الرِّسالةُ السَّعديّة

العلّامة الحِلّي

أبو منصور جمال الدين الحسن بن يوسف

٦٤٨ـ٧٢٦هـ

إشراف

السيد محمود المرعشي

الرّاجح

وقدّم وحقّق

عبد الحسين محمد علي بقال

دار الصفوة
بيروت - لبنان

الرسالة السعدية

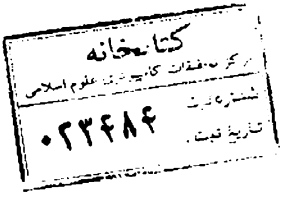
الرّسالة السعديّة

١ـ في: أوّليّاتها

٢ـ في: المعارف الاسلاميّة

اخراج
وتعليق وتحقيق
عبد الحسين محمد علي بقال

شبكة كتب الشيعة
shiabooks.net
mktba.net رابط بديل


کتابخانه
مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی
شماره ثبت
۰۲۳۴۸۴
تاریخ ثبت

کتابخانه عمومی
حضرت آیت‌الله مرعشی نجفی (ره) قم

الكتاب : الرسالة السعدية
المؤلف : العلامة الحلي
تحقيق : عبدالحسين محمد علي بقال
الطبعة : الاولى المحققة ـ سنة ١٤١٠ هـ ق
المطبعة : بهمن ـ قم
الكمية : ٣٠٠٠ نسخة

القسم الأول

أوليات الكتاب

الإهداء

بين يدي الكتاب

المُتَرجَم لهُ في سطور

«السعديّة» لَدى الظهور

الإهـــداء

الى الذين يُثمِّرون عن سواعد الجدّ، لخدمة أُمّتهم وجيلهم، وأجيالهم القادمة.

إلى الـذين عقدوا العزمَ على المساهمة في النِّضال، من أجل تخفيف أو رفع: مسبِّبات البؤس الروحي، والشقاء الفكريّ، والتسيّب الخلقي، عن كاهل مسيرة إنسانيّاتنا المعذّبة، وانتشال واقعها الحياتي من الضياع.

إليهم، في كلّ زمانٍ ومكان، أُقدِّم هذه الدّراسة الموجزة، عن شخصيّةٍ فذّةٍ، كان لها دورٌ مهمّ في تأريخ المعرفة يومها، بل، ولا تزال.

ونُعيدُ إحياء هذا النتاج، الكلامي في أكثر مسائله، والفقهيّ في بعضها الآخر، ناهيك عن أخلاقيّاته. نُعيدُ نشرها: لِعقلٍ فذّ مُبدعٍ، لا زالتْ بحوثه وآراؤه، تحتلّ الصدارة في ميادين العلم وسماء العلماء.

سائلاً من القدير، أنْ يوفّقنا لأنْ نُسهِمَ الذُكرى، لهذه الشخصيّة ونتاجها، في توضيح بعض معالم الطريق، كي يكونَ لنا فيها عِظةٌ وعبرة.

وكي نتأكّد: بأنّ عاقبة المخلصين، ليست في حياتهم الأُولى فقط: وإنّما كما قالوا قديمًا:

الذِّكرُ للانسانِ حياةٌ ثانية

بين يدي الكتاب

- ١ -

إنّ التُراث في مُهمّةٍ بعثه، مهمّةٌ حضارية لا يُمكن الإستغناء عنها بأيّ حال. حيثُ هو: يُمثّل الخلاصة، بها وصلتْ إليه العقول، من إبداعات وتطلّعات، على مرّ العصور والدُهور.

- ٢ -

وإنّ بعثَ الصلة بين الماضي والحاضر، والمضيّ به إلى المستقبل؛ لَمُهمّةٌ حياتية أُخرى، لا يُمكن التفريطُ فيها أو التقليل من أهميّتها.

وما ذاك، إلّا للإستفادة من خِبراتِ الامم؛ بل، لتلافي ما قد وقع فيـــــه حُماتُها، من أخطاءٍ ومفارقات، وإكمال ما لَم يكمُل على أيديهم، من مناهج وبحوثٍ ونظريات.

وأخيراً لمواصلةِ الرحلة الثقافيّة مُجدّداً، من أجلِ استكشاف طُرُقٍ مجهولةٍ، لم تَجِدْ مَنْ يفتحُها بعدُ.

- ٣ -

هذه هي الفكرة، التي انطلقنا منها يوم ذاك، وبمساهمةٍ ماديّةٍ مشكورة، من قِبل جمعيّة مدارس النجف الثقافيّة الاهليّة، في بلد العراق؛ موطن الائمة والانبياء والاوصياء.

انطلقنا منها: في أوّلِ تحقيقِ لهذا الكتاب، مُشاركةً مِنّا في نشرِ المعرفةِ الإنسانيّة، وتعميمِ الإستفادةِ منها، خِدمةً للعلمِ والعلماء.

- ٤ -

وهي الفكرةُ ذاتُها، التي نستهديها يومنا هذا، مع ما أمرّ به من ظروفٍ إستثنائيّةٍ، ليستْ هي بالتي يُحسَد عليها؛ نعم، هي الظروف التي أقلّ ما يُقالُ فيها: معاناةُ قلقٍ، لما يستدعيه فِراقُ الاحبّةِ في الاهل والاولاد والاصدقاء والبلاد؛ من أنينٍ وحنينٍ، وهموم وشجون.

أجَـل، هي الفكـرةُ ذاتُها المموِّلة: وراء إعادة إحيائه ثانيةً؛ هنا في طهران، الجمهوريةِ الإسلاميّة الفتيّة...

بيد أنّها تمتازُ عن سابقتِها بجملةِ أُمورٍ هي:

١ـ تلافي الاخطاء التي وَقَعت في الطبعة السابقة، جهد الإمكان؛ سواءٌ تلك التي حَصَلت في المتن؛ أم الهامش.

٢ـ العثورُ على عدّة نُسخٍ خطّيّةٍ كاملةٍ ثمينةٍ، تفوق تلك الأولى قِدَماً؛ بل، المجلسيّةُ منها بالخصوص هي قريبة من عصر المؤلّف، بحَفنَةٍ من السنين.

٣ـ تخريجُ الكثير من الأحاديث الشريفة، ممّا لم نقف على تخريجِه قبلاً.

٤ـ تجديد النظر في غالبيّة معلومات التعليقات السابقة، تصحيحاً وتعديلاً أو إضافةً؛ بما في ذالك، تلك التي ورد البعض منها، في قسم الترجمة...

٥ـ أضِف إلى ذالك، التوفّر على الطباعةِ الأنيقة؛ مع مراعاة الإخراج الحديث في مقدّمتها، وبحروف جديدة، ذاتِ سبكٍ جميل...

منهُ جَلَّ جلالُهُ نستمِدُّ العونَ والتوفيق؛ إنّه نِعمَ المولى ونِعمَ المُجيب.

المترجم له

في سُطور

يَحقُّ لِمثلِ هؤلاءِ الابطال: الذين نَذَروا أنفُسَهم لِخدمةِ أخطرِ جانبٍ حياتيّ، هو ميدانُها الثقافي، والتشريعيّ منه على وجهِ الخصوص.

يَحقُّ لِمثلِ هؤلاء!! ومنهم عيلَتُنا هذا، أنْ تُدوَّنَ حياتُهم وتُتَرْجَمَ شخصيّاتُهم، ترجمةً تليقُ بمكانتِهم، متّسعةً جميعَ أبعادِها، شاملةً مختلفَ مجالاتها.

وبما أنّ العلّامة من الشُّهرةِ بمكان، وأنّه سَبَقَنا إلى التعريفِ به غيرُنا؛ وبما أنّ الإتيان على شيءٍ من معالمِ شخصيّته، أمرٌ لابُدَّ منه.

نعم، نحن أزاء تلكم الحالة، وانطلاقاً من تلك المكانة؛ نَجِدُ لزاماً علينا، أنْ نسطّر خطوطها ـ ولو باختصارٍ ـ على الوجهِ التالي:

أوّلاً: تسميتُهُ

هو: «جمالُ الدّين، أبو منصور، الحسن بن سديد الدين يوسف، بن زين الدين علي، المطهّر الحلّي...»[1].

---

(١) مستدرك الوسائل: ٣/٤٥٩-٤٦٠.

ثانياً: ولادته

قال سديدُ الدّين والد العلّامة: «وُلِدَ ولدي المبارك، أبو منصور، الحسن بن يوسف بن المطهّر، ليلةَ الجمعة، في الثلث الاخير من الليل، ٢٧ رمضان من سنة ٦٤٨ هـ»[٢].

ثالثاً: عصره

المُناسب!!

أنْ يُكنّى العصر الذي وُلِدَ فيه المترجَم له، بعصر ما بعدَ الزحف المغولي؛ الذي أخذت فيه الحياةُ الإجتماعيّةُ، تعود إلى مجاريها الطبيعيّة، من حياةِ الامّةِ من جديد، بعد الشقاء الذي عانتْ منه الامرّين.

نعم، عقب انحسار المدّ التتريّ، الذي اجتاحَ العالَمَ الإنساني القائم آنذاك، والعالَمَ الإسلاميّ منه على وجه الخصوص.

ذالك المدّ!!

الذي كان لوالده: سديد الدين، ورفاقه في المسؤوليّة بقيادةِ الخواجة نصير الدين الطوسيّ، السّديد المرشّح من قبل المحقّق الحلّي ـ خالِ العلّامة ـ: الدورُ الكبير في إيقاف زحفه عند حدِّه.

الامرُ الذي كان من نتائجه: حفظُ القُطر العراقيّ عامّة، والعاصمة الإسلاميّة بغداد بصورةٍ خاصّة، وعلى الاخصّ مدينة الحلّة الفيحاء؛ من الهتك والسلب، والدّماء والدّمار.

---

(٢) رياض العلماء: ٣٥٩/١.

وكـان من نتـائجهِ: أنْ أخذ الإسلامُ يدخل قلوبَ اولئك الغُزاة، الذين لا يعرفون غيرَ السيف لغة، شيئاً فَشَيْئاً[٣].

رابعاً: مِن كِبار مشايخه

وُفِّق الحسن بن المـطهّـر، لِأنْ يحظى بشـرفِ الدراسة، على عُهدةِ ثُلّةٍ من الاسـاتذة المعروفين بِتُقاهم، المبّرزين في علومهم، المرموقين بأدبهم؛ الذين هم على سبيلِ المثال:

١ـ والدهُ الشـيخ سـديد الدين يوسف، الذي كانَ عليه عِمادُ تربيته، وأساسُ دراساته في العلومِ العربيّة والشرعيّة.

٢ـ خالهُ المحقّق الحِلّي، الذي طالَ اختلافُه اليه في تحصـيل المعارف والمعالي، وتردّدُه عليه في تعلّم أفانين الشـرع والادب، وكانت تلمذتُهُ له في الظاهر، أكثر منه لِغيرِه من الاساتيذ الكِبار الماجدين.

٣ـ الشيخ الخواجة نصير المِلّة والدين الطوسيّ.

٤ـ الشيخ نجيب الدّين يحيى، ابن عمّ والدته، صاحب الجامع.

٥ـ السيِّدان الجليلان، جمال الدين ورضيّ الدّين ـ ابنا طاووس ـ.

٦ـ الشيخ ميثم بن علي بن ميثم البحراني.

٧ـ الشيخ النبيل المولى نجم الدين، علي بن عمر الكاتبي القزويني، الشافعيّ.

---

(٣) لِزيادة الإطّلاع: يُراجع المُستدرك: ٤٣٩/٣ـ٤٦١، وكشف اليقين: ص ١٨، وعمدة الطالب: ص ١٩٠. وغيرها، من المصادر التي تصدّت للحديث عن تلك الفترة، ودوّنت مختلفَ أحداثها.

٨ـ الشيخ برهان الدين النسفي، المصنِّف في الجَدَل.
٩ـ الشيخ جمال الدين الحسين بن أبان النحويّ، المصنِّف في الادب.
١٠ـ الشيخ المفسِّر عزّ الدين أحمد بن عبد الله الفاروقي الواسطي.
١١ـ الشيخ تقيّ الدين عبد الله بن جعفر بن علي الصبّاغ الحنفي.
١٢ـ الشيخ شمس الدّين محمد بن أحمد الكَشّي، المتكلِّم الفقيه[٤].

خامساً: من أفاضل تلامذته

فازَ العلاّمة بِمَا فاز به، بنُخبةٍ من المشتغلين على يديه، كانوا في قابل سنيِّهم وعلى مرِّ الزّمن، الذخيرةَ الحيّة التي خلَّفها لِخدمةِ أُمّته وشعبه؛ والذين منهم على سبيل المثال:

أوّلاً: ولده محمَّد فخرُ المحقّقين، الذي لاجله أَلّف الكثيرَ من الكتب؛ والتي منها: القواعد، الذي ختمه بوصيةٍ منه إليه، مُعْنَاةٍ بمحاسنِ الاخلاق، ومعالي الأُمور.

ثانياً: الشيخ تقي الـدّين، ابـراهيم بن محمّـد البصريّ، وهو الذي التمسَ أُستاذَه، فكتبَ له مبادىء الوصول إلى علمِ الأُصول[٥].

---

(٤) ذُكرت هذه الاسماء، كمشايخ للعلاّمة، بعضاً أو كُلاً، في مجموعةٍ من المصادر؛ منها: أملُ الآمل: ق ٢ ص ٨١ـ٨٥. والبحار: ٢١١/١، و٢٢/٢٥، وأعيان الشيعة: ٢٧٧/٢٤ـ٣٣٤، ولؤلؤة البحرين: ص ٢١٠، وتنقيح المقال: ٤٣/٣، وروضات الجنّات: ٢٦٩/٢ـ٢٨٦، والاعلام للزركلي: ٢٤٤/٢، وغيرها.

(٥) طبعنا هذا الكتاب محقّقاً، ومعلّقاً عليه بجُمْلةٍ من التعليقاتِ المناسبه؛ منها: مأخوذ من كتاب «عناية النادي في شرح المبادئ» لتلميذه الجرجاني.

ثالثاً: الشيخ علي بن الحسن الإماميّ، الذي شرحَ من مصنّفات أُستاذه، مبادىء الوصول إلى علم الأُصول؛ وسمّاه: خلاصةُ الأُصول.

رابعاً: الشيخ محمّد بن علي بن محمّد الجرجاني الغرويّ، الذي شرحَ من مصنّفات أُستاذه، «مبادىء الوصول إلى علم الأُصول»؛ وسمّاه: «غاية البادي في شرح المبادي»[٦].

سادساً: ممّا قالوه في حقّه

قال معاصره ابن داوود: «... شيخ الطائفة، علّامةُ وقته، صاحبُ التحقيق والتدقيق، كثيرُ التصانيف، انتهت رياسة الإماميّة إليه في المعقول والمنقول»[٧].

وقالوا: وكفاه فخراً على مَنْ سَبَقه ولَحِقه، مقامُهُ المحمود في اليوم المشهود، الذي ناظرَ فيه علماء المخالفين فأفحمهم، وصارَ سبباً لتشيّع السلطان محمّد، الملقّب خُدابنده؛ بمعنى: «عبد الله» عربيّاً[٨].

وبالمناسبة: فقد قال عالمُ مصرَ ومُفتيها في عصره، الشيخ السيوطيّ «رض»: «وفيها [أي: سنة ٧٠٩ هـ]: أظهَرَ مَلِكُ التَتار «خوبنده» الرفض في بلاده؛ وأَمَرَ الخطباء أن لا يذكروا في الخطبة الأعليّ بن أبي طالب، وولديه، وأهل بيته؛ واستَمرَّ ذالك إلى أن ماتَ سنةَ ستَّ عشرة.

ولِيَ ابنهُ أبو سعيد؛ فأمَرَ بالعدل، وأقامَ السنّة والترضّي على الشيخين، ثم عثمان، ثم علي في الخطبة؛ وسكّن كثيراً من الفتن، ولله الحمد.

---

(٦) ينظر: مقدّمة كتاب «الالفين»: ص ٢٤.

(٧) رجال ابن داوود: عدد ١١٩ـ١٢٠.

(٨) والمناظرة مذكورة كاملة في: «مستدرك الوسائل»: ٣/٤٤٠ـ٤٦٢، و«أعيان الشيعة»: ٢٤/٢٩١ـ٢٩٧. وغيرهما من أُمّهات المراجع الرجاليّة.

وكانَ هذا، من خير ملوك التتار، وأحسَنِهم طريقةً؛ واستَمَرَّ إلى أن ماتَ سنَةَ ستّ وثلاثين [أي: وسبعمائة]؛ ولم يَقُم لَهُم من بعدِهِ قائمة؛ بل، تَفَرَّقوا شذَرَ مَذَر[٩].

وواضِحٌ بعد هذا؛ كيف أنّه لم يأتِ على الدافع، وراء إظهار الرَّفض من الملك، على حدٍّ تعبيرِه.

وكيف أنَّهُ تنكَّر للإماميّة، الذين هم حَمَلَة الاسلام، كما جاء به الرسول «صلّى الله عليه وآله»؛ بحُجَّة دعوى الرفض.

وكيف انّه يُعَرِّض بهم، من خلال عبارته «وسكَّن كثيراً من الفِتَن»، في ثنايا تلكم الصياغة؛ وتفاقَلَ أو رُبَّما غَفَل أن يُعلِّل، لماذا صارَ التتر بعد أبي سعيد المحمود النقيبة، شذَرَ مذَرَ؟!!

ومع هذا وغيره؛ فنحن لا نُنكِرُ عِلميَّةَ الرجل وموسوعيّتَهُ، وحتّى موضوعيّتَهُ في كثيرٍ من البحوث والاستدلالات، التي تَنَاوَلَها في كتبِه ـ وهي كثيرة ـ «رحمه الله».

وآيةُ ذالك العرفان بقيمتِه؛ هو انَّ الحوزات العلميّة الإماميّة، خصوصاً في إيران والعراق وباكستان، لا زالت تتداول كتابه «شرح السيوطي على الالفيّة» حتّى الآن.

كما وواضحٌ بعد ذالك؛ انّ اسم الملك هو: «خُدابنده»؛ أي: عبد الله؛ وليس كما ذُكِرَ «خوبنده»؛ وأغلَب الظنّ: انّه اشتباهٌ من محقّق الكتاب، الشيخ محمد محي الدين عبد الحميد رحمه الله .

وقالَ المولى عبد الله الافندي: «... له حقوقٌ عظيمة على زمرةِ الإماميّة، والطائفةِ المُحِقَّة الإثني عشرية؛ لِساناً وبياناً، تدريساً وتأليفاً؛ وقد كان جامعاً لانواع العلوم، مصنِّفاً في أقسامها، حكيمًا متكلِّماً، فقيهاً محدِّثاً أُصولياً، أديباً شاعِراً ماهراً... أخذ واستفاد مِنْ جمّ غفير مِنْ عُلماء عصره، من العامّة والخاصّة...

---

(٩) تاريخ الخلفاء: ص ٤٨٥ـ٤٨٦

كان من أزهد الناس وأتقاهم؛ ومن زُهده: ما حكاه السيّد حسين المجتهد، في رسالة «النفحات القدسيّة» عنه؛ أنّه قُدّس سرُّه أوصى: بجميع صَلاتِه وصيامه مدّة عمره، وبالحجّ عنه مع أنّه كان قد حَجّ»[١٠].

كما رُوي: «أنّه لمّا حجّ، اجتمعَ بابن تيميّة في المسجدِ الحرام، فتذاكرا، فأُعجبَ ابنُ تيميّة بكلامه؛ فقال له: مَنْ تكون يا هذا؟ قال: الذي تسمّيه ابن المنجّس؛ ويُريد بذالك: التعريض بابن تيميّة، حيثُ سمّاه في «منهاجِ السنّة»: بابن المُنجّس، فحصلَ بينهما أُنسٌ ومباسَطَة[١١].

وقال الصفديّ: «كانَ ربُّض الاخلاق حليمًا، قايمًا بالعلوم، حكيمًا؛ طارَ ذكره في الاقطار، واقتحمَ الناسُ إليه المخاوفَ والاخطار، وتخرّج به أقوامٌ، وتقدّم في آخرِ أيّام خدابنده تقدُّماً زادَ حدُّه، وفاض على الفُرات مَدُّه»[١٢].

كما قال أبو محمّد الحسن الصّدر: «لَم يتّفق في الدنيا مثله، لا في المتقدّمين ولا في المتأخّرين، وخرَج من عالي مجلس تدريسِه خمسماية مجتهد»[١٣].

سابعاً: نهاية المطاف

نعم، كانت نهاية مطاف حياته رحمه الله، أنْ انتقلَ إلى جوارِ ربِّه ليلة السبت، حادي عشر المحرّم، سنة ستّ وعشرين وسبعماية هجريّة.

---

(١٠) رياض العلماء: ٣٥٩/١ـ٣٦٥ وباختصاره.

(١١) الدُّرر الكامنة: ٧٢/٢.

(١٢) أعيان العصر: الفيلم ١٨٠٩.

(١٣) تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام: ص ٢٧٠.

ودُفن: في الحجرة التي إلى جنب المنارة الشماليّة مِنْ حرم أمير المؤمنين عليّ ابن أبي طالب، على ساكنه من الصلاة أفضلها، ومن التحيّات أكملها[١٤].

ثامناً: كلمةٌ أخيرة

إنّ مَنْ يُريد الإستزادة والتعرّف أكثر على شخصيّة العلّامة وعصره؛ نُحيله على مثل:

١ـ العلّامة الحِلّي جمال الدين الحسن بن يوسف بن المطهَّر ٦٤٨ـ ٧٢٦ هـ: رسالة ما جستير إعداد محمّد مفيد آل ياسين، بغداد، جامعة بغداد، كليّة الآداب، ١٩٧١م، ٤٣٠ ص، رونيو، ٢٨ سم.

تتكون الرّسالة من ثلاثة أبواب: يتناول البابُ الأوّل ـ بفصليه ـ العصرَ الذي عاشَ فيه العلّامة الحِلّي؛ ويُعالج الباب الثاني ـ بفصليه ـ: سيرة وحياة العلّامة الحِلّي العـامّـة، وعلاقته بتشيّع الدولة الإيلخانيّة، في عهد السلطان خدابنده؛ أمّا الباب الثالث: فيُعالج حياة العلّامة الحلّي العلميّة، ويقع بستةِ فصول[١٥].

---

(١٤) نقد الرّجال: ص ٩٩ـ١٠٠، والمستدرك، ٣/٤٦؛ وهناك رأي قويّ: في أنّه فارق الدّنيا في الحادي والعشرين، مِنْ مُحرّم الحرام.

وقال السيوطيّ: ص ٤٨٧ـ٤٨٨ من كتابه «تاريخ الخلفاء»: «وممّن مات في أيّام المستكفي من الاعلام الجمّال بن مطهّر، شيخ الشيعة».

علمًا: بأنّه يقصد: مَن اسمه الكامل: الحسن بن يوسف، وجمال الدين لقبه، والمطهّر اسم والد أبيه، نعم، قد يُقال: الحسن بن المطهّر، على وجه الاختصار وكذلك: جمال الدين بن المطهّر.

(١٥) المورد: م٧ ج٤ سنة ١٣٩٩ ـ ١٩٧٨، بحث: الأطروحات التاريخيّة المودعة بالمكتبة الوطنيّة، إعداد إبراهيم قادر محمد، المكتبة الوطنيّة ـ وزارة الثقافة والفنون، ص ٣٠٦.

٢ـ الحياة الفكريّة في العراق في القرن السابع الهجري: رسالة دكتوراه، إعداد محمد مفيد آل ياسين؛ بغداد جامعة بغداد، كلية الآداب، ١٩٧٥م؛ ٣٢١ ص، رونيو، ٢٧ سم.

تتألّف الرسالة من ستة فصول: يتناول الفصلُ الاوّل: الحياة الفكرية قبل القرن السابع الهجري؛ ويتناول الفصل الثاني: الحياة الفكرية في النصف الاوّل من القرن السابع الهجري؛ ويعالج الفصل الثالث: ماتركه الغزو المغولي للعراق، من أثرٍ في معالم الحياة الفكريّة فيه؛ أمّا الفصل الرابع: فيتناول دراسة الاتّجاهات الفكرية في النصف الثاني من القرن السابع في الفترة الإيلخانية؛ ويعالج الفصل الخامس : دراسة مراكز الحياة الفكرية في العراق في هذا القرن؛ ويتناول الفصل الاخير: التعرف على اهمّ فروعِ المعرفة السائدة في العراق في الفترة المذكورة[١٦١].

(١٦١) المصدر نفسه ص ٣٠٥

الكتاب
لدى الظهور

والحديث هنا يتحدَّد بالبيانات التالية:
أوَّلاً: تعريفٌ بالرسالة

موجزُ التعريف

هو: كتابٌ مختصَرٌ «في أُصولِ الدّين وفروعه، للعلّامة الحلّي، الشيخ: جمال الدين الحسن بن المطهَّر، المتوفّى سنة ٧٢٦ هـ. كتَبَها لسعد الدين محمّد الساوجي، الشهيد ٧١١ هـ. وزير خدابنده»[١٧]؛ الذي سنأتي فيما بعد، على خُلاصةٍ بطائفةٍ من المراجع، التي تعرَّضت لترجمته.

نعم، ذا وما يأتي مِن إشارة له في استهلال العلّامة: هو السرّ وراء وجه التسمية، ومَن سُمِّيت الرسالةُ باسمه.

---

(١٧) الذريعة الى تصانيف الشيعة، ج١٢ص ١٨٣

وبالمناسبة؛ فهناك مجهودٌ آخر يحملُ اسمَ «الرسالة السعدية» أيضاً؛ وهو من تأليف الشيخ الاديب، نصر بن هبة الله بن نصر الزنجاني[١٨].

مرجعيّةُ المآخذ

وعلى هذا؛ فالكتابُ لا يعدو كونهُ رسالةً، تتَّصفُ بما تلتزمُ به الرسائل من اختصار في المواضيع المبحوثة، وتساهُلٍ في ذكرِ المصادر وحذف الأسانيد بيد أنّها ـ وذالك واقعٌ لا شكَّ فيه ـ كونُها جميعها ذات مرجع ـ إن لم تكن مراجعَ ـ أُخِذَتْ منه؛ وهذا ما يُمكن التأكد منه، من خِلال مدارك التعاليق التي ذُيِّلنا بها الكتاب.

بل، التساهل حاصلٌ أيضاً حتّى في منهجيَّة هيكلِهِ العامّ: كما في قوله «قدس »:«وهو يشتمل على فصولٍ» ؛ العبارة التي ذكرها في نهاية مقدِّمتهِ الخامسة[١٩]؛ في حين أنَّهُ مؤلَّفٌ من فصلٍ واحدٍ؛ وسنذكرُ هناك ما نَرَى لَهُ من توجيه.

مشرَبُ السعدية

وإلّا؛ فأنَّ العلّامة الموسوعيّ، لَهُ كُتُبٌ مفصَّلة وعميقة، في غالبية ميادين المعرفة الإسلاميّة، وخاصَّةً ما كانَ منها في علم الكلام؛ وبجُهدٍ أخَصّ ما هو حاصلٌ في نتاجاته الفقهيّة.

---

(١٨) ينظر: فهرست منتجب الدين: ص ١٩٢.

(١٩) المقدِّمة: في مقدِّمة الكتاب، ومُقدِّمة العلم؛ تُكتَب: مفتوحة الدال المشدَّدة: حيث هي مأخوذةٌ من مُقَدِّمة الجيش؛ يُنظر: شرح الدسوقي على المختصر: ص ٦٨

والحقُّ: انَّ كتـابَـهُ «نهج الحقّ»، الذي رَدَّ عليهِ العلّامة الاشعَريّ، الفضل بن روزبهان؛ بكتابٍ اسمه: «إبطال الباطل»؛ الفضل الذي حاجَجَهُ فيما بعد، الحجّة المظفّر؛ بكتابٍ اسمه: «دلائل الصدق».

أجل: الحقّ أنّ كتاب «نهج الحقّ»، هو خيرُ شاهدٍ على ما نقولُهُ، في نوسّعه وتعمّقه؛ سواء في الميادين الكلامية أم الفلسفيّة؛ هذا بالاضافة إلى تسلّمـه بعـد وفاة خاله المحقق، مقاليد مرجعيّة المدارس الفقهيّة، والتقليد لاتباع الطائفة الإماميّة الاثني عشرية.

بل، ومـا «الـرسالة السعدية» هذه في واقعها، إلّا سطورٌ مختزلة من صفحـات ذالـك «النهـج» الكبـير، حيثُ الاتحـادُ ـ في المفردات والجُمَل والموضوعات ـ كثيرٌ بين الاثنين؛ وهذا أمرٌ يُمكِن التثبُّت منه، عند مقابلة تلك السطور، بالكثير من متون أوراق «دلائل الصدق»، الـسالف الذِّكر.

خلاصة الامتيازات

على أنَّ المهمَّ ذكرُهُ هنا؛ هو أنّ هذه الرسالة تمتاز، من بين أُمورٍ كثيرةٍ، وبصورةٍ مجملة:

أ. بالاستدلال المنطقيّ المبسَّط، هذا من جهة.

ب. كما تلتـزم غالباً؛ بعنصر المقارنة، بين مختلف المدارس في جميعِ بحوثها؛ كلاميّةً كانت أو فقهيّة، من جهةٍ أُخرى.

ج. ناهيك عن منهجيّةٍ سليمة في قواعدها، وأُسلوبٍ مُشرقٍ مُبين في عُروضه، من جهةٍ ثالثة.

فهرسة التقسيم

حيثُ المسألة بعد ذالك، يُمكن تقسيمُها بتقسيمٍ آخر؛ يكون كالهيكل النظري لاستمداد العلّامة في عَنونة موضوعاته؛ وهو:

أ ـ إلى عهدٍ: يَضُمّ مجموعة المقدّمات، التي هي في معظم ما جاء فيها، من المسائل الأصوليّة؛ والتي يُصارُ إليها عند الاستدلال الفقهيّ.

ب ـ وإلى قسم العقائد؛ وهو مركزُ الثقل فيها؛ حيثُ: يبدأ بالمسألة الأُولى. وينتهي بانتهاء التاسعة.

ج ـ ثم قسم العبادات؛ يبدأ بالعاشرة، وينتهي بانتهاء الثانية عشرة.

د ـ وأخيراً قسم الاخلاقيّات؛ يبدأ بذكرِ أفعالٍ حميدة، وينتهي بانتهاء اصطناع المعروف.

هـ ـ وهذا، ما التزمنا باظهاره، في الفهرست، الخاصّ بمواضيع الكتاب.

ونحن هنا، لا نُريد بذكرِ مثل هذا الهيكل البديل، التقليل من شأن منهج الحِلّي؛ وإنّما نرومُ بذالك: أنَّ كتابه هذا، هو أشبه ما يكون بالعُملةِ الواحدة، ذات وجهين مُتقابلين.

تناقض الآراء

وبالمناسبة

فقد أُخِذَ على العلّامة التناقض في النتائج التي يتوصّل إليها؛ من خلال مقابلة مؤلّفاته بعضها مع البعض الآخر؛ وفي الفنّ الواحد: وربّما في المسألة الواحدة، في مناسبةٍ واحدة...

وأقولُ: الجُنوحُ في مثلِ هكذا مفارقات شيءٌ متوقَّع؛ ولكن، ليسَ على إطلاقه، هذا إذا نحن سلَّمنا بها.

والحِلمُ العلّامةُ: لا شكّ بانّه إنسانٌ وغيرُ معصوم؛ وهو في ذالك شأنُهُ شأنُ كُلِّ العظماء، في أن تنوشَهُ الاخطاء؛ ولذا قيل من قديم: الجواد يكبو...

أمّا إذا نحنُ التمسنا التبريرَ لِما وقعَ له ـ وإن كان قد أخطأ فسبحان مَن لا يخطأ ـ؛ فما لَنَا إلا أن نعْزُوَ ذالك، إلى ما كان يتمتّعُ به رحمه الله:

من ذِهنيّةٍ وقّادة معطاءة، وذكاءٍ مُفرِط يخترق حُجُبَ الافكار؛ وسعيه الحثيث لِملء الفراغ.

بل، وأُفقٍ سياسيّ ممتاز؛ له منه في: مواقف أبيه خيرُ موروث أُسَريّ، واختيار خاله المحقّق ايّاه نِعم الاختيار، ليقوم بمهمّةٍ «دبلوماسية» مصيريّة مذهبيّة؛ وفيما بعد مرافقَة وثقة ملكٍ، وكثيرٍ من رجال دولته المغوليّة؛ والبداية في المهمّة كانت، طريقة معالجة قضيّة نفسِ الملك الطلاقية.

كُلُّ ذالك وغيرُهُ، خلقَ منه كاتباً مُكثِراً، وباحثاً موسوعيّاً؛ حتى انه كان يؤلّف الكتاب تلو الكتاب، وربما كتباً عديدة في وقت واحدٍ، وبشكلٍ يُثيرُ الإعجاب.

تعدّد الرُّؤى

وعطفاً على ما سبَقَ، من تمتّعه بجملة إمكانات، نادراً ما تتوفّر لغيرِه.

فانّه في غالبية كتاباته، ومنها «الرسالة السعدية»؛ كان يقتعِدُ في ذهنِه قاعدةً ـ وربّما قواعد ـ عقلية أو نقليّة؛ ليُقيمَ كيانَ ذالك المكتوب على ركيزتها.

ويحدُثُ ـ فيما نعتقد ـ؛ أن تتسابقَ وتتلاحقَ الرُّؤى عنده حِيالها، لاعتبارات ومقتضيات شرعيّة معيّنة.

كأن يكون المقتضى فهمًا جديداً لِمدرَكٍ قد غُمَّ قبلاً عليه.

كاستثناءٍ من قاعدةٍ يَفرضُ وجوده، أو تعارضٍ في الاخبار أُقيمَ لِيُناهض توحيدها، أو ترجيحٍ يُطيحُ بسدود ما قد يتعارض منها؛ وغير ذالك، من أسباب الخلاف والوفاق؛ هذا، بالاضافة إلى ما قد يتوفَّرُ في البين، من معلوماتٍ أكثر فاكثر.

لِذا وذاك؛ فَحِين لم يُراعَ المصيرُ إلى النتيجة الاحدث فالاحدث، في المسألة الواحدة.

حينها؛ يبدو وكأنَّ الآراء، وفي الآنِ الواحد، قد تعدَّدت؛ أو أنّ الفتاوى قد تضارَبَت؛ أو أنَّ المواقفَ قد تباينت؛ ومِن لَدُن مؤلِّفٍ واحدٍ، في الآنِ الواحد، إن صَحَّ ما قيل.

ولتكون العاقبةُ، في كثيرٍ من القضايا المتنازع فيها، ذالكم التناقضُ المدَّعى؛ في حين انَّـه يُمكن تبريرُهُ باحتسابِ آنٍ وآن، وتوجيهُهُ بقصدِلحاظٍ ولِحاظ، وقبولُهُ بالإنتقالِ من زاويةٍ لاخرى.

الرِّجال مصداق

وكمثالٍ مصداقيّ على ذالكم التناقض ؛ هو موقفُهُ من تقييم الرواة، في كتابيه «خلاصة الاقوال» «وإيضاح الاشتباه» وبقيّة ما يرد من ذكرهم في باقي مؤلفاتِه، ككتاب «تذكرة الفقهاء».

فجوابنا هنا لا يختلف عمّا سَبَق أن قلناه.

ونقولُهُ ثانيةً: بأنّه مجتهدٌ؛ وهو قد يقدَح برأيٍ بناءً على ما هو متوفِرٌ لَديه من مدارك، ثم يطلِّع على أدلّةٍ أُخرى، أو استفادات أُخَر؛ فحينئذٍ يجتهدُ ويُفتي بمدحهِ أو توثيقه أو قبول روايته...

وهنا، وفي مثل هذه الحالة، وكما أشرنا قبلاً؛ ضروريٌّ أن يُعرَف أزمانُ تواريخ التآليف؛ لتمييز الجهد اللاّحق عن السابق، والاخذ بالاحدَث منه فالاحدَث؛ ليُصارَ في الاخَرة، في تثبيت رأي المؤلّف وموقفه من المسألة الواحدة، إلى ما جاء منه ـ في حالِ التعدّد ـ أخيراً.

نعم، فذالكم التعدد المدَّعى، على فرض صِحّة وقوعه، ليس عند العلّامة بالامر السادّ منه: بل، هي سُنّة تأليفيّة، حاصلةٌ لكُلِّ من مارسَ الإفتاء، من علماء المذهب الواحد. بل، هي حاصلة أيضاً بالنسبة، لِمُظَاهَ سائر المذاهب: ناهيك عن كونها دِلالة على صَحوةٍ فكريّة: طبيعيّة، إن كانت مقيّدةً بقبود الترعيّة.

والشهيد الثاني مثال

وعليه، فما جاء من نُقود، وما يُمكن مستقبلاً أن تجيئ.

أجل كتلك التي أوردَها الشهيد الثاني «قدس» مثلاً، على رجال العلّامة؛ فالبحث وإيّاه إثباتاً ونفياً؛ ينبغي أن يكون على أساسٍ من ذالكم الشرط؛ وأعني به: مراعاة الرجوع إلى الاحدَث فالاحدث من النتائج.

أجل، بمعنى المصير إلى آخر الاقوال، التي صارَ إليها العلّامة، إن تعدَّدت، بالنسبة للرّاوي الواحد؛ مع ملاحظة كونه جاءت بقيد، أو بدون قيد: سواء في كتابه «خلاصة الاقوال»، أم تلك الموزّعة في كتبه، لاكثرِ من مَجالٍ ومَجال.

بلى، كتلك التي أوردها ابن داوود في رجاله، والتي يذكرها في كل ترجمةٍ ترجمة، إن كان له نقد عليه فيها؛ معبّراً عنه بقوله مثلاً: «ومن أصحابنا من توهمه»؛ في ترجمة: عيسى بن أبي منصور شلقان[٢٠]...

(٢٠) يُنظر: رجال ابن داوود ـ طبعه الارموي ـ عمود ٩، ١٤، ٤٩، ٥٢، ٨٨، ٩٦، ١٢٦، ١٣١، ١٣٥ ..الخ.

كذالك، قد اورد الشيخ الجليل زين الدين، نقداً مجملاً على رجال العلامة، في بدايته[٢١]؛ ومفصّلاً على نُسخَةٍ خطيّةٍ منه، كتلك المحفوظة في مكتبة آية الله السيّد المرعشي العامّة، تحت رقم ٢٢١.

كما قد أوردَ لَهُ مجموعةً من الملاحظات الأُخر، على هاتيك الرِّجال، الشيخ الكاظميُّ«قدس» في تكملة الرِّجال.

وهي تباعاً في: ٨٨/١، بشأن ابراهيم بن عبد الحميد؛ و ١١٨/١، بشأن أحمد ابن اسماعيل بن عبد الله؛ و٢٨٦/١، بشأن الحسن بن حمزه بن علي؛ و ٢٩٣/١، بشأن الحسن بن صَدَقة المدائنيّ؛ و ٣٠٦/١، بشأن الحسن بن علي بن فضّال؛ و ٤٥١/٢، بشأن محمد بن عيسى بن عبد الله؛ و ٥٣٥/٢، بشأن حجر بن زائدة؛ و ٥٣٦/٢، بشأن عبد السلام بن صالح الهرويّ.

وكالّتي أوردَها الشيخ عبد الله الافندي، في رياضه، نقلاً عنه[٢٢].

وللعظماء جواب

وهو كذالك: ...

فذالكم؛ العلّامة، وابن داوود، والشهيد؛ ويوجد آخرون من غيرهم، ك: علم الهدى الكاشاني في نضد الايضاح ورحم الله فخر المحقّقين، ولد العلامة ونعم الولد، خير خَلَفٍ؛ لخير سَلَف؛ الفخر الذي تبنى الذود عن الحقيقة، عمّا يُقال عن منهجيّة وأقوال والده، في وصفها بالتناقض، كما في مقدمة كتابه «ايضاح القواعد».

---

(٢١) ينظر: شرح البداية في علم الدراية: الباب الثاني، ص ١٨٠.

(٢٢) ينظر: رياض العلماء: ج١،ص ٣٥٩، بشأن الفضل بن دُكين.

ثم أقول: وهاهو الشيخ الطوسي شيخ الطائفة، قد تعرُّض لمثل ما تعرُّض له العلّامة بعده؛ ووقع كما وقع غيره من الأكابر بضريبة المفارقات قبله.

وبالمناسبة؛ فمن الجميل هنا أن نذكر ما ذكره الشيخ البحراني، وهو في صدد تبيان علل تلك المفارقات، التي هي الى حدّ كبير تتّفق و ما نعتقده؛ مع ملاحظة انّ العظماء دائمًا هم في سباق مع الزمن، حين يسعون جاهدين الى ملء الفراغ بمآثرهم ونتاجاتهم، مع ما هم عليه من ظروف سلبية عائلية واجتماعية ضاغطة في أغلب الاحيان...؛ كلٌ ذالك واعيٍ منهم المسلمين بالخصوص، انّما يفعلون ما يفعلون، بدافع الخدمة إلى الشريعة المقدسة، وتحقيقاً لنيل رضا الرب جَلَّ وعلا.

قال البحراني: «وبالجملة؛ فإنّ الشيخ المذكور وإن كان فضله أعظم من أن تحويه السطور، إلّا انّه لمزيد الاستعجال في التصنيف ـ والحرص على كثرة التأليف، وسعة الدائرة والاشتغال بالتدريس، والفتوى والعلم والعمل ونحو ذالك ـ قد وقع في هذه الاحوال الظاهرة لكُلٍّ من أعطى النظر حقّه في هذا المجال، جزاه الله تعالى عنّا وعن الاسلام افضل الجزاء، والحقه بنبيِّه وآله صلوات الله عليهم في الدرجة العليا والمرتبة القصوى»[٢٣].

والمُتبنّى تحفُّظٌ لا تنزيه

أُريدُ أن أقول: ونحنُ في نشوةِ الانتصار والدِّفاع، عمّا يُنسب للعلّامة من اشتباهات وأخطاء، أو نسرّع كما يستسيغ البعض أن يُسمّيه؛ وذالك انّها على الراجح وقعت، نتيجة ضغوط مواكَبَة الزمن، في ملء الفراغ العلميّ دينيّاً وحياتياً، وكون أيّام العمر محدودة.

---

(٢٣) يُنظر: لؤلؤة البحرين: ص ٢١٨ ـ ٢١٩ ، وروضات الجنات: ٦/٢٩٨ ـ ٢٩٩

فذالك لا يعني، بأيّ حالٍ من الأحوال: أنّنا نَدَّعي له العصمة كما أشرنا من قبل، وأنّه في معزلٍ عن النقود والمؤاخذات؛ وإنّما العصمة فقط، لإنبياء الله ورُسُلِه والائمّة المنصوص عليهم من آل بيته «عليهم السلام».

وكيف تتوفّر له العصمة، وهو بالتأكيد ممّن تنوشُهُ الاخطاء؛ وأحياناً إن لم يكن غالباً، ما تكونُ أخطاءُ الكبار كِبارا.

عندها، وكوضيفةٍ شرعيّة ؛ لا بُدَّ من تسليط الضوء الكافي، على مثل تلك النتائج المدَّعى اضطرابُها، وفتح ملفّات التحقيق معها وبشكلٍ متواصل.

بل، تجب المعاودة لدراستها بين الحين والآخر، كُلّما قامَ الدليلُ على تبدّل في الرأي، لإيّ حُكمٍ اجتهاديّ؛ ليس فقط في المجال الرجالي: وإنّما سواء أكان فقهياً أم أُصولياً أم غيرهما.

ذالك، لإنّ النسيان والغفلة والقصور وتفاوت المعرفة وكثرة المشاغل وغيرها...

فإنّها غالباً ما تودي بصاحبها ـ والعاصم هو الله ـ إلى الجنوح، فالوقوع..

أليسَ جَلَّ جلالُهُ في كتابه العزيز يقول: ﴿وفوق كُلِّ ذي علمٍ عليم﴾[٢٤].

أليسَ رسوله الكريم «صلّى الله عليه وآله» يقول: يا عليّ: آفة الحديث الكذب، وآفة العلم النسيان، وآفة العبادة الفترة، وآفة الجمال الخيلاء، وآفة العمل الحسد»[٢٥].

نعم، نحن نتحفّظ في نسبة التناقض إليه؛ باعتبار أنّه عالمٌ فقيه، فالتجديدُ في الآراء شيء طبيعيّ منه؛ كما أنّه تقيٌّ، وأنّ سلامةَ دينه تتنافى وارتكابه الخطأ، حُبّاً به وعمداً له.

---

(٢٤) سورة يوسف، آية ٧٦.

(٢٥) مَن لا يحضره الفقيه: ج٤ ص ٢٧٠.

والّا، فلا العلّامة ـ وصَدَق مَن بالغ في علميّته ولقّبهُ كذالك[٢٦] ـ ولا غير العلّامة مهما بلَغ مِن عُلوّ الرتبة وعظيم المنزلة؛ يُمن لم يكن معصوماً؛ بمُنَزِّهٍ عن الخطأ، وأن يكون مصوناً غير مسؤول.

وانّما الكلمة الفصل والحكم الفيصل، اَوّلاً واَخيراً دوماً وأبَداً؛ لِما تُقِرُّهُ الرسالة ودَعَا اليه الرسول «صلّى الله عليه وآله وسلّم».

الاختلاف اللّاخلاف

ومن الظواهر المُلفِتَة للنظر: انّ العلّامة «رحمه الله»، كثيراً ما يستخدمُ عبارة «اختلَفَ المسلمون» في كتابه هذا، اعتباراً من بداية الفصل الاوّل فيه.

واَقولُ: يُمكن تفسير «الاختلاف»، الذي جاء على لِسان العلّامة، هناك وما بعده؛ بأنّهُ: هو من نوع الاختلاف الإيجابي لا السلبيّ؛ بمعنى: هو من نوع «اختلاف أمّتي رحمة»، وليس بنقمة.

بل، انّهُ يذهب الى كون حَمَلَةِ المذاهب، المختلفين المتعدِّدين؛ بما فيهم اَتباعهم، الّا ما شَذَّ ونَدَر؛ هم مسلمون بناءً على ما سَبَق، ومع توفّر حُسن النيّة منهم.

ورحمَ الله شوقي «حيث يقول حكايةً عن المجنون:

مالذي اَضحَكَ مِنّي الظُّبيَات العامريّة
اَلاَنّي اَنا شيعيٌّ وليلى اُمويّة؟
إختلافُ الرأي لا يُفسِدُ للودِّ قضيّة»

وحَيّا الله أسير حيث يقول:

---

(٢٦) يُنظر: مجمع البحرين للطُريحي: ج٦ ص ١٢٣ ـ مادة «علم».

المذاهب: نعمة ... ونقمة

لَقد كانَ، وما يزالُ من المُستطاع، أن يجعلَ المسلمون من المذاهب نعمة، إذا أخذوا من اجتهاد كُلِّ إمامٍ ما يُوافِقُ الكتابَ والسنة، ويُوائم المجتمع الذي فيه يعيشون.

وإنَّ المذاهبَ ستبقى نِقمة، إذا أضرَّ كُلُّ فريق على التعصّب لمذهبه... وذالك لأنَّ التعصُّب باعثٌ للاضغان، والاحقاد؛ وعاملٌ فذٌّ من عوامل التفرقة، والتفرقة تُعطي أعداء الاسلام قُوَّة إلى قُوَّتهم، وتساعِدُهم على ابتزاز منابع الحياة عند المسلمين، وسجنهم في مناطق نفوذهم...؛ ونُؤكِّد في الوقتِ عينه: أنّهم بعيدون عن نهج الإسلام، الذي قامَ على أساس قوله سبحانه: ﴿ واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرَّقوا ﴾، وقوله: إنَّما المؤمنون أخوة ﴾[٢٧].

وهنا يجدرُ بي أن أنقُلَ كلاماً مؤنِّراً للحجّة الفقيه السيِّد الخوئي؛ منه:

«لا يشكُّ أحَدٌ من المسلمين: أنَّ كلامَ الله الذي أنزلَهُ على نبيِّه الاعظم، برهاناً على نبوّته، ودليلاً لأمّته.

ولا يشكُّ أحَدٌ منهم: أنَّ التكلّم إحدى صفات الله الثبوتيّة؛ المعبَّر عنها: بالصفات الجماليّة.

وقد وصفَ الله سبحانه نفسه بهذه الصفة في كتابه؛ فقال تعالى: «وكَلَّم الله موسى تكليما»[٢٨].

---

(٢٧) نهج الاسلام «مجلة سورية»: السنة الاولى، العدد الرابع، غُرَّة جُمادى الآخرة، ١٤٠١ هـ ـ نيسان ١٩٨١ م، ص ٥٤؛ وسورة آل عمران، آية ١٠٣؛ وسورة الحجرات، آية ١٠.

(٢٨) سورة النساء، آية ١٦٤.

وقد كان المسلمون بأسرهم على ذالك، ولم يكن لهم أيُّ اختلاف فيه؛ حتّى دخلت الفلسفة اليونانيّة، أوساطَ المسلمين؛ وحتّى شَعَبتهم بدخولها فِرَقاً، تُكَفِّر كُلُّ طائفةٍ أُختَها؛ وحتّى استحالَ النزاعُ والجدالُ، إلى المشاجرة والقتال.

فكم هُتِكَت في الاسلام من أعراضٍ محترَمة؟

وكم اختُلِسَت من نفوسٍ بريئةٍ؟ مع أنَّ القاتلَ والمقتول [كليهما] يعترفان بالتوحيد، ويُقِرّان بالرسالة والمعاد.

أليسَ من الغريب أن يتعرَّضَ المُسلم؛ الى هتك عِرض أخيه المسلم، وإلى قتله؟ وكلاهما يشهدُ أن لا إله إلاّ الله وحده لا شريكَ له؛ وأنَّ محمّداً عبدُهُ ورسوله، جاء بالحقّ من عندهِ؛ وأنَّ الله يبعثُ مَن في القبور.

أوَلم تكن سيرة نبيِّ الإسلام، وسيرة مَن وَلِيَ الامرَ من بعدهِ، أن يُرتّبوا آثار الإسلام على مَن يشهد بذالك؟

فهل رَوَى أحَدٌ أنَّ الرسولَ، أو غيره ممَّن قامَ مقامَهُ، سألَ أحداً عن حدوث القرآن وقِدَمه، أو عمّا سواه من المسائل الخلافيّة، ولم يحكم باسلامهِ إلاّ بعد أن يُقِرَّ بأحد طرَفي الخلاف؟!!

ولَستُ أدري ـ وليتني كنتُ أدري ـ؛ بماذا يعتذرُ مَن ألقى الخلافَ بين المسلمين؟ وبم يجيبُ ربَّهُ يومَ يُلاقيه، فيسألُه عمّا ارتَكب؟ فإنّا لله وإنا إليه راجعون[٢٩].

وجاء في الحديث: «... عن علي بن أحمد بن محمد بن عمران الدقّاق، عن أبي الحسين محمد بن جعفر الاسديّ، عن صالح بن أبي حمّاد، عن أحمد بن هلال، عن ابن أبي عمير، عن عبد المؤمن الانصاري قال:

---

(٢٩) البيان في تفسير القرآن: ص ٤٣١ ـ ط ـ.

قلتُ لِابي عبد الله «عليه السلام»: إنَّ قوماً يروون انَّ رسول الله «صلّى الله عليه وآله» قال: اختلافُ أُمّتي رحمة؟

فقال: صدقوا.

فقلتُ: إن كان اختلافهم رحمة فاجتماعهم عذاب؟

قالَ: ليسَ حيث تذهب وذهبوا؛ إنّما أرادَ قولَ الله عَزَّ وجَلَّ:﴿فلو لا نَفَرَ من كُلِّ فرقةٍ منهم طائفة، ليتفقّهوا في الدِّين ولينذروا قومَهُم إذا رجعوا إليهم لَعَلَّهم يحذرون﴾؛ فأمَرَهم أن ينفروا إلى رسول الله «صلّى الله عليه وآله»، فيتعلّموا ثم يرجعوا إلى قومهم فيعلّموهم.

إنّما أرادَ اختلافَهم من البلدان، لا اختلافاً في دين الله.

إنّما الدينُ واحد، إنّما الدينُ واحد[٣٠].

الاجماع العصمَوي.

كذالك؛ من مُلفتات النظر في هذهِ الرِّسالة؛ هو أنَّ صاحِبَها كثيراً ما يستخدمُ لفظَ الإجماع، في إقامةِ براهينهِ واستدلالاتِه، على صِحَّةِ ما يُريدُ أن يقولَهُ ويذهب إليه[٣١].

طبيعيٌّ، بعد أن أعطى في مقدِّماتِه ـ أعني: الرابعة منها ـ فكرةً موجزةً عنه، ثم ذكَرَ دليلَهُ على مُرادهِ منه؛ وكيف أنَّ تحقيقَهُ في الخارج، إنّما هو موقوفٌ ـ حسبَ وجهةِ نظره ـ على دخول الإماميّة فيه، وبنَصِّ من الشريعةِ ذاتها عليهم.

(٣٠) الوسائل: ج١٨/١٠١ ـ ١٠٢: كتاب القضاء، الباب الحادي عشر من أبواب صفات القاضي، حديث ١٠. ومعاني الاخبار: ص ١٥٧. وعلل الشرائع: ج١ ص ٨٠ ح٤، مجمع البحرين: ٦/٧٠ـ٧١ «مادة رحم»، وسورة التوبة آية ١٢٢.

(٣١) وقديماً؛ فإنَّ الشيخ الطوسيّ «أوضَح طريقة الإجماع، واحتج بها في اكثر المسائل»: رجال بحر العلوم: ٣/ ص ١٤٠.

كذالك، فهو حين يُبرهن على أنّ الإماميّة، بحسب واقع الادلّة الشرعيّة هم قاعدةُ الاجماع؛ كما انّ إرادة الاستغراق موحى بها من حاقّ اللفظ؛ فهو ضمناً، إنّما يُريدُ أن يَجُرَّ المكلّفين، إلى الالتفاف حول المعصوم مركز تلك القاعدة، فالاخذ عنه.

ساعَتَها، يلتئم ويلتَمّ الشّمل، والكُلّ يتشوّف إلى سُنّة المعصوم؛ الإماميّون مباشرةً؛ وغيرهم بصورة غير مباشرة، إن هم أخذوا بالإجماع على حقيقته، ومِلء لفظه، ومضوا به إلى حدود مهمّته؛ هذا، إذا لم يكن هناك معارضٌ للتسليم أساساً، بصحّة تحققه وَفق مدلوله، وشرعيّة مدركيّته منقولاً كان أم مُحَصَّلاً[٣٢].

وإلّا فإنّ المدرَكين الاساسيّين، لِفَهم الشريعة والاحتكام اليها: إنّما هما: القرآن أوّلاً، والسنّة ثانياً؛ وسيبقيان كذالك خالدين دائمًا وأبداً.

ومع الايمان القاطع، بأنّهما كليهما بُورِكَ فيهما، نعمتان خالدتان مجهولتان من إلهٍ واحدٍ، بواسطةِ رسولٍ واحدٍ، يتلازمان ويتكاملان، والكمالُ كلُّهُ فيهما؛ في سعادة وبلوغ إنسانيّة الواقع الواحد.

وإلّا، فالمتبقّيان من تلكما الادلّة الاربعة، على تنوّع وجهات النظر فيهما، والقبول بسلامة المسالك: عندهما كما أشرت؛ إنّما هما يُمثّلان الامتداد الطبيعي لِذينك المدرَكين الاساسيّين.

نعم، وفيهما الكفاية وإبراء الذمّة، والخلاص والسعادة، دُنياً وآخرة.

---

(٣٢) قال «عليه السلام»: «خذوا بالمجمع عليه، فإنّ المجمعَ عليه لا ريبَ فيه»: الكافي: ٩/١.

ثانياً: طبعات الكتاب

أ. صدرت له طبعة حَجَريّة واحدة، في طهران، عام ١٣١٥ هـ؛ منضمّاً إلى كُتُبٍ أُخَر، في بداية المجلّد الثاني من مجلّدين؛ بعنوان: «كلمات المحقّقين»؛ تبدأ صفحاته من ٢، وتنتهي في ٤٣؛ على أنّها خالية من ذكر المصادر، وفقيرة من جهة الإخراج، بحسب ماهو عليه اليوم.

ب. كما صدر له طبعة حروفية، من مطبعة الغري الحديثة، في النجف الاشرف عام ١٣٩٥ هـ ـ ١٩٧٥م، وبصورةٍ مستقلّة؛ أعني بذالك: «الطبعة المحقّقة الأُولى» منه.

ثالثاً: نسخه الخطيّة

توجد لهذا الكتاب نسخ خطية عديدة، لعل اقدمها واكثرها اهمية، هي ما يلي:

أولاً: نسخة ضمن مجموعة في «مكتبة المجلس النيابي ـ طهران ـ» تحت رقم ٤٩٥٣، مكتوبة بخط مقروء، منتهى منها في عام ٧٦٤ هـ، وهي مقروءة على فخر المحققين.

ثانياً: أربع نسخ مذكورة في «فهرست كتابخانه آستانه قدس رضوي» ١٢٩/٤ ـ ١٣٠؛ الاولى: مكتوبة بتأريخ ١٠٤٢ هـ؛ والثانية: بتاريخ ١٠٨٥ هـ؛ بينما الثالثة والرابعة: بدون تأريخ.

ثالثاً: نسخة ضمن مجموعة في «فهرست كتابخانه مركزي دانشگاه تهران، ٢٧٩٨/١٢»، تحت رقم ٣٨١٩، مكتوبة بخط نستعليق، منتهى منها في ٨ ذي القعدة عام ١١٠٠ هـ، تبدأ بصفحة رقم ١ وتنتهي برقم ٧٣.

رابعاً: نسخة في مكتبة الامام الحكيم العامة في النجف الاشرف، ضمن المجموعة المهداة من قبل المرحوم الشيخ محمد الرشتي، تحمل رقم ٢٩، منقولة ومصححة على نسخة مقابلة ومصححة على نسخة الاصل.

إلّا أنها رغم أهميّتها، في كونها مقابلة ومصحّحة، لكنها ناقصة في عدة أماكن، وقد أُكملت بخط الشيخ الرشتي نفسه، حيث رأيت ذلك منه في حياته، في غرفة المخطوطات في مكتبة الامام الحكيم العامة في النجف.

كذالك!! فهي على شيء غير قليل من عدم الضبط، من جهة التذكير والتأنيث بالنسبة للأفعال؛ الأمر الذي نستدل معه، بأن الناسخ لها كان فارسي اللغة، حديث عهد بالعربية غير متمرِّس فيها.

وهذه هي التي اعتمدتها، في تحقيق الطبعة الاولى؛ نظراً لتعذر الثلاثة الأول في حينه.

خامساً: مجموعة نسخ، في مكتبة آية الله المرعشي العامة، في «قم» المقدّسة؛ منها: إحدى النسختين المعتمدتين ـ الآتيتين ـ لدينا في تحقيق هذه الطبعة.

رابعاً: النسختان المعتمدتان

أوّلاً: النسخة الطهرانية المجلسيّة

وهي النسخة المحفوظة ـ ضمن مجموعة ـ؛ في «مكتبة المجلس النيابي»، بطهران، تحت رقم ٤٩٥٣، مكتوبة بخطّ مقروء، مُنتهى منها في عام ٧٦٤ هـ؛ هذا، وقد جاء في آخر المجموعة: أنّها قُرأتْ على فخر المحقّقين، ولد العلّامة.

تفضّل مشكوراً بتقديمها صورة لي؛ سماحة العلّامة المفهرس السيد أحمد الحسيني، أمين المخطوطات في مكتبة آية الله المرعشي العامّة، بقم المقدسّة.

هذه النسخة تقع في ١٩ ورقة، ٣٨لوحة؛ كُلُّ لوحةٍ بمعدّل ٢١ سطراً غالباً؛ وبمقاس ١٦٫٥ سم طولاً، و١٠ سم عرضاً.

جاء في آخرها: «تَمّ تحريره أواخر ربيع الثاني، لسنة أربع وسبعين وستمائة، في حال الإحتلال بقلعة أربيل، صانَها الله عن الزوال، بمحمّدٍ وآلهِ خير الآل».

وهذه النسخة؛ بالرغم من كونها في بعض المواطن ناقصة المتن؛ بالمقارنة الى رفيقتها المرعشيّة؛ وحتّى كون المرعشيّة نفسها هي الاصحّ في بعض الموارد.

لكن، بلحاظ مزيّة القِدم من جهة؛ وكونها ـ كما هو المدّعى ـ: مقروءة على فخر المحقّقين، من جهة ثانية؛ فقد جعلتها هي الاصل.

ولولا هاتين المزيتين، لكانت المرعشيّة ـ رغم ما يُؤخذ عليها هي الأُخرى، ممّا هو مذكور في الهوامش الآتية ـ هي الأصل.

على أنّ هناك ملحوظة، لا بُدّ لي من ذِكرها هنا؛ وهي أنّ هناك بعض الاشتباهات في كلتا النسختين؛ التي مردُّها الى عُجمة كاتبيها؛ من قبيل التذكير والتأنيث، التعريف والتنكير؛ سوّغتُ لِنفسي تصحيحها، دون الاشارة اليها في الهوامش؛ لانها لم تكن اَساساً هكذا في نسخة العلّامة، الحلي العربيّ نسباً وموطناً ولغةً.

ثانياً: النسخة القُميّة المرعشيّة

وهي المحفوظة ـ ضمن مجموعة ـ في «مكتبة آية الله المرعشي العامّة»، في قم المقدسة، تحت رقم ٥١٤، مكتوبة بخطٍّ مقروء؛ من كاتبٍ فارسيّ، حيث يستعمل الواو العاطفة في نهاية بعض الاسطر؛ كما قد يقطع الكلمة الواحدة في سطرين.

علماً، بأنها قد اُنتهي من نسخها سَنة احدى وثمانين وثمانمائة، وانّها ثريّة بالتعليقات، عربيّة وفارسية؛ غير أنّها بالاضافة الى ذالك تمتاز بكونها: مصحّحة؛ وفيها بلاغات يسيرة؛ وأكمل نَصّاً من المجلسيّة.

تفضّل مشكوراً بتقديم مصوّرتها لي: سماحة المدير العام للمكتبة، الحاج السيّد محمود المرعشي.

هذه النسخة تقع في ٤٩، ٩٨ لوحة: تبدأ من ورقة ١٨، وتنتهي في ٦٦؛ كُلُّ لوحةٍ بمعدَّل ١٣ سطراً؛ وبمقاس ١٠ سم طولاً، و٧٫٥ سم عرضاً.

جاء في آخرها: «وقع الفراغ من تحرير هذهِ الرسالة الشريفة، يوم الاربعاء، في أواسط جُمادى الأُولى، في تاريخ سنة احدى وثمانين وثمانمائة.

حرَّرَهُ الفقير الحقير علي بن محمد الدين بن سديد الدين الاستربادي. اللهمّ؛ اغفر لكاتبهِ وقاريه ولجميع المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات».

خامساً: الخطّة في العمل.

وأقولُ: بعد جعل النسخة المجلسيّة، هي الاصل في التحقيق؛ نظراً لمزاياها المذكورة مجملةً عند تعريفنا لها:

ولأنّ في النفس شيئاً مِمّا جاء في إنهاء النانية

فإنّ القاعدة التي التزمتُ بها، في جهدي المبذول على هذا الكتاب بالذات؛ بعد الفراغ من كتابة ترجمةٍ موجزةٍ عن مؤلّفه.

إنّ هذهِ القاعدة؛ تنفق في خطوطها العريضة، ومعظم تطبيقاتها؛ مع نفس الخطوات التي سبق أن عرضتُها واتّبعتُها عند تحقيقي لكتاب العلّامة؛ أعين به: «مبادىء الوصول إلى علم الاُصول».

وبالمناسبة؛ فهناك بعض التصرّف، أجريته في أمالي الكتاب، يقتضيني التنبيه عليه، رعاية للأمانة في النقل: أعني في كتابة: «ذالك»، و «الاه»، و «داوود»، وسواءٌ اكانَ النصّ المتصَرَّف فيه: من إنشائي، أم من النسخة المحقّقه.

وما ذاك؛ إلّا لِتَبَنّي فكرة: ضرورة مطابقة الملفوظ، لِما هو فيه مكتوب من جهة:

وتوحيد الرسم وبنفس الحروف العربية ـ ما أمكن، من جهة ثانية؛ الامر الذي يُساهم ويُساعد، في تلافي التعقيد والازدواجية الاماليّة، ويُقرِّب العربَ من غير العرب في لغة منطقيّة ميسَّرة؛ بدءاً بمراحلها التعليميّة الأوليّة.

نعم، مثل هذا التصرّف الذي عملتُ به؛ وجدتُ له أرضيّة من الاستعمال، في نُسخٍ قديمة عديدة؛ الأمر الذي نستكشف منه: ان الموجود المتداول اليوم، لم يكن هو نفسه المعمول به فيما مَضى، بحيث لم تَطَلْه يد التغيير: بل، هو نفسه كم خضع إلى تغيير وتغيير!!

ثم؛ هذا القرآن الكريم؛ اليس من المؤسف ـ إن لم يكن من المُحزن ـ، أن نكون له في مجموعةٍ من كلماته، ليست بالقليلة؛ أن تكون له رسومٌ متعدِّدة؟! وهو هو أمثولة وقدوة سَماء أرضيّة الوحدة والتوحيد.

خُذه بيديك، وتأمّله، وقارنه في طبعاته الكثيرة، ومخطوطاته الاكثر؛ إن أنت مضيت في مقارناتك لها، على طول البلاد العربيّة والاسلاميّة وغيرها؛ ثم على طول تاريخنا الاسلامي، من هذه الساعة وحتى عصر التشريع؟! هذا إذا قُلنا بأنّ أمالينا العربيّة توقيفيّة؟

تُرى، هل نقوى على تحمّل التغيير نحو الاحسن، إن كان منطقيّاً، دونما لفّ ودوران؛ ولو بمقدار؟!

تُرَى، هل نقوى على تسويغ تبنّيه، فالدعوة له من خلال تشجيع صحيح وجهات الانظار؟!!

لكن، ليكُن معلوماً أيضاً ـ ومنذُ البداية ـ: أنّنا لا نُريدُ أن يكون التغييرُ، الذي نَتَبنّى نماذجَ له، أن يكونَ التصرُّف فيه عشوائيّاً، غير مدروس.

كيف، والنيّة الحسنة هي التي يجب أن تقف حياله؟ ورضى الخالق في شرعته، هو الذي مفروغ منه أنّه يقف له بالمرصاد؟!

الصفحة الأولى

من : الخطوطة الطهرانية الجاسية

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله الذي فضل بعض الأحياء واسطة بينه وبين عباده، اللهم ما دام الأوصياء المهديين عارفين
بهداته وإرشاده، المحسن بتبليغ الصلاة الوارثين لأنبياء الأصفياء مرشد الإنسان إلى طريق
سعوته وإسعاده، فالسعيد من أكرمه زاده، وإذا حرموا معاده، والشقي من أهمل إرادة فحرم
فستوئ ليوم معاده، والصلوة على أكرم الأحياء وأشرف رسله وأنبيائه محمد المصطفى الشافع
المرتضى رسالته يوم تجازى عباده بمخالفة زاده، وعلى المعصومين من الرسل الذين عرفوا قومهم الطريق
وسددوا، أما بعد فإن الله تعالى إلى العالم بشائل إحاطة معبوده، وحكمته موجودة
كما قال تعالى الجسيم أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا وقال تعالى وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون
فجعل تعالى بين على الغاية بالتعيين فقال وما خلقنا الجن والإنس إلا ليعبدون فجعب
على كل مكلف وإنسان السعي بتحصيل العلم بهذه بقدر الإمكان. الإمكان كل مجمل إلا الإلمام بمعرفة
تعالى والنظر في آثاره وبعده السعي من طلب اجتناب نواهيه وامتثال أوامره، وامتثال أوامره واجتناب
نواهيه والإلمام بمن يعصيه وورد عن الله تعالى على لسان السيد سلول أن التقليد على أحب
العبيد إلى المولى اعتقاد التقية وعليها باستعمال المواهب المنصبة وورد الوصية بإلهه الرسالة
السعدية ملجئ على كل حال اعتماد في الأصول والرجوع على الجهال في الأعمال لا عذر تركه ولا محالة
فإن عالم في مسائل مورودة ومطالب محدودة ومن عرف طويل عمل والإلمام تحمل بريم المولى
يوم الأعظم العالم الكبير المعظم صاحب ديوان المالك شرقا وغربا معدا وقربا مالك السيف والقلم
بالسوط والهم مولاه جهة طوائف العالم محيي رفات المكلوم والرحيم جميع البرية ودافع النقم المؤيد بالإلطاف
والعناية المخصوص بالنصائح الإلهية جواهر سعادة الملة والدين أبو المؤيد دولة دولة الإسلام والمسلمين
شيد قواعد الدين منها الإمام الأعظم ذي يوم الدين ووقى اعتقاد بالنصر الظفر المكين فهم لحاله
لساعات وتتبع عليه طوالب الخيرات وكساه حلل السعادات وأفاض عليه من علوم المكرمات،
وفتح بصيرته بحمد والإلهام صلوات الله عليه أجمعين وقبل الحوض مع المقصود المبرور من

الصفحة الأخيرة

من: المخطوطة الطهرانية المجلسية

بادئة ومشرس: ولكن هذا الخوارسالة فأن الاخبار في كل الكرض ان تجمعي والحمد لله رب العالمين
وصلوته على سيدنا محمد وآله الطاهرين وعترته الطيبين وصحبه المنتجبين المنتخبين سلام الله عليهم أجمعين
تحرير: الواثق بالله الحسن بن يوسف بن عبد الله
في حال الاعتلال سلمه الله على صاحبها الف الف الف الف
محمد والله خير آل

الصفحة الاولى من المخطوطة المرعشية

نستعين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتفضل بجعل الانبياء واسطة بينه وبين
عباده المنعم بارداف الاوصياء لتعهد سبيل طريق هذا
وارشاده المحسن بنصب العلماء الوارثين للانبياء الايضاح
مراده مرشد الانسان الى طريق شقوته واسعاده فالسعيد من
اكرمه بزاده واد خره ليوم معاده والشقي من اهمل امر آخرته
ولم يستعد ليوم معاده والصلوة على اكرم انبيائه واشرف
رسله وامنائه محمد المصطفى الشافع لمن شهد برسالته يوم لقاء
ربه مخالفا مراده وعلى آله المعصومين عن الزلل الباقين
في تقويم المطف وسداده

فان الله نعم الخالق العالم عبثا بل لغاية مقصودة وحكمة متحققة موجودة كما قال
الله نعم الحسيب انما خلقناكم عبثا وقال الله نعم وما خلقنا
السماء والارض وما بينهما لاعبين ثم انه نعم نصب على الغاية يا لئيم
تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فيجب على كل مكلف

على المؤمن قيل يا رسول الله وما سرور المؤمن قال اشباع جوعته
وتنفيس كربته وقضاء دينه ومن شفع اخيه وحاجته كان
كصيام شهر وراعتكافه ومن مشى مع مظلوم فثبت
الله قدميه يوم تزل الاقدام ومن اتقى غضبه ستر الله عورته
وان الخلق الشيخي ليفسد العمل كما يفسد الخل العسل
قال اول من يدخل الجنة المعروف واهل المعروف في الاخرة معناه فعال
وذو اهل المعروف الذين هم اهل المعروف في الاخرة معناه فعال
لهم طيبوا احسانكم لمن شئتم وادخلوا الجنة وقال ايا محقق
الاسلام محق الشيخ شيبن ان لله دبيب الشيخ كدبيب النمل
وشوب الشيب الشرك وقال ابو هريرة ما رمضان خلف المؤمن
فانه مدة تظله فان الصدقة بعشرة الى من ثمانية عشر في صلة
الاخوان بعشرين وصلة الرحم باربعة وعشرين ولكن هذا اخر الرسالة
فان الاغبرة ذكر الكرم ان تحصى والله رب العالمين تمت الكتاب
بعون الله الملك الوهاب وصلى الله على سيدنا محمد وآله اجمعين تم
وقع الفراغ يوم السبت في ٩ من اواخر شهر شعبان المعظم سنة ٨٩

المصقعة الاخيرة من المخطوطة القيمة المرعشية

القسم الثاني

الرسالة السعدية

(البدر)

العلامة الحلي

أبو منصور جمال الدين الحسن بن يوسف

٦٤٨هـ - ٧٢٦هـ

إخراج

وتعليق وتحقيق

عبد الحسين محمد علي بقال

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نستعين.

الحمد لله؛ المتفضّل بجعل الأنبياء واسطةً بينه وبين عباده، المنعم بارداف الاوصياء لتهـذيب طرق هدايته وارشاده، المحسن بنصب العلماء، الوارثين للانبياء لايضاح مراده[1]؛ مرشد الإنسان الى طريقي شقوته واسعاده[2]؛ فالسعيد[3] مَنْ اكثر من زاده وادّخر ليوم معاده، والشقيّ من اهمل امر آخرته ولم يستوثق ليوم ميعاده[4].

والصلاة على اكرم انبيائه، واشرف رسله وأمنائه، محمّد المصطفى، الشافع لمن شهد برسالته، يوم لقاء ربّه مخالفاً لمراده.

وعلى آله المعصومين عن الزلل، البالغين في تقويم المكلَّف وسداده.

---

(١) في المخطوطة المجلسيّة المصمده. كتبراً ماترد الاسماء المعدودة. مقصورةً خالية عمّا يُسمّى بالهمزة المتطرفة: من قبيل: العُلَماء: فترد: عُلَما؛ وهي صحيحة. وإنْ لم تكن اليوم ـ كتابةً ـ مألوفة.

(٢) يبدو: فيه إشارة إلى الآية الكريمة: «وهديناه النجدين...»: في سورة البلد آية ٩.

هذا: والاشارة نفسها وردت في كل من: المجلسية: ورقة ١٨، لوحه أ، بين سطرى ٥ ـ ٦»: والمرعشية: ورقة ١٨، لوحه أ، بين سطري ٥ ـ ٦ كذالك».

(٣) يبدو أنّ لفظ السّعيد هنا، هو أيضاً تضمين وإشارة من العلّامة، إلى مَنْ كُتبت الرّسالة من أجله، وسُمّيت على اسمه.

(٤) وفي المخطوطة المرعشية: ورقة ١٨، لوحه أ، سطر ٧: «معاده»، بدون باء بعد الميم.

أمّا بعد:

فإنّ الله تعالى لم يخلق العالم عبثاً؛ بل، لغايةٍ مقصودةٍ، وحكمةٍ متحقّقة موجودةٍ؛ كما قال تعالى[٥]: ﴿أفحسبتم أنّما خلقناكم عبثاً؟[٦]﴾؛ وقال تعالى: ﴿وماخلقنا السماء والارض ومابينهما لاعبين﴾[٧].

ثم أنّه تعالى نصّ على الغاية بالتعيين؛ فقال: ﴿وماخلقتُ الجنّ والانسَ، إلّا ليعبدون﴾[٨].

فيجب على كلّ مكلّف من انسانٍ[٩]، السعي في تحصيل المطلوب منه بقدر الامكان[١٠]؛ ولما كان ذالك محالاً، إلّا بعد معرفته تعالى، والنظر في ذاته ووصفه[١١]، بما يستحقّ من جلال صفاته، واتّباع اوامره وامتثال مراضيه، واجتناب مايكرهه، والامتناع عن معاصيه؛ وقد حرّم الله تعالى على جميع العبيد سلوك طريق التقليد؛ بل، اوجب البحث في أُصول العقايد اليقينيّة، وتحصيلها باستعمال البراهين القطعيّة.

---

(٥) وفي المخطوطة المرعشية: ورقة ١٨، لوحة أ، سطر ١٢: «كما قال الله تعالى»، بزيادة لفظ الجلالة «الله».

(٦) سورة المؤمنون، الآية ١١٥.

(٧) سورة الانبياء، الآية ١٦.

(٨) سورة الذّاريات، الآية ٥٦.

وفي النسخة المجلسيّة المعتمدة، ورقة ١، لوحة أ، سطر ٩: «وماخلقنا... »؛ ويبدو أنّه استثناء من الناسخ.

(٩) في المخطوطة المرعشية: ورقة ١٨، لوحة ب، سطر ٣: «من الإنسان»

بين سطر ٣ ـ ٤: تُوجد أسفل عبارة: «من الانسان»: جملة: «وكذا الجن خ»؛ أي: في نُسخةٍ بدل.

(١٠) المطلوب: ماطلبه الله سبحانه من العبد، ونهى من المعاصي «هامش المرعشية: ورقة ١٨، لوحة ب، مقابل الأسطر ٤ ـ ٦، الجانب الاسر»

(١١) في المخطوطة المرعشية: ورقة ١٨، لوحة ب، سطر٥: «وصفته»

ثم جاء في الهامش الأيسر من نفس اللوحة: «النظر: ترتيب امورٍ ذهنيّةٍ، ليتوصّل بها إلى أُمورٍ أُخر»

فقد اوضحت في هذه «الرسالة السعدية» ، مايجب على كلّ حالٍ، اعتماده في الاصول والفروع على الاجمال، ولا يحلّ لاحد تركه ولا مخالفته في كلّ حالٍ، في مسايل معدودةٍ ومطالب محدودةٍ، من غير تطويل مملّ، ولا ايجازٍ مخلّ.

برسم المولى: المخدوم الاعظم، الصاحب الكبير المعظّم؛ صاحب ديوان الممالك شرقاً وغرباً، بعداً وقرباً؛ مالك السيف والقلم، ملجأ العرب والعجم، ملاذ جميع طوايف الامم، محيي رفات المكارم والرمم[١٢]، مميت البدع ودافع النقم. المؤيّد بالالطاف الربّانيّة، المظفّر بالعنايات الالهيّة.

خواجه سعد الملّة والدّين[١٣] ، اعزّ الله بدوام دولته الاسلام والمسلمين، وشيّد قواعد الدين ببقاء ايّامه الزاهرة الى يوم الدّين، وقرن اعقابه بالنصر والظفر والتمكين وختم اعماله بالصالحات، واسبغ عليه جلابيب المسرّات وكساه حلل السعادات وافاض عليه من عظيم البركات، ووفّقه لجميع الخيرات؛ بمحمدٍ وآله الطاهرين صلوات الله عليهم اجمعين.

وقبل الخوض في المقصود، لابد فيه من تقديم...!!

---

(١٢) الرُفات: صيغة فُعال، من مادة «رَفَتَه»: وتعني: الحطام؛ ومعنى: كلّ مايكسّر ويبلى؛ ينظر: المنجد في اللّغة: ص ٢٧٠.

والرمم: جمع رِمّة؛ كما في المنجد في اللغة: ص ٢٧٨ والرمّة هنا فيما يبدو: كناية عن آثار السريعة الدوارس، بفعل الظّلم والتحريف.

(١٣) اسمه: محمد بن علي الساوجي.

وللتوسّع في معرفة بعض أخباره؛ يُراجع من مثل: الدرر الكامنة: ١٠١/٤، ومقدّمة جامع التواريخ للهمذاني: م ٢ ص ١٥ ـ ٢٩، ونامسم الأسحار: ص ١١٤، وآثار الوزراء: ص ٢٨٣.

مقدمات

المُقدِّمة الأُولى

في: الغرض من وضع هذهِ الرسالة [١]

لما كان الغرض من وضع هذا الكتاب معرفة طريق الحق، وسلوك نهج الصدق.

وقد اوجب الله تعالى على العلماء، اظهار نواهيه وأوامره، وايضاح مكنون سرايره.

حيث قال عزّ من قائل: ﴿انّ الذين يكتمون ما أنزلنا من البيّنات والهدى، من بعد مابيّناه للناس في الكتاب، أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللّاعنون﴾[٢].

وقال تعالى: ﴿انّ الذين يكتمون ما أنزل الله من الكتاب، ويشترون به ثمناً قليلًا، أولئك مايأكلون في بطونهم الّا النار...﴾[٣].

وقال رسول الله صلى الله عليه وآله: «مَنْ عَلِمَ عِلمًا وكتمه الجمه الله[٤] يوم القيامة بلجامٍ من النار»[٥].

---

(١) جرياً على عادة المؤلفين، حيث يذكرون الغرض من مؤلّفهم أوّلاً وقبل كل شيء؛ ليكون السير معه، والتشوّق اليه، اكثر وعياً وأتّجه فائدة.

(٢) سورة البقرة، الآية ١٥٩.

(٣) سورة البقرة، الآية ١٧٥.

(٤) في المخطوطةالمرعشية: ورقة ١٩، لوحه ب، سطر ٧: «الجمه الله تعالى...».

(٥) ينظر: لآلئ الاخبار: ٢٨٥/٢.

وأخرجه أحمد في مسنده: ٤٩٩/٢؛ بلفظ: «من كتم علمًا يعلمه جاء يوم القيامة مُلْجمًا بلجامٍ من نار». «الطبعة الاولى».

وجب على كلّ عاقل[٦]، ارشاد الناس الى طريق الصواب، لئلّا يدخلوا[٧] تحت اللّعن، الذي توعّد الله تعالى به كاتم علم؛ وبالخصوص ، قد قال صلى الله عليه وآله[٨]: انّ الله لم يأخذ على المتعلّمين انْ يتعلّموا، حتى اخذ على العلماء انْ يعلّموا[٩].

فوجب علينا وضع هذه الرسالة؛ الدالّة على تصحيح اكثر العقايد اليقينية، وتحقيق طرق صالح[١٠] من المطالب القطعيّة، في المسايل الاصولية، المشتملة على كيفيّة اتّباع المسايل[١١]، المجمع عليها من العبادة[١٢]، التي هي الصلاة والصوم، عند كلّ المسلمين؛ لتحصل براءة الذمة للمكلّف بالقطع واليقين، ويخلص من الظنّ والتخمين.

---

(٦) في المخطوطة المرعشية: ورقه ١٩، لوحة ب، سطر ٨: «وجب على كُلّ عالم»

(٧) في المخطوطه نفسها: ورقة ١٩، لوحه ب، سطر ٨: «لئلّا يدخُل».

(٨) في المخطوطه نفسها: ورقة ١٩، لوحه ب، سطر ٩ ـ ١٠: «... كاتم العلم بالخصوص »؛ وقد قال «عليه السلام»: «انّ الله تعالى...»؛ وهذا هو الصحيح.

(٩) ينظر: نهج البلاغة، ٤/١١٠ شرح محمد عبده، وبحار الانوار: ٢/٧٨؛ وفيهما: لفظ الجهّال، بدلاً من المتعلّمين؛ كما أنّ النقل فيهما: عن أمير المؤمنين علي عليه السلام، في حين أنّ الذي تعورف عليه، من عباره صلّى الله عليه وآله، انّ مابعدها هو ممّا يُنقل عن الرسول محمد؛ والامر هنا جدّ بسيط: ذالك. انّ قول الإمام ـ المعصوم ـ ماهو إلاّ قول الرسول، وليس في ذالك شكّ.

والذي في النسخة الحكيميّة ـ ص ٢٤ ـ: «يوعد الله به كاتم العلم بالخصوص ، وقد قال عليه السلام...»؛ ويبدو انّ الاصحّ: بخصوص كاتم العلم.

(١٠) المأنوس أكثر في هذا اليوم أن يُقال: طُرُق صالحة.

(١١) في المخطوطة المرعشية: ورقه ٢٠، لوحة أ، سطر ١: «... اتّباع المجمع عليها. ..»؛ ويبدو كلمة «المسايل» ساقطة.

(١٢) في نفس المخطوطة: ورقة ٢٠، لوحة أ، سطر ١: «... العبادات...»

فوضعت للمخدوم الاعظم، خواجه سعد الدين[١٣]، هذه الرسالة، حسبةً لله تعالى وطاعته[١٤]؛ لما افترضه الله حيث قال عزّ من قائل: ﴿.. فلولا نَفَر مِن كُلّ فرقةٍ منهم طائفة لِيتفقّهوا في الدين ولِيُنذروا قومَهم إذا رجعوا إليهم لعلّهم يحذَرون﴾[١٥].

وقال رسول الله صلى الله عليه وآله: «... العلماء ورثةُ الانبياء...[١٦]».

ولما كان من شأن الانبياء عليهم السلام: الانذار؛ كذا، يجب على وارثهم بحسب الامكان والاقتدار.

وجعلت ثوابها واصلاً اليه، اسبغ الله تعالى نعمته اليه[١٧].

---

(١٣) في اللغة الفارسيّة: كثيراً ما تُكتب الواو، بين الهاء والالف، وفي كثير من الاسماء؛ تُكتب لِتَدُلّ على انّ حركة الحرف قبلها، هي بين الضمّ والفتح، أو مريجٌ منهما؛ كما في خواجة، وخواهر، وغيرهما.

وعليه فلايُقال: خواجه، وخواهر، بفتح الواو؛ وانّما الواو ساكنة داخلة في حركة الفتحة قبلها، مذابةً فيها إنْ صحّ مثل هذا التعبير.

وقال الدكتور محمد التونجي: حيثما وجدتَ واواً وقعت بين هاءٍ وألف، أو بين خاء وياء؛ فانّ الواو لا تُلفظ مطلقاً، وتُسمّى هذه الواو، الواو المعدومة: مثل: خواب، خوار؛ فانّها تُلفظ: خاب وخار، كما في المعجم الذهبي ـ فارسي عربي ـ : ص ١٣.

هذا؛ وفي المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٢٠، لوحة أ، سطر ٤: «... سعد الملّة والحق والدين».

(١٤) وفي المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٢٠، لوحة أ، سطر ٥: «وطاعةً لما افترضهُ الله تعالى: ...».

(١٥) سورة التوبة، الاية ١٢٣.

(١٦) الكافي: ٣٢٩/١ كتاب العلم، باب صفة العلم وفضله وفضل العُلَماء، ح ٢.

(١٧) في المخطوطة المرعشيّة: ورقه ٢٠، لوحة أ، سطر ١١: «...أسبغ الله تعالى نِعَمه عليه»؛ ويبدو: أنّه هو الاصحّ.

المقدّمة الثانية

في: تحريم التقليد (١٨)

طلب الله تعالى من المكلّف: اعتقاداً جازماً يقينيّاً ماخوذاً من الحجج والادلّة، و ذالك في المسائل الاصوليّة[١٩]؛ واعتقاداً مستفاداً امّا من الحجّة او من التقليد، في المسائل الفروعيّة[٢٠].

---

(١٨) ينظر: كتاب النافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر: ص ٨ ـ ١٠.

وفي المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٢٠، لوحة أ، الهامش الاسفل: «التقليد: قبول قول الغير من غير حُجّة؛ ويُسمّى تقليداً؛ لانّ المقلّد يجعل مايعتقد، من حَقّ أو باطل، قلادة في عُنق من قلّده.

(١٩) قال ابنُ ابي الحديد: إنّما قالَ عليه السلام: «اوّلُ الدين معرفتُه»؛ لانّ التقليدَ باطلٌ: واوّلُ الواجبات الدينيّة... : المعرفة؛ كما في شرح نهج البلاغة: ٧٣/١.

هذا، وفي المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٢٠، لوحة أ، سطر ١٣: «من المسائل الاصوليه».

(٢٠) وهنا ينبغي ملاحظة مايلي:

أ

هكذا ورد في المخطوطتين المعتمدتين.

والصحيح ـ فيما يبدو ـ أن يُقال: المسائل الفرعيّة؛ لانّه لا تجوز النسبة الى الجمع، الّا اذا نُزّل منزلة اللّفظ فيُسأهل فيه؛ كما يُقال في دول: دولي؛ والفروعيّة هنا لم تُنزّل بعدُ. وربّما كانت في وضعها كذالك؛ ولعلّ هناك تفسيراً وتوجيهاً آخر.

(أ)

ويدلُّ على الأول: العقلُ، والنقل[٢١]

أمّا النقل.

(١) - فقوله تعالى: ﴿قُلْ انظروا...[٢٢]﴾.

ب

قال الغزالي: إنّ الإجماع منعقدٌ على أنّ العاميّ مكلّفٌ بالاحكام؛ وتكليفه طلب رُتبة الاجتهاد محالٌ؛ لأنّه يؤدّي إلى ان ينقطع الحرث والنسل، وتتعطّل الحِرَف والصنائع؛ ويؤدّي إلى خراب الدُّنيا. لو اشتغلَ الناسُ بجملتهم بطلب العلم؛ وذالك يردّ العلماء إلى طلب المعايش، ويؤدّي إلى اندراس العلم؛ بل، إلى إهلاك العلماء وخراب العالم؛ واذا استحالَ هذا لم يبقَ إلاّ سؤال العلماء.

وعلّقَ السيدُ الحكيمُ على ذالك بقوله: وهذا الدليلُ - على خطابيّته - سليمٌ في إثبات أصل جواز التقليد؛ ثم أوردَ على نفسه، ودَفَعَهُ بقوله: «فإن قيل: فقد أبطلتم التقليد، وهذا عين التقليد؟!

قلنا: التقليدُ قبولُ قولٍ بلا حُجّةٍ، وهؤلاء وجبَ عليهم ما أفتى به المفتي، بدليل الإجماع.

وختمَ التعقيبَ بعد ذالك بقوله: «وبهذا تُدرك انّ الإختلاف بين الغزالي وغيره، في مفهوم التقليد، لا يتجاوز الشكليّة؛ وهو متّجه المبنى مع القائلين بجواز التقليد، أعصاه أنه لم يُسمّه تقليداً، وانّما عبّر بقوله: العاميّ يجبُ عليه الإستفتاء واتّباع العُلماء.

والاخذُ برأي الغير من دون حُجّةٍ، موضعُ حَظْرِ الجميع، باستثناء ما ذُكر من الحنفيّة، إنْ صحّ نسبة مثل ذالك الرأي اليهم».

ينظر: المستصفى: ١٢٣/٢، ١٢٤، والاصول العامّة للفقه المقارن: ص ٦٤٦.

(٢١) وفي المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٢٠، لوحة ب، سطر ٢: «النقل والعقل».

(٢٢) سورة يونس، الآية ١٠١

(٢)ـ ﴿أَوَلم يتفكّروا...[٢٣]﴾.

(٣)ـ ﴿... إنّا وجدنا آباءَنا على أُمّةٍ وإنّا على آثارهم مقتدون[٢٤]﴾.

(٤)ـ ﴿... إنْ يتّبعون إلّا الظنّ...[٢٥]﴾.

(٥)ـ ﴿... وإنّ الظنّ لايُغني من الحقّ شيئاً[٢٦]﴾.

(٦)ـ ﴿وإذا قيلَ لهم تعالوا إلى ما انزلَ الله وإلى الرّسول قالوا حسبُنا ماوجدنا عليه آباءَنا...[٢٧]﴾.

(٧)ـ ﴿وقالوا... ربّنا أَرنا الّذين أَضلّانا من الجنّ والإنس نجعلهما تحتَ أَقدامِنا ليكونا من الاسفلين[٢٨]﴾.

(٨)ـ ﴿... ليتني لَم اتّخِذْ فلاناً خليلاً. لقد أَضلّني عن الذّكرِ بعدَ إذ جاءني...[٢٩]﴾.

(٩)ـ ﴿... وما كانَ لي عليكم من سُلطان إلّا أَنْ دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أَنفُسكم...[٣٠]﴾.

---

(٢٣): سورة الاعراف، الآية ١٨٤.

(٢٤): سورة الزخرف، الآية ٢٣.

(٢٥): سورة الانعام، الآية ١١٦.

(٢٦): سورة النجم، الآية ٢٨.

(٢٧): سورة المائدة، الآية ١٠٤.

(٢٨): سورة فصّلت، الآية ٢٩.

(٢٩): سورة الفرقان، الآية ٢٨ ـ ٢٩.

وفي المجلسيّ، ورقة ١، لوحة ب، سطر ٢١، «بالبنى»، «: والصحيح: «بأربنا، ليتني لم اتّخذ...».

(٣٠): سورة ابراهيم، الآية ٢٢.

(١٠)- ﴿إذْ تبرّأ الذين اتُّبعوا من الذين اتّبعوا ورأوا العذابَ وتقطّعت بهم الاسباب[٣١]﴾.

(١١)- وغير ذالك من الآيات والآثار.

وأمّا العقـل

فإنّ الضرورة قاضية: بقبح تقليد من كان من الناس، لانّ الخطأ واقع منهم، فلا يأمن المقلّد من ارتكـاب الخـطأ؛ بل، لابدّ وان يقلّد من يعتقد صدقه، واعتقاد الصدق ليس ضرورياً بل كسبيّاً من النظر.

فيجب النظر على كلّ مكلّفٍ في المسائل الاصوليّة.

واليه اشار مولانا امير المؤمنين «عليه السلام»: «من اخذ علمه من افواه[٣٢]، ازالته الرجال؛ ومن اخذ علمه من الكتاب والسنّة، زالت الجبال ولم يزل[٣٣]».

---

(٣١) سوره البقرة، الآيه ١٦٦.

(٣٢) هكذا في المخطوطة لمجلسيّة: ورقه ٢، لوحة أ، سطر ٥.

والذي في المخطوطة المرعشيّة: ورقه ٢١، لوحة أ، سطر ٥ ـ ٦: «أفواه الرجال...».

(٣٣) وروى الكُلَيني ـ مُرسلاً ـ في خطبه كتابه مايلي: «قال عليه السلام: منْ اخذَ دينَه من كتاب الله وسنّة نبيّه صلواتُ الله عليه وآله، زالتْ الجبالُ قبل انْ يزول؛ ومن اخذ دينه من أفواه الرجال، ردّتْهُ الرجال»؛ ينظر: الكافي: ٧/١.

وروى الفتّال النيسابوري مرسلاً قال: وقال أميرُ المؤمنين عليه السلام: مَنْ أخذَ دينَه من أفواهِ الرجال، أزالته الرجال؛ ومَنْ اخذَ دينَه من الكتاب والسنّة، زالتْ الجبال ولم يَزُل.

وقالَ أيضاً: وهذا الخبر مرويّ عن الصادق، عن امير المؤمنين عليهما السلام؛ ينظر: روضه الواعظين: ٢٢/١ والوسائل للحرّ العاملي: ٩٥/١٨.

وروى الشيخ الجليل محمد بن ابراهيم النعماني ـ في كتاب الغيبة ـ قال: رُوي عن أبي عبد الله «عليه السلام»: مَن دخَلَ في هذا الدين بالرجال، اخرجه منه الرجال كما أدخلُوه فيه؛ ومن دخَلَ فيه بالكتاب والسنّة، زالت الجبال قبل أن يزول؛ ورواهُ الكليني مُرسلاً: «اثبات الهداة للحر العاملي: ج١ ص ٧١».

فلينظر العاقل من نفسه، هل يجوز لاحدٍ ان يجعل بينه وبين الله تعالى واسطةً في اعتقاده؟ لم يعلم الحقّ باليقين[٣٤] ولا يجزم به؟

فانّ اكثر المسلمين لما ذهبوا الى: انّ الله تعالى هو المتصرّف المالك لخلقه يعذّب من يشاء ويرحم من يشاء؛ وانّ الطاعة والمعصية، لا اثر لها في استحقاق الثواب والعقاب؛ امتنع منهم الجزم بالخلاص .

ومن قلّد من لايجزم خلاص نفسه[٣٥]، كيف يحصل له الجزم بسلامته؟

وهل يقبل الله تعالى عذر المكلّف غداً لو اعتذر؟ وقال: انّي قلّدت فلاناً من غير ان اعلم صدقه، ولا يعلم فلان صدق نفسه ايضاً؟ ويكون جوابه: ماقال تعالى: ﴿... أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مايتذكّر فيه مَنْ تذكّر وجاءكم النذير؟...[٣٦]﴾.

وهل يُعذر المكلّف بعد سماع هذه الآية على رؤوس الاشهاد[٣٧]، باتّباع من لايعلم بالقطع واليقين صدقه من الانبياء والمعصومين؟ ثم كيف يجوز التقليد والنفاق لم يزل ولا ارتفع؟ فينطق الإنسان اعتقاداً في نفسه[٣٨] ويظهر غيره؟

حتى انّ الله تعالى حكم ذالك[٣٩]، عن جماعةٍ كانوا في زمن النبيّ «صلى الله عليه وآله»؛ وهم من جملة أتباعه.

---

(٣٤) في المخطوطه المرعشيّة: ورقة ٢١، لوحة أ، سطر ٨ ـ ٩: «ممّن لا يعلم الحقّ باليقين».

(٣٥) في المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٢١، لوحة أ، سطر ١٣: «ومن قلّد ممّن لايجزم بخلاص نفسه».

(٣٦) سوره فاطر، الآية ٣٧.

(٣٧) في هامش المخطوطة المرعشية ورقة ٢١، لوحة ب، مقابل الاسطر ٦ ـ ١٢: «الاشهاد: هو النبي «عليه السلام» والملائكة، وبعض المؤمنين».

(٣٨) هكذا في المخطوطة المجلسيّة: ورقة ٢، لوحة أ، سطر ١٢.

والذي في المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٢١، لوحة ب، سطر ٧: «فيُبْطِن الانسانُ اعتقاداً في نفسه»؛ وهو الصحيح.

(٣٩) هكذا في المخطوطة المجلسيّة: ورقة ٢، لوحة أ، سطر ١٣.

والذي في المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٢١، لوحة ب، سطر ٨: «حكى»؛ وهو الصحيح.

فقال تعالى: ﴿ولو نشاء لَأَريناكهم فلَعرفتهم بسيماهم ولتعرفنَّهم في لحنِ القول...﴾[٤٠].

وقال تعالى: ﴿ومنهم مَنْ يُلمزك في الصَّدقات...﴾[٤١] .

الى غير ذالك من الآيات.

روى الحميدي[٤٢] في الجمع بين الصحيحين عن سهل بن سعد[٤٣] قال:

سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: «أنا فرطكم على الحوض مَنْ وَرَد شَرب، ومَنْ شَرب لم يظمأ[٤٤] أبداً؛ ولَيَرِدَنَّ عليَّ الحوضَ أقوام أعرفهم ويعرفونني، ثُمَّ يُحالُ بيني وبينهم؛ فأقول: إنَّهم من أُمّتي؛ فيُقال: إنَّك لاتدري ماأحدثوا بعدَكَ؛ فأقولُ سُحقاً سُحقاً لِمَن بدَّل بَعدي[٤٥] ».

---

(٤٠) سورة محمد، الآية ٣٠.

وفي المخطوطة المجلسيّة ورقة ٢ لوحة أ سطر ١٤: لَعرفتهم، بدون فاءٍ قبلها؛ ويبدو أنّه: أشتباهٌ من الناسخ.

(٤١) سورة التوبة: الآية ٥٨

(٤٢) محمّد بن فتّوح بن عبد الله الازدي الميورقي الحميْدي: مؤرّخ محدّث، أندلسيّ، من أهل جزيرة ميورقة، أصله من قرطبة، كان ظاهري المذهب، وهو صاحبُ ابن حزمٍ وتلميذه. رحل إلى مصرَ ودمشقَ ومكّةَ، وأقام ببغداد فتوفّي عام ٤٨٨هـ؛ من كتبه: الجمع بين الصحيحين ـ خ: الاعلام: ٢١٨/٧ ـ ٢١٩ باختصار.

(٤٣) سهل بن سعد الخزرجيّ الانصاريّ، من بني ساعدة: صحابيّ، من مشاهيرهم. من أهل المدينة، عاشَ نحو مائةِ سنة. توفّي عام ٩١هـ. لهُ في الصحيحين ١٨٨ حديثاً؛ الاعلام: ٢١٠/٣.

(٤٤) هكذا في المجلسيّة: ورقة ٢ لوحة أ، سطر ١٦. والصحيح: يظمأ، بهمزة على الالف، لا متطرّفة بعدها.

وبالمناسبة: فمن خلال تتبعي لكتابات الاخوة الايرانيين العربيّة، وجدت عند الغالبيّة من كُتّابهم المعاصرين، فضلاً عن القدماء منهم؛ وجدتهم يكتبون الكلمات المهموزة الآخر، بألفٍ بعدها همزة متطرّفة؛ وهي في الشيوع والكثرة، مما يُلفت النظر.

(٤٥) يُنظر: صحيح مسلم: ج ٤ ص ١٧٩٣.

و... عن أبي حازم قال: سمعتُ سهلاً يقول: سمعتُ النبيّ صلّى الله عليه وسلّم يقول: أنا فرطكم على الحوض، مَنْ وردَ شرب ومَنْ شربَ لم يظمأ أبداً، وَلَيَرِدَنَّ عليَّ أقوامٌ أعرفهم ويعرفوني، ثم يُحالُ بيني وبينهم.

وفي الجمع بين الصحيحين من مسند عبد الله بن عباس [٤٦] قال: انّ النبيّ «صلى الله عليه وآله» قال: «ألا إنّه سَيُجاءُ برجالٍ مِن أُمّتي، فيؤخذ بهم ذاتَ الشّمال.

فاقول: يارَبِّ أصحابي أصحابي ؛ فيقال: انك لاتدري ماأحدثوا بعدك.

فاقول: كما قال العبد الصالح[٤٧]: ﴿وكنتُ عليهم شهيداً مادمتُ فيهم فَلَمّا توفّيتني كنتَ أنتَ الرقيب عليهم، وأنتَ على كُلِّ شيءٍ شهيد، إنْ تُعَذِّبهم فإنّهم عبادُك، وإنْ تغفر لهم فإنّك أنتَ العزيزُ الحكيم[٤٨]﴾ فيُقال لي: انّهم لم يزالوا مرتدّين على أعقابهم منذ فارقتهم [٤٩].

قال أبو حازم: فسمع النُعمانُ بنُ أبي عيّاش وأنا أُحدّثُهم هذا الحديث فقال: هكذا سمعت سهلاً يقول؟ قال: فقلتُ: نعم.

قال: وأنا أشهدُ على أبي سعيد الخُدْريّ: لسمعته يُزيد فيقول: انّهم مِنّي فيُقال: انّك لا تدري ماعملوا بعدك: فاقول: سُحقاً سُحقاً لمن بدّلَ بعدي.

يُنظر: الجمعُ بين الصحيحين: معروفٌ مكتبة الإمام الحكيم العامّة، رقم ١٢٣، ج ١، ورقة ٢٠٤؛ وصحيح مسلم: ج ٤ ص ١٧٩٣، كتاب الفضائل حديث ٢٦. وصحيح البخاري: ٨/ ١٢٠.

وفي طبعه أخرى: ٢/ ٩٧٤، ١٠٤٥.

والذي في المخطوطتين مختصر، حيثُ الجملُ المعترضةُ مختزلةٌ.

(٤٦) عبدُ الله بنُ عبّاس بنُ عبد المطّلب القرشيّ الهاشميّ: حبْرُ الامّة، الصحابي الجليل. وُلدَ بمكّة. ونشأ في بدء عصر النبوة، فلازمَ رسولَ الله (صلّى الله عليه وآله)، وروى عنه الاحاديثَ الصحيحةَ. وسهدَ مع علي الجمل وصفّين. وكُفَّ بصرُهُ في آخر عمره. فسكن الطائف. وتُوفّي بها عام ٦٨هـ. له في الصحيحين ١٦٦٠ حديثاً. ويُنسب اليه كتابٌ في تفسير القرآن ـ ط، جمعه بعضُ اهل العلم، من مرويّات المفسّرين عنه. الاعلام: ٤/ ٢٢٨ ـ ٢٢٩ باختصار.

(٤٧) يُريدُ بالعبد الصالح: عيسى عليه السلام: كما في: مجمع البيان في تفسير القرآن: م ٢ ص ٢٦٩.

(٤٨) سورة المائدة، آية ١١٧ ـ ١١٨.

(٤٩) يُنظر: صحيح مسلم: ج ٤ ص ٢١٩٤ ـ ٢١٩٥: كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، حديث ٥٨: وصحيح البخاري ـ طبعه الهند ـ: ٢/ ٦٩٣: وحوالي التالي: ١/ ٥٩.

وفي الجمع بين الصحيحين من مسند انس بن مالك[٥٠] قال: قال النبيّ «صلى الله عليه وآله»: لَيَرِدَنّ علي الحوضَ رجال مِمّنْ صاحَبَني، حتّى إذا رأيتهم، ورفعوا إلي رؤوسَهم، اختُلِجوا، فأقول: أي ربِّ !! أصحابي أصحابي، فَلَيُقالَنّ لي: إنّك لاتدري ماأحدثوا بعدَك[٥١]».

واذا كان حال الصحابة، مع انّهم صدر الاوّل في الاسلام ولهم السابقة فيه فكيف حال غيرهم؟!!

(ب)

وامّا المسائل الفروعيّة[٥٢]: فقد خفّف الله تعالى عن عباده فيها بقبول التقليد للحقّ: فقال عزّ من قائل: ﴿فلولا نفر من كلّ فرقة منهم طائفة ليتفقّهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلّهم يحذرون[٥٣]﴾.

---

(٥٠) أنسُ بنُ مالك بن النضر النجاري الخزرجيّ الانصاريّ: صاحبُ رسولِ الله [صلى الله عليه وآله] وخادمه. روى عنه البخاريّ ومسلم ٢٢٨٦ حديثاً. مولده بالمدينة، ثم رحلَ إلى دمشق، ومنها إلى البصرة. فيها عام ٩٣هـ.

الاعلام: ٣٦٥/١ ـ ٣٦٦.

(٥١) ينظر: صحيح مسلم: ج ٤ ص ١٨٠٠، كتاب الفضائل، حديث ٤٠؛ وصحيح البخاري ـ طبعة الهند ـ ٩٧٦/٢.

(٥٢) الامر هنا كالذي تُلناه في ص ٩.

(٥٣) سورة التوبة، الآية ١٢٢.

المقدمة الثالثة

في: وجوب اتّباع المعلوم وتركِ المظنون عندَ التعارض

العقل والنقل متطابقانِ[54] على أنّه إذا تعارضَ حُكمان، أحدهما مجمعٌ عليه يحصل به[55] يقينُ براءة الذمة، والآخر مظنونٌ لا يحصل معه يقين البراءة[56]؛ بل، ظنها؛ فإنّه يجبُ المصيرَ إلى الأوّل دون الثاني.

وقد نصّ الله تعالى على ذلك[57]، في كتابه العزيز؛ فقال تعالى: ﴿... فبشّر عباد[58]، الذين يستمعون القولَ فيتّبعونَ أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الالباب[59]﴾.

---

(٥٤) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٢٢، لوحة ب، سطر ٨: وكذا في النسخةِ المجلسيّة المعتمدة ورقة ٢ لوحة ب سطر ٦: مطابقان؛ والظاهر، أنّه اشتباهٌ من الناسخين، حيثُ النصُّ لا يستقيم إلاّ بـ «متطابقان».

(٥٥) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٢٢، لوحة ب، سطر ٩: «يحصل معه».

(٥٦) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٢٢، لوحة ب، سطر ١٠: «يقين البراءة الذّمة».

(٥٧) أي: أخذ المعلوم، وترك المظنون: «المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٢٢، لوحة ب، سطر ١٢ ـ ١٣، الهامش الايسر».

(٥٨) في النسختين: عبادي، غير أنّ ما في القرآن، في الطبعة النعميّة: عباد بحذف الياء؛ ويبدو أنّ الحذفَ مردُّهُ إلى اعتباراتٍ قرائيّةٍ نحويّة.

(٥٩) سورة الزمر، الآية ١٧ ـ ١٨.

دلّت هذه الآية بمفهومها[٦٠]: على انّ من لم يتّبع أحسن القولين، وأجود الاعتقادين؛ فانّه لايندرج تحت الذين هداهم الله تعالى.

وقد اجمع العقلاء كافّة على: هذا الحكم[٦١]: وانّه اذا تعارض حكمان أو دليلان أو قولان، وكان أحدهما معلوماً والآخر مظنوناً، وجب ترك المظنون والعمل بالمعلوم.

---

(٦٠) أي: معانيها: «النسخة المخطّة المرعشية: ورقة ٢٣، لوحة أ، سطر ١ ».

(٦١) هذه الآية الكريمة، قد تناولها البعضُ دليلاً، على اعتبار الاستحسان أصلاً، في مقابل «الكتاب والسنّة ..

وللتوسّع: ينظر: قول السيد الحكيم: «وقد سبق أن قلنا: انّ ترجيح دليلٍ لفظيّ على دليلٍ ...: الاصول العامّة للفقه المقارن: ٣٧٤».

وقوله أيضاً: والخلاصة، إنْ كان المرادُ بالاستحسان...»: «الاصول العامة للفقه المقارن: ص ٣٧٧»

المقدّمة الرابعة

في: انّ الاجماع إنّما يتحقّق مع موافقة الامامية[٦٢]

والادلّة الدالّة على وجوب اتّباع الاجماع[٦٣]، من الكتاب والسنّة[٦٤]: انّما تدلّ: لو اجتمع على قول واحد[٦٥]، جميع أمّة محمّد (عليه السلام).

---

(٦٢) الإماميّة نسبةٌ إلى الإمام أو الإمامة: تقوم عقيدتهم ـ في أهمّ ما تقوم عليه ـ على انّ الإمامة أصلٌ من أصول الدين: فهي: منصبٌ إلاهيّ كالنبوّة، يختار الله الامام، ويأمر نبيّه أنْ ينصّ عليه، ثم ينصُّ كُلُّ إمام على الذي يليه: أوّلهم علي وآخرُهم محمّد المهديّ بن الحسن العسكري.

والإمام، في الوقت الذي يتّفق فيه مع الرسول، في اشتراط العصمة في كُلّ منهما: غير أنّهما يفترقان بعد ذالك، في تلقّي الوحي، حيثُ النبيُّ صلى الله عليه وآله. وحدهُ المتحوّلُ بالتلقّي فقط: ينظر من مثل المعجم الكبير: ٤٨٨/١، والملل والنّحل: ١٤٤/١ ـ ١٥٤.

(٦٣) الذي في النسخة المحلّسة ورقة ٢ لوحه ب سطر ١٢ ـ ١٣: المقدّمة الرابعة: في أن الاجماع من الكتاب والسنّة انّما يدلّ.... فقط. مدلولاً عمّا أسماه أعلاه للضرورة المنهجيّة والاخراجيّة. هذا: وباقي المرعشية: ورقة ٢٣، لوحة أ، سطر ٦ ـ ٧، كذالك

(٦٤) قال الشيخ الطوسي: «ذهب المتكلّمون بأجمعهم، والفقهاء بأسرهم، على اختلاف مذاهبهم: إلى انّ الإجماع حجّة. وحُكي عن النظّام، وجعفر بن حرب، وجعفر بن مبشر: أنّهم قالوا: الاجماع ليس بحجّة.

واختلف مَنْ قال انّه حجّة: فمنهم من قال انّه حجّةٌ من جهة العقل، وهم الشّذّاذ: وذهب الجمهورُ الاعظم والسوادُ الاكبر، إلى انّ طريق كونه حجّةً، السمعُ دون العقل» عدّة الأصول: ص ٢٣٢.

وللتوسّع تُراجع: نُظُم الوصول ص ٢٧٢، أصول الفقه للخضري: ص ٢٧٩، مصادر التشريع الإسلامي: ص ١٠٦، كشف القناع عن وجوه حجّية الاجماع: ص ٦، رسالة الطوفي: ص ١٠٥، الدراسات للسيّد الخوئي: ص ٨٨، الاصول العامّة للفقه المقارن: ٢٥٥ ـ ٢٧٥: وغيرها...

(٦٥) في النسخة المرعشية: ورقة ٢٣، لوحه أ، سطر ٨: «لو اجمع عن القول الواحد».

والاماميّة من اكبر أُمّة محمّدٍ عليه السلام.

لانّهم اخذوا مذهبهم عمّن وصفهم الله تعالى، بصفات الشرف والكمال[٦٦] والزّهد.

وانّهم ابرار؛ فقال تعالى في حقّهم: ﴿إنّ الابرارَ يشربون مِن كأسٍ كانَ مزاجُها كافورا﴾[٦٧]، إلى آخر آياتِ[٦٨] ﴿هل أتى[٦٩]﴾.

وقال: ﴿انّما وليُّكم اللّهُ ورسولُهُ والذين آمنوا الذين يُقيمون الصلاةَ ويؤتونَ الزكاةَ وهم راكعون[٧٠]﴾.

وقال تعالى: ﴿... إنّما يُريدُ اللّهُ لِيُذهبَ عنكم الرِّجسَ أهل البيت ويطهِّركم تطهيرا[٧١]﴾.

وقال تعالى: ﴿الذين يُنفقون أموالهم بالليلِ والنهار سِرّاً وعلانيةً...[٧٢]﴾.

وكان أمير المؤمنين عليه السلام تصدّق: بدرهم ليلاً، وبدرهم نهاراً، وبدرهم سِرّاً، وبدرهم علانيةً[٧٣]».

---

(٦٦) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٢٣، لوحة أ، سطر ١٠: «... والكمال والصلاح».

(٦٧) سورة الإنسان ـ الدهر ـ الآية ٥.

(٦٨) وفي النسخة المرعشية: ورقة ٢٣، لوحة أ، سطر ١٢: «آية»، وهو اشتباه.

(٦٩) سورة الإنسان، من القرآن الكريم.

(٧٠) سوره المائدة، الآية ٥٥

(٧١) سورة الاحزاب، الآية ٣٣.

(٧٢) سورة البقرة، الآية ٢٧٤.

(٧٣) يُنظر: شواهدُ التنزيل في قواعد التفضيل، للحاكم الحسكاني الحنفي، ورقة ٢٦، من حديث ١٥١ ـ ١٥٩، في سوره البقرة؛ من مخطوطة جامعة ـ داسگاه، تهران ـ طهران، كليه الآداب، برقم ٧٥٣٤٧.

وأمر الله تعالى نبيّه بالاستعانة بدعائهم على نصارى نجران[٧٤]؛ فقال تعالى: ﴿... فَقُلْ تعالوا ندعُ أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل﴾، الآية[٧٥]؛ والمراد بالابناء: الحسن والحسين؛ وبالنساء: فاطمة؛ وبالنفس : علي بن أبي طالب عليهم السلام[٧٦]؛ ولو كان غيرهم أقرب عند الله تعالى واصلح، لكان الامر بالاستعانة بهم في الدّعاء اولى[٧٧].

---

(٧٤) قال ابنُ الاعرابي: ... ونجران في عدّةِ مواضع؛ منها: نجران في مخاليف اليَمن من ناحيةِ مكّة..؛ وَفد على النبي صلّى الله عليه وسلّم وفدُ نجران؛ وفيهم: السيّدُ وأسمهُ وهب، والعاقبُ واسمهُ عبدُ المسيح، والاسقف وهو أبو حارثة؛ وأرادَ رسولُ الله [صلّى الله عليه وآله]: مباهلتَهم، فامتنعوا وصالحوا النبيّ [صلّى الله عليه وآله]: فكتبَ لهم كتاباً: فلمّا ولي أبو بكر [رضي الله عنه] انفذ ذالك لهم: فلمّا ولي عمر [رضي الله عنه] أجلاهم واشترى منهم أموالهم...: معجم البُلدان: م ٥ ص ٢٦٦ ـ ٢٧١ باختصار.

(٧٥) سورة آل عمران، الآية ٦١.

وفي المخطوطة المرعشية: ورقة ٢٣، لوحة ب، سطر ٧ ـ ٨: «... ثم نبتهل فنجعل لعنةَ الله على الكاذبين».

(٧٦) وفي المخطوطة المرعشية: ورقة ٢٣، لوحة ب، سطر ٩: «عليهما السلام».

(٧٧) يُنظر: شواهد التنزيل: ورقة ٢٨ ـ ٣٠، من حديث ١٦٤ ـ ١٧١، في سورة آل عمران.

والكامل في التاريخ: ٢/١٤، وتاريخ اليعقوبي: ٢/٦٦، وفتوح البلدان: ص ٧٥، وأعلام الورى: ص ٧٩، والسيرة الحلبيّة: ٣/٢٤٠، وسيرة زيني دحلان ـ هامش الحلبيّة ـ: ٣/٦، والسيرة لابن هُشام: ٢/٢٠٤، وأسد الغابة: ٤/٢٦، وشرح النسفا للّا علي القاري: ٢/٨٣، والكشاف: ١/٣٠٧، والجمهرة: ١/٧٦، وثمار القلوب ـ المنسوب للثعالبي ـ: ص ٤٨٣، وتفسير الفخر الرازي: ٢/٦٩٩، والدر المنثور: ٢/٣٨، والسنن الكُبرى: ٧/٦٣، وتاريخ الخلفاء للسيوطيّ: ص ١٦٩، ونور الابصار للشبلنجي: ص ١١١، والفصول المهمة: ص ٦ ـ ٧، وينابيع المودة: ص ٧، وجواهر العقدين ودرر السمطين: ص ٢٠٢، ٢٣٤، والبداية والنهاية: ٥/٥٤، وكفاية الطالب للكنجي الشافعيّ: ص ١٢، ١٥٥، وبحار الانوار: ٦/٩؛ وغيرها.

غير انّ السيرة الحلبيّة: ٣/٢٤٠، ادخلَت مَن ليسَ بداخل، وأخرَجت من ليس بخارج؛ حيث أوردت عن عُمر «رضي الله عنه» أنّه قال للنبيّ «صلّى الله عليه وآله»: لو لا غَنّتهم؟ بيد من كُنت تأخذ؟!

قال: آخذُ بيد علي وفاطمة والحسن والحسين وعائشة وحفصة.

تُرى، هل هذه الزيادة، من عائشة الى حفصة؟ هي مّما يدلُّ عليه مولّفة تعالى: «ونساءكم»؟! الامر الذي جعل الحلبي هنا، أن يختار هذه الرواية، وبالتالي، يُرَجّحُها على الرواية المتواترة السابقة.

ثم ليحسنْ بعده ابنُ كثير، فيذكر القصّة في بدايته ونهايته؛ ومن ثم ليُخرِجْ منها علياً «عليه السلام».

وجعل مودّتهم اجر الرسالة؛ فقال تعالى: ﴿... قل لا أسألكم عليه[٧٨] أجراً إلاّ المودّةَ في القُربى...[٧٩]﴾.

قال الزمخشريّ[٨٠] في الكشّاف: «اجتمع المشركون في مجمع لهم؛ فقال بعضهم لبعض : اترون محمّداً يسأل على مايتعاطاه اجراً؟ فنزلت الآية.

فقيل: يارسول الله!! مَن قرابتك هؤلاء الذين وجب علينا مودّتهم؟ قال: علي وفاطمة، وابناهما؛ حرمت الجنّة على من ظلم اهل بيتي وآذاني في عترتي.

ألا ومَن ماتَ على حُبِّ آلِ مُحَمَّدٍ ماتَ شهيداً، ألا ومَن ماتَ على حُبِّ آلِ مُحَمَّدٍ ماتَ مغفوراً لَهُ، ألا ومَن مات على حُبِّ آلِ مُحَمَّدٍ ماتَ تائباً، ألا ومَن مات على حُبِّ آلِ مُحَمَّدٍ ماتَ مؤمناً مستكمِلاً للايمان ، ألا ومَن ماتَ على حُبِّ آلِ مُحَمَّدٍ بَشَّرَهُ ملك الموت بالجنة. ثم منكر ونكير.

بل، وجاء بعدهما: السيوطيّ: ليذكُرْ في دُرِّه المنثور، في تفسير الآية: عن ابن عساكر عن الصادق «عليه السلام»: أنّ رسول الله بعد نزول الآية، دعا عمراً وولده... الى آخره؛ وهذا من أعجب العجب.

ولكن، أما كان الاجدر بالحلبيّ أن يُسائلَ نفسه، لم ترك الخواتر الثابت، وعمل بخبر الواحد.

ثُمّ، لو سَلّمنا، وقلنا: بأنّ الآية دلّت على صحّةِ مانَقَلَهُ، من دخول السيّدتين عائشة وحفصه نُرى، لم استثنى؟! ولم يُدخِل معهما سائر أُمّهات المؤمنين «رضي الله عنهن»؟!

(٧٨) أي: أداء رسالة؛ «النسخة المرعشيّة: ورقة ٢٣، لوحة ب، مقابل سطر١٢ ـ ١٣ من الجهة اليمنى» والصحيح أن يُقال: أداء الرسالة.

(٧٩) سورة الشورى، الآية ٢٣.

(٨٠) محمود بن عمر الخوارزميّ الزمخشريّ من أئمّة العلم بالدين والتفسير واللّغة والأداب؛ ولد في زمخشر من قُرى خوارزم، وسافر إلى مكّة فجاورَ بها زمناً، فَلُقّب بجار الله وتنقّل في البُلدان، ثم عاد إلى الجرجانيّة من قُرى خوارزم فتوفي فيها. أشهر كُتُبه الكشّاف ـ ط في تفسير القرآن ..؛ ينظر: الاعلام: ٥٥/٨ باختصار.

ألا ومن مات على حبّ آل محمّدٍ يُزفّ الى الجنة كما تزف العروس الى بيت زوجها، الا ومن مات على حبّ آل محمّدٍ فتح له بابان في قبره الى الجنة[٨١] الا ومن مات على حبّ آل محمدٍ جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة، الا ومن مات على حبّ آل محمّدٍ مات على السنة والجماعة.

الا ومن مات على بغض آل محمّدٍ [جاء يوم القيامة مكتوبٌ بين عينيه آيس من رحمة الله، الا ومن مات على بغض آل محمّدٍ مات كافراً، الا ومن مات على بغض آل محمّدٍ [٨٢]لم يشمّ رائحة الجنة[٨٣].

وجعل الصلاة عليهم شرطاً في صحّة الصلاة عند اكثر المسلمين، ومستحبّة عند الباقين، والصلاة على غيرهم مبطلة لها[٨٤].

واقسم بخيله في قوله تعالى: ﴿والعادياتِ ضبحاً[٨٥]﴾.

وقال رسوله الله صلى الله عليه وآله: «لو اجتمعَ الناسُ على حُبِّ علي لما خلقَ اللّهُ النارَ[٨٦]».

---

(٨١) وفي النسخة المرعشية: ورقة ٢٤، لوحة أ، سطر ١٠: «فُتِحَ له في قبره بابان: باب الى الجنة، وبابٌ الى الحساب».

(٨٢) مابين القوسين: ورد في المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٢٤، لوحة ب، سطر ١ ـ ٣.

(٨٣) تفسير الكشّاف: ٣٣٩/٢، كذالك يُنظر: أرجح المطالب: ص ٣٢٠، وفرائد السمطين: ٤٩/٢، ومقام أمير المؤمنين: ص ٤٤ ـ ٤٥.

(٨٤) يُنظر: الصواعق المحرقة: ص ١٣٩، وشرح المواهب: ٧/٧، ومسند ابن حنبل: ٣٢٣/٦، وتفسير الرازي: ٣٩١/٧، وذخائر العُقبى: ص ١٩، وشرح النشفا: ٥٠٠/٣ ـ ٥٠٦، وشفاء السقام: ص ٨١ ـ ١٨٧، ومجمع الزوايد: ١٦٠/١٠ ـ ١٦٣، والغدير: ٣٠٢/٢ ـ ٣٠٤.

(٨٥) سورة العاديات، الآية ١.

(٨٦) يُنظر: ينابيع المودّة: ص ٢٥١، وتأريخ مقتل الحسين: ٣٨/١، والكوكب الدريّ: ص ١٢٢ طبع باكستان، ومقام أمير المؤمنين: ص ٣٩.

وقال رسول الله صلى الله عليه وآله: «سُبّاقُ الامَمِ ثلاثة ـ لم يكفروا باللّه طرفة عين فهم الصدّيقون ـ : حبيبُ النجّار مؤمن آلِ يسين، وحزقيل[87] مؤمنُ آلِ فرعون، وعلي بن أبي طالب وهو أفضلُهُم[88]».

وتواتر: خبر الغدير[89]، والمنزلة[90]، والطاير[91]، والمؤاخاة[92]، وسدّ الابواب غير بابه[93] وكثرة بلائه في الجهاد حتّى نزل جبريل يقول: «لاسيفَ إلّا ذو الفقار ولا فتى إلّا علي[94]».

---

(٨٧) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٢٤، لوحة ب، سطر ٩: «حزْبيل».

(٨٨) يُنظر: الرياض النضرة: ١٥٤/٢، والكفاية:ص ٤٧، وجُمع الجوامع: ١٥٢/٦، والصواعق المحرقة: ص ٧٤ ـ ٧٥، والغدير ٣١٢/٢ ـ ٣١٣، وينابيع المودة: ص ١٢٤ ـ عن مسند أحمد وغيره ـ.

(٨٩) يُنظر: الرياض النضرة: ٢٤٤/٢، والبداية والنهاية: ٣٤٩/٨، وغاية المرام: ص ٧٩، ٨٠ وللتوسّع !! يُراجع الغدير، للشيخ الحجّة عبد الحسين الاميني « قدّسَ الله سِرّهُ ».

(٩٠) يُنظر: الرياض النضرة: ١٦٣/٢، وذخائر العُقبى: ص ٥٨، ومناقب الخطيب الخنفي: ص ٣٢، ووفيات الاعيان: ١٠٤/٢، وكنز العمال: ٣٩٥/٦، ومقام أمير المؤمنين: ص ١٣ ـ ١٤، وخصائص أمير المؤمنين: ص ٤٨، ٥٠، ٧٦، ٧٨، والغدير: ١٩٩/٣.

(٩١) يُنظر: كفاية الطالب: ٥٦ ـ ٦٢ طبعة الحيدرية، وتذكرة خواصّ الامّة: ص ٣٨، والبداية والنهاية: ٣٥٣/٧، وخصائص أمير المؤمنين: ص ٥، ٥٢، وسُنن الترمذيّ: ١٧٠/١٣، وأُسدُ الغابة: ٣٠/٤، ومستدرك الحاكم: ١٣٠/٣ ـ ١٣١، ومجمع الزوائد: ١٢٥/٩ ـ ١٢٦، وتأريخ بغداد: ١٧١/٣، ٣٦٩/٩، والرياض النضرة: ١٦١/٢، وكنز العمال: ٤٠٦/٦، وشرح نهج البلاغة: ٤٧/١، ١٧٠/٣، وغاية المرام: ص ٤٧١.

(٩٢) يُنظر: الكوكب الدريّ: ص ١٣٤، وينابيع المودّة: ص ٢٥١ ومقام أمير المؤمنين: ص ٢٢، والغدير: ١١٢/٣ ـ ١٢٥.

(٩٣) يُنظر: الرياض النضرة: ٢٤/٢، وكنز العمال: ٣٩١/٦، وصحيح الترمذيّ: ٤٦١/٢، ومسند ابن حنبل: ١٧٥/١، وذخائر العُقبى: ص ٧٦، وينابيع المودّة: ص ٨٧، والدُر المنثور: ١٢٣/٦، طبع مصر سنه ١٣١٤هـ، ومقام أمير المؤمنين: ص ٣٧، وخصائص أمير المؤمنين: ص ٦٤، والغدير: ٢٠٢/٣.

(٩٤) ينظر: تاريخ الطبريّ: ١٧/٣، والروض الانُف: ١٤٣/٢، وشرح نهج البلاغة: ٩/١، ٢٣٦/٢، ٢٨١/٣، ومناقب الخوارزمي : ص ١٠١ـ ١٠٤، وتذكرة الخواصّ : ٦، وكفاية الكنجي: ص ١٤٤، والرياض النضرة: ص ١٩٠، وذخائر العقبى: ص ٧٤، وصفين: ٢٥٧، والغدير: ٥٩/٢ ـ ٦١.

ورجع اليه جميع الصحابة[٩٥] في الاحكام[٩٦]، وقال عمر في عدّة مواطن: «لولا علي لهلك عُمر »[٩٧]؛ وقال: « قضيّة ولا أبا حسنٍ لها[٩٨]».

---

(٩٥) في المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٥٩، لوحة ب، سطر ١٢: «جميع».

(٩٦) وللتوسّع ا: يُراجع كتاب الغدير للشيخ عبد الحسين الاميني، وكتاب علي والخلفاء، تأليف نجم الدين العسكري. في طبعته الاولى، بمطبعة الآداب، في النجف الاشرف. وكتاب فضائل الخمسة، الجزء الثاني، للفيروز آبادي.

(٩٧) يُنظر: الاستيعاب: ٣٩/٣، والرياض النضرة: ١٩٤/٢، ومناقب الخوارزمي: ص ٤٨، وشرح الجامع الصغير للشيخ محمد الحنفي: ص ٤١٧ هامش السراج المنير، وتذكرة الخواصّ : ص ٨٧، ومطالب السئول في مناقب آل الرسول: ص ١٣، وفيض القدير: ٣٥٧/٤، والغدير: ٩٧/٣، وشرح نهج البلاغة: ١٤١/١.

(٩٨) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٢٥، لوحة أ، سطر ١: «... ولا أبا حسنٍ فيها».

وفي حدود اطّلاعي، لم أجد الى مثل هذا النصّ يمثل هذه الالفاظ مجتمعةً، ولمثل الخليفة عمر «رضي الله عنه». غير انّي وجدت نصّاً ونصّاً آخر، بألفاظٍ أخر، ولعلّي يُقاربُ معنى ذالك النصّ إن لم يكن يُطابقُهُ؛ وهما:

(أ) روى ابنُ سعد في طبقاته: ج ٢ ق ٢ ص ١٠٢: بسنده عن سعيد بن المسيّب قال: كان عُمر يتعوّذ بالله من معضلةٍ ليس فيها أبو حسن؛ وذكره ابنُ الاثير في أُسد الغابة: ٢٢/٤؛ وابن عبد البرّ في استيعابه: ٤٦١/٢، ٤٨٤؛ والمتّقي في كنز العمّال: ٥٣/٣، ٢٤١/٥؛ وذخائر العقبى: ص ٨٢. وابن فزاغلي في تذكرة خواصّ الائمة: ص ٨٧، وتاريخ الخلفاء، للسيوطي: ص ١٧١.

(ب) ومنهُ حديثُ معاويه ـ وقد جاءته مسألةٌ مشكلةٌ ـ فقال: معضلةٌ ولا أبا حسنٍ.

أبو حسنٍ، معرفةٌ وضعت موضع النكرة؛ كأنّه قال: ولا رجلٌ لها كأبي حسن؛ لانّ لا النافية، إنّما تدخلُ على النكرات، دون المعارف.

ينظر: النهاية لابن الاثير: ج ٣ ص ١٠٥، شرح نهج البلاغة: ج ١ ص ٦، أُسد الغابة: م ٤ ص ٢٢٠.

كما يُنظر: أسمى المناقب في تهذيب أسنى المطالب ـ طبعة ١٩٨٣م ـ ص ١٠٦؛ وفيه: «حديث القضاة خلفاً عن سلفهم، عن أقضى الأئمة أمير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام...». والوسائل: ٢٨١/١٨، باب ١٦، حديث ٧.

ورجع اليه جميع العلماء في علومهم[٩٩].

(٩٩) يُنظر: شرح نهج البلاغة: ١/١٧ ـ ٣٠.

كذالك قال محمد بن محمد الجزري الدمشقي الشافعيّ:

«... فانتهت إلى أمير المؤمنين علي ـ رضوان الله تعالى عليه ـ: جميع الفضائل من أنواع العلوم، وجميع المحاسن وكرم الشمائل: من: القرآن، والحديث، والفقه، والقضاء، والتصوّف، والشجاعة، والولاية، والكرم، والزهد، والورع، وحسن الخلق، والعقل، والتقوى، وإصابة الرأي.

فلذالك: أجمعت القلوب السليمة على محبته، والفِطَر المستقيمة على سلوك طريقته.

فكان حُبُّهُ علامة السعادة والإيمان، وبغضُهُ محض الشقاء والنفاق والخذلان؛ كما تقدّمَ في الاحاديث الصحيحة، وظهر بالادلّة الصريحة.

ولكن، علامة صدق المحبّة: طاعةُ المحبوب، وحبُّ مَن يُحِبُّه الحبيب

إنّ المحبّ لِمَنْ يُحِبّ مطيعٌ»: أسمى المناقب في تهذيب أسنى المطالب: ص ١٧٣ ـ ١٧٤.

أ. وبشأن علم القراءة: فقد قال الجزريّ في سلسلة اتّصال قراءته وانتهائها إلى الامام أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب صلوات الله وسلامه عليه:

«وأمّا ما يتعلّق بتلاوة القرآن العظيم: فوقع بيننا وبينه ثلاثة عشر رجلاً، من غير طريق الامام جعفر الصادق عليه السلام.

وأمّا من طريقه: فبيننا وبينه عشرة رجال.

وذالك: اني قرأتُ القرآن من أوّله إلى آخره، مجوّداً مرتّلاً: على جماعة من الشيوخ: بمصر والشام وغيرهما: منهم: الشيخ الامام العلّامة شمس الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن علي الحنفي، بالديار المصريّة، في سنة تسع وستّين وسبعمائة رحمه الله، وقرأ هو...

وأمّا من طريق الامام جعفر الصادق عليه السلام: ففرأت القرآن العظيم كلّه، من أوّله إلى آخره، بالتجويد والتحقيق والترتيل: على الشيخ الامام شيخ الإقراء، أمين الدين، عبد الوهّاب بن يوسف بن ابراهيم بن السلّار، بدمشق المحروسة، سنة سبع وستين وسبعمائة: وقرأ هو القرآن كذالك...: وقرأ حمزة كذالك على الإمام أبي عبد الله جعفر الصادق: وقرأ الصادق كذالك على أبيه الامام أبي جعفر محمّد الباقر: وقرأ الباقر كذالك على أبيه الامام زين العابدين علي: وقرأ زين العابدين كذالك على أبيه الامام السيد الشهيد سيّد شباب أهل الجنّة أبي عبد الله الحسين: وقرأ الحسين كذالك على أبيه الإمام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرّم الله وجهه: وقرأ علي كذالك على رسول الله صلّى الله عليه وسلّم، عن جبرئيل، عن ربّ العالمين تبارك وتعالى»: أسمى المناقب في تهذيب أسنى المطالب: ص ١٧١ ـ ١٧٢

ب. وبشأن علم النحو: الشعر والشعراء لابن قتيبة الدينوري: ص ٢٨٠، وطبقات القرّاء لابن الجزري: ص ٣٤٥، وشذرات الذهب في أخبار من ذهب: ٧٦/١، وتاريخ الخلفاء للسيوطي: ص ١٨١

وخرقة الصوفية مستندة اليه[١٠٠].

والفتوّة راجعة اليه[١٠١].

وظهرت عنه معجزات وكرامات[١٠٢]، نقلها المخالف والموالف[١٠٣].

ح. وبشأن الخطّ: الخطّاط البغداديّ علي بن هلال: ص ٧٨

علمًا: بأنّ الاستاذ عزيز سامي، قد شكّك في منحى الدكتور سُهَيل آنور، حين رَسَم لسيرة الخط شجرةً: «ابتداها بعلي بن أبي طالب ـ رضي الله عنه ـ فالحسن البصريّ، فاسحاق بن حماد، فابراهيم السجزيّ...: فابن مقله، فالحسن بن بهزاد المرزباني، فابن البواب المتوفّى سنة ٤١٣هـ...».

نعم، الاستاذ عزيز، أقام شكّه: على أنّ: الحسن البصري، لم يصحّ له سماع من علي بن أبي طالب، وانّه لم يلقَهُ

وهذا التشكيك: يبدو أنّه قديم، وليس وليد اليوم بالذات.

حيث انّ جلال الدين السيوطيّ ـ وهو من أعلام الحديث ـ: عقد فصلًا، أثبت فيه سماع البصريّ من عليّ.

بل، اتى على الروايات المعارضة: فَفَنّدها: يُنظر: الحاوي للفتاوي: ١٩٩/٢ ـ ١٩٥

كذالك: فانّ الاستاذ محمد بهجة الاثري، هو الآخر أكّد ذالك الانتساب: بقوله: «تنتهي الشجرة التي في حيازتنا الى علي بن ابي طالب، ومنه اخذ الحسن البصريّ الخطّ...»: كما في كتابه: تحقيقات وتعليقات على كتاب الخطّاط البغدادي علي بن هلال: ص ٢٠.

(١٠٠) المصدر نفسه: ١٩/١.

وفي هامش الصفحة: فصّل السهروردي في الباب الثاني عشر من كتابه «عوارف المعارف»: ١٩١/٤ وما بعدها، على هامش الإحياء، إلى الكلام في شرح خرقة المشايخ الصوفيّة ولبسها.

وللتوسّع: يراجع كذالك كتاب: «عليٌّ بن أبي طالب امامُ العارفين، أو البرهان الجليّ في تحقيق انتساب الصوفيّة إلى الامام علي» تأليف المحدّث الحجّة أحمد بن الصدّيق الغماري الحسني.

(١٠١) شرح نهج البلاغة: ٢٩/١.

وقال ابن المعمار البغدادي الحنبلي: فانّما مبدأُ الفتوّة ومنشؤها، فابراهيمُ الخليل، خليلُ الله الرحمان، وهو ابو الفتيان...: ولم تزل الفتوّةُ عنه تتصل بالانبياء» والصدّيقين، حتى وصلتْ إلى نبيّنا ـ عليه السلام ـ وهو اقتى الفتيان، ومنهُ ـ عليه السلام ـ فتوّة على ـ رضي الله عنه ـ ومن فضيلة فتوّته [الّتي] هتف بها الهاتف، وجاد بنفسه على فراش النبيّ ـ صلّى الله عليه وسلّم ـ...: كتاب الفتوّة: ص ١٤٠ ـ ١٤٢ باختصار.

(١٠٢) وفي النسخة المرعشيّة: ورقه ٢٥،لوحه أسطر ٢: «وظهر عنه».

(١٠٣) يُنظر: الخصائص للنسائي، وسابيع المودّة للقندوزي، وكشف الغمّة للاربلّي، والمسترشد لابي جعفر الطبري، ومدينه المعاجز للبحراني، والمناقب لابن طاووس.

وغير ذالك من الآيات القرآنيّة[١٠٤]، والروايات المسطورة في صحاح أخبار السنّة، وهي أكثر من ان تحصى.

فكيف يتحقّق الاجماع مع مخالفتهم؟!

والامـاميّة أعرف بمذاهب اهل البيت[١٠٥]؛ كما انّ مذهب الشافعيّ[١٠٦]، اعرف عند الشافعيّة[١٠٧]؛والحنفية[١٠٨] اعرف الناس بمذهب ابي حنيفة[١٠٩]؛ فانّ كلّ من التزم بمذهب شخصٍ كان اعرف من غيره بمذهب ذالك الشخص .

---

(١٠٤) في المخطوطة المرعشيّة: رقة ٢٥، لوحة أ، سطر ٣: «في غير ذالك من الآيات القُرآنيّة».

(١٠٥) المرادُ: الإماميّةُ أعرفُ بالاحكام والسنن، الرويّة والمفسّرة، من طرق أهل البيت؛ نقلاً عن الرسول الكريم (صلّى الله عليه وآله)، عن الله عزّ وجلّ.

عليه فانّ استعمال المذاهب هنا، لاينطوي هذا المعنى.

والّا،فانّ الإسلام ليس فيه مذاهبُ متعدّدة ـ ولا بأس أنْ يُقال: مدارس ـ؛ وانّما هو دينٌ واحدٌ سماويّ لا شخصيّ، لهُ عالمُهُ فيالّ بقية الاديان.

وهو شرعة الإلهيّة متكاملة، فيالّ كُلّ القوانين البشريّة الارضيّة.

(١٠٦) محمّد بن ادريس بن العبّاس بن عثمان بن شافع الهاشمي القرشيّ المطّلبي، أبو عبد الله أحد الائمة الاربعة عندَ أهل السنّة، واليه نسبةُ الشافعيّة كافّة. ولد في غزّة بفلسطين سنة ١٥٠هـ، وتوفّي في القاهرة، سنه ٢٠٤هـ. له تصانيف كبيرة؛ أشهرها: كتاب الام ـ ط في الفقه، والرسالة ـ ط في أصول الفقه؛ أعلام الزركلي ٦/٢٤٩ ـ ٢٥٠ بتصرف واختصار.

(١٠٧) نسبة تمثّل روّاد مدرسةٍ فقهيّة ، في فروع الدين؛ تعتمدُ الحديثَ في استنباط الاحكام. مؤسّسُها محمّدُ بنُ ادريس ، المعروف بالشافعي، في أواخر القرن الثاني الهجري، وبداية القرن الثالث منه؛ المنجد في اللغة: ص ٣٨٣، وغيرهُ من المصادر.

(١٠٨) نسبة تمثّل روّاد مدرسةٍ فقهيّة، في فروع الدين، تعتمدُ الرأي في استنباط الاحكام. مؤسّسُها أبو حنيفة في مطالع النصف الثاني من القرن الثاني الهجري.

يُنظر: روضات الجنات: ص ٧٣٢، المنجد في اللغة، ص ١٦٨، وغيرهما من المصادر.

(١٠٩) النعمانُ بنُ ثابت، التيميّ بالولاء، إمام الحنفيّة. احد الائمة الاربعة عند أهل السنّة؛ قيل: أصلُهُ من أبناء فارس ، ولد سنة ٨٠هـ؛ الاعلام للزركلي: ٤/٩ ـ ٥ بتصرف واختصار.

اذا تقرّر هذا فنقول: اذا حصل فعل او اعتقاد يتفق عليه الاماميّة والسنّة باجمعهم، وجب المصير اليه، وتعيّن التعويل عليه، ولايجوز مخالفته أجماعاً، لانّ يقين البراءة يحصل به.

ولايجوز العدول[1100] عنه، الى مايخالف مذهب الاماميّة، لانّه يكون قطعيّا[1101]؛ لانتفاء الاجماع حينئذٍ، فيكون دليلاً ظنّيّاً؛ والظن لايجوز العمل به عند القدرة على اليقين والقطع، بلا خلافٍ بين الامّة في ذالك.

(١١٠٠) في النسخه المرعشيّه: ورقه ٢٥، لوحه ١، سطر١١: «ولا يجوزُ عدولٌ عنه».

(١١٠١) هكذا في النسخه المحلّيه ورقة ٣ لوحة أ سطر ٢١؛ بدون لا؛ والصحيح: «لانّه لايكون قطعيّاً»؛ كما في النسخه المرعشيّه، ورقه ٢٥، لوحه أ، سطر١٢.

المقدمة الخامسة

في: انّ الامّة اذا اختلفت على قولين مُتنافيين وقال أَحَدُهما بقولٍ، والآخر بقولٍ آخر، وكان أَحَدُ القولين أَحسن وأَليق أَو أَرجح من الآخر؛ تعيّن العملُ بالراجحِ منهما[١١٢].

وبيان ذالك: انّه لايمكن العمل بالقولين معاً؛ لتنافيهما.

ولا ترك العمل بالقولين معاً؛ لاستلزامه الخلوّ عن النقيضين، وهو محال؛ ولانّه خلاف الاجماع فيكون باطلاً.

ولا العمل بالمرجوح[١١٣]، لمنافاة العقل ذالك[١١٤]، ولانه خلاف الاجماع.

فتعين العمل بالراجح، وهوالمطلوب.

واذ قد تمهّدت هذه القواعد، فلنشرع في المطلوب؛ وهو يشتمل على فصول[١١٥]:

---

(١١٢) وفي المخطوطة المرعشيّة: ورقه ٢٥، لوحة ب، سطر ٤: «بالراجح فيهما».

(١١٣) وفي المخطوطة المرعشيّة: ورقه ٢٥، لوحة ب، سطر ٦: «والعملُ بالمرجوح».

(١١٤) وفي المخطوطة المرعشيّة: ورقه ٢٥، لوحة ب، سطر ٧: «لمناقات»: وهو اشتباه: حيث الصحيح: بالتاء المدوّره؛ لانّ الكلمة هنا: مصدر من ناقى: وليست جمع مؤنث سالم.

(١١٥) .الظاهرُ انّ الاشتمال على الفصول، إنّما هو بلحاظ مجموع مافي الكتاب. والاّ فما بعد المقدّمات والخاتمة، لايُوجد منها سِوى فصلٍ واحدٍ فقط.

الفصل الأول

فيما: يتعلّق

بذاتِ الله تعالى

وصفاتِه

اختلف المسلمون هنا في مسائل نَحنُ نذكرها
ونوضّح ما يجبُ اتّباعُهَ منها بعونِ الله تعالى:

المسألةُ الأولى

في: حقيقته تعالى[1]

ذهب المحقّقون من المسلمين: الى انّ الله تعالى مجرّد، ليس بجسمٍ، ولا عرضٍ، ولا متحيّزٍ، ولا حاصلٍ في مكانٍ[2].

وذهبت طائفة المشبّهة من الحنابلة[3]، وغيرهم: الى انّ الله تعالى جسم، له طولٌ وعرضٌ وعمقٌ،

---

(١) يُنظر: قواعد المرام: ص ٧٥، وكتاب النافع يوم الحشر: ص ٣٤.

(٢) يُنظر: مختصرُ الصواعق المرسلة: ١/٧٧ ـ ٧٨، المقالات: ١/١٥٧ و٢١١، الملل والنحل: ١/٨٣، أصول الدين: ٧٧، تأويل مختلف الحديث: ص ٨٠، الابانة: ص ٤٣، الفصل في الملل: ٢/٩٧.

وبالمناسبة: فقد روى ابو هُريرة:

١= «لا تملئ جهنّم، حتّى يضعَ الله رجلهُ فيها»: كما في صحيح البخاري: ج ٣ ص ١٢٨، وتفسير سورة «ق»، وصحيح مُسلم: ج ٨ ص ١٥١، باب النار يدخلها الجبّارون.

٢= «ينزل ربُّنا تبارك وتعالى كُلّ ليلةٍ الى السماء الدُّنيا...»: كما في صحيح البخاريّ: ج ٤ ص ٦٩، باب الدعاء نصف الليل: وصحيح مسلم: ج ٢ ص ١٧٥، باب الترغيب في الدُّعاء.

٣= فأتيهم الله في غير الصورة التي يعرفون: فيقول: انا ربكم: فيقولون: نعوذُ بالله منك، هذا مكاننا حتّى يأتينا ربُّنا، فاذا اتانا ربُّنا عرفناه: فيأتيهم الله في الصورة التي يعرفون: فيقول: أنا ربكم: فيقولون: أنت ربُّنا»: كما في صحيح البخاري: ج ٤ ص ٩٣، باب الصراطُ جسرُ جهنّم: وصحيح مسلم: ج ١ ص ١١٣، باب اثبات رؤية المؤمنين ربّهم

(٣) الحنابلة: جمع حنبلي، من يُقلّد مذهب الامام احمد بن حنبل: ينظر: المعجم الوسيط: ١/٢٠٠.

وانّه جالس على العرش [٤].

ولم يعلموا انّه يلزم من هذا الكفر؛ لانّه قد ثبت بالبراهين القطعيّة: انّ كلّ جسمٍ محدثٌ وممكنٌ ومحتـاجٌ الى المـوثّـر، فيخرج الواجب تعالى عن كونه واجب الوجوب، وذالك محض الكفر.

فيجب العدول عن هذا القول الى الاوّل، ويتعيّن المصير اليه.

(٤) يُنظر: مقالات الإسلاميّين: ١/١٠٢ ـ ١٠٤. الملل والنحل: ١/١٢٣ ـ ١٢٧، الاسماء والصفات: ص ٤٠٥.

المسألة الثانية

في: انّه تعالى لا يحلُّ في غيرهِ ولا يتّحِدُ بغيرهِ[٥]

هذا مذهب طوايف المسلمين.

الّا مانقـل خواجه نصير الدين«قدّس الله روحه[٦]»عن الصوفيّة[٧]: انّهم يذهبون الى انّ الله تعالى يحلّ ابدان العارفين ويتّحد بهم[٨].

---

(٥) يُنظر: قواعد المرام: ص ٧٣ ـ ٧٤، وكتاب النافع يوم الحشر: ص ٣٧.

(٦) محمّد بن محمّد بن الحسن: فيلسوف. كان رأساً في العلوم العقليّة. علّامة بالارصاد والمجسطي والرياضيّات. علتْ منزلتُه عند هولاكو. ولد بطوس وابتنى بمراغة قبّةً ورصداً عظيمًا. واتّخذ خزانةً ملاها من الكتب التي نُهبتْ من بغداذ والشام والجزيرة. كُنّيه أنسهرُ من أنْ تُذكر، توفّي عام ٦٧٢هـ. الاعلام: ٢٥٧/٧ ـ ٢٥٨ بتصرف واختصار.

هذا وقد جاء في المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٢٦، لوحة أ، سطر ٨: «خواجة نصير الملّة والحقّ والدين».

(٧) طريقة سلوكية قوامها: التقشّف والتخلّي عن الرذائل والتحلّي بالفضائل: لتزكر النفس وتسمو الروح وأعلى مراتبه مرتبة الفناء، على رأي الداعين اليها.

لتوسّع يُراجع: دراساتٌ في التصوّف الإسلامي، تأليف محمد عبد المنعم الحفاجي: والمعجم الوسيط: الجزء الاول، مادة صاف: وتاريخ التصوّف في الاسلام: ص ٣٥، ٦٢٨، ٦٣٠ ـ ٦٣٢، وكشف المحجوب للهجويري ـ تقديم وتحقيق الدكتورة اسعاد عبد الهادي قنديل ـ: ص ٣٦ ـ ٣٧: والكشكول للشيخ البهائي ـ تقديم وتحقيق المجمه المحرسان ـ: ٨٥/١، ٣٥٧/٢: وتاريخ الادب في ايران ـ تأليف: براون ـ: ٣٢٤/٢.

(٨) يُنظر: مقالات الإسلاميّين: ٨٠/١، ووفيات الاعيان: ص ١٨١،وانباه وأبناء الزمان: ٤٠٥/١.

وهـذا مذهب رديّ: لانّ الضـرورة قاضيةٌ بـبطلان الاتّحاد، فإنّه لا يعقل صيرورة الشيئين شيئاً واحداً، بغير ممازجةٍ ولا آنفعال[1] ولا زيادة في مقدارٍ أو كم.

والحلول غير معقولٍ في حقّ واجب الوجود؛ فانّ المجرد لذاته لايمكن ان يحلّ الماديّات ولا غيرها، ولانّ الحالّ مفتقرٌ في قيامه الى المحلّ، وكلّ مفتقرٍ ممكن، وواجب الوجود ليس بممكنٍ فلا يكون حالاً.

واذا بطل هذا المذهب تعيّن المذهب الاوّل.

(٩١) هذه الكلمة «انفعال» جاءت في المخطوطة المرعشية: ورقة ٢٦ لوحه أ، سطر١٢: جاءت مضروباً عليها بعلامه خطأ ×.

المسألةُ الثالثة

في: انّ الله تعالى يستحيلُ رؤيتُهُ[١٠]

اختلف المسلمون في هذه المسألة على قولين:
فذهب الاكثر منهم: الى انّه تمتنع رؤيته، وهو مذهب الاوايل[١١].
وقالت الاشاعرة:[١٢] انّ الله تعالى يصح عليه الرؤية[١٣].

---

(١٠) يُنظر: قواعد المرام: ص ٧٦، وكتاب النافع يوم الحشر: ص ٣٩.

(١١) يُنظر: المِلَل والنِّحل: ١/ ٩٠ ـ ٩١.

(١٢) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٢٦، لوحة ب، سطر ٥: «فالت الاشاعرة» بدون واو العطف.

الاشاعرة والاسعريّة: نسبة تُمثّل روّاد مذهبٍ كلاميّ في أُصول الدين.

مؤسسُهُ: أبو الحسن علي بن اسماعيل الاشعريّ، المنتسب إلى ابي موسى الاشعريّ، في أواخر القرن الرّابع الهجري.

من جُملة معادئه: انّ الباري عالمٌ بعلمٍ، قادرٌ بقدرةٍ، حيٌّ بحياةٍ، مريدٌ بإرادةٍ، متكلّمٌ بكلامٍ، سميعٌ بسمعٍ، بصيرٌ ببصرٍ.

من ابرز اقطابه: القاضي أبو بكر محمّد بن الطيّب الباقلاّني.

وأبو المعالي عبد الملك بن عبد الله الجويني

وابو اسحاق ابراهيم بن محمد الاسفرايني.

وابو الحسن مقاتل بن سليمان الخراساني.

ينظر: الملل والنحل: ١/ ٨٥ ـ ٩٤، الابانة عن أُصول الديانة: ١/ ١ ـ ١٧، مقالات الإسلاميين: ١/ ١ ـ ٦٨٨.

(١٣) وقال الآمدي ـ وهو منهم ـ: اجتمعت الائمة من اصحابنا على: انّ رؤيتَهُ في الدنيا والآخرة جائزة عقلاً، واختلفوا في جوازها سمعاً

قال فخر الدين الرازي[١٤] ـ وهو منهم ـ: انّ اصحابنا خالفوا جميع العقلاء في ذالك.

وامّا المعتزلة[١٥] والفلاسفة: فظاهر؛ لانّهم ينكرون ذالك انكاراً ظاهراً[١٦].

وامّا الباقون من المسلمين، وهم المشبّهة والمجسّمة؛ فانّهم وان اثبتوا الرؤية، لكن لا على الوجه الذي قلناه[١٧]. لانّهم اعتقدوا انّ الله تعالى جسمٌ، فلهذا اثبتوا رؤيته؛ ولو قالوا: بانّه مجرّدٌ لا في جهةٍ، امتنع عندهم رؤيته.

فأثبته بعضُهم. ونفاه آخرون: ينظر: المواقف: ص ١١٥.

وللتوسّع يُنظر: الفصلُ في الملل: ٢/٣ ، أُصول الدين: ص ٩٩، نهاية الإقدام: ص ٣٦٧، الإبانة عن أُصول الديانة: ص ١٦، بُستان العارفين: ص ٥٩ ـ ٦٠، وحواشي التالي: ٤٨/١، ٥٢/١ ـ ٥٣، وهامش رقم (٤) من المسألة الاولى.

(١٤) محمّد بن عمر الرازي: الإمام المفسّر، وهو فرشيّ النسب. أصلُهُ من طَبَرستان، ومولده في الريّ وإليها نسبتُه. توفّي في هراة عام ٦٠٦هـ. أقبلَ الناسُ على كتبِهِ في حياتِهِ يتدارسونها، وكان يُحسنُ الفارسيّة. من تصانيفه: مفاتيحُ الغيب ـ ط. ثمانيةُ مُجلّدات في تفسير القرآن الكريم: الاعلام: ٢٠٣/٧ ـ باختصار.

وينُظر: التفسير الكبير، آية ١٤٤، من سورة الاعراف: وهنا منه «رحمه الله»: تعريضٌ بهم.

(١٥) الإعتزال: مذهبُ كلاميٌّ في أُصول الدين. مؤسّسُهُ واصلُ بنُ عطاء، في مطلع القرن الثاني الهجري؛ ويُسمّى روّادُهُ: بأصحاب العدل والتوحيد.

من جملةِ مبادئه: أنّ الله تعالى قديمٌ، وأنّ الحكيمَ لا يفعل إلّا الصلاحَ والخيرَ. وأنّ العبدَ قادرٌ خالقٌ لإفعاله.

هذا، وهو ذو مدارسَ متعدّدة؛ منها: الْهُذَيليّة: أصحاب أبي الهذيل محمّد بن الهذيل: والجبائيّة: جماعة أبي علي محمّد بن عبد الوهّاب، وابنه أبي هاشم عبد السلام: ينظر: الملل والنحل: ٥٧/١ ـ ١١٢، المعتزلة: ١/١ ـ ٢٦٧، أمالي المرتضى: ١٦٣/١ ـ ١٦٩.

هذا، وفي المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٢٦، لوحة ب، سطر ٧: «أمّا المعتزلة والفلاسفة» بدون واو العطف.

(١٦) ينظر: أمالي المرتضى: ج ١ ص ٢٨.

(١٧) المعتزلة أجمعوا على إنكار رؤية الله تعالى بالابصار في دار القرار، واختلفوا في الرؤية بالقلوب: فقال أكثرهم: نرى الله بعلومنا؛ سمعنى: أنّا نعلمه بقولنا؛ ينظر: مقالات الإسلاميّين: ١٥٧/١ و ٢١٦ بصرف

والدليل على المذهب الأوّل: العقل، والنقل.

أمّا العقلُ:

فانّ الضرورة قاضيةٌ: بانّ كلّ مرئيّ[١٨]، فانّه لابدّ وان يكون[١٩] مقابلاً للرائي أو في حكم المقابل، كالمرئيّ في المرايا.

وكلّ مقابلٍ او في حكمه فهو في جهةٍ، والله تعالى ليس في جهةٍ، فلا يكونُ مرئيّاً[٢٠] ولانّه لو كان مرئيّاً، لرأيناهُ الآنَ، لوجود العلّة المقتضيةِ للرؤية، وهي حصول الشرايط وانتفاء الموانع وسلامة الحاسّة.

وأمّا النقلُ

فقولُهُ تعالى: ﴿لَنْ تَرانِي﴾[٢١]؛ ولو كانت صحيحةً، ويراهُ بعضُ المؤمنين، لكانَ موسى عليه السلام أولى بالرؤية.

وقولُهُ تعالى: ﴿لا تُدركهُ الابصارُ وهو يدركُ الابصارَ﴾[٢٢]، تمدَّحَ بنفي الرؤية، فيكون ثبوتُها نقصاً، والنَّقص على الله تعالى محال.

ولِانَّ الخصم يُسلِّم[٢٣]: أنَّ معرفةَ الله تعالى، ليستْ حاصلةً إلّا بصفاتِهِ وآثارِهِ دونَ حقيقتِهِ؛ فكيف تصحُّ: رؤيتُهُ والإحاطةُ بكنه حقيقته؟ ! تعالى الله عن ذالك.

---

(١٨) وفي المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٢٦، لوحه ب، سطر ١٣: «لانّ كُلّ مرئيّ».

(١٩) وفي نفس السطر: «وان يكن مقابلاً للرائي»، بدلاً من «يكون».

(٢٠) ينظر: نهايةُ الاقدام: ص ٣٥٦، والفصلُ في الملل: ٢/٣، والفرق بين الفرق: ١٥٢.

(٢١) سورة الاعراف، الآية ١٤٤.

(٢٢) سورة الانعام، الآية ١٠٤

(٢٣) وفي المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٢٦، لوحة أ، سطر٧: ولانّ الخصم سَلّمه.

وإذا تحقّقَ هذا، كان القولُ بنفي الرؤية أليق وأنسب بالكمالِ، وثبوتُها أنسب بالنقص ؛ فتعيَّنَ الأوّلُ[٢٤]، لوجوبِ تنزيهِ الله تعالى عن كلِّ النقائص.

(٢٤) وفي المخطوطة المرعشيّة: ورقه ٢٧، لوحة أ، سطر ١١، «يتعيّن الأول».

تنبيه

ذهبت[٢٥] الاشاعرةُ باعتبارِ مقالتِهم هذهِ: إلى أنَّ علّة الرؤية هي الوجود. وكلّ موجودٍ على الاطلاق عندهم يصحّ ان يرى[٢٦].

ولم يشترطوا المقابلة ولا حكمها[٢٧]، ولا الشرائط التي اعتبرها غيرهم؛ من: سلامة الحاسّة، وعدم البعد المفرط، وقرب المفرط[٢٨]، ووقوع الضوء على المرئيّ، وعدم الحجاب، وعدم الشفافيّة.

ولم يوجبوا الرؤية عند حصول هذه الشرائط،ولا غيرها من الادراكات عند حصول شرايطها؛ فلزمهم محالاتٌ[٢٩] لا معدل لهم عنها[٣٠] فالتزموها وارتكبوا بسببها مذهب السوفسطائيّة[٣١] :

---

(٢٥) وفي المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٢٧، لوحة أ، سطر ١٢: «مذهب الاشاعرة».

(٢٦) الابانةُ عن أُصول الديانة: ص ١٦

(٢٧) كالمرئيّ في المرآة: «هامش المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٢٧، لوحة ب، سطر١ ـ أعلاه ـ».

(٢٨) هكذا في النسخة الخطيّة المعتمدة: ورقة ٤ لوحة أ سطر ١١

وفي المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٢٧، لوحة ب، سطر ٢: «والقُرب المفرط». وهو الصحيح.

(٢٩) وفي المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٢٧، لوحة ب، سطر ٤: «من المحالات».

(٣٠) أي: لايكون لهم مع العدول: «المخطوطة المرعشية: ورقة ٢٧، لوحة ب، سطر٥ ـ الهامش الايمن ـ».

(٣١) السَّفْسَطة: قياس مركّب من الوهميّات، والغرض منه إفحامُ الخصم وإسكاتُه «من اليوسانية».

السُّوفسطائيّة: فرقة يُنكرون الحسيّات والبديهيّات، وغيرها؛ الواحد: سُوفِسْطائيّ. «المعجم الوسيط: ٤٣٣/١»

و «هم القائلون: بأن لايحصل العلم بشيء من الاشياء البتّة» المخطوطة المرعشية: ورقة ٢٧، لوحة ب، سطر ١٣ـ الهامش الأيسر».

منها: انّهم جوّزوارؤية كلّ موجودٍ، سواء كان جسمانيّاً او مجرّداً: فجوّزوا: رؤية الشهوة، والنُّفرة، والارادة، والقدرة، والحياة، والادراك، والبقاء؛ وغير ذالك من الاعراض التي لايمكننا انْ نراها، لوجود علّة الرؤية وهي الوجود عندهم.

ومنها: انّهم جوّزوا ان يرى الاعمى، الذي لم يخلق الله تعالى له بصراً في اوّل وقته وهو في المشرق، نملةً صغيرةً وهي بالمغرب. وهذا عين السفسطة.

ومنها: انّهم جوّزوا ان يكون بين ايدينا جبالٌ شاهقةٌ، من الارض الى عنان السماء، مشرقة بالالوان النيّرة، مضيئة بوقوع شعاع الشمس عليها وقت الظهيرة ولا حاجب بيننا وبينها، ولانشاهدها؛ وهذا مكابرةٌ للحسّ.

ومنها: انّهم جوّزوا حصول اصوات هايلةٍ تزعج العالم، ولا يسمعها القريب منها الصحيح السمع، ويسمع الاطروش[٣٢] الذي لم يخلق له سمع من مبدأ خلقه وهو بالمشرق، اخفى صوتٍ بالمغرب.

ومنها: انّهم جوّزوا ان يحصل في بلدةٍ عظيمةٍ كبغداد عساكر مختلفةٌ متحاربةٌ بانواع آلات الحرب، والناس بينهم يختلفون في التردّد بينهم، والذهاب والعود اليهم[٣٣]، ويماسّ بعضهم بعضاً، ولا يسمعون أصواتهم، ولا يرون صورهم[٣٤].

---

(٣٢) بمعنى: الاطرش؛ والمأنوس: استعماله اليوم هو كلمة: «الاطرش».

(٣٣) وفي المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٢٨، لوحة أ، سطر ٦ ـ ٧: «في الذهاب والعود...».

(٣٤) وفي المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٢٨، لوحة أ، سطر ٨: «ولا يرون صورهم. ولا يحسّون مسّهم».

ومنها. أنّهم جوّزوا ان يُرمى الانسان في تنّورٍ قد سُبك فيه الرصاص المذاب والحديد، تنفصل اعضاؤه ولا يحسّ بحرارته[٣٥]: بل، ربّما ادرك غاية البرد. واذا رمي في الثلج من فوقه الى قدمه في أبرد وقتٍ، لا يحسّ برودته[٣٦]، بل ربّما ادرك غاية الحرّ والتسخّن[٣٧].

وأيّ إنكارٍ السوفسطائيّة[٣٨] للمحسوساتِ أبلغُ من هذا القول؟ ! فهل يجوزُ لعاقلٍ أو لمن لَهُ أدنى فطانةٍ المصيرُ إلى هذهِ المقالة؟ وبايّ شيءٍ يُستَدَلُّ على صحّة المقالاتِ وفسادها مع هذهِ الاعتقادات الممتنعة، فإنّهُ لا مقدّمة ولا قضيّة أجلى ولا أوضح من المحسوساتِ، وهي مبادئُ الضروريّاتِ . فإذا وقعَ الشكُّ فيها، كيف يبقى الامانُ بغيرها من القضايا.

---

(٣٥) وفي المخطوطة المرعشيّة: ورقه ٢٨، لوحة أ، سطر ٩: «وينفصل أعضاؤه»، بزيادة واو العطف.

(٣٦) وفي المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٢٨، لوحه أ، سطر ١١: «لايحسّ ببرودته».

(٣٧) انّ معظم مصامين هذا التنبيه، بمفرداته وجمله، وردت في كتاب نهج الحقّ؛ ينظرُ: دلائلُ الصدق: ج ١ ص ٩٢.

(٣٨) وفي المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٢٨، لوحة أ، سطر ١٢: «وأيّ انكارٍ سوفسطائيه».

المسألةُ الرابعة

في: كلامه تعالى

وفي هذه المسألة بحثان وقع فيهما الخلافُ بين المسلمين.

البحث الأول

في: حقيقة الكلام[٣٩]

[١]

إذا قالَ القائلُ منّا لغيرِه: قُمْ؛ فها هنا أُمور:

أ/: هذا اللفظ المسموع المركّب من القافِ والميم...

ب/: معنى هذا اللفظِ المسَمّى بالمصدر[٤٠]...

ج/: إرادة المتكلّمِ بهذا الكلامِ، القيامَ من المأمور...

د/: إرادة المتكلّم لإيقاعِ هذا الكلام.

---

(٣٩) ينظر: قواعد المرام: ص ٩٢. وكتاب النافع يوم الحشر: ص ٢٩.

هذا: وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٢٨، لوحة ب، سطر ٥: «في الحقيقة الكلام».

(٤٠) والذي في النسخة المرعشيّة: ورقة ٢٨، لوحة ب، سطر ٧: المسَمّى بالأمر.

فالكلامُ عندَ المعتزلة: عبارة عن المعنى الأوّل.
والاشاعرةُ أثبتوا للكلامِ معنىً آخر مغايراً لهذهِ الامورِ الاربعة، قائمًا بالنفسِ، غير معقولٍ عندهم ولا عندَ المعتزلة؛ فلزمَهم من ذالك إثباتُ مالا يعقلونه.

البحث الثاني

في: قدمهِ وحدوثهِ[٤١]

اتّفقَ المسلمون كافةً غيرَ الحنابلة: أنَّ الكلام بمعنى: الحروف والاصوات[٤٢]. وانّ القرآنَ المسموع: ليس بأزليٍّ؛ بل، هو أمرٌ متجدّدٌ، يُوجدهُ الله تعالى في بعضِ الاجسام، كما أوجدهُ لموسى عليهِ السلام في الشجرة المباركة وسمعَ الخطاب[٤٣].

---

(٤١) يُنظر: قواعد المرام ص ٩٢. وكتاب النافع يوم الحشر ص ٣١.
وقال الفقيه الجوينيّ ـ كما في البيان: ط ٨ ص ٤٠٦ ـ: وقد حدثت هذه المسألة ـ حدوث القرآن وقدمه ـ: حد انشعاب المسلمين سمعيين: أشعري، وغير أشعري.
فقالت الاشاعرة: يقدم القرآن؛ وبانّ الكلام على قسمين لفظي، ونفسيّ وأن كلام الله النفسي قائمٌ بذاته، وقديمٌ بقدمه؛ وهو أحدُ صفاته الذاتيّة.
وذهبت المعتزلة والعدليّة: الى حدوث القرآن، والى انحصار الكلام في اللفظي، والى ان التكلّم من الصفات الفعليه
(٤٢) والذي في النسخه المرمّمة: ورقه ٢٩، لوحه أ، سطر ١: انّ الكلام بمعنى الحروف والاصوات حادثٌ.
(٤٣) ينظر: الابانه عن أصول الديانه: ص ٢١

ثم اختلفوا: فقالت المعتزلة: لا معنى للكلام إلا الحروف والاصوات وهي حادثةٌ، فلا كلامَ قديمٌ لله تعالى عندَهُم.

وقالت الاشاعرةُ، إنّ لله تعالى كلاماً نفسانيّاً قائمًا بذاته، حالاً فيها ليسَ بمسموعٍ، قديمًا ليسَ بحادثٍ وانّهُ واحد ليس بأمرٍ ولا نهي ولا إخبار ولا آستخبار[٤٤]؛ فلزمَهُم المحالُ من وجوهٍ.

ا/[٤٥]: إثباتُ مالا يعقل لهم ولغيرهم، ووصفُ الله تعالى به؛ ومثلُ ذالك لا يجوز في حقّهِ تعالى، لأنّ أسماءَ الله تعالى توقيفيّة، ويمتنع أنْ يُوصف بما لايعلم كماليته، وغيرُ المعلوم لا يُعلَم كماليتُهُ ولا نقصُهُ، فيمتنعُ وصفهُ تعالى به.

ب/: أنّ الامرَ والنهيَ والخبرَ والإستخبارَ وغيرها من أساليبِ الكلام، ماهيّاتٌ مختلفةٌ، فيمتنعُ الحكمُ بوحدتِها، لإمتناعِ الحكمِ بوحدة الامورِ المختلفة.

ج/: أنّهُ يلزمُ الكذبُ في قولهِ تعالى:﴿إنّا ارسلنا نوحاً﴾[٤٦]، ﴿إنا نحنُ نزّلنا الذكر﴾[٤٧]، لأنّهُ إخبارٌ عن الماضي، ولم يقع الإرسالُ وغيرُهُ في الازل، والكذب على الله تعالى[٤٨].

---

(٤٤) ينظر: المصدر نفسه: ص ١٩.

(٤٥) في النسخة المرعشة: ورقه ٢٩ ـ ٣٠: الأوّل، الثاني، الثالث، الرابع، الخامس، السادس: بدلا من: ا، ب، ج، د، هـ، و.

(٤٦) سورة نوح: الآية ٢.

(٤٧) سورة الحجر: الآية ١٠.

(٤٨) في النسخة المرعشيّه ورقه ٢٩، لوحه ب سطر ١ ـ ٢. «و لكذب على الله تعالى محالٌ» بزياده كلمه «محال»

د/: يلزمُ نسبةُ السفهِ والحمقِ إليه، تعالى عن ذالكَ علوّاً كبيراً، لأنّ خطابَ المعدومِ سفهٌ وجهلٌ؛ ولهذا، لو جلسَ الواحدُ منّا في منزلِه منفرداً، وينادي: ياغانمُ قُمْ، وياسالمُ كُلْ، ويا اقبالُ اكتُبْ؛ فإذا سُئِلَ لِمن تُخاطِب؟[49] فقالَ: لعبيدٍ أُريدُ شراءهم بعد سنين متعدّدةٍ، عدّهُ العُقلاء سفيهاً.

ولاشكّ في أنّ العالَمَ معدومٌ في الازَل، فلو قالَ الله تعالى فيه:﴿...اتقوا ربكم﴾[50] ﴿يا أيُّها النبيّ اتّقِ الله﴾[51]، ﴿ ياأيّها الرسول بلّغ ماأُنزِلَ اليك ﴾[52]، لكانَ سفيهاً تعالى الله عنه.

---

(٤٩) في النسخة المرعشية: ورقة ٢٩، لوحة ب، سطر ٥: «سأل»، وهو اشتباه.

هذا، وبالمناسبة فقد قال الفقيه المفسّر الجوينيّ «دام ظلّه»: اتفقت الاشاعرة على وجود نوعٍ آخر من الكلام، غير النوع اللفظيّ المعروف، وقد سمّوه بـ: الكلام النفسيّ.

ثم اختلفوا: فذهب فريقٌ منهم إلى أنّه: مدلول الكلام اللفظيّ ومعناه.

وذهب آخرون إلى أنّه: مغايرٌ لمدلول اللفظ؛ وأنّ دلالة اللفظ عليه، دلالة غير وضعيّة؛ فهي من قبيل: دلالة الافعال الاختياريّة، على إراده الفاعل وعلمه وحياته.

والمعروف بينهم: اختصاص القدم بالكلام؛ إلّا أنّ الفاضل القوشجي، نسب إلى بعضهم القول: بقدم جلد القرآن وغلافه أيضاً: «شرح التجريد ـ المقصد الثالث ـ: ص ٣٤٤».

وقد عرفت أنّ غير الاشاعرة متّفقون: على حدوث القرآن؛ وعلى أنّ كلام الله اللفظيّ ككلماته التكوينيّة: مخلوق له، وآيه من آياته.

ولا يترتّب على الكلام في هذه المسأله، وتحقيق القول فيها، غرضٌ مهمٌّ: لأنّها خارجة عن أُصول الدين وفروعه، وليست لها أيّة صلة بمسائل الديانة، والمعارف الالاهيّة...

وتوضيح ذالك: ...: ينظر: لبيان في تفسير القرآن: ص ٤٠٦ ـ ٤١٧، ط ٨، ١٤٠١هـ ـ ١٩٨١م: باختصار من عندنا. التكلّم من صفات الله التنويه، مسأله حدوث القرآن وعدمه أمرٌ حادث لاصلة له بعقائد الإسلام، صفات الله الذاتيه وصفاته الفعليّه، الكلام النفسي، دلّه الاشاعره على الكلام النفسيّ. تصوّر الكلام قبل وجوده احسنُ من الكلام النفسيّ، الكلام النفسيّ أمرٌ خيالي نحت.

(٥٠) سورة النساء، الآيه ١.

(٥١) سورة الاحزاب، الآيه ١.

(٥٢) سورة المائدة، الآيه ٦٨.

هـ/: يلزم منه مخالفة نصّ الكتابِ العزيز. قال الله تعالى: ﴿ما يأتيهم مِن ذكرٍ من رَبِّهم محدَثٍ﴾[٥٣]، ﴿إنَّهُ لقرآنٌ كريم﴾[٥٤]، ﴿... في لوحٍ محفوظٍ﴾[٥٥] واللّوحُ محدَثٌ.

و/: أنّ القرآنَ الذي يُثبتون قِدَمَهُ. إمّا أنْ يكونَ عبارةً عن: المعقولِ كُلّ أحد[٥٦]، أو غيره؛ فإن كانَ الاوّل: كان مُحدَثاً، لأنهُ مركّبٌ، وكلُّ مركّبٍ مُحدَث. وإنْ كانَ الثاني: كانَ راجعاً إلى إثباتِ وصفٍ لله تعالى غير معلومٍ؛ وهو محال.

---

(٥٣) سورة الانبياء، الآية ٣.

(٥٤) سورةالواقعة، الآية ٥٦؛ وفي النسخة المجلّيّة ورقة ٥ لوحة أ سطر ٥: انّهُ قرآنٌ. بحذفِ اللّام؛ ويبدو انّهُ اشتباهٌ من النّاسخ.

(٥٥) سورة البروج، الآية ٢٣.

(٥٦) في النسخة المرعشيّة: ورقة ٢٩، لوحة ب، سطر ١٢ـ ١٣: «إمّا أنْ يكونَ عبارةً عن: المعنى المعقول عند كُلّ واحد»: بدلاً من: «إمّا انْ يكونَ عبارةً عن: المعقولِ كلّ أحد». بإضافة كلمة «المعنى». و «عنده». وجعل كلمة «واحد». بدلاً من «أحد».

المسألة الخامسة

في: انّه تعالى يستحقُّ الصفاتِ لذاتِه[٥٧]

اختلف المسلمون في هذهِ المسالة.

[١]

فقالت المعتزلةُ: إنّ الله تعالى قادرٌ، عالمٌ، حيٌّ، موجودٌ[٥٨]؛ وغير ذالك من

---

(٥٧) يُنظر: قواعد المرام: ص ٩٦. وكتاب النافع يوم الحشر: ص ١٨

نعم. وبعد العول: بأنّ صفات الله تعالى تُقسم إلى قسمين: ذاتية، وفعلية؛ فقد ذكرَ الفيلسوف الاصولي الحوئي في بيانه: ص ٤٠٦:

والفارق بين صفات الله الذاتيّة، وصفاتهِ الفعليّة.

[أ.] انّ صفات الله الذاتيّة: هي التي يستحيل ان يتّصف سبحانه بنقيضها أبداً؛ إذاً، فهي التي لايصحُّ سلبُها عنهُ في حال.

ومثالُ ذالك: العلم، والقدرة، والحياة.

فانّه تبارك وتقدّس . لم يزل ولا يزال عالماً قادراً حيّاً؛ ويستحيل أن لايكون كذالك، في حالٍ من الاحوال.

[ب.] وانّ صفاته الفعليّة: هي: التي يُمكن أن يتّصف بها في حالٍ، وبنقيضها في حالٍ آخر.

ومثالُ ذالك: الخلق، والرزق.

فيُقال: انّ الله خلق كذا، ولم يخلق كذا؛ ورزق فلاناً ولداً، ولم يرزقه مالاً.

وبهذا يظهر: انّ التكلّم إنّما هو: من الصفات الفعليّة: فانّهُ يُقال: كلّم الله موسى، ولم يُكلّم فرعون؛ ويُقال: كلّم الله موسى في جبل طور، ولم يُكلّمه في بحر النيل.

(٥٨) في المخطوطه المرعشيّة: ورقة ٣٠، لوحه أ، سطر ٤: «... وعالم، وحيّ، وموجوده: بزيادة واو العطف.

صفاتِهِ تعالى، لِذاتِهِ، لا لِمعانٍ قائمةٍ بِهِ[٥٩].

[٢]

وقالت الاشاعرةُ: إنهُ تعالى يستحقُّها، لِمعانٍ قديمةٍ قائمةٍ بذاتِهِ[٦٠]؛ فلزمَهُم المحالُ من وجوه:

١/: [٦١] يلزمُ افتقارُ الله تعالى إلى غيرِهِ، في كونه: قادراً، عالماً حيّاً، وغير ذالك من الصفاتِ[٦٢]؛

لأن المعاني أُمورٌ مغايرةٌ لِذاتِهِ[٦٣]، وكُلُّ مفتقرٍ مُمكنٌ، والله تعالى ليسَ بِمُمكنٍ فلا يكونُ مفتقِراً، ولا تكونُ صفاتُهُ تعالى معلّلَةً بغيرِهِ.

---

(٥٩) قالَ ابنُ العماد الحنبلي: إنَّ أصحابَ واصل بن عطاء قالوا بنفي القدرة عن الله سبحانهُ واسنادها الى العباد؛ كما في: شذرات الذهب: ص ١٨٣.

وينظر للتوسّع: الملل والنحل: ٥٣/١، نهاية الإقدام: ص ٩٠ ـ ٩١، المنقذ من الضلال: ص ٣٤، مقالات الإسلاميّين: ١٦٦/١ ـ ١٦٧، الانتصار: ص ١١١ ـ ١١٢.

(٦٠) يُنظر: الإبانة عن أُصول الديانة: ص ٣٩، نهاية الاقدام:ص٢٠٠، شرح العقائد النسفيّة: ص ٧٥، الاقتصاد في الاعتقاد: ص ٥٤، شرح الفقه الاكبر: ص ١٩، التبصرة [مخطوطة] الورقة ٧٧، الهداية [مخطوطة] الورقة ٣٨، التمهيد: ص ١٥٣، شرح الدواني على العضديّة: ص ٣٠٥ بواسطة كتاب: محمد عبده، بين الفلاسفة والمتكلّمين.

هذا؛ والذي في المخطوطة المرعشيّة، ورقه ٣٠، لوحة أ، سطر ٥ ـ ٦: انّ الله تعالى يستحقّها لمعانٍ قديمة قائمةٍ بذاته.

أي: إذا كانت الصفات قائمه بذاته؛ حينئذٍ لابُدَّ ان يكون جلّ وعلا موجودا آخر، وهو محال.

وبالتالي، فصفاتُهُ تقدّست اسماؤه، لاتكون قائمةً بذاتِهِ؛ وإنّما هي عين ذاته؛ ينظر: المخطوطة المرعشية: ورقة ٣٠، لوحة أ؛ بين سطري ٥ ـ ٦؛ وفي الهامش الايمن.

(٦١) في المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٣٠، لوحة أ ـ ب: الاوّل، الثاني، الثالث، الرابع؛ بدلاً من: أ، ب، ج، د.

(٦٢) وفي لوحة أ، سطر ٧: «... في كونه: قادراً، وعالماً، وحيّاً؛ وغير ذالك من الصفات...

(٦٣) أي: الصفات، «هامش المخطوطه المرعشيّة: ورقة ٣٠، لوحة أ، بين سطري ٨ ـ ٩. »

ب/: يلزمُ أنْ يكونَ مع الله تعالى في الازلِ قُدَماء كثيرة، بقدر صفاتِه، وهو محالٌ لاختصاصِه سبحانَهُ وتعالى بالقدم؛

قالَ فخرُ الدين الرازي: إنّ النصارى كفروا، لأنّهم أثبتوا قُدَماء ثلاثة[٦٤]؛ وأصحابُنا أثبتوا تسعةَ قُدَماء: الذات، وثماني صفاتٍ[٦٥].

ج/: لو كانَ باقياً ببقاءٍ قايمٍ بذاتِه، كانَ مُمكناً[٦٦]؛ لأنّ البقاءَ هو الوجودُ المستمرُّ؛ فلو كانَ استمرارُ وجودِه مستنداً إلى الغير، كان مُمكناً.

د/: لو كانَ باقياً ببقاءٍ لكان ذالك البقاءَ:

إمّا أنْ يكونَ باقياً لذاتِه، فيكونُ بالذاتيّةِ أولى، لاستغنائِه عن غيرِه، والذات أولى بأنْ يكونَ صفةً لافتقارِها؛

وإنْ كان باقياً ببقاءِ الذات، دارَ[٦٧]؛

وإنْ كان باقياً ببقاءٍ آخرَ، تسلسل؛

والكلُّ مُحالٌ[٦٨].

---

(٦٤) قول النصارى: الباري تعالى مركّبٌ من ثلاثة أصول؛ وهي: أقنوم الاب، أقنوم الابن، وأقنوم روح القدس. ويقولون: أقنوم الاب عبارة عن ذات الله تعالى؛ وأقنوم الابن عبارة عن علم الله تعالى؛ وأقنوم روح القدس عبارة عن حياة الله تعالى؛ ينظر: المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٣٠، لوحة أ، الهامش الاسفل

(٦٥) هي: الحياة، العلم، الارادة، السمع، البصر، الكلام، التكوين، القدرة.

يُنظر: تمهيد في أصول الدين، الورقة ٣١٥، التوحيد: الورقة ٢٤ ب ومابعدها، نصرة الادلّة: الورقة ٥٨.

(٦٦) لأنّ بقاء الله تعالى حينئذٍ يكون محتاجاً الى بقاء الذي هو قائمٌ بذاته؛ ينظر: النسخه المرعشيّة: ورقه ٣٠، لوحة ب، الهامش الاعلى.

(٦٧) لأنّه يلزم من ذالك: انّ الاثنين يكونان محتاجين. الذات إلى البقاء والبقاء الى الذات؛ ينظر النسخة المرعشيّة: ورقة ٣٠، لوحة ب، الهامش الاعلى.

(٦٨) اي: كل صور البقاء الى تعالى.

[٣]

وقد أشار مولانا أميرُ المؤمنين علي عليهِ السلام إلى نفي هذهِ المعاني[٦٩]؛ في قولهِ: «... فمن وَصَفَ اللّهَ.. فقد حَدَّهُ، ومن حَدَّهُ فقد عدَّهُ[٧٠]».

(٦٩) أي: التي قال بها من مثل الاشاعرة.

(٧٠) ينظر: النهجُ لابن أبي الحديد: ج ١ ص ٧٣.

المسألةُ السادسة

في: أفعاله تعالى.

وفيه: مباحث

الأوّل

في: الحسنِ والقُبح[٧١]

الفعلُ: إمّا أنْ يكونَ للعالمِ به المتمكّنِ منه أنْ يفعلَه، أو لا.

والثاني: هو القبيحُ؛ وهو: مايستحقُّ فاعلُهُ الذمّ.

والأوّلُ: هو الحسَنُ. مالا ذمّ على فعلِه.

وينقسمُ: الى المباح والمكروه؛ وهو مالا صفة لَهُ زايدةٌ على جنسِه..

والى المندوب؛ وهو مايستحقُّ فاعلُهُ المدحَ، ولا يُذَمُّ على تركِه..

والى الواجب: وهو مايستحقُّ فاعلُهُ المدحَ، ويستحقُّ تاركهُ الذمَّ.

وقد اختلفَ المسلمون في هذهِ المسألة اختلافاً عظيماً.

فذهبَ جماعةٌ منهم إلى: أنّ الحسنَ والقبحَ عقليّان[٧٢].

وقال آخرون: إنّهما سمعيّان لا عقليّان، وهم الاشاعرة[٧٣].

---

(٧١) يُنظر: فوعد الكرام: ص ١٠٤، وكتاب النافع يوم الحشر: ص ٤٥.

(٧٢) ينظر: المستصفى: ١٢٧/١

(٧٣) ينظر: الاصول العامّة للفقه المقارن: ص ٢٨٤، مباحث الحكم عند الاصوليّين: ١٦٨/١.

والاوّلُ أحقُّ لوجوهٍ:

منها: إنكار الحكم الضروريّ[٧٤]، فإنّ كُلّ عاقلٍ يحكمُ بحسن الصدقِ النافعِ، وقبحِ الكذب الضارّ، وحسن ردّ الوديعة، والإنصاف، وإنقاذ الغرقى، وقبح الظلم والتعدّي وإيذاء الحيوان بغير فائدةٍ[٧٥]؛ ومَن كابَرَ في ذالك، فقد كابرَ مقتضى عقلِه؛ ولو لم يكونا عقليّين، لم تكن هذه الاحكام مركوزةً في عقولِ العقلاء.

وثانيها: إنّا نعلمُ بالضرورة. مَنْ خَيَّرَ شخصاً[٧٦]، بين أنْ يَصدُق ويُعطَى ديناراً، أو يَكذِبَ ويُعطَى ديناراً، ولا ضررَ عليهِ فيها، فإنّه يختارُ الصدقَ على الكذبِ بالضرورةِ، ولو لا جهة القبح العقلي لَما اختارَ ذالك.

وثالثُها: أنّ منكرَ الشرايع والاديان كالبراهمة، يحكمون بحُسنِ بعضِ الاشياء وقُبحِ البعض، ولو كانا شرعيّين لَما كان كذالك.

ورابعها: إنّا نعلم بالضرورة، وجوبَ شُكْرِ المنعمِ، وقُبح كُفران النعمة[٧٧].

وخامسها: انّ معرفة الله تعالى واجبة؛ وليسَ مدركُ الوجوبِ السمعُ لان معرفة الايمان، يتوقّف على معرفة الموجب، فيستحيلُ معرفةُ الايجاب قبلَ معرفة الموجِب، فلو أُسنِدَت معرفة الموجِب به[٧٨]، دارَ.

---

(٧٤) وفي المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٣١، لوحة أ، سطر ٣: «وضها انكاراً حكم الضروري».

(٧٥) ينظر: المستصفى: ٣٦/١.

(٧٦) وفي المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٣١، لوحة أ، سطر ٨ ـ ٩: «انّ من خيّر بين أن يصدق...».

(٧٧) ينظر: المستصفى: ٣٦/١.

(٧٨) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٣١، لوحة ب سطر ٤ «عليه» نسخة بدل

وسادسُها: انَّ النظرَ واجبٌ، وليسَ مدركَ الوجوبِ السمعُ بل العقلُ؛

وإلاّ لزمَ إفحامُ الانبياء؛ لأنّ النبيّ صلّى اللهُ عليهِ وآلهِ، إذا أمرَ المكلّفَ باتباعهِ؛ فقالَ لَهُ المكلّفُ: لا أتّبعُك حتى أعرفَ [صدقك، وصدقك لا أعرفه بالضرورة بل بالنظر، والنظر لا أفعله حتى أعرفَ][79] وجوبه[80] ووجوبهُ لا أعرفُ إلاّ من قولك، وقولك لم يثبتْ عندي انّهُ حجّةٌ؛ انقطعَ النبيُّ عليهِ السلام،ولم يكن لَهُ جوابٌ عن ذالك؛ فبقي أنْ يكونَ وجوبهُ معلوماً بالعقلِ لا بالسمعِ ، فيثبتُ المطلوبُ.

(٧٩) هذه الزيادة موجودة في النسخة المرعشيّة: ورقة ٣١، لوحة ب، سطر ٧ ـ ٨.

(٨٠) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٣١، لوحة ب، سطر ٨: «... وجوبه علي».

البحث الثاني

في: أنّهُ تعالى عدلٌ لا يفعَلُ القبيحَ ولا يُخِلُّ بالواجب[٨١]

[في هذه المسألة خلافٌ بين المسلمين

فذهبَت المعتزلةُ: إلى أنّ الله تعالى عدلٌ حكيمٌ، لايفعلُ القبيحَ، ولايُخِلُّ بالواجبِ[٨٢]ومنعت الاشعرية من ذالك، وأسندوا القبايحَ كُلّها إلى الله تعالى؛ فلزمهم من ذالك محالات:

منها:

إمتناعُ الجزم بصدقِ أحدٍ من الانبياء؛ لأنّ دليلَ النبوةِ مبنيٌ على أنّ الله تعالى، لمّا صدّقَ النبيّ في دعواه الرسالة عنه بخلقِ المعجزِ على يدهِ، وجبَ أنْ يكونَ النبيُّ صادقاً.

ومعَ إسنادِ القبايح إلى الله تعالى[٨٣]، يمتنعُ هذا الحكم، لجوازِ أنْ يُصدّقَ الله تعالى الكذّابَ، لِقصدهِ الاضلال؛ أو يخلق المعجزَ كُلّما تحدّى بهِ النبيُّ لا لِغرضِ تصديقه، فكيفَ يمكنُ الجزمُ حينئذٍ بصدق مدّعي النبوة.

---

(٨١) يُنظر: مواعد المرام: ص ١١١، وكتاب النافع يوم الحشر: ص ٤٩.

(٨٢) ينظر: الفصل في الملل: ٣/٥٦، مقالات الاسلاميّين: ٢/٥٥، الابانة عن أصول الديانة: ص ٦٠، الفرق بين الفرق: ص ١١٦، الملل والنحل: ١/٦١، الاسفار للخبيصي: ص ٤٩- ٦٠

والغريب انّ هذه الجملة (الطوسية في هذه المسألة خلاف... ولا يخلّ بالواجب) وردت في المخطوطة المرعشية ورقه ٣١، لوحة ب، سطر١١ -١٣، وهي غير موجودة في النسخة المجلسية المعتمدة: ورقه ٥ لوحة ب سطر ١٣. وأنها استنسخها اعلاه، لاضافتها وعدّها من عنده العلامة، في سياقه عديده عن مسلسله المذاهب الكلاميّه في عرضه.

(٨٣) وفي النسخة المرعشية: ورقه ٣٢، لوحة أ، سطر ٣ «وضع صحّة اسناد القبايح الى الله تعالى».

ومنها:

انّهُ لا يُمكِنُ الجزمُ حينئذٍ بصدقِهِ تعالى، لأنّا إذا جوّزنا منه فعلَ القبيحِ - والكذبُ نوعٌ منه -، جازَ أن يكونَ الخبرُ الذي أخبَرنا به كاذباً.

ومع هذا التجويزِ، يمتنعُ الحكمُ بوجوبِ صدقِهِ تعالى.

وإنّما يتمُّ العلمُ بصدقِهِ لو حكمنا بامتناعِ الكذبِ عليه؛ وإنّما صحّ الحكمُ[٨٤] بامتناعِ الكذبِ عليه، لو ثَبَتَ الحكمُ بامتناعِ صدورِ القبيحِ منه تعالى؛ فعلمَ انّهُ لايُمكِنُ الحكمُ، بصدقِ الله تعالى في إخباراته، على قواعدِ الاشعريّة؛ بل، على قواعدِ المعتزلة[٨٥].

ومنها:

أنّهُ يلزمُ انتفاءُ فائدةِ التكليف، فتنتفي فائدةُ البعثةِ للرّسل؛ واللازمُ[٨٦] باطلٌ قطعاً فالملزومُ مثلُهُ[٨٧].

بيانُ الملازمة: أنّ فائدةَ التكليف؛ هي: إيصالُ الثواب إلى المطيع، والتعويضُ له، ودفع العقابِ عنه، وايقاعِهِ بالعاصي[٨٨].

وهذه الفائدةُ[٨٩] إنّما تتمُّ، لو علمنا أنّ الله تعالى لا يفعلُ القبيحَ، لأنّهُ لو جازَ منهُ صدورُ القبيحِ، أمكنَ أنْ لايُوصل الثوابَ إلى مستحقّه، وأنْ يمنعَ المطيعَ عن حقّه، وأنْ يُثيبَ العاصيَ بأبلغِ أنواعِ الثواب.

---

(٨٤) في النسخة المرعشيّة: ورقة ٣٢، لوحة أ، الهامش الايمن: «بصحّ»: بدلا من: «صحّ».

(٨٥) في النسخة المرعشيّة: ورقة ٣٢، لوحة أ، سطر ١٠: «بل، لايُمكن الّا على قواعد المعتزلة».

(٨٦) أي: انتفاء فائدة التكليف، وانتفاء فائدة البعثة: نُظر: الهامش الاسفل للمخطوطة المرعشيّة: ورقة ٣٢، لوحة ب

(٨٧) أي: صدور فعل القبيح نُظر: المصدر السابق نفسه

(٨٨) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٣٢، لوحة ب، سطر ١: «وايقاعه بالعاصي»، وهو الصحيح

(٨٩) أي: فائدة التكليف وإيصال الثواب: «النسخة المرعشيّة: ورقة ٣٢، لوحة ب، الهامش الاعلى»

ولو جوّزنا ذالك[٩٠]: لم يحصل الجزمُ، بل ولا الظنّ، للمطيع بالانتفاعِ بطاعته، ولا للعاصي التضرّر بمعصيته، فيمتنعُ المطيعُ من الطاعةِ[٩١]، ويُقدِم العاصي على المعصية، ولا شكّ في فسادِ ذالك.

ومنها:

أنّهُ يلزمُ تجويزُ وصفِ الله تعالى بالظلم والجورِ والعدوان؛ واللازمُ باطِلٌ[٩٢] تعالى الله عنه، فالملزومُ مثلُه[٩٣].

بيانُ الملازمة: أنّهُ لو جازَ صدورُ القبيحِ عنهُ، أمكنَ أن يمنعَ المستحقّ عن حقّه، وأنْ يقعَ منهُ الظلمُ والجورُ والعدوان، لأنّها من جملةِ القبايح، ولا شكّ في امتناعِ ذالك.

وقد نصّ الله تعالى في قولهِ[٩٤]: ﴿ومارَبُّكَ بظلّامٍ للعبيد[٩٥]﴾ ﴿وما الله يريدُ ظلمًا للعِباد[٩٦]﴾، ﴿وماظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين[٩٧]﴾ ﴿ولايظلِمُ ربُّكَ أحداً[٩٨]﴾، ﴿لا ظُلمَ اليومَ[٩٩]﴾، إلى غيرِ ذالك من الآيات.

---

(٩٠) أي: صدور القبيح عن الله؛ «النسخة المرعشيّة: ورقة ٣٢، لوحة ب، بين سطري ٤ـ٥».

(٩١) والمألوف في الاستعمال اكثر أن يُقال: فيمتنعُ المطيعُ عن الطاعة، تعدّيًا بالحرف «عن».

(٩٢) اي: تجويز وصف الله بالظلم؛ «النسخة المرعشيّة: ورقة ٣٢، لوحة ب، بين سطري ٧ ـ ٨».

(٩٣) أي: صدور القبيح من الله، مثله في البطلان: يُنظر: المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٣٢، لوحة ب، بين سطري ٧ـ٨، و٨ـ٩.

(٩٤) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٣٢، لوحة ب، سطر : «وقد نَصّ الله تعالى عن ذالك في قوله:...».

والمراد بعبارة: «عن ذالك»: أي: امتناع المذكورات عن الله تعالى: «هامش النسخة المرعشيّة: ورقة ٣٢، لوحة ب، الهامش الايسر».

(٩٥) سورة فصّلت: الآية ٤٧.

(٩٦) سورة غافر، الآية ٣٢.

(٩٧) سورة الزخرف، الآية ٧٧.

(٩٨) سورة الكهف، الآية ٥٠.

(٩٩) سورة غافر، الآية ١٨.

فلينظُر العاقلُ في نفسه!! هل يجوزُ تقليدُ مَنْ يلتزم هذه المقالاتِ الشنيعةَ المُحالةَ؟ وهل يكونُ معذوراً عند الله تعالى بتقليدِ أمثالِ هؤلاء، وأنْ يجعلَهم العاقلُ واسطةً بينهم وبينَهُ تعالى؟ وهل أحدٌ من الرُّسلِ والانبياء صارَ إلى ذالك أو أشارَ الله تعالى في بعضِ كتبِه بذالك[100].

البحث الثاني

في: انَّ الله تعالى يُريدُ الطاعات ويكره المعاصي[101]

هذه مسألَةٌ قد اختلفَ المسلمون فيها.

فذهبت المعتزلةُ: إلى أنَّ الله تعالى، يُريدُ الطاعات من العبد، بأنْ يوقعَها العبدُ آختياراً منه غيرَ مُجبرٍ لَهُ عليها؛ ويكرَهُ منهُ إيقاعَ المعاصي[102].

وقالت الأشاعرة: انَّ الله تعالى مُريدٌ لجميعِ الكائناتِ، سواء كانت طاعةً أو معصيةً، حسناً كان الواقعُ أو قبيحاً؛ وكارِه لجميعِ مالم يوجد، سواء كان طاعةً أو معصيةً، حسناً كان غيرُ الموجود أو قبيحاً.

---

(١٠٠) أي: الى مثل ذالك القول من الاشعرية.

(١٠١) يُنظر: قواعد المرام: ص ١١٢، وكتاب النافع في يوم الحشر: ص ٤٧.

(١٠٢) يُنظر: نهاية الإقدام: ص ٧٩ و٢٥٤، الإبانة عن أُصول الديانة: ص ٦٠ و٦٤، أُصول الدين: ص ١٤٧، المنية والامل للمرتضى: ٤٣.

والثاني باطلٌ لوجوهٍ:

أحـدُها: أنَّه لو كانَ مُريداً لجميعِ الكائنات، ومن جملتِها القبايح، لكانَ مُريداً للقبايح؛ وإرادةُ القبيحة قبيحةٌ[١٠٣]، والله تعالى لايصدر عنه القبيح، فلا يكونُ مُريداً للقبايح[١٠٤]؛ ولو كانَ كارهاً لجميعِ مالم يوجد، ومن جملتِه الطاعات، لَكانَ كارهاً للطاعة، وكراهةُ الطاعة قبيحةٌ، والله تعالى لايصدرُ عنهُ القبيحُ.

وثانيها: أنّه لو كانَ مُريداً لجميع الكائنات، وكارهاً لجميع المعدومات؛ لَكانَ آمراً بها لايريدُ من الطاعةِ المعدومة[١٠٥]، وناهياً عمّا يُريده من القبايحِ الموجودة. وآمر الإنسان بما يكرهُهُ[١٠٦]، ونهيُهُ عمّا يريدُهُ، قبيحٌ عندَ العقلاء؛ والله تعالى لا يصدرُ عنه القبيحُ على ماتقدّم.

وثالثُها: قولهُ تعالى: ﴿كلُّ ذالك كان سيِّئُهُ عند ربّك مكروهاً[١٠٧]﴾؛ فقد أثبتَ كراهةَ هذه القبايح، وهو يُخالفُ مذهبَهم.

ورابعها: أنّه لو كانَ مُريداً الكفرَ من الكافر، والمعصيةَ من العاصي؛ لَكانا مُطيعين لله تعالى؛ حيثُ فعلا مرادَ الله تعالى، ولو كرهَ الايمانَ والطاعةَ منهما، لَكانا مطيعين له، حيثُ تركا مايكرههُ الله تعالى، وهو محالٌ.

وخامسُها: كيف يريدُ الله تعالى الكفرَ من الكافر ثم يُعاقبه عليه؟ وكيف يُكرِهُهُ الإيمانَ، ثم يُعاقِبُهُ على تركه[١٠٨]؟

---

(١٠٣) في المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٣٣، لوحة أ، سطر ١٢: «وإرادة القبيح» بدون تاء التأنيث.

(١٠٤) في المصدر نفسه، سطر ١٣: «بمُريدا للقبيح»، بصيغة المفرد وليس الجمع.

(١٠٥) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٣٣، لوحة ب، سطر ٣: «من الطاعات المعدومة».

(١٠٦) والذي في المصدر نفسه، سطر ٤: «وآمر الانسان بغيره بما يكره».

(١٠٧) سورة الاسراء، الآية ٣٩

(١٠٨) في النسخة المرعشيّة: ورقة ٣٣، لوحة ب، سطر ١٢: «وكيف يُكره منه الإيمان، ثم يُعاقب على تركه؟»

البحث الرابع

في: أنّ الله تعالى يفعل لِغرضٍ وغاية[١٠٩]

[اختلفَ المسلمون في ذالك

فذهبَ المعتزلةُ إلى أنّ الله تعالى إنّما يفعلُ لِغرضٍ وغاية[١١٠] ، وحكمةٍ مقصودةٍ؛ إمّا معقولة لنا، أو خفيّة عنّا؛ لكن، لايفعل إلّا لحكمةٍ وغرضٍ[١١١].

وقالت الاشاعرةُ: إنّ الله تعالى، يستحيلُ أنْ يفعل شيئاً، لِغرضٍ وغايةٍ البتة؛ فلم يخلق العين للإبصار، ولا الاذن للسمع ، ولا الحواسّ للإدراك بها؛ ولا الاغذية للإنتفاع بها، ولا الادوية لإزالة الضرر بها، ولم يخلق النارَ للإحراق، ولا الشمسَ للإشراق، ولا الغذاء للتغذّي به، ولا الملاذّ للإلتذاذ بها؛ وبالجملة لم يخلق شيئاً لِغايةٍ البتّة.

وهذا القولُ باطلٌ لِوجوهٍ:

الاول:

أنّهُ يلزمُ منهُ العبث في فعلهِ تعالى؛ لأنّهُ لا معنى للعبثِ إلّا الفعل الخالي من الغايةِ والغرضِ ، وهو محالٌ على الله تعالى.

---

(١٠٩) ينظر: قواعد المرام: ص ١١٠، وكتاب النافع يوم الحشر: ص ٥٦

(١١٠) هذه الجملة غير موجودة في النسخة المجلسيّة المعتمدة، ورقة ٦ لوحة ب سطر ٤؛ وإنّما هي موجودة في النسخة المرعشيّة: ورقة ٣٣، لوحة ب، سطر ١٣ - ورقة ٣٤، لوحة ب، سطر ١

(١١١) ينظر: مقالات الاسلاميّين، ٢٥١/١، ٢٥٣.

الثاني:

أنّهُ يلزمُ منه الظلمُ. لأنّهُ إذا كلّف العبدَ لا لغرضِ الإفادةِ، وألزمهُ مشاقّ التكليف لا لمنفعةٍ في الدنيا، ولا في الآخرةِ. كانَ ذالك محضَ الظلم، وهو تعالى مُنَزّهٌ عن ذالك.

الثالث:

أنّهُ يلزمُ منهُ إبطالُ النبوّةِ[١١٢]، وذالكَ موجبُ الكفر.

بيانُ ذالك: أنّ دليلَ النبوّة مبنيٌّ على مقدّمةٍ؛ وهي أنّ الله تعالى، خلقَ المعجزَ على يدِ مُدّعي الرسالةِ، لغرضِ التصديق؛ لأنّهُ لو فعلهُ لا لذالك، لم يكن دليلاً على التصديق.

وتمثّلَ المسلمون في ذالك: بمُدّعي رسالةَ مَلِكٍ؛ وقالَ له أيُّها الملك: إنْ كنتُ صادقاً في مقالتي فَقُم، ليعرفَ الناسُ صدقَ مقالتي، فقامَ ذالك الملك طَلَباً لتصديقهِ[١١٣]، وفعلَ ذالك عدّةَ مرار، فإنّ الناسَ يجزمون بصدقهِ. ولو قامَ الملكُ في كُلّ مرّةٍ؛ لغرضٍ غيرِ التصديق، كالملال من ذالك المكان، وإرادة قضاء الحاجة[١١٤]، وغير ذالك؛ لم يدلّ على صدقهِ.

وصارَ بمنزلةِ مالو ادّعى شخصٌ رسالةَ ربّ العالمين. وقالَ: ياالله، إنْ كنتُ صادقاً، فاطلع الشمسَ غداً من المشرق. فطلعتْ على عادتها فيهِ[١١٥]، لم يكن دليلاً على صدقهِ؛ حيثُ لم يفعلهُ تعالى لغرضِ تصديقهِ؛ فإذا انتفى الغرضُ عندَهم، استحالَ العلمُ بصدقِ مدّعي النبوّة.

---

(١١٢) في المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٣٤، لوحة أ، سطر ١٣. «إبطال دليل النبوّة» بزيادة كلمة «دليل».

(١١٣) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٣٤، لوحة ب، سطر ٥. «طلباً لتصديقه».

(١١٤) كناية عن الذهاب إلى الخلاء؛ أو ما يُسمّى: المرحاض، او المرافق، او الأدب، أو «التوالت».

(١١٥) في النسخة المرعشيّة: ورقة ٣٤، لوحة أ، سطر ٩: «على عادتها منه».

واعلم. انّ الاشاعرة التزموا بحُكمين، أبطَلوا بهما مقدّمتي دليلِ النبوّة معاً[١١٦].

الحكم الأول:

انّهم جوزوا: وقوعَ القبيح من الله تعالى. فلم يمتنع حينئذٍ منه، إضلالُ الخلق؛ فلا يلزم صدق من صدّقَهُ الله تعالى، لجواز أنْ يصدقَ الكاذبُ.

الثاني:

انّهم قالوا: انّ الله لايفعلُ لِغرضٍ[١١٧].

ودليلُ النبوّة هكذا:

انّ الله تعالى فعل المعجز لأجلِ التصديق.

وكُلُّ من صدّقَهُ الله تعالى فهوَ صادقٌ.

والمقدّمة الثانية[١١٨]: تبطل بالحكم الاوّل[١١٩]

والمقدّمة الثانيه[١٢٠]: تبطل بالحكم الثاني[١٢١].

---

(١١٦) اي: خلق المعجز على يد مدّعي الرسالة، لِغَرض التصديق: والثاني: كُلّ مَن صدّقه الله، فهو صادق؛ «المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٣٤. لوحة ب. الهامش الايمن».

(١١٧) وفي النسخه المرعشيّة: ورقة ٣٥. لوحة أ. سطر ١ـ٢: الحكم الثاني: انّهم قالوا: انّ الله تعالى لايفعلُ لِغرضٍ.

(١١٨) أي. كُلّ من صدّقه الله فهو صادق: «المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٣٥. لوحة أ. بين سطري ٣ـ٤».

(١١٩) أي: جوّزوا فعل القبيح على الله: نفس المصدر السابق».

(١٢٠) وفي المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٣٥. لوحة أ. سطر ٤: والمقدمة الاولى: ويبدو: انّ هذا هو الصحيح. وبين سطري ٤ ـ ٥ من نفس المصدر: «أي: خلق المعجز لاجل التصديق».

(١٢١) أي: انّ الله تعالى لايفعل لِغَرض : «المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٣٥. لوحة أ. الهامش الايسر».

الرابع:

انّه تعالى قد نصّ في كتابه العزيز، على ثبوتِ الغرضِ في افعاله؛ فقالَ عَزّ من قائل: ﴿وماخلقتُ الجنّ والانس إلّا ليعبدون[١٢٢]﴾. ﴿وماخلقنا السماءَ والارضَ ومابينهما باطلاً ذالك ظنّ الذين كفروا[١٢٣]﴾. ﴿وماخلقنا السماءَ والارضَ ومابينهما لاعبين[١٢٤]﴾. ﴿أفحسبتم انّما خلقناكم عَبَثاً[١٢٥]﴾: ﴿اليوم تُجزى كُلُّ نفسٍ بما كسبت[١٢٦]﴾. ﴿لِتُجزى كُلُّ نفسٍ بما تسعى[١٢٧]﴾. ﴿فَبِظُلمٍ من الذين هادوا حرّمنا عليهم طيبات[١٢٨]﴾. إلى غير ذالك.

البحث الخامس

في: انّ العبدَ فاعل[١٢٩]

اختلف الناس في ذالك.

فذهبت جماعةٌ: إلى أنّ العبدَ فاعلٌ بالإختيار.

---

(١٢٢) سورة الذاريات، الآية ٥٧.

(١٢٣) سورة ص ، الآية ٢٨.

(١٢٤) سورة الانبياء، الآية ١٧.

(١٢٥) سورة المؤمنون، الآية ١١٦.

(١٢٦) سورة غافر، الآية ١٧.

(١٢٧) سوره طه، الآية ١٦

(١٢٨) سورة النساء، الآية ١٦١.

(١٢٩) يُنظر: قواعد المرام: ص ١٠٧. وكتاب النافع يوم المحشر: ص ٤٧.

وقال آخرون: إنّ الافعال والموجودات والكائنات، كلها واقعةٌ من الله تعالى[١٣٠].

والحقُّ الاوّلُ لوجوهٍ:

أ/[١٣١]

انّ الضرورةَ قاضيةٌ بالفرقِ بين أفعالنا الإختيارية والاضطرارية؛ فإنّا نُفَرّق بالضرورة بين حركتنا يمنةً ويسرةً، وبين الطيران إلى السماء والوقوعِ من شاهق؛ ولو كانت الافعالُ كلُّها صادرةً من الله تعالى، انتفى الفرقُ بينهما، وهو معلومُ البطلان بالضرورة.

ب/

انّ افعالَنا تقعُ بحسبِ قصودنا ودواعينا، وتنتفي بحسبِ كراهتنا وصوارفنا؛ فإنّا إذا أردنا الحركةَ يمنةً، أوجدناها كذالك لايسرة؛ وإذا أردنا الصعودَ، وقعَ لا النزول؛ وإذا أردنا الاكلَ، وقعَ لا الشرب؛ وهذا الحكم كله ضروريٌّ[١٣٢]؛ ولو كانت الافعالُ صادرةً من اللهِ تعالى، لم يكن كذالك؛ بل، جازَ أن يقعَ وإنْ كرهناها، وأنْ لايقعَ وإنْ أردناها.

---

(١٣٠) ينظر: الفرق بين الفرق: ص ١٢٨، والملل والنحل: ١٠٨/١، والتبصير في الدين: ص ٩٦، والفصل في الملل والنحل: ٢٢/٣، ومقالات الاسلاميين: ص ٢٩٤، والتنبيه والرد: ص ١٢

(١٣١) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٣٥، لوحة ب ، ورقة ٣٦، لوحة ب: الأوّل، الثاني، الثالث، الرابع، الخامس، السادس، السابع؛ بدلاً من: أ، ب، ج، د، هـ، و، ز.

(١٣٢) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٣٥، لوحة ب، سطر ٨: «وهذه الحكم كُلّ ضروريّ».

/ح

انّ الله تعالى: قد كلّفنا بإيقاعِ أفعالٍ، والامتناعِ عن أفعالٍ.

فإمّا أن يكون ما كَلّفنا به ـ إيجاداً أو إعداماً ـ مقدوراً لنا أو لا يكون.

والثاني: يلزمُ منه تكليفُ مالايُطاق: وهو قبيحٌ عقلاً وممتنعٌ سمعاً؛ قال تعالى: ﴿لا يُكلِّفُ اللّهُ نفساً إلاّ وسعَها﴾[١٣٣].

والأوّلُ: يلزمُ منه المطلوبُ، لأنّ القادرَ هو الذي يَصُحُّ منه وقوعُ الفعل.

/د

هاهنا أفعالٌ واقعةٌ بعضُها طاعاتٌ وبعضُها معاصٍ.

فإمّا أنْ تكونَ صادرةً من العبد خاصّةً، فثبَتَ المطلوب.

وإمّا أنْ تكونَ صادرةً من الله تعالى خاصّةً، فيقبحُ تعذيبُ العبدِ وإثابتُهُ؛ لأنّ نسبتَهُ إليها كنسبةِ غيرِهِ[١٣٤]، حيثُ لافعلَ له فيها.

وإمّا أنْ تكونَ صادرةً منهما، فيقبحُ اختصاصُ العبدِ بالثواب والعقابِ أيضاً، فإنّهُ يُنافي مطلوبَهم؛ حيثُ قالوا: لا مؤثّرَ إلاّ الله تعالى، وأيضاً إذا جازَ أن يكونَ للعبدِ تأثيرٌ ما، جازَ إسنادُ أفعالِهِ إليه.

وإنْ لم يكن من العبدِ ولا من الله تعالى: قَبُحَ تكليفُ العبدِ بها، وإثابتِهِ عليها، ومؤاخذتُهُ على فعلها.

---

(١٣٣) سورة البقرة، الآية ٢٨٧.

(١٣٤) كما كان غير الله فاعل الفعل، الذي هو طاعة او معصية: وغيره لا يصدر منه شيء: فرجوع الثواب والعقاب اليه قبيح: «المخطوطة المرعشية: ورقة ٣٦، لوحة أ، الهامش الايمن».

/ه

انّ القرآنَ مملوٌ باسنادِ الافعالِ إلى العباد، والتوعّد عليها والمؤاخذة، وإنّما يصحُّ ذالك لو أُسنِدت أفعالُنا إلينا.

/و

إنّا نفرّقُ بين مَن أحسن إلينا ومن أساء[١٣٥]، ونمدحُ الاوّلَ وندمُّ الثاني، وهذا مركوزٌ في عقولِ الناسِ حتى الاطفال والمجانين؛ بل، والبهائم أيضاً؛ وماأحسن قولَ أبي الهُذَيل العلّاف[١٣٦]: حمارُ بشرٍ أعقلُ من بشر؛ لأنّ حمارَ بشرٍ لو أتيت به إلى جدولٍ صغيرٍ[١٣٧]، وكلّفتَهُ عبورَهُ فإنّهُ يعبرُهُ؛ ولو أتيتَ به إلى جدولٍ كبيرٍ وضربته وكلّفته العبورَ لم يعبره؛ لأنّهُ فرّقَ بين مايقدرُ عليهِ فأجابَ إليهِ وأطاعَ، وبين مالايقدرُ عليهِ فامتنعَ من الإنقيادِ إليه.

/ز

انّه يلزمُ أنْ يكونَ الله تعالى، أضرَّ على العبدِ من الشيطان، لأنّ الله لو خلقَ الكفرَ في العبدِ، ثُمّ عذّبه عليه؛ كانَ أضرَّ من الشيطان، الذي لا قدرة له على العبد، سوى التخييل والتزيين والوسوسة؛ وكانَ يجبُ أن يُستعاذَ بالشيطانِ من الله تعالى لا أنْ يُستعاذَ بالله تعالى من الشيطان.

---

(١٣٥) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٣٦، لوحه أ، سطر ١٢: «وبين مَنْ أساء»؛ بزيادة بين ثانيه.

(١٣٦) محمدُ بنُ الهذيل بنُ عبيد الله بنُ مكحول العبديّ مولى عبد القيس، من أئمة المعتزلة، ولد في البصرة سنة ١٣٥. واشتهرَ بعلم الكلام. كان حسن الجدل قويّ الحجّة. سريعَ الخاطر. كُفّ بصرهُ في آخر عمره، وتوفّي بسامراء، عام ٢٣٥هـ. لهُ كتبٌ كثيرة منها: ميلاس كتاب سمّاه على اسم يهوديّ أسلم على يده.

الاعلام: ٧/٢٥٥ بتصرّف واختصار.

(١٣٧) وفي النسخة المرعشيّة: ورقه ٣٦، لوحه ب، سطر٢: «...انْ أتيت به...».

البحث السادس

في: وجوب الرضا بقضاء الله تعالى

هذا البحثُ فرعٌ على صدور الفعلِ من العبدِ؛ فَمَن أثبتَ للعبدِ فعلاً، قال: بأنّ الرضا بقضاءِ الله تعالى واجبٌ؛ ومَن جعلَ الافعالَ كُلّها مستندةً إلى الله تعالى، لَزِمَهُ خلافُ الإجماع، لدلالةِ الإجماع على وجوبِ الرضا بقضاءِ الله تعالى.

وإذا كانَ قد خلقَ الكفرَ في العبدِ[١٣٨]، لم يجز الرضا به، لأنّ الرضا بالكفرِ حرامٌ بالإجماع، فلا يكونُ واجباً؛ وإلّا، [١٣٩] لزمَ أنْ يكونَ واجباً حراماً، وهو محالٌ.

فإذَن القولُ بوجوبِ الرضا بقضاءِ الله وقدرِه، إنّما يصحُّ لو استندتْ أفعالُ العبادِ إليهم، لا إلى الله تعالى.

البحث السابع

في: انّ الله لا يُعذِّبُ الغير على فعلٍ لا يصدُر عنه

اختلف المسلمون هنا.

فذهبت طائفةٌ: إلى أنّ الله تعالى لا يُعذِّبُ أحداً من خلقِه، إلّا على فعلٍ يصدرُ عنه ويستحقُّ بسببِه العقابَ.

---

(١٣٨) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٣٦، لوحة ب، سطر ١٣: «فاذا كان...»، بإبدال الواو فاءً.

(١٣٩) أي: إن لم يكن الرضا بالكفر حراماً: «الهامش الاعلى للمخطوطة المرعشيّة: ورقة ٣٧، لوحة أ».

وذهبَ آخرون: إلى أنّ الله تعالى، إنّما يُعذّبُ العبدَ على فعلٍ لا يصدرُ عن العبد؛ بل، يكون صادراً من الله تعالى.

والأوّل أصحّ

وإلّا لزمَ الظلمُ والجورُ والعدوانُ من الله تعالى: فإنّ كُلّ عاقلٍ [يحكم بظلم كُلّ مَن يفعل فعلاً، فيُعاقب غيره عليه؛ فيجب على كل عاقلٍ:[١٤٠] أن يُنزّهَ نفسَهُ عن هذه المقالة

وإلّا، فإنّ مَن لهُ أدنى بصيرة، يحكم حكمًا ضرورياً بأنّ الله تعالى، يقبح منه تعذيبُ الاطفال، على ألوانهم وخِلَقهم وصُوَرهم، بأعظم مراتب العذاب؛ وأنّه لو فعل ذالك، لَكان من أعظم الجائرين، تعالى الله عن ذالك؛ ولا فرق بين فعل العبد ولونه، فانّهما جميعاً صادران منه تعالى عندهم

(١٤٠) هذه العبارة ساقطة من النسخة المجلسيّة: ورقة ٧، لوحة ب، سطر ١٤؛ ومكانها فقط: «فإن لِكُلّ عاقلٍ أن يُنزّه نفسه...»؛ بينما هي موجودة في المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٣٧، لوحة أ، سطر ٩ ـ ١٠؛ والصحيح يبدو: بجانب المرعشيّة.

البحث الثامن

في: انّ إرادة النبي «صلّى الله عليه وآله» موافقة لإرادة الله تعالى وكراهته موافقة لكراهته تعالى[١٤١]

اختلف المسلمون هنا

فذهبت طائفة: إلى أنّ النبيّ«صلّى الله عليه وآله» إنّما يُريدُ ما يُريدُ اللهُ تعالى من العبد، ويكره ما يكرههُ اللهُ تعالى.

وذهبت طائفة أُخرى: إلى أنّ النبيّ صلّى الله عليه وآله، وسلّم يريدُ من العبد مايكرههُ الله تعالى، ويكره منه مايريدهُ الله تعالى. حيثُ ذهبوا إلى أنّ الله تعالى يريدُ جميعَ الكائنات، ويكرهُ جميعَ المعدومات؛ وكُفر الكافر مرادٌ لله تعالى وكَره الله منه الإيمان،وكذا، أرادَ من العاصي العصيان، وكره منه الطاعة؛ والنبيّ «صلّى الله عليه وآله» قد أرادَ من الكافر الإيمان[١٤٢]ومن العاصي الطاعة؛ فلم يجب على مقتضى مذهبهم، موافقة الإرادتين، ولا الكراهتين[١٤٣]؛ ولا شكّ في بطلان هذا المذهب.

---

(١٤١) يُنظر: قواعد المرام: ص ١٢٢.

(١٤٢) هذه العبارة ساقطة من النسخة المحلّيّة: ورقة ٨، لوحة أ، سطر ١؛ ومكانها فقط: «وكره الله منه الإيمان ومن العاصي الطاعة»: بينما هي موجودة في المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٣٧، لوحه أ، سطر ٨ ـ ٩؛ والصحيح يبدو بجانب المرعشيّة.

(١٤٣) وفي النسخة المرعشية: ورقة ٣٧، لوحة ب، سطر ١٠: «والكراهتين»، بدون «لاه التانية.

المسألةُ السابعة

في: النبوة.

وفيه: مباحث

البحث الأول

في: أنَّ النبي «صلّى الله عليه وآلـه» يجبُ أن يكون معصوماً[١٤٤]

[اختلف المسلمون هنا

فذهبت طائفةٌ منهم: إلى أنّ النبي يجبُ أن يكونَ معصوماً[١٤٥]]. من الخطأ والمعصية، صغيرةً كانت أو كبيرةً.

وذهب آخرون إلى: أنّه لايجبُ ذالك فيهم: فجوّزوا على النبيّ عليه السلام: سرقة درهم، وحبّة، والكذب، والتطفيف في الكيل؛ وغير ذالك من الفواحش[١٤٦].

والاوّل أصحّ!! وإلاّ. لجازَ منه الإخلال ببعض الشرايع، والزيادة في بعضها، والتحريف والتبديل، والكذب على الله تعالى. فينتفي الوثوق بإخباره[١٤٧]، ويسقط

---

(١٤٤) ينظر: قواعد المرام. ص ١٢٥. وكتاب النافع يوم الحشر: ص ٦٥: كما انّ هناك بحثاً ممتعاً بهذا الصدد. في كتاب الاصول العامة للفقه المقارن. لاستاذنا الجليل الحجة السيد محمد تقي الحكيم.

(١٤٥) هذه الزيادة موجودة في النسخة المرعشية: ورقة ٣٧. لوحه ب. سطر ١٢ ـ ١٣: ولم ترد في النسخة المجلسيه المعتمده. ورقه ٩ لوحه أ سطر ٢ ـ ٣

(١٤٦) قال العلاّمة: منعنا: انّ الانبياء معصومون. عن الكفر والبدعة خلافاً للفضيلة. وعن الكبائر خلافاً للحشويّة. وعن الصغائر عمداً خلافاً لجماعه من المعتزله. وخطأً في التأويل خلافاً للجبّائيّين. وسهواً خلافاً للمانعين. « مبادئ الوصول إلى علم الاصول ـ طبعة ١٤٠٤هـ ـ: ص ١٧١. »

(١٤٧) المخطوطه المرعشيّة: ورقه ٣٨. لوحة أ. سطر ٥: باخباراته.

محلّه من القلوب؛ ولا يحصل الجزم بصدقه؛ بل، ولا الظنّ. فلاتحصل فائدة البعثة.

ولأنّه اذا فعل معصيةً. وجبَ الإنكار عليه، وإيذاؤه وزجره عنها؛ وذالك يُنافي: وجوب طاعته، والقبول منه وتحريم إيذائه.

وأيّ عاقلٍ يرتضي لنفسه الإنقياد، إلى تقليد مَنْ يعتقد هذه المقالة، ويجعله واسطةً بينه وبين الله تعالى.

وأيّ عُذرٍ يكون له عند النبيّ صلّى الله عليه وآله، إذا جَمَعَ المحشر بينهما، واُضطرّ إلى شفاعته، وقد اعتقدَ فيه هذهِ النقايص.

البحث الثاني

في: انّه لا يجوزُ عليه السهو[١٤٨]

اختلفَ المسلمون هنا.

فذهبت طائفةٌ: إلى أنّ النبي صلّى الله عليه وآله، لايجوزُ عليه الخطأ، ولا السهو[١٤٩].

وذهبت طائفةٌ أُخرى: إلى جواز ذالك؛ حتّى قالوا: انّ النبي «صلّى الله عليه وآله»، كان يصلّي الصبحَ يوماً، فقرأ مع «الحمد»، «والنجم إذا هوى»، إلى أنْ وصلَ إلى قوله تعالى: ﴿افرأيتم اللّات والعزّى ومناة الثالثة الاخرى﴾[١٥٠]؛ قرأ: «تلك الغرانيق الاولى[١٥١]، منها الشفاعة تُرتجى»:

---

(١٤٨) ينظر: قواعد المرام: ص ١٢٥.

(١٤٩) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٣٨، لوحة أ، سطر ١١ ـ ١٣: «لايجوز عليه السهو والخطأ».

(١٥٠) سورة النجم، الآية ٢٠.

(١٥١) والوارد في أُسطورة الغرانيق: «العُلى»، بدلاً من «الاولى».

«ثُمّ استدرك[١٥٢]»:
وهذا في الحقيقة كفر.

---

(١٥٢) والعمل: بمن اتى على أسطورة الغرانيق من المحدثين: البحّاثة الحجّة السيّد مرتضى العسكريّ؛ فوفّق إلى بيان بُطلانها واختلافها: متناً، وسنداً.

كما نُقل عن محمد بن اسحاق بن خُزَيمة «ت ٣١١» قوله عن روايات الغرانيق: إنّها من وضع الزنادقة، وقد صنّف فيها كتاباً.

نقل ذلك ـ أي: قول محمد بن اسحاق بن خُزَيمة ـ بنصّه: الرازي «ت ٦٠٦هـ» في تفسيره، الطبعة المصريّة، ج ٢٣ ص ٥٠.

ويُراجع كذلك: حاشية الصاوي «ت ١٢٤١هـ»، على تفسير الجلالين، طبعة بيروت سنة ١٣٥٨هـ، ج ٣ ص ١٠٦.

وفتح القدير للشوكاني «ت ١٢٥٠هـ»، طبعة القاهرة سنة ١٣٨٥هـ، ج ٣ ص ٤٦٢.

هذا، وقد توهّم كُلٌّ من الآلوسي «ت ١٢٧٠هـ» وتاج الدين «ت ٧٤٩هـ» وأبو حيّان «ت ٧٤٥» في تفاسيرهم: حيث ظنّوا انّ ابن اسحاق هذا: إنّما هو صاحب السيرة؛ أعني: محمد بن اسحاق بن يسار المدني، المتوفّى سنة ١٥١هـ؛ في حين أنّه هو: محمد بن اسحاق بن خزيمة السلمي، لاغير.

وللزيادة في التوسّع ينظر:

الارشاد مجلة اسلامية جامعه ـ كانت تصدر في مشهد ـ ايران، العدد الاول، السنة الاولى، ١٤٠٠ هجرية، ص ٧ ـ ٩

والعدد الثاني، السنة الاولى، ١٤٠٠هـ، ص ١٦ ـ ٢٦.

والعدد الاول، السنة الثانية، ١٤٠١هـ، محرّم وصفر، ص ٧ ـ ١٤.

والعدد الثاني، السنة الثانية، ١٤٠١هـ، ربيع الاوّل وربيع الثاني، ص ٩ ـ ١٣.

وتفسير علي بن ابراهيم: ص ٤٤١، والدرّ المنثور للسيوطي: ٣٦٦/٤ ـ ٣٦٨، وتفسير البرهان: ٩٩/٣، وتفسير الطبري: ١٣١/١٧ ـ ١٣٤، وطبقات ابن سعد: ١٥٤/١، ١٣٠/١، ١٥٦/١ ـ بخصوص موقف النبيّ من الاصنام ومحاربته لها طوال حياته ـ، وتفسير غرائب القرآن ـ طبعة البابي الحلبي بمصر ـ، ومعجم ألفاظ القرآن الكريم ـ الطبعة الثانية ـ ، والموضوعات لابن الجوزي ـ طبعة المدينة المنوّرة سنة ١٣٨٦هـ : ٣٧/١ ـ ٣٨، والاصنام للكلبي ـ تحقيق احمد زكي، طبعة القاهرة سنة ١٣٨٤هـ: ص ١٩، ومحمد الرسول والسياسي ـ الترجمة الفارسية لاسماعيل والي زاده ـ: ص ٣٣، وكذلك: ص ٧٦ ـ ٧٨؛ وغيرها.

هذا، وهناك مخطوطٌ ببدار الكتب المصريّة: يحمل رقم: ٦٤/١ : باسم: «منهل التحقيق في مسألة الغرانيق»، للشيخ أحمد بن عبد الفتّاح بن يوسف بن عمر المَلَويّ المجيري؛ ينظر: الاعلام ـ ط ٤ ـ ١٥٢/١

وأنّه صلّى يوماً العصر ركعتين وسلّم، ثم قام إلى منزله؛ فتنازعت الصحابة في ذالك، وتجاذبوا في الحديث، إلى أنْ طلع النبيّ صلّى الله عليه وآله؛ فقال: فيم حديثكم؟ فقالوا: يارسولَ الله: أَقُصِرَت الصلاةُ أم نسيت؟ فقال: لم يُقْصَر ولم أنسَ [١٥٣]. فما شأنكم؟ قالوا: يارسولَ الله!! صلّيت العصر ركعتين. فلم يقبل النبيُّ حتى شهدَ بذالك جماعة، فقام وأتمّ صلاته[١٥٤]؛ وهذا المذهب في غاية الرداءة.

---

(١٥٣) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٣٨، لوحة ب، سطر ٦: «لم أُقصر ولم أنسَ».

(١٥٤) روى مسلم فقال: حدّثني عمرو الناقد. وزهيرُ بن حرب، جميعاً عن ابن عُيينة؛ قال عمرو: حدّثنا سُفيان بن عُيينة، حدثنا أيّوب، قال: سمعتُ محمّد بن سيرين يقول: سمعتُ أبا هُريرة يقول: صلّى بنا رسولُ الله صلّى الله عليه وسلّم إحدى صلاتي العشيّ (أ)؛ إمّا الظهر، وإمّا العصر: فسلّم في ركعتين. ثم أتى جذْعاً (ب)، في قبله المسجد فاستند إليها مُغضباً، وفي القوم أبوبكر وعُمر. فهابا أنْ يتكلّما. وخرج سرْعان الناس (جـ)، قُصرت الصلاة (د).

فقام ذو اليدين (هـ) فقال: يارسول الله!! أقصرت الصلاة أم نسيت؟ فنظر النبي صلّى الله عليه وسلّم يميناً وشمالاً؛ فقال: مايقولُ ذو اليدين؟ قالوا: صدق، لم تُصلّ إلاّ ركعتين. فصلّى ركعتين وسلّم، ثُمّ كبّرُ ثم سجد، ثُمّ كبّرُ فرفع ثم كبّرُ وسجد، ثم كبّرُ ورفع.

قال: وأُخبرتُ عن عمران بن حُصين أنّه قال: وسلّم.

أ ـ (العشيّ)؛ قال الازهريّ: العشيّ عند العرب: مابين زوال الشمس وغروبها.

ب ـ (أتى جذعاً) هكذا هو في الاصول: فاسنده إليها. والجذع مذكّر ولكنه أنّثه على إرادة الخشبة؛ وكذا جاء في روايةالبخاري وغيره: خشبه.

جـ ـ (وخرج سَرَعان الناس قصرت الصلاة)؛ يعني يقولون: قصرت الصلاة؛ والسَرَعان. بفتح السين والراء، هذا هو الصواب الذي قاله الجمهور من أهل الحديث واللغة؛ وكذا ضبطه المتقنون؛ والسرعان: المسرعون إلى الخروج؛ وضبطه الأصيلي في البخاريّ بضمّ السين وإسكان الرّاء. ويكون جمع سريع: كقفيز وقفزان. وكثيب وكثبان.

د ـ (قُصرت الصلاة) بضمّ القاف وكسر الصاد؛ وروي بفتح القاف وضمّ الصاد؛ وكلاهما صحيح، ولكن الأوّل اشهر واصحّ.

هـ ـ (ذو اليدين) لطول كان في يديه، وهو معنى قوله بسيط اليدين.

صحيح مسلم: م ١ ص ٤٠٣.

والحقُّ: الاوّل؛ لوجوه:

فإنّه لو جاز عليه السهو والخطأ، لجازَ ذالك في جميع أفعاله، ولم يبقَ وثوقٌ بإخباراته عن الله تعالى، ولا بالشرايع والاديان، جواز أن يزيد فيها وينقص سهواً[١٥٥]، فتنتفي فائدة البعثة.

وفي المعلوم بالضرورة[١٥٦]: أنّ وصف النبي صلّى الله عليه وآله بالعصمة، أكمل وأحسن من وصفه بضدّها؛ فيجبُ المصيرُ إليه، لما فيه من الاحتراز عن الضرر المظنون؛ بل، المعلوم[١٥٧].

وللترسّم: يُنظر أيضاً: صحيح البخاري: ج ١ ص ١٤٨ ـ باب من يُكبّر في سجدتي السهو ـ والمصدر نفسه: ج ١ ص ١٤٥ ـ باب ماجوز من العمل في الصلاة ـ، وصحيح مسلم: ج ٢ ص ٨٧ ـ باب السهو في الصلاة ـ، والمصدر نفسه: ١٣٨/٢ ـ باب قضاء الصلاة الفائتة ـ ومَن لايحضره الفقيه ـ ط ٢ سنة ١٣٩٢هـ ـ ج ١ ص ٣٥٨ ـ ٣٦٠ رقم ١٠٣١. وتنقيح المقال: ٣٩٧/١، والاصابة: ٤٧٧/١، والكنى والالقاب: ٢٣٨/٢، والدر المنثور للعاملي: ١٠٧/١ ـ ١٢٠ «وفيه اثبت اضطراب متن حديث سهو النبيّ وسنده».

(١٥٥) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٣٨، لوحة ب، سطر ١٠. لجواز، بدلاً من جواز.

(١٥٦) المصدر نفسه: سطر ١١: «ومن المعلوم» ، يجعل «من» .

(١٥٧) قال الحجّة السيد حسن الخرسان: الكلام في مسألة سهو النبيّ (صلّى الله عليه وآله)، مبسوط في كتب المقالات والكلام؛ ومذهب الشيعة في ذالك: نفيه عنه (صلّى الله عليه وآله)، واجماعهم على ذالك، إلاّ مَن شذّ، كالصدوق وشيخه؛ وقد كتب في ردّهما ـ وتفنيد مااستند اليه من اخبار آحاد، لا تُوجب علمًا ولا عملاً ـ كثيرٌ من العلماء الاعلام؛

وفي مقدّمتهم: الشيخ المفيد محمد بن النعمان قدس سره، والسيد المرتضى؛ وقد كتب أحدهما رسالة مفردة، في الردّ على الصدوق في هذه المسألة؛ وقد ادرجها بتمامها المجلسي قدس سره، في البحار: ٢٩٧/٦؛ كما انّه قد فصّل الكلام في المسألة. راطنب في بيان شذوذ تلك الاخبار الى استند اليها القائلون بالسهو.

وكذالك ردّه الحجة السيد عبد الله شبر «قدّس سرّه»، في كتابه حقّ اليقين: ٩٣/١، ومصابيح الانوار: ١٣٣/٢؛

ولم يقتصر ردّ الصدوق في هذه المسألة على الكتب الكلامية فحسب؛ بل، تجد ردّه في كثير من الكتب الفقهية أيضاً؛ راجع: التذكرة، والمنتهى، للعلامة الحلّي وغيرهما؛ يُنظر: من لايحضره الفقيه: ٢٣٤/١ الهامش وطبعة ١٣٩٢هـ: ٣٥٨/١ ـ ٣٦٠ رقم ١٠٣١.

البحث الثالث

في: انّـه يجب أن يكـون مُنَـزّهـاً عن جميع
ما يوجب النقص في المروّة والشرف والدين[١٥٨]

اختلف المسلمون هنا.

فذهبت طائفة: إلى أنّه يجب تنزيهُ النبي «صلّى الله عليه وآله»، عن جميع النقايص والدناآت والرذايل، ومايُوجب نقصاً في الدين، والمروّة والشرف والحسب[١٥٩].

وذهبت طائفة: إلى انّه لايجب ذالك، وجوّزوا وصفه بضدّ ذالك.

(١٥٨) يُنظر: قواعد المرام: ص ١٢٧، وكتاب النافع يوم المحشر: ص ٦٧.
ثم أقول: المروّة والمروءة: كلاهما واحد.
(١٥٩) ينظر: تنزيه الانبياء: ص ٣.

كما رووا عنه: انّه جاء يوماً إلى سُباطة قومٍ، فبالَ قائمًا[١٦٠]؛ ولو وصفَ واحدٌ مِنّا غيره بأنّه يبول قائمًا، لحصلَ له الكدر بذالك والإنفعال عنه.

---

(١٦٠) قال أبو عبيد: قال الاصمعيّ: السُباطة: نحوٌ من الكُناسة؛ كما في تهذيب اللغة للازهريّ: ج ١٢ ص ٣٤٤.

وقال الزمخشري: السُباطة: الكُناسة؛ وروى المغيرةُ بن شعبة: أنّ النبيّ «صلّى الله عليه وآله وسلّم» أتى سُباطة قومٍ، فبالَ قائمًا وتوضّأ، ومَسَحَ على ناصيتِهِ وخُفّيه؛ كما في الفائق في اللغة: ج ٢ ص ١٤٦.

وأقول: يُعْرَض في الحديث ـ أيّ حديث ـ : أن يُعْرَضَ قبل كُلّ شيءٍ على القُرآن؛ ثم بعدها يُتأكّد من سلامة روايه ـ رجال سنده ـ

علمًا: بأنّ المغيرة رَجُلٌ مُتّهم مجروح؛ يُنظر: تاريخ الطبريّ: ١٠٨/٦، والاصابة: ٤٣٢/٣، والاستيعاب ـ بهامش الاصابة ـ: ٣٦٨/٣، وأسد الغابة: ٤٠٦/٤.

ثم لِنَعُد إلى الموضوع ثانيةً فنقول: قال كاتب الواقدي ـ محمد بن سعد ـ: أخبرنا عُبيد الله بن موسى، انّا اسرائيل.

وأخبرنا الفضل بن دُكَيْن، نا سفيان،

جميعاً عن: المقداد بن شُرَيح، عن أبيه: قال: سمعتُ عائشة تُقسم بالله: مارأى رسولَ الله «صلعم» أحدٌ من الناس، يبولُ قائمًا، منذ نزلَ عليه القُرآن؛ يُنظر: كتاب الطبقات الكبير: ج ١ ق ٢ ص ١٠٢ ـ ١٠٣، طبعة ليدن ١٣٢٣هـ وأقول: نُرى: بل، هل ثبت أيضاً: أنّه فَعَلَ ذالك قبل نزول القرآن؟ حاشاه، ثم حاشاه، وهو الرسول المرتقب...

كذالك: لِنَعُد إلى أصل الموضوع ثالثةً: «قال ابن أبي جُمهور: رُوِي عن حُذَيفة عنه «صلّى الله عليه وآله»: انّه كرهَ البولَ قائمًا؛ وقال: انّه «صلّى الله عليه وآله»: مابالَ قائمًا قط»؛ يُنظر: عوالي اللئالي العزيزيّة: ج ١ ص ٣١؛ ويُنظر: هامش رقم ٢، من نفس الصفحة.

ورووا عنه: انّه لمّا قَدِمَ المدينة غنّت له نساؤها فرقص. وأيّ نقصٍ أعظم من ذالك، مع أنّه ذَمّ على هذا الفعل في كتابه العزيز فقال: ﴿وماكان صلاتُهم عندَ البيت إلاّ مُكاءً وتصديةً﴾(١٦١).

---

(١٦١) سورة الانفال: الآية ٣٦

قال ابن سعد: أخبرنا معن بن عيسى، قالَ عبد الله بن المؤمّل، عن عبد الله بن أبي مُليكه، عن عائشة قالت: ماجتمع في بطن النبي ـ صلعم ـ طعامان في يومٍ قطّ: إن اكلَ لحمًا لم يُزد عليه، وإن اكل تمراً لم يزد عليه، وان اكل خبزاً لم يزد عليه؛ وكان رجلاً مسقاماً، وكانت العرب سمّتْ له فيتداوى بما تنعتُ له العرب، وكانت العجم تنعتُ له فيتداوى: «كتاب الطبقات الكبير. ج ١ ق ٢ ص ١١٦».

تُرى هل صحيح انّ النبي كان مسقاماً، وهو الذي على ذالك المستوى من المسؤولية في تبليغ الرسالة...، واذا كان النبي (صلى الله عليه وآله) مسقاماً؛ فمن هو السّليم المُعافَى؟ تُرى، كيف يتّفق هذا ومانُقِلَ عن صفته، في التوراه والانجيل: «... ليس بواهنٍ ولا كسل...»؛ كما في طبقات ابن سعد نفسه: ج ١ ق ٢ ص ٨٨.

ثم الا يوحي النصّ بأنّ امتناعه من السمّ هو سببُ السقامه؟ في حين انّ النبي كان في فعله هذا مواسياً وقدوه؟ هل هذا مدحٌ ام ذمٌّ على صورة مدح؟!

ثم كيف يتفق هذا ومانُقِل عن صفاته الجسميّة العديمة النظير، وقوته الخارقة: حتى قيل انه أُعطي جسم «يضُخ اربعين رجلاً. وأُعطي كل رجل من اهل الجنه يُضع ثمانين». كتابه عن العون على الجماع: كما في طبقات ابن سعد نفسه: ج ١ ق ٢ ص ٦٩ - ٧٩.

أجل، كيف يتفق هذا ومانُقل عن علي «عليه السلام» انه: «اذا مشى كأنّما ينحدر في صَبب، واذا مشى كأنما ينقلع من صخر...»؛ كما في الطبقات نفسه: ج ١ ق ٢ ص ١٢٠.

أجل، كيف يتفق هذا ومانُقل عن ابي هريرة: «... مارأيتُ احداً اسرعُ في مشيته من رسول الله صلعم كأنّما الارض تُطوى له انا نُجهد انفسنا وانه لغير مكترث...»؛ كما في الطبقات نفسه: ج ١ ق ٢ ص ١٢٤.

طبعاً يُسرع حسب تقديره والا فالمعروف انّه يمشي بسكينةٍ ووقار وعن ابن عباس: ان النبي صلعم كان لا يلتفت الا جميعاً. واذا مشى مشى مجتمعاً. ليس فيه كل: كما في الطبقات نفسه: ج ١ ق ٢ ص ١٢٦.

وعن ابن عمر قال: مارأيتُ احداً أجود ولا أنجد ولا اشجع ولا أوضأ من رسول الله صلعم: كما في الطبقات نفسه: ج ١ ق ٢ ص ١٢٦؛ وينظر: ج ١ ق ٢ ص ١٢٩.

ورووا عن عمر أنّه قال: [قال النبيّ «صلّى الله عليه وآله» في مرضِ موتِه: ايتوني بدواةٍ وقرطاس لِأُوصي؛ فقال عمر:[١٦٢] إنّ الرجُلَ ليَهجر. واختلف الصحابة الحاضرون هناك، فبعضهم صوَّبَ النبيّ «صلّى الله عليه وآله» ، وبعضهم صوّب رأي عمر[١٦٣]، وهذه منقصة عظيمة.

وعن جابر عن محمد بن علي قال: كان رسول الله صلعم شديد البطش؛ كما في الطبقات: ح ١ ق ٢ ص ١٢٧.

وأخيراً: تُرى هو مَن؟ مَن يقول عنه اشجعُ العرب والعجم؟ ابن أبي طالب «عليه السلام»؟!

وكان إذا اشتدَّ البأس، لُذنا برسول الله صلى الله عليه وآله»؟!

(١٦٢) هذه الزيادة موجودة في النسخة المرعشيّة: ورقة ٣٩، لوحة أ، سطر ٩ ـ ١٠؛ وهي بما يقتضيه السياق.

(١٦٣) ينظر: صحيح مسلم: ج ٣ ص ١٢٥٧ ـ ١٢٥٩، وعوالي اللئالي العزيزية: ٤١/١.

ورَوواعنه: انّه كان يصلّي وعايشة تفرك المني من ثوبه[١٦٤]؛ مع انّ الله تعالى أمرَه[١٦٥]:

فقال: ﴿ وثيابك فطهّر[١٦٦] ﴾ :

فكيف استقذرت عايشة ذالك، وهو عليه السلام لم ينفّر نفسه منه؟!!

فالواجب على المحتاط في دينه: تنزيه النبيّ «صلّى الله عليه وآله» عن هذه النقايص فإنّه أسلم عاقبةً في الآخرة، وأبلغ في تعظيم حالِ النبيّ عليه السلام، الذي ذِكره عبادة وتعظيمه عبادة.

---

(١٦٤) صحيح مسلم: ج ١ ص ٢٣٨ ـ ٢٤٠.

وفي النسخة المرعشيّة: ورقة: ٣٩، لوحة أ، سطر ١٣: «تفرك له المني» بزيادة «له».

(١٦٥) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٣٩، لوحة أ، سطر ١٣: «امره بتطهير ثيابه» بدلاً من «أمره».

(١٦٦) سورة المدّثر، الآية ٥.

المسألة الثامنة

في: الامامة[١٦٧]

اختلف المسلمون في: أنّ الإمام هل يجب أنْ يكون معصوماً أم لا؟

فذهب بعضهم: إلى وجوب ذالك[١٦٨].

ومنع منه آخرون: وجوّزوا إمامة الفاسق[١٦٩].

---

(١٦٧) يُنظر: قواعد المرام: ص ١٧٧، وكتاب النافع يوم الحشر: ص ١٧.

(١٦٨) تقول الدكتورة سميرة مختار اللّيثي في كتابها: جهاد الشيعة: الطبعة المصرية، ص ٢٠٠؛ تقول:

ترى الغالبية العُظمى من الفرق الإسلاميّة: «وجوب الإمامة»، عدا فرقة الخوارج النجديّة، وأتباع هشام الغوطي من المعتزلة: ينظر: نهاية الإقدام في علم الكلام للشهرستاني: ص ٤٨٢.

وترى الشيعة الاثنا عشرية والإسماعيلية وجوب الإمامة عقلاً على الله: ينظر: محصّل أفكار المتقدّمين والمتأخّرين للرازي: ص ١٧٦.

وللتوسع يُنظر كذالك: شرح نهج البلاغة: ١١/٧ ـ ١٢، عقايد الشيعة الإمامية: ص ٨، كشف المراد: ص ٢١٧، بحار الانوار: ١١/ ٧٢.

(١٦٩) يقول الدكتور أحمد محمود صبحي: أمّا موقف أهل السنّة، فكان أقرب إلى التسليم بالامر الواقع status que دون تأييد له أو خروج عليه، يتجلّى ذالك في موقف إمام، كالحسن البصريّ، إذ انتقدَ تصرفات معاوية وعدّها موبقات؛ ومع ذلك عارضَ قتالَ الحجّاج، ذالك الطاغية الذي سفك الدّم الحرام، وترك الصلاة: قائلاً: أرى ألّا تقاتلوه، فإنّها إنْ تكن عقوبةٌ من الله، فما أنتم برادّي عقوبة الله بأسيافكم، وإنْ يكن بلاءً فاصبروا حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين؛ يُنظر: الطبقات الكبرى لابن سعد: ج١ ص ١١٩، نظرية الامامة لدى الشيعة الاثني عشرية: ص ٢٣.

والحقّ: الاوّل!!

لأنّ الحاجة إلى الإمام إنّما هي ردع الظالم عن ظلمه، والفاسق عن معصيته؛ فلو جاز عليه ذالك، لافتقر إلى إمامٍ آخَر وتسلسل؛ وهو محال.

وأيضاً!! لو لم يكن معصوماً، لجاز أنْ يُخطئ ويسهو؛ فجاز أنْ يُفتي بغير الحقّ جهلاً أو عمداً، وأن يعصي؛ فإن وجب اتّباعه، لزم وجوب فعل القبيح، وهو باطل بالإجماع؛ وإنْ لم يجب، انتفتْ فايدة الإمامة.

وأيضاً!! لو وقعَ منه المعصية؛ فإنْ وجب زجره والإنكار عليه، سقط محلّه من القلوب، ولم يجب اتّباعه، وانتفت فائدة الإمامة؛ وإنْ لم يجب، لزمَ الإخلالُ بالنهي عن المنكر، وهو حرامٌ بالإجماع.

وأيضاً!! فلأنّه حافظٌ للشرع، لعدم إحاطة القياس والسنّة به[١٧٠]، لتجدد الحوادث؛ فلو لم يكن معصوماً، لاختلّ أمرُ الشرع.

---

(١٧٠) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٠، لوحة أ، سطر ٢: لعدم إحاطة الكتاب والسنّة، بدلاً من لعدم إحاطة القياس والسنّة.

وأيضاً!! لمّا سألَ ابراهيمُ عليه السلام[١٧١] أنْ يجعلَ من ذُريته أئمة؟ أجابه الله فقال: ﴿لا ينالُ عهدي الظالمين[١٧٢]﴾؛ والفاسق ظالم، فلا يصلح للإمامة.

ويجب أنْ يكون الإمامُ افضلَ من الرعيّة، لأنّ تقديم المفضول على الفاضل[١٧٣]، قبيحٌ، عقلاً ونقلاً؛ قال الله تعالى: ﴿أفَمن يَهْدي إلى الحقّ أحقّ أنْ يتّبع أمّن لايهدّي إلاّ أنْ يُهدى فمالكم كيف تحكمون[١٧٤]﴾.

وإذا ثبَتَ هذا، وجبَ على كُلّ عاقلٍ اعتقاد ذالك، لما فيه من الاحتياط، فإنّ السلامة معه متيقّنة، بخلاف ماإذا لم يعتقد ذالك.

---

(١٧١) يُعرف عليه السلام: بخليل الله، وبأبي الانبياء؛ لأنّه ظهر من ذريّته أنبياءٌ كثيرون.

وقد أتاه الله سبحانه وتعالى الكتاب، الذي سُمّي في سورتي النجم والاعلى: صحف إبراهيم.

ولد عليه السلام: بأرض بابل سنةَ آلاف السنين، وهو من سُلالة سام بن نوح؛ وكان أهل بابل يعبدون الكواكبَ والاصنام، ويؤلّهون ملكهم النمرود بن كنعان.

قيل: اسم أبيه: آزر بناءً على قوله تعالى: «وإذ قالَ ابراهيمُ لأبيه آزر»؛ كما في: سورة الانعام، آية ٦؛ وبما روي: «أنّ آزر ابا ابراهيم كان منجّمًا لنمرود»؛ كما في: تفسير علي بن ابراهيم: ص ١٩٤.

وليس بشيء، لأنعقاد الإجماع، من الفرقة المحقّة، على أنّ اجداد نبيّنا صلّى الله عليه وآله، كانوا مسلمين موحّدين، إلى آدم عليه السلام؛ وقد تواتر عنهم: نحنُ من أصلاب المطهّرين، وأرحام المطهّرات، لم تُدنسهم الجاهلية بأدناسها.

وقيل: انّه كان جدّ ابراهيم لأُمّه.

وقد نقلَ بعضُ الافاضل عن بعض كتب الشافعيّة ـ كالقاموس وشرح الهمزيّة لابن حجر المكّي ـ: بأنّ آزر كان عمّ ابراهيم عليه السلام، وكان أبوه تارخ؛ ومثله نقل بعضُ الافاضل: انّه لا خلافَ بين النسّابين: انّ اسمَ ابي إبراهيم تارخ، وهذا غير مُستبعد، لاشتهار تسمية العمّ بالاب في الزمن السابق؛ كما في: مجمع البحرين: ٣/٢٠٤، وقاموس الالفاظ والاعلام القرآنية: ص ١٢ ـ ١٣.

(١٧٢) سورة البقرة، الآية ٤١.

(١٧٣) لأنّ هناك مَنْ يقول: بجواز إمامة المفضول مع قيام الافضل؛ ينظر: الملل والنحل: ١/١٥٥.

وينظر: شرح نهج البلاغة: ١/٣.

(١٧٤) سورة يونس، الآية ٣٦.

المسألةُ التاسعة

في: المعاد[١٧٥]

اختلف المسلمون: في وجوب إثابة المطيع، إذا مات على إيمانه، فاعلاً للطاعات.

فذهبت طايفة: إلى ذالك[١٧٦]

وذهب آخرون: إلى أنّه لايجب ذالك؛ بل، يجوز أن يُعاقبه الله على فعلِ الطاعة.

والأوّل: أصحّ!!

وإلّا لزمَ الظلمُ من الله تعالى، وانتفت فائدة التكليف؛ ولزم نسبة المبالغ في الطاعات والمجاهد في سبيلِ الله، بنفسهِ ومالِه؛ الباذِل المالَ في: الصدقات، والمبارّ، وعمارة المساجد، والمدارس، والرُّبَط، وعمل السابلة، والطرق، والقناطر، وغير ذالك من مصالح المسلمين الى السَّفَه والحمق لإنّهُ تعجَّلَ إتلافَ مالِه، لغايةٍ لا يعلم حصولها له ولا يظن: بل ، يجوزُ حصولُ ضدّها[١٧٧]

وإذا لم يبقَ فرقٌ بين فعلِ الطاعة وفعلِ المعصية؛ كان الحريص ، على فعلِ الطاعات - والتزام المشاقّ ، والصلاة والدعاء والصيام - في غاية السفه.

ولمّا كان ذالك معلومَ البُطلان لِكُلِّ أحد، كان إيصالُ الثواب من الله تعالى لِكُلِّ عاقلٍ معلوماً، لايشكّ فيه عاقل.

---

(١٧٥) يُنظر: قواعد المرام، ص ١٥٧. وكتاب النافع يوم الحشر، ص ٩١.

(١٧٦) يُنظر: الاقتصاد في الاعتقاد، ص ٧٦.

(١٧٧) وفي النسخة المرعشيّة، ورقه ٤٠، توجه ب، سطر ٥: «حصول ضدّها».

المسألةُ العاشرة

فيها: يتعلّق بالوضوء

والغسل

والتيمُّم

وفيه: مباحث

الأوّل

في: النيّة

اختلف المسلمون هنا

فذهبت طايفة: إلى وجوب النيّة، في الوضوء والغسل والتيمم[١٧٨].

وقالت طايفة أُخرى: لاتجب النيّة في الوضوء والغسل؛ بل، في التيمُّم[١٧٩]

والاوّل: أصحّ!!

لِقوله تعالى: ﴿وماأُمروا إلّا لِيعبدوا الله مخلصين له الدين[١٨٠]﴾؛ والوضوء عبادة.

---

(١٧٨) منهم: الإمامية: وقال مالك والشافعي وأحمد بن حنبل والليث وابن سعد: بوجوب النيّة: أيضاً: كما جاء ذالك في: الإمام الصادق والمذاهب الاربعة: ١٨٣/٥.

(١٧٩) منهم:أبو حنيفة: فإنّه لم يشترط النية في الوضوء والغسل، واشترطها في التيمّم: كما جاء ذالك في: الإمام الصادق والمذاهب الاربعة: ١٨٣/٥؛ ويُنظر: كتاب كذبوا على الشيعة: ص ٣٤٦. ففيه واقعة لطيفة منقولة من كتاب «منية المحلق ـ طبعة مصر ـ: عام ١٣٥٣هـ: ص ٥٣» حكاها ابو المعالي الجويني إمام الحرمين ....: ويُنظر كذالك هامش الاحتجاج: ١١١/٢ ـ ١١٢.

(١٨٠) سورة البيّنة، الآية ٦

وقال رسولُ الله صلى الله عليه وآله: «إنّما الاعمالُ بالنيّات وإنّما لِكُلّ امرئ ما نَوَى[١٨١]».

والإحتياط يقتضي ذالك: فإنّه إذا نوى صحّ وضوؤه، وبرئت ذمّته إجماعاً؛ وإذا لم ينوِ لم يصحّ وضوؤه، ولم تبرأ ذمّته عند جماعةٍ كثيرة؛ فيكون العمل بالاوّل متعيّناً.

لأنّ المكلّف إذا تعارض عنده حكمان، أحدهما مُجمعٌ عليه، والآخر مختلفٌ فيه، ولم يمكن العملُ بهما؛ تعيّن المجمَع عليه بلاخلاف.

البحث الثاني

في: انه لا يجوزُ الوضوء بالنبيذ

اختلف المسلمون هنا

فذهبت طايفةٌ: إلى أنّه لايجوزُ الوضوءُ بنبيذ التّمر ولا غيره[١٨٢].

وقالت طايفةٌ أُخرى: يجوزُ الوضوء بنبيذ التّمر[١٨٣].

---

(١٨١) صحيح البخاري: ك ١ ب ١ ص ٤، ومصادر أُخر مذكورة في مفتاح كنوز السُّنّة: ص ٥١٢.

(١٨٢) يُنظر: إرشاد الساري: ٤٤/٢.

وفي الحديث: «أنّه عليه السلام: توضّأ بالنبيذ»: وليس هو المسكر، كما توهّمَهُ ظاهر العبارة؛ وإنّما هو ماءٌ مالحٌ، قد نُبذَ به تمرات ليطيب طعمُهُ، وقد كان ماءً صافياً...» «مجمع البحرين: مادة نبذ».

(١٨٣) ينظر: تفسير الرازي الكبير: ٣٧٥/٣، وارشاد الساري: ٤٣/٢، ووفيات الاعيان: ٦/٢.

والاوّل: أصحّ!!

لقوله تعالى[184]: ﴿وينزّلُ عليكم من السماء ماءً ليُطهّركم به﴾[185]، وامتنّ على عباده بجعل الماء طهوراً[186]؛ وإنّما ينصرف الإطلاق إلى المطلَق، فلو شاركه غيرُه في ذالك، لم يحسُن الاختصاص.

ولأنّ الاحتياط يقتضي ذالك، فإنّ الوضوء بالماء المطلَق صحيح، يخرج به المكلّف عن عُهدة التكليف إجماعاً؛ بخلاف الوضوء بالنبيذ، فإنّ ذمّته لا تبرأ عند أكثر المسلمين. وإذا تعارض حكمان وأحدهما مجمعٌ عليه، تعيّن العملُ به، بلا خلاف.

البحث الثالث

في: مسح الرجلين

اختلف المسلمون في ذالك.

فذهبت طايفة: إلى انّ الواجب في الوضوء مسح الرجلين[187].

---

(١٨٤) وفي النسخة الرعشيّة: ورقة ٤١، لوحه أ، سطر ٨. وانزلنا من السماء. وكذا في النسخة المجلسية المعتمدة ورقة ١٠ لوحة أ سطر ١٦. والظاهر انّه أنسياء من الناسخ، أو نسيان في الحفظ.

نسرّب إلى الخلط بين: آية «وينزّل عليكم من السماء ماءً ليُطهّركم به». وآية ٤٨ من سورة الفرقان، التي هي: «وانزلنا من السماء ماء طهورا».

ومن يدري لعلّ آية ماء طهوراً هي المقصودة: ذالك انّه قدّس سره أتبع الآية بقوله: وامتنّ على عباده بجعل الماء طهوراً؛ أعني: في النسخة المجلسيّة.

(١٨٥) سورة الانفال: الآية ١٢.

(١٨٦) وفي النسخة الرعشيّة: ورقه ٤١، لوحه أ، سطر ٩. «المطهّر».

(١٨٧) يُنظر: بداية المجتهد: ج ١ ص ١٥، وتفسير الخازن: ج ٢ ص ١٦، والوسائل: ج ١ ص ٣٧٧، والكافي: ج ٣ ص ٢٤ ـ ٢٧.

وذهبت طايفة: إلى انّ الواجب غسلها[188].

والاوّل: أصحّ!!

لِقوله تعالى: ﴿فاغسلوا وجوهَكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين[189]﴾.

وتقريرُ الإستدلال أنْ نقول: عطفَ الله تعالى الارجلَ على الرؤوس[190]؛

لِوجوه:

الأول:

انّها مجرورة، ولم يتقدّم اسمٌ مجرور عليه، بحيث يُعطف عليه سوى الرؤوس فتعيّن العطفُ عليها.

---

(١٨٨) ينظر: تفسير القرطبي: ٢٩٢/٦. وصحيح مسلم شرح النووي ـ: ج ٤ ص ١٢١ ـ ١٢٣. وأحكام القرآن لابن العربيّ: ج ٢ ص ٥٧٤.

(١٨٩) سورة المائدة، الآية ٧: وفيها: قُرِيء بنصب أرجلكم وجرّها.

(١٩٠) ينظر: غُنية المتملّي: حلبي كبير: ص ١٦، وتفسير الرازي: ٧٣/٣.

هذا، وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤١، لوحة ب، الهامش الاعلى والايسر: جاء مايلي: قوله: «وأيديكم إلى المرافق».

قيل: «الى» بمعنى «مع»، كما في: «مَن أنصاري إلى الله». فيدخل المرفق ضرورةً.

وقيل: على حقيقتها، وهو انتهاء الغاية. فقيل بدخول المرفق أيضاً، لإنّه لمّا لم يتميّز الغاية عن ذي الغاية بمحسوس، وَجَب دخولها.

والحقّ، انها للغاية، ولا يقتضي دخولها ولاخروجها. لورود المعنيين: لقولك: حفظتُ القُرآن من أوّله إلى آخره، وصمتُ الى الليل، فلا يكون دخول المرفقين مُتعيّناً.

وكذا، لا دلالة على الابتداء بالمرفق، ولا بالاصابع، لانّ الغاية قد تكون للغسل، وقد تكون للمغسول، وهو المرادُ هنا.

بل، كل من الابتداء والدخول، مستفادٌ من بيان النبي «صلّى الله عليه وآله»، فانّه توضّأ وبدأ بأعلى الوجه، وبالمرفقين

لا يُقال: يكون مجروراً بالمجاورة؛لأنّا نقول: انكر المحقّقون الجرّ بالمجاورة؛ وقال الكسائي: لم يرد في القرآن الجرّ بالمجاورة، وكلامُهُ حجّة.

وأيضاً!! فإنّ النحويين جعلوه من الشواذّ، وفصيح القرآن لا يُحمل على الشاذّ.

وأيضاً!! فإنّ ألفاظ الجرّ بالمجاورة، لم ترد بواو العطف[١٩٢]: لِقولهم: جُحْر ضبّ خَرِبٍ؛ وقوله[١٩٣]: «كبيرُ أُناسٍ في بِجادٍ مُزَمَّلِ»، فيجب الاقتصار على مورد اللغة[١٩٤].

وأيضاً!! الجرّ بالمجاورة، إنّما يصحّ مع العلم بالمعنى، كما في المثالين اللذين ذكرناهما؛ ولو كان الجرّ هنا[١٩٤] بالمجاورة، لم يكن معلوماً، ولَزِمَ التلبيس[١٩٥].

---

(١٩١) ينظر: هامش غنية المستملي: ص ٨.

(١٩٢) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤١، لوحة ب، سطر ١١: «وقولهم».

(١٩٣) قال الطَبَرسي ـ كما في مجمع البيان م ٢ ج ٣ ص ١٦٥ ـ وقال بعضهم: هو خفضٌ على الجوار؛ كما قالوا: جُحْر ضَبّ خَرِبٍ؛ وخَرِب من صفات الجُحْر لا الضبّ؛ وكما قال امرؤ القيس:

كأنّ بثيراً في عرانين وبْلِهِ
كبيرُ أُناسٍ في بِجادٍ مُزَمَّلِ

(١٩٤) أي: برؤوسكم وأرجلكم؛ «الهامش الاسفل من المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٤١، لوحة ب».

(١٩٥) ينظر: البيان للشيخ الطوسي: ج ٣ ص ١٥٢ ـ ١٥٧، ومجمع البيان في تفسير القرآن للطبرسي: ج ٦ ص ٣٧ طبعة دار الفكر.

قال الطبرسي ـ كما في مجمع البيان: م ٢ ج ٣ ص ١٦٦ ـ: فقد ذكرنا عن الزجّاج: انّه لم يجوّز ذالك في القرآن؛ ومَن أجاز ذالك في الكلام، فانّما يُجوّز مع عقد حرف العطف؛ وكُلّ من استشهد به على الإعراب بالمجاورة، فلا حرف فيه حائلٌ بين هذا وذاك.

وأيضاً، فإنّ المجاورة إنّما وردت في كلامهم، عند ارتفاع اللّبس، والامن من الإشتباه، فإنّ أحداً لا يشتبه عليه، انّ خرباً لا يكون من صفة الضبّ. ولفظة مزّمل لا تكون من صفة البجاد.

وليس كذالك الارجُل، فإنها يجوز أنْ تكون ممسوحةً كالرؤوس.

لا يُقال: قدقُرِىء بالنّصب فيكون معطوفاً على الوجوه؛ لأنّا نقول: لا يتعيّن العطف على وجوهٍ مع النصب؛ لأنّ المجرور يجوز العطف على لفظه ومعناه بالسويّة؛ حينئذٍ يكون العطف، على موضع الرؤوس [١٩٦].

الثاني:

انّ الرؤوس أقرب، فتعيّن العطف، عليه؛ لأنّ القُرب معتبرٌ عند أهل اللغة.

ولهذا قالوا: انّه لو قال ضربَ زيدٌ عمراً ، وضربته؛ فإنّ الضمير يعود إلى عمرو [١٩٧].

لا إلى زيد، لِقُربه؛ وغير ذالك من النظاير.

الثالث:

انّه يقبحُ في لغة العرب، الإنتقال من جملةٍ إلى أُخرى، قبل إستيفاء الغرض من الاولى، فلا يحسُن الإنتقال إلى جملة المسح، إلّا بعد إستيفاء المقصود [١٩٨] من جملة الغسل.

الرابع:

قالَ ابنُ عبّاس: عضوان مغسولان وعضوان ممسوحان [١٩٩].

---

(١٩٦) وفي النسخه المرعشيّة: ورقة ٤٢، لوحة أ، سطر ٣ ـ ٤: «فالنصب حينئذٍ يكون للعطف على موضع الرؤوس».

(١٩٧) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٢، لوحة أ: سطر ٦: العمر: والظاهر: انّه أشتباهٌ من الناسخ.

(١٩٨) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٢، لوحة أ: سطر ٩ «الاستيفاء المقصود».

(١٩٩) ينظر: كنز العمال: ١٠٣/٥. تفسير ابن كثير: ٢٥/٢. وتفسير الخازن: ٤٤١/١. وتفسير الدرّ المنثور: ٢٦٢/١. وميزان الشعراني: ١٩/١. وتفسير النيسابوري بهامش تفسير الطبري: ٦٨/٦.

الخامس :

أنّ جماعةً من كِبار الصحابة ذهبوا إلى المسح؛ منهم: أمير المؤمنين علي عليه السلام، وأولاده عليهم السلام[٢٠٠]

وهم أعرف من غيرهم ـ ، وابن عباس ؛ وغيرهم صاروا إلى المسح أيضاً[٢٠١]

إذا ثَبَتَ هذا فنقول: قد يتمكّن المتكلّف[٢٠٢]، من الحكم المجمَع عليه هنا بين المسلمين كافة.

وذالك، بأنْ يغسل وجهَه ثم يديه، ثم يمسح برأسِه، ثم رجليه؛ ثم يغسلها بعد ذالك[٢٠٣].

فيحصل يقين براءة ذمّته: بشرط أنْ يقدّم المسحَ على الغَسْل.

وإذا حصلَ الإجماع على براءة الذمّة بهذا الإعتبار؛ لم يجز العدول عنه، إلى الاقتصار على الغَسْل؛ لأنّ الحكمين إذا اجتمعا، تعيّن العملُ بالمقطوعِ[٢٠٤] منهما بلا خلاف.

---

(٢٠٠) ينظر: مسند احمد: ١٠٨/١، وكنز العمال: ١٠٨/٦، وتأويل مختلف الحديث ٦٧/١، واحكام القرآن: ٣٤٧/١.

(٢٠١) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٢، لوحة أ، سطر ١٢: «وغيره صاروا إلى المسح أيضاً».

(٢٠٢) هكذا في المخطوطة المجلسيّة: ورقه ٩، لوحة ب، سطر ١٥، بينما الذي في المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٤٢، لوحه أ، سطر ١٣: «المكلف»؛ وهو الصحيح

(٢٠٣) ينظر: تفسير البيضاوي بهامش تفسير الطبري: ٩٨/٦.

ينظر: بداية المجتهد ونهاية المقتصد: ١٤/١، والخلاف للطوسي ج ١ ص ٢٢، والكافي: ج ٣ ص ٣٢، والمعتبر للمُحقّق: ص ٤١، ونيل الاوطار: ج ١ ص ١٧٧، وتفسير المراغي: ج ٣ ص ٣٧١، وبدائع الصنائع للكاساني: ج ١ ص ٧

(٢٠٤) اي: الدليل القطعي: ينظر: هامش النسخة المرعشيّة: ورقه ٤٢، لوحه ب.

البحث الرابع

في: وجوب المسح ببقيّة نداوة الوضوء

اختلف المسلمون هنا

فذهبت طايفة: إلى انّه يجبُ المسحُ ببقيّة نداوة الوضوء، من غير استيناف ماءٍ جديد، في الرأس والرجلين.

وذهبت طائفةٌ أخرى: إلى أنّه يجوز المسحُ على الرأس بماءٍ جديد.

ويُمكن تحصيلُ الإجماع على يقين براءة الذمّة هنا: بأنْ يمسح المصلّي أوّلاً رأسه، بعد غسلِ يدهِ اليُسرى بباقي نداوة الوضوء. ثم يمسح رجليه بالبقيّة أيضاً. ثم يستأنف ماءً جديداً، فيمسح به رأسه[٢٠٥]، ثم يغسل رجليه، فيحصل له يقين براءة الذمّة، للإجماع على الخروج عن العُهدة[٢٠٦].

بخلافِ مالو مسح رأسه بماءٍ جديدٍ لا غير، فإنّه لايصح وضوؤه عند بعضهم، ويَصحّ عندَ آخرين.

واتّباع المجمع عليه أولى من المختلف فيهِ بلا خلاف.

---

(٢٠٥) وفي النسخة الرعشيّة: ورقة ٤٢، لوحة ب، سطر ١٢: «فيمسح برأسه».

(٢٠٦) أي: التكليف: يُنظر: هامش النسخة الرعشيّة: ورقة ٤٢، لوحة ب

البحث الخامس

في: المنعِ من المسحِ على الخُفَّين

اختلفَ المسلمون هنا

فذهبت طائفة: إلى أنّه لا يجوز المسح على الخفين[٢٠٧].

وقال آخرون: بالجواز[٢٠٨].

والقرآنُ نَطَقَ بالمنع: لأنّه تعالى قالَ: ﴿وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم[٢٠٩]﴾، والباء تقتضي الإلصاق، فيجب إلصاق المسح ببشرة الرأس والرجلين.

ومع ذالك؛ فإنّ الاحتياط يقتضي تركه[٢١٠]؛ لانه ليس بواجبٍ، ولا شرط في الوضوء اجماعاً؛ وفعلُهُ مُبْطِلٌ عند بعضهم؛ فيكون تركُهُ أولى؛ ليحصل يقين براءة الذمّة معه إجماعاً.

---

(٢٠٧) وفي صحيفة الرضا «عليه السلام» ـ طبعة المدرسة المهديّة ـ ص ٥: «... قال رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ: انّا اهلُ بيتٍ لا تحل لنا الصدقة، وأمرنا باسباغ الوضوء، ولا تَنزِعي خفاً على عتيقة، ولا تمسح على خُفّه».

(٢٠٨) ينظر: بدايع الصنائع: ج ١ ص ٧. وأحكام القرآن: ج ٢ ص ٥٧٦. والشوكاني: ج ١ ص ١٧٦. ونيل الوصول لشبياني: ج ٣ ص ٧٦. وتهذيب اللغة: ١٦٠/١٠.

وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٣، لوحة أ، سطر ٤: «وقال الآخرون: بالجواز».

(٢٠٩) سورة المائدة، الآية ٧.

(٢١٠) مرجع الضمير: المسح على الخفّين.

البحث السادس

في: الترتيب

اختلف المسلمون هنا

فذهبت طائفة: إلى وجوب الترتيب في الوضوء، بأنْ يَبدأ المُكلّف بغَسْل وجهه، ثم يغسل يده اليُمنى، ثم يده اليُسرى، ثم يمسح رأسه، ثم يمسح رجليه[٢١١].

وقالت طائفةٌ أُخرى: إنّ الترتيبَ ليسَ بواجبٍ[٢١٢].

والاوّل: أصحّ!!

لأنّ الله تعالى قالَ: ﴿فاغسلوا وجوهكم وايديكم[٢١٣]﴾: عقب بغسل اليد، ثم جَعَل نهاية الغَسل المرافق.

وأيضاً: فقد قال جماعة كثيرة: بأنّ الواو تقتضي الترتيب.

وأيضاً: فإنّ الاحتياط يقتضيه، لأنّ مع الترتيب يصحّ الوضوء إجماعاً، وبدون الترتيب لا يحصل يقين البراءة، لوقوع الخلاف في صحّته.

وقد ثبَتَ: أنّ اتّباع الحكم المجمَع عليه، هو الواجب، عند معارضه المختلف فيه.

---

(٢١١) ينظر: الوسائل: ج ١ ص ٣٧٧، والكافي: ج ٣ ص ٢٤ ـ ٢٧، ونهاية المحتاج للرّملي: ج ١ ص ١٦٠، وعمدة الفقه لابن قُدامة: ص ٤، ص ٨ وزوائد الكافي والمحرّر على المُقنع: ص ٧.

(٢١٢) ينظر: ذيل طبقات الحنابلة: ج ١ ص ٢٧١.

(٢١٣) سورة المائدة، الآية ٧.

البحث السابع

في: كيفيّة الغَسل والمسح

اختلف المسلمون هنا

فذهبت طائفة: إلى انّه يجبُ في غسل الوجه البداءة بأعلاه، من قصاص شعر الرأس إلى محادر شعر الذقن، والبداءة في غسل اليدين بالمرافق إلى رؤوس الاصابع، واختصاص مسح الرأس بمُقَدّمه[٢١٤]، بما يصدق عليه اسمُ المسح.

وقالت طائفة أُخرى: يجوز النّكس في الغسل.

والاوّل: أصحّ!!

لأنّ الصادقَ «عليه السلام» وصفَ وضوءَ رسولِ الله «صلى الله عليه وآله»، الذي وقعَ بياناً للوضوء، وغسلَ كما قلنا[٢١٥] ولأنّ الفعل الذي وقعَ بياناً: إنْ كان على وجهِ الذي قلناه[٢١٦]، تعيّن العملُ به؛ وإن كان منكوساً، كان النكسُ واجباً؛ لقولهِ عليه السلام: «هذا وضوء لايُقبلُ الله الصلاة إلاّ به»، وليس النكس واجباً بالإجماع.

وأيضاً: فإنّ الإحتياط يقتضيه، لأنّه إذا غسل على ماقلناه أوّلاً[٢١٧]، صحّ وضوؤه إجماعاً، وحصل يقين براءة الذمّة؛ وإذا غسل منكوساً، صحّ وضوؤه عندَ بعضهم، ولم يَصحّ عند آخرين، فيجبُ الأوّل ليقين براءة الذمّة[٢١٨].

---

(٢١٤) يُنظر: تيل الاوطار: ج ١ ص ١٥٥، والكافي: ص ٣ ص ٢٩.

(٢١٥) ينظر: الوسائل: ج ١ ص ٢٨٥: الباب ١٩، من أبواب الوضوء، حديث ١.

(٢١٦) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٣، لوحة ب، سطر ١١: الوجه، بدلاً من وجه؛ والوجه فيما يبدو: هو الاصحّ.

(٢١٧) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٤، لوحة أ، سطر ١: «لأنّه إذا غَسل ماقلناه» باسقاط: «على».

(٢١٨) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٤، لوحة ب، سطر ٣: «فيجب الأوّل تحصيلاً ليقين براءة الذمّة» بزيادة: «تحصيلاً».

فكـذا: إذا مسحَ مقدّم الرأس أجزأه إجماعاً، فيتعيّن دونَ غيره، لحصول الاختلاف فيه، [فيجب الاعتماد على الاوّل[٢١٩].]

البحث الثامن

في: الترتيب في غُسل الجنابة

اختلف المسلمون هنا

فذهبت طائفة: إلى انّه يجبُ الترتيبُ في غُسل الجنابة، بأنْ يبدأ بغسل رأسه، ثم بجانبه الايمن، ثم بجانبه الايسر؛ إلّا المرتَمِس، فانّه يجزيه ارتماسةٌ من غير ترتيب.

وقالت طائفة أُخرى: لا يجبُ الترتيبُ مطلقاً.

والاحتياط يقتضي الاوّل؛ لأنّه إذا رتّبَ برئت ذمّته بالإجماع، وإذا لم يرتب لم يحصّل يقين براءة الذمّة، فيجب الاعتماد على الاوّل.

---

(٢١٩) وفي النسخة المرعشيّة، ورقه ٤٤، لوحة أ، سطر ٥: «... فيه، فيجب الاعتماد على الاوّل»، وهي زائدة فيما يبدو لا ضرورة لها، مع وجود جملة «فيتعين»؛ اي الاول، دون غيره.

البحث التاسع

في: النجاسات

[أ]

اختلف المسلمون في نجاسة المني.

فذهبت طائفة: إلى أنّه نجس لايجوزُ الصلاةُ فيه[٢٢٠].

وقالت طائفة أُخرى: أنّه طاهر[٢٢١].

والاحتياط يقتضي المصير الى الاوّل؛ لأنّه إذا تطهّر منه وأزاله عن ثوبه وبدنه وصلّى، صحّت صلاته إجماعاً، وبرئت ذمته عن عُهدة التكليف[٢٢٢]، بلا خلاف؛ وإذا صلّى وهو على بدنه أو ثوبه، لم تصحّ صلاتُهُ عند الاكثر، وصحّت صلاتُه عندَ آخرين.

فيجبُ الاوّلُ تحصيلاً للحُكم المُجمَع عليه؛ لحصولِ يقين براءة الذمّة معه؛ بخلافِ الثاني.

---

(٢٢٠) ينظر: الامام الصادق والمذاهب الاربعة: ج ٥ ص ٢٥٥.

(٢٢١) ينظر: المحلّى: ج ١ ص ١٢٥.

(٢٢٢) وفي النسخة المرعشية: ورقه ٤٤، لوحه ب سطر ٢: «وبريت ذمّته من عهده التكليف»

[ب]

واختلف المسلمون أيضاً في جلد الميتة إذا دُبِغ[٢٢٣].

فقالت طائفة: إلى أنّه لايطهُر[٢٢٤]؛ بل، هو باقٍ على نجاستهِ الاصيلة[٢٢٥].

لِقولهِ تعالى: ﴿حُرِّمت عليكم الميتة[٢٢٦]﴾، وبالدّباغ لا يخرج عن هذه الحقيقة، فلا يخرج عن حُكمِ التحريم.

وذهبت طائفةٌ أُخرى: إلى أنّه يطهر بالدّباغ[٢٢٧].

والإحتياط يقتضي الاوّل؛ لأنّه إذا تنزّه في الصلاة فيهِ أو عليه[٢٢٨]، صحّت صلاته بلاخِلاف؛ وإذا صلّى فيه أو عليه، حصل الخلاف. ويقين براءة الذّمّة، إنّما يحصل على تقدير الاوّل[٢٢٩]، فيكون واجباً بلا خلاف.

---

(٢٢٣) قال السيوطي: للعلماء في جلد الميتة سبعة مذاهب:

أحدها: لايطهر بالدباغ شيءٌ منها؛ رُوي ذالك عن عمر بن الخطاب، وابنه، وعائشة؛ وهو أشهر الروايتين عن أحمد. ورواية عن مالك.

والثاني:...:

وهذا جزء من بحث مفصّل؛ بعنوان: تحفة الانجاب بمسألة السباب؛ يُنظر: الحاوي للفتاوي: ١٣/١ ـ ٣٤.

(٢٢٤) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٤، لوحة ب، سطر ٦: فقالت طائفة: انّه لا يطهُر، بدون إل؛ ويبدو: انّه الاصحّ.

(٢٢٥) للرواية عن الصادق عليه السلام: «جلدُ الميتة لا يطهر ولو دُبغ سبعين مرّة»

هذا، وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٤، لوحة ب، سطر ٧: باقٍ على نجاسه الاصليّه.

(٢٢٦) سورة المائدة، الآية ٤

(٢٢٧) للرواية عن النبيّ صلّى الله عليه وآله: أيُّما إهابٍ دُبِغَ فقد طَهُر؛ كما في غُنية المتملّي، ص ٧٤، والحاوي للفتاوي: ١٧/١، وعوالي اللئالي العزيزيّة: ٤٢/١.

(٢٢٨) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٤، لوحة ب، سطر ٩: لانّه اذا تنزّه من الصلاة فيه وعليه، باحتمال «من» بدل «في».

(٢٢٩) وفي النسخة المجلسيّة: ورقه ٤٤، لوحة ب، سطر ١١: «على التقدير الاوّل»، بتقدير معرّفه.

[ج]

واختلف المسلمون أيضاً في: الكلب

وهل يقع عليه الذّكاة أم لا؟

وهل تصحّ الصلاةُ في جلدِه بعد التذكية أم لا؟

فذهبت طائفة: إلى أنّه لا يقع عليه الذكاة؛ ولا تصحّ الصلاة في جلدِه ولو ذُكّي؛ بل، هو باقٍ على نجاستِه، ويكون ميتةً، ولا تثمر ذِباحته حُكمًا في الطهارة والنجاسة.

وقالت طائفةٌ أُخرى: أنّه يقع عليه الذكاة، وتصحّ الصلاة في جلدِه[٢٣٠].

والاحتياط يقتضي الأوّل. لأنّه إذا صلّى في غيرِه، صحّت صلاتُهُ إجماعاً؛ وإذا صلّى فيه، لم يحصل يقين براءةٍ، فتعيّن الأوّل بالإجماع[٢٣١].

---

(٢٣٠) ينظر: وفيات الاعيان ٨٦/٢: انّ من مذهب ابي حنيفة تجويز الصلاة، بجلد كلب مدبوغ.

وينظر: الفتاوى للفتاوى، ١٥/١: حيث نقل المصطفى: «والناس: يطهر الجميع حتى الكلب والخنزير، ظاهرا وباطنا» قاله داوود، واهل الظاهر وجنده سحنون، وحكاه عنه ابو يوسف: وحكاه عنه سحنون من المالكية.

(٢٣١) وفي النسخة المرسلة: ورقم ٤٥: وجه ... حصل يقين البراءة، فتعيّن الأوّل، بتعريف الذمة.

المسألةُ الحادية عشرة

في: الصلاة.

وفيه: مباحث

البحث الأول

في: التكبير والتكفير.

[أ]

اختلف المسلمون في: صيغة التكبير.

فذهبت طائفة: إلى أنّه يجب أنْ يأتي بصيغة «الله اكبر»؛ ولا يُجزئ الترجمة، ولا المعنى، ولا الزيادة فيها، ولا النقصان؛ لأنّ النبيّ صلّى الله عليه وآله قال: «صلّوا كما رأيتموني أُصلّي[٢٣٢]»؛ والمنقول عنه هذه الصيغة لا غير.

وقالت طائفة أُخرى: «انّه يجزي الترجمة، والعجمية، والإتيان بالمعنى[٢٣٣]».

---

(٢٣٢) ينظر: شرح الموطّأ: ج ١ ص ١٤٢؛ والمغني: ج ١ ص ٤٦٠؛ وكنز العمال: ٢٠١/٧؛ وصحيح البخاري: ٥٢/٢؛ وفتح الباري: الباب ١٨ أبواب الاذان؛ ٤٥/١٣ الباب ٢٧، أبواب الآداب؛ وسُنن الدارمي: ٢٣٠/١. ومسند أحمد: ٥٣/٥، وفيه «ترونى» بدلاً من «رأيتموني».

(٢٣٣) ينظر: غنية المتملّي: ص ١٢٨.

والاحتياط يقتضي الاوّل. لانّه اذا فعل مافعله النبيّ «صلّى الله عليه وآله»؛ فقد برئت ذمّته بالاجماع؛ واذا لم يفعل مافعله النبي «صلّى الله عليه وآله[٢٣٤]»، برئت ذمّته عند البعض ، ولم تبرأ عند الباقين. فتعيّن الاخذُ بالمجمعِ عليه، وترك المختلَف فيه، ليحصل يقين الخروج عن عُهدة التكليف.

[ب]

واَمّا التكفير: فقد اختلف المسلمون في استحبابه وتحريمه وكراهيته.

فقالت طائفة: انّه مستحبّ.

وقالت أُخرى: انّه مكروه.

وقالت طائفة ثالثة: انّه محرّم.

ولم يختلفوا في جوازِ تركه، فتعيّن تركه لأنّه لاعقاب فيه إجماعاً، وفي فعلهِ عقاب عند بعضهم، فَفِعلُهُ مخوف وتركه أمن؛ واذا تعارض الخوف والامن، تعيّن الامن.

البحث الثاني

في: القراءة

اختلف المسلمون هنا

فذهبت طائفة: إلى انّه يجب في الركعتين الاوليين، قراءة الحمد وسورة كاملة[٢٣٥] في كلّ ركعة.

---

(٢٣٤): وفي النسخة المرسية: ورقه ٤٥، لوحة أ، سطر ١٢: «ماتقل عن النبيّ صلّى الله عليه وآله».

(٢٣٥): وفي النسخة المرعشيّة: ورقه ٤٥، لوحة ب، سطر ٧: «والسورة كاملة». بسورة معرّفة.

وذهبت طائفة[٢٣٦]: إلى انّه يُجزىء في كُلّ ركعة بعض آية[٢٣٧]، ولا يجب عندهم قراءة الحمد ولا سورة أُخرى بعدها.

والاوّل: أصحّ!!

لِقوله صلّى الله عليه وآله: «لا صلاة إلّا بفاتحة الكتاب[٢٣٨]» وصلّى بالحمد وسورة كاملة،وقال:«صلّوا كما رأيتموني أُصلّي[٢٣٩]»؛ وكان «عليه السلام» يُصلّي بالحمد وسورة كاملة في كُلّ ركعة.

والاحتياط يقتضي ذالك أيضاً، فانّه إذا قرأ في كُلّ ركعة الحمدَ وسورة كاملة، صحّت صلاته إجماعاً؛ وإذا قرأ بعض ذالك، صحتْ صلاتُه عند البعض ، ولا تصحّ عند الآخرين، فتعيّن العملُ بالاوّل، ليحصلَ يقينُ براءة الذمّة.

---

(٢٣٦) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٥، لوحة ب، سطر ٧. «وذهبت طائفة»، بحمية تاء التأنيث.

(٢٣٧) المأنوس أنْ يُقال: بعض سورة؛ إلّا أنْ يكون المقصود: اطلاق الجزء وارادة الكُلّ.

(٢٣٨) وقد أورد مسلم في الحديث ٣٩٤: لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب، ولا صلاة لمن لم يَقْرَأ بأُمّ القرآن، ولا صلاة لمن لم يقرأ بأُمّ القرآن.

وفي حديث ٣٩٦: مَن صلّى صلاة لم يقرأ فيها بأُمّ القرآن فهي خداج، من صلّى صلاة لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهي خِداج... ؛ ينظر: صحيح مسلم: م ١ ص ٢٩٥ ـ ٢٩٧. و: ج ٢ ص ٩. وسنن البيهقي: ٢/٣٧، ٤٠، ٤٣، ٦١. وكنز العمال: ٤/٩٥ ـ ٩٦. وترتيب مسند ... ص ... ٧٨ ـ ٨٠. وينظر الوسائل ٢/٧٣٢ كتاب الصلاة، حديث لا صلاة لمن لا يقرأ بفاتحة الكتاب.

(٢٣٩) شرح المنهاج للباجي: ج ١ ص ١٤٢.

البحث الثاني

في: البسملة[٢٤٠]

اختلف المسلمون هنا

فذهبت طائفة: إلى أنّه يجب قراءة ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾، في أوّل الحمد وأوّل كُلّ سورة[٢٤١].

وذهبت طائفة أُخرى: الى انّه لا يجب[٢٤٢]

والأوّل: أصحّ!!

لأنّ يقين البراءة يحصل به، فانّ مَن مراعاها صحّت صلاته اجماعاً؛ ومَن تركها في أحد الموضعين، صحّت صلاته عند بعضهم، وبطلت عند الباقين؛ فتعيّن قراءتها في الموضعين، ليحصلَ الخروج عن هذه التكليف[٢٤٣]، بالإجماع.

---

(٢٤٠) وأوّل من اسقط البسملة عن السورة، بعد الخاصة: هو معاوية بن أبي سفيان: فلما تمت الصلاة؛ ناداه المسلمون من كُلّ مكان: يامعاوية، اسرقت الصلاة أم نسيت؟

يُنظر: ترتيب مسند الامام الشافعيّ: ١/ ٨٠، وسنن البيهقي: ٢/ ٤٢ ـ ٤٤، ومسائل فقهيّة: ص ١٦ ـ ٢٩، وبحار الانوار: ١٩/ ٥٩، ومستدرك الحاسم: ٢٣١، ٢٣٢، وكنز العمّال: ٤/ ٣٠، وتفسير الزمخشري: تفسير سورة الحمد.

(٢٤١) ينظر: الامّ: ج ١ ص ١٠٧، ومختصر المزني: ص ١٤، والسنّة للشافعي: ٢/ ٤١٠، والاتقان في علوم القرآن ـ طبعة بيروت ـ: ١/ ٧٨ ـ ٧٩، والتبيان للشيخ الطوسي ـ ط ٣ ـ: ص ٤٦٧ ـ ٤٦٨، ٥٥٢

(٢٤٢) ينظر المغني: ج ١/ ١٥١، وسُبل السلام شرح بلوغ المرام للكحلاني: ج ١ ص ١٧٢، والعدّة للصنعاني: ج ٢ ص ٤١٠.

(٢٤٣) وفي النسخة المرعشيّة: ورقه ٤٦، لوحه الأخير: لتحصل الخروج عن عهدة التكليف بابدال كلمة «عهدة» مكان «عهده»؛ ويبدو انّ الصحّه بجانب المرعشيّة

البحث الرابع

في: وجوب القراءة بالعربية

اختلف المسلمون هنا

فذهبت طائفة: إلى انّه يجب القراءة في الصلاة بالعربيّة[٢٤٤].

وقالَ بعضهم: انّه يجوز أنْ يقرأ بالفارسيّة وغيرها من اللّغات[٢٤٥].

والاوّل: أصحّ!!

لأنّ النبيّ «صلّى الله عليه وآله وسلم» قال: «صلّوا كما رأيتموني أُصلّي[٢٤٦]»

ولم تنقل عنه صلاة بالفارسية البتة.

ولأنّ الاحتياط يقتضيه، لأنّه إذا صلّى بالعربيّة صحّت صلاتُهُ إجماعاً[٢٤٧]، وإذا صلّى بغيرها بطلَت صلاتُهُ عندَ بعضهم، وصحّت عندَ آخرين، فتعيّن العملُ بالمجمعِ عليهِ، وترك المختَلف فيه.

---

(٢٤٤) ينظر: المهذّب: ج ١ ص ٧٣، والمغني لابن قُدامة: ج ١ ص ٤٨٧، والصاحبي في فقه اللغة: ص ٦٢.

(٢٤٥) ينظر: البسوط للسرخسي: ج ١ ص ٢٣٤، علم أُصول الفقه لخلّاف: ص ٢٤، بواسطة الاصول العامة للفقه المقارن: ٩٩، ووفيات الاعيان: ٨٦/٢.

(٢٤٦) شرح الموطّأ للباجي: ج ١ ص ١٤٢.

(٢٤٧) وفي النسخة المرمشتة: ورقة ٤٦، لوحه أ، سطر ١١: «صحّت صلاته بالاجماع».

البحث الخامس

في: تحريم قول آمين[٢٤٨]

اختلف المسلمون هنا

فذهبت طائفةٌ: إلى أنّ قول آمين مبطِلٌ للصلاة.

وقال آخرون: إنّها لا تبطل بذالك.

ويجب الإعتمادُ على: الاوّل[٢٤٩].

---

(٢٤٨) وقال البندنيجي ـ كما في التقفية في اللغة: ص ٦٥٨ ـ ٦٥٩ ـ: ... آمين: اسمٌ من أسماء الله؛ وقالَ قومٌ من المفسّرين في قول المصلّي بعد فراغه أمّ الكتاب: آمين، من ذالك: كأنّه قالَ: يا الله؛ وأضمر: استجب لي...؛ وأصلها: يا أمين، ثم حُذف همزة امين استخفافاً، لكثرة ماتجري هذه الكلمة على ألسنة الناس؛ ويخرجونها مخرج مَنْ يقول: أزيدُ؛ يريد: يازيد.

وقال الجوهري ـ كما في الصحاح: ٢٠٧٢/٥ ـ: ... وتسديد الميم خطأ...، وهو مبني على الفتح؛ مثل: أين، وكيف، لاجتماع الساكنين.

وقال ابن منظور ـ كما في: لسان العرب. ٥٨/١٣ ـ: ... يقول الرجلُ بسلاً: اذا أراد آمين في الإستجابة؛ والبسل بمعنى: الإعجاب. وفي الحديث: كان عمر يقول في آخر دعائه: آمين وسلاً؛ أي: إعجاباً بالرب.

وقال الكرملي: قالَ فيكتور: في معجم التوراة مامعناه: آمين، كلمة عبريّة، وحُفظت مراراً بلفظها في ترجمة العهد القديم، إلى اليونانيّة واللاتينيّة؛ واستعملها أيضاً كُتّاب العهد الجديد؛ فقد وردت آمين، صفة في العهد القديم؛ بمعنى: الثابت، والمكين، والصادق، والست؛ ومن ذالك ورودها بمعنى: الحق، والصدق، والوفاء بالوعد؛ ووردت ظرفاً في النصّ العبريّ، ولم ترد في بدء الجملة إلاّ نادراً، كما في سفر الملوك ـ (٣: ١: ٣٦)؛ فأجاب بنايا بن يويا داع الملك: وقالَ: آمين، هكذا فليفعل الربّ إله سيدي الملك.

وللتوسّع ؛ ينظر: اصلاح المنطق: ص ١٧٩، والمحكم لابن سيدة: ٥١/٤، والمخصّص لابن سيدة: ٩٧/١٤، وكتاب الزبه في الكتابات الاسلامية العربيّة: ١٢٧/٢ ـ ١٢٨، ومجمع البحرين: ٢٠٧/٦، والمنجد في اللغة: ص ١٨، والمساعد: ٤٧/٢ ـ ٤٨، والمعجم الوسيط: ١/١، وغيرها من بقيّة المصادر.

(٢٤٩) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٦. لوحه ب. سطر ١: وانّما يجب الإعتماد. بزيادة «انّما».

لِقول النبيّ «صلّى الله عليه وآله»: «إنّ هذه الصلاة، لا يصح فيها شيءٌ من كلام الآدميّين[٢٥٠]» ؛ بلا خلاف، أنّها من كلام الآدميّين.

والاحتياط يقتضي تركها؛ لأنّ قولَها ليس بواجبٍ إجماعاً، فيجوزُ تركهُ عند جميعِ المسلمين.

وقولُها مبطلٌ عند جماعةٍ، فتصحّ الصلاة مع تركها بلا خلاف، وتبطلُ مع فعلها عند بعضهم.

فتعيّن التركُ؛ لأنّه أخذ بالحكم المجمع عليه؛ وقولها أخذٌ بالقولِ المختلفِ فيه؛ ولا يجوز ترك الإجماع، لِحُكمٍ مختلفٍ فيه[٢٥١]، بلا خلاف.

البحث السادس

في: وجوب قراءة الحمد أو التسبيح في الأخريين[٢٥٢]

اختلف المسلمون هنا

فذهبت طائفة: إلى أنّه يجب في الركعتين الأُخريين من الرُّباعيّة ؛ وفي الثالثة من الثلاثية قراءة الفاتحة خاصّة[٢٥٣]؛ أو التسبيح وصورته : سبحانَ الله والحمدُ لله ولا إله إلّا الله والله أكبر

وذهبت طائفةٌ أُخرى: إلى أنّه لايجب فيهما قراءة ولا تسبيح؛ بل يجزى السكوت.

---

(٢٥٠) ينظر: صحيح مسلم، ج ١ ص ٣٨١ ـ ٣٨٢

(٢٥١) وفي النسخة المرعشيّة، ورقة ٤٦، لوحه ب، سطر ٧: «بالحكم مختلف فيه».

(٢٥٢) وفي النسخة المرعشيّة، ورقة ٤٦، لوحه ب، سطر ٨: «في وجوب القراءة أو التسبيح في الركعتين الاخريين»

(٢٥٣) وفي النسخة المرعشيّة، ورقة ٤٦، لوحه ب، سطر ١٠: «... قراءة فاتحة الكتاب خاصّة».

والأوّل: أصحّ!

لأنّ النبيّ صلّى الله عليه وآله قرأ في الاخريين: الحمد وحدَها؛ وقال: «صلّوا كما رأيتموني أُصلّي»[٢٥٤].

والاحتياط يقتضيه أيضاً؛ لأنّه إذا قرأ فيهما صحّت صلاته إجماعاً، وإذا لم يقرأ أو لم يسبّح، بطلَتْ صلاته عند بعضهم، وصحّت عند آخرين، فتعيّن المصير: إلى المتفق عليه، دون المختلف فيه.

البحث السابع

في: الطُّمأنينة[٢٥٥]

اختلف المسلمون هنا

فذهبت طائفة: إلى أنّه يجبُ الإنحناء في الركوع، بحيث يصل يديه إلى ركبتيه[٢٥٦]. والطمأنينة في الركوع والسجود بقدر الذّكر الواجب[٢٥٧].

وذهبت طائفة أُخرى: إلى أنّه لايجب الإنحناء إلى هذهِ الغاية؛ بل، يجزي أقلّ مايُطلق عليه اسمُ الإنحناء، ولايجب الطمأنينة[٢٥٨].

---

(٢٥٤) شرح الموطّأ للباجي: ج ١ ص ١٤٢.

(٢٥٥) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٧، لوحة أ، سطر ٤: «في الانحناء في الركوع».

(٢٥٦) وفي النسخة المرعشيّة: ورقه ٤٧، لوحة أ، سطر ٤ ـ ٥: «بحيث تصل يداه إلى ركبتيه». وهو الصحيح. لأنّ يصل فعلٌ لازم.

(٢٥٧) ينظر: رحمه الأمّه في اختلاف الائمه للشيخ محمد بن عبد الرحمان الدّمشقي: ج ١ / ٤٥، وبدائع الصنائع: ج ١ ص ١٦٢.

(٢٥٨) ينظر: المُنية: ص ١٣٩.

والاوّل: أصحّ!!

لأنّ النبي «صلّى الله عليه وآله» كذا فعل في صلاته، وأنكر على المسيء في صلاته[٢٥٩]، حيثُ فعل الإستعجال، ولم يطمئن؛ وقال: «نقرٌ كنقرِ الغراب[٢٦٠]، إنّ مَن مات وهكذا صلاته ليموتنّ على غير ديني.»

والإحتياط يقتضي ذالك: لأنّه إذا صلّى وركَعَ مُنحنياً[٢٦١]، إلى حدّ يصل كفّاه بركبتيه، واطمأنّ في ركوعه[٢٦٢]، صحّت صلاتُهُ إجماعاً.

وإذا أخلّ بذالك، بطلَت صلاته عند بعضهم، وصحّت آخرين[٢٦٣]. وجب اتّباع المجمع عليه[٢٦٤]، إذا عارض المختلف فيه إجماعاً.

البحث الثامن

في: الطمأنينة في الرفع من الركوع والسجود[٢٦٥]

اختلف المسلمون هنا

فذهبت طائفة: إلى وجوب الرفع في الركوع[٢٦٦]، والطمأنينة والإنتصاب[٢٦٧]،

---

(٢٥٩) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٧، لوحة أ، سطر ٩: «وأنكر على المسيء في صلاته».

(٢٦٠) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٧، لوحة ا، سطر ١٠: «وقال: نقرٌ كما ينقر الغُراب».

(٢٦١) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٧، لوحة أ، سطر ١١: «لأنّه إذا صلّى منحنياً في الركوع».

(٢٦٢) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٧، لوحة أ، سطر ١٢: «واطمأنّ في ركوعه وسجوده»

(٢٦٣) المصدر نفسه: سطر ١٣: «وصحّت عند آخرين».

(٢٦٤) المصدر نفسه: نفس السطر: «فيجب». بدلاً من «ويجب».

(٢٦٥) يُنظر: عوالي اللئالي: ج ١ ص ١١٧.

(٢٦٦) النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٧، لوحة أ، سطر ٣: «وجوب الرفع من الركوع».

(٢٦٧) المصدر نفسه: سطر ٤: «والطمأنينة في الإنتصاب».

ووجوب الرفع في السجود الاوّل[٢٦٨]، والجلوس مُطمئنّاً[٢٦٩].

وذهبت طائفة أُخرى: إلى أنّ ذالك غير واجب؛ بل، يجوز أنْ يهوي إلى السجود، من غير أنْ يرفع رأسه[٢٧٠]؛ وكذا يرفع رأسه من السجود الاوّل[٢٧١] مثل حدّ السيف، ثم يسجد الثاني؛ بل، لايجب الرفع أيضاً؛ بل، لو حفر حفيرة، وأنزل جبهته عقيب السجود الاوّل في تلك الحفيرة، أجزاه عن الرفع، وحُسِب له سجدتان.

والاوّل: أصحّ!!

لأنّ النبيّ «صلّى الله عليه وآله» فعلَهُ؛ وقال: صلّوا كما رأيتموني أُصلّي.

والإحتياط يقتضيه؛ لأنّه إذا فعل الرفع من الركوع والسجود، واطمأنّ فيه، صَحّت صلاتُهُ [بلا خلاف؛ وإذا أخَلَّ بذالك، صَحّت صلاتُهُ][٢٧٢] عند بعضهم دون بعض ، فيجب المصيرُ إلى الاوّل.

البحث التاسع

في: الذكر

اختلف المسلمون هنا

فذهبت طائفة: إلى انّه يجب في الركوع والسجود: الذّكر[٢٧٣].

---

(٢٦٨) المصدر نفسه: سطر ٤ كذالك: «ووجوب الرفع من السجود الاوّل» بإبدال «من» بدل «في».

(٢٦٩) ينظر: الامام الصادق والمذاهب الاربعة: ٣١٢/٦.

(٢٧٠) ينظر: بدائع الصنائع: ٧٥/١.

(٢٧١) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٧، لوحة ب، سطر ٦ ـ ٧: «من السجدة الأوّل»، بدلاً من «من السجود الاوّل»: والصحيح: امّا ان يُقال: السجود الاول ـ كما في اعلاه ـ، وإمّا أن يُقال: السجدة الاولى.

(٢٧٢) هذه الزيادة وردت في النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٧، لوحة ب، سطر ١١.

(٢٧٣) يُنظر: الامام الصادق والمذاهب الاربعة: ٣١٣/٦.

وقالت طائفة أُخرى: لايجب[٢٧٥].

والأوّل: أصحّ!!

لأنّ النبي «صلّى الله عليه وآله» قال[٢٧٦]: لمّا نزل ﴿فسبّح باسم ربك العظيم﴾، ضعوها في ركوعكم؛ ولمّا نزل ﴿سبّح اسمَ ربك الاعلى﴾؛ قال: ضعوها في سجودكم[٢٧٦].

ولأنّ الإحتياط يقتضيه، لأنّه إذا ذكر في الركوع والسجود، صحّت صلاته إجماعاً؛ وإذا أهمل الذكر فيهما، بطلت صلاته عند قوم وصحّت عند آخرين؛ فالعمل بالمجمع عليه أولى وأحقّ.

البحث العاشر

في: وجوب وضع الجبهة على الأرض

اختلف المسلمون هنا

فذهبت طائفة: إلى انّه يجب وضع الجبهة على موضع السجود[٢٧٧].

وقالت طائفة أُخرى: يجزي وضع طرف الانف دون الجبهة[٢٧٨].

---

(٢٧٥) أُنظر: المهذب ج ١ ص ٧٥

(٢٧٦) وفي النسخة المرسلة ورقه ٤٨، لوحه أ، سطر ١٠: «فعله» قال:

(٢٧٦) ينظر: الامام الصادق والمذاهب الاربعة ٦/٣١٣ ـ ٣١٤، وسنن الدارقطني ج ٢ ص ٢٤٥، والمغني لابن قدامه ج ١ ص ٥٠١

(٢٧٧) ينظر: الامام الصادق والمذاهب الاربعة ٦/٣١٤

(٢٧٨) أُنظر: المجموع للنووي ج ٣ ص ٤٢٤.

والاوّل: أصحّ!!

لأنّ النبي صلّى الله عليه وآله أمرَ به وفعلَهُ.

والاحتياط يقتضيه: لانّه اذا وضع الجبهة، صحّت صلاتُهُ بالاجماع، واذا لم يضع الجبهة بطلت صلاته عندَ بعضهم، فنعيّن المصيرُ إلى الاوّل.

البحث الحادي عشر

في: ما يُسجد عليه[٢٧٩]

اختلف المسلمون هنا

---

(٢٧٩) إنّ السجود على الارض، وما أنبتت من غير المأكول والملبوس: هو ممّا أجمع المسلمون على صحته ـ إماميّون وغير إماميّين ـ

ذالك: لانّ الرسول الاعظم «صلّى الله عليه وآله» قال: «جُعلت لي الارض مسجداً وطهوراً».

وانّما الكلام والبحث هنا: فانّما هو في مدى جواز السجود على المأكول والملبوس. ففي الامامية: تجوّزه: وأمّا الإماميّة: فلا تجوّزه: وذالك لسببين:

أولاً: فعل النبي «صلى الله عليه وآله» وصحبه

إنّ النبيّ «صلى الله عليه وآله»: كان لايسجد على المأكول والملبوس: كما هو المستفاد من أحاديث كثيرة:

الأوّل: انّ الرسول «صلّى الله عليه وآله» سجد على الطين، في يوم مطير، حتى رأى الاصحاب الطين في جبهته الشريفة: كما في: صحيح البخاري: ج ١ ص ٦٠، كتاب الصوم: وكذالك: ج ٢ ص ١٠٢

ويروي القُرطبيّ حديثاً آخره: ... «فانصرف النبيّ «صلّى الله عليه وآله» من صلاته: وعلى جبهته وأرنبته: أثرُ الماء والطين»: كما في: سنن البيهقي: ج ٢ ص ٢٨٥.

فإذا كان يجوز السجود على غير التراب: تُرى لِمَ لَوّث النبيّ جبهته الشريفة بالطين؟ في حين كان بامكانه السجود على: الثوب، أو المنديل، أو السجّاد، أو غيرها؟ نعم، يُستفاد من هذه القضية: انّه كان يُريد ان يُعلّمنا: بلزوم السجود على الارض.

الثاني: انّه «صلّى الله عليه وآله» كان يُصلّي على الحصير: فهذا ابن سعد يقول: مُطرنا ذات ليلة، فاصبحت الارضُ مبتلّة، فجعل الرجل يأتي بالحصاء في ثوبه، فيبسطه تحته فيُصلّي عليه ... فلما رأى رسولُ الله ذالك قال: «ماأحسن هذا البساط»: كما في السنن الكبرى لابي داوود: ج ١ ص ٧٥.

ويُروى عن جابر بن عبد الله: «كنتُ أصلّي مع رسول الله الظهر، فأخذ قبضة من الحصى في يدي ليبرد، حتى تسجد عليه من شدّة الحرّ»: كما في صحيح البخاري: ج ١ ص ١٦٣، ص ١٩٨: ثم ج ٢ ص ٢٥٣.

كما أنّ البيهقي في سننه: ج ٢ ص ١٠٥: انّه يروي عن الخبّاب بن الارتّ قال: شكونا إلى رسول الله «صلّى الله عليه وآله» شدّة الحرّ، في جباهنا وأكُفّنا: فلم يُشكنا.

فذهبت طائفة: إلى أنّه لايجوزُ السجود إلّا على الارض [٢٨٠]؛ أو ما انبتته الارض [٢٨١]، ممّا لا يُؤكل ولا يُلبس، ولم يخرج بالإستحالة عن اسم الارض.

فلا يجوز السجودُ: على المأكول والملبوس، ولا على المعادِن، ولا الرماد والأُشنان، وغيرهما؛ ممّا يخرج عن إسم الارض بالإستحالة.

وذهبت طائفةٌ أُخرى: إلى جوازِ السجود على جميعِ ذالك.

فاذا كان الرسول، جوّز السجود على المأكول والملبوس؛ عندئذٍ لاستمع لتكوى خبّاب، ولأذن لهم بالسجود على ثوبٍ يمنع عن وجوههم رمضاء الهجير.

الثالث: انّ النبيّ «صلّى الله عليه وآله» وأغلب المسلمين كان بساطُهم من جريد النخل: فهذا أبو داوود يقول في سننه الكبرى: ص ٤٣٤: كان بساطُ النبي «صلّى الله عليه وآله» من جريد النخل؛ وكان يُصلّي على الحُصُر؛ كما اخرجه كذالك: الترمذي في صحيحه: ج ٢ ص ١٢٦.

هذا، ومعلومٌ يكون: انّ الحُصُرَ: هي قطعةٌ حصير متلاحمة.

ثانياً: سيره الصالحين

حيث كان أغلب الاولياء الصالحين، يسجدون على الارض.

فهذا الامام علي بن الحسين «عليه السلام»، كان يسجد على تراب قبر أبيه الشهيد.

كذالك فعل النبي، ذاته الامامُ الباقر «عليه السلام»، وبقيّة أهل البيت (عليهم السلام)؛ وفعلَهُ أيضاً جمعٌ من الاصحاب مفتدين بهم، صلواتُ الله عليهم أجمعين.

هذا، وقد نُقل في بعض مؤلفات ابي بكر بن شيبة: انّ مسروق بن الاجدَع، كان إذا سافرَ اخذَ معه لبنةً، يُصلّي عليها.

ليس هذا فقط، وإنّما الشيخ الطوسي في مصباح المتهجّد، المطبوع عام ١٠٨٢هـ : ٢٦؛ قال مانصّه: وانّما السجود فلا يجوز، إلّا على الارض، أو ما أنبتتهُ الارض، ممّا لا يُؤكل ولا يُلبس في غالب العادة؛ ومن شرطه: ان يكون صالحَ التصرّف فيه، حالياً من النجاسة.

وذكر أيضاً في صفحة ٦٧٧ منه مانصّه. وروى معاوية بن عمّار قال: كان لابي عبد الله «عليه السلام»: خريطه ديباج صفراء، فيها تُربة أبي عبد الله «ع»؛ فكان إذا حضرتهُ الصلاة صبّه على سجادته وسجدَ عليه.

ثم قال «عليه السلام»: انّ السجود على تُربة أبي عبد الله «عليه السلام» يخرق الحجب السبع.

(٢٨٠) ينظر: المجموع: ج ٣ ص ٤٢٦، وشرح صحيح مسلم: ج ٥ ص ٣٧، وطبقات ابن سعد: ج ٦ ص ٧٩ ط ٢.

(٢٨١) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٨، لوحة أ، سطر ١٣: «أنبتته...»، بفعلٍ مزيدٍ بالالف في أوّله، وليس محرّداً.

والاحتياط يقتضي الاوّل؛ لأنّه إذا سجد على ماذكرناه[٢٨٢]، صحّت صلاته بلا خلاف؛ وإذا سجدَ على مأكولٍ أو ملبوسٍ أو ثوبٍ أو صوفٍ، بطلت صلاتُه عند بعضهم، فتعيّن الاوّل.

البحث الثاني عشر

في: وجوب السجود على الأعضاء السبعة

اختلف المسلمون هنا

فذهبت طائفة: الى وجوب السجود على الاعضاء السبعة: الجبهة، اليدين، والرُكبتين، وإبهامي الرجلين[٢٨٣].

وذهبت طائفة أُخرى: إلى أنّ ذالك غير واجب[٢٨٤].

---

(٢٨٢) وفي النسخة المرعشيّة: ورقه ٤٨، لوحة ب، سطر ٤: «لأنّه إذا سجد ماذكرناه»، حيث «على» ساقطة.

وخُلاصة القول: انّ رسول الله (صلّى الله عليه وآله)، كان يسجد في حال الاختيار على الطهير.

وأنّ أوّل من اتّخذ لوحةً من الارض للسجود عليها، هو سيُّنا في السنه الثانيه للهجره، لما وقعت الحرب الهائله بين المسلمين من جهه، والكفّار من جهةٍ ثانيةٍ، في أُحُد؛ وحمي الهيدم فيها؛ اعظمُ ركني للاسلام، واقوى حاميه من حُماته؛ اعني به: حمزه بن عبد المطّلب، سيّد الشهداء، وعمّ الرسول «صلّى الله عليه وآله» عندها: قبل الاصحاب بأحدون من تُراب قبره، ليتركون بعد، ويسجدون عليه لله تعالى.

ثم سار الامامّيون سنهم اهل البيت «عليهم السلام»، على نهج النبي «صلّى الله عليه وآله» وسنته، فاتخذوا قطعاً صغيره من الارض، بعد السجود عليها؛ ورجّحوا ان تكون داخلة من قبر ابي عبد الله الحسين «عليه السلام»، سيّد الشهداء بكربلاء، ليتلوّن لهم بركات تسيرون على خطاه، فلا تسجدون الّا لله، على ارض الله...

(٢٨٣) يُنظر: الامام الصادق والمذاهب الاربعه ٦: ٣١٥.

(٢٨٤) ينظر: الفقه: ص ١٤٠، والمغني ج ١ ص ٥١٧.

والاوّل: أصحّ!!

لقول النبيّ صلّى الله عليه وآله: إذا سجدَ العبدُ سجدَ معه سبعة: وجهه، وكفّاه، وركبتاه، وقدماه[٢٨٥].

والاحتياط يقتضي ذالك[٢٨٦]؛ لانّه اذا سجدَ على الاعضاء السبعة، صحّت صلاته إجماعاً؛ وإذا سجد على بعضها، بطلتْ صلاته عند قوم، وصحّت عند آخرين؛ فتعيّن الاوّل بالبقين.

البحث الثالث عشر

في: وجوب التشهد الاوّل والثاني[٢٨٧]

[أ]

اختلف المسلمون هنا

فذهبَ بعضهم: إلى وجوبِ التشهد الاوّل في الصلاة، والصلاة على النبيّ وآله عليهم السلام.

وذهبت طايفة أُخرى: إلى أنّ ذالك مستحبٌّ غيرُ واجب.

والاوّل: أصحّ!!

لانّ النبيّ صلّى الله عليه وآله فعل ذالك؛ وقال: صلّوا كما رأيتموني أُصلّي.

---

(٢٨٥) ينظر: صحيح مسلم: ج ١ ص ٣٥٥.

(٢٨٦) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٨، لوحة ب، سطر ١٢: والاحتياط يقتضي فعله.

(٢٨٧) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٩، لوحة أ، سطر ١: كلمه «والثاني» مضروبٌ عليها؛ بينما الصحيح ابقاؤها؛ حيث غيّر عنه العلّامة فيما بعد بعبارة: «التشهد الاخير».

والاحتياط يقتضيه؛ لانّه اذا صلّى وتشهّد التشهد الاوّل، وصلّى على النبيّ وآلهِ عليهم السلام فيه، صحّت صلاته بلا خلاف؛ فاذا أهمل التشهّد والصلاة[٢٨٨]، بطلت صلاته عند قوم، وصحّت عند آخرين؛ فيجب المصيرُ إلى المجمَع عليه.

[ب]

واختلف المسلمون في التشهّد الاخير.

فأوجبه طائفة، وأوجبوا الصلاة على النبي وآلهِ عليهم السلام فيه.

وذهبت طائفة أُخرى: إلى أنّ ذالك غير واجب؛ بل، يكفي الجلوسُ ساكناً.

والاوّل: أصحّ!!

لانّ النبي صلّى الله عليه وآلهِ فعلَهُ؛ وقال لابن مسعود ـ لَـمّا علّمه التشهد ـ: اذا قلت هذا فقد قضيتَ صلاتك.

والاحتياط يقتضيه أيضاً؛ فانّه اذا تشهّد، وصلّى على النبيّ وآلهِ عليهم السلام، صحّت صلاته بالاجماع[٢٨٩]؛ واذا ترك ذالك، بطلت صلاته عند بعضهم وصحّت عند آخرين؛ فتعيّن: الاوّل.

[ج]

واختلف المسلمون أيضاً في تقديم التسليم.

فمنعه قومٌ: وقالوا انّ الصلاة تبطل لو سلّم قبل التشهد.

وقالَ آخرون: يجوز أنْ يقولَ في التحيّات: «السلامُ علينا وعلى عبادِ الله الصالحين» ثم يتشهّد.

---

(٢٨٨) وفي المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٤٨، لوحة ب، سطر ٧: «واذا أهمل التشهّد في الصلاة».

(٢٨٩) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٩، لوحة أ، سطر ١٣: «اجماعاً».

والأوّل: أصحّ!!

لانّ النبيّ صلّى الله عليه وآله قال: تحريمها التكبير وتحليلها التسليم؛ فلو سلّم قبل التشهّد، خرج من الصلاة ولم يتشهّد، وذالك مبطلٌ للصلاة لما تقدّم[٢٩٠] والاحتياطُ يقتضيه؛ لانّه اذا تشهّد قبل التسليم، صحّت صلاته بالاجماع، واذا ابتدأ بالتسليم قبلَ التشهّد بطلت صلاته عند بعضهم، وصحّت عند آخرين؛ فتعيّن: الأوّل.

البحث الحادي عشر

في: المكان، والماء، والثياب المغصوبة

اختلف المسلمون هنا

فذهبت طائفة: إلى أنّه لاتصح الصلاة في المكان المغصوب، ولا الوضوء بالماء المغصوب، ولا الصلاة في ثوب المغصوب[٢٩١].

وقالت طائفة أخرى: تصحّ الصلاة في جميع ذالك.

والاحتياط يقتضي الأوّل؛ لانّ الصلاة في المكان المباح، والثوب المباح، والوضوء بالماء المباح، صحيحة بلا خلاف؛ وفعلُ ذالك في المغصوب، مبطلٌ عند طائفة [وغير مبطل عند طايفة[٢٩٢]] فتعيّن الأوّل لانّهُ مجمعٌ عليه، ولدلالة العقل عليه، من قبح التصرّف في مالِ الغير بغير إذنه، والقبيحُ لايكون مأموراً به، فيبقى في عُهدة التكليف.

---

(٢٩٠) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٩، لوحة أ، سطر ٧ «لما قدّم».

(٢٩١) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٤٩، لوحة ب، سطر ١٢: «في الثوب المغصوب»، وهو الصحيح.

(٢٩٢) هذه الزيادة وردت في النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٠، لوحة أ، سطر ٢.

البحث الخامس عشر

في: صلاة الضحى.

اختلف المسلمون في صلاة الضحى[٢٩٣]

فقالت طائفة: انّها غير مشروعة

وقالت طائفة أُخرى: انّها مستحبّة.

واحتجّ الأوّلون بما رواه الحُمَيدي في الجمع بين صحيح مسلم والبخاري: عن مروان العجلي[٢٩٤] قال: قلتُ لابن عمر: تُصلّي الضحى؟ قال: لا : قلت: فعمر؟ قال: لا؛ قلت: فأبو بكر؟ قال: لا؛ قلت: فالنبي صلّى الله عليه وآله؟ قال: لا.

وفي الجمع بين الصحيحين: في مسند عايشة قالت: النبي[٢٩٥] «صلّى الله عليه وآله» ما صلّى صلاة الضحى.

وفي الجمع بين الصحيحين: عن عبد الله بن عمر انّه قالَ عن صلاة الضحى انّها بُدعة[٢٩٦].

---

(٢٩٣) هناك بحثٌ مفصّل عند السيوطيّ بعنوان: جزء في صلاة الضُّحى: يُنظر: الحاوي للفتاوي: ١/٥٩ ـ ٧٣

(٢٩٤) وفي النسخة المرعشيّة: ورقه ٥٠، لوحة أ، سطر ٦ ـ ٧: «بما رواه محمد الحميدي في الجمع بين صحيحي مسلم والبُخاري عن مسروق العجلي».

(٢٩٥) وفي النسخة المرعشيّة. ورقه ٥٠، لوحة أ، سطر ١٠: «أنّ النبيّ» بزيادة «انّ».

(٢٩٦) يُنظر: الحاوي للفتاوي. ١/٧٣.

وعن أحمد بن حنبل في مسنده: أنّ أبا بشير الانصاري وأبا سعيد بن نافع، رأيا رجلاً يُصلّي صلاة الضحى، فعيّبا ذالك عليه ونهياه عنها.

وإذا كانت قد وردت بأخبارٍ صحيحة تدلّ على أنّها بدعة، تعيّن تركها، لانّ تركها غيرُ حرام، وفعلها على هذه الرواية حرام، فيكون تركها أحوط وأبرأ للذمة.

البحث السادس عشر

في: الصلاة خلف الفاسق

اختلف المسلمون هنا

فذهبت طائفة: إلى انّ شرط إمام الصلاة العدالة[٢٩٧]، فلا تصحّ الصلاة خلف الفاسق.

وقالت طائفة أُخرى: يجوز الصلاة خلف كُلّ برّ وفاجر[٢٩٨].

والاوّل: أصحّ!!

لقوله تعالى: ﴿ ولا تركنوا إلى الذين ظلموا[٢٩٩] ﴾؛ وقال تعالى: ﴿إنْ جاءكم فاسق بنبأ فتبيّنوا[٣٠٠]. ﴾

---

(٢٩٧) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٠، لوحة ب، سطر ٤: «إلى أنّ الشرط للإمام في الصلاة العدالة».

(٢٩٨) يُنظر: عوالي اللئالي: ١/٣٧.

(٢٩٩) سورة هود، الآية ١١٤.

(٣٠٠) سورة الحجرات، الآية ٧.

والاحتياط يقتضيه؛ لأنّه إذا صلّى خلفَ العدل، صحّت صلاته بلا خلاف؛ وإذا صلّى خلف الفاسق، بطلت صلاته عند قوم، وصحّت عند آخرين. فتعيّن المُجمع عليه؛ ولأنّ الثقة إنّما يحصل بقولِ العدل.

البحث السابع عشر

في: القصر[٣٠١].

[أ]

اختلف المسلمون هنا

فذهبت طائفة: إلى وجوب قصر الصلاة في سفر الطاعة.

وقالت طائفة أُخرى: هو مُخيّر بين القصر والتمام[٣٠٢].

فتعيّن الاوّل، لانّه أحوط. فإنّه إذا قصّر صحّت صلاتُه بلا خلاف؛ وإذا تمّم[٣٠٣]، بطلت عندَ جماعة وصحّت عند آخرين، فيجبُ الاخذُ بالحكم المجمع عليه وترك المختلَف فيه.

---

(٣٠١) الزهريّ عن عروة عن عائشة: انّ الصلاة أوّل ما فُرضَت ركعتين، فأُقرّت الصلاة في السفر، وأُتمّت صلاة الحضر قال الزُّهريّ: فقلتُ لعروة: ما بال عائشة تُتِمُّ في السفر؟ قال: انّها تأوّلت كما تأوّل عثمان؛ يُنظر: صحيح مسلم: باب صلاة المسافرين وقصرها، ح ٣؛ والبخاري: باب تقصير الصلاة، ١/١٣٤. وقد حُذف «في السفر» من لفظ الحديث، حفظاً لكرامة أُمّ المؤمنين طبعاً؛ والمقصود بعروة هنا هو: عروة بن الزبير.

(٣٠٢) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٠، لوحة ب، سطر ١٢: «وقالت طائفة أُخرى إلى الجوار بل، هو مُخيّرٌ بين القصر والإتمام».

(٣٠٣) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥١، لوحة أ، سطر ١: «وإذا تمّم صلاته».

[ب]

واختلف المسلمون أيضاً في تحريم القصر في سفر المعصية.

فذهب قومٌ: إلى تحريمه.

وقالَ آخرون: انّه جايز وليس واجباً بالإجماع.

والحقُّ: الاوّل!!

لانّ التقصيرَ رُخصة، والمعاصي لا يُناط بها الرخص [٣٠٤].

والإحتياط يقتضيه لانّه إذا تَمَّ صَلاته صحّت بالاجماع؛ وإذا قصّر بطلت عند بعضهم وصحّت عند آخرين. فتعيّن الاخذ بالمتّفق عليه.

[جـ]

واختلف المسلمون[٣٠٥]: في الظهرين إذا جمعَ بينهما.

فذهبت طائفة: إلى انّه يجب تقديمُ الظهر على العصر.

وقال بعضهم: يجوز تقديمُ العصر على الظهر[٣٠٦]؛ وهو مخالف لفعلِ النبيّ «صلّى الله عليه وآله[٣٠٧]»، فإنّه قدّم الظهر دائماً.

والإحتياط يقتضي: الاوّل

لانّه إذا قدّم الظهر على العصر، صحّت صلاتُه بالإجماع، وإذا لم يقدّم الظهر بَطَلت صلاته عند قوم وصحّت عند آخرين؛ فتعيّن الاوّل المجمع عليه.

---

(٣٠٤) وفي النسخة المرعشيّة: ورقه ٥١، لوحة أ، سطر ٥: «لا يُناط بها الرخّص».

(٣٠٥) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥١، لوحة أ، سطر ٧: «واختلف المسلمون أيضاً».

وانظر: عوالي اللئالي: ٦٦/١.

البحث الثامن عشر

في :ابتداء صلاة المغرب

اختلف المسلمون هنا

فذهبت طائفة: إلى أنّ اوّل وقت المغرب غيبوبة الحمرة المشرقية.

وذهبت طائفة أُخرى: إلى أنّ أوّل الوقت غروب الشمس .

والاوّل أحوط؛ لانّه إذا صلّى بعد غيبوبة الحمرة، صحّت صلاته بالإجماع. وإذا صلّى قبل ذالك، بطلت صلاته عندَ بعضهم، وصحّت عند آخرين؛ فيجب المصير إلى المجمع عليه[٣٠٨].

---

(٣٠٦) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥١، لوحة أ، سطر ٩: انّه يجوز تقديم العصر على الظهر.

(٣٠٧) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥١، لوحة أ، سطر ٩: «وهو يُخالف النبيّ «صلّى الله عليه وآله». فإنّه قدّم الظهر دائماً».

(٣٠٨) ينظر الكافي: ٣/٢٨٠، كتاب الصلاة، ب ٦ ح ٩.

المسألةُ الثانية عشرة
في: الصوم

[أ]

اختلف المسلمون في وقت الإفطار.

فذهبت طائفة: إلى تحريم الإفطار قبلَ ذهاب الحُمرة المشرقيّة.

وجوّزه: آخرون.

والإحتياط يقتضي: الأوّل.

لأنّه إذا أفطر قبل ذالك، بطَلَ صومهُ عند بعضهم ووجب عليه القضاء والكفّارة، وصحّ عند آخرين؛ وإذا أفطر بعد غيبوبة الحمرة المشرقية، صحّ صومه إجماعاً. فتعيّن الثاني عملاً بالمجمع عليه، فإنّه أولى من المختلَف فيه.

[ب]

واختلفوا في النيّة[٣٠٩]

فذهبَ قومٌ: إلى أنّها شرطٌ لايصحّ الصومُ بدونها.

وقال آخرون: يصحّ الصومُ بدونها.

والإحتياط يقتضي: الأوّل.

---

(٣٠٩) كثُرت البحوث في النيّة. بدءً بتحديد ماهيّتها.

تُرى، أهي العزم؟ أم الارادة؟ أم انبعاث النفس أو فعل في القلب؟ حيث قد تعدّدت آراء الفقهاء واللغويين في الوصول إلى حسمها، ثم في ضرورتها؛ يُنظر: الخلاف: ١٠٣/١، والسرائع: ٢١/١، وقواعد الاحكام: ٩/١، وأصول الكافي: ٦١/٢، والذريعة: ٣٥٠/١٨، ٤٣٩/٢٤ ـ ٤٤١، وغيرها

لانّه إذا صام ناوياً، صحّ صومه بلا خلاف، وإذا لم ينو صحّ عندَ بعضهم خاصّة: فتعيّن: الاوّل، مع انّ الله تعالى، أمرَ بالإخلاص في العبادة، وإنّما يصحّ بالنيّة.

* * * * * *

وإذا تحقّقت هذهِ المطالب[٣١٠]، فلنختم هذه الرسالة بذكر الفصلين[٣١١].

(٣١٠) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٢، لوحة أ، سطر ٢: «واذا قد تحقق هذه المطالب».

(٣١١) وفي الصدر نفسه: سطر ٣: «... بذكر فصلين».

الفصل الأول

في: ذكر افعالٍ
وَرَدَ الترغيب
أو الترهيب عنها

المقصد الأول

في: المرغَّب فيها
وفيه: حقول

(الحقل الأول)
(في: إكثار التسبيح)[1]

منها:

ماقالَ رسولُ الله «صلّى الله عليهِ وآلهِ: «اكثروا »من: سبحانَ الله والحمدُ لله ولا إله إلّا الله والله اكبر؛ فَإنَّهُنَّ يأتين يوم القيامة، لهن مقدِّمات، ومؤخّرات ومعقّبات؛ وهُنَّ الباقيات الصالحات»[2].

وقالَ «صلّى الله عليهِ وآلهِ»لاصحابه ذات يوم: أرأيتم لو جمعتم ماعندكم من الثياب والابنية، ثم وضعتم بعضه على بعض ؛ أكنتم ترونه يبلغُ السماء؟ قالوا: لا، يارسُول الله[3].

---

(١) هذا العنوان: انّما وضعناه للضرورة المنهجيّة؛ وليس هو من المخطوطتين المعتمدتين.
محلّه فقط: «فمن المرغّب فيها».

(٢) ثواب الاعمال: ص ٩، ١١.

(٣) في النسخة المرعشيّة: ورقة ١٣٢، لوحة أ، سطر ٩: «قالوا: لا». بدون عبارة: «يارسول الله».

قال «صلّى الله عليه وآله»: أفلا أدلّكم على شيء أصلهُ في الارض ، وفرعه في السماء؟ فقالوا: بلى يارسولَ الله.

قالَ: يقولُ أحدكم إذا فرغ من صلاة الفريضة: سبحانَ الله، والحمدُ للهِ، ولا إله إلّا الله، والله أكبر؛ ثلاثين مرة؛ فإنّ أصلهن في الارض ، وفرعهنّ في السماء؛ وهنّ يدفعن: الهدم، والحرق، والغرَق، والتردّي في البئر، وأكل السبع، وميتة السوء، والبليّة التي تنزل من السماء على العبد في ذالك اليوم؛ وهُنّ الباقيات الصالحات[٤].

وقالَ عليه السلام: ألا أدلّكم على سلاحٍ يُنجيكم من عدوّكم ويدرّ رزقكم؟ قالوا: بلى.

قال: تدعون باللّيل والنهار، وانّ سلاح المؤمن الدّعاء[٥].

وعن الصادق عليه السلام قال: جاء الفقراء إلى رسول الله «صلّى الله عليه وآله»؛ فقالوا: يارسول الله؛ إنّ للاغنياء مايعتقون وليس لنا، ولهم مايَحجّون وليس لنا، ولهم مايتصدّقون وليس لنا، ولهم مايجاهدون وليسَ لنا...؟.

فقال «صلّى الله عليه وآله»: من كبّر الله مائة مرّة كان أفضل من عتق رقبة، ومن سبّح الله مائة مرّة كان أفضل من سياق مائة بُدنة، ومن حمد الله مائة مرة كان أفضلَ من حُملان ألف فرس[٦] في سبيلِ الله بسرجها ولجمها وركبها، ومن قالَ لا إله إلّا الله مائة مرّة[٧]، كان أفضل الناس عملاً في ذالك اليوم إلّا من زاد. فبلغَ ذالك الاغنياء فصنعوا به.

---

(٤) ثواب الاعمال: ص ١٢؛ وينظر: جامع الاخبار: ص ٦٣.

(٥) الكافي: ٤٦٨/٢، كتاب الدعاء، ح ٣ ب ٢؛ وفي الفاظ الحديث اختلافٌ يسير. وينظر: ثواب الاعمال: ص ٢٦.
والذي في النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٢، لوحة ب سطر ٤: «فإن سلاح المؤمن الدعاء».

(٦) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٢، لوحة ب، سطر ١٠: «من حملان مائة فرس».
والحُملان: مايُحمَل عليه من الدوابّ، في الجبه خاصّة: كما في المنجد في اللغة: ص ١٥٦.

(٧) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٢، لوحة ب، سطر ١١: «ومَن قال مائة لا إله إلّا الله، كان أفضل ...».

فعادوا إلى النبيّ «صلّى الله عليه وآله»: فقالوا: يارسولَ الله قد بلغ الاغنياء ماقلت وصنعوه؛ قال: ذالك فضل الله يُؤتيه مَن يشاء[٨].

(الحقل الثاني)
في: اتيان المساجد[٩]

قال رسولُ الله «صلّى الله عليه وآله» حكاية عن الله تعالى: ألا إنّ بيوتي في الارض المساجد، تُضيء لاهل السماء، كما تُضيء النجوم لاهل الارض .

ألا طُوبى لِمَن كانت المساجد بيوته، ألا طوبى لِمن توضّأ في بيته ثم زارني في بيتي؛ ألا انّ للمزور كرامة الزاير[١٠]، ألا بشّر المشّائين في الظلمات إلى المساجد بالنور الساطع يوم القيامة[١١].

ومَنْ أسرج في مسجدٍ من مساجد الله سراجاً، لم تزل الملائكة وحَمَلة العرش يستغفرون له مادامَ في ذالك المسجد ضوء من السراج[١٢].

---

(٨) ثواب الاعمال: ص ١١.

والكافي: ٥٠٥/٢ كتاب الدعاء ح ١. ب ٢٩؛ وفي ألفاظ الحديث اختلافٌ يسير.

(٩) هذا العنوان؛ ليس هو من المخطوطتين المعتمدتين؛ وانّما وضعناه للضرورة المنهجيّة. نعم، محلّه فقط: «ومنها: إتيان المساجد».

(١٠) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٣. لوحة أ، سطر ٤: «على المزور».

(١١) ثواب الاعمال: ص ٢٨.

وينظر: الوسائل: ٢٦٨/١؛ كتاب الطهارة، ب ١٠ من أبواب الوضوء، ح ٥.

(١٢) ثواب الاعمال: ص ٢٩.

والوسائل: ٥١٣/٣. كتاب الصلاة. ب ٢٤ من أبواب أحكام المسجد، ح ١.

(الحقل الثالث)

في: المحافظة على الفرائض [١٣]

قال رسول الله «صلّى الله عليه وآله»: هذه الصلوات الخمس المفروضات: مَن أقامهنّ وحافظ على مواقيتهن، لقي الله يوم القيامة، وله عنده عهد يدخل به الجنة. ومن لم يصلّهن لمواقيتهن؛ فذلك إليه، إنْ شاء غفرَ له، وإن شاء عذّبه[١٤].

وقال رسولُ الله «صلّى الله عليه وآله»: مامن صلاة يحضر وقتها، إلّا نادى مَلَك بين يدي الناس، أيّها الناس قوموا إلى نيرانكم التي أوقدتموها على ظهوركم، فاطفئوها بصلاتكم[١٥].

(الحقل الرابع)

في: الاذان والاقامة[١٦]

قال أمير المؤمنين عليه السلام: مَن صلّى بأذانٍ واقامةٍ، صلّى خلفه صفٌ من الملائكة لا يُرَى طرفاه، ومن صلّى باقامةٍ صلّى خلفه ملكٌ واحد[١٧].

---

(١٣) هذا العنوان: ليس هو من المخطوطتين المعتمدتين؛ وإنّما وضعناه للضرورة المنهجيّة. نعم، محلّه فقط: «ومنها: المحافظة على الفرائض».

(١٤) ينظر: ثواب الاعمال: ص ٢٨.

والكافي: ٣/٢٦٥ ـ ٢٦٦، كتاب الإيمان والكفر، ب ٢، ح ٢.

(١٥) ثواب الاعمال: ص ٣٤.

(١٦) هذا العنوان: أُزيد للضرورة؛ وكان محلّه في المخطوطتين: «ومنها: الاذان والإقامة».

(١٧) ثواب الاعمال: ص ٣٢

والذي في المخطوطة المرعشيّة: ورقة ٥٣، لوحة ب، سطر ٣: كلمة «واحد» غير موجودة.

(الحقل الخامس)

في: طول السجود[١٨]

قال الصادق عليه السلام: انّ العبد إذا أطال السجود، حيثُ لايراه أحد؛ قال الشيطانُ: واويلاه، أطاعوا وعصيت، وسجدوا وأبيت[١٩].

وأقرب مايكون العبد إلى الله إذ هو ساجد[٢٠].

وأيّما مؤمن سجدَ لله وشكر نعمةً من غير صلاة[٢١]؛ كتب الله له بها عشر حسنات ومحا عنه عشر سيّئات، ورفع له عشر درجات[٢٢].

(الحقل السادس)

في: صلاة الجماعة[٢٣]

قالَ رسولُ الله «صلّى الله عليهِ وآلهِ»: صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بخمسٍ وعشرين صلاة[٢٤].

---

(١٨) هذا العنوان: أُزيد للضرورة؛ وكان محلّه في المخطوطتين: «ومنها: طول السجود».

(١٩) ثواب الاعمال: ص ٣٣.

(٢٠) المصدر نفسه: ص ٣٤.

(٢١) والذي في النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٣، لوحة ب، سطر ٧: «في غير صلاة».

(٢٢) ثواب الاعمال: ص ٣٤.

والذي في النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٣، لوحة ب، سطر ٨: «ورفع له عشر درجات في الجنان».

(٢٣) هذا العنوان: محلّه في المخطوطتين فقط: «ومنها صلاة الجماعة».

(٢٤) ينظر: الكافي: ٣/٣٧١، ب ٤٩، ح ١؛ ٣/٣٧٢ ـ ٣٧٣، ب ٤٩ ح ٢؛ وصحيح مسلم: ج ١ ص ٤٥٠؛ وثواب الاعمال: ص ٣٦، وعوالي اللئالي: ١/١٠٩.

(الحقل السابع)

في: صلاة الليل[٢٥]

قال الصادق عليه السلام: شرفُ المؤمن صلاة الليل، وعِزّ المؤمن كفّه عن الناس[٢٦]

وصلاةُ الليل تُبيّض الوجوه[٢٧]، وتطيّب الريح، وتجلب الرزق[٢٨].

(الحقل الثامن)

في: التعقيب[٢٩]

قال رسول الله صلى الله عليه وآله: قال الله عزّ وجل: يا ابن آدم، اذكرني بعد الغداة ساعة، وبعد العصر ساعة، أكفِك ماأهمّك[٣٠].

---

(٢٥) هذا العنوان: محلّه في المخطوطتين فقط: «ومنها صلاة الليل».

(٢٦) ثواب الاعمال: ص ٤٠.

(٢٧) والذي في النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٣، لوحة ب، سطر ١٢: «والوجه» بدلاً من الوجوه.

(٢٨) ثواب الاعمال: ص ٤٠.

(٢٩) هذا العنوان: محلّه في المخطوطتين فقط: «ومنها التعقيب».

(٣٠) ثواب الاعمال: ص ٤٤.

(الحقل التاسع)

في: الصدقة[٣١]

قال أمير المؤمنين عليه السلام: في وصيّته: الله الله في الزكاة، فإنّها تُطفي غضبَ ربكم[٣٢].

وقال الصادق عليه السلام: حصّنوا أموالكم بالزكاة، وداووا مرضاكم بالصدقة، وماتلفَ مالٌ في برٍّ ولا بحرٍ إلّا بمنع الزكاة منه[٣٣].

وقال عليه السلام: أيّما مؤمنٍ أطعمَ مؤمناً، في ليلةٍ من شهرٍ[٣٤]: كتب الله له بذالك مثل أجر مَنْ أعتق ثلاثين نسمة مؤمنة، وكان له بذالك عند الله دعوةٌ مُستجابة[٣٥].

---

(٣١) هذا العنوان: محلّه في المخطوطتين فقط: «ومنها: الصدقة».

(٣٢) ثواب الاعمال: ص ٤٥.

(٣٣) ثواب الاعمال: ص ٤٥.

وينظر الكافي: ٤/١: كتاب الزكاة، باب النوادر، ح ٥.

والكافي: ٤/٣: كتاب الزكاة، باب فضل الصدقة، ح ٥.

(٣٤) والذي في النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٤، لوحة أ، سطر ٥: «ليلة في شهر رمضان»، بدلاً من: «في ليلةٍ من شهر».

(٣٥) ثواب الاعمال: ص ١٣١.

وعن الباقر عليه السلام: عَبَدَ الله عابدٌ ثمانين سنة، ثم أشرف على امرأةٍ فوقعت في نفسه، فنزل اليها، فراودها عن نفسها، فتابعته؛ فلما قضى منها حاجةً[٣٦] طرقه ملكُ الموت فاعتقلَ لسانه، فمرّ به سائلٌ، فأشار اليه: أنْ خُذ رغيفاً[٣٧]، كان في كمّه، فأحبطَ الله عملَ ثمانين سنة بتلك الزنية، وغفرَ له بذالك الرغيف[٣٨].

وقالَ رسولُ الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: الصدقة تمنع ميتة السوء[٣٩].

وقال صلّى الله عليه وآله: الصدقة على خمسة أجزاء:

جزءٌ الصدقة فيه بعشرةٍ وهي الصدقة على العامة؛ قال الله تعالى: ﴿من جاء بالحسنة فلهُ عشرُ أمثالها[٤٠]﴾

وجزء الصدقة فيه بسبعين، وهي الصدقة على ذوي العاهات.

وجزء الصدقة فيه بسبعمائة، وهي الصدقة على ذوي الارحام.

وجزء الصدقة فيه سبعة آلاف، وهي الصدقة على العلماء.

وجزء الصدقة فيه بسبعين ألفاً، وهي الصدقة على الموتى[٤١].

---

(٣٦) والذي في النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٤، لوحة أ، سطر ٩: «حاجته» بدلاً من «حاجة».

(٣٧) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٤، لوحة ب، سطر ١٠: «بأخذه» بدلاً من «خذه».

(٣٨) ثواب الاعمال: ص ١٣٤.

(٣٩) ينظر: الكافي: ٤/٢: كتاب الزكاة، ب ٤٨، ح ١، وثواب الاعمال: ص ١٣٥.

(٤٠) سورة الانعام: آية ١٦٠.

(٤١) وقد نقل هذا الحديث: العلّامة النوري في مستدركه: ٥٣٦/١، باب ١٨، ح ١١: والحرّ في وسائله: ٢٥٦/٤، كتاب الزكاة، باب ١ من أبواب الصدقة، ح ٧: وابن أبي جمهور الاحسائي في عوالي اللئالي: ٣٥٤/١.

وقال صلّى الله عليه وآله: أرضُ القيامة نار، ماخلا ظلّ المؤمن، فإنّ صدقته تُظلّه[٤٢].

وقال الرضا عليه السلام: ظهر في بني اسرائيل قحط شديد سنين متواترة، وكانت عند امرأة لقمة من خبز، فوضعتها لِتأكلها[٤٣]، فنادى السائل: ياأَمة الله الجوع. فقالت المرأة أتصدّق في مثل هذا الزمان، فأخرجتها من فمها، فدفعتها إلى السائل، وكان لها ولدٌ صغيرٌ يختطف في الصحراء، فجاء الذئب فحمله، فوقعت الصيحة فعدتِ الأمّ في أثر الذئب، فبعث الله جبرئيل عليه السلام، فأخرج الغلام من فمِ الذئب فدفعه إلى أُمّه؛ فقال لها[٤٤]: ياأَمة الله!! أرضيت لُقمةً بلُقمة[٤٥]؟!.

(الحقل العاشر)

في: مساعدة المؤمن[٤٦]

قال زين العابدين عليه السلام: مَنْ قضى لاخيه حاجة، فبحاجة الله بدأ، قضى الله له بها مائة حاجة إحداهن الجنّة[٤٧].

---

(٤٢) ينظر: الكافي: ٤/٣: كتاب الزكاة، ب ٤٨ ح ٦. وثواب الاعمال: ص ١٣٥ ، وفقيه من لايحضره الفقيه: ٢/٣٧، باب فضل الصدقة، ح ١.

(٤٣) والذي في النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٤، لوحة ب، سطر ٧: «فوضعتها في فمها لتأكلها». بدلاً من: «فوضعتها لِتأكلها».

(٤٤) والذي في النسخه المرعشية، ورقة ٥٤، لوحة ب، سطر ١١: «فقال لها جبرئيل». بدلاً من: «فقال لها».

(٤٥) ثواب الاعمال: ص ١٣٤ ـ ١٣٥؛ وينظر: الوسائل: ٢٦٤/٤، كتاب الزكاة، باب ٧ من ابواب الصدقة، حديث ٤.

(٤٦) هذا العنوان: محلّه في المخطوطتين فقط. «ومنها: مساعدة المؤمن».

(٤٧) والذي في النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٤، لوحه ب، سطر ١٣. ... فبحاجة الله أبدأ، وقضى له مائة حاجة، احداهنّ الجنّة: زيادة واو العطف قبل «قضى».

ومَنْ نَفّس عن مؤمن كربة، نفّس الله عنه كُرَب القيامة، بالغاً مابلغت.

ومَن أعانه على ظالمٍ له، أعانه الله على إجازة الصراط، عند دحض الاقدام؛ ومن سعى له في حاجتـه، حتّى قضـاهـا له، فسُـرَّ بقضائها، فكان كادخال ذالك السرور[٤٨] على رسول الله صلّى الله عليه وآله.

ومَن سقاه من ظمأ سقاه الله من رحيق المختوم[٤٩]؛ ومن أطعمه من جوعٍ، أطعمه الله من ثمار الجنة؛ ومَن كساه من عُريٍ، كساه الله من استبرقٍ وحريرٍ؛ ومن كساه من غير عُري، لم يزل في ضمان الله مادامَ على المكسوّ من الثوب سِلك؛ ومَن أخـدمه أخاه المؤمن ماهناً بمهنةٍ[٥٠]، ويشدّ به عضده[٥١]، أخدمه الله من الولدان المخلّدين وأسكنه مع أوليائه الطاهـرين؛ ومن حمله من رحله، بعثه الله يوم القيامة، على ناقةٍ من نوق الجنة، يُباهي به الملائكة؛ ومن كفّنه عند موته، فكأنّما كساه من يوم ولدته أمّه إلى يوم يموت. ومن زوّجه زوجةً يأنس بها ويسكن اليها، أنسهُ الله في قبره بصورةٍ أحبّ أهله اليه؛ ومن عاده عند مرضه حفّته الملائكة تدعو له حتى ينصرف، وتقول طبتَ وطابت لك الجنة؛ والله لَقضاءُ حاجةٍ أحبُّ إلى الله من صيام شهرين مُتتابعين في اعتكافهما[٥٢].

---

(٤٨) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٥، لوحه أ، سطر ٤: «كادخال ذالك على رسول الله «عليه السلام» ».

(٤٩) والذي في النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٥، لوحة أ، سطر ٥: «الرحيق المختوم»؛ وهو: الصحيح.

(٥٠) قال الطُّرَيْحيّ «قدس سره»: ومهَن مَهْناً ـ من بابي فعل . وضع ـ: خدم غيرهُ؛ والفاعلُ: ماهِنٌ؛ والاسم: ماهنة؛ والجمع: مُهّان: مثل: كافر وكُفّار؛ واستهنه: استخدمهُ؛ مجمع البحرين: مادة «مهن».

ومنه عن سيّد الساجدين «عليه السلام» في دعاء الهلال: «... اسهنك بالزيادة والنقصان»؛ أي: استعملك.

وروى ابن سعد: .. عن ابراهيم بن الاسود قال: قلتُ لعائشة: ماكان رسولُ الله «صلعم» يصنع في بيته؟ قالت: كان في مهنة أهله...: طبقات ابن سعد: ج ١ ق ٢ ص ٩١ ـ طبعة ١٣٢٢ هـ ـ

(٥١) والذي في النسخة المرعشيّة، ورقة ٥٥، لوحة أ، سطر ٨: ومن اخدم اخاه المؤمن، ماهناً بمهنه ويشدد به عضده».

(٥٢) ثواب الاعمال: ص ١٣١ ـ ١٣٢، ١٤٠ ـ ١٤١؛ ويُنظر: الوسائل: ٥٦٤/٦ ـ ٥٦٥: كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر، باب ٢٢ من ابواب فعل المعروف، ح ٥: نقلاً عن ثواب الاعمال.

وقال رسولُ الله «صلّى الله عليه وآله»: مَن أغاث أخاه المسلم حتى يُخرجه من هَمّ وكُربة وورطة، كتب الله له عشر حسنات، ومحا عنه عشر سيّئات[٥٣]، ورفع له عشر درجات، وأعطاه الله ثوابَ عتق عشر نسمات، ودفع عنه عشر نقمات، وأعدّ له يوم القيامة عشر شفاعات[٥٤].

ومن اكرم اخاه المؤمن المسلم، بكلمة أو بلُقمَةٍ فَرّجَ بها كربته، لم يزل في ظلّ الله الممدود، والرحمة، ماكان في ذالك[٥٥].

ومن لَقيَ اخاه بما يُسرّه، سرّهُ الله يوم القيامه. ومن القى اخاه بما أساءه[٥٦]، ساءه الله يوم يلقاه[٥٧].

ومن تعظيمه تعالى إجلال ذي الشيبة المؤمن[٥٨].

ومن عرف فضلَ شيخٍ كبيرٍ، فوقّره لِسِنّهِ، آمنهُ الله من فزعِ يومِ القيامة[٥٩].

---

(٥٣) هذه الجملة: «ومحا عنه عشر سيّئات» غير موجودة في النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٥، لوحة ب، سطر ٤.

(٥٤) ثواب الاعمال، ص ١٤٣.

(٥٥) المصدر نفسه.

وينظر: الكافي: ٢٠٦/٢: كتاب الإيمان والكفر، باب في الطاف المؤمن واكرامه، ح ٥.

(٥٦) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٥، لوحة ب، سطر ٨: «ومن لَقي اخاه بما يسوؤه» بدلاً من «ومَنْ ألقى اخاه بما أساءه»، ويبدو: انّ ما في المرعشيّة هو الصحيح.

غير أنّ مجمعيّي اللغة العربية قالوا: أساء فلاناً ـ وله، والبه، وعليه.

وبه ما ساءه: كما في المعجم الوسيط: ٤٦٠/١.

(٥٧) ثواب الاعمال: ص ١٤٦.

(٥٨) المصدر نفسه، ص ١٨٢ ـ ١٨٣

(٥٩) ثواب الاعمال: ص ١٨٢.

وقال الصادق عليه السلام: إذا قبض الله روحَ المؤمن، صعدَ مَلَكاه إلى السماء، فقالا ربّنا عبدُك فلانٌ ونعمَ العبد، كان لك سريعاً في طاعتك، وبطيئاً في معصيتك[٦٠]، وقد قبضته إليك، فماذا تأمرنا من بعده؟

وقال: فيقول الله تعالى لهما[٦١]: اهبطا إلى الدنيا فكونا عند قبر عبدي فمجّداني وسبّحاني وهلّلاني وكبّراني، واكتبا ذالك لعبدي حتى أبعثهُ من قبره[٦٢].

وإذا بعثَ الله المؤمن من قبره، خرجَ معه مِثالٌ يقدِمُه أمامَه[٦٣]، وكُلّما رأى المؤمن هولاً من أهوال يوم القيامة، قال له المثال[٦٤]: لا تحزَن ولا تفزع وأبشر بالسرور والكرامة من الله[٦٥]، ولا يزال يُبشّره بالسرور والكرامة من الله عزّ وجلّ[٦٦]، حتى يقف بين يدي الله عزّ وجل، فيُحاسبه حساباً يسيراً، ويأمره إلى الجنّة، والمثال أمامه؛ فيقول: رحمكَ الله نعمَ الخارج، خرجتَ معي من قبري، ومازلت تبشّرني بالسرور والكرامة من الله تعالى، حتى رأيت ذالك؛ فمن أنت؟ فيقولُ له المثال: أنا السرور الذي كنت تُدخله على أخيك المؤمن في الدنيا، خلقني الله منه لابشّرك[٦٧].

---

(٦٠) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٥، لوحة ب، سطر ١٢: «وبطيئاً عن معصيتك»، بدلاً من: «وبطيئاً في معصيتك».

(٦١) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٥، لوحة ب، سطر ١٣: «قال الصادق «عليه السلام»: فيقول عَزّ وجلّ لهما».

(٦٢) ثواب الاعمال: ص ١٨١ ـ ١٨٢، ١٩٣، وفي الالفاظ اختلاف يسير.

(٦٣) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٦، لوحة أ، سطر ٣: «يقدم أمامه» بدلاً من «يقدمه أمامه».

(٦٤) في النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٦، لوحة أ، سطر ٤: «وقال له المثال»؛ ويبدو الصحيح: بدون واو العطف.

(٦٥) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٦، لوحة أ، سطر ٥: من الله عزّ وجلّ.

(٦٦) عبارة: «عَزّ وجلّ»: غير موجودة في النسخة المرعشية: ورقة ٥٦، لوحة أ، الهامش الايمن.

(٦٧) الكافي: ١٩٠/٢؛ كتاب الإيمان والكفر، ب ٨٢، ح ٨؛ وفي الحديث هنا زيادة هي: فلا يزال يبشّر بالسرور من الله تعالى.

وينظر: نوادر الاعمال: ١٤٤ ـ ١٤٥، وفي ألفاظ الحديث إختلافٌ يسير.

(الحقل الحادي عشر)

في: تعظيم العلماء[٦٨]

قال الله تعالى: ﴿ قُل: هل يستوي الذين يعلمون والذين لايعلمون[٦٩]. ﴾

﴿ إنّما يخشى الله من عبادهِ العُلماء[٧٠]. ﴾

وقال رسولُ الله صلّى الله عليهِ وآلهِ: إنّ الناس لكم تبعٌ، وإنّ رجالاً يأتونكم من أقطار الارض يتفقّهون في الدين، فإذا أتوكم استوصوا بهم خيراً[٧١].

---

(٦٨) هذا العنوان: محلّه في المخطوطتين فقط: «ومنها: تعظيم العُلماء».

(٦٩) سورة الزمر، الآية ١٠.

(٧٠) سورة فاطر، الآية ٢٩.

(٧١) يُنظر: عوالي اللئالي: ج ١ ص ٣٥٧.

والذي في النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٦، لوحة أ، سطر ١٣: «فاستوصوا»، بدلاً من «استوصوا».

وقالَ عليه السلام: مَنْ سلكَ طريقاً يطلب فيه علمًا، سلكَ الله به طريقاً من طُرُق الجنّة، وإنّ الملائكة لَتضع أجنحتها رضاً لطالب العلم، وإنّ العالِم لَيستغفر له مَنْ في السماوات ومَنْ في الارض ، والحيتان في جوفِ الماء؛ وإنّ فضلَ العالِم على العابِد[٧٢]، كفضل القمرِ ليلة البدر على سايرِ الكواكب؛ وإنّ العُلماء ورثة الانبياء، وإنّ الانبياء لم يُوَرّثوا ديناراً ولا درهماً، وإنّما ورّثوا العلم، فَمَن أخذه أخَذ بحظٍّ وافر؛ إنّ الله وملائكته وأهل السماوات والارض ، حتّى النملة في جحرها وحتى الحوت لَيُصلّون على معلّمِ الناس الخير؛ وفقيهٌ واحدٌ أشدّ على الشيطانِ من ألف عابد[٧٣].

وقال عليه السلام: مَنْ أكرم فقيهاً مُسلمًا لقي الله يومَ القيامة وهو عنه راضٍ ومَن أهان فقيهاً مُسلمًا، لقي الله يوم القيامة وهو عليه غضبان.

---

(٧٢) وبيد الصحيح: «على العابد»، كما هو الحال في الكافي: ١/٣٤

(٧٣) ينظر: الكافي: ١/٣٤: كتاب فضل العلم، ب ٤، ح ١.
وثواب الاعمال: ص ٢١٤: وعوالي اللئالي: ١/٣٥٩.

المقصد الثاني

في: الترهيب عنها

وفيه: حقول

(الحقل الأول)

في: الكِبْر[٧٤]

قالَ الباقرُ عليهِ السلام: العزُّ رداءُ الله، والكبرياء ازاره؛ فَمَن حاولَ شيئاً منها أكبَّهُ الله في جهنَّم[٧٥].

وقالَ الباقرُ والصادقُ عليهما السلام: لايدخلُ الجنّة مَنْ كان في قلبه مثقالُ ذرّةٍ من الكِبر[٧٦].

وقالَ رسولُ الله صلّى الله عليهِ وآلهِ: أكثرُ أهلِ النار المتكبّرون[٧٧].

---

(٧٤) هذا العنوان: محلّه في المخطوطتين فقط: «وامّا الترهيب عنها فأمورٌ: ومنها: الكِبْر».

(٧٥) عقاب الاعمال: ص ٢١٤.

(٧٦) المصدر نفسه: ص ٢١٤ ـ ٢١٥: ويُنظر: عوالي اللئالي: ٣٤/١، وفيه تفسير للحديث وتوجيه. وينظر الحديث في النهاية: ١٢/١.

وصحيح مسلم: ٩٣/١، كتاب الإيمان، باب تحريم الكبر وبيانه، ح ١٤٩.

(٧٧) عقاب الاعمال: ص ٢١٥.

وقالَ رسولُ الله صلّى الله عليهِ وآلهِ: ثلاثة لا يُكَلّمهم الله عزّ وجلّ يوم القيامة، ولا ينظر إليهم ولا يزكّيهم ولهم عذابٌ أليم: شيخٌ زانٍ وملكٌ جبّار ومُقِلٌ مُختال[٧٨].

(الحقل الثاني)

في: فعل الخير لغير الله تعالى[٧٩]

قال رسولُ الله صلّى الله عليهِ وآلهِ: يؤمر برجالٍ إلى النار، فيقولُ الله عزّ وجلّ لِلَكٍ: قُلْ للنار لا تُحرق لهم أقداماً، فقد كانوا يمشون إلى المساجد، ولا تُحرق لهم فَرْجاً فقد كانوا يَعفُّون، ولا تُحرق لهم وجهاً فقد كانوا يُسبغون الوضوء، ولا تُحرق لهم أيدياً فقد كانوا يرفعونها بالدّعاء، ولا تحرق لهم ألسنةً، فقد كانوا يُكثرون تلاوة القُرآن.

قالَ: فيقولُ لهم خازنُ النار: يا أشقياء!! ماكان حالكم؟ قالوا: كُنّا نعملُ لِغير الله عزّ وجلّ؛ لِتأخذوا ثوابكم مِمّن عملتُم له[٨٠].

---

(٧٨) المصدر نفسه: ص ٢١٦.

والمقلّ: الفقير: النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٧، لوحة أ، بين سطري ٢ ـ ٣.

(٧٩) هذا العنوان: محله في المخطوطتين فعط: «ومنها: فعلُ الخير لِغير الله تعالى».

(٨٠) عقاب الاعمال: ص ٢١٧.

وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٧، لوحة أ، سطر ٨: «فقيل: لتأخذوا...».

(الحقل الثالث)

في: أذى المؤمن[٨١]

قالَ رسولُ الله صلّى الله عليهِ وآلِه: مَنْ آذى مؤمناً بغير حقّ، فكأنّما هدمَ مكّة وبيت الله المعمور عشر مرّات، وكأنّما قتل ألف مَلَك من المُقرّبين.

وقالَ عليه السلام: لا يرحمُ الله مَنْ لايرحمُ الناس.

وقال عليه السلام: الراحمون يرحمهم الرحمان، إرحموا مَنْ في الارض يرحمكم مَن في السماء[٨٢].

---

(٨١) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٧، لوحة أ، سطر ٩: «ومنها: أذى المؤمن». فقط.

(٨٢) قالوا: والمسلسل بالاوّليّة: أي: المنسوب للاوّل، من حيث انّ كُلّ راوٍ إنّما يرويه إلى مَن لم يسمع منه شيئاً من الاحاديث.

ومثالُهُ: «حديثُ: الراحمون يرحمهم الرحمان...».

فيقول الراوي: سمعتُ حديث الرحمة ـ المسلسل بالاوّليّة ـ: من شيخي فلان، وهو أوّلُ حديثٍ سمعتُهُ منه.

ويقولُ شيخُ شيخه: سمعتُ من شيخي، وهو أوّلُ حديث سمعتُهُ منه وهكذا إلى تمام السلسلة، من جهة الصحبة.

فأوّلُ حديثٍ تأخذهُ عن الشيخ يُقالُ له: حديثُ الاوليّة: ينظر: لقط الدُرر: ص ١٣٦، والافتراح في بيان الاصطلاح: ص ٢٠٢ ـ ٢٠٣، وبغية الوعاة: ٢/٣٩٦.

هذا: والحديث في سنن أبي داوود: ج ٥ ص ٢٣١، رقم ٤٩٤١؛ وفيه: حدّثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومُسَدّد المَعْنى. قالا: حدثنا سفيان، عن عمرو عن أبي قابوس مولى لعبد الله بن عمرو عن عبد الله بن عمرو، يبلغ به النبيّ «صلّى الله عليه وسلّم»: «الراحمون يرحمهم الرحمان! ارحموا أهلَ الارض، يرحمكم مَن في السماء»...

وفي سنن الترمذي: ج ٦ ص ١٧٢، رقم ١٩٢٥؛ وفيه: حدثنا ابن أبي عمر، حدثنا سفيان، عن عمرو بن دينار، عن أبي قابوس، عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله «صلّى الله عليه وسلّم»: «الراحمون يرحمهم الرحمان؛ ارحموا مَن في الارض يرحمكم مَن في السماء؛ الرحمة شُجنَة ـ بضم السين وكسرها: عروق الشجر المشتبكة ـ من الرحمان، فمَن وصلها وَصَلَهُ الله، ومَن قَطَعها قطعه الله: قال أبو عيسى: هذا حديثٌ حَسَنٌ صحيح.

وقال الصادق عليه السلام: قالَ الله عزّ وجل: ليأذن بحربٍ منّي مَنْ آذى عبدي المؤمن، وليأمن مِنْ غضبي مَنْ أكرم عبدي المؤمن[٨٣].

وقال الصادق عليه السلام: مامن مؤمنٍ يخذلُ أخاه وهو يقدر على نُصرتِهِ إلاّ خذلهُ الله في الدُّنيا والآخرة[٨٤].

وأيّما مؤمنٍ كان بينه وبين مؤمنٍ حجاب، ضربَ الله بينه وبين الجنّة سبعين ألف سورٍ، مسيرة ألف عامٍ مابين السور إلى السور[٨٥].

وأيّما مؤمنٍ منع مؤمناً شيئاً ممّا يحتاجُ إليه وهو يقدرُ عليهِ أو من عند غيرهِ، أقامهُ الله عزّ وجلّ يوم القيامة مسوداً وجهه، مزرقّةً عيناه، مغلولةً يداه إلى عنقه؛ فيُقال: هذا الخائن الذي خانَ الله ورسولَه، ثم يُؤمر بهِ إلى النار[٨٦].

وقال رسولُ الله «صلّى الله عليهِ وآلهِ»: سُباب المؤمن فُسوق، وقِتاله كُفر، وأكلُ لحمه معصيةٌ لله[٨٧].

---

(٨٣) عقاب الاعمال: ص ٢٣٠.

(٨٤) المصدر نفسه: ص ٢٣٠، ثواب الاعمال: ص ١٤٢.

(٨٥) ينظر: عقاب الاعمال: ص ٢٣٢.

(٨٦) عقاب الاعمال: ص ٢٣٢.

(٨٧) عقاب الاعمال: ص ٢٣٢؛ وينظر الكافي ـ ط ٣ ـ ٣٥٩/١ ـ ٣٦٠، ح ٢؛ والزهد ـ تحقيق عرفانيان ـ: ص ١١، ح ٢٣؛ ومَن لايحضره الفقيه ـ ط ٢ ـ ج ٤ ص ٤١٨، ح ٥٩١٣؛ وثواب الاعمال: ص ٢٨٧، ح ٢؛ والمواعظ للصدوق: ص ٥١؛ والمحاسن للبرقي: ص ١٠٢، ح ٢٧؛ ومكارم الاخلاق: ص ٤٧٠؛ ومشكاة الأنوار: ص ١٠٠، وأعلام الدين: ص ٦٠؛ وعوالي اللآلي: ج ١ ص ٣٦٢، ح ١٤٤؛ وبحار الانوار: ج ٧٥، ص ١٥٠، ح ١٦؛ ينظر: تراثنا: ع ٣ ـ سنة ١٤٠٦هـ ص ١٨٢.

(الحقل الرابع)

في: قطيعة الرحم[٨٨]

قالَ الصادقُ عليه السلام: طلبَ المنصورُ العلويّة من المدينة[٨٩]، فلمّا وصلنا إليه، خرجَ إلينا الربيعُ الحاجب؛ قال[٩٠]: ليدخل على أمير المؤمنين منكم: اثنان؛ فدخلت أنا وعبد الله بن الحسن[٩١].

فلما جلسنا عنده قالَ[٩٢]: أنت الذي يعلم الغيب؟ قلتُ: لا يعلم الغيبَ إلاّ الله.

قال[٩٣]: أنت الذي يُجبَى إليك الخراج؟

فقلت: الخراج يُجبى إليك[٩٤].

فقال: أتدري لِمَ دعوتكم؟

فقلت: لا

قالَ: إنّما دعوتكم: لأُخرّب رباعكم، وأُوغر قلبكم، وأُنزلكم بالسَراة[٩٥]، ولا أدع أحداً من أهل الشام والحجاز يأتون إليكم، فإنّهم لكم مفسَدة.

---

(٨٨) هذا العنوان: محلّه في المخطوطتين فقط: «ومنها: قطيعة الرحم».

(٨٩) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٧، لوحة ب سطر ١١: «طلبني المنصور العلويّ»، وهو اشتباه.

(٩٠) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٧، لوحة ب، سطر ١٢: «فقال» بدلاً من «قال».

(٩١) وفي مقاتل الطالبيّين: ص ٣٥٠: «... قال: فدخلنا إليه أنا والحسن بن زيد ...».

(٩٢) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٨، لوحة أ، سطر ١: «وقال لي» بدلاً من «قال»؛ والصحيح فيما يبدو: «قال لي» بدون واو العطف.

(٩٣) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٨، لوحة أ، سطر ٢: «فقال».

(٩٤) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٨، لوحة أ، سطر ٢: بل الخراج يُجبى إليك.

(٩٥) والذي في النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٨، لوحة أ، سطر ٤: «السراة»؛ وكذا في مقاتل الطالبيّين، وعوالي اللئالي، هذا، والسراة: اسم موضع؛ ينظر مثل: المنجد في الاعلام: ص ٣٥٢.

فقلتُ: إنّ أيّوب عليه السلام ابتُلي فصبر، وانّ يُوسف عليه السلام ظُلِمَ فَغَفَرَ، وانّ سليمان عليه السلام أُعطِيَ فشكر، وأنت من نسلِ أُولئك القوم. فَسُرّي عنه ذالك.

ثم قال: حدّثني الحديث الذي حدّثتني به منذ أوقات عن رسولِ الله صلّى الله عليه وآله.

فقلتُ: حدّثني أبي عن جدّي عن رسولِ الله صلّى الله عليه وآله أنّه قال: إنّ الرحم حبلٌ ممتدٌ من الارض إلى السماء، يقولُ قطعَ الله مَنْ قطَعني، ووصلَ مَنْ وَصَلني.

فقالَ: لستُ أعني ذالك.

فقلت: حدّثني أبي عن جدّي عن رسول الله صلّى الله عليه وآله انّه قال: قال الله تعالى: أنا الرحمان خلقتُ الرحم، وشققتُ له اسمًا من إسمي، فَمَن وصلَها وصَلْتُهُ، ومن قَطَعها بَتَتُّهُ.

فقالَ: لستُ أعني ذالك.

فقلت: حدّثني أبي عن جدّي عن رسولِ الله صلّى الله عليه وآله انّه قال: إنّ ملكاً من ملوك بني اسرائيل كان قد بقي من عمره ثلاث سنين فوصلَ رحمه، فجعلها الله ثلاثين سنة، وانّ ملكاً من ملوك بني اسرائيل كان قد بقي من عمره ثلاثون سنة، قطع رحمه[٩٦] فجعلَها الله ثلاث سنين.

---

(٩٦) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٨، لوحة ب، سطر ٤: «فقد قطع رحمه» وهو اشتباه.

فقـالَ: هذا الذي قصدتُ، والله لَاَصِلنّ اليوم رحمي، ثم سرّحنا إلى أهلنا سراحاً جميلاً[٩٧].

(الحقل الخامس)

في: شرب الخمر[٩٨]

قالَ الصادقُ عليه السلام: مُدمِن الخمر يلقى الله كعابدِ وثن[٩٩]، ومن شربَ منه شربة لم يقبل الله عزّ وجلّ[١٠٠] صلاته أربعين يوماً[١٠١].

وقالَ رسولُ الله صلّى الله عليه وآله: أربعٌ لا تدخلُ بيتاً[١٠٢]، إلّا خَرِب ولم تَعْمُره البركة : الخيانة، والسرقة، وشرب الخمر، والزنا[١٠٣].

---

(٩٧) ينظر: الموفقيّات للزُّبير بن بكّار: وروضة الواعظين: ٢٠٨/١ ـ ٢٠٩: والمستدرك: كتاب النكاح: باب ١٠ من أبواب النفقات، حديث ٢٩: وعوالي اللئالي: ٣٦٢/١ ـ ٣٦٣: ومقاتل الطالبيّين: ص ٣٥٠ ـ ٣٥٢. وفيه: الخبر مُسند: ومن هذا تفهم ان أخبار العلّامة في هذه الرسالة، هي أساساً مسندة، وليست مُرسلة: وانّما جعلها هكذا، روماً للاختصار. ومتطلبات كون المؤلّف على سنوى رسالة.

وكذالك بحار الانوار: م ١١ ج ١١ ص ١٦٠ طبع حجري ـ إيران ـ ١٣٠٥هـ.

(٩٨) هذا العنوان: محلّه في المخطوطتين فقط: «ومنها شربُ المخمر».

(٩٩) وفي النسخة المرعشيّة: ورقه ٥٨، لوحه ب، سطر ٧: «الوثن».

(١٠٠) وفي النسخة المرعشيّة: ورقه ٥٨، لوحة ب، سطر ٨: «لم يقبل الله تعالى».

(١٠١) عقاب الاعمال: ص ٢٣٤.

(١٠٢) وفي النسخة المرعشيّة. ورقه ٥٨، لوحة ب، سطر ٩: «أربع لا تدخلُ بيتاً واحدةٌ منهن».

(١٠٣) عقاب الاعمال: ص ١٣٤.

وقالَ الصادقُ عليهِ السلام[١٠٤]: يجيء مُدمِن الخمر يومَ القيامة مُزرقّةً عيناه مسودّا وجهه، مائلاً شدقُهُ[١٠٥]، يسيل لعابُه، مشدوداً ناصيته إلى إبهام قدميه[١٠٦]، خارجة يده من صلبه، فيفزعُ منه أهلُ الجمع إذا رأوه مُقبلاً إلى الحساب[١٠٧].

ومن أدخل عِرقاً من عروقه شيئاً مِمّا يُسكر كثيرُهُ، عذّب الله ذالك العرق بستين وثلاثمائة نوع من العذاب[١٠٨].

(الحقل السادس)

في: الظلم [١٠٩]

قالَ الله تعالى: ﴿ ومالِلظالمين من أنصار[١١٠] ﴾

وقالَ تعالى: ﴿ ولاتركنوا إلى الذين ظلموا فتمسّكم النار...[١١١] ﴾

﴿ قاتلوهم حتى لا تكون فتنة...[١١٢] ﴾

﴿ الذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون[١١٣] ﴾

---

(١٠٤) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٨، لوحة ب، سطر ١٠: «وقال عليه السلام».

(١٠٥) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٨، لوحة ب، سطر ١١: «مايلاً شفتيه».

(١٠٦) ويبدو الصحيح: «مشدوداً ناصيتُهُ إلى ابهامي قدميه».

(١٠٧) عقاب الاعمال: ص ٢٣٥.

(١٠٨) المصدر نفسه: ص ٢٣٦.

(١٠٩) هذا العنوان: محلّه في المخطوطتين فقط: «وسنها: الظلم».

(١١٠) سورة البقرة، الآية ٢٧١.

(١١١) سورة هود، الآية ١١٤.

(١١٢) سورة البقرة، الآية ١٩٣.

(١١٣) سورة الشورى، الآية ٣٩.

وقالَ رسولُ الله صلّى الله عليهِ وآلهِ: إنّ الله يسألُ المرء عن جاههِ، كما يسأل عن مالهِ؛ يقول: جعلتُ لك جاهاً، فهل نصرت به مظلوماً؟ أو قمعتَ بهِ ظالماً أو أعنتَ به مكروباً؟!.

وقالَ عليه السلام: كُلُّكم راعٍ وكُلُّ راعٍ مسؤولٌ عن رعيّتهِ[١١٤].

وقالَ صلّى الله عليهِ وآلهِ[١١٥]: الظلمُ ظلماتٌ يوم القيامة[١١٦].

وقالَ الصادق عليه السلام في قولهِ تعالى: ﴿ إن ربّك لَبالمرصاد[١١٧] ﴾ قالَ: قنطرةٌ على الصراط لا يجوزها عبدٌ بمظلمة[١١٨].

وقالَ عليه السلام: إنّ الله عزّ وجلّ يقول: وعزّتي وجلالي لا أُجيبُ دعوةَ مظلوم في مظلمة ظلمَها ولاحدٍ عنده مثل تلك المظلمة[١١٩].

وقال عليه السلام: إنّ الله، أوحى إلى نبيّ من الانبياء في جبّارٍ من الجبابرة أنِ ائت هذا الجبّار فقُل له: إنّي لم استعملك على سفكِ الدّماء واتّخاذ الاموال، إنّما استعملتُك لتكُفّ عني أصوات المظلومين، وإنّي لن أدَع ظلامتهم، وإن كانوا كُفّاراً[١٢٠].

---

(١١٤) ينظر: صحيح مسلم: ج ٣ ص ١٤٥٩.

(١١٥) وفي النسخة المرعشيّة: ٥٩، لوحة أ، سطر ٨ ـ ٩: وقالَ رسولُ الله صلّى الله عليه وآله وسلّم.

(١١٦) ينظر: صحيح مسلم: ج ٤ ص ١٩٩٦.

(١١٧) سورة الفجر، الآية ١٤.

(١١٨) عقاب الاعمال: ص ٢٦١.

(١١٩) عقاب الاعمال: ص ٢٦١.

(١٢٠) عقاب الاعمال: ص ٢٦١ ـ ٢٦٢.

قالَ رسولُ الله «صلّى الله عليه وآله وسلم»: من اقتطعَ مالَ مؤمنٍ غصباً بغير حقّه، لم يزلِ الله تعالى مُعرضاً عنه ماقتاً لاعماله التي يعملها، من البرّ والخير، لايثيبها في حسابه، حتى يتوب ويردّ المالَ الذي أخذه إلى صاحبه[١٢١].

وقال الصادق عليه السلام: مَنْ أعان على قتل مؤمنٍ بشطرِ كلمة؛ جاء يوم القيامة بين عينيه مكتوبٌ: آيسٌ من رحمة الله عزّ وجلّ[١٢٢].

وقالَ رسولُ الله صلّى الله عليه وآله في آخرِ خطبةٍ خطبها: مَنْ تولّى خصومةَ ظالمٍ أو أعانه عليها؛ نزلَ به مَلَك الموت بالبُشرى: بلعنة الله، ونار جهنّم خالداً فيها وبئس المصير، ومن خفّ لسلطانٍ جاير في حاجيته[١٢٣]، كان قرينه في النار ومن دَلّ سلطاناً على الجور كان مع هامان، وكان هو والسلطان من أشدّ أهل النار عذابا... ومن أظلَم أجيراً أجره أحبط الله عمله وحرّم عليه ريحَ الجنّة، وريحها يوجد من مسير خمسمائة عام[١٢٤]... ، ومَن أهان مسلمًا فقيراً من أجلِ فقره واستخفّ به، فقد استخفّ بحقّ الله، ولم يزل في مقتِ الله عزّ وجلّ وسخطه حتى يُرضيه. ومن أكرم فقيراً مسلمًا لقي الله يوم القيامة وهو يضحك إليه؛ ومن عرضت له: دنيا وآخرة، فاختار الدنيا وترك الآخرة، لقي الله عزّ وجلّ وليست له حسنة يتّقي بها النار؛ ومَن أخذ الآخرة وترك الدنيا، لقي الله يوم القيامة وهو عنه راضٍ .... ومن اكتسب مالاً حراماً لم يقبل الله

---

(١٢١) عقاب الاعمال: ص ٢٦٢.

(١٢٢) المصدر نفسه: ص ٢٦٦.

(١٢٣) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٥٩، لوحة ب، سطر ١١: « حاجتهُ »

(١٢٤) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٦٠، لوحة أ، سطر ١: من مسيرة خمسمائة عام

تعالى منه صدقةً ولا عتقاً ولا حجّاً ولا اعتباراً، وكتب الله عزّ وجلّ بعدد أجزاء ذالك أوزارا، ومابقي منه بعد موته، كان زاده إلى النار.... ومَن فرّج عن أخيه كُربةً من كُرَب الدُّنيا نظرَ الله إليه برحمته ينال بها الجنة وفرّج الله عنه كُربة في الدنيا والآخرة.... ومن بنى على ظهر طريق، مايأوي عابرَ سبيل، بعثه الله يوم القيامةِ على نجيب من دُرّ، وجهه يُضيء لأهل الجمع نوراً حتّى يُزاحم ابراهيم خليل الرحمان عليهِ السلام في قُبّته. فيقولُ أهلُ الجمع هذا مَلَكٌ من الملائكة لم نرَ مثله قطّ، ودخلَ في شفاعته الجنّة أربعون ألف ألف رجل[١٢٥].

(١٢٥) عقاب الاعمال: ص ٢٦٩ ـ ٢٨٠: والنقط في أثناء الحديث هنا؛ تعني: انّ في الحديث حذفاً واختصاراً.

الفصل الثاني

فيما: يتعلّق بالعدل
واصطناع المعروف

وفيه: حقول

(الحقل الأول)

(في: العدل والمعروف)[1]

قال الله عزَّ وجلّ: ﴿انّ الله يأمرُ بالعدل﴾[2]

وقالَ تعالى: ﴿واذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل﴾[3]

وقالَ تعالى: ﴿واقسطوا انَّ الله يُحبُّ المقسطين﴾[4]

وقالَ تعالى: ﴿واذا قلتم فاعدلوا﴾[5]

وقالَ رسولُ الله صلّى الله عليهِ وآلهِ: مَن ولي عشرةً ولم يعدل فيهم جاء يوم القيامة ويداه ورجلاه ورأسه في ثقبِ فاس[6].

وقال الصادق عليه السلام: مَنْ ولي شيئاً مِن أُمور الناس فضيّعهم ضيّعه الله عزّ وجلّ[7].

وقال عليه السلام: عدلُ ساعةٍ يعدل عبادة سبعين سنة.

---

(١) هذا العنوان بكاملهِ: بدءً من «وفيه حقول». نحن وضعناه للضرورة المنهجيّة.

(٢) سورة النحل، الآية ٩١.

(٣) سورة النساء، الآية ٥٩.

(٤) سورة المائدة، الآية ٤٣.

(٥) سورة الانعام، الآية ١٥٣: غير انَّ الذي في النسخة المعتمدة: «وليتم»، بدلاً من «قلتم»، وهو استياءٌ بالتأكيد.

(٦) عقاب الاعمال: ص ٢٥١: هنا الإستعمال كناية عن القيد: كما يُقال: «شدّ الحياط مع الاحباب ميدانٌ». كناية عن الرضا والترحيب.

(٧) المصدر نفسه.

(الحقل الثاني)

(في: الصدقة)[٨]

وقالَ رسولُ الله صلّى الله عليه وآله: مامِن يوم يصبحُ العبادُ فيه إلا مَلَكان ينزلان: فيقولُ أحدهما: اللّهمّ اعطِ مُنفقاً خَلَفاً؛ ويقولُ الآخر: اللّهم اعطِ ممسكاً تلفاً.

وقال عليه السلام: لايتصدّق أحدٌ بتمرةٍ من كسبٍ طيّبٍ الاّ أخذها الله بيمينه فيربّيها كما يُربّي أحدكم فلوه أو قلوصه حتى تكون مثل الجبل أو أعظم[٩].

وعن رسول الله «صلّى الله عليه وآله»: أنّه ذكر النار فتعوّذ منها[١٠]، وأشاحَ بوجهه ثلاث مرات.

ثم قال: اتّقوا النار ولو بشقّ تمرة، فإنْ لم تجدوا فبكلمة طيبة[١١].

أشاح: أي جدّ وانكمش على الوصيّة باتّقاء النار؛ وقيل: قبض وجهه؛ وقيل: أعرض ونحّى وجهه.

وقال عليه السلام: مايسرّني أنّ لي أحداً ذهباً، تأتي عليه ثلاثة[١٢]، وعندي منه دينار الاّ دينار أرصدُهُ لدَينٍ عليّ[١٣].

---

(٨) هذا العنوان بكامله: نحنُ وضعناهُ للضرورة المنهجيّة.

(٩) ينظر: صحيح مسلم: ج ٢ ص ٧٠٢؛ والقول: «بيمينه». كما يقال: «يدُ الله مع الجماعة».

(١٠) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٦١، لوحة أ، سطر ١: «فتعوّذ بالله منها».

(١١) ينظر: صحيح مسلم: ج ٢ ص ٧٠٤؛ النهاية: ٢/٤٩١، ٥١٧، غريب الحديث: ١/١٣٤، والفائق ١/٦٧٠، والجامع الصغير: ٩.

(١٢) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٦١، لوحة أ، سطر ٤: «مايسرّني أنّ لي مثل أحدٍ ذهباً، تأتي عليه ثالثة». والصحيح: «ثلاثة».

(١٣) صحيح مسلم: ج ٢ ص ٦٨٧.

وقال عليه السلام: سبعة يظلّهم الله في ظلّه يوم لا ظلّ إلّا ظلّه: الإمامُ العادل، وشابٌّ نشأ بعبادةِ الله عزّ وجلّ، ورجلٌ قلبه متعلّق في المساجد، ورجلان تحابّا في الله، اجتمعا عليه وتفرّقا عليه، ورجل دعته امرأةٌ ذات منصب وجمال فقالَ: إنّي أخاف الله عزّ وجل، ورجلٌ تصدّق بصدقةٍ وأخفاها لا تعلم يمينُهُ ماتنفق شماله، ورجلٌ ذكر الله خالياً ففاضت عيناه[١٤].

وقيل: يارسولَ الله!! أيّ الصدقة أعظم؟! فقال: أنْ تصدّق وأنت صحيح شحيح، تخشى الفقر وتأمل الغِنى ولا تمهل[١٥]، حتى إذا بلغت الحلقوم، قلت: لفلان كذا، ولفلان كذا، إلّا وقد كان لفلان[١٦].

وقال «عليه السلام»: يابن آدم انّك إنْ تبذل الفضلَ خيرٌ لك، وإن تمسكه شرٌّ لك، ولا تُلام على كفاف، وابدأ بمن تعول، واليد العُليا خيرٌ من اليد السُّفلى[١٧].

وقال «عليه السلام»: صنايع المعروف تقي صنايع السوء[١٨].

وقال «عليه السلام»: إنّ البيوت التي يمتارُ فيها المعروف تُضيء لأهل السماء، كما تُضيء الكواكب لأهل الارض.

---

(١٤) صحيح مسلم: ج ٢ ص ٧١٥.
وينظر: الخصال: ٣٤٣/٢.

(١٥) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٦١، لوحة أ، سطر ١١: «ولا تمهل».

(١٦) صحيح مسلم: ج ٢ ص ٧١٦.

(١٧) صحيح مسلم: ج ٢ ص ٧١٨.

(١٨) ينظر: الكافي: ٢٨/٤ ـ ٢٩، كتاب الزكاة، ب ٧٠ ح ١.
وفقيه من لايحضره الفقيه: ٣٠/٢.

وقال عليه السلام: على كُلّ مسلمٍ صدقة، فقالوا: يانبيّ الله فَمَن لم يجد؟ قال: فليعمل بالمعروف وليُمسِك عن الشرّ، فإنّها له صدقة[١٩].

وقال «عليه السلام»: مَنْ أنفق زوجين في سبيل الله نودي في الجنّة ياعبدَ الله هذا خير. فمن كان من أهل الصلاة دُعي من باب الصلاة، ومَنْ كان من أهل الجهاد دُعي من باب الصيام[٢٠]؛ وعنى بقوله عليه السلام: زوجين؛ يعني: اثنين من كُلّ شيءٍ كدرهمين أو دينارين أو ثوبين. وقيل: يريد بشيئين درهماً ودیناراً، أو ديناراً وثوباً[٢١].

الحقل الثالث
(في: فضل الزكاة)[٢٢]

وقال الصادق عليه السلام: إنّما وُضِعت الزكاة اختباراً للاغنياء ومعونةً للفقراء؛ ولو أنّ الناس أدّوا زكاة أموالهم، مابقي مسلمٌ فقيراً مُحتاجاً، ولاستغنى بما فَرَضَ الله له. وان الناس ما افتقروا ولا احتاجوا ولا جاعوا ولا عروا إلّا بذنوب

---

(١٩) ينظر: صحيح مسلم: ج ٢ ص ٦٩٩.

والذي في النسخة المرعشيّة: ورقة ٦١، لوحة ب، سطر ٤ ـ ٧: يانبيّ الله فَمَن لم يجد؟ قال... يعمل بيده، فينفع نفسه ويتصدّق. قالوا: فإنْ لم يجد؟ قال: يُعين ذوي الحاجة الملهوف.

قالوا: فإن لم يجد؟ قال: فليعمل بالمعروف. وليُمسك عن الشّر، فانها له صدقة.

وأقولُ: «يُعين ذوي الحاجة الملهوف»؛ صحيحُهُ: «يُعين ذا الحاجة الملهوف».

(٢٠) في النسخة المرعشيّة: ورقة ٦١، لوحة ب، سطر ١١: «دُعي من باب الصيام الريّان».

(٢١) ينظر: صحيح مسلم: ج ٢ ص ٧١٢. جمعاً بين المتن والهامش.

(٢٢) هذا العنوان بكامله: نحنُ وضعناهُ للضرورة المنهجيّة.

الاغنياء، وحقيقٌ على الله تبارك وتعالى أنْ يمنع رحمته ممّن منعَ حقّ الله في ماله، وأُقسِمُ: بالذي خلق الخلق وبسطَ الرزق، ماضاعَ مالٌ في بَرٍّ ولا بحر، إلّا بترك الزكاة، وماصِيد صيدٌ في برّ ولا بحر، إلّا بترك التسبيح في ذالك اليوم.

وانّ أحبَّ الناس إلى الله تعالى أسخاهم كفّاً، وأسخى الناس مَنْ أدّى زكاة ماله ولم يبخل على المؤمنين بما افترضَ الله لهم في ماله، وأيّما مؤمنٍ أوصل الى أخيه معروفاً فقد أوصل ذالك إلى رسول الله صلّى الله عليه وآله، ورأيت المعروف لايصلح إلّا بثلاث خِصال، بتصغيره وستره وتعجيله، فإنّك اذا صغّرته عظّمته عندَ من تصنعه إليه؛ واذا سترته تمّمته، واذا عجلته هنّأته، وان كان غيرَ ذلك محقته وبكدته[٢٣]؛ واذا اردت أن تعلم أشقيُّ الرجل أم سعيد، فانظر معروفه إلى مَنْ يصنعه؟ فإن كان يصنعه إلى مَن هو أهله، فاعلم انّه إلى خير، وانْ كان يصنعه إلى غير أهله، فاعلم انّه ليس له عند الله عزّ وجل خير.

وقال «عليه السلام»: خيرُ خياركم سمحاؤكم وشراركم بخلاؤكم، ومن خالص الإيمان البرّ بالإخوان، والسعي في حوائجهم، وانّ البارّ بالإخوان ليُحِبّه الرحمان، وفي ذلك مرغمة للشيطان وتزحزح عن النيران ودخول في الجنان[٢٤].

وقال رسول الله صلّى الله عليه وآله: الرفق رأس الحكمة[٢٥].

اللّهم مَنْ ولي شيئاً من أُمور أُمّتي فَرَفِقَ بهم فارفقْ به، ومن شقّ عليهم فاشقق عليه.

---

(٢٣) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٦٢، لوحة أ، سطر ١٣: «نكّدته»، وهو: الصحيح.

(٢٤) ينظر: الكافي: كتاب الزكاة، ب ٨١ ج ١٥؛ والخصال: ص ٩٦، حديث ٤٢؛ وأمالي المفيد: ص ٢٩١، حديث ٩؛ وأمالي الطوسي: ج ١ ص ٦٥؛ وعوالي اللآلي: ج١ ص ٣٧١، حديث ٧٨؛ ومشكاة الانوار للمجلسي: ص ٨٢؛ والغايات للقُمّي: ص ٨٩؛ وبحار الانوار: ج ٧٤ ص ٣١٢؛ الكُلّ بواسطة مجلة تراثنا: ع ٣ سنة ١٤٠٦هـ ص ١٨٥، حديث ١٩ من كتاب قضاء حقوق المؤمنين لابي علي الصوري، تحقيق الاخ الاستاذ حامد الخفّاف.

(٢٥) كنز العمال: ٥١/٣، الحديث ٥٤٤٤.

وقال عليه السلام: كيف يقدّس الله قوماً لا يُؤخذ من شديدهم لضعيفهم.

وقال عليه السلام: الدُّنيا حُلوة خَضِرَة، وإنّ الله مستعملكم فيها فناظرٌ كيف تعملون.

الحقل الرابع

(في: الامام العادل)[٢٦]

وقال عليه السلام: إنّ لله عباداً اختصّهم بالنّعم، يقرّها فيهم مابذلوها للناس فإذا منعوها حوّلها منهم إلى غيرهم.

وكان كسرى قد فتحَ بابه، وسهّل جنابَه، ورفعَ حجابه، وبسطَ اذانه لِكُلّ واصلٍ إليه

فقال له رسولُ ملكِ الروم: لقد أقدرتَ عليك عدوّك، بفتحك الباب ورفعك الحجاب؛

فقال: أتحصّن من عدوّي بعدلي[٢٧]، وإنّما انتصبت هذا المنصب، وجلست هذا المجلس، لِقضاء الحاجات، ورفع الظلمات[٢٨]، فإذا لم تصل الرعيّةُ إليّ، فمتى أقضي حاجتها وأكشف ظلامتها[٢٩].

---

(٢٦) هذا العنوان بكامله: نحنُ وضعناهُ للضرورة المنهجيّة.

(٢٧) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٦٣، لوحة أ، سطر ١: «إنّما اتحصّن»، بزيادة «انّما».

(٢٨) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٦٣، لوحة أ، سطر ٣: «الظلامات»؛ وهو: الصحيح.

(٢٩) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٦٣، لوحة أ، سطر ٤-٣: «... فإذا لم يصل الرعيّة إلى فمتى أقضي حاجته واكشف ظلامته»؛ واستعمال ضمير الوصل في كلمتي: «حاجته، و «ظلامته»؛ غير صحيح.

وكان ملكُ الهند قد ذهبَ سمعُهُ، فاشتدّ حزنُه وجزعه؛ فدخل عليه أهلُ مملكته ليعزّوه في سمعه؛ فقال: ماجزعي وحزني على ذهاب هذه الجارحة منّي، ولكن لصوتِ المظلوم كيف لا أسمعه إذا استغاث بي، ولكن إذا ذهبَ سمعي فما ذهبَ بصري، فأمرتُ لِكُلّ ذي ظلامة بلبس الاحمر حتىّ اذا رأيته عرفته وقرّبته وأنصفته وانتصفتُ له.

ورُوي: انّ اقرب الناس إلى الله تعالى وأحبّهُمُ اليه وأدناهم منه مجلساً يوم القيامة إمامٌ عادلٌ.

وقالَ رسولُ الله «صلّى الله عليه وآله وسلّم»: إنّ الله تعالى ليَسأل العبد في جاههِ كما يسأل في مالِه، فيقول ياعبدي رزقتك جاهاً، فهل أعَنْتَ به مظلوماً أو أعنت به ملهوفاً[٣٠]؟

الحقل الخامس
(في: قضاء الحاجات)[٣١]

وقال عليه السلام: الخلق كلهم عيالُ الله فأحبُّ خلقهِ إليه أنفعهم لِعيالِه[٣٢].

وقال عليه السلام: إنّ لله تعالى عباداً خلقهم لحوائجِ الناس. آلى على نفسه ألّا يُعذّبهم بالنار، فإذا كان يوم القيامة وضعت لهم منابر من نور، يحدثون الله تعالى والناس في الحساب.

---

(٣٠) وفي النسخة المجلسية المعتمدة: ورقة ١٧ ب سطر ١٨ ـ ١٩: وفيه: «فهل أعنت به مظلوماً أو أعنت به مظلوماً: فهل أغنت به مظلوماً، أو لميت به ملهوفاً...».

ويبدو الصحيح أعلاه: كما هو الحال في المرعشيّة: ورقه ٦٣، لوحة أ، سطر ١٢ ـ ١٣

(٣١) هذا العنوان بكامله: نحن وضعناهُ للضرورة المنهجيّة.

ومَرَّ عليه السلام بيهوديّ يحتطب[٣٣]، فقال لإصحابه: إنّ هذا اليهوديّ ليلدغه اليوم أفعى ويموت، فلما كان آخر النهار رجع اليهوديّ بالحطب على رأسه على جاري عادته.

فقال الجماعة[٣٤]: يارسولَ الله ماعهدناك تُخبر بما لم يكن.

فقال: وماذاك؟

قالوا: أخبرتَ اليوم[٣٥]: بأنّ هذا اليهوديّ يلدغه أفعى ويموت[٣٦]وقد رجع.

فقال: عليّ به، فأُتي به إلى النبيّ صلّى الله عليه وآله.

فقال[٣٧]: يايهوديّ!! ضع الحطب وحلّه، فحلّه فرأى فيه أفعى.

فقال: يايهوديّ، ماصنعت اليوم من المعروف؛ فقال: إنّي لم أصنع شيئاً منه غير انّي خرجت ومعي كعكتان، فأكلتُ إحداهما، ثم سألني سائلٌ فدفعتُ إليه الاخرى.

فقال له عليه السلام: تلك الكعكة خلّصتك من هذا الافعى[٣٨]، فأسلَم على يديه.

---

(٣٢) في جمع الجوامع ـ أو الجامع الكبير ـ للسيوطي: نسخة مصوّرة عن مخطوطة دار الكتب المصرية رقم ٥٩ حديث. الخلقُ كلّهم عيالُ الله، فأحبّ الناس إلى الله تعالى، من أحسنَ إلى عيالِه (الخطيب عن ابن مسعود): ج ١ ص ٤٠٩. وهناك في نفس المضمون احاديث أُخر.

(٣٣) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٦٣، لوحة ب، سطر ٥: «... يحتطب في الصحراء».

(٣٤) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٦٣، لوحة ب، سطر ٧: «فقال الجماعة بزيادة كلمة: «له».

(٣٥) وفي المصدر نفسه: سطر ٩: «إنّك أخبرت اليوم».

(٣٦) وفي نفس المصدر: سطر ٩ أيضاً: «... فيموت».

(٣٧) وفي نفس المصدر: سطر ١٠: «فقال له: ياهوديّ»: بزيادة: «له».

(٣٨) وفي ذات المصدر: ورقة ٦٤، لوحة أ، سطر ١: «خلّصتك من هذه الافعى».

وقال عليه السلام: إن لله عزّ وجل خلقاً خلقهم لحوائج الناس ، يفزع إليهم الناس في حوائجهم، أولئك الآمنون من عذاب الله.

وقال عليه السلام: مَنْ قضى لإخيه حاجة، كنت واقفاً عند ميزانه، فإن رجح وإلاّ شَفَعت[٣٩]؟

وقال جعفر بن محمّد الصادق عليهما السلام عن أبيه عن جدّه عن علي عليهم السلام: إنّ رسولَ الله «صلّى الله عليه وآله» قال : من مشى في عونِ أخيه فلهُ ثواب المجاهدين في سبيل الله[٤٠].

وقال عليه السلام: مَنْ كان وصلةً لإخيه المسلم إلى ذي سلطان في منفعة برّ أو تيسير عسر، أعين على إجازة الصراط يوم دحض الاقدام[٤١].

وقال عليه السلام: مَنْ قضى لإخيه المسلم حاجة، كان كَمَن خدم الله تعالى عمره.

وقال عليه السلام: مَنْ فرّج على مؤمنٍ كُربة، فرّج الله عنه كربته، ومن ستّر على مؤمن عورة ستر الله عورته، ولا يزالُ الله تعالى في عونه مادامَ هو في عونِ أخيه.

وقال عليه السلام: من فرّج على مؤمن كربة جعل الله له شُعلتين من نور، على الصراط يستضيء بضوئها، عالم[٤٢]، لايحصيه إلاّ ربّ العزّة.

وقال عليه السلام: مَنْ مَشى مع أخيه في حاجة فناصَحَه فيها، جعلَ الله تعالى بينه وبين النار يوم القيامة سبعة خنادق، والخندق مابين السماء والارض [٤٣].

---

(٣٩) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٦٤، لوحة أ، سطر ٤: «... شفعتْ له».

(٤٠) عقاب الاعمال: ص ٢٧٦ ـ ٢٧٧.

(٤١) المشهور ان يقال: جواز الصراط. غير انّه يقال: اجاز الموضع، جازه؛ كما في المعجم الوسيط: ١٤٦/١.

(٤٢) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٦٤، لوحة ب، سطر ٢: على صراط يستضئ بضوئها عالم.

(٤٣) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٦٤، لوحة ب، سطر ٤: «مابين الخندق والخندق، مابين السماء والارض».

وقال عليه السلام: مَنْ ستَرَ مُسلمًا سترهُ الله عزّ وجلّ في الدنيا[٤٤]، ومن فكّ عن مكروبٍ فكّ الله عزّ وجلّ عنه كُربةً مِن كُرَب يوم القيامة، ومَنْ كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته.

وقال عليه السلام: إنّ لله تعالى عباداً خصّهم بالنِّعم لمنافعِ العباد، ويقرّها فيهم مابَذَلوا[٤٥]، فإذا منعوها حوّلها منهم وجعلها في غيرهم.

وقال عليه السلام: مَنْ أضاف مؤمناً أو خفّ له في شيء من حوائجه، كان حقّاً على الله أن يخدمه وصيفاً في الجنّة.

وقال عليه السلام: مَنْ نفّس عن أخيه كُربة مِن كُرَب الدنيا، نَفّس الله عنه بها كربةً من كُرَب يوم القيامة؛ ومن ستر مسلمًا، ستره الله في الدّنيا والآخرة؛ والله تعالى في عونِ العبد مادامَ العبدُ في عونِ أخيه؛ ومن سلكَ طريقاً يلتمس فيه علمًا، سلك الله به طريقاً إلى الجنة؛ وماجلس قومٌ في مسجد، يتلون كتاب الله، ويتدارسون بينهم، إلّا نزلت عليهم السكينة، وحفّتهم الملائكة؛ ومن أبطا به عمله، لم يسرع به نسبه[٤٦].

وقال عليه السلام: أيّما والٍ أغلقَ بابَه، دون ذوي الحاجات والخلة والمسكنة[٤٧]، أغلق الله بابه عن حاجته وخلته ومسكنته.

---

(٤٤) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٦٤، لوحة ب، سطر ٦: «في الدنيا والآخرة».

(٤٥) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٦٤، لوحة ب، سطر ٩: «ويقرهم فيها مابذلوها».

(٤٦) ينظر: صحيح مسلم: ج ٤ ص ٢٠٧٤؛ وبحار الانوار: ج ٧٤ ص ٣١٢، حديث ٦٩ ـ وفيه: ... «نَفّسَ الله عنهُ بها كربةً يوم القيامة».

(٤٧) وفي النسخة المرعشيّة: ورقه ٦٥، لوحة أ، سطر ٥: «دون ذوي الحاجة والخلّة والمسكنة.»

الحقل السادس

(في: اغاثة الملهوف)[٤٨]

وقال رسولُ الله صلّى الله عليه وآله: مَنْ أغاثَ ملهوفاً، كتبَ الله له ثلاثاً وسبعين حسنة؛ واحدة منها يصلح آخرته ودنياه، والباقي في الدرجات[٤٩].

وقال عليه السلام: إنّ الله عزّ وجلّ يُحِبّ إغاثة اللّهفان[٥٠].

وقال عليه السلام: إنّ من موجبات المغفرة: إدخالك السرور على أخيك المسلم، واشباع جَوْعته، وتنفيس كُربته.

وسُئلَ عليه السلام: يارسولَ الله[٥١] أيّ العمل أفضل؟!

قال: أنْ تُدخلَ على أخيك المسلم سروراً أو تقضي عنه ديناً أو تُطعمه خبزاً.

وقال عليه السلام: أفضلُ الصدقة صدقة اللسان.

قيل: يارسولَ الله، وماصدقةُ اللسان؟

قال: الشفاعة تفكُّ بها الاسير، وتحقنُ بها الدم، وتُجرُّبها المعروف إلى اخيك، وتدفع عنه الكريهة.

---

(٤٨) هذا العنوان بكامله، نحن وضعناهُ للضرورة المنهجيّة.

(٤٩) ينظر: الكافي: ٤/٢٧: كتاب الزكاة، ب ٦٨، ح ٤.

(٥٠) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٦٥، لوحة أ، سطر ٩ ـ ١٠: وقال «عليه السلام»: «كُلُّ معروفٍ صدقة، والدالّ على الخير كفاعله، وإنّ الله تعالى يُحِبّ إغاثة اللّهفان».

وهو مطابق لما في: فقيه من لا يحضره الفقيه: ٢/٥٥: ب ١١، ح ١٦٨٢.

(٥١) وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٦٥، لوحة أ، سطر ١٢: وسُئل عنه «عليه السلام»: يارسولَ الله.

وقال عليه السلام: إذا عاد المسلم أخاه أو زاره في الله، يقول الله عزّ وجلّ: طِبْتَ وطابَ ممشاك إذْ تبوّأت في الجنّة منزلاً.

وقال عليه السلام: أتدرون مايقول الاسد في زئيره؟! قالوا: الله ورسوله أعلم.

قال عليه السلام: يقول: اللّهم لا تسلّطني على أحدٍ من أهل المعروف.

وقال عليه السلام: والذي نفسي بيده، لا يضعُ الله الرحمة إلّا على رحيم؛ قلنا: يارسول الله؟! كلّنا رحيم.

قال: ليس الذي يرحم نفسه وأهله خاصة؛ ذالك الذي يرحم المسلمين.

وقال عليه السلام: مثلُ المؤمنين فيما بينهم، كمثل البنيان يمسك بعضُه بعضاً، ويشدّ بعضه بعضا.

وقال عليه السلام: قال الله تعالى: إذ كنتم تريدون رحمتي فارحموا خلقي[٥٢].

وقال عليه السلام: وقد سُئلَ: أيّ الناس أحبّ إليك.

قال: أنفعُ الناس للناس .

قيل: فأيّ الاعمال أفضل؟ قال: إدخالُك السرور على المؤمن.

قيلَ: وماسرور المؤمن؟

قال: اشباع جوعته، وتنفيس كربته، وقضاء دينه؛ ومن مشى مع أخيه في حاجة كان كصيام شهرٍ أو اعتكافه؛ ومن مشى مع مظلومٍ بعينه، ثبّت الله قدميه يوم تزلّ الاقدام؛ ومن كفّ غضبه، ستر الله عورته؛ وإنّ الخُلُق السيّء يُفسِد العمل، كما يُفسِدُ الخلُّ العسل.

---

(٥٢) قال وهب: مكتوب في الكتب القديمة: إن كنتم تريدون رحمتي فارحموا عبادي: الإمتاع والمؤانسة: ٢/ ١٣٠

وقال عليه السلام: أَوّلُ مَنْ يدخل الجنةَ المعروفُ وأهله، وأوّل من يردُ الحوض[٥٣]

وقال عليه السلام: أهل المعروف في الدنيا أهل المعروف في الآخرة؛ معناه: يقول لهم: هبوا حسناتكم لِمن شئتم وادخلوا الجنّة[٥٤].

وقال عليه السلام: مامحق الاسلام الشحّ شيء.... إنّ لهذا الشحّ دبيبا كدبيب النمل، وشُعباً كشُعَب الشرك[٥٥].

وقال عليه السلام: أرضُ القيامة نار ماخلا ظلّ المؤمن، فإنّ صدقته تُظلّه[٥٦].

وقال عليه السلام: الصدقة بعشرة، والقرض بثمانية عشر، وصِلة الإخوان بعشرين، وصلة الرحم بأربعةٍ وعشرين[٥٧].

وليكن هذا آخر الرسالة، فإنّ الاخبار في ذالك أكثر مِنْ أنْ تُحصى؛ والحمدُ لله ربّ العالمين، وصلاته على نبيّنا محمدٍ وآله الطاهرين وعترته الطيّبين، وصحبه الخيّرين الفاضلين، سلامُ الله عليهم أجمعين.

تمّ تحريره أواخر ربيع الثاني، لِسنة أربعٍ وسبعين وسبعمائة، في حال الإحلال بقلعة أربيل صانها الله عن الزوال، بمحمدٍ وآله خيرِ الآل.

---

(٥٣) ينظر: الكافي: ٤/٢٨؛ كتاب الزكاة، ب ٦٨، ح ١١. وفقيه من لايحضره الفقيه: ٢/٥٤ ـ ٥٥؛ ب ١١، ح ١٦٨٠.

(٥٤) ينظر: الكافي: ٤/٥٤؛ كتاب الزكاة، ب ٨٣، ح ٥. وفقيه من لايحضره الفقيه: ٢/٥٥؛ ب ١١، ١٦٨١

(٥٥) ينظر: الكافي: ٤/٤٥؛ كتاب الزكاة، ب ٨٣، ح ٥. ومن لايحضره الفقيه: ٢/٦٣، ح ١٧١٦.

وفي النسخة المرعشيّة: ورقة ٦٦، لوحة أ، سطر ٩ ـ ١٠: «ماامّحقُ الاسلام محق الشح سيء انّ لهذا السيح دبيباً...»؛ ويبدو في اليمن: تصحيف؛ حيث المحقوق: هوالنسخ لا الشيخ؛ ويبدو كذالك انّ الحديث هو هكذا: «امّحقَ الاسلامُ مثل الشحّ شيءٌ...».

(٥٦) ينظر: الكافي: ٤/٣؛ كتاب الزكاة، ب ٨٤، ح ٦.

(٥٧) ينظر: الكافي: ٤/١٠؛ كتاب الزكاة، ب ٥٣، ح ٣. ومن لايحضره الفقيه: ٢/٦٧؛ ب ١٩، ح ١٧٣٨.

الفهرست

في: مواضيع الكتاب

الاسم الكامل للكتاب ١
مكان وتأريخ الطبع ٢

أوّليات الكتاب

أ ـ بين يدي الكتاب ٩
ب ـ الإهداء ٧
ج ـ المترجَم له في سطور ١١
١ـ تسميته ١١
٢ـ ولادته ١٢
٣ـ عصره ١٢
٤ـ من كِبار مشايخه ١٣
٥ـ من أفاضل تلامذته ١٤
٦ـ مما قالوه في حقّه ١٥
٧ـ نهاية المطاف ١٧
٨ـ كلمة أخيرة ١٨
هـ ـ الكتاب وتحقيقه ٢٠
١ـ تعريف بالرّسالة ٢٠
٢ـ طبعات الكتاب ٣٥
٣ـ نسخهُ المخطّية ٣٥
٤ـ النسخة المعتمدة ٣٦
٥ـ الخطة في العمل ٣٨

توطئه

المقدّمات

المقدّمة الأولى: في الغرض من وضع هذه الرسالة ٦

المقدّمة الثانية: في تحريم التقليد ٩

أ ـ الأدلّة النقلية ١٠

ب ـ الأدلّة العقلية ١٢

المقدّمة الثالثة: في وجوب اتّباع المعلوم وترك المظنون عند التعارض ١٧

المقدّمة الرابعة: في أنّ الإجماع إنّما يتحقّق مع موافقة الإمامية ١٩

المقدّمة الخامسة: في انّ الامامية إذا اختلفت على قولين متنافيين وقال أحدهما بقول والآخر بقول، وكان أحد القولين أحسن وأليق أو ارجح من الآخر تعيّن العمل بالراجح منهما ٣٠

القسم الأوّل

في العقائد ـ من ٣١ الى ٨٤

المسألةُ الأولى

في: حقيقته تعالى ٣٣

المسألة الثانية

في: انّه تعالى لا يحلّ في غيره ولا يتّحد به ٣٥

المسألة الثالثة

في أنّ الله تعالى يستحيل رؤيته ٣٧

١ـ الأدلّة العقليّة ٣٩

٢ـ الأدلّة النقليّة ٣٩

٣ـ تنبيه ٤١

المسألة الرابعة
في: كلامه تعالى ٤٤
البحث الأوّل: في حقيقة الكلام ٤٤
البحث الثاني: في قدمه وحدوثه ٤٥
المسألة الخامسة
في أنه تعالى يستحقّ الصفات لذاته ٤٩
المسألة السادسة
في أفعاله تعالى ٥٣
البحث الاول: في الحسن والقبح ٥٣
البحث الثاني: في أنّه عدل حكيم ٥٦
البحث الثالث: في أنّه تعالى يريد الطاعات ويكره المعاصي ٥٩
البحث الرابع: في أنّه تعالى يفعل لغرض ٦١
البحث الخامس : في أنّ العبد فاعل ٦٤
البحث السادس : في وجوب الرّضا بقضاء الله تعالى ٦٨
البحث السابع: في انّ الله تعالى لا يعذّب الغير على فعل يحدث عنه تعالى ٦٨
البحث الثامن: في أنّ إرادة النبي موافقة لإرادة الله وكراهيته موافقة لكراهيته ٧٠
المسألة السابعة
في النبوّة ٧١
البحث الاول: في انّ النبي (ص) يجب أنْ يكون معصوماً ٧١
البحث الثاني: في انّه لا يجوز عليه السهو ٧٢
البحث الثالث: في أنّه يجب أنْ يكون منزّهاً من جميع ما يُوجب النقص في المروءة والشرف والدين ٧٦
المسألة الثامنة
في الإمامة ٨١

المسألة التاسعة
في المعاد ٨٤

القسم الثاني
في العبادات ـ من ٨٥ الى ١٢٤

المسألة العاشرة:
فيما يتعلّق بالوضوء والغسل والتيمم ٨٥
البحث الاول: في النية ٨٥
البحث الثاني: في أنّه لا يجوز الوضوء بالنبيذ ٨٦
البحث الثالث: في مسح الرجلين ٨٧
البحث الرابع: في وجوب المسح ببقيّة نداوة الوضوء ٩٢
البحث الخامس : في المنع من المسح على الخفّين ٩٣
البحث السادس : في الترتيب ٩٤
البحث السابع: في كيفية الغسل والمسح ٩٥
البحث الثامن: في الترتيب في غسل الجنابة ٩٦
البحث التاسع: في النجاسات ٩٧
المسألة الحادية عشرة
في الصلاة ١٠٠
البحث الاول: في التكبير والتكفير ١٠٠
البحث الثاني: في القراءة ١٠١
البحث الثالث: في البسملة ١٠٣
البحث الرابع: في وجوب القراءة بالعربيّة ١٠٤
البحث الخامس : في تحريم قول آمين ١٠٥
البحث السادس : في وجوب القراءة والتسبيح ١٠٦

البحث السابع: في الانحناء في الركوع والطمأنينة ١٠٧
البحث الثامن: في الطمأنينة في الرفع من الركوع والسجود ١٠٨
البحث التاسع: في الذكر ١٠٩
البحث العاشر: في وجوب وضع الجبهة على الأرض ١١٠
البحث الحادي عشر: في ما يُسجد عليه ١١٢
البحث الثاني عشر: في وجوب السجود على الأعضاء السبعة ١١٤
البحث الثالث عشر: في وجوب التشهد الأول والثاني ١١٥
البحث الرابع عشر: في المكان والماء والثياب المغصوبة ١١٧
البحث الخامس عشر: في صلاة الضحى ١١٨
البحث السادس عشر: في الصلاة خلف الفاسق ١١٩
البحث السابع عشر: في القصر ١٢٠
البحث الثامن عشر: في إبتداء صلاة المغرب ١٢٢
المسألة الثانية عشرة
في الصوم ١٢٣
أ ـ وقت الافطار ١٢٣
ب ـ النيّة ١٢٣

القسم الثالث

في الأخلاقيات ـ من ١٢٥ الى ١٦٦

أوّلاً: في المرغبات ١٢٥
١ـ إكثار التسبيح ١٢٧
٢ـ إتيان المساجد ١٢٩
٣ـ المحافظة على الفرائض ١٣٠
٤ـ الأذان والاقامة ١٣٠

٥ـ طول السجود
٦ـ صلاة الجماعة ١٣١
٧ـ صلاة الليل ١٣٢
٨ـ التعقيب ١٣٢
٩ـ الصدقة ١٣٣
١٠ـ مساعدة المؤمن ١٣٥
١١ـ تعظيم العلماء ١٣٩
ثانياً: في المرهبات ١٤١
١ـ الكبر ١٤١
٢ـ فعل الخير لغير الله تعالى. ١٤٢
٣ـ أذى المؤمن ١٤٣
٤ـ قطيعةُ الرّحم ١٤٥
٥ـ شرب الخمر ١٤٧
٦ـ الظلم ١٤٨
ثالثاً: في العدل واصطناع المعروف ١٥٣
١ـ في العدل والمعروف ١٥٤
٢ـ في الصدقة ١٥٥
٣ـ في فضل الزكاة ١٥٧
٤ـ في الإمام العادل ١٥٩
٥ـ في قضاء الحاجات ١٦٠
٦ـ في إغاثة الملهوف ١٦٤