امانی الاحبار
فی شرح
معانی الآثار

تصنیف لطیف

حضرت مولانا محمد یوسف الکاندھلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ

کلیات درسیہ

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی علیہ الرحمۃ

ادارۂ تالیفاتِ اشرفیہ
چوک فوارہ ملتان پاکستان
(061-4540513-4519240)

besturdubooks.wordpress.com

فہرس مقدمہ امانی الاحبار (فی شرح) معانی الآثار

العنوان	الصفحہ
الخطبۃ	۲۷
التمہید	۲۸
الباب الاول فی المصنف والمصنف وفیہ فوائد	۲۸
الفائدۃ الاولی فی نسبہ ووطنہ	۲۸
ذکر نسب المصنف وما وقع فیہ من الاختلاف	۲۸
تحقیق نسبۃ الازدی والحجری	۲۸
〃 〃 المصری والطحاوی	۲۹
الفائدۃ الثانیۃ فی ولادتہ ووفاتہ	〃
ذکر الاختلاف فی سنۃ الولادۃ وبیان ما ہو الصحیح	〃
ذکر سنۃ الوفاۃ	〃
الفائدۃ الثالثۃ فی زمان طلبہ العلم	〃
ذکر الاقاویل المختلفۃ فی سبب انتقالہ من مذہب الشافعیۃ الی مذہب الاحناف وذکر ما ہو الصحیح منہا۔	〃
الجواب عما قیل انہ ترک مذہب اصحاب الحدیث	۳۰
الفائدۃ الرابعۃ فی حال العلم بمصر فی زمانہ	〃
تأثر مصر بالامام اللیث ومن کان فی مصر من اصحابہ	۳۱
تأثر مصر بالامام مالک ومن کان فی مصر من اصحابہ	〃
دخول الامام الشافعی مصر وتصنیف الکتب فیہا ومن کان فیہا من اصحابہ	۳۱
ذکر من ولی القضاء بمصر من الاحناف	۳۲
الفائدۃ الخامسۃ فی رحلتہ	〃
خروجہ الی بلاد الشام	〃
الفائدۃ السادسۃ فی مشائخہ وتلامذتہ وفیہا انواع	〃
النوع الاول فی مشائخ الامام الطحاوی فی معانی الآثار ومشکل الآثار	۳۳
النوع الثانی فی مشائخ الامام الطحاوی فی معانی الآثار	۳۶

العنوان	الصفحہ
النوع الثالث فی مشائخ الامام الطحاوی فی مشکل الآثار	۳۶
النوع الرابع فی مشائخہ الذین وجدوا فی غیر الکتابین	۴۱
النوع الخامس فی تلامذۃ الامام الطحاوی	۴۲
الفائدۃ السابعۃ فی معاصرۃ الامام الطحاوی الائمۃ الستۃ	۴۴
ذکر سنی وفاتہم وعمر الطحاوی عند وفاتہم علی القول الصحیح فی ولادتہ	۴۴
ذکر اسماء من شارکہم الامام الطحاوی فی الروایۃ عنہم	〃
الفائدۃ الثامنۃ فی ثناء العلماء علی الامام الطحاوی	۴۶
الفائدۃ التاسعۃ فی سعۃ دائرۃ الطحاوی عن شیوخ مصر	۴۷
الامام الطحاوی جامع بین الحدیث والفقہ	〃
دأب الطحاوی فی استکثار الروایات وترجیح بعضہا علی بعض	〃
الفائدۃ العاشرۃ فی کلام الامام الطحاوی فی الجرح والتعدیل	〃
مقام الامام الطحاوی فی الجرح والتعدیل وتصانیفہ فی ذلک	
اقوال الامام الطحاوی فی الرجال فی کتب الجرح والتعدیل	
نبذۃ من اقوال الامام الطحاوی فی الرواۃ فی معانی الآثار وکلامہ فی الاحادیث من حیث الصناعۃ الحدیثیۃ	〃
نبذۃ من اقوال الامام الطحاوی فی الرواۃ فی مشکل الآثار وترجیح بعض الاحادیث علی بعضہا علی طریق ائمۃ الجرح والتعدیل	۵۱
معارضۃ النسائی فی بعض ما احتج بہ	۵۲
اخذ الخطیب ابن الصلاح کلامہ فی الرجال	۵۴
الفائدۃ الحادیۃ عشرۃ فی کلام بعض الناس فی الامام الطحاوی	۵۴
الجواب عما قال البیہقی فی المعرفۃ فی شان الامام الطحاوی	〃
سبب تالیف الحاوی فی بیان آثار الطحاوی	۵۵

besturdubooks.wordpress.com

العنوان	صفحہ
اختیار البیہقی فی کتبہ ما التزم الطحاوی	۵۵
الجواب عما قال ابن تیمیۃ فی حق الامام الطحاوی	//
الطحاوی لیس بمتفرد بتصحیح حدیث رد الشمس	//
جرح ابن تیمیۃ بغیر دلیل لم یؤثر فی الطحاوی مع شہادۃ الاعلام من المتقدمین والمتاخرین بجلالۃ قدرہ	//
قبول جرح ابن تیمیۃ مخالف لما صرحوہ فی اصول الحدیث	//
التعقب علی من ذکر حدیث رد الشمس فی الموضوعات	۵۶
الکلام علی رجال ہذا الحدیث عند الامام الطحاوی فی المشکل	//
الجواب عما اختارہ الحافظ فی اللسان فی ایراد الطحاوی فیہ	۵۷
الجواب عمن الزم الامام الطحاوی بسرقۃ کتاب ابن جریر فی الشروط	۵۸
الفائدۃ الثانیۃ عشرۃ فی مقام الامام الطحاوی فی الفقہ والاجتہاد	۵۹
قول الامام الطحاوی یدل علی انہ درجۃ عالیۃ فی الاجتہاد	//
طبقۃ الامام الطحاوی فی الفقہ باعتبار تقسیم الفقہاء	//
التعقب علی ما قالوا فی حقہ	//
الفائدۃ الثالثۃ عشرۃ فی بعض ما یتعلق بسیرۃ الامام الطحاوی	//
تقصص الامام الطحاوی مع القضاۃ والحکام	//
مناقشۃ الشہود وحسدہم ابا جعفر الطحاوی وما وقع لہ فی ذلک	//
حض الامام الطحاوی القاضی فی محاسبۃ الامناء	۶۰
حسن ادب الامام الطحاوی مع القضاۃ	//
اکرام القضاۃ ابا جعفر الطحاوی	//

العنوان	صفحہ
الفائدۃ الرابعۃ عشرۃ فی مؤلفات الامام الطحاوی	۶۰
ثناء العلماء علی مشکل الآثار ومن لخصہ	//
مختصر الطحاوی فی الفقہ ومن شرحہ من العلماء	۶۱
کتاب العقیدۃ للطحاوی ومن شرحہ من العلماء	۶۲
الفائدۃ الخامسۃ عشرۃ فیما یتعلق بکتاب معانی الآثار	۶۳
ترجیح الکتاب علی کتب السنن	//
ترجیح ابن حزم مصنف الطحاوی علی مؤطا الامام مالک	//
مزایا کتاب معانی الآثار	۶۴
من شرح الکتاب ومن لخصہ ومن خرج احادیثہ ومن صنف فی اسماء رجالہ	۶۵
الفائدۃ السادسۃ عشرۃ فی اسانید الاعلام الی الامام	//
من اطال فی بیان فی ذکر اسانید الاعلام الی الامام	//
سند العینی الی الامام الطحاوی	۶۶
سند ابی الولید بن رشد الی الامام الطحاوی	//
اسانید فقہاء الاحناف // // //	//
سند الشیخ عبد القادر // // //	//
سند الشیخ جمال الدین // // //	//
سند الشوکانی // // //	//
سند الشیخ برہان الدین الشہرزوری الی الامام الطحاوی	//
الباب الثانی فیما یتعلق بالمؤلف وشرحہ وفیہ فائدتان	۶۷
الفائدۃ الاولی فی ترجمۃ المؤلف	//
سند المؤلف الی الامام الطحاوی	//
الفائدۃ الثانیۃ فیما اہتم بہ فی ہذا الشرح	۶۸

besturdubooks.wordpress.com

فہرس المجلد الاول من امانی الاحبار فی حل شرح معانی الآثار

مضمون	صفحہ
البسملۃ	۱
شرح الخطبۃ	۲
علم الناسخ والمنسوخ	۲
ترتیب الامام ابی حنیفۃ فی الاخذ	۳
باب الماء یقع فیہ النجاسۃ	۴
اختلاف العلماء فی مسئلۃ الماء	۴
تحقیق مذہب الاحناف فی مسئلۃ الماء	۴
الجواب عما اوردہ ابن حزم علی مذہب الاحناف	۵
شرح حدیث بیر بضاعۃ وما یتعلق بہ	۶
احتج اصحابنا علی مسئلۃ الغدیر العظیم بحدیث جابر وابی سعید	۱۱
احادیث المالکیۃ فی مسئلۃ الماء والکلام علیہا	//
الذاہبون الی ان الماء لا ینجسہ شئ الا ان یتغیر احد اوصافہ الکلام علی احادیث ہؤلاء	//
بیر بضاعۃ کانت طریقا للبساتین	۱۲
روایۃ الواقدی فی بیر بضاعۃ والجواب عما اورد واعلیہ	۱۲
جواب الطحاوی عن حدیث بیر بضاعۃ	۱۵
استشہاد المصنف بحدیث المؤمن لا ینجس	۱۶
شرح حدیث ان المسلم لا ینجس	۱۷
قدوم وفد ثقیف	۱۸
الاختلاف فی دخول الکافر المسجد	//
دلائل الاحناف فی المسئلۃ والجواب عن ادلۃ غیرہم	//
معنی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم المسلم لا ینجس	۲۰
الخلاف فی اسم الاعرابی الذی بال فی المسجد	۲۱
وجہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم دعوہ	//
شرح قولہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ہذہ المساجد لا تصلح لحدیث	//
الاختلاف فی طہارۃ الارض بالجفاف	۲۲
دلائل الاحناف والجواب عن ادلۃ غیرہم	//
الاختلاف فی ان الماء متعین لازالۃ النجاسۃ ام لا	۲۳
دلائل الاحناف فی المسئلۃ والجواب عما قال غیرہم	//
تائید الشوکانی الاحناف فی ما اختاروہ	//
ہل یحفر الارض لتطہیرہ ودلائل اصحابنا فی ذلک	۲۶
قول الصحابی امرنا بکذا ونہینا عن کذا من المرفوع	۲۸

مضمون	صفحہ
شرح حدیث لا یبولن احدکم الخ	۲۸
ذکر الاختلاف فی حکم الماء المستعمل ودلائل الاحناف فی المسئلۃ	۲۹
شرح قول ابی ہریرۃ یتناول تناولا	۳۱
الاستدلال باحادیث النہی عن البول فی الماء الراکد علی نجاسۃ الماء القلیل	۳۶
الاستدلال علی نجاسۃ الماء القلیل وان لم یتغیر احد اوصافہ بغسل الاناء من ولوغ الکلب	۳۶
بقیۃ مستدلات الجمہور علی نجاسۃ الماء القلیل وان لم یتغیر احد اوصافہ	۳۷
الذاہبون الی ان الماء اذا بلغ قلتین لم ینجس	//
الاستدلال علی نجاسۃ سور السباع	۳۸
ذکر من صحح حدیث القلتین ومن ضعفہ	//
بیان الاضطراب فی طریق الولید من جہۃ الاسناد والرد علی من دفعہ	۳۹
بیان الاضطراب فیہ من جہۃ المتن والرد علی جوابہم	۴۰
بیان الاضطراب فی طریق ابن اسحق من جہۃ السند والمتن	۴۱
بیان الاضطراب فی طریق حماد بن سلمۃ من جہۃ المتن	۴۲
کون حدیث حماد اقوی من رفعہ	۴۳
کلام ابن القیم الجوزی فی تضعیف احادیث القلتین	//
بیان الاضطراب فی معنی القلۃ وانہم لم یتفقوا علی قول واحد	۴۴
التقیید بقلال ہجر لم یثبت	//
الجواب عما احتج بہ الخطابی فی تعیین القلال	۴۵
الجواب الالزامی عن المصنف لمن حمل القلۃ علی الظاہر	//
حدیث نجاسۃ الماء بتغیر احد اوصافہ مرسل ضعیف	۴۶
مذاہب العلماء فی المنقطع والمرسل	//
مذاہب العلماء فی حکم المرسل	//
احادیث القلتین محمولۃ علی الماء الجاری	۴۷
فتوی ابن الزبیر بنزح زمزم بموت الحبشی لضعیف حدیث القلتین	۴۹
طریق حدیث نزح زمزم والجواب عما اورد واعلیہ	۵۰
فتوی علی رض بنزح البیر بسقوط الفارۃ ونحوہا	۵۲
فتوی ابی ہریرۃ فی النہی عن البول فی الماء الراکد	۵۳
فتوی الشعبی بنزح الدلاء من البیر بوقوع السنور ونحوہا	۵۴
الجمع بین اختلاف الدلاء فی فتاوی الشعبی	//
فتوی ابراہیم النخعی بنزح الدلاء بوقوع الجرذ والسنور فی البیر	۵۶

besturdubooks.wordpress.com

مضمون	صفحہ
فتوی حماد بن ابی سلیمان بنزح الدلاء بموت الدجاجۃ	۵۷
حاصل ما ذکرہ المصنف من الآثار	//
مسائل الآبار مبنیۃ علی اتباع الآثار لا القیاس	۵۸
لا یجب نزح الطین لطہارۃ البیر	۵۹
الدلو الذی ینزح البیر بہ	//
باب سور الہرۃ	//
شرح حدیث انہا لیست بنجس انہا من الطوافین	۶۰
تخریج الحدیث والتعقب علی من صححہ	۶۱
ابن حبان معروف بالتساہل فی التوثیق	۶۲
بیان علل طرق حدیث عائشۃ فی الوضوء بفضل الہر	۶۵
الذاہبون الی طہارۃ سور الہر وتحقیق مذہب محمد	۶۶
الذاہبون الی کراہۃ سور الہر	//
جواب المصنف عن حدیث ابی قتادۃ فی طہارۃ سور الہر	۶۷
اجوبۃ اخر للمصنف عن احادیث طہارۃ سور الہرۃ	//
حدیث ابی ہریرۃ فی نجاسۃ سور الہر وبیان صحتہ	۶۸
الجواب عن روایۃ ابی ہریرۃ المرفوعۃ بتضعیف المرفوع	۷۰
بیان الحدیث الموقوف الموصول وغیر الموصول	۷۱
تشبیہ الہر بالکلب فی المنع لا فی المقدار	//
ترک ابن عمر الوضوء بفضل الکلب والہر	۷۳
نہی ابن عمر عن الوضوء بسور ہما وسور الحمار	//
فتوی ابن السیب والحسن فی غسل الاناء من ولوغ الہر	۷۴
فتوی یحیی بن سعید وغیرہ فی نجاسۃ سور الہر	۷۵
النظر الصحیح یشہد القول بکراہۃ سور الہر	۷۶
تقسیم المصنف اللحمان علی اربعۃ اوجہ	//
بیان طہارۃ سور بنی آدم والحجۃ فی ذلک	//
نجاسۃ سور الخنزیر والکلب وبیان الخلاف فی ذلک	//
اختلاف العلماء فی سور السباع ودلائل الطرفین فی المسئلۃ	۷۷
الجواب عن احادیث الخصم فی طہارۃ سور السباع	۷۷
حدیث السنور سبع وذکر من صححہ ومن ضعفہ	۷۸
تقریر الاستدلال علی الکراہۃ بہذا الحدیث والجواب عن قول ابن الہمام	۷۹
حمل النہی عن سورہ للتنزیہ او التحریم قولان لاصحابنا	//
باب سور الکلب	//
فی الباب عشر مسائل	//
شرح حدیث اذا ولغ الکلب فی الاناء	۸۰

مضمون	صفحہ
تخریج طرق الحدیث وبیان الاضطراب فیہ	۸۰
احادیث غسل الاناء من ولوغ الکلب سبع مرات والکلام علیہا	۸۲
الذاہبون الی غسل الاناء من ولوغ الکلب سبع مرات	۸۳
الذاہبون الی ان الاناء یغسل کما یغسل من سائر النجاسات	//
شرح حدیث اذا قام احدکم من اللیل فلا یدخل یدہ الحدیث	//
النہی عام ام خاص بنوم اللیل وحکم غسل الید	۸۴
سبب الحدیث المذکور	۸۵
تخریج طرق الحدیث	//
استدلال المصنف بحدیث الاستیقاظ علی مذہب الاحناف	۸۹
اعتراض الحافظ علی الاستدلال والجواب عنہ	//
حدیث ابی ہریرۃ فی غسل الاناء من ولوغ الکلب ثلاثا مرفوعا وموقوفا	۹۰
استدلال المصنف علی نسخ السبع بفتوی ابی ہریرۃ بالثلاث	۹۱
دعوی المصنف النسخ مبنی علی مذہب الکوفیین وعلی ما ذکرہ اصحابنا	//
تعقبات الحافظ وغیرہ علی ما ذکرہ المصنف والجواب عنہا	//
تقریر ابن الہمام لاثبات النسخ	۹۲
حدیث عبد اللہ بن مغفل فی الغسل ثمان مرات	۹۳
والاجوبۃ التی ذکروہا کلہا مخدوشۃ	//
الزام المصنف الشافعیۃ بحدیث عبد اللہ بن المغفل	۹۴
الجواب عما الزمہ المصنف ورد الجواب	۹۵
احتجاج صاحب الہدایۃ علی نسخ السبع بحدیث ابن المغفل وتقریر الاستدلال	//
التعقبات علی ہذا الاستدلال والاجوبۃ عنہا	//
طریق النظر فی الباب	۹۶
بیان الاختلاف فی ان الغسل التعبدی او التنجیسی ودلائل الطرفین	//
الجواب عن ادلۃ من ذہب الی ان الغسل تعبدی	۹۷
استدلال المصنف علی التنجیس بحدیث التقلید والتعقب علی ذلک	//
الجمع بین قولی اصحابنا فی غسل الاناء انہ مفوض الی رأیہ التقدیر ثلاث	۹۸
باب سور بنی آدم	//
ذکر الاختلاف فی تطہیر الرجل بفضل المرأۃ	//
تخریج حدیث عبد اللہ بن سرجس والکلام علیہا وذکر صحتہ	۹۹
تخریج حدیث حمید عن بقیۃ من الصحابۃ وبیان صحتہ	۱۰۰
تخریج حدیث الحکم بن عمرو وبیان صحتہ	۱۰۱
الجمع بین روایات کراہۃ الوضوء بفضل المرأۃ وروایات الجواز	۱۰۲
الذاہبون الی کراہۃ وضوء الرجل والمرأۃ بفضل الآخر	//
الذاہبون الی عدم الکراہۃ فی کل ذلک	//

besturdubooks.wordpress.com

مضمون	صفحہ
تخریج طرق حدیث عائشہؓ فی غسلہا مع النبی صلعم من اناء واحد	۱۰۳
شرح حدیث ام سلمۃ اغتسل انا ورسول اللہ صلعم من اناء وتخریجہ	۱۰۶
تخریج حدیث میمونۃؓ وبیان الاختلاف فی کون الحدیث عنہا او عن ابن عباس	۱۰۷
تخریج حدیث انسؓ فی الباب	۱۱۰
الروایات فی غسل النبی صلعم وامرأتہ من اناء واحد لیست بصریحۃ لما اختارہ الجمہور	//
تخریج حدیث ام حبیبۃؓ فی اختلاف الایدی فی الوضوء من الاناء	۱۱۱
الجواب عما یشکل علی ہذا الحدیث من النظر الی الاجنبیات	//
تخریج طرق حدیث عائشۃؓ فی بداءۃ الرجل والمرأۃ قبل الآخر	۱۱۲
شرح حدیث ابن عباسؓ ان بعض ازواج النبی صلعم اغتسلت الحدیث	۱۱۶
الرد علی من احتج بہذا الحدیث علی طہوریۃ الماء المستعمل	۱۱۷
تخریج حدیث ابن عباس ہذا وتصحیحہ	//
ومن احادیث الجواز حدیث ابن عمرؓ ووجہ الاستدلال	۱۱۸
ذکر اجوبۃ احادیث المنع علی وجہ الاختصار	//
وجہ میلان المصنف الی الترجیح بالنظر فی الباب	//
الجواب عن التعقب الحافظ المصنف فی نقل الاتفاق علی التوضی معا	۱۱۹
باب التسمیۃ علی الوضوء	
ذکر المذاہب فی التسمیۃ عند الوضوء	//
تخریج حدیث سعید بن زید فی نفی الوضوء بدون التسمیۃ والکلام علیہ	۱۲۰
تخریج حدیث جدۃ رباح والکلام علیہ	۱۲۱
تخریج حدیث ابی ہریرۃؓ والکلام علیہ	۱۲۲
الذاہبون الی وجوب التسمیۃ عند الوضوء	۱۲۳
بقیۃ احادیث وجوب التسمیۃ والکلام علیہا	//
الذاہبون الی عدم وجوب التسمیۃ عند الوضوء	۱۲۴
ذکر الاختلاف فی ان التسمیۃ عند الوضوء سنۃ او مستحب او غیر ذلک	//
تخریج حدیث المہاجر فی کراہۃ الذکر بغیر الطہارۃ	۱۲۵
الجمع بین احادیث کراہۃ الذکر بغیر الطہارۃ وبین احادیث اباحتہ	۱۲۶
الاحادیث الدالۃ علی عدم وجوب التسمیۃ وفرضیتہا والکلام علیہا	//
معنی قولہ صلعم لیس المسکین الذی ترده التمرۃ والتمرۃ الحدیث	۱۲۷
شرح حدیث لیس المسکین بالطواف الذی ترده التمرۃ الحدیث	//
تخریج حدیث ابن مسعودؓ فی ذلک	//
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی ذلک	۱۲۸
شرح حدیث لیس المؤمن الذی یبیت شبعان الحدیث وتخریجہ	۱۳۰
المراد من حدیث نفی الوضوء بغیر التسمیۃ نفی الکمال	۱۳۱
بقیۃ اجوبۃ حدیث نفی الوضوء بغیر التسمیۃ	۱۳۱
بقیۃ دلائل الجمہور فی عدم وجوب التسمیۃ عند الوضوء	//
طریق النظر یرجح مذہب الجمہور فی عدم الوجوب	//
جواب المصنف وغیرہ عن القیاس علی الذبیحۃ	۱۳۲
باب الوضوء للصلوۃ مرۃ مرۃ وثلثا ثلثا	۱۳۴
کلام الجصاص وغیرہ فی الباب	//
تخریج حدیث علیؓ فی الوضوء ثلثاً	۱۳۵
تخریج حدیث علیؓ وعثمانؓ فی الوضوء ثلثاً	۱۳۶
تخریج حدیث ابی امامۃؓ وغیرہ فی الوضوء ثلثاً	۱۳۸
تخریج احادیث تثلیث مسح الرأس والکلام علیہا	//
تخریج احادیث مسح الرأس مرۃ	۱۳۹
ذکر اختلاف العلماء فی تکرار المسح ہل ہو فضیلۃ ام لا	//
دلائل الجمہور علی عدم تکرار المسح والجواب عن احادیث التثلیث	//
احادیث الوضوء مرتین مرتین	۱۴۰
تخریج حدیث عمر فی الوضوء مرۃ مرۃ	۱۴۱
تخریج حدیث ابن عباسؓ فی الوضوء مرۃ مرۃ	//
تخریج حدیث ابن عمرؓ فی الوضوء مرۃ مرۃ	۱۴۲
تخریج حدیث ابی رافع فی الوضوء مرۃ مرۃ	۱۴۳
بقیۃ احادیث الوضوء مرۃ مرۃ	//
احادیث الوضوء مرۃ ومرتین وثلثا	//
ہل یجوز النقص عن ثلاث او الزیادۃ علیہا	۱۴۴
حکم المرۃ الثانیۃ والثالثۃ	//
باب فرض مسح الرأس فی الوضوء	//
اختلاف العلماء فی القدر المجزئ من مسح الرأس	//
ذکر الاختلاف فی مسح الرأس ہل یبدأ بمقدم الرأس او بموخرہ	۱۴۶
الجواب عما احتج بہ القائلون بالبدایۃ بموخر الرأس	//
تخریج حدیث عبد اللہ بن زید بن عاصم فی مسح الرأس کلہ	//
ذکر الاختلاف فی مسح الرقبۃ ودلائل الجمہور علی استحبابہ	۱۴۸
تخریج حدیث کعب بن عمرو فی مسح الرأس من مقدمہ الی القفا	۱۴۹
تخریج حدیث معاویۃ فی مسح الرأس من مقدم رأسہ الی القفا	۱۵۰
حدیث معاویۃ یدل علی قول الحنفیۃ لو امر المطر الرأس اجزأہ عن المسح	//
الذاہبون الی وجوب مسح الرأس کلہ وبقیۃ مستدلاتہم	//
الذاہبون الی کفایۃ مسح بعض الرأس	۱۵۱
حمل المصنف احادیث مسح الرأس کلہ علی الاستحباب	//

besturdubooks.wordpress.com

مضمون	صفحہ
احتجاج الاحناف وغیرہم علی مسح بعض الرأس بحدیث المغیرۃ	۱۵۱
تقریر الاستدلال والرد علی ماحملتہ المالکیۃ	۱۵۲
احتجاج الجمہور علی مسح بعض الرأس بالآیۃ	″
ذکر الاختلاف فی الباء للتبعیض او للالصاق وتقریر الاستدلال علی الوجہین	″
استدلال اصحابنا بالقرآن والحدیث علی مسح ربع الرأس	″
ذکر اختلاف العلماء فی المسح علی العمامۃ وترجیح الفریقین	۱۵۴
اجوبۃ احادیث المسح علی العمامۃ	″
تخریج حدیث المغیرۃ فی مسح الناصیۃ والعمامۃ والخفین	۱۵۵
احادیث مسح بعض الرأس	″
تقریر المصنف لاستدلال مذہب الجمہور بحدیث المغیرۃ ورد قول المالکیۃ	″
تقریر المصنف فی اثبات مذہب الجمہور من جہۃ القیاس ورد قیاس المالکیۃ	۱۵۷
ذکر روایات اصحابنا فی مقدار المفروض فی مسح الرأس	۱۵۸
تخریج اثر ابن عمر وسلمۃ فی مسح مقدم الرأس	″
کیفیۃ المسح المسنون عند اصحابنا	۱۵۹
باب حکم الاذنین فی وضوء الصلوۃ	″
ذکر اختلاف العلماء فی کیفیۃ مسح الاذنین	″
ذکر اختلاف العلماء فی حکم مسح الاذنین	″
ذکر اختلاف العلماء فی تکرار مسح الاذنین بل یستحب ام لا	″
شرح حدیث ابن عباس عن علی فی صفۃ الوضوء	۱۶۰
تاویل الحدیث فی صک الوجہ مع انہ مکروہ	۱۶۱
تاویل الحدیث فی الغسلۃ الرابعۃ مع انہ خلاف الاجماع	۱۶۱
اختلاف العلماء فی المرفقین بل ہما داخلان فی المفروض ام لا	۱۶۲
دلائل الجمہور فی ادخال المرفقین فی المفروض	″
تخریج حدیث ابن عباس عن علی والکلام علیہ	″
الذاہبون الی غسل ما قبل من الاذنین مع الوجہ ومسح ما ادبر منہما مع الرأس	″
الذاہبون الی مسح الاذنین مقدمہما ومؤخرہما مع الرأس	″
ذکر الاختلاف فی انہما یمسحان بماء الرأس ام بماء جدید	″
الکلام علی حجج القائلین بمسح الاذنین بماء جدید	۱۶۳
تخریج حدیث عثمان فی مسح الرأس والاذنین ظاہرہما وباطنہما	″
تخریج حدیث ابن عباس فی مسح الرأس والاذنین	۱۶۴
تخریج حدیث المقدام فی مسح الاذنین ظاہرہما وباطنہما مرۃ واحدۃ	۱۶۵
تخریج حدیث تمیم فی مسح الرأس والاذنین داخلہما وخارجہما	″
تخریج حدیث عبداللہ بن زید فی ذلک الاذنین عین المسح	۱۶۶
″ ″ عبداللہ بن عمرو فی ادخال السبابتین الاذنین ومسحہما	۱۶۷

مضمون	صفحہ
تخریج حدیث ابی امامۃ فی مسح الاذنین مع الرأس	۱۶۸
طریق استدلال الجمہور فی مسح الاذنین بماء الرأس بحدیث ابی امامۃ	″
الاذنان من الرأس قول النبی صلعم کما دلت الروایات	″
الجواب عما اعترضوا علی ہذا الحدیث من التضعیف والتوقیف	″
تخریج حدیث الربیع فی مسح الرأس والصدغین والاذنین	۱۷۰
بقیۃ احادیث الباب	۱۷۲
احادیث مسح الرأس والاذنین مرۃ واحدۃ تدل علی عدم اخذ الماء الجدید للاذنین	″
حدیث خروج الخطایا بالوضوء من الرأس حتی من الاذنین یدل علی ذلک	″
الجواب عن معارضۃ الحافظ علی مذہب الجمہور	″
تقریر المصنف فی اثبات مذہب الجمہور من طریق القیاس	۱۷۳
الذاہبون الی مسح الاذنین بماء الرأس	۱۷۴
ہل یکون مقیما للسنۃ عند تالو اخذ ماء جدید للاذنین	″
تخریج آثار انس وابن عباس وابن مسعود وابن عمر فی الباب	″
تخریج الآثار فی الباب عن عمر وعثمان و ابن المسیب وابن جبیر وابن سیرین وغیرہم	۱۷۶
باب فرض الرجلین فی وضوء الصلوۃ	″
ذکر الاختلاف فی ان الواجب الغسل او المسح او غیر ذلک	″
الرد علی من قال ان ابن جریر قائل بالتخییر بین المسح والغسل وذکر سبب اختلافہم فی الباب	۱۷۷
وجوہ شرب علی رضہ الماء قبل الوضوء	۱۷۸
دلیل استحباب شرب فضل الوضوء وماء زمزم قائما وحکمتہ	″
تخریج حدیث علی فی مسح الرأس والرجلین والجواب عنہ	″
تخریج حدیث ابن عباس فی رش الماء علی القدمین ومعناہ علی رأی الجمہور	۱۷۹
″ ″ علی فی المسح علی ظہر القدم وبیان اختلاف الروایات والجمع فیہا	۱۸۰
ذکر اختلاف العلماء فی المسح المشروع ہل ہو علی ظہر الخف فقط ام علی باطنہ ایضا	۱۸۰
تخریج حدیث ابن عمر فی المسح علی ظہور القدمین والجواب عنہ	۱۸۱
تخریج حدیث رفاعۃ مرفوعا لا تتم صلوۃ احدکم حتی یسبغ الوضوء الخ	۱۸۲
″ ″ عبداللہ بن زید فی المسح علی القدمین	″
الذاہبون الی مسح الرجلین والذاہبون الی غسلہما	۱۸۳
تخریج حدیث علی فی غسل الرجلین	″
تخریج حدیث عثمان فی غسل الرجلین	۱۸۴
تخریج حدیث المستورد بن شداد فی تخلیل اصابع الرجلین	۱۸۷
بقیۃ احادیث تخلیل الاصابع	″

besturdubooks.wordpress.com

مضمون	صفحہ
ذکر اختلاف العلماء فی حکم تخلیل الاصابع	۱۸۷
ذکر اختلاف العلماء فی الدلک ہل ہو واجب ام لا وحجج الجمہور	۱۸۸
تخریج حدیث ابی رافع فی غسل الرجلین ثلثاً	//
تخریج حدیث الربیع فی غسل الرجلین ثلثاً	//
ذکر اختلاف العلماء فی حکم المضمضۃ والاستنشاق	۱۸۹
حجج من ذہب الی الوجوب وحجج الجمہور فی عدم الوجوب	//
حجج اصحابنا فی فرضیۃ المضمضۃ والاستنشاق فی الغسل	//
ذکر اختلاف العلماء فی کیفیۃ المضمضۃ والاستنشاق	۱۹۰
حجۃ من ذہب الی افضلیۃ الجمع	//
حجج اصحابنا فی افضلیۃ تفریق المضمضۃ والاستنشاق	//
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی صفۃ الوضوء وغسل القدمین	//
تخریج حدیث عبداللہ بن عمرو فی الوضوء ثلثاً وغسل الرجلین	//
الاشکال علی قولہ فمن زاد علی ہذا او نقص والجواب عنہ	//
شرح حدیث عبداللہ بن زید فی غسل الرجلین وما یتعلق منہ	۱۹۱
ذکر اختلاف العلماء فی غسل الیدین فی ابتداء الوضوء	۱۹۲
تخریج حدیث ابی حمید فی غسل الیدین والرجلین فی الوضوء	۱۹۳
بقیۃ احادیث الباب فی غسل الرجلین	//
شرح حدیث خروج الخطایا من اعضاء المسلم بالوضوء	//
خروج الخطایا محمول علی الحقیقۃ او المجاز	//
خروج الخطایا مخصوص بالصغائر ام عام	۱۹۴
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی خروج الخطایا	//
ہل تحصل المغفرۃ بنفس الوضوء ام تفتقر الی صلوۃ الرکعتین	۱۹۶
تخریج حدیث عبادۃ بن الصامت فی خروج الخطایا بالوضوء وصلوۃ الرکعتین	//
ہل یرتفع الحدث عن الوجہ وغیرہ من الاعضاء قبل تمام الوضوء	۱۹۷
تخریج حدیث عمرو بن عبسۃ فی سقوط الخطایا عن الاعضاء بالوضوء	۱۹۸
بقیۃ احادیث الباب فی خروج الخطایا من الاعضاء بالوضوء	//
رد ابن العربی علی ابی یوسف فی الاستدلال علی نجاسۃ الماء المستعمل باحادیث خروج الخطایا والجواب عنہ	//
استدلال المصنف علی کون الثواب فی الغسل علی فرضیۃ الغسل	۱۹۹
ہل یجزئ غسل الرأس عن المسح	//
استدلال المصنف علی فرضیۃ غسل الرجلین بحدیث ویل للاعقاب من النار	//
شرح الحدیث وما یستنبط منہ	۲۰۰
تخریج حدیث جابرؓ فی ذلک	//
تخریج طرق حدیث عائشۃؓ فی ذلک	۲۰۱

مضمون	صفحہ
تخریج طرق حدیث ابی ہریرۃ فی ذلک	۲۰۲
تخریج حدیث عبداللہ بن الحارث فی ذلک	//
شرح حدیث عبداللہ بن عمرو فی ذلک وتخریج طرق حدیثہ	۲۰۳
کان الانکار علیہم لسبب المسح وما یؤید ذلک	۲۰۴
بقیۃ الاحادیث الواردۃ فی اتمام الوضوء وویل للاعقاب من النار	۲۰۵
استدلال المصنف علی نسخ المسح بما تقدم من المسح علی الرجلین	//
تعقب العینی علی استدلال النسخ والجواب عنہ	//
من وافق المصنف علی طریق الاستدلال بنسخ المسح	۲۰۶
طریق الاستدلال باحادیث الوعید من وجہ آخر	//
بقیۃ احادیث غسل الرجلین	//
استدلال المصنف علی فرضیۃ غسل الرجلین من حیث النظر	//
من اختار قراءۃ الخفض وتاولہا علی المسح	//
تاویلات القائلین بالخفض فی قراءۃ الجر والجواب عنہا	//
من اختار قراءۃ النصب	۲۰۷
کلام الامام الجصاص فی اثبات فرضیۃ الغسل علی القراءتین	//
تاویلات الجمہور فی قراءۃ الخفض والجواب عما اورد علیہا	۲۰۷
تخریج اثر ابن مسعود فی القراءۃ بالفتح	۲۰۹
تخریج اثر ابن عباس فی القراءۃ بالفتح	//
تخریج آثار مجاہد وعروۃ وشہر بن حوشب فی القراءۃ بالفتح	۲۱۰
تخریج بقیۃ الآثار فی الباب عن عطاء وابراہیم وعبدالرحمن الاعرج وغیرہم	//
تخریج اثر الشعبی فی قراءۃ الجر	//
وفی الباب عن انس والجواب عنہ	//
اثر مجاہد والحسن فی قراءۃ الجر	۲۱۱
تخریج اثر عمر فی غسل الرجلین	//
اثر ابن عباس فی غسل الرجلین	۲۱۲
الجواب عما روی عن ابن عباس من المسح	//
شرح حدیث ابی ہریرۃ فی اطالۃ الغرۃ والتحجیل	۲۱۲
ذکر اختلاف العلماء فی تطویل الغرۃ	۲۱۳
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی الاطالۃ وغسلہ رجلیہ	//
تخریج اثر ابن عمر فی غسل الرجلین	۲۱۴
وفی الباب عن علی وانس فی غسل الرجلین	//
تخریج اثر عطاء لم یبلغہ المسح علی القدمین عن احد من الصحابۃؓ	//
وفی الباب عن عبدالرحمن بن ابی لیلی وغیرہ فی اجماع الصحابۃؓ علی الغسل	۲۱۵
بیان النظر عن القائلین بالمسح والجواب عنہ باثبات الغسل	//

besturdubooks.wordpress.com

مضمون	صفحہ
باب الوضوء هل يجب لكل صلوة امر لا	۲۱۵
ذكر اختلاف العلماء في الوضوء هل يجب لكل صلوة	//
سبب اختلافهم في مسئلة الباب	//
تخريج حديث بريدة بن الحصيب في الوضوء لكل صلوة	۲۱۶
الاستدلال على عدم وجوب الوضوء لكل صلوة بحديث بريدة	//
الذاهبون الى ان المقيمين يجب عليهم الوضوء لكل صلوة	۲۱۷
الذاهبون الى عدم وجوب الوضوء بغير الحدث	//
تخريج حديث جابرؓ في اكل الشاة وصلوة العصر بوضوء الظهر	۲۱۸
تجديد الوضوء من غير ان يؤدي بالوضوء الاول عبادة. كره ام لا.	۲۱۹
تخريج حديث ابن عمرؓ في ثواب الوضوء على الوضوء وشرحه	۲۲۰
بقية احاديث ثواب الوضوء على الوضوء	۲۲۰
احاديث الوضوء لكل صلوة محمولة على الاستحباب	//
تخريج حديث انس في وضوء النبي صلعم لكل صلوة واداء الصحابة الصلوات بوضوء	۲۲۱
الوضوء لكل صلوة مخصوص بالنبي صلعم كما دل حديث انسؓ	//
الوضوء لكل صلوة منسوخ	//
تخريج حديث عبد الله بن حنظلة في نسخ الوضوء لكل صلوة	۲۲۲
يلزم بحديث نسخ الوضوء لكل صلوة وجوب السواك	//
ذكر اختلاف العلماء في حكم السواك	۲۲۳
الاحاديث القولية والفعلية في السواك	//
شرح حديث علي مرفوعا لولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك وتخريجه	۲۲۴
تخريج حديث عبد الرحمن بن ابي ليلى عن اصحاب محمد صلعم في ذلك	۲۲۵
حكم حديث التابعي عن الصحابي من غير ان يسميه	//
تخريج حديث ابن عمرؓ في ذلك	۲۲۶
تفسير الحديث الغريب وبيان قسمه	//
تخريج حديث زيد بن خالد في ذلك	//
تخريج حديث ابي هريرةؓ في السواك مع كل صلوة	۲۲۷
تخريج حديث ابي هريرةؓ في السواك مع كل وضوء	//
ذكر اختلاف العلماء ان السواك مع كل صلوة او عند كل وضوء	۲۲۸
ذكر حجج الفريقين في ذلك	//
تخريج حديث ابي هريرة في السواك عند كل صلوة	۲۲۹
قول الراوي يرفع الحديث في حكم المرفوع الصريح	//
بقية احاديث السواك	//
فوائد السواك	//
استدلال المصنف باحاديث السواك على عدم وجوب الوضوء لكل صلوة	۲۳۰
بل من خصوصيات النبي صلى الله عليه وسلم وجوب السواك	۲۳۰
احتجاج المصنف على عدم وجوب الوضوء لكل صلوة من طريق النظر	//
تخريج اثر ابي موسى في الانكار على الوضوء من غير حدث	۲۳۲
تخريج حديث انسؓ في اداء الصحابة الصلوات بوضوء	۲۳۳
تخريج اثر سعدؓ في اداء الصلوات كلها بوضوء واحد مالم يحدث	//
اثر علیؓ في الوضوء لكل صلوة عملا بظاهر الآية	//
اجوبة الجمهور عن ظاهر الآية الدالة على وجوب الوضوء عند كل صلوة	//
ذكر اختلاف العلماء في موجب الوضوء	۲۳۴
متى فرضت الطهارة للصلوة	//
حمل المصنف الآية على حالة الحدث وما يؤيد ذلك	//
استدلال المصنف على ما قال بالحديث والنظر	//
تخريج اثر علي في الوضوء لكل صلوة	۲۳۵
تخريج اثر شريح في اداء الصلوات بوضوء واحد	//
تخريج اثر الحسن في عدم وجوب الوضوء لكل صلوة	//
آثار اخرى في عدم وجوب الوضوء لكل صلوة	//
باب الرجل يخرج من ذكره المذي كيف يفعل	//
ذكر اختلاف العلماء في انه يتعين الماء في المذي ام يجوز الاحجار ايضا	//
ذكر الاختلاف في انه يجزئ غسل النجاسة ام لا بد من غسل جميع الذكر	۲۳۶
بل يجب الوضوء في المذي على الفور ام عند القيام الى الصلوة	//
الجمع بين الروايات المختلفة في السائل عن النبي صلعم عن حكم المذي	۲۳۷
تخريج حديث علي في غسل المذاكير	//
الذاهبون الى وجوب غسل الذكر والانثيين والذاهبون الى غسل الذكر كله	//
بقية مستدلات من ذهب الى غسل الذكر كله او الى الانثيين ايضا	۲۳۸
الذاهبون الى وجوب غسل موضع النجاسة فقط وما احتجوا به	//
حكمة الامر بالغسل الزائد على الوجوب	//
بقية الاجوبة عن الامر بالغسل الزائد	//
ذكر الاختلاف في ان خروج المذي وغيره على وجه التسلس ينقض الوضوء ام لا	۲۳۹
حجج الفريقين والجواب عن اختار عدم النقض بالتسلس	//
تخريج حديث علیؓ في امر الوضوء في المذي	۲۴۰
وجه استحيار علیؓ عن السوال	//
الجواب عمن احتج بحديث علي على قبول خبر الواحد والاعتماد على المظنون	۲۴۱
تخريج حديث علي مرفوعا فيه (المذي) الوضوء وفي المني الغسل	۲۴۲
تخريج حديث علي فيه الوضوء	//

besturdubooks.wordpress.com

مضمون	صفحہ
تخریج حدیث علی مرتو ما اذا رأیت المذی فتوضأ واغسل ذکرک الحدیث	۲۴۲
احتجاج المصنف بحدیث علی نفسہ فی ذکر الوضوء فقط علی عدم وجوب غسل الذکر والانثیین	۲۴۳
تخریج حدیث سہل بن حنیف فی الوضوء من المذی واحتجاج المصنف بذلک	۲۴۴
تخریج اثر عمر فی غسل الفرج والانثیین والجواب عنہ	۲۴۵
فائدۃ ایجاب الوضوء بالودی تظہر فی مسائل وحکم الودی	//
تخریج اثر ابن عباس فی حکم المنی والمذی والودی	۲۴۶
استدلال المصنف للجمہور باثر ابن عباس فی امر الوضوء خاصۃ فی المذی	//
ماروی عن ابن عباس من امر غسل الذکر محمول علی العلاج	//
بقیۃ آثار الصحابۃ الدالۃ علی اقتصار غسل موضع النجاسۃ	//
تخریج آثار الحسن وسعید بن جبیر وغیرہما فی غسل موضع النجاسۃ	۲۴۷
طریق النظر فی الباب	//
ذکر الاختلاف فی ان الدم ناقض للوضوء ام لا	//
باب حکم المنی ہل ہو طاہر ام نجس	۲۴۷
ذکر الاختلاف فی المنی ہل ہو طاہر ام نجس	۲۴۷
ذکر الاختلاف فی انہ یتعین الغسل فیہ ام یجزئ فرک یابسہ سبب اختلافہم فی الباب	۲۴۸
تخریج حدیث عائشۃ فی فرک المنی عن الثوب	۲۴۹
تخریج حدیث عائشۃ فی فرک المنی الیابس وغسل الرطب	۲۵۲
احتجاج اصحابنا بحدیث عائشۃ ہذا علی ما ذہبوا الیہ من التفریق الذاہبون الی طہارۃ المنی و	۲۵۳
ہل یحل اکل المنی عند من ذہب الی طہارتہ	//
کیف حکم منی باقی الحیوانات عند من ذہب الی الطہارۃ	//
بقیۃ ادلۃ من ذہب الی طہارۃ المنی والجواب عنہا	//
الذاہبون الی نجاسۃ المنی وما احتجوا بہ من الاحادیث	۲۵۴
احادیث فرک المنی محمولۃ علی ثیاب النوم	۲۵۵
تخریج حدیث عائشۃ فی غسل الثوب الذی صلی فیہ	۲۵۶
ذکر اختلاف الروایات فی ان الغاسل عائشۃ او النبی صلعم والجمع بینہما	//
احتجاج المصنف بحدیث عائشۃ علی حمل الغسل والفرک علی ثوب الصلوۃ والنوم	۲۵۷
احتجاج ابن الہمام بحدیث غسل ثوب الصلوۃ علی نجاسۃ المنی	//
تقیید الحافظ فی الجمع بین روایات الغسل والفرک	//
رد العینی علی الحافظ فی حمل الغسل علی الاستحباب	//
تخریج حدیث ام حبیبۃ فی الصلوۃ فی ثوب المجامعۃ اذا لم یصب اذی	۲۵۸
وفی الباب الحدیث القولی عن جابر رض	۲۵۹
ہل طہارۃ ثوب المصلی شرط لصحۃ الصلوۃ	//
شرح حدیث عائشۃ کان لا یصلی فی لحف نسائہ وتخریجہ	//
احتجاج المصنف بحدیث عائشۃ ام حبیبۃ علی حمل الفرک علی ثوب النوم	۲۶۱
تعقب الحافظ علی المصنف والجواب عن تعقبہ	//
تخریج حدیث عائشۃ فی فرک المنی عن الثوب ثم الصلوۃ فیہ بدون الغسل	۲۶۲
احادیث عائشۃ فی الفرک فی الیابس حجۃ لاصحابنا علی المالکیۃ	//
اعتذار المالکیۃ عن احادیث الفرک فی الیابس	۲۶۳
لیس فی الصلوۃ فی الثوب الذی فرک منہ المنی دلیل علی طہارتہ	۲۶۳
ذکر الاختلاف فی طہارۃ الخف والنعل بالدلک اذا اصابتہ النجاسۃ	//
ہل یشترط جفاف ذی الجرم فی طہارۃ الخف	۲۶۴
تخریج حدیث ابی ہریرۃ اذا وطی الاذی بخفیہ فطہورہما التراب	۲۶۴
احتجاج المصنف بحدیث ابی ہریرۃ علی نجاسۃ المنی	//
قول المصنف لیس فی شیٔ من الروایات نص علی حکم المنی	۲۶۵
النصوص الدالۃ علی نجاسۃ المنی	۲۶۵
ہل یجب النضح فی الثوب الذی یشک فیہ ام لا	۲۶۵
اثر عائشۃ فی غسل الثوب عند رؤیۃ المنی والنضح عند عدم الرؤیۃ	//
تقریر المصنف ان اثر عائشۃ لیس نصا فی النجاسۃ والجواب عما قال	۲۶۶
تخریج اثر سعد فی فرک المنی من الثوب والجواب عما قال المصنف احتمال الطہارۃ	۲۶۷
تخریج اثر عمر فی غسل ما رأی من الاحتلام ونضح ما لم یرہ	۲۶۸
الاستدلال باثر عمر علی نجاسۃ المنی والرد علی ما قال الرافعی	۲۶۹
ہل یجب الغسل علی من رأی المنی فی ثوبہ ولم یذکر الاحتلام	۲۶۹
تخریج اثر ابی ہریرۃ فی نجاسۃ المنی	//
تخریج اثر ابن عباس فی مسح المنی باذخر	۲۷۰
احتجاج من ذہب الی طہارۃ المنی باثر ابن عباس رض والجواب عنہ	۲۷۰
تخریج اثر ابن عمر فی نضح الثوب اذا اصابہ المنی	۲۷۰
النضح فی معنی الغسل متعین للروایات المصرحۃ بذلک عن ابن عمر رض	//
تخریج الحدیث المرفوع انی لاعرف مدینۃ ینضح البحر بجانبہا	۲۷۱
اثر جابر بن سمرۃ فی نجاسۃ المنی	۲۷۱
تخریج اثر انس فی غسل القطیفۃ اذا اصابتہا جنابۃ ولا یدری موضعہا	۲۷۲
وفی الباب عن ابن مسعود والتابعین فی نجاسۃ المنی	۲۷۲
طرق النظر فی الباب وشرح کلام المصنف	۲۷۲
اتباع الاحناف الحدیث فی غسل الرطب وفرک الیابس	۲۷۳
ہل یعود الثوب نجسا عند اصابۃ الماء بعد ما حکم بطہارتہ بالفرک	۲۷۳

besturdubooks.wordpress.com

مضمون	صفحہ
باب الذی یجامع ولا ینزل۔	۲۷۳
ذکر الاختلاف فی وجوب الغسل علی من جامع ولم ینزل	۲۷۳
سبب اختلافہم فی ذلک	۲۷۴
تخریج حدیث علی والزبیر وطلحۃ وابی وابی ایوب فی عدم الغسل من الاکسال	۲۷۵
تخریج حدیث عثمان والزبیر وابی فی ذلک	۲۷۵
تخریج حدیث ابی بن کعبؓ فی ذلک	۲۷۶
تخریج حدیث ابی سعید عن اخوانہ من الانصار فی ذلک	//
تخریج حدیث ابی سعید فی رجل اقحط فامر بالوضوء	۲۷۷
احتجاج الشافعی بہذا الحدیث علی وجوب الغسل بنفس خروج المنی ولو بغیر لذۃ	۲۷۷
حجۃ الجمہور فی اشتراط الشہوۃ والجواب عن ہذا الحدیث	۲۷۷
تخریج حدیث ابی سعید مرفوعا الماء من الماء	۲۷۸
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی عدم وجوب الغسل من الاکسال	۲۷۸
بقیۃ احادیث الباب	۲۷۸
الذاہبون الی عدم وجوب الغسل علی من وطی ولم ینزل	۲۷۹
الذاہبون الی وجوب الغسل علی من وطی وان لم ینزل	۲۷۹
تخریج حدیث عائشۃ فی الغسل من الجماع بغیر الانزال	۲۷۹
حدیث عائشۃ کان رسول اللہ صلعم اذا التقی الختانان اغتسل	۲۸۰
تخریج حدیث عائشۃ فی غسلہ صلعم عند التقاء الختانین	۲۸۱
تخریج حدیث عائشۃ فی الاکسال مرفوعا انی لافعل ذلک انا وہذہ ثم نغتسل	۲۸۲
الاعتراض علی الاحادیث الفعلیۃ باحتمال الاستحباب والجواب عنہ	۲۸۲
الماء من الماء محمول علی حالۃ النوم	۲۸۲
ذکر الاختلاف فی المراد بالشعب الاربع	۲۸۳
تخریج حدیث ابی ہریرۃ مرفوعا اذا قعد بین شعبہا الاربع ثم اجتہد فقد وجب الغسل	۲۸۴
تخریج حدیث عائشۃ مرفوعا اذا قعد بین شعبہا الاربع ثم الزق الختان الختان فقد وجب الغسل	۲۸۵
وفی الباب عن معاذ وابی امامۃ وعبداللہ بن عمرو	۲۸۵
تخریج قول ابی انما کان الماء من الماء فی اول الاسلام الخ	۲۸۵
وفی الباب عن عائشۃ ورافع بن خدیج فی معنی قول ابیؓ	۲۸۶
حدیث ابیؓ وغیرہ صریح فی نسخ حکم الماء من الماء	۲۸۶
تخریج اثر زید وابی فی وجوب الغسل من الاکسال	۲۸۷
نزع ابی عن عدم الغسل فی الاکسال الی وجوب الغسل فیہ دلیل علی النسخ	۲۸۷
تخریج اثر عمر وعثمان وعائشۃ فی وجوب الغسل من مس الختانین	۲۸۷
فتوی عثمان علی وجوب الغسل من الاکسال دلیل علی نسخ ما روی من عدم وجوب الغسل	۲۸۷

مضمون	صفحہ
تخریج اثر ابی ہریرۃ فی وجوب الغسل اذا غابت المدورۃ	۲۸۸
فتوی ابی ہریرۃ ایضا دلیل علی نسخ ما روی من عدم الوجوب	۲۸۸
حدیث ابن المسیب فی فتوی الانصار علی عدم وجوب الغسل ومخالفۃ المہاجرین فی ذلک	۲۸۸
وفی الباب عن ابی موسی ومجاہد والزہری بمعنی حدیث سعید بن المسیب	۲۸۸
فتوی الزبیر وعثمان فی وجوب الغسل من الاکسال دلیل علی نسخ ما رویا	۲۸۹
اثر عمر فی جمع الصحابۃ ومشاورتہم فی مسئلۃ الاکسال وامر عمر بالغسل علی حدیث عائشۃ	۲۸۹
تخریج اثر عمر فی استکشاف مسئلۃ الاکسال وامر عمر بالغسل وتہدیدہ علی من لم یغتسل	۲۹۲
حدیث عبیداللہ بن عدی فی قصۃ عمرؓ	۲۹۲
تخریج قول ابی جعفر الباقر فی اجماع الخلفاء الاربعۃ ان ما اوجب الحد بن اوجب الغسل	۲۹۳
تخریج اثر ابن مسعود فی الغسل من الاکسال	۲۹۳
تخریج قول ابن عمر اذا خلف الختان الختان فقد وجب الغسل	۲۹۴
یجب الغسل عند توارای الحشفۃ وذکر الختان خرج مخرج الغالب	۲۹۴
تخریج اثر عائشۃ فی وجوب الغسل عند التقاء الختانین	۲۹۴
تخریج اثر علی فی وجوب الغسل عند التقاء الختانین	۲۹۵
وفی الباب عن ابن عباس والنعمان بن بشیر وعکرمۃ وشریح وعبیدۃ والقاسم	۲۹۵
طریق النظر فی الباب وشرح کلام المصنف	۲۹۵
اثر عمرؓ فی خطبتہ فی الرد علی من فرق بین الرجل والمرأۃ فی اشتراط الانزال فیہا لا فیہ	۲۹۹
باب اکل ما غیرت النار ہل یوجب الوضوء امْ لا	۲۹۹
کان الاختلاف فی السلف ثم وقع الاجماع علی عدم النقض	۲۹۹
تخریج حدیث ابی طلحۃ فی الوضوء مما غیرت النار	۳۰۰
تخریج حدیث زید بن ثابت فی الوضوء مما غیرت النار	۳۰۱
تخریج حدیث عائشۃ فی ذلک	۳۰۱
تخریج حدیث ام حبیبۃ فی ذلک	۳۰۲
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی ذلک	۳۰۲
تخریج حدیث سہل ابن الحنظلیۃ فی ذلک	۳۰۵
تخریج حدیث رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۳۰۵
الذاہبون الی الوضوء مما غیرت النار	۳۰۵
بقیۃ احادیث الباب فی الوضوء مما غیرت النار	۳۰۵
الذاہبون الی عدم وجوب الوضوء مما غیرت النار	۳۰۵

besturdubooks.wordpress.com

مضمون	صفحہ
تخریج حدیث ابن عباس فی ترک الوضوء مما غیرت النار	۳۰۶
الاستدلال بحدیث ابن عباس علی نسخ الوضوء مما غیرت النار لکونہ صحب بعد الفتح وما اعترض علی ذلک	۳۰۸
تخریج حدیث ام سلمۃ فی ترک الوضوء مما غیرت النار	۳۰۸
تخریج حدیث جابرؓ فی ذلک	۳۱۰
تخریج حدیث بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک	۳۱۰
تخریج حدیث ام حکیمؓ فی ذلک	۳۱۱
تخریج حدیث ابی رافعؓ فی ذلک	۳۱۲
تخریج حدیث عمۃ ہند بنت سعید فی ذلک	۳۱۲
تخریج حدیث عبداللہ بن الحارث فی ذلک	۳۱۳
جواز قطع اللحم بالسکین عند الاکل للحاجۃ ومایکرہ	۳۱۴
تخریج حدیث عمرو بن امیۃ فی ترک الوضوء مما مستہ النار	۳۱۴
تخریج حدیث سوید بن النعمان فی ترک الوضوء مما غیرت النار	۳۱۵
الاستدلال علی نسخ الوضوء بحدیث سوید لانہ فی غزوۃ خیبر	۳۱۵
تخریج حدیث عمرو بن عبیداللہ الحضرمی فی ترک الوضوء مما مستہ النار	۳۱۶
تخریج حدیث ام عامر بنت یزید فی ذلک	۳۱۷
بقیۃ احادیث الباب فی ترک الوضوء ومامست النار	۳۱۷
تخریج حدیث جابر آخر الامرین ترک الوضوء مما مست النار	۳۱۸
کلام المحدثین فی الحدیث والجواب عنہ ومایؤید ذلک	۳۱۸
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی معنی حدیث جابرؓ	۳۱۹
بقیۃ احادیث الباب فی معنی حدیث جابرؓ	۳۱۹
استدلال المعم بحدیث جابر وغیرہ علی نسخ الوضوء مما مست النار	۳۱۹
ذکر من اختار النسخ من المحققین بتلک الاحادیث	۳۲۰
اعتراض الشوکانی علی الجمہور والجواب عما قال	۳۲۰
بیان ضعف ہذا الحدیث والجواب عما قال الشوکانی	۳۲۰
ذہب بعضہم الی ان المنسوخ ہو الترک لحدیث ورد الوضوء مما مستہ النار محمول علی الوضوء اللغوی ومن اختار ہذا الجواب	۳۲۱
اعتراض الشوکانی علی ہذا الحمل والجواب عما قال	۳۲۱
الاحادیث الدالۃ علی کون المراد وضوءاً لغویا	۳۲۲
الجمع بحمل الوضوء علی الاستحباب	۳۲۲
من اختار الرجوع الی عمل الخلفاء الراشدین عند تعارض الاحادیث	۳۲۲
تخریج اثر ابی بکر وعمر فی ترک الوضوء مما مست النار	۳۲۳
تخریج اثر ابن مسعود فی ذلک	۳۲۵
تخریج اثر عمر بن الخطاب فی ذلک	۳۲۵

مضمون	صفحہ
تخریج اثر عثمان بن عفانؓ فی ذلک	۳۲۶
تخریج اثر ابن عباسؓ فی ذلک	۳۲۷
معارضۃ ابن عمر ابا ہریرۃ بالدہن والماء المسخن	۳۲۷
معنی قول ابن عمر لعلک تلتجئ الی ہذہ الآیۃ بل ہم قوم خصمون	۳۲۸
تخریج اثر ابن عمر فی ترک الوضوء مما یأکل	۳۲۸
اثر ابی امامۃ الوضوء مما یخرج ولیس مما یدخل	۳۲۸
بقیۃ آثار الباب فی ترک الوضوء مما مست النار	۳۲۸
تخریج اثر ابی طلحۃ وابی فی الانکار علی النس فی الوضوء مما مستہ النار	۳۲۹
فی انکار ابی طلحۃ وابی دلیل علی نسخ ما رویا فی الوضوء مما مستہ النار	۳۳۰
طریق النظر فی الباب مایؤید النظر من آثار الصحابۃؓ	۳۳۰
الذاہبون الی ایجاب الوضوء فی اکل لحم الابل دون الغنم	۳۳۱
تخریج حدیث جابر بن سمرۃ فی الامر بالوضوء من لحم الابل دون الغنم	۳۳۲
فی قولہ صلعم ان شئت فعلت الخ دلیل علی ان المراد منہ الوضوء اللغوی	۳۳۲
بقیۃ احادیث الباب فی التفریق بین الابل والغنم	۳۳۳
الذاہبون الی عدم وجوب الوضوء باکل شئ من ذلک	۳۳۳
امر الوضوء محمول علی غسل الید لغلبۃ الودک علی الید للنظافۃ	۳۳۳
استدلال المعم للجمہور بحدیث آخر الامرین ترک الوضوء	۳۳۴
تقریر الاستدلال والجواب عما اورد علیہ	۳۳۴
طریق النظر فی المسئلۃ	۳۳۴
باب مس الفرج ہل یجب فیہ الوضوء امْ لا	//
ذکر اختلاف العلماء فی الوضوء من مس الذکر	//
سبب اختلاف العلماء فی ذلک	۳۳۵
ذکر المناظرۃ التی جرت فی الباب بین ائمۃ الحدیث	۳۳۵
التعقب علی تلک المناظرۃ	۳۳۵
حدیث نقض الوضوء من مس الذکر عام یتناول کل مس	۳۳۷
محمل احادیث النقض عند اصحابنا الحنفیۃؒ	۳۳۷
تخریج حدیث بسرۃ وذکر المصححین والمضعفین لحدیثہا	۳۳۷
بیان الاضطراب فی حدیث بسرۃ من جہۃ الاسناد	۳۳۷
الرد علی ما اجابوا بہ	۳۳۸
جواب ابن حزم عن الطعن فی مروان والرد علی ما قال	۳۳۹
بیان الاضطراب من جہۃ المتن فی حدیث بسرۃ	۳۳۹
الجواب عن الاضطراب فی المتن والرد علی ما قالوا	//
الذاہبون الی ایجاب الوضوء من مس الفرج	//
الذاہبون الی عدم ایجاب الوضوء منہ	//
جواب المصنف عن حدیث بسرۃ بانہا لیست فی حال من یوخذ عنہا	۳۴۰
ذکر الحازمی الایرادات من جانب القائلین بعدم النقض علی حدیث بسرۃ	//
جواب الحازمی فی استغفار الجہالۃ عن بسرۃ مبنی علی رأی المحدثین	//

مضمون	صفحہ
واما علی رأی الاصولیین فبسرۃ مجہولۃ باعتبار الروایۃ	۳۴۰
الجواب عما قالوا ان بسرۃ حدثت فی دار المہاجرین للانصار وہم متوافرون	//
الجواب عما قالوا ان عروۃ وابن عم ربیعۃ حدثا عن بسرۃ بعد تحدیثہا	۳۴۱
قول ربیعۃ فی رد حدیث بسرۃ فی القیاس علی مس الاشیاء النجسۃ	//
وفی الباب عن سفیان والجواب عما قال ابن جریج	//
قول ربیعۃ لوان بسرۃ شہدت علی ہذا النعل لم اجبنی علی مذہب البعض فی جعل الروایۃ مثل الشہادۃ	۳۴۲
قول ربیعۃ لم یکن فی الصحابۃ من یقیم ہذا الدین غیر بسرۃ مشیر الی قول اصحابنا	۳۴۲
تقسیم اہل الاصول من الاحناف الانقطاع علی نوعین الظاہر الباطن	۳۴۲
فی حدیث بسرۃ الانقطاع الباطن من وجوہ	۳۴۳
لم یأخذ اصحابنا حدیث بسرۃ لاشتراطہم فیما تعم بہ البلوی اشتہارہ بین الامۃ	//
الجواب عما اورد ابن حزم علی اصحابنا فی ذلک	//
خبر شرطی مروان اسوأ حالا من خبر مروان	۳۴۳
الجواب عما اثبتوا من سماع عروۃ عن بسرۃ	۳۴۳
الجواب عما اثبتوا من عدالۃ مروان	۳۴۳
حدیث الزہری عن عروۃ مدلس وبیان ذلک	۳۴۴
بیان تدلیس الاسناد وذکر الخلاف فی قبول روایۃ المدلس	۳۴۴
ذکر اشتراط المحدثین فی اخذ الحدیث معرفۃ الرجال الحدیث بعد کونہ متفقا علیہ	۳۴۶
ذکر طرق حدیث ہشام عن عروۃ فی حدیث بسرۃ	۳۴۷
لم یسمع ہشام عن ابیہ حدیث بسرۃ والجواب عمن اثبت السماع	۳۴۸
الکلام علی طریق ابن لہیعۃ عن ابی الاسود عن عروۃ	۳۴۸
الجواب عما قال البیہقی فی حق الطحاوی فی کلامہ فی عبداللہ بن ابی بکر	۳۴۹
الکلام علی حدیث یحیی بن ابی کثیر عن رجل عن عروۃ عن عائشۃ	۳۵۰
تخریج حدیث زید بن خالد فی الوضوء من مس الذکر	۳۵۰
بیان علل الحدیث والرد علی من صححہ۔	۳۵۰
کلام المصنف فی تغلیط حدیث زید والجواب عما اورد علیہ	۳۵۱
تخریج حدیث عروۃ عن عائشۃ فی نقض الوضوء والکلام علیہ	۳۵۲
کلام المصنف فی تضعیف حدیث عائشۃ وکونہ منکرا۔	۳۵۲
تخریج حدیث ابن عمر فی نقض الوضوء والکلام علیہ۔	۳۵۴
استدلال الشافعیۃ بلفظ الافضاء والجواب عنہ	۳۵۴
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی نقض الوضوء والکلام علیہ	۳۵۴
تخریج حدیث جابر فی نقض الوضوء والکلام علیہ	۳۵۵

مضمون	صفحہ
الحفاظ یقولون الحدیث علی محمد بن عبدالرحمن لا یذکرون جابرا	۳۵۶
تخریج حدیث محمد بن عبدالرحمن مرسلا	۳۵۶
تخریج حدیث ام حبیبۃ فی النقض والکلام علیہ	۳۵۷
ذکر من صحح الحدیث ومن اعلہ والجواب عما قال الحافظ	۳۵۷
تخریج طرق حدیث عبداللہ بن عمرو والکلام علیہا	۳۵۸
لم یسمع عمرو بن شعیب من ابیہ وانما ہو صحیفۃ فالحدیث منقطع	۳۵۹
بقیۃ احادیث الباب والکلام علیہا	۳۵۹
تخریج حدیث طلق بن علی فی عدم نقض الوضوء من مس الذکر	۳۶۰
بقیۃ طرق حدیث طلق واحادیث الباب والکلام علیہا	۳۶۲
الجواب عما ادعی الحافظ من الاضطراب فی حدیث طلق	۳۶۳
من صحح حدیث طلق ومن ضعفہ	۳۶۳
الجواب عن تضعیف من ضعف حدیث طلق	۳۶۳
الرد علی من ادعی نسخ حدیث طلق بن علی	۳۶۴
الاحادیث الدالۃ علی ان بناء المسجد النبوی کان مرتین	۳۶۵
ذکر الدلائل علی ان قدوم طلق کان فی البناء الثانی	۳۶۵
الجواب عما قالوا فی ترجیح حدیث بسرۃ علی حدیث طلق	۳۶۵
ترجیح روایۃ طلق وتاویلات احادیث الوضوء من مس الذکر	۳۶۵
طریق النظر فی الباب۔	//
اضطراب القائلین بالوضوء فی مصداق الاحادیث فی مس الذکر	۳۶۶
وجوہ قوۃ قول القائلین بعدم نقض الوضوء من مس الذکر	۳۶۶
تخریج اثر سعد فی الوضوء من مس الذکر وما یؤید کون المراد منہ الوضوء اللغوی	۳۶۷
تخریج اثر ابن عباس وابن عمر فی الوضوء من مس الذکر	۳۶۷
تخریج طرق آثار سعد بن ابی وقاص فی عدم نقض الوضوء من مس الذکر	۳۶۹
تخریج طرق آثار ابن عباس فی عدم نقض الوضوء من مس الذکر	۳۷۰
تخریج اثر علی فی عدم النقض	۳۷۱
تخریج طرق آثار ابن مسعود فی عدم النقض	۳۷۲
تخریج اثر عمار بن یاسر فی عدم النقض	۳۷۳
تخریج اثر حذیفۃ فی عدم النقض	۳۷۳
تخریج آثار خمسۃ من الصحابۃ فی عدم النقض	۳۷۴
تخریج اثر عمران بن حصین فی عدم النقض	۳۷۵
الجواب عما اعترضوا علی تلک الآثار فی تسویۃ الذکر مع سائر الاعضاء	۳۷۵
تخریج اثر سعید بن المسیب فی عدم النقض	۳۷۵
اثر الحسن البصری فی عدم النقض وابراہیم النخعی	۳۷۶
تمت	//

besturdubooks.wordpress.com

الرقوم

ع	للستة البخاری ومسلم وابی داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجة	ی	للبخاری فی جزء رفع الیدین	کد	لابی داؤد فی مسند مالک
عه	للاربعة ابی داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجة	عخ	للبخاری فی خلق افعال العباد	تم	للترمذی فی الشمائل
خ	للبخاری	ز	للبخاری فی جزء القراءة خلف الامام	سی	للنسائی فی الیوم واللیلة
م	لمسلم	مق	لمسلم فی مقدمة کتابه	کن	〃 فی مسند مالک
د	لابی داؤد	مد	لابی داؤد فی المراسیل	ص	〃 فی خصائص علی رض
ت	للترمذی	قد	لابی داؤد فی القدر	عس	〃 فی مسند علی رض
ن	للنسائی	خد	لابی داؤد فی الناسخ والمنسوخ	فق	لابن ماجة فی التفسیر
ق	لابن ماجة	ف	لابی داؤد فی کتاب التفرد	شخ	شیخ الطحاوی الذی لم یرو عنه احد من الستة
خت	للبخاری فی التعالیق	صد	〃 فی فضائل الانصار	حم	مسند الامام احمد
بخ	للبخاری فی الادب المفرد	ل	〃 فی المسائل	×	من لم یرو له احد من الستة

۷۸۶

فہرس اسماء الرجال فی المجلد الاول من امانی الاحبار فی شرح معانی الآثار

الرقوم	الاسماء	الصفحة	الرقوم	الاسماء	الصفحة
	حرف الالف		دت ق	ابراهیم بن اسمعیل بن ابی حبیبة الانصاری الاشهلی مولاهم ابو اسمعیل المدنی	۳۱۶
×	احمد بن الحسین اللهبی الحافظ المعروف بالجارودی	۱۸۱	دت	ابراهیم بن بشار الرمادی ابو اسحاق البصری	۲۴
خ ن	احمد بن حمید الطریثیثی ابو الحسن المعروف بدارام سلمة	۲۶۰	شیخ	ابراهیم بن ابی داؤد سلیمان الاسدی ابو اسحاق البرلسی	۷
عه	احمد بن خالد بن موسی الوهبی الکندی ابو سعید الحمصی	۷	ع	ابراهیم بن سعد الزهری ابو اسحاق المدنی نزیل بغداد	۱۷۵
شیخ	احمد بن داؤد بن موسی السدوسی ابو عبد الله المکی نزیل مصر	۹۹	ت ق	ابراهیم بن عبد الله بن حاتم الهروی ابو اسحاق نزیل بغداد	۶۹
〃	احمد بن عبد الله بن عبد الرحیم البرقی ابو بکر مولی بنی زهرة	۲۵۲	م د ت ن	ابراهیم بن عبد الله بن قارظ ویقال عبد الله بن ابراهیم الکنانی	۳۰۳
ع	احمد بن عبد الله بن یونس التمیمی الیربوعی الکوفی	۸۷	شیخ	ابراهیم بن محمد الصیرفی ابو بکر البصری	۱۶۳
م	احمد بن عبد الرحمن بن وهب القرشی مولاهم المصری ابو عبید الله بحشل	۱۴۵	ن	ابراهیم بن مرزوق بن دینار الاموی ابو اسحاق البصری	۷۳
شیخ	احمد بن ابی عمران ابو جعفر الفقیه البغدادی	۱۲	ق	ابراهیم بن مسلم العبدی ابو اسحق الکوفی المعروف بالهجری	۱۲۷
مصنف	احمد بن محمد بن سلامة الازدی ابو جعفر الطحاوی	۱	شیخ	ابراهیم بن منقذ بن ابراهیم العصفری ابو اسحاق مولی خولان	۳۴
د ن	احمد بن یحیی بن الوزیر التجیبی ابو عبد الله المصری	۳۴۵	م ۴	ابراهیم بن المهاجر بن جابر البجلی ابو اسحاق الکوفی	۳۶۸
شیخ	احمد بن یحیی بن یزید الصوری	۱۳۶	ع	ابراهیم بن یزید بن شریک التیمی ابو اسمعیل الکوفی	۳۲۵
خ م ت ن ق	آدم بن ابی ایاس عبد الرحمن بن محمد الخراسانی ابو محمد العسقلانی	۱۹۲	ع	ابراهیم بن یزید بن قیس النخعی ابو عمران الکوفی الفقیه	۵۵
بخ م ن ق	ابان بن صمعة الانصاری البصری	۱۱۲	صحابی	ابی بن کعب بن قیس النجاری الانصاری ابو المنذر سید القراء	۲۷۴
م ۴	ابان بن عثمان بن عفان الاموی ابو سعید المدنی	۳۲۶	ق	احوص بن حکیم بن عمیر العنسلی والهمدانی الحمصی	۴۵
م د ن	ابان بن یزید العطار ابو یزید البصری	۳۸۴	×	ادریس بن یحیی الخولانی	۳۴

besturdubooks.wordpress.com

خت م ع	اسامۃ بن زید اللیثی مولاہم ابو زید المدنی	۱۱۰
مد ن	اسحاق بن بکر بن مضر المصری ابو یعقوب	۲۵۸
ع	اسحق بن عبداللہ بن ابی طلحۃ الانصاری المدنی	۲۰
خ ت ق	اسحاق بن محمد بن اسمٰعیل الفروی المدنی مولی عثمان	۳۵۲
ت ق	اسحاق بن یحیی بن طلحۃ بن عبیداللہ التیمی المدنی	۱۳۷
د ن	اسد بن موسی بن ابراہیم بن الولید بن عبدالملک الاموی	۳۳
ع	اسرائیل بن یونس بن ابی اسحاق السبیعی الہمدانی ابو یوسف الکوفی	۱۳۵
ع	اسلم العدوی مولاہم ابو خالد او ابو زید	۱۴۰
شیخ ع	اسماعیل بن اسحق بن سہل ابو اسحاق الکوفی مولی قریش	۹۰
ع	" بن ابی خالد الاحمسی مولاہم	۳۶۹
بخ ت ق	اسماعیل بن رافع بن عویمر او ابن ابی عویمر الانصاری ابو رافع القاص المدنی	۳۲۹
×	اسماعیل بن زید بن مجمع والد ابراہیم	۷۰
خ م د ت ق	" بن عبداللہ بن عبداللہ الاصبحی ابو عبداللہ بن ابی اویس	۳۵۱
م ع	اسماعیل بن عبدالرحمن بن ابی کریمۃ ابو محمد القرشی مولاہم الکوفی السدی الکبیر	۱۸۰
ع	اسماعیل بن محمد بن سعد بن ابی وقاص الزہری المدنی	۳۶۸
ع	اسود بن عامر الشامی ابو عبدالرحمن لقبہ شاذان	۳۶۲
ع	" بن قیس العبدی ویقال البجلی ابو قیس الکوفی	۱۹۵
ع	" بن یزید بن قیس النخعی ابو عمرو او ابو عبدالرحمن الکوفی	۱۰۸
خت ع	اشعث بن عبدالملک الحمرانی ابو ہانی البصری	۲۵۹
خ د ت ن	اصبغ بن الفرج بن سعید ابو عبداللہ الفقیہ المصری	۹
خ م د	افلح بن حمید بن نافع الانصاری البخاری مولاہم ابو عبدالرحمن المدنی	۱۱۳
ن ق	امیۃ بن بسطام بن المنتشر العیشی ابو بکر البصری	۲۳۶
خ م ن	انس بن عیاض اللیثی ابو ضمرۃ المدنی	۳۰
ع	" بن مالک بن النضر الانصاری ابو حمزۃ المدنی الصحابی	۲۰
صحابی	ایاد بن لقیط السدوسی	۳۷۳
م د ت ن	ایاس بن خلیفۃ البکری الحجازی	۲۳۶
ن	ایوب بن ابی تمیمۃ کیسان السختیانی ابو بکر البصری	۵۳
ع	ایوب بن سلیمان بن بلال التیمی مولاہم ابو یحیی المدنی	۳۲۶
خ د ت ن	ایوب بن عتبۃ ابو یحیی قاضی الیمامۃ	۳۶۱
ق		

حرف الباء

کن	بحر بن نصر بن سابق الخولانی مولاہم ابو عبداللہ المصری	۳۷
×	براء بن قیس ابو کبشۃ السکونی الکوفی	۳۷۳
ن	برد بن ابی زیاد الہاشمی مولاہم ابو عمرو او ابو العلاء	۲۵۳
صحابی	بریدۃ بن الحصیب الاسلمی الصحابی الشہیر	۲۱۶
خ د ن ق	بشر بن بکر التنیسی ابو عبداللہ البجلی دمشقی الاصل	۸۳
ع	بشر بن عمر بن الحکم الزہرانی الازدی ابو محمد البصری	۲۲۷
ع	" بن المفضل بن لاحق الرقاشی مولاہم ابو اسماعیل البصری	۲۵۵
خ م	بشیر بن عقبۃ الناجی ابو عقیل البصری	۱۸
ع	بُشَیر بن یسیار الانصاری الحارثی المدنی مولی بنی حارثۃ	۳۱۴
م ع	بقیۃ بن الولید بن صائد الکلاعی الیمتی ابو یحمد الحمصی	۳۵۸
شیخ	بکار بن قتیبۃ بن اسد ابو بکرۃ القاضی البصری	۱۸
"	بکر بن ادریس بن الحجاج الازدی ابو القاسم	۳۰۸
خت م ع	" بن سوادۃ بن ثمامۃ الجذامی ابو ثمامۃ المصری	۳۰۲
ع	" بن عبداللہ بن عمرو المزنی ابو عبداللہ البصری	۱۶
خ م د ت ن	بکیر بن مضر بن محمد ابو محمد او ابو عبدالملک المصری مولی ربیعۃ	۱۷۱
ع	بکیر بن عبداللہ بن الاشج ابو عبداللہ المدنی نزیل مصر	۳۰
صحابی	بلال بن رباح الحبشی الصحابی الشہیر سید المؤذنین	۲۰۵

حرف التاء

صحابی	تمیم بن زید الانصاری والد عباد	۱۶۵

حرف الثاء

ع	ثابت بن اسلم البنانی ابو محمد البصری	۲۸۰
ع	ثعلبۃ بن عباد العبدی البصری	۱۹۵
ت ق	ثمامۃ بن وائل بن حصین ابو ثفال المری الشاعر	۱۲۰

الجیم

بخ م د ن ق	جابر بن اسمٰعیل الحضرمی ابو عباد المصری	۸۸
ع	" بن زید الازدی الجحدری الجوفی ابو الشعثاء البصری	۱۰۷
صحابی	" بن سمرۃ بن جنادۃ العامری السوائی الصحابی	۲۷۱
"	جابر بن عبداللہ بن عمرو بن حرام السلمی ابو عبداللہ الانصاری الصحابی	۱۰
د ت ق	جابر بن یزید بن الحارث الجعفی ابو عبداللہ الکوفی	۴۹
ع	جبلۃ بن سحیم التیمی ویقال الشیبانی ابو سویرۃ الکوفی	۲۷

besturdubooks.wordpress.com

م ع	جبیر بن نفیر بن مالک الحضرمی ابو عبد اللہ الحمصی	۱۹۲
ع	جعفر بن ایاس ابو بشر بن ابی وحشیۃ الیشکری الواسطی	۲۰۴
م ع	جعفر بن برقان الکلابی مولاہم ابو عبد اللہ الجزری الرقی	۲۵۲
م ق	" بن ابی ثور السوائی ابو ثور الکوفی	۳۳۱
ع	" بن ربیعۃ بن شرحبیل ابن حسنۃ ابو شرحبیل المصری	۲۵۸
ع	" بن عمرو بن امیۃ الضمری المدنی	۳۱۳
خ م د ت ن	جعید ویقال جعد بن عبد الرحمن بن اوس التیمی ویقال الکندی	۳۱۵
خ م ن ق	جویریۃ بن اسماء بن عبید الضبعی ابو مخارق البصری	۲۹۵

الحاء المہملۃ

ع	حاتم بن اسمعیل الحارثی مولاہم ابو اسمعیل المدنی	۹
م ت ن ق	حارث بن ابی ذباب الدوسی المدنی	۳۰
صحابی	حارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب الہاشمی المکی الصحابی	۲۵۱
م ت ق	حارث بن یعقوب بن ثعلبۃ الانصاری مولاہم المصری	۳۰۳
ت ق	حارثۃ بن ابی الرجال محمد بن عبد الرحمن الانصاری المدنی	۶۴
م د ت	حبان بن واسع بن حبان المازنی الانصاری المدنی	۲۸۵
ع	حبیب بن ابی ثابت قیس بن دینار الاسدی مولاہم ابو یحیی الکوفی	۲۳۹
ع	حبیب بن زید بن خلاد الانصاری المدنی	۱۶۶
X	" بن شہاب العنبری البصری	۲۸۷
بخ م ع	حجاج بن ارطاۃ بن ثور النخعی ابو ارطاۃ الکوفی القاضی	۲۹۳
ع	" بن المنہال الانماطی ابو محمد البصری	۵۰
صحابی	حذیفۃ بن الیمان العبسی الصحابی الشہیر	۳۷۳
خ م د ت ن	حرب بن شداد الیشکری ابو الخطاب البصری العطار	۲۰۱
خت ت ق	حریث بن ابی حطر عمرو الفزاری ابو عمرو الخیاط الکوفی	۱۰۴
خ ع	حریز بن عثمان بن جبر الرحبی ابو عثمان او ابو عون الحمصی	۱۶۴
ع	حسن بن ابی الحسن یسار البصری ابو سعید	۱۸
حم	حسن بن عبد اللہ بن عبید اللہ	۳۱۵
خت ت ق	حسن بن عمارۃ بن المضرب البجلی مولاہم ابو محمد الکوفی	۱۴۲
ع	حسین بن ذکوان المعلم المکتب العوذی البصری	۲۷۴
ت ق	حسین بن مہدی بن مالک الابلی ابو سعید البصری	۳۳۶
شیخ	" بن نصر بن المعارک ابو علی البغدادی نزیل مصر	۳۲
ع	حصین بن عبد الرحمن السلمی ابو الہذیل الکوفی	۲۶۷
د ن ق	حصین بن قبیصۃ الفزاری الکوفی	۲۴۲
م د ن ق	حضین بن المنذر بن الحارث الرقاشی ابو محمد البصری لقبہ ابو ساسان	۱۲۵
د	حفص بن عمر البصری ابو عمر الضریر الاکبر	۲۴۴
ع	حفص بن غیاث بن طلق النخعی ابو عمر الکوفی القاضی	۵۵
ع	حکم بن عتیبۃ الکندی مولاہم ابو محمد الکوفی	۱۰۷
صحابی	" بن عمرو الغفاری الصحابی اخو رافع	۱۰۱
ع	حماد بن اسامۃ بن زید ابو اسامۃ القرشی مولاہم الکوفی	۳۸
ع	" بن زید بن درہم الازدی الجہضمی ابو اسماعیل البصری الازرق	۱۱۳
خت م ع	حماد بن سلمۃ بن دینار البصری ابو سلمۃ	۵
بخ م ع	" بن ابی سلیمان مسلم الاشعری مولاہم ابو اسماعیل الکوفی الفقیہ	۵۶
ع	حمران بن ابان مولی عثمان بن عفان	۱۸۵
X	حمید بن ابی زیاد الصائغ	۲۸۷
ع	حمید بن ابی حمید الطویل ابو عبید البصری	۱۶
ع	" بن عبد الرحمن بن عوف الزہری ابو ابراہیم المدنی	۲۲۷
ع	" بن عبد الرحمن الحمیری البصری	۱۰۰
ع	" بن قیس الاعرج المکی ابو صفوان القاری الاسدی مولاہم	۲۱۱
ع	حیوۃ بن شریح بن صفوان التجیبی ابو زرعۃ المصری الفقیہ	۳۴۳

الخاء المعجمۃ

ع	خارجۃ بن زید بن ثابت الانصاری ابو زید المدنی	۳۰۱
ع	خالد بن الحارث بن عبید الہجیمی ابو عثمان البصری	۲۵۹
صحابی	" بن زید بن کلیب ابو ایوب الانصاری الخزرجی المدنی الصحابی	۲۷۵
دن	خالد بن عبد الرحمن الخراسانی ابو الہیثم	۶۴
دن ق	" بن علقمۃ الہمدانی الوادعی الوحیۃ الکوفی	۱۳۴
د ق	" بن عمرو بن محمد الاموی السعیدی ابو سعید الکوفی	۶۴
ع	" بن مہران الحذاء ابو المنازل البصری مولی قریش	۲۰۹
ن	خالد بن ابی نوف البجستانی	۸
سی	خصیب بن ناصح الحارثی البصری نزیل مصر	۷۴
خ ن	خطاب بن عثمان الطائی الغوزی ابو عمر الحمصی	۳۵۸
X	خلف بن الولید العتکی ابو الولید الجوہری البغدادی	۳۶۲
م د ن	خیر بن نعیم بن مرۃ الحضرمی المصری القاضی	۷۲

besturdubooks.wordpress.com

الدال المهملة

ع	داؤد بن عبداللہ الاودی الزعافری ابو العلاء الکوفی	۱۰۰
بخ ت	" بن علی بن عبداللہ بن عباس الہاشمی ابو سلیمان الشامی	۳۰۶
ت ن ق	" بن ابی عوف سوید التمیمی البرجمی مولاہم ابو الحجاف الکوفی	۲۸۲

الذال المعجمة

ع	ذکوان ابو صالح السمان	۷۱

الراء المهملة

بخ ع	راشد بن سعد المقرائی ویقال الحبرانی الحمصی	۴۶
صحابی	رافع بن خدیج بن رافع الانصاری الاوسی الحارثی ابو عبداللہ الصحابی	۲۳۶
ت ق	رباح بن عبدالرحمن بن ابی سفیان العامری ابو بکر الحویطبی المدنی	۱۲۰
خ م ت ن	رباح بن ابی معروف بن ابی سارۃ المکی	۱۰۸
د ن	ربیع بن سلیمان بن داؤد الجیزی ابو محمد الازدی مولاہم المصری	۳۳
د ن ق	" بن سلیمان بن عبدالجبار المرادی مولاہم المصری ابو محمد المؤذن	۳۲
ت ق	ربیع بن صبیح السعدی مولی بنی سعد ابو بکر البصری	۲۴۶
خ د	" بن یحیی بن مقسم المرئی ابو الفضل البصری الاشنانی	۷۳
ع	ربیعۃ بن ابی عبدالرحمن فروخ التیمی مولاہم المدنی ابو عثمان الرائی	۳۴۱
صحابی	رفاعۃ بن رافع بن مالک الانصاری الزرقی الخزرجی الصحابی	۱۸۱
م ع	رکین بن الربیع بن عمیلۃ الفزاری ابو الربیع الکوفی	۲۴۲
شیخ	روح بن الفرج القطان ابو الزنباع المصری	۷۵
خ م د ت ن	روح بن القاسم التمیمی العنبری ابو غیاث البصری	۱۷۱

الزای المعجمة

م بخ ع	زاذان ابو عبداللہ او ابو عمر الکندی مولاہم الکوفی البزاز الضریر	۵۲
ع	زائدۃ بن قدامۃ الثقفی ابو الصلت الکوفی	۸۶
ع	زبیر بن عدی الہمدانی الیامی ابو عدی الکوفی قاضی الری	۲۱۱
صحابی	زبیر بن العوام بن خویلد الاسدی ابو عبداللہ الصحابی احد العشرۃ	۲۷۴
ع	زر بن حبیش الاسدی ابو مریم او ابو مطرف الکوفی	۲۰۹
ع	زکریا بن ابی زائدۃ خالد بن میمون الہمدانی الوادعی مولاہم ابو یحیی الکوفی	۵۳
م د ن	زیاد بن فیاض الخزاعی ابو الحسن الکوفی	۲۴۷
م د ت ن	" بن کلیب التمیمی الحنظلی ابو معشر الکوفی	۲۶۱
ع	زید بن سلم العدوی ابو اسامۃ المدنی الفقیہ مولی ابن عمر	۱۴۰
ع	زید بن ابی انیسۃ زید الجزری ابو اسامۃ الرہاوی	۱۰۷
صحابی	زید بن ثابت بن الضحاک الانصاری ابو سعید المدنی الصحابی	۲۸۷
"	زید بن خالد الجہنی ابو عبدالرحمن المدنی الصحابی	۲۲۶
×	" بن دارۃ مولی عثمان	۱۸۵
صحابی	" بن سہل بن الاسود النجاری ابو طلحۃ الانصاری المدنی	۳۰۰
×	" بن عوف ابو ربیعۃ ولقبہ فہد	۲۱۱
×	زبید بن الصلت بن معدیکرب الکندی	۲۶۸

السين المهملة

ع	سالم بن ابی امیۃ التیمی ابو النضر المدنی مولی عمر بن عبداللہ	۲۹۴
بخ د ق	" بن سرج المدنی ابو النعمان مولی ام صبیۃ	۱۱۱
ع	" بن عبداللہ بن عمر العدوی ابو عمر المدنی الفقیہ	۸۸
م د ن ق	سالم بن عبداللہ النصری ابو عبداللہ المدنی مولی المہری وہو سالم سبلان	۲۰۰
د	سبیع بن خالد الیشکری البصری	۱۳۸
×	سدوس الثوری الکوفی	۳۷۳
بخ ن	سری بن یحیی بن یاس الشیبانی ابو الہیثم البصری	۲۷۲
صحابی	سعد بن مالک بن سنان الانصاری ابو سعید الخدری الصحابی	۶
صحابی	سعد بن ابی وقاص مالک الزہری ابو اسحق الصحابی احد العشرۃ	۲۶۷
ع	سعید بن ابی ایوب مقلاص الخزاعی مولاہم ابو یحیی المصری	۱۷۱
ع	سعید بن ابی بردۃ عامر بن ابی موسی الاشعری الکوفی	۳۲۷
ع	" بن جبیر بن ہشام الاسدی الوالبی مولاہم ابو محمد الکوفی	۲۳۹
ع	سعید بن الحکم بن ابی مریم ابو محمد المصری مولی بنی جمح	۳۱
م	سعید بن خالد بن عمرو بن عثمان الاموی ابو خالد المدنی	۳۰۱
صحابی	" بن زید بن عمرو بن نفیل القرشی العدوی ابو الاعور الصحابی احد العشرۃ	۱۲۰
د ن	سعید بن سالم القداح ابو عثمان المکی	۳۱۲
ع	" بن ابی سعید کیسان المقبری ابو سعد المدنی	۲۰۱
ع	" بن سلیمان الواسطی ابو عثمان الضبی البزاز المعروف بسعدویہ	۱۴۲
ع	سعید بن عامر الضبعی ابو محمد البصری	۹۳
م د ن ق	سعید بن عبدالرحمن بن عبدالرحمن الجمحی ابو عبداللہ المدنی القاضی	۳۴۷
د ت ق	" بن عبید بن السباق الثقفی ابو السباق المدنی	۲۴۳

besturdubooks.wordpress.com

ع	سعید بن ابی عروبۃ مہران العدوی مولی بنی عدی ابو النضر البصری	۸۲
خ م ن	سعید بن کثیر بن عفیر الانصاری مولاہم ابو عثمان المصری	۷۱
ق	" بن ابی کرب ذکریب الہمدانی	۱۹۹
ع	" بن المسیب بن حزن القرشی المخزومی	۷۴
ع	" بن منصور بن شعبۃ الخراسانی ابو عثمان المروزی صاحب السنن	۴۸
م د ت ن	سعید بن یزید الحمیری القتبانی ابو شجاع الاسکندرانی	۱۰۹
ع	سفیان بن سعید بن مسروق الثوری ابو عبد اللہ الکوفی	۳۲
ع	" بن عیینۃ بن ابی عمران الکوفی ابو محمد الاعور	۲۴
م	سلمان بن بہیتہ بن یزید الباہلی ابو عبد اللہ سلمان الخیل	۲۴۴
ع	سلام بن سلیم الحنفی مولاہم ابو الاحوص الکوفی الحافظ	۱۸۳
د ن	سلیط بن ایوب بن الحکم الانصاری المدنی	۸
بخ م ع	سلیم بن عامر الکلاعی الخبائری ابو یحیی الحمصی	۱۹۸
م ع	سلیمان بن بریدۃ بن الحصیب الاسلمی المروزی	۳۱۵
ع	" بن بلال التیمی القرشی مولاہم ابو محمد المدنی	۱۲۲
ع	" بن حرب بن بجیل الازدی الواشحی ابو ایوب البصری	۲۸۰
خت م ع	" بن داود بن الجارود البصری ابو داود الطیالسی الحافظ	۱۸
ع	سلیمان بن ابی الربیع عبد الرحمن بن عیسی الدمشقی ابو عمرو	۳۰۴
ق	سلیمان بن زیاد الحضرمی المصری	۳۱۳
ع	سلیمان بن ابی سلیمان الشیبانی مولاہم ابو اسحق الکوفی	۳۷۲
شیخ	" بن شعیب بن سلیمان الکیسانی ابو محمد الکلبی المصری	۷۴
ع	" بن طرخان التیمی ابو المعتمر البصری	۲۴۴
ت ق	" بن قیس الیشکری البصری	۳۲۲
ع	" بن مہران الاعمش ابو محمد الاسدی الکاہلی مولاہم الکوفی	۸۰
×	سلیمان بن ہشام بن عبد الملک بن مروان	۳۲۴
ع	" بن یسار الہلالی ابو ایوب المدنی مولی میمونۃ	۲۵۵
خت م ع	سماک بن حرب بن اوس الذہلی البکری ابو المغیرۃ الکوفی	۱۱۶
×	سمعان بن مالک الاسدی	۲۵
حم	سمیع	۲۱۸
خ د ت ق	سنان بن ربیعۃ الباہلی ابو ربیعۃ البصری	۱۶۸
خ د ن	سہل بن بکار بن بشر الدارمی ابو البشر البصری المکفوف	۲۰۴
صحابی	سہل بن الحنظلیۃ وہی امہ ابوہ عمرو وقیل ربیع الانصاری الصحابی	۳۰۵
"	سہل بن حنیف بن واہب الانصاری الاوسی ابو سعد الصحابی	۲۴۳
صحابی	سہل بن سعد بن مالک الساعدی الانصاری المدنی الصحابی	۹
ع	سہیل بن ابی صالح ذکوان السمان ابو یزید المدنی	۱۹۳
ع	سوادۃ بن عاصم العنبری ابو حاجب البصری	۱۰۰
د ن ق	سوید بن قیس التجیبی المصری	۲۵۸
صحابی	سوید بن النعمان الاوسی الانصاری ابو عقبۃ المدنی الصحابی	۳۱۴

الشین المعجمۃ

ع	شجاع بن الولید بن قیس السکونی ابو بدر الکوفی	۶۴
صحابی م ع	شرحبیل بن السمط بن الاسود الکندی ابو یزید الشامی الصحابی	۱۹۶
عخ بخ م ع	شریح بن ہانی بن یزید الحارثی المذحجی ابو المقدام الکوفی	۲۳۵
م ع	شریک بن عبد اللہ النخعی ابو عبد اللہ الکوفی القاضی	۹
ع	شعبۃ بن الحجاج بن الورد العتکی مولاہم ابو بسطام الواسطی	۷۳
د	شعبۃ بن دینار الہاشمی ابو عبد اللہ المدنی مولی ابن عباس	۳۷۰
ع	شعیب بن ابی حمزۃ دینار الاموی مولاہم ابو بشر الحمصی	۳۱۸
م د ن	شعیب بن اللیث بن سعد الفہمی مولاہم ابو عبد الملک المصری	۳۴۴
ع	شعیب بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص الحجازی السہمی	۱۶۷
ع	شقیق بن سلمۃ الاسدی ابو وائل الکوفی	۲۵
×	شہاب بن مدلج العنبری البصری	۲۸۸
بخ م ع	شہر بن حوشب الاشعری ابو سعید او ابو عبد اللہ الشامی	۱۶۸
ع	شیبان بن عبد الرحمن التمیمی مولاہم النحوی ابو معاویۃ البصری المؤدب	۱۰۵

الصاد المہملۃ

ت ق	صالح بن حسان النضری ابو الحارث المدنی نزیل البصرۃ	۶۴
فق	" بن حیان القرشی ویقال الفراسی الکوفی	۶۴

besturdubooks.wordpress.com

شیخ	صالح بن عبدالرحمن بن عمرو بن الحارث ابو الفضل المصری	۲۷
ع	" بن کیسان المدنی ابو محمد مؤدب ولد عمر بن عبدالعزیز	۳۱۳
ت ن ق	صدقۃ بن عبداللہ السمین ابو معاویۃ الدمشقی	۳۵۲
صحابی	صدی بن عجلان ابو امامۃ الباہلی الصحابی	۱۳۸
ع	صفوان بن سلیم المدنی ابو عبداللہ القرشی الزہری مولاہم الفقیہ	۳۲۵
خت م ع	صفوان بن عیسی الزہری ابو محمد البصری القسام	۱۸۵
بخ	صقعب بن زہیر بن عبداللہ الازدی الکوفی	۲۹۴

الضاد المعجمۃ

د ت ق	ضحاک بن شرحبیل بن عبداللہ الغافقی ابو عبداللہ المصری	۱۴۰
ع	" بن مخلد الشیبانی ابو عاصم النبیل البصری	۶۸
ع	ضمرۃ بن حبیب بن صہیب الزبیدی ابو عتبۃ الحمصی	۱۹۷
م ع	ضمرۃ بن سعید بن ابی حسنۃ الانصاری المازنی المدنی	۳۲۵

الطاء المہملۃ

ع	طارق بن عبدالرحمن البجلی الاحمسی الکوفی	۳۲۷
ع	طاؤس بن کیسان الیمانی ابو عبدالرحمن الحمیری الجندی	۲۴
ت ق	طریف بن شہاب البصری ابو سفیان السعدی الاشل	۱۰
خ ع	طلحۃ بن عبداللہ بن عوف الزہری ابو عبداللہ المدنی القاضی	۲۶۹
صحابی	طلحۃ بن عبیداللہ بن عثمان القرشی التیمی ابو محمد المدنی الصحابی احد العشرۃ	۲۷۴
ع	طلحۃ بن مصرف بن عمرو الہمدانی الیمامی ابو محمد الکوفی	۱۴۷
صحابی	طلق بن علی بن المنذر السحیمی ابو علی الیمامی الصحابی	۳۶۰

الظاء المعجمۃ (فارغ)

العین المہملۃ

ع	عاصم بن بہدلۃ وہو ابن ابی النجود الاسدی مولاہم الکوفی ابو بکر	۲۰۸
ع	عاصم بن سلیمان الاحول ابو عبدالرحمن البصری مولی بنی تمیم	۹۹
د ق	عاصم بن المنذر بن الزبیر بن العوام الاسدی المدنی	۴۲
ع	عامر بن شراحیل الشعبی الہمدانی الکوفی ابو عمرو الحمیری	۵۴
د ت ق	" بن شقیق بن جمرۃ الاسدی الکوفی	۱۶۳
م ع	عامر بن عبدالواحد الاحول البصری	۱۸۸
صحابی	عامر بن واثلۃ اللیثی ابو الطفیل الصحابی	۵۰
ن	عائش بن انس البکری الکوفی	۲۴۳
ع	عباد بن تمیم الانصاری المازنی المدنی	۱۶۵
م د ت ق	" بن ابی صالح السمان ویقال لہ عبداللہ المدنی	۱۹۵
ع	عباد بن عباد بن حبیب المہلبی الازدی العتکی ابو معاویۃ البصری	۴۱
صحابی	عُبّاد بن ثعلبۃ العبدی الکوفی الصحابی	۱۹۵
خت م ع	عباس بن عبدالعظیم بن اسماعیل العنبری ابو الفضل البصری	۳۶۳
ع	عبثر بن القاسم الزبیدی ابو زبید الکوفی	۲۵۳
ع	عبداللہ بن ادریس بن یزید الاودی الزعافری	۲۹۰
×	عبداللہ بن الاسود	۲۹۴
ع	عبداللہ بن بدر بن عمیرۃ الخثعمی السحیمی الیمامی	۳۶۲
ع	" بن بکر بن حبیب السہمی الباہلی ابو وہب البصری	۲۸
ع	عبداللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاری ابو محمد المدنی	۳۴۴
صحابی	عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب الہاشمی ابو جعفر القرشی الصحابی	۱۳۷
م ع	عبداللہ بن جعفر بن عبدالرحمن الزہری المخزومی ابو محمد المدنی	۳۶۸
صحابی	" بن الحارث بن جزء الزبیدی ابو الحارث الصحابی	۲۰۲
ع	عبداللہ بن الحارث الانصاری ابو الولید البصری نسیب ابن سیرین	۱۲۹
ع	عبداللہ بن حبیب بن ربیعۃ السلمی ابو عبدالرحمن الکوفی القاری	۲۴۱
ع	" بن حفص بن عمر بن سعد بن ابی وقاص الزہری ابو بکر المدنی	۱۰۴
م د ن	عبداللہ بن حمران بن عبداللہ الاموی مولاہم ابو عبدالرحمن البصری	۳۷۹
صحابی	عبداللہ بن حنظلۃ بن ابی عامر الراہب الانصاری الصحابی	۲۲۲
×	" بن خلف الغفاری او الطفاوی	۲۲۵
ع	" بن دینار العدوی ابو عبدالرحمن المدنی مولی ابن عمر	۲۱۳
ع	" بن ذکوان المدنی ابو عبدالرحمن المعروف بابی الزناد	۳۱
م ع	عبداللہ بن رباح الانصاری ابو خالد المدنی	۲۸۰
خ ن ق	" بن رجاء بن عمر الغدانی ابو عمر البصری	۱۴۵
صحابی	عبداللہ بن الزبیر بن العوام الاسدی ابو بکر القرشی الصحابی الشہیر	۴۹

besturdubooks.wordpress.com

خ ق د ت ن	عبداللہ بن الزبیر بن عیسی الحمیدی ابوبکر الاسدی المکی	۲۵۲
ق	عبداللہ بن زیاد بن سلیمان بن سمعان المخزومی ابوعبدالرحمن المدنی	۲۱۷
صحابی	عبداللہ بن زید بن عاصم المازنی الانصاری ابومحمد المدنی الصحابی	۱۴۵
ع	عبداللہ بن زید بن عمرو الجرمی ابوقلابۃ البصری	۱۹۶
×	" بن سبرۃ الہذلی ابوسبرۃ الکوفی	۵۴
صحابی	" بن سرجس المزنی او المخزومی حلیف لہم الصحابی	۹۹
ع	عبداللہ بن شداد بن الہاد اللیثی ابوالولید المدنی	۳۰۸
خت م ع	" بن شقیق العقیلی ابوعبدالرحمن البصری	۲۵۹
خت د ت ق	" بن صالح بن محمد الجہنی مولاہم المصری ابوصالح کاتب اللیث	۸۵
صحابی	عبداللہ بن عباس بن عبدالمطلب الہاشمی الصحابی حبر الامۃ	۱۱۶
ع	" بن عبداللہ بن جابر بن عتیک الانصاری المدنی	۱۱۰
خ م د ت ن	" بن عبداللہ بن عمر بن الخطاب العدوی ابوعبدالرحمن المدنی	۲۲۱
م ن	عبداللہ بن عبیداللہ بن ابی رافع لقبہ عباد	۱۴۳
صحابی	" بن عثمان بن عامر التیمی ابوبکر الصدیق الصحابی امیر المؤمنین	۳۲۳
صحابی	عبداللہ بن عمر بن الخطاب القرشی العدوی ابوعبدالرحمن المکی الصحابی الشہیر	۳۸
ع	عبداللہ بن عمرو بن ابی الحجاج التیمی المنقری مولاہم ابومعمر المقعد البصری	۱۴۹
صحابی	عبداللہ بن عمرو بن العاص القرشی السہمی الصحابی	۱۶۷
م د	" بن عمرو بن عبدلقاری ویقال بجذ عمرو	۳۰۰
ع	" بن عون بن ارطبان المزنی مولاہم ابوعون البصری	۲۷
خ ع	عبداللہ بن العلاء بن زبر الربعی ابوزبر او ابوعبدالرحمن الدمشقی	۱۴۹
م ق	عبداللہ بن عیاش بن عباس القتبانی ابوحفص المصری	۳۴
ع	" بن الفضل بن العباس بن ربیعۃ بن الحارث المدنی	۱۲۹
ع	" بن ابی قتادۃ الانصاری السلمی ابوابراہیم المدنی	۶۰
صحابی	" بن قیس بن سلیم ابوموسی الاشعری الصحابی	۲۳۲
م - ن	" بن کعب الحمیری المدنی مولی عثمان	۲۸۶
م د ت ق	عبداللہ بن لہیعۃ بن عقبۃ الحضرمی ابوعبدالرحمن المصری القاضی	۳۳
ع	عبداللہ بن المبارک بن واضح الحنظلی التمیمی مولاہم ابوعبدالرحمن المروزی	۱۰۸
خ م د ن	عبداللہ بن محمد بن اسماء الضبعی ابوعبدالرحمن البصری	۲۵۰
شیخ	" بن محمد بن خشیش البصری ابوالحسن الشیبانی	۱۹۶
بخ د ت ق	" بن محمد بن عقیل بن ابی طالب الہاشمی ابومحمد المدنی	۱۷۰
×	" بن محمد بن المغیرۃ الکوفی نزیل مصر	۳۷۱
بخ	عبداللہ بن المساور	۱۳۰
صحابی	" بن مسعود بن غافل الہذلی ابوعبدالرحمن الصحابی الشہیر	۲۵
خ م د ت ن	عبداللہ بن مسلمۃ بن قعنب القعنبی الحارثی ابوعبدالرحمن المدنی	۱۱۳
صحابی	عبداللہ بن مغفل بن عبد نہم المدنی الصحابی	۹۳
ت ق	" بن مؤمل المخزومی القرشی العابدی المدنی	۳۵۸
م ع	" بن نافع بن ابی نافع الصائغ المخزومی مولاہم ابومحمد المدنی	۳۵۵
ق	عبداللہ بن نافع مولی ابن عمر العدوی المدنی	۷۲
ع	" بن ابی نجیح یسار الثقفی ابوالیسار المکی مولی الاخنس	۱۴۲
ع	" بن وہب بن مسلم القرشی مولاہم المصری ابومحمد الفقیہ	۳۰
د ن	عبداللہ بن یسار الجہنی الکوفی	۲۲۵
بخ م ع	" بن یزید المعافری ابوعبدالرحمن الحبلی المصری	۱۸۷
ع	" بن یزید المقری ابوعبدالرحمن الکوفی مولی آل عمر	۲۷
خ د ت ن	" بن یوسف التنیسی ابومحمد الکلاعی المصری	۱۵۸
ع	عبدالاعلی بن عبدالاعلی القرشی البصری ابومحمد السامی	۲۹۱
ع	" بن مسہر بن عبدالاعلی الغسانی ابومسہر الدمشقی	۳۵۷
خ م د ت ن	عبدالحمید بن عبداللہ بن عبداللہ الاصبحی ابوبکر بن ابی اویس المدنی	۳۲۶
ع	عبدخیر بن یزید او ابن یحید الہدانی ابوعمارۃ الکوفی	۱۳۵
خ م د ن ق	عبدربہ بن نافع الکنانی ابوشہاب الکوفی	۸۷
خ م د ن ق	عبدالرحمن بن ابراہیم بن عمرو القرشی الاموی ابوسعید الدمشقی - دحیم - مولی آل عثمان	۲۵۱
صحابی	عبدالرحمن بن ابی بکر الصدیق ابوعبداللہ الصحابی	۳۰۰
بخ ع	" بن ثابت بن توبان العنسی ابوعبداللہ الدمشقی	۱۲۹
ق	" بن ثابت بن الصامت الانصاری المدنی	۳۱۶
خ ع	" بن شروان الاودی ابوقیس الکوفی -	۳۷۱
شیخ	" بن الجارود بن عبداللہ البغدادی ابوبشر نزیل الاہواز	۱۲۱
م ع	عبدالرحمن بن جبیر بن نفیر الحضرمی ابوجمید الحمصی	۱۹۲
خت	" بن حاطب بن ابی بلتعۃ اللخمی ابویحیی بن ابی محمد المدنی	۲۶۷
م ع	" بن حرملۃ بن عمرو الاسلمی ابوحرملۃ المدنی	۱۲۰

besturdubooks.wordpress.com

خ م ت ن مد	عبدالرحمن بن خالد بن مسافر الفہمی ابو خالد المصری	۸۶
خت مق ع	" بن ابی الزناد عبداللہ بن ذکوان المدنی مولی قریش	۳۱
بخ دت ق	" بن زیاد بن انعم القاضی الافریقی ابو ایوب	۲۱۸
×	" بن زیاد الرصافی ابو عبداللہ العراقی	۲۶۶
ت ق	" بن زید بن اسلم العدوی مولاہم المدنی	۳۴۱
×	" بن زید بن عقبۃ الانصاری ابو البیدق المدنی	۳۲۹
ن ق	" بن السائب ویقال ابن السائبۃ	۲۷۸
ن ق	" بن سعاد	۲۷۸
خت م ع	" بن ابی سعید الخدری ابو حفص الانصاری المدنی	۸
خ ع	عبدالرحمن بن عبداللہ بن عتبۃ بن عبداللہ بن مسعود المسعودی الکوفی	۲۵۰
×	عبدالرحمن بن عبدالرحمن بن ثابت الانصاری	۳۱۶
ع	" بن عمرو بن ابی عمرو الاوزاعی الشامی الفقیہ	۸۳
د	" بن عمرو النصری ابو زرعۃ الدمشقی شیخ الشام	۳۱۷
ع	" بن القاسم بن محمد بن ابی بکر التیمی المدنی	۲۶۵
ع	" بن ابی لیلی الانصاری الاوسی ابو عیسی المدنی الکوفی	۴۲۵
×	عبدالرحمن بن محمد بن عبداللہ بن عبدالقاری والد یعقوب	۳۰۰
ع	" بن مل بن عمرو ابو عثمان النہدی	۲۴۴
ع	" بن مہدی بن حسان العنبری ابو سعید البصری اللؤلؤی	۲۹۳
د ق	" بن میسرۃ الحضرمی ابو سلمۃ الحمصی	۱۶۵
ع	" بن ہرمز ویقال کیسان الاعرج ابو داود المدنی	۳۳
×	" بن یسار القرشی مولاہم عم ابن اسحاق	۲۲۴
ع	عبدالرزاق بن ہمام بن نافع الحمیری مولاہم ابو بکر الصنعانی	۳۳۶
ع	عبدالسلام بن حرب بن سلم النہدی الملائی ابو بکر الکوفی	۹۰
ع	عبدالصمد بن عبدالوارث بن سعید التمیمی العنبری مولاہم ابو سہل البصری	۱۴۷
ع	عبدالعزیز بن عبداللہ بن ابی سلمۃ الماجشون ابو عبداللہ المدنی مولی آل الہدیر	۲۱۳
خ دت ق	عبدالعزیز بن عبداللہ بن یحیی الاویسی القرشی ابو القاسم المدنی	۳۱۳
ع	عبدالعزیز بن محمد بن عبید الدراوردی ابو محمد المدنی	۲۳
ع	" بن المختار الانصاری ابو اسحق الدباغ البصری	۹۹
خ م دت ن	عبدالعزیز بن مسلم القسملی مولاہم ابو زیاد المروزی ثم البصری	۸
خت مق	× " بن النعمان البصری	۲۸۰
د	عبدالغنی بن ابی عقیل رفاعۃ بن عبدالملک اللخمی ابو جعفر المصری	۱۴۵
ع	عبدالکبیر عن عبدالمجید بن عبداللہ الحنفی ابو بکر البصری	۷۲
ن	عبدالکریم بن رشید ویقال ابن راشد البصری	۲۷۲
ع	" بن مالک الجزری ابو سعید الحرانی مولی بنی امیۃ	۲۹۴
بخ دت ن	عبدالملک بن ابی بشیر البصری سکن المدائن	۱۳۰
ع	" بن ابی بکر بن عبدالرحمن المخزومی المدنی	۳۰۱
ع	" بن ابی حبیب الازدی ابو عمران الجونی البصری	۲۳۲
خت م ع	" بن ابی سلیمان میسرۃ العرزمی ابو محمد	۹۰
ع	" بن عبدالعزیز بن جریج الاموی مولاہم المکی	۷۱
ع	" بن عمرو ابو عامر العقدی القیسی البصری	۵۳
ع	" بن عمیر بن سوید القرشی ویقال اللخمی ابو عمرو الکوفی المعروف بالقبطی	۲۷۱
شیخ	عبدالملک بن مروان ابو بشر الرقی	۶۴
ع	عبدالملک بن میسرۃ الہلالی ابو زید العامری الکوفی الزراد	۱۷۷
ع	عبدالوارث بن سعید بن ذکوان التمیمی العنبری مولاہم ابو عبیدۃ البصری	۱۴۷
م ع	عبدالوہاب بن عطاء الخفاف العجلی مولاہم ابو نصر البصری	۷۹
ع	عبدۃ بن سلیمان بن حاجب الکلابی ابو محمد الکوفی ویقال اسمہ عبدالرحمن	۱۶۰
خ م ت ن ق	عبدۃ بن ابی لبابۃ الاسدی الغاضری مولاہم الکوفی ابو القاسم البزاز	۱۳۶
خ م د ن	عبیداللہ بن الاسود ویقال ابن الاسد الخولانی ربیب میمونۃ	۱۶۰
م د ت ن	عبیداللہ بن ایاد بن لقیط السدوسی ابو السلیل الکوفی	۳۷۳
ع	" بن ابی رافع المدنی کاتب علی	۱۴۳
ع	" بن عبداللہ بن عمر العدوی ابو بکر المدنی	۳۸
د ت ن	" بن عبدالرحمن بن ابی رافع الانصاری	۶
ع	" بن عبدالمجید الحنفی ابو علی البصری	۱۳۷
خ م د ن	" بن عدی بن الخیار النوفلی القرشی المدنی	۲۹۲
د ت ق	عبیداللہ بن علی بن ابی رافع المدنی مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقال لہ ہباد ل	۳۱۱

besturdubooks.wordpress.com

ع	عبیداللہ بن عمر بن حفص العدوی العمری المدنی ابو عثمان	۲۲۵
ع	" بن عمرو بن ابی الولید الاسدی مولاہم الجزری ابو وہب الرقی	۱۰۷
دت ن	عبیداللہ بن محمد بن حفص التیمی ابو عبدالرحمن البصری - ابن عائشۃ -	۳۴۷
خ م د ن	عبیداللہ بن معاذ بن معاذ العنبری ابو عمرو البصری	۱۶۶
ع	عبید بن حنین المدنی ابو عبداللہ مولی آل زید بن الخطاب	۳۲۶
خ ۴	" بن رفاعۃ بن رافع الانصاری الزرقی	۲۸۹
ع	" بن السباق الثقفی المدنی	۲۴۳
خ ۴	عبیدۃ بن حمید بن صہیب التیمی ابو عبدالرحمن الکوفی	۲۳۸
خ م د ن ق	عتبۃ بن مسلم التیمی مولاہم المدنی وہو ابن ابی عتبۃ	۳۲۶
ع	عثمان بن عاصم بن حصین الاسدی ابو حصین الکوفی	۲۴۱
خ م ت	" بن عبداللہ بن موہب التیمی ابو عبداللہ	۳۳۲
ن ق	المدنی الاعرج مولی آل طلحۃ	
صحابی	عثمان بن عفان القرشی ابو عبداللہ الصحابی امیر المومنین	۱۳۶
ع	" بن عمر بن فارس العبدی ابو محمد او ابو عبداللہ البصری	۱۱۰
ع	عراک بن مالک الغفاری الکنانی المدنی	۳۰۳
ع	عروۃ بن الزبیر بن العوام الاسدی ابو عبداللہ المدنی	۶۵
بخ م ن	عروۃ بن عیاض بن عمرو القاری	۲۷۶
ع	" بن المغیرۃ بن شعبۃ الثقفی ابو یعفور الکوفی	۱۵۳
ع	عطاء بن ابی رباح اسلم القرشی مولاہم المکی ابو محمد	۴۸
بخ ۴	" بن السائب الثقفی ابو السائب او ابو محمد الکوفی	۵۱
ع	" بن عینا ابو معاذ المدنی او البصری	۳۰
ع	" بن یزید اللیثی ثم الجندعی ابو محمد المدنی ثم الشامی	۱۸۵
ع	" بن یسار الہلالی ابو محمد المدنی القاص مولی میمونۃ	۱۴۱
ن	" المدنی مولی ام صبیۃ	۲۲۷
ع	عفان بن مسلم بن عبداللہ الصفار ابو عثمان البصری مولی عزرۃ	۱۲۰
ق	عقبۃ بن عبدالرحمن بن ابی معمر ویقال ابن معمر حجازی	۳۵۵
بخ د ت ن	" بن مسلم التجیبی ابو محمد المصری	۲۰۲
ع	عقیل بن خالد بن عقیل الایلی ابو خالد الاموی مولی عثمان	۸۸
خ ت م ۴	عکرمۃ بن عمار العجلی ابو عمار الیمامی بصری الاصل	۲۰
ع	عکرمۃ البربری ابو عبداللہ المدنی مولی ابن عباس	۱۱۲
ع	علقمۃ بن قیس بن عبداللہ النخعی ابو شبیل الکوفی	۲۶۱
ع	" بن مرثد الحضرمی ابو الحارث الکوفی	۲۱۵
خ ت د ت	علی بن بحر بن بری القطان ابو الحسن البغدادی فارسی الاصل	۱۴۹
خ د	علی بن الجعد بن عبید الجوہری ابو الحسن البغدادی مولی بنی ہاشم	۱۳۶
بخ م ۴	" بن زید بن عبداللہ بن ابی ملیکۃ التیمی ابو الحسن البصری	۲۰۹
شیخ	" بن شیبۃ بن الصلت البغدادی ابو الحسن	۲۳
صحابی	" بن ابی طالب الہاشمی ابو الحسن امیر المومنین	۵۱
خ د ت	علی بن عبداللہ بن جعفر السعدی مولاہم	۳۶۳
ن	ابو الحسن البصری - ابن المدینی -	
م ۴	علی بن عبدالعزیز بن العباس ابو محمد المدنی	۳۰۶
خ ۴	" بن عیاش بن مسلم الالہانی ابو الحسن الحمصی البکاء	۱۲۹
ع	" بن مسہر القرشی ابو الحسن الکوفی الحافظ قاضی دہستان	۳۴۷
د ن	" بن معبد بن شداد الرقی ابو الحسن نزیل مصر	۳۴
شیخ	" بن معبد بن نوح الصفیر البغدادی ابو الحسن نزیل مصر	۲۸
خ د ن ق	" بن یحیی بن خلاد بن رافع الزرقی الانصاری	۱۸۱
م ۴	عمار بن ابی عمار المکی ابو عمرو مولی بنی ہاشم	۳۱۱
صحابی	عمار بن یاسر بن عامر العنسی ابو الیقظان الصحابی مولی بنی مخزوم	۲۳۶
بخ د ت ق	عمارۃ بن زاذان الصیدلانی ابو سلمۃ البصری	۳۱۰
خ ت م ۴	" بن خزیمۃ بن الحارث الانصاری المازنی المدنی	۲۱۲
خ م د ت ن	عمر بن حفص بن غیاث النخعی ابو حفص المدنی	۸۱
صحابی	" بن الخطاب القرشی العدوی ابو حفص امیر المومنین	۱۴۰
×	" بن سعید بن سریج او شریح	۳۵۲
ع	عمر بن عبدالعزیز بن مروان القرشی الاموی ابو حفص المدنی امیر المومنین	۳۰۳
ع	عمر بن یونس بن القاسم الیمامی ابو حفص الحرشی	۲۰
صحابی	عمرو بن امیۃ بن خویلد الضمری ابو امیۃ الصحابی	۳۱۳
ع	" بن الحارث بن یعقوب الانصاری ابو امیۃ المصری مولی قیس	۳۰
خ ق	عمرو بن خالد بن فروخ التمیمی الحنظلی ابو الحسن الحرانی الجزری	۱۸۲
ع	عمرو بن دینار المکی ابو محمد الاثرم الجمحی مولاہم	۲۴
ع	" بن ابی سلمۃ التنیسی ابو حفص الدمشقی مولی بنی ہاشم	۳۵۴
ز ۴	عمرو بن شعیب بن محمد بن عبداللہ القرشی السہمی ابو ابراہیم المدنی	۱۶۶
صحابی	عمرو بن العاص بن وائل ابو عبداللہ السہمی الصحابی	۲۶۸

besturdubooks.wordpress.com

ع	عمرو بن عامر الانصاری الکوفی	۲۲۰
صحابی	" بن عبسۃ بن عامر السلمی ابو نجیح الصحابی نزل الشام	۱۹۶
ع	عمرو بن عبداللہ ابو اسحاق السبیعی الکوفی	۱۳۵
صحابی	" بن عبداللہ الحضرمی الصحابی	۳۱۵
ع	" بن ابی عمرو میسرۃ مولی المطلب المخزومی ابو عثمان المدنی	۱۴۲
خ م د ن	عمرو بن محمد بن بکیر الناقد ابو عثمان البغدادی نزیل الرقۃ	۲۳۸
ت	" بن محمد بن ابی رزین الخزاعی مولاہم ابو عثمان البصری	۲۷۴
ع	" بن مرۃ بن عبداللہ الجملی المرادی ابو عبداللہ الکوفی	۲۸۸
ع	" بن میمون بن مہران الجزری ابو عبداللہ الرقی	۲۵۵
ن	" بن وہب الثقفی -	۱۵۱
ع	" بن یحیی بن عمارۃ الانصاری المازنی المدنی	۱۴۵
صحابی	عمران بن حصین بن عبید الخزاعی ابو نجید الصحابی	۳۷۴
ی م	" بن ابی عطاء ابو حمزۃ القصاب الاسدی مولاہم الواسطی	۱۷۵
خ م د ق	عمیر بن سعید النخعی الصہبانی ابو یحیی الکوفی	۳۷۲
م ۴	عنبسۃ بن ابی سفیان بن حرب القرشی الاموی ابو الولید المدنی	۳۵۶
م ۴	عوف بن مالک بن نضلۃ الجشمی ابو الاحوص الکوفی	۱۲۷
م ۴	علاء بن الحارث بن عبد ابو وہب الدمشقی	۳۵۶
×	" بن سلیمان الرقی ابو سلیمان	۳۵۳
×	" بن محمد بن سمار المازنی	۲۷۸
خ د ن	عیاش بن ابو ولید بن رقام القطان ابو الولید البصری	۲۹۱
م د ن ق	عیاض بن عبداللہ بن عبدالرحمن الفہری القرشی المدنی	۲۸۱
د	عیسی بن ابراہیم بن سیار البرکی الشعیری ابو اسحاق البصری	۸
ت ق	" بن میمون الہاشمی المدنی مولی القاسم	۲۶۲
ع	" بن یونس بن ابی اسحق السبیعی ابو عمرو الکوفی	۴۵

الغین المعجمۃ

×	غیلان بن عبداللہ الواسطی مولی قریش	۱۷۵

الفاء

د ت ق	فائد مولی عبیداللہ بن علی بن ابی رافع المدنی	۳۱۱
ع	فضل بن دکین عمرو بن حماد ابو نعیم التیمی مولاہم الکوفی الاحول	۳۲
شیخ	فہد بن سلیمان بن یحیی ابو محمد الکوفی	۱۰

القاف

د ن ق	قابوس بن ابی ظبیان الجنبی الکوفی	۳۷۱
بخ ۴	قاسم بن عبدالرحمن الشامی ابو عبدالرحمن الدمشقی	۳۰۴
ع	" بن محمد بن ابی بکر الصدیق ابو محمد او ابو عبدالرحمن المدنی	۱۱۳
ع	قبیصۃ بن عقبۃ بن محمد السوائی ابو عامر الکوفی	۱۲۸
ع	قتادۃ بن دعامۃ بن عزیز السدوسی ابو الخطاب البصری	۷۳
ع	قرۃ بن خالد السدوسی ابو خالد البصری	۶۸
ت ق	قزعۃ بن سوید بن حجیر الباہلی ابو محمد البصری	۲۶۲
ع	قیس بن ابی حازم البجلی الاحمسی ابو عبداللہ الکوفی	۳۶۹
د ت ق	" بن الربیع الاسدی ابو محمد الکوفی	۶۲
۴	" بن طلق بن علی الحنفی الیمامی	۳۶۰

الکاف

د ت ق	کثیر بن زید الاسلمی ثم السہمی مولاہم ابو محمد المدنی	۱۸۶
×	کعب بن عبدالرحمن بن ابی قتادۃ الانصاری	۶۲
صحابی	" بن عمرو البہدانی الیامی الصحابی	۱۴۷

اللام

ع	لیث بن سعد بن عبدالرحمن الفہمی ابو الحارث المصری	۸۶
خت م ۴	" بن ابی سلیم بن زنیم القرشی مولاہم ابو بکر الکوفی	۱۴۷

المیم

ع	محمد بن ابراہیم بن الحارث التیمی القرشی ابو عبداللہ المدنی	۲۲۶
ع	محمد بن ابراہیم بن ابی عدی البصری ابو عمرو	۱۶
ن	" بن ابراہیم بن مسلم الخزاعی الثغری ابو امیۃ الطرطوسی الحافظ	۱۲۹
خت ۴	محمد بن ادریس بن العباس القرشی المطلبی المکی ابو عبداللہ الامام الشافعی	۳۴۵
خت م ۴	محمد بن اسحق بن یسار المطلبی ابو بکر صاحب المغازی	۶
ع	" بن اسماعیل بن مسلم بن ابی فدیک الدیلی مولاہم ابو اسماعیل المدنی	۱۸۱
شیخ	محمد بن بحر بن مطر البغدادی ابو بکر البزاز	۲۷۹
خ م ن	" بن ابی بکر بن علی الثقفی مولاہم ابو عبداللہ البصری	۱۶
د ق	" بن جابر بن سیار السحیمی الحنفی ابو عبداللہ الیمامی	۳۵۹

besturdubooks.wordpress.com

ع	محمد بن جعفر بن الزبیر بن العوام الاسدی المدنی	۳۸	ع	محمد بن علی بن ابی طالب الہاشمی ابو القاسم المدنی - ابن الحنفیۃ -	۲۴۰
ع	" بن جعفر الہذلی مولاہم ابو عبد اللہ البصری المعروف بغندر	۲۶۰	ق	محمد بن عمر بن واقد الواقدی ابو عبد اللہ المدنی	۱۳
شیخ	محمد بن الحجاج بن سلیمان الحضرمی المصری	۳۴	خ م د ن	" بن عمرو بن حلحلۃ الدؤلی ویقال الدیلی المدنی	۳۰۷
ت ق	" بن ابی حمید برا ہیم الانصاری ابو ابراہیم المدنی	۳۱۲	ع	" بن عمرو بن عطاء العامری القرشی ابو عبد اللہ المدنی	۳۰۷
ع	محمد بن خازم التمیمی السعدی مولاہم ابو معاویۃ الضریر الکوفی	۲۵۷	ع	" بن عمرو بن علقمۃ اللیثی ابو عبد اللہ المدنی	۸۸
شیخ	محمد بن خزیمۃ بن راشد الاسدی ابو عمرو البصری	۵	ع	" بن العلاء بن کریب الہمدانی ابو کریب الکوفی	۱۶۰
ن	" بن الزبیر الحنظلی التمیمی البصری	۳۰۶	د ت ن	" بن کثیر بن ابی عطاء الثقفی مولاہم ابو ایوب الصغانی	۲۶۳
ع	" بن زیاد القرشی المجبی مولاہم ابو الحارث المدنی	۲۰۲	د	محمد بن المتوکل بن عبد الرحمن الہاشمی مولاہم ابو عبد اللہ العسقلانی - ابن ابی السری -	۲۵۱
خ ت	" بن سعید بن سلیمان الکوفی ابو جعفر بن الاصبہانی	۱۰	ع	محمد بن مسلم بن تدرس الاسدی مولاہم ابو الزبیر المکی	۳۵
ع	" بن سیرین الامام الربانی ابو بکر مولی انس بن مالک	۲۷	ع	" بن مسلم بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن شہاب الزہری القرشی ابو بکر المدنی	۸۳
×	محمد بن شجاع ابو عبد اللہ الثلجی	۱۲	ع	محمد بن المنکدر بن عبد اللہ التیمی ابو عبد اللہ المدنی	۲۱۸
د ق	" بن طلحۃ بن یزید بن رکانۃ المطلبی الحجازی	۱۶۰	خ م د ن	" بن المنہال التمیمی المجاشعی ابو جعفر البصری الضریر الحافظ	۱۱۲
شیخ	" بن العباس بن الربیع اللؤلؤی ابو جعفر	۱۱۵	×	محمد بن النبیل الفہری	۳۰۳
ع	" بن عبد اللہ بن الزبیر الاسدی مولاہم ابو احمد الزبیری الکوفی	۱۱۶	خ م د ن ق	" بن الولید بن عامر الحمصی ابو الہذیل القاضی	۱۵۸
شیخ	" بن عبد اللہ بن عبد الجبار المرادی ابو العوام	۱۷۱	ع	" بن یحیی بن حبان الانصاری المازنی ابو عبد اللہ المدنی	۲۲۱
بخ	" بن عبد اللہ بن عبد القاری المدنی	۳۰۰	د ت ن ق	" بن ابی یحیی سمعان الاسلمی ابو عبد اللہ المدنی	۹
حم	محمد بن عبد اللہ بن ابی مریم الخزاعی مولاہم المدنی	۱۸۵	خ م ت ن	محمد بن یوسف بن عبد اللہ الکندی المدنی الاعرج	۳۰۹
د ن	" بن عبد اللہ بن میمون الاسکندرانی ابو بکر السکری البغدادی	۱۶۴	ع	" بن یوسف بن واقد الفریابی ابو عبد اللہ	۳۲
ع	محمد بن عبد اللہ بن نمیر الہمدانی الخارفی ابو عبد الرحمن الکوفی	۲۹۰	ع	مالک بن اسمعیل بن زہیم النہدی مولاہم ابو غسان الکوفی	۲۸۲
ع	" بن عبد الرحمن بن ثوبان القرشی العامری مولاہم ابو عبد اللہ المدنی	۱۲۲	ع	مالک بن انس الاصبحی الحمیری ابو عبد اللہ المدنی امام دار الہجرۃ	۵۹
خ م ن ق	محمد بن عبد الرحمن بن حارثۃ ابو الرجال الانصاری النجاری	۶۳	خت د ت ق	مبارک بن فضالۃ بن ابی امیۃ البصری ابو فضالۃ مولی زید	۱۱۵
۴	" بن عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری ابو عبد الرحمن الکوفی القاضی	۳۵	ع	مبشر بن اسمعیل الحلبی ابو اسمعیل الکلبی مولاہم	۲۵۲
ع	محمد بن عبد الرحمن بن المغیرۃ بن الحارث بن ابی ذئب القرشی ابو الحارث المدنی	۱۲۸	ع	مجاہد بن جبر المکی ابو الحجاج المخزومی المقری مولی السائب	۱۴۲
ع	محمد بن عبد الرحمن بن نوفل الاسدی المدنی یتیم عروۃ	۱۶۵	صحابی	محمود بن لبید بن عقبۃ الادسی الانصاری الاشہلی ابو نعیم المدنی الصحابی	۲۸۶
خ م د ت ن	" بن عبید اللہ بن سعید الثقفی ابو عون الاعور الکوفی	۳۰۸	×	مخارق بن احمد الکلبی ویقال احمر الکلابی	۳۷۴
م ۴	" بن عجلان المدنی ابو عبد اللہ مولی فاطمۃ	۳۳	خ ۴	مروان بن الحکم بن ابی العاص الاموی ابو عبد الملک المدنی	۳۰۹
ع	" بن علی بن الحسین ابو جعفر الباقر الہاشمی	۲۹۳			
شیخ	محمد بن علی بن داود البغدادی ابو بکر الحافظ المعروف بابن اخت غزال	۱۲۰			

besturdubooks.wordpress.com

صحابی	مستورد بن شداد بن عمرو القرشی الفہری المکی الصحابی نزیل الکوفۃ	۱۸۷
خ د ت ن	مسدد بن مسرہد البصری ابو الحسن الاسدی الحافظ	۱۰۰
ع	مسروق بن الاجدع بن مالک الہمدانی الوداعی ابو عائشۃ الکوفی	۱۰۴
ع	مسعر بن کدام بن ظہیرۃ الہلالی العامری الرواسی ابو سلمۃ الکوفی	۲۷۰
×	مسعود بن علی البصری	۳۳۳
بخ م ۴	مسعود بن مالک الاسدی ابو رزین الکوفی مولی ابی وائل	۸۷
ع	مسلم بن ابراہیم الازدی الفراہیدی مولاہم ابو عمرو البصری	۳۰۴
م ۴	مصدع ابو یحیی الاعرج المعرقب مولی ابن عمر و معاذ	۲۰۳
د	مصرف بن عمرو الیامی الکوفی	۱۴۷
ع	مصعب بن سعد بن ابی وقاص الزہری ابو زرارۃ المدنی	۲۶۷
خت م ۴	مطر بن طہمان الوراق ابو رجاء الخراسانی السلمی مولی علی	۲۹۹
ع	مطرف بن طریف الحارثی ابو بکر الکوفی	۸
ع	مطرف بن عبد اللہ بن الشخیر الحرشی العامری ابو عبد اللہ البصری	۹۳
۴	مطلب بن عبد اللہ بن مطلب بن حنطب المخزومی	۱۸۶
صحابی	معاذ بن جبل بن عمرو الانصاری الخزرجی ابو عبد الرحمن المدنی الصحابی	۲۸۹
ع	معاذ بن معاذ بن نصر العنبری التمیمی ابو المثنی البصری الحافظ	۱۶۶
صحابی	معاویۃ بن حدیج ابن جفنۃ التجیبی الکندی ابو عبد الرحمن المصری الصحابی	۲۵۸
صحابی	معاویۃ بن ابی سفیان القرشی ابو عبد الرحمن الصحابی امیر المؤمنین	۱۵۰
م ۴	// بن صالح بن حدیر الحضرمی ابو عمرو الحمصی القاضی	۱۹۲
خت ن ق	// بن عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب الہاشمی المدنی	۱۳۷
ع	معاویۃ بن عمرو بن المہلب الازدی المعنی الکوفی ابو عمرو البغدادی	۳۳۱
ع	معتمر بن سلیمان بن طرخان التیمی ابو محمد البصری	۸۱
خ م ت ق	معلی بن اسد العمی ابو الہیثم البصری الحافظ	۹۹
ت	معمر من ابی حبیبۃ ویقال حبیبۃ	۲۸۹
ع	// بن راشد الازدی الحدانی مولاہم ابو عروۃ البصری	۲۶۹
ع	معن بن عیسی بن یحیی الاشجعی مولاہم القزاز ابو یحیی المدنی	۳۵۴
×	مغیرۃ بن ابی رافع مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویقال المعتمر	۳۱۲
صحابی	مغیرۃ بن شعبۃ بن ابی عامر الثقفی الصحابی	۱۵۱
د	مغیرۃ بن فروۃ الثقفی ابو الازہر الدمشقی	۱۵۰
ع	// بن مقسم الضبی مولاہم ابو ہشام الکوفی	۵۵
صحابی	مقداد بن عمرو بن ثعلبۃ الکندی ابو الاسود الزہری الصحابی المعروف بمقداد بن الاسود	۲۴۰
//	مقدام بن معدیکرب بن عمرو ابو کریمۃ الصحابی	۱۶۵
م ۴	مکحول الشامی ابو عبد اللہ الفقیہ الدمشقی	۳۵۶
ع	مکی بن ابراہیم بن بشیر التمیمی الحنظلی ابو السکن البلخی	۳۱۵
خت م ۴	منذر بن مالک بن قطعۃ العوقی ابو نضرۃ البصری	۱۰
ع	// بن یعلی الثوری ابو یعلی الکوفی	۲۴۰
ع	منصور بن ذاذان الوسطی ابو المغیرۃ الثقفی مولاہم	۴۸
خ م د ن ق	// بن عبد الرحمن بن طلحۃ القرشی العبدری الحجبی المکی	۱۰۵
ع	// بن المعتمر السلمی ابو عتاب الکوفی	۱۱۴
خ ۴	منہال بن عمرو الاسدی مولاہم الکوفی	۳۷۱
ع	مورق بن مشمرج بن عبد اللہ العجلی ابو المعتمر البصری	۲۴۵
ع	موسی بن اسمعیل المنقری مولاہم التبوذکی ابو سلمۃ البصری	۴۱
خ م د ن ق	موسی بن اعین الجزری ابو سعید الحرانی مولی بنی عامر	۵۲
ع	// بن ابی عائشۃ المخزومی الہدانی ابو الحسن الکوفی	۱۶۶
خت د ن ق	// بن ابی عثمان التبان المدنی او الکوفی مولی المغیرۃ	۴۱
ع	// بن عقبۃ بن ابی عیاش الاسدی مولی آل الزبیر	۳۲۹
خ د ت ق	// بن مسعود ابو حذیفۃ النہدی البصری	۲۱۶
۴	// بن یعقوب بن عبد اللہ الاسدی الزمعی ابو محمد المدنی	۱۹۴
صحابی	مہاجر بن قنفذ بن عمیر التیمی القرشی الصحابی	۱۲۵
ع	مہدی بن میمون الازدی المعولی مولاہم ابو یحیی البصری	۲۵۰
خت ت ن ق	مؤمل بن اسمعیل العدوی مولی آل الخطاب ابو عبد الرحمن البصری	۶۲
۴	ملازم بن عمرو بن عبد السید السحیمی ابو عمرو الیمامی	۳۶۱
د ن ق	میسرۃ بن یعقوب ابو جمیلۃ الطہوی الکوفی	۵۱
د ن	میسرۃ ابو صالح الکوفی مولی کندۃ	۵۱
بخ م ۴	میمون بن مہران الجزری ابو ایوب الرقی الفقیہ	۲۹۵

النون

م ۴	ناعم بن اجیل الہدانی ابو عبد اللہ المصری	۱۰۹
ع	نافع الفقیہ ابو عبد اللہ المدنی مولی ابن عمر	۷۲
خ د ن ق	نزال بن سبرۃ الہلالی الکوفی	۱۷۷
ع	نصر بن عمران الضبعی ابو جمرۃ البصری	۲۴۶
شیخ	نصر بن مرزوق المصری ابو الفتح مولی العتقاء	۱۰۵

besturdubooks.wordpress.com

د ن ق	نصر بن عبد الجبار بن نصیر المرادی ابو الاسود المصری	۱۷۱
خ د ت ق	نعیم بن حماد بن معاویۃ الخزاعی ابو عبد اللہ المروزی	۱۰۸
د ن	" بن زیاد الانماری ابو طلحۃ الشامی	۱۹۸
ع	" بن عبد اللہ الجحر ابو عبد اللہ المدنی مولی آل عمر	۲۱۲
صحابی	نفیر بن مالک بن عامر ابو جبیر الکندی الحضرمی الصحابی	۱۹۲
ع	نفیع بن رافع ابو رافع الصائغ المدنی	۱۶

الواو

ع	واصل بن حیان الاحدب الاسدی الکوفی بیاع السابری	۲۵۰
م ن	واصل بن عبد الرحمن ابو حرۃ البصری اخو سعید ویقیس بالرقاشی	۷۵
ع	وضاح بن عبد اللہ ابو عوانۃ الیشکری الواسطی البزاز	۵۶
ع	ولید بن کثیر المخزومی مولاہم ابو محمد المدنی سکن مکۃ	۳۸
ع	" بن مسلم القرشی مولی بنی امیۃ او بنی العباس ابو العباس الدمشقی	۱۴۹
ع	وہب بن جریر بن حازم الازدی ابو العباس البصری الحافظ	۶۹
ع	وہب بن کیسان القرشی ابو نعیم المدنی المعلم المکی مولی آل الزبیر	۳۰۷
×	وہیب بن اشد الحمیری ابو زرعۃ البصری المؤذن	۳۳
ع	وہیب بن خالد بن عجلان الباہلی مولاہم ابو بکر البصری	۱۰۵

الہاء

×	ہاشم بن زید الدمشقی	۲۵۳
د ت ق	ہانی بن ہانی الہمدانی الکوفی	۲۴۲
خ ع	ہزیل بن شرحبیل الاودی الکوفی الاعمی	۳۷۲
ع	ہشام بن حسان الازدی القردوسی ابو عبد اللہ البصری	۲۸
ع	" بن ابی عبد اللہ سنبر الدستوائی ابو بکر الربعی البصری	۷۳
ع	" بن عبد الملک الباہلی مولاہم ابو الولید الطیالسی البصری	۱۰۴
ع	" بن عروۃ بن الزبیر الزبیری ابو المنذر المدنی	۱۰۳
ع	ہشیم بن البشیر بن القاسم السلمی ابو معاویۃ بن ابی خازم الواسطی	۴۸
ع	ہمام بن الحارث النخعی الکوفی العابد	۲۴۸
ع	" بن یحیی بن دینار الازدی المحلمی مولاہم ابو عبد اللہ البصری	۷۵
×	ہلال بن یحیی بن مسلم الرائی البصری	۲۴۵
خت م ع	" بن یساف او ابن اساف الاشجعی مولاہم الکوفی	۲۰۳
بخ قد عس ق	ہیثم بن جمیل البغدادی ابو سہل الحافظ نزیل انطاکیۃ	۱۳۷
ع	ہیثم بن حمید الغسانی ابو احمد او ابو الحارث الدمشقی	۲۵۶

اللام الف

ع	لاحق بن حمید بن سعید السدوسی ابو مجلز البصری الاعور	۲۵۱

الیاء

ع	یحیی بن ایوب الغافقی ابو العباس المصری	۷۱
خ م د ن ت	" بن حسان بن حسان التنیسی البکری ابو زکریا البصری	۳۷
خ م ت ن ق	" بن حماد بن ابی زیاد الشیبانی مولاہم ابو بکر البصری	۲۲۵
ع	" بن حمزۃ بن اذرا الحضرمی ابو عبد الرحمن البتہلی الدمشقی القاضی	۱۵۸
خ ع	یحیی بن خلاد بن رافع الانصاری الزرقی المدنی	۱۸۱
ع	" بن دینار او ابن الاسود البرمانی ابو ہاشم الواسطی	۲۵۱
ع	" بن سعید بن فروخ القطان التمیمی ابو سعید البصری الاحول	۲۶۵
ع	" بن سعید بن قیس الانصاری النجاری ابو سعید المدنی القاضی	۲۴
خ م د ت ق	یحیی بن صالح الوحاظی ابو زکریا او ابو صالح الشامی	۱۴۱
خ م ق	" بن عبد العزیز بن بکیر القرشی المخزومی مولاہم ابو زکریا المصری	۲۰۲
م د ن	" بن عبد اللہ بن سالم بن عبد اللہ القرشی العدوی المدنی	۱۴۵
م	" بن عبد الحمید بن عبد اللہ الحمانی ابو زکریا الکوفی الحافظ	۲۵
م ۴	" بن عبد الرحمن بن حاطب اللخمی ابو محمد المدنی	۲۶۷
ق	" بن عثمان بن صالح القرشی السہمی مولاہم ابو زکریا المصری	۳۴۵
ع	" بن عمارۃ بن ابی حسن الانصاری المازنی المدنی	۱۴۵
ع	" بن ابی کثیر الطائی مولاہم ابو نصر الیمامی	۱۰۶
ع	یحیی بن معین بن عون المری الغطفانی مولاہم ابو زکریا البغدادی الحافظ	۳۰۴
خ م ت ن	یحیی بن یحیی بن بکیر التمیمی الحنظلی ابو زکریا النیسابوری الامام	۲۳
ع	" بن یعمر البصری ابو سلیمان العتیبی الجرمی القاضی	۳۰۷
ع	یزید بن ابراہیم التستری ابو سعید التمیمی مولاہم البصری	۲۳۵
ع	" بن ابی حبیب ابو رجاء الازدی مولاہم ابو رجاء المصری	۲۵۸
ع	" بن حمید الضبعی ابو التیاح البصری	۹۳
ع	" بن زریع العیشی ویقال التمیمی ابو معاویۃ البصری الحافظ۔	۱۱۳
خت م ع	یزید بن ابی زیاد القرشی الہاشمی ابو عبد اللہ الکوفی۔	۱۴۱

besturdubooks.wordpress.com

ن	یزید بن سنان بن یزید البصری ابو خالد القزاز	۱۴۱
ع	یزید بن شریک بن طارق التیمی الکوفی	۳۲۵
ق	" بن عبد الملک بن المغیرة النوفلی ابو المغیرة المدنی	۳۵۴
دت ق	" بن عمرو المعافری المصری	۱۸۶
ع	" بن هارون السلمی مولاهم ابو خالد الواسطی	۴۰
ع	یزید بن ابی یزید الضبعی مولاهم ابو الازهر البصری المعروف بالرشک	۱۱۶
ع	یعقوب بن ابراهیم بن سعد الزهری ابو یوسف المدنی نزیل بغداد	۱۷۵
×	یعقوب بن ابراهیم الانصاری الامام ابو یوسف القاضی	۳۵
م دن ق	" بن اسحق بن زید الحضرمی مولاهم ابو محمد المقری النحوی البصری	۱۷۶
خ م دت ن	یعقوب بن عبد الرحمن الزهری المدنی حلیف بنی زهرة	۳۰۰
ع	یعلی بن عبید بن ابی امیة الایادی والقال الحنفی مولاهم ابو یوسف الطنافسی الکوفی	۱۰۴
خ ن	یوسف بن عدی بن زریق التیمی مولاهم ابو یعقوب الکوفی	۲۱۱
ع	یوسف بن ماهک بن مهران الفارسی المکی مولی قریش	۲۰۴
بخ ت	یوسف بن مهران البصری	۲۰۹
م ن ق	یونس بن عبد الاعلی بن موسی الصدفی ابو موسی المصری	۲۹
ع	" بن یزید بن ابی النجاد الایلی البیروتی مولی معاویة	۱۸۴

الکنی ومن لم یعرف اسمه ولا کنیته

ع	ابو بردة بن ابی موسی الاشعری الفقیه الکوفی	۳۲۷
خ مق ۴	ابو بکر بن عیاش بن سالم الاسدی الکوفی الحناط	۲۵
۴	ابو جحیفة الوادعی الحارفی الهمدانی الکوفی	۱۳۵
صحابی	ابو رافع القبطی مولی النبی صلی الله علیه وسلم	۱۴۳
م ۴	ابو السائب الانصاری المدنی مولی هشام بن زهرة	۳۱
×	ابو سفانة النخعی	۲۵۳
دن	ابو سفیان بن سعید بن المغیرة الثقفی المدنی	۳۰۱
×	ابو صالح مولی عمر بن الخطاب	۲۹۹
ع	ابو ظبیان بن جندب بن الحارث الجنبی الکوفی	۳۷۱
خ م د ت ن	ابو عثمان النهدی مولی المغیرة بن شعبة	۳۲
دت ق	ابو غالب صاحب ابی امامة بصری ویقال ابهانی	۳۲۸
دت ق	ابو غطیف الهذلی	۲۱۹
صحابی	ابو قتادة الانصاری السلمی الصحابی واسمه الحارث بن ربعی	۶۰
دت ق	ابو المهزم التمیمی البصری اسمه یزید وعبد الرحمن بن سفیان	۵۳
م دن	ابو نوفل بن ابی عقرب الکندی العربجی	۳۲۶
صحابی	ابو هریرة الدوسی الصحابی الشهیر	۱۷

النساء

صحابیة	اسماء بنت زید بن الخطاب العدویة الصحابیة	۲۲۲
ت ق	" بنت سعید بن زید بن عمرو بن نفیل جدة رباح	۱۲۰
صحابیة	بسرة بنت صفوان بن اسد القرشیة الاسدیة الصحابیة	۳۳۶
صحابیة	حفصة بنت عمر بن الخطاب العدویة الصحابیة ام المؤمنین	۲۹۰
"	ربیع بنت معوذ بن عفراء الانصاریة النجاریة الصحابیة	۱۷۰
"	زینب بنت ابی سلمة بن عبد الاسد المخزومیة الصحابیة	۱۰۶
ع	صفیة بنت شیبة بن عثمان العبدریة	۱۰۵
صحابیة	عائشة بنت ابی بکر الصدیق التیمیة الصحابیة ام المؤمنین	۶۳
ع	عمرة بنت عبد الرحمن بن سعد الانصاریة المدنیة	۶۳
۴	کبشة بنت کعب بن مالک الانصاریة زوجة عبد الله بن ابی قتادة	۶۰
ع	معاذة بنت عبد الله العدویة ام الصهباء البصریة	۱۱۵
صحابیة	میمونة بنت الحارث الهلالیة الصحابیة ام المؤمنین	۱۰۷
×	هند بنت سعید بن ابی سعید	۳۱۲

الکنی من النساء ومن لم یعرف اسمها ولا کنیتها

صحابیة	ام حبیبة رملة او هند بنت ابی سفیان بن حرب الاموی الصحابیة ام المؤمنین	۲۵۸
صحابیة	ام حکیم ویقال ام الحکم صفیة ویقال عاتکة بنت الزبیر بن عبد المطلب الهاشمیة الصحابیة	۳۱۱
صحابیة	ام سلمة هند بنت ابی امیة المخزومیة القرشیة الصحابیة ام المؤمنین	۱۰۶
صحابیة	ام صبیة الجهنیة الصحابیة	۱۱۱
"	ام عامر بنت یزید بن السکن الانصاریة الاشهلیة الصحابیة	۳۱۶
م ن ق	ام کلثوم بنت ابی بکر الصدیق التیمیة	۲۸۱
حم	ام مبارک بن فضالة	۱۱۵
ق	ام محمد	۹
×	عمة ابی بکر بن حفص بن عمر	۲۶۶
صحابیة	عمة هند بنت سعید بن ابی سعید الصحابیة	۳۱۲

تمت

besturdubooks.wordpress.com

مُقدّمة

امانی الاحبار ـــــ (فی حلّ) ـــــ شرح معانی الآثار

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

الحمد للہ الذی خلق الانسان لیفیض علیہ النعم التی لا یفنیہا مرور الزمان من خزائنہ التی لا تنقصہا العطایا ولا تبلغہا الاذہان وادوع فیہ الجواہر المکنونۃ التی باقتصافہا یستفید من خزائن الرحمٰن ویفوز بہا ابدالآباد فی دار الجنان۔ والصلوۃ والسلام علی سید الانبیاء والمرسلین الذی اعطی بشفاعۃ المذنبین وارسل رحمۃ للعالمین واصطفاہ اللہ تبارک وتعالی بالسیادۃ والرسالۃ قبل خلق اللوح والقلم واجتباہ للتشریح ماعندہ من العطایا والنعم فی خزائنہ التی لا تعد ولا تحصی وکشف من ذاتہ العلیۃ علیہ بالم یکشف علی احد ومن صفاتہ الجلیلۃ التی لم یطلع علیہا احد لا ملک مقرب ولا نبی مرسل وشرح صدرہ المبارک لادراک ما اودع فی الانسان من الاستعدادات التی بہا یتقرب العباد الی اللہ تعالی حق التقرب ویستعینہ فی امور دنیاہ وآخرتہ وعلمہ طرق تصحیح الاعمال التی تصدر من الانسان فی کل حین وآن فبصحتہا ینال الفوز فی الدارین وبفسادہا الحرمان والخسران۔ ورضی اللہ عزوجل عن الصحابۃ الکرام الذین اخذوا عن النبی الاطہر الاکرم صلی اللہ علیہ وسلم العلوم التی صدرت من مشکوۃ نبوتہ فی کل حین اکثر من اوراق الاشجار وعدد قطر الامطار فاخذوا العلوم باسرہا وکما لہا فوعوہا وحفظوہا حق الوعی والحفظ وصحبوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی السفر والحضر وشہدوا معہ الدعوۃ والجہاد والعبادات والمعاملات والمعاشرات فتعلموا الاعمال علی طریقۃ بالمصاحبۃ فہنیئاً لہم حیث اخذوا العلوم عنہ بالمشافہۃ والعمل بہا بلا واسطۃ ثم لم یقتصروا علی نفوسہم القدسیۃ بل قاموا وبلغوا کل ما وعوہ وحفظوہ من العلوم والاعمال حتی ملأوا العالم بالعلوم الربانیۃ والاعمال الروحانیۃ المصطفویۃ فصار العالم دار العلم والعلماء والانسان منبع النور والہدایۃ ومصدر العبادۃ والخلافۃ۔ ورحم اللہ تعالی ارحم الراحمین الائمۃ المحدثین الذین قاموا بعلوم النبی صلی اللہ علیہ وسلم وصحابہ وبذلوا اعمارہم فی نشرہا واشاعتہا واحتاطوا فی الفاظہا واسانیدہا فمیزوا الصحیح من الضعیف والمتصل من المنقطع وبینوا علل الحدیث وغوامضہ وجزی اللہ عزوجل خیر الجزاء واکملہ واحسنہ وائمۃ الائمۃ المجتہدین الذین کانوا حدیث عہد بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم وصحابہ وکانت حقائق الالفاظ القرآنیۃ والاحادیث النبویۃ موجودۃ فی اذہان الخاصۃ والاعمال علیہا مرودۃ فی الامۃ المحمدیۃ ولکنہا لما کانت متفرقۃ بازمان مختلفۃ واحوال متنوعۃ ولا تبلغہا اذہان العامۃ وعقول الذین یجیئون بعد اندراس العلم والعمل ولا یعرفون حقائق الالفاظ ومواقع ترتیب الاعمال فخافوا الانتشار والافتراق فی الامۃ فقاموا بخدمۃ العلم علی ہذا النحو الذی لا بد لاجتماع الامۃ تحققوا ادوار نزول الاحکامات وکشفوا وجوہ الاعمال المختلفۃ والاشکال المتفرقۃ وبینوا السابق من المسبوق والناسخ من المنسوخ واستخرجوا المسائل التی لا تبلغہا اذہان العوام خصوصاً من یجیٔ فی زمان لا یبقی من الاسلام الا اسمہ ولا من القرآن الا رسمہ فیاخذ لفظ القرآن والحدیث ویجعل لہ مصداقاً ومحملاً بعقلہ الملوث بالشہوات فیصیر تابعاً للشہوات تارکاً للحقائق ومہدوا الطریق المستقیم لعوام اہل زمانہم ولمن یجیٔ بعد اندراس العلم وتسلط الشہوات والہوی علی النفوس لکیلا یضلوا ویضلوا لاسیما الامام ابو حنیفۃ النعمان الکوفی رحمہ اللہ رحمۃ واسعۃ کبیرۃ کثیرۃ حیث جمع العلماء الکاملین المحدثین المجتہدین الراسخین الزاہدین المخلصین فرتب الفقہ من طریق اجتماعی لیکمل ویتم طریق السالکین الراجین رحمۃ رب العالمین۔ فنحمدک یا من خلقتنا فجعلتنا ممن کرمتہم تکریما وفضلتہم تفضیلا ونشکرک یا من جعلتنا فی خیر الامم التی اخرجت للناس للامر بالمعروف والنہی عن المنکر ونثنی علیک یا من ارسلت الینا رسولا اکرم الرسل وسید البشر وافضل ولد عدنان الذی لولا وجودہ لم یخرج الدنیا من العدم ویا من جعلتنا من الذین یعرفون فضل الصحابۃ ویحبونہم ویجلون الاسلاف ویقدمون مستنبطاتہم علی ما یسنح لانفسہم۔

besturdubooks.wordpress.com

اما بعد فیقول عبدہ الراجی رحمۃ ربہ معدن السیئات ومخزن التقصیرات المدعو بمحمد یوسف الکاندہلوی ابن الداعیۃ الکبیر مولانا الحاج محمد الیاس ابن الشیخ محمد اسمٰعیل غفر اللہ لہ ولآبائہ وادخلہم فی جنات الفردوس کان دأبی فی سالف الزمان لما کنت مشتغلا بالکتب الدرسیۃ کنت اختار کتابا منہا لاعلق علیہ تعلیقا لتکون اوقاتی غیر اوقات الدرس مصروفۃ فی ہذا التعلیق حتی وصلت النوبۃ الی کتب الحدیث فاخذت کتاب معانی الآثار للامام ابی جعفر الطحاوی رحمہ اللہ تعالی فشرعت فی تعلیق علیہ ولا یخفی علی اولی الاحلام والنہی ان افضل العلوم علم الکتاب والسنۃ وافضل الاعمال القیام بخدمتہما فاشتغلت باتمامہ وسمیتہ **بامانی الاحبار** لیکون اوقاتی مبذولۃ فی خدمۃ الحدیث الشریف ویکون باعثا لقرۃ عین النبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ورضی الرب العلمین عسی اللہ تبارک وتعالی ان یجعل ذلک بمنہ وکرمہ وفضلہ سببا لان یحشرنی فی زمرۃ المحدثین مع الانبیاء والصدیقین والشہداء والصالحین وحسن اولئک رفیقا فان من تابع قوما یلحق بہم وان لم یبلغ مبلغہم وأعترف بانی لست من فرسان ہذا المیدان وارجو من خلان الصفا ان یطالعوہ بنظر الانصاف ویصلحوا ما وقع فیہ من الخطأ والخلل وما ابرئ نفسی من السہو والزلل واستغفر اللہ الذی لا الہ الا ہو الحی القیوم من زلۃ القلم مما علمت ومما لم اعلم ان ربی غفور رحیم۔ وقدمت علی المقصود مقدمۃ تتضمن فوائد عدیدۃ لابد من النظر علیہا لطلبۃ الحدیث۔ وہذہ المقدمۃ تشتمل علی بابین اولہما فیما یتعلق بالمصنف رحمہ اللہ تعالی وکتابہ وثانیہما فیما یتعلق بہذا العبد الضعیف وشرحہ واسأل اللہ تبارک وتعالی ان یوفقنی لما یحب ویرضی من القول والعمل والنیۃ والہدی وان یجنبنی من الشیطان وارتکاب المنہیات فانہ علی کل شئ قدیر وبالاجابۃ جدیر وہو حسبی وربی ونعم الوکیل ونعم المولی ونعم النصیر۔

الباب الاوّل فیما یتعلق بالمصنِف والمصنَف

وہی تتضمن فوائد۔ **الفائدۃ الاولی فی نسبہ ووطنہ**۔ ذکر الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ نسبہ ہکذا۔ ابو جعفر احمد بن محمد ابن سلامۃ بن سلمۃ الازدی الحجری المصری الطحاوی وہکذا ساق نسبہ الشیخ عبد القادر فی الجواہر المضیۃ عن مسلمۃ بن القاسم الاندلسی فی صلۃ تاریخ وابن عساکر فی تاریخہ کما فی تہذیب تاریخہ لابن بدران الدمشقی وابن التغری فی النجوم الزاہرۃ فی ملوک مصر والقاہرۃ وابن الجوزی فی المنتظم والسمعانی فی الانساب کما فی الفوائد البہیۃ والحافظ ابن کثیر فی البدایۃ والحافظ ابن حجر فی اللسان وبیاقوت الرومی الحموی فی معجم البلدان۔ وہکذا ذکرہ السیوطی فی حسن المحاضرۃ الا انہ جعل مسلمۃ بدل سلمۃ۔ وقلبہ ابن الندیم فی الفہرست فقال ابو جعفر احمد بن محمد بن سلمۃ بن سلامۃ وزاد بعد ذلک الشیخ عبد القادر وابن عساکر وابن التغری وابن الجوزی والسمعانی وابن کثیر وابن حجر وبیاقوت الرومی وابن الندیم کلہم قالوا ابن عبد الملک واسقط ابن خلکان فی وفیات الاعیان سلمۃ من النسب وقال ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ بن عبد الملک وزاد السمعانی وابن حجر بعد عبد الملک ابن سلمۃ بن سلیمان وقال الشیخ عبد القادر عن مسلمۃ بن القاسم ابن سلمۃ بن سلیم بن سلیمان فزاد بینہما سلیما وہکذا ذکرہ الحموی فی معجم البلدان ان والد سلمۃ ہو سلیم واقتصر علیہ ولم یذکر اباہ وزاد الشیخ عبد القادر بعد سلیمان ابن حباب وقال ابن حجر ابن حامد بدل حباب فاللہ اعلم فالحاصل ان المحدثین والمؤرخین واصحاب الرجال کلہم اتفقوا علی ان اسمہ احمد وکنیتہ ابو جعفر وعلی ان اسم ابیہ محمد وکذلک اتفق اکثرہم علی ان اسم جدہ سلامۃ واتفقوا علی انہ الازدی الحجری المصری الطحاوی۔ فالازدی نسبۃ الی ازد الحجر۔ قال الشیخ عبد القادر فی الجواہر المضیۃ الازدی نسبۃ الی ازد شنوءۃ وہو ازد بن الغوث بن نبیت بن مالک بن زید بن کہلان بن سبا والازدی ایضا نسبۃ الی ازد بن عمران ابن عمرو بن عامر والازدی ایضا منسوب الی ازد الحجر وہی نسبۃ ابی جعفر الطحاوی ذکر ذلک السمعانی انتہی۔ وقال الیافعی فی مرآۃ الجنان نسبتہ الی الازد وہی قبیلۃ کبیرۃ مشہورۃ من قبائل الیمن انتہی وقال الکوثری فی الحاوی عداۃ فی حجر الازد من قبائل الیمن سکن اجداۃ مصر بعد الفتح الاسلامی والحجر فخذ من افخاذ قبیلۃ الازد المعروفۃ ویقال للازد ہذہ ازد الحجر تمییزا لہا من ازد شنوءۃ والازد لہا افخاذ کثیرۃ شہرہا فی کتب انساب العرب انتہی۔ والحجری بفتح الحاء المہملۃ وسکون الجیم فی آخرہا الراء قال فی الجواہر المضیۃ ہذہ النسبۃ الی ثلاث قبائل اسم کل واحد حجر۔ احداہا حجر مرد وحمیر منہم مختار الحجری والثانیۃ حجر رعین منہم سعید بن ابی سعید الحجری حجر رعین روی عنہ ایوب بن نحیل۔ والثالثۃ حجر الازد منہم الطحاوی المصری الفقیہ الحنفی کذا قالہ السمعانی انتہی۔ وقال المجد فی القاموس وحجر ذی رعین ابو القبیلۃ منہم عباس بن خلید التابعی وعقیل بن باقل وقیس بن ابی یزید وہشام بن حمید وذریتہ ومن

besturdubooks.wordpress.com

مجر الازدی الحافظان عبد الغنی والامام ابو جعفر الطحاوی انتہی والمصری بکسر المیم وسکون الصاد فی آخرہا وہذہ النسبۃ الی مصر دیارہا سمیت بمصر بن عام بن نوح علیہ السلام وینسب الیہا کثیر من العلماء ولہا تاریخ فی اہلہا والواردین علیہا کذا قالہ السمعانی کما فی الجواہر وقال المجد فی القاموس ومصر المدینۃ المعروفۃ سمیت لتمصرہا اولانہ بناہا المصر بن نوح وقد تصرف وقد تذکر انتہی وقال النووی فی تہذیبہ فیہا الغتان الصرف وترکہ والفصیح الذی جاء بہ القرآن ترک الصرف انتہی۔ والطحاوی بفتح الطاء والحاء المہملتین وبعد الالف واو نسبۃ الی طحا قریۃ بصعید مصر ینسب الیہا جماعۃ منہم ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ بن سلمۃ بن عبد الملک الازدی الحجری الطحاوی صاحب کتاب شرح الآثار کذا قالہ السمعانی کما فی الجواہر وہکذا قال ابن بدران فی تہذیب تاریخ ابن عساکر وابن عماد الحنبلی فی شذرات الذہب وابن الندیم فی الفہرست والذہبی فی التذکرۃ وابن کثیر فی البدایۃ وابن حجر فی اللسان وابن التغری فی النجوم الزاہرۃ کلہم قالوا نسبۃ الطحاوی الی طحا قریۃ من قری مصر وبعضہم قالوا قریۃ بصعید مصر وزاد ابن التغری من ضواحی القاہرۃ بالوجہ البحری وقال یاقوت الرومی الحموی فی معجم البلدان طحا بالفتح والقصر الطحو والدحو یعنی وہو البسط وطحا کورۃ بمصر شمالی الصعید فی غربی النیل والیہا ینسب ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ بن سلمۃ بن عبد الملک بن سلمۃ بن سلیم الازدی الحجری المصری الطحاوی الفقیہ الحنفی ولیس من نفس طحا وانما ہو من قریۃ قریبۃ منہا یقال لہا طحطوط فکرہ ان یقال طحطوطی فیظن انہ منسوب الی الضراط وطحطوط قریۃ صغیرۃ مقدار عشرۃ ابیات انتہی وہکذا قال السیوطی فی لب اللباب فی تحریر الانساب کما فی التعلیقات السنیۃ علی الفوائد البہیۃ ہو لیس منہا بل من طحطوطۃ فکرہ ان یقال لہ طحطوطی انتہی وذکر فی الفوائد البہیۃ ان نسبتہ الی طحیۃ قریۃ بصعید مصر۔

الفائدۃ الثانیۃ فی ولادتہ ووفاتہ

اختلف فی سنۃ ولادتہ قال ابن خلکان فی وفیات الاعیان کانت ولادتہ سنۃ ثمان وثلاثین ومائتین وقال ابو سعد السمعانی ولد سنۃ تسع وعشرین ومائتین وہو الصحیح وزاد غیرہ لیلۃ الاحد عشر خلون من ربیع الاول انتہی واختار القول الاول ابو اسحق الشیرازی فی طبقات الفقہاء واختار الحافظ ابن حجر قولا ثالثا فقال ولد فی سنۃ تسع وثلاثین ومائتین وہکذا قال السیوطی فی حسن المحاضرۃ واختارہ ابن بدران فی تہذیب تاریخ ابن عساکر وابن کثیر فی البدایۃ وذکرہ ابن التغری فی النجوم الزاہرۃ عن ابن یونس لکن الذہبی ذکر فی تذکرۃ الحفاظ عن ابن یونس انہ قال ولد سنۃ سبع وثلاثین ومائتین والصحیح انہ ولد سنۃ تسع وعشرین ومائتین کما قال ابن خلکان وکما ذکرہ ابو سعید یونس عن الطحاوی نفسہ ومثل ذلک فی انساب السمعانی کما فی مقدمۃ مختصر الطحاوی۔ وأما وفاتہ فقال السمعانی فی الانساب توفی لیلۃ الخمیس مستہل ذی القعدۃ سنۃ احدی وعشرین وثلاثمائۃ وہکذا قال ابن الجوزی فی المنتظم وابن بدران فی تہذیب تاریخ دمشق لابن عساکر وابن کثیر فی البدایۃ وابن خلکان فی وفیات الاعیان وہکذا ذکر وفاتہ فی ہذہ السنۃ الامام ابو اسحاق الشیرازی فی طبقات الفقہاء وابن التغری فی النجوم الزاہرۃ والسیوطی فی حسن المحاضرۃ وابن حجر فی اللسان ویاقوت الحموی فی معجم البلدان والرافعی فی المرآۃ والقاری فی الاثمار الجنیۃ۔ وذکر ابن الندیم فی الفہرست توفی سنۃ اثنتین وعشرین وثلاثمائۃ والحق مع الجماعۃ وخلاصۃ المرام علی الصحیح المعتبران ولادتہ بمصطفی ومدۃ عمرہ بمجید ووفاتہ بمصطفی۔ قال ابن خلکان ودفن بالقرافۃ وقبرہ مشہور بہا وکذا قال ابن کثیر فی البدایۃ وقال فی مقدمۃ مختصر الطحاوی وقبرہ ظاہر یزار علی یمین السالک لشارع اللیث قبل الامام الشافعی قرب آخر موقف الترام فی الشارع الموازی لشارع الترام یمینا انتہی۔

الفائدۃ الثالثۃ فی زمان طلبہ العلم

جاء الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی مصر لطلب العلم واشتغل بہ عند خالہ ابی ابراہیم المزنی الشافعی من اجل تلامیذ الامام الشافعی۔ قال یاقوت الرومی الحموی فی معجم البلدان قال الطحاوی اول من کتبت عنہ المزنی واخذت بقول الشافعی فلما کان بعد سنین قدم الینا احمد بن ابی عمران قاضیا علی مصر فصحبتہ واخذ بقولہ وکان یتفقہ علی مذہب الکوفیین وترکت قولی الاول انتہی وہکذا ذکر ابن بدران فی تہذیب تاریخ ابن عساکر عن الطحاوی۔ وقال الیافعی فی مرآۃ الجنان ذکر ابو علی الخلیلی فی کتاب الارشاد فی ترجمۃ المزنی ان الطحاوی کان ابن اخت المزنی وان محمد بن احمد الشروطی قال قلت للطحاوی لم خالفت خالک واخترت مذہب ابی حنیفۃ فقال لانی کنت اری خالی یدیم النظر فی کتب ابی حنیفۃ فلذلک انتقلت الیہا انتہی وہکذا ذکر ابن خلکان فی وفیات الاعیان عن ابی یعلی الخلیلی فی کتاب الارشاد فذکرہ بلفظہ المذکور قال العلامۃ الکوثری فی الحاوی یعنی فبدأت ادیم النظر فیہا فاجدنی بتنی الی المذہب کما حملت تلک الکتب خالی علی الانحیاز

besturdubooks.wordpress.com

besturdubooks.wordpress.com

الی ابی حنیفة فی کثیر من المسائل کما یظهر من مختصر المزنی ومخالفاته للشافعی فیه فی کثیر من المسائل انتهی وقال الامام ابو اسحاق الشیرازی فی طبقات الفقهاء ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة الطحاوی والیه انتهت ریاسة اصحاب ابی حنیفة بمصر اخذ العلم عن ابی جعفر بن ابی عمران وعن ابی حازم وغیرهما وکان شافعیا یقرأ علی ابی ابراهیم المزنی فقال له واللہ لاجاء منک شیئ فغضب ابو جعفر من ذلک وانتقل الی ابی جعفر بن ابی عمران فلما صنف مختصره قال رحم اللہ ابا ابراهیم لو کان حیا لکفر عن یمینه انتهی - وهکذا ذکره ابن بدران الدمشقی فی تهذیب تاریخ دمشق عن ابراهیم بن علی بن یوسف الشیرازی فی طبقات الفقهاء وهکذا ذکره عن ابی اسحق ابن عماد الحنبلی فی شذرات الذهب والیافعی فی المرآة والذهبی فی تذکرة الحفاظ وهکذا قال ابن خلکان فی وفیات الاعیان بدون العزو الی ابی اسحق وذکره ابن کثیر فی البدایة عن ابن خلکان وذکر الشیخ عبد القادر فی الجواهر المضیئة فی ترجمة احمد بن عبد المنعم ابی نصر الآمدی الخطیب روی عنه السلفی وذکره فی معجم شیوخه قال سمعت القاضی ابا نصر احمد الخطباء بثغر آمد سمعت القاضی ابا عبد اللہ الدامغانی ببغداد سمعت ابا الحسین احمد بن محمد بن جعفر بن القدوری قال کان ابو جعفر الطحاوی یقرأ علی المزنی فقال له یوما واللہ لا افلحت فغضب وانتقل من عنده وتفقه علی مذهب ابی حنیفة رضی اللہ عنه فصار اماما وکان اذا درس او اجاب فی المشکلات یقول رحم اللہ ابا ابراهیم لو کان حیا ورآنی کفر عن یمینه انتهی وقال ابن بدران الدمشقی فی تهذیب تاریخ دمشق وقال ابو سلیمان بن ترب بلغنی ان سبب ترکه لمذهب الشافعی انه تکلم یوما بمحضر المزنی فی مسئلة فقال له المزنی واللہ لا تفلح ابدا فغضب من قوله وانقطع الی ابی جعفر بن ابی عمران وقال بقول ابی حنیفة حتی صار لا شافعیه فاجتاز بعد ذلک بقبر المزنی فقال یرحمک اللہ یا ابا ابراهیم اما لو کنت حیا لکفرت عن یمینک انتهی وقال الحافظ فی اللسان قال ابو سعید بن یونس فی تاریخ مصر وتفقه الطحاوی اولا علی خاله ابی ابراهیم اسمعیل المزنی صاحب الشافعی وسمع منه کتاب السنن روایته عن الشافعی وغیر ذلک وکان اولا علی مذهب الشافعی ثم تحول الی مذهب الحنفیة لحکایة جرت له مع خاله المزنی وذلک انه کان یقرأ علیه فمرت مسئلة دقیقة فلم یفهمها ابو جعفر فبالغ المزنی فی تقریبها له فلم یتفق ذلک فغضب المزنی منضجرا فقال واللہ لا جاء منک شیئ فقام ابو جعفر من عنده وتحول الی ابی جعفر بن ابی عمران وکان قاضی الدیار المصریة بعد القاضی بکار فتفقه عنده ولازمه الی ان صار منه ما صار قال الشیخ ابو اسحاق الشیرازی وبلغنا ان ابا جعفر لما صنف مختصره فی الفقه قال رحم اللہ ابا ابراهیم یعنی المزنی لو کان حیا لکفر عن یمینه یعنی الذی حلفه انه لا یحیی منه شیئ وتعقب هذا بعض الائمة بانه لا یلزم المزنی فی ذلک کفارة لانه حلف علی غلبة ظنه ویمکن ان یجاب عن ابی جعفر بانه اورد ذلک علی سبیل المبالغة ولا شک انه یستحب الکفارة فی مثل ذلک ولم یقل بالوجوب ولیس تخفی مثل ذلک علی ابی جعفر لکن قرأت بخط محمد بن الزکی المنذری ان الطحاوی انما قال ذلک کیما یعیر المزنی فاجابه بعض الفقهاء بان المزنی لا یلزمه الحنث اصلا لان من ترک مذهب اصحاب الحدیث واخذ بالرأی لم یفلح انتهی مختصرا قلت وهذا الجواب بعید عن الفقه فان الامام الطحاوی ما ترک الحدیث ولا اصحابه وانما ترک طریق الشافعیة فی الاشتغال بالحدیث ونهج استدلالهم واختار طریق الاحناف فی السلوک والاشتغال بالحدیث فصنف التصانیف فی الاحادیث واجتهد فی اختیار الصحیح منها علی طریق المحدثین ثم اکده بالقیاس وقد صنف فی الجمع بین الاحادیث المختلفة فاجاد وافاد وصانف تصانیف بعد تلک القصة فابن الترک واللہ یلهم الرشد والصواب. قال العلامة الکوثری فی الحاوی وقول الطحاوی نفسه فی سبب انتقاله هو الجدیر بالتعویل وباقی الحکایات لا تخلو من ماخذ سندا ومتنا کما سبق وقد ذکر قبل ذلک خلو بعضها عن السند وانقطاع بعضها قال ومما یلاحظ هنا ان ابن ابی عمران الذی یقال ان الطحاوی انتقل الی مجلسه تارکا مجلس خاله انما ولی قضاء مصر بعد القاضی بکار وهو توفی سنة سبعین ومائتین بصر بعد وفاة المزنی بسنة اربع وستین بمدة کبیرة وقد قال الذهبی فی تذکرة الحفاظ واما ابن ابی عمران الحنفی فکان قاضی الدیار المصریة بعد القاضی بکار وابو سلیمان بن زبر الحافظ من کبار اصحاب الطحاوی قد حکی من لفظه ما سبق ذکره مع السند الیه فیکون الاعتماد علی حکایة ابن زبر والشرطی لکون قولها متلقی من الطحاوی مباشرة والذی حکاه ابن حجر فی اللسان فمصرف طریف من ابن حجر وفیه کثیر من العبر ومن المعلوم ان الغبار الفطری قلما یتحول الی ذکاء بممارسة العلم وکتب الطحاوی شهود صدق علی ذکائه الفطری ومثله لا یکون ممن لا یفهم المسألة مهما بولغ فی تقریبها کما ان المزنی لا یستعصی علیه بیان مسئلة بحیث لا یفهمها مثل الطحاوی فی اتقاد ذهنه علی ان المزنی ممن ورث رحابة الصدر والصبر امام تلامیذه من امامه العظیم البالغ الذکاء الصابر علی تعلیم من فی فهمه بطأ من اصحابه وقد حکی ابو بکر القفال المروزی فی فتاواه ان الربیع المروزی راویة المذهب الجدید کان بطیئ الفهم فکرر علیه الشافعی مسئلة

besturdubooks.wordpress.com

واحدة اربعين مرة فلم يفهم وقام من المجلس حياء فدعاه الشافعي في خلوة وكرر عليه حتى فهمه كما نقله ابن السبكي فمن البعيد أن لا يصير المزني مع الطحاوي في التعليم وهو ابن اخته ويتسرع في الحلف بتلك الصورة البعيدة عن الاتزان واما دعوى انهم هم اهل الحديث دون الآخرين فشنشنة نعرفها من اخزم فقد ذاع اسلامة التفكير فلو فكروا جيدا في مبلغ توسع اصحابهم في قياس الشبه والمناسبة ورد المرسل مع التساهل في قبول الاحاديث عن كل من يهب ودب ودرسوا جيدا مسند ابي العباس الاصم لاقلعوا عن دعواهم هم الذين ياخذون بالسنة دون سائر الطوائف من فقهاء هذه الامة وليس بين طوائف اهل السنة من لا يتخذ الحديث ثانيا في الاصول الاستنباط لكن بعد تصفيته بمصفاة النقد القويم متنا وسندا لا بالاسترسال في قبول مرويات النقلة من غير بحث ولا تنقيب عن كل ما ورد في البحث الموضوع على مشرحة التمحيص انتهى۔

الفائدة الرابعة في حال العلم بمصر في زمانه

كانت مصر محطة للمالكية لان عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى ارسل اليها في خلافته نافعا ليعلم اهلها السنن فاقام بها مدة كما ذكره السيوطي في حسن المحاضرة عن الذهبي ونافع مولى ابن عمر خدمه ثلاثين سنة كما في تذكرة الحفاظ وقد روى عن نافع مالك والليث بن سعد كما في تهذيب التهذيب وذكر السيوطي في حسن المحاضرة ليثا فيمن كان بمصر من الائمة المجتهدين وذكر الامام الشافعي كان الليث افقه من مالك الا انه ضيعه اصحابه وذكر في تهذيب التهذيب عنه الليث افقه من مالك الا ان اصحابه لم يقوموا به وفي رواية اخرى عنه الليث اتبع للاثر من مالك وقال ابو يعلى الخليلي كما في تهذيب التهذيب كان امام وقته بلا مدافعة وقال احمد بن صالح الليث بن سعد امام وقال السيوطي في حسن المحاضرة قال الذهبي في العبر كان نائب مصر وقاضيها من تحت اوامر الليث وكان اذا رابه من احد شئ كاتب فيه فيعزله وقد اراده المنصور ان يوليه امرة مصر فامتنع انتهى وقال ابن سعد كان (الليث) ثقة كثير الحديث صحيحه وكان قد استقل بالفتوى في زمانه بمصر وكان سريا من الرجال نبيلا سخيا له ضيافة انتهى وكان في مصر اصحاب يروون عن الليث كزياد بن يونس الحضرمي وسعيد بن زكريا المصري وشعيب بن الليث بن سعد المصري وشعيب بن يحيى التجيبي وعبد الله بن يحيى الغافري وعمرو بن الربيع البلالي الكوفي المصري والعاصم بن كثير بن النعمان قاضي الاسكندرية والنضر بن عبد الجبار المرادي ابي الاسود المصري الزاهد العابد ويحيى بن حسان التنيسي وحسان بن عبد الله بن سهل الكندي ابي علي الواسطي نزيل مصر وخلف ابن خالد ابي الهيثم المصري وعيسى بن حماد بن مسلم التجيبي ومحمد بن الحارث بن راشد المصري المؤذن ويونس بن عمرو بن يزيد الفارسي المصري كما ذكره السيوطي في حسن المحاضرة في تراجمهم وكان في مصر من الائمة المجتهدين من اصحاب الليث اسحاق بن بكر بن مضر المصري الفقيه قال ابن يونس كما في حسن المحاضرة كان فقيها مفتيا وكان يجلس في حلقة الليث ويفتي بقوله ويحدث انتهى وعثمان بن صالح بن صفوان السهمي البوجيمي المصري قاضي مصر روى عن مالك والليث كما في حسن المحاضرة۔ ثم تاثرت مصر بالامام مالك رحمه الله تعالى لان ابن وهب احد الاعلام وتلميذ الامام مالك وعبد الرحمن بن القاسم المصري الفقيه راوي المسائل عن مالك واسحاق بن الفرات التجيبي قاضي ديار مصر صنا مالك واشهب بن عبد العزيز العامري فقيه ديار مصر صنا مالك وانتهت اليه الرياسة بمصر بعد ابن القاسم واما محمد عبد الله بن عبد الحكم المصري من اجلة اصحاب مالك انضمت اليه الرياسة بمصر بعد اشهب وغيرهم واصحاب هؤلاء كالاصبغ بن الفرج المصري الفقيه مفتي اهل مصر والحارث بن مسكين الاموي الحافظ الفقيه العلامة وابي الطاهر احمد بن عمرو ابن السرح الحافظ الفقيه العلامة ومحمد بن عبد الله بن عبد الحكم فقيه مصر في عصره وانتهت اليه الرياسة بمصر وغيرهم كانوا في مصر من الائمة المجتهدين كما ذكرهم فيهم السيوطي في حسن المحاضرة فقام هؤلاء في مصر بعلوم الامام مالك وآرائه فعقدوا على مذهبه وفرعوا على اصوله فتغلبوا علما وفضلا حتى دخل الامام الشافعي في مصر بعد ان تلمذ على الامام مالك وتجول البلاد مكة والمدينة وبغداد فصنف بها كتبه الجديدة كالام والاملاء الكبرى والاملاء الصغير ومختصر البويطي ومختصر المزني ومختصر الربيع والرسالة والسنن ولم يزل بها ناشرا للعلم ملازما للاشتغال بجامع عمرو الى ان مات يوم الجمعة سلخ رجب سنة اربع ومائتين وكان قدومه من بغداد الى مصر سنة خمس وتسعين ومائة كما ذكره في حسن المحاضرة فاخذ العلوم عن الامام الشافعي البويطي يوسف بن يحيى القرشي وكان خليفة الشافعي في حلقته بعده وحرملة بن يحيى التجيبي المصري صنا الشافعي والمزني ابو ابراهيم اسماعيل بن يحيى ناصر المذهب قال فيه الشافعي لو ناظر الشيطان لغلبه۔ والربيع بن سليمان المؤذن صاحب الشافعي وغيرهم فقام هؤلاء ونشروا علوم الشافعي ونصروه وناظروا المالكية فحجوهم فامحت آثار الليث وغيره وبقيت آثار الامامين مالك والشافعي في مصر ولكن القضاء فيها عموما كان للحنفية لان الخلافة كانت في بغداد وكانت الحنفية زاهرة بها وكانت ولايات القضاء توزع منها فالقاضي

اسمعیل بن سمیع الکوفی الحنفی ولی القضاء بمصر سنة اربع وستین ومائة وعزل سنة سبع وستین ومائة کما فی حسن المحاضرة ثم ولی القضاء محمد بن مسروق الکندی ابو عبد الرحمن الکوفی قدم الی مصر علی القضاء بها فی سنة سبع وسبعین ومائة وعزل عن القضاء فی سنة خمس وثمانین ومائة کما فی الجواهر المضیة. وقال السیوطی فی حسن المحاضرة فلم یزل (ای محمد بن مسروق) الی سنة اربع وثمانین فخرج الی العراق واستخلف اسحق بن الفرات التجیبی فعزل فی صفر سنة خمس وثمانین (ای ومائة) انتهی وذکره فی الجواهر المضیة فی الائمة الاحناف وقال لقی ابا یوسف القاضی واخذ عنه الفقه انتهی وولی القضاء بمصر بعد عزل اسحق عبد الرحمن بن عبد الله بن الحسین بن عبد الرحمن بن عمر بن الخطاب فاقام الی ان عزل فی جمادی الاولی سنة اربع وتسعین ومائة وولی هاشم بن ابی بکر البکری من ولد ابی بکر البکری من ولد ابی بکر الصدیق وکان یذهب مذهب ابی حنیفة فاقام حتی توفی فی اول یوم من المحرم سنة ست وتسعین ومائة کما فی حسن المحاضرة وقال فی الجواهر المضیة هاشم بن ابی بکر بن عبد الله بن ابی بکر بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیق التیمی قدم مصر قاضیا بعد العمری فی جمادی الاخرة سنة اربع وسبعین ومائة وکان من سکان الکوفة یذهب مذهب ابی حنیفة ذکره ابن یونس انتهی ثم ولی القضاء بمصر ابراهیم بن الجراح التیمی المازنی الکوفی قال فی الجواهر المضیة تفقه علی قاضی القضاة ابی یوسف وسمع منه الحدیث وقد کتب الامالی عنه علی بن الجعد وغیره ذکره ابن یونس فی تاریخ الغرباء فقال ولی قضاء مصر بعد ابراهیم بن اسحاق القاری سنة خمس ومائتین وکان ابو یوسف یقول له تاخذ المسئلة من عندنا طریة وترد بها مکحلة وعزل سنة احدی عشرة ومائتین وهو آخر من روی عن ابی یوسف انتهی فتاثرت مصر بهولاء القضاة الحنفیة لان بعضهم کان من احسن القضاة اخلاقا ودیانة وعلما وقضاء کهاشم بن ابی بکر التیمی ثم جاء بعد هؤلاء القاضی بکار بن قتیبة من اهل البصرة من ولد ابی بکرة صاحب رسول الله صلی الله علیه وسلم فولی قضاء مصر من قبل المتوکل ودخلها یوم الجمعة لثمان خلون من جمادی الاخرة سنة ست واربعین ومائتین کما فی الجواهر فاقام قاضیا الی ان توفی فی ذی الحجة سنة خمس وسبعین ومائتین وبقیت مصر بعد بکار بلا قاض الی سنة سبع وسبعین ومائتین کما فی حسن المحاضرة ولاخبار فی العدل والعفة والنزاهة والورع وتصانیف فی الشروط والوثائق والرد علی الشافعی فی ما نقضه علی ابی حنیفة کما فی حسن المحاضرة. ففی هذا الزمان نشأ الامام الطحاوی رحمه الله تعالی فی مصر وهی مغتصة بالعلم والدین والفقه والحدیث ومملوة بآثار المالکیة والشافعیة والاحناف رحمهم الله تعالی رحمة واسعة.

الفائدة الخامسة فی رحلته

قال ابو سعید بن یونس فی تاریخ مصر تفقه اولا علی خاله ابی ابراهیم اسماعیل المزنی صاحب الشافعی وسمع منه کتاب السنن روایته عن الشافعی وغیره ذاک وسمع الحدیث من اهل عصره فلحق یونس بن عبد الاعلی وهارون ابن سعید الایلی ومحمد بن عبد الله بن عبد الحکم وبحر بن نصر وعیسی بن مشرد وغیرهم من اصحاب ابن عیینة وابن وهب وهذه الطبقة وسمع الکثیر ایضا عن ابراهیم بن ابی داود الضریس وکان من الحفاظ المکثرین وابی بکرة بکار بن قتیبة القاضی وغیرهما وخرج الی الشام فسمع بیت المقدس وعزة وعسقلان وتفقه بدمشق علی القاضی ابی خازم وهو بمجتمین واسمه عبد الحمید ورجع الی مصر فی سنة تسع وستین وتقدم فی العلم وصنف التصانیف فی اختلاف العلماء وفی الشروط ومعانی الآثار واحکام القرآن ومشکل الآثار وغیر ذلک کذا فی لسان المیزان وقال ابن بدران الدمشقی فی تهذیب تاریخ ابن عساکر سمع الحدیث من جماعة کثیرة وسمع منه جماعة وخرج الی الشام سنة ثمان وستین ومائتین فلقی القاضی ابا خازم قاضی دمشق واخذ عنه الفقه انتهی وقال الکوثری فی الحاوی من اطلع علی تراجم شیوخ الطحاوی علم ان بینهم مصریین ومغاربة ویمنیین وبصریین وکوفیین وحجازیین وشامیین وخراسانیین ومن سائر الاقطار فتلقی منهم ما عندهم من الاخبار والآثار وتنقل فی البلدان المصریة وغیر المصریة لتحمل ما عند شیوخ الروایة فیها من الحدیث وسائر العلوم وکان شدید الملازمة لکل قادم الی مصر من اهل العلم من شتی الاقطار حتی جمع الی علمه ما عندهم من العلوم وسمع من اصحاب ابن عیینة وابن وهب هذه الطبقة وخرج الی الشام فسمع بیت المقدس وعزة وعسقلان وتفقه بدمشق علی القاضی ابی خازم عبد الحمید کما تفقه بمصر علی ابن ابی عمران وبکار بن قتیبة وکان یتردد الی القضاة الواردین الی مصر یستقی ما عندهم من العلوم حتی اصبح واحد عصره فی تحقیق المسائل وتدقیق الدلائل بحیث یرحل الیه اهل العلم من شتی الاقطار لیستمتعوا بغزیر علومه علی اختلاف مسالکهم ومذاهبهم وکانوا یتعجبون جدا من سعة دائرة استحضاره فی شتی العلوم انتهی.

الفائدة السادسة فی مشائخه وتلامذته

وفیها انواع النوع الاول المشائخ الذین روی عنهم الامام الطحاوی فی معانی الآثار وشکل الآثار والنوع الثانی فی المشائخ الذین روی عنهم فی معانی الآثار دون مشکل الآثار والنوع الثالث فی المشائخ الذین روی

besturdubooks.wordpress.com

عنہم فی مشکل الآثار والنوع الرابع المشائخ الذین ذکر اصحاب الرجال والتاریخ ان الامام الطحاوی روی عنہم او وجدت فی کتاب من کتب الاحادیث روایۃ الطحاوی عنہم والنوع الخامس فی تلامذۃ الامام الطحاوی ؒ۔

النوع الاول فی مشائخ الامام الطحاوی فی معانی الآثار ومشکل الآثار

۱ احمد بن الحسن بن قاسم بن سمرۃ الکوفی روی بمصر متروک حدث بمناکیر توفی ۲۶۲ھ کما فی المیزان وقد روی عنہ ابو عوانۃ فی صحیحہ کما فی اللسان۔

۲ احمد بن خالد بن یزید البغدادی الفارسی المعروف بابن خلویہ کما فی الکشف عن المعانی۔

۳ احمد بن داؤد بن موسی السدوسی المکی ثقۃ حافظ کما فی التذہیب توفی بمصر فی صفر ۲۸۲ھ کما فی المنتظم۔

۴ احمد بن شعیب النسائی ابو عبدالرحمن صنا السنن کان اماما فی الحدیث ثقۃ ثبتا حافظا فقیہا توفی ۳۰۳ھ کما فی المنتظم۔

۵ احمد بن عبداللہ بن عبدالرحیم البرقی مصنف کتاب فی معرفۃ الصحابۃ ثقۃ ثبت حافظ متقن توفی ۲۷۰ھ کما فی التذہیب۔

۶ احمد بن عبدالرحمن بن وہب المصری ابو عبیداللہ مجہول ثقۃ صدوق تغیر بآخرہ توفی ۲۶۴ھ کما فی التہذیب والتقریب۔

۷ احمد بن عبدالمومن المروزی الخراسانی یکنی اباعبداللہ حدث وکان ثقۃ توفی بمصر ۲۶۷ھ کما فی المنتظم۔

۸ احمد بن ابی عمران القاضی ابو جعفر الفقیہ البغدادی ثقۃ حافظ مکین فی العلم حسن الدرایۃ توفی ۲۸۰ھ کما فی الامانی۔

۹ احمد بن مسعود الخیاط القرشی المقدسی شیخ ابی عوانۃ فی صحیحہ والطبرانی کما فی الامانی

۱۰ احمد بن یحیی بن یزید الصوری لم اجدہ ولم یروعنہ المصنف الا فی الموضعین فی المعانی وفی ثلاثۃ مواضع فی المشکل کما فی الامانی

۱۱ ابراہیم بن ابی داؤد سلیمان بن داؤد الاسدی ابو اسحاق البلسی حافظ ثقۃ من الحفاظ المکثرین توفی بمصر ۲۷۳ھ کما فی الامانی۔

۱۲ ابراہیم بن محمد بن یونس الصیرفی ابو بکر البصری ذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال من اہل الکوفۃ واصلہ من البصرۃ کما فی الکشف۔

۱۳ ابراہیم بن مرزوق بن دینار الاموی البصری نزیل مصر ثقۃ ثبت صالح صدوق الا انہ کان یخطئ فلا یرجع توفی ۲۷۰ھ کما فی الامانی۔

۱۴ ابراہیم بن منقذ العصفری ابو اسحاق مولی خولان من اصحاب ابن وہب ثقۃ توفی ۲۵۹ھ کما فی الامانی۔

۱۵ اسحق بن ابراہیم بن یونس البغدادی ابو یعقوب الوراق المنجنیقی نزیل مصر شیخ ثقۃ صالح توفی ۳۰۴ھ۔ کما فی التہذیب

۱۶ اسحق بن الحسن بن الحسین الطحان المروزی مولی بنی ہاشم ذکرہ ابن یونس فی العلماء المصریین کما فی الکشف۔

۱۷ اسماعیل بن اسحق بن سہل الکوفی ابو اسحق المعروف بترنجۃ مولی قریش نزیل مصر صدوق کما فی الامانی۔

۱۸ اسماعیل بن یحیی المزنی ابو ابراہیم صنا الشافعی وناصر مذہبہ قال الطحاوی ثقۃ صدوق فقیہ توفی ۲۶۴ھ کما فی الامانی۔

۱۹ بحر بن نصر بن سابق الخولانی مولاہم المصری تلمیذ الشافعی ثقۃ صدوق فاضل مشہور توفی ۲۶۶ھ کما فی الامانی۔

۲۰ بکار بن قتیبۃ ابو بکرۃ البکراوی البصری الفقیہ الحنفی قاضی مصر ثقۃ مامون توفی ۲۷۰ھ کذا فی الامانی وقد اکثر عنہ الطحاوی۔

۲۱ بکر بن ادریس بن المہاجر بن ہارون الازدی ابو القاسم وکان فقیہا توفی ۲۶۷ھ کما فی المنتظم۔

۲۲ حجاج بن عمران بن الفضل الحمازنی البصری ذکرہ ابن یونس فی الغرباء الذین دخلوا مصر یکنی اباعبداللہ کما فی الکشف عن المغانی۔

۲۳ حسین بن نصر بن المعارک البغدادی ابو علی قدم مصر وحدث بہا ومحلہ الصدق توفی ۲۶۱ھ کما فی الامانی وقال ابن یونس قدم مصر وحدث بہا وتوفی بہا وکان ثقۃ بثبتا کما فی تہذیب ابن عساکر۔

۲۴ ربیع بن سلیمان المؤذن ابو محمد المصری صنا الشافعی وراویۃ کتبہ ثقۃ صدوق متفق علیہ توفی ۲۷۰ھ کذا فی الامانی۔

۲۵ ربیع بن سلیمان الجیزی ابو محمد المصری تلمیذ الشافعی ثقۃ صالح مامون کثیر الحدیث توفی ۲۵۶ھ کذا فی الامانی۔

۲۶ روح بن الفرج القطان ابو الزنباع المصری ثقۃ من اوثق الناس رفعہ اللہ بالعلم والصدق توفی ۲۸۲ھ کذا فی الامانی۔

۲۷ زکریا بن یحیی بن ابان ابو علی لم یذکرہ صاحب الکشف ولم اجدہ ویروی فی المعانی عن نعیم بن حماد وفی المشکل عن سعید بن عیسی بن تلید وعمرو بن خالد وروی عنہ الطحاوی فی المعانی حدیثا واحدا وفی المشکل حدیثین۔

۲۸ سلیمان بن شعیب بن سلیمان الکیسانی ابو محمد المصری من اصحاب محمد ثقۃ توفی ۲۶۸ھ کما فی الامانی۔

۲۹ صالح بن عبدالرحمن بن عمرو بن الحارث الانصاری ابو الفضل محلہ الصدق کما قال ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل۔

besturdubooks.wordpress.com

۳۰ عبداللہ بن احمد بن زکریا بن الحارث بن ابی میسرۃ المکی ابو یحیی ذکرہ ابن حبان فی الثقات کما فی الکشف وقال ابن ابی حاتم کتبت عنہ بمکۃ وہو صدوق
۳۱ عبداللہ بن ایوب (وفی المشکل عمران بدل ایوب) ابو ایوب المعروف بابن خلف الطبرانی لم ارفیہ کلاما فیما عندی من الکتب یروی فی المعانی عن عمرو بن محمد الناقد وفی المشکل عن سہل بن نصر وسعید بن سلیمان الواسطی وروی عنہ الطحاوی فی المعانی فی موضع وفی المشکل فی موضعین۔
۳۲ عبداللہ بن محمد بن خشیش البصری قدم مصر وحدث بہا توفی سنۃ ۲۶۲ کما فی الامانی۔
۳۳ عبداللہ بن محمد بن سعید بن ابی مریم حدث عن الفریابی بالبواطیل توفی سنۃ ۲۸۱ کما فی الکشف۔
۳۴ عبدالرحمن بن الجارود البغدادی ابو بشر یعرف بالاحمری سکن مصر وحدث بہا وکان ثقۃ توفی سنۃ ۲۶۱ کما فی الامانی۔
۳۵ عبدالرحمن بن عمرو بن عبداللہ بن صفوان النصری ابو زرعۃ الدمشقی ثقۃ حافظ مصنف توفی سنۃ ۲۸۱ کما فی التقریب۔
۳۶ عبدالعزیز بن معاویۃ بن عبداللہ القرشی العتابی ابو خالد البصری صدوق لہ اغلاط ولی قضاء الشام توفی سنۃ ۲۸۴ کما فی التقریب والتہذیب۔
۳۷ عبدالغنی بن رفاعۃ بن ابی عقیل اللخمی ابو جعفر المصری ثقۃ فقیہ توفی سنۃ ۲۵۵ کما فی الامانی۔
۳۸ عبدالملک بن مروان الرقی ابو بشر مقبول توفی سنۃ ۲۵۶ کما فی التقریب۔
۳۹ عبید بن رجال المصری ذکرہ ابن یونس فی علماء مصر کما فی الکشف وذکر فی ہامش المشکل عبید بن رجال بالتخفیف شیخ للطبرانی۔
۴۰ علی بن الحسین بن عبدالرحمن بن فہم ابو عبدالرحمن لم اجد وروی عنہ الطحاوی فی المعانی فی موضع واحد قول احمد فی کتاب معاویۃ بن صالح ویروی فی المشکل عن الحسن بن ابی الربیع الجرجانی وفضل بن سہل الاعرج وابیہ الحسین وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی سبعۃ مواضع۔
۴۱ علی بن زید الفرائضی ابو الحسن من اہل طرسوس ثقۃ تکلموا فیہ توفی سنۃ ۲۶۲ کذا فی الامانی۔
۴۲ علی بن سعید بن بشیر الرازی ابو الحسن حافظ رحال جوال ثقۃ عالم تکلم فیہ من جہۃ دخولہ فی اعمال السلطان توفی سنۃ ۲۹۹ کما فی الکشف۔
۴۳ علی بن شیبۃ بن الصلت البغدادی ابو الحسن بصری سکن بغداد ثم انتقل الی مصر فسکنہا وحدث بہا ولہ احادیث مستقیمۃ توفی سنۃ ۲۷۳ کما فی الامانی۔
۴۴ علی بن عبدالرحمن بن محمد بن المغیرۃ الکوفی ابو الحسن المعروف بعلان ثقۃ صدوق حسن الحدیث توفی بمصر سنۃ ۲۷۳ کما فی الامانی۔
۴۵ علی بن عبدالعزیز البغدادی ابو الحسن البغوی نزیل مکۃ احد الحفاظ المکثرین مع علو الاسناد مشہور ثقۃ صدوق توفی فی سنۃ بضع وثمانین ومائتین کما فی تہذیب التہذیب والکشف۔
۴۶ علی بن معبد بن نوح البغدادی نزیل مصر ثقۃ صدوق صاحب سنۃ توفی سنۃ ۲۵۹ کما فی الامانی۔
۴۷ عمران بن موسی الطائی ابو الحسن لم اجد یروی فی المعانی عن ابی الولید وفی المشکل عن سلیمان بن حرب وابی سلمۃ وابی الربیع الزہرانی وابن الولید وروی عنہ الطحاوی فی المعانی فی موضع واحد وفی المشکل فی اربعۃ مواضع۔
۴۸ عیسی بن ابراہیم الغافقی المشرودی ابو موسی المصری ثقۃ ثبت توفی سنۃ ۲۶۱ھ۔ کما فی تہذیب التہذیب۔
۴۹ فہد بن سلیمان بن یحیی ابو محمد الکوفی قدم مصر وحدث بہا وکان ثقۃ ثبتا توفی سنۃ ۲۷۵ کما فی الامانی۔
۵۰ قاسم بن عبداللہ بن مہدی بن یونس ابو القاسم الاجیمی الحافظ لا بأس بہ قد اتہم بوضع الحدیث ورحل الیہ ابن عیسی توفی سنۃ ۳۰۴ کما فی الکشف۔
۵۱ قاسم بن محمد بن جعفر البصری ابو محمد قدم مصر وکتب عنہ توفی سنۃ ۲۷۴ کما فی الامانی۔
۵۲ محمد بن ابراہیم بن یحیی البغدادی ابو بکر یقال ان اصلہ من مرو الروذ عدل ثقۃ مأمون توفی سنۃ ۲۷۶ کما فی تاریخ الخطیب۔
۵۳ محمد بن ابراہیم الصیرفی البصری لم اجد یروی فی المعانی عن عبدالواحد بن عمرو وفی المشکل عن ہارون بن موسی۔ وروی عنہ الطحاوی فی المعانی فی موضع واحد وفی المشکل ایضا کذلک۔
۵۴ محمد بن ادریس المکی ابو بکر وراق الحمیدی ذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال مستقیم الحدیث کما فی الکشف۔
۵۵ محمد بن اسماعیل بن سالم الصائغ ابو جعفر الکبیر البغدادی نزیل مکۃ صدوق من اہل الفہم والامانۃ توفی سنۃ ۲۷۶ھ
۵۶ محمد بن بحر بن مطر البغدادی ابو بکر البزار ذکرہ الخطیب فی تاریخہ ولم یذکر فیہ کلاما وقال فی اللسان لیس بمجہول العین۔
۵۷ محمد بن الحجاج بن سلیمان الحضرمی ابو جعفر البصری صدوق ثقۃ صالح کما فی الامانی۔
۵۸ محمد بن حمید بن ہشام الرعینی ابو قرۃ العبلی الحجری من حجر حمیر ذکرہ السمعانی فی الانساب ولم یذکر فیہ کلاما۔
۵۹ محمد بن خزیمۃ بن راشد البصری ابو عمرو الاسدی ثقۃ مشہور توفی سنۃ ۲۷۶ کما فی الامانی۔

besturdubooks.wordpress.com

۶۰ محمد بن زکریا بن یحیی بن صالح ابو شریح ذکرہ ابن یونس فیمن ورد الی مصر وقال کان رجلا صالحا فہیما الحدیث ویحفظ کما فی نخب الافکار

۶۱ محمد بن سلیمان بن الحارث الازدی الباغندی ابوبکر الواسطی سکن بغداد لا بأس بہ وروایاتہ مستقیمۃ توفی ۲۸۳ کما فی الامانی۔

۶۲ محمد بن سنان بن سرح الشیزری الباہلی صاحب مناکیر کما فی المیزان ولم یرد عنہ الطحاوی فی المعانی الا فی موضع واحد وروی عنہ فی المشکل فی ثمانیۃ مواضع۔

۶۳ محمد بن العباس بن الربیع اللؤلؤی ابو جعفر احد اصحاب ابی حنیفۃ لم اجد ہو یروی عن اسد بن موسی والقعنبی وجماعۃ وروی عنہ [illegible]

۶۴ محمد بن عبد اللہ بن عبد الحیار المرادی ابو العوام لم اجد من ذکرہ ویروی فی المعانی عن عمر ابی الاسود وخالد بن نزار الایلی ویحیی بن حسان وروی عنہ الطحاوی فی المعانی فی خمسۃ مواضع وفی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔

۶۵ محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم المصری الفقیہ ثقۃ صدوق وکان المفتی بمصر فی ایامہ توفی ۲۶۸ھ۔ کما فی التہذیب

۶۶ محمد عبد اللہ بن مخلد ابو الحسین الاصبہانی یعرف بصناع الشافعی وبوراق الربیع بن سلیمان نزل مصر وحدث توفی ۲۷۲ کما فی الکشف

۶۷ محمد بن عبد اللہ بن میمون البغدادی ابو بکر السکری سکن الاسکندریۃ ثقۃ صدوق تکلم فیہ توفی ۲۶۲ھ۔ کما فی التہذیب

۶۸ محمد بن عبد الرحمن الہروی ابو عبد اللہ نزیل العری صدوق کما قال ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال کتبت عنہ۔

۶۹ محمد بن عبدۃ بن عبد اللہ بن زید المزنی ابو بکر لا اعرف لہ ترجمۃ یروی عن ابی توبۃ الربیع بن نافع روی عنہ الطحاوی فی المعانی فی موضع وفی المشکل ایضا کذلک۔

۷۰ محمد بن عزیز بن عبد اللہ بن زیاد بن عقیل الایلی ثقۃ صدوق تکلم فی صحۃ سماعہ من عمہ سلامۃ توفی ۲۶۷ کما فی التہذیب والتقریب

۷۱ محمد بن علی بن داود البغدادی ابو بکر الحافظ المعروف بابن اخت غزال نزیل مصر ثقۃ حسن الحدیث توفی ۲۶۴ کما فی الامانی۔

۷۲ محمد بن علی بن محرز البغدادی ابو عبد اللہ نزیل مصر وکان ثقۃ فہما بالحدیث توفی ۲۶۱ کما فی الامانی۔

۷۳ محمد بن عمرو بن تمام الکلبی ابو الکردوس لا اعرفہ یروی عن یحیی بن عبد اللہ بن بکیر وسلیمان بن ایوب وروی عنہ الطحاوی فی المعانی فی ثلاثۃ مواضع وفی المشکل فی موضعین۔

۷۴ محمد بن عمرو بن یونس التغلبی ابو جعفر السوسی الکوفی محدث مکثر وحدث بمناکیر توفی ۲۵۹ کما فی الامانی۔

۷۵ محمد بن عیسی بن فلیح بن سلیمان الخزاعی ابو عبد اللہ لم اجد یروی عن سعید بن منصور وابی الاسود النضر بن عبد الجبار وعبد اللہ بن یوسف وروی عنہ الطحاوی فی المعانی فی موضعین وفی المشکل فی ثلثۃ مواضع۔

۷۶ محمد بن النعمان بن بشیر النیسابوری السقطی المقدسی نزیل بیت المقدس ثقۃ مشہور توفی ۲۶۰ کما فی نخب الافکار والتہذیب والتقریب

۷۷ محمد بن الورد بن زنجویہ ابو جعفر سکن مصر وحدث بہا وبہا توفی ۲۷۲ کما فی تاریخ الخطیب۔

۷۸ مالک بن عبد اللہ بن سیف التجیبی ابو سعد المصری صدوق توفی ۲۶۸ کما فی الامانی۔

۷۹ مالک بن یحیی الہدانی ابو غسان النسوی الاصل قدم الی مصر واقام بہا مستقیم الحدیث توفی ۲۷۴ کما فی الکشف۔

۸۰ مبشر بن الحسن بن مبشر بن مکثر البصری ابو بشر القیسی قدم مصر وحدث بہا وکان ثقۃ توفی ۲۵۹ کما فی الامانی۔

۸۱ نصار بن حرب المسمعی البصری ابو بکر قدم مصر وحدث بہا وکان ثقۃ کما فی الامانی۔

۸۲ نصر بن مرزوق ابو الفتح یقال لہ ابن شدقین وہو صدوق وذکرہ ابن یونس فی علماء مصر توفی ۲۶۳ کما فی الامانی۔

۸۳ ہارون بن کامل بن یزید ابو موسی توفی ۲۸۳ کذا فی الکشف

۸۴ یحیی بن اسمعیل البغدادی ابو زکریا بن حلزبۃ ذکرہ الخطیب فی تاریخہ وقال روی عنہ ابو جعفر الطحاوی الفقیہ وذکر انہ سمع منہ بطبریۃ۔

۸۵ یحیی بن عثمان بن صالح بن صفوان القرشی السہمی مولاہم ابو زکریا المصری حافظ صدوق رمی بالتشیع توفی ۲۸۳ کما فی التقریب وغیرہ۔

۸۶ یزید بن سنان بن یزید البصری ابو خالد القزاز نزیل مصر صدوق ثقۃ نبیل توفی ۲۶۴ کما فی الامانی۔

۸۷ یوسف بن یزید ابو یزید القراطیسی المصری ثقۃ صدوق توفی ۲۸۵ھ۔ کما فی التہذیب

۸۸ یونس بن عبد الاعلی الصدفی ابو موسی البصری کان ثقۃ ذا عقل من ارکان الاسلام توفی ۲۶۴ کما فی الامانی۔

ملحوظ فی الشکل الثانی ۱۲

besturdubooks.wordpress.com

النوع الثانی فی مشائخ الامام الطحاوی فی معانی الآثار

۱ احمد بن عبداللہ بن محمد بن خالد الکندی ابو علی الخراسانی عرف بالبجلاج ضعیف لہ اباطیل ومناکیر ولم یرو عنہ فی ہذا الکتاب الا فی موضع واحد فی نقل المذہب کما فی الامانی۔

۲ احمد بن عبدالمؤمن الصوفی کان ینزل الفیوم من ارض مصر کان محمد بن عبداللہ بن عبدالحکم یعظمہ وہو ضعیف جدا کما فی اللسان۔

۳ بکر بن سہل الدمیاطی ابو محمد مولی بنی ہاشم حمل الناس عنہ وہو مقارب الحال وضعفہ النسائی توفی ۲۸۹ھ کذا فی المیزان۔

۴ حسن بن عبداللہ بن منصور البالسی ابو علی الانطاکی حدث بدمشق ومصر وکان اصلہ من بالس وسکن انطاکیۃ وقدم مصر سنۃ ثمان وخمسین ومائتین کما فی تہذیب ابن عساکر وہکذا ذکرہ فی الکشف عن المغانی۔

۵ حسین بن الحکم بن مسلم الحبری بکسر الحاء المہملۃ وفتح الباء الموحدۃ وفی آخرہ راء مہملۃ نسبۃ الی بیع الحبرات الکوفی کما فی نخب الافکار وذکرہ السمعانی فی الانساب ولم یذکر فیہ کلاما۔

۶ حسین بن عبدالرحمن الانصاری ابو علی الجرجرائی ذکرہ ابن حبان فی الثقات۔ توفی ۲۵۳ھ۔

۷ خلاد بن محمد ابو اسطی لم اجدہ فیما عندی من الکتب وہو یروی عن محمد بن شجاع الثلجی ویروی عنہ الطحاوی فی موضع واحد فی تفسیر الحدیث۔

۸ سعد بن عبداللہ بن عبدالحکم المصری ابو عمرو صدوق صالح کما فی الکشف عن المغانی وقال ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل سمعت منہ بمکۃ وبمصر وہو صدوق

۹ شعیب بن اسحق بن یحیی مولی بنی سعد بن تجیب یکنی ابا الحسن قال ابن یونس فی علماء مصر توفی ۲۸۰ھ کذا فی الکشف عن المغانی۔

۱۰ عبداللہ بن سوید۔ لم اجد من ذکرہ۔ وہو یروی عن الاثرم ویروی عنہ الطحاوی فی موضع واحد فی الحج۔

۱۱ عبدالحمید بن عبدالعزیز ابو خازم القاضی من کبار الحنفیۃ اصلہ من البصرۃ وکان رجلا دینا عالما وراعا ثقۃ جلیل القدر توفی ۲۹۲ھ کما فی الکشف۔

۱۲ عبیداللہ بن محمد المؤدب ابو معاویۃ ضعفہ تمام الرازی وابن عساکر کما فی المیزان واللسان۔

۱۳ علی بن عبدالاعلی المحاربی ذکرہ ابن حبان فی الطبقۃ الرابعۃ من الثقات کما فی الکشف۔

۱۴ قاسم بن جعفر بن شدونۃ ابو محمد البصری نزیل مصر ذکرہ ابن یونس فی الغرباء وقال یکنی ابا محمد بصری قدم مصر وکتب عنہ توفی بمصر ۲۷۴ھ کذا فی الکشف

۱۵ محمد بن ابراہیم بن عبدالرحمن بن محمد بن عبداللہ بن کثیر بن الصلت الکثیری المدنی من اہل البصرۃ لسکناہ بہا قال ابن یونس ہو مدنی قدم مصر وحدث بہا وخرج الی الاسکندریۃ فحدث بہا ایضا قال ابن ابی حاتم کتبت عنہ بالمدینۃ ومحلہ الصدق کذا فی الانساب للسمعانی۔

۱۶ محمد بن ابراہیم بن مسلم ابو امیۃ الطرسوسی الحافظ البغدادی الاصل مشہور بکنیتہ ثقۃ امام فی الحدیث یخطئ توفی ۲۷۳ھ کما فی الامانی۔

۱۷ محمد بن احمد بن الجراح الجوزجانی ابو عبدالرحیم نزیل نیسابور وکان صاحب سنۃ وخیر وفضل وکان ابوہ حنفیا توفی ۲۸۵ھ کذا فی التہذیب

۱۸ محمد بن جعفر بن محمد بن حفص الحنفی الربعی مولاہم ابو بکر البغدادی الرافقی المعروف بابن الامام سکن دمیاط ثقۃ توفی سنۃ ۳۰۰ھ کذا فی التہذیب

۱۹ محمد بن شاذان القاضی ابو بکر المصری احد الائمۃ الفقہاء الحنفیۃ وکان نائبا القاضی بخارا وخلیفتہ علی مصر حین خرج الی الشام واصلہ البصری قدم الی مصر کذا فی المبانی۔ وہکذا قال فی الجواہر المضیۃ الا انہ قال النصری توفی ۲۷۴ھ

۲۰ محمد بن مرزوق وقع علی محمد نسخۃ فیمکن ان یکون ابراہیم بن مرزوق او محمد بن محمد بن مرزوق الباہلی البصری من رواۃ مسلم وغیرہ کذا فی التہذیب

۲۱ محمود بن حسان النحوی کان نحویا مجودا توفی ۲۷۲ھ کذا فی الکشف عن المغانی۔

۲۲ مالک بن اسماعیل ابو غسان۔ لم اجدہ وہو یروی فی المعانی عن ابی بکر بن عیاش ولم یرو عنہ الطحاوی الا فی موضع واحد فی فتح مکۃ۔

۲۳ موسی بن المبارک قال فی الکشف لم ار لہ ترجمۃ قلت لعلہ موسی بن المبارک الرازی شیخ ابی حاتم کما ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل۔

۲۴ نصر بن عمار البغدادی ذکرہ الخطیب فی تاریخہ وقال روی عنہ ابو جعفر الطحاوی ولم یذکر فیہ کلاما۔

۲۵ وہبان بن عثمان ابو اسطی البغدادی اسمہ وہب بن بقیۃ بن عثمان ابو محمد الواسطی المعروف بوہبان ثقۃ توفی سنۃ ۲۳۹ کما فی الکشف عن المغانی

۲۶ ہاشم بن محمد بن یزید الانصاری ابو الدرداء مؤذن بیت المقدس محلہ الصدق کما فی الامانی۔

النوع الثالث فی مشائخ الامام الطحاوی فی مشکل الآثار

۱ احمد بن ابراہیم بن یحیی بن جنادۃ البغدادی یروی فی المشکل عن ابی الولید الطیالسی ویروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضع واحد ویحتمل ان یکون ہو محمد بن ابراہیم بن یحیی المذکور۔

besturdubooks.wordpress.com

۲ احمد بن اسحق بن البہلول التنوخی ابو جعفر کان ثقۃ ثبتا فقیہا جید الضبط علی مذہب ابی حنیفۃ ولی القضاء بمدینۃ منصور توفی سنۃ ۳۱۸ وولد سنۃ ۲۳۳ کما فی الجواہر والمنتظم۔

۳ احمد بن اصرم المزنی ثم المعقلی ابو العباس ثقۃ کبیر الشان توفی ۲۸۵ کما فی المنتظم۔

۴ احمد بن الحجاج الحضرمی یروی عن اسد بن موسی وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضع واحد۔

۵ احمد بن الحسین بن قاسم الکوفی ابو الحسن یروی عن اسباط بن محمد وعبیدۃ بن عبید النحوی وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضعین و یحتمل ان یکون ہو تصحیف احمد بن الحسن بن قاسم المذکور من قبل۔

۶ احمد بن حماد التجیبی ابو جعفر المصری مولی بنی سعد ثقۃ مأمون صالح توفی سنۃ ۲۹۶ کما فی التہذیب۔

۷ احمد بن خزیمۃ یروی عن حجاج بن منہال وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضع واحد ویحتمل ان یکون ہو تصحیف محمد بن خزیمۃ۔

۸ احمد بن خلف یروی عن الخفاف وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضع واحد۔

۹ احمد بن سلیمان یروی عن عبد اللہ بن صالح وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضع واحد الظاہر انہ ابو الحسین الرہاوی الجزری الحافظ الثقۃ محدث الجزیرۃ شیخ النسائی وقد کتب الی ابن ابی حاتم بعض حدیثہ وہو ثقۃ صدوق مأمون توفی سنۃ ۲۶۲ھ

۱۰ احمد بن سنان بن اسد الحافظ الحجۃ ابو جعفر الواسطی القطان صاحب المسند ثقۃ صدوق توفی سنۃ ۲۵۶ کما فی التذکرۃ۔

۱۱ احمد بن سہل الرازی یروی عن ابی عبد اللہ وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۲ احمد بن صالح بن عبد الرحمن الانصاری یروی عن عبد اللہ بن مسلمۃ بن قعنب وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔

۱۳ احمد بن عبد اللہ بن خلید یروی عن سعید بن منصور وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۴ احمد بن عثمان یروی عن احمد بن محمد بن شبویۃ وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد ویمکن ان یکون ہذا ہو احمد بن عثمان بن حکیم الاودی ابو عبد اللہ الکوفی ثقۃ صدوق روی عنہ الشیخان والنسائی وابن ماجۃ توفی سنۃ ۲۶۱ھ

۱۵ احمد بن علی بن عبد الاعلی البغدادی المعروف بمجلش یروی عن سعید بن سلیمان الواسطی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۶ احمد بن محمد بن بشار یروی عن یحیی بن سعید وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۷ احمد بن محمد بن سلام العطار البغدادی ابو بکر سکن مصر وحدث بہا وکان رجلا فاضلا من خیار خلق اللہ توفی سنۃ ۳۰۳ کما فی تاریخ الخطیب

۱۸ احمد بن محمد بن علی بن میمون الرقی یروی عن ابی الیمان وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۹ احمد بن محمد الصوری یروی عن الہیثم بن جمیل وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۲۰ احمد بن المغیرۃ بن عبد الرحمن الرقی روی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضع واحد وسقط اسم الشیخ عن الطبع۔

۲۱ احمد بن نصیر یروی عن یزید بن ہارون وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۲۲ احمد بن ہبۃ اللہ بن محمد الکندی ابو علی یروی عن سعید بن منصور وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۲۳ احمد بن یوسف یروی عن سعید بن نصر وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۲۴ ابراہیم بن احمد بن مروان الواسطی ابو اسحاق قدم بغداد وحدث بہا عن محمد بن ابان الواسطی وغیرہ وعنہ عثمان بن محمد السقطی وذکر انہ سمع منہ فی سنۃ ۲۸۵ قال الدارقطنی لیس بالقوی۔ کذا فی تاریخ الخطیب۔

۲۵ ابراہیم بن الحسن بن الہیثم الخثعمی ابو اسحاق المصیصی المقسمی ثقۃ صدوق کما فی التہذیب۔

۲۶ ابراہیم بن داود یروی عن ابی معمر عبد اللہ بن عمرو بن ابی الحجاج۔ روی عنہ فی المشکل فی موضع واحد

۲۷ ابراہیم بن سعد ہکذا وقع فی المشکل والظاہر انہ سقط اول الاسناد کما ذکرہ بعدہ وہو ہذا۔ حدثنا ابن ابی داود ثنا الاویسی حدثنا ابراہیم بن سعد۔

۲۸ ابراہیم بن علی بن عبد الرحمن بن محمد بن المغیرۃ ابو الحسن یروی عن یحیی بن معین۔ روی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۲۹ ابراہیم بن عمر المکی الخلال یروی عن ابن ابی عمر۔ روی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۳۰ ابراہیم بن عیسی الغافقی یروی عن سفیان بن عیینۃ۔ روی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۳۱ ابراہیم بن مروان یروی عن عفان بن مسلم روی عنہ فی المشکل فی موضع واحد والظاہر انہ تصحیف الصواب ابراہیم بن مرزوق وان صح فہو ابراہیم بن مروان بن محمد الطاہری الدمشقی شیخ ابی داود۔

besturdubooks.wordpress.com

۳۲ اسحق بن اسمعیل ابو یعقوب الایلی ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال روی عنہ محمد بن مسلم وکتب الینا۔
۳۳ اسمعیل بن حمدویہ البیکندی ابو سعید البخاری قدم دمشق وسکن الرملۃ وکان من اہل بیکند من خراسان توفی سنۃ ۲۷۳ کما فی تہذیب تاریخ ابن عساکر۔
۳۴ اسمعیل بن یحیی المازنی یروی عن الشافعی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد والظاہر انہ المزنی السابق۔
۳۵ جعفر بن احمد بن الولید الاسلمی یروی عن بشر بن الولید الکندی وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔
۳۶ جعفر بن سلیمان بن محمد الہاشمی النوفلی ابو القاسم البویطی مدوی عن ابراہیم بن المنذر وفی نسخۃ ابن المنذر وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔
۳۷ جعفر بن محمد بن حسن الفریابی القاضی بالدینور ثقۃ فاضل صنف کبیر القدر توفی سنۃ ۳۰۱ کذا فی التذہیب والبدایۃ والتذکرۃ۔
۳۸ حسن بن بکر بن عبد الرحمن ابو علی المروزی نزیل مکۃ شیخ الترمذی وغیرہ قال مسلم مجہول کما فی تہذیب التہذیب۔
۳۹ حسن بن الحکم الحبری الکوفی یروی عن ابی غسان وعفان ودحول بن ابراہیم بن دحول بن راشد الحفاظ وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع
۴۰ حسن بن عبد الاعلی الصنعانی یروی عن عبد الرزاق بن ہمام وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد وروی عنہ الطبرانی فی معجمہ الصغیر۔
۴۱ حسن بن علی بن منصور یروی عن عمران بن ابی عمران الصوفی والہیثم بن جمیل وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۴۲ حسن بن غلیب بن سعید الازدی مولاہم المصری لیس بہ باس توفی سنۃ ۲۹۰ کما فی التہذیب والتقریب۔
۴۳ حسن بن نصر یروی عن یزید بن ہارون والفریابی وابی نعیم وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔
۴۴ حسین بن سعید الازدی ابو علی یروی عن عبد اللہ بن محمد بن المطرف وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۴۵ حسین بن عبد اللہ بن منصور البالسی یروی عن الہیثم بن جمیل ومحمد بن کثیر وعلی وروی عنہ فی المشکل فی ستۃ مواضع۔
۴۶ حسین بن مضر یروی عن ابی نعیم وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۴۷ حسین بن منصور یروی عن یحیی بن حسان وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۴۸ حکیم بن یوسف الرقی یروی عن عبد اللہ بن عمرو وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۴۹ داؤد بن ابراہیم بن داؤد ابو شیبۃ البغدادی فارسی الاصل سکن مصر وحدث بہا قال الدارقطنی صالح وضعفہ الخطیب توفی بمصر سنۃ ۳۱۱ھ
۵۰ زیاد بن یحیی بن ابان یروی عن عبد اللہ بن صالح ومسکین بن عبد الرحمن وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۵۱ سعید بن سلیمان الواسطی۔ ہکذا وقع فی المشکل والظاہر انہ سقط شیخ المصنف عن النسخۃ المطبوعۃ ابن ابی داؤد او غیرہ۔
۵۲ سلیمان البستانی۔ ہکذا وقع فی المشکل والظاہر انہ سلیمان بن شعیب الکیسانی وقد تقدم فی النوع الاول۔
۵۳ صالح بن ابان البصری یروی عن محمد بن المثنی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد والظاہر انہ صالح بن شعیب کما سیاتی۔
۵۴ صالح بن حکیم البصری النمار ابو شعیب ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وکناہ ابا سعید وقال کتبت مع ابی بسامراء عنہ۔
۵۵ صالح بن شعیب بن ابان البصری ابو شعیب روی عن مسدد وسلمۃ بن الفضل وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع وقد روی عنہ الطبرانی فی معجمہ الصغیر۔
۵۶ طاہر بن عمرو بن الربیع بن طارق یروی عن عمرو بن الربیع بن طارق وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۵۷ عبد اللہ بن ابی داؤد سلیمان بن الاشعث السجستانی الحافظ الکبیر صنف التصانیف ولد سنۃ ۲۳۰ وتوفی سنۃ ۳۱۶ وکان فقیہا عالما حافظا زاہدا ناسکا کما فی التذکرۃ۔
۵۸ عبد اللہ بن رجاء یروی عن احمد بن صالح وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۵۹ عبد اللہ بن سعید بن کثیر بن عفیر ابو القاسم یروی عن ابیہ وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۶۰ عبد اللہ بن محمد بن جعفر القزوینی ابو القاسم سکن مصر کان لہ حلقۃ للفتوی والاشغال بمصر وللروایۃ توفی سنۃ ۳۱۵ کذا فی حسن المحاضرۃ
۶۱ عبد اللہ بن محمد بن حسین البصری ابو الحسن یروی عن عبد اللہ بن مسلمۃ بن قعنب وعارم وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۶۲ عبد اللہ بن محمد بن عبد الحکم یروی عن بشر بن بکر وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۶۳ عبد اللہ بن مخلد ابو الحسین الاصبہانی یروی عن اسحق بن راہویہ وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

besturdubooks.wordpress.com

۶۴ عبداللہ بن یوسف یروی عن عیسی بن یونس وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۶۵ عبدالرحمن بن محمد بن سلام بن ناصح البغدادی ثم الطرطوسی ابوالقاسم وقد ینسب الی جدہ شیخ ثقۃ کما فی التہذیب۔
۶۶ عبدالعزیز بن ابی عقیل اللخمی یروی عن سفیان بن عیینۃ وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۶۷ عبدالعزیز بن محمد بن الحسن بن زبالۃ الزبالی ابوالحسین من اہل المدینۃ ینسب الی جدہ یروی عن المدنیین الثقات المعضلات کان ممن یتصور الشئ فیقعد علیہ ویتخیل لہ فیحدث بہ حتی بطل الاحتجاج باخبارہ کذا فی الانساب۔
۶۸ عبدالمطلب بن شعیب بن حبان الازدی یروی عن عبداللہ بن صالح وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔ ہکذا وقع ہہنا وہو مکرر کما سیاتی فی المطلب بن شعیب۔
۶۹ عبدالوہاب بن خلف بن عمر الکندی یروی عن نعیم بن حماد وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۷۰ عبدالاعلی بن حماد النرسی ابویحیی الباہلی مولاہم البصری ثقۃ صدوق توفی ۲۳۷ھ
۷۱ عبیداللہ بن عبداللہ بن عمران الطبرانی ابوایوب یروی عن ابی نعیم وابن خلف وخلف بن ہشام المقری وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔
۷۲ عبیداللہ بن محمد بن خشیش البصری یروی عن ابی الولید الطیالسی ومسلم بن ابراہیم وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۷۳ عبید بن رجاء یروی عن المؤمل بن ہہلب وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۷۴ عبید بن یعیش یروی عن یونس بن بکیر الشیبانی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۷۵ عفان یروی عن ابی عوانۃ وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۷۶ عقیل بن ابی عقیل اللخمی یروی عن عبدالرحمن بن زیاد وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۷۷ علی بن احمد بن سلیمان بن الصقیل ابوالحسن المصری ولقبہ علان المعدل توفی فی شوال ۳۱۷ھ کذا فی حسن المحاضرۃ۔
۷۸ علی بن داؤد بن یزید التمیمی القنطری ابوالحسن بن ابی سلیمان البغدادی ثقۃ توفی ۳۶۲ھ
۷۹ علی بن ابی داؤد یروی عن عبداللہ بن صالح وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔ ہکذا وقع ہہنا ویحتمل ان یکون ہو علی ابن داؤد المذکور۔
۸۰ علی بن شعبۃ یروی عن روح بن عبادۃ وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۸۱ علی بن شعیب یروی عن علی بن حجر وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۸۲ علی بن ابی عمر یروی عن عبداللہ بن محمد التیمی ابن عائشۃ وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۸۳ علی بن مسلم بن ابراہیم یروی عن عصمۃ بن سالم الغسانی عن ابی ریحانۃ الانصاری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہکذا وقع فی المشکل والصواب سقوط الرواۃ عن الاسناد۔
۸۴ عمر بن ابراہیم بن یحیی البغدادی یحتمل ان یکون ہو ابا الآذانی الذی روی عنہ الطبرانی وذکرہ الذہبی فی التذکرۃ وقال وثقہ الخطیب وغیرہ وقال ابن کثیر فی البدایۃ کان ثقۃ ثبتا توفی سنۃ ۲۹۰ وذکرہ فی تہذیب التہذیب وسمی جدہ سلیمان وقال روی عنہ النسائی۔
۸۵ عمر بن عبدالعزیز بن عمران بن ایوب بن مقلاص الخزاعی ابوحفص المصری ثقۃ فاضل فقیہ توفی ۲۸۵ھ۔
۸۶ عیسی بن مرزوق الغافقی یروی عن ابن وہب وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۸۷ فراء یروی عن الرواسی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۸۸ فرقد یروی عن سعید بن ابی مریم وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۸۹ لیث بن عبدۃ بن محمد المروزی ابوالحارث یروی عن محمد بن اسد الخشنی وفی موضع الحسینی ویحیی بن صالح الوحاظی وروے عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔
۹۰ محمد بن ابان ابواسحاق الواسطی ہکذا وقع فی المشکل فی موضع واحد والظاہر ان ابا اسحاق کنیۃ ابراہیم بن احمد الذی تقدم ومحمد ابن ابان شیخ ابراہیم کما یظہر من تاریخ الخطیب۔

besturdubooks.wordpress.com

۹۱ محمد بن احمد بن جعفر الذہلی ابو العلاء الکوفی نزیل مصر یعرف بالوکیعی ثقۃ ثبت توفی بمصر سنۃ ثلاثمائۃ۔
۹۲ محمد بن احمد بن حماد ابو بشر الدولابی الرازی حافظ عالم اتہم فیما رمی بہ نعیم بن حماد قال ابن یونس کان لضعیف وقال الدارقطنی لم یتبین الا الخیر توفی سنۃ ۳۱۰ کما فی التذہیب۔
۹۳ محمد بن احمد بن خزیمۃ یروی عن عباس بن محمد الدوری وحجاج بن منہال وروی عنہ فی المشکل فی اربعۃ مواضع۔
۹۴ محمد بن احمد بن العباس الرازی یروی عن موسی بن نصیر الرازی وفی موضع نصر وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۹۵ محمد بن احمد الحواری یروی عن ابی نعیم وعمرو بن عون الواسطی وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۹۶ محمد بن اسحاق۔ یروی عن یزید العطار المزنی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۹۷ محمد بن جریر۔ یروی عن عبد اللہ بن صالح وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۹۸ محمد بن جعفر بن محمد بن اعین ابو بکرۃ وہو عبید اللہ بن جعفر نزل مصر وحدث بہا وکان ثقۃ توفی بمصر سنۃ ۲۹۳ کما فی تاریخ الخطیب۔
۹۹ محمد بن جعفر بن محمد بن حسین البغدادی یروی عن محمد بن عبد اللہ بن نمیر الہمدانی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۰۰ محمد بن حرب النشائی ابو عبد اللہ الواسطی ثقۃ صدوق توفی سنۃ ۲۵۵۔
۱۰۱ محمد بن حرملۃ یروی عن حجاج بن منہال وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۰۲ محمد بن حفص الفریابی یروی عن محمد بن ابی بکر المقدمی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۰۳ محمد بن داؤد البغدادی الظاہر انہ محمد بن علی بن داؤد البغدادی ابن بنت غزال ابو بکر الحافظ کما تقدم فی النوع الاول۔
۱۰۴ محمد بن ربیعۃ المکی یروی عن احمد بن محمد القواس وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۰۵ محمد بن رجال یروی عن ابراہیم بن محمد الشافعی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۰۶ محمد بن سابق یروی عن مالک بن مغول وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۰۷ محمد بن سلیمان بن ہشام الخزاز ابو جعفر ویقال ابو علی البیشکری الشطوی یعرف باخی ہشام البصری الاصل ضعیف توفی سنۃ ۲۶۵ھ۔
۱۰۸ محمد بن سلامۃ بن سلمۃ الازدی والد ابی جعفر الطحاوی یروی فی المشکل عن ابن اسحاق وروی عنہ الطحاوی فی موضع واحد فی المشکل توفی سنۃ ۲۶۴ھ کما فی الحاوی۔
۱۰۹ محمد بن العباس بن السراج اللؤلؤی یروی عن علی بن معبد ویحیی بن سلیمان الجعفی وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی موضعین۔
۱۱۰ محمد بن عبید اللہ المدینی ابو ثابت ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال عن ابیہ صدوق وقال الدارقطنی ثقۃ حافظ کما فی تہذیب التہذیب
۱۱۱ محمد بن علی بن زید الحلوانی یروی عن یحیی بن آدم وعفان وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔
۱۱۲ محمد بن علی بن زید المکی الصائغ یروی فی المشکل عن الحسن بن علی الحلوانی والقعنبی وابراہیم بن المنذر وغیرہم وروی عنہ الطحاوی فی المشکل فی عدۃ مواضع والطبرانی فی معجمہ الصغیر توفی سنۃ ۲۹۱ کما ذکر فی البدایۃ۔
۱۱۳ محمد بن علی بن عبد الرحمن یروی عن عفان بن مسلم وروے عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۱۴ محمد بن علی بن عیسی الخزاز یعرف بالمالکی ثقۃ کما فی تاریخ الخطیب۔
۱۱۵ محمد بن عیسی بن جابر بن یحیی بن مالک الرشیدی ابو عبد اللہ مولی قریش کان قاضی رشید قریۃ علی ساحل اسکندریۃ کما فی الانساب للسمعانی
۱۱۶ محمد بن القاسم ابو امیۃ الحرانی المعروف بسجیم ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال روی عنہ ابی وابو زرعۃ وقال عن ابیہ صدوق۔
۱۱۷ محمد بن ہشام الشیزری یروی عن ہشام بن عمار وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔
۱۱۸ مصعب بن ابراہیم بن حمزۃ الزبیری المدنی یروی عن ابیہ وروی عنہ فی المشکل فی خمسۃ مواضع۔
۱۱۹ مطلب بن شعیب بن حیان الازدی ابو محمد ولد بمصر وحدث عن ابی صالح کاتب اللیث وغیرہ وکان ثقۃ توفی سنۃ ۲۸۲ کذا فی المنتظم۔
۱۲۰ موسی بن الحسن بن عبد اللہ المروزی البغدادی المعروف بالصفلی ذکرہ الخطیب فی تاریخہ واسند الحدیث من طریقہ ولم یذکر فیہ کلاما۔
۱۲۱ موسی بن عبد الرحمن المسروقی الکندی ابو عیسی الکوفی ثقۃ صدوق توفی سنۃ ۲۵۸۔
۱۲۲ موسی بن نعمان المکی یروی عن ابی عبد الرحمن المقری ویونس وروی عنہ فی المشکل فی موضعین۔

besturdubooks.wordpress.com

۱۲۳ نصر بن عبد الجبار ابو الاسود المرادی بکذا وقع فی المشکل وہو مشکل فانہ توفی سنۃ ۲۱۹ ولم یولد الطحاوی فی ذلک الوقت فالصواب سقوط شیخ الطحاوی عن السند

۱۲۴ ولید بن محمد التمیمی النحوی ابو القاسم المعروف بولاد وکان نحویا مجودا وکان ثقۃ توفی ۲۶۳ کما فی المنتظم۔

۱۲۵ ہارون بن محمد العسقلانی ابو یزید یروی عن ابی الربیع الزہرانی ومؤمل بن اھاب وروی عنہ فی المشکل فی تسعۃ مواضع۔

۱۲۶ ہشام بن محمد الانصاری احد مؤذنی بیت المقدس بکذا فی المشکل والصواب ہاشم کما تقدم فی المشائخ فی معانی الآثار۔

۱۲۷ یحیی بن زکریا بن ابان یروی عن سعید بن کثیر بن عفیر وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۲۸ یحیی بن زکریا بن یحیی النیسابوری ابو زکریا الاعرج رحال جوال حافظ فاضل نبیل توفی ۳۰۷ کما فی تذکرۃ الحفاظ وقال ابن الجوزی فی المنتظم وکان ثقۃ صدوقا توفی بمصر وثقہ ابن حبان کما فی نخب الافکار۔

۱۲۹ یحیی بن عیسی بن صالح یروی عن محمد بن عبد العزیز الواسطی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۳۰ یحیی بن معبد السروری ابو محمد یروی عن ابراہیم بن سبرۃ بن عبد العزیز۔ روی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۳۱ یحیی بن نصر یحتمل ان یکون ہو یحیی بن نصر الخولانی الذی توفی ۲۶۷ھ کما ذکر فی البدایۃ۔

۱۳۲ یزید بن ہارون یروی عن ہشام وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۳۳ یزید الغنبی یروی عن عبد العزیز بن مسلم القسملی وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۳۴ یعقوب بن ابی داؤد یروی عن ابی الیمان وروی عنہ فی المشکل فی موضع واحد۔

۱۳۵ یونس بن یزید بن نصر یروی عن ابن وہب وسعید بن منصور وروی عنہ فی المشکل فی ثلاثۃ مواضع۔

النوع الرابع فی المشائخ الذین وجدتہم فی غیر الکتابین المذکورین

۱ احمد بن سعید الفہری کما ذکرہ فی الحاوی فی مشائخ الطحاوی۔

۲ احمد بن علی النیسابوری ابو حامد کما فی الجواہر قال الخطیب لم یکن بثقۃ وقال الحاکم لا اعلم لہ حدیثا وضعۃ ولا اسنادا رکبہ۔ کما فی المیزان۔

۳ احمد بن محمد بن یحیی بن سعید الفطان ابو سعید البصری سکن بغداد وحدث بہا وکان صدوقا توفی ۲۵۸ کذا فی تاریخ الخطیب۔

۴ ابراہیم بن موسی بن جمیل الاموی ابو اسحاق الاندلسی نزیل مصر ثقۃ صدوق توفی سنۃ ۳۰۰ھ۔

۵ سعید بن بشر بن مروان بن عبد العزیز بن مروان الازدی الحجری ثم العامری الرقی ابو عثمان ذکرہ السمعانی فی الانساب ولم یذکر فیہ کلاما۔

۶ علی بن الحسین بن حرب بن عیسی القاضی ابو عبید بن حربویہ الفقیہ الشافعی ثقۃ ثبت امین مامون توفی ۳۱۹ھ۔

۷ علی بن عبد الرحمن الانصاری کما ذکرہ فی الحاوی فی مشائخ الطحاوی۔

۸ علی بن عبد العزیز الحافظ ابو الحسن البغوی شیخ الحرم ومصنف المسند ثقۃ مامون صدوق توفی ۲۸۶ کما فی الحاوی وتذکرۃ الحفاظ۔

۹ عیسی بن مشرود وہو عیسی بن ابراہیم بن عیسی بن مشرود الغافقی المصری وقد تقدم۔

۱۰ محمد بن جعفر الفریابی ذکرہ فی الحاوی فی مشائخہ وذکرہ الخطیب فی تاریخہ وقال کان ثقۃ۔

۱۱ محمد بن الحسن بن مرداس الاہلی روی عنہ الطحاوی واخذ عن محمد بن شجاع کذا فی الجواہر المضیۃ۔

۱۲ محمد بن حفص الطالقانی کما فی جامع العلم نزیل مصر ابو عبد اللہ قال الدارقطنی ضعیف کما فی المیزان۔

۱۳ محمد بن زکریا کاتب العنبری کما ذکرہ فی الحاوی فی مشائخ الطحاوی۔

۱۴ محمد بن زیاد بن الریان الکلبی کما فی الحاوی۔

۱۵ محمد بن عبد اللہ بن عبد الرحیم الحنفی مولی رعین قاضی افریقیۃ ابو العباس قال ابن یونس انبأ ابو جعفر الطحاوی عنہ بمکتب الیہ اجازۃ ذکرہ الفقیہ ابو محمد فی علماء افریقیۃ فقال وکان عالما بمذہب العراقیین یتفقہ لابی حنیفۃ ویحتج لہ توفی سنۃ ۲۹۹ کذا فی الجواہر۔

۱۶ محمد بن یحیی بن مطر البغدادی کما فی الحاوی۔

۱۷ محمد بن یونس البصری کما فی الجواہر المضیۃ۔

۱۸ مسعدۃ بن خازم کما فی الحاوی۔

besturdubooks.wordpress.com

۱۹ موسیٰ بن عیسیٰ المقری شیخہ فی القراءات کما فی الحاوی۔
۲۰ ہارون بن سعید الایلی السعدی مولاہم ابو جعفر التمیمی نزیل مصر ثقہ فقیہ فاضل توفی ۲۵۳ھ کما فی التہذیب۔
۲۱ یحییٰ بن ایوب بن بادی الخولانی العلاف صالح توفی ۲۸۹ھ کما فی التہذیب
۲۲ یزید بن سلیمان کما فی تذکرۃ الحفاظ للذہبی۔
۲۳ ابو علی بن الاشعث۔

النوع الخامس فی تلامذۃ الامام الطحاوی

۲۴ ۲۷۲

۱ احمد بن ابراہیم بن حماد ابو عثمان قاضی مصر حفید اسماعیل القاضی وکان ثقۃ کریما حییا توفی فی رمضان ۳۲۹ھ کما فی المنتظم۔
۲ احمد بن الحسن بن سہل ابو الفتح الحمصی قیل یتہم بوضع الحدیث کذا فی اللسان۔
۳ احمد بن سعید بن حزیم کما وقع فی اسناد عبد البر فی جامع العلم
۴ احمد بن سلیمان بن عمر البغدادی ابو الطیب المحرر وکان فقیہا علی مذہب محمد بن جریر الطبری انتقل الی مصر فسکنہا کما فی تاریخ الخطیب۔
۵ احمد بن عبد الوارث الزجاج کما ذکرہ الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ۔
۶ احمد بن القاسم بن عبد اللہ البغدادی الحافظ المعروف بابن الخشاب شیخ الدارقطنی کما فی تاریخ الخطیب ولم یذکر فیہ کلاما۔
۷ احمد بن محمد بن جعفر الاسوانی المالکی الصواف روی عن الدولابی والطحاوی توفی ۳۶۴ھ وقیل بعدہا کما فی حسن المحاضرۃ۔
۸ احمد بن محمد بن منصور الانصاری ابو بکر الدامغانی القاضی اقام ببغداد دہرا طویلا یحدث عن الطحاوی ویفتی وکان اماما فی العلم والدین مشارا الیہ فی الورع والزہادۃ کما قال الخطیب وذکر فی الجواہر انہ اقام علی الطحاوی سنین کثیرۃ۔
۹ اسماعیل بن احمد بن محمد بن عبد العزیز ابو سعید الحجاجی الخلال الوراق نزیل نیسابور اخذ الحدیث عن ابی یعلی الموصلی وابی جعفر الطحاوی وروی عنہ الجوزقی والحاکم ومحمد بن الحارود وغیرہم وکان احد الجوالین فی طلب الحدیث والوراقین فی بلاد الدنیا والمفیدین توفی ۳۶۴ھ وہو ابن ۸۷ سنۃ کذا فی تہذیب تاریخ ابن عساکر۔
۱۰ ابو الحسین بن یعقوب الحافظ کما وقع فی اسناد الحاکم فی المستدرک۔
۱۱ الحسن بن القاسم بن عبد الرحمن المصری ابو عبد الرحمن کما ذکر فی الجواہر المضیۃ۔
۱۲ حسین بن احمد بن محمد بن عبد الرحمن ابو عبد اللہ الہروی الحافظ المعروف بالشماخی سمع الحدیث بدمشق وروی عن ابی جعفر الطحاوی وجماعۃ وروی عنہ الحاکم وعلی بن جہضم وجماعۃ قال ابو عبد اللہ حدث بالمناکیر وجازنا نعیہ ۳۷۲ھ کذا فی تہذیب ابن عساکر۔
۱۳ حسین بن ابراہیم بن جابر ابو علی الفرائضی المعروف بابن الرمرام روی الحدیث عن جماعات منہم ابو جعفر الطحاوی ومحمد بن جعفر الخرائطی ودخل دمشق وحدث بہا ۳۶۲ھ وتوفی ۳۶۸ھ ودفن بباب الجابیۃ وکان یملی فی الجامع وکان ثقۃ کذا فی تہذیب ابن عساکر۔
۱۴ حمید بن ثوابۃ ابو القاسم الجذامی الاندلسی سمع الحدیث بدمشق ومصر وبغداد قال ابو الولید بن الفرضی کان من اہل ثقۃ وکانت لہ عنایۃ بالعلم وجلۃ رحل فیہا الی العراق ودخل الشام ومصر وسمع من ابی جعفر الطحاوی وابی الحسن المہرانی ونظرائہما لہ سماع کثیر وکان عالما بالحدیث بصیرا بہ کذا فی تہذیب ابن عساکر۔
۱۵ سعید بن محمد ابو طالب البردعی کان من اصحاب الطحاوی وحدث عنہ ببغداد ودرس کما فی الفوائد البہیۃ۔
۱۶ سلیمان بن احمد بن ایوب الطبرانی ابو القاسم صنف المعاجم وانتہی الیہ علو الاسناد لطول عمرہ حافظ ثقۃ عالم مصنف لہ بعض اوہام فی کثرۃ ما روی کما یکون للحفاظ توفی ۳۶۰ھ کما فی التہذیب۔
۱۷ شافع بن محمد کما وقع فی اسناد البیہقی کما فی البدایۃ۔
۱۸ عبد اللہ بن احمد بن زبر القاضی ابو محمد والد ابی سلیمان کما ذکرہ فی تلامذۃ الطحاوی فی الحاوی۔
۱۹ عبد اللہ بن عدید بن الشواء الازدی ابو محمد کما ذکرہ فی الحاوی فی تلامذتہ۔
۲۰ عبد اللہ بن عدی بن عبد اللہ الجرجانی ابو احمد صنف کتاب الکامل فی الجرح والتعدیل احد الائمۃ حافظ ناقد توفی ۳۶۵ھ کما فی التہذیب والتذکرۃ۔
۲۱ عبد اللہ بن محمد بن احمد ابو القاسم المعروف بابن ابی العوام الحافظ القاضی الکبیر کما ذکر فی الحاوی۔

besturdubooks.wordpress.com

۲۲ عبدالرحمن بن احمد بن یونس ابو سعید المصری الحافظ المؤرخ متیقظ عارف مصنف امام توفی ۳۴۷ھ کما فی التذہیب۔
۲۳ عبدالرحمن بن اسمعیل بن عبداللہ بن سلیمان الاسوانی کما وقع فی اسناد عبدالبر فی جامع العلم۔
۲۴ عبدالرحمن بن اسحق بن محمد بن معتمر السدوسی الجوہری قاضی مصر ولی القضاء فی صفر ۳۰۳ھ وصرف ۳۱۴ھ کما فی حسن المحاضرۃ۔
۲۵ عبدالعزیز بن محمد التیمی الجوہری قاضی الصعید کما ذکر الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ فی ترجمۃ الطحاوی۔
۲۶ عبداللہ بن عبیداللہ بن داؤد ابو القاسم الہاشمی الداؤدی وکان فقیہ الداؤدیۃ فی عصرہ بخراسان سمع ابا جعفر الطحاوی وابا العباس بن عقدۃ والحسین بن اسمعیل المحاملی وطبقتہم وانتخب علیہ الحاکم ابو عبداللہ توفی بنجاری ۳۷۵ کذا فی المنتظم۔
۲۷ عبیداللہ بن عمر البغدادی الفقیہ ابو القاسم نزیل قرطبۃ وکان عالما بالاصول والفروع والقراآت وضعفہ بعضہم بروایتہ مالم یسمع ونسبہ ابن مفرج الی الکذب توفی ۳۶۵ھ کما فی اللسان۔
۲۸ علی بن احمد بن سعدویہ البردعی ابو بکر کما ذکر فی الجواہر المضیۃ۔
۲۹ علی بن احمد بن محمد بن سلامۃ ابو الحسن الطحاوی ابنہ راوی کتاب السنن عن النسائی کما فی تہذیب التہذیب روی عن ابیہ وتفقہ علیہ کما فی الجواہر وذکر لہ قصۃ فی تورعہ توفی فی ربیع الاخر ۳۵۱ھ کما فی السمعانی۔
۳۰ علی بن الحسین بن حرب ابو عبید قاضی مصر ویعرف بابن حربویہ القاضی وکان ثقۃ ثبتا عالما امینا واقام بمصر دہرا طویلا وکان شیئا عجیبا وقد روی عنہ النسائی والطحاوی کما تقدم فی المشائخ وروی ہو عن الطحاوی کما فی الحاوی۔
۳۱ محمد بن احمد الاصبہانی ابو الحسن کما ذکر فی تذکرۃ الحفاظ۔
۳۲ محمد بن ابراہیم بن علی المقری ابو بکر الحافظ الثقۃ الامام الرحال محدث اصبہان صنف المعجم الکبیر محدث کبیر ثقۃ مامون حسن المسانید توفی ۳۸۱ھ کما فی تذکرۃ الحفاظ۔
۳۳ محمد بن انس بن عمر التنوخی کما فی تذکرۃ الحفاظ۔
۳۴ محمد بن بدر بن عبدالعزیز ابو بکر القاضی المصری تفقہ علی ابی جعفر الطحاوی وکتب الحدیث حدث بکتاب الغریب لابی عبید عن علی بن عبدالعزیز کتب عنہ ابو سعید بن یونس توفی ۳۳۰ھ کذا فی الجواہر المضیۃ۔
۳۵ محمد بن بکر بن مطرح کما فی تذکرۃ الحفاظ۔
۳۶ محمد بن بکر بن الفضل بن موسی الثعالبی الفقیہ ابو بکر المصری کما ذکر القاری فی الاثمار الجنیۃ۔
۳۷ محمد بن جعفر بن الحسین البغدادی المعروف بغندر الحافظ المفید کان جوالا حافظا ثقۃ توفی ۳۶۰ھ وقیل بعدہا کما فی تاریخ الخطیب۔
۳۸ محمد بن الحسن بن عمر التنوخی کما ذکر فی اللسان۔
۳۹ محمد بن عبداللہ بن احمد بن زبر ابو سلیمان الحافظ المفید المصنف الربعی محدث دمشق ثقۃ مامون نبیل توفی ۳۷۹ھ کما فی التذکرۃ۔
۴۰ محمد بن عبیدۃ ابو عبیداللہ قاضی مصر ولی القضاء ۲۷۷ھ فاقام الی ۲۸۳ھ کما فی حسن المحاضرۃ۔
۴۱ محمد بن عمر الترمذی ابو الفضل کما ذکر فی الحاوی۔
۴۲ محمد بن المظفر بن موسی ابو الحسین البغدادی الحافظ صاحب المسند الذی جمعہ للامام ابی حنیفۃ وکان حافظا صادقا ثقۃ مامونا حسن الحفظ وانتہی الیہ علم الحدیث فی حفظہ وجلالہ روی عنہ الدارقطنی وکان یعظمہ ویجلہ ولہ اسند حدیثا بحضرتہ توفی ۳۷۹ھ کما فی جامع المسانید۔
۴۳ مسلمۃ بن القاسم بن ابراہیم ابو القاسم القرطبی احد المکثرین من الروایۃ والحدیث ونزہ رجل کبیر القدر توفی ۳۵۳ھ کذا فی اللسان۔
۴۴ مکی بن احمد بن سعدویہ البزعی ابو بکر احد الرحالۃ فی طلب الحدیث توفی ۳۵۴ھ کما فی المنتظم۔
۴۵ میمون بن حمزۃ العبیدلی کما ذکر فی الجواہر المضیۃ۔
۴۶ میمون بن حمزۃ الحسینی کما وقع فی اسناد عبدالبر فی جامع بیان العلم۔
۴۷ ہشام بن محمد بن ابی خلیفۃ الرعینی کما فی الحاوی۔
۴۸ ہشام بن محمد بن قرۃ المصری کما فی الحاوی۔
۴۹ یوسف بن القاسم المیانجی ابو بکر ذکرہ السمعانی فی الانساب ولم یذکر فیہ کلاما۔

besturdubooks.wordpress.com

الفائدۃ السابعۃ فی معاصرۃ الامام الطحاوی الائمۃ الستۃ

قال البدر العینی کما فی الحاوی کان عمر الطحاوی حین مات ابو عبداللہ محمد بن اسماعیل البخاری صنا الصحیح سبعا وعشرین سنۃ لان البخاری مات سنۃ ست وخمسین ومائتین وکان عمرہ حین مات مسلم بن الحجاج صنا الصحیح اثنتین وثلاثین سنۃ لان مسلما مات فی سنۃ احدی وستین ومائتین وشارکہ الطحاوی فی روایتہ عن بعض شیوخہ وکان عمرہ حین مات ابو داؤد صاحب السنن ستا واربعین سنۃ لان ابا داؤد مات فی سنۃ خمس وسبعین ومائتین وشارکہ ایضا فی روایتہ عن بعض شیوخہ وکان عمرہ حین مات ابو عیسی محمد بن عیسی الترمذی صنا الجامع خمسین سنۃ لان الترمذی مات فی سنۃ تسع وسبعین ومائتین وکان عمرہ حین مات احمد بن شعیب بن علی النسائی اربعا وسبعین سنۃ لان النسائی مات فی سنۃ ثلاث وثلاثمائۃ وشارکہ ایضا فی روایتہ وروی الطحاوی عنہ ایضا وکان عمرہ حین مات محمد بن یزید بن ماجۃ صاحب السنن اربعا واربعین سنۃ لان ابن ماجۃ مات فی سنۃ ثلاث وسبعین ومائتین وشارکہ ایضا فی روایتہ عن بعض شیوخہ وکان عمرہ حین مات الامام احمد ابن حنبل رحمہ اللہ اثنتی عشرۃ سنۃ لان احمد مات فی سنۃ احدی واربعین ومائتین وکان عمرہ حین مات یحیی بن معین اربع سنین لان یحیی بن معین مات سنۃ ثلاث وثلثین ومائتین وہذا کلہ علی القول الصحیح ان مولدہ سنۃ تسع وعشرین ومائتین وکذا ذکر مولدہ الحافظ محمد بن عبدالغنی بن ابی بکر بن نقطۃ البغدادی فی کتابہ التقیید لمعرفۃ رواۃ المسانید فی باب الاحمدین فہکذا کما رأیت قد عاصر الطحاوی ہؤلاء الائمۃ الحفاظ الکبار وشارک بعضہم فی روایتہم انتہی وہؤلاء اسماء من شارکہم فی الروایۃ عنہم الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی۔

(۱) احمد بن سنان روی عنہ المصنف حدیثا واحدا عن الحسن بن عمر بن شقیق فی المشکل والذی یغلب علی الظن ان احمد بن سنان ہذا ہو ابن اسد بن حبان ابو جعفر الواسطی الذی روی عنہ البخاری ومسلم وابو داود وابن ماجۃ والنسائی فی مسند مالک فقد ذکر فی الخلاصۃ فی مشائخ ابا معاویۃ ویحیی القطان ووکیعا وابن مہدی واسحاق الازرق ومحمد بن فضیل ویزید بن ہارون وزاد وطبقتہم وذکر فی تہذیب التہذیب الشافعی وابا احمد الزبیری وابا اسامۃ وقد ذکر الحافظ ہؤلاء فی التقریب فی الطبقۃ التاسعۃ وہذا طبقۃ شیوخ الطحاوی رحمہ اللہ وقد ذکر الحافظ فی تہذیب التہذیب والذہبی فی تذکرۃ الحفاظ من تلامذتہ غیر ما تقدم عبدالرحمن بن ابی حاتم وابن صاعد وابن خزیمۃ وزاد الحافظ زکریا بن یحیی الساجی وابا بکر بن ابی داؤد وہو لا یشارکون الطحاوی فی کثیر من المشائخ۔

(۲) احمد بن حماد التجیبی ابو جعفر المصری روی فی المشکل عن یحیی بن عبداللہ بن بکیر وغیرہ وقد روی عنہ النسائی کما فی تہذیب التہذیب وذکرہ من مشائخہ یحیی ہذا ومن تلامذتہ الطبرانی وغیرہ وقد روی الطبرانی عن الطحاوی۔

(۳) احمد بن عبدالرحمن بن وہب المصری ابو عبید اللہ بحشل روی عنہ المصنف فی معانی الآثار ومشکل الآثار احادیث متعددۃ عن عمہ ابن وہب وغیرہ وقد ذکرہ فی تہذیب التہذیب وغیرہ من مشائخ مسلم وذکر الحافظ من مشائخہ ابن وہب قال اکثر عن عمہ والعجب منہ انہ ذکر من تلامذتہ ابن جریر وابن ابی داؤد وغیرہما ولم یذکر الطحاوی۔

(۴) ابراہیم بن الحسن بن الہیثم الخثعمی ابو اسحق المصیصی روی عنہ المصنف فی المشکل حدیثا واحدا عنہ عن الحجاج بن محمد وقد ذکر فی تہذیب التہذیب حجاجا ہذا فی مشائخ ابراہیم المذکور وقال وعنہ ابو داؤد والنسائی۔

(۵) ابراہیم بن موسی بن جمیل الاموی ابو اسحاق الاندلسی نزیل مصر روی عنہ النسائی والطحاوی کما صرح الحافظ فی تہذیب التہذیب

(۶) ابراہیم بن مرزوق بن دینار الاموی ابو اسحق البصری نزیل مصر روی عنہ النسائی والطحاوی کما صرح فی تہذیب التہذیب وقد اکثر عنہ الطحاوی فی الکتابین جدا۔

(۷) اسحاق بن ابراہیم بن یونس البغدادی ابو یعقوب الوراق المعروف بالمنجنیقی نزیل مصر روی عنہ المصنف عدۃ احادیث فی المشکل ومعانی الآثار روی فی المشکل عن ابی کریب وابن ابی عمرو وغیرہما وذکرہما فی تہذیب التہذیب فی مشائخ اسحاق المذکور وقال وعنہ النسائی والحسن بن سفیان وہما من اقرانہ وذکر من تلامذتہ الطبرانی ولم یذکر الطحاوی۔

(۸) بحر بن نصر بن سابق تلمیذ الشافعی روی الطحاوی عنہ فی الکتابین احادیث متعددۃ وروی لہ النسائی فی مسند مالک حدیثا واحدا وروی عنہ الطحاوی وابن جوصا وابن ابی حاتم وابو عوانۃ وابن خزیمۃ وابن صاعد وغیرہم کما فی تہذیب التہذیب۔

(۹) حسن بن بکر بن عبدالرحمن المروزی ابو علی نزیل مکۃ یروی فی المشکل عن یعقوب بن ابراہیم بن سعد والنضر بن شمیل وذکرہما فی

besturdubooks.wordpress.com

تہذیب التہذیب فی مشائخ الحسن ہذا وقال وعنہ الترمذی۔

(۱۰) الحسن بن غلیب الازدی مولاہم المصری روی عنہ النسائی والطحاوی وغیرہما کما فی تہذیب التہذیب۔

(۱۱) ربیع بن سلیمان الجیزی المصری روی عنہ ابوداؤد والنسائی وابن ابی داؤد والطحاوی وابوبکر الباغندی وغیرہم کما فی تہذیب التہذیب۔

(۱۲) ربیع بن سلیمان المؤذن المرادی صاحب الشافعی وراویۃ کتبہ عنہ وعنہ ابوداؤد والنسائی وابن ماجۃ وابن ابی حاتم والطحاوی ویحیی بن صاعد وغیرہم وروی لہ الترمذی بواسطۃ ابی اسمعیل الترمذی وقد روی الترمذی عنہ بالاجازۃ وابوزرعۃ وابوحاتم کذا فی تہذیب التہذیب

(۱۳) عبدالرحمن بن عمرو النصری ابوزرعۃ الدمشقی روی عنہ ابوداؤد ویعقوب بن سفیان وابن ابی حاتم وابن ابی داؤد وابن صاعد والطحاوی والطبرانی وغیرہم کما فی تہذیب التہذیب

(۱۴) عبدالرحمن بن محمد بن سلام البغدادی ابوالقاسم یروی فی المشکل عن حجاج بن محمد الاعور وقد ذکرہ فی تہذیب التہذیب فی مشائخ عبدالرحمن ہذا وقال وعنہ ابوداؤد والنسائی وابوحاتم والدولابی وابن ابی داؤد وجماعۃ

(۱۵) عبدالاعلی بن حماد النرسی ابویحیی البصری یروی فی المشکل عن حماد بن سلمۃ وقد ذکرہ فی مشائخ عبدالاعلی ہذا وقال الحافظ روی عنہ البخاری ومسلم وابوداؤد وروی النسائی عن زکریا السجزی وغیرہ عنہ وابویعلی وابوحاتم وابوزرعۃ وابوالقاسم البغوی وغیرہم وکان الطحاوی عند وفاتہ ابن ثمان سنین علی القول الصحیح فالسماع ممکن۔

(۱۶) عبدالعزیز بن معاویۃ القرشی العتابی ابوخالد البصری یروی فی المعانی عن یحیی بن حماد وغیرہ وقد ذکرہ یحیی ہذا فی مشائخ الحافظ فی تہذیب التہذیب وقال روی عنہ ابوداؤد فی المراسیل وابوالعباس السراج وابن صاعد وذکر غیرہما وقد روی عنہ الطحاوی فی الکتابین فی مواضع متعددۃ۔

(۱۷) عبدالغنی بن رفاعۃ بن ابی عقیل اللخمی ابوجعفر المصری روی عنہ ابوداؤد والطحاوی وغیرہما کما فی تہذیب التہذیب۔

(۱۸) علی بن حسین بن حرب القاضی ابوعبید بن حربویہ الفقیہ الشافعی روی عنہ النسائی والدولابی والطحاوی کما فی تہذیب التہذیب۔

(۱۹) علی بن عبدالرحمن بن محمد الکوفی ابوالحسن علان روی عنہ الطحاوی فی الکتابین ورمزلہ الحافظ للنسائی فی الیوم واللیلۃ۔

(۲۰) علی بن معبد بن نوح البغدادی نزیل مصر روی عنہ النسائی فی مسند مالک وابوجعفر الطحاوی وابن خزیمۃ والدولابی کما فی تہذیب التہذیب۔

(۲۱) عمر بن عبدالعزیز بن عمران الخزاعی ابوحفص المصری روی عنہ النسائی وابوجعفر الطحاوی والطبرانی کما فی تہذیب التہذیب۔

(۲۲) عیسی بن ابراہیم الغافقی ابوموسی المصری روی عنہ ابوداؤد والنسائی وابوجعفر الطحاوی والساجی کما فی تہذیب التہذیب۔

(۲۳) محمد بن احمد بن جعفر الذہلی ابوالعلاء الکوفی روی عنہ النسائی والطحاوی وغیرہما کما فی تہذیب التہذیب۔

(۲۴) محمد بن جعفر بن محمد بن جعفص الحنفی الربعی مولاہم ابوبکر البغدادی روی عنہ النسائی والطحاوی وغیرہما کما فی تہذیب التہذیب۔

(۲۵) محمد بن سلیمان بن ہشام الیشکری ابوجعفر یروی فی المشکل عن ابی اسامۃ حماد بن سلمۃ وذکرہ فی تہذیب التہذیب فی مشائخ محمد ہذا وقال وعنہ ابن ماجۃ وابن خزیمۃ وابوعوانۃ۔

(۲۶) محمد بن عبداللہ بن عبدالحکم المصری الفقیہ روی عنہ الطحاوی فی الکتابین وروی فی المشکل عن محمد ہذا عن عبداللہ بن یزید المقری وابن وہب وعبداللہ بن عبدالحکم وغیرہم وذکر الحافظ ہؤلاء الثلثۃ فی مشائخ محمد المذکور وقال روی عنہ النسائی وابن ابی حاتم وابن صاعد۔

(۲۷) محمد بن عبداللہ بن میمون ابوبکر السکری روی عنہ ابوداؤد والنسائی والطحاوی فی ابن ابی حاتم وابن ابی داؤد وابن صاعد کما فی تہذیب التہذیب

(۲۸) محمد بن عزیز بن عبدالعزیز الایلی ابوعبداللہ العقیلی روی عنہ النسائی وابن ماجۃ وابوداؤد فی غیر السنن والطحاوی وابوحاتم وابن خزیمۃ وابن ابی حاتم وابن ابی داؤد والساجی وغیرہم کما فی تہذیب التہذیب۔

(۲۹) موسی بن عبدالرحمن المسروقی ابوعیسی الکوفی روی عنہ فی المشکل عن حسین الجعفی وقد ذکرہ فی تہذیب التہذیب فی مشائخ موسی ہذا وقال روی عنہ الترمذی والنسائی وابن ماجۃ وابن خزیمۃ وابن جریر وابن صاعد وغیرہم۔

(۳۰) وہبان بن عثمان الواسطی واسمہ وہب بن بقیۃ بن عثمان ابومحمد یعرف بوہبان روی عنہ الطحاوی فی ثلاثۃ مواضع وروی عنہ مسلم وابوداؤد وابوزرعۃ وابویعلی وغیرہم ہکذا یظہر من المغانی کما فی الکشف وتہذیب التہذیب

(۳۱) ہارون بن سعید الایلی ابوجعفر نزیل مصر روی عنہ مسلم وابوداؤد والنسائی وابن ماجۃ وابوجعفر الطحاوی وغیرہم کما فی تہذیب التہذیب

(۳۲) یحیی بن ایوب بن ہادی الخولانی العلاف روی عنہ النسائی وابوجعفر الطحاوی وغیرہما کما فی تہذیب التہذیب۔

(۳۳) یحیی بن عثمان بن صالح ابوزکریا المصری یروی فی المعانی عن سعید بن ابی مریم ونعیم بن حماد وعن ابیہ عثمان واصبغ بن الفرج وابی الاسود

besturdubooks.wordpress.com

النضر بن عبد الجبار وعمرو بن خالد وغيرهم وقد ذكرهم في تهذيب التهذيب هؤلاء في مشائخ يحيى هذا وقال روى عنه ابن ماجة والطبراني۔

(۳۴) يزيد بن سنان بن يزيد ابو خالد القزاز البصري نزيل مصر روى عنه النسائي وابو عوانة وابو جعفر الطحاوي كما في تهذيب التهذيب

(۳۵) يوسف بن يزيد ابو يزيد القراطيسي المصري روى في المشكل عن حجاج بن ابراهيم وغيره وذكره في تهذيب التهذيب في مشائخ يوسف هذا وقال روى عنه النسائي وابو القاسم الطبراني۔

(۳۶) يونس بن عبد الاعلى ابو موسى المصري روى عنه مسلم والنسائي وابن ماجة وابو زرعة وابو حاتم وابو جعفر الطحاوي كما في تهذيب التهذيب۔

الفائدة الثامنة في ثناء العلماء على الامام الطحاوي رحمه الله تعالى

قال ابن يونس كان ثقة ثبتا فقيها عاقلا لم يخلف مثله كذا في تذكرة الذهبي ومعجم البلدان وهكذا قال ابن عساكر كما في تهذيب تاريخ دمشق لابن بدران وقال مسلمة بن قاسم الاندلسي في كتاب الصلة كان ثقة جليل القدر فقيه البدن عالما باختلاف العلماء بصيرا بالتصنيف وكان يذب مذهب ابي حنيفة وكان شديد العصبية فيه كذا في اللسان وقال ابن عبد البر في جامع بيان العلم كان من اعلم الناس بسير القوم واخبارهم لانه كان كوفي المذهب وكان عالما بجميع مذاهب الفقهاء رحمة الله انتهى وقال السمعاني في كتاب الانساب كان اماما ثقة ثبتا فقيها عالما لم يخلف مثله انتهى وقال ابن الجوزي في المنتظم كان ثبتا فهما فقيها عاقلا اه وكذا قال سبطه في مرآة الزمان ثم قال واتفقوا على فضله وصدقه وزهده وورعه وقال الذهبي في تاريخه الكبير الفقيه المحدث الحافظ احد الاعلام وكان ثقة ثبتا فقيها عاقلا كذا في الحاوي۔ وذكره الذهبي في تذكرة الحفاظ في طبقة الخلال وابي بكر الرازي وابي عوانة الحافظ وابن الجارود وغيرهم وقال العلامة الحافظ صاحب التصانيف البديعة ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة بن سلمة الازدي الحجري المصري الطحاوي الحنفي۔ وقال الحافظ ابن كثير في البداية في سنة احدى وعشرين وثلاثمائة وفيها توفي من الاعيان احمد بن محمد بن سلامة بن سلمة بن عبد الملك ابو جعفر الطحاوي الفقيه الحنفي صاحب المصنفات المفيدة والفوائد الغزيرة وهو احد الثقات الاثبات والحفاظ الجهابذة انتهى وقال الصلاح الصفدي في الوافي كما في الحاوي كان ثقة نبيلا ثبتا فقيها عاقلا لم يخلف بعده مثله وقال اليافعي في المرآة برع في الفقه والحديث وصنف التصانيف المفيدة اه وذكره السيوطي في حسن المحاضرة في من كان بمصر من حفاظ الحديث ونقاده وقال الامام العلامة صاحب التصانيف البديعة ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة بن مسلمة الازدي المصري الحنفي ابن اخت المزني تفقه بالقاضي ابي خازم وكان ثقة ثبتا فقيها لم يخلف بعده مثله انتهت اليه رياسة الحنفية بمصر انتهى وقال ابن عماد الحنبلي في شذرات الذهب شيخ الحنفية الثقة الثبت برع في الفقه والحديث۔ وقال ابن تغري في النجوم الزاهرة الطحاوي الفقيه الحنفي المحدث الحافظ احد الاعلام وشيخ الاسلام وكان الامام عصره بلا مدافعة في الفقه والحديث واختلاف العلماء والاحكام واللغة والنحو وصنف المصنفات الحسان وقال ابن النديم في الفهرست وكان احد زمانه علما وزهدا وقال البدر العيني في نخب الافكار كما في الحاوي اما الطحاوي فانه مجمع عليه في ثقته وديانته وامانته وفضيلته التامة ديده الطولى في الحديث وعلله وناسخه ومنسوخه ولم يخلفه في ذلك احد ولقد اثنى عليه كل من ذكره من اهل الحديث والتاريخ كالطبراني وابي بكر الخطيب وابي عبد الله الحميدي والحافظ ابن عساكر وغيرهم من المتقدمين والمتاخرين كالحافظ ابي الحجاج المزي والحافظ الذهبي وعماد الدين بن كثير وغيرهم من اصحاب التصانيف ولا يشك عاقل منصف ان الطحاوي اثبت في استنباط الاحكام من القرآن ومن الاحاديث النبوية واقعد في الفقه من غيره ممن عاصره سنا او شاركه رواية من اصحاب الصحاح والسنن لان بذلا ما نظهر بالنظر في كلامه وكلامهم ومما يدل على ذلك ويقوي ما ادعيناه تصانيفه المفيدة الغزيرة في سائر الفنون من العلوم النقلية والعقلية واما في رواية الحديث ومعرفة الرجال وكثرة الشيوخ فهو كما ترى امام عظيم ثبت ثقة حجة كالبخاري ومسلم وغيرهما من اصحاب الصحاح والسنن يدل على ذلك اتساع روايته ومشاركته فيها ائمة الحديث المشهورين كما ذكرنا هم انتهى مختصرا۔ وقال الخفاجي المصري في شرح الشفا هو الامام الجليل القدر المحدث ابو جعفر احمد بن محمد بن مسلمة بن عبد الملك بن سلمة بن سليم الازدي ثم المصري الحنفي للامالكي كما قيل وكان اولا شافعيا من تلامذة المزني ثم تحنف وانتهت اليه رياسة الحنفية بمصر له تاليف جليلة انتهى مختصرا وقال في العرف الشذي والطحاوي اعلم بمذهب ابي حنيفة وهو تلميذ الشافعي بواسطة واحدة وتلميذ مالك بواسطتين وتلميذ ابي حنيفة بثلثة وسائط وذكر في باب الحج اجازة عن احمد بواسطة والطحاوي امام مجتهد ومجدد كما قال ابن الاثير الجزري انه مجدد من حيث شرح الحديث وهو بيان محامل الحديث والاسوة والاجوبة وغيرها والمتقدمون كانوا يروون الحديث سندا ومتنا لا بحثا انتهى۔

besturdubooks.wordpress.com

الفائدۃ التاسعۃ فی سعۃ دائرۃ الطحاوی عن شیوخ عصرہ

قال ابن زولاق فی کتاب قضاۃ مصر حدثنی عبداللہ بن عمر الفقیہ سمعت ابا جعفر الطحاوی یقول کان لمحمد بن عبدۃ القاضی مجلس للفقہ عشیۃ الخمیس یحضرہ الفقہاء واصحاب الحدیث فاذا فرغ وصلی المغرب انصرف الناس ولم یبق احد الا من تکون لہ حاجۃ فیجلس فلما کان لیلۃ رأینا الی جنب القاضی شیخا علیہ عمامۃ طویلۃ ولہ لحیۃ حسنۃ لا نعرفہ فلما فرغ المجلس وصلی القاضی التفت فقال یا اخا ابا سعید یعنی الفاریابی وابو جعفر وانصرف الناس ثم قام یرکع فلما فرغ استند ونصبت بین یدیہ الشموع ثم قال خذوا فی شئ فقال ذلک الشیخ ایش روی ابو عبیدۃ بن عبداللہ بن مسعود عن امہ عن ابیہ فلم یقل ابو سعید الفاریابی شیئا فقلت انا حدثنا بکار بن قتیبۃ ثنا ابو احمد ثنا سفیان عن عبدالاعلی الثعلبی عن ابی عبیدۃ بن عبداللہ عن امہ عن ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ لیغار للمؤمن فلیغر قال فقال لی ذلک الشیخ اتدری ما تتکلم بہ فقلت لہ ایش الخبر فقال لی رأیتک العشیۃ مع الفقہاء فی میدانہم ورأیتک الساعۃ فی اصحاب الحدیث فی میدانہم وقل من یجمع ما بین الحالتین فقلت ہذا من فضل اللہ والعامہ فاعجب القاضی فی وصفہ لی ثم اخذنا فی المذاکرۃ کذا فی اللسان وذکرہ فی اللسان ایضا عن الامام ابی جعفر الطحاوی فی قول ابی اسحق الشیرازی وزاد قال ابو جعفر فذکرت لہ الحدیث باسنادہ من وجہین احدہما مرفوعا والآخر موقوفا والباقی نحوہ قال الکوثری فی الحاوی وابو عبید ہذا ہو محمد بن عقیل الفریابی یعد فی کبار فقہاء الشافعیۃ من اصحاب المزنی ولم یکن بسیعۃ غیر السکوت امام الطحاوی المتبحر فی العلوم وبہذا العلم الواسع تمکن من تالیف کتب لا نظیر لہا بین مؤلفات اہل عصرہ وکان الحامل لہ علی استجماع الروایات ما لمس فی منہجہ الجدید من الحاجۃ الماسۃ فی استعراض جمیع ما ورد فی کل موضوع فقہی من خبر مرفوع او موقوف او مرسل دائر من السلف او رأی منہم باسانید مختلفۃ المراتب لیستخلص من بینہا الحق الصراح لان من قصر فی جمیع الروایات واکتفی بخبر یعدہ صحیحا لا یکون وفی العلم حقہ لان الروایات تختلف زیادۃ ونقصا ومحافظۃ علی الاصل وروایۃ بالمعنی واختصارا فلا تحصل طمانینۃ فی قلب الباحث الا باستعراض جمیعہا مع آراء فقہاء الصحابۃ والتابعین ومن بعدہم فیتمکن بذلک من رد المردود وتایید المقبول وہذا ما فعلہ الطحاوی فی کتبہ وقد ابلہ علمہ الواسع لحمل ہذہ الاعباء المضنیۃ بمقدرۃ فائقۃ اثارت نفوس بعض المخالفین فتقولوا علیہ فازداد رفعۃ عند اللہ وعند الناس ولولا ہذہ الہمۃ القعساء عندہ لکان فی امکانہ ان یکتفی بکتاب من کتب الصحاح والسنن فیکف علیہ وحدہ ظانا انہ ہو العلم کلہ لکن مواہبہ ابت الا ہذا الاعتلاء ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء وزیادۃ علی ہذا لہ منہج حکیم فی ترجیح الروایات بعضہا علی بعض من غیر اکتفاء بنقد رجال الاسانید فقط وہو دراسۃ الاحکام المنصوصۃ وتبیین الاسس الجامعۃ لشتی الفروع من ذلک فاذا شذ الحکم المفہوم من روایۃ راوی عن نظائرہ فی الشرع بعد ذلک علۃ قادحۃ فی قبول الخبر لان الاصل الجامع لشتی الفروع والنظائر فی حکم المتواتر والافراد بحکم مخالف لذلک لا یرفعہ الی درجۃ الاعتداد بہ مع ہذہ المخالفۃ الصارخۃ وہو احد تطبیق ہذہ القاعدۃ الحکیمۃ فی کتبہ جدا لا جادۃ ولیس ہذا ترجیحا للخبر علی خبر بموافقۃ القیاس کما ظن علی ما شرحت ذلک فی الاشفاق وغیرہ ولم یکتف بمجرد نقد الرجال علما منہ بمبلغ اختلاف النقاد حتی فی اشہر مشہوری حملۃ الآثار فالطحاوی لم یکتف بہذا النقد القابل للمعارضۃ بل سلک منہجا تخبرہ اصحابنا وسار سیرہم فیہ وہو عدم اہمال ناحیۃ موافقۃ حکم الخبر لنظائرہ او مخالفتہ لہا وہذہ طریقۃ بدیعۃ ترکہا المتاخرون وہی محفوظۃ بجدتہا فی کتب الطحاوی وبروعتہا وبرہا فی بحوثہ بحیث لو تتبعہا المتفقہ نمت ملکتہ وانکشفت ولیس ذلک من جہلہ باحوال الرجال بل کان ما قالہ اصحاب الشأن فی رجال الروایۃ علی طرف لسانہ ویبلغ سعۃ علمہ فی الرجال یظہر عند کلامہ فی الاحادیث المتعارضۃ فی کتبہ وکتابہ الکبیر فی تاریخ الرجال موضع ثناء اہل العلم وان لم نطلع علیہ لکن رأینا کثیرا من المنقول عنہ فی کتب اہل الشأن مما یدل علی ذاخر علمہ فی ہذا الباب ولیس ترجیحہ لروایۃ علی اخری لموافقۃ احدہا للاصول الجامعۃ دون الاخری من قبیل الترجیح بموافقۃ القیاس بل رد لما لا نظیر لہ فی الشرع بالشذوذ وہو اخذ باقوی الحجج ولا یہمل الکلام فی الرجال اصلا کما تجد مصداق ذلک فی معانی الآثار ومشکل الآثار وغیرہما من مؤلفاتہ الخالدۃ ومن زعم خلاف ذلک فقد قصر فی التنقیب ورمی بداءۃ غیرہ واللہ المستعان انتہی ما قالہ الکوثری بحذف یسیر۔

الفائدۃ العاشرۃ فی کلام الامام الطحاوی فی الجرح والتعدیل

کلام الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی فی الرواۃ جرحا وتعدیلا مذکور فی کتب الجرح والتعدیل وکذلک کتابہ معانی الآثار ایضا مملو بذکر

besturdubooks.wordpress.com

4/1

تعدیل الرواۃ وجرحہم عند الکلام فی الاحادیث المتعارضۃ وکذلک یذکر الکلام علی الرواۃ فی مشکل الآثار وقد صنف فی تاریخ الرجال کتابہ الکبیر کما قال ابن کثیر والسیوطی والیافعی والقاری وصنف کتاب نقض المدلسین علی الکرابیسی کما ذکر ابن الندیم والقاری والرد علی ابی عبید فیما اخطأ فیہ فی کتاب النسبۃ کما قال القاری وغیرہ فہذا کلہ یدل علی ان الامام الطحاوی لہ فی ہذا المیدان مقام عال وعبارۃ تامۃ وقد تلمذ علیہ من ہو ائمۃ الجرح والتعدیل ابن عدی وابن یونس والطبرانی وغیرہم ولیس عندنا کتب الامام الطحاوی ولا کتب ہؤلاء الاعلام حتی ننظر ما تکلم الامام الطحاوی فی الرواۃ وما ذکر تلامیذہ الاعلام الکبار من اقوال شیخہم فی کتبہم وانما المطبوع الموجود کتب الحافظ ابن حجر وہو کما یقول ابر اصحابہ الحافظ السخاوی فی تعلیقاتہ علی الدرر الکامنۃ کما فی الحاوی لا یستطیع ان یترجم لحنفی الا باخسا لحقہ ومنتقصا لشانہ وفی ہوامش الدرر کثیر من کلام السخاوی فی ذلک فہذا تبین صواب ما قالہ المحب بن الشحنۃ فی ابن حجر انہ لا یعول علی کلامہ فی حنفی متقدم ولا متاخر لبالغ تعصبہ ولاجل ہذا التعصب الشدید ترک ذکر الامام الطحاوی فی تراجم الثقات الاثبات الشاہیر الذین اخذ عنہم الطحاوی واخذ عنہ الافین اشتہر فی کتب الرجال انہ شیخ للطحاوی او تلمیذ لہ وانما یذکرہ عامۃ فی الرواۃ الذین تکلم فیہم احد وکم من او ضعیف لم یرو عنہ الطحاوی الا فی مواضع قلیلۃ قال ابن حجر اکثر عنہ الطحاوی جدا وکم من او ثقۃ ثبت حجۃ اکثر عنہ الطحاوی فی کتبہ لم ینبہ ابن حجر علی ذلک فی تراجمہم وکذلک اقتصر علی ذکر اقوالہ فی الجرح والتعدیل فی تہذیب التہذیب وفی اللسان علی بعض الرواۃ لحاجۃ دعتہ الی ذلک مع ہذا فاقوال الامام موجودۃ فی کتبہ فذکر فی تہذیب التہذیب فی ترجمۃ جعفر بن ربیعۃ الکندی المصری قال الطحاوی لا نعلم لہ من ابی سلمۃ سماعا وقال فی ترجمۃ الحسن بن عیاش الاسدی الکوفی قال الطحاوی ثقۃ حجۃ وقال فی ترجمۃ عبد الرحمن بن جرملۃ الاسلمی قال الطحاوی لا یعرف لہ سماع من ابی علی الہمدانی وقال فی ترجمۃ محمد بن عمرو بن عطاء العامری وروایتہ عن ابی قتادۃ مرسلۃ وکذا قال الطحاوی واعترف ابن القطان انہ تلقاہ عنہ ولیس کذلک الصحیح لان الذی حمل علیہ الثوری اختلف فیہ فقیل ہو محمد بن عمرو بن علقمۃ الآتی ذکرہ بعد ہذا وہو الذی خرج مع محمد بن عبد اللہ ابن حسن لانہ تاخرت وفاتہ فاما محمد بن عمرو بن عطاء فمات قبل ان یخرج محمد بمدۃ مدیدۃ کما یروی وزاد الطحاوی فہذا یدل علی ان روایتہ عن ابی قتادۃ منقطعۃ لان ابا قتادۃ حدث فی خلافۃ علی وذلک قبل سنۃ اربعین وہذا خرج مع محمد بن عبد اللہ بن حسن وذلک بعد سنۃ اربعین ومائۃ فسنہ نقص عن ادراک ابی قتادۃ وقد بینا ان ہذا جمیعہ باطل الی آخر ما ذکر فی النقض وللکلام علیہ موضع آخر ان شاء اللہ تعالی وقال فی ترجمۃ محمد بن مسلم بن عثمان الرازی ابی عبد اللہ بن وارۃ قال الطحاوی ثلاثۃ من علماء الزمان بالحدیث اتفقوا بالری لم یکن فی الارض فی فقہہم مثلہم ابو زرعۃ وابو حاتم وابن وارۃ۔ وقال فی ترجمۃ محمد بن موسی بن ابی عبد اللہ الفطری المدنی قال ابو جعفر الطحاوی محمود فی روایتہ وقال فی ترجمۃ مندل بن علی العنزی الکوفی قال الطحاوی لیس من اہل التثبت فی الروایۃ بشیء ولا یحتج بہ۔ وقال فی ترجمۃ یوسف بن خالد السمتی البصری قال الطحاوی ثنا المزنی ثنا الشافعی ثنا یوسف بن خالد وکان ضعیفا وقال فی ترجمۃ ابی عمرو بن محمد بن حریث العذری قال ابو جعفر الطحاوی ہو مجہول وقال ایضا فی ترجمتہ قال الطحاوی ابو عمرو وجدہ مجہولان ولیس لہما ذکر فی غیر حدیث الخط۔ وقال فی ترجمۃ یسیر ابن معجن الدہلی قال الطحاوی سمعت ابراہیم البرلسی یقول سمعت احمد بن صالح بجامع مصر یقول سمعت جماعۃ من ولدہ ومن رہطہ فما اختلف اثنان انہ بشر کما قال الثوری یعنی بالمعجمۃ وقال فی ترجمۃ الربیع بن سلیمان المرادی المصری المؤذن قال الطحاوی کان مولدہ ومولد المزنی و محمد بن نصر سنۃ ۱۷۴ھ وکان المزنی اسن من الربیع بستۃ اشہر وقال فی ترجمۃ زید بن عیاش الزرقی قال الطحاوی قیل فیہ ابو عیاش الزرقی وہو محال لان اباعیاش الزرقی من جلۃ الصحابۃ لم یدرکہ ابن یزید وقال فی ترجمۃ عیسی بن ابراہیم المشرودی الغافقی قال الطحاوی ذکر ان مولدہ ۱۶۶ھ وہو ابی من الرضاعۃ وقال فی ترجمۃ کیسان المقبری المدنی زعم الطحاوی فی بیان المشکل انہ مات سنۃ خمس وعشرین ومائۃ وہو وہم منہ الی آخر ما قال وقال فی اللسان فی ترجمۃ عبد اللہ بن محمد بن جعفر القزوینی قال الطحاوی ان کان ابو القاسم قدم الی مصر فسمع بہا ہذہ الاحادیث من شیوخہا ونحن بہا فلم نکتبہا فما کنا الا ننا ظرہ وہذا کما تری اقل قلیل من اقاویل الطحاوی فی الجرح والتعدیل وما ذکرہ فی معانی الآثار ومشکل الآثار من الکلام فی الرواۃ جرحا وتعدیلا اکثر من ذلک

وہذہ نبذۃ مما ذکرہ فی الرواۃ جرحا وتعدیلا فی معانی الآثار عن نفسہ او عن غیرہ من ائمۃ الفن

ابراہیم بن مرۃ ضعیف الحدیث لیس عند اہل الآثار من اہل العلم اصلا۔ طح ص۴۱۱ ج۲

اسماعیل بن عیاش ہم لا یجعلون اسماعیل فیما روی عن غیر الشامیین حجۃ۔ طح ص۱۳۴ ج۴

جریر بن حازم ہو رجل کثیر الغلط۔ طح ص۴۱۱ ج۲

besturdubooks.wordpress.com

جعفر بن ربیعۃ لانعلم لجعفر بن ربیعۃ منہ ای من ابی سلمۃ سماعا ولا نعلمہ لقیہ اصلا۔ طح ص۹۵ ج۲

حسن بن عیاش ثقۃ حجۃ قد ذکر ذلک یحیی بن معین وغیرہ۔

حماد بن سلمۃ لیس حماد بن سلمۃ عندکم فی ہشام بن عروۃ بدون مالک واللیث وعمرو بن الحارث طح ص۶۲ ج۱ وقال فی ص۴۱۵ ج۲ ثم قد جاء حماد بن سلمۃ وقدرہ عند اہل العلم فی العلم اجل من قدر عبد اللہ بن المثنی وہو ممن یحتج بہ فروی ہذا الحدیث عن تمامۃ منقطعا فکان یحیی علی اصولکم ان یکون ہذا الحدیث یجب ان یدخل فی معنی المنقطع ویخرج من معنی المتصل لانکم تذہبون الی ان زیادۃ غیر الحافظ علی الحافظ غیر ملتفت الیہا۔

الدراوردی ہذا الحدیث اخطأ فیہ الدراوردی فرفعہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانما اصلہ عن ابن عمر عن نفسہ ہکذا رواہ الحفاظ وہم مع ہذا فلا یحتجون بالدراوردی عن عبید اللہ اصلا فکیف یحتجون بہ فی ہذا فاما رواہ الحفاظ من ذلک عن عبید اللہ فذکر احادیثہم طح ص۴۰۲ ج۱

زکریا قال سفیان وزاد زکریا فیہ وکان احفظ الثلاثۃ لہذا الحدیث۔ طح ص۴۰۸ ج۱

الزہری ففی ہذا اختلف ہشام والزہری فان کان الذی یعتبر فی ہذا ہو الضبط والحفظ فیوخذ بما روی اہلہ ویترک ما روی الآخرون فان ما روی الزہری اولی لانہ اتقن وضبط واحفظ من ہشام طح ص۲۲۲ ج۲۔

زہیر بن محمد وان کان رجلا ثقۃ فان روایۃ عمرو بن ابی سلمۃ عنہ تضعف جدا ہکذا قال یحیی بن معین فیما حکی لی عنہ غیر واحد من اصحابنا لآمنہم علی بن عبد الرحمن بن المغیرۃ الی وزعم ان فیہ تخلیطا کثیرا طح ص۱۵۹ ج۱

سالم بن عبد اللہ فہذا سالم وہو اثبت من نافع واحفظ انما روی ذلک عن ابن عمر عن عمر لا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فصار ہذا الحدیث عن عمر لا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم طح ص۲۲۱ ج۱

سالم البراد قال عطاء بن السائب کان عندی اوثق من نفسی طح ص۱۳۰ ج۱

سعید بن جبیر حدثنا یونس قال ثنا سفیان عن ابن ابی نجیح عن مجاہد قال حدثنی اربعۃ کلہم ثقۃ منہم سعید بن جبیر علی الازدی عن ابن عمر طح ص۴۱۰ ج۱

سعید بن منصور ہو اضبط الناس لالفاظ ہشیم وہو الذی میز للناس ما کان ہشیم یدلس بہ من غیرہ طح ص۲۲۶ ج۲

سفیان فکان اصل حدیث یحیی عن عمرۃ ہو ما ذکرنا مما رواہ عنہ اہل الحفظ والاتقان مالک وابن عیینۃ لا کما رواہ ابان بن یزید طح ص۹۴ ج۱

سلیمان بن داؤد واما حدیث الزہری عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم فانما رواہ عن الزہری سلیمان بن داؤد وقد سمعت ابن ابی داؤد یقول سلیمان بن داؤد ہذا وسلیمان بن داؤد الحرانی عندہم ضعیفان جمیعا وسلیمان بن داؤد الذی یروی عن عمر بن عبد العزیز عندہم ثبت وحمایل ایضا علی وہاء ہذا الحدیث ان اصحاب الزہری الماخوذ علمہ عنہم مثل یونس بن یزید ومن روی عن الزہری فی ذلک شیئا انما روی عن الصحیفۃ التی عند آل عمر رضی اللہ عنہ افترى الزہری یکون فرائض الابل عندہ عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابیہ عن جدہ وہم جمیعا ائمۃ واہل علم ماخوذ عنہم فیسکت عن ذلک ویضطرہ الامر الی الرجوع الی صحیفۃ عمر غیر مرویۃ فیحدث الناس بہذا عنہ مما لا یجوز علی مثلہ طح ص۴۱۵ ج۲

سہل بن یوسف الانماطی قال ابن ابی داؤد بصری ثقۃ طح ص۱۵۶ ج۱۔

الشعبی ذکر فی ترجیح حدیثہ علی حدیث غیرہ ولیس کما توہم لان الشعبی اضبط مما نظن واتقن واوثق وقال بعد ما قرر ما ذکرہ فما جاء عن الشعبی فی ہذا تخلیط وانما جاء التخلیط ممن روی عن ابی سلمۃ عن فاطمۃ فخذ بعض ما فیہ ودع بعض فاما اصل الحدیث فکما رواہ الشعبی طح ص۴۱۰ ج۲ وقال ص۲۸۶ ج۱ وما حکی عامر عن علقمۃ من ہذا فہو اثبت لان عامرا قد بقی علقمۃ واخذ عنہ۔

شقیق البولیث کذا قال ابن ابی داؤد من حفظہ سفیان الثوری وقد غلط شقیق وہو ابو لیث کذلک حدثنا یزید بن سنان من کتابہ قال ثنا حبان بن ہلال قال ثنا ہمام عن شقیق ابی لیث عن عاصم بن کلیب عن ابیہ وشقیق البولیث ہذا فلا یعرف طح ص۱۵۱ ج۱

صدقۃ بن عبد اللہ ضعف حدیث ابن عمر فی الوضوء من مس الذکر بصدقۃ ہذا وقال قیل لہم صدقۃ بن عبد اللہ ہذا عندکم ضعیف فکیف تحتجون بہ طح ص۴۸ ج۱

عبد اللہ بن ابی بکر لیس حدیثہ عن عروۃ کحدیث الزہری عن عروۃ ولا عبد اللہ بن ابی بکر عندہم فی حدیثہ بالمتقن ثم اسند عن ابن عیینۃ کنا اذا رأینا الرجل یکتب الحدیث عند احد من نفر سماہم منہم عبد اللہ بن ابی بکر سخرنا منہ لانہم لم یکونوا یعرفون طح ص۴۲۰ ج۱ وقال ص۴۱۹ ج۲ واما حدیث معمر فانما رواہ عن عبد اللہ بن ابی بکر عن ابیہ وعبد اللہ بن ابی بکر فلیس فی الثبت والاتقان کفلیس بن سعد۔

عبد اللہ بن عامر واما حدیث عبد اللہ بن عمر فانما یدور علی ما رووہ عن عبد اللہ بن عامر وہو عندہم ضعیف وانما اصل ہذا الحدیث عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن نفسہ طح ص۳۹۹ ج۲

عبد اللہ بن عبد الرحمن حدیث عبد اللہ بن عمر وانما یدور علی عبد اللہ بن عبد الرحمن ولیس عندہم بالذی یحتج بروایتہ ثم ہو ایضا عن عمرو بن شعیب

besturdubooks.wordpress.com

عن ابیہ عن جدہ وذلک عندہم ایضا لیس بسماع فکیف یحتجون علی خصمہم بما لو احتج بہ علیہم لم یسوغوہ ذلک ط ص۳۹۹ ج۲

عبداللہ بن یوسف ہذا حدیث حسن الاسناد وعبداللہ بن یوسف ویحیی بن حمزۃ والونین والقاسم کلہم اہل روایۃ معروفون بصحۃ الروایۃ لیس کمن روینا عنہ الآثار الاول ط ص۴۰۰ ج۲

عبدالحمید بن جعفر واما حدیث عبدالحمید بن جعفر فانہم یضعفون عبدالحمید فلا یقیمون بہ حجۃ فکیف یحتجون بہ فی مثل ہذا ومع ذلک فان محمد بن عمرو بن عطاء لم یسمع ذلک الحدیث من ابی حمید ولا ممن ذکر معہ فی ذلک الحدیث بینہما رجل مجہول قد ذکر ذلک العطاف بن خالد عن رجل وقال ص۱۵۰ ج۱ فقد فسد بما ذکرنا حدیث ابی حمید لانہ صار عن محمد بن عمرو عن رجل واہل الاسناد لا یحتجون بمثل ہذا فان ذکر فی ذلک ضعف العطاف بن خالد قیل لہم وانتم ایضا تضعفون عبدالحمید اکثر من تضعیفکم العطاف مع انکم لا تطرحون حدیث العطاف کلا انما تزعمون ان حدیثہ فی القدیم صحیح کلہ وان حدیثہ بآخرہ قد دخلہ شئ ہکذا قال یحیی بن معین فی کتابہ فابو صالح سماعہ من العطاف قدیم جدا فقد دخل ذلک فیما صححہ یحیی من حدیثہ مع ان سن محمد بن عمرو بن عطاء لا یحتمل مثل ہذا ولیس احد یجعل ہذا الحدیث سماعا لمحمد بن عمرو من ابی حمید الا عبدالحمید وہو عندکم ضعیف۔

العلاء بن سلیمان کیف تحتجون بالعلاء ہذا وہو عندکم ضعیف ط ص۴۵ ج۱

علقمۃ ہو اجل اصحاب عبداللہ رضی اللہ عنہ واعلمہم قد ترک قول عبداللہ فی ذلک مع جلالۃ عبداللہ رضی اللہ عنہ عندہ وصار الی غیرہ وذلک عندنا للثبوت نسخ ما کان ذہب الیہ عبداللہ فی ذلک عندہ ط ص۸۵ ج۱

عمر بن حمزۃ اما حدیث عمر بن حمزۃ فلیس ایضا فی اسنادہ کحدیث بکیر الذی قد ذکرنا ان عمر بن حمزۃ لیس مثل بکیر بن عبداللہ فی جلالتہ وموضعہ من العلم واتقانہ ط ص۳۴۴ ج۱

عمر بن شعیب انتم لا تسرعون خصمکم ان یحتج علیکم بمثل عمر بن شریح فکیف تحتجون بہ انتم علیہ ط ص۴۵ ج۱

عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ انتم تزعمون ان عمرو بن شعیب لم یسمع من ابیہ وانما حدیثہ عنہ صحیفۃ فہذا علی قولکم منقطع الخ ص۱۴۵ ج۱

قاسم عن زینب منقطع لان زینب لم یدرکہا القاسم ولم یولد فی زمنہا لانہا توفیت فی عہد عمر بن الخطاب وہی اول ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفاۃ بعدہ ط ص۶۲ ج۱

قرۃ قال فی موضع الترجیح لیس فی ہذا ما یجب بہ فساد حدیث قرۃ لان محمد بن سیرین قد کان یفعل ہذا فی حدیث ابی ہریرۃ یوقفہا علیہ فاذا سئل عنہا ہل ہی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم رفعہا ثم اسند ذلک عن ابن سیرین ثم قال وانما کان یفعل ذلک لان اباہریرۃ لم یکن یحدثہم الا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاغناہ ما اعلمہم من ذلک فی حدیث ابن ابی داؤد ان یرفع کل حدیث یرویہ لہم محمد عنہ فثبت بذلک اتصال حدیث ابی ہریرۃ ہذا مع ثبت قرۃ وضبطہ واتقانہ ط ص۱۱ ج۱۔

قیس بن سعد قیل لہ ومن این اضطراب حدیث عمرو بن حزم اما قیس بن سعد فقد رواہ عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم علی ما قد ذکرنا عنہ وقیس حجۃ حافظ واما حدیث الزہری الذی خالفہ فانما رواہ عن الزہری من لا تقبلون انتم روایتہ عن الزہری لضعفہ عندکم ثم ذکر ما تقدم فی عبداللہ بن ابی بکر ثم قال فلما لم یکن فی عبداللہ بن ابی بکر قیسا فی الضبط والحفظ صار الحدیث عندنا علی ما رواہ قیس ط ص۴۱۹ ج۲ وقال فی ص۲۸۱ ج۲ واما حدیث ابن عباس فمنکر لان قیس بن سعد لا نعلمہ یحدث عن عمرو بن دینار شیئا فکیف یحتجون بہ فی مثل ہذا۔

لیث فقد کان ینبغی علی مذہب ہذا المخالف لنا ان یجعل ما روی اللیث بن سعد فی ہذا اولی مما رواہ عبداللہ بن لہیعۃ لثبت اللیث وضبطہ وقلۃ تخلیط حدیثہ ولما فی حدیث عبداللہ بن لہیعۃ من ضد ذلک ط ص۴۱۴ ج۲

محمد بن اسحاق انت لا تجعل محمد بن اسحاق حجۃ فی شئ اذا خالفہ فیہ مثل من خالفہ فی ہذا الحدیث ولا اذا انفرد ط ص۴۴۴ ج۱

مطر الوراق فکان من حجتنا علیہم ان ہذا الامر ان کان یوخذ من طریق صحۃ الاسناد واستقامتہ وہکذا مذہبہم فان حدیث ابی رافع الذی ذکروا فانما رواہ مطر الوراق ومطر عندہم لیس ہو ممن یحتج بحدیثہ وقد رواہ مالک وہو اضبط منہ واحفظ فقطعہ ط ص۴۴۲ ج۱

مکحول قیل لہم ہذا حدیث منقطع ایضا لان مکحولا لم یسمع من عنبسۃ شیئا ثم اسندہ عن ابی مسہر ط ص۴۵ ج۱

نبیہ بن وہب واما حدیث عثمان فانما رواہ نبیہ بن وہب ولیس کعمرو بن دینار ولا کجابر بن زید ولا ممن روی ما یوافق ذلک عن مسروق عن عائشۃ ولان نبیہ ایضا موضع فی العلم کموضع احد ممن ذکرنا ط ص۴۴۳ ج۱

ہشام بن زید وہشام بن زید فلیس من اہل العلم الذین ثبتت بروایتہم مثل ہذا ط ص۴۵ ج۱۔

besturdubooks.wordpress.com

ہشام بن عروۃ لیس ممن یتکلم فی روایتہ بشئ ولم یسمع حدیث بسرۃ عن ابیہ وانما اخذہ من ابی بکر فدلس بہ عن ابیہ طح ص۴۴ ج۱

یحیی بن ابی انیسۃ فان طعن طاعن فی یحیی بن ابی انیسۃ وانکر علینا الاحتجاج بحدیثہ فان علی بن المدینی قد ذکر عن یحیی بن سعید انہ احب الیہ فی حدیث الزہری من محمد بن اسحاق طح ص۱۰۵ ج۱

یحیی بن ابی کثیر ولئن کان ہذا الامر یؤخذ من طریق فضل بعض الرواۃ علی بعض فی الحفظ والاتقان والجلالۃ فان یحیی بن ابی کثیر اجل من محمد بن عمرو واتقن واصح روایۃ لقد فضلہ ایوب السختیانی علی اہل زمانہ ذکرہ فیہ ثم اسند عن ایوب یقول مابقی علی وجہ الارض مثل یحیی بن ابی کثیر رحمہ اللہ ولیس محمد بن عمرو فی ہذہ المرتبۃ ولا فی قریب منہا بل قد تکلم فیہ جماعۃ منہم مالک بن انس رحمہ اللہ ثم اسند عن مالک قال حملوہ یعنی الحدیث فتحمل طح ص۴۱۳ ج۳۔

یحیی بن سعید لیس بدون عبدالرحمن بن القاسم فی الضبط والحفظ ص۱۸۵ ج۱ واسندہ ص۴۱۵ ج۳ عن احمد قال رحم اللہ یحیی ما کان اضبطہ واشدہ کان محدثا واثنی علیہ واحسن الثناء علیہ۔

یحیی بن سلام حدیث یحیی بن سلام عن شعبۃ فہو حدیث منکر لاشبہۃ اہل العلم بالروایۃ لضعف یحیی بن سلام عندہم وابن ابی لیلی وفساد حفظہما مع انی لااحب ان اطعن علی احد من العلماء بشئ ولکن ذکرت مایقول اہل الروایۃ فی ذلک طح ص۴۳۰ ج۳

یزید بن الاصم وحدیث یزید بن الاصم فقد ضعفہ عمرو بن دینار فی خطابہ للزہری وترک الزہری الانکار علیہ واخرجہ من اہل العلم وجعلہ عربیا بوالا وہم یضعفون الرجل باقل من ہذا الکلام وبکلام من ہو اقل من عمرو بن دینار والزہری فکیف وقد اجمعا جمیعا علی الکلام بما ذکرنا فی یزید بن الاصم طح ص۴۴۳ ج۱

یزید بن عبدالملک یزید ہذا عندکم منکر الحدیث لایستوی حدیثہ شیئا طح ص۴۵ ج۱

یونس بن یزید ویونس بن یزید عندکم لایقارب ابن عیینۃ فکیف تحتجون بما روی وتدعون ما روی ابن عیینۃ طح ص۹۴ ج۳

ابوبکر بن محمد بن عمرو بن حزم قیل لہم قد روی ہذا کما ذکرتم ولکنہ لایجب علی صوتکم ان تعارضوا بہذا الحدیث ماروی الزہری ولا ماروی یحیی وعبدربہ ابنا سعید لان ابابکر بن محمد بن عمرو بن حزم لیس لہ من الاتقان ولا من الحفظ مالواحد من ہؤلاء ولا لمن روی ہذا الحدیث ایضا عن ابی بکر بن محمد وہو ابن الہاد ومحمد بن اسحق عندکم من الاتقان للروایۃ والحفظ مالمن روی حدیث الزہری ویحیی وعبدربہ ابنی سعید عنہم وقد خالف ایضا ابابکر بن محمد فیما روی عن عمرۃ من ہذا ابنہ عبداللہ بن ابی بکر فاسند حدیثہ وقد خالفہ فی ذلک ایضا زریق بن حکیم فرواہ عن عمرۃ مثل مارواہ عبداللہ بن ابی بکر ویحیی وعبدربہ عنہا فان کان ہذا الامر یؤخذ من جہۃ کثرۃ الرواۃ فان من روی حدیث عمرۃ عنہا بخلاف مارواہ عنہا ابوبکر بن محمد اکثر عددا وان کان یؤخذ من جہۃ الاتقان فی الروایۃ والحفظ فان لمن روی حدیث عمرۃ عنہا من یحیی وعبدربہ من الاتقان فی الروایۃ والضبط لہا مالیس لابی بکر بن محمد طح ص۹۵ ج۳

ابوصالح واما حدیث عثمان بن الحکم عن زہیر بن محمد عن سہیل عن ابیہ عن زید بن ثابت فمنکر ایضا لان اباصالح لاتعرف لہ روایۃ عن زید ولو کان عند سہیل من ذلک شئ ما انکر علی الدراوردی ما ذکرتم عن ربیعۃ ویقول لہ لم یحدثنی بہ ابی عن ابی ہریرۃ ولکن حدثنی بہ عن زید ابن ثابت مع ان عثمان بن الحکم لیس بالذی یثبت مثل ہذا بروایتہ طح ص۲۸۱ ج۱

ابوعبیدۃ بن عبداللہ بن مسعود لم یسمع من ابیہ شیئا طح ص۵۷ ج۱

ابویزید الضبی فہذا الحدیث صحیح الاسناد معروف الرواۃ ولیس لحدیث میمونۃ بنت سعد الذی رواہ عنہا ابویزید الضبی وہو رجل لاتعرف فلا ینبغی ان یعارض حدیث من ذکرنا بحدیث مثلہ طح ص۳۴۲ ج۱۔ فہذا ماذکرنا من الکلام علی الرواۃ والاحادیث وترجیح بعضہا علی بعض من حیث الصناعۃ الحدیثیۃ قلیل باعتبار ما ذکرہ الامام الطحاوی فی معانی الآثار من الکلام علی الرواۃ وترجیح بعض الاحادیث علی بعضہا علی طریق الناقدین من المحدثین ودأبہ رحمہ اللہ تعالی انہ یذکر الاحادیث ویتکلم علیہا ثم یقول فی آخر ہا ہذا وجہ ہذا الباب من طریق الآثار ثم یؤید ما رجحہ بآثار الصحابۃ والتابعین ثم یسند ما ایدہ بالنظر الصحیح الذی یلیق بشان المصنف رحمہ اللہ فللہ در المصنف احسن فاجاد وافاد ولم یسبق المصنف رحمہ اللہ تعالی طریقہ فی بیان احوال الرواۃ علی طریقۃ ائمۃ النقد فی کتابہ مشکل الآثار ایضا۔

وہذا نبذۃ من کلامہ فی الرواۃ والترجیح فی الروایات فی مشکل الآثار

ربیعۃ بن سیف ہذا حدیثہ منقطع وربیعۃ بن سیف لم یلق عبداللہ بن عمرو انما کان یحدث عن ابی عبدالرحمن الحبلی عنہم ثم اسند الحدیث من طریق ابی عبدالرحمن فی غیرہ مشکل ص۱۰۸ ج۱

besturdubooks.wordpress.com

عبدالغفار بن داؤد الحرانی ہذا الحدیث عالم یرفعہ احد من حدیث حماد بن سلمۃ غیر عبدالغفار بن داؤد وہو مما یخطئہ فیہ اہل الحدیث ویقولون انہ موقوف علی ابن عباس وقد خالفہ فیہ اصحاب حماد فلم یرفعہ فمن خالفہ فیہ منہم خالد بن عبدالرحمن الخراسانی وحجاج بن منہال الانماطی ثم ذکر حدیثہما مشکل ۱۱۱

محمد بن ابی حفص وجدنا البخاری قد ذکرہ فی تاریخہ محمد بن ابی حفص ہذا فقال ہو کوفی سمع منہ ابونعیم وثنا عنہ ابوغسان وذکر لی محمد بن موسی الحضرمی ان اباحفص بن اسلم بن راشد السکونی قال وہو عن محمد بن جعفر بن الامام الذی کان عندنا بہا قال وکان عمہ ہذا احد الثقات ببغداد انہ حدثہ حدثنا عبداللہ یعنی ابن صالح العجلی فذکر الحدیث باسنادہ ثم قال فوقفنا بما ذکرنا علی جلالۃ محمد بن ابی حفص فی الروایۃ مشکل ص۲۶۸ ج۱ ثم طلبنا الوقوف علی کعب بن زید او زید بن کعب وسعد بن زید ہل لہ صحبۃ ام لا فوجدنا البخاری فی تاریخہ فذکر عنہ المسیمین بکعب من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال وکل ہؤلاء لہم صحبۃ ثم ذکر بعقب ذلک کعب بن زید قال ویقال زید بن کعب ثم ذکر بعدہ کعب بن مالع الذی یقال لہ الاحبار فکان ذلک دلیلا علی ادخالہ ایاہ فی الصحابۃ او علی قربۃ منہم کان عندہ مشکل ص۲۶۸ ج۱

عبدالکریم ذکر حدیث سفیان عنہ عن مجاہد ثم قال فاحتمل ان یکون عبدالکریم الذی روی ہذا الحدیث عنہ عبدالکریم بن مالک الجزری وہو حجۃ عند اہل الحدیث فی الحدیث واحتمل ان یکون عبدالکریم ابوامیۃ ولیس عندہم بحجۃ ثم ایدالاول بذکر اسناد اخری عن الاول مشکل ص۳۴۴ ج۱

ابوحمزۃ القیسی ہو عیسی بن سلیم الرستنی قد حدث عنہ عمر بن الحارث وعیسی بن یونس وغیرہما مشکل ص۳۴۹ ج۱

ابوعبید ما حکاہ ابوعبید من ہذا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مما لا اصل لہ وقد کان الاولی بہ لجلالۃ قدرہ ولصدقہ فی روایتہ غیر ہذا الحدیث ان لا یضیف الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما لا یعرفہ اہل الحدیث عنہ مشکل ص۳۹۸ ج۱

مجاہد بن وردان ذکر البخاری ان مجاہدا ہذا من اہل المدینۃ وان مما روی عنہ جعفر بن ربیعۃ وقد ذکر عبدالرحمن بن القاسم عن مالک بن انس ان غارتہ بن زید مجاہدا کانا یقسمان للناس بالمدینۃ بغیر اجر فلم یدر مجاہد الذی اراد مالک الذی وقفنا علی ما ذکرنا فعلمنا انہ مجاہد آخر بما ذکرنا انہ خلاف مجاہد بن جبر اذ کان مجاہد بن جبر انما کان یکون مرۃ بمکۃ ومرۃ بالکوفۃ ولا ذکر لہ فی اہل المدینۃ مشکل ص۴۲۶ ج۱

روح سماعہ من سعید بن ابی عروبۃ انما کان بعد اختلاطہ مشکل ص۴۵۴ ج۱

ابن محرز رجل من آل عمر جلیل المقدار وقد روی عنہ مالک بن انس ولم یتکلم فی حدیثہ قد روی عنہ المتاخرون مشکل ص۴۷۰ ج۱

محمد بن عجلان فوقفنا بذلک علی ان محمد بن عجلان انما حدث بہ عن الاعرج تدلیسا بہ منہ عنہ وانما کان اخذہ من ربیعۃ بن عثمان عنہ ثم تأملنا حدیث ربیعۃ عن الاعرج ہل ہو سماعہ ایاہ عنہ او ہو علی التدلیس بہ عنہ فوجدنا فیہ ذکر حدیثہ فوقفنا بذلک علی ان اصل ہذا الحدیث فی اسنادہ انما ہو عن ابن عجلان عن ربیعۃ بن عثمان عن محمد بن یحیی بن حبان عن الاعرج مشکل ص۱۰۱ ج۱

عبداللہ بن یزید یقول حماد فی اسنادہ ہذا الحدیث عن عبداللہ بن یزید الخطمی والناس یخالفونہ فی ذلک ویقولون عبداللہ بن یزید ضیع عائشۃ وہو اشبہ بالصواب فی ذلک واللہ اعلم وعبداللہ بن یزید الخطمی ہو رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم غیر حدیث وذکرہ محمد بن سعد فی الطبقات فقال عبداللہ بن یزید الخطمی من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ممن نزل الکوفۃ واختط بہا دارا وولاہ علیہا عبداللہ بن الزبیر مشکل ص۱۰۴ ج۱ ص۱۰۵ ج۱

یونس بن یکیر ہذا حدیث منکر ولیس احد یرفعہ بہذا اللفظ غیر یونس بن بکیر وطلحۃ بن مصرف لیس فی سنۃ مایدرک عمرو بن شرحبیل لقدم وفاتہ مشکل ص۱۲۷ ج۱

جریر بن حازم ہذا الحدیث عندنا مما تفرد بہ جریر بن حازم عن یونس بن یزید بہذا الاسناد ولا نعلم احدا شرکہ فیہ ولا نعلم احدا من اصحاب الزہری رواہ عن الزہری عن یونس بن یزید غیر احمد بن شعیب قد کان خالفنا فی ذلک ثم ذکر ان ہذا الحدیث بہذا الاسناد قد شرک یونس بن یزید فیہ عقیل بن خالد فرواہ عن الزہری بہذا الاسناد کما رواہ عنہ یونس بن یزید وذکر لنا فی ذلک ما ذکرانا اخبرہ ایاہ احمد بن سلیمان یعنی لوینا عن حبان بن علی عن عقیل عن الزہری عن عبیداللہ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر الصحابۃ اربعۃ وخیر السرایا اربعمائۃ وخیر الجیوش اربعۃ آلاف وذکر کلمۃ معناہا ان لا یہزم اثنی عشر من قلۃ اذا صبروا وصدقوا ثم قال لنا احمد بن شعیب عند ذکرہ حبان بن علی لیس بالقوی وکان من حجتنا علیہ فی ذلک بتوفیق اللہ تعالی ان حبان بن علی انما اخذ ہذا الحدیث عن یونس بن یزید عن عقیل فیما ذکر کما حدثنا فہد ثنا الحمانی حدثنا مندل وحبان عن یونس بن یزید عن عقیل عن ابن شہاب عن عبداللہ عن ابن عباس فذکر الحدیث فعاد ہذا الحدیث عن حبان عن یونس بن یزید عن عقیل باسنادہ تمتہ وکان

besturdubooks.wordpress.com

حبان لیس بالقوی فی روایتہ کما ذکر احمد بن شعیب وکذلک یقول اہل العلم بالاسانید سواء ومنزل اخاہ عندہم دونہ فی ذلک واذا کان ذلک کذلک عاد الحدیث الی یونس علی ما رواہ عنہ جریر بن حازم بلا شریک لہ فی التثبت فی الروایۃ فیہ مشکل ص۲۳۵/۱

محمد بن موسی المدنی المعروف بالفطری وہو محمود فی روایتہ مشکل ص۹/۲

اسماعیل بن عیاش اہل الاسناد یضعفون ہذا الاسناد لانہ عن اسمعیل بن عیاش عن غیر اہل بلدہ وانکانوا لایتحامون روایتہ مشکل ص۱۴/۲

مغیرۃ بن مسلم والمغیرۃ ہذا ہو القسملی ویقال لہ السراج وہو احد الاثبات وعبد العزیز بن مسلم القسملی ہو اخوہ والمغیرۃ فوقہ مشکل ص۳۹/۲

سالم ابو العلاء ہذا ہو رجل من اہل الکوفۃ یقال لہ الانعمی وہو ثقۃ مقبول الروایۃ وقد روی عنہ ابو نعیم وقال ہو سالم بن العلاء مشکل ص۸۵/۲

حسین بن یونس الرزیات وہو الکوفی وہو مشہور ثقۃ مشکل ص۱۶۳/۳

علی بن قادم ہذا الاسناد مما یذکر اہل العلم بالاسانید ان علی بن القادم غلط فیہ فادخل فیہ ابا سہل وہو ابو صالح بین سہیل وبین عطاء ابن یزید ویذکرون ان اتصال ہذا الاسناد عن سہیل عن عطاء نفسہ مشکل ص۱۸۹/۲

قیس بن سعد متاخر الوفاۃ لیس بمنکر لقی الشعبی ایاہ ذکر محمد بن سعد صاحب الواقدی فی کتابہ فی الطبقات قال وقیس بن سعد توفی بالمدینۃ فی خلافۃ معاویۃ مشکل ص۲۱۰/۲

یحیی بن زکریا اختلف یحیی بن زکریا واسحاق بن یوسف علی زکریا بن ابی زائدۃ فی اسناد ہذا الحدیث غیر ان الذی یمیل الیہ القلوب فیہ ما رواہ یحیی بن زکریا لتثبتہ وحفظہ وجلالۃ مقدارہ فی العلم حتی لقد قال یحیی القطان فیہ فاسند عنہ بالکوفۃ احد اثقل علی خلافا من یحیی بن زکریا مشکل ص۲۳۸/۳

ابن شہاب حدث بہذا الحدیث عن ابن مرجانۃ بلاغا ولم یحدث بہ سماعا فبطل لذلک ہذا الحدیث لبطلان اسنادہ مشکل ص۲۴۶/۲

حبان بن علی صالح الحدیث مشکل ص۲۷۲/۳

یحیی بن سعید الانصاری امام من ائمۃ زمنہ مشکل ص۷/۳

عبید اللہ بن عمر عن القاسم بن محمد ظاہرہ سماع عبید اللہ ایاہ من القاسم فکشفنا ذلک فوجدناہ لم یسمعہ منہ وانما اخذہ من غیرہ ثم اسند الحدیث فی ذلک مشکل ص۳۷/۳

سلیمان بن ارقم لیس ممن یقبل اہل الاسناد حدیثہ مشکل ص۴۲/۳

محمد بن ابان عن القاسم لا یعرف مشکل ص۴۳/۳

ابو شریح العدوی ینسبہ قوم الی عدی وہو بطن من بطون خزاعۃ وینسبہ قوم الی علب وہو بطن من بطون خزاعۃ واسمہ علی ما ذکر الواقدی خلید بن عمرو ثم اجتمعا جمیعا علی ان وفاتہ کانت فی سنۃ ثمان وستین قال الواقدی بالمدینۃ مشکل ص۵۵/۳

اشعث بن سوار لیس بمتروک الحدیث وما تخلف عنہ احد من ائمۃ الحدیث فی زمنہ حتی حدث عنہ منہم شعبۃ والثوری وقد حدث عنہ من اجل من ہذہ الطبقۃ وہو ابو اسحاق السبیعی ولقد ذکر البخاری عن ابی بکر بن الاسود عن عبد الرحمن بن مہدی قال قال سفیان اشعث اثبت عندی من مجالد وہذہ رتبۃ جلیلۃ مشکل ص۱۳۳/۳

الزہری قتل عبد اللہ بن صفوان مع عبد اللہ بن الزبیر فی الیوم الذی قتل فیہ من سنۃ ثلاث وسبعین والزہری یومئذ سنۃ اربع عشرۃ سنۃ لان مولدہ کان فی السنۃ التی قتل فیہا الحسین بن علی رضی اللہ عنہما وہی سنۃ احدی وستین فسماعہ من عبد اللہ بن صفوان غیر مستنکر اہ مختصرا ص۱۳۴/۳

عطاء لم یأخذہ عن صفوان وانما اخذہ عن طارق بن المرقع عن صفوان وان کنا لا نعرف طارقا ہذا مشکل ص۱۳۵/۳

طاؤس وجدنا وفاۃ صفوان کانت بمکۃ عند خروج الناس الی الجمل ووجدنا وفاۃ طاؤس کانت بمکۃ سنۃ ست ومائۃ وسنہ یومئذ بضع وسبعون فعقلنا بذلک انہ لا یحتمل ان یکون اخذ من صفوان سماعا مشکل ص۱۳۵/۳

علی بن ابی طلحۃ واحتملنا حدیث علی بن ابی طلحۃ عن ابن عباس وان کان لم یلقہ لانہ عند اہل العلم بالاسانید انما اخذ الکتاب الذی فیہ ہذا الحدیث عن مجاہد وعن عکرمۃ مشکل ص۱۸۶/۳

ابو قلابۃ لا سماع لہ من ابن عباس مشکل ص۲۲۵/۳

ابن ابی لیلی مع جلالۃ مقدارہ وعلو مرتبتہ فی الفقہ وفیما سواہ فہو مضطرب الحفظ جدا مشکل ص۲۲۶/۳

besturdubooks.wordpress.com

یعقوب بن عطاء لیس ہذا عند اہل الحدیث حجۃ فی الحدیث مشکل ص۲۴۶ ج۳
عبدالرحمن بن عبدالقاری ممن ولد فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویقال انہ قد رآہ فدخل بذلک فی صحابتہ مشکل ص۲۳۳ ج۳
عبدالرحمن بن زید بن اسلم حدیثہ عند اہل العلم بالحدیث فی النہایۃ من الضعف مشکل ص۲۶۷ ج۳
ایوب فوق ہشام فی الجلالۃ واثبت فزیادتہ علیہ مقبولۃ وقرۃ وان لم یکن فوق ہشام فی اثبت والحفظ ولکنہ لم یکن دونہ مشکل ص۲۶۸ ج۳
حارثۃ بن ابی الرجال ہو ممن یتکلم فی حدیثہ ویضعف غایۃ الضعف مشکل ص۲۶۹ ج۳
ابو الرجال الثقۃ المامون مشکل ص۲۶۹ ج۳
مصعب بن شیبۃ اصحاب الحدیث یقولون لیس حدیث مصعب بن شیبۃ عندہم بالقوی مشکل ص۲۷۸ ج۳
راشد بن سعد لیس ینکر علی راشد بن سعد ان یکون سمع المقدام بن معدیکرب لانہ قد سمع ممن کان فی ایامہ من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد سمع من معاویۃ بن ابی سفیان مشکل ص۷ ج۴
ابراہیم بن میمون مولی سمرۃ قال الرمادی یعنی ابراہیم بن بشار لم یروا ابن عیینۃ عن ہذا الشیخ الا ہذا الحدیث مشکل ص۱۲ ج۴
عبداللہ بن عثمان بن خثیم وہو رجل مطعون فی روایتہ منسوب الی سوء الحفظ والی قلۃ الضبط ورداءۃ الاخذ مشکل ص۹۱ ج۴
ابو الحسن مولی عبداللہ بن نوفل بن عبدالمطلب وکان من ارضی مولی قریش واہل العلم والصلاح منہم مشکل ص۱۳۲ ج۴

فہذا ما ذکرنا من کلام الطحاوی فی مشکل الآثار علی الرواۃ جرحا وتعدیلا قلیلا وستجد فی کتابہ المشکل الکلام علی الرواۃ وترجیح بعض الروایات علی بعضہا من حیث الصناعۃ الحدیثیۃ کثیرا فان الطحاوی رحمہ اللہ تعالی یفسر المبہم ویبین التدلیس وعلل الحدیث وغوامضہ کثیرا ثم یذکر محامل الاحادیث المختلفۃ ویجمع بینہا التوافق الآثار ولا تضاد۔ وقد اخذ الخطیب الیضا فی تاریخہ من اقوال الامام الطحاوی فقال فی ترجمۃ محمد بن سلم بن وارۃ من طریق القاضی یوسف بن القاسم المیانجی قال سمعت ابا جعفر الطحاوی یقول ثلاثۃ من علماء الزمان بالحدیث اتفقوا بالری لم یکن فی الارض فی وقتہم امثالہم فذکر ابا زرعۃ ومحمد بن مسلم ابن وارۃ وابا حاتم الرازی وقال فی ترجمۃ ابراہیم بن مکتوم ابی اسحاق السلمی وراق المصاحف قال ابو جعفر الطحاوی ابراہیم بن مکتوم بصری صار الی بغداد فحدث ہناک وہو عند اہل الحدیث معروف ثقۃ واخذ عنہ العراقی فقال فی شرح مقدمۃ ابن الصلاح وقال الطحاوی وانما حدیث عطاء الذی کان منہ قبل تغیرہ یوخذ من اربعۃ لا من سواہم وہم شعبۃ وسفیان الثوری وحماد بن سلمۃ وحماد بن زید انتہی وبالجملۃ فالامام الطحاوی من اکابر علماء ہذا الفن۔ ولقد انصف من ذکرہ فی حفاظ الحدیث ونقادہ ومن جعلہ من الثقات الاثبات والحفاظ الجہابذۃ ومن جعلہ احد الاعلام و شیخ الاسلام وامام عصرہ بلا مدافعۃ ومن جعلہ ثقۃ ثبتا فقیہا عاقلا نبیلا فہما جلیل القدر فقیہ البدن عالما باختلاف العلماء بصیرا بالتصنیف لم یخلف بعدہ مثلہ کما تقدم فی ثناء العلماء علیہ۔ وقد ظلم وجہل او تجاہل وتعصب من ذکرہ فی المتکلم فیہم والمجروحین بما لا طائل تحتہ ومن اخرج من عادۃ الامام الطحاوی نقد الحدیث کنقاد اہل العلم ومن الزمہ بتصحیح حدیث ضعیف وتضعیف حدیث صحیح لاجل الرائی وحاشا للہ ان الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی رحمۃ واسعۃ ولقیہ یضحک الیہ ہو یضحک الیہ ویجازاہ جزاء وافیا برحمتہ آمین ہذا قال ہو لا کما سیاتی۔

الفائدۃ الحادیۃ عشرۃ فی کلام بعض الناس فی الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی

قال البیہقی فی المعرفۃ بعد ان ذکر کلاما للطحاوی فی حدیث مس الذکر فتعقبہ قال اردت ان ابین خطاہ فی ہذا وسکت عن کثیر من امثال ذلک فبین فی کلامہ ان علم الحدیث لم یکن من صناعتہ وانما اخذ الکلمۃ بعد الکلمۃ من اہلہ ثم لم یحکمہا کذا نقل ابن حجر فی اللسان وسکت عنہ کانہ رضی بقولہ وقال العلامۃ الشیخ عبدالقادر فی الجواہر المضیۃ ذکر الامام ابو بکر البیہقی فی اول کتابہ الاوسط المعروف بالسنن والآثار وانما قلت الاوسط لان لہ فی السنۃ ثلاث مصنفات الاول السنن المعروف بالسنن الکبیر نحو خمسۃ عشر مجلدا والثانی المعروف بمعرفۃ السنن والآثار فی ثلث مجلدات والثالث السنن الصغیر فی مجلد فرایت فی کتابہ الاوسط قال البیہقی وحین شرعت فی کتابی ہذا جاءنی شخص بکتاب ابی جعفر الطحاوی فکم من حدیث ضعیف فیہ صححہ لاجل رایہ وکم من حدیث فیہ صحیح ضعفہ لاجل رایہ ہکذا قال وحاشا للہ ان الطحاوی رحمہ اللہ تعالی یقع فی ہذا فہذا الکتاب الذی اشار الیہ ہو الکتاب المعروف بمعانی الآثار وقد تکلمت علی اسانیدہ وعزوت احادیثہ واسنادہ الی الکتب الستۃ والمصنف لابن ابی شیبۃ وکتب الحفاظ وسمیتہ بالحاوی فی بیان آثار الطحاوی

besturdubooks.wordpress.com

وکان ذلک باشارۃ شیخنا العلامۃ الحجۃ قاضی القضاۃ علاؤ الدین المارديني والد شیخنا قاضی القضاۃ جمال الدین لما سألہ بعض الامراء عن ذلک وقال لہ عندنا کتاب الطحاوی فاذا ذکرنا لخصمنا الحدیث منہ یقولون لنا مالنا الآن البخاری ومسلم فقال لہ قاضی القضاۃ علاؤ الدین والاحادیث التی فی الطحاوی اکثرہا فی البخاری ومسلم والسنن وغیر ذلک من کتب الحفاظ فقال لہ الامیر اسالک ان تخرجہ وتعزو احادیثہ الی ہذہ الکتب فقال لہ قاضی القضاۃ ما اتفرغ لذلک ولکن عندی شخص من اصحابی یفعل ذلک وتکلم فیہ رحمہ اللہ فی الاحسان الی وامدنی الامیر بکتب کثیرۃ کالاطراف للمزی وتہذیب الکمال لہ وغیرہما وشرعت فیہ وکان ابتدائی فیہ فی سنۃ اربعین وامدنی شیخنا قاضی القضاۃ بکتاب لطیف فیہ اسماء شیوخ الطحاوی وقال لی یکفیک ہذا من عندی فحصل لی النفع العظیم بہ ووجدت الطحاوی قد شارک مسلما فی بعض شیوخہ کیونس بن عبد الاعلی فوقع لی فی کثیر من الاحادیث ان الطحاوی یروی الحدیث عن یونس بن عبد الاعلی ولیس فوقہ ومسلم یرویہ بعینہ عن یونس بن عبد الاعلی بسند الطحاوی وواللہ لم ار فی ہذا الکتاب شیئا مما ذکرہ البیہقی عن الطحاوی وقد اعتنی شیخنا قاضی القضاۃ علاؤ الدین ووضع کتابا عظیما نفیسا علی السنن الکبیر لہ وبین فیہ انواعا مما ارتکبہا من ذلک النوع الذی رمی بہ البیہقی الطحاوی فیذکر حدیثا لمذہبہ وسندہ ضعیف فیوثقہ ویذکر حدیثا علی مذہبنا وفیہ ذلک الرجل الذی وثقہ فیضعفہ ویقع ہذا فی کثیر من المواضع وبین ہذین العملین مقدار وقتین او ثلاثۃ وہذا کتابہ موجود بایدی الناس فمن شک فی ہذا فلینظر فیہ وکتاب سیدنا قاضی القضاۃ کتاب عظیم ولو رآہ من قبلہ من الحفاظ لسألہ تقبیل لسانہ الذی تفوہ بہذا کما سأل ابو سلیمان الدارمی اباداؤد حنبل السنن ان یخرج الیہ لسانہ حتی یقبلہ انتہی ما فی الجواہر بحذف یسیر وہذا الکتاب الذی اشار الیہ ہو الجوہر النقی فی الرد علی سنن البیہقی طبع اولا وحدہ فی دائرۃ المعارف حیدر آباد الدکن ثم طبع مع السنن الکبری وفی کشف الظنون فی بیان معنی الآثار للطحاوی قال الاتقانی فی صوم الہدایۃ عند مسئلۃ قضاء المریض حین ساق الخلاف عن الطحاوی فیہا رادا علی المشائخ باعتماد قولہ فاقول لا معنی لانکارہم علی ابی جعفر لانہ موتمن لامتہم مع غزارۃ علمہ واجتہادہ وورعہ وتقدمہ فی معرفۃ المذاہب وغیرہا ولانہ رأی ان ما ذکرہ فی الخلاف انما ہو لبعد ثبوتہ عندہ بوجہہ فانکارہم علیہ بعد تاخر زمانہم بکثیر لا یجدی نفعا فی ذلک لعدم بلوغہم ایاہ فان شککت فی امر ابی جعفر فانظر فی کتاب شرح معانی الآثار ہل ترى لہ نظیرا فی سائر المذاہب فضلا عن مذہبنا ہذا ثم نقل ما قال البیہقی فی کتاب المعرفۃ فی شان ابی جعفر وقال ہذا العمری تحامل ظاہر من ہذا الامام فی شان ہذا الاستاذ الذی اعتمدہ اکابر المشائخ انتہی۔ وقد تکلم ابن تیمیۃ الیضا فی الطحاوی کما فی الفوائد البہیۃ وقال فی منہاج السنۃ فی بحث رد الشمس الطحاوی لیست عادۃ نقد الحدیث کنقد اہل العلم ولہذا روی فی شرح معانی الآثار الاحادیث المختلفۃ وانما ترجح ما یترجح منہا فی الغالب من جہۃ القیاس الذی رآہ حجۃ ویکون اکثرہ مجروحا من جہۃ الاسناد ولا یثبت فانہ لم یکن لہ معرفۃ بالاسناد کمعرفۃ اہل العلم بہ وان کان کثیر الحدیث فقیہا عالما انتہی۔ قال العبد ضعیف ظاہر کلام العلامۃ ابن تیمیۃ یدل علی انہ حکم ہذا الحکم علی الامام ابی جعفر الطحاوی واخرجہ من ائمۃ النقد لانہ صحح حدیث رد الشمس لعلی رضی اللہ عنہ والامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی لیس بمتفرد بتصحیح ہذہ الروایۃ وقد وافقہ غیر واحد من الائمۃ المتقدمین والمتاخرین ورجحوا قولہ علی قول ابن تیمیۃ ومن تبعہ کما سیاتی فی ذلک ان شاء اللہ تعالی وما ذکرنا فی الفائدۃ العاشرۃ من اقوال الامام الطحاوی فی الرجال وکلامہ فی نقد الاحادیث کنقد اہل العلم من کتابیہ معانی الآثار ومشکل الآثار وکتب اسماء الرجال یرد کل الرد ویدفع کل الدفع قول ابن تیمیۃ ہذا وثبت صحۃ ما اختارہ الذہبی من ذکرہ فی الحفاظ الذین یرجع الی اقوالہم ویطمأن الی من ذکرہ فیہم کان بمصر من حفاظ الحدیث ونقاذہ وقد شہد لہ الائمۃ المتقدمون بجلالۃ قدرہ کابن یونس ومسلمۃ ابن القاسم وابن عساکر وابن عبد البر واضرابہم وہؤلاء اقرب زمانا بالطحاوی من ابن تیمیۃ ومنہم من ہو اعلم منہ بحال علماء مصر فان صاحب البیت ادری بما فیہ فجرح ابن تیمیۃ بغیر دلیل لم یؤثر فی الامام الطحاوی مع شہادۃ ہؤلاء الاعلام وقد قال التاج السبکی فی طبقاتہ کما فی مقدمۃ الاوجز الخ ذکر کل الحذر ان تفہم من قاعدتہم ان الجرح مقدم علی التعدیل علی اطلاقہا بل الصواب ان من ثبت عدالتہ وامامتہ وکثر مادحوہ ومزکوہ وندر جارحہ وکانت ہناک قرینۃ دالۃ علی سبب جرحہ من تعصب مذہبی او غیرہ لم یلتفت الی جرحہ ثم قال بعد کلام طویل قد عرفت ان الجارح لا یقبل جرحہ ان فسرہ فی حق من غلبت طاعاتہ علی معصیتہ ومادحوہ علی ذامیہ ومزکوہ علی جارحیہ اذا کانت ہناک قرینۃ دالۃ یشہد العقل بان مثلہا حامل علی الوقیعۃ انتہی علی ان ابن تیمیۃ کما فی الدرر الکامنۃ عن الذہبی کان مع سعۃ علمہ وفرط شجاعتہ وسیلان ذہنہ وتعظیمہ لحرمات الدین بشرا من البشر تعتریہ حدۃ فی البحث وغضب وشظف للخصم تنزع لہ عداوۃ فی النفوس والاولا لطف خصوصہ لکان کلمۃ اجماع

besturdubooks.wordpress.com

فان کبارہم خاضعون لعلومہ معترفون بشنوفہ مقرون بندرۃ خطائہ وانہ بحر لاساحل لہ وکنز لانظیر لہ ولکن ینقمون علیہ اغلاقا وافعالا کل احد یوخذ من قولہ ویترک انتہی واما حدیث رد الشمس فاخرجہ الطحاوی فی مشکل الآثار من حدیث اسماء بنت عمیس من طریقین وسقط مابعدہ الی آخر الکتاب من الطبع فلم نظفر علی کلام الطحاوی فی کتابہ وذکر فی المعتصر من المختصر من مشکل الآثار معارضۃ الحدیث بحدیث ابی ہریرۃ مرفوعا لم ترد الشمس مذ ردت علی یوشع بن نون لیالی سار الی بیت المقدس ودفع بان معناہ مذ ردت الی یوم مذ ولیس فی ذلک ما یدفع ان یکون ردت علی علی رضی اللہ عنہ بعد ذلک بدعائہ صلی اللہ علیہ وسلم وہذا من اجل علامات النبوۃ وذکر فوائد اخری الی ان قال ہذا منقطع وحدیث اسماء متصل وقال القاضی عیاض فی الشفا وخرج الطحاوی فی مشکل الحدیث عن اسماء بنت عمیس من طریقین انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یوحی الیہ ورأسہ فی حجر علی فلم یصل العصر حتی غربت الشمس فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصلیت یا علی فقال لا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہم انہ کان فی طاعتک وطاعۃ رسولک فرد علیہ الشمس قالت اسماء فرأیتہا غربت ثم رأیتہا طلعت وقفت علی الجبال والارض وذلک بالصہباء قال وہذان الحدیثان ثابتان وراویہما ثقات وحکی الطحاوی عن احمد بن صالح کان یقول لاینبغی لمن سبیلہ العلم التخلف عن حفظ حدیث اسماء لانہ من علامات النبوۃ انتہی کلام القاضی وقال الخفاجی المصری فی شرح الشفا واعترض علیہ بعض الشراح وقال انہ موضوع ورجالہ مطعون فیہم کذا بون ووضاعون ولم یدر ان الحق خلافہ والذی غرہ کلام ابن الجوزی ولم یقف علی ان کتابہ اکثرہ مردود وقد قال خاتمۃ الحفاظ السیوطی وکذا السخاوی ان ابن الجوزی فی موضوعاتہ تحامل تحاملا کثیرا حتی ادرج فیہ کثیرا من الاحادیث الصحیحۃ کما اشار الیہ ابن الصلاح وہذا الحدیث صححہ المصنف رحمہ اللہ تعالی واشار الی ان لہ طرقا شاہد صدق علی صحتہ وقد صححہ قبلہ کثیر من الائمۃ کالطحاوی واخرجہ ابن شاہین وابن مندۃ وابن مردویہ والطبرانی فی معجمہ قال انہ حسن وصنف السیوطی فی ہذا الحدیث رسالۃ مستقلۃ سماہا کشف اللبس عن حدیث رد الشمس وقال انہ سبق بمثلہ لابی الحسن الفضلی اورد طرقہ باسانید کثیرۃ وصححہ بما لامزید علیہ ونازع ابن الجوزی فی بعض من طعن فیہ من رجالہ واحمد بن صالح المذکور فی کلام الطحاوی ہو ابو جعفر الطبری الحافظ الثقۃ روی عنہ اصحاب السنن ویکفی فی توثیقہ ان البخاری روی عنہ فی صحیحہ فلا یلتفت الی من ضعفہ وطعن فی روایتہ وبہذا ایضا سقط ما قالہ ابن تیمیۃ وابن الجوزی من ان ہذا الحدیث موضوع فانہ مجازفۃ منہما انتہی مختصرا وقال القاری فی شرح الشفا قال ابن الجوزی فی الموضوعات حدیث رد الشمس فی قصۃ علی رضی اللہ عنہ موضوع بلا شک وتبعہ ابن القیم وشیخہ ابن تیمیۃ وذکروا تضعیف رجال اسانید الطحاوی ونسبوا بعضہم الی الوضع الا ان ابن الجوزی قال انا لا اتہم بہ الا ابن عقدۃ لانہ کان رافضیا یسب الصحابۃ اہ ولا یخفی ان مجرد کون راو من الرواۃ رافضیا او خارجیا لا یوجب الجزم بوضع حدیثہ اذا کان ثقۃ من جہۃ دینہ وکان الطحاوی لاحظ ہذا المبنی وبنی علیہ ہذا المعنی ثم من المعلوم ان من حفظ حجۃ علی من لم یحفظ والاصل ہو العدالۃ حتی تثبت الجرح المبطل للروایۃ انتہی وقال الشیخ محمد طاہر الفتنی الہندی فی تذکرۃ الموضوعات حدیث اسماء فی رد الشمس فیہ فضیل ابن مرزوق ضعیف ولہ طریق آخر فیہ ابن عقدۃ رافضی رمی بالکذب ورافضی کاذب قلت فضیل صدوق اخرج لہ مسلم والاربعۃ وابن عقدۃ من کبار الحفاظ وثقہ الناس ومن ضعفہ الا عصری متعصب والحدیث صرح جماعۃ بتصحیحہم منہم القاضی عیاض وفی اللآلی قیل ہو منکر وقیل موضوع قلت صرح بہ جماعۃ من الحفاظ وفی المقاصد رد الشمس علی علی قال احمد لا اصل لہ وتبعہ ابن الجوزی ولکن صححہ الطحاوی وحسنہ الشفا انتہی وصححہ الحافظ ابن الفتح الازدی وحسنہ الحافظ ابو زرعۃ ابن العراقی والحافظ السیوطی فی الدرر المنتثرۃ فی الاحادیث المشتہرۃ وقد انکر الحفاظ علی ابن الجوزی ایرادہ الحدیث فی کتاب الموضوعات کذا فی الامم للایقاظ الہمم عن تلمیذ السیوطی ابی عبد اللہ الدمشقی وقال الحافظ ابو الفضل ابن حجر بعد ان اورد الحدیث اخطأ ابن الجوزی بایرادہ لہ فی الموضوعات وکذا ابن تیمیۃ فی کتاب الرد علی الرافضی فی زعمہ وضعہ وقد ذکر الہیثمی فی المجمع حدیث اسماء ثم قال رواہ کلہ الطبرانی باسانید ورجال احدہا رجال الصحیح عن ابراہیم بن حسن وہو ثقۃ وثقہ ابن حبان وفاطمۃ بنت علی بن ابی طالب لم اعرفہا انتہی واما رجال الطریقین عند المصنف ففی الطریق الاول شیخہ ابو امیۃ وہو محمد بن ابراہیم ابن مسلم الخزاعی الطرسوسی الحافظ بغدادی الاصل شیخ ابی حاتم الرازی وابی عوانۃ الاسفرائنی قال ابو داؤد ثقۃ وقال مسلمۃ بن قاسم روی عنہ غیر واحد وہو ثقۃ وقال فی موضع آخر انکرت علیہ احادیث ولیج فیہا وحدث فتکلم الناس فیہ وقال الحاکم صدوق کثیر الوہم وقال ابن یونس کان من اہل الرحلۃ فہما بالحدیث وکان حسن الحدیث وقال ابو بکر الخلال ابو امیۃ رفیع القدر جدا کان اماما فی الحدیث مقدما فی زمانہ کذا فی تہذیب التہذیب وقال فی التقریب صدوق صنف حدث بہم اہ وشیخ ابی امیۃ عبید اللہ بن موسی العبسی الکوفی ابو محمد الحافظ من رواۃ الستۃ ثقۃ کان یتشیع من التاسعۃ قال ابو حاتم کان اثبت فی اسرائیل من ابی نعیم کذا فی التقریب وقال فی المیزان

besturdubooks.wordpress.com

شیخ البخاری ثقۃ فی نفسہ لکنہ شیعی منحرف وثقہ ابو حاتم وابن معین انتہی وشیخ عبید اللہ الفضیل بن مرزوق الاغر الرقاشی الکوفی ابو عبد الرحمن مولی بنی عنزۃ من رواۃ مسلم والاربعۃ صدوق یہم ورمی بالتشیع من السابعۃ کذا فی التقریب وقال فی المیزان وثقہ سفیان بن عیینۃ وابن معین وقال ابن عدی ارجو انہ لا بأس بہ وقال النسائی ضعیف وکذا ضعفہ عثمان بن سعید قلت وکان معروفا بالتشیع من غیر سب انتہی وشیخ فضیل ابراہیم بن الحسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب قال ابن ابی حاتم روی عن ابیہ ولم یذکر فیہ جرحا وذکرہ ابن حبان فی الثقات فقال روی عن ابیہ فاطمۃ بنت الحسن قلت ہی امہ کذا فی اللسان۔ وقد روی ابراہیم عن امہ فاطمۃ ابنۃ الحسین بن علی بن ابی طالب الہاشمیۃ المدنیۃ من رواۃ ابی داؤد والترمذی وابن ماجۃ قال ابن سعد امہا ام اسحق بنت طلحۃ تزوجہا ابن عمہا الحسن بن الحسن بن علی ثم تزوجہا بعدہ عبد اللہ بن عمرو بن عثمان ذکرہا ابن حبان فی الثقات کما فی تہذیب التہذیب وقال فی التقریب ثقۃ من الرابعۃ اھ وروت فاطمۃ ہذہ عن اسماء بنت عمیس الخثعمیۃ صحابیۃ تزوجہا جعفر بن ابی طالب ثم ابو بکر ثم علی ولدت لہم وہی اخت میمونۃ بنت الحارث لامہا ہاجرت الی الحبشۃ وکان عمر یسألہا عن تعبیر الرؤیا کذا فی تہذیب التہذیب وتقریب التہذیب وفی الطریق الثانی شیخ الطحاوی علی بن عبد الرحمن بن محمد بن المغیرۃ المخزومی مولاہم المصری لقبہ علان وکان اصلہ من الکوفۃ شیخ النسائی فی خصائص علی ثقۃ صدوق حسن الحدیث کما فی التقریب وتہذیب التہذیب وشیخہ احمد بن صالح المصری ابو جعفر ابن الطبری ثقۃ حافظ من العاشرۃ تکلم فیہ النسائی بسبب اوہام لہ قلیلۃ ونقل عن ابن معین تکذیبہ وجزم ابن حبان بانہ انما تکلم فی احمد بن صالح الشہوفی فظن النسائی انہ عنی ابن الطبری واحمد ہذا من رواۃ البخاری وابی داؤد والترمذی کذا فی التقریب وشیخہ ابن ابی فدیک وہو محمد بن اسمٰعیل بن مسلم بن ابی فدیک الدیلی مولاہم ابو اسمٰعیل المدنی من رواۃ الستۃ صدوق من صغار الثامنۃ کما فی التقریب وشیخہ محمد بن موسی بن ابی عبد اللہ الفطری المدنی مولاہم ابو عبد اللہ بن ابی طلحۃ من رواۃ الستۃ الا البخاری قال ابو حاتم صدوق صالح الحدیث کان یتشیع وقال الترمذی ثقۃ وقال ابو جعفر الطحاوی محمود فی روایتہ وقال ابن شاہین فی الثقات قال احمد بن صالح محمد بن موسی الفطری شیخ ثقۃ من الفطریین حسن الحدیث قلیل الحدیث کذا فی تہذیب التہذیب وشیخہ عون بن محمد بن علی بن ابی طالب الہاشمی ذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل ولم یذکر فیہ کلاما وروی عون عن امام جعفر قال فی تہذیب التہذیب ام عون بنت محمد بن جعفر ابن ابی طالب الہاشمیۃ ویقال ام جعفر زوجۃ محمد ابن الحنفیۃ وام ابنہ عون روت عن جدتہا اسماء بنت عمیس وعنہا ابنہا عون کذا فی تہذیب التہذیب وقال فی التقریب مقبولۃ من الثالثۃ من رواۃ ابن ماجۃ وروت ام جعفر عن اسماء بنت عمیس۔ ثم ان الحافظ ابن حجر ایضا ذکر الامام ابا جعفر الطحاوی رحمہ اللہ تعالی فی لسان المیزان مستدرکا علی ما فات من المیزان فکانہ عدہ بذلک من الذین تکلم فیہم وہذا مع انہ شذوذ عن جماعۃ اہل العلم وخروج عن اقوال المتقدمین والمتاخرین فی الثناء علی ہذا الامام لم یأت لاثبات ما قال الا قول البیہقی فی المعرفۃ وقد تقدم قولہ وما یتعلق بہ وقول مسلمۃ بن قاسم الاندلسی عن ابی بکر محمد بن معاویۃ بن الاحمر القرشی دخلت مصر قبل الثلاثمائۃ واہل مصر یرمون الطحاوی بامر عظیم فظیع ثم قال شارحا لقولہ یعنی من جہۃ امور القضاء او من جہۃ ما قیل انہ رفق بہ اہل الجیش من امر المخصیان اھ۔ ولعل کلام الحافظ یکمل من قول ابن الندیم حیث قال فی الفہرست ویقال انہ لعمل لاحمد بن طولون کتابا فی نکاح ملک البہین یرخص لہ فی نکاح الخدم اھ وہذا عجیب من مثل الحافظ فقد اسس بنیانہ علی روایۃ لم یلتفت الیہا احد غیرہ ومسلمۃ بن قاسم ہذا ضعفہ الذہبی فی المیزان ونسبہ الی المشبہۃ وذکر الحافظ فی ترجمۃ مسلمۃ ہذا سئل القاضی محمد بن یحیی بن مفرج عنہ فقال لم یکن کذابا ولکن کان ضعیف العقل وعن عبد اللہ ابن یوسف الازدی یعنی ابن الفرضی قال کان مسلمۃ صنعانیا رأی وسمع وکتب وحفظ علیہ کلام سوء فی التشبیہات اھ وقد الزم مسلمۃ بن قاسم ہذا فی کتاب الصلۃ الامام البخاری بسرقۃ کتاب شیخہ علی بن المدینی کما سیاتی کما الزم ہہنا الامام الطحاوی ولکن الحافظ لم یرض بما قالہ فی البخاری ورضی عنہ ہہنا بما قال فی الطحاوی وابن الاحمر الذی روی عنہ مسلمۃ بن قاسم لم یوجد فی کتب الرجال فلعلہ مجہول واہل مصر الذین روی عنہم ابن الاحمر مجاہیل وما ذکرہ عنہم من امر مفظیع جرح غیر مفسر ثم ما ذکرہ شارحا لکلامہ یعنی من جہۃ امور القضاء فان کان مرادہ انہ ولی القضاء فساء فی امورہ فلم یثبت انہ ولی القضاء حتی یصح رمیہ بامور تتعلق بالجور فی القضاء بل صرح بعضہم بانہ لا یصح کونہ قاضیا وہو الذی حض القاضی اباعبید علی محاسبۃ الامناء وناظرہ فی ذلک۔ وان کان مرادہ ما اشاع حسادہ من الامناء فاغروا بہ نائب ہارون بن ابی الجیش حتی اعتقل ابا جعفر الطحاوی بسبب اعتبار الاوقاف واوقعوا بین ابی عبید القاضی وابی جعفر الطحاوی حتی تغیر کل منہما للآخر فالحق مع ابی جعفر الطحاوی نال ما نال من الحساد الذین یتعسفون علیہ بالعدالۃ فی الامر بالمعروف والنہی عن المنکر واللہ یجزیہ علی ذلک الثناء

besturdubooks.wordpress.com

واما قولہ ومن جہۃ الخ فالقائل مجہول ولایکون الجرح عند اہل النقد ہکذا والظاہر انہ اخذ ذلک عن ابن الندیم فانہ اخذ کلامہ کلہ ولکن حذف ہذہ الجملۃ من اثنا ء کلامہ ثم شرح قول ابن الاحمر بقول ابن الندیم وابن الندیم لم یجزم علی ما قال بل ذکر بصیغۃ التمریض بدون التحقیق علی ما ہو عادۃ المؤرخین فی الجمع بین الرطب والیابس والصحیح والسقیم وبمثل ہذا لا یثبت جرح من ثبتت امامتہ وامانتہ ودیانتہ وتثبتہ وثقتہ و من اتفق علی فضلہ وصدقہ وزہدہ وورعہ وقد اعرض المتقدمون والمتاخرون عن ذکر ما ذکرہ الحافظ فلم یذکروا ذلک لافی ترجمۃ ابی جعفر ولافی ترجمۃ ابی الجیش فہذا دلیل قوی علی بطلانہ وقد ترک الحافظ ہہنا فی الکلام علی الامام الطحاوی ما ذکرہ فی مقدمۃ اللسان عن ابن عبد البر من صحت عدالتہ وثبتت فی العلم امامتہ وبانت ہمتہ وعنایتہ بالعلم لم یلتفت فیہ الی قول احد الا ان یاتی الجارح فی جرحہ ببینۃ عادلۃ یصح بہا جرحہ علی طریق الشہادات والعمل بما فیہا من المشاہدۃ لذلک ما یوجب قبولہ انتہی قال الکوثری واما قول الاستاذ ابی منصور عبد القاہر التمیمی فی نقضہ لکتاب ابی عبد اللہ محمد بن یحیی بن مہدی الجرجانی فی ترجیح مذہبہ واستقصی محمد بن جریر الطبری الشروط فی کتاب علی اصول الشافعی وسرق ابو جعفر الطحاوی من کتابہ ما اودعہ کتابہ وادہم انہ من منتجات اہل الرأی فدلیل علی صواب ما ادعاہ الفخر الرازی من اہل مذہبہ فیہ من انہ کان شدید التعصب علی المخالفین ولایکاد ینقل مذہبہم علی الوجہ لراجع رسالۃ الرازی فی مناظرتہ لاہل ماوراء النہر فہل کان ابن جریر مصری الدار لیسا کن الطحاوی حتی یتمکن الطحاوی من سرقۃ کتاب ابن جریر فی الشروط و کتب الطحاوی فی الشروط علی مذہب ابی حنیفۃ افہل کان الکتاب المسروق مؤلفا علی مذہب ابی حنیفۃ فان کان ابن جریر کتب کتابا فی الشروط فانما کتبہ علی مذہبہ الخاص لانہ مجتہد مطلق مستقل لاعلی مذہب ابی حنیفۃ ولاعلی مذہب الشافعی ودار ابن جریر فی طبرستان مدۃ وفی بغداد مدۃ وبعدہما عن مصر معلوم فکیف یتصور ان یسرق احدہما من الآخر خلسۃ ولیس بین وفاتیہما مدۃ کبیرۃ تسع لاخفاء السرقۃ علی ان کتاب الشروط المعزوا الی ابن جریر باسم مثلۃ العدول مما لاوجود لہ بین تراث السلف الا فی کتب التراجم واما کتب الشروط للطحاوی من صغیر ومتوسط وکبیر معروفۃ شرقا وغربا متداولۃ فی ایدی العلماء ثم ان ابن جریر اطال المقام فی طبرستان وعند ما عاد الی بغداد کان مقہورا تحت سلطان الحشویۃ ببغداد یرمون بیتہ باحجار لایتمکن من المحافظۃ علی نفسہ الا بحرس من الحکومۃ ویضطر فی بعض الاحوال ان یدفن بعض کتبہ مثل اختلاف الفقہاء فلم یکن حر اطلیقا فی نشر العلم فی عہد سطوۃ الحشویۃ وطال ذلک العہد ہناک واما الطحاوی فی مصر فکان موفور الکرامۃ یجلہ الکبیر والصغیر ویولی القضاۃ الاستعانۃ بغیرہ علمہ فی الفقہ والحدیث والتوثیق وتسجیل الشروط حتی سارت تصانیفہ انبائہ الرکبان فی جمیع البلدان شرقا وغربا مشلہ یکون فی حاجۃ الی السرقۃ فی علم الشروط وقد تلقی علم الشروط من امثال القاضی بکار وابن ابی عمران وابی خازم عبد الحمید اصحاب ائمۃ علم الشروط بالبصرۃ والکوفۃ وبغداد فہما البعد لبعض العلوم عن الحنفیۃ لایمکن البعاد علم الشروط والتوثیق عنہم فانہم ائمۃ ہذا العلم من عہد ابی یوسف وقبل عہدہ وما جری بین ابراہیم بن الجراح وبین حماد بن زید مسجل فی موضعہ وقول یحیی بن اکثم فی شروط بلال الرائی وغیرہ من اہل البصرۃ معروف ومن احاط علما بذلک کلہ لایرد لحظۃ فی ان ہذا النزعم نسج خیال التعصب وافتعال غیر مدبر نسأل اللہ السلامۃ وعلی کل حال فان کتاب ابی عبد اللہ الجرجانی وکتاب نقضہ لابی منصور عبد القاہر لایخلوان عن غلو واسراف فی القول علی جلالۃ قدر مؤلفیہما واصاب ابن الصلاح حیث قال فیہما وکل واحد منہما لم یخل کلامہ من دعاء مالیس لہ والتشنیع بما لایؤبہ بہ مع وہم کثیر اتیاہ سامحہما اللہ تعالی وایانا بمنہ وکرمہ انتہی ما فی الحاوی بحذف یسیر وقد قیل فی الامام البخاری رحمہ اللہ تعالی انہ سرق کتاب العلل لشیخہ علی بن المدینی وعزا ما فیہ الی نفسہ کما فی کتاب الصلۃ لمسلمۃ بن القاسم الاندلسی المتوفی سنۃ ۳۵۳ وتعقب علیہ الحافظ فی تہذیب التہذیب اذ قال قال مسلمۃ والف علی بن المدینی کتاب العلل وکان ضنینا بہ فغاب یوما فی بعض ضیاعہ فجاء البخاری الی بعض بنیہ وراغبہ بالمال علی ان یریہ الکتاب یوما واحدا فاعطاہ لہ فدفعہ الی النساخ فکتبوہ لہ ورده الیہ فلما حضر علی تکلم بشئ فاجابہ البخاری بنص کلامہ مرارا ففہم القضیۃ واغتم لذلک فلم یزل مغموما حتی مات بعد یسیر واستغنی البخاری عنہ بذلک الکتاب وخرج الی خراسان ووضع کتابہ الصحیح فعظم شانہ وعلا ذکرہ قال الحافظ انما اوردت کلام مسلمۃ ہذا لابین فسادہ فان القصۃ غنیۃ عن الرد لظہور فسادہا وحبک انہا بلا اسناد الی آخر ما قال کما فی اللامع فان کان الامام البخاری رحمہ اللہ تعالی مع علو شانہ وعظمتہ یتہم بسرقۃ کتاب شیخہ فلا ضیر اذا اتہام الامام الطحاوی بسرقۃ کتاب ابن جریر وکما ان اتہام البخاری لایؤثر فی عظمتہ فکذلک اتہام الطحاوی بذلک لایؤثر فی شانہ فان الاتہام بذلک بلا اسناد فلا یقبل واللہ ملہم الرشد والصواب۔

besturdubooks.wordpress.com

الفائدۃ الثانیۃ عشرۃ فی مقام الامام الطحاوی فی الفقہ والاجتہاد

قال ابن زولاق سمعت ابا الحسن علی بن ابی جعفر الطحاوی یقول سمعت ابی یقول وذکر فضل ابی عبید بن حربویۃ وفقہہ فقال کان یذاکرنی بالمسائل فاجبتہ یوما فی مسئلۃ فقال لی ما ہذا قول ابی حنیفۃ فقلت لہ ایہا القاضی اوکل ما قالہ ابو حنیفۃ اقول بہ۔ فقال ما ظننتک الا مقلدا فقلت لہ وہل یقلد الا عصبی فقال لی اوغبی قال فطارت ہذہ الکلمۃ بمصر حتی صارت مثلا وحفظہا الناس کذا فی اللسان والحاوی۔ وہذا القول یدل علی ان للامام الطحاوی درجۃ عالیۃ فی الاجتہاد۔ وقد ذکرہ القاری فی ذیل الجواہر المضیۃ فی الطبقۃ الثالثۃ وقال الثالثۃ طبقۃ المجتہدین فی المسائل التی لا روایۃ فیہا عن صاحب المذہب کالخصاف وابی جعفر الطحاوی وابی الحسن الکرخی وشمس الائمۃ الحلوائی وشمس الائمۃ السرخسی وفخر الاسلام البزدوی وفخر الدین قاضیخان وامثالہم فانہم لا یقدرون علی الخلقۃ للشیخ لا فی الاصول ولا فی الفروع لکنہم یستنبطون الاحکام فی مسئلۃ لا نص فیہا علی حسب اصول قررہا ومقتضی قواعد بسطہا انتہی وذکرہ العلامۃ عبد الحی فی الفوائد البہیۃ فی ہذہ الطبقۃ الا انہ جعل ذلک الطبقۃ الطبقۃ الثانیۃ وجعل الطبقۃ الاولی طبقۃ المجتہدین فی المذہب کابی یوسف ومحمد وغیرہما من اصحاب ابی حنیفۃ القادرین علی استخراج الاحکام من القواعد التی قررہا الامام وجعل القاری ذلک الطبقۃ الطبقۃ الثانیۃ وجعل الطبقۃ الاولی طبقۃ المجتہدین فی الشرع کالائمۃ الاربعۃ ومن سلک مسلکہم فی تاسیس قواعد الاصول واستنباط احکام الفروع من الادلۃ الاربعۃ الکتاب والسنۃ والاجماع والقیاس علی حسب تلک القواعد من غیر تقلید لاحد فی الفروع ولا فی الاصول۔ وقال العلامۃ عبد الحی فی التعلیقات السنیۃ عدہ ابن کمال باشا وغیرہ من طبقۃ من یقدر علی الاجتہاد فی المسائل التی لا روایۃ فیہا ولا یقدر علی مخالفۃ صاحب المذہب لا فی الفروع ولا فی الاصول وہو منظور فیہ فان لہ درجۃ عالیۃ ورتبۃ شامخۃ قد خالف بہا صاحب المذہب فی کثیر من الاصول والفروع ومن طالع شرح معانی الآثار وغیرہ من مصنفاتہ یجدہ یختار خلاف ما اختارہ صاحب المذہب کثیرا اذا کان ما یدل علیہ قویا فالحق انہ من المجتہدین المنتسبین الذین ینتسبون الی امام معین من المجتہدین لکن لا یقلدونہ لا فی الفروع ولا فی الاصول لکونہم متصفین بآلات الاجتہاد دانما انتسبوا الیہ لسلوکہم طریقہ فی الاجتہاد وان انحط عن ذلک فہو من المجتہدین فی المذہب القادرین علی استخراج الاحکام من القواعد التی قررہا الامام ولا انحط مرتبۃ عن ہذہ المرتبۃ ابدا علی رغم انف من جعلہ منحطا وما احسن کلام المولی عبد العزیز المحدث الدہلوی فی بستان المحدثین حیث قال ما معربان مختصر الطحاوی یدل علی انہ کان مجتہدا ولم یکن مقلدا للمذہب الحنفی تقلیدا محضا فانہ اختار فیہ اشیاء تخالف مذہب ابی حنیفۃ لما لاح لہ من الادلۃ القویۃ انتہی وبالجملۃ فہو فی طبقۃ ابی یوسف ومحمد لا ینحط عن مرتبتہما علی القول المسدد انتہی ما فی التعلیقات۔

الفائدۃ الثالثۃ عشرۃ فی بعض ما یتعلق بسیرۃ الطحاوی رحمہ اللہ تعالی

قال ابن زولاق اراد ابو جعفر الطحاوی مقاسمۃ عمہ فی المربع الذی بینہما فحکم لہ القاضی بالقسمۃ وارسل الیہ بمال یستعین بہ فی ذلک ووافق ذلک ملاکا فی مجلس احمد بن طولون فحضرہ ابو جعفر الطحاوی وقرأ الکتاب وعقد النکاح فخرج خادم بصینیۃ فیہا مائۃ دینار وطیب فقال کم القاضی فقال القاضی کم ابی جعفر فالقاہا فی کمہ ثم خرج الی الشہود وکانوا عشرۃ بعشر صوانی والقاضی یقول کم ابی جعفر ثم خرجت صینیۃ ابی جعفر فانصرف ابو جعفر فی ذلک الیوم بالف ومائتی دینار سوی الطیب قال ابن زولاق وحدثنی عبد اللہ بن عثمان قال سمعت ابا جعفر الطحاوی یقول لابی الجیش بن احمد بن طولون امیر مصر شہادۃ فحضر الشہود وکان کلما کتب شاہد شہادتہ قرأہا الامیر والقاضی وکان کل شاہد یکتب اشہد فی الامیر ابو الجیش بن احمد بن طولون مولی امیر المومنین قال ابو جعفر فلما شہدت انا کتبت اشہد علی اقرار الامیر ابی الجیش بن احمد بن طولون مولی امیر المؤمنین اطال اللہ بقائہ وادام عزہ وعلوہ بجمیع ما فی ہذا الکتاب فلما قرأہ الامیر قال القاضی من ہذا قال ہذا کاتبی فقال ابو من قال ابو جعفر فقال وانت یا ابا جعفر فاطال اللہ بقاءک وادام عزک قال فنقمت بسبب ذلک محسودا من الجماعۃ قال ابن زولاق فلم یزل محمد بن عبدۃ وصحابہ (یسعون) فاغروا بہ نائب ہارون بن ابی الجیش فاعتقل ابا جعفر الطحاوی بسبب اعتبار الاوقاف قال ابن زولاق وسمعت ابا الحسن علی بن ابی جعفر الطحاوی یقول سمعت ابی فذکر ما تقدم فی الفائدۃ الثانیۃ عشر من قول الطحاوی بل یقلد الاعصبی وقول القاضی اوغبی قال وکان الشہود یفسدون علی ابی جعفر بالشہادۃ لئلا یجتمع لہ ریاسۃ العلم وقبول الشہادۃ فلم یزل ابو عبید فی سنۃ ست وثلاثمائۃ حتی عدلہ

besturdubooks.wordpress.com

بشہادۃ ابی القاسم مامون ومحمد بن موسی سقلاب فضلہ وقدمہ وکان اکثر الشہود فی تلک السنۃ قد حجوا وجاوروا بمکۃ فتم لابی عبید ما اراد من تعدیلہ کذا فی اللسان والحاوی۔ وقد ذکر ابن خلکان فی وفیات الاعیان قصۃ تعدیلہ عن القضاعی قال کان قد استکتبہ ابو عبید اللہ محمد بن عبدۃ القاضی وکان صعلوکا فاغناہ وکان ابو عبید سخیا جوادا ثم عدلہ ابو عبید علی بن الحسین بن حرب القاضی عقیب القضیۃ التی جرت للمنصور الفقیہ مع ابی عبید وذلک فی سنۃ ست وثلاثمائۃ وکان الشہود یتعسفون علیہ بالعدالۃ لئلا تجتمع لہ ریاسۃ العلم وقبول الشہادۃ وکان جماعۃ من الشہود قد جاوروا بمکۃ فی ہذہ السنۃ فاغتنم ابو عبید غیبتہم وعدل باجعفر لشہادۃ ابی القاسم المامون وابی بکر السقلاب انتہی وقال فی اللسان والحاوی عن ابن زولاق کان لابی عبید فی کل عشیۃ مجلس لواحد من الفضلاء یذاکرہ وقد قسم ایام الاسبوع علیہم منہا عشیۃ لابی جعفر فقال لہ فی بعض کلامہ ما بلغہ عن امناء القاضی وحضہ علی محاسبتہم فقال القاضی ابو عبید کان اسماعیل بن اسحاق لایحاسبہم فقال ابو جعفر قد کان القاضی یکاریحاسبہم فقال القاضی ابو عبید کان اسماعیل (بیاض فی الاصل) وقال ابو جعفر قد حاسب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امناءہ وذکر لہ قصۃ ابن الاتبیۃ فلما بلغ ذلک الامناء لم یزالوا حتی اوقعوا بین ابی عبید وابی جعفر وتغیر کل منہما للآخر وکان ذلک قرب صرف ابی عبید عن القضاء قال فلما صرف ابو عبید عن القضاء ارسل الذی ولی بعدہ الی ابی جعفر یکتاب عزلہ قال فحدثنی علی بن ابی جعفر قال فجئت الی ابی فہنأتہ فقال لی ابی ویحک اہذہ تہنئۃ ہذہ واللہ تعزیۃ من اذاکرہ بعدہ اومن اجالس وقال فی اللسان قال ابن زولاق وحدثنی عبید اللہ بن عبد الکریم قال کان ابو عبید فی غایۃ المعرفۃ بالاحکام وکان ابو جعفر الطحاوی وجیہ النقد فی الشروط والسجلات والشہادات فجلس بین یدی ابی عبید یوما یؤدی شہادۃ فاداہا فلما فرغ قال لہ القاضی عرفنی فاعادہا فقال عرفنی فقال ابو جعفر یأذن لی القاضی فی القیام الی موضع فقال قم فقام ابو جعفر بحرد ائہ قد سقط بعضہ ومال فاقام فی ناحیتہ ثم عاد یجر علی رکبتیہ وقال نعم اعرک اللہ اشہد یکذا وکذا فاخذ منہ ابو عبید الکتاب وعلم علی شہادتہ قال ابن زولاق کان ابو زکریا یحیی بن محمد بن عمر وس عاقلا وہو الذی ادب اباجعفر وعلمہ القرآن وکان یقال لیس فی الجامع ساریۃ الا وقد ختم ابو زکریا عندہا القرآن قال ولما تولی عبد الرحمن بن اسحاق بن محمد بن معمر الجوہری القضاء بمصر کان یرکب بعد ابی جعفر وینزل بعدہ فقیل لہ فی ذلک فقال ہذا واجب لانہ عالم اذا قدونا وہو اسن منی باحدی عشرۃ سنۃ ولو کانت احدی عشرۃ ساعۃ لکان القضاء اقل من ان افتخر بہ علی ابی جعفر ولما ولی محمد ابو عبد اللہ بن زبر قضاء مصر وحضر عندہ ابو جعفر الطحاوی فشہد عندہ اکثر غایۃ الاکرام وسأل عن حدیث ذکر انہ کتبہ عن رجل عنہ من ثلاثین سنۃ فاملاہ علیہ قال وحدثنی الحسین بن عبد اللہ القرشی قال وکان ابو عثمان احمد بن ابراہیم بن حماد فی ولایۃ القضاء بمصر یلازم اباجعفر الطحاوی لسمع علیہ الحدیث فدخل رجل من اہل اسوار فسأل اباجعفر عن مسئلۃ فقال ابو جعفر من مذہب القاضی ایدہ اللہ کذا وکذا فقال لہ ماجئت الی القاضی انما جئت الیک فقال لہ یا ہذا من مذہب القاضی ما قلت لک فاعاد القول فقال ابو عثمان تفتیہ اعزک اللہ فقال اذا اذن اللہ افتیتہ فقال قد اذنت قال فکان ذلک یعد فی فضل ابی جعفر وادبہ قال ومات ابو جعفر فی ولایۃ ابی عثمان ہذا انتہی وفی تہذیب تاریخ ابن عساکر لابن بدران قال القاسم بن احمد بن الحارث بن شہاب حضرت عند الطحاوی فاتتہ امرأۃ برقعۃ وزعمت انہا مسئلۃ بعثت بہا الیہ فاذا مکتوب فیہا رحم اللہ من دعا لغریب وجمع بین عاشق وحبیب قال فطوہا ثم ردہا الیہا وقال لہا لیس ہذا لمکان الذی بعثت الیہ یا امرأۃ غلطت انتہی۔

الفائدۃ الرابعۃ عشرۃ فی مؤلفات الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی

تصانیف الامام ابی جعفر الطحاوی فی غایۃ الحسن والجمع والتحقیق وکثرۃ الفوائد قبلہا العلماء المحققون والفقہاء المدققون وکانت عنایۃ المتقدمین بکتبہ اکثر من المتاخرین فلہذا لم تطبع من کتبہ الا قلائل فمن مصنفات الامام الطحاوی کتاب معانی الآثار وہو اول تصانیفہ کما قال القاری وسیأتی ما یتعلق بذلک فی الفائدۃ التالیۃ ومنہا مشکل الآثار فی نفی التضاد عن الاحادیث واستخراج الاحکام منہا وہو آخر تصانیفہ کما قال القاری فی الاثمار الجنیۃ۔ قال الکوثری فی الحاوی وہو من محفوظات مکتبۃ فیض التشیخ الاسلام فی اصطنبول تحت ارقام (۲۷۳-۲۷۹) فی سبعۃ مجلدات ضخام وہی نسخۃ صحیحۃ مقروءۃ من روایۃ ابی القاسم ہشام بن محمد بن ابی خلیفۃ الرعینی عن الطحاوی قابلہا وصححہا ابن السابق المترجم لہ فی الضوء اللامع والقسم المطبوع منہ فی حیدر آباد فی اربعۃ اجزاء ربما لا یکون نصف الکتاب علی سقم الطبع ومن اطلع علی اختلاف الحدیث للامام الشافعی ومختلف الحدیث لابن قتیبۃ ثم اطلع علی کتاب الطحاوی ہذا یزداد جلالۃ الہ

besturdubooks.wordpress.com

ومعرفة لمقداره العظيم وكم كنا نود لو طبع بمصر تمام الكتاب من النسخة المذكورة وقد اختصر ابو الوليد بن رشد الجد كتاب مشكل الآثار مع بعض اعتراضات منه عليه واختصاره محفوظ بدار الكتب المصرية واختصر هذا المختصر قاضي القضاة جمال الدين يوسف بن موسى الملطي عن شيوخ البدر العيني في كتاب سماه المعتصر من المختصر فاجاد في التلخيص والاجابة عما اورده ابن رشد وطبع المعتصر بالهند مع الخطأ في اسم مؤلفه واسم مختصره وهذا المعتصر نافع ايضا انتهى وقال القاضي جمال الدين يوسف في مقدمة المعتصر لما طالعت كتاب مشكل الآثار للامام الحافظ ابي جعفر الطحاوي وجدته مطولا والكتاب يحتوي على معان حسنة عزيزة وفوائد جمة غزيرة ويشتمل على فنون من الفقه وضروب من العلم دعاه الى ذلك ما ذكر في خطبة كتابه حيث قال اني نظرت في الآثار المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاسانيد المقبولة التي نقلها ذوو الثبت فيها والامانة عليها وحسن الاداء لها فوجدت فيها اشياء مما سقطت معرفتها والعلم بما فيها عن اكثر الناس فمال قلبي الى تأملها وتبيان ما قدرت عليه من مشكلها ومن استخراج الاحكام التي فيها ومن نفي الاحالات عنها وان اجعل ذلك ابوابا اذكر في كل باب منها ما يهب الله لي من ذلك فيها حتى ابين ما قدرت عليه منها كذلك ملتمسا ثواب الله عز وجل عليه لقد اثابه الله على ذلك ثوابا جزيلا وكان تطويل كتابه بكثرة تطريقه الاحاديث وتدقيق الكلام فيه حرصا على التناهي في البيان على غير ترتيب ونظام لم يتوخ فيه ضم باب الى شكله ولا الحاق نوع بجنسه فصارت بذلك فوائده ولطائفه منتشرة متشتتة فيه يعسر استخراجها منه ان اراد طالب ان يقف على معنى يعنيه لم يجد ما يستدل به على موضعه الا بعد تصفح جميع الكتاب فقصدت جمع فوائده والتقاط فرائده في مختصر يقيت متردد في جمعه بين الاقدام والاحجام لصعوبة مدركه الى ان ظفرت بمختصر الامام الفقيه الحافظ القاضي ابي الوليد الباجي المالكي اختصر كتاب مشكل الآثار اختصارا بديعا ضم كل نوع فيه الى نوعه والحق كل شكل منه الى شكله ورتبه ترتيبا حسنا حذف اسانيد الحديث وتطريقها واختصر كثيرا من الفاظه من غير ان يخل بشيء من معانيه وفقهه يسهل على الطالب تحفظه وتيسير عليه فهمه وتفحصه فشكرت الله على ذلك وشمرت عن ساعد الاجتهاد وعزمت ان انفي خلاصته غير ملتزم حكاية الفاظه باعيانها ذاكرا المعاني اجمع بتصفح الفاظه على ترتيب المختصر من غير عدول عن ذلك في شيء وفي اثناء الكلام اشير الى اعتراضات القاضي واستدراكاته والى اجوبة بعضها انتهى مختصرا ومن اختصر مشكل الآثار ابن خلف الباجي ومختصره في المتحف البريطاني وهو ابو الوليد سليمان بن خلف الباجي الامام المشهور وهم برد كلمان فسماه سعيد بن خلف كذا في هامش الحاوي. ومنها اختلاف العلماء كما ذكر ابن خلكان وابن كثير في البداية وابن حجر في اللسان واليافعي في المرآة والسيوطي في حسن المحاضرة وابن تغري في النجوم الزاهرة وابن بدران في تهذيب تاريخ ابن عساكر وابو اسحق الشيرازي في طبقات الفقهاء قال ابن النديم في الفهرست وله من الكتب كتاب الاختلاف بين الفقهاء وهو كتاب كبير لم يتمه والذي خرج منه نحو ثمانين كتابا على ترتيب كتب الاختلاف على الولاء انتهى وقال في الحاوي واختلاف العلماء للطحاوي في نحو مائة وثلاثين جزءا حديثيا وقد اختصره ابو بكر الرازي واختصاره هو الموجود في مكتبة جار الله ولي الدين في اصطنبول واما الاصل فلم اظفر به واما القطعة الموجودة بدار الكتب المصرية فهي من مختصر علما الامصار لابي بكر الرازي وان نسبت غلطا الى الطحاوي وفي المختصر يذكر اقوال الائمة الاربعة واصحابهم واقوال النخعي وعثمان البتي والاوزاعي والثوري والليث بن سعد وابن شبرمة وابن ابي ليلى والحسن بن حي وغيرهم من المجتهدين الاقدمين الذين صعب اليوم الاطلاع على آرائهم في المسائل الخلافية فيالليت الاصل بحث عنه وعن مختصره وطبع هو او مختصره اذ كلاهما انتهى ومنها كتاب احكام القرآن كما ذكر ابن النديم وابو اسحاق الشيرازي وابن بدران وابن كثير والسيوطي وابن حجر وابن خلكان واليافعي وغيرهم قال في الحاوي واحكام القرآن للطحاوي في نحو عشرين جزءا ويقول القاضي عياض في الاكمال ان للطحاوي الف ورقة في تفسير القرآن وذلك هو احكام القرآن له ومنها كتاب الشروط الكبير كما قال ابن النديم والقاري في الاثمار الجنية والشيخ عبد القادر في الجواهر قال الكوثري في الحاوي وللطحاوي ايضا كتاب الشروط الكبير في نحو اربعين جزءا وقد طبع بعض المستشرقين جزءا منه وتوجد قطعة منه في مكتبة علي باشا الشهيد واخرى في مكتبة مراد ملا باصطنبول من غير ان تتم بهما النسخة كاملة ومنها الشروط الاوسط كما قال الشيخ عبد القادر في الجواهر والقاري ومنها الشروط الصغير كما قال الشيخ عبد القادر في الجواهر والقاري قال الكوثري وله ايضا الشروط الاوسط ومختصر الشروط له في خمسة اجزاء محفوظ في مكتبة شيخ الاسلام فيض الله وتدل تلك الكتب على براعة الطحاوي البالغة في علم الشروط والتوثيق اه ومنها المختصر في الفقه وولع الناس بشرحه وعليه عدة شروح كما قال الشيخ عبد القادر القاري فقال الكوثري ومختصر الطحاوي في الفقه في المذهب على شاكلة مختصر المزني في مذهب الشافعي وهو محفوظ بمكتبة الازهر ومكتبتي جار الله وفيض الله بالآستانه انتهى. وفي مقدمة مختصر الطحاوي وهو اول من جمع مختصرا في الفقه من اصحابنا بذكر امهات المسائل وعيونها ورواياتها المعتبرة ومختاراته الظاهرة المعول عليها

besturdubooks.wordpress.com

عند الفقہاء قال فی کشف الظنون مختصر الطحاوی فی فروع الحنفیۃ للامام ابی جعفر الطحاوی الحنفی الفہ کبیرا وصغیرا ورتبہ کترتیب مختصر المزنی فہذا کما ترٰی اول المختصرات فی مذہبنا وابدعہا واحسنہا تہذیبا واصحہا روایۃ عن اصحابنا واقواہا درایۃ وارجحہا فتوی ولہ مختصران غیر ہذا المختصر کبیر وصغیر کما مر عن کشف الظنون وفی الجواہر المضیۃ والمختصر فی الفقہ ولع الناس بشرحہ وعلیہ عدۃ شروح الی ان قال والمختصر الکبیر والمختصر الصغیر فعلم من نص القرشی انہما غیر الذی ولع الناس بشرحہ انتہی مختصرا وقد طبع مختصر الطحاوی قال الکوثری والمختصر الطحاوی شروح اقدمہا واجلہا شرح ابی بکر الرازی الجصاص غایۃ فی الاتقان درایۃ وروایۃ قطعۃ منہ توجد بدار الکتب المصریۃ والباقی فی مکتبۃ جار اللہ بالآستانۃ ومنہا شرح ابی عبد اللہ الحسین بن علی الصیمری ومنہا شرح شمس الائمۃ السرخسی قطعۃ منہ توجد فی مکتبۃ السلیمانیۃ والباقی فی مکتبۃ شہزادہ بالآستانۃ ومنہا شرح ابی نصر احمد بن محمد المعروف بالاقطع شارح مختصر القدوری ومنہا شرح ابی نصر احمد بن منصور الخجندی الاسبیجابی الکبیر ومنہا شرح بہاء الدین علی بن محمد السمرقندی الاسبیجابی الصغیر وہما موجودان فی عدۃ مکتبات فی الآستانۃ والکبیر فی مکتبۃ علی باشا الشہیدۃ والصغیر فی مکتبۃ بنی جامع ومنہا شرح احمد بن محمد بن مسعود الوبری ولغیر ذلک من الشروح انتہی وقد بسط فی شراح المختصر فی مقدمۃ مختصر الطحاوی فارجع الی مقدمتہ۔ ومنہا کتاب المختصر الصغیر ومنہا کتاب المختصر الکبیر کما ذکرہما ابن الندیم فی الفہرست والشیخ عبد القادر فی الجواہر والقاری فی الاثمار الجنیۃ۔ ومنہا النوادر الفقہیۃ فی عشرۃ اجزاء کما قال الشیخ عبد القادر فی الجواہر والقاری فی الاثمار الجنیۃ ومنہا النوادر والحکایات فی نیف وعشرین جزءا کما فی الجواہر وکما قال القاری ومنہا جزء فی حکم ارض مکۃ ومنہا جزء فی قسم الفیٔ والغنائم کما فی الحاوی والجواہر والقاری ومنہا کتاب نقض کتاب المدلسین علی الکرابیسی کما قال فی الجواہر کما قال ابن الندیم والقاری وقال الکوثری ولہ الرد فی خمسۃ اجزاء علی کتاب المدلسین لابی علی الحسین بن علی الکرابیسی الذی اعطی حجۃ لاعداء اہل السنۃ بکتابہ ہذا حیث حاول فیہ توہین الرواۃ من غیر اہل مذہبہ لیحیا ہو فقط ومذہبہ وکلۃ احمد فی کتاب الکرابیسی ہذا المذکورۃ فی شرح علل الترمذی لابن رجب فالطحاوی سدد ہذہ الثلمۃ برده علی الکرابیسی مشکورا فضلہ وقد ذکر کتاب المدلسین ہذا الامام احمد فذمہ ذما شدیدا وکذلک انکر علیہ ابو ثور وغیرہ من العلماء قال المروزی مضیت الی الکرابیسی وہو اذ ذاک مستور یذب عن السنۃ ویظہر نصرۃ ابی عبد اللہ فقال لی ان یا عبد اللہ رجل صالح مثلہ یوفق لاصابۃ الحق وقد رضیت ان یعرض کتابی علیہ قال وقد سألنی ابو ثور وابن عقیل وابن حبیش ان اضرب علی ہذا الکتاب فابیت علیہم وقلت بل ازید فیہ ما سنح فی ذلک وابی ان یرجع عنہ فجئ بالکتاب الی ابی عبد اللہ وہو لا یدری من وضع الکتاب وکان فی الکتاب الطعن علی الاعمش والنصرۃ للحسن بن صالح وکان فی الکتاب ان قاتم ان الحسن بن صالح کان یری رأی الخوارج فہذا ابن الزبیر قد خرج فلما قرئ علی ابی عبد اللہ قال ہذا قد جمع للمخالفین بالم یحسنوا ان یحتجوا بہ حذروا عن ہذا وہی عنہ اہ وقال ابن رجب قد تسلط بہذا الکتاب طوائف من اہل البدع فی الطعن علی اہل الحدیث وکذلک لیعضل اہل الحدیث ینقل منہ دسائس ما یخفی علیہ امرہا او لا یخفی کیعقوب الفسوی وغیرہ اہ وعلی مثل ہذا الکتاب الخطر رد الطحاوی ردا موفقا یشکر علیہ انتہی۔ ومنہا کتاب الاشربۃ حملہا ہشام الرعینی الی المغرب فیما حمل من کتب الطحاوی کما قال الکوثری فی الحاوی ومنہا الرد علی عیسی بن ابان فی کتابہ الذی سماہ خطأ الکتب کما قال الشیخ عبد القادر فی الجواہر والقاری فی الاثمار الجنیۃ وعیسی بن ابان ہذا من اصحاب محمد بن الحسن کما قال الکوثری ومنہا الرد علی ابی عبید فیما اخطأ فیہ فی کتاب النسب کما فی الجواہر وکما قال القاری ومنہا اختلاف الروایات علی مذہب الکوفیین کما فی الجواہر وکما قال القاری ومنہا جزء فی الرزیۃ کما فی الحاوی ومنہا شرح الجامع الکبیر للامام محمد بن الحسن الشیبانی ومنہا شرح الجامع الصغیر لہ کما فی الجواہر والحاوی وکما قال القاری وابن الندیم ومنہا کتاب المحاضر والسجلات کما قال ابن الندیم والقاری والشیخ عبد القادر فی الجواہر ومنہا کتاب الوصایا ومنہا کتاب الفرائض کما قال ابن الندیم فی الفہرست وکما قال القاری وکما ہو فی الجواہر ومنہا کتاب التاریخ الکبیر کما قال ابن خلکان وابن کثیر والیافعی والسیوطی والقاری والشیخ عبد القادر قال الکوثری قال ابن خلکان ولہ تاریخ کبیر ولقد اجتہدت فی تحصیلہ غایۃ الاجتہاد وما ظفرت بہ وکل من نسلت عنہ من اہل الشأن جہلوا بہ اہ لکن نری کتب الرجال مکتظۃ بالنقل عنہ انتہی۔ ومنہا مجلد فی مناقب ابی حنیفۃ کما فی الجواہر وکذا قال القاری وقال الکوثری ولہ ایضا اخبار ابی حنیفۃ واصحابہ وہو الذی یسمیہ بعضہم بمناقب ابی حنیفۃ ومنہا کتاب النحل واحکامہا وصفاتہا واجناسہا ومآربہا فیہا من خبر فی نحو اربعین جزءا کما فی الحاوی ومنہا کتاب اصل کتب العزل کما فی الجواہر وکما قال القاری ومنہا کتاب التسویۃ بین حدثنا واخبرنا صغیر کما قال ابن الندیم فی الفہرست وقال الکوثری وقد لخصہ ابن عبد البر فی جامع بیان العلم وفضلہ ومنہا کتاب العقیدۃ کما قال ابن الندیم وقال الکوثری ولہ العقیدۃ المشہورۃ المسماۃ ببیان اعتقاد اہل السنۃ والجماعۃ علی مذہب فقہاء الملۃ ابی حنیفۃ وابی یوسف الانصاری

besturdubooks.wordpress.com

ومحمد بن الحسن رحمہم اللہ انتہی وعقیدۃ الطحاوی لہا شروح منہا شرح نجم الدین ابی شجاع بکبرس الناصری البغدادی من شیوخ الشرف الدمیاطی ومنہا شرح السراج عمر بن اسحق الغزنوی ثم المصری ومنہا شرح محمود بن احمد بن مسعود القونوی ومنہا شرح الصدر علی بن محمد الاذرعی وتلک الشروح توجد فی الخزانات بکثرۃ ولہا شروح سوی ذلک کذا فی ہامش الحاوی۔ ومنہا کتاب سنن الشافعی جمع فیہ ما سمعہ من المزنی من احادیث الشافعی والشافعیۃ یروون تلک الاحادیث بطریقہ کذا فی الحاوی وقال فی موضع آخر قال العینی ان غالب من یروی مسند الشافعی الی یومنا یروون عن طریقہ اقول ان الاحادیث المرویۃ عن الشافعی بطریق الطحاوی ہی من جمع الطحاوی من مسموعاتہ من المزنی عن الشافعی فیعرف ہذا المجموع بسنن الشافعی وسنن الطحاوی ولہ نسخ فی غایۃ الصحۃ وعلیہا خطوط التسمیع طبقۃ فطبقۃ منہا النسخۃ المحفوظۃ فی مکتبتہ اباصوفیا بالآستانۃ والنسخۃ المطبوعۃ جیدۃ ایضا انتہی ومنہا کتاب صحیح الآثار محفوظ فی مکتبتہ یانتا کما ذکرہ بروکلمان ولم اطلع علیہ قالہ الکوثری فی الحاوی ومنہا شرح المغنی اخذ منہ الحافظ فی الفتح کثیرا منہا ما قال فی باب اذا صلی فی الثوب الواحد فلیجعل علی عاتقیہ وعقد الطحاوی لہ بابا فی شرح المغنی ونقل المنع عن ابن عمر ثم عن طاؤس والنخعی انتہی۔

الفائدۃ الخامسۃ عشرۃ فیما یتعلق بکتاب معانی الآثار

قال العینی فی نخب الافکار کما فی الحاوی واما تصانیفہ فتصانیف حسنۃ کثیرۃ الفوائد ولا سیما کتاب معانی الآثار فان الناظر فیہ المنصف اذا تاملہ یجدہ راجحا علی کثیر من کتب الحدیث المشہورۃ المقبولۃ ویظہر لہ رجحانہ بالتامل فی کلامہ وترتیبہ ولا یشک فی ہذا الا جاہل او متعصب واما رجحانہ علی نحو سنن ابی داؤد وجامع الترمذی وسنن ابن ماجۃ ونحوہا فظاہر لا یشک فیہ عاقل ولا یرتاب فیہ الا جاہل وذلک لزیادۃ ما فیہ من بیان وجوہ الاستنباطات واظہار وجوہ المعارضات وتمییز النواسخ من المنسوخات ونحو ذلک فہذہ ہی الاصل وعلیہا العمدۃ فی معرفۃ الحدیث والکتب المذکورۃ غیر مشحونۃ کما ینبغی کما تری ذلک وتعاینہ فان ادعی المدعی کونہ مرجوحا لوجود بعض الضعفاء والاسقاط فی رجالہ فیجاب بان السنن المذکورۃ ملأی بمثل ذلک بل وقد قیل انہا لا تخلو عن بعض احادیث باطلۃ واحادیث موضوعۃ واما الاحادیث الضعیفۃ فکثیرۃ جدا واما سنن الدارقطنی او الدارمی او البیہقی ونحوہا فلا تقارب خطوہ ولا تدانی خطوہ ولا ہی مما تجری معہ فی المیدان ولا مما تعادل معہ فی کفتی المیزان ولم یظہر رجحان ہذا الکتاب عند کثیر من الناس لکونہ کنزا مخفیا ومعدنا مخبیا لم یصادف من یستخرج ما فیہ من العجائب ولم یعثر علیہ من یستنبط ما فیہ من الغرائب فلم یبرح الکمون والاختفاء ولم یبرز علی منصۃ الاجتلاء حتی کاد ان تضیف شمسہ الی الافول ویدرہ الی الخمول وذلک لقصور فہم المتاخرین وترکہم ہذا الکتاب واشتغالہم بما لا یفید شیئا فی ہذا الباب مع استیلاء المخالفین المتعصبۃ علی بقاع منارہ وتحامل الخصوم المعاندۃ علی اندراس معالمہ وآثارہ ولکن اللہ یحق الحق ویبطل الباطل حیث خلق اناسا قاموا بحقوقہ وہجموا مواتہ وقضوا من محاسن معالمہ ما فاتہ فظہر لہ الترجح علی امثالہ والتفوق علی اشکالہ انتہی وقد رجح ابن حزم مصنف الطحاوی علی موطا الامام مالک رحمہ اللہ تعالی فی کتابہ مراتب الدیانۃ کما لخص کلامہ فی تدریب الراوی فی شرح تقریب النواوی وقال اما ابن حزم فانہ قال اولی الکتب الصحیحان ثم صحیح سعید ابن السکن والمنتقی لابن الجارود والمنتقی لقاسم بن اصبغ ثم بعد ہذہ الکتب کتاب ابی داؤد وکتاب النسائی ومصنف قاسم بن اصبغ ومصنف الطحاوی ومسانید احمد والبزار وابی ابی شیبۃ ابی بکر وعثمان وابن راہویہ والطیالسی والحسن بن سفیان والمستدرک وابن منجر ویعقوب بن شیبۃ وعلی بن المدینی وابن ابی عزرۃ وما جری مجراہا التی افردت بکلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صرفا ثم بعدہا الکتب التی فیہا کلامہ وکلام غیرہ ثم ما کان فیہ الصحیح فہو اجل مثل مصنف عبد الرزاق ومصنف ابن ابی شیبۃ ومصنف تقی بن مخلد وکتاب محمد بن نصر المروزی وکتاب ابن المنذر ثم مصنف حماد بن سلمۃ ومصنف سعید بن منصور ومصنف وکیع ومصنف الزریابی ومؤطا مالک ومؤطا ابن ابی ذئب ومؤطا ابن وہب ومسائل ابن حنبل وفقہ ابی عبید وفقہ ابی ثور وما کان من ہذا النمط مشہورا لحدیث شعبۃ وسفیان واللیث والاوزاعی والحمیدی وابن مہدی ومسدد وما جری مجراہا فہذہ طبقۃ مؤطا مالک بعضہا اجمع للصحیح وبعضہا مثلہ وبعضہا دونہ ولقد احصیت ما فی حدیث شعبۃ من الصحیح فوجدتہ ثمانمائۃ حدیث ونیفا مسندۃ ومرسلا یزید علی المائتین وحصیت ما فی مؤطا مالک ما فی حدیث سفیان بن عیینۃ فوجدت فی کل واحد منہما من المسند خمسمائۃ ونیفا مسندا وثلثمائۃ مرسلا ونیفا وفی نیف وسبعون حدیثا قد ترک مالک نفسہ العمل بہا وفیہا احادیث ضعیفۃ وہا جمہور العلماء اہ ملخصا من کتابہ مراتب الدیانۃ وقد قال الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ وقد ذکر لابن حزم قول من یقول اجل المصنفات المؤطا فقال بل اولی الکتب بالتعظیم الصحیحان وصحیح سعید بن السکن والمنتقی لابن الجارود

besturdubooks.wordpress.com

والمنتقى لقاسم بن اصبغ ومصنف الطحاوي ومسند البزار ومسند ابن ابي شيبة ومسند احمد بن حنبل ومسند ابن راهويه ومسند الطيالسي ومسند الحسن بن سفيان ومسند نجر ومسند عبد الله بن محمد المسندي ومسند يعقوب بن شيبة ومسند علي بن المديني ومسند ابن ابي عزرة وما جرى مجرى هذه الكتب التي انفردت لكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم حرفا ثم بعدها التي فيها كلامه وكلام غيره مثل مصنف عبد الرزاق ومصنف ابي بكر بن ابي شيبة ومصنف بقي بن مخلد وكتاب محمد بن نصر المروزي وكتاب ابي بكر بن المنذر الاكبر والاصغر ثم مصنف حماد بن سلمة ومصنف سعيد بن منصور ومصنف وكيع ومصنف الفريابي وموطا مالك بن انس وموطا ابي ذئب وموطا ابن وهب ومسائل احمد بن حنبل وفقه ابي عبيد وفقه ابي ثور انتهى بلفظه وهكذا ذكر الذهبي في سير النبلاء في ترجمة ابن حزم كما في التعليق الممجد وزاد بعد قوله والمنتقى لقاسم بن اصبغ ثم بعدها كتاب ابي داود وكتاب النسائي ومصنف القاسم بن الاصبغ ومصنف ابي جعفر الطحاوي الى آخرها ذكر بهذا وقال ما ذكر سنن ابن ماجة ولا جامع ابي عيسى الترمذي فانه ما رآهما ولا دخلا الى الاندلس الا بعد موته وما انصف ابن حزم بل رتبة الموطا ان يذكر تلو الصحيحين مع سنن ابي داود والنسائي لكنه تأدب وقدم المسندات النبوية الصرفة وان للموطا لوقعا في النفوس ومهابة في القلوب لا يوازيهما شئ انتهى كلام الذهبي وقال في مقدمة فيض الباري ويقرب هذا من كتاب ابي داود عندي كتاب الطحاوي المشهور بشرح معاني الآثار فان رواته كلهم معروفون وان كان بعضهم متكلما فيه ايضا ثم الترمذي وكتابه وان اشتمل على غرائب وضعاف لكنه ينبه عليه في كل موضع نبه وان كان اقل حديثا باعتبار السرد في الابواب لانه جبره بالايماء اليها ضمن قوله وفي الباب وبعده ابن ماجة وفيه نحو من عشرين حديثا منهم بالوضع انتهى وبالجملة فلا تحط درجة كتاب معاني الآثار عن السنن الاربعة بل ترجح على اكثرها وكلها وقد حث العلماء على الاعتناء بكتاب الطحاوي قال الحافظ السخاوي في فتح المغيث كما في ما تمس اليه الحاجة وكذا اعتن من الكتب المبوبة بسماع الصحاح لابن خزيمة ولم يوجد تاما ولابن حبان ولابي عوانة وبسماع الجامع المشهور بالمسند للدارمي والسنن لامامنا الشافعي مع مسنده وهو على الابواب والسنن الكبرى للنسائي لما اشتملت عليه من الزيادات على تلك والسنن لابن ماجة وللدارقطني ولشرح معاني الآثار انتهى. ولكتاب معاني الآثار مزايا كثيرة يجدها من يمعن النظر فيه ونحن نشير الى بعضها منها انه يشتمل على الاحاديث الكثيرة التي لا توجد في غيره ومنها انه يكثر في سرد اسانيد الحديث فكثير من الاحاديث المروية في غيره توجد فيه بزيادات مهمة كتعدد الاسانيد الذي يزيد الحديث قوة وقد يكون الحديث في غيره بسند ضعيف فيوجد فيه بسند قوي او يكون في غيره من طريق واحد فيوجد فيه طرق اخرى وتعدد الاسانيد يظهر للمحدث نكت وفوائد مهمة وقد يكون الحديث في غيره من طريق مدلس لم يصرح بالسماع ويوجد في كتابه مصرحا بالسماع وقد يكون الحديث عند غيره من طريق رجل اختلط بآخره ويكون الراوي عنه ممن سمع بعد الاختلاط ويوجد في كتابه رواية من سمع ذلك الرجل قبل الاختلاط وقد يكون الحديث في غيره مرسلا او منقطعا او موقوفا فيثبت في كتابه متصلا او مرفوعا وقد يوجد في كتابه نسبة من لم ينسب في غيره وتسمية المبهم وتمييز المشتبه وتفسير المجمل وبيان السبب واضطراب الراوي وشكه وزيادة راو في السند وسماع الراوي من الصحابي مرتين مرة رفعه ومرة وقفه ومن التابعي مرتين مرة وصله ومرة ارساله وغير ذلك من الفوائد ومنها انه توجد في كتابه فوائد كثيرة في المتون فيقع في كتابه مطولا ما وقع في غير كتابه مختصرا او مفسرا ما كان عند غيره مجملا او مقيدا ما كان عند غيره مطلقا وغير ذلك من مهمات الفوائد ومنها ان كتابه يشتمل على كثير من الآثار عن الصحابة والتابعين والائمة بعدهم ما لا توجد في كتب غيره من ائمة اهل عصره ومنها ان كتابه يوجد فيه كثير من كلام الائمة في الاحاديث والرجال من تصحيح او ترجيح او تضعيف ومنها انه يترجم على مسائل الفقه ثم يورد الاحاديث وينبه على استنباطات عزيزة من الاحاديث لا يكاد يتنبه لها ومنها انه رتب الكتاب على ترتيب كتب الفقه ثم تلطف في استخراج مناسبات يورد فيها الاحاديث المتعلقة بالامور التي يتبادر الى الذهن انها ليست بمتعلقة بتلك المسئلة التي عقد لها الباب كما انه اورد حديث المسلم لا ينجس وحديث بول الاعرابي في المسجد في باب المياه واحاديث القراءة في الفجر في وقت الفجر واحاديث الوعيد عن التخلف عن صلوة العشاء والمغرب والجمعة والفجر واحاديث فضل المغرب والعشاء وآثارا في معنى القنوت في باب الصلوة الوسطى واحاديث صلوة الفرض خلف المتطوع في وقت المغرب واحاديث تقديم اولى الاحلام والنهي في باب التكبير عند الركوع والسجود ورفع اليدين وحديث التشهد والسلام في باب افتتاح الركوع والسجود واحاديث حكم الاغماء في شعبان ورمضان في باب الشك في الصلوة وغير ذلك في كتابه كثير يظهر بالتتبع والتأمل ومنها انه مع اثباته مذهب الاحناف وبيان ايراداتهم يذكر ادلة المختلفين في الباب قال العلامة الكوثري في الحاوي من مصنفات الطحاوي المتمتعة كتاب معاني الآثار في المحاكمة بين ادلة المسائل الخلافية يسوق بسنده الاخبار التي يتمسك بها اهل الخلاف في تلك المسائل ويخرج من بحوثه بعد نقدها اسنادا ومتنا رواية ونظرا ما يقتنع به الباحث المنصف المتبرئ من التقليد الاعمى وليس لهذا الكتاب نظير في التفقيه وتعليم

besturdubooks.wordpress.com

طرق التفقہ وتمنیۃ ملکۃ الفقہ رغم اعراض من اعرض عنہ وکان لاہل العلم عنایۃ خاصۃ بتدریس کتاب معانی الآثار وروایۃ وتلخیصہ وشرحہ والکلام فی رجالہ۔ ممن شرحہ الحافظ ابو محمد المنبجی مؤلف اللباب فی الجمع بین السنۃ والکتاب وقطعۃ من شرحہ موجودۃ فی مکتبۃ ایاصوفیا بالآستانۃ انتہی وسمی اباہ محمد ہذا فی ماتمس الیہ الحاجۃ علی بن زکریا بن مسعود الانصاری المنبجی المتوفی فی حدود سنۃ ثمان وتسعین وستمائۃ ومنہم الحافظ عبد القادر القرشی صاحب الجواہر المضیۃ فی تخریج احادیث معانی الآثار للطحاوی وکان سبب تالیفہ باشارۃ الشیخ العلامۃ القاضی علاء الدین المارديني صاحب الجوہر النقی کما تقدم بطولہ فی الفائدۃ الحادیۃ عشر وکان ابتداءہ سنۃ اربعین وسبعمائۃ قال الکوثری وقطعۃ منہ موجود بدار الکتب المصریۃ وطریقتہ فی التخریج انہ یتکلم علی اسانیدہ ویعزو احادیثہ واسنادہ الی الکتب الستۃ والمصنف لابن ابی شیبۃ وکتب الحفاظ وہکذا فخدم خدمۃ عظیمۃ فی ہذا الباب انتہی مختصرا وممنہم البدر العینی الحافظ وقد عنی بتدریسہ سنین متطاولۃ فی المؤیدیۃ وکان الملک المؤید شیخ ملما بالعلم یناقش العلماء فی العلم حتی جعل لہذا الکتاب کرسیا خاصا فی جامعہ کباقی امہات کتب الحدیث وعین لہذا الکرسی البدر العینی فقام البدر بتدریس ہذا الکتاب خیر قیام مدۃ مدیدۃ والف شرحین صحیحین فخمین صورۃ ومعنی احدہما نخب الافکار فی شرح معانی الآثار ویتعرض لتراجم رجال الکتاب فی صلب ہذا الشرح کما فعل فی شرح صحیح البخاری وہذا من محفوظات دار الکتب المصریۃ فی ثمانیۃ مجلدات بخط المؤلف وبہا خروم وتوجد بعض اجزاء منہ فی مکتبۃ احمد الثالث فی طوبقبو ومکتبۃ عموجۃ حسین باشا بالآستانۃ والشرح الآخر ہو مبانی الاخبار فی شرح معانی الآثار للبدر العینی وہو محفوظ فی دار الکتب المصریۃ بخط المؤلف فی ستۃ مجلدات وہو خلو من الکلام فی الرجال حیث افردہم فی تالیف سماہ مغانی الاخبار فی رجال معانی الآثار فی مجلد بن مع نقص فی نسختہ ودار الکتب المصریۃ یستدرک من نسخۃ مکتبۃ رواق الاتراک فی الازہر الشریف وخدمۃ البدر العینی لمعانی الآثار لا تقل عن خدمتہ لصحیح البخاری کذا فی الحاوی وقد من اللہ تبارک وتعالی علی فاعطانی بمحض فضلہ وکرمہ نخب الافکار فتحصلت اکثرہ من مصر ولم یبق الا مجلد ونصف والباقی موجود عندی وفی مدرسۃ مظاہر العلوم سہارنفور وتحصلت ایضا مجلدین من مبانی الاخبار استربت المجلد التاسع بخط العینی وفی آخرہ وقد تجز ہذا الجزء وہو التاسع من مبانی الاخبار فی شرح معانی الآثار علی ید مؤلفہ العبد الفقیر الی اللہ الغنی ابی محمد محمود بن احمد العینی عاملہ ربہ والدیہ بلطفہ الجلی والخفی وبلغ فی ہذا المجلد الی باب اکل لحم الفرس والباقی بعدہ کثیر مقدار ثلث مجلدات او خمس مجلدات واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔ والجزء الخامس من شرح العینی استکتبتہ من بلدۃ حیدرآباد وہی من باب القراءۃ فی الظہر والعصر الی آخر باب التطوع بعد الوتر وذکر الفراغ عن تحریر ہذا المجلد فی رجب سنۃ ثمان وثمانمائۃ۔ ثم قال الکوثری وممن لخص معانی الآثار حافظ المغرب ابن عبد البر وبالمتأ قلبہ جدا الا للطحاوی ویکثر النقل عنہ فی کتبہ ولاسیما التمہید وممن لخصہ ایضا الحافظ الزیلعی صاحب نصب الرایۃ ولخصہ محفوظ بمکتبۃ رواق الاتراک ومکتبۃ الکوبرلی بالآستانۃ وشرحہ صاحب اللباب فی الجمع بین السنۃ والکتاب ایضا وہو محفوظ فی مکتبۃ ایاصوفیا فی الآستانۃ ولمحمد بن محمد الباہلی المالکی کتاب تصحیح معانی الآثار محفوظ فی بانکوک کما ذکرہ برو کلمان ولم اطلع علیہ انتہی وقد جمع مشائخ الطحاوی فی جزء واحد عبد العزیز بن ابی طاہر التمیمی کما فی الحاوی۔ وقد افرد بعض اہل العلم الذین رفوا عنہ بالتالیف فی جزء کما فی الحاوی۔ وقال فی ماتمس الیہ الحاجۃ وذکر السخاوی فی الاعلان بالتوبیخ للزین قاسم الحنفی رجال کل من الطحاوی والمؤطا لمحمد بن الحسن الآثار لہ ومسند ابی حنیفۃ لابن المقری اہ والکتاب الذی جمعہ الحافظ قاسم فی رجالہ سماہ الایثار فی رجال معانی الآثار کما فی الرسالۃ المستطرفۃ وقد اعتنی بجمع اطرافہ الحافظ ابن حجر العسقلانی فی کتابہ اتحاف المہرۃ باطراف العشرۃ ورأیت منہ نسخۃ عتیقۃ فی خزانۃ الآصفیۃ بحیدرآباد الدکن بالہند ومنہ نسخۃ اخری فی خزانۃ میرجہند وبحیدرآباد بباکستان انتہی۔

الفائدۃ السادسۃ عشرۃ فی اسانید الاعلام الی الامام فی کتبہ

قال الکوثری فی الحاوی فروایۃ المشارقۃ لکتاب معانی الآثار للطحاوی بطریق الحافظ ابی بکر محمد بن ابراہیم المقری الحنبلی صاحب مسند ابی حنیفۃ ومؤلف المعجم المشہور وبطریق ابی الفضل محمد بن عمر الترمذی کلاہما عن الطحاوی وامارواۃ المغاربۃ فبطریق ابی القاسم ہشام بن محمد بن ابی خلیفۃ الرعینی عن الطحاوی وہو حمل الیہم کتاب بیان مشکل الحدیث المعروف بمشکل الآثار وکتاب الاشربۃ للطحاوی ایضا کما یظہر من فہرس ابی بکر بن خیر الاشبیلی وقد اطال السخاوی ببیان ذکر اسانیدہ المتشعبۃ فی معانی الآثار سماعا لخصہا المحدث عبد القادر بن خلیل المدنی خطیب المنبر النبوی المعروف بکدک زادہ فی کتابہ المطرب المعرب الجامع لاسانید

besturdubooks.wordpress.com

اہل المشرق والمغرب وساق اسانید جمع من شیوخہ الی الحافظ محمد بن عبدالرحمن السخاوی جماعۃ عن جماعۃ فی الکتاب الی الطحاوی ویطول الکلام لو نقلنا ہا کلہا فلیرجع من شاء الی المطرب المعرب۔ ثم ذکر الکوثری اسنادیہ الی المحدث عبدالقادر المذکور ثم قال و ساق البدر العینی فی شرحہ سندہ روایۃ عن الزین بن تغری برمش الفقیہ عن الجلال المجندی عن العفیف عبداللہ العبادی عن عبدالرحمن ابن عبدالولید البلدانی عن الضیاء المقدسی والخشوعی ومحمد بن عبدالہادی عن ابی موسی المدینی سماعا علی اسمعیل بن الفضل السراج عن ابی الفتح منصور بن الحسین بن علی عن ابی بکر القمری عن الطحاوی وساق ابو الولید محمد بن رشد الجد سندہ فی کتاب مشکل الحدیث للطحاوی قائلا حدثنی بہ ابو علی الحسین بن محمد الغسانی قال اخبرنا ابو عمر احمد بن یحیی بن الحارث قال اخبرنا ابی قال اخبرنا ابو القاسم ہشام بن محمد بن ابی خلیفۃ الرعینی عن ابی جعفر الطحاوی انتہی مافی الحاوی وذکر الشیخ عبدالقادر فی الجواہر المضیۃ فی ترجمۃ عبدالرحیم بن عبدالعزیز بن محمود بن محمد السدیدی الزوزنی القاضی المعروف ببغداد الاسلام سمع معانی الآثار للطحاوی من محمد بن مؤید الجندی الفقیہ الحنفی بسماعہ من عبدالرحیم بن ابی الفہم البلدی بسماعہ من المشائخ الاربعۃ محمد بن عبدالواحد المقدسی الحافظ ومحمد بن جعفر القرطبی وعبداللہ الخشوعی ومحمد بن عبدالہادی بن یوسف بن محمد بن قدامۃ اجازۃ قالوا کلہم انا الحافظ ابو موسی الاصبہانی اجازۃ انا اسماعیل بن الفضل السراج سماعا علیہ انا منصور بن الحسن بن علی التاجر انا ابو بکر محمد بن ابراہیم ابن علی بن عاصم الحافظ الامام انا الامام ابو جعفر الطحاوی انتہی وذکر فی ترجمۃ محمد بن عمر بن عبدالملک بن عبدالعزیز الصفار شیخ صاحب الہدایۃ سمع شرح الآثار للطحاوی علی القاضی الامام ابی بکر محمد علی بن الفضل الزرنجری سنۃ عشر وخمس مأۃ بروایتہ عن الاستاذ شیخ الائمۃ ابی محمد عبدالعزیز بن احمد الحلوانی عن الرئیس ابی بکر محمد بن حمدان السویحی عن ابراہیم محمد بن سعد بن ابراہیم النوجی البریدی عن الطحاوی انتہی وقال فی ترجمۃ محمد بن عمر بن حمدان ابی بکر السویحتی روی عنہ شمس الائمۃ الحلوانی شرح معانی الآثار بسماعہ من الامام ابی ابراہیم محمد بن سعید بن ابراہیم الیزیدی بسماعہ من الطحاوی وذکر فی ترجمۃ شمس الائمۃ الحلوانی عبدالعزیز بن احمد وحدث بشرح معانی الآثار عن ابی بکر محمد بن عمر بن حمدان عن الامام ابی ابراہیم محمد بن سعید الترمذی عن الطحاوی وذکر الشیخ عبدالقادر فی الجواہر سندہ الی الطحاوی فی ترجمۃ محمد بن ایوب المقری الملقب بدرالدین وقال روی لنا عنہ بدرالدین ابو عبداللہ محمد بن منصور بن ابراہیم عرف بابن الجوہری قرأت علیہ العقیدۃ لابی جعفر الطحاوی سنۃ سبع عشرۃ وسبع مأۃ بجامع الازہر بسماعہ من محمد بن ایوب ہذا بسماعہ من رئیس الاصحاب ابی القاسم عمر بن احمد بن ہبۃ اللہ فی سنۃ ثلاث وخمسین وست مأۃ بحلب اخبرنا ابو الخطاب عمر بن ایلمک انا الشریف النسابۃ محمد بن اسعد بن علی الحسینی حدثنا ابو الطاہر عبدالمنعم بن موہوب بن احمد بن المقری سنۃ ثلاث واربعین وخمسمأۃ بالجامع بمصر اخبرنا ابو الحسن الشکلی فی سنۃ خمس عشرۃ وخمس مأۃ انا الخلیل العالم احمد بن القاسم بن میمون العبیدلی بمصر سنۃ ستین واربعمأۃ انا جدی الشریف القاضی العدل میمون بن حمزۃ الحسنی العبیدلی بمصر قال قال شیخنا الامام العلم ابو جعفر الطحاوی بمصر انتہی من الجواہر وقال الشیخ سالم فی کتاب الامداد فی ماجمع من اسانید والدہ الشیخ جمال الدین عبداللہ بن سالم البصری المکی۔ واما شرح معانی الآثار فیرویہ عن الشیخ البابلی عن الزین عبداللہ بن محمد الخیری الحنفی عن الجمال یوسف بن زکریا عن ابیہ عن ابی الفضل بن حجر عن الشریف ابی الطاہر بن الکویک عن زینب بنت الکمال المقدسیۃ عن محمد بن عبدالہادی عن الحافظ ابی موسی محمد بن ابی بکر المدینی عن ابی الفتح اسماعیل بن الفضل بن احمد السراج عن ابی الفتح منصور بن الحسین النائی بالمثناۃ الفوقیۃ عن الحافظ ابی بکر محمد بن ابراہیم المقری عن الامام الحافظ ابی جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ الطحاوی رحمہ اللہ تعالی انتہی وقال الشوکانی فی اتحاف الاکابر فی حرف المیم معانی الآثار للطحاوی اردیہا بالاسناد المتقدم فی اول الکتاب الی البابلی فذکر الاسناد المذکور وقال فی حرف الشین شرح معانی الآثار للطحاوی اردیہ بہذا الاسناد الی البابلی فذکرہ بنحوہ وقال فی اول حرف الشین فی الشاطبیۃ اردیہا عن شیخنا السید عبدالقادر بن احمد عن شیخہ محمد حیات السندی عن سالم بن عبداللہ البصری عن ابیہ عن الشیخ محمد البابلی وہکذا ذکر الاسناد الی البابلی فی اول الکتاب فی احیاء الغزالی۔ وقال الشیخ برہان الدین ابراہیم بن حسن الکردی الکورانی الشہرزوری فی کتاب الامام عقیدۃ الامام ابی جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ الطحاوی اردیہا الی الحافظ الدمیاطی عن الحافظ منصور بن سلیم الہمدانی عن ابی الحسن محمد بن احمد بن عمر القطیعی عن عبداللہ بن جریر الکاتب عن الحافظ

besturdubooks.wordpress.com

المؤرخ ابی سعد عبد الکریم بن محمد السمعانی عن القاضی ابی منصور احمد بن محمد الحازمی السرخسی اجازة عن الامام محمد بن علی بن الحسین السرخسی عن القاضی ابی محمد عبد اللہ بن عمر الاکفانی عن احمد بن محمد بن منصور الدامغانی عن الطحاوی وذکر سندہ الی الدمیاطی فی سند صحیح مسلم وغیرہ فارجع الی کتابہ الامم۔

الباب الثانی فیما یتعلق بالمؤلف وشرحہ

وہذا الباب یتعلق بفائدتین الاولی فی ترجمة المؤلف وثانیہما فیما اہتم بہ فی ہذا الشرح۔

(الفائدة الاولی فی المؤلف)

اما ترجمة المولف جامع ہذہ الاوراق فہو العبد الضعیف المدعو محمد یوسف حفظہ اللہ عن التلہف والتاسف الکاندھلوی وطنا والحنفی مسلکا ابن صاحب المقامات الجلیلة والکمالات الجزیلة مورد الالطاف الربانیة حامل العلوم الصمدانیة رئیس اہل التقی الداعیة الکبیر المکرم عند الناس الحافظ الحاج العلامة الشیخ محمد الیاس بن العلامة الفہامة مظہر انوار العلی الشیخ الحاج مولانا محمد اسماعیل بن الشیخ غلام حسین بن حکیم کریم بخش بن حکیم غلام محی الدین بن المولوی محمد ساجد بن المولوی محمد فیض بن المولوی محمد شریف بن المولوی محمد اشرف ولد فی خمس وعشرین من جمادی الاولی سنة خمس وثلثین بعد ثلثمائة والف من الہجرة النبویة علی صاحبہا الف الف صلوة وتحیة واشتغل وہو ابن سبع سنین بحفظ کلام اللہ رب العالمین فی نظام الدین وفی السنة الحادیة عشرة اشتغل بالکتب الدرسیة بمدرسة کاشف العلوم وقرأ اکثر الکتب العربیة علی الوالد المغفور ثم لما سافر حضرة الشیخ الوالد المغفور قدس اللہ سرہ سنة احدی وخمسین بعد ثلثمائة والف لزیارة الحرمین الشریفین قرأ الہدایة وبعض الکتب الآلیة بجامعة مظاہر العلوم وبعد ما رجع حضرة الشیخ الوالد قرأ المشکوة والجلالین وغیرہما من کتب الحدیث وغیرہا بمدرسة کاشف العلوم وقرأ الامہات الست علی الشیخ الوالد المغفور قدس اللہ سرہ اولا ثم قرأ ثانیا فی سنة ثلاث وخمسین بعد ثلثمائة والف الکتب الاربعة الصحیحین والسنن لابی داؤد وسنن الترمذی بجامعة مظاہر العلوم نقرأ الجامع الصحیح للامام ابی عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری علی جامع المعقول والمنقول رئیس النظام بالجامعة المذکورة مولانا الشیخ الحاج عبد اللطیف وقرأ صحیح مسلم علی الشیخ الفاضل العلامة الفہامة الشیخ مولانا منظور احمد متعنا اللہ بفیوضہ وقرأ السنن للامام ابی داؤد سلیمان بن الاشعث السجستانی علی المحدث ابن المحدث جامع المعقول والمنقول حاوی الفروع والاصول حامل رایات التحقیق والتدقیق حافظ القرآن والحدیث صاحب التصانیف الانیقة البدیعة العجیبة الشہیرة شیخ الحدیث بالجامعة المذکورة مولانا محمد زکریا بن محمد یحیی بن محمد اسماعیل الکاندھلوی لازالت شموس فیوضہ بازغة وبدور علومہ طالعة متعنا اللہ والمسلمین بطول بقائہ۔ وقرأ السنن للامام ابی عیسی الترمذی علی صدر المدرسین العلامة الفہامة جامع العلوم والفنون مولانا عبد الرحمن ادام اللہ مجدہ لکن لم یقدر لاتمام تلک الکتب الاربعة لعارض عرض فاکملہا علی حضرة الوالد رحمہ اللہ وغفرلہ وقدس سرہ وقرأ علیہ ایضا شیئا من معانی الآثار للامام ابی جعفر الطحاوی ومن المستدرک للحاکم واشتغل فی ایام القرارة فی التعلیق علی معانی الآثار سنة اربع وخمسین وتشرف بزیارة الحرمین الشریفین مرتین الاولی مع حضرة الوالد قدس اللہ سرہ فی ذی القعدة سنة ست وخمسین وثلثمائة والف والثانیة فی شوال سنة ست وسبعین وثلثمائة والف فللہ الحمد والمنة۔

وہذا سند العبد الضعیف الی الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالی۔ یروی العبد الضعیف یوسف عن ابیہ الشیخ الیاس ابن اسماعیل الکاندھلوی عن اخیہ الشیخ یحیی بن اسماعیل عن الشیخ القطب رشید احمد الگنگوہی قراءة عن الشاہ عبد الغنی عن الشاہ ابی سعید والشاہ اسحاق کلاہما عن الشاہ عبد العزیز رح والشیخ الیاس بن اسماعیل عن الشیخ خلیل احمد الانبہتوی شارح سنن ابی داؤد عن الشیخ مظہر عن الشیخ مملوک علی عن رشید الدین عن الشاہ عبد العزیز رح وایضا الشیخ خلیل احمد عن الشاہ عبد الغنی عن الشاہ اسحاق والشاہ ابی سعید عن الشاہ عبد العزیز رح وایضا الشیخ خلیل احمد عن الشیخ عبد القیوم عن الشاہ

besturdubooks.wordpress.com

اسحاق عن الشاہ عبدالعزیز عن الشاہ ولی اللہ عن الشیخ ابی طاہر عن النخلی عن البابلی الی آخرما تقدم من اسناد البابلی الی الامام الطحاوی فی الفائدۃ السادسۃ عشر فی اسانید الاعلام الی الامام واللہ اعلم

الفائدۃ الثانیۃ فیما اہتم بہ فی ہذا الشرح

وقد التزم العبد الضعیف فی ہذا الشرح عدۃ امور

منہا ذکر مناط الاختلاف والکلام الاجمالی علی ما یتعلق بالباب فی بدء الباب عن الکتب التی اہتم اصحابہا بذکر المسائل الخلافیۃ وذکر دلائل المختلفین علی سبیل الاجمال۔

ومنہا ذکر اسماء الرجال عند ما یقع فی اول مرۃ فی السند من حیث التوثیق والتضعیف علی ما ذکر ائمۃ الجرح والتعدیل من کتب ائمۃ الفن فان کان ما اخذتہ عن تہذیب التہذیب لم اذکر اسمہ والا بینتہ۔

ومنہا ذکر ما یتعلق بمتون الاحادیث من حیث معانیہا ولغاتہا وغرائبہا من کتب اللغۃ التی تتعلق بلغات الاحادیث والقرآن وغیرہا۔

ومنہا ذکر الزیادات فی متون احادیث معانی الآثار التی لم تقع عندہ ووقعت فی ذلک المتون فی متون غیرہ من ائمۃ الحدیث۔

ومنہا ذکر المسائل الخلافیۃ التی تستنبط من الاحادیث التی اوردہا الطحاوی فی الباب ولم یتعرض لذلک فی ہذا الباب ولا فی غیرہ وذکر بیان دلائل الفریقین فی تلک المسائل علی سبیل الاجمال۔

ومنہا تخریج احادیث الباب مع الاہتمام بتخریج کل طریق من طرق الحدیث التی بسطہا الامام الطحاوی والکلام فی اسانیدہا وبیان صحیحہا وسقیمہا۔

ومنہا تحقیق الاحکام الفقہیۃ من کتب المختلفین فی الباب وذکر دلائل کل فریق من کتبہم والاتیان بدلائلہم فوق ما ذکرہ الامام الطحاوی ثم الجواب عن دلائل المخالفین من کتب الاحناف۔

ومنہا ذکر الجواب الذی ہو ابو عذرتہ بقولہ قال العبد الضعیف عدا ما ذکرہ الامام الطحاوی وغیرہ من الاجوبۃ۔

ومنہا ترجیح اقوال المتقدمین علی اقوال المتاخرین فی شرح الاحادیث والکلام علیہا وما یتعلق بہا وبیان المذاہب والدلائل وغیر ذلک مما یتعلق بالشرح والرجوع الی کلام المتاخرین اذا لم یوجد اقوال المتقدمین۔

ومنہا تلخیص کلام الطحاوی فی الباب من حیث الآثار وبیان ما یؤیدہ وذکر ردہ اذا کان عند احد والجواب عنہ۔

ومنہا تخریج الآثار الموقوفۃ فی الباب کتخریج احادیثہ المرفوعۃ والکلام علیہا من حیث الصحۃ والضعف۔

ومنہا تلخیص نظر الامام الطحاوی وذکر ما اعترض علیہ فی ہذا النظر مع ذکر جوابہ وذکر ما یؤیدہ۔ وہذہ الخصائص کلہا اکثریۃ وقلما یوجد بخلافہا واللہ ملہم الرشد والصواب۔

وبہذا تم ما اردنا فی ہذہ المقدمۃ ستر اللہ وغفر ونور بناء محی عیوبنا وادی دیوننا وکان لنا معینا وظہیرا والحمد للہ رب العالمین والصلوۃ والسلام علی سید الانبیاء والمرسلین وعلی اتباعہ واشیاعہ اجمعین۔

محمد یوسف

۱۱ صفر ۱۳۷۹ھ

besturdubooks.wordpress.com

الجزء الاوّل
من
امالی الاحبار فی شرح معانی الآثار

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

قال ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ بن سلمۃ الازدی الطحاوی

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

اعلم ان اصل الباء للالصاق والمراد ہہنا الالصاق علی سبیل التبرک والاستعانۃ والاولی تقدیر المتعلق مؤخرا لیفید قصد الاہتمام باسم تعالی ای باسمہ اشرع لا باسم غیرہ ثم ہذہ الجملۃ خبریۃ لفظا وہل ہی کذلک معنی او انشائیۃ معنی ظاہر کلام السید الشانی والمقصود اظہار انشاء التبرک باسمہ تعالی ردا علی المخالف وتخرج بذلک الجملۃ الخبریۃ عن الاخبار عند الزمخشری خلافا لعبد القاہر والمراد بالاسم ہنا ما قابل الکنیۃ فیشمل الصفات واللہ علم للذات العلیۃ المستجمعۃ للصفات الحمیدۃ کما قالہ السعد وغیرہ او الخصوصیۃ ای بلا اعتبار صفۃ اصلا کما قالہ العصام وعلی الامام انہ اسم اللہ الاعظم وبہ قال الطحاوی وکثیر من العلماء وہو اکثر العارفین والرحمن لفظ عربی صفۃ مشبہۃ من رحمۃ عند الجمہور وقیل صیغۃ مبالغۃ اہ ملتقطا من کلام الشامی۔ ثم ان المصنف رحمہ اللہ بدأ کتابہ بالتسمیۃ مقتصرا علیہا کما ہو عادۃ اکثر المحدثین بدون کتابۃ الحمد والشہادۃ مع ورود الروایات فیہما لما انہ لیس فی احدہما التقیید بالکتابۃ مع مافی الروایات من المقال علی قواعد المحدثین وقیل اقتداء بنزول القرآن اذ اول ما نزل اقرأ او تأسیا بکتب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی الملوک وبکتبہ صلی اللہ علیہ وسلم فی القضایا ومن المعلوم ان کتب الحدیث کلہا جمع لقضایاہ صلی اللہ علیہ وسلم فی العبادات والمعاملات وغیرہا ویمکن الاعتذار عنہ بان ہذا التالیف لم یکن عند المصنف فی امر دی بال کما ہو مشہور عند مشائخ الدرس فی امثال ہذا المحل ذکرہ سیدنا الشیخ فی الاوجز وفی المقام کلام طویل للشراح لایسعہ ہذا المختصر فلیرجع الی المطولات۔ قال الشیخ الامام الحافظ الفقیہ ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ بن سلمۃ بن عبد الملک بن سلمۃ بن سلیم بن سلیمان بن حباب کذا نقل نسبہ الشیخ عبد القادر فی الجواہر عن سلمۃ بن قاسم۔ الازدی نسبۃ الی ثلثۃ الی ازد شنوءۃ وہو ازد بن الغوث بن نبیت بن مالک ابن زید بن کہلان بن سبا۔ والی ازد بن عمران بن عمرو بن عامر والی ازد الحجر وہی نسبۃ ابی جعفر الطحاوی ذکر ذلک السمعانی کما فی الجواہر الطحاوی بفتح الطاء والحاء المہملتین وبعد الالف واو نسبۃ الی طحار قریۃ بصعید مصر ینسب الیہا جماعۃ منہم الامام المصنف وکما قالہ السمعانی المصری بکسر المیم وسکون الصاد فی آخرہا وراء ہذہ النسبۃ الی مصر ودیارہا سمیت بمصر بن حام بن نوح علیہ السلام وینسب الیہا کثیر من العلماء کذا فی الجواہر۔ امام جلیل القدر رفیع الذکر مشہور فی الآفاق ذکرہ الجمیل مبسوط فی بطون الاوراق وسأصنف انشاء اللہ تعالی فی احوالہ الشریفۃ واحوال اساتذتہ وتلامذتہ کتابا مستقلا ولنذکر نبذۃ من اقوال العلماء فیہ ہہنا لئلا یخلو عن ذکرہ الکتاب فاقول قال السمعانی کان اماما ثقۃ نبیلا فقیہا وقال فی موضع آخر کان ثقۃ ثبتا۔ قلت وذکرہ السیوطی فی حسن المحاضرۃ فی من کان بمصر من حفاظ الحدیث وفقہاء وفقال الطحاوی الامام العلامۃ الحافظ صنف التصانیف البدیعۃ ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامۃ بن سلمۃ الازدی المصری الحنفی ابن اخت المزنی تفقہ بالقاضی ابی حازم وکان ثقۃ ثبتا فقیہا لم یخلف بعدہ مثلہ انتہت الیہ ریاسۃ الحنفیۃ بمصر اہ وذکرہ الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ فی طبقۃ الخلال وابی بکر الرازی وابی عوانۃ الحافظ الاسفرائنی وابن الجارود وغیرہم ونقل عن ابن یونس انہ قال کان ثقۃ ثبتا فقیہا عاقلا لم یخلف مثلہ ونقل عن ابی اسحٰق الشیرازی انتہت الی ابی جعفر ریاسۃ اصحاب ابی حنیفۃ بمصر اہ وقال العلامۃ الیافعی فی المرآۃ برع فی الفقہ والحدیث وصنف التصانیف المفیدۃ وقال ابن خلکان انتہت الیہ ریاسۃ الحنفیۃ بمصر فمنذہ اقوال الشوافع فی حقہ واما من المالکیین فقال ابن عبد البر کان الطحاوی کوفی المذہب عالما بجمیع المذاہب اما اصحابنا الاحناف فذکرہ القاری فی الطبقۃ الثانیۃ

besturdubooks.wordpress.com

رحمۃ اللہ علیہ سألنی بعض اصحابنا من اھل العلم ان اضع لہ کتابا اذکر فیہ الآثار المأثورۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الاحکام التی یتوھم اھل الالحاد والضعفۃ من اھل الاسلام ان بعضھا ینقض بعضا لقلۃ علمھم بناسخھا من منسوخھا وما یجب بہ العمل منھا لما یشھد لہ من الکتاب الناطق والسنۃ المجتمع علیھا واجعل لذلک ابوابا اذکر فی کل کتاب منھا ما فیہ من الناسخ والمنسوخ

طبقۃ المجتہدین فی المسائل التی لا روایۃ فیھا عن حنفا المذہب فی ھذہ الطبقۃ عدہ ابن کمال باشا لکن قال الشیخ عبد العزیز المحدث الدہلوی فی بستان المحدثین ما معربہ ان مختصر الطحاوی یدل علی انہ کان مجتہدا ولم یکن مقلدا للمذہب الحنفی تقلیدا محضا فانہ اختار فیہ اشیاء تخالف مذہب ابی حنیفۃ لما لاح لہ من الادلۃ القویۃ انتہی قال العلامۃ عبد الحی وبالجملۃ فھو فی طبقۃ ابی یوسف ومحمد لا یحط عن مرتبتھما علی القول المسدد اھ وکان المصنف اولا شافعیا وھو ابن اخت المزنی صاحب الامام الشافعی ثم انتقل الی مذہب امامنا الاعظم والقصۃ فی ذلک مشہورۃ قال الذہبی ولد سنۃ سبع وثلثین ومائتین وخرج الی الشام سنۃ ثمان وستین ومائتین وناب فی القضاء عن عبد اللہ بن محمد بن عبدۃ قاضی مصر بعد السبعین ومائتین وتوفی فی مستھل ذی القعدۃ سنۃ احدی وعشرین وثلثمائۃ عن بضع وثمانین سنۃ انتہی مختصرا وما ینبغی ان یعلم ان الامام الطحاوی قد قارن الائمۃ الستۃ الا البخاری فی الاخذ عن شیوخھم فقد شارک مسلما فی جماعۃ من شیوخہ کیونس بن عبد الاعلی الصوفی المصری واحمد بن عبد الرحمن ابن وھب بن مسلم القرشی المصری وھارون بن سعید الایلی وکذلک شارک ابا داود فی جماعۃ منھم عبد اللہ بن میمون الاسکندرانی ابو بکر العسکری وعبد الغنی بن رفاعۃ اللخمی ابو جعفر بن ابی عقیل وعبد الرحمن بن عمرو ابو زرعۃ الدمشقی وھارون المذکور والربیعان ابن سلیمان الجیزی المصری وابن سلیمان المؤذن المصری حنفا الشافعی وکذلک النسائی فی جماعۃ کثیرۃ منھم ھارون والربیعان ویونس المذکوران وبحر بن نصر بن سابق الخولانی ومحمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم وعلی بن معبد البغدادی ویزید بن سنان البصری وابو امیۃ الطرسوسی ومحمد بن عبد اللہ بن میمون وابراہیم بن مرزوق واحمد بن حماد بن مسلم التجیبی وعلی بن عبد الرحمن الکوفی۔ وکذلک ابن ماجۃ فی کثیرین منھم ھارون والربیع المرادی ویونس المذکورون ویحیی ابن عثمان بن صالح القرشی ھذا ما حصل لنا علی الفور وستطلع علی کثیرین منھم فی کتابنا المذکور وفقنا اللہ عز وجل لشروعہ واتمامہ مع قبولہ ووقع لی فی کثیر من الاحادیث ان الامام المصنف یروی الحدیث عن سادتہ المذکورین ویسوقونہ بعین ہذا السند فللہ الحمد والمنۃ۔ رحمۃ اللہ علیہ لا شک فی ان ہذا المقال صدر من بعض ارباب الکمال من تلامیذ المصنف او من بعدہ سألنی بعض اصحابنا نظاہر التلامذۃ ویحتمل الاخلاء من اہل العلم من طالبیہ والمنتہین فیہ ان اضع ای اصنف وابتدع لہ کتابا اذکر فیہ الآثار قال العینی فی شرحہ علی الطحاوی الاثار جمع اثر بفتحتین وہو بقیۃ من رسم الشیء وضربۃ السیف وسنن النبی صلی اللہ علیہ وسلم آثارہ وصلہ من اثرت الحدیث مقصور الہمزۃ آثرہ بالمد وضم الثاء واثرا ساکنۃ الثاء حدثت بہ انتہی والاثر الخبر والحدیث والسنۃ الفاظ مترادفۃ عند الجمہور وعلی ہذا مشی المصنف الامام قیل الاثر ہو قول الصحابی وقیل ہو قول السلف مطلقا صحابیا کان او تابعیا کذا ذکر الاسکندرانی کما فی مقدمۃ اوجز المسالک لشیخنا الاخ ادام اللہ ظلہ۔ المأثورۃ ای الحکیۃ والمرویۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الاحکام التی صفۃ للآثار یتوہم اہل الالحاد من الحد الرجل الحاد اذا مال عن القصد فہو ملحد وسمی اللحد لانہ میل بہ فی احد جوانبی القبر وکل مائل لاحد ملحد ولا یقال لہ احد حتی یمیل عن حق الی باطل کذا فی الجمہرۃ لابن درید والضعفۃ عطف علی قولہ اہل الالحاد والضعفۃ جمع ضعیف فی النقل او فی استنباط الاحکام او فی فہم المعانی من الالفاظ من اہل الاسلام ان بعضھا ای بعض الاثار ینقض بعضا کما نقل ذلک مبسوطا ابن قتیبۃ الدینوری عن النظام والنجار وہشام بن الحکم وثمامۃ وہاشم الاوقص وغیرہم من الملحدین الذین ادعوا التناقض فی الروایات ثم ترکوہا وقالوا بالرأی ما قالوا وان اردت التفصیل فارجع الی کتابہ تاویل مختلف الحدیث وذلک لقلۃ علمہم بناسخہا ای ناسخ الاثار من منسوخہا وما عطف علی قولہ ناسخہا یجب بہ العمل منہا ای من الاثار بیان لما۔ لما یشہد لہ ای للعمل تعلیل لقولہ لما یجب بہ العمل من الکتاب الناطق بالحق وہو کتاب اللہ وہذا مع ما بعدہ بیان لما فی قولہ لما یشہد والسنۃ المجتمع علیہا ای علی السنۃ واجعل عطف علی قولہ اضع لذلک ای لما یجب بہ العمل ابوابا اذکر فی کل کتاب منہا ما فیہ من الناسخ والمنسوخ اعلم ان علم الناسخ والمنسوخ اصل من اصول الشریعۃ وعلیہ یدور اکثر الاحکام وقد اعتنی کثیر من العلماء بتدوینہ قال الحازمی ہو علم جلیل وغوص وغموض دارت فیہ الرؤس وتباہت فی الکشف عن مکنونہ النفوس ومن امعن النظر فی اختلاف الصحابۃ فی الاحکام المنقولۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتضح لہ ما قلناہ ویشہد لہ استعظام الزہری ہذا الشان وہو من الحدیث وعلیہ المعول فی الفتیا والیہ المرجع فی الحدیث حیث

besturdubooks.wordpress.com

وتاویل العلماء واحتجاج بعضهم علی بعض واقامۃ الحجۃ لمن صح عندی قولہ منہم بما یصح بہ مثلہ من کتاب او سنۃ او اجماع او تواتر من اقاویل الصحابۃ او تابعیہم وانی نظرت فی ذلک وبحثت عنہ بحثا شدیدا فاستخرجت منہ ابوابا علی النحو

قال اعمی الفقہاء واعجزہم ان یعرفوا الناسخ من المنسوخ ثم ہذا الفن من تتمات الاجتہاد واذا الرکن الاعظم فی باب الاجتہاد معرفۃ النقل ومن فوائدہا الناسخ والمنسوخ وقد مر علی رضی علی قاص فقال تعرف الناسخ من المنسوخ قال لا قال ہلکت واہلکت وکذا قال ابن عباس ثم النسخ فی اللغۃ عبارۃ عن ابطال شیء واقامۃ آخر مقامہ ثم بسط الحازمی ذلک باعتبار اللغۃ الی ان قال واما حدہ فمنہم من قال انہ بیان انتہاء مدۃ العبادۃ وقیل بیان انقضاء مدۃ العبادۃ التی ظاہرہا الدوام وقال بعضہم انہ رفع الحکم بعد ثبوتہ وقد اطبق المتاخرون علی ما ذکرہ القاضی انہ الخطاب الدال علی ارتفاع الحکم الثابت بالخطاب المتقدم علی وجہ لولاہ لکان ثابتا بہ مع تراخیہ عنہ وہذا حد صحیح انتہی مختصرا ثم بسط فی امارات النسخ وشرائطہ فلیرجع الیہ وتاویل العلماء ای فی الجمع بین الآثار المختلفۃ قال العینی فی شرح تاویل من اول اصلہ من آل الشیء یؤل الی کذا ای رجع وصار الیہ وقال ابن الاثیر التاویل نقل ظاہر اللفظ عن وضعہ الاصلی الی ما یحتاج الی دلیل لولاہ ما ترک ظاہر اللفظ وقال البغوی التاویل صرف الآیۃ الی معنی محتمل موافق لما قبلہا ومابعدہا غیر مخالف للکتاب والسنۃ من طریق الاستنباط انتہی وہذا ایضا فن مستقل صنف فیہ العلماء کما فی مفتاح السعادۃ۔ واحتجاج بعضہم علی بعض ای بذکر ما استدلوا بہ علی من خالفہم واقامۃ الحجۃ عطف علی قولہ احتجاج بعضہم قال العینی فی شرحہ الحجۃ من حج اذا غلب سمیت حجۃ لانہا تغلب من قامت علیہ والزمتہ حقا وتستعمل فی القطعی وغیرہ والبرہان نظیرہ وقیل ہو بیان صدق الشہادۃ انتہی۔ لمن صح عندی ای بذکر الادلۃ التی تبین بہا قولہ منہم ای من المجتہدین ای مجتہد کان کما ہو شان المجتہد ایضا بما یصح بہ مثلہ من کتاب وسنۃ او اجماع او تواتر قال العینی فی شرحہ الاجماع لغۃ العزم یقال اجمع زید علی کذا ای عزم وفی الاصطلاح ہو اتفاق المجتہدین من ہذہ الامۃ فی کل عصر علی امر من الامور ولا یدمن قبیل انقراض العصر عند من شرط ذلک قال او دون تابعہ لاجماع الا للصحابۃ وہو روایۃ عن احمد قال مالک ومن تابعہ لا اجماع الا لاہل المدینۃ من الصحابۃ والتابعین قالت الزیدیۃ والامامیۃ لا اجماع الا لعترۃ الرسول وہم رہط الاولون والصحیح ان اجماع علماء کل عصر من اہل العدالۃ والاجتہاد حجۃ ولا عبرۃ بقلتہم وکثرتہم خلافا للعامۃ المحررین فی اشتراط عدد التواتر فی انعقادہ واما التواتر فی اللغۃ من تواتر الکتب اذا اتصل بعضہا ببعض فی الورود ومتتابعا بعد فی الاصطلاح ما اتصل بنا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالنقل المتواتر وہو ان ینقلہ قوم لا یتوہم اجتماعہم وتواطؤہم علی الکذب لکثرۃ عددہم وتباین محلتہم عن قوم مثلہم ہکذا الی ان تتصل برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیکون اولہ کآخرہ واوسطہ کطرفیہ فنحو نقل اعداد الصلوات واعداد الرکعات ومقادیر الزکوۃ والایات ونحو ذلک المذہب عندنا ان الثابت بالمتواتر من الاخبار علم ضروری کالثابت بالمعاینۃ واصحاب الشافعی یقولون الثابت بہ علم یقین ولکنہ مکتسب لا ضروری انتہی۔ من اقاویل الصحابۃ وتابعیہم وہذا ہو مذہب الامام الاعظم ابی حنیفۃ کما بسط ابن حجر فقال ستعین علیک ان لا تفہم من اقوال العلماء فی ابی حنیفۃ واصحابہ انہم اصحاب الرای ان مرادہم بذلک تنقیصہم ولا نسبتہم الی انہم یقدمون رایہم علی سنۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا علی قول اصحابہ لانہم برآء من ذلک فقد جاء عن ابی حنیفۃ من طرق کثیرۃ ما ملخصہ انہ اولا یاخذ بما فی القرآن فان لم یجد فبالسنۃ فان لم یجد فبقول الصحابۃ فان اختلفوا اخذ بما کان اقرب الی القرآن او السنۃ من اقوالہم ولم یخرج عنہم فان لم یجد لاحد منہم قولا لم یاخذ بقول التابعین بل یجتہد کما اجتہدوا وقال الفضیل بن عیاض لکن فی المسئلۃ حدیث صحیح تبعہ وان کان عن الصحابۃ او التابعین فکذلک الا قیاس فاحسن القیاس الی آخر ما ذکر ثم بسط فی بیان الاصول لیس ہذا محلہ فان ثبت فارجع الی کتابنا او الی مقدمۃ او جز المسالک لسیدنا الشیخ فانہ لخص کلامہ فاجاد وافاد۔ وانی نظرت فی ذلک وبحثت عنہ بحثا ای کشفت عنہ من بحثت عن الشیء ابحث بحثا اذا کشفت عنہ وکان اصل ذلک ابتحاث التراب عن الشیء المدفون فیہ فی مثل من اثارہم کبا حثۃ عن حفنۃ بظلفہا وذلک ان شاۃ بحثت عن سکین مدفون بظلفہا فذبحت بہ وکل شیء بحثت عنہ فقد کشفت عنہ ثم کثر ذلک حتی قالوا بحثت عن الکلام والسر قالہ ابن درید فی الجمہرۃ۔ شدیدا ای قویا فعیل بمعنی مفعول من الشدۃ وہو القوۃ فی الجسم کما قالہ ابن درید قال الراغب الشد العقد القوی یقال شددت الشیء شدا وقویت عقدہ فاستخرجت من الاستخراج وہو الاستنباط کما قالہ المجد منہ ای مما سال بعض الاصحاب الخ ابوابا جمع الباب وہو الوجہ والمراد منہ النوع۔ علی النحو النحو فی اللغۃ القصد ومنہ سمی علم النحو لانہ قصد لکلام العرب یقال نحاہ ونحاہ ونحا

الذی سأل وجعلت ذلک کتبا ذکرت فی کل کتاب منها جنسا من تلک الاجناس فاوّل ما ابتدأت بذکرہ من ذلک ما روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الطہارۃ فمن ذلک باب الماء یقع فیہ النجاسۃ

اذا قصدہ قالہ النووی فی تہذیبہ الذی سأل وجعلت ذلک کتبا متفرقۃ ذکرت فی کل کتاب منہا جنسا من تلک الاجناس الجنس الضرب من کل شئ والجمع اجناس وہو اعم من النوع ویقال فلان یجانس ہذا ای یشاکلہ قالہ المطرزی فی المغرب فاول ما ابتدأت بذکرہ من ذلک ای من الکتب المحتویۃ علی الابواب ما روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشار بہذا القید الی ان المقصود الاصلی بالذکر ایراد الروایات المرفوعۃ فاما ما یذکر فیہ من بیان المذاہب وتاویل العلماء واحتجاج بعضہم علی بعض وبیان الرواۃ والروایات فتبع واستطراد لتأیید والافادۃ بصیرۃ فیما ہو لبغیۃ القصوی وقال شیخ شیخنا فی الکوکب ولا یبعد ان یقال ان بیان المذاہب ایضا بیان للروایات غیر ان المروی منہ صلی اللہ علیہ وسلم منہا ہو مذکور بلفظہ الشریف صراحۃ ومنہا دل علیہ کلامہ دلالۃ او اشارۃ فبیانہ بیان لمعنی کلامہ انتہی لکن بیان لفظہ اہ فی الطہارۃ قدمت العبادات علی غیرہا اہتماما بشانہا والصلوۃ تالیۃ للایمان نصا بقولہ تعالی الذین یؤمنون بالغیب ویقیمون الصلوۃ وبحدیث بنی الاسلام علی خمس وفعلا غالبا فان اول واجب بعد الایمان فعل الصلوۃ لسرعۃ اسبابہا ووجوبہا لوجوبہا بعد الشہادتین کما صرح بذلک ابن حجر وفضلا للاجماع علی انہ افضل العبادات بعد الایمان ولحدیث ای الاعمال افضل قال الصلوۃ لوقتہا والطہارۃ مفتاحہا بالحدیث المعروف وشرط مختص لازم لہا فی کل الارکان بخلاف غیرہا فلذا اختصت بالبدءۃ من بین سائر الشروط اہ ملخصا من الدر وشرحہ مع زیادۃ قلیلۃ ثم ان الطہارۃ فی اللغۃ النظافۃ مطلقا قال حتا البحر الطہارۃ بفتح الطاء بالفعل لغۃ وہی النظافۃ وبکسرہا الآلۃ وبضمہا الفضل ما یتطہر بہ واصطلاحا زوال الحدث او الخبث انتہی وسبب وجوبہا ما لا یحل الا بالطہارۃ ذکرہ فی الدر المختار وذکرہا استعمال المزیل وحکمہا اباحۃ الصلوۃ او ما یضاہیہا قالہ الاکمل وغیرہ واما شرائطہا فثلثۃ عشر ذکرہا صاحب البحر فلیراجع ہناک واللہ اعلم ثم لما کان الماء ہو المامور بہ للتطہر باصالۃ قدم المصنف العلام جزاہ اللہ ذو الاکرام فقال فمن ذلک باب الماء یقع فیہ النجاسۃ۔ اعلم ان مسئلۃ الماء کثیرۃ الوقوع وکثیرۃ الاختلاف حتی عد العلامۃ عبد الحی خمسۃ عشر مذہبا للعلماء فیہ ولکن المشہور منہا ثلاثۃ مذاہب قال عبد اللہ بن ہبیرۃ الوزیر فی کتابہ الافصاح اجمعوا علی انہ اذا تغیر الماء بالنجاسۃ نجس قل الماء او کثر ثم اختلفوا اذا کان الماء دون القلتین وخالطتہ النجاسۃ فقال ابو حنیفۃ والشافعی واحمد فی احدی روایتیہ ہو نجس وقال مالک واحمد فی الروایۃ الاخری انہ ما لم یتغیر فہو طاہر انتہی قلت لم یذکر الوزیر اذا کان الماء قلتین او ازید کیف حکمہ عندہم وسیاتی وقال الشعرانی فی میزانہ ومن ذلک نجاسۃ الماء الراکد القلیل اذا وقعت فیہ نجاسۃ ولو لم یتغیر عند الامام ابی حنیفۃ والشافعی واحمد فی احدی روایتیہ مع قول مالک واحمد فی الروایۃ الاخری انہ طاہر ما لم یتغیر فان تغیر فنجس اہ وقال ابن رشد اختلفوا فی الماء اذا خالطتہ نجاسۃ ولم تغیر احد اوصافہ فقال قوم ہو طاہر سواء کان کثیرا او قلیلا وہی احدی الروایات عن مالک بہ قال اہل الظاہر وقال قوم بالفرق بین القلیل والکثیر فذہب ابو حنیفۃ الی ان الحد فی ہذا ہو ان یکون الماء من الکثرۃ بحیث اذا حرکہ آدمی من احد طرفیہ لم تسر الحرکۃ الی الطرف الثانی منہ وذہب الشافعی الی ان الحد فی ذلک ہو قلتان من قلال ہجر وذلک نحو من خمسمائۃ رطل ومنہم من لم یحد فی ذلک ولکن قال ان النجاسۃ تفسد قلیل الماء ان لم تغیر احد اوصافہ وہذا ایضا مروی عن مالک قد روی ایضا ان ہذا الماء مکروہ فیتحصل عن مالک فی الماء الیسیر تحد النجاسۃ ثلاثۃ اقوال قول ان النجاسۃ تفسدہ وقول انہا لا تفسدہ الا ان یتغیر احد اوصافہ وقول انہ مکروہ انتہی وقال ابن العربی قال علماؤنا فی ہذہ المسئلۃ اقوال الاعظیمۃ رأس الخلاف ثلثۃ اقوال الاول الفرق بین قلیل الماء وکثیرہ فی الجملۃ الثانی انہ لا ینجسہ الا ما غیرہ الثالث تفصیل الفرق بین القلیل والکثیر اما بتقدیر القلتین او اما بحرکۃ عظیمۃ لا یتحرک طرفہا اذا حرک لاخر الی آخر ما قال وما کان المعروف من ہذہ الاقاویل ثلاثۃ اقوال اکتفی الفقہاء علی بیانہا وتفصیلہا ففی مجمع الانہر اعلم انہم اتفقوا علی ان الماء القلیل تنجس بوقوع النجاسۃ فیہ دون الکثیر واختلفوا فی الحد الفاصل بینہما فمالک اعتبر تغیر الوصف والشافعی قدر بالقلتین والقلتان خمسمائۃ رطل بالبغدادی عندہم وذکر فی جہیزہم والاشبہ ثلاثمائۃ مرت تقریبا لاتحادہا واصحابنا قدروا بعدم الخلوص لان عند ذلک یغلب علی الظن عدم وصول النجاسۃ الیہ ثم اختلفوا فیما یعرف بہ الخلوص فذہب المتقدمون الی انہ یعرف بالتحرک انتہی کلام المجمع وفی الدر المختار والمعتبر اکبر رأی المبتلی بہ فیہ فان غلب علی ظنہ عدم خلوص النجاسۃ الی الجانب الاخر جازہ الا لا اہ ظاہر الروایۃ عن الامام والیہ رجع محمد وہو الاصح کما فی الغایۃ وغیرہا وحقق فی البحر المذہب (قال الشامی ای المروی عن ائمتنا الثلثۃ) واکثر من النقول الصریحۃ

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا محمد بن خزیمۃ بن راشد البصری قال ثنا الحجاج بن المنہال قال ثنا حماد بن سلمۃ

فی ذلک انتہی قال الشامی ای فی ان ظاہر الروایۃ عن ائمتنا الثلثۃ تفویض الخلوص الی رای المبتلی بہ بلا تقدیر بشیٔ لکن ذکر فی الہدایۃ وغیرہا ان الغدیر العظیم مالا یتحرک احد طرفیہ بتحریک الطرف الاخر وفی المعراج انہ ظاہر المذہب وفی الزیلعی قیل یعتبر بالتحریک وقیل بالمساحۃ وظاہر المذہب الاول وہو قول المتقدمین حتی قال فی البدائع والمحیط اتفقت الروایۃ عن اصحابنا المتقدمین انہ یعتبر بالتحریک فی التاترخانیۃ انہ المروی عن ائمتنا الثلثۃ فی الکتب المشہورۃ وہل المعتبر حرکۃ الغسل او الوضوء او الید روایات ثانیہا اصح لانہ الوسط کما فی المحیط وغیرہ۔ ولا یخفی علیک ان اعتبار الخلوص بغلبۃ الظن بلا تقدیر بشیٔ مخالف فی الظاہر لاعتبارہ بالتحریک لان اختلاف الظن امر باطنی یختلف باختلاف الظانین وتحرک الطرف الاخر امر حسی مشاہد لا یختلف مع ان کلا منہما منقول عن ائمتنا الثلثۃ فی ظاہر الروایۃ ولم ار من تکلم علی ذلک ویظہر لی التوفیق بان المراد غلبۃ الظن بانہ لو حرک لوصل الی الجانب الاخر اذ الم یوجد التحریک بالفعل انتہی مختصرا قلت وقد سبق الی ذلک الامام ابوبکر الجصاص الرازی فی الاحکام حیث قال بعد نقل المذہب عنہم ما تقدم واما اعتبار اصحابنا للغدیر الذی اذا حرک احد طرفیہ لم یتحرک الطرف الاخر فانما ہو کلام فی جہۃ تغلیب الظن فی بلوغ النجاسۃ الواقعۃ فی احد طرفیہ الی الطرف الاخر ولیس فی الکلام ما فی ان بعض المیاہ الذی فیہ النجاسۃ قد یجوز استعمالہ ولذلک قالوا لا یجوز استعمال الماء الذی فی الناحیۃ التی فیہا النجاسۃ انتہی قلت فالحاصل ان مذہبنا ومنا الاعظم وصاحبیہ الاعتبار بغلبۃ الظن والی ہذا ذہب المتقدمون ولکن المتاخرین منہم رجحوا الہدایۃ وقاضیخان افتوا بالتحدید بالعشر فی العشر تیسیرا للعوام واستظہر غیر واحد منہم کالکمال وصاحب البحر وابن امیر الحاج وغیرہم قول الامام وجعلوہ اصلا وعلی ہذا لا یضرہ شیٔ مما ورد فی ہذا الباب مما اخذ بہ الائمۃ الثلثۃ وہذا ہو اصل عظیم لمذہب ائمتنا۔ وما اورد علی ذلک ابن حزم من اہل الظواہر کونہ مردودا بقولہ تعالی ان یتبعون الا الظن الآیۃ وقولہ علیہ الصلوۃ والسلام ایاکم والظن فان الظن اکذب الحدیث فقولہا علی الرأس والعین ولکن لیس ہذا محلہ کیف وقد امرنا بظن الخیر بالمؤمنین وبالتحری فی القبلۃ وباکبر الرأی فی الشک فی الصلوۃ وقال عز اسمہ فمن اسلم فاولئک تحروا رشدا وقال انہا لکبیرۃ الا علی الخاشعین الذین یظنون الآیۃ وقال الذین یظنون انہم ملاقوا اللہ الآیۃ۔ الا یظن اولئک انہم مبعوثون الآیۃ وغیر ذلک من الآیات وقد قال علیہ السلام لمعاذ حین قال فیما لا یجد فی کتاب اللہ ولا سنۃ رسولہ اجتہد برأیی فقال علیہ السلام الحمد للہ الذی وفق لرسول رسول اللہ لما یحب رسولہ او کما قال۔ وانما مشی الظاہری ہہنا ایضا علی ظاہریتہ والا فقد قال العلماء فی تفسیر الآیۃ ان المراد منہ تقلید الآباء کما قال النسفی ونقل الجمل عن الکرخی ان الحق الذی ہو حقیقۃ الشیٔ لا یدرک درکا معتبرا الا بالعلم والظن لا اعتبار لہ فی المعارف الحقیقیۃ وانما العبرۃ بہ فی العلمیات اہ وقالوا فی معنی الحدیث کما قال العزیزی ای احذروا اتباع الظن او احذروا سوء الظن بمن لا یسار الظن بہ من العدول والظن تہمۃ فی القلب بلا دلیل ولیس المراد ترک العمل بالظن الذی تناط بہ الاحکام غالبا اہ وذکر ابن حزم اشیاء اخری فی رد ہذا المذہب لاصحابنا فی غلبۃ الظن من حیث العقل ولکن عرفت حال ردہ من النقل فکیف ردہ من العقل الذی لا مساس لہ بہ فلذا نترکہ ردہا للاختصار ومما یجب التنبیہ علیہ ان الظاہری اخطأ فی نقل مذہبنا حیث نسب ذلک الی المتاخرین وانما ذلک قول ائمتنا الثلثۃ والمتقدمین وجمع من المتاخرین کما قدمت وما کان راس الخلاف ثلثۃ مذاہب کان الیسر بالقول الامام مالک رح وکان مستند الروایات المطلقۃ حتی احتاج الامام مالک ایضا الی تخصیصہ بدا بہ المصنف للعلم فقال حدثنا محمد بن خزیمۃ بن راشد البصری نا والمصنف رح فی المشکل الاسدی ابو عمرو وذکرہ الذہبی فی المیزان فقال فاما محمد بن خزیمۃ شیخ الطحاوی فثقۃ مشہور اہ وفی کشف الاستار وذکرہ ابن حبان فی الطبقۃ الرابعۃ من الثقات وقال ابو عمر سکن مصر یروی عن محمد بن عبد اللہ الانصاری واہل العراق حدث عنا احمد بن الفضل بن حاتم بالرملۃ وغیرہ مستقیم الحدیث انتہی وقال العینی فی شرح نخب الافکار وثقہ ابن یونس وقال توفی بالاسکندریۃ سنۃ ست وسبعین ومائتین انتہی قلت اکثر المصنف عنہ فی ہذا الکتاب وروی عنہ ثلثمائۃ وثلاثین وثلاثمائۃ احادیث وفی المشکل سبعین حدیثا قال ثنا الحجاج بن المنہال بکسر المیم وسکون النون الانماطی ابو محمد السلمی وقیل البرسانی مولاہم البصری من رواۃ الستۃ قال ابن سعد النسائی ثقۃ وقال احمد ثقۃ ما اری بہ باسا وقال ابو حاتم ثقۃ فاضل وقال العجلی ثقۃ رجل صالح وقال الفلاس ما رأیت مثلہ فضلا ودینا وقال ابن قانع ثقۃ مامون وقال ابن مندۃ کان من خیار المسلمین مات فی شوال سنۃ سبع عشرۃ ومائتین قال ثنا حماد بن سلمۃ بن دینار ابو سلمۃ البصری مولی تمیم ویقال مولی قریش من رواۃ الستۃ الا البخاری فانہ لم یرو لہ الا معلقا قال احمد فی الحمادین بامنہما الا الثقۃ وقال اسحق عن ابن معین ثقۃ وقال ابن المبارک دخلت البصرۃ فما رأیت احدا اشبہ

besturdubooks.wordpress.com

عن محمد بن اسحق عن عبید اللہ بن عبد الرحمن عن ابی سعید الخدری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ من بیر بضاعۃ فقیل یا رسول اللہ انہ یلقی فیہا الجیف والمحائض

بمسالک الاول من حماد بن سلمۃ وقال ابن حبان کان من العباد ین المجابین الدعوۃ فی الاوقات ولم ینصف من جانب حدیثہ واحتج فی کتابہ بابی بکر بن عیاش فان کان ترکہ ایاہ لما کان یخطئ فغیرہ من اقرانہ مثل الثوری وشعبۃ کانوا یخطئون فان زعم ان خطأہ قد کثر حتی تغیر فقد کان ذلک فی ابی بکر بن عیاش موجودا ولم یکن من اقران حماد بن سلمۃ بالبصرۃ مثلہ فی الفضل والدین والنسک والعلم والکتب والجمع والصلابۃ فی السنۃ والقمع لاہل البدع وقد عرض ابن حبان بالبخاری لمجانبۃ حدیث حماد بن سلمۃ حیث یقول لم ینصف من عدل عن الاحتجاج بہ الی الاحتجاج بفلیح وعبد الرحمن بن عبد اللہ بن دینار وقال البیہقی ہو احد ائمۃ المسلمین الا انہ لما کبر ساء حفظہ فلذا ترکہ البخاری وامامسلم فاجتہد واخرج من حدیثہ عن ثابت ما سمع منہ قبل تغیرہ وما سوی حدیثہ عن ثابت لا یبلغ اثنی عشر حدیثا اخرجہا فی الشواہد وقال ابن سعد کان ثقۃ مامونا وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وربما حدث بالحدیث المنکر وقال العجلی ثقۃ رجل صالح حسن الحدیث وقال ان عندہ الف حدیث لیس عند غیرہ مات فی ذی الحجۃ سنۃ ست وستین ومائۃ عن محمد بن اسحق بن یسار ابو بکر المطلبی حسنا المغازی من رواۃ الستۃ الا البخاری فانہ لم یرو لہ الا معلقا ذکرہ الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ فی الطبقۃ الخامسۃ وقال الامام الحافظ ابو بکر المطلبی مصنف المغازی مولی قیس بن مخرمۃ رأی انس بن مالک وکان احد اوعیۃ العلم جیرانی معرفۃ المغازی والسیر ولیس بذاک المتقن فالحط حدیثہ عن رتبۃ الصحۃ قال یحیی بن معین ثقۃ ولیس بحجۃ وقال احمد حسن الحدیث وقال علی بن المدینی حدیثہ عندی صحیح وقال النسائی لیس بالقوی وقال الدارقطنی لا یحتج بہ وقال شعبۃ ہو امیر المؤمنین فی الحدیث وقال یزید بن ہارون لو کان لی سلطان لاقررت ابن اسحق علی المحدثین واما مالک فانہ نال منہ بانزع ذلک لانہ بلغہ انہ یقول اعرضوا علی علم مالک فانی ببیطارہ فغضب مالک فقال انظروا الی دجال من الدجاجلۃ انتہی وقال الحافظ فی تہذیبہ قال البخاری رحمہ رأیت علی بن عبد اللہ یحتج بحدیث ابن اسحق قال وقال علی ما رأیت احدا یتہم ابن اسحق واسند عن عمر ابن عثمان ان الزہری کان یتلقف المغازی من ابن اسحق فیما یحدثہ عن عاصم والذی یذکر عن ابن اسحق لا یکاد یتبین قال ولو صح عن مالک تناولہ من ابن اسحق فلربما تکلم الانسان فیرمی صاحبہ بشئ ولا یتہمہ فی الامور کلہا قال لیعقوب وسألت ابن المدینی کیف حدیث ابن اسحق عندک فقال صحیح قلت لہ فکلام مالک قال مالک لم یجالسہ لم یعرفہ وقال العجلی مدنی ثقۃ وقال ابن المبارک صدوق ثلاث مرات وقال ابو زرعۃ صدوق وعن ابو شیخ انہ قال عندنا ثقۃ مات سنۃ خمسین ومائۃ عن عبید اللہ بن عبد الرحمن بن رافع الانصاری من رواۃ الاربعۃ الا ابن ماجۃ ویقال ابن عبد اللہ وقیل انہما اثنان وہو راوی حدیث بیر بضاعۃ مستور کذا فی التقریب وفی تہذیب التہذیب قال ابن القطان الفاسی فی ہذا الرجل خمسۃ اقوال فذکر الثلاثۃ وزاد ما ذکرہ البخاری عن یونس بن بکیر عبد اللہ بن عبد الرحمن فہذا قول رابع والخامس قالہ محمد بن سلمۃ عن ابن اسحق عبد الرحمن بن رافع ثم قال وکیف ما کان فہو من لا یعرف لہ حال وقال ابن مندۃ عبید اللہ ابن عبد الرحمن بن رافع مجہول نعم صحح حدیثہ احمد وغیرہ وقد نص البخاری علی ان قول من قال عبد الرحمن بن رافع وہم اھ عن ابی سعید سعد بن مالک بن سنان الخدری الانصاری الخزرجی الصحابی مشہور بکنیتہ لہ ولابیہ صحبۃ استصغر یوم احد واستشہد ابوہ بہا وغزا ہو بعدہا کان من الحفاظ المکثرین والعلماء الفضلاء العقلاء روی عنہ جماعۃ من الصحابۃ والتابعین قال حنظلۃ عن شیاخہ کان من افقہ احداث الصحابۃ وقال الخطیب کان من افاضل الصحابۃ مات بالمدینۃ سنۃ اربع وسبعین ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ من بیر بضاعۃ ہی بیر معروفۃ بالمدینۃ والمحفوظ ضم الباء وجاز بعضہم کسرہا وحکی بعضہم بالصاد المہملۃ کذا فی النہایۃ وحکی النووی فی تہذیبہ انہ کان اسم الصاحبہا فسمیت باسمہ اھ وقال الطیبی ناقلا عن التورپشتی بضاعۃ دار بنی ساعدۃ بالمدینۃ وہم بطن من الخزرج واہل اللغۃ یضمون الباء وکسرہا والمحفوظ فی الحدیث الضم اھ وقال العلامۃ الخوارزمی ان البضاعۃ قطعۃ من المال وبہا سمیت بیر بضاعۃ فقیل یا رسول اللہ انہ یطرح فیہا لحوم الکلاب والنتن فقال الماء طہور لا ینجسہ شئ رواہ ابو داؤد والترمذی وصححہ وقال یلقی بالتذکیر والتانیث فیہ الجیف بکسر الجیم وفتح الیاء کعنب جمع جیفۃ یقال جافت المیتۃ وجیفت واجتافت والجیفۃ جثۃ المیت اذا انتفخ کذا فی النہایۃ فہو اخص من المیتۃ کما فی الجمع وفی المصباح الجیفۃ المیتۃ من الدواب والمواشی اذا انتفخت والجمع جیف مثل سدرۃ وسدر سمیت بذلک لتغیر ما فی جوفہا والمحائض قال فی النہایۃ یقال لخرقۃ الحیض ایضا الحیضۃ وتجمع علی المحائض ومنہ حدیث بیر بضاعۃ یلقی فیہا المحائض وقیل المحائض جمع المحیض وہو مصدر حاض فلما سمی بہ جمعہ ویقع المحیض علی المصدر والزمان والمکان والدم اھ وفی المغرب

besturdubooks.wordpress.com

فقال ان الماء لا ینجس حدثنا ابراهیم بن ابی داؤد وسلیمان ابو داؤد الاسدی قالا ثنا احمد بن خالد الوهبی

المحائض الخرق اوالماء ماراه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الماء ای الکثیر واللام فیه للجنس عند المالکیة فالمورد خاص والحکم عام فلا ینجس عندهم قلیلا کان او کثیرا وقال الآخرون ان اللام فیه للعهد الخارجی ای الماء الذی تسالونه وهو ماء بیر بضاعة وکان ماؤها جاریا فی البساتین کما سیاتی لا ینجس ای مالم یتغیر احد اوصافه وانما قیدناه به لان الاجماع وقع علی نجاسة المتغیر وقد ورد فی ذلک حدیث ایضا عند ابن ماجة عن ابی امامة الباهلی رفعه ان الماء لا ینجسه شیئ الا ما غلب علی ریحه وطعمه ولونه ورواه الطبرانی ایضا فی الاوسط والکبیر عن ابی امامة مرفوعا انه قال لا ینجس الماء شیئ الا ما غیر ریحه اوطعمه ولکن العلماء اتفقوا علی تضعیف هذا الحدیث فالاستدلال بالاجماع اولی وبهذا استدل الامام الشافعی فی الام قال شیخ مشائخنا فی البذل والمراد من الماء ماء بیر بضاعة لان السوال وقع عنها لا ینجسه شیئ مما یلقی فیها من لحوم الکلاب والمحائض وعذر الناس ولا یمکن ان یکون الحکم علی عمومها بان الماء مطلقا قلیلا کان اوکثیرا طاهر ومطهر لا ینجسه وقوع شیئ سواء کان مغیرا لاوصافه اوغیر مغیر لانه اجمعت الامة علی ان الماء قلیلا کان اوکثیرا اذا تغیر احد اوصافه بوقوع النجاسة یتنجس ومحال عند العقل ان یلقی فی البیر تلک النجاسات الکثیرة ولا یتغیر احد اوصاف الماء ویستحیل ایضا ان یشرب من مثل تلک الماء من فی طبعه ادنی نظافة فضلا عنه صلی الله علیه وسلم الذی بلغ من النظافة واللطافة فی اعلی المرتبة فیجب تاویلها بما قاله العلماء من انه یلقی فیها السیل تلک النجاسات ثم یخرج منها فلیس فیه حجة لاحد من المالکیة والشافعیة لانه یزید علی القلتین ویتنجس انتهی والحدیث اخرجه الطیالسی عن حماد باسناده بمعنی حدیث المصنف مختصرا۔ حدثنا ابراهیم بن ابی داؤد سلیمان بن داؤد الاسدی ابو اسحق البرلسی ذکره یاقوت الحموی فی معجم البلدان فی نسبة برلس قال ینسب الیها جماعة من اهل العلم منهم ابو اسحق ابراهیم بن ابی داؤد سلیمان بن داؤد البرلسی الاسدی حدث عن ابی الیمان الحکم بن نافع وعبد الله بن محمد بن اسماء الضبعی البصری روی عنه احمد بن محمد بن سلامة ابو جعفر الطحاوی وکان حافظا ثقة مات بمصر ۲۷۲ھ ویعرف بابن ابی داؤد الاسدی من اسماء ابن خزیمة وکان سکن البرلس ومولده بصور من بلاد السواحل وابوه ابو داؤد من اهل الکوفة ذکره ابن یونس فقال کان ابوه کوفیا ولزم هو البرلس ماخورا من مواخیر مصر ومولده بصور وکان ثقة من حفاظ الحدیث وذکره فاته انتهی وقال السمعانی فی الانساب فی نسبة البرلسی والمشهور بالانتساب الیها جماعة فذکره منهم وقال ابو اسحق ابراهیم بن سلیمان بن داؤد ویعرف بابن ابی داؤد البرلسی من اهل العلم والحدیث کان لزم البرلس مولده بصور ابوه ابو داؤد کوفی وکان ثقة من حفاظ الحدیث توفی لست عشرة لیلة خلت من شعبان سنة اثنتین وتسعین ومائتین انتهی مختصرا وقال الحافظ فی اللسان فی ترجمة الطحاوی وسمع الکثیر ایضا من ابراهیم بن ابی داؤد البرلسی وکان من الحفاظ المکثرین انتهی وقال العینی فی شرحه ابراهیم هذا هو ابراهیم بن سلیمان بن داؤد ابو اسحق الاسدی المعروف بالبرلسی قال ابن عساکر کان ثقة من حفاظ الحدیث اه قال العبد الضعیف غفر الله له وقد تتبعت شیوخ ابراهیم هذا فوجدته یروی عن احمد بن خالد الوهبی واحمد بن الحسین اللهبی واحمد بن عبد الله بن یونس وابراهیم بن عبد الله الهروی وتمیم بن المنتصر والحکم بن موسی وخطاب بن عثمان ورحیم بن الیتیم وسعید بن سلیمان الواسطی وسعید بن منصور وسعید بن کثیر وعبد الله بن صالح وعبد الله بن محمد بن اسماء وعبد السلام بن مطهر وعبد العزیز بن عبد الله وعلی بن الجعد وعمرو بن عون الواسطی وقاسم بن سلام ومحمد بن عبد الله بن نمیر ومحمد بن الصلت ومحمد بن المنهال ومسدد والمقدمی ویحیی بن صالح ویحیی بن معین ویوسف بن عدی وابی الولید وابی معمر المنقری وعیسی بن ابراهیم فتحفظ۔ وسلیمان ابو داؤد الاسدی قال حدثنا الکشف لا اعرفه قلت وقد ظهر لک بما ذکرنا من کتب اسماء الرجال ان فی العبارة غلطا عن النساخ وسلیمان هذا هو ابن ابی داؤد والد ابراهیم وداؤد اسم جده والعبارة الصحیحة هکذا حدثنا ابراهیم بن ابی داؤد سلیمان بن داؤد الاسدی وقد ذکره هکذا السمعانی فی الانساب ویاقوت الحموی فی معجم البلدان کما تقدم ثم رایت العینی حذف واو العطف فی متن شرحه ثم قال سلیمان بن داؤد عطف بیان عن قوله ابن ابی داؤد قد صحف النساخ ههنا تصحیفا فاحشا وکتبوا وسلیمان بن داؤد بواو العطف وهذا غلط کبیر انتهی۔ قالا والصواب قال ثنا احمد بن خالد الوهبی هو احمد بن خالد بن موسی ویقال ابن محمد ابو محمد الوهبی او الذهبی الکندی ابو سعید الحمصی من رواة الاربعة۔ قال ابن معین ثقة وقال الدارقطنی لا باس به وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة اربع عشرة ومائتین وقیل بعد ذلک بسنة۔

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا محمد بن اسحق عن سليط بن ايوب عن عبيد الله بن عبد الرحمن بن رافع عن ابي سعيد الخدري قال قيل يا رسول الله انه يستقى لك من بير بضاعة وهي بير يطرح فيها عذرة الناس ومحائض النساء ولحوم الكلاب فقال ان الماء طهور لا ينجسه شئ حدثنا ابراهيم قال ثنا عيسى بن ابراهيم البركي قال ثنا عبد العزيز ابن مسلم القسملي قال ثنا مطرف عن خالد بن ابي نوف عن ابن ابي سعيد الخدري عن ابيه قال انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتوضأ من بير بضاعة فقلت يا رسول الله اتتوضأ

قال ثنا محمد بن اسحق عن سليط بن ايوب بن الحكم الانصاري المدني من رواة ابي داود والنسائي مقبول من السادسة وذكره ابن حبان في الثقات عن عبيد الله بن عبد الرحمن بن رافع الانصاري المدني وفي رواية الدارقطني عبد الله بن عبد الرحمن بكبر عن ابي سعيد الخدري قال ابو سعيد قيل يا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند ابي داود في المصنف قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقال له انه يستقى لك اي يطلب السقي لك من بير بضاعة والحال هي اي بير بضاعة بير يطرح بالواو بين اي يلقى كما في الرواية الماضية فيها عذرة الناس العذرة بفتح العين وكسر الذال وروي بكسر العين وفتح الذال اي فاضلهم قال السندي قيل عادة الناس وانما كان ذلك من اهل ان البير كانت في الارض المنخفضة وكانت السيول تحمل الاقذار من الطرق وتلقيها وقيل كانت الريح تلقي ذلك ويجوز ان يكون السيل والريح يلقيان جميعا وقيل يجوز ان المنافقين كانوا يفعلون ذلك انتهى قلت وهو بعيد فان تطهير الماء من عادة المسلم والكافر جميعا وقال زين العرب في شرح المصابيح وقيل انما كان يلقى فيها ما ذكر لان الماء اذا كان جاريا وقد كان كثيرا لا يتغير بوقوع هذه الاشياء فيها فاخرج النبي صلى الله عليه وسلم الجواب عليه فقال الماء طهور الحديث اه يطرح فيها محائض النساء ولحوم الكلاب فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الماء طهور اي طاهر مطهر لكونه جاريا في البساتين لا ينجسه شئ الا ما غير احد اوصافه كما تقدم والحديث اخرجه الدارقطني من طريق احمد بن عبد الوهاب عن احمد بن خالد باسناده بمعنى حديث المصنف واخرجه ابو داود وعن احمد بن ابي شعيب وطبرة عن محمد بن سلمة عن محمد بن اسحاق باسناده نحوه حدثنا ابراهيم بن ابي داود الاسدي قال ثنا عيسى بن ابراهيم بن سيار ويقال ابن زياد الشعيري بفتح المعجمة وكسر المهملة ابو اسحق او ابو عمرو او ابو يحيى ثلثة اقوال البصري المعروف بالبركي كان ينزل سكة البرك من رواة ابي داود وقال النسائي ليس به بأس وقال الساجي صدوق احسب كان بهم وقال ابو حاتم صدوق وقال ابن معين مرة ليس برضى ومرة لا يساوي شيئا وقال البزار في مسنده ومسلمة بن قاسم ثقة وذكره ابن حبان في الثقات مات سنة ثمان وعشرين ومائتين قال ثنا عبد العزيز بن مسلم القسملي بفتح القاف وسكون المهملة وفتح الميم مخففا مولاهم ابو زيد المروزي ثم البصري من رواة الستة الا ابن ماجة قال النسائي ليس به بأس وقال ابن حراش صدوق وقال ابن معين وابن نمير والعجلي ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث ثقة وقال ابو عامر كان من العابدين وقال يحيى بن سعيد كان من الابدال مات في ذي الحجة سنة سبع وستين ومائة قال ثنا مطرف بضم اوله وفتح ثانيه وتشديد الراء المكسورة ابن طريف الحارثي ويقال الجارفي ابو بكر او ابو عبد الرحمن الكوفي من رواة الستة قال احمد وابو حاتم وابن المديني ثقة وثقه ابو زرعة وقال عثمان بن ابي شيبة هو ثقة صدوق وليس بثبت وقال ليعقوب بن شيبة ثقة ثبت وقال العجلي صالح الكتاب ثقة ثبت في الحديث ما يذكر عنه الا الخير في المذهب مات سنة احدى او اثنتين ومائة عن خالد بن ابي نوف بفتح النون وسكون الواو ثم فاء السجستاني قال ابو حاتم الرازي هو خالد الشيباني الذي يروي عن ابن عباس رسلا وهو الصواب ان شاء الله تعالى وقال البخاري هو ابن كثير واحد وهو من اوهامه يروي ثلثة احاديث مراسيل وذكره ابن حبان في الثقات وفي التقريب مقبول روى له النسائي في سننه عن ابن ابي سعيد الخدري هو عبد الرحمن بن ابي سعيد سعد بن مالك بن سنان الانصاري الخزرجي ابو حفص او ابو محمد او ابو جعفر ثلثة اقوال المدني من رواة الستة الا البخاري فانه لم يرو له الا معلقا قال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن سعد كان كثير الحديث وليس هو بثبت ويستضعفون روايته ولا يحتجون به مات سنة اثنتي عشرة ومائة وهو ابن سبع وسبعين عن ابيه ابي سعيد الخدري قال انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اي بلغت اليه من النهاية وهي الغاية ولما ضمن معنى بلغت عدي بالكلمة الى التي هي للغاية قاله العيني في شرحه وفي رواية النسائي مررت برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتوضأ من بير بضاعة فقلت يا رسول الله اتتوضأ بتائين مثناتين من فوق قال النووي وصحفه بعضهم بالنون ورده ولي العراقي كما نقله السيوطي في حاشية ابي داود وقال السندي ظاهره انه بصيغة الخطاب

besturdubooks.wordpress.com

منها وهي يلقى فيها ما يلقى من النتن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء لا ينجسه شئ

حدثنا ابراهيم بن ابي داؤد قال ثنا اصبغ بن الفرج قال ثنا حاتم بن اسمعيل عن محمد بن ابي يحيى الاسلمي عن امه قالت دخلنا على سهل بن سعد في اربع نسوة فقال لو سقيتكم من بير بضاعة لكرهتم ذلك

ولذا جزم النووي انه الصواب لكن يجوز ان يكون للمتكلم مع الغير اي يجوز لنا التوضؤ منها وفيه من مراعاة الادب ما لا يخفى بخلاف الخطاب وفي رواية الدارقطني انا نتوضأ ذكره الولي العراقي فليتامل انتهى منها وهي بير يلقى فيها ما يلقى على صيغة المجهول بالوجهين التذكير والتانيث من النتن بيان لقوله ما يلقى قال الشوكاني النتن بنون مفتوحة وتاء مثناة من فوق ساكنة ثم نون قال ابن رسلان وينبغي ان يضبط بفتح النون وكسر التاء وهو الشئ الذي له رائحة كريهة من قولهم نتن الشئ بكسر التاء ينتن بفتحها فهو منتن انتهى وقال السندي ضبط بفتحتين وفي الجمع بالحركة بمعنى منتن فالحاصل من كلامهم ان النتن بالسكون بمعنى الرائحة الكريهة وبالحركة ما له رائحة كريهة كالعذرة والجيفة وغيرها انتهى ولما كان الماء كثيرا يجري بها ولكثرته لا يؤثر به ذلك ولا يغيره فسألوا عن حكمها في الطهارة والنجاسة - فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مجيبا عن سوالهم الماء لا ينجسه شئ الا ما غير لونه او طعمه او ريحه كما تقدم والحديث اخرجه الامام احمد عن عبد الصمد بن عبد الوارث والنسائي عن العباس بن عبد العظيم عن عبد الملك بن عمرو والبيهقي من طريق عبد الله بن مسلمة ثلاثتهم عن عبد العزيز بن مسلم باسناده بمعنى حديث المصنف الا ان عند النسائي مختصرا - واعلم ان المصنف اخرج حديث ابي سعيد باربعة طرق وقد ذكرنا من اخرج هذا الحديث بهذه الطرق غيره واخرجه ايضا ابو داؤد والترمذي والنسائي والدارقطني والبيهقي من طريق ابي اسامة عن الوليد بن كثير عن محمد بن كعب عن عبيد الله ابن عبد الله عن ابي سعيد نحو لفظ خالد واخرجه ابو داؤد من طريق محمد بن سلمة عن ابن اسحق نحوه واخرجه الدارقطني من وجوه اخر وقال الترمذي هذا حديث حسن وقد جوّد ابو اسامة هذا الحديث لم يرو حديث ابي سعيد في بير بضاعة احسن مما روى ابو اسامة قال الشوكاني وقد صححه ايضا يحيى ابن معين وابن حزم والحاكم ونقل ابن الجوزي ان الدارقطني قال انه ليس بثابت قال في التلخيص ولم نر ذلك في العلل له ولا في السنن واعله ابن القطان بجهالة راويه عن ابي سعيد واختلاف الرواة في اسمه واسم ابيه انتهى وبسط الكلام على تضعيف هذا الحديث العلامة اللكنوي في تعليقه فارجع اليه حدثنا ابراهيم بن ابي داؤد قال ثنا اصبغ بن الفرج بن سعيد بن نافع الاموي مولاهم الفقيه المصري ابو عبد الله وراق ابن وهب من رواة الستة الا مسلما وابن ماجة قال ابن معين كان من اعلم خلق الله كلهم برأي مالك يعرفها مسئلة مسئلة متى قالها مالك ومن خالفه فيها وقال العجلي لا باس به وقال ايضا ثقة صدوق وكان اصل اصحاب ابن وهب ذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن السكن ثقة ثقة هرب ايام المحنة فاستتر بحلوان الى ان مات بها يوم الاحد لاربع بقين من شوال سنة خمس وعشرين ومائتين قال ثنا حاتم بن اسمعيل المدني ابو اسمعيل الحارثي مولاهم من رواة الستة قال احمد هو احب الي من ابن ابي حازم والدراوردي وزعموا ان حاتما كان فيه غفلة الا انه كتابه صالح وقال النسائي ليس به باس وعنه ايضا انه ليس بالقوي وقال العجلي ثقة وكذا قال اسحق عن ابن معين وقال ابن سعد كان اصله من الكوفة ولكنه انتقل الى المدينة فنزلها ومات بها وكان ثقة مامونا كثير الحديث مات ليلة الجمعة لتسع ليال مضين من جمادى الاولى سنة سبع وثمانين ومائة - عن محمد بن ابي يحيى سمعان الاسلمي ابي عبد الله المدني من رواة الاربعة الا الترمذي فانه لم يرو له الا في الشمائل قال العجلي مدني ثقة وقال الخليلي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابو حاتم تكلم فيه يحيى القطان وقال ابن شاهين فيه لين مات سنة سبع واربعين ومائة عن اسم مشهورة بام محمد من رواة ابن ماجة مقبولة من الخامسة كما في التقريب قالت دخلنا بصيغة الجمع المتكلم ولفظ البيهقي دخلت بالواحد على سهل ابن سعد بن مالك بن خالد بن ثعلبة الانصاري الساعدي المدني يكنى ابا العباس كان اسمه حزنا فغيره النبي صلى الله عليه وسلم حكاه ابن حبان وكان عند وفاته صلى الله عليه وسلم ابن خمس عشرة سنة رواه الزهري وهو آخر من مات بالمدينة من الصحابة وكان من مشاهيرهم قال النووي في تهذيبه شهد سهل فتح خيبر رسول الله صلى الله عليه وسلم في المتلاعنين مات سنة ثمان وثمانين وقيل بعدها وقد جاوز المائة في اربع نسوة قال العيني كلمة في ههنا بمعنى المصاحبة كما في قوله تعالى ادخلوا في امم اي معهم وقوله فخرج على قومه في زينته ومتعها انتصب على الحال اي دخلنا مصاحبين نسوة انتهى فقال اي سهل لو سقيتكم خطاب لجماعة النساء ولكن ذكره بخطاب المذكر تغليبا للمذكر على المونث لانهن ماخلون عن رجل منهن قاله العيني في شرحه من بير بضاعة لكرهتم ذلك اي لكرهتم السقي من بير بضاعة قال العيني ويستفاد من هذا جواز استعمال الماء الذي تغير لبعض اوصافه بمخالطة شئ طاهر لطول المكث

besturdubooks.wordpress.com

وقد سقیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدی منہا حدثنا فہد بن سلیمان بن یحیی قال ثنا محمد بن سعید بن الاصبہانی قال انا شریک بن عبد اللہ النخعی عن طریف البصری عن ابی نضرۃ عن جابر او ابی سعید

وذلک لان قولہ لکم یتم ذلک یدل علی انہ کان متعیرا انتہی والحال قد سقیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدی منہا ای من بیر بضاعۃ وہو انزہکم واطہرکم فلا تحکموا ذلک فانہ طاہر ومطہر لکونہ جاریا فی البساتین کما سیاتی والحدیث اخرجہ الامام احمد عن حسین عن الفضیل والبیہقی من طریق علی بن بحر عن حاتم بن اسمعیل کلاہما عن محمد باسنادہ نحوہ قال البیہقی وہذا اسناد حسن موصول وقال العلامۃ ابن الترکمانی کذا ذکرہ ایضا عن محمد عن امہ ابو الحسن الدارقطنی ولم نعرف حال امہ ولا اسمہا بعد الکشف التام ولا ذکر لہا فی شیء من الکتب الستۃ وقد ذکرہ الطبرانی فی معجمہ الکبیر ہذا الحدیث فی ترجمۃ ابی یحیی فذکر لسندہ عن محمد بن ابی یحیی عن ابیہ عن سہل الحدیث فظہر ان فی سندہ اضطرابا ایضا ومع ہذا کیف یکون اسنادہ حسنا انتہی۔ حدثنا فہد بن سلیمان بن یحیی ابو محمد الکوفی ذکرہ ابن یونس فی الغرباء وقال قدم مصر قدیما وکان یدل فی البز وحدث بہا عن الغرباء واہل مصر وتوفی بہا فی سنۃ خمس وسبعین ومائتین وکان ثقۃ ثبتا کذا فی الکشف عن المغانی۔ قال ثنا محمد بن سعید ابن الاصبہانی ہو محمد بن سعید بن سلیمان بن عبد اللہ الکوفی ابو جعفر بن الاصبہانی ولقبہ حمدان من رواۃ البخاری والترمذی قال النسائی ثقۃ وقال ابن عدی کوفی ثقۃ وقال لیعقوب بن شیبۃ متقن وقال ابو حاتم کان حافظا یحدث من حفظہ ولا یقبل التلقین ولا یقرأ من کتاب الناس ولم ار بالکوفۃ اتقن حفظا منہ وقال فی موضع آخر ہو ثبت وذکرہ ابن حبان فی الثقات مات سنۃ عشرین ومائتین قال انا شریک بن عبد اللہ النخعی ابو عبد اللہ الکوفی القاضی من رواۃ الستۃ الا البخاری قال ابن معین ولم یکن شریک عند یحیی یعنی القطان بشیء وہو ثقۃ ثقۃ وقال ایضا ثقۃ الا انہ لا یتقن ویغلط ویذہب بنفسہ علی سفیان وشعبۃ وقال العجلی کوفی ثقۃ وکان حسن الحدیث وقال ابن المبارک شریک اعلم بحدیث الکوفیین من الثوری وقال لیعقوب بن شیبۃ شریک صدوق ثقۃ سیء الحفظ جدا وقال الجوزجانی شریک سیء الحفظ مضطرب الحدیث مائل وقال النسائی لیس بہ باس وقال ابن عدی فی بعض ما لم اتکلم علیہ من حدیثہ مما املیت لبعض الانکار والغالب علی حدیثہ الصحۃ والاستواء الذی یقع فی حدیثہ من النکرۃ انما اتی بہ من سوء حفظہ لانہ یتعمد شیئا مما یستحق ان ینسب فیہ الی شیء من الضعف وقال ابن سعد کان ثقۃ مامونا کثیر الحدیث وکان یغلط وقال ابراہیم الجوہری اخطأ فی اربعمائۃ حدیث وقال ابراہیم الحربی کان ثقۃ وقال ابن حبان فی الثقات ولی القضاء بواسط سنۃ خمس وخمسین ومائۃ ثم ولی الکوفۃ بعد مات بہا وکان فی آخر امرہ یخطیء فیما روی تغیر علیہ حفظہ فسماع المتقدمین منہ لیس فیہ تخلیط وسماع المتاخرین منہ بالکوفۃ فیہ اوہام کثیرۃ مات بالکوفۃ سنۃ سبع وسبعین ومائۃ وقد سبع وثمانون سنۃ عن طریف بن شہاب البصری ابی سفیان السعدی الاشل بالمعجمۃ ویقال الاعسم بمہملتین من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ قال احمد لیس بشیء ولا یکتب حدیثہ وقال ابن معین ضعیف الحدیث وقال الدارقطنی ضعیف وقال البخاری لیس بالقوی عندہم وقال ابو حاتم ضعیف الحدیث لیس بالقوی وقال ابو داؤد لیس بشیء وقال مرۃ واہی الحدیث وقال النسائی متروک الحدیث وقال ابن حبان کان مغفلا یہم فی الاخبار حتی یقلبہا ویروی عن الثقات ما لا یشبہ حدیث الاثبات وقال ابن عبد البر اجمعوا علی انہ ضعیف الحدیث۔ عن ابی نضرۃ منذر بن مالک بن قطعۃ بضم القاف العبدی العوقی بفتح المہملۃ والواو ثم قاف البصری من رواۃ الستۃ الا البخاری فانہ لم یرو لہ الا معلقا قال ابو زرعۃ والنسائی وابن معین واحمد ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث ولیس کل احد یحتج بحدیثہ واوردہ العقیلی فی الضعفاء ولم یذکر فیہ قدحا لاحد وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال کان من فصحاء الناس فلج فی آخر عمرہ مات سنۃ ثمان او تسع ومائۃ واوصی ان یصلی علیہ الحسن عن جابر او ابی سعید کذا وقع عندنا بالشک وہکذا وقع بالشک فی متن العینی فی شرحہ وفیما نقل القاری عن المصنف فی شرح النقایۃ عن ابی سعید وجابر قالا کنا بدن الشک وکل ذلک صحیح فان الحدیث روی بالوجہین قال البیہقی بعد ما روی الحدیث عن ابی سعید الخدری بدون الشک وقد قیل عن شریک بہذا الاسناد عن جابر وقیل عنہ عن جابر او ابی سعید وابو سعید کانہ اصح انتہی فقد ظہر ان الحدیث مروی عن کل واحد منہما فبعضہم ذکرہ عن کل واحد منہما وبعضہم ذکرہ بالشک فافہم وقد تقدمت ترجمۃ ابی سعید واما جابر فہو ابن عبد اللہ بن عمرو بن حرام بن کعب الانصاری السلمی ابو عبد اللہ الصحابی الشہیر روی الکثیر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروی عنہ جماعۃ من الصحابۃ والتابعین لہ ولابیہ صحبۃ وشہد العقبۃ الثانیۃ مع ابیہ وہو صغیر وغزی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تسع عشرۃ غزوۃ ولم یشہد بدرا ولا احدا علی الصحیح واستغفر لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ الجمل خمسا وعشرین مرۃ وکان لہ حلقۃ فی المسجد یؤخذ عنہ العلم وکان من المکثرین الحفاظ للسنن وکف بصرہ فی آخر عمرہ توفی سنۃ اربع وسبعین بالمدینۃ ولہ اربع وتسعون سنۃ وصلی علیہ ابان بن عثمان

besturdubooks.wordpress.com

قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فانتہینا الی غدیر وفیہ جیفۃ فکففنا وکف الناس حتی اتانا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال مالکم لا تستقون فقلنا یا رسول اللہ ہذہ الجیفۃ فقال استقوا فان الماء لا ینجسہ شیء فاستقینا وارتوینا فذہب قوم الی ہذہ الآثار فقالوا لا ینجس الماء شیء وقع فیہ الا ان یغیر لونہ او طعمہ او ریحہ فای ذلک اذا کان فقد نجس الماء وخالفہم فی ذلک آخرون فقالوا اما ما ذکرتموہ من بیر بضاعۃ فلا حجۃ لکم فیہ

وہو امیر بادکان اوصی ان لا یصلی علیہ الحجاج قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فانتہینا الی غدیر کامیر القطعۃ من الماء یغادر السیل وجمعہ غدر بضمتین کطریق وطرق وسبیل وسبل کذا فی القاموس وفی المصباح الغدیر النہر والجمع غدران وقال ابن درید فی جمہرتہ غادرت الشیء اذا ترکتہ مغادرۃ واغدرتہ اغدارا وبہ سمی الغدیر لان السیل غادرہ ای ترکہ وجمع الغدیر غدران وغدر والحال فیہا فی الغدیر جیفۃ واحد الجیف جثۃ المیت اذا انتن فکففنا وکف الناس ای عن شرب الماء ذلک الغدیر والتوضی منہ حتی اتانا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال مالکم لا تستقون فقلنا یا رسول اللہ ہذہ الجیفۃ ای کففنا لاجلہا فقال صلی اللہ علیہ وسلم استقوا فان الماء لا ینجسہ شیء فاستقینا وارتوینا قال المجد روی وترووی وارتوی بمعنی وقال ابن درید رویت القوم فاستقیت لہم وفی المغرب الری بالکسر خلاف العطش یقال روی من الماء فہو ریان انتہی والحدیث احتج بہ صاحب البرہان وابن الہمام والقاری وغیرہم لما روی عن الامام ابی یوسف ان الغدیر العظیم الذی لا یتحرک احد طرفیہ بتحریک الطرف الآخر کالماء الجاری لا یتنجس الا بالتغیر سواء کانت مرئیۃ او غیر مرئیۃ فیجوز الوضوء من جمیع الجوانب قال الشیخ ابن الہمام وہو الذی ینبغی تصحیحہ فینبغی عدم الفرق بین المرئیۃ وغیرہا لان الدلیل انما یقتضی عند الکثرۃ عدم التنجس الا بالتغیر انتہی ورجحہ ایضا ابن امیر حاج والقاری وغیرہما وقال مشائخ العراق لا فرق بین المرئیۃ وغیرہا فی انہ لا یتوضأ من ذلک الجانب بل من الجانب الآخر وعلیہ صحح المبسوط والبدائع واشار الیہ القدوری وقال مشائخ بخارا لا یتوضأ فی المرئیۃ من موضع وقوع النجاسۃ بل من جانب آخر ویتوضأ فی غیر المرئیۃ من ذلک الجانب وفی المقام کلام طویل لا یسعہ ہذا المختصر فلیرجع الی المطولات وأما الحدیث اخرجہ ابن ماجۃ عن احمد بن سنان عن یزید بن ہارون عن شریک باسنادہ عن جابر والبیہقی من طریق محمد بن الصباح عن شریک باسنادہ عن ابی سعید بمعناہ وفی اسناد الحدیث طریف الراوی وقد عرفت انہ ضعیف متروک قال البیہقی اخرجتہ شاہدا لما تقدم وقال العلامۃ ابن الترکمانی بعد ما ذکر تضعیفہ فعلی ہذا لا یصح ان یستشہد بہ واعلم ان المؤلف رحمہ اللہ تعالی ذکر حدیث ابی سعید وسہل وجابر وفی الباب عن ابن عباس عند احمد والبزار وغیرہما قال الہیثمی رجالہ ثقات وقال العلامۃ الغیموی قال الحازمی لا یعرف مجودا الا من حدیث سماک بن حرب عن عکرمۃ وسماک مختلف فیہ وقد احتج بہ مسلم انتہی قلت لیتہ غیر واحد فی عکرمۃ قال ابن المدینی روایتہ عن عکرمۃ مضطربۃ وقال لیعقوب ہو فی غیر عکرمۃ صالح کذا فی المیزان وفی التقریب روایتہ عن عکرمۃ خاصۃ مضطربۃ وقد تغیر باخرہ فکان ربما یلقن انتہی مختصرا وعن عائشۃ عند الطبرانی فی الاوسط وابی یعلی والبزار وابن السکن فی صحیحہ قال الہیثمی رجالہ ثقات وعن میمونۃ عند الطبرانی فی الکبیر ورجالہ ثقات کما قال الہیثمی وعن ابی امامۃ عند ابن ماجۃ والطبرانی وعن ثوبان عند الدارقطنی وفی اسنادیہما رشدین وہو ضعیف فذہب قوم الی ہذہ الآثار المرویۃ عن ابی سعید وسہل وجابر عند المصنف وابن عباس وعائشۃ وعند غیرہ وابی امامۃ وثوبان عند غیرہ فقالوا لا ینجس من التنجیس الماء مفعول لقولہ لا ینجس شیء فاعل لقولہ لا ینجس ووقع فیہ ای فی الماء الا ان یغیر من التغییر لونہ ای لون الماء وطعمہ او ریحہ فای ذلک اشارۃ الی کل احد من اللون والطعم والریح اذا کان فقد نجس بفتح النون وکسر الجیم وضمہما الماء وممن ذہب الی ذلک اصحاب الظاہر وہو روایۃ عن مالک قال ابن رشد اختلفوا فی الماء اذا خالطتہ نجاسۃ ولم تغیر احد وصافہ فقال قوم ہو طاہر سواء کان کثیرا او قلیلا وہی احد الروایات عن مالک وبہ قال اہل الظاہر وقد تقدم عن الامام مالک فی ذلک ثلثۃ اقوال وقال الشوکانی وقد ذہب الی ذلک ابن عباس وابو ہریرۃ والحسن البصری وابن المسیب وعکرمۃ وابن ابی لیلی والثوری وداؤد الظاہری والنخعی وجابر بن زید ومالک الغزالی انتہی وخالفہم فی ذلک آخرون منہم الاحناف والشوافع والحنابلۃ واسحق وغیرہم علی اختلاف فیما بینہم کما سیاتی فقالوا اما ما ذکرتموہ من بیر بضاعۃ فلا حجۃ لکم فیہ ای فیما ذکرتموہ من الآثار من وجہین اما اولا فلان اکثر الاحادیث الواردۃ فی ذلک متکلم فیہا کما بسط ذلک الغیموی فی تعلیقہ وملخص الکلام ان حدیث ابی سعید الخدری الذی روی من طریق عبید اللہ بن عبد الرحمن بن رافع وان صححہ الامام احمد وحسنہ الترمذی ولکن علہ ابن القطان بجہالۃ راویہ عن ابی سعید واختلاف الرواۃ

besturdubooks.wordpress.com

6/2

كان بئر بضاعة قد اختلف فيها ما كانت فقال قوم كانت طريقا للماء الى البساتين فكان الماء لا يستقر فيها فكان حكم ماءها كحكم ماء الانهار وهكذا نقول في كل موضع كان على هذه الصفة وقعت فيه نجاسة فلا يتنجس ما لم يغلب على طعمه او لونه او ريحه او يعلم انها في الماء الذي يؤخذ منها فان علم ذلك كان نجسا وان لم يعلم ذلك كان طاهرا وقد حكى هذا القول الذي ذكرناه في بئر بضاعة عن الواقدي. حدثنيه ابو جعفر احمد بن ابي عمران عن ابي عبد الله محمد بن شجاع الثلجي

في اسمه واسم ابيه كما تقدم وما طريق خالد فهذا ايضا اسناد ضعيف لان خالدا لم يسمع من ابن ابي سعيد بل بينهما سليط كما رواه النسائي عن ابن اسحق وهو رواه مرة هكذا ومرة عن سليط عن عبد الرحمن بن رافع ومرة عن سليط عن عبيد الله بن عبد الرحمن بن رافع كما هو عند الدارقطني واما حديث سهل فقد تقدم ان في اسناده ام محمد وهي مجهولة ومع هذا ففي سنده اضطراب قال ابن القطان والطريق احسن من هذه قال قاسم ابن اصبغ في مصنفه حدثنا محمد بن ضاح ثنا عبد الصمد بن ابي سكينة الحلبي بحلب ثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه عن سهل فذكر الحديث قال قاسم هذا من احسن شيء في بير بضاعة. قال ابن حزم عبد الصمد ثقة مشهور رده الحافظ في التلخيص بان ابن ابي سكينة الذي زعم ابن حزم انه مشهور قال ابن عبد البر وغيره واحد انه مجهول ولم يجد عنه راويا الا محمد بن ضاح انتهى فثبت ان ما اخرجه ابن اصبغ ضعيف ايضا واما حديث جابر فقد تقدم ان فيه طريقا الواقدي وهو ضعيف متروك اما ثانيا فلما ذكره المصنف العلام بقوله لان بير بضاعة وفي بعض النسخ فان بالفاء وعلى كلتا الصورتين فهو تعليل لقوله لا حجة لكم فيه. قد اختلف فيها اي في بير بضاعة ما كانت فقال قوم كانت طريقا للماء الى البساتين فكان الماء لا يستقر فيها فكان حكم ماءها كحكم ماء الانهار اي في الطهارة والنجاسة وهكذا نقول في كل موضع كان على هذه الصفة اي صفة بير بضاعة في كونه جاريا وقعت في مائه نجاسة فلا يتنجس ما لم يغلب على طعمه او لونه او ريحه للاجماع وان ورد في الاستثناء حديث ضعيف كما تقدم او يعلم انها اي النجاسة في الماء الذي يؤخذ منها فان علم ذلك اي كون النجاسة في الماء الماخوذ كان ذلك الماء نجسا وان لم يعلم ذلك اي وقوع النجاسة في الماء الذي يوخذ منه كان طاهرا يعني انه لا فرق بين المرئية وغير ها قال في الدر المختار ويجوز بجاري وقعت فيه نجاسة والجاري هو ما يعد جاريا عرفا وقيل ما يذهب بتبنة والاول اظهر والثاني اشهر وان لم يكن جريانه بمرة في الاصح ان لم يعلم اثره فلو فيه جيفة او بال فيه رجال فتوضأ آخر من اسفل جاز ما لم ير في الجرية اثره وهو ما طعم او لون او ريح انتهى مختصرا قال الشامي قوله فلو فيه جيفة الخ اشار الى ما قدمناه من شمول النجاسة المرئية وغير ها فيعتبر ظهور الاثر في كل منهما انتهى وقد حكى هذا القول الذي ذكرناه في بير بضاعة اي من كونها طريقا للماء عن الواقدي حدثنيه ابو جعفر احمد بن ابي عمران الفقيه البغدادي ذكره الخطيب في تاريخه فقال احمد بن ابي عمران ابو جعفر الفقيه احد اصحاب المراوزي واسم ابي عمران موسى بن عيسى نزل ابو جعفر مصر وحدث بها وهو استاذ ابي جعفر الطحاوي وكان ضريرا قال لي القاضي ابو عبد الله الصيمري ابو جعفر احمد بن ابي عمران استاذ ابي جعفر الطحاوي وكان شيخ اصحابنا بالبصرة في وقته واخذ العلم عن محمد بن سماعة وبشر ابن الوليد اضرابهما واسند عن ابن يونس كان مكينا في العلم حسن الدراية بالوان من العلم كثيرة وكان ضرير البصر وحدث بحديث كثير من حفظه وكان ثقة وكان قدم الى مصر مع ابي ايوب صناحراج مصر فاقام بمصر الى ان توفي فيها في المحرم سنة ثمانين ومائتين انتهى. قال العلامة عبد الحي في الفوائد البهية هذا موافق لما ذكره ابن الاثير فانه ذكر موته في حوادث سنة ٢٨٠ لكنه مخالف لما ارخ السيوطي في حسن المحاضرة حيث قال احمد ابن ابي عمران موسى بن عيسى البغدادي الامام ابو جعفر قاضي الديار المصرية من اكابر الحنفية تفقه على محمد بن سماعة وحدث عن عاصم بن علي وطائفة وهو شيخ الطحاوي مات في المحرم سنة خمس وثمانين ومائتين وثقه ابن يونس في تاريخه انتهى وفي الجواهر المضية وذكره الحافظ عبد الغني ابن سعيد فيمن غلب كنيته ابيه على اسمه فقال قدم مصر على قضائها وذهب بصره بآخره وكان احد الموصوفين بالحفظ روى حديثا كثيرا من حفظه عن ابي عبد الله محمد بن شجاع الثلجي بالثاء المثلثة والجيم ويقال البلخي من اصحاب الحسن بن زياد وكان فقيه اهل العراق في وقته والمقدم في الفقه والحديث وقراءة القرآن مع ورع وعبادة كذا في الجواهر وقال الخطيب في تاريخه محمد بن شجاع ابو عبد الله يعرف بابن الثلجي كان فقيه اهل العراق في وقته وهو من اصحاب الحسن بن زياد اللؤلؤي قال وكان يذهب الى الوقف في القرآن واسند عن القواريري انه قال هو كافر وعن احمد بن حنبل مبتدع حسنا هوى وعن الساجي كان كذابا وعن الازدي كذاب لا تحل الرواية عنه لسوء مذهبه زاد غيره عن الدين قال الذهبي في سير النبلاء في الطبقة الرابعة عشر كما في الفوائد محمد بن شجاع الفقيه احد الاعلام البغدادي الحنفي ويعرف بابن الثلجي سمع من ابن عيينة ووكيع

besturdubooks.wordpress.com

عن الواقدی

وابی اسامۃ وعقبۃ واخذ الحروف عن یحیی بن آدم والفقہ عن الحسن بن زید وکان من بحور العلم وکان حسنا تعبدہ وتہجدہ وقلادۃ ولہ کتاب المناسک فی نیف وستین جزأ وعاش خمسا وثمانین سنۃ ومات ۲۰۷ھ والتلجی نسبۃ الی تلج بن عمرو بن مالک بن عبد مناف ولیس ہو منسوبا الی بیع الثلج قالہ العینی فی البنایۃ کما فی الفوائد عن الواقدی محمد بن عمر بن واقد ابی عبداللہ المدنی من رواۃ ابن ماجۃ ذکرہ الخطیب فی تاریخہ فقال قدم الواقدی بغداد وولی قضاء الجانب الشرقی فیہا وہو ممن طبق شرق الارض وغربہا ذکرہ ولم یختلف علی احد عرف اخبار الناس امرہ وسارت الرکبان بکتبہ فی فنون العلم من المغازی والسیر والطبقات واخبار النبی صلی اللہ علیہ وسلم والاحداث التی کانت فی وقتہ وبعد وفاتہ صلی اللہ علیہ وسلم وکتب الفقہ واختلاف الناس فی الحدیث وغیر ذلک وکان جوادا کریما مشہورا بالسخاء واسند عن ابی حذیفۃ کان للواقدی ستمائۃ قمطر کتب وعن الواقدی نفسہ ما من احد الا وکتبہ اکثر من حفظہ وحفظی اکثر من کتبی وعنہ ایضا ما ادرکت رجلا من ابناء الصحابۃ وابناء الشہداء ولا مولی لہم الا وسألتہ ہل سمعت احدا من اہلک یخبرک عن شہدہ واین قتل فاذا علمنی مضیت الی الموضع فاعاینہ ولقد مضیت الی المریسیع فنظرت الیہا وما علمت غزاۃ الا مضیت الی الموضع حتی اعاینہ او نحو ہذا الکلام قال ہرون العروی رأیت الواقدی بمکۃ ومعہ رکوۃ فقلت این ترید فقال اریدان امضی الی حنین حتی اری الموضع والوقعۃ وقال ابو ایوب سألت ابراہیم الحربی قلت اریدکتب مسائل مالک فای مسائل مالک تری ان اکتب قال مسائل الواقدی قلت لہ وابن وہب قال لا الا الواقدی فی الدنیا ثم ابن وہب انتہی ومع ہذا اختلف المحدثون فی جرحہ وتعدیلہ کما بسطہ الخطیب فی تاریخہ والحافظ فی تہذیبہ وحاصل الکلام فی ہذا المقام ان احمد کذبہ وذکرہ النسائی فی الضعفاء فی الکذابین المعروفین بالکذب وقال الشافعی کتب الواقدی کلہا کذب وقال بندار ما رأیت اکذب منہ وقال البخاری وابو زرعۃ والدولابی والعقیلی متروک الحدیث وحکی ابن الجوزی عن ابی حاتم انہ قال کان یضع وقال اسحق بن راہویہ ہو عندی ممن یضع وقال معویۃ بن صالح وابن معین ضعیف وقال الساجی فی حدیثہ نظر واختلاف وقال ایضا متہم وقال علی بن المدینی عندہ عشرون الف حدیث لم یسمع بہا وقال ایضا لیس بموضع للروایۃ ولا یروی عنہ وضعفہ وقال ابن عدی احادیثہ غیر محفوظۃ وقال ابوداؤد لا اکتب حدیثہ ولا احدث عنہ ما اشک انہ کان یقتعل الحدیث وقال الشاذکونی اما ان یکون اصدق الناس واما ان یکون اکذب الناس وبمعناہ قال ہشیم وسئل معن بن عیسی عنہ فقال أسأل انا عن الواقدی ہو یسأل عنی وقال الدراوردی تسألنی عن الواقدی سل الواقدی عنی وسئل ابو عامر العقدی عنہ فقال انما یسأل الواقدی عنا ما کان یفیئنا الشیوخ والاحادیث بالمدینۃ الا الواقدی وقال ابن المبارک کنت اقدم المدینۃ فما یفیدنی والا یدلنی علی الشیوخ الا الواقدی وقال الدراوردی ذاک امیر المؤمنین فی الحدیث وقال ابراہیم الحربی امین الناس علی الاسلام وقال مصعب الزبیری واللہ ما رأینا مثلہ قط وقال مجاہد ابن موسی ما کتبت عن احد احفظ منہ وقال ابوبکر النصفانی لقد کان الواقدی وکان وذکر من فضلہ وما کیضر مجلسہ من الناس من اصحاب الحدیث مثل الشاذکونی وغیرہ وحسن احادیثہ وقال الذہلی واللہ لولا انہ عندی ثقۃ ما حدثت عنہ اربعۃ ائمۃ ابوبکر بن ابی شیبۃ وابو عبید وذکرا رجلا آخر وقال مصعب الزہری ثقۃ مامون وسئل المثنی عنہ فقال کذلک کذا قال ابو یحیی الازہری وقال یزید بن ہرون وابو عبید ثقۃ وقال عباس العنبری الواقدی احب الی من عبدالرزاق وقال النصفانی لولا انہ عندی ثقۃ ما حدثت عنہ وقال الحارث سئل مالک بن انس عن المرأۃ التی سمت النبی صلی اللہ علیہ وسلم بخیبر ما فعل بہا فقال لیس عند بہا علم وسأسأل اہل العلم فلقی الواقدی فقال یا ابا عبداللہ ما فعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالمرأۃ التی سمتہ بخیبر فقال الذی عندنا انہ قتلہا فقال مالک قد سألت اہل العلم فاخبروني انہ قتلہا وذکر ابراہیم الحربی ان مما انکرہ علیہ احمد جمعہ الاسانید ومجیئہ بالمتن واحدا قال ولیس ہذا عیبا قد فعل ہذا الزہری وابن اسحق وقال لم یزل احمد یوجہ فی کل جمعۃ حنبل بن اسحق الی محمد بن سعد کاتب الواقدی فیاخذ جزءین من حدیث الواقدی فینظر فیہا ثم یردہا ویاخذ غیرہا ومما انکر احمد علیہ حدیثہ عن معمر عن الزہری عن نبہان عن ام سلمۃ حدیث افعیہا وان انتما وقال ہذا حدیث لیس تفرد بہ لم یردہ غیرہ قال الرمادی لما قدم مصر حدثنا ابن ابی مریم انا نافع بن یزید عن عقیل عن ابن شہاب فذکر حدیث نبہان فلما فرغ منہ ضحکت فقال لم تضحک فاخبرتہ بقصتہ علی واحمد فقال ان شیوخنا المصریین لہم عنایۃ بحدیث الزہری قال الرمادی ہذا الحدیث مما ظلم فیہ الواقدی وقال ابن سعد ولد سنۃ ثلاثین ومائۃ وخرج الی بغداد سنۃ ثمانین ثم خرج الی الشام ثم رجع فاقام ببغداد الی ان قدم المامون من خراسان فولاہ القضاء بالعسکر

انها كانت كذلك وكان من الحجة في ذلك ايضا انهم قد اجمعوا ان النجاسة اذا وقعت في البير فغلبت على طعم مائها او ريحه او لونه ان مائها قد فسد

فلم يزل قاضيا حتى مات في ذي الحجة سنة سبع وماتين. انتهى اى بير بضاعة كانت كذلك اى كانت طريقا للماء الى البساتين وما يدل على صحة ما قاله الواقدي بانها لو لم تكن جارية لنقل الماء بوقوع لحم الكلاب ونحو ذلك اعترض الحافظ في الدراية على هذا الاسناد فقال وهذا الاسناد واه جدا قال ولو صح لم يثبت به المراد لاحتمال ان يكون المراد ان الماء كان ينقل منها بالسيانية الى البساتين ولو كانت سيحا جاريا لم تسم بيرا واستدل على ذلك بما سبق عن ابي داود قلت كيفما كان فهذا الاسناد احرى بالقبول ممن استدل بالحافظ فان فيه رجلا مجهولا كما سياتي واما ما قال ولو صح لم يثبت به المراد فاجاب عنه في الكوكب فقال واعترض المخالفون على الواقدي في قوله في بير بضاعة انها كانت جارية في البساتين وقالوا ان البير كانت كغيرها من الآبار وانت تعلم انه بريء من تلك الارادة وانما اراد انه كان في حكم الجاري لكثرة ما يستقى منها وهذا غير خفي على ذوي روية فان من البعيد جدا الغير الحوج الى فكر ونظر ان البير في البستان لا يكون الا لسقي اشجاره وقد علم ان بير بضاعة كانت قليلة الماء فاذا سقيت منها الاشجار لم يبق فيها شيء من تلك النجاسات ولا ينافي الماء انتهى وقال شيخنا في البذل وما ينبغي ان ينبه عليه ان الجريان لا يستلزم كونها نهرا بل الجريان بكثرة النزع من البير كما هو في سقي الاشجار ايضا جريان وكذلك كثيرا ما يكون في اصل البير مدخل الماء ومخرجه كما هو مشاهد في بير ارلس فيجري الماء فيها انتهى قال ابو داود قدرت انا بير بضاعة بردائي مددته عليها ثم ذرعته فاذا عرضها ستة اذرع وسألت الذي فتح لي باب البستان فادخلني فيه هل غير بناؤها عما كانت عليه قال لا ورأيت فيها ماء متغير اللون انتهى واستدل البيهقي بهذا في المعرفة كما قال النيموي على ان الماء كان لا يجري منها وان ماءها كان مستقرا فيها يتغير في بعض الاوقات اما لطول المكث واما بما يقع فيه انتهى قال النووي في شرح المهذب كما في البحر وهذه صفتها في زمان ابي داود ولا يلزم ان تكون كانت هكذا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقال النيموي واستدلاله غير صحيح لانه ثبت ان بئرهم وبئره صلى الله عليه وسلم نحوا من ماء في سنة فكيف يظن ان تلك البير كانت في زمانه كما كانت في عهده صلى الله عليه وسلم مع ان آثار البناء تندرس في اقل من هذه المدة بل كونها سبعا في سبع في وقت على ما حكاه البلاذري عن الواقدي وكونها ستة اذرع في عهد ابي داود مع قلته يدل على خلاف ذلك انتهى والواقدي وان اختلف المحدثون في جرحه وتعديله لكنه رأس في المغازي والسير والاخبار والحوادث الكائنة في وقت النبي صلى الله عليه وسلم وبعده فانه وهو من اهل المدينة فلا شك انه اعلم بحالها وحال آبارها من غيره لا سيما لما علم من اهتمامه بمعاينة المشاهد والوقائع كما تقدم على ان الواقدي وان جرحه جمع من المحدثين فقد وثقه ايضا جماعة بل قال الحلبي ان الصحيح في التوثيق هذا وقد اثنى عليه الدراوردي وابراهيم الحربي ومصعب الزبيري وابو بكر الصغاني والذهلي والمثنى وابو يحيى الازهري ويزيد من هرون وابو عبيد القاسم بن سلام واياه قصد الامام مالك بقوله سألت اهل العلم كما تقدم وذكر صنا البحر ممن اثنى عليه ابا بكر بن العربي وابن الجوزي وقال الشيخ ابن دقيق العيد في الامام كما في شرح المنية للحلبي جمع شيخي ابو الفتح الحافظ في اول كتاب المغازي والسير من ضعفه ومن وثقه ورجح توثيقه وذكر الاجوبة عما قيل فيه وقد تقدم في ترجمته فجزاه احرى بالقبول من قول من فتح الباب لابي داود لانه مجهول الشخص قال صنا البحر في ترجيح قول الواقدي ما ذكره الطحاوي اثبات ما نقل ابو داود عن البستاني نفي والاثبات مقدم على النفي واستدل الشيخ انور نور الله مرقده على الجريان بما وقع عند البخاري من حديث سهل في اواخر الحج قال كانت فينا امرأة تجعل على اربعائها مزرعة لها سلقا وفي الاستيذان قال كانت عجوز لنا ترسل الى بضاعة فهذا يدل على ان بير بضاعة كان يسقى منها لماني البساتين وكان من الحجة على المالكية والظاهرية في ذلك اى في قولهم بعدم نجاسة الماء الا بتغير احد اوصافه انهم اى العلماء كلهم من المالكية وغيرهم قال العيني قوله انهم في محل الرفع على انه اسم كان والتقدير وكان من الحجة في ذلك اجماعهم اعني اجماع كل من الخصم والاصحاب على ان النجاسة الى آخره انتهى. قال اجمعوا ان النجاسة اذا وقعت في البير فغلبت اى تلك النجاسة على طعم مائها او ريحه او لونه الضمير ان للماء ان ماءها قد فسد اى لتغير احد اوصافه بوقوع النجاسة قال العيني فان قلت كيف قال اجمعوا والظاهرية ليسوا بقائلين بهذا الحكم فان عندهم الماء لا يتجسه شيء اصلا على ما حكينا عن ابن حزم واستدل على مذهبه بقوله صلى الله عليه وسلم الماء لا يجسه شيء وبقوله وجعلت لنا الارض كلها مسجدا وجعلت تربتها لنا طهورا اذا لم نجد الماء فعم عليه السلام كل ماء ولم يخص ماء من ماء

besturdubooks.wordpress.com

وليس فى حديث بير بضاعة من هذا شئ انما فيه ان النبى صلى الله عليه وسلم سئل عن بير بضاعة فقيل له انه يلقى فيها الكلاب والمحائض فقال ان الماء لا ينجسه شئ ونحن نعلم ان بيرا لو سقط فيها ما هو اقل من ذلك لكان محالا ان لا يتغير ريح مائها وطعمه هذا مما يعقل ويعلم فلما كان ذلك كذلك وقد اباح لهم النبى صلى الله عليه وسلم ماءها واجمعوا ان ذلك لم يكن وقد داخل الماء التغير من جهة من الجهات الآتى ذكرنا استحال عندنا والله اعلم ان يكون سئوالهم النبى صلى الله عليه وسلم عن مائها وجوابه اياهم فى ذلك بما اجابهم كان والنجاسة فى البير ولكنه والله اعلم كان بعد ان اخرجت النجاسة من البير فسألوا النبى صلى الله عليه وسلم عن ذلك هل تطهر باخراج النجاسة منها فلا ينجس ماؤها الذى يطرأ عليها بعد ذلك وذلك موضع مشكل لان حيطان البير لم تغسل وطينها لم يخرج فقال لهم النبى صلى الله عليه وسلم ان الماء لا ينجس يريد بذلك الماء الذى طرأ عليها بعد اخراج النجاسة منها لان الماء لا ينجس اذا خالطته النجاسة

قلت المراد من الخصم فى هذا الفصل مالك ومن تبعه فانهم قائلون بان البير اذا وقعت فيه نجاسة فغيرت احد اوصاف الماء فيها فانه ينجس و لا اعتبار لمخالفة الظاهرية لان كلامهم ساقط الا ترى الى قول ابن حزم فهم عليه السلام كل ماء ولم يخص ماء دون ماء كيف هو فى غاية السقوط لان قوله عليه السلام اذا لم نجد الماء اى الماء الطاهر المطهر بدليل قوله عليه السلام لا ينجس الماء شئ الا ما غير ريحه او طعمه رواه البطرانى وابن ماجه وقوله عليه السلام لا يبل احدكم فى الماء الراكد ثم يتوضأ رواه ابن ابى شيبة ولو كان البول فيه لم ينجسه لم يكن للنهى فائدة انتهى مختصرا. وليس فى حديث بير بضاعة من هذا شئ يعنى من الحكم المجمع عليه وهو فساد ماء البير بوقوع النجاسة التى غلبت على احد اوصاف الماء قاله العينى. انما فيه اى فى حديث بير بضاعة ان النبى صلى الله عليه وسلم سئل عن بير بضاعة فقيل له صلى الله عليه وسلم انه يلقى فيها الكلاب والمحائض وكان مقصودهم المنع من ان يستقى له صلى الله عليه وسلم منه فانه نجس لوقوع هذه الاشياء النجسة فقال صلى الله عليه وسلم ان الماء لا ينجسه شئ ونحن نعلم ان بير الوسقط فيها اى فى البير ما هو اقل من ذلك اى مما وقع فى بير بضاعة من لحوم الكلاب المحائض وعذرة الناس لكان محالا ان لا يتغير ريح مائها وطعمه وفى نسخة الشارح العينى اوطعمه بذا اى تغير ماء البير الذى وقع فيها اقل من هذه النجاسات مما يعقل ويعلم بنباء المجهول فيها فلما كان ذلك اى ان البير لو سقط فيها اقل مما ذكر كذلك اى يكون محالا ان لا يتغير ريح مائها وطعمه ولونه وقد اباح لهم النبى صلى الله عليه وسلم ماءها واجمعوا ان ذلك لم يكن والحال قد داخل الماء التغيير وفى نسخة الشارح العينى المتغير من جهة من الجهات الآتى ذكرنا اى من الطعم والكلون و الريح استحال عندنا والله اعلم ان يكون سوالهم النبى صلى الله عليه وسلم عن مائها اى بير بضاعة وجوابه صلى الله عليه وسلم اياهم الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين فى ذلك بما اجابهم اى من ان الماء لا ينجسه شئ كان والنجاسة فى البير اذ من الظاهر ان الماء القليل الذى وقع فيه شئ من النجاسات لا يسئل عنه عامى فضلا عن الصحابة رضى الله عنهم وكذلك لا يشير به مؤمن فكيف بهذا النبى الاطهر الاكرم صلى عليه وسلم ولكنه اى ما ذكر من السوال والجواب والله اعلم كان بعد ان اخرجت النجاسة من البير فسألوا النبى صلى الله عليه وسلم عن ذلك اى عن ماء البير التى اخرجت النجاسة منها هل تطهر باخراج النجاسة منها اى من بير بضاعة فلا ينجس ماؤها الذى يطرأ عليها بعد ذلك اى بعد اخراج النجاسة وذلك اى تطهير البير بعد ما نجس موضع مشكل لان حيطان البير لم تغسل وطينها لم يخرج اى فلا يكن تطهيرها ابدا لملاقاة الماء النجس جدرانها عند الاخراج مع ان البير كيفما اخرج ماؤها فانها لا تخلو عن بقية من الماء النجس فيها فكان مظنة ان لا تطهر البير ابدا كما قال بشر المريسى فلذلك سألوا عنها فقال لهم النبى صلى الله عليه وسلم مجيبا عن سوالهم ان الماء لا ينجس بتعريف العهد اذ الجواب على وفق السوال والاصل فى اللام العهد الخارجى فما امكن حملها عليه لم تحمل على غيره ومن صرح بكون الاصل فى اللام هو العهد العلامة فى التلويح والشريف الجرجانى فى بعض تصانيفه فاذا كان الامر كما وصفنا كان المعنى ان الماء الذى سألتم عنه لا ينجسه شئ مما ذكرتم اذا اخرجت النجاسة والماء الذى كان ملاقيها كذا فى الكوكب يريد صلى الله عليه وسلم بذلك اى بقوله ان الماء لا ينجس الماء الذى طرأ وفى نسخة الشارح العينى ليطرأ قال المجد طرأ عليهم كمنع طرأ اتاهم من مكان او خرج عليهم فجاءة عليها اى على بير بضاعة بعد اخراج النجاسة منها لان الماء لا ينجس اذا خالطته النجاسة بل ينجس حال وجود النجاسة فيه ومقصود المصنف رحمه الله بهذا القول ان حديث بير بضاعة لا يصح حجة للمالكية ومن سلك مسلكهم لان سقوط مثل ما ذكر من المحائض ولحوم الكلاب يوجب تغيير الماء قطعا وحاصل ما قاله على ما ذكره صاحب البحر ان معنى قوله الماء لا ينجسه شئ انه لا يبقى نجسا بعد اخراج النجاسة منه بالنزح وليس هو على

besturdubooks.wordpress.com

وقد رأينا صلى الله عليه وسلم قال المؤمن لا ينجس حدثناه ابن ابی داؤد قال ثنا المقدمی قال ثنا ابن ابی عدی عن حميد ح وحدثنا ابن خزيمة قال ثنا الحجاج بن منهال قال ثنا حماد عن حميد عن بكر عن ابی رافع

حال كون النجاسة فيها وانما سألوا عنه لانه موضع مشكل لان حيطان البير لم تغسل وطينها لم يخرج فبين النبی صلى الله عليه وسلم ان ذلك يعفى للضرورة انتهى وقال الامام ابو نصر الاقطع كما فی البحر ايضا لا يظن بالنبی صلى الله عليه وسلم انه كان يتوضأ من بئر هذه صفتها مع نزاهته وايثاره الرائحة الطيبة ونهيه عن الامتخاط فی الماء فدل ان ذلك كان لفعل فی الجاهلية فشك المسلمون فی امرها فبين النبی صلى الله عليه وسلم انه لا اثر لذلك مع كثرة النزح انتهى وفی الكوكب الدری هذا الذی اخذ به مالك يؤيد ما ذكرنا من ادارة الامر على رأی المبتلى به فانه صلى الله عليه وسلم لما ظن برأيه الشريف ان الماء لا تنجس بذلك المذكور كان ظاهرا لا تنجس والرأی للصحابة رضوان الله عليهم فلم يعتد به على خلاف رأيه حتى يقال انها كانت نجسة فی حقهم وانما لم تنجس الماء فيها لجريانه فی البساتين اما بتدارك الاستقاء منها اولما فی داخلها من كوة تخرج منها كما يشاهد فی بعض الآبار اه وقد رأيناه وفی نسخة الشارح العينی وقد رأينا انه صلى الله عليه وسلم قال المؤمن لا ينجس. غرض المصنف رح بذكر هذا الحديث وما بعده تأييدا لما ادعى ان سوال الصحابة عن النبی صلى الله عليه وسلم وجوابه اياهم فی بير بضاعة كان بعد ما اخرجت النجاسات عنها لا فی حال وجود النجاسة فيها فكما انه صلى الله عليه وسلم حكم بان المؤمن لا ينجس مع ان بدنه تنجس اذا اصابته النجاسة لمعنی آخر فكذلك حكم بطهارة بير بضاعة عن النجاسات التی اخرجت منها لا انها لا تنجس اذا وقعت النجاسات الجديدة فيها۔

حدثناه ابن ابی داؤد ابراهيم الضريس الاسدی قال ثنا المقدمی بالتشديد محمد بن ابی بكر بن علی بن عطاء بن مقدم ابو عبد الله الثقفی مولاهم البصری من رواة الشيخين والنسائی قال يحيى وابو زرعة وابن سعد ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث محله الصدق مات فی شعبان سنة اربع وثلاثين ومائتين قال ثنا ابن ابی عدی محمد بن ابراهيم بن ابی عدی ويقال ان كنيته ابراهيم ابو عدی السلمی مولاهم نزل فيهم ابو عمرو البصری من رواة الستة قال عمرو بن علی سمعت عبد الرحمن بن مهدی يذكر ابن ابی عدی فاحسن الثناء عليه وسمعت معاذ بن معاذ يحسن الثناء عليه وقال ابو حاتم والنسائی وابن سعد ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات مات بالبصرة يوم الاثنين لعشر ليقين من ربيع الآخر سنة اربع وتسعين ومائة عن حميد بضم الحاء ابن ابی حميد ويقال عبد الرحمن وقيل غير ذلك ابو عبيد الطويل الخزاعی مولاهم البصری من رواة الستة وهو مشهور بحميد الطويل قيل كان قصيرا طويل اليدين فقيل له ذلك كان يقف عند الميت فتصل احدی يديه الى رأسه والاخرى الى رجليه وقال الاصمعی رايته ولم يكن بذاك الطويل بل كان فی جيرانه رجل يقال له حميد القصير فقيل له الطويل للتمييز بينهما قال العجلی والنسائی وابن معين ثقة وقال ابن خراش ثقة صدوق وقال مرة فی حديثه شیء يقال ان عامة حديثه عن انس انما سمعه من ثابت وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث الا انه ربما دلس عن انس وقال ابن حبان فی الثقات هو الذی يقال له حميد بن ابی داؤد كان يدلس وقال ابو حاتم ثقة لا باس به واكبر اصحاب الحسن عبادة وحميد وقال يوسف عن يحيى المحاربی طرح زائدة حديث حميد الطويل قلت واما ترك زائدة حديثه فذاك لامر آخر له خوله فی شیء من امور الخلفاء مات سنة ثلاث واربعين ومائة وهو قائم يصلی وقد اتت عليه خمس وسبعون سنة قال النووی اذا كان للحديث اسنادان او اكثر كتبوا عند الانتقال من اسناد الى اسناد حدثنا وهی حاء مهملة مفردة والمختار انها ماخوذة من المتحول لتحوله من اسناد الى اسناد وانه يقول لقاری اذا انتهى اليها ح وليستمر فی قراءة ما بعدها وقيل انها من حال بين شيئين اذا جعل كونها حالت بين الاسنادين وانه لا يلفظ عند الانتهاء اليه بشیء وليست من الرواية وقيل انها رمز الى قوله الحديث وان اهل المغرب كلهم يقولون اذا وصلوا اليها الحديث وقد كتب جماعة من الحفاظ موضعها صح فيشعر بانها رمز صح وحسنت ههنا كتابة صح لئلا يتوهم انه سقط من الاسناد الاول وحدثنا ابن خزيمة محمد بن خزيمة بن راشد البصری قال ثنا الحجاج بن منهال قال ثنا حماد بن سلمة عن حميد الطويل عن بكر بن عبد الله بن عمرو المزنی بضم الميم وفتح الزای ابو عبد الله البصری التابعی من رواة الستة قال ابن معين والعجلی والنسائی ثقة وقال ابو زرعة ثقة مامون وقال ابن سعد كان ثقة ثبتا مامونا حجة وكان فقيها وقال ابن حبان فی الثقات كان عابدا فاضلا وقال حميد كان مجاب الدعوة مات سنة ست ومائة عن ابی رافع نفيع بن رافع الصائغ المدنی نزيل البصرة مولى ابنة عمرو وقيل مولى بنت الحجاج من رواة الستة ذكره ابن سعد فی الطبقة الاولى من اهل البصرة وقال خرج من المدينة قديما وكان ثقة وقال العجلی بصری تابعی ثقة من كبار التابعين وقال ابو حاتم ليس به باس وذكره ابن حبان فی الثقات ووثقه الطبرانی ورجح ان اسمه كنيته وقال ابن عبد البر فی الاستيعاب لا اقف على نسبه وهو مشهور من

besturdubooks.wordpress.com

عن ابی هریرة قال لقیت النبی صلی الله علیه وسلم وانا جنب فمد یده الیّ فقبضت یدی عنه وقلت انی جنب فقال سبحان الله ان المسلم لا ینجس

علماء التابعین ادرک الجاهلیة عن ابی هریرة الدوسی الیمانی صاحب رسول الله صلی الله علیه وسلم اختلف فی اسمه واسم ابیه اختلافا کثیرا کما بسطه الحافظ فی الاصابة قال الحافظ ابن کثیر فی البدایة والاشهر ان اسمه عبد الرحمن بن صخر وهو من الازد ثم من دوس وکانت کنیته اباالاسود فکناه رسول الله صلی الله علیه وسلم بابی هریرة کما ثبت فی الصحیح واسم امه میمونة بنت صفیح اسلمت وماتت مسلمة وکان من حفاظ الصحابة قال البخاری روی عنه نحو من ثمانمائة رجل او اکثر وسلم ابو هریرة عام خیبر فی المحرم سنة سبع وشهدها مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم لزمه واطلب علیه غبته فی العلم راضیا بشبع بطنه فکانت یده مع ید رسول الله صلی الله علیه وسلم وکان من احفظ اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وکان یحضر مالا یحضر سائر المهاجرین والانصار وقد شهد له رسول الله صلی الله علیه وسلم بانه حریص علی العلم والحدیث وقد اجمع اهل الحدیث علی انه اکثر الصحابة حدیثا وکان یسبح کل یوم اثنتی عشرة الف تسبیحة یقول اسبح بقدر ذنبی وکان هو وامراته وخادمه یقسمون اللیل اثلاثا یصلی هذا ثم یوقظ هذا واستعمله عمر رضی علی البحرین ثم عزله ثم اراده علی العمل فابی علیه ولم یزل بالمدینة حتی توفی بقصره بالعقیق فحمل الی المدینة سنة تسع وخمسین وصلی علیه الولید بن عتبة وکان امیرا یومئذ علی المدینة وقد بسط الحافظ ابن کثیر فی تاریخه البدایة فی ترجمته فذکر شیئا کثیرا من مناقبه فان شئت فارجع الیه فانه کلام حسن جید قال لقیت النبی صلی الله علیه وسلم ای فی بعض طرق المدینة کما فی روایة البخاری وفی روایة مسلم فی طریق من طرق المدینة وانا جنب هو لفظ یستوی فیه الواحد والمثنی والجمع قال الله تعالی وان کنتم جنبا فاطهروا والجنابة فی الاصل البعد وسمی الشخص جنبا لانه نهی ان یقرب الصلوة مالم یتطهر کذا فی الکرمانی ذی عمدة القاری عن العینی سمی بذلک لمجانبته الناس مع بعدة منهم حتی یغتسل. فمد صلی الله علیه وسلم یده الی فقبضت یدی عنه وقلت انی جنب ظاهر سیاق الطحاوی یدل علی ان کلام ابی هریرة مع رسول الله صلی الله علیه وسلم وقع حین لقی ابو هریرة رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الطریق واخرجه البخاری عن علی بن عبد الله عن یحیی عن حمید باسناده عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم لقیه فی بعض طریق المدینة وهو جنب فانخنست منه فذهبت فاغتسلت ثم جاء فقال این کنت یا ابا هریرة قال کنت جنبا فکرهت ان اجالسک انا علی غیر طهارة فقال سبحان الله ان المسلم لا ینجس فهذا السیاق یدل علی ان الکلام وقع بعد مارجع بعد الفراغ من الغسل وبهذا روی مسلم وابو داؤد وغیرهما فیمکن ان یقال ان فی سیاق الطحاوی حذف وقع الاختصار من الراوی ویحمل توجه رسول الله صلی الله علیه وسلم الیه انخنس عنه بلا کلام ثم جاء فقال انی کنت جنبا فعبر عنه الراوی بقوله انی جنب ویحمل الاختلاف علی التعدد بعید کذا افاده سیدنا فی البذل فی نحو هذا الاختلاف فی حدیث حذیفة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم سبحان الله منصوب بفعل محذوف لازم الحذف واستعماله فی مثل هذا الموضع یراد به التعجب ومعنی التعجب هنا انه کیف یخفی مثل هذا الظاهر علیک قاله الکرمانی واما معناه فنقل العلامة العینی عن ابن الانباری سبحتک تنزیها لک یاربنا من الاولاد والصاحبة والشرکاء ای ننزهک من ذلک وعن الفراء برأت الله تعالی من السوء ان المسلم لا ینجس یقال نجس الشیء ونجس بالکسر والضم ینجس وینجس بالفتح والضم ضد طهر قال القاضی وقال الحافظ تمسک بعمومه بعض اهل الظاهر فقال ان الکافر نجس العین وقواه بقوله تعالی انما المشرکون نجس واجاب الجمهور عن الحدیث بان المراد ان المومن طاهر الاعضاء لاعتیاده مجانبة النجاسة بخلاف المشرک لعدم تحفظه عن النجاسة وعن الآیة بان المراد انهم نجس فی الاعتقاد والاستقذار وحجتهم ان الله تعالی اباح نکاح نساء اهل الکتاب ومعلوم ان عرقهن لا یسلم منه من یباشر جنهن ومع ذلک فلم یجب علیه من غسل الا الکتابیة الا مثل مایجب علیه من غسل المسلمة فدل علی ان الادمی الحی لیس نجس العین اذ لا فرق بین النساء والرجال انتهی وفی الحدیث من الفوائد جواز مصافحة الجنب وان النجاسة الحکمیة لا تؤثر تلویثا فی غیره ولا تنجیسا مالم یکن ثمة نجس حقیقی وجواز خروج الجنب لحوائجه فی الاسواق والمشاهد وجواز تاخیر الغسل مالم تحضر الصلوة وجواز التکلم بین یدی الاکابر والعلماء بامثال ذلک الامور التی لا تستقبح شرعا وغیر ذلک کما بسط شراح البخاری وشیخنا فی الکوکب. والحدیث اخرجه البخاری عن علی بن عبد الله عن یحیی وعن عیاش عن عبد الاعلی ومسلم عن زهیر بن حرب عن یحیی وعن ابی بکر بن ابی شیبة عن اسمعیل وابو داؤد عن مسدد عن یحیی والترمذی عن اسحق ابن منصور عن یحیی والنسائی عن قتیبة عن بشر ارتعتهم عن حمید باسناده بمعنی المتقدم عن البخاری الا ان فی روایة مسلم حمید عن ابی رافع

besturdubooks.wordpress.com

وقال علیہ السلام فی غیر ھذا الحدیث ان الارض لا تنجس حدثنا بذلک ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ البکراوی قال ثنا ابو داؤد قال ثنا ابو عقیل الدورقی قال ثنا الحسن ان وفد ثقیف لما قدموا

قال القاضی عیاض وھذا منقطع وانما رویہ حمید عن بکر وفی الباب عن حذیفۃ عند مسلم وابی داؤد والنسائی قال الترمذی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح وقال علیہ السلام فی غیر ھذا الحدیث ان الارض لا تنجس ھذا استشہاد آخر علی ما ادعاہ وانتہت اولا من ان النجاسۃ قد تنفی ویراد بہا النجاسۃ الخاصۃ التی فی ذہن المخاطب لا النجاسۃ مطلقا۔ حدثنا بذلک ای بحدیث ان الارض لا تنجس ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ بن اسد بن ابی بردعۃ بن عبید اللہ بن بشیر بن عبید اللہ بن ابی بکرۃ بن الحارث الصحابی الثقفی البکراوی البصری الفقیہ قاضی مصر مولدہ بالبصرۃ سنۃ اثنتین وثمانین ومائۃ فیما نقلہ الطحاوی فی تاریخہ تفقہ بالبصرۃ علی بلال الرازی من اصحاب ابی یوسف وزفر وسمع ابا داؤد الطیالسی ویزید بن ہرون واحیا علم البصریین بمصر روی عنہ الطحاوی فاکثر وبہ انتفع وتخرج وروی عنہ ایضا ابو عوانۃ فی صحیحہ وابو بکر بن خزیمۃ امام الائمۃ کان من افقہ اہل زمانہ فی المذہب کان للاتساع فی الفقہ صنف کتاب الشروط وکتاب المحاضر والسجلات وکتاب الوثائق والعہود وہو کتاب کبیر وصنف کتابا جلیلا نقض فیہ علی الشافعی رد ہ علی ابی حنیفۃ وولی بکار قضاء مصر من قبل المتوکل ودخلہا یوم الجمعۃ لثمان خلون من جمادی الاخرۃ سنۃ سنت واربعین ومائتین وقال المزنی عند ما حکم بشہادتہ ستر اللہ القاضی ستر فی القاضی ستر ہ اللہ وقال الطحاوی فی تاریخہ الکبیر ما تعرض احد لیکار فافلح مات یوم الخمیس لست بقین من ذی الحجۃ سنۃ سبعین ومائتین وہو ابن سبع وثمانین سنۃ بمصر ودفن بالقرافۃ وقبرہ مشہور یزار ویتبرک بہ ویقال ان الدعاء عند قبرہ مستجاب ومات فی اللیل ولم یدفن الی بعد العصر من کثرۃ الزحام وصلی علیہ محمد بن الحسن الفقیہ ابن اخیہ انتہی من الجواہر بالتغیر والحذف وقال الیافعی فی المراۃ ولہ مع ابن طولون صاحب مصر وقائع ثم ذکر القصۃ فیہ الی ان قال وجعلہ کالخلیفۃ لمحمد بن شاذان وبقی مسجونا مدۃ سنتین وکان یحدث فی السجن من طلق فیہ بعد ان استأذن اصحاب الحدیث وشکوا الی ابن طولون انقطاع السماع وکان ابن بکار احد البکائین والتالین لکتاب اللہ عز وجل وکان اذا فرغ من الحکم حاسب نفسہ وعرض علیہ القصص التی حکم فیہا ویقول یا بکار ایکون جواب ہذا وتوفی مسجونا وہو باق علی القضاء رحمۃ اللہ علیہ انتہی وقال السیوطی فی وصف فی حسن المحاضرۃ ولاخبار فی العدل والفقہ والنزاہۃ والورع انتہی قلت وصحح الحاکم حدیثہ فی المستدرک وقال ثقۃ مامون قال ثنا ابو داؤد الطیالسی سلیمان بن داؤد بن الجارود البصری الحافظ فارسی الاصل مولی آل الزبیر ورامۃ فارسیۃ من رواۃ الستۃ الا البخاری فانہ روی لہ معلقا قال الفلاس وابن المدینی ما رأیت احفظ منہ زاد الفلاس سمعتہ یقول اسرد ثلاثین الف حدیث لا افخر وقال عمر بن شیبۃ کتبوا عنہ باصبہان اربعین الف حدیث ولیس معہ کتاب قال یونس بن حبیب قدم علینا ابو داؤد وانا علی عیننا من حفظہ مائۃ الف حدیث اخطأ فی سبعین موضعا فلما رجع الی البصرۃ کتب الینا بانی اخطأت فی سبعین موضعا فاصلحوہا وقال بندار ما یکتب علی احد من المحدثین ما یکتب علیہ ابو داؤد کان من حفظہ ومعرفتہ وحسن مذاکرتہ وقال النعمان بن عبد السلام ثقۃ مامون وقال وکیع جبل العلم وقال ابن مہدی اصدق الناس وقال کان حافظا کثیر الثقۃ ثبتا وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وربما غلط۔ توفی بالبصرۃ سنۃ ثلاث وماتین وہو ابن اثنتین وسبعین سنۃ قال ثنا ابو عقیل بفتح العین قال ابن الصلاح لیس فیہا عقیل بضم العین الا عقیل بن خالد ویحیی بن عقیل وبنو عقیل للقبیلۃ ومن عدا ہؤلاء عقیل بفتح العین اھ۔ بشیر بن عقبۃ الناجی السامی بالمہملۃ الدورقی البصری من رواۃ الشیخین قال احمد وابن معین ومسلم وابن ابراہیم ثقۃ وقال ابن ابی حاتم عن ابیہ صالح الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الفلاس ثقۃ۔ الدورقی بفتح اولہ والراء وقافہ نسبۃ الی دورق بلد بخوزستان قال ثنا الحسن بن ابی الحسن یسار البصری ابو سعید مولی الانصار امہ خیرۃ مولاۃ ام سلمۃ من رواۃ السنۃ قال ابن سعد لسنتین بقیتا من خلافۃ عمر ونشأ بوادی القری وکان فصیحا رای علیا وطلحۃ وعائشۃ قال وکان جامعا عالما رفیعا فقیہا ثقۃ مامونا عابدا ناسکا کثیر العلم فصیحا جمیلا وسیما وکان ما اسند من حدیثہ وروی عن من سمع منہ فہو حجۃ وما ارسل فلیس بحجۃ وقال ابن حبان فی الثقات احتلم سنۃ سبع وثلثین ودرک بعض صفین ورای مائۃ وعشرین صحابیا وکان یدلس وکان من افصح اہل البصرۃ واجملہم واعبدہم وافقہہم وقال العجلی تابعی ثقۃ رجل صالح صاحب سنۃ وقال انس ما رأیت افقہ من الحسن فانہ حفظ ونسینا وکان اذا ذکر عند الباقر قال ذاک الذی یشبہ کلامہ کلام الانبیاء توفی فی رجب سنۃ عشرۃ ومائۃ وہو ابن نحو من ثمان وثمانین سنۃ ان وفد ثقیف لما قدموا ای المدینۃ وکان قدومہم فی رمضان من سنۃ تسع قال الحافظ ابن کثیر تقدم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما ارتحل عن ثقیف سئل

besturdubooks.wordpress.com

علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضرب لھم قبۃ فی المسجد فقالوا یا رسول اللہ قوم انجاس فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ لیس علی الارض من انجاس الناس شیٔ انما انجاس الناس علی انفسھم

ان یدعو علیہم فدعالہم بالہدایۃ وقد تقدم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین اسلم مالک بن عوف النضری انعم علیہ اعطاہ وجعلہ امیرا علی من اسلم من قومہ فکان لیغزو بلاد ثقیف ویضیق علیہم حتی الجأہم الی الدخول فی الاسلام فاتمروا بینہم ثم اجمعوا علی ان یرسلوا رجلا منہم فارسلوا عبد یالیل بن عمرو ومعہ اثنان من الاحلاف وثلثۃ من بنی مالک قال موسی بن عقبۃ کانوا بضعۃ عشر رجلا فیہم کنانۃ بن عبد یالیل وہو رئیسہم وعثمان بن ابی العاص وہو اصغر الوفد فلما قدموا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضربت علیہم قبۃ فی المسجد قال ابن اسحق فلما اسلموا وکتب لہم کتابہم اتمر علیہم عثمان بن ابی العاص کان احدثہم سنا لان الصدیق قال یا رسول اللہ انی رأیت ہذا الغلام من احرصہم علی التفقہ فی الاسلام وتعلم القرآن انتہی ملتقطا من البدایۃ۔ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضرب لہم ای لوفد ثقیف قبۃ بضم القاف ای نصبہا واقامہا علی اوتاد قالہ العینی والقبۃ من الخیام بیت صغیر مستدیر وہو من بیوت العرب کذا فی النہایۃ وفی المغرب القبۃ الخرقاء بیتہ وکذا کل بناء مدور والجمع قباب وقال ابن درید وکل شیٔ جمعت اطرافہ فقد قببتہ بکذا یقول بعض اہل اللغۃ فان کان ہذا صحیحا فمنہ اشتقاق القبۃ فی المسجد ای لیکون ارق لقلوبہم کما عند الطیالسی واحمد فقالوا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قوم انجاس مرفوع علی انہ خبر مبتدأ محذوف ای ہم قوم انجاس فکانہم کرہوا نزولہم فی المسجد لما قال اللہ تعالی فی المشرکین انما المشرکون نجس فلا یقربوا المسجد الحرام بعد عامہم ہذا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ لیس علی الارض من انجاس الناس شیٔ انما انجاس الناس علی انفسہم ای لاینتقل للارض حکم النجاسۃ فلا یصیر شیٔ منہا نجسا لملامسۃ الکافر ایاہ وفی الحدیث جواز دخول الکافر المسجد وقد اختلف الائمۃ فیہ فکرہہ مالک مطلقا والشافعی خص الکراہۃ بالمسجد الحرام وجوزہ الاحناف للذمی قال العلامۃ العینی قال ابن التین وعن مجاہد وابن مجیریز جواز دخول اہل الکتاب فیہ وقال عمر بن عبد العزیز وقتادۃ ومالک المزنی لایجوز وقال ابو حنیفۃ یجوز للکتابی دون غیرہ انتہی وقال الامام الجصاص فی الاحکام وقال اصحابنا یجوز للذمی دخول سائر المساجد انتہی وہکذا ذکر النسفی فی الکنز والامام محمد فی الجامع الصغیر والحلبی فی ملتقی الابحر وصاحب الرحمن وغیرہم بلفظ الذمی ولیس المقصود بذلک التقیید وانما ہو مثال فیجوز للکافر ان یدخل المساجد کما فی تکملۃ البحر وعمدۃ الرعایۃ وقد صرح الامام السرخسی بذلک فی شرح السیر فقال فاما عندنا لایمنعون عن ذلک کما لایمنعون من دخول سائر المساجد ولیستوی فی ذلک الحربی والمستامن انتہی فالحاصل عندنا الجواز مطلقا للکافر وعند مالک الکراہۃ مطلقا وعند الشافعی تخصیص الکراہۃ بالمسجد الحرام واحتج بقولہ تعالی انما المشرکون نجس فلا یقربوا المسجد الحرام وبہذا احتج الامام مالک وعلل بان المشرک انما یجنب عن المسجد الحرام للنجاسۃ وہی عام فلا تفصیل بین مسجد ومسجد ولکن الامام الشافعی خص المسجد الحرام لما ثبت من دخول ابی سفیان فی المسجد النبوی عندما جاء الی المدینۃ لتجدید العہد الواقع فی الحدیبیۃ بعد ما تقضوا العہد واحتج اصحابنا بحدیث الباب قال الامام الجصاص اخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کونہم انجاسا لایمنع دخولہم المسجد وفی ذلک دلالۃ علی ان نجاسۃ الکفر لاتمنع الکافر من دخول المسجد انتہی وذکر صاحب الہدایۃ ان الخبث فی اعتقادہم فلا یؤدی الی تلویث المسجد وقال السرخسی فی شرح السیر وتاویل الآیۃ الدخول علی الوجہ الذی کانوا اعتادوا فی الجاہلیۃ علی ما روی انہم کانوا یطوفون بالبیت عراۃ والمراد القرب من حیث التدبیر والقیام بالمسجد الحرام وبہ نقول ان ذلک لیس الیہم ولا یمکنون من ذلک بحال انتہی واحتج الامام الجصاص علی ان المراد من المنع ہو دخول مکۃ للحج بما ثبت فی حدیث علی حین امرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بان یبلغ عنہ سورۃ براءۃ نادی ولا یحج بعد العام مشرک قال وفی ذلک دلیل علی المراد بقولہ فلا یقربوا المسجد الحرام ویدل علیہ قولہ تعالی فی نسق التلاوۃ وان خفتم عیلۃ فسوف یغنیکم اللہ من فضلہ ان شاء وانما کانت خشیۃ العیلۃ لانقطاع تلک المواسم بمنعہم من الحج لانہم کانوا ینتفعون بالتجارات التی کانت تکون فی مواسم الحج فدل ذلک علی ان مراد الایۃ الحج ویدل علیہ اتفاق المسلمین علی منع المشرکین من الحج والوقوف بعرفۃ والمزدلفۃ وسائر افعال الحج وان لم یکن فی المسجد ولم یکن اہل الذمۃ ممنوعین من ہذہ المواضع ثبت ان مراد الایۃ ہو الحج دون قرب المسجد لغیر الحج قال وقد روی فی اخبار عن علی انہ نادی ان لایحج بعد العام مشرک وکذلک فی حدیث ابی ہریرۃ فثبت ان المراد دخول الحرم للحج انتہی والحدیث اخرجہ ابو داؤد فی مراسیلہ کما فی الدرایۃ بمعنی حدیث المصنف وفیہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم ان الارض لاتنجس انما ینجس ابن آدم واخرجہ ایضا عبد الرزاق فی مصنفہ عن الثوری عن یونس عن الحسن قال جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم

فلم یکن معنی قوله المسلم لا ینجس یرید بذلک ان بدنه لا ینجس وان اصابته النجاسة انما اراد ان لا ینجس لمعنی غیر ذلک وکذلک قوله الارض لا تنجس لیس یعنی بذلک انها لا تنجس وان اصابتها النجاسة وکیف یکون ذلک وقد امر بالمکان الذی بال فیه الاعرابی من المسجد ان یصب علیه ذنوب من ماء حدثنا بذلک ابو بکرة قال ثنا عمر بن یونس الیمامی قال ثنا عکرمة بن عمار قال ثنا اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة قال حدثنی انس بن مالک

رهط من ثقیف فاقیمت الصلوة فقیل یا نبی الله ان هؤلاء مشرکون قال ان الارض لا تنجسها شئ واخرجه ابن ابی شیبة ایضا فی مصنفه نحوه کما فی شرح العینی واخرج احمد وابو داؤد والطبرانی من طریق الحسن عن عثمان بن ابی العاص ان وفد ثقیف لما قدموا علی النبی صلی الله علیه وسلم انزلهم فی المسجد لیکون ارق لقلوبهم۔ فلم یکن معنی قوله صلی الله علیه وسلم المسلم لا ینجس کما فی الحدیث الاول یرید بذلک القول ان بدنه لا ینجس وان اصابته النجاسة انما اراد انه ای المسلم لا ینجس لمعنی غیر ذلک ای بان لا یتکلم المتطهرین ولا یاکل معهم ولا یخالطهم ولا یخرج فی الاسواق وغیر ذلک ذکره شیخ مشائخنا فی الکوکب من تقریر شیخه نور الله مرقده ان قوله صلی الله علیه وسلم ان المومن لا ینجس مع ما ثبت له من النجاسة المعتبرة عند الشرع بانواعها الحدث والجنابة والحیض والنفاس لبعضها فوق بعض حتی انه حرم علیه فی کثیر منها قیاسا باکثر القربات مع تلبسه بها مشیرا اشارة نابتة مناب التصریح بان الشئ کثیرا ما یطلق علی الشئ والمراد اثبات لبعض الانواع له وانه کثیرا ما ینتفی عنه بانتفاء بعض انواعه وان کان ظاهر اللفظ یدل علی العموم الا انه لا ضیر فیه اذ قد حصول المقصود فان من الظاهر ان المخاطب لا یلتبس علیه المراد بهذا الاطلاق وبهذا یحمل کثیر من الروایات التی تظن انها تخالف غیرها حیث اثبت فی احدها الحکم مع نفیه فی اخرها فتلک المخالفة انما نشات من حمل کلیتها علی العموم الجنسی ولو حملتا علی العموم النوعی لم یکن بینهما معارضة انتهی وکذلک ای کما انه صلی الله علیه وسلم لم یرد بقوله ان المسلم لا ینجس نجاسة البدنیة الحقیقیة قوله الارض لا تنجس لیس یعنی بذلک ای لیس یقصد النبی صلی الله علیه وسلم بذلک القول انها ای الارض لا تنجس وان اصابتها النجاسة وکیف یکون ذلک ای طهارة الارض مع بقاء النجاسة فیها والحال قد امر النبی صلی الله علیه وسلم بالمکان الذی بال فیه الاعرابی من المسجد ان یصب علیه ذنوب من ماء ای فلو لم یکن نجسا فکیف امر بتطهیره۔

حدثنا بذلک ای بصب ذنوب الماء ابو بکرة بکار بن قتیبة قال ثنا عمر بن یونس بن القاسم الحنفی ابو حفص الیمامی الجرشی من رواة الستة قال احمد وابن معین والنسائی ثقة وقال اسمعیل القاضی کان ثقة ثبتا وثقه ابو بکر البزار وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة ست ومائتین قال ثنا عکرمة بن عمار العجلی ابو عمار الیمامی بصری الاصل من رواة الستة الا البخاری فانه لم یرو له الا معلقا قال ابن معین مرة ثقة ومرة ثبت ومرة صدوق لیس به باس ومرة کان امیا وکان حافظا وقال ابن المدینی کان عند اصحابنا ثقة ثبتا وقال مرة احادیث عکرمة عن یحیی بن ابی کثیر لیست بذاک مناکیر کان یحیی بن سعید یضعفها وقال العجلی والدارقطنی ثقة وقال الآجری عن ابی داؤد ثقة وفی حدیثه عن یحیی بن ابی کثیر اضطراب وقال النسائی لیس به باس الا فی حدیث یحیی بن ابی کثیر وقال الساجی صدوق وثقه احمد ویحیی الا ان یحیی بن سعید ضعفه فی احادیثه عن یحیی بن ابی کثیر وقال ابن عدی مستقیم الحدیث اذا روی عنه ثقة وقال عاصم کان مستجاب الدعوة مات سنة تسع وخمسین ومائة قال ثنا اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة زید بن سهل الانصاری النجاری المدنی ابن اخی انس لامه من رواة الستة قال ابن معین ثقة حجة وقال ابو زرعة وابو حاتم والنسائی ثقة زاد ابو زرعة وهو اشهر اخوته واکثرهم حدیثا وقال ابن حبان فی الثقات کان ینزل فی دار ابی طلحة وکان مقدما فی روایة الحدیث والاتقان فیه وقال الواقدی کان مالک لا یقدم علیه فی الحدیث احد مات سنة اثنتین وثلاثین ومائة۔ قال حدثنی انس بن مالک بن النضر النجاری الانصاری ابو حمزة خادم رسول الله صلی الله علیه وسلم خدمه صلی الله علیه وسلم عشر سنین وکان اکثر الصحابة ولدا وخرج معه الی بدر وهو غلام یخدمه وانما لم یذکروه فی البدریین لانه لم یکن فی سن من یقاتل وکان له بستان یحمل الفاکهة فی السنة مرتین وکان فیه ریحان ویجیئ منه ریح المسک وغزا مع النبی صلی الله علیه وسلم ثمان غزوات وکانت عنده شعرة من شعر رسول الله صلی الله علیه وسلم ودفن وهو تحت لسانه لوصیته وکان اشبه صلوة بصلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم وقدم رسول الله صلی الله علیه وسلم المدینة وهو ابن عشر سنین وقد بسط الحافظ ابن کثیر فی ترجمته فی البدایة وذکر عن المنهال بن عمرو انه قال کان انس صاحب نعل رسول الله صلی الله علیه وسلم واداوته وعن المثنی عن انس ما من لیلة الا واناری فیها حبیبی رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم یبکی وقد انتقل بعد النبی صلی الله علیه وسلم فسکن البصرة وکان له بها اربع دور وقد نالها ذی من جهة الحجاج۔ توفی سنة تسعین۔

besturdubooks.wordpress.com

قال بینما نحن مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جلوسا اذ جاء اعرابی فقام یبول فی المسجد فقال اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مہ مہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعوہ فترکوہ حتی بال ثم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعاہ فقال لہ ان ھذہ المساجد لا تصلح لشیٔ من ھذا البول والعذرۃ انما ھی لذکر اللہ والصلوۃ وقراءۃ القرآن

قال بینما نحن مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جلوسا اذ جاء اعرابی العرب جیل من الناس والنسبۃ الیہم عربی وہم اہل الامصار والاعراب سکان البادیۃ خاصۃ والنسبۃ الی الاعراب اعرابی لانہ لا واحد لہ ولیس الاعراب جمعا للعرب قالہ الکرمانی عن الجوہری وقال فی النہایۃ الاعراب کانوا البادیۃ من العرب الذین لا یقیمون فی الامصار ولا یدخلونہا الا لحاجۃ والعرب اسم لہذا الجیل المعروف من الناس ولا واحد لہ من لفظہ وسواء قام بالبادیۃ او المدن والنسب الیہما اعرابی وعربی انتہی وقد وقع الاختلاف فی اسم ہذا الاعرابی فذکر الحافظ ان ابا بکر التاریخی حکی عن عبد اللہ بن نافع المزنی انہ الاقرع بن حابس التمیمی واخرج ابو موسی المدینی فی الصحابۃ عن سلیمان بن یسار انہ ذو الخویصرۃ الیمانی وکان رجلا جافیا وہو مرسل وفی اسنادہ متہم واخرج ابو زرعۃ الدمشقی بسند ابی موسی ولکنہ قال ذو الخویصرۃ التمیمی وکان جافیا والتمیمی ہو حرقوص بن زہیر الذی صار بعد ذلک من رؤس الخوارج وفرق بعضہم بینہ وبین الیمانی ونقل عن ابی الحسین بن فارس انہ عیینۃ بن حصن فالحاصل ان فی اسمہ اربعۃ اقوال وجزم القاری فی المرقاۃ کما فی الاوجز بکونہ ذا الخویصرۃ التمیمی وتوقف العراقی کما قال الزرقانی فی کون ہذا البائل ذا الخویصرۃ الیمانی لکونہ منافقا وہذا مسلم حسن الاسلام کما یدل علیہ روایۃ الدارقطنی عن ابن مسعود جاء اعرابی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیخ کبیر فقال یا محمد متی الساعۃ قال ما اعددت لہا قال لا والذی بعثک بالحق ما اعددت لہا من کبیر صلوۃ ولا صیام الا انی احب اللہ ورسولہ قال فانک مع من احببت قال فذہب الشیخ فاضطبع یبول فی المسجد فمر علیہ الناس فقاموہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم دعوہ عسی ان یکون من اہل الجنۃ فصبوا علی بولہ الماء قال ابن العربی فبین ان البائل فی المسجد ہو السائل عن الساعۃ المشہود لہ بالجنۃ انتہی وقال شیخنا الخ ادام اللہ ظلہ فی الاوجز واجاب لبعضہم ان صح المنقبۃ ہذہ ذو الخویصرۃ الیمانی ورأس الخوارج التمیمی قلت والاوجہ عندی تعدد قصۃ البول جمعا بین الروایات انتہی۔ فقام یبول فی المسجد النبوی صلی اللہ علیہ وسلم زاد ابن عیینۃ عند الترمذی وابی داؤد وفی اولہ من حدیث ابی ہریرۃ واللفظ لابی داؤد فصلی رکعتین ثم قال اللہم ارحمنی ومحمدا ولا ترحم معنا احدا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لقد تحجرت واسعا ثم لم یلبث ان بال فی ناحیۃ المسجد فقال اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مہ مہ کذا فی روایۃ مسلم وفی روایۃ البخاری فزجرہ الناس ولہ من حدیث ابی ہریرۃ فتناولہ الناس ولہ فی الادب نشار الیہ الناس لہ فی روایۃ من حدیث انس فقاموا الیہ وللاسمعیلی فاراد اصحابہ ان یمنعوہ واخرج البیہقی من حدیث انس فصاح الناس بہ وکذا للنسائی من طریق ابن المبارک قال الحافظ بعد ما نقل الالفاظ المختلفۃ فی الصیاحۃ فظہر بان تناولہ کان بالالسنۃ لا بالایدی انتہی وقال القاضی عیاض فی شرح مسلم قولہ فی الحدیث مہ مہ کلمۃ زجر تقال بالافراد والتثنیۃ ویقال بہ بہ بالہا ما ایضا انتہی وقال ابن الاثیر وہو اسم مبنی علی السکون یعنی سکتک اہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعوہ ای اترکوہ کما ہو لفظ بعض الروایات قال الحافظ کان ہذا الامر بالترک عقب زجر الناس انتہی وانما امر بترکہ لئلا یؤدی قطع البول الی ضرر یحصل لہ ولئلا یؤدی الی انتشار النجاسۃ فی المسجد وتنجیس مکان احد اخف من تنجیس ما کان اولئلا یغلبہ فیخرج فی ثیابہ فیؤدی الی تنجیسہا وتنجیس بدنہ ہکذا افاد الزرقانی وقال القاضی فی شرح مسلم قولہ دعوہ یحتمل ان یکون خشی ان قام علی ذلک الحال نجس مواضع کثیرۃ فی المسجد ویحتمل ان یکون خشی ان قطع علیہ ان تضرر بالحقنۃ وجاء فی آخر الحدیث فی البخاری انما بعثتم میسرین ولم تبعثوا معسرین وہذا یبین ان مقصد الرفق بالجاہل والنہی عن الجفاء والاغلاظ بقولہ فی الحدیث فتناولہ الناس فی ضمن ذلک ما ذکرہ من خوف قیامہ علی تلک الحال فتنجس ثیابہ ومواضع کثیرۃ فی المسجد غیر الاول وفی قولہ لا تزرموہ فی الحدیث الآخر بیان ذلک وخوف الاضرار بہ انتہی فترکوہ حتی بال ای فرغ من بولہ ای فی ناحیۃ من المسجد کما فی روایۃ مسلم وہذا من کلام انس ثم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعاہ فقال لہ ای للاعرابی البائل ان ہذہ المساجد لا تصلح لشیٔ من ہذا البول والعذرۃ فیہ الرفق بالجاہل وتعلیمہ ما یلزمہ بغیر تعنیف ایلام بات ذلک استخفافا وعن علم بل بین لہ برفق وعلمہ ان المساجد من حرمتہا وحق وفیہ تنزیہ المساجد عن جملۃ الاقذار قالہ القاضی وقال الکرمانی عن ابن بطال فعل ذلک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استمالۃ للاعراب وتحقیقا لقولہ تعالی وانک لعلی خلق عظیم۔ انما ہی لذکر اللہ والصلوۃ وقراءۃ القرآن قال الحافظ ظاہر الحصر انہ لا یجوز

besturdubooks.wordpress.com

قال عکرمۃ او کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامر رجلا فجاء ہ بدلو من ماء فشنہ علیہ

فی المسجد شیٔ غیر ما ذکر من الصلوۃ والقرآن والذکر لکن الاجماع علی ان مفہوم الحصر منہ غیر معمول بہ ولا ریب ان فعل غیر المذکورات وما فی معناہا بخلاف الاولی انتہی وقال العلامۃ العینی لفظ الذکر عام یتناول قراءۃ القرآن وقراءۃ العلم ووعظ الناس والصلاۃ ایضا عام فیتناول المکتوبۃ والنافلۃ ولکن النافلۃ فی المنزل افضل ثم غیر ہذہ الاشیاء ککلام الدنیا والضحک واللبث فیہ لغیر نیۃ الاعتکاف مشتغلا بامر من امور الدنیا ینبغی ان لا یباح وہو قول بعض الشافعیۃ والصحیح ان الجلوس فیہ لعبادۃ او قراءۃ علم او درس او سماع موعظۃ او انتظار صلوۃ او نحو ذلک مستحب ویثاب علی ذلک وان لم یکن لشیٔ من ذلک کان مباحا وترکہ اولی انتہی۔ قال عکرمۃ او کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای قال ہذا القول او قال قولا یشابہہ شک فیہ فامر صلی اللہ علیہ وسلم رجلا من القوم کما فی روایۃ مسلم۔ فجاءہ بدلو من ماء فشنہ علیہ بالشین المعجمۃ وفی روایۃ مسلم فسنہ بالسین المہملۃ قال القاضی عیاض یروی بالسین والشین ای صبہ علیہ وفرق بعضہم بین الشن والسن وقال السن بالسین المہملۃ الصب بسہولۃ وبالمعجمۃ التفریق فی صبہ منہ حدیث عمر کان یسن الماء علی وجہہ ولا یشنہ انتہی وفی الحدیث تطہیر الارض بالماء وبہذا قال اصحابنا اذا کانت الارض رخوۃ واذا کانت مستویۃ بحیث لا یزول عنہا الماء لا تغسل بل تحفر لحدیث ابن مسعود وغیرہ وذہب الامام الشافعی وغیرہ الی طہارۃ الارض النجسۃ بالصب مطلقا ولا یشترط حفرہا واستدلوا بظاہر ہذا الحدیث وسیاتی ذلک مفصلا ان شاء اللہ تعالی فی حدیث ابن مسعود ثم وقع الاختلاف بینہم فی طہارۃ الارض بالجفاف قال شیخنا الخ فی الاوجز فی بیان المذاہب ان الارض تطہر بالجفاف ایضا عندنا الحنفیۃ خلافا للائمۃ الثلثۃ علی ما قالہ الشعرانی قال ابن العربی ہو المشہور فی المذہب وبہ قال جابر بن زید والشافعی واحمد واسحق وقال قدیما وابو حنیفۃ وبعض المذہب لطہرہا وکذا نقل الخلاف ابن قدامۃ وجعلہ فی المغنی احد قولی الشافعی ونقل الشوکانی ان الخراسانیین من الشافعیۃ مع الحنفیۃ فالذین نسبوا خلاف الحدیث الی الحنفیۃ لعلہم لم یدر کوا قولہم انتہی واستدل من ذہب الی عدم تطہیرہ بامثال ہذا الحدیث قال الحافظ فی الحدیث تعیین الماء لازالۃ النجاسۃ لان الجفاف بالریح او الشمس لو کان یکفی لما حصل التکلیف بطلب الدلو انتہی واحتج اصحابنا بما صح عن ابن عمر عند ابی داؤد وغیرہ انہ قال کنت ابیت فی المسجد فی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکنت فتی شابا عزبا وکانت الکلاب تبول وتقبل وتدبر فی المسجد فلم یکونوا یرشون شیئا من ذلک قال الشیخ ابن الہمام فلو لا اعتبارہا تطہر بالجفاف کان ذلک تبقیۃ لہا بوصف النجاسۃ مع العلم بانہم یقومون علیہا فی الصلوۃ البتۃ اذ لا بد منہ مع صغر المسجد وعدم من یخلف للصلوۃ فی بیتہ وکون ذلک یکون فی بقاع کثیرۃ من المسجد لا فی بقعۃ واحدۃ حیث کانت تقبل وتدبر وتبول فان ہذا التراکیب فی الاستعمال یفید تکرر الکائن منہا ولان تبقیتہا نجسۃ عینا فی الامر بتطہیرہا فوجب کونہا تطہر بالجفاف بخلاف امرہ صلی اللہ علیہ وسلم باہراق ذنوب من ماء علی بول الاعرابی فی المسجد لانہ کان نہارا والصلوۃ فیہ تتابع نہارا وقد لا یجف قبل وقت الصلوۃ فامر بتطہیرہا بالماء بخلاف مدۃ اللیل او لان الوقت کان اذ ذاک قد آن اوان یذاک لکمل الطہارتین للتیسر فی ذلک الوقت ہذا انتہی وفی البذل عن القاری او یقال روی ان فی ذلک المکان منفذا فحینئذ کان الماء جاریا علیہ قال ویجوز ان یکون الصب لتسکین رائحۃ تلک الحالۃ لا للتطہیر بل التطہیر یحصل بالیبس اہ وقال صاحب البرہان ولنا ما روی عن عائشۃ ومحمد بن الحنفیۃ ذکاۃ الارض یبسہا وعن ابی قلابۃ جفوف الارض طہورہا وجعل فی المبسوط قولہ ایما ارض جفت فقد ذکت حدیثا مرفوعا انتہی قلت وہکذا جعلہ مرفوعا صاحب الہدایۃ وغیرہ من المشائخ لکن قال الزرکشی کما فی البذل لا اصل لہ انما ہو قول محمد بن الحنفیۃ اخرجہ ابن جریر فی تہذیب الآثار وقال الحافظ لم ارہ مرفوعا وانما ہو عند ابن ابی شیبۃ من قول ابی جعفر محمد بن علی وعن محمد بن الحنفیۃ وابی قلابۃ قالا اذا جفت الارض فقد ذکت وعند عبد الرزاق عن ابی قلابۃ جفوف الارض طہورہا ولعارضہ حدیث السن فی الامر بصب الماء علی بول الاعرابی انتہی وقال السیوطی فی اللآلی المصنوعۃ لم اقف علیہ مرفوعا نعم ذکرہ ابن ابی شیبۃ موقوفا وقال القاری فی موضوعاتہ الکبیر کما فیہ ایضا قال ابن الربیع لا اصل لہ فی المرفوع نعم ذکرہ ابن ابی شیبۃ مرفوعا عن ابی جعفر الباقر قلت ونعم السند الظاہر من الامام الباہر المستقی بسلسلۃ الذہب ہی کافیۃ لصحۃ المذہب المہذب مع ان المجتہد اذا استدل بحدیث علی حکم من الاحکام فلا یضر ان لا یکون صحیحا او حسنا عندہ ثم لا یضرہ دخول ضعف او وضع فی سندہ قلت قد تقدم رفعہ وقد روی عن عائشۃ موقوفا وصلہ فی الہدایۃ مرفوعا لکن قال مخرجہ لم ارہ ومن المعلوم ان موقوف الصحابۃ حجۃ عندنا وکذا الحدیث المنقطع اذا صح سندہ انتہی واما قول الحافظ ویعارضہ

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی قال ثنا عبد العزیز بن محمد

حدیث انس فاجاب عنه الشیخ محمد طاهر الفتنی فی تذکرته فقال انّی التعارض فان المراد ان الجفوف احدی طرق التطهیر لا حصر مانیه ویشهد له روایة جفوف الارض طهورها انتهی ومما ینبغی ان یذکر ان هذا الاختلاف مبنی علی اختلاف آخر وهو ان الماء متعین لازالة النجاسة ام لا فذهب الامام مالک والشافعی واحمد ومحمد وزفر الی تعیینه وذهب الامام الاعظم ابو حنیفة وابو یوسف الی جواز التطهیر بکل مائع طاهر قال الشعرانی فی میزانه ومنها قول الائمة الثلثة لا تزال النجاسة الا بالماء مع قول الامام ابی حنیفة ان النجاسة تزال بکل مائع غیر الادهان ووجه الاول ان الطهارة شرعت لاحیاء البدن او الثوب فالبدن اصل والثوب تبع ومعلوم ان المائع ضعیف الروحانیة لا یکاد یحیی البدن لا یزکی الثوب ووجه الثانی کون المائع فیه روحانیة ما علی کل حال وایضا حکم النجاسة اخف من الحدث بدلیل ما ورد عن عائشة انها کانت اذا اصاب ثوبها دم حیض بصقت علیه ثم فرکته بعود حتی تزول عنه وبدلیل صحة صلوة المجبر المحرح ولو بقی هناک اثر النجاسة بخلاف الطهارة عن الحدث لو بقی علی البدن لمعة کالناصیة لم یصبها الماء لم تصح طهارته الا بغسلها فافهم انتهی قال شیخنا الاخ واستدل الحنفیة ایضا بعموم الغسل فی الروایات فان الغسل بعمومه یتناول کل مائع یغسله به وقد اخرج ابن ابی شیبة فی مصنفه عن سعید بن جبیر قال ان کان بعض امهات المومنین لتقرص الدم عن ثوبها بریقها وعن الحسن بن علی انه رأی فی قمیصه دما فبزق فیه ثم دلکه وکذا اخرجه عن عمرو میمون بن مهران انتهی قلت واستدل غیر واحد من الشراح الشافعیة بحدیث الباب علی تعیین الماء کما تقدمت الاشارة الی ذلک فی کلام الحافظ ایضا وانت تعلم ان الحدیث لا یخالف الاحناف بشیء یقبل حتی یحتاج الی التفتیش والتنقیر فان الحدیث مؤداه التطهیر بالماء ولا ینکره احد والخلاف فی الطهارة بغیر الماء والحدیث لا یتناوله نفیا ولا اثباتا نعم لو کان فی الحدیث لفظ او مفهوم یدل علی حصر الطهارة فی الماء لامکن الایراد به علی الحنفیة ولیس فی الحدیث الا استعمال احد المطهرین ولا یدل العلامة الشوکانی رح مع ظاهریته علی من قال بتعیین الماء لازالة النجاسة فقال والحق ان الماء اصل فی التطهیر لوصفه بذلک کتابا وسنة وصفا مطلقا غیر مقید لکن القول بتعینه وعدم اجزاء غیره یرده حدیث مسح النعل وفرک المنی وحته والماطة باذخر وامثال ذلک کثیرة ولم یات دلیل یقتضی بحصر التطهیر فی الماء ومجرد الامر به فی بعض النجاسات لا یستلزم الامر به مطلقا وغایته تعیینه فی ذلک المنصوص بخصوصه ان سلم انتهی وفی الحدیث فوائد اخر ذکرها الحافظان وغیرهما ترکناها للاختصار وان اردت التفصیل فارجع الی المطولات والحدیث اخرجه مسلم عن زهیر بن حرب عن عمر بن یونس باسناده نحو لفظ حدیث المصنف بفرق یسیر واخرجه البخاری (والبیهقی من طریقه) عن موسی بن اسمعیل عن همام عن اسحق عن انس مختصرا واخرج النسائی عن قتیبة وابن ماجة عن احمد بن عبدة کلاهما عن حماد بن زید عن ثابت عن انس مختصرا ولفظ البخاری ان النبی صلی الله علیه وسلم رای اعرابیا یبول فی المسجد فقال دعوه حتی اذا فرغ دعا بماء فصبه علیه

حدثنا علی بن شیبة وفی نسخة الشارح العینی وکما حدثنا بذلک ای بحدیث الاعرابی المذکور علی بن شیبة قال العینی وفی بعض النسخ وکما اخبرنا بذلک - ابن الصلت البغدادی ذکره الخطیب فی تاریخه فقال علی بن شیبة بن الصلت بن عصفور ابو الحسن السدوسی مولاهم وهو اخو یعقوب بن شیبة البصری سکن بغداد مدة ثم انتقل الی مصر فسکنها وحدث بها عن یزید بن هرون ویحیی بن یحیی النیسابوری روی عنه عبد العزیز بن احمد الغافقی وغیره من المصریین احادیث مستقیمة واسند عن ابن یونس انه قال علی بن شیبة بن الصلت بن عصفور مولی همیان بن عدی السدوسی یکنی ابا الحسن بصری قدم مصر وسکنها وحدث بها وکان قدومه الی مصر من بغداد وتوفی بمصر یوم الاحد لست خلون من شهر ربیع الاخر سنة اثنتین وسبعین ومائتین وکان قد عمی قبل موته بسیر قال ثنا یحیی بن یحیی بن بکیر بن عبد الرحمن التمیمی الحنظلی ابو زکریا النیسابوری الامام من رواة الستة الا ابا داود وابن ماجة قال احمد ما اخرجت خراسان بعد ابن المبارک مثله وقال کان ثقة وزیادة واثنی علیه خیرا وقال اسحق بن راهویه مات یوم مات وهو امام اهل الدنیا وقال ایضا هو اثبت من ابن مهدی وقال النسائی ثقة ثبت وقال مرة ثقة مامون قال النووی فی تهذیبه اتفقوا علی توثیقه وجلالته اهـ وقال ابن حبان فی الثقات اوصی بثیاب بدنه لاحمد بن حنبل وکان من سادات اهل زمانه علما ودینا وفضلا ونسکا واتقانا توفی فی آخر صفر سنة ست وعشرین ومائتین ولد سنة اثنتین واربعین ومائة وصلی علیه مائة الف انسان - قال ثنا وفی نسخة العینی قال اخبرنی عبد العزیز بن محمد بن عبید بن ابی عبید الدراوردی ابو محمد المدنی مولی جهینة من رواة الستة قال ابن سعد دراورد قریة بخراسان وقال البخاری دارابجرد لفارس کان جده منها

besturdubooks.wordpress.com

عن یحیی بن سعید انه سمع انس بن مالک یذکر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ غیر انه لم یذکر قوله ان هذه المساجد الی اخر الحدیث وروی طاؤس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بمکانه ان یحفر حدثنا بذلک ابوبکرة بکار بن قتیبة البکراوی قال ثنا ابراهیم بن بشار قال ثنا سفیان بن عیینة عن عمرو بن دینار عن طاؤس

وقال احمد بن صالح کان من اہل اصبهان نزل المدینة وکان یقول للرجل اذا اراد ان یدخل اندرون فلقبه اہل المدینة الدراوردی وثقه مالک وقال احمد کان معروفا بالطلب واذا حدث من کتابه فهو صحیح واذا حدث من کتب الناس فهو وهم وکان یقرأ من کتبهم فیخطئ وقال ابن معین لیس بأس وقال مرة ثقة حجة وقال النسائی لیس بالقوی وقال مرة لیس به بأس وقال ابن حبان فی الثقات کان یخطئ وقال الساجی کان من اہل الصدق والامانة الا انه کثیر الوهم وقال ابوزرعة سیئ الحفظ فربما حدث من حفظه الشئ فیخطئ وقال ابن سعد ولد بالمدینة ونشأ بها وسمع بها العلم والاحادیث ولم یزل بها حتی مات وکان ثقة کثیر الحدیث یغلط وقال العجلی ثقة مات فی صفر سنة ست ومائتین ومائة۔

عن یحیی بن سعید بن قیس بن عمرو بن سهل الانصاری النجاری ابی سعید المدنی القاضی من رواة الستة عده الثوری فی الحفاظ وابن عیینة فی محدثی الحجاز الذین یحیون بالحدیث علی وجهه وابن المدینی فی اصحاب صحة الحدیث وثقاته ممن لیس فی النفس من حدیثهم شئ وقال احمد وابن معین وابوحاتم وابوزرعة والنسائی ثقة زاد النسائی فی موضع مامون وفی موضع ثبت وقال العجلی مدنی تابعی ثقة له فقه وکان رجلا صالحا وکان قاضیا علی الحیرة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث حجة ثبتا مات سنة ثلاث واربعین ومائة انه سمع انس بن مالک یذکر جملة وقعت حالا عن انس عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوه ای نحو الحدیث المذکور غیر انه استثنا ای غیر ان یحیی بن سعید لم یذکر عن انس فی هذه الروایة قوله ای قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الروایة السابقة ان هذه المساجد الی آخر الحدیث۔ والحدیث اخرجه مسلم عن یحیی بن یحیی وقتیبة باسناد یحیی بلفظ ان اعرابیا قام فبال فی المسجد فنهاه الناس فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعوه فلما فرغ امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذنوب فصب علی بوله واخرجه البخاری والنسائی وغیرهما من طریق ابن المبارک عن یحیی بن سعید وروی طاؤس نبه المصنف بذلک علی اختلاف الروایات فی هذه القصة ذکره تعلیقا وذکر فی اخره اسناده کما تری ان النبی صلی اللہ علیه وسلم امر بمکانه ای بالمکان الذی بال فیه الاعرابی ان یحفر بناء المجهول ای یزال تراب حدثنا بذلک ای بروایة طاؤس فی حفر الارض عند بول الاعرابی ابوبکرة بکار بن قتیبة البکراوی قال ثنا ابراهیم بن بشار الرمادی بالفتح والتخفیف نسبة الی رمادة قریة بالیمن ابواسحق البصری من رواة ابی داؤد والترمذی قال النسائی لیس بالقوی وقال ابن معین لیس بشئ لم یکن یکتب عند سفیان وکان یملی علی الناس مالم یقله سفیان وقال البخاری یهم فی الشئ بعد الشئ وهو صدوق وقال ابن عدی هو عندنا من اہل الصدق وقال ابوحاتم والطیالسی صدوق وقال ابن حبان فی الثقات کان متقنا ضابطا صحب ابن عیینة سنین کثیرة وسمع احادیثه مرارا ومن زعم انه کان ینام فی مجلس ابن عیینة فقد صدق ولیس هذا مما یجرح مثله فی الحدیث وذاک انه سمع حدیثه مرارا وقال ابوعوانة کان ثقة من کبار اصحاب ابن عیینة وممن سمع منه قدیما وقال الحاکم ثقة مامون من الطبقة الاولی من اصحاب ابن عیینة وقال یحیی بن الفضل کان واللہ ثقة مات سنة ثلثین ومائتین قال ثنا سفیان بن عیینة بن ابی عمران میمون الهلالی مولاهم ابومحمد الاعور الکوفی سکن مکة من رواة الستة ادرک سبعا وثمانین تابعیا عده العجلی من حکماء اصحاب الحدیث وقال ثقة ثبت فی الحدیث وکان حسن الحدیث وقال الشافعی لولا مالک وسفیان لذهب علم الحجاز وقال احمد ما رأیت احدا من الفقهاء اعلم بالقرآن والسنن منه وقال ابن سعد کان ثقة ثبتا کثیر الحدیث حجة وقال ابن خراش ثقة مامون قال الذهبی فی المیزان اجمعت الامة علی الاحتجاج به وکان یدلس لکن المعهود منه انه لا یدلس الا عن ثقة مات یوم السبت فی اول یوم من رجب سنة ثمان وتسعین ومائة وکانت ولادته سنة سبع ومائة عن عمرو بن دینار المکی ابی محمد الاثرم الجمحی مولاهم احد الاعلام من رواة الستة قال ابن ابی نجیح ما کان عندنا احد افقه ولا اعلم من عمرو بن دینار وزاد غیره لا عطاء ولا مجاهد ولا طاؤس وقال ابن عیینة کان ثقة ثقة وحدیثه سمعه من عمرو احب الی من عشرین حدیثا من غیره وقال النسائی وابوزرعة وابوحاتم ثقة زاد النسائی ثبت وقال ابن عیینة وعمرو بن جریر کان ثقة ثبتا کثیر الحدیث صدوقا عالما وکان مفتی اہل مکة فی زمانه مات سنة ست وعشرین ومائة وقد جاوز التسعین عن طاؤس ابن کیسان الیمانی ابی عبدالرحمن الحمیری الجندی بفتح الجیم والنون مولی بحیر بن ریسان من ابناء الفارس کان ینزل الجند وقیل هو مولی همدان وقیل اسمه ذکوان وطاؤس لقب من رواة الستة ادرک خمسین من الصحابة وکان مستجاب الدعوة وحج اربعین حجة وکان من عُبّاد

besturdubooks.wordpress.com

بذلك وقد روى عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ايضا حدثنا فهد بن سليمان قال ثنا يحيى ابن عبد الحميد الحماني قال ثنا ابو بكر بن عياش عن سمعان بن مالك الاسدي عن ابي وائل عن عبد الله

اهل اليمن وسادات التابعين قال ابن عباس رض اني لاظن طاذ سا من اهل الجنة وقال ابن معين وابو زرعة ثقة مات سنة ست و مائة وقيل قبلها بذلك اي بحفر الارض عند بول الاعرابي والحديث اخرجه عبد الرزاق في مصنفه كما قال المغني عن سفيان عن عمرو عن طاؤس قال بال اعرابي في المسجد فاراد وا ان يزبروه فقال النبي صلى الله عليه وسلم احفروا مكانه واطرحوا عليه ذنوبا من ماء علموا ولم تعسروا ولا تعسروا۔ وقد روى عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ايضا اي روى الحفر مسندا من حديث عبد الله بن مسعود ايضاً۔

حدثنا فهد بن سليمان قال ثنا يحيى بن عبد الحميد بن عبد الله بن ميمون بن عبد الرحمن الحماني بكسر المهملة وتشديد الميم ابو زكريا الحافظ الكوفي من رواة مسلم قال البخاري كان احمد وعلي يتكلمان في يحيى الحماني وقال في موضع آخر رماه احمد وابن نمير وقال الذهلي ما استحل الرواية عنه وقال محمد بن عبد الرحيم البزاز كنا اذا قعدنا الى الحماني حبنين لنا منه بلايا وقال النسائي ضعيف وقال في موضع آخر ليس بثقة وقال البوشنجي ويحيى بن معين وابن نمير هو ثقة وقال ابن ابي خيثمة عن ابن معين ابن الحماني ثقة وبالكوفة رجل يحفظ معه وهو لا يحسن نه وقال عثمان الدارمي عنه صدوق مشهور بالكوفة مثل ابن الحماني ما يقال فيه من حسد قال عثمان وكان ابن الحماني شيخا فيه غفلة لم يكن يقدر ان يصون نفسه وقال ابو حاتم لم ار من المحدثين من يحفظ ويأتي بالحديث على لفظ واحد لا يغيره سوى يحيى الحماني في حديث شريك وقال ابن عدي ويحيى مسند صالح ويقال انه اول من صنف المسند بالكوفة قال ولم ار في مسنده احاديث منكرا واراجوانه لا بأس به وقال ابو داود وكان يحيى حافظا وسألت احمد عنه فقال الم تره قلت بلى قال انك اذا رأيته عرفته وقال سهل سئل احمد عن ابن الحماني فقال قد سمع الحديث وجالس الناس وقوم يقولون فيه ما ادري ما يقولون وما يدعون وقال مرة اكثر الناس فيه وما ادري ذلك لا من سلامة صدره مات في رمضان سنة ثمان وعشرين ومائتين قال ثنا ابو بكر بن عياش بتحتية ومعجمة ابن سالم الاسدي الكوفي الحناط المقرئ مولى واصل الاحدب اختلف في اسمه على نحو عشرة اقوال والصحيح ان اسمه كنيته من رواة الستة الا مسلما فانه لم يرو له الا في مقدمة كتابه اثنى عليه ابن المبارك والثوري وابن مهدي وقال احمد صدوق صالح صاحب قرآن وخير وقال مرة ثقة وربما غلط وقال ابن معين فيه وفي ابي الاحوص اقربهما وكذا قال ابو حاتم وقال ابو حاتم مرة فيه وفي شريك بهما في الحفظ سواء غير ان ابا بكر اصح كتابا وضعفه ابن نمير وقال الحاكم ليس بالحافظ عندهم وقال ابن عبد البر هم في حديثه وفي حفظه شيء وقال الساجي صدوق يهم وقال يعقوب بن شيبة شيخ قديم معروف بالصلاح البارع وكان له فقه كثير وعلم بأخبار الناس ورواية للحديث ليعرف له سنة وفضل وفي حديثه اضطراب قال ابن سعد كان ثقة صدوقا عارفا بالحديث و العلم الا انه كثير الغلط وقال العجلي كان ثقة قديما حنا سنة وعبادة وكان يخطئ بعض الخطأ تعبد سبعين سنة وقال ابن حبان في الثقات كان من العباد الحفاظ المتقنين وكان يحيى القطان وعلي بن المديني يسيئان الراي فيه وذلك انه لما كبر ساء حفظه فكان يهم اذا روى والخطأ والوهم شيئان لا ينفك عنهما البشر فمن كان لا يكثر ذلك منه فلا يستحق ترك حديثه بعد تقدم عدالته وكان شريك يقول رأيت ابا بكر عند ابي اسحق يأمر وينهى كأنه رب البيت مات هو وهارون الرشيد في شهر واحد سنة ثلاث وتسعين ومائة وكان قد صام سبعين سنة وقامها وكان لا يعلم له بالليل نوم والصواب في امره مجانبة ما علم انه اخطأ فيه والاحتجاج بما يرويه سواء وافق الثقات او خالفهم عن سمعان بن مالك الاسدي قال ابو زرعة ليس بالقوي وقال ابن خراش مجهول كذا في اللسان وقال الدارقطني في سننه مجهول عن ابي وائل الاسدي شقيق ابن سلمة الكوفي صاحب ابن مسعود ادرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره وهاجر بعده من رواة الستة قال الاعمش عن ابراهيم عليك بشقيق فاني ادركت الناس وهم متوافرون وانهم ليعدونه من خيارهم وقال عاصم قال ابو وائل كان علي احب الي ثم صار عثمان وقال وكيع وابن معين وابن سعد كان ثقة زاد ابن معين لا يسئل عن مثله وزاد ابن سعد كثير الحديث وقال ابن عبد البر اجمعوا على انه ثقة توفي في خلافة عمر بن عبد العزيز وله مائة سنة۔ عن عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب ابي عبد الرحمن الهذلي حليف بني زهرة اسلم قديما قبل اسلام عمر وكان سادسا في الاسلام وكان اول من جهر بالقرآن بمكة بعد النبي صلى الله عليه وسلم عند الكعبة وقريش في اندية قرأ سورة الرحمن فقاموا اليه فضربوه ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يحمل نعليه وسواكه وقال له اذنك علي ان تسمع سوادي ولهذا كان يقال له صاحب السواد والوساد وهاجر الهجرتين ثم عاد الى مكة ثم هاجر الى المدينة وشهد بدرا وهو الذي قتل ابا جهل بعد ما اثبته ابنا عفراء وشهد بقية المشاهد وقال ابو موسى

besturdubooks.wordpress.com

قال بال اعرابی فی المسجد فامر به النبی صلی اللہ علیہ وسلم فصب علیه دلو من ماء ثم امر به فحفر مکانه

قدمت انا واخی من الیمن وما کنا نظن الا ان ابن مسعود وامه من اہل بیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم لکثرۃ دخولہم بیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال حذیفہ ما رایت احدا اشبہ برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ہدیہ ودلہ وسمتہ من ابن مسعود ولقد علم المحفوظون من اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان ابن ام عبد اقربہم الی اللہ زلفی وفی الحدیث تمسکوا بعہد ابن ام عبد وقال عمر بن الخطاب قد نظر الی قصر ہو کنیف ملئ علما وقد شہد ابن مسعود بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم مواقف کثیرۃ منہا الیرموک وغیرہا انتہی من البدایۃ للحافظ ابن کثیر مختصرا۔ وقال ابن عبد البر فی الاستیعاب وشہد لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالجنۃ فیما ذکر فی حدیث العشرۃ باسناد حسن جید وعن علی مرفوعا لو کنت مؤمرا احدا من غیر مشورۃ لامرت ابن ام عبد وقال صلی اللہ علیہ وسلم رضیت لامتی ما رضی اللہ لہا وابن ام عبد وسخطت لامتی ما سخط اللہ لہا وابن ام عبد مات ابن مسعود بالمدینۃ سنۃ ثنتین وثلاثین ودفن بالبقیع وصلی علیہ عثمان وقیل بل صلی علیہ الزبیر ودفنہ لیلا بالبصرۃ بذلک الیہ وکان یوم توفی ابن بضع وستین سنۃ قال بال اعرابی فی المسجد فامر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فصب علیہ دلو من ماء قال العلامۃ العینی الصب السکب یقال صببت الماء فانصب ای سکبتہ فانسکب والماء منصب من الجبل ای یتحدر ویقال ما صبک ہو کقولک ما سکب ثم امر بہ فحفر مکانہ والحدیث اخرجہ الدارقطنی من طریق ابی ہشام الرفاعی عن ابی بکر بن عیاش باسنادہ ونحوہ وزاد فی آخرہ فقال الاعرابی یا رسول اللہ المربح القوم ولا یعلم علمہم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المربح مع صاحب قال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابی زرعۃ ہذا حدیث لیس لبقوی وقال الحافظ فی الفتح اسنادہ ضعیف قالہ احمد وغیرہ وقال فی التلخیص قال ابو حاتم لا اصل لہ انتہی قلت ولہ شاہد من حدیث انس عند الدارقطنی کما قال العینی من طریق ابن عیینۃ عن یحیی بن سعید عن انس ان اعرابیا بال فی المسجد فقال علیہ الصلوۃ والسلام احفروا مکانہ ثم صبوا علیہ ذنوبا من ماء قال الحافظ الہیثمی بعد ما ذکر حدیث ابن مسعود المذکور وعزاہ الی ابی یعلی ورواہ ابو یعلی عقبہ باسناد رجالہ رجال الصحیح عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال مثلہ انتہی فہذا شاہد قوی لحدیث ابن مسعود وقد تقدم شاہدہ من حدیث طاؤس مرسلا وہکذا روی مرسلا ابو داؤد من طریق عبد الملک بن عمیر عن عبد اللہ بن معقل بن مقرن بلفظ خذوا ما بال علیہ من التراب فالقوہ واہریقوا علی مکانہ ما قال الحافظ فی الفتح ورواتہا ثقات وہو یلزم من یحتج بالمرسل مطلقا وکذا من یحتج بہ اذا عضد مطلقا انتہی وقال فی التلخیص کما فی النیل ان الطریقۃ المرسلۃ مع صحۃ اسنادہا اذا ضمت الی احادیث الباب اوجدت قوۃ انتہی ففی ہذہ الروایات حفر الارض لتطہیرہا وبہذا قال اصحابنا فیما اذا کانت الارض رخوۃ وذہب الامام الشافعی ومالک وغیرہما الی تطہیر الارض النجسۃ بصب الماء علیہا ولا یشترط حفرہا قال ابن العربی اذا استقرت النجاسۃ فی الارض صب علیہا من الماء ما یغمرہا ویستہلک البول منہا بذہاب رائحتہ ولونہ وبہ قال الشافعی وسائر فقہاء الامصار وقال ابو حنیفۃ کذلک ان کانت الارض رخوۃ فانہا تحفر ثلاثا صلبۃ لم یحز الا حفر الارض درمیہا انتہی ونقل عن المروزی قال لا تطہر الا بان تحفر او یجعل علی ظاہرہا تراب طاہر فتصیر النجاسۃ باطنۃ انتہی وقال العینی قال اصحابنا اذا اصابت الارض نجاسۃ رطبۃ فان کانت الارض رخوۃ صب علیہا الماء حتی یتسفل فیہا واذا لم یبق علی وجہہا شئ من النجاسۃ وتسفل الماء یحکم بطہارتہا وان کانت الارض صلبۃ فان کانت صعودا یحفر فی اسفلہا حفیرۃ ویصب الماء علیہا ثلاث مرات ویتسفل الی الحفیرۃ ثم تکبس الحفیرۃ وان کانت مستویۃ بحیث لا یزول عنہا الماء لا یغسل لعدم الفائدۃ فی الغسل بل تحفر وینقل التراب القیاس ایضا یقتضی ہذا الحکم لان الغسالۃ نجسۃ فلا تطہر الارض ما لم تحفر وینقل التراب فان قلت قد ترکتم الحدیث الصحیح واستدللتم بالحدیث الضعیف والمرسل قلت قد عملنا بالصحیح فیما اذا کانت الارض صلبۃ وعملنا بالضعیف علی زعمکم لا علی زعمنا فیما اذا کانت الارض رخوۃ والعمل بالکل اولی من العمل بالبعض واہمال البعض واما المرسل فہو معمول بہ عندنا والذی یترک العمل بالمرسلات یترک العمل بالکثیر من الاحادیث وفی اصطلاح المحدثین ان مرسلین صحیحین اذا عارضا حدیثا صحیحا مسندا کان العمل بالمرسلین اولی فکیف مع عدم المعارضۃ انتہی بالحذف۔ اذا عرفت ذلک فاعلم ان فی ہذا الحدیث ومافی معناہ الامر بحفر التراب واہراق الماء جمیعا وذلک محمول عندنا علی بیان طریق طہارۃ الارض کاملۃ فتطہر الارض باسالۃ الماء الکثیر علی النجاسۃ وبحفر التراب عن مکانہا ایضا لا یقال قد ثبت فی الحدیث الجمع بین الماء والحفر فینبغی ان لا تثبت الطہارۃ الا بہما لانا نقول ان الماء یطہر فی الاصل والحفر منزل للنجاسۃ قالع لہا فکل منہما کاف للتطہیر وانما جمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بینہما لان الحفر انما یاتی فیما یری من البول الکثیر لا فیما انتشر من رشاشہ قریبا وبعیدا لکون الاعرابی

besturdubooks.wordpress.com

7/1

قال ابو جعفر فكان معنى قوله ان الارض لا تنجس اى انها لا تبقى نجسة اذا زالت النجاسة منها لا انه يريد انها غير نجسة فى حال كون النجاسة فيها فكذلك قوله فى بير بضاعة ان الماء لا ينجس ليس هو على حال كون النجاسة فيها انما هو على حال عدم النجاسة فيها فهذا وجه قوله صلى الله عليه وسلم فى بير بضاعة الماء لا ينجسه شئ والله اعلم وقد رأيناه بيّن ذلك فى غير هذا الحديث حدثنا صالح بن عبد الرحمن ابن عمرو بن الحارث الانصارى وعلى بن شيبة بن الصلت البغدادى قالا حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ قال سمعت ابن عون يحدث عن محمد بن سيرين

كان بال قائما وحفر هذا القدر من الارض متعذر فامرا ولا بحفر موضع البول لقلع النجاسة المرئية ثم امر بصب الماء فيه وفيما حوله لتطهير عسى ان يكون قد انتشر من رشاشه والحاصل ان الجمع بينهما لم يكن لشئ واحد بل لشيئين على حد تهما وليس فى شئ منهما نفى طهارتها بالخفاء كما زعمه الحافظ لكونها طهارة ناقصة عندنا وتلك كاملة واختيار احدى الطهارتين لا ينفى الاخرى انتهى من الاستدراك الحسن بتغيير يسير. قال ابو جعفر الطحاوى فكان معنى قوله صلى الله عليه وسلم ان الارض لا تنجس اى انها اى الارض لا تبقى نجسة اذا زالت النجاسة منها اى من الارض لانه صلى الله عليه وسلم يريد انها غير نجسة فى حال كون النجاسة فيها فكذلك قوله اى فكما قوله صلى الله عليه وسلم ان الارض لا تنجس محمول على حال عدم كون النجاسة فيها فكذلك قوله فى بير بضاعة ان الماء لا ينجس ليس هو اى قوله الماء لا ينجس على حال كون النجاسة فيها اى فى البير انما هو على حال عدم النجاسة فيها فهذا وجه قوله صلى الله عليه وسلم فى بير بضاعة الماء لا ينجسه شئ والله اعلم حاصل ما قاله المصنف ان ما ورد فى احاديث بير بضاعة من ان الماء لا ينجسه شئ كان بعد اخراج النجاسة من البير كما ورد فى الروايات ان الارض لا تنجس اى لا تبقى نجسة بعد زوال النجاسة فعلى هذا معنى قوله الماء لا ينجسه شئ اى لا تبقى نجسة بعد اخراج النجاسة منها وقال الخطابى كان جواب عليه السلام لهم ان الماء الكثير الذى صفته هذه فى الكثرة والغزارة لا تؤثر فيه النجاسة لان السؤال انما وقع عن ذلك الجواب انما يقع عنه انتهى قلت فهذا وجه ما ورد فى بير بضاعة ولم يذكر المصنف العلام رحمه الله الملك الديان محمل حديث ابى سعيد وجابر فى الغدير بناء على ان هذا ايضا محمول على الماء الجارى وقال الامام ابو بكر الجصاص فى احكام القرآن واما قصة الغدير فجائز ان تكون الجيفة كانت فى جانب فاباح صلى الله عليه وسلم الوضوء من الجانب الاخر وبهذا يدل على صحة قول اصحابنا فى اعتبار الغدير انتهى وقد رأيناه صلى الله عليه وسلم بيّن ذلك اى ما ذكرنا من التاويل واوضحه فى غير هذا الحديث اى فى غير حديث بير بضاعة قاله العينى. حدثنا صالح بن عبد الرحمن ابن عمرو بن الحارث الانصارى يكنى ابا الفضل قال ابن ابى حاتم محله الصدق كذا فى الكشف عن المغانى قلت ذكره ابن ابى حاتم فى الجرح والتعديل فقال صالح بن عبد الرحمن بن عمرو بن الحارث مصرى روى عن العلاء بن عبد الجبار وابى عبد الرحمن المقرى وابن ابى حريم سمعت منه بمصر ومحله الصدق اهـ وعلى بن شيبة بن الصلت البغدادى قالا حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ القصير ابو عبد الرحمن العدوى الكوفى مولى آل عمر اصله من ناحية البصرة وقيل من ناحية الاهواز سكن مكة من رواة الستة قال الذهبى فى تذكرة الحفاظ وسمع من ابن عون وابى حنيفة وذكر غيرهما ومنى بهذا الشان وعمر دهرا وحديثه فى الكتب كلها وثقه النسائى وغيره انتهى وفى التهذيب قال ابو حاتم صدوق وقال النسائى ثقة وقال الخليلى ثقة حديثه عن الثقات يحتج به ويتفرد باحاديث وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال ابن قانع مكى ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات مات فى رجب سنة ثلاث عشرة ومائتين قال سمعت ابن عون هو عبد الله بن عون بن ارطبان المزنى مولاهم ابو عون البصرى من رواة الستة كان لا يسلم على القدرية وكان يصوم يوما ويفطر يوما ابى ان مات ورأى محمد بن فضاء النبى صلى الله عليه وسلم فى النوم فقال زوروا ابن عون فان الله يحبه قال ابو حاتم وابن سعد النسائى ثقة زاد ابن سعد كان عثمانيا وكان كثير الحديث ورعا وزاد النسائى فى موضع مامون وفى موضع ثبت وقال ابن معين ثبت وقال ابن حبان فى الثقات كان من سادات اهل زمانه عبادة وفضلا وورعا ونسكا وصلابة فى السنة وشدة على اهل البدع ولد سنة ست وستين ومات سنة خمسين ومائة. يحدث عن محمد بن سيرين الامام الربانى يكنى ابا بكر مولى انس بن مالك اصل سيرين من جرجرايا ولد لسنتين بقيتا من خلافة عثمان من رواة الستة قال الذهبى فى التذكرة كان فقيها اماما غزير العلم ثقة ثبتا علامة فى التعبير رأسا فى الورع وامر صفية مولاة ابى بكر الصديق رضى الله عنه قال معمر فى الجملى ما رأيت احدا افقه فى ورعه ولا اورع فى فقهه من ابن سيرين فقال ابن عون لم ترعينا ى مثل ابن سيرين والقاسم ورجاء

besturdubooks.wordpress.com

عن ابی هریرة انه قال نهی او نهی ان یبول الرجل فی الماء الدائم او الراکد ثم یتوضأ منه او یغتسل منه وحدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبد الله بن بکر السهمی قال ثنا هشام بن حسان عن محمد بن سیرین عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل

وقال ابو عوانة رایت ابن سیرین فمار آه احدا لا ذکر الله قال یونس کان ابن سیرین صاحب مضحک ومزاح توفی محمد بعد الحسن بمائة یوم فی شوال سنة عشر ومائة وهو اثبت من الحسن - عن ابی هریرة انه قال نهی او نهی ای علی صیغة المعروف او المجهول شک الراوی فیه فعلی الاول هو حدیث مرفوع وعلی الثانی کذلک علی المذهب الصحیح الذی ذهب الیه الجمهور قال الشیخ ابن الصلاح فی مقدمته قول الصحابی أمرنا بکذا او نهینا عن کذا من نوع المرفوع والمسند عند اصحاب الحدیث وهو قول اکثر اهل العلم وخالف فی ذلک فریق منهم ابو بکر الاسمعیلی و الاول هو الصحیح لان مطلق ذلک ینصرف ظاهره الی من الیه الامر والنهی وهو رسول الله صلی الله علیه وسلم - ان یبول الرجل فی الماء الدائم هو الساکن دام الماء یدوم ودامته انا دامنه یدوم الطائر وهو ان یترک الخفقان لجناحیه فی الهواء ودوام الشیء مکثه وسکونه کذا فی الطیبی عن الفائق - او الراکد ثم یتوضأ منه او یغتسل منه الظاهر انه شک من الراوی وسیاتی ما یتعلق بالحدیث فی الحدیث التالی قال العینی فی شرحه واخرجه الطبرانی بهذا الطریق من حدیث ابی عبد الرحمن المقری قال سمعت ابن عون یحدث عن ابن سیرین عن ابی هریرة قال نهی او نهی ان یبول الرجل الی آخره رواه عن بشر بن موسی عنه وقال لم یجوده عن ابن عون غیر المقری انتهی وحدثنا علی بن معبد بن نوح المصری الصغیر ابو الحسن البغدادی نزیل مصر اخو عثمان بن معبد وشیخ النسائی وابی بشر الدولابی وابن خزیمة قال العجلی سکن مصر ثقة صنا سنة و قال ابو حاتم کتبنا شیئا من حدیثه ولم یقض لنا السماع منه وکان صدوقا وقال البجابی عنده عجائب وذکره ابن حبان فی الثقات وقال مستقیم الحدیث مات فی رجب سنة تسع وخمسین ومائتین قال ثنا عبد الله بن بکر بن حبیب السهمی الباهلی ابو وهب البصری سکن بغداد شیخ الامام احمد من رواة الستة قال احمد ابن معین والعجلی ثقة وقال ابن معین ایضا وابو حاتم صالح وقال ابن سعد السهمی بطن من باهلة وکان ثقة صدوقا وقال الدارقطنی ثقة مامون وذکره ابن حبان فی الثقات مات فی المحرم سنة ثمان ومائتین قال ثنا هشام بن حسان الازدی القردوسی بالقاف وضم الدال ابو عبد الله البصری یقال کان نازلا فی القرادیس ویقال مولاهم احد الاعلام من رواة الستة قال محمد بن سیرین هشام منا اهل البیت وقال ابن ابی عروبة ما رأیت احفظ عن محمد بن سیرین من هشام وقال حجاج بن المنهال کان حماد بن سلمة لا یختار علی هشام فی ابن سیرین احدا وقال ابن علیة ما کنا نعد هشام بن حسان فی الحسن شیئا وقال معاذ کان شعبة یتقی حدیث هشام عن عطاء والحسن وقال احمد صالح وقال مرة لا باس به عندی وما یکاد ینکر علیه شیئا الا وجدت غیره قد رواه اما ایوب واما عوف وقال ابن معین لا باس به وقال مرة ثقة وقال العجلی بصری ثقة حسن الحدیث یقال ان عنده الف حدیث حسان لیست عند غیره وقال ابو حاتم کان صدوقا وقال ابن حبان فی الثقات کان من العباد الخشن البکائین وقال ابن شاهین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبة کان ثقة وقال ابن سعد کان ثقة ان شاء الله کثیر الحدیث وقال ابو داود انما تکلموا فی حدیثه عن الحسن وعطاء لانه کان یرسل وکانوا یرون انه اخذ کتب حوشب وقال ابن المدینی کان یحیی بن سعید وکبارا صحابنا یثبتون هشام بن حسان وکان یحیی یضعف حدیثه عن عطاء وقال ابن عدی احادیثه مستقیمة ولم ار فی حدیثه منکرا وهو صدوق مات سنة سبع او ثمان واربعین ومائة - عن محمد بن سیرین عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یبولن بفتح اللام ونون التاکید الثقیلة وفی روایة ابن ماجة لا یبول بغیر نون التاکید احدکم فی الماء الدائم تخصیصه بالدائم یفهم منه ان الجاری لا یتنجس الا بالتغیر قاله الطیبی الذی لا یجری صفة ثانیة یؤکد الاولی قال الحافظ قیل هو تفسیر للدائم والصحیح لمعناه وقیل احترز به عن راکد یجری لبعضه کالبرک وقیل احترز به عن الماء الدائم لانه جار من حیث الصورة ساکن من حیث المعنی وقال ابن الانباری الدائم من حروف الاضداد یقال للساکن الدائر وعلی هذا فقوله الذی لا یجری صفة مخصصة لاحد معنیی المشترک انتهی مختصرا - ثم یغتسل بضم اللام علی المشهور فی الروایة ای لا تبل ثم انت تغتسل منه وذکر ابن مالک انه یجوز ایضا جزمه عطفا علی موضع یبولن ونصبه باضماران واعطار ثم حکم واو الجمع اما الجزم فمنعه القرطبی کما فی الفتح فقال لو اراد النهی لقال ثم لا یغتسلن فحینئذ یتساوی الامران فی النهی عنهما لان المحل الذی توارد علیه شیئان واحد وهو الماء فعدوله عن ذلک یدل علی انه لم یرد العطف بل نبه علی مآل الحال والمعنی انه اذا بال فیه قد یحتاج الیه فیمتنع علیه استعماله قال الحافظ وتعقب بانه لا یلزم من تاکید النهی ان لا یعطف علیه نهی آخر

besturdubooks.wordpress.com

فیہ حدثنا یونس بن عبد الاعلی ابو موسی الصدفی

غیر متوکد لاحتمال ان یکون للتاکید فی احدہما معنی لیس للآخر واما النصب فقال النووی لا یجوز لانہ یقتضی ان النہی عن الجمع بینہما دون افرادہما ولم یقل احد بل البول فیہ منہی عنہ سواء ارادہ الاغتسال فیہ او منہ ام لا وضعفہ ابن دقیق العید کما ذکرہ الحافظ بانہ لا یلزم ان یدل علی الاحکام المستعدۃ لفظ واحد فیوخذ النہی عن الجمع بینہما من ہذا الحدیث ان ثبتت روایۃ النصب ویوخذ النہی عن الافراد من حدیث آخر وقال الطیبی فی قولہ اما النصب فلا یجوز نظرا لما جاء فی التنزیل ولا تلبسوا الحق بالباطل وتکتموا الحق والواو للجمع والنہی ہہنا للجمع والافراد بخلاف قولہم لا تاکل السمک وتشرب اللبن وقال الکرمانی النہی عن البول فی الماء الدائم مردود الی الاصول فان کان الماء کثیرا فالنہی عن ذلک علی وجہ التنزیہ لان الماء علی الطہارۃ حتی یتغیر احد اوصافہ وان کان قلیلا فالنہی علی الوجوب لفسادہ الماء بالنجاسۃ قال ولم یاخذ احد من الفقہاء بظاہر الحدیث الا داؤد الظاہری فانہ قال النہی مختص بالبائل والغائط لیس کالبول مختص ببول نفسہ وجائز لغیر البائل ان یتوضا بما بال فیہ غیرہ وجاز ایضا للبائل اذا بال فی اناء ثم صبہ فی الماء او بال بقرب الماء وجری الیہ وہذا من اقبح ما نقل عنہ فی المحل علی الظاہر انتہی قلت ومع ہذا فقد نصر ابن حزم فی المحلی وذکر اشیاء لیس لہا مسحۃ بقبول فلذا ترکہا اجتنابا عن ذکر ما لا طائل تحتہ فیہ ای فی الماء الدائم الذی لا یجری وفی الحدیث تنجس الماء المستعمل ان کان قلیلا وقد وقع الاختلاف فی انہ طاہر ام نجس قال ابن رشد اختلفوا فیہ علی ثلاثۃ اقوال فقوم لم یجیزوا الطہارۃ بہ علی کل حال وہو مذہب الشافعی وابی حنیفۃ وقوم کرہوہ ولم یجیزوا التیمم مع وجودہ وہو مذہب مالک واصحابہ وقوم لم یروا بینہ وبین الماء المطلق فرقا وبہ قال ابو ثور وداؤد واصحابہ وشذ ابو یوسف فقال انہ نجس انتہی قلت وہذا الکلام دال علی حکم الماء المستعمل لعدم التوضی بہ ولیس بدال علی حکمہ بالطہارۃ وعدمہا قال القاری فی شرح النقایۃ لم تثبت مشائخ العراق خلافا بین الائمۃ الثلثۃ فی ان الماء المستعمل طاہر غیر طہور واثبتہ مشائخ ما وراء النہر واختلاف الروایۃ فعن ابی حنیفۃ فی روایۃ الحسن عنہ وہو قولہ انہ نجس نجاسۃ مغلظۃ وعن ابی یوسف وہو روایۃ عن ابی حنیفۃ انہ نجس نجاسۃ مخففۃ وعن محمد وہو روایۃ عن ابی حنیفۃ وہو الاقیس انہ طاہر غیر طہور واختار ہذہ الروایۃ المحققون من مشائخ ما وراء النہر وغیرہم وہو ظاہر الروایۃ وعلیہا الفتوی انتہی قلت وہو اظہر اقاویل الشافعی کما فی البذل وقال زفر ان کان المستعمل متوضیا فالماء المستعمل طاہر وطہور وان کان محدثا فہو طاہر غیر طہور وہو احد اقوال الشافعی وفی قول لہ انہ طاہر وطہور بکل حال وہو قول مالک واحج من ذہب الی طہوریتہ بما ثبت عند البخاری وغیرہ من صبہ صلی اللہ علیہ وسلم وضوئہ علی جابر وتقریرہ للصحابۃ علی التبرک بوضوئہ وبما سیاتی من حدیث الماء طہور لا ینجسہ شیء الا ما غیر الحدیث ولم یوجد التغیر بعد الاستعمال فبقی علی الطہوریۃ لکن الحدیث غیر قوی کما سیاتی وبان الماء الطاہر لاقی عضوا طاہرا فلا یصیر نجسا کالماء الطاہر اذا غسل بہ ثوب طاہر ودلیل النجاسۃ ہذا الحدیث وما ورد فی معناہ من الاحادیث الصحیحۃ قال شیخ مشائخنا فی شرحہ علی ابی داؤد فی وجہ الاستدلال بہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم حرم الاغتسال فی الماء القلیل لاجماعنا علی ان الاغتسال فی الماء الکثیر کالبحر مثلا لیس بحرام فلولا ان القلیل نجس بالاغتسال بنجاسۃ الغسالۃ لم یکن للنہی معنی لان القاء الطاہر فی الطاہر لیس بحرام واما تنجیس الطاہر فحرام وکان ہذا نہیا عن تنجیس الماء الطاہر بالاغتسال وذا یقتضی التنجیس بہ انتہی واحتج الامام الجصاص بما ورد من نہی استعمال الرجل والمراۃ بفضل وضوء الاخر فان الفضل قد یتناول ما یسیل من الاعضاء وما یبقی فی الاناء قال وعمومہ ینتظمہا فاقتضی ذلک النہی عن الوضوء بالماء المستعمل لانہ فضل طہور انتہی یعنی تعین ما یسیل من الاعضاء لان احدا لم یقل بنجاسۃ ما یبقی فی الاناء واحتج ایضا بما ورد ہا بنی عبد المطلب ان اللہ کرہ لکم غسالۃ ایدی الناس قال فدل تشبیہ الصدقۃ حین حرمہا علیہم بغسالۃ ایدی الناس ان غسالۃ ایدی الناس لا یجوز استعمالہا قال ومن جہۃ النظر ان الماء انما ازیل بہ الحدث مشبہ للماء الذی ازیل بہ النجاسۃ من حیث استباح الصلوۃ بہما فلما لم تجز الطہارۃ بالماء الذی ازیل بہ النجاسۃ کذلک ما ازیل بہ الحدث انتہی والحدیث اخرجہ مسلم عن زہیر بن حرب عن جریر وابو داؤد عن احمد بن یونس عن زائدۃ کلاہما عن ہشام والنسائی عن اسحق بن ابراہیم عن عیسی عن عوف وعن یعقوب بن ابراہیم عن اسمعیل عن یحیی بن عتیق ثلاثتہم عن محمد بن سیرین عن ابی ہریرۃ نحوہ

حدثنا یونس بن عبد الاعلی بن موسی بن میسرۃ ابو موسی الصدفی المصری تلمیذ الامام الشافعی وشیخ مسلم والنسائی وابن ماجۃ وابی حاتم وابی زرعۃ وغیرہم قال ابو حاتم سمعت ابا الطاہر یحیط علیہ ویعظم شانہ وقال ابن ابی حاتم سمعت ابی یوثقہ ویرفع من شانہ وقال علی بن الحسن

besturdubooks.wordpress.com

قال اخبرني انس بن عياض الليثي عن الحارث بن ابي ذباب وهو رجل من الازد عن عطاء بن مينا عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبولن احدكم في الماء الدائم ثم يتوضأ منه وبشر حدثنا يونس قال انا عبد الله بن وهب قال اخبرني عمرو بن الحارث ان بكير بن عبد الله بن الاشج

كان يحفظ الحديث وقال الطحاوي كان ذا عقل وقال شيخه يحيى بن حسان يونسكم هذا من اركان الاسلام وكان اماما في القراءة قرأ على ورش وغيره وقرأ عليه ابن جرير الطبري وجماعة وقال ابو عمر الكندي كان فقيرا شديدا لتقشف مقبولا عند القضاء وقال ابو عمر كان يستسقى بدعائه وقال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات توفي غداة الاثنين ليومين مضيا من ربيع الآخر سنة اربع وستين ومائتين وكان مولده في ذي الحجة سنة سبعين ومائة قال اخبرني انس بن عياض بن ضمرة وقيل جعدبة وقيل عبد الرحمن ابو ضمرة الليثي المدني استاذ الامام الشافعي من رواة الستة قال ابن سعد كان ثقة كثير الخطأ وقال ابن معين ثقة وقال مرة صويلح وقال ابو زرعة والنسائي لا باس به وقال يونس ما رأينا اسمح بعلمه منه وذكره ابن حبان وابن شاهين في الثقات واثنى عليه مالك وقال مرة لم ار عند المحدثين خيرا منه ولكنه احمق يدفع كتبه الى هؤلاء العراقيين مات سنة مائتين وكان مولده سنة اربع ومائة عن الحارث ابن ابي ذباب هو الحارث بن عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد وقيل المغيرة بن ابي ذباب بضم المعجمة وبموحدتين الدوسي المدني من رواة مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة قال ابو حاتم يروي عنه الدراوردي احاديث منكرة ليس بالقوي وقال ابو زرعة ليس به باس وقال ابن معين مشهور وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان من المتقنين مات سنة ست واربعين ومائة وهو اخو الحارث رجل من الازد بفتح الهمزة وسكون الزاي بعدها الدال المهملة ابو حي باليمن ومن اولاده الانصار كلهم ونسبه العيني في شرح الصحيح فقال الازد بن الغوث بن نبت ابن ملكان بن زيد بن كهلان بن سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان يقال له الازد بالزاي والاسد بالسين انتهى وفي القاموس و بالسين افصح وهذا القبيلة اعم من الدوس عن عطاء بن مينا بكسر الميم وسكون التحتانية ثم نون المدني وقيل البصري مولى ابن ابي ذباب الدوسي يكنى ابا معاذ من رواة الستة قال ابن عيينة عطاء بن مينا من المعروفين من ابي هريرة وذكره ابن سعد في الطبقة الثانية من اهل مكة وقال كان قليل الحديث وذكره ابن حبان في الثقات عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبولن احدكم في الماء الدائم ثم يتوضأ منه او يشرب في الحديث دليل على تحريم شرب الماء النجس والوضوء به وعلى نجاسة البول وغير ذلك كما ذكره العيني وغيره والحديث اخرجه البيهقي عن ابي زكريا عن ابي العباس عن محمد بن نصر قال قرئ على ابن وهب اخبرك انس بن عياض عن الحارث فذكره باسناده نحوه - حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال اخبرني عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي مولاهم ابو محمد المصري الفقيه من رواة الستة قال احمد بن صالح حدث بمائة الف حديث وقال احمد كان له عقل ودين وصلاح وقال ابن معين وابو زرعة ثقة وقال العجلي مصري ثقة صحا سنة رجل صالح صاحب آثار وقال ابن سعد كان كثير العلم ثقة فيما قال حدثنا وكان يدلس وقال ابو حاتم صالح الحديث صدوق وقال النسائي كان يتساهل في الاخذ ولا باس به وقال في موضع آخر ثقة ما اعلمه روى عن الثقات حديثا منكرا وقال الحارث بن مسكين جمع ابن وهب الفقه والرواية والعبادة ورزق من العلماء محبة وحظوة من مالك وغيره قال وكان يسمى ديوان العلم وقال الخليلي ثقة متفق عليه وموطاه يزيد على كل من روى عن مالك قال خالد بن خداش قرئ عليه كتاب اهوال يوم القيمة من تصنيفه فخر مغشيا عليه فلم يتكلم بكلمة حتى مات بعد ايام قال فنرى والله اعلم انه انصدع قلبه فمات بمصر سنة سبع وتسعين ومائة ولد سنة خمس وعشرين ومائة قال اخبرني عمرو بن الحارث بن يعقوب بن عبد الله الانصاري مولى قيس البوامية المصري اصله مدني من رواة الستة قال ابن معين وابو زرعة والنسائي والعجلي وابن سعد ثقة زاد ابن سعدان شاء الله وقال الخطيب كان قاريا مفتيا ثقة وقال ابن حبان في الثقات كان من الحفاظ المتقنين ومن اهل الورع في الدين وقال ابن وهب سمعت من ثلاثمائة وسبعين شيخا فما رأيت احفظ من عمرو وقال ايضا لو بقي لنا عمرو ما احتجنا الى مالك وقال ابو حاتم كان احفظ اهل زمانه ولم يكن له نظير في الحفظ وقال ابن يونس كان فقيها اديبا وقال الساجي صدوق ثقة ولد سنة تسعين ومات سنة سبع او ثمان واربعين ومائة - ان بكير بن عبد الله بن الاشج بضم المعجمة وفتح الشين المشددة المدني مولاهم ويقال مولى اشجع يكنى ابا عبد الله واخا ابي يوسف المدني نزيل مصر من رواة الستة ما ذكره مالك الا قال كان من العلماء قال العجلي مدني ثقة لم يسمع منه مالك شيئا خرج قديما الى مصر فنزل بها وقال ابن معين وابو حاتم ثقة وقال احمد ثقة صالح وقال النسائي ثقة ثبت مامون وقال

besturdubooks.wordpress.com

حدثه ان ابا السائب مولی هشام بن زهرة حدثه انه سمع ابا هریرة یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یغتسل احدکم فی الماء الدائم وهو جنب فقال کیف یفعل یا ابا هریرة فقال یتناول تناولة ولا تناولا ثنا ابن ابی داؤد قال ثنا سعید بن الحکم بن ابی مریم قال اخبرنا عبد الرحمن بن ابی الزناد قال ثنا ابی عن موسی بن ابی عثمان نا

ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات فی اتباع التابعین من صلحاء الناس وقال کان من خیار اهل المدینة مات سنة عشرین ومائة علی ما قال الترمذی حدثه ای عمرو ان ابا السائب الانصاری المدنی مولی هشام بن زهرة ویقال مولی عبد الله ابن هشام بن زهرة ویقال مولی بنی زهرة من رواة مسلم والاربعة ذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن عبد البر اجمعوا علی انه ثقة مقبول الروایة ووقع فی نوادر الاصول انه جهنی وان اسمه عبد الله بن السائب حدثه ای کثیرا انه ای ابا السائب سمع ابا هریرة یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یغتسل احدکم فی الماء الدائم وهو جنب فقال کیف یفعل یا ابا هریرة فقال تناول تناولا وفی نسخة العینی فقال کیف نفعل یا ابا هریرة فقال تتناول تناولا بابتاء الخطاب قال فی شرح السنة کما نقل الطیبی فیه دلیل علی ان الجنب اذا ادخل یده فیه لتناول الماء لا یتغیر به حکم الماء وان ادخل فیه لیغسلها من الجنابة تغیر حکمه انتهی وکذا حکمه عندنا کما قال القاری وقال القاضی ناصر الدین وتقیید الحکم بالحال یدل علی ان المستعمل فی غسل الجنابة اذا کان ماکدا لا یبقی علی ما کان والا لم یکن للنهی المقید فائدة وذلک ما یزوال الطهارة کما قاله ابو حنیفة او بزوال الطهوریة کما قاله الشافعی فی الجدید کذا فی شرح الطیبی وقال العلامة العینی والمذکور فی الحدیث الاغتسال بالجنابة فیلحق به الاغتسال من الحائض والنفساء وکذلک یلحق باغتسال الجمعة والاغتسال من غسل المیت عند من یوجبهما واما الغسل المسنون فلم یلحق به عند اهل الظاهر اقتصارا علی اللفظ والیصالم یلحق به عند من زعم ان العلة رفع الحدث ویلحق به عند من قال ان العلة الاستعمال انتهی والحدیث اخرجه مسلم عن هرون الایلی وابی الطاهر واحمد بن عیسی ثلاثتهم عن ابن وهب بهذا اللفظ واخرجه ابن حبان فی صحیحه نحوه کما قال العینی عن عبد الله بن مسلم عن حرملة بن یحیی عن عبد الله بن وهب الی آخره واخرجه الدارقطنی عن النیسابوری عن یونس بن عبد الاعلی عن عبد الله بن وهب باسناده بلفظ المصنف وقال اسناد صحیح - واخرجه النسائی عن الحارث قراءة علیه عن ابن وهب - حدثنا ابن ابی والد الضریس ابراهیم الاسدی قال ثنا سعید بن الحکم ابن ابی مریم الجمحی بضم جیم وفتح میم ابو محمد المصری مولی ابی الضبیع مولی بنی جمح من رواة السنة قال ابو داؤد وعندی حجة وقال العجلی کان عاقلا لم ار بمصر اعقل منه ومن عبد الله بن عبد الحکم وقال ابو حاتم ثقة وقال ابن معین ثقة من الثقات وقال ابن یونس کان فقیها وقال النسائی لا باس به وهو احب الی من ابن عفیر وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة اربع وعشرین ومائتین ومولده سنة اربع واربعین ومائة - قال اخبرنی عبد الرحمن بن ابی الزناد وعبد الله بن ذکوان القرشی مولاهم المدنی من رواة الاربعة ومسلم فی المقدمة والبخاری معلقا قال مصعب کان ابو الزناد احب اهل المدینة وابنه وابن ابنه وقال ابو داؤد عن ابن معین اثبت الناس فی هشام بن عروة عبد الرحمن وقال ابن محرز عنه لیس ممن یحتج به اصحاب الحدیث لیس بشیء وقال معاویة بن صالح وغیره عنه ضعیف وقال الدوری عنه لا یحتج بحدیثه وهو دون الدراوردی وحکی الساجی عنه عبد الرحمن بن ابی الزناد عن ابیه عن الاعرج عن ابی هریرة حجة وقال صالح بن احمد عن ابیه مضطرب الحدیث وحکی الساجی عنه احادیثه صحاح وقال محمد بن عثمان عن ابن المدینی کان عند اصحابنا ضعیفا وقال عبد الله بن علی ابن المدینی عن ابیه ما حدث بالمدینة فهو صحیح وما حدث ببغداد افسده البغادیون وقال لیعقوب بن شیبة ثقة صدوق وفی حدیثه ضعف وقال النسائی لا یحتج بحدیثه وقال الآجری عن ابی داود کان عالما بالقرآن عالما بالاخبار وقال الترمذی والعجلی ثقة وصحح الترمذی عدة من احادیثه وقال فی اللباس ثقة حافظ مات ببغداد سنة اربع وسبعین ومائة ومولده سنة مائة - قال ثنا ابی عبد الله ابن ذکوان القرشی ابو عبد الرحمن المدنی المعروف بابی الزناد مولی رملة وقیل عائشة بنت شیبة وقیل بنت عثمان وقیل مولی آل عثمان من رواة السنة وکان عثمان یسمیه امیر المومنین قال النسائی والعجلی والساجی والطبری واحمد ثقة وقال ابن معین ثقة حجة وقال العجلی مدنی تابعی ثقة سمع من انس وقال ابو حاتم ثقة فقیه صالح الحدیث صاحب سنة وهو ممن یقوم به الحجة اذا روی عنه الثقات وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث فصیحا بصیرا بالعربیة عالما عاقلا مات فی رمضان سنة ثلاثین ومائة وهو ابن ست وستین سنة - عن موسی بن ابی عثمان التبان بمثناة وموحدة المدنی وقیل الکوفی مولی المغیرة من رواة البخاری تعلیقا وابی داؤد

besturdubooks.wordpress.com

عن ابیه عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل منه وکما حدثنا حسین بن نصر بن المقراك البغدادی قال ثنا محمد بن یوسف الفریابی قال ثنا سفیان ح وحدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان عن ابی الزناد فذکر باسناده مثله حدثنا الربیع بن سلیمان

المؤذن

والنسائی وابن ماجة قال سفیان کان مؤدبا ونعم الشیخ کان وذکره ابن حبان فی الثقات. عن ابیه ابی عثمان التبان مولی المغیرة ابن شعبة اسمه سعید وقیل عمران روی له البخاری تعلیقا وابو داود والترمذی والنسائی وحسن الترمذی حدیثه وذکره ابن حبان فی الثقات. عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل منه تقدم الکلام علی الحدیث من قبل والحدیث اخرجه النسائی عن محمد بن عبد الله بن یزید عن سفیان عن ابی الزناد باسناده بمعناه واخرجه البیهقی بهذا الاسناد نحوه. حدثنا حسین بن نصر بن المقراك بکذا فی النسخة الموجودة عندنا اسم جده المقراك وهو من اغلاط الناسخین وکذا ما وقع فی الکشف من کون اسم جده المبارك من اغلاط النساخ والصواب ما وجد فی نسخة قدیمة المعارك بالعین المهملة وبکذا فی المشکل وبکذا ذکر الخطیب فی ترجمة حسین فقال حسین بن نصر بن المعارك ابو علی سکن مصر وحدث بها روی عنه ابو جعفر الطحاوی ومحمد بن محمد وذکر غیرهما واسند عن ابن یونس انه قال یکنی اباعلی بغدادی قدم الی مصر وحدث بها توفی بمصر یوم الجمعة لاربع وعشرین لیوما خلون من شعبان سنة احدی وستین ومائتین وکان ثقة ثبتا انتهی وذکره ابن ابی حاتم فی کتابه الجرح والتعدیل وقال الحسین بن نصر المصری روی عن المصعب بن المقدام واسحاق بن سلیمان وهاشم بن القاسم وابی نعیم سمعت منه بمصر ومحله الصدق انتهی قال حدثنا محمد بن یوسف بن واقد بن عثمان الضبی مولاهم ابو عبد الله الفریابی بکسر الفاء وسکون الراء بعدها تحتانیة نسبة الی فریاب او فاریاب او فیریاب مدینة ببلاد الترك شیخ احمد بن حنبل من رواة الستة قال احمد سمع من سفیان بالکوفة وصحبه وکتبت انا عنه بمکة قال وکان رجلا صالحا وقال العجلی والنسائی ثقة وقال ابو حاتم صدوق ثقة وقال البخاری کان من افضل اهل زمانه وقال ابن عدی له افرادات عن الثوری وله حدیث کثیر عن الثوری وقد یقدم الفریابی فی الثوری علی جماعة مثل عبد الرزاق ونظرائه قالوا الفریابی اعلم بالثوری منهم ولد سنة عشرین ومائة وتوفی فی ربیع الاول سنة اثنتی عشرة ومائتین. قال ثنا سفیان بن سعید بن مسروق الثوری من ثور بن عبد مناة ابو عبد الله الکوفی احد ائمة الاسلام وعبادهم والمقتدی بهم من رواة الستة قال شعبة وابن عیینة وابو عاصم وابن معین وغیر واحد من العلماء سفیان امیر المؤمنین فی الحدیث وقال ابن المبارك کتبت عن الف ومائة شیخ ما کتبت عن افضل من سفیان وقال ابن مهدی کان وهیب یقدم سفیان فی الحفظ علی مالك وقال یحیی بن سعید سفیان فوق مالك فی کل شیء وقال ابو حاتم وابو زرعة وابن معین هو احفظ من شعبة وقال شعبة ساد الناس بالورع والعلم وقال ابن حبان کان من سادات الناس فقها ودورعا وقانتا وقال ابن سعد کان ثقة مامونا کان عابدا ثبتا وقال الخطیب کان اماما من ائمة المسلمین وعلما من اعلام الدین مجمعا علی امامته کبیر یستغنی عن تزکیة مع الاتقان والحفظ والمعرفة والضبط والورع والزهد وقال النسائی هو اجل من ان یقال فیه ثقة وهو احد الائمة الذین ارجو ان یکون الله ممن جعله للمتقین اماما وتوفی بالبصرة سنة احدی وستین ومائة ومولده سنة سبع وتسعین. ح وحدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین وهو لقب واسمه عمرو ابن حماد بن زهیر بن درهم التیمی مولی آل طلحة الملائی الکوفی الاحول تلمیذ الامام ابی حنیفة کما ذکره الحافظ فی ترجمة الامام من رواة الستة شارك الثوری فی ثلثة عشر ومائة شیخ قال العجلی ثقة ثبت فی الحدیث وقال ابن معین ما رأیت اثبت من رجلین ابی نعیم وعفان وقال یعقوب ثقة ثبت صدوق وقال النسائی ثقة مامون وقال ابن سعد کان ثقة مامونا کثیر الحدیث حجة قال احمد هو علی قلة روایته اثبت من وکیع وقال المروزی عن احمد قال یحیی وعبد الرحمن ابو نعیم الحجة الثبت وقال المیمونی عن احمد ثقة کان یقظان فی الحدیث عارفا به ثم قام فی امر الامتحان مالم یقم غیره عافاه الله واثنی علیه توفی سنة ثمانی عشرة ومائتین ومولده سنة ثلاثین ومائة قال ثنا سفیان الثوری عن ابی الزناد وذکر ابو الزناد باسناده مثله والحدیث اخرجه البیهقی من طریق سفیان بن عیینة عن ابی الزناد باسناده عن ابی هریرة نحوه قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم ثم یغتسل منه واخرجه احمد من طریق الثوری عن ابی الزناد وکما فی الفتح قال الحافظ بعد ذکر هذا الطریق والذی قبله والطریقان معا صحیحان ولابی الزناد فیه شیخان انتهی. حدثنا الربیع بن سلیمان بن عبد الجبار بن کامل المرادی مولاهم ابو محمد المصری. المؤذن صاحب الشافعی وراویته کتبه عنه وشیخ ابی داود والنسائی وابن ماجة وروی له الترمذی بواسطة ابی اسمعیل الترمذی

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا اسد بن موسى قال ثنا عبد الله بن لهيعة قال ثنا عبد الرحمن الاعرج قال سمعت ابا هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبولن احدكم في الماء الدائم الذي لا يجري ثم يغتسل منه حدثنا الربيع بن سليمان الجيزي قال ثنا ابو زرعة وهب الله بن راشد قال انا حيوة بن شريح قال سمعت ابن عجلان

الحافظ قال النسائي لا باس به وقال ابن يونس كان ثقة وكذا قال الخطيب وقال ابن ابي حاتم سمعنا منه وهو صدوق ثقة سئل ابي عنه فقال صدوق وقال الخليلي ثقة متفق عليه المزني مع جلالته استعان على ما فاته عن الشافعي بكتاب الربيع وقال مسلمة كان من كبار اصحاب الشافعي ينتمي الى مراد وكان يوصف بغلبة شديدة وهو ثقة اخبرنا عنه غير واحد وقال الطحاوي كان مولده ومولد المزني ومحمد بن نصر سنة اربع وسبعين ومائة وكان المزني اسن من الربيع بستة اشهر. توفي يوم الاثنين لعشر بقين من شوال سنة سبعين ومائتين

قال ثنا اسد بن موسى بن ابراهيم بن الوليد بن عبد الملك بن مروان يقال له اسد السنة من رواة ابي داود والنسائي قال ابن حزم منكر الحديث ضعيف وقال عبد الحق لا يحتج به عندهم وقال ابن يونس حدث باحاديث منكرة واحسب الآفة من غيره وقال ايضا هو ابن القاسم والعجلي والنسائي والبزار ثقة زاد العجلي حسن الحديث سنة وزاد النسائي ولو لم يصنف كان خيرا له وقال الخليلي مصري صالح وقال البخاري شهر الحديث وذكره ابن حبان في الثقات توفي بمصر في المحرم سنة اثنتي عشرة ومائتين ومولده سنة اثنتين وثلاثين ومائة

قال ثنا عبد الله ابن لهيعة بفتح اللام وكسر الباء ابن عقبة بن فرعان الحضرمي الاعدلي ويقال الغافقي ابو عبد الرحمن المصري الفقيه القاضي مولاهم روى له مسلم وابو داود والترمذي وابن ماجة وروى له البخاري والنسائي مقرونا بغيره بدون تسمية قال البخاري تركه يحيى بن سعيد وقال ابن مهدي لا اعمل عنه شيئا وقال مسلم في الكنى تركه ابن مهدي ويحيى بن سعيد ووكيع وقال الحاكم ابو احمد ذاهب الحديث وقال النسائي ليس بثقة قال ابن معين كان ضعيفا لا يحتج بحديثه كان من شاء يقول له حدثنا وقال ابن عدي حديثه كانه نسيان وهو ممن يكتب حديثه وقال ابن سعد كان ضعيفا ومن سمع منه في اول امره احسن حالا في رواياته ممن سمع منه بآخره وقال ابن قتيبة كان يقرأ عليه ما ليس من حديثه يعني فضعف بسبب ذلك وحكى الساجي عن احمد بن صالح كان ابن لهيعة من الثقات الا انه اذا لقن شيئا حدث به وقال الطبري اختلط في آخر عمره وقال الحاكم لم يقصد للكذب انما حدث من حفظه بعد احتراق كتبه فاخطأ وقال ابو داود عن احمد من كان مثل ابن لهيعة بمصر في كثرة حديثه وضبطه واتقانه وقال الثوري عند ابن لهيعة الاصول وعندنا الفروع وقال حجت حجالا لقي ابن لهيعة وقال ابن وهب حدثني والله الصادق البار عبد الله بن لهيعة توفي سنة اربع وسبعين ومائة قال الهيثمي في اوائل المجمع واحتج به غير واحد

قال ثنا عبد الرحمن ابن هرمز ويقال كيسان الاعرج ابو داود المدني مولى ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب من رواة الستة قال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال العجلي وابن خراش وابن المديني ثقة وقال ابن لهيعة عن ابي النضر كان عالما بالانساب والعربية توفي بالاسكندرية سنة سبع عشرة ومائة

قال سمعت ابا هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبولن احدكم في الماء الدائم الذي لا يجري ثم يغتسل منه والحديث اخرجه البخاري عن ابي اليمان عن شعيب عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة نحوه

حدثنا الربيع بن سليمان بن داود الجيزي بكسر الجيم والزاي نسبة الى الجيزة بلد على النيل قبالة الفسطاط ابو محمد الازدي مولاهم المصري الاعرج تلميذ الشافعي وشيخ ابي داود والنسائي قال ابن يونس والخطيب كان ثقة وقال النسائي لا باس به وقال مسلمة كان رجلا صالحا كثير الحديث ثقة اخبرنا عنه غير واحد وقال ابو عمر الكندي كان يقيها ويبنا توفي يوم الاحد لليلتين بقيتا من ذي الحجة سنة ست وستين ومائتين

قال ثنا ابو زرعة وهب الله بن راشد الحجري المصري المؤذن قال ابو حاتم محله الصدق وذكره ابن حبان في الثقات وقال الخطيب وقال ابن يونس لم يكن احمد بن شعيب النسائي يرضى وهب الله بن راشد توفي في ربيع الاول سنة احدى عشر ومائتين كذا في اللسان قال انا حيوة بفتح اوله وسكون التحتانية وفتح الواو وكما في التقريب. ابن شريح بن صفوان بن مالك التجيبي ابو زرعة المصري الفقيه الزاهد من رواة الستة قال ابن معين وابن سعد ثقة وقال احمد ثقة ثقة وقال ابن يونس كانت له عبادة وفضل وقال ابن وهب ما رأيت احدا اشد استخفافا لعمله من حيوة وكان يعرف بالاجابة وقال يعقوب هو كندي شريف عدل رضي ثقة وقال ابن حبان في الثقات كان مستجاب الدعوة يقال ان الحصاة كانت تحول في يده تمرة بدعائه وهو ثقة العجلي ومسلمة توفي سنة ثمان او تسع وخمسين ومائة

قال سمعت ابن عجلان هو محمد بن عجلان المدني القرشي مولى فاطمة بنت الوليد ابو عبد الله احد العلماء العاملين من رواة مسلم والاربعة. قال احمد وابن معين

besturdubooks.wordpress.com

يحدث عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبولن احدكم فى الماء الراكد ولا يغتسل فيه حدثنا ابراهيم بن منقذ العصفرى قال حدثنى ادريس بن يحيى قال ثنا عبد الله ابن عياش عن الاعرج عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله غير انه قال ولا يغتسل فيه جنب وحدثنا محمد بن الحجاج بن سليمان الحضرمى قال ثنا على بن معبد

وابو حاتم والنسائى ثقة وقال ابن عيينة كان ثقة عالما وقال ليعقوب صدوق وسط وقال ابو زرعة ابن عجلان من الثقات وقال ابن سعد كان عابدا ناسكا فقيها كانت له حلقة فى المسجد وكان يفتى وقال العجلى مدنى ثقة وقال الساجى هو من اهل الصدق لم يحدث عنه مالك الا يسيرا وقال العقيلى يضطرب فى حديث نافع توفى بالمدينة سنة ثمان واربعين ومائة وهكذا فى بطن امه ثلث سنين فنشق بطنها لما ماتت واخرج وقد نبتت اسنانه - يحدث عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبولن احدكم فى الماء الراكد ولا يغتسل فيه زاد ابو داود من الجنابة والحديث اخرجه النسائى عن احمد بن صالح عن يحيى بن محمد عن ابن عجلان عن ابى الزناد وذكره واخرجه البيهقى من طريق يحيى بن بكير عن الليث عن ابن عجلان ومن طريق محمد بن ابى بكر عن يحيى بن محمد عن ابن عجلان عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم نهى ان يبال فى الماء الدائم ثم يغتسل منه للجنابة قال البيهقى هذا اللفظ هو الذى اخرج فى الصحيحين من هذا الحديث ثم يغتسل منه الا انه لم يخرج فيه للجنابة اهـ واخرج ابو داود واللفظ له من طريق يحيى وابن ماجة من طريق ابى خالد الاحمر كلاهما عن محمد بن عجلان عن ابيه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبولن احدكم فى الماء الدائم وعند ابن ماجة الراكد ولا يغتسل فيه من الجنابة - حدثنا ابراهيم بن منقذ العصفرى هو ابراهيم بن منقذ بن ابراهيم ابن عيسى بن يحيى ابو اسحق العصفرى مولى خولان من اصحاب عبد الله بن وهب كانت كتبه احترقت قديما وبقيت له منها بقية كان يحدث بما بقى له من كتبه وبنو عمه يزعمون انهم من ولد عامر بن فهيرة والاشهر انه مولى خولان توفى ليلة الخميس لتسع خلون من شهر ربيع الآخر سنة تسع وستين ومائتين كذا فى الانساب للسمعانى قلت وهكذا ارخ وفاته اليافعى فى المرآة وقال فى السنة المذكورة توفى ابراهيم ابن منقذ الخولانى المصرى صاحب ابن وهب انتهى وفى الكشف عن المغانى قال ابن يونس ثقة قال حدثنى ادريس بن يحيى الخولانى ذكره ابن حبان فى الطبقة الرابعة من الثقات وقال من اهل مصر من العباد المتجردين للعبادة مستقيم الحديث اذا كان دونه ثقات وفوقه ثقات كذا فى الكشف وذكره ابن ابى حاتم فى الجرح والتعديل فقال ادريس بن يحيى الخولانى المصرى ابو محمد روى عن عبد الله بن عياش وذكر غيره من اساتذته وذكر من تلامذته الربيع بن سليمان وغيره ثم قال حدثنا عبد الرحمن نا الفضل بن يعقوب الرخامى نا ادريس بن يحيى الخولانى وكان يقال انه من الابدال ثم قال سئل ابو زرعة عنه فقال رجل صالح من افاضل المسلمين قال ابو محمد وهو صدوق انتهى قال ثنا عبد الله ابن عياش بمثناة تحتية وشين معجمة ابن عباس القتبانى بكسر القاف بعدها مثناة فوقية ساكنة فموحدة ابو حفص المصرى من رواة مسلم وابن ماجة قال ابن يونس منكر الحديث وقال ابو داود والنسائى ضعيف وقال ابو حاتم ليس بالمتين صدوق يكتب حديثه وهو قريب من ابن لهيعة وذكره ابن حبان فى الثقات توفى سنة سبعين ومائة عن الاعرج عبد الرحمن بن هرمز عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله غير انه قال ولا يغتسل فيه جنب اى زاد لفظ جنب ولم اقف على تخريج هذا الطريق - واعلم ان المصنف رح اخرج حديث ابى هريرة لعشر طرق وقد ذكرنا تحت كل طريق من اخرجه بهذا الطريق واخرجه ايضا مسلم والترمذى والنسائى والبيهقى من طريق معمر عن همام بن منبه عن ابى هريرة رفعه لا يبولن احدكم فى الماء الدائم ثم يتوضأ منه - اللفظ للترمذى - وقال هذا حديث حسن صحيح واخرج الامام احمد والنسائى من طريق عوف عن خلاس عن ابى هريرة - وحدثنا محمد بن الحجاج بن سليمان الحضرمى ابو جعفر كما فى مشكل الجوهرى كما فى شرح العينى على معانى الآثار فى المجلد التاسع روى المصنف عنه خمسا وعشرين حديثا فى هذا الكتاب وسبعة احاديث فى مشكل الآثار وروى محمد هذا عن على بن معبد واسد ابن موسى وخالد بن عبد الرحمن وبشر بن بكر والخصيب بن ناصح وعبد الله بن صالح ويحيى بن عبد الحميد وصاعد بن عبيد ذكره الحافظ فى تلامذة صاعد وذكره ابن ابى حاتم فى الجرح والتعديل وقال محمد بن الحجاج الحضرمى المصرى روى عن الخصيب بن ناصح واسد بن موسى وعبد الرحمن ابن زياد الرصاصى ويعقوب بن ابى عباد القلزمى وصاعد بن عبيد كتبت عنه بمصر وهو صدوق ثقة انتهى وقال العينى فى شرحه ومحمد بن الحجاج ذكره ابن يونس وقال محمد بن الحجاج ابن سليمان الجوهرى مولى حضرموت يكنى ابا جعفر كان صالحا انتهى - قال ثنا على بن معبد بن شداد العبدى

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا ابو یوسف عن ابن ابی لیلی عن ابی الزبیر عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ نہی ان یبال فی الماء الراکد ثم یتوضأ فیہ

ابو الحسن ویقال ابو محمد الرقی نزیل مصر من رواۃ ابی داؤد والنسائی من اصحاب الامام محمد قال ابن یونس مروزی الاصل قدم مصر مع ابیہ وکان یذہب مذہب ابی حنیفۃ وروی عن محمد بن الحسن الجامع الکبیر والصغیر وحدث بمصر وتوفی بہا لعشر بقین من رمضان سنۃ ثمان عشرۃ ومائتین وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال مستقیم الحدیث وقال ابو حاتم ثقۃ وقال الحاکم ہو شیخ من جلۃ المحدثین۔ قال ثنا ابو یوسف القاضی الامام العلامۃ فقیہ العراقین یعقوب بن ابراہیم الانصاری الکوفی صاحب ابی حنیفۃ رضی اللہ عنہما سمع ہشام بن عروۃ وغیرہ وعنہ محمد بن الحسن الفقیہ واحمد بن حنبل ویحیی بن معین قال المزنی ابو یوسف اتبع القوم للحدیث قال ابن معین لیس فی اصحاب الرأی اکثر حدیثا ولا اثبت من ابی یوسف وقال ایضا صاحب حدیث وصاحب سنۃ وقال احمد کان منصفا فی الحدیث وقال الفلاس صدوق کثیر الغلط وقال ابن سماعۃ کان یصلی بعد ما ولی القضاء فی کل یوم مائۃ رکعۃ مات فی ربیع الاخر سنۃ اثنتین وثمانین ومائۃ عن سبعین سنۃ الا سنۃ ولہ اخبار فی العلم والسیادۃ قد افردتہ وافردت صاحبہ محمد بن الحسن رحمہما اللہ فی جزء انتہی من تذکرۃ الحفاظ للحافظ الذہبی بالحذف وبسط الحافظ ابن کثیر فی ترجمتہ فی البدایۃ وذکر ان ابو حنیفۃ یقول عن ابی یوسف انہ اعلم اصحابہ وقال ابن المدینی کان صدوقا وقال ابن معین کان ثقۃ وقال ابو زرعۃ کان سلیما من التہم وفی اللسان قال البخاری ترکوہ وقال عمرو الناقد کان صاحب سنۃ وقال ابو حاتم یکتب حدیثہ وقال یزید بن ہرون لما سئل ما تقول فی ابی یوسف انا اروی عنہ وقال ابن عدی لیس فی اصحاب الرای اکثر حدیثا منہ الا انہ عن الضعفاء مثل الحسن بن عمارۃ وغیرہ وکثیرا ما یخالف اصحابہ ویتبع الاثر واذا روی عنہ ثقۃ وروی ہو عن ثقۃ فلا باس بہ وقال النسائی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات ونقل عن محمد ابن الصباح کان ابو یوسف رجلا صالحا وکان لیس یسرد الصوم۔ عن ابن ابی لیلی ہو محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری ابو عبد الرحمن الکوفی الفقیہ القاضی من رواۃ الاربعۃ قال احمد کان یحیی بن سعید یضعفہ وقال کان سیئ الحفظ مضطرب الحدیث کان فقہ ابن ابی لیلی احب الینا من حدیثہ وقال مرۃ ضعیف وقال شعبۃ ما رأیت احدا اسوأ حفظا منہ وقال ایضا افادونی ابن ابی لیلی احادیث فاذا ہی مقلوبۃ وقال زائدۃ کان فقہ اہل الدنیا وقال احمد بن یونس کان زائدۃ لا یحدث عنہ وکان قد ترک حدیثہ وقال ابن معین لیس بذاک قال النسائی وابو زرعۃ لیس بالقوی وقال الدارقطنی کان روی لحفظ کثیر الوہم وقال ابن المدینی کان سیئ الحفظ واہی الحدیث وقال الطبری لا یحتج بہ وقال ابو حاتم محلہ الصدق کان سیئ الحفظ شغل بالقضاء فساء حفظہ لا یتہم بشئ من الکذب انما ینکر علیہ کثرۃ الخطاء یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وقال العجلی کان فقیہا صاحب سنۃ صدوقا جائز الحدیث وکان عالما بالقرآن وکان من احب الناس وکان جمیلا نبیلا وقال یعقوب بن سفیان ثقۃ عدل فی حدیثہ بعض المقال لین الحدیث عندہم مات سنۃ ثمان وارابعین ومائۃ

عن ابی الزبیر المکی محمد بن مسلم بن تدرس بفتح المثناۃ وسکون الدال المہملۃ وضم الراء کما فی التقریب الاسدی مولاہم من رواۃ الستۃ ضعفہ شعبۃ وابن عیینۃ وقال ابن ابی حاتم سألت ابی عن ابی الزبیر فقال یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وہو احب الی من سفیان قال وسألت ابا زرعۃ عن ابی الزبیر فقال روی عنہ الناس قلت یحتج بحدیثہ قال انما یحتج بحدیث الثقات وقال ابن عدی روی مالک عن ابی الزبیر احادیث وکفی بابی الزبیر صدقا ان یحدث عنہ مالک فان مالکا لا یروی الا عن ثقۃ وقال لا اعلم احدا من الثقات تخلف عن ابی الزبیر الا وقد کتب عنہ وہو فی نفسہ ثقۃ الا ان روی عنہ بعض الضعفاء فیکون ذلک من جہۃ الضعیف وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال لم ینصف من قدح فیہ وقال ابن معین ثقۃ وقال مرۃ صالح الحدیث وقال یعقوب بن شیبۃ ثقۃ صدوق والی الضعف ما ہو وقال النسائی ثقۃ وقال ابن المدینی ثقۃ ثبت وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث الا ان شعبۃ ترکہ لشئ زعم انہ رآہ فعلہ فی معاملتہ وقال الساجی صدوق حجۃ فی الاحکام قد روی عنہ اہل النقل وقبلوہ واحتجوا بہ مات سنۃ ست وعشرین ومائۃ۔ عن جابر بن عبد اللہ الانصاری

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ نہی ان یبال فی الماء الراکد ثم یتوضأ فیہ والحدیث اخرجہ مسلم عن یحیی بن یحیی وقتیبۃ ومحمد بن رمح والنسائی عن قتیبۃ وابن ماجۃ عن محمد بن رمح ثلاثتہم عن اللیث والامام احمد عن حسن عن ابن لہیعۃ کلاہما عن ابی الزبیر عن جابر بلفظ المصنف الا انہم لم یذکروا ثم یتوضأ فیہ وفی روایۃ احمد زجر بدل نہی واخرجہ البیہقی من طریق عبد اللہ بن یزید المقرئ عن اللیث باسنادہ نحوہ وفی الباب

besturdubooks.wordpress.com

قال ابو جعفر فلما خص رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء الراكد الذى لا يجرى دون الماء الجارى علمنا بذلك انه انما فصل ذلك لان النجاسة تداخل الماء الذى لا يجرى ولا تداخل الماء الجارى وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا فى غسل الاناء من ولوغ الكلب ما سنذكره فى غير هذا الموضع من كتابنا هذا انشاء الله تعالى فذلك دليل على نجاسة الاناء ونجاسة مائه وليس ذلك بغالب على ريحه ولا على لونه ولا على طعمه فتصحيح معانى هذه الآثار يوجب فيما ذكرنا من هذا الباب من معانى حديث بئر بضاعة ما وصفنا لتتفق معانى ذلك ومعانى هذه الآثار ولا تتضاد فهذا حكم الماء الذى لا يجرى اذا وقعت فيه النجاسة من طريق تصحيح معانى الآثار

عن ابن عمر عند ابن ماجة - قال ابو جعفر فلما خص رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء الراكد اى بالنهى عن البول والاغتسال والتوضى منه الذى لا يجرى صفة ثانية مؤكدة للاولى او صفة كاشفة لها كما تقدم دون الماء الجارى زاد العينى فى متن شرحه مع مافى هذه الآثار علمنا بذلك اى بتخصيص النهى بالماء الراكد انه صلى الله عليه وسلم انما فصل ذلك اى بين الجارى والراكد بحيث نهى عن البول فى الراكد والغسل فيه دون الجارى لان النجاسة تداخل الماء الذى لا يجرى ولا تداخل الماء الجارى مقصود المصنف رحمه الله بهذا القول بيان وجه الاستدلال بحديث النهى عن البول فى الماء الراكد وحاصله ان النبى صلى الله عليه وسلم خص النهى بالبول بالراكد دون الجارى فعلم بذلك انه انما خص لان الاول ينجس لتداخل النجاسة فيه دون الثانى قال الخطابى فى الحديث دليل على ان حكم الماء الجارى بخلاف الراكد لان الشئ اذا ذكر بأخص وصافه كان حكم ما عداه بخلافه والمعنى فيه ان الماء الجارى اذا خالطه النجس فدافع الجزء الثانى الذى يتلوه فيه فيغلبه فيصير فى معنى المستهلك ويخلفه الطاهر الذى لم يخالطه النجس والماء الراكد لا يدفع النجس عن نفسه اذا خالطه لكن يداخله ويقاربه فمهما اريد استعمال شئ منه كان النجس فيه قائما والماء فى حد القلة فكان محرما انتهى وقال الامام ابو بكر الجصاص الرازى فى الاحكام ويدل على صحة قولنا من جهة السنة قوله صلى الله عليه وسلم لا يبولن احدكم فى الماء الدائم ومعلوم ان البول القليل فى الماء الكثير لا يغير طعمه ولا لونه ولا رائحته ومنع النبى صلى الله عليه وسلم منه انتهى وقال صاحب البدائع ونهى عن تنجيس الماء لان البول والاغتسال فيما لا يتنجس لكثرته ليس بنهى فدل على كون الماء الدائم مطلقا محتملا للنجاسة انتهى وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا فى غسل الاناء من ولوغ الكلب ما سنذكره فى غير هذا الموضع من كتابنا هذا ان شاء الله تعالى اى فى باب سور الكلب من حديث ابى هريرة مرفوعا اذا ولغ الكلب فى الاناء فاغسلوه سبع مرات رواه الستة وغيرهم كما سيأتى فذلك اى حكم النبى صلى الله عليه وسلم بغسل الاناء من ولوغ الكلب دليل على نجاسة الاناء ونجاسة مائه وما قيل من طهارة الماء بردة ما ورد فى بعض روايات ولوغ الكلب عند مسلم وغيره طهور اناء احدكم اذا ولغ فيه الكلب ان اطهارة تستعمل الماء عن حدث او خبث ولا حدث على الاناء فتعين الخبث سيأتى التفصيل فى ذلك فى موضعه وليس ذلك بغالب على ريحه ولا على لونه ولا على طعمه اى لم يجعل النبى صلى الله عليه وسلم نجاسة الماء من ولوغ الكلب بتغير وصف من الاوصاف الثلثة بل جعله نجسا من ولوغه ومعلوم انه لا يتغير بمجرد الولوغ احد اوصافه اصلا فتصحيح معانى هذه الآثار الواردة فى نجاسة سور الكلب يوجب فيما ذكرنا من هذا الباب من معانى حديث بئر بضاعة ما وصفنا اى من انه لا يبقى نجسة بعد اخراج النجاسة من البئر لتتفق معانى ذلك اى حديث بئر بضاعة ومعانى هذه الآثار اى الواردة فى سور الكلب ولا تتضاد والمقصود للمصنف رحمه الله تعالى بهذا القول الاستدلال لمذهب الجمهور وحاصله ان النبى صلى الله عليه وسلم امر بغسل الاناء من ولوغ الكلب كما سيأتى فى الباب الثالث مع انه لا يغير وصفا من الاوصاف الثلثة فهذا دليل على ان الماء القليل قد تنجس وان لم يتغير احد اوصافه وبهذا استدل مذهبنا الامام الرازى وصاحبا البحر وغيرهما قال الرازى وحكم النبى صلى الله عليه وسلم بنجاسة ولوغ الكلب بقوله وطهور اناء احدكم اذا ولغ فيه الكلب ان يغسل سبعا وهو لا يغيره وقال صاحبا البدائع وكذا الاخبار تقتضيه بالامر بغسل الاناء من ولوغ الكلب مع انه لا يغير لونه ولا طعمه ولا ريحه - فهذا حكم الماء الذى لا يجرى اذا وقعت فيه النجاسة من طريق تصحيح معانى الآثار اعلم ان المصنف رح استدل للمذهب بحديث النهى عن البول فى الماء الراكد وبحديث غسل الاناء من ولوغ الكلب مما تقدم مفصلا وبالآثار الواردة عن الصحابة فى الآبار كما سيأتى واستدل الامام ابو بكر الجصاص الرازى بقوله تعالى ويحرم عليهم الخبائث قال والنجاسات لا محالة من الخبائث ثم عد الخبائث الى ان قال فحرم الله هذه الاشياء تحريما مبهما ولم يفرق بين حال انفرادها واختلاطها بالماء فوجب تحريم استعمال كل ما تيقنا فيه جزء من النجاسة ويكون جهة الحظر من طريق النجاسة اولى من جهة الاباحة من طريق الماء المباح

besturdubooks.wordpress.com

غیران قوما وقفوا فی ذلک شیئا فقالوا اذا کان الماء مقدار قلتین لم یحمل خبثا واحتجوا فی ذلک بما حدثنا بحر بن نصر بن سابق الخولانی قال ثنا یحیی بن حسان

فی الاصل لانه متی اجتمع فی شیء جهة الحظر وجهة الاباحة فجهة الحظر اولی وحاصله تقدیم المحرم عند اجتماعه بالمبیح قال وایضا لا نعلم خلافا بین الفقهاء فی سائر المائعات اذا خالطه الیسیر من النجاسات کاللبن والادهان والخل ان حکم الیسیر فی ذلک حکم الکثیر وانه محظور علیه اکل ذلک وشربه والدلالة من هذا الاصل علی ما ذکرناه من وجهین احدهما لزوم اجتناب النجاسات بالعموم الذی قدمنا فی حالی المخالطة والانفراد والآخر ان حکم الحظر هو النجاسة کان غلب من حکم الاباحة وهو الذی خالطه من الاشیاء الطاهرة ولا فرق فی ذلک بین ان یکون الذی خالطه من ذلک ماء وغیره اذ کان عموم الآی والسنن شاملة له واذا کان المعنی وجود النجاسة فیه حظر استعماله واستدل ایضا بقوله صلی الله علیه وسلم اذا استیقظ احدکم من منامه فلیغسل یده ثلاثا قبل ان یدخلها الاناء فانه لا یدری این باتت یده اخرجه المصنف فی سور الکلب ومالک والشافعی واصحاب الکتب الستة وغیرهم عن ابی هریرة بالفاظ مختلفة وهو حدیث صحیح قال فامر بغسل الید احتیاطا من نجاسة اصابته من موضع الاستنجاء ومعلوم ان مثلها اذا حلت الماء لم یغیره ولولا انها تفسده لما کان للامر بالاحتیاط فیها معنی۔ قال ویدل علی صحة قولنا ما اتفقوا علیه من تحریم استعماله عند ظهور النجاسة فیه فالمعنی انه لا فصل الی استعماله الا باستعمال جزء من النجاسة وایضا العلم بوجود النجاسة فیه کمشاهدتنا لها کما ان علمنا بوجودها فی سائر المائعات کمشاهدتنا لها بظهورها وکالنجاسة فی الثوب والبدن نعلم بوجودها کمشاهدتها قال صاحب البحر فالحاصل انه حیث غلب علی الظن وجود نجاسة فی الماء لا یجوز استعماله اصلا بهذه الدلائل لا فرق بین ان یکون قلتین او اکثر او اقل تغیر او لا وهذا مذهب ابی حنیفة والتقدیر بشیء دون شیء لا بد فیه من نص ولم یوجد انتهی وقال ایضا فی موضع آخر بعد ما اکثر من النقول من کتب اصحابنا فی ان ظاهر الروایة عن ابی حنیفة اعتباره بغلبة الظن فثبت بهذه النقول المعتبرة عن مشائخنا المتقدمین مذهب امامنا الاعظم ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد فتعین المصیر الیه واما ما اختاره کثیر من مشائخنا المتاخرین بل عامتهم من اعتبار العشر فی العشر فقد علمت انه لیس مذهب اصحابنا فان قلت ان فی الهدایة وکثیر من الکتب ان الفتوی علی اعتبار العشر فی العشر واختاره اصحاب المتون فکیف ساغ لهم ترجیح غیر المذهب قلت لما کان مذهب ابی حنیفة التفویض الی رای المبتلی به وکان الرای یختلف بل من الناس من لا رای له اعتبر المشائخ العشر فی العشر توسعة وتیسیرا علی الناس انتهی محتصرا ولما فرغ المصنف رحمه الله تعالی من بیان مذهب الامام مالک واستدلاله والجواب عنه وعن اثبات مذهبه شرع الآن فی بیان مسلک الامام الشافعی واستدلاله والجواب عنه فقال

غیران قوما وقفوا فی ذلک ای فی الماء الغیر الجاری شیئا فقالوا اذا کان الماء مقدار قلتین لم یحمل خبثا اراد المصنف العلام رحمه الرحیم الرحمن بهذا القوم الامامین الشافعی واحمد بن حنبل واسحق بن راهویه وابا ثور وابا عبید وجماعة من اهل الحدیث منهم محمد بن اسحاق بن خزیمة کذا ذکر مذهبهم الخطابی لکن النقل عن الامام احمد مطلقا لیس بصحیح فان عنده تفریق بین بول الآدمی وغیره قال ابن دقیق العید فی شرح العمدة ولاحمد طریقة اخری وهی الفرق بین بول الآدمی وما فی معناه فینجس الماء وان کان اکثر من القلتین واما غیره من النجاسات فتعتبر فیه القلتان وکانه رای ان الخبث المذکور فی حدیث القلتین عام بالنسبة الی النجاسات وهذا الحدیث خاص بالنسبة الی بول الآدمی فیقدم الخاص علی العام بالنسبة الی النجاسات الواقعة فی الماء الکثیر ویخرج بول الآدمی وما فی معناه من جملة النجاسات الواقعة فی القلتین بخصوصه فینجس الماء دون غیره من النجاسات ویلحق بالبول المنصوص علیه ما یعلم انه فی معناه انتهی وقال ایضا لیس البول الآدمی بأقذر من سائر النجاسات بل قد یساویه غیره او یترجح علیه فلا بد فی التخصیص به دون غیره بالنسبة الی المنع معنی فیحمل الحدیث علی ان ذکر البول وقع تنبیها علی غیره مما یشارکه فی معناه من الاستقذار والوقوف علی مجرد الظاهر ههنا مع وضوح المعنی وشموله لسائر النجاس ظاهریة محضة انتهی۔ واحتجوا فی ذلک بما حدثنا بحر بن نصر بن سابق الخولانی مولاهم المصری تلمیذ الامام الشافعی روی له النسائی فی مسند مالک حدیثا واحدا قال الطحاوی سمعت یونس بن عبد الاعلی وذکر بحر بن نصر فوثقه وقال ابن ابی حاتم کتبنا عنه بمصر وهو صدوق ثقة وقال ابن خزیمة مصری ثقة وقال مسلمة بن قاسم کان ثقة فاضلا مشهورا حدثنا عنه غیر واحد توفی بمصر لیلة الاثنین لثمان خلون من شعبان سنة سبع وستین ومائتین والخولانی بالفتح والسکون نسبة الی خولان قبیلة نزلت بالشام قال ثنا یحیی بن حسان بن حیان بتحتانیة النتیسی بکسر المثناة والنون الثقیلة وسکون التحتانیة ثم مهملة کما فی التقریب البکری ابو زکریا البصری سکن تنیس من رواة الستة الا ابن ماجة ومن شیوخ

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا ابو اسامة حماد بن اسامة عن الوليد بن كثير المخزومي عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عبيد الله بن عبد الله عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الماء وما ينوبه من السباع -

الامام الشافعي قال احمد ثقة رجل صالح وقال مرة ثقة صاحب حديث وكذا قال البزار وقال النسائي ومطين ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث وقال العجلي كان ثقة مأمونا عالما بالحديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن يونس كان ثقة حسن الحديث وصنف كتبا وحدث بها وتوفي بمصر سنة ثمان ومائتين قال ثنا ابو اسامة حماد بن اسامة بن زيد القرشي مولاهم الكوفي شيخ الشافعي من رواة الستة قال احمد ثقة كان اعلم الناس بامور الناس واخبار اهل الكوفة وقال مرة كان صحيح الكتاب ضابطا للحديث كيسا صدوقا وقال عثمان الدارمي قلت لابن معين ابو اسامة احب اليك او عبدة قال ما منهما الا ثقة وقال سفيان ما بالكوفة شاب اعقل منه وقال ابن سعد كان ثقة مأمونا كثير الحديث يدلس ويبين تدليسه وكان صاحب سنة وجماعة وقال العجلي كان ثقة وكان ليعد من حكماء اصحاب الحديث وقال الآجري عن ابي داود قال وكيع نهيت ابا اسامة ان يستعير الكتب وكان دفن كتبه وقال ابو اسامة كتبت باصبعي مائتي الف حديث مات في شوال سنة احدى ومائتين وهو ابن ثمانين سنة عن الوليد بن كثير المخزومي مولاهم ابو محمد المدني سكن الكوفة من رواة الستة قال ابن معين وعيسى بن يونس ثقة وقال ابن عيينة كان صدوقا وكنت اعرفه هاهنا وذكره ابن حبان في الثقات وقال الساجي صدوق ثبت يحتج به وقال مرة وكان اباضيا ولكنه كان صدوقا وقال ابراهيم بن سعد كان ثقة متبعا للمغازي حريصا عليها وقال ابن سعد كان له علم بالسيرة والمغازي وله احاديث وليس بذاك وقال الآجري عن ابي داود ثقة الا انه اباضي مات بالكوفة سنة احدى وخمسين ومائة قال السمعاني في الانساب كما في البذل الاباضي بكسر الالف وفتح الباء الموحدة وفي آخره الضاد المعجمة هذه النسبة الى جماعة من الخوارج وهم اصحاب الحرث الاباضي ويقال لهذه القرية الحارثية ايضا وقالت الاباضية في قولك بالقدر على مذهب المعتزلة والاباضية جماعة وفرق مختلفة العقائد يكفر بعضهم بعضا انتهى عن محمد بن جعفر بن الزبير بن العوام الاسدي المدني من رواة الستة قال ابن سعد كان عالما وله احاديث وقال البخاري قال لي زهير عن يعقوب بن ابراهيم عن ابيه عن ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وقال كان من فقهاء اهل المدينة وقراتهم وقال الدارقطني مدني ثقة مات بين عشرة ومائة الى عشرين ومائة عن عبيد الله مصغرا ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي المدني ابو بكر شقيق سالم من رواة الستة قال ابو زرعة والنسائي والواقدي والعجلي ثقة زاد الواقدي قليل الحديث وزاد العجلي تابعي وذكره ابن حبان في الثقات مات سنة ست ومائة عن عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي ابو عبد الرحمن المكي اسلم قديما وهو صغير وهاجر مع ابيه وهو صغير واستصغر في احد ثم شهد الخندق وبيعة الرضوان والمشاهد بعدها وكان من اهل الورع والعلم وكان كثير الاتباع لآثار رسول الله صلى الله عليه وسلم شديد التحري والاحتياط والتوقي في فتواه وكان لا يتخلف عن السرايا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم شهد بعد وفاته فتح مصر وكان مولعا بالحج قبل الفتنة وفي الفتنة الى الممات وكان من اعلم الصحابة بمناسك الحج وافتى الناس ستين سنة وكان رضي الله عنه لورعه قد اشكلت عليه حروب علي رضي الله عنه وقعد عنه وندم على ذلك حين حضرته الوفاة كما نقل ابن عبد البر في الاستيعاب من طرق فكان يقول ما آسى على شيء الا اني لم اقاتل مع علي الفئة الباغية ومناقبه اكثر من ان تحصى وقد ثبت في الروايات عبد الله رجل صالح وقال ابن مسعود ان الملك شاب قريش لفقه عن ارنيا عبد الله بن عمرو قال جابر ما منا من احد ادرك الدنيا الا مالت به ومال بها غير عبد الله توفي سنة ثلاث وسبعين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الماء اي عن طهارة الماء ونجاسته الذي يكون في الفلاة كما في بعض الروايات وما ينوبه مجرور عطف على سبيل البيان نحو اعجبني زيد وكرمه على الماء بناء المكان وانتابه اذا تردد اليه مرة بعد اخرى ونوبته بعد نوبة قاله الطيبي من السباع بيان لما قال الخطابي وقد استدل بهذا الحديث من يرى سور السباع نجسا لقوله وما ينوبه من الدواب والسباع فلو لا ان شرب السباع منه نجسه لم يكن لمسائلتهم عنه ولا لجوابه اياهم بهذا الكلام معنى وقد يحتمل ان يكون ذلك من اجل ان السباع اذا وردت المياه خاضتها وبالت فيها وتلك عادتها وطباعها وقل ما تخلوا عضاريطها من لوث البول بها وجيعها وقد نبه بها ايضا في جملة السباع الكلاب وآسارها نجسة ببيان السنة انتهى قلت والاحتمال الثاني بعيد يرده لفظ السباع فانه عام فلا يجوز تخصيصه الا بدليل ولم يثبت وقال العيني في شرحه لا نسلم ان السباع تخوض في الماء عند الورود اليه ولان سلمنا ذلك فلا نسلم انها تبول ولان سلمنا انها تبول فلا نسلم ان يكون تنجس بولها الماء منافيا عن تنجيسه سورها فلم لا يجوز ان يكون تنجيسها جميعا عند اجتماعها وبكل احد منهما عند الانفراد وقوله مع ان قوائمها لا تخلو من النجاسة معارض بان افواهها لا تخلو من النجاسة بل كون نجاسة فمها اقرب واكثر من

besturdubooks.wordpress.com

فقال اذا بلغ الماء قلتين فليس يحمل الخبث

کون قوائمہا نجستہ لانہا تاکل العذرۃ والعذرۃ ونحوہما انتہی فقال اذا بلغ الماء قلتین القلۃ الجرۃ التی یستقی بہا سمیت بذلک لانہا تقل بالید وقیل القلۃ ما یستقل البعیر فی تقدیر القلتین بالامناء خلاف فقیل خمسمائۃ رطل وقیل ستمائۃ وقیل خمسمائۃ من وسند جمیع ذلک مذکور فی الکتب الفقہیۃ فلیطلب منہا نقلہ الطیبی عن القاضی ناصر الدین فلیس وفی متن العینی فلم یحمل یحتمل انہ لضعفہ لم یحملہ ولقوتہ لم یقبل ویرجح الثانی الروایۃ الثانیۃ فانہ لا یخبث قالہ الطیبی الخبث ہو بفتحتین النجس کما وقع تفسیرہ بذلک فی بعض الروایات والحدیث اخرجہ ابو داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجۃ واحمد والشافعی والحاکم والدارقطنی والبیہقی وغیرہم کما نبہ علی تخریج کل طریق وقد طنب الدارقطنی فی استیعاب طرقہ وقال الحاکم صحیح علی شرطہما وقد احتجا بجمیع رواتہ وقال ابن مندۃ کما فی النیل اسنادہ حدیث القلتین علی شرط مسلم وصححہ ابن خزیمۃ وابن حبان والدارقطنی کما فی المحرر لابن قدامۃ وابن ماجۃ کما فی البحر وضعفہ آخرون کحافظ المغرب ابی عمر بن عبد البر کما فی التہذیب لابن القیم واسمعیل بن اسحق کما فی البحر وابو بکر العربی وعلی بن المدینی کما فی البدر المنیر والغزالی والرویانی وابن دقیق العید وابن تیمیۃ کما فی البحر وابن القیم وغیرہم قال ابن عبد البر فی التمہید ما ذہب الیہ الشافعی من حدیث القلتین مذہب ضعیف من جہۃ النظر غیر ثابت من جہۃ الاثر لانہ حدیث تکلم فیہ جماعۃ من اہل العلم وقال ابن العربی حدیث القلتین لم یرہ علی مطعون علیہ او مضطرب فی الروایۃ او موقوف وحسبک ان الشافعی رواہ عن الولید بن کثیر وہو ما مضی وقال النزیلعی المخرج جمع الشیخ تقی الدین بن دقیق العید فی کتاب الامام طرق ہذا الحدیث ورواۃ واختلاف الفاظہ الطال فی ذلک اطالۃ لخص منہا تضعیفہ فلذلک اضرب عن ذکرہ فی الامام مع شدۃ الاحتیاج الیہ وقال ابن تیمیۃ مہما لغانی تضعیفہ لیشبہ ان یکون الولید بن کثیر غلط فی رفع الحدیث وعزوہ الی ابن عمر وقال الحافظ فی الفتح انما لم یخرجہ البخاری لاختلاف وقع فی اسنادہ وقال القاری فی شرح النقایۃ قال البیہقی انہ لیس بالقوی وقد ترکہ الغزالی والرویانی مع شدۃ اتباعہما للشافعی وعن استاذ البخاری علی بن المدینی انہ قال لم تثبت حدیث القلتین انتہی وحاصل ما اوردوا علیہ ان الحدیث مضطرب من جہۃ السند والمتن ومعناہ اما الاضطراب من جہۃ السند فہو ان ہذا الحدیث لہ ثلث روایات اولاہا روایۃ الولید بن کثیر وثانیتہا روایۃ محمد بن اسحاق وثالثتہا روایۃ حماد بن سلمۃ وکل روایۃ منہا مختلف من جہۃ الاسناد اما روایۃ ابن اسحق وحماد فسیجئ بیان الاضطراب فیہما عند ما یرد بہما المصنف واما روایۃ الولید بن کثیر التی ذکرہا المصنف الآن فنقول مدار الحدیث علی الولید وہو مختلف فیمن یروی عنہ فروی المصنف من طریق ابی اسامۃ عن الولید عن محمد بن جعفر بن الزبیر عن عبید اللہ بن عبد اللہ مصغرا عن عبد اللہ بن عمر وہکذا روی الدارمی عن یحیی بن حسان وابو داؤد عن محمد بن العلاء والنسائی عن الحسین المروزی والدارقطنی من طریق عباد بن صہیب الثلثتہم عن ابی اسامۃ عن الولید عن محمد بن جعفر عن عبید اللہ بن عبد اللہ مصغرا عن عبد اللہ بن عمر فی ہذہ الروایات شیخ الولید محمد بن جعفر وشیخ شیخہ عبید اللہ مصغرا وفی روایات اخری خلاف ذلک فروی الحاکم عن ابی الحسین عن المصنف عن المزنی عن الشافعی عن الثقۃ عن الولید بن کثیر عن محمد بن عباد بن جعفر عن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر مکبرا عن ابیہ عبد اللہ بن عمر فغیر اسم شیخہ وشیخ شیخہ وہکذا روی الحاکم عن الحمیدی ومحمد بن عثمان عن ابی اسامۃ قال وہکذا رواہ الشافعی عن الثقۃ وہو ابو اسامۃ بلا شک وہکذا روی الدارقطنی عن احمد بن زکریا عن ابی اسامۃ وقال وتابعہم محمد بن حسان الازرق ویعیش بن الجہم وابن کرامۃ وابو مسعود واحمد بن الفرات ومحمد بن الفضیل البلخی فرووہ عن ابی اسامۃ عن الولید بن کثیر عن محمد بن عباد بن جعفر ثم ذکر روایاتہم وفی روایات اخری خلاف ذلک فروی ابو داؤد عن عثمان بن ابی شیبۃ والحسن بن علی عن ابی اسامۃ عن الولید بن کثیر عن محمد بن جعفر بن الزبیر عن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر مکبرا فغیر اسم شیخ شیخ الولید وہکذا روی الحاکم عن الحسن بن علی وابن ابی شیبۃ واسحق بن ابراہیم کلہم عن ابی اسامۃ وہکذا روی الدارقطنی عن یعقوب الدورقی وابن ابی السفر ومحمد بن عبادۃ وحاجب بن سلیمان وغیرہم فالحاصل ان ہؤلاء تعین شیخ الولید فذکر بعضہم شیخہ محمد بن جعفر بن الزبیر وذکر بعضہم محمد بن عباد بن جعفر المخزومی ثم لم تعین شیخ شیخہ فذکر بعضہم عبید اللہ بن عبد اللہ مصغرا وبعضہم عبد اللہ بن عبد اللہ مکبرا قال الشوکانی وقد اجیب عن دعوی الاضطراب فی الاسناد بانہ علی تقدیر ان یکون محفوظا من جمیع تلک الطرق لا یعد مضطربا لانہ انتقال من ثقۃ الی ثقۃ قال الحافظ وعند التحقیق انہ عن الولید بن کثیر عن محمد بن عباد بن جعفر عن عبد اللہ بن عمر المکبر وعن محمد بن جعفر بن الزبیر عن عبید اللہ بن عبد اللہ المصغر ومن رواہ علی غیر ہذا الوجہ فقد وہم انتہی وفیہ نظر لان جماعۃ من اہل العلم

وبهذا حدثنا الحسين بن نصر قال سمعت يزيد بن هارون

رووه عن ابی اسامة عن الوليد على غير هذا الوجه كما تقدم فالحكم بالوهم فی بعض دون بعض تحكم قاله النيموی فی تعليقه وقال شيخ شيوخنا قدس الله سره فی شرح ابی داؤد والجواب عن الاضطراب فی الاسناد غير صحيح فان الاضطراب فی الاسناد يكون بالمخالفة بابدال الراوی والامرجح لاحدی الروايتين على الاخرى وانما كان الاضطراب موجبا لضعف الحديث لاشعاره بعدم ضبط الراوی فالجواب عنه بانه انتقال من ثقة الى ثقة لايدفع الاضطراب بل يؤكده وكذلك لو قيل فی الجواب بان الوليد بن كثير يحتمل ان يكون روى عن محمد بن عباد ابن جعفر عن عبدالله بن عمر ويحتمل ان يكون روى عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عبيدالله بن عمر فروى عنهما فهذا لايفيد ايضا فی دفع الاضطراب فان الاحتمال لايوثر فيه ولايغنی عنه شيئا الاترى ان الترمذی قال فی سننه فی حديث زيد بن ارقم وحديث زيد بن ارقم فی اسناده اضطراب فحكم بالاضطراب فی اسناده مع انه قال فی آخره قال ابوعيسى سألت محمدا عن هذا فقال يحتمل ان يكون قتادة روى عنهما فمع نقل الاحتمال عن شيخه لم يتوجه اليه ولم يمتنع عن حكمه بالاضطراب فی اسناده انتهى واختلف المحدثون فی هذا الاختلاف فذهب بعضهم الى الترجيح ومن ذهب الى ذلك ابوداؤد فقال حديث محمد بن عباد هو الصواب كذا فی بعض النسخ وفی بعضها الصواب محمد ابن جعفر وقال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابيه والحديث لمحمد بن جعفر بن الزبير اشبه وقال ابن راهويه كما فی التعليق الحسن عن البيهقی غلط ابواسامة فی عبدالله بن عبدالله وانما هو عبيدالله بن عبدالله وذهب بعضهم الى الجمع بين الروايتين منهم الدارقطنی والحاكم والبيهقی ومشى خلفهم الحافظ ابن حجر فصححوا ان الوليد بن كثير رواه عن محمد بن جعفر بن الزبير وعن محمد بن عباد بن جعفر جميعا عن عبدالله بن عبدالله بن عمر عن ابيه قال فی بذل المجهود وفيه هذا الاختلاف يؤكد الاضطراب ويقويه انتهى واما الاضطراب من جهة المتن ففی بعض الروايات قلتين وفی بعضها باسناد صحيح قلتين او ثلثا وفی رواية موقوفة صحيحة اربعين قلة وكذلك فی رواية مرفوعة اربعين قلة لكنها لاتخلو من ضعف قال الشوكانی فی بيان الاضطراب فی المتن وقد روی ايضا بلفظ اذا كان الماء قدر قلتين او ثلاث لم يحمل كما فی رواية لاحمد والدارقطنی وبلفظ اذا بلغ الماء قلة فانه لايحمل الخبث كما فی رواية للدارقطنی وابن عدی والعقيلی وبلفظ اربعين قلة عند الدارقطنی ثم اجاب عنه بان رواية او ثلاث شاذة ورواية اربعين قلة مضطربة وقيل انهما موضوعتان ورواية اربعين ضعفها الدارقطنی بالقاسم بن عبدالله العمری انتهى قلت اما قوله رواية او ثلاث شاذة ليس بصحيح بل هو غلط من قائله فان جماعة من الحفاظ كعفان ووكيع ويزيد بن هرون وهدبة بن خالد وابراهيم ابن الحجاج وكامل بن طلحة ذكروا هذه الزيادة كما سياتی ان شاء الله تعالى مفصلا فی طريق حماد بن سلمة واما دعواه بالاضطراب فی رواية اربعين قلة فليس لصواب فانها رويت مرفوعا وموقوفا فاما المرفوع فهو ما روی الدارقطنی وغيره من طريق القاسم بن عبيدالله العمری عن محمد بن المنكدر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بلغ الماء اربعين قلة فانه لايحمل الخبث قال الدارقطنی كذا رواه القسم ووهم فی اسناده وكان ضعيفا كثير الخطاء واما الموقوف فقال الدارقطنی بعد رواية القاسم وخالفه روح بن القاسم وسفيان الثوری ومعمر بن راشد رووه عن محمد بن المنكدر عن عبدالله بن عمر موقوفا ثم اخرج من طريق يزيد بن زريع عن روح ومن طريق وكيع وابی نعيم عن سفيان ومن طريق عبدالرزاق عن معمر ثلاثتهم عن ابن المنكدر عن عبدالله بن عمر قال اذا بلغ الماء اربعين قلة لم يحمل لفظ سفيان ومعمر اذا كان الماء اربعين قلة لم يحمل شيئا واخرج من طريق بشر بن السری عن ابن لهيعة عن يزيد بن ابی حبيب عن سليمان بن سنان عن عبدالرحمن بن ابی هريرة عن ابيه قال اذا كان الماء قدر اربعين قلة لم يحمل خبثا قال شيخ شيوخنا فی البذل وانت تعلم ان الموقوف فيما لامجال للقياس فيه فی حكم المرفوع فصحت رواية اربعين قلة وثبت الاضطراب فی حديث الباب ولو سلمنا دفع الاضطراب عن السند والمتن فاختلاف مقدار القلة يمنع عن العمل به انتهى واما الاضطراب من جهة المعنى فالقلة مشترك بين رأس الرجل والجرة والقربة وغير ذلك ولم تثبت مقدارها كما سياتی ذلك مفصلا ان شاء الله تعالى عند ما يشير اليه المصنف رحمه الله تعالى واما تخريج الحديث فقد تقدم ان الدارمی رواه عن شيخ شيخ المصنف يحيى بن حسان واباداؤد وعن محمد بن العلاء والنسائی عن الحسين والدارقطنی عن عباد بن صهيب الى البقيتهم عن ابی اسامة باسناده نحو حديث

المصنف رحمه الله وبهذا حدثنا الحسين بن نصر بن المعارك البوعلی البغدادی قال سمعت يزيد بن هرون بن وادی ويقال له ذاذان ابن ثابت السلمی مولاهم ابو خالد الواسطی احد الاعلام الحفاظ المشاهير من رواة الستة قيل اصله من بخارا وكان قد كف فی آخر عمره لبكاء الاسحار وكان يعد من الآمرين بالمعروف والناهين عن المنكر وكان يقال ان فی مجلسه سبعين الف رجل وكان يقوم للصلوة كانه سطوانة

besturdubooks.wordpress.com

قال انا محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبیر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ سئل عن الحیاض التی بالبادیۃ تصیب منہا السباع فقال اذا بلغ الماء قلتین لم یحمل خبثا حدثنا محمد بن الحجاج ثنا علی بن معبد ثنا عباد بن عباد المہلبی عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ وکما حدثنا یزید بن سنان بن یزید البصری قال ثنا موسی بن اسمعیل قال انا حماد بن سلمۃ عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

لم یکن یفتر عن صلوۃ اللیل والنہار وکان ہو وہشیم معروفین بطول الصلوۃ قال احمد کان حافظا للحدیث صحیح الکتاب قال ابن المدینی ما رأیت احفظ منہ وقال ابن ابی شیبۃ ما رأیت اتقن حفظا منہ وقال ابن معین وابن سعد ثقۃ زاد ابن سعد کثیر الحدیث قال العجلی ثقۃ ثبت فی الحدیث وکان متعبدا حسن الصلوۃ جدا وکان یصلی الضحی ستۃ عشر رکعۃ وقال ابو حاتم ثقۃ امام صدوق لا یسئل عن مثلہ وذکر ابن ابی خیثمۃ فی تاریخہ عن یحیی بن معین یزید لیس من اصحاب الحدیث لانہ لا یمیز ولا یبالی توفی فی غرۃ ربیع الآخر سنۃ ست ومائتین مولدہ سنۃ سبع او ثمانی عشرۃ ومائۃ قال انا محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبیر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ عبد اللہ بن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن الحیاض جمع الحوض من حاض الماء جمعہ کذا فی القاموس وقال ابن درید الحوض معروف واصل اشتقاقہ من حضت الماء احوضہ حوضا اذا جمعتہ انتہی التی بالبادیۃ صفۃ للحیاض وہی کل مکان یبدو ما یعن فیہ ای یعرض قال الزمخشری تصیب منہا السباع ای تنال من الحیاض التی بالبادیۃ قال فی النہایۃ یقال صاب الانسان من المال وغیرہ ای اخذ وتناول فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بلغ الماء قلتین لم یحمل خبثا والحدیث اخرجہ ابن ماجۃ عن ابی بکر بن خلاد عن یزید بن ہرون والحاکم من طریق الحارث بن ابی اسامۃ عن یزید عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبیر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن الماء یکون بالفلاۃ من الارض وما ینوبہ من الدواب والسباع فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بلغ الماء قلتین لم یحمل خبثا وہذا لفظ ابن ماجۃ وبہذا اللفظ اخرجہ الدارمی عن یزید بن ہرون باسنادہ المذکور۔ حدثنا محمد بن الحجاج بن سلیمان الحضرمی ثنا علی بن معبد بن شداد ثنا عباد بن عباد بن حبیب بن المہلب بن ابی صفرۃ المہلبی صرح بہذہ النسبۃ القیسرانی فی جمع الازدی العتکی ابو معاویۃ البصری من رواۃ الستۃ قال یعقوب بن شیبۃ وابو داود والنسائی وابن خراش وابن معین ثقۃ وقال احمد لیس بہ بأس وکان رجلا عاقلا ادیبا وقال ابن ابی حاتم عن ابیہ صدوق لا باس بہ قیل لہ یحتج بحدیثہ قال لا وقال ابن سعد کان ثقۃ وربما غلط وقال فی موضع آخر کان معروفا بالطلب حسن الہیئۃ ولم یکن بالقوی فی الحدیث وقال الطبری کان ثقۃ غیر انہ کان یغلط احیانا وذکرہ ابن حبان فی الثقات وثقہ العجلی والعقیلی والمروزی وابن قتیبۃ ونسبہ ابن الجوزی الی الوضع وافحش القول فیہ فوہم وہما شنیعا فانہ التبس علیہ برجل آخر توفی فی رجب سنۃ احدی وثمانین ومائۃ۔ عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ البزار فی مسندہ وقال حدثنا عمرو بن علی نا ابو معاویۃ عن محمد بن اسحاق الی آخرہ نحوہ وابو معاویۃ ہو عباد بن عباد کذا فی شرح العینی۔ وکما حدثنا یزید بن سنان بن یزید البصری نزیل مصر مولی عثمان ابو خالد القزاز الاموی شیخ النسائی قال ابن ابی حاتم کتبت عنہ وہو صدوق ثقۃ وقال النسائی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن یونس قدم مصر تاجرا وکتب بہا الحدیث وحدث وکانت وفاتہ بمصر اول یوم من جمادی الاولی سنۃ اربع وستین ومائتین وصلی علیہ بکار القاضی وکان ثقۃ نبیلا فصیح مسند حدیثہ وکان کثیر الفائدۃ وقال الطحاوی مولدہ قبل الثمانین ومائۃ بسنتین قال ثنا موسی بن اسمعیل المنقری بکسر المیم وسکون النون وفتح القاف ہو لاہم ابو سلمۃ التبوذکی بفتح المثناۃ وضم الموحدۃ وسکون الواو وفتح المعجمۃ البصری من رواۃ الستۃ قال ابن معین ثقۃ مامون وقال ابو الولید الطیالسی ثقۃ صدوق وقال ابو حاتم ثقۃ کان الیقظ من الحجاج ولا اعلم احدا ممن ادرکناہ احسن حدیثا من ابی سلمۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال کان من المتقنین وقال ابن خراش تکلم الناس فیہ وہو صدوق مات سنۃ ثلاث وعشرین ومائتین۔ قال انا حماد بن سلمۃ عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل طریق یزید والحدیث اخرجہ ابو داود عن موسی بن اسمعیل عن حماد وعن ابی کامل عن یزید بن زریع عن محمد بن اسحق باسنادہ المذکور عن ابن عمر

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا یزید قال ثنا موسی بن اسمعیل قال ثنا حماد بن سلمة ان عاصم بن المنذر اخبرهم قال کنا فی بستان لنا او بستان لعبید الله بن عبد الله بن عمر فحضرت صلوة الظهر فقام الی بیر البستان فتوضأ منه وفیه جلد بعیر میت فقلت اتتوضأ منه وهذا فیه فقال عبید الله اخبرنی ابی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث وکما حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا حماد بن سلمة فذکر باسناده مثله غیر انه لم یرفعه الی النبی صلی الله علیه وسلم واوقفه علی ابن عمر

ان رسول الله صلی الله علیه وسلم سئل عن الماء یکون فی الفلاة فذکر معناه واخرجه الترمذی عن هناد عن عبدة عن ابن اسحق نحوه و اخرج نحوه ابن ماجة عن عمرو بن رافع عن ابن المبارک عن ابن اسحق وبهذا روی الحاکم وغیره من طریق احمد بن خالد الوهبی والدارقطنی من طریق الثوری وزائدة وسعید بن زید اربعتهم عن ابن اسحق باسناده نحوه ففی هذه الروایات شیخ ابن اسحق محمد بن جعفر وشیخ شیخه عبید الله بن عبید الله مصغرا عن ابیه والمتن اذا بلغ الماء قلتین لم یحمل الخبث وخالفهم فی ذلک آخرون منهم ابن عیاش فجعل الحدیث عن ابن اسحق عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله عن ابی هریرة فذکر الحدیث وزاد فی المتن قلتین فما فوق ذلک ومنهم عبد الوهاب بن عطاء فجعل الحدیث عن ابن اسحق عن الزهری عن سالم عن ابیه ذکر روایتهما الدارقطنی فقد ظهر لک بما ذکرنا ان روایات ابن اسحق ایضا مضطربة فی الاسناد والمتن جمیعا۔ حدثنا یزید بن سنان بن یزید البصری قال ثنا موسی بن اسمعیل المنقری قال ثنا حماد بن سلمة ان عاصم بن المنذر بن الزبیر ابن العوام الاسدی المدنی من رواة ابی داؤد وابن ماجة قال ابو زرعة ثقة وقال ابو حاتم صالح الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات وقال البزار لیس به باس حدث بحدیث واحد فی القلتین قال ولا نعلم حدث بغیره ولا روی عنه غیر الحمادین اخبرهم ای حمادا وغیره من تلامذته قال ای عاصم بن المنذر کنا فی بستان لنا او بستان لعبید الله بن عبد الله بن عمر الظاهر ان الشک من عاصم فحضرت صلوة الظهر فقام ای عبید الله کما هو مصرح عند الدارقطنی الی بیر البستان ای المعد لسقی اشجاره ولفظ الدارقطنی وغیره الی مقرئ فی البستان وفی بعض الروایات مقراة ماء وقال ابن الاثیر المقری والمقراة الحوض الذی یجتمع فیه الماء وقال صاحب الصحاح کما فی التعلیق المغنی المقری مجری الماء فی الحوض والجمع اقریة وقریان والمقراة المسیل وهو الموضع الذی یجتمع فیه ماء المطر من کل جانب انتهی واستدلال الشوافع علی روایة الطحاوی اسهل وعلی روایة الدارقطنی اصعب لانا نقول ان ماء الحوض کان جاریا فتوضأ منه ای من ماء بیر البستان ولفظ الدارقطنی فجعل یتوضأ منه وحالیته فیه ای فی البیر جلد بعیر میت فقلت اتتوضأ بالتثنیتین منه ای من ماء البیر وهذا ای الجلد فیه ای فی البیر فقال عبید الله اخبرنی ابی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا کان الماء قلتین لم ینجس قال شیخ شیوخنا فی البذل قدس الله سره وهذا اللفظ صریح فی عدم تنجس الماء کلاقاة النجاسة اذا کان الماء قلتین فبناء علی هذا یمکن ان یرد تاویل صنا الهدایة انه یضعف عن تحمل النجاسة ویمکن ان یجاب عن هذا الایراد بانه یحتمل ان یکون هذا اللفظ اورده الراوی حسب ما فهمه وفهمه لیس بحجة فلا یکون حجة انتهی علی ان جلد البعیر اذا وقع فی البیر فتغیر رائحته معلوم والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق عفان عن حماد باسناده نحوه واخرجه ابو داؤد عن موسی بن اسمعیل باسناده نحوه بدون ذکر قصة البستان۔ وکما حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا حماد بن سلمة فذکر ای حماد باسناده مثله ای مثل حدیث موسی عن حماد غیر انه ای یحیی بن حسان لم یرفعه ای الحدیث الی النبی صلی الله علیه وسلم واوقفه علی ابن عمر اشار المصنف رحمه الله بهذا الی الاضطراب الواقع فی روایة حماد بن سلمة رفعا ووقفا وخلاصة الکلام فی هذا المقام ان المصنف العلام رحمة والجلال والاکرام اخرج حدیث حماد الذی هو ثالث روایات القلتین من وجهین مرفوعا وموقوفا اما المرفوع فبطریق موسی بن اسمعیل عن حماد عن عاصم وفی حدیثه اذا کان الماء قلتین لم ینجس وبهذا روی ابو داؤد والطیالسی والدارقطنی والحاکم والبیهقی بهذا الطریق وبهذا روی الدارقطنی عن عفان ویعقوب وبشر واحلاء وابن عائشة وغیرهم وخالفهم فی ذلک آخرون فزادوا بهذا الاسناد اوثلاث ومن روی هذه الزیادة عفان عند احمد کما قال النیموی ووکیع عند ابن ماجة باسناد صحیح وابراهیم بن الحجاج وهدبة بن خالد عند الحاکم والدارقطنی والبیهقی ویزید بن هرون فی روایة وکامل بن طلحة عند الدارقطنی کلهم عن حماد باسناده بزیادة اوثلاثا وهؤلاء ثقات اثبات فتعتبر زیاداتهم ولا یکفی ان یقال ان هذه الزیادة شاذة کما قال النووی فالحاصل ان حدیث حماد وان کان سالما عن الاضطراب فی السند للمنه مضطرب من حیث المتن واما الموقوف فاخرجه المصنف رحمه الله من طریق یحیی ابن حسان عن حماد باسناده عن ابن عمر موقوفا فاختلف علی حماد بن سلمة فی رفع الحدیث ووقفه ووافقه علی الوقف حماد بن زید واسمعیل ابن

besturdubooks.wordpress.com

فیقال هؤلاء القوم اذا بلغ الماء هذا المقدار لم یضره ما وقعت فیه من النجاسة الا ما غلب علی ریحه او طعمه او لونه واحتجوا فی ذلک بحدیث ابن عمر هذا

علیة عن عاصم وهما لیسا دون حماد بن سلمة بل رجحها غیر واحد علیه قال یزید بن زریع حماد بن زید اثبت منه وقال وکیع هو احفظ منه وقال ابو زرعة هو اثبت منه بکثیر واصح حدیثا واتقن وقال عثمان بن ابی شیبة ابن علیة اثبت من الحمادین وقد وافقهما علی ذلک معاویة بن عمرو عن زائدة عن لیث عن مجاهد عن ابن عمر مثله موقوفا علیه قال الدارقطنی والبیهقی وهو الصواب فالظاهر کون الحدیث موقوفا اقوی من کونه مرفوعا قال سیدنا فی البدل فالعجب من الذین یحکمون علی هذا الحدیث بالصحة من المحدثین کیف یحکمون علیه بکونه صحیحا علی خلاف اصولهم فان الصحة درجة رفیعة لا یبلغها الا بعد تحقق جمیع اجزائها وشروطها وهو بعد فی حیز المنع کما سبقت الاشارة الیه ولو سلم فکم من حدیث بلغ درجة الصحة لا یکون موجبا للعمل الا بعد ارتفاع الموانع مثلا لو کان منسوخا او مجملا او ان کان صحیحا لا یوجب العمل انتهی. فقال هؤلاء القوم ای الشوافع والحنابلة ومن معهم اذا بلغ الماء هذا المقدار ای القلتین لم یضره ما وقعت فیه من النجاسة الا ما غلب علی ریحه او طعمه او لونه واحتجوا فی ذلک بحدیث ابن عمر هذا وقد تقدم ان الحدیث وان صححه ابن خزیمة وابن حبان وابن ماجة وابن سندة والحاکم والدارقطنی لکن ضعفه ابن المدینی وابن عبد البر واسمعیل القاضی وابن العربی وابن دقیق العید وابن تیمیة وابن القیم والغزالی والرویانی - قال البیهقی وقال ابو داود لا یکاد یصح لواحد من الفریقین حدیث عن النبی صلی الله علیه وسلم فی تقدیر الماء وقال صاحب البدائع ولهذا رجع اصحابنا فی التقدیر الی الدلائل الحسیة قال وقال الدبوسی فی کتاب الاسرار هو خبر ضعیف ومنهم من لم یقبله لان الصحابة والتابعین لم یعملوا به انتهی وقال ابن القیم فی تهذیبه الاحتجاج بحدیث القلتین مبنی علی ثبوت عدة مقامات الاول صحة سنده الثانی ثبوت وصله وان ارساله غیر قادح فیه الثالث ثبوت رفعه وان وقف من وقفه لیس لعلة الرابع ان الاضطراب الذی وقع فی سنده لا یوهنه الخامس ان القلتین مقدرتان بقلال هجر السادس ان قلال هجر متساویة المقدار لیس فیها کبار ولا صغار السابع ان القلة مقدرة بقربتین حجازیتین وان قرب الحجاز لا یفاوت الثامن ان المفهوم حجة التاسع انه مقدم علی العموم العاشر انه مقدم علی القیاس الجلی الحادی عشر ان المفهوم عام فی سائر صور المسکوت الثانی عشر ان ذکر العدد خرج مخرج التحدید والتقیید الثالث عشر الجواب عن المعارض ومن جعلها خمسة رطل حتاج الی مقام رابع عشر وهو انه یجعل الشیء نصفا احتیاطا ومقام خامس عشر ان ما وجب به الاحتیاط صار فرضا قال المحدثون الجواب عما ذکرتم اما صحة سنده فقد وجدت لان رواته ثقات لیس فیهم مجروح ولا متهم وقد سمع بعضهم من بعض ولهذا صححه ابن خزیمة والحاکم والطحاوی وغیرهم واما وصله فالذین وصلوه ثقات وهم اکثر من الذین ارسلوه فهی زیادة ومعها الترجیح واما رفعه فکذلک انما وقفه مجاهد علی ابن عمر فاذا کان مجاهد قد سمعه منه موقوفا لم یمنع ذلک سماع عبید الله وعبد الله له من ابن عمر مرفوعا فان قلنا الرفع زیادة وقد اتی بها ثقة فلا کلام وان قلنا هی اختلاف وتعارض فعبید الله اولی فی ابیه من مجاهد للملازمة له وعلمه بحدیثه ومتابعة عبد الله له واما قولکم انه مضطرب فمثل هذا الاضطراب لا یقدح فیه لامانع من سماع الولید بن کثیر له عن محمد بن عباد ومحمد بن جعفر کما قال الدارقطنی قد صرح ان الولید بن کثیر رواه عنهما جمیعا فحدث به ابو اسامة عن الولید علی الوجهین وکذلک لامانع من روایة عبید الله وعبد الله له جمیعا عن ابیهما فرواه المحمدان عن هذا تارة وعن هذا تارة الی آخر ما ذکر الجواب عن الحدثین قال وقال المانعون من التحدید بالقلتین اما قولکم انه قد صح سنده فلا یفید الحکم بصحة لان صحة السند شرط او جزء سبب للعلم بالصحة لا موجب تام فلا یلزم من مجرد صحة السند صحة الحدیث مالم ینتف عنه الشذوذ والعلة ولم ینتفیا عن هذا الحدیث اما الشذوذ فان هذا حدیث فاصل بین الحلال والحرام والطاهر والنجس وهو فی المیاه کالاوساق فی الزکوة والنصب فی الزکوة فکیف لا یکون مشهورا شایعا بین الصحابة بنقله خلف عن سلف لشدة حاجة الامة الیه اعظم من حاجتهم الی نصب الزکوة فان اکثر الناس لا یجب علیهم زکوة والوضوء بالماء الطاهر فرض علی کل مسلم فیکون الواجب نقل هذا الحدیث کنقل نجاسة البول ووجوب غسله ونقل عدد الرکعات ونظائر ذلک من المعلوم ان هذا لم یروه غیر ابن عمر ولا عن ابن عمر غیر عبید الله وعبد الله فاین نافع وسالم وایوب وسعید بن جبیر واین اهل المدینة وعلماؤهم عن هذه السنة التی مخرجها من عندهم وهم الیها احوج الخلق لعزة الماء عندهم ومن البعید جدا ان یکون هذه السنة عند ابن عمر وتخفی علی علماء اصحابه واهل بلدته ولا یذهب الیها احد منهم ولا یرویها ویدیرونها بینهم ومن المعلوم لم یخف علیه امتناع هذا فلو کانت هذه

besturdubooks.wordpress.com

فکان من الحجۃ علیہم لاھل المقالۃ التی صححناھا ان ھاتین القلتین لم یبین لنا فی ھذہ الاٰثار مقدارھما فقد یجوز ان یکون مقدارھما قلتین من قلال ھجر کما ذکرتم ویحتمل ان تکونا قلتین اردبیا ما قلۃ الرجل و ھی قامتہ فاردبی اذا کان الماء قلتیر ای قامتین لو یحمل بحسا لکثرتہ ولانہ یکون بذلک فی معنی الاٰنہار

السنۃ العظیمۃ المقدار عند ابن عمر لکان اصحابہ اھل المدینۃ اقول الناس بہا واروا ھم لہا فای شذوذ ابلغ من ہذا وحیث لم یقل بہذا التحدید احد من اصحاب ابن عمر علم انہ لم یکن فیہ عندہ سنۃ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فہذا وجہ شذوذہ واما علۃ فمن ثلاثۃ اوجہ احدہا وقف مجاہد لہ علی ابن عمر واختلف فیہ علیہ واختلف فیہ علی عبید اللہ ایضا رفعا ووقفا ورجح شیخانا الاسلام ابو الحجاج المزی وابو العباس بن تیمیۃ وقفہ ورجح البیہقی فی سننہ وقفہ من طریق مجاہد وجعلہ ہو الصواب قال شیخنا ابو العباس ہذا کلہ یدل علی ان ابن عمر لم یکن یحدث بہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولکن سئل عن ذلک فاجاب بحضرۃ ابنہ فنقل ابنہ ذلک عنہ قلت ویدل علی وقفہ ایضا ان مجاہدا وہو العلم المشہور والثبت انما رواہ عنہ موقوفا واختلف فیہ علی عبید اللہ وتفاوت رفعا العلۃ الثانیۃ اضطرابہ کما تقدم العلۃ الثالثۃ اضطرابہ متنہ فانہ فی بعض الفاظہ اذا کان الماء قلتین وفی بعضہا اذا کان الماء قدر قلتین او ثلاث والذین زادوا ہذہ اللفظۃ لیسوا بدون من سکت عنہا کما تقدم قالوا واما الصحیح من صحیح من الحفاظ فمعارض تضعیف من ضعفہ وممن ضعفہ حافظ المغرب ابو عمر بن عبد البر وغیرہ ولہذا اعرض عنہ اصحاب الصحیح جملۃ انتہی۔ فکان من الحجۃ علیہم ای علی الشوافع والحنابلۃ وغیرہم لاہل المقالۃ التی صححناہا ای بروایات النہی عن البول فی الماء الراکد ولوغ الکلب کما تقدم ان باتین القلتین لم یبین لنا فی ہذہ الاٰثار ما مقدارہما فقد یجوز ان یکون مقدارہما قلتین من قلال ہجر کما ذکرتم ویحتمل ان تکونا قلتین اردبیہما قلۃ الرجل وہی قامتہ فاردبی اذا کان الماء قلتین ای قامتین لم یحمل بحسا لکثرتہ ولانہ یکون بذلک ای بکونہ قامتین فی معنی الانہار اشار المصنف رحمہ اللہ بہذا القول الی الاضطراب فی الحدیث من حیث المعنی وحاصل ما قالہ ان القلۃ لم یتعین معناہا فیحتمل ان تکون من قلال ہجر ویحتمل ان تکون من قلۃ الرجل وہی قامتہ وقال ابن عبد البر فی التمہید کما فی النیل ما ذہب الیہ الشافعی من حدیث القلتین مذہب ضعیف من جہۃ النظر غیر ثابت من جہۃ الاثر لانہ حدیث تکلم فیہ جماعۃ من اہل العلم ولان القلتین لم یوقف علی حقیقۃ مبلغہما فی اثر ثابت ولا اجماع وقال الشیخ ابن دقیق العید فی الامام کما فی التعلیق الحسن لم یثبت عندنا بطریق استقلالی یجب الرجوع الیہ شرعا تعیین مقدار القلتین وقال الحافظ مقدار القلتین لم یتفق علیہ وقال ابن حزم فی المحلی واما حدیث القلتین فلا حجۃ لہم فیہ اصلا اول ذلک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یحد مقدار القلتین ولا شک فی انہ علیہ السلام لو اراد ان یجعلہما حدا بین ما یقبل النجاسۃ وبین ما لا یقبلہا لما اہمل ان یحد لنا بحدا ظاہر لا یحیل انتہی وقال ایضا ثم اختلفوا فی تحدید القلتین فقال بعض اصحاب ابی حنیفۃ القلۃ اعلی الشئ فمعنی القلتین ہہنا القامتان وقال الشافعی بما روی عن ابن جریج ان القلتین من قلال ہجر وان قلال ہجر القلۃ الواحدۃ قربتان او قربتان وشئ قال الشافعی القربۃ مائۃ رطل وقال احمد بن حنبل بذلک ولم یحد فی القلتین حدا اکثر من انہ قال مرۃ القلتان اربع قرب ومرۃ قال خمس قرب ولم یحدہا بارطال وقال اسحاق القلتان ست قرب قال وکیع ویحیی بن آدم القلۃ الجرۃ وہو قول الحسن البصری ای جرۃ کانت فہی قلۃ وہو قول مجاہد وابی عبید قال مجاہد القلۃ الجرۃ ولم یحد ابو عبید فی القلۃ حدا انتہی وقال الحافظ فی الفتح لعدم التحدید وقع الخلف بین السلف فی مقدارہا علی تسعۃ اقوال حکاہا ابن المنذر ثم حدث بعد ذلک تحدید ہما بالارطال واختلف فیہ ایضا انتہی فالحاصل ان لم یتعین معنی القلۃ عند القائلین بہا فاختلفوا فی ذلک اختلافا فاحشا ولم یتفقوا علی قول واحد قال الشوکانی واما التقیید بقلال ہجر فلم یثبت مرفوعا الا من روایۃ المغیرۃ بن مقلاب عند ابن عدی وہو منکر الحدیث قال النفیلی لم یکن موثقا علی الحدیث وقال ابن عدی ولا یتابع علی عامۃ حدیثہ ولکن اصحاب الشافعی قووا کون المراد قلال ہجر بکثرۃ استعمال العرب لہا فی اشعارہم کما قال ابو عبید فی کتاب الطہور وکذلک ورد التقیید بہا فی الحدیث الصحیح قال البیہقی قلال ہجر کانت مشہورۃ عندہم ولہذا شبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما رای لیلۃ المعراج من نبق سدرۃ المنتہی بقلال ہجر انتہی وقال ابن حزم فی المحلی فان قیل انہ صلی اللہ علیہ وسلم قد ذکر قلال ہجر فی حدیث الاسراء قلنا نعم ولیس ذلک یوجب انہ صلی اللہ علیہ وسلم سنی ما ذکر قلۃ فانما اراد من قلال ہجر انتہی وقال ابن القیم واما تقدیر القلتین بقلال ہجر فلم یصح عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہ شئ اصلا واما ما ذکرہ الشافعی فمنقطع ولیس قولہ بقلال ہجر من کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا اضافہ

besturdubooks.wordpress.com

فان قلتم ان الخبر عندنا علی ظاهره والقلال هی قلال الحجاز المعروفة قیل لکم فان کان الخبر علی ظاهره کما ذکرتم فانه ینبغی ان یکون الماء اذا بلغ ذلک المقدار لا یضره النجاسة وان غیرت لونه او طعمه او ریحه لان النبی صلی الله علیه وسلم لم یذکر ذلک فی هذا الحدیث فالحدیث علی ظاهره فان قلتم فانه وان لم یذکر فی هذا الحدیث فقد ذکره فی غیره فذکرتم ما حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عیسی بن یونس عن الاحوص بن حکیم

الراوی الیه وقد صرح فی الحدیث ان التقدیر بها من کلام یحیی بن عقیل فکیف یکون بیان هذا الحکم العظیم والحد الفاصل بین الحلال والحرام الذی یحتاج الیه جمیع الامة لا یوجد الا بلفظ شاذ باسناد منقطع وذلک اللفظ لیس من کلام رسول الله صلی الله علیه وسلم قالوا واما ذکرها فی حدیث المعراج فمن العجب ان یحال هذا الحد الفاصل علی تمثیل النبی صلی الله علیه وسلم نبق السدرة بها وما الرابط بین الحکمین وای ملازمة بینهما ولکونها معلومة عندهم معروفة لهم مثل لهم بها وهذا من عجیب حمل المطلق علی المقید والتقیید بها فی حدیث المعراج لبیان الواقع فکیف یحمل اطلاق حدیث القلتین علیه ولکونها معلومة لهم عندهم لا یوجب ان یتصرف الاطلاق لها حیث اطلقت العلة فانهم کانوا یعرفونها ویعرفون غیرها والظاهر ان الاطلاق فی حدیث القلتین انما ینصرف الی قلال البلد التی هی اعرف عندهم وهم لها اعظم ملابسة من غیرها فالاطلاق انما ینصرف الیها کما ینصرف اطلاق النقد الی نقد البلد دون غیره هذا هو الظاهر وانما مثل النبی صلی الله علیه وسلم بقلال هجر لانه هو الواقع فی نفس الامر کما مثل لبعض اشجار الجنة بشجرة بالشام یدعی الجوزة دون النخل وغیره من اشجارهم لانه هو الواقع لا لکون الجوز اعرف الاشجار عندهم وهکذا التمثیل بقلال هجر لانه هو الواقع لا لکونها اعرف القلال عندهم وهذا لعمر الله واضح انتهی وقد بسط ابن القیم فی الرد علی من ذهب الی احادیث القلتین فاحسن الرد فارجع الی تهذیبه لو شئت ثم لا یخفی علیک ان ابن القیم والحافظ وغیرهما نسبوا الصحیح حدیث القلتین الی المصنف العلام ولیس فی الکتاب ما یدل علی ذلک فلعله صححه فی غیر هذا الکتاب والظاهر انهم فهموا ذلک من سکوته عن تضعیف الحدیث ولا یلزم منه تصحیح الحدیث والله اعلم فان قلتم ان الخبر عندنا علی ظاهره والقلال هی قلال الحجاز المعروفة قال الخطابی قلال هجر مشهورة الصنعة معلومة المقدار لا تختلف کما لا تختلف المکائل والصیعان والقرب المنسوبة الی البلدان المحدودة علی مثال واحد وهی اکبر ما یکون من القلال واشهرها لان الحد لا یقع بالمجهول ولذلک قیل قلتین علی لفظ التثنیة ولو کان واحدها قلة فی الکبر لاشکلت دلالته فلما ثنا دل علی انه اکبر القلال لان التثنیة لا بد لها من فائدة ولیست فائدتها الا ما ذکرناه انتهی وقال الشوکانی ولا یخفی ما فی هذا الکلام من التکلف والتعسف وقال ابن القیم هذا انما قاله الخطابی بناء علی ان ذکرهما تحدید والتحدید انما یقع بالمقادیر المتساویة وهذا دور باطل قال ثم ان الواقع بخلافه فان القلال فیها الکبار والصغار فی العرف العام او الغالب لا یعمل بقلال واحد ولهذا قال اکثر السلف القلة الجرة وقال عاصم بن المنذر احد رواة الحدیث القلال الخوابی العظام قال ومن جعلها متساویة فانما یستند ان قال التحدید لا یقع بالمجهول فیا سبحان الله هذا انما یتم لو کان التحدید مستندا الی صاحب الشرع فاما والتقدیر بقلال هجر وقرب الحجاز تحدید یحیی بن عقیل وابن جریج فکان ماذا انتهی - قیل لکم فان کان الخبر علی ظاهره کما ذکرتم فانه ینبغی ان یکون الماء اذا بلغ ذلک المقدار لا یضره وفی متن العینی لا تضره النجاسة وان غیرت لونه او طعمه او ریحه لان النبی صلی الله علیه وسلم لم یذکر ذلک ای فساد الماء بالتغیر للنجاسة فی هذا الحدیث ای حدیث القلتین فالحدیث علی ظاهره مال المصنف رحمه الله الی الجواب الالزامی وحاصل ما قاله انه یلزم من العمل بالظاهر ان لا ینجس الماء اذا بلغ القلتین وان تغیر احد وصافه بدخول النجاسة لان ما روی حدیث القلتین عدم تنجس الماء مطلقا تغیر او لا - فان قلتم فانه ای کون الماء نجسا بتغیر احد وصافه وان لم یذکر فی هذا الحدیث فقد ذکره ای النبی صلی الله علیه وسلم - فی غیره ای فی غیر حدیث القلتین فذکرتم ما حدثنا محمد بن الحجاج الحضرمی قال ثنا علی بن معبد بن شداد قال ثنا عیسی بن یونس بن ابی اسحق السبیعی بفتح السین المهملة وکسر الموحدة ابو عمرو ویقال ابو محمد الکوفی من رواة الستة سکن الشام قال احمد وابو حاتم ویعقوب بن شیبة وابن خراش ثقة وقال العجلی کوفی ثقة وکان لیس بالثغر وکان ثبتا فی الحدیث وقال ابن سعد کان ثقة ثبتا وذکره ابن حبان فی الثقات والحاکم ابو احمد وآخرون وقال ابو همام ثنا عیسی بن یونس الثقة الرضی وقال ابو زرعة کان حافظا مات سنة احدی وتسعین ومائة وقیل قبل ذلک عن الاحوص بن حکیم بن عمیر وهو عمرو بن الاسود العنسی ویقال الهمدانی الحمصی من رواة ابن ماجة رأی انسا ولم یسمع منه قال البخاری قال علی کان ابن عیینة یفضل الاحوص علی ثور فی الحدیث واما یحیی بن سعید فلم یروعن الاحوص وهو محتمل وقال

besturdubooks.wordpress.com

عن راشد بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء لا ينجسه شئ الا ما غلب على لونه او طعمه او ريحه قيل لكم هذا منقطع وانتم لا تثبتون المنقطع ولا تحتجون به

علي بن المديني هو صالح وقال مرة ثقة وقال مرة لا يكتب حديثه وقال ابن معين ليس بشئ وقال العجلي لا باس به وقال ليعقوب بن سفيان كان عابدا وحديثه ليس بالقوي وقال الجوزجاني ليس بقوي في الحديث وقال النسائي ضعيف وفي موضع آخر ليس بثقة وقال ابو حاتم ليس بقوي منكر الحديث وغلط ابن عيينة في تقديمه على ثور ثور صدوق وقال محمد بن عوف ضعيف الحديث وقال الدارقطني يعتبر به اذا حدث عنه ثقة وقال الساجي ضعيف عنده مناكير عن راشد بن سعد المقرائي بفتح الميم وسكون القاف وبفتح الراء بعدها همزة ثم ياء النسب كما في التقريب نسبة الى مقرا قرية بدمشق ويقال الحبراني الحمصي من رواة الاربعة والبخاري في الادب قال الاثرم عن احمد لا باس به وقال الدارمي عن ابن معين ثقة وكذا قال ابو حاتم والعجلي ويعقوب بن شيبة والنسائي وقال ابن المديني عن يحيى بن سعيد هو احب الي من مكحول وقال المفضل الغلابي من اثبت اهل الشام وقال ابن سعد كان ثقة وقال الدارقطني لا باس به اذا لم يحدث عنه متروك وذكر الحاكم ان الدارقطني ضعفه وكذا ضعفه ابن حزم وقد ذكر البخاري انه شهد صفين مع معاوية مات سنة ثمان ومائة وقيل بعدها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء لا ينجسه شئ الا ما غلب على لونه او طعمه او ريحه والحديث اخرجه المصنف رحمه الله مرسلا وهكذا اخرجه مرسلا ابو الحسن الدارقطني من طريق معلى بن منصور عن عيسى بن يونس ووصله ابن ماجة والدارقطني والبيهقي من طريق رشدين بن سعد عن معاوية بن صالح عن راشد بن سعد عن ابي امامة الباهلي والبيهقي من طريق ثور بن يزيد عن راشد عن ابي امامة والدارقطني من طريق رشدين عن معاوية عن راشد عن ثوبان ووقع في بعض الطرق عند البيهقي اذا كان الماء قلتين لم ينجسه شئ الا ما غلبه ريحه او طعمه قال البيهقي كذا وجدته ولفظ قلتين فيه غريب وروى الدارقطني من طريق ابي اسامة عن الاحوص بن حكيم عن ابن عون وراشد ابن سعد من قولهما قال الدارقطني لم يرفعه غير رشدين بن سعد عن معوية بن صالح وليس بالقوي والصواب في قول راشد وقال ابن ابي حاتم في العلل عن ابيه ورشدين ليس بقوي والصحيح مرسل وقال الامام الشافعي في اختلاف الحديث كما في حاشية الام ما قلت من انه اذا تغير طعم الماء او ريحه او لونه كان نجسا يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجه لا يثبت مثله اهل الحديث فهو قول العامة لا اعلم بينهم فيه خلافا انتهى وقال النووي كما في النيل اتفق المحدثون على تضعيفه قيل لكم هذا منقطع عبر المصنف رحمه الله حديث راشد بالانقطاع وعبره الدارقطني بالارسال وفي الفرق بين المنقطع والمرسل مذاهب لاهل الحديث منها ما قال الحاكم من ان المرسل مخصوص بالتابعي فان سقط قبل الصحابي او لم يسمع من الذي فوقه فهو منقطع ومنها ما ذكره ابن عبد البر من ان المرسل مخصوص بالتابعين والمنقطع شامل له ولغيره وهو عنده كل ما لا يتصل اسناده سواء كان يعزى الى النبي صلى الله عليه وسلم او الى غيره ومنها ما ذهب اليه جماعة من المحدثين من ان المنقطع مثل المرسل وكلاهما شامل لكل ما لا يتصل اسناده قال ابن الصلاح في مقدمته وهذا المذهب اقرب صوابا اليه طوائف من الفقهاء وغيرهم وهو الذي ذكره الحافظ ابو بكر الخطيب في كفايته الا ان اكثر ما يوصف بالارسال من حيث الاستعمال رواه التابعي عن النبي صلى الله عليه وسلم واكثر ما يوصف بالانقطاع ما رواه من دون التابعين عن الصحابة انتهى وقال النووي في مقدمة شرح الصحيح مسلم اما المنقطع فهو ما لم يتصل اسناده على اي وجه كان انقطاعه واما المرسل فهو عند الفقهاء واصحاب الاصول والخطيب الحافظ ابي بكر البغدادي وجماعة من المحدثين ما انقطع اسناده على اي وجه كان انقطاعه فهو عندهم بمعنى المنقطع وقال جماعات من المحدثين او اكثرهم لا يسمى مرسلا الا ما اخبر فيه التابعي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى فقد ظهر لك بما ذكرنا ان ميلان الامام الطحاوي الى ما ذهب اليه الفقهاء واصحاب الاصول والخطيب البغدادي وجماعة من المحدثين من ان المرسل ما انقطع اسناده على اي وجه كان انقطاعه فلهذا عبره بالمنقطع دون المرسل فافهم والله اعلم وانتم ايها الشوافع لا تثبتون المنقطع ولا تحتجون به اي بالمنقطع المرسل واعلم ان حكم المرسل عند الامام الشافعي رضي الله عنه طائفة من الفقهاء واصحاب الاصول وجماعة من المحدثين عليهم رحمة رب العالمين انه ان عضد بمجئ نحوه مسندا او مرسلا بغير جالبه صح حتى لو عارضها حديث صحيح فقد يرجح المرسل المعتضد عليه والا فالمرسل ضعيف قال الامام مالك في المشهور عنه والامام الاعظم ابو حنيفة واصحابه وغيرهم من ائمة العلماء كالامام احمد في المشهور عنه رضي الله عنهم وارضاهم انه صحيح محتج به بل حكم ابن جرير رحمهم الله اجماع التابعين رحمهم الله باسرهم على قبوله وانه لم يات عن احد منهم انكاره والاعراض عن احد من الائمة بعدهم الى راس المائتين الذين هم من قرون الفاضلة المشهود لها من الشارع صلى الله عليه وسلم بالخيرية قال ابن عبد البر

besturdubooks.wordpress.com

فان کنتم قد جعلتم قوله فی القلتین علی خاص من القلال جاز لغیرکم ان یجعل الماء علی خاص من المیاه فیکون ذلک عندکم علی ما یوافق معانی الآثار الأول ولا یخالفها فاذا کانت الآثار الاول التی قد جاءت فی البول فی الماء الراکد وفی نجاسة الماء الذی فی الاناء من ولوغ الهر فیه عاما لم یذکر مقداره وجعل علی کل ماء لا یجری نجسا بذلک ان ما فی حدیث القلتین هو علی الماء الذی یجری ولا ینظر فی ذلک الی مقدار الماء کما لم ینظر فی شیء مما ذکرنا الی مقداره حتی لا یتضاد شیء من الآثار المرویة فی هذا الباب ۸

کانه یعنی ان الشافعی اول من رده وبالغ بعض القائلین فقواه علی السند معللا بان من اسند فقد احالک ومن ارسل فقد تکفل لک وان شئت التفصیل فارجع الی مقدمة اوجز المسالک لشیخنا الاخ مد الله ظلال جلاله. فان کنتم قد جعلتم قوله صلی الله علیه وسلم فی القلتین علی خاص من القلال ای قلال هجر جاز لغیرکم ان یجعل الماء علی خاص من المیاه ای الماء الجاری کما سیاتی فیکون ذلک ای ماء القلتین عنده ای عند غیرکم وهم الاحناف علی ما یوافق معانی الآثار الاول ای المروی عن ابی هریرة وجابر وابن عمر رضی الله عنهم ولا یخالفها ای الآثار الاول فاذا کانت الآثار الاول التی قد جاءت فی البول فی الماء الراکد وفی نجاسة الماء الذی فی الاناء من ولوغ الهر هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بلفظ الهر والظاهر انه من قلم الناسخین والصواب بدله الکلب فقد تقدم استدلال المصنف للمذهب من روایات غسل الاناء من ولوغ الکلب فیه عاما خبر کانت فی قوله فاذا کانت الآثار لم یذکر مقداره ای مقدار الماء الراکد الذی نهی عن البول فیها ومقدار الماء الذی نجس من ولوغ الکلب وجعل محمولا علی کل ماء لا یجری ثبت بذلک ای بجعل الآثار الاول علی الماء الغیر الجاری ان ما ورد فی حدیث القلتین من عدم نجاسة الماء یبلوغها هو علی الماء الذی یجری وفی متن العینی لا یجری ولا ینظر فی ذلک الی مقدار الماء کما لم ینظر فی شیء مما ذکرنا الی مقداره ای مقدار هذا الماء الجاری حتی لا یتضاد شیء من الآثار المرویة فی هذا الباب حاصل ما ذکره المصنف رحمه الله من جواب حدیث القلتین ان معنی القلة لم یتعین فنطلق علی الجرة والقربة ورأس الرجل والجبل وغیر ذلک فلو حملت علی قلال هجر لکونها ظاهرة فیلزم بذلک ان لا نجس الماء اذا بلغ ذلک المقدار وان تغیر احد اوصافه بالنجاسة ولو اخذت نجاسة المتغیر بحدیث راشد فلا یصح لانه مرسل والشوافع لا یحتجون به ولو سلمنا ذلک فکما جاز للشوافع التخصیص بقلال هجر فکذلک لنا ایضا ان نخصص الماء فنجعل حدیث القلتین محمولا علی الماء الجاری کما حملنا احادیث النهی عن البول فی الماء الراکد وولوغ الکلب فی الاناء علی الماء الغیر الجاری لیحصل الجمع بین الروایات ولا یتضاد شیء منها وبذا ما ذکرنا من تقریر کلام المصنف فمبنی علی النسخة التی بایدینا واما علی نسخة العینی فقال فی شرح تحریره انهم اذا قالوا نحن نخص القلتین بما هو المعروف عند اهل الحجاز فلا یبقی حینئذ احتمال فیقوم الحجة فنحن نعارضهم بان نخص الماء المذکور فی حدیث القلتین بان نحمله علی الماء الراکد وهو اعم من ان یکون علی الارض او فی الاناء ليوافق معناه معانی الآثار التی وردت فی البول فی الماء الراکد وفی نجاسة الماء الذی فی الاناء من ولوغ الکلب او الهرة ولم یذکر فی هذه الآثار مقدارا معین بل حمل علی کل ماء لا یجری فکذلک یحمل ما فی حدیث القلتین علی الماء الذی لا یجری من غیر نظر الی مقداره کما فی الآثار المذکورة لئلا یقع التضاد والتنافی بین حدیث القلتین والآثار المذکورة بیان وقوع التضاد عند عدم التوفیق ان الآثار المذکورة تدل علی نجاسة الماء الراکد مطلقا سواء کان فی قلة او قربة او طشت او حوض او نحو ذلک وسواء کان قلیلا او کثیرا وسواء تغیر احد اوصافه او لا وحدیث القلتین یدل بظاهره علی ان الماء اذا بلغ قلتین لا تنجس بوقوع النجاسة وبینهما منافاة ظاهرة لان کلا المائین من الماء الذی لا یجری فالحکم فی احدهما بالنجاسة وفی الآخر بالطهارة والحال انهما سواء تضاد فاذا حمل حدیث القلتین علی ما ذکرنا ارتفع التضاد ووافقت الآثار واتحدت معانیها انتهی قلت وبذا ما ذکره العینی فی بیان رفع التضاد لا یتمشی الا علی احد المحتملات فی معنی حدیث لم یحمل المحبث ای لا یحتمل نجسا لضعف قوته والاظهر فی النسخة التی بایدینا والله اعلم وذکر والد شیخنا الاخ فیما نقل من تقریر شیخنا الاکبر القطب المجذوبی نور الله مرقدهما ان حدیث القلتین لا یضر مذهب الامام شیئا فان مذهبه رضی الله تعالی عنه ان الماء اذا کان اقل من قلتین ولم یقض رای المبتلی به بتنجسه بوقوع شیء من النجاسات فیه لم یحکم بنجاسته فضلا عما اذا کان الماء قلتین کیف وقد جربنا لاستاذ العلامة حین قرأنا تلک الروایات فکان قلتا الماء قدر غدیر عظیم لا یتحرک احد طرفیه بتحریک الطرف الآخر وکان نحوا من ستة اشبار فی مثلها انتهی وذکر فی العرف الشذی ان الماء کان بین

وهذا المعنى الذى صححنا عليه معانى هذه الآثار هو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد رحمهم الله وقد روى فى ذلك عمن تقدمهم ما يوافق مذهبهم فمما روى فى ذلك ما حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم قال ثنا منصور عن عطاء ان حبشيا وقع فى زمزم

مكة والمدينة فى العلاة ماء دائما كالعيون وما ينسب الى الارض ولذا قال فى بعض الالفاظ سئل عن الماء يكون فى فلاة من الارض فهو اذن ماء دائم لا ماء راكد من الغدران وما الا مطار ومدار حكمه عليه السلام انه ما لم نشاهد ورود السباع عليه ولم يخبر به ثقة والنجاسة غير مرئية والماء ماء دائم فلا يحكم عليه بالنجاسة بمجرد الاحتمال فالحاصل ان مثل هذا الماء طاهر عندنا وعند غيرنا فلا حجة علينا بل مثل هذا الماء طاهر وان كانت اقل من القلتين انتهى وهذا المعنى الذى صححنا عليه معانى هذه الآثار الواردة فى مسئلة الماء هو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد رحمهم الله وقد روى فى ذلك اى فى مسئلة الماء عمن تقدمهم اى من الصحابة والتابعين ما يوافق مذهبهم اى مذهب الاحناف فمما روى فى ذلك ما حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو الانصارى قال ثنا سعيد بن منصور بن شعبة الخراسانى ابو عثمان المروزى ويقال الطالقانى صاحب كتاب السنن من رواة الستة ولد بجوزجان ونشأ ببلخ وطاف البلاد وسكن مكة ومات بها قال حرب سمعت احمد يحسن الثناء عليه وقال سلمة ذكرته لاحمد فاحسن الثناء عليه وفخم امره وقال حنبل عن احمد هو من اهل الفضل والصدق وقال ابن نمير وابن خراش ثقة وقال ابن قانع ثقة ثبت وقال الخليلى ثقة متفق عليه وقال ابو حاتم ثقة من المتقنين الاثبات ممن جمع وصنف وكذا قال ابن حبان فى الثقات وقال الحاكم سكن مكة مجاورا وكان راوية ابن عيينة واحد ائمة الحديث له مصنفات توفى فى شهر رمضان سنة سبع وعشرين ومائتين قال ثنا هشيم بالتصغير ابن بشير بوزن عظيم ابن القاسم بن دينار السلمى ابو معاوية بن ابى خازم بمعجمتين الواسطى من رواة الستة قيل انه بخارى الاصل قال مالك هل بالعراق احدث الحديث الاذاك الواسطى يعنى هشيما وقال حماد بن زيد ما رايت فى المحدثين انبل من هشيم وقال اسحاق الزيادى رايت النبى صلى الله عليه وسلم فى النوم فقال اسمعوا من هشيم فنعم الرجل هشيم وقال معروف الكرخى رأيت النبى صلى الله عليه وسلم فيما يرى النائم وهشيم بين يديه وهو يقول جزاك الله تعالى عن امتى خيرا وقال عبد الرحمن بن مهدى كان هشيم احفظ للحديث من سفيان الثورى وقال العجلى ثقة وكان يدلس وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث ثبتا يدلس كثيرا فما قال فى حديثه انا فهو حجة وما لم يقل فليس بشئ وقال ابو حاتم لا يسئل عن هشيم فى صلاح وصدق وامانة وقال احمد وكان هشيم كثير التسبيح ولازمته اربعا او خمسا ما سألته عن شئ هيبة له الا مرتين توفى فى شعبان سنة ثلاث وثمانين ومائة ومولده سنة اربع وخمسين ومائة قال ثنا منصور بن زاذان بزاى وذال معجمتين ابو سلمى الواسطى مولاهم الثقفى مولاهم من رواة الستة قال احمد شيخ ثقة وقال ابن معين وابو حاتم والنسائى ثقة وقال العجلى رجل صالح متعبد كان ثقة ثبتا وكان سريع القراءة وكان يحب ان يترسل فلا يستطيع وقال ابن حبان فى الثقات كان يختم القرآن بين الاولى والعصر وكان من المتقشفين المتعبدين وقال هشيم لو قيل لمنصور ان ملك الموت على الباب ما كان عنده زيادة فى العمل توفى سنة تسع وعشرين ومائة قلت وذكره الموفق والكردرى والخوارزمى وغيرهم فى مشائخ الامام الاعظم ابى حنيفة رحمه الله وهذا ما ذكرت من تعيين منصور بن زاذان هو على ما ظهر لى من كتب اسماء الرجال فان الحافظ ذكر فى التهذيب فى مشائخ ابن زاذان عطاء بن ابى رباح وفى تلامذته هشيما واما العينى ففسر منصورا هذا بابن المعتمر الكوفى لكن الحافظ لم يذكر فى تلامذته هشيما وفى مشائخه عطاء والله اعلم عن عطاء بن ابى رباح بفتح الراء والموحدة واسمه اسلم القرشى مولاهم ابو محمد المكى شيخ الامام ابى حنيفة من رواة الستة ادرك مائتين من الصحابة وعن ابن عباس انه كان يقول تجتمعون الى يا اهل مكة وعندكم عطاء وكذا روى عن عمر وقال ابو عاصم سمعت ابا جعفر يقول للناس قد اجتمعوا عليه عليكم بعطاء هو والله خير منى وقال ابن ابى ليلى كان عالما بالحج وقال الامام ابو حنيفة ما رأيت فيمن لقيت افضل منه وقال الاوزاعى مات عطاء يوم مات وهو رضى اهل الارض عند الناس وقال الدبياج ابن بنت الحسين رضى الله عنه ما رأيت مفتيا خيرا من عطاء وقال ابن سعد انتهت اليه فتوى اهل مكة والى مجاهد فى زمانهما واكثر ذلك الى عطاء قال وكان ثقة فقيها عالما كثير الحديث وقال ميمون ما خلف بعده مثله وقال الذهبى ثبت رضى حجة امام كبير الشان توفى سنة اربع عشرة ومائة ان حبشيا اى رجلا حبشيا منسوب الى الحبش وهم جنس من السودان مشهور وقال السهيلى هم بنو حبش بن كوش بن حام بن نوح عليه الصلوة والسلام قاله العينى. وقع فى زمزم زاد بها الله تعالى شرفا بزايين وفتحهما واسكان الميم بينهما وهى بئر فى المسجد الحرام زادها الله تعالى شرفا

besturdubooks.wordpress.com

فمات فامر ابن الزبير فنزح ماؤها فجعل الماء لا ينقطع فنظر فاذا عين تجري من قبل الحجر الاسود فقال ابن الزبير حسبكم وقد حدثنا حسين بن نصر ثنا الفريابي ثنا سفين اخبرني جابر

بنبهاء بين الكعبة زادها الله شرفا ثمان وثلاثون ذراعا قيل سميت زمزم لكثرة مائها يقال ماء زمزم ورمزوم وزمزام اذا كان كثيرا وقيل لضم هاجر عليها السلام لمائها حين انفجرت وزمها اياها وقيل لزمزمة جبريل وكلامه وقيل انه غير مشتق ولها اسماء اخر ذكرها الازرقي وغيره هزمة جبريل والهزمة الغمزة بالعقب في الارض وبرة وشباعة والمضنونة وتكتم ويقال لها طعام طعم وشفاء سقم وشراب الابرار وجاء في الحديث ماء زمزم لما شرب له وجاء ماء زمزم طعام طعم وشفاء سقم وفي الصحيح على ابي ذر انه اقام شهرا بمكة لا قوت له الا ماء زمزم وفضائلها اكثر من ان تحصر انتهى من تهذيب اللغات للنووي بتغيير يسير قلت وقصة حفر زمزم سيدنا عبد المطلب وما ظهر فيها من الآيات معروفة مذكورة في كتب السير والتواريخ فارجع اليها لو شئت. فمات فامر ابن الزبير هو امير المومنين عبد الله بن الزبير بن العوام الاسدي ابو بكر القرشي اول مولود ولد بعد الهجرة بالمدينة من المهاجرين وامه اسماء بنت ابي بكر الصديق ذات النطاقين هاجرت وهي حامل به ثم ولدته بقبا اول مقدمهم المدينة وقيل في شوال سنة ثنتين من الهجرة والاول اصح واذن ابو بكر في اذنه ولدته اسماء بقبا واتت به الى النبي صلى الله عليه وسلم فوضعته في حجره فدعا بتمرة فمضغها ثم تفل في فيه فكان اول شئ دخل في جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم دعا له وبرك عليه وكان اطلس الشعر في وجهه ولحيته قال ابن عباس كان قارئا لكتاب الله متبعا لسنة رسول الله قائما لله صائما في الهواجر من مخافة الله ابن حواري رسول الله وامه بنت الصديق وخالته عائشة حبيبة حبيب الله زوجة رسول الله فلا يجهل حقه الا من اعماه الله ومناقبه كثيرة شهيرة جدا وقد بسط الحافظ ابن كثير في ترجمته في البداية فذكر شيئا كثيرا من مناقبه وذكر ان الحجاج حاصر مكة قريبا من سبعة اشهر حتى ظفر به في يوم الثلاثاء سابع عشر جمادى الاولى سنة ثلاث وسبعين وكانت ولاية ابن الزبير في سنة اربع وستين وحج بالناس فيها كلها وبنى الكعبة في ايام ولايته وكساها الحرير وكان عالما عابدا مهيبا وقورا كثير الصيام والصلوة شديد الخشوع جيد السياسة. فنزح ماؤها اي ماء بير زمزم فجعل الماء لا ينقطع اي للكثرة فنظر فاذا عين تجري من قبل الحجر الاسود وهو في ركن الكعبة الذي يلي باب البيت من جانب المشرق ويقال له الركن الاسود وسياتي البسط فيه في المناسك فقال ابن الزبير حسبكم اي يكفيكم ما نزحتم لكون الماء جاريا ولا يضركم نبع الماء الجديد فهذا ابن الزبير افتى بنزح الماء كله بوقوع الزنجي في البير ولم يظهر اثره في الماء وكان الماء اكثر من القلتين وبهذا ثبت عن ابن عباس بسند صحيح كما سياتي قال العلامة العيني وذلك بمحضر من الصحابة رضي الله تعالى عنهم ولم ينكر عليها احد منهم فكان اجماعا وخبر الواحد اذا ورد مخالفا للاجماع يرد ويدل عليه ان علي بن المديني قال لا تثبت هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وكفى به قدوة في هذا الباب انتهى وقال صاحب البرهان بعد ما ذكر فتواهما في نزح ماء زمزم ولو كان هذا اي حديث القلتين صحيحا لاحتج به بقية الصحابة والتابعين عليهما فعلم انه شاذ في حادثة تعم بها البلوى فيرد كخبر الوضوء مما مسته النار انتهى والحديث اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن هشيم باسناده نحوه قال الشيخ ابن الهمام وهو سند صحيح قلت رجاله رجال الكتب الستة كما تقدم في تراجمهم وقال رواها الطحاوي عن صالح بن عبد الرحمن حدثنا سعيد بن منصور حدثنا هشيم حدثنا منصور عن عطاء ان حبشيا وقع الحديث وهذا ايضا صحيح باعتراف الشيخ به في الامام انتهى. وما قد حدثنا حسين بن نصر ثنا الفريابي محمد بن يوسف ثنا سفيان الثوري اخبرني جابر بن يزيد بن الحارث الجعفي ابو عبد الله الكوفي من رواة ابي داود والترمذي وابن ماجة اختلفوا في جرحه وتعديله فقال سفيان ما رأيت اورع في الحديث منه وقال شعبة صدوق في الحديث وقال مرة اذا قال حدثنا او سمعت فهو من اوثق الناس قال زهير اذا قال سمعت او سالت فهو من اصدق الناس وقال وكيع مهما شككتم في شئ فلا تشكوا ان جابرا ثقة حدثنا عنه مسعر وسفيان وشعبة وحسن بن صالح وقال ابن عبد الحكم سمعت الشافعي يقول قال الثوري لشعبة لان تكلمت في جابر الجعفي لاتكلمن فيك وقال ابن معين كان كذابا وقال في موضع آخر لا يكتب حديثه ولا كرامة وقال يحيى بن سعيد تركنا حديث جابر قبل ان يقدم علينا الثوري وقال ايضا عن اسمعيل بن ابي خالد قال الشعبي لجابر يا جابر لا تموت حتى تكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسمعيل فما مضت الايام والليالي حتى اتهم بالكذب قال زائدة كان والله كذابا يؤمن بالرجعة وقال ابو يحيى الحماني عن الامام ابي حنيفة ما لقيت فيمن لقيت اكذب من جابر الجعفي ما اتيته بشئ من رأيي الا جاءني فيه باثر وزعم ان عنده ثلثين الف حديث

besturdubooks.wordpress.com

عن ابی الطفیل قال وقع غلام فی زمزم فنزفت

لم یظهر له وقال النسائی متروک الحدیث وقال فی موضع آخر لیس بثقة ولا یکتب حدیثه وقال الحاکم ذاهب الحدیث وقال سلام بن ابی مطیع قال لی جابر الجعفی عندی خمسون الف باب من العلم ما حدثت به احدا فاتیت ایوب فذکرت ذلک له فقال اما الآن فهو کذاب وقال جریر بن عبد الحمید عن لعلبة اردت جابرا الجعفی فقال لی لیث لا تاته فانه کذاب قال جریر لا استحل ان اروی عنه کان یؤمن بالرجعة الی آخر ما ذکره من جرحه ثم قال ان احتج محتج بان شعبة والثوری رویا عنه قلنا الثوری لیس من مذهبه ترک الروایة عن الضعفاء واما شعبة وغیره فرأوا عنده اشیاء لم یصبروا عنها وکتبوها یسیرا فیعرفوها فربما ذکر احدهم عنه الشیء بعد الشیء علی جهة التعجب قال محمد بن رافع رأیت احمد بن حنبل فی مجلس یزید بن هرون ومعه کتاب زهیر عن جابر الجعفی فقلت له یا ابا عبد الله تنهونا عن جابر وتکتبونه قال لنعتبر انتهی من تهذیب التهذیب مختصرا وفی المیزان قال زائدة جابرا الجعفی رافضی یشتم اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وقال ابن حبان کان سبائیا من اصحاب عبد الله بن سبا کان یقول ان علیا یرجع الی الدنیا انتهی وقال شیخ شیوخنا نور الله مرقده فی شرح سنن ابی داؤد انه لما ثبت انه کان رافضیا شدید الرفض یشتم اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ویسبهم فکان من مذهبه التقیة ففی ابتداء امره کان یظهر منه الصلاح وحسن حاله لیغتر منه الناس فاغتر به بعض المحدثین ولما ظهر من امره ما ظهر ترکه الناس وجرحوه بجرح مفسر فلا یغتر برواته شعبة وسفیان وغیرهما فانهم رووا بناء علی ما ظهر لهم من حسن السمت والصلاح ثم لما اطلعوا علی حقیقة امره ترکوه انتهی ما ساقه سبع وعشرین ومائة عن ابی الطفیل عامر بن واثلة بن عبد الله بن عمرو بن جحش ویقال خمیس بن جری بن سعد بن لیث اللیثی ولد عام احد وادرک من حیاة النبی صلی الله علیه وسلم ثمان سنین نزل الکوفة وصحب علیا رضی الله عنه فی مشاهده کلها فلما قتل علی رضی الله عنه انصرف الی مکة فاقام بها حتی مات سنة مائة وهو آخر من مات من الصحابة وکان فاضلا عاقلا شاعرا حاضر الجواب فصیحا وکان متشیعا فی علی رضه ویفضله ویثنی علی الشیخین ویترحم علی عثمان رضی الله عنهم قدم ابو الطفیل یوما علی معاویة فقال له کیف وجدک علی خلیلک ابی الحسن قال کوجدام موسی علی وسی واشکوا الی الله التقصیر قال وقع غلام فی زمزم فنزفت ای نزح ماؤها والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق قبیصة عن سفیان باسناده نحوه واخرج الدارقطنی ایضا والبیهقی من طریق محمد بن عبد الله الانصاری عن هشام عن محمد بن سیرین ان زنجیا وقع فی زمزم فمات فامر به ابن عباس فاخرج وامر بها ان تنزح قال فغلبتهم عین جاشتهم من الرکن فامر بها فدست بالقباطی والمطارف حتی نزحوها فلما نزحوها انفجرت علیهم قال الینبوی رجاله رجال الصحیحین الا شیخه وشیخ شیخه وهما ثقتان قال البیهقی فی المعرفة وابن سیرین عن ابن عباس مرسل وزاد الزیلعی فقلا عن المعرفة لم یلقه ولا سمع منه وانما هو بلاغ بلغه انتهی وبالجملة زعم البیهقی بانقطاعه ونقل قوله هذا الحافظ ابن حجر فی الدرایة وسکت عما فیه وقال ابن الهمام مقلدا للبیهقی هو مرسل فان ابن سیرین لم یر ابن عباس قلت الاثر صحیح واسناده متصل ومازعموا من انه مرسل فلیس بصحیح لان محمد بن سیرین کان حین وفاة ابن عباس شابا ابن خمس وثلثین سنة او نحو ذلک فما المانع له من ان یسمع منه ومع ذلک قد صرح بسماعه منه الحافظ الذهبی فی طبقات الحفاظ فی ترجمة ابن سیرین قال سمع محمدا ابا هریرة وعمران بن حصین وابن عباس وابن عمر وطائفة انتهی قلت وهذا الاثر له طرق اخر منها ما رواه البیهقی فی المعرفة من طریق القعنبی قال حدثنا ابن لهیعة عن عمرو بن دینار ان زنجیا وقع فی زمزم فمات فامر به ابن عباس فاخرج فسد عیونها فنزحت واعله بابن لهیعة وقال لا یحتج به قلت القعنبی من اصحابه الذین سمعوا منه قبل احتراق کتبه وذهب غیر واحد من المحدثین الی ان سماع من سمع منه قدیما جید قال الذهبی فی المیزان نقلا عن ابن حبان کان اصحابنا یقولون سماع من سمع منه قبل احتراق کتبه مثل العبادلة عبد الله بن وهب وابن المبارک وعبد الله بن یزید المقری وعبد الله بن مسلمة القعنبی فسماعهم صحیح انتهی ومنها ما رواه ابن ابی شیبة فی مصنفه حدثنا عباد بن العوام عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن ابن عباس ان زنجیا وقع فی زمزم فمات فانزل الیه رجلا فاخرجه ثم قال انزحوا ما فیها من ما رقال البیهقی فی المعرفة قتادة عن ابن عباس مرسل ومنها ما رواه الطحاوی والبیهقی عن ابی الطفیل عن ابن عباس وفیه جابر الجعفی وهو ضعیف فهذه الروایات یقوی بعضها بعضا وثبت منها ان واقعة نزح زمزم بامر ابن الزبیر وابن عباس صحیحة لا شک فیها انتهی مختصرا وقال الشیخ ابن الهمام ومانقل عن ابن عیینة انا بمکة منذ سبعین سنة لم ار صغیرا ولا کبیرا یعرف حدیث الزنجی الذی قالوا انه وقع فی زمزم وقول الشافعی لا یعرف هذا عن ابن عباس کیف یروی

besturdubooks.wordpress.com

وما قد حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن ميسرة ان عليا رضي الله عنه

ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الماء لا ینجسہ شیء دیتر کہ وان کان قد فعل فلنجاسة ظهرت علی وجه الماء او للتنظيف ندفع بان عدم علمها لا يصلح دليلا فی دين الله تعالی ورواية ابن عباس ذلک کعلمک انت به فکما قلت ينجس ماء دون القلتين لدليل آخر وقع عندک لا يستبعد مثله عن ابن عباس والظاهر من السوق واللفظ القائل مات فارمر بنزحها انه للموت لا للنجاسة اخری علی ان عندک لا تنزح ايضا للنجاسة ثم انها بينها وبين ذلک الحديث قريب من مائة وخمسين سنة فکان اخبار من ادرک الواقعة واثبتها اولی من عدم علم غيره وقول النووی کيف يصيل هذا الخبر الی اهل الکوفة وتجهله اهل مکة استبعادا بعد وضوح الطريق ومعارض بقول الشافعی لاحمد انتم اعلم بالاخبار الصحيحة منا فاذا کان خبر صحيح فاعلموني حتی اذهب اليه کوفيا کان او بصريا او شاميا فهلا قال کيف يصيل هذا الی اولئک وتجهله اهل الحرمين وهذا الان الصحابة انتشرت فی البلاد خصوصا العراق قال العجلی فی تاريخه نزل الکوفة الف وخمسمائة من الصحابة ونزل قرقيسا ستمائة انتهی قال النيموی فخلاصة الکلام ان واقعة الزبی صحيحة وما قاله البيهقی فهو مبنی علی تعصبه ومع ذلک لم يقدر علی تضعيف ما روی عن عطاء عن ابن الزبير فی هذا الباب غير انه قال وليس ذلک عند اهل مکة وقد مر رد هذا القول آنفا انتهی۔ وما قد حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب بن مالک يقال زيد ويقال يزيد الثقفی يکنی ابا السائب ويقال ابا محمد الکوفی ويقال غير ذلک من رواة الاربعة والبخاری فی الادب قال حماد بن زيد اتينا ايوب فقال ذهبوا الی عطاء بن السائب قدم من الکوفة وهو ثقة وقال ابن علية قال لی شعبة ما حدثک عطاء بن السائب عن رجال زاذان وميسرة وابی البختری فلا تکتبه وما حدثک عن رجل بعينه فاکتبه وقال عبد الله بن احمد عن ابيه ثقة رجل صالح وقال ابو طالب عن احمد من سمع منه قديما فسماعه صحيح ومن سمع منه حديثا لم يکن بشیء سمع منه قديما سفيان وشعبة وسمع منه حديثا جرير وخالد واسمعيل وعلی بن عاصم وکان يرفع عن سعيد بن جبير اشياء لم يکن يرفعها وقال العجلی کان شيخا ثقة قديما روی عن ابن ابی اوفی ومن سمع منه قديما فهو صحيح الحديث منهم الثوری فما من سمع منه باخره فهو مضطرب الحديث منهم هشيم وخالد الواسطی الا ان عطاء باخره کان يتلقن اذا لقنوه فی الحديث لانه کان غير صالح الکتاب قال ابو حاتم کان محله الصدق قبل ان يختلط صالح مستقيم الحديث ثم باخره تغير حفظه فی حفظ تخاليط کثيرة وقديم السماع من عطاء سفيان وشعبة وفی حديث البصريين عنه تخاليط کثيرة لانه قدم عليهم فی آخر عمره وقال النسائی ثقة فی حديثه القديم الا انه تغير ورواية حماد بن زيد وشعبة وسفيان عنه جيدة وقال ابن الجارود حديث سفيان وشعبة وحماد بن سلمة عنه جيد وحديث جرير واشباهه جرير ليس بذاک وقال ابن حبان فی الثقات کان يختلط باخره ولم يفحش حتی يستحق ان يعدل به عن مسالک العدول بعد تقدم صحة بيانه وقال يعقوب بن سفيان هو ثقة حجة وما روی عنه سفيان وشعبة وحماد بن سلمة سماع هؤلاء سماع قديم وقال الدارقطنی دخل عطاء البصرة مرتين فسماع ايوب وحماد بن سلمة فی الرحلة الاولی صحيح توفی سنة سبع وثلثين ومائة وقيل غير ذلک عن ميسرة الظاهر انه ابن يعقوب ابو جميلة بضم الجيم الطهوی الکوفی صنا رضی الله عنه من رواة ابی داود والنسائی وابن ماجة والترمذی فی الشمائل ذکره ابن حبان فی الثقات ويحتمل ان يکون ميسرة ابو صالح الکوفی مولی کندة من رواة ابی داود والنسائی ذکره ابن حبان فی الثقات۔ ان علیا رضی اللہ عنہ ہو امیر المومنین علی بن ابی طالب عبد مناف ابن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ابو الحسن الهاشمی کناه رسول الله صلی الله عليه وسلم اباتراب الخبر فی ذلک مشهور ابن عم رسول الله صلی الله عليه وسلم وختنه علی ابنته فاطمة الزهراء وامه فاطمة بنت اسد بن هاشم اسلمت وماتت فی حياة رسول الله صلی الله عليه وسلم وصلی عليها ونزل فی قبرها وکان علی احد العشرة المشهود لهم بالجنة واحد الستة اصحاب الشوری وکان ممن توفی رسول الله صلی الله عليه وسلم وهو عنه راض وکان رابع الخلفاء الراشدين وکان رجلا آدم شديد الادمة اشکل العينين عظيمهما ذو بطن اصلع وهو الی القصر اقرب کان عظيم اللحية قد ملأت صدره ومنکبيه بيضها وکان کثير شعر الصدر والکتفين حسن الوجه ضحوک السن خفيف المشی علی الارض اسلم وهو ابن سبع وقيل ست عشرة سنة وفيه اقوال اخر ويقال انه اول من اسلم والصحيح انه اول من اسلم من الغلمان انتهی مختصرا من البداية لابن کثير وقد بسط فی ترجمته علی ان شئت فارجع اليها قال ابن عبد البر اجمعوا انه اول من صلی القبلتين وهاجر وشهد بدرا واحدا وسائر المشاهد وکان لواء رسول الله صلی الله عليه وسلم بيده فی مواطن کثيرة لم يتخلف الا فی تبوک خلفه رسول الله صلی الله عليه وسلم علی المدينة وقال له انت منی

besturdubooks.wordpress.com

قال فی بیر وقعت فیها فارة فماتت قال ینزح ماؤها وما قد حدثنا محمد بن حمید بن هشام الرعینی قال ثنا علی بن معبد قال ثنا موسی بن اعین عن عطاء عن میسرة وزاذان عن علیؓ قال اذا سقطت الفارة او الدابة فی البیر فانزحها حتی یغلبک الماء

بمنزلة هارون من موسی الا انه لا نبی بعدی وقال ایضا بویع لعلی بالخلافة یوم قتل عثمان فاجتمع علی بیعته المهاجرون والانصار الا نفرا منهم لم یبایعوا علیؓ وقال اولئک قوم قعدوا عن الحق ولم یقوموا مع الباطل وتخلف عنه معاویة فی اهل الشام فکان منهم فی صفین لبعد المحل ما کان ثم خرجت علیه الخوارج وکفروه بسبب التحکیم ثم اجتمعوا وشقوا عصی المسلمین وقطعوا السبیل فخرج الیهم بمن معه فقاتلهم واستاصل جمعهم فانتدب له من بقایاهم عبد الرحمن بن ملجم وکان قاتله فقتله لیلة الجمعة لثلاث عشرة خلت وقیل لتسع بقیت من رمضان سنة اربعین وجهل موضع قبره وقیل دفن فی قصر الامارة انتهی. قال فی بیر وقعت فیها فارة فماتت قال ینزح ماؤها. وما قد حدثنا محمد بن حمید بن هشام الرعینی ابو قرة العبلی الجری من محرر عین قال الحافظ عبد الغنی فی المشتبه ابو قرة الرعینی محمد بن حمید بن هشام حدث شیخنا ابی القاسم هشام بن ابی خلیفة محمد بن قرة بن محمد بن حمید وقال فی نسبة العبلی ابو قرة محمد بن حمید بن هشام الرعینی العبلی وابنه قرة بن محمد بن هشام بن محمد بن قرة والد ابی خلیفة محمد بن قرة بن ابی قرة الرعینی العبلی انتهی قلت وروی ابو قرة هذا عن علی بن معبد ویحیی بن عبد الله بن بکیر وعبد الله بن صالح واصبغ بن الفرج وسعید بن ابی مریم وغیرهم وعنه المصنف رحمه الله لم ارله ترجمة فیما عندی من الکتب الا ما ذکر العینی فی شرحه وثقه ابن یونس. قال ثنا علی بن معبد قال ثنا موسی بن اعین الجزری ابو سعید الحرانی مولی بنی عامر بن لؤی من رواة السنة الا النسائی قال الجوزجانی رأیت احمد یحسن الثناء علیه قال ابو زرعة وابو حاتم والدارقطنی ثقة وقال ابن معین ثقة صالح وقال ابن سعد کان صدوقا وذکره ابن حبان فی الثقات وقال لا ورای انی لا اعرف رجلا من الابدال فقیل له من هو قال موسی بن اعین توفی سنة سبع وسبعین ومائة عن عطاء بن السائب عن میسرة بن یعقوب وزاذان یکنی ابا عبد الله ویقال ابو عمر الکندی مولاهم الکوفی الضریر البزار من رواة الخمسة والبخاری فی الادب یقال انه شهد خطبة عمر بالجابیة قال الحکم کان کثیر الکلام وقال سلمة بن کهیل ابو البختری احب الی منه وقال ابن حبان فی الثقات کان یخطئ کثیرا وقال ابن عدی احادیثه لا بأس بها اذا روی عنه ثقة وقال ابن معین ثقة لا یسئل عن مثله وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال الخطیب کان ثقة وقال العجلی کوفی تابعی ثقة توفی سنة اثنتین وثمانین. عن علی قال اذا سقطت الفارة او الدابة قال فی القاموس دب یدب دبا ودبیبا مشی علی هینة والدابة ما دب من الحیوان وغلب علی ما یرکب یقع علی المذکر انتهی وقال الامام الراغب الدب الدبیب مشی خفیف ویستعمل ذلک فی الحیوان وفی الحشرات اکثر ویستعمل فی الشراب البلی ونحو ذلک مما لا تدرک حرکته الحاسة ویستعمل فی کل حیوان وان اختصت فی التعارف بالفرس انتهی. فی البیر فانزحها حتی یغلبک الماء قال العینی فی شرحه واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه حدثنا وکیع عن حمزة الزیات عن عطاء بن السائب عن زاذان عن علی فی الفارة تقع فی البیر قال ینزح الی ان یغلبهم الماء واستدل به ابو حنیفة فی البیر اذا کانت معینا ینزح حتی یغلبهم الماء ولم یقدر الغلبة بشئ لانها متفاوتة بل یفوض الی رای المبتلی به انتهی قلت بین الحدیثین ان علیا رضی الله عنه امر بنزح البیر لسقوط الفارة ونحوها وهکذا اخرج البیهقی من طریق الربیع بن سلیمان قال قال الشافعی حکایة عن خاله الواسطی عن عطاء بن السائب عن ابی البختری عن علی فی الفارة تقع فی البیر فتموت قال تنزح حتی تغلبهم قال البیهقی هذا غیر قوی لان ابا البختری لم یسمع علیا فهو منقطع قلت الان میسرة وزاذان تابعاه فزال هذا الضعف وصار الحدیث قابلا للاحتجاج قال صاحب البرهان دلوماتت فی البیر فارة او عصفور او سام ابرص ونحوه فی الجثة نزح عشرون دلوا وجوبا وتستحب الزیادة الی ثلثین لقول النبی صلی الله علیه وسلم فی فارة ماتت فی بیر واخرجت من ساعتها ینزح عشرون دلوا ذکره فی الهدایة وغیرها وما رواه الطحاوی من قول علی رضی الله عنه فی بیر وقعت فیها فارة فماتت ینزح حتی یغلبک الماء وقوله اذا سقطت الفارة او الدابة فی البیر فانزحها حتی یغلبک الماء فمحمول علی الفارة المنتفخة والدابة الکبیرة توفیقا بین الآثار انتهی قلت والظاهر ان المراد من قوله او الدابة الحاق نحو سام ابرص بالفارة فان الدابة وان غلب علی ما یرکب فانه یطلق علی ما یدب علی الارض فعلی هذا الحاق عصفورة ونحوها بالفارة دلالة لا قیاسا فافهم واما الحدیث الذی ذکره فی الهدایة فقال الشیخ ابن الهمام ذکره مشائخنا عن انس والخدری غیران قصور نظرنا اخفاه عنا وقال الشیخ علاء الدین ان الطحاوی رواها فیمکن کونه فی غیر شرح الآثار انتهی وقال العلامة ابن عابدین فی هوامش البحر عن النهایة ان شیخ الاسلام ذکر فی مبسوطه ان السنة جاءت فی روایة انس بن مالک رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال فی الفارة اذا وقعت فی البیر فماتت فیها ینزح منها عشرون دلوا او ثلاثون هکذا رواه ابو علی السمرقندی

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا محمد بن بشار قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ابی المهزم قال سألنا اباهریرة عن الرجل یمر بالغدیر ایبول فیه قال لا فانه یمر به اخوه المسلم فیشرب منه ویتوضأ وان کان جاریا فلیبل فیه ان شاء وما قد حدثنا محمد قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ایوب عن محمد عن ابی هریرة مثله وما قد حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا سفیان عن زکریا

باسناده واو لاحد الشیئین وکان الاقل ثابتا بیقین وهو معنی الوجوب والاکثر یوتی به لئلا یترک اللفظ المروی وان کان مستغنی عنه فی العمل وهو معنی الاستحباب انتهی وقال العینی فی شرحه فان قلت ما معنی الترویح بین العشرین والثلثین فی مسئلة الغارة قلت لما اختلفت اقوال الصحابة والتابعین فی الغارة من عدم وجوب شیئ ووجوب دلوا ودلوین ووجوب عشرین دلوا ووجوب اربعین دلوا اختار اصحابنا قول من یقول بالعشرین التی هی الوسط بین القلیل والکثیر ثم زادوا علیه مقدار نصفه بطریق الاستحباب لاجل الاحتیاط بیان ذلک فیما رواه عبدالرزاق عن معمر اخبرنی من سمع الحسن یقول اذا ماتت الدابة فی البیر اخذت منها وان تفسخت فیها نزحت وما رواه ایضا عن ابراهیم بن محمد عن جعفر بن محمد عن ابیه ان علیا قال اذا سقطت الغارة فی البیر فتقطعت نزع منها سبعة ادلاء فان کانت الغارة کهیئتها لم تقطع نزع منها دلوا ودلوان فان کانت منتنة اعظم من ذلک فلینزع من البیر ما یذهب الریح وما رواه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن ابن عیینة عن لیث عن عطا قال اذا وقع الجرذ فی البیر نزح منها عشرون دلوا وما رواه ایضا عن حفص عن عاصم عن الحسن فی الغارة تقع فی البیر قال یستقی منها اربعون دلوا انتهی مختصرا۔ حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن ابی المهزم بتشدید الزای المکسورة التمیمی البصری اسمه یزید وقیل عبدالرحمن بن سفیان من رواة ابی داود والترمذی وابن ماجة قال احمد ما اقرب حدیثه وقال ابن معین ضعیف وقال مرة لا شئ وقال ابوزرعة لیس لقوی شبیة بوهنه وقال ابوحاتم ضعیف الحدیث وقال النسائی متروک الحدیث وقال الساجی عنده احادیث مناکیر لیس هو بحجة فی السنن وقال علی بن الجنید شبه المتروک وقال الدارقطنی ضعیف اسأ القول فیه شعبة یترک وقال ابن عدی عامة ما یرویه ینکر علیه وقال الحاکم لیس بالقوی عندهم قال سألنا اباهریرة عن الرجل یمر بالغدیر ایبول فیه قال ابوهریرة لا یبول فیه فانه یمر به ای بالغدیر اخوه المسلم فیشرب منه ای من هذا الغدیر ویتوضأ وان کان جاریا فلیبل فیه ان شاء فی الحدیث حرمة البول فی الماء الراکد وجوازه فی الماء الجاری قال النووی ان کان الماء کثیرا جاریا لم یحرم البول فیه ولکن الاولی اجتنابه وان کان قلیلا جاریا فقد قال جماعة من اصحابنا یکره والمختار انه یحرم لانه یقذره وینجسه علی المشهور من مذهب الشافعی وغیره وان کان الماء کثیرا راکدا فقال اصحابنا یکره ولا یحرم ولو قیل یحرم لم یکن بعیدا انتهی۔ وما قد حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن ایوب بن ابی تمیمة کیسان السختیانی بفتح المهملة بعدها معجمة ثم مثناة ثم تحتانیة وبعد الالف نون کذا فی التقریب ابوبکر البصری مولی عنزة ویقال مولی جهینة من رواة الستة قال میمون عن الحسن وقد رأی ایوب هذا سید فتیان وقال لمحمد سمعت الحسن یقول ایوب سید شباب اهل البصرة وقال شعبة حدثنی ایوب وکان سید الفقهاء وقال ابن معین ثقة وهو اثبت من ابن عون وقال النسائی ثقة ثبت وقال ابن سعد کان ثقة ثبتا فی الحدیث جامعا کثیر العلم حجة عدلا وقال مالک کان من العالمین العاملین الخاشعین وقال ایضا کتبت عنه لما رأیت من اجلاله للنبی صلی الله علیه وسلم وقال ایضا کان من عباد الناس وخیارهم وقال ابوحاتم هو ثقة لا یسئل عن مثله توفی سنة احدی وثلثین ومائة ومولده سنة ثمان وستین عن محمد بن سیرین عن ابی هریرة مثله ای مثل ما تقدم من طریق حماد عن ابی المهزم وانما اتی المصنف رحمه الله بهذا الطریق تقویة للطریق المتقدم فان فیها ابا المهزم وهو ضعیف عند اهل الحدیث وهذا اسناد رواته ثقات ولم اقف علی تخریج هذا الحدیث وما قد حدثنا ابوبکرة بکار بن قتیبة البکراوی قال ثنا ابوعامر العقدی بفتح المهملة والقاف عبدالملک بن عمرو القیسی البصری من رواة الستة قال ابوحاتم وابن معین صدوق وقال النسائی ثقة مامون وقال ابن مهدی کتبت حدیث ابن ابی ذئب عن اوثق شیخ ابی عامر العقدی وقال ابوزکریا الاعرج کان اسحق اذا حدثنا عن ابی عامر قال ثنا ابوعامر الثقة الامین وقال الدارمی ثقة عاقل وقال ابن سعد کان ثقة وذکره ابن حبان وابن شاهین فی الثقات قال السراج والعقد قوم من قیس وهم صنف من الازد توفی سنة اربع ومائتین قال ثنا سفیان الثوری عن زکریا بن ابی زائدة خالد بن میمون بن فیروز الهمدانی الکوفی ابی یحیی الواعظ مولاهم من رواة الستة قال القطان وابوبکر البرذعی لیس به باس وقال احمد ثقة حلو الحدیث ما اقربه من اسمعیل بن ابی خالد وقال مرة اذا اختلف زکریا واسرائیل فان زکریا احب الی فی ابی اسحق ثم قال ما اقربهما وحدیثهما عن ابی اسحق

besturdubooks.wordpress.com

عن الشعبی فی الطیر والسنور ونحوهما یقع فی البیر قال ینزح منها اربعون دلوا حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی ثنا سفین عن زکریا عن الشعبی قال ینزح منها اربعون دلوا وما قد حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا هشیم عن عبد الله بن سبرة الهمدانی عن الشعبی قال یدلو منها سبعین دلوا وما قد حدثناه فهد بن سلیمان قال ثنا محمد بن سعید بن الاصبهانی قال ثنا حفص بن غیاث

لین سمعا منه باخره وقال ابن معین صالح وقال مرة زکریا احب الی فی کل شئ وقال العجلی کان ثقة الا ان سماعه من ابی اسحق باخره وقال ابو زرعة صویلح یدلس کثیرا عن الشعبی وقال ابو داؤد ثقة الا انه یدلس وقال النسائی وابو بکر البزار ویعقوب بن سفین ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال ابن قانع کان قاضیا بالکوفة توفی سنة تسع واربعین وماتة عن الشعبی بفتح المعجمة وسکون المثنین هو عامر بن شراحیل الشعبی الهمدانی الکوفی من شعب همدان ابو عمرو الحمیری من رواة الستة قال الشعبی ادرکت خمسمائة من الصحابة وقال عبد الله بن عمر رضی الله عنهما حین مر علیه وهو یحدث بالمغازی لقد شهد هذا القوم فلهو احفظ لها او اعلم بها وقال الحسن کان والله کثیر العلم عظیم الحلم قدیم السلم من الاسلام بمکان وقال مکحول ما رأیت افقه منه وقال ابن عیینة کانت الناس تقول بعد الصحابة ابن عباس فی زمانه والشعبی فی زمانه والثوری فی زمانه وقال ابن معین اذا حدث عن رجل فسماه فهو ثقة صحیح بحدیثه وقال ابن معین وابو زرعة وغیر واحد الشعبی ثقة وقال الطبری کان ذا ادب وفقه وعلم توفی سنة تسع وماتة ومولده سنة عشرین وقد بسط الذهبی فی ترجمته فی التذکرة فذکر شیئا کثیرا من مناقبه قال وهو اکبر شیخ لابی حنیفة رض فی الطیر الظاهر ان المراد منه الدجاجة او مایعادلها فی الجثة قال فی القاموس الطیر جمع طائر وقد یقع علی الواحد والسنور بکسر السین المهملة وفتح النون المشددة واحد السنانیر حیوان متواضع الوف خلقه الله تعالی لدفع الفار کینیته ابو حداش وابو الهیثم قاله الدمیری ونحوها کالحمامة کما سیاتی یقع فی البیر قال ینزح منها اربعون دلوا واسناده صحیح قاله فی الامام کما قال الشیخ ابن الهمام وقال العینی فی شرحه واحتج به ابو حنیفة واصحابه ان الهرة ومایقاربها فی الجثة اذا ماتت فی البیر واخرجت علی الفور ینزح منها اربعون دلوا انتهی. حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف ثنا سفیان الثوری عن زکریا بن ابی زائدة عن الشعبی قال ینزح منها ای من البیر الذی وقع فیها نحو السنور اربعون دلوا ففی هاتین الروایتین نزح اربعین دلوا من البیر الذی وقع فیها السنور ونحوها وسیاتی فی الروایتین التالیتین نزح سبعین دلوا منها وجمع بینهما الاصحاب بحمل الاول علی الوجوب والثانی علی الاستحباب قال القدوری فان ماتت فیها حمامة او نحوها کالدجاجة والسنور نزح منها ما بین اربعین دلوا الی ستین وفی الجامع الصغیر اربعون او خمسون قال صاحب الهدایة وهو الاظهر لما روی عن ابی سعید الخدری انه قال فی الدجاجة اذا ماتت فی البیر نزح منها اربعون دلوا وهذا لبیان الایجاب والخمسون بطریق الاستحباب انتهی وقال حسنا البحر وعلل له فی غایة البیان بان الجامع الصغیر صنف بعد الاصل فافاد ان الظهور من جهة الروایة لا من جهة الدرایة وقد یقال من جهة الدرایة ان الذی یضعف بسبب کبر الحیوان انما هو الواجب لا المستحب فی اعلم ان القدر المستحب المذکور لم یصرح به فی ظاهر الروایة وانما فهمه بعض المشائخ من عبارة محمد حیث قال ینزح فی الفارة عشرون او ثلاثون وفی الهرة اربعون او خمسون فلم یرد به التخییر بل اراد به بیان الواجب والمستحب ولیس هذا الفهم بلازم بل یحتمل انه انما قال ذلک لاختلاف الحیوانات فی الصغر والکبر ففی الصغیر ینزح الاقل وفی الکبیر ینزح الاکثر وقد اختار هذا بعضهم کما نقله فی البدائع انتهی وما قد حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا هشیم عن عبد الله بن سبرة الهمدانی ذکره ابن حبان فی الثقات وقال یروی عن الشعبی روی عنه الکوفیون کذا فی الکشف قلت ذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال عبد الله بن سبرة ابو سبرة کوفی روی عن الشعبی وابی الضحی روی عنه هشیم وابن ابی زائدة وحفص سمعت ابی یقول ذلک نا عبد الرحمن انا عبد الله بن احمد بن محمد بن حنبل فیما کتب الی قال سالت ابی عن عبد الله بن سبرة فقال صالح روی عنه هشیم انتهی عن الشعبی قال یدلو منها ای ینزح من البیر قال فی القاموس دلوت وادلیت ارسلتها فی البیر ودلاها جهد بها لینزحها اه وقال ابن رشید فی المجهرة یقال دلا دلوه یدلوها دلوا اذا القاها فی البیر وادلی ادلاء اذا انتزعها من البیر انتهی. سبعین دلوا قال العینی فی شرحه واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه قال ثنا هشیم عن عبد الله بن سبرة عن الشعبی انه قال یدلی منها سبعون یعنی فی الدجاجة والمعنی ینزح من البیر سبعون دلوا فی الدجاجة ولم یفسر فی روایة الطحاوی کون هذا القدر فی الدجاجة ولکنه هو المراد لتفسیر ابن ابی شیبة انتهی. وما قد حدثناه فهد بن سلیمان قال ثنا محمد بن سعید بن الاصبهانی قال ثنا حفص بن غیاث

besturdubooks.wordpress.com

النخعی عن عبد الله بن سبرة الهمدانی عن الشعبی قال سألناه عن الدجاجة تقع فی البیر فتموت فیها قال ینزح منها سبعون دلواً وقد حدثنا صالح قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا هشیم قال انا مغیرة عن ابراهیم فی البیر یقع فیه الجُرَذ

بمجمة مکسورة وبا ء وشلثة ابن طلق بن معاویة بن مالک النخعی ابو عمر الکوفی قاضیها وقاضی بغداد ایضا من رواة الستة قال ابن معین ثقة وقال ایضا صاحب حدیث له معرفة وقال العجلی ثقة مامون فقیه کان وکیع ربما سئل عن الشئ فیقول اذهبوا الی قاضینا فسلوه وقال یعقوب ثقة ثبت اذا حدث من کتابه ویتقی لبعض حفظه وقال ابن نمیر کان حفص اعلم بالحدیث من ابن ادریس وقال النسائی وابن خراش ثقة وقال ابن سعد کان ثقة مامونا کثیر الحدیث یدلس وقال داود بن رشید کثیر الغلط وقال ابو داود کان ابن مهدی لا یقدم بعد الکبار من اصحاب الاعمش غیر حفص وقال ایضا کان حفص بآخره دخله نسیان وکان یحفظ توفی سنة اربع وتسعین ومائة ومولده سنة سبع عشرة ومائة عن عبد الله بن سبرة الهمدانی عن الشعبی قال ای عبد الله سألناه ای الشعبی عن الدجاجة تقع فی البیر فتموت فیها قال فی الدر المختار قید بالموت لانه لو اخرج حیا ولیس بنجس العین ولا به حدث او نجس لم ینزح شئ قال الشامی ای وجوبا لما فی الخانیة لو وقعت الشاة ونحوها حیة ینزح عشرون دلوا لتسکین القلب لا للتطهیر حتی لو لم ینزح توضأ جاز وکذا الحمار والبغل لو خرج حیا ولم یصب فمه الماء وکذا ما یؤکل لحمه من الابل والبقر والغنم والطیور والدجاجة المجوسة انتهی قال ای الشعبی ینزح منها سبعون دلوا ففی هاتین الروایتین نزح سبعین دلوا من وقوع الدجاجة فی البیر ویعارضه ما تقدم من نزح الاربعین منها واخذ اصحابنا من الروایة الاولی الوجوب لموافقته لروایة ابی سعید الخدری الذی ذکروه فی کتبهم واختلفوا فی القدر المستحب فرجح صاحب الهدایة الخمسین لوقوعه فی روایة ابی سعید الخدری واخذ القدوری روایة الستین لان فی الغارة وجبت عشرون دلوا بالطریق الایجاب فی العشر استحبابا فاذا وجب علینا فی السنور والدجاجة ضعف ما کان فی الغارة فینبغی ان یضعف استحبابا ایضا ویمکن ان یقال انه لما وقع الاختلاف فی الروایات فی بیان الاستحباب فذکر بعضهم خمسین دلوا وبعضهم سبعین دلوا اخذ القدوری بالستین لانه الاوسط والله اعلم وقد تقدم فی کلام صاحب البحر ان ذلک لاختلاف الحیوانات فی الصغر والکبر ففی الصغیر ینزح الاقل وفی الکبیر ینزح الاکثر وبهذا یحصل الجمع بین الروایات فلله الحمد والمنة. وبالاسناد حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا هشیم بن بشیر السلمی قال انا مغیرة بن مقسم بکسر المیم وسکون القاف الضبی مولاهم ابو هشام الکوفی الفقیه من رواة الستة قیل انه ولد اعمی قال شعبة کان مغیرة احفظ من الحکم وفی روایة احفظ من حماد وقال ابن فضیل کان یدلس وکنا لا نکتب عنه الا ما قال حدثنا ابراهیم وقال ابو بکر بن عیاش ما رأیت احدا افقه من مغیرة فلزمته وفی روایة کان من افقههم وقال جریر عن مغیرة ما وقع فی مسامعی شئ فنسیته وقال معمر کان ابن عیینة یحتشی علی حدیث مغیرة وقال ابن معین ثقة مامون وقال العجلی ثقة فقیه الحدیث الا انه کان یرسل الحدیث عن ابراهیم فاذا وقف اخبرهم ممن سمعه وکان من فقهاء اصحاب ابراهیم وکان عثمانیا وقال لاجری قلت لابی داود سمع مغیرة من مجاهد قال نعم ومن ابی وائل کان لا یدلس سمع من ابراهیم مائة وثمانین حدیثا وقال النسائی ثقة قال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث توفی سنة ست وثلاثین ومائة قلت وذکره العلامة الخوارزمی فی تلامذة الامام ابی حنیفة رحمه الرحمن فقال ومع تقدمه موته قبل ابی حنیفة یروی عن الامام ابی حنیفة فی بذه المسانید انتهی وبکذا ذکره صاحب الجواهر المضیة فی طبقات الاحناف ونقل عن جریر بن عبد الحمید قال کنت اری مغیرة یجئ فی المسئلة فیحا لفوه فیقول کیف اصنع وهو قول ابی حنیفة انتهی وبکذا ذکره الکردری وغیره فی تلامذة الامام. عن ابراهیم بن یزید بن قیس بن الاسود بن عمرو النخعی ابی عمران الکوفی الفقیه من رواة الستة قال الذهبی فی تذکرة الحفاظ کان من العلماء ذوی الاخلاص قال مغیرة کنا نهاب ابراهیم کما نهاب الامیر وقال الاعمش ربما رأیت ابراهیم یصلی ثم یاتینا فیبقی ساعة کانه مریض وقال کان ابراهیم صیرفیا فی الحدیث وکان یتوقی الشهرة ولا یجلس الی الاسطوانة وقال الشعبی لما بلغه موت ابراهیم ما خلف بعده مثله وقال سعید بن جبیر تستفتونی وفیکم ابراهیم النخعی وقالت هنیدة زوجة ابراهیم انه کان لیصوم یوما ویفطر یوما انتهی محتصرا وفی التهذیب قال العجلی رأی عائشة رؤیا وکان مفتی اهل الکوفة وکان جلاصا لحا فقیها متوقیا قلیل التکلف مات وهو مختف من الحجاج وقال ابن معین مراسیل ابراهیم احب الی من مراسیل الشعبی وقال الحافظ العلائی هو مکثر من الارسال جماعة من الائمة صححوا مراسیله وخصه البیهقی بذلک بما ارسله عن ابن مسعود وتوفی سنة ست وتسعین وهو ابن تسع واربعین. فی البیر یقع فیه الجرذ بضم جیم

besturdubooks.wordpress.com

او السنور فیموت قال یدلو منها اربعین دلواً قال المغیرة حتی یتغیر الماء و ما قد حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا الحجاج قال ثنا ابو عوانة عن المغیرة عن ابراهیم فی فارة وقعت فی بیر قال ینزح منها قدر اربعین دلوا و ما قد حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا سفیان عن المغیرة عن ابراهیم فی البیر تقع فیها الفارة قال ینزح منها دلاء و ما قد حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد بن ابی سلیمان

وراء مفتوحة بعدها ذال معجمة نوع من الفار وقیل الذکر الکبیر من الفار کذا فی المجمع وقال ابن درید والجزء الذکر من الفار والجمع جرذان وقال الدمیری الجرذ ذکر الفیران وقیل هو ضرب من الفار اعظم من الیربوع اکدر فی ذنبه سواد حکاه ابن سیدة قال الجاحظ والفرق بین الجرذ والفأر کالفرق بین الجواميس والبقر انتهی۔ او السنور فیموت قال یدلو منها اربعین دلوا الحق فی هذه الروایة الفارة بالسنور فاوجب فیها ما اوجب فی السنور فیحتمل ان یکون هذا مذهب النخعی ولکن اصحابنا ترکوا فی الفارة لروایة النسائی المتقدمة فعفیها نزح عشرین دلواً ویحتمل ان یکون ذلک بناء علی التفریق بین الصغیر والکبیر فیجب عندهم فی الکبیر من الفار ما یجب فی السنور والدجاجة واما فی الصغیر فیجب عشرون دلوا۔ قال صاحب البحر المذکور فی ظاهر الروایة انه علی ثلاث مراتب کما دل علیه کلام المصنف (ای النسفی) والقدوری وصاحب الهدایة وغیرهم ففی الفارة ونحوها عشرون او ثلاثون وفی الدجاجة ونحوها اربعون او خمسون او ستون وفی الشاة ونحوها ینزح ما فی البئر کله وفی روایة الحسن عن ابی حنیفة جعله علی خمس مراتب ففی الحلمة واحد الحلم وهی القراد الضخم العظیم والفارة الصغیرة عشرون دلاء وفی الفارة الکبیرة عشرون وفی الحمامة ثلاثون وفی الدجاجة اربعون وفی الآدمی ما فی البئر کله انتهی وقال الشامی ان ما ورد بالنص من الثلاثة المذکورة لم یفرق بین صغیره وکبیره فی ظاهر الروایة وقوفا مع النص ولهذا لم یختلفوا فی السقط بخلاف ما الحق بذلک کالشاة والآدمی فانه قد یقال ان صغیره ککبیره ایضا تبعا للملحق به قد یقال بالفرق اعتبارا للجثة انتهی۔ قال المغیرة راوی الفتوی عن ابراهیم حتی یتغیر الماء قال العینی فی شرحه ای ماء البیر اراد انهم یفیضون فی ارسال الدلو حتی یتکدر الماء فیخرج الکدر فتظهر انتهی ویحتمل ان یکون هذا الحکم فی حالة عدم التغیر بقوتها فاما اذا تغیر بالتفسخ والانتفاخ وسقوط الشعر ونحو ما ینزح الجمیع فافهم والله اعلم والاثر اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن هشیم الی آخره نحوه کما قال العینی۔ و ما قد حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا ابو عوانة الوضاح بتشدید الضاد المعجمة ثم مهملة ابن عبد الله الیشکری الواسطی البزاز مولی یزید بن عطاء کان من سبی جرجان رأی الحسن وابن سیرین من رواة الستة قال احمد اذا حدث ابو عوانة من کتابه فهو اثبت واذا حدث من غیر کتابه ربما وهم وقال ابن معین جائز الحدیث وقال ابو زرعة ثقة اذا حدث من کتابه قال ابو حاتم کتبه صحیحة واذا حدث من حفظه غلط کثیرا وهو صدوق ثقة وقال ابن سعد کان ثقة صدوقا وهیب احفظ منه وقال العجلی بصری ثقة وقال لیعقوب بن شیبة ثبت صالح الحفظ صحیح الکتاب قال ابن خراش صدوق فی الحدیث وقال ابن عبد البر اجمعوا علی انه ثقة ثبت حجة فیما حدث من کتابه وقال اذا حدث من حفظه ربما غلط توفی سنة خمس وسبعین ومائة عن مغیرة بن مقسم الضبی عن ابراهیم النخعی فی فارة ای کبیرة کالجرذ کما تقدم وقعت فی بیر قال ای النخعی ینزح منها قدر اربعین دلوا یحتمل الاستحباب والوجوب ویؤید الثانی الروایة الماضیة۔ و ما قد حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف قال ثنا سفیان الثوری عن المغیرة بن مقسم الضبی عن ابراهیم النخعی فی البیر تقع فیها الفارة قال ابراهیم ینزح منها دلاء یحتمل ان لا یکون عنده علی التحدید ویحتمل ان یکون المراد منه عشر دلاء کما تقدم فی روایة الحسن عن الامام ویحتمل ان یکون اربعین دلوا کما فی الروایات الاخر و ما قد حدثنا ابن خزیمة محمد قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد بن ابی سلیمان مسلم الاشعری مولاهم ابی اسمعیل الکوفی الفقیه شیخ الامام ابی حنیفة من رواة الستة الا البخاری فانه اخرج له فی الادب المفرد قال مغیرة قلت لابراهیم ان حمادا تعدیفتی فقال وما یمنعه ان یفتی وقد سألنی هو وحده عما لم تسألونی کلکم عن عشره وقال معمر ما رأیت افقه من هؤلاء الزهری وحماد وقتادة وقال شعبة کان صدوق اللسان وقال مرة کان لا یحفظ وقال القطان وحماد احب الی من مغیرة وکذا قال ابن معین وقال حماد ثقة وقال ابو حاتم هو صدوق لا یحتج بحدیثه وهو مستقیم فی الفقه فاذا جاء الآثار شوش وقال العجلی کوفی ثقة وکان فقیها صاحب ابراهیم وقال النسائی ثقة الا انه مرجئ وقال داود الطائی کان سخیا علی الطعام جوادا بالدنانیر والدراهم وقال ابن عدی حماد کثیر الروایة خاصة عن ابراهیم ویقع فی حدیثه افراد وغرائب وهو متماسک فی الحدیث لا باس به توفی سنة عشرین ومائة کذا فی تهذیب التهذیب

besturdubooks.wordpress.com

انه قال فی دجاجة وقعت فی بیر فماتت قال ینزح منها قدر اربعین دلوا وخمسین ثم یتوضأ منها فهذا من رویناه عنه من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وتابعیهم قد جعلوا میاه الآبار نجسة بوقوع النجاسات فیها ولم یراعوا کثرتها ولا قلتها ولم یراعوا دوامها ورکودها وفرقوا بینها وبین ما یجری مما سواها فالی هذا الاثار مع ما تقدمها مما رویناه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ذهب اصحابنا فی النجاسات التی تقع فی الآبار ولم یجز لهم ان یخالفوها لانه لم یرو عن احد خلافها فان قال قائل فانتم قد جعلتم ماء البیر نجسا بوقوع النجاسة فیها فکان ینبغی ان لا تطهر تلک البیر ابدا لان حیطانها قد تشربت ذلک الماء النجس واستکن فیها فکان ینبغی ان تطه قیل له لم تر العادات اجرت علی هذا قد فعل عبد الله ابن الزبیر ما ذکرنا فی زمزم بحضرة اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فلم ینکروا ذلک علیه ولا انکره من بعدهم ولا رأی احد منهم

قال فی تنسیق النظام نسبته الی الارجاء وکذا الی الوهم ناشئ من التحامل والعصبیة والا فمطالعة احادیث الامام المرویة من طریقه مزیلة للکلا لو هیمن ولا یرجی عود هما کیف ومدار معظم فقه هذا الامام الاعظم المجتهد الاقدم وعامة احادیث فقاهته علی احادیث حماد فهو احفظ واتقن واضبط وافقه واعدل وعامة احادیثه ترنح وصمة الارجاء عنه وفی الکاشف للذهبی کان ثقة اماما مجتهدا کریما جوادا قال ابو اسحق الشیبانی ما رأیت افقه من الشعبی وفی المیزان له احادیث الفقها سمع انس بن مالک وتفقه بابراهیم تکلم فیه للارجاء۔

انه قال فی دجاجة وقعت فی بیر فماتت قال ینزح منها قدر اربعین دلوا ای وجوبا او خمسین دلوا ای استحبابا کما تقدم ثم یتوضأ منها ای بعد النزح لا قبله فهذه الروایة تؤید روایة الجامع الصغیر فی قدر الاستحباب قال صاحب الهدایة وهو الاظهر کما تقدم وقال صاحب البرهان وروی ابن ابی شیبة عن عطاء کما روی الطحاوی عن حماد فحاصل ما ذکره المصنف رحمه الله من الآثار ان فی موت الآدمی ینزح البیر کله وبهذا ینزح البیر کله من وقوع فارة وغیرها اذا تفسخت وفی السنور والدجاجة ونحوهما اربعون دلوا وجوبا وخمسون او سبعون استحبابا وفی الفارة الصغیرة دلاء وفی الکبیرة اربعون دلوا الا ان فقهائنا ترکوا روایة سبعین فی الدجاجة وغیرها لانه عارض الشعبی فی ذلک عطاء وحماد وهما افقه منه ووافقهما روایة ابی سعید الخدری فهو اولی بالقبول وهکذا ترکوا قول النخعی فی الفارة لروایة انس المتقدمة فافهم والله اعلم۔ فهذا من رویناه عنه من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم علی رضی امیر المؤمنین وابن الزبیر وابن عباس رض وابی هریرة رض وتابعیهم الشعبی وابراهیم النخعی وحماد الاشعری قد جعلوا میاه الآبار نجسة بوقوع النجاسات وفی نسخة العینی النجاسة فیها ای فی الابار ولم یراعوا کثرتها ولا قلتها ای المیاه وراعوا دوامها ورکودها وفرقوا بینها ای بین الماء الدائم والراکد وبین ما یجری مما سواها ای سوی المیاه الدائمة قالی هذه الاثار المرویة عن الصحابة والتابعین مع ما تقدمها وفی نسخة العینی مع ما تقدمها مما رویناه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ای فی النهی عن البول فی الماء الراکد وغسل الاناء من ولوغ الکلب وغیر ذلک ذهب اصحابنا فی النجاسات التی تقع فی الآبار ولم یجز لهم ای للاصحاب ان یخالفوها ای هذه الآثار والاحادیث لانه لم یرو عن احد من الصحابة والتابعین خلافها فیها ای خلاف هذه الاثار فانه لو کان احد منهم مخالفا لهذا لانکر علی ابن الزبیر وابن عباس حین امرا بنزح زمزم بموت الزنجی وکذلک انکر علی الشعبی والنخعی وحماد وعطا حیث امروا بنزح الدلاء عند وقوع الفارة والدجاجة وغیرهما۔ فان قال قائل فانتم قد جعلتم ماء البیر نجسا بوقوع النجاسة فیها ای فی البیر فکان ینبغی ان لا تطهر تلک البیر النجس ابدا لان حیطانها قد تشربت ذلک الماء النجس ای جذبت منه قال فی المغرب الثوب یتشرب الصبغ وقد تشرب العرق اذا تنشفه کانه شربه قلیلا قلیلا واستعملهم ایاه لازما لیس من کلام العرب انتهی واستکن فیها ای استتر الماء فی الحیطان قال فی القاموس الکن بالکسر وقار کل شئ وستره وکنه کنا وکنونا واکنه وکننه واکتنه ستره واستکن استتر کاکتن انتهی فکان ینبغی ان تطه هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بالهاء المهملة ولم یظهر لنا معناه والصواب ما وجد فی النسخة القدیمة وفی نسخة العینی ان تطم بالمیم ای یدفن ویسوی قال فی المغرب طم النهر او البیر بالتراب ملأ باحیث سواها بالارض من باب طلب قیل له لم تر علی صیغة المجهول وفی نسخة العینی لم نر علی صیغة جمع المتکلم العادات جرت علی هذا ای علی طم البیر بوقوع النجاسات فیها قد فعل عبد الله بن الزبیر ما ذکرنا فی زمزم ای من نزحها بوقوع الزنجی فیها بحضرة اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فلم ینکروا ذلک ای امر ابن الزبیر بالنزح علیه ای علی ابن الزبیر ولا انکره ای فعل ابن الزبیر هذا من بعدهم ای من التابعین ولا رأی احد منهم ای من الصحابة والتابعین

besturdubooks.wordpress.com

طهرها وقد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاناء الذي قد نجس من ولوغ الكلب فيه ان يغسل ولم يأمر بان يكسر وقد شرب من الماء النجس فكما لم يؤمر بكسر ذلك الاناء فكذلك لا يؤمر بطم تلك البير فان قال قائل فانا قد رأينا الاناء يغسل فلما كانت البير كذلك قيل له ان البير لا يستطاع غسلها لان ما يغسل به يرجع فيها وليست كالاناء الذي يهراق منه وما يغسل به فلما كانت البير مما لا يستطاع غسلها وقد ثبت طهارتها في حال مّا وكان كل من اوجب نجاستها بوقوع النجاسة فيها فقد اوجب طهارتها بنزحها وان لم ينزح ما فيها من طين فلما كان بقاء طينها فيها لا يوجب نجاسة ما يطرأ فيها من الماء وان كان يجري على ذلك الطين كان اذا ما بين حيطانها احرى ان لا ينجس ولو كان ذلك ماخوذا من طريق النظر لما طهرت حتى تغسل حيطانها ويخرج طينها ويحفر فلما اجمعوا ان نزح طينها وحفرها غير واجب كان غسل حيطانها احرى ان لا يكون واجبا

طهرها وقد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاناء الذي قد نجس من ولوغ الكلب فيه اي في الاناء ان يغسل ولم يامر النبي صلى الله عليه وسلم بان يكسر وفي نسخة العيني ان يكسر بحذف الباء اي هذا الاناء النجس والحال قد شرب وفي نسخة العيني تشرب بزيادة التاء الاناء من الماء النجس فكما لم يؤمر بكسر ذلك الاناء فكذلك لا يؤمر بطم تلك البير اشار المصنف رحمه الله بهذا الاعتراض والجواب الى ان مسائل الآبار مبنية على اتباع الآثار لا القياس قال الشيخ ابن الهمام فان القياس اما ان لا تطهر اصلا كما قال بشر لعدم الامكان لاختلاط النجاسة بالاوحال والجدران والماء ينبع شيئا فشيئا واما ان لا تنجس اسقاطا لحكم النجاسة حيث تعذر الاحتراز والتطهير كما نقل عن محمد انه قال اجتمع رأيي ورأي ابي يوسف ان ماء البير في حكم الجاري لانه ينبع من اسفله ويؤخذ من اعلاه فلا ينجس كحوض الحمام قلنا وما علمنا ان ننزح منها دلاء اخذا بالآثار ومن الطريق ان يكون الانسان في يد النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه رضي الله عنهم كالاعمى في يد القائد انتهى وقال صاحب البدائع الا انا تركنا القياسين الظاهرين بالخبر الاشهر وضرب من الفقه الخفي فذكر حديث ابي سعيد وغيره واثر ابن الزبير وابن عباس قال وكان بمحضر من الصحابة ولم ينكر عليها احد فانعقد الاجماع واما الفقه الخفي فهو ان في هذه الاشياء رطوبات مائعة وقد تشرب في اجزائها عند الموت فنجسها وقد جاور هذه الاشياء الماء والماء ينجس او يفسد بمجاورة النجس لان الاصل ان ما جاور النجس نجس بالشرع قال صلى الله عليه وسلم في الفارة تموت في السمن الجامد يقور ما حولها ويلقى وتوكل البقية فقد حكم النبي صلى الله عليه وسلم بنجاسة جار النجس وفي الفارة ونحوها ما يجاورها من الماء مقدار ما قدره اصحابنا وهو عشرون دلوا او ثلاثون لصغر جثتها فحكم بنجاسة هذا القدر من الماء لان ما وراء هذا القدر لم يجاور الفارة بل جاور ما جاور الفارة والشرع ورد بتنجيس جار الخبث لا بتنجيس جار جار النجس وفي الدجاجة والسنور المجاورة اكثر لزيادة ضخامة في جثتها فقدر بنجاسة ذلك القدر الآدمي وما كان جثته مثل جثته كالشاة ونحوها مجاور جميع الماء في العادة لعظم جثته فيوجب تنجيس جميع الماء انتهى بالحذف. فان قال قائل فانا قد رأينا الاناء يغسل اي نجاسته فلم لا كانت البير كذلك اي يغسل كما يغسل الاناء قيل له ان البير لا يستطاع غسلها لان ما يغسل به اي البير من الماء يرجع اي الماء النجس فيها اي في البير وليست كالاناء الذي يهراق منه اي من الاناء ما يغسل به من الماء النجس فلما كانت البير مما لا يستطاع غسلها لوقوع الماء النجس فيها عند غسلها والحال قد ثبت طهارتها في حال ما قال الزمخشري ما ابهمت تزيد النكرة ابهاما وشياعا وتسد عنها طرق التقييد وقال غيره مزيدة لتاكيد معنى القلة قاله المناوي فالمعنى انه قد ثبت طهارة البير في حال من الاحوال. وكان وفي نسخة العيني فكان بالفاء كل من اوجب نجاستها اي البير بوقوع النجاسة فيها فقد اوجب طهارتها اي طهارة البير بنزحها وان وصلية لم ينزح ما فيها اي البير من طين بيان لما فلما كان بقاء طينها اي طين البير النجس فيها اي في البير لا يوجب نجاسة ما يطرأ فيها اي يجيء في البير قال في المغرب طرأ علينا فلان جاء من بعيد فجاءة من باب منع ومصدره الطرء انتهى من الماء بيان لما وان وصلية كان يجري على ذلك الطين كان اذا ما بين حيطانها احرى بمعنى اولى ومنه يقال هو حري ان يفعل ذلك بفتح الراء اي خليق وجدير لا يثنى ولا يجمع قاله العيني في شرحه ان لا ينجس ولو كان ذلك اي طهارة البير ماخوذا من طريق النظر لما نافية طهرت البير حتى تغسل حيطانها ويخرج طينها ويحفر فلما اجمعوا اي القائلون بنجاسة البير لوقوع النجاسة فيها ان نزح طينها وحفرها غير واجب كان غسل حيطانها احرى ان لا يكون واجبا حاصل ما اجاب به المصنف رحمه الله ان طهارة البير بنزحها مبنية على اتباع الآثار التي

besturdubooks.wordpress.com

وهذا كله قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى **باب سور الهرة** - حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال انا عبد الله بن وهب ان مالكا حدثه عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة عن حميدة بنت عبيد بن رفاعة

رويناها دون القياس لان القياس ان لا يطهر البير من دون غسل حيطانها واخراج طينها وحفرها فلما كان الاجماع على تركها فغسل حيطانها احرى ان لا يكون واجبا فافهم قال العيني في شرحه قوله وقد ثبتت طهارتها في حال ما الى آخره جواب عن سوال مقدر تقريره ان يقال سلمنا ان غسل البير متعسر غير مستطاع ولكن اخراج الطين والحمأة غير متعسر فكان ينبغي ان يجب لذلك فاجاب بقوله وقد ثبتت طهارتها اي طهارة البير في حال اي في حال من الاحوال وفي حالة النزح لان نزح ماء البير كالجريان في غيرها فكما ثبتت الطهارة في الماء الجاري بجريانه وان وقعت فيه نجاسة فكذلك البير ثبتت لها طهارة بالنزح فحينئذ كل من كان اوجب نجاستها بوقوعها فيها فقد اوجب طهارتها بواسطة ذلك النزح وان لم ينزح ما فيها من طين وحمأة كما كان في قضية زمزم حيث حكم ابن الزبير وابن عباس بعد نزح مائها كلها بطهارتها ولم يحكما بنزح طينها وحمأتها ثم لما كان بقاء طينها فيها لا يوجب نجاسة ما ينبع فيها من الماء الجديد بعد النزح وقلع الماء النجس وان كان ذلك الماء الجديد يجري على ذلك الطين كان اذا ما بين حيطانها احرى واولى ان لا تنجس انتهى. قال صاحب البحر واذا طهرت البير يطهر الدلو والرشا والبكرة ولو قديما والبير وبيد المستقي لان نجاسة هذه الاشياء بنجاسة البير فتطهر بطهارتها للحرج كدن الخمر يطهر تبعا اذا صار خلا وكيد المستقي تطهر بطهارة المحل و كعروة الابريق اذا كان في يده نجاسة رطبة فجعل يده عليها كلما صب على اليد فاذا غسل اليد ثلاثا طهرت العروة بطهارة اليد ولو سال النجس على الآجر ثم وصل الى الماء فنزحها طهارة للكل وقيل الدلو طاهر في حق هذه البئر لا غير لانه كدم الشهيد طاهر في حق نفسه لا يجب نزح الطين في شئ من الصور لان الآثار انما وردت بنزح الماء انتهى وهكذا ذكر الشيخ ابن الهمام وغيره احد من اصحابنا وقال في البرهان ويعتبر الدلو التي ينزح بها ما وجب نزحه بالوسط وهو ما كثر استعماله في تلك البير وقيل ما يستعمل في كل بلد وقيل يعتبر بالصاع وهو رواية الحسن عن ابي حنيفة وقيل يعتبر في كل بير دلوها الاطلاق السلف فينصرف الى المعتاد ولانه اليسر عليهم فان زاد على الوسط او نقص عنه رد الحساب اليه فلو نزح بدلو عظيم مرة بقدر الواجب كفى لحصول المقصود وهو امتياز النجس عن الطاهر انتهى بالحذف وهذا كله قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى وعلي وابن الزبير وابن عباس وابي هريرة والنخعي والشعبي وحماد وعطاء وغيرهم والله اعلم.

باب سور الهرة

اي ما حكمها في الطهارة والنجاسة وفيه اختلاف بين الاحناف وغيرهم كما سيأتي مفصلا عند البشير المصنف رحمه الله البير.

حدثنا يونس بن عبد الاعلى ابو موسى الصدفي البصري قال انا عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي ان مالكا بن انس بن مالك بن ابي عامر الاصبحي الحميري ابو عبد الله المدني الفقيه احد اعلام الاسلام امام دار الهجرة من رواة الستة قال الامام الشافعي مالك حجة الله تعالى على خلقه بعد التابعين وقال ابن معين اثبت اصحاب الزهري مالك وقال احمد مالك ثبت في كل شئ وقال يحيى بن سعيد ما في القوم اصح حديثا من مالك وقال ابن حبان في الثقات كان مالك اول من انتقى الرجال من الفقهاء بالمدينة واعرض عن ليس بثقة في الحديث ولم يكن يروي الا ما صح ولا يحدث الا عن ثقة مع الفقه والدين والفضل والنسك به تخرج الشافعي وقال النسائي ما عندي بعد التابعين انبل من مالك لا اجل منه ولا اوثق ولا آمن على الحديث منه ولا اقل رواية عن الضعفاء ما علمناه حدث عن متروك الا عبد الكريم وقال ابن سعد كان ثقة مامونا ثبتا ورعا فقيها عالما حجة توفي في صفر سنة تسع وسبعين ومائة ومولده سنة ثلاث وتسعين وحمل به ثلاث سنين ودفن بالبقيع وفضائله اكثر من ان تحصر وتحصى. حدثه اي ابن وهب عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة زيد بن سهل الانصاري النجاري المدني عن حميدة بضم الحاء المهملة وفتح الميم عند رواة الموطا الا يحيى الليثي فقال انها بفتح الحاء وكسر الميم نبه عليه ابو عمر قاله الزرقاني. بنت عبيد بن رفاعة وقع في الموطا بنت ابي عبيدة بن عقبة قال السيوطي في التنوير شرح الموطا عن ابن عبد البر هكذا قال يحيى وهو غلط منه لم يتابعه عليه احد انما يقول رواة الموطا كلهم ابنة عبيد بن رفاعة الا ابن زيد بن الحباب قال فيه عن مالك حميدة بنت عبيد بن رافع نسبة الى جده وهو عبيد بن رفاعة بن رافع بن مالك بن العجلان الانصاري انتهى وفي التهذيب حميدة بنت عبيد بن رفاعة الانصارية الزرقية ام يحيى المدنية (من رواة الاربعة) روت عن خالتها كبشة بنت كعب بن مالك عنها زوجها اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة وابنها يحيى بن اسحق ذكرها ابن حبان في الثقات انتهى وفي التقريب مقبولة ونقل الشوكاني في النيل عن ابن مندة انها مجهولة

besturdubooks.wordpress.com

9/2

عن كبشة بنت كعب بن مالك وكانت تحت ابن ابى قتادة ان ابا قتادة دخل عليها فسكبت له وضوءً فجاءت هرة فشربت منه فاصغى لها ابو قتادة الاناء حتى شربت قال كبشة فرانى انظر اليه فقال اتعجبين يا ابنة اخى قالت قلت نعم قال فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انها ليست بنجس

عن كبشة بفتح الكاف والشين المعجمة بينهما موحدة ساكنة كذا ضبطها الزرقانى بنت كعب بن مالك الانصارية زوجة عبد الله ابن ابى قتادة وخالة حميدة المذكورة من رواة الاربعة قال ابن حبان لها صحبة وتبعه الزبير بن بكار وابو موسى ونقل الحافظ فى الاصابة عن ابن سعد ترجمتها ثابت بن ابى قتادة فولدت له واما صفية من اهل اليمن ونقل الشوكانى عن ابن مندة انها مجهولة. وكانت اى كبشة تحت اى فى نكاح عبد الله بن ابى قتادة الانصارى السلمى يكنى ابا ابراهيم او ابا يحيى المدنى من رواة الستة ذكره ابن حبان فى الثقات وقال النسائى ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث توفى سنة خمس (كما فى التقريب) او تسع (كما فى التهذيب) وتسعين وماته ومما ينبغى ان تنبه عليه انه وقع فى رواية ابن المبارك عن مالك وكانت امرأة ابى قتادة قال السيوطى فى التنوير عن ابن عبد البر قال هذا وهم منه انما هى امرأة ابنه عبد الله ونقل عن الرافعى انه قال ويدل عليه انه قال لها يا ابنة اخى ولا يحسن تسمية الزوجة باسم المحارم ان ابا قتادة الانصارى السلمى فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلف فى اسمه والمشهور الحارث بن ربعى بن بلدمة بن خناس بن سنان بن عبيد بن عدى بن غنم بن كعب بن سلمة السلمى المدنى قال ابن سعد شهد احداً وما بعدها وقال الحاكم ابو احمد يقال كان بدريا ولا يصح قال ابو سعيد الخدرى اخبرنى من هو خير منى ابو قتادة وقال الواقدى توفى بالمدينة سنة اربع وخمسين وهو ابن سبعين سنة ولم ار بين علمائنا اختلافا فى ذاك قال وروى اهل الكوفة انه مات بالكوفة وعلى ضحاها وصلى عليه وعكى خليفة ان ذلك كان سنة ثمان وثلاثين وهو شاذ والاكثر على انه مات سنة اربع وخمسين كذا فى تهذيب التهذيب قلت وسياتى قصة صلوة على رضى على ابى قتادة فى باب التكبير على الجنائز قال ابن عبد البر روى من وجوه عن موسى بن عبد الله بن يزيد الانصارى وعن الشعبى انهما قالا صلى على رضى على ابى قتادة وكبر عليه سبعا. قال الشعبى وكان بدريا وقال الحسن ابن عثمان ومات ابو قتادة سنة اربعين وشهد مع على مشاهده كلها فى خلافته انتهى مختصرا وقال الخطيب فى تاريخه وكان من افاضل الصحابة لم يشهد بدرا وشهدها بعدها وعاش فى خلافة على بن ابى طالب وحضر معه قتال الخوارج بالنهروان ودور المدائن فى صحبته ومات فى خلافته وقيل بل بقى بعده زمانا طويلا انتهى. ودخل عليها اى على كبشة زوجة ابنه عبد الله فسكبت اى صبت كبشة قال الرافعى كما فى التنوير يقال سكب يسكب سكبا اى صب فسكب سكوبا اى انصب قال سيدى فى الاوجز والظاهر انها بسكون التاء للتانيث وقال الابهرى بضم التاء على المتكلم قال القارى لكن اكثر النسخ المصححة بالتانيث ويؤيد المتكلم ما فى المصابيح قالت فسكبت انتهى قال العجلد الضعيف وهى رواية الترمذى من طريق معن عن مالك له اى لابى قتادة وضوءا اى الماء الذى يتوضا به فجاءت هرة فشربت منه اى اراد ت ان تشرب من ماء الوضوء ولفظ مالك فى موطاه برواية يحيى لتشرب منه فاصغى هو بالصاد المهملة بعدها غين معجمة ذكره فى الاساس وقال اصغى الاناء للهرة اماله وفى القاموس اصغى استمع واليه مال بسمعه والاناء اماله كذا فى النيل. لها اى للهرة ابو قتادة الاناء اى ليسهل عليها الشرب منه قاله الطيبى حتى شربت اى فرغت الهرة من الشرب سهلا قال سيدى فى الاوجز وفيه تصرف للضعيف فى مال المضيف والمسئلة خلافية كما بسطه ابن رسلان قال كبشة بكذا وقع فى النسخة المطبوعة الموجودة عندنا بالتذكير والظاهر انه من زلة اصحاب المطبعة او الناسخين والصواب فى نسخة العينى قالت كبشة بالتانيث وهكذا هو فى الموطا وابى داود والترمذى والنسائى وغيرهم بهذا الطريق فرآنى وفى نسخة العينى فجعلت اى ابو قتادة انظر اليه اى نظر المنكر او المتعجب قاله السيوطى. فقال ابو قتادة اتعجبين اى من اصغائى الاناء لها وشربها من ضوئى يا ابنة اخى فى الصحبة لان ابا اصحابى مثله وسلمى من قبيلته وهو احد الثلاثة قاله الزرقانى وقال الطيبى ونداؤه لزوجة ابنه يا ابنة اخى على عرف العرب فانها ينادى بعضهم لبعض ابيا اخا فلان وان لم يكن اخا بالحقيقة. وتجوز فى تعارف الشرع ايضا لان المؤمنين اخوة انتهى. قالت اى كبشة قلت نعم اتعجب منه فقال اى ابو قتادة لا تعجبى فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انها اى الهرة ليست بنجس قال المنذرى ثم النووى ثم ابن دقيق العيد ثم ابن سيد الناس مفتوح الجيم من النجاسة قال تعالى انما المشركون نجس قاله السيوطى فى زهر الربى

besturdubooks.wordpress.com

انها من الطوافين عليكم او الطوافات

وقال فی التنویر قال الرافعی محمول علی الوصف بالمصدر یقال نجس ینجس نجسا فهو نجس ایضا ونجس والمذکر والمؤنث یستویان فی الوصف بالمصدر وقال ولو قرئ انها لیست تنجس ای ما تلغ فیه لکان صحیحا فی المعنی وکان قوله من الطوافین علیکم حسن الموقع ای اذا کانت تطوف بالبیت ولا یستغنی عنها تخفف الامر فیما تلغ فیه انتهی وقال القاری کما فی الاوجز قال بعض الائمة بفتح الجیم ای انها لیست بذات نجس وفیما سمعنا وقرأنا علی مشائخنا بکسر الجیم وهو القیاس ای لیست بنجسة ولم یلحق التاء نظرا الی انها فی معنی السور انتهی۔ انها استیناف فی معنی التعلیل ای لانها من الطوافین علیکم ای الذین یداخلونکم ویخالطونکم قاله ابن عبد البر کما فی الزرقانی وقال ابو الهیثم کما نقل الطیبی الطائف الخادم الذی یخدمک برفق وعنایة انتهی وقال الخطابی وقوله انها من الطوافین یحتمل تأویل علی وجهین احدهما ان یکون شبهها بخدم البیت وممن یطوف علی اهله للخدمة ومعالجة المهنة کقوله تعالی طوافون علیکم بعضکم علی بعض یعنی المالیک والخدم والوجه الاخر ان یکون شبهها بمن یطوف للحاجة والمسئلة یرید ان الاجر فی مواساتها کالاجر فی مواساة من یطوف للحاجة وتعرض للمسئلة انتهی مختصرا قلت وبهذا قال البغوی فی شرح السنة کما نقل السیوطی فی زهر الربی وزاد فی آخره والاول هو المشهور وقول الاکثر وصححه النووی فی شرح ابی داؤد وقال ولم یذکر جماعة سواه انتهی وقال الشیخ التوربشتی کما نقل الطیبی ویحتمل انه صلی اللہ علیه وسلم قال هذا القول علی وجه البیان لقوله انها لیست بنجسة ای انها تطوف علیکم فی منازلکم فتمسحونها بایدیکم وثیابکم ولو کانت نجسة لامرتم بالمجانبة عنها وتخلیة البیوت عنها فشق ذلک علیکم انتهی وقال زین العرب فی شرح المصابیح بعد ما ذکر الاحتمالین المذکورین عن الخطابی والاشبه منسق الکلام ان هذا القول بیان لقوله انها لیست بنجسة ثم ذکر معناه نحو ما تقدم عن التوربشتی وقال الطیبی قوله انها من الطوافین علیکم بعد قوله انها لیست بنجسة من باب ترتب الحکم علی الوصف المناسب اشعارا بالعلیة انتهی۔

او الطوافات هکذا فی المؤطا بلفظ او وهکذا روی الترمذی من طریق معن وابن ماجة من طریق زید بن الحباب والدارمی عن الحکم بن المبارک ثلاثتهم عن مالک بلفظ او الطوافات وروی الامام محمد فی مؤطاه بلفظ الواو وهکذا روی الامام احمد من طریق عبد الرحمن وابو داؤد عن القعنبی والنسائی عن قتیبة والبیهقی من طریق ابن وهب وزید بن الحباب کلهم عن مالک الطوافات بالواو وقال السیوطی فی زهر الربی وکلا الوجهین یروی عن مالک وقال فی شرح المؤطا قال الرافعی یرویه بعضهم بالواو وعلی روایة او یجوز ان یکون هذا شکا من بعض الرواة ویجوز ان یرید التنویع ای ذکور ها من ذکور من یطوف واناثها من الاناث انتهی وقال الحافظ کما فی التعلیق الممجد عن العاری لیست للشک لورودها بالواو وفی روایات اخر بل هی للتنویع انتهی وقال العلامة العینی فی شرحه الطوافون هم بنو آدم ویدخل بعضهم علی بعض بالتکرار والطوافات هی المواشی التی یکثر وجودها عند الناس مثل الغنم والبقر والابل وجعل النبی صلی اللہ علیه وسلم الهرة من القبیلتین لکثرة طوافه واختلاطه بالناس واشار الی الکثرة بصیغة التفعیل لانه للتکثیر والمبالغة وموصوف کلواحد من الطوافین والطوافات محذوف اقیمت الصفة مقامه ویقدر ذلک بحسب ما یلیق له مثل ما یقال خدم طوافون وحیوانات طوافات وقال تعالی طوافون علیکم بعضکم علی بعض یعنی المالیک الخدم الذین لا یقدر علی التحفظ منهم غالبا انتهی۔ والحدیث اخرجه الامام مالک ومحمد فی مؤطیهما والامام الشافعی فی الام عن مالک والامام احمد فی مسنده عن عبد الرحمن واسحق بن عیسی ومحمد بن خالد الخیاط وابو داؤد عن القعنبی والنسائی عن قتیبة والترمذی عن اسحق بن موسی عن معن وابن ماجة عن ابی بکر بن ابی شیبة عن زید بن الحباب والدارمی عن الحکم بن المبارک والحاکم من طریق زید المذکور والبیهقی من طریق ابن وهب تسعتهم عن الامام مالک باسناده بمعنی ما تقدم قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح قال وهذا احسن شئ فی هذا الباب وقد جود مالک هذا الحدیث عن اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحة ولم یأت باحد اتم من مالک انتهی ونقل البیهقی عن الترمذی قال سألت محمدا یعنی ابن اسمعیل البخاری عن هذا الحدیث فقال جود مالک بن انس هذا الحدیث وروایته اصح من روایة غیره انتهی وقال الحاکم هذا حدیث صحیح وصححه ایضا العقیلی وابن خزیمة وابن حبان والدارقطنی کما فی النیل واعله ابن مندة بجهالة حمیدة وکبشة قال الزیلعی فی نصب الرایة بعد ذکر تصحیح من صححه ولکن ابن مندة قال وحمیدة وخالتها کبشة لا یعرف لهما روایة الا فی هذا الحدیث ومحلهما محل الجهالة ولا یثبت هذا الخبر من وجه من الوجوه قال الشیخ (تقی الدین فی الامام) واذا لم یعرف حالهما الا فی هذا الحدیث فلعل طریق من صححه ان یکون اعتمد علی اخراج مالک لروایتهما مع شهرته بالتثبت انتهی واجاب الحافظ

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا اسد بن موسى قال ثنا قيس بن الربيع عن كعب بن عبد الرحمن عن جدته ابي قتادة قال رأيته يتوضأ فجاء الهر فاصغى له حتى شرب من الاناء فقلت يا ابتاه لم تفعل هذا فقال كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله او قال هي من الطوافين عليكم ١٩

عن علال ابن مندة كما في النيل بان لحميدة حديثا آخر في تشميت العاطس رواه ابو داؤد ولها ثالث رواه ابو نعيم في المعرفة وقد روى مع اسحق ابنه يحيى وهو ثقة عند ابن معين فارتفعت جهالتها واما كبشة فقيل انها صحابية فان ثبت فلا يضر الجهل بحالها انتهى قلت هذان الحديثان اللذان ذكرهما الحافظ هما في الاصل حديث واحد في التشميت فروى ابو داؤد من طريق يزيد بن عبد الرحمن عن يحيى بن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن امه حميدة او عبيدة بنت عبيد بن رفاعة الزرقي عن ابيها عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الحافظ في تهذيب التهذيب رواية يحيى بن اسحق عن امه حميدة من غير شك في معرفة الصحابة لابي نعيم ومع ذلك فهذا حديث مرسل كما نص بذلك الحافظ في الاصابة فالحاصل انه لم يقع ذكر حميدة في حديث مرفوع متصل الاسناد الا في حديث مالك ولعل هذا مراد ابن مندة واما قول الحافظ فارتفعت جهالتها فلم نسلم بناء على قول الخطيب كما في مقدمة ابن الصلاح ان الجهالة ترتفع برواية اثنين مشهورين ولكن لا يلزم من ذلك عدالتها كما قال الخطيب ايضا بلفظ الا انه لا يثبت له حكم العدالة برواياتها عنه اهـ ونقل ابن عبد البر عن اهل الحديث نحوه كما في مقدمة فتح الملهم فلما لم يثبت عدالة حميدة فكيف يصح الحديث والظاهر ان من صححه من الائمة اعتمد على اخراج مالك كما قال ابن دقيق العيد كما تقدم وهذا ليس بحجة عند مخالفه ولا يغتر بتوثيق ابن حبان لحميدة فانه معروف بالتساهل في ذلك كما نبه على ذلك الحافظ في عدة مواضع من كتب اسماء الرجال واصله في باب التوثيق انه يوثق كل مجهول روى عنه ثقة لم يجرح ولم يكن الحديث الذي يرويه منكرا كما في مقدمة فتح الملهم وقال الحافظ في اللسان وهذا الذي ذهب اليه ابن حبان من ان الرجل اذا انتفت جهالة عينه كان على العدالة الى ان يتبين جرحه مذهب عجيب والجمهور على خلافه وهذا هو مسلك ابن حبان في كتاب الثقات الذي الفه فانه يذكر خلقا ممن نص عليهم ابو حاتم وغيره على انهم مجهولون وكان عند ابن حبان ان جهالة العين ترتفع برواية واحد مشهور وهو مذهب شيخه ابن خزيمة ولكن جهالة حاله باقية عند غيره وقد افصح ابن حبان بقاعدته فقال العدل من لم يعرف فيه الجرح اذ التجريح عند التعديل ممن لم يجرح فهو عدل انتهى وقال العلامة ابن التركماني وحديث ابي قتادة اصفاده مضطرب اضطرابا كثيرا قد بين البيهقي بعضه وفيه مرأتان مجهولتان. حدثنا محمد بن الحجاج بن سليمان الحضرمي قال ثنا اسد بن موسى بن ابراهيم بن الوليد بن عبد الملك قال ثنا قيس بن الربيع الاسدي ابو محمد الكوفي من ولد قيس بن الحارث او الحارث بن قيس الاسدي الذي اسلم وعنده ثمان او تسع نسوة من رواة الاربعة الا النسائي. قال ابو داؤد والطيالسي عن شعبة سمعت اباحصين يثني على قيس بن الربيع وقال معاذ بن معاذ قال لي شعبة الا ترى الى يحيى بن سعيد يقع في قيس بن الربيع لا والله ما الى ذلك سبيل وقال معاذ سمعت يحيى ينقص قيسا عند شعبة فنهاه وزجره وقال عفان وقلت ليحيى هل سمعت من سفيان يقول فيه يغلط او يتكلم فيه بشيء قال لا قلت ليحيى افتتهمه بكذب قال لا قال عفان فما جاء فيه بحجة. وقال عفان قيس ثقة يوثقه الثوري وشعبة وقال ابو الوليد كان قيس ثقة حسن الحديث وقال عمرو بن علي كان يحيى وعبد الرحمن لا يحدثان عن قيس وكان عبد الرحمن حدثنا عنه ثم تركه وقال المروزي سألت احمد عنه فلينه وقال كان وكيع اذا ذكره قال للمستعان وقال البخاري قال علي كان وكيع يضعفه وقال ابن معين ليس بشيء وقال مرة ضعيف لا يكتب حديثه ومرة حديثه ليس بشيء ومرة ضعيف الحديث لا يساوي شيئا وسئل علي بن المديني عنه فضعفه جدا وقال ابن نمير كان له ابن هو آفته نظر اصحاب الحديث في كتبه فانكروا حديثه وظنوا ان ابنه قد غيرها وقال الجوزجاني ساقط وقال ابو زرعة فيه لين وقال يعقوب بن شيبة هو عند جميع اصحابنا صدوق وكتابه صالح وهو روى الحفظ جدا مضطرب كثير الخطأ ضعيف في روايته وقال النسائي ليس بثقة وقال مرة متروك الحديث وقال الدارقطني ضعيف الحديث وقال الحاكم ليس حديثه بالقائم مات سنة ثمان وستين ومائة قاله ابن سعد عن كعب بن عبد الرحمن بن ابي قتادة الانصاري ذكره ابن حبان في الثقات كذا في كشف الاستار عن جده ابي قتادة قال اي كعب بن عبد الرحمن رأيته اي جدي ابا قتادة يتوضأ فجاء الهر اي فاراد ان تشرب من الماء فاصغى اي ابو قتادة له اي للهر الاناء حتى شرب من الاناء فقلت يا ابتاه لم تفعل هذا اي لم تصغي الاناء للهرة وتتوضأ من سورها فقال اي ابو قتادة كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله اي يصغي الاناء للهرة او قال اي ابو قتادة وهذا شك من بعض الرواة هي من الطوافين عليكم لم اقف

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابوبكرة قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا سفيان الثوري قال ثنا ابو الرجال عن امه عمرة عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من الاناء الواحد وقد اصابت الهر منه قبل ذلك

على هذا الطريق عند غير الامام المصنف رحمه الله واخرج الامام احمد من طريق الحجاج عن قتادة عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه انه وضع له وضوءه فولغ فيه السنور فاخذه توضأ فقالوا يا اباقتادة قد ولغ فيه السنور فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول السنور من اهل البيت وانه من الطوافين والطوافات عليكم قال الهيثمي رجاله ثقات غير ان فيه الحجاج بن ارطاة وهو ثقة مدلس قلت واخرجه ايضا البيهقي بهذا الطريق مختصرا ولم يقع عنده السنور من اهل البيت. حدثنا ابوبكرة بكار بن قتيبة البكراوي قال ثنا مؤمل بوزن محمد بهمزة كما في التقريب ابن اسمعيل العدوي مولى آل الخطاب وقيل مولى بني بكر ابو عبد الرحمن البصري نزيل مكة من رواة الترمذي والنسائي وابن ماجة وروى له البخاري في التعاليق وابو داؤد في القدر قال ابن معين ثقة وقال ابن سعد ثقة كثير الغلط وقال الدارقطني ثقة كثير الخطأ وقال ابن قانع صالح يخطئ وقال ابو حاتم صدوق شديد في السنة كثير الخطأ وقال الآجري سألت ابا داؤد عنه فعظمه ورفع من شانه الا انه يهم في الشئ وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما اخطأ وقال البخاري منكر الحديث وقال ليعقوب بن سفيان مؤمل ابو عبد الرحمن شيخ جليل سني سمعت سليمان بن حرب يحسن الثناء كان شيخنا يوصون به الا ان حديثه لا يشبه حديث اصحابه قد يجب على اهل العلم ان يقفوا عن حديثه فانه يروي المناكير عن ثقات شيوخه وهذا اشد فلو كانت هذه المناكير عن الضعفاء لكنا نجعل له عذرا وقال الساجي صدوق كثير الخطاء ولا وهام يطول ذكرها وقال المروزي المؤمل اذا انفرد بحديث وجب ان يتوقف وثبت فيه لانه كان سيئ الحفظ كثير الغلط مات يوم الاحد لسبع عشرة ليلة خلت من شهر رمضان سنة ست ومائتين قال ثنا سفيان الثوري قال ثنا ابو الرجال بكسر الراء وتخفيف الجيم محمد بن عبد الرحمن بن حارثة بن النعمان الانصاري النجاري من رواة الشيخين والنسائي وابن ماجة وابو الرجال لقب له وكنيته ابو عبد الرحمن وكان جده حارثة من اهل بدر قال ابن معين وابو داؤد والنسائي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وكذا وثقه احمد وابو حاتم وقال البخاري هو ثبت وابنه حارثة منكر الحديث قال العجلي ضعيف وقال الامام الطحاوي في مشكل الآثار ابو الرجال الثقة المامون عن امه عمرة بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارة الانصارية المدنية من رواة الستة كانت في حجر عائشة قال العجلي مدنية تابعية ثقة وقال ابن معين ثقة حجة وقال المقدمي سمعت علي بن المديني ذكر عمرة فضخم امرها وقال عمرة احد الثقات العلماء بعائشة الاثبات فيها وقال ابن حبان في الثقات كانت من اعلم الناس بحديث عائشة وقال عمر بن عبد العزيز ما بقي احد اعلم بحديث عائشة من عمرة وكتب الي ابن حزم ان يكتب له احاديث عمرة ماتت سنة ثلاث ومائة وقيل قبلها وقيل بعدها عن عائشة رضي الله عنها بنت سيدنا ابي بكر الصديق التيمية ام المؤمنين تكنى ام عبد الله الفقيهة واحد ام رومان بنت عامر بن عويمر قال الشعبي كان مسروق اذا حدث عن عائشة قال حدثتني الصديقة بنت الصديق حبيبة حبيب الله تعالى المبرأة من فوق سبع سموات وقال ابو الضحى عن مسروق رأيت مشيخة اصحاب محمد الاكابر يسألونها عن الفرائض وقال عروة ما رأيت احدا اعلم بفقه ولا بطب ولا شعر من عائشة وقال عطاء كانت عائشة افقه الناس واعلم الناس واحسن الناس رأيا في العامة وقال الزهري لو جمع علم عائشة الى علم جميع ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وعلم جميع النساء كان علم عائشة افضل وقال ابو موسى ما اشكل علينا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم امر قط فسألنا عنه عائشة الا وجدنا عندها منه علما وقال ابو موسى وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام ومناقبها وفضائلها كثيرة جدا وقال الحافظ في الاصابة ولدت بعد المبعث باربع سنين او خمس وتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بنت ست وقيل سبع ودخل بها وهي بنت تسع وكان دخوله بها في شوال في السنة الاولى وقيل في الثانية من الهجرة ماتت سنة ثمان وخمسين في ليلة الثلاثاء لسبع عشرة خلت من رمضان عند الاكثر وقيل سنة سبع ودفنت بالبقيع انتهى مختصرا. قالت وفي نسخة العيني انها قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من الاناء الواحد وقد اصابت الهر وفي نسخة العيني اصاب الهر بحذف التاء منه اي من الاناء قبل ذلك اي قبل غسلها ولم اقف على هذا الطريق عند غير المصنف العلام واخرجه الامام المصنف ايضا في مشكل الآثار بهذا الاسناد ثم قال فكان جوابنا له بتوفيق الله عز وجل وعونه ان هذا الحديث مما اخطأ فيه مؤمل في اسناده على الثوري فرواه عنه عن ابي الرجال وابو الرجال الثقة المامون وانما هو عن عارثة بن ابي الرجال وهو ممن تكلم في

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا یونس قال ثنا ابن وھب قال ثنا سفیان الثوری عن حارثۃ بن ابی الرجال ح وحدثنا ابو بشر عبد الملک بن مروان الرقی قال ثنا شجاع بن الولید عن حارثۃ بن محمد عن عمرۃ عن عائشۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا علی بن معبد قال ثنا خالد بن عمرو الخراسانی قال ثنا صالح بن حیان

حدیثہ ویضعف غایۃ الضعف انتہی حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا ابن وھب عبد اللہ بن وھب بن مسلم القرشی قال ثنا سفیان الثوری عن حارثۃ بن ابی الرجال محمد بن عبد الرحمن الانصاری النجاری المدنی من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ قال ابن معین لیس بثقۃ وقال فی موضع آخر ضعیف وقال احمد ضعیف لیس بشیئ وقال ابو زرعۃ واہی الحدیث ضعیف وقال ابو حاتم ضعیف الحدیث منکر الحدیث وقال البخاری منکر الحدیث وقال النسائی متروک الحدیث وقال ابن عدی عامۃ ما یرویہ منکر وذکر لیعقوب بن سفیان فی باب من یرغب عن الروایۃ عنہم وقال الحاکم کان مالک لا یرضی حارثۃ وقال ابن خزیمۃ حارثۃ لیس یحتج اہل الحدیث بحدیثہ وقال الترمذی قد تکلم فیہ من قبل حفظہ وقال ابو داؤد لیس بشیئ مات سنۃ ثمان واربعین ومائتین۔ ح للتحویل من سند الی سند وحدثنا ابو بشر عبد الملک ابن مروان الرقی مقبول من الحادیۃ عشرۃ کذا فی التقریب وفی تہذیب التہذیب فی ترجمۃ عبد الملک بن مروان بن قارظ قال مسلمۃ فی تاریخہ عبد الملک بن مروان ابو بشر اہوازی سکن الرقۃ وہو والد ابی الحسین الرقی توفی سنۃ ست وخمسین ومائتین وکذا کناہ ابن عبد البر ابو علی الغسانی فی شیوخ ابی داؤد فتعین الآن ان الاہوازی غیر امام مسجد ابی عاصم الذی ارخ ابن ابی عاصم وفاتہ وان الاہوازی یکنی ابا بشر بلا تردد وقد فرق بینہما ابن حبان فی الثقات فقال فی الاہوازی روی عنہ اہل بلدہ ولم یذکر کنیتہ وسمی جد الاخر قدامۃ وذکر انہ یروی عن ابی عاصم وانہ مستقیم الحدیث انتہی۔ قال ثنا شجاع بن الولید بن قیس السکونی ابو بدر الکوفی من رواۃ الستۃ قال المروزی عن احمد ارجو ان یکون صدوقا وقال صنبل قال ابو عبد اللہ کان ابو بدر شیخا صالحا صدوقا کتبنا عنہ قدیما قال ولقیہ ابن معین یوما فقال لہ یا کذاب فقال لہ الشیخ ان کنت کذابا والا فہتکک اللہ قال ابو عبد اللہ فاظن دعوۃ الشیخ ادرکتہ وقال ابن ابی خیثمۃ عن ابن معین شجاع بن الولید ثقۃ وقال العجلی کوفی لیس بہ باس وقال ابو زرعۃ لا باس بہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابو حاتم شیخ لیس بالمتین لا یحتج بحدیثہ ونقل ابن خلفون عن ابن نمیر توفیقہ مات سنۃ خمس ومائتین وقیل قبلہا۔ عن حارثۃ بن محمد بن عبد الرحمن ابی الرجال عن عمرۃ بنت عبد الرحمن الانصاریۃ عن عائشۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل ما تقدم من طریق الثوری عن ابی الرجال والحدیث اخرجہ ابن ماجۃ عن عمرو بن رافع واسمعیل بن توبۃ والدارقطنی من طریق زیاد بن ایوب ثلثتہم عن ابن ابی زائدۃ عن حارثۃ عن عمرۃ عن عائشۃ قالت کنت اتوضأ انا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اناء واحد وقد اصابت منہ الہرۃ قبل ذلک واخرج الدارقطنی من طریق قیس بن الربیع عن الہیثم عن حارثۃ عن عمرۃ عن عائشۃ قالت کنت اغتسل انا والنبی صلی اللہ علیہ وسلم من اناء قد اصابت منہ الہرۃ قبل ذلک حدثنا علی ابن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا خالد بن عمرو الخراسانی ہکذا وقع فی النسخۃ الموجودۃ عندنا وہکذا ہو فی نسخۃ العینی ولم یتعرض لہ فی شرحہ ولم اجد بدا من خشی فیہ التصحیف من اقلام الناسخین ولم یذکرہ صنا الکشف ایضا فہذا ایضا یقوی ما ذکرنا فالصحیح علی ما ذکر صاحب الکشف خالد بن عبد الرحمن الخراسانی ابو الہیثم نزیل ساحل دمشق من رواۃ ابی داؤد والنسائی قال ابن معین ابن صاعد ثقۃ وقال ابو زرعۃ وابو حاتم لا باس بہ زاد ابو حاتم کان ابن معین شیئ علیہ خیرا وقال العقیلی فی حفظہ شیئ وقال ابن عدی لیس بذاک ویحتمل ان یکون خالد بن عمرو بن محمد بن عبد اللہ بن سعید بن العاص الاموی السعیدی ابو سعید الکوفی من رواۃ ابی داؤد وابن ماجۃ قال احمد منکر الحدیث وقال مرۃ لیس بثقۃ یروی احادیث بواطیل وقال ابن معین لیس حدیثہ بشیئ وقال مرۃ کان کذابا یکذب حدث عن شعبۃ احادیث موضوعۃ وقال الساجی والبخاری وابو زرعۃ منکر الحدیث وقال ابو حاتم متروک الحدیث ضعیف وقال ابو داؤد لیس بشیئ وقال النسائی لیس بثقۃ وقال صالح بن محمد کان یضع الحدیث وقال العجلی ضعیف کتبنا عنہ انتہی من التہذیب قلت ومما یقوی ہذا الاحتمال ان الخطیب ذکر خالدا ہذا فی مشائخ علی بن معبد البغدادی ولکن لم یظہر لی کونہ خراسانیا فلیتتبع۔ قال ثنا صالح بن حیان ہکذا وقع فی النسخۃ الموجودۃ عندنا بالیاء التحتانیۃ ووجد فی النسخۃ القدیمۃ صالح بن حسان بالسین المہملۃ وعلی الاول اکتفی صنا الکشف ولم یذکر الثانی فی رجال الطحاوی والثانی نقلہ فی التعلیق الممجد عن العینی فعلی الاول ہو صالح بن حیان القرشی ویقال الغنوی الکوفی قال ابن معین وابو داؤد ضعیف وقال ابو حاتم شیخ لیس بالقوی وقال النسائی والدولابی لیس بثقۃ وقال العجلی یکتب حدیثہ ولیس

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا عروة بن الزبير عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصغي الاناء للهرة ويتوضأ بفضله

بالقوي وهو في عداد الشيوخ وقال الحربي لا احاديث منكرة وقال البخاري فيه نظر وقال الدارقطني ليس بالقوي وذكره البخاري في فصل من مات من الاربعين والمائتين وأما على الثاني فهو صالح بن حسان النضري ابو الحارث المدني نزيل البصرة من رواة الترمذي وابن ماجة قال احمد وابن معين ليس بشيء وقال ابن معين في رواية اخرى ليس بذاك وقال ايضا ضعيف الحديث وكذا قال ابو حاتم وقال هو والبخاري منكر الحديث وقال النسائي متروك الحديث وقال ابو داؤد والدارقطني ضعيف وقال ابو نعيم الاصبهاني منكر الحديث متروك انتهى من التهذيب قلت والذي يظهر لي صحة النسخة القديمة وما وقع في النسخة الموجودة هو تصحيف من النساخ لان الخطيب والحافظ وغيرهما ذكروا عروة بن الزبير في مشائخ صالح بن حسان لا في مشائخ الثاني والعلم عند الله ثم بعد تحرير تلك السطور انعم الله تبارك وتعالى علي باعطاء شرح العيني فوجدت فيه صالح بن حسان فحمدت الله وشكرته على ما ارشد في قال العيني في شرح صالح بن حسان النضري ابو الحارث المدني ضعيف متروك رمى له ابو داؤد في المراسيل والترمذي وابن ماجة اه قال ثنا عروة بن الزبير بن العوام الاسدي ابو عبد الله المدني من رواة الستة ذكره ابن سعد في الطبقة الثانية من اهل المدينة وقال كان ثقة كثير الحديث فقيها عالما ثبتا مأمونا وقال العجلي مدني تابعي ثقة وكان رجلا صالحا لم يدخل في شيء من الفتن وقال الزهري عروة بحر لا ينزف وقال ابن عيينة كان اعلم الناس بحديث عائشة عروة وعمرة والقاسم وعده ابو الزناد في فقهاء المدينة السبعة مع مشيخة سواهم من اهل فقه وفضل توفي سنة اربع وتسعين وقيل قبلها وقيل بعدها واختلف في مولده ورجح الحافظ بان مولده في اوائل خلافة عمر الفاروق رضي الله عنه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصغي الاناء للهرة ويتوضأ بفضله اي بما فضل من شربها والحديث اخرجه الدارقطني من طريق محمد بن اسحق عن الواقدي عن عبد الحميد بن عمران بن ابي انس عن ابيه عن عروة وعن عبد الله بن ابي يحيى عن سعيد بن ابي هند عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يصغي الى الهرة الاناء حتى تشرب ثم يتوضأ بفضلها - واعلم ان المصنف رحمه الله خرج حديث عائشة بثلثة طرق اولها طريق مؤمل عن الثوري عن ابي الرجال وهذا اسناد صحيح ولكنه اخطأ فيه مؤمل وهو كثير الخطأ كما تقدم عن الطحاوي وثانيها طريق حارثة ابن ابي الرجال عن عمرة عن عائشة وبهذا الطريق اخرجه ابن ماجة والدارقطني وحارثة ضعيف اه منكر الحديث متروك الحديث كما تقدم وثالثها طريق صالح بن حسان عن عروة عن عائشة وصالح بن حسان ضعيف منكر الحديث متروك كما تقدم واما حديث عائشة من طريق عروة عند الدارقطني ففي اسناده محمد بن اسحق وهو مختلف في الاحتجاج به قال الذهبي في الميزان وثقه غير واحد ووباه آخرون ثم ذكر توثيقه عن شعبة وابن معين وعلي بن المديني وغيرهم ونقل التضعيف عن الدارقطني والنسائي وغيرهما وقال هشام بن عروة وسليمان التيمي وغيرهما كذاب وقال مالك دجال من الدجاجلة انتهى مختصرا قلت وهكذا تكلموا في شيخه الواقدي كما تقدم والشواهد لا يحتجون به فالحاصل ان الحديث بهذا الطريق ايضا ضعيف وهذا الحديث طرق اخرى كلها ضعيفة منها ما اخرجه ابو داؤد والدارقطني والبيهقي والطحاوي في مشكل الآثار من طريق الدراوردي عن داؤد بن صالح بن دينار عن امه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انها ليست بنجس انما هي من الطوافين عليكم وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ بفضلها هذا لفظ الثلاثة والدارقطني رواه مختصرا وزاد البيهقي والطوافات وفي الحديث قصة قلت وقع عند القاري تحسين الحديث عن الحافظ ونقل المناوي عنه في شرح الجامع الصغير تضعيف لهذا الحديث وبهكذا نقل التضعيف عن ابن جماعة - قال الحافظ في التخريج كما في البذل عن القاري سنده حسن قلت وفيه نظر ظاهر لا يخفى كيف وقد قال الدارقطني رفعه الدراوردي عن داؤد بن صالح ورواه عنه هشام بن عروة موقفا على عائشة وقال الامام الطحاوي في المشكل تأملنا هذا الحديث فوجدناه قد رجع الى ام داؤد بن صالح وليست من اهل الروايات التي يؤخذ مثل هذا عنها ولا هي معروفة عند اهل العلم انتهى وقال العلامة ابن التركماني وحديث عائشة فيه امرأة مجهولة عند اهل العلم وهي ام داؤد ولهذا قال البزار لا يثبت من جهة النقل انتهى ومنها ما اخرجه الحاكم في المستدرك والبيهقي وابن خزيمة في صحيحه والعقيلي كما في اللسان من طريق محمد بن عبد الله بن ابي جعفر عن سليمان ابن مسافع الجمحي عن منصور بن صفية بنت شيبة عن امه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الهرة انها ليست بنجس هي من بعض

besturdubooks.wordpress.com

قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذه الآثار فلم يروا بسور الهرة باساً وممن ذهب الى ذلك ابو يوسف ومحمد وخالفهم في ذلك آخرون فكرهوه وكان من الحجة لهم على اهل المقالة الاولى ان حديث مالك عن

اهل البيت قال الحاكم اسناد صحيح قلت ليس بصحيح بل فيه راو مجهول وهو سليمان بن مسافع قال الذهبي في الميزان لا يعرف واتى بخبر منكر انتهى قلت والخبر المنكر لسليمان هو هذا الحديث فان الحافظ ذكر الحديث عن العقيلي وغيره في ترجمة سليمان ثم قال ليس فيه نكارة كما زعم المصنف قلت لكن الحافظ لم يذكر التوثيق ولا الجرح عن احد فالجهالة على حاله باقية فاحفظ وتنبه ما اخرجه الدارقطني من طريق الامام ابي يوسف عن عبد ربه بن سعيد عن ابيه عن عروة عن عائشة انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمر الهر فيصغى لها الاناء فتشرب ثم يتوضأ بفضلها وضعفه الدارقطني بعبد ربه قال الشوكاني والحديث الثاني الذي رواه الدارقطني عن عائشة قد اختلف فيه على عبد ربه وهو عبد الله بن سعيد المقبري ورواه الدارقطني من وجه آخر عن عائشة وفيه الواقدي ورويت من طرق اخر كلها واهية انتهى - قال الامام حجة الاسلام ابو جعفر الطحاوي رح فذهب قوم الى هذه الآثار المروية عن ابي قتادة وعائشة وفي الباب عن انس عند الطبراني في الصغير من طريق عمر بن حفص المكي عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جده علي بن الحسين عن انس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ارض بالمدينة يقال لها بطحان فقال يا انس اسكب لي وضوءا فسكبت له فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته اقبل الى الاناء وقد اتى هر فولغ في الاناء فوقف له رسول الله صلى الله عليه وسلم وقفة حتى شرب الهر ثم توضأ فذكرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم امر الهر فقال يا انس ان الهر من متاع البيت لن يقذر شيئا ولن نجسه قال الطبراني لم يروه عن جعفر الا عمر بن حفص اي هو متفرد ومع هذا هو مجهول قال الذهبي لا يدرى من هو اوقال الحافظ في الدراية في اسناده ضعف فلم يروا بسور الهر باسا اي لم يذهبوا الى كراهة سور الهرة وممن ذهب الى ذلك اي الى طهارة سور الهرة ابو يوسف القاضي من اصحابنا والائمة الثلثة مالك والشافعي واحمد والاوزاعي والثوري واسحق وابو ثور وابو عبيد وعلقمة وعكرمة وغيرهم كذا ذكره ابن عبد البر كما في التعليق الممجد ومحمد اي في رواية والمشهور عنه انه مع الامام في هذه المسئلة قال في التعليق الممجد قال ابو نصر المروزي خالفه (اي ابا حنيفة) اصحابه فقالوا الهر كالهرة قال ابن عبد البر ليس كذلك انما خالفه من اصحابه ابو يوسف واما محمد وزفر والحسن بن زياد وغيرهم فانهم يقولون بقول ابي حنيفة انتهى قلت وكلام الامام محمد ايضا يصرح بانه مع الامام فانه قال في موطاه لا باس بان يتوضأ بفضل سور الهرة وغيره احب الينا منه وهو قول ابي حنيفة رح وقال في كتاب الآثار قال ابو حنيفة غيره احب الي منه وان توضأ منه اجزاه وان شربه فلا باس به قال محمد وبقول ابي حنيفة ناخذ انتهى فهذا نص منه على كونه مع الامام وهكذا جعله المصنف في مشكل الآثار وصححه في الهداية وغيرها من مشائخنا وقال صاحب البرهان ولا يكره اي ابو يوسف السور من هرة وكره ابو حنيفة ومحمد وقيل الامام فقط انتهى وفي التعليق الممجد عن الزاهدي انه قال في المجتبى الاصح ان كراهة سوره عندهما كراهة تنزيه وقال ابو يوسف لا يكره وعن محمد مثله انتهى فالحاصل ان مذهب محمد كمذهب الامام وله رواية كقول ابي يوسف فلعل المصنف رحمه الله بلغه الرواية كون محمد مع ابي يوسف فوضعه في اول تصانيفه ثم لما تحقق له كونه مع الامام رجع عن الاول وذكره مع الامام في آخر تصانيفه وهو مشكل الآثار وخالفهم في ذلك اي في طهارة سور الهرة آخرون اي الامام ابو حنيفة ومحمد وزفر والحسن بن زياد كما تقدم وبه قال طاوس وابن سيرين وابن ابي ليلى ويحيى الانصاري حكاه عنهم العيني في شرحه قلت وهو مذهب ابي هريرة وابن عمر وسعيد بن المسيب والحسن البصري كما روى ذلك المصنف عنهم في آخر الباب باسانيد صحيحة فكرهوه اي كرهوا سور الهر ثم اختلفوا في الكراهة تحريمية او تنزيهية قولان لمشائخنا والى الاول ميل المصنف والى الثاني ذهب الكرخي كما سياتي ذلك مفصلا في آخر الباب ان شاء الله تعالى وحاصل الاختلاف ان ذات الهرة طاهرة عند اهل المقالة الاولى ونجسة عند اهل المقالة الثانية ولكن تخفف في سور الهرة الطواف وحكى صاحب حرمة الامة في اختلاف الائمة كما في التعليق الممجد عن الاوزاعي والثوري ان سور ما لا يوكل لحمه نجس غير الآدمي فانه يقتضي ان يكون سور الهرة نجسا عندهما والاحاديث الواردة في ذلك ترد بها قلت وذهب ابن حزم الظاهري كما ذكره في المحلى الى انه يجب غسل الاناء لحديث ابي هريرة الآتي ولم يجب اهراق ما فيه لانه لم ينجس لحديث ابي قتادة وانه يجب غسل العابه من الثوب لان الهر ذو ناب من السباع وكان من الحجة لهم اي للقائلين بكراهة سور الهرة على اهل المقالة الاولى القائلين بعدم كراهة سور الهرة ان حديث مالك عن

besturdubooks.wordpress.com

اسحٰق بن عبد اللہ لاحجۃ لکم فیہ من قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی انہا لیست بنجس انہا من الطوافین علیکم او الطوافات لان ذلک قد یجوز ان یکون اریدبہ کونہا فی البیوت ومماستہا الثیاب فاما ولوغہا فی الاناء فلیس فی ذلک دلیل ان فی ذلک ما یوجب النجاسۃ اھ واما الذی فی الحدیث من ذلک فعل ابی قتادۃ فلا ینبغی ان یحتج من قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بما قد یحتمل المعنی الذی یحتج بہ فیہ ویحتمل خلافہ وقد رأینا الکلاب کونہا فی المنازل غیر مکروہ وسورہا مکروہ فقد یجوز ایضا ان یکون ما روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مما فی حدیث ابی قتادۃ اریدبہ الکون فی المنازل للصید والحراسۃ والزرع ولیس فی ذلک دلیل علی حکم سورہا ھل ھو مکروہ ام لا ولکن الآثار الاخر عن عائشۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہا اباحۃ سورہا

اسحٰق بن عبد اللہ لاحجۃ لکم وفی نسخۃ العینی لاحجۃ لہم فیہ ای فی حدیث مالک من قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یقع ذکر لفظ علی فی نسخۃ العینی وہو اظہر انہا لیست بنجسۃ ای لاحجۃ للشوافع وغیرہم فی قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی عدم نجاسۃ سور الہرۃ انہا من الطوافین علیکم او الطوافات مقول القول ای لاحجۃ لکم فی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم ہذا علی عدم نجاسۃ سور الہرۃ لان ذلک ای قولہ صلی اللہ علیہ وسلم انہا من الطوافین علیکم وہذا تعلیل لدعواہ لاحجۃ لکم فیہ قد یجوز ان یکون اریدبہ ای بقولہ انہا لیست بنجسۃ انہا من الطوافین علیکم او الطوافات کونہا ای کون الہرۃ فی البیوت جمع البیت وہی اقل من الدار ومماستہا ای الہرۃ الثیاب فاما ولوغہا ای شرب الہرۃ بلسانہا قال فی النہایۃ ولغ الکلب ای شرب بلسانہ یقال ولغ یلغ ویلغ ولغا وولوغا واکثر ما یکون الولوغ فی السباع انتہی فی الاناء فلیس فی ذلک ای فی ولوغ الہرۃ فی الاناء ودلیل ان وفی نسخۃ العینی ودلیل علی ان ذلک ای ولوغ الہرۃ فی الاناء یوجب النجاسۃ ام لا یوجبہا وانما الذی الموصول بالصلۃ مبتدأ وخبرہ قولہ فعل ابی قتادۃ فی الحدیث ای فی حدیث ابی قتادۃ وہذا صلۃ للموصول من ذلک ای من طہارۃ سور الہرۃ وہذا بیان للموصول فعل ابی قتادۃ فلا ینبغی ان یحتج من قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بما قد یحتمل المعنی الذی یحتج بہ ای بالمعنی فیہ ای فی سور الہر ویحتمل خلافہ ای خلاف ہذا المعنی الذی یحتج بہ فیہ وہو کونہا فی البیوت ومماستہا الثیاب وقد رأینا الکلاب جمع الکلب بسکون اللام معروف کونہا ای الکلاب فی المنازل ای الدور وفی نسخۃ العینی کونہا فی المنازل للصید والحراسۃ والزرع غیر مکروہ ای ممنوع وسورہا مکروہ ای نجس فقد یجوز ایضا ان یکون ما روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مما فی حدیث ابی قتادۃ ای من کون الہرۃ من الطوافین اریدبہ ای بما روی من حدیث ابی قتادۃ الکون فی المنازل لم یقع فی نسخۃ العینی فی ہذا الموضع للصید والحراسۃ والزراعۃ للصید ای الصید الغارۃ والحراسۃ ای عن حیۃ وغیرہا والزرع ای لحفاظتہا عن الیربوع قال ابو بکر الحسن بن علی العلاف البغدادی المقری الادیب کما فی حیوۃ الحیوان للدمیری فی قصیدۃ طویلۃ رثی بہا ہرۃ کان یانس بہا ؎ یا ہرۃ فارقتنا ولم تعد ؛ وکنت عندی بمنزلۃ الولد ؛ فکیف نہنک عن ہواک وقد ؛ کنت لنا عدۃ من العدد ؛ تطردعنا الاذی وتحرسنا ؛ بالغیب من حیۃ ومن جرد ؛ وتخرج الفار من مکامنہا ؛ بین مفتوحہا الی السدد ؛ انتہی ولیس فی ذلک ای فی حدیث ابی قتادۃ دلیل علی حکم سورہا ہل ہو مکروہ ام لا حاصل ما ذکرہ المصنف رحمہ اللہ من جواب حدیث ابی قتادۃ ان ما وقع فی ہذا الحدیث من المرفوع قولہ صلی اللہ علیہ وسلم انہا لیست بنجسۃ انہا من الطوافین علیکم او الطوافات وہذا لا یثبت طہارۃ سور الہر لانہ یحتمل ان یکون اراد بہ کونہا فی البیوت ومماستہا الثیاب کما انہ صلی اللہ علیہ وسلم رخص فی کلب الصید والزرع فکما ہذا الترخیص لا یثبت طہارۃ سور الکلب فکذا ہذا الترخیص فی الہرۃ لکونہا من الطوافین لا یثبت طہارۃ سورہا واما اصغاء الاناء والتوضی بفضلہا فہو فعل ابی قتادۃ وقد خالفہ فی ذلک جلان من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبد اللہ بن عمر وابو ہریرۃ فذہبا الی نجاسۃ کما سیاتی ولکن الآثار الاخر عن عائشۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہا ای فی آثار عائشۃ اباحۃ سورہا ای طہارۃ سورہا لانہ وقع التصریح فی روایاتہا بان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصغی الاناء للہر ویتوضأ بفضلہ قلت وقد تقدم ان ہذہ الروایات کلہا ضعیفۃ بل بعضہا منکر ومع ہذا فقد اجاب الفقہاء عنہا باجوبۃ منہا ما ذکرہ القاری فی شرح مسند الامام فقال وہذا منہ صلی اللہ علیہ وسلم لبیان الجواز فلا ینافی ما ذکرہ علمائنا من ان سورہ مکروہ یعنی الاولی ان لا یتوضأ منہ الا اذا عدم غیرہ انتہی قلت ومما یؤید ذلک ما وقع فی بعض طرق

besturdubooks.wordpress.com

فنزید ان ننظر هل روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ما یخالفها فنظرنا فی ذلک فاذا ابو بکرة قد حدثنا قال ثنا ابو عاصم عن قرة بن خالد قال ثنا محمد بن سیرین عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال طهور اناء احدکم اذا ولغ فیه الهران یغسل مرة او مرتین قرة شک

الحدیث عند ابن عدی ثم ثیبوضا بفضلها ورش ما بقی قال القاری ای علی الارض لئلا یستعمل حد للکراهة فیه انتهی ومنها ما ذکره الشیخ ابن الهمام فی الفتح فقال ویحمل اصغائه صلی الله علیه وسلم الاناء علی زوال ذلک التوهم (ای توهم النجاسة فانها لا تقاسی النجاسة) بان کانت بمرأی منه فی زمان یمکن فیه غسلها فهابها انتهی۔ فنزیدان ننظر هل روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ما یخالفها ای روایات عائشة وغیرها فنظرنا فی ذلک فاذا ابو بکرة بکار بن قتیبة البکراوی قد حدثنا قال حدثنا ابو عاصم النبیل البصری الضحاک ۔ اخالد بن الضحاک بن مسلم الشیبانی قیل انه مولی بنی شیبان وقیل من انفسهم من رواة الستة قال ابن معین ثقة وقال العجلی ثقة کثیر الحدیث وکان له فقه وقال ابو حاتم صدوق وقال ابن سعد کان ثقة فقیها وقال عمر بن شبة والله ما رایت مثله وقال ابن خراش لم یر فی یده کتاب قط وقال ابو داؤد وکان یحفظ قدر الف حدیث من بعید حدیثه وکان فیه مزاح وقال ابن قانع ثقة مامون وقال الخلیلی متفق علیه زهدا وعلما وعبادة واتقانا توفی سنة اثنتی عشرة ومائتین عن قرة بن خالد السدوسی البوخالد ویقال ابو محمد البصری من رواة الستة قال ابن سعد والنسائی واحمد وابن معین ثقة وقال ابن ابی حاتم قرة ثبت عندی وقال ابو مسعود الرازی قرة اثبت عندک وحسین المعلم فقال قرة وقال صالح بن احمد عن علی بن المدینی عن یحیی بن سعید کان قرة عندنا من اثبت شیوخنا وقال الآجری ذکر ابو داؤد قرة فرفع من شانه وقال ابن حبان فی الثقات کان متقنا وقال الطحاوی ثبت متقن ضابط توفی سنة اربع وخمسین ومائة قال ثنا محمد بن سیرین عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ای رسول الله صلی الله علیه وسلم طهور الاناء ای طهارته اذا ولغ فیه الهران یغسل مرة او مرتین قرة وفی نسخة العینی قرة بن خالد شک ای فی انه امر بغسل الاناء مرة او مرتین والحدیث اخرجه الحاکم فی المستدرک عن ابی محمد المزنی عن محمد بن اسحاق بن خزیمة عن بکار باسناده عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لطهور اناء احدکم اذا ولغ فیه الکلب ان یغسل سبع مرات الاولی بالتراب الهرة مثل ذلک قال الحاکم هذا حدیث صحیح الاسناد علی شرط الشیخین فان ابا بکرة ثقة مامون ومن توهم ان ابا بکرة ینفرد به عن ابی عاصم وانما تفرد به ابو عاصم وهو حجة وافق الحاکم علی ذلک الذهبی فقال علی شرطهما ولم ینفرد به ابو بکرة القاضی مع ثقته عن ابی عاصم ثم اسند الحاکم من طریق ابی بکر عبد الله بن محمد عن بکار وحماد بن الحسن بن عنبسة عن ابی عاصم باسناده عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم طهور الاناء اذا ولغ فیه الکلب ان یغسل سبع مرات الاولی بالتراب والهرة مرة او مرتین قرة بشک اسند من طریق علی بن مسلم عن ابی عاصم باسناده عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الهرة مرة او مرتین یعنی غسل الاناء اذا ولغ فیه الهرة واخرج الدارقطنی والبیهقی من طریق ابی بکر المذکور عن بکار وحماد عن ابی عاصم باسناده نحو ما تقدم عن الحاکم ثم قال البیهقی وابو عاصم ثقة الا انه اخطأ فی ادراج قول ابی هریرة فی الهرة فی الحدیث المرفوع فی الکلب قال الدارقطنی عن ابی بکر النیسابوری کذا رواه ابو عاصم مرفوعا ورواه غیره عن قرة ولوغ الکلب مرفوعا وولوغ الهر موقوفا انتهی واستدل البیهقی والحاکم وغیرهما علی دعوی الادراج بما روی البیهقی والحاکم من طریق نصر بن علی عن ابیه عن قرة عن ابن سیرین عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال طهور اناء احدکم اذا ولغ فیه الکلب ان یغسل سبع مرات اولاهن بالتراب ثم ذکر ابو هریرة الهرة لا ادری قال مرة او مرتین قال نصر بن علی وجدته فی کتاب ابی فی موضع آخر عن قرة عن ابن سیرین عن ابی هریرة فی الکلب مسندا وفی الهرة موقوفا انتهی قلت لیس فی الحدیث ما یدل علی صحة دعواهم بل ظاهر السیاق یدل علی کون هذه الجملة مرفوعة ولکنه لما کان بالشک میزه الراوی عن دل الحدیث فانه بدون الشک اما وجدان نصر الحدیث فی موضع آخر موقوفا فلیس لیقدح فی صحة روایة من رواه مرفوعا فان الحدیث مروی بکلا الوجهین ولهذا لم یضعف الیه الترمذی بل حکم علی الحدیث بالصحة فانه قال فی باب سور الکلب حدثنا سوار بن عبد الله العنبری نا المعتمر بن سلیمان قال سمعت ایوب عن محمد ابن سیرین عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال یغسل الاناء اذا ولغ فیه الکلب سبع مرات اولاهن واخراهن بالتراب واذا ولغت فیه الهرة غسل مرة قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح قال وقد روی هذا الحدیث من غیر وجه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم

besturdubooks.wordpress.com

وهذا حدیث متصل الاسناد فیه خلاف ما فی الآثار الاول وقد فضلها هذا الحدیث لصحة اسناده فان کان هذا الاسناد یوخذ من جهة الاسناد فان لنا ان نقول بهذا اولی من القول بما خالفه فان قال قائل فان هشام بن حسان قد روی هذا الحدیث عن محمد بن سیرین فلم یرفعه وذکر فی ذلک ما حدثنا ابو بکرة قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا هشام بن حسان عن محمد عن ابی هریرة قال سور الهرة یهراق ویغسل الانا مرة او مرتین قیل له لیس فی هذا ما یجب به فساد حدیث قرة کان محمد بن سیرین قد کان یفعل هذا فی حدیث ابی هریرة یوقفها علیه فاذا سئل عنها هل هی عن النبی صلی الله علیه وسلم رفعها والدلیل علی ذلک ما حدثنا ابراهیم بن ابی داود قال ثنا ابراهیم بن عبد الله الهروی

نحو هذا ولم یذکر فیه اذا ولغت فیه الهرة غسل مرة انتهی قال الشیخ فی البدل فهذه الجملة الاخیرة التی فی سور الهرة رویت مرفوعا زیادة ثقة فتقبل وقد حکم علیه الترمذی رحمه الله بکونه حسنا صحیحا ولعله لم یلتفت للوقف مع روایة الرفع انتهی قلت واما البیهقی فرجح دعوا بالروایات الموقوفة فنقلها عن جماعة ثم قال روایة الجماعة اولی وردوه العلامة ابن الترکمانی بما تقدم من روایة الترمذی للرفع من طریق المعتمر عن ایوب انه صححها ورواها البیهقی من طریق عبد الوارث عن ایوب من طریق ابی عاصم عن قرة ومن طریق ابن عون کلهم عن ابن سیرین ثم قال ایضا جماعة وقد زاد وا الرفع وزیادة الثقة مقبولة علی ما عرف ولا نسلم ان ذلک مدرج فان الراوی تارة ینشط فیرفع الحدیث وتارة لا یفتی به فیقفه وهذا اولی من تخطیة الرافعین انتهی وسیاتی عن ابن سیرین عند المصنف انه قال کل حدیث ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم وهذا ای حدیث قرة حدیث متصل الاسناد قال ابن الصلاح فی بیان المتصل وهو الذی اتصل اسناده فکان کل واحد من رواته قد سمعه ممن فوقه حتی ینتهی الی منتهاه انتهی فیه ای فی حدیث قرة خلاف ما فی الآثار الاول المرویة عن عائشة وغیرها من طهارة سور الهرة وقد فضلها الظاهریان الباء غلط من اقلام الناسخین - هذا الحدیث ای فضل حدیث قرة عن محمد عن ابی هریرة فی نجاسة سور الهرة علی حدیث عائشة وغیرها بالصحة اسناده فان رواة هذا الحدیث کلهم ثقات اثبات ولم ینقل تضعیف واحد منهم عن المحدثین فحدیث قرة هذا حدیث صحیح لانه حدیث متصل الاسناد بنقل العدل الضابط عن العدل الضابط الی منتهاه ولهذا صححه الطحاوی والترمذی والحاکم الا ان البیهقی ادعی فیه الادراج وفیه نظر ظاهر کما تقدم آنفا فان کان هذا الامر امر سور الهرة یوخذ من جهة الاسناد ای فیعمل علی الحدیث الصحیح ویترک خلافه فان القول بهذا ای بحدیث ابی هریرة اولی من القول بما خالفه ای من روایة عائشة وابی قتادة فان روایة عائشة بمجیء طرقها حدیث ابی قتادة وان صححه البخاری وغیره اعتمادا علی اخراج مالک لکن ضعفه ابن مندة نظرا الی حال روایة والحق معه کما تقدم فان قال قائل فان هشام بن حسان قد روی هذا الحدیث ای حدیث ابی هریرة عن محمد بن سیرین فلم یرفعه ای الحدیث الی النبی صلی الله علیه وسلم بل وقفه علی ابی هریرة وذکر ای القائل فی ذلک فی اثبات دعواه ما حدثنا ابو بکرة بکار بن قتیبة قال ثنا وهب بن جریر بن حازم بن زید بن عبد الله بن شجاع الازدی ابو العباس البصری الحافظ من رواة الستة قال سلیمان بن داود قلت لاحمد ارید البصرة عمن اکتب قال عن وهب بن جریر وابی عامر العقدی وقال عثمان الدارمی حسب الی منهما وهب صالح الحدیث وقال النسائی لیس به باس وذکره ابن حبان فی الثقات وقال العجلی بصری ثقة کان عفان یتکلم فیه وقال ابن سعد کان ثقة وقال ابن حبان کان یخطئ توفی سنة ست وثمانین قال ثنا هشام بن حسان الازدی البصری عن محمد بن سیرین عن ابی هریرة قال سور الهرة وفی نسخة العینی الهر یهراق ای یصب ویغسل الاناء مرة او مرتین شک من الراوی والحدیث اخرجه الدارقطنی عن ابی بکر النیسابوری عن محمد بن یحیی عن وهب باسناده عن ابی هریرة فی سور الهرة یهراق ویغسل الاناء مرة او مرتین واخرج من طریق عبد الرزاق عن هشام بن حسان عن محمد عن ابی هریرة قال اذا ولغ الهر فی الاناء فاهرقه واغسله مرة واخرجه البیهقی بالطریق الاول. قیل له ای للقائل المذکور بان الحدیث رواه هشام عن ابن سیرین فاوقفه علی ابی هریرة لیس فی هذا ای فی الحدیث الموقوف ما یجب به فساد حدیث قرة ای الحدیث المرفوع لان محمد بن سیرین لجلیل لدعواه قد کان یفعل هذا ای یوقف الحدیث المرفوع مرة ویرفعه اخری فی حدیث وفی نسخة العینی احادیث ابی هریرة خاصة یوقفها وفی نسخة العینی یقفها ای الحدیث علیه ای علی ابی هریرة فاذا سئل ای ابن سیرین عنها ای عن الحدیث الموقوف بل هی ای هذا الحدیث الذی اوقفته علی ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم رفعها ای رفع الحدیث الی النبی صلی الله علیه وسلم والدلیل علی ذلک ای علی ان ابن سیرین قد یقف الحدیث المرفوع فاذا سئل عنها رفعها ما حدثنا ابراهیم بن ابی داود البرلسی الاسدی قال ثنا ابراهیم بن عبد الله بن حاتم الهروی نسبة الی

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا اسمعیل بن ابراهیم عن یحیی بن عتیق عن محمد بن سیرین انه کان اذا حدث عن ابی هریرة فقیل له عن النبی صلی الله علیه وسلم فقال کل حدیث ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم انما کان یفعل ذلک لان ابا هریرة لم یکن یحدثهم الا عن النبی صلی الله علیه وسلم فاغناه ما اعلمهم من ذلک فی حدیث ابن ابی داؤد ان یرفع کل حدیث یرویه لهم محمد عنه فثبت بذلک اتصال حدیث ابی هریرة هذا مع ثبت قرة وضبطه واتقانه

هراة مدینة بخراسان ابو اسحاق نزیل بغداد من رواة الترمذی وابن ماجة قال ابن معین لا باس به وقال ایضا اذا اختلف الهروی و محمد بن الصباح یعنی فی حدیث هشیم کان الهروی اکیسهما وقال ابو زرعة وصالح جزرة صدوق وقال ابو حاتم شیخ وقال الدارقطنی ثقة ثبت وقال ابو داؤد ضعیف وقال النسائی لیس بالقوی وقال ابراهیم الحربی کان حافظا متقنا تقیا ما کان بهنا احد مثله وقال ایضا کان یدیم الصیام الا ان یاتیه احد یدعوه الی طعامه فیفطر وذکره ابن حبان فی الثقات وفی المشائخ النبل مات بسر من رای سنة اربع واربعین ومائتین ومولده سنة ثمان وسبعین ومائة۔ قال ثنا اسمعیل بن ابراهیم مال صنا الکشف الی ان اسمعیل هذا هو ابن ابراهیم بن مجمع الانصاری قال الذهبی فی المیزان قال علی بن الجنید لیس بشیء ضعیف جدا قلت لعله ابراهیم بن اسمعیل انتهی وقال الحافظ فی اللسان لیس هو ابراهیم بن اسمعیل کما ظن بل هو اسمعیل لکن لیس اسم ابیه ابراهیم بل ابراهیم کنیته فلعله کان فی الاصل ابو ابراهیم فتصحف وهو اسمعیل بن زید بن مجمع وسیاتی علی الصواب وقال فی الموضع المشار الیه اسمعیل بن زید بن مجمع والد ابراهیم ضعفه یحیی بن معین وقیل بن یزید انتهی والذی یظهر لی ان اسمعیل هذا هو ابن ابراهیم بن مقسم الاسدی مولاهم ابو بشر البصری المعروف بابن علیة ریحانة الفقها وسید المحدثین من رواة الستة لان الحافظ ذکر ابن علیة فی تلامذة یحیی بن عتیق وفی مشائخ ابراهیم بن عبد الله الهروی ونحو هذا یتعین لهم وقد الحدثین کما رایت ایضا صرح فی شرحه بان اسمعیل هذا هو ابن علیة وسیجیء ترجمته عند یاتی اسمه مصرحا۔ عن یحیی بن عتیق الطفاوی البصری من رواة مسلم وابی داؤد والنسائی قال احمد وابن معین وابو حاتم ومحمد بن سعد والنسائی ثقة وقال عثمان الدارمی قلت لابن معین یحیی بن عتیق احب الیک او هشام بن حسان فقال ثقة وثقة قال عثمان یحیی خیر وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان ورعا متقنا مات قبل سنة ستین ومائة عن محمد بن سیرین انه کان اذا حدث عن ابی هریرة فقیل له ای لابن سیرین من جانب تلامذته عن النبی صلی الله علیه وسلم ای هذا الحدیث الذی اوقفته علی ابی هریرة هو عن النبی صلی الله علیه وسلم مرفوع ام عن ابی هریرة موقوف علیه فقال ای ابن سیرین کل حدیث ابی هریرة ای الذی اراویه عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم ای سواء اوقفه علی ابی هریرة ام ارفعه الی النبی صلی الله علیه وسلم قال المصنف رحمه الله فی مشکل الآثار بعد ایراد سند قول ابن سیرین فدل ذلک ان محمدا رفع هذا الحدیث مرة واخذه عنه کذلک ایوب وقرة واوقفه علی ابی هریرة لما قرا علی الناس ان کل حدیث ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم فسمعه منه هشام کذلک هو فی الحقیقة عن النبی صلی الله علیه وسلم وانما کان ای ابن سیرین یفعل ذلک ای یوقف الحدیث المرفوع احیانا لان ابا هریرة لم یکن یحدثهم ای ابن سیرین وغیره الا عن النبی صلی الله علیه وسلم فاغناه ای ابن سیرین ما اعلمهم ای تلامذته والموصول مع الصلة فاعل اغنی من ذلک بیان لما ای من ان ابا هریرة لم یکن یحدثهم الا عن النبی صلی الله علیه وسلم فی حدیث ابی ابی داؤد عن ابراهیم الهروی عن اسمعیل عن یحیی عن ابن سیرین والجار مع المجرور متعلق لقوله اعلمهم ان یرفع ای ابن سیرین کل حدیث یرویه لهم ای لتلامذته محمد بن سیرین عنه ای عن ابی هریرة فثبت بذلک ای بما اعلمهم ابن سیرین فی حدیث ابن ابی داؤد وفی نسخة العینی فثبت بذلک ایضا اتصال حدیث ابی هریرة هذا ای الذی رواه قرة عن محمد بل ثبت بذلک اتصال حدیث هشام عن ابن سیرین ایضا مع ثبت قرة وضبطه واتقانه حاصل ما قاله المصنف رحمه الله انه لا یلزم من روایة هشام عن ابن سیرین موقوفا تضعیف ما روی قرة عن ابن سیرین مرفوعا لان ابن سیرین کان اعلم تلامذته ان کل حدیث ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم وانما قال ابن سیرین ذلک لان ابا هریرة لم یکن یحدثهم الا مرفوعا فاغنی ابن سیرین ذلک الاعلام عن رفع کل حدیث فعلی هذا لا یلزم من روایة هشام وغیره توقیف روایة قرة بل یلزم من روایة یحیی بن عتیق اتصال حدیث هشام وغیره وقال المصنف فی المشکل مجیبا عن الاعتراض المذکور ان ایوب فوق هشام فی الجلالة والثبت فزیادته علیه ما زاده علیه فی اسناد هذا الحدیث مقبولة وقرة وان لم یکن فوق هشام فی الثبت والحفظ ولکنه لم یکن دونه انتهی۔

besturdubooks.wordpress.com

ثم قد روی ذلک ایضا عن ابی هریرة موقوفا من غیر هذا الطریق ولکنه غیر مرفوع حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر قال انا یحیی بن ایوب عن ابن جریج عن عمرو بن دینار عن ابی صالح السمان عن ابی هریرة قال یغسل الاناء من الهر کما یغسل من الکلب

ثم قد روی ذلک ای نجاسة سور الهرة ایضا عن ابی هریرة موقوفا وهو ما یروی عن الصحابة رضی الله عنهم من اقوالهم وافعالهم ونحوها فهو موقوف علیهم ولا یتجاوز به الی رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم انه منه ما یتصل اسنادیه الی الصحابی فیکون من الموقوف الموصول ومنه ما لا یتصل اسناده فیکون من الموقوف غیر الموصول قال ابن الصلاح فی مقدمته من غیر هذا الطریق ای طریق ابن سیرین فلا یلزم من ذلک توهین قوله المتقدم فانه مختص بما یحدث ابن سیرین عن ابی هریرة ولکنه لم یقع فی نسخة العینی ولکنه غیر مرفوع وهو الاظهر غیر مرفوع الی النبی صلی الله علیه وسلم۔ حدثنا ربیع بن سلیمان الجیزی المرادی قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر بالمهملة والفاء مصغرا ابن مسلم بن یزید بن الاسود الانصاری مولاهم ابو عثمان المصری وقد ینسب الی جده من رواة البخاری ومسلم والنسائی قال ابو حاتم لم یکن بالثبت کان یقرأ من کتب الناس وهو صدوق وقال السعدی سعید بن عفیر فیه غیر لون من البدع وکان مخلطا غیر ثقة قال ابن عدی وهذا الذی قاله السعدی لا معنی له ولم اسمع احدا ولا بلغنی عن احد فی سعید بن کثیر بن عفیر کلام وهو عند الناس صدوق ثقة ولا اعرف سعید بن عفیر غیر المصری ولم ینسب المصری الی بدع ولا الی کذب قال ابن یونس کان سعید من اعلم الناس بالانساب والاخبار الماضیة وایام العرب مأثرها ووقائعها والمناقب والمثالب کان فی ذلک کله شیئا عجیبا وکان ادیبا فصیح اللسان حسن البیان لا تمل مجالسته ولا ینزف علمه وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن معین ثقة لا بأس به وقال النسائی صالح وقال الحاکم یقال ان مصر لم تخرج اجمع للعلوم منه توفی سنة ست وعشرین ومائتین ومولده سنة ست وأربعین ومائة قال انا یحیی بن ایوب الغافقی ابو العباس المصری من رواة الستة قال احمد بن سنان الحفظ وقال ابن معین صالح وکذا قال ابو داود وقال مرة ثقة وکذا قال البخاری وابراهیم الحربی وقال ابو حاتم محله یحیی الصدق یکتب حدیثه ولا یحتج به وقال النسائی لیس به بأس وقال مرة لیس بالقوی وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد منکر الحدیث وقال الدارقطنی فی بعض حدیثه اضطراب وقال الاسمعیلی لا یحتج به وقال ابن شاهین فی الثقات قال ابن صالح لا شیء یخالف فیها وقال الساجی صدوق یهم کان احمد یقول یحیی بن ایوب یخطئ خطأ کثیرا وذکره العقیلی فی الضعفاء وقال الحاکم اذا حدث من حفظه یخطئ وما حدث من کتابه فلیس به بأس وقال ابن قدامة لا اری فی حدیثه اذا روی عن ثقة حدیثا منکرا وهو عندی صدوق لا بأس به وقال یعقوب بن سفیان کان ثقة حافظا توفی سنة ثمان وستین ومائة عن ابن جریج هو عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج الاموی مولاهم ابو الولید ابو خالد المکی اصله رومی من رواة الستة اول من صنف الکتب لزم عطاء سبع عشرة سنة ثم جالس عمرو بن دینار سبع سنین قال طلحة بن عمر المکی قلت لعطاء من تسأل بعدک قال هذا الفتی ابن عاش وقال علی بن المدینی نظرت فاذا الاسناد تدور علی ستة فذکرهم ثم قال فصار علم هؤلاء الی من صنف فی العلم منهم من اهل مکة عبد الملک بن جریج وقال یحیی القطان ابن جریج اثبت فی نافع من مالک وقال احمد اثبت الناس فی عطاء وقال سلیمان ابن النضر ما رأیت اصدق لهجة من ابن جریج وقال احمد عن عبد الرزاق ما رایت احسن صلوة منه وقال مالک کان ابن جریج حاطب لیل وقال ابن معین لیس بشیء فی الزهری وقال ایضا ثقة فی کل ما روی عنه من الکتب وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان من فقهاء اهل الحجاز وقرائهم ومتقنیهم وکان یدلس وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال الدارقطنی تجنب تدلیس ابن جریج فانه قبیح التدلیس لا یدلس الا فیما سمعه من مجروح وقال ابن خراش کان صدوقا وسئل عنه ابو زرعة فقال یحتج من الائمة وقال العجلی مکی ثقة وقال ابو عاصم کان من العباد وکان یصوم الدهر الا ثلاثة ایام من الشهر توفی فی اول عشر ذی الحجة سنة خمسین ومائة وهو ابن سبعین سنة عن عمرو بن دینار المکی الجمحی عن ابی صالح السمان الزیات المدنی اسمه ذکوان مولی جویریة بنت الاحمس القطفانی شهد الدار زمن عثمان قال احمد ثقة ثقة من اجل الناس واوثقهم وقال ابن معین والعجلی ثقة وقال ابو حاتم ثقة صالح الحدیث یحتج بحدیثه وقال ابو زرعة ثقة مستقیم الحدیث وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال الساجی ثقة صدوق وقال الحربی کان من الثقات وقال الاعمش کان مؤدنا فابطأ الامام فأتمنا فکان لا یکاد یجیء الا من الرقة والبکارة توفی سنة احدی ومائة عن ابی هریرة قال یغسل الاناء من الهر کما یغسل من الکلب التشبیه

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابن ابی مریم قال انا یحیی بن ایوب عن خیر بن نعیم عن ابی الزبیر عن ابی صالح عن ابی هریرة مثله وقد روی ذلک عن جماعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وتابعیهم حدثنا یزید بن سنان قال ثنا ابو بکر الحنفی قال ثنا عبد الله بن نافع مولی ابن عمر عن ابیه

فی الغسل لانی العدد قال المصنف رحمه الله فی الشکل بعد ما روی هذا الاثر فقال قائل ففی حدیث ابی هریرة الذی قدرویتم ان الاناء یغسل من ولوغ الهر فیه کما یغسل من ولوغ الکلب فیه افیجب بذلک ان یغسل منهما سواء لا یفضل فیما یغسل من احدهما علی ما یغسل علیه من الآخر منهما فکان جوابنا له فی ذلک بتوفیق الله وعونه انه قد یجوز ان یکون اراد ان الاناء مغسول من کل واحد منهما غسلا مختلف العدد مما یغسل منه من الاخر وجمع بینهما انه مغسول منهما وهو عربی ولغة العرب مثل هذا فیها موجود قال الله عز وجل وما من دابة فی الارض ولا طائر یطیر بجناحیه الا امم امثالکم فاخبرانهم امثالنا ولم یرد بذلک انهم امثالنا فی الخلقة التی نتبائن نحن وهی فیها ولا انهم مثلنا فی انا متعبدون بما ابتلانا الله فیما تعبدنا به مما لم یتعبدهم به ومثل ذلک قوله تعالی ومن الارض مثلهن یعنی مثل السموات ولیس یعنی بذلک فیما خلقهن علیه ولکنه علی ان لهن من العدد مثل ما للسموات من العدد فمثل ذلک قول ابی هریرة یغسل الاناء من الهر کما یغسل من الکلب لیس علی انه مغسول من الهر سبعا کما یکون مغسولا من الکلب سبعا ولکنه مغسول منه کما هو مغسول من الکلب وان اختلفا فی العدد انتهی وقال العینی فی شرحه فان قلت هذا یقتضی ان یکون سور الهر نجسا کسور الکلب لانهما تساویا فی هذا الحکم قلت لانسلم ذلک فان التشبیه لا عموم له ولئن سلمنا ولکن تنجیسه قد سقط لجلة الطواف ولا یلزم من سقوط النجاسة سقوط الکراهة انتهی والحدیث اخرجه الدارقطنی عن المحاملی والبیهقی من طریق ابی العباس کلاهما عن محمد بن اسحق الصغانی عن سعید بن عفیر باسناده نحوه موقوفا علی ابی هریرة واخرج الدارقطنی عن علی بن محمد المصری عن روح بن الفرج عن سعید بن عفیر باسناده عن ابی هریرة نحوه مرفوعا قال الدارقطنی لا یثبت هذا مرفوعا والمحفوظ من قول ابی هریرة وقال البیهقی ورواه عن روح بن الفرج عن ابن عفیر مرفوعا ولیس بشیء وقال العلامة ابن الترکمانی روح هذا روی عنه جماعة من الائمة کالمحاملی والحاکم فی المستدرک والاصم وغیرهم ووثقه ابو بکر الخطیب فوجب قبول زیادته کیف وقد تابعه علی ذلک غیره فاخرج الطحاوی هذا الحدیث عن ربیع الجیزی عن سعید بن کثیر بن عفیر بسنده والجیزی وثقه ایضا الخطیب ورمز له ابو داؤد والنسائی کذا ذکره صاحب الامام عن الطحاوی والذی رأیته فی کتابه شرح الآثار مشکل الحدیث انه اخرجه بالسند المذکور موقوفا علی ابی هریرة انتهی۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم بن ابی داؤد البرلسی الاسدی قال ثنا ابن ابی مریم سعید بن الحکم بن ابی مریم المصری قال انا یحیی بن ایوب الغافقی المصری عن خیر بن نعیم بن مرة بن کریب الحضرمی ابو نعیم ویقال ابو اسمعیل المصری القاضی بمصر وبهرقة من رواة مسلم وابی داؤد والنسائی قال یزید بن ابی حبیب ما ادرکت من قضاة مصر افقه منه وقال ابو زرعة صدوق لا باس به وقال ابو حاتم صالح وقال النسائی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة سبع وثلثین ومائة عن ابی الزبیر محمد بن مسلم بن تدرس المکی عن ابی صالح ذکوان السمان المدنی عن ابی هریرة مثله ای مثل ما تقدم من طریق الجیزی عن سعید الحدیث اخرجه الدارقطنی عن ابی بکر النیسابوری عن علان بن المغیرة عن ابن ابی مریم باسناده نحوه وقد روی ذلک ان غسل الاناء من ولوغ الهر عن جماعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وتابعیهم حدثنا یزید بن سنان بن یزید البصری قال ثنا ابو بکر الحنفی عبد الکبیر بن عبد المجید بن عبید الله بن شریک البصری من رواة الستة قال احمد ثقة وقال مرة انا احدث عنه وقال ابو زرعة هم ثلاثة اخوة وهم ثقات وقال ابن سعد کان ثقة وقال العجلی بصری ثقة وقال العقیلی عبد الکبیر ثقة واخوه ابو علی ثقة والاخ الثالث ضعیف یعنی عمیرا وقال الدارقطنی هم اربعة اخوة لا یعتمد منهم الا علی ابی بکر وابی علی وذکره ابن حبان فی الثقات توفی بالبصرة سنة اربع وثلاثین قال ثنا عبد الله بن نافع مولی ابن عمر العدوی المدنی من رواة ابن ماجة قال ابن معین ضعیف وقال مرة یکتب حدیثه وقال ابن المدینی روی احادیث منکرة وقال مرة کان عندی احفظهم یعنی ولد نافع وقال ابو حاتم والبخاری والحاکم منکر الحدیث زاد ابو حاتم وهو ضعیف ولد نافع وقال النسائی متروک الحدیث وقال مرة لیس بثقة وقال الدارقطنی متروک وقال ابن سعد له احادیث وهو یستضعف قال ابن عدی هو ممن یکتب حدیثه وان کان غیره یخالفه فیه مات سنة اربع وخمسین ومائة۔ عن ابیه نافع الفقیه مولی ابن عمر ابو عبد الله المدنی من رواة الستة اصابه ابن عمر فی بعض مغازیه وقال لقد من الله تعالی علینا بنافع وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال البخاری

besturdubooks.wordpress.com

عن ابن عمر انه کان لا یتوضأ بفضل الکلب والهر وما سوی ذلک فلیس به باس حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا الربیع بن یحیی الاشنانی قال ثنا شعبة عن واقد بن محمد عن نافع عن ابن عمر انه قال لا توضؤا من سور الحمار ولا الکلب ولا السنور حدثنا ابراهیم بن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا هشام بن ابی عبد الله عن قتادة

اصح الاسانید مالک عن نافع عن ابن عمر وقال العجلی مدنی ثقة وقال ابن خراش ثقة نبیل وقال النسائی ثقة وقال ابن شاهین فی الثقات قال احمد بن صالح المصری کان نافع حافظا ثبتا له شان وهو اکبر من عکرمة عند اهل المدینة وقال الخلیلی نافع من ائمة التابعین بالمدینة امام فی العلم متفق علیه صحیح الروایة منهم من یقدمه علی سالم ومنهم من یقارنه به ولا یعرف له خطأ فی جمیع ما روی توفی سنة سبع عشرة ومائة وقیل بعدها عن ابن عمر انه کان لا یتوضأ بفضل الکلب والهر وما سوی ذلک ای الکلب والهرة فلیس به باس والحدیث اخرجه عبد الرزاق کما فی کنز العمال عن نافع عن ابن عمر کان یکره سور الحمار والکلب والهر ان یتوضأ بفضلهم حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا الربیع بن یحیی بن مقسم المرئی بفتحتین وهمزة نسبة الی امرئ القیس ابو الفضل البصری الاشنانی بضم الالف وسکون المعجمة نسبة الی بیع الاشنان والی قنطرة الاشنان موضع ببغداد شیخ البخاری وابی داؤد قال ابو حاتم ثقة ثبت وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن قانع ضعیف وقال الدارقطنی ضعیف لیس بالقوی یخطئ کثیرا مات سنة اربع وعشرین ومائتین قال ثنا شعبة بن الحجاج بفتح المهملة والجیم المشددة الاولی ابن الورد بلا نقطة بالفتح العتکی الازدی مولاهم ابو بسطام بکسر الموحدة وسکون المهملة وفتح طاء مهملة الواسطی ثم البصری امیر المؤمنین فی الحدیث کما قال الثوری من رواة الستة قال احمد کان شعبة امة وحده فی هذا الشان یعنی فی الرجال وبصره بالحدیث وتثبته وتنقیته للرجال وقال مرة کان سفیان رجلا حافظا وکان رجلا صالحا وکان شعبة اثبت منه وافقی رجلا وقال حماد بن زید ما ابالی من خالفنی اذا وافقنی شعبة فاذا خالفنی شعبة ترکته وقال ابو قطن عن ابی حنیفة نعم حشو المصر هو وقال الشافعی لولا شعبة ما عرف الحدیث بالعراق وقال ابو داؤد لما مات شعبة قال سفیان مات الحدیث وقال ابن سعد کان ثقة مامونا ثبتا حجة صاحب حدیث وقال العجلی ثقة ثبت فی الحدیث وکان یخطئ فی اسماء الرجال قلیلا وقال صالح جزرة اول من تکلم فی الرجال شعبة ثم تبعه القطان ثم احمد ویحیی توفی سنة ستین ومائة ومولده سنة اثنین وثمانین عن واقد بن محمد بن زید بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوی المدنی مر روی له الستة الا الترمذی وابن ماجة قال احمد وابو داؤد وابن معین ثقة وقال ابن معین مرة اخری صالح الحدیث وقال ابو حاتم لا باس به ثقة یحتج بحدیثه وذکره ابن حبان فی الثقات عن نافع مولی ابن عمر عن ابن عمر انه قال لا توضؤا وفی نسخة یعنی لا توضؤا من سور الحمار ولا الکلب ولا السنور وهذا حدیث رجاله ثقات وهو فی امالی المصنف بهذا الطریق لتقویة الطریق المتقدم فان فیه عبد الله بن نافع کان ضعیفا والحدیث اخرجه المصنف فی المشکل ایضا بهذا الاسناد حدثنا ابراهیم بن مرزوق بن دینار الاموی ابو اسحق البصری نزیل مصر شیخ النسائی قال النسائی صالح وقال فی موضع آخر لیس لی به علم وقال الدارقطنی ثقة الا انه کان یخطئ فیقال له فلا یرجع وقال ابن یونس کان ثقة ثبتا وکان قدمی قبل موته وقال ابن ابی حاتم کتبت عنه وهو ثقة صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات وقال الصدفی قال لی سعید بن عثمان ابراهیم بن مرزوق ثقة توفی لاربع عشرة لیلة خلت من جمادی الآخرة سنة سبعین ومائتین حدثنا وهب بن جریر بن حازم الازدی البصری الحافظ قال ثنا هشام بن ابی عبد الله الدستوائی بفتح الدال وسکون السین المهملتین وفتح المثناة ثم دال ابو بکر البصری اسم ابیه سنبر بمهملة ثم نون ثم موحدة وزن جعفر کما فی التقریب الربعی کان یبیع الثیاب التی تجلب من دستوا فنسب الیها من رواة الستة قال ابو داؤد الطیالسی هشام الدستوائی امیر المؤمنین فی الحدیث وقال شعبة کان هشام احفظ منی عن قتادة وقال ایضا کان اعلم بحدیث قتادة منی وذکره ابن علیة فی حفاظ البصرة واثنی علیه ابو نعیم خیرا وقال ابو حاتم سالت احمد عن الاوزاعی والدستوائی ایهما اثبت فی یحیی بن ابی کثیر قال الدستوائی لا تسال عنه احدا ما اری الناس یرد ون عن احد اثبت منه اما مثل قعسی واما اثبت منه فلا وقال ابن المدینی وجمیع ثبت وقال العجلی ثقة ثبت فی الحدیث حجة الا انه یری القدر توفی سنة اربع وخمسین ومائة عن ثمان وسبعین سنة عن قتادة ابن دعامة بن عزیز بن عمرو السدوسی ابو الخطاب البصری من رواة الستة ولد اکمه قال ابن المسیب ما اتانی عراقی احسن من

besturdubooks.wordpress.com

عن سعید قال اذا ولغ السنور فی الاناء فاغسله مرتین او ثلثا حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن قتادة عن الحسن وسعید بن المسیب فی السنور یلغ فی الاناء قال احدهما یغسله مرة وقال الآخر یغسله مرتین حدثنا سلیمان بن شعیب بن سلیمان الکیسانی قال ثنا الخصیب بن ناصح

قتادة وقال ابن سیرین هو احفظ الناس وقال الشعبی قتادة حاطب لیل وقال ابن مهدی قتادة احفظ من خمسین مثل حمید الطویل وقال ابو حاتم سمعت احمد بن حنبل وذکر قتادة فاطنب فی ذکره فجعل یشیر من علمه وفقهه ومعرفته بالاختلاف والتفسیر ووصفه بالحفظ والفقه وقال قلما تجد من یقدمه اما المثل فلعل وقال ابن معین ثقة وقال ابو زرعة قتادة من اعلم اصحاب الحسن وقال ابو حاتم اثبت اصحاب انس الزهری ثم قتادة وقال ابن سعد کان ثقة مامونا حجة فی الحدیث وکان یقول بشیء من القدر وقال ابن حبان فی الثقات کان من علماء الناس بالقرآن والفقه ومن حفاظ اهل زمانه وکان مدلسا علی قدر فیه توفی بواسط سنة سبع عشرة ومائة ومولده سنة احدی وستین عن سعید بن المسیب بن حزن بن ابی وهب القرشی المخزومی من رواة الستة قال عبد الله بن عمر هو والله احد المتقنین وقال قتادة ما رأیت احدا قط اعلم بالحلال والحرام منه وقال مکحول طفت الارض کلها فی طلب العلم فما لقیت اعلم منه وقال سلیمان بن موسی کان افقه التابعین وقال احمد افضل التابعین وقال ابن المدینی هو عندی اجل التابعین وقال ایضا الاعلم فی التابعین اوسع علما منه وقال قتادة کان الحسن اذا اشکل علیه شیء کتب الی سعید وقال العجلی کان رجلا صالحا فقیها وکان لا یاخذ العطاء وکانت له بضاعة تجر بها فی الزیت وقال ابو زرعة مدنی قرشی ثقة امام وقال ابو حاتم لیس فی التابعین افضل منه وهو اثبتهم فی ابی هریرة وقال ابن حبان فی الثقات کان من سادات التابعین فقها ودینا وورعا وعبادة وفضلا وکان افقه اهل الحجاز واعبر الناس لرؤیا مانودی بالصلوة من اربعین سنة الا وسعید فی المسجد والسنتین مضتا من خلافة عمر توفی سنة اربع وتسعین وقد نیف علی الثمانین. قال ای سعید بن المسیب اذا ولغ السنور فی الاناء فاغسله ای الاناء بعد اهراق ما فیه مرتین او ثلاثا شک من الراوی ویحتمل ان یکون سعید ذکره بالتخییر والاثر اخرجه الدارقطنی عن ابی بکر عن هندر عن هشام عن قتادة عن سعید بن المسیب قال یغسل مرتین او ثلاثا یعنی اذا ولغ السنور فی الاناء کما فی شرح العینی. حدثنا محمد بن خزیمة بن راشد البصری قال ثنا حجاج بن منهال الانماطی البصری قال ثنا حماد بن سلمة البصری عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن الحسن بن ابی الحسن البصری وسعید بن المسیب المخزومی المدنی فی السنور یلغ فی الاناء قال احدهما ای الحسن البصری لان غسل الاناء من ولوغ الهر مرة روی عنه فی غیر هذا الطریق یغسله ای الاناء الذی ولغ فیه الهر مرة وقال الآخر ای سعید بن المسیب یغسله مرتین مقصودهما واحد وهو نجاسة سور الهرة والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن الحسن کما سیاتی وعن وکیع عن ابن ابی عروبة عن قتادة عن سعید بن المسیب قال یغسل مرتین واخرجه المصنف فی مشکل الآثار ایضا بهذا الاسناد ونحوه حدثنا سلیمان بن شعیب بن سلیمان الکیسانی الکلبی ابو محمد المصری من اصحاب محمد من طبقة محمد بن مقاتل وموسی بن نصر قال الهیثمی من اصحاب محمد وله النوادر عنه وذکره ابو اسحاق الیصانی الطبقات من اصحاب محمد وذکره الحافظ ابو القاسم یحیی بن علی فی ذیله وفی تاریخ الغرباء الذین قدموا مصر وذکرانه توفی سنة ثمان وسبعین ومائتین روی عنه الحافظ ابو جعفر الطحاوی کذا فی الجواهر المضیة وقال السمعانی فی الانساب فی نسبة الکیسانی هذه نسبة الی الکیسان وهو اسم لبعض اجداد المنتسب الیه بالکیسانی منهم ابو محمد سلیمان بن شعیب بن سلیمان بن کیسان الکلبی من اهل مصر روی عن ابیه واسد بن موسی وطبقتهما روی عنه ابو الحسن علی بن محمد المصری وکان مولده بمصر سنة ۱۸۶ وتوفی فی صفر سنة ۲۷۲ وکان ثقة انتهی وفی الکشف عن المغانی للعینی ذکر فی اللباب فی تهذیب الانساب ان سلیمان بن شعیب هذا مصری یروی عن ابیه واسد بن موسی وغیرهما وان مولده سنة خمس وثمانین ومائة وتوفی فی صفر سنة ثلث وتسعین ومائتین قال وکان ثقة انتهی وقال الحافظ فی اللسان فی ترجمة سلیمان بن شعیب بن اللیث المصری فاما سلیمان بن شعیب الکیسانی المصری ایضا فوثقه العقیلی واصله من نیسابور یروی عن اسد بن موسی وخالد بن نزار ووهب بن جریر وعدة روی عنه الطحاوی والحضائری وآخرون مات سنة ثمان وسبعین ومائتین انتهی قال ثنا الخصیب بن ناصح الحارثی البصری نزیل مصر من رواة النسائی فی الیوم واللیلة قال ابو زرعة ما به باس ان شاء الله تعالی

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا همام عن قتادة قال كان سعيد بن المسيب والحسن يقولان اغسل الاناء ثلثا يعني من سور الهر حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا ابو حرة عن الحسن عن هرو لغ في اناء اوشرب منه قال يصب ويغسل الاناء مرة حدثنا روح بن الفرج القطان قال ثنا سعيد بن كثير بن عفير قال حدثني يحيى بن ايوب انه سأل يحيى بن سعيد عما لا يتوضأ بفضله من الدواب فقال الخنزير والكلب والهر

وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما اخطأ وقال ابن يونس في تاريخ الغرباء قدم مصر وحدث بها ومات سنة ثمان ومائتين وقيل سنة سبع قال ثنا همام بن يحيى بن دينار الازدي العوذي بفتح المهملة وسكون الواو وكسر المعجمة المحلمي مولاهم ابو عبد الله ويقال ابو بكر البصري من رواة الستة قال يزيد بن هرون كان همام قويا في الحديث وقال احمد همام ثبت في كل المشائخ وقال مرة كان عبد الرحمن يرضاه وقال مرة سمعت ابن مهدي يقول همام عندي في الصدق مثل ابن ابي عروبة وقال ابن معين ثقة صالح وهو احب الي في قتادة من حماد بن سلمة وقال عمرو بن علي كان يحيى بن سعيد لا يحدث عن همام وكان عبد الرحمن يحدث عنه وقال ابن عمار كان يحيى بن سعيد لا يعبأ بهمام وقال ابن المبارك ثبت في قتادة وقال يزيد ابن زريع حفظه ردي وكتابه صالح وقال ابن سعد كان ثقة ربما غلط في الحديث وقال ابو زرعة لا بأس به وقال ابو حاتم ثقة صدوق في حفظه شيء وهو احب الي من حماد بن سلمة وابان العطار في قتادة وقال العجلي بصري ثقة وقال الحاكم ثقة حافظ وقال الساجي صدوق يهيء الحفظ ما حدث من كتابه فهو صالح وما حدث من حفظه فليس بشيء مات بالبصرة سنة اربع او خمس وستين ومائة عن قتادة بن دعامة السدوسي البصري قال كان سعيد بن المسيب والحسن البصري يقولان اغسل الاناء ثلثا يعني من سور الهر هذا اسناد صحيح حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوي البصري قال ثنا ابو داود سليمان بن داود الطيالسي البصري قال ثنا ابو حرة بضم المهملة وتشديد الراء واسمه بن عبد الرحمن البصري اخو سعيد وليس بالرقاشي من رواة مسلم والنسائي قال شعبة اصدق الناس وقال عمرو بن علي كان يحيى وعبد الرحمن يحدثان عنه وقال احمد ثقة وقال ابن معين صالح وقال النسائي ضعيف وقال مرة ليس به بأس وقال ابن سعد كان فيه ضعف وقال البخاري يتكلمون في روايته عن الحسن وذكره ابن حبان في الثقات مات سنة اثنتين وخمسين ومائة عن الحسن البصري عن هرو في نسخة العيني في هرو لغ في اناء او شرب منه اي من الاناء قال اي الحسن يصب ما في الاناء ويغسل الاناء مرة والاثر اخرجه ابن ابي شيبة عن معتمر عن يونس عن الحسن انه سئل عن الاناء يلغ فيه السنور قال يغسل مرة حدثنا روح بن الفرج القطان ابو الزنباع بكسر الزاي المعجمة وسكون النون بعدها موحدة البصري قال الكندي في الموالي كان من اوثق الناس وقال ابن قديد ذاك رجل نفسه رفعه الله بالعلم والصدق وقال الخطيب كان ثقة توفي في ذي القعدة سنة اثنتين وثمانين ومائتين وكان مولده في سنة اربع ومائتين قال ثنا سعيد بن كثير بن عفير الانصاري المصري قال حدثني يحيى بن ايوب الغافقي المصري انه سأل يحيى بن سعيد الانصاري النجاري عما لا يتوضأ بفضله من الدواب فقال يحيى بن سعيد الانصاري الخنزير والكلب والهر اي لا يتوضأ بفضل نجاسة سورهن وبهذا القول اسنده المصنف في المشكل ايضا بهذا الاسناد فالمصنف رحمه الله اخرج نجاسة سور الهرة عن ابي هريرة وابن عمر وابن المسيب والحسن ويحيى بن سعيد واخرج الدارقطني من طريق وكيع عن الحسن بن علي قال سمعت عطاء يقول في الهر يلغ في الاناء قال يغسله سبع مرات وهكذا اخرج ابن ابي شيبة عن وكيع باسناده باللفظ المزبور واخرج من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج قال قلت لعطاء الهر قال هي بمنزلة الكلب وشر منه واخرج من طريق عبد الرزاق عن معمر وابن جريج عن ابن طاوس عن ابيه انه كان يجعل الهر مثل الكلب يغسل سبعا واخرج من طريق علي بن معبد عبد الله بن جعفر والعلاء ثلاثتهم عن عبيد الله بن عمرو عن عبد الكريم عن مجاهد انه قال في الاناء يلغ فيه السنور قال اغسله سبع مرات قلت وروى ابن ابي شيبة عن ابن علية عن الليث عن عطاء عن ابي هريرة انه قال في السنور اذا ولغ في الاناء قال يغسل سبع مرات وعن عبد الوهاب الثقفي عن ايوب عن محمد في الاناء يلغ فيه الهر قال يغسل مرة وعن غندر عن هشام عن قتادة قال يغسل مرتين او ثلثا قال الشيخ في البذل فهذه الروايات ولو سلم ضعفها بانفرادها فمجموعها يتقوى لبعضها ببعض تدل على نجاسة سور الهرة وتأيدت بآثار الفقهاء من التابعين

besturdubooks.wordpress.com

وقد شد هذا القول النظر الصحیح وذلک انا رأینا اللحمان علی اربعة اوجه فمنها لحم طاهر ماکول وهو لحم الابل والبقر والغنم فسور ذلک کله طاهر لانه ماس لحما طاهرا ومنها لحم طاهر غیر ماکول وهو لحم بنی آدم و سورهم طاهر لانه ماس لحما طاهرا ومنها لحم حرام وهو لحم الخنزیر والکلب فسور ذلک حرام لانه ماس لحما حراما

طاؤس وعطاء ومجاهد ولولا مخالفة الاحادیث التی تدل علی طهارة سورها لقصادوهی اقوی منها ومخالفة الاجماع الذی فی زمان اتباع التابعین من الائمة لکان القول بنجاسة سور الهرة اولی ولکن لما خالفتها الروایات القویة ودلت علی طهارتها لقصاد ولم یوجد قول احد من الائمة بعد طاؤس وعطاء ومجاهد بنجاستها فکانه انعقد الاجماع علی طهارتها فترکت بهذه الروایات وبقی الاختلاف علی وجود الکراهة وعدمها مع بقاء الاتفاق علی طهارتها انتهی. وقد شد بالدال المهملة ای قوی وایّد هذا القول ای القول بکراهة سور الهر النظر الصحیح وذلک ای النظر الصحیح انا رأینا اللحمان علی اربعة اوجه ای لان اللحم اما ان یکون طاهرا وغیر طاهر وعلی الاول اما ان یکون ماکول اللحم اوغیر ماکول اللحم وعلی الثانی اما ان یکون حراما بالکتاب اومنهیا بالسنة. فمنها ای فالقسم الاول من اللحمان الاربعة لحم طاهر ماکول ای سوی الجلالة منه فانه مکروه ومنه (ای من ماکول اللحم) الفرس فی الاصح وهو ظاهر الروایة عن الامام وهو قولهما وکراهته تحریمیة عنده لاحتراز الجلالة آلة الجهاد للنجاسة فلا یؤثر فی کراهة سوره قاله الشامی. وهو ای اللحم الطاهر الماکول لحم الابل والبقر والغنم قال صاحب البحر ویلحق بما یؤکل ما لیس لنفس سائلة مما یعیش فی الماء وغیره فسور قال صاحب البحر وهموز العین لبقیة الماء التی بقیها الشارب فی الاناء او فی الحوض ثم استعیر لبقیة الطعام وغیره والجمع الآسار والفعل اسأر ای ابقی مما شرب انتهی قال الشامی وظاهر القاموس ان السور حقیقة فی مطلق البقیة. ذلک کله وفی نسخة العینی فسور کل ذلک طاهر ای فی ذاته طهور ای مطهر لغیره من الاحداث والاخباث قاله الشامی قال العینی فی شرحه فان قلت لیس هذا علی عمومه لان الابل الجلالة والبقر الجلالة سورهما مکروه قلت کراهة سورهما لیست مبنیة علی ما ذکرته انما هی لکونها تاکل النجاسات حتی لو حبست ومنعت من ذلک صار سورهما طاهرا علی ما کان انتهی لانه ای السور ماس لحما طاهرا ای لانه متولد من لحم طاهر فاخذ حکمه کذا فی البحر ومنها ای القسم الثانی من اللحمان لحم طاهر غیر ماکول ای طاهر فی نفسه و لا یؤکل لکرامته وهو ای اللحم الطاهر الذی لا یؤکل لحم بنی آدم وسؤرهم ای سؤر بنی آدم طاهر ای طهر لانه ای السور ماس لحما طاهرا قال فی البحر اما الآدمی فلان الحدیث متولد من لحم طاهر وانما لا یؤکل لکرامته ولا فرق بین الجنب الطاهر والحائض والنفساء والصغیر والکبیر والمسلم والکافر والذکر والانثی کذا ذکره الزیلعی یعنی ان الکل طاهر طهور من غیر کراهة انتهی وفی الدر المختار نعم یکره سورها ای المرأة للرجل لتعلقه للاستذاذ واستعمال ریق الغیر وهو لا یجوز انتهی قال فی البحر واستثنوا من هذا العموم سور شارب الخمر اذا شرب من ساعته فان سؤره نجس لانجاسة لحمه بل لنجاسة فمه لو مکث قدر ما یغسل فمه بلعابه ثم شرب لا ینجس انتهی واحتج صاحب البحر علی طهارة سور الآدمی مطلقا بما رواه مالک من طریق الزهری عن انس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اتی بلبن قد شیب بماء وعن یمینه اعرابی وعن یساره ابو بکر فشرب ثم اعطی الاعرابی وقال الایمن فالایمن وبما روی مسلم وغیره عن عائشة قالت کنت اشرب وانا حائض فاناوله النبی صلی الله علیه وسلم فیضع فاه علی موضع فی وقال صاحب البرهان والجنب والحائض والکافر سواء لقوله صلی الله علیه وسلم المومن لا ینجس ونجاسة الکافر فی اعتقاده لا یؤثر فی نجاسة اعضائه لانه صلی الله علیه وسلم انزل وفد ثقیف فی المسجد فلو کان النفس یجری علی ظاهره لما انزلهم فیه انتهی ومنها ای القسم الثالث من اللحمان لحم حرام وهو لحم الخنزیر والکلب فسور ذلک حرام قال صاحب البرهان وعلماؤنا والشافعی نجسوه ای السور من الکلب والخنزیر وطهره مالک لانه یری طهارة کل حی قلنا ثبتت نجاسة الخنزیر بالنص والکلب بدلالة قوله صلی الله علیه وسلم طهور اناء احدکم اذا ولغ الکلب ان یغسله سبع مرات رواه ابو داؤد ومسلم انتهی وقال الشوکانی فی النیل واستدل بهذا الحدیث علی نجاسة الکلب لانه اذا کان لعابه نجسا وهو عرق فمه ففمه نجس ویستلزم نجاسة سائر بدنه وذلک لان لعابه جزء من فمه وما فمه اشرف ما فیه فبقیة بدنه اولی وقد ذهب الی هذا الجمهور وقال مکرمة ومالک فی روایة عنه انه طاهر ودلیلهم قول الله تعالی فکلوا مما امسکن علیکم ولا یخلو الصید من التلوث بریق الکلاب ولم یؤمر بالغسل واجیب عن ذلک بان اباحة الاکل مما امسکن لا تنافی وجوب تطهیر ما تنجس من الصید وعدم الامر للاکتفاء بما فی اولة تطهیر النجس من العموم انتهی لانه ماس لحما حراما ای لان السور متولد من اللحم قال صاحب البحر اما سور الخنزیر فلانه نجس العین لقوله تعالی او لحم خنزیر فانه رجس والرجس نجس

besturdubooks.wordpress.com

فکان حکم ما ماس هذه اللحمان الثلثة کما ذکرنا یکون حکمه حکمها فی الطهارة والتحریم ومن اللحمان ایضا لحم قد نهی عن اکله وهو لحم الحمر الاهلیة وکل ذی ناب من السباع

والضمیر عائد الیه لقربه انتهی وقال ایضا سور الکلب نجس عند اصحابنا جمیعا اما علی القول بنجاسة عینه فظاهر واما علی القول المصحح بطهارة عینه فلان لحمه نجس ولعابه متولد من لحمه ولا یلزم من طهارة عینه طهارة سوره لنجاسة لحمه ولا یلزم من نجاسة سوره نجاسة عینه وانما یلزم من نجاسة سوره نجاسة لحمه المتولد منه اللعاب کما صرح به فی التجنیس وفتح القدیر وغیرهما انتهی فکان حکم ما ماس هذه اللحمان الثلثة ای اللحم الطاهر الماکول وغیر الماکول واللحم الحرام کما ذکرنا یکون حکمه ای حکم سور کل واحد منها حکمها ای کحکم لحمها فی الطهارة والتحریم ای فیکون طاهر اللحم طاهر السور ونجس اللحم نجس السور ومن اللحمان ایضا شروع فی القسم الرابع ولما کان المقصود هذا میزه المصنف عن غیره ثم قد نهی عن اکله وهو ای اللحم الممنوع عن الاکل لحم الحمر الاهلیة ای دون الوحشیة قال الشامی اما الوحشی فماکول فلا شک فی سوره ولا کراهة فی الاصح قاله قاضیخان ومقابله القول بنجاسته لانه نجس فمه بشم البول قال فی البدائع وهو غیر سدید لانه امر موهوم لا یغلب وجوده فلا یؤثر فی ازالة الثابت انتهی - وکل ذی ناب من السباع ای سباع البهائم کالاسد والفهد قال الشامی هی ما کان یصطاد بنابه کالاسد والذئب والفهد والنمر والثعلب والفیل والضبع انتهی وفی شرح السنة کما فی المرقاة اراد بکل ذی ناب ما یعدو بنابه علی الناس واموالهم کالذئب والاسد والکلب ونحوها انتهی واختلف العلماء فی سور سباع البهائم فذهب الامام الشافعی الی الطهارة وهو مذهب الامام مالک وذهب اصحابنا الاحناف الی نجاسته وبمارواینا عن الحنابلة کما فی الاوجز واحتج من ذهب الی طهارته بماروی الدارقطنی والبیهقی من طریق داؤد بن الحصین عن ابیه عن جابر بن عبد الله قال قیل یا رسول الله انتوضا بما افضلت الحمر قال وبما افضلت السباع وبمارواه ابن ماجة عن ابی معشر المدنی عن عبد الرحمن بن زید بن اسلم عن ابیه عن عطاء بن یسار عن ابی سعید الخدری ان النبی صلی الله علیه وسلم سئل عن الحیاض التی بین مکة والمدینة ترد علیها السباع والکلاب والحمر وعن الطهارة منها فقال لها ما حملت فی بطونها ولنا ما غیر ظهوره اخرجه الامام الطحاوی فی مشکل الآثار عن یونس عن ابن وهب عن الربیع عن اسمعیل بن ابی اویس کلاهما عن عبد الرحمن باسناده عن ابی سعید وعن ابی هریرة واحتج اصحابنا بمارواه الترمذی واحمد وغیرهما عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم حرم یوم خیبر کل ذی ناب من السباع الحدیث قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح قال الشیخ ابن الهمام الظاهر من الحرمة مع کونه صالحا للغذاء غیر مستقذر طبعا کونه للنجاسة وخبث طبعها لا عینا فیه بل ذلک لصلوح مثیرا لحکم النجاسة فلیکن المثیر لها فیما مهما ترتبا علی الوصف الصالح للعلیة مقتضاه انتهی واحتج صاحب البرهان لاصحابنا بمارواه مالک عن یحیی بن سعید عن محمد بن ابراهیم عن یحیی ابن عبد الرحمن بن حاطب ان عمر بن الخطاب خرج فی رکب فیهم عمرو بن العاص حتی ورد حوضا فقال عمرو بن العاص لصاحب الحوض هل ترد حوضک السباع فقال له عمر بن الخطاب یا صاحب الحوض لا تخبرنا فانا نرد علی السباع وترد علینا قال صاحب البرهان فلو انه کان اذا اخبر بورود السباع یتعذر علیهم استعماله لما نهاه عن ذلک قال صاحب البدائع کما فی الاوجز ولنا حدیث عمرو هذا فلو لم تنجس الماء القلیل بشرب هامة لم یکن للسوال والنهی معنی انتهی قال سیدی فی الاوجز ولا دلیل فیه علی قلة الماء ایضا قال ابن المالکی والمقدار الذی لا یکره استعماله من الماء الذی ولغت فیه السباع کالحوض ونحوه الی آخر ما قاله فعلم ان المالکیة ایضا یحملونه علی الکثیر لاخراج الکراهة فالحاصل ان فی الحدیث سئلتین الاولی مسئلة سور السباع والحدیث فیها حجة للحنفیة فضلا ویخالف من خالفهم وحجة علیهم انتهی وقال صاحب البرهان وتاویل الحدیثین (ای اللذین استدل بهما الشافعی) انه کان فی الابتداء قبل تحریم لحوم السباع اورد وقع السوال فی الحیاض الکبار ونحن نقول ایضا ان مثلها لا تنجس علی ان الاول معلول بعبد الرحمن الثانی رواه الدارقطنی وفیه داؤد بن الحصین ضعفه ابن جبان لکن روی عنه مالک انتهی قلت اشار بالاول الی حدیث ابی سعید عبد الرحمن هذا قال فیه الساجی منکر الحدیث وضعفه احمد وعلی بن المدینی والنسائی وابو زرعة وابن معین وغیرهم وقال الطحاوی حدیثه عند اهل العلم بالحدیث فی النهایة من اضعف وقال ابن الجوزی اجمعوا علی ضعفه انتهی من التهذیب مختصرا واما الحدیث الثانی حدیث جابر ففی اسناده داؤد ابن الحصین وهو متکلم فیه قال ابن عیینة کنا نتقی حدیثه وقال الساجی منکر الحدیث تهم برأی الخوارج کذا فی التهذیب وفی المیزان قال

besturdubooks.wordpress.com

ايضاً من ذلك السنور وما اشبهه فكان ذلك منهياً عنه ممنوعاً من اكل لحمه بالسنة وكان في النظر ايضاً سور ذلك حكمه حكم لحمه لانه ماسّ لحماً مكروهاً فصار حكمه حكمه كما صار حكم ماماسّ اللحمان الثلثة الاوّل حكمها

ابو زرعة لين وقال الدوري كان عندي ضعيفاً اهـ فعلى هذا لا شك ان الحديثين المذكورين ضعيفان كما اعترف الحافظ بذلك في الدراية وقال الشيخ ابن الهمام ومن الوجوه الالزامية حديث القلتين فانه صلى الله عليه وسلم قال اذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثاً جواباً للسؤال عن الماء يكون بالفلاة وما تنوبه من السباع اعطاء لحكم هذا الماء الذي ترده السباع وغيره فان الجواب لا يطابق ويزيد فيندرج فيه المسؤول عنه وغيره وقد قال بمفهوم شرطه فينجس ما دون القلتين وان لم يتغير وحقيقة مفهوم شرطه انه اذا لم يبلغهما تنجس من ورود السباع وبهذا يجمل حديث جابر انتهى وقال الشيخ ابن تيمية في المنتقى حديث ابن عمر في القلتين يدل على نجاستهما والا يكن التحديد بالقلتين في جواب السؤال عن ورودها على الماء عبثاً انتهى ومما ينبغي ان ينبه عليه ان المصنف العلام ذكر سباع البهائم في النوع الذي ذكر فيه الهرة مع ان حكمها مغاير كما ذكر الفقهاء نظراً الى العلة الاصلية وهي نجاسة اللحم وكونها سبعاً وهذا هو العمدة في هذا الباب الا انه خفف في الهرة عند عامة علمائنا لحديث كونها من الطوافات او نظراً الى ما روي عن ابي يوسف من كون سور السباع نجاسة خفيفة كما ذكر صاحب البحر فعلى هذا حكمها واحد عنده فتامل. ايضاً من ذلك اي من السباع وفي نسخة العيني فمن ذلك ولم يقع لفظ ايضاً وهو الاظهر. السنور اي لان النبي صلى الله عليه وسلم سماها سبعاً كما رواه الحاكم في المستدرك والدارقطني والبيهقي من طريق ابي النضر عن عيسى بن المسيب عن ابي زرعة عن ابي هريرة ذكر الحديث بطوله وفيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم السنور سبع واخرجه المصنف رحمه الله في المشكل من طريق محمد بن ربيعة الكلابي والدارقطني من طريقه ومن طريق وكيع جميعاً عن عيسى بن المسيب (ووقع عند المصنف عيسى بن يونس والظاهر انه تصحيف ولو صح حصل المتابعة لابن المسيب فتامل) عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السنور سبع وقال وكيع الهر سبع وعزاه السيوطي في الجامع الصغير الى الامام احمد ورمز لصحة الحديث وقال الحاكم هذا حديث صحيح ولم يخرجاه وعيسى بن المسيب تفرد عن ابي زرعة الا انه صدوق ولم يجرح قط وتعقبه الذهبي بان اباداؤد ضعفه وقال ابو حاتم ليس بالقوي قلت وهكذا نقل في الميزان عنه وعن ابي زرعة ونقل تضعيفه عن يحيى والنسائي وغيرهما ونقل الحافظ في اللسان والتعجيل عن ابي حاتم محله الصدق وقال الدارقطني بعد ما روى الحديث المذكور تفرد به عيسى بن المسيب عن ابي زرعة وهو صالح الحديث وقال البيهقي اخبرنا ابو سعد الماليني قال قال ابو احمد ابن عدي الحافظ عيسى بن المسيب صالح فيما يرويه انتهى. وما اشبهه اي السنور كسباع طير وسوائر بيوت مما دوم سائل فكان ذلك اي السنور وما في معناه منهياً عنه ممنوعاً من اكل لحمه بالسنة اي لا بالقرآن ففي الهرة للحديث المذكور وفي سباع الطير لحديث ابن عباس عند احمد ومسلم وابي داؤد وابن ماجة كما في المرقاة بلفظ نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير وكان وفي نسخة العيني فكان في النظر ايضاً سور ذلك حكماً اي حكم سور الهر حكم لحمه اي لحكم لحمه لانه ماسّ لحماً مكروهاً فصار حكمه اي سور الهر حكمه اي كحكم لحمه كما صار حكم ماماسّ اللحمان الثلثة الاول اي اللحم الطاهر الماكول وغير الماكول والحرام حكمها اي حكم لحومها وحاصل النظر ان لحم الهرة حرام فينبغي ان يكون سوره ايضاً حراماً كما اعتبر ذلك في اللحم الطاهر فطهر سور طاهر اللحم ونجس سور النجس والكلب اعتباراً باللحم فافهم قال المصنف في المشكل ان ماماس شيئاً كان حكمه كما حكم ذلك الشيء في طهارته وفي نجاسته. واعلم ان غيره احد من مشائخنا كالطحاوي في المشكل وصاحب الهداية وغيرهما احتج بحديث ابي هريرة المذكور (السنور سبع) على كراهة سور الهرة قال صاحب الهداية والمراد بيان الحكم دون الخلقة والصورة الا انه سقطت النجاسة لعلة الطواف فبقيت الكراهة انتهى لكن قال الشيخ ابن الهمام ليس للمطلوب النزاعي حاجة الى هذا الحديث لان النزاع ليس في النجاسة للاتفاق على سقوطها بعلة الطواف المنصوصة انما الكلام بعد هذا في ثبوت الكراهة فان كانت كراهة تحريم كما قاله الطحاوي لم نهض به وجهاً فاذا قال سقطت النجاسة لبقيت كراهة التحريم منعت الملازمة اذ سقوط وصف او حكم شرعي لا يقتضي ثبوت آخر الا بدليل ذا الحاصل ان اثبات الكراهة تحريماً بلا دليل وان كانت كراهة تنزيه كما ذهب اليه الكرخي وهو الاصح كفى فيه ان يقال انها لاتحامي النجاسة فيكره كما يغسل الصغير يده فيه واصله كراهة غمس اليد في الاناء للمستيقظ قبل غسلها نهى عنه في حديث المستيقظ فهذا الاصل يتم به المطلوب بلا حاجة الى الحديث المذكور انتهى ملخصاً قال صاحب البرهان بعد ما ذكر التقرير المذكور وفيه نظر يظهر للتامل اهـ والذي ظهر لي ان الحديث لما صح في غسل الاناء من ولوغ الهر مع

besturdubooks.wordpress.com

فثبت بذلک کراهة سور السنور فبهذا ناخذ وهو قول ابی حنیفة رحمة الله علیه۔

باب سور الکلب

حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبدالوهاب بن عطاء

تائیده بروایة کونه سبعا وقع التعارض بینه وبین حدیث ابی قتادة الدال علی طهارته واذا تعارض الحدیثان یصار الی الآثار وعند تعارضها الی القیاس وههنا کذلک فیرجح بالقیاس وهو یقتضی حرمة سوره لان لحمه حرام وایضا یرجح المحرم عند التعارض بین المحرم والمبیح والله اعلم فثبت بذلک ای بالنظر کراهة سور السنور ای کراهة تحریم قال الزیلعی فی شرح الکنز قال الطحاوی کراهة سور الهرة لحرمة لحمها وهذا یدل علی انها الی التحریم اقرب کسباع البهائم لان الموجب للکراهة لازم غیر عارض وقال الکرخی کراهیته لاجل انها لاتتحامی النجاسة وهذا یدل علی التنزه وهذا اصح والاقرب الی موافقة الحدیث انتهی وقال صاحب البحر واعلم ان المکروه اذا اطلق فی کلامهم فالمراد منه التحریم الا ان ینص علی کراهة التنزیه فقد قال المصنف (ای النسفی) فی المستصفی لفظ الکراهة عند الاطلاق یراد بها التحریم قال ابو یوسف قلت لابی حنیفة رحمه الله اذا قلت فی شیء اکره فما رأیک فیه قال التحریم اه وقد صرحوا بالخلاف فی کراهة سور الهرة فمنهم کالطحاوی من مال الی انها کراهة تحریم نظرا الی حرمة لحمها ومنهم کالکرخی من مال الی کراهة التنزیه نظرا الی انها لاتتحامی النجاسة قالوا وهو الاصح وهو ظاهر فی الاصل فانه قال وان توضأ بفضله احب الی لکن صرح بالکراهة فی الجامع الصغیر فکانت للتحریم لما تقدم انتهی فبهذا ناخذ وهو قول ابی حنیفة رحمة الله علیه قلت وهذا هو الصحیح المشهور عن الامام محمد کما تقدم واما الامام ابو یوسف فتقدم عند المصنف رحمه الله انه مخالف للامام وقال صاحب البحر اما سور الهرة فظاهر مافی شروح الجامع ان ابا یوسف مع ابی حنیفة ومحمد فی ظاهر الروایة وعن ابی یوسف انه لاباس بسورها وظاهر فی المنظومة وغیرها ان ابا یوسف مخالف لهما انتهی والله تعالی عز وجل اعلم۔

باب سور الکلب

یعنی هل یجوز به الوضوء ام لا وهل هو طاهر ام نجس ویکم یغسل الاناء منه وغرض المصنف رحمه الله بعقد هذا الباب بیان الاختلاف بین الشافعیة والاحناف فی انه هل یشترط التسبیع واستعمال التراب فی احدی الغسلات ام یغسل من ذلک کما یغسل من سائر النجاسات واثبات ما هو الحق عنده والصواب قال الشیخ ابن العربی فی شرح الترمذی هذا الباب من المهمات یجمع تفریقه وتکثر مسائله من الحدیث المختلف فیه وما تضمن من الفاظه وفیه عشر مسائل۔ الاولی النظر فی الکلب هل هو طاهر او نجس فقال الائمة الثلثة وابو ثور وابو عبید وسحنون هو نجس وقال مالک هو طاهر وکذلک سائر الحیوان والثانیة فی ریقه وهو طاهر عند مالک لکنه یاکل النجاسات فقد یقول انه نجس الریق لاجل اکله النجاسة والثالثة فی اتخاذه فان کان من النهی عن اتخاذه فیغلظ علیه بطرده وغسل الاناء واراقة الماء وان کان ما اذن فی اتخاذه صار له حکم الهرة والرابعة ان صلی بقلیل لااعادة علیه عند ابی القاسم وقیل یعید فی الوقت عند ابن حبیب وقیل یعید ابدا علی القول بالنجاسة والخامسة سور الخنزیر مثله قال مالک فی المختصر توضأ به والسادسة ضعف مالک غسل الاناء من ولوغه فقیل لان القرآن عارضه وقیل لان وجوب الغسل لایظهر فیه لعدم سبب الوجوب لما اذن فی اتخاذه ویحمل ضعفه لاجل اختلاف الروایات فیه او لانه لایتحقق ان غسله للنجاسة او العبادة والسابعة روی فی حدیث ابی هریرة بغسل الاناء من ولوغ الکلب ثلثا او خمسا او سبعا تفویضا لعبدالوهاب وهو ضعیف الی آخر ما ذکر انتهی مختصرا لو شئت التفصیل فارجع الی الکتاب المذکور فانه بسط الکلام علی هذه المسائل۔ حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبدالوهاب بن عطاء الخفاف ابو نصر العجلی مولاهم البصری سکن بغداد من رواة الستة الا البخاری قال احمد کان یحیی حسن الرأی فیه کان اعرفه معرفة قدیمة وقال المروذی قلت لاحمد عبدالوهاب ابن عطاء ثقة فقال ما اقول انا الثقة یحیی القطان وقال ابن معین لاباس به وقال مرة یکتب حدیثه وقال مرة ثقة وقال محمد بن سعد لزم سعید بن ابی عروبة وعرف بصحبته وکتب کتبه وکان کثیر الحدیث معروفا قدم بغداد ولم یزل بها حتی مات وقال الساجی صدوق لیس بالقوی عندهم وقال البخاری لیس بالقوی عندهم وهو یحتمل وقال النسائی لیس بالقوی وقال ابو حاتم یکتب حدیثه ولا یحتج به لیس عندهم بقوی فی الحدیث وقال ابن شاهین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبة عبدالوهاب بن عطاء لیس بذاک لکن لیس هو ممن یتعمل علیه وذکره ابن حبان فی الثقات وقال الدارقطنی ثقة وکذا قال الحسن بن سفیان وقال البزار لیس بقوی وقد احتمل اهل العلم حدیثه مات

besturdubooks.wordpress.com

عن شعبة عن الاعمش عن ذكوان عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا ولغ الكلب في الاناء فاغسلوه سبع مرات

ببغداد سنة اربع ومائتين في المحرم عن شعبة بن الحجاج الواسطي البصري عن الاعمش سليمان بن مهران الاسدي الكاهلي مولاهم ابو محمد الكوفي يقال اصله من طبرستان وولد بالكوفة من رواة الستة رآى انسا يصلي قال ابن المديني حفظ العلم على امة محمد صلى الله عليه وسلم ستة فذكره فيهم وقال شعبة ما شفاني احد في الحديث ما شفاني الاعمش وقال الخريبي كان شعبة اذا ذكر الاعمش قال المصحف المصحف وقال عمرو بن علي كان الاعمش يسمى المصحف لصدقه وقال ابن معين اجود الاسانيد الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله فقال له انسان الاعمش مثل الزهري فقال برئت من الاعمش ان يكون مثل الزهري الزهري يرى العرض والاجازة ويعمل لبني امية والاعمش فقير صبور مجانب للسلطان وسع عالم بالقرآن وقال ايضا ثقة وقال النسائي ثقة ثبت وقال ابن عمار ليس في المحدثين اثبت من الاعمش ولا مثله وثبت ايضا الا ان الاعمش اعرف بالمسند منه وقال العجلي كان ثقة ثبتا في الحديث وكان محدث اهل الكوفة في زمانه ولم يكن له كتاب وكان راسا في القرآن عسرا سيئ الخلق عالما بالفرائض وكان لا يلحن حرفا وكان فيه تشيع ولد سنة تسع وخمسين وتوفي سنة خمس واربعين ومائة عن ذكوان هو ابو صالح السمان الزيات المدني عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا ولغ الكلب وقع عند مالك في الموطا اذا شرب قال الحافظ كذا هو في الموطا والمشهور عن ابي هريرة من رواية جمهور اصحابه عنه اذا ولغ وهو المعروف في اللغة يقال ولغ يلغ بالفتح فيهما اذا شرب بطرف لسانه او ادخل لسانه فيه فحركه وقال ثعلب هو ان يدخل لسانه في الماء وغيره من كل مائع فيحركه زاد ابن درستويه شرب او لم يشرب وقال ابن مكي فان كان غير مائع يقال لعقه وقال المطرزي فان كان فارغا يقال لحسه وادعى ابن عبد البر ان لفظ شرب لم يروه الا مالك ان غيره رواه بلفظ ولغ وليس كما ادعى فقد رواه ابن خزيمة وابن المنذر من طريقين عن هشام بن حسان عن ابن سيرين عن ابي هريرة بلفظ اذا شرب لكن المشهور عن هشام بن حسان بلفظ اذا ولغ كذا رواه مسلم وغيره من طرق عنه وقد رواه عن ابي الزناد شيخ مالك بلفظ اذا شرب ورقاء بن عمر اخرجه الجوزقي وكذا المغيرة بن عبد الرحمن اخرجه ابو يعلى نعم وروى عن مالك بلفظ اذا ولغ اخرجه ابو عبيد في كتاب الطهور له عن اسمعيل بن عمر عنه ومن طريقه اورده الاسمعيلي وكذا اخرجه الدارقطني في الموطآت له من طريق ابي علي الحنفي عن مالك وهو في نسخة صحيحة من سنن ابن ماجة من رواية روح بن عبادة عن مالك ايضا وكان ابا الزناد حدث به باللفظين لتقاربهما في المعنى لكن الشرب كما بينا اخص من الولوغ فلا يقوم مقامه ومفهوم الشرط في قوله اذا ولغ يقتضي قصر الحكم على ذلك لكن اذا قلنا ان الامر بالغسل للتنجيس يتعدى الحكم الى ما اذا لحس او لعق مثلا ويكون ذكر الولوغ للغالب انتهى. في الانا ظاهره العموم في الانية وهو يخرج ما كان من المياه في غير الانية وقيل اصل الغسل معقول المعنى وهو النجاسة فلا فرق بين الاناء وغيره قال العراقي ذكر الاناء خرج مخرج الاغلب لا للتقييد كذا في النيل قلت وزاد مسلم والنسائي من طريق علي بن مسهر عن الاعمش في هذا الحديث فليرقه قال الحافظ وهو يقوي القول بان الغسل للتنجيس اذ الراق انما من ان يكون ماء او طعاما فلو كان طاهرا لم يؤمر باراقته للنهي عن اضاعة المال لكن قال النسائي لا اعلم احدا تابع علي بن مسهر على زيادة فليرقه وقال حمزة الكناني انها غير محفوظة وقال ابن عبد البر لم يذكرها الحفاظ من اصحاب الاعمش كابي معاوية وشعبة وقال ابن مندة لا تعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم بوجه من الوجوه الا عن علي بن مسهر بهذا الاسناد قلت قد رواه الامر بالاراقة ايضا من طريق عطاء عن ابي هريرة مرفوعا اخرجه ابن عدي لكن في رفعه نظر والصحيح انه موقوف وكذا ذكر الاراقة حماد بن زيد عن ايوب عن ابن سيرين عن ابي هريرة موقوفا واسناده صحيح اخرجه الدارقطني وغيره انتهى. فاغسلوه: اي الاناء وظاهر الفاء يقتضي الفور لكن حمله الجمهور على الاستحباب لان الاذان ليستعمل ذلك الاناء افاده الحافظ سبع مرات قال الحافظ لم يقع في رواية مالك التتريب ولم تثبت في شئ من الروايات عن ابي هريرة الا عن ابن سيرين على ان بعض اصحابه لم يذكره عنه وروى ايضا عن الحسن وابي رافع عند الدارقطني وعبد الرحمن والدهسة عند البزار واختلفت الرواة عن ابن سيرين في محل غسلة التتريب فمسلم وغيره من طريق هشام بن حسان عنه اولاهن وهي رواية الاكثر عن ابن سيرين وكذا في رواية ابي رافع المذكورة واختلف عن ابن سيرين فقال سعيد بن بشير عنه اولاهن ايضا اخرجه الدارقطني وقال ابان عن قتادة السابعة اخرجه ابو داود والشافعي عن سفيان عن ايوب عن ابن سيرين اولاهن او احداهن وفي رواية السدي عن البزار احداهن وكذا في رواية هشام بن عروة عن ابي الزناد عنه انتهى قال الزرقاني فحاصلها شاذة وان الصحيح

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا هند قال ثنا عمر بن حفص بن غياث قال ثنا ابی قال ثنا الاعمش قال ثنا ابو صالح عن ابی هريرة عن رسول الله صلی الله عليه وسلم مثله حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا المقدمی قال ثنا المعتمر بن سليمان عن ايوب عن محمد عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم مثله وزاد اولاهن بالتراب حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عاصم عن قرة قال ثنا محمد بن سيرين عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم مثله

اسناد ہا فلذا لم يقل مالک (و الاحناف) بالتتريب اصلا مع قوله باستحباب التسبيع فی ولوغه فی الماء فقط علی المشهور وقول الحافظ اوجب المالكية التسبيع علی المشهور عندهم ولم يقولوا بالتتريب لانه لم يقع فی رواية مالک تبع فيه قول جماعة انه ظاهر المذهب ولكنه ضعيف وقول الشهاب القرافی صحت الاحاديث بالتتريب فالعجب منهم كيف لم يقولوا بها مدفوع بانها شاذة وان صحت كما افاده الحافظ بما قدمته عنه وقال بعده بكثير بوسعنا الترجح فی هذا الباب لم نقل بالتتريب اصلا لان رواية مالک بدونه ارجح من رواية من اثبته انتهی وقال الشوكانی وقد اعتذر القائلون بان التتريب غير واجب بان رواية التتريب مضطربة لانها ذكرت بلفظ اولاهن وبلفظ اخراهن وبلفظ احدهن وفی رواية السابعة وفی رواية الثامنة والاضطراب يوجب الاطراح انتهی وقال الحافظ فی الجمع بين هذه الروايات ان يقال احدهن سبهتة واولاهن والسابعة معينة واذا كانت فی نفس الخبر فهی للتخيير فمقتضی حمل المطلق علی المقيد ان يحمل علی احدهما لان فيه زيادة علی الرواية المعينة وهو الذی نص عليه الشافعی فی الام والبويطی وصرح به المرعشی وغيره من الاصحاب وان كانت اوشكا من الراوی فرواية من عين ولم يشك ولی من رواية من ابهم اوشك ورواية اولاهن ارجح من حيث الاكثرية والاحفظية انتهی مختصرا وهذا الحديث اخرجه ابو داؤد والطيالسی عن شعبة باسناده بلفظ اذا ولغ الكلب فی انا احدكم فليغسله سبع مرات واخرجه مسلم والنسائی عن علی بن حجر عن علی بن مسهر عن الاعمش عن ابی رزين وابی صالح (ذكوان) عن ابی هريرة مرفوعا اذا ولغ الكلب فی انا احدكم فليرقه ثم ليغسله سبع مرار وعند النسائی سبع مرات واخرجه الدارقطنی ثم البيهقی بهذا الطريق نحوه قال الدارقطنی رواته كلهم ثقات۔ حدثنا هند بن سليمان الكوفی قال ثنا عمر بن حفص بن غياث بكسر المعجمة وآخره مثلثة ابن طلق بن معاوية النخعی ابو حفص المدنی من رواة الستة الا ابن ماجة قال ابو حاتم والعجلی وابو زرعة ثقة وقال ابن شاهين فی الثقات قال احمد صدوق وذكره ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ توفی سنة اثنتين وعشرين ومائتين۔ قال ثنا ابی حفص بن غياث النخعی الكوفی القاضی۔ قال ثنا الاعمش سليمان بن مهران الكوفی قال ثنا ابو صالح ذكوان المدنی عن ابی هريرة عن رسول الله صلی الله عليه وسلم مثله ای مثل حديث عبد الوهاب عن شعبة ولم اقف علی حديث حفص عن الاعمش فيما عندی من الكتب اخرجه مسلم عن محمد بن الصباح عن اسمعيل بن زكريا عن الاعمش بالاسناد المذكور مثل ما تقدم عند مسلم ولم يذكر فليرقه۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراهيم بن ابی داؤد سليمان الاسدی قال ثنا المقدمی محمد بن ابی بكر بن علی البصری قال ثنا المعتمر بن سليمان بن طرخان التيمی ابو محمد البصری قيل انه كان يلقب بالطفيل من رواة الستة قال ابن معين وابن سعد وابو حاتم والعجلی ثقة زاد ابو حاتم صدوق وزاد العجلی بصری وقال قرة ما معتمر عندنا دون سليمان التيمی وقال ابن خراش صدوق يخطئ من حفظه واذا حدث من كتابه فهو ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات وقال يحيی القطان اذا حدثكم المعتمر بشئ فاعرضوه فانه سيئ الحفظ ولد سنة مائة وتوفی سنة سبع وثمانين ومائة عن ايوب بن ابی تميمة السختيانی عن محمد بن سيرين عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم مثله ای مثل ما تقدم من طريق الاعمش عن ذكوان وزاد ای ايوب عن ابن سيرين اولاهن بالتراب قد تقدم ان التتريب لم يقع الا فی رواية ابن سيرين علی اختلاف عنه فلم يرد ذلك لبعض اصحابه عنه ومع هذا فالروايات فی موضع التتريب مضطربة جدا كما تقدمت الاشارة الی ذلك فی كلام الحافظ وقد تقدم فی كلام الزرقانی انها شاذة والحديث اخرجه الترمذی عن سوار ابن عبد الله العنبری عن المعتمر فذكر باسناده المذكور بلفظ ليغسل الاناء اذا ولغ فيه الكلب سبع مرات اولاهن او اخراهن بالتراب واخرجه مسلم عن زهير ابن حرب عن اسمعيل بن ابراهيم وابو داؤد عن احمد بن يونس عن زائدة كلاهما عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم طهور اناء احدكم اذا ولغ فيه الكلب ان يغسله سبع مرات اولاهن بالتراب۔ حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا ابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد الشيبانی عن قرة بن خالد السدوسی قال ثنا محمد بن سيرين عن ابی هريرة رضی عن النبی صلی الله عليه وسلم مثله ای مثل ما روی المعتمر عن ايوب عن محمد والحديث اخرجه الدارقطنی عن ابی بكر النيسابوری عن بكار بن قتيبة وحماد بن الحسن

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء قال سئل سعید عن الکلب یلغ فی الاناء فاخبرنا عن قتادة عن ابن سیرین عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله غیر انه قال اولها او السابعة بالتراب شک سعید - **فذهب قوم الی هذا الاثر**

قالا نا ابو عاصم باسناده بلفظ طهور الاناء اذا ولغ الکلب فیه یغسل سبع مرات الاولی بالتراب او مرة او مرتین قرة یشک قال الدارقطنی هذا صحیح قلت وهکذا اخرج الدارقطنی من طریق الاوزاعی عن ابن سیرین قال الدارقطنی والاوزاعی لم یسمع منه ومن طریق سعید بن بشیر عن قتادة عن ابن سیرین قال الدارقطنی هذا صحیح ومن طریق سعید عن قتادة عن الحسن عن ابی هریرة ویونس عن الحسن عن ابی هریرة ومن طریق قتادة عن خلاس عن ابی رافع عن ابی هریرة ففی هذه الروایات الاولی بالتراب وخالفهم فی ذلک آخرون کما اشار الی ذلک المصنف فقال حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء الخفاف البصری قال عبد الوهاب سئل سعید بن ابی عروبة واسمه مهران العدوی مولی بنی عدی بن لیشکر ابو النضر البصری من ثقات السنة قال ابو حاتم سمعت احمد یقول لم یکن لسعید بن ابی عروبة کتاب انما کان یحفظ ذلک کله وقال ابن معین والنسائی وابو زرعة ثقة زاد ابو زرعة مامون وقال ابن ابی خیثمة اثبت الناس فی قتادة سعید بن ابی عروبة وهشام الدستوائی وقال ابو عوانة ماکان عندنا فی ذلک الزمان احفظ منه وقال ابو حاتم هو قبل ان یختلط ثقة وکان اعلم الناس بحدیث قتادة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث ثم اختلط فی آخر عمره وقال النسائی من سمع منه بعد الاختلاط فلیس بشیء وقال ابن قانع خلط فی آخر عمره وکان ارجو یری بالقدر وقال احمد کان یقول بالقدر ویکتبه وقال العجلی کان لایدعو الیه کان ثقة وقال ابن عدی سعید من ثقات المسلمین وله اصناف کثیرة وحدیث عنه الائمة ومن سمع منه قبل الاختلاط فان ذلک صحیح جدا ومن سمع منه بعد الاختلاط لایعتمد علیه قال الازدی اختلط اختلاطا قبیحا وقال ابن حبان فی الثقات بقی فی اختلاطه خمس سنین توفی سنة سبع وخمسین ومائة عن الکلب یلغ فی الاناء ای ماحکمه هل یغسل منه الاناء ام لا فاخبرنا ای ابن ابی عروبة جوابا للسوال المذکور عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن ابن سیرین البصری محمد عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل ماروی شعبة عن الاعمش غیر انه قال اے قتادة عن ابن سیرین اولها او السابعة بالتراب شک سعید ای فی ان قتادة قال اولها بالتراب او قال السابعة بالتراب والحدیث اخرجه الامام الشافعی فی کتاب الام عن ابن عیینة عن ایوب بن ابی تمیمة عن محمد بن سیرین عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیغسله سبع مرات اولاهن او اخراهن بتراب وهکذا روی البیهقی من طریق الربیع عن الشافعی وروی ابو داؤد من طریق ابان العطار عن قتادة عن ابن سیرین عن ابی هریرة بلفظ السابعة بالتراب وهکذا اخرج الدارقطنی والبیهقی بهذا الطریق المذکور فالحاصل انه لم تتعین موضع التراب عند من ذکره فقال بعضهم اولاهن وبعضهم السابعة وبعضهم اولاهن او احداهن وبعضهم احداهن کما تقدم عن الحافظ قال القاری فی شرح النقایة وهذا الاضطراب عظیم فی هذا الباب - **فذهب قوم الی هذا الاثر** المروی عن ابی هریرة وفی الباب عن ابن عمر عند ابن ماجة من طریق عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر مرفوعا اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیغسله سبع مرات وعن ابن عباس عند الطبرانی والبزار کما فی المجمع بلفظ اذا ولغ الکلب فی الاناء غسل سبع مرات وعن علی عند الدارقطنی من طریق الحارث وعن اسرائیل عن ابی اسحق عن ابی هبیرة عن علی مرفوعا اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیغسله سبع مرات احداهن بالبطحاء قلت وهذه الروایات کلها ضعیفة اما حدیث ابن عمر ففی اسناده عبد الله بن عمر بن حفص العدوی وهو وان اثنی علیه احمد وثقه ابن معین وغیره لکن ضعفه علی بن المدینی والنسائی وقال صالح جزرة لین یختلط الحدیث وقال ابن حبان کان ممن غلب علیه الصلاح حتی غفل عن الضبط فاستحق الترک وقال البخاری ذاهب الحدیث وروی عنه شیئا وقال الحاکم لیس بالقوی عندهم واما حدیث ابن عباس فقال الهیثمی فیه ابراهیم بن اسمعیل بن ابی حبیبة وثقه احمد واختلف فی الاحتجاج به قلت وابراهیم هذا قال فیه البخاری منکر الحدیث وقال ابو حاتم لیس بالقوی یکتب حدیثه ولایحتج به منکر الحدیث وقال النسائی ضعیف وقال الدارقطنی متروک واما حدیث علی ففی اسناده الحارث وقال الدارقطنی هو ابن ابی یزید متروک قلت وهکذا قال النسائی کما فی اللسان والمیزان وکذبه ابو اسامة وضعفه علی وقال یحیی لیس بشیء وقال ابو حاتم

besturdubooks.wordpress.com

فقالوا لا یطهر الاناء اذا ولغ فیه الکلب حتی یغسل سبع مرات اولاهن بالتراب کما قال النبی صلی الله علیه وسلم وخالفهم فی ذلک اخرون فقالوا یغسل الاناء من ذلک کما یغسل من سائر النجاسات واحتجوا فی ذلک بما قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فمن ذلک ما حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا بشر بن بکر قال ثنا الاوزاعی ح وحدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا الاوزاعی قال حدثنی ابن شهاب قال ثنا سعید بن المسیب ان ابا هریرة کان یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قام

کذاب قال الساجی منکر الحدیث فقالوا لا یطهر الاناء اذا ولغ فیه الکلب حتی یغسل سبع مرات اولاهن بالتراب وممن ذهب الی ذلک ابن عباس وعروة بن الزبیر ومحمد بن سیرین وطاؤس وعمرو بن دینار والاوزاعی ومالک والشافعی واحمد بن حنبل واسحق وابو ثور وابو عبید وداؤد وکذا ذکر مذاهبهم الشوکانی فی النیل وابن حزم فی المحلی الا ان ابن حزم ذکر الحسن بدل ابن سیرین ولم یذکر مالکا معهم وهو الصواب فان الامام مالکا لم یذهب الی نجاسة الماء الذی ولغ فیه الکلب انما قال بالغسل سبع مرات للتعبد قال الکرمانی ولا فرق عندنا بین ولوغه وغیره من بوله وروثه ودمه وعرقه ونحو ذلک وعند مالک لا یغسل من غیر الولوغ لان الکلب طاهر عنده والغسل من الولوغ تعبد انتهی واما التتریب فلم یذهب الیه المالکیة کما تقدم عن الزرقانی کما قال النبی صلی الله علیه وسلم ای فی ظاهر حدیث ابی هریرة - وخالفهم فی ذلک ای فی اشتراط التسبیع والتتریب لتطهیر الاناء الذی ولغ فیه الکلب آخرون فقالوا یغسل الاناء من ذلک ای من ولوغ الکلب کما یغسل من سائر النجاسات کالعذرة ونحوها وممن ذهب الی ذلک الامام ابو حنیفة وابو یوسف ومحمد وعزاه الشوکانی الی العترة وسیاتی عن ابی هریرة ما یؤید ذلک واحتجوا فی ذلک ای فی ان الغسل من ولوغ الکلب کغیره من النجاسات بما قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فمن ذلک ما حدثنا سلیمان بن شعیب بن سلیمان الکلبی المصری قال ثنا بشر بکسر اوله وسکون المعجمة ابن بکر التنیسی بکسر الفوقیة والنون المشددة وسکون التحتیة والمهملة ابو عبد الله البجلی دمشقی الاصل من رواة البخاری وابی داؤد والنسائی وابن ماجة قال ابو زرعة والعقیلی والبجلی والدارقطنی ثقة وقال الدارقطنی مرة لیس به بأس ما علمت الا خیرا وقال ابو حاتم ما به بأس وقال الحاکم مأمون وقال مسلمة روی عن الاوزاعی اشیاء انفرد بها وهو لا باس به - توفی بدمیاط فی ذی القعدة سنة خمس ومائتین ومولده سنة اربع وعشرین ومائة قال ثنا الاوزاعی الفقیه عبد الرحمن بن عمرو بن ابی عمرو الشامی نزل بیروت فی آخر عمره فجمات بها مرابطا من رواة السنة قال ابو زرعة کان اسم الاوزاعی عبد العزیز فسمی نفسه عبد الرحمن وکان اصله من سبا السند وکان ینزل الاوزاع فغلب علیه الیه فتوی الفقه لاهل الشام لفضله فیهم وکثرة روایته وبلغ سبعین سنة وکان فصیحا وکان رسائله تؤثر وقال ابن مهدی ما کان بالشام اعلم بالسنة منه وقال ابن عیینة کان امام اهل زمانه وقال الخربی کان افضل اهل زمانه وقال ابن عجلان لا علم انصح للامة منه وقال الفلاس ثبت وقال یعقوب ثقة ثبت وقال العجلی شامی ثقة من خیار المسلمین وقال ابن معین ثقة وقال النسائی امام اهل الشام وفقیههم وقال ابن سعد کان ثقة مامونا صدوقا فاضلا خیرا کثیر الحدیث والعلم والفقه توفی سنة سبع وخمسین ومائة ومولده سنة ثمان وثمانین - ح وحدثنا الحسین بن نصر بن المعارک ابو علی البغدادی قال ثنا الفریابی بکسر الفاء محمد بن یوسف الضبی قال ثنا الاوزاعی عبد الرحمن بن عمرو قال حدثنی ابن شهاب محمد بن مسلم بن عبید الله بن عبد الله بن شهاب القرشی الزهری الفقیه ابو بکر الحافظ المدنی احد الائمة الاعلام وعالم الحجاز والشام من رواة الستة له نحو الفی حدیث قال ابن سعد قالوا وکان الزهری ثقة کثیر الحدیث والعلم والروایة فقیها جامعا وقال عمر بن عبد العزیز لجلسائه لم یبق احد علم سنة ماضیة منه وبهذا قال مکحول وقال ایوب ما رایت احدا اعلم منه وکذا قال ابو بکر الهذلی وقال مالک کان من اسخی الناس توفی فی رمضان سنة خمس وعشرین ومائة وقیل قبل ذلک ومولده سنة خمسین وقیل بعد ذلک - قال ثنا سعید بن المسیب ان ابا هریرة کان یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قام بهذا لفظ ابی داؤد ومن طریق الاعمش عن ابی رزین وابی صالح عن ابی هریرة وبهذا اخرج البیهقی من طریق ابی داؤد عن سدد ومن طریق ابی العباس عن احمد بن عبد الجبار کلاهما عن ابی معاویة عن الاعمش ثم قال بهذا قالا عن ابی معاویة فی هذا الحدیث اذا قام وکذلک قاله عیسی بن یونس عن الاعمش واخرجه مسلم عن ابی کریب عن ابی معاویة

احدكم من الليل فلا يدخل يده في الاناء حتى يفرغ عليها مرتين او ثلثا فانه لا يدري احدكم اين باتت يده

نحو رواية الجماعة اذا استيقظ وكذلك رواه وكيع بن الجراح عن الاعمش انتهى مختصرا فالحاصل ان رواية الجماعة بلفظ استيقظ وبهذا اللفظ اخرجه مالك والشيخان والترمذي وابو داؤد والنسائي وابن ماجة وغيرهم - احدكم ذكره بكاف الخطاب اشارة الى انه صلى الله عليه وسلم يدري اين باتت يده ليتيقظ قلبه صلى الله عليه وسلم كبقية الانبياء فانهم لا تنام قلوبهم قاله الحفني في شرح الجامع الصغير من الليل بكذا في رواية ابن ماجة وغيره وللشيخين وغيرهما من نومه - بالاول احتج احمد وغيره بان الحكم المذكور خاص بنوم الليل وبالثاني احتج الجمهور فاستحبوه عقب كل نوم كما سياتي - فلا يدخل يده خرج الرجل ونحوها مما لا يتوهم بجاسته قال المناوي ليست الرجل كاليد خلافا لابن حزم لان اليد آلة الاستعمال والرجل للاستشار كما في الجولان وبفرضه هي اقل جولانا انتهى قال الحافظ والمراد باليد هنا الكف دون ما زاد عليها اتفاقا اه والمراد يده اليمنى ثم يغسل منه يده اليسرى كما في الاوجز عن المحيط - في الاناء اي الذي فيه ماء الوضوء او الغسل وبين به ان النهي مخصوص بالآنية المعدة للطهر وما فيها ماء قليل بخلاف نحو بركة وحوض اذ لا يخاف فساد مائه بغمس اليد فيه بفرض نجاستها لكثرته قاله المناوي في شرح الجامع الصغير حتى يفرغ من الافراغ يقال افرغت الاناء افراغا وفرغته تفريغا اذا قلبت ما فيه كذا في النهاية والمعنى حتى يصب عليه وفي نسخة العيني عليها مرتين او ثلاثا هكذا وقع عند الترمذي وابن ماجة من طريق الاوزاعي بالشك ووقع في روايات لمسلم وابي داؤد وغيرهما بلفظ فليغسلها ثلاثا وفي بعض الروايات ثلث مرات ولم يقع ذكر العدد عند البخاري وغيره فانه لا يدري احدكم قال البيضاوي فيه اماء الى ان الباعث على الامر بذلك احتمال النجاسة لان الشارع اذا ذكر حكما وعقبه بعلة دل على ان ثبوت الحكم لاجلها ومثله قوله في حديث المحرم الذي سقط فمات فانه يبعث ملبيا بعد نهيهم عن تطييبه فنبه على علة النهي وهي كونه محرما كذا في الفتح قال الزرقاني وعبارة الشيخ اكمل الدين اذا ذكر الشارع حكما وعقبه امرا مفصدرا بالفاء كان ذلك اماء الى ثبوت الحكم لاجله نظيره قوله الهرة ليست بنجسة فانها من الطوافين عليكم والطوافات انتهى - اين باتت وفي نسخة العيني فيم باتت قال لولي العراقي ح قال الخليل في المغني البيتوتة دخولك في الليل وكونك فيه بنوم وغيره ومن قال بت بمعنى نمت وقصره عليه فقد اخطأ واعلم ان بات قد يكون بمعنى صار كما في ظل وجهه مسودا) وذكر غير واحد ان بات ههنا بمعنى صار منهم الآمدي وابن عصفور والزمخشري وابن الصائغ وابن برهان فلا يختص بوقت وقال ابن الخباز توهم كثير دلالتها على النوم ببطلة قوله تعالى (والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما) ويدري من افعال القلوب وهو معلق عن العمل فيما بعده باسم الاستفهام الذي هو اين وقد اشكل هذا التركيب بان انتفاء الدراية لا يمكن تعلقه بلفظ اين باتت يده ولا بمعناه لان معناه الاستفهام ولا يقال انه لا يدري الاستفهام فقالوا معناه لا يدري تعيين الموضع الذي باتت فيه يده فيكون فيه مضاف محذوف وليس استفهاما وان كان صورته صورته كذا في فيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوي ح - يده زاد ابن خزيمة والدارقطني منه اي من جسده وزاد الدارقطني من حديث جابر ولا على ما وضعها ولابي داؤد من حديث ابي هريرة فانه لا يدري اين باتت يده او اين كانت تطوف يده قال الشيخ ولي الدين يحتمل انه شك من بعض الرواة وهو الاقرب ويحتمل انه تردد من النبي صلى الله عليه وسلم كذا في التنوير شرح الموطا للسيوطي والحديث يدل على المنع من ادخال اليد في اناء الوضوء عند الاستيقاظ من الليل وقد اختلف في ذلك فاستحبه الجمهور عقب كل نوم وخصه الامام احمد بنوم الليل لظاهر التقييد في حديث الباب ولقوله في آخر الحديث اين باتت يده لان حقيقة البيتوتة ان يكون في الليل قال الحافظ في الفتح لكن التعليل اي بقوله فانه لا يدري اين باتت يده يقتضي الحاق نوم النهار بنوم الليل وانما خص نوم الليل بالذكر للغلبة قال الرافعي في شرح المسند يمكن ان يقال الكراهة في الغمس لمن نام ليلا اشد منها لمن نام نهارا لان الاحتمال في نوم الليل اقرب لطوله عادة ثم الامر عند الجمهور على الندب وحملوا احمد على الوجوب في نوم الليل دون النهار وعنه في رواية استحبابه في نوم النهار واتفقوا على انه لو غمس يده لم يضر الماء وقال اسحق وداؤد والطبري نجس واستدل لهم بما ورد من الامر بالاراقة لكنه حديث ضعيف اخرجه ابن عدي والقرينة الصارفة للامر عن الوجوب عند الجمهور التعليل بما يقتضي الشك لان الشك لا يقتضي وجوبا في هذا الحكم استصحابا للاصل الطهارة واستدل ابو عوانة على عدم الوجوب بوضوئه صلى الله عليه وسلم من الشن المعلق بعد قيامه من النوم وتعقب بان قوله احدكم يقتضي اختصاصه

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد وفهد قالا ثنا ابو صالح

بغیر صلی اللہ علیہ وسلم واجیب بانہ صح عنہ غسل یدیہ قبل ادخالہا فی الاناء حال الیقظۃ فاستحبابہ بعد النوم اولی ویکون ترکہ لبیان الجواز وایضا التقیید بالعدد فی غیر النجاسۃ العینیۃ یدل علی الندبیۃ انتہی مختصرا وقال المناوی والنہی للتنزیہ لا للتحریم عند الجمہور ومعقول لا تعبدی خلافا لبعض المالکیۃ والحنابلۃ ولیست الرجل کالید خلافا لابن حزم ولیس الحکم خاصا بنوم اللیل کما مر نعم فرق احمد بینہما بالنسبۃ للوجوب للندب فجعلہ فی نوم اللیل واجبا وفی النہار مندوبا وہو کما قال النووی مذہب ضعیف اذ قولہ من نومہ اسم جنس فیعم کل نوم وقولہ فی روایۃ اخری من اللیل من ذکر بعض افراد العام ثم قال العراقی واذا تقرر ان العلۃ احتمال النجاسۃ فلا یختص الحکم بحال الانتباہ من النوم فمتی شک فی ظہر یدہ کرہ غمسہا قبل غسلہا ثلاثا وان لم یکن انتبہ من نوم ہذا مذہبنا کالجمہور ومن یری الحکم تعبدیا الحق الشک بالنوم قال ابن قدامۃ ولا فرق بین کون النائم متسروالا او یدہ فی جراب ولا لان الحکم اذا علق علی المظنۃ لم یعتبر حقیقۃ الحکمۃ کالعدۃ لبراءۃ الرحم قال وعمس بعض الید لبعض اصبع اظفر کلہا لوجود العلۃ وقولہ فلا یدخل یدہ یدل علی انہ اذا غسل احدیہما ادخلہا وان لم تغسل الاخری خلافا لبعض المالکیۃ ولا یجب نیۃ عند غسلہا الا عند من اوجبہ وزعم انہ تعبدی وفیہ انہ یندب غسل النجاسۃ ثلاثا لانہ اذا امر بہ فی المتوہمۃ فالمحققۃ اولی اذ المتوہمۃ لا یحصل الاحتیاط فیہا بالنضح بل لابد من الغسل وان محل الاستنجاء بالحجر لا یطہر بل یعفی عنہ بالنسبۃ للصلوۃ وان الماء القلیل ینجس بوصول نجس الیہ وان قل ولم یغیرہ انتہی بالحذف قال سید فی الاوجز ثم قال الامام الشافعی سبب الحدیث انہم کانوا یستنجون بالاحجار والبلادحارۃ فاذا نام احدہم عرق فلا یامن ان ینام ان تطوف یدہ علی ذلک الموضع النجس او قذر غیر ذلک انتہی فعلم بہذا انہ للشک فی نجاسۃ الید فمتی وقع الشک فیہا کرہ لہ غمسہا فی الاناء قبل الغسل سواء کان لیلا او نہارا اوقع الشک بدون النوم کما قالہ النووی ولا یصح الاستدلال بہ علی وجوب غسلہا مطلقا کما فعلہ بعض اہل الظاہر وعلی ہذا یکون موتی الحدیث استحباب الغسل للمستیقظ خاصۃ ویثبت استحباب البداءۃ بغسل الیدین لغیر المستیقظ بافعالہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ابن رسلان المستیقظ یکرہ لہ الغمس قبل الغسل وغیر المستیقظ یستحب لہ الغسل قبل الغمس والفرق بینہما ان الشیء قد یکون مستحب الفعل ولا یکون مکروہ الترک کصلوۃ الضحی وکثیر من النوافل اہ ملخصا ولم یرتض الباجی بما تقدم من سبب الحدیث وقال بل الاظہر ما ذہب الیہ شیوخنا العراقیون من المالکیین وغیرہم ان النائم لا یکاد ان یسلم من حک جسدہ ووضع بشرۃ فی بدنہ ومس رفغہ وابطہ وغیر ذلک من مغابن جسدہ ومواضع عرقہ فاستحب لہ غسل الید تنظفا وتنزہا وعلی ہذا یکون الحکم عاما لکل متوضئ ولا یختص بالنائم انتہت عبارۃ الاوجز والحدیث اخرجہ الترمذی عن ابی الولید احمد بن بکار الدمشقی وابن ماجۃ عن عبد الرحمن ابن ابراہیم الدمشقی کلاہما عن الولید بن مسلم عن الاوزاعی عن الزہری عن سعید بن المسیب وابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا استیقظ احدکم من اللیل فلا یدخل یدہ فی الاناء حتی یفرغ علیہا مرتین او ثلثا فانہ لا یدری این باتت یدہ اللفظ للترمذی۔ وقال ہذا حدیث حسن صحیح۔ حدثنا ابن ابی داؤد وابراہیم بن ابی داؤد الفریبی الاسدیان وفہد بن سلیمان ابو محمد الکوفی قالا ثنا ابو صالح عبد اللہ بن صالح بن محمد بن مسلم الجہنی مولاہم المصری کاتب اللیث من رواۃ البخاری فی التعالیق و ابی داؤد والترمذی وابن ماجۃ قال ابو حاتم سمعت ابا الاسود وسعید بن عفیر یثنیان علی کاتب اللیث وقال ایضا سمعت عبد الملک بن شعیب بن اللیث یقول ابو صالح ثقۃ مامون قد سمع من جدی حدیثہ وکان ابی یحضہ علی التحدیث وکان یحدث بحضرۃ ابی وقال سعید البردعی قلت لابی زرعۃ ابو صالح کاتب اللیث فضحک وقال ذاک رجل حسن الحدیث قلت احمد یحمل علیہ قال وشیء آخر سمعت عبد العزیز بن عمران یقول قرأ علینا ابو صالح کتاب عقیل فاذا فی اولہ حدثنی ابی عن جدی فاذا ہو کتاب عبد الملک بن شعیب بن اللیث وقال محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم سمعت ابی ما احصی وقیل لہ ان یحیی بن بکیر یقول فی ابی صالح فقال قل لہ ہل جئنا اللیث قط الا وابو صالح عنده رجل کان یخرج معہ الی الاسفار والی الشریف وہو کاتبہ فینبغی علی ہذا ان یکون عنده بالیس عند غیرہ وقال عبد اللہ بن احمد سألت ابی عنہ فقال کان فی اول امرہ متماسکا ثم فسد بآخرہ ولیس ہو بشیء قال وسمعت ابی ذکر یوما فذمہ کرہہ وقال صالح بن محمد کان ابن معین یوثقہ وعندی انہ کان یکذب فی الحدیث وقال احمد بن صالح متہم لیس بشیء۔

besturdubooks.wordpress.com

قال حدثنی اللیث بن سعد قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد بن مسافر قال حدثنی ابن شہاب عن سعید وابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ بن رجاء قال انا زائدۃ بن قدامۃ

وقال النسائی لیس بثقۃ وقال الحاکم ابو احمد ذاہب الحدیث وقال ابن ابی حاتم سألت ابا زرعۃ عنہ فقال لم یکن عندی ممن یتعمد الکذب وکان حسن الحدیث وقال لیعقوب بن سفیان ثنا ابو صالح الرجل الصالح وقال الفضل بن محمد ما رأیت عبد اللہ بن صالح الا وہو یحدث اویسبح وقال ابن عدی ہو عندی مستقیم الحدیث الا انہ یقع فی حدیثہ فی اسانیدہ ومتونہ غلط ولا یتعمد الکذب وقال ابن یونس روی عن اللیث مناکیر ولم یکن احمد بن شعیب یرضاہ وقال ابن القطان ہو صدوق ولم یثبت علیہ ما یسقط لہ حدیثہ الا انہ مختلف فیہ فحدیثہ حسن وقال ابن حبان کان صدوقا فی نفسہ انما وقعت المناکیر فی حدیثہ من قبل جارلہ کان یضع الحدیث علی شیخہ عبد اللہ بن صالح ویکتب بخط یشبہ خط عبد اللہ ویرمیہ فی داره بین کتبہ فیتوہم عبد اللہ انہ خطہ فیحدث بہا ست سنۃ اثنتین وعشرین ومائتین۔ قال حدثنی اللیث بن سعد بن عبد الرحمن الفہمی ابو الحارث الامام المصری من رواۃ الستۃ قال ابن سعد کان قد اشتغل بالفتوی فی زمانہ وکان ثقۃ کثیر الحدیث صحیحہ وکان سریا من الرجال نبیلا سخیا وقال ابن معین والنسائی والعجلی ثقۃ وقال احمد وابن المدینی ثقۃ ثبت وقال ابن حبان فی الثقات کان من سادات اہل زمانہ فقہا وورعا وعلما وفضلا وسخاء وقال ابن بکیر ما رأیت اکمل من اللیث کان فقیہ البدن عربی اللسان یحسن القرآن والنحو ویحفظ الحدیث والشعر حسن المذاکرۃ لم ار مثلہ وقال الشافعی اللیث افقہ من مالک الا ان اصحابہ لم یقوموا بہ توفی یوم الجمعۃ نصف شعبان سنۃ خمس وسبعین ومائۃ ومولدہ سنۃ اربع وسبعین۔ قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد بن مسافر ابو الولید الفہمی المصری من رواۃ الشیخین وابی داؤد فی المراسیل والترمذی والنسائی قال ابن معین کان علی مصر وکان عندہ عن الزہری کتاب فیہ مائتا حدیث او ثلاث مائۃ کان اللیث یحدث بہا عنہ وکان جدہ شہد فتح بیت المقدس مع عمر وقال ابو حاتم صالح وقال النسائی لیس بہ بأس وقال العجلی والدارقطنی ثقۃ وقال الذہلی وابن یونس ثبت وقال الساجی ہو عندہم من اہل الصدق وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن یونس کانت ولایتہ علی مصر سنۃ ثمان عشرۃ ومائۃ وعزل سنۃ تسع عشرۃ ومائۃ۔ توفی سنۃ سبع وعشرین ومائۃ۔ قال حدثنی ابن شہاب محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن شہاب الزہری عن سعید بن المسیب القرشی المخزومی وابی سلمۃ بن عبد الرحمن بن عوف الزہری المدنی من رواۃ الستۃ قیل اسمہ عبد اللہ وقیل اسمہ اسمعیل وقیل اسمہ کنیتہ ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الثانیۃ من المدنیین وقال کان ثقۃ فقیہا کثیر الحدیث وقال مالک کان عندنا رجال من اہل العلم اسم احدہم کنیتہ منہم ابو سلمۃ بن عبد الرحمن وقال ابو زرعۃ ثقۃ امام وقال ابن حبان فی الثقات کان من سادات قریش وقال علی بن المدینی واحمد وغیر واحد حدیثہ عن ابیہ مرسل قال احمد مات وہو صغیر توفی سنۃ اربع وتسعین وکان مولدہ بضع وعشرین عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل ما تقدم من طریق الاوزاعی عن الزہری والحدیث اخرجہ مسلم عن ابی بکر بن ابی شیبۃ وغیرہ عن سفیان بن عیینۃ عن الزہری عن ابی سلمۃ وعن محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن معمر عن الزہری عن ابن المسیب کلاہما عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال مسلم بمثلہ ای بمثل ما تقدم عندہ من طریق بشر بن المفضل عن خالد عن عبد اللہ ابن شقیق عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا استیقظ احدکم من نومہ فلا یغمس یدہ فی الاناء حتی یغسلہا ثلاثا فانہ لا یدری این باتت یدہ۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ بن راشد البصری قال ثنا عبد اللہ بن جار بن عمرو یقال المثنی ابو عمرو یقال ابو عمرو الغدانی بضم الغین المعجمۃ والتخفیف البصری من رواۃ البخاری والنسائی وابن ماجۃ قال ابن معین کان شیخا صدوقا لا بأس بہ وقال مرۃ کثیر التصحیف لیس بہ بأس وقال مرۃ لیس من اصحاب الحدیث وقال عمرو بن علی صدوق کثیر الغلط والتصحیف لیس بحجۃ وقال ابن ابی حاتم سئل ابو زرعۃ عنہ فجعل یثنی علیہ وقال حسن الحدیث عن اسرائیل وقال ابو حاتم کان ثقۃ رضی وقال لیعقوب بن سفیان ثقۃ وقال ابن المدینی اجتمع اہل البصرۃ علی عدالۃ رجلین ابی عمر الحوضی وعبد اللہ بن جار وذکرہ ابن حبان فی الثقات مات سنۃ تسع عشرۃ ومائتین۔ قال انا زائدۃ بن قدامۃ الثقفی ابو الصلت الکوفی من رواۃ الستۃ قال ابو اسامۃ کان من اصدق الناس وابرہ وقال احمد المتثبتون

عبد الوہاب

ہ کذا فی الاصل ۱۲ منہ

besturdubooks.wordpress.com

عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله **حدثنا** ابن ابی داود قال ثنا احمد بن عبد الله بن یونس قال ثنا ابو شهاب عن الاعمش عن ابی صالح وابی رزین عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله غیر انه قال فلیغسل یدیه مرتین او ثلثاً

فی الحدیث اربعة سفیان وشعبة وزهیر وزائدة وقال ایضا اذا سمعت الحدیث عن زائدة وزهیر فلا تبال ان لا تسمعه عن غیرهما الا حدیث ابی اسحق وقال ابو زرعة صدوق من اهل العلم وقال ابو حاتم والعجلی کان ثقة صاحب سنة زاد ابو حاتم وهو احب الی من ابی عوانة واحفظ من شریک وابی بکر بن عیاش وقال النسائی ثقة وقال ابن حبان فی الثقات کان من الحفاظ المتقنین وقال ابن سعد کان ثقة مامونا صاحب سنة وقال الذهلی ثقة حافظ مات فی ارض الروم غازیا سنة ستین او احدی وستین ومائة عن الاعمش سلیمان ابن مهران الاسدی عن ابی صالح ذکوان السمان الزیات المدنی عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه الامام احمد عن معاویة بن عمرو عن زائدة باسناده بلفظ اذا استیقظ احدکم من اللیل فلا یدخل یده فی الاناء حتی یغسلها ثلث مرات فانه لا یدری این باتت یده واخرجه ابو داود ایضا عن عیسی بن یونس عن الاعمش باسناده بمعنی ما تقدم عند المصنف من طریق الاوزاعی عن الزهری. **حدثنا** ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا احمد بن عبد الله بن یونس بن عبد الله بن قیس التمیمی الیربوعی الکوفی وقد ینسب الی جده من رواة الستة قال احمد انه شیخ الاسلام وقال ابو حاتم کان ثقة متقنا آخر من روی عن الثوری وقال النسائی وعثمان بن ابی شیبة ثقة زاد عثمان ولیس بحجة وقال ابن سعد کان ثقة صدوقا صاحب سنة وجماعة وقال العجلی ثقة صاحب سنة وقال ابن قانع کان ثقة مامونا ثبتا مات بالکوفة فی ربیع الاخر سنة سبع وعشرین ومائتین قاله البخاری وزاد غیره لیلة الجمعة لخمس بقین من الشهر وهو ابن اربع وتسعین سنة. قال ثنا ابو شهاب الحناط بمهملة ونون عبد ربه بن نافع الکنانی الکوفی نزیل المدائن من رواة الستة الا الترمذی قال علی عن یحیی لم یکن بالحافظ قال ولم یرض یحیی امره وقال احمد کان کوفیا ما علمت الا خیرا وقال عبد الله بن احمد عن ابیه ما بحدیثه بأس فقلت ان یحیی بن سعید قال لیس بالحافظ فلم یرض بذلک وقال ابن معین والبزار ثقة وقال ابن خراش صدوق وقال ابن نمیر ثقة صدوق وقال یعقوب بن شیبة کان ثقة وکان کثیر الحدیث وکان رجلا صالحا لم یکن بالمتین وقد تکلموا فی حفظه وقال النسائی لیس بالقوی وقال العجلی لا بأس به وقال مرة ثقة وقال الساجی صدوق یهم فی حدیثه وکذا قال الازدی وزاد یخطئ وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث مات سنة احدی او اثنتین وسبعین ومائة وهذا ما ذکرت من تعیین ابی شهاب بعبد ربه بن نافع الکنانی فمبنی علی ما ظهر لی من کتب اسماء الرجال واما العینی فقال وابو شهاب اسمه موسی بن نافع لکن الحافظ لم یذکر فی مشائخ موسی الاعمش ولا فی تلامذته احمد بن عبد الله وذکرهما فی مشائخ عبد ربه وتلامذته. عن الاعمش سلیمان بن مهران عن ابی صالح ذکوان السمان وابی رزین مسعود بن مالک الاسدی احد خزیمة مولی ابی وائل الاسدی الکوفی من رواة الخمسة والبخاری فی الادب المفرد قال ابن ابی حاتم سئل ابو زرعة عن ابی رزین فقال اسمه مسعود کوفی ثقة وقال ابو حاتم شهد صفین مع علی وقال یحیی کان اکبر من ابی وائل وکان عالما فهما وذکره ابن حبان فی الثقات وقال العجلی مسعود ابو رزین الاسدی کوفی ثقة. توفی سنة خمس وثمانین. عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله غیر انه قال فلیغسل یدیه مرتین او ثلثا قال العینی فی شرحه قوله مرتین او ثلثا یفید انه اذا اکتفی بالغسل مرتین یجوز لانه مستحب لانا قلنا ان هذا اذا شک فی نجاسة الید اما اذا تحقق فانه یجب علیه الغسل الی ان یطهر سواء کان بالثلث او اکثر وهذا مذهب الجمهور لانه علیه السلام نبه علی العلة وهی الشک فاذا انتفت العلة انتفت الکراهة انتهی. والحدیث اخرجه مسلم عن ابی کریب وابی سعید عن وکیع وعن ابی کریب وابو داود وعن مسدد کلاهما عن ابی معاویة کلاهما عن الاعمش عن ابی رزین وابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قام احدکم من اللیل فلا یغمس یده فی الاناء حتی یغسلها ثلث مرات فانه لا یدری این باتت یده. اللفظ لابی داود واما مسلم فذکر الحدیث اولا من طریق عبد الله بن شقیق کما تقدم لفظ حدیثه ثم ساق اسناد هذا الحدیث وقال فی آخره بمثله واخرجه البیهقی بطریق ابی داود ومما ینبغی ان ینبه علیه ان ما ذکره المصنف وهم من انه وقع فی هذه الروایة غسل الید مرتین او ثلثا بالشک لم اقف علیه فیما عندی من الکتب انما وقع بالشک

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن محمد عن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هريرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا اصبغ بن الفرج قال ثنا ابن وهب عن جابر بن اسمعيل عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا قام من النوم افرغ علی يديه ثلثا

ابن يداه

عندهم من طريق رواية ابی صالح واما رواية ابی رزين فذكروا فيها ثلث مرات بدون الشك والحاصل انهم لم يذكروا فی رواية ابی رزين لافی هذا الطريق ولافی غيرها الا بدون الشك واما رواية ابی صالح فوقع الاختلاف فيها بين الرواة فذكر بعضهم بالشك وجزم بعضهم بالثلث والله اعلم - حدثنا ابن خزيمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال الانماطی البصری قال ثنا حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو كذا فی الاصل والصواب ما فی نخبة العينی محمد بن عمرو - هو ابن علقمة بن وقاص اللیثی ابو عبد الله ويقال ابو الحسن المدنی من رواة الستة قال يحيی القطان رجل صالح ليس بحافظ الناس للحديث وقال ابن ابی خيثمة سئل ابن معين عن محمد بن عمرو فقال ما زال الناس يتقون حديثه قيل له وما علة ذلك قال كان يحدث مرة عن ابی سلمة بالشیء من روايته ثم يحدث به مرة اخری عن ابی سلمة عن ابی هريرة وقال الجوزجانی ليس بقوی الحديث ويشتهی حديثه وقال ابو حاتم صالح الحديث يكتب حديثه وهو شيخ وقال النسائی ليس بأس وقال مرة ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات وقال الخطيبی وقال يعقوب بن شيبة هو وسط والی الضعف ما هو وقال الحاكم قال ابن المبارك لم يكن به بأس وقال ابن سعد كان كثير الحديث ليستضعف توفی سنة اربع و اربعين ومائة عن ابی سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهری عن ابی هريرة الدوسی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله والحديث اخرجه البيهقی عن ابی عبد الرحمن السلمی عن ابی الحسن الكارزی عن علی بن عبد العزيز عن ابی عبيد عن اسمعيل بن جعفر عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هريرة يرفعه قال اذا قام احدكم من النوم فليفرغ علی يديه الماء قبل ان يدخلهما فی الاناء واعلم ان المصنف رحمه الله خرج حديث ابی هريرة بخمسة طرق وقد ذكرنا تحت كل طريق من اخرج الحديث بهذا الطريق غير المصنف واخرجه ايضا الامام مالك فی موطاه عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هريرة قال اذا استيقظ احدكم من نومه فليغسل يديه قبل ان يدخلهما فی وضوئه فان احدكم لا يدری اين باتت يده واخرجه الامام الشافعی فی الام عن مالك وسفيان كلاهما عن ابی الزناد باسناده نحوه والبخاری عن عبد الله بن يوسف والقعنبی والنسائی (كما قال العينی) عن الحسين بن عيسی عن معن ثلاثتهم عن مالك واخرجه مسلم من طريق ابی الزبير عن جابر عن ابی هريرة ومن طريق ابن سيرين وعبد الرحمن بن يعقوب وهمام بن منبه وثابت مولی عبد الرحمن ابن زيد اربعتهم عن ابی هريرة الا انه لم يقع عند هؤلاء الاربعة ذكر عدد الغسلات واخرجه ابو داؤد من طريق معوية بن صالح عن ابی مريم عن ابی هريرة بمعنی حديث مالك - حدثنا ابن ابی داؤد ابراهيم الاسدی قال ثنا اصبغ بن الفرج بن سعيد الاموی قال ثنا ابن وهب عبد الله عن جابر بن اسمعيل الحضرمی ابو عباد المصری من رواة مسلم وابی داؤد والنسائی وابن ماجة والبخاری فی الادب ذكره ابن حبان فی الثقات واخرج ابن خزيمة حديثه فی صحيحه مقرونا بابن لهيعة وقال ابن لهيعة لا احتج به دائما اخرجت هذا الحديث لان فيه جابر بن اسمعيل عن عقيل بضم ابن خالد بن عقيل بالفتح الايلی بفتح الهمزة بعدها تحتانية ساكنة ثم لام ابو خالد الاموی مولی عثمان من رواة الستة قال احمد ومحمد بن سعد والنسائی ثقة وقال ابو زرعة صدوق ثقة وقال ابن معين ثقة حجة وقال العجلی ايلی ثقة وقال العقيلی صدوق تفرد عن الزهری باحاديث وقال ابن ابی حاتم سئل ابی ايما اثبت عقيل او معمر فقال عقيل اثبت كان معه كتاب مات بمصر سنة احدی واربعين ومائة وقيل اجد بها عن ابن شهاب الزهری عن سالم بن عبد الله بن عمر ابن الخطاب احد ابو عمر ويقال ابو عبد الله المدنی الفقيه من رواة الستة قال مالك لم يكن احد فی زمان سالم بن عبد الله اشبه من مضی من الصالحين فی الزهد والفضل والعيش منه وقال ايضا كان من افضل اهل زمانه وقال احمد واصح الاسانيد الزهری عن سالم عن ابيه وقال العجلی مدنی تابعی ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث عاليا من الرجال وقال ابن حبان فی الثقات كان يشبه اباه فی السمت والهدی توفی سنة ست ومائة وقيل بعدها او فی ذی القعدة او فی ذی الحجة - عن ابيه عبد الله بن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم كان اذا قام من النوم افرغ علی يديه ثلثا والحديث اخرجه ابن ماجة عن حرملة بن يحيی والدارقطنی عن ابی بكر النيسابوری عن احمد بن عبد الرحمن بن وهب كلاهما عن ابن وهب عن ابن لهيعة عن جابر بن اسمعيل عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه

besturdubooks.wordpress.com

قالوا فلما روی هذا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الطهارة من البول لانهم کانوا یتغوطون ویبولون ولا یستنجون بالماء فامرهم بذلک اذا قاموا من نومهم لانهم لا یدرون این باتت ایدیهم من ابدانهم وقد یجوز ان یکون کانت فی موضع قد مسحوه من البول والغائط فیعرقون فتنجس بذلک ایدیهم فامرهم النبی صلی الله علیه وسلم بغسلها ثلثا وکان ذلک طهارة لها من الغائط او البول ان کان اصابها فلما کان ذلک یطهر من البول والغائط وهما اغلظ النجاسات کان احری ان یطهر بما هو دون ذلک من النجاسات

قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا استیقظ احدکم من نومه فلا یدخل یده فی الاناء حتی یغسلها الی ههنا لفظ ابن ماجة وزاد الدارقطنی ثلاث مرات فانه لا یدری این باتت یده او این طافت واخرجه البیهقی من طریق الدارقطنی قال الدارقطنی اسناده حسن وقال البیهقی کذا قال الشیخ لان جابر بن اسمعیل مع ابن لهیعة فی اسناده انتهی وفی الباب عن جابر عند ابن ماجة والدارقطنی من طریق زیاد البکائی عن عبد الملک بن ابی سلیمان عن ابی الزبیر عن جابر بلفظ اذا قام احدکم من النوم فلا یدان یتوضأ فلا یدخل یده فی الاناء حتی یغسلها فانه لا یدری این باتت یده ولا علی ما وضعها قال الدارقطنی اسناد حسن قالوا ای القائلون بطهارة الاناء من ولوغ الکلب بغسلة ثلث مرات وهذا شروع فی بیان وجه الاستدلال بروایة غسل الیدین عند الاستیقاظ لقول اصحاب التثلیث فلما روی هذا ای غسل الیدین عند الاستیقاظ ثلثا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الطهارة من البول لانهم ای اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم کانوا یتغوطون ای یقضون حاجتهم ویبولون ولا یستنجون بالماء ای لعدم احتیاجهم الی ذلک لانهم کانوا یعبرون لقلة طعامهم واما اهل زماننا فیشتطون ثلطا لکثرة اکلهم فلا ینبغی لهم ترک الاستنجاء بالماء فامرهم النبی صلی الله علیه وسلم بذلک ای بافراغ الماء علی الیدین ثلثا اذا قاموا من نومهم لانهم لا یدرون ای الصحابة این باتت ای صارت ایدیهم فی اللیل وفی نسخة العینی یدیهم من ابدانهم متعلق بقوله باتت وقد یجوز ان یتحمل ان یکون کانت ای الید باتت فی موضع قد مسحوه ای الصحابة ذلک الموضع من البول او الغائط متعلق بقوله مسحوه والغائط اصله المطمئن من الارض لوسع وکان الرجل منهم اذا اراد ان یقضی الحاجة اتی الغائط وقضی حاجته فقیل لکل من قضی حاجته قد اتی الغائط کنی به عن العذرة کذا فی المختار فیعرقون فتنجس وفی نسخة العینی فیتنجس بذلک ای بمسح العرق النجس من البول والغائط ایدیهم فامرهم وفی نسخة یعنی فامر النبی صلی الله علیه وسلم بغسلها ای الایدی ثلثا وکان ذلک ای غسل الیدین ثلثا طهارة لها ای الایدی من الغائط او البول ان کان اصابها ای الید فلما کان ذلک ای الغسل ثلثا یطهر بالتشدید من التطهیر ای الیدین من البول والغائط وهما ای البول والغائط اغلظ النجاسات کان احری ان یطهر من التطهیر ای الغسل ثلثا بما ای بالشیء الذی وفی نسخة العینی مما هو دون ذلک ای البول والغائط ای اقل نجاسة من نجاستهما من النجاسات بیان لما وحاصل الاستدلال ان حکم النبی صلی الله علیه وسلم بافراغ الماء علی الیدین کان لطهارتهما من البول لانهم کانوا یتغوطون ویبولون ولا یستنجون بالماء ثم ینامون علی هذه الحالة وربما کانت ایدیهم تصیب مواضع النجسة بالعرق فلما کانت الطهارة تحصل بهذا العدد من البول والغائط وهما اغلظ النجاسات کان فی واحری ان تحصل الطهارة مما هو دونهما من النجاسات - واعلم ان المصنف لما تکلم فی هذا الباب بشیء من مذهب الامام الشافعی وتعقبها الحافظ ابن حجر فی الفتح فقال واعتذر الطحاوی وغیره عنهم بان مبدأ کون ابی هریرة راویه اتی بثلاث غسلات فثبت بذلک نسخ السبع ثم تعقبه الحافظ بما سیجیء عند ما یذکره المصنف رحمه ثم قال وبهما ان العذرة شدید فی النجاسة من سور الکلب ولم یقید بالسبع فیکون الولوغ کذلک من باب الاولی واجیب بانه لا یلزم من کونهما اشد منه فی الاستقذار ان لا یکون اشد منهما فی تغلیظ الحکم وبانه قیاس فی مقابلة النص وهو فاسد الاعتبار انتهی واجاب عنه العلامة العینی بمنع عدم الملازمة فان تغلیظ الحکم فی ولوغ الکلب انما تعبدی واما محمول علی من غلب ظنه ان نجاسة الولوغ لا تزول بافل منهما واما انهم نهوا عن اتخاذه فلم ینتهوا فغلظ علیهم بذلک انتهی واما قول الحافظ بانه قیاس فی مقابلة النص فرده العلامة العینی ایضا بانه لیس هو قیاسا فی مقابلة النص بل هو من باب ثبوت الحکم بدلالة النص -

besturdubooks.wordpress.com

وقد دل علی ماذکرنا من هذا ما قد روی عن ابی هریرة من قوله بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم کما قد حدثنا اسمعیل بن اسحق قال ثنا ابو نعیم قال ثنا عبد السلام بن حرب عن عبد الملک عن عطاء عن ابی هریرة فی الاناء یلغ فیه الکلب او الهر قال یغسل ثلث مرار۔

وقد دل علی ماذکرنا من هذا ای من کون الغسل من ولوغ الکلب کالغسل من سائر النجاسات کالبول والغائط ونحوهما ما قد روی عن ابی هریرة من قوله ای فتواه ورأیه بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم کما قد حدثنا اسمعیل بن اسحق بن سهل ابو اسحق الکوفی المعروف بترنجة مولی قریش نزیل مصر قال ابن عساکر هو صدوق کذا فی الکشف عن المغانی قلت وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال کتبت عنه وهو صدوق اهـ قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین الکوفی قال ثنا عبد السلام بن حرب بن سلم النهدی بالنون الملائی بضم المیم وتخفیف اللام ابو بکر الکوفی الحافظ اصله بصری من رواة الستة قال ابن معین صدوق وقال مرة لیس به بأس یکتب حدیثه وقال ابو حاتم ثقة صدوق وقال الترمذی ثقة حافظ وقال الدارقطنی ثقة حجة وقال النسائی لیس به بأس وقال یعقوب بن شیبة ثقة فی حدیثه لین وقال ابن سعد کان به ضعف فی الحدیث وقال العجلی قدم الکوفة یوم مات ابو اسحق السبیعی وهو عند الکوفیین ثقة ثبت والبغادیون یستنکرون بعض حدیثه والکوفیون اعلم به توفی سنة سبع وثمانین ومائة ومولده سنة احدی وتسعین عن عبد الملک بن ابی سلیمان واسمه میسرة ابو محمد ویقال ابو سلیمان وقیل ابو عبد الله العرزمی بفتح المهملة وسکون الراء وبالزای المفتوحة احد الائمة من رواة الخمسة والبخاری فی التعالیق قال ابن مهدی کان شعبة یعجب من حفظه وذکره الثوری فی الحفاظ ووصفه هو وابن المبارک بالمیزان ووثقه احمد وابن معین وتکلم فیه شعبة وقال ابن عمار ثقة حجة وقال العجلی ثقة ثبت فی الحدیث وقال یعقوب بن سفیان ثنا ابو نعیم ثنا سفیان عن عبد الملک بن ابی سلیمان ثقة متقن فقیه وقال النسائی ثقة وقال ابو زرعة لا بأس به وقال ابن سعد کان ثقة مامونا ثبتا وقال الساجی صدوق وقال الترمذی ثقة مامون لا اعلم احدا تکلم فیه غیر شعبة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ وکان من خیار اهل الکوفة وحفظائهم والغالب علی من یحفظ ویحدث ان یهم ولیس من الانصاف ترک حدیث شیخ ثبت صحت عنه السنة بأوهام یهم فیها والاولی فیه قبول ما یروی بتثبت وترک ما صح انه وهم فیه مالم یفحش توفی فی ذی الحجة سنة خمس واربعین ومائة۔ عن عطاء بن ابی رباح عن ابی هریرة فی الاناء ای فی حکم الاناء الذی یلغ فیه الکلب او الهر وقع عند المصنف بالشک ورواه الدارقطنی من طریق اسباط بن محمد واسحاق الازرق کلاهما عن عبد الملک بلفظ الکلب قال ای ابو هریرة یغسل ثلث مرار وفی نسخة العینی مرات ولفظ الدارقطنی اذا ولغ الکلب فی الاناء فاهرقه ثم اغسله ثلث مرات واعلم ان غسل الاناء من ولوغ الکلب ثلثا روی عن ابی هریرة مرفوعا وموقوفا اما المرفوع فاخرجه الدارقطنی فی سننه من طریق عبد الوهاب بن الضحاک عن اسمعیل ابن عیاش عن هشام بن عروة عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الکلب یلغ فی الاناء انه یغسل ثلثا او خمسا او سبعا قال الدارقطنی تفرد به عبد الوهاب عن اسمعیل وهو متروک الحدیث وغیره یرویه عن اسمعیل بهذا الاسناد فاغسلوه سبعا وهو الصواب انتهی واخرج ابن عدی فی الکامل کما فی نصب الرایة عن الحسین بن علی الکرابیسی عن اسحاق الازرق عن عبد الملک عن عطاء عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیرقه ولیغسله ثلاث مرات ثم اخرجه عن عمرو بن شعیبة ثنا اسحق بن الازرق به موقوفا قال ولم یرفعه غیر الکرابیسی والکرابیسی لم اجد له حدیثا منکرا غیر هذا وانما حمل علیه احمد بن حنبل من جهة اللفظ بالقرآن فاما فی الحدیث فلم ار به باسا انتهی قال الزیلعی ورواه ابن الجوزی فی العلل المتناهیة من طریق ابن عدی ثم قال هذا حدیث لا یصح لم یرفعه غیر الکرابیسی وهو ممن لا یحتج بحدیثه وقال البیهقی فی المعرفة تفرد به عبد الملک من بین اصحاب عطاء ثم عطاء من بین اصحاب ابی هریرة والحفاظ الثقات من اصحاب عطاء واصحاب ابی هریرة یروونه سبع مرات وعبد الملک لا یقبل منه ما یخالف فیه الثقات ولمخالفته اهل الحفظ والثقة فی بعض روایاته ترکه شعبة ولم یحتج به البخاری فی صحیحه وقد اختلف علیه فی هذا الحدیث فمنهم من یرویه عنه مرفوعا ومنهم من یرویه عنه من قول ابی هریرة ومنهم من یرویه عنه من فعله انتهی واما الموقوف فاخرجه الدارقطنی من طریق اسباط بن محمد وسعدان بن نصر عن اسحق الازرق عن عبد الملک عن عطاء

---

* کذا فی الاصل والظاهر فلیرقه ثم ۱۲ منه

besturdubooks.wordpress.com

التلکة

فلما کان ابو هریرة قد رأی ان الثلث یطهر الاناء من ولوغ الکلب فیه وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم ما ذکرنا ثبت بذلک نسخ السبع لانا نحسن الظن به فلا نتوهم علیه انه یترک ما سمعه من النبی صلی الله علیه وسلم الا الی مثله والا سقطت عدالته فلم یقبل قوله ولا روایته

عن ابی هریرة باللفظ المتقدم واخرج من طریق هرون بن اسحق عن ابن فضیل عن عبد الملک عن عطاء عن ابی هریرة انه کان اذا ولغ الکلب فی الاناء راهراقه وغسله ثلث مرات قال الزیلعی قال الشیخ تقی الدین فی الامام هذا اسناد صحیح انتهی قلت رواة هذا الاثر کلهم ثقات اما عطاء فهو ابن رباح واما عبد الملک بن ابی سلیم فروی له مسلم واصحاب السنن ثقة ثبت حجة فقیه متقن وصفه الثوری وابن المبارک بالمیزان کما تقدم آنفا فی ترجمته ولم یتکلم فیه احد غیر شعبة وانما انکر علیه شعبة حدیث الشفعة قال الخطیب فی تاریخه قد اسار شعبة فی اختیاره حیث حدث عن محمد بن عبید الله العرزمی وترک التحدیث عن عبد الملک بن ابی سلیمان لان محمد بن عبید الله لم تختلف الائمة من اهل الاثر فی ذهاب حدیثه وسقوط روایته واما عبد الملک فتناوهم علیه مستفیض حسن ذکرهم له مشهور انتهی واما من دونه فعند المصنف عبد السلام وهو ثقة ثبت حجة حافظ من رواة الشیخین واصحاب السنن کما تقدم وابو نعیم الفضل بن دکین من رواة الستة ثقة ثبت کما تقدم فی ترجمته وشیخ المصنف صدوق کما قال ابن عساکر وابن ابی حاتم وعند الدارقطنی اسحاق الازرق من رواة الستة وثقه احمد وابن معین والعجلی والبزار والخطیب وغیرهم وابن فضیل هو محمد بن فضیل بن غزوان الضبی ابو عبد الرحمن الکوفی روی له اصحاب الکتب الستة ثقة ثبت صاحب سنة وهرون بن اسحاق ابن محمد الهمدانی ابو القاسم الکوفی الحافظ من رواة الترمذی والنسائی وابن ماجة ثقة قلیل الحدیث واسباط بن محمد بن عبد الرحمن ابن خالد القرشی مولاهم من رواة الستة ثقة صدوق ضعف فی الثوری فهذه الروایات الموقوفة الصحیحة اذا ضممت الی الروایات المرفوعة ولو سلم ضعفها بانفرادها فمجموعها یتقوی بعضها ببعض تدل علی غسل الاناء من ولوغ الکلب ثلث مرات والظاهر ان ابا هریرة کان عنده علم بذلک عن النبی صلی الله علیه وسلم فلهذا کان یرفع الحدیث مرة ویفتی به اخری وبه کان یعمل وبه یحصل الجمع بین الروایات المختلفة وهو اولی من اخذ بعض الروایات وطرح باقیها کیف وقد قال ابن سیرین کل حدیث ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم ولما کان بعض المحدثین یضعفون الحدیث المرفوع عدل المصنف عن الاستدلال به الی الروایة الموقوفة الصحیحة فاستدل به علی نسخ حدیث السبع فقال فلما کان ابو هریرة قد رأی ان الثلث یطهر من التطهیر الاناء من ولوغ الکلب فیه ای فی الاناء والحال قد روی ای ابو هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم ما ذکرنا ای من روایة التسبیع ثبت بذلک ای برأی ابی هریرة بالتثلیث وهذا جواب لما. نسخ السبع المروی فی حدیث ابی هریرة لانا نحسن الظن به ای بابی هریرة وهذا التعلیل لدعوا نسخ السبع فلا نتوهم علیه ای علی ابی هریرة انه ای ابا هریرة یترک ما سمعه من النبی صلی الله علیه وسلم الا الی مثله ای الی مثل ما روی من الحدیث المرفوع فی تسبیع غسل الاناء من ولوغ الکلب فیه والا سقطت عدالته فلم یقبل قوله ولا روایته ای والا یلزم سقوط عدالة الراوی کما تقرر فی الاصول قال النسفی فی المنار والمروی عنه اذا انکر الروایة او عمل بخلافه بعد الروایة مما هو خلاف یقین سقط العمل به اه قال صاحب نور الانوار لانه ان خالفه للوقوف علی نسخه او موضوعیته فقد سقط الاحتجاج به وان خالف لقلة المبالاة به او لغفلته فقد سقطت عدالته انتهی وذکر النسفی فی شرحه علی المنار فی مثال ما تقدم حدیث ابی هریرة المذکور ثم قال قد صح (عن ابی هریرة) من فتواه انه یطهر بالغسل ثلثا فحملناه علی انه عرف انتساخه او علم ان مراد النبی علیه السلام الندب فی ما وراء الثلث انتهی ثم هذا النسخ مبنی علی مذهب الکوفیین کما ذکر الحازمی فی الاعتبار بعد ما ذکر امارات النسخ قال وعند الکوفیین زیادات اخر نحو حسن الظن بالراوی ثم نقل عن المصنف حدیث ابی هریرة المذکور واثره ثم قال فاعتمد علی هذا الاثر وترک الاحادیث الثابتة فی الولوغ واستدل به علی نسخ السبع علی حسن الظن بابی هریرة لانه لا یخالف النبی صلی الله علیه وسلم فیما یرویه عنه الا فیما ثبت عنده نسخه انتهی وتعقبه الحافظ بانه یحتمل ان یکون افتی بذلک لاعتقاده ندبیة السبع لا وجوبها او کان نسی ما رواه ومع الاحتمال لا یثبت النسخ انتهی وردّه العلامة العینی بان هذا اساءة الظن بابی هریرة والاحتمال الناشی من غیر دلیل لا یعتد به وادعاء الطحاوی النسخ مبرهن بما رواه باسناده عن ابن سیرین انه کان اذا حدث عن ابی هریرة فقیل له عن النبی صلی الله

besturdubooks.wordpress.com

ولو وجب ان یعمل بمارویناہ فی السبع ولا یجعل منسوخا

علیہ وسلم فقال کل حدیث ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انتہی وتعقبہ العلامۃ عبدالحی فی السعایۃ بان احتمال النسیان واعتقاد الندب لیس باسارۃ ظن ولیس فیہ قدح بوجہ من الوجوہ انتہی قلت وہذا التعقب غیر مرضی عندی لانہ ثبت ان ابا ہریرۃ کان اعطی من الحفظ حظا وافرا ببرکۃ دعاء من دعا بالاستجابۃ صلی اللہ علیہ وسلم حتی عد ذلک من آیاتہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ذہاب النسیان ولم یبلغ مبلغہ فی ذلک کثیر من الصحابۃ من اہل الفضل والعرفان حتی قال الامام الشافعی ابو ہریرۃ احفظ من روی الحدیث فی دہرہ وقال ابو ہریرۃ لا اعرف احدا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حفظ الحدیث منی رفع ہذا الحفظ البدیع لا یشک من لہ الذوق السلیم ان ذلک اسارۃ ظن بابی ہریرۃ بل ازدراء لما ثبت فی حقہ من علامات النبوۃ۔ واما ما ذکرہ الحافظ من احتمال الندب فلا یدفع النسخ بل یؤکدہ لان ابا ہریرۃ راوی حدیث التطہر بالتسبیع لم یر ذلک علی الوجوب کما فہمہ الشوافع بل حملہ علی الندب وافتی بالتطہر بالتثلیث فدل ذلک علی عدم وجوب التسبیع الذی ذہبوا الیہ محتجین بظاہر الحدیث فالحاصل نسخ وجوب التسبیع بحملہ علی الندب ثم فتواہ بالتطہر بالتثلیث فکما ان الفتوی یدل علی النسخ کذلک یدل علیہ الحمل علی الندب واما ما قال العلامۃ عبدالحی تتمیما لما قال الحافظ من ان فہم الصحابی لیس بحجۃ ملزمۃ ففہم الندب فتواہ بہ لا یبطل الحدیث ولا حملہ علی الایجاب فمردود وبما تقرر فی الاصول من ان فتوی الراوی بخلاف ما روی یسقط العمل بالروایۃ لا فہمہ فشتان ما بینہما فافہم۔ ثم قال الحافظ وایضا فقد ثبت انہ افتی بالغسل سبعا وروایۃ من روی عنہ موافقۃ محتیاہ لروایتہ ارجح من روایۃ من روی عنہ مخالفتہا من حیث الاسناد ومن حیث النظر اما النظر فظاہر واما الاسناد فالموافقۃ وردت من روایۃ حماد بن زید عن ایوب عن ابن سیرین عنہ وہذا اصح الاسانید واما المخالفۃ فمن روایۃ عبدالملک بن ابی سلیمان عن عطاء عنہ وہو دون الاول فی القوۃ بکثیر انتہی واجاب عنہ العلامۃ العینی بان قولہ ثبت ان ابا ہریرۃ رض افتی بالغسل سبعا یحتاج الی البیان ومجرد الدعوی لا تسمع ولئن سلمنا ذلک فقد یحتمل ان یکون فتواہ بالسبع قبل ظہور النسخ عندہ فلما ظہر افتی بالثلاث واما دعوی الرجحان فغیر صحیحۃ لا من حیث النظر ولا من حیث قوۃ الاسناد لان رجال کل منہما رجال الصحیح کما بیناہ عن قریب واما من حیث النظر فان العذرۃ اشد فی النجاسۃ من سور الکلب ولم یعتد بالسبع فیکون الولوغ من باب اولی انتہی قلت وہذا الاثر الذی اشار الیہ الحافظ اخرجہ الدارقطنی فی سننہ عن المحاملی عن حجاج بن الشاعر عن عارم عن حماد بن زید عن ایوب عن محمد عن ابی ہریرۃ فی الکلب یلغ فی الاناء قال یہراق ویغسل سبع مرات قال الدارقطنی صحیح موقوف انتہی قلت وہذا الاثر لا بد ان یحمل علی ما قبل ظہور النسخ عندہ لیحصل الجمع بین روایاتہ القولیۃ المرفوعۃ والموقوفۃ والفعلیۃ فانہ صح عنہ الفتوی بالتثلیث والعمل علیہ باعتراف الشیخ فی الامام کما تقدم وقال الشیخ ابن الہمام فی تقریر اثبات النسخ بعد ذکر روایۃ ابی ہریرۃ فی الثلاث مرفوعا وموقوفا الحکم بالضعف والصحۃ انما ہو فی الظاہر اما فی نفس الامر فیجوز صحۃ ما حکم بضعفہ ظاہرا وثبوت کون مذہب ابی ہریرۃ ذلک قرینۃ لتعیین ہذا مما اجادہ الراوی المضعف وحینئذ فیعارض حدیث السبع ویقدم علیہ لان مع حدیث السبع دلالۃ التقدم للعلم بما کان من التشدید فی امر الکلاب اول الامر حتی امر بقتلہا والتشدید فی سورہا یناسب کونہ اذ ذاک وقد ثبت نسخ ذلک فاذا عارض قرینۃ معارض کان التقدمۃ لہ وہذا قول المصنف (صاحب الہدایۃ) والامر الوارد بالسبع محمول علی الابتداء ولو طرحنا الحدیث بالکلیۃ کان فی عمل ابی ہریرۃ علی خلاف حدیث السبع وہو راویہ کفایۃ لاستحالۃ ان یترک القطعی للرأی منہ وہذا لان ظنیۃ خبر الواحد انما ہو بالنسبۃ الی غیر راویہ فاما بالنسبۃ الی راویہ الذی سمعہ من فی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقطعی حتی ینسخ بہ الکتاب اذا کان قطعی الدلالۃ فی معناہ فلزم انہ لا یترکہ الا لقطعہ بالناسخ اذ القطعی لا یترک الا لقطعی فبطل تجویزہم ترکہ بناء علی ثبوت فی اجتہادہ المحتمل للخطأ واذا علمت ذلک کان ترکہ بمنزلۃ روایتہ للناسخ بلا شبہۃ فیکون الآخر منسوخا بالضرورۃ انتہی قلت وہذا تقریر حسن نقلہ صاحب البرہان وغیرہ ایضا من المحققین وللشیخ عبدالحی تعقبات علی ہذا التقریر ذکرہا فی السعایۃ بارلبعۃ عشر وجہا ولکن کلہا ضعیفۃ مخدوشۃ واہیۃ لا حاجۃ الی نقلہا ثم الی دفعہا ولو تأملہا متأمل لوجدہا ہباء منثورا فلذا اترکہا رواما للاختصار۔ ولما فرغ المصنف عن بیان النسخ شرع فیما یؤید ذلک ویرد مذہب اصحاب التسبیع فقال

ولو وجب ان یعمل بمارویناہ فی السبع من حدیث ابی ہریرۃ مرفوعا لکثرۃ الطرق وصحۃ الحدیث ولا یجعل منسوخا ای برأی ابی ہریرۃ

besturdubooks.wordpress.com

لكان ما روى عبد الله بن المغفل فى ذلك عن النبى صلى الله عليه وسلم اولى مما روى ابو هريرة رضى الله عنه زاد عليه حدثنا ابو بكرة قال ثنا سعيد بن عامر وهب بن جرير قالا ثنا شعبة عن ابى التياح عن مطرف ابن عبد الله عن عبد الله بن المغفل ان النبى صلى الله عليه وسلم امر بقتل الكلاب ثم قال مالى وللكلاب ثم قال اذا ولغ الكلب فى اناء احدكم فليغسله سبع مرات وعفروا الثامنة بالتراب

وفتواه وعمله كما جعله الاحناف لكان ما روى عبد الله بن المغفل فى ذلك اى فى ولوغ الكلب فى الاناء عن النبى صلى الله عليه وسلم اى من غسل الاناء ثمان مرات اولى اى بالعمل مما روى ابو هريرة اى من رواية ابى هريرة فى التسبيع لزيادة الثقة وفقاهة الراوى لانه اى ابن المغفل وهذا تعليل للاولوية زاد عليه اى على ما روى ابو هريرة وزيادة الثقة مقبولة۔

حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوى قال ثنا سعيد بن عامر الضبعى بضم المعجمة وفتح الموحدة ابو محمد البصرى من رواة الستة قال يحيى بن سعيد هو شيخ المصر منذ اربعين سنة وقال ايضا انى لاغبط جيرانه وقال ابن معين الثقة المامون وقال ابو حاتم كان رجلا صالحا وكان فى حديثه بعض الغلط وهو صدوق وقال ابن سعد كان ثقة صالحا وقال العجلى ثقة رجل صالح من خيار الناس وقال ابن قانع ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات وقال كان مولده سنة اثنين وعشرين ومائة ومات لاربع بقين من شوال سنة ثمان ومائتين وهب بن جرير بن حازم البصرى قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطى عن ابى التياح بمثناة ثم تحتانية ثقيلة وآخره مهملة الضبعى بضم المعجمة وفتح الموحدة يزيد بن حميد البصرى من رواة الستة قال احمد ثبت ثقة وقال ابن معين والوزرعة والنسائى ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث وقال الحاكم ثقة مامون وقال ابن المدينى معروف وقال ابو حاتم صالح وذكره ابن حبان فى الثقات مات سنة ثمان وعشرين ومائة۔ عن مطرف بضم اوله وفتح ثانيه وتشديد الراء المكسورة۔ ابن عبد الله بن الشخير بكسر الشين وتشديد الخاء الحرشى العامرى ابو عبد الله البصرى من رواة الستة ذكره ابن سعد فى الطبقة الثالثة من اهل البصرة وقال روى عن ابى بن كعب وكان ثقة ذا فضل وورع وادب وقال العجلى بصرى ثقة من كبار التابعين رجل صالح وقال ابن حبان فى الثقات ولد فى حياة النبى صلى الله عليه وسلم وكان من عباد اهل البصرة وزهادهم وله مناقب كثيرة ذكرها ابن سعد وغيره توفى سنة خمس وتسعين عن عبد الله بن المغفل بمعجمة وفاء ثقيلة ابن عبد نهم بفتح النون وسكون الهاء المدنى صحابى كان من اصحاب الشجرة سكن المدينة ثم تحول عنها الى البصرة وابتنى بها دارا قرب المسجد الجامع روى عنه جماعة من التابعين بالكوفة والبصرة وارى الناس عنه الحسن قال الحسن كان عبد الله بن المغفل احد العشرة الذين يعشهم البصائر يفقهون الناس وكان من نجباء اصحابه وكان له سبعة اولاد وهو احد البكائين واوصى ان يصلى عليه ابو برزة الاسلمى فصلى عليه مات بالبصرة سنة تسع وخمسين وقيل بعدها ان النبى صلى الله عليه وسلم امر بقتل الكلاب ولعل الامر بالقتل لنجاستها ولمنعها من دخول الملكة فى البيت كذا فى البذل وقال النووى فى شرح مسلم اما الامر بقتل الكلاب فقال اصحابنا ان كان الكلب عقورا قتل وان لم يكن عقورا لم يجز قتله سواء كان فيه منفعة من المنافع المذكورة اولم يكن قال الامام ابو المعالى امام الحرمين الامر بقتل الكلاب منسوخ قال وقد صح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بقتل الكلاب مرة ثم صح انه نهى عن قتلها قال استقر الشرع على التفصيل الذى ذكرناه قال وامر بقتل الاسود البهيم وكان هذا فى الابتداء وهو الآن منسوخ هذا كلام امام الحرمين ولا مزيد على تحقيقه انتهى۔ ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالى وللكلاب اى لم اتعرض لقتلها فافاد النهى عن القتل ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ولغ الكلب فى اناء احدكم فليغسله سبع مرات وعفروا من التعفير اى للطخوا قال ابن زيد فى الجمهرة عفرت الرجل تعفيرا اذا مرغته فى التراب الثامنة اى المرة الثامنة بالتراب ظاهر الحديث يدل على ان الاناء يغسل من ولوغ الكلب ثمان مرار فهو يخالف حينئذ الشافعية وغيرهم الذين ذهبوا الى وجوب التسبيع فاجابوا عنه بوجوه كلها مخدوشة على ما ذكره الحافظ وغيره منها ما نقل عن الشافعى انه حديث لم اقف على صحته ولكن هذا لا يثبت العذر لمن وقف على صحته قاله الحافظ قلت وهذه الزيادة صحيحة بلا شك فقد قال ابن مندة كما فى النيل اسناده مجمع على صحته ومنها ما جنح اليه البعض منهم الترجيح لحديث ابى هريرة على حديث ابن مغفل قال البيهقى كما فى عمدة القارى ان ابا هريرة احفظ من روى فى دهره فروايته

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب عن شعبة فذكر مثله فهذا عبد الله بن المغفل قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه يغسل سبعا ويعفر الثامنة بالتراب وزاد على ابي هريرة والزائد اولى من الناقص فكان ينبغي لهذا المخالف لنا ان يقول لا يطهر الاناء حتى يغسل ثماني مرات السابعة بالتراب والثامنة كذلك ياخذ بالحديثين جميعا فان ترك حديث عبد الله بن المغفل فقد لزمه ما الزمه خصمه في تركه السبع التي قد ذكرنا

اولى وتعقبه العلامة العيني بان رواية ابن المغفل اولى لانه احد العشرة الذين بشرهم عمر بن الخطاب وهو من اصحاب الشجرة وهو افقه من ابي هريرة والاخذ برواية احوط وروده الحافظ ايضا فقال والترجيح لا يصار اليه مع امكان الجمع والاخذ بحديث ابن مغفل يستلزم الاخذ بحديث ابي هريرة دون العكس والزيادة من الثقة مقبولة ولو سلمنا الترجيح في هذا الباب لم نقل بالترتيب اصلا لان رواية مالك بدونه ارجح من رواية من اثبته ومع ذلك فقلنا به اخذا بزيادة الثقة انتهى ومنها ما اعتذر به بعضهم عن العمل بالحديث من ان الاجماع قام على خلافه قال الحافظ وفيه نظر لانه ثبت القول بذلك عن الحسن البصري وبه قال احمد بن حنبل في رواية حرب الكرماني عنه ومنها ما مال اليه النووي وغيره من الجمع بين الحديثين بضرب من المجاز فقال ان المراد غسلوه سبعا واحدة منهن بالتراب مع الماء فكان التراب قائما مقام غسلة فسميت ثامنة انتهى قال الحافظ وتعقبه ابن دقيق العيد بان قوله وعفروه الثامنة بالتراب ظاهر في كونها غسلة مستقلة لكن لو وقع التعفير في اولة قبل ورود الغسلات السبع كانت الغسلات ثمانية ويكون اطلاق الغسلة على التتريب مجازا انتهى وقال شيخ مشائخنا في البذل وانت ترى ان هذا التاويل ضعيف غير مرضي يرده ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم والثامنة اي وفي الغسلة الثامنة عفروه بالتراب والغسلة لا يكون الا بالماء فيجب ان يكون غسلة ثامنة بالماء وتكون معه التعفير بالماء وكذلك يرد ما قاله ابن دقيق العيد لكن لو وقع الخ فان لفظ الحديث يوجب ان يكون التتريب مع الغسلة الثامنة فهذه التاويلات تخالفه صريحا انتهى بحذف يسير والحديث اخرجه الامام احمد عن يحيى والدارمي عن وهب بن جرير ومسلم عن عبيد الله بن معاذ عن ابيه وابو داود عن الامام احمد عن يحيى والنسائي عن محمد بن عبد الاعلى الصنعاني عن خالد وابن ماجة عن ابي بكر بن ابي شيبة عن شبابة ستتهم عن شعبة باسناده بمعنى حديث المصنف وزاد مسلم وغيره ثم رخص في كلب الصيد وكلب الغنم ولفظ احمد فرخص في كلب الصيد وفي كلب الغنم حدثنا ابن مرزوق ابراهيم قال ثنا وهب بن جرير عن شعبة فذكر اي شعبة باسناده مثله اي مثل ما تقدم من طريق ابي بكرة والحديث اخرجه الدارمي عن وهب باسناده بلفظ اذا ولغ الكلب في الاناء فاغسلوه سبع مرات والثامنة عفروه بالتراب ولم يقع عنده ذكر قتل الكلاب وترخيصه واخرجه البيهقي من طريق ابي العباس محمد بن يعقوب عن ابراهيم بن مرزوق باسناده بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بقتل الكلاب ثم قال ما بالي والكلاب ورخص في كلب الزرع وكلب الصيد قال اذا ولغ الكلب في الاناء فاغسلوه سبع مرات والثامنة عفروه بالتراب واخرج الدارقطني من طريق بهز بن اسد عن شعبة باسناده نحو حديث مسلم فهذا عبد الله بن المغفل قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اي الاناء الذي ولغ فيه الكلب يغسل سبعا اي سبع مرات ويعفر الثامنة بالتراب ويدل على التعفير صريحا رواية الدارمي والبيهقي والثامنة عفروه بالتراب فهذا نص على التتميم لا يقبل التاويل الذي فيه استكراه وزاد عبد الله بن المغفل على ابي هريرة وحديثه اصح من حديث ابي هريرة والزائد اولى من الناقص لما انه يستلزم العمل على الناقص وما قاله البيهقي في ترجيح رواية ابي هريرة بانه احفظ من روى في دهره رده الحافظ بان الترجيح لا يصار اليه مع امكان الجمع والعلامة العيني بان ابن المغفل افقه من ابي هريرة والاخذ برواية احوط كما تقدم مفصلا فكان ينبغي لهذا المخالف لنا اي للامام الشافعي ومن تبعه في حكم التطهير بالتسبيع ان يقول لا يطهر الاناء من ولوغ الكلب فيه حتى يغسل ثماني مرات السابعة بالتراب والثامنة كذلك اي بالتراب ليأخذ بالحديثين جميعا فان الاخذ بحديث ابن مغفل يستلزم الاخذ بحديث ابي هريرة فان ترك المخالف لنا حديث عبد الله بن المغفل فقد لزمه اي المخالف ما الزمه هذا المخالف خصمه اي الاحناف في تركه اي الخصم وفي نسخة العيني ترك بحذف الباء السبع التي قد ذكرنا اي في اول الباب من حديث ابي هريرة ومقصود المصنف رحمه الله بهذا القول الالزام على الشافعية وغيرهم الذين ذهبوا الى تطهير الاناء من ولوغ الكلب بالتسبيع وحاصل ما ذكره على ما في السعاية انه لو وجب ان يعمل بالسبع ولا يحمل منسوخا

besturdubooks.wordpress.com

والا فقد بینا ان اغلظ النجاسات یطهر منها غسل الاناء ثلث مرات فما دونها احری ان یطهره

لکان ما روی ابن المغفل من التثنین اولی بالقبول مما رواه ابو هریرة لانه زاد علیه والزائد اولی بالقبول فکان ینبغی للمخالف ان یقول لا یطهر الاناء حتی یغسل ثمان مرات الثامنة بالتراب فان ترک حدیث ابن المغفل فقد لزمه ما الزمه خصمه فی ترک العمل بالحدیث الوارد بالسبع انتهی قال الحافظ واجیب عنه بانه لا یلزم من کون الشافعیة لا یقولون بظاهر حدیث عبد الله بن المغفل ان یترکوا هم العمل بالحدیث اصلا ورأسا لان اعتذار الشافعیة عن ذلک ان کان متجها فذاک والا نکل من الفریقین ملوم فی ترک العمل به قال ابن دقیق العید انتهی ورده العلامة العینی بان یاباه الثقة مقبولة ولا سیما من صحابی فقیه وترکها لا وجه له فالحدیثان فی نفس الامر کالواحد والعمل ببعض الحدیث وترک بعضه لا یجوز واعتذارهم غیر متجه لذلک المعنی ولا یلام الخفیة فی ذلک لانهم علموا بالحدیث الناسخ وترکوا العمل بالمنسوخ انتهی واعلم ان حدیث ابن مغفل هذا یومی الی ان ما امر رسول الله صلی الله علیه وسلم من غسل الاناء ثمانی مرات کان حین شدد فی امر الکلاب حتی امر بقتلها وبهذا احتج بعض اصحابنا علی نسخ التسبیع قال صاحب الهدایة ان الامر الوارد بالسبع محمول علی ابتداء الاسلام ووجهه الاتقانی والعینی وغیرهما من شراح الهدایة کما فی السعایة بانه علیه السلام کان یشدد فی امر الکلاب حتی منعوا من الاقتناء ونهاهم عن المخالطة ثم ترک ذلک وقال مالی وللکلاب فهذا الحکم یناسب ذلک الحکم ثم صار منسوخا بنسخه انتهی وتعقبه الحافظ بان الامر بقتلها کان فی اوائل الهجرة والامر بالغسل متاخر جدا لانه من روایة ابی هریرة وعبد الله بن مغفل وقد ذکر ابن مغفل انه سمع النبی صلی الله علیه وسلم یامر بالغسل وکان اسلامه سنة سبع کابی هریرة بل سیاق مسلم ظاهر فی ان الامر بالغسل کان بعد الامر بقتل الکلاب انتهی واجاب عنه العلامة العینی بان کون الامر بقتل الکلاب فی اول الهجرة یحتاج الی دلیل قطعی ولئن سلمنا ذلک فکان یمکن ان یکون ابو هریرة قد سمع ذلک من صحابی انه اخبره ان النبی علیه الصلوة والسلام لما نهی عن قتل الکلاب نسخ الامر بالغسل سبعا من غیر تاخیر فرواه ابو هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم لاعتماده علی صدق المروی عنه لان الصحابة کلهم عدول وکذلک عبد الله بن المغفل انتهی وتعقبه العلامة عبد الحی فی السعایة بما وقع عند ابن ماجة من سماع ابی هریرة فانه اخرج بسنده عن ابی رزین قال رأیت ابا هریرة یضرب جبهته بیده ویقول یا اهل العراق انتم تزعمون انی اکذب علی رسول الله صلی الله علیه وسلم لیکون لکم النهار وعلی الاثم اشهد لسمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیغسله سبع مرات وبما وقع عند الترمذی من سماع ابن المغفل مرتقتل الکلاب فانه اخرج عنه وحسنه قال انی لممن یرفع اغصان الشجرة عن وجه رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یخطب فقال لولا ان الکلاب امة من الامم لامرت بقتلها فاقتلوا منها کل اسود بهیم الحدیث قال فهذا یدل علی انه سمع بلاواسطة نسخ عموم القتل والرخصة فی کلب الصید ونحوه وظاهر سیاق مسلم عنه ان الامر بالغسل وقع بعد ذلک ویدل علیه صریحا روایة الطحاوی فذکر حدیث الباب ثم قال فدل ذلک صریحا علی ان الامر بالغسل سبعا کان بعد نسخ الامر بقتل الکلاب لانی ابتداء الاسلام انتهی قلت وهذا التعقب غیر مرضی عندی فانه لا یدفع اصلا الاستدلال لانه ظهر من مجموع الروایات ان امر الکلاب وقع تدریجا من التشدید الی التخفیف فالتشدید کان فی اول الامر حتی امر بقتل الکلاب کلها مطلقا ثم نسخ ذلک بامر قتل الاسود البهیم خاصة وحضر ذلک ابن المغفل ثم نسخ ذلک ایضا وهکذا غسل الاناء من ولوغ الکلب ورد بثلثة اوجه التثنین والتسبیع والتثلیث فالذی یقتضیه الذوق السلیم ان یکون التثنین فی زمان اشد الشدة وهو زمان قتل الکلاب مطلقا ثم بعد ذلک التسبیع فی الزمان المتوسط الذی امر فیه بقتل الاسود البهیم ثم التثلیث بعد ما نسخ امر القتل وبهذا یحصل الجمع بین الروایات وروایة الطحاوی هذا صریحة فی ان ذلک کان تدریجا واما ما وقع فی روایة الطحاوی من قوله مالی وللکلاب فلیس المراد منه نسخ القتل مطلقا کما فهم صاحب السعایة بل المراد منه نسخ عمومیة القتل وبقاء قتل الاسود البهیم کما هو مؤدی روایات القتل فانه لم یکن الامر بالغسل بسبعا الا فی زمان حکم قتل الاسود البهیم فلما نسخ ذلک نسخ التسبیع ایضا وبهذا ظهر مراد من قال ان التسبیع کان فی اول الاسلام فلا یلام بسماع ابی هریرة التسبیع فانه کما سمع ذلک سمع ایضا ما نسخه فافهم - والا فقد بینا ان اغلظ النجاسات یطهر منها غسل الاناء وسقط لفظ الغسل عن نسخة العینی - ثلث مرات فما دونها احری ان یطهره من التطهیر ای ما دون اغلظ النجاسات وفی نسخة العینی یطهر بحذف الهاء

besturdubooks.wordpress.com

ذلك ايضا ولقد قال الحسن فى ذلك بما روى عبد الله بن المغفل حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا ابو حرة عن الحسن قال اذا ولغ الكلب فى الاناء غسل سبع مرات والثامنة بالتراب **واما** النظر فى ذلك فقد كفانا الكلام فيه مابيّنا من حكم اللحمان فى باب سور الهر وقد ذهب قوم فى الكلب يلغ فى الاناء ان الماء طاهر ويغسل الاناء سبعا وقالوا انما ذلك تعبد تعبدنا به فى الانية خاصة

ذلك اى الغسل ثلث مرات ايضا وحاصل ما ذكره المصنف ان العذرة اغلظ نجاسة من سور الكلب وغيره مع هذا يطهر الاناء منه بغسله ثلثا فينبغى ان يكون سور الكلب ايضا كذلك يطهر الاناء منه بغسله ثلثا لانه اخف نجاسة منها وما اجاب عنه الحافظ رده العينى كما تقدم. ولقد قال الحسن البصرى فى ذلك اى فى حكم ولوغ الكلب بما روى عبد الله بن المغفل من غسل الاناء ثمانى مرات وهو رواية عن احمد كما تقدم فبطل دعوى الاجماع على ترك حديث ابن المغفل. **حدثنا** ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوى قال ثنا ابو داود الطيالسى البصرى قال ثنا ابو حرة بضم المهملة وتشديد الراء واصل بن عبد الرحمن البصرى عن الحسن البصرى قال اذا ولغ الكلب فى الاناء غسل سبع مرات والثامنة بالتراب قال ابن عبد البر لا اعلم احدا افتى بان غسلة التراب غير الغسلات السبع بالماء غير الحسن وقال الشوكانى لا يقدح ذلك فى صحة الحديث وتحتم العمل به وايضا قد افتى بذلك احمد بن حنبل وغيره وروى عن مالك ايضا ذكر ذلك الحافظ ابن حجر. **واما** النظر فى ذلك اى فى كون غسل الاناء من ولوغ الكلب ثلث مرات فقد كفانا الكلام فيه اى فى النظر مابينا فاعل لقوله كفانا من حكم اللحمان بيان لما فى باب سور الهر متعلق لقوله بينا وانما يكفى النظر المذكور ههنا لان المصنف رحمه الله تعالى قدر ههنا ك خبث السور بقدر خبث اللحم لان الخبث بالمماسة يعنى يظهر اللحم الماس خبثه فى الماء الماس به وخبث لحم الكلب لا يزيد على خبث لحم الخنزير وخبث سور الخنزير يزول بثلث مرات ولا يلجئنا الى العدد الزائد منه لخبث سور الكلب لا ينتهى من حرمته الى حرمة اخرى حتى يلجئنا زوالها الى الغسل سبع مرات فافهم ولما فرغ المصنف عن بيان ادلة اصحاب التثنين والتسبيع والتثليث وترجيح ما هو الحق عنده والصواب شرع فى بيان ما وقع فيه الخلاف بين المالكية وغيرهم من ان ذلك الغسل للتعبد او للتنجيس فقال وقد ذهب قوم فى الكلب يلغ فى الاناء ان الماء طاهر ويغسل الاناء سبعا تعبدا وقال عياض فى شرح مسلم مذهبنا فى غسل الاناء من ولوغ الكلب تعبد مستحق العدد وهو مذهب اهل الظاهر لكن يتنزه عند نامع وجود غيره وهو قول الاوزاعى وقال الثورى من لم يجد غيره توضأ به ثم يتيمم انتهى وقالوا انما ذلك تعبدا ى غير قياس حكمنا الشارع بغسله فقبلنا من غير القياس سمعا وطاعة وحكم التعبد ان يقتصر على مورد الشرع ولا يتجاوز عنه. تعبدنا فى الاناء وفى نسخة العينى تعبدنا به فى الآنية خاصة اى دون غيره من الماء وغيره والاناء هو مورد الشرع فيقتصر عليه قال الحافظ المالكية لم يقولوا بالتثريب اصلا مع ايجابهم التسبيع على المشهور عندهم لان التثريب لم يقع فى رواية مالك وعن مالك رواية ان الامر بالتسبيع للندب والمعروف عند اصحابه انه للوجوب لكنه للتعبد لكون الكلب طاهرا عندهم وابدى بعض شناحتهم له حكمة غير التنجيس وعن مالك رواية بانه نجس لكن قاعدته ان الماء لا ينجس الا بالتغير فلا يجب التسبيع للنجاسة بل للتعبد انتهى قال الشوكانى فى النيل وقد لهم قول الله تعالى (فكلوا مما امسكن عليكم) ولا يخلو الصيد من التلوث بريق الكلاب فلم نومر بالغسل واجيب عن ذلك بان اباحة الاكل مما امسكن لا تنافى وجوب تطهير ما تنجس من الصيد عدم الامر للاكتفاء بما فى ادلة تطهير النجس من العموم ولسلم فغاية الترخيص فى الصيد بخصوصه واستدلوا ايضا بما ثبت عندنا فى داود وغيره من حديث ابن عمر بلفظ كانت الكلاب تقبل وتدبر زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المسجد فلم يكونوا يرشون شيئا من ذلك بما وقع من الترخيص فى كلب الصيد والماشية والزرع ورد الاول بان البول مجمع على نجاسته فلا يصلح حديث بول الكلاب فى المسجد حجة لعارض بها الاجماع واما مجرد الاقبال والادبار فلا يدلان على الطهارة وايضا يحتمل ان يكون ترك الغسل لعدم تعيين موضع النجاسة او نطهارة الارض بالجفاف او انها تبول خارج المسجد ثم تقبل وتدبر فى المسجد قال الحافظ والاقرب ان يقال ان ذلك كان فى ابتداء الحال

besturdubooks.wordpress.com

فکان من الحجۃ علیھم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما سئل عن الحیاض التی ترد ھا السباع فقال اذا کان الماء قلتین لم یحمل خبثا فقد دل ذلک انہ اذا کان دون القلتین حمل الخبث ولولا ذلک لما کان لذکر القلتین معنی ولکان ما ھو اقل منھما وما ھو اکثر سواء فلما جری الذکر علی القلتین ثبت ان حکمھما خلاف حکم ما ھو دونھما فثبت بھذا من قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ولوغ الکلب فی الماء ینجس الماء

علی اصل الاباحۃ ثم ورد الامر بتکریم المساجد وتطہیرھا وجعل الابواب علیھا واجیب عن الثانی بانہ لا منافاۃ بین الترخیص وبین الحکم بالنجاسۃ غایۃ الامر انہ تکلیف شاق وھو لا ینافی التعبد بہ انتھی مختصرا واما من ذھب الی التنجیس وھم الجمھور منھم الائمۃ الثلثۃ فاحتجوا بما ورد عند مسلم وغیرہ فی اول حدیث الباب طھور اناء احدکم قال الحافظ فی الفتح لان الطھارۃ تستعمل اما عن حدث او خبث والحدث علی الاناء فتعین الخبث واجیب بمنع الحصر لان التعمیم لا یرفع الحدث وقد قیل لہ طھور لمسلم ولان الطھارۃ تطلق علی غیر ذلک کقولہ تعالی خذ من اموالھم صدقۃ تطھرھم وقولہ صلی اللہ علیہ وسلم السواک مطھرۃ للفم والجواب عن الاول بان التعمیم ناشئ عن حدث فلما قام مقام ما یطھر الحدث سمی طھورا ومن یقول بانہ یرفع الحدث یمنع ھذا الایراد من اصلہ والجواب عن الثانی ان الالفاظ الشرع اذا دارت بین الحقیقۃ اللغویۃ والشرعیۃ حملت علی الشرعیۃ الا اذا قام دلیل ودعوی بعض المالکیۃ ان المامور بالغسل من ولوغ الکلب المنھی عن اتخاذہ دون الماذون فیہ یحتاج الی ثبوت تقدم النھی عن الاتخاذ علی الامر بالغسل والی قرینۃ تدل علی ان المراد ما لم یؤذن فی اتخاذہ لان الظاھر من اللام فی قولہ الکلب انہا للجنس او للتعریف الماھیۃ فیحتاج المدعی انہا للعھد الی دلیل ومثلہ تفرقۃ بعضھم بین البدوی والحضری ودعوی بعضھم ان ذلک مخصوص بالکلب الکلب وان الحکمۃ فی الامر بغسلہ من جھۃ الطب لان الشارع اعتبر السبع فی مواضع منہ کقولہ صبوا علی من سبع قرب وقولہ من تصبح بسبع تمرات عجوۃ ویتعقب بان الکلب الکلب لا یقرب الماء فکیف یؤمر بالغسل من ولوغہ واجاب حفید ابن رشد بانہ لا یقرب الماء بعد استحکام الکلب منہ اما فی ابتدائہ فلا یمتنع وھذا التعلیل وان کان فیہ مناسبۃ لکنہ یستلزم التخصیص بلا دلیل والتعلیل بالتنجیس اقوی لانہ فی معنی المنصوص وقد ثبت عن ابن عباس التصریح بان الغسل من ولوغ الکلب بانہ رجس رواہ محمد بن نصر المروزی باسناد صحیح ولم یصح عن احد من الصحابۃ خلافہ انتھی کلام الحافظ قلت ویؤید القول بالتنجس ما تقدم من زیادۃ نکیرۃ عند مسلم وغیرہ اذ لو کان طاھرا لم یومر اراقتہ للنھی عن اضاعۃ المال ولما کانت ھذہ الادلۃ معروفۃ عند اھل العلم اعرض المصنف عن ذکرھا ومال الی استدلال آخر فقال فکان من الحجۃ علیھم ای القائلین بطھارۃ الماء الذی ولغ فیہ الکلب کما مر تقدم والزھری والثوری کما حکی البخاری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما سئل عن الحیاض التی ترد ھا ای الحیاض السباع فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان الماء قلتین لم یحمل خبثا وقد تقدم ھذا الحدیث فی الباب الاول من طریق ابن اسحق عن محمد بن جعفر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ بلفظ اذا بلغ الماء واما باللفظ المزبور ھنا فاخرجہ ابو داؤد من طریق الولید بن کثیر عن محمد المذکور فقد دل ذلک ای قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث انہ اذا کان الماء دون القلتین ای اقل منھما حمل الخبث ولولا ذلک ای لولا الحدیث دل علی ان ما دون القلتین یحمل الخبث لما نافتہ کان لذکر القلتین معنی ای لما کان لذکر التحدید بالقلتین فائدۃ ولکان ما ھو اقل منھا ای من القلتین وما ھو اکثر ای من القلتین سواء ای فی الحکم وھو عدم التنجس فلما جری الذکر ای امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی القلتین ثبت من ھذا الامر ان حکمھما ای القلتین خلاف حکم ما ھو دونھما ای فینجس ما دون القلتین بوقوع النجاسۃ فیہ سواء تغیر احد اوصافہ ام لا ولا ینجس الکثیر الا بتغیر احد اوصافہ فثبت بھذا من قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ولوغ الکلب فی الماء ینجس الماء حاصل ما ذکرہ المصنف رحمہ اللہ تعالی ان تقییدہ صلی اللہ علیہ وسلم بالقلتین یفید انہ لو کان اقل منہ یتنجس بورود السباع ومن جملۃ السباع الکلب فان السبع فی اللغۃ کل حیوان مفترس فاذا دل الحدیث علی نجاسۃ سور الکلب لدخولہ فی السباع انتھی ما قالہ وفی ھذا الاستدلال نظر لانہ تمسک بمفہوم المخالف وھو لیس بحجۃ عند الاحناف ولا یصح ان یجاب عنہ بانا لا نقول بہ ولا نعتقد صحۃ الحدیث لکنھم زعموا انہ صحیح ومفہوم الشرط حجۃ عندھم فنحن نلزمھم بما ھو حجۃ عندھم لان ھذا الحدیث کما ھو ضعیف عند الاحناف کذلک ھو ضعیف عند المالکیۃ نعم یجری ھذا الجواب فی مقابلۃ الشوافع فی مسئلۃ السباع فالاولی الاستدلال ھھنا بلفظ الطھور الوارد فی بعض الروایات الصحیحۃ کما تقدم تقریرہ۔

besturdubooks.wordpress.com

وجمیع ما بینا فی هذا الباب هو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی

بَابُ سُورِ بَنِی آدَم

وجمیع ما بینا ای اثبتنا من تسویة غسل الانا من ولوغ الکلب کسائر النجاسات فی هذا الباب هو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی وروی عبد الرزاق فی مصنفه کما فی السعایة عن ابن جریج قال قال لی عطاء یغسل الانا الذی ولغ فیه الکلب سبعا وخمسا وثلث مرات وروی ایضا عن معمر قال سألت الزهری عن الکلب یلغ فی الانا قال یغسل ثلث مرات قال صاحب السعایة ان الزهری ممن یقول بعدم تنجس الماء الا بالتغیر وانه اجاز التوضی بسور الکلب فالظاهر ان امره بالغسل ثلثا انما علی مجرد الاحتیاط لا علی التنجس فلا یوافق کلامه کلامنا لانه قائل بالتنجس انتهی قال صدر الشریعة ثم اعلم ان الطحاوی والبوبری نقلا ان اصحابنا لم یحدوا الغسل الانا منه حدا بل العبرة لاکبر الرای ولو بمرة کما هو الحکم فی غسل غیره من النجاسات ذکره الطحاوی فی کتاب اختلاف العلماء وهو مخالف لما فی الهدایة وغیرها انه یغسل الانا من ولوغه ثلثا وهو ظاهر الحدیث الذی استدلوا به وسیاتی بیان ان الثلاث هل هی شرط فی ازالة الانجاس اولا ان شاء الله تعالی انتهی وذکر فی الموضع الموعود به والمفتی به اعتبار غلبة الظن من غیر تقدیر بحد وکما صرح به فی منیة المصلی وصرح الامام الکرخی فی مختصره بانه لو غلب علی ظنه انها قد زالت بمرة اجزاه واختاره الامام الاسبیجابی وذکر فی البدائع ان التقدیر بثلاث لیس بلازم بل هو مفوض الی رایه وفی السراج اعتبار غلبة الظن مختار العراقیین والتقدیر بالثلاث مختار البخاریین والظاهر الاول ان لم یکن موسوسا وان کان موسوسا فالثانی انتهی قال الشامی قال فی النهر وهو توفیق حسن اهـ وعلیه جری صدر المختار فانه اعتبر غلبة الظن الا فی الموسوس وهو ماشی علیه المصنف (صاحب الدر المختار) واستحسنه فی الحلیة وقال وقد مشی الجم الغفیر اقول وبذا بنی علی تحقق الخلاف وهو ان القول بغلبة الظن غیر القول بالثلاث قال فی الحلیة وهو الحق واستشهد له بکلام الحاوی القدسی والمحیط اقول وهو خلاف ما فی الکافی مما یقتضی انهما قول واحد وعلیه مشی فی شرح المنیة فقال فعلم بهذا ان المذهب اعتبار غلبة الظن وانها مقدرة بالثلاث لحصولها به فی الغالب قطعا للوسوسة وانه من اقامة السبب الظاهر مقام المسبب الذی فی الاطلاع علی حقیقته عسر کالسفر مقام المشقة اهـ وهو مقتضی کلام الهدایة وغیرها واقتصر علیه فی الامداد وهو ظاهر المتون حیث صرحوا بالثلاث انتهی ما قاله الشامی وبه انتهی الباب والله اعلم بالصواب۔

باب سور بنی آدم

لما فرغ المصنف رحمه الله تعالی عن بیان الآسار النجسة ناسب ان یذکر الآسار الطاهرة ایضا فذکر منها سور بنی آدم لان بعض الروایات یوهم نجاسته فضل طهور المرأة للرجل وترجم ابو داؤد وغیره علی روایات الباب باب الوضوء بفضل طهور المرأة قال شیخ شیوخنا فی البذل غرض المصنف بعقد هذا الباب بیان جواز الوضوء بما بقی من تطهر المرأة واستعمالها فاذا دخلت المرأة الحدثة یدها فی الاناء فالماء الذی ادخلت فیه الید هو فضل طهورها فیصدق کون الماء فضل طهورها علی ما اذا توضأ احد معها او بعدها انتهی قلت وبذا هو غرض المصنف بعینه الا انه عدل عن ترجمة ابی داؤد وغیره من المحدثین الی الترجمة المسطورة للفائدة المذکورة اذا عرفت ذلک فاعلم ان المسئلة خلافیة بین العلماء قال النووی اما تطهیر المرأة والرجل من اناء واحد فهو جائز باجماع المسلمین لهذه الاحادیث التی فی الباب اما تطهیر المرأة بفضل الرجل فهو جائز بالاجماع ایضا واما تطهیر الرجل بفضلها فهو جائز عندنا وعند مالک وابی حنیفة وجماهیر العلماء سواء خلت به او لم تخل وذهب احمد بن حنبل وداؤد والی انها اذا خلت بالماء واستعملته لا یجوز للرجل استعمال فضلها وروی هذا عن عبد الله بن سرجس والحسن البصری وروی عن احمد کذا هنا وروی عن الحسن وسعید بن المسیب کراهة فضلها مطلقا انتهی بتغییر یسیر۔ قلت اما ما حکی النووی من الاجماع فی المسئلة الاولی فلعله فیه نظر غیر مرضی عندی کما سیاتی عند ما سیذکره المصنف رح واما المسئلة الثانیة ففیه ایضا نظر کما قال الحافظ لان الطحاوی اثبت الخلاف فیه کما سیاتی مفصلا۔

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا المعلى بن اسد قال ثنا عبد العزيز بن المختار عن عاصم الاحول عن عبد الله بن سرجس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يغتسل الرجل بفضل المرأة والمرأة بفضل الرجل ولكن يشرعان جميعا حدثنا احمد بن داود بن موسى

حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصري قال ثنا المعلى بفتح ثانيه وتشديد اللام المفتوحة بن اسد العمي بفتح المهملة وتشديد الميم ابو الهيثم البصري الحافظ من رواة الستة الا ابا داود فانه لم يرو له في السنن قال العجلي شيخ بصري ثقة كيس وكان معلما واخوه بهز اسن منه وهو ثبت في الحديث رجل صالح وقال ابو حاتم ثقة ما علمت انى عثرت له على خطأ غير حديث واحد وقال مسلمة ثقة وقال مسعود بن الحكم ثقة مامون وذكره ابن حبان في الثقات وقال مات في رمضان سنة ثماني عشرة ومائتين قال ثنا عبد العزيز بن المختار الانصاري ابو اسحق ويقال ابو اسمعيل الدباغ البصري مولى حفصة بنت سيرين من رواة الستة قال ابن معين ثقة وقال ابو زرعة لا بأس به وقال ابو حاتم صالح الحديث مستوى الحديث ثقة وقال النسائي ليس به باس وذكره ابن حبان في الثقات وقال يخطئ وثقه ايضا العجلي وابن البرقي والدارقطني وعن ابن معين ليس بشئ عن عاصم بن سليمان الاحول ابو عبد الرحمن البصري مولى بني تميم ويقال مولى عثمان ويقال آل زياد من رواة الستة قال القطان لم يكن بالحافظ. وقال الثوري ادركت حفاظ الناس اربعة وفي رواية ثلاثة فيشني به وقال عبد الرحمن بن مهدي كان من حفاظ اصحابه قال احمد شيخ ثقة وقال ايضا من الحفاظ للحديث ثقة وقال المروزي قلت لاحمد ان يحيى تكلم فيه فعجب وقال ثقة وقال ابن معين ثقة وكذا قال ابن المديني وابو زرعة والعجلي وابن عمار وذكره ابن عمار في موازين اصحاب الحديث وقال ابن المديني مرة ثبت وقال ابن سعد كان من اهل البصرة وكان يتولى الولايات فكان بالكوفة على الحسبة في المكاييل والاوزان وكان قاضيا بالمدائن لابي جعفر ومات سنة احدى او اثنتين واربعين ومائة عن عبد الله بن سرجس بفتح المهملة وسكون الراء وكسر الجيم بعدها مهملة المزني وقيل المخزومي حليف لهم صحابي سكن البصرة كذا في التهذيب وفي الاستيعاب قال عاصم الاحول عبد الله بن سرجس رأى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن له صحبة قال ابو عمر (بن عبد البر) لا يختلفون في ذكره في الصحابة ويقولون له صحبة على تباينهم في اللقاء والرؤية والسماع واما عاصم الاحول فاحسبه اراد الصحبة التي يذهب اليها العلماء وانت قليل انتهى قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يغتسل الرجل بفضل المرأة اى بما يبقى بعد اغتسالها في الاناء والمرأة بفضل الرجل اى بما يبقى بعد اغتساله في الاناء ولكن يشرعان اى ياخذان الماء جميعا ظاهره معا ويحتمل المناوبة والحديث اخرجه ابن ماجة عن محمد بن يحيى عن المعلى باسناده باللفظ المزبور الا انه زاد لفظ الوضوء بعد الفضل الاول قال ابن ماجة الصحيح هو الاول والثاني هو وهم انتهى واراد بالاول حديث الحكم بن عمرو الآتي فانه اخرج حديثه قبل حديث ابن سرجس واراد بالثاني حديث ابن سرجس واخرجه ايضا الدارقطني عن عبد الله بن محمد بن سعيد المقرى عن ابي حاتم الرازي عن المعلى باسناده بلفظ المصنف واخرجه البيهقي من طريق ابراهيم بن الحجاج عن عبد العزيز بن المختار باسناده مختصرا وكذا اخرجه مختصرا ابن حزم في المحلى من طريق محمد بن عمر العقيلي عن علي بن عبد العزيز عن المعلى ثم ان الدارقطني وتبعه البيهقي روى بعد ذلك من طريق شعبة عن عاصم عن ابن سرجس موقوفا عليه قال الدارقطني وهذا موقوف صحيح وهو اولى بالصواب وقال البيهقي يلغني عن الترمذي عن البخاري انه قال حديث عبد الله بن سرجس في هذا الباب الصحيح هو موقوف ومن رفعه فهو خطأ انتهى قال العلامة العيني الحكم للرافع لانه زاد والراوي قد يفتي بالشئ ثم يرويه مرة اخرى ويجعل الموقوف فتوى فلا يعارض المرفوع انتهى وصححه ابن حزم مرفوعا من حديث عبد العزيز بن المختار الذي في سنده واشيخان اخرجا له ووثقه ابن معين وابو حاتم وابو زرعة فلا يضره وقف من وقفه وتوقف ابن القطان في تصحيحه لانه لم يره الا في كتاب الدارقطني وشيخ الدارقطني فيه لا يعرف حاله قلت شيخه فيه عبد الله بن محمد بن سعد المقبري ولو رآه عند ابن ماجة او عند الطحاوي لما توقف لان ابن ماجة رواه عن محمد بن يحيى عن المعلى بن اسد والطحاوي رواه عن محمد بن خزيمة وهما مشهوران انتهى.

حدثنا احمد بن داود بن موسى السدوسي ابو عبد الله وثقه ابن يونس كذا في الكشف عن المغاني قلت وفي التذنيب لتقريب احمد بن داود بن موسى المكي نزيل مصر روى عنه الطحاوي والعقيلي وغيرهما وهو ثقة حافظ وقال ابن الجوزي في المنتظم

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا مسدد قال ثنا ابو عوانة عن داود بن عبد الله الاودی عن حميد بن عبد الرحمن قال لقيت من صحب النبی صلی الله عليه وسلم كما صحبه ابو هريرة اربع سنين قال نهی رسول الله صلی الله عليه وسلم فذكر مثله حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن شعبة عن عاصم الاحول قال سمعت ابا حاجب

احمد بن داؤد بن موسی ابو عبد الله السدوسی ويعرف بالمالكی وكان ثقة قام بمصر وتوفی بها فی صفر سنة اثنتين وثمانين ومائتين قال ثنا مسدد بن مسرهد بن مسربل البصری الاسدی ابو الحسن الحافظ من رواة البخاری وابی داؤد والترمذی والنسائی قال القطان لو اتيت مسددا فحدثته فی بيته لكان يتساهل وقال ابو زرعة قال لی احمد مسدد صدوق فيما كتبت عنه فلا تعد وقال جعفر بن ابی عثمان قلت لابن معين عن من اكتب بالبصرة فقال اكتب عن مسدد فانه ثقة ثقة وقال الفلاس عن ابن معين صدوق وقال النسائی وابو حاتم ثقة وقال ابن قانع كان ثقة وقال ابن عدی يقال انه اول من صنف المسند بالبصرة وذكره ابن حبان فی الثقات توفی سنة ثمان وعشرين ومائتين. قال ثنا ابو عوانة الوضاح بن عبد الله اليشكری عن داؤد بن عبد الله الاودی بمفتوحة فواو ساكنة فدال مهملة منسوب الی اود بن صعب الزعافری (بفتح الزای والمهملة وكسر الفاء والراء نسبة الی الزعافر بطن من اود) ابو العلاء الكوفی من رواة الاربعة قال احمد شيخ ثقة قديم وهو غير عم ابن ادريس وقال ابن معين ثقة وهكذا قال ابو داؤد وقال النسائی ليس به باس وقال ابن شاهين فی الثقات عن احمد هو ثقة من الثقات وقال ابن حزم بعد ما ذكر حديث الباب ان كان داؤد عم ابن ادريس فهو ضعيف والا فهو مجهول وقد رد ذلك ابن مفوز علی ابن حزم وكذلك ابن القطان لفاسی قال ابن القطان وقد كتب الحميدی الی ابن حزم من العراق يخبره بصحة هذا الحديث وبين له امر هذا الرجل بالثقة قال فلا ادری ارجع عن قوله ام لا عن حميد بن عبد الرحمن الحميری (بضم حاء وسكون ميم وفتح يا ء منسوب الی حمير بن سبا) البصری من رواة الستة قال العجلی بصری ثقة وقال هو ومنصور بن زاذان وكان ابن سيرين يقول هو افقه اهل البصرة زاد منصور قبل ان يموت عشر سنين وذكره ابن حبان فی الثقات وقال كان فقيها عالما وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث قال لقيت من صحب النبی صلی الله عليه وسلم كما صحبه ابو هريرة اربع سنين قيل هو الحكم بن عمرو وقيل عبد الله بن سرجس وقيل عبد الله بن مغفل نقله ميرك كذا فی البذل عن المرقاة وقال الحافظ فی التقريب لم يسم قال ای الصحابی الذی لقيه حميد نهی رسول الله صلی الله عليه وسلم فذكر مثله ای مثل حديث ابن سرجس والحديث اخرجه ابو داؤد وعن احمد بن يونس عن زهير وعن مسدد عن ابی عوانة كلاهما عن داؤد بن عبد الله باسناده بلفظ نهی رسول الله صلی الله عليه وسلم ان تغتسل المرأة بفضل الرجل او يغتسل الرجل بفضل المرأة زاد مسدد وليغترفا جميعا واخرجه النسائی عن قتيبة عن ابی عوانة باسناده بمعناه الا انه زاد فی اول الحديث نهی الامتشاط كل يوم وابوال فی المغتسل وهكذا اخرجه الامام احمد عن يونس وعفان عن ابی عوانة وهكذا اخرج البيهقی من طريق زياد بن الخليل عن مسدد ثم قال هذا الحديث رواته ثقات الا ان حميدا لم يسم الصحابی الذی حدثه فهو بمعنی المرسل الا انه مرسل جيد لو لا مخالفته الاحاديث الثابتة الموصولة قبله وداؤد بن عبد الله لم يحتج به الشيخان البخاری ومسلم انتهی ورده العلامة ابن الترکمانی فقال قد قدمنا فی باب تفريق الوضوء ان مثل هذا ليس بمرسل بل هو متصل لان الصحابة كلهم عدول فلا تضرهم الجهالة وداؤد بن عبد الله الاودی وثقه ابن معين وابن حنبل والنسائی كذا ذكره القطان ووثقه ايضا البيهقی بقوله وبهذا الحديث رواة ثقات فلا يضره كون الشيخين لم يحتجا به لانهما لم يلتزما الاخراج عن كل ثقة علی ما عرف فلا يلزم من كونهما لم يحتجا به ان يكون ضعيفا انتهی بالحذف الكثير وقد اكثر فی استشهاد ذلك من الصحيحين وغيرهما فان شئت فارجع الی كتابه الجوهر النقی وقال الحافظ فی الفتح رجاله ثقات ولم اقف لمن اعله علی حجة قوية ونحو البيهقی انه فی معنی المرسل مردودة لان ابهام الصحابی لا يضر وقد صرح التابعی بانه لقيه ودعوی ابن حزم ان داؤد راويه عن حميد ابن عبد الرحمن هو ابن يزيد الاودی وهو ضعيف مردودة فانه ابن عبد الله الاودی وقد صرح باسمه ابو داؤد وغيره انتهی وصرح الحافظ ايضا فی بلوغ المرام بان اسناده صحيح قاله الشوكانی وقال العينی فی شرحه اسناده صحيح وصححه ابن القطان وابو بكر بن المنذر وقال احمد بن حنبل اسناده حسن فيما ذكره الاثرم انتهی. حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء الخفاف ابو نصر العجلی البصری. عن شعبة بن الحجاج الواسطی عن عاصم الاحول قال سمعت ابا حاجب سوادة بن عاصم العنزی بالنون والزای البصری

besturdubooks.wordpress.com

یحدث عن الحکم الغفاری قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ الرجل بفضل المرأۃ او یسور المرأۃ لا یدری ابو حاجب ایہما قال حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا قیس بن الربیع عن عاصم بن سلیمان عن سوادۃ بن عاصم ابو حاجب عن الحکم

من رواۃ الاربعۃ قال ابن ابی خیثمۃ سألت ابن معین عن ابی حاجب فقال اسمہ سوادۃ وہو بصری ثقۃ وقال ابو حاتم شیخ وقال النسائی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ یحدث ای ابو حاجب عن الحکم بن عمرو بن مجدع بضم میم وفتح جیم وشدۃ دال مہملۃ ولبعین مہملۃ الغفاری بکسورۃ وخفۃ فا ونسبۃ الی غفار بن ملیل بن ضمرۃ اخو رافع ویقال لہ الحکم بن الاقرع وحدیثہ فی البخاری والاربعۃ قال ابن سعد صحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی مات ثم تحول الی البصرۃ فنزلہا ولاہ زیاد خراسان فسکن مرو ومات بہا وقال اوس بن عبد اللہ بن بریدۃ عن اخیہ سہل عن ابیہ ان معاویۃ رضی وجہہ عاملا علی خراسان ثم عتب علیہ فی شیٔ فارسل عاملا غیرہ فحبس الحکم وقیدہ فمات فی قیودہ وذکر الحاکم انہ لما ورد علیہ زیاد دعا علی نفسہ بالموت فمات توفی سنۃ خمسین قلت وصحح الحافظ فی الاصابۃ قول الحاکم۔ قال الحکم نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ الرجل بفضل المرأۃ او یسور المرأۃ لا یدری ابو حاجب الراوی عن الحکم ایہما قال الحکم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الطیبی شک الراوی (ابو حاجب) ان صلی اللہ علیہ وسلم قال بفضل طہور المرأۃ او یسورہا وہو بالہمز بقیۃ الشیٔ انتہی قلت والحدیث مروی بالشک وبدونہ فاما بالشک فاخرجہ المصنف کما تری واخرجہ الترمذی عن محمد بن بشار ومحمود بن غیلان عن ابی داؤد (الطیالسی) عن شعبۃ باسنادہ بلفظ نہی ان یتوضأ الرجل بفضل طہور المرأۃ او قال لسورہا قال الترمذی وقال محمد بن بشار فی حدیثہ نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ الرجل بفضل طہور المرأۃ ولم یشک فیہ محمد بن بشار اہ واخرجہ الامام احمد عن عبد الصمد عن شعبۃ باسنادہ بلفظ نہی ان یتوضأ الرجل بفضلہا لا یدری بفضل وضوئہا او فضل سؤرہا وہکذا اخرجہ الدارقطنی من طریق زید بن اخزم عن ابی داؤد عن شعبۃ باسنادہ بلفظ نہی ان یتوضأ بفضل وضوء المرأۃ او قال شرابہا واخرجہ البیہقی من طریق ابراہیم بن مرزوق عن وہب بن جریر عن شعبۃ بلفظ نہی عن سور المرأۃ وکان لا یدری عاصم فضل وضوئہا او فضل شرابہا واما بدون الشک فاخرجہ الطیالسی فی مسندہ و ابو داؤد وابن ماجۃ عن ابن بشار والنسائی عن عمرو بن علی کلاہما عن الطیالسی عن شعبۃ بلفظ نہی ان یتوضأ الرجل بفضل طہور المرأۃ اللفظ لابی داؤد السجستانی وبہذا اللفظ اخرجہ الترمذی عن ابن بشار کما تقدم وہو لفظ النسائی ولفظ الامام احمد من فضل وضوء المرأۃ وابن ماجۃ بفضل وضوء المرأۃ وبلفظ ابن ماجۃ اخرجہ البیہقی من طریق یعقوب بن سفیان عن ابن بشار واخرج الامام احمد عن وہب بن جریر عن شعبۃ بلفظ نہی ان یتوضأ الرجل من سؤر المرأۃ فالحاصل ان المصنف ذکر روایۃ الشک وروایۃ سؤر المرأۃ کما سیاتی واقتصر ابو داؤد والنسائی وابن ماجۃ علی روایۃ فضل الطہور وذکر الترمذی والبیہقی بالشک بین لفظ السؤر والطہور وبدون الشک بلفظ فضل الطہور وبہذین الوجہین رواہ الامام احمد وزاد وجہا آخر فی عدم الشک فذکر الحدیث بلفظ السؤر وافقہ علی ذلک المصنف فالذی یظہر من مجموع ہذہ الروایات ان الحدیث مروی بالوجہین ولکن الرواۃ اقتصر بعضہم علی وجہ وبعضہم علی وجہ آخر وبعضہم ذکروا بالوجہین ولکن تردد وانی ذلک فاعرفت ذلک فاعلم ان الحدیث حسنہ الترمذی ونقل البیہقی عن البخاری لا اراہ یصح عن الحکم قال وبلغنی عن ابی عیسی الترمذی انہ قال سألت محمدا یعنی البخاری عن ہذا الحدیث فقال لیس بصحیح وقال النووی فی شرح مسلم انہ ضعیف ضعفہ ائمۃ الحدیث منہم البخاری وغیرہ واشار الخطابی ایضا الی عدم صحتہ وقال ابن مندۃ لا یثبت من جہۃ السند ورد العلامۃ یعنی تضعیفہ تحسین الترمذی وترجیح ابن ماجۃ ہذا الحدیث علی حدیث ابن سرجس قال ومحمہ ابن حبان وابو محمد الفارسی والقول قول من صححہ لا من ضعفہ لانہ مسند ظاہرہ السلامۃ من تضعف وانقطاع وقال ابن قدامۃ الحدیث رواہ احمد واحتج بہ وتضعیف البخاری لہ بعد ذلک لا یقبل لاحتمال ان یکون وقع لہ من غیر طریق صحیح ویرد بہذا ایضا قول النووی اتفق الحفاظ علی تضعیفہ انتہی۔ حدثنا حسین بن نصر بن المعارک ابو علی البغدادی قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف ابو عبد اللہ الہنبی قال ثنا قیس بن الربیع الاسدی ابو محمد الکوفی عن عاصم بن سلیمان الاحول عن سوادۃ بن عاصم ابو حاجب الظاہر انہ وقع ہہنا التصحیف عن بعض النساخ ولو صح فہو خبر مبتدأ محذوف ای ہو۔ وفی متن العینی سوادۃ بن عاصم بن حاجب عن الحکم

besturdubooks.wordpress.com

الغفاری قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن سؤر المرأۃ قال ابو جعفر فذہب قوم الی ہذہ الآثار فکرہوا ان یتوضأ الرجل بفضل المرأۃ او تتوضأ المرأۃ بفضل الرجل وخالفہم فی ذلک اخرون فقالوا لا باس بہذا کلہ

الغفاری قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن سور المرأۃ ای عن استعمال سؤرہا فی التوضی وغیرہ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن وہب ابن جریر عن شعبۃ عن عاصم والبیہقی من طریق ابن مرزوق عن وہب بن جریر عن شعبۃ عن عاصم کما تقدم فاحادیث ہذا الفصل تدل علی عدم جواز التطہر بفضل المرأۃ وتطہر المرأۃ بفضل الرجل لکن یعارضہا الاحادیث الآتیۃ وقد اختلف العلماء فی ذلک فرجح بعضہم احادیث الجواز وضعف احادیث الکراہۃ الا ان ہذا الجواب لا یصح لان احادیث الکراہۃ ایضا صحیحۃ ولہذا مال الآخرون الی الجمع فجمع الخطابی بان النہی انما وقع عن التطہیر بفضل ما تستعملہ المرأۃ من الماء وہو ما سال عن اعضائہا عند التطہر بہ دون الفضل الذی تسئرہ فی الاناء فعلی ہذا ففیہ دلیل لمن ذہب الی عدم جواز الوضوء بالماء المستعمل وجمع بعضہم بان النہی فی ذلک علی الاستحباب دون الایجاب ذکرہ الخطابی ایضا وجمع الحافظ بحمل النہی علی التنزیہ لقرینۃ احادیث الجواز واستحسنہ الشوکانی فی النیل وجمع شیخ شیوخنا فی البذل بان النہی مختص بالاجانب اذا خیف الفتنۃ ثم استشکلہ بروایۃ مسدد بلفظ ولیغترفا جمیعا فانہ یدل علی ان النہی ورد فی تطہر الزوجین لان الاغتراف فی الاغتسال جمیعا لا یمکن ان یتحقق الا فیہما ثم اجاب عنہ بانہ یحتمل ان یکون مدرجا من الراوی علی ما فہم من النہی بان الفضل لا یتحقق الا بعد فراغ احدہما فقال ولیغترفا جمیعا والذی یظہر لی فی الجواب ان الحدیث مشتمل علی النہی والاباحۃ فذکر اولا النہی المختص بالاجانب ثم ذکر الاباحۃ ایضا فقال ولیغترفا جمیعا ای الرجل والمرأۃ فی موضع یمکن اغتسالہما جمیعا وذاک لا یتحقق الا فی الزوجین ثم قال واما الحدیث الثانی ذای حدیث الحکم فیحمل علی ہذا المعنی قطعا ولا مانع فیہ فیکون سد الذریعۃ افسادہ ثم قواہ بروایات الشک فذکر بثم قال فلما وقع الشک فی النہی عن فضل الوضوء او فضل السؤر والنہی عن فضل السؤر یحمل علی الاجانب فلو حمل النہی عن فضل الوضوء ایضا علی الاجانب لکان اقرب وافق انتہی ونقل صنیع الملہم عن الشیخ الانور نور اللہ مرقدہ ان احادیث النہی من باب تعلیم العشرۃ ای لا یسئر بولہا ولا تسئر ہی لہ ولیغترفا جمیعا انتہی ای لیکون ذلک جالبا للمودۃ بین الزوجین ومال ابن العربی الی ان احادیث النہی مقدمۃ کما دل علی ذلک حدیث میمونۃ کما سیجی رفعلی ہذا یکون النہی منسوخا ومال المصنف الی الترجیح بالنظر کما سیاتی فی آخر الباب لان الاحادیث فی ذلک مضطربۃ وکذلک آثار الصحابۃ فیرجع الی القیاس کما ہو مقرر فی الاصول واللہ تعالی اعلم۔ قال الامام ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ فذہب قوم الی ہذہ الآثار المرویۃ عن ابن سرجس والحکم الغفاری وبعض رجل من الصحابۃ فکرہوا ان یتوضأ الرجل بفضل المرأۃ او تتوضأ المرأۃ بفضل الرجل قال العلامۃ العینی وحکی ابو عمر بن عبد البر فیہا خمسۃ مذاہب احدہا انہ لا باس ان یغتسل الرجل بفضلہا ما لم تکن جنبا او حائضا والثانی یکرہ ان یتوضأ بفضلہا وعکسہ والثالث کراہۃ فضلہا لہ والرخصۃ فی عکسہ والرابع لا باس بشرعہما معا ولا خیر فی فضلہا وہو قول احمد والخامس لا باس بفضل کل منہما شرعا جمیعا او خلا کلوا حد منہما بہ وعلیہ فقہاء الامصار انتہی وقال الحافظ ونقل النووی الاتفاق علی جواز وضوء المرأۃ بفضل الرجل دون العکس وفیہ نظر فقد ثبت الخلاف فیہ الطحاوی وثبت عن ابن عمر والشعبی والاوزاعی المنع لکن مقیدا بما اذا کانت حائضا واما العکس فصح عن عبد اللہ بن سرجس الصحابی وسعید بن المسیب والحسن البصری انہم منعوا التطہر بفضل المرأۃ وبہ قال احمد واسحق لکن قیداہ بما اذا خلت بہ لان احادیث الباب ظاہرۃ اذا اجتمعا ونقل المیمونی عن احمد ان الاحادیث الواردۃ فی منع التطہر بفضل المرأۃ وفی جواز ذلک مضطربۃ قال لکن صح عن عدۃ من الصحابۃ المنع فیما اذا خلت بہ وعورض بصحۃ الجواز عن جماعۃ من الصحابۃ منہم ابن عباس انتہی قلت وروی ابن ابی شیبۃ المنع عن جویریۃ ورجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وسعید بن المسیب والحسن وغنیم بن قیس کلہم کرہوا التوضی بفضل طہورہا الا ان غنیما قیدہ بما اذا خلت بہ۔ وخالفہم فی ذلک آخرون فقالوا لا باس بہذا کلہ ومن ذہب الی ذلک الثوری ومالک والشافعی کما قال الترمذی والامام ابو حنیفۃ وابو یوسف ومحمد کما قال المصنف فی آخر الباب ورواہ ابن ابی شیبۃ عن ابن عمر وابن عباس وعطاء وعکرمۃ وابراہیم کلہم لم یروا بذلک باسا بل قال ابن عباس ہی الطف بنانا وطیب ریحا وقال ابن حزم وروینا اباحۃ وضوء الرجل من فضل المرأۃ عن عائشۃ وعلی الا انہ لا یصح اھ وقال ابن تیمیۃ فی المنتقی

besturdubooks.wordpress.com

وکان مما احتجوا به فی ذلك ما حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن شعبة عن عاصم عن معاذة امرأة عن عائشة قالت کنت انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم نغتسل من اناء واحد حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج ابن المنهال قال ثنا حماد عن عاصم فذکر باسناده مثله حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو بن الحارث قال ثنا ابو عبد الرحمن المقرئ قال ثنا اللیث بن سعد قال حدثنی ابن شهاب عن عروة عن عائشة مثله - حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن هشام بن عروة

واکثر اهل العلم علی الرخصة اه وهو قول الجمهور کما قال النووی وعلیه فقهاء الامصار کما قال ابن عبد البر وکان مما احتجوا به فی ذلك ای فی الرخصة ما حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء الخفاف البصری عن شعبة ابن الحجاج الواسطی عن عاصم بن سلیمان الاحول عن معاذة بهملة وذال معجمة بنت عبد الله العدویة ام الصهباء البصریة امرأة صلة بن اشیم من رواة الستة قال ابن معین ثقة حجة وذکرها ابن حبان فی الثقات وقال کانت من العابدات یقال انها لم تتوسد فراشا بعد ابی الصهباء قال الذهبی بلغنی انها کانت تحیی اللیل وتقول عجبت لعین تنام وقد علمت طول الرقاد فی القبور قال ابن الجوزی توفیت سنة ثلاث وثمانین - امرأة سقط ذلك عن بعض العینی عن عائشة قالت کنت انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم قال العینی فی شرحه ورسول الله بالرفع عطف علی قوله انا وذلك لانه لا یحسن العطف علی الضمیر المرفوع الا بموکد علی ما عرف وفیه خلاف بین الکوفیین والبصریین انتهی - نغتسل من اناء واحد لفظ مسلم بهذا الطریق من اناء بینی وبینه واحد فیبادرنی حتی اقول دع لی دع لی قالت وهما جنبان قال الکرمانی وفی الحدیث جواز استعمال فضل وضوء المرأة وان فضل ماء الجنب طهور فان کلا منهما اغتسل بما فضل عن صاحبه انتهی والحدیث اخرجه مسلم عن یحیی عن ابی خیثمة عن عاصم الاحول باسناده باللفظ المسطور واخرجه النسائی عن محمد بن بشار عن محمد عن شعبة وعن سوید بن نصر عن عبد الله کلاهما عن عاصم الاحول عن معاذة عن عائشة قالت کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد یبادرنی وابادره حتی یقول دع لی واقول انا دع لی قال سوید یبادرنی وابادره فاقول دع لی دع لی واخرجه البیهقی من طریق مسلم بلفظ المسطور ومن طریق ابراهیم بن مرزوق عن وهب بن جریر عن شعبة باسناده بلفظ النسائی الا ان فی آخره الاقتصار علی قول عائشة حتی اقول دع لی دع لی واخرجه الطیالسی عن شعبة باسناده بلفظ المصنف وزاد حتی یقول ابق لی ابق لی - حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال الانماطی البصری قال ثنا حماد بن زید البصری عن عاصم الاحول فذکر ای عاصم باسناده مثله ای مثل ما روی شعبة عن عاصم ولم اقف علی هذا الطریق عند غیر المصنف رحمه الله تعالی حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو بن الحارث الانصاری قال ثنا ابو عبد الرحمن المقرئ عبد الله بن یزید المخزومی قال ثنا اللیث بن سعد قال حدثنی ابن شهاب الزهری عن عروة بن الزبیر عن عائشة مثله ای مثل ما روی معاذة عن عائشة والحدیث اخرجه مسلم والنسائی عن قتیبة والبیهقی من طریق ابی النضر هاشم بن القاسم کلاهما عن اللیث باسناده عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یغتسل فی القدح وهو الفرق کنت اغتسل انا وهو فی الاناء الواحد باللفظ المسلم وبهذا لفظ البیهقی الا ان فی روایته من اناء واحد ولفظ النسائی انها کانت تغتسل مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الاناء الواحد واخرجه مسلم عن قتیبة وابی بکر بن ابی شیبة وعمرو الناقد وزهیر بن حرب کلهم عن ابن عیینة عن الزهری باللفظ المذکور وعند البیهقی واخرجه البخاری عن آدم بن ابی ایاس عن ابن ابی ذئب عن الزهری بلفظ کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد من قدح یقال له الفرق واخرجه الدارمی عن جعفر بن عون عن جعفر بن برقان عن الزهری بلفظ کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد وهو الفرق واخرجه ابن ماجه عن محمد بن یحیی عن اللیث وعن ابی بکر بن ابی شیبة عن ابن عیینة عن الزهری بلفظ کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد واخرجه الطیالسی عن ابن ابی ذئب عن الزهری بلفظ کنت انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم نغتسل من اناء واحد ذلك القدح یعنی مذیدعی الفرق - حدثنا یونس بن عبد الاعلی ابو موسی الصدفی البصری قال انا ابن وهب عبد الله ان مالکا حدثه ای عبد الله بن وهب عن هشام بن عروة بن الزبیر بن العوام الاسدی ابو المنذر او ابو عبد الله الزبیری المدنی الحافظ

besturdubooks.wordpress.com

عن ابیه عن عائشة مثله **حدثنا** احمد بن داؤد قال ثنا ابو الولید قال ثنا شعبة عن ابی بکر بن حفص عن عروة عن عائشة مثله **حدثنا** علی بن معبد قال ثنا علی بن عبید عن حریث عن الشعبی عن مسروق

الحجة الفقیه رأی ابن عمر ومسح راسه ودعالہ من رواة الستة قال ابن سعد والعجلی کان ثقة زاد ابن سعد ثبتا کثیر الحدیث حجة و قال ابو حاتم ثقة امام فی الحدیث وقال یعقوب بن شیبة ثقة ثبت لم ینکر علیه شئ الا بعد ما صار الی العراق فانه انبسط فی الروایة عن ابیه فانکر ذلک علیه اهل بلده والذی نری ان هشاما تسهل لاهل العراق انه کان لا یحدث عن ابیه الا بما سمعه منه فکان تسهل انه ارسل عن ابیه مما کان یسمعه من غیر ابیه عن ابیه وقال ابن خراش کان مالک لا یرضاه وکان هشام صدوقا تدخل اخباره فی الصحیح بلغنی ان مالکا نقم علیه حدیثه لاهل العراق وقال عثمان الدارمی قلت لابن معین هشام احب الیک من ابیه او الزهری قال کلاهما ولم یفضل وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان متقنا ورعا فاضلا حافظا توفی سنة ست واربعین ومائة وله ثمانون سنة عن ابیه عروة بن الزبیر عن عائشة مثله والحدیث اخرجه النسائی عن سوید بن نصر عن عبد الله وعن قتیبة عن مالک کلاهما عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یغتسل وانا من اناء واحد نغترف منه جمیعا واخرجه البخاری فی اللباس عن مسدد عن عبد الله بن داؤد عن هشام عن ابیه عن عائشة قالت قدم النبی صلی الله علیه وسلم من سفر فذکر الحدیث وفیه وکنت اغتسل انا والنبی صلی الله علیه وسلم من اناء واحد واخرجه البیهقی من طریق موسی بن اسمعیل عن ابان عن هشام بلفظ کنت اغتسل انا والنبی صلی الله علیه وسلم نغتسل من اناء واحد فیبدأ قبلی. **حدثنا** احمد بن داؤد بن موسی السدوسی المکی قال ثنا ابو الولید هشام بن عبد الملک الباهلی مولاهم الطیالسی البصری الحافظ الامام الحجة من رواة الستة قال احمد متقن وقال مرة شیخ الاسلام ما اقدم الیوم علیه احدا من المحدثین وقال العجلی بصری ثقة ثبت فی الحدیث وکانت الرحلة الیه بعد ابی داؤد وقال احمد بن سنان امیر المحدثین وقال ابو زرعة ادرک نصف الاسلام وکان امام زمانه جلیلا عند الناس وقال ابو حاتم امام فقیه عاقل ثقة حافظ ما رأیت بیده کتابا قط وقال ابن سعد کان ثقة ثبتا حجة وقال ابن قانع ثقة مامون ثبت توفی فی غرة شهر ربیع الاول سنة سبع وعشرین ومائتین وهو ابن اربع وتسعین سنة قال ثنا شعبة عن ابی بکر عبد الله بن حفص بن عمر بن سعد بن ابی وقاص الزهری المدنی مشهور بکنیته من رواة الستة قال النسائی والعجلی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان راویا للعروة وقال ابن عبد البر قیل کان اسمه کنیته وکان من اهل العلم والثقة اجمعوا علی ذلک عن عروة عن عائشة مثله والحدیث اخرجه البخاری عن ابی الولید باسناده بلفظ قالت کنت اغتسل انا والنبی صلی الله علیه وسلم من اناء واحد من جنابة واخرجه البیهقی من طریق ابی المثنی ومحمد بن غالب عثمان بن عمر قالا ثنا ابو الولید فذکرا باسناده بلفظ کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم فی اناء واحد من الجنابة. **حدثنا** علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا علی بن عبید بن ابی امیة الایادی ویقال الحنفی مولاهم ابو یوسف الطنافسی الکوفی مولی ایاد من رواة الستة قال احمد کان صحیح الحدیث وکان صالحا فی نفسه وقال ابن معین ثقة وقال مرة ضعیف فی سفیان ثقة فی غیره وقال ابو حاتم صدوق وهو اثبت اولاد ابیه فی الحدیث وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال الدارقطنی بنو عبید کلهم ثقات وقال ابن عمار الموصلی اولاد عبید کلهم ثبت واحفظهم یعلی وابصرهم بالحدیث محمد وقال احمد بن یونس ما رأیت احدا یرید یعلم الله تعالی الا یعلی بن عبید ما رأیت افضل منه. توفی فی شوال سنة تسع ومائتین وکان مولده سنة سبع عشرة ومائة. عن حریث بن ابی مطر عمرو الفزاری ابو عمرو الخیاط بالنون الکوفی من رواة الترمذی وابن ماجة ورمز له البخاری فی التعلیق قال ابن معین لا شئ وقال عمرو بن علی ابو حاتم ضعیف الحدیث وقال البخاری فیه نظر وقال مرة لیس بالقوی عندهم وقال النسائی والدولابی والازدی وعلی بن الجنید متروک قال النسائی ایضا لیس بثقة وقال الساجی ضعیف الحدیث عنده مناکیر وقال ابو داؤد ضعیف وقال الحربی لیس بحجة وقال ابن حبان ممن یخطئ ولم یغلب خطاؤه علی صوابه فیخرج عن حد العدالة لکنه ذا انفرد بالشئ لا یحتج به قلت وقال الترمذی فی سننه بعد ما روی الحدیث بطریقه هذا حدیث لیس باسناده باس عن الشعبی عامر بن شراحیل عن مسروق بن الاجدع بن مالک بن امیة بن عبد الله الهمدانی الوداعی الکوفی العابد ابو عائشة الفقیه من رواة الستة قال الشعبی ما رأیت اطلب للعلم منه وذکره منصور عن ابراهیم فی اصحاب ابن مسعود الذین کانوا یعلمون الناس السنة وقال ابو اسحق حج مسروق فلم ینم الا ساجدا وقالت امرأة مسروق کان یصلی حتی تورم قدماه وقال علی بن المدینی ما اقدم علی مسروق من اصحاب عبد الله احدا صلی خلف ابی بکر

besturdubooks.wordpress.com

عن عائشة مثله حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا الخصيب بن ناصح قال ثنا وهيب بن خالد عن منصور بن عبد الرحمن عن امه عن عائشة مثله حدثنا ابن ابی داود قال ثنا الوهبی قال ثنا شيبان عن يحيى بن ابی كثير

ولقی عمرو علیا ولم یرو عن عثمان وقال اسحق بن منصور لا یسئل عن مثله وقال العجلی کوفی تابعی ثقة وکان احد صحاب عبد الله بن یقرؤون ویفتون وقال ابن سعد کان ثقة وله احادیث صالحة وقال الکلبی شلت یده یوم القادسیة واصابته آمة وقال وکیع وغیره لم تخلف مسروق عن حرب علی وذکره ابن حبان فی الثقات قال کان من عباد اهل الکوفة ولاه زیاد علی السلسلة ومات بها سنة اثنتین او ثلاث وستین عن عائشة مثله والحدیث اخرجه الامام احمد عن هاشم عن اسرائیل عن جابر عن عامر الشعبی عن مسروق عن عائشة قالت لقد کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد وانا الجنبان ولکن الماء لا یجنب حدثنا نصر بن مرزوق مولی العتقاء هو مولی عمرو بن عبد الرحمن العتقی الذی یقال له ابن شدقین یکنی ابا الفتح ذکره ابن ابی حاتم وقال کتبنا عنه وهو صدوق وذکره ابن یونس فی علماء مصر وقال توفی فی شهر ربیع الاول سنة اثنتین وستین ومائتین کذا فی الکشف عن المغانی قال ثنا الخصیب بن ناصح الحارثی البصری قال ثنا وهیب بالتصغیر بن خالد بن عجلان الباهلی مولاهم ابو بکر البصری صنا الکرابیس من رواة الستة قال احمد لیس به باس وقال معاویة بن صالح قلت لابن معین من اثبت شیوخ البصریین قال وهیب وذکر جماعة وقال ابن مهدی کان من البصر اصحابه بالحدیث والرجال وذکره یحیی بن سعید واحسن الثناء علیه وقال العجلی ثقة ثبت وقال ابو حاتم ما التقی حدیثه لانکاد تجده یحدث عن الضعفاء وهو الرابع من حفاظ البصرة وهو ثقة ویقال انه لم یکن بعد شعبة اعلم بالرجال منه وکان یقال انه یخلف حماد بن سلمة وقال ابن سعد کان قد سجن فذهب بصره وکان ثقة کثیر الحدیث حجة وکان یملی من حفظه وکان احفظ من ابی عوانة توفی سنة خمس وستین ومائة وهو ابن ثمان وخمسین عن منصور بن عبد الرحمن بن طلحة بن الحارث بن ابی طلحة ابن عبد العزی بن عثمان بن عبد الدار القرشی العبدری الحجبی المکی من رواة الستة الا الترمذی قال لاثرم سئل عنه احمد فاحسن الثناء علیه وقال ابن عیینة یثنی علیه وقال ابو حاتم صالح الحدیث وقال ابن سعد کان ثقة قلیل الحدیث وقال النسائی ثقة وقال الحمیدی عن ابن عیینة کان یبکی فی وقت کل صلوة وقال ابن حبان کان ثبتا ثقة وقال ابن حزم لیس بالقوی مات سنة سبع او ثمان وثلاثین ومائة عن امه صفیة بنت شیبة بن عثمان بن ابی طلحة العبدریة من رواة الستة ذکرها الحافظ فی الاصابة فی القسم الاول فقال مختلف فی صحبتها والبعد من قال لا رؤیة لها فقد ثبت حدیثها معرعا بسماعها فی صحیح البخاری تعلیقا وقال ابن معین ادرکها ابن جریج ولم یسمع منها وذکرها ابن حبان فی ثقات التابعین انتهی مختصرا عن عائشة مثله لم اقف علی هذا الطریق عند غیر المصنف فالمصنف اخرج حدیث عائشة بسبعة طرق وقد ذکرنا تخریجها تحت کل طریق وللحدیث طرق اخری طریق الاسود وعطاء والقاسم وعکرمة وستاتی عند المصنف وابی سلمة بن عبد الرحمن عند مسلم وغیره فی حدیث طویل بلفظ کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد ونحن جنبان وحفصة بنت عبد الرحمن بن ابی بکر عند مسلم بلفظ انها (ای عائشة) کانت تغتسل هی والنبی صلی الله علیه وسلم فی اناء واحد یسع ثلاثة امداد او قریبا من ذلک وعمرة عند ابن ماجة وغیره بلفظ کنت اتوضأ انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد قد اصابت منه الهرة قبل ذلک۔

حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا الوهبی احمد بن خالد بن موسی الکندی قال ثنا شیبان بن عبد الرحمن التمیمی مولاهم النحوی نسبة الی البطن یقال لهم بنو نحو بن شمس من الازد ابو معاویة البصری المؤدب کان یؤدب سلیمان بن داود الهاشمی ببغداد وسکن الکوفة ثم انتقل الی بغداد من رواة الستة قال احمد ما اقرب حدیثه وقال ایضا هشام (یعنی الدستوائی) حافظ وشیبان صاحب کتاب قیل له حرب بن شداد کیف هو قال لا باس به وشیبان ارفع وقال مرة شیبان ثبت فی کل المشائخ وقال ابن معین شیبان ثقة وهو صاحب کتاب (زاد الخطیب رجل صالح) وقال مرة ثقة فی کل شئ وقال العجلی والنسائی وابن سعد ثقة وقال الترمذی ثقة عندهم صاحب کتاب قال ابو حاتم حسن الحدیث صالح یکتب حدیثه وقال ابن خراش والساجی صدوق زاد الساجی وعنده مناکیر واذا عن الاعمش تفرد بها واثنی علیه احمد وکان ابن مهدی یحدث عنه ویفخر به وقال ابن شاهین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبة کان معلما صبورا محسن الحدیث توفی سنة اربع وستین ومائة عن یحیی بن ابی کثیر الطائی مولاهم الیمامی یکنی ابا نصر واسم ابیه

قال اخبرنی ابوسلمة بن عبدالرحمن عن زینب بنت ام سلمة عن ام سلمة قالت کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد

صالح بن المتوکل وقیل لیسار وقیل لنشیط وقیل دینار من رواة السنة قال ایوب ما بقی علی وجه الارض مثل یحیی وقال مرة ما اعلم بعد الزهری اعلم بحدیث اهل المدینة من یحیی وقال شعبة یحیی احسن حدیثا من الزهری وقال احمد یحیی من اثبت الناس انما یعد مع الزهری ویحیی ابن سعید اذا خالف الزهری فالقول قول یحیی وقال العجلی ثقة کان یعد مع اصحاب الحدیث وقال ابوحاتم یحیی امام لا یحدث الا عن ثقة ورأی عن انس مرسلا وقد رآی انسا وهو یصلی فی المسجد الحرام ولم یسمع منه وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان من العباد وقال العقیلی کان یذکر بالتدلیس وقال یحیی بن سعید مرسلات یحیی شبه الریح توفی سنة اثنتین وثلاثین ومائة. قال اخبرنی ابوسلمة بن عبدالرحمن بن عوف الزهری عن زینب بنت ام سلمة هی زینب بنت ابی سلمة بن عبدالاسد بن هلال بن عبدالله بن عمر بن مخزوم وامها ام سلمة ولدت بارض الحبشة وکان اسمها برة فسماها رسول الله صلی الله علیه وسلم زینب وتزوج النبی صلی الله علیه وسلم امها وهی ترضعها وفی مسند البزار ما یدل علی ان ام سلمة وضعتها بعد قتل ابی سلمة قال ابن سعد کانت اسماء بنت ابی بکر ارضعتها فهی احب اولادها الی ام سلمة وقال ابوالرافع الصائغ کنت اذا ذکرت امرأة فقیهة بالمدینة ذکرت زینب وقال ایضا فی قصة ذکرها قالت زینب وهی یومئذ افقه امرأة بالمدینة وذکرها العجلی فی ثقات التابعین کانه کان یشترط للصحبة البلوغ واظن انها لم تحفظ ورأت انها دخلت علی النبی صلی الله علیه وسلم وهو یغتسل فنضح فی وجهها فلم یزل ماء الشباب فی وجهها حتی کبرت وعمرت توفیت فی ولایة طارق علی المدینة سنة ثلاث وسبعین وحضر ابن عمر جنازتها انتهی مختصرا من الاصابة مع زیادة عن التهذیب عن ام سلمة هند بنت ابی امیة حذیفة قیل سهل بن المغیرة بن عبدالله بن عمر بن مخزوم المخزومیة القرشیة ام المؤمنین مشهورة بکنیتها معروفة باسمها تزوجها رسول الله صلی الله علیه وسلم سنة اثنتین من الهجرة بعد بدر وبنی بها فی شوال وکانت قبله تحت ابی سلمة بن عبدالاسد وهو ابن عمها وهاجرت معه الی الحبشة ثم هاجرت الی المدینة فیقال انها اول ظعینة دخلت الی المدینة مهاجرة ولما مات زوجها سن الجراحة التی اصابته خطبها النبی صلی الله علیه وسلم قال ابن حبان ماتت فی آخر سنة احدی وستین بعد ما جاءها الخبر بقتل الحسین بن علی وهذا اقرب انتهی مختصرا من الاصابة والتهذیب. قالت کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم قال الکرمانی یحتمل ان یکون مفعولا معه وان یکون عطفا علی الضمیر المرفوع المتصل انتهی قلت وبالثانی جزم الطیبی ثم قال فان قلت کیف یستقیم العطف اذ لا یقال اغتسل رسول الله قلت هو علی تغلیب المتکلم علی الغائب کما غلب المخاطب علی الغائب فی قوله تعالی اسکن انت وزوجک الجنة عطف زوجک علی انت فان قلت الفائدة فی تغلیب اسکن هی ان آدم کان اصلا فی سکنی الجنة وحواء تابعة له فما الفائدة فیما نحن فیه قلت الایذان بان النساء محل الشهوات ومهلات للاغتسال فکن اصلا انتهی من اناء واحد ای مع وحدة الماء لامع تعدده کما هو المتبادر فی الذهن وهو المراد وکان ما وقع عند مسلم وغیره من زیادة بینی وبینه کما تقدم من حدیث عائشة نص علی ذلک قال الطیبی ای موضع الاناء بینی وبینه وهو واسع الراس لجعل الدنیا فیه ونأخذ الماء فیبادر فی ویسبقنی ویأخذ قبلی وفیه دلیل علی ان الماء الذی غمس فیه الجنب یده طاهر مطهر علی ان فضل ماء الجنب طهور فان کلا واحد منهما اغتسل بفضل صاحبه لا یجوز ان یکون التقدیر اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء مشترک بینی وبینه فیبادر فی فیغتسل بعجلة ویترک لی ما بقی فاغتسل انا منه لان حدیث النهی یخالفه سیما قوله ولیغترف جمیعا انتهی مختصرا قلت ورواه الکرمانی ایضا بهذا التقدیر بانه خلاف الظاهر سیما اذا کان والرسول مفعولا معه وخلاف الاجماع الواقع علی جواز تطهیر الرجل والمرأة من اناء واحد قال الحافظ واستدل به الداودی علی جواز نظر الرجل الی عورة امرأته وعکسه یؤیده ما رواه ابن حبان من طریق سلیمان بن موسی انه سئل عن الرجل ینظر الی فرج امرأته فقال سألت عطاء فقال سألت عائشة فذکرت هذا الحدیث بمعناه وهو نص فی المسئلة انتهی والحدیث اخرجه البخاری عن سعد بن حفص عن شیبان باسناده عن ام سلمة قالت حضت وانا مع النبی صلی الله علیه وسلم فذکرت الحدیث بطوله وفیه وکنت اغتسل انا والنبی صلی الله علیه وسلم من اناء واحد من الجنابة ومسلم عن محمد بن المثنی والبیهقی من طریق محمد بن ابی بکر کلاهما عن معاذ بن هشام وابن ماجة عن ابی بکر بن ابی شیبة عن اسمعیل بن علیة کلاهما عن هشام الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر باسناده بلفظ کانت هی ورسول الله صلی الله علیه وسلم یغتسلان فی الاناء الواحد من الجنابة اللفظ لمسلم وهکذا لفظ البیهقی الا ان عنده من اناء واحد وهکذا لفظ ابن ماجة الا انه لم یقع عنده لضمیر المفعول ولفظ ومن الجنابة وبلفظ ابن ماجة اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه۔

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال اخبرتني ميمونة انها كانت تغتسل هي والنبي صلى الله عليه وسلم من اناء واحد

٢٦/١

حدثنا فهد قال ثنا علي بن معبد قال ثنا عبيد الله بن عمرو عن زيد بن ابي انيسة عن الحكم بن عتيبة

حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوي قال ثنا ابراهيم بن بشار الرمادي البصري قال ثنا سفين بن عيينة عن عمرو بن دينار المجمي المكي عن جابر بن زيد الازدي اليحمدي ابو الشعثاء الجوفي بفتح الجيم وسكون الواو وبعدها فاء نسبة الى درب الجوف محلة بالبصرة البصري من رواة الستة قال عطاء عن ابن عباس لو ان اهل البصرة نزلوا عند قول جابر بن زيد لاوسعهم علما من كتاب الله وقال الرباب سألت ابن عباس عن شئ فقال تسألوني وفيكم جابر بن زيد وقال جابر بن زيد لقيني ابن عمر فقال يا جابر انك من فقهاء اهل البصرة وقال ابن معين وابو زرعة والعجلي ثقة وقال ابن حبان في الثقات كان فقيها وتوفي بموانس بن مالك في جمعة واحدة وكان من اعلم الناس بكتاب الله توفي سنة ثلاث وتسعين قاله البخاري عن ابن عباس قال اخبرتني ميمونة كذا رواه اكثر الرواة عن ابن عيينة بزيادة ميمونة ورواه ابو نعيم عن ابن عيينة باسقاط ميمونة وبكذا رواه عنه من سمع منه قديما ورجحه البخاري فقال كان ابن عيينة يقول اخيرا عن ابن عباس عن ميمونة والصحيح ما رواه ابو نعيم قال الحافظ وانما رجح البخاري رواية ابي نعيم جريا على قاعدة المحدثين لان من جملة المرجحات عندهم قدم السماع لانها مظنة قوة حفظ الشيخ ولرواية الاخرين جهة اخرى من جهة الترجيح وهي كونهم اكثر عددا وملازمة لسفيان ورجحها الاسمعيلي من جهة اخرى من حيث المعنى وهي كون ابن عباس لا يطلع على النبي صلى الله عليه وسلم في حالة اغتساله فيدل على انه اخذه عنها انتهى واما ميمونة فهي بنت الحارث العامرية الهلالية خالة ابن عباس وزوج النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها سنة سبع قيل كان اسمها برة فسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم ميمونة وتوفيت بسرف حيث بنى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بين مكة والمدينة على عشرة اميال من مكة وذلك سنة احدى وخمسين وصلى عليها عبد الله بن عباس قالت عائشة كانت من اتقانا انها كانت تغتسل هي اي ميمونة والنبي صلى الله عليه وسلم من اناء واحد اي مع وحدة الماء كما تقدم والحديث اخرجه مسلم عن قتيبة وهو وابن ماجة عن ابي بكر بن ابي شيبة والترمذي عن ابن ابي عمر والنسائي عن يحيى بن موسى والبيهقي من طريق محمد بن اسمعيل الاحمسي خمستهم عن ابن عيينة باسناده عن ميمونة انها كانت تغتسل هي والنبي صلى الله عليه وسلم في اناء واحد واللفظ لمسلم ولفظ الترمذي كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء من الجنابة ولفظ النسائي مثل لفظ المصنف الا انه لم يقع عنده الضمير المبرز ولفظ البيهقي اغتسل وهي من اناء واحد واخرجه الامام الشافعي في المسند عن ابن عيينة باللفظ المسطور عند المصنف والامام احمد عن ابن عيينة بلفظ الترمذي بدون ذكر الجنابة فعلى هذا التقدير الحديث من مسانيد ميمونة واخرجه البخاري عن ابي نعيم عن ابن عيينة باسناده عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم وميمونة كانا يغتسلان من اناء واحد وعلى هذا من مسانيد ابن عباس وقد تقدم الكلام على الترجيح بين الروايتين والله اعلم.

حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا علي بن معبد بن شداد العبدي الرقي قال ثنا عبيد الله بن عمرو بن ابي الوليد الاسدي مولاهم ابو وهب الجزري الرقي من رواة الستة قال ابن معين والنسائي ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث ثقة صدوق لا اعرف له حديثا منكرا وهو احب الي من زهير بن محمد وقال ابن سعد كان ثقة صادقا كثير الحديث وربما اخطأ وكان احفظ من روى عن عبد الكريم الجزري ولم يكن احد ينازعه في الفتوى في دهره وذكره ابن حبان في الثقات ووثقه العجلي وابن نمير توفي بالرقة سنة ثمانين ومائة وهو ابن تسع وسبعين عن زيد بن ابي انيسة بضم الالف وفتح النون مصغرا واسمه زيد الجزري ابو اسامة الرهاوي بفتح راء وخفة هاء نسبة الى رهاء بن منبه كوفي الاصل غنوي بمعجمة والنون ولاهم من رواة الستة قال ابن معين والعجلي وابو داود ويعقوب بن سفيان ثقة وقال النسائي ليس به باس وقال ابن سعد كان يسكن الرها ومات بها وكان ثقة كثير الحديث فقيها راوية للعلم وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان فقيها وربما وقال احمد حديثه حسن مقارب وان فيها لبعض النكرة وهو على ذلك حسن الحديث وذكر ابن خلفون ان الذهلي وابن نمير والبرقي وثقوه توفي سنة تسع عشرة ومائة وقيل بعدها وهو ابن ست وثلثين سنة عن الحكم بن عتيبة بالمثناة ثم الموحدة مصغرا الكندي مولاهم ابو محمد الكوفي من رواة الستة قال يحيى بن ابي كثير وعبدة ما بين لابتيها افقه من الحكم وقال مجاهد بن رومي رأيت الحكم في مسجد الخيف وعلماء الناس عياله قال مغيرة كان الحكم اذا قدم المدينة خلوا له سارية

besturdubooks.wordpress.com

عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد حدثنا يزيد بن سنان البصري قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا رباح بن ابي معروف عن عطاء عن عائشة مثله - حدثنا ابن ابي داود قال ثنا نعيم بن حماد قال ثنا عبد الله بن المبارك

النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن عيينة ما كان بالكوفة بعد ابراهيم والشعبي مثل الحكم وحماد وقال ابن مهدي ثقة ثبت ولكن يختلف معنى حديثه وقال احمد اثبت الناس في ابراهيم الحكم ثم منصور وقال ابن معين وابو حاتم والنسائي ثقة زاد النسائي ثبت وكذا قال العجلي وزاد وكان من فقهاء اصحاب ابراهيم وكان حسن السنة واتباع وكان فيه تشيع الا ان ذلك لم يظهر منه وقال ابن سعد كان ثقة ثقة فقيها عالما رفيعا كثير الحديث توفي سنة ثلث عشرة ومائة وقيل بعدها ومولده سنة خمسين وقيل قبلها - عن ابراهيم النخعي الكوفي عن الاسود بن يزيد ابن قيس النخعي ابو عمرو او ابو عبد الرحمن من رواة الستة قال احمد ثقة من اهل الخير وقال يحيى ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث صالحة وقال العجلي كوفي تابعي ثقة رجل صالح وذكره جماعة ممن صنف في الصحابة لادراكه وقال ابن سعد سمع من معاذ باليمن قبل ان يهاجر وذكر ابن ابي خيثمة انه حج مع ابي بكر وعمر وعثمان وقال الحكم كان الاسود يصوم الدهر وذهبت احدى عينيه من الصوم وذكره ابراهيم النخعي فيمن كان يفتي من اصحاب ابن مسعود وقال ابن حبان كان فقيها زاهدا توفي سنة اربع وسبعين - عن عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد والحديث اخرجه النسائي عن عمرو بن علي وابو داود عن مسدد كلاهما عن يحيى والبخاري عن قبيصة كلاهما عن سفيان عن منصور عن ابراهيم باسناده بلفظ المصنف زاد ابو داود ونحن جنبان وعند البخاري وكلانا جنب وذكر الحديث

حدثنا يزيد بن سنان البصري قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا رباح بن ابي معروف بن ابي سارة المكي من رواة مسلم والترمذي والنسائي وروى له البخاري معلقا قال النسائي وابن معين ضعيف وقال النسائي في موضع آخر ليس بالقوي وقال العجلي لا بأس به وقال ابن سعد كان قليل الحديث وقال ابن حبان في الثقات كان ممن يخطئ ويهم وكان ممن الغالب عليه التقشف ولزوم الورع وقال ابن عدي ما ارى بروايا ته باسا ولم اجد له شيئا منكرا وقال ابن عمار وابو زرعة وابو حاتم واحمد صالح عن عطاء بن ابي رباح عن عائشة مثله والحديث اخرجه البيهقي من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج عن ابن عروة عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وايا ها كانا يغتسلان من اناء واحد يغترفان منه وهما جنبان ثم قال وباسناده قال ابن جريج قال اخبرني عطاء عن عائشة انها اخبرته عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه انهما شرعا جميعا وهما جنبان في اناء واحد حدثنا ابن ابي داود قال ثنا نعيم بن حماد بن معاوية بن الحارث بن سلمة الخزاعي ابو عبد الله المروزي الفارض سكن مصر من رواة البخاري وابي داود والترمذي وابن ماجة قال الخطيب يقال انه اول من جمع المسند وقال احمد لقد كان من الثقات وقال ابن معين ثقة وقال ايضا صدوق ثقة رجل صدق انا اعرف الناس به كان فقيها بالبصرة وقال ايضا ليس في الحديث بشيء ولكنه حسن السنة وقال العجلي ثقة وقال ابو حاتم محله الصدق وقال ابو داود وعند نعيم نحو عشرين حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم ليس لها اصل وقال النسائي ضعيف وقال ايضا ليس بثقة وقال ابو علي النيسابوري سمعت النسائي يذكر فضل نعيم بن حماد وتقدمه في العلم والمعرفة والسنن ثم قيل له في قبول حديثه فقال قد كثر تفرده عن الائمة المعروفين باحاديث كثيرة فصار في حد من لا يحتج به وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما اخطأ ووهم وقال ابن عدي قال لنا ابن حماد يعني الدولابي نعيم يروي عن ابن المبارك قال النسائي ضعيف وقال غيره كان يضع الحديث في تقوية السنة وحكايات في ثلب ابي حنيفة كلها كذب قال ابن عدي وابن حماد متهم فيما يقوله عن نعيم لصلابته في اهل الرأي وادرد له ابن عدي احاديث مناكير وقال ليعلم غير ما ذكرت وقد اثنى عليه قوم وضعفه قوم وكان احد من تصلب في السنة وامتحن في محنة القرآن في الحبس وعامة ما انكر عليه هو الذي ذكرته وارجو ان يكون باقي حديثه مستقيما وقال الدارقطني امام في السنة كثير الوهم وقال ابو احمد الحاكم ربما يخالف في بعض حديثه وقال ابن سعد طلب الحديث كثيرا بالعراق والحجاز ثم نزل مصر فلم يزل بها حتى اشخص منها في خلافة المعتصم فسئل عن القرآن فابى ان يجيب فلم يزل محبوسا بها حتى مات في السجن سنة ثمان وعشرين ومائتين وزاد ابن يونس غداة يوم الاحد لثلاث عشرة خلت من جمادى الاولى - قال ثنا عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي التميمي مولاهم ابو عبد الرحمن المروزي احد الائمة من رواة الستة قال ابن مهدي الائمة اربعة فذكره فيهم وقال ايضا لما سئل عنه عن سفيان لو جهد سفيان جهده على ان يكون يوما مثل عبد الله لم يقدر وقال احمد لم يكن في زمانه اطلب للعلم جمع امرا عظيما ما كان احد اقل سقطا منه كان رجلا صاحب

besturdubooks.wordpress.com

قال انا سعيد بن يزيد قال سمعت عبد الرحمن بن هرمز الاعرج يقول حدثني نائم مولى ام سلمة عن ام سلمة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من مركن واحد نفيض على ايدينا حتى ننقيها ثم نفيض علينا الماء

حديث حافظ وقال ابن عيينة رأيت في امر الصحابة فما رايت لهم فضلا على ابن المبارك لا لاصحبتهم النبي صلى الله عليه وسلم وغزوهم معه وقال ايضا لقد كان فقيها عالما عابدا زاهدا شيخا شجاعا شاعرا وقال فضيل بن عياض اما انه لم يخلف بعده مثله وقال ابن معين كان كيسا متثبتا ثقة وكان عالما صحيح الحديث وكانت كتبه التي حدث بها عشرين او احدى وعشرين الفا وقال ايضا وقيل له ايما اثبت عبد الله او عبد الرزاق فقال عبد الله كان خيرا من عبد الرزاق ومن اهل قريته عبد الله سيد من سادات المسلمين وقال العجلي ثقة ثبت في الحديث رجل صالح وكان جامعا للعلم وقال يحيى الاندلسي ترحرح له مالك في مجلسه ثم اقعده بلصقه ولم اره ترحرح لاحد في مجلسه غيره فكان القارئ يقرأ على مالك فرءا مرئبشي فيسأله مالك ما عندكم في هذا فكان عبد الله يجيبه بالخفاء ثم قام فخرج فاعجب مالك بادبه ثم قال لنا هذا ابن المبارك فقيه خراسان وقال الخليلي الامام المتفق عليه له من الكرامات ما لا يحصى يقال انه من الابدال وقال كتبت عن الف شيخ وقال الاسود بن سالم اذا رايت الرجل يغمز ابن المبارك فاتهمه على الاسلام وقال النسائي لا نعلم في عصر ابن المبارك اجل من ابن المبارك ولا اعلى منه ولا اجمع لكل خصلة محمودة منه وقال الحسن بن عيسى اجتمع جماعة من اصحاب ابن المبارك فقالوا تعالوا حتى نعد خصال ابن المبارك من ابواب الخير فقالوا جمع العلم والفقه والادب والنحو واللغة والشعر والفصاحة والزهد والورع والانصات وقيام الليل والعبادة والحج والغزو والفروسية والشجاعة والشدة في بدنه وترك الكلام فيما لا يعنيه وقلة الخلاف على اصحابه وزاد العباس السخاء والتجارة والمحبة عند الفراق ومناقبه فضائله كثيرة جدا توفي منصرفا من الغزو سنة احدى وثمانين ومائة وله ثلاث وستون سنة قلت ومع هذه المناقب الجليلة كان من اصحاب الامام ابي حنيفة مفتخرا به مادحا له منكرا على من خالفه وقد انشد في ذلك اشعارا حسنة كما هو مذكور في كتب التواريخ والمناقب. قال انا سعيد بن يزيد الحميري القتباني بكسر القاف وسكون المثناة بعدها موحدة ابو شجاع الاسكندراني من رواة مسلم وابي داود والترمذي والنسائي قال احمد وابن معين وابو زرعة والنسائي ثقة وقال ابو داود وكان له شان وقال ابن يونس كان من العباد والمجتهدين ثقة في الحديث وقال حمزة الكناني ثقة مامون وذكره ابن حبان في الثقات ووثقه ابن المديني توفي بالاسكندرية سنة اربع وخمسين ومائة قال سمعت عبد الرحمن بن هرمز الاعرج يقول حدثني نائم بن اجيل بضم الهمزة فتح الجيم الهذاني ابو عبد الله المصري مولى ام سلمة من رواة الستة الا البخاري قال النسائي وابن سعد ثقة وقال ابن يونس كان احد الفقهاء والدين اورد لهم يزيد وذكره ابن حبان في الثقات وذكره ليعقوب بن سفيان في ثقات المصريين توفي سنة ثمانين وذكره الحافظ في القسم الاول في الاصابة وقال قال المستغفري روى البردعي بسنده لمجهول عن الليث انه من الصحابة واخرج ابن يونس من طريق ابن لهيعة قال كان نائم من اهل بيت شرف من بيوت همدان فاعصابهم سباء في الجاهلية فصار الى ام سلمة فاعتقته وظاهر هذا ان يكون صحابيا انتهى مختصرا عن ام سلمة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من مركن كمنبر آنية كذا في القاموس وفي المجمرة المركن الاجانة في بعض اللغات وفي الفائق الاجانة التي يغسل فيها الثياب وفي كتاب العيني شبه تور من ادم يستعمل للماء يغتسل فيها وفي النهاية والميم زائدة وهي التي يخص الآلات وفي المغرب الاجانة بالفارسية تغاره. واحدى بينهما تفيض اي نفرغ قال في القاموس افاض الماء على نفسه افرغه على ايدينا قال السندي في حاشية النسائي اي نبدأ باليمين ولذا قالت حتى ننقيها اي ايدينا وفي بعض نسخ النسائي ننقيها بالتثنية قال في المغرب والتنقية للتنظيف والانقاء للاستنقاء والمبالغة في تنقية البدن قياس اهـ ثم نفيض علينا الماء اي على ابداننا الماء وفي الحديث دليل على بداية الغسل بغسل اليدين والبداية به سنة مستقلة قبل التوضي كما هو مذكور في كتب الفقه ولعل التوضي تركته ام سلمة او بعض الرواة اختصارا او تركه النبي صلى الله عليه وسلم لبيان الجواز ويحتمل ان يكون المراد من الماء ماء التوضي والله تعالى اعلم والحديث اخرجه النسائي عن سويد بن نصر والامام احمد عن يحيى بن اسحق كلاهما عن ابن المبارك باسناده عن نائم ان ام سلمة سئلت اتغتسل المرأة مع الرجل فقالت نعم اذا كانت كيسة رأيتني ورسول الله صلى الله عليه وسلم نغتسل من مركن الحديث.

besturdubooks.wordpress.com

جنبی

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عثمان بن عمر قال اخبرنا شعبة ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا سعيد بن عامر قال ثنا شعبة عن عبد الله بن عبد الله بن جابر عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل هو والمرأة من نسائه من الاناء الواحد **قال** ابو جعفر فلم يكن في هذا عندنا حجة على ما يقول اهل المقالة الاولى لانه قد يجوز ان يكونا كانا يغتسلان جميعا وانما التنازع بين الناس اذا ابتدأ احدهما قبل الآخر فنظرنا في ذلك **فاذا** علي بن معبد قد حدثنا قال ثنا عبد الوهاب عن اسامة بن زيد

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عثمان بن عمر بن فارس بن لقيط العبدي ابو محمد وقيل ابو عبد الله البصري قيل اصله من بخارى من رواة الستة قال احمد وابن معين وابن سعد ثقة وقال العجلي ثقة ثبت في الحديث وقال ابو حاتم صدوق وكان يحيى بن سعيد لا يرضاه وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة تسع ومائتين قال اخبرنا شعبة ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا سعيد ابن عامر الضبعي البصري قال ثنا شعبة عن عبد الله بن عبد الله بن جابر بن عتيك وقيل ابن جبر بن عتيك الانصاري المدني من رواة الستة وقيل انهما اثنان قال ابن معين وابو حاتم والنسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات واعلم انه اختلط كلام اهل الرجال في هذا الراوي حتى ان الحافظ ابن حجر اختلط كلامه ايضا مع سعة نظره والحاصل انهم اختلفوا في تسمية هذا الراوي واسم جده اما الاول فسماه بعضهم عبد الله بن جبر وبعضهم عبد الله بن عبد الله بن جبر وبعضهم ابن جبر بن عتيك وهذا كله صحيح فان الراوي هو عبد الله بن عبد الله بن جبر ومن قال عبد الله بن جبر او ابن جبر فقد نسبه الى جده واما الثاني فقال بعضهم جابر بن عتيك وبعضهم جبر بن عتيك فبالاول ذكره مالك وغيره وبالثاني مسلم وغيره وقد اختلف المحدثون في ذلك فمال النسائي وابن ابي حاتم الى التفريق بينهما والصواب انه رجل واحد كما قال الحافظ واختلفوا في الترجيح فجعل الخطيب الصواب ابن جبر وبهذا قال الحافظ الدمياطي وجعل جابر بن عتيك وهما وحكى البخاري القولين فجعل جابرا قول مالك وجبرا قول شعبة وغيره قال ولا يصح جبر انما هو جابر بن عتيك وبهذا قال ابو بكر بن منجويه وقال الدارقطني لم يتابع مالكا احد على قوله جابر بن عتيك وهو مما يعتمد به عليه اي لانه كان شيخ مالك وهو اعرف بحال شيخه وكان شعبة يخطئ في الانساب كثيرا وظاهر ميلان الحافظ الى ترجيح جبر فهذا خلاصة الكلام فان شئت التفصيل فارجع الى المطولات عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل هو والمرأة من نسائه من الاناء الواحد والحديث اخرجه البخاري عن ابي الوليد والبيهقي من طريق العباس بن الفضل عن ابي الوليد والامام احمد عن يحيى بن سعيد وابن جعفر ثلاثتهم عن شعبة باسناده بلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم والمرأة من نسائه يغتسلان من اناء واحد زاد الامام احمد وكان يغتسل بخمس مكاكي ويتوضأ بمكوك قال البخاري زاد مسلم وهب بن جرير عن شعبة من الجنابة. **قال** ابو جعفر الطحاوي رحمه الله فلم يكن في هذا اي في المذكور من قول عائشة ام سلمة وميمونة كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد ومن قول انس كان يغتسل هو والمرأة من نسائه من الاناء الواحد عندنا حجة على ما يقول وفي نسخة يعني على كل ما يقول اهل المقالة الاولى اي القائلون بكراهة وضوء الرجل بفضل المرأة وكذا العكس لانه قد يجوز اي يحتمل ان يكون كانا اي النبي صلى الله عليه وسلم والمرأة من نسائه وفي نسخة يعني ان يكونا كانا والاول اظهر يغتسلان جميعا اي يأخذان الماء للاغتسال معا لا متعاقبين كما وقع التصريح في رواية النسائي من طريق مالك نغترف منه جميعا كما تقدم وليس في ذلك التنازع انما التنازع بين الناس اذا ابتدأ احدهما قبل الآخر. قال السندي في حاشية البخاري دلالة هذا اللفظ على المعية ضعيفة اذ واو العطف لا تدل على القران واتحاد الاناء لا يقتضي اتحاد زمان الاغتسال الا ان تجعل الواو في قولها والنبي للمعية لا للعطف وهو بعيد اذ التأكيد بالمنفصل يؤيد العطف وهو الاصل في الواو الا ان يقال قد علم من سائر روايات الحديث ان الواقع كان هو المعية انتهى فالحاصل ان الاستدلال بهذا اللفظ على مذهب الجمهور مشكل لعدم دلالة هذا اللفظ على المعية ولو سلم المعية فالاستدلال ايضا ضعيف لاحتمال الاغتسال معاقبا مع الاختلاف في التعاقب اللهم الا ان يقال ان اكثر طرق هذه الروايات والروايات الاخر دلت على الاغتسال معا وعلى ابتداء احدهما قبل الآخر كما تقدم شيء منها في تخريج الروايات وكما ستأتي عند المصنف. **فنظرنا** في ذلك اي في ما يدل على استعمال احدهما بفضل الآخر صراحة **فاذا** علي بن معبد بن نوح البغدادي قد حدثنا قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء الخفاف البصري عن اسامة بن زيد الليثي بمفتوحة وسكون تحتية وبمثلثة مولاهم ابو زيد المدني من رواة الستة الا البخاري فانه لم يرو له الا في التعاليق قال احمد ترك القطان

besturdubooks.wordpress.com

عن سالم عن ام صبية الجهنية قال ونزعم انها قد ادركت وبايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت اختلفت يدي ويد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الوضوء من اناء واحد - حدثنا يونس قال انا ابن وهب قال اخبرني أسامة عن سالم بن النعمان عن ام صبية الجهنية مثله

بآخرة وقال مرة ليس بشئ وقال مرة روى عن نافع احاديث مناكير وقال ابن معين كان يحيى بن سعيد يضعفه وقال مرة ليس بأس وقال مرة ثقة صالح وقال مرة ثقة حجة وقال مرة انكر واعليه احاديث وقال الدارقطني تركه البخاري وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال النسائي ليس بالقوي وقال ابن نمير مدني مشهور وقال العجلي ثقة وقال ابن حبان في الثقات يخطئ وهو مستقيم الامر صحيح الكتاب توفي سنة ثلث وخمسين ومائة وله بضع وسبعون سنة - عن سالم بن سرج بفتح المهملة وسكون الراء بعدها جيم وهو ابن خربوذا بو النعمان ويقال سالم بن النعمان المدني مولى ام صبية من رواة ابي داود وابن ماجة والبخاري في الادب المفرد قال ابن معين ثقة شيخ مشهور وذكره ابن حبان في الثقات وقال الحاكم ابو احمد من قال ابن سرج فقد عربه ومن قال ابن خربوذا راد به الاكاف بالفارسية له عندهم حديث واحد في الوضوء مع المرأة من اناء واحد عن ام صبية وقال البخاري وقال بعضهم ابن النعمان ولم يصح وخالفه ابو زرعة فرجح رواية من قال عن سالم بن النعمان وهي رواية الثوري وابن وهب عن اسامة عن ام صبية بصاد مهملة ثم موحدة مصغر مع التثقيل كذا في الاصابة الجهنية لها صحبة يقال اسمها خولة بنت قيس وهي جدة خارجة بن الحارث بن رافع بن مكيث روى حديثها مولاها ابو النعمان واخوه نافع عنها كذا في تهذيب التهذيب وفي الاصابة في ترجمة ام صبية قال ابو عمر حديثها عند اهل المدينة وهي جدة خارجة بن الحارث وفي ترجمة خولة بنت قيس وزعم ابن مندة ان ام صبية هي خولة بنت قيس بن قهد بالقاف زوج حمزة بن عبد المطلب ورد عليه ابو نعيم فاصاب وقد فرق بينهما ابن سعد وغيره - قال سقط لفظ قال عن متن العيني - الظاهر ان قائل يقول عبد الوهاب فاعله اسامة - وزعم اي سالم مولى ام صبية انها اي ام صبية قد ادركت وبايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا من باب تنازع الفعلين قالت اختلفت يدي ويد رسول الله صلى الله عليه وسلم اي كانت تتناوب اخذ الماء مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تاخذ الماء مرة و ياخذه مرة في الوضوء اي التوضي من اناء واحد متعلق بالوضوء فان قيل كيف ذلك وليست بمحرم له ولا زوجة فالجواب ان ذلك ربما كان قبل نزول الحجاب او ادركته في آخر ضوئه واشتركت معه مدة المضمضة والاستنشاق وغسل الوجه ثم انتهى ضوئه وفارقها قبل ان تحسر عن ذراعيها وقيل لا مانع من ان ذلك كان بعد الحجاب وكان بينهما حائل يمنع الرؤية ولا يمنع اناء الماء كذا في بلوغ الامانی في شرح الفتح الرباني لبعض معاصرينا من اهل مصر قلت وهذا الجواب الثالث الذي اشار اليه ذكره شيخ شيوخنا في شرح سنن ابي داود بلفظ الاولوية قلت والاولى ان يقال ان ذلك من خصوصيته صلى الله عليه وسلم وقد عقد السيوطي بابا في الخصائص في اباحة النظر الى الاجنبيات والخلوة بهن وذكر فيه حديث الربيع وفيه فجلس على فراشي كجلسك مني ونقل عن الحافظ ابن حجر انه قال الذي وضح لنا بالادلة القوية ان من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم جواز الخلوة بالاجنبية والنظر اليها وهو الجواب الصحيح عن قصة ام حرام الى آخر ما قال والحديث اخرجه الامام احمد عن يحيى بن سعيد وابو داود عن عبد الله بن محمد النفيلي عن وكيع وابن ماجة عن عبد الرحمن بن ابراهيم الدمشقي عن انس بن عياض ثلاثتهم عن اسامة بن زيد باسناده بلفظ المصنف الا ان ابن ماجة زاد في اول الحديث ربما اختلفت واخرجه ابو بشر الدولابي في الكنى عن احمد بن حرب الطائي والدارقطني عن الحسين بن اسمعيل عن ابي هشام الرفاعي كلاهما عن زيد بن الحباب عن خارجة بن عبد الله الجهني عن سالم باسناده بلفظ انها كانت تختلف يدها ويد رسول الله صلى الله عليه وسلم في اناء واحد تتوضآ هي والنبي صلى الله عليه وسلم ولفظ الدولابي انها كانت تضع يدها مع يد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاناء الواحد يتوضآ وعزاه الحافظ في الاصابة الى البخاري في الادب المفرد وابن ابي شيبة حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال انا ابن وهب عبد الله قال اخبرني اسامة بن زيد الليثي عن سالم بن النعمان عن ام صبية الجهنية مثله اي مثل ما تقدم من طريق عبد الوهاب عن اسامة والحديث اخرجه البيهقي من طريق ابي العباس عن محمد بن عبد الله وبحر بن نصر كلاهما عن ابن وهب باسناده بلفظ اختلفت يدي ويد رسول الله صلى الله عليه وسلم في اناء واحد في الوضوء -

besturdubooks.wordpress.com

ففی هذا دلیل علی ان احدهما قد کان یاخذ من الماء بعد صاحبه حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا محمد بن المنهال قال ثنا یزید ابن زریع قال ثنا ابان بن جمعة عن عکرمة عن عائشة قالت کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد بیدأ قبلی

ففی هذا ای فی حدیث ام صبیة دلیل علی ان احدهما قد سقط لفظ قد عن متن العینی کان یاخذ من الماء بعد صاحبه ای والا فکیف یتحقق اختلاف ایدیهما فی حالة التوضی من اناء واحد فهذا کالنص علی مذهب الجمهور فان قلت یحتمل ان یکون هذا التوضی محمولا علی حالتین بان کلا منهما اختلف یده علیحدة فاختلف یداحدهما فی الاناء عند التوضی منه ثم توضا الاخر فاختلف یده ایضا قلت هذا الاحتمال بعید مخالف لظاهر الحدیث ویرده لفظ حدیث الدولابی فانه یدل علی المعیة فی التوضی وروایة الدارقطنی صریحة فی ان اختلاف الایدی کان فی حالة التوضی واخرج منها ذکره ابن ابی حاتم فی العلل من لفظ قالت نازعت النبی صلی الله علیه وسلم فی الوضوء من اناء واحد فان المنازعة لا توجد الا فی حالة التوضی معا فتامل تدر. حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا محمد بن المنهال التمیمی المجاشعی ابو جعفر ویقال ابو عبدالله البصری الضریر الحافظ من رواة الشیخین وابی داؤد والنسائی قال العجلی بصری ثقة ولم یکن له کتاب قلت له لکن کتابی صدوق وقال ابو حاتم ثقة حافظ کیس وهو احب الی من امیة بن بسطام وقال ابن عدی سمعت ابا یعلی یفخم امره ویذکر انه کان بالبصرة فی وقته وثبتهم فی یزید بن زریع وقال ابن معین ثقة ولم اسمع منه شیئا وذکره ابن حبان فی الثقات توفی بالبصرة فی شعبان سنة احدی وثلاثین ومائتین. قال ثنا یزید بن زریع بتقدیم الزای مصغرا العیشی بالتحتانیة کما فی الخلاصة ویقال التمیمی ابو معاویة البصری الحافظ من رواة الستة قال احمد الیه المنتهی فی التثبت بالبصرة وقال مرة کان ریحانة البصرة وقال مرة ما اتقنه وما احفظه یالک من صحة حدیث صدوق متقن وقال ابن معین ثقة وقال مرة الصدوق الثقة المامون وقال لبشر بن الحکم کان متقنا حافظا ما اعلم انی رایت مثله ومثل صحة حدیثه وقال ابو حاتم ثقة امام وقال النسائی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة حجة کثیر الحدیث وتوفی بالبصرة سنة اثنتین وثمانین ومائة ومولده سنة احدی ومائة. قال ثنا ابان بن صمعة بمهملتین مفتوحتین الانصاری البصری من رواة مسلم والنسائی وابن ماجة والبخاری فی الادب قال العجلی والنسائی وابن معین ثقة وقال ابو حاتم صدوق وقال احمد صالح وقال ابو داؤد ثقة انکر فی آخر ایامه وقال النسائی فی موضع آخر لیس به باس الا انه کان اختلط وقال العقیلی والحربی اختلط بآخره وقال ابن القطان تغیر بآخره وقال ابن عدی انما عیب علیه الاختلاط لما کبر ولم ینسب الی الضعف لان مقدار ما یروی مستقیم وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة ثلاث وخمسین ومائة. عن عکرمة البربری ابو عبدالله المدنی مولی ابن عباس اصله من البربر کان لحصین بن ابی الحر العنبری فوهبه لابن عباس لما ولی البصرة لعلی من رواة الستة اختلف المحدثون فی جرحه وتعدیله فبعضهم رموه بالکذب وبعضهم رموه برای الخوارج ووثقه آخرون قال ابن منده فی صحیحه اما حال عکرمة فی نفسه فقد عدله امة من نبلاء التابعین فمن بعدهم وحدثوا عنه واحتجوا بمفاریده فی الصفات والسنن والاحکام روی عنه زهاء ثلثمائة رجل من البلدان منهم زیادة علی سبعین رجلا من خیار التابعین ورفعائهم وهذه منزلة لا تکاد توجد لکثیر احد من التابعین علی ان من جرحه من الائمة لم یمسک من الروایة عنه ولم یستغنوا عن حدیثه وکان یتلقی حدیثه بالقبول ویحتج به قرنا بعد قرن واما ما بعد امام الی وقت الائمة الاربعة الذین اخرجوا الصحیح ومیزوا ثابته من سقیمه وخطاه من صوابه واخرجوا روایته وهم البخاری ومسلم وابو داؤد والنسائی فاجمعوا علی اخراج حدیثه واحتجوا به علی ان مسلما کان اسوئهم رایا فیه وقد اخرج عنه مقرونا وعدله بعد ما جرحه وقال ابو عبدالله المروزی قد اجمع عامة اهل العلم بالحدیث علی الاحتجاج بحدیث عکرمة واتفق علی ذلک رؤساء اهل العلم بالحدیث من اهل عصرنا منهم احمد بن حنبل وابن راهویه ویحیی بن معین وابو ثور ولقد سالت عن اسحق بن راهویه عن الاحتجاج بحدیثه فقال عکرمة عندنا امام الدنیا تعجب من سوالی قال ابو عبدالله وعکرمة فقد ثبتت عدالته بصحبة ابن عباس وملازمته ایاه وبان غیر واحد من العلماء قدروا عنه وعدلوه قال وکل رجل ثبتت عدالته لم یقبل فیه تجریح احد حتی یبین ذلک علیه بامر لا یحتمل غیر جرحه توفی سنة سبع ومائة وان شئت التفصیل فارجع الی کتب اسماء الرجال ومقدمة الفتح فان الحافظ اجاب فی المقدمة عن کل ما تقموا علیه وبسط الکلام فی ذلک اشد البسط. عن عائشة قالت کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد یبدأ رسول الله صلی الله علیه وسلم قبلی والحدیث اخرجه البیهقی من طریق ابان عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة قالت کنت انا

besturdubooks.wordpress.com

ففی هذا دلیل علی ان سور الرجل جائز للمرأة التطهیر به **حدثنا** احمد بن داؤد قال ثنا مسدد قال ثنا حماد بن زید عن افلح بن حمید عن القاسم عن عائشة قالت کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد تختلف فیه ایدینا من الجنابة - **حدثنا** ربیع الجیزی قال ثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب

والنبی صلی الله علیه وسلم نغتسل من اناء واحد فیبدأ قبلی واما من طریق عکرمة عن عائشة فاخرجه ابن ماجة بلفظ انهما کانا یتوضآن جمیعا للصلوة - ففی هذا ای قول عائشة یبدأ قبلی دلیل علی سقط لفظ علی عن متن العینی ان سور الرجل جائز للمرأة التطهیر به وفی نسخة العینی التطهر به ای بسور الرجل فانه لولا جاز ذلک لما بدأ النبی صلی الله علیه وسلم قبلها لما فیه من افساد الماء علیها -

حدثنا احمد بن داؤد بن موسی السدوسی المکی قال ثنا مسدد بن مسرهد الاسدی البصری قال ثنا حماد بن زید بن درهم الازدی الجهضمی ابو اسمعیل البصری الازرق مولی آل جریر بن حازم قال ابن حبان وغیره کان ضریرا من رواة السنة قال ابن مهدی لم ار احدا قط اعلم بالسنة ولا بالحدیث الذی یدخل فی السنة من حماد بن زید وقال مرة ما رأیت بالبصرة افقه من حماد بن زید وسئل یزید بن زریع ما تقول فی حماد بن زید وحماد بن سلمة ایهما اثبت قال حماد بن زید وکان الآخر رجلا صالحا وقال وکیع وقیل لایهما احفظ فقال حماد بن زید ما کنا نشبهه الا بمسعر وقال یحیی النیسابوری ما رأیت احفظ منه وقال احمد حماد بن زید احب الینا من عبد الوارث حماد من ائمة المسلمین من اهل الدین والاسلام وهو احب الی من حماد بن سلمة وقال ابن سعد کان عثمانیا وکان ثقة ثبتا حجة کثیر الحدیث وقال یعقوب بن شیبة حماد بن زید اثبت من ابن سلمة وکل ثقة غیر ان ابن زید معروف بانه یقصر فی الاسانید ویوقف المرفوع کثیر الشک بتوقیه وکان جلیلا لم یکن له کتاب یرجع الیه فکان احیانا یذکر فیرفع الحدیث واحیانا یهاب الحدیث ولا یرفعه وقال الخلیلی ثقة متفق علیه رضیه الامة توفی سنة تسع وسبعین ومائة ومولده سنة ثمان وتسعین **عن افلح** بن حمید بن نافع الانصاری البخاری مولاهم ابو عبد الرحمن المدنی یقال له ابن صفیر ار من رواة الستة الا الترمذی قال احمد صالح وقال ابن معین وابو حاتم ثقة زاد ابو حاتم لا بأس به وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال النسائی لیس به بأس وقال ابن عدی هو عندی صالح واحادیثه ارجو ان تکون مستقیمة وقال ابن حبان فی الثقات کان یکفوفا توفی سنة ثمان وخمسین ومائة وقیل قبلها **عن القاسم** بن محمد بن ابی بکر الصدیق ابو محمد ویقال ابو عبد الرحمن المدنی من رواة الستة قال ابن سعد امه ولدیة یقال لها سودة وکان ثقة رفیعا عالما فقیها اماما ورعا کثیر الحدیث وقال البخاری قتل ابوه وبقی القاسم یتیما فی حجر عائشة وقال یحیی بن سعید ما ادرکنا احدا بالمدینة نفضله علی القاسم وقال ایوب ما رأیت افضل منه وقال مالک ویعقوب بن سفیان کان قلیل الحدیث والفتیا وقال مالک ایضا کان من فقهاء هذه الامة وقال مصعب الزبیری والعجلی کان من خیار التابعین وقال ابن حبان فی ثقات التابعین کان من سادات التابعین من افضل اهل زمانه علما وادبا وفقها وکان صمتا فلما ولی عمر بن عبد العزیز قال اهل المدینة الیوم تنطق العذراء ارادوا القاسم توفی سنة ست ومائة وهو ابن سبعین سنة **عن عائشة** قالت کنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم من اناء واحد تختلف فیه ایدینا جملة فی محل النصب لانها حال من قوله من اناء واحد والجملة بعد المعرفة حال وبعد النکرة صفة والاناء موصوف ومعنی اختلاف الایدی فی الاناء یعنی من الادخال فیه والاخراج منه قاله العلامة العینی وقال الحافظ معنی تختلف انه کان یغترف تارة قبلها وتغترف هی تارة قبله من الجنابة ای لاجل الجنابة ولابی عوانة وابن حبان من طریق ابن وهب عن افلح انه سمع القاسم یقول سمعت عائشة فذکره وزاد فیه وتلتقی بعد قوله تختلف ایدینا فیه وللاسمعیلی من طریق اسحق بن سلیمان عن افلح تختلف فیه ایدینا یعنی حتی تلتقی وللبیهقی من طریقه تختلف ایدینا فیه یعنی وتلتقی وهذا یشعر بان قوله وتلتقی مدرج وسیاتی فی باب تخلیل الشعر من وجه آخر عنها کنا نغتسل من اناء واحد نغترف منه جمیعا فلعل الراوی قال وتلتقی بالمعنی قاله الحافظ والجنابة لفظ یستوی فیه الواحد وغیره والمؤنث وقد یجمع علی اجناب وجنبین وهی فی الاصل البعد والجنب بعید مواضع الصلوة کذا فی المجمع وفی هذا الحدیث جواز اغتراف الجنب من الماء الذی فی الاناء وان ذلک لا یمنع من التطهر بذلک الماء ولا بما یفضل منه قاله الحافظان ونقل الشیخ ابن الهمام فی فتح القدیر عن علمائنا جمیعا ان الداخل الجنب والحائض التی طهرت الید فی الماء للاغتراف لا یصیر مستعملا للحاجة واحتج بهذا الحدیث والحدیث اخرجه البخاری وغیره من الطریق الآتی کما سیاتی واما بهذا الطریق فلم اجده عند غیر المصنف

حدثنا ربیع الجیزی ابن سلیمان المرادی المصری قال ثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب القعنبی بفتح اوله والنون بعد المهملة الساکنة

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا افلح ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا افلح فذکرا مثله باسناده حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا سفیان عن منصور عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة قالت کنت انا نزع اناء رسول الله صلی الله علیه وسلم الغسل من اناء واحد من الجنابة حدثنا سلیمان بن شعیب الکیسانی قال ثنا الخصیب قال ثنا هشام عن عروة عن ابیه عن عائشة انها والنبی صلی الله علیه وسلم کانا یغتسلان من اناء واحد یغترف قبلها

الحارثی ابو عبد الرحمن المدنی نزیل البصرة من رواة الستة الا ابن ماجة قال ابن سعد کان عابدا فاضلا قرأ عن مالک کتبه وقال العجلی بصری ثقة رجل صالح قرأ مالک علیه نصف الموطأ وقرأ هو علی مالک النصف الباقی وقال عبد الله بن داود الخریبی هو والله عندی خیر من مالک وقال ابن المدینی لا اقدم من رواة الموطأ احدا علی القعنبی وقال مالک لما قدم القعنبی قوموا بنا الی خیر اهل الارض وقال ابو زرعة ما کتبت عن احد اجل فی عینی منه وقال ابن معین ما رأیت رجلا یحدث لله الا وکیعا والقعنبی وقال ابو حاتم وابن قانع ثقة زاد ابو حاتم حجة وقال ابن حبان فی الثقات کان من المتقشفة وکان لا یحدث الا باللیل ورما خرج وعلیه بادیة اتشح بها وکان من المتقنین فی الحدیث توفی فی المحرم سنة احدی وعشرین ومائتین بمکة قال ثنا افلح بن حمید بن نافع الانصاری ح وحدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا ابو عامر عبد الملک بن عمرو العقدی القیسی البصری قال ثنا افلح فذکرا ای القعنبی والعقدی مثله ای مثل ما روی حماد بن زید عن افلح باسناده ای باسناد افلح. وفی نسخة العینی فذکر باسناده مثله والاول اظهر. والحدیث اخرجه البخاری ومسلم عن القعنبی والبیهقی من طریق ابی المثنی واحمد بن محمد بن عیسی المری عن القعنبی باسناده باللفظ المسطور بفرق یسیر الا ان عند البخاری لم یقع من الجنابة. حدثنا علی بن شیبة بن الصلت البصری قال ثنا یزید بن هرون السلمی الواسطی قال انا سفیان قال شراحیل سئل ابا وائل لم یتعین انه الثوری او ابن عیینة قلت والذی یظهر لی انه الثوری کما صرح الکرمانی ثم العینی ثم القسطلانی والقرینة علی ذلک ان البخاری اخرج الحدیث فی مباشرة الحائض عن قبیصة عن سفیان فذکر الاغتسال والمباشرة ثم اخرج فی باب غسل المعتکف عن محمد بن یوسف الفریابی عن سفیان مقتصرا علی المباشرة فدل علی ان حدیث الباب اخرجه الفریابی ایضا عن سفیان وقد قال الحافظ فی الفتح اذا اطلقه الفریابی فانما یرید به الثوری واذا روی عن ابن عیینة بینه اه وبنحو هذا یتعین المبهم عند المحدثین. عن منصور بن المعتمر السلمی ابو عتاب بمثناة ثقیلة ثم موحدة الکوفی من رواة الستة قال منصور ما کتبت حدیثا قط وقال یحیی بن سعید ما احد اثبت عن مجاهد وابراهیم عن منصور وقال الثوری ما بالکوفة آمن علی الحدیث من منصور وقال ابو حاتم ثقة وقال ایضا وسئل عن الاعمش ومنصور الاعمش حافظ یخلط ویدلس ومنصور اتقن لا یخلط وقال العجلی کوفی ثقة ثبت فی الحدیث کان اثبت اهل الکوفة وکان حدیثه القدح لا یختلف فیه احد متعبد رجل صالح اکره علی القضاء شهرین وکان فیه تشیع قلیل ولم یکن بغال وکان قد مش من البکاء وصام ستین سنة وقامها وقالت قتاة لابیها یا ابت الاستوانة التی کانت فی دار منصور ما فعلت قال یا بنیة ذاک منصور یصلی باللیل فمات توفی سنة اثنتین وثلاثین ومائة قلت ومنصور هذا من اساتذة الامام ابی حنیفة کما نقل السیوطی فی التبییض عن الحافظ المزی. عن ابراهیم النخعی عن الاسود بن یزید عن عائشة قالت کنت انازع وفی نسخة العینی اتنازع اناء ورسول الله صلی الله علیه وسلم الغسل من اناء واحد ای انا اجر ما الغسل ای انا الی نفسی ورسول الله صلی الله علیه وسلم یجره الی نفسه وهذا من حسن العشرة مع الاهل افاده السندی فی حاشیة النسائی وفی النهایة نزعت الدلو انزعها نزعا اذا اخرجتها واصل النزع الجذب والقلع ومنه نزع المیت روحه ونزع القوس اذا جذبها انتهی من الجنابة والحدیث اخرجه النسائی عن قتیبة عن عبیدة بن حمید عن منصور باسناده بلفظ قالت لقد رأیتنی انازع رسول الله صلی الله علیه وسلم الاناء اغتسل انا وهو واخرجه البخاری وابو داود والنسائی وغیرهم من طریق سفیان باسناده من وجه آخر کما تقدم فی تخریج حدیث الحکم بن عتیبة عن ابراهیم حدثنا سلیمان بن شعیب الکیسانی قال ثنا الخصیب بن ناصح البصری قال ثنا همام بن یحیی بن دینار عن هشام بن عروة عن ابیه عروة بن الزبیر عن خالته عائشة حبیبة حبیب الله انها والنبی صلی الله علیه وسلم کانا یغتسلان من اناء واحد یغترف ای النبی صلی الله علیه وسلم ای یتناول الماء قبلها ای قبل عائشة قال فی القاموس غرف الماء یغرفه اخذه بیده کاغترفه وقال ابن درید فی الجمهرة والغرف مصدر غرفت الشیء اغرفه غرفا والمغرفة ما یغترف بها وهی المقدحة ایضا وبیر غروف وقدر یغترف مائها بالید ونهر محرات کثیر الماء اذا اغترف منه بالید وقال الراغب فی المفردات الغرف لرفع الشیء وتناوله یقال غرفت الماء والمرق والغرفة ما یغترف والغرفة للمرة

besturdubooks.wordpress.com

وتغترف قبله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم عن مبارك بن فضالة عن امه عن معاذة عن عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد فاقول ابق لى ابق لى حدثنا محمد بن العباس بن الربيع اللؤلؤى قال ثنا اسد بن موسى قال ثنا المبارك فذكر باسناده مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير

والمغرفة لما يتناول به قال تعالى الا من اغترف غرفة بيده - وتغترف عائشة قبله اى قبل النبى صلى الله عليه وسلم وفيه دليل صريح على ان كل واحد منهما يتناول الماء قبل الآخر فلو كان استعمال احدهما مفسدا للآخر لما فعلا ذلك والحديث اخرجه الامام احمد عن عفان عن همام باسناده بلفظ انها كانت تغتسل هى ورسول الله صلى الله عليه وسلم من انا واحد لغرف قبلها وتغرف قبله. حدثنا ابن مرزوق ابراهيم قال ثنا ابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد الشيبانى عن مبارك بن فضالة بفتح الفاء وتخفيف المعجمة ابن ابى امية ابو فضالة البصرى مولى زيد بن الخطاب من رواة ابى داود والترمذى وابن ماجة وروى له البخارى معلقا قال بهز عن مبارك انه جالس الحسن ثلاث عشرة او اربع عشرة سنة وذكر وهيب انه كان يحدث فى حلقة يونس بن عبيد وقال عمرو بن على عن عفان كان مبارك معتبرا كان من النساك كان وكان قال وكان يحيى بن سعيد وعبد الرحمن لا يحدثان عنه قال وسمعت يحيى بن سعيد يحسن الثناء عليه وقال ابن معين ضعيف الحديث وهو مثل الربيع بن صبيح فى الضعف وقال مرة ما اقربهما وكذا قال احمد وزاد كان المبارك يدلس وقال احمد مرة ما روى عن الحسن يحتج به وقال ابن معين ايضا ثقة وقال مرة ليس به بأس وقال مرة ضعيف وقال مرة الربيع ومبارك صالحان وقال ابن المدينى هو صالح وسط وقال العجلى لا بأس به وقال ابو زرعة يدلس كثيرا فاذا قال حدثنا فهو ثقة وقال ابو داود اذا قال حدثنا فهو ثبت وكان يدلس وقال مرة شديد التدليس وقال النسائى ضعيف وذكره ابن حبان فى الثقات وقال كان يخطئ وقال الدارقطنى لين كثير الخطأ يعتبر به وقال الساجى كان صدوقا مسلما خيارا وكان من النساك ولم يكن بالحافظ وفيه ضعف وقال ابن سعد كان فيه ضعف وكان عفان يرفعه ويوثقه وقال هشيم كان ثقة مات سنة ست وستين ومائة عن امه لم اجد لها ترجمة فيما عندى من كتب اسماء الرجال وقد ذكرها الحافظ فى تعجيل المنفعة فى المجهولات واقتصر على قوله مبارك بن فضالة عن امه عن معاذة - عن معاذة بنت عبد الله العدوية ام الصهباء عن عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد فاقول ابق لى ابق لى والحديث اخرجه الامام احمد عن هاشم بن القاسم عن المبارك باسناده بلفظ وانا اقول له ابق لى ابق لى واخرج الامام احمد ايضا ومسلم والبيهقى من طريق عاصم الاحول عن معاذة وفيه حتى اقول دع لى دع لى كما تقدم واخرجه الطيالسى ايضا بهذا الطريق وفيه حتى يقول ابقى لى ابقى لى واخرجه النسائى ايضا بهذا الطريق وفيه يبادرنى ويبادرنى حتى يقول دعى لى واقول انا دع لى كما تقدم فالحاصل انه قد ظهر من مجموع الروايات ان هذا القول صدر عن كل واحد منهما الان بعض الرواة اقتصر على قول النبى صلى الله عليه وسلم لعائشة واقتصر بعضهم على قول عائشة للنبى صلى الله عليه وسلم وذكر بعضهم قولهما فعلى هذا ففى الحديث دليل على تطهر كل واحد من الرجل والمرأة بفضل الآخر. حدثنا محمد بن العباس بن الربيع اللؤلؤى قال صاحب الكشف لم ار من ذكره قلت وقد تتبعت احاديثه فى هذا الكتاب فى مشكل الآثار فوجدته يروى عن اسد بن موسى وعبد الله بن محمد بن المغيرة ومعاذ بن الحكم وعلى بن معبد ومحمد بن معبد والقعنبى ويحيى بن سليمان الجعفى ومحمد بن عبد الله بن محمد بن مغيرة وكناه المصنف فى المشكل فى غير موضع بابى جعفر وروى عنه المصنف فى هذا الكتاب هذا الحديث وحديث طلق فى الوضوء من مس الذكر واثر على فيه وحديث عبد الله بن عمرو فى ان السلام فرض او سنة وابن عمر فى الشك فى الصلوة وعائشة فى وزن الصاع وابن عباس فى استيمار البكر وروى عنه فى نقل مذاهب ائمتنا فى اربعة مواضع فى مقام المصلى على الجنازة وفى العزل وفى وجوه الفئ وشد الاسنان بالذهب ووقع ذكره فى المشكل فى ثلثة عشر موضعا اكثرها فى ذكر المذاهب ونقل عنه فى موضع معنى حديث انت ومالك لابيك وفى موضع ترجيح مذهب الاحناف وقد اشكل عليه الطحاوى فاجابه بالآية فهذا يدل على انه كان حنفى المذهب من العلماء الكاملين ماهرا فى الحديث حتى ان الطحاوى سأل عنه معنى الحديث وعارضه فى موضع بالآثار فاجابه بما رضى به الطحاوى فهذا غاية ما حصل لى الآن ولعل الله يحدث بعد ذلك امرا - ولم يتعرض له العينى فى شرحه فى هذا الموضع وقال فى باب الوضوء من مس الذكر محمد بن العباس اللؤلؤى احد اصحاب ابى حنيفة اه قال ثنا اسد بن موسى بن الوليد الاموى قال ثنا المبارك بن فضالة البصرى فذكر المبارك باسناده مثله اى مثل ما روى ابو عاصم عن المبارك. حدثنا ابن مرزوق ابراهيم قال ثنا وهب بن جرير بن حازم البصرى

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا شعبة عن يزيد الرشك عن معاذة عن عائشة مثله حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد قال ثنا سفيان عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس ان بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم اغتسلت

قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن يزيد بن ابي يزيد الضبعي بضم المعجمة وفتح الموحدة بعدها مهملة مولاهم ابو الازهر البصري الرقاع المعروف بالرشك بكسر الراء وسكون المعجمة من رواة الستة قال احمد صالح الحديث وقال ابن معين صالح صالح وقال مرة ليس به باس وهكذا قال النسائي وقال ابو زرعة وابو حاتم والترمذي وابن سعد ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان غيورا فسمي بالفارسية ارشك فقيل الرشك ويقال القسام لانه مسح مكة قبل ايام الموسم فبلغ كذا وكذا ومسح ايام الموسم فزاد كذا وكذا وقال ابن الجوزي الرشك بالفارسية الكبير اللحية وقال ابن شاهين ضعفه ابن معين وقال ابو احمد الحاكم ليس بالقوي عندهم توفي بالبصرة سنة ثلاثين ومائة وهو ابن مائة سنة. عن معاذة عن عائشة مثله والحديث اخرجه البيهقي من طريق ابي القاسم عبد الرحمن الهاشمي عن آدم بن ابي اياس عن شعبة باسناده عن عائشة انها سئلت عن رجل يدخل يده الاناء وهو جنب قبل ان يغتسل فقالت ان الماء لا ينجسه شيء ولكن ليس افيغتسل يده قد كنت انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم نغتسل من اناء واحد. حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوي قال ثنا ابو احمد الزبيري محمد بن عبد الله بن الزبير بن عمر بن درهم الاسدي مولاهم الكوفي من رواة الستة قال ابو احمد لا ابالي ان ليس في كتاب سفيان اني احفظه كله وقال ابن نمير عدل في الطبقة الثالثة من اصحاب الثوري ما علمت الا خيرا مشهورا بالطلب ثقة صحيح الكتاب وكان صديق ابي نعيم وقال احمد كان كثير الخطأ في حديث سفيان وقال ابن معين ليس به باس وهكذا قال النسائي وقال ابن معين ايضا ثقة وهكذا قال ابن قانع والعجلي زاد العجلي يتشيع وقال ابو زرعة وابن خراش صدوق وقال ابو حاتم عابد مجتهد حافظ للحديث له اوهام وقال ابن سعد كان صدوقا كثير الحديث وقال بندار ما رأيت احفظ منه توفي بالاهواز سنة ثلاث وثمانين قال ثنا سفيان اي الثوري عن سماك بكسر اوله وتخفيف الميم ابن حرب بن اوس بن خالد الذهلي البكري ابو المغيرة الكوفي من رواة الستة الا البخاري فانه لم يرو له الا في التعاليق قال سماك ادركت ثمانين من الصحابة وقال احمد مضطرب الحديث وقال ابن معين ثقة وقال كان شعبة يضعفه وقال ابن عمار يقولون انه كان يغلط ويختلفون في حديثه وقال العجلي بكري جائز الحديث الا انه كان في حديث عكرمة ربما وصل الشيء وكان الثوري يضعفه بعض الضعف ولم يرغب عنه احد وكان فصيحا عالما بالشعر وايام الناس وقال ابو حاتم صدوق ثقة وهو كما قال احمد وقال ابن المبارك ضعيف في الحديث وقال يعقوب روايته عن عكرمة خاصة مضطربة وهو في غير عكرمة صالح وليس من المتثبتين ومن سمع منه قديما مثل شعبة وسفيان فحديثهم عنه صحيح مستقيم والذي قاله ابن المبارك انما نرى انه فيمن سمع منه آخره وقال النسائي ليس به باس وفي حديثه شيء وقال صالح جزرة يضعف وقال ابن خراش في حديثه لين وقال البزار كان رجلا مشهورا لا اعلم احدا تركه وقد تغير قبل موته وقال ابن عدي ولسماك حديث كثير مستقيم ان شاء الله وهو من كبار تابعي اهل الكوفة واحاديثه حسان وهو صدوق لا باس به مات سنة ثلاث وعشرين ومائة عن عكرمة البربري مولى ابن عباس عن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب الهاشمي ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقال له الحبر والبحر لكثرة علمه دعا له النبي صلى الله عليه وسلم بالحكمة مرتين وكان عمر يجبه بديه ويقربه ويشاوره مع اجلة الصحابة وكان ابن عمر يقول ابن عباس اعلم امة محمد بما انزل على محمد وقال ابن مسعود لنعم ترجمان القرآن ابن عباس وقال ايضا لو ادرك سنا منا ما عشره منا احد وقالت عائشة هو اعلم الناس بالحج وقال عروة ما رأيت مثل قط ومناقبه اكثر من ان تحصى وقد بسط شيئا منها الحافظ ابن كثير في البداية فاجاد وافاد ولد قبل الهجرة بثلاث سنين وتوفي بالطائف سنة ثمان وستين ايام ابن الزبير وصلى عليه ابن الحنفية. ان بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم هكذا وقع بهما عند احمد وابن ماجة والنسائي من طريق الثوري وابي داود والترمذي من طريق ابي الاحوص والحاكم من طريق شعبة والدارمي من طريق يزيد بن عطاء اربعتهم عن سماك بدون تعيين الزوجة وخالفهم شريك فزاد عن ميمونة كما اخرج حديثه الطيالسي واحمد وابن ماجة والدارقطني وغيرهم قال الدارقطني بعد ما روى حديث شريك هذا اختلف في هذا الحديث على سماك ولم يقل فيه عن ميمونة غير شريك انتهى ونقل ابن ابي حاتم في العلل عن ابي زرعة الصحيح عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم بلا ميمونة انتهى. اغتسلت اي بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وهي ميمونة كما تقدم وزاد الامام احمد وغيره من جفنة وعند ابي داود

besturdubooks.wordpress.com

من جنابة فجاء النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ فقالت له فقال ان الماء لا ينجسه شئ فقد رويناه في هذه الآثار

في جفنة وفي بعض من لهذه الرواية او معناه حال مدخلة يدها في جفنة ليطابق قوله انما الماء لا ينجس كما قال الطيبي من جنابة اي نفضلت فضلة كما وقع عند احمد والدارقطني فجاء النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ اي اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتوضأ منه كما هو لفظ رواية الترمذي وغيره ولفظ الامام احمد والنسائي فتوضأ النبي صلى الله عليه وسلم بفضلها وفي بعض الطرق عند الامام احمد لتغتسل منها وعند الدارمي فقام النبي صلى الله عليه وسلم الى فضلها ليستحم اي يغتسل وعند الدارقطني ليغتسل منه ففي هذه الروايات الجزم اما على الوضوء واما على الغسل ورواه ابو داؤد بالشك ليتوضأ منها او يغتسل وهكذا وقع بالشك عند ابن ماجة والطيالسي وغيرهما وظاهر سياق الطيالسي يدل على ان الشك من ابن عباس فانه قال اغتسل او قالت توضأ. فقالت له اي يا رسول الله اني كنت جنبا كما في رواية ابي داؤد والترمذي وابن ماجة قد اغتسلت فيه قبلك كما في رواية الدارمي من جنابة كما في رواية البيهقي وفي رواية النسائي وغيره فذكرت ذلك له فقال الماء لا ينجسه شئ اي الماء اذا اغتسل فيه الجنب يده لا ينجس وانما قال ذلك لان القوم كانوا حديثي العهد بالاسلام وقد امروا بالاغتسال عن الجنابة في سائر الاحكام كالعضو الذي علية النجاسة فيحكم بنجاسة الماء من غمس عضو الجنب فيه كما يحكم بنجاسة من غمس العضو النجس فيه فبين لهم ان الامر بخلاف ذلك قاله التوربشتي كما نقل عنه الطيبي قلت واشار التوربشتي بذلك الى رد قول من قال ان في الحديث دليلا على طهورية الماء المستعمل ومن ذهب الى ذلك الامام مالك هو قول قديم للشافعي ورواية لاحمد كما نقل ذلك سيدي في حاشية البذل عن ابن رسلان ولكن هذا الاستدلال مبني على ظاهره ورد عند ابي داؤد وغيره بلفظ في جفنة وقد قدمنا ان عند احمد (بهذا الاسناد) من جفنة والاحاديث يفسر بعضها بعضا فيحمل عليه بالتاويل الذي قدمناه عن الطيبي وقال المناوي بعد ما ذكر طهورية المستعمل عن بعضهم بهذا الحديث وهو غير سديد او الاغتسال كما يحمل كونه فيها يحتمل كونه منها والدليل اذا تطرقه الاحتمال سقط به الاستدلال على انه صرح في رواية البيهقي والدارقطني وغيرهما بانه كان منها انتهى وايضا يرد هذا الاستدلال ما وقع عند ابي داؤد والترمذي وابن ماجة من لفظ ان الماء لا يجنب بضم اوله وكسر النون قال المناوي اي لا ينتقل له حكم الجنابة وهو المنع من استعماله باستعمال الغير منه وحقيقته لا يصير مثل هذا الفعل الى حالة يجتنب فلا يستعمل واما تفسير لا يجنب بلا ينجس (اي كما فسره الخطابي) فرده ابن دقيق العيد بانه تفسير للاعم بالاخص ويحتاج الى دليل انتهى قلت ويرده ايضا لفظ رواية الدارمي فقال النبي صلى الله عليه وسلم انه ليس على الماء جنابة والله اعلم والحديث استدل به ابن العربي على نسخ احاديث المنع فقال وحديثنا اولى لوجهين احدهما انه اصح الثاني انه متاخر عنه بدليل انه صلى الله عليه وسلم لما الى دان يغتسل من الاناء قالت له ميمونة اني قد توضأت منه وهذا يدل على مقدم النهي فبين ان الماء لا يجنب ورفع ما تقدم انتهى ونقل القاضي عياض في شرح مسلم النسخ عن بعضهم بلفظ قيل والحديث اخرجه النسائي عن سويد بن نصر والامام احمد عن علي بن اسحق والحاكم من طريق عبدان ثلاثتهم عن ابن المبارك وابن ماجة عن علي بن محمد عن وكيع والدارمي عن عبيد الله بن موسى والبيهقي من طريقه والحاكم من طريق حنبل عن قبيصة اربعتهم عن الثوري وابو داؤد وعن مسدد والترمذي عن قتيبة وابن ماجة عن ابي بكر بن ابي شيبة ثلاثتهم عن ابي الاحوص والدارمي عن يحيى بن حسان عن يزيد بن عطاء والحاكم من طريق محمد بن بكر عن شعبة اربعتهم عن سماك باسناده بمعنى حديث المصنف مع اختلاف الالفاظ بينهم كما تقدم الاشارة الى ذلك واخرجه ايضا الطيالسي في مسنده عن شريك عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس عن ميمونة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتسل وقالت توضأ بفضل غسلها من الجنابة واخرجه الامام احمد عن الطيالسي باسناده مثله بدون الشك بلفظ توضأ وبهذا اللفظ اخرجه ابن ماجة عن محمد بن المثنى ومحمد بن يحيى واسحق بن منصور عن الطيالسي باسناده واخرجه الدارقطني من طريق يحيى بن ابي بكير والامام احمد عن هاشم بن القاسم كلاهما عن شريك باسناده باطول من هذا فتحفظ وقد صحح الحديث غير واحد من الائمة قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وقال الحاكم قد احتج البخاري باحاديث عكرمة واحتج مسلم باحاديث سماك بن حرب وهذا حديث صحيح في الطهارة ولم يخرجاه ولا يحفظ له علة اهـ واقره الذهبي على ذلك وصححه ايضا ابن خزيمة كما في الفتح وابن حبان كما في المحرر لابن قدامة والنووي في شرح ابي داؤد وكما في فيض القدير للمناوي قال الحافظ وقد اعله قوم بسماك بن حرب راويه عن عكرمة لانه كان يقبل التلقين لكن قد رواه عنه شعبة وهو لا يحمل عن مشائخه الا صحيح حديثهم انتهى. فقد رويناه في هذه الآثار المروية عن ام صبية وعائشة وابن عباس

تطهر کل واحد من الرجل والمرأة بسور صاحبه فضاد ذلك ما رويناه في اول هذا الباب فوجب النظر ههنا لنستخرج به من المعنيين المتضادين معنى صحيحا فوجدنا الاصل المتفق عليه ان الرجل والمرأة اذا اخذا بايديهما الماء معا من اناء واحد ان ذلك لا ينجس الماء

تطهر كل واحد من الرجل والمرأة بسور صاحبه اى كما فى حديث ام صبية وعائشة فان فى روايتهما تطهر كلوا احد منهما بسور الاخر واما ابن عباس ففيه تطهر الرجل بفضل المرأة خاصة ومن احاديث الجواز اخرجه البخارى وابو داؤد والنسائى وابن ماجة وغيرهم من طريق مالك ابو داؤد واحمد من طريق ايوب وعبيد الله والبيهقى من طريق يونس بن يزيد ثلاثتهم عن نافع عن ابن عمر قال كان الرجال والنساء يتوضؤن فى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم جميعا اللفظ للبخارى وابى داؤد والنسائى من طريق مالك وزاد ابو داؤد من طريق ايوب من الاناء الواحد وبكذا زاده البيهقى من طريق يونس واحمد من طريق عبيد الله وزاد احمد ايضا من هذا الطريق ويشرعون فيه جميعا ولفظ ابى داؤد وبهذا الطريق ندلى فيه ايدينا اى نلقى وندخل والحديث استنبط منه البخارى جواز وضوء الرجل مع امرأته ومن فضل وضوئها قال الكرمانى فى وجه الاستدلال لانهم اذا توضؤا من اناء واحد فان الرجل يكون متحملا لفضل المرأة لا محالة انتهى وقد اوضح السند وجه الاستدلال فقال ووجهه ان العادة قاضية فى وضوء جماعة من اناء واحد بان يسبق بعضهم بعضا بالفراغ فلو كان فراغ المرأة قبل الرجال مفسدا للماء على الرجال لما امكنت من الوضوء معهم والحاصل ان مقتضى العادة فى مثل ان يتوضأ بعض من فضل بعض كما لا يخفى انتهى قال الحافظ ظاهره انهم كانوا يتناولون الماء فى حالة واحدة وحكى ابن التين عن قوم ان معناه ان الرجال والنساء كانوا يتوضؤن جميعا فى موضع واحد هؤلاء على حدة وهؤلاء على حدة والزيادة المتقدمة فى قوله من اناء واحد ترد عليه كان هذا القائل استبعد اجتماع الرجال والنساء الاجانب وقد اجاب ابن التين عنه بما حكاه عن سحنون ان معناه كان الرجال يتوضؤن ويذهبون ثم تاتى النساء فيتوضئن وهو خلاف الظاهر من قوله جميعا قال اهل اللغة الجميع ضد المفترق وقد وقع مصرحا بوحدة الاناء فى صحيح ابن خزيمة فى هذا الحديث من طريق معتمر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر انه ابصر النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه يتطهرون والنساء معهم من اناء واحد كلهم يتطهر منه والاولى فى الجواب ان يقال لا مانع من الاجتماع قبل نزول الحجاب واما بعده فيخص بالزوجات والمحارم انتهى قلت ويرد جواب ابن التين ايضا ما تقدم من لفظ احمد من طريق عبيد الله ويشرعون فيه جميعا وقال الرافعى كما فى البذل اراد كل رجل مع زوجته وانهما يأخذان من اناء واحد واستحسنه السيوطى كما فى بلوغ الامانى والله اعلم. فضاد ذلك اى التطهر لكل واحد من الرجل والمرأة بفضل الآخر الثابت من حديث عائشة وام صبية وابن عباس وغيرهم ما رويناه فى اول هذا الباب من احاديث المنع المروية عن ابن سرجس والحكم الغفارى وقد اختلفوا فى ذلك فمال بعضهم الى تضعيف روايات المنع كما فعل النووى وغيره واشار اليه الخطابى ولكنه غير صحيح لانها ايضا صحيحة كما تقدم وذهب بعضهم الى نسخ المنع لحديث ابن عباس كما فعل ابن العربى ونقله القاضى عياض ايضا وحمل بعضهم المنع على الماء المتساقط عن الاعضاء كما فعل الخطابى وغيره وحمله بعضهم على الاستحباب وهى الايجاب وحمله بعضهم على التنزيه كما جمع الحافظ واستحسنه الشوكانى وقد سبق الى ذلك الطيبى فقال النهى نهى تنزيه لا تحريم وحمله بعضهم على الاجانب عند خوف الفتنة كما فعل ابن العربى حيث قال او يكون معناه كراهية الوضوء بفضل الاجنبية ليذكرها اثناء الغسل واشتغال البال بها اه ومنهم من جعل النهى من باب تعليم العشرة فهذه سبعة اجوبة عن احاديث المنع وقد تقدمت فى الفصل الاول مفصلا وانما ذكرتها ههنا مختصرا مع زيادات لطيفة والوجه الثانى مال اليه المصنف من الترجيح بالنظر فان الاحاديث والآثار فى ذلك متعارضة حتى قال الامام احمد كما فى الفتح ان الاحاديث الواردة فى منع التطهر بفضل المرأة وفى جواز ذلك متعارضة قال لكن صح عن عدة من الصحابة المنع قال الحافظ وعورض بصحة الجواز عن جماعة من الصحابة منهم ابن عباس انتهى وقد تقرر فى الاصول ان المصير عند تعارض الاحاديث الى آثار الصحابة وعند تعارضها الى القياس فبالنظر على هذه الكلية مال المصنف الى القياس وقاس فاحسن القياس ولله دره فقال رحمه الله فوجب النظر ههنا اى فى مسئلة تطهر الرجل والمرأة بفضل الآخر لنستخرج به اى بالنظر من المعنيين المتضادين اى جواز التطهر وعدم جوازه معنى صحيحا مفعول لقوله لنستخرج فوجدنا الاصل المتفق عليه بين المختلفين فى هذا الباب ان الرجل والمرأة اذا اخذا بايديهما الماء معا من اناء واحد ان ذلك اى اخذ المرأة والرجل الماء معا لا ينجس الماء اى الماء الذى فضل عن استعمال احدهما للآخر وقد وافق المصنف فى نقل الاتفاق على جواز اغتسال الرجل والمرأة من اناء واحد جميعا القاضى عياض فقال فى شرح مسلم اتفق العلماء على جواز اغتسال الرجل

besturdubooks.wordpress.com

ورأينا النجاسات كلها اذا وقعت في الماء قبل ان يتوضأ منه او مع التوضي منه احكم ذلك سواء فلما كان ذلك كذلك وكان وضوء كل واحد من الرجل والمرأة مع صاحبه كالماء عليه كان وضوءه بعد من سوره في النظر ايضا كذلك فثبت بهذا ما ذهب اليه الفريق الآخر وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى

بَابُ التسمية على الوُضوءِ

والمرأة وتوضيهما معا من اناء واحد لحديث عائشة وميمونة وام سلمة الاشيناروي في كراهيته والنهي عنه عن ابي هريرة والاخبار الصحيحة ترد بها انتهى وبهذا ذكر الاتفاق ابن تيمية في المنتقى فقال فاما غسل الرجل والمرأة ووضوئهما جميعا فلا اختلاف فيه انتهى وعزاه المحافظ الى القرطبي وقال النووي واما تطهير الرجل والمرأة من اناء واحد فهو جائز باجماع المسلمين لهذه الاحاديث التي في الباب انتهى وقال الحافظ بعد ما نسب الاتفاق على المسئلة الى المصنف والقرطبي والنووي وفيه نظر لما حكاه ابن المنذر عن ابي هريرة انه كان ينهى عنه وكذا حكاه ابن عبد البر عن قوم انتهى. وتعقبه العلامة العيني فقال في نظره نظر لانهم قالوا بالاتفاق دون الاجماع فهذا القائل لم يعرف الفرق بين الاتفاق والاجماع انتهى وقال بعض متحلي الحديث العاصر عن التتبع في شرح الترمذي بعد ما نقل عبارة النووي فنظر الحافظ صحيح بلا مرية ونظر العيني مردود عليه انتهى قلت بل نظر العيني صحيح بلا شك لان اكثرهم ذكروه بالاتفاق دون الاجماع الا ترى ان القاضي عياضا نقل الاتفاق على ذلك مع انه ذكر خلاف ابي هريرة فلم يعبأ به ورأينا النجاسات كلها اي المرئية وغيرها اذا وقعت في الماء قبل ان يتوضأ على صيغة المجهول منه اي من الماء او وقعت مع التوضي منه ان حكم مفعول لقوله رأينا ذلك اي وقوع النجاسة مع التوضي او قبل التوضي وفي نسخة العيني ان حكم كل ذلك سواء اي في الطهارة والنجاسة فلما كان ذلك اي وقوع النجاسة في القبلية والمعية كذلك اي سواء في الطهارة والنجاسة وكان وضوء كل واحد من الرجل والمرأة مع صاحبه لا ينجس الماء عليه اي على صاحبه كان وضوئه اي وضوء واحد منهما بعده اي بعد الآخر من سوره اي من فضل الآخر في النظر ايضا كذلك اي غير منجس للماء على الآخر بناء على ان حكم القبلية والمعية واحد وحاصل النظر ان وقوع النجاسة في الماء قبل التوضي ومع التوضي سواء في الطهارة والنجاسة وقد وقع الاتفاق على عدم نجاسة الماء الذي توضأ منه الرجل والمرأة معا فالنظر على ذلك ان لا ينجس احدهما الماء على الآخر بالتوضي منه فثبت بهذا النظر ما ذهب اليه الفريق الآخر وهم الجمهور وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى والثوري ومالك والشافعي وغيرهم كما تقدم وهو قول جمهور السلف وائمة الفتوى والعلم كما قال القاضي عياض والله اعلم

باب التسمية على الوضوء

اي هذا باب في بيان التسمية في ابتداء الوضوء هل هو واجب ام لا والتسمية في اللغة ذكر اسم الله على الشئ قال في شرح العباب كما في غاية المقصود وعن شرح بلوغ المرام للبسملة عبارة عن قولك بسم الله الرحمن الرحيم بخلاف التسمية فانها عبارة عن ذكر الله باي لفظ كان انتهى فعلى هذا ففي الترجمة اشارة الى ان البسملة هو مطلق الذكر سواء كان بلفظ بسم الله او غير ذلك وقد قال في المحيط لو قال لا اله الا الله والحمد لله او شهدان لا اله الا الله يصير مقيما للسنة قال الشيخ ابن الهمام وهو مبني على ان لفظ بسم الله قال ولفظها المنقول عن السلف وقيل عن النبي صلى الله عليه وسلم بسم الله العظيم والحمد لله على دين الاسلام وقيل الافضل بسم الله الرحمن الرحيم بعد التعوذ وفي المجتبى يجمع بينهما انتهى اذا عرفت ذلك فنقول ان في مسئلة التسمية اقوالا قال العلامة العيني في شرح الصحيح احدها انه سنة وليست بواجبة فلو تركها عمدا صح وضوئه وهو قول ابي حنيفة ومالك والشافعي وجمهور العلماء وهو اظهر الروايتين عن احمد وعبارة ابن بطال ان مالكا استحبها وكذا عامة اهل الفتوى الثاني انها واجبة وهي رواية عن احمد وقول اهل الظاهر الثالثة انها واجبة ان تركها عمدا بطلت طهارته وان تركها سهوا او معتقدا انها غير واجبة لم تبطل طهارته وهو قول اسحق بن راهويه كما حكاه الترمذي عنه الرابع انها ليست بمستحبة وهي رواية عن ابي حنيفة وعن مالك رواية انها بدعة وقال ما سمعت بهذا يريدان يذبح وفي رواية انها مباحة لا فضل في فعلها ولا في تركها انتهى والحاصل انها سنة عند الجمهور منهم الائمة الثلثة على المشهور وعزاه الشوكاني الى ربيعة شيخ مالك قال وهو احد قولي

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا محمد بن علی بن داؤد البغدادی قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا وھیب قال ثنا عبد الرحمن بن حرملۃ انہ سمع ابا ثفال المزنی یقول سمعت رباح بن عبد الرحمن بن ابی سفیان بن حویطب یقول حدثتنی جدتی انہا سمعت ابا ھریرۃ

حدثنا محمد بن علی بن داؤد البغدادی ابو بکر الحافظ یعرف بابن اخت غزال نزل بمصر وحدث بہا قالہ الخطیب واسند عن ابن یونس انہ قال محمد بن علی بن داؤد یعرف بابن اخت غزال یکنی ابا بکر بغدادی کان یحفظ الحدیث وفہیم قدم مصر وحدث وخرج الی قریۃ من اسفل ارض مصر فتوفی بہا فی شہر ربیع الاول سنۃ اربع وستین ومائتین وکان ثقۃ حسن الحدیث انتہی وذکرہ الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ فی الطبقۃ العاشرۃ واسند عن ابن یونس ما تقدم۔ قال ثنا عفان بن مسلم بن عبد اللہ الصفار ابو عثمان البصری مولی عزرۃ بن ثابت الانصاری سکن بغداد من رواۃ الستۃ قال العجلی بصری ثقۃ صاحب سنۃ وکان علی مسائل معاذ بن معاذ فجعل لہ عشرۃ آلاف دینار علی ان یقف عن التعدیل رجل فلا یقول عدل ولا غیر عدل فابی وقال لا ابطل حقا من الحقوق وقال احمد عفان وحجان وبہز ہؤلاء المتثبتون وقال ایضا عفان ہو فی نفسی اکبر وبہز ایضا الا ان عفان اضبط للاسامی ثم حجان وقال یحیی القطان کان عفان اضبط القوم للحدیث وقال ابن معین اصحاب الحدیث خمسۃ مالک وابن جریج والثوری وشعبۃ وعفان وقال ایضا عفان واللہ اثبت من ابی نعیم فی حماد بن سلمۃ وقال ایضا اثبت من عبد الرحمن بن مہدی وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث ثبتا حجۃ وقال ابن خراش ثقۃ من خیار المسلمین وقال ابن قانع ثقۃ مامون توفی سنۃ عشرین ومائتین ومولدہ سنۃ اربع وثلاثین ومائۃ۔ قال ثنا وھیب بن خالد الباہلی البصری قال ثنا عبد الرحمن بن حرملۃ بن عمرو ابن سنۃ بفتح المہملۃ وتثقیل النون الاسلمی ابو حرملۃ المدنی من رواۃ الاربعۃ وروی لہ مسلم حدیثا واحدا متابعۃ فی القنوت قال یحیی ابن معین عنہ کنت سیئ الحفظ فرخص لی سعید فی الکتابۃ قال یحیی محمد بن عمرو احب الی من ابن حرملۃ وکان ابن حرملۃ یلقن وقال ابن خلاد سألت القطان عنہ فضعفہ ولم یدفعہ وقال ابن معین صالح وقال ابو حاتم یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وقال النسائی لیس بہ بأس وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال یخطئ وقال محمد بن عمرو کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال الساجی صدوق یہم فی الحدیث وقال ابن عدی لم ار فی حدیثہ حدیثا منکرا وقال الطحاوی لا یعرف لہ سماع من ابی علی الہمدانی مات سنۃ خمس واربعین ومائۃ انہ ای ابن حرملۃ سمع ابا ثفال بکسر المثلثۃ بعدہا فاء ثم ثمامۃ بن وائل بن حصین بن حمام المری بضم المیم وکسر المہملۃ وتشدید الیاء نسبۃ الی مرۃ الشاعر مشہور بکنیتہ وقد ینسب لجدہ من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ قال البخاری فی حدیثہ نظر وقال لبزار ثمامۃ بن حصین مشہور وذکرہ ابن حبان فی الثقات فی الطبقۃ الرابعۃ یقول سمعت رباح بن عبد الرحمن بن ابی سفیان بن حویطب بن عبد العزی العامری ابو بکر الحویطبی المدنی قاضیہما من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ قال ابن عبد البر ابو بکر بن حویطب یقال سمعہ رباح ویقال اسمہ کنیتہ روی عن جدتہ یقال حدیثہ مرسل وذکرہ ابن حبان فی الثقات فی اتباع التابعین وقال البرقینی قتل شہر ابی بطرسنۃ اثنتین وثلاثین ومائۃ۔ یقول حدثتنی جدتی قال الحافظ فی التقریب لم تسم فی الکتابین یعنی جامع الترمذی وسنن ابن ماجۃ وسماہا البیہقی ویقال ان لہا صحبۃ اھ قلت ساق لہ البیہقی اسنادا والحدیث بدون تسمیۃ جدتہ ثم قال وجدۃ رباح ہی اسماء بنت سعید بن زید ابن عمرو بن نفیل اھ وقد وقع فی روایۃ ابن ماجۃ جدتہ بنت سعید بن زید وفی اسنادہا الحاکم حدثتنی جدتی اسماء بنت سعید بن زید بن عمرو فہذا الصحیح ما وقع فی تسمیۃ جدۃ رباح وقد ذکرہا الحافظ فی القسم الاول من الاصابۃ وقال لہا ولابیہا صحبۃ ونقل فی التہذیب عن ابن حبان لیس یدری ما اسمہا۔ انہا سمعت ای اسماء بنت سعید بن زید ابا ہریرۃ ہکذا وقع فی النسخۃ الموجودۃ عندنا وہو تصحیف من اصحاب المطبعۃ بلا شک والصواب ما وجد فی النسخۃ القدیمۃ وہو المتن العینی انہا سمعت ابا بہا۔ وہکذا اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن عفان باسنادہ کما ہو عند المصنف وہکذا اخرجہ الترمذی وابن ماجۃ واحمد والدارقطنی والبیہقی وغیرہم زاد ابن ماجۃ سعید بن زید وقال الترمذی ابو بہا سعید بن زید بن عمرو بن نفیل فیقال علی ما ہو الصواب عندنا ہو سعید بن زید بن عمرو بن نفیل القرشی العدوی ابو الاعور احد العشرۃ المشہود لہم بالجنۃ وہو ابن عم عمر بن الخطاب واختہ عاتکۃ زوجۃ عمر واخت عمر فاطمۃ زوجۃ سعید اسلم قبل عمر ہو وزوجتہ فاطمۃ وہاجرا وکان من سادات الصحابۃ قال عروۃ وغیرہ واحد لم یشہد بدرا لانہ قد کان بعثہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وطلحۃ بن عبید اللہ یتجسسان اخبار قریش فلم یرجعا حتی فرغ من بدر فضرب لہما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسہمہما واجرہما ولم یذکرہ عمر فی اہل الشوری لسابقی بسبب قرابتہ من عمر فعولی فترکہ لذلک والا فہو من جملۃ العشرۃ المشہود لہم بالجنۃ کما صحت بذلک الاحادیث المتعددۃ الصحیحۃ ولم یتول بعدہ ولایۃ حتی توفی بالکوفۃ

besturdubooks.wordpress.com

يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا صلوة لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه۔ حدثنا عبد الرحمن بن الجارود البغدادي

وقيل بالمدينة وهو الاصح سنة احدى وخمسين وكان رجلا طوالا اشعر وقد غسله سعد وحمل من العقيق على رقاب الرجال الى المدينة و كان يوم مات ابن بضع وسبعين سنة انتهى مختصرا من البداية للحافظ ابن كثير يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا صلوة اى صحيحة قال العيني في شرحه كلمة لا لنفي الجنس وخبرها محذوف اى لا صلوة حاصلة لمن لا وضوء له اى صلوة كانت وهذا باجماع المسلمين من السلف والخلف ان الصلوة لا تصح الا بالوضوء اه لمن لا وضوء له قال العيني في شرحه قوله لا وضوء له يتناول الوضوء الفضلي ايضا عدا الوضوء الذي يوجد في الاغتسال بان اغتسل ولم يتوضأ ويتناول خلفه الذي هو التيمم لانه طهارة في حق عادم الماء اه ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه اى على الوضوء قال العيني في شرحه قوله اسم الله يتناول كل اسم لله تعالى من اسماء الذات والصفات وظاهره يدل على انه اذا ذكر الله على الوضوء مطلقا يكون آتيا وقال ابن قدامة في المغني وصفتها ان تقول بسم الله لا يقوم غيرها مقامها لان التسمية عند الاطلاق تنصرف الى قول بسم الله بدليل التسمية المشروعة على الذبيحة والطعام واوائل السور قلت لفظ الحديث بعمومه ينافي هذا لانه لم يقل لمن لم يذكر لفظة الله وانما قال لمن لم يذكر اسم الله واسماء الله كثيرة بخلاف الذبيحة لانهم كانوا يسمون آلهتهم عند الذبح فيجب ان يأتي بلفظ بسم الله ليكون اظهارا للخلاف انتهى۔ قال الطيبي ناقلا عن القاضي عياض هذه الصيغة حقيقة في نفي الشيء ويطلق مجازا على نفي الاعتداد به لعدم صحته كقوله عليه السلام لا صلوة الا بطهور او كماله كقوله لا صلوة لجار المسجد الا في المسجد والاول اشيع واقرب الى الحقيقة فتعين المصير اليه مالم يمنعه مانع وههنا محمولة على نفي الكمال خلافا لاهل الظاهر لما روى ابن عمرو ابن مسعود انه عليه السلام قال من توضأ فذكر اسم الله كان طهورا لجميع بدنه ومن توضأ ولم يذكر اسم الله كان طهورا لاعضاء وضوئه ولم يرد به الطهور عن الحدث فانه لا يتجزى بل الطهور عن الذنوب انتهى وسياتي التفصيل في ذلك ان شاء الله تعالى والحديث اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن عفان باسناده بلفظ المصنف الا انه لم يقع عنده لفظ عليه واخرجه الترمذي عن نصر بن علي وبشر بن معاذ العقدي كلاهما عن بشر بن المفضل و الامام احمد عن هشيم بن خارجة عن حفص بن ميسرة والبيهقي والدارقطني من طريق عفان عن وهيب ومن طريق الحميدي عن ابن ابي فديك اربعتهم عن عبد الرحمن بن حرملة۔ وابن ماجة عن الحسن بن علي الخلال عن يزيد بن هرون والترمذي عن الحسن الحلواني عن بشر بن هرون كلاهما عن يزيد بن عياض والطيالسي عن الحسن بن ابي جعفر ثلاثتهم عن ابي ثفال باسناده بلفظ المصنف الا ان عند الترمذي لم يقع الجزء الاول لا صلوة وزاد احمد والبيهقي ولا يؤمن بالله من لا يؤمن بي ولا يؤمن بي من لا يحب الانصار ولفظ الطيالسي في الجزء الاول لا صلوة الا بوضوء والجزء الثاني كالجماعة قال الترمذي قال احمد بن حنبل لا اعلم في هذا الباب حديثا له اسناد جيد قال وقال محمد (اى البخاري) احسن شيء في هذا الباب حديث رباح بن عبد الرحمن انتهى قال المحدث الزيلعي في نصب الراية واعله ابن القطان في كتاب الوهم والايهام وقال فيه ثلاثة مجاهيل الاحوال جدة رباح لا يعرف لها اسم ولا حال ولا تعرف بغير هذا ورباح ايضا مجهول الحال وابو ثفال مجهول الحال ايضا مع انه اشتهر هم لرواية جماعة عنه منهم الدراوردي انتهى وقال ابن ابي حاتم في العلل سمعت ابي و ابا زرعة وذكرت لهما حديثا رواه عبد الرحمن بن حرملة عن ابي ثفال فذكرا الحديث فقالا ليس عندنا بذاك الصحيح ابو ثفال مجهول ورباح مجهول انتهى۔ وقال المناوي في شرح الجامع الصغير بهذا حديث اختلف في تحسينه وتضعيفه فمن ظاهر كلام البخاري تحسينه فانه اجاب الترمذي حين سأله عنه بانه احسن شيء في هذا الباب وقال جمع منهم ابن القطان بل هو ضعيف جدا فيه ثلاثة مجاهيل وقال ابن الجوزي حديث غير ثابت واقتصر مغلطاي للاول انتهى قلت ما ذكره المناوي من تحسين البخاري في حيز المنع فان غاية ما يلزم منه انه احسن الاحاديث الواردة في الباب لا يفهم منه انه في نفسه حسن امّا قد قال البزار كما في حاشية الكوكب عن التلخيص ابو ثفال مشهور ورباح وجدته لا نعلم بهما رويا الا هذا الحديث ولا حدث عن رباح الا ابو ثفال فالخبر من جهة النقل لا يثبت انتهى ومع هذا فالحديث مضطرب ايضا فذكر بعضهم انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وذكر بعضهم انها سمعت ابا ها انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم كما سياتي ذلك في الحديث التالي عند المصنف رح والله اعلم۔ حدثنا عبد الرحمن بن الجارود البغدادي قال الخطيب في تاريخه عبد الرحمن بن الجارود بن عبد الله بن زياد ابو بشر يعرف بالاحمري سكن مصر وحدث بها عن خلف بن تميم ومحمد بن الحجاج المصفر وسعيد بن عفير ويحيى بن عبد الله بن بكير المصريين روى عنه ابو غسان عبد الله بن محمد القلزمي وجماعة من اهل مصر ثم اسند عن ابي عبد الله محمد بن احمد بن عمر الطوسي الشعراني قال عبد الرحمن بن

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر قال حدثنی سلیمان بن بلال عن ابی ثفال المری قال سمعت رباح بن عبد الرحمن ابن ابی سفیان یقول حدثتنی جدتی انها سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ذلك حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعید قال انا الدراوردی عن ابن حرملة عن ابی ثفال المری عن رباح بن عبد الرحمن العامری عن ابن ثوبان عن ابیه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله

الجارودی البغدادی کان ثقة واسند عن ابن یونس انه قال کوفی قدم مصر وحدث بها توفی بمصر یوم السبت لیوم بقی من ذی القعدة سنة احدی وستین ومائتین وقال ابن یونس فی موضع آخر انه من اهل بغداد انتهی قلت روی عنه المصنف فی هذا الکتاب فی خمسة عشر موضعا ههنا وفی غسل یوم الجمعة والقرارة فی الظهر واذکار الرکوع والاستسقاء والوتر علی الراحلة والزکوة والوطی فی ادبار النساء والطلاق والایمان والهبة والاجارات والکراهة فی استقبال القبلة وجواب العاطس والزیادات وروی عنه فی المشکل فی ستة مواضع وکناه فی غیر موضع بابی بشر فما وقع فی الکشف عن المغانی من کنیته بابی بکیر فلعله من قلم الناسخین او من سبقة قلم. قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر الانصاری المصری قال حدثنی سلیمان بن بلال التیمی القرشی مولاهم ابو محمد ویقال ابو ایوب المدنی من رواة الستة قال احمد لا بأس به ثقة وقال ابن معین ثقة صالح وقال ابن سعد کان برّ بریا جمیلا عاقلا حسن الهیئة وکان یفتی بالبلد وکان ثقة کثیر الحدیث وقال الخلیلی ثقة لیس بمکثر یلقی الزهری ولکنه یروی کثیر حدیثه عن قدماء اصحابه واثنی علیه. مالک وقال ابن مهدی ندمت ان لا اکون کثرت عنه وقال ابن شاهین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبة لا بأس به ولیس ممن یعتمد علی حدیثه وقال ابن عدی ثقة توفی سنة سبع وسبعین ومائة وقیل قبلها. عن ابی ثفال المری قال سمعت رباح بن عبد الرحمن بن ابی سفیان یقول حدثتنی جدتی زاد الحاکم اسماء بنت سعید بن زید بن عمرو قال الحاکم وهی ابنة فاطمة بنت الخطاب ای اخت امیر المؤمنین عمر وزوجة سعید ابن عم عمر واحد العشرة کما تقدم انها سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ذلك والحدیث اخرجه الحاکم فی مستدرکه فی کتاب معرفة الصحابة عن ابی العباس محمد بن یعقوب عن عبید الله بن سعید بن کثیر بن عفیر عن ابیه باسناده باللفظ المذکور عند المصنف وزاد ولا یؤمن بالله من لا یؤمن بی ولا یحب الانصار وهکذا اخرج حدیثها الدارقطنی فی العلل من طریق حفص بن غیاث عن ابی حرملة عبد الرحمن بن حرملة عن ابی ثفال باسناده مثله کما فی الاصابة وقال الدارقطنی فی العلل کما فی التعلیق المغنی اختلف فیه فقال وهیب وبشر بن المفضل وغیر واحد هکذا (ای بزیادة ابیها) وقال حفص بن میسرة وابو معشر واسحاق بن حازم عن ابن حرملة عن ابی ثفال عن رباح عن جدته انها سمعت ولم یذکروا ابا ها ورواه الدراوردی عن ابی ثفال عن رباح عن ابن ثوبان مرسلا ورواه صدقة مولی آل الزبیر عن ابی ثفال عن ابی بکر ابن حویطب مرسلا وابو بکر بن حویطب هو رباح المذکور قاله الترمذی انتهی. حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا محمد بن سعید ابو جعفر بن الاصبهانی الکوفی قال انا الدراوردی عبد العزیز بن محمد المدنی عن ابن حرملة عبد الرحمن ابو حرملة المدنی عن ابی ثفال المری عن رباح بن عبد الرحمن العامری عن ابن ثوبان محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان القرشی العامری مولاهم ابو عبد الله المدنی من رواة الستة قال ابو حاتم هو من التابعین لا یسئل عن مثله وقال ابن سعد وابو زرعة والنسائی ثقة زاد ابن سعد کان کثیر الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات وذکر انه مولی الاشهلیین بن شریق عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله لم اقف علی هذا الطریق عند غیر المصنف ولم اجد لحدیث ابن ثوبان عن ابی هریرة ذکرا فی الکتب الموجودة عندی وقد تقدم عن الدارقطنی ان الدراوردی روی الحدیث عن ابی ثفال عن رباح عن ابن ثوبان مرسلا فالظاهر ان لفظ عن ابی هریرة وقع من قلم الناسخین ولو صح فالحدیث معلول لابی ثفال کما تقدم وقال الذهبی فی المیزان وقد روی عن ابی ثفال ابن حرملة وصدقة مولی الزبیر وسلیمان بن بلال الدوری وجماعة ویقال هو ثمامة بن وائل ما هو بقوی ولا اسناده بمرضی ونقل عن الاثرم قال قلت لابی عبد الله التسمیة فی الوضوء تثبت فی احسن ذلك حدیث ابی سعید الخدری قلت فما روی عبد الرحمن بن حرملة قال لا یثبت انتهی قلت وحدیث ابی هریرة مروی من طریق آخر فروی ابو داود والامام احمد عن قتیبة بن سعید عن محمد بن موسی عن یعقوب بن سلمة عن ابیه عن ابی هریرة مرفوعا باللفظ المزبور عند المصنف ورواه ابن ماجة عن ابی کریب وعبد الرحمن بن ابراهیم کلاهما عن ابن ابی فدیک عن محمد بن موسی باسناده مثله وبهذین الطریقین اخرجه الحاکم الا انه وقع عنده لیعقوب بن ابی سلمة وقال هذا حدیث صحیح الاسناد وقد احتج مسلم بیعقوب بن ابی سلمة الماجشون واسم ابی سلمة دینار انتهی وتعقبه علی ذلك غیر واحد فقال ابن دقیق العید فی الامام کما فی نصب الرایة هو انتقال ذهنی من لیعقوب بن سلمة

besturdubooks.wordpress.com

فذهب قوم الی ان من لم یسم علی وضوء الصلوة فلا یجزیه وضوءه واحتجوا فی ذلک بهذه الآثار

الی یعقوب بن ابی سلمة ویعقوب بن ابی سلمة الماجشون اخرج به مسلم ویعقوب بن سلمة اللیثی هذا لم یحتج به مسلم وقد اخرجه ابن ماجة والدارقطنی من روایة ابن ابی فدیک لم یقولا الا یعقوب بن سلمة انتهی وقال الذهبی اسناده فیه لین وقال المنذری فی کتاب الترغیب والترهیب صححه الحاکم ولیس کما قال فانهم رووه عن یعقوب بن سلمة اللیثی عن ابیه عن ابی هریرة وقد قال البخاری وغیره لا یعرف لسلمة سماع من ابیهریرة ولا لیعقوب سماع من ابیه وابوه سلمة ایضا لا یعرف ما روی عنه غیر ابنه یعقوب فاین شرط الصحة انتهی وقال الحافظ کما فی شرح المناوی ظن الحاکم ان یعقوب هو الماجشون فصحح علی شرط مسلم فوهم ویعقوب بن سلمة هو اللیثی مجهول الحال وقال ابن الصلاح کما فی النیل انقلب اسناده علی الحاکم فلا یحتج لثبوته بتخریجه له وتبعه النووی قلت وللحدیث طریق اخری عند الدارقطنی والبیهقی فاخرجا من طریق محمود الظفری عن ایوب بن النجار عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما توضأ من لم یذکر اسم الله علیه وما صلی من لم یتوضأ واعله البیهقی بالانقطاع وقال کان ایوب بن النجار یقول لم اسمع من یحیی بن ابی کثیر الا حدیثا واحدا وهو حدیث التقی آدم وموسی - ذکره یحیی بن معین فیما رواه عنه ابن ابی مریم انتهی قلت والظفری ایضا لیس بالقوی فیه نظر قاله الدارقطنی کما فی المیزان واللسان وللحدیث طریقان آخران ضعیفان واهیان عند الطبرانی فی الاوسط کما ذکرهما الشوکانی فی النیل - فذهب قوم الی ان من لم یسم علی وضوءه الصلوة فلا یجزیه وضوءه قال الشوکانی وقد ذهب الی الوجوب والفرضیة العترة والظاهریة واسحق واحدی الروایتین عن احمد بن حنبل واختلفوا هل هی فرض مطلقا او علی الذاکر فالعترة علی الذاکر والظاهریة مطلقا انتهی وقال الشعرانی فی میزانه ومن ذلک قول الائمة الثلثة واحدی الروایتین عن احمد ان التسمیة فی الوضوء مستحبة مع قول داؤد واحمد انها واجبة لا یصح الوضوء الا بها سواء فی ذلک العمد والسهو ومع قول اسحق ان نسیها اجزأته طهارته والا فلا انتهی وهکذا اجزأته طهارته عند اسحق لو ترکها متاولا کما قال الترمذی - واحتجوا فی ذلک ای فی فرضیة التسمیة بهذه الآثار المرویة عن سعید بن زید واسماء بنت سعید وابی هریرة وفی الباب عن ابی سعید الخدری وسهل بن سعد الساعدی وعائشة وابی سبرة وام سبرة وعلی وانس رضی الله عنهم - اما حدیث ابی سعید فاخرجه ابن ماجة واحمد والحاکم والبیهقی من طریق زید بن الحباب والدارمی والدارقطنی وابن ماجة ایضا من طریق ابی عامر العقدی وابن ماجة ایضا من طریق ابی احمد الزبیری ثلاثتهم عن کثیر بن زید عن ربیح ابن عبد الرحمن بن ابی سعید عن ابیه عن جده قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا وضوء لمن لم یذکر اسم الله علیه زاد الحاکم والبیهقی الجزء الاول ایضا مثل ما تقدم واخرجه ایضا الترمذی فی العلل وابن عدی وابن السکن والبزار کما فی النیل قال فی المنتقی سئل اسحق ابن راهویه ای حدیث اصح فی التسمیة فذکر حدیث ابی سعید هذا وقال الحاکم باسناده عن احمد احسن ما یروی فی هذا الحدیث کثیر بن زید هذا قلت وکثیر بن زید هذا قال فیه احمد ما اری به باسا وقال ابن معین لیس بذاک وکان ولا قال لیس بشئ وقال ابو زرعة صدوق فیه لین وقال ابو حاتم صالح لیس بالقوی یکتب حدیثه وقال النسائی ضعیف واما شیخه ربیح فقال فیه احمد رجل لیس بمعروف قال ابو زرعة شیخ وقال البخاری منکر الحدیث قال الشوکانی وقال المروزی لم یصححه احمد وقال لیس فیه شئ یثبت وقال البزار کل ما روی فی هذا الباب فلیس بقوی وذکر انه روی عن کثیر بن زید عن الولید بن رباح عن ابی هریرة وقال العقیلی الاسانید فی هذا الباب فیها لین انتهی - واما حدیث سهل فاخرجه ابن ماجة من طریق عبد المهیمن بن عباس بن سهل بن سعد عن ابیه عن جده مرفوعا باللفظ المذکور عند المصنف وعزاه الشوکانی الی الطبرانی ایضا ثم قال وفیه عبد المهیمن وهو ضعیف وتابعه اخوه ابی بن عباس وهو مختلف فیه قلت اما عبد المهیمن فقال البخاری وابو حاتم منکر الحدیث والنسائی متروک الحدیث والساجی عنده نسخة عن ابیه عن جده فیها مناکیر وابو نعیم روی عن آبائه احادیث منکرة لا شئ واما اخوه ابی فقال احمد منکر الحدیث والبخاری والنسائی لیس بالقوی وابن معین ضعیف واما حدیث عائشة فاخرجه الدارقطنی من طریق حارثة بن ابی الرجال عن عمرة عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا مس طهوره یسمی الله وعزاه الشوکانی الی البزار وابن ابی شیبة وابن عدی قال وفی اسناده حارثة وهو ضعیف اهای کما قال احمد وغیره وقال البخاری وابو حاتم منکر الحدیث وقال النسائی متروک الحدیث وقال ابو زرعة واهی الحدیث وقال ابن عدی کما فی التعلیق المغنی بلغنی عن احمد انه نظر فی جامع اسحق بن راهویه فاذا اول حدیث قد اخرجه هذا الحدیث فانکره جدا وقال اول حدیث یکون فی الجامع عن حارثة

13/2

وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا من لم یسم علی وضوئه فقد اساء وقد طهر بوضوئه ذلک واحتجوا فی ذلک بما حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سعید

وروی الحربی عن احمد انه قال هذا یزعم انه اختار اصح شیئ فی الباب وهذا اضعف حدیث فیه واما حدیث ابی سبرة فاخرجه الدولابی فی الکنی من طریق ابن انیس عن عیسی بن سبرة عن ابیه عن جده قال صعد رسول الله صلی الله علیه وسلم المنبر ثم قال ایها الناس لا صلوة لمن لا وضوء له الحدیث واخرجه الطبرانی ایضا فی الاوسط کما فی نصب الرایة والنیل والبغوی کما فی الاصابة من هذا الطریق وعیسی هذا قال فیه البخاری والنسائی والازدی وابو حاتم منکر الحدیث زاد الازدی مجهول وزاد ابو حاتم ضعیف الحدیث شبه بالمتروک لا علمه واما حدیث ام سبرة فاخرجه ابو موسی کما فی الاصابة من طریق رشدین بن سعد عن ابی بکر الانصاری عن سبرة عن امها باللفظ المزبور عند المصنف وقال فی اسناد حدیثها نظر وقال الذهبی فی التجرید ام سبرة لها حدیث لا یصح اهـ قلت ورشدین هذا ضعفه ابو داود وابو زرعة والدارقطنی وابن قانع وغیرهم وقال ابو حاتم منکر الحدیث وقال النسائی متروک الحدیث وقال الساجی عنده مناکیر واما حدیث علی فاخرجه ابن عدی کما فی النیل وقال اسناده لیس بمستقیم واما حدیث انس فاخرجه عبد الملک بن حبیب الاندلسی کما فی النیل وعبد الملک شدید الضعف فهذه الروایات واهی ضعیفة بانفرادها ولکن مجموعها یتقوی البعض منها ببعض تدل علی ان لها اصلا قال الحافظ کما فی النیل والظاهر ان مجموع الاحادیث یحدث منها قوة تدل علی ان له اصلا وقال ابو بکر بن ابی شیبة ثبت لنا ان النبی صلی الله علیه وسلم قاله وقال المنذری فی الترهیب لا شک ان الاحادیث التی وردت فیها وان کان لا یسلم شیئ منها عن مقال فانها تتعاضد بکثرة طرقها وتکتسب قوة انتهی ومما یستدل به علی فرضیة التسمیة ما رواه النسائی والبیهقی وبوبا علیه باب التسمیة عند الوضوء والدارقطنی من طریق معمر عن ثابت وقتادة عن انس قال طلب بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وضوءا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم هل مع احد منکم ماء فوضع یده فی الماء ویقول توضؤا بسم الله الحدیث واللفظ للنسائی قال البیهقی هذا اصح ما فی التسمیة وهل فیه ما یدل علی الفرضیة قال الحدیث الزیلعی المخرج والحدیث لیس فیه حجة فتامله ولذا قال ابن سید الناس کما فی النیل لا یخلو هذا الباب من حسن صریح وصحیح غیر صریح - وخالفهم فی ذلک ای فی فرضیة التسمیة آخرون منهم الائمة الثلثة ابو حنیفة و مالک والشافعی وربیعة شیخ مالک وجمهور العلماء وهو اظهر الروایتین عن احمد کما تقدم فقالوا من لم یسم علی وضوئه فقد اساء ای ترک السنة وقد طهر بوضوئه ذلک ای متروک التسمیة وفی متن العینی وقد طهره وضوئه ذلک - وهذا الکلام شیر عن المصنف انه اختار سنیة التسمیة وهذا هو مختار کثیر من اصحابنا کما بسط اسماءهم الشیخ عبد الحی فی احکام القنطرة منهم القدوری والعینی والنسفی والشرنبلالی والحصکفی وصدر الشریعة وصنا الکافی وصنا الهدایة فی مختارات النوازل وملا خسرو وشراح الوقایة وشراح مختصر الوقایة القهستانی والبرجندی وغیرهما وصنا تحفة الملوک وغیرهم وقال صاحب الهدایة الاصح انها مستحبة قال الشامی قیل وهو ظاهر الروایة وبهذا نقل الاستحباب عن مالک ابن بطال کما تقدم وقد عدها من المستحبات ابن رشد من المالکیة فی مقدماته وقد نسب الشعرانی الاستحباب الی الائمة الثلثة وانکر ابن العربی الاستحباب فقال فی شرح الترمذی وکما لا تجب کذلک لا تستحب وقد تقدم عن العینی روایة عن الامام ابی حنیفة انها لیست بمستحبة وعن الامام مالک انها بدعة وانما وقع هذا الاختلاف بینهم لان الروایات فی ذلک ضعیفة جدا ولم یوجد فی احادیث صفة وضوء النبی صلی الله علیه وسلم التی هی مناط السنیة ذکر التسمیة الا فی حدیث ضعیف عند الدارقطنی من طریق حارثة عن عمرة عن عائشة کما تقدم وقد عارضها احادیث اخر کما ستاتی فلهذا انکر من انکر ولکن الجمهور لما رأوا الحدیث مرویا بکثرة الطرق وذاک ترقیه الی الحسن اثبتوا بذلک السنیة فان ثبت مقتضاه اذ الا وجوب کما فعل الشیخ ابن الهمام قلت لکن الاحادیث الاخر دلت علی عدم الوجوب وهی ایضا ضعیفة ولکن کثرة الطرق ترقیه ایضا الی الحسن فلا یقال اذ بالوجوب کما سیاتی التفصیل فی ذلک ان شاء الله تعالی - واحتجوا فی ذلک اعلم ان الامام الطحاوی شرع من ههنا الاشکال علی احادیث التسمیة بالاحادیث التی تدل بظاهرها علی الکراهة فبطلت الفرضیة التی تفهم من ظاهر احادیث التسمیة وبهذا اصنع المحدث الزیلعی فذکر احادیث التسمیة ثم قال حدیث الباب یشکل علی احادیث التسمیة ثم ذکر حدیث الباب وللجمهور ادلة اخری نذکرها بعد تمام کلام المصنف العلام - بما حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء الخفاف البصری عن سعید بن ابی عروبة البصری

besturdubooks.wordpress.com

عن قتادة عن الحسن عن حصين ابی ساسان عن المهاجر بن قنفذ انه سلم علی رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو يتوضأ فلم يرد عليه فلما فرغ من وضوئه قال انه لم يمنعني ان ارد عليك الا اني كرهت ان اذكر الله الا علی طهارة ففی هذا الحديث ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كره ان يذكر الله الا علی طهارة ورد السلام بعد الوضوء الذی صار به متطهرا ففی ذلك دليل انه قد توضأ قبل ان يذكر اسم الله

عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن الحسن بن ابی الحسن البصری عن حصين بهملة ثم معجمة مصغرا ابن المنذر بن الحارث الرقاشی بتخفيف القاف وبالمعجمة لنسبة الی رقاش بنت قيس بن ثعلبة ابی ساسان بمهملتين لقب له وكنيته ابو محمد البصری من رواة مسلم وابی داؤد والنسائی وابن ماجة قال العجلی والنسائی ثقة وقال ابن خراش صدوق وقال ابن سعد كان قليل الحديث وذكره ابن حبان فی الثقات وقال ابو احمد العسكری كان حسن الرأی علی يوم صفين ثم ولاه اصطخر وكان من سادات ربيعة ولا اعرف حصينا بالضاد وغيره وغير من ينسب اليه من ولده توفی علی رأس المائة۔ عن المهاجر بن قنفذ بضم القاف والفاء ابن عمير بن جدعان بضم الجيم ابن عمرو التيمی القرشی كان احد السابقين الی الاسلام ولما هاجر اخذه المشركون فعذبوه فافلت منهم وقدم المدينة فقال النبی صلی الله عليه وسلم هذا المهاجر حقا وقال ابن سعد وغيره ولاه عثمان فی خلافته شرطته وقيل كان اسمه ولا عمرا ويقال كان اسم ابيه خلفا وقنفذ لقب وقيل انما اسلم بعد الفتح وسكن البصرة ومات بها كذا فی الاصابة وقال الحاكم فی مستدركه وكان قنفذ بن عمير من اشراف قريش وكان يقال له شارب الذهب انه سلم علی رسول الله صلی الله عليه وسلم وهو يتوضأ ووقع عند المصنف بلفظ وهو يتوضأ ووافقه علی ذلك الامام احمد وابن ماجة والحاكم والبيهقی كلهم من طريق سعيد ووقع عند ابی داؤد من هذا الطريق وهو يبول وبهذا اللفظ اخرجه النسائی من طريق شعبة عن قتادة وهكذا وقع عند مسلم وغيره من حديث نافع عن ابن عمر وعند ابن ماجة من حديث ابی هريرة وجابر ففی هذه الروايات ان السلام وقع عند البول وفی رواية لابی داؤد من حديث نافع عن ابن عمر قال قيل لرسول الله صلی الله عليه وسلم من الغائط فهذا يؤيد الاول فالحاصل ان الروايات متعارضة فی ان ذلك كان عند البول او بعده فما يقال بترجيح روايات البول لورودها فی الصحيح او يحمل علی واقعتين مختلفتين وهو الاولی لورود التيمم فی بعض دون بعض واما علی الاول فيحمل رواية التوضی علی البول لان البول من مقدمات الوضوء كما قال السندی فی حاشية ابن ماجة وقال ضمنا انجاح الحاجة فی حاشية ابن ماجة يحتمل ان يكون المراد من التوضی البول بطريق الاستعارة لان الاستعارة بين السبب والمسبب وغيرهما من المناسبات والمناسبة ههنا ظاهرة انتهی۔ فلم يرد ای النبی صلی الله عليه وسلم عليه ای علی المهاجر السلام فلما فرغ من وضوئه ای فرد عليه كما فی رواية احمد وغيره قال ای لم اعتذر اليه فقال كما فی رواية ابی داؤد وغيره انه لم يمنعنی ان ارد عليك الا انی كرهت ان اذكر الله الا علی طهارة والحديث اخرجه الامام احمد وابو داؤد وابن ماجة والحاكم والبيهقی من طريق سعيد والنسائی من طريق شعبة كلاهما عن قتادة باسناده نحوه الا انه عند ابی داؤد والنسائی بلفظ يبول كما ذكرنا وسياتی التفصيل فی شرح الحديث فی باب قراءة الجنب وانما المقصود ههنا هو عدم فرضية التسمية بهذا الحديث قال الحافظ فی الدراية ووجه الدلالة منه انه امتنع من ذكر الله قبل الوضوء فكيف يوجب التسمية حينئذ وهی من ذكر الله ففيها من التصريح بذلك ليس فی السلام انتهی والی هذا اشار المصنف فقال ففی هذا الحديث ای فی حديث المهاجر وفی الباب عن ابن عمر وغيره كما سياتی ذلك انشاء الله تعالی فی باب قراءة الجنب۔ ان رسول الله صلی الله عليه وسلم كره ان يذكر الله الا علی طهارة ورد السلام بعد الوضوء الذی صار به ای بالوضوء متطهرا ففی ذلك ای فی كراهته صلی الله عليه وسلم ذكر الله علی غير طهارة ورد السلام بعد الوضوء۔ دليل انه صلی الله عليه وسلم قد توضأ قبل ان يذكر اسم الله ای فی ابتداء الوضوء فان التسمية ابلغ فی الذكر من السلام۔ واعلم ان المصنف العلام مال فی الجواب عن مستدلی القائلين بفرضية التسمية الی المعارضة باحاديث الكراهة ويلزم منه ان لا تكون التسمية افضل فی ابتداء الوضوء وبهذا احتج من ذهب الی كراهة التسمية ولكن عارضتها روايات اباحة ذكر الله علی غير طهارة كما سياتی عند المصنف فی باب قراءة الجنب منها حديث عائشة كان رسول الله صلی الله عليه وسلم يذكر الله علی كل احيانه ومنها احاديث جواز قراءة القرآن للمحدث ومنها الادعية الواردة عند الخروج من الخلاء وغير ذلك وقد اختلفوا فی الجمع بين هذه الروايات فمال بعضهم الی تضعيف روايات الكراهة ومال المصنف الی انها منسوخة بحديث علقمة بن الفغواء وعمل ابن عمر وابن عباس بخلاف الكراهة مع انها رويا عن النبی صلی الله عليه وسلم كما سياتی فذلك

besturdubooks.wordpress.com

وکان قولہ لا وضوء لمن لم یسم یحتمل ایضا ما قالہ اھل المقالۃ الاولی ویحتمل لا وضوء لہ ای لا وضوء لہ متکاملا فی الثواب

فی قرارۃ الجنب فعلی ہذا الاستدلال باحادیث الکراہۃ علی اسقاط الفرضیۃ لیس بجید لکن یمکن الجمع بین الاحادیث کما فی البحر عن معراج الدرایۃ بان التسمیۃ من لوازم الکمالۃ فکان ذکرہا من تمام والذاکر لہا قبل الوضوء مضطرا الی ذکرہا لاقامۃ ہذہ السنۃ المکملۃ للفرض فخصت من عموم الذکر ومطلق الذکر لیس من ضروریات الوضوء والمستحب ان لا یطلق اللسان بہ الا علی طہارۃ ویدخل فی التخصیص الاذکار المنقولۃ علی اعضاء الوضوء لکونہا من تکملاتہ انتہی قلت وہکذا یدخل فی التخصیص الاذکار التی وردت عقیب الخروج من الخلاء وعقیب النوم وغیر ذلک فالحاصل ان الذکر المختص بالوقت یستحب ان یوتی بہ فی ذلک الوقت سواء کان طاہرا او محدثا واما الذکر الغیر المختص بالوقت فینبغی ان یکون علی طہارۃ فعلی ہذا الجمع لا دلیل فی حدیث المہاجر علی ترک التسمیۃ فالاولی الاستدلال بروایۃ اخر منہا ما روی الدارقطنی ثم البیہقی من طریق ابی بکر الداہری عن عاصم بن محمد عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ وذکر اسم اللہ علی وضوئہ کان طہورا لجسدہ ومن توضأ ولم یذکر اسم اللہ علی وضوئہ کان طہورا لاعضائہ قال البیہقی ہذا ضعیف ابو بکر الداہری غیر ثقۃ عند اہل العلم بالحدیث قلت قال فیہ احمد لیس بشیء وکذا قال ابن المدینی وغیرہ وقال ابن معین مرۃ لیس بثقۃ وکذا قال النسائی وقال الجوزجانی کذاب وبعض الناس قد مشاہ وقواہ فلم یلتفت الیہ کذا فی اللسان ومنہا ما رواہ الدارقطنی والبیہقی ایضا من طریق مرداس بن محمد بن عبد اللہ بن ابی بردۃ عن محمد بن ابان عن ایوب بن عائذ الطائی عن مجاہد عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ وذکر اسم اللہ تطہر جسدہ کلہ ومن توضأ ولم یذکر اسم اللہ لم یتطہر الا موضع الوضوء قال الشوکانی فی النیل وتبعہ شیخ شیوخنا فی البذل فقالا وفیہ مرداس بن محمد بن عبد اللہ عن ابیہ وہما ضعیفان قلت وفیہ نظر فان مرداسا لم یرو ہذا الحدیث عن ابیہ بل روی عن محمد بن ابان وہو الواسطی قال الذہبی فی المیزان محدث شہیر وذکرہ الحافظ فی التہذیب وقم علیہ للبخاری قال البخاری کان فقیہا وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ وقال الازدی لیس بذاک قال مسلمۃ ثقۃ روی عنہ ابو داود انتہی واما مرداس فقال الذہبی فی المیزان لا اعرفہ وخبرہ منکر فی التسمیۃ وقال الحافظ فی اللسان قال ابن القطان لا یعرف البتۃ قلت ہو مشہور بکنیتہ ابو بلال من اہل الکوفۃ یروی عن قیس بن الربیع والکوفیین روی عنہ اہل العراق قال ابن حبان فی الثقات یغرب ویتفرد ولینہ الحاکم ایضا وقول القطان لا یعرف البتۃ وہم فی ذلک فانہ معروف انتہی ومنہا ما رواہ الدارقطنی والبیہقی ایضا من طریق یحیی بن ہاشم السمسار عن الاعمش عن شقیق بن سلمۃ عن عبد اللہ بن مسعود قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا تطہر احدکم فلیذکر اسم اللہ علیہ فانہ یطہر جسدہ کلہ فان لم یذکر احدکم اسم اللہ علی طہورہ لم یطہر الا ما مر علیہ الماء الحدیث قال البیہقی وہذا ضعیف لا اعلم رواہ عن الاعمش غیر یحیی بن ہاشم ویحیی بن ہاشم متروک الحدیث اھ ای کما قال النسائی وغیرہ وکذبہ یحیی بن معین وغیرہ واتہمہ ابن عدی بوضع الحدیث وسرقہ کما فی اللسان فہذہ الاحادیث وان ہی ضعیفۃ بانفرادہا ولا یسلم شیء منہا عن مقال فانہا تتعاضد بکثرۃ طرقہا وتکتسب قوۃ تدل علی عدم فرضیۃ التسمیۃ ووجوبہا واستدل البیہقی علی عدم الوجوب بما رواہ اصحاب السنن الاربعۃ من حدیث علی بن یحیی بن خلاد عن ابیہ عن عمہ رفاعۃ بن رافع انہ کان جالسا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکر الحدیث فی صلوۃ الرجل فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہا لا تتم صلوۃ احدکم حتی یسبغ الوضوء کما امرہ اللہ یغسل وجہہ ویدیہ الی المرفقین ویمسح رأسہ ورجلیہ الی الکعبین وذکر الحدیث وفی روایۃ لہم اذا قمت فتوضأ کما امرک اللہ قال الترمذی حدیث حسن وقال الشوکانی فی تقریر الاستدلال ان التمام لم یتوقف علی غیر الاسباغ فاذا حصل حصل اھ قلت ویمکن ان یوجہ الاستدلال بان النبی صلی اللہ علیہ وسلم علق تمامیۃ الوضوء علی الصفۃ الواردۃ فی الآیۃ والتسمیۃ لیست بمذکورۃ فیہا فلا تکون فرضا واجبا ولو کانت فرضا لذکرہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الحدیث فان الموضع موضع بیان وقال النووی کما فی النیل ویمکن ان یحتج فی المسئلۃ بحدیث ابی ہریرۃ کل امر ذی بال لم یبدأ فیہ ببسم اللہ فہو اجزم اھ قلت واستدل بہذا فی المبسوط ایضا وقال ای ناقص غیر کامل۔ فہذہ القرائن کلہا تدل علی ان حدیث لا وضوء لمن لم یذکر اسم اللہ علیہ لیس علی ظاہرہ کما فہم الخصم وانما المقصود منہ نفی الکمال کما ہو متعارف وقد اوضح ذلک المصنف فقال وکان قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا وضوء لمن لم یسم یحتمل ایضا ما قالہ اہل المقالۃ الاولی ای من الحمل علی الحقیقۃ کما ہو الاصل ویحتمل لا وضوء لہ ای لا وضوء لہ متکاملا فی الثواب ای من الحمل علی المجاز للقرائن المذکورۃ کحدیث لا صلوۃ لجار المسجد الا فی المسجد قال الشوکانی ویؤید ذلک حدیث ذکر اللہ علی قلب المؤمن

besturdubooks.wordpress.com

كما قال ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمرتان واللقمة واللقمتان فلم يرد بذلك انه ليس مسكين خارج من حد المسكنة كلها حتى تحرم عليه الصدقة وانما اراد بذلك انه ليس بالمسكين المتكامل ..... في المسكنة الذي ليس بعده درجة في المسكنة درجة حدثنا ابن ابي داؤد قال ثنا ابو عمر الحوضي قال ثنا خالد ابن عبد الله عن ابراهيم الهجري عن ابي الاحوص عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين

سمّي اولم يسم. كما قال صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمرتان واللقمة واللقمتان فلم يرد اي النبي صلى الله عليه وسلم بذلك اي ينفي المسكنة للذي يطوف على الناس فترده التمرة والتمرتان انه اي الرجل الذي يطوف للسوال ليس بمسكين خارج من حد المسكنة كلها حتى تحرم عليه الصدقة وانما اراد صلى الله عليه وسلم بذلك اي بهذا النفي انه ليس بالمسكين المتكامل في المسكنة الذي ليس بعده درجة في المسكنة درجة الحاصل انه صلى الله عليه وسلم لم يرد بذلك النفي ان هذا المسكين الطائف خارج عن حال المسكنة حتى تحرم عليه الصدقة بل اراد انه ليس بالمسكين الكامل قال ابن بطال كما في شرح الكرماني يريد ليس المسكين الكامل المسائل لانه بمسألته يأتيه الكفاف وانما المسكين الكامل في اسباب المسكنة من لا يجد غنى ولا يتصدق عليه اي ليس فيه نفي اصل المسكنة بل نفي كمالها اي الذي هو احق بالصدقة واحوج اليها انتهى وقال النووي ليس معناه نفي اصل المسكنة عن الطواف بل معناه نفي كمال المسكنة كقوله تعالى ليس البران تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن الآية انتهى واستدل الزرقاني والمناوي على كون المراد نفي الكمال باجماعهم على ان السائل الطواف المحتاج مسكين فافهم. حدثنا ابن ابي داؤد ابراهيم قال ثنا ابو عمر حفص بن عمر بن الحارث بن سخبرة بفتح المهملة وسكون الخاء المعجمة وفتح الموحدة الازدي النمري بفتح النون والميم الحوضي بفتح المهملة وسكون الواو ونسبة الى الحوض البصري من رواة البخاري وابي داؤد والنسائي قال احمد ثبت متقن لا يوخذ عليه حرف واحد وقال ابن المديني اجتمع اهل البصرة على عدالة ابي عمر الحوضي وعبد الله بن رجاء وقال صاعقة هذا اثبت من ابن جابر وقال عبيد الله بن جرير عن ابي عمر حفص كتاب متقن وقال يعقوب بن شيبة كان من المتثبتين وقال ابو حاتم صدوق متقن اعرابي فصيح وقال الدارقطني وابن معين ثقة توفي سنة خمس وعشرين ومائتين. قال ثنا خالد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن يزيد الطحان ابو الهيثم ويقال ابو محمد المزني مولاهم الواسطي من رواة الستة قال احمد كان خالد الطحان ثقة صالحا في دينه وهو احب الينا من هشيم وقال ابن سعد وابو زرعة والنسائي وابو حاتم ثقة زاد ابو حاتم صحيح الحديث وقال الترمذي ثقة حافظ وقال اسحق الازرق ما رأيت افضل من خالد الطحان توفي سنة تسع وسبعين ومائة وقيل لبعد ما مولده سنة خمسة عشر ومائة قلت واسند الخطيب عن احمد قال كان خالد من افاضل المسلمين اشتري نفسه من الله اربع مرات فتصدق بوزن نفسه فضة اربع مرات عن ابراهيم بن مسلم العبدي ابو اسحاق الكوفي المعروف بالهجري بهاء وجيم مفتوحتين نسبة الى الهجر مدينة من رواة ابن ماجة قال علي بن المديني عن ابن عيينة كان ابراهيم الهجري يسوق الحديث سياقة جيدة على ما فيه وقال المسندي عن سفيان انه كان يضعفه وقال عبد الرحمن بن بشر عن سفيان اتيت ابراهيم الهجري فدفع الي عامة كتبه فرمت الشيخ واصلحت له كتابه قلت هذا عن عبد الله وهذا عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا عن عمر وقال ابن معين ليس حديثه بشيء وقال ابو زرعة والنسائي ضعيف وقال النسائي ايضا والبخاري منكر الحديث وقال ابو حاتم ضعيف الحديث منكر الحديث وقال الترمذي يضعف في الحديث وهكذا قال السعدي وغيره وقال ابن سعد كان ضعيفا في الحديث وقال علي بن الحسين بن الجنيد متروك وقال الحاكم ابو احمد ليس بالقوي عندهم وقال ابن عدي ومع ضعفه يكتب حديثه وهو عندي ممن لا يجوز الاحتجاج بحديثه انما انكروا عليه كثرة روايته عن ابي الاحوص عن عبد الله وعامتها مستقيمة وقال البزار رفع احاديث وقفها غيره عن ابي الاحوص الكوفي عوف بن مالك بن نضلة بفتح النون وسكون المعجمة الجشمي بضم الجيم وفتح المعجمة من بني جشم بن معاوية ابن بكر بن هوازن من رواة الستة الا البخاري قال ابن معين والنسائي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال قتلته الخوارج ايام الحجاج وذكر الخطيب انه شهد مع علي قتال الخوارج بالنهروان وقال عاصم كنا نأتي ابا عبد الرحمن السلمي فكان يقول لا تجالسوا القصاص غير ابي الاحوص عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين بكسر الميم وقد تفتح اي الكامل في المسكنة قال في الكشاف والمسكين الدائم السكون الى الناس لانه لا شيء له كالسكير دائم السكر قاله المناوي وقال القرطبي كما في الزرقاني مسكين من السكون وكانه من قلة المال سكنت حركاته ولذا قال تعالى او مسكينا ذا متربة اي الصق بالتراب انتهى.

besturdubooks.wordpress.com

بالطواف الذی ترده التمرة والتمرتان واللقمة واللقمتان قالوا فمن المسکین قال الذی یستحیی ان یسئل ولا یجد ما یغنیه ولا یفطن له فیعطی. حدثنا علی بن شیبة قال ثنا قبیصة ابن عقبة قال ثنا سفین عن ابراهیم فذکر مثله باسناده. حدثنا یونس قال ثنا ابن وهب قال انا ابن ابی ذئب

واختلفوا فی الفقیر والمسکین من هو اسود حالا منهما فقال الامامان ابو حنیفة ومالک المسکین والامام الشافعی الفقیر کما سیاتی التفصیل فی ذلک فی الزکوة ان شاء الله تعالی. بالطواف زاد الامام مالک وغیره من حدیث ابی هریرة الذی یطوف علی الناس ای یسالهم التصدق علیه قال السندی البار زائدة فی خبر لیس. الذی ترده التمرة والتمرتان واللقمة واللقمتان زاد البخاری من حدیث ابی هریرة والکسرة والکسرتان قال الزرقانی ای عند طوافه لانه قادر علی تحصیل قوته وربما یقع له زیادة علیه ولیس المراد نفی المسکنة عن الطواف بل المراد ان غیره اشد حالا منه والاجماع علی ان الطواف المحتاج مسکین فهو کقوله تعالی لیس البر الآیة وقوله صلی الله علیه وسلم اتدرون من المفلس انتهی. قالوا فمن المسکین بهذا روایة الاکثر من حدیث ابی هریرة وفی بعض النسخ بلفظ ما. وهی روایة یحیی وقتیبة عن مالک وروایة مسلم من طریق ابی الزناد نظرا الی انه سوال عن الصفة وهی المسکنة وما یقع عن صفات العقلاء یقال فیه ما. نحو ما طابلکم من النساء فالروایتان صحیحتان قاله الزرقانی. قال رسول الله صلی الله علیه وسلم وسقط ذلک عند احمد فی بعض الطرق من حدیث ابن مسعود وقال عقب اللقمتان ولکن المسکین وهکذا وقع عند البخاری وغیره من حدیث ابی هریرة والاول عند مالک وغیره من حدیثه. الذی یستحیی بالیائین وبهمزة واحدة قال الکرمانی ان یسال ای الناس شیئا ولا یجد ما یغنیه ای عنی یغنیه کما هو لفظ مالک وغیره قال الحافظ وهذه صفة زائدة علی الیسار المنفی اذ لا یلزم من حصول الیسار للمرء ان یغنی بحیث لا یحتاج الی شیء آخر وکان المعنی نفی الیسار المقید بانه یغنیه مع وجود اصل الیسار انتهی واللفظ محتمل ایضا لان یکون المراد نفی اصل الیسار فلا دلالة فیه علی انه احسن حالا من الفقیر کما قال الزرقانی ولا یفطن له بضم الیاء وفتح الطاء ای لا یعلم الناس بحاله فیعطی بضم الیاء مبنیا للمجهول ای فیتصدق علیه کما هو لفظ مالک وغیره من حدیث ابی هریرة قال الکرمانی وفیه دلیل ان المسکنة انما تحمد مع العفة عن السوال والصبر علی الحاجة وفیه استحباب الحیاء فی کل الاحوال وفیه حسن الارشاد لموضعها وان یتحری وضعها فیمن صفته التعفف دون الالحاح انتهی قال الحدیث اخرجه الامام احمد عن عمرو بن مجمع عن ابراهیم الهجری باسناده بلفظ ان المسکین لیس بالطواف الذی ترده اللقمة واللقمتان او التمرة والتمرتان قلت یا رسول الله فمن المسکین قال الذی لا یسال الناس ولا یجد ما یغنیه ولا یفطن له فیتصدق علیه واخرجه ایضا عن ابی معاویة عن الهجری باسناده بلفظ لیس المسکین بالطواف ولا بالذی ترده التمرة ولا التمرتان ولا اللقمة ولا اللقمتان ولکن المسکین المتعفف الذی لا یسال الناس شیئا ولا یفطن له فیتصدق علیه قال الهیثمی رجاله رجال الصحیح حدثنا علی بن شیبة بن الصلت السدوسی البصری قال ثنا قبیصة بفتح اوله وکسر الموحدة بن عقبة بن محمد ابن سفیان بن عقبة السوائی بضم المهملة وتخفیف الواو والمد ابو عامر الکوفی من رواة الستة قال ابن معین قبیصة ثقة فی کل شیء الا فی حدیث سفیان فانه سمع منه وهو صغیر وقال ابو زرعة عن احمد بن ابی الحواری قلت للفریابی رأیت قبیصة عند سفیان قال نعم رأیته صغیرا قال ابو زرعة فذکرته لابن نمیر فقال لو حدثنا قبیصة عن النخعی لقبلنا منه وقال ابو زرعة وقد سئل عنه وعن ابی نعیم کان قبیصة افضل الرجلین وابو نعیم اتقن الرجلین وقال ابو حاتم وسئل عنه وعن ابی حذیفة قبیصة احلی عندی وهو صدوق ولم ار من المحدثین من یحفظ یاتی بالحدیث علی لفظ واحد لا یغیره سوی قبیصة وابی نعیم فی حدیث الثوری ویحیی الحمانی فی حدیث شریک وعلی بن الجعد فی حدیثه وقال ابو داود کان قبیصة وابو عامر وابو حذیفة لا یحفظون ثم حفظوا بعد وقال اسحق بن سیار ما رأیت احفظ منه من الشیوخ ح وقال ابن خراش صدوق وقال صالح بن محمد کان رجلا صالحا تکلموا فی سماعه من سفیان وقال الفضل بن سهل کان قبیصة یحدث بحدیث الثوری علی الولاء ودرسا درسا حفظا وقال النسائی لیس به باس وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة خمس عشرة ومائتین قال ثنا سفیان ای الثوری عن ابراهیم الهجری فذکر ای الهجری مثله ای مثل ما روی عنه خالد باسناده ای عن ابی الاحوص عن عبد الله والحدیث اخرجه احمد کما تقدم وعزاه فی رموز الاحادیث الی ابی نعیم فی الحلیة. حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی قال ثنا ابن وهب عبد الله قال نا ابن ابی ذئب محمد بن عبد الرحمن بن المغیرة بن الحارث بن ابی ذئب القرشی العامری ابو الحارث المدنی من رواة الستة قال احمد کان ابن ابی ذئب لیثیه بسعید بن المسیب قیل لاحمد خلف مثله ببلاده قال لا ولا بغیرها وقال ایضا کان ابن

besturdubooks.wordpress.com

عن ابی الولید عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ حدثنا ابو امیۃ محمد بن ابراہیم بن مسلم قال ثنا علی بن عیاش الحمصی عن ابن ثوبان عن عبد اللہ بن ابی الفضل عن عبد الرحمن الاعرج عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا یونس قال انا ابن وہب ان مالکا حدثہ عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

صدوقا افضل من مالک لا ان مالکا اشد تنقیۃ للرجال منہ کان ابن ابی ذئب لا یبالی عمن یحدث وقال ایضا کان رجلا صالحا یامر بالمعروف وقال ابن معین ثقۃ وکل من روی عنہ ثقۃ الا اباجابر البیاضی وقال یعقوب بن شیبۃ ثقۃ صدوق خیر ان روایتہ عن الزہری خاصۃ تکلم فیہا بعضہم بالاضطراب وقال النسائی ثقۃ وقال ابن سعد کان یفتی بالمدینۃ وکان عالما ثقۃ فقیہا ورعا عابدا فاضلا وکان یرمی بالقدر وقال ابن حبان فی الثقات کان من فقہاء اہل المدینۃ وعبادہم وکان من اقوال اہل زمانہ للحق وعظ المہدی فقال لہ انا انک اصدق القوم وکان مع ہذا یری القدر وکان مالک یہجرہ من اجلہ قال الواقدی کان من اورع الناس وافضلہم وکانوا یرمونہ بالقدر وما کان قدریا لقد کان یتقی قولہم ویعیبہ ولکنہ کان رجلا کریما یجلس الیہ کل احد وکان یصلی اللیل اجمع ویجتہد فی العبادۃ وقال مصعب قیل لمالک کان قدریا معاذ اللہ انما کان فی زمن المہدی قد اخذوا اہل القدر فجاء قوم فجلسوا الیہ فاعتصموا بہ فقال قوم انما جلسوا الیہ لانہ یری القدر وقال الخلیلی ثقۃ اثنی علیہ مالک فقیہ من ائمۃ اہل المدینۃ حدیثہ مخرج فی الصحیح اذا روی عن الثقات توفی سنۃ ثمان او تسع وخمسین ومائۃ ومولدہ سنۃ ثمانین عن ابی الولید عبد اللہ بن الحارث الانصاری البصری نسیب ابن سیرین وختنہ من رواۃ الستۃ قال ابو زرعۃ والنسائی وسلیمان بن حرب ثقۃ زاد سلیمان کان عم ابن سیرین وقال ابو حاتم یکتب حدیثہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد کان قلیل الحدیث یعنی عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل ما روی ابن مسعود والحدیث اخرجہ الطیالسی فی مسندہ عن ابن ابی ذئب باسنادہ بلفظ لیس المسکین الذی ترده اللقمۃ واللقمتان ولکن المسکین المتعفف الذی لا یسأل الناس الحافا.

حدثنا ابو امیۃ محمد بن ابراہیم بن مسلم بن سالم الخزاعی الشعری بمعجمتین الطرسوسی الحافظ بغدادی الاصل شیخ النسائی وابی حاتم الرازی وغیرہما قال ابو داؤد ثقۃ وقال ابو بکر الخلال ابو امیۃ رفیع القدر جدا کان اماما فی الحدیث مقدما فی زمانہ وقال ابن حبان فی الثقات دخل مصر فحدثہم من حفظہ من غیر کتاب باشیاء اخطأ فیہا فلا یعجبنی الاحتجاج بخبرہ الا بما حدث من کتابہ وقال الحاکم صدوق کثیر الوہم وقال ابن یونس کان من اہل الرحلۃ فہما بالحدیث وکان حسن الحدیث توفی بطرسوس فی جمادی الآخرۃ سنۃ ثلاث وسبعین وقال ابن ابی حاتم کتب الی ببعض فوائدہ وادرکتہ ولم اکتب عنہ وقال مسلمۃ انکرت علیہ احادیث ولج فیہا وحدث فتکلم الناس فیہ وقال فی موضع آخر روی عنہ غیر واحد وہو ثقۃ. قال ثنا علی بن عیاش بتحتانیۃ ومعجمۃ ابن مسلم الالہانی بفتح الہمزۃ وسکون اللام ابو الحسن الحمصی البکاء من رواۃ الستۃ الا مسلما قال احمد علی بن عیاش اثبت من عصام بن خالد وقال العجلی والنسائی ثقۃ وقال الدارقطنی ثقۃ حجۃ وقال یحیی بن اکثم دخلت علی بن عیاش علی المامون فتبسم ثم بکی فقال یا یحیی ادخلت علی مجنونا فقلت ادخلت علیک خیر اہل الشام واعلمہم بالحدیث ما خلا ابا المغیرۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال کان متقنا ولد سنۃ ثلاث واربعین ومائۃ وتوفی سنۃ تسع عشرۃ ومائتین عن ابن ثوبان عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان العنسی بالنون ابو عبد اللہ الدمشقی الزاہد من رواۃ الاربعۃ والبخاری فی الادب قال احمد احادیثہ مناکیر وقال مرۃ لم یکن بالقوی فی الحدیث وقال ایضا کان عابدا اہل الشام وقال ابن معین ضعیف وقال مرۃ صالح وقال ایضا والعجلی وابو زرعۃ لین وقال ایضا لا شیء وقال یعقوب ابن شیبۃ اختلف اصحابنا فیہ فاما ابن معین فکان لضعفہ واما علی فکان حسن الرأی فیہ وقال عمرو بن علی حدیث الشامیین ضعیف الا نفرا قلائل منہم وقال وہیم ثقۃ یرمی بالقدر وقال ابو حاتم ثقۃ یشبہ شیئا من القدر وتغیر عقلہ فی آخر حیاتہ وہو مستقیم الحدیث وقال ابو داؤد کان فیہ سلامۃ ولیس بہ باس وکان مجاب الدعوۃ وقال النسائی ضعیف ومرۃ لیس بالقوی ومرۃ لیس بثقۃ وقال ابن عدی لہ احادیث صالحۃ وکان جملۃ صالحا ویکتب حدیثہ علی ضعفہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات مات سنۃ خمس وستین ومائۃ ومولدہ سنۃ خمس وسبعین. عن عبد اللہ بن الفضل بن العباس ابن ربیعۃ بن الحارث بن عبد المطلب بن ہاشم المدنی من رواۃ الستۃ قال احمد لا باس بہ وقال ابن معین وابو حاتم والنسائی وابن المدینی والعجلی وابن البرقی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن عبد الرحمن الاعرج عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ مسلم عن قتیبۃ عن المغیرۃ الحزامی عن ابی الزناد عن الاعرج نحو حدیث مالک الآتی. حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال انا ابن وہب قال مالک حدثہ عن ابی الزناد عبد اللہ بن ذکوان القرشی عن الاعرج عبد الرحمن بن ہرمز عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ مالک

وکما قال لیس المؤمن الذی یبیت شبعان وجارہ جائع حدثنا بذلک ابوبکرۃ قال ثنا مؤمل قال ثنا سفیان عن عبد الملک بن ابی بشیر عن عبد اللہ بن المساور او ابن ابی المساور قال سمعت ابن عباس یعاتب ابن الزبیر فی البخل ویقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس المؤمن الذی یبیت شبعان وجارہ الی جنبہ جائع فلم یرد بذلک انہ لیس بمؤمن ایمانا خرج بترکہ ایاہ الی الکفر ولکنہ اراد بہ انہ لیس فی اعلی مراتب الایمان واشباہ ہذا کثیرۃ یطول الکتاب بذکرہا فکذلک قولہ لا وضوء لمن لم یسم لم یرد بذلک انہ لیس بمتوضئ وضوءً لم یخرج بہ من الحدث ولکنہ اراد بہ انہ لیس بمتوضئ وضوءً کاملا فی اسباب الوضوء الذی یوجب الثواب فلما احتمل ہذا الحدیث من المعانی ما وصفنا ولم یکن ہناک دلالۃ یقطع بہا لاحد التاویلین علی الآخر وجب ان یجعل معناہ موافقا لمعنی حدیث المہاجر حتی لا یتضادا ن۔

فی مؤطاہ والبخاری عن اسمعیل بن عبد اللہ والنسائی عن قتیبۃ کلاہما عن مالک بنحو حدیث ابن مسعود مع اختلاف یسیر کما تقدمت الاشارۃ الی ذلک واخرجہ البخاری ایضا والدارمی من طریق شعبۃ عن محمد بن زیاد ومسلم والنسائی من طریق شریک عن عطاء بن یسار والبخاری بہذا الطریق عنہ وعن عبد الرحمن بن ابی عمرۃ وابوداؤد من طریق الاعمش عن ابی صالح والنسائی من طریق الزہری عن ابی سلمۃ خمستہم عن ابی ہریرۃ بمعنی حدیث ابن مسعود باختلاف الالفاظ فیما بینہم وکما قال صلی اللہ علیہ وسلم لیس المؤمن الذی یبیت شبعان وجارہ جائع انما ذکر المصنف ہذا النظیر مع ان النظیر الاول کان کافیا لاثبات المقصود لان بعضہم حملہ علی الحقیقۃ وحدیث الشبع والجار جائع محمول علی المجاز بالاجماع۔

حدثنا بذلک ای بقولہ لیس المؤمن الی آخرہ ابوبکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا مؤمل بن اسمعیل البصری قال ثنا سفیان ای الثوری عن عبد الملک ابن ابی بشیر البصری سکن المدائن مر ترجمۃ البخاری فی الادب المفرد وابن ماجۃ قال سفیان کان شیخ صدق وقال القطان کان ثقۃ وقال احمد زعموا انہ کان رجلا صالحا وقال ایضا وابن معین وابوزرعۃ والعجلی ویعقوب بن سفیان والنسائی ثقۃ وقال ابوحاتم صالح الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن عبد اللہ بن المساور او ابن ابی المساور روی لہ البخاری فی الادب قال ابن المدینی مجہول لم یرو عنہ غیر عبد الملک وذکرہ ابن حبان فی الثقات۔ قال سمعت ابن عباس یعاتب ابن الزبیر فی البخل ویقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس المؤمن التعریف للجنس ای لیس المومن الذی عرفتہ انہ مومن کامل الایمان قالہ المناوی فی شرح الجامع الذی یبیت شبعان وجارہ الی جنبہ جائع الجملۃ حال من ضمیر یبیت قال القاری ای وہو عالم بحال اضطراره وقلۃ اقتداره وفی ذکر الجنب اشعار بکمال غفلتہ من تعہد جارہ انتہی وانما نفی عنہ الایمان لاخلالہ بما توجہ علیہ فی الشریعۃ من حق الجوار وتہاونہ فی فضیلۃ الاطعام التی ہی من شرائع الاسلام سیما عند حاجتہ وخصاصتہ ولذلک قیل ؎ وشبع المرء اذا جاع جاره، ذکرہ المناوی والحدیث اخرجہ البخاری فی الادب المفرد عن محمد بن کثیر والحاکم فی المستدرک والخطیب فی التاریخ من طریق ابی احمد الزبیری کلاہما عن الثوری باسنادہ بنحو لفظ المصنف وعزاہ فی المشکوۃ الی البیہقی فی شعب الایمان وفی الجامع الی الطبرانی فی الکبیر قال القاری بسند صحیح قلت وقال الحاکم ہذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاہ ووافقہ الذہبی فقال صحیح۔ فلم یرد ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک ای بنفی الایمان عمن یشبع ودون جارہ انہ لیس بمومن ایمانا خرج بترکہ ایاہ الی الکفر ولکنہ اراد بہ انہ لیس فی اعلی مراتب الایمان ای لترکہ حق الجوار واشباہ ہذا ای نفی الکمال کثیرۃ یطول الکتاب بذکرہا منہا لا صلوۃ بحضرۃ طعام ومنہا لا صلوۃ لملتفت ومنہا لا اجر لا عن حسبۃ ومنہا لا صلوۃ لجار المسجد الا فی المسجد ومنہا لیس المومن الذی لا یأمن جارہ بوائقہ ومنہا لا یؤمن احدکم حتی یحب لاخیہ ما یحب لنفسہ وغیر ذلک ففی ہذہ الروایات النفی محمول علی الکمال فکذلک قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا وضوء لمن لم یسم لم یرد بذلک ای بہذا النفی انہ ای تارک التسمیۃ فی ابتداء الوضوء لیس بمتوضئ وضوءً لم یخرج بہ ای بہذا الوضوء من الحدث ای النفی لیس بمحمول علی الحقیقۃ ولکنہ صلی اللہ علیہ وسلم اراد انہ ای الرجل الذی لم یسم لیس بمتوضئ وضوءً کاملا فی اسباب الوضوء لغسل الیدین الی الکفین والتثلیث والسواک والمضمضۃ والاستنشاق وغیر ذلک الذی یوجب الثواب ای علی وجہ الکمال بالعمل بالسنۃ فلما احتمل ہذا الحدیث ای حدیث لا وضوء لمن لم یذکر اسم اللہ علیہ من المعانی ما وصفنا ای من انہ یحتمل الحقیقۃ والمجاز ولم یکن ہناک ای فی حدیث لا وضوء دلالۃ یقطع بہا ای الدلالۃ لاحد التاویلین الحقیقۃ والمجاز علی الآخر وجب ان یجعل معناہ ای معنی حدیث لا وضوء موافقا لمعنی حدیث المہاجر ای فی کراہۃ ذکر اللہ علی غیر وضوء حتی لا یتضادان ای حدیث لا وضوء لمن لم یذکر

besturdubooks.wordpress.com

فثبت بذلك ان الوضوء بلا تسمية يخرج به المتوضئ من الحدث الى الطهارة وأما وجه ذلك من طريق النظر فانا رأينا اشياء لا يدخل فيها الا بكلام منها العقود التي يعقدها بعض الناس لبعض من البياعات والاجارات والمناكحات والخلع وما اشبه ذلك فكانت تلك الاشياء

اسم الله عليه وحديث كريت ان اذكر الله الا على طهارة قلت وحديث المهاجر منسوخ عند المصنف بحديث علقمة بن الفغواء وغيره فالاولى الاستدلال برواية اخر كحديث ابن عمر وابن مسعود وابي هريرة من توضأ وذكر اسم الله تطهر جسده كله ومن توضأ ولم يذكر اسم الله لم يتطهر الا موضع الوضوء وكحديث توضأ كما امرك الله وغير ذلك كما تقدم مفصلا. فثبت بذلك ان الوضوء بلا تسمية يخرج به المتوضئ من الحدث الى الطهارة حاصل ما اجاب به المصنف العلام عن احاديث التسمية ان النفي فيها محمول على الكمال اى لا وضوء مكملا في الثواب وبذا كقوله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمرتان فلم يرد بذلك نفي اصل المسكنة حتى تحرم عليه الصدقة بل اراد انه ليس بالمسكين الكامل وكقوله صلى الله عليه وسلم ليس المؤمن الذي يبيت شبعان وجاره الى جنبه جائع فلم يرد بذلك نفي اصل الايمان حتى يكون بذلك كافرا بل اراد به نفي كمال الايمان فكذلك لم يرد بقوله لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه انه لم يخرج به من الحدث ولكنه اراد انه لم يتوضأ وضوءا كاملا مطهرا للبدن من الذنوب فثبت بذلك ان الوضوء يجوز بدون التسمية وان لم يكن كاملا انتهى كلامه والى هذا الجواب مال غير واحد من المحققين كالقاضي عياض والغزالي وابي بكر الجصاص والسرخسي وغيرهم وقد صرح ابن سيد الناس في شرح الترمذي بانه قد روي في بعض الروايات لا وضوء كاملا وقد استدل به الرافعي قال الحافظ لم اره هكذا قال الشوكاني فان ثبتت هذه الزيادة من وجه معتبر فلا مزيد منها في افادة مطلوب القائل لعدم وجوب التسمية انتهى وقال الحافظ كما في شرح الاحياء للزبيدي لكن معناها في الحديث الذي يليه يعني من توضأ وذكر اسم الله عليه الحديث وهكذا قال الرافعي وقال شيخنا الخ في حاشيته على الكوكب وقول الحافظ لم اره ليس بحجة على من رآه من المتقدمين انتهى وقال ابن رسلان كما في حاشية الكوكب اجاب اصحابنا وغيرهم من الحديث باجوبة احسنها انه ضعيف والثاني المراد الكمال والثالث جواب ربيعة شيخ مالك الدارمي وغيرهما ان المراد منه النية وذهب القاضي ابو بكر الباقلاني وغيره الى ان هذه الصيغة التي دخل فيها النفي على ذوات شرعية مجملة لانها مترددة بين نفي الكمال ونفي الصحة كما في لا نكاح الا بولي ولا صلوة الا بفاتحة الكتاب انتهى قلت كيف يكون جواب التضعيف احسنها مع ان الحديث تعاضد لكثرة طرقه واكتسب قوة فلا شك ان احسنها جواب نفي الكمال مع ما يؤيد من القرائن كما تقدم مفصلا وقال الامام ابو بكر الجصاص في الاحكام وقوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم الآية يدل على ان التسمية على الوضوء ليست بفرض لانه اباح الصلوة بغسل هذه الاعضاء من غير شرط التسمية وهو قول اصحابنا وسائر فقهاء الامصار وحكى عن بعض اصحاب الحديث انه رآها فرضا في الوضوء فان تركها عامدا لم يجزه وان تركها ناسيا اجزأه ويدل على جوازه قوله تعالى وانزلنا من السماء ماء طهورا فعلق صحة الطهارة بالفعل من غير ذكر التسمية شرطا فيه فمن شرطها فهو زائد في حكم هذه الآيات ما ليس منها وناف لما اباحته من جواز الصلوة بوجود الغسل ويدل عليه من جهة السنة حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه توضأ مرة مرة وقال هذا وضوء من لا يقبل الله له صلوة الا به ولم يذكر فيه التسمية وقد علم الاعرابي الطهارة في حديث رفاعة ولم يذكر التسمية وحديث علي وعثمان وعبد الله بن زيد وغيرهم في صفة وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر احد منهم التسمية فرضا فيه وقالوا هذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو كانت التسمية فرضا فيه لذكروها ولو ذكروها لنقل بتواتر اما في ورود النقل في سائر الاعضاء المفروض طهارتها لعموم الحاجة اليه فان الحجة الحديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه قيل له لا تجوز الزيادة في نص القرآن الا بمثل ما يجوز به النسخ فهذا سوال ساقط من وجهين احدهما ما ذكرناه والآخر ان اخبار الآحاد غير مقبولة فيما عمت به البلوى وان صح احتمل انه يريد به نفي الكمال لان الاصل كقوله لا صلوة لجار المسجد الا في المسجد ومن سمع النداء فلم يجب فلا صلوة له ونحو ذلك انتهى باختصار يسير. واما وجه ذلك اى عدم فرضية التسمية من طريق النظر فانا رأينا اشياء لا يدخل فيها اى في الاشياء الا بكلام اى يتلفظ به منها اى من الاشياء المدخولة فيها بكلام العقود التي يعقدها بعض الناس لبعض والعقد في الشرع ربط اجزاء التصرف اى الايجاب والقبول كذا في المصباح وفي الدستور من البياعات بكسر الباء وتخفيف الياء جمع بياعة مصدر كالبيع قاله العيني في شرحه والاجارات والمناكحات والخلع وما اشبه ذلك كالمزارعة والمساقاة والمضاربة فكانت تلك الاشياء

besturdubooks.wordpress.com

لا تجب الا باقوال وكانت الاقوال منها ايجاب كانه يقول قد بعتك قد زوجتك قد خلعتك فتلك اقوال فيها ذكر العقود و اشياء تدخل فيها باقوال وهي الصلوة والحج فتدخل في الصلوة بالتكبير وفي الحج بالتلبية فكان التكبير في الصلوة والتلبية في الحج ركنا من اركانها ثم رجعنا الى التسمية في الوضوء هل تشبه شيئا من ذلك فرأيناها غير مذكور فيها ايجاب شئ كما كان في النكاح والبيوع فخرجت التسمية لذلك من حكمها وصفتها ولم تكن التسمية ايضا من اركان الوضوء كما كان التكبير ركنا من اركان الصلوة وكما كانت التلبية ركنا من اركان الحج فخرج ايضا بذلك حكمها من حكم التكبير والتلبية فبطل بذلك قول من قال انه لا بد منها في الوضوء كما لا بد من تلك الاشياء فيما يعمل فيه. فان قال قائل فانا قد رأينا الذبيحة لا بد من التسمية عندها ومن ترك ذلك متعمدا لم تؤكل ذبيحته فالتسمية ايضا على الوضوء كذلك قيل له ما ثبت في حكم النظر من ترك التسمية على الذبيحة متعمدا انها لا تؤكل لقد تنازع الناس في ذلك فقال بعضهم لا تؤكل وقال بعضهم تؤكل

اى البياعات وما شبهها لا تجب الا باقوال من العاقدين وكانت الاقوال منها اى من هذه الاقوال التى يعقد بها هذه الاشياء ايجاب وهو في اللغة الاثبات وفي الفقه عبارة عما يتقدم من احد العاقدين من قولها بعت واشتريت كذا في الكفاية لانه اى العاقد يقول قد بعتك قد زوجتك قد خلعتك فتلك اقوال فيها اى في الاقوال ذكر العقود واشياء اى اخرى وهذا عطف على قوله اشياء لا يدخل فيها. تدخل فيها اى في هذه الاشياء باقوال اى لا يصح الشروع فيها الا باقوال وهي اى الاشياء التى يدخل فيها بالقول الصلوة والحج فتدخل في الصلوة بالتكبير اى التحريمة وفي الحج بالتلبية فكان التكبير في الصلوة والتلبية في الحج ركنا من اركانها والصواب في متن العيني من اركانها بتثنية الضمير اى الصلوة والحج حتى لو لم يكبر للافتتاح عند شروع الصلوة لا تجزء صلوته وكذا لا يصير شارعا في الاحرام بمجرد النية ما لم يأت بالتلبية قال صدر الشريعة في شرح الهداية لانه عقد على الاداء فلا بد من ذكر كما في تحريمة الصلوة. ثم ان المصنف رحمه الله تعالى جعل تكبير التحريمة ركنا على ما اختاره وعامة المشائخ على انها شرط قال في البحر ثم اختلفوا اهل هي شرط او ركن ففي الحاوي هي شرط في اصح الروايتين وجعله في البدائع قول المحققين من مشائخنا وفي غاية البيان قول عامة المشائخ وهو الاصح واختار بعض مشائخنا منهم عصام بن يوسف والطحاوي انها ركن وبه قال الشافعي انتهى. ثم رجعنا الى التسمية في الوضوء هل تشبه اى التسمية شيئا من ذلك اى من الاشياء التى يدخل فيها بكلام والتى يدخل فيها باقوال فرأيناها اى التسمية في الوضوء غير مذكور فيها اى في التسمية ايجاب شئ كما كان اى الايجاب في النكاح والبيوع فخرجت التسمية لذلك اى لعدم كون الايجاب مذكورا فيها كما كان في البياعات وما شبهها من حكم ما وصفنا من البياعات ونحوها ولم تكن التسمية ايضا ركنا من اركان الوضوء كما كان التكبير ركنا من اركان الصلوة وكما كان التلبية ركنا من اركان الحج فخرج ايضا بذلك اى بعدم كون التسمية ركنا من اركان الوضوء حكمها اى حكم التسمية من حكم التكبير والتلبية فبطل بذلك قول من قال انه لا بد منها اى من التسمية في الوضوء كما لا بد من تلك الاشياء فيما يعمل فيه. حاصل ما ذكره المصنف من النظر ان الاشياء التى للكلام فيها داخل على نوعين. نوع يكون الكلام فيه موجبا للامر ومثبتا له ولا يمكن تحصيله الا بالكلام كالايجاب في العقود لا يحتاج الى امر زائد سوى الكلام فيما بينهم ونوع يكون الكلام سببا للدخول فيه ولا يصح الشروع فيه الا بالكلام كالصلوة والحج فتدخل في الصلوة بالتكبير وفي الحج بالتلبية فكان التكبير في الصلوة والتلبية في الحج ركنا من اركانها. فلما رأينا التسمية ليس فيها ايجاب شئ كما كان في العقود ولا هي ركن من اركان الوضوء علمنا انها ليست بداخلة في حكم النوعين فبطل بذلك قول من قال انه لا بد من التسمية في الوضوء. فان قال قائل اى من الذين ذهبوا الى الكراهية وفي متن العيني فان قيل. فانا قد رأينا الذبيحة لا بد من التسمية عندها اى عند الذبيحة ومن ترك ذلك اى التسمية عندها متعمدا لم تؤكل في ذبيحته اى ذبيحة تارك التسمية عند الذبح فالتسمية ايضا على الوضوء كذلك حاصل القول القياس في تسمية الوضوء على تسمية الذبيحة وهي لا بد منها في الذبيحة وليست بركن في الايجاب ههنا فينبغي ان يكون كذلك في الوضوء قيل له اى للقائل القائس على الذبيحة ما ثبت في حكم النظر اى نظر القياس على تسمية الذبيحة ان من ترك التسمية على الذبيحة متعمدا انها اى الذبيحة التى ترك عليها التسمية لا تؤكل لقد وفي متن العيني فقد تنازع الناس في ذلك اى في اكل الذبيحة متروك التسمية عليها فالجزم في قول القائل على عدم اكلها في صورة العمد ليس بصحيح على الاطلاق. فقال بعضهم لا تؤكل وقال بعضهم لا تؤكل قال ابن رشد في البداية اختلفوا في حكم التسمية على الذبيحة على ثلاثة اقوال فقيل هي فرض على الاطلاق وقيل بل هي فرض مع الذكر ساقطة مع النسيان

besturdubooks.wordpress.com

فاما من قال توکل فقد کفینا البیان بقوله واما من قال لا توکل فانه یقول ان ترکها ناسیا توکل وسواء عنده کان الذابح مسلما او کافرا بعد ان یکون کتابیا فجعلت التسمیة ههنا فی قول من اوجبها فی الذبیحة اعنی لبیان الملة فاذا سمی لذابح صارت ذبیحته من ذبائح الملة الماکولة ذبیحتها واذا لم یسم جعلت من ذبائح الملل التی لا توکل ذبائحها والتسمیة علی الوضوء لیس للملة انما هی مجعولة لذکر علی سبب من اسباب الصلوة فرأینا من اسباب الصلوة الوضوء وستر العورة فکان من ستر عورته لا بتسمیة لم یضره ذلک فالنظر علی ذلک ان یکون من تطهر ایضا لا بتسمیة لم یضره ذلک

وقیل بل هی سنة مؤکدة وبالقول الاول قال اهل الظاهر وابن عمر والشعبی وابن سیرین وبالقول الثانی قال مالک وابو حنیفة والثوری وبالقول الثالث قال الشافعی واصحابه وهو مروی عن ابن عباس وابی هریرة انتهی۔ فاما من قال توکل ای فی صورة العمد ایضا کالشافعی فقد کفینا البیان بقوله ای فکما عنده یصح الذبح بترک التسمیة عنده کذلک یصح الوضوء بترکها فی ابتدائه۔ واما من قال لا توکل ای الذبیحة متروک التسمیة علیها کالاحناف والمالکیة فانه یقول ان ترکها ای التسمیة علی الذبیحة ناسیا توکل قال الشوکانی واختلفوا اذا ترکها ناسیا فعند ابی حنیفة ومالک والثوری وجماهیر العلماء منهم القاسمیة والناصر ان الشرطیة انتهی فی حق الذاکر فیجوز اکل ما ترکت التسمیة علیه سهوا لا عمدا وذهب احمد والشعبی وهو مروی عن مالک وابی ثور انها شرط مطلقا انتهی وسواء عنده ای عند من قال لا توکل کان الذابح مسلما او کافرا بعد ان یکون کتابیا قال ابن رشد اما اهل الکتاب فالعلماء مجمعون علی جواز ذبائحهم لقوله تعالی وطعام الذین اوتوا الکتاب حل لکم وطعامکم حل لهم ومختلفون فی التفصیل الی آخرها بسط۔ فجعلت التسمیة ههنا ای فی الذبیحة فی قول من اوجبها ای التسمیة فی الذبیحة انما هی لبیان الملة قال علی رضی الله عنه انما هی علی الملة وقال ابن عباس المسلم ذکر الله فی قلبه وقال کما لا ینفع الاسم فی الشرک لا یضر النسیان فی الملة کذا فی الاحکام قال صاحب الهدایة ومن شرطه ان یکون الذابح صاحب ملة التوحید اما اعتقادا کالمسلم او دعوی کالکتابی انتهی وقال الزیلعی الاخرس عاجز عن الذکر فیکون معذورا وتقوم الملة مقامه کالناسی بل ولی لانه التزم انتهی فاذا سمی الذابح صارت ذبیحته من ذبائح الملة الماکولة ذبیحتها ای ذبیحة الملة التی توکل ذبیحتها وهم المسلمون واهل الکتاب سواء کان ذمیا او حربیا او عربیا او تغلبیا واذا لم یسم جعلت ای الذبیحة المتروکة التسمیة علیها من ذبائح الملل التی لا توکل ذبائحها ای کالمجوسی والوثنی والمرتد والتسمیة علی الوضوء وفی متن العینی للوضوء لیس للملة انما هی مجعولة ای مشروعة لذکر ای للتبرک بذکر الله علی سبب من اسباب الصلوة اذ بها الشروط واطلق علیها اسبابا باعتبار اللغة فان السبب هو الذی یتوصل به الی المقصود ومنه سمی الحبل سببا فکذلک الشروط یتوصل بها الیه وفی الاصطلاح السبب ما یتوصل به الی الحکم من غیر ان ثبت به والشرط ما یوجد الحکم عند وجوده وینعدم عند عدمه کذا فی شرح العینی۔ فرأینا من اسباب الصلوة الوضوء وستر العورة فکان من ستر عورته لا بتسمیة لم یضره ذلک ای عدم التسمیة فی ستر العورة وهذا بالاجماع فالنظر علی ذلک ای علی جواز ترک التسمیة فی ستر العورة ان یکون من تطهر ای توضأ ایضا لا بتسمیة لم یضره ذلک ای عدم التسمیة فی ابتداء الوضوء وحاصل ما اجاب به المصنف العلام عن القیاس علی الذبیحة ان ترک التسمیة فیها مختلف فیه فقال البعض کالشافعی بحل الذبیحة التی ترک علیها التسمیة فلا فرق عنده فی ترک التسمیة فی الذبیحة والوضوء واما من قال بحرمتها کالاحناف فالفرق عنده فی الموضعین ان التسمیة فی الذبیحة لبیان الملة فاذا سمی الذابح صارت ذبیحته من ذبائح الملة التی اجاز الشرع باکلها والتسمیة علی الوضوء لیست للملة بل هی مشروعة للتبرک بالذکر علی سبب من اسباب الصلوة ومن اسبابها ستر العورة کالوضوء فکما ان عدم التسمیة لا یضر فی ستر العورة فکذلک ینبغی ان لا یضر ترکها فی الوضوء وقال الامام السرخسی فی المبسوط وهذا بخلاف التسمیة علی الذبیحة فانا امرنا بها اظهارا لمخالفة المشرکین لانهم کانوا لا یسمون آلهتهم عند الذبح فکان الترک مفسدا وهنا امرنا بالتسمیة تکمیلا للثواب لا لمخالفة المشرکین فانهم کانوا لا یتوضؤن فلم یکن الترک مفسدا لهذا انتهی وقال الامام ابو بکر الجصاص وایضا نقیسه علی غسل النجاسة بمعنی انه طهارة وایضا فقد وافقونا علی ان ترکها ناسیا لا یمنع صحة الطهارة فبطل بذلک قولهم من وجهین احدهما ان الصلوة یستوی فی بطلانها ترک ذکر التحریمة ناسیا وعمدا والثانی انها لو کانت فرضا لما اسقطها النسیان اذ کانت شرطا فی صحة الطهارة کسائر شرائطها المذکورة انتهی وقال ایضا فی ابحاث البسملة و الاحکام التی یتضمنها قوله بسم الله الرحمن الرحیم الامر باستفتاح الامور بالتبرک بذلک والتعظیم لله عز وجل به وذکرها علی الذبیحة شعار

وھذا قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمھم اللہ تعالٰی۔

بَابُ الوُضُوءِ لِلصلوٰۃِ مَرّۃً مَرّۃً وَثلثاً ثلثاً

حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا زائدۃ بن قدامۃ قال ثنا علقمۃ بن خالد او خالد بن علقمۃ

وعلم من اعلام الدین وطرد الشیطان وفیہ اظہار مخالفۃ المشرکین الذین یفتتحون امورہم بذکر الاصنام اوغیرہا من المخلوقین الذین کانوا یعبدونہم وہو مفزع للخائف ودلالۃ من قائلہ علی انقطاعہ الی اللہ تعالٰی ولجائہ الیہ وانس للسامع واقرار بالالوہیۃ واعتراف بالنعمۃ واستعانۃ باللہ تعالٰی وعیاذۃ بہ وفیہ اسمان من اسماء اللہ تعالٰی المخصوصۃ بہ لایسمی بہما غیرہ وہما اللہ والرحمن انتہی۔ وہذا قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمہم اللہ تعالٰی ومالک والشافعی وجمہور العلماء وہو اظہر الروایتین عن احمد کما تقدم قال صاحب الہدایۃ والاصح انہا مستحبۃ قال العینی کما فی فتح المعین وکیف یکون الاصح انہا مستحبۃ وقد وردت احادیث کثیرۃ تدل علی سنیتہا انتہی وشذ ابن الہمام من اصحابنا فقال بالوجوب وقال تلمیذہ العلامۃ قاسم کما فی العرف الشذی لاتقبل تفردات شیخنا وقال فی البحر والعجب من الکمال ابن الہمام انہ فی ہذا الموضع نفی ظنیۃ الدلالۃ عن حدیث التسمیۃ بمعنی مشترکہا واثبتہا لہ فی باب شروط الصلوۃ بابلغ وجوہہ الاثبات بان قال ولاشک فی ذلک لان احتمال نفی الکمال قائم فالحق ماعلیہ علماؤنا من انہا مستحبۃ انتہی وقد تصدی الشیخ عبدالحی لاثبات الوجوب واورد اشیاء لاطائل تحتہا۔

بَابُ الوضوءِ لِلصلوٰۃِ مرۃ مرۃ وثلثا ثلثا

وفی متن العینی باب الوضوء مرۃ مرۃ وثلثا ثلثا۔ اے ہذا باب فی بیان حکم الوضوء مرۃ مرۃ یعنی لکل عضو من اعضاء الوضوء مرۃ واحدۃ وبیان الوضوء ثلثا ثلثا لکل عضو قال ابن رشد اتفق العلماء علی ان الواجب من طہارۃ الاعضاء المغسولۃ ہو مرۃ مرۃ اذا اسبغ وان الاثنین والثلاث مندوب الیہما انتہی وقال الامام ابوبکر الجصاص فی الاحکام قال اللہ تعالٰی فاغسلوا وجوہکم الآیۃ الذی یقتضیہ ظاہر اللفظ غسلہا مرۃ واحدۃ اذ لیس فیہا ذکر العدد فلا یوجب تکرار الفعل فمن غسل مرۃ فقد ادی الفرض وبہ وردت الآثار عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم منہا حدیث ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرۃ مرۃ وقال ہذا الوضوء الذی افترض اللہ علینا وروی ابن عباس وجابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرۃ مرۃ وقال ابو رافع توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثا ثلاثا ومرۃ مرۃ قال ابوبکر فما نص اللہ علیہ فی ہذہ الآیۃ ہو فرض الوضوء علی ما بیناہ وفیہ شیأ رسنونۃ سنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو ما حدثنا عبداللہ بن الحسن قال حدثنا ابوسلم قال حدثنا ابوالولید قال حدثنا زائدۃ قال حدثنا خالد بن علقمۃ عن عبدالخیر قال دخل علی الرحبۃ بعد ما صلی الفجر فجلس فی الرحبۃ ثم قال لغلامہ ایتنی بطہور فاتاہ الغلام بانار وطست قال عبدالخیر ونحن جلوس ننظر الیہ فاخذ بیدہ الیمنی الانار فاکفأہ علی یدہ الیسری ثم غسل کفیہ ثم اخذ بیدہ الیمنی الانار فافرغ علی یدہ الیسری فغسل کفیہ ثلاث مرات ثم ادخل یدہ الیمنی الانار فملأ کفہ تمضمض واستنشق ونثر بیدہ الیسری فغسل ثلث مرات ثم غسل وجہہ ثلاث مرات ثم غسل یدہ الیمنی الی المرفق ثلث مرات ثم غسل یدہ الیسری الی المرفق ثلاث مرات ثم ادخل یدیہ الانار حتی غمرہما بالماء ثم رفعہما بہا حملتا ثم مسح راسہ بیدیہ کلتیہما ثم صب بیدہ الیمنی علی قدمہ الیمنی ثم غسلہا بیدہ الیسری ثلاث مرات ثم صب بیدہ الیمنی علی قدمہ الیسری ثم غسلہا بیدہ الیسری ثلاث مرات ثم اخذ غرفۃ بکفہ فشرب منہ ثم قال من سرہ ان ینظر الی طہور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فہذا طہورہ وہذا الذی رواہ علی فی صفۃ وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو مذہب اصحابنا انتہی قلت وہذا الحدیث الذی اسندہ الامام الجصاص اخرجہ الامام احمد عن عبدالرحمن بن مہدی عن زائدۃ باسنادہ بمعناہ مطولا واخرجہ ایضا ابوداؤد والنسائی والدارمی والدارقطنی وغیرہم بمعناہ مطولا ومختصرا وہذا الحدیث اصل عظیم فی صفۃ الوضوء وہکذا روی ابوداؤد وغیرہ واحد عن عثمان۔

حدثنا حسین بن نصر بن المعارک البغدادی قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف قال ثنا زائدۃ بن قدامۃ الثقفی الکوفی قال ثنا علقمۃ ابن خالد او خالد بن علقمۃ کذا وقع عندنا بالشک والظاہر ان الشک عن الفریابی او عمن دونہ فان ابادؤد والنسائی وابن ماجۃ وغیرہم رووا ہذا الحدیث من طرق عن زائدۃ عن خالد بن علقمۃ بدون الشک وہکذا ہو فی کتب اسماء الرجال فاقول علی ما ہو الصواب ہو خالد

besturdubooks.wordpress.com

عن عبد خير عن علي رضي الله عنه انه توضأ ثلثا ثلثا ثم قال هذا طهور رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا حسين قال ثنا الفريابي قال ثنا اسرائيل قال ثنا ابو اسحق عن ابي حية الوادعي عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله

ابن علقمة الهمداني الوادعي ابو حية بالتحتانية الكوفي من رواة الاربعة الا الترمذي قال ابن معين والنسائي ثقة وقال ابو حاتم شيخ وكان شعبة يهم في اسمه واسم ابيه فيقول مالك بن عرفطة قال البخاري واحمد وابو حاتم وابن حبان في الثقات وجماعة وهم شعبة في تسميته حيث قال مالك بن عرفطة وعاب بعضهم على ابي عوانة كونه كان يقول خالد بن علقمة مثل الجماعة ثم رجع عن ذلك حين قيل له ان شعبة يقول مالك بن عرفطة واتبعه وقال شعبة اعلم مني وحكاية ابي داود تدل على انه رجع عن ذلك ثانيا الى ما كان يقول اولا وهو الصواب عن عبد خير بن يزيد ويقال ابن بجيد الهمداني ابو عمارة الكوفي من رواة الاربعة قال ابن معين ثقة وقال العجلي كوفي تابعي ثقة وقال ابو جعفر البغدادي سالت احمد بن حنبل عن الثبت في علي فذكر عبد خير فيهم وقال الخطيب يقال اسم عبد خير عبد الرحمن وذكره مسلم في الطبقة الاولى من تابعي اهل الكوفة وذكره ابن عبد البر وغيره في الصحابة لادراكه وذكره ابن حبان في ثقات التابعين وقال عبد الملك ابن سلعة قلت لعبد خير كم اتى عليك قال عشرون ومائة سنة عن علي بن ابي طالب امير المؤمنين رض انه توضأ ثلثا ثلثا اي غسل كل عضو من الاعضاء ثلث مرات ثلث مرات قاله الطيبي ثم قال اي علي رضي الله عنه هذا اي التثليث في التوضي طهور رسول الله صلى الله عليه وسلم اي وضوئه والحديث اخرجه الامام احمد عن وكيع عن الحسن بن عقبة والطبراني في الصغير من طريق الثوري عن شريك عن خالد ابن علقمة كلاهما عن عبد خير عن علي بلفظ الا اريكم وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم توضأ ثلاثا ثلاثا اللفظ لاحمد واخرجه ابو داود عن مسدد والنسائي عن قتيبة كلاهما عن ابي عوانة عن خالد بن علقمة باسناده مطولا واخرجه الامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدي والدارقطني من طريق الحجاج وحسين الجعفي ويحيى بن ابي بكير وغيرهم عن زائدة باسناده مفصلا من حديث ابي داود وغيره وفي رواية الدارقطني تصريح بان مسح الراس كان مرة فليس فيه دليل لمن احتج بالحديث على استحباب تثليث المسح كما سياتي ذلك مفصلا. حدثنا حسين ابن نصر البغدادي قال ثنا الفريابي محمد بن يوسف قال ثنا اسرائيل بن يونس بن ابي اسحق السبيعي الهمداني ابو يوسف الكوفي من رواة الستة قال اسرائيل كنت احفظ حديث ابي اسحق كما احفظ السورة من القرآن وقال احمد كان شيخا ثقة وجعل يتعجب من حفظه وقال مرة اسرائيل عن ابي اسحق فيه لين سمع منه بآخرة وقال ابو داود قلت لاحمد اسرائيل اذا انفرد بحديث يحتج به قال اسرائيل ثبت الحديث وقال ابو حاتم ثقة صدوق من اتقن اصحاب ابي اسحق وقال العجلي كوفي ثقة وقال يعقوب بن شيبة صالح الحديث وفي حديثه لين وقال في موضع آخر ثقة صدوق وليس في الحديث بالقوي ولا بالساقط وقال ابن نمير ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وحدث عنه الناس حديثا كثيرا ومنهم من يستضعفه توفي سنة ست ومائة ومولده سنة مائة. قال ثنا ابو اسحق السبيعي بفتح المهملة وكسر الموحدة عمرو بن عبد الله الكوفي والسبيع من همدان ولد لسنتين بقيتا من خلافة عثمان قاله شريك عنه من رواة الستة قال ابن معين والنسائي واحمد ثقة وقال العجلي كوفي تابعي ثقة والشعبي اكبر منه بسنتين وقال ابو حاتم ثقة وهو احفظ من ابي اسحق الشيباني وشبه الزهري في كثرة الرواية والتساهل في الرجال وقال شعبة كان هو احسن حديثا من مجاهد ومن الحسن وابن سيرين وقال ابن حبان في كتاب الثقات كان مدلسا توفي سنة سبع وعشرين ومائة. عن ابي حية بفتوحة وشدة مثناة الوازعي بالزاي المعجمة هكذا وقع في النسخة المطبوعة وفي نسخة العيني الوادعي وهكذا هو في تهذيب التهذيب وغيره من كتب اسماء الرجال الوادعي بالدال المهملة وهكذا هو في سنن ابي داود وغيره من كتب الحديث فالصواب انه تصحيف من قلم الناسخين وهو نسبة الى بني وادعة بطن من همدان الحارثي الهمداني الكوفي من رواة الاربعة قال الحاكم ابو احمد لا يعرف اسمه وقال ابو زرعة لا يسمى وقال ابن ماكولا يختلف في اسمه فيقال عمرو بن نصر ويقال عامر بن الحارث وقال احمد شيخ وذكره ابن حبان في الثقات وسماه عمرو بن عبد الله وقال ابن القرضي مجهول وقال ابن القطان وثقه بعضهم وصحح حديثه ابن السكن وغيره وقال ابن الجارود في الكنى وثقه ابن نمير عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله اي مثل ما روى عبد خير عن علي والحديث اخرجه الترمذي عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان وابو داود عن مسدد وابي توبة وعمرو بن عون والنسائي عن قتيبة اربعتهم عن ابي الاحوص كلاهما عن ابي اسحق باسناده بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ ثلثا ثلثا ولفظ ابي داود رأيت عليا توضأ فذكر وضوءه كله ثلثا ثلثا قال ثم مسح رأسه ثم غسل رجليه الى الكعبين ثم قال انما احببت ان اريكم طهور رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه النسائي

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا علی بن الجعد قال انا ابن ثوبان عن عبدہ بن ابی لبابۃ عن شقیق قال رأیت علیا عثمان توضئا ثلثا ثلثا وقالا ھکذا کان یتوضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدثنا احمد بن یحیی الصوری

مطولا قال الترمذی حدیث علی احسن شیٔ فی ھذا الباب واصح۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا علی بن الجعد بن عبید الجوہری ابو الحسن البغدادی مولی بنی ہاشم من رواۃ البخاری وابی داؤد وقال عبدوس ما علمت انی لقیت احفظ منہ قال المحاملی فقلت لہ کان یتہم بالجہم قال قد قیل ہذا ولکن کما قالوا وقال الفیفیلی لا ینبغی ان یکتب عنہ قلیل ولا کثیر وضعف امرہ جدا وقال العقیلی قلت لعبد اللہ بن احمد لم لم تکتب عن علی بن الجعد قال نہانی ابی وکان یبلغہ عنہ انہ یتناول الصحابۃ وقال ابن معین ثقۃ صدوق وقال ایضا ثبت ببغداد مین فی شعبۃ وقال ایضا ربانی العلم وقال ابو زرعۃ کان صدوقا فی الحدیث وقال صالح بن محمد ومطین ثقۃ وقال الدارقطنی ثقۃ مامون وقال ابن قانع ثقۃ ثبت وقال ابن عدی ما اری بحدیثہ باسا ولم ار فی روایاتہ اذ احدث عن ثقۃ حدیثا منکرا والبخاری مع شدۃ استقصائہ یروی عنہ فی صحاحہ۔ توفی سنۃ ثلثین ومائتین ومولدہ سنۃ ثلث وثلثین ومائۃ۔ قال انا ابن ثوبان عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان العنسی الدمشقی الزاہد عن عبدۃ بن ابی لبابۃ بضم اللام وبموحدتین الاسدی الغاضری بمعجمتین مولاہم ویقال مولی قریش ابو القاسم البزاز الکوفی الفقیہ نزیل دمشق من رواۃ الستۃ الا ابا داؤد قال ابن سعد کان من فقہاء اہل الکوفۃ وقال الاوزاعی لم یقدم علینا من العراق احد افضل من عبدۃ ابن ابی لبابۃ والحسن بن الحر وکانا شریکین وقال یعقوب بن سفیان ثقۃ من ثقات اہل الکوفۃ وقال ابو حاتم والنسائی وابن خراش والعجلی ثقۃ عن شقیق بن سلمۃ الاسدی ابو وائل قال رأیت علیا ای ابن ابی طالب امیر المؤمنین وعثمان بن عفان بن ابی العاص بن امیۃ بن عبد شمس بن عبد مناف القرشی ابو عبد اللہ او ابو عمرو امیر المؤمنین ذو النورین ولد بعد الفیل بست سنین اسلم فی اول الاسلام دعاہ ابو بکر الی الاسلام فاسلم فلما اسلم عثمان زوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بابنتہ رقیۃ وہاجرا کلاہما الی ارض الحبشۃ ثم عادا الی مکۃ وہاجرا الی المدینۃ ولما قدم الیہا نزل علی اوس بن ثابت اخی حسان ولہذا کان حسان یحب عثمان ویبکیہ بعد قتلہ وماتت عندہ ایام بدر فزوجہ بعدہا اختہا ام کلثوم فلذلک کان یلقب بذی النورین فلما توفیت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو ان لنا ثالثۃ لزوجناک بشرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالجنۃ وعدہ من اہل الجنۃ وشہد لہ بالشہادۃ انتہی مختصرا من الاصابۃ وفی التہذیب قال ابن مسعود حین بویع عثمان رضا بایعنا خیرنا ولم نال وقال علی رضا کان عثمان اوصلنا للرحم وقال قتادۃ حمل عثمان فی جیش العسرۃ علی الف بعیر وسبعین فرسا وقال ابن سیرین کان عثمان یحیی اللیل برکعۃ یقرأ فیہ القرآن وقال ابن عمر لقد عتبوا علی عثمان اشیاء لو فعلہا عمر لما عتبوا علیہ وکان ربعۃ حسن الوجہ رقیق البشرۃ عظیم اللحیۃ اسمر اللون بعید ما بین المنکبین وقالت عائشۃ رضا لقد قتلوہ وانہ لمن اوصلہم للرحم واتقاہم لربہ وقال عبد اللہ بن سلام لو فتح الناس علی انفسہم بقتل عثمان باب فتنۃ لا یغلق عنہم الی قیام الساعۃ وقال ابن عباس لو اجتمع الناس علی قتل عثمان لرجموا بالحجارۃ من السماء وبویع لہ بالخلافۃ بعد دفن عمر بثلاثۃ ایام وذلک غرۃ المحرم سنۃ اربع وعشرین وقتل فی وسط ایام التشریق سنۃ خمس وثلثین انتہی ومناقبہ وفضائلہ کثیرۃ شہیرۃ جدا کما بسطہ الحافظ ابن کثیر فی البدایۃ فارجع الیہا۔ توضأ ثلاثا ثلاثا وقالا ہکذا کان یتوضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والحدیث اخرجہ ابن ماجۃ عن محمود بن خالد عن الولید بن مسلم عن ابن ثوبان باسنادہ بلفظ رأیت عثمان وعلیا یتوضأ ثلثا ثلثا ویقولان ہکذا وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واخرجہ الطیالسی عن ابن ثوبان باسنادہ عن عثمان انہ توضأ ثلثا ثلثا وقال ہکذا توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وباسنادہ عن علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا واخرج احمد عن وکیع عن اسرائیل عن عامر بن شقیق عن ابی وائل عن عثمان بلفظ علی واخرج مسلم عن قتیبۃ وابی بکر بن ابی شیبۃ وزہیر ثلاثتہم عن وکیع عن سفیان عن ابی المنضر عن ابی النسان عثمان توضأ بالمقاعد فقال الا ارکم ہذہ وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم توضأ ثلثا ثلثا وہذا الاسناد اخرجہ الدارقطنی نحوہ وزاد وعندہ رجال من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال لیس ہکذا رأیتم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالوا نعم واخرج البیہقی من طریق الربیع عن الشافعی عن سفیان عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن حمران عن عثمان بلفظ علی واخرج احمد والبخاری ومسلم من طریق ابراہیم بن سعد عن الزہری عن عطاء بن یزید اللیثی عن حمران مولی عثمان انہ رأی عثمان دعا بانا فافرغ علی کفیہ ثلاث مرار فغسلہما ثم ادخل یمینہ فی الانا فمضمض واستنشر ثم غسل وجہہ ثلثا ویدیہ الی المرفقین ثلاث مرار ثم مسح برأسہ ثم غسل رجلیہ ثلاث مرار الی الکعبین الحدیث واخرجہ ابو داؤد من طریق معمر عن الزہری والنسائی من طریق شعیب عن الزہری بمعناہ والدارقطنی والبیہقی وغیرہم ولحدیث عثمان رضا طرق کثیرۃ سیاتی بعضہا عند المصنف رحا فی فرض الرجلین۔

حدثنا احمد بن یحیی الصوری قال صاحب الکشف لا اعرف لہ ترجمۃ فیما عندی من زبر النقد انتہی ولم یتعرض لہ العینی فی شرحہ۔

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا الهيثم بن جميل قال ثنا ابن ثوبان فذكر باسناده مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبيد الله بن عبد المجيد الحنفي قال ثنا اسحق بن يحيى عن معاوية بن عبد الله عن عبد الله بن جعفر عن عثمان بن عفان انه توضأ ثلثا ثلثا وقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ هكذا احدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابو الوليد قال ثنا حماد بن سلمة عن عمرو بن دينار عن سبيع

قلت لم يروعنه المصنف الا في هذا الموضع وفي الوضوء ما غيرت النار ولم يروعنه في المشكل ايضا الا في ثلثة مواضع ففي موضع احمد بن محمد البصوري وفي موضعين احمد بن يحيى بن يزيد البصوري وشيخه في كل موضع الهيثم بن جميل قال ثنا الهيثم بن جميل بفتح الجيم البغدادي ابو سهل الحافظ نزيل انطاكية من رواة ابن ماجة والبخاري في الادب المفرد وابي داود في القدر قال موسى بن داود افلس الهيثم بن جميل في طلب الحديث مرتين وكان ثقة وقال العجلي ثقة صاحب سنة وقال ابراهيم الحربي اما الصدق فلا ادفع عنه وهو ثقة وقال الدارقطني ثقة حافظ وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن عدي ليس بالحافظ يغلط على الثقات وارجو انه لا يتعمد الكذب مات سنة ثلاث عشرة ومائتين قال ثنا ابن ثوبان فذكر باسناده مثله اي مثل ما روى علي بن الجعد عن ابن ثوبان وقد تقدم ما يتعلق بتخريج الحديث. حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا عبيد الله بن عبد المجيد الحنفي ابو علي البصري من رواة الستة قال ابو حاتم وابن معين ليس به بأس وذكره ابن حبان في الثقات وقال العجلي والدارقطني وابن قانع وضعفه العقيلي وروى عن ابن معين انه قال ليس بشئ وفي التقريب لم يثبت ان يحيى بن معين ضعفه توفي سنة تسع ومائتين. قال ثنا اسحق بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله التيمي المدني من رواة الترمذي وابن ماجة قال يحيى بن سعيد ذاك شبه لاشئ وقال ابن المديني نحن لا نروي عنه شيئا وقال احمد منكر الحديث ليس بشئ وقال مرة متروك الحديث وكذا قال عمرو بن علي وزاد وغير منكر الحديث وقال ابن معين ضعيف وزاد في رواية ليس بشئ ولا يكتب حديثه وقال البخاري يتكلمون في حفظه وقال الترمذي ليس بذاك القوي عندهم وقد تكلموا فيه من قبل حفظه وقال النسائي ليس بثقة وفي موضع آخر متروك الحديث وقال ابو زرعة واهي الحديث وقال يعقوب بن شيبة لا بأس به وحديثه مضطرب جدا وقال ابن حبان في الضعفاء كان ردي الحفظ شئ الفهم يخطئ ولا يعلم ويروي ولا يفهم وقال في الثقات يخطئ ويهم وقد اخلناه في الضعفاء لما كان فيه من الايهام ثم سبرت اخباره فاذا هي الاجتهاد الى ان يترك ما لم يتابع عليه ويحتج بما وافق الثقات وقال البخاري يهم في الشئ بعد الشئ الا انه صدوق وضعفه ايضا العجلي والساجي وابو داود والعقيلي والدارقطني وغيرهم وقال ابن عمار صالح مات سنة اربع وستين ومائة عن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن ابي طالب الهاشمي المدني من رواة النسائي وابن ماجة والبخاري في التعليقات قال العجلي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات. عن عبد الله بن جعفر بن ابي طالب الهاشمي القرشي يكنى ابا جعفر ولدته امه اسماء بنت عميس بارض الحبشة وهو اول مولود ولد في الاسلام بارض الحبشة وقدم مع ابيه المدينة وحفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى عنه وتوفي بالمدينة سنة ثمانين وهو ابن تسعين سنة وكان كريما جوادا ظريفا خليقا عفيفا سخيا يسمى بحر الجود ويقال انه لم يكن في الاسلام اسخى منه كذا في الاستيعاب وفي الاصابة عن عبد الله بن جعفر في قصة موته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم واما عبد الله فيشبه خلقي وخلقي ثم اخذ بيدي فاقامني اللهم اخلف جعفرا في اهله وبارك لعبد الله في صفقة يمينه قالها ثلاث مرات وفيه انا وليهم في الدنيا والآخرة وقال ابن حبان كان يقال له قطب السخاء وكان له عند موت النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين وقال يعقوب بن سفيان كان احد امراء علي يوم صفين انتهى وفي البداية هو آخر من رأى النبي صلى الله عليه وسلم من بني هاشم وفاة وقد بارع النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن جعفر وعبد الله بن الزبير وعمر هما سبع سنين وهذا لم يتفق لغيرهما عن عثمان بن عفان انه توضأ ثلثا ثلثا وقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ هكذا اي غسل اعضاء الوضوء ثلث مرات ثلث مرات الا مسح الرأس فانه كان مرة كما دلت الروايات المفصلة على ذلك والحديث اخرجه الطبراني في الصغير من طريق عطاف بن خالد المخزومي عن طلحة مولى آل سراقة عن معوية بن عبد الله بن جعفر عن ابيه قال رأيت عثمان بن عفان توضأ فتمضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا ثلاثا ومسح برأسه واحدة وغسل رجليه ثلاثا ثم قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ قال الطبراني لم يروه عن عبد الله الا ابنه ولا عن معاوية الا طلحة تفرد به عطاف وهكذا اخرج الدارقطني والبيهقي من طريق ابي بكر بن ابي اويس عن سليمان بن بلال عن اسحق باسناده مطولا وفي روايتهما ثلثا ثلثا المسح. حدثنا ابن ابي داود ابراهيم الاسدي قال ثنا ابو الوليد الطيالسي هشام بن عبد الملك الباهلي قال ثنا حماد بن سلمة عن عمرو بن دينار عن سبيع بموحدة

besturdubooks.wordpress.com

انه عن ابی اُمامة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا فنفی هذه الآثار ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا

مصغرا قال ضبا الکشف ابن خالد ویقال خالد بن سبیع ویقال خالد بن خالد بن خالد العیشکری البصری مقبول انتہی قلت ذکرہ فی التہذیب لابی داؤد ونقل توثیقہ عن العجلی لکن الحافظ لم یذکر من مشائخہ الا حذیفۃ ولم یذکر من تلامذتہ عمرا فہذا یخیش ما ذکرہ ضبا الکشف وقد روی الحدیث احمد بہذا الطریق ای طریق حماد بن سلمۃ عن عمرو وفیہ سمیع بالمیم وکذا اخرج الطبرانی فی الکبیر بلفظ سمیع کما فی مجمع الزوائد فہذا یدل علی تصحیف اسم ہذا الراوی قال فی التعجیل سمیع عن ابی امامۃ وعنہ عمرو بن دینار مجہول ذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال لا ادری من ہو ولا ابن من ہو وقال البخاری لا یعرف لعمرو سماع من سمیع ولا لسمیع عن ابی امامۃ انتہی وفی اللسان بعد ما ذکر توثیق ابن حبان لہ قلت وحدیثہ فی مسند احمد وفی کتاب الطحاوی اہ فہذا نص عن الحافظ ان فی کتاب الطحاوی مثل ما فی مسند احمد فللہ الحمد والمنۃ ثم رأیت العلامۃ العینی قال فی شرحہ وسمیع بضم السین المہملۃ وفتح المیم وسکون الیاء وفی آخرہ عین مہملۃ ذکرہ الطبرانی وقال سمیع الزیات وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال سمیع شیخ یروی عن ابی امامۃ روی عنہ عمرو بن دینار المکی لا ادری من ہو ولا ابن من ہو ومن قال ہذا سبیع بالباء الموحدۃ موضع المیم فقد صحف انتہی عن ابی امامۃ الباہلی صُدَیّ بالتصغیر ابن عجلان الصحابی مشہور بکنیتہ قال ابن سعد سکن الشام واخرج الطبرانی ما یدل علی انہ شہد احدا لکن بسند ضعیف وقال ابن حبان کان مع علی رض بصفین ومات سنۃ ست وثمانین ولہ مائۃ وست سنین وعن ابی امامۃ لما نزلت لقد رضی اللہ عن المؤمنین اذ یبایعونک تحت الشجرۃ قلت یا رسول اللہ انا ممن بایعک تحت الشجرۃ قال انت منی وانا منک انتہی مختصرا من الاصابۃ۔ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا والحدیث اخرجہ الامام احمد عن یزید عن حماد بن سلمۃ باسنادہ بلفظ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فغسل یدیہ ثلثا ثلثا وتمضمض واستنشق ثلثا ثلثا وتوضأ ثلثا ثلثا قال الہیثمی فی المجمع رواہ الطبرانی فی الکبیر من طریق سمیع عنہ واسنادہ حسن واخرجہ ایضا ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن یزید بن ہارون عن حماد بن سلمۃ باسنادہ نحوہ کما فی شرح العینی۔ فنفی ہذہ الآثار المرویۃ عن عثمان وعلی وابی امامۃ وفی الباب عن عبد اللہ بن زید عند الائمۃ الستۃ ومالک والطحاوی مطولا ومختصرا وعبد اللہ بن عمر عند النسائی وابن ماجۃ وغیرہما مختصرا وعبد اللہ بن عمرو عند ابی داؤد والنسائی وابن ماجۃ واحمد والطحاوی ومحمد اللہ بن عباس عند ابی داؤد مختصرا والطبرانی فی الکبیر مطولا وعبد اللہ بن ابی اوفی عند ابن ماجۃ مختصرا وابی یعلی فی مسندہ مطولا وعبد اللہ بن انیس عند الطبرانی فی الاوسط والنسائی عند الدارقطنی والطبرانی فی الاوسط والصغیر مطولا والبزار مختصرا وثوبان عند احمد مطولا ومعاویۃ عند ابی داؤد وغیرہ مقدام بن معدیکرب عند ابی داؤد وابن ماجۃ والطحاوی وواثل بن حجر عند البزار والطبرانی وابی ہریرۃ عند ابن ماجۃ واحمد والطبرانی وابی رافع عند الدارقطنی والطحاوی والطبرانی فی الاوسط والبزار وابی بکرۃ عند البزار وابی مالک الاشعری عند ابن ماجۃ وابی کاہل عند الطبرانی وابی امیۃ ابن لفیر عن ابن حبان والطحاوی والربیع عند ابی داود والترمذی وابن ماجۃ واحمد والدارقطنی والبیہقی وعائشۃ عند النسائی وابن ماجۃ وقد ذکر ہذہ الروایات مفصلۃ الحافظ الزیلعی فی نصب الرایۃ والحافظ الہیثمی فی مجمع الزوائد ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلاثا ثلاثا واعلم ان الروایات المختصرۃ تدل بطریق المفہوم لا بالمنطوق علی تثلیث مسح الراس قال البیہقی بعد ذکر حدیث عثمان مختصرا وعلی ہذا اعتمد الشافعی فی تکرار المسح وہذہ روایۃ مطلقۃ والروایات الثابتۃ المفسرۃ عن حمران تدل علی ان التکرار وقع فیما عدا الرأس من الاعضاء وانہ مسح برأسہ مرۃ واحدۃ انتہی وقال ابو داؤد احادیث عثمان الصحاح کلہا تدل علی مسح الراس انہ مرۃ فانہم ذکروا الوضوء ثلاثا ثلاثا وقالوا فیہا ومسح راسہ ولم یذکروا عددا کما ذکروا فی غیرہ انتہی قال البیہقی وقد روی من وجہ غریب عن عثمان ذکر التکرار فی مسح الراس الا انہ مع خلاف الحفاظ الثقات لیست بحجۃ عند اہل المعرفۃ وان کان بعض اصحابنا یحتج بہا انتہی قال العبد الضعیف عفا اللہ عنہ وستر عیوبہ الروایات المفسرۃ فی الوضوء النبوی صلی اللہ علیہ وسلم علی ثلثۃ انواع نفی بعضہا التقیید بالتثلیث وفی بعضہا بالوحدۃ وبعضہا مطلقۃ فاما التقیید بالتثلیث فروی ابو داؤد من طریق عبد الرحمن بن وردان عن ابی سلمۃ عن حمران عن عثمان بلفظ ومسح راسہ ثلثا واخرجہ الدارقطنی ایضا بہذا الطریق والبزار کما فی النیل وعبد الرحمن قال فیہ الدارقطنی لیس بالقوی وقال ابو حاتم بالحدیث بأس وقال ابو حاتم صالح وتابعہ ہشام بن عروۃ عند البزار وروی ابو داؤد من طریق عامر بن شقیق عن شقیق عن عثمان باللفظ المذکور وعامر بن شقیق مختلف فیہ والحدیث عثمان طرق اخرجہا استوعبہا الشوکانی فی النیل ولکن الاحادیث الصحاح عنہ کلہا تدل علی ان المسح مرۃ کما

besturdubooks.wordpress.com

تقدم عن ابی داؤد ان ذلک خلاف الحفاظ الثقات کما قال البیہقی و روی الدارقطنی من حدیث علی من طریق الامام ابی حنیفۃ عن خالد بن علقمۃ عنہ باللفظ المذکور قال الدارقطنی ہکذا رواہ ابو حنیفۃ و خالفہ جماعۃ من الحفاظ منہم زائدۃ و الثوری و شعبۃ و شریک و ذکر جماعۃ فرووہ عن خالد بن علقمۃ فقالوا فیہ و مسح رأسہ مرۃ انتہی قلت وہکذا ایضا مروی عن الامام ابی حنیفۃ من غیر طریق عنہ کما ہو مبسوط فی المسانید فقد ظہر لک ان الصحیح عن عثمان و علی وحدۃ المسح و قد وقع التصریح بالتثلیث فی حدیث انس عند الطبرانی فی الاوسط و فیہ ابو موسی الخیاط و ہو متروک و وائل بن حجر عند البزار و الطبرانی فی الکبیر و فیہ سعید بن عبد الجبار قال النسائی لیس بالقوی قالہ الہیثمی و اما التقیید بالوحدۃ فقد تقدم ان الصحیح عن عثمان و علی مسح الرأس مرۃ وہکذا وقع التصریح بالوحدۃ فی حدیث عائشۃ عند النسائی بلفظ ثم مسحت رأسہا مسحۃ واحدۃ و ابن عباس عند احمد و ابی داؤد بلفظ مسحۃ واحدۃ و انس عند الطبرانی فی الاوسط باسناد حسن بلفظ ثم مسح برأسہ مرۃ واحدۃ و الربیع عند الترمذی بلفظ مرۃ واحدۃ و رواہ ابن ماجۃ عن سلمۃ بن الاکوع قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فمسح رأسہ مرۃ قال الشوکانی عن ابن ابی اوفی مثلہ ایضا اھ قلت و عن ابی امامۃ ایضا بلفظ کان یمسح رأسہ مرۃ و عبد اللہ ابن زید عند البخاری و غیرہ من طریق وہیب و عبد اللہ بن عمرو عند سعید بن منصور و رجل من الانصار عند ابن السکن کما فی النیل و اما الروایات المطلقۃ فکثیرۃ منہا حدیث عثمان عند البخاری و غیرہ قال الحافظ و لیس فی شیٔ من طرقہ فی الصحیحین ذکر عدد للمسح و بہ قال اکثر العلماء و حدیث عبد اللہ بن زید عند الشیخین و غیرہما و المقدام عند ابی داؤد بلفظ ثم مسح برأسہ و اذنیہ ظاہرہما و باطنہما و حدیث ابی مالک عند احمد و غیرہ و حدیث ابی بکرۃ عند البزار و غیرہ و حدیث ابی ہریرۃ عند احمد و غیرہ ففی روایتہم مسح برأسہ و حدیث ابی جبیر عند ابن حبان و غیرہ بلفظ مسح رأسہ و حدیث ابن ابی اوفی عند ابی یعلی و البزار عند احمد مثلہ و ابی کاہل عند الطبرانی بلفظ و مسح رأسہ و لم یوقت فہذہ الروایات المطلقۃ تدل بالمفہوم علی ان مسح الرأس مرۃ واحدۃ فانہم ذکروا الوضوء ثلثا و لم یذکروا العدد فی مسح الرأس۔ اذا عرفت ذلک فاعلم انہم اختلفوا فی تکرار مسح الراس ہل ہو فضیلۃ ام لا فذہب الامام الشافعی فی المشہور عنہ الی استحباب التثلیث ہکذا نقل عنہ النووی و غیرہ و ذہب الامام ابو حنیفۃ و مالک و احمد فی الصحیح عنہ الی عدم استحبابہ قال الترمذی و قد روی من غیر وجہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ مسح برأسہ مرۃ و العمل علی ہذا عند اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و من بعدہم و بہ یقول جعفر بن محمد و سفیان الثوری و ابن المبارک و الشافعی و احمد و اسحق رأوا مسح الرأس مرۃ واحدۃ انتہی و فی السعایۃ نقل العینی عن النووی انہ قال لا اعلم احدا من اصحابنا حکی ہذا عن الشافعی لکن حکاہ الرافعی وجہا لاصحابنا انتہی و قال الحافظ فی الفتح و بالغ ابو عبید فقال لا نعلم احدا من السلف استحب تثلیث مسح الرأس الا ابراہیم النخعی و فیما قال نظر فقد نقلہ ابن ابی شیبۃ و ابن المنذر عن انس و عطاء و غیرہما انتہی و قال ایضا کما فی النیل و اغرب ما یذکر ہہنا ان الشیخ ابا حامد الاسفرائینی حکی عن بعضہم انہ اوجب الثلاث و حکاہ صاحب الابانۃ عن ابن ابی لیلی انتہی و قال ابن قدامۃ فی المغنی کما فی الاوجز لا یسن تکرار المسح فی الصحیح من المذہب ہو قول ابی حنیفۃ و مالک روی ذلک عن ابن عمر و ابنہ سالم و النخعی و مجاہد و طلحۃ بن مصرف و الحکم قال الترمذی و العمل علیہ عند اکثر اہل العلم من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و من بعدہم و عن احمد انہ لیس تکرارہ و ہو مذہب الشافعی قال ابن عبد البر کلہم یقول مسح الرأس مسحۃ واحدۃ و قال الشافعی یمسح برأسہ ثلثا انتہی قال الحافظ و استدل لہ بظاہر روایۃ لمسلم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا و اجیب بانہ مجمل تبین فی الروایات الصحیحۃ ان المسح لم یتکرر فیحمل علی الغالب و یخص بالمغسول قال ابو داؤد فی السنن احادیث عثمان الصحاح کلہا تدل علی ان مسح الرأس مرۃ واحدۃ وکذا قال ابن المنذر ان الثابت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المسح مرۃ واحدۃ و بان المسح مبنی علی التخفیف فلا یقاس علی الغسل المراد منہ المبالغۃ فی الاسباغ و بان العدد لو اعتبر فی المسح لصار فی صورۃ الغسل اذ حقیقۃ الغسل جریان الماء و الدلک لیس بمشترط علی الصحیح عند اکثر العلماء انتہی و اما الروایات المصرحۃ بالتثلیث فقد تقدم انہا ضعیفۃ و قد تقدم عن ابی داؤد و البیہقی و ابن المنذر ما یدل علی التضعیف و قال النووی فی شرح مسلم الاحادیث الصحیحۃ فیہا المسح مرۃ واحدۃ و فی بعضہا الاقتصار علی قولہ مسح انتہی و اصح الجمہور بما فی الصحیحین من حدیث عثمان و عبد اللہ بن زید من اطلاق مسح الرأس مع ذکر تثلیث غیرہ من الاعضاء و ما ذکرناہ من الروایات المصرحۃ بالمرۃ الواحدۃ قال ابن عبد البر کما فی الاوجز و لنا ان عبد اللہ بن زید وصف وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال و مسح برأسہ مرۃ واحدۃ متفق علیہ و روی عن علی انہ توضأ و مسح برأسہ مرۃ واحدۃ و قال ہذا وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم من احب ان ینظر الی طہور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلینظر الی ہذا قال الترمذی ہذا حدیث حسن صحیح وکذلک وصف عبد اللہ بن ابی اوفی

besturdubooks.wordpress.com

وقد روی عنه ایضا انه توضأ مرة مرة حدثنا الربیع بن سلیمان المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا ابن لهیعة قال ثنا الضحاك بن شرحبیل عن زید بن اسلم عن ابیه عن عمر بن الخطاب رضی الله عنه

وابن عباس وسلمة بن الاکوع والربیع کلهم قالوا مسح برأسه مرة واحدة وحکایتهم لوضوئه صلی الله علیه وسلم اخبار عن الدوام ولا یدوم الا علی الافضل والاکمل لانه مسح فی طهارة فلم یسن تکراره کالمسح فی التیمم والمسح علی الجبیرة وسائر المسح ولم یصح من احادیثهم شیء صریح انتهی قال الشوکانی والانصاف ان احادیث الثلث لم تبلغ الی درجة الاعتبار حتی یلزم التمسک بها لما فیها من الزیادة فالوقوف علی ما صح من الاحادیث الثابتة فی الصحیحین وغیرهما من حدیث عثمان وعبد الله بن زید وغیرهما هو المتعین لا سیما بعد تقییده فی تلک الروایات السابقة بالمرة الواحدة وحدیث من زاد علی هذا فقد اساء وظلم الذی صححه ابن خزیمة وغیره قاض بالمنع من الزیادة علی الوضوء الذی قال بعده النبی صلی الله علیه وسلم هذه المقالة کیف وقد ورد فی روایة سعید بن منصور فی هذا الحدیث التصریح بانه مسح راسه مرة ثم قال من زاد قال الحافظ فی الفتح ویحمل ما ورد من الاحادیث فی تثلیث المسح ان صحت علی ارادة الاستیعاب لانها مسحات مستقلة لجمیع الرأس جمعا بین الادلة انتهی واجاب صاحب الهدایة عن روایات التثلیث بانه محمول علی التثلیث بماء واحد ویؤیده ما روی الطبرانی فی کتابه مسند الشامیین من حدیث علی فی صفة الوضوء بلفظ ومسح رأسه ثلاثا بماء واحد وقد نقل الحدیث الزیلعی فی نصب الرایة وقال القاری فی شرح المسند لابعد ان یحمل علی انه وضع یدیه علی مقدم راسه ومده الی مؤخره ثم مدیده الیمنی علی طرفه الایمن والیسری علی طرفه الایسر انتهی وقد روی عنه صلی الله علیه وسلم ایضا ولم یقع فی متن العینی لفظ ایضا انه توضأ مرة مرة لم یذکر المصنف رح الوضوء مرتین مرتین مع انه مروی عن النبی صلی الله علیه وسلم اکتفاء بذکر الوضوء مرة مرة فانه یعلم منه حکمه بطریق الاولی وقد روی الوضوء مرتین مرتین عبد الله بن زید الانصاری عند البخاری واحمد وابو هریرة عند ابی داود والترمذی وقال حسن غریب وفیه عبد الله بن المفضل وقد روی له الجماعة ولکنه تفرد عنه ابن ثوبان ومن اجله کان حسنا قاله الشوکانی وجابر عند ابن ماجة کما قال العینی قال الشوکانی والحدیث یدل علی ان التوضی مرتین یجوز ویجزئ ولا خلاف فی ذلک انتهی - حدثنا الربیع بن سلیمان المؤذن قال ثنا اسد بن موسی بن ابراهیم بن الولید الاموی قال ثنا ابن لهیعة عبد الله ابو عبد الرحمن المصری القاضی قال ثنا الضحاك بن شرحبیل بن عبد الله بن نوف الغافقی بمعجمة وفاء مکسورة ثم قاف نسبة الی غافق من الازد ابو عبد الله المصری من رواة الاربعة الا النسائی قال ابو زرعة لا باس به صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات قال المنذری یشبه ان یکون روایة الضحاك عن الصحابة مرسلة لان البخاری وابن یونس لم یذکرا له روایة عن الصحابة وکذا ابو حاتم ویعقوب بن سفیان لم یذکرا له روایة عن صحابی وقال مهنا سألت احمد عن الضحاك فقال ضعیف - عن زید بن اسلم العدوی ابو اسامة ویقال ابو عبد الله المدنی الفقیه مولی عمر من رواة الستة قال مالک کانت لزید حلقة فی مسجد رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال ایضا عن ابن عجلان ما هبت احدا قط اهیبتی زید بن اسلم وقال احمد وابو زرعة وابو حاتم ومحمد بن سعد والنسائی وابن خراش ثقة وقال یعقوب بن شیبة ثقة من اهل الفقه والعلم وکان عالما بتفسیر القرآن وقال عبید الله بن عمر لا اعلم به باسا الا انه یفسر برأیه القرآن ویکثر منه وقال ابن عیینة کان رجلا صالحا وکان فی حفظه شیء وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث واسند البخاری عن محمد بن عبد الرحمن القرشی قال کان علی بن الحسین یجلس الی زید بن اسلم ویتحفظ مجالس قومه فقال له نافع بن جبیر بن مطعم تتحفظ مجالس قومک الی عبد عمر فقال علی انما یجلس الرجل الی من ینفعه فی دینه توفی فی العشر الاول من ذی الحجة سنة ست وثلاثین ومائة - عن ابیه اسلم العدوی مولاهم ابو خالد ویقال ابو زید قیل انه حبشی وقیل من سبی عین التمر ادرک زمن النبی صلی الله علیه وسلم من رواة الستة قال ابن اسحق بعث ابو بکر رض عمر سنة احدی عشرة فاقام للناس الحج وابتاع فیها اسلم مولاه وقال العجلی مدنی ثقة من کبار التابعین وقال ابو زرعة ثقة وقال یعقوب بن شیبة کان ثقة وهو من جلة موالی عمر وکان یقدمه توفی سنة ثمانین وقیل قبله وعمره مائة واربع عشرة سنة - عن عمر ابن الخطاب بن نفیل بن عبد العزی القرشی العدوی ابو حفص امیر المؤمنین امه حنتمة بنت هاشم بن المغیرة ابن عبد الله بن عمر بن مخزوم ولد قبل الفجار الاعظم بالربع سنین وقیل لعشر بعد الفیل بثلاث عشرة سنة قال الزبیر بن بکار کان عمر من اشراف قریش والیه کانت السفارة فی الجاهلیة وقال هلال بن یساف اسلم عمر لاربعین رجلا واحدی عشرة امرأة وقال ابن عبد البر کان اسلامه عزا ظهر به الاسلام بدعوة النبی صلی الله علیه وسلم وقد شهد بدرا والمشاهد کلها وولی الخلافة بعد ابی بکر بویع له یوم مات ابو بکر فسار احسن سیرة

besturdubooks.wordpress.com

قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرۃ مرۃ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم عن سفیان عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباس قال الا انبئکم بوضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرۃ مرۃ او قال توضأ مرۃ مرۃ - حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا یحیی بن صالح الوحاظی

وفتح اللہ لہ الفتوح بالشام والعراق ومصر ودوّن الدواوین وارخ التاریخ وکان نقش خاتمہ کفی بالموت واعظا وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لو کان بعدی نبی لکان عمر وقالت عائشۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد کان فی الامم قبلکم محدثون فان یکن فی ہذہ الامۃ احد فعمر بن الخطاب وقال علی ما کنا نبعد ان السکینۃ تنطق علی لسان عمر وقال ایضا خیر الناس بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر ثم عمر وقال ابن مسعود ما زلنا اعزۃ منذ اسلم عمر ولی الخلافۃ عشر سنین وخمسۃ اشہر وقیل ستۃ اشہر وقتل یوم الاربعاء لاربع بقین من ذی الحجۃ وقیل لثلاث سنۃ ثلاث وعشرین وہو ابن ثلاث وستین سنۃ وقیل فی سنۃ غیر ذلک ومناقبہ وفضائلہ کثیرۃ جدا وقد بسط الحافظ ابن کثیر فی البدایۃ فی ترجمتہ فاجاد وافاد - قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرۃ مرۃ منصوب علی الظرفیۃ ای توضأ فی زمان واحد ولو کان ثمۃ غسلتان او غسلات لکل عضو من اعضاء الوضوء لکان التوضوء فی زمانین او ازمنۃ اذ لا بد لکل غسلۃ من زمان غیر زمان الغسلۃ الاخری او منصوب علی المصدر ای توضأ مرۃ من التوضوء ای غسل الاعضاء غسلۃ واحدۃ وکذا حکم المسح قالہ الکرمانی وقال القسطلانی بالنصب فیہما علی المفعول المطلق المبین للکمیۃ انتہی قال العینی واستدل ابن التین بہذا الحدیث علی عدم ایجاب تخلیل اللحیۃ لانہ اذا غسل وجہہ مرۃ لا یبقی معہ من الماء ما یخلل بہ قال وفیہ رد علی من قال فرض مغسول الوضوء ثلاث انتہی والحدیث اخرجہ الامام احمد عن حسن عن ابن لہیعۃ باسنادہ مثلہ وابن ماجۃ عن ابی کریب عن رشدین عن الضحاک باسنادہ بلفظ رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی غزوۃ تبوک توضأ واحدۃ واحدۃ قال الترمذی بعد ما ذکر الحدیث من طریق رشدین ولیس ہذا بشیء والصحیح ما روی ابن عجلان وہشام بن سعد وسفیان الثوری وعبد العزیز بن محمد عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انتہی - حدثنا ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا ابو عاصم النبیل الضحاک بن مخلد الشیبانی عن سفیان ای الثوری کما صرح ابو نعیم فی کتابہ کذا افادہ العینی وہکذا صرح الترمذی والدارمی والحافظ فی الفتح ثم قال وصرح ابو داؤد والاسمعیلی فی روایتہما بسماع سفیان لہ من زید بن اسلم اہ عن زید بن اسلم العدوی عن عطاء بن یسار الہلالی ابو محمد المدنی القاص مولی میمونۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم من رواۃ الستۃ قال ابن معین وابو زرعۃ والنسائی ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال قدم الشام فکان اہل الشام یکنونہ بابی عبد اللہ وقدم مصر فکان اہلہا یکنونہ بابی یسار وکان صاحب قصص وعبادۃ وفضل کان مولدہ سنۃ تسع عشرۃ ومات سنۃ ثلاث ومائۃ وکان موتہ بالاسکندریۃ - عن ابن عباس قال الا انبئکم زاد الدارمی الا اخبرکم فذکرہ بالشک بوضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زاد الطیالسی من طریق خارجۃ عن زید فقلنا بلی فتوضأ مرۃ مرۃ او قال ہکذا عطاء والظاہر ان الشک عن ابی عاصم فان ابا داؤد والنسائی وغیرہما اخرجوہ من طرق عن الثوری بدون الشک واخرجہ الدارمی عن ابی عاصم بالشک فہذا یقوی ان الشاک ابو عاصم توضأ مرۃ مرۃ ای شک الراوی فی انہ اظہر الفعل ام اضمرہ والحدیث اخرجہ الدارمی عن ابی عاصم باسنادہ نحو حدیث المصنف بالشک واخرجہ البخاری عن محمد بن یوسف والامام احمد عن وکیع والترمذی عن ابی کریب وہناد وقتیبۃ ثلاثتہم عن وکیع وعن محمد بن بشار عن یحیی بن سعید ثلاثتہم عن سفیان باسنادہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرۃ مرۃ واخرجہ ابو داؤد عن مسدد والنسائی عن محمد بن المثنی وابن ماجۃ عن ابی بکر بن خلاد الباہلی ثلاثتہم عن یحیی بن سعید عن سفیان باسنادہ عن ابن عباس قال الا اخبرکم بوضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتوضأ مرۃ مرۃ ولفظ ابن ماجۃ رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ غرفۃ غرفۃ واخرجہ البیہقی من طریق عبد الرزاق عن معمر وسفیان وداود بن قیس عن زید باسنادہ نحو روایۃ ابی داؤد الا ان فی روایتہ بدل فتوضأ قال فدعا بانا وفیہ ما نجعل لغرف غرفۃ غرفۃ لکل عضو واخرج الامام احمد ایضا من طریق عبد الرزاق عن معمر وخرجہ الطیالسی عن خارجۃ بن مصعب عن زید مفصلا فزاد بعد قولہ مرۃ مرۃ تمضمض مرۃ واستنشق مرۃ وغسل وجہہ مرۃ ویدیہ الی المرفقین مرۃ مرۃ ومسح برأسہ وغسل رجلیہا علیہا فعلان مرۃ مرۃ قال الترمذی وحدیث ابن عباس احسن شیء فی ہذا الباب واصح - حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا یحیی بن صالح الوحاظی بضم الواو وتخفیف المہملۃ ثم معجمۃ ابو زکریا ویقال ابو صالح الشامی من رواۃ الستۃ الا النسائی قال ابو زرعۃ

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا عبید اللہ بن عمر عن ابن ابی نجیح عن مجاھد عن عبد اللہ بن عمر قال توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرۃ مرۃ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عبید اللہ عن الحسن بن عمارۃ عن ابن ابی نجیح ثم ذکر باسنادہ مثلہ حدثنا محمد بن خزیمۃ و ابن ابی داؤد قالا ثنا سعید بن سلیمان الواسطی قال ثنا عبد العزیز بن محمد عن عمرو بن ابی عمرو

الدمشقی لم یقل احمد فیہ الا خیرا قال وسألت یحیی بن معین عنہ فقال ثقۃ وقال مہنا سألت احمد عنہ فقال رأیتہ فی جنازۃ ابی المغیرۃ فجعل ابی یضعفہ وقال ابو عوانۃ الاسفرائنی کان حسن الحدیث ولکنہ صار رأی وہو عدیل محمد بن الحسن الی مکۃ وقال ابو حاتم صدوق وذکرہ ابن عدی فی جماعۃ من ثقات اہل الشام وقال العقیلی حمصی جہمی وقال یزید بن عبد ربہ سمعت ویکیعا یقول لیحیی بن صالح یا ابا زکریا احذر الرأی فانی سمعت ابا حنیفۃ یقول البول فی المسجد احسن من بعض قیاسہم وقال الحاکم ابو احمد لیس بالحافظ عندہم وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابو الیمان لا اعرف احدا اوثق من یحیی بن صالح وقال الساجی ہو عندہم من اہل الصدق والامانۃ وقال الخلیلی ثقۃ توفی سنۃ اثنتین وعشرین ومائتین ومولدہ سنۃ سبع وثلاثین قبیل اربعین ومائۃ۔ قال ثنا عبید اللہ بن عمرو بن ابی الولید الرقی عن ابن ابی نجیح عبد اللہ بن ابی نجیح یسار الثقفی ابو الیسار المکی مولی الاخنس بن شریق من رواۃ الستۃ قال احمد ابن ابی نجیح ثقۃ وکان ابوہ من خیار عباد اللہ وقال ابن معین وابو زرعۃ والنسائی ثقۃ وقال ابو حاتم انما یقال فی ابن ابی نجیح القدر وہو صالح الحدیث وقال الواقدی کان ثقۃ کثیر الحدیث ویذکرون انہ کان یقول بالقدر وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الساجی عن ابن معین کان مشہورا بالقدر وقال العجلی مکی ثقۃ یقال کان یری القدر افسدہ عمرو بن عبید وذکرہ النسائی فیمن کان یدلس توفی سنۃ احدی وثلاثین ومائۃ عن مجاہد بن جبر بفتح الجیم وسکون الموحدۃ المکی ابو الحجاج المخزومی المقری مولی السائب بن ابی السائب من رواۃ الستۃ قال مجاہد عرضت القرآن علی ابن عباس ثلاثین مرۃ وقال یحیی القطان مرسلات مجاہد احب الی من مرسلات عطاء وکذا قال الآجری عن ابی داؤد وقال ابن معین وابو زرعۃ ثقۃ وقال سلمۃ بن کہیل ما رأیت احدا اراد بہذا العلم وجہ اللہ تعالی الا عطاء وطاؤسا ومجاہدا وقال ابن سعد کان ثقۃ فقیہا عالما کثیر الحدیث وقال ابن حبان کان فقیہا ورعا عابدا متقنا وقال الطبری کان قارئا عالما قال الذہبی اجمعت الامۃ علی امامۃ مجاہد والاحتجاج بہ مات بمکۃ سنۃ اثنتین او ثلاث ومائۃ وہو ساجد وکان مولدہ سنۃ احدی وعشرین فی خلافۃ عمر عن عبد اللہ ابن عمرو فی نسخۃ العینی عبد اللہ بن عمرو۔ قال توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرۃ مرۃ قال الشوکانی وحدیث عبد اللہ بن عمر اخرجہ البزار حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا علی بن معبد بن شداد البرقی قال ثنا عبید اللہ بن عمرو الرقی عن الحسن بن عمارۃ بن المضرب بضمیمۃ وفتح ضاد معجمۃ وکسر راء مشددۃ وموحدۃ البجلی مولاہم الکوفی ابو محمد کان علی قضاء بغداد فی خلافۃ المنصور من رواۃ البخاری فی التعالیق والترمذی وابن ماجۃ قال ابن عیینۃ کان لہ فضل وغیرہ احفظ منہ وقال شعبۃ انہ یکذب وقال عیسی بن یونس الحسن بن عمارۃ شیخ صالح قال فیہ شعبۃ واعانہ علیہ سفیان وقال ابن المبارک جرحہ عندی شعبۃ وسفیان فیقولہما ترکت حدیثہ وقال ابو بکر المروزی عن احمد متروک الحدیث وکذا قال ابو طالب زاد قلت لہ کان لہ ہوی قال لا ولکن کان منکر الحدیث واحادیثہ موضوعۃ لا یکتب حدیثہ وقال ابن معین لا یکتب حدیثہ وقال مرۃ ضعیف وقال مرۃ لیس حدیثہ بشیء وقال ابو حاتم ومسلم والنسائی والدارقطنی متروک الحدیث وقال الساجی ضعیف متروک اجمع اہل الحدیث علی ترک حدیثہ وقال الجوزجانی ساقط وقال عمرو بن علی رجل صالح صدوق کثیر الوہم والخطاء متروک الحدیث مات سنۃ ثلاث وخمسین ومائۃ۔ عن ابن ابی نجیح عبد اللہ ثم ذکر ای ابن ابی نجیح باسنادہ مثلہ لم اقف علی ہذین الطریقین عند غیر المصنف ولابن عمر حدیث فی فضل الوضوء ثلثا وفی اولہ توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرۃ مرۃ وقال ہذا وضوء لا یقبل اللہ الصلوۃ الا بہ الحدیث وسنذکرہ فی آخر الباب انشاء اللہ۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ بن راشد البصری وابن ابی داؤد ابراہیم الضریس قالا ثنا سعید بن سلیمان الواسطی بکسر المہملۃ نسبۃ الی واسط مدینۃ بالعراق ابو عثمان العبشی البزاز المعروف بسعدویہ من رواۃ الستۃ قال ابو حاتم ثقۃ مامون ولعلہ اوثق من عفان وقال صالح بن محمد عنہ ما لست قط لیتنی احدث بما قد سمعت قال سمعتہ یقول حججت ستین حجۃ قال ابن معین وقد سئل عنہ وعن عمرو بن عون کان سعدویہ کیسہما وقال ایضا کان سعدویہ قبل ان یحدث کیس منہ حین حدث وقال احمد کان صالحا کثیر التصحیف ما شئت وقال العجلی ثقۃ قیل لہ بعد ما رجع من المحنۃ ما تعلم قال کفر ما رجعنا وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث توفی ببغداد لاربع خلون من ذی الحجۃ سنۃ خمس وعشرین ومائتین ولہ مائۃ سنۃ۔ قال ثنا عبد العزیز بن محمد الدراوردی عن عمرو بن ابی عمرو واسمہ میسرۃ مولی المطلب بن عبد اللہ

besturdubooks.wordpress.com

عن عبد الله بن عبيد الله بن ابی رافع عن ابيه عن جدّه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ثلثا ثلثا ورأيته غسل مرة مرة۔ فثبت بما ذكرنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه توضأ مرة مرة فثبت بذلك ان ما كان منه من وضوئه ثلثا ثلثا انما هو لاصابة الفضل لا الفرض

ابن حنطب المخزومی ابو عثمان المدنی من رواة الستة قال احمد ليس به باس وقال ابن معين فی حديثه ضعف ليس بالقوی وقال مرة ضعيف وقال ابو زرعة ثقة وقال ابو حاتم لا باس به وقال ابو داؤد ليس هو بذاك وقال النسائی ليس بالقوی وقال ابن عدی لا باس به لان مالكا يروی عنه ولا يروی عالا الاعن صدوق ثقة وقال ابن سعد كان كثير الحديث ضعيفا مرسيل وقال ابن حبان فی الثقات ربما اخطأ يعتبر حديثه من رواية الثقات عنه وقال العجلی ثقة ينكر عليه حديث البهيمة وقال الساجی صدوق الا انه يهم وكذا قال الازدی وقال الطحاوی تكلم فيه بغير اسقاط وارخ ابن قانع وفاته سنة اربع وارابعين وماته عن عبد الله كلهما ابن عبيد الله مصغرا ابن ابی رافع لقيه عبادروی عن ابيه وجده ذكره ابن حبان فی الثقات روى له مسلم والنسائی حديثا واحدا فی الوضوء مما مست النار وفی روايته عن جده نظر ذكر البخاری ان الدراوردی لم يضبطه ولهذا ذكره ابن حبان فی اتباع التابعين عن ابيه عبيد الله بن ابی رافع المدنی كاتب علی رض من رواة الستة قال ابو حاتم والخطيب ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث عن جده هو ابو رافع القبطی مولی رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلف فی اسمه على عشرة اقوال قال ابن عبد البر اشهرها قيل فی اسمه اسلم وقال يحيى بن معين ابراهيم قيل كان مولی العباس بن عبد المطلب فوهبه للنبی صلى الله عليه وسلم فاعتقه لما بشره باسلام العباس وكان اسلامه قبل بدر ولم يشهدها وشهدا حدا وما بعدها انتهى من الاصابة مختصرا وفی الاستيعاب وزوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمى مولاته فولدت له عبيد الله وكانت سلمى قابلة ابراهيم توفی بالمدينة قبل قتل عثمان بيسير وقيل فی خلافته على وهو الصواب انتهى مختصرا قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اى مرة توضأ ثلثا ثلثا ورأيته صلى الله عليه وسلم اى مرة اخرى غسل اى اعضاء الوضوء مرة مرة والحديث اخرجه الدارقطنی من طريق عبد الله بن عمر الخطابی نا الدراوردی عن عمرو بن ابی عمرو عن عبيد الله بن ابی رافع عن ابيه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ ثلثا ثلثا ورأيته يتوضأ مرة مرة قال ابن ابی حاتم فی العلل سئل ابو زرعة عن حديث رواه سعيد بن سليمان الواسطی عن عبد العزيز الدراوردی فذكر الحديث بسياق الطحاوی ثم قال فقال ابو زرعة هذا خطأ ليس فيه عن ابيه حدثنا ابو الوليد الطيالسی عن عبد العزيز بن محمد عن عمرو بن ابی عمرو عن عبيد الله بن ابی رافع عن ابی رافع عن النبی صلى الله عليه وسلم انتهى فثبت بما ذكرنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اى من حديث عمر وابن عمرو ابن عباس وابی رافع وفی الباب عن جابر وابی بن كعب وبريدة وابن الفاكه وعكراش المرى فحديث جابر عند الترمذی وابن ماجة والدارقطنی من طريق شريك عن ثابت بن ابی صفية قال قلت لابی جعفر حدثك جابر ان النبی صلى الله عليه وسلم توضأ مرة ومرتين وثلاثا ثلاثا قال نعم اللفظ للترمذی قال ورواه وكيع هذا الحديث عن ثابت فذكر الحديث مقتصرا على قوله مرة مرة ثم قال وهذا اصح من حديث شريك وحديث ابی بن كعب عند ابن ماجة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا بماء فتوضأ مرة مرة الحديث وحديث بريدة عند البزار كما فی النيل قلت وهو مروی فی مسانيد الامام وحديث ابن العلكم عند البغوی فی معجمه كما ذكره العينی فی شرح البخاری سندا ومتنا وحديث عكراش ذكره ابو بكر الخطيب كما فی النيل انه توضأ مرة مرة فثبت بذلك ای بالتوضی مرة مرة ان ما كان منه صلى الله عليه وسلم من وضوئه ثلثا ثلثا بيان لما انما هو ای الوضوء ثلثا ثلثا لاصابة الفضل لا الفرض وقد رسخ فی فضل الوضوء مرتين وثلاثا احاديث عن ابن عمر وابی بن كعب وزيد بن ثابت وابی هريرة اما حديث ابن عمر فلم اطلع قال الحافظ الزيلعی استغلبها ما رواه الدارقطنی من حديث المسيب بن واضح عن حفص بن ميسرة عن ابن دينار عن ابن عمر قال توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة مرة وقال هذا وضوء لا يقبل الله صلوة الا به ثم توضأ مرتين مرتين وقال هذا وضوء من يضاعف الاجر مرتين ثم توضأ ثلثا ثلثا وقال هذا وضوئی ووضوء المرسلين قبلی ورواه البيهقی فی سننه وقال هو والدارقطنی تفرد به المسيب وهو ضعيف وقال فی المعرفة المسيب بن واضح غير محتج به وقد روی هذا الحديث من اوجه كلها ضعيفة وقال عبد الحق فی احكامه هذا الطريق من احسن طرق هذا الحديث ونقل عن ابن ابی حاتم انه قال المسيب صدوق لكنه يخطئ كثيرا انتهى ورواه ابن ماجة والدارقطنی وغيرهما من طريق عبد الرحيم بن زيد العمی عن ابيه عن معاوية بن قرة عن ابن عمر بمعناه قال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابيه عبد الرحيم بن زيد متروك الحديث

besturdubooks.wordpress.com

باب فرض مسح الرأس فی الوضوء

وزید یعنی ضعیف الحدیث ولا یصح ہذا الحدیث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعن ابی زرعۃ ہو عندی حدیث واہ ومعاویۃ بن قرۃ لم یحق ابن عمر انتہی مختصرا وأما حدیث أبی فاخرجہ ابن ماجۃ والدارقطنی من طریق عبداللہ بن عرادۃ عن زید بن الحواری عن معاویۃ بن قرۃ عن عبید ابن عمیر عن ابی بمعنی حدیث ابن عمر وفیہ راویان ضعیفان قال ابن معین عبداللہ بن عرادۃ لیس بشئی وقال البخاری منکر الحدیث و قال ابن حبان لا یجوز الاحتجاج بہ وزید بن الحواری قال فیہ النسائی وغیرہ ضعیف وقال ابو حاتم لا یحتج بہ وقال ابو زرعۃ لیس بقوی واہی الحدیث ضعیف کذا فی التہذیب وأما حدیث زید وابی ہریرۃ فمروی فی کتاب غرائب مالک للدارقطنی کما ذکر فی نصب الرایۃ قال الدارقطنی تفرد بہ علی بن الحسن وکان ضعیفا وفی الباب ایضا عن عائشۃ ذکرہ ابن ابی حاتم فی العلل ونقل عن ابی زرعۃ ہذا حدیث واہ منکر ضعیف فہذہ الروایات وان ہی ضعیفۃ بانفرادہا لکن اذا ضم بعضہا الی بعض تدل علی ان لذلک اصلا قال النووی قد اجمع المسلمون علی ان الواجب فی غسل الاعضاء مرۃ مرۃ وعلی ان الثلاث سنۃ وقد جاءت الاحادیث الصحیحۃ بالغسل مرۃ مرۃ وثلاثا ثلاثا وبعض الاعضاء ثلثا وبعضہا مرتین وبعضہا مرۃ قال العلماء فاختلافہا دلیل علی جواز ذلک کلہ وان الثلاث ہی الکمال والواحدۃ تجزئ انتہی قال الحافظ ومن الغرائب ما حکاہ الشیخ ابو حامد الاسفرائنی عن بعض العلماء انہ لا یجوز النقص من الثلاث وہو محجوج بالاجماع واما قول مالک فی المدونۃ لا احب الواحدۃ الا من العالم فلیس فیہ ایجاب زیادۃ علیہا واخرج ابن ابی شیبۃ عن ابن مسعود قال لیس لاحد الثلاث شئی وقال احمد واسحق وغیرہما لا تجوز الزیادۃ علی الثلاث وقال ابن المبارک لا آمن ان یاثم وقال الشافعی لا احب ان یزید المتوضئ علی ثلاث فان زاد لم اکرہہا ای لم احرمہ لان قولہ لا احب یقتضی الکراہۃ وہذا لا صح عند الشافعیۃ انہ مکروہ کراہۃ تنزیہ وحکی الدارمی منہم عن قوم ان الزیادۃ علی الثلاث تبطل الوضوء کالزیادۃ فی الصلوۃ وہو قیاس فاسد انتہی مختصرا قال العلامۃ العینی ثم اعلم ان الثلاث سنۃ والواحدۃ تجزئ وقال اصحابنا الاولی فرض والثانیۃ مستحبۃ والثالثۃ سنۃ وقیل الاولی فرض والثانیۃ سنۃ والثالثۃ اکمال السنۃ. وقیل الثانیۃ والثالثۃ سنۃ وقیل الثانیۃ سنۃ والثالثۃ نفل وقیل عکسہ وعن ابی بکر الاسکاف ان الثلاث تقع فرضا کما اذا طال الرکوع والسجود انتہی قال الشیخ ابن الہمام وعندی انہ ان کان معنی الثانی ان الثانی مضاف الی الثالث سنۃ ای المجموع فہو الحق فلا یوصف الثانی بالسنیۃ فی حد ذاتہ فلو اقتصر علیہ لا یقال فعل السنۃ لان بعض الشئی لیس بالشئی ولا الثالث اذا لم یلاحظ مع ما قبلہ انتہی قال الشامی لکن صحح فی السراج انہما سنتان مؤکدتان قال فی النہر وہو المناسب لاستدلالہم علی السنیۃ بانہ علیہ الصلوۃ والسلام لما ان توضأ مرتین مرتین قال ہذا وضوء من یضاعف لہ الاجر مرتین ولما ان توضأ ثلاثا ثلاثا قال ہذا وضوئی ووضوء الانبیاء من قبلی فمن زاد علی ہذا او نقص فقد تعدی فیجعل للثانیۃ جزاء مستقلا وہذا یؤذن باستقلالہا لا انہ جزء سنۃ حتی لا یثاب علیہا وحدہا انتہی

بَابُ فَرْضِ مَسْحِ الرَّاسِ فِی الْوُضُوءِ

ای ہذا باب فی بیان القدر المفروض فی مسح الرأس قال ابن رشد فی البدایۃ اتفق العلماء علی ان مسح الرأس من فروض الوضوء واختلفوا فی القدر المجزئ منہ فذہب مالک الی ان الواجب مسحہ کلہ وذہب الشافعی وبعض اصحاب مالک وابو حنیفۃ الی ان مسح بعضہ ہو الفرض ومن اصحاب مالک من حد ہذا البعض بالثلث ومنہم من حدہ بالثلثین واما ابو حنیفۃ فحدہ بالربع وحد معہذا القدر من الید الذی یکون بہ المسح فقال ان مسحہ باقل من ثلاثۃ اصابع لم یجزہ واما الشافعی فلم یحد فی الماسح ولا فی الممسوح حدا وأصل الاختلاف فی ہذا الاشتراک الذی فی الباء فی کلام العرب وذلک انہا مرۃ تکون زائدۃ مثل قولہ تنبت بالدہن علی قراءۃ من قرأ تنبت بضم التاء وکسر الباء من انبت ومرۃ تدل علی التبعیض مثل قول القائل اخذت بثوبہ ولبعضدہ ولا معنی لانکار ہذا فی کلام العرب اعنی کون الباء مبعضۃ وہو قول للکوفیین من النحویین فمن رآہا زائدۃ اوجب مسح الراس کلہ ومعنی الزائدۃ ہہنا کونہا موکدۃ ومن رآہا مبعضۃ اوجب مسح بعضہ انتہی وقال العلامۃ العینی فی شرح البخاری للفقہاء فی ہذا ثلاثۃ عشر قولا ستۃ عن المالکیۃ حکاہا ابن العربی والقرطبی قال ابن سلمۃ حسبنا مالک بجزیہ مسح ثلثیہ وقال شہب ابو الفرج یجزیہ الثلث وروی البرقی عن شہب یجزیہ مقدم رأسہ وہو قول الاوزاعی واللیث وظاہر مذہب مالک الاستیعاب ومنہم یجزیہ ادنی ما یطلق علیہ اسم المسح والسادس مسح کلہ فرض ویعلی

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا یونس وعبد الغنی بن ابی عقیل واحمد بن عبد الرحمن قالوا انا ابن وهب قال اخبرنی یحیی بن عبد الله بن سالم ومالك بن انس عن عمرو بن یحیی المازنی عن ابیه عن عبد الله بن زید بن عاصم المازنی

عن ترک شئی یسیر منه یعزی الی الطرطوشی وللشافعیة قولان صرح اکثرهم بان مسح بعض شعرة واحدة یجزیه وقال ابن القاضی اوجب ثلاث شعرات فلو ندمانی المفروض منه ثلاث روایات فی ظاهر الروایة ثلث اصابع ذکره فی المحیط والمفید وهو روایة هشام عن ابی حنیفة وفی روایة الکرخی والطحاوی مقدار الناصیة وذکر فی اختلاف زفر عن ابی حنیفة وابی یوسف انهما قالا لا یجزیه الا ان یمسح مقدار ثلث راسه اوربعه وروی یحیی بن اکثم عن محمد انه اعتبر ربع الراس وفی جوامع الفقه عن الحسن بن زیاد یمسح اکثر الراس وعن احمد یجب مسح جمیعه وعنه یجزئ مسح بعضه والمراة یجزیها مسح مقدم راسها فی ظاهر قوله انتهی مختصرا وفی شرح الاحیاء للزبیدی قال الشمنی فی شرح النقایة المسح الاصابة قال الشافعی وهو روایة عن احمد الفرض فیه ما یقع علیه اسمه وقال مالک واحمد جمیعا آیة الوضوء والبا فی برؤسکم للالصاق وماسح بعض راسه ومستوعبه کلاهما ملصق المسح براسه فاخذ الشافعی بالمتیقن واخذ مالک بالاحتیاط واخذ ابو حنیفة ببیان رسول الله صلی الله علیه وسلم وفی شرح المختار الایة مجملة فی مسح الراس لانه یحتمل ارادة ما یطلق علیه اسم المسح وارادة بعضه وقد رجح عن النبی صلی الله علیه وسلم انه حسر عن عمامته ومسح علی ناصیته فصار بیانا للآیة وحجة علی المخالف انتهی مختصرا وسیاتی التفصیل فی ذلک ان شاء الله تعالی قال العلامة العینی اعلم ان الذی ذهب الیه الشافعی فی مسح الراس لم یوجد له نص فی الاحادیث التی رویت فی صفة وضوء النبی صلی الله علیه وسلم بخلاف ما ذهب الیه مالک واصحابنا انتهی فاما ما ذهب الیه الامام مالک فهو ما ذکره المصنف العلام بقوله حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی البصری شیخ مسلم والنسائی وابن ماجة - وعبد الغنی بن ابی عقیل رفاعة ابن عبد الملک اللخمی ابو جعفر المصری شیخ ابی داؤد روی عنه فی سننه رای اللیث وحکی عنه قال ابن یونس کان فقیها فرضیا ثقة وقال له سنة ثلاث وستین ومائة ومات فی ربیع الاخر سنة خمس وخمسین ومائتین واحمد بن عبد الرحمن بن وهب بن مسلم القرشی مولاهم المصری بکسر الفتح الموحدة وسکون المهملة بعدها شین معجمة لقب له ابو عبید الله ابن اخی عبد الله بن وهب روی عنه مسلم وغیره قال ابن ابی حاتم سالت محمد بن عبد الله بن عبد الحکم عنه فقال ثقة ما رایتنا الاخیرا قلت سمع من عمه قال ای والله وقال ایضا سمعت ابی یقول سمعت عبد الملک ابن شعیب بن اللیث یقول ابو عبید الله ابن اخی ابن وهب ثقة وقال ایضا عن ابی زرعة ادرکناه ولم نکتب عنه وقال ایضا سمعت ابی یقول کتبنا عنه وامره مستقیم ثم خلط بعد ثم جاء فی عمره انه رجع عن التخلیط وسئل ابی عنه بعد ذلک فقال کان صدوقا وقال ابن عدی رایت شیوخ مصر مجمعین علی ضعفه ومن کتب عنه من الغرباء لا یمتنعون من الروایة عنه وسالت عبدان عنه فقال کان مستقیم الامر فی ایامنا قال ابن عدی ومن ضعفه انکر علیه احادیث وکثرة روایته عن عمه وکل ما انکروا علیه محتمل وان لم یروه غیره عن عمه ولعله خصه به وقال هرون الایلی هو الذی کان یستملی لنا عند عمه وهو الذی کان یقرا لنا توفی فی شهر ربیع الاخر سنة اربع وستین ومائتین قالوا ای یونس وعبد الغنی واحمد انا ابن وهب عبد الله القرشی المصری قال اخبرنی یحیی بن عبد الله بن سالم عن عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشی العدوی المدنی من رواة مسلم وابی داؤد والنسائی قال النسائی مستقیم الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ربما اغرب قال ابن معین صدوق ضعیف الحدیث وقال الدارقطنی ثقة حدث بمصر ولا اعلم لابیه حدیثا توفی بمصر سنة ثلاث وخمسین ومائة - ومالک بن انس الامام الشهیر کلاهما عن عمرو بن یحیی ابن عمارة بن ابی حسن الانصاری المازنی المدنی من رواة الستة قال ابو حاتم ثقة صالح وقال النسائی والعجلی وابن نمیر ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال ابن معین ثقة الا انه اختلف عنه فی حدیثین الارض کلها مسجد وکان یسلم عن یمینه وقال مرة صویلح ولیس بالقوی وذکره ابن حبان فی الثقات قال الحافظ وقول المصنف انه ابن بنت عبد الله بن زید وهم تبع فیه صاحب الکمال وسببه ما فی روایة مالک عن عمرو بن یحیی عن ابیه ان رجلا سال عبد الله بن زید وهو جد عمرو بن یحیی فظنوا ان الضمیر یعود علی عبد الله ولیس کذلک بل انما یعود علی الرجل وهو عمرو بن ابی حسن عم یحیی وقیل له جد عمرو بن یحیی تجوزا لان العم صنو الاب قال ابن عبد البر مات سنة اربعین ومائة عن ابیه یحیی بن عمارة بن ابی حسن الانصاری المازنی المدنی من رواة الستة قال ابن اسحق کان ثقة وقال النسائی وابن خراش ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات عن عبد الله بن زید بن عاصم بن کعب بن عمرو بن عوف بن مبذول بن عمرو بن غنم بن مازن الانصاری المازنی ابو محمد المدنی اختلف فی شهوده بدرا وبه جزم ابو احمد الحاکم وابن مندة واخرجه الحاکم فی المستدرک وقال ابن عبد البر شهد

besturdubooks.wordpress.com

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اخذ بيده في وضوئه للصلوة ماء فبدأ بمقدم رأسه ثم ذهب بيده الى مؤخر الرأس ثم ردهما الى مقدمه

أحداً وغيرها ولم يشهد بدراً وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث الوضوء وعدة احاديث وكان مسيلمة قتل حبيب بن زيد اخاه فلما غزا الناس اليمامة شارك عبد الله بن زيد وحشي بن حرب في قتل مسيلمة قتل يوم الحرة سنة ثلاث وستين كذا في الاصابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اخذ بيده في وضوئه للصلوة ما رأى اخذ الماء للمسح في الوضوء للصلوة فبدأ بمقدم بفتح الدال المشددة ويجوز كسرها مع التخفيف كذا في الاوجز رأسه ولفظ البخاري وغيره من طريق مالك ثم مسح رأسه بيديه فاقبل بهما وادبر بدأ بمقدم رأسه. قال الحافظ الظاهر انه من الحديث وليس مدرجا من كلام مالك ففيه حجة على من قال السنة ان يبدأ بمؤخر الراس الى ان ينتهي الى مقدم ظاهر قوله اقبل وادبر ويرد عليه ان الواو لا تقتضي الترتيب وسياتي عند المصنف (البخاري) قريبا من رواية سليمان بن بلال فادبر بهما واقبل فلم يكن في ظاهره حجة لان الاقبال والادبار من الامور الاضافية ولم يعين بما اقبل اليه ولا ما ادبر عنه ومخرج الطريقين متحد فهما بمعنى واحد وعينت رواية مالك البداءة بالمقدم فيحمل قوله اقبل على انه من تسمية الفعل باسم ابتدائه اى بدأ بقبل الراس انتهى قلت ومن ذهب الى البداية بمؤخر الراس بعض اهل الكوفة منهم وكيع بن الجراح كما قال الترمذي واحتج بما وقع في حديث الربيع عند الترمذي وغيره بدأ بمؤخر راسه وقال الحسن البصري كما في السعاية عن لبنانية السنة البداية من لهامته يضع يديه عليها ويمرهما الى مقدم الراس ثم يعيدهما الى القفا وهو رواية هشام عن محمد وذهب الجمهور الى البداية بالمقدم وهو الراجح عند محققي الحنفية واجتجوا بحديث عبد الله بن زيد وغيره واجابوا عن حديث الربيع باجوبة قال ابن العربي لعله من تفسير الراوي لقول الاخر فادبر بهما فحمله على البداية بالمؤخر فذكره بذلك اللفظ وقال الشوكاني ويمكن ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم فعل هذا البيان الجواز مرة وكانت مواظبته على البداءة بمقدم الراس وما كان اكثر مواظبته عليه كان افضل والبداءة بمؤخر الراس محكية عن الحسن بن حي ووكيع. قال ابو عمر بن عبد البر قد توهم بعض الناس في حديث عبد الله بن زيد في قوله ثم مسح راسه بيديه فاقبل بهما وادبر انه بدأ بمؤخر راسه وتوهم غيره انه بدأ من وسط راسه فاقبل بيديه وادبر وهذه ظنون لا تصح والمشهور المتداول الذي عليه الجمهور البداءة من مقدم الراس الى مؤخره انتهى وفي بذل المجهود ويمكن ان يقال معنى قوله يبدأ بمؤخر راسه اى يبدأ بامرار اليدين الى مؤخر راسه ثم بهما الى مقدمه وهذا اولى من ان ينسب التحريف الى الراوي انتهى ثم ذهب بيده الى مؤخر الراس ثم ردهما الى مقدمه قال الحافظ والحكمة في هذا استيعاب جهتي الراس بالمسح فعلى هذا يخص ذلك بمن له شعر والمشهور عن ابن وجب التعميم ان الاولى واجبة والثانية سنة ومن هنا يتبين ضعف الاستدلال بهذا الحديث على وجوب التعميم انتهى وفي الزرقاني وقال ابن عبد البر روى ابن عيينة هذا الحديث فذكر فيه مسح الراس مرتين وهو خطأ لم يذكره احد غيره قال واظنه تاول له على ان الاقبال مرة والادبار اخرى انتهى قال سيدي في الاوجز وهذا ليس هو التكرار الذي اختلف فيه الائمة بل هو مستحب عند الكل والمختلف فيه التكرار بماء جديد انتهى وقد تقدم ذلك مفصلا في باب الوضوء ثلثا والحديث اخرجه ابن الجارود في المنتقى عن بحر بن نصر عن ابن وهب عن يحيى بن عبد الله بن سالم ومالك عن عمرو باسناده بلفظ انه افرغ على يديه من الاناء فغسلهما ومضمض واستنثر ثلثا ثلثا وانه اخذ بيديه الى آخر لفظ المصنف واخرجه الترمذي عن اسحق بن موسى الانصاري عن معن بن عيسى القزاز عن مالك بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح راسه بيديه فاقبل بهما وادبر بدأ بمقدم راسه ثم ذهب بهما الى قفاه ثم ردهما حتى يرجع الى المكان الذي بدأ منه ثم غسل رجليه واخرجه مالك في موطاه مفصلا بذكر سائر الاعضاء وبهذا اخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن اسحق ابن موسى عن معن وابو داود عن القعنبي والنسائي عن الحرث بن مسكين ومحمد بن سلمة عن ابن القاسم وعن عتبة بن عبد الله وابن ماجة عن الربيع بن سليمان وحرملة بن يحيى كلاهما عن الشافعي ستتهم عن مالك عن عمرو بن يحيى المازني عن ابيه ان رجلا قال لعبد الله ابن زيد وهو جد عمرو بن يحيى استطيع ان تريني كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضا فقال عبد الله بن زيد نعم فدعا بماء فافرغ على يديه فغسل مرتين ثم مضمض واستنثر ثلاثا ثم غسل وجهه ثلاثا ثم غسل يديه مرتين مرتين الى المرفقين ثم مسح راسه بيديه فاقبل بهما وادبر بدأ بمقدم راسه حتى ذهب بهما الى قفاه ثم ردهما الى المكان الذي بدأ منه ثم غسل رجليه اللفظ للبخاري واخرجه ايضا الامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن مالك وعن هشام بن سعيد عن خالد كلاهما عن عمرو بن يحيى والبيهقي من طريق بحر

besturdubooks.wordpress.com

قال مالك هذا احسن ما سمعت فی ذلك واعمه فی مسح الرأس حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبد الصمد ابن عبد الوارث قال ثنا ابی وحفص بن غیاث عن لیث عن طلحة بن مصرف عن ابیه عن جده ؓ

ابن نصر قال قرئ علی ابن وہب اخبرك یحیی بن عبد اللہ عن مالك (الظاہر ومالك) ومن طریق ابن ابی اویس عن مالك الطیالسی عن خارجة بن مصعب عن عمرو بن یحیی وللحدیث طرق اخر عند مسلم وغیرہ۔ قال مالك ہذا ای حدیث عبد اللہ بن زید احسن ما سمعت فی ذلك ای فی التعمیم واعمه فی مسح الرأس قال الترمذی حدیث عبد اللہ بن زید اصح شیئ فی الباب واحسن وقال البخاری وسئل مالك یجزئ ان یمسح بعض الرأس فاحتج بحدیث عبد اللہ بن زید قال الحافظ السائل له عن ذلك ہو اسحق بن عیسی بن الطباع بلینا ابن خزیمة فی صحیحه من طریقه انتہی۔ حدثنا ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث بن سعید بن ذکوان التمیمی العنبری مولاہم التنوری بفتح المثناة وتثقیل النون المضمومة ابو سہل البصری من رواة الستة قال ابو احمد صدوق صالح الحدیث وقال ابن سعد کان ثقة ان شاء اللہ وقال الحاکم ثقة مأمون وقال ابن قانع ثقة یخطئ ونقل بن خلفون توثیقه عن ابن نمیر وقال علی بن المدینی ثبت فی شعبة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال مات سنة ست وسبع ومأتین قال ثنا ابی عبد الوارث بن سعید بن ذکوان التمیمی العنبری مولاہم التنوری ابو عبیدة البصری احد الاعلام من رواة الستة قال یحیی بن سعید ما رأیت احدا احفظ لحدیث ابی التیاح منه وقال القواریری کان یحیی بن سعید یثبته فاذا خالفه احد من اصحابه قال ما قال عبد الوارث وقال حمد کان عبد الوارث اصح حدیثا عن حسین المعلم وکان صالحا فی الحدیث وقال ابن معین ہو مثل حماد بن زید فی ایوب قال مرة ثقة الا انه کان یری القدر ونظیره وقال ابن حبان فی الثقات کان قدریا متقنا فی الحدیث وقال الساجی کان قدریا صدوقا متقنا ذم لبدعته کان شعبة یطریه وقال ابو علی قلما جلسنا الی حماد بن زید الا ہنانا عن عبد الوارث وجعفر بن سلیمان وقال البخاری قال عبد الصمد انه لمکذوب علی ابی وسمعت منه یقول قط فی القدر وکلام عمرو بن عبید وقال ابو زرعة ثقة وقال ابو حاتم صدوق ممن یعد مع ابن علیة ووہب وبشر یعد من الثقات ہو اثبت من حماد بن سلمة وقال النسائی ثقة ثبت وقال ابن سعد کان ثقة حجة توفی بالبصرة فی المحرم سنة ثمانین ومأتة۔ وحفص بن غیاث النخعی القاضی الکوفی عن لیث بن ابی سلیم بن زنیم مصغرا القرشی مولاہم ابو بکر الکوفی من رواة الخمسة والبخاری فی التعالیق قال احمد مضطرب الحدیث وقال جریر کان لیث اکثر تخلیطا وکذا قال احمد وابو حاتم وقال ابن معین ضعیف الا انه کتب حدیثه وقال ابن معین مرة کان یحیی بن سعید لا یحدث عنه وکذا قال علی بن المدینی وغیره وقال عیسی بن یونس کان قد اختلط وکان یصعد المنارة ارتفاع النہار فیؤذن وقال ابو حاتم وابو زرعة لیث لا یشتغل به ہو مضطرب الحدیث وقال ابو زرعة ایضا لین الحدیث لا تقوم به الحجة عند اہل العلم بالحدیث وقال فضیل بن عیاض کان لیث اعلم اہل الکوفة بالمناسک وقال ابو داود وسألت یحیی عن لیث فقال لا باس به قال وعامة شیوخه لا یعرفون وقال ابن عدی له احادیث صالحة وقد روی عنه شعبة والثوری ومع الضعف الذی فیه یکتب حدیثه وقال الدارقطنی صالح سمعت حدیثه انما انکروا علیه الجمع بین عطاء وطاؤس ومجاہد حسب قال ابن سعد کان رجلا صالحا عابدا وکان ضعیفا فی الحدیث وقال الترمذی فی العلل الکبیر قال محمد کان احمد یقول لیث لا یفرح بحدیثه قال محمد ولیث صدوق بہم وقال الحاکم ابو احمد لیس بالقوی عندہم وقال یعقوب بن شیبة ہو صدوق ضعیف الحدیث وقال ابن شاہین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبة لیث صدوق ولکن لیس بحجة وقال البزار کان احد العباد الا انه اصابه اختلاط فاضطرب حدیثه وانما تکلم فیه اہل العلم بہذا وامثاله فاما لو لم نعلم حدا ترک حدیثه مات سنة ثمان واربعین ومأتة۔ عن طلحة بن مصرف ابن عمرو بن کعب بن حجدب الہمدانی الیمامی ابو محمد او ابو عبد اللہ الکوفی من رواة الستة قال ابن معین وابو حاتم والعجلی ثقة وقال ابو معشر ما ترک بعده مثله واثنی علیه قال عبد الرحمن بن ادریس ما رأیت الاعمش شیئا علی احد ادرکه الا علی طلحة بن مصرف قال ابن ادریس کان واللہ سید القراء وقال العجلی کان عثمانیا وکان من اقرأ اہل الکوفة وخیارہم وقال ابن سعد کان ثقة وله احادیث صالحة توفی سنة اثنتی عشرة ومائة عن ابیه مصرف بن عمرو بن کعب وابن کعب بن عمرو الیمامی الکوفی روی عنه طلحة بن مصرف مجہول کذا فی التقریب قلت روی له ابو داود فی سننه واحمد وغیرہما عن جده کعب بن عمرو الہمدانی الیمامی صحابی نزل الکوفة وہو جد طلحة بن مصرف حدیثه عنده کذا فی التجرید واسند البیہقی عن علی بن المدینی قال سألت عبد الرحمن بن مہدی عن نسب جد طلحة فقال عمرو بن کعب وکعب بن عمرو وکانت له صحبة وقال غیره کعب بن عمرو۔ ولم یشک فیه واسند عن ابن معین انه قال المحدثون یقولون قدراه واہل بیت طلحة یقولون لیست له صحبة انتہی مختصرا وفی النیل قال

besturdubooks.wordpress.com

قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح مقدم رأسہ حتی بلغ القذال من مقدم عنقہ۔

الخلال عن ابی داؤد سمعت رجلا من ولد طلحۃ یقول ان لجدہ صحبۃ وقال ابن ابی حاتم فی العلل سألت ابی عنہ فلم یثبتہ وقال ان طلحۃ ہذا یقال انہ رجل من الانصار ومنہم من یقول طلحۃ بن مصرف قال ولو کان طلحۃ بن مصرف لم یختلف فیہ وقال ابن القطان علۃ الخبر عندی الجہل بحال مصرف بن عمرو والد طلحۃ وصرح بانہ طلحۃ بن مصرف وکذلک صرح بذلک ابن السکن وابن مردویہ فی کتاب الولاد المحدثین ویعقوب ابن سفیان فی تاریخہ وابن ابی خیثمۃ ایضا وخلق انتہی وقال ابن عبدالبر فی الاستیعاب لہ صحبۃ ومنہم من ینکرہا ولا وجہ لانکار من انکر ذلک من جدیثہ ماراہ طلحۃ بن مصرف عن ابیہ عن جدہ قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ فامرّیدہ علی سالفتہ وقد اختلف فیہ وہذا اصح ما قیل فیہ انتہی۔ قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہکذا وقع التصریح بالرؤیۃ فی روایۃ ابی داود واحمد والبیہقی وغیرہم مسح مقدم راسہ وفی متن العینی یمسح بمقدم راسہ حتی بلغ القذال بفتح قاف ومعجمۃ فالف فلام اول القفا واستدل بہ علی مسح القفا کذا فی الجمع وفی القاموس کسحاب جماع مؤخر الرأس وقال ابن درید فی الجمہرۃ والقذل اصل بناء القذال وللانسان قذالان وہما ما اکتنف فأس القفا عن یمین وشمال اھ وفی المغرب عن الغوری القذال ما بین نقرۃ القفا الی الاذن والجمع اقذلۃ وقذل اھ من مقدم عنقہ ولفظ احمد حتی بلغ القذال ومایلیہ من مقدم العنق بمرۃ وفی الحدیث مسح العنق وقد اختلف فی ذلک فقیل بدعۃ وقیل سنۃ وقیل مستحب والی الاول مال النووی وغیرہ واختار الثانی الشرنبلالی وغیرہ من اصحابنا والثالث مختار اصحاب المتون من اصحابنا وغیرہم واحد من الشوافع وغیرہم قال ابن ہبیرۃ کما فی شرح الاحیاء واختلفوا فی مسح العنق فقال ابو حنیفۃ ہو من نفل الوضوء وقال مالک لیس ذلک بسنۃ وقال بعض الشافعیۃ واحمد فی احد روایتیہ انہ سنۃ اھ قال الزبیدی والمشہور عند اصحابنا انہ سنۃ لانہ قد ثبت من فعلہ صلی اللہ علیہ وسلم واختار کثیرون من اصحابنا انہ ادب اھ وقال سیدی فی الاوجز انہ لا یستحب عند الامام (ای مالک) قال فی مختصر الخلیلی ولا تندب طالۃ الغرۃ ومسح الرقبۃ وہو مستحب عندنا الحنفیۃ وہما روایتان لاحمد کما فی المغنی وقولان للشافعی کما فی ابن رسلان قال الشعرانی ومن ذلک قول مالک والشافعی ان مسح صفحۃ العنق بالماء لیس بسنۃ مع قول ابی حنیفۃ واحمد وبعض الشافعیۃ انہ مستحب وجہ الاول عدم ثبوت حدیث فیہ فکان بدعۃ۔

ووجہ الثانی ماروا الدیلمی مسح العنق امان من الغل مع ما جرب من زوال الغم والہم اذا مسح العنق فلابد لذلک من حکمۃ واذا ضعف النقل عملنا بالتجربۃ انتہی وقال ابن رسلان فی شرح حدیث الباب کما فی الاوجز وقد استدل بہ علی ما قالہ البغوی والغزالی انہ یستحب مسح الرقبۃ وصحح الرافعی فی شرح الصغیر انہ سنۃ وروی الامام احمد ہذا الحدیث وقال فیہ حتی بلغ القذال ومایلیہ من مقدم العنق واسنادہ ضعیف ویعضدہ ماروا ابو عبید فی کتاب الطہور بسندہ عن موسی بن طلحۃ قال من مسح قفاہ مع راسہ وقی الغل یوم القیمۃ وہذا الحدیث وان کان موقوفا فلہ حکم المرفوع لان ہذا لا یقال من قبل الرأی فہو علی ہذا مرسل وروی الدیلمی فی مسند الفردوس عن ابن عمران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال مسح الرقبۃ امان من الغل وروی الحافظ ابو نعیم فی تاریخ اصبہان عن ابن عمر انہ کان اذا توضأ مسح عنقہ ویقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ ومسح عنقہ لم یغل بالاغلال یوم القیمۃ قال ابن حجر قرات جزأ رواہ ابو الحسین بن الفارس باسنادہ عن فلیح بن سلیمان عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من توضأ ومسح بیدیہ علی عنقہ وقی الغل یوم القیمۃ وقال ہذا ان شاء اللہ صحیح انتہی وقال الشوکانی حدیث مسح الرقبۃ امان من الغل قال ابن الصلاح ہذا الخبر غیر معروف عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو من قول بعض السلف وقال النووی فی شرح المہذب ہذا حدیث موضوع لیس من کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال فی موضع آخر لم یصح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیہ شیء وقال لیس ہو بسنۃ بل بدعۃ وقال ابن القیم فی الہدی لم یصح عنہ فی مسح العنق حدیث البتۃ انتہی ثم بسط الشوکانی فی روایات مسح العنق الی ان قال وبجمیع ہذا تعلم ان قول النووی مسح الرقبۃ بدعۃ وان حدیثہ موضوع مجازفۃ واعجب من ہذا قولہ ولم یذکرہ الشافعی ولا جمہور الاصحاب انما قالہ ابن لقاص وطائفۃ یسیرۃ فانہ قال الرویانی من اصحاب الشافعی فی کتابہ المعروف بالبحر ما لفظہ قال اصحابنا ہو سنۃ وتعقب النووی ایضا ابن الرفعۃ بان البغوی وہو من ائمۃ الحدیث قد قال باستحبابہ قال ولا ماخذ لاستحبابہ الا الخبر واثر لان ہذا لا مجال للقیاس فیہ قال الحافظ ولعل مستند البغوی فی استحباب مسح القفا ما رواہ احمد وابو داؤد وذکر حدیث الباب ونسب حدیث الباب ابن سید الناس فی شرح الترمذی الی البیہقی ایضا قال وفیہ زیادۃ حسنۃ وہی مسح العنق فانظر کیف صرح ہذا الحافظ بان ہذہ الزیادۃ المتضمنۃ لمسح العنق حسنۃ

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو معمر قال ثنا عبد الوارث بن سعید عن لیث فذکرمثلہ باسنادہ
حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا علی بن بحر قال ثنا ابو الولید بن مسلم قال ثنا عبد اللہ بن العلاء

ثم قال قال المقدسی ولیست مشکلم فیہ واجاب عن ذلک بان مسلما قد اخرج لہ انتہی والحدیث اخرجہ الامام احمد عن عبد الصمد بن عبد الوارث وابو داؤد عن محمد بن عیسی ومسدد عن عبد الوارث وابن ابی شیبۃ عن حفص بن غیاث والبیہقی من طریق احمد الحارثی عن طلق بن غنام وعمرو بن حفص بن غیاث ومن طریق ابی حصین الوادعی عن یحیی الحمانی ثلاثتہم عن حفص بن غیاث کلاہما عن لیث باسنادہ بمعنی حدیث المصنف ولفظ ابن ابی شیبۃ رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ومسح رأسہ بکفیہ او امر حفص یدیہ علی رأسہ حتی مسح قفاہ ولفظ البیہقی قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مسح رأسہ استقبل رأسہ بیدیہ حتی یاتی علی اذنیہ وسالفتہ ومن طریق ثان انہ ابصر النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین توضأ مسح راسہ واذنیہ وامر یدیہ علی قفاہ۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو معمر عبد اللہ بن عمرو بن ابی الحجاج میسرۃ التمیمی المنقری بکسر المیم وسکون النون وفتح القاف مولاہم القعد البصری راویۃ عبد الوارث من رواۃ الستۃ قال ابن معین ثقۃ ثبت وقال مرۃ ثقۃ نبیل عاقل وقال یعقوب بن شیبۃ کان ثقۃ ثبتا صحیح الکتاب وکان یقول بالقدر وکان غالیا علی عبد الوارث قال علی بن المدینی قد کتبت کتب عبد الوارث عن عبد الصمد یعنی ابنہ وانا اشتہی ان اکتبہا عن ابی معمر وقال ابو داؤد کان الازدی لا یحدث عن ابی معمر لاجل القدر وکان لا یتکلم فیہ وقال ایضا وابو معمر اثبت من عبد الصمد مرارا وقال العجلی ثقۃ وکان یری القدر وقال ابو حاتم صدوق متقن قوی الحدیث غیر انہ لم یکن یحفظ وکان لہ قدر عند اہل العلم توفی سنۃ اربع وعشرین ومائتین۔ قال ثنا عبد الوارث بن سعید عن لیث بن ابی سلیم القرشی فذکر مثلہ باسنادہ قد تقدم ان الحدیث اخرجہ احمد وابو داؤد من طریق عبد الوارث ولفظ ابی داؤد ورأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمسح رأسہ مرۃ واحدۃ حتی بلغ القذال وہو اول القفا وقال مسدد ومسح رأسہ من مقدمہ الی مؤخرہ حتی اخرج یدیہ من تحت اذنیہ قال مسدد فحدثت بہ یحیی فانکرہ قال ابو داؤد وسمعت احمد یقول ان ابن عیینۃ زعموا انہ کان ینکرہ ویقول ایش ہذا طلحۃ عن ابیہ عن جدہ واسند البیہقی فی سننہ عن علی بن المدینی یقول قلت لسفیان ان بشارا روی عن طلحۃ بن مصرف عن ابیہ عن جدہ انہ رأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فانکر ذلک سفیان وعجب ان یکون جد طلحۃ لقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم انتہی وقد تقدم ان الصحیح ان لہ صحبۃ فہذا لیس بعلۃ وانما العلۃ جہالۃ مصرف والد طلحۃ کما قال ابن القطان وایضا فلیث بن ابی سلیم وہو ضعیف ولکن لم یترک احد حدیثہ حتی ان مسلما اخرج لہ فی صحیحہ کما تقدم والحدیث اخرجہ ایضا الطبرانی فی معجمیہ وابن سعد فی الطبقات کما نقلہ الحافظ الزیلعی۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی وفی بعض النسخ احمد بن داؤد وکذا ہو فی نسخۃ العینی وزاد ابن موسی۔ قال ثنا علی بن بحر بن بری بفتح الموحدۃ وتشدید الراء المکسورۃ بعدہا تحتانیۃ ثقیلۃ القطان ابو الحسن البغدادی فارسی الاصل من رواۃ ابی داؤد والترمذی وروی عنہ البخاری تعلیقا ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الثامنۃ من اہل البصرۃ وقال مہنا سألت احمد عنہ فقال لا باس بہ فقلت ثقۃ ہو قال نعم قلت بین ہو قال من لا ہو از وقال ابن معین وابو حاتم والعجلی والدارقطنی وابن قانع ثقۃ وقال الحاکم ثقۃ مامون وقال ابن حبان فی الثقات کان من اقران احمد فی الفضل والصلاح توفی سنۃ اربع وثلاثین ومائتین۔ قال ثنا ابو الولید بن مسلم ہکذا وقع بالکنیۃ فی النسختین الموجودتین عندنا وفی نسخۃ العینی قال ثنا الولید بن مسلم وہکذا ہو فی ہامش روی احمد عن علی بن بحر قال ثنا الولید بن مسلم وہو الصواب لموافقۃ لکتب اسماء الرجال فنقول ہو الولید بن مسلم القرشی مولی بنی امیۃ وقیل مولی بنی العباس ابو العباس الدمشقی عالم الشام من رواۃ الستۃ قال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال احمد لیس احد اروی عن الشامیین من اسمعیل بن عیاش والولید وقال ایضا ما رأیت اعقل منہ وقال علی بن المدینی ما رأیت من الشامیین مثلہ وقد اغرب باحادیث صحیحۃ لم یشرکہ فیہا احد وقال مروان بن محمد کان الولید عالما بحدیث الاوزاعی وقال ابو مسہر کان من اثبت اصحابنا وفی روایۃ من حفاظ اصحابنا وقال العجلی ویعقوب بن شیبۃ ثقۃ وقال ابو حاتم صالح الحدیث وقال ابو زرعۃ کان الولید اعلم من وکیع بامر المغازی وقال ابو مسہر کان الولید یحدث حدیث الاوزاعی عن الکذابین ثم یدلسہا عنہم وقال الدارقطنی کان الولید یرسل یروی عن الاوزاعی احادیث عند الاوزاعی عن شیوخ ضعفاء عن شیوخ قد ادرکہم الاوزاعی فیسقط اسماء الضعفاء ویجعلہا عن الاوزاعی عن نافع وعن عطاء وقال ابن الیمان ما رأیت مثلہ ولد سنۃ تسع عشرۃ ومائۃ وتوفی فی المحرم سنۃ خمس وتسعین ومائۃ۔ قال ثنا عبد اللہ بن العلاء بن زبر بفتح الزای

besturdubooks.wordpress.com

عن ابی الازہر عن معاویۃ انہ اراہم وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما بلغ مسح رأسہ وضع کفیہ علی مقدم راسہ ثم مرہما حتی بلغ القفا ثم ردہما حتی بلغ المکان الذی منہ بدأ فذہب ذاہبون الی ان مسح الرأس کلہ واجب فی وضوء الصلوۃ لایجزئ ترک شئ منہ

المحبر بسکون الموحدۃ ابن عطارد بن عمرو الربعی ابو زبر ویقال ابو عبد الرحمن الدمشقی من رواۃ الستۃ الا مسلماً قال احمد مقارب الحدیث وقال الدوری وغیر واحد عن ابن معین ثقۃ وکذا قال وہیم وابو داؤد ومعاویۃ بن صالح وہشام بن عمار وقال النسائی لیس بہ بأس وکذا قال محمد بن عوف عن ابن معین وقال ابن سعد کان ثقۃ ان شاء اللہ وقال عثمان الدارمی سألت عبد الرحمن یعنی وہیما عنہ فوثقہ جدا وقال یعقوب بن سفیان سألتہ یعنی وہیما عنہ فقال کان ثقۃ وکان من اشراف البلد قال یعقوب وعبد اللہ بن العلاء ثقۃ اثنی علیہ غیر واحد وقال العجلی شامی ثقۃ ونقل الذہبی فی المیزان ان ابن حزم نقل عن ابن معین انہ ضعفہ قال شیخنا فی شرح الترمذی لم اجد ذلک عن ابن معین بعد البحث ووقع فی المحلی لابن حزم لیس بالمشہور ومتعقب بما تقدم توفی سنۃ اربع وستین ومائۃ وہو ابن تسع وثمانین سنۃ۔

عن ابی الازہر المغیرۃ بن فروۃ الثقفی الدمشقی ویقال عروۃ بن المغیرۃ من رواۃ ابی داؤد قال ابو الحسن بن سمیع فی الطبقۃ الثالثۃ ابو الازہر المغیرۃ بن فروۃ من قریش من دمشق وکذا سماہ غیر واحد قال الدوری عن ابن معین ابو الازہر الشامی اسمہ فروۃ بن المغیرۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابو زرعۃ الدمشقی مات قبل مکحول عن معاویۃ بن ابی سفیان صخر بن حرب بن امیۃ بن عبد شمس ابن عبد مناف بن قصی القرشی ابو عبد الرحمن خال المؤمنین وکاتب وحی رسول رب العلمین وامہ ہند بنت عتبۃ بن ربیعۃ بن عبد شمس اسلم عام الفتح وروی عنہ انہ قال اسلمت یوم القضیۃ ولکن کتمت اسلامی من ابی وقال لقد دخل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکۃ فی عمرۃ القضاء وانی لمصدق بہ ثم لما دخل عام الفتح اظہرت اسلامی فجئت فرحب بی وکتبت بین یدیہ وشہد معہ حنینا واعطاہ مائۃ من الابل واربعین اوقیۃ من ذہب ثم لما اسلم حسن بعد ذلک اسلامہ وکان لہ مواقف شریفۃ وآثار محمودۃ فی یوم الیرموک وما قبلہ وما بعدہ وکان حلیما وقورا رئیسا سیدا فی الناس کریما عادلا شہما ولما مات اخوہ یزید ولاہ عمر الشام فلم یزل نائبا علیہ فی الدولۃ العمریۃ والعثمانیۃ الی ان انعقدت الکلمۃ علیہ فی سنۃ احدی واربعین فلم یزل مستقلا بالامر الی ان توفی سنۃ ستین والمسلمون معہ فی راحۃ وعدل وصفح وعفو والجہاد قائم وکلمۃ اللہ عالیۃ وقد ثبت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہم اجعلہ ہادیا مہدیا وقال ابن عباس انہ فقیہ وکان عمر اذا رآہ قال ہذا کسری العرب وقد ترجم لہ عمر انتہی مختصرا من البدایۃ وقد بسط فی فضائل معاویۃ رضی اللہ عنہ فذکر شیئا کثیرا فجزاہ اللہ عنا وعن سائر المسلمین خیر الجزاء واحسنہ انہ اراہم ای اصحابہ وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای توضأ للناس کما رأی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ کما ہو لفظ ابی داؤد فتوضأ ثلاثا ثلاثا وغسل رجلیہ بغیر عدد کما روی احمد وابو داؤد بہذا الاسناد فلما بلغ ای معاویۃ رضی اللہ عنہ فی وضوئہ مسح رأسہ وضع کفیہ علی مقدم رأسہ ثم مرہما حتی بلغ القفا ثم ردہما ای الی المکان الذی منہ بدأ ہکذا الفظ احمد عن علی بن بحر وذکر فی اولہ انہ ذکر لہم وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانہ مسح رأسہ بغرفۃ من ماء حتی یقطر الماء من رأسہ او کاد یقطر وانہ اراہم وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث واخرج ابو داؤد والبیہقی من طریقہ عن مؤمل بن الفضل عن الولید باسنادہ وزاد یزید مع ابی الازہر بلفظ فلما بلغ رأسہ غرف غرفۃ من ماء فتلقاہا بشمالہ حتی وضعہا علی وسط رأسہ حتی قطر الماء او کاد یقطر ثم مسح من مقدمہ الی مؤخرہ ومن مؤخرہ الی مقدمہ الحدیث سکت عنہ ابو داؤد والمنذری قال شیخ مشائخنا فی شرح ابی داؤد اما وضع الغرفۃ علی وسط الراس ثم المسح بعد ذلک فلم یتعرض لہ احد من الشراح فیما تتبعت ولکن کتب مولانا محمد یحیی المرحوم فی تقریر شیخہ رحمہ اللہ افاد بذلک اجزاء الغسل عن المسح فان الغسل یتضمنہ وانما کان یتوہم ان لا ینوب احدہما عن الاخر لکونہما نوعین مختلفین من الاحکام اھ وہذا مبنی علی قولہ حتی قطر وہو الظاہر لانہ اذا وضع علی وسط الرأس لیقطر الماء لحالۃ خصوصا اذا کان الشعر دہنیا وعلی ہذا قالت الحنفیۃ ولو اصاب رأسہ المطر مقدار الفرض اجزأہ مسحہ بیدہ اولم یمسحہ لان الفعل لیس بمقصود فی المسح وانما المقصود ہو وصول الماء الی ظاہر الشعر بدائع وہکذا فی مراقی الفلاح وحاشیتہ للطحطاوی انتہی۔ فذہب ذاہبون الی ان مسح الرأس کلہ واجب فی وضوء الصلوۃ لایجزئ ترک شئ منہ ومن ذہب الی فرضیۃ استیعاب الرأس اکثر العترۃ ومالک والمزنی والجبائی واحد الروایتین عن احمد بن حنبل وابن علیۃ واختلفت الظاہریۃ فمنہم من اوجب الاستیعاب ومنہم من قال یکفی البعض کذا فی النیل وقال ابن العربی فی المسئلۃ احد عشر قولا بینتہا فی الاحکام وفی مختصر النیرین جملتہا

besturdubooks.wordpress.com

واحتجوا فی ذلک بهذه الآثار وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا الذی فی آثارکم هذه انما هو ان النبی صلی الله علیه وسلم مسح رأسه کله فی وضوئه للصلوة فهکذا نامر المتوضی ان یفعل ذلک فی وضوئه للصلوة ولا نوجب ذلک بکماله علیه فرضا ولیس فی فعل النبی صلی الله علیه وسلم ایاه ما قد دل علی ان ذلک کان منه لانه فرض فقد رأیناه صلی الله علیه وسلم توضأ ثلثا ثلثا ولا ان ذلک فرض لا یجزئ اقل منه ولکن منه فرض ومنه فضل وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم من الآثار الدالة علی ما ذهبوا الیه فی الفرض فی مسح الرأس انه علی بعضه ما قد حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا حماد بن زید عن ایوب عن ابن سیرین عن عمرو بن وهب الثقفی عن المغیرة بن شعبة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ

ترجح الی قولین احدهما یلزم جمیعه او بعضه فرای مالک فی مشهور اقواله وجوب مسح جمیعه لما یقتضیه ظاهر القرآن وفعل النبی علیه السلام انتهی وقد تقدم فی اول الباب ان اصحاب مالک اختلفوا قال ابن رشد فی مقدماته فاما مالک فذهب الی ان الواجب مسح الرأس کله وان من قصر عن ذلک وجبت علیه الاعادة کمن قصر عن غسل بعض وجهه خلافا لابی حنیفة والشافعی وقال محمد بن مسلمة ان مسح ثلثیه اجزأه وقال ابو الفرج ان مسح ثلثه اجزأه وقال اشهب فی بعض روایات العتبیة انه لا اعادة علی من مسح مقدم رأسه انتهی. واحتجوا فی ذلک بهذه الآثار المرویة عن عبد الله بن زید وکعب بن عمرو وجد طلحة ومعاویة وفی الباب عن المقدام بن معدیکرب کما سیاتی عند المصنف فی الباب التالی وعن الربیع بنت معوذ عند احمد وابی داود والترمذی وعائشة عند النسائی وعبد الله بن انیس عند الطبرانی فی الاوسط کما فی نصب الرایة قال القاضی عیاض فی شرح مسلم وهذه الاحادیث کلها فی ذکر مسح الرأس ظاهرها مسح عموم الرأس وهو مفسر للآیة وان الفرض عمومه وهو قول مالک وفیها حجة علی من خالفه من اصحابه وغیرهم فی جواز تبعیضه علی تشعب مذاهبهم فی ذلک ولم یات فی الحدیث الصحیح ما یخالف هذا واجماع الکل علی فرض الاستیعاب فی بقیة الاعضاء المفروضة انتهی وقال ابن رشد فی مقدماته والدلیل علی صحة قول مالک قوله تعالی وامسحوا برؤسکم کما قال فی التیمم فامسحوا بوجوهکم فکما لا یجوز الاقتصار علی بعض الوجه فی التیمم کذلک لا یجوز علی بعض الرأس فی الوضوء انتهی مختصرا وقال الزرقانی ان کان لفظ الآیة یحتمل مسح الکل فالباء زائدة او البعض فتبعیضیة فقد تبین بفعله صلی الله علیه وسلم ان المراد الاول انتهی فهذه اقوال المالکیة فی ولائهم علی وجوب التعمیم وخالفهم فی ذلک آخرون منهم الاحناف والشافعیة واحمد فی روایة وغیرهم کما تقدم مفصلا وفی النیل وقال الثوری والاوزاعی واللیث یجزئ مسح بعض الرأس ویمسح المقدم وهو قول احمد وزید بن علی والناصر والباقر والصادق واجاز الثوری والشافعی مسح الرأس باصبع واحدة انتهی وفی المحلی لابن حزم وقال داود یجزئ من ذلک ما وقع علیه اسم مسح فقالوا الذی فی آثارکم هذه انما هو ان النبی صلی الله علیه وسلم مسح رأسه کله فی وضوئه للصلوة فهکذا وفی نسخة العینی فلهذا. نامر المتوضی ان یفعل ذلک ای یمسح رأسه کله فی وضوئه للصلوة ای احتیازا بالافضل والاکمل ولا نوجب ذلک ای لا نفرض مسح رأسه کله بکماله علیه ای المتوضی فرضا قال النووی مسح جمیع الرأس مستحب باتفاق العلماء کذا فی النیل ولیس فی فعل النبی صلی الله علیه وسلم ایاه ای مسح الرأس کله ما قد دل علی ان ذلک ای مسحه صلی الله علیه وسلم من مقدم الرأس الی مؤخره کان منه صلی الله علیه وسلم لانه فرض فانه لو کان فرضا لما روی عنه الاقتصار علی بعض الرأس. فقد وفی نسخة العینی وقد رأیناه صلی الله علیه وسلم توضأ ثلثا ثلثا کما تقدم مفصلا من حدیث عثمان وعلی وغیرهما لا ان وفی نسخة العینی لا ان. ذلک ای الوضوء ثلثا ثلثا فرض لا یجزئ اقل منه ای من الوضوء ثلثا کیف وقد توضأ مرة مرة ثم قال هذا وضوء لا یقبل الله صلاة الا به ولکن منه ای من توضیه ثلثا ثلثا فرض وهو غسل الاعضاء مرة واحدة ومنه فضل وهو غسل الاعضاء مرة ثانیة وثالثة. وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم من الآثار الدالة علی ما ذهبوا الیه فی الفرض فی مسح الرأس انه علی بعضه ما قد حدثنا ربیع المؤذن ابن سلیمان البصری قال ثنا یحیی بن حسان التنیسی البصری، قال ثنا حماد بن زید بن درهم البصری عن ایوب بن ابی تمیمة کیسان البصری عن ابن سیرین محمد الانصاری البصری عن عمرو بن وهب الثقفی روی له النسائی وقال ثقة وقال العجلی بصری ثقة وقال ابن سعد کان ثقة قلیل الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات عن المغیرة بن شعبة بن ابی عامر الثقفی شهد الحدیبیة وما بعدها قال ابن سعد کان یقال له مغیرة الرأی وشهد الیمامة وفتوح الشام والقادسیة وقال الشعبی کان دهاة الناس اربعة فذکر فیهم المغیرة وقال قبیصة بن جابر صحبت المغیرة فلو ان مدینة لها ثمانیة ابواب لا یخرج من باب منها الا بمکره لخرج من ابوابها کلها وقال ابن عبد البر ولاه عمر البصرة فلما شهد علیه عند عمر عزله ثم ولاه الکوفة واقره عثمان علیها ثم عزله ثم اعتزل الفتنة ثم حضر الحکمین ثم ولاه معاویة الکوفة وذکر ابن حبان انه اول من سلم علیه بالامرة وقال البغوی کان اول من وضع دیوان البصرة توفی سنة خمسین. ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ

وعلیہ عمامۃ فمسح علی عمامتہ ومسح بناصیتہ۔

وعلیہ عمامۃ فمسح علی عمامتہ ومسح بناصیتہ ہذا الحدیث مما احتج بہ اصحابنا والشافعیۃ ومن سلک مسلکہم علی عدم فرضیۃ الاستیعاب وبہذا احتج اصحابنا علی فرضیۃ التحدید فی المسح بالناصیۃ او الربع فالحدیث حجۃ علی کل من المالکیۃ والشافعیۃ قال الامام الشافعی کما فی الفتح احتمل قولہ تعالیٰ وامسحوا برؤسکم جمیع الرأس او بعضہ فدلت السنۃ علی ان بعضہ یجزئ انتہی وقال الامام الجصاص فی الاحکام معلوم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یترک المفروض وجائز ان یفعل غیر المفروض علی انہ مسنون فلما روی عنہ الاقتصار علی مقدار الناصیۃ فی حال وروی عنہ استیعاب الرأس فی اخری استعملنا الخبرین وجعلنا المفروض مقدار الناصیۃ اذ لم یرد عنہ انہ مسح اقل منہا وما زاد علیہا فہو مسنون وایضا لو کان المفروض اقل من مقدار الناصیۃ لاقتصر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حال بیانا للمقدار المفروض کما اقتصر علی مسح الناصیۃ فی بعض الاحوال فلما لم ثبت عنہ اقل من ذلک دل علی انہ ہو المفروض انتہی واجاب عنہ المالکیۃ کما ذکرہ ابن رشد بانہ یحتمل انہ یکون فعل ذلک لعذر او مجردا بغیر حدث وقال الزرقانی قال علماؤنا ولعل ذلک کان لعذر بدلیل انہ لم یکتف بمسح الناصیۃ حتی مسح علی العمامۃ اذ لو لم یکن مسح کل الرأس واجبا ما مسح علی العمامۃ انتہی ورده الامام الجصاص بانہ لو کان ہناک ضرورۃ لنقلت کما نقل غیرہ واما کونہ وضوء من لم یحدث فانہ تاویل ساقط لانہ وقع التصریح فی حدیث المغیرۃ انہ قضی حاجتہ ثم توضأ ومسح علی ناصیتہ ولو سلم ہذا التاویل فی مسح الناصیۃ لسلم فی المسح علی الخفین حتی یقال انہ مسح لضرورۃ او کان وضوء من لم یحدث اھ واما خلقہم بتکمیل المسح علی العمامۃ فمردود بما ذکرہ النووی من انہ لو وجب الجمیع لما اکتفی بالعمامۃ عن الباقی فان الجمع بین الاصل والبدل فی عضو واحد لا یجوز کما لو مسح علی خف واحد وغسل الرجل الاخری وقال الحافظ فی الفتح قلنا قد روی عنہ مسح مقدم الرأس من غیر مسح علی العمامۃ ولا تعرض سفر وہو ما رواہ الشافعی من حدیث عطاء ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فحسر العمامۃ عن راسہ ومسح مقدم راسہ وہو مرسل لکنہ اعتضد بحجیۃ من وجہ آخر موصولا اخرجہ ابو داؤد من حدیث انس وفی اسنادہ ابو معقل لا یعرف حالہ فقد اعتضد کل من المرسل والموصول بالآخر وحصلت القوۃ من الصورۃ المجموعۃ وفی الباب ایضا عن عثمان فی صفۃ الوضوء قال ومسح مقدم راسہ اخرجہ سعید بن منصور وفیہ خالد بن زید بن ابی مالک مختلف فیہ وصح عن ابن عمر الاکتفاء بمسح بعض الرأس قالہ ابن المنذر وغیرہ ولم یصح عن احد من الصحابۃ انکار ذلک قالہ ابن حزم وبہذا کلہ ما یقوی بہ المرسل المتقدم ذکرہ انتہی۔ وبہذا بطل قول من ادعی الحصر فی مسح بعض الرأس فی حدیث المغیرۃ واما قیاسہم آیۃ المسح علی آیۃ التیمم فاجاب عنہ الحافظ بان المسح فی التیمم بدل عن الغسل ومسح الرأس اصل فافترقا ولا یرد کون مسح الخف بدلا عن غسل الرجل لان الرخصۃ فیہ ثبتت بالاجماع اھ واما قیاسہم علی الاعضاء المغسولۃ فقیاس مع الفارق کما سیاتی فی کلام المصنف واعلم ان الاصل فی الاستدلال ہو قولہ تعالیٰ وامسحوا برؤسکم فاختلفوا فی الباء فنحت المالکیۃ الی انہا زائدۃ والرأس حقیقۃ اسم لجمیعہ والبعض مجاز واختلف الآخرون فی انہا للتبعیض او للالصاق قال الامام ابو بکر الجصاص قولہ تعالیٰ وامسحوا برؤسکم یقتضی مسح بعضہ وذلک لان معلوم ان ہذہ الادوات موضوعۃ لافادۃ المعانی فمتی امکننا استعمالہا علی فوائد مضمنۃ بہا وجب استعمالہا وان کان قد یجوز دخولہا فی بعض المواضع صلۃ للکلام وتکون ملغاۃ وجودہا وعدمہا سواء ومتی امکننا استعمالہا علی وجہ الفائدۃ وما ہی موضوعۃ لہ لم یجز الغاؤہا فلذلک قلنا ان الباء للتبعیض ویدل علی ذلک انک اذا قلت مسحت یدی بالحائط کان معقولا مسحہا ببعضہ دون جمیعہ ولو قلت مسحت الحائط کان المعقول مسح جمیعہ دون بعضہ فقد وضح الفرق بین ادخال الباء واسقاطہا فی العرف واللغۃ فوجب علی ہذا حمل الباء فی قولہ تعالیٰ علی البعض توفیۃ لحقہا والباء وان کانت تدخل للالصاق لکنہا لا تنافی کونہا مع ذلک للتبعیض فنستعملہا من غیر نکون مستعملا للالصاق فی البعض المفروض ویدل علی انہا للتبعیض ما روی عن ابراہیم فی قولہ وامسحوا برؤسکم قال اذا مسح ببعض الراس اجزاہ قال ولو کانت امسحوا رؤسکم کان مسح الرأس کلہ فاخبر ابراہیم ان الباء للتبعیض وقد کان من اہل اللغۃ مقبول القول فیہا انتہی مختصرا وبکذا اختارت الشافعیۃ کونہا للتبعیض ولکن یرد ذلک ما ذکرہ الشوکانی من انہ لم یثبت کونہا للتبعیض وقد انکرہ سیبویہ فی خمسۃ عشر موضعا من کتابہ اھ وما ذکرہ القسطلانی عن ابن برہان انہ قال من زعم ان الباء تفید التبعیض فقد جاء عن اہل اللغۃ بما لا یعرفونہ قال القسطلانی واجیب بان ابن ہشام نقل التبعیض عن الاصمعی والفارسی والقتیبی وابن مالک والکوفیین انتہی ولکن رد ذلک بان الذاہبین الیہ قلیلون والنافون کثیرون والحق مع الجماعۃ کذا فی السعایۃ ولہذا اختار غیر واحد من محققی اصحابنا کونہا للالصاق قال صاحب البحر واختار المحققون کصدر الشریعۃ وابن الساعاتی

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا حسین بن نصر قال سمعت یزید بن هرون قال انا ابن عون عن عامر عن ابن المغیرة بن شعبة عن ابیه وابن عون عن ابن سیرین عن عمرو بن وهب عن المغیرة رفعه الیه

فی البدیع وامّا الهام ان الباء للالصاق والفعل الذی هو المسح قد تعدی الی الآلة وهی الید لان الباء اذا دخلت فی الآلة تعدی الفعل الی کل الممسوح کمسحت رأس الیتیم بیدی او علی المحل تعدی الفعل الی الآلة والتقدیر وامسحوا ایدیکم برؤسکم فیقتضی استیعاب الید دون الرأس واستیعابها بالمصقة بالرأس لاتستغرق غالبا سوی ربعه فتعین مرادا من الآیة وهو المطلوب والاستیعاب فی التیمم لم یکن بالآیة بل بالسنة کما صرح به فی البدائع وغیره انتهی وفی المقام ابحاث طوال لایسعها هذا المختصر فارجع الی المطولات بقی الکلام مع الشافعیة وقد تقدم شئ منه فی ضمن ما تقدم وحاصل الکلام ان الشافعیة ادعوا الاطلاق فی الآیة فلم یجدوا فی المفروض حدا فیفرض کل مایطلق علیه اسم المسح وقال الامام الجصاص انما قال اصحابنا ان المفروض مقدار ثلاثة اصابع وهی الآلة الاصل وفی روایة الحسن الربع فان وجه تقدیر ثلاث اصابع انه لما ثبت ان المفروض البعض وکان ذلک البعض غیر مذکور المقدار فی الآیة احتجنا فیه الی بیان الرسول صلی الله علیه وسلم فلما روی عنه الاقتصار علی الناصیة کان فعله ذلک اورد مورد البیان وفعله اذا ورد علی وجه البیان فهو علی الوجوب کفعله لاعداد رکعات الصلوة وافعالها فقدروا الناصیة بثلاث اصابع وقدر روی عن ابن عباس انه مسح بثلث ناصیته وقرنه فان قیل لوکان ذلک علی وجه البیان لوجب ان یکون المفروض موضع الناصیة دون غیرها کما یقتضیه البیان فلما جاز ترکها الی غیرها من الرأس دل ذلک علی ان فعله ذلک غیر موجب للاقتصار علی مقداره قیل له قد کان ظاهر فعله یقتضی ذلک لولا قیام الدلالة علی ان مسح غیر الناصیة یقوم مقامها فلم یوجب تعیین المفروض فیها وبقی حکم فعله فی المقدار علی ما تقتضاه ظاهر بیانه بفعله فان قیل لما کان قوله تعالی مقتضیا مسح بعضه فای بعض مسحه منه وجب ان یجزیه بحکم ظاهر قیل له اذا کان ذلک البعض مجهولا صار مجملا ولم یخرجه ما ذکرت من حکم الاجمال فوجب ان یکون موقوف الحکم علی البیان فما ورد عن النبی صلی الله علیه وسلم من فعل فیه فهو بیان مراد الله به ودلیل آخر وهو ان سائر الاعضاء لما کان المفروض منها مقدارا وجب ان یکون کذلک حکم مسح الرأس لانه من اعضاء الوضوء وهذا یحتج به علی مالک والشافعی لان مالکا یوجب مسح الاکثر ویجیز ترک القلیل منه فیحصل المفروض مجهول المقدار والشافعی یقول کل ما وقع علیه اسم المسح جاز وذلک مجهول القدر وما قلناه من مقدار ثلثة اصابع فهو معلوم وذلک الربع فی الروایة الاخری فهو موافق لحکم اعضاء الوضوء ومن کون المفروض منها معلوم القدر وقول مخالفینا علی خلاف المفروض من اعضاء الوضوء فان قیل ما انکرت ان یکون مقدارا ثلاث شعرات قیل له هذا محال لان مقدار ثلاث شعرات لایمکن المسح علیه دون غیره وغیر جائز ان یکون المفروض ما لایمکن الاقتصار علیه وایضا فهو قیاس علی المسح علی الخفین لما کان مقدارا بالاصابع وبه وردت السنة وهو مسح بالماء وجب ان یکون مسح الرأس مثله قاما وجه روایة من روی الربع فهو انه لما ثبت ان المفروض البعض وان مسح شعرة لایجزی وجب اعتبار المقدار الذی یتناوله الاسم عند الاطلاق اذا اجری علی الشخص وهو الربع لانک تقول رأیت فلانا والذی یلیک منه الربع فیطلق علیه الاسم فلذلک اعتبر الربع انتهی مختصرا وهذا ما ذکره الجصاص مبنی علی ان الآیة مجملة وبهذا اختار الاجمال فی الآیة غیر واحد من اصحابنا کصاحب الهدایة والبدائع وغیرهما وذکروا البیان الاجمال وجوها شتی کما هی مذکورة فی شرح العینی وغیره من المطولات وانکر الشیخ ابن الهمام وتبعنا البحر وغیرهما واستدلوا للمذهب من وجه آخر کما تقدم آنفا والله تعالی اعلم۔

حدثنا حسین بن نصر قال سمعت یزید بن هرون قال انا ابن عون عبد الله الفقیه البصری عن عامر بن شراحیل الشعبی عن ابن المغیرة بن شعبة الظاهر هو عروة بن المغیرة بن شعبة الثقفی ابو یعفور الکوفی من رواة السنة قال الشعبی کان خیر اهل بیته قال العجلی کوفی تابعی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان من افاضل اهل بیته وقال خلیفة ولاه الحجاج الکوفة سنة خمس وسبعین وذکره فی تسمیة عمال الولید علی الصلوة بالکوفة سنة تسعین عن ابیه المغیرة بن شعبة الصحابی وابن عون ای قال یزید بن هرون واخبرنا ابن عون عن ابن سیرین عن عمرو بن وهب وفی روایة البیهقی من طریق حماد بن زید عن ایوب عن محمد عن رجل عن عمرو بن وهب قال وکذلک قال جریر بن حازم عن محمد بن سیرین ورواه عن قتادة وعوف وهشام وغیرهم عن محمد عن عمرو بن وهب عن المغیرة بن شعبة والحاصل ان ابن عون روی الحدیث عن شیخیه الشعبی وابن سیرین فروی الشعبی عن عروة وابن سیرین عن عمرو وکلاهما عن المغیرة رفعه الیه الظاهر انه مقولة ابن عون ای رفع ابن سیرین الحدیث الی المغیرة ولفظ احمد عن یزید بن هرون باسناده عن ابن سیرین

besturdubooks.wordpress.com

قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فتوضأ للصلوۃ فمسح علی عمامتہ وقد ذکر الناصیۃ بشئ

رفعہ الی المغیرۃ بن شعبۃ قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر ای فی غزوۃ تبوک کما وقع التصریح بذلک عند ابی داؤد وغیرہ من حدیث عباد بن زیاد عن عروۃ بن المغیرۃ وکانت فی رجب سنۃ تسع من الہجرۃ فتوضأ صلی اللہ علیہ وسلم للصلوۃ ای لصلوۃ الصبح کما وقع التصریح بذلک فی الروایات العدیدۃ عند احمد وغیرہ فمسح علی عمامتہ وقد ذکر ای المغیرۃ رض الناصیۃ بشئ ای ان صلی اللہ علیہ وسلم مسح شیئا من الناصیۃ وفی الحدیث المسح علی العمامۃ وقد اختلف فی ذلک فذہب الی جوازہ الاوزاعی والثوری فی روایۃ عنہ واحمد واسحق وابو ثور والطبری وابن خزیمۃ وابن المنذر وغیرہم کذا فی الفتح وقال الترمذی وہو قول غیر واحد من اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منہم ابو بکر وعمر وانس انتہی واحتجوا فی ذلک بحدیث الباب وبحدیث عمرو بن امیۃ الضمری قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمسح علی عمامتہ وخفیہ رواہ احمد والبخاری وابن ماجۃ وبحدیث بلال قال مسح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الخفین والخمار وفی الباب ایضا عن سلمان وثوبان وابی امامۃ وابی موسی وغیرہم کما ذکر ذلک الشوکانی فی النیل فعملہ وذہب الجمہور کما قالہ الحافظ فی الفتح الی عدم جواز الاقتصار علی مسح العمامۃ ونسبہ المہدی فی البحر الی الاکثر من العلماء کذا فی النیل قال الترمذی وقال غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یمسح علی العمامۃ الا ان یمسح برأسہ علی العمامۃ وہو قول سفیان الثوری ومالک بن انس وابن المبارک والشافعی انتہی والیہ ذہب ایضا الامام ابو حنیفۃ واصحابہ والحسن بن صالح کما فی الاحکام وعروۃ بن الزبیر والقاسم بن محمد والشعبی والنخعی وحماد بن ابی سلیمان کذا فی التعلیق الصبیح عن الاستذکار وفیہ ایضا عن الثوری قد جوز المسح علی العمامۃ جمع من فقہاء الحدیث واکثر من یدور علیہم علم الفتیا فی بلاد الاسلام علی خلاف ذلک انتہی واصح الجمہور لقولہ تعالی وامسحوا برؤسکم قال الامام الجصاص وحقیقتہ تقتضی امساس الماء ومباشرتہ وماسح العمامۃ غیر ماسح برأسہ فلا تجزیہ صلوتہ اذا صلی بہ ولیضا فان الآثار متواترۃ فی مسح الرأس فلو کان المسح علی العمامۃ جائزا لورد النقل بہ متواترا فی وزن ورودہ فی المسح علی الخفین فلما لم یثبت عنہ مسح العمامۃ من جہۃ التواتر لم یجز المسح علیہا من وجہین احدہما ان الآیۃ تقتضی مسح الرأس فغیر جائز العدول عنہ الا بخبر یوجب العلم والثانی عموم الحاجۃ الیہ فلا یقبل فی مثلہ الا المتواتر من الاخبار وایضا حدیث ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ توضأ مرۃ مرۃ وقال ہذا وضوء لا یقبل اللہ الصلوۃ الا بہ ومعلوم انہ مسح برأسہ لان مسح العمامۃ لا یسمی وضوءا ثم نفی جواز الصلوۃ الا بہ وحدیث عائشۃ الذی قدمنا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرۃ مرۃ ومسح برأسہ ثم قال ہذا الوضوء الذی افترض اللہ علینا فاخبر ان مسح الرأس بالماء ہو المفروض وان احتجوا بما روی بلال المغیرۃ بن شعبۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح علی الخفین والعمامۃ وما روی اشد ابن سعد عن ثوبان قال بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سریۃ فاصابہم البرد فلما قدموا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرہم ان یمسحوا علی العصائب والتساخین قیل لہم ہذہ اخبار مضطربۃ الاسانید فیہا رجال مجہولون ولو استقامت اسانیدہا لما جاز الاعتراض بمثلہا علی الآیۃ وقد بینا فی حدیث المغیرۃ انہ مسح علی ناصیتہ وعمامتہ وفی بعضہا علی جانب عمامتہ وفی بعضہا وضع یدہ علی عمامتہ فاخبر انہ فعل المفروض فی مسح الناصیۃ ومسح علی العمامۃ وذلک جائز عندنا ویحتمل ما رواہ بلال ما بین فی حدیث المغیرۃ واما حدیث ثوبان فمحمول علی معنی حدیث المغیرۃ بان مسحوا علی بعض الرأس وعلی العمامۃ انتہی ما قالہ قلت وبہذا اعل الروایات الواردۃ فی ذلک بن عبد البر وغیرہ قال الزرقانی قال ابن عبد البر روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ مسح علی عمامتہ من حدیث عمرو بن امیۃ وبلال والمغیرۃ وانس وکلہا معلولۃ وخرج البخاری حدیث عمرو وقد بینا فسادہ واسنادہ فی کتاب الاجوبۃ عن المسائل المستغربۃ من البخاری انتہی وقال الاصیلی فیما حکاہ ابن بطال کما فی الفتح ذکر العمامۃ فی ہذا الحدیث من خطأ الاوزاعی لان شیبان وغیرہ رووہ عن یحیی بدونہا فوجب تغلیب روایۃ الجماعۃ علی الواحد قال واما متابعۃ معمر فلیس فیہا ذکر العمامۃ وہی ایضا مرسلۃ لان ابا سلمۃ لم یسمع من عمرو انتہی واجاب عنہ الحافظ بان سماعہ منہ ممکن وبان تفرد الاوزاعی لا یستلزم تخطئتہ لانہا تکون زیادۃ من ثقۃ حافظ ولا یذہب علیک ان الحدیث لو لم یکن عند البخاری لرضی الحافظ ومن تبعہ ایضا بما تقدم واما ما ذکرہ الجصاص من حمل احادیث مسح العمامۃ علی حدیث المغیرۃ فہکذا حملہا علی حدیثہ غیر واحد من المحققین قال الخطابی ابی المسح علی العمامۃ اکثر الفقہاء وتاولوا الخبر علی معنی انہ کان یقتصر علی مسح بعض الرأس فلا یمسح کلہ ولا ینتزع عمامتہ عن رأسہ ولا ینقضہا وجعلوا خبر المغیرۃ کالمفسر لہ وہو انہ وصف وضوءہ ثم قال ومسح ناصیتہ

besturdubooks.wordpress.com

15/1

ففی هذا الاثر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسح علی بعض الرأس

وعلی عمامتہ فوصل مسح الناصیۃ بالعمامۃ وانما وقع ادارا لواجب بمسحہا اذہی جزء الرأس وصارت العمامۃ تبعالہ کما رکوا انہ مسح اسفل الخف واعلاہ فکان الواجب مسح اعلاہ وصار مسح اسفلہ کالتبع لہ والاصل ان اللہ تعالی فرض مسح الراس والحدیث محتمل للتاویل فلا یترک المتیقن للمحتمل ویشہد لہذا التاویل ماورد فی حدیث انس ومسح مقدم رأسہ ولم ینقض العمامۃ وقیاسہ علی مسح الخف بعید لانہ یشق نزعہا بخلافہا انتہی مختصرا وقال ابن عبد البر کما فی التعلیق الصبیح واما المسح علی الخفین فقد اجمعوا علی انہ ماخوذ من طریق الاثر لا من طریق النظر ولو کان من طریق النظر لوجب المسح علی الثقافین وعلی کل ما یغیب الذراعین من غیر علۃ فدل علی انہ خصوص لا یقاس علیہ ما کان فی معناہ ولما لم یجز ان یقاس الذراعان المغسولان علی الرجلین المغسولین فاحری ان لا یقاس العضو الممسوح المستور بالعمامۃ علی عضو مغسول انتہی مختصرا وقال الامام التوربشتی بعد ما ذکر الاحتمال المتقدم ومن الاحتمال الجائز فی حدیث ثوبان ان یکون القوم قد اصابتہم الجراح فعصبوہا بالعصائب فامروہم ان یمسحوا علیہا انتہی وقال الامام السرخسی لحدیث ثوبان فیحتمل ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خص بہ تلک السریۃ لعذرہم فقد کان علیہ الصلوۃ والسلام یخص بعض اصحابہ باشیاء کما خص عبد الرحمن ابن عوف بلبس الحریر وخزیمۃ بشہادتہ وحدہ انتہی وقال التوربشتی کما فی التعلیق الصبیح ویحتمل ان ذلک کان قبل نزول الآیۃ وعلی الاحوال فالاخذ بظاہر التنزیل فی مثل ہذہ المسئلۃ اولی کیف وقد ذکر العلماء ان المائدۃ آخر ما نزل من سور القرآن انتہی قال الامام محمد فی المؤطا بلغنا ان المسح علی العمامۃ کان فترک انتہی وبلاغاتہ مسندۃ فلعل عندہ وصل باسنادہ کما قال العلامۃ عبد الحی وقال العلامۃ العینی وامسحہ علیہ الصلوۃ والسلام علی العمامۃ فاولہ البعض بان المراد بہا تحتہ من قبیل اطلاق اسم الحال علی المحل واولہ البعض ان الراوی کان بعیدا عن النبی علیہ الصلوۃ والسلام فمسح علی رأسہ ولم یضع العمامۃ من رأسہ فظن الراوی انہ مسح علی العمامۃ انتہی والحدیث اخرجہ الامام احمد عن یزید بن ہرون باسنادہ الا انہ لم یقع عندہ واسطۃ عمرو بین ابن سیرین والمغیرۃ فذکر الحدیث بطولہ وفیہ ومسح علی العمامۃ قال وذکر الناصیۃ بشئ ومسح علی خفیہ واخرجہ الدارقطنی من طریق الربیع عن الشافعی عن یحیی بن حسان عن حماد بن زید وابن علیۃ عن ایوب باسنادہ المتقدم عند المصنف بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فمسح بناصیتہ وعلی عمامتہ وخفیہ والبیہقی بمعناہ من طریق ابی الربیع عن حماد عن ایوب باسنادہ مع اختلاف فی الاسناد کما تقدم واخرجہ النسائی عن یعقوب عن ہشیم عن یونس عن ابن سیرین عن عمرو فذکر الحدیث وفیہ ومسح بناصیتہ وجانبی عمامتہ واخرج مسلم وابو داود والترمذی والنسائی والدارقطنی والبیہقی وغیرہم من طریق سلیمان التیمی عن بکر بن عبد اللہ عن الحسن عن ابن المغیرۃ عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فمسح بناصیتہ وعلی العمامۃ وعلی الخفین اللفظ لمسلم ولفظ ابی داود توضأ ومسح ناصیتہ وذکر فوق العمامۃ ولفظ النسائی توضأ فمسح ناصیتہ وعمامتہ وعلی الخفین ولمسلم من طریق المعتمر عن ابیہ سلیمان التیمی بلفظ مسح علی الخفین ومقدم رأسہ وعلی عمامتہ وہکذا ہو لفظ الدارقطنی من حدیث المعتمر وللحدیث طرق اخر قال الحافظ وحدیث المغیرۃ ہذا ذکر البزار انہ رواہ عنہ ستون رجلا

ففی ہذا الاثر ای حدیث المغیرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسح علی بعض الرأس وقد روی فی مسح بعض الرأس احادیث عن انس وبلال وابن عباس وعثمان وعطاء مرسلا اما حدیث انس فاخرجہ ابو داود وعن احمد بن صالح المصری والحاکم فی المستدرک من طریقہ والبیہقی من طریق محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم وبحر بن نصر ثلاثتہم عن ابن وہب عن معویۃ بن صالح عن عبد العزیز بن مسلم عن ابی معقل عن انس قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ وعلیہ عمامۃ قطریۃ فادخل یدہ من تحت العمامۃ فمسح مقدم رأسہ ولم ینقض العمامۃ وسکت عنہ ابو داود والمنذری فدل علی ان الحدیث حسن عندہما قال الشیخ ابن الہمام فہو حجۃ وظاہرہ استیعاب تمام المقدم وتمام مقدم الرأس ہو الربع المسمی بالناصیۃ انتہی وقال الحاکم ہذا الحدیث وان لم یکن اسنادہ من شرط الکتاب فان فیہ لفظۃ غریبۃ وہی انہ مسح علی بعض الرأس ولم یمسح علی عمامتہ انتہی واما حدیث بلال فاخرجہ البیہقی من طریق خالد بن عبد اللہ الواسطی عن حمید الطویل عن ابی رجاء مولی ابی قلابۃ عن ابی قلابۃ عن ادریس عن بلال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح علی الخفین والناصیۃ والعمامۃ قال البیہقی وہذا اسناد حسن وہو کحدیث المغیرۃ بن شعبۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المسح علی العمامۃ والناصیۃ جمیعا ویشبہ ان یکون ہذا الاختصار وقع ایضا فیما اخبرناہ ابو علی فذکر حدیث ثوبان المتقدم ذکرہ وانما حدث

15/2

وهو الناصية وظهور الناصية دليل على ان بقية الراس حكمه حكم ما ظهر منه لانه لو كان الحكم قد ثبت بالمسح على العمامة لكان كالمسح على الخفين فلم يكن الا وقد غيبت الرجلان فيهما ولو كان بعض الرجلين باديا لما اجزأه ان يغسل ظاهرها ويمسح على ما غاب منهما فجعل حكم ما غاب منهما مضمنا بحكم ما بدا منهما فلما وجب غسل الظاهر وجب غسل الباطن فكذلك الرأس لما وجب مسح ما ظهر منه ثبت انه لا يجوز مسح ما بطن منه ليكون حكم كله حكما واحدا كما كان حكم الرجلين اذا غيبت بعضها في الخفين حكما واحدا فلما اكتفى النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الاثر بمسح الناصية على مسح ما بقي من الراس دل ذلك ان الفرض في مسح الرأس هو مقدار الناصية وان ما فعله فيما جاوز به الناصية فيما سوى ذلك من الآثار كان دليلا على الفضل لا على الوجوب حتى تستوي هذه الآثار ولا تتضاد فهذا حكم هذا الباب من طريق الآثار۔

عن

ابن عباس فاخرجه الامام الجصاص من طريق المعلى بن عبد الرحمن عن عبد الحميد بن جعفر عن عطاء عن ابن عباس قال توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فمسح راسه مسحة واحدة بين ناصيته وقرنه والمعلى هذا روى له ابن ماجة متهم بالوضع وقد رمي بالرفض كذا في التقريب وفي التهذيب قال محمد بن صاعد كان الدقيقي يثني عليه وقال ابن عدي ارجو انه لا باس به واما حديث عثمان فاخرجه سعيد ابن منصور كما في كنز العمال من طريق ابي مالك الدمشقي قال حدثت ان عثمان بن عفان اختلف في خلافته في الوضوء فاذن للناس فدخلوا عليه فدعا بماء فذكر الحديث في صفة الوضوء وفيه ثم مسح مقدم راسه بيده مرة واحدة وفي آخره وقال ان النبي صلى الله عليه وسلم اذن لنا كما اذنت لكم وتوضأ لنا كما توضأت لكم فمن كان سائلا عن وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا وضوءه قال الحافظ وفيه خالد ابن زيد بن ابي مالك وهو مختلف فيه واما حديث عطاء فاخرجه الامام الشافعي كما تقدم من طريق الربيع عنه اخرجه البيهقي في سننه وهو اي لبعض الراس الذي مسح عليه الناصية اي كما في حديث المغيرة وغيره وهي المراد من مقدم الراس كما تقدم۔ وظهور الناصية اي في حديث المغيرة وغيره لمسح الراس دليل على ان بقية الراس اي الذي لم يمسح عليها سوى الناصية حكمه اي حكم ما بقي من الراس حكم ما ظهر منه اي من الراس وهو الناصية والحاصل ان حكم الراس المستور تحت العمامة وحكم الراس الظاهر وهو الناصية واحد لانه لو كان الحكم اي حكم فرضية مسح الراس قد ثبت بالمسح على العمامة لكان كالمسح اي لكان حكم المسح على العمامة كحكم المسح على الخفين وهو ما ذكره بقوله فلم يكن اي حكم جواز المسح على الخفين الا وقد غيبت الرجلان فيهما اي في الخفين ولو كان بعض الرجلين وفي متن العيني ولو كان لبعض الرجل۔ باديا اي ظاهرا وخارجا عن الخفين لما اجزاه اي لم يكن جائزا المامح الخفين ان يغسل ما اي الموضع الذي ظهر منهما اي من الرجلين وفي متن العيني ظهر منها عن الخفين ويمسح على ما غاب منها اي من الرجلين في الخفين فجعل حكم ما غاب منهما اي من الرجلين مضمنا اي مشتملا بحكم ما اي بحكم الموضع الذي بدا منهما اي من الرجلين فلما وفي متن العيني فلو۔ وجب غسل الظاهر اي الموضع الظاهر عن الخفين من الرجلين وجب غسل الباطن اي الذي هو مستور تحت الخفين ليكون حكم الظاهر والباطن حكما واحدا فكذلك الراس اي كما هو مسح الخف كذلك هو مسح الراس لما وجب مسح ما ظهر منه اي الموضع الظاهر من الراس ثبت انه لا يجوز مسح ما بطن منه اي من الراس الذي هو مستور تحت العمامة ليكون حكم وفي متن العيني ليكون حكمه۔ كله اي جميع الراس حكما واحدا كما كان حكم الرجلين اذا غيبت بعضها اي بعض الرجلين وفي متن العيني اذا غيب بعضها في الخفين حكما واحدا فلما اكتفى النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الاثر المروي عن المغيرة بمسح الناصية متعلق بقوله اكتفى۔ على وفي متن العيني عن مسح ما بقي من الراس اي تحت العمامة فلم ينزع العمامة ولم يمسح ما تحتها دل ذلك اي الاكتفاء على مسح الناصية ان الفرض في مسح الراس هو مقدار الناصية كما في حديث المغيرة وانس وبلال وابن عباس وعثمان وعطاء وان فعله النبي صلى الله عليه وسلم من مسح الراس فيما جاوز به وفي متن العيني مجاوزة الناصية فيما سوى ذلك من الآثار المروية عن عبد الله بن زيد ومعاوية وغيرهما كان دليلا على الفضل لا على الوجوب اي لم يكن مسحه صلى الله عليه وسلم على جميع الراس عملا بالواجب ولكن كان لزيادة الفضل والثواب ومن المعلوم انه لا يترك المفروض ويفعل غير المفروض على انه مسنون حتى تستوي هذه الآثار المروية في مسح الراس ولا تتضاد يعني لو حمل احاديث التعميم على الاستحباب واحاديث مسح الناصية على الوجوب يحصل الجمع بين الروايات وهذا اولى من العمل ببعض واهمال البعض۔ فهذا حكم هذا الباب من طريق الآثار۔ واعلم ان الامام الطحاوي

besturdubooks.wordpress.com

واما من طريق النظر فانا رأينا الوضوء يجب في اعضاء فمنها ما حكمه ان يغسل ومنها ما حكمه ان يمسح فاما ما حكمه ان يغسل فالوجه واليدان والرجلان في قول من يوجب غسلهما فكل قد اجمع ان ما وجب غسله من ذلك فلا بد من غسله كله ولا يجزي غسل بعضه دون بعض وكلما كان وجب مسحه من ذلك وهو الرأس فقال قوم حكمه ان يمسح كله كما تغسل تلك الاعضاء كلها وقال آخرون يمسح بعضه دون بعضه فنظرنا فيما حكم المسح كيف هو فرأينا حكم المسح على الخفين قد اختلف فيه فقال قوم يمسح ظاهرهما وباطنهما وقال آخرون يمسح ظاهرهما دون باطنهما فكل قد اتفق ان فرض المسح في ذلك هو على بعضهما دون مسح كلهما فالنظر على ذلك ان يكون كذلك حكم مسح الرأس هو على بعضه دون بعض قياسا ونظرا على ما بينا من ذلك

اشار بهذا التقرير الى رد ما قالته المالكية في حديث المغيرة من انه لو لم يكن مسح كل الراس واجبا ما مسح على العمامة وقد تقدم في حديث انس وعثمان وابن عباس وعطاء ما يرد ذلك وحاصل ما ذكره الامام ان المسح على الناصية يدل على اتحاد حكمها وحكم ما بقي من الرأس من غير ها الا انه لو كان المسح على العمامة دخل في مسح الرأس لكان كمسح الخفين ثم كما انه لا يجوز الا ان يكون الرجلان غائبتين فيهما ولا يجوز مسح ما غاب منهما مع غسل الموضع الظاهر كذلك الرأس لا يجوز مسح ما غاب منه مع مسح الظاهر منه ليكون حكم جميع الرأس حكما واحدا فلما اكتفى في هذا الحديث على الناصية دل على ان في ذلك هو المفروض وان ما جاوزه الناصية في غير هذا الحديث كان على الفضل حتى لا يتضادا والحديثان قال النووي تحت حديث المغيرة هذا مما احتج به اصحابنا على ان مسح بعض الراس يكفي ولا يشترط الجميع لانه لو وجب الجميع لما اكتفى بالعمامة عن الناصية فان الجمع بين الاصل والبدل في عضو واحد لا يجوز كما لو مسح على خف واحد وغسل الرجل الاخرى انتهى - واما حكم هذا الباب من طريق النظر فانا رأينا الوضوء يجب في اعضاء فمنها اي بعض اعضاء الوضوء ما حكمه ان يغسل ومنها ما حكمه ان يمسح فاما ما حكمه ان يغسل فالوجه واليدان اي بالاجماع والرجلان في قول من يوجب غسلها اي لفرض غسل الرجلين وهو قول جميع الفقهاء من اهل الفتوى في الاعصار والامصار ذكره النووي وقال ولم تثبت خلاف هذا عن احد يعتد به في الاجماع وسياتي لذلك باب مستقل. فكل اي كلوا حد من الفقهاء القائلين بفرضية غسل الرجلين قد اجمع ان ما اي العضو الذي وجب غسله من ذلك اي من اعضاء الوضوء فلا بد من غسله كله ولا يجزي غسل بعضه دون بعض فلو ترك شيئا من الاعضاء المغسولة بدون الغسل لم تصح طهارته. وكلما كان وفي بعض النسخ باسقاط كلما وهو الظاهر وفي متن العيني فكان ما وجب مسحه من ذلك اي من اعضاء الوضوء وهو وفي متن العيني بحذف الواو اي العضو الممسوح الراس اي فاختلفوا فيه فقال قوم وهم المالكية ومن سلك مسلكهم حكمه اي حكم الراس ان يمسح كله وفي متن العيني حكمه ان يمسح حكمه كله كما تغسل تلك الاعضاء كلها اي قياسا ونظرا على الاعضاء المغسولة فكما يشترط الاستيعاب فيها يشترط في المسح ايضا وقال آخرون اي الجمهور منهم الاحناف والشافعية يمسح بعضه اي بعض الرأس دون بعضه وفي متن العيني دون بعض اي وجوبا فنظرنا فيما حكمه المسح اي سوى حكم مسح الرأس كيف هو اي كيف يمسح عليه على الكمال على بعضه فرأينا حكم المسح على الخفين قد اختلف فيه اي في كيفيته فقال قوم منهم الامام مالك والشافعي والزهري وابن المبارك كما في النيل يمسح ظاهرهما وباطنهما اي محل المسح ظاهر الخف وباطنه ولكن الواجب مسح اعلى الخف ومسح الباطن مستحب عند مالك والشافعي كما ذكر ابن رشد في النيل وقال ابن شهاب هو قول للشافعي ان من مسح بطونهما ولم يمسح ظهورهما اجزاه وقال آخرون يمسح ظاهرهما دون باطنهما واليه ذهب الثوري وابو حنيفة والاوزاعي واحمد بن حنبل قاله الشوكاني فكل قد اتفق اي كل واحد من القائلين بمشروعية مسح ظاهر الخف وباطنه ومشروعية الظاهر فقط قد اتفقوا على ان فرض المسح في ذلك هو على بعضها اي بعض الخفين دون مسح كلها قال الشعراني في ميزانه واتفقوا على انه اذا اقتصر على مسح على الخف اجزاه وان اقتصر على اسفله لم يجزه انتهى. فالنظر على ذلك اي على حكم مسح الخفين ان يكون كذلك حكم مسح الرأس هو اي الواجب من مسح الرأس على بعضه دون بعض قياسا ونظرا على ما بينا من ذلك اي من مسح الخفين. واعلم ان الامام رد قياس المالكية على الاعضاء المغسولة بهذا القياس وحاصل ما قاله على ما لخص كلامه العلامة عبد الحي في السعاية انه قياس مع الفارق فلا بد في القياس من تجانس المقيس والمقيس عليه وكم من فرق بين الغسل والمسح بل الواجب قياس مسح الراس على مسح الخف وقد اختلفوا

وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله وقد روی فی ذلک عمن بعد النبی صلی الله علیه وسلم ایضا ما یوافق ذلک حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبد الله بن یوسف قال ثنا یحیی بن حمزة عن الزبیدی عن الزهری عن سالم عن ابیه انه کان یمسح بمقدم راسه اذا توضأ

فقال قوم یمسح ظاهرهما وباطنهما وقال قوم یمسح ظاهرهما دون باطنهما وکل منهم قد اتفقوا علی ان فرض المسح فی ذلک هو علی البعض دون الکل فالنظر فی ذلک یقتضی ان یکون المفروض من مسح الرأس ایضا بعضه کما لا یخفی انتهی قال الکرمانی بعد ما ذکر القیاس علی مسح الخف فان قلت نحن نقیس علی مسح الوجه فی التیمم قلت قیاس مسح الوضوء علی مسح الوضوء اولی واشبه من قیاسه علی مسح التیمم فقیاسنا ارجح ثم ان مسح الوجه فی التیمم بدل من عموم غسله فلا بدان یاتی بالمسح علی جمیع مواضع الغسل منه ومسح الرأس اصل لا بدل ولا قیاس مع الفارق انتهی وهذا ای الثابت فی هذا الباب من عدم ایجاب مسح جمیع الرأس وفرضیة مقدار الناصیة قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله واعلم ان فی مقدار فرض المسح ثلث روایات احدیهما ما ثبت من روایات هذا الباب وهو مقدار الناصیة قال حسنا الینابیع کما فی شرح الزبیدی وهی روایة الکرخی والطحاوی اه واختاره القدوری وفسره بقوله وهو ربع الرأس وهکذا فسر السرخسی فی المبسوط بقوله وذلک الربع فان الرأس ناصیة وقذال ونودان والزیلعی بقوله وهی الربع لانها احد جوانبه الاربعة فعلی هذا یکون القول بافتراض ربع الرأس ومقدار الناصیة واحدا والثانیة وهی اشهر بها مقدار ربع الرأس قال الشامی المعتمد روایة الربع وعلیها مشی المتاخرون کابن الهمام وتلمیذه ابن امیر حاج وحسنا النهر والبحر والمقدسی والمصنف وصاحب الدر المختار والشرنبلالی وغیرهم انتهی وقد تقدم ان هذا روایة زفر عن ابی حنیفة وابی یوسف وحقق حسنا البحر وغیره ان الناصیة اقل من الربع وهکذا جعلها حسنا البدائع وغیره الیضا روایتین والثالثة مقدار ثلاثة اصابع روی اهاشام عن الامام کما تقدم وهی وان ذکر صاحب البدائع انها روایة الاصول وصححها فی التحفة وغیرها وفی الظهیریة وعلیها الفتوی لکن ذکر صاحب البحر وغیره انها غیر المنصور روایة ودرایة وقد تقدم فی کلام الامام الجصاص قدر الناصیة بثلاث اصابع فحمل هذه الروایة الیضا علی الناصیة والله اعلم وهذا القدر یکفی لهذا المختصر والبسط فی کتب الفقه۔ وقد روی فی ذلک ای فی مسح الراس عمن بعد النبی صلی الله علیه وسلم ایضا ما یوافق ذلک ای عدم فرضیة الاستیعاب۔ حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبد الله بن یوسف التنیسی بمثناة ونون ثقیلة بعدها تحتانیة ثم مهملة ابو محمد الکلاعی المصری اصله من دمشق نزل تنیس من رواة البخاری والاربعة الا ابن ماجة قال ابن معین اوثق فی الموطا بقعنبی ثم عبد الله بن یوسف وقال ابو حاتم هو اوثق من مروان الطاطری وهو ثقة وقال البخاری کان من اثبت الشامیین وقال العجلی ثقة وقال الجوزجانی الثقة المقنع وقال ابن عدی هو صدوق لا بأس به ومحمد بن اسمعیل مع شدة استقصائه اعتمد علیه فی مالک وقال ابن یونس کان ثقة حسن الحدیث وقال الخلیلی ثقة متفق علیه توفی بمصر سنة ثمان عشرة ومائتین قال ثنا یحیی بن حمزة بن واقد الحضرمی ابو عبد الرحمن البتلهی الدمشقی القاضی من اهل بیت لهیا بکسر اللام من رواة الستة قال احمد لیس به باس وهکذا قال ابن سیار وقال ابن معین والعجلی والنسائی وابو داود وجیم ثقة وقال ابن معین الیضا کان قدریا وقال الآجری قلت (لابی داود) کان قدریا قال نعم وقال الغلابی کان ثقة وکان یرمی بالقدر وقال یعقوب بن شیبة ثقة مشهور وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث صالحه یستقضا المنصور سنة ثلاث وخمسین (ومائة) فلم یزل قاضیا حتی توفی سنة ثلاث وثمانین ومائة ومولده سنة ثلاث ومائة عن الزبیدی بالزای والموحدة مصغرا محمد بن الولید بن عامر الحمصی ابو الهذیل القاضی من رواة الستة الا الترمذی قال العجلی وابو زرعة والنسائی ثقة وقال علی بن المدینی ثقة ثبت وقال ابن معین والزبیدی اثبت من ابن عیینة وقال الولید سمعت الاوزاعی یفضل محمد بن الولید علی جمیع من سمع من الزهری وقال علی بن عیاش وکان الزهری به معجبا یقدمه علی جمیع اهل حمص وقال ابن سعد کان اعلم اهل الشام بالفتوی وحدث وکان ثقة وقال محمد بن عوف من ثقات المسلمین واذا حاء ک الزبیدی عن الزهری فاستمسک به وقال ابن حبان وکان من الحفاظ المتقنین اقام مع الزهری عشر سنین حتی احتوی علی علمه وهو من الطبقة الاولی من اصحاب الزهری وکان من الفقهاء فی الدین توفی سنة ست او سبع واربعین ومائة وهو ابن سبعین سنة عن الزهری محمد بن مسلم القرشی عالم الحجاز والشام عن سالم بن عبد الله بن عمر الفقیه عن ابیه ای ابن عمر کان یمسح بمقدم راسه اذا توضأ ای کان یکتفی فی مسح الرأس علی المقدار المفروض ومقدم الرأس هو مقدار الناصیة کما تقدم

besturdubooks.wordpress.com

بَابُ حُكْمِ الْأُذُنَيْنِ فِي وُضُوءِ الصَّلٰوةِ

عن الشیخ ابن الہمام واسناد ہذا الاثر فی غایۃ الصحۃ والجودۃ فان رواتہ کلہم ثقات اثبات کما تری واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابن علیۃ عن ایوب عن نافع ان ابن عمر کان یمسح راسہ ہکذا ووضع ایوب کفہ وسط راسہ ثم امرّہا الی مقدم راسہ واخرجہ الدارقطنی ثم البیہقی من طریق سعید بن یحیی الاموی عن ابیہ عن یحیی الانصاری عن نافع عن ابن عمر انہ کان اذا مسح راسہ رفع القلنسوۃ ومسح مقدم راسہ واخرج ابن ابی شیبۃ عن حماد بن مسعدۃ عن یزید قال کان سلمۃ یمسح مقدم راسہ قال ابن حزم فی المحلی بعد ذکر الآثار الواردۃ فی ذلک ولا یعرف عن احد من الصحابۃ خلاف لما رویناہ عن ابن عمر فی ذلک لا حجۃ لمن خالفنا فیمن روی عنہ من الصحابۃ وغیرہم مسح جمیع راسہ لاننا لا ننکر ذلک بل نستحبہ وانما نطالبہم بمن انکر الاقتصار علی بعض الرأس فی الوضوء فلا یجدونہ انتہی۔ قال العبد الضعیف فلما لم یرد عن احد من الصحابۃ خلاف لما فعلہ ابن عمر ولم یثبت عنہ الاقتصار علی اقل من مقدار الناصیۃ وقد دلت احادیث المغیرۃ وانس وعثمان وغیرہم ایضا علی التحدید بہذا المقدار فلیت شعری کیف یترک ہذا التحدید الثابت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ الی القدر المجہول الذی لم یثبت عن احد منہم وہذا واضح لمن انصف ولہذا قال محی السنۃ (کما فی شرح الکرمانی) فی شرح السنۃ القرآن یوجب مسح الجمیع والسنۃ خصصتہ بقدر الناصیۃ فلا یسقط الفرض باقل منہ قال الکرمانی لا یسلم دلالۃ الآیۃ علی الاستیعاب بل تدل علی عدم الاستیعاب وتتبع کلام العترۃ یشہد بذلک ثم السنۃ ما خصتہ بقدر بالحدیث عبد اللہ انتہی قلت بل خصصتہ بقدر بالحدیث المغیرۃ وانس وغیرہما وحدیث عبد اللہ محمول علی الاستحباب عند الامام الکرمانی ایضا فکیف یحتج بہ فی رد قدر الناصیۃ فلا تغفل وامّا کیفیۃ المسح المسنون فقال السغناقی فی شرح الہدایۃ کما فی شرح العینی وکیفیتہ ان یبل کفیہ واصابع یدیہ ویضع بطون ثلث اصابع من کل کف علی مقدم الرأس ویعزل السبابتین والابہامین ویجافی الکفین ویجرہما الی مؤخر الرأس ثم یمسح الفودین بالکفین ویجرہما الی مقدم الرأس ویمسح ظاہر الاذنین بباطن الابہامین وباطن الاذنین بباطن السبابتین ویمسح رقبتہ بظاہر الیدین یصیر ماسحا ببلل لم یصر مستعملا کذا علمنا الاستاذ الشفیق محی الدین المایمرغی الا ان الروایۃ فی المبسوط علی ان الماء لا یعطی لہ حکم الماء المستعمل حال الاستعمال فقال الا تری ان فی المسنون یستوعب الحکم جمیع الراس کما فی المغسولات فکما فی المغسولات الماء فی العضو لا یصیر مستعملا فکذلک فی حکم اقامۃ السنۃ فی الممسوح ولکن یجب ان یستعمل فیہ ثلاث اصابع الید فی الاستیفا یقوم الاکثر مقام الکل حتی انہ لو مسح ناصیتہ بجوانبہا الاربع لا یجوز فی الاصح لعدم استعمال اکثر الاصابع انتہی ما فی شرح العینی وقال الزیلعی الاظہر انہ یضع کفیہ واصابعہ علی مقدم راسہ ویمرہما الی قفاہ علی وجہ یستوعب جمیع الرأس ثم یمسح اذنیہ باصبعیہ لا یکون الماء مستعملا بہذا انتہی ای لان الاستعمال لا یثبت قبل الانفصال قال ابن الہمام فی الفتح واما مجافاۃ السباحتین مطلقا لیمسح بہما الاذنین والکفین فی الادبار لیرجع بہما علی الفودین فلا اصل لہ فی السنۃ انتہی۔

بَابُ حُكْمِ الْأُذُنَيْنِ فِي وُضُوءِ الصَّلٰوةِ

ای ہذا باب فی کیفیۃ مسح الاذنین فی الوضوء والمقصود بعقد ہذا الباب الرد علی من جمع الغسل والمسح فیہما والکلام فی ہذا الباب علی ثلاثۃ انواع الاول فی کیفیتہ فذکر ابن العربی اربعۃ اقوال الاول انہما من الرأس یمسحان بمائہ قالہ ابن عباس وعطاء والحسن وابو حنیفۃ الثانی ہما من الوجہ یغسلان معہ قالہ ابن شہاب الثالث یغسل ما اقبل منہما مع الوجہ ویمسح ما ادبر مع الرأس قالہ الشعبی والحسن بن صالح الرابع ہما من الرأس ویمسحان بماء جدید انتہی قلت والی القول الرابع ذہب مالک الشافعی وغیرہما کما ذکر الشوکانی والخامس ما حکاہ الترمذی عن اسحق بن راہویہ یمسح مقدمہما مع الوجہ ومؤخرہما مع الرأس والسادس ما حکاہ الزیلعی فی نصب الرایۃ عن ابن شریح انہ کان یغسلہما مع الوجہ ویمسحہما مع الراس فہذہ ستۃ اقوال والنوع الثانی فی حکمہ فنقل ابن رشد فرضیتہ عن اصحابنا وعن جماعۃ من اصحاب مالک قال وقال الشافعی مسحہما سنۃ ویجدد لہما الماء وقال بہذا القول جماعۃ ایضا من اصحاب مالک انتہی قلت النقل عن اصحابنا لیس بصحیح فان مسح الاذنین عندنا ایضا سنۃ ولکن بماء الرأس قال الشوکانی ذہبت القاسمیۃ واسحق بن راہویہ واحمد بن حنبل الی انہ واجب وذہب من عداہم الی عدم الوجوب

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا فہد قال ثنا ابو کریب محمد بن العلاء قال ثنا عبدۃ بن سلیمان عن محمد بن اسحٰق عن محمد بن طلحۃ ابن یزید بن رکانۃ عن عبید اللہ الخولانی عن عبد اللہ بن عباس قال فخل علی علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ وقد اراق الماء فدعا بماء فجیء بماء فقال یا ابن عباس الا اتوضأ لک کما رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ قلت بلی فداک ابی وامی فذکر حدیثا طویلا ذکر فیہ انہ اخذ حفنۃ من ماء بیدیہ جمیعا فصک بہما وجہہ

واحتجوا بحدیث ابن عباس والربیع وغیرہما فی مسح الاذنین واجیب عن ذلک بانہا افعال لا تدل علی الوجوب قالوا احادیث الاذنان من الرأس بعضہا یقوی بعضا وقد تضمنت انہما من الرأس فیکون الامر بمسح الرأس امرا بمسحہما فیثبت وجوبہ بالنص القرآنی واجیب بعدم انتہاض الاحادیث الواردۃ لذلک والمتیقن الاستحباب فلا یصار الی الوجوب الا بدلیل ناہض والا کان من التقول علی اللہ بما لم یقل انتہی والثالث بل یستحب فیہما التکرار قال ابن رشد فی البدایۃ والشافعی یستحب فیہما التکرار کما یستحبہ فی مسح الرأس وقال الشعرانی فی میزانہ قول الامام ابی حنیفۃ والشافعی واحمد فی احد الروایتین عنہما انہما یمسحان مرۃ واحدۃ وقول الامام الشافعی انہما یمسحان ثلاثا وہو الروایۃ الاخری عن احمد انتہی قال الشعرانی واجمعوا علی انہ لا یجوز مسح الاذنین عوضا عن مسح الرأس انتہی حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو کریب محمد بن العلاء بن کریب الہمدانی الکوفی الحافظ من رواۃ الستۃ قال ابن نمیر ما بالعراق اکثر حدیثا من ابی کریب ما اعرف بحدیث بلدنا منہ وقال ابو علی النیسابوری سمعت ابا العباس بن عقدۃ یقدمہ فی الحفظ والمعرفۃ علی جمیع مشائخہم ویقول ظہر لابی کریب بالکوفۃ ثلاثمائۃ الف حدیث وقال النسائی لا بأس بہ وقال مرۃ ثقۃ وہکذا قال مسلمۃ وقال ابو حاتم صدوق وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی فی جمادی الآخرۃ سنۃ ثمان واربعین ومائتین وہو ابن سبع وثمانین سنۃ۔ قال ثنا عبدۃ بن سلیمان الکلابی ابو محمد الکوفی یقال اسمہ عبد الرحمن بن سلیمان بن حاجب بن زرارۃ بن عبد الرحمن ابن صرد من رواۃ الستۃ قال احمد ثقۃ ثقۃ وزیادۃ مع صلاح فی بدنہ وکان شدید الفقر وقال العجلی ثقۃ رجل صالح حسن القرآن یقرئ وقال ابن سعد والدارقطنی وابن معین ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال مستقیم الحدیث جدا وقال ابن شاہین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبۃ ثقۃ مسلم صدوق توفی فی رجب سنۃ سبع وثمانین ومائۃ عن محمد بن اسحٰق بن یسار امام المغازی عن محمد بن طلحۃ بن یزید بن رکانۃ بضم الراء بعد الالف نون ابن عبد یزید بن المطلب بن عبد مناف المطلبی حجازی من رواۃ ابی داود وابن ماجۃ قال ابن معین فی ابی داود ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد کان قلیل الحدیث توفی سنۃ احدی عشرۃ ومائۃ فی اول خلافۃ ہشام بالمدینۃ عن عبید اللہ مصغرا ابن الاسود ویقال ابن الاسد الخولانی بفتح الخاء المعجمۃ وسکون الواو ونسبۃ الی خولان قبیلۃ نزلت بالشام ربیب میمونۃ یعنی انہا ربتہ فقیل کان مولاہا لانہ ابن زوجہا من رواۃ البخاری ومسلم وابی داود والنسائی ذکرہ ابن حبان فی الثقات عن عبد اللہ بن عباس بن عبد المطلب الہاشمی ابن عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال دخل علی بالیاء المتکلم ای بیتی کما فی مسند احمد علی بن ابی طالب والحال قد اراق الماء ای بال کما ہو لفظ احمد فہذا یرد کون المراد بہ الاستنجاء بعد البول فعلی ہذا لیوخذ منہ استحباب الکنایۃ فیہ فدعا علی رضی باناء فیہ ماء ای للوضوء زاد احمد فجئنا بعقب یاخذ المداد قریبہ حتی وضع بین یدیہ۔ فقال یا ابن عباس الا اتوضأ لک کما رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ ای فی بعض الاحیان وما کان لیفعلہ فی بعض الاحیان یمکن ان یخفی علی بعض الصحابۃ الذین لم یکونوا موجودین فی ذلک الوقت فعلی ہذا لو حمل ارادۃ الوضوء لابن عباس لاجل التعلیم لم یبعد کذا فی البذل۔ قلت بلی فداک ابی وامی فذکر ای ابن عباس حدیثا طویلا ذکر فیہ فی متن العینی وذکر فیہ۔ والحدیث اخرجہ ابو داود بسیاق المصنف فزاد بعد قولہ بلی فاصغی الاناء علی یدہ فغسلہا ثم ادخل یدہ الیمنی فافرغ بہا علی الاخری ثم غسل کفیہ ثم تمضمض واستنثر ثم ادخل یدیہ فی الاناء جمیعا فاخذ بہا حفنۃ الحدیث انہ ای علیا اخذ حفنۃ ہی ملأ الکف کذا فی النہایۃ والقاموس وفی القاموس ایضا الحفن اخذک الشیء براحتیک او الاصابع مضمومۃ او الجمع بکلتا الیدین انتہی وقال ابن درید فی الجمہرۃ حفنت الشیء بیدی حفنا اذا جرفتہ بکلتا یدیک وباحداہما ولا یکون الا من الشیء الیابس نحو الدقیق وما اشبہہ وملأ الکفین من ذلک فہو حفنۃ انتہی وہکذا فی الفائق وغیرہ الحفنۃ ما یملأ الکفین من ماء ربیدیہ جمیعا فصک بہما وجہہ ای فضرب بہما علی وجہہ کما ہو لفظ ابی داود والصک الضرب کما فی المغرب وفی القاموس صکہ ضربہ شدیدا وقال ابن درید صک الشیء یصکہ صکا اذا ضربہ بیدہ او بحجر

besturdubooks.wordpress.com

ثم الثانية مثل ذلك ثم الثالثة ثم القم بها ميه ما اقبل من اذنيه ثم اخذ كفا من ماء بيده اليمنى فصبها على ناصيته ثم ارسلها تستن على وجهه ثم غسل يده اليمنى الى المرفق ثلثا واليسرى مثل ذلك

وفي التنزيل فصكت وجهها اي ضربت وجهها بيدها انتهى وظاهر الحديث يقتضي ضرب الوجه بالماء ويوجب عليه ابن حبان استحباب صك الوجه بالماء للمتوضي عند غسل الوجه وعد اصحابنا من مكروهات الوضوء لطم الوجه بالماء اي تنزيهها كما صرح ابو السعود في البرهان ويكره ضرب الوجه به ضربا عنيفا بل يضعه على جبهته ثم يديلك به وجهه انتهى وبهذا عده من المكروهات الامام الغزالي في من الشافعية وقد اخرج سعيد بن منصور عن ابراهيم كما في كنز العمال قال لم يكونوا يلطموا وجوههم بالماء في الوضوء وعلله الزبيدي لمنافاته شرف الوجه فيلقيه برفق عليه واجاب عنه الشيخ ولي الدين كما في السعاية وغيرها ويمكن تاويل الحديث بان المراد صب الماء على وجهه للالطمه انتهى قال شيخ مشائخنا في البذل والقرينة على ذلك ان جميع من حكوا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم لايذكرون فيه اللطم فيكون اللطم محمولا على الصب والافاضة او يكون شاذا وايضا يطلق الضرب ويراد به الالصاق كما في قوله في هذا الحديث (اي في آخره) فضرب به على رجله اليمنى وكما في قوله صلى الله عليه وسلم يضرب الملائكة باجنحتها انتهى فما قاله صاحب غاية المقصود لكن رواية احمد بن حنبل وابن حبان (بلفظ الصك) ترد هذا التاويل مبني على قصور فهمه وقلة اطلاعه على كلام اهل اللغة فان الصك هو الضرب عندهم كما تقدم فكيف الرد بل هذا من قبيل تفسير الاحاديث بعضها ببعض ويحتمل ان يكون فعل ذلك لبيان الجواز كارسال الغرة على الوجه بعد غسله واستحسنه شيخنا حين قرائتنا عليه سنن ابي داود - ثم الثانية مثل ذلك اي فعل في المرة الثانية مثل ما فعل في المرة الاولى - ثم الثالثة اي مثل ذلك ولم يقع عند ابي داود واحمد ثم الثانية ثم الثالثة في صك الوجه وانما وقع في القام الابهامين فيحتمل ان يكون ذلك صدر عنه في الموضعين فاقتصر بعض الرواة على ذكر الثلث في الاول وبعضهم في الثاني واحسن منه ان يقال ان مجموع صك الوجه والقام ابهاميه كان ثلث مرات اي صك بهما وجهه ثم القم ابهاميه فعل ذلك ثلث مرات وبهذا يصح استدلال الشعبي وغيره بهذا الحديث كما مال الى ذلك المصنف العلام ومما يؤيد ذلك لفظ احمد فصك بهما وجهه والقم ابهاميه ما اقبل من اذنيه قال ثم عاد في مثل ذلك ثلاثا فتحفظ فانه موضع دقيق - ثم القم ابهاميه ما اقبل من اذنيه اي جعل الابهامين في الاذنين كالقمة في الفم ولو قدم ما اقبل لكان اوضح لانه الفاعل كذا في المجمع ثم اخذ كفا من ماء بيده اليمنى فصبها اي افرغها كما هو لفظ احمد على ناصيته ثم ارسلها كذا عند احمد ولفظ ابي داود فتركها تستن اي تسيل كما هو عند احمد على وجهه قال في مرقاة الصعود قال النووي في شرحه هذه اللفظة مشكلة اذ ظاهره انها مرة رابعة لغسل وجهه وهذا خلاف اجماع المسلمين فتاول على انه بقي من اعلى وجهه شئ لم يكمل بالثلث فاكمله بهذه القبضة وقال ولي الدين الظاهر انه انما صبه على جزء من رأسه وقصد به تحقيق استيعاب وجهه كما قال الفقهاء ويجب غسل جزء من رأسه لتحقق غسل وجهه ونقل مولانا محمد يحيى المرحوم عن شيخه رحمه الله تعالى في توجيه هذا الفعل ان القاء الخفنة من الماء على ناصيته كان دفعا للحر لالادخاله في الوضوء وقد فعل النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك لمثل ذلك ولذلك تركها يستن على ناصيته ولم يمسح بها رأسه ومسح الناصية عليحدة من تلك الخفنة والقصد بذلك الى اظهار ان مثل هذه الزيادة جائزة مالم يعد بها من آداب الوضوء وسننه فان ذلك بدعة او لعل عليا فعل ذلك مرة وان يكون النبي صلى الله عليه وسلم فعله لما قلنا انتهى كذا في البذل وحمله العلامة عبد الحي في السعاية على انه قصد به اطالة الغرة المندوبة اليها قال وهو اصح الوجوه قلت كيف يكون ذلك اصح الوجوه مع انه غير صحيح فان اطالة الغرة غسل شئ من مقدم الرأس ومايجاوز الوجه زائدا على الجزء الذي يجب غسله هكذا ذكره النووي وغيره وقال حديث من زاد على هذا فقد اساء وظلم محمول على عد المرات وقال ابن بطال في شرح حديث من استطاع منكم ان يطيل غرته فليفعل كني ابو هريرة بالغرة عن التحجيل لان الوجه لاسبيل الى الزيادة في غسله قال الحافظ وفيما قال نظر لانه يستلزم قلب اللغة ومانفاه ممنوع لان الاطالة ممكنة في الوجه بان يغسل الى صفحة العنق مثلا انتهى والحاصل ان التجاوز عن الثلاث لايستحب عند من استحب الاطالة ايضا بل يكره كما صرح الحافظ حتى قال بعضهم لعدم الجواز فكيف يحمل حديث الباب على ذلك والله عز وجل اعلم - ثم غسل يده اليمنى الى المرفق بكسر الميم وفتح الفاء هو العظم النائي في آخر الذراع سمي بذلك لانه يرتفق به في الاتكاء ونحوه قاله الحافظ - ثلثا واليسرى مثل ذلك اي غسله الى المرفق ثلثا

besturdubooks.wordpress.com

ثم مسح راسه وظهور اذنیه فذهب قوم الی هذا الاثر فقالوا ما اقبل من الاذنین فحکمه حکم الوجه یغسل مع الوجه وما ادبر منهما فحکمه حکم الرأس یمسح مع الراس وخالفهم فی ذلک اخرون فقالوا الاذنان من الراس یمسح مقدمهما ومؤخرهما مع الرأس

وفی الحدیث غسل المرفقین وقد اختلف فی دخولهما فی المفروض فذهب الجمهور منهم الائمة الاربعة الی دخولهما فی غسل الیدین ولم یخالف فی ذلک الا زفر وابو بکر بن داود الظاهری کما قال الشوکانی وبعض متاخری اصحاب مالک والطبری کما قال ابن رشد وحکاه بعضهم عن مالک ولکن رد کما فی الاوجز عن الباجی قال الشوکانی فمن قال بالوجوب جعل الی فی الآیة بمعنی مع ومن لم یقل به جعلها لانتهاء الغایة انتهی قال الامام ابوبکر الجصاص الید اسم یقع علی هذا العضو الی المنکب والدلیل علی ذلک تیمم عمار الی المنکب کان ذلک لعموم قوله فامسحوا بوجوهکم وایدیکم ولم ینکره علیه احد من جهة اللغة بل هو کان من اهل اللغة فثبت بذلک ان الاسم یتناولها الی المنکب واذا کان الاطلاق یقتضی ذلک ثم ذکر التحدید فجعل المرفق غایة کان ذکره لها لاسقاط ما وراءها من وجهین احدهما ان عموم اللفظ یقتضی المرفق فیجب استعماله فیها اذ لم تقم الدلالة علی سقوطها والثانی ان الغایة تدخل تارة کقوله لا تقربوهن حتی یطهرن والی وحتی جمیعا للغایة ولا تدخل اخری کقوله واتموا الصیام الی اللیل فلما کان هذا کذلک وکان الحدیث فیه یقین لم یرتفع الا بیقین مثله وهو وجوب غسل المرفقین اذ کانت الغایة مشکوکا فیها انتهی مختصرا وقال الحافظ ویمکن ان یستدل لدخولها بفعله صلی الله علیه وسلم ففی الدارقطنی باسناد حسن من حدیث عثمان فی صفة الوضوء فغسل یدیه الی المرفقین حتی مس اطراف العضدین وفیه عن جابر قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا توضأ اداز الماء علی مرفقیه لکن اسناده ضعیف وفی البزار والطبرانی من حدیث وائل بن حجر فی صفة الوضوء وغسل ذراعیه حتی جاوز المرفق وفی الطحاوی والطبرانی من حدیث ثعلبة بن عباد عن ابیه مرفوعا ثم غسل ذراعیه حتی یسیل الماء علی مرفقیه فهذه الاحادیث یقوی بعضها بعضا قال اسحق بن راهویه الی فی الآیة یحتمل ان تکون بمعنی الغایة وان تکون بمعنی مع فبینت السنة انها بمعنی مع اه وقد قال الشافعی فی الام لا اعلم مخالفا فی ایجاب دخول المرفقین فی الوضوء فعلی هذا فزفر محجوج بالاجماع قبله وکذا من قال بذلک من اهل الظاهر بعده ولم یثبت ذلک عن مالک صریحا وانما حکی عنه اشهب کلاما محتملا انتهی ما قاله الحافظ - ثم مسح راسه وظهور اذنیه وتمام الحدیث ثم ادخل یدیه جمیعا فاخذ حفنة من ماء فضرب بها علی رجله فیها النعل ففتلها بها ثم الاخری مثل ذلک قال قلت وفی النعلین قال وفی النعلین قال قلت وفی النعلین قال وفی النعلین قال قلت وفی النعلین قال وفی النعلین والحدیث اخرجه ابوداود عن عبد العزیز الحرانی عن محمد بن سلمة عن ابن اسحق وهذا ما ذکرنا لفظه واخرجه الامام احمد عن اسمعیل بن ابراهیم عن ابن اسحق بمعنی حدیث ابی داود مطولا وعزاه فی کنز العمال الی ابن خزیمة وابن حبان فی ابی یعلی قال المنذری فی هذا الحدیث مقال قال الترمذی سالت محمد بن اسمعیل عنه فضعفه وقال ما ادری ما هذا انتهی وفی التلخیص رواه البزار وقال لا نعلم احدا رواه هکذا الا من حدیث عبید الله الخوانی والا نعلم ان احدا رواه عنه الا محمد بن طلحة بن یزید بن رکانة وقد صرح ابن اسحق بالسماع فیه واخرجه ابن حبان من طریقه مختصرا انتهی فذهب قوم الی هذا الاثر المروی عن ابن عباس عن علی فقالوا ما اقبل من الاذنین فحکمه حکم الوجه یغسل مع الوجه وما ادبر منهما ای من الاذنین فحکمه حکم الرأس یمسح مع الرأس هکذا قال ابن تیمیة والشوکانی وغیرهما ان الحدیث یدل علی ما ذهب الیه الشعبی والحسن ابن صالح من انه یغسل ما اقبل من الاذنین مع الوجه ویمسح ما ادبر منهما مع الرأس ورده شیخ مشائخنا فی البذل بان القام الابهامین المستقبلتین فی صماخ الاذنین لا یقتضی الغسل بل یدل علی المسح فقط فعلی هذا ففی الحدیث دلیل لما ذهب الیه اسحق من مسح ظاهر الاذنین مع الرأس وباطنهما مع الوجه لکنه مبنی علی ان القام الابهامین ثلثا کان بعد الفراغ من ضرب الوجه وهذا لیس بصحیح بل الصواب ان القامهما کان مع ضرب الوجه وکان مجموع ذلک ثلث مرات وروایة احمد صریحة فی هذا المعنی کما تقدم فعلی هذا یقتضی ذلک الغسل لا المسح کما قال فتهانا فی عدم سنیة التثلیث فی مسح الرأس بان المسح یصیر بالتکرار غسلا والله اعلم - وخالفهم فی ذلک ای فیما ذهب الیه الشعبی وغیره آخرون فقالوا الاذنان من الرأس یمسح مقدمهما ومؤخرهما ای الاذنین مع الرأس والیه ذهب اکثر اهل العلم من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم وبه یقول سفیان الثوری وابن المبارک واسحق کما قال الترمذی قال المزنی واختلفوا هل یمسحان بماء الرأس ام یوخذ لهما ماء جدید فقال ابوحنیفة واحمد یمسحان بماء الرأس ویمسحان بمائه فقال المیمونی من اصحاب احمد رأیت احمد

besturdubooks.wordpress.com

واحتجوا فی ذلک بما حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا اسرائیل عن عامر بن شقیق عن شقیق بن سلمۃ عن عثمان بن عفان انہ توضأ فمسح برأسہ واذنیہ ظاهرهما وباطنهما وقال هکذا رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ حدثنا ابراهیم بن محمد الصیرفی

مسحهما مع الرأس وعن احمد روایۃ اخری انہ یستحب لہ اخذ ماء جدید لهما وهو اختیار الخرقی وقال مالک هما من الرأس ویستحب ان یاخذ لهما ماء جدیدا وقال الشافعی لیسا من الرأس ولا من الوجه ویمسحهما بماء جدید وفی روایۃ عن مالک هما من الوجه فیغسلان معه ولا یمسحان وعنه روایتان اخریان احدهما مثل مذهب الشافعی والاخری مثل مذهب ابی حنیفۃ انتهی وهذا ما ذکره الزبیدی من اتحاد قول احمد مع الامام ابی حنیفۃ وقول مالک مع الشافعی فی اخذ الماء الجدید هو الراجح علی ما یظهر من ملاحظۃ اکثر الکتب کما ذکر الشیخ فی الاوجز وجعل الشعرانی مالکا مع ابی حنیفۃ واحمد وهکذا نقل القاری عن شرح السنۃ کما فی الاوجز وجعل الشوکانی احمد مع مالک والشافعی واللہ اعلم واحتج القائلون بتجدید الماء بما روی الحاکم من طریق حرملۃ عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن حبان ابن واسع عن ابیہ عن عبد اللہ بن زید قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ فاخذ ماء لاذنیہ خلاف الماء الذی مسح بہ رأسہ قال الحاکم حدیث صحیح علی شرط الشیخین واخرجہ البیهقی من طریق الهیثم بن خارجۃ عن ابن وهب نحوہ وقال سناد صحیح قال الشوکانی لکن ذکر الشیخ تقی الدین بن دقیق العید فی الامام انہ رأی فی روایۃ ابن المقبری عن ابن قتیبۃ عن حرملۃ بهذا الاسناد ولفظہ ومسح برأسہ بماء غیر فضل یدیہ لم یذکر الاذنین قال الحافظ کذا هو فی صحیح ابن حبان عن ابن سلم عن حرملۃ وکذا رواہ الترمذی عن علی بن خشرم عن ابن وهب انتهی قلت وهکذا رواہ مسلم عن هارون بن معروف وهارون بن سعید ابی الطاهر عن ابن وهب وهکذا روی البیهقی من طریق ابی الطاهر عن ابن وهب ثم قال وهذا اصح من الذی قبلہ وقال الحافظ فی بلوغ المرام وهو المحفوظ وفی نصب الرایۃ قال عبد الحق وقد ورد الامر بتجدید الماء للاذنین من حدیث عمران بن جاریۃ عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو سناد ضعیف وتعقبہ ابن القطان فی کتابہ الوهم والایهام وقال ان بذا حدیث لا یوجد اصلا لاسند ضعیف ولا بصحیح قال وهو لم یعزہ الی موضع فیتحاکم الیہ قال وکانہ اختلط علیہ بحدیث عمران بن جاریۃ عن ابیہ جاریۃ بن ظفران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال خذوا للرأس ماء جدیدا واما الامر بتجدید الماء للاذنین فلا وجود لہ فی علمی انتهی وقال ابن القیم کما فی النیل لم یثبت عندنا انہ اخذ لهما ماء جدیدا وانما صح ذلک عن ابن عمر انتهی قلت وهو معارض بما صح عن غیر واحد من الصحابۃ والتابعین خلاف ذلک کما سیاتی فی آخر الباب واحتج اصحابنا بالاحادیث القولیۃ والفعلیۃ الواردۃ فی ذلک کما بسطها المصنف فقال واحتجوا فی ذلک ای فی مسح الاذنین مقدمها ومؤخرهما مع الرأس بما حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد السنۃ بن موسی الاموی قال ثنا اسرائیل بن یونس بن ابی اسحق السبیعی عن عامر بن شقیق بن جمرۃ بالجیم والراء الاسدی الکوفی من رواۃ الاربعۃ الا النسائی قال ابن معین ضعیف الحدیث وقال ابو حاتم لیس بقوی ولیس من ابی وائل بسبیل وقال النسائی لیس بہ باس وذکرہ ابن حبان فی الثقات وصحح الترمذی حدیثہ فی التحلیل وقال فی العلل الکبیر قال محمد اصح شیء فی التحلیل عندی حدیث عثمان قلت انهم یتکلمون فی هذا فقال هو حسن وصححہ ابن خزیمۃ وابن حبان والحاکم وغیرهم عن شقیق بن سلمۃ ابو وائل الاسدی عن عثمان بن عفان انہ توضأ ثلاثا ثلاثا وغیرہ فغسل یدیہ ثلثا وغسل وجهہ ثلاثا ومضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل ذراعیہ ثلاثا فمسح برأسہ اذنیہ ظاهرهما وباطنهما وقال ای بعد الفراغ عن الوضوء هکذا رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ لفظ الحاکم قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یفعل الذی رأیتمونی فعلت والحدیث اخرجہ الحاکم من طریق سعید بن مسعود عن عبید اللہ بن موسی واحمد بن حنبل عن عبد الرزاق کلاهما عن اسرائیل باسنادہ باللفظ المزبور عند المصنف فی مسح الرأس والاذنین وقال هذا اسناد صحیح قد احتجا بجمیع رواتہ غیر عامر ابن شقیق ولا اعلم فی عامر بن شقیق طعنا بوجہ من الوجوہ واخرجہ الدارقطنی من طریق ابی بکر بن ابی شیبۃ عن عبد اللہ بن نمیر عن اسرائیل مطولا واخرجہ ابو داؤد والبیهقی من طریق سعید بن زیاد عن عثمان التیمی قال سئل ابن ابی ملیکۃ عن الوضوء فقال رأیت عثمان بن عفان سئل عن الوضوء فدعا بماء وذکر الحدیث الی ان قال فاخذ ماء فمسح برأسہ اذنیہ فغسل بطونهما وظهورهما مرۃ واحدۃ والمراد من الغسل المسح لانہ وقع تفسیرا لہ حدثنا ابراهیم بن محمد الصیرفی ابو بکر البصری کذا اراده المصنف فی غیر موضع

سفیان

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا ابو الوليد قال ثنا الدراوردی قال ثنا زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح برأسه واذنيه - حدثنا علی بن شيبة قال ثنا يحيى بن يحيى قال ثنا عبد العزيز وذكر باسناده مثله غير انه قال مرة واحدة حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون البغدادی قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنا جرير بن عثمان

يروی فی هذا الكتاب عن ابی الوليد الطيالسی ومسلم بن ابراهيم وعبد الله بن رجاء وعبد الواحد بن عمرو بن صالح الزهری وروی عنه المصنف احد عشر حديثا فی هذا الكتاب وحديثا واحدا فی المشكل قال ضياء الكشف ذكره ابن حبان فی الثقات وقال من اهل الكوفة يروی عن ابی نعيم روی عنه البهاء والغرباء وكان صيرفيا اصله من البصرة انتهى - قال ثنا ابو الوليد الطيالسی هشام بن عبد الملك الباهلی البصری قال ثنا الدراوردی عبد العزيز بن محمد المدنی قال ثنا زيد بن اسلم العدوی المدنی عن عطاء بن يسار الهلالی المدنی عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح برأسه واذنيه قال الامام البوصامی هذا يقتضی ان يكون مسح الجميع بماء واحد ولا يجوز اثبات تجديد ماء لها بغير رواية انتهى والحديث اخرجه النسائی عن مجاهد بن موسى عن عبد الله بن ادريس عن ابن عجلان عن زيد بن اسلم باسناده قال توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه ثم مسح برأسه واذنيه باطنهما بالسباحتين وظاهرهما بابهاميه واخرجه ابن ابی شيبة عن عبد الله بن ادريس باسناده عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح اذنيه واخلهما بالسباحتين وخالف بابهاميه الى ظاهر اذنيه فمسحها باطنهما وظاهرهما وكذا اخرجه ابن ماجة عن ابن ابی شيبة واخرجه الحاكم ثم البيهقی من طريق خلاد بن يحيى عن هشام بن سعد عن زيد عن عطاء وقال قال لنا ابن عباس ألا تجيبون الى ربكم كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فذكر الحديث وفيه ثم قبض قبضة من الماء ففضل يده فمسح بها رأسه واذنيه وكذا اخرجه ابن حبان فی صحيحه كما قال الحافظ الزيلعی وقال قال فی الامام واخرجه ابن خزيمة وابن مندة فی صحيحيهما انتهى قال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه بهذا اللفظ وقال الزيلعی وهذا الحديث رواه البخاری فی صحيحه لكنه لم يذكر فيه مسح الاذنين فلذلك يوب عليه النسائی باب مسح الاذنين مع الرأس ويدل على انهما من الرأس انتهى واخرجه ابو داؤد من طريق عكرمة ابن خالد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فذكر الحديث كله ثلثا ثلثا قال ومسح برأسه واذنيه مسحة واحدة والراوی عن عكرمة عباد بن منصور صدوق رمی بالقدر وكان يدلس وتغير بآخره كما فی التقريب حدثنا علی بن شيبة قال ثنا يحيى بن يحيى الامام ابو زكريا النيسابوری قال ثنا عبد العزيز بن محمد الدراوردی فذكر ای الدراوردی باسناده مثله غير انه قال ای زاد بعد قوله فمسح برأسه واذنيه مرة واحدة والحديث اخرجه النسائی عن الهيثم بن ايوب الطالقانی عن الدراوردی فذكر الحديث فی صفة الوضوء مرة مرة وفيه ومسح برأسه واذنيه مرة قلت وهو مروی فی مسند الشافعی عن الدراوردی باسناده فذكر الحديث وفيه ومسح رأسه واذنيه مرة واحدة وبمعناه اخرج ابو داؤد من وجه آخر كما تقدم - حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون الاسكندانی ابو بكر السكری البغدادی الاصل سكن الاسكندرية فنسب اليها روی عنه ابو داؤد والنسائی وابن خزيمة والطحاوی وغيرهم قال ابن ابی حاتم كتبت عنه بالاسكندرية وهو صدوق ثقة وقال ابن يونس كان ثقة وخرج الى الاسكندرية فاقام بها وقال مسلمة تكلم فيه ورمی بالكذب ولم يترك حد الكتابة عنه توفی يوم الخميس لاحدی عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الاول سنة اثنتين وستين ومائتين قال ثنا الوليد بن مسلم القرشی ابو العباس الدمشقی قال ثنا جرير كذا وقع فی النسختين بالجيم وهو غلط من النساخ والصواب حريز بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وآخره زای كما عند ابی داؤد وابن ماجة من طريق الوليد بهذا الاسناد وكذا ضبطه ضياء الكشف ابن عثمان بن جبر بن ابی احمر الرحبی بفتح الراء والحاء المهملة بعدها موحدة نسبة الى رحبة بطن من حمير ابو عثمان ويقال ابو عون الحمصی من رواة الاربعة والبخاری قدم بغداد زمن المهدی قال ابو داؤد شيوخ حريز كلهم ثقات وقال احمد ثقة ثقة وقال ايضا صحيح الحديث الا انه يحمل على علی وقال دحيم حمصی جيد الاسناد صحيح الحديث وقال ايضا ثقة وكذا قال العجلی وزاد وكان يحمل على علی وقال المفضل بن غسان ثبت وقال ايضا يقال فی حريز مع تثبته انه كان سفيانيا وقال عمرو بن علی كان ينتقص عليا وينافح عنه وكان حافظا للحديث وقال ايضا ثبت شديد التحامل على علی وقال ابن عمار يتهمونه انه كان ينتقص عليا ويروون عنه ويحتجون به لا يتركونه وقال ابن المدينی لم يزل من ادركناه من اصحابنا يوثقونه وقال البخاری قال ابو اليمان كان حريز يتناول رجلا ثم ترك ای رجع

besturdubooks.wordpress.com

عن عبد الرحمن بن ميسرة انه سمع المقدام بن معدي كرب يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ فلما بلغ مسح رأسه وضع كفيه على مقدم رأسه ثم مرّ بهما حتى بلغ القفا ثم ردهما حتى بلغ المكان الذي منه بدأ ومسح باذنيه ظاهرهما وباطنهما مرة واحدة قال ثنا ابن ابي مريم قال انا ابن لهيعة عن ابي الاسود عن عباد بن تميم الانصاري عن ابيه انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح رأسه واذنيه داخلهما وخارجهما

عن النصب وقال ابو حاتم حسن الحديث ولم يصح عندي ما يقال في رأيه ولا اعلم بالشام اثبت منه وهو ثقة متقن مات سنة ثلث وستين ومائة ومولده سنة ثمانين. عن عبد الرحمن بن ميسرة الحضرمي ابو سلمة الحمصي من رواة ابي داود وابن ماجة قال ابن المديني مجهول لم يرو عنه غير حريز وقال ابو داود وثور خ حريز كلهم ثقات وقال العجلي شامي تابعي ثقة. انه سمع المقدام بن معدي كرب بفتح الكاف وكسر الراء اما الباء فيجوز كسرها مع التنوين على الاضافة ويجوز فتحها على البناء قاله النووي في تهذيبه. ابن عمرو بن يزيد بن معدي كرب يكنى ابا كريمة صحب النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه احاديث ذكره ابن سعد في الطبقة الرابعة من اهل الشام وقال مات سنة سبع وثمانين وهو ابن احدى وتسعين سنة كذا في الاصابة وقال ابن عبد البر وهو احد الوفد الذين وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من كندة. يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ زاد احمد عن ابي المغيرة عن حريز فغسل كفيه ثلاثا ثم غسل وجهه ثلاثا ثم غسل ذراعيه ثلاثا ثم مضمض واستنشق ثلاثا فلما بلغ مسح رأسه لفظ المسح ههنا بسكون السين المهملة مضاف الى الراس ومفعول لقوله بلغ كذا في البذل وضع كفيه على مقدم راسه ثم مرّ بهما حتى بلغ القفا ثم ردهما اي الكفين حتى بلغ المكان الذي منه بدأ اي الى مقدم الرأس ومسح باذنيه ظاهرهما وباطنهما مرة واحدة قال الحديث اخرجه ابو داود عن محمود بن خالد وليعقوب الانطاكي عن الوليد بن مسلم فذكر الحديث بسياق المصنف الا انه لم يذكر الاذنين ثم اخرج عن محمود وهشام بن خالد قالا ثنا الوليد بهذا الاسناد قال ومسح باذنيه ظاهرهما وباطنهما زاد هشام وادخل اصابعه في صماخ اذنيه وبهذا اللفظ اخرجه البيهقي من طريق ابي داود وبهذا اخرجه ابن ماجة عن هشام بن عمار عن الوليد بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح برأسه واذنيه ظاهرهما وباطنهما واخرجه الامام احمد عن ابي المغيرة عن حريز فذكر الحديث وفيه ومسح برأسه واذنيه ظاهرهما وباطنهما وبكذا اخرجه ابو داود ايضا عن احمد قال الشوكاني قال الحافظ واسناده حسن وعزاه النووي تبعا لابن الصلاح الى النسائي وهو وهم انتهى. حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا ابن ابي مريم المصري سعيد بن الحكم الجمحي قال انا ابن لهيعة القاضي المصري عبد الله عن ابي الاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل بن الاسود بن نوفل بن خويلد بن اسد الاسدي المدني يتيم عروة لان اباه كان اوصى اليه وكان جده الاسود من مهاجرة الحبشة من رواة الستة. قال ابن لهيعة قدم مصر سنة ست وثلاثين وقال ابو حاتم والنسائي ثقة وقال ابن سعد ليس لعقبه وكان كثير الحديث ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن شاهين في الثقات قال احمد بن صالح هو ثبت لا شان وذكر وقال ابن البرقي لا يعلم له رواية عن احد من الصحابة مع ان سنه يحتمل ذلك توفي سنة احدى وثلاثين ومائة وقيل بعدها عن عباد بن تميم الانصاري المازني المدني من رواة الستة قال محمد بن اسحق والنسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال العجلي مدني تابعي ثقة وذكره الحافظ في الاصابة في القسم الاول وقال ذكر الواقدي عن ابي بكر بن ابي سبرة عن موسى بن عقبة عن عباد بن تميم قال كنت يوم الخندق ابن خمس سنين قلت والخندق كانت سنة خمس او اربع او ست وعلى كل تقدير فكان عند الوفاة النبوية ابن عشر سنين او نحوها ويقص فيكون من هذا القسم لاحتماله ولكن المشهور انه تابعي انتهى وقال النووي في تهذيبه بعد ذكر ما تقدم عن الواقدي وهذا يقتضي انه صحابي فانه على هذا التقدير اكبر من عبد الله بن الزبير والنعمان بن بشير واشباههما انتهى. عن ابيه تميم بن زيد الانصاري المازني واخو عبد الله بن زيد بن عاصم المازني (يعني لابيه وامه كما في التقريب) في قول الاكثر وقيل هو اخوه لامه واما ابوه فهو غزية بن عبد عمرو بن عطية بن خنساء وبذلك جزم الدمياطي تبعا لابن سعد قال ابن حبان تميم بن زيد المازني له صحبة وحديثه عند ذلك كذا في الاصابة وقال ابن عبد البر قيل فيه تميم بن عبد عمرو وقيل تميم بن زيد بن عاصم اخو عبد الله وحبيب ابني زيد بن عاصم بن عمرو من بني مازن بن النجار امهم ام عمارة نسيبة الانصارية ويعرفون ببني عمارة يكنى تميم ابا الحسن انتهى. انه راى رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ فمسح راسه واذنيه داخلهما وخارجهما اي باطنهما وظاهرهما ولم اقف على الحديث باللفظ المزبور عند غير المصنف واخرج الطبراني في الكبير عن عباد بن تميم عن ابيه قال

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبید اللہ بن معاذ قال ثنا ابی قال ثنا شعبۃ قال ثنا حبیب الانصاری قال ابن ابی داؤد وھو حبیب بن زید عن عباد بن تمیم عن عبد اللہ بن زید جد حبیب ھذا قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتی بوضوء فذلك اذنیه حین مسحھما حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا مسدد قال ثنا ابو عوانة عن موسی بن ابی عائشة عن عمرو بن شعیب

رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ فبدأ فغسل وجھہ وذراعیہ ثم تمضمض واستنشق ثم مسح برأسہ قال الہیثمی وفیہ ابن لہیعۃ وھو ضعیف۔ حدثنا ابن ابی داؤد المصریسی الاسدی ابراہیم قال ثنا عبید اللہ بن معاذ بن معاذ بن نصر بن حسان العنبری ابو عمرو البصری الحافظ من رواۃ البخاری ومسلم وابی داؤد والنسائی قال ابو داؤد کان یحفظ وکان فصیحا وقال ابو حاتم وابن قانع ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن معین ابن عیینۃ وشباب عبید اللہ بن معاذ لیسوا بشئ توفی سنۃ سبع وثلاثین ومائتین قال ثنا ابی معاذ ابن معاذ بن نصر بن حسان بن الحارث بن مالک العنبری ابو المثنی التمیمی الحافظ البصری قاضیھا من رواۃ الستۃ قال احمد معاذ بن معاذ قرۃ عین فی الحدیث وقال فی موضع آخر الیہ المنتہی فی التثبت بالبصرۃ وقال ابن معین ابو حاتم ثقۃ وقال النسائی ثقۃ ثبت وقال نفطویہ کان من الاثبات فی الحدیث وقال ابن حبان فی الثقات کان نقیھا عالما متقنا وقال ابن سعد کان ثقۃ ولی قضاء البصرۃ لہارون توفی سنۃ ست وتسعین ومائۃ ومولدہ سنۃ تسع عشرۃ ومائۃ۔ قال ثنا شعبۃ بن الحجاج الواسطی البصری قال ثنا حبیب بن زید بن خلاد الانصاری المدنی من رواۃ الاربعۃ قال ابو حاتم صالح وقال النسائی وابن معین ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات قال ابن ابی داؤد شیخ المصنف ہو ای حبیب الانصاری شیخ شعبۃ حبیب بن زید ای اسم ابیہ زید یروی حبیب ہذا عن عباد بن تمیم الانصاری المدنی عن عبد اللہ بن زید بن عاصم المازنی المدنی عم عباد وجد حبیب ہذا ای حبیب الانصاری قال الحافظ فی ترجمۃ حبیب ووقع فی معانی الآثار للطحاوی عن ابراہیم بن ابی داؤد البرلسی ان عبد اللہ بن زید بن عاصم ہو جد حبیب بن زید ہذا فلعلہ جدہ لامہ انتہی قال عبد اللہ بن زید رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتی بوضوء بفتح الواو ای ماء الوضوء فذلك اذنیه حین مسحھما فیہ مشروعیۃ المسح وھو امرار الید علی العضو بعد تعمیمہ بالماء وھو سنۃ عند الجمہور کما سنذکرہ فی باب فرض الرجلین ولم اقف علی الحدیث بلفظ المصنف ورواتہ ثقات واخرج الطیالسی عن شعبۃ بہذا الاسناد بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فجعل یقول ہکذا یدلک ہکذا اخرج الامام احمد عن الطیالسی واخرج ایضا عن ہاشم بن القاسم عن عبد العزیز الماجشون عن عمرو بن یحیی عن ابیہ عن عبد اللہ بن زید فذکر الحدیث وفیہ ومسح برأسہ اقبل بہ وادبر ومسح باذنیہ حدثنا احمد بن داود بن موسی السدوسی المکی قال ثنا مسدد بن مسرہد البصری قال ثنا ابو عوانۃ وضاح بن عبد اللہ الواسطی عن موسی بن ابی عائشۃ المخزومی الہدانی بکسر الہاء ابو الحسن الکوفی مولی آل جعدۃ بن ہبیرۃ من رواۃ الستۃ قال یحیی بن سعید کان سفیان الثوری یحسن الثناء علیہ وقال ابن عیینۃ کان من الثقات وقال ابن معین ویعقوب ابن سفیان ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال محمد بن حمید عن جریر کنت اذا رأیت موسی ذکرت اللہ تعالی لرؤیتہ عن عمرو بن شعیب ابن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص القرشی السہمی ابو ابراہیم ویقال ابو عبد اللہ المدنی ویقال الطائفی سکن مکۃ وکان یخرج الی الطائف من رواۃ الاربعۃ والبخاری فی جزء القراءۃ قال یحیی القطان اذا روی عنہ الثقات فہو ثقۃ یحتج بہ وقال مرۃ حدیثہ عندنا واہ۔ وقال ابن عیینۃ حدیثہ عندنا فیہ شئ وقال ابو عمرو بن العلاء کان یعاب علی قتادۃ وعمرو بن شعیب انہما کانا لا یسمعان شیئا الا حدثا بہ وقال احمد لیس اشیاء مناکیر وانما یکتب حدیثہ یعتبر بہ فاما ان یکون حجۃ فلا وقال مرۃ انا اکتب حدیثہ وربما احتججنا بہ وربما وجس فی القلب وما لک یروی عن رجل عنہ وقال ایضا اصحاب الحدیث اذا شاؤا احتجوا بحدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ واذا شاؤا ترکوہ وقال البخاری اذا احتج احمد بن حنبل وعلی بن المدینی واسحاق بن راہویہ واب عبید وعامۃ اصحابنا یحتجون بحدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ما ترکہ احد من المسلمین قال البخاری سمع الناس بعدہم وقال ابن معین اذا حدث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ فہو کتاب ومن ہہنا جاء ضعفہ واذا حدث عن سعید ابن المسیب وسلیمان بن یسار وعروۃ فہو ثقۃ عن ہؤلاء وقال مرۃ وسئل عنہ ما اقول روی عنہ الائمۃ وقال مرۃ لیس بذاک وقال مرۃ ثقۃ وہکذا قال العجلی والنسائی واحمد بن عبید الدارمی زاد الدارمی روی عنہ الذین نظروا فی الرجال مثل ایوب والزہری والحکم واحتج اصحابنا بحدیثہ وسمع ابوہ من عبد اللہ بن عمرو وعبد اللہ بن عمرو وعبد اللہ بن عباس وقال اسحق بن راہویہ اذا کان الراوی عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ

besturdubooks.wordpress.com

عن ابیہ عن جدہ ان رجلا اتی نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال کیف الطہور فدعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بماء فتوضأ فادخل اصبعیہ السبابتین اذنیہ فمسح بابہامیہ ظاہر اذنیہ وبالسبابتین باطن اذنیہ

ثقہ فہو کایوب عن نافع عن ابن عمر وقال الاوزاعی مارایت قرشیا افضل وفی روایۃ اکمل من عمرو بن شعیب وقال ابوبکر البزار وغیرہ صح سماع عمرو من ابیہ وصح سماع شعیب من جدہ قلت عمرو بن شعیب ضعفہ ناس مطلقا وثقہ الجمہور وضعف بعضہم روایتہ عن ابیہ عن جدہ حسب ومن ضعفہ مطلقا فمحمول علی روایتہ عن ابیہ عن جدہ فمارواہ عن ابیہ فربما دلس مافی الصحیفۃ بلفظ عن فاذا قال حدثنی ابی فلاریب فی صحتہا ومارواہ ابیہ عن جدہ فانما یعنی بہ الجد الاعلی عبداللہ بن عمرو لا محمد بن عبداللہ وقد صرح شعیب بسماعہ من عبداللہ فی اماکن وصح سماعہ منہ کما تقدم وکما ثبت ذلک عند ابی داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجۃ وغیرہم فی عدۃ روایات انتہی مختصرا من تہذیب التہذیب وقال الحافظ الذہبی فی المیزان بعد ما اطال الکلام فی ترجمۃ عمرو واجاب عن کل مانقموا علیہ قلت قد اجبنا عن روایتہ عن ابیہ عن جدہ بانہا لیست بمرسلۃ ولا منقطعۃ اما کونہا وجادۃ او بعضہا سماع وبعضہا وجادۃ فہذا محل نظر ولسنا نقول ان حدیثہ من اعلی اقسام الصحیح بل ہو من قبیل الحسن وقد توفی بالطائف سنۃ ثمان عشرۃ ومائۃ انتہی وقال النووی فی تہذیبہ واعلم ان الشیخ ابا اسحق الشیرازی قال فی کتاب اللمع فی الاصول لایجوز الاحتجاج بہذا الاسناد وکذا قال غیرہ من اصحابنا للاحتمال الواقع فی الجد والصحیح المختار صحۃ الاحتجاج بہ عن ابیہ عن جدہ کما قالہ الاکثرون کما سبق انتہی مختصرا وقال الشیخ ابن الصلاح فی مقدمتہ ولہ بہذا الاسناد نسخۃ کبیرۃ اکثر ائمتنا فقہیا وجیادو قد احتج اکثر اہل الحدیث بحدیثہ حملا للمطلق الجد فیہ علی الصحابی عبداللہ بن عمرو دون ابیہ محمد والد شعیب لمظہرہم من اطلاقہ ذلک انتہی مختصرا عن ابیہ شعیب بن محمد بن عبداللہ بن عمرو بن العاص الحجازی السہمی وقد ینسب الی جدہ من رواۃ الاربعۃ ذکرہ خلیفۃ فی الطبقۃ الاولی من اہل الطائف وذکرہ البخاری وابوداؤد وغیرہما انہ سمع من جدہ ولم یذکر احد منہم انہ یروی عن ابیہ محمد ولم یذکر احد لمحمد ہذا ترجمۃ الا العقیلی وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال یقال انہ سمع من جدہ عبداللہ بن عمرو ولیس ذلک عندی بصحیح وقال فی الطبقۃ التی تلیہا یروی عن ابیہ لایصح سماعہ من عبداللہ بن عمرو قلت وہو قول مردود وکذا فی تہذیب التہذیب قال الذہبی فی المیزان فی ترجمۃ عمرو وصرح البخاری فی ترجمۃ شعیب بانہ سمع من جدہ عبداللہ وہذا لاریب فیہ اما روایۃ شعیب عن ابیہ محمد بن عبداللہ فما علمتہا صحت فان محمدا قدیم الوفاۃ وکانت شابا قال ابن عدی عمرو بن شعیب فی نفسہ ثقۃ الا اذا روی عن ابیہ عن جدہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یکون مرسلا لان جلہ عندہ محمد بن عبداللہ بن عمرو ولا صحبۃ لہ قلت ہذا لاشیء لان شعیبا ثبت سماعہ من عبداللہ وہو الذی رباہ حتی قیل ان محمدا مات فی حیاۃ ابیہ عبداللہ وکفل شعیبا جدہ عبداللہ فاذا قال عن ابیہ ثم قال عن جدہ فانما یرید بالضمیر فی جدہ عائد الی شعیب انتہی مختصرا عن جدہ ای جد ابیہ شعیب علی رأی الجمہور وہو عبداللہ بن عمرو بن العاص بن وائل بن ہاشم بن سُعَید بضم السین وفتح العین ابن سہم القرشی السہمی الزاہد العابد الصحابی ابن الصحابی یکنی ابا محمد (عند الاکثر) کان بینہ وبین ابیہ فی السن اثنتی عشرۃ سنۃ وقیل احدی عشرۃ سنۃ وامہ ریطۃ بنت منبہ بن الحجاج بن عامر بن حذیفۃ بن سعید بن سہم اسلمت وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول نعم اہل البیت عبداللہ وابوعبداللہ وام عبداللہ اسلم عبداللہ قبل ابیہ وکان کثیر العلم مجتہدا فی العبادۃ تلا القرآن وکان اکثر الناس اخذا للحدیث والعلم عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وشہد مع ابیہ فتح الشام وکانت معہ رایۃ ابیہ یوم الیرموک وتوفی سنۃ ثلاث وستین وقیل بعدہا انتہی مختصرا من تہذیب النووی - ان رجلا ای اعرابیا کما وقع عند احمد والنسائی وغیرہما اتی نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ای الاعرابی زاد ابوداؤد یارسول اللہ کیف الطہور ای سأل عنہ کیفیۃ الطہور فاجابہ صلی اللہ علیہ وسلم بالفعل لانہ ابلغ من القول قال الطیبی ولو اقتصر علی القول لم یفد ہذہ الفائدۃ اذ لیس الخبر کالمعاینۃ اہ فدعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بماء ای یریہ ما سأل عنہ رأی العین فقام فتوضأ ای فغسل کفیہ ثلاثا ثم غسل وجہہ ثلاثا ثم غسل ذراعیہ ثلاثا ثم مسح برأسہ کذا زادہ ابوداؤد وفما قال الطیبی ومسح الرأس الاذنین کلامنہما ثلاثا ثلاثا غیر صحیح بل الصواب توحید مسحہما کما دل علی ذلک لفظ حدیث ابی داؤد وقد وقع التصریح بان مسح الرأس کان مرۃ فی روایۃ سعید بن منصور کما تقدم عن الحافظ فاوخل اصبعیہ السبابتین ای الیمنی والیسری والسبابۃ ما تلی الابہام وفی روایۃ ابی داؤد والسبابتین اذنیہ ای فی صماخہما فمسح بابہامیہ ظاہر اذنیہ مما یلی الرأس وبالسبابتین وعند ابی داؤد وبالسبابتین باطن اذنیہ ای مما یلی الوجہ والحدیث اخرجہ البخاری ومسلم وابوداؤد والبیہقی من طریقہ وسیاتی تمام الحدیث فی باب فرض الرجلین عند المصنف واخرجہ احمد والنسائی وابن ماجۃ مختصرا کما سنذکرہ ہناک

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا حماد بن زید عن سنان بن ربیعة عن شہر بن حوشب عن ابی امامة الباہلی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فمسح اذنیہ مع الرأس وقال الاذنان من الرأس

قال الشوکانی صرح الحافظ فی الفتح انہ صحح ابن خزیمة فبہذہ الروایات الثلثة کلہا تدل علی ما ذہب الیہ اصحابنا والحنابلة من مسح الاذنین بماء الرأس واما الاحادیث القولیة فذکر منہا المصنف رحمہ اللہ حدیثا واحدا فقال حدثنا نصر بن مرزوق المصری ابو الفتح قال ثنا یحیی بن حسان التنیسی البصری قال ثنا حماد بن زید بن درہم الازدی البصری عن سنان بن ربیعة الباہلی ابو ربیعة البصری من رواة البخاری والاربعة الا النسائی قال ابن معین لیس بالقوی وقال ابو حاتم شیخ مضطرب الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ہو الذی یقال لہ صاحب السابری وقال ابن عدی لہ احادیث قلیلة وارجو انہ لا بأس بہ عن شہر بن حوشب الاشعری ابو سعید او ابو عبد اللہ الشامی مولی اسماء بنت یزید بن السکن من رواة الخمسة والبخاری فی الادب ترکہ شعبة وقال ابن عون ان شہرا نرکوہ ای اتہموہ فیہ وقال عمرو بن علی ما کان یحیی یحدث عنہ وکان عبد الرحمن یحدث عنہ وقال ابو بکر کان شہر علی بیت المال فاخذ خریطة فیہا دراہم فقال لقائل لک لقد باع شہر دینہ بخریطة بر فمن یأمن القراء بعدک یا شہر وقال الجوزجانی احادیثہ لا تشبہ حدیث الناس وقال موسی بن ہرون والبیہقی ضعیف وقال النسائی والحاکم لیس بالقوی وقال ابن تمام ساقط وقال الساجی فیہ ضعف ولیس بالحافظ وقال ابو حاتم لا یحتج بہ وقال ابن عدی لیس بالقوی فی الحدیث وہو ممن لا یحتج بحدیثہ ولا یعتبر بہ وقال الدارقطنی یخرج حدیثہ وقال احمد فی روایة لیس بہ بأس وکذا قال ابو زرعة وقال فی روایة ما احسن حدیثہ ووثقہ وقال الدارمی بلغنی ان احمد کان یثنی علی شہر وقال الترمذی عن البخاری شہر حسن الحدیث وقوی امرہ وقال ابن معین ثقة وقال مرة ثبت وقال العجلی شامی تابعی ثقة وقال یعقوب بن شیبة ثقة علی ان بعضہم قد طعن فیہ وقال یعقوب بن سفیان وشہر وان قال ابن عون ترکوہ فہو ثقة وقال ایوب لندبی ما رأیت احدا اقرأ لکتاب اللہ منہ وقال الطبری کان فقیہا قارئا عالما وقال البزار لا نعلم احدا ترک الروایة عنہ غیر شعبة وقال ابو الحسن بن القطان لعاسی لم اسمع لمضعفہ حجة توفی سنة اثنتی عشرة ومائة وقیل قبلہا واتی علیہ ثمانون سنة عن ابی امامة صدی بن عجلان الصحابی الجلیل وتوہم بعضہم فقال ہو سعد بن حنیف الانصاری لہ رؤیة ولم یثبت لہ سماع ولکنہ یرد ہ قول المصنف الباہلی وہکذا ذکر الامام احمد ہذا الحدیث تحت احادیث ابی امامة الباہلی الصدی بن عجلان وکذلک صنیع الحافظ ابن حجر فی الاصابة والتہذیب مصرح بان ابا امامة ہذا ہو صدی بن عجلان فانہ لم یذکر شہرا الا فی تلامذتہ وایضا لو کان کما زعم لجعلہ البیہقی وغیرہ اول علة للحدیث واذن فلیس فلیس۔ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ای فذکر ثلثا ثلثا کما عند احمد من ہذا الطریق وقد ورد ذلک عن ابی امامة مفصلا عندہ من وجہ آخر کما تقدم فی باب الوضوء ثلثا۔ فمسح اذنیہ مع الرأس ای مع الماء الذی اخذہ للرأس فلم یاخذ للاذنین ماء جدیدا وقال صلی اللہ علیہ وسلم مبینا لعلة عدم اخذ الماء الجدید للاذنین۔ الاذنان من الرأس لا من الوجہ فلا تستقلان یعنی فلا حاجة الی اخذ ماء جدید منفرد لہما غیر ماء الرأس فی الوضوء بل یجزی مسحہما بباقی ماء الرأس الا ان کان بیانا للخلقة فقط وقد صح عن المصطفی صلی اللہ علیہ وسلم ما یبعث لذلک بہ قال الائمة الثلثة وآ تظہر وا بآیة واخذ برأس اخیہ یجرہ الیہ قالوا باذنہ وقال الشافعیة ہما عضوان مستقلان واضافتہما ہنا الی الرأس اضافة تقریب لا تحقیق بدلیل خبر البیہقی الصحیح ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخذ لاذنیہ ماء خلاف الماء الذی اخذہ لرأسہ والآیة فیہا خلاف المفسرین قالہ المناوی قال العلقمی الضعیف وقد تقدم من قبل ان الصحیح فی ہذا الحدیث الذی ذکرہ المناوی بلفظ آخر وہو ومسح برأسہ بماء غیر فضل یدیہ قال البیہقی وہذا اصح من الذی قبلہ قال الحافظ وہو المحفوظ وقال ابن القطان اما الامر بتجدید الماء للاذنین فلا وجود لہ فی علمی وقال ابن القیم لم یثبت انہ اخذ لہما ماء جدیدا قلت شعری کیف یرد الصحیح الثابت بما لم یثبت عنہ قال الامام ابو بکر الجصاص دلالة الحدیث علی صحة قولنا من وجہین احدہما قولہ (ای عند الجصاص من طریق ابی عمر عن حماد) انہ مسح برأسہ اذنیہ وہذا یقتضی ان یکون مسح الجمیع بماء واحد (وروایة المصنف صریحة علی ذلک) ولا یجوز اثبات تجدید الماء لہما بغیر روایة والثانی قولہ الاذنان من الرأس لانہ لا یخلو من ان یکون المراد تعریف موضع الاذنین من الرأس او انہما تابعتان لہ مسوحتان معہ لا یجوز الاول لانہ بین معلوم بالمشاہدة وکلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یخلو من افادة فتعین الثانی ولا یجوز ان یکون المراد انہما ممسوحتان کالرأس لان اجتماعہما فی الحکم لا یوجب اطلاق الحکم بانہما منہ الا تری انہ غیر جائز ان یقال الرجلان

من الوجه من حيث كانا مفصولتين كالوجه فثبت ان المراد انهما كبعض الرأس وتابعتان له ووجه آخر وهو ان من ابهما التبعيض الاذنان تقوم الدلالة على غيره فقوله الاذنان من الرأس حقيقته انهما بعض الرأس فتمسحان معه كما يمسح سائر ابعاض الرأس انتهى مختصراً واذا عرفت دلالة الحديث على المطلوب فاعلم ان حديث المصنف صريح في ان قوله الاذنان من الرأس صدر عن النبي الاطهر الاكرم صلى الله عليه وسلم لا عن غيره وهكذا اخرجه ابن ماجه عن محمد بن زياد عن حماد باسناده بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الاذنان من الرأس وكان يمسح رأسه مرة وكان يمسح الماقين وهكذا اخرجه الدارقطني من طريق محمد بن زياد والهيثم بن جميل وابي عمر ومحمد بن ابي بكر اربعتهم عن حماد بهذا الاسناد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الاذنان من الراس وبهذا اللفظ اخرجه الدارقطني من طريق ابي بكر بن ابي مريم وهو ضعيف عن راشد عن ابي امامة ومن طريق جعفر بن الزبير وهو متروك عن القسم عن ابي امامة وهكذا سياق الامام احمد عن يحيى بن اسحق عن حماد باسناده عن ابي امامة ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ فمضمض ثلثا واستنشق ثلثا وغسل وجهه ثلثا وكان يمسح الماقين من العين قال وكان النبي صلى الله عليه وسلم يمسح برأسه مرة واحدة وكان يقول الاذنان من الرأس صريح في كونه من قول النبي صلى الله عليه وسلم فانه عطف كان الثاني على الاول فيكون من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم كما صرح بذلك في كان الاول واخرجه ابو داود عن سليمان بن حرب ومسدد وقتيبة والترمذي عن قتيبة (واللفظ له) ثلاثتهم عن حماد بهذا الاسناد قال توضأ النبي صلى الله عليه وسلم فغسل وجهه ثلثا ومسح برأسه قال الاذنان من الراس ولفظ ابي داود ذكر وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح الماقين قال وقال الاذنان من الراس قال سليمان بن حرب يقولها ابو امامة قال قتيبة قال حماد لا ادري هو من قول النبي صلى الله عليه وسلم او من ابي امامة يعني قصة الاذنين قال الترمذي هذا حديث ليس اسناده بذاك القائم واخرجه الدارقطني من طريق سليمان بن حرب والبيهقي من طريق ابي داود ثم اسناد عن موسى بن هرون هذا الحديث ليس لشيء فيه شهر بن حوشب وشهر ضعيف والحديث في رفعه شك قال البيهقي وهذا الحديث يقال له من وجهين احدهما ضعف بعض الرواة والاخر دخول الشك في رفعه ثم ذكر قول ابن معين في سنان وقول ابن عون وابي بكر في شهر كما تقدم قال الحافظ الزيلعي قال ابن دقيق العيد في الامام ولكن شهر وثقه احمد ويحيى والعجلي ويعقوب بن شيبة وسنان بن ربيعة اخرج له البخاري وهو وان كان قد لين فقال ابن عدي ارجو انه لا بأس به وقال ابن معين ليس بالقوي فالحديث عندنا حسن اهـ وقال ابن القطان شهر بن حوشب ضعفه قوم ووثقه آخرون وممن وثقه ابن حنبل وابن معين وقال ابو زرعة لا بأس وقال ابو حاتم ليس هو بدون ابي الزبير وغير هؤلاء يضعفه قال ولا اعرف لمضعفه حجة واما ما ذكروه عنه من تزيده بزي الجند وسماعه الغناء بالآلات واخذه الخريطة من المغنم فهو اما انه لا يصح عنه واما انه خارج على مخرج لا يضره وخبر الخريطة انما هو لقول شاعر كذب عليه اهـ قلت وقد صحح الترمذي في كتابه حديث شهر بن حوشب عن ام سلمة كذا في نصب الراية واما العلة الاخرى فقد ظهر لك بما ذكرنا ان اكثر الرواة صرحوا بالرفع عن حماد كيحيى بن حسان عند المصنف ويحيى بن اسحق عند احمد ومحمد بن زياد عند ابن ماجه والهيثم بن جميل ومحمد بن ابي بكر ابي عمر عند الدارقطني فاسنده هؤلاء وهم جماعة واكثرهم ثقات اثبات ووافقهم على ذلك ابو بكر وجعفر عن راشد عن ابي امامة وان هما ضعيفان ولكن كم من موطن اخذوا عن مثلهما استشهادا وخالفهم كلهم سليمان بن حرب فرواه موقوفا سلمنا انه ثقة ثبت حافظ كما قال الدارقطني ولكن هل يلزم من ذلك تغليط رواية الجماعة غاية ما يقال ههنا ان الحديث مروي بالوجهين فرواه مرفوعا مرة وموقوفا اخرى قال الحافظ الزيلعي قد اختلف فيه على حماد فوقفه ابن حسن عنه ورفعه ابو الربيع واختلف ايضا على سدد عن حماد فروى عنه الرفع وروى عنه الوقف واذا رفع ثقة حديثا ووقفه آخر او فعلها شخص واحد في وقتين ترجح الرافع لانه اتى بزيادة ويجوز ان يسمع الرجل حديثا فيفتي به في وقت ويرفعه في وقت آخر وهذا اولى من تغليط الراوي انتهى وقد روى ذلك من وجهين آخرين صحيحين احدهما عند ابن ماجه عن سعيد بن سعيد عن يحيى بن زكريا بن ابي زائدة عن شعبة عن حبيب بن زيد عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاذنان من الرأس قال الزيلعي هذا مثل اسناد في الباب لاتصاله وثقة رواته فان ابن ابي زائدة وشعبة وعبادا احتج بهم الشيخان وحبيب ذكره ابن حبان في الثقات وسعيد ابن سعيد احتج به مسلم انتهى وهكذا قال العلامة ابن التركماني والثاني عند الدارقطني من طريق عند عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس بمثل حديث عبد الله قال ابن القطان اسناده صحيح لاتصاله وثقة رواته قال واعله الدارقطني بالاضطراب في اسناده وقال ان اسناده وهم وانما هو مرسل ثم اخرجه عن ابن جريج عن سليمان بن موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا وتبعه عبد الحق في ذلك قال ابن جريج الذي

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا ابن لہیعۃ قال ثنا محمد بن عجلان عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل عن الربیع ابنۃ معوذ بن عفراء ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ عندھا فمسح رأسہ علی مجاری الشعر ومسح صدغیہ واذنیہ ظاھرھما وباطنھما

دار علیہ الحدیث یرویہ عن سلیمان بن موسی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا قال وھذا لیس یقدح فیہ وما منع ان یکون فیہ حدیثان مسندۃ ومرسلا ھ فانظر کیف اعرض البیہقی عن حدیث عبد اللہ بن زید وحدیث ابن عباس بذین واشتغل بحدیث ابی امامۃ وزعم ان اسنادہ اشہر اسنادا لہذا الحدیث وترک ہذین الحدیثین وہما امثل منہ ومن ہنا یظہر تحاملہ کذا فی نصب الرایۃ وفی الباب ایضا عن ابی ہریرۃ عند ابن ماجۃ والدارقطنی وعن ابی موسی عند الطبرانی والدارقطنی وعن ابن عمر وعائشۃ وانس عند الدارقطنی فہذہ الاحادیث الخمسۃ وان علیہا الدارقطنی وضعفہا وصوب ارسال بعضہا وتوقیف اخری ولکن یجبر ضعفہا بکثرۃ الطرق فانہ ما من حدیث منہا الا ولہ طرق کثیرۃ فکیف اذا ضم بعضہا الی بعض ولا یضر وقف من وقف فان ما لا یدرک بالقیاس فی حکم المرفوع واللہ عز وجل اعلم قال الشوکانی فی حدیث ابی امامۃ وابن عباس اجود ما فی الباب انتہی۔ حدثنا ربیع المؤذن ابن سلیمان المصری قال ثنا اسد السنۃ ابن موسی الاموی قال ثنا ابن لہیعۃ عبد اللہ القاضی المصری قال ثنا محمد بن عجلان القرشی المدنی عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل بن ابی طالب الہاشمی ابو محمد المدنی من رواۃ البخاری فی الادب والاربعۃ الا النسائی ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الرابعۃ من اہل المدینۃ وقال کان منکر الحدیث لا یحتجون بحدیثہ وکان کثیر العلم وقال بشر کان مالک لا یروی عنہ وقال یعقوب صدوق وفی حدیثہ ضعف شدید جدا وقال ابن عیینۃ کان فی حفظہ شیء فکرہت ان القیہ وقال احمد منکر الحدیث وقال ابن معین لا یحتج بحدیثہ وقال مرۃ ضعیف الحدیث وقال مرۃ لیس بذاک وقال ابن المدینی کان ضعیفا وقال النسائی ضعیف وقال ابن خزیمۃ لا احتج بسوء حفظہ وقال ابو حاتم لین الحدیث لیس بالقوی ولا ممن یحتج بحدیثہ وہو احب الی من تمام بن نجیح یکتب حدیثہ وقال عمرو بن علی سمعت یحیی وعبد الرحمن یحدثان عنہ والناس یختلفون علیہ وقال الحاکم عمر فساء حفظہ لحدث علی التحیین وقال فی موضع آخر مستقیم الحدیث وقال الساجی کان من اہل الصدق ولم یکن یتقن فی الحدیث وقال العجلی مدنی تابعی جائز الحدیث صدوق وقد تکلم فیہ بعض اہل العلم من قبل حفظہ وسمعت محمد بن اسمعیل یقول کان احمد واسحق والحمیدی یحتجون بحدیث ابن عقیل قال محمد بن اسمعیل وہو مقارب الحدیث وقال ابن عدی روی عنہ جماعۃ من المعروفین من الثقات وہو خیر من ابن سمعان ویکتب حدیثہ وقال العقیلی کان فاضلا خیرا موصوفا بالعبادۃ وکان فی حفظہ شیء وقال ابن عبد البر ہو اوثق من کل من تکلم فیہ ہذا فراط ما سنۃ اثنتین واربعین ومائۃ۔ عن الربیع بضم الراء وفتح الباء الموحدۃ وکسر الیاء المشددۃ ابنۃ معوذ بضم المیم وفتح العین وکسر الواو وبعدہا ذال معجمۃ ہذا ہو الاشہر قالہ النووی فی تہذیبہ۔ ابن عفراء بعین مہملۃ مفتوحۃ ثم فاء ساکنۃ ثم راء ثم الف ممدودۃ الانصاریۃ النجاریۃ قال فی الاستیعاب لہا صحبۃ وروایۃ روی عنہا اہل المدینۃ وکانت ربما غزت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال زبیر الربیع بنت معوذ من المبایعات تحت الشجرۃ وقال موسی بن ہارون قد صحبت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولہا قدر عظیم وروی انہ اتاہا یوم عرسہا فقعد علی موضع فراشہا وانہ توضأ عندہا وانہا سکبت علیہ الماء لوضوئہ انتہی مختصرا وفی البذل ان لہا سبعۃ ابناء من زوجین وکلہم شہدوا بدرا وہذہ خصیصۃ لا تکاد توجد لغیرہا انتہی مختصرا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ عندہا ای عند الربیع ووقع عند احمد والدارقطنی من طریق ابن عیینۃ عن عبد اللہ ابن محمد ان علی بن الحسین ارسلہ الی الربیع بنت معوذ یسألہا عن وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقالت انہ کان یأتینہن وکانت تخرج لہ الوضوء قال فأتیتہا فاخرجت الی اناء فقالت فی ہذا کنت اخرج لہ الوضوء فذکرت الحدیث فی صفۃ الوضوء ثلاثا ثلاثا۔ فمسح صلی اللہ علیہ وسلم راسہ علی مجاری الشعر زاد احمد ما اقبل منہ وما ادبر ومسح صدغیہ الصدغ ما بین الاذن والعین ویسمی ایضا الشعر المتدلی علیہ صدغا قالہ الطیبی وفی البذل عن القاری قال ابن الملک ہو الشعر الذی بین الاذن وبین الناصیۃ من کل جانب من جانبی الرأس وہو الانسب بالمذہب فی شرح الابہری قال وحینئذ البحر الصدغ الشعر المحاذی لرأس الاذن وما نزل الی العذار وفی العزیز وما یخرج من حد الوجہ الصدغان وہما جانبا الاذن یتصلان بالعذارین انتہی۔ واذنیہ ظاہرہما وباطنہما زاد ابو داود والترمذی مرۃ واحدۃ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن حسن عن ابن لہیعۃ باسنادہ بلفظ المصنف بزیادۃ ما اقبل منہ

besturdubooks.wordpress.com

۱۴

۱۶

حدثنا ابراهيم بن منقذ العصفري قال ثنا ابو عبد الرحمن المقرئ قال ثنا سعيد بن ابي ايوب قال حدثني ابن عجلان ثم ذكر باسناده مثله حدثنا ابو العوام محمد بن عبد الله بن عبد الجبار المرادي قال ثنا عمي ابو الاسود قال حدثني بكر بن مضر عن ابن عجلان فذكر باسناده مثله حدثنا احمد بن داود قال ثنا ابو الوليد قال ثنا همام قال ثنا محمد بن عجلان فذكر باسناده مثله حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد قال انا شريك عن عبد الله بن محمد عن الربيع قالت اتانا النبي صلى الله عليه وسلم فتوضا فمسح ظاهر اذنيه وباطنهما حدثنا ابن ابي داود قال ثنا محمد بن المنهال قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا روح بن القاسم عن عبد الله بن محمد عن الربيع عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله

وما ادبر في مسح الراس واخرجه الدارقطني من طريق محرز بن عون عن مسلم بن خالد عن ابن عقيل بلفظ فمسح مقدم راسه ومؤخره وصدغيه ثم ادخل اصبعيه فمسح اذنيه ظاهرهما وباطنهما حدثنا ابراهيم بن منقذ العصفري ابو اسحق الخولاني قال ثنا ابو عبد الرحمن المقرئ عبد الله بن يزيد العدوي المكي قال ثنا سعيد بن ابي ايوب واسمه مقلاص بكسر الميم وسكون القاف وآخره صاد مهملة الخزاعي مولاهم ابو يحيى المصري من رواة الستة قال احمد لا باس به وقال ابن معين والنسائي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة ثبتا وقال ابن يونس كان فقيها وقال ابن وهب كان فهما حلوا قيل له كان فقيها فقال نعم والله وقال الساجي صدوق توفي سنة احدى وستين ومائة وقيل غير ذلك وكان مولده سنة مائة قال حدثني ابن عجلان محمد القرشي ثم ذكر ابن عجلان باسناده مثله اي مثل ما روى عنه ابن لهيعة القاضي والحديث اخرجه البيهقي عن ابي عبد الله الحافظ عن ابي العباس محمد بن يعقوب عن ابراهيم بن منقذ باسناده بلفظ رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضا فمسح ما اقبل من راسه وما ادبر ومسح صدغيه واذنيه ظاهرهما وباطنهما ومنبتهما. حدثنا ابو العوام محمد بن عبد الله بن عبد الجبار المرادي يروي في هذا الكتاب عن عمه ابي الاسود وخالد بن نزار الايلي ويحيى بن حسان قال صنا الكشف لم ار من ترجمه قلت ولم يروعنه المصنف في هذا الكتاب الا في خمسة مواضع ولم يتعرض له العيني في شرحه. قال ثنا عمي ابو الاسود المصري النضر بن عبد الجبار بن نصير المرادي مولى آل كثير بن الياس الندولي بطن من مراد من رواة الاربعة الا الترمذي قال ابن معين كان لا باس به وكان ابن لهيعة يصحح عنه وقال ابو حاتم صدوق عابد شيعي بالقعنبي وقال النسائي ليس به باس وذكره ابن حبان في الثقات توفي لخمس بقين من ذي الحجة سنة تسع عشرة ومائتين وكان مولده في سنة خمس واربعين ومائة. قال حدثني بكر بن مضر بن محمد بن حكيم بن سلمان ابو محمد وقيل ابو عبد الملك المصري مولى ربيعة ابن شرحبيل من رواة الستة الا ابن ماجة قال احمد ثقة ليس به باس وقال ايضا كان رجلا صالحا وقال ابن معين والنسائي وابو حاتم والعجلي ثقة وقال الخليلي هو وابنه ثقتان وقال البخاري كناه قتيبة واثنى عليه خيرا توفي يوم الثلاثاء سنة اربع وسبعين ومائة ومولده سنة مائة. عن ابن عجلان فذكر باسناده مثله والحديث اخرجه ابو داود والترمذي عن قتيبة عن بكر بن مضر بلفظ رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضا قالت فمسح راسه امسح ما اقبل منه وما ادبر وصدغيه واذنيه مرة واحدة قال الترمذي حديث حسن صحيح. حدثنا احمد بن داود بن موسى السدوسي قال ثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك الباهلي البصري قال ثنا همام بن يحيى بن دينار العوذي البصري قال ثنا محمد بن عجلان فذكر باسناده مثله لم اقف على تخريج هذا الطريق. حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا محمد بن سعيد بن سليمان الكوفي ابو جعفر بن الاصبهاني قال انا شريك بن عبد الله النخعي الكوفي عن عبد الله بن محمد عن الربيع قالت اتانا النبي صلى الله عليه وسلم اي بيتنا فتوضا فمسح ظاهر اذنيه وباطنهما والحديث اخرجه ابن ماجة عن ابي بكر بن ابي شيبة عن شريك بنحو لفظ المصنف واخرجه الطبراني في الكبير عن علي بن عبد العزيز عن محمد بن سعيد ابن الاصبهاني باسناده بلفظ قالت وضات النبي عليه السلام فاتيته بميضاة ليسع مدا او مدا وثلثا فقال اسكبي فتوضا ومسح مقدم راسه ومسح ظاهر اذنيه وباطنهما كذا في شرح العيني. حدثنا ابن ابي داود ابراهيم الاسدي قال ثنا محمد بن المنهال البصري ابو جعفر قال ثنا يزيد ابن زريع البصري الحافظ ابو معوية قال ثنا روح بفتح راء وسكون واو وآخره حاء ابن القاسم التميمي العنبري ابو غياث البصري من رواة الستة الا ابن ماجة قال ابن معين وابو حاتم وابو زرعة ثقة وكذا قال احمد وقال في موضع آخر روح بن القاسم وآخره هشام من ثقات البصريين وقال النسائي ليس به باس قال ابن عيينة لم ار احدا طلب الحديث وهو مسن احفظ منه وقال ابن حبان في الثقات كان حافظا متقنا توفي سنة احدى واربعين ومائة عن عبد الله بن محمد عن الربيع عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن ابي مسلم عن محمد بن المنهال الى آخره ولفظه قالت كان النبي عليه السلام ياتينا فاتيته بميضاة لنا فيها ماء ياخذ بمدة الدينة مدا او نصفا

قال ابو جعفر ففي هذه الآثار ان حكم الاذنين ما اقبل منهما وما ادبر من الرأس وقد تواترت الآثار بذلك مالم تتواتر بما خالفه. فهذا وجه هذا الباب من طريق الآثار

16/2

او ثلثا فاصب عليه فيغسل يديه ثلثا ويمضمض ويستنشق ويغسل وجهه ثلثا ويمسح برأسه مرة واحدة ويمسح باذنيه ظاهرهما وباطنهما وبظهر قلميه كذا في شرح العيني وللحديث طرق اخرى غير ما تقدم منها ما اخرجه ابو داود عن مسدد عن بشر بن المفضل عن ابن عقيل فذكر الحديث في صفة الوضوء ثلثا ثلثا وفيه يبدأ بمؤخر رأسه ثم بمقدمه وباذنيه كلتيهما ظهورهما وبطونهما وبهذا اخرجه البيهقي من طريق بشر مطولا واخرجه الحاكم بهذا الطريق مقتصرا على مسح الاذنين وقال ولم يحتجا بابن ابي عقيل وهو مستقيم الحديث مقدم في الشرف قال الشوكاني وهذه الروايات مدارها على ابن ابي عقيل وفيه مقال مشهور لا سيما اذا انفرد وقد فعل ذلك في جميعها انتهى لكن احتج به احمد واسحق والحميدي وغيرهم وقال الترمذي وغيره صدوق وقال العجلي جائز الحديث كما تقدم والحديث له عدة طرق يعضد بعضها بعضا فلذلك صححه الترمذي وغيره كما تقدم قال ابو جعفر الحافظ الطحاوي رحمه الله تعالى ففي هذه الآثار اي القولية المروية عن ابي امامة عند المصنف وعن عبد الله بن عباس وعبد الله بن زيد وابي هريرة وابي موسى وابن عمر وعائشة وانس عند غيره كما تقدم والفعلية المروية عن عثمان وابن عباس والمقدام بن معدي كرب وتميم الانصاري وعبد الله بن زيد وعبد الله بن عمرو والربيع عند المصنف وفي الباب عن البراء ابن عازب عند احمد في صفة الوضوء ثم مسح رأسه واذنيه ظاهرهما وباطنهما قال الهيثمي رجاله موثقون وعبد الله بن ابي اوفى عند ابي يعلى والخطيب في تاريخ بغداد فذكر الحديث وفيه ومسح برأسه واذنيه وانس عند الدارقطني باسناد ليس فيه مجروح ومسح راسه ومسح اذنيه وابي رافع عند البزار والطبراني في الاوسط ومسح برأسه واذنيه قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح فهذه احاديث تسعة عشر من الصحابة في مسح الاذنين اكثرها صحيحة كما قال ابن حزم في المحلى ان الآثار في ذلك واهية كلها مردود عليه مبني على تعصبه فلا يصغى اليه هذا وليل والله اعلم. ان حكم الاذنين ما اقبل منهما وما ادبر من الرأس اي فيمسحان بماء الرأس لا بماء جديد قال الصغاني في شرح بلوغ المرام ان قول الرواة من الصحابة ومسح رأسه واذنيه مرة واحدة ظاهر انه بماء واحد وحديث الاذنان من الرأس وان كان في اسانيده مقال الا ان كثرة طرقه يشد بعضها بعضا ويشهد لها احاديث مسحهما مع الرأس مرة واحدة وهي احاديث كثيرة عن علي وابن عباس والربيع وعثمان كلهم متفقون على انه مسحهما مع الرأس مرة واحدة اي بماء واحد كما هو ظاهر لفظ مرة اذ لو كان يؤخذ للاذنين ماء جديد ما صدق انه مسح راسه واذنيه مرة واحدة انتهى واحتج الامام ابو بكر الجصاص وابن عبد البر وابن تيمية وغيرهم واحد بما روى الامام مالك في الموطا والنسائي وابن ماجة عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله الصنابحي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأ العبد المؤمن فمضمض خرجت الخطايا من فيه وذكر الحديث وفيه فاذا مسح رأسه خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من اذنيه قال الامام الجصاص فاضاف الاذنين الى الرأس كما جعل العينين من الوجه وقال ابن عبد البر كما في السعاية فهذا الحديث يدل على ان مسحهما مع الرأس وقال ابن تيمية فقوله تخرج من اذنيه دليل على ان الاذنين داخلتان في مسماه ومن جملته قال العبد الضعيف عفا الله عنه لذلك بوب عليه النسائي باب مسح الاذنين ومما يستدل به على انهما من الرأس قال شيخنا الباغ ادام الله مجده في الاوجز الحديث بمنزلة النص على ما قاله الحنفية من ان الاذنين تلحق بالرأس في حكمه ولا يوخذ لهما ماء جديد ولذا يخرج الخطايا المتعلقة بهما من مسح الرأس اخرج منه قد الطبراني عن ابي امامة واذا مسح برأسه كفرت به ما سمعت اذناه لانهما تلحق بالرأس كالعينين بالوجه ولذا لا يحتاج لهما الى ماء جديد انتهى وقد تواترت اي تكاثرت وتتابعت وليس المراد منه التواتر المصطلح قاله العيني في شرحه الآثار بذلك اي بكون الاذنين من الراس مالم تتواتر بما خالفه اي من كون الاذنين من الوجه قال الحافظ الزيلعي وما ذهب اليه اصحابنا اولى لكثرة رواته وتعدد طرقه والتجديد انما وقع بيانا للجواز اه وقال الشيخ ابن الهمام واما ما روى انه اخذ لاذنيه ماء جديد فيجب حمله على انه لفنا والبلة قبل الاستيعاب توفيقا بينه وبين ما ذكر وان فعلت البلة لم يكن بد من الاخذ كما لو انعدمت في بعض عضو واحد ولو رجعنا كان ما رويناه اكثر واشهر انتهى. فهذا وجه هذا الباب من طريق الآثار قال الحافظ في الدراية بعد ما ذكر احاديث الباب ويعارض ذلك حديث علي في القول في السجود وسجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره اخرجه مسلم وهو لاصحاب السنن والحاكم عن عائشة بمثله واستدل به على ان الاذنين من الوجه وورد حديث للتجديد منها حديث عبد الله بن زيد والحاكم والبيهقي وحارثة بن ظفر وذكر عبد الحق انتهى مختصرا وقد تقدم من قبل ان حديث عبد الله

besturdubooks.wordpress.com

واما من طريق النظر فانا قد رأينا هم لا يختلفون ان المحرمة ليس لها ان تغطي وجهها ولها ان تغطي رأسها وكل قد اجمع ان لها ان تغطي اذنيها ظاهرهما وباطنهما فدل ذلك ان حكمهما حكم الرأس في المسح لا حكم الوجه **وحجة اخرى** انا قد رأينا هم لم يختلفوا ان ما ادبر منهما يمسح مع الرأس واختلفوا فيما اقبل منهما على ما ذكرنا فنظرنا في ذلك فرأينا الاعضاء التي قد اتفقوا على فرضيتها في الوضوء هي الوجه واليدان والرجلان والرأس فكان الوجه يغسل كله وكذلك اليدان وكذلك الرجلان ولم يكن حكم شئ من تلك الاعضاء خلاف حكم بقيته بل جعل حكم كل عضو منها حكما واحدا فجعل مغسولا كله او ممسوحا كله واتفقوا ان ما ادبر من الاذنين فحكمه المسح فالنظر على ذلك ان يكون ما اقبل منهما كذلك وان يكون حكم الاذنين كله حكما واحدا كما كان حكم سائر الاعضاء التي ذكرنا فهذا وجه النظر في هذا الباب

وجارية لم يصح من هذا الوجه والمحفوظ في مسح الرأس فاتى المعارضة بين الاحاديث الثابتة الصحيحة وبين الذي لم يثبت واما حديث القول في السجود فقد سبق الى رد ذلك الامام الجصاص فقال لم يرد بالوجه في هذا الموضع العضو الممسى بذلك انما اراد بيان جملة الانسان هو الساجد لله لا الوجه وهو كقوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه يعني به ذاته وايضا فانه ذكر السمع وليس الاذنان بهما السمع فلا دلالة فيه على حكم الاذنين انتهى واما من طريق النظر فانا قد رأينا هم اى المختلفين في هذا الباب لا يختلفون ان المحرمة ليس لها اى للمحرمة ان تغطي وجهها اى في حالة الاحرام ولها ان تغطي راسها قال ابن رشد في البداية اجمعوا على ان احرام المرأة في وجهها ان لها ان تغطي رأسها وتستر شعرها انتهى وكل اى كلواحد من الفريقين قد اجمع ان لها اى للمرأة المحرمة ان تغطي اذنيها ظاهرهما وباطنهما فدل ذلك اى اجماعهم على تغطية الاذنين ظاهرهما وباطنهما مع الرأس للمحرمة في الحج دون كشفهما مع الوجه ان حكمهما اى الاذنين ظاهرهما وباطنهما حكم الرأس في المسح اى في الوضوء ايضا لا حكم الوجه اى قياسا ونظرا على ما بينا من حكمها للمحرمة وحاصل النظر انهم جعلوا الاذنين ظاهرهما وباطنهما من الرأس في الحج فقالوا لا يجوز للمحرمة تغطية وجهها ويجوز لها ان تغطي رأسها وكذلك يجوز لها ان تغطي اذنيها فجعلوا حكم الاذنين حكم الراس في الحج لا حكم الوجه فالنظر على ذلك ان يكون كذلك حكمها حكم الرأس في الوضوء فهذا النظر كما هو حجة على الشعبي وغيره كذلك هو حجة على كل من خالف قول اصحابنا في مسح الاذنين فتامل - **وحجة اخرى** انا قد رأينا هم لم يختلفوا ان ما ادبر منهما اى من الاذنين يمسح مع الرأس نقل المصنف الاتفاق على مسح ما ادبر من الاذنين وهو منقوض بقول الزهري حيث قال يغسلان مع الوجه فالظاهر انه اراد اتفاق القائلين بالمسح واما قول الزهري فقال شيخ مشائخنا في البذل لم اظفر على دليل من الكتاب والسنة تثبت به هذا المذهب انتهى قال العبد الضعيف ويمكن ان يحتج له بحديث علي الذي استدل به الشعبي فانه لما ثبت منه غسل باطن الاذنين ثبت غسل ظاهرهما ايضا لانه لم يشرع الجمع بين الغسل والمسح في عضو واحد واختلفوا فيما اقبل منهما اى من الاذنين هل يغسلان مع الوجه ام يمسحان مع الراس على ما ذكرنا فنظرنا في ذلك اى في حكم الاذنين فرأينا الاعضاء التي قد اتفقوا على فرضيتها اى الاعضاء وفي متن العيني التي اتفق على فرضها في الوضوء اى الاعضاء المفروضة في الوضوء الوجه واليدان والرجلان والرأس فكان الوجه يغسل كله من مبدأ سطح الجبهة الى اسفل الذقن طولا وما بين شحمتي الاذنين عرضا وكذلك اليدان يغسلان مع المرفقين وكذلك الرجلان تغسلان مع الكعبين وفي متن العيني وكذلك اليدان والرجلان - ولم يكن حكم شئ من تلك الاعضاء الثلثة وكذلك الرأس خلاف حكم بقيته اى بقية ذلك العضو وفي متن العيني حكم البقية - بل جعل حكم كل عضو منها اى من الاعضاء الثلثة والرأس حكما واحدا فجعل مغسولا كله اى كل العضو في الوجه واليدين والرجلين او ممسوحا كله اى كل المفروض وهو مقدار الناصية او كل العضو وهو الرأس على الاستحباب فلا يجوز ان تغسل الاعضاء المفروضة من طرف وتمسح من طرف آخر وكذا لا يجوز في الرأس ان يمسح بعضه ويغسل بعضه بل ما وظيفته الغسل يغسل كله وما وظيفته المسح يمسح كله واتفقوا اى القائلون بمسح الاذنين ظاهرهما وباطنهما او بمسح ظاهرهما وغسل باطنهما ان ما ادبر من الاذنين مما يلي الوجه فحكمه المسح فالنظر على ذلك اى على اتفاقهم بمسح ما ادبر ان يكون ما اقبل منهما اى من الاذنين مما يلي الوجه كذلك اى يكون ممسوحا لا مغسولا وان يكون حكم الاذنين كلها اى مما يلي الرأس ومما يلي الوجه حكما واحدا كما كان حكم سائر الاعضاء التي ذكرنا فهذا زاد في متن العيني هو - وجه النظر في هذا الباب والحاصل انهم اتفقوا على مسح ظاهر الاذنين وانما اختلفوا

وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله وقد قال بذلک جماعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا هشیم عن حمید قال رأیت انس بن مالک توضأ فمسح اذنیه ظاهرهما وباطنهما مع رأسه وقال ان ابن مسعود کان یامر بالاذنین حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابن ابی مریم

فی مسح باطنها فرأینا بقیة الاعضاء لایجمع فیها بین الغسل والمسح بل ما وظیفته الغسل یغسل کله وما وظیفته المسح یمسح کله فالنظر علی ذلک ان یکون کذلک حکم الاذنین ظاهرهما وباطنها حکما واحدا فهذا النظر حجة علی الشعبی والحسن بن صالح فقط قال الامام الجصاص واما قول الحسن بن صالح فی غسل باطن الاذنین ومسح ظاهرهما فلا وجه له لانه لو کان باطنهما مغسولا لکانا من الوجه فکان یجب غسلهما ولما وافقنا علی ان ظاهرهما ممسوح مع الرأس دل ذلک علی انهما من الرأس لانا لم نجد عضوا بعضه من الرأس وبعضه من الوجه انتهی وقال ابن رشد فی البدایة وقد شذ قوم فذهبوا الی انهما یغسلان مع الوجه وذهب آخرون الی انه یمسح باطنهما مع الرأس ویغسل ظاهرهما مع الوجه وذلک لترددهذا العضو بین ان یکون جزءا من الوجه او جزءا من الرأس وهذا لامعنی له مع اشتهار الآثار فی ذلک بالمسح واشتهار العمل به انتهی - وهو ای ما ثبت من هذا الباب من مسح الاذنین ظاهرهما وباطنهما مع الرأس بمائه قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله واحمد والثوری وعطاء والحسن وغیر واحد من الصحابة والتابعین وهو روایة عن مالک کما تقدم قال فی الخلاصة لو اخذ للاذنین ماء جدیدا فهو حسن وذکره ملا مسکین روایة عن ابی حنیفة قال صنا البحر فاستفیده منه ان الخلاف بیننا وبین الشافعی فی انه اذا لم یاخذ ماء جدیدا ومسح بالبلة الباقیة هل یکون مقیما للسنة فعندنا نعم وعنده لا اما لو اخذ ماء جدیدا مع بقاء البلة فانه یکون مقیما للسنة اتفاقا انتهی قال الشامی واقره فی النهر اقول مقتضاه ان مسح الاذنین بماء جدید اولی مراعاة للخلاف لیکون آتیا بالسنة اتفاقا وهو مفاد تعبیر الشارح بلو الوصلیة تبعا للشرنبلالی وصنا البرهان وهذا مبنی علی تلک الروایة لکن تقیید سائر المتون بقولهم بمائه یفید خلاف ذلک وکذا تقریر شراح الهدایة وغیرها واستدلالهم بفعله علیه الصلوة والسلام انه اخذ غرفة فمسح بها راسه واذنیه وبقوله الاذنان من الراس وکذا جوابهم عما روی انه صلی الله علیه وسلم اخذ لاذنیه ماء جدیدا بانه یحب حمله علی انه لفنا، البلة قبل الاستیعاب جمعا بین الاحادیث ولو کان اخذ الماء الجدید مقیما للسنة لما احتیج الی ذلک وفی المعراج عن الخبازیة ولایسن تجدید الماء فی کل بعض من ابعاض الرأس فلا یسن فی الاذنین بل اولی لانه تابع وفی الحلیة السنة عندنا وعند احمد ان یکون بماء الرأس خلافا لمالک والشافعی واحمد فی روایة وفی التاترخانیة ومن السنة مسحهما بماء الرأس ولا یاخذ لهما ماء جدیدا وفی الهدایة والبدائع وهو سنة بماء الرأس قال فی العنایة ای لا بماء جدید ومثله فی شرح المجمع فقد ظهر لک ان ما مشی علیه الشارح مخالف للروایة المشهورة التی مشی علیها اصحاب المتون والشروح الموضوعة لنقل المذهب انتهی وقد قال بذلک ای بمسح الاذنین ظاهرهما وباطنهما مع الرأس جماعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم منهم انس وابن مسعود وابن عمر وابن عباس عند المصنف وعمر وابو موسی وغیرهما عند غیره کما سنذکره حدثنا علی بن شیبة بن الصلت البغدادی قال ثنا یحیی بن یحیی بن بکیر الحافظ النیسابوری قال ثنا هشیم بن بشیر السلمی عن حمید الطویل البصری قال رأیت انس بن مالک خادم رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ فمسح اذنیه ظاهرهما وباطنهما مع رأسه ای مع مسح الرأس وظاهره عدم تجدید الماء لهما وقال ای انس ان ابن مسعود کان یامر بالاذنین ای بمسحهما مع الرأس والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة عن ابی خالد الاحمر عن حمید قال رأیت انسا رضی توضأ فجعل مسح ظاهر اذنیه وباطنها فنظرت الیه فقال ان ابن مسعود کان یامر بذلک واخرجه الدارقطنی من طریق الحسن بن عرفة عن هشیم والبیهقی من طریق محمد بن هشام عن مروان بن معاویة ومن طریق الحسین بن جعفص عن سفیان الثوری ثلاثتهم عن حمید نحو حدیث المصنف موقوفا واخرجه الدارقطنی من طریق بندار عن عبد الوهاب الثقفی عن حمید عن انس انه کان یتوضأ فیمسح ظاهر اذنیه وباطنهما ثم قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فعل ذلک قال العلامة ابن الترکمانی فی رجاله کلهم ثقات وقال الدارقطنی عن شیخه ابن صاعد راوی الحدیث عن بندار هذا یقول الثقفی وغیره یرویه عن انس عن ابن مسعود من فعله قلت قد تابع الثقفی علی ذلک الثوری فی روایة زائدة عنه عن حمید عن انس عند الحاکم فی المستدرک بلفظ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ فمسح باطن اذنیه وظاهرهما قال وکان ابن مسعود یامر بذلک قال الحاکم زائدة ابن قدامة ثقة مامون قد اسنده عن الثوری واوقفه غیره انتهی قال العبد الضعیف لما ثبت الرفع من وجهین صحیحین فلا معنی لانکاره بل هو زیادة ثقة یجب قبولها ولا یمنع ان یکون فیه حدیثان مسند ومرسل - حدثنا ابن ابی داود وابراهیم الاسدی قال ثنا ابن ابی مریم

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا يحيى بن ايوب قال حدثني حميد فذكر مثله حدثنا علي بن شيبة قال ثنا يحيى بن يحيى قال ثنا هشيم عن ابي حمزة قال رأيت ابن عباس توضأ فمسح اذنيه ظاهرهما وباطنهما فهذا ابن عباس قد روى عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم ما قد رويناه في اول هذا الباب وروى عنه عطاء بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم كما رويناه في الفصل الثاني من هذا الباب ثم عمل هو بذلك وترك ما حدث به علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فهذا دليل على ان نسخ ما روى عن علي قد كان ثبت عنده حدثنا علي بن معبد قال ثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابي عن ابن اسحق عن نافع عن ابن عمر انه كان يقول الاذنان من الرأس فامسحوهما حدثنا علي بن شيبة قال ثنا يحيى بن يحيى قال ثنا هشيم عن غيلان بن عبد الله قال سمعت ابن عمر يقول

المصري سعيد بن الحكم قال ثنا يحيى بن ايوب الغافقي المصري قال حدثني حميد فذكر مثله اي مثل ما روى هشيم عن حميد ولم اقف على طريق يحيى عن حميد حدثنا علي بن شيبة قال ثنا يحيى بن يحيى قال ثنا هشيم عن ابي حمزة بالمهملة والزاي وفي متن العيني عن ابي جمرة القصاب ابو اسطى عمران بن ابي عطاء الاسدي مولاهم من رواة البخاري في رفع اليدين ومسلم قال احمد ليس به باس صالح الحديث وقال ابن معين ثقة وقال ابو زرعة بصري ليس قال ابو حاتم والنسائي ليس بالقوي وقال ابو داود يقال له عمران الحلاب ليس بذاك وهو ضعيف وذكره ابن حبان في الثقات وتقه ابن نمير واما العلامة العيني فقال وابو جمرة بالجيم والراء واسمه نصر بن عمران الضبعي البصري وستاتي ترجمته في باب المذي. قال رأيت ابن عباس توضأ فمسح اذنيه ظاهرهما وباطنهما لم اقف على الحديث بهذا الوجه واخرج الدارقطني عن ابن عباس من غير طريق مرفوعا وموقوفا الاذنان من الرأس فهذا ابن عباس قد روى عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم ما قد رويناه في اول هذا الباب من مسح ظاهر الاذنين وغسل باطنهما وروى عنه اي عن ابن عباس عطاء بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم كما رويناه اي حديث عطاء عن ابن عباس في الفصل الثاني من هذا الباب اي من ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح برأسه واذنيه مرة واحدة ثم عمل هو اي ابن عباس بذلك اي بمسح الاذنين ظاهرهما وباطنهما مع الرأس كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم بلا واسطة احد وترك اي ابن عباس ما حدثه علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم اي من غسل باطن الاذنين ومسح ظاهرهما فهذا اي ترك العمل بحديث علي دليل على ان نسخ ما روى اي ابن عباس عن علي قد كان ثبت عنده اي عند ابن عباس والا فكيف يترك العمل بحديث علي الذي حدثه عن النبي صلى الله عليه وسلم والحاصل ان حديث ابن عباس عن علي منسوخ عند ابن عباس بعمله على خلاف ذلك بمقتضى ما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم من مسح الاذنين مع الرأس واحسن منه ان يقال ان ذلك كان عنده لبيان الجواز وما خالفه من عمله كان اقامة للسنة. حدثنا علي بن معبد بن نوح البغدادي قال ثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري ابو يوسف المدني نزيل بغداد من رواة الستة قال ابن معين والعجلي ثقة وقال ابو حاتم صدوق وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن سعد كان ثقة مأمونا يقدم على اخيه في الفضل والورع والحديث توفي في شوال سنة ثمان ومائتين قال ثنا ابي ابراهيم بن سعد الزهري ابو اسحق المدني نزيل بغداد من رواة الستة قال احمد ثقة وقال ايضا احاديثه مستقيمة وقال ابن معين ثقة حجة وقال ايضا ابراهيم احب الي في الزهري من ابن ابي ذئب وقال العجلي وابو حاتم ثقة وقال ابن خراش صدوق وقال صالح جزرة حديثه عن الزهري ليس بذاك لانه كان صغيرا حين سمع من الزهري وقال ابن عدي هو من ثقات المسلمين حدث عنه جماعة من الائمة ولم يختلف احد في الكتابة عنه وقول من تكلم فيه تحامل ولاحاديث صالحة مستقيمة عن الزهري وغيره توفي سنة ثلث وثمانين ومائة وهو ابن ثلث وسبعين سنة عن ابن اسحق محمد عن نافع مولى ابن عمر عن ابن عمر انه كان يقول اي ابن عمر الاذنان من الرأس فامسحوهما اي الاذنين مع الرأس يعني فلا حاجة الى اخذ ماء جديد والحديث اخرجه الدولابي في الكنى عن علي بن معبد باسناده بلفظ المصنف واخرجه ابن ابي شيبة عن عبد الرحيم بن سليمان عن ابن اسحق عن نافع قال كان ابن عمر يمسح اذنيه ويقول هما من الرأس ومن طريق ابن ابي شيبة اخرجه الدارقطني حدثنا علي بن شيبة قال ثنا يحيى بن يحيى قال ثنا هشيم عن غيلان بالغين المعجمة ابن عبد الله مولى بني مخزوم كما عند الدارقطني قلت وذكره البخاري في التاريخ الكبير وقال غيلان بن عبد الله مولى قريش سمع ابن عمر قوله سمع منه هشيم وشعبة انتهى وقال ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل غيلان بن عبد الله الواسطي مولى قريش سمع ابن عمر سمع منه شعبة وهشيم ثم سند عن احمد ما احب لي من سهل بن كان قال سمعت ابن عمر يقول

الاذنان من الرأس حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب بن اسحق الحضرمي قال ثنا حماد بن سلمة قال ثنا ايوب عن نافع ان ابن عمر كان يمسح اذنيه ظاهرهما وباطنهما يتتبع بذلك الغضون

باب فرض الرجلين في وضوء الصلوة

الاذنان من الرأس والحديث اخرجه الدارقطني من طريق الحسن بن عرفة عن هشيم ومن طريق محمد بن حرب عن عبد الحكيم بن منصور كلاهما عن عيلان باللفظ المزبور وهكذا اخرج ابن ابي شيبة عن ابي اسامة عن هلال بن اسامة عن ابن عمر ومن طريق ابن ابي شيبة اخرجه الدارقطني واخرج ايضا من طريق عبد الرزاق عن عبد الله بن عمر عن نافع ومن طريق وكيع عن عبيد الله بن نافع عن ابيه ومن طريق سفيان عن سالم ابي النضر عن سعيد بن مرجانة كلاهما عن ابن عمر موقوفا الاذنان من الرأس واخرج ايضا مرفوعا من طريق حاتم بن اسمعيل عن اسامة بن زيد واسمعيل بن عياش عن يحيى بن سعيد وعبد الرزاق عن عبيد الله ثلاثتهم عن نافع عن ابن عمر مرفوعا قال الدارقطني رفعه وهم والصواب عن ابن عمر من قوله واخرج ايضا من طريق ابن عطية عن زيد العمي عن مجاهد عن ابن عمر مرفوعا وقال ابن عطية متروك الحديث - حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا يعقوب بن اسحق بن زيد بن عبد الله بن ابي اسحق الحضرمي مولاهم ابو محمد المقرئ النحوي البصري من رواة مسلم والاربعة الا الترمذي قال احمد وابو حاتم صدوق وقال ابن سعد ليس هو عندهم بذاك الثبت يذكرون انه حدث عن رجال لقيهم وهو صغير وذكره ابن حبان في الثقات مات في ذي الحجة سنة خمس ومائتين قال ثنا حماد بن سلمة قال ثنا ايوب بن ابي تميمة السختياني البصري عن نافع ان ابن عمر كان يمسح اذنيه ظاهرهما وباطنهما يتتبع بذلك المسح الغضون مكاسر الجلد جمع غضن بسكون الضاد وفتحها كذا في المغرب وفي القاموس والغضن ويحرك كل تثن في ثوب او جلد او درع والجمع غضون وغضون الاذن مثانيها انتهى والحديث اخرجه عبد الرزاق عن عبيد الله بن عمر عن نافع ان ابن عمر كان يمسح باذنيه مع راسه اذا توضأ يدخل اصبعيه في الماء فيمسح بهما اذنيه ثم يرد ابهاميه خلف اذنيه كذا في شرح العيني واخرجه ابن ابي شيبة عن عبد الله بن نمير عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر انه كان اذا توضأ ادخل الاصبعين اللتين يليان الابهامين في اذنيه فمسح باطنهما وخالف بالابهامين الى ظاهرهما قلت وظاهر هذه الآثار القولية والفعلية المروية عن ابن عمر يدل على عدم اخذ الماء الجديد للاذنين فعلى هذا يحمل ما روي عنه الامام مالك والبيهقي وغيرهما انه كان يعيد اصبعيه في الماء فيمسح بهما اذنيه على قفاه البلة او بيان الجواز واخرج ابن ابي شيبة من طريق ابراهيم عن الاسود ان عمر بن الخطاب توضأ فادخل اصبعيه في باطن اذنيه وظاهرهما فمسحهما واخرجه سعيد بن منصور كما في كنز العمال عن الاسود قال بعثني عبد الله بن مسعود الى عمر بن الخطاب فوافقته حين خرج من الخلاء فوضع له ماء فذكر الحديث وفيه ومسح برأسه واذنيه من ظاهر وباطن واخرجه عبد الرزاق ايضا كما في الكنز انه توضأ فمسح باذنيه ظاهرهما وباطنهما وقال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يفعله واخرج الامام احمد والدارقطني عن عثمان واعلموا ان الاذنين من الرأس واخرجه ابن ابي شيبة ايضا واخرج عن سعيد بن المسيب والحسن وعمر بن عبد العزيز وابن سيرين وسعيد بن جبير وابي جعفر كلهم قالوا الاذنان من الرأس واخرج عن سعيد بن جبير وابراهيم انهما قالا في الاذنين امسح ظاهرهما وباطنهما والله تعالى عز وجل اعلم -

باب فرض الرجلين في وضوء الصلوة

قال النووي وهذه مسئلة اختلف الناس فيها على مذاهب فذهب جمع من الفقهاء من اهل الفتوى في الاعصار والامصار الى ان الواجب غسل القدمين مع الكعبين ولا يجزئ مسحهما ولا يجب المسح مع الغسل ولم يثبت خلاف هذا عن احد يعتد به في الاجماع وقالت الشيعة الواجب مسحهما وقال محمد بن جرير الطبري الشيعي الامامي الواجب احدهما لا بعينه مخير بين المسح والغسل وقال بعض اهل الظاهر يجب الجمع بين المسح والغسل وتعلق هؤلاء المخالفون للجماهير بما لا تظهر فيه دلالة انتهى وقال ابن العربي قال ابو عيسى لا يجوز المسح على الاقدام المجردة خلافا لمحمد بن جرير الطبري حيث قال هو مخير بين المسح والغسل وقال بعض الرفضة في صفة المسح وحكي عن بعض اهل الظاهر انه يجب الجمع بينهما وقالت الرافضة المسح فرض بقراءة الخفض والغسل مستحب بقراءة النصب وقال بعض اهل الظاهر كل فرض فالجمع بينهما ودليلنا العمل المتصل والنقل المتواتر انتهى بالحذف قال العبد الضعيف اما الحكاية عن ابي جعفر الطبري فرده غير واحد قال ابن القيم في تهذيب السنن اما حكايته عن ابن جرير فغلط بين وهذه كتبه وتفسيره كله يكذب هذا النقل عليه وانما دخلت الشبهة لان ابن جرير القائل بهذه المقالة رجل آخر من الشيعة

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن عبد الملك بن ميسرة عن النزال بن سبرة قال رأيت عليا رضي الله عنه صلى الظهر ثم قعد للناس في الرحبة ثم اتي بماء فمسح بوجهه ويديه ومسح برأسه ورجليه وشرب فضله قائما ثم قال ان ناسا يزعمون

يوافقه في اسمه واسم ابيه وقد رأيت له مؤلفات في اصول مذهب الشيعة وفروعهم انتهى. وقال الحافظ ابن كثير في تفسيره من نقل عن ابي جعفر ابن جرير انه اوجب غسلها ومسحها فلم يحقق مذهبه في ذلك فان كلامه في تفسيره انما يدل على انه اراد انه يجب دلك الرجلين من دون سائر اعضاء الوضوء لانها يليان الارض والطين وغيرذلك فاوجب دلكهما ليذهب ما عليهما ولكنه عبر عن الدلك بالمسح فاعتقد من لم يتامل كلامه انه اراد وجوب الجمع فحكاه كذلك انما اراد الرجل ما ذكرته انتهى مختصرا قال ابن رشد في البداية وسبب اختلافهم القراءتان المشهورتان في آية الوضوء اعني قراءة من قرأ وارجلكم بالنصب عطفا على المغسول وقراءة من قرأ وارجلكم بالخفض عطفا على الممسوح وذلك ان قراءة النصب ظاهرة في الغسل وقراءة الخفض ظاهرة في المسح كظهور تلك في الغسل فمن ذهب الى ان فرضهما واحد من باتين الطهارتين على التعيين اما الغسل واما المسح ذهب الى ترجيح ظاهر احدى القراءتين على القراءة الثانية وصرف بالتاويل ظاهر القراءة الثانية الى معنى ظاهر القراءة التي ترجحت عنده ومن اعتقد ان دلالة كل واحد من القراءتين على ظاهرها على السواء وانه ليست احداهما على ظاهرها اولى من الثانية على ظاهرها ايضا جعل ذلك من الواجب المخير ككفارة اليمين وغير ذلك انتهى وسياتي التفصيل فيما يتعلق بالآية عند ذكر المصنف اختلاف الصحابة والتابعين فيها. حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا وهب بن جرير بن حازم البصري قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي البصري عن عبد الملك بن ميسرة الهلالي ابو زيد العامري الكوفي الزراد منسوب الى عمل الزرد وهو الدرع من رواة الستة قال ابن معين وابن خراش والنسائي والعجلي وابن نمير ثقة وقال ابو حاتم ثقة صدوق وقال ابن سعد مولى هلال بن عامر وكان ثقة كثير الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وذكره البخاري في الاوسط فيمن مات في العشر الثاني من المائة الثانية. عن النزال بن سبرة بفتح المهملة وسكون الموحدة الهلالي الكوفي من رواة البخاري والاربعة الا الترمذي مختلف في صحبته قال الحميدي وابو مسعود وابن عساكر له صحبة وذكره مسلم وابن سعد في الطبقة الاولى من تابعي اهل الكوفة وقال العجلي كوفي تابعي ثقة من كبار التابعين وقال ابن معين ثقة لا يسئل عن مثله قال ابو حاتم لا باس به وقال الدارقطني تابعي كبير وقال ابن عبد البر ذكره فيمن يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا اعلم له رواية الا عن علي وابن مسعود وهو معدود في كبار التابعين قال رأيت عليا رضي الله عنه صلى الظهر ثم قعد للناس اي في حوائج الناس كما هو لفظ البخاري ولفظ الطيالسي عن شعبة صلى علي رضي الظهر في الرحبة ثم جلس في حوائج الناس حتى حضرت صلوة العصر في الرحبة بفتح الراء والمهملة والموحدة المكان المتسع والرحب بكون المهملة المتسع ايضا قال الجوهري ومنازل رحبة بالسكون اي متسعة ورحبة المسجد بالتحريك وهي ساحته قال ابن التين فعلى هذا يقرأ الحديث بالسكون ويحتمل انها صارت رحبة للكوفة بمنزلة رحبة المسجد فيقرأ بالتحريك وهذا هو الصحيح قاله الحافظ العسقلاني وقال العيني في شرحه قوله في الرحبة اراد بها رحبة الكوفة وهي رحبة خنيس بن سعد اخو النعمان بن سعد جد ابي يوسف القاضي اهـ ثم اتي بماء كذا في رواية البخاري عن آدم عن شعبة وفي رواية عمرو بن مرزوق عن شعبة عند الاسماعيلي كما قال الحافظ فدعا بوضوء وللبيهقي من طريق آدم عن شعبة اتي بكوز من ماء وكذا لاحمد والترمذي في شمائله من طريق الاعمش عن عبد الملك بن ميسرة وكذا للطيالسي عن شعبة وللنسائي من طريق بهز عن شعبة اتي بتور من ماء فاخذ منه كفا فمسح بوجهه ويديه كذا عند النسائي من طريق بهز فمسح به وجهه وذراعيه ومثله عند البيهقي من طريق آدم وللترمذي واحمد مثله من طريق الاعمش وللبخاري عن آدم وغسل وجهه ويديه وكذلك عند الطيالسي. ومسح برأسه ورجليه كذا هنا وكذا في رواية بهز عند النسائي وكذلك عند الطيالسي عن شعبة ومسح على راسه ورجليه ومثله في رواية عمرو بن مرزوق عند الاسماعيلي وبكذا رواه البيهقي من طريق آدم ورواه البخاري عنه وذكر راسه ورجليه قال الحافظ ويوخذ منه انه في الاصل ومسح على راسه ورجليه ان آدم توقف في سياقه فعبر بقوله وذكر راسه ورجليه انتهى ولم يقع ذكر الرجلين في رواية الاعمش وشرب فضله اي فضل الوضوء والمراد من الفضل بقية الماء الذي توضا منه قاله الحافظ قائما قال الحافظ هذا هو المحفوظ في الروايات كلها هذا الذي وقع هنا واري عند البخاري من ذكر الشرب مرة قبل الوضوء ومرة بعد الفراغ منه لم اره في غير رواية آدم انتهى قلت وروى البيهقي من طريق آدم مقتصرا على ذكر الشرب بعد الفراغ قال القاري ولعل الاول كان لدفع العطش فلا يدخل تحت الاستحباب ويحتمل انه تضمن رفع الماء فعبر عنه الراوي بقوله فشرب والاظهر انه شرب اولا حتى يدل على ان شربه الاخير قصد به الاستحباب لا يحمل على انه اتفق له الشرب بناء على عطشه حينئذ انتهى. ثم قال علي ان ناسا يزعمون

ان هذا یکره وانی رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یصنع مثل ما صنعت وهذا وضوء من لم یحدث قال ابو جعفر
ولیس فی هذا الحدیث عندنا دلیل ان فرض الرجلین هو المسح لان فیه انه قد مسح وجهه فکان ذلک المسح هو
غسل فقد یحتمل ان یکون مسحه برجله ایضا کذلک حدثنا فهد قال ثنا ابو کریب قال ثنا عبدة عن ابن اسحق
عن محمد بن طلحة بن یزید بن رکانة عن عبید الله الخولانی عن ابن عباس قال دخل علی علی رضی الله عنه وقد اراق
الماء فدعا بوضوء فجئناه بانا من ماء فقال یا ابن عباس الا اتوضأ لک کما رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم
یتوضأ قلت بلی فداک ابی وامی فذکر حدیثا طویلا قال ثم اخذ بیده جمیعا حفنة من ماء فصک بها علی قدمه الیمنی
والیسری کذلک

ان هذا یکره ای الشرب قائما ولفظ البخاری وغیره ان ناسا یکرهون الشرب قائما وللطیالسی ان یشربوا وهم قیام وانی رأیت رسول
الله صلی الله علیه وسلم یصنع مثل ما صنعت ای من الشرب قائما وصرح به الاسمعیلی فی روایته فقال شرب فضله وضوئه قائما کما شربت
قاله الحافظ وفی الحدیث استحباب القیام فی شرب فضل الوضوء وقد عده اصحابنا من آداب الوضوء قال صاحب البرهان فی مستحبات
الوضوء وان یشرب من فضله وضوئه قائما لما صح ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یشرب قائما الا فضل وضوئه وماء زمزم انتهی قال القاری ولعل وجه
تخصیصهما ان المطلوب فی ماء زمزم التقلع ووصول برکته الی جمیع الاعضاء وکذا فضل الوضوء مع افادة الجمع بین طهارة الظاهر و
الباطن وکلاهما حال القیام اتم وابلغ انتهی وهذا وضوء من لم یحدث لم یقع هذا فیما رواه البخاری عن آدم وثبت ذلک فیما رواه
البیهقی من طریق القلانسی عن آدم وهکذا ثبت فیما رواه بهز بن اسد عن شعبة عند النسائی وهکذا ثبت فیما رواه الطیالسی فی مسنده عن
شعبة وکذا ثبت فی روایة الاعمش عند الترمذی واحمد قال الحافظ وهی علی شرط الصحیح قال السندی فی حاشیته علی النسائی فبین ان
لغیر المحدث ان یحتفی بالمسح موضع الغسل ولعل ما جاء من مسح الرجلین من بعض الصحابة احیانا ان صح یکون محله غیر حالة الحدث انتهی
والحدیث اخرجه الطیالسی فی مسنده عن شعبة والبخاری عن آدم والبیهقی من طریق جعفر بن محمد القلانسی عن آدم والنسائی عن عمرو
ابن یزید عن بهز بن اسد کلاهما عن شعبة والترمذی عن ابی کریب محمد بن العلاء ومحمد بن طریف عن ابن فضیل والامام احمد عن ابن فضیل
عن الاعمش کلاهما عن عبد الملک عن النزال بنحو حدیث المصنف باختلاف فیما بینهم کما اشرنا الی ذلک اخرجه ابو داؤد مختصرا بدون ذکر
الوضوء وسیاتی عند المصنف فی کتاب الکراهیة۔ قال ابو جعفر الطحاوی ولیس فی هذا الحدیث عندنا دلیل ان فرض الرجلین هو المسح
ای هذا الحدیث وان احتج به من ذهب الی فرضیة المسح علی الرجلین ولکن لیس فیها عندنا دلیل علی ذلک لان فیه ای فی حدیث النزال
عن علی انه ای علیا رضی الله عنه قد مسح وجهه ای یدیه ولم یذهب من قال بفرضیة المسح علی الرجلین الی فرضیة المسح علی الوجه والیدین
فکان ذلک المسح ای علی الوجه والیدین هو غسل خفیف کانه المسح فقد یحتمل ان یکون مسحه برجله ایضا کذلک وفی متن العینی وکان
ذلک المسح هو غسلا فکذلک یحتمل ان یکون مسحه لرجله کذلک؛ ای کما ان المسح علی الوجه والیدین محمول عند المخالف ایضا علی الغسل
الخفیف فکذا المسح علی الرجلین ایضا یحمل علی ذلک وبکذا یحمل باقی الاحادیث الواردة فی ذلک قال الحافظ ابن کثیر فی تفسیره ومن
احسن ما یستدل به علی ان المسح یطلق علی الغسل الخفیف ما رواه الحافظ البیهقی فذکر حدیث الباب قال البیهقی کما فی شرح العینی وفی هذا
الحدیث دلالة علی ان الحدیث الذی روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی المسح علی الرجلین ان صح فانما عنی به وهو طاهر غیر محدث الا ان بعض
الرواة اختصر الحدیث فلم ینقل قوله هذا وضوء من لم یحدث وقال القاری والمراد بمسح الرجلین غسلهما خفیفا او عبر عنه بالمسح تغلیبا او
من قبیل ع علفتها تبنا وماء باردا؛ او کان لابسا للخف اوراد التبرید والتنظیف ویدل علیها ترک المضمضة والاستنشاق
وسائر السنن انتهی۔ حدثنا فهد بن سلیمان قال ثنا ابو کریب محمد بن العلاء الکوفیان قال ثنا عبدة بن سلیمان الکلابی الکوفی
عن ابن اسحق عن محمد بن طلحة بن یزید بن رکانة عن عبید الله الخولانی عن ابن عباس قال دخل علی علی رضی الله عنه وقد اراق الماء
فدعا بوضوء فجئناه بانا من ماء فقال یا ابن عباس الا اتوضأ لک کما رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یتوضأ قلت بلی فداک ابی وامی
فذکر حدیثا طویلا تقدم الحدیث بهذا الاسناد وفی باب حکم الاذنین وقد ذکرناه هناک بطوله قال ای ابن عباس ثم اخذ ای علی بیده
جمیعا حفنة من ماء فصک ای ضرب بها ای بالحفنة علی قدمه الیمنی والیسری کذلک ولفظ ابی داؤد فضرب بها علی رجله وفیها
النعل ففتلها بها ثم الاخری مثل ذلک وقد تقدم ما یتعلق بالتخریج فی باب حکم الاذنین نقل البیهقی والخطابی عن البخاری انه ضعفه وقال

besturdubooks.wordpress.com

حدّثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا عبد العزیز بن محمد عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباس قال توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخذ ملأ کفه ماء فرشّ به علی قدمیه وهو متنعّل۔

ما ادری ما ہذا الحدیث قال البیہقی ان صح یکون غسلہا فی النعلین فقد رویٰ من وجہ کثیرۃ عن امیر المومنین علیؓ انہ غسل رجلیہ فی الوضوء انتہی وقال الخطابی وقد یحتمل ان ثبت الحدیث ان یکون تلک الحفنۃ من الماء قد وصلت الی ظاہر القدم وباطنہ وان کان فی النعل ویدل علی ذلک قولہ فغسلہا بہا ثم الاخری مثل ذلک والحفنۃ من الماء انما کفت مع الرفق فی مثل ہذا فاما من اراد المسح علی بعض القدم فقد یکفیہ ماء دون الحفنۃ وقد رویت فی غیر ہذہ الروایۃ عن علیؓ انہ توضأ ومسح علی نعلیہ قال ہذا وضوء من لم یحدث واذا احتمل الحدیث وجہا من التاویل یوافق قول الامۃ فہو اولی من قول یکون فیہ مفارقتہم والخروج من جملتہم انتہی۔ حدّثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا عبد العزیز بن محمد عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباس قال توضأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخذ ملأ کفہ ماء فرش بہ ای سکب الماء قلیلا قلیلا حتی صدق علیہ مسمی الغسل قالہ الحافظ وذکر العلامۃ العینی ان الرش قد یذکر ویراد بہ الغسل والدلیل علیہ قولہ علیہ الصلوۃ فی حدیث اسماء فی روایۃ الترمذی حتیہ ثم اقرصیہ ثم رشیہ وصلی فیہ اراد اغسلیہ قالہ البغوی ویؤیدہ ما قلناہ قولہ (عند البخاری) حتی غسلہ افانہ قرینۃ علی ان المراد من الرش ہو الغسل وفائدۃ التنبیہ علی الاحتراز عن الاسراف لان الرجل مظنۃ الاسراف فی الغسل انتہی۔ علی قدمیہ الیمنی والیسری وہو صلی اللہ علیہ وسلم متنعل ای رش الماء علی الرجلین حتی غسلہما وہما فی النعلین کما قد دل علی ذلک لفظ البخاری من طریق سلیمان بن بلال عن زید فرش علی رجلہ الیمنی حتی غسلہا ثم اخذ غرفۃ اخری فغسل بہا رجلہ یعنی الیسری وہکذا اخرج الامام احمد والبیہقی وغیرہما وہذا السیاق کانہ نص علی ان المراد من الرش الغسل وہذا ہو وظیفۃ الرجلین لا المسح کما فہمہ المخالف فانہ لو کان وظیفۃ الرجل الغسل لما مال فی الرجل الیسری الی الغسل بعد ما مسح علی الیمنی فان ذلک لا یجوز کما فی الیدین قال الحافظ قولہ حتی غسلہا صریح فی انہ لم یکتف بالرش واما ما وقع عند ابی داؤد والحاکم فرش علی رجلہ الیمنی وفیہا النعل ثم مسحہا بیدیہ یدیہ فوق القدم ویدیہ تحت النعل کما سیاتی عند المصنف (البخاری) من حدیث ابن عمر واما قولہ تحت النعل فان لم یحمل علی التجوز عن القدم والا فہی روایۃ شاذۃ وراویہا ہشام بن سعد لا یحتج بما تفرد بہ فکیف اذا خالف انتہی قلت وحملہ شیخ مشائخنا فی البذل علی ان الید التی فوق القدم ہی الغاسل لہا بایصال الماء علیہا کلہا ودلکہا والا فالغرفۃ الواحدۃ لا یمکن ان تستوعب القدم واما الید الاخری التی کانت تحت النعل فلا مدخل لہا فی الغسل الا انہا کانت تحمل القدم وترفعہا ولکن ظن الراوی انہا ماسحۃ ایضا انتہی وہذا الحدیث اخرجہ ابو داؤد وعن عثمان بن ابی شیبۃ عن محمد بن بشر عن ہشام عن زید فذکر الحدیث بطولہ فی صفۃ الوضوء وفیہ فرش علی رجلہ الیمنی وفیہا النعل ثم مسحہا بیدیہ یدیہ فوق القدم ویدیہ تحت النعل ثم صنع بالیسری مثل ذلک وہکذا اخرجہ الحاکم من طریق خلاد بن یحیی عن ہشام فذکر الحدیث وفیہ ثم اغرف غرفۃ اخری فرش علی رجلہ الیمنی وفیہا النعل والیسری مثل ذلک ومسح باسفل النعلین قال الحاکم صحیح علی شرط مسلم واخرجہ البخاری عن محمد بن عبد الرحیم عن ابی سلمۃ الخزاعی عن ابن بلال عن زید مطولا باللفظ الذی یدل علی الغسل وہکذا اخرج النسائی عن مجاہد بن موسی عن عبد اللہ بن ادریس عن ابن عجلان عن زید فذکر الحدیث وفیہ ثم اغرف غرفۃ فغسل رجلہ الیمنی ثم اغرف غرفۃ فغسل رجلہ الیسری وہکذا اخرج الطیالسی عن خارجۃ عن زید فذکر الحدیث فی الوضوء مرۃ مرۃ وفیہ وغسل رجلیہ علیہما نعلان مرۃ مرۃ واما البیہقی فاخرج الحدیث اولا بطریق خلاد کما اخرج الحاکم ثم اخرج من طریق ابراہیم بن حمزۃ عن الدراوردی فذکر الحدیث وفیہ ثم اخذ حفنۃ من ماء فرش علی قدمیہ وہو متنعل ثم قال فہکذا رواہ ہشام بن سعد وعبد العزیز ابن محمد الدراوردی وقد خالفہما سلیمان بن بلال ومحمد بن عجلان وورقاء بن عمر ومحمد بن جعفر بن ابی کثیر ثم سرد احادیث ہؤلاء فی الغسل ثم قال فہذہ الروایات اتفقت علی انہ غسلہا وحدیث الدراوردی یحتمل ان یکون موافقا بان یکون غسلہا فی النعل وہشام بن سعد لیس بالحافظ جدا فلا یقبل منہ ما یخالف فیہ الثقات الاثبات کیف وہم عدد وہو واحد وقد روی الثوری وہشام بن سعد عن زید بن اسلم ثم ذکر حدیث ہشام وفیہ ثم قبض قبضۃ من ماء فرش علی رجلہ الیمنی وفیہا النعل ثم مسح بیدہ من فوق القدم ومن تحت القدم ثم فعل بالیسری مثل ذلک ثم قال ہذا اصح حدیث روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ہذا الی ما یوافق روایۃ الجماعۃ قلت وہذہ الروایۃ تؤید ما حمل علیہ الحافظ حدیث ابی داؤد وکما تقدم ثم اسند البیہقی حدیث الثوری وہشام بلفظ غسل رجلیہ وعلیہ نعلہ قال فہذا یدل علی انہ غسل رجلیہ فی النعلین واللہ اعلم۔

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابو امیۃ قال ثنا محمد بن الاصبہانی قال انا شریک عن السدی عن عبد خیر عن علی رضی اللہ عنہ انہ توضأ فمسح علی ظہر القدم وقال لولا انی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعلہ لکان باطن القدم احق من ظاہرہ

حدثنا ابو امیۃ محمد بن ابراہیم الطرطوسی قال ثنا محمد بن سعید بن سلیمان الکوفی ابو جعفر بن الاصبہانی قال انا شریک بن عبد اللہ النخعی الکوفی عن السدی بضم المہملۃ وتشدید الدال نسبۃ الی سدۃ مسجد الکوفۃ کان یقعد فی سدۃ باب الجامع فسمی السدی وہو اسمٰعیل الکبیر اسمٰعیل بن عبد الرحمٰن بن ابی کریمۃ ابو محمد القرشی مولاہم الکوفی الاعور من رواۃ الستۃ الا البخاری قال سلم المخنی بالسدی وہو یفسر لہم القرآن فقال اما انہ یفسر لہم تفسیر القوم وقال القطان لا بأس بہ ما سمعت احدا یذکرہ الا بخیر وما ترکنا حدیثہ قال احمد ثقۃ وقال ایضا قال یحیی بن معین یوما عند عبد الرحمٰن بن مہدی وذکر ابراہیم بن مہاجر والسدی فقال یحیی ضعیفان فغضب عبد الرحمٰن وکرہ ما قال فقال الجوزجانی ہو کذاب شتام وقال ابو زرعۃ لین وقال ابو حاتم یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وقال النسائی صالح وقال فی موضع آخر لیس بہ بأس وقال ابن عدی ہو عندی مستقیم الحدیث صدوق لا بأس بہ وقال العجلی ثقۃ عالم بالتفسیر راویۃ لہ وقال العقیلی ضعیف وکان یتناول الشیخین وقال الساجی صدوق فیہ نظر وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الحاکم فی المدخل فی باب الرواۃ الذین عیب علی مسلم اخراج حدیثہم تعدیل عبد الرحمٰن بن مہدی اقوی عند مسلم ممن جرحہ بجرح غیر مفسر توفی سنۃ سبع وعشرین ومائۃ عن عبد خیر عن علی رضی اللہ عنہ انہ توضأ فمسح علی ظہر القدم ای حال کونہ فی الخف کما دلت الروایات علی ذلک وقال ای علی رض لولا انی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعلہ ای المسح علی ظہر الخف لکان باطن القدم ای اسفل الخف احق ای اولی بالمسح لقربہ من الاوساخ والقاذورات وقال الشیخ ابن الہمام قال فی النہایۃ نقلا عن المبسوط ولان باطنہ لا یخلو عن لوث عادۃ فیصیب یدہ وہذا یفید ان المراد بالباطن عندہم محل الوطء لا ما یلاقی البشرۃ لکن تقدیرہ لا تظہر اولویۃ مسح باطنہ لو کان بالرأی بل المتبادر من قول علی ذلک ما یلاقی البشرۃ وہذا لان الواجب من غسل الرجل فی الوضوء لیس لازالۃ الخبث بل للحدث ومحل الوطء من باطن الرجل فیہ کظاہرہ انتہی. من ظاہرہ بعدہ منہا واعلم ان الروایات عن علی رض مختلفۃ ففی بعضہا ذکر القدمین وفی بعضہا ذکر الخفین وکذلک فی بعضہا المسح وفی بعضہا الغسل فہذان اختلافان فاما الاول فوقع عند المصنف من طریق شریک عن السدی عن عبد خیر ذکر القدمین وہکذا روی احمد من طریق وکیع عن الاعمش عن ابی اسحٰق عن عبد خیر عن علی قال کنت اری ان باطن القدمین احق بالمسح من ظاہرہما حتی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمسح ظاہرہما وہکذا ذکرہ ابو داود عن وکیع تعلیقا قال ورواہ عیسی بن یونس عن الاعمش کما رواہ وکیع وہکذا اخرج البیہقی من طریق یونس بن ابی اسحٰق عن ابی اسحٰق عن عبد خیر ففی ہذہ الروایات ذکر القدمین واخرج ابو داود عن محمد بن العلاء عن حفص عن الاعمش باسنادہ المذکور عن علی قال لو کان الدین بالرای لکان اسفل الخف اولی بالمسح من اعلاہ وقد رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمسح علی ظاہر خفیہ وہکذا اخرج البیہقی من طریق ابی داود ومن طریق ابراہیم بن زیاد عن حفص ومن طریق یزید بن عبد العزیز عن الاعمش ومن طریق ابراہیم بن طہمان عن ابی اسحٰق عن عبد خیر وہکذا اخرج الدارقطنی من طریق حفص عن الاعمش قال البیہقی وفی کل ہذہ الروایات المقیدات بالخفین دلالۃ علی اختصار وقع فیما اخبرنا ابو علی فذکر الحدیث من طریق یونس عن ابی اسحٰق ثم قال فہذا وما روی فی معناہ انما اریدبہ قدما الخف بدلیل ما مضی وبدلیل ما روینا عن خالد بن علقمۃ عن عبد خیر عن علی فی وصفہ وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکر انہ غسل رجلیہ ثلاثا ثلاثا انتہی واما الاختلاف الثانی فقد تقدمت روایات المسح وہی کثیرۃ وروی ابو داود من طریق یزید عن الاعمش بلفظ ما کنت اری باطن القدمین الا احق بالغسل حتی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمسح علی ظہر خفیہ وہکذا ہو مروی فی مسند احمد من طریق ابی السوداء عن ابن عبد خیر عن ابیہ عن علی بلفظ لو لا انی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یغسل ظہورہ قدمیہ لظننت ان بطونہما احق بالغسل قال شیخ مشائخنا فی التوجیہ اما الغسل فاما ان یؤول بالمسح او یکون معناہ انی ظننت ان اسفل القدمین احق بالغسل من ظاہرہما فلما رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکتفی بالمسح علی ظاہر خفیہ ولم یمسح اسفلہما استدللت علی ان اسفل القدمین لیس باحق بالغسل من ظاہرہما بل کلاہما سواء فی حکم وجوب الغسل انتہی. اذا عرفت ذلک فاعلم ان احادیث علی رض تدل علی ان المسح المشروع ہو علی ظاہر الخف دون باطنہ قال الشوکانی والیہ ذہب الثوری وابو حنیفۃ والاوزاعی واحمد بن حنبل وذہب مالک والشافعی والزہری وابن المبارک الی انہ یمسح ظہورہما وبطونہما قال مالک والشافعی ان مسح ظہورہما دون بطونہما اجزأہ قال مالک من مسح باطن الخفین دون ظاہرہما لم یجزہ وکان علیہ الاعادۃ فی الوقت

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا احمد بن الحسین اللہبی قال ثنا ابی ثنا ابن ابی ذئب عن نافع عن ابن عمر انہ کان اذا توضأ وضع نعلیہ فی قدمیہ مسح ظہورقدمیہ بیدیہ ویقول کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصنع ہکذا حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا ہمام بن یحیی قال انا اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحۃ قال ثنا علی بن یحیی بن خلاد عن ابیہ عن عمہ رفاعۃ بن رافع انہ کان جالسا عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکر الحدیث حتی قال انہ لا تتم صلوۃ احدکم حتی یسبغ الوضوء کما امرہ اللہ عزوجل فیغسل وجہہ ویدیہ الی المرفقین ویمسح برأسہ

وبعدہ وروی عنہ غیر ذلک والمشہور عن الشافعی ان من مسح ظہورہما واقتصر علی ذلک اجزاہ ومن مسح باطنہما دون ظاہرہما لم یجزہ ولیس کما مسح انتہی واحتج من ذہب الی مسح ظاہر الخف وباطنہ بما روی ابوداؤد والترمذی وغیرہما من طریق ثور عن رجاء عن المغیرۃ کما تقدم عن المغیرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح اعلی الخف واسفلہ ولکن الحدیث معلول من وجوہ کما بسطہ الحافظ فی التلخیص والشوکانی فی النیل وشیخ مشائخنا فی البذل قال الترمذی ہذا حدیث معلول لم یسندہ عن ثور غیر الولید بن مسلم وسألت باز عۃ محمدا عن ہذا الحدیث فقال لیس بصحیح انتہی والمجہور حدیث علی ہذا قال الحافظ فی بلوغ المرام اسنادہ حسن قال فی التلخیص کما فی النیل اسنادہ صحیح وفی الباب عن المغیرۃ عند ابی داؤد والترمذی وحسنہ وعن عمر عند الدارقطنی وغیرہ وان ثبتت التفصیل فارجع الی المطولات فان بسط ہذہ المسئلۃ لایلیق بہذا المحل۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا احمد بن الحسین اللہبی لم اقف لہ علی ترجمۃ فیما عندی الا ما نقل صاحب الکشف عن المغانی ہو الحافظ المعروف بالجارودی الثقۃ المأمون اہ وقال العینی فی شرح احمد بن الحسین من ولد ابی لہب بن عبد المطلب ثقۃ مأمون انتہی۔ قال ثنا ابن ابی فدیک محمد بن اسمعیل بن مسلم بن ابی فدیک اسمہ دینار الدیلی مولاہم ابو اسمعیل المدنی شیخ الشافعی واحمد روی لہ الستۃ قال النسائی لیس بہ بأس وقال ابن معین ثقۃ وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث ولیس بحجۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ مائتین عن ابن ابی ذئب القرشی المدنی محمد بن عبد الرحمن عن نافع عن ابن عمر انہ ای ابن عمر کان اذا توضأ وضع نعلیہ فی قدمیہ ای کان لا یخرجہما عن النعلین للغسل بل مسح ای غسل غسلا خفیفا ظہور قدمیہ بیدیہ ای وبطونہما ایضا بادخال الیدین فی النعلین ویقول کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصنع ہکذا ظاہر الحدیث یدل علی جواز المسح علی القدمین ولکن عارضہا الاخبار المستفیضۃ بغسل الرجلین کما ستأتی لاسیما عمل ابن عمر فقد ثبت عنہ من طرق معدودۃ غسل الرجلین کما سیأتی فی آخر الباب من البعید ان یفعل خلاف ما رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیفعلہ فعلی ہذا لا بد من التاویل فی الحدیث قال العلامۃ العینی فی شرح الطحاوی والجواب عن حدیث ابن عمر انہ مسح علی جورببہ النعلین اذ کان ہذا فی وضوء متطوع بہ لا فی وضوء واجب علیہ من الحدث انتہی قلت وعلی ہذا لا یصح اطلاق الوضوء علیہ ویحتمل ان یکون المراد منہ غسل الرجلین فی النعلین کما اشرت الیہ وسیأتی ذلک ما روی الشیخان وغیرہما عن ابن عمر فی حدیث رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یلبس النعال التی لیس فیہا شعر ویتوضأ فیہا وعقد البخاری علی ہذا الحدیث باب غسل الرجلین فی النعلین ولا یمسح علی النعلین والحدیث اخرجہ البزار عن ابراہیم بن سعد عن روح عن ابن ابی ذئب عن نافع عن ابن عمر کان یتوضأ ونعلاہ فی رجلیہ ویمسح علیہما ویقول کذلک کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یفعل وصححہ ابن القطان کذا فی الجوہر النقی۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا ہمام بن یحیی قال ثنا اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحۃ قال ثنا علی بن یحیی بن خلاد بن رافع الزرقی الانصاری من رواۃ البخاری والاربعۃ الا الترمذی قال ابن معین والنسائی ثقۃ وثقہ ابن البرقی والدارقطنی وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال مات سنۃ تسع وعشرین ومائۃ عن ابیہ یحیی بن خلاد بن رافع الانصاری الزرقی بضم الزای وفتح الراء بعدہا قاف المدنی من رواۃ البخاری والاربعۃ قیل انہ ولد علی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذکرہ ابن حبان فی ثقات التابعین ومات فی حدود السبعین ووہم من قال مات بعد المائۃ ذاک حفید یحیی بن علی عن عمہ ای عم یحیی بن خلاد رفاعۃ بن رافع بن مالک بن العجلان بن عمرو بن عامر بن زریق الانصاری الخزرجی الزرقی ابو معاذ وامہ ام مالک بنت ابی سلول مشہورۃ وہو من اہل بدر وشہد ہو وابوہ العقبۃ وبقیۃ المشاہد توفی سنۃ احدی او اثنتین واربعین کذا فی الاصابۃ مختصرا وفی الاستیعاب وشہد مع علی الجمل وصفین۔ انہ کان جالسا عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکر ای رفاعۃ الحدیث ای مطولا فی صلوۃ الرجل الخ انہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم علیہ وسلم للتقصیر ثم بیانہ لہ کیفیۃ الصلوۃ کما اخرج الدارقطنی حتی قال ای حتی ذکر فی الحدیث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال انہ لا تتم صلوۃ احدکم حتی یسبغ الوضوء کما امرہ اللہ عزوجل فیغسل وجہہ ویدیہ الی المرفقین ویمسح برأسہ

besturdubooks.wordpress.com

ورجليه الى الكعبين حدثنا روح بن الفرج قال ثنا عمرو بن خالد قال ثنا ابن لهيعة عن ابي الاسود عن عباد بن تميم عن عمه ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح على القدمين وان عروة كان يفعل ذلك

ورجليه معطوف على قوله و وجهه ويديه لا على قوله برأسه كما هو المتبادر الى الاذهان كذا في انجاح الحاجة فعلى هذا لا دلالة في الحديث على مسح الرجلين وامامن ذهب الى ذلك فمحل الحديث على ظاهره وقال المسح هو وظيفة الوضوء دل عليه القرآن كما في هذا الحديث لكن يعارض ذلك ما روى مسلم وغيره من حديث عمرو بن عبسة فذكر الحديث وفيه ثم يغسل قدميه كما امره الله قال الحافظ ابن كثير في تفسيره فدل على ان القرآن يأمر بالغسل وهكذا روى ابو اسحق السبيعي عن الحارث عن علي بن ابي طالب انه قال اغسلوا القدمين الى الكعبين كما امرتم انتهى وقال الشوكاني بعد ما ذكر حديث رفاعة قلنا ان صح فلا ينتهض لمعارضة ما اسلفنا من الاحاديث المشهورة فوجب تاويله لمثل ما ذكرنا في الآية انتهى وقال العلامة العيني والجواب عن حديث رفاعة ان المراد انه مسح برأسه وخفيه على رجليه انتهى ولكن يرد هذا الجواب ظاهر سياق الطحاوي في التحديد في هذا الحديث بقوله الى الكعبين قال الامام ابوبكر الجصاص في الاحكام وقد اختلف في الكعبين بما فقال جمهور اصحابنا وسائر اهل العلم بها العظمان النا تئان بين مفصل القدم وحكى هشام عن محمد انه مفصل القدم الذي يقع عليه الشراك على ظهر القدم والصحيح هو الاول لان الله تعالى قال وارجلكم الى الكعبين فدل ذلك على ان في كل رجل كعبين ولو كان في كل رجل كعب واحد لقال الى الكعاب كما قال تعالى ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما لما كان لكل واحد قلب واحد اضافهما اليهما بلفظ الجمع فلما اضافهما الى الارجل بلفظ التثنية دل على ان في كل رجل كعبين ويدل عليه ايضا ما حدثنا من لا اتهم قال حدثنا عبد الله بن محمد باسناده عن طارق المحاربي قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في سوق ذي المجاز فذكر الحديث وفيه ورجل يتبعه ويرميه بالحجارة وقد ادمى عرقوبيه وهذا يدل على ما وصفنا لان الرمية اذا كانت من وراء الماشي لا يضرب ظهر القدم وما يدل على ذلك حديث النعمان بن بشير في صفة الصفوف في الصلوة فلقد رأيت الرجل منا يلزق كعبه بكعب صاحبه ومنكبه بمنكب صاحبه انتهى مختصرا وما قال الحافظ ومن تبعه من انه حكى محمد عن ابي حنيفة وابن القاسم عن مالك انه العظم الذي في ظهر القدم رده العلامة العيني بانه مختلق على ابي حنيفة ولم يقل اصلا بل نقل ذلك عن محمد وهو ايضا غلط لان هذا التفسير محمد في حق المحرم اذا لم يجد نعلين يلبس خفين يقطعهما اسفل من الكعبين بالتفسير الذي ذكره انتهى والحديث اخرجه ابن ماجة عن محمد بن يحيى عن حجاج باسناده نحو لفظ المصنف مختصرا واخرجه الدارقطني من طريق يوسف عن هشام بن عبد الملك والحجاج كلاهما عن همام مطولا فذكر صفة الوضوء بلفظ الباب واخرجه الطيالسي عن اسماعيل بن جعفر عن يحيى فذكره باسناده مطولا ولكنه اقتصر على قوله كما امرك الله ذكره العيني الى الطبراني في الكبير وحسنه ابو علي الطوسي الحافظ وابو عيسى الترمذي وابو بكر البزار وصححه الحافظ ابن حبان وابن حزم وقال ابن القطان في اسناده يحيى بن علي بن خلاد وهو مجهول ولكن يخدشه قول من صححه وحسنه انتهى - حدثنا روح بن الفرج القطان المصري قال ثنا عمرو بن خالد بن فروخ ابن سعيد بن عبد الرحمن بن واقد التميمي الحنظلي ويقال الخزاعي ابو الحسن الحراني الجزري نزيل مصر من رواة البخاري وابن ماجة قال ابو حاتم صدوق وقال العجلي مصري ثبت ثقة وقال الدارقطني ثقة حجة وقال مسلمة ثقة وذكره ابن حبان في الثقات توفي بمصر سنة تسع وعشرين ومائتين قال العيني والحراني نسبة الى حران بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء وبعد الالف نون وهي مدينة قديمة بين دجلة والفرات كانت تعدل ديار مصر واليوم خراب بناها نوح حين خرج من السفينة وقيل بناها هاران خال يعقوب فابدلت العرب الهاء حاء وهي مولد الخليل ويوسف واخوته انتهى مختصرا - قال ثنا ابن لهيعة عبد الله القاضي عن ابي الاسود وتميم عروة محمد بن عبد الرحمن الاسدي عن عباد بن تميم الانصاري المدني عن عمه عبد الله بن زيد بن عاصم ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح على القدمين اي حال كونهما في الخفين او غسلهما غسلا خفيفا والحديث اخرجه ابن ابي شيبة كما في العيني عن ابي عبد الرحمن بن المقرئ عن سعيد بن ابي ايوب عن ابي الاسود بلفظ توضأ ومسح بالماء على رجليه قال العيني ورواه ابن خزيمة في صحيحه عن ابي زهير عن المقرئ به وقال قال ابو عمر اسناده لا يقوم به حجة وقال الجوزقاني في كتابه هذا حديث منكر انتهى قلت لم يقل ابو عمر بن عبد البر هذا الكلام الذي نقله العيني في حديث عباد بن تميم عن عمه عبد الله وانما قال في حديث عباد بن تميم عن ابيه تميم فقد اخرج البخاري في تاريخه واحمد وابن ابي شيبة وابن ابي عمر والبغوي والطبراني والباوردي وغيرهم كما في الاصابة كلهم من طريق ابي الاسود عن عباد بن تميم المازني عن ابيه باللفظ المزبور عند ابن ابي شيبة قال الحافظ رجاله ثقات وقال ابن عبد البر ضعيف الاسناد لا تقوم به حجة واما رواه عباد بن تميم عن عمه فصحيح ان شاء الله ولا اعرف لتميم هذا غير هذا الحديث انتهى وان عروة كان يفعل ذلك اي يمسح عليهما

besturdubooks.wordpress.com

فذهب قوم الی هذا وقالوا هکذا حکم الرجلین یمسحان کما یمسح الرأس وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا بل یغسلان واحتجوا فی ذلک من الآثار بما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا زائدة بن قدامة قال ثنا علقمة بن خالد او خالد بن علقمة عن عبد خیر قال دخل علی رضی الله عنه الرحبة ثم قال لغلامه ایتنی بطهور فاتاه بماء وطست فتوضأ فغسل رجلیه ثلثا ثلثا وقال هکذا کان طهور رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا حسین قال ثنا الفریابی قال ثنا اسرائیل قال ثنا ابو اسحق عن ابی حیة الوادعی عن علی عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه. حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا ابو الاحوص

حال کونهما فی الخفین او الجوربین فقد صح عن هشام بن عروة عن ابیه انه کان یقول فی الآیة رجع الامر الی الغسل کما سیاتی عند المصنف ومن البعید ان یعمل عروة علی خلاف ما دل علیه القرآن عنده مع ما ثبت فی الروایات الکثیرة من غسل الرجلین ثم الظاهر ان هذا مقولة ابی الاسود یتیم عروة. فذهب قوم الی هذا ای الی ما تقدم من احادیث علی وابن عباس وابن عمر ورفاعة وعبد الله بن زید وتمیم والربیع وفی الباب عن اوس بن ابی اوس عند ابی داؤد وغیره وسیاتی عند المصنف قال ابن عبد البر وفی اسناده ضعف وجابر عند الطبرانی فی الاوسط وعمر عند ابن شاهین فی الناسخ والمنسوخ قال العینی فی اسنادهما عبد الله بن لهیعة اه وهو مختلف فی الاحتجاج به وقالوا بهذا حکم الرجلین یمسحان فی الوضوء وحکم المسح الرأس وممن ذهب الی ذلک الفرقة الامامیة من الشیعة کما قال الشوکانی وقال بعضهم بوجوب الجمع بین المسح والغسل وقال بعضهم بالتخییر بینهما کما تقدم مفصلا قال الشوکانی اما الموجبون للمسح وهم الامامیة فلم یاتوا مع مخالفتهم للکتاب والسنة المتواترة قولا وفعلا بحجة نیرة وجعلوا قراءة النصب عطفا علی محل قوله برؤسکم ومنهم من یجعل الباء الداخلة علی الرؤس زائدة والاصل امسحوا رؤسکم وارجلکم وما ادری بما ذا یجیبون عن الاحادیث المتواترة انتهی. وخالفهم فی ذلک آخرون وهم اهل السنة والجماعة فقالوا بل یغسلان ای فرضهما الغسل ولا یجزئ مسحهما ولا یجب المسح مع الغسل قال النووی ولم تثبت خلاف هذا عن احد یعتد به فی الاجماع وقال الحافظ فی الفتح ولم یثبت عن احد من الصحابة خلاف ذلک الا عن علی وابن عباس وانس وقد ثبت عنهم الرجوع عن ذلک قال عبد الرحمن بن ابی لیلی اجمع اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم علی غسل القدمین رواه سعید بن منصور کذا فی النیل وسیاتی عند المصنف فی آخر الباب عن عبد الملک قال قلت لعطاء بلغک عن احد من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم انه مسح علی القدمین قال لا واحتجوا فی ذلک من الآثار بما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف قال ثنا زائدة بن قدامة الثقفی الکوفی قال ثنا علقمة بن خالد او خالد بن علقمة کذا وقع عند المصنف بالشک والصواب خالد بن علقمة کما تقدم عن عبد خیر بن یزید الهمدانی قال دخل علی رضی الله عنه الرحبة ای بعد ما صلی الفجر کما عند الدارقطنی وغیره ثم قال ای علی لغلامه ایتنی بطهور بفتح الطاء ما یتطهر به فاتاه بماء وطست ای لیسقط فیهما ما توضأ به قال فی المجمع بفتح طاء وسکون مهملة وحکی بکسر طاء وانا معروف وقد یعجم الشین وانکره بعضهم انتهی وقال ابن زید فی الجمهرة الطست فارسیة معربة وقال قوم طس وجمعوا اطساسا وطسوسا انتهی وفی المغرب الطست مؤنثة وهی اعجمیة والطس تعریبها فتوضأ ای علی فغسل کل عضو من اعضاء الوضوء ثلث مرات الا الرأس فانه مسح به مرة کما خرج ذلک ابو داؤد والنسائی والدارقطنی وغیرهم فغسل رجلیه ثلاثا ثلاثا ای غسل کل واحد من الرجلین ثلث مرات ثلث مرات ولفظ الدارقطنی من طرق عن زائدة ثم صب بیده الیمنی علی قدمه الیمنی ثلث مرات ثم غسلها بیده الیسری ثلث مرات ثم صب بیده الیسری علی قدمه الیسری ثلث مرات ثم غسلها بیده الیسری ثلث مرات وبهذا لفظ احمد عن عبد الرحمن بن مهدی عن زائدة ولفظ النسائی من طریق ابی عوانة ثم غسل رجله الیمنی ثلاثا ورجله الشمال ثلاثا. وقال بهذا کان طهور بضم الطاء ای وضوء رسول الله صلی الله علیه وسلم لفظ احمد والدارقطنی هذا طهور نبی الله صلی الله علیه وسلم فمن احب ان ینظر الی طهور نبی الله صلی الله علیه وسلم فهذا طهوره ولفظ النسائی من سره ان یعلم وضوء رسول الله صلی الله علیه وسلم فهو هذا والحدیث اخرجه الدارقطنی واحمد وابو داؤد والنسائی کلهم من طریق زائدة عن خالد مطولا کما تقدم فی باب الوضوء ثلثا وقد ذکرنا هذا الحدیث بطوله فی اول هذا الباب. حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا اسرائیل بن یونس بن ابی اسحق قال ثنا ابو اسحق السبیعی الهمدانی عن ابی حیة الوادعی عن علی عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه ای نحو ما روی عبد خیر عن علی والحدیث لم تقف علیه من طریق اسرائیل. حدثنا علی بن شیبة بن الصلت البغدادی قال ثنا یحیی بن یحیی النیسابوری قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سلیم الحنفی مولاهم الکوفی الحافظ من رواة الستة قال ابن مهدی ابو الاحوص اثبت من شریک

besturdubooks.wordpress.com

عن ابی اسحٰق فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر قال ثنا شعبۃ عن مالک بن عرفطۃ قال سمعت عبد خیر قال سمعت علیا فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبید اللہ بن عبد المجید قال ثنا اسحٰق بن یحیی عن معاویۃ بن عبید اللہ بن جعفر عن عثمان بن عفان انہ توضأ فغسل رجلیہ ثلثا ثلثا وقال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ھکذا حدثنا یونس وابن ابی عقیل قالا انا ابن وھب قال اخبرنی یونس

وقال عثمان الدارمی قلت لیحیی بالوا لاحوص احب الیکما وابو بکر بن عیاش قال ما اقربھما وکذا قال ابو حاتم وقال یحیی فیما روی ابن ابی خیثمۃ عنہ ثقۃ متقن وقال عبد الرحمن بن ابی حاتم عن ابیہ صدوق دون زائدۃ وزہیر فی الاتقان وقال العجلی کان ثقۃ حسنا سنۃ واتباع وقال ابو زرعۃ والنسائی ثقۃ وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث صالحا فیہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ تسع وسبعین مائۃ۔ عن ابی اسحٰق فذکر باسنادہ مثلہ والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابی الاحوص باسنادہ بلفظ رأیت علیا توضأ فغسل قدمیہ الی الکعبین وقال اردت ان اریکم طہور نبیکم صلی اللہ علیہ وسلم واخرجہ ابو داود عن مسدد وابی توبۃ عن عمرو بن عون والترمذی عن قتیبۃ وہناد والنسائی عن قتیبۃ ثلثتہم عن ابی الاحوص فذکر الحدیث فی صفۃ الوضوء وفیہ ثم غسل قدمیہ الی الکعبین ومن طریق مسدد اخرجہ البیہقی۔ حدثنا ابن مرزوق ابراہیم الاموی البصری قال ثنا ابو عامر العقدی عبد الملک بن عمرو القیسی قال ثنا شعبۃ عن مالک بن عرفطۃ کذا سماہ شعبۃ وخالفہ الجماعۃ فقالوا خالد بن علقمۃ وھو الصواب قال الترمذی روی شعبۃ ہذا الحدیث عن خالد بن علقمۃ فاخطأ فی اسمہ واسم ابیہ قال النسائی ہذا خطأ والصواب خالد بن علقمۃ۔ قال سمعت عبد خیر قال سمعت علیا فذکر باسنادہ الظاہر انہ من قلم الناسخین فان الاسناد انتہی الی علی ولو صح فیحتمل ان یکون مرجع الفعل غیر علی ای فذکر عبد خیر او من دونہ باسنادہ المذکور آنفا ثم رأیت العینی لم یقع فی نسختہ قال سمعت علیا وقعت العبارۃ۔ مثلہ والحدیث اخرجہ النسائی عن سوید بن نصر عن ابن المبارک وعن عمرو بن علی وحمید بن مسعدۃ عن یزید بن زریع کلاہما عن شعبۃ فذکر الحدیث فی صفۃ الوضوء وفیہ ثم غسل یدیہ فی الاناء ثم مسح برأسہ ثم غسل رجلیہ ثلاثا ثلاثا ثم قال من سرہ ان ینظر الی وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فہذا وضوءہ واخرجہ ابو داود عن محمد بن المثنی عن محمد بن جعفر عن شعبۃ والبیہقی من طریق یونس بن حبیب عن ابی داود الطیالسی عن شعبۃ والامام احمد عن یحیی بن سعید عن شعبۃ قال العبد الضعیف ستر اللہ عیوبہ وغفر ذنوبہ ان للحدیث طرقا اخری غیر ما تقدم منہا ما روی ابو داود وغیرہ من طریق المنہال بن عمرو عن زر ابن حبیش عن علی فذکر الحدیث وفیہ وغسل رجلیہ ثلثا ثلثا ثم قال ہکذا کان وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومنہا ما روی النسائی والبیہقی من طریق محمد بن علی بن حسین عن ابیہ عن جدہ عن علی فی صفۃ الوضوء ثم غسل رجلہ الیمنی الی الکعبین ثلثا ثم الیسری کذلک ولفظ البیہقی وغسل رجلیہ ثلثا وقال ہکذا رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ۔ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبید اللہ بن عبد المجید قال ثنا اسحٰق بن یحیی عن معاویۃ بن عبید اللہ بن جعفر کذا وقع فی النسخ الموجودۃ عندی وہذا صریح زلۃ الناسخ والصواب ما تقدم فی اسناد ہذا الحدیث فی باب الوضوء ثلثا عن معاویۃ بن عبد اللہ عن عبد اللہ بن جعفر عن عثمان فصحف الناسخون اسم والد معاویۃ وترکوا الواسطۃ بین معاویۃ وعثمان ولم یسمع معاویۃ عن عثمان وانما سمع بواسطۃ ابیہ عبد اللہ بن جعفر کما عند الدارقطنی والبیہقی۔ ثم رأیت النسخۃ التی علیہا شرح العینی فانی فیہا عن معاویۃ بن عبد اللہ بن جعفر عن عبد اللہ بن جعفر عن عثمان فللہ الحمد والمنۃ۔ عن عثمان بن عفان انہ توضأ فغسل رجلیہ ثلثا ثلثا وقال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ہکذا والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الصغیر والدارقطنی والبیہقی کما تقدم مفصلا فی الباب المذکور۔

حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی البصری وابن ابی عقیل ابو جعفر عبد الغنی بن رفاعۃ اللخمی المصری قالا انا ابن وہب عبد اللہ القرشی قال اخبرنی یونس بن یزید بن ابی النجاد ویقال ابن مشکان بن ابی النجاد الایلی بفتح الہمزۃ وسکون التحتانیۃ بعدہا لام نسبۃ الی بلدۃ علی ساحل بحر القلزم مما یلی دیار مصر ابو یزید مولی معاویۃ بن ابی سفیان من رواۃ الستۃ قال ابن المدینی وابن مہدی کان ابن المبارک یقول کتابہ صحیح قال ابن مہدی وکذا اقول وقال عبد الرزاق عن ابن المبارک ما رأیت احدا روی للزہری من معمر الا ان یونس احفظ للمسند وفی روایۃ الا یونس فانہ کتب علی الوجہ وقال وکیع کان یسیئ الحفظ وقال احمد ما اعلم احدا احفظ لحدیث الزہری من معمر الا ما کان من یونس فانہ کتب کل شیئ ہناک وقال مرۃ روی احادیث منکرۃ وقال ابن معین اثبت الناس فی الزہری مالک معمر یونس وعقیل وشعیب وابن عیینۃ وقال مرۃ ثقۃ وقال احمد بن صالح نحن لا نقدم فی الزہری علی یونس احدا وقال العجلی والنسائی ثقۃ وقال یعقوب

besturdubooks.wordpress.com

عن ابن شهاب ان عطاء بن یزید اللیثی اخبره ان حمران مولی عثمان اخبره عن عثمان مثله
حدثنا یزید بن سنان قال ثنا صفوان بن عیسی قال ثنا محمد بن عبد الله بن ابی مریم قال
دخلت علی زید بن دارة بیته فسمعنی وانا مضمض فقال لی یا ابا محمد فقلت لبیك فقال

ابن شیبة صالح الحدیث عالم بحدیث الزهری وقال ابو زرعة لا بأس به وقال ابن خراش صدوق وقال ابن سعد کان حلو الحدیث کثیرة ولیس بحجة وربما جاء بالشئ المنکر وذکره ابن حبان فی الثقات توفی بصعید مصر سنة تسع وخمسین ومائة عروة بن شهاب محمد بن مسلم الزهری ان عطاء بن یزید اللیثی ثم الجندعی بضمومتة فنون ساکنة فضم دال وبعین مهملتین ابو محمد وقیل ابو یزید المدنی ثم الشامی من رواة السبعة قال علی بن المدینی سکن الریلة وکان ثقة وقال النسائی شامی ثقة وقال ابن سعد کنانی من انفسهم وهو کثیر الحدیث توفی سنة خمس ومائة وهو ابن ثمانین سنة. اخبره ای الزهری ان حمران بضمومتة وسکون میم وبراء مهملة ابن ابان مولی عثمان بن عفان امیر المؤمنین کان من النمر بن قاسط سبی بعین التمر فابتاعه عثمان من المسیب بن نجبة فاعتقه وکتب له استه قال ابن معین حمران من تابعی اهل المدینة ومحدثیهم وقال ابن سعد نزل البصرة وکان کثیر الحدیث ولم ار هم یحتجون بحدیثه وحکی قتادة انه کان یصلی مع عثمان فاذا اخطأ فتح علیه وذکر ابن عبد البر فی التمهید انه ابن عم صهیب بن سنان یلتقی معه فی خالد بن عبد عمرو قال وکان حمران احد العلماء الجلة اهل الوجاهة والرأی والشرف ورویا باسناد صحیح عن المسور ان عثمان مرض فکتب العهد لعبد الرحمن ابن عوف ولم یطلع علی ذلک الا حمران ثم افاق عثمان فاطلع حمران عبد الرحمن علی ذلک فبلغ عثمان فغضب علیه فنفاه توفی سنة ست وسبعین وقیل قبلها. اخبره ای عطاء اللیثی عن عثمان مثله ای مثل ما روی عنه عبد الله بن جعفر والحدیث اخرجه مسلم عن ابی الطاهر بن السرح وحرملة بن یحیی عن ابن وهب باسناده عن حمران ان عثمان بن عفان دعا بوضوء فتوضأ فغسل کفیه ثلاث مرات ثم مضمض واستنثر ثم غسل وجهه ثلث مرات ثم غسل یده الیمنی الی المرفق ثلث مرات ثم غسل یده الیسری مثل ذلک ثم مسح برأسه ثم غسل رجله الیمنی الی الکعبین ثلث مرات ثم غسل الیسری مثل ذلک ثم قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ نحو وضوئی هذا واخرجه النسائی عن ابن السرح والحرث بن مسکین عن ابن وهب بنحو لفظ مسلم وبهذا اخرج الدارقطنی عن ابی بکر النیسابوری عن یونس عن ابن وهب والبیهقی من طریق محمد بن عبد الله بن عبد الحکم وبحر بن نصر عن ابن وهب واخرجه البخاری عن عبد العزیز الاویسی عن ابراهیم بن سعد عن ابی الیمان عن شعیب وعن عبدان عن ابن المبارک عن معمر ثلاثتهم عن الزهری فذکر الحدیث بمعنی ما رواه مسلم وفیه ثم غسل رجله ثلاث مرار الی الکعبین للفظ لابراهیم وشعیب ثم غسل کل رجل ثلثا ثم قال رأیت النبی صلی الله علیه وسلم یتوضأ نحو وضوئی هذا وبهذه الطرق الثلثة اخرجه البیهقی واخرج ایضا من طریق یحیی بن بکیر عن اللیث عن عقیل عن ابن شهاب واخرجه مسلم ایضا من طریق ابراهیم والنسائی من طریق شعیب ومعمر وابو داود عن الحسن الحلوانی عن عبد الرزاق عن معمر واحمد عن ابی کامل عن ابراهیم. حدثنا یزید بن سنان بن یزید البصری قال ثنا صفوان بن عیسی الزهری ابو محمد البصری القسام من رواة البخاری فی التعالیق ومسلم والاربعة قال ابو حاتم صالح وقال ابن سعد کان ثقة صالحا وقال العجلی بصری ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان من خیار عباد الله توفی بالبصرة سنة مائتین وقیل قبلها قال ثنا محمد بن عبد الله بن ابی مریم المدنی الخزاعی مولاهم ویقال مولی ثقیف من رواة احمد قال یحیی القطان لم یکن به بأس وقال ابو حاتم شیخ مدنی صالح الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات کذا فی التعجیل المنفعة قال دخلت علی زید بن دارة مولی عثمان واختلف فی اسمه فذکره ابن مندة فی الصحابة فسماه عبد الله ولم یذکر دلیلا علی صحبته بل قال کان فی زمن النبی صلی الله علیه وسلم ولا یعرف له عنه روایة واخرج ابو نعیم بسند ضعیف من طریق محمد بن کعب عن عبد الله بن دارة حدیثا وسماه البخاری زیدا وقال روی عنه محمد بن عبد الله بن ابی مریم وکذا ذکره ابن حبان فی ثقات التابعین ولما اخرج الدارقطنی حدیثه الذی اخرجه احمد عن عثمان فی صفة الوضوء قال اسناده صالح کذا فی التعجیل. بیته ای منزل ابن دارة فسمعنی ای ابن دارة والحال انا مضمض ای سمع ابن دارة صوت مضمضة محمد فتذکر الوضوء النبوی فقال لی یا ابا محمد کنیة لمحمد بن عبد الله. فقلت لبیک ای اجابة لک بعد اجابة قاله الطیبی وقال الشیخ عبد الرحمن الجامی فی شرح الکافیة اصل لبک لک لبا بین ای اقیم لخدمتک واتمثل امرک ولا ابرح عن مکانی اقامة کثیرة متتالیة فحذف الفعل واقیم المصدر مقامه ورد الی الثلاثی بحذف زوائده ثم حذف عنه الجر من المفعول واضیف المصدر الیه ویجوز ان یکون من لب بالمکان بمعنی لب فلا یکون محذوف الزوائد علی هذا القیاس انتهی. فقال

besturdubooks.wordpress.com

الا اخبرك عن وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت بلى قال رأيت عثمان بن عفان عند المقاعد دعا بوضوء فتوضأ ثلثا ثلثا فغسل رجليه ثلثا ثلثا ثم قال من احب ان ينظر الى وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فلينظر الى وضوئي حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا ابو بكر الحنفي قال ثنا كثير بن زيد قال ثنا المطلب بن عبد الله بن حنطب المخزومي عن حمران بن ابان ان عثمان توضأ فغسل رجليه ثلثا ثلثا وقال لو قلت ان هذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقت. حدثنا ابن ابي عقيل قال نا ابن وهب قال اخبرني ابن لهيعة عن يزيد بن عمرو المعافري

ابن دارة الا اخبرك عن وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت بلى قال رأيت عثمان بن عفان بهذا سياق احمد والبيهقي ان محمد بن علي بن الحسن دخل على ابن دارة الى آخر ما ذكره المصنف وسياق الدارقطني عن ابن دارة قال دخلت عليه يعني على عثمان منزله فسمعني وانا امتمضض فقال يا محمد قلت لبيك قال الا احدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت بلى قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بماء وهو عند المقاعد الحديث فبين هذين السياقين مخالفة ظاهرة ويحتمل الجمع بان يكون وقع لابن دارة مع عثمان كما وقع لمحمد مع ابن دارة فاقتصر الرواة على ذكر احد الوجهين والله اعلم ولا يبعد ان يقال ان في روايته تخليطا عن بعض الناسخين او عن بعض الرواة عنه فقد وقع عنده يا محمد وهذا الاصح الا ان يكون منادية ابن دارة ولو كان مناداه ابن دارة لقال يا زيد وقع عنده في آخر الحديث ثم قال بهذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم. اعجبت ان ركيزة هذا ايضا لا يلتئم الا على سياق الطحاوي وغيره عند المقاعد والمقاعد بالمدينة حيث يصلى على الجنائز عند المسجد كذا في رواية الدارقطني من طريق ابن البيلماني عن ابيه وقال في المجمع بفتح ميم وكاكين عند دار عثمان وقيل درج وقيل موضع بقرب المسجد تخذ للقعود فيه للحوائج والوضوء انتهى. وعا بوضوء اي مار للوضوء فتوضأ ثلثا ثلثا لفظ احمد وغيره فمضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل وجهه ثلثا وذراعيه ثلثا ومسح برأسه ثلثا فغسل رجليه ثلثا ثلثا كذا وقع التي يد عند الدارقطني ولم يقع عند احمد ولفظه وغسل قدميه ثم قال من احب ان ينظر الى وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فلينظر الى وضوئي هذا والحديث اخرجه الامام احمد عن صفوان والدارقطني عن الحسين ابن اسمعيل عن محمد بن عبد الله المخرمي والبيهقي من طريق يوسف بن يعقوب القاضي عن مسدد كلاهما عن صفوان باسناده مثله حدثنا يزيد ابن سنان قال ثنا ابو بكر الحنفي الصغير اسمه عبد الكبير بن عبد المجيد كذا في التهذيب تقدم قال ثنا وفي متن العيني قال سمعت. كثير ابن زيد الاسلمي ثم السهمي مولاهم ابو محمد المدني يقال له ابن صافنة بفتح الفاء وتشديد النون وهي امه من رواة الاربعة الا النسائي قال احمد ما ارى به باسا وقال ابن معين ليس به باس وقال مرة صالح وقال مرة ليس بذاك وقال يعقوب بن شيبة ليس بذاك الساقط والى الضعف ما هو وقال ابو زرعة صدوق فيه لين وقال ابو حاتم صالح ليس بالقوي يكتب حديثه وقال النسائي ضعيف وقال ابن عدي لم ار به باسا وارجو انه لا باس به وقال ابن عمار ثقة وذكره ابن حبان في الثقات مات في آخر خلافة المنصور وكانت وفاة المنصور سنة ثمان وخمسين ومائة قال ثنا المطلب بتشديد الطاء ابن عبد الله بن المطلب بن حنطب بن الحارث بن عبيد بن عمر بن مخزوم المخزومي وقيل باسقاط المطلب وقيل انهما اثنان من رواة الاربعة قال ابو زرعة ثقة نرجو ان يكون سمع من عائشة وقال ابو حاتم روايته عن عائشة مرسلة ولم يدركها وقال ابن سعد كان كثير الحديث وليس بحجة بحديثه لانه يرسل كثيرا وليس له لقي وعامة اصحابه يدلسون وقال يعقوب بن سفيان والدارقطني ثقة وقال الزبير بن بكار كان من وجوه قريش وذكره ابن حبان في الثقات. عن حمران بن ابان ان عثمان توضأ فغسل رجليه ثلثا ثلثا وقال لو قلت ان هذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقت اي للمساواة الكلية بين الوضوءين والحديث اخرجه ابو يعلى في مسنده عن ابي موسى عن عبيد الله بن عبد المجيد عن كثير بن زيد عن المطلب بن عبد الله عن حمران ان عثمان رضي توضأ فمضمض ثلثا واستنشق ثلثا وغسل وجهه ثلثا وغسل ذراعيه ثلثا ومسح برأسه واذنيه وغسل رجليه ثلثا ثلثا ثم قال لو قلت هذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقت كذا في شرح العيني وقد روى الحديث عن حمران ابو سلمة بن عبد الرحمن عند ابي داود والدارقطني والبيهقي ومعاذ بن عبد الرحمن التيمي عند احمد والدارقطني وكذا رواه عن عثمان ابن ابي مليكة عند ابي داود والبيهقي وابو علقمة عندهما وعند الدارقطني وعطاء عند احمد وبسر بن سعيد والمخزومي وعبد الرحمن بن البيلماني عند الدارقطني وابو وائل عنده وعند البيهقي. حدثنا ابن ابي عقيل المصري عبد الغني قال انا ابن وهب عبد القرشي قال اخبرني ابن لهيعة عبد الله القاضي عن يزيد بن عمرو المعافري المصري من رواة الاربعة الا النسائي قال ابن يونس ولي العرافة وقال ابو حاتم لا باس به وذكره ابن حبان في الثقات قال العيني في شرحه والمعافري بفتح الميم نسبة الى المعافر بن يعفر قبيل عظيم

besturdubooks.wordpress.com

قال سمعت ابا عبد الرحمن عبد الله بن زيد يقول سمعت المستورد بن شداد القرشي يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدلك بخنصره ما بين اصابع رجليه

قال سمعت ابا عبد الرحمن عبد الله بن زيد هكذا وقع في النسخ الموجودة عندنا ولا شك انه من تصحيف الناسخين والصواب على ما يظهر من كتب اسماء الرجال وكتب الحديث ابو عبد الرحمن عبد الله بن يزيد بزيادة الياء المعافري بفتح الميم والعين وكسر الفاء والراء الحبلي بضم المهملة والموحدة منسوب الى حي من اليمن من الانصار (كما في البذل عن السمعاني) المصري من رواة الخمسة والبخاري في الادب قال ابن معين وابن سعد والعجلي ثقة وقال ابن يونس كان صالحا فاضلا وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابو بكر المالكي بعثه عمر بن عبد العزيز الى افريقية ليفقههم فبث فيها علما كثيرا ومات بها ودفن بساب تونس. توفي سنة مائة ثم رأيت العيني وقع في متن شرحه قال سمعت ابا عبد الرحمن عبد الله بن يزيد فحمدت الله وشكرته يقول سمعت المستورد بن شداد بن عمرو بن حنبل القرشي الفهري المكي نزيل الكوفة وله ولابيه صحبة قال محمد بن الربيع الجيزي شهد فتح مصر واختلط بها ولاهل مصر عنه احاديث ولم يرو عنه الا اهل مصر فيما علم الا قيس بن ابي حازم فان له عنه رواية توفي بالاسكندرية سنة خمس واربعين كذا في الاصابة. يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدلك اي يخلل كما عند احمد وغيره تخنصره اي بخنصر يده اليسرى ما بين اصابع رجليه اي يبالغ في ايصال الماء في داخل اصابعه لحصول الاستيعاب كذا في البذل والحديث اخرجه الامام احمد عن موسى بن داود وابو داود والترمذي عن قتيبة وابن ماجة عن محمد بن المصفى عن محمد بن حمير ثلاثتهم عن ابن لهيعة بمعنى حديث المصنف قال الترمذي هذا حديث حسن غريب حتى لا نعرفه الا من حديث ابن لهيعة قلت وقد تابعه غيره فقد اخرج البيهقي من طريق محمد بن عبد الله بن عبد الحكم وبحر بن نصر عن ابن وهب بلفظ المصنف ثم اخرج من طريق احمد بن عبد الرحمن بن وهب قال سمعت عمي يقول سمعت مالكا يسئل عن تخليل اصابع الرجلين في الوضوء فقال ليس ذلك على الناس قال فتركته حتى حف الناس فقلت له يا ابا عبد الله سمعتك تفتي في مسئلة تخليل اصابع الرجلين زعمت ان ذلك ليس على الناس وعندنا في ذلك سنة فقال وما هي فقلت ثنا الليث بن سعد وابن لهيعة وعمرو بن الحارث عن يزيد بن عمرو فذكر الحديث بلفظ المصنف فقال (اي مالك) هذا حديث حسن وما سمعته قط الا الساعة ثم سمعته يسئل بعد ذلك فامر بتخليل الاصابع قال الحافظ الزيلعي ذكره ابن القطان في كتابه من طريق ابن لهيعة ثم قال وابن لهيعة ضعيف لانه قد رواه غيره فصح باسناد صحيح ثم ذكره بسند البيهقي انتهى وفي الباب عن لقيط بن صبرة عند الاربعة والحاكم والبيهقي وغيرهم بلفظ اذا توضأت فاسبغ الوضوء وخلل بين الاصابع قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وقال الحاكم هذا حديث صحيح قلما الشوكاني صححه الترمذي والبغوي وابن القطان وقال النووي حديث لقيط بن صبرة اسانيده صحيحة انتهى وعن ابن عباس عند احمد والترمذي وابن ماجة بلفظ اذا توضأت فخلل بين اصابع يديك ورجليك قال الترمذي حديث غريب حسن وفيه صالح مولى التوأمة وهو ضعيف قال الشوكاني ولكن حسنه البخاري لانه من رواية موسى بن عقبة عن صالح وسماع موسى منه قبل ان يختلط انتهى قلت وفيه ايضا عبد الرحمن بن ابي الزناد وهو ضعيف كما قال الهيثمي وعن عبد الله بن زيد عند احمد وقد تقدم وعن ابي بهرة عند الدارقطني بلفظ خللوا بين اصابعكم لا يخللها الله يوم القيمة بالنار قال الحافظ ابن حجر اسناده واه جدا وتبعه السخاوي وقال ابن الهمام حديث ضعيف يحيى بن ميمون التمار قاله المنادي وفي الباب احاديث اخر باسانيد ضعيفة ذكرها الشوكاني في النيل والعلامة عبد الحي في السعاية فتركناها رما للاختصار ففي هذه الروايات مشروعية تخليل الاصابع وقد اختلف في ذلك قال ابن العربي من المالكية انه واجب في اليدين واختلف في الرجلين فقال احمد واسحق يخلل اصابع رجليه في الوضوء وقال مالك في العتبية لا يلزم ذلك انتهى وقال العيني في البناية كما في السعاية ذهب مالك الى ان تخليل اصابع اليدين فرض وقال احمد واسحق كذا في الرجلين ومذهب اكثر العلماء وهو انه سنة انتهى قلت ولكن ابن رشد من المالكية عد تخليل اصابع اليدين والرجلين من مستحبات الوضوء في مقدماته فلعل عند المالكية روايتين وقال ابن سيد الناس كما في النيل قال اصحابنا من سنن الوضوء تخليل اصابع الرجلين في غسلهما قال وهذا اذا كان الماء يصل اليهما من غير تخليل فلو كانت الاصابع ملتفة لا يصل الماء اليهما الا بالتخليل فحينئذ يجب التخليل لا لذاته لكن لاداء فرض الغسل انتهى قلت وهكذا ذكر الشيخ ابن الهمام في الفتح والعلامة الشامي من اصحابنا وقال الزبيدي في شرح الاحياء وهل التخليل من خاصية اصابع الرجلين ام هو مستحب في اصابع اليدين ايضا معظم ائمة المذهب ذكروه في اصابع الرجلين وسكتوا عنه في اليدين لكن ابن حج قال انه مستحب فيهما وقال عندنا يسن تخليل اصابع كل من اليدين والرجلين بالاتفاق لعموم الاحاديث الواردة في ذلك لم يكن اجماع وجود الامر فيه

besturdubooks.wordpress.com

17/2

وهذا لایکون الا فی الغسل لان المسح لایبلغ فیه ذلک انما هو علی ظهور القدمین خاصة حدثنا محمد بن خزیمة وابن ابی داود قالا ثنا سعید بن سلیمان الواسطی عن عبد العزیز بن محمد عن عمرو بن ابی عمرو عن عبد الله بن عبید الله بن ابی رافع عن ابیه عن جده قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یتوضأ فغسل رجلیه ثلاثا حدثنا یونس وحسین بن نصر قالا حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبید الله بن عمرو عن عبد الله بن محمد بن عقیل عن الربیع قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یاتینا فیتوضأ للصلوة فیغسل رجلیه ثلاثا ثلاثا حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا همام قال ثنا عامر الاحول عن عطاء عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ فمضمض واستنشق ثلثا

لوجود الصارف وهو تعلیم الاعرابی فقط وبهذا الاخبار التی حکی فیها وضوء رسول الله صلی الله علیه وسلم لم یذکر فیها التخلیل فحمل علی الندب وقد تقدم فی حدیث رفاعة ما یفی للوجوب فما ادعی الشوکانی وغیره من وجوب التخلیل لظاهر الاحادیث غیر موجه والله اعلم وفی الاحادیث ایضا مشروعیة الدلک وقد اختلف فی ذلک فذهب الائمة الثلثة والثوری والاوزاعی الی عدم الوجوب وقال مالک بوجوب الدلک بهذا ذکر ابن حزم فی المحلی واحتج للجمهور بما وقع فی حدیث ام سلمة فی صفة الغسل ثم تفیضی علیک فتطهرین قال وبهذا جاءت الآثار کلها فی صفة غسله علیه السلام لاذکر للدلک فی شئ من ذلک واحتج لمن رأی الدلک واجبا بما وقع فی بعض الروایات بلفظ الدلک ثم تکلم علی ذلک بسقوط فان ثبتت فالرجوع الی المحلی وقال الحافظ والافاضة الاسالة واستدل به من لم یشترط الدلک وهو ظاهر انتهی وقال الشوکانی لم نجد فی کتب اللغة ما یشعر بان الدلک داخل فی مسمی الغسل وقال الامام الجصاص الدلیل علی بطلان قول موجبی دلک الموضع ان اسم الغسل یقع علی اجراء الماء علی الموضع من غیر دلک والدلیل علی ذلک انه لو کان علی بدنه نجاسة فوالی بین صب الماء علیه حتی ازالها سمی بذلک غاسلا وان لم یدلکه بیده فلما کان الاسم یقع علیه مع عدم الدلک وقال الله تعالی فاغسلوا فهو متی اجری الماء علی الموضع فقد فعل مقتضی الآیة ومن وجبها لمن شرط فیه الدلک فقد زاد فیه ما لیس منه وغیر جائز الزیادة فی النص الا بمثل ما یجوز به النسخ انتهی مختصرا. وبهذا ای تخلیل اصابع الرجلین وفی متن العینی قال ابو جعفر رحمه الله وبهذا لایکون الا فی الغسل لفتح الغین لان المسح لایبلغ فیه ذلک ای التخلیل انما هو ای المسح علی ظهور القدمین خاصة ای لاعلی بطونهما ولا فیما بین الاصابع قال صاحبنا البحر وفی المعراج عن شیخه العلامة فی قوله علیه السلام خللوا الحدیث دلیل علی ان وظیفة الرجل الغسل لا المسح فکان حجة علی الروافض. حدثنا محمد بن خزیمة بن راشد البصری وابن ابی داود ابراهیم البرلسی وفی متن العینی وابراهیم ابن ابی داود قالا ثنا سعید بن سلیمان الواسطی المعروف بسعدویه عن عبد العزیز بن محمد الدراوردی عن عمرو بن ابی عمرو المدنی مولی المطلب عن عبد الله بن عبید الله بن ابی رافع عن ابیه کذا رواه سعید والصواب حذف واسطة عن ابیه کما تقدم عن ابن ابی حاتم عن جده قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یتوضأ فغسل رجلیه ثلاثا. تقدم الحدیث مختصرا فی الوضوء مرة مرة وثلثا ثلثا وبالسیاق الذی هنا اخرجه الدارقطنی کما تقدم وانما یهذا السیاق فاخرجه الطبرانی فی الاوسط عن احمد بن یحیی عن سعید بن سلیمان باسناده بلفظ رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یتوضأ فغسل وجهه ثلثا وغسل یدیه ثلثا ومسح برأسه واذنیه وغسل رجلیه ثلاثا کذا فی شرح العینی واخرجه البزار ایضا قال الهیثمی رجالهما رجال الصحیح. حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری وحسین بن نصر البغدادی قالا حدثنا علی بن معبد بن شداد العبدی قال ثنا عبید الله بن عمرو الرقی عن عبد الله بن محمد بن عقیل عن الربیع قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یاتینا فیتوضأ للصلوة فیغسل رجلیه ثلاثا ثلاثا قد تقدم الحدیث بعض طرقه عند المصنف فی حکم الاذنین واما بذکر غسل الرجلین فاخرجه احمد عن ابن عیینة عن ابن عقیل فذکر الحدیث مطولا فی صفة الوضوء وفیه ثم اغسل رجلیه ثلاثا وهکذا اخرج الدارقطنی من طریق ابن عیینة واخرجه ابو داود عن مسدد عن بشر بن المفضل عن ابن عقیل فی صفة الوضوء ووضأ رجلیه ثلثا ثلثا ومن طریق بشر اخرجه البیهقی بلفظ ووضأ رجله الیمنی ثلاثا ووضأ رجله الیسری ثلاثا. حدثنا ابن ابی داود وابراهیم الاسدی قال ثنا ابو عمر الحوضی حفص بن عمر الازدی قال ثنا همام بن یحیی العوذی قال ثنا عامر بن عبد الواحد الاحول البصری من رواة مسلم والاربعة وقال احمد لیس بقوی وقال مرة حدیثه لیس بشئ وقال النسائی لیس بالقوی وقال ابن معین لیس به باس وقال ابو حاتم ثقة لا باس به وقال ابن عدی لا ارری بروایاته باسا وذکره ابن حبان فی الثقات. عن عطاء بن ابی رباح القرشی المکی عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ لم یقع ذکر غسل الیدین فی اول الوضوء وفیما روی عطاء عن ابی هریرة ومحمد ثبت ذلک فیما رواه سعید عنه عند ابی یعلی ولفظه فدعا بماء فغسل یدیه فمضمض واستنشق ثلثا قال العینی المضمضة هی تحریک الماء

besturdubooks.wordpress.com

فی الفم وقال ابن سیدۃ مضمض وتمضمض وکحالہ ان یجعل الماء فی فیہ ثم یدیرہ ویمجہ واقلہ ان یجعل الماء فی فیہ ولا یشترط ادارتہ علی مشہور مذہب الشافعی وقال جماعۃ من اصحابہ یشترط واصل المضمضۃ التحریک ومنہ مضمض النعاس فی عینیہ اذا تحرک واستعمل فی المضمضۃ لتحریک الماء فی الفم والاستنشاق ادخال الماء فی الانف قال ابن سیدۃ استنشق الماء فی انفہ صبہ فی انفہ وقال فی الغریبین یستنشق ای یبلغ الماء خیاشیمہ وذکر ابن الاعرابی وابن قتیبۃ الاستنشاق والاستنثار واحدا انتہی وقال النووی قال جمہور اہل اللغۃ والفقہاء والمحدثون الاستنثار ہو اخراج الماء من الانف بعد الاستنشاق وہو ماخوذ من النثرۃ وہی طرف الانف وقال الخطابی وغیرہ ہی الانف والمشہور الاول انتہی مختصراً اذا عرفت ذلک فاعلم انہم اختلفوا فی وجوب المضمضۃ والاستنشاق وعدمہ علی اقوال فذکر ابن رشد فی البدایۃ ثلثۃ اقوال قول انہما سنتان فی الوضوء وہو قول مالک والشافعی وابی حنیفۃ وقول انہما فرض فیہ وبہ قال ابن ابی لیلی وجماعۃ من اصحاب داؤد وقول ان الاستنشاق فرض والمضمضۃ سنۃ وبہ قال ابوثور وابوعبید وجماعۃ من اہل الظاہر انتہی وذکر النووی کابن العربی اربعۃ اقوال فی المسئلۃ فجمعا بین مسئلۃ الوضوء والغسل ففرقا بین قول مالک والشافعی حیث ذہبا الی السنیۃ مطلقا فی الطہارتین الوضوء والغسل وبین قول ابی حنیفۃ والثوری حیث فرقا بین الطہارتین فاوجباہما فی الغسل ودون الوضوء واما ابن رشد فصل بین مسئلۃ الوضوء والغسل فذکر المضمضۃ والاستنشاق فی کل واحد منہما فی موضعہ وہذا التفصیل احسن عندی واصح من ذہب الی الوجوب بالروایات الفعلیۃ التی ورد فیہا ذکر المضمضۃ والاستنشاق کحدیث الباب اخرج مسلم من حدیثہما عن ابی ہریرۃ بلفظ اذا توضأ احدکم فلیستنشق بمنخریہ من الماء ثم لینثر واخرجہ ایضا الاربعۃ والحاکم وغیرہم قال الترمذی حدیث حسن صحیح قال الزیلعی قال الامام قال ابن عبد البر اما لفظ الاستنشاق فلا یکاد یوجد الا مربالا فی روایۃ ہما انتہی وبالاحادیث القولیۃ منہا حدیث لقیط عند الدارقطنی ولابی داؤد فیما جمعہ من احادیث الثوری بلفظ بالغ فی المضمضۃ والاستنشاق الا ان تکون صائما قال ابن القطان وہذا اسناد صحیح ومنہا حدیث ابی ہریرۃ عند البیہقی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بالمضمضۃ والاستنشاق ومنہا حدیث عائشۃ عند البیہقی بلفظ المضمضۃ والاستنشاق من الوضوء الذی "بدء منہ قال البیہقی والمرسل اصح واحتج الجمہور علی عدم الوجوب باحادیث منہا ما تقدم من حدیث رفاعۃ عند المصنف بلفظ لا تتم صلوۃ احدکم حتی یسبغ الوضوء کما امرہ اللہ الحدیث واخرجہ ایضا ابن ماجۃ وغیرہ وصححہ ابن حبان وابن حزم وحسنہ الترمذی والطوسی کما تقدم تعلق تمامیۃ الوضوء علی ما ورد فی الآیۃ ولیس فیہا ذکر المضمضۃ والاستنشاق فلا یجبان ومنہا حدیث عشر من الفطرۃ فذکر فیہا المضمضۃ والاستنشاق اخرجہ مسلم والاربعۃ من حدیث عائشۃ وللبیہقی من حدیث عمار قال النووی قال الخطابی ذہب اکثر العلماء الی انہما السنۃ وقیل ہی الدین ثم ان معظم ہذہ الخصال لیست بواجبۃ عند العلماء وفی بعضہا خلاف فی وجوبہ کالختان والمضمضۃ والاستنشاق انتہی فالقیاس علی بقیۃ الخصال یقتضی السنیۃ لا الوجوب ومنہا حدیث ابن عباس عند الخطیب فی تاریخہ بلفظ المضمضۃ والاستنشاق سنۃ ورواہ الدارقطنی ایضا من ہذا الوجہ وہو حدیث ضعیف کما بسط المناوی فی شرح الجامع قال الحافظ وذکر ابن المنذر ان الشافعی لم یحتج علی عدم وجوب الاستنشاق مع صحۃ الامر بہ الا لکونہ لا یعلم خلافا فی ان ترکہ لا یعید وہذا دلیل قوی فانہ لا یحفظ ذلک عن احد من الصحابۃ ولا التابعین الا عن طاؤس وثبت عنہ انہ رجع عن ایجاب الاعادۃ ذکرہ کلہ ابن المنذر انتہی واحتج الامام الجصاص علی عدم الوجوب من وجہ آخر فقال ان حد الوجہ من قصاص الشعر الی اصل الذقن الی شحمۃ الاذن حکاہ الکرخی عن الجرجانی ولا نعلم خلافا بین الفقہاء فی ہذا وکذلک یقتضی ظاہر الاسم فان الوجہ سمی لظہورہ ولانہ یواجہ الشیء ویقابل بہ وہذا التحدید ہو الذی یواجہ الانسان ویقابلہ من غیرہ فہذا التحدید یدل علی عدم وجوب المضمضۃ والاستنشاق بالآیۃ اذ لیس داخل الانف والفم من الوجہ لکونہما غیر مواجہین لمن قابلہما واذا لم تقتض الآیۃ ایجاب غسلہما بل ایجاب غسل ما واجہنا فمن قال بایجابہما فزاد فی الفرض ما لیس منہ وہذا لا یجوز لانہ یوجب نسخہ انتہی مختصراً فالحاصل ان الاحادیث وان وردت بالمضمضۃ والاستنشاق ولکن مع ان الاحادیث الاخر عارضہا ہو مخالف لما دل علیہ القرآن ولم تبلغ ببلوغ نسخہ فلا یحمل الا علی السنیۃ واثبات الوجوب منہا خرط القتاد وانما قال اصحابنا بفرضیتہما فی الغسل لقولہ تعالی وان کنتم جنبا فاطہروا قال ضمنا البرہان ای فاغسلوا ابدانکم والبدن یتناول الظاہر والباطن الا ان ما لا یمکن ایصال الماء الیہ من الباطن سقط اعتبارہ للضرورۃ کما سقط عن الظاہر اذا کان بہ جراحۃ وقد امکن ایصال الماء الیہما بلا ضرورۃ مع انہما یغسلان عادۃ وعبادۃ نفلا فی الوضوء وفرضا من النجاسۃ الحقیقیۃ فشملہما نص الکتاب من غیر معارض انتہی وقد وردت الاحادیث القاضیۃ بالوجوب فی الغسل فمنہا حدیث ابی ہریرۃ مرفوعا المضمضۃ والاستنشاق للجنب ثلاثا فریضۃ اخرجہ الدارقطنی وفیہ برکۃ الجلبی متہم بالکذب کما فی اللسان واخرجہ الخطیب من طریق آخر وفیہ ہمام بن مسلم الزاہد قال ابن حبان یسرق الحدیث وقال الدارقطنی متروک کذا فی اللسان

وغسل وجهه ثلثا وذراعيه ثلثا ثلثا ومسح برأسه ووضأ قدميه حدثنا احمد بن داود قال ثنا مسدد قال ثنا ابو عوانة عن موسى بن ابي عائشة عن عبد بن شعيب عن ابيه عن جده ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله كيف الطهور فدعا بماء فتوضأ ثلثا ثلثا ومسح برأسه وغسل رجليه ثم قال هكذا الوضوء فمن زاد على هذا او نقص فقد اساء وظلم

وقد بسط الكلام على هذا الحديث الحافظ الزيلعي ثم قال قال الشيخ في الامام وربما استدل لهذا بحديث ابي هريرة فبلوا الشعر وانقوا البشر رواه الترمذي وبحديث عطاء بن السائب عن زاذان عن علي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك شعرة من جسده لم يغسلها فعل به كذا وكذا من النار قال علي فمن ثم عاديت شعري وكان جزه رواه ابن ماجة وبحديث ابي ذر فاذا وجدت الماء فامسسه جلدك وقال البيهقي رواه اصحاب السنن الا ابن ماجة انتهى ثم انهم اختلفوا في كيفية المضمضة والاستنشاق فذكر النووي ستة اوجه للشوافع وصحح منها ان يتمضمض ويستنشق بثلاث غرفات يتمضمض من كل واحدة ثم يستنشق منها ثلاثا وصحح الكرماني منها ان يفصل بينهما بغرفتين فيتمضمض من احداهما ثلاثا ثم يستنشق من الاخرى ثلثا والثالث ان يفصل بست غرفات يتمضمض بثلاث ويستنشق بثلاث وبهذا نقل الترمذي عن الشافعي قال ان جمعهما في كف واحدة فهو جائز وان فرقهما فهو احب الينا واختار هذا القول الغزالي في الاحياء قال العيني واختلف نصه في الكيفيتين فنص في الام وهو نص مختصر المزني ان الجمع افضل ونص البويطي ان الفصل افضل انتهى قال شيخنا في الاوجز ويستحب عندنا الحنفية وكذا المالكية تفريق المضمضة والاستنشاق بست غرفات قال في مختصر الخليل للمالكية وفعلهما بست غرفات وجازا واحداهما بغرفة انتهى واصح من هذا بالنسبة الى افضلية الجمع بما روى الشيخان وغيرهما عن عبد الله بن زيد في صفة الوضوء فمضمض واستنشق من كف واحدة ففعل ذلك ثلثا وبما روى الحاكم وغيره عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة وجمع بين المضمضة والاستنشاق واجتح اصحابنا بظاهر ما روى الترمذي وصححه من حديث ابي حية عن علي ثم مضمض ثلثا واستنشق ثلثا وبما روى ابو داود من حديث ابن ابي مليكة عن عثمان فتمضمض ثلثا واستنثر ثلثا قال النيموي اسناده صحيح وبما روى الطبراني في الاوسط من حديث راشد عن انس ثم تمضمض ثلثا واستنشق ثلثا قال الهيثمي اسناده حسن قال الحافظ في التلخيص لحديث عثمان هو ظاهر في الفصل قلت وهكذا حديث علي وانس وقد رد ما هو صريح في الفصل فقد روى ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابي وائل قال شهدت علي بن ابي طالب وعثمان بن عفان توضأ ثلثا ثلثا وافرد المضمضة والاستنشاق ثم قالا هكذا رأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ قال النيموي سياق كلام الحافظ يدل على ان الحديث صحيح انتهى وروى الطبراني من حديث طلحة بن مصرف عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا يأخذ لكل واحدة ماء جديدا واخرجه ايضا ابو داود وبوب عليه باب الفرق بين المضمضة والاستنشاق قال ابن العربي والافضل فصلهما فانه اشبه باعضاء الوضوء وما روى من الجمع يدل على الاجزاء لاتصال العضوين وتقارب المحلين وامكان الطهارة مع الجميع انتهى وقال الشيخ ابن الهمام وما روى بكف واحد فلنفي كونه بكفين معا او على التعاقب فجاز ذهب اليه بعضهم من ان المضمضة بالميمنى والاستنشاق باليسرى انتهى ولا احاديث الجمع تاويلات اخر تركناها روما للاختصار وقد ذكر غير واحد من الشوافع والحنفية ان هذا الاختلاف في الافضلية وان السنة تتادى بكل كيفية عند الكل والله اعلم. وغسل وجهه ثلثا فيه تاخير عن المضمضة والاستنشاق وقد ذكرنا ان حكمة ذلك اعتبارا وضوء الماء لان اللون يدرك بالبصر والطعم يدرك بالفم والريح يدرك بالانف فقدمت المضمضة والاستنشاق وهما مسنونان قبل الوجه قاله الحافظ في الفتح. وذراعيه ثلثا ثلثا ومسح برأسه ووضأ بتشديد الضاد من التفعيل اى غسل قدميه والحديث اخرجه احمد من حديث عطاء واخرجه الطبراني في معجمه الاوسط عن محمد بن بكار عن حفص بن عمر فذكر الحديث بالفصل بين المضمضة والاستنشاق وفيه وغسل قدميه ورواه ابو يعلى الموصلي في مسنده عن محمد بن بكار عن ابي معشر عن سعيد عن ابي هريرة فذكر الحديث وفيه وغسل رجليه ثلثا ثلثا ثم نضح تحت ثوبه ثم قال بهذا اسباغ الوضوء انتهى من نصب الراية مختصرا. حدثنا احمد بن داود قال ثنا مسدد قال ثنا ابو عوانة عن موسى بن ابي عائشة عن عمرو ابن شعيب عن ابيه عن جده ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله كيف الطهور فدعا بماء فتوضأ ثلثا ثلثا ومسح برأسه اى مرة واحدة كما تقدم وغسل رجليه زاد ابو داود ثلثا ثلثا ثم قال صلى الله عليه وسلم بهذا الوضوء فمن زاد على هذا او نقص فقد اساء اى ترك السنة وظلم اى على نفسه بمخالفة النبي صلى الله عليه وسلم والحديث اخرجه ابو داود عن مسدد بسياق المصنف ومن طريقه اخرجه البيهقي وقد تقدم الحديث عند المصنف في حكم الاذنين بدون زيادة القول واخرجه احمد عن يعلى والنسائي عن محمود بن غيلان وابن ماجة عن علي بن محمد كلاهما عن يعلى عن سفيان عن موسى باسناده مختصرا بلفظ فاراه الوضوء ثلثا ثلثا ثم قال بهذا الوضوء فمن زاد على هذا فقد اساء وتعدى وظلم. واعلم ان

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا یونس و ابن ابی عقیل قالا انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن عمرو بن یحیی المازنی عن ابیہ انہ قال لعبد اللہ ابن زید بن عاصم ھل تستطیع ان تریني کیف کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ فدعا بماء وتوضأ وغسل رجلیہ

ھذا الحدیث استشکلہ غیر واحد من العلماء والمحققین بانہ کیف یکون ظالما مع النقصان مع ما ورد من الاحادیث الکثیرۃ فی الوضوء مرۃ مرۃ ومرتین مرتین ومع ما ورد فی عدۃ احادیث من مضاعفۃ الاجر لمن توضأ مرتین مرتین کما قدمنا ذکرہ فلھذا اضطروا الی توجیہ ھذا القول فعدہ مسلم (کما فی الفتح) من جملۃ ما انکر علی عمرو بن شعیب لان ظاھرہ ذم النقص من الثلاث ولکن قال الشیخ تقی الدین فی الامام (کما فی العینی) ھذا الحدیث صحیح عند من یصحح حدیث عمرو بن شعیب عن جدہ لصحۃ الاسناد الی عمرو انتھی قال الحافظ واجیب بانہ امر نسبی والاساءۃ تتعلق بالنقص والظلم بالزیادۃ وقیل فیہ حذف تقدیرہ ان نقص من واحدۃ ویؤیدہ ما رواہ نعیم بن حماد من طریق المطلب بن حنطب نوعا الوضوء مرۃ ومرتین وثلثا فان نقص من واحدۃ او زاد علی ثلاث فقد اخطأ وھو مرسل رجالہ ثقات واجیب عن الحدیث ایضا بان الرواۃ لم یتفقوا علی ذکر النقص فیہ بل اکثرھم مقتصر علی قولہ فمن زاد فقط کذا رواہ ابن خزیمۃ فی صحیحہ انتھی قلت وبھذا روی احمد والنسائی وابن ماجۃ کما تقدم وقیل انہ یکون ظالما اذا اعتقد خلاف السنیۃ فی الثلاث وقیل انہ یکون ظالما لنفسہ فی ترک الفضیلۃ والکمال وان کان یجوز مرۃ مرۃ او مرتین مرتین وقیل معنی اساء فی الادب بترک السنۃ والتأدب بآداب الشریعۃ ومعنی ظلم ای ظلم لنفسہ بما نقصہا من الثواب فی ترک الفضیلۃ والکمال۔ ھکذا زاد العلامۃ العینی الاجوبۃ الثلثۃ علی ما تقدم عن الحافظ وقال صاحب البدیع اختلف فی تاویلہ فقیل زاد علی موضع الوضوء ونقص عن مواضعہ وقیل زاد علی ثلاث مرات ولم ینو ابتداء الوضوء ونقص عن الواحدۃ والصحیح انہ محمول علی الاعتقاد دون نفس العمل معناہ فمن زاد علی الثلاث او نقص لم یر الاتباع سنۃ لان من لم یر سنۃ النبی علیہ الصلوۃ والسلام فقد ابتدع فیلحقہ الوعید حتی لو زاد علی الثلاث او نقص ورأی الثلاث سنۃ لا یلحقہ ھذا الوعید انتھی۔ حدثنا یونس و ابن ابی عقیل قالا انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن عمرو بن یحیی المازنی عن ابیہ یحیی بن عمارۃ بن ابی حسن الانصاری انہ ای یحیی علی الظاھر وفیہ کلام سیجئ قال شیخ مشائخنا فی المسوی کذا وقع فی روایۃ یحیی والصواب روایۃ الاکثرین ان جلا قال انتھی۔ قال لعبد اللہ بن زید بن عاصم فعلی ھذا السائل عن عبد اللہ ھو یحیی بن عمارۃ وقد وافق ابن وھب علی ذلک القعنبی عند ابی داود وابن القاسم وعتبۃ بن عبد اللہ عند النسائی والشافعی عند ابن ماجۃ وبھذا فی الموطا بروایۃ یحیی بن یحیی فغلی کلھا نسب السوال الی یحیی وروی الامام محمد فی موطاہ عن مالک عن عمرو عن ابیہ یحیی انہ سمع جدہ اباحسن یسأل عبد اللہ بن زید فجعل السائل اباحسن وکذا رواہ معن بن عیسی عن عمرو عن ابیہ یحیی انہ سمع اباحسن قال الحافظ وکذا ساقہ سحنون فی المدونۃ وفی روایۃ وھیب (عند البخاری) عن عمرو عن ابیہ شھدت عمرو بن ابی حسن سأل عبد اللہ ابن زید فجعل السائل عمرا وبھذا رواہ الدارقطنی من طریق محمد بن فلیح بن سلیمان عن عمرو بن یحیی عن ابیہ ان عمرو بن ابی حسن اتی الی عبد اللہ ابن زید فقال الخ قال الزرقانی ورواہ ابو مصعب واکثر رواۃ الموطا ان رجلا قال لعبد اللہ بن زید بابہام السائل انتھی وبھذا فی اکثر روایات البخاری ومسلم قال الحافظ والذی یجمع ھذا الاختلاف ان یقال اجتمع عند عبد اللہ بن زید ابو حسن وابنہ عمرو وابن ابنہ یحیی فسألوہ عن صفۃ الوضوء وتولی السوال منھم عمرو فصحیح نسب السوال الیہ کان علی الحقیقۃ وحیث نسب السوال الی ابی حسن فعلی المجاز لکونہ الاکبر وکان حاضرا وحیث نسب لیحیی فعلی المجاز ایضا لکونہ ناقل الحدیث وقد حضر السوال ویؤیدہ روایۃ الاسمعیلی عن عمرو بن یحیی عن ابیہ بلفظ قلنا لہ وھذا یشعر بکونھم متفقین فی السوال ویزید ذلک وضوحا روایۃ ابی نعیم فی المستخرج عن عمرو بن ابی حسن قال کنت کثیر الوضوء فقلت لعبد اللہ ففی ھذا التصریح بان متولی السوال کان عمرا انتھی مختصرا ولاسناد حدیث عبد اللہ ثلثۃ ابحاث اخر ولکن لا تعلق لھا برواۃ المصنف فترکناھا رواما للاختصار فارجع الی شروح البخاری والموطا لو شئت۔ ھل تستطیع ان تریني ای ارني قال الحافظ فیہ ملاطفۃ الطالب للشیخ وکانہ اراد ان یریہ بالفعل لیکون ابلغ فی التعلیم وسبب الاستفہام ما قام عندہ من احتمال ان یکون الشیخ نسی ذلک لبعد العہد انتھی کیف کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ فدعا بماء ھکذا عند البخاری من طریق مالک وعندہ من طریق وھیب عن عمرو فدعا بتور من ماء والتور قدح او اناء یشرب منہ او الطست او شبھھا او مثل القدر یکون من صفر او حجارۃ رواہ من طریق آخر عن عبد اللہ بن زید اتانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخرجنا لہ ماء فی تور من صفر قال الحافظ والتور المذکور یحتمل ان یکون ھو الذی توضأ منہ عبد اللہ بن زید او سئل عن صفۃ الوضوء فیکون ابلغ فی حکایۃ صورۃ الحال علی وجھھا انتھی فتوضأ ای بغسل بعض الاعضاء مرتین وبعضھا ثلاثا وغسل رجلیہ ای الی الکعبین کما فی روایۃ وھیب عند البخاری والحدیث قد تقدم منہ طرف فی اول باب مسح الرأس وقد ذکرنا ھناک طرق ھذا الحدیث عن مالک۔

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا بحر قال ثنا ابن وهب قال حدثني معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن ابيه ان ابا جبير الكندي قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر له بوضوء فقال توضأ يا ابا جبير فبدأ بفيه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبدأ بفيك فان الكافر يبدأ بفيه ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بماء فتوضأ ثلثا ثلثا ثم مسح برأسه وغسل رجليه حدثنا فهد قال ثنا آدم قال ثنا الليث بن سعد عن معاوية ثم ذكر مثله باسناده قال فهد فذكرته لعبد الله بن صالح فقال سمعته من معاوية بن صالح

حدثنا بحر بن نصر الخولاني قال ثنا ابن وهب قال حدثني معاوية بن صالح بن حدير بضم المهملة الاولى الحضرمي ابو عمرو وقيل ابو عبد الرحمن الحمصي احد الاعلام وقاضي الاندلس من رواة الستة الا البخاري قال احمد ثقة رجل من حمص قديما وكان ثقة وقال ابن معين ثقة وقال مرة صالح وقال مرة ليس به بأس هكذا نقله ابن ابي حاتم وليس في لك في تاريخه وقال ايضا كان ابن مهدي اذا تحدث بحديث معاوية بن صالح زبره يحيى بن سعيد وقال ليش هذه الاحاديث وقال علي بن المديني عن يحيى بن سعيد ما كنا نأخذ عنه قال علي وكان عبد الرحمن بن مهدي يوثقه وقال الفزاري ما كان باهل ان يروى عنه وقال العجلي والنسائي ثقة وقال ابو زرعة ثقة محدث وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث يخرج مرة واحدة فلقيه من لقيه وقال ابن خراش صدوق وقال ابن عدي له حديث صالح وما ارى بحديثه باسا وهو عندي صدوق الا انه يقع في حديثه افرادات وقال البزار ليس به بأس وقال ايضا ثقة توفي سنة ثمان وخمسين ومائة عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير الحضرمي ابو حميد يقال ابو عبيد الحمصي من رواة مسلم والاربعة قال النسائي ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن معين ثقة وبعض الناس يستنكر حديثه توفي سنة ثماني عشرة ومائة في خلافة هشام عن ابيه جبير بجيم وموحدة مصغرا ابن نفير بنون وفاء مصغرا ابن مالك بن عامر الحضرمي ابو عبد الرحمن ويقال ابو عبد الله الحمصي من رواة مسلم والاربعة ادرك زمان النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو حاتم ثقة من كبار تابعي اهل الشام وقال ابو زرعة ثقة وقال النسائي ليس احد من كبار التابعين حسن رواية عن الصحابة من ثلاثة فذكره منهم وقال ابن حبان في ثقات التابعين ادرك الجاهلية ولا صحبة له وقال ابن سعد كان ثقة فيما يروي من الحديث وقال ابن حجر اش هو من اجل تابعي الشام وكذا قال ابو داود وقال العجلي شامي تابعي ثقة وقال يعقوب مشهور بالعلم وذكره الطبري في طبقات الفقهاء توفي سنة ثمانين. ان ابا جبير الكندي نفير بن مالك بن عامر الحضرمي والد جبير قال ابو حاتم وفد على النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابو احمد الحاكم وعبد الغني بن سعيد له صحبة وقال البخاري يعد في الشاميين وذكره عبد الصمد فيمن نزل حمص من الصحابة قال وهو الذي قدم على النبي صلى الله عليه وسلم بالكندية ليتزوجها كذا في الاصابة قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد الدولابي بابنته التي كان تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر له النبي صلى الله عليه وسلم بوضوء فقال توضأ يا ابا جبير فبدأ ابو جبير بفيه اي لم يغسل يديه في اول الوضوء فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبدأ بفيك فان الكافر يبدأ بفيه اي ليس من شأن المسلم ان يترك العمل على سنة رسوله ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بماء اي بوضوء ليعلمه الوضوء فتوضأ ثلثا ثلثا. لفظ الدولابي فغسل كفيه حتى انقاهما ثم مضمض واستنشق ثلثا وغسل وجهه ثلاثا وغسل يده اليمنى الى المرفق ثلثا واليسرى ثلاثا ثم مسح برأسه وغسل رجليه في الحديث غسل اليدين في ابتداء الوضوء وقد ذهب الى سنيته الاحناف والشافعية كما في النيل وللمالكية قولان كما ذكر ابن رشد في مقدماته السنية والاستحباب وذهب بعضهم الى الوجوب لخبر الاستيقاظ وقد تقدم الكلام عليه في سور الكلب قال الشوكاني ويعلم ان محل النزاع غسلهما قبل الوضوء وحديث الاستيقاظ الغسل فيه للوضوء فلا دلالة له على المطلوب ومجرد الافعال لا تدل على الوجوب انتهى حدثنا فهد ابن سليمان الكوفي قال ثنا آدم بن ابي اياس واسمه عبد الرحمن بن محمد ويقال نافع بن شعيب الخراساني ابو الحسن العسقلاني من رواة الستة الا ابا داود نشأ ببغداد ورحل في الحديث فاستوطن عسقلان الى ان مات قال ابو داود والعجلي ثقة وقال ابن معين ثقة ربما حدث عن قوم ضعفاء وقال النسائي لا بأس به وقال ابو حاتم ثقة مأمون متعبد من خيار عباد الله وقال احمد كان لي مكينا عند شعبة وكان من الستة او السبعة الذين يضبطون الحديث عند شعبة توفي سنة عشرين ومائتين وقد بلغ نيفا وتسعين سنة قال ثنا الليث بن سعد الفقيه المصري عن معاوية بن صالح القاضي الاندلسي ثم ذكر اي معاوية مثله باسناده قال فهد شيخ المصنف فذكرته اي حديث ابي جبير الكندي لعبد الله بن صالح اي لشيخي عبد الله بن صالح المصري كاتب الليث فقال عبد الله بن صالح سمعته اي سمعت هذا الحديث الذي حدثني به عن الليث. من معاوية بن صالح اي الذي روى عنه الليث فلكما ان الليث رواه عن معاوية كذلك رواه عنه كاتبه عبد الله فحصل بذلك تعدد طرق

فهذه الآثار قد تواترت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه غسل قدميه في وضوئه للصلوة۔
وقد روي عنه ايضا ما يدل ان حكمهما الغسل فمما روي في ذلك ما حدثنا يونس وابن ابي عقيل قالا نا ابن وهب ان مالكا حدثه عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن فغسل وجهه خرجت من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينه

في الاسناد والحديث اخرجه الدولابي في الكنى عن ابراهيم بن يعقوب والبيهقي من طريق جعفر بن محمد كلاهما عن آدم باسناده بمثل حديث المصنف الا ان البيهقي لم يقل فيه عن نظير قال الحافظ الزيلعي وتعقبه الذهبي في مختصره فقال انه سقط منه عن جده نفيل انتهى واخرجه ايضا ابو احمد الحاكم في الكنى وابن حبان في صحيحه من طريق معاوية بن صالح كما في الاصابة۔ فهذه الآثار المروية عن عثمان وعلي والمستورد وابي رافع والربيع وابي هريرة وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن زيد وابي جبيرة وفي الباب عن علي وابن عباس عند البخاري وغيره وابي مالك الاشعري عند احمد وابن ابي شيبة والطبراني وغيرهم وابي بحرة عند البزار ووائل بن حجر عنده ايضا وانس عند الدارقطني وعبد الله بن ابي اوفى عند ابي يعلى وغيره والبراء بن عازب عند احمد وابي كاهل عند الطبراني وعبد الله بن انيس عنده ايضا وقد بسط رواياته هؤلاء الحافظ الزيلعي في نصب الراية۔ قد تواترت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه غسل قدميه في وضوئه للصلوة قال الحافظ وقد تواترت الاخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم في صفة وضوئه انه غسل رجليه وهو المبين لامر الله وقد قال في حديث عمرو بن عنبسة الذي رواه ابن ابي خزيمة وغيره مطولا في فضل الوضوء ثم يغسل قدميه كما امره الله انتهى وقد روي عنه صلى الله عليه وسلم ايضا ما يدل اي بطريق المفهوم ان حكمهما اي الرجلين في الوضوء هو الغسل لا المسح وفي متن العيني ما يدل على ان حكمهما حكم الغسل۔ فمما روي في ذلك ما حدثنا يونس بن عبد الاعلى الصدفي وابن ابي عقيل عبد الغني بن رفاعة المصري قالا نا ابن وهب عبد الله القرشي ان مالكا حدثه عن سهيل بن ابي صالح ذكوان السمان ابو يزيد المدني من رواة الستة قال ابن عيينة كنا نعد سهيلا ثبتا في الحديث وقال احمد ما اصلح حديثه وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال النسائي ليس به باس وقال ابن عدي هو عندي ثبت لا باس به مقبول الاخبار وذكره ابن حبان في الثقات وقال الخطيبي وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال البخاري كان لسهيل اخ فمات فوجد عليه فنسي كثيرا من الحديث وروى له البخاري مقرونا بغيره وعابه عليه النسائي توفي في خلافة ابي جعفر المنصور عن ابيه ابي صالح السمان الزيات عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأ اي اراد ان يشرع الوضوء العبد عبر بالعبد اشارة الى كونه عبادة قاله الزرقاني المسلم او المؤمن هو والله اعلم شك من الراوي وفيه الدليل على تحري المجيء بلفظ الحديث تحريه هذا وان كانا يستعاران في المعنى لاسيما بناء قاله القاضي عياض وقال سيد في الاوجز والمؤمنة في حكم المؤمن وفي القيد تنبيه على انه مع الكفر لا ينفع شيء انتهى فغسل وجهه قال الزرقاني والفاء مرتبة له على الشرط اي اذا اراد الوضوء فغسل وجهه كذا قال بعض شراح مسلم وفيه تعسف والمتبادر ان الجواب قوله خرجت من وجهه كل خطيئة نظر اليها اي الى الخطيئة قال الزرقاني اي الى سببها اطلاقا لاسم المسبب على السبب وفيه دلالة على ان الوضوء يكفر عن كل عضو ما اختص به من الخطايا انتهى ثم هذا الخروج على جهة الاستعارة لغفرانها معه لانها ليست باجسام فتخرج ولا هي كامنة في الجسم فتخرج قاله القاضي عياض وقال ابن العربي قوله خرجت يعني غفرت لان الخطايا هي افعال واعراض لا تبقى فكيف توصف بدخول او خروج لكن الباري لما اوقف المغفرة على الطهارة الكاملة في العضو ضرب لذلك مثلا بالخروج انتهى وقال السيوطي بل الظاهر حمله على الحقيقة وذلك ان الخطايا تورث في الظاهر والباطن سوادا يطلع عليه ارباب الاحوال والمكاشفات والطهارة تزيله فما ان يقدر خرج من وجهه اثر كل خطيئة واما ان يقال ان الخطيئة بنفسها تتعلق بالبدن على انها جسم لا عرض بناء على اثبات عالم المثال وان كل ما هو عرض في هذا العالم فله صورة في عالم المثال ولذا صح عرض الاعراض على آدم عليه الصلوة والسلام في عالم المثال ثم على الملكة ويشهد له ما اخرجه الترمذي وغيره من حديث ابي هريرة مرفوعا ان العبد اذا اذنب ذنبا نكت في قلبه نكتة فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه وان عاد زادت حتى تعلو قلبه وذلك الران الذي ذكره تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون واخرج احمد وغيره عن ابن عباس مرفوعا الحجر الاسود ياقوتة بيضاء من الجنة وكان اشد بياضا من الثلج وانما سودته خطايا المشركين فاذا اثرت في الحجر ففي الجسد اولى واخرج البيهقي عن ابن عمر مرفوعا ان العبد اذا قام يصلي اتي بذنوبه فجعلت على رأسه وعاتقه فكلما ركع او سجد تساقطت عنه انتهى مختصرا۔ بعينه بالافراد على الجنس ويروى بالتثنية كما في متن العيني۔ زاده تاكيدا مبالغة والا فالنظر لا يكون الا بالعين كذا في الاوجز قال الطيبي فان قلت ذكر لكل عضو ما يختص به من الذنوب وما يزيلها عن ذلك العضو والوجه مشتمل على العين والفم

besturdubooks.wordpress.com

فاذا غسل یدیه خرجت من یدیه کل خطیئة بطشتها یداه فاذا غسل رجلیه خرجت کل خطیئة مشت الیها رجلاه حدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابن ابی مریم قال انا موسی بن یعقوب

والانف والاذن فلم خصت بالذکر دونها قلت العین طلیعة القلب ورائدہ فاذا ذکرت اغنت عن سائرہا ویعضد ہذا التاویل حدیث الصنابحی فاذا غسل وجهه خرجت الخطایا من وجهه حتی یخرج من اشفار عینیه انتهی وقال الزرقانی ان جنایة العین اکثر فاذا خرج الاکثر خرج الاقل فالعین کالغایة لما یغفر انتهی وقال ابن العربی ان الفم والانف قد یکون منه کبیرة کالکذب والنمیمة وثم الطیب حتی یمنی والعین لا یکون منها کبیرة۔ الثانی ان الفم والانف لهما ظهور فی الوجه یغفردان به مختصا بفائدتهما ولیس فی العین ظهور انتهی وقد وقع تصریح الفم والانف والاذن عند ابن ماجة من حدیث عبد اللہ الصنابحی مرفوعا من توضأ فمضمض واستنشق خرجت خطایاه من فیه وانفه فذکر الحدیث وفیه فاذا مسح برأسه خرجت خطایاه من رأسه حتی تخرج من اذنیه وزاد فی الموطأ ومسلم وغیرهما بعد قوله العین مع الماء او مع آخر قطر الماء شک من الراوی وقیل بل لاحد الامرین نظرا الی البدایة والنهایة فان الابتداء بالماء والنهایة بآخر قطر الماء وذکره الزرقانی۔ فاذا غسل یدیه بالتثنیة خرجت من یدیه کل خطیئة بطشتها یداه ای اخذتها یعنی کل ذنب فعلته یداه من ملامسة النساء المحرمة وغیرها قاله زین العرب وما لک وغیره مع الماء او مع آخر قطر الماء فاذا غسل رجلیه خرجت کل خطیئة مشت الیها ای الی الخطیئة وفی متن العینی مستهتا۔ رجلاه قال الطیبی بعینیه ویداه ورجلاه کلها تاکیدات تفید مبالغة فی الازالة انتهی وزاد مسلم وغیره بعد قوله رجلاه حتی یخرج نقیا من الذنوب قال القاضی عیاض ذکر ههنا من حدیث ابی هریرة من حدیث مالک خروج خطایا الواجب وسائر خطایا الاعضاء منها ولم یذکر من حیث یخرج من منها وقد وقع فی الموطأ مفسرا (ای حدیث الصنابحی) خروجها عند المضمضة من فیه وعند الاستنشاق خروجها من انفه واذا غسل وجهه خرجت من وجهه کل خطیئة نظر الیها بعینیه حتی تخرج من تحت اشفار عینیه وفی یدیه حتی تخرج من تحت اظفار یدیه وفی اذنیه حتی تخرج من اذنیه وفی رجلیه حتی تخرج من تحت اظفار رجلیه فعلی ما فی کتاب مسلم (والطحاوی) یتاول ان المغفور له بالوضوء الخطایا المتعلقة بالاعضاء الوضوء ولکن قوله فی اخری حتی یخرج نقیا من الذنوب ظاهره العموم ویحتمل الخصوص لما ذکرا ویکون العموم بقرائن من الاخلاص والاحسان انتهی۔ ثم ان ظاهر الحدیث یعم خروج الکبائر والصغائر ولکن العلماء خصصوا بهذا ونحوه من الاحادیث الواردة فی غفران الذنوب بالصغائر لما وقع فی الاحادیث الاخر بلفظ مالم تغش الکبائر وبلفظ ما اجتنبت الکبائر قال القاضی وما ذکر فی حدیث عثمان من کفارة الذنوب بالطهارة والصلوة ما اجتنبت الکبائر هو مذهب اهل السنة وان الکبائر انما تکفرها التوبة او رحمة اللہ وفضله انتهی قال الزرقانی فجعلوا التقیید فی هذا الحدیث مقیدا للاطلاق فی غیره لکن قال ابن دقیق العید فیه نظر وقال بل الیقین اختلف هل یغفر له بهذا الکبائر اذا لم یصر علیها ام لا یغفر سوی الصغائر قال وهذا کله لا یدخل فیه مظالم العباد وقال فی المفهم لا یعدان بعض الاشخاص تغفر لها الکبائر والصغائر بحسب ما یحضره من الاخلاص ویراعیه من الاحسان والآداب وذلک فضل اللہ یوتیه من یشاء انتهی وقال سید فی الکوکب الدری ان ذلک الموعود من الاجر اذا کان المتوضی قد سلم وجهه للہ او قد الیقن بقلبه الحضور الی اللہ ولما کان کذلک کان العبد المتوضی تائبا الی اللہ تعالی بقلبه نادما علی ما فرط فی جنب اللہ مقتفیا عما اقترفته یداه اذ الیقین بالحضور والاسلام له لا یترکه لا بها عن ذلک فهذه هی التوبة التی لا تغادر صغیرة ولا کبیرة ولا تترک فی کتاب حسابه جریمة ولا جریرة وعلی هذا لا یفتقر الی التخصیص بالصغائر انتهی ثم قال النووی ما ورد به الاحادیث انه یکفر ان وجد ما یکفره من الصغائر کفره وان لم یصادف صغیرة ولا کبیرة کتب له حسنات ورفع به درجات وان صادف کبیرة او کبائر ولم یصادف صغیرة رجونا ان یخفف من الکبائر انتهی والحدیث اخرجه مالک فی موطاه الا انه لم یقع فی الموطا بروایة یحیی ذکر الرجلین وهکذا اخرج الترمذی عن قتیبة وعن اسحاق بن موسی الانصاری عن معن بن عیسی کلاهما عن مالک وهکذا اخرج الدارمی عن الحکم بن المبارک واحمد عن عبد الرحمن کلاهما عن مالک واخرجه مسلم عن ابی الطاهر عن ابن وهب وعن سوید بن سعید کلاهما عن مالک نحو حدیث الطحاوی بذکر الرجلین وهکذا اخرجه ابن خزیمة فی صحیحه عن یونس بن عبد الاعلی عن ابن وهب کما فی شرح الزبیدی والبیهقی من طریق محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم وبحر بن نصر کلاهما عن ابن وهب عن مالک قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح وقال الزرقانی لزیادة ابن وهب انها زیادة ثقة حافظ غیر منافیة فیجب قبولها لانه حفظ مالم یحفظ غیره انتهی۔ حدثنا حسین بن نصر البغدادی قال ثنا ابن ابی مریم المصری سعید بن الحکم الجمحی قال انا موسی بن یعقوب ابن عبد اللہ بن وهب بن زمعة بن الاسود بن المطلب بن اسد الاسدی الزمعی ابو محمد المدنی من رواة الاربعة قال ابن معین وابن القطان ثقة

besturdubooks.wordpress

قال حدثني عباد بن ابي صالح السمان انه سمع اباه يقول سمعت اباهريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من مسلم يتوضأ فيغسل سائر رجليه الا خرج مع قطر الماء كل سيئة مشى بهما اليها حدثنا ابن ابي داؤد قال ثنا الحماني قال ثنا قيس بن الربيع عن الاسود بن قيس عن ثعلبة بن عباد العبدي عن ابيه قال ما ادراكم حدثنيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ازواجا وافرادا ما من عبد يتوضأ فيحسن الوضوء فيغسل وجهه حتى يسيل الماء على ذقنه ثم يغسل ذراعيه حتى يسيل الماء على مرفقيه ويغسل رجليه حتى يسيل الماء من قبل كعبيه ثم يقوم فيصلي ركعتين

وقال علي بن المديني ضعيف الحديث منكر الحديث وقال ابو داؤد هو صالح روى عنه ابن مهدي وله مشائخ مجهولون وذكره ابن حبان في الثقات وقال النسائي ليس بالقوي وقال احمد لا يجيء حديثه وقال ابن عدي لا بأس به عندي ولا بروايته مات في آخر خلافة ابي جعفر المنصور قال حدثني عباد بن ابي صالح السمان سماه الحافظ في التهذيب عبد الله قال ويقال له عباد المدني من رواة مسلم والاربعة الا النسائي قال علي بن المديني ليس بشيء وقال البخاري منكر الحديث وقال ابن معين ثقة وقال ابو داؤد عباد بن ابي صالح هو عبد الله قال النسائي وتبعه الازدي ثقة الا انه روى عن ابيه ما لم يتابع عليه انه سمع اباه ابا صالح ذكوان السمان يقول سمعت اباهريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما نافية من زائدة مسلم مبتدأ يتوضأ صفة لمسلم فيغسل سائر رجليه تفسير ليتوضأ الا خرج مع قطر الماء في تذكرة ابي حيان سألني قاضي القضاة ابو الفتح القشيري يعني ابن دقيق العيد ما وجه الاستثناء الواقع في خبر ما منكم من احد يقوم فيمضمض ويستنشق وينثر الا خرجت الخطايا من فيه وانفه فاجبته احد مبتدأ ومن زائدة ويقوم ويمضمض ويستنشق وينثره صفات لاحد الا خرجت هو الخبر لانه محط الفائدة والمعنى ما احد يفعل هذه الاشياء الا كان كذا انتهى من فيض القدير كل سيئة مشى وفي متن العيني يمشي بهما الرجلين اليها اي الى السيئة وقد تقدم ما يتعلق بالحديث من قبل مفصلا والحديث اخرجه البزار في مسنده عن محمد بن مسكين عن ابن ابي مريم باسناده بلفظ ما من مسلم يتوضأ للصلوة فيغسل وجهه الا تناثر مع الماء او مع آخر قطر الماء كل سيئة نظر اليها ولا يمضمض الا تناثر مع كل قطر الماء كل سيئة نطق بها لسانه ولا يستنشق الا تناثر مع كل قطر الماء كل سيئة وجد ريحها ولا يغسل يديه الا خرج مع قطر الماء كل سيئة بطش بها ولا يغسل شيئا من رجليه الا خرج مع قطر الماء كل سيئة مشى بهما اليها فاذا خرج من المسجد كتبت له بكل خطوة خطاها حسنة ومحي بها عنه سيئة حتى ياتي مقامه واخرجه الطبراني ايضا في الاوسط كذا في شرح العيني حدثنا ابن ابي داؤد الضرير الاسدي ابراهيم قال ثنا الحماني يحيى بن عبد الحميد الكوفي قال ثنا قيس بن الربيع الاسدي الكوفي عن الاسود بن قيس العبدي وقيل البجلي ابو قيس الكوفي من رواة الستة قال ابن معين والنسائي وابو حاتم والعجلي والفسوي ثقة زاد العجلي حسن الحديث وقال ابن المديني روى عن عشرة مجهولين وقال شريك اما والله ان كان لصدوق الحديث عظيم الامانة مكرما للضيف عن ثعلبة بن عباد بكسر العين المهملة وتخفيف الموحدة العبدي البصري من رواة الاربعة اخرجوا له حديثا في صلوة الكسوف وذكره ابن المديني في المجاهيل الذين روى عنهم الاسود بن قيس واما الترمذي فصحح حديثه وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن حزم مجهول وتبعه ابن القطان وكذا نقل ابن المواق عن العجلي عن ابيه عباد بن ثعلبة ويقال عباد بالكسر العبدي كوفي يروي عنه ابنه ثعلبة كذا في التجريد وفيه ايضا قيده بالكسر والتخفيف ابو نعيم وابن ماكولا وذكره ابن مندة مهملا في الشدد وقال ابن عبد البر في الاستيعاب يعد في الكوفيين روى عنه ابنه ثعلبة ولم يرو عنه غيره حديثه في فضل الوضوء حديث حسن. قال اي عباد ما ادراكم اي من اين علمتم ذلك يعني انتم لا تعلمونها اذ لم تعاينوها. حدثنيه وفي متن العيني ما ادري كم حدثنيه قال العيني كم ههنا خبرية اي كم احاديث حدثنيها فعلى هذا ما في النسخة الموجودة عندنا تصحيف من غلاط الناسخين. رسول الله صلى الله عليه وسلم ازواجا وافرادا اي حدثني بهذا الحديث غير مرة ولفظ الطبراني وهو الاظهر ما ادري كم حدثه رسول الله صلى الله عليه وسلم ازواجا وافرادا فقال ما من عبد يتوضأ فيحسن الوضوء اي يأتي به على اكمل الهيئات والفضائل فلا يترك من فرائضه وسننه وآدابه شيئا فيغسل وجهه حتى يسيل الماء على ذقنه بفتحتين مجتمع العظمين الذين هما منبت الاسنان كذا في القاموس ويفهم من الحديث وخول الذقن في الوجه فان سياق الحديث الاقتصار على بيان القرائض وقد ذكر في الذخيرة كما في السعاية ان الذقن من الوجه بلا خلاف. ثم يغسل ذراعيه حتى يسيل الماء على مرفقيه فيه دليل على دخول المرفقين في المفروض وقد اتفق الائمة على ذلك خلافا لزفر وقد تقدم ويغسل رجليه حتى يسيل الماء من قبل كعبيه فيه فرضية غسل الرجلين مع الكعبين خلافا لزفر وقد تقدم ذلك مع تفسير الكعبين من قبل مفصلا. ثم يقوم فيصلي ركعتين فيه استحباب

besturdubooks.wordpress.com

الا غفر الله له ما سلف من ذنبه حدثنا عبد الله بن محمد خشيش البصري قال ثنا ابو الوليد قال ثنا قيس فذكر مثله باسناده حدثنا محمد بن الحجاج الحضرمي قال ثنا علي بن معبد قال ثنا عبيد الله بن عمرو عن ايوب عن ابي قلابة عن شرحبيل بن السمط انه قال من يجد ثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمرو بن عبسة

صلوة ركعتين عقيب الوضوء الا غفر الله له ما سلف من ذنبه ظاهره ايم الصغائر والكبائر الا ان العلماء خصصوها بالصغائر ويحتمل الكبائر ايضا كما تقدم مفصلا قال الزرقاني ثم ظاهر الحديث يقتضي ان المغفرة لا تحصل باحسان الوضوء حتى يضاف اليه الصلوة لان الثواب المترتب على مجموع امرين لا يترتب على احدهما الا بدليل خارج ولا يعارضه الاحاديث الدالة على ان الخطايا تخرج مع الوضوء حتى يخرج من الوضوء نقيا من الذنوب ثم كانت صلوته ومشيه الى المسجد نافلة لاحتمال ان يكون ذلك باختلاف الاشخاص فرب متوضئ يحضره من الخشوع ما يستقل وضوءه في التكفير وآخر عند تمام الصلوة انتهى وقال القاضي عياض يحتمل ان يراد ما يحدث من الاثم ما بين وضوئه وصلوة الركعتين ويحتمل ايضا ان يغفر له ما اكتسب بقلبه وبغير اعضاء الوضوء انتهى وفي الاوجز عن الباجي ان الوضوء يكفر ما مضى والصلوة مستقبل ذنوبه ولذا قال في حديث عثمان الى الصلوة الاخرى انتهى قال القاضي قد قال في الآخر حتى يخرج نقيا من الذنوب وهذا يعم كل ذنب وكذا حديث الصلوة الى الصلوة كفارة لما بينهما قد يكون مراده الصلوة بشروطها من الطهارة وغيرها او يكون تكفير كعتي الصلوة لما لم يكفره الوضوء مما ذكره او لو صغر لم يحسنه صاحبه اذ شرط في ذلك الاحسان او يكون غفران بعض ذلك للصغائر وباقيها للكبائر برحمة الله والله اعلم انتهى والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن العباس بن الفضل عن ابي الوليد الطيالسي وعن ابي حصين القاضي والحسين بن اسحق التستري كلاهما عن يحيى بن عبد الحميد الحماني الى آخره نحوه سواء كذا في شرح العيني وقال الهيثمي رواه باسناد آخر فقال عن ثعلبة بن عمارة وقال بكذا رواه اسحاق الدبري عن عبد الرزاق ووهم في اسمه والصواب ثعلبة بن عباد ورجاله موثقون انتهى. حدثنا عبد الله بن محمد خشيش بالخاء والشين المعجمتين بخط المؤتلف وضبطه العيني في شرح بضم الخاء المعجمة وشينين معجمتين بينهما ياء آخر الحروف ساكنة ووقع في موضع من الاشكال خنيس بالنون والسين المهملة ولا شك انه من قلم الناسخين فان الحديث مروي بهذا الوجه في هذا الكتاب وفيه خشيش وكذا ما وقع في بعض المواضع الحميس بدل خشيش وفي بعضها عبيد الله بدل عبد الله غلط من الناسخين. البصري ابو الحسن الشيباني نزيل مصر ذكره ابن يونس في علماء مصر وقال البصري قدم مصر وحدث بها وتوفي بمصر يوم الجمعة سبع وعشرين ليلة خلت من شعبان سنة اثنتين وستين ومائتين كذا في الكشف عن المغاني قلت بروي في هذا الكتاب عن ابي الوليد وسلم بن ابراهيم والقعنبي والحجاج بن المنهال والعلامة محمد بن الفضل وعبيد الله ابن محمد التيمي. محمد بن عبد الله الانصاري وروى عنه الامام الطحاوي في هذا الكتاب في خمس وعشرين موضعا. قال ثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك الباهلي قال ثنا قيس بن الربيع الكوفي فذكر مثله باسناده قد تقدم ما يتعلق تخريج الحديث من قبل. حدثنا محمد بن الحجاج الحضرمي قال ثنا علي بن معبد بن شداد العبدي قال ثنا عبيد الله بن عمرو بن ابي الوليد الاسدي عن ايوب بن ابي تميمة السختياني البصري عن ابي قلابة بكسر القاف وتخفيف اللام ثم الباء البصري عبد الله بن زيد بن عمرو الجرمي احد الاعلام من رواة الستة ذكره ابن سعد في الطبقة الثانية من اهل البصرة وقال كان ثقة كثير الحديث وكان ديوانه بالشام وقال ايوب كان والله من افقهاء ذوي الالباب ما ادركت بهذا العصر رجلا كان اعلم بالقضاء من ابي قلابة ما ادري ما محمد وقال العجلي بصري تابعي ثقة وكان يحمل على علي رضي الله عنه ولم يرو عنه شيئا وقال عمر بن عبد العزيز لن تزالوا بخير يا اهل الشام ما دام فيكم هذا توفي بالشام سنة اربع ومائة وقيل بعدها عن ستين عبيل بضم اوله وفتح الراء وسكون المهملة ابن السمط بكسر المهملة وسكون الميم ابن الاسود بن جبلة الكندي او ابو يزيد او ابو السمط الشامي من رواة مسلم والاربعة مختلف في صحبته قال ابن سعد جاهلي اسلامي وفد الى النبي صلى الله عليه وسلم وشهد القادسية وافتتح حمص وقال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الصحابة وقال كان عاملا على حمص مات بها ثم اعاده في ثقات التابعين وجزم البخاري في تاريخه بان له صحبة وقال الحاكم ابو احمد له صحبة وذكره ابن السكن وابن زبر في الصحابة توفي سنة اربعين قلت وذكره الحافظ في القسم الاول في الاصابة وذكر ما يدل على صحبته فارجع اليها ان شئت. انه قال اي شرحبيل بن السمط ووقع في رواية الحاكم من طريق حماد عن ايوب عن ابي قلابة قال شرحبيل بن سمط فيحتمل ان يكون لهما ووقع السؤال عن عمرو بن عبسة فقد وقع السؤال لابن السمط عن عمرو وفي غير هذا الحديث عند احمد قال حدثنا حديثا ليس فيه تردد ولا نسيان في الاحسن ان يقال انهما حضرا في مجلس فسأل احدهما بامر الآخر فصح النسبة اليهما من زاد الحاكم رجل يحدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمرو بن عبسة نعم وموجدة

besturdubooks.wordpress.com

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا دعا الرجل بطهور فغسل وجهه سقطت خطاياه من وجهه واطراف لحيته فاذا غسل يديه سقطت خطاياه من اطراف انامله فاذا مسح برأسه سقطت خطاياه من اطراف شعره فاذا غسل رجليه خرجت خطايا رجليه من بطون قدميه۔

حدثنا بحر قال ثنا ابن وهب قال حدثني معاوية بن صالح عن ضمرة بن حبيب

مفتوحتين واهمال سين ابن عامر بن خالد السلمي ابو نجيح وقيل ابو شعيب اسلم قديما بمكة وكان اخا ابي ذر لامه قال الواقدي اسلم بمكة ثم رجع الى بلاد قومه ثم قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك المدينة وقال ابن سعد يقولون انه رابع او خامس في الاسلام قال ابو نعيم كان قبل ان يسلم يعتزل عبادة الاصنام وقال الحاكم ابو احمد نزل الشام وقال غيره مات بحمص قال الحافظ كانت وفاته في اواخر خلافة عثمان فيما اظن فاني ما وجدت له ذكرا في الفتنة ولا في خلافة معاوية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا دعا الرجل بطهور اي بماء يتوضأ به فغسل وجهه سقطت خطاياه اي الصغائر عند الجمهور ويحتمل الكبائر ايضا بالوجه الذي قدمناه من وجه اطراف لحيته اي موضعها قال ابن العربي يقتضي طهارة الوجه كذلك كل عضو يطهر بغسله فيمس به المصحف فاغسل يديه بهما او يمسه بوجه اذا غسله وانما ذكر ذلك اختلاف بيناه في مسائل الفقه انتهى قال سيد في الاوجز وبذا بنى على تجزي الحدث وعدمه والمعتمد عندنا الحنفية عدم الجواز قال في الدر المختار اختلفوا في مسه بغير اعضاء الطهارة وبما غسل منها وفي القراءة بعد المضمضة والمنع اصح قال ابن عابدين كذا في شرح الزاهدي وظاهره الى المقابل صحيح يجوز الافتداء به لكن في السراج الصحيح انه لا يجوز فليس فعل على باهه وقال في موضع آخر قال الشيخ قاسم الحدث بمعنى المانعة الشرعية عما لا يحل بدون الطهارة لا تجزأ بلا خلاف عند ابي حنيفة وصاحبيه اهـ والعجب من الشيخ ابن العربي ذكر ههنا الاختلاف فيه ولم يقض بشئ وقال في باب الوضوء بعد الغسل ان الحدث لا يرتفع عن الوجه بحال حتى يغسل الرجلين بدليل اجماع الامة على ان الرجل لو غسل وجهه يديه في الوضوء لم يجز له ان يمس به المصحف لا عندنا ولا عندهم وانما غسل الوجه موقوف مرائي فان كمل ثبت له الحكم وان لم يكمل بطل كركعة انتهى. فاذا غسل يديه قال ابن العربي لا تطهر اليمنى بغسل حتى تغسل اليسرى لانهما في حكم العضو الواحد وهو ظاهر قوله فاذا غسل يديه فذكر مجموعهما ولاجل هذا اتفق العلماء على سقوط الترتيب بينهما اهـ سقطت خطاياه اي خرجت ذنوبه كما هو لفظ الحاكم من اطراف انامله لفظ الحاكم من بين اصابعه واطراف انامله الانامل جمع الانملة بفتح الهمزة واليم وقد يضم اولها وانانيم اليم فلا اعرف احدا ذكره غير المطرزي في المغرب وهي رؤس الاصابع انتهى مختصرا من المختار وفي القاموس افادة تسع لغات قال محشيه وفي الصحاح الاقتصار على واحدة وهي الفتح لا غير فيكون الفتح افصح التسع وصرح الفاكهاني والسيوطي في المزهر في الباب التاسع انتهى مختصرا قال النووي في تهذيبه قال اكثر اهل اللغة انها اطراف الاصابع قال ابو علي المرزوقي في شرح الفصيح وربما سميت الاصابع الانامل انتهى فاذا مسح برأسه اي ستوعبا الكل لا للسنة سقطت خطاياه من اطراف شعره ومن خطايا الرأس خطايا الاذنين لذا يمسحان بماء عندنا فيكون قوله من اطراف شعره نظرا الى الاكمل او التغليب كذا في فتح الملهم شرح مسلم قلت وقد ثبت في عدة روايات خرج خطايا الرأس من الاذنين عند مسح الرأس فمنها حديث الصنابحي عند مالك وغيره بلفظ فاذا مسح برأسه خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من اذنيه ومنها حديث ابي امامة عند الطبراني في الصغير واذا مسح برأسه كفر به ما سمعت اذناه ومنها حديث انس عند ابي يعلى يعني حديث ابي امامة كما في مجمع الزوائد ففي هذه الروايات وامثالها دليل لما ذهب اليه اصحابنا من ان الاذنين من الرأس يمسحان بماء وبهذا احتج ابن عبد البر لاصحابنا كما تقدم في باب كم الاذنين مفصلا فاذا غسل رجليه خرجت خطايا رجليه وفي متن العيني خطاياه من بطون قدميه ولما كانت ازالة النجاسة العينية بازالة العين الذي هو الغسل ناسب ذكر ازالة النجاسة الباطنية التي هي الآثام ذكر الازالة التي هي الغسل ومن المسح قال الزرقاني والحديث اخرجه الحاكم من طريق حجاج بن المنهال وعبدة بن خالد عن حماد بن سلمة عن ايوب باسناده بمعنى حديث المصنف الا انه وقع عنده شرحبيل بن حسنة بدل ابن السمط واظنه غلطا من النساخ فان ابن حسنة صحابي شهير لم يذكره الحافظ في الآخذين عن عمرو بن عبسة وصرح باخذ ابن السمط عنه في التهذيب والاصابة فهذا الذي يدروايه الطحاوي ولو صح ما عند الحاكم يجمع بالوجه الذي قدمناه. حدثنا بحر بن نصر الخولاني قال ثنا ابن وهب عبد الله قال حدثني معاوية بن صالح الحمصي عن ضمرة وفي متن العيني عن ضمرة بن حبيب ابن صهيب الزبيدي بضم الزاي ابو عتبة الحمصي من رواة الاربعة قال ابن معين ثقة وقال ابن سعد كان ثقة ان شاء الله وقال العجلي شامي تابعي وقال ابو حاتم لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان مؤذن المسجد الجامع بدمشق توفي سنة ثلثين ومائة

besturdubooks.wordpress.com

وابی یحیی وابی طلحة عن ابی امامة الباهلی عن عمرو بن عبسة قال قلت یارسول الله کیف الوضوء قال اذا توضأت فغسلت یدیك ثلثا خرجت خطایاك من بین اظفارك وانامك فاذا مضمضت واستنشقت فی منخریك غسلت وجهك وذراعیك الی المرفقین وغسلت رجلیك الی الکعبین اغتسلت من عامة خطایاك فهذه الآثار

وابی یحیی سلیم بالتصغیر کما فی التقریب ابن عامر الکلاعی الحبرانی بفتح المهملة والموحدة المدودة نسبة الی الحبرانی بطن من الکلاع الحمصی من رواة مسلم والاربعة والبخاری فی الادب قال ابن معین کان یقول استقبلت الاسلام من ولد وزعم انه قرئ علیه کتاب عمرو قال العجلی شامی تابعی ثقة وقال ابو حاتم لابأس وقال یعقوب بن سفیان ثقة مشهور وقال النسائی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة قدیما معروفا توفی سنة ثلاث ومائة وابی طلحة بفتح مصغرا ابن زیاد الانماری بفتح اوله وسکون النون الشامی من رواة ابی داود والنسائی قال علی بن المدینی معروف وقال النسائی ثقة وقال العجلی شامی تابعی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات عن ابی امامة الباهلی عن عمرو بن عبسة قال قلت یارسول الله کیف الوضوء ظاهره انه سوال عن ثواب الوضوء ویحتمل ان یکون السوال عن کیفیته فالجواب علی هذا من قبیل تلقی السائل بغیر ما یتطلب تنبیها للسائل علی انه الاولی بحاله او المهم کقوله تعالی ویسئلونك ماذا ینفقون قل ما انفقتم من خیر فللوالدین والاقربین الآیة وغیر ذلك من الآیات قال صلی الله علیه وسلم اذا توضأت ای شرعت الوضوء ولفظ النسائی اما الوضوء فانك اذا توضأت فغسلت عطف علی قوله توضأت یدیك ای الی الکفین کما هو المفهوم من روایة النسائی ولفظه کفیك ثلثا لفظ النسائی فانقیتها خرجت خطایاك من بین اظفارك جمع ظفر بضمتین علی الفصیح لغاته وبهما قرأ السبعة وحکی مناکل ذی ظفر وتجمع ایضا علی اظفر وباسکان الفاء للتخفیف وبه قرأ الحسن البصری وبکسر الظاء وبکسرتین للاتباع وبهما قرئ فی الشواذ قاله الزرقانی. وانامك جمع الانملة والکاف للخطاب فاذا مضمضت واستنشقت ای صببت الماء فی منخریك والمنخر بوزن المجلس ثقب الانف وقد تکسر المیم اتباعا للکسرة الخاء کما قالوا منتن وبهما ورد ان کذا فی المختار وفی النهایة والمنخرتان الانف ثقباه والنخرة بالتحریک مقدم الانف والمنخر والمنخران ایضا ثقبا الانف انتهی وقال الطرزی فی المغرب المنخر خرق الانف وحقیقته موضع النخر وهو مدار النفس فی الخیاشیم انتهی وغسلت وجهك وذراعیك الی المرفقین زاد النسائی ومسحت راسك وغسلت رجلیك الی الکعبین اغتسلت ای صرت طاهرا من عامة خطایاك ای غالبها ای مما یتعلق باعضاء الوضوء وهی الغالبة فلذلك قیل عامة الخطایا قاله السندی والحدیث اخرجه النسائی عن عمرو بن منصور عن آدم بن ابی ایاس عن اللیث عن معاویة بن صالح باسناده نحو لفظ الطحاوی وزاد بعد قوله عامة خطایاك فان انت وضعت وجهك لله عز وجل خرجت من وجهك خطایاك کیوم ولدتك امك قال ابو امامة فقلت یاعمرو بن عبسة انظر ما تقول اکل هذا یعطی فی مجلس واحد قال اما والله لقد کبرت سنی ودنا اجلی وما بی من فقر فاکذب علی رسول الله صلی الله علیه وسلم ولقد سمعته اذنای ووعاه قلبی من رسول الله صلی الله علیه وسلم واخرجه مسلم من طریق عکرمة بن عمار عن شداد بن عبد الله ویحیی بن ابی کثیر عن ابی امامة عن عمرو بن عبسة فذکر حدیثا طویلا فی قدومه علی النبی صلی الله علیه وسلم مکة وقصة اسلامه ثم قدومه علینا المدینة وسوالة عن الصلوة والوضوء وفیه فقلت یانبی الله فالوضوء حدثنی عنه قال ما منکم رجل یقرب وضوءه فیمضمض فذکر الحدیث وفیه ثم یغسل قدمیه الی الکعبین الا خرت خطایا رجلیه من انامله مع الماء وبهذا الطریق اخرجه الامام احمد مطولا ولفظه فی الرجلین ثم یغسل قدمیه الی الکعبین کما امره الله عز وجل الا خرجت خطایا قدمیه من اطراف اصابعه مع الماء واخرجه ابن ماجه من طریق یزید بن طلق عن عبد الرحمن ابن البیلمانی عن عمرو مقتصرا علی ذکر الوضوء. فهذه الآثار المرویة عن ابی هریرة وعباد بن ثعلبة وعمرو بن عبسة وفی الباب عن الصنابحی عند مالك واحمد والنسائی وابن ماجة والحاکم وقال حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه ولیس له علة ولکن الذهبی لم یوافقه علی ذلك وعن ابی امامة عند احمد والطبرانی فی الکبیر والاوسط والصغیر بطرق مختلفة والفاظ متنوعة وقد بسطها الهیثمی فی المجمع وقال بعضها رجاله رجال الصحیح وبعضها اسناده حسن وعن عثمان عند احمد وابی یعلی ورجاله ثقات کما قال الهیثمی قال وفی الصحیح باختصار وعن مرة ابن کعب عند احمد ورجاله رجال الصحیح کما قال الهیثمی وعن انس عند ابی یعلی وفیه مبارک بن سحیم وقد جمعوا علی ضعفه کما فی المجمع قال القاضی ابو بکر بن العربی تعلق ابو یوسف القاضی وغیره فی نجاسة الماء المستعمل فی الطهارة بانه ماء الخطایا فلا یستعمل فی طهارة اخری افقد کفر ذنبا وطهر عضوا فانتقل الیه المنع الذی کان فی الاعضاء قبله قلنا لیس الذنب معنی یحل الماء ولا ینتقل والماء آلة الفعل فینکر بها الفعل

besturdubooks.wordpress.com

تدل ایضا علی ان الرجلین فرضهما الغسل لان فرضهما لو کان هو المسح لم یکن فی غسلهما ثواب لانه ترک الفرض الذی فرضه المسح لا ثواب فی غسله فلما کان فی غسل القدمین ثواب دل ذلک ان فرضهما هو الغسل وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ایضا ما یدل علی ذلک حدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا اسرائیل عن ابی اسحق عن سعید بن ابی کرب عن جابر بن عبد الله قال رأی النبی صلی الله علیه وسلم فی قدم رجل لمعة لم یغسلها فقال ویل للاعقاب من النار

لاسیما الماء الذی کفر وغسل هو الذی ثبت علی الاعضاء وما انفصل فهو زائد علیه انتهی قلت وهذا الجواب مبنی علی ما اختاره ابن العربی وغیره من حمل الخرج علی الغفران مجازا وقد تقدم امکان حمله علی الحقیقة وهو اولی کیف وقد تأید بالروایات کما تقدم فعلی هذا لا یجزیه هذا الجواب نفعا واما دعواه ان الماء المکفر هو الثابت علی الاعضاء لا المنفصل فلا دلیل علیه بل الثابت من الاحادیث ان الماء المکفر هو المنفصل فقد وقع فی حدیث ابی هریرة عند الترمذی خرجت من وجهه کل خطیئة نظر الیها العین مع الماء او مع آخر قطر الماء وعند الطبرانی فی الاوسط الاخر مع قطر الماء وغیر ذلک من هذا لا یصدق الا علی الماء الخارج والله اعلم. تدل ایضا علی ان الرجلین فرضهما الغسل لان فرضهما ای الرجلین لو کان هو المسح لم یمن فی غسلهما ای الرجلین ثواب ای لترک الفرض الذی هو المسح علی زعم المخالف الا تری ان الرأس الذی فرضه المسح لا ثواب فی غسله فقد ذکر فی المحیط اذا غسل الرأس مع الوجه اجزأه عن المسح ولکن یکره لانه خلاف ما امر به وقال العینی فی شرحه یجزئ غسل الرأس عن المسح لان المسح اصابة الماء والغسل فیه الاصابة مع زیادة وهی الاسالة ولهذا لو صب علی رأسه میزاب ونزل علیه مطر فاصاب قدر موضع المسح یجوز عن المسح وفی المغنی لابن قدامة فان غسل رأسه بدل مسحه فعلی وجهین احدهما لا یجزیه لان الله امر بالمسح والمسح غیر الغسل والوجه الاخر یجزیه وهو قول ابن حامد لانه لو کان علیه جنابة فانغمس فی ماء بقصد الطهارتین اجزأه مع عدم المسح فکذلک اذا کان الحدث الاصغر مفردا انتهی وذکر الزیلعی عن الشافعیة لو غسل رأسه بدل المسح ففی اجزائه وجهان اصحهما انه یجوز ولکن یکره ذلک ان اجزأ فیه وجهان اظهرهما لا انتهی مختصرا. فلما کان فی غسل القدمین ثواب حتی تخرج الذنوب بالماء الساقط من غسلهما دل ذلک ای کون الثواب فی غسلهما ان فرضهما هو الغسل لا المسح وبهذا احتج باحادیث الباب علی فرضیة الغسل الامام محمد بن اسحق بن خزیمة کما ذکر البیهقی فی سننه

وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ایضا ما یدل علی ذلک ای علی فرضیة غسل الرجلین وهذه الروایات کانها نص علی فرضیة الغسل وبهذا احتج غیر واحد للجمهور کما سیاتی. **حدثنا** فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین قال ثنا اسرائیل بن یونس ابن ابی اسحق عن ابی اسحق السبیعی الهمدانی الکوفی عن سعید بن ابی کرب باسقاط الیاء وبهذا عند الطیالسی وکذا ذکره الذهبی فی المیزان فی روایة ابن ماجة کریب بزیادة الیاء مصغرا وکذا عند احمد وبهذا هو مذکور فی التقریب والتهذیب الهمدانی من رواة ابن ماجة قال ابو زرعة ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن المدینی لم یرو عنه غیر ابی اسحق وهو مجهول قال الذهبی فی المیزان بل روی عنه سلیمان بن کیسان التیمی وقد وثقه ابو زرعة عن جابر بن عبد الله قال رأی النبی صلی الله علیه وسلم فی قدم رجل لمعة بوزن الرقعة قطعة من الثوب اذا اخذت فی الیبس کذا فی المختار وفی القاموس والموضع لا یصیبه الماء فی الوضوء والغسل قال العینی فی شرحه والمراد بها ههنا الموضع الذی لم یصبه الماء وکذا اصطلح به الفقهاء. لم یغسلها ای اللمعة التی کانت فی القدم ولفظ احمد فی رجل رجل مثل الدرهم لم یغسله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ویل هی کلمة تقال لمن وقع فی هلکة وقیل لمن یستحقها وقیل هی الهلکة وقیل الشقة من العذاب وقیل الحزن وقیل ویل واد فی جهنم قاله القاضی عیاض وقال ابن جماعة لم یجئ فی القرآن لاحد عیدا الا لاهل الجرائم کما فی فیض القدیر وقال الحافظ واظهر الاقوال ما رواه ابن حبان فی صحیحه من حدیث ابی سعید مرفوعا ویل واد فی جهنم انتهی قال المناوی وهو فی الاصل مصدر لا فعل له وانما صاغ الابتداء بنکرة لانه دعاء ذکره القاضی والجر قوله للاعقاب جمع عقب بکسر القاف وسکونها وهو آخر القدم وعقب کل شیء آخره. وفی نسخة الشارح العینی للعراقیب "وجاء فی الحدیث الآخر العراقیب وهو فی معناه والعرقوب العصبة التی فی مؤخر الرجل فوق العقب واعلاه قاله القاضی من النار فی محل رفع صفة لویل ذکره الزرکشی وغیره ومنع ابو البقاء تعلقه بویل من اجل الفصل بینهما وقال ابن فرحون هو متعلق بمتعلق الخبر قاله المناوی قال القاضی ای انها المعذبة التی تصیبها النار او ان سبب ترکها یعذب صاحبها او یعذب هی من جملة الرجل المغسولة وان مواضع الوضوء لا تمسها النار کما جاء فی اثر السجود انه محرم علی النار والی هذا ذهب احمد بن نصر انتهی وقال زین العرب یعنی تصل النار الی المواضع التی من الاعقاب لم یصل الماء الیها انتهی قال المناوی فاللام للعهد کما علیه البیضاوی کالباجی واحتمال ارادة الجنس بعید لانه یخرج عن کونه وعیدا علی

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابوبكرة قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا سفيان عن ابی اسحق عن سعيد بن ابی كرب عن جابر قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء حدثنا ابوبكرة قال ثنا عمر بن يونس قال ثنا عكرمة بن عمار قال حدثنی يحيی بن ابی كثير قال ثنا ابوسلمة قال ثنا سالم مولی المهری قال سمعت عائشة تنادی عبدالرحمن

الاخلال ببعض الوضوء وعلی هذا التقرير فالعقاب مخصوص بالاعقاب التی وقع التقصير فی غسلها انتهی وقال البغوی كما فی الفتح معناه ويل لاصحاب الاعقاب المقصرين فی غسلها انتهی وقال الزرقانی ويلحق بالاعقاب ما فی معناها من جميع الاعضاء التی قد يحصل التساهل فی اسباغها وانما خصت بالذكر لصعوبة السبب انتهی ويؤيده رواية عبدالله بن الحارث الآتی بزيادة بطون الاقدام قال الخطابی فيه من الفقه ان المسح لا يجوز علی النعلين وانه لا يجوز ترك شئ من القدم وغيره من اعضاء الوضوء لم يمسه الماء قل ذلك او كثر لانه صلی الله عليه وسلم لا يتوعد علی ما ليس بواجب انتهی والحديث اخرجه احمد عن الاسود بن عامر عن اسرائيل باسناده نحو حديث الطحاوی واخرجه ابن ابی شيبة فی مصنفه عن ابی الاحوص عن ابی اسحق باسناده مقتصرا علی قوله ويل للعراقيب من النار وبهذا اللفظ اخرجه ابن ماجة عن ابن ابی شيبة قال الشوكانی اسناده رجاله ثقات والطيالسی عن سلام عن ابی اسحق - حدثنا ابوبكرة بكار بن قتيبة البكراوی قال ثنا مؤمل بن اسمعيل البصری قال ثنا سفيان ای الثوری عن ابی اسحق عن سعيد بن ابی كرب عن جابر قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم ويل قيل صاله وی فوصاوه باللام وقد روا انها منه فاعربوه يقال وی لفلان ای حزن له وقيل ويلك هو تهديد علی المخاطب فحله قالله المناوی والاعقاب ای المرئية اذ ذاك فاللام للعهد قاله الحافظ من النار اسبغوا الاسباغ فی اللغة الاتمام ومنه درع سابغ قاله الحافظ وقال العينی اسباغ الوضوء ابلاغه موضعه وايفاء كل عضو حقه انتهی ورواه البخاری عن ابن عمر اسباغ الوضوء الانقاء قال الحافظ ذا التعليق وصله عبدالرزاق باسناد صحيح وهو من تفسير الشئ بلازمه اذ الاتمام يستلزم الانقاء عادة وقد روی ابن المنذر باسناد صحيح ان ابن عمر كان يغسل رجليه فی الوضوء سبع مرات وكان بالغ فيهما ودلغيره لان الاوساخ غالبا لا تعنی بهم شی حفاة انتهی - الوضوء بضم الواو ای اتموه باتيان جميع فرائضه وسننه او اكملوا اجباته ولو ثبت فتح الواو لكان له وجه ايضا ای اوصلوا ماء الوضوء الی الاعضاء بطريق الاستيعاب كذا فی البذل والحديث بهذا الطريق اخرجه ابن ابی شيبة والطيالسی وابن ماجة كما تقدم قال الحافظ ابن كثير بعد ما ذكر الحديث من طريق شعبة واسرائيل عن ابی اسحق عند احمد وابی الاحوص عن ابی اسحق عند ابن ماجة وكذا رواه ابن جرير من حديث سفيان الثوری وشعبة بن الحجاج وغير واحد عن ابی اسحق ثم قال حدثنا علی بن مسلم حدثنا عبدالصمد بن عبدالوارث حدثنا حفص عن الاعمش عن ابی سفيان عن جابر ای رسول الله صلی الله عليه وسلم رأی قوما يتوضئون لم يصب اعقابهم الماء فقال ويل للعراقيب من النار انتهی بحذف ليسير قلت وبهذا اخرج الامام احمد وابن ابی شيبة عن ابی معاوية عن الاعمش - حدثنا ابوبكرة قال ثنا عمرو ابن يونس بهذا وقع فی النسختين الموجودتين عندنا بالواو والصواب اسقاطه كما وجد فی النسخة التی عليها شرح العينی وبهذا اظهر من تتبع كتب اسماء الرجال وهو عمر بن يونس بن القاسم اليمامی ابوحفص الحنفی وقد ذكره قال ثنا عكرمة بن عمار العجلی ابوعمار اليمامی قال حدثنی يحيی بن ابی كثير الطائی ابونصير اليمامی قال ثنا ابوسلمة بن عبدالرحمن بن عوف الزهری قال ثنا سالم بن عبدالله النصری ابوعبدالله وهو سالم سبلان ويقال له مولی شداد بن الهاد ومولی النصريين ومولی مالك بن اوس ومولی المهری ابوعبدالله المدنی من رواة مسلم والاربعة الا الترمذی قال ابوحاتم شيخ - واخرج النسائی من طريق عبدالملك بن مروان قال اخبرنی ابوعبدالله سالم سبلان وكانت عائشة رض تستعجب بامانته تستاجره وقال العجلی تابعی ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات توفی سنة عشر ومائة - قال سمعت عائشة لفظ مسلم بهذا الطريق قال خرجت انا وعبدالرحمن بن ابی بكر رض فی جنازة سعد بن ابی وقاص فمر بنا علی باب حجرة عائشة وفی طريق آخر عنده فدخل عبدالرحمن بن ابی بكر فتهضا عنده بها فقالت يا عبدالرحمن تنادی عبدالرحمن بن ابی بكر الصديق تنحی انا عبدالله وقيل انا محمد بنه محمد الذی يقال له ابوعتيق وادرك ابوعتيق محمدا عبدالرحمن بن ابی بكر بن ابی قحافة هو وابوه وجده وابو جده رسول الله صلی الله عليه وسلم اما عبدالرحمن ام رومان الكنانية فهو شقيق عائشة وشهد عبدالرحمن بدرا واحدا مع قومه كافرا وخرج فی هدنة من قريش هاجر قبل الفتح منهم معاوية فاسلم وحسن اسلامه وكان اسمه عبدالكعبة فغير صلی الله عليه وسلم اسمه وسماه عبدالرحمن وكان من اشجع رجال قريش وادراهم بسهم وحضر اليمامة مع خالد فقتل سبعة من كبارهم وكان اسن لابی بكر وكان اما صالحا وكانت فيه حمية وغلظة عمر ليلی بنت الجودی وهی بنت ملك دمشق حين فتح دمشق وكان قد رآها قبل ذلك فكان يشبب بها وله فيها اشعار مات فجاءة بموضع يقال له الحبشی علی نحو عشرة اميال من مكة وحمل ليها فدفن بها

besturdubooks.wordpress.com

اسبغ الوضوء فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ویل للاعقاب من النار حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابو عاصم قال ثنا ابن عجلان عن المقبری عن ابی سلمۃ انہ سمع عائشۃ رضی اللہ عنہا تقول یا عبد الرحمن فذکر مثلہ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا حرب بن شداد عن یحیی بن ابی کثیر عن سالم الدوسی عن عائشۃ مثلہ حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابوزرعۃ قال انا حیوۃ بن شریح قال انا ابوالاسود انی یا عبد اللہ مولی شداد بن الہاد حدثہ انہ دخل علی عائشۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعندھا عبد الرحمن بن ابی بکر ثم ذکر مثلہ حدثنا ابن ابی مریم قال انا سلیمان بن بلال قال حدثنی سہیل بن ابی صالح عن ابیہ عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویل للاعقاب من النار یوم القیمۃ

سنۃ ثلاث وخمسین انتہی مختصرا من الاستیعاب۔ اسبغ الوضوء قال الزرقانی وکانہا رأت منہ تقصیرا او خشیت علیہ ذلک انتہی قلت وقع عند احمد من طریق عمران بن بشیر عن سالم سبلان فاسار عبد الرحمن الوضوء فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تعلیل لقولہا ان النبی یقول ویل کلمۃ عذاب وواد بجہنم او صدید اہل النار للاعقاب من النار والحدیث اخرجہ مسلم عن محمد بن حاتم وابی معن الرقاشی عن عمر ابن یونس باسنادہ بمعناہ۔ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوعاصم النبیل الضحاک الشیبانی قال ثنا ابن عجلان محمد القرشی عن المقبری بضم قاف وکسر موحدۃ وبفتح وکسر نسبۃ الی مقبرۃ بالمدینۃ کان مجاورا لہا سعید بن ابی سعید واسمہ کیسان ابو سعد المدنی من رواۃ الستۃ قال احمد لیس بہ بأس قال ابن معین سعید وثق یعنی من العلماء بن عبد الرحمن قال ابن المدینی وابن سعد العجلی وابوزرعۃ والنسائی ثقۃ وقال ابن خراش ثقۃ جلیل اثبت الناس فی اللیث بن سعد قال یعقوب بن شیبۃ قد کان اتی وکبر واختلط قبل موتہ بقلیل مات سنۃ اربع سنین وکان ثبتا یقول ثنا سعید المقبری بعد ما کبر قال ابن عدی انما ذکرتہ لقول ثبتا بذا وارجو ان یکون من الصدق ولم اتکلم فیہ احدا بالخبر وقال ابوحاتم صدوق توفی سنۃ ثلث وعشرین ومائۃ وقیل غیر ذلک عن ابی سلمۃ انہ سمع عائشۃ رضی اللہ عنہا تقول یا عبد الرحمن فذکر مثلہ والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن یحیی بن سعید وابی خالد الاحمر وابن بشر ثلاثتہم عن اسماعیل بن ابی شیبۃ باسنادہ وعن محمد بن الصباح عن عبد اللہ بن رجاء المکی والامام احمد عن سفیان العیینۃ ثلاثتہم عن ابن عجلان باسنادہ قال رأت عائشۃ عبد الرحمن وہو یتوضأ فذکر الحدیث بلفظ العراقیب۔ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد الطیالسی قال ثنا حرب بن شداد الیشکری ابوالخطاب البصری العطار ویقال القطان ویقال القصاب من رواۃ الستۃ الا ابن ماجۃ قال عمرو بن علی کان یحیی لا یحدث عنہ وکان عبد الرحمن یحدث عنہ وقال ابن معین وابوحاتم صالح وقال عبد الصمد کان ثقۃ وقال احمد ثبت فی کل المشائخ وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ احدی وستین ومائتین عن یحیی بن ابی کثیر عن سالم الدوسی وہو سالم سبلان وسالم مولی المہری عن عائشۃ مثلہ لم اقف علی الحدیث بطریق حرب واخرج الطیالسی فی مسندہ عن ابن ابی ذئب عن عمران بن بشیر عن سالم قال سمعت عائشۃ تقول یا عبد الرحمن فذکر نحو حدیث عکرمۃ عن یحیی وہکذا اخرج البیہقی من طریق یونس بن حبیب عن الطیالسی والامام احمد عن حسین عن ابن ابی ذئب بمعناہ۔ حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابوزرعۃ وہب اللہ بن راشد المصری قال نا حیوۃ بن شریح بن صفوان ابوزرعۃ المصری قال نا ابوالاسود محمد بن عبد الرحمن الاسدی یتیم عروۃ داما العینی فقال ابوالاسود النضر بن عبد الجبار۔ قلت لعلہ متاخر الطبقۃ لم یذکرہ الحافظ فی تلامذۃ حیوۃ ولا فی مشائخ ابا عبد اللہ مولی شداد بخلاف ابی الاسود محمد بن عبد الرحمن یتیم عروۃ فانہ متقدم الطبقۃ ذکرہ الحافظ فی مشائخ ابا عبد اللہ وفی تلامذۃ حیوۃ فہو الصحیح المتعین ہہنا ان شاء اللہ تعالی وایضا وقع فی اسناد مسلم فی ہذا الحدیث عن ابن وہب قال اخبرنی حیوۃ قال اخبرنی محمد بن عبد الرحمن ان ابا عبد اللہ مولی شداد ابن الہاد حدثہ ومحمد بن عبد الرحمن ہذا ہو ابوالاسود یتیم عروۃ فتعین ما قلنا فلله الحمد ان ابا عبد اللہ مولی شداد بن الہاد وہو مولی المہری جد ای ابا الاسود انہ دخل ای ابو عبد اللہ سالم سبلان علی عائشۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعندہا عبد الرحمن بن ابی بکر ثم ذکر مثلہ والحدیث اخرجہ مسلم عن حرملۃ بن یحیی عن ابن وہب عن حیوۃ بمعناہ واخرج ایضا عن ہرون الایلی وابی الطاہر واحمد بن عیسی عن ابن وہب عن مخرمۃ ابن بکیر عن ابیہ عن سالم نحو حدیث عکرمۃ عن یحیی وبہذا الطریق اخرجہ البیہقی واخرج مسلم ایضا عن سلمۃ بن شبیب عن الحسن بن اعین عن قلیح عن نعیم بن عبد اللہ عن سالم واخرجہ ابن ماجۃ من طریق ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ وبہذا الطریق اخرجہ الدارقطنی۔ حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابن ابی مریم المصری سعید بن الحکم الجمحی قال نا سلیمان بن بلال التیمی القرشی قال حدثنی سہیل بن ابی صالح عن ابیہ ابی صالح ذکوان السمان المدنی عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویل للاعقاب من النار یوم القیمۃ والحدیث اخرجہ مسلم عن زہیر بن حرب عن جریر عن سہیل باللفظ المزبور الا انہ لم یقع عندہ یوم القیامۃ۔ والترمذی عن قتیبۃ عن الدراوردی

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابی هريرة قال قال ابو القاسم رسول الله صلی الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار حدثنا ابن خزيمة قال ثنا علی بن الجعد قال ثنا شعبة فذكر مثله باسناده حدثنا يونس قال ثنا يحيی بن عبد الله بن بكير قال حدثنی الليث عن حيوة بن شريح عن عقبة بن مسلم عن عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدی قال سمعت رسول الله صلی الله عليه وسلم يقول ويل للاعقاب وبطون الاقدام من النار حدثنا ربيع الجيزی قال ثنا ابو الاسود قال ثنا الليث وابن لهيعة قالا ثنا حيوة بن شريح عن عقبة بن مسلم قال سمعت عبد الله بن الحارث بن جزء يقول قال رسول الله صلی الله عليه وسلم فذكر مثله۔

عن سهيل وابن ماجة عن محمد بن عبد الملک عن عبد العزيز بن المختار عن سهيل بمثله قال الترمذی حديث حسن صحيح۔ حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصری قال ثنا وهب بن جرير البصری قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی عن محمد بن زياد القرشی الجمحی مولاهم ابو الحارث المدنی سکن البصرة من رواة الستة قال احمد وابن معين والترمذی والنسائی ثقة وکذا وثقه ابن الجنيد واثنی عليه ابو داؤد وقال ابو حاتم محله الصدق عن ابی هريرة قال قال ابو القاسم رسول الله صلی الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار والحديث اخرجه النسائی عن قتيبة عن يزيد بن زريع وعن مؤمل بن هشام عن اسمعيل کلاهما عن شعبة بسياق الطحاوی ولفظه الا ان فی روايته العقب بدل الاعقاب واخرجه البخاری عن آدم بن ابی اياس ومسلم عن قتيبة وغيره عن وکيع والدارمی عن هاشم بن القاسم ثلثتهم عن شعبة عن محمد بن زياد قال سمعت ابا هريرة وکان يمر بنا والناس يتوضؤن من المطهرة قال اسبغوا الوضوء فان ابا القاسم صلی الله عليه وسلم قال فذکر الحديث بلفظ الطحاوی واللفظ للبخاری ومن طريقه اخرجه البيهقی قال الدارمی هذا اعجب الی من حديث عبد الله بن عمرو حدثنا ابن خزيمة محمد بن بشر قال ثنا علی بن الجعد بن عبيد الجوهری البغدادی قال ثنا شعبة فذکره مثله باسناده تقدم تخريج حديث شعبة واخرجه مسلم ايضا عن عبد الرحمن ابن سلام عن الربيع بن مسلم والامام احمد عن هشيم عن شعيب کلاهما عن محمد بن زياد ولفظ مسلم ان النبی صلی الله عليه وسلم رأی رجلا لم يغسل عقبه فذکره۔ حدثنا يونس بن عبد الاعلی الصدفی قال ثنا يحيی بن عبد الله بن بکير القرشی المخزومی مولاهم ابو زکريا المصری الحافظ وقد ينسب الی جده شيخ البخاری من رواة الصحيحين وابن ماجة قال ابو حاتم يکتب حديثه ولا يحتج به وکان يفهم هذا الشان وقال النسائی ضعيف وفی موضع آخر ليس بثقة وقال ابن معين ليس بشئ وقال الساجی هو صدوق روی عن الليث فاکثر وقال ابن عدی کان جار الليث بن سعد وهو اثبت الناس فيه وعنده عن الليث ما ليس عند احد قال الخليلی کان ثقة وتفرد عن مالک باحاديث وقال ابن قانع مصری ثقة مات فی النصف من صفر سنة احدی وثلثين ومائتين وکان مولده سنة اربع وخمسين ومائة قال حدثنی الليث بن سعد المصری الفقيه عن حيوة بن شريح بن صفوان التجيبی عن عقبة بن مسلم التجيبی بضم المثناة وکسر الجيم بعدها تحتانية ساکنة ثم موحدة ابو محمد المصری امام المسجد العتيق بمصر من رواة البخاری فی الادب والاربعة الا ابن ماجة قال العجلی مصری تابعی ثقة وثقه يعقوب بن سفيان وذکره ابن حبان فی الثقات توفی قريبا من سنة عشرين ومائة عن عبد الله بن الحارث بن جزء بفتح الجيم وسکون الزای بعدها همزة ابن عبد الله بن حديکرب بن عمرو بن عسم بمهملتين وقيل بالصاد بدل السين الزبيدی بضم الزای ابو الحارث نزيل مصر له صحبة ذکره ابو جعفر الطبری انه کان اسمه العاصی فسماه رسول الله صلی الله عليه وسلم عبد الله وذکر ابو جعفر الطحاوی ان وفاته کانت بسفط القدور قرية باسفل مصر وقال ابن مندة هو آخر من مات بمصر من الصحابة قال ابن يونس توفی سنة ست وثمانين وکان قد عمی قال سمعت رسول الله صلی الله عليه وسلم يقول ويل للاعقاب وبطون الاقدام جمع قدم وهو ما يقوم عليه الشئ ويعتمد من النار فمن توضأ کما توضأ المبتدعة فلم يغسل باطن قدميه لا عقبه بل يمسح ظهرهما فالويل لعقبيه باطن قدميه من النار والويل لفاعل ذلک علی ما تقرر فعلم منه ان فرض الرجلين الغسل لا المسح وان الجمع بينهما خلافا لبعض الفرق الزائغة قيل نظر ابو هريرة الی شاب وضئ فقال اری لک قدمين نظيفين فاتبع بينهما وقفا صالحا يوم القيامة وانما خص الاعقاب وبطون الاقدام لغلبة التساهل فيها والتهاون بها کذا فی فيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوی والحديث اخرجه الدارقطنی عن عثمان بن احمد الدقاق عن ابراهيم بن الهيثم والحاکم عن ابی بکر بن اسحق عن احمد بن ابراهيم بن ملحان والبيهقی عن الحاکم باسناده وعن ابی الحسن عن احمد بن عبيد الصفار عن عبيد بن شريک ثلاثتهم عن يحيی باسناده بلفظ الطحاوی قال الحاکم صحيح ولم يخرجا ذکر بطون الاقدام ووافقه الذهبی علی ذلک حدثنا ربيع الجيزی قال ثنا ابو الاسود النضر بن عبد الجبار المرادی قال ثنا الليث وابن لهيعة عبد الله القاضی قالا ثنا حيوة بن شريح عن عقبة بن مسلم قال سمعت عبد الله بن الحارث بن جزء زاد فی نسخة يعنی الزبيدی يقول قال رسول الله صلی الله عليه وسلم فذکر مثله والحديث

besturdubooks.wordpress.com

18/1

حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا ابو الوليد قال ثنا زائدة عن منصور عن هلال بن يساف عن ابی يحيی عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ويل للاعقاب من النار حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن منصور عن هلال بن يساف عن ابی يحيی عن عبد الله بن عمرو ان النبی صلی الله علیه وسلم رأی قوما يتوضؤا وكانهم تركوا من ارجلهم شيئا فقال ويل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا عبد الله ابن رجاء قال انا زائدة عن منصور عن هلال بن يساف عن ابی يحيی عن عبد الله بن عمرو قال سافرنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم من مكة الى المدينة فاتى على ماء بين مكة والمدينة حضرت العصر فتقدم اناس فانتهينا اليهم وقد توضؤا واعقابهم تلوح لم يمسها ماء فقال النبی صلی الله علیه وسلم ويل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء۔

اخرجه الامام احمد عن حسن عن ابن لهيعة باسناده باللفظ المزبور من قبل وعزاه الهيثمی الى الطبرانی فی الكبير وقال رجال احمد والطبرانی ثقات وقال الشوكانی لم يتكلم عليه احد بشیء فی اسناده واخرج الامام احمد ايضا عن هارون عن ابن وهب عن حيوة قال العينی واسناده جيد حسن۔ حدثنا احمد بن داؤد بن موسی السدوسی المكی قال ثنا ابو الوليد الطيالسی هشام بن عبد الملك الباهلی قال ثنا زائدة بن قدامة الثقفی عن منصور بن المعتمر السلمی الكوفی عن هلال بن يساف بكسر التحتانية ثم مهملة ثم فاء ويقال ابن اساف الاشجعی مولاهم الكوفی ادرك عليا من رواة مسلم والاربعة والبخاری معلقا قال ابن معين ثقة وقال العجلی كوفی تابعی ثقة وقال ابن سعد فی الطبقة الثانية من اهل الكوفة وكان ثقة كثير الحديث وذكره ابن حبان فی الثقات عن ابی يحيی مصدرع بكسر اوله وسكون ثانيه وفتح ثالثه الاعرج المعرقب بفتح القاف مولی عبد الله بن عمرو ويقال مولی معاذ بن عفراء من رواة مسلم والاربعة كان عالما بابن عباس وانما قيل له المعرقب لان الحجاج او بشر بن مروان عرض عليه سب علی فابی فقطع عرقوبه قال ابن المدينی قلت لسفيان فی ای شیء عرقب قال فی التشيع قال علی هو الذی مر به ابن ابی طالب وهو يقيض فقال تعرف الناسخ من المنسوخ قال لا قال هلكت واهلكت وقد ذكره الجوزجانی فی الضعفاء فقال زائغ جائر عن الطريق يريد بذلك ما نسب اليه من التشيع والجوزجانی مشهور بالنصب والانحراف فلا يقدح فيه قوله قال ابن حبان فی الضعفاء كان يخالف الاثبات فی الروايات ينفرد بالمناكير كذا فی التهذيب وفی الميزان صدوق قد تكلم فيه وفی التقريب مقبول۔ عن عبد الله بن عمرو بن العاص القرشی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ويل للاعقاب من النار والحديث بهذا السياق اخرجه الدارمی عن يزيد بن هارون عن جعفر بن الحارث عن منصور بلفظ الطحاوی وزاد فی آخره اسبغوا الوضوء۔ حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصری قال ثنا وهب بن جرير بن حازم۔ قال ثنا شعبة عن منصور عن هلال ابن يساف عن ابی يحيی عن عبد الله بن عمرو ان النبی صلی الله علیه وسلم رأی قوما توضؤا لفظ الطيالسی اتی علی قوم يتوضؤن وكان فی سفر۔ وكانهم تركوا من اجلهم شيئا فقال صلی الله علیه وسلم ويل للاعقاب وفی نسخة العينی للعقب۔ من النار اسبغوا الوضوء والحديث اخرجه الطيالسی عن شعبة بنحو حديث الطحاوی وزاد ولو للعراقيب فذكره بالشك واخرجه مسلم عن ابن المثنی وابن بشار عن محمد بن جعفر عن شعبة ولم يقع عندنا اسبغوا الوضوء واخرجه احمد فی مسنده عن محمد بن جعفر عن شعبة باسناده بلفظ وابصر رسول الله صلی الله علیه وسلم قوما يتوضؤن ولم يتموا الوضوء فقال اسبغوا يعنی الوضوء وويل للعراقيب من النار وللاعقاب حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء البصريان قال انا زائدة بن قدامة الثقفی عن منصور عن هلال ابن يساف عن ابی يحيی عن عبد الله بن عمرو قال سافرنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم من مكة الى المدينة ظاهره ان عبد الله بن عمرو كان فی تلك السفرة ولم يقع ذلك لعبد الله محققا الا فی حجة الوداع اما غزوة الفتح فقد كان فيها لكن ما رجع النبی صلی الله علیه وسلم فيها الى المدينة من مكة بل من الجعرانة ويحتمل ان تكون عمرة القضية فان هجرة عبد الله بن عمرو كانت فی ذلك الوقت او قريبا منه كذا فی الفتح فاتى صلی الله علیه وسلم علی ماء بين مكة والمدينة ولفظ البيهقی وانتهينا الى ماء بالطريق فتعجل قوم يتوضؤن وهم عجال عند صلوة العصر فحضرت العصر ای حان وقت صلوتها يقال بفتح الضاد وجاء بكسرها ايضا قاله القاضی وقال النووی الفتح اشهر فتقدم اناس ای تعجل قوم عند العصر فتوضؤا وهم عجال كما عند مسلم فانتهينا اليهم ای الى اناس تقدموا وقد توضؤا ای فرغوا من الوضوء واعقابهم تلوح ای يظهر بوسهما ولم يصل الماء اليها قاله زين العرب وقال سيد فی البذل ولعلهم لم يعلموا بعدم اصابة الماء وظنوا بان للاكثر حكم الكل فاكتفوا بغسل اكثر القدم ولم يمسها ماء قال الحافظ مستمسك بهذا من يقول باجزاء المسح وحمل الانكار علی ترك التعميم لكن الرواية المتفق عليها الآتية عند المصنف ايضا ارجح فتحمل هذه الرواية عليها بالتاويل فيحمل التكوين معنی قوله لم يمسها الماء ای بالغسل جمعا بين الروايتين وصرح من ذكر الرواية مسلم ان النبی صلی الله علیه وسلم رأی رجلا لم يغسل عقبه فقال ويل للاعقاب قد تقدم ذلك عند المصنف من حديث جابر رضی الله عنه فمن قال بالمسح لم يوجب مسح العقب والحديث حجة عليه انتهی۔ فقال النبی صلی الله علیه وسلم ويل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء

besturdubooks.wordpress.com

18/2 حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا سهل بن بکار قال ثنا ابو عوانة عن ابی بشر عن یوسف بن ماهک عن عبد الله بن عمرو قال تخلف عنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فی سفرة سافرناها فادرکنا وقد ارهقتنا صلوة العصر ونحن نتوضأ ونمسح علی ارجلنا فنادی بلال ؓ

والحدیث اخرجه مسلم عن زهیر بن حرب و اسحق عن جریر عن منصور والبیهقی من طریقه ومن طریق عبد الرحمن بن مهدی عن سفیان عن منصور باسناده بمعنی حدیث المصنف واخرجه ابو داؤد عن مسدد عن یحیی والنسائی عن محمود بن غیلان عن وکیع عن عمرو بن علی عن عبد الرحمن وابن ماجة عن ابن ابی شیبة وغیره عن وکیع کلهم عن سفیان عن منصور مختصرا بدون ذکر السفر وهکذا اخرجه ابن ابی شیبة واحمد عن وکیع عن سفیان واحمد عن عبد الرحمن عن سفیان۔ حدثنا احمد بن داؤد بن موسی الرقی المکی قال ثنا سهل بن بکار بن بشر الدارمی ویقال البرجمی ویقال القیسی ابو بشر البصری المکفوف شیخ البخاری وابی داؤد وروی له النسائی بواسطة قال ابو حاتم والدارقطنی ثقة وقال ابن قانع صالح وقال ابن ابی حاتم عن ابیه صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات قال ربما وهم واخطأ توفی سنة ثمان وعشرین ومائتین قال ثنا ابو عوانة الوضاح الیشکری الواسطی عن ابی بشر بکسر الموحدة وسکون المعجمة جعفر بن ایاس وهو ابن ابی وحشیة بفتح الواو وسکون المهملة وکسر المعجمة وتشقیل التحتانیة الیشکری الواسطی بصری الاصل من رعاة الستة قال یحیی بن سعید کان شعبة یضعف احادیث ابی بشر عن حبیب بن سالم وقال ابن معین طعن علیه شعبة فی حدیثه عن مجاهد قال من صحیفة وقال ابن معین وابو زرعة وابو حاتم والعجلی والنسائی والبرذعی ثقة زاد البرذعی وهو من اثبت الناس فی سعید بن جبیر توفی سنة اربع وعشرین ومائة وکان ساجدا فخلف المقام حین مات عن یوسف بن ماهک بفتح الهاء ابن مهران الفارسی المکی مولی قریش من رواة الستة قال ابن معین والنسائی ثقة وقال ابن خراش ثقة عدل وقال ابن سعد کان ثقة قلیل الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة ثلاث ومائة وقیل بعدها کذا فی التهذیب وماهک غیر منصرف للعلمیة والعجمة فان ماهک بالفارسیة تصغیر ماه وهو القمر بالعربی وقاعدتهم اذا صغروا الاسم اخلوا فی آخره الکاف وامامن یصرفه فانه یلاحظ فیه معنی الصفة لان التصغیر من الصفات والصفة لا تجامع العلمیة لان بینهما تضادا فحینئذ یبقی الاسم بعلة واحدة فلا یمنع من الصرف ولو جوز کسر الهاء ویکون عربیا صرفا فلا یمنع من الصرف اصلا لکونه اسم فاعل من هلکت الشئ هلکا اذا بالغت فی سحقه قاله ابن درید ویحتمل علی فتح الهاء ایضا ان یکون علما منقولا من ماهک وهو فعل ماض من المماهکة وهو المجهد فی الجماع من الزوجین فعلی هذا لا یجوز صرفه اصلا وقال الدارقطنی ماهک اسم امة الاکثر علی انه اسم ابیه واسم امه میسکة فعلی هذا یمنع من الصرف اصلا للعلمیة والتانیث انتهی مختصرا من کلام العینی عن عبد الله بن عمرو قال تخلف عنا ای تاخر فلحقنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فاعل تخلف فی سفرة فی محل النصب علی الحال سافرناها جملة فی محل الجر علی انها صفة لسفرة قاله العینی والضمیر وقع مفعولا مطلقا ای سافرناها تلک السفرة قاله الکرمانی وکانت تلک السفرة من مکة الی المدینة کما تقدم عند المصنف فادرکنا بفتح الکاف ای لحق بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم وقد ارهقتنا بتانیث الفعل ای غشیتنا صلوة العصر بالرفع علی الفاعلیة قاله القسطلانی وقال الکرمانی ای غشینا وقتها وحملتنا الصلوة ادائها وقال محی السنة ای دنا وقتها وفی بعض الروایات ارهقنا بفتح القاف ورفع الصلوة لان الصلوة مؤنثة تانیثا غیر حقیقی وفی بعضها ارهقنا بسکون القاف ونصب الصلوة ای اخرنا الصلوة حتی یدنو وقت الصلوة الاخری قال ابن السکیت ارهقنا الصلوة استاخرنا عنها حتی دنا وقت الاخری وارهقنا اللیل دنا منا وارهقنا القوم لحقونا انتهی ونحن نتوضأ جملة اسمیة وقعت حالا ونمسح علی ارجلنا لفظ البخاری وغیره فجعلنا نمسح علی ارجلنا قال الحافظ انتزع منه البخاری ان الانکار علیهم کان لسبب المسح لا لسبب الاقتصار علی غسل بعض الرجل فلهذا قال فی الترجمة والمسح علی القدمین وهذا ظاهر الروایة المتفق علیها انتهی قلت وقد تقدم عند المصنف حدیث جابر قال رأی النبی صلی الله علیه وسلم فی قدم رجل لمعة لم یغسلها وعند احمد من هذا الوجه مثل الدرهم لم یغسله وکذا صح من حدیث ابی هریرة عند مسلم ففی هذین الحدیثین دلیل صریح علی رد قول من قال ان الواجب مرتب علی ترک تعمیم المسح قال القاضی عیاض قوله نمسح علی ارجلنا بمعنی ما فی الآیة المراد به الغسل بدلیل سائر الروایات وقوله لم یغسل عقبه لا علی ما اشار الیه بعضهم انه دلیل علی انهم کانوا یمسحون فنهاهم النبی صلی الله علیه وسلم عن ذلک وامرهم بالغسل قال لانه لو کان غسلا لامرهم بالاعادة لما صلوا وهذا لا حجة فیه لقائل ان النبی صلی الله علیه وسلم قد اعلمهم انهم مستوجبون النار علی فعلهم بقوله ویل للاعقاب من النار ولا یکون هذا الا فی الواجب وقد امرهم بالغسل بقوله اسبغوا الوضوء ولم یات انهم صلوا بهذا الوضوء ولانها کانت عادتهم قبل فلزم امرهم بالاعادة انتهی فنادی بلال سقط لفظ بلال عن متن العینی وعن بعض النسخ وهو الموافق لروایة البخاری وغیره فنادی رصلی الله علیه وسلم) باعلی صوته وما علی النسخة الموجودة التی ثبت فیها بلال فیحتمل ان النبی صلی الله علیه وسلم امر بلالا ان ینادی فنادی بلال

besturdubooks.wordpress.com

ویل للاعقاب من النار مرتین او ثلثا حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو داؤد قال ثنا ابو عوانۃ فذکر مثلہ قال ابو جعفر فذکر عبد اللہ بن عمرو انہم کانوا یمسحون حتی امرہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باسباغ الوضوء وخوفہم فقال ویل للاعقاب من النار فدل ذلک ان حکم المسح الذی کانوا یفعلونہ قد نسخہ ما تاخر عنہ مما ذکرنا

فصح نسبۃ النداء الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لکونہ آمرا بذلک۔ وبلال ہو ابن رباح الحبشی المؤذن وہو بلال بن حمامۃ وہی امہ اشتراہ ابو بکر الصدیق من المشرکین لما کانوا یعذبونہ علی التوحید فاعتقہ فلزم النبی صلی اللہ علیہ وسلم واذن لہ وشہد معہ جمیع المشاہد وآخی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بینہ وبین ابی عبیدۃ بن الجراح (وفی الاستیعاب عبیدۃ بن الحارث بن المطلب) ثم خرج بلال بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم مجاہدا الی الیات بالشام قال ابو نعیم کان تراب ابی بکر وکان خازن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال عمر کل قد قال ما اراد والعنی المشرکین غیر بلال و مناقبہ کثیرۃ مشہورۃ توفی سنۃ عشرین کذا فی الاصابۃ وفی البدایۃ عن الواقدی ودفن بباب الصغیر (بدمشق) ولہ بضع وستون سنۃ وقد بسط فی ترجمتہ ابن عبد البر فی الاستیعاب فجزاہ اللہ خیر الجزاء وویل للاعقاب من النار مرتین او ثلثا شک من عبد اللہ بن عمرو قال ابن بطال انما ترک اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الصلوۃ فی الوقت الفاضل لانہم کانوا علی طمع من ان یاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیصلوا معہ لفضل الصلوۃ معہ فلما ضاق علیہم الوقت وخشوا فواتہ توضؤا مستعجلین ولم یبالغوا فی وضوئہم فادرکہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہم علی ذلک فزجرہم وانکر علیہم نقصہم الوضوء کذا فی الکرمانی قال الحافظ ما ذکرہ من تاخیرہم قالہ احتمالا ویحتمل ایضا ان یکونوا اخروا لکونہم علی طہر اولرجاء الوصول الی الماء ویدل علیہ روایۃ مسلم حتی اذا کنا بماء بالطریق تعجل قوم عند العصر انتہی والحدیث اخرجہ البخاری عن موسی بن اسمعیل ومسلم عن شیبان وابی کامل والبیہقی من طریق مسدد والنجیبی محمستہم عن ابی عوانۃ بنحو حدیث الطحاوی الا انہ لم یقع عند مسلم والبیہقی مرتین او ثلثا قال العینی واخرجہ النسائی فی العلم عن ابی داؤد والحرانی عن ابی الولید عن معاویۃ بن صالح عن عبد الرحمن بن المبارک عن ابی عوانۃ انتہی۔ حدثنا ابو بکرۃ بکار ابن قتیبۃ قال ثنا ابو داؤد الطیالسی قال ثنا ابو عوانۃ فذکر مثلہ قد رأیت من رواہ وفی الباب عن خالد بن الولید وبزید بن ابی سفیان وشرحبیل بن حسنۃ وعمرو بن العاص عند ابن ماجۃ من طریق ابی سلام عن ابی صالح الاشعری عن ابی عبد اللہ الاشعری بلفظ اتموا الوضوء وویل للاعقاب من النار قال الترمذی عن البخاری ہو حدیث حسن ذکرہ المناوی عن مغلطائی وقال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابی زرعۃ ابو صالح لا یعرف اسمہ ولا ابو عبد اللہ یعرف اسمہ انتہی قلت وہذا لا یضر فان باصالح قال فیہ ابو حاتم لا باس بہ وابا عبد اللہ ذکرہ ابن حبان فی الثقات کما فی التہذیب وعن ابی امامۃ واخیہ عند الطبرانی فی الکبیر من طرق ففی بعضہا عن ابیہ واخیہ وفی بعضہا عن ابی امامۃ فقط وفی بعضہا عن اخیہ فقط ومدار طرقہا علی لیث بن ابی سلیم وقد خلط قالہ الہیثمی قلت واخرجہ ابن جریر من وجہ آخر کما ذکرہ ابن کثیر فی تفسیرہ عن ابی امامۃ مرفوعا ویل للاعقاب من النار قال فما بقی فی المسجد شریف ولا وضیع الا نظرت الیہ یقلب عرقوبیہ ینظر الیہما وعن معیقیب عند احمد والطبرانی فی الکبیر وفیہ ایوب بن عتبۃ والاکثر علی تضعیفہ قالہ الہیثمی وعن ابن عمر عند ابن ابی شیبۃ۔ قال ابو جعفر فذکر عبد اللہ بن عمرو غرض المصنف اعلام بیان وجہ الاستدلال من ہذہ الاحادیث علی فرضیۃ غسل الرجلین انہم ای الصحابۃ کانوا یمسحون حتی امرہم ای الماسحین علی الارجل۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باسباغ الوضوء ونحوہم من التخویف ای علی ترک الاسباغ فقال صلی اللہ علیہ وسلم ویل للاعقاب من النار فدل ذلک ای الوعید بالنار لعدم طہارتہا بالمسح۔ ان حکم المسح الذی کانوا یفعلونہ انی المسح علی الاعقاب قد نسخہ ای ذلک المسح ما تاخر عنہ من الوعید علی ذلک المتضمن لفرضیۃ الغسل مما ذکرنا من حدیث عبد اللہ بن عمرو وغیرہ وویل للاعقاب من النار فالمصنف العلام اختار نسخ احادیث المسح علی الرجلین باحادیث الغسل علیہا واحادیث الوعید علی ترک الغسل وحاصل ما ذکرہ علی ما لخص کلامہ العینی انہم کانوا یمسحون علیہا مثل مسح الرأس ثم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منعہم عن ذلک وامرہم بالغسل فہذا یدل علی انتساخ ما کانوا یفعلونہ من المسح قال العلامۃ العینی وفیہ نظر لان قولہ نمسح علی ارجلنا یحتمل ان یکون معناہ نغسل غسلا خفیفا بسقاحتی یری کانہ مسح والدلیل علیہ فی الروایۃ الاخری رأی قوما توضؤا وکانہم ترکوا امر ارجلہم شیئا فہذا یدل علی انہم کانوا یغسلون ولکن غسلا قریبا من المسح فلذلک قال لہم اسبغوا الوضوء وایضا انما یکون الوعید علی ترک الفرض ولو لم یکن الغسل فی الاول فرضا عندہم لما توجہ الوعید لان المسح لو کان ہو المعمول فیما بینہم کان یأمرہم بترکہ وانتقالہم الی الغسل بدون الوعید لاجل ذلک قال القاضی معناہ نغسل کما ذکرناہ انتہی کلامہ قلت وفی نظرہ نظر فان کلام الطحاوی مبنی علی تسلیم المسح فی المعنی الذی اخذہ المخالف لمعنی ما تقدم من روایات المسح علی الرجل بدون تاویل الغسل الخفیف الذی حمل علیہ الجمہور

besturdubooks.wordpress.com

فهذا حكم هذا الباب من طريق الآثار واما وجهه من طريق النظر فانا قد ذكرنا فيما تقدم من هذا الباب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لمن غسل رجليه في وضوئه من الثواب فثبت بذلك انهما مما يغسل وانهما ليستا كالرأس الذي يمسح وغاسله لا ثواب له في غسله وهذا الذي ثبت بهذه الآثار قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله وقد اختلف الناس في قوله تعالى وارجلكم فاضافه قوم الى قوله تعالى وامسحوا برؤسكم قصرا على معنى وامسحوا برؤسكم وارجلكم

ونظر العيني مبني على عدم تسليم المسح في ذلك المعنى فكيف يرد بذلك قول المصنف مع ان المصنف حمل حديث المسح على ذلك المعنى في اول الباب وانما المقصود ههنا انا سلمنا المسح في معناه كما زعمه المخالف ولكن ورد في بعض الروايات التي تعلقوا بها للمسح ما يدل على نسخ ذلك وهو حديث عبد الله بن عمرو فقد وقع في بعض طرق حديثه لم يمسحها ما رفاتح ههنا من ذهب الى المسح ولكن ثبت في الطرق الاخرى عنه توضأ ومسح على ارجلنا فنادى ويل للاعقاب من النار فرتب الوعيد على المسح فدل ذلك على نسخ المسح الذي زعمه المخالف لنا على انا نقول ان الامر بالغسل قد وجد عند الدارقطني من حديث جابر بن الوعيد واي امرأ بلغ من قوله اسبغوا الوضوء ثم اكد ذلك بالوعيد على ترك الغسل فتأمل وقد وافق الامام الطحاوي على بقوى المسح ابن حزم فقال في المحلى بعد ما ذكر حديث الوعيد هذا فكان هذا الخبر زائدا على ما في الآية وعلى الاخبار التي ذكرنا وناسخا لما فيها ولما في الآية والاخذ بالزائد واجب انتهى وقد سبق الى ذلك شيخه راوي حديث اوس في المسح على القدمين فقال كان هذا في اول الاسلام ذكره الحازمي واحتج الآخرون باحاديث الوعيد من جاء آخرا قال الحافظ ابن كثير وهو جيد لالة من هذه الاحاديث ظاهرة وذلك انه لو كان فرض الرجلين مسحهما او انه يجوز ذلك فيهما لما توعد على تركه لان المسح لا يستوعب جميع الرجل بل يجزي فيه ما يجزي في مسح الخف وبكذا وجه هذه الدلالة على الشيعة الامام ابو جعفر بن جرير انتهى. **فهذا** حكم هذا الباب من طريق الآثار فالمصنف رحمه الله اخرج من الاحاديث القولية الدالة على فرضية الغسل حديث ويل للاعقاب وفي الباب احاديث اخر احتج بها الجمهور منها حديث جابر عن عمر عند مسلم ان رجلا توضأ فترك موضع ظفر على قدمه فابصره النبي صلى الله عليه وسلم وقال ارجع فاحسن وضوءك واخرجه البيهقي وابو داؤد وابن ماجة من حديث انس وابو داؤد واحمد من حديث خالد ابن معدان عن بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وقد بسط في هذه الروايات الحافظ ابن كثير في تفسيره والشوكاني في النيل **واما** وجهه من طريق النظر فانا قد ذكرنا فيما تقدم من هذا الباب اي بعد الروايات المتعلقة في غسل الرجلين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لمن غسل رجليه في وضوئه من الثواب بيان لما اي من خروج الآثام بما سقط عن غسل الرجلين فثبت بذلك اي باثبات الثواب في غسلهما انهما مما يغسل زاد في متن العيني في الوضوء. اي من الاعضاء المغسولة في الوضوء وانهما ليستا كالرأس الذي يمسح زاد في متن العيني في الوضوء. فانهما لو كانتا كالرأس في المسح لجعل خروج ذنوبهما بالمسح كالرأس وغاسلها اي الرأس لا ثواب له في غسله وتقرير النظر ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل رجليه في وضوئه من الثواب بيان لما اي من خروج الآثام بما سقط عن غسل الرجلين فثبت بذلك اي باثبات الثواب في غسلهما انهما مما يغسل زاد في متن العيني في الوضوء. اي من الاعضاء المغسولة في الوضوء وانهما ليستا كالرأس الذي يمسح زاد في متن العيني في الوضوء. فانهما لو كانتا كالرأس في المسح لجعل خروج ذنوبهما بالمسح كالرأس وغاسلها اي الرأس لا ثواب له في غسله وتقرير النظر ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل اعضاء الوضوء في خروج الآثام منها عند الطهارة على نوعين فنوع تخرج آثامه بالغسل ونوع تخرج آثامه بالمسح فلا تخرج آثام احد النوعين بالاداء بالنوع الآخر جعل الرجلين من الاول في ذلك فلا تخرج آثامها بالمسح فالنظر على ذلك ان يكونا كذلك في وظيفة الوضوء فانه لم يشرع في الشرع الثواب الا باداء ما هو وظيفة ذلك العضو كما في الرأس فان وظيفة المسح فلا يثاب على غسله فكذلك في الرجلين فافهم قال ابن رشد في البداية ومن طريق المعنى فالغسل اشد مناسبة للقدمين من المسح كما ان المسح اشد مناسبة للرأس من الغسل اذ كانت القدمان لا تنقى ونسبهما غالبا الا بالغسل وتنقى ونس الرأس بالمسح وذلك ايضا غالب والمصالح المعقولة لا يمتنع ان يكون اسبابا للعبادات المفروضة حتى يكون الشرع لاحظ فيها معقولي معنى مصلحيا ومعنى عباديا وانتهى بالمصلحي ما رجع الى الامور المحسوسة وبالعبادي ما رجع الى زكوة النفس انتهى. وهذا الذي ثبت بهذه الآثار فرضية غسل الرجلين قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد والشافعي ومالك احمد وجمهور اهل السنة والجماعة رحمهم الله ولم يروا على احاديث هذا عن احد من الصحابة كما تقدم. **ولما** فرغ المصنف رحمه الله تعالى عن ذكر حجج الفريقين واثبات ما هو الحق والصواب بالاحاديث المتواترة اراد ان يذكر سبب اختلافهم في ذلك فقال **وقد** اختلف الناس في قوله تعالى وفي متن العيني عز وجل. **وارجلكم** فاضافه اي وصله وعطفه اي الارجل قوم الى قوله تعالى وامسحوا برؤسكم اي فقرؤا وارجلكم بالخفض عطفا على رؤسكم قصرا على معنى وامسحوا برؤسكم وارجلكم قال الامام ابو بكر الجصاص الرازي قرأ ابن عباس والحسن وعكرمة وحمزة وابن كثير بالخفض وتأولوها على المسح انتهى وقال ابن رشد في البداية واما الذين اوجبوا المسح فانهم تأولوا قراءة النصب على انها عطف على الموضع كما قال الشاعر ؎ فلسنا بالجبال ولا الحديدا ؎ انتهى وقد رد هذا التاويل صاحب البرهان فقال والعين لجهة العطف على المنصوب دان احتمل النصب للعطف على موضع الجار والمجرور في قوله وامسحوا برؤسكم اذ تعالى جعل الكعبين غاية وظيفة الرجلين ولو كانتا ممسوحتين لقيل

besturdubooks.wordpress.com

واضافه قوم الى قوله تعالى فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق فقرؤا وارجلكم نسقا على قوله فاغسلوا وجوهكم واغسلوا ايديكم واغسلوا ارجلكم على الاضمار والنسق

ارجلكم الى الكعاب كما قيل الى المرافق لما ذكرنا من المقابلة وليس الكعبان الذان هما العظمان الناتئان بغاية للمسح لان من جعل وظيفتهما المسح يجعل غاية الكعب الذي على ظهر القدم عند معقد الشراك ولو كان هذا المراد لقيل الى الكعاب لما بينا انتهى وفي التفسير المظهري والقول بان النصب مبني على انه معطوف على محل الرؤس او بنزع الخافض ساقط اذ الاصل العطف على اللفظ دون المحل وذكر الخافض ولا بد للعدول من الاصل وجود قرينة وكذا لا يجوز القول بتقدير اسحوا فان تقدير الفعل الخاص لا يجوز من غير قرينة تدل على نفسه ويشترط في جميع تلك التاويلات الامن عن التباس المعنى المقصود بما ينا قضه وكذا القول بان الواو بمعنى مع باطل لان المصاحبة في اصل الفعل غير كافية في المفعول معه بل لا بد من المعية في الزمان او المكان والمعية في الزمان غير متصورة فان لو اجبنا ما التريب واما مطلق الفعل ووجوب المسحين في مكان احدهم لم يقل احد ولو فرض كونه معطوفا على الرؤس بتلك التوجيهات الركيكة فالباء الداخلة على الرؤس تدخل على الآلات فالباء اذا تدخل على المحل لا يراد بها الاستيعاب تشبيها له بالآلة بل يكون للتبعيض وتغير اسلوب الكلام في المعطوف يقتضي ارادة الاستيعاب في المعطوف والعاملون بالمسح لم يقل منهم احد بفرضية الاستيعاب انتهى بحذف يسير قال العلامة العيني واما البيت فغير مسلم فانه ذكر في العقد ان سيبويه غلط فيه وانما قال الشاعر بالخفض والقصيدة كلها مجرورة فما كان مضطرا الى نصب هذا البيت ويحتمل بجيلة ضعيفة انتهى. واضافه قوم الى قوله تعالى فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق فقرؤا وارجلكم اي بالنصب نسقا اي عطفا قال في القاموس والنسق محركة ما جاء من الكلام على نظام واحد انتهى وزاد في المختار والنسق بالتسكين مصدر نسق الكلام اذا عطف بعضه على بعض وبابه نصر والتنسيق التنظيم انتهى. على قوله فاغسلوا وجوهكم واغسلوا ايديكم واغسلوا ارجلكم على الاضمار اي اضمار الفعل وهو قوله اغسلوا والنسق اي العطف على قوله وجوهكم كما ذكره البغوي قال الامام الجصاص قرأ علي وعبد الله بن مسعود وابن عباس في رواية (وهي الصحيح عنه كما سنذكره) وابراهيم والضحاك ونافع وابن عامر والكسائي وحفص عن عاصم بالنصب كانوا يريدون غسلها واجبا انتهى وزاد ابن كثير عن ابن جبير وعروة وعطاء وعكرمة والحسن ومجاهد والسدي ومقاتل بن حيان والزهري وابراهيم التيمي انتهى. وهي القراءة المشهورة كما ذكره ابن العربي قال الامام الجصاص وهاتان القراءتان قد نزل بهما القرآن ونقلتهما الامة تلقيا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يختلف اهل اللغة ان كل واحدة منهما محتملة للمسح بعطفها على الرأس ومحتملة للغسل بعطفها على المغسول فلا يخلو حينئذ من القول باحد معان ثلثة اما ان يقال ان المراد بهما جميعا فيكون علينا ان نمسح ونغسل فنجمعهما او يكون المراد احدهما على وجه التخيير فيكون فعلنا المتوضي ايهما شاء او يكون المفروض ما يفعله او يكون المراد احدهما بعينه لا على وجه التخيير وغير جائز ان يكون المراد الاول لاتفاق الجميع على خلافه وكذا لا يجوز ان يكون المراد الثاني اذ ليس في الآية ذكر التخيير ولا دلالة عليه ولو جاز اثبات التخيير مع عدم لفظ التخيير في الآية لجاز اثبات الجمع واذا انتفى التخيير والجمع تعين الثالث فاحتجنا الى طلب الدليل على المراد منهما فالدليل على ان المراد الغسل دون المسح اتفاق الجميع على انه اذا غسل فقد ادى فرضه واتى بالمراد وانه غير ملوم على ترك المسح فثبت ان المراد الغسل ايضا فان الآية ما وقت الموقت الذي ذكرنا من احتماله لكل واحد من المعنيين صار في حكم المجمل المفتقر الى البيان فهما ورد فيه من البيان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من فعل وقول علمنا انه مراد الله تعالى وقد ورد البيان عنه بالغسل قولا وفعلا اما فعلا فهو ما ثبت بالنقل المستفيض المتواتر انه صلى الله عليه وسلم غسل رجليه في الوضوء ولم يختلف الامة فيه فضلا ذلك وورد البيان فعلا وورد على وجه البيان فهو على الوجوب فثبت ان ذلك هو مراد الله تعالى واما قولا فما رواه جابر وابو هريرة وعائشة وعبد الله بن عمرو وغيرهم ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى قوما تلوح اعقابهم لم يصبها الماء فقال ويل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء فقوله ويل للاعقاب وعيد لا يجوز ان يستحق الا بترك الفرض فهذا يوجب استيعاب الرجل بالطهارة وقوله صلى الله عليه وسلم اسبغوا الوضوء وكذا قوله في حديث آخر بعد غسل الرجلين هذا وضوء من لا يقبل الله له صلوة الا به يوجب استيعابها بالغسل لان الوضوء اسم للغسل يقتضي اجراء الماء على الموضع والمسح لا يقتضي ذلك وفي الخبر الآخر اخبار ان الله تعالى لا يقبل الصلوة الا بغسلها وايضا فلو كان المسح جائزا لما خلاه النبي صلى الله عليه وسلم من بيانه واذا كان مراد الله في المسح كمراده في الغسل فيجب ان يكون مسحه في وزن غسله فلما لم يرد عنه المسح سبب ورود في الغسل ثبت ان المسح غير مراد وايضا فان القراءتين كالآيتين في احداهما الغسل وفي الاخرى المسح فحينئذ يجب استعمالها على اعمها حكما واكثرها فائدة وهو الغسل لانه يأتي على المسح والمسح لا ينتظم الغسل انتهى كلام الجصاص مختصرا ثم للجمهور تاويلات في قراءة الخفض قال ابن رشد في البداية اجود ما ان ذلك عطف على اللفظ

besturdubooks.wordpress.com

وقد اختلف فی ذلک اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومن دونہم فمہما روی عنہم فی ذلک ما حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو داؤد عن قیس عن عاصم

لا علی المعنی اذ کان ذلک موجودا فی کلام العرب مثل قول الشاعر ؎ لعب الزمان بہا وغیرہا ؎ بعدی سوافی المور والقطر بالخفض ولو عطف علی المعنی لرفع القطر انتہی وبہذا اختار ہذا التاویل جم غفیر من العلماء قال البغوی ذہب جماعۃ من اہل العلم من الصحابۃ والتابعین وغیرہم الی غسل الرجلین وقالوا خفض اللام فی الارجل علی مجاورۃ اللفظ لا علی موافقۃ الحکم کما قال تبارک وتعالی عذاب یوم الیم فالیم صفۃ العذاب ولکنہ اذا عراب الیوم للمجاورۃ وکقولہم جحر ضب خرب فالخرب نعت الجحر واخذ اعراب الضب للمجاورۃ انتہی وقد اشار الی ذلک الامام الجصاص ایضا وذکر فی مثالہ قولہ تعالی وحور عین بعد قولہ یطوف علیہم ولدان مخلدون باکواب واباریق فخفضہن بالمجاورۃ وہن معطوفات فی المعنی علی الولدان لانہن یطفن ولا یطاف لہن فالحاصل ان ہذا التاویل مختار غیر واحد من اعلماء المحققین والفضلاء المدققین ولکن قال الخازن ان ذلک لیس ببعید لان الکسر علی المجاورۃ انما یحمل للضرورۃ فی الشعر او یصار الیہ حیث یحصل الامن من الالتباس ولان الکسر بالجوار انما یکون بدون حرف العطف امامع حرف العطف فلم تتکلم بہ العرب انتہی مختصرا وتعقبہ فی التفسیر المظہری بان الامن من اللبس حاصل بذکر الغایۃ وانکار اکثر النحاۃ ممنوع وانکارہ مکابرۃ لوقوعہ کثیرا فی القرآن وکلام البلغاء وذکر الامثلۃ یقتضی تطویلا لکن اختلف النحاۃ فی مجی الجوار بتوسط حرف العطف فقیل لا یجی لان العاطف یمنع التجاور والحق انہ یجوز بتوسط العاطف فان العاطف موضوع لتوکید الوصل ودون القطع قال ابن مالک وخالد الازہری ان الواو یختص من بین سائر حروف العطف باحد وعشرین حکما منہا جواز جر الجوار فی المعطوف بہا قلت ولم یکن علی جواز جر الجوار بتوسط المعطوف بالواو دلیل فہذہ الآیۃ الدالۃ علی وجوب غسل الرجلین بما ذکرنا من وجوہ العطف علی الایدی وعدم جواز عطف الارجل علی الرؤس وبما لحقہ من البیان من الاحادیث والاجماع کافیۃ لاثبات جواز جر الجوار بتوسط الواو العاطفۃ واللہ اعلم انتہی والتاویل الثانی قول ابن الحاجب ہذا الاسلوب ای عطف ارجلکم علی رؤسکم مع ارادۃ کونہا معمولۃ من باب الاستغناء باحد الفعلین عن الاخر والعرب اذا اجتمع فعلان متقاربان فی المعنی وکل واحد منہما فعل متعلق جوزت ذکر احد الفعلین وعطف متعلق المحذوف علی المذکور علی حسب ما یقتضیہ لفظ حتی کانہ شریکہ فی اصل الفعل قال ؎ یا لیت ایلک قد غدا ؎ متقلدا سیفا ورمحا ؎ وکقول الآخر ؎ علفتہا تبنا وماء باردا ؎ والثالث قول الزجاج یجوز ارجلکم بالخفض علی معنی فاغسلوا الی قولہ الی الکعبین قد دل علیہ لان التحدید یفید الغسل کما فی قولہ الی المرافق ولو اراد المسح لم یحتج الی التحدید کما قال تعالی فی الرؤس فامسحوا برؤسکم من غیر تحدید ویتسق الفسل علی المسح کما قال الشاعر ؎ متقلدا سیفا ورمحا ؎ وکان حاصل قول ابن الحاجب من ہذا ذکر ہذین التاویلین الطیبی فی شرح المشکوۃ والرابع ان الغسل یسمی مسحا عند العرب لانہا تقول تمسحنا للصلوۃ ای اغتسلنا فبین النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان المراد بمسح الرأس امرار الید بدون نقل الماء الی الرأس ومسح الرجلین امرار الید علیہما مع نقل الماء الیہما ذکرہ ابن رشد فی مقدماتہ والخامس ما ذکرہ ابن رشد ایضا ان المراد بذلک المسح علی الخفین قال ابن کثیر قالہ ابو عبد اللہ الشافعی قلت وقررہ ابو بکر بن العربی بتقریر زعم الحافظ انہ حسن ولکنہ یردہ التحدید بالکعبین قال صاحب البحر لان المسح غیر مقدر بہذا بالاجماع والصحیح ان جوازہ ای جواز مسح الخف ثبت بالسنۃ انتہی واقیۃ التاویلات نترکہا رد ما للاختصار وبذا القدر یکفی لہذا الموضع فارجع الی المطولات من کتب التفسیر وشروح الحدیث لو شئت۔ **وقد** اختلف فی ذلک ای فی قولہ تعالی وارجلکم ہل ہو عطف علی قولہ وجوہکم او علی قولہ رؤسکم۔ **اصحاب** رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومن دونہم ای الذین تابعوہم باحسان۔ **فمہما روی** عنہم ای عن الصحابۃ والتابعین فی ذلک ای فی عطف ارجلکم **ما حدثنا** ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا ابو داؤد الطیالسی عن قیس بن الربیع الاسدی عن عاصم بن بہدلۃ وہو ابن ابی النجود بنون وجیم الاسدی مولاہم الکوفی ابو بکر المقری من رواۃ الستۃ قال احمد وغیرہ بہدلۃ ہو ابو النجود وقال عمرو بن علی وغیرہ ہو اسم امہ وخطاہ ابو بکر بن ابی داؤد قال ابن سعد کان ثقۃ الا انہ کان کثیر الخطا فی حدیثہ وقال احمد کان رجلا صالحا قاریا للقرآن واہل الکوفۃ یختارون قراءتہ وانا اختارہا وکان خیرا ثقۃ والاعمش احفظ منہ وقال ابن معین لا بأس بہ قال ابن شاہین فی الثقات قال ابن معین ثقۃ لا بأس بہ من نظراء الاعمش وقال العجلی کان حسن السنۃ وقراءۃ وکان ثقۃ راسا فی القراءۃ ویقال ان الاعمش قرأ علیہ وہو حدث وکان یختلف علیہ فی زر ابی وائل وقال یعقوب فی حدیثہ اضطراب وہو ثقۃ وقال ابو زرعۃ ثقۃ وقال ابو حاتم محلہ عندی محل الصدق صالح الحدیث ولیس محلہ ان یقال ہو ثقۃ ولم یکن بالحافظ وقد تکلم فیہ ابن علیۃ وقال النسائی لیس بہ بأس قال ابن خراش فی حدیثہ نکرۃ وقال العقیلی لم یکن فیہ الا سوء الحفظ وقال البزار

besturdubooks.wordpress.com

عن زرّان عبد الله بن مسعودٌ قرأوا رجلكم بالفتح حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب بن اسحق قال ثنا عبد الوارث ابن سعيد ووهيب بن خالد عن خالد الحذاء عن عكرمة عن ابن عباس انه قرأها كذلك حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب قال ثنا عبد الوارث عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس مثله حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا سعيد بن منصور قال سمعت هشاما يقول انا خالد الحذاء عن عكرمة عن ابن عباس انه قرأها كذلك

لم يكن بالحافظ ولا نعلم احدا ترك حديثه على ذلك وهو مشهور توفي سنة ثمان او سبع وعشرين ومائة عن خمس وثمانين سنة. وزرّ بكسر الزاي وتشديد الراء ابن حبيش بمهملة وفتح موحدة وسكون تحتية وبشين معجمة ابن حباشة بن اوس الاسدي ابو مريم ويقال ابو مطرف الكوفي مخضرم ادرك الجاهلية مات سنة اثنتين وثمانين وله مائة سنة قال ابن معين ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال غيره كان من زرّ من اعراب الناس وكان عبد الله يسأله عن العربية وقال ايضا كان ابو وائل عثمانيا وكان زرّ علويا وكان صلاهما في مسجد واحد وكان ابو وائل معظما لزرّ وقال ابو جعفر البغدادي قلت لاحمد فزرّ وعلقمة والاسود قال هؤلاء اصحاب ابن مسعود وهم المثبت فيه قال ابن عبد البر كان عالما بالقرآن قارئا فاضلا توفي سنة ثلث وثمانين وهو ابن سبع وعشرين ومائة سنة. ابن عبد الله ابن مسعود قرأوا رجلكم بالفتح وله وجهان احدهما ان يكون معطوفا على وجوهكم فيشارك ما في حكمها وهو الغسل والثاني ان يكون عاملة مقدرا وهو واغسلوا الى بالعطف على وجوهكم كما تقول كلت الخبز واللبن اي شربته وان لم يتقدم للشرب ذكر وههنا تقدم للغسل ذكر فكان ولي بالاضمار قاله العيني والحديث اخرجه البيهقي من طريق محمد بن اسحاق بن خزيمة عن بندار عن ابي داود باسناده بلفظ انه كان يقرأ وارجلكم الى الكعبين قال رجع الامر الى الغسل قال في السعاية واخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر والنحاس عن ابن مسعود انه قرأ وارجلكم بالنصب اهـ وفي المجمع الزوائد ورواه الطبراني في الكبير عن ابن مسعود قال رجع قوله الى الغسل المقدمين في قوله وارجلكم الى الكعبين قتادة لم يسمع من ابن مسعود. حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب بن اسحاق الحضرمي ابو محمد المقرئ النحوي البصري قال ثنا عبد الوارث بن سعيد العنبري البصري ووهيب بن خالد الباهلي البصري عن خالد بن مهران الحذاء بفتوحة وشدة ذال معجمة وبعد الالف مهملة ابو المنازل البصري مولى قريش وقيل مولى بني عجاش رأى انس بن مالك مرتين وروى عنه ستة قال ابن معين النسائي والعجلي ثقة وقال احمد ثبت وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابن سعد لم يكن خالد يحذاء ولكن كان يجلس اليهم وكان ثقة وبه يأخذ كثير الحديث وكان قد استعمل على العشور بالبصرة وقال حماد بن زيد قدم علينا قدمة من الشام فكانا انكرنا حفظه توفي سنة احدى واربعين ومائة عن عكرمة البربري مولى ابن عباس عن ابن عباس انه قرأها اي الارجل كذلك اي بفتح اللام والحديث اخرجه ابن ابي حاتم عن ابي زرعة عن ابي سلمة عن وهيب كما قال ابن كثير وابن ابي شيبة واللفظ له عن علي بن مبارك كلاهما عن خالد باسناده انه قرأ وارجلكم يعني رجع الامر الى الغسل حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب بن اسحق الحضرمي قال ثنا عبد الوارث بن سعيد عن علي بن زيد بن عبد الله بن ابي مليكة زهير بن عبد الله بن جدعان التيمي ابو الحسن البصري اصله من مكة من رواة البخاري في الادب مسلم والاربعة قال ابن سعد ولد وهو اعمى وكان كثير الحديث وفيه ضعف ولا يحتج به وقال احمد ليس بالقوي وقد روى عنه الناس وقال مرة ضعيف الحديث ومرة ليس بشئ وقال يحيى ضعيف في كل شئ وقال مرة ضعيف ومرة ليس بذاك القوي ومرة ليس بحجة ومرة ليس بشئ وقال العجلي كان تشيع الا بأس وقال مرة يكتب حديثه وليس بالقوي وقال يعقوب بن شيبة ثقة صالح الحديث الى اللين ما هو وقال الجوزجاني واهي الحديث ضعيف وفيه ميل عن القصد لا يحتج بحديثه وقال ابو زرعة وابو حاتم ليس بقوي زاد ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به قال النسائي ضعيف قال الترمذي صدوق الا انه ربما رفع الشئ الذي يوقفه غيره وقال ابن خزيمة لا احتج بسوء حفظه وقال ابن عدي لم ار احدا من البصريين وغيرهم امتنع من الرواية عنه وكان يغلو في التشيع ومع ضعفه يكتب حديثه وقال الساجي كان من اهل الصدق ويحتمل لرداءة الجلة عنه وليس بمجرى من اجمع على ثبته وقال ابن حبان بهم ويخطئ فكثر ذلك منه فاستحق الترك مات سنة احدى وثلاثين ومائة. عن يوسف بن مهران البصري من رواة البخاري في الادب والترمذي قال في الميزان ما روى عنه غير علي بن جدعان وقال كان ليشه حفظ عمرو بن دينار قال الميموني عن احمد لا يعرف ولا اعرف احدا روى عنه الا ابن جدعان وقال ابو داود وقال شعبة عن علي بن زيد عن يوسف بن ماهك وانما هو يوسف بن مهران يعني ان شعبة وهم وقال ابو زرعة ثقة وقال ابو حاتم يوسف بن مهران اصح نكتب حديثه ونذاكر به انتهى وفي التهذيب وقال ابن سعد ثقة قليل الحديث وانما عدلت عن التهذيب لما فيه غلط وتصحيف عن النساخ فليصحح من الميزان ثم ما ذكر الحافظ في التقريب في ترجمة يوسف بن مهران لين الحديث غير صحيح كما قد عرفت. عن ابن عباس مثله لم اقف على تخريج هذا الطريق حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا سعيد بن منصور قال سمعت هشاما وفي بعض النسخ هشيما وهكذا في متن العيني وهكذا عند البيهقي بهذا الاسناد وهو الصحيح الموافق لكتب اسماء الرجال. يقول انا خالد الحذاء عن عكرمة عن ابن عباس انه قرأها كذلك اي بالنصب

besturdubooks.wordpress.com

وقال عاد الی الغسل حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا حماد بن سلمۃ عن قیس عن مجاھد قال رجع القراءۃ الی الغسل وقرأوا ارجلکم ونصبھا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابوداؤد قال ثنا حماد فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا سفیان بن عیینۃ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ مثلہ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا عبدالوارث قال ثنا ابوالتیاح عن شھر بن حوشب مثلہ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا حماد عن عاصم عن الشعبی قال نزل القرآن بالمسح والسنۃ بالغسل

وقال ای ابن عباس عاد الامر کما ھو لفظ البیھقی الی الغسل والحدیث اخرجہ البیھقی من طریق احمد بن نجدۃ عن سعید بن منصور باسنادہ مثلہ واخرج ایضا من طریق سعید قال انا ھشیم قال اخبرنی ابو محمد مولی قریش عن عباد بن الربیع عن علی انہ کان یقرأ کذلک وروی سعید بن منصور وابن المنذر وابن ابی حاتم عن علی (کذا فی السعایۃ) انہ قرأ وارجلکم بالنصب قال عاد الی الغسل واخرج ابن جریر کما فی السعایۃ ایضا عن ابی عبدالرحمن قال قرأ الحسن والحسین وارجلکم بالجر فسمع ذلک علی وکان یقضی بین الناس فقال وارجلکم ھذا من المقدم والمؤخر من الکلام ثم ان المصنف رحمہ اللہ روی عن ابن عباس قراءۃ النصب بطرق متعددۃ وقد روی عنہ قراءۃ الخفض ایضا عند ابن ابی حاتم وغیرہ کما بسط فی السعایۃ قال العینی قال محمد بن جریر اسنادہ ضعیف والصحیح الثابت عنہ انہ کان یقرأ وارجلکم بالنصب فیقول عطف علی المغسول ھکذا رواہ الحفاظ عنہم القاسم بن سلام والبیھقی وغیرھما وثبت فی صحیح البخاری عنہ انہ توضأ وغسل رجلیہ وقال ھکذا رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتھی حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب بن اسحق الحضرمی قال ثنا حماد بن سلمۃ عن قیس بن الربیع الاسدی عن مجاھد بن جبر الامام المفسر الحافظ قال ای مجاھد رجع القراءۃ ای قراءۃ قولہ تعالی وارجلکم وفی متن العینی القرآن بدل القراءۃ وھکذا ھو عند البیھقی رجع القرآن الی الغسل وقرأ ای مجاھد وارجلکم ونصبھا والاثر اخرجہ البیھقی عن ابی عبداللہ عن ابی العباس عن ابراہیم باسنادہ نحوہ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابوداؤد وھو الطیالسی قال ثنا حماد بن سلمۃ تذکر ای حماد باسنادہ مثلہ ای مثل ما روی عنہ یعقوب والاثر عزاہ الحافظ ابن کثیر الی ابن جریر حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا سفیان بن عیینۃ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عروۃ بن الزبیر احد فقہاء المدینۃ السبعۃ کما عدھم ابوالزناد ومثلہ ای مثل قول مجاھد والاثر اخرجہ البیھقی عن ابی عبداللہ الحافظ عن ابی العباس عن ابراہیم باسنادہ بافظ رجع القرآن الی الغسل وقرأ وارجلکم الی الکعبین بنصبھا واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابی معویۃ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ انہ کان یقرأ فاغسلوا وجوھکم وایدیکم وامسحوا برؤسکم وارجلکم یقول رجع الامر الی الغسل حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا عبدالوارث بن سعید قال ثنا ابوالتیاح یزید بن حمید الضبعی عن شھر بن حوشب الاشعری الشامی وکان فقیھا قارئا عالما کما قال الطبری مثلہ واخرج ابن ابی شیبۃ عن عبداللہ بن ادریس عن ابیہ عن حماد عن ابراہیم قال عاد الامر الی الغسل واخرج البیھقی من طریق عبدالوھاب عن عمر بن قیس عن عطاء انہ کان یقرأھا وارجلکم نصبا ومن طریق ابراہیم بن موسی عن اسید بن یزید ان عبدالرحمن الاعرج کان ینصبھا ومن طریق ھارون بن موسی عن عبداللہ بن عمرو بن غیلان وارجلکم نصبا ومن طریق عیسی بن ینا وقالون قال قرأت علی نافع بن عبدالرحمن بن ابی نعیم القاری ھذہ القراءۃ غیر مرۃ فذکر فیھا برؤسکم وارجلکم مفتوحۃ ومن طریق الولید بن حسان الثوری انہ قرأ القرآن علی ابی محمد یعقوب بن اسحق بن یزید الحضرمی وکان عالما بوجوہ القراءات وذکر فیھا وارجلکم منتصب اللام ثم قال البیھقی وبلغنی عن ابراہیم التیمی انہ کان یقرأھا نصبا وعن عبداللہ بن عامر الیحصبی وعن عاصم برواۃ حفص وعن ابی بکر بن عیاش من روایۃ الاعشی وعن الکسائی کل ھؤلاء نصبوھا ومن خفضھا فانما ھو للمجاورۃ قال الاعمش کانوا یقرؤنھا بالخفض وکانوا یغسلون انتھی حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا حماد بن سلمۃ عن عاصم بن سلیمان الاحول وقال العینی فی شرحہ ھو ابن بھدلۃ عن الشعبی عامر بن شراحیل قال نزل القرآن بالمسح والسنۃ بالغسل واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابن علیۃ عن مالک بن مغول عن زبید الیامی عن الشعبی قال نزل جبرئیل بالمسح علی القدمین وعن وکیع عن اسمعیل عن الشعبی قال نزل جبرئیل بالمسح وھکذا اخرج ابن جریر من طریق اسمعیل وداؤد بن ابی ھند عن الشعبی کما قال ابن کثیر واما باللفظ المزبور عند المصنف فاخرجہ النحاس کما فی السعایۃ وھکذا اخرج ابن جریر من طریق حماد عن عاصم الاحول عن انس قال ابن کثیر اسناد صحیح واخرج ابن جریر ایضا والبیھقی وغیرھما من طریق حمید عن موسی بن انس قال خطب الحجاج بن یوسف الناس فقال اغسلوا وجوھکم وایدیکم وارجلکم فاغسلوا ظاھرھا وباطنھا وعراقیبھا فان ذلک اقرب الی جنتکم فقال انس صدق اللہ وکذب الحجاج فامسحوا برؤسکم وارجلکم الی الکعبین قال قرأ جزأ للفظ للبیھقی وقال فانما انکر انس بن مالک القراءۃ دون الغسل فقد روینا عن انس بن مالک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما دل علی

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا عبد الوارث قال ثنا حمید الاعرج عن مجاهد انه قرأها وارجلکم خفضها حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو داؤد عن قرة عن الحسن انه قرأها کذلک وقد روی عن جماعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم انهم کانوا یغسلون فمما روی فی ذلک ما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان عن الزبیر بن عدی عن ابراهیم قال قلت للاسود اکان عمر یغسل قدمیه فقال نعم کان یغسلهما غسلا حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا ابو الاحوص عن مغیرة عن ابراهیم قال توضأ عمر فغسل قدمیه حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا ابو ربیعة

وجوب الغسل انتهی وفی التفسیر المظهری بعد قول انس نزل القرآن بالمسح والسنة بالغسل هذا القول یدل علی ان ظاهر القرآن یدل علی المسح لکن عمل رسول الله صلی الله علیه وسلم کان الغسل ولا یمکن ذلک الا ان یکون المراد بالقرآن هو الغسل وکان حکم القرآن منسوخا انتهی. حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب قال ثنا عبد الوارث بن سعید قال ثنا حمید بن قیس الاعرج المکی ابو صفوان القاری الاسدی مولاهم وقیل مولی غفار من رواة الستة قال احمد ثقة هو اخو سندل وقال مرة لیس هو بقوی فی الحدیث وقال النسائی لیس به بأس وقال ابو زرعة وابو داؤد والبخاری ویعقوب بن سفیان ثقة وکذا قال ابن معین فی روایة الدوری عنه وقال العجلی عنه ثبت روی عنه مالک اخوه سندل لیس بثقة وقال ابن خراش ثقة صدوق وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وکان قاری اهل مکة وقال ابو حاتم لیس بأس ابن ابی نجیح احب الی منه وقال ابن عدی لا بأس بحدیثه وانما یوتی مما یلتقط فی حدیثه من الانکار من جهة من یروی عنه توفی سنة ثلثین ومائة عن مجاهد انه قرأها ای الارجل وارجلکم خفضها ای الارجل وفی نسخة العینی بالخفض «وانما خفضها بالمجاورة وذلک لانه لما مسح علی المسح علی القدمین انتفی بعمل ابن عمر بغسلهما کما سیاتی حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو داؤد والطیالسی عن قرة بن خالد السدوسی البصری عن الحسن بن ابی الحسن البصری انه قرأها کذلک ای بالخفض فی احد الروایات کما قال ابن کثیر عن ابن ابی حاتم وبکذا روی عن ابن عمر وعلقمة وابی جعفر محمد بن علی وجابر بن زید کما قال ابن ابی حاتم ایضا قال ابن کثیر فهذه آثار غریبة جدا وقد روی عن جماعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم انهم کانوا یغسلون ولعل الغرض من ذکر هذه الآثار انهم وان اختلفوا فی قرءة الآیة لکنهم متفقون علی غسل الرجلین فعلی هذا لیس فی قرءة الجر دلیل علی فرضیة المسح وقد روی عبد بن حمید عن الاعمش قال کانوا یقرؤنها وارجلکم بالخفض وکانوا یغسلون. فمما روی فی ذلک ما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین قال ثنا سفیان الثوری عن الزبیر ابن عدی الهمدانی الیامی ابو عدی الکوفی قاضی الری من رواة الستة قال احمد وابن معین وابو حاتم والنسائی والدارقطنی والفسوی ثقة وقال العجلی ثقة ثبت من اصحاب ابراهیم وکان الزبیر حیا سنة توفی سنة احدی وثلثین ومائة عن ابراهیم ای النخعی قال قلت للاسود بن یزید النخعی اکان عمر یغسل قدمیه ای فی وضوئه للصلوة فقال الاسود نعم کان یغسلهما غسلا اسناده صحیح واخرجه ابن ابی شیبة عن عبد الله بن نمیر عن حجاج عن الزبیر باسناده نحوه حدثنا روح بن الفرج القطان المصری قال ثنا یوسف بن عدی بن زریق التمیمی مولاهم ابو یعقوب الکوفی من رواة البخاری والنسائی قال ابو زرعة ثقة ذهب الی مصر فی التجارة ومات بها وذکره ابن حبان فی الثقات وقال مسلمة کوفی ثقة نزل مصر توفی فی ربیع الآخر سنة اثنتین وثلاثین ومائتین قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سلیم الکوفی عن مغیرة بن مقسم الضبی الکوفی عن ابراهیم النخعی قال توضأ عمر فغسل قدمیه اسناده صحیح الا ان ابراهیم لم یسمع عن عمر فهو مرسل وقد صح الائمة مراسیله ویحتمل ان یکون سمع ذلک عن الاسود کما تقدم فهذا عمر قد ثبت عنه غسل الرجلین فلو کان وظیفتهما المسح لما ترکه وقد صح عنه التشدید علی ترک الاستیعاب فی غسل الرجلین فقد اخرج الدارقطنی ثم البیهقی من طریق عبیدة بن عمیر اللیثی ان عمر بن الخطاب رأی رجلا ونظهر رجله لمعة لم یصبها الماء فقال له عمر اسبغ الوضوء تحضر الصلوة قال یا امیر المؤمنین البرد شدید وما امسی ما یدفئنی فرق له بعد ما هم به قال فقال له انما ترکت من قدمک واحد الصلوة وامر له بخمیصة واخرجه ابن ابی شیبة من وجه آخر بلفظ ان عمر بن الخطاب رأی رجلا غسل ظاهر قدمیه وترک باطنهما فقال لم ترکتهما للنار. حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا ابو ربیعة زید بن عوف ولقبه فهد ترکوه وقال الدارقطنی ضعیف وکتب عنه ابو حاتم وقال لیعرف وینکر وقال الفلاس متروک وذکره ابو زرعة واتهمه بسرقة حدیثین کذا فی المیزان وفی اللسان وقال ابن ابی حاتم قلت لابی زرعة یکتب حدیثه قال اصحاب الحدیث ربما ارادهم یکتبون عنه قلت وقد حدث عن فهد عبید بن حمید الدارمی وکتب عنه ابو حاتم وقال کان علی بن المدینی یتکلم فیه وقال عثمان الدارمی سالت یحیی بن معین فقال لیس لی به علم لا اعرفه لم اکتب عنه انتهی وفی الکشف

قال ثنا ابو عوانة عن ابی حمزة قال رأیت ابن عباس یغسل رجلیه ثلثا ثلثا حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابو الاسود قال انا ابن لهیعة عن عمارة بن غزیة عن ابن المجمر قال رأیت ابا هریرة یتوضأ مرة وکان اذا غسل ذراعیه کاد ان یبلغ نصف العضد ورجلیه الی نصف الساق فقلت له فی ذلک فقال اردت ان اطیل غرتی انی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ان امتی یاتون یوم القیمة غرا محجلین من الوضوء فلا یاتی احد من الامم کذلک

عن المغانی ذکره النسائی فی الکنی وقال لیس بثقة وذکره ابن الجوزی فی الضعفاء وقال قال علی ذاهب الحدیث وقال الفلاس ومسلم بن الحجاج متروک الحدیث۔ قال ثنا ابو عوانة الوضاح الیشکری عن ابی حمزة الاسدی عمران بن ابی عطاء الواسطی وفی متن العینی عن ابی جمرة بالجیم المعجمة قال العینی وهو نصر بن عمران۔ قال رأیت ابن عباس یغسل رجلیه ثلثا ثلثا وامامادی ابن ماجة والدارقطنی والبیهقی وغیرهم عن ابن عباس ان الناس ابوا الا الغسل ولا اجد فی کتاب الله الا المسح فقال البیهقی بهذا ان صح فیحتمل ان ابن عباس کان یری القراءة بالخفض وانما تقتضی المسح ثم لما بلغه ان النبی صلی الله علیه وسلم توعد علی ترک غسلهما او ترک شیء منهما ذهب الی وجوب غسلهما وقرأ بالنصب وقد رویناعنه انه قرأ بالنصب انتهی

حدثنا ربیع الجیزی ابن سلیمان ابو محمد البصری قال ثنا ابو الاسود المصری النضر بن عبد الجبار المرادی قال انا ابن لهیعة عبد الله القاضی عن عمارة بن غزیة بفتح المعجمة وکسر الزای بعدها تحتانیة ثقیلة ابن الحارث بن عمرو بن غزیة الانصاری المازنی المدنی من رواة مسلم والاربعة والبخاری معلقا قال احمد وابو زرعة والعجلی والدارقطنی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال ابن معین صالح وقال ابو حاتم ما بحدیثه باس کان صدوقا وقال النسائی لیس به باس وذکره ابن حبان فی الثقات فی اتباع التابعین وذکره العقیلی فی الضعفاء ولم یورد شیئا یدل علی وهنه وقال ابن حزم ضعیف توفی سنة اربعین ومائة عن ابن المجمر هو نعیم بن عبد الله المجمر ابو عبد الله المدنی مولی آل عمر کان یجمر المسجد من رواة الستة قال ابن معین وابو حاتم وابن سعد ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال مالک سمعت نعیما المجمر یقول جالست ابا هریرة عشرین سنة قال الحافظ فی الفتح نعیم المجمر بضم المیم وسکون الجیم هو ابن عبد الله المدنی وصف هو وابوه بذلک لکونهما کانا یجمران مسجد النبی صلی الله علیه وسلم وزعم بعض العلماء ان وصف عبد الله بذلک حقیقة ووصف ابنه نعیم بذلک مجاز وفیه نظر فقد جزم ابراهیم الحربی بان نعیما کان یباشر ذلک انتهی قال رأیت ابا هریرة یتوضأ مرة ای فی بعض الاحیان وعند البخاری من طریق سعید بن ابی هلال عن نعیم قال رقیت مع ابی هریرة علی ظهر المسجد فتوضأ وکان اذا غسل ذراعیه کاد ان یبلغ نصف العضد بالفتح وبالضم وبالکسر ککتف وندس وعنق ما بین المرفق والکتف کذا فی القاموس ولفظ مسلم من طریق سعید حتی کاد یبلغ المنکبین ولفظه من طریق سلیمان عن عمارة فغسل وجهه واسبغ الوضوء ثم غسل یده الیمنی حتی اشرع فی العضد ثم یده الیسری حتی اشرع فی العضد۔ ورجلیه الی نصف الساق ای غسلهما الی نصف ساقیهما ولفظ مسلم حتی اشرع فی الساق فقلت له فی ذلک ای سألته عن الغسل الزائد علی الحدود التی نصبها الشارع فقال ای ابو هریرة اریدان اطیل غرتی انی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ان امتی ای امة الاجابة وهم المسلمون وقد تطلق امة محمد ویراد بها امة الدعوة ولیست مرادة ههنا قاله الحافظ والمراد المتوضئون منهم کما سیاتی یاتون یوم القیمة ای موقف الحساب او المیزان او الصراط او الحوض وغیر ذلک قاله المناوی۔ حال کونهم غرا بضم المعجمة وتشدید الراء جمع اغر ای ذو غرة وهی لمعة بیضاء تکون فی جبهة الفرس ثم استعملت فی الجمال والشهرة وطیب الذکر والمراد بها ههنا النور الکائن فی وجوه امة محمد صلی الله علیه وسلم قاله الحافظ۔ محجلین من التحجیل بیاض فی قوائم الفرس وفی ثلاث منها او فی رجلیه قل او کثر بعد ان یجاوز الارساغ ولا یجاوز الرکبتین والعرقوبین قاله الکرمانی وقال الحافظ واصله من الحجل بکسر المهملة وهو الخلخال والمراد به ههنا ایضا النور انتهی وقال القاضی عیاض قد استوفی علیه السلام فی قوله غرا محجلین جمیع اعضاء الوضوء لان الغرة بیاض فی جبهة الفرس والتحجیل بیاض فی یدیه ورجلیه فاستعار للنور الذی یکون باعضاء الوضوء یوم القیمة اسم الغرة والتحجیل علی جهة التشبیه انتهی۔ من الوضوء بضم الواو ویجوز بالفتح ای من آثار الماء المستعمل فی الوضوء قاله ابن دقیق العید فی شرح العمدة وقال الزرقانی وظاهره ان هذه السیما انما تکون لمن توضأ فی الدنیا وبه جزم الانصاری فی شرح البخاری ففیه رد علی من زعم انها تکون حتی لمن لم یتوضأ والذی یظهر ان المراد المتوضئ فی حیاته لامن وضأه الغاسل فلو تیمم لعذر طول حیاته حصلت له السیما لقیامه مقام الوضوء انتهی مختصرا۔ ولا یاتی احد من الامم کذلک قال القاضی قال غیر واحد من اهل العلم ان الغرة والتحجیل مما اختصت به هذه الامة وبهذا الحدیث یدل علی ذلک ولقوله علیه السلام ان بها یعرف امته من غیرها وقوله لو کانت لرجل خیل غیر محجلة فی خیل دهم بهم الا یعرف خیله قال الاصیلی وغیره هذا الحدیث یدل ان الوضوء مما اختصت به هذه الامة وعارضه غیره بقوله علیه السلام هذا وضوئی ووضوء الانبیاء قبلی وذهب الی ان

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا يعقوب قال ثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن مجاهد انه ذكر له المسح على القدمين فقال كان ابن عمر يغسل رجليه غسلا وانا اسكب عليه الماء سكبا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن ابي بشر عن مجاهد عن ابن عمر مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر قال ثنا عبد العزيز بن عبد الله الماجشون عن عبد الله بن دينار

اختصاص الامة بالغرة والتحجيل لاثار الوضوء ولهذا الحديث وقد ضعف هذا الحديث وايضا فقد يحتمل انه اختصت به الانبياء دون سائر امم الا امة محمد انتهى ثم انهم اختلفوا في تلك الاطالة فمنهم من منع ندبها والى هذا ذهب الائمة الثلثة كما قال المناوي ونقل النووي اختلاف الشافعية فيه على ثلثة اقوال الاول انه يستحب الزيادة فوق المرفقين والكعبين بلا توقيت الثاني الى نصف العضد والساق الثالث الى المنكبين والركبتين قال الاحاديث تقتضي ذلك كله وليس في حديث الباب من المرفوع ما يدل على الندب وانما احتج من ذهب اليه ذلك بما زاد البخاري ومسلم في آخر الحديث فمن استطاع منكم ان يطيل غرته فليفعل لكن قال المناوي نقل ابن تيمية وابن القيم وابن جماعة عن جمع من الحفاظ ان قوله فمن استطاع الى آخره زيادة مدرجة من كلام ابي هريرة انتهى وقال الحافظ ظاهره انه بقية الحديث لكن رواه احمد من طريق فليح عن نعيم وفي آخره قال نعيم لا ادري قوله من استطاع الخ من قول النبي صلى الله عليه وسلم او من قول ابي هريرة ولم ار هذه الجملة في رواية احد ممن روى هذا الحديث من الصحابة وهم عشرة والامر كما قاله عن ابي هريرة غير رواية نعيم هذه والله اعلم انتهى قال القاضي ذهب ابو هريرة الى ان تطويل الغرة في الوضوء بالزيادة فيه على الفرض لم يتابعه عليه الناس مجمعون على خلاف هذا والا يتعدى بالوضوء حدوده لقوله عليه السلام فمن زاد فقد تعدى وظلم ويتأول الاستطاعة على تطويل الغرة والتحجيل بالمواظبة على الوضوء لكل صلوة وادامته فتطول غرته بتقوية نور اعضائه وتضاعف بهائه والا فلا زيادة في الواجب انتهى بالحذف وقد سبق الى هذا الكلام ابن بطال من المالكية كما ذكر كلامه العيني وقريب منه كلام ابن دقيق العيد في شرح العمدة وقد رد الحافظ دعوى اتفاقهم على خلاف مذهب ابي هريرة بما رواه ابن ابي شيبة وغيره عن ابن عمر انه ربما بلغ بالوضوء البطيه في الصيف ولكن انت تعرف ان هذا ليس من قبيل الاطالة فانها لا تختص بزمان دون زمان عند من استحب الاطالة وقال ابن القيم في الهدى لم يثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه تجاوز المرفقين والكعبين لكن ابو هريرة كان يفعل ذلك ويتأول حديث اطالة الغرة واما حديث ابي هريرة في صفة وضوء النبي صلى الله عليه وسلم انه غسل يديه حتى اشرع في العضدين ورجليه حتى اشرع في الساقين. فهو انما يدل على ادخال المرفقين والكعبين في الوضوء ولا يدل على مسألة الاطالة انتهى وقال في الدر المختار ومن الاداب تعاهد موقيه وكعبيه وعرقوبيه واخمصيه واطالة غرته وتحجيله قال الشامي وفي البحر واطالة الغرة تكون بالزيادة على الحد المحدود في الحلية والتحجيل يكون في اليدين والرجلين بل له حد لم اقف فيه على شئ لاصحابنا انتهى والحديث اخرجه مسلم عن ابي كريب والقاسم بن زكريا وعبد بن حميد عن خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال عن عمارة بن غزية باسناده بمعنى حديث المصنف واخرج ايضا من طريق سعيد بن ابي هلال عن نعيم بمعناه وبهذا الطريق اخرجه البخاري بدون فعل ابي هريرة والحديث اخرجه احمد والنسائي والبيهقي وغيرهم. حدثنا ابن مرزوق ابراهيم قال ثنا يعقوب بن اسحق الحضرمي قال ثنا ابو عوانة الوضاح اليشكري عن ابي بشر جعفر بن اياس اليشكري عن مجاهد انه ذكر له اي لمجاهد المسح على القدمين اي سئل عن المسح. فقال كان ابن عمر يغسل رجليه غسلا والحال انا اسكب اي اصب عليه اي على رجل ابن عمر الماء سكبا ولفظ ابن ابي شيبة صريح في هذا المعنى فانه اخرجه عن محمد بن ابي عدي عن شعبة عن ابي بشر عن مجاهد عن ابن عمر قال ان كنت لاسكب عليه الماء فيغسل رجليه. حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا شعبة عن ابي بشر عن مجاهد عن ابن عمر مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة الماجشون ابو عبد الله ويقال ابو الاصبغ الفقيه المدني احد الاعلام مولى آل الهدير التيمي نزيل بغداد من رواة الستة قال ابراهيم الحربي الماجشون فارسي وانما سمي الماجشون لان وجنتيه كانتا حمراوين فسمي بالفارسية الماكون فشهد وجنتاه بالقمر فعربه اهل المدينة فقالوا الماجشون قال ابو الوليد كان يصلح للوزارة وقال ابو زرعة وابو حاتم وابو داود والنسائي والبزار ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث واهل العراق اروى عنه من اهل المدينة وكان فقيها ورعا متابعا لمذهب اهل الحرمين مفرعا على اصولهم ذابا عنه وقال احمد بن صالح كان نزاها صاحب سنة ثقة وقال موسى بن هارون كان ثبتا متقنا وقال الشهب ما علمت من مالك قال ابن وهب حجت وصاح يصيح لا يفتح الباب الا لمالك وعبد العزيز بن ابي سلمة توفي ببغداد سنة اربع وستين ومائة. عن عبد الله بن دينار العدوي ابو عبد الرحمن المدني مولى ابن عمر من رواة الستة قال ابن عيينة لم يكن بذاك ثم صار وقال ابن معين ابو زرعة وابو حاتم وابن سعد والنسائي والعجلي واحمد ثقة

besturdubooks.wordpress.com

عن ابن عمر انه كان يغسل رجليه اذا توضأ حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد قال ثنا عبد السلام عن عبد الملك قال قلت لعطاء أبلغك عن احد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انه مسح على القدمين قال لا وقد زعم نراعم ان النظر يوجب مسح القدمين في وضوء الصلوة قال لا اني رأيت حكمهما بحكم الرأس اشبه لاني رأيت الرجل اذا عدم الماء فصار فرضه التيمم يتمم وجهه ويديه ولا يتيمم رأسه ولا رجليه فلما كان عدم الماء يسقط فرض غسل الوجه واليدين الى فرض آخر وهو التيمم ويسقط فرض الرأس والرجلين لا الى فرض ثبت بذلك ان حكم الرجلين في حال وجود الماء كحكم الرأس لا كحكم الوجه واليدين فكان من الحجة عليه في ذلك انا رأينا اشياء يكون فرضها الغسل في حال وجود الماء ثم يسقط ذلك الفرض في حال عدم الماء لا الى فرض من ذلك الجنب عليه ان يغسل سائر بدنه بالماء في حال وجوده

زاد احمد مستقيم الحديث وزاد ابن سعد كثير الحديث وقال الليث عن ربيعة كان من صالحي الحديث صدوقا ودينا وقال احمد نافع اكبر منه وهو ثبت في نفسه لكن نافع اقوى منه توفي سنة سبع وعشرين ومائة عن ابن عمر انه كان يغسل رجليه اذا توضأ اسناده صحيح على شرط الشيخين كما قال العيني في شرحه وقال روى عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج عن نافع عن ابن عمر كان في توضيه ينقي رجليه وينقف اصابع يديه مع اصابع رجليه ويتتبع ذلك حتى ينقيه وعن عبد العزيز بن ابي داود عن نافع ان ابن عمر كان يغسل قدميه بالكثر وضوئه قال عبد الرزاق فوضأت انا الثوري فرأيته يفعل ذلك يغسلهما فيكثر انتهى فالمصنف رحمه الله اخرج غسل الرجلين عن عمر وابن عمر وابن عباس وابي هريرة واخرج ابن ابي شيبة عن وكيع عن سفيان عن ابي اسحق عن الحارث عن علي قال اغسل القدمين الى الكعبين واخرجه البيهقي من طريق عمار بن رزيق عن ابي اسحق باسناده بلفظ اغسلوا القدمين الى الكعبين كما امرتم واخرج ابن ابي شيبة عن محمد بن ابي عدي عن حميد ان انسا كان يغسل قدميه ورجليه حتى يسيل حدثنا فهد ابن سليمان الكوفي قال ثنا محمد بن سعيد ابو جعفر بن الاصبهاني قال ثنا عبد السلام بن حرب النهدي الكوفي عن عبد الملك بن ابي سليمان العرزمي احد الائمة قال قلت لعطاء بن ابي رباح احد الفقهاء والائمة من كبار اصحاب ابن عباس أبلغك عن احد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اي احد من الاصحاب رضوان الله عليهم مسح على القدمين قال اي عطاء لا اي لم يبلغني المسح على الاقدام المجردة عن احد منهم وهذا اسناد في غاية الصحة وبهذا رد قول من حكى المسح على القدمين عن ابن عباس فان ذلك لو كان قوله لما خفي على اصحابه لا سيما على الاكابر منهم والائمة واخرجه ابن ابي شيبة عن يحيى بن يمان عن عبد الملك عن عطاء قال قلت له ادركت احدا منهم يمسح على القدمين قال محدث واخرج ايضا باسناده عن الحكم قال مضت السنة من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين يعني بغسل القدمين واخرج سعيد بن منصور عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال اجمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على غسل القدمين قال الحافظ ولم يثبت عن احد من الصحابة خلاف ذلك الا عن علي وابن عباس وانس وقد ثبت عنهم الرجوع عن ذلك انتهى وقد تقدم الامر بغسل القدمين عن علي والعمل على غسلهما عن ابن عباس وانس وغيرهما وقد زعم زاعم اي من القائلين بالمسح والغرض من هذا الكلام الرد على ما روى ابن ابي شيبة وغيره عن الشعبي قال انما هو المسح على القدمين الا ترى ان ما كان عليه الغسل جعل عليه التيمم وما كان عليه المسح اهمل فلم يجعل عليه التيمم وروى عبد الرزاق وغيره عن ابن عباس قال افرض الله غسلتين ومسحتين الا ترى انه ذكر التيمم فجعل مكان الغسلتين مسحتين وترك مسحتين - ان النظر يوجب مسح القدمين في وضوء الصلوة قال وفي نسخة العيني في وضوء الصلوة لاغسلهما فقال لا اني رأيت حكمهما اي حكم الرجلين بحكم الرأس اشبه اي من حكم اليدين لاني رأيت الرجل تعليل لقوله حكمهما بحكم الرأس اشبه اذا عدم الماء فصار فرضه اي فرض عادم الماء التيمم يمم قال في القاموس يممه قصده والمريض للصلوة مسح وجهه ويديه فتيمم هو واليمامة القصد كاليمم انتهى وجهه ويديه ولا يتيمم رأسه ولا رجليه فلما كان عدم الماء يسقط فرض غسل الوجه واليدين الى فرض آخر وهو اي الفرض الآخر التيمم ويسقط فرض الرأس والرجلين اي الذي هو الغسل عند وجود الماء ولا الى فرض اي فلا يجب في الرأس والرجلين شئ لا المسح ولا غيره عند عدم الماء ثبت بذلك اي بكون الرجلين مع الرأس دون الوجه واليدين في التيمم ان حكم الرجلين في حال وجود الماء كحكم الرأس اي كما كان حكمها حكمه عند عدم الماء لا كحكم الوجه واليدين وحاصل النظر على ما ذكره ابن حزم في المحلى انا وجدنا الرجلين يسقط حكمهما في التيمم كما يسقط الرأس فكان حملهما على ما يسقطان بسقوطه ويثبتان بثباته اولى من حملهما على ما لا يثبتان بثباته انتهى - فكان وفي نسخة العيني قال ابو جعفر فكان من الحجة عليه اي على الزاعم المذكور في ذلك اي في جعله الرجلين مع الرأس قياسا على التيمم انا رأينا اشياء يكون فرضها الغسل في حال وجود الماء ثم يسقط ذلك الفرض في حال عدم الماء لا الى فرض اي الاشياء مختلفة في الاحكام باعتبار وجود الماء وعدمه فلا يقاس ما ثبت في احدى الحالتين على الاخرى من ذلك الاشياء المختلفة الجنب عليه اي على الجنب اي يلزم عليه ان يغسل سائر بدنه بالماء في حال وجوده اي الماء حتى لو ترك موضعا كالظفر لم يصح غسله

وان عدم الماء وجب عليه التيمم فى وجهه ويديه فاسقط فرض حكم سائر بدنه بعد الوجه واليدين لا الى بدل فلم يكن ذلك بدليل ان ما سقط فرضه من ذلك لا الى بدل كان فرضه فى حال وجود الماء هو المسح فكذلك ايضا لا يكون سقوط فرض الرجلين فى حال عدم الماء الا الى بدل بدليل ان حكمهما كان فى حال وجود الماء هو المسح فبطلت بذلك علة المخالف اذا كان قد لزمه فى قوله مثل ما الزم خصمه

بَابُ الْوُضُوءِ هَلْ يَجِبُ لِكُلِّ صَلٰوةٍ اَمْ لَا

حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر العقدى قال ثنا سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة

وان عدم الماء وجب عليه اى على الجنب التيمم فى وجهه ويديه فاسقط على صيغة المجهول فرض حكم سائر بدنه بعد الوجه واليدين لا الى بدل فلم يكن ذلك اى اسقاط حكم سائر بدن الجنب الذى عدم الماء سوى الوجه واليدين بدليل ان ما سقط فرضه من ذلك اى من بدن الجنب سوى الوجه واليدين لا الى بدل كان فرضه اى فرض ذلك الجنب فى حال وجود الماء وهو المسح فكذلك ايضا اى فكما ان سقوط حكم سائر بدن الجنب العادم للماء سوى الوجه واليدين لا يدل على مسح بدنه فى حال وجود الماء فكذلك ايضا لا يكون سقوط فرض الرجلين فى حال عدم الماء لا الى بدل بدليل ان حكمهما اى الرجلين كان فى حال وجود الماء هو المسح فبطلت بذلك اى ببيان ان المسح على الشئ فى حال عدم الماء لا يقتضى المسح عليه فى حال وجود الماء علة المخالف اذا والصواب اذ تعليل لبطلان العلة - كان قد لزمه اى ذلك المخالف الزاعم المذكور فى قوله اى فى النظر على الرأس فى التيمم مثل ما الزم المخالف خصمه القائل بفرضية الغسل - ولم يقع ذكر هذا النظر فى النسخة التى عليها شرح العينى على سياق النسخة المطبوعة الموجودة عندنا بل فى سياقة اختصار كثير وهذا لفظ نسخة العينى قال ابو جعفر فكان من الحجة عليه فى ذلك انا رأينا اشياء فى حال وجود الماء لحكم الوجه واليدين لا لحكم الرأس ويكون فرضها الغسل فى حال وجود الماء ثم يسقط ذلك الفرض فى حال عدم الماء لا الى فرض من ذلك الجنب عليه ان يغسل سائر بدنه عند وجود الماء واذا عدم يمم الوجه واليدين ولم يدل هذا على ان ما علة لا يجب غسله عند القدرة على الماء فكذلك حكم الرجلين انتهى ما فى نسخة العينى - وحاصل هذا الجواب على ما ذكر الامام الجصاص فى الاحكام ان غسل البدن كله يسقط فى الجنابة الى التيمم عند عدم الماء وقام التيمم فى هذين العضوين مقام غسل سائر الاعضاء كذلك جائز ان يقوم مقام غسل الرجلين وان لم يجب التيمم فيهما انتهى والله تعالى اعلم بالصواب -

بَابُ الوضوء هل يجب لكل صلوة ام لا

اى هذا باب فى بيان حكم الوضوء لكل صلوة قال العلامة العينى والمراد به وضوء المتوضئ يعنى يكون على طهارة ثم يتطهر ثانيا من غير حدث بينهما واختلفوا فى هذا الباب فذهبت طائفة من الظاهرية والشيعة الى وجوب الوضوء لكل صلوة فى حق القيمين دون المسافرين واحتجوا فى ذلك بحديث بريدة الآتى وذهبت طائفة الى ان الوضوء واجب لكل صلوة مطلقا من غير حدث وروى ذلك عن ابن عمر وابى موسى وجابر بن عبد الله وعبيدة السلمانى وابى العالية وسعيد بن المسيب وابراهيم والحسن وحكى ابن حزم فى كتاب الاجماع هذا المذهب عن عمرو بن عبيد قال وروينا عن ابراهيم النخعى انه لا يصلى بوضوء واحد اكثر من خمس صلوات وذهب اكثر العلماء من الائمة الاربعة واكثر اصحاب الحديث وغيرهم الى ان الوضوء لا يجب الا من حدث انتهى مختصرا قال العبد الضعيف عفا الله عنه وستر عيوبه ان الاصل فى هذا الباب هو قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة الآية فان ظاهره يدل على ما قال الجصاص وغيره واحد) يقتضى وجوب الطهارة بعد القيام الى الصلوة لانه جعل القيام اليها شرطا لفعل الطهارة وحكم الجزاء ان يتأخر عن الشرط وبهذا احتج من ذهب الى وجوب الوضوء لكل صلوة وقال سبب الوضوء القيام الى الصلوة فكل من قام اليها فعليه الوضوء ثم الظاهر ان هذا هو مستدل الفريق الآخر لكنه مخصص من ذلك المسافر لما دل على ذلك عنده حديث بريدة وامثاله واما الجمهور فقالوا ليست الآية على ظاهرها للاحاديث الصحيحة بل تقديره اذا قمتم الى الصلوة محدثين او اذا قمتم الى الصلوة من النوم وغير ذلك وسياتى التفصيل فى ذلك عند ما يذكره الامام الطحاوى تاويل الآية - حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوى قال ثنا ابو عامر العقدى عبد الملك بن عمرو القيسى قال ثنا سفيان اى الثورى كما وقع التصريح بذلك عند البيهقى عن علقمة بن مرثد بفتح الميم وسكون الراء بعدها مثلثة الحضرمى ابو الحارث الكوفى من رواة الستة قال ابو حاتم صالح الحديث وقال النسائى ثقة وقال احمد ثبت وذكره ابن حبان فى الثقات ووثقه يعقوب بن سفيان وقال خليفة توفى فى آخر ولاية خالد القسرى على العراق - عن سليمان بن بريدة بضم الموحدة ابن الحصيب بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين

besturdubooks.wordpress.com

عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ لکل صلوۃ فلما کان الفتح صلی الصلوات بوضوء واحد حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم ابو حذیفۃ قال ثنا سفین عن علقمۃ بن مرثد عن سلیمان بن بریدۃ عن ابیہ قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم فتح مکۃ خمس صلوات بوضوء واحد ومسح علی خفیہ فقال لہ عمر صنعت شیئا یا رسول اللہ لم تکن تصنعہ فقال عمدا فعلتہ یا عمر۔

مصغرا الاسلمی المروزی اخو عبداللہ من رواۃ الستۃ الا البخاری قال العجلی سلیمان وعبداللہ کانا توأما تابعیین ثقتین وسلیمان اکثرہما وقال وکیع یقولون ان سلیمان کان اصح حدیثا من اخیہ واوثق وقال ابن عیینۃ وحدیث سلیمان احب الینا من حدیث عبداللہ وقال البخاری لم یذکر سماعا من ابیہ قال ابن معین ہو ثقۃ وقال ابو حاتم ثقۃ وقال مسلم فی الطبقۃ الثانیۃ من اہل البصرۃ مات ہو واخوہ فی یوم واحد ولد لی فی یوم واحد وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ولد ہو واخوہ فی بطن واحد علی عہد عمر بن الخطاب لثلاث خلون من خلافتہ وتوفی سنۃ خمس ومائۃ عن ابیہ بریدۃ بن الحصیب الاسلمی کان اسلامہ حین اجتاز بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو مہاجر الی المدینۃ عند کراع الغمیم فلما کان بہناک تاقاہ بریدۃ فی ثمانین نفسا من اہلہ فاسلموا وصلی بہم صلوۃ العشاء وعلم لیلتئذ صدأ من سورۃ مریم ثم قدم علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ بعد احد فشہد معہ المشاہد کلہا واقام بالمدینۃ فلما فتحت البصرۃ نزلہا واختط بہا دارا ثم خرج الی غزو خراسان فمات بمرو فی خلافۃ یزید بن معاویۃ ذکرہ غیر واحد فی سنۃ اثنتین وستین کذا فی البدایۃ للحافظ ابن کثیر۔ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ لکل صلوۃ ای مفروضۃ وزاد الترمذی من حدیث انس طاہرا کان او غیر طاہر وظاہرہ ان ذلک کانت عادتہ فلما کان الفتح ای فتح مکۃ وکان سنۃ ثمان من الہجرۃ فی رمضان منہا صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصلوات ای خمس صلوات بوضوء واحد والحدیث اخرجہ ابن ماجۃ عن ابی بکر بن ابی شیبۃ وعلی بن محمد کلاہما عن وکیع عن سفیان باسنادہ بلفظ الطحاوی واخرجہ الطیالسی عن قیس عن علقمۃ مقتصرا علی قولہ صلی الصلوات بوضوء واحد حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم النبیل الضحاک بن مخلد الشیبانی وابو حذیفۃ النہدی بفتح النون وہی بن مسعود البصری من رواۃ البخاری والاربعۃ الا النسائی قال احمد قبیصۃ اثبت منہ حدیثا فی سفیان ابو حذیفۃ شبہ لاشی وقال مرۃ امامن اہل الصدق فنعم وقال بذا ضعیف فی الحدیث کتبت عنہ کثیرا ثم ترکتہ وقال ابن معین ہو مثلہم یعنی فی سفیان مثل قبیصۃ وطبقتہ وقال مرۃ لم یکن من اہل الکتاب فقیل لہ ان بذا یقع فیہ فقال ہو خیر من بذا ومن علی الارض مثلہ وقال العجلی ثقۃ صدوق وقال ابو حاتم صدوق مروزی بالثوری ولکن کان صحیف وقال الترمذی یضعف فی الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الخطیب وقیل ان الثوری تزوج امہ لما قدم البصرۃ وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث ثقۃ ان شاء اللہ تعالی وکان حسن الروایۃ عن عکرمۃ بن عمار والثوری وزہیر بن محمد وقال ابن خزیمۃ لا یحتج بہ وقال ابو احمد الحاکم لیس بالقوی عندہم وقال الحاکم ابو عبداللہ کثیر الوہم سیئ الحفظ وقال ابن قانع فیہ ضعف وقال الساجی کان یصحف ہولد سنۃ احدی وعشرین ومائتین ولہ اثنتان وتسعون سنۃ قالا ای ابو عاصم وابو حذیفۃ ثنا سفیان الثوری عن علقمۃ بن مرثد عن سلیمان بن بریدۃ عن ابیہ قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم فتح مکۃ خمس صلوات بوضوء واحد ولم یجد والوضوء بینہما ومسح علی خفیہ حال بتقدیر قد فقال لہ ای لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر بن الخطاب یا رضا صنعت الیوم کما زاد مسلم شیئا یا رسول اللہ لم تکن تصنعہ ای لم تکن تعتادہ والا فقد ثبت انہ کان یفعلہ قبل ذلک احیانا وقد فعلہ بالصہباء ایام خیبر حین طلب الازواد فلم یوت الا بالسویق قالہ الستی ای فاکل وشرب ثم قام الی المغرب فمضمض ثم صلی بہم المغرب ولم یتوضأ کما اخرج البخاری من حدیث سوید بن النعمان وسیاتی عند النطنزی وفی باب الوضوء مما غیرت النار قال النووی وفی قول عمر تصریح بان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یواظب علی الوضوء لکل صلوۃ عملا بالافضل وصلی فی ہذا الیوم بوضوء واحد بیانا للجواز کما قال صلی اللہ علیہ وسلم عمدا صنعتہ یا عمر وفی ہذا الحدیث جواز سوال المفضول الفاضل عن بعض اعمالہ التی فی ظاہرہا مخالفۃ للعادۃ الا اذا قد تکون عن نسیان فیرجع عنہا وقد تکون لعلم المعنی خفی علی المفضول فیستفیدہ انتہی۔ فقال صلی اللہ علیہ وسلم وفی متن العینی قال وعمدا فعلتہ یا عمر قال الطیبی الضمیر المنصوب فیہ بمعنی اسم الاشارۃ والمشار الیہ المذکور من الصلوات الخمس بوضوء واحد والمسح علی الخفین وعمدا تمییز او حال من الفاعل قدم اہتماما بالشرعیۃ المستلتین فی الدین او اختصاصا بالزعم بلا یری جواز المسح علی الخفین وفیہ دلیل علی ان من قدر ان یصلی صلوات کثیرۃ بوضوء واحد لا تکرہ صلوتہ الا ان یغلب علیہ الحدث انتہی قال القاری لکن رجوع الضمیر الی مجموع الامرین یوہم انہ لم یکن یمسح علی الخفین قبل الفتح والحال انہ لیس کذلک فلو جعل الضمیر راجعا الی الجمع فقط ای جمع الصلوات بوضوء واحد انتہی وقال الامام الجصاص دل الحدیث علی ان القیام الی الصلوۃ غیر موجب للطہارۃ اذ لم یجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم لکل صلوۃ طہارۃ فثبت بذلک ان فی الآیۃ مقدرا یتعلق ایجاب الطہارۃ وقد بین فی الاحادیث الاخر ان ذلک المقدر ہو الحدث انتہی مختصرا والحدیث اخرجہ مسلم عن محمد بن عبداللہ بن نمیر عن ابیہ وعن محمد بن حاتم عن یحیی بن سعید وابو داود عن مسدد

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا سفيان قال ثنا علقمة عن سليمان عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يتوضأ لكل صلوة فذهب قوم الى ان الحاضرين يجب عليهم ان يتوضؤا لكل صلوة واحتجوا في ذلك بهذا الحديث وخالفهم في ذلك اكثر العلماء فقالوا لا يجب الوضوء الا من حدث وكان مما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ما يوافق ما ذهبوا اليه في ذلك ما حدثنا يونس قال ثنا ابن وهب قال اخبرني اسامة بن زيد وابن جريج وابن سمعان

عن يحيى والنسائي عن عبيد الله بن سعيد عن يحيى والامام احمد عن يحيى والترمذي عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدي والبيهقي من طريق محمد بن عبد الله بن عبد الحكم وبحر بن نصر عن ابن وهب رحمهم عن سفيان بمعنى حديث الباب قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح - يعني حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا سفيان وانما ذكر الامام الطحاوي هذا الاسناد لان سفيان من المدلسين والمدلس لا يحتج الا ان يثبت سماعه من طريق آخر فذكر الطريق الثالث المصرح بالسماع فقال قال ثنا علقمة عن سليمان عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يتوضأ لكل صلوة قد تقدم ما يتعلق بشرح الحديث وتخريجه من قبل وهذا الحديث اخرجه الحازمي ايضا في كتاب الاعتبار فقال اخبرني ابو موسى الحافظ انا اسمعيل بن الفضل بن احمد انا ابو الفتح منصور بن الحسين انا محمد بن ابراهيم ثنا ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة الطحاوي فذكر الحديث باسناده وما ينبغي ان ينبه عليه ان الحديث سفيان طريقا آخر اختلف عليه فيه في اتصاله وارساله فروى ابن ماجة من طريق وكيع عن سفيان عن محارب بن دثار عن سليمان بن بريدة عن ابيه فذكره متصلا ورواه عبد الرحمن بن مهدي كما قال الترمذي وابو نعيم كما ذكر ابن ابي حاتم في علله كلاهما عن سفيان عن محارب بن دثار عن سليمان بن بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره مرسلا قال الترمذي وهذا اصح من حديث وكيع وقال ابن ابي حاتم عن ابي زرعة حديث ابي نعيم اصح ولما كان هذا الطريق مختلفا بين ثلاثة سفيان ترك الامام الطحاوي وسلم وهو محاسب السنن خلافا لابن ماجة

فذهب قوم الى ان الحاضرين اي المقيمين في اوطانهم يجب عليهم ان يتوضؤا لكل صلوة بهذا نقل لا اختلاف عن الامام الطحاوي ابو بكر الحازمي في كتاب الاعتبار واقره على ذلك وممن ذهب الى ذلك الشيعة وطائفة من الظاهرية كما تقدم في اول الباب عن العيني وبهذا ذكر القسطلاني وقال النووي حكى ابو جعفر الطحاوي وابو الحسن بن بطال في شرح صحيح البخاري عن طائفة من العلماء انهم قالوا يجب الوضوء لكل صلوة وانكان متطهرا واحتجوا بقول الله تعالى اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم الآية وما اظن هذا المذهب يصح عن احد من العلماء انهم ارادوا استحباب تجديد الوضوء عند كل صلوة انتهى قال العبد الضعيف وهذا مستعقب بما تقدم في اول الباب من الخلاف وقد اطبق المفسرون والفقهاء في ذكر الخلاف في مسئلة الآية فذكره ابو حيان والخازن وغيرهما عن داود الظاهري وجوب الوضوء عند كل صلوة وذكر الشعراني خلاف النخعي في قوله لا يصلي بوضوء واحد اكثر من خمس صلوات وخلاف عبيدة بن عمير حيث قال لا يصلي بوضوء واحد غير فريضة واحدة وتنفل ما شاء وقال الحافظ ذهب الى استحباب الوجوب قوم كما جزم به الطحاوي ونقله ابن عبد البر عن عكرمة وابن سيرين وغيرهما انتهى فليت شعري كيف يرد قول الطحاوي الذي هو ألم الناس بمذاهبهم مع وجود الاختلاف بمجرد الظن ان الظن لا يغني من الحق شيئا واحتجوا في ذلك بهذا الحديث اي بحديث بريدة وخالفهم في ذلك اكثر العلماء فقالوا لا يجب الوضوء الا من حدث وممن ذهب الى ذلك الائمة الاربعة واكثر اصحاب الحديث وغيرهم كما قال العيني ورواه الطحاوي عن سعد وابي موسى وانس وشريح والحسن ورواه ابن ابي شيبة عن جماعة من التابعين كما سياتي في آخر الباب قال القاضي وعلى هذا اجتمع رأي ائمة الفتوى بعد اختلاف وكان مما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اي في عدم وجوب الوضوء عند كل صلوة. ولم يقع في متن العيني "في ذلك" ما يوافق ما ذهبوا اليه في ذلك ما حدثنا يونس بن عبد الاعلى البصري قال ثنا ابن وهب عبد الله القرشي قال اخبرني اسامة بن زيد الليثي المدني فقد ذكر في التهذيب في تلامذة ابن وهب في مشائخه ابن المنكدر وابن جريج الاموي وجريج اسم جده وهو عبد الملك بن عبد العزيز المكي وابن سمعان هو عبد الله بن زياد بن سليمان بن سمعان المخزومي ابو عبد الرحمن المدني مولى ام سلمة من رواة ابن ماجة قال مالك كان كذابا وقال هشام بن عروة حدث عني باحاديث والله ما حدثته بها ولقد كذب علي وقال احمد متروك الحديث وقال مرة انما كان يعرف الصلوة ولم يكن يعرف الحديث وقال ابن معين ليس بثقة وقال مرة ليس بشيء ومرة كان كذابا وقال ابن المديني وعمرو بن علي ضعيف الحديث جدا وقال ابو زرعة لا شيء وقال ابو حاتم ضعيف الحديث سبيله سبيل الترك وقال البخاري سكتوا عنه وقال ابو داود وكان من الكذابين في قصاص المدينة وقال النسائي والدارقطني وعلي بن الجنيد وابو بكر بن عاصم متروك وقال النسائي ايضا لا يكتب حديثه وقال ابن عدي ضعيف جدا ولا احاديث صالحة وارى النائم ابن وهب الضعف على حديثه ورواياته بين وقال الازدي لم يكن بصاحب علم وقال احمد بن صالح قلت لابن وهب ما كان يقول مالك في ابن سمعان

besturdubooks.wordpress.com

عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى امرأة من الانصار ومعه اصحابه فقربت لهم شاة مصلية فاكل واكلنا ثم حانت الظهر فتوضأ وصلى ثم رجع الى فضل طعامه فاكل ثم حانت العصر فصلى ولم يتوضأ قال ابو جعفر ففي هذا الحديث انه صلى الظهر والعصر بوضوئه الذي كان في وقت الظهر وقد يجوز ان يكون وضوءه لكل صلوة على ما روى ابن بريدة كان ذلك على التماس الفضل لا على الوجوب

قال لا يقبل قول بعضهم في بعض وقال ابو احمد الحاكم ذاهب الحديث وقال الجوزجاني كان كذابا وضاعا وقال الساجي ضعيف جدا وقال ابن حبان كان يروي عن من لم يره ويحدث بما لم يسمع وذكره ابن البرقي في باب من اتهم في روايته وترك حديثه وذكره يعقوب بن سفيان في باب من يرغب عن الرواية عنهم عن محمد بن المنكدر بن عبد الله بن الهدير بالتصغير التيمي ابو عبد الله او ابو بكر المدني احد الائمة الاعلام من رواة الستة قال ابن معين وابو حاتم والعجلي ثقة وقال الحميدي حافظ وقال ابراهيم بن المنذر غاية في الحفظ والاتقان والزهد حجة وقال الواقدي كان ثقة ورعا عابدا قليل الحديث كثير الاسناد عن جابر وقال ابن حبان في الثقات كان من سادات القراء وقال ابن عيينة كان من معادن الصدق وتجتمع اليه الصالحون ولم يدرك احدا يعلم ان يقبل الناس منه اذا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم منه توفي سنة ثلثين ومائة قيل لعدها وقد بلغ ستا وسبعين سنة

عن جابر بن عبد الله قال ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى امرأة من الانصار ولفظ الترمذي خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا معه فدخل على امرأة من الانصار فذبحت له شاة قال العيني في شرحه والمرأة الانصارية هي عمرة بنت جزم اخت عمرو بن حزم قاله ابن مندة وابو عمر وقال ابو نعيم عمرة بنت حزام وكانت تحت سعد بن الربيع فقتل عنها يوم احد انتهى. ومعه اصحابه فقربت اى المرأة الانصارية لهم اى لرسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه هكذا وقع عند البيهقي من طريق ابن وهب عن اسامة وابن جريج الى المرأة الانصارية قربت لهم وكذا رواه الترمذي من طريق سفيان عن ابن عقيل وابن المنكدر عن جابر وكذا رواه الطيالسي عن زائدة عن ابن عقيل ووقع عند ابي داود من طريق الحجاج عن ابن جريج عن ابن المنكدر عن جابر يقول قربت بصيغة المتكلم فان لم يحمل على تعدد القصتين كما هو الظاهر فهو محمول على المجاز على ما تقدم عن الاصاغر عند الاكابر من تقديم الطعام بين ايديهم عند حضوره والله اعلم. شاة مصلية اى مشوية يقال صليت اللحم بالتخفيف اى شويته فهو مصلى فاما اذا احرقته والقيته في النار قلت صليته بالتشديد كذا في النهاية. فاكل النبي صلى الله عليه وسلم واكلنا ثم حانت الظهر اى قرب وقتها كذا في المجمع وعند ابي داود ثم وعا بوضوء فتوضأ زاد الترمذي للظهر وظاهره الوضوء الاصطلاحي ولكن وقع عند الطيالسي ثم قمنا الى الظهر لم يتوضأ احدنا فالظاهر انه توضأ وضوءا لغويا استحبابا لاجل الصلوة ولم يتوضأ احدهم وضوءا شرعيا وبهذا يحصل الجمع وصلى الظهر ثم رجع اليها اى ثم رجع الى فضل طعامه اى ما بقي من الطعام فاكل اى ثانيا قال الباجوري في شرح الشمائل وقد علم من ذلك انه صلى الله عليه وسلم اكل من لحم في يوم مرتين ولا يلزم من اكله مرتين الشبع في كل منهما فمن عارضه بقول عائشة ما شبع من لحم مرتين لم يكن على بصيرة واوخذ من ذلك انه لا حرج في الاكل بعد الاكل وان لم ينهضم الاول اى ان من التخمة ولم تحلل بنهما شرب لانه حينئذ اكل واحد الا فهو ضرطها انتهى ثم حانت العصر اى حضرت كما هو لفظ الطيالسي وزاد فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقمنا فصلى ولم يتوضأ اى وضوءا لغويا ولفظ الطيالسي صريح في ذلك فصلينا لم يمس احدنا ماء وانما ترك الوضوء لغوي عند الطعام مع انه امر بذلك في عدة روايات لبيان جواز الترك والحديث اخرجه البيهقي من طريق محمد بن عبد الله بن عبد الحكم وبحر بن نصر عن ابن وهب عن اسامة بن زيد وابن جريج بنحو لفظ الطحاوي واخرجه الترمذي في السنن والشمائل عن ابن ابي عمر عن ابن عيينة عن ابن عقيل وابن المنكدر والامام احمد عن عبد الرزاق وغيره عن ابن جريج بمعناه واخرجه ابو داود عن ابراهيم بن الحسن عن حجاج عن ابن جريج عن ابن المنكدر بدون ذكر المرأة فجعل المضيف جابرا وسيأتي بقية الكلام على الحديث في باب الوضوء مما غيرت النار قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى ففي هذا الحديث اى حديث جابر انه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر بوضوئه الذي كان له والاصحابه في وقت الظهر دسياق الحديث ظاهر في ان ذلك كان في حالة الاقامة بالمدينة المنورة فبطل بذلك قول من قال ان الوضوء يجب لكل صلوة على المقيم دون المسافر وكذلك لبطل قول من اوجب الوضوء على كل قائم الى الصلوة وقد يجوز ان يكون وضوئه صلى الله عليه وسلم لكل صلوة اى الذي احتج به من ذهب الى وجوب الوضوء لكل صلوة على ما روى ابن بريدة اى عن ابيه والظاهر ان لفظ ابن من قلم الناسخين فقد نقل العيني هذا القول عن الطحاوي وليس فيه ذلك اللفظ وبكذا لم يقع لفظ الابن في النسخة التي عليها شرح العيني فالصواب حذفه كان ذلك على التماس الفضل الموعود في الوضوء على الوضوء لا على الوجوب اى وجوب الوضوء لكل صلوة قال العبد الضعيف الاحاديث الواردة في ترك الوضوء مما مست النار وهي كثيرة ستاتي في مواضعها

besturdubooks.wordpress.com

فان قال قائل فهل فی هذا من فضل فیلتمس قیل له نعم قد حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی عبد الرحمن بن زیاد بن انعم عن ابی غطیف الهذلی قال صلیت مع عبد الله بن عمر بن الخطاب الظهر فانصرف فی مجلس فی داره فانصرفت معه حتی اذا نودی بالعصر دعا بوضوء فتوضأ ثم خرج وخرجت معه فصلی العصر ثم رجع الی مجلسه ورجعت معه حتی اذا نودی بالمغرب دعا بوضوء فتوضأ فقلت له ای شیء هذا یا اباعبد الرحمن الوضوء عند کل صلوة فقال قد فطنت لهذا منی لیست بسنة ان کان لکاف وضوئی لصلوة الصبح صلواتی کلها ما لم احدث ولکنی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من توضأ علی طهر

کلها تدل علی عدم وجوب الوضوء لکل صلوة۔ فان قال قائل وفی متن العینی فان قیل۔ فهل للاستخبار علی سبیل الاستفهام فی بادی فی الوضوء لکل صلوة من فضل فیلتمس قیل له ای للقائل المذکور نعم قد حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وهب عبد الله المصری قال اخبرنی عبد الرحمن بن زیاد بن انعم بفتح اوله وسکون النون وضم المهملة الافریقی ابو ایوب وابو خالد القاضی ولی قضاء افریقیة لمروان علی ما فی اهل مصر من رواة البخاری فی الادب والاربعة الا النسائی قال یحیی بن معین ثقة وقال مرة سألت هشام بن عروة فقال عنا منه وقال ابن مهدی ما الافریقی نما ینبغی ان یروی حدیثه عنه وقال احمد لیس بشیء ومرة لا اکتب حدیثه ومرة منکر الحدیث وقال ابن معین ضعیف یکتب حدیثه ومرة لیس به باس وهو ضعیف وقال الجوزجانی کان صالحا خشنا غیر محمود فی الحدیث وقال یعقوب بن شیبة ضعیف الحدیث وهو ثقة صدوق رجل صالح وقال صالح بن محمد منکر الحدیث ولکن کان رجلا صالحا وقال ابو داود قلت لاحمد بن صالح یحتج بحدیث الافریقی قال نعم قلت صحیح الکتاب قال نعم وقال النسائی فیه ضعف وکان ابن وهب لطریه کان احمد بن صالح ینکر علی من یتکلم فیه ویقول هو ثقة وقال ابن رشدین عن احمد بن صالح من تکلم فی ابن انعم فلیس بمقبول ابن انعم من الثقات وقال ابن عدی عامة حدیثه لا یتابع علیه وقال النسائی ضعیف وقال ابن خزیمة لا یحتج به وقال ابن خراش متروک وقال الترمذی ضعیف عند اهل الحدیث ضعفه یحیی القطان وغیره ورأیت محمد بن اسمعیل یقوی امره ویقول هو مقارب الحدیث وقال سحنون ثقة وقال الحربی غیره اوثق منه وقال الحاکم ابو احمد لیس بالقوی عندهم وقال ابن القطان کان من اهل العلم والزهد بلا خلاف بین الناس ومن الناس من یوثقه والحق فیه انه ضعیف لکثرة روایته المنکرات وهو امر یعتری الصالحین مات سنة ست وخمسین ومائة وقد جاوز المائة۔ عن ابی غطیف بالتصغیر الهذلی ویقال عطیف یقال عضیف من رواة الاربعة الا النسائی قال ابن ابی حاتم عن ابی زرعة لا یعرف اسمه قلت وضعفه الترمذی کذا فی التهذیب وفی المیزان قال البخاری لم یتابع علیه قال صلیت مع عبد الله ابن عمر بن الخطاب الظهر وعند ابی داود وکنت عند ابن عمر فلما نودی بالظهر توضأ فصلی فانصرف ابن عمر من صلوته فی مجلس فی داره وعند ابن ماجة فی مجلسه فی المسجد فیحتمل ان یکون المراد مسجد الدار فانصرفت معه ای مع ابن عمر فی مجلسه حتی اذا نودی بالعصر دعا بوضوء ای ماء للوضوء فتوضأ ثم خرج ای الی المسجد للصلوة ولم یقع فی نسخة العینی من قوله ثم خرج الی قوله فقلت له یعنی لم یقع عنده ذکر المغرب کما عند ابی داود۔ وخرجت معه فصلی العصر ثم رجع الی مجلسه ورجعت معه حتی اذا نودی بالمغرب دعا بوضوء فتوضأ هکذا ثبت ذکر المغرب عند ابن ماجة وسقط ذلک عن روایة ابی داود ولعل ذلک للاختصار عن بعض الرواة فقلت له ای لابن عمر ای شیء هذا یا اباعبد الرحمن کنیة لابن عمر ولفظ ابن ماجة فقلت اصلحک الله ای فریضة ام سنة الوضوء عند کل صلوة فقال ابن عمر وقد فطنت قال المجد لفظنة الحذق فطن به والیه وله کفرح ولنصر وکرم قال والتفطین التفهیم لهذا ای للوضوء لکل صلوة منی وهذا علی سبیل الاستفهام ولفظ ابن ماجة او فطنت الی والی هذا منی فقلت نعم فقال لیست بسنة ان کان لکاف وفی نسخة العینی ان کان لکافیا وضوئی لصلوة الصبح صلواتی وفی نسخة العینی وصلواتی بزیادة الواو وکلها ما لم احدث یعنی الوضوء لکل صلوة لیست بسنة مؤکدة حتی لو توضأت لصلوة الصبح وصلیت به الصلوات کلها لکفی ذلک لوضوء ما لم احدث ولکنی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من توضأ ای جدد وضوءه علی طهر قال الولی العراقی ای مع طهر فعلی معناها ههنا المصاحبة کقوله تعالی وآتی المال علی حبه ای مع طهر الوضوء الذی صلی به فرضا او نفلا کما بینه فعل راوی الخبر وهو ابن عمر فمن لم یصل به شیئا لا یس له تجدیده فان فعل کره وقیل حرم وایا ما کان لا ینال الثواب الموعود بقوله کتب قاله المناوی وذکر النووی فی شرط استحباب التجدید اربعة اوجه للشوافع قال الحافظ فالاصح ان صلی به فرضا او نفلا وقیل الفرض فقط وقیل مثله حتی سجدة التلاوة والشکر ومس المصحف وقیل ما یقصد له الوضوء وقیل ما وقع الفصل بزمن یحتمل فی مثله نقض الوضوء فما

besturdubooks.wordpress.com

19/2

كتب الله له بذلك عشر حسنات ففي ذلك رغبت يا ابن اخي فقد يجوز ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم انما فعل ما روي عنه ابن بريدة لاصابة هذا الفضل لا لان ذلك كان واجبا عليه وقد روى انس بن مالك ايضا ما يدل على ما ذكرنا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن عمرو بن عامر

واما اصحابنا الحنفية فذكر في الخلاصة وغيرها وان غسل مواضع الوضوء اربع مرات يكره وهذا اذا لم يفرغ من الوضوء فان فرغ ثم استأنف الوضوء لا يكره بالاتفاق قال شارح المنية من اصحابنا وهو يفيد ان تجديد الوضوء على اثر الوضوء من غير ان يؤدي بالاول عبادة غير مكروه وفيه اشكال لاطباقهم على ان الوضوء عبادة غير مقصودة لذاتها فاذا لم يؤد به عمل مما هو المقصود من غير شرعيته كالصلوة وسجدة التلاوة ومس المصحف ينبغي ان لا يشرع تكراره قربة لكونه غير مقصود لذاته فيكون اسرافا محضا وقد قالوا في السجدة لما لم تكن مقصودة لم يشرع التقرب بها مستقلة وكانت مكروهة فهذا اولى اه كذا في شرح الزبيدي قال الشامي ويؤيده ما قالوا ابن العماد في هدية قال في شرح المصابيح وانما يستحب الوضوء اذا صلى بالوضوء الاول صلوة كذا في الشرعة والغنية اه وكذا ما قاله المناوي فذكر ما تقدم آنفا. كتب الله له اي للمتوضئ على الوضوء بذلك اي بالتجديد عشر حسنات قال ابن رسلان ليشبه ان يكون المراد كتب الله له بعشر وضوآت فان قل ما وعد به من الاضعاف الحسنة بعشر امثالها وقد وعد بما احد سبعمائة ووعد ثوابا بغير حساب كذا في النيل ففي ذلك رغبت يا ابن اخي ولفظ ابن ماجة وانما رغبت في الحسنات قال المناوي وافاد ان الوضوء لكل صلوة لا يجب وندب تجديده اي لمن صلى صلوة وخرج الغسل فلا يسن تجديده عند الشافعية كالتيمم انتهى قلت وكذا عندنا قال الزبيدي وبل الغسل والتيمم حكمهما كذلك (اي كالوضوء) الاظهر لا والحديث اخرجه ابن ماجة عن محمد بن يحيى عن عبد الله بن يزيد المقرئ عن القاضي الافريقي باسناده يعني حديث المصنف واخرجه ابو داؤد عن محمد بن يحيى بن فارس المقرئ وعن مسلمة عن عيسى بن يونس كلاهما عن الافريقي بمعناه مختصرا والترمذي عن الحسين بن حريث عن محمد بن يزيد عن الافريقي مقتصرا على المرفوع وقال وهو اسناد ضعيف قال المناوي وفي المهذب فيه عبد الرحمن بن زياد لين ونقل بعضهم عن البخاري انه حديث منكر وقال البغوي في شرح السنة اسناده ضعيف وذكره النووي في الخلاصة في فصل الضعيف وقال قال في شرح ابي داؤد وهو ضعيف في اسناده ضعيفان عبد الرحمن بن زياد الافريقي وابو عطيف مجهول عينا وحالا ومن جرى على ضعفه السيوطي في فتاويه الحديثية فقال المشهور تضعيفه وقال ابن حجر سنده ضعيف انتهى بالحذف قال العبد الضعيف واما ابو داؤد فسكت عن الكلام على الحديث ففيه دليل على ان الحديث صالح عنده قابل للاحتجاج وفي الباب عن عائشة عند ابي بشر الدولابي في الكنى باللفظ المزبور في المرفوع واما الحديث المشهور على الالسنة الوضوء على الوضوء نور على نور فقال الزبيدي قال العراقي لم اجد له اصلا قلت وسبقه كذلك المنذري وقال ابن حجر هو حديث ضعيف رواه رزين في سننه قال السخاوي ومعناه في الحديث الذي قبله انتهى فقد يجوز ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم انما فعل ما روي عنه صلى الله عليه وسلم ابن بريدة والصواب اسقاط الابن كما في النسخة التي عليها شرح العيني. لاصابة هذا الفضل الموعود في حديث ابن عمرو وغيره لا لان ذلك اي الوضوء لكل صلوة كان واجبا عليه صلى الله عليه وسلم وبهذا احد الاجوبة التي ذكرها الطحاوي واختاره جمع من العلماء كالقاضي والنووي وغيرهما قال الحافظ قال الطحاوي يحتمل انه كان يفعله استحبابا ثم خشي ان يظن وجوبه فتركه لبيان الجواز قلت وبهذا اقرب انتهى اي من احتمال النسخ الآتي ولكن النسخ مؤيد بالروايات كما سياتي وقد روى انس وفي نسخة العيني عن انس بزيادة عن ابن مالك ايضا ما يدل على ما ذكرنا اي من اكتفاء المصلي بوضوء واحد لصلوات كثيرة ما لم يحدث.

حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا وهب بن جرير بن حازم البصري قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي البصري عن عمرو بن عامر الانصاري الكوفي من رواة الستة قال ابو حاتم ثقة صالح الحديث وقال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات قال العبد الضعيف ومما ينبغي ان ينبه عليه انه وقع عند الطحاوي عمرو بن عامر بدون التقييد وهكذا وقع عند البخاري والنسائي وابن ماجة واحمد ووقع عند الترمذي والدارمي بالتقييد بالانصاري وهو الراجح وعند ابي داؤد بالبجلي وهو مشكل فان البجلي رقم له اصحاب السنن بالرجال علامة تمييز وهي تدل على انه ليس من رواة الستة وايضا ذكره في الطبقة السادسة ولم يثبت لقاء اهل هذه الطبقة عن احد من الصحابة فكيف يصح قوله فقلت لانس فلا شك ان التقييد بالبجلي وهم وقد تصدى جمع من شراح ابي داؤد لعزو الوهم الى شريك لتغير حفظه منذ ولي القضاء وابرأ لعهدة ابي داؤد ولكن ذكر في التهذيب ما يدل على ان الوهم عن ابي داؤد حيث قال في ترجمة البجلي وذكر الآجري عن ابي داؤد ان الذي يروي عن انس هو الد السدوسي عمرو وكذا قال ابن عساكر في الاطراف في الرواة عن انس عمرو بن عامر الانصاري والد السدوسي عمرو فكاد تبع في ذلك ابا داؤد وذلك وهم فان

عن انس بن مالك قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء فتوضأ منه فقلت لانس أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلوة قال نعم قلت فانتم قال كنا نصلي الصلوات بوضوء فهذا انس قد علم حكم ما ذكرنا من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يرد ذلك فرضا على غيره وقد يجوز ايضا ان يكون كان يفعل ذلك وهو واجب ثم نسخ فنظرنا في ذلك هل نجد شيئا من الآثار يدل على هذا المعنى فاذا ابن ابي داود قد حدثنا قال ثنا الوهبي قال ثنا ابن اسحق عن محمد بن يحيى بن حبان عن عبد الله بن عبد الله بن عمر قال قلت له ارأيت

والراسبي بجلي وهو متاخر عن طبقة الانصاري انتهى وقد روى ابن ماجة عن سويد بن سعيد عن شريك بدون التقييد فبرأ شريكا عن هذا الوهم والله اعلم عن انس بن مالك قال اتى على صيغة المجهول رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء وعند النسائي انه ذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم اتى بانا صغير فتوضأ منه فقلت لانس أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلوة قال اى انس نعم اى كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلوة كما هو لفظ البخاري من طريق سفيان ولم يذكرها تقدم من سوال عمرو وقول انس اتى بوضوء وكذا لم يقع هذا التفصيل عند احمد وغيره من طريق سفيان وانما هذا التفصيل في طريق شعبة عند النسائي وغيره قلت فانتم زاد احمد كيف كنتم تصنعون والترمذي فانتم ما كنتم تصنعون والقائل عمرو بن عامر والراد الصحابة رضي الله عنهم قال اى انس كنا نصلي الصلوات زاد النسائي مالم نحدث قال وقد كنا نصلي الصلوات بوضوء اى لا نجدد الوضوء لكل صلوة بل نكتفي على الوضوء الواحد لصلوات متعددة مالم نحدث كذا في البذل ولفظ البخاري يجزئ احدنا الوضوء مالم يحدث والحديث اخرجه البخاري والدارمي عن الفريابي والامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدي والبخاري ايضا عن مسدد عن يحيى والترمذي عن محمد بن بشار عن يحيى بن سعيد وعبد الرحمن ثلاثتهم عن سفيان الثوري والنسائي عن محمود بن غيلان عن خالد عن شعبة وابو داود وعن محمد بن عيسى وابن ماجة عن سويد بن سعيد كلاهما عن شريك ثلاثتهم عن عمرو بن عامر بمعنى حديث الطحاوي مع اختلاف فيما بينهم كما قد عرفت قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح واخرج ايضا من طريق محمد بن اسحق عن حميد عن انس وقال حديث حسن غريب المشهور عند اهل العلم حديث عمرو بن عامر عن انس. فهذا انس قد علم حكم ما ذكرنا من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم اى من التوضي عند كل صلوة ولم يرا انس ذلك التوضي فرضا على غيره صلى الله عليه وسلم وهذا اشارة عن الطحاوي الى جواب ثان من احاديث الوضوء لكل صلوة وحاصله ان الوضوء لكل صلوة مما خص به النبي صلى الله عليه وسلم هكذا نقل هذا الجواب المناوي عن الطحاوي واما العيني فجعل هذا الكلام تتميما للجواب الاول حيث زاد بعد قول الطحاوي ولم يرد ذلك فرضا بل كان ذلك لاصابة الفضل الا ما كان بعده لغيره ان يخالفوه انتهى والاول وجيه والجواب الثالث وهو اوضح الاجوبة عند المناوي وهو الاشهر ما ذكره بقوله وقد يجوز ايضا ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي نسخة العيني ان يكون رسول الله عليه السلام كان يفعل ذلك اى يتوضأ لكل صلوة والحال هو اى الوضوء لكل صلوة ..... واجب ثم نسخ قال الحافظ في الفتح قال الطحاوي يحتمل ان ذلك كان واجبا عليه خاصة ثم نسخ وعلى هذا التقدير فالنسخ كان قبل الفتح بدليل حديث سويد ابن النعمان فانه كان في خيبر وهي قبل الفتح بزمان انتهى مختصرا فنظرنا في ذلك اى في احتمال النسخ هل نجد شيئا من الآثار يدل على هذا المعنى اى على دعوى النسخ فاذا ابن ابي داود المفسر ليس ابراهيم الاسدي قد حدثنا قال ثنا الوهبي احمد بن خالد الكندي قال ثنا محمد بن اسحق وفي نسخة العيني قال ثنا ابن اسحق عن محمد بن يحيى بن حبان بفتح المهملة وتشديد الموحدة ابن منقذ بن عمرو الانصاري المازني ابو عبد الله المدني الفقيه من رواة الستة قال ابن معين وابو حاتم والنسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال الواقدي كانت له حلقة في مسجد المدينة وكان يفتي وكان ثقة كثير الحديث توفي سنة احدى وعشرين ومائة وهو ابن اربع وسبعين سنة عن عبد الله اكبر ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي ابو عبد الرحمن المدني من رواة الستة الا ابن ماجة قال وكيع وابن سعد كان ثقة زاد ابن سعد قليل الحديث وقال ابو زرعة والنسائي والعجلي ثقة وقال الزبير بن بكار كان من اشراف قريش ووجوهها توفي سنة خمس ومائة قال اى محمد بن يحيى قلت له اى لعبد الله بن عبد الله بن عمر ارأيت اى اخبرني قال الراغب يجري ارأيت مجرى اخبرني فيدخل عليه الكاف ويترك التاء على حالته في التثنية والجمع والتانيث وليسلط التغيير على الكاف دون التاء انتهى وقال ابن الاثير ارأيتك وارأيتكم وارأيتكما وهي كلمة تقولها العرب عند الاستخبار بمعنى اخبرني واخبراني واخبروني وتاؤها مفتوحة ابدا انتهى وقال العلامة سليماني الجمل ناقلا عن شهاب رأيت في الاخبار مجازا اى اخبروني عن حالتكم العجيبة ووجه المجاز انه لما كان بالشيء سببا للاخبار عنه اوالابصار به طريقا الى الاحاطة به علما والى صحة الاخبار عنه استعملت الصيغة التي تطلب العلم وتطلب الابصار في

besturdubooks.wordpress.com

توضئی ابن عمر لکل صلوة طاهرا کان او غیر طاهر عمّر ذالک قال حدثتنیه اسماء ابنة زید بن الخطاب ان عبد الله بن حنظلة بن ابی عامر حدثها ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر بالوضوء لکل صلوة طاهرا کان او غیر طاهر فلما شق ذلک علیه امر بالسواک لکل صلوة وکان ابن عمر یری ان به قوة علی ذلک فکان لا یدع الوضوء لکل صلوة۔ ففی هذا الحدیث ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان امر بالوضوء لکل صلوة ثم نسخ ذلک فثبت بما ذکرنا ان الوضوء یجزئ ما لم یکن الحدث

طلب الاخبار لاشتراکهما فی الطلب ففیه مجازان۔ استعمال رأی التی بمعنی علم او ابصر فی الاخبار واستعمال الهمزة التی هی لطلب الرؤیة فی الاخبار انتهی توضئی بکسر ضاد وفهمزة بصورة یاء وهکذا عند ابی داؤد ایضا وفی بعض نسخ الطحاوی توضأ بضم الضاد وفهمزة بصورة الف قال النووی کما فی مجمع البحار صوابه توضؤ بضم ضاد وفهمزة بصورة واو انتهی قلت ولفظ احمد توضّر بضم واو وهو التوضؤ کما فی النهایة ولعل هذا مرجع قول النووی انتهی ابن عمر ای ابیک عبد الله بن عمر لکل صلوة طاهرا کان وغیر طاهر عمّ ها دخام نون عن فی میم ما سوال عن سببه کذا فی المجمع ذاک قال الطیبی عن من متعلق بمعنی رأیت بلفظه ای اخبرنی عمن اخذه والضمیر بمعنی اسم الاشارة والمشار الیه الوضوء المخصوص انتهی قال ای اجاب عبد الله بن عبد الله حدثتنیه ای معنی ما قاله لا ما تلفظ به قاله الطیبی اسماء ابنة زید بن الخطاب العدویة کانت زوج ابن عمها عبد الله بن عمر بن الخطاب فلما قتل لم تتزوج بعده حتی ماتت فورثها ابن عمر وذکرها ابن حبان وابن مندة فی الصحابة کذا فی التهذیب قال العبد الضعیف هکذا وقع فی التهذیب فی النسخة الموجودة عندنا عبد الله بن عمر مکبرا والصواب عبید الله مصغرا کما ذکره ابن قتیبة فی المعارف وبهذا تصح عبارة التهذیب فورثها ابن عمر وکان قتل عبید الله فی صفین مع معاویة رض۔ ان عبد الله بن حنظلة بن ابی عامر الراهب الانصاری له رؤیة ویقال له ابن الغسیل لان اباه غسیل الملئکة ولد علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم یکنی ابا عبد الرحمن توفی صلی الله علیه وسلم وهو ابن سبع وقد رآه ورویٰ عنه وکان خیرا فاضلا معتدا فی الانصار وقتل یوم الحرة سنة ثلاث وستین وکانت الانصار قد بایعته یومئذ وکان عثمان بن محمد بن ابی سفیان وفده الی یزید فلما قدم علیه حباه واعطاه وکان عبد الله فاضلا فی نفسه فرأی منه مالا یصلح فلم ینتفع بما وهب له فلما انصرف خلعه فی جماعة من اهل المدینة فبعث الیه یزید مسلم بن عقبة فکانت الحرة انتهی مختصرا من الاستیعاب حدثتها ای اسماء ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر بصیغة المجهول بالوضوء لکل صلوة طاهرا کان او غیر طاهر ولیس فی نسخة العینی لفظ کان۔ وهذا الامر یحتمل کونه له خاصا بها وشاملا لامته ویحتمل کونه بقوله تعالی اذا قمتم الی الصلوة فاغسلوا بان یکون الآیة علی ظاهرها وظاهره ان سبب توضئی ابن عمر ورود الامر قبل النسخ فیستدل به علی انه اذا نسخ الوجوب بقی الجواز کذا فی المجمع عن النووی۔ فلما شق ذلک ای التوضؤ لکل صلوة علیه صلی الله علیه وسلم امر بالسواک لکل صلوة زاد احمد وغیره ووضع عنه الوضوء والامر حدث۔ وکان ابن عمر یری ان به ای بابن عمر قوة علی ذلک وفی نسخة العینی علی ذلک قوة فکان ابن عمر لا یدع الوضوء لکل صلوة لفظ احمد وغیره کان یفعله حتی مات قال سید فی البذل حاصله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یجب علیه الوضوء لکل صلوة احدث اولم یحدث فلما شق ذلک علیه صعب المشقة تجلب التیسیر امر بالسواک لکل صلوة وانیم السواک مقام الوضوء وسقط وجوب الوضوء فکان ابن عمر یری ان به قوة فلا یشق علیه الوضوء لکل صلوة ویری ان فضل الاعمال اشقها فلهذا کان لا یدع الوضوء لکل صلوة انتهی والحدیث اخرجه ابو داؤد وعن محمد بن عوف الطائی عن الوهبی والبیهقی من طریق ابی داؤد ومن طریق اسحق بن ابراهیم عن سعید بن یحیی والامام احمد عن یعقوب عن ابیه والحاکم (وهذا الطریق) ثلثتهم عن ابن اسحق نحو حدیث الطحاوی قال الحاکم هذا حدیث صحیح علی شرط مسلم ولم یخرجاه وقال ابو داؤد رواه ابراهیم بن سعد عن محمد بن اسحق فقال عبید الله بن عبد الله یعنی کما عند احمد قال الحافظ ابن کثیر فی تفسیره وایا ما کان فهو اسناد صحیح وقد صرح ابن اسحق فیه بالتحدیث والسماع من محمد بن یحیی بن حبان (عند احمد) فزال محذور التدلیس انتهی وقال الحازمی هو حدیث حسن علی شرط ابی داؤد۔ ففی هذا الحدیث ای حدیث عبد الله ابن حنظلة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان امر بالوضوء لکل صلوة ثم نسخ ذلک لفظ احمد وغیره صریح علی ذلک ووضع عنه الوضوء والامر حدث۔ وبهذا احتج بهذا الحدیث جمع من العلماء علی نسخ وجوب الوضوء لکل صلوة وجعل الحازمی شاهده حدیث بریدة المتقدم فی اول الباب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یتوضأ لکل صلوة فلما کان الفتح صلی الصلوات بوضوء واحد الحدیث۔ فثبت بما ذکرنا من الاجوبة الثلثة عن احادیث التوضؤ لکل صلوة الحمل علی الفضیلة کما دل علی ذلک حدیث ابن عمر او خصوصیة ذلک بالنبی صلی الله علیه وسلم کما اشار الی ذلک حدیث انس او کان هذا فی اول الاسلام ثم نسخ کما دل علی ذلک حدیث عبد الله بن حنظلة وغیره ان الوضوء یجزئ ای یکفی مالم یکن الحدث ولما کان ظاهر هذا الحدیث الذی احتج به الطحاوی علی نسخ وجوب الوضوء لکل صلوة یدل علی وجوب السواک کما ذهب الیه طائفة اراد الامام الطحاوی ان یذکر دلائل

besturdubooks.wordpress.com

فان قال قائل ففی هذا الحدیث ایجاب السواک لکل صلوة فکیف لا توجبون ذلک وتعملون بکل الحدیث اذ کنتم قد عملتم ببعضه

الجمهور علی عدم وجوب السواک فقال فان قال قائل ففی هذا الحدیث ای حدیث ابن حنظلة ایجاب السواک لکل صلوة ای حیث قال فلما شق ذلک علیه امرنا السواک لکل صلوة وظاهر الامر للوجوب فکیف لا توجبون ذلک ای السواک لکل صلوة وتعملون عطف علی قوله توجبون - بکل الحدیث اذ کنتم ای حین کنتم ویصح ان یکون اذ للتعلیل کما فی قوله تعالی ولن ینفعکم الیوم اذ ظلمتم تالله لعینی قد عملتم ببعضه وهو عدم وجوب التوضؤ لکل صلوة والحاصل ان الحدیث مشتمل علی امرین احدهما وجوب السواک والثانی عدم وجوب الوضوء لکل صلوة فاوخذتم بالامر الثانی لاثبات ما ذهبتم الیه ینبغی لکم ان تاخذوا بالاول ایضا لیکون کل الحدیث معمولا به. واعلم انهم اختلفوا فی السواک فذهب الجمهور الی عدم الوجوب قال الحافظ والی القول بعدم وجوبه صار اکثر اهل العلم بل ادعی بعضهم فیه الاجماع لکن حکی الشیخ ابو حامد وتبعه الماوردی عن اسحق بن راهویه قال هو واجب لکل صلوة فمن ترکه عامدا بطلت صلوته وعن داؤد انه قال هو واجب لکن لیس شرطا انتهی وبکذا نقل الوجوب عنهما ابن قدامة فی المغنی کما فی الاوجز فقال ولا نعلم احدا قال بوجوبه الا اسحق وداؤد وقال ابن العربی اختلف العلماء فی السواک فقال اسحق واجب من ترکه عمدا بطلت صلوته وقال الشافعی سنة من سنن الوضوء ویستحب مالک فی کل حال تتغیر فیها واما من اوجبه فظاهر الحدیث یبطله واما القول انه سنة ومستحب فتعارف وکونه سنة اقوی انتهی قلت وبکذا اختاف اصحابنا فی السنیة والاستحباب فاختار السنیة کثیر من اصحابنا منهم اصحاب المتون القدوری والنسفی والشرنبلالی وصاحب الهدایة فی مختارات النوازل وغیرهم واختار الاستحباب الزیلعی والعینی وابن الهمام وصاحب البحر والنهر وغیرهم کما بسط فی السعایة فارجع الیها قال النووی وقد انکر اصحابنا المتاخرون علی ابی حامد نقل الوجوب عن داؤد قالوا مذهبه انه سنة کالجماعة ولو صح ایجابه عن داؤد لم یضر مخالفته فی انعقاد الاجماع علی المختار الذی علیه المحققون والاکثرون واما اسحق فلم یصح هذا المحکی عنه انتهی وقال ابن حزم فی المحلی السواک مستحب ولو امکن لکل صلوة لکان افضل وقال فی غسل یوم الجمعة انه فرض لازم لکل بالغ وکذلک الطیب والسواک انتهی ثم اختلف العلماء ایضا فقال بعضهم انه من سنة الوضوء وقال آخرون من سنة الصلوة وقال آخرون من سنة الدین وهو الاقوی نقل ذلک عن ابی حنیفة قاله العینی وقال الحافظ واحج من قال بوجوبه بورود الامر به فعند ابن ماجة من حدیث ابی امامة مرفوعا تسوکوا ولاحمد نحوه من حدیث ابن عباس فی الموطا فی اثناء حدیث علیکم بالسواک ولا یثبت شیئ منها انتهی قال العبد الضعیف کذا قال الحافظ وتبعه الزرقانی ولکن الامر بالسواک قد ثبت فی عدة احادیث مع ما یاتی من الاحادیث الفعلیة ولکنه محمول علی الاستحباب بقرینة الاحادیث الآتیة فمن الاحادیث القولیة ما اخرجه ابو نعیم فی کتاب السواک والسجزی فی الابانة من حدیث علی ان افواهکم طرق للقرآن فطیبوها بالسواک رواه ابن ماجة موقوفا علی علی قال العراقی وکلاهما ضعیف ورواه البزار مرفوعا واسناده جید وقد ذکر الحدیث الهیثمی فی مجمعه بلفظ ان العبد اذا تسوک ثم قام یصلی قام الملک خلفه فیستمع لقراءته فیدنو منه او کلمة نحوها حتی یضع فاه علی فیه فما یخرج من فیه شیئ من القرآن الا صار فی جوف الملک فطهروا افواهکم للقرآن قال الهیثمی رواه البزار ورجاله ثقات وقال الزبیدی رجاله رجال الصحیح الا ان فیه فضیل بن سلیمان النمیری وهو ان اخرج له البخاری وثقه ابن حبان فقد ضعفه الجمهور انتهی ومنها ما اخرجه احمد من حدیث ابن عمر مرفوعا علیکم بالسواک فانه مطیبة للفم ومرضاة للرب قال الهیثمی اجدا عزی الحدیث الی احمد والطبرانی وفیه ابن لهیعة وهو ضعیف قلت واخرجه البخاری تعلیقا مجزوما فی الصیام من حدیث عائشة بلفظ السواک مطهر للفم مرضاة للرب قال الحافظ وصله احمد والنسائی وابن خزیمة وابن حبان من طریق عبد الرحمن بن عبد الله بن ابی عتیق محمد بن عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیق عن ابیه عنها انتهی قال الزبیدی واخرجه ابن عدی من روایة الخلیل بن مرة عن عطاء بن ابی رباح عن ابن عباس بلفظ مطهرة للفم مرضاة للرب مفرحة للملائکة قال والخلیل عنده مناکیر قاله البخاری انتهی ومنها ما اخرجه البزار والطبرانی فی الکبیر من حدیث ابن الزبیر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یامر بالسواک قال الهیثمی وفیه رجل لم یسم ومنها ما اخرجه البزار عن عائشة قالت امرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بالسواک قال نعم الشیئ هو قال الهیثمی وفیه السری بن اسمعیل وهو ضعیف واخرج البزار ایضا وابو یعلی والطبرانی فی الکبیر عن عائشة قالت ما زال النبی صلی الله علیه وسلم یذکر السواک حتی خشینا ان ینزل فیه قرآن قال الهیثمی وفیه ابو علی الصیقل وهو مجهول ومنها ما اخرجه ابو نعیم فی السواک کما قال الزبیدی من حدیث عبد الله بن عمرو بن حلحلة ورافع بن خدیج معا السواک واجب وغسل الجمعة واجب علی کل مسلم ومن الاحادیث الفعلیة ما اخرجه البخاری ومسلم من حدیث حذیفة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا قام من اللیل یشوص فاه بالسواک ومسلم عن عائشة بلفظ اذا دخل بیته بدا بالسواک والنسائی وابن ماجة عن ابن عباس بلفظ کان یصلی باللیل رکعتین رکعتین.

besturdubooks.wordpress.com

قیل لہ قد یجوز ان یکون النبی صلی اللہ علیہ وسلم خص بالسواک لکل صلوۃ دون امتہ ویجوز ان یکونوا ہم وہو فی ذلک سواء ولیس یوصل الی حقیقۃ ذلک الا بالتوقیف فاعتبرنا ذلک ہل نجد فیہ شیئا یدلنا علی شیٔ من ذلک **فاذا** علی بن معبد قد حدثنا قال ثنا یعقوب بن ابراہیم قال ثنا ابی عن ابی اسحق قال حدثنی عمی عبد الرحمن بن یسار عن عبید اللہ بن ابی رافع عن ابیہ عن علی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک

ثم یتصرف فیستاک و احمد وغیرہ عن ابن عمر بلفظ کان لا ینام الا والسواک عندہ فاذا استیقظ بدأ بالسواک والطبرانی فی الاوسط عن ابی ہریرۃ بلفظ کان لا ینام لیلۃ ولا ینتبہ الا استن والطبرانی فی الکبیر عن زید بن خالد ما کان یخرج من بیتہ شیٔ من الصلوات حتی یستاک قال الہیثمی ورجالہ موثقون وعن ابی ایوب کان یستاک من اللیل مرارا وفیہ واصل بن السائب وہو ضعیف قالہ الہیثمی۔ **قیل لہ** ای للقائل بوجوب السواک لحدیث ابن عمر وغیرہ قد یجوز ان یکون النبی صلی اللہ علیہ وسلم خص بالسواک ای بوجوبہ لکل صلوۃ دون امتہ ویجوز ان یکونوا ہم ای الصحابۃ ومن بعدہم وہو ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک ای فی وجوب السواک سواء وفی نسخۃ العینی ویجوز ان یکون ہو وجمیع امتہ فی ذلک سواء ولیس یوصل علی صیغۃ المجہول الی حقیقۃ ذلک ای الی حقیقۃ وجوب السواک بل کان علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم خاصۃ ام کان علی الصحابۃ ایضا علی العموم الا بالتوقیف علی الاحادیث الواردۃ فی السواک فاعتبرنا ذلک ہل نجد فیہ ای فی ما ورد من الامر بالسواک شیئا یدلنا علی شیٔ من ذلک ای من الخصوصیۃ بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم **فاذا** علی بن معبد بن نوح البغدادی قد حدثنا ای بما یدل علی کون وجوب السواک مخصوصا بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ قال ثنا یعقوب بن ابراہیم ابو یوسف المدنی قال ثنا ابی ابراہیم بن سعد بن ابراہیم الزہری عن ابی اسحق ہکذا وقع فی النسختین الموجودتین عندنا ولا شک انہ تصحیف من قلم الناسخین والصواب ابن اسحق فقد اخرج الحدیث الامام احمد عن یعقوب عن ابیہ عن ابن اسحق وہکذا عند البزار کما ستقف وبہذا یصح قولہ حدثنی عمی عبد الرحمن بن یسار فان یسارا عم ابن اسحق لا ابی اسحق واللہ اعلم۔ ثم بعد تحریر تلک السطور من اللہ تبارک وتعالی علی فاعطانی شرح العینی فاذا فیہ قال ثنا ابی عن ابن اسحق بفحمدت اللہ وشکرتہ۔ قال ثنا عمی عبد الرحمن بن یسار القرشی مولاہم وثقہ ابن معین وذکرہ ابن حبان فی الثقات کذا فی تعجیل المنفعۃ عن عبید اللہ بن ابی رافع المدنی کاتب امیر المومنین علی رضی عن ابیہ ابی رافع مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالی عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا ان اشق قال زین العرب لولا یدل علی انتفاء الشیٔ لثبوت غیرہ فیدل ہاہنا علی ان اشق الامر لثبوت المشقۃ ومعنی اشق وہو فعل متکلم ای لولا ان اثقل علیہم یقال شق علی الشیٔ یشق شقا ومشقۃ ای ثقل علی انتہی۔ علی امتی ای امۃ الاجابۃ فقد ورد فی بعض الروایات عند مسلم وغیرہ علی المؤمنین۔ لامرتہم ای امر ایجاب قال الطیبی قال القاضی (البیضاوی) لولا تدل علی انتفاء الشیٔ لثبوت غیرہ والحقیقۃ انہا مرکبۃ من لو ولا ولو تدل علی انتفاء الشیٔ لانتفاء غیرہ فیدل ہہنا مثلا علی انتفاء الامر لانتفاء المشقۃ وانتفاء النفی ثبوت فیکون الامر منتفیا لثبوت المشقۃ وفیہ دلیل علی ان الامر لوجوب لا للمندب من وجہین احدہما انہ نفی الامر مع ثبوت الندبیۃ فلو کان للمندب لما جاز ذلک وثانیہما انہ جعل الامر ثقلا ومشقۃ علیہم وذلک انما یتحقق اذا کان دلیلا علی الوجوب اقول اذا کان لولا تستدعی امتناع الشیٔ لوجود غیرہ وظاہر ان المشقۃ نفسہا لیست بثابتۃ فلا بد من مقدر ای ولولا لخوف المشقۃ او توقعہا لامرتہم قال الشیخ ابو سعید ابو اسحق الشیرازی فی کتاب اللمع فی الاصول فی ہذا الحدیث دلیل علی ان الاستدعاء علی وجہ الندب لیس بامر حقیقۃ فان السواک مندوب الیہ وقد اخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ لم یامر بہ فدل علی ان المندوب الیہ غیر مامور بہ انتہی ویؤکدہ قولہ فی روایۃ سعید المقبری عن ابی ہریرۃ عند النسائی بلفظ لفرضت علیہم بدل لامرتہم قالہ الحافظ وقال القاضی عیاض فیہ دلیل لمن یری ان امرہ علیہ السلام علی الوجوب وہو قول اکثر الفقہاء وبعض المتکلمین اذا لمشقۃ انما لحق بالواجبات وانہ لو امر لوجب امتثال امرہ فشق ذلک علی المسلمین فلذلک لم یامر وفیہ حجۃ لمن یری المندوب غیر مامور بہ وہی مسئلۃ اختلف فیہا اصحاب الاصول من شیوخنا وغیرہم وفیہ حجۃ لمن قال من العلماء بجواز اجتہاد النبی علیہ السلام فی الاحکام وشرعہا باجتہادہ علی ظاہر قولہ لتحکم بین الناس بما اراک اللہ وہی مسئلۃ اختلف فیہا ارباب الاصول ایضا انتہی **بالسواک** ای باستعمال السواک لان السواک ہو الآلۃ وقد قیل انہ یطلق علی الفعل ایضا فعلی ہذا لا تقدیر السواک ذکر علی الصحیح وحکی فی المحکم تانیثہ وانکر ذلک الازہری قالہ الحافظ وقال ابن درید مسکت الشیٔ اسوکہ سوکا من باب قال اذا دلکتہ ومنہ اشتقاق السواک قال الزبیدی وہو احسن من قول ابن فارس ماخوذ من تساولت الابل اذا اضطربت اعناقہا من الہزال انتہی قال المناوی ودال فیہ لتعریف الحقیقۃ فتحصل السنۃ بکل ما یسمی سواکا او للعہد والمعہود عندہم کل خشن مزیل فیصرف الندب الیہ بتلک الصفات وفیہ الاکتفاء بما یسمی سواکا

besturdubooks.wordpress.com

عند كل صلوة حدثنا ابوبكرة قال ثنا يحيى بن حماد قال ثنا ابوعوانة عن سليمان قال ثنا عبدالله بن يسار عن عبدالرحمن بن ابى ليلى قال ثنا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم عن نبى الله صلى الله عليه وسلم مثل ذلك حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبدالله بن خلف العفارى قال ثنا هشام بن حسان عن عبيد الله

الطفاوى

فتحصل السنة عرضا اولى وسواء بدأ بيمينى فمه اويساره او مقدمه وباليمين اولى انتهى وقال العلامة العينى المستحب ان يستاك لعود من اراك ورؤى البخارى فى تاريخه وغيره من حديث ابى خيرة الصباحى كنت فى الوفد تزودنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاراك قال استاكوا بهذا ورؤى الطبرانى من حديث معاذ مرفوعا نعم السواك الزيتون من شجرة مباركة يطيب الفم ويذهب بالبخر وهو سواكى وسواك الانبياء قبلى ورؤى الحارث فى مسنده عن ضمرة نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السواك لعود الريحان وقال نهى يحرك الجذام انتهى عند كل صلوة قال الحافظ واستدل بقوله لكل صلوة على استحبابه للفرائض والنوافل ويحتمل ان يكون المراد الصلوات المكتوبة وماضاها بالامن النوافل التى ليست تبعا لغيرها كصلوة العيد وبهذا اختاره ابوشامة ويؤيده ما رواه احمد من حديث ام حبيبة لامرتهم بالسواك عند كل صلوة كما يتوضؤن ومن حديث ابى هريرة لامرتهم عند كل صلوة بوضوء ومع كل وضوء بسواك فسوى بينهما وكما ان الوضوء يندب للراتبة التى بعد الفريضة الا ان طال الفصل مثلا فكذا السواك ويمكن ان يفرق بينهما بان الوضوء اشق من السواك ويؤيده ما رواه ابن ماجة من حديث ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى ركعتين ثم ينصرف فيستاك وسناده صحيح لكنه مختصر من حديث طويل ما وراه ابوداؤد وبين فيه انه تخلل بين الانصراف والسواك نوم وصل الحديث فى مسلم مبينا ايضا انتهى مختصرا والحديث اخرجه احمد فى مسنده عن يعقوب باسناده مثل حديث الطحاوى وزاد ذلا اخرت عشاء الآخرة الى ثلث الليل الاول فانه اذا مضى ثلث الليل الاول هبط الله تعالى الى السماء الدنيا الحديث وعزاه الهيثمى الى البزار ايضا وقال رجالهما ثقات ولكنه فى المسند عن ابن اسحق عن عبيدالله بن ابى رافع معنعن رواه البزار عن ابن اسحق قال حدثنى عبدالرحمن بن يسار عن عبيدالله بن ابى رافع وعبدالله وثقه ابن معين انتهى قال العبد الضعيف لم اقف على الحديث عند احمد الا بتصريح التحديث عن عبدالرحمن كما هو عند البزار والطحاوى فلا حاجة الى هذا الاستدراك وعزاه المنذرى للطبرانى وقال باسناد حسن - حدثنا ابوبكرة بكار بن قتيبة البكراوى قال ثنا يحيى بن حماد بن ابى زياد الشيبانى مولاهم ابوبكر ويقال ابومحمد البصرى ختن ابى عوانة من رواة الستة الا ابا داؤد وقال ابوحاتم ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال العجلى بصرى ثقة وكان من اروى الناس عن ابى عوانة وذكره ابن حبان فى الثقات وقال محمد بن النعمان لم ار اعبد منه توفى سنة خمس عشرة ومائتين قال ثنا ابوعوانة الوضاح اليشكرى عن سليمان بن مهران الاعمش الكوفى قال ثنا عبدالله بن يسار الجهنى الكوفى من رواة ابى داؤد والنسائى قال النسائى ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات - عن عبدالرحمن بن ابى ليلى الانصارى المدنى الكوفى ابوعيسى الاوسى من رواة الستة قال ابن معين والعجلى ثقة وقال عبدالملك بن عمير لقد رأيت عبدالرحمن فى حلقة فيها نفر من الصحابة فيهم البراء يسمعون الحديث وينصتون له وقال عبدالله بن الحارث ما ظننت ان النساء ولدن مثله ولد لست بقين من خلافة عمر وتوفى فى وقعة الجماجم سنة ثلث وثمانين - قال ثنا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وهذا فى حكم المتصل قال فى التدريب كما فى مقدمة الاوجز جعل البيهقى ما رواه التابعى عن رجل من الصحابة لم يسمه مرسلا وليس بجيد اللهم الا ان كان يسميه مرسلا ويجعله حجة كمراسيل الصحابة فهو قريب وقد روى البخارى عن الحميدى قال اذا صح الاسناد عن الثقات الى رجل من الصحابة فهو حجة وان لم يسم ذلك الرجل وقال الاثرم قلت لاحمد بن حنبل اذا قال رجل من التابعين حدثنى رجل من الصحابة ولم يسمه فالحديث صحيح قال نعم قال وفرق البصير فى بين ان يروى التابعى عن الصحابى معنعنا او مصرحا بالسماع قال هو حسن متجه وكلام من اطلق قبوله محمول على هذا التفصيل انتهى عن النبى صلى الله عليه وسلم مثل ذلك الحديث اخرجه ابن ابى شيبة عن عبيدة بن حميد عن الاعمش عن عبدالله بن يسار عن عبدالرحمن بن ابى ليلى عن بعض اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم بلفظ لولا ان اشق على امتى لفرضت عليهم الطهور كذا فى شرح العينى قلت واخرجه الامام احمد فى مسنده عن يحيى بن سعيد عن الاعمش باسناده عن رجل من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لولا ان اشق على امتى لامرتهم بالسواك مع كل صلوة قال الهيثمى رجاله ثقات - حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصرى قال ثنا عبدالله بن خلف العفارى وفى النسخة التى عليها شرح العينى الطفاوى وهكذا فى الميزان واللسان قال العقيلى فى حديثه وهم ونكارة ثم ذكر له حديثا صحيحا خولف فى سنده - قال العبد الضعيف والحديث المذكور هو حديث الباب كما فى اللسان وسنذكر كلام الحافظ فى ذلك قال العينى فى شرحه والطفاوى بضم الطاء النسبة الى طفاوة حى من قيس غيلان - قال ثنا هشام بن حسان الازدى البصرى عن عبيدالله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العدوى العمرى المدنى ابوعثمان احد الفقهاء السبعة من رواة الستة قال ابوزرعة وابوحاتم ثقة وقال النسائى ثقة ثبت وكذا قال احمد بن صالح -

besturdubooks.wordpress.com

عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ **قال** ابو جعفر ھذا حدیث غریب ما کتبناہ الا عن ابن مرزوق **حدثنا** علی بن معبد قال ثنا یعقوب بن ابراھیم قال ثنا ابی عن ابی اسحٰق عن محمد بن ابراھیم بن الحارث التیمی عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن عن زید بن خالد عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

وزاد مأمون لیس احد اثبت فی حدیث نافع منہ وقال احمد ایضا عبید اللہ احب الی من مالک فی حدیث نافع وقال عمرو بن علی ذکرت یحیی ابن سعید قول ابن مہدی ان مالکا اثبت فی نافع عن عبید اللہ فغضب وقال ابن معین عبید اللہ عن القاسم عن عائشۃ ان یہب المشک بالدر وقال ہو الی احب الی من الزہری عن عروۃ عن عائشۃ وقال ایضا ثقۃ حافظ متفق علیہ وقال احمد عبید اللہ اثبتہم وحفظہم واکثرہم روایۃ توفی سنۃ سبع وار بعین ومأۃ عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الکبیر والاوسط بلفظ لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک عند کل صلوۃ قال الہیثمی وفیہ سعید بن راشد وہو ضعیف واخرج الیمانی فی الاوسط بلفظ لولا ان تکون سنۃ لامرت بالسواک عند کل صلوۃ قال الہیثمی وفیہ ارطاۃ ابو حاتم ولم اجد من ذکرہ وبقیۃ رجالہ ثقات۔ **قال** ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ ہذا ای حدیث ابن عمر حدیث غریب وہو ما تفرد بروایتہ شخص واحد فی ای موضع وقع التفرد بہ من السند قال الحافظ فی شرح النخبۃ وقال ابن الصلاح فی مقدمتہ الحدیث الذی یتفرد بہ بعض الرواۃ یوصف بالغریب وکذلک الحدیث الذی یتفرد فیہ بعضہم بما لا یذکرہ فیہ غیرہ امانی متنہ وامانی اسنادہ ثم ان الغریب ینقسم الی صحیح کالافراد المخرجۃ فی الصحیح والی غیر صحیح وذلک ہو الغالب علی الغریب وینقسم ایضا من وجہ آخر فمنہ ما ہو غریب متنا واسنادا وہو الحدیث الصحیح الذی تفرد بروایۃ متنہ راو واحد ومنہ ما ہو غریب اسنادا لا متنا کالحدیث الذی متنہ معروف مروی عن جماعۃ من الصحابۃ اذا تفرد بعضہم بروایتہ عن صحابی آخر کان غریبا من ذلک الوجہ مع ان متنہ غیر غریب انتہی مختصرا قال العلائی الضعیف وحدیث الباب غریب من ہذا الوجہ فہو غریب اسنادا لا متنا فان متنہ مروی عن عدۃ من الصحابۃ کما ستقف۔ ما کتبناہ الا عن ابن مرزوق وہذا اشارۃ من المصنف الی ان الغرابۃ من حیث الاسناد قال العینی فی شرحہ ومراد الطحاوی ہہنا تفرد عبد اللہ بن خلف الطفاوی عن ہشام بن حسان عن عبید اللہ عن نافع عن ابن عمر وغیرہ یرویہ عن ہشام عن عبید اللہ عن نافع عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ انتہی وقال الحافظ فی اللسان فی ترجمۃ الطفاوی والحدیث المذکور (ای من طریق الطفاوی عن ہشام) ذکرہ الدارقطنی فی الافراد وقال تفرد بہ الطفاوی وانما یرویہ الناس عن عبید اللہ عن سعید المقبری عن ابی ہریرۃ (کما سیاتی عند الطحاوی) واخرجہ الطحاوی وقال غریب ما سمعناہ الا من ابن مرزوق عنہ قلت وقد اخرجہ الطبرانی من طریق ارطاۃ ابن حاتم عن عبید اللہ بن عمر کما قال الطفاوی وہو غریب ایضا ورواہ احمد من طریق عبد اللہ بن لہیعۃ عن عبید اللہ بن ابی جعفر عن نافع عن ابن عمر انتہی ما قالہ الحافظ **حدثنا** علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا یعقوب بن ابراہیم قال ثنا ابی ابراہیم بن سعد الزہری عن ابی اسحٰق ہکذا فی النسختین الموجودتین عندنا والصواب ابن اسحٰق کما یظہر من تتبع کتب اسماء الرجال وقد رواہ الحدیث من غیر وجہ عن ابن اسحٰق ہہنا الاسناد عند احمد وابی داود والترمذی وغیرہم وقد وقع علی الصواب فی النسخۃ التی علیہا شرح العینی ولفظہ قال ثنا ابی عن ابن اسحاق عن محمد بن ابراہیم بن الحارث بن خالد بن صخر بن عامر بن کعب بن سعد بن تیم بن مرۃ۔ وفی متن العینی عن محمد بن الحارث التیمی بتکرار الیمین بینہما الیاء وفی التہذیب وغیرہ التیمی بمیم واحد القرشی ابو عبد اللہ المدنی من رواۃ الستۃ کان جدہ الحارث من المہاجرین الاولین رأی سعد بن ابی وقاص قال ابن معین وابو حاتم والنسائی وابن خراش ویعقوب بن شیبۃ ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال احمد فی حدیثہ شیء یروی احادیث مناکیر او منکرۃ توفی سنۃ عشرین ومأۃ عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن بن عوف الزہری عن زید بن خالد الجہنی ابو عبد الرحمن المدنی شہد الحدیبیۃ وکان معہ لواء جہینۃ یوم الفتح وکان من المہاجرین الاولین توفی بالمدینۃ سنۃ ثمان وسبعین وہو ابن خمس وثمانین سنۃ وقیل غیر ذلک عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن علی بن ثابت وابو داود عن ابراہیم بن موسی عن عیسی بن یونس والترمذی عن ہناد عن عبدۃ ثلاثتہم عن ابن اسحاق باسنادہ باللفظ المزبور عند الطحاوی وزاد الترمذی ولاخرت صلوۃ العشاء الی ثلث اللیل قال الزبیدی وکذلک عند احمد والضیاء وزاد ابو داود واللفظ لہ والترمذی واحمد قال ابو سلمۃ فرأیت زید یجلس فی المسجد وان السواک من اذنہ موضع القلم من اذن الکاتب فکلما قام الی الصلوۃ استاک قال الترمذی ہذا حدیث حسن صحیح وقال حدیث ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ وزید بن خالد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کلاہما عندی صحیح لانہ قد روی من غیر وجہ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہذا الحدیث وحدیث ابی ہریرۃ انما صح لانہ قد روی من غیر وجہ واما محمد فزعم ان حدیث ابی سلمۃ عن زید بن خالد اصح انتہی قال الحافظ رجح البخاری

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا علی بن معبد قال ثنا یعقوب قال ثنا ابی عن ابی اسحق قال حدثنی سعید المقبری عن عطاء مولی أم صبیة عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا یونس و ابن ابی عقیل قالا انا ابن وهب قال حدثنی مالک عن ابن شهاب عن حمید بن عبد الرحمن عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک مع کل صلوة حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا مالک عن ابن شهاب عن حمید بن عبد الرحمن عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک مع کل وضوء۔

طریق محمد بن ابراهیم لامرین احدهما ان فیه قصة وهی قول ابی سلمة فکان زید بن خالد یضع السواک منه موضع القلم من اذن الکاتب فکلما قام الی الصلوة استاک ثانیهما انه تورع فاخرج الامام احمد من طریق یحیی بن ابی کثیر حدثنا ابو سلمة عن زید بن خالد فذکر نحوه انتهی حدثنا علی بن معبد قال ثنا یعقوب عن ابیه عن ابی اسحق والصواب ابن اسحق کما عند احمد عن یعقوب عن ابیه عن ابن اسحق قال حدثنی سعید بن ابی سعید کیسان المقبری ابو سعید المدنی عن عطاء المدنی مولی ام صبیة بهملة وموحدة مصغرا الجهنی عن ابی هریرة فی السواک وغیره وعنه سعید المقبری روی له النسائی وهو حدیث مختلف فی اسناده وذکره ابن حبان فی الثقات عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه البیهقی من طریق احمد بن خالد الوهبی عن محمد بن اسحق باسناده بلفظ لولا انی اکره ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک مع الوضوء ولاخرت صلوة العشاء الی ثلث اللیل او نصفه واخرجه الامام احمد ایضا عن یعقوب باسناده عن ابی هریرة عن علی فجعل الحدیث من مسند علی بلفظ لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک عند کل صلوة الحدیث واخرجه النسائی بهذا الاسناد من حدیث ابی هریرة کما یظهر من التهذیب ولم اجده فی سنن النسائی ولیس ذلک الامن قصور نظری وتتبعی فلیتتبع۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری وابن ابی عقیل عبد الغنی بن رفاعة المصری قالا انا ابن وهب عبد الله القرشی المصری قال حدثنی مالک بن انس الامام المدنی عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهری المدنی عن حمید بن عبد الرحمن بن عوف الزهری ابو ابراهیم او ابو عبد الرحمن او ابو عثمان المدنی من رواة الستة قال العجلی وابو زرعة وابو حاتم ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث توفی سنة خمس وتسعین وهو ابن ثلاث وسبعین۔ عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لولا ان اشق وفی متن العینی لولا ان یشق علی امتی لامرتهم بالسواک مع کل صلوة لم ار فی شیء من روایات المؤطا الا عن معن ابن عیسی لکن بلفظ عند کل صلوة وکذا النسائی عن قتیبة عن مالک کذا رواه مسلم من طریق ابن عیینة عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة وخالفه سعید بن ابی بلال عن الاعرج فقال مع الوضوء بدل الصلوة اخرجه احمد من طریقه قاله الحافظ العسقلانی والحدیث اخرجه البخاری عن عبد الله بن یوسف عن مالک عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة بلفظ الطحاوی الا انه زاد بعد قوله امتی او لولا ان اشق علی الناس فذکره بالشک قال الحافظ هو شک من الراوی ولم اقف علیه بهذا اللفظ فی شیء من الروایات عن مالک لا عن غیره وقد اخرجه الدارقطنی فی الموطآت من طریق المؤطا لعبد الله بن یوسف شیخ البخاری فیه بهذا الاسناد وبلفظ او علی الناس لم یعد قوله لولا ان اشق وکذا رواه کثیر من رواة المؤطا ورواه اکثرهم بلفظ المؤمنین بدل امتی ورواه یحیی بن یحیی اللیثی بلفظ علی امتی دون الشک انتهی۔ حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا بشر بن عمر بن الحکم بن عقبة الزهرانی الازدی ابو محمد البصری من رواة الستة قال ابو حاتم صدوق وقال ابن سعد کان ثقة وقال العجلی بصری ثقة وقال الحاکم ثقة مامون توفی بالبصرة فی شعبان سنة سبع ومائتین۔ قال ثنا مالک عن ابن شهاب عن حمید بن عبد الرحمن عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک مع کل وضوء ای لامرتهم بالسواک مصاحبا للوضوء ویحتمل ان معناه لامرتهم به کما امرتهم بالوضوء ذکره ابو شامة قاله المناوی وقال الحافظ واستدل بالحدیث علی ان الامر یقتضی التکرار لان الحدیث دل علی کون المشقة هی العائقة من الامر بالسواک لا المشقة فی وجوبه مرة وانما المشقة فی وجوب التکرار وفی هذا البحث نظر لان التکرار لم یؤخذ ههنا من مجرد الامر وانما اخذ من تقییده بکل صلوة وقال المهلب فیه ان المندوبات ترتفع اذا خشی منها الحرج وفیه ما کان النبی صلی الله علیه وسلم علیه من الشفقة علی امته انتهی والحدیث اخرجه ابن الجارود فی المنتقی عن محمد بن یحیی عن بشر بن عمر والبیهقی من طریق اسمعیل بن ابی اویس وروح بن عبادة ثلاثتهم عن مالک مرفوعا باللفظ المزبور قال البیهقی وهذا الحدیث معروف بروح بن عبادة وبشر بن عمر الزهرانی عن مالک انتهی وذکره البخاری تعلیقا مجزوما به فی الصوم قال الحافظ وصله النسائی من طریق بشر بن عمر عن مالک عن ابن شهاب عن حمید عن ابی هریرة بهذا اللفظ (ای بلفظ عند کل وضوء کما عند البخاری) واخرجه ابن خزیمة من طریق روح بن عبادة عن مالک بلفظ مع کل وضوء انتهی واخرجه مالک فی مؤطاه موقوفا

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا یونس قال انا انس بن عیاض عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواك عند كل صلوة۔

علی ابی ہریرۃ بلفظ لولاان یشق علی امتہ لامرہم بالسواک مع کل وضوء قال الزرقانی قال ابن عبدالبر ہذا الحدیث یدخل فی المسند ای المرفوع لاتصالہ من غیر وجہ ولما یدل علیہ اللفظ قال وبہذا اللفظ رواہ یحیی والبو مصعب وابن بکیر والقعنبی وابن القاسم وابن وہب وابن نافع واکثر الرواۃ انتہی وقال السیوطی فی التنویر رواہ معن بن عیسی وایوب بن صالح وعبدالرحمن بن مہدی وجویریۃ وابو قرۃ واسمٰعیل بن ابی اویس ومطرف وبشر ورزح وسعید بن عفیر ویحنون عن ابن القاسم عن مالک بسندہ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا ان یشق علی امتی لامرتہم بالسواک مع کل وضوء انتہی قال الزرقانی وکذا اخرجہ الشافعی فی مسندہ مصرحا برفعہ والبیہقی واخرجہ الطبرانی فی الاوسط باسناد حسن من حدیث علی مرفوعا بہذا اللفظ وللحاکم والبیہقی عن ابی ہریرۃ رفعہ لولاان اشق علی امتی لفرضت علیہم السواک مع الوضوء قال الحاکم صحیح علی شرطہما ولیس لہ علۃ انتہی قلت وہکذا اخرجہ النسائی ایضا من طریق عبدالرحمن السراج عن سعید المقبری عن ابی ہریرۃ فی ہذہ الروایات ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ندب الی السواک مع الوضوء وقد تقدم فی عدۃ روایات انہ صلی اللہ علیہ وسلم ندب الی السواک عند الصلوۃ فجمعت الشافعیۃ بینہما بان یتسوک عند الوضوء وعند الصلوۃ فالسواک عندہم مسنون فی کل منہما والمشہور عند الحنفیۃ انہ مسنون عند الوضوء فقط فعلی ہذہ روایات عند کل صلوۃ محمولۃ علی الوضوء قال فی فتح الملہم شرح مسلم وہذا البحث انما یرد علی الفاظ حدیث الباب ففی بعض الروایات لامرتہم بالسواک مع کل وضوء وفی بعضہا عند کل وضوء وفی بعضہا عند کل صلوۃ وفی روایۃ واحدۃ للبخاری من طریق مالک مع کل صلوۃ الاان الحافظ اشار الی شذوذ ہذہ اللفظۃ فقال لم ار لہا فی شئی من روایات الموطا الا عن معن لکن بلفظ عند کل صلوۃ والحاصل ان من ذکر منہم الصلوۃ لم یذکرہا الا بلفظۃ عند ومن ذکر الوضوء ذکرہ بلفظۃ مع واحیانا بلفظۃ عند وقد صرح الرضی ان معنی عند القرب حسا او معنی ومالفظۃ مع فیقال جئنا معا ای فی زمان واحد وکنا معا ای فی مکان واحد علی الظرفیۃ وقیل انتصابہ علی الحالیۃ ای مجتمعین قال والفرق بین فعلنا معا وفعلنا جمیعا ان معا تفید الاجتماع فی حال الفعل وجمیعا بمعنی کلنا سواء اجتمعوا او لا اہ فعلی ہذا عند اعم من مع فالمعیۃ تستلزم العندیۃ ولا عکس فالذی یظہر من مجموع الروایات المعروفۃ انہ کان قصد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایجاب السواک عند کل صلوۃ ای قریبا منہا مشروعا لاجلہا کالسواک مع کل وضوء ای متصلا ملتصقا بہ اقتضاء فی زمان یقع فیہ الوضوء وصرح شئی فی ہذا المعنی ما رواہ ابن حبان فی صحیحہ من حدیث عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لولاان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک مع الوضوء عند کل صلوۃ قال الہیثمی اسنادہ صحیح فہذا یدل علی ان السواک الذی اشتد تاکدہ عند کل صلوۃ محلہ الوضوء لاوقت القیام الی التحریمۃ انتہی مختصرا وقال سیدی فی الاوجز وانما اصبح الی ترجیح روایات الوضوء لان السواک عند الصلوۃ ربما یخرج الدم من اللسان وہو نجس بالاجماع ودائما الخلاف فی انتقاض الوضوء به وقال القاری انما لم یجعلہ علینا من سنن الصلوۃ لانہ مظنۃ خروج الدم وہو ناقض عند نافر بما یفضی الی حرج ولانہ لم یرد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم استاک عند قیامہ الی الصلوۃ وہذا کلہ علی المشہور عند الحنفیۃ وقد ذکر فی بعض الکتب استحباب السواک عند الصلوۃ ایضا کما قالہ ابن الہمام والتمرتاشی والشامی وغیرہم فانہم اختاروا الندب عند کل صلوۃ ایضا وعلی ہذا کلتا الروایتین علی ظاہرہما فلو استاک عند ہا ینبغی ان یستعمل السواک بالرفق علی نفس الاسنان دون اللثۃ کما قالہ القاری ویتمضمض بعدہ لمظنۃ خروج الدم ویغسل السواک ولا یترکہ کذا مستلطخۃ بالبزاق فان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا استاک یعطی السواک لعائشۃ لیغسلہ وقد ندبنا الی النظافۃ ولم یثبت عنہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ استاک ابدا عند التحریمۃ مع ان السواک المتلطخۃ بالبزاق الملقاۃ قدام المصلی او فی جیبہ او فی اذنہ داخل فی عموم النہی عن البزاق بینہ وبین القبلۃ فان ما علی رأس السواک لا ینکر عن کونہ بزاقا انتہی قال الشامی معنی قولہم ہو للوضوء عندنا بیان ما تحصل بہ الفضیلۃ الواردۃ فیما رواہ احمد من قولہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ بسواک افضل من سبعین صلوۃ بغیر سواک ای انہا تحصل بالاتیان بہ عند الوضوء وعند الشافعی لا تحصل الا بالاتیان بہ عند الصلوۃ فعندنا کل صلوۃ صلہا بذلک الوضوء لہا ہذہ الفضیلۃ خلافا لہ ولا یلزم من ہذا نفی استحبابہ عندنا لکل صلوۃ ایضا حتی تحصل التثنی وکیف لا یستحب للصلوۃ التی ہی مناجاۃ الرب تعالی مع انہ یستحب لاجتماع الناس انتہی۔ حدثنا یونس بن عبدالاعلی الصدفی البصری قال انا انس بن عیاض اللیثی ابو ضمرۃ المدنی عن محمد بن عمرو بن علقمۃ بن وقاص اللیثی عن ابی سلمۃ بن عبدالرحمن بن عوف عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا مخافۃ ان اشق علی امتی لامرتہم امر ایجاب ففیہ نفی الفرضیۃ وفی غیرہ من الاحادیث اثبات الندبیۃ لخبر مسلم عشر من الفطرۃ وعد منہا السواک قالہ المناوی۔ بالسواک مع الوضوء عند کل صلوۃ ای قریبا منہا مشروعا لاجلہا کما تقدم قال المناوی

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا حماد بن سلمة ح وحدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد بن سلمة عن عبید الله بن عمر عن سعید المقبری عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا ابن عیینة عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة یرفعه مثله

تمسک بالعموم المذکور فی هذا وما قبله وبعده من لم یکره للصائم السواک بعد الزوال فقالوا دخل فیها الصائم وغیره شهر رمضان وغیره انتهی والحدیث اخرجه الترمذی عن ابی کریب عن عبدة بن سلیمان عن محمد بن عمرو باسناده بلفظ الطحاوی واخرجه البیهقی من طریق محمد بن ابی بکر عن یحیی بن سعید عن محمد المذکور بلفظ المرفوع الا ان عنده مع کل صلوة. حدثنا ربیع المؤذن بن سلیمان المصری قال ثنا اسد بن موسی ابن ابراهیم الاموی قال ثنا حماد بن سلمة ح وحدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال الاناطی قال ثنا حماد بن سلمة عن عبید الله بن عمر بن حفص بن عاصم العمری عن سعید بن ابی سعید المقبری عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل مارواه ابو سلمة عن ابی هریرة والحدیث اخرجه ابن ماجة عن ابی بکر بن ابی شیبة عن ابی اسامة وعبد الله بن نمیر عن عبید الله باسناده باللفظ المذکور عند الطحاوی واخرجه البیهقی من طریق حماد بن مسعدة عن عبید الله بلفظ لولا ان اشق علی امتی اظنه قال لامرتهم بالسواک مع الوضوء ولاخرت صلوة العشاء الی ثلث اللیل او نصفه واخرجه الحاکم ثم البیهقی من طریق حماد بن زید عن عبد الرحمن المسراج عن المقبری بلفظ لولا ان اشق علی امتی لفرضت علیهم السواک مع الوضوء ولاخرت صلوة العشاء الی نصف اللیل قال الحاکم صحیح علی شرطهما جمیعا ولیس لهعلة. حدثنا حسین بن النصر بن المعارک البغدادی قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف الضبی قال ثنا ابن عیینة سفیان الهلالی عن ابی الزناد وعبد الله بن ذکوان القرشی عن الاعرج عبد الرحمن بن هرمز المدنی عن ابی هریرة یرفعه ای الحدیث الی النبی صلی الله علیه وسلم ویحدث عنه صلی الله علیه وسلم وهذا فی حکم المرفوع قال الشیخ السعید ابن الصلاح فی مقدمته من قبیل المرفوع الاحادیث التی قیل فی اسانیدها عند ذکر الصحابی یرفع الحدیث او ینمیه او روایة ونحو ذلک وامثاله کنایة عن رفع الصحابی الحدیث الی رسول الله صلی الله علیه وسلم وحکم ذلک عند اهل العلم حکم المرفوع صریحا انتهی بتصرف. مثله ای مثل مارواه ابو سلمة وغیره عن ابی هریرة والحدیث اخرجه مسلم عن قتیبة بن سعید وعمرو الناقد وزهیر بن حرب عن سفیان باسناده باللفظ المذکور ومن طریق محمد بن عمرو عن ابی سلمة الا ان عنده فی روایة غیر زهیر علی المؤمنین وبهذا اللفظ اخرجه ابو داود عن قتیبة وزاد بعد قوله لامرتهم بتاخیر العشاء وهکذا اخرجه النسائی بالفعلین عن محمد بن منصور عن سفیان الا ان عنده علی امتی بدل علی المؤمنین وبهذا اللفظ اخرجه البیهقی من طریق عبد الله بن سعید عن سفیان واخرجه مالک فی موطاه عن ابی الزناد بلفظ لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک من طریق مالک اخرجه البخاری کما قد عرفت واعلم ان الامام الطحاوی اخرج حدیث الباب عن خمسة من الصحابة علی وابن عمر وزید بن خالد وابی هریرة وبعض الصحابة وفی الباب عن ام حبیبة عند احمد بلفظ لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک عند کل صلوة کما یتوضئون قال الهیثمی رجاله ثقات وعن زینب بنت جحش عند احمد مثله قال الهیثمی رجاله ثقات وعن عائشة عند البزار بلفظ حدیث علی عند الطحاوی قال الهیثمی وفیه معاویة بن یحیی الصدفی وهو ضعیف وعن ابن عباس عند البزار والطبرانی فی الکبیر بلفظ لولا ان تضعفوا لامرتکم بالسواک عند کل صلوة وفیه مسلم بن کیسان الملائی وهو ضعیف وقال البزار لا بأس به قال الشوکانی وعن سهل بن سعد وجابر وانس عند ابی نعیم قال الحافظ واسناد بعضها حسن وعن ابن الزبیر وجعفر بن ابی طالب عند الطبرانی انتهی قلت وعن تمام بن العباس عند احمد وغیره وعن العباس بن عبد المطلب عند البزار والطبرانی وابی یعلی کما ذکره الهیثمی ح وفی السواک احادیث کثیرة قد تقدم شئ منها من قبل وقد بسط الکلام علیها الحافظ الهیثمی فی موضعین فی المجمع والحافظ المنذری فی الترغیب والترهیب فارجع الی کتابیهما لو شئت والسواک فوائد کثیرة حتی عد الطحطاوی فی شرح مراقی الفلاح ستة وخمسین فائدة قال واعلی هذه انه مطهرة للفم مرضاة للرب قد تقدم الکلام علی الحدیث المرفوع فی ذلک وذکر فی الدر المختار من فوائده انه شفاء لما دون الموت قال الزبیدی وقد روی عن ابن عباس فی عشر خصال یذهب الحفر ویجلو البصر ویشد اللثة ویطیب الفم وینقی البلغم وتفرح له الملائکة ویرضی الرب تعالی ویوافق السنة ویزید فی حسنات الصلوة ویصح الجسم وزاد غیره ویزید الحفظ وینبت الشعر ویصفی اللون وزاد المحاسنی الحنفی فی شرح منظومة السواک انه یورث الغنی من الادمان علیه ویطرد وساوس الشیطان ویفصح اللسان ویهضم الطعام ویقوی المعدة ویطفئ الشیب یشد الظهر ویونس فی اللحد ویوسع له فی قبره ویزید فی العقل ویذکر الشهادة عند الموت ویسهل خروج الروح من البدن ویذهب الجوع ویحور الوجه ویکسن الصدع ویقطع الرطوبات انتهی وقد اخرج الامام احمد والحاکم وصححه والبیهقی وضعفه من حدیث عائشة فضل الصلوة بالسواک علی الصلوة بغیر سواک بسبعین ضعفا قال المناوی

besturdubooks.wordpress.com

فثبت بقوله صلى الله عليه وسلم لولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك عند كل صلوة انه لم يامرهم بذلك وان ذلك ليس عليهم وان في ارتفاع ذلك عنهم وهو المجعول بدلا من الوضوء لكل صلوة دليل على ان الوضوء لكل صلوة لم يكن عليهم ولا امروا به وان المامور به النبي صلى الله عليه وسلم دونهم وان حكمه كان في ذلك غير حكمهم فهذا وجه هذا الباب من طريق تصحيح معاني الآثار وقد ثبت بذلك ارتفاع وجوب الوضوء لكل صلوة واما وجه ذلك من طريق النظر فانا رأينا الوضوء طهارة من حدث فاردنا ان ننظر

قال ابن معين حديث باطل وقال ابن حجر واسانيده كلها معلولة انتهى فثبت بقوله صلى الله عليه وسلم لولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك عند كل صلوة انه صلى الله عليه وسلم لم يامرهم اى امته المرحومة بذلك اى بالسواك عند كل صلوة وان ذلك اى السواك عند كل صلوة ليس عليهم اى على الامة والمراد من نفي الامر نفي امر الوجوب لا الاستحباب قال الامام الشافعي كما اسنده البيهقي وفي هذا دليل على ان السواك ليس بواجب انه اختيار لانه لو كان واجبا امرهم به شق اولم يشق انتهى قال الحافظ ولا يثبت شئ من الاحاديث الدالة على الوجوب وعلى تقدير الصحة فالمنفي في مفهوم حديث الباب الامر به مقيدا بكل صلوة لا على مطلق الامر ولا يلزم من نفي المقيد نفي المطلق ولا من ثبوت المطلق التكرار انتهى. وان في ارتفاع وفي متن العيني وفي ارتفاع "ذلك اى السواك عند كل صلوة وغرض الطحاوي بهذا القول الاستدلال باحاديث السواك على عدم وجوب الوضوء لكل صلوة عنهم اى عن الامة والحال انه اى السواك المجعول اى جعل السواك بدلا من الوضوء لكل صلوة اى كما قد دل على ذلك حديث عبد الله بن حنظلة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء لكل صلوة طاهرا كان او غير طاهر فلما شق ذلك عليه امر بالسواك لكل صلوة ووضع عنه الوضوء الا من حدث فاذا تم هذا الحديث الى حديث لولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك ففيه دليل على ان الوضوء لكل صلوة لم يكن عليهم اى على الامة ولا امروا به اى بالوضوء لكل صلوة وحاصل الاستدلال ان الوضوء لكل صلوة كان واجبا على النبي صلى الله عليه وسلم فلما شق عليه وضع عنه الوضوء ووجب عليه السواك بدله وقد ثبت في الروايات الكثيرة انه صلى الله عليه وسلم لم يوجب السواك على الامة فدل ذلك على ان الوضوء ايضا لم يكن واجبا عليهم لان الوضوء لكل صلوة لو كان واجبا عليهم لوجب عليهم السواك كما وجب عليه صلى الله عليه وسلم بدل الوضوء قال الامام ابو بكر الجصاص في الاحكام بعد ما ذكر الحديث بلفظ لولا ان اشق على امتي لامرت في كل صلوة بوضوء ومع كل وضوء بسواك وهذا يدل على ان الآية لم تقتض ايجاب الوضوء لكل صلوة من وجهين احدهما ان الآية لو اوجبت ذلك لما قال لامرت في كل صلوة بوضوء والثاني اخباره بانه لو امر به لكان واجبا امره دون الآية انتهى واى وثبت ايضا بهذا القول ان المامور به اى بالسواك النبي صلى الله عليه وسلم دونهم اى دون الامة وان حكمه صلى الله عليه وسلم كان في ذلك اى في السواك غير حكمهم اى حكم الامة فكان السواك واجبا على النبي صلى الله عليه وسلم خاصة دون امته وبكذا عد السيوطي من خصائصه صلى الله عليه وسلم وجوب السواك واستشهد على ذلك بما اخرج الطبراني في الاوسط والبيهقي في سننه من حديث عائشة مرفوعا ثلثة هن علي فرائض ولكم سنة الوتر والسواك وقيام الليل وبما تقدم من حديث عبد الله بن حنظلة قال العبد الضعيف ويؤيده ما روى احمد من حديث ابن عباس مرفوعا امرت بالسواك حتى خشيت ان يوحى الي فيه قال الهيثمي رجاله ثقات ورواه الطبراني في الاوسط بلفظ لقد امرت بالسواك حتى خفت على اسناني وروى البزار من حديث انس امرت بالسواك حتى خشيت ان ادرد قال الهيثمي وفيه عمران بن خالد وهو ضعيف وروى الطبراني عن سهل بن سعد ما زال جبريل يوصيني بالسواك حتى خفت على اضراسي قال الهيثمي رجاله موثقون وفي بعضهم خلاف وروى الطبراني عن عائشة بلفظ لزمت السواك حتى خشيت ان يدردني قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح فظاهر هذه الاحاديث يدل على وجوب السواك عليه صلى الله عليه وسلم واحتج المناوي على عدم الوجوب عليه بحديث وائلة عند احمد بلفظ امرت بالسواك حتى خشيت ان يكتب علي وقال فيه حجة لمن ذهب الى عدم وجوب السواك عليه قال الزين العراقي والخصائص لا تثبت الا بدليل صحيح انتهى. فهذا وجه هذا الباب من طريق تصحيح معاني الآثار وقد ثبت بذلك اى بما ذكرنا من احاديث عدم وجوب السواك وترك الوضوء مما غيرت النار وفضل الوضوء لكل صلوة. ارتفاع وجوب الوضوء لكل صلوة واحتج الامام الجصاص على عدم وجوب الوضوء لكل صلوة بما روى مسلم من حديث ابن عباس قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فاتى الخلاء ثم انه رجع فقيل يا رسول الله لو توضأت فقال لم اصل فاتوضأ واخرجا ابو داود والترمذي وحسنه بلفظ انما امرت بالوضوء اذا قمت الى الصلوة فاجيب في هذا الحديث انه امر بالوضوء من الحدث عند القيام الى الصلوة واما وجه ذلك من طريق النظر فانا رأينا الوضوء طهارة من حدث فاردنا ان ننظر

besturdubooks.wordpress.com

فی الطہارات من الاحداث کیف حکمہا وما الذی ینقضہا فوجدنا الطہارات التی توجبہا الاحداث علی ضربین فمنہا الغسل ومنہا الوضوء فکان من جامع او احتلم وجب علیہ الغسل وکان من بال او تغوط وجب علیہ الوضوء فکان الغسل الواجب بما ذکرنا لا ینقضہ مرور الاوقات ولا ینقضہ الا احداث فلما ثبت ان حکم الطہارۃ من الجماع والاحتلام کما ذکرنا کان فی النظر ایضا ان یکون حکم الطہارات من سائر الاحداث کذلک وانہ لا ینقض ذلک مرور وقت کما لا ینقض الغسل مرور وقت وحجۃ اخری انا رأینا ہم اجمعوا ان المسافر یصلی الصلوات کلہا بوضوء واحد ما لم یحدث وانما اختلفوا فی الحاضر فوجدنا الاحداث من الجماع والاحتلام والغائط والبول وکل ما اذا کان من الحاضر کان حدثا یوجب بہ علیہ طہارۃ فانہ اذا کان من المسافر کان کذلک ایضا ووجب علیہ من الطہارۃ ما یجب علیہ لو کان حاضرا ورأینا طہارۃ اخری ینقضہا خروج وقت وہی المسح علی الخفین فکان الحاضر والمسافر فی ذلک سواء ینقض طہارتہما خروج وقت ما وان کان ذلک الوقت فی نفسہ مختلفا فی الحضر والسفر فلما ثبت ان ما ذکرنا کذلک وان ما ینقض طہارۃ الحاضر من ذلک ینقض طہارۃ المسافر وکان خروج الوقت عن المسافر لا ینقض طہارتہ کان خروجہ عن المقیم ایضا کذلک قیاسا ونظرا علی ما بینا من ذلک

فی الطہارات من الاحداث الاخر سوی التوضی کیف حکمہا ای حکم الطہارات سوی الوضوء وما الذی ینقضہا ای الطہارات الاخر فوجدنا الطہارات التی توجبہا ای الطہارات الاحداث علی ضربین فمنہا ای فضرب من ضربی الطہارۃ الغسل ومنہا ای وضرب منہا الوضوء قال العبد الضعیف واما التیمم فلیس ہو نوع مستقل بل ہو بدل من الغسل والوضوء فلہذا لم یجعل الطحاوی الطہارۃ من الحدث علی ثلثۃ انواع بل جعلہا نوعین باعتبار الاستقلال فتامل فکان من جامع او احتلم ای احتلم وجب علیہ الغسل وکان من بال او تغوط وجب علیہ الوضوء والاصل فی ہذین الطہارتین من الحدثین الاکبر والاصغر قولہ تعالی وان کنتم جنبا فاطہروا وقولہ تعالی او جاء احد منکم من الغائط فکان الغسل الواجب بما ذکرنا من الجماع والاحتلام لا ینقضہ ای الغسل لا الاحداث ای الجماع والاحتلام فلما ثبت ان حکم الطہارۃ من الجماع والاحتلام کما ذکرنا ای من ان مرور الاوقات لا ینقضہ بل ینقضہ الجماع والاحتلام کان فی النظر ایضا ان یکون حکم الطہارات ای بقیۃ الطہارات وفی متن العینی ان یکون الطہارات ای من سائر الاحداث کذلک ای کحکم الغسل وانہ لا ینقض ذلک ای الطہارات الاخر مرور وقت فاعل لقولہ لا ینقض وفی متن العینی مرور الوقت کما لا ینقض الغسل مرور وقت وفی متن العینی مرور الوقت وحاصل النظر قیاس الطہارۃ الصغری علی الطہارۃ الکبری فکما انہ لا ینقض الطہارۃ الکبری وہی الغسل مرور وقت فکذلک لا ینقض الطہارۃ الصغری وہی الوضوء مرور وقت وہذا النظر حجۃ علی کل من خالف الجمہور وحجۃ اخری وہی علی القائلین بایجاب الوضوء لکل صلوۃ للمقیم دون المسافر انا رأینا ہم ای القائلین بوجوب الوضوء لکل صلوۃ للحاضر دون المسافر القائلین بعدم وجوب الوضوء لکل صلوۃ مطلقا اجمعوا ان المسافر یصلی الصلوات کلہا بوضوء واحد ما لم یحدث وانما اختلفوا فی الحاضر فقال قوم لا یجب علیہ الوضوء ایضا لکل صلوۃ ما لم یحدث وقال بعض الناس یجب علیہ الوضوء لکل صلوۃ فنظرنا فی ذلک فوجدنا الاحداث من الجماع والاحتلام والغائط والبول وکل ما ای کل واحد من الحدث الاکبر الجماع والاحتلام والحدث الاصغر الغائط والبول قال العینی قولہ وکل ما اذا کان بالرفع مبتدأ وخبرہ قولہ فانہ اذا کان من المسافر ودخلت الفاء لتضمن المبتدأ معنی الشرط انتہی اذا کان من الحاضر کان حدثا یوجب وفی متن العینی توجب بہ ای بذلک الحدث علیہ ای علی المحدث بالحدث الاصغر او الاکبر طہارۃ مفعول لقولہ یوجب فانہ اذا کان ای الغائط والبول من المسافر کان کذلک ایضا ای یکون ذلک حدثا للمسافر ایضا کما کان ذلک حدثا للمقیم ووجب علیہ ای علی المسافر من الطہارۃ ما یجب علیہ ای علی المسافر من الطہارۃ لو کان حاضرا فالحاصل ان المقیم والمسافر سواء فی وجوب الطہارۃ من الاحداث ورأینا طہارۃ اخری ینقضہا ای تلک الطہارۃ خروج وقت فاعل لقولہ ینقضہا وہی ای الطہارۃ المنقوضۃ بخروج الوقت المسح علی الخفین فکان الحاضر والمسافر فی ذلک ای فی نقض الطہارۃ بخروج الوقت سواء ینقض طہارتہما ای طہارۃ المقیم والمسافر خروج وقت ما ای من مدۃ المسح للمقیم والمسافر قال العینی وما ہہنا نکرۃ وقعت صفۃ لوقت اھ وان کان ذلک الوقت ای الذی ینقض بخروجہ طہارۃ المقیم والمسافر فی نفسہ مختلفا فی الحضر والسفر فمدۃ المسح للمقیم یوم ولیلۃ وللمسافر ثلثۃ ایام ولیالیہا کما سیاتی فی موضعہ فلما ثبت ان ما ذکرنا من الطہارات کذلک ای لیس فیہا دخل للسفر والحضر وان ما ینقض طہارۃ الحاضر من ذلک ای من الاحداث وفی متن العینی فی ذلک ینقض طہارۃ المسافر وکان خروج الوقت عن المسافر لا ینقض طہارتہ ای طہارۃ المسافر کان خروجہ ای الوقت عن المقیم ایضا کذلک ای لا ینقض طہارۃ المقیم قیاسا ونظرا علی ما بینا من ذلک ای من ان المسافر والمقیم سواء فی حکم الطہارۃ

besturdubooks.wordpress.com

وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی. وقد قال بذلك جماعة بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم. حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ابی عمران الجونی عن انس بن مالك ان اصحاب ابی موسی الاشعری توضؤا وصلوا الظهر فلما حضرت العصر قاموا لیتوضؤا فقال لهم مالکم احدثتم فقالوا لا فقال ان وضوءکم من غیر حدث لیوشك ان یقتل الرجل اباه واخاه وعمه وابن عمه وهو یتوضأ من غیر حدث

والحاصل ان السفر والحضر لیس لهما دخل فی تغییر الحکم ففی ای موضع ینقض طهارة المسافر ینقض طهارة المقیم وکذلك المقیم والمسافر سواء فی نقض الطهارة بخروج الوقت فی المسح علی الخفین فلما اجمعوا علی عدم نقض الوضوء للمسافر بمرور الوقت ینبغی ان لا ینتقض وضوء المقیم ایضا بمرور الوقت فان المسافر والمقیم سواء فی نقض الوضوء وعدمه والله اعلم. وهذا الذی ثبت من طریق الآثار والنظر من عدم وجوب الوضوء لکل صلوة قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد ومالك والشافعی واحمد والجمهور وجزم النووی ان الاجماع استقر علی ذلك رحمهم الله تعالی

وقد قال بذلك ای بعدم وجوب الوضوء لکل صلوة من غیر حدث جماعة بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم من الصحابة والتابعین حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال الانماطی البصری قال ثنا حماد بن سلمة البصری عن ابی عمران الجونی عبد الملك بن حبیب الازدی ویقال الکندی البصری احد العلماء من رواة الستة قال ابن معین ثقة وقال ابن سعد کان ثقة وله احادیث وقال ابو حاتم صالح وقال النسائی لیس به بأس وقال الحاکم لم یصح سماعه من عائشة وصح سماعه من انس توفی سنة ثمان وعشرین ومائة وقیل بعدها عن انس بن مالك ان اصحاب ابی موسی الاشعری عبد الله بن قیس بن سلیم مشهور باسمه وکنیته. قیل انه قدم مکة قبل الهجرة فاسلم ثم هاجر الی ارض الحبشة ثم قدم المدینة مع اصحاب السفینتین بعد فتح خیبر وقیل بل خرج من بلاد قومه فی سفینة فالقتهم الریح بارض الحبشة فوافقوا بها جعفر بن ابی طالب فاقاموا عنده ورافقوه الی المدینة وهذا اصح واستعمله النبی صلی الله علیه وسلم علی زبید وعدن واستعمله عمر علی الکوفة وقال فیه رسول الله صلی الله علیه وسلم لقد اوتی هذا مزمارا من مزامیر آل داود وقال الشعبی خذوا العلم عن ستة فذکرهم وقال ابن المدینی قضاة الامة اربعة عمر وعلی وابو موسی وزید بن ثابت وکان عمر بن الخطاب اذا رآه قال ذکرنا یا ابا موسی فیقرأ عنده توفی سنة خمسین وقیل غیر ذلك توضؤا ای اخذا الثواب الوضوء لکل صلوة او لزعمهم ان لا یجوز بوضوء واحد اکثر من صلوة واحدة. فقال لهم مالکم استفهام علی سبیل الانکار ای مالکم تتوضؤن اوما اصابکم فکانه انکر علیهم وضوئهم ذلك قاله العینی. احدثتم اصله احدثتم بهمزة الاستفهام فقالوا لا فقال ابو موسی الاشعری رادا علیهم آلوضوء بالمد بهمزة الاستفهام کما ضبطه صاحب السعایة من غیر حدث قال العینی فی شرحه ارتفاع الوضوء بالابتداء وخبره من غیر حدث متعلق محذوف ای الوضوء لفعل من غیر حدث وتکون الجملة فی موضع الاستفهام علی سبیل الانکار ویجوز ان یکون ارتفاعه بالفعل المحذوف ای هل یفعل الوضوء من غیر حدث ویجوز ان یکون منصوبا علی تقدیر بل تفعلون الوضوء او تتوضؤن الوضوء من غیر حدث فانکر علیهم ذلك ونسبهم الی الجهل ثم بالغ فی انکاره بقوله لیوشك الی آخره انتهی. لیوشك ای لیقرب قال فی الجمع یوشك ان یکون کذا ای یقرب منه ویسرع او شك یشاکاً وشك شکا وشاکة انتهی. ان یقتل الرجل اباه الضمیر الی الرجل القاتل واخاه وعمه وابن عمه ای یقتل الاقارب مع کونه حراماً اشد الحرمة قال العینی فی شرحه ثم انه خص الاب والاخ والعم وابن العم ولم یشبه بقتل النفس مطلقا بالجهل وان کان القتل بالجهل کله حراما زیادة للمبالغة ایضا لان قتل هؤلاء اعظم فی النفس من قتل غیرهم مع حرمان الارث انتهی. وهو یتوضأ من غیر حدث ای یهتم بالمندوبات ویجتری علی المحرمات قال العلامة العینی فی شرحه هذه مبالغة عظیمة فی الانکار حتی جعل التوضی من غیر حدث کقتل الوالد والاخ وانما کان انکار ابی موسی لاجل فعلهم بالجهل واعتقادهم ان لوضوء واحد لا یجوز الا صلوة واحدة والدلیل علی ذلك ما رواه عبد الرزاق فی مصنفه عن معمر عن قتادة عن یونس بن جبیر ابی غلاب عن حطان بن عبد الله الرقاشی قال کنا مع ابی موسی الاشعری فی جیش علی ساحل دجلة اذ حضرت الصلوة فنادی منادیه للظهر فقام الناس الی الوضوء فتوضأنا ثم صلی بهم ثم جلسوا حلقا فلما حضرت العصر نادی منادی العصر فهب الناس للوضوء ایضا فامر منادیه الا لا وضوء الا علی من احدث قال وشك العلم ان یذهب ویظهر الجهل حتی یضرب الرجل امه بالسیف من الجهل فهذا صریح علی ان انکاره انما کان علی فعلهم بالجهل فلذلك اکد کلامه فی الانکار باللام وتشبیهه حال من یتوضأ من غیر حدث بالجهل بحال من یقتل اباه واخاه بالجهل والا فالوضوء علی الوضوء نور علی نور لحدیث ابن عمر عند الترمذی والطحاوی من توضأ علی طهر کتب الله له بذلك عشر حسنات ولکن ذکروا

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا شعبة عن عمرو بن عامر قال سمعت انسا یقول کنا نصلی الصلوات کلها بوضوء واحد مالم نحدث۔ حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا شعبة قال اخبرنی مسعود بن علی عن عکرمة ان سعدا کان یصلی الصلوات کلها بوضوء واحد مالم یحدث حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا شعبة فذکر باسناده مثله غیر انه لم یذکر عکرمة وزاد وکان علی بن ابی طالب رضی الله عنه یتوضأ لکل صلوة ویتلو اذا قمتم الی الصلوة فاغسلوا وجوهکم وایدیکم

ان هذا الثواب انما یحصل اذا فصل بین الوضوئین بصلوة لانه لم ینقل عنه علیه السلام انه توضأ لصلوة واحدة مرتین قال ابو عمر فی التمهید لم یحفظ عنه علیه السلام قط انه توضأ لصلوة واحدة مرتین وان کان توضأ لکل صلوة انتهی کلام العینی مختصرا۔ حدثنا ابو بکرة بکار بن قتیبة قال ثنا ابوداؤد الطیالسی قال ثنا شعبة بن الحجاج عن عمرو بن عامر الانصاری قال سمعت انسا یقول کنا نصلی الصلوات کلها بوضوء واحد مالم نحدث والحدیث اخرجه الامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدی عن سفیان عن عمرو بهذا اللفظ وزاد فی اوله کان النبی صلی الله علیه وسلم یتوضأ عند کل صلوة قال قلت فانتم کیف کنتم تصنعون فذکره وقد رواه البخاری واهل السنن من غیر وجه عن عمرو بن عامر عن انس کما تقدم حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا شعبة قال اخبرنی مسعود بن علی البصری ذکره ابن حبان فی الثقات کذا فی الکشف قلت وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل واسند عن یحیی بن سعید القطان انه لم یکن به بأس وعن احمد لیس به بأس حدث عنه شعبة وعن یحیی بن معین انه قال مسعود بن علی مشهور عن عکرمة مولی ابن عباس ان سعدا الظاهر انه سعد بن مالک ابو سعید الخدری فان اهل اسماء الرجال ذکروه فی مشائخ عکرمة وذکروه عکرمة فی تلامذته ثم رأیت العینی قال فی شرحه وسعد هو ابن ابی وقاص فلیتتبع وجه تعیینه کان یصلی الصلوات کلها بوضوء واحد مالم یحدث ای آخذا بالرخصة قال العلامة العینی رجاله ثقات وابوداؤد هو الطیالسی البصری ومسعود بن علی البصری وثقه ابن حبان وغیره انتهی والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن یحیی بن سعید عن مسعود بلفظ قال سعد اذا توضأت فصل بوضوئک ذاک مالم تحدث۔ حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ابو سهل البصری قال ثنا شعبة فذکر ای شعبة باسناده مثله ای مثل ما روی عنه الطیالسی غیر انه لم یذکر عکرمة ای فی الاسناد بل ذکر عن مسعود بن علی عن سعد وزاد ای شعبة فیما روی عنه عبد الصمد وکان علی بن ابی طالب رضی الله عنه یتوضأ لکل صلوة ای اخذا بالافضلیة فقد روی ابن جریر کما قال ابن کثیر من طریق شعبة عن عبد الملک بن میسرة عن النزال بن سبرة قال رأیت علیا صلی الظهر ثم قعد للناس فی الرحبة ثم اتی بماء فغسل وجهه ویدیه ثم مسح برأسه ورجلیه وقال هذا وضوء من لم یحدث وروی من طریق هشیم عن مغیرة عن ابراهیم ان علیا اکتال من جب فتوضأ وضوءا فیه تجوز فقال هذا وضوء من لم یحدث قال ابن کثیر وبهذه طرق جیدة عن علی یقوی بعضها بعضا انتهی قال العبد الضعیف فلو کان الوضوء واجبا عنده لکل صلوة لما فرق بین وضوء من احدث ومن لم یحدث ویتلو اذا قمتم الی الصلوة فاغسلوا وجوهکم وایدیکم ظاهر الآیة یقتضی وجوب الوضوء عند کل صلوة کما تقدم تقریره فی اول الباب واجاب الجمهور عنه باجوبة مختلفة قال الحافظ ابن کثیر قال کثیرون من السلف فی قوله تعالی اذا قمتم الی الصلوة یعنی وانتم محدثون وقال آخرون اذا قمتم من النوم الی الصلوة وکلاهما قریب وقال آخرون بل المعنی اعم من ذلک فالآیة آمرة بالوضوء عند القیام الی الصلوة ولکن هو فی حق المحدث واجب فی حق المتطهر ندب وقد قیل ان الامر بالوضوء لکل صلوة کان واجبا فی ابتداء الاسلام ثم نسخ انتهی قلت والتاویل الثالث حکم الزمخشری بعدم جوازه لان تناول الکلمة الواحدة لمعنیین مختلفین من باب الالغاز والتعمیة فلا یجوز ویدل للرابع حدیث عبد الله بن حنظلة المذکور عند المصنف وغیره ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر بالوضوء لکل صلوة طاهرا کان او غیر طاهر فلما شق ذلک علیه امر بالسواک لکل صلوة ولکن القاضی البیضاوی لما ذکر هذا التاویل قال هو ضعیف لقوله علیه السلام المائدة آخر القرآن نزولا فاحلوا حلالها وحرموا حرامها قال العلامة الخازن وقیل هو امر ندب ندب من قام الی الصلوة ان یجدد لها طهارة وان کان علی طهر ویدل علیه حدیث ابن عمر عند الترمذی من توضأ علی طهر کتب الله له عشر حسنات وقیل هذا اعلام من الله الی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان لا وضوء علیه الا اذا قام الی الصلوة دون غیرها من الاعمال ویدل علیه حدیث ابن عباس عند مسلم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم خرج یوما من الخلاء فقدم الیه طعام فقالوا الا نأتیک بوضوء فقال انما امرت بالوضوء اذا قمت الی الصلوة والقول الاول هو المختار فی معنی الآیة انتهی مختصرا قال الحافظ واختلف

besturdubooks.wordpress.com

قال ابو جعفر وليس فى هذه الآية عندنا دليل على وجوب الوضوء لكل صلوة لانه قد يجوز ان يكون قوله ذلك على القيام وهم محدثون الا ترى انهم قد اجمعوا ان حكم المسافر هو هذا وان الوضوء لا يجب عليه حتى يحدث فلما ثبت ان هذا حكم المسافر فى هذه الآية وقد خوطب بها كما خوطب الحاضر ثبت ان حكم الحاضر فيها كذلك ايضا وقد قال ابن الفغواء انهم كانوا اذا احدثوا لم يتكلموا حتى يتوضؤا فنزلت هذه الآية اذا قمتم الى الصلوة فاخبر ان ذلك انما هو القيام الى الصلوة بعد حدث حدثنا ابن مرزوق مرة اخرى قال ثنا عبد الصمد بشر بن عمر قال ثنا شعبة

العلماء فى موجب الوضوء فقيل يجب بالحدث وجوبا موسعا وقيل به بالقيام الى الصلوة معا وهو حجة جماعة من الشافعية وقيل بالقيام الى الصلوة حسب ويدل له حديث ابن عباس مرفوعا انما امرت بالوضوء اذا قمت الى الصلوة انتهى مختصرا وقال القاضى عياض واختلف متى فرضت الطهارة للصلوة وهل كانت فى اول الاسلام فرضا او سنة فقال ابن الجهم ان الوضوء او لا كان سنة ثم فرضه نزل فى آية التيمم وقال غيره ان قوله تعالى لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى غير شرط فيها طهارة وان آية الوضوء ناسخة لذلك قال الجمهور بل كان قبل فرضا ولا استباح الصلوة الا بطهارة فى الوضوء او الغسل قال لبعضهم وذلك بسنة النبى عليه السلام وامره وآية التيمم انما نزلت بحكم التيمم ولذلك سميت آية التيمم ولم تسم آية الوضوء وحجة الآخرين انها جاءت بحكم التيمم ورخصة فسميت به والوضوء قد كان مشروعا قبل لكن غير فرض فلم يحدث فيه حكما انما اكدت حكمه من السنة الى الفرض وقد روى ان جبريل عليه السلام صبيحة الاسراء لما قدم النبى عليه السلام صبيحة الاسراء لما قدم النبى عليه السلام صبيحة الاسراء بعثه فتوضأ وعلمه الوضوء انتهى باختصار وقد بسط الكلام على ذلك الحافظ فى اوائل الوضوء وقال ابو جعفر الطحاوى وليس فى هذه الآية عندنا دليل على وجوب الوضوء لكل صلوة لانه قد يجوز ان يكون قوله ذلك صلوة طاهرا كان او غير طاهر فلما شق عليه وضع عنه الوضوء الامن حدث واستدل الدارقطنى مسندا على ذلك بقول صلى الله عليه وسلم لا وضوء الامن حدث انتهى مختصرا وقد تقدم عن الخازن ان هذا القول هو المختار فى معنى الآية وروى الامام مالك عن زيد بن اسلم ان ذلك اذا قمتم من المضاجع يعنى النوم قال سيدى فى الاوجز فالمراد بالقيام القيام من النوم وهذا احد الاقوال فى تفسير الآية اخذه زيد بن اسلم وجماعة من المالكيين على ما قاله الباجى وقالوا ان الآية ورد فيها ذكر سائر الاحداث فينبغى ان تحمل ولها على النوم ليجتمع فيها انواع الاحداث الموجبة للتوضؤ انتهى الا ترى انهم اى القائلين لعدم وجوب الوضوء لكل صلوة وللقائلين بوجوبه على المقيم دون المسافر قد اجمعوا ان حكم المسافر هو هذا وان الوضوء لا يجب عليه اى على المسافر حتى يحدث فلما ثبت ان هذا اى عدم وجوب الوضوء لكل صلوة حكم المسافر فى هذه الآية وقد خوطب اى المسافر بها اى بهذه الآية كما خوطب الحاضر فان حكم الآية يتناولهما اجمالا فاذا ثبت اى بخطابها معا فى الآية ان حكم الحاضر فيها اى فى الآية كذلك اى كحكم المسافر ايضا اى فلا يجب على الحاضر ايضا الوضوء لكل صلوة والحاصل ان الآية تتناول المسافر والمقيم على السواء وقد اجمعوا على عدم وجوب الوضوء لكل صلوة على المسافر حتى يحدث فينبغى ان يكون كذلك حكم الحاضر فلا يجب عليه الوضوء لكل صلوة حتى يحدث وقد قال ابن الفغواء الخزاعى الصحابى سياتى حديثه فى باب ذكر الجنب والحائض وتذكر هناك ترجمته وانما المقصود هنا بذكر حديثه الاستدلال على ما اختاره الجمهور فى تاويل الآية اى اذا قمتم محدثين انهم كانوا اذا احدثوا لم يتكلموا حتى يتوضؤا فنزلت هذه الآية اذا قمتم الى الصلوة والحديث اخرجه ابن جرير والطبرانى والدارقطنى بمعناه وفى الاسناد جابر الجعفى ضعفوه قال الحافظ ابن كثير حديث غريب جدا فاخبر اى علقمة ان ذلك اى المراد من قوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة هو القيام الى الصلوة بعد حدث اى دون القيام اليها مطلقا وبهذا الحديث احتج الامام الجصاص على ان الضمير فى الآية هو الحدث وقال ابن جرير وقد قال قوم ان هذه الآية نزلت اعلاما من الله ان الوضوء لا يجب الا عند القيام الى الصلوة دون غيره من الاعمال وذلك لانه عليه السلام كان اذا احدث امتنع من الاعمال كلها حتى يتوضأ فذكر هذا الحديث -

حدثنا ابن مرزوق مرة اخرى هذا متصل باسناد ابن مرزوق المذكور لاثر سعد مع زيادة ما روى عن على والمقصود منه بيان المتابعة لما زاد عبد الصمد عن شعبة من عمل على وقال العينى فى شرحه اشار بهذا الى ان ابراهيم بن مرزوق اسمعهم هذا الاثر مرتين وليس فيهما ذكر علقمة كما ذكره ابو بكرة بكار القاضى فى روايته حيث قال ثنا ابو داود قال ثنا شعبة قال اخبرنى مسعود بن على عن علقمة ان سعدا غير انه زاد فى طريقه الواحد وكان على رضى توضأ الى آخره انتهى - قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث وبشر بن عمر بن الحكم الزهرانى قالا ثنا شعبة

besturdubooks.wordpress.com

عن مسعود بن علی بذلک ولم یذکر عکرمۃ حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ایوب عن محمد ان شریحا کان یصلی الصلوات کلها بوضوء واحد حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج عن یزید بن ابراهیم عن الحسن انه کان لا یری بذلک باسا واللہ اعلم

باب الرجل یخرج من ذکرہ المذی کیف یفعل

عن مسعود بن علی بذلک ای بجعل علی فی الوضوء لکل صلوۃ ولم یذکر عکرمۃ لم اقف علی هذا الاثر باسقاط عکرمۃ فیما عندی من الکتب واخرج ابن جریر عن محمد بن المثنی عن محمد بن جعفر عن شعبۃ عن مسعود بن علی عن عکرمۃ یقول کان علی رضی توضأ عند کل صلوۃ ویقرأ هذه الآیۃ یا ایها الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوۃ الآیۃ واخرج ابن ابی شیبۃ عن یحیی بن سعید عن مسعود عن عکرمۃ وقال علی اذا قمتم الی الصلوۃ فاغسلوا وجوهکم وایدیکم واخرج ایضا عن ابن عمر انه کان یجلس فیصلی الظهر والعصر والمغرب بوضوء واحد واخرج مثله عن امیر المؤمنین عمر حدثنا ابن خزیمۃ محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال البصری قال ثنا حماد بن سلمۃ البصری عن ایوب بن ابی تمیمۃ السختیانی البصری عن محمد بن سیرین الانصاری ان شریحا بن هانی بن یزید الحارثی المذحجی ابو المقدام الکوفی من رواۃ الستۃ الا البخاری ادرک النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یره ذکره ابن سعد فی الطبقۃ الاولی من تابعی اهل الکوفۃ وقال کان من اصحاب علی وشهد معه المشاهد وکان ثقۃ وله احادیث وقال القاسم بن مخیمرۃ ما رأیت افضل منه واثنی علیه خیرا وقال الاثرم قیل لاحمد شریح بن هانی صحیح الکتاب قال نعم هذا متقدم جدا وقال احمد ایضا والنسائی وابن معین ثقۃ وقال ابن خراش صدوق قتل بسجستان مع عبید اللہ بن ابی بکرۃ سنۃ ثمان وسبعین کان یصلی الصلوات کلها بوضوء واحد قال العینی وهذا اسناد صحیح انتهی واخرج ابن ابی شیبۃ عن ابن ابی عدی عن ابن عون عن ابن سیرین قال قلت لشریح اتوضأ لکل صلوۃ قال انظر بما ذا یصنع الناس. حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج عن یزید بن ابراهیم التستری ابو سعید البصری التمیمی مولاهم من رواۃ الستۃ قال احمد ثقۃ وقال وکیع ثقۃ ثقۃ وقال ابو حاتم ثقۃ من اوساط اصحاب الحسن وابن سیرین وقال ابن المدینی ثبت فی الحسن وابن سیرین وقال ابن سعد کان ثقۃ ثبتا وکان عفان یرفع امره ووثقه ایضا احمد بن صالح وعمرو بن علی وابن نمیر والنسائی وقال ابن عدی ولیزید احادیث مستقیمۃ عن کل من یروی عنه وانما انکرت احادیث روایا عن قتادۃ عن انس وهو ممن یکتب حدیثه ولا بأس به ارجو ان یکون صدوقا توفی سنۃ ثلث وستین ومائۃ. عن الحسن البصری انه کان لا یری بذلک ای بان یصلی الصلوات بوضوء واحد بأسا واخرجه ابن ابی شیبۃ عن عبد اللہ بن ادریس عن هشام عن الحسن قال یصلی الرجل الصلوات کلها بوضوء واحد ما لم یحدث وکذلک التیمم واخرج ایضا عن حفص عن لیث عن عطاء وطاؤس ومجاهد انهم کانوا یصلون الصلوات کلها بوضوء واحد وعن وکیع عن الاعمش عن عمارۃ عن الاسود قال کان له قعب یتوضأ به ثم یصلی بوضوئه ذلک الصلوات کلها بوضوء واحد وعن زهیر السمان عن ابن عون عن محمد قال کان ربما صلی الظهر ثم یجلس حتی یصلی العصر یعنی بوضوء واحد وعن وکیع عن سفیان عن الزبیر بن عدی عن ابراهیم قال انی لاصلی الظهر والعصر والمغرب والعشاء بوضوء واحد الا ان احدث حدثا او اقول منکرا وعن وکیع عن سفیان عن سلمۃ بن کهیل عن محمد بن عبد الرحمن عن علقمۃ قال لا وضوء الا من حدث وعن وکیع عن ابی هلال عن قتادۃ عن سعید بن المسیب قال الوضوء من غیر حدث اعتداء قال الحافظ ابن کثیر هو غریب عن سعید بن المسیب ثم هو محمول علی من اعتقد وجوبه فهو معتد واما من شرعیته استحبابا فقد دلت السنۃ علی ذلک انتهی واللہ اعلم.

باب الرجل یخرج من ذکرہ المذی کیف یفعل

ای هذا باب فی بیان ما یجب من خروج المذی قال الحافظ وفی المذی لغات افصحها بفتح المیم وسکون الذال المعجمۃ وتخفیف الیاء ثم بکسر الذال وتشدید الیاء وهو ماء ابیض رقیق یخرج عند الملاعبۃ او تذکر الجماع او ارادته وقد لا یحس بخروجه انتهی. اذا عرفت ذلک فاعلم ان العلماء اجمعوا علی ان المذی نجس کما قال ابن العربی ولم یخالف فی ذلک الا بعض الامامیۃ کما قال الشوکانی وعلی انه لا یوجب الغسل کما قال النووی واختلفوا فیما سوی ذلک فی غلظه مسائل الاول الاکتفاء علی الحجر قال ابن العربی واختلفوا فی نضحه وغسله فقال مالک والشافعی واسحق لا یجزیه الا الغسل وقال احمد اری ان یجزئه النضح ودلیلنا انه نجاسۃ فوجب غسلها کسائر النجاسات انتهی وقال الزرقانی یتعین فیه الماء ولا یجزی الاحجار وهو مذهب مالک وصححه النووی فی شرح مسلم وصحح فی باقی کتبه جواز الاحجار الحاقا له بالبول وحمل الامر بالماء علی الاستحباب او علی انه خرج

besturdubooks.wordpress.com

۲۰/۲

حدثنا ابراهیم بن ابی داؤد قال ثنا امیة بن بسطام قال ثنا یزید بن زریع قال ثنا روح بن القاسم عن ابن ابی نجیح عن عطاء عن ایاس بن خلیفة عن رافع بن خدیج ان علیا امر عمارا ان یسأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی

مخرج الغالب انتہی مختصراً وقال القاضی عیاض واختلف اصحابنا فی المذی ہل یجزئ منہ الاستجمار کالبول ولا بد من الماء انتہی قال سید فی الاوجز ویجوز عندنا الحنفیة الاکتفاء علی الحجر کما صرح بہ فی البدائع وغیرہ وصححہ النووی من الشافعیة فی مؤلفاتہ غیر شرحہ علی المسلم وقال الحافظ ثم ابن رسلان ہو المعروف فی المذہب قلت وکذلک ای الاکتفاء علی الحجر ہو روایة عن الامام احمد کما یظہر من کلام المغنی والشرح الکبیر اذ قالا والروایة الثانیة لا یجب اکثر من الاستنجاء والوضوء وروی ذلک عن ابن عباس وہو قول اکثر اہل العلم وظاہر کلام الخرقی کما فی حدیث سہل بن حنیف اذ قال صلی اللہ علیہ وسلم لہ انما یجزیک من ذلک الوضوء اخرجہ ابو داؤد والترمذی وقال حسن صحیح ولانہ خارج لا یوجب الاغتسال اشبہ الودی والامر بالنضح وغسل الذکر والانثیین محمول علی الاستحباب لانہ یحتملہ وقولہ یجزیک من ذلک الوضوء صریح فی حصول الاجزاء بہ فیجب تقدیمہ انتہی مختصراً والاختلاف الثانی بل یجزئ غسل موضع النجاسة اولا بد من غسل جمیع الذکر وہو روایة عن المالکیة کما فی الاوجز عن الباجی اوسع الانثیین ایضا والی ہذا ذہب الزعی وغیرہ کما فی النیل والاول قول الجمہور کما قالہ الحافظ ولا یذہب علیک ان غرض المصنف العلام بعقد ہذا الباب ہو بیان ہذا الاختلاف وسیاتی التفصیل فی ذلک فی شرح کلام المصنف والثالث ما قالہ الحافظ ان الطحاوی حکی عن قوم انہم قالوا بوجوب الوضوء بمجرد خروجہ ثم رد علیہم بما رواہ من طریق عبد الرحمن بن ابی لیلی عن علی قال سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی فقال فیہ الوضوء وفی المنی الغسل فعرف بہذا ان حکم المذی حکم البول وغیرہ من نواقض الوضوء لا انہ یوجب الوضوء بمجردہ انتہی قال العبد الضعیف وحاصل ہذا الاختلاف ان عند الجمہور لا یجب الوضوء علی الفور بخروجہ بل یتوضأ اذا قام الی الصلوة وقال بعضہم بوجوب الوضوء منہ علی الفور بخلاف سائر الاحداث ومما ینبغی ان ینبہ علیہ انی لم اظفر علی ہذا الاختلاف فی کلام المصنف لا فی ہذا الکتاب ولا فی مشکل الآثار فلعل المصنف العلام ذکرہ فی کتاب آخر والعلم عند اللہ عز وجل۔ حدثنا ابراہیم بن ابی داؤد البرلسی الاسدی قال ثنا امیة بن بسطام بالکسر ابن المنتشر العیشی بفتح العین المہملة وسکون التحتانیة ثم الشین المعجمة نسبة الی عائش بن مالک ابو بکر البصری ابن عم یزید بن زریع من رواة الشیخین والنسائی قال ابو حاتم محلہ الصدق ومحمد بن حاتم احب الی منہ وقال ابن حبان فی الثقات مات سنة احدی وثلثین ومائة وقال الحافظ فی التقریب صدوق وقال الذہبی فی الکاشف ثقة۔ قال ثنا یزید بن زریع العیشی ابو معاویة البصری الحافظ۔ قال ثنا روح بن القاسم التمیمی العنبری ابو غیاث البصری عن ابن ابی نجیح عبد اللہ بن یسار المکی الثقفی عن عطاء بن ابی رباح المکی عن ایاس بن خلیفة البکری حجازی من رواة النسائی قال العقیلی فی حدیثہ وہم وذکرہ ابن حبان فی الثقات وابن سعد فی الطبقة الثانیة من التابعین من اہل مکة وقال کان قلیل الحدیث وقال الحافظ فی التقریب مکی صدوق۔ عن رافع بن خدیج بفتح الخاء المعجمة وکسر الدال المہملة وآخرہ جیم ابن رافع بن عدی الانصاری الاوسی الحارثی ابو عبد اللہ او ابو خدیج وامہ جلیمة بنت مسعود بن سنان بن عامر من بنی بیاضة کذا فی الاصابة وفی البدایة للحافظ ابن کثیر صحابی جلیل شہد احدا وما بعدہا وصفین مع علی وکان یتعانا المزارع والفلاحة توفی وہو ابن ستة وثمانین سنة واسند ثمانیة وسبعین حدیثا واحادیثہ جیدة وقد اصابہ یوم احد سہم فی ترقوتہ فجبرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین ان ینزعہ منہ وبین ان یترک فیہ العطیة ویشہد لہ یوم القیامة فاختار ہذہ وانتقض علیہ فی ہذہ السلة (ای سنة اربع وسبعین) فمات منہ انتہی۔ ان علیا ابن ابی طالب الہاشمی امیر المؤمنین۔ امر عمارا ابن یاسر بن عامر بن مالک بن کنانة العنسی ابو الیقظان مولی بنی مخزوم وامہ سمیة من لخم وکان یاسر قدم من الیمن الی مکة فحالف ابا حذیفة بن المغیرة فزوجہ مولاتہ سمیة فولدت لہ عمارا فاعتقہ ابو حذیفة وکان من السابقین الاولین ہو وابوہ وکانوا ممن یعذب فی اللہ وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یمر علیہم فیقول صبرا آل یاسر موعدکم الجنة واختلف فی ہجرتہ الی الحبشة وہاجر الی المدینة وشہد المشاہد کلہا ثم شہد الیمامة فقطعت اذنہ یومئذ ثم استعملہ عمر علی الکوفة وکتب الیہم انہ من النجباء من اصحاب محمد قال ابن مسعود ان اول من اظہر اسلامہ سبعة فذکر منہم عمارا وقال فیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد استاذن علیہ عمار ائذن لہ مرحبا بالطیب المطیب وقال ایضا ان عمارا ملی ایمانا الی مشاشہ وقال من عادی عمارا عاداہ اللہ ومن البغض عمارا ابغضہ اللہ وفضائلہ کثیرة جدا قتل مع علی رضی اللہ عنہ بصفین سنة سبع وثمانین فی ربیع وله ثلاث وتسعون سنة انتہی مختصرا من الاصابة ان یسأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی ای عن حکمہ وسبب السوال ما اخرجہ ابو داؤد وغیرہ من طریق اخری عن علی قال کنت رجلا مذاء فجعلت اغتسل منہ فی الشتاء حتی تشقق ظہری ثم ان

ف کذا فی الاصل ۱۲ منہ

فقال یغسل مذاکیرہ ویتوضأ قال ابو جعفر فذھب قوم الی ان غسل المذاکیر واجب علی الرجل اذا امذی واذا بال

فی ہذا الحدیث ان تولی السوال کان عمارا وبکذا عند النسائی وغیرہ وفی الصحیحین وغیرہما ان علیا امر المقداد ان یسأل فسألہ وسیاتی عند الطحاوی من ہذا الوجہ وسیاتی عند الطحاوی من طرق عن علی قال کنت رجلا مذاء فسألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وبکذا عند الترمذی وغیرہ ان علیا قال سألت وجمع ابن حبان بین ہذا الاختلاف بان علیا امر عمارا ان یسأل ثم امر المقداد بذلک ثم سأل بنفسہ قال الحافظ وہو جمع جید الا بالنسبۃ الی آخرہ لکونہ معارضا لقولہ انہ استحیی عن السوال لاجل فاطمۃ (کما سیاتی عند الطحاوی) انتہی قال شیخنا الاخ ادام اللہ مجدہ ویمکن ان یجاب عنہ بان الاستحیاء کان مانعا فی الابتداء لکنہ لما ابطأ فی السوال سأل بنفسہ لشدۃ احتیاجہ الیہ انتہی قال الحافظ فیتعین حملہ علی المجاز بان بعض الرواۃ اطلق انہ سأل لکونہ الآمر بذلک وبہذا جزم الاسمعیلی ثم النووی ویؤیدہ ان امر کلا من المقداد وعمار بالسوال عن ذلک مارواہ عبد الرزاق من طریق مالک بن انس قال تذاکر علی والمقداد وعمار المذی فقال علی انی رجل مذاء فاسألا عن ذلک النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسألہ احد الرجلین وصحح ابن بشکوال ان الذی تولی السوال عن ذلک ہو المقداد وعلی ہذا فنسبۃ عمار الی انہ سأل عن ذلک محمولۃ علی المجاز ایضا لکونہ قصدہ لکن تولی المقداد الخطاب دونہ انتہی وقال العلامۃ العینی کلاہما کانا مشترکین فی ہذا السوال غیر ان احدہما قد سبق بہ فیحتمل ان یکون ہو المقداد ویحتمل ان یکون ہو عمار وتصحیح ابن بشکوال علی انہ ہو المقداد یحتاج الی بیان ودلیل ما ذکر فی الاحادیث المذکورۃ ان کلا منہما قد سأل انتہی وقال سیجیء فی الاوجز عن والدہ المرحوم نور اللہ مرقدہ ان علیا ہنا امران احدہما اولا ثم الآخر منہما ولما ابطأ فی السوال سأل بنفسہ لشدۃ احتیاجہ الیہ وسألا ایضا فی الاوقات المختلفۃ واخبرہ بہ ولذا اختلفت الاجوبۃ ویصح اذ النسبۃ السوال الی کل منہم علی الحقیقۃ انتہی قال الحافظ وانظاہر ان علیا کان حاضر السوال فنقل الطبق اصحاب المسانید والاطراف علی ایراد ہذا الحدیث فی مسند علی ولو حملوہ علی انہ لم یحضر الا ردوہ فی مسند المقداد (وعمار) ویؤیدہ ما فی روایۃ النسائی من طریق ابی بکر بن عیاش عن ابی حصین فی ہذا الحدیث عن علی قال فقلت لرجل جالس الی جنبی سلہ فسألہ انتہی۔ فقال صلی اللہ علیہ وسلم یغسل المشہور فی الروایۃ بضم اللام علی صیغۃ الاخبار وہو استعمال لصیغۃ الاخبار بمعنی الامر وذلک جائز مجازا لما یشترکان فیہ من معنی الاثبات للشیء ولو روی بجزم اللام علی حذف اللام الجازمۃ وابقاء عملہا الجائز عند بعضہم علی ضعف ومنہم من منعہ الا لضرورۃ قالہ ابن دقیق العید فی شرح العمدۃ وقال الحافظ ورقع فی روایۃ مسلم فقال یغسل ذکرہ ویتوضأ بلفظ الغائب فیحتمل ان یکون السوال وقع علی الابہام وہو الاظہر ففی مسلم ایضا فسألہ عن المذی یخرج من الانسان وفی الموطا نحوہ انتہی مذاکیرہ ہی جمع الذکر علی غیر قیاس کذا فی النہایۃ وقال ابن درید فی الجمہرۃ وذکر الانسان معروف فاما قولہم المذاکیر فلا ادری ما واحدہا لان العرب تتکلم بہا انتہی قال السندی ہو جمع ذکر علی غیر قیاس وقیل جمع لا واحد لہ وقیل واحدہ مذکار وانما جمع مع انہ فی الجسد واحد بالنظر الی ما یتصل بہ واطلق علی الکل اسم بعضہ فکانہ جعل کل جزء من المجموع کالذکر فی حکم الغسل وقد جاء الامر بغسل الانثیین صریحا انتہی ویتوضأ وضوءہ للصلوۃ والحدیث اخرجہ النسائی عن عثمان ابن عبد اللہ عن امیۃ باسنادہ بلفظ الطحاوی واخرج الامام احمد عن یحیی بن سعید عن ہشام عن ابیہ ان علیا قال للمقداد سل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الرجل یدنو من المرأۃ فیمذی فانی استحیی منہ لان ابنتہ عندی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یغسل ذکرہ وانثییہ ویتوضأ وبکذا اخرج ابو داؤد وعن احمد بن یونس عن زہیر عن ہشام بن عروۃ عن عروۃ ان علی بن ابی طالب قال للمقداد وذکر نحو ہذا قال فسألہ المقداد فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یغسل ذکرہ وانثییہ۔ قال ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ فذہب قوم الی ان غسل المذاکیر واجب علی الرجل اذا امذی واذا بال قال الشوکانی واستدل بما فی الباب علی وجوب غسل الذکر والانثیین علی المذی وان کان محل المذی بعضا منہما وایاہ ذہب الاوزاعی وبعض الحنابلۃ وبعض المالکیۃ وذہبت العترۃ والفریقان وہو قول الجمہور الی ان الواجب غسل المحل الذی اصابہ المذی من البدن ولا یجب تعمیم الذکر والانثیین انتہی وفی المغنی لابن قدامۃ الحنبلی کما فی العینی اختلفت الروایۃ فی حکمہ فروی انہ لا یوجب الاستنجاء والوضوء والروایۃ الثانیۃ یجب غسل الذکر والانثیین انتہی قال العبد الضعیف غفر اللہ لہ ما تقدم من نبذ وما تأخر ان ابن حزم نقل فی المحلی عن الامام مالک انہ قال بغسل الذکر کلہ وبکذا صنیع ابن العربی من المالکیۃ یدل علی ذلک حیث قال افتی فی المذی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العلی بن ابی طالب فتارۃ روی انہ قال یتوضأ وضوءہ للصلوۃ وقال بہ الشافعی وبعض اصحابنا فی ظاہر المذہب وتارۃ روی انہ قال اغسل ذکرک وانثییک قال بہ احمد وغیرہ وتارۃ روی انہ قال اغسل ذکرک وتوضأ قال بہ مالک وغیرہ انتہی وفی المدنۃ

واحتجوا فی ذلک بهذا الاثر وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا لم یکن ذلک من رسول الله صلی الله علیه وسلم علی ایجاب غسل المذاکیر ولکنه لیتقلص المذی فلا یخرج قالوا ومن ذلک ما امر به المسلمون فی الهدی اذا کان له لبن ان یقبض ضرعه بالماء لیتقلص ذلک فیه فلا یخرج وقد جاءت الآثار متواترة بما یدل علی ما قالوا فمن ذلک ما حدثنا ابن ابی داود وابن ابی عمران قالا ثنا عمرو بن محمد الناقد قال ثنا عبیدة بن حمید

قال مالک لیس علی الرجل غسل انثییه من المذی عند وضوئه منه الا ان یحشی ان یکون قد اصاب انثییه منه شیء انما علیه غسل ذکره قال مالک المذی عندنا اشد من الودی لان الفرج یغسل عندنا من المذی والودی عندنا بمنزلة البول انتهی فالحاصل ان الامام مالکا ذهب الی غسل الذکر کله والامام احمد الی غسل الانثیین ایضا والیه ذهب الزهری کما ذکره العینی والاوزاعی وبعض الحنابلة واحتجوا ای الذاهبون الی غسل الذکر کله مع الانثیین. فی ذلک بهذا الاثر المروی عن علی وفی الباب عن عبد الله بن سعد الانصاری بلفظ کل فحل یمذی فتغسل من ذلک فرجک وانثییک قال العبد الضعیف عفا الله عنه وامام من ذهب الی غسل الذکر فقط فاحتج بما ورد فی عدة روایات واغسل ذکرک قال القاضی عیاض واختلف القائلون بغسل الذکر من المذی هل یجزئ ان یغسل منه ما یغسل من البول او لابد من غسل جمیعه والخلاف مبنی علی الخلاف فی تعلیق الحکم باول الاسم او بآخره لان فی بعض الروایات یغسل ذکره واسم الذکر یطلق علی الکل والبعض انتهی قال الحافظ واختلف القائلون بوجوب غسل جمیعه هل هو معقول المعنی او للتعبد فعلی الثانی تجب النیة فیه انتهی وقال ابن العربی قال بعض شیاخنا اذا قلنا بغسل الذکر فلا بد من نیته لانه لیس من رأیه نجاسة اذ لا نجاسة فیه وانما هو عبادة فافتقر الی النیة انتهی. وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا ان الواجب هو غسل الموضع الذی اصابه المذی وممن ذهب الی ذلک الاحناف والشافعیة وهو قول الجمهور کما قال الحافظ وهو روایة عن المالکیة کما فی الاوجز وهو مروی عن سعید بن جبیر عند ابن ابی شیبة وسیاتی عند الطحاوی فی آخر الباب والی هذا ذهب ابن حزم مع ظاهریته فقال فی المحلی غسل مخرج المذی من الذکر یقع علیه اسم غسل الذکر کما یقول القائل اذا غسله غسلات ذکری من البول فزیادة ایجاب غسل کله شرع لا دلیل علیه انتهی قال القسطلانی واحتجوا لذلک بان الموجب لغسله انما هو خروج الخارج فلا تجب المجاوزة الی غیر محله انتهی قال الحافظ ویؤیده ما عند الاسمعیلی فی روایة فقال توضأ واغسله فاعاد الضمیر علی المذی انتهی قال العبد الضعیف وستاتی هذه الروایة عند الطحاوی ایضا قال القسطلانی وابدی الطحاوی له حکمة وهی ما ذکرها الطحاوی بقوله فقالوا ای الجمهور لمن ذهب الی الغسل الزائد من الموضع الذی اصابه المذی لم یکن ذلک ای الامر بالغسل الزائد من موضع المذی من رسول الله صلی الله علیه وسلم علی ایجاب غسل المذاکیر ای الذکر مع الانثیین کما قال به احمد وغیره او الذکر کله فقط کما قال به مالک ولکنه ای الامر بالغسل الزائد لیتقلص ای لینزوی ویتقبض قاله العینی وفی المغرب قلص الشیء ارتفع من باب ضرب ومنه حتی یتقلص لبنها ای یرتفع انتهی وقال ابن رسید فی الجمهرة تقلص الظل وغیره اذا انقبض. المذی فلا یخرج قالوا ومن ذلک ای نظیر هذا ما امر به المسلمون فی الهدی اذا کان له ای للهدی لبن ان یقبض ای یرش قال فی المغرب القبض الرش والبل یقال قبض الماء وقبض البیت بالماء ومنه یقبض ضرع الناقة ای یرش بالماء البارد حتی یتقلص ضرعه ای الهدی بالماء متعلق بقوله یقبض لیتقلص ذلک ای اللبن فیه ای فی الضرع فلا یخرج ای اللبن قال العلامة العینی من خاصیة الماء البارد ان یقطع اللبن ویرده الی داخل الضرع وکذلک اذا اصاب الانثیین رد المذی وکسره انتهی وحاصل ما ذکره المصنف العلام علی ما ذکره الحافظ ان الامر بغسله لم یکن لوجوب غسله کله بل لیتقلص فیبطل خروجه کما فی الضرع اذا غسل بالماء البارد یتفرق لبنه الی داخل الضرع فینقطع خروجه انتهی واجیب ایضا بان روایات الغسل الزائد محمولة علی الاستحباب وقیل انهم کانوا لا یتنزهون عن المذی تنزههم عن البول فلما منهم انه انجس کما نقله القاری خشد رالنبی صلی الله علیه وسلم فی ذلک کما فی مسئلة الکلاب کذا فی الاوجز وقال الخطابی امر بغسل الانثیین استظهارا بزیادة التطهیر لان المذی ربما انتشر فاصاب الانثیین انتهی. وقد جاءت الآثار متواترة ای حال کونها متکاثرة متتابعة قاله العینی. بما یدل علی ما قالوا ای الجمهور من ان قوله صلی الله علیه وسلم یغسل ذکره لیس علی ایجاب غسلها. فمن ذلک ما حدثنا ابن ابی داود الضریس ابراهیم الاسدی وابن ابی عمران احمد بن موسی ابو جعفر الفقیه قالا ثنا عمرو بن محمد بن بکیر بن سابور الناقد ابو عثمان البغدادی الحافظ سکن الرقة من رواة الشیخین وابی داود والنسائی قال احمد تحری الصدق وقال ابو حاتم ثقة امین صدوق وقال ابن معین وقیل له ان خلفا یقع فیه فقال ما هو من اهل الکذب هو صدوق وقال ابو داود ابن قانع ثقة وقال الحسین بن فهم ثقة ثبت صنف حدیث وکان من الحفاظ المعدودین وکان فقیها توفی ببغداد فی ذی الحجة سنة اثنتین وثلاثین ومائتین قال ثنا عبیدة بفتح العین وکسر الباء الموحدة کما قال العینی. بن حمید بن صهیب التیمی وقیل اللیثی وقیل العنبری ابو عبد الرحمن الکوفی من رواة

besturdubooks.wordpress.com

عن الاعمش عن حبیب بن ابی ثابت عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال قال علی رضی اللہ عنہ کنت رجلا مذاء فامرت رجلا یسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال فیہ الوضوء۔

البخاری والاربعۃ قال احمد ما احسن حدیثہ وقال لا ارم احسن احمد الثناء علیہ جدا ورفع امرہ وقال ما ادری ما للناس ولہ ثم ذکر صحۃ حدیثہ فقال کان قلیل السقط واما التصحیف فلیس بحجۃ عندہ وقال ابن معین ثقۃ وقال مرۃ ما بہ المسکین بأس لیس لہ بحجۃ وقال مرۃ لم یکن بہ بأس عالبوہ انہ یقع عند اصحاب الکتب قال ابن المدینی احادیثہ صحاح وما رویت عنہ شیئا وقال فی موضع آخر ما رأیت اصح حدیثا منہ ولا اصح رجالا وقال لیعقوب بن شیبۃ کتب الناس عنہ ولم یکن من الحفاظ المتقنین وقال سعدویہ کان صدوقا کتاب وقال الساجی لیس بالقوی وہو من اہل الصدق وقال النسائی لیس بہ بأس وقال ابن عمار ثقۃ وکذا قال الدارقطنی وقال فی العلل کان من الحفاظ وقال ابن شاہین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبۃ ثقۃ صدوق وقال ابن سعد کان ثقۃ صالح الحدیث صاحب نحو وعربیۃ وقراءۃ للقرآن قدم بغداد فصیرہ ہارون مع ابنہ محمد فلم یزل معہ حتی مات قال مطین وغیرہ مات سنۃ تسعین ومائۃ۔ عن الاعمش سلیمان بن مہران الکوفی عن حبیب بالحاء المہملۃ کبرا ابن ابی ثابت بمثلثۃ وبموحدۃ ومثناۃ فوق قیس بن دینار الاسدی مولاہم ابو یحیی الکوفی من رواۃ الستۃ قال ابن المدینی لہ نحو مائتی حدیث وقال ابو بکر بن عیاش کان ہؤلاء الثلثۃ اصحاب الفتیا حبیب بن ابی ثابت والحکم وحماد وقال العجلی کوفی تابعی ثقۃ وقال ابن معین والنسائی ثقۃ وقال ابن معین ایضا ثقۃ حجۃ قیل لہ ثبت قال نعم وقال ابو حاتم صدوق ثقۃ وکذا قال الازدی وقال ابن عدی ہو اشہر واکثر حدیثا من ان احتاج اذکر من حدیثہ شیئا وقد حدث عنہ الائمۃ وہو ثقۃ حجۃ کما قال ابن معین وقال العجلی کان ثقۃ ثبتا فی الحدیث سمع مرا ابن عمر غیر شیء ومن ابن عباس کان فقیہ البدن وکان مفتی الکوفۃ قبل الحکم وحماد وذکرہ ابو جعفر الطبری فی طبقات الفقہاء وقال کان ذا فقہ وعلم وقال ابن خزیمۃ کان مدلسا وکذا قال ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ تسع عشرۃ ومائۃ عن سعید بن جبیر بمضمومۃ مفتوحۃ وسکون یا وابن ہشام الاسدی الوالبی بکسر اللام وموحدۃ نسبۃ الی والبۃ بطن من اسد بن خزیمۃ مولاہم ابو محمد ویقال ابو عبد اللہ الکوفی من رواۃ الستۃ قال جعفر بن ابی المغیرۃ کان ابن عباس اذا اتاہ اہل الکوفۃ یستفتونہ یقول لیس فیکم ابن ام الدہماء یعنی سعید بن جبیر وقال عمرو ابن میمون عن ابیہ لقد مات سعید بن جبیر وما علی ظہر الارض احد الا وہو محتاج الی علمہ وقال ابو القاسم الطبری ہو ثقۃ امام حجۃ علی المسلمین وقال ابن حبان فی الثقات کان فقیہا عابدا فاضلا ورعا وکان یکتب لعبد اللہ بن عتبۃ بن مسعود حیث کان علی قضاء الکوفۃ ثم کتب لابی بردۃ ابن ابی موسی ثم خرج مع ابن الاشعث فی جملۃ القراء فلما ہزم ابن الاشعث ہرب سعید بن جبیر الی مکۃ فاخذہ خالد القسری بعد مدۃ وبعثہ الی الحجاج فقتلہ الحجاج سنۃ خمس وتسعین وہو ابن تسع واربعین سنۃ ثم مات الحجاج بعدہ بایام عن ابن عباس قال قال علی رضی اللہ عنہ کنت وفی نسخۃ العینی فکنت رجلا مذاء بالمعجمۃ المشددۃ للمبالغۃ فی کثرۃ المذی صفۃ لرجل ولو قال کنت مذاء صح الاان ذکر الموصوف مع صفتہ یکون لتعظیمہ نحو مررت برجل صالحا او لتحقیرہ نحو رأیت رجلا فاسقا ولما کان المذی یغلب علی الاقویاء الاصحاء حسن ذکر الرجولیۃ معہ لانہ یدل علی معناہا قالہ القسطلانی فامرت رجلا قال الحافظ وغیرہ ہو المقداد بن الاسود وقال العلامۃ العینی یجوز ان یکون عمارا ویجوز ان یکون غیرہما یسأل وفی نسخۃ العینی فسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم لفظ احمد والنسائی فسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیہ ای فی المذی الوضوء یحتمل کونہ مبتدأ وخبرا وان یکون مبتدأ وفاعلا وخبرہ او فعلہ محذوف ای واجب او یجب لفظ فی متعلق بقال قالہ الکرمانی وقال العلامۃ العینی لا یقال انہ اضمر قبل الذکر لانا نقول ان قولہ مذاء یدل علی المذی انتہی ثم ان ظاہر الحدیث یدل علی ان المذی ناقض للوضوء وان خرج علی وجہ السلس وقد اختلف فی ذلک قال الزرقانی ومذہبنا لک ان ما خرج من منی او مذی او بول علی وجہ السلس لا ینقض الطہارۃ خلافا لابی حنیفۃ والشافعی قالوا یتوضأ لکل صلوۃ وان لم ینقطع کمن یصلی والبول ونحوہ لا ینقطع واستدل لہم بان الشارع امر بالوضوء من المذی ولم یستفصل فدل علی عموم الحکم انتہی وقال ابن رشد فی البدایۃ اختلف علماء الامصار فی انتقاض الوضوء مما یخرج من الجسد من النجس علی ثلثۃ مذاہب فاعتبر قوم فی ذلک الخارج وحدہ من ای موضع خرج وعلی ای جہۃ خرج وہو ابو حنیفۃ واصحابہ والثوری واحمد وجماعۃ وہم من الصحابۃ سلف فقالوا کل نجاسۃ تسیل من الجسد وتخرج منہ یجب منہا الوضوء واعتبر قوم المخرجین الذکر والدبر فقالوا کل ما خرج من ہذین السبیلین فہو ناقض للوضوء من ای شیء خرج وعلی ای وجہ خرج کان خروجہ علی وجہ الصحۃ او علی سبیل المرض وممن قال بہذا القول الشافعی واصحابہ ومحمد بن الحکم من اصحاب مالک واعتبر قوم الخارج والمخرج وصفۃ المخرج فقالوا کل ما خرج من السبیلین مما ہو معتاد خروجہ وہو البول والغائط والمذی

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال انا هشيم قال انا الاعمش عن منذر ابي يعلى الثوري عن محمد ابن الحنفية قال سمعته يحدث عن ابيه قال كنت اجد مذيا فامرت المقداد ان يسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك واستحييت ان اسأله لان ابنته عندي فسأله فقال ان كل فحل يمذي

والودي والريح اذا كان خروجه على وجه الصحة فهو ينقض الوضوء فلم يروا في الدم والحصاة والدود وضوءا ولا في البلس وممن قال بهذا القول مالك وجل اصحابه وانما اتفق الشافعي وابو حنيفة على ايجاب الوضوء من الاحداث المتفق عليها اذا خرجت على جهة المرض لامره صلى الله عليه وسلم بالوضوء عند كل صلوة المستحاضة والاستحاضة مرض واما مالك فرأى ان المرض له ههنا تاثير في الرخصة انتهى مختصرا واحتج القاضي عياض لما ذهب اليه مالك من اشتراط اللذة في نقض الوضوء بالمذي بما وقع في الموطا انه قال في السوال عن الرجل اذا دنا من اهله اذي ماذا عليه قال القاضي وفي هذا فائدة حسنة ان جواب النبي صلى الله عليه وسلم في مثل هذا في المعتاد بخلاف المستنكح والذي من علة فتحقيقة هذا انه لا وضوء عليه انما يتوضا مما جرت العادة في خروجه للذة وعليه حمل بعضهم قول مالك اذا خرج منه المرة بعد المرة انه يتوضا انتهى وتعقبه العلامة العيني بان سوال المقداد النبي عليه الصلوة والسلام مطلق غير مقيد فانه جاء في الصحيح فسأله عن المذي يخرج من الانسان كيف يفعل به قال اغسل ذكرك وتوضأ فالحكم متعلق بسوال المقداد الذي وقع الجواب عنه فصار امرا على اجنبيا عن الحكم وكان سوال المقداد عاما والجواب مترتب عليه والتمسك بقول المقداد فسالته عن ذلك لا يعارض النص بصريح سواله ايضا فقد جاء في سنن ابي داود ما يدل على كثرة وقوعه منه ومعاودته حيث قال على كنت رجلا مذاء فجعلت اغتسل حتى تشقق ظهري انتهى مختصرا والحديث اخرجه النسائي عن محمد بن حاتم عن عبيدة والامام احمد عن عبيدة باسناده نحوه. حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال انا هشيم بن بشير السلمي قال انا الاعمش سليمان بن مهران عن منذر بن يعلى ابي يعلى الثوري بالمثلثة الكوفي من رواة الستة قال ابن معين والعجلي وابن خراش ثقة وذكره ابن سعد في الطبقة الثالثة من اهل الكوفة وقال كان ثقة قليل الحديث وذكره ابن حبان في الثقات عن محمد بن علي بن ابي طالب الهاشمي ابو القاسم المدني المعروف بابن الحنفية وهي خولة بنت جعفر بن قيس من بني حنيفة ويقال من مواليهم سبيت في الردة من اليمامة من رواة الستة قال العجلي تابعي ثقة كان رجلا صالحا وقال ابراهيم بن الجنيد لا نعلم احدا اسند عن علي ولا اصح مما اسند محمد رح وقال ابن حبان كان من افاضل اهل بيته وقال الزبير بن بكار وتسميه الشيعة المهدي قيل انه ولد في خلافة ابي بكر وقيل في خلافة عمر وتوفي سنة ثلاث وسبعين وقيل بعدها قال المنذر بن يعلى سمعته ابن الحنفية يحدث عن ابيه علي بن ابي طالب امير المومنين قال اي علي كنت اجد مذيا وعند احمد من طريق الحجاج بن ارطاة عن ابي يعلى قال لما اعياني امر المذي فامرت المقداد بن عمرو بن ثعلبة بن مالك بن ربيعة البهراني الكندي ابو الاسود الزهري المعروف بالمقداد بن الاسود كان ابوه حليفا لبني كندة وكان هو حليفا للاسود بن عبد يغوث الزهري فتبناه الاسود فنسب اليه اسلم قديما وشهد بدرا والمشاهد وكان فارسا يوم بدر ولم تثبت انه ممن شهد له فارسا غيره ويقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخى بينه وبين عبد الله بن رواحة وقال ابن مسعود اول من اظهر اسلامه سبعة فذكره فيهم وقال ايضا شهدت من المقداد مشهدا لان اكون صاحبه احب الي مما عدل به فذكر القصة يوم بدر وهي في البخاري وقال بريدة ان النبي صلى الله عليه وسلم امرني بحب اربعة واخبر ان الله يحبهم علي والمقداد وابو ذر وسلمان توفي سنة ثلاث وثلاثين وهو ابن سبعين سنة بالجرف على ثلاثة اميال من المدينة وحمل الى المدينة ودفن بها وصلى عليه عثمان ان ليسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك اي عن المذي يخرج من الانسان. واستحييت ذكر اليافعي في الارشاد عن القشيري ان الحياء على اقسام فذكر منها حياء حشمة كحياء علي حين امر المقداد بالسوال عن المذي لمكان فاطمة ولو شئت التفصيل فارجع الى السعاية. ان اسأله اي النبي صلى الله عليه وسلم لان ابنته صلى الله عليه وسلم عندي اي كانت تحت نكاحي وفي رواية مسلم من طريق شعبة عن الاعمش من اجل فاطمة قال الطيبي عن التوربشتي رح وانما استحيى عن سوال النبي صلوات الله عليه لمكان فاطمة رضه منه ولان تماسحي منه من الادطار النفسانية والتاثيرات الشهوانية مما لا يكاد يفصح به اولو الاحلام وناصحة بضة الاكابر انتهى وكذا قاله زين العرب في شرح المصابيح وقال ابن بطال كمالي الكرماني وكذا الحياء محمود لانه لا يمتنع به من تعلم ما جهل وبعث من يقوم مقامه في ذلك انتهى فسأله اي عن المذي يخرج من الانسان كيف يفعل به كما هو لفظ مسلم من طريق سليمان بن يسار عن ابن عباس فقال صلى الله عليه وسلم ان كل فحل يمذي قال في القاموس الفحل ذكر من الحيوان وهذا لا يدل على تخصيص المذي بالذكر فان الانثى ايضا تمذي كذا في البذل ويمذي بفتح الياء

besturdubooks.wordpress.com

فاذا کان المنی ففیہ الغسل واذا کان المذی ففیہ الوضوء حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ بن رجاء قال ثنا زائدۃ بن قدامۃ عن ابی حصین عن ابی عبد الرحمن عن علی رضی اللہ عنہ قال کنت رجلا مذاء وکانت عندی بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فارسلت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال توضأ واغسلہ۔

حدثنا صالح قال ثنا سعید قال ثنا ھشیم قال انا یزید بن ابی زیاد

وضمہا یقال مذی ومذی قالہ الشوکانی۔ فاذا کان المنی ففیہ ای فالواجب فی المنی الغسل واذا کان المذی ففیہ الوضوء قال الحافظ واستدل بالحدیث علی قبول خبر الواحد وعلی جواز الاعتماد علی الخبر المظنون مع القدرۃ علی المقطوع وبہما نظر لما قدمناہ من ان السوال کان بحضرۃ علی ولم یصح ان السوال کان فی غیبتہ لم یکن دلیلا علی المدعی لاحتمال وجود القرائن التی تحف الخبر فترقیہ عن الظن الی القطع قال القاضی عیاض وقال ابن دقیق العید المراد بالاستدلال بہ علی قبول خبر الواحد ترک کونہ خبر الواحد لانہ صورۃ من الصور التی تدل وہی کثیرۃ تقوم الحجۃ بجملتہا الا بفرد معین منہا انتہی والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن ہشیم باسنادہ نحوہ واخرجہ البخاری عن مسدد وعن عبد اللہ بن ابی اویس ومسلم عن یحیی بن حبیب الحارثی والنسائی عن محمد بن عبد الاعلی کلاہما عن خالد بن الحارث عن شعبۃ کلاہما عن الاعمش باسنادہ عن علی قال کنت رجلا مذاء فامرت المقداد ان یسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسألہ فقال فیہ الوضوء واللفظ للبخاری ولفظ مسلم استحییت ان اسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی من اجل فاطمۃ فامرت المقداد فسألہ فقال منہ الوضوء وبہذا لفظ النسائی الا ان عندہ فیہ الوضوء ولفظ النسائی اخرجہ الطیالسی عن شعبۃ الا ان عندہ فامرت رجلا واخرجہ الامام احمد عن محمد بن جعفر عن شعبۃ بنحو لفظ مسلم وفی روایۃ فقال فیہ الوضوء واخرج ایضا عن وکیع عن الاعمش بلفظ ان علیا امر المقداد فسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی فقال یتوضأ۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ بن راشد البصری قال ثنا عبد اللہ بن رجاء الغدانی البصری قال ثنا زائدۃ بن قدامۃ الثقفی الکوفی عن ابی حصین بفتح الحاء وکسر الصاد المہملتین عثمان ابن عاصم بن حصین الاسدی الکوفی من رواۃ الستۃ قال عبد الرحمن بن مہدی اربعۃ من اہل الکوفۃ لا یختلف فی حدیثہم فمن اختلف علیہم فہو مخطئ منہم ابو حصین وعد ابن مہدی ایضا فی اثبات اہل الکوفۃ وقال احمد کان صحیح الحدیث قیل لہ ایما اصح حدیثا ہما وابو اسحاق قال ابو حصین اصح حدیثا بقلۃ حدیثہ وقال العجلی کان شیخا عالیا وکان حسنا سنۃ وقال ایضا کوفی ثقۃ وکان عثمانیا رجلا صالحا وقال ایضا کان ثقۃ ثبتا فی الحدیث وقال ابن معین وابو حاتم ویعقوب بن شیبۃ والنسائی وابن خراش ثقۃ وقال ابن عبد البر اجمعوا علی انہ ثقۃ حافظ توفی سنۃ سبع وعشرین ومائۃ یقال بعدہا عن ابی عبد الرحمن عبد اللہ بن حبیب بن ربیعۃ بضم المہملۃ وکسر التحتانیۃ بینہما موحدۃ مفتوحۃ السلمی الکوفی القاری ولابیہ صحبۃ من رواۃ الستۃ قال عطاء بن السائب عنہ صمت اللہ ثمانین رمضان وقال ابو اسحاق اقرأ القرآن فی المسجد اربعین سنۃ وقال ابو داود وکان اعمی وقال العجلی کوفی تابعی ثقۃ وقال النسائی ثقۃ وقال ابن سعد عن الواقدی کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال غیرہ عنہ شہد مع علی صفین ثم صار عثمانیا ومات فی سلطان الولید بن عبد الملک وذکرہ البخاری فی فصل من مات بین الستین الی الثمانین وقال ابن قانع مات سنۃ خمس وثمانین وہو ابن تسعین سنۃ وذکر شراح البخاری الکرمانی والعینی والقسطلانی انہ مات سنۃ خمس وثمانین عن علی رضی اللہ عنہ قال کنت رجلا مذاء وکانت عندی بنت رسول اللہ وفی نسخۃ العینی ابنۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فارسلت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای رجلا ولفظ الطیالسی وغیرہ فامرت رجلا ولفظ النسائی وکانت ابنۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم تحتی فاستحییت ان اسألہ فقلت لرجل جالس الی جنبی سلہ فسألہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ بہذا الامر بلفظ الافراد یشعر بان المقداد سأل نفسہ ویحتمل ان یکون سألہ لہم او لعلی لوجہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخطاب الیہ قالہ الحافظ واغسلہ ای المذی والحدیث اخرجہ الطیالسی عن زائدۃ باسنادہ نحو حدیث الطحاوی وفی روایۃ اذا رأیتہ فتوضأ واغسلہ وبہذا اخرج الامام احمد عن عبد الرحمن بن ابی بکیر عن زائدۃ باسنادہ بلفظ کنت رجلا مذاء وکانت تحتی ابنۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامرت رجلا فسألہ فقال توضأ واغسل ذکرک واخرجہ البخاری عن ابی الولید عن زائدۃ بلفظ قال کنت رجلا مذاء فامرت رجلا یسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم لمکان ابنتہ فقال توضأ واغسل ذکرک واخرجہ النسائی عن ہناد بن السری عن ابی بکیر بن عیاش عن ابی حصین بلفظ فقال فیہ الوضوء

حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو الانصاری قال ثنا سعید بن منصور الخراسانی قال ثنا ہشیم بن بشیر السلمی الواسطی قال انا یزید ابن ابی زیاد القرشی الہاشمی ابو عبد اللہ الکوفی من رواۃ مسلم والاربعۃ والبخاری معلقا قال شعبۃ کان رفاعا وقال ابن نمیر کان من ائمۃ الشیعۃ الکبار وقال احمد لیس حدیثہ بذاک وقال مرۃ لیس بالحافظ وقال ابن معین ضعیف وقال ایضا لیس بالقوی وکذا قال ابو حاتم والنسائی والحاکم ابو احمد وقال العجلی جائز الحدیث وکان آخرہ یلقن وقال ابو زرعۃ لین یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وقال الجوزجانی سمعتہم

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا عبد الرحمن بن ابی لیلی عن علی رضی اللہ عنہ قال سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی فقال فیہ الوضوء وفی المنی الغسل حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا اسرائیل قال ثنا ابو اسحق عن ھانئ بن ھانئ عن علی رضی اللہ عنہ قال کنت رجلا مذاء فکنت اذا مذیت اغتسلت فسألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال فیہ الوضوء حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ بن رجاء قال انا اسرائیل ح وحدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا اسرائیل ثم ذکر باسنادہ مثلہ حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ بن رجاء قال ثنا زائدۃ قال ثنا الرکین بن الربیع الفزاری عن حصین بن قبیصۃ عن علی رضی اللہ عنہ قال کنت رجلا مذاء فسألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال اذا رأیت المذی فتوضأ واغسل ذکرک واذا رأیت المنی فاغتسل

یضعفون حدیثہ قال ابو داؤد ولا اعلم احدا ترک حدیثہ وغیرہ احب الی منہ وقال ابن عدی ہو من شیعۃ الکوفۃ ومع ضعفہ یکتب حدیثہ وقال ابن حبان کان صدوقا الا انہ لما کبر ساء حفظہ وتغیر وکان یلقن بالقن فوقعت المناکیر فی حدیثہ فسماع من سمع منہ قبل التغیر صحیح وقال یعقوب بن سفیان ویزید وان کانوا یتکلمون فیہ لتغیرہ فہو علی العدالۃ والثقۃ وان لم یکن مثل الحکم ومنصور وقال ابن شاہین فی الثقات قال احمد بن صالح یزید بن ابی زیاد ثقۃ ولا یعجبنی قول من تکلم فیہ وقال ابن سعد کان ثقۃ فی نفسہ الا انہ اختلط فی آخر عمرہ فجاء بالعجائب ولد سنۃ سبع واربعین وتوفی سنۃ ست وثلاثین ومائۃ۔ قال ثنا عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری الکوفی عن علی امیر المومنین رضی اللہ عنہ قال سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای ہامری وعند الترمذی وغیرہ سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی فقال وفی نسخۃ العینی قال صلی اللہ علیہ وسلم فیہ ای الواجب فی المذی الوضوء وفی المنی الغسل والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن ہشیم باسنادہ نحوہ وہکذا اخرج ابن ماجۃ عن ابن ابی شیبۃ عن ہشیم واخرجہ الترمذی عن محمد بن عمرو السواق عن ہشیم وعن محمود بن غیلان عن حسین الجعفی کلاہما عن یزید باسنادہ بلفظ سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی فقال من المذی الوضوء ومن المنی الغسل وہکذا اخرج الامام احمد عن خلف بن ابی جعفر وخالد الطحان عن یزید بلفظ کنت رجلا مذاء فسألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال اما المنی ففیہ الغسل واما المذی ففیہ الوضوء واخرج ایضا عن عبیدۃ بن حمید عن یزید باسنادہ نحوہ وزاد وسئل عن ذلک فذکرہ بالشک لفظ فی المذی الوضوء وفی المنی الغسل۔ حدثنا حسین بن نصر ابو علی البغدادی قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف الضبی قال ثنا اسرائیل بن یونس بن ابی اسحاق السبیعی الکوفی قال ثنا ابو اسحق السبیعی عمرو بن عبد اللہ الکوفی عن ہانئ بن ہانئ الہمدانی الکوفی مر رواۃ ابی داؤد والترمذی وابن ماجۃ قال النسائی لیس بہ باس وذکرہ ابن حبان فی الثقات وابن سعد فی الطبقۃ الاولی من اہل الکوفۃ قال وکان تیشیع وقال ابن المدینی مجہول وقال الشافعی لا یعرف واہل العلم بالحدیث لا یثبتون حدیثہ لجہالۃ حالہ۔ عن علی رضی اللہ عنہ قال کنت رجلا مذاء فکنت وفی نسخۃ العینی وکنت اذا مذیت اغتسلت فسألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعند احمد فامرت المقداد فسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فضحک فقال فیہ الوضوء والحدیث اخرجہ الامام احمد عن سوید بن عامر عن اسرائیل باسنادہ نحوہ۔ حدثنا ابن خزیمۃ محمد البصری قال ثنا عبد اللہ بن رجاء البصری قال انا اسرائیل بن یونس الکوفی ح وحدثنا ربیع بن سلیمان المؤذن قال ثنا اسد بن موسی الاموی السنۃ قال ثنا اسرائیل ثم ذکر ای اسرائیل باسنادہ مثلہ ای مثل ما روی عنہ الفریابی۔ حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ بن رجاء قال ثنا زائدۃ بن قدامۃ قال ثنا الرکین بالتصغیر ابن الربیع بکسر الراء ابن عمیلۃ بفتح المہملۃ الفزاری ابو الربیع الکوفی من رواۃ مسلم والاربعۃ قال احمد وابن معین والنسائی ثقۃ وقال ابو حاتم صالح وقال یعقوب بن سفیان کوفی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال مات سنۃ احدی وثلاثین ومائۃ عن حصین مصغرا ابن قبیصۃ بقاف مفتوحۃ وبموحدۃ وتحتیۃ وصاد مہملۃ الفزاری بفتح فا وفزای فضعیف فالف فراء الکوفی من رواۃ الاربعۃ الا الترمذی ذکرہ ابن حبان فی الثقات وابن سعد فی الطبقۃ الاولی من الکوفیین وقال العجلی تابعی ثقۃ عن علی قال کنت رجلا مذاء زاد ابو داؤد فجعلت اغتسل حتی تشقق ظہری وہکذا عند احمد وزاد فی الشتاء۔ فسألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعند ابی داؤد واحمد فذکرت ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم او ذکر لہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زاد احمد وابو داؤد لا تفعل اذا رأیت المذی فتوضأ واغسل ذکرک وقع فی ہذہ الروایۃ تقدیم الامر بالوضوء علی غسلہ وعند احمد وابی داؤد تقدیم الغسل علی الوضوء قال الحافظ فیجوز تقدیم غسلہ علی الوضوء وہو اولی ویجوز تقدیم الوضوء علی غسلہ لکن من یقول بنقض الوضوء بمسہ یشترط ان یکون ذلک بحائل انتہی۔ واذا رأیت الخ وعند ابی داؤد فاذا فضخت الماء ای دفعتہ والمراد من الماء المنی فاغتسل والحدیث اخرجہ ابو داؤد وعن قتیبۃ عن عبیدۃ بن حمید

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن عطاء عن عائشة بن انس قال سمعت عليا رض على المنبر يقول كنت رجلا مذاء فاردت ان اسأل النبي صلى الله عليه وسلم فاستحييت منه لان ابنته كان تحتي فامرت عمارا فسأله فقال يكفي منه الوضوء قال ابو جعفر افلا ترى ان عليا لما ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم ما اوجبه عليه في ذلك ذكر وضوء الصلوة فثبت بذلك ان ما كان سوى وضوء الصلوة مما امر فانما كان ذلك لغير المعنى الذي وجب له وضوء الصلوة وقد روى سهل بن حنيف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قد دل على هذا ايضا حدثنا نصر بن مرزوق وسليمان بن شعيب قالا ثنا يحيى بن حسان قال ثنا حماد بن زيد عن محمد بن اسحق عن سعيد بن عبيد بن السباق عن ابيه عن سهل بن حنيف انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم

عن الركين باسناده بمعنى حديث الطحاوي مع زيادات كما اشرنا الى ذلك وبهذا السياق اخرجه احمد عن عبيدة عن الركين واخرج ايضا عن عبد الرحمن عن زائدة باسناده بلفظ الطحاوي الا ان عنده واذا رأيت فنضح الماء بدل المني وبكذا اخرج الطيالسي عن زائدة واخرجه ابن ابي شيبة عن الحسين بن علي عن زائدة حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة القنقي البصري قال ثنا ابراهيم بن بشار الرمادي البصري قال ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار المكي عن عطاء بن ابي رباح عن عائشة بتحتانية آخره معجمة ابن انس البكري الكوفي من رواة النسائي ذكره ابن حبان في الثقات وفي التقريب مقبول من الثالثة. قال سمعت عليا على المنبر يقول كنت رجلا مذاء فاردت ان اسأل النبي صلى الله عليه وسلم فاستحييت منه لان ابنته كان وفي نسخة العيني كانت وهو الصواب تحتي فامرت عمارا فسأله فقال النبي صلى الله عليه وسلم يكفي منه الوضوء والحديث اخرجه النسائي عن قتيبة عن سفيان باسناده بمعنى حديث الطحاوي مختصرا ولفظه في المرفوع يكفي من ذلك الوضوء واخرج ايضا من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال تذاكر علي والمقداد وعمار فقال علي اني امرؤ مذاء وانى استحيي ان اسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم لمكان ابنته مني فيسأله احدكما فذكر لي ان احدهما ونسيته سأله فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك المذي اذا وجده احدكم فليغسل فرجه ذلك منه وليتوضأ وضوءه للصلوة او كوضوء الصلوة وهذا الحديث صريح فيما ذهب اليه الجمهور. قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى افلا ترى ان عليا لما ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم ما اوجبه اي النبي صلى الله عليه وسلم وفي نسخة العيني ما اوجب عليه اي على علي رضي الله عنه في ذلك اي في المذي - ذكر اي على رأس وضوء الصلوة اي وغسل ما اصابه المذي فقد وقع الاجماع على ايجاب الوضوء من المذي وايجاب غسل النجاسة كما نقل العيني عن ابن عبد البر فثبت بذلك اي بذكر علي على وضوء الصلوة ان ما كان سوى وضوء الصلوة اي وغسل النجاسة التي يجب على المتوضئ ازالتها مما امر به في نسخة العيني امره اي علي في حديث رافع بن خديج وغيره من غسل الموضع الزائد عن موضع اصابة المذي. فانما كان ذلك اي امر غسل الموضع الذي لم يصبه المذي وليس في نسخة العيني لفظ ذلك لغير المعنى الذي وجب له وضوء الصلوة وفي نسخة العيني اوجب وضوء الصلوة. والحاصل ان قوله صلى الله عليه وسلم يكفي منه الوضوء وكذا قوله في عدة روايات فيه الوضوء ينفي ان يكون في المذي غير الوضوء فثبت بذلك ان ما كان في حديث رافع بن خديج وغيره من غسل المذاكير لم يكن للايجاب ولكن كان للعلاج ليتقلص المذي فلا يخرج قال العيني الضعيف وظاهر كلام المصنف موهم لعدم وجوب غسل الموضع الذي اصابه المذي ولكنه غير مراد فان المذي نجس وغسله واجب بالاجماع كما تقدم عن ابن عبد البر وقد روى سهل بن حنيف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قد دل على هذا اي على عدم وجوب غسل الموضع الذي لم يصبه المذي ايضا حدثنا نصر بن مرزوق ابو الفتح المصري وسليمان بن شعيب ابو محمد المصري قالا ثنا يحيى بن حسان التنيسي البصري قال ثنا حماد بن زيد ابو اسمعيل البصري عن محمد بن اسحاق ابو بكر المدني عن سعيد بن عبيد بن السباق بسين مهملة وموحدة مشددة القنقي ابو السباق المدني من رواة الاربعة الا النسائي قال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات عن ابيه عبيد مصغرا ابن السباق القنقي المدني من رواة الستة قال العجلي مدني تابعي ثقة وذكره مسلم في الطبقة الاولى من تابعي اهل المدينة وابن حبان في الثقات وقال خليفة يكنى ابا سعيد عن سهل ابن حنيف بن واهب الانصاري الاوسي يكنى ابا سعد وابا عبد الله من اهل بدر كان من السابقين وشهد بدرا واثبت يوم احد حين انكشف الناس وبايع يومئذ على الموت وكان ينضح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنبل فيقول نبلوا سهلا فانه سهل وكان عمر يقول سهل غير حزن وشهد ايضا الخندق والمشاهد كلها واستخلفه علي على البصرة بعد الجمل ثم شهد معه صفين ويقال آخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين علي بن ابي طالب ومات سنة ثمان وثلاثين بالكوفة وصلى عليه علي رض كذا في الاصابة. انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم

besturdubooks.wordpress.com

عن المذی فقال فیہ الوضوء فاخبران ما یجب فیہ ھو الوضوء وذلک ینفی ان یکون علیہ مع الوضوء غسلہ فان قال قائل فقد روی عن عمر بن الخطاب ما یوافق ما قال اھل المقالۃ الاولی فذکر ما حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو عمر قال انا حماد بن سلمۃ قال انا سلیمان التیمی عن ابی عثمان النھدی ان سلیمان بن ربیعۃ الباھلی

عن المذی فقال فیہ الوضوء والحدیث اخرجہ ابو داؤد عن مسدد عن ابن علیۃ والترمذی عن ہناد عن عبدۃ وابن ماجۃ عن ابی کریب عن عبد اللہ ابن المبارک وعبدۃ بن سلیمان ثلاثتہم عن ابن اسحٰق باسنادہ عن سہل قال کنت القی من المذی شدۃ وکنت اکثر منہ الاغتسال فسالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ذلک فقال انما یجزیک من ذلک الوضوء قلت یا رسول اللہ کیف بما یصیب ثوبی منہ قال یکفیک ان تاخذ کفا من ماء فتنضح بہا من ثوبک حیث ترى انہ اصابہ۔ اللفظ لابی داؤد وفی روایۃ لفظ الترمذی وابن ماجۃ قال الترمذی ہذا حدیث حسن صحیح لا نعرفہ الا من حدیث محمد بن اسحٰق فی المذی انتہی وابن اسحٰق ثقۃ مدلس الا انہ صرح بالتحدیث عند ابی داؤد والترمذی فزال محذور التدلیس۔ والحدیث اخرجہ ایضا ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن ابن علیۃ والدارمی عن یزید بن ہرون کلاہما عن ابن اسحٰق نحوہ وغیرہ فی کنز العمال الی ابن خزیمۃ وابی یعلی والطبرانی وسعید بن منصور۔ فاخبر ای سہل بن حنیف وفی نسخۃ العینی قال ابو جعفر فاخبر ان ما یجب فیہ ای فی المذی ہو الوضوء وذلک ای وجوب الوضوء ینفی ان یکون علیہ ای علی المذی مع الوضوء غیرہ ای غیر الوضوء من غسل الموضع الذی لم یصبہ المذی ای مع ما یحتاج الیہ الوضوء من الاستنجاء لازالۃ ما اصابہ من النجاسۃ فان ازالۃ النجاسۃ واجب بالاجماع۔ فان قال قائل فقد روی عن عمر بن الخطاب ما یوافق ما قال اہل المقالۃ الاولی ای من وجوب غسل المذاکیر فذکر ما حدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ القاضی البصری قال ثنا ابو عمر الضریر الاکبر حفص بن عمر البصری من رواۃ ابی داؤد قال ابو حاتم صدوق صالح الحدیث عامۃ حدیثہ محفوظۃ وقال ابن حبان کان من العلماء بالفقہ والسنۃ والشعر وایام الناس والفقہ وہو اعمی وقال ابن معین لا یرضی وقال الساجی من اہل الصدق وکان یحفظ الحدیث وکان سلیمان الشاذکونی یحمد ویطریہ وینسبہ الی الحفظ وذکروا ان حماد بن سلمۃ کان یستذکرہ الاحادیث وہو حدث وکان غایۃ فی السنۃ ولہ موضع بالبصرۃ من العلم توفی سنۃ عشرین ومائتین لتسع بقین من شعبان وہو ابن نیف وسبعین سنۃ۔ قال انا حماد بن سلمۃ قال انا سلیمان بن طرخان التیمی ابو المعتمر البصری ولم یکن من بنی تیم وانما نزل فیہم من رواۃ الستۃ قال سعید ما رأیت احدا اصدق من سلیمان التیمی وقال شعبۃ شک ابن عون وسلیمان التیمی یقین وقال احمد ثقۃ وہو فی ابی عثمان احب الی من عاصم الاحول وقال ابن معین والنسائی ثقۃ وقال العجلی تابعی ثقۃ وکان من خیار اہل البصرۃ وقال الثوری حفاظ البصرۃ ثلثۃ فذکرہ فیہم وکذا ذکرہ فیہم ابن علیۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وکان من العباد المجتہدین وکان یصلی اللیل کلہ بوضوء عشاء الآخرۃ وکان مائلا الی علی وقال ابن حبان فی الثقات کان من عباد اہل البصرۃ وصالحیہم ثقۃ واتقانا وحفظا وسنۃ وقال ابن معین کان یدلس توفی بالبصرۃ فی ذی القعدۃ سنۃ ثلاث واربعین ومائۃ وہو ابن سبع وتسعین سنۃ عن ابی عثمان عبد الرحمن بن مل بلام ثقیلۃ وللیم مثلثۃ ابن عمرو بن عدی بن وہب بن ربیعۃ بن سعد بن خزیمۃ بن کعب بن رفاعۃ بن مالک بن نہد النہدی بفتح النونین وسکون الہاء من رواۃ الستۃ سکن الکوفۃ ثم البصرۃ ادرک الجاہلیۃ واسلم علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصدق الیہ لم یلقہ وہاجر الی المدینۃ بعد موت ابی بکر ووافق اختلاف عمر فسمع منہ قال سلیمان التیمی انی لاحسب ان ابا عثمان کان لا یصیب ذنبا کان لیلہ قائما ونہارہ صائما وقال ابو حاتم کان ثقۃ وکان عریف قومہ وقال ابو زرعۃ والنسائی وابن خراش ثقۃ توفی سنۃ خمس وتسعین وقیل بعدہا وہو ابن ثلاث ومائۃ وقیل ابن اربعین ومائۃ۔ ان سلیمان بن ربیعۃ الباہلی ہکذا نقل العینی فی شرح البخاری عن الطحاوی سلیمان بن ربیعۃ بزیادۃ الیاء وہکذا وقع فی النسخۃ التی علیہا شرح العینی وکذا وقع عند ابن ابی شیبۃ قال صحا کشف الاستار لم ار لہ ترجمۃ فیما عندی وقال العینی فی شرحہ سلیمان بن ربیعۃ الباہلی صحابی وذکرہ ابن حبان فی التابعین قال العبد الضعیف والذی یظہر لی ان الیاء وقعت زائدۃ من قلم الناقلین والصحیح سلمان بن ربیعۃ الباہلی ابو عبد اللہ وہو سلمان الخیل من رواۃ مسلم فقد ذکرہ الحافظ فی الاخوۃ عن عمرو ذکر ابا عثمان النہدی فی الاخوۃ عنہ وقال یقال ان لہ صحبۃ وشہد فتوح الشام مع ابی امامۃ ثم سکن العراق وولاہ عمر قضاء الکوفۃ ثم ولی غزو ارمینیۃ فی زمن عثمان فقتل بہا بجوشۃ خمس وعشرین وقیل بعد ہا ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الاولی من تابعی اہل الکوفۃ وقال کان ثقۃ قلیل الحدیث وقال العجلی کوفی ثقۃ من کبار التابعین قال ابن عبد البر ذکرہ ابو حاتم والعقیلی فی الصحابۃ وانما قیل لہ سلمان الخیل لانہ کان یلی الخیول فی خلافۃ عمر وقال ابن حبان کان رجلا صالحا یحج کل سنۃ وہو اول قاض استقضی بالکوفۃ

besturdubooks.wordpress.com

تزوج امرأة من بني عُقيل فكان يأتيها فيلاعبها فسأل عن ذلك عمر بن الخطاب فقال اذا وجدت الماء فاغسل فرجك وانثييك وتوضأ وضوءك للصلوة قيل له يحتمل ان يكون وجه ذلك ايضا ما صرفنا اليه وجه حديث رافع بن خديج وقد روي عن جماعة ممن بعده ما يوافق ذلك حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا سفيان الثوري ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا هلال بن يحيى بن مسلم قال ثنا ابو عوانة كلاهما عن منصور عن مجاهد عن مورق العجلي عن ابن عباس رض قال هو المني والمذي والودي فاما المذي والودي فانه يفسل ذكره ويتوضأ واما المني ففيه الغسل

تزوج امرأة من بني عقيل بضم العين وفتح القاف وهم قبيلة كبيرة قاله العيني. فكان اي سلمان يأتيها اي تلك المرأة فيلاعبها قال ابن دريد واللعب ضد الجد يلعب الصبيان لعبا وكذلك كل هازل لاعب انتهى وقال الراغب لعب فلان اذا كان فعله غير قاصد به مقصدا صحيحا يلعب لعبا انتهى. فسأل عن ذلك وفي نسخة العيني فيمذي فسأل ذلك" وعند ابن ابي شيبة فرآها فلاعبها قال فخرج منه ما يخرج من الرجل قال سليمان او قال المذي قال فاغتسلت ثم اتيت عمر بن الخطاب فقال اي عمر رضي الله عنه اذا وجدت الماء اي المذي فاغسل فرجك وانثييك وتوضأ وضوءك للصلوة والاثر اخرجه ابن ابي شيبة عن ابن علية عن سليمان التيمي بلفظ فقال عمر ليس عليك حرج في ذلك غسل ذكرك البشر واخرج الامام مالك في موطائه عن زيد بن اسلم عن ابيه ان عمر بن الخطاب قال اني لاجده يخدر مني مثل الخريزة (اي الجوهرة) فاذا وجد ذلك احدكم فليغسل ذكره وليتوضأ وضوءه للصلوة يعني المذي وهكذا اخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور كما في كنز العمال واخرج ابو عبيد وغيره كما في الكنز ايضا بلفظ انه سئل عن المذي فقال هو القطر وفيه الوضوء. قيل له يحتمل ان يكون وجه ذلك اي امر عمر بغسل الذكر والانثيين ايضا ما صرفنا اليه وجه حديث رافع بن خديج المذكور في اول الباب في غسل المذاكير فكما ان الحديث المرفوع محمول على العلاج ليتقلص المذي فلا يخرج فكذلك قول عمر في غسل المذاكير محمول على ذلك وقد دل على ان الواجب عند عمر في المذي هو غسل موضع المذي لفظ ابن ابي شيبة غسل ذلك البشر اي الموضع الذي اصابه المذي ولفظ ابي عبيد وغيره كما تقدم ويحتمل انه امر بغسل الذكر والانثيين لان المذي غالبا يتفرق في مواضع فيغسل كلها احتياطا واما اذا علم موضعه فيكتفى بغسله. وقد روي عن جماعة ممن بعده اي بعد عمر من الصحابة والتابعين. قال العيني اي ممن بعد النبي عليه السلام" ما يوافق ذلك اي عدم وجوب غسل الموضع الذي لم يصبه المذي. حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا سفيان الثوري ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا هلال بن يحيى بن مسلم الرائي البصري اخذ العلم عن ابي يوسف وزفر وروى الحديث عن ابي عوانة وابن مهدي وعنه اخذ بكار بن قتيبة وعبد الله بن محمد بن قحطبة والحسين بن احمد بن بسطام وانما لقب بالرائي لسعة علمه وكثرة فقهه وبذلك لقب بهيبة شيخ مالك له مصنف في الشروط كان مقدما فيه لاحكام الوثائق وهو اخو عمر بن يحيى الذي حدث عنه ابو حاتم مات سنة خمس واربعين ومائتين كذا في الجواهر وفي الميزان واللسان ذكره ابن حبان في الضعفاء فقال كان يخطئ كثيرا على قلة روايته لا يجوز الاحتجاج باذا انفرد انتهى قال ثنا ابو عوانة الوضاحي وضاح بن عبد الله كلاهما اي الثوري وابو عوانة عن منصور بن المعتمر السلمي عن مجاهد بن جبر المكي عن مورق بضم اوله وكسر الراء المشددة ابن مشمرج بضم اوله وفتح المعجمة وسكون الميم وكسر الراء بعدها جيم ابن عبد الله العجلي ابو المعتمر البصري من رواة الستة قال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن سعد كان ثقة عابدا وقال العجلي بصري تابعي ثقة وقال ابن حبان كان من العباد الخشن توفي سنة خمس ومائة وقيل غير ذلك عن ابن عباس قال هو اي الماء الخارج عن الذكر على ثلثة انواع. المني والمذي والودي قال الاموي سعيد بن يحيى اللغوي المذي والمني والودي مشددات الياء وقال ابو عبيد الصواب ان المني وحده مشدد الياء والباقيان مخففان والودي بدال مهملة والفعل منه يقال ودى والودي ما ابيض يخرج باثر البول قاله ابن العربي وقال العيني في شرحه وفي البدائع الودي ما غليظ يخرج بعد البول فكذا روي عن عائشة ويقال الودي في نفس الامر بقية البول ولكنه غليظ اغلظ من البول وقال الجوهري الودي بالتسكين ما يخرج بعد البول وكذا الودي بالتشديد انتهى فاما المذي والودي فانه يغسل ذكره ويتوضأ واما المني ففيه الغسل قال ابن العربي افتى النبي صلى الله عليه وسلم في المني والمذي ولم يذكر الودي ولما كان يخرج مع البول اجراه العلماء مجرى البول انتهى وقال النووي في شرح المهذب كما في الجواهر اجمع العلماء انه لا يجب الغسل بخروج المذي والودي انتهى قال صاحب البحر واذا لم يجب بهما الغسل وجب بهما الوضوء فان قيل ما فائدة ايجاب الوضوء بالودي وقد وجب بالبول السابق عليه قلنا عن ذلك اجوبة احدها فائدة فيمن سلس البول فان الودي ينقض وضوءه دون البول ثانيها فيمن توضأ عقب البول قبل خروج الودي

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوعامر قال ثنا سفيان عن ابی جمرة قال قلت لابن عباس انی اركب الدابة فامذی فقال اغسل ذكرك وتوضأ وضوءك للصلوة افلاتری ان ابن عباس حين ذكر ما يجب فی المذی ذكر الوضوء خاصة وحين امر اباجمرة امره مع الوضوء بغسل الذكر حدثنا ابوبكرة قال ثنا وهب قال ثنا الربيع بن صبيح عن الحسن فی المذی والودی

ثم خرج الودی فيجب به الوضوء. ثالثها ان وجوب الوضوء بالبول لاينافی الوجوب بالودی بعده ويقع الوضوء عنهما انتهی مختصرا والاثر اخرجه ابن ابی شيبة عن وكيع عن سفيان بلفظ فاما المنی ففيه الغسل واما المذی والودی ففيهما الوضوء وغسل ذكره واخرجه البيهقی من طريق اسيد بن عاصم عن الحسين بن حفص عن سفيان باسناده بمعناه واخرج ايضا من طريق مالك بن مغول عن زرعة ابی عبدالرحمن قال سمعت ابن عباس يقول المنی والودی والمذی اما المنی فهو الذی منه الغسل واما الودی والمذی فقال اغسل ذكرك وتوضأ وضوءك للصلوة. حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوعامر العقدی عبدالملك بن عمرو القيسی البصری قال ثنا سفيان عن ابی جمرة بالجيم الضبعی بضم المعجمة وفتح الموحدة بعدها مهملة نصر بن عمران البصری من رواة الستة قال احمد وابن معين ثقة وقال ابن سعد كان ثقة مامونا وذكره ابن حبان فی الثقات وقال ابن عبدالبر اجمعوا علی انه ثقة وقال مسلم بن الحجاج كان مقيما بنيسابور ثم خرج الی مرو ثم الی سرخس فمات بها توفی سنة ثمان وعشرين ومائة. قال قلت لابن عباس انی اركب قال لما اغلب الركوب فی الاصل كون الانسان علی ظهر حيوان والراكب اختص فی التعارف بمتطی البعير وقال فی القاموس ركبه كسمعه ركوبا ومركبا علاه والراكب للبعير خاصة. الدابة فامذی فقال ای ابن عباس وفی نسخة العينی قال بحذف الفاء. اغسل ذكرك ای موضع النجاسة منه وتوضأ وضوءك للصلوة والاثر اخرجه عبدالرزاق فی مصنفه عن هشيم عن ابی جمرة قال سألت ابن عباس قلت بينا انا علی راحلتی اخذتنی شهوة فخرج من ذكری شئ حتی ملأ حاذی وما حوله فقال اغسل ذكرك وما اصابك ثم توضأ وضوءك للصلوة كذا فی شرح العينی. افلاتری ان ابن عباس حين ذكر ما يجب فی المذی ذكر الوضوء خاصة قال العبد الضعيف وهذا مشكل فانه لم يقع عند الامام الهمام ابی جعفر الطحاوی عن ابن عباس الا الامر بغسل الذكر مع الوضوء ولم يقع ذكر الوضوء خاصة اللهم الا ان يقال ان هذا الكلام وقع عنه باعتبار ما كان فی ذهنه فقد روی ابن عساكر من طريق مجاهد وسنده حسن كما فی كنز العمال قال بينا نحن جلوس اصحاب ابن عباس عطاء وطاؤس وعكرمة اذ جاء رجل وابن عباس قائم يصلی فقال هل من غث فقلت سل فقال انی كلما بلت تبعت الماء الدافق نقلنا الذی يكون منه الولد قال نعم فقلنا عليك الغسل فولی الرجل وهو يرجع ويجل ابن عباس فی صلوته فلما سلم قال يا عكرمة علی بالرجل الی آخره وفيه ثم اقبل علی الرجل فقال ارأيت انا كان منك بل تجد شهوة فی قلبك قال لا قال فهل تجد خدرا فی جسدك قال لا قال انما هذا بردة يجزيك منه الوضوء واخرج عبدالرزاق وسعيد بن منصور كما فی الكنز ايضا عن ابن عباس قال من المنی الغسل ومن الودی والمذی الوضوء وغسل حشفته وتوضأ منه وهذا صريح فيما ذهب اليه الجمهور وحين امر اباجمرة امره مع الوضوء بغسل الذكر ای فعلم منا ان امره بغسل الذكر كان للعلاج لا للوجوب ثم ان المصنف رحمه الله تعالی اقتصر عن الصحابة فی حكم المذی علی ما ورد عن ابن عباس وروی ابن ابی شيبة عن حرشة بن الحر قال سئل عثمان عن المذی فقال ذلك المقطر ومنا الوضوء وعن عائشة قالت المنی منه الغسل والمذی والودی توضأ منهما وعن ابی هريرة قال (وقد سئل عن المذی) ذاك النشاط فيه الوضوء. حدثنا ابوبكرة قال ثنا وهب بن جرير الازدی البصری قال ثنا الربيع بن صبيح بفتح المهملة وكسر الموحدة وسكون ياء السعدی بفتح اوله وسكون عين مهملة ابوبكر البصری مولی بنی سعد بن زيد من رواة الترمذی وابن ماجة قال ابن عمار كان يحيی بن سعيد لا يرضاه وقال عفان احاديثه كلها مقلوبة وقال ابن معين ضعيف الحديث وقال ابن سعد والنسائی ضعيف وقال الساجی ضعيف الحديث احسبه كان سهم وكان عبدا صالحا وقال العقيلی فی الضعفاء بصری سيد من سادات المسلمين وقال الفلاس ليس بالقوی وقال ابو احمد الحاكم ليس بالمتين عندهم وحكی بشر بن عمر عن شعبة انه عظم الربيع بن صبيح وقال ابن حنان كان من عباد اهل البصرة وزهادهم وكان يشبه بيته بالليل بيت النحل من كثرة التهجد الا ان الحديث لم يكن من صناعته فكان يهم فيما يروی كثيرا حتی وقع فی احاديثه المناكير من حيث لا يشعر العجبی الاحتجاج به اذا انفرد وقال يعقوب بن شيبة رجل صالح صدوق ثقة ضعيف جدا وقال العجلی لا بأس به وقال ابن المدينی هو عندنا صالح ليس بالقوی وقال ابوزرعة شيخ صالح صدوق وقال ابوحاتم رجل صالح وقال احمد لا بأس به رجل صالح وقال ابوالوليد لا تكلم احد فيه الا والربيع فوقه وقال ابن عدی له احاديث صالحة مستقيمة ولم ار له حديثا منكرا جدا وارجو انه لا بأس ولا برواياته مائتا سنة بارض السند عن الحسن البصری فی المذی والودی

besturdubooks.wordpress.com

قال یغسل فرجه ویتوضأ وضوءه للصلوٰة حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوعامر قال ثنا سفین عن زیاد بن فیاض عن سعید بن جبیر قال اذا امذی الرجل غسل المحشفة وتوضأ وضوءه للصلوٰة قال ابوجعفر فهذا وجه هذا الباب من طریق تصحیح معانی الآثار فقد ثبت به ما وصفنا واما وجه ذلک من طریق النظر فانا رأینا خروج المذی حدثا فاردنا ان ننظر فی خروج الاحداث ما الذی یجب به فکان خروج الغائط یجب به غسل ما اصاب البدن منه ولا یجب غسل ما سوی ذلک الا التطهر للصلوٰة وکذلک خروج الدم من ای موضع ما خرج فی قول من جعل ذلک حدثا فالنظر علی ذلک ان یکون کذلک خروج المذی الذی هو حدث لا یجب فیه غسل غیر الموضع الذی اصابه من البدن غیر التطهر للصلوٰة فثبت ذلک ایضا بما ذکرنا من طریق النظر وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالی

بَابُ حُکْمِ الْمَنِیِّ هَلْ هُوَ طَاهِرٌ اَمْ نَجِسٌ

قال ای الحسن ولم یقع فی نسخة العینی لفظ قال: یغسل فرجه ای موضع المذی ویتوضأ وضوءه للصلوٰة واخرجه ابن ابی شیبة عن ابی الاحوص عن سماک قال قلت للحسن البصری ارأیت الرجل اذا امذی کیف یصنع فقال کل محل یمذی فاذا کان ذلک فیغسل ذکره حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوعامر قال ثنا سفین الثوری عن زیاد بن فیاض بفتوحة وشدة مثناة تحتانیة واعجام ضاد المعجمة ای ابوالحسن الکوفی من رجال مسلم وابی داود والنسائی قال ابن معین والنسائی وابوحاتم ثقة وقال یعقوب بن سفیان کوفی ثقة ثقة وقال ابوزرعة شیخ وقال ابن خلفون وثقه ابن نمیر وعلی بن المدینی وطیرهما وذکره ابن حبان فی الثقات وقال مات سنة تسع وعشرین ومائة عن سعید بن جبیر قال فاذا مذی الرجل غسل المحشفة محرکة ما فوق الختان کذا فی القاموس وتوضأ وضوءه للصلوٰة واخرجا ابن ابی شیبة فی مصنفه عن وکیع عن سفیان عن زیاد عن سعید نحوه قال فی المذی یغسل المحشفة ثلثا ویتوضأ واخرجه عبدالرزاق ایضا عن الثوری عن زیاد بن فیاض قال سمعت سعید بن جبیر یقول فی المذی یغسل حشفته کذا فی شرح العینی واخرج ابن ابی شیبة ایضا عن سالم وقد سئل عن المذی قال یتوضأ منه وعن عکرمة قال المنی والودی والمذی اما المنی ففیه الغسل واما الودی والمذی فیغسل ذکره ویتوضأ وعن مجاهد فی المنی الغسل والودی والمذی الوضوء قال ابوجعفر فهذا وجه هذا الباب من طریق تصحیح معانی الآثار فقد ذکر فی نسخة العینی قد بدون الفاء ثبت به ما وصفنا من عدم وجوب غسل المذاکیر واما وجه ذلک ای عدم وجوب غسل المذاکیر من طریق النظر فانا رأینا خروج المذی حدثا وهو موضع اجماع لاخلاف بین المسلمین فی ایجاب الوضوء منه وایجاب غسله النجاسته قال ابن عبدالبر فاردنا ان ننظر فی خروج الاحداث الاخر ما الذی یجب به ای بالاحداث الاخر وفی نسخة العینی یجب فیه فکان خروج الغائط یجب به ای بالغائط وفی نسخة العینی یجب فیه غسل ما اصاب البدن منه ای من الغائط ولا یجب غسل ما سوی ذلک ای ما سوی الموضع الذی اصابه الغائط الا التطهر للصلوٰة وکذلک ای کحکم الغائط خروج الدم من ای موضع ما خرج فانه لا یجب علیه الا غسل موضع الدم والوضوء للصلوٰة فی قول من جعل ذلک ای خروج الدم حدثا ای ناقضا للوضوء قال الشوکانی وذهب الی ان الدم من نواقض الوضوء القاسمیة وابوحنیفة وابویوسف ومحمد واحمد بن حنبل واسحق بن راهویه وقیده بالسیلان وذهب ابن عباس والناصر ومالک والشافعی وغیرهم الی انه غیر ناقض اه ولم یذکر الامام الطحاوی دلائل الطرفین فی هذه المسئلة اقتفینا اثره ودلائلنا الحنفیة فی نقض الوضوء بالدم بسطها شیخ مشائخنا فی البذل فارجع الیه لو شئت فالنظر علی ذلک ای علی الغائط والدم ان یکون کذلک خروج المذی الذی هو حدث ای اجماعا لا یجب فیه ای فی خروج المذی غسل غیر الموضع الذی اصابه المذی من البدن غیر التطهر للصلوٰة فثبت ذلک ای عدم وجوب غسل الموضع الذی لم یصبه المذی وفی نسخة العینی بذلک بزیادة الباء ایضا بما ذکرنا وفی نسخة العینی ما ذکرنا بحذف الباء من طریق النظر وحاصل النظر قیاس المذی الذی هو حدث علی بقیة الاحداث کالغائط والدم فکما انه لا یجب فیها الا غسل الموضع الذی اصابه الغائط او الدم مع التطهر للصلوٰة فینبغی ان یکون کذلک حکم المذی فلا یجب فیها الا غسل الموضع الذی اصابه المذی والتطهر للصلوٰة وبهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن والشافعی وابن حزم وغیرهم وهو قول الجمهور رحمهم الله تعالی وهو مروی عن عدة من الصحابة کعمر وابن عباس وعثمان وعائشة وابی هریرة رضی الله عنهم والتابعین کسعید بن جبیر والحسن البصری وسالم وعکرمة ومجاهد رحمهم الله تعالی والله تعالی اعلم۔

بَابُ حُکْمِ الْمَنِیِّ هَلْ هُوَ طَاهِرٌ اَمْ نَجِسٌ

ای هذا باب فی بیان حکم المنی من حیث الطهارة والنجاسة وقد اختلف فی ذلک قال الشمنی فی شرح النقایة کما قال الزیلعی المنی نجس عندنا وعند مالک

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن همام بن الحارث انه كان نازلا على عائشة رض فاحتلم فرأته جارية لعائشة رض وهو يغسل اثر الجنابة من ثوبه او يغسل ثوبه فاخبرت بذلك عائشة رض فقالت عائشة رض لقد رأيتني وما ازيد على ان افركه

سوا کان فی الرجل وفی المرأة لکن عندنا یجب غسله وفرک یابسه وهو روایة عن احمد وعن الشافعی وهو المشهور من قول احمد انه طاهر انتهی۔ وذکر ابن العربی اربعة اقوال الاول قال مالک انه نجس یجب غسله واحمد فی احدی روایتیه۔ الثانی قال ابوحنیفة انه نجس یجزئ فرکه الثالث قال الشافعی هو طاهر لا غسل فیه ولا فرک الا علی الاستحباب لقباحة منظره واستحیاء مما یدل علیه من حالته الرابع قال الحسن بن صالح لا یعید الصلوة من المنی فی ثوبه ویعید بها من المنی فی البدن وهذه مسئلة غریبة ونازلة عامة انتهی۔ وقال ابن قدامة اختلفت الروایة احمد فی المنی فالمشهور انه طاهر وعنه انه کالدم ای انه نجس ویعفی عن یسیره وعنه انه لا یعفی عن یسیره ویجزئ فرکه یابسه علی کل حال والروایة الاولی هی المشهورة فی المذهب وقال اصحاب الرأی هو نجس ویجزئ فرک یابسه لما روت عائشة انها کانت تغسل المنی من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم قالت ثم اری فیه لقعة او لقعا وهو حدیث صحیح قال صالح قال ابی غسل المنی من الثوب احوط واثبت وقد جاء الفرک ایضا عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال فی المنی یصیب الثوب ان کان رطبا فاغسله وان کان یابسا فافرکه وهذا امر یقتضی الوجوب ولانه خارج معتاد فاشبه البول انتهی مختصرا قال ابن رشد فی البدایة وسبب اختلافهم فیه شیئان احدهما اضطراب الروایة فی حدیث عائشة وذلک ان فی بعضها کنت اغسل ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم من المنی فیخرج الی الصلوة وان فیه لبقع الماء وفی بعضها افرکه من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم وفی بعضها فیصلی فیه خرج هذه الزیادة مسلم والسبب الثانی تردد المنی بین ان یشبه بالاحداث الخارجة من البدن وبین ان یشبه بخروج الفضلات الطاهرة کاللبن وغیره فمن جمع الاحادیث کلها بان حمل الغسل علی باب النظافة واستدل من الفرک علی الطهارة علی اصله فی ان الفرک لا یطهر نجاسة وقاسه علی اللبن وغیره من الفضلات الشریفة لم یره نجسا ومن رجح حدیث الغسل علی الفرک وفهم منه النجاسة وکان بالاحداث عنده اشبه منه مما لیس بحدث قال انه نجس وکذلک ایضا من اعتقد ان النجاسة تزول بالفرک قال الفرک یدل علی نجاسة کما یدل الغسل وهو مذهب ابی حنیفة وعلی هذا فلا حجة لاولئک فی قولها فیصلی فیه بل فیه حجة لابی حنیفة فی ان النجاسة تزال بغیر الماء وهو خلاف قول المالکیة انتهی۔ حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا بشر بن عمر بن الحکم الزهرانی قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی عن الحکم بن عتیبة الکندی ابو محمد الکوفی عن ابراهیم النخعی الکوفی عن همام بن الحارث النخعی الکوفی العابد من رواة الستة قال ابن معین ثقة وقال العجلی تابعی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان من العباد وکان لا ینام الا قاعدا توفی سنة خمس وقیل قبلها انه کان نازلا علی عائشة قال المجد النزول الحلول لزلهم وبهم علیهم نزول ومنزلا حل اهـ وقال ابن درید فی الجمهرة ولا یکون النزول الا من ارتفاع الی هبوط وانما قالوا انزلت فی موضع کذا وکذا لانه ینزل عن دابته او یجاوز منزلة الی منزلة انتهی قال شیخ مشائخنا ای کان عندها ضیفا کما یدل علیه ما اخرجه الترمذی من طریق الاعمش عن ابراهیم عن همام بن الحارث قال ضاف عائشة ضیف الحدیث فکنی فی هذا الحدیث عن نفسه بالضیف استحیاء فاحتلم قال ابن دقیق العید الاحتلام فی الوضع افتعال من الحلم بضم الحاء وسکون اللام وهو ما یراه النائم فی نومه یقال منه حلم بفتح اللام واحتلم واحتلمت به واحتلمته واما فی الاستعمال والعرف العام فانه قد خص هذا الوضع اللغوی ببعض ما یراه النائم وهو ما یصحبه انزال الماء فلو رای غیر ذلک لصح ان یقال له احتلم وضعا ولم یصح عرفا انتهی وقال ابن العربی الاحتلام رؤیة الحلم فی النوم وهو الماء الذی یخرج من الرجل فیدل علی کمال حلمه وعقله انتهی فرأته ای بما جاریة لعائشة والحال هو ای همام یغسل اثر الجنابة من ثوبه ای الذی کانت عائشة امرت له کما وقع التصریح بذلک عند احمد وغیره من طریق الاعمش عن ابراهیم قال نزل بعائشة ضیف فامرت له بملحفة لها صفراء فنام فیها فاحتلم وانما اضافت الثوب الی نفسه لملابسة الاستعمال او یغسل ثوبه هکذا وقع عند ابی داود بالشک من طریق حفص عن شعبة وجزم الطیالسی عن شعبة بالاول فلم یذکر او یغسل ثوبه۔ فاخبرت ای الجاریة بذلک ای بغسل همام الثوب عائشة فقالت عائشة لقد رأیتنی بضم التاء ای لقد رأیت نفسی وبجوز کسر التاء علی کونه خطابا للجاریة قاله العینی فی شرحه وما ازید علی ان افرکه ای اثر الجنابة وهو المنی قال الطیبی الفرک لدلک حتی یذهب الاثر من الثوب اهـ وقال ابن درید والفرک بفتح الفاء فرکک الشیء بیدک حتی تفتفت اهـ وفی المغرب فرک المنی عن الثوب فرکا دلک وهو ان یغمزه بیده ویحکه ویعرکه حتی تفتت وتقشر من باب طلب فی الفائق للزمخشری ومنه فرکت الحب اذا دلکته

من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ابوبكرة قال ثنا وهب بن جرير قال شعبة انا عن الحكم فذكر باسناده مثله حدثنا فهد قال ثنا علي بن معبد قال ثنا عبيد الله بن عمرو عن زيد بن ابي انيسة عن الحكم عن ابراهيم النخعي عن همام عن عائشة نحوه حدثنا ابوبكرة قال ثنا يحيى بن حماد قال ثنا ابوعوانة عن الاعمش عن ابراهيم عن همام فذكر نحوه حدثنا فهد قال ثنا علي قال ثنا عبيد الله عن زيد عن الاعمش فذكر مثله باسناده حدثنا ابن ابي داود قال ثنا يوسف بن عدي قال انا حفص عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود بن يزيد وهمام عن عائشة مثله حدثنا فهد قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن منصور عن ابراهيم عن همام عن عائشة مثله حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداود قال ثنا المسعودي

بيدك حتى يتقلع عنه قشره ويفارقه. من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم والحديث اخرجه الطيالسي في مسنده عن شعبة باسناده بنحو لفظ الطحاوي واخرجه ابوداود السجستاني عن حفص بن عمر عن شعبة باسناده نحو حديث المصنف. حدثنا ابوبكرة بكار بن قتيبة قال ثنا وهب بن جرير البصري قال اي وهب شعبة فاعل مقدم لقوله انا اي اخبرنا شعبة عن الحكم بن عتيبة الكندي الكوفي وفي نسخة العيني قال ثنا شعبة اخبرنا الحكم فذكر اي الحكم باسناده مثله والحديث اخرجه النسائي عن عمرو بن يزيد قال حدثنا بهز قال حدثنا شعبة قال الحكم اخبرني عن ابراهيم عن همام بن الحارث ان عائشة قالت لقد رأيتني وما ازيد على ان افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم. حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا علي بن معبد بن شداد العبدي ابو الحسن الرقي قال ثنا عبيد الله بن عمرو بن ابي الوليد الرقي عن زيد بن ابي انيسة زيد الجزري ابو اسامة الرهاوي عن الحكم عن ابراهيم النخعي عن همام عن عائشة نحوه لم اقف عليه في غير الكتاب وسنده في غاية الصحة فقد وثق فهدا ابن يونس وعلي بن معبد من رواة ابي داود والنسائي وهو ثقة فقيه كما تقدم والباقون من رواة الستة حدثنا ابوبكرة قال ثنا يحيى بن حماد الشيباني البصري قال ثنا ابوعوانة الوضاح بن عبد الله اليشكري عن الاعمش سليمان بن مهران الكوفي عن ابراهيم النخعي عن همام بن الحارث فذكر نحوه لم اقف على طريق ابي عوانة عن الاعمش في غير الكتاب واسناده صحيح فان ابابكرة احتج به الحاكم في مستدركه وقال ثقة مامون والباقون احتج بهم الائمة الستة خلا يحيى بن حماد فان ابا داود لم يرو له. حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا علي بن معبد بن شداد الرقي قال ثنا عبيد الله بن عمرو الرقي عن زيد بن ابي انيسة الرهاوي عن الاعمش فذكر مثله باسناده لم اقف على هذا الطريق ايضا وهذا اسناد صحيح كما قد عرفت. حدثنا ابن ابي داود المقرئ ابراهيم الاسدي ابو اسحق البرلسي قال ثنا يوسف بن عدي ابو يعقوب الكوفي قال انا حفص بن غياث النخعي الكوفي عن الاعمش عن ابراهيم النخعي عن الاسود بن يزيد النخعي وهمام بن الحارث عن عائشة مثله والحديث اخرجه مسلم عن عمر بن حفص بن غياث قال نا ابي عن الاعمش فذكر باسناده بلفظ كنت افرك من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم واخرجه النسائي عن شعيب بن يوسف عن يحيى بن سعيد عن الاعمش عن ابراهيم عن همام عن عائشة قالت كنت اراه في ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحكه واخرجه ابن ماجة عن علي بن محمد عن ابي معوية وعن محمد بن طريف عن عبدة بن سليمان جميعا عن الاعمش عن ابراهيم عن همام عن عائشة قالت ربما فركته من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي واخرجه الترمذي عن هناد عن ابي معوية باسناده عن همام قال ضاف عائشة ضيف فامرت له بملحفة صفراء فنام فيها فاحتلم فاستحيى ان يرسل بها وبها اثر الاحتلام فغمسها في الماء ثم ارسل بها فقالت عائشة لم افسد علينا ثوبنا انما كان يكفيه ان يفركه باصابعه وربما فركته من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم باصابعي وهكذا اخرج الامام احمد عن ابي معوية وابن ماجة عن ابي بكر بن ابي شيبة وعلي بن محمد عن ابي معوية باسناده نحو حديث الترمذي بفرق يسير في الالفاظ قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح. حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا الحماني يحيى بن عبد الحميد الكوفي قال ثنا شريك بن عبد الله النخعي الكوفي عن منصور بن المعتمر الكوفي عن ابراهيم عن همام عن عائشة مثله زاد العيني في نسخته غير ان في حديث يحيى قال رأيتني وما ازيد على ان احته من الثوب فاجف ولكته والحديث اخرجه النسائي عن الحسين بن حريث عن سفيان عن منصور بلفظ كنت انا افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم واخرجه البيهقي من طريق الحميدي عن سفيان بلفظ ضاف عائشة ضيف فارسلت اليه تدعوه فقالوا لها انه اصابته جنابة فذهبت لتغسل ثوبه فقالت عائشة ولم غسله ان كنت لافركه المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم واخرج البيهقي ايضا من طريق ابن الاصبهاني عن شريك عن منصور باسناده بلفظ ان كنت لافركه المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يصلي فيه واسنده ابن حزم في المحلى من طريق عبد الرزاق عن الثوري وابن عيينة كلاهما عن منصور نحو حديث الحميدي. حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداود الطيالسي البصري قال ثنا المسعودي

besturdubooks.wordpress.com

عن حماد عن ابراهيم عن همام عن عائشة مثله غير انه قال لقد رأيتني وما ازيد على ان احته من الثوب فاذا جف دلكته حدثنا ابن ابي داود قال ثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال ثنا مهدي بن ميمون قال ثنا واصل الاحدب عن ابراهيم النخعي عن الاسود قال لقد رأتني عائشة وانا اغسل جنابة من ثوبي فقالت لقد رأيتني وانه ليصيب ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فما يزيد على ان يفعل به هكذا انتهى

عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود الكوفي هكذا ساق نسبه في تهذيب التهذيب في التقريب عتبة بن مسعود والاول موافق لما ذكره الخطيب في تاريخه واسنده عن احمد وابن سعد وهكذا ذكر ابن قتيبة الدينوري في المعارف حيث قال واما عتبة بن عبد الله فلقب منهم ابو عميس عتبة بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود مات ببغداد واخوه عبد الرحمن المسعودي اختلط في آخر عمره ومات ببغداد وهو المسعودي الاكبر واما الاصغر فهو عبد الله بن عبد الملك بن ابي عبيدة انتهى روى له البخاري والاربعة قال النسائي لا بأس وقال ابن معين ما اعلم احدا اعلم بعلم ابن مسعود من المسعودي وقال يعقوب بن شيبة كان ثقة صدوقا الا انه تغير بآخره وقال العجلي ثقة الا انه تغير بآخره وقال ابن خراش نحو ذلك وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث الا انه اختلط في آخر عمره ورواية المتقدمين عنه صحيحة وقال ابن نمير كان ثقة واختلط بآخره سمع منه ابن مهدي ويزيد بن هرون احاديث مختلطة وما روى عنه الشيوخ فهو مستقيم وقال احمد ثقة وقال ايضا وانما اختلط المسعودي ببغداد من سمع منه بالكوفة والبصرة فسماعه جيد وقال ابن معين ثقة وقد كان يغلط فيما يروي عن عاصم والاعمش والصغار يخطئ في ذلك ويصح له ما روى عن القاسم ومعن وشيوخه الكبار وقال علي بن المديني ثقة وقد كان يغلط فيما روى عن عاصم وسلمة ويصح فيما روى عن القاسم ومعن وقال ابن عمار كان ثبتا قبل ان يختلط ومن سمع منه ببغداد فسماعه ضعيف مات سنة ستين ومائة - عن حماد بن ابي سليمان ابو اسمعيل الكوفي الفقيه وقال العيني في شرحه وحماد هو ابن سلمة قلت لكن الحافظ العراقي لم يذكر المسعودي فيمن روى عن حماد بن سلمة وكذا لم يذكر اهل اسماء الرجال حماد بن سلمة فيمن روى عن ابراهيم النخعي وحماد بن ابي سليمان معروف بالرواية عن النخعي فهذا يقوي ما ذكرنا عن ابراهيم عن همام عن عائشة مثله غير انه قال اي حماد في روايته عن ابراهيم لقد رأيتني وما ازيد على ان احته اي المني قال ابن العربي وقد روي بدل الفرك الحت وهو الحك انتهى وفي القاموس حته فركه وقشره فانحت وتحات الورق سقطت كانحتت وفي المجمرة لابن دريد حت الشيء يحته حتا كانحتات الورق عن الغصن وحت الله ماله حتا اذا افقره من الثوب فاذا جف دلكته اي المني وظاهر هذا الحديث يدل على التفريق بين كون المني رطبا وبين كونه يابسا فيحتمل انيكون الحت لتقليل النجاسة فاذا جف دلكته ويحتمل انها كانت تغسله بالماء بعد الحت كما ثبت في عدة روايات فانالم نقف على ذلك حتى يذهب الاثر من الثوب والحديث اخرجه البيهقي من طريق عاصم بن علي عن المسعودي عن الحكم وحماد عن ابراهيم عن همام انه ضاف عائشة فذكر الحديث وقالت قد رأيتني امسحه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا جف حته - حدثنا ابن ابي داود الضرير ابراهيم الاسدي قال ثنا عبد الصمد بن محمد بن اسماء بن عبيد بن مخارق الضبعي بضم المعجمة وفتح الموحدة ابو عبد الرحمن البصري من رواة الشيخين وابي داود والنسائي قال ابو زرعة لا بأس به شيخ صالح وقال ابو حاتم وابن قانع ثقة وقال دارة قيل لي انه افضل اهل البصرة فذكرته لابن المديني فعظم شانه وقال الدوري لم ار بالبصرة افضل منه وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة احدى وثلاثين ومائتين قال ثنا مهدي بن ميمون الازدي المعولي بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الواو ومولاهم البوجيحي البصري من رواة الستة قال شعبة واحمد وابن معين والنسائي وابن خراش والعجلي ثقة وقال ابن سعد عن ابن عائشة كان كريما وكان ثقة وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة احدى وسبعين ومائة قال ثنا واصل بن حيان الاحدب الاسدي الكوفي بياع السابري بمهملة وموحدة من رواة الستة قال ابن معين وابو داود والنسائي والعجلي ويعقوب بن سفيان وابو بكر البزار ثقة وقال ابن معين في رواية اخرى ثبت وقال ابو حاتم صدوق صالح الحديث وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة عشرين ومائة - عن ابراهيم النخعي عن الاسود بن يزيد النخعي قال الاسود لقد رأتني وليس في نسخة العيني لفظ لقد عائشة والحال انا في نسخة العيني بحذف وانا اغسل جنابة اي اثرها من ثوبي وفي نسخة العيني اصابت ثوبي وعند احمد رأتني عائشة ام المؤمنين اغسل اثر جنابة اصابت ثوبي فقالت ما هذا قلت جنابة اصابت ثوبي فقالت لقد رأيتني هكذا عند البيهقي وعند احمد لقد رأيتنا وانه اي المني ليصيب ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فما يزيد اي النبي صلى الله عليه وسلم هكذا ووقع عند احمد بصيغة الغائب وعند البيهقي فما نزيد على صيغة المتكلم وهكذا في نسخة العيني على ان يفعل بصيغة الغائب وعند البيهقي على ان نفعل بصيغة المتكلم ووقع في بعض نسخ امتاب يقول بدل يفعل وهكذا عند احمد به الضمير راجع الى الجنابة باعتبار معنا بالان معنا بالمني هكذا اعني اي عائشة

besturdubooks.wordpress.com

يفركه حدثنا ابن ابي داود قال ثنا دحيم قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنا الاوزاعي عن عطاء عن عائشة قالت كنت افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم تعني المني حدثنا ابن ابي داود قال ثنا مسدد قال ثنا حماد بن زيد عن ابي هاشم عن ابي مخلد عن الحارث بن نوفل عن عائشة مثله حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابن ابي السري

بقولها هكذا يفركه وعند احمد وصفه مهدي حك يده على الاخرى والحديث اخرجه البيهقي من طريق يوسف بن يعقوب القاضي عن عبد الله بن محمد بن اسماء والامام احمد عن عفان كلاهما عن مهدي بن ميمون باسناده نحوه مع اختلاف في المتن كما سبقت الاشارة الى ذلك واخرجه مسلم عن محمد بن حاتم عن عبد الرحمن بن مهدي عن مهدي باسناده نحو حديث خالد عن ابي معشر وسياتي عند الطحاوي.

حدثنا ابن ابي داود قال ثنا دحيم عبد الرحمن بن ابراهيم بن عمرو بن ميمون القرشي الاموي مولى آل عثمان ابو سعيد الدمشقي القاضي المعروف بدحيم بهملتين مصغرا الحافظ ابن اليتيم من رواة الستة الا الترمذي قال المروذي سمعته يعني احمد يثني على دحيم ويقول هو عاقل ركين وقال الحسن بن علي بن بحر قدم دحيم بغداد فرايت ابا واحمد بن حنبل ويحيى بن معين وخلف بن سالم قعودا بين يديه وقال البلي وابو حاتم والنسائي والدارقطني ومسلمة ثقة زاد النسائي مأمون لا بأس به وقال ابو داود حجة لم يكن بدمشق في زمنه مثله وقال ابو الحجاج المزي هو ثقة وقال ابن يونس قدم مصر وهو ثقة ثبت وقال ابن حبان في الثقات كان يحيره ان يقال له دحيم وكان من المتقنين الذين يحفظون علم بلدهم وشيوخهم ونسابهم وقال الخليلي كان احد حفاظ الائمة متفق عليه ويعتمد عليه في تعديل شيوخ الشام جرحهم توفي في رمضان سنة خمس واربعين ومائتين ومولده في شوال سنة سبعين ومائة. قال ثنا الوليد بن مسلم ابو العباس الدمشقي قال ثنا الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو الشامي عن عطاء بن ابي رباح عن عائشة قالت كنت افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم تعني المني. لم اقف على هذا الطريق فيما عندي من الكتب واسناده صحيح ورجاله رجال الائمة الستة الا الشيخ الطحاوي وهو ابراهيم بن ابي داود البرلسي وكان ثقة من حفاظ الحديث كما تقدم عن ابن يونس ثم رايت العيني قال في شرحه واخرجه البزار في مسنده من حديث عطاء عن عائشة وقال ثنا اسمعيل ناموسى ناخطاب عن عبد الكريم عن عطاء الى آخره نحوه وزاد ولا اغسله انتهى. حدثنا ابن ابي داود ابراهيم قال ثنا مسدد بن مسرهد البصري الحافظ قال ثنا حماد بن زيد عن ابي هاشم الرماني بضم الراء وتشديد الميم الواسطي اسمه يحيى بن دينار وقيل ابن الاسود وقيل ابن ابي الاسود وقيل ابن نافع من رواة الستة رأى انسا قال احمد وابن معين والبزار والنسائي ثقة وقال ابو حاتم كان فقيها صدوقا وذكره ابن سعد في تسمية من كان بواسط من الفقهاء والمحدثين وقال كان صدوقا وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان يخطئ ليعتبر حديثه اذا كان من رواة الثقات لا من رواة الضعفاء لانه صدوق وقال ابن عبد البر لم يختلفوا في ان اسمه يحيى واجمعوا على انه ثقة توفي سنة اثنتين وعشرين ومائة وقيل بعدها. عن ابي مخلد كذا وقع في نسخة المتن بالخاء والدال المهملة ولا شك انه من قلم الناسخين والصواب ما وجد في نسخة الحاشية والنسخة التي عليها شرح العيني عن ابي مجلز بكسر الميم وسكون الجيم وفي آخره زاي معجمة كما ضبط العيني في شرحه وقد اخرج النسائي هذا الحديث باسناد الطحاوي وفيه عن ابي مجلز واسمه لاحق بن حميد بضم الحاء ابن سعيد السدوسي البصري الاعور من رواة الستة قال ابن سعد كان ثقة وله احاديث وقال العجلي بصري تابعي ثقة وكان يخيب عليا وقال ابو حاتم وابن خراش ثقة وقال ابن حبان عن ابن معين مضطرب الحديث وقال ابن عبد البر هو عند جميعهم ثقة توفي سنة مائة وقيل بعدها. عن الحارث بن نوفل بن الحرث بن عبد المطلب بن هاشم قال مصعب الزبيري صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وولد له على عهده عبد الله ابن الحرث الذي يقال له ببة اصطلح عليه اهل البصرة حين ولت معاوية وقال الواقدي اسلم عند اسلام ابيه نوفل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وولد له ابنه عبد الله على عهده وكانت تحته درة بنت ابي لهب كذا في الاستيعاب وقال في الاصابة ذكره ابن حبان في الصحابة وقال ولاه النبي صلى الله عليه وسلم بعض اعمال مكة وكذا قال الزبير بن بكار وقال ابن سعد صحب النبي صلى الله عليه وسلم فاستعمله على بعض عمله بمكة واقره ابو بكر وعمر وعثمان ثم انتقل الى البصرة واختط بها دارا ومات بها في آخر خلافة عثمان. عن عائشة مثله والحديث اخرجه النسائي عن قتيبة عن حماد باسناده بلفظ كنت افرك الجنابة وقالت مرة اخرى المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم.

حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابن ابي السري بفتح مهملة وكسر راء خفيفة وشدة مثناة تحت محمد بن المتوكل بن عبد الرحمن الهاشمي مولاهم ابو عبد الله الحافظ العسقلاني اخو الحسين بن ابي السري من رواة ابي داود قال ابن معين ثقة وقال ابو حاتم ليس الحديث وقال ابن يونس

besturdubooks.wordpress.com

۱/۱ ۱/۱

قال ثنا مبشر بن اسمعیل قال ثنا جعفر بن برقان عن الزہری عن عروۃ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت کنت افرک المنی من مرط رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکانت مروطنا یومئذ الصوف حدثنا احمد بن عبد اللہ بن عبد الرحیم البرقی قال ثنا الحمیدی قال ثنا بشر بن بکر عن الاوزاعی عن یحیی بن سعید عن عمرۃ عن عائشۃ قالت کنت افرک المنی من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان یابسا واغسلہ اذا کان رطبا شک الحمیدی

کثیر الغلط وقال ابن حبان فی الثقات کان من الحفاظ وقال مسلمۃ کان کثیر الوہم وکان لا بأس بہ وقال ابن وضاح کان کثیر الحفظ کثیر الغلط توفی بعسقلان فی شعبان سنۃ ثمان وثلثین ومائتین۔ قال ثنا مبشر بفتح الموحدۃ وکسر المعجمۃ الثقیلۃ۔ ابن اسمعیل الحلبی۔ ابو اسمعیل الکلبی مولاہم من رواۃ الستۃ قال النسائی لیس بہ بأس وقال ابن معین ثقۃ وکذا قال احمد وقال ابن سعد کان ثقۃ مامونا وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن قانع ضعیف وقال الذہبی تکلم فیہ بلا حجۃ توفی سنۃ مائتین۔ قال ثنا جعفر بن برقان بضم الموحدۃ وسکون الراء والکلابی مولاہم ابو عبد اللہ الجزری الرقی قدم الکوفۃ من رواۃ الستۃ الا البخاری قال احمد اذا حدث عن غیر الزہری فلا بأس بہ وفی حدیثہ عن الزہری یخطئ وقال ایضا ابو الملیح اضبط من جعفر بن برقان وجعفر ثقۃ عنا بالحدیث میمون وحدیث یزید بن الاصم وہو فی جمیع حدیث الزہری یضطرب ویختلف فیہ وقال ابن معین کان امیا وہو ثقۃ وقال فی موضع آخر ثقۃ یضعف فی روایتہ عن الزہری وقال فی موضع لیس بذاک فی الزہری وقال ابن نمیر ثقۃ احادیثہ عن الزہری مضطربۃ وقال یعقوب بن سفیان وہو جزری ثقۃ وبلغنی انہ کان صیرفیا ولا یکتب وکان من الخیار وقال ابن سعد کان ثقۃ صدوقا لہ روایۃ وفقہ وفتوی فی دہرہ وقال النسائی لیس بالقوی فی الزہری وفی غیرہ لا بأس بہ وقال ابن خزیمۃ لما سئل عنہ وعن ابی بکر الہذلی لا یحتج بواحد منہما اذا انفرد حکاہ الحاکم وقال حامد بن یحیی عن ابن عیینۃ حدثنا جعفر بن برقان وکان ثقۃ من ثقات المسلمین وکان مروان بن محمد یقول ثنا جعفر بن برقان الثقۃ العدل قال ابو بکر بن الصدقۃ عن الثوری ما رأیت افضل من جعفر بن برقان وقال ابن عدی مشہور معروف فی الثقات وہو ضعیف فی الزہری خاصۃ توفی سنۃ خمسین ومائۃ وقیل بعدہا۔ عن الزہری عن عروۃ بن الزبیر عن عائشۃ قالت کنت افرک المنی من مرط بکسر المیم واحد المروط وہی اکسیۃ من صوف او خز کان یوتزر بہا کذا فی المختار وزاد فی المغرب وربما تلتفع بہ المرأۃ علی رأسہا وتتلفع بہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکانت مروطنا یومئذ الصوف والحدیث اخرجہ الامام احمد فی مسندہ عن عمرو بن ایوب الموصلی عن جعفر عن الزہری عن عروۃ عن عائشۃ قالت کان یراہ فی مرط احدانا ثم یفرکہ یعنی الماء ومروطہن یومئذ الصوف تعنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ حدثنا احمد بن عبد اللہ بن عبد الرحیم البرقی مولی بنی زہرۃ ابو بکر حدث عن عبد الملک بن ہشام بالمعالی وحدث عن عمرو بن ابی سلمۃ وسعید بن ابی مریم واسد بن یونس وابی صالح کاتب اللیث وغیرہم وکان ثقۃ ثبتا توفی فی شہر رمضان سنۃ سبعین ومائتین فجاۃ ضربتہ دابۃ فی سوق الدواب کذا فی الانساب للسمعانی وفی کشف الاستار عن الغسانی قال ابن یونس کان ثقۃ وفی التذہیب للتقریب احمد بن عبد اللہ بن عبد الرحیم البرقی مصنف کتاب فی معرفۃ الصحابۃ ثقۃ ثبت حافظ متقن من الحادیۃ عشرۃ مات سنۃ ۲۷۰ وذکرہ الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ وقال کان من الحفاظ المتقنین وذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال کتبت عنہ وکان صدوقا۔ قال ثنا الحمیدی بضم الحاء وفتح المیم عبد اللہ بن الزبیر بن عیسی بن عبید اللہ بن اسامۃ ابن عبد اللہ بن حمید ابو بکر الاسدی المکی من رواۃ البخاری ومسلم فی مقدمتہ وابی داود والترمذی والنسائی قال احمد الحمیدی عندنا امام وقال ابو حاتم ہو اثبت الناس فی ابن عیینۃ وہو رئیس اصحابہ وہو ثقۃ امام وقال یعقوب بن سفیان ما لقیت افصح للاسلام واہلہ منہ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال ابن حبان فی الثقات صنف سنۃ وفضل ودین قال ابن عدی ذہب مع الشافعی الی مصر وکان من خیار الناس وقال الحاکم ثقۃ مامون قال ومحمد بن اسمعیل اذا وجد الحدیث عندہ لا یخرجہ الی غیرہ من الثقۃ بہ توفی بمکۃ سنۃ تسع عشرۃ ومائتین قال ثنا بشر بن بکر التنیسی ابو عبد اللہ البجلی عن الاوزاعی عبد الرحمن بن عمرو الفقیہ عن یحیی بن سعید الانصاری ابو سعید المدنی عن عمرۃ بنت عبد الرحمن الانصاریۃ عن عائشۃ قالت کنت افرک المنی من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان یابسا واغسلہ ای المنی او امسحہ اذا کان رطبا شک الحمیدی ای فی ان شیخہ بشر بن بکر عبر فی الرطب بالغسل او المسح والحدیث اخرجہ ابو عوانۃ فی صحیحہ بلفظ الطحاوی کما ذکرہ الشیخ ابن الہمام واخرجہ الدارقطنی عن محمد بن مخلد عن ابی اسمعیل الترمذی عن الحمیدی بدون الشک بلفظ واغسلہ اذا کان رطبا قال فی نصب الرایۃ ورواہ البزار فی مسندہ وقال لا یعلم اسندہ عن عائشۃ الا عبد اللہ الزبیر الحمیدی) ہذا ورواہ غیرہ عن عمرۃ مرسلا انتہی قال الصلاتہ

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا عبثر بن القاسم عن یزید الخی یزید بن ابی زیاد عن ابی شعثاء النخعی عن عائشۃ قالت کنت افرک المنی من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی رحمہ اللہ فذھب ذاھبون الی ان المنی طاھر وانہ لا یفسد الماء وان وقع فیہ وان حکمہ فی ذلک حکم النخامۃ واحتجوا فی ذلک بھذہ الآثار

الفیسوی عبداللہ بن الزبیر الحمیدی ثقۃ حافظ امام وہو احد شیوخ البخاری فزیادتہ ہذہ تقبل جدا لانہا لیست منافیۃ لمن ہو اوثق منہ انتہی والحدیث یدل علی ان وظیفۃ المنی فی الرطب الغسل وفی الیابس الفرک وبہذا احتج غیر واحد من اصحابنا قال ابن الجوزی فی التحقیق کما فی نصب الرایۃ والحنفیۃ یحتجون علی نجاستہ المنی بحدیث رووہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لعائشۃ اغسلیہ ان کان رطبا وافرکیہ ان کان یابسا قال وہذا حدیث لا یعرف وانما روی نحوہ من کلام عائشۃ ثم ذکر حدیث الدارقطنی المذکور انتہی قال الشیخ ابن الہمام فہذا فعلہا واما انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لہا ذلک فاللہ اعلم لکن الظاہر ان ذلک لعلم النبی صلی اللہ علیہ وسلم خصوصا اذا نکر منہا مع التفاتہ صلی اللہ علیہ وسلم الی طہارۃ ثوبہ وفحصہ عن حالہ انتہی وقال صاحب البرہان ہذا فعلہا وقد اقرہا علیہ فلو کان طاہرا لمنعہا من اتلاف الماء بغیر حاجۃ لاستلزامہ الاسراف المنہی عنہ والتعاب نفسہا فیہ بلا ضرورۃ انتہی وانما ادرج الطحاوی رحمہ اللہ ہذا الحدیث فی الفصل الاول فی مستدل الامام الشافعی لما وقع فی الحدیث من لفظ الفرک وبہذا احتج من ذہب الی الطہارۃ قال لانہ لو کان نجسا لم یکتف بفرکہ قال سید فی الاوجز وانت تدری ان الفرک لو دل علی الطہارۃ لزم طہارۃ دم الحیض وطہارۃ کل النجاسۃ التی اختلطت بالنعل وغیر ذلک فانہ وقع الفرک فی امثال ہذا کثیرا انتہی۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا یوسف بن عدی ابو یعقوب الکوفی قال ثنا عبثر بفتح اولہ وسکون الموحدۃ وفتح المثلثۃ ابن القاسم الزبیدی بضم الزای ابو زبید الکوفی من رواۃ الستۃ قال احمد صدوق ثقۃ وقال ابن معین والنسائی ویعقوب بن سفیان ثقۃ زاد یعقوب کوفی وقال ابو داؤد ثقۃ ثقۃ وابو حاتم صدوق وابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث توفی سنۃ تسع وسبعین ومائۃ وقیل قبلہا عن برد بضم اولہ وسکون الراء المہملۃ ابن ابی زیاد الہاشمی مولاہم اخی یزید بن ابی زیاد ویکنی برد ابا العلاء ویقال ابا العلاء من رواۃ النسائی وقال ثقۃ وقال العجلی ثقۃ الرفع من اخیہ یزید وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن ابی شعثاء کذا فی النسختین الموجودتین عندنا والصواب کما وجد فی النسخۃ التی علیہا شرح العینی عن ابی سفائۃ النخعی قال العینی بفتح السین المہملۃ وتشدید الفاء وبعد الالف نون قال ابن ابی حاتم شیخ مجہول کوفی لا یعرف اسم مالہ راو غیر برد بن ابی زیاد انتہی عن عائشۃ قالت کنت افرک المنی من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم اقف علی ہذا الطریق عند غیر المصنف۔ قال ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی رحمہ اللہ فذہب ذاہبون الی ان المنی طاہر وانہ لا یفسد الماء وان وصلیۃ وقع ای المنی فیہ ای فی الماء وان حکمہ فی ذلک حکم النخامۃ قال العینی اراد بہولاء الذاہبین الشافعی واحمد واسحق وداؤد اہ وقال ابن حزم فی المحلی والمنی طاہر فی الماء کان او فی الجسد او فی الثوب ولا تجب ازالتہ والبصاق مثلہ ولا فرق وہو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد وابی ثور وابی سلیمان وجمیع اصحابہم انتہی مختصرا۔ قال النووی ہذا حکم منی الآدمی ولنا قول شاذ ضعیف ان منی المرأۃ نجس دون منی الرجل وقول شاذ ضعیف ان منی المرأۃ والرجل نجس والصواب انہما طاہران ودلیل الکل المنی الطاہر فیہ وجہان لاصحابنا اظہرہما لا یجب غسلہ لانہ مستقذر فیعفی فی جملۃ الخبائث المحرمۃ علینا واما منی باقی الحیوانات غیر الآدمی فمنہا الکلب والخنزیر والمتولد من احدہما وحیوان طاہر ومنہا نجس بلا خلاف وما عدا ہا من الحیوانات فی منیہ ثلاثۃ اوجہ الاصح انہا کلہا طاہرۃ من ماکول اللحم وغیرہ والثانی انہا نجسۃ والثالث منی ماکول اللحم طاہر منی غیرہ نجس انتہی۔ واحتجوا فی ذلک ای فی ما ذہبوا الیہ من طہارۃ المنی بہذہ الآثار المرویۃ عن عائشۃ بارابعۃ عشر طریقا فی فرک المنی قال النووی دلیل القائلین بالطہارۃ روایۃ الفرک فلو کان نجسا لم یکف فرکہ کالدم وغیرہ قالوا وروایۃ الغسل محمولۃ علی الاستحباب والتنزہ اختیارا للنظافۃ انتہی قال الشوکانی واحتج القائلون بالطہارۃ بروایۃ الفرک ویجاب عنہ بانہ من فعل عائشۃ الا انہ اذا فرض اطلاع النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی ذلک افاد المطلوب وہو الاکتفاء فی ازالۃ المنی بالفرک لان الثوب ثوب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو یصلی فیہ بعد ذلک ولو کان الفرک غیر مطہر لما اکتفی بہ ولا صلی فیہ لو فرض عدم اطلاع النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی الفرک فصلوتہ فی ذلک الثوب کافیۃ لانہ لو کان نجسا لنبہ علیہ حال الصلوۃ بالوحی کما نبہ بالقذر الذی فی النعل وایضا ثبت السلت للرطب والحک للیابس من فعلہ اجیب بان ذلک للتعدیل علی

besturdubooks.wordpress.com

وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا بل هو نجس

الطهارة وانما يدل على كيفية التطهير فغاية الامر انه نجس خفف في تطهيره بما هو اخف من الماء والماء لا يتعين للازالة جميع النجاسات والا لزم طهارة العذرة التي في النعل لان النبي صلى الله عليه وسلم امر بمسحها في التراب ورتب على ذلك الصلوة فيها قالوا قال صلى الله عليه وسلم انما هو بمنزلة المخاط والبزاق والبصاق واجيب بانه موقوف كما قال البيهقي قالوا الاصل الطهارة فلا ننتقل عنها الا بدليل واجيب بان التعبد بالازالة غسلا او مسحا او فركا او حتا او سلتا او حكا ثابت ولا معنى لكون الشيء نجسا الا انه مامور بازالته بما احال عليه الشارع فالصواب ان المني نجس يجوز تطهيره باحد الامور الواردة انتهى مختصرا وقال القاضي عياض فما احتجاج المخالف بان المني اصل للخلق كالتراب ان منه خلق الانبياء فلا حجة في هذا لان ما خلق منه الانبياء لا كلام لنا فيه وانما كلامنا في مني فاسد حصل في ثوب او جسد يقطع على انه لا يخلق منه احد وايضا فليس كل ما هو بدء الخلق طاهرا والمضغة والعلقة غير طاهرة عندنا اذا اسقطت باتفاق وهي اصل الخلق للانبياء انتهى وقال الشيخ ابن الهمام ان تحته لم الانسان يحصل بعد تطويره الاطوار المعلومة من المائية والمضغية والعلقية الا يرى ان العلقة نجسة وان نفس المني اصله دم فيصدق ان اصل الانسان دم وهو نجس انتهى قال صاحب البرهان تخليقه من نجس ثم تشريفه بانواع الكرامات الخ اه وقال القاضي عياض وكذلك ايضا ما نازعهم في ذكر عائشة المني من ثوبه عليه السلام ان سلمنا لهم الحجة بان منيه وسائر فضوله عليه السلام عندهم طاهرة على احد القولين انتهى واجاب عنه الحافظ بان منيه كان عن جماع فيخالطه مني المرأة فلو كان منيها نجسا لم يكيف فيه بالفرك انتهى قال العبد لضعيف لما ثبت في عدة روايات مباشرته صلى الله عليه وسلم مع زوجاته في حالة الحيض فلا معنى للجزم على ان منيه كان عن جماع على ان لفظ الفرك لا يدل على الطهارة. وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا بل هو نجس قال العلامة العيني اراد بالآخرين الاوزاعي والثوري وابا حنيفة واصحابه ومالكا والليث بن سعد والحسن بن حي وهو رواية عن احمد انتهى وقال ابن حزم وروينا غسله عن عمر بن الخطاب وابي هريرة وانس وسعيد بن المسيب انتهى وقال القاضي عياض وجمهور العلماء على نجاسته الا الشافعي واصحاب الحديث فقالوا بطهارته انتهى قال سيد في الاوجز فعلم بهذا ان مذهب الجمهور فان الحنفية المالكية لم يختلفوا في نجاسته والشافعي واحمد ذهبا الى طهارته لكن احدى الروايات من كل منهما نجاسته حتى ان احمد في احدى روايته لا يعفى عن يسيره ايضا فمن قال ان الطهارة قول الجمهور فقد غفل عن مذاهب الائمة وليس للقائلين بالطهارة دليل انتهى واحتج الجمهور على نجاسة المني بروايات لا تحصى منها روايات غسل المني والغسل لا يكون الا لشيء نجس ومنها ما ورد في الصلوة في ثياب النساء ومنها الآثار الواردة عن عمر وعائشة وابي هريرة وجابر بن سمرة وانس وغيرهم وهي كلها متظافرة كلها على ما يدل على نجاسته وسياتي الكلام على هذه الروايات والآثار عند ما يذكرها الامام الطحاوي ومنها ما ورد في صفة غسله صلى الله عليه وسلم عند الشيخين وغيرهما من حديث ميمونة وفيه ثم افرغ على فرجه وغسله بشماله ثم ضرب بشماله الارض فدلكها دلكا شديدا قال العلامة العيني هذا يدل على نجاسة المني لان غسل اليد على وجه المبالغة بعد غسله من الفرج لا يدل الا على ازالة النجاسة لا على التنظيف انتهى قال القاضي دلكها لما هما من رائحة اذى او لزوجة نجاسة وبداية بغسل الفرج قبل الغسل لازالة ما به ولتكون طهارة الحدث بعد طهارة عين النجاسة انتهى ومنها حديث ابن عمر انه تصيبه الجنابة في الليل فقال صلى الله عليه وسلم توضأ واغسل ذكرك ثم نم اخرجه الشيخان وغيرهما ومنها ما تقدم من حديث يحيى ابن سعيد عن عمرة عن عائشة قالت كنت افرك المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يابسا واغسله اذا كان رطبا وهذا اسناد صحيح وهو صريح فيما ذهب اليه اصحابنا من التفريق بين المني الرطب واليابس بالغسل والفرك ومنها ما اخرجه الدارقطني من طريق ابي اسحق الضرير ابراهيم بن زكريا عن ثابت بن حماد عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن عمار بن ياسر قال اتى علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا على بئر ادلو ماء في ركوة لي فقال لي عمار بالصنع قلت يا رسول الله بابي وامي اغسل ثوبي من نخامة اصابته فقال يا عمار انما يغسل الثوب من خمس من الغائط والبول والقيء والدم والمني يا عمار ما نخاستك ومدوع عينيك الماء الذي في ركوتك الا سواء قال الدارقطني لم يروه غير ثابت بن حماد وهو ضعيف جدا وابراهيم وثابت ضعيفان انتهى قال الحارث الزيلعي في نصب الراية ورواه ابن عدي في الكامل وقال لا اعلم روى هذا الحديث عن علي بن زيد غير ثابت بن حماد وله احاديث في اسانيدها الثقات يخالف فيها وهي مناكير ومقلوبات اه قلت وجدت له متابعا عند الطبراني رواه في معجمه الكبير من حديث حماد بن سلمة عن علي بن زيد به سندا ومتنا انتهى قال الشيخ ابن الهمام فبطل جزم البيهقي ببطلان الحديث بسبب انه لم يروه عن علي بن زيد سوى ثابت وقوله في علي هذا انه غير محتج به دفع بان سلما

وقالوا لا حجة لكم في هذه الآثار لانها انما جاءت في ذكر ثياب ينام فيها ولم تأت في ثياب يصلى فيها وقد رأينا الثياب النجسة بالغائط والبول والدم لا بأس بالنوم فيها ولا تجوز الصلوة فيها فقد يجوز ان يكون المني كذلك وانما يكون هذا الحديث حجة علينا لو كنا نقول لا يصلح النوم في الثوب النجس فاذا كنا نبيح ذلك ونوافق ما روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ونقول من بعد لا يصلح الصلوة في ذلك فلم نخالف شيئا مما روي في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد جاء عن عائشة فيما كانت تفعل بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كان يصلي فيه اذا اصابه المني ما حدثنا يونس قال ثنا يحيى بن حسان قال ثنا عبد الله بن المبارك و بشر بن المفضل عن عمرو بن ميمون عن سليمان بن يسار

روى له المقرونا بغيره وقال العجلي لا بأس به وروى له الحاكم في المستدرك وقال الترمذي صدوق وابراهيم بن زكريا ضعفه غير واحد وثقه البزار انتهى قال المحدث الزيلعي وكان البيهقي رحمه الله توهم ان تشبيه النخامة في الحديث بالمني في الطهورية وليس كذلك انما التشبيه في الطهارة اي النخامة طاهرة لا يغسل الثوب منها وانما يغسل من كذا وكذا ولفظ الحديث يدل عليه اذ لا يلزم من تشبيه شئ بشئ استواؤهما من كل الوجوه فصح ان ما قاله غير ظاهر انتهى وقال القاضي عياض والحجة لنا على نجاسة الحديث الاخر الذي فيه انه عليه السلام لما اراد الاحرام للصلوة رأى في ثوبه منيا فانصرف ثم خرج اليهم وفي ثوبه بقع الماء انتهى ولم اقف على هذا الحديث ولو صح هذا فكانه نص على ما ذهب اليه الجمهور من نجاسته والله اعلم. وقالوا اي الجمهور لا حجة وفي نسخة العيني ولا حجة بزيادة الواو. لكم اي للقائلين بطهارة المني في هذه الآثار المروية في فرك المني لانها اي آثار الفرك انما جاءت في ذكر ثياب ينام فيها ولم تأت في ثياب يصلى فيها قال ابن العربي ان الاحاديث الصحاح ليس فيها اكثر من ان عائشة قالت كنت افرك من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد ازالة عينه فاما الصلوة به لذلك فليس بمروي فيها بل المروي فيها غسله عنها انتهى. وقد رأينا الثياب النجسة بالغائط والبول والدم لا بأس بالنوم فيها اي في الثياب النجسة ولا تجوز الصلوة فيها اي في الثياب النجسة لقوله تعالى وثيابك فطهر والمراد للصلوة الاجماع على ان لا وجوب في غيرها كما قال الشوكاني فقد يجوز ان يكون المني كذلك اي فيجوز النوم في الثوب الذي اصابه المني ولا تجوز الصلوة فيه لكون المني نجسا وانما يكون هذا الحديث اي حديث الفرك حجة علينا اي على القائلين بنجاسة المني لو كنا نقول لا يصلح اي لا يجوز النوم في الثوب النجس فاذا وفي نسخة العيني فاما اذا كنا نبيح اي نجيز ذلك اي النوم في الثوب النجس ونوافق ما روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اي في فرك المني فنقول كما قلتم لا بأس بالنوم في الثوب الذي اصابه المني ونقول من بعد اي بعد هذا الاتفاق لا يصلح وفي نسخة العيني لا تصلح الصلوة في ذلك اي في الثوب الذي اصابه المني فلم نخالف شيئا مما روي في ذلك اي في فرك المني عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد جاء عن عائشة غرض الامام الطحاوي رحمه الله تعالى بهذا التقييد ما ادعاه ان الثوب الذي اكتفت فيه بالفرك لثوب النوم لا لثوب الصلوة فيما كانت اي عائشة تفعل بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كان يصلي فيه اذا اصابه المني ما حدثنا يونس بن عبد الاعلى ابو موسى الصدفي البصري قال ثنا يحيى بن حسان التنيسي البصري ابو زكريا البكري. قال ثنا عبد الله بن المبارك الامام الشهير الفقيه المحنفي وبشر بن المفضل بن لاحق الرقاشي بالفتح وتخفيف القاف نسبة الى رقاش بنت قيس بن ثعلبة مولاهم ابو اسمعيل البصري من رواة الستة قال احمد اليه المنتهى في التثبت بالبصرة وعده ابن معين في اثبات شيوخ البصريين وقال في المدينى كان بشر يصلي كل يوم اربعمائة ركعة ويصوم يوما ويفطر يوما وقال ابو زرعة وابو حاتم والنسائي والبزار ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث عثمانيا وقال العجلي ثقة فقيه البدن ثبت في الحديث حسن الحديث صحيح السنة توفي سنة ست وثمانين ومائة وقيل بعدها. عن عمرو بن ميمون بن مهران الجزري ابو عبد الله وقيل ابو عبد الرحمن الرقي امه ام عبد الله بنت سعيد بن جبير من رواة الستة قال احمد ليس به بأس وقال ابن معين ثقة وقال ابن خراش شيخ صدوق وقال ابن سعد كان ثقة ان شاء الله تعالى وثقه النسائي وابن نمير وغيرهما توفي سنة سبع واربعين ومائة عن سليمان بن يسار الهلالي ابو ايوب وابو عبد الرحمن وابو عبد الله المدني مولى ميمونة ويقال كان مكاتبها لام سلمة من رواة الستة ذكر ابو الزناد انه احد الفقهاء السبعة اهل فقه وصلاح وفضل وقال الحسن بن محمد ابن الحنفية سليمان ابن يسار عندنا افهم من ابن المسيب وكان ابن المسيب يقول للسائل اذهب الى سليمان بن يسار فانه اعلم من بقي اليوم وقال مالك كان

besturdubooks.wordpress.com

عن عائشة قالت كنت اغسل المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرج الى الصلوة وان بقع الماء لفي ثوبه

سليمان من علماء الناس بعد ابن المسيب وقال ابو زرعة ثقة مامون فاضل عابد وقال ابن معين ثقة وقال النسائي احد الائمة وقال ابن سعد كان ثقة عالما فقيها كثير الحديث وقال البزار لم يسمع من عائشة قلت وهو مردود فقد ثبت سماعه منها في صحيح البخاري توفي سنة سبع ومائة وهو ابن ثلث وسبعين سنة عن عائشة قالت كنت اغسل المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرج اي من الحجرة الشريفة الى الصلوة اي الى المسجد للصلوة وان بقع الماء بضم الباء الموحدة وفتح القاف وبالعين المهملة جمع بقعة كالنطف والنطفة والبقعة في الاصل قطعة من الارض يخالف لونها لون ما يليها وقال التيمي يريد بالبقعة الاثر قال اهل اللغة البقع اختلاف اللونين فيقال اغرب ابقع وقال ابن بطال البقع بقع المني وطبعه قلت هذا ليس بشئ لان في الحديث صرح وان بقع الماء وقع عند ابن ماجة وانا ارى اثر الغسل فيه يعني لم يجف قاله العلامة العيني لفي ثوبه الشريف صلى الله عليه وسلم قال القاضي عياض محتمل لاثر الماء المستعمل عليه السلام للصلوة ومبادرته الوقت وانه لم تكن لهم ثياب يتداولونها وقيل يحتمل انها عنت اثر المني بعد الغسل وفيه حجة ان النجاسة اذا غسلت حتى ذهبت عينها لا يضر بقاء اثرها ولونها وكذا ترجم البخاري على هذا الحديث وقد جاء فيه ثم لا يضرك اثره ولم يذكر في هذا خلاف الا عن ابن عمر وفي الحديث خدمة المرأة زوجها في غسل ثيابه وشبهه وليس هذا باللازم لها ولكنه من حسن العشرة وجميل الصحبة لا سيما في حق النبي عليه السلام انتهى وقال العلامة العيني ومن احكام هذا الحديث انه حجة للحنفية في قولهم ان المني نجس لقول عائشة كنت اغسل وقولها كنت يدل على تكرار هذا الفعل منها فهذا دليل على نجاسة المني انتهى والحديث اخرجه البخاري عن عبدان والنسائي عن سويد بن نصر ومسلم عن ابي كريب ثلاثتهم عن ابن المبارك باسناده نحو لفظ الطحاوي باضافة الغسل الى عائشة وبهذا اخرجه البخاري عن مسدد عن عبد الواحد قال حدثنا عمرو بن ميمون عن سليمان بن يسار قال سألت عائشة عن المني يصيب الثوب فقالت كنت اغسله من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرج الى الصلوة واثر الغسل في ثوبه بقع الماء وبهذا اخرجه البخاري عن موسى عن عبد الواحد عن عمرو قال سألت سليمان بن يسار في الثوب تصيبه الجنابة قال قالت عائشة كنت اغسله الحديث واخرج ايضا عن عمرو بن خالد عن زهير عن عمرو بلفظ انها كانت تغسل المني من ثوب النبي صلى الله عليه وسلم ثم اراه فيه بقعة او بقعا وبهذا اللفظ اخرجه ابو داود عن النفيلي عن زهير وعن محمد بن عبيد عن سليم كلاهما عن عمرو وبهذا اخرج الامام احمد عن يحيى بن زكريا عن عمرو ولم يذكر قول عائشة ثم اراه فيه بقعة او بقعا في هذه الروايات اضافة الغسل الى عائشة رض وقد ورد اضافة الغسل الى النبي صلى الله عليه وسلم من طرق صحيحة فاخرج ابن ابي شيبة عن عبدة بن سليمان عن عمرو قال سألت سليمان بن يسار عن الثوب يصيبه المني اغسله او يغسل الثوب كله قال سليمان قالت عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يصيب ثوبه فيغسله من ثوبه ثم يخرج في ثوبه الى الصلوة وانا ارى اثر الغسل فيه وبهذا اخرج ابن ماجة عن ابن ابي شيبة عن عبدة وكذلك اخرجه مسلم عن ابن ابي شيبة عن محمد بن بشر عن عمرو قال سألت سليمان الحديث وبهذا اخرج ايضا عن ابي كريب عن ابن ابي زائدة وكذلك اخرجه ابن الجارود من طريق يزيد بن هرون عن عمرو وسياتي عند الطحاوي وبهذا اخرجه الدارقطني من طريق بشر بن المفضل عن عمرو بن ميمون عن سليمان عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اصاب ثوبه منى غسله ثم يخرج الى الصلوة وانا انظر الى بقعة من اثر الغسل في ثوبه قال صحيح قال العبد الضعيف ومدار هذه الروايات كلها على سليمان بن يسار قال البزار لم يسمع من عائشة رده الحافظ بما تقدم عن البخاري من تصريح سماعه منها ثم قال على ان البزار مسبوق بهذه الدعوى فقد حكاه الشافعي في الام عن غيره وزاد ان الحفاظ قالوا ان عمرو ابن ميمون غلط في رفعه وانما هو في فتوى سليمان اه وقد تبين من تصحيح البخاري له وموافقة مسلم له على تصحيحه صحة سماع سليمان منها وان رفعه صحيح وليس بين فتواه وروايته تناف انتهى قال العبد الضعيف وقد وافق سليمان بن يسار على الرفع ميمون بن مهران والد عمرو فاخرج الطيالسي عن ابن المبارك عن عمرو بن ميمون عن ابيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل المني من ثوبه فيخرج وهو يقع بقع وهذا اسناد صحيح وقد صرح اصحاب اسماء الرجال باخذ ميمون عن عائشة ثم قال الحافظ لا تاثير للاختلاف في الروايتين حيث وقع في احدهما ان عمرو بن ميمون سأل سليمان وفي الاخرى ان سليمان سأل عائشة لان كلا منهما سأل شيخه فحفظ بعض الرواة ما لم يحفظ بعض وكلهم ثقات انتهى قال العبد الضعيف وكذا لا تاثير للاختلاف في اضافة الغسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة والى عائشة مرة اخرى لانها غسل الثوب من المني وقع عن كل منهما مرارا والله اعلم قال الشيخ ابن الهمام بعد ذكر حديث مسلم في اضافة الغسل الى النبي صلى الله عليه وسلم فان عمل

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا ابو معاویۃ عن عمرو فذکر باسنادہ نحوہ حدثنا علی بن شیبۃ قال ثنا یزید بن ہرون قال انا عمرو فذکر باسنادہ مثلہ قال ابو جعفر فہکذا کانت عائشۃ تفعل ثوب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الذی کان یصلی فیہ تغسل المنی منہ

علی حقیقتہ من انہ فعلہ بنفسہ فظاہرا وعلی مجازہ وہو امرہ بذلک فہو فرح علما انتہی حدثنا ابو بشر الرقی بجلد الملک بن مروان الاہوازی قال ثنا ابو معویۃ الضریر محمد بن خازم بمعجمتین التمیمی السعدی مولاہم الکوفی یقال عمی وہو ابن ثمان سنین واربع من رواۃ الستۃ قال احمد ویحیی ابو معاویۃ احب الینا یعنیان فی الاعمش وقال احمد ایضا فی غیر حدیث الاعمش مضطرب لا یحفظہا حفظا جیدا وقال ابن معین ایضا من اثبت اصحاب الاعمش بعد شعبۃ وسفیان وقال العجلی کوفی ثقۃ وکان یری الارجاء وکان لین القول فیہ وقال یعقوب بن شیبۃ کان من الثقات وربما دلس وکان یری الارجاء وقال النسائی ثقۃ وقال ابن خراش صدوق وہو فی الاعمش ثقۃ وفی غیرہ فیہ اضطراب وقال ابن حبان فی الثقات کان حافظا متقنا ولکنہ کان مرجئا خبیثا وقال ابو داؤد کان مرجئا وقال مرۃ کان رئیس المرجئۃ بالکوفۃ وقال ابو زرعۃ کان یری الارجاء وکان یدعو الیہ توفی سنۃ خمس وتسعین ومائۃ ولہ اثنتان وثمانون سنۃ عن عمرو بن میمون فذکر باسنادہ نحوہ والحدیث اخرجہ الترمذی عن احمد بن منیع عن ابی معاویۃ بلفظ انہا غسلت منیا من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال ہذا حدیث حسن صحیح واخرجہ الامام احمد ایضا فی مسندہ عن ابی معاویۃ باسنادہ نحوہ کما فی شرح العینی حدثنا علی بن شیبۃ بن الصلت البغدادی قال ثنا یزید بن ہرون ابو خالد الواسطی قال انا عمرو بن میمون فذکر باسنادہ مثلہ۔ والحدیث اخرجہ البخاری عن قتیبۃ عن یزید باسنادہ بلفظ حدیث مسدد المذکور من قبل واخرجہ ابن الجارود فی المنتقی عن محمد بن یحیی عن یزید باسنادہ بلفظ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اصاب ثوبہ المنی غسلہ ثم یخرج الی الصلوۃ وانا انظر الی البقع فی ثوبہ من اثر الغسل وہذا اسناد صحیح وبکذا اخرج البیہقی من طریق ابراہیم بن عبد اللہ عن یزید بن ہرون واخرجہ احمد فی مسندہ عن یزید باسنادہ بلفظ انہا کانت تغسل المنی من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیخرج ویصلی وانا انظر الی البقع فی ثوبہ من اثر الغسل۔

قال ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ تعالی فہکذا کانت عائشۃ تفعل ثوب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الذی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فیہ تغسل المنی منہ ای من الثوب الذی یصلی فیہ قال العبد الضعیف وبہذہ الروایات احتج الجمہور علی نجاسۃ المنی قال الشیخ ابن الہمام فان الظاہر انہ صلی اللہ علیہ وسلم یحن ببلل ثوبہ وہو موجب الالتفات الی حال الثوب والفحص عن خبرہ وعند ذلک یبدو لہ السبب فی ذلک انہ قرأ علیہ فلو کان طاہرا لمنعہا من اتلاف الماء لغیر حاجۃ فانہ حینئذ یسرف فی الماء اذ لیس السرف فی الماء الا صرفہ لغیر حاجۃ ومن التعاب نفسہا فیہ لغیر ضرورۃ انتہی وحملہا القائلون بالطہارۃ علی الاستحباب للنظافۃ قال الحافظ العسقلانی لیس بین حدیث الغسل وحدیث الفرک تعارض لان الجمع بینہما واضح علی القول بطہارۃ المنی بان یحمل الغسل علی الاستحباب للتنظیف لا علی الوجوب وہذہ طریقۃ الشافعی واحمد واصحاب الحدیث وکذا الجمع ممکن علی القول بنجاستہ بان یحمل الغسل علی ما کان رطبا والفرک علی ما کان یابسا وہذہ طریقۃ الحنفیۃ والطریقۃ الاولی ارجح لان فیہا العمل بالخبر والقیاس معا لانہ لو کان نجسا لکان القیاس وجوب غسلہ دون الاکتفاء بفرکہ کالدم وغیرہ وہم لا یکتفون فیما لا یعفی عنہ من الدم بالفرک انتہی وقال العلامۃ العینی رادا علی ما قال الحافظ من ہو لذی ادعی تعارضا بین الحدیثین المذکورین حتی یحتاج الی التوفیق ولا نسلم التعارض بینہما اصلا بل حدیث الغسل یدل علی نجاسۃ المنی بدلالۃ غسلہ وکان ہذا ہو القیاس ایضا فی یابسہ ولکن خص بحدیث الفرک قولہ بان یحمل الغسل علی الاستحباب للتنظیف لا علی الوجوب کلام واہ وہو کلام من لا یدری مراتب الامر الوارد من الشرع فاعلی مراتب الامر الوجوب وادناہا الاباحۃ وہہنا لا وجہ للثانی لانہ علیہ الصلوۃ والسلام لم یترکہ علی ثوبہ ابدا وکذلک الصحابۃ من بعدہ ومواظبتہ صلی اللہ علیہ وسلم علی فعل شیء من غیر ترک فی الجملۃ یدل علی الوجوب بلا نزاع فیہ وایضا الاصل فی الکلام الکمال فاذا اطلق اللفظ ینصرف الی الکامل اللہم الا ان یصرف ذلک بقرینۃ تقوم فتدل علیہ حینئذ وہو فحوی کلام اہل الاصول ان الامر المطلق ای المجرد عن القرائن یدل علی الوجوب ثم قولہ والطریقۃ الاولی ارجح الخ غیر راجح فضلا ان یکون ارجح بل ہو غیر صحیح لانہ قال فیہا العمل بالخبر ولیس کذلک لان من یقول بطہارۃ المنی یکون غیر عامل بالخبر لان الخبر یدل علی نجاستہ کما قلنا وکذلک قولہ فیہا العمل بالقیاس غیر صحیح لان القیاس وجوب غسلہ مطلقا ولکن خص بحدیث الفرک لما ذکرنا فان قلت ما الا یجب غسل ثوبہ لا یجب غسل بدنہ کالمخاط قلت لا نسلم ان القیاس صحیح لان المخاط لا یتعلق بخروجہ حدثا اصلا والمنی موجب

besturdubooks.wordpress.com

وتفرکه من ثوبه الذی کان لا یصلی فیه وقد وافق ذلک ما روی عن ام حبیبة حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسحٰق بن بکر بن مضر قال حدثنی ابی عن جعفر بن ربیعة عن یزید بن ابی حبیب عن سوید ابن قیس عن معاویة بن خدیج عن معاویة بن ابی سفیان انه سأل اخته ام حبیبة زوج النبی صلی الله علیه وسلم هل کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی فی الثوب الذی یضاجعک فیه فقالت نعم اذا لم یصبه اذی

لاکبر المحدثین وهو الجنابة فان قلت سقوط الغسل فی یابسه یدل علی الطهارة قلت لانسلم ذلک کما فی موضع الاستنجاء وقوله کالدم وغیره الی آخره قیاس فاسد لانه لم یأت نص بجواز الفرک فی الدم ونحوه وانما جاء فی یابس المنی علی خلاف القیاس فیقتصر علی مورد النص انتهی وتفرکه من ثوبه صلی الله علیه وسلم الذی کان لا یصلی فیه وبهذه احدی التاویلات التی اتفق بها اصحابنا والمالکیة کما سنذکره واحسن منه ما تقدم ان الغسل محمول علی الرطب والفرک علی الیابس۔ وقد وافق ذلک ای ما قلنا من ان الثوب التی اکتفت فیه عائشة بالفرک ثوب النوم لا ثوب الصلوة۔ ما روی عن ام حبیبة ام المؤمنین۔ حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسحٰق بن بکر بن مضر بن محمد بن حکیم بن سلمان المصری ابو یعقوب من رواة النسائی وابی داؤد فی المراسیل قال ابو حاتم لا بأس به وقال ابن یونس کان فقیها مفتیا وکان یجلس فی حلقة اللیث ویفتی بقوله وکان ثقة توفی سنة ثمانی عشرة ومائتین ولم ست وسبعون سنة۔ قال حدثنی ابی بکر بن مضر المصری عن جعفر بن ربیعة بن شرحبیل ابن حسنة بفتح مهملتین ونون ابو شرحبیل المصری من رواة الستة قال احمد کان شیخا من اصحاب الحدیث ثقة وقال ابو زرعة صدوق وقال النسائی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة وقال الطحاوی لا نعلم لم من ابی سلمة سماعا توفی سنة ست وثلثین ومائة عن یزید بن ابی حبیب واسمه سوید الازدی مولاهم ابو رجاء المصری من رواة الستة قال ابن سعد کان مفتی اهل مصر فی زمانه وکان جلیلا عاقلا وکان اول من اظهر العلم بمصر والکلام فی الحلال والحرام ومسائل وقال اللیث یزید بن ابی حبیب سیدنا وعالمنا وقال ابو زرعة بصری ثقة وقال العجلی مصری تابعی ثقة توفی سنة ثمان وعشرین ومائة وقد قارب الثمانین عن سوید بضم السین مصغرا ابن قیس التجیبی بضم المثناة وکسر الجیم ثم تحتانیة ثم موحدة نسبة الی تجیب وهی قبیلة نزلت بمصر وتجیب اسم امرأة المصری من رواة الاربعة الا الترمذی قال النسائی ثقة ووثقه یعقوب بن سفیان وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن یونس کانت له من عبد العزیز بن مروان منزلة عن معاویة بن خدیج کذا وقع فی النسختین الموجودتین عندنا بالخاء المعجمة وهکذا وقع فی الاستیعاب وغیره من کتب اسماء الرجال وهو من اغلاط الناسخین والصواب ما ضبطه الحافظ فی الاصابة والتقریب حدیج بمهملة ثم جیم مصغرا ابن حجنة التجیبی الکندی ابو عبد الرحمٰن ویقال ابو نعیم المصری مختلف فی صحبته ذکره ابن سعد فی تسمیة من نزل مصر من الصحابة قال وکان عثمانیا وذکره ابن حبان فی ثقات التابعین وقال الاثرم وغیره عن احمد لیس لمعاویة صحبة وقال المفضل الغلابی لمعاویة صحبة وکذا اثبت صحبته البخاری وابو حاتم وابن البرقی وقال ابن یونس وفد علی رسول الله صلی الله علیه وسلم وشهد فتح مصر وکان الوافد علی عمر بفتح الاسکندریة وذهبت عینه یوم دنقلة من بلاد النوبة مع ابن ابی سرح وولی الامرة علی غرو المغرب مرارا آخرها سنة خمسین وتوفی سنة اثنتین وخمسین۔ عن معاویة بن ابی سفیان القرشی الاموی امیر المؤمنین۔ انه سأل اخته ام حبیبة بنت ابی سفیان صخر بن حرب بن امیة الاموی زوج النبی صلی الله علیه وسلم ام المؤمنین اختلف فی اسمها فقیل رملة وهو الصحیح وقیل هند اسلمت قدیما وهاجرت الی الحبشة مع زوجها عبید الله بن جحش ومات هناک فتزوجها رسول الله صلی الله علیه وسلم وبنی هناک سنة ست وقیل سنة سبع قالت عائشة دخلنی ام حبیبة عند موتها فقالت قد کان یکون بیننا ما یکون بین الضرائر فتحللینی من ذلک فحللتها واستغفرت لها فقالت لی سررتنی سرک الله وارسلت الی ام سلمة بمثل ذلک وتوفیت بالمدینة سنة اربع واربعین جزم بذلک ابن سعد وغیره۔ بل کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی فی الثوب الذی یضاجعک ای یجامعک فیه کما عند ابی داؤد وفیه فقالت ای ام حبیبة نعم یصلی فیه ای فی ذلک الثوب اذا لم یصبه اذی ای نجاسة وفیه دلالة ظاهرة علی نجاسة المنی فان ام حبیبة اطلقت لفظ الاذی علی المنی قال العینی فی شرحه الاذی یتناول سائر النجاسات کالمنی والدم والبول والغائط ونحوها کقوله علیه السلام امیطوا عنه الاذی ارادة الشعر والنجاسة وما یخرج علی رأس الصبی حین یولد یحلق عنه یوم سابعه وقوله علیه السلام اذا ناولها الاذی عن الطریق وهو ما یؤذی فیه کالشوک والحجر والنجاسة ونحوها وقوله تعالی قل هو اذی ارادة الدم فحینئذ لفظ الاذی عام لا یرجح معنی خاص فیه الا بقرینة کما فی الآیة فانه اراد بالدم بقرینة قوله عن المحیض فقال هو اذی ای دم مستقذر یؤذی وکما فی الحدیث فانه اراد به المنی بقرینة قوله یضاجعک لان ثوب المضاجعة قد یصیب المنی وهذا لا ینکر ولا یتعین الدم ههنا لان المضاجعة حالة الدم

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا یونس قال انا ابن وھب قال اخبرنی عمرو وابن لھیعۃ واللیث عن یزید فذکر باسنادہ مثلہ وقد روی عن عائشۃ ایضا ما یوافق ذلک حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا المقدمی قال ثنا خالد بن الحارث عن اشعث عن محمد عن عبد اللہ بن شقیق عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یصلی فی لحف نسائہ

حرام وشان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اجل من ان یکون مضاجعتہ فی دم الاستحاضۃ انتہی مختصرا والحدیث اخرجہ الامام احمد عن محمد بن سلمۃ عن ابن اسحق عن یزید باسنادہ بمعناہ وفی روایۃ ینام معک فیہ بدل یضاجعک۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی البصری قال انا ابن وھب عبد اللہ ابو محمد المصری قال اخبرنی عمرو بن الحارث الانصاری الزرقی المصری وابن لھیعۃ عبد اللہ الغافقی المصری واللیث بن سعد الامام المصری عن یزید بن ابی حبیب المصری فذکر باسنادہ مثلہ والحدیث اخرجہ الامام ابو محمد عبد اللہ بن علی ابن الجارود فی المنتقی عن بحر بن نصر عن ابن وھب عن مشائخہ الثلثۃ عن یزید باسنادہ نحوہ اللفظ المزبور الا انہ وقع عندہ ام حفصۃ بدل ام حبیبۃ والظاہر انہ من قلم الناسخین فقد اخرج الحدیث البیہقی من طریق بحر بن نصر ومحمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم عن ابن وھب فذکر باسنادہ عن معاویۃ یقول سألت ام حبیبۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلت ہل کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی الثوب الذی یجامعہا فیہ قالت نعم اذا لم یر فیہ اذی وہکذا اخرجہ ابو داؤد والنسائی عن عیسی بن حماد المصری وابن ماجۃ عن محمد بن رمح کلاہما عن اللیث عن یزید باسنادہ نحوہ وفی الباب عن جابر بن سمرۃ عند احمد وابن ماجۃ قال سمعت رجلا سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم اصلی فی الثوب الذی آتی فیہ اہلی قال نعم الا ان ترى فیہ شیئا فتغسلہ قال الشوکانی حدیث جابر بن سمرۃ رجال اسنادہ عند ابن ماجۃ ثقات وحدیث معاویۃ رجال اسنادہ کلہم ثقات انتہی قال العبد الضعیف وحدیث جابر نص علی نجاسۃ المنی وبہذا یرد قول من قال ان غسل المنی من فعل عائشۃ ولم یثبت الامر بغسلہ من قولہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الشوکانی والی ہذا ذہب ابن حزم وابن حبیب وجابر یدلان علی تجنب المصلی للثوب المتنجس وہل طہارۃ ثوب المصلی شرط لصحۃ الصلوۃ ام لا فذہب الاکثر الی انہا شرط وروی عن مالک انہا لیست بواجبۃ وقدیم قولی الشافعی ان ازالۃ النجاسۃ غیر شرط انتہی مختصرا ولیس ہذا محل البسط فارجع الی المطولات وقال ایضا ومن فوائدہما انہ لا یجب العمل بمقتضی المظنۃ لان الثوب الذی یجامع فیہ مظنۃ لوقوع النجاسۃ فیہ فارشدہ الشارع صلی اللہ علیہ وسلم الی ان الواجب العمل بالمئنۃ دون المظنۃ انتہی۔ وقد روی عن عائشۃ ایضا ما یوافق ذلک استشہادا آخر علی ما ادعاہ من ان فرک عائشۃ المنی کان فی ثیاب النوم لا فی ثیاب الصلوۃ۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا المقدمی محمد بن ابی بکر الثقفی البصری قال ثنا خالد بن الحارث بن عبید ابن سلیمان ویقال ابن الحارث بن سلیم بن عبید بن سفیان الہجیمی بضمومتہ وفتح جیم نسبۃ الی الہجیم بن عمرو ابو عثمان البصری من رواۃ الستۃ قال القطان ما رأیت خیرا من سفیان وخالد وقال احمد الیہ المنتہی فی التثبت بالبصرۃ وقال ابن المدینی بالحدیث کما یسمع وقال ابو زرعۃ کان یقال لہ خالد الصدق وقال ابو حاتم امام ثقۃ وقال النسائی ثقۃ ثبت وقال الترمذی ثقۃ مامون سمعت ابن مثنی یقول ما رأیت بالبصرۃ مثلہ وقال ابن حبان فی الثقات کان من عقلاء الناس ودہاتہم توفی سنۃ ست وثمانین ومائۃ ومولدہ سنۃ عشرین ومائۃ عن اشعث بن عبد الملک الحمرانی بضم المہملۃ وفتح الراء نسبۃ الی حمران ابو ہانی البصری مولی حمران من رواۃ الاربعۃ والبخاری فی التعالیق قال یحیی القطان ہو عندی ثقۃ مامون وقال ایضا لم ادرک احدا من اصحابنا اثبت عندی منہ ولا ادرکت احدا آمن اصحاب ابن سیرین بعد ابن عون اثبت منہ وقال البخاری کان یحیی بن سعید وبشر بن المفضل یثبتون لاشعث الحمرانی وقال ابن معین والنسائی وبندار والبزار ثقۃ وقال ابو زرعۃ صالح وقال ابو حاتم لا بأس بہ وہو اوثق من الحدانی واصلح من ابن سوار وقال ابن عدی احادیثہ عامتہا مستقیمۃ وہو ممن یکتب حدیثہ ویحتج بہ وہو فی جملۃ اہل الصدق وقال ابن حبان فی الثقات کان فقیہا متقنا توفی سنۃ ست واربعین ومائۃ وقیل قبلہا عن محمد بن سیرین عن عبد اللہ بن شقیق العقیلی مصغرا نسبۃ الی عقیل بن کعب ابو عبد الرحمن او ابو محمد البصری من رواۃ الستۃ الا البخاری فانہ لم یرو لہ الا معلقا ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الاولی من تابعی اہل البصرۃ وقال روی عن عمر قال وقالوا کان عثمانیا وکان ثقۃ فی الحدیث وروی احادیث صالحۃ وقال ابن معین ثقۃ من خیار المسلمین لا یطعن فی حدیثہ وقال احمد والعجلی ثقۃ وکان یحمل علی علی وقال ابو حاتم وابو زرعۃ ثقۃ وقال ابن خراش کان ثقۃ وکان عثمانیا یبغض علیا وقال یحیی بن سعید کان سلیمان التیمی سیئ الرأی فیہ وقال ابن عدی ما بأحادیثہ بأس انشاء اللہ تعالی توفی سنۃ ثمان ومائۃ عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یصلی فی لحف نسائہ بضم اللام والحاء جمع لحاف بکسر اللام وہو الملحفۃ اللباس الذی فوق سائر الملابس

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا فهد قال ثنا احمد بن حمید قال ثنا غندر عن شعبة عن اشعث فذکر باسناده مثله غیر انه قال فی لحفنا

من ثار البرد ونحوه قاله فی المحکم کما فی قوت المغتذی والمراد بذلک ارديتهن ويقاس على ذلک غيرها من الثياب ووجه ذلک ما مر فی فضل طهور المرأة من انها لاتحتاط فی امر الطهارة والنجاسة وغير ذلک ايضا فيه انتشار خواطره اليها لتصوره اياها برائحتها التی فی ثوبها ومع ذلک فالصلوة فيها جائزة مالم تحقق النجاسة وبهذا اذا لم يخف فتنة واما اذن فلا اى لايجوز له ان يفعل ذلک وان جازت الصلوة ان صلى كذا فی الكوكب الدرى وقال الشوكانی والحديث يدل على مشروعية تحنب ثياب النساء والتی بی مظنة لوقوع النجاسة فيها وكذلک سائر الثياب التی تكون كذلک وفيه ايضا ان الاحتياط والاخذ باليقين جائز غير مستنكر فی الشرع وان ترک المشكوک فيه الى المتيقن المعلوم جائز وليس من نوع الوسواس كما قال بعضهم وقد تقدم انه كان يصلی فی الثوب الذی يجامع فيه اهله مالم ير فيه اذى وانه قال لمن سأله هل يصلی فی الثوب الذی يأتی فيه اهله نعم الا ان يرى فيه شيئا وذكرنا هناك انه من باب الاخذ بالمظنة لعدم وجوب العمل بالمظنة وحديث عائشة عند مسلم وغيره كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلی من الليل وانا الى جنبه وانا حائض وعلى مرط وعليه بعضه يدل على عدم وجوب تجنب ثياب النساء وانما هو مندوب فقط عملا بالاحتياط كما يدل عليه حديث الباب وبهذا يجمع بين الروايات انتهى بتغير يسير والحديث اخرجه الترمذی عن محمد بن عبد الاعلى عن خالد بن الحارث عن اشعث وهو ابن عبد الملک عن محمد باسناده باللفظ المزبور وبهذا اخرجه ابن الجارود فی المنتقى عن محمد بن يحيى عن عبد الله بن عبد الوهاب عن خالد والنسائی عن الحسن بن قزعة عن سفيان بن حبيب ومعتمر بن سليمان عن اشعث مثله الا ان سفيان قال فی ملاحفنا واخرجه ابو داود عن عبيد الله بن معاذ عن ابيه عن اشعث بلفظ فی شعرنا او فی لحفنا قال عبيد الله شک ابی وبهذا اخرجه الحاكم والبيهقی من طريق عبيد الله قال الترمذی هذا حديث حسن صحيح وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبی فقال على شرطهما وادعى ابو داود فيه الانقطاع فروى الحديث من طريق حماد عن ابن سيرين عن عائشة قال حماد وسمعت سعيد بن ابی صدقة قال سألت محمدا عنه فلم يحدثنی وقال سمعته منذ زمان ولا ادری ممن سمعته ولا ادری اسمعته من ثبت ام لا فنسلوا عنه انتهى قال ابن عبد البر كما فی النيل فی هذا المعنى قول من حفظ عنه حجة على من سأله فی حال نسيانه او فی حال تغيره فكره من اضطر اليه من غضب او غيره ففی مثل هذا العالم لايسئل وقوله فاسئلوا عنه غيری لايقدح فی الرواية المتقدمة فانه محمول على انه امر بسؤال غيره لقوة الحجة انتهى - حدثنا فهد بن سليمان الكوفی قال ثنا احمد بن حميد الطريثيثی بضم اوله وراء وثلثتين مصغرا ابو الحسن ختن عبيد الله بن موسى يعرف بدارام سلمة كان من حفاظ الكوفة من رواة البخاری والنسائی قال ابو حاتم كان ثقة رضی وقال العجلی واحمد بن صالح ثقة قال مطين كان يعد من حفاظ الكوفة وكان ثقة وقال الخطيب هو من حفاظ الكوفيين ومتقنيهم قلت لقب بدارام سلمة لانه جمع حديث ام سلمة وغلط الحاكم فيه فقال جارام سلمة واما ابن عدی فقال كان لاتصال بام سلمة توفی سنة تسع وعشرين ومائتين قال ثنا غندر بضم معجمة وسكون نون وفتح دال مهملة وقد تضم محمد بن جعفر الهذلی مولاهم ابو عبد الله البصری صنا الكرابيس من رواة الستة قال احمد غندر اسن من يحيى بن سعيد سمعته يقول لزمت شعبة عشرين سنة لم اكتب من احد غيره شيئا وكنت اذا كتبت عنه عرضته عليه قال احمد احسبه من بلادته كان افعل هذا وقال ابن معين كان من اصح الناس كتابا واراد بعضهم ان يحفظه فلم يقدر وكان يصوم منذ خمسين سنة يوما ويوما لا قال ابن المدينی هو احب الی من عبد الرحمن فی شعبة وقال ابن مهدی كنا نستفيد من كتب غندر فی حياة شعبة وكان وكيع يسميه الصحيح الكتاب وقال ابن مهدی غندر اثبت فی شعبة منی وقال ابن المبارک اذا اختلف الناس فی حديث شعبة فكتاب غندر حكم بينهم وقال ابو حاتم كان صدوقا وكان مؤدبا وفی حديث شعبة ثقة وقال المستملی محمد بن جعفر غندر كنيته ابو بكر البصری ثقة وقال محمد بن يزيد كان فقيه البدن وكان ينظر فی فقه زفر وقال العجلی ثقة وكان من اثبت الناس فی حديث شعبة وقال ابن سعد كان ثقة انشاء الله توفی فی ذی القعدة سنة ثلاث وتسعين ومائة عن شعبة بن الحجاج الواسطی عن اشعث بن عبد الملک الحمرانی فذكر اى اشعث باسناده مثله اى مثل ما روى عنه خالد غير انه قال اى الاشعث فی رواية شعبة عنه فی لحفنا اى بدل قوله فی لحف نسائه والحديث اخرجه البيهقی من طريق العباس بن محمد الدورى عن احمد بن حميد ثنا محمد بن جعفر غندر عن اشعث بلفظ لايصلی فی لحفنا والظاهر ان شعبة سقط عنده من الناسخين والحديث اخرجه الامام احمد عن عفان عن بشر بن المفضل عن سلمة بن علقمة عن ابن سيرين قال نبئت ان عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لايصلی فی شعرنا قال بشر هو الثوب الذی يلبس تحت الدثار واخرجه ابن ابی شيبة عن ابن نمير عن ابن ابی عروبة عن قتادة عن عائشة ان نبی الله صلى الله عليه وسلم

besturdubooks.wordpress.com

قال ابو جعفر فثبت بما ذكرنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يصلي في الثوب الذي ينام فيه اذا اصابه شيء من الجنابة وثبت ان ما ذكره الاسود وهمام عن عائشة رض عن النبي صلى الله عليه وسلم انما هو في ثوب النوم لا في ثوب الصلوة فكان من الحجة لاهل القول الاول على اهل القول الثاني في ذلك ما حدثنا علي بن شيبة قال ثنا يحيى بن يحيى قال انا خالد بن عبد الله عن خالد عن ابي معشر عن ابراهيم عن علقمة

كان يكره الصلوة في مشاعر بن واسند عن ابن سيرين قال لا تصلوا في شعر النساء وعن الحسن قال لا بأس ان يصلي الرجل في ثوب المرأة قال ابو جعفر الطحاوي فثبت بما ذكرنا اي من حديثي عائشة وام حبيبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يصلي في الثوب الذي ينام فيه اذا اصابه اي ثوب النوم شيء من الجنابة وثبت بحديثيهما ايضا ان ما ذكره الاسود وهمام عن عائشة من فرك المني عن النبي صلى الله عليه وسلم اي عن قصة ثوبه في اول الباب انما هو في ثوب النوم لا في ثوب الصلوة واعترض على ذلك الحافظ ابن حجر فقال قال بعضهم الثوب الذي اكتفت فيه بالفرك ثوب النوم والثوب الذي غسلته ثوب الصلوة وهو مردود بما في احد روايات مسلم من حديثها ايضا لقد رأيتني افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فركا فيصلي فيه وبهذا التعقيب بالفاء ينفي احتمال تخلل الغسل بين الفرك والصلوة واصرح منه رواية ابن خزيمة انها كانت تحكه من ثوبه صلى الله عليه وسلم وهو يصلي انتهى قال العبد الضعيف واصل هذا الرد الذي ذكره الحافظ للامام ابي جعفر الطحاوي فانه عارض التاويل المذكور (فيما سياتي) من جانب القائلين بالطهارة بما روي من صلوته صلى الله عليه وسلم في الثوب الذي فركت عائشة منه المني ثم اجاب عنه بانه يحتمل ان يطهر منه الثوب والمني في نفسه نجس كما ورد فيما اصاب النعلين من الاذى فطهورهما التراب وليس في ذلك دليل على طهارة الاذى والعجب عن الحافظ انه اخذ من كلام الامام الطحاوي ما رضي لنفسه وترك ما يخالفه وقال العلامة العيني بعد ما ذكر كلام الحافظ قلت اراد بقوله وقال بعضهم الحافظ ابا جعفر الطحاوي واستدل في رده على الطحاوي فيما ذكرناه بان قال وبهذا التعقيب بالفاء ينفي فحوى وبهذا استدلال فاسد لان كون الفاء للتعقيب لا ينفي احتمال تخلل الغسل بين الفرك والصلوة لان اهل العربية قالوا ان التعقيب في كل شيء بحسبه الا ترى انه يقال تزوج فلان فولد له اذا لم يكن بينهما الا مدة الحمل وهو مدة متطاولة فيجوز على هذا ان يكون معنى قول عائشة لقد رأيتني افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم اراد به ثوب النوم ثم تغسله فيصلي فيه ويجوز ان تكون الفاء بمعنى ثم كما في قوله تعالى ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما فالفاآت فيها بمعنى ثم لتراخي معطوفاتها فاذا ثبت جواز التراخي في المعطوف يجوز ان يتخلل بين المعطوف والمعطوف عليه مدة يجوز وقوع الغسل في تلك المدة ويؤيد ما ذكرنا ما رواه البزار والطحاوي من حديث عائشة ثم يصلي فيه قوله اصرح منه رواية ابن خزيمة فحك لا يساعده ايضا فيما ادعاه لان قوله وهو يصلي جملة اسمية وقعت حالا منتظرة لان عائشة ما كانت تحك المني من ثوب النبي صلى الله عليه وسلم حال كونه في الصلوة فاذا كان كذلك يحتمل تخلل الغسل بين الفرك والصلوة انتهى مختصرا - فكان من الحجة لاهل القول الاول اي القائلين بطهارة المني على اهل القول الثاني اي القائلين بنجاسة المني في ذلك ما حدثنا علي بن شيبة بن الصلت البغدادي قال ثنا يحيى بن يحيى بن بكير النيسابوري قال انا خالد بن عبد الله بن عبد الرحمن الطحان الواسطي عن خالد بن مهران الحذاء البصري عن ابي معشر زياد بن كليب التيمي الحنظلي الكوفي من رواة مسلم والاربعة الا ابن ماجة قال النسائي وابن المديني وابو جعفر البستي ثقة وقال العجلي كان ثقة في الحديث قديم الموت وقال ابو حاتم صالح من قدماء اصحاب ابراهيم ليس بالمتين في حفظه وهو احب الي من حماد بن ابي سليمان وقال ابن حبان كان من الحفاظ المتقنين توفي سنة عشرين ومائة عن ابراهيم النخعي الفقيه عن علقمة بن قيس بن عبد الله بن مالك النخعي ابو شبيل الكوفي من رواة الستة ولد في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عقيما قال احمد ثقة من اهل الخير وقال ابن معين ثقة وقال ابن المديني اعلم الناس بعبد الله علقمة والاسود وعبيدة والحارث قال ابو الضحى اذا رأيت علقمة فلا يضرك ان لا ترى عبد الله اشبه الناس هديا وسمتا واذا رأيت ابراهيم فلا يضرك ان لا ترى علقمة وقال شعبة كان علقمة انظر القوم به اي بابن مسعود وقال ابراهيم كان اصحاب عبد الله الذين يقرؤن الناس ويعلمونهم السنة ويصدر الناس عن رأيهم ستة علقمة والاسود وذكر الباقين وقال ايضا علقمة افضل اي عن الاسود وقد شهد صفين وقال عبد الله ما اقرأ شيئا والا اعلمه الا علقمة يقرؤه ويعلمه وقال ابو ظبيان ادركت اناسا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألون علقمة ويستفتونه توفي سنة

والاسود عن عائشة رض قالت كنت افرك المنى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم يابسا باصابعي ثم يصلي فيه والا يغسله حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد قال انا شريك عن منصور عن ابراهيم عن همام عن عائشة مثله حدثنا محمد بن الحجاج وسليمان بن شعيب قالا ثنا خالد بن عبد الرحمن قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رض قالت كنت افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يصلي فيه حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا قزعة بن سويد قال حدثني حميد الاعرج وعبد الله بن ابي نجيح عن مجاهد عن عائشة مثله حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا آدم بن ابي اياس قال ثنا عيسى بن ميمون قال ثنا القاسم بن محمد عن عائشة مثله قالوا فقي هذه الآثار انها كانت تفرك المنى من ثوب الصلوة كما تفركه من ثوب النوم

اثنتين وستين وله تسعون سنة۔ والاسود بن يزيد بن قيس النخعي عن عائشة قالت كنت افرك المنى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم يابسا اى حال كونه يابسا باصابعي ثم يصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه اى في هذا الثوب ولا يغسله اى المنى وفي الحديث دليل صريح لما ذهب اليه اصحابنا من انه يجزئ الفرك في المنى اليابس خلافا للمالكية والحديث اخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى باسناده بلفظ ان رجلا نزل بعائشة فاصبح يغسل ثوبه فقالت عائشة انما كان يجزئك ان رأيته ان تغسل مكانه فان لم تره نضحت حوله لقد رأيتني افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فركا فيصلي فيه واخرج ايضا من طريق عبد الله بن شهاب الخولاني قال كنت نازلا على عائشة رض فاحتلمت في ثوبي فغسلتهما في الماء فذكر الحديث وفيه لقد رأيتني وانى لاحكه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم يابسا بظفري واخرجه البيهقي ايضا بهذين الطريقين۔ حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا محمد بن سعيد ابن الاصبهاني الكوفي قال انا شريك بن عبد الله النخعي الكوفي عن منصور بن المعتمر الكوفي عن ابراهيم النخعي الكوفي عن همام بن الحارث النخعي الكوفي عن عائشة مثله والحديث اخرجه البيهقي من طريق الدوري عن ابن الاصبهاني بلفظ ان كنت لافرك المنى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يصلي فيه۔ حدثنا محمد بن الحجاج وسليمان بن شعيب قالا ثنا خالد بن عبد الرحمن ابو الهيثم الخراساني قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد بن ابي سليمان الاشعري عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رض قالت كنت افركه اى المنى كما عند ابي داود من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يصلي فيه والحديث اخرجه ابن الجارود في المنتقى عن الربعفراني عن عفان عن حماد بلفظ الطحاوي وابو داود وعن موسى بن اسمعيل عن حماد بلفظ فيصلي فيه ومن طريقه اخرجه البيهقي وابن حزم في المحلى۔ حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد بن موسى الاموي قال ثنا قزعة بزاي وفتحات ابن سويد بن حجير بالتصغير ابن بيان الباهلي ابو محمد بصري من رواة الترمذي وابن ماجة قال ابن معين ثقة وقال مرة ضعيف وكذا قال ابو داود والنسائي وقال احمد مضطرب الحديث وقال ابو حاتم ليس بمتروك محله الصدق وليس بالمتين يكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابن عدي له غير ما ذكرت احاديث مستقيمة وارجو انه لا بأس به وقال العجلي لا بأس به وفيه ضعف وقال البزار لم يكن بالقوي وقد حدث عنه اهل العلم۔ قال حدثني حميد الاعرج ابن قيس المكي وعبد الله بن ابي نجيح الثقفي المكي عن مجاهد بن جبر المكي عن عائشة مثله اى مثل ما روى عنها الاسود والحديث اخرجه البزار في مسنده عن الحسن بن يحيى الازدي عن عاصم عن قزعة بن سويد عن ابن ابي نجيح وحميد الاعرج عن عائشة قالت كنت افرك المنى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس فيه ثم يصلي فيه كذا في شرح العيني۔ حدثنا نصر بن مرزوق ابو الفتح قال ثنا آدم بن ابي اياس الخراساني قال ثنا عيسى بن ميمون الهاشمي المدني عن مولاه القاسم بن محمد من رواة الترمذي وابن ماجة قال ابن معين ليس حديثه بشيء وقال مرة لا بأس به وقال ابن حبان يروي احاديث كلها موضوعات وقال النسائي ليس بثقة وقال ابن عدي عامة ما يرويه لا يتابع عليه احد وقال الفلاس متروك قال البخاري منكر الحديث كذا في الميزان وقال الترمذي في باب اعلان النكاح وعيسى بن ميمون الانصاري يضعف في الحديث قال ثنا القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق عن عائشة مثله والحديث اخرجه الطيالسي عن عباد بن منصور عن القاسم عن عائشة قالت لقد رأيتني افرك الجنابة عن ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يغسل مكانه ومن طريق الطيالسي اخرجه البيهقي بلفظ قالوا اى قال اهل المقالة الاولى ففي هذه الآثار اراد بها الاحاديث التي رواها علقمة والاسود وهمام ومجاهد والقاسم بن محمد عن عائشة قاله العيني۔ انها كانت تفرك المنى من ثوب الصلوة كما تفركه من ثوب النوم قال العبد الضعيف غفر الله له الذي يظهر لي ان غرض الامام الطحاوي بذكر هذه الروايات الرد على ما ذهب اليه المالكية من عدم جواز الفرك في اليابس ولا تخالف هذه الروايات مذهب

besturdubooks.wordpress.com

قال ابو جعفر وليس في هذا عندنا دليل على طهارته فقد يجوز ان يكون كانت تفعل به هذا فيطهر بذلك الثوب والمني في نفسه نجس كما قد روي فيما اصاب النعل من الاذى حدثنا فهد قال ثنا محمد بن كثير قال ثنا الاوزاعي عن محمد بن عجلان عن سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وطئ احدكم الاذى بخفه او بنعله فطهورهما التراب

الاحناف فانهم قالوا البطهارة الثوب الذي اصابه المني بفركه ان كان يابسا وقد وقع التصريح عند مسلم والطحاوي بيبسه كما تقدم ولا يلزم من طهارة الثوب بالفرك طهارة المني كما يجئ نعم هذه الروايات مشكلة على المالكية جدا قال ابن دقيق العيد في شرح العمدة وهذا الحديث يخالف ظاهره مذهب المالك وقد اعتذر عنه بان حمل على الفرك بالماء وفيه بعد لما ثبت في بعض الروايات في هذا الحديث عن عائشة انها قالت لقد رأيتني وانا لاحكه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم يابسا بظفري وهذا التصريح بيبسه ايضا في رواية يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة قالت كنت افرك المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان يابسا بظفري واغسله اذا كان رطبا شك الراوي (اي الحميدي كما تقدم عند المصنف وجزم الدارقطني على قوله واغسله كما تقدم) وبهذا التقابل بين الفرك والغسل يقتضي اختلافهما والذي قرب التاويل المذكور عند من قال به ما في بعض الروايات عن عائشة انها قالت لضيفها الذي غسل الثوب انما كان يجزئك ان رأيته ان تغسل مكانه وان لم تره نضحت حوله فلقد رأيتني افركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فحصرت الاجزاء في الغسل لما رآه وحكمت بالنضح لما لم يره وبهذا حكم النجاسات فلو كان هذا الفرك المذكور من غير ما ورد ناقض آخر الحديث اوله الذي يقتضي حصر الاجزاء في الغسل ويقتضي اجزاء حكم سائر النجاسات عليه في النضح الا ان دلالة قولها الاحكه يابسا بظفري اصرح واقوى على عدم الماء مما ذكر من القرائن من كونه مفروكا والحديث واحد اختلفت طرقه واعني بالقرائن النضح لما لم يره وقولها انما كان يجزئك انتهى. قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى وليس في هذا اي في صلوته صلى الله عليه وسلم في الثوب الذي فركت عائشة منه المني عندنا دليل على طهارته اي المني. فقد في نسخة العيني وقد بالواو يجوز اي يحتمل ان يكون كانت اي عائشة والضمير في ان يكون يرجع الى الشان والمقدر وهو اسمه قوله كانت تفعل به في محل النصب خبره قاله العيني في شرحه. تفعل به اي بالثوب هذا اي تفرك عنه المني فيطهر بذلك الثوب والمني في نفسه نجس قال العيني والمني الخ جملة اسمية وقعت حالا. كما قد روي فيما اصاب النعل من الاذى. حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا محمد بن كثير بن ابي عطاء الثقفي مولاهم ابو ايوب الصنعاني نزيل المصيصة من رواة الاربعة الا ابن ماجة ذكره احمد فضعفه جدا وضعف حديثه عن معمر جدا وقال هو منكر الحديث وقال يروي اشياء منكرة وقال ايضا لم يكن عندي ثقة. وقال ابو داود لم يكن يفهم الحديث وقال البخاري لين جدا وقال النسائي ليس بالقوي كثير الخطا وقال الحاكم ليس بالقوي عندهم وقال ابن معين كان صدوقا وقال ايضا ثقة وقال ابو حاتم كان رجلا صالحا في حديثه بعض الانكار وقال صالح بن محمد صدوق كثير الخطا وقال الساجي صدوق كثير الغلط وذكره ابن حبان في الثقات وقال يخطئ ويغرب وقال ابن سعد كان ثقة ويذكرون انه اختلط في اواخر عمره ومات سنة ست عشرة ومائتين وقيل بعدها. قال ثنا الاوزاعي عبد الرحمن ابن عمرو الفقيه عن محمد بن عجلان المدني عن سعيد المقبري ابن كيسان المدني عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وطئ احدكم الاذى اي النجاسة بخفه او بنعله فطهورهما اي مطهرهما التراب قال في شرح السنة ذهب اهل العلم الى ظاهر هذا الحديث وقالوا اذا اصاب اسفل الخف او النعل نجاسة ودلكه بالارض حتى ذهب اثرها طهر وجازت الصلوة فيها وبه قال الشافعي في القديم ومستند ظاهر هذا الحديث وقال في الجديد لابد من غسلها بالماء وعلى هذا نزول هذا الحديث بما اذا وطئ نجاسة يابسة فتشربت بها شئ منها فزال بالدلك كما اول قوله صلى الله عليه وسلم في حديث ام سلمة يطهره ما بعده على ان السؤال انما صدر فيما جر من الثياب على ما كان يابسا من القذر فيما تشبث منه فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان المكان الذي بعده يزيل ذلك عنه والا فالاجماع منعقد على ان الثوب اذا اصابته نجاسة لا يطهر الا بالغسل وقال التوربشتي بين الحديثين بون عظيم فان حمل حديث ام سلمة على ظاهره مخالف للاجماع لان الثوب اذا نجس لم يطهره الا بالغسل بخلاف الخف فان جماعة من التابعين ذهبوا الى ان الدلك يطهره على ان حديث ابي هريرة حسن لم يطعن فيه وحديث ام سلمة مطعون فيه انتهى من الطيبي وقال الزبيدي قال الشمني في شرح النقاية ويطهر الخف عن نجس ذي جرم بالدلك بالارض سواء كان جرمه كالدم والعذرة او من غيره كالبول الملتصق به تراب وايضا سواء جف ذو الجرم او لم يجف وهو قول ابي يوسف

besturdubooks.wordpress.com

قال ابو جعفر فکان ذلک التراب یجزئ من غسلهما ولیس فی ذلک دلیل علی طهارة الاذی فی نفسه فکذلک ما رویناه فی المنی یحتمل ان یکون کان حکمه عندهم کذلک یطهر الثوب بازالتهم ایاه عنه بالفرک وهو فی نفسه نجس کما کان الاذی یطهر النعل بازالتهم ایاه عنها وهو فی نفسه نجس۔

وعلیه الاکثر وفی النهایة وعلیه الفتوی وقال ابو حنیفة یشترط جفاف ذی الجرم فی طهارة الخف وقال محمد وزفر لا یطهر الخف فی الرطب لانی الیابس الا بالغسل کالنجاسة التی لا جرم لها لان هذا عین نجس باصابة النجاسة فلا یطهر الا بالغسل کالثوب والبدن وروی ان محمدا رجع عن هذا القول حین رأی کثرة السرقین فی طرق الری ولابی حنیفة وابی یوسف حدیث ابی هریرة المذکور لکن ابو حنیفة یقول ان الرطب لا یزول بالدلک فیشترط الجفاف وعن غیر ذی جرم بالغسل فقط لان اجزاء النجاسة تتشرب فی الخف فلا تخرج منه الا بالعصر بخلاف ذی الجرم فانه یجذب ما فی الخف من الاجزاء النجسة بجرمه اذا جف انتهی قلت وذکر القاری فی شرح النقایة مالکا والشافعی مع محمد وذکر العینی فی شرح الطحاوی مالکا واحمد معه وذکر الشوکانی الاوزاعی والظاهریة واباثور واسحق واحمد فی روایة مع ابی یوسف قال فی البحر وعلی قوله اکثر المشائخ وفی النهایة والعنایة والخانیة والخلاصة وعلیه الفتوی وفی فتح القدیر وهو المختار لعموم البلوی وطلاق الحدیث انتهی والحدیث اخرجه ابو داؤد وعن احمد بن ابراهیم عن محمد بن کثیر باسناده عن سعید عن ابیه عن ابی هریرة بمعناه قال اذا وطی الاذی بخفیه فطهورهما التراب وبهذا اخرج الحاکم من طریق ابراهیم بن الهیثم البلدی عن محمد بن کثیر باسناده بلفظ اذا وطی احدکم بنعلیه فی الاذی فان التراب له طهور وبهذا الطریق اخرجه البیهقی بلفظ الحاکم قال المحدث الزیلعی ورواه ابن حبان فی صحیحه فی النوع السادس والستین من القسم الثالث انتهی قال الحاکم هذا حدیث علی شرط مسلم فان محمد بن کثیر الصنعانی هذا صدوق وقد حفظ فی اسناده ذکر ابن عجلان ولم یخرجاه انتهی۔ وقال النووی فی الخلاصة کما فی العینی رواه ابو داؤد باسناد صحیح ولا یلتفت الی قول ابن القطان وبهذا حدیث رواه ابو داؤد من طریق لا یظن بها الصحة انتهی قال العبد الضعیف وللحدیث طریق آخر فاخرج ابو داؤد عن احمد عن ابی المغیرة وعن عباس بن الولید بن مزید عن ابیه عن محمود بن خالد عن عمر بن عبد الواحد ثلاثتهم عن الاوزاعی قال انبئت ان سعید المقبری حدثه عن ابیه عن ابی هریرة فذکر الحدیث وبهذا اخرج الحاکم عن ابی العباس عن العباس بن الولید والبیهقی عن الحاکم وغیره عن ابی العباس فالحاصل ان محمد بن کثیر وان هو متکلم فیه لکنه تابعه علی ذلک غیره وهؤلاء الثلثة ثقات اثبات لکن قال المنذری الاول فیه محمد بن عجلان وفیه مقال والثانی فیه مجهول قال الشوکانی محمد بن عجلان روی له البخاری فی الشواهد ومسلم فی المتابعات ولم یحتجا به وقد وثقه غیر واحد وتکلم فیه غیر واحد ولعله الرجال الذی ابهمه الاوزاعی انتهی وفی الباب عن ابی سعید عند ابی داؤد واحمد وغیرهما وعائشة عند ابی داؤد وغیره ومما ینبغی ان ینبه علیه انه وقع فی روایة الامام الطحاوی روایة سعید المقبری عن ابی هریرة بلا واسطة ابی سعید کیسان المقبری وهکذا اخرج البیهقی فی المعرفة کما فی الجوهر النقی من طریق محمد بن الهیثم عن محمد بن کثیر وزاد ابو داؤد وغیره واسطة ابی سعید بین سعید وابی هریرة کما قد عرفت فیحتمل ان سعیدا سمع الحدیث عن ابی هریرة بدون واسطة ابیه وبواسطته فروی بالوجهین وقد صرح اصحاب اسماء الرجال باخذ سعید عن ابی هریرة والله اعلم۔ **قال ابو جعفر الطحاوی فکان ذلک التراب یجزئ من غسلهما** ای من غسل الخف والنعل **ولیس فی ذلک** ای فی طهارة الخف والنعل عن الاذی بالتراب۔ **دلیل علی طهارة الاذی فی نفسه فکذلک** وفی نسخة العینی وکذلک "ما رویناه فی المنی" ای من فرکه عن الثوب یحتمل ان یکون کان حکمه ای حکم المنی عندهم کذلک ای کحکم الاذی یصیب النعل **یطهر الثوب بازالتهم ایاه** ای المنی عنه ای عن الثوب بالفرک متعلق بقوله یطهر وهو ای المنی فی نفسه نجس کما کان الاذی یطهر النعل بازالتهم ایاه ای الاذی عنها ای عن النعل وهو ای الاذی فی نفسه نجس وحاصل ما اجاب به المصنف العلام ان صلوته صلی الله علیه وسلم فی الثوب المفروک عنه المنی لیس فیه دلیل علی طهارة المنی لانه یحتمل ان یطهر الثوب بالفرک والمنی فی نفسه نجس کما قال صلی الله علیه وسلم اذا وطی احدکم الاذی بخفه او بنعله فطهورهما التراب فالتراب یجزئ من غسلهما ولیس فیه دلیل علی طهارة الاذی فکذلک ما روی فی المنی۔ واعلم ان ما ذکره الامام الطحاوی من جواب حدیث الفرک وافقه علی ذلک ابن بطال من المالکیة فقال (کما فی الکرمانی) الفرک انما جاء فی ثیاب ینام فیها ونحن لا ننازع فی جواز النوم فی الثیاب النجسة ولئن سلمنا انه فی الثیاب التی یصلی فیها لکن یحتمل ان یکون المنی فی نفسه نجسا ویطهر منا الثوب بالفرک کما روی فیما اصاب النعلین من الاذی ان التراب یجزئ من غسلهما ولیس فی ذلک بدلیل علی طهارة الاذی فی نفسه انتهی وانت تدری ان هذا الجواب لا یجری علی مذهب المالکیة فانهم قالوا لا بد من غسل المنی رطبا ویابسا نعم هذا صحیح علی مذهب الاحناف۔

besturdubooks.wordpress.com

فالذي وقفنا عليه من هذه الآثار المروية في المني هو ان الثوب يطهر مما اصابه من ذلك بالفرك اذا كان يابسا ويجزئ ذلك من الغسل وليس في شئ من هذا دليل على حكمه هو في نفسه اطاهر هو ام نجس فذهب ذاهب الى انه قد روي عن عائشة ما يدل على انه كان عندها نجسا وذكر في ذلك ما حدثنا ابن ابي داود قال ثنا مسدد قال ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة انها قالت في المني اذا اصاب الثوب اذا رأيته فاغسله وان لم تره فانضحه حدثنا ابو بكرة قال ثنا وهب قال ثنا شعبة فذكر باسناده مثله

فالذي وقفنا عليه من هذه الآثار المروية في المني هو ان الثوب يطهر مما اصابه اي الثوب من ذلك اي من المني بالفرك متعلق بقوله يطهر اذا كان يابسا ويجزئ ذلك اي فرك المني من الغسل اي في اليابس دون الرطب وليس في شئ من هذا دليل على حكمه اي على حكم المني هو اي المني في نفسه اطاهر وفي نسخة العيني طاهر بحذف الهمزة - هو ام نجس اي ليس في روايات فرك المني وغسله ما يدل صراحة على طهارة المني ولا على نجاسته فان الفرك لا يدل على الطهارة والا لزم طهارة العذرة التي في النعل وكذلك الغسل لا يدل على النجاسة لان غاية ما هناك ان النبي صلى الله عليه وسلم فعله ولا يدل ذلك على النجاسة فقد يكون الغسل للتنظيف ولكن لقائل ان يقول ان مواظبته صلى الله عليه وسلم على غسله من غير ترك دليل النجاسة مع ما تأيد من مبالغته في غسل الايدي في غسل الجنابة بعد غسل الفرج وامره بغسل الذكر لمن تصيبه الجنابة بالليل وترك صلوته صلى الله عليه وسلم في الثوب الذي جامع فيه زوجته اذا اصابه الاذى وغير ذلك وكان حديث عمار مرفوعا انما يغسل الثوب من خمس من الغائط والبول والقيء والدم والمني نص على ولكن الا انه حديث ضعيف ولكن زال الضعف بمتابعة حماد بن سلمة كما تقدم ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم لمن سأل الصلوة في الثوب الذي يأتي فيه اهله نعم الا ان ترى فيه شيئا فتغسله وهذا حديث صحيح وكانه نص على النجاسة وحمله على النظافة بعيد كل البعد فان الموضع موضع بيان وبهذا بطل قول من قال انه لم يرد الامر بالغسل والله اعلم وان شئت التفصيل في ذلك فارجع فيما تقدم - فذهب ذاهب الى ما قد روي عن عائشة ما يدل على انه اي المني كان عندها اي عند عائشة نجسا فذكر في ذلك ما حدثنا ابن ابي داود ابراهيم الاسدي قال ثنا مسدد بن مسرهد البصري قال ثنا يحيى بن سعيد من فروخ بفتح الفاء وتشديد الراء المضمومة وسكون الواو ثم مجمة القطان التيمي ابو سعيد البصري الاحول الحافظ من رواة الستة قال ابن المديني ما رأيت اعلم بالرجال من يحيى القطان وكذا قال ابراهيم بن محمد التيمي وقال ايضا ما رأيت اثبت منه قال احمد اليه المنتهى في التثبت بالبصرة وقال ايضا ما رأيت عينا مثله وقال ايضا ما رأيت له كتابا كان يحدث من حفظه وقال ابن سعد كان ثقة مأمونا رفيعا حجة وقال العجلي ثقة في الحديث كان لا يحدث الا عن ثقة وقال ابو زرعة كان من الثقات الحفاظ وقال ابو حاتم حجة حافظ وقال النسائي ثقة ثبت مرضي توفي في صفر سنة ثمان وتسعين ومائة ومولده سنة عشرين ومائة - عن شعبة بن الحجاج الواسطي عن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق التيمي المدني ولد في حياة عائشة من رواة الستة قال مصعب كان من خيار المسلمين وكان له قدر في اهل المشرق وقال ابن عيينة كان افضل اهل زمانه وقال احمد والعجلي وابو حاتم والنسائي ثقة وقال ابن حبان كان من سادات اهل المدينة فقها وعلما وديانة وفضلا وحفظا واتقانا توفي بالشام سنة ست وعشرين ومائة - عن ابيه القاسم بن محمد عن عائشة انها قالت في المني اذا اصاب الثوب اذا رأيته اي المني فاغسله وان لم تره فانضحه اي الثوب قال الباجي هذا حكم ما يشك فيه من الثياب ان تنضح في قول مالك قال ابو حنيفة والشافعي لا تنضح وهو محمول على الطهارة انتهى وقال في مختصر الخليل وان شك في اصابتها الثوب وجب نضحه وان ترك اعاد الصلوة كالغسل وقال في مختصر الاخضري في مذهب المالكية ايضا ومن شك في اصابة النجاسة نضح وان اصابه شئ شك في نجاسته لا تنضح عليه انتهى قال ابن قدامة في المغني واذا خفي موضع النجاسة من الثوب استظهر حتى يتيقن ان الغسل قد اتى على النجاسة وبهذا قال النخعي والشافعي ومالك وابن المنذر وقال عطاء والحكم وحماد اذا تخيت النجاسة نضحه كله وقال ابن شبرمة تحرى مكان النجاسة فيغسله اهـ لكن نص المدونة على ما ذكر في المغني ولا يذهب عليك ان النقل عن مالك لا يصح لما تقدم من خلافه في ذلك سيما من كلام الزرقاني ايضا ما نص على وجوب النضح عندهم قلت فيحتمل ان يكون مذهب عائشة مثل ما قاله مالك ويحتمل انها امرت بالرش دفعا للوسواس وتطييبا للقلب ويحتمل ان يراد بالنضح الغسل الخفيف وهو التنوير نضح عالم يرفيه اثرا مبالغة في التنظيف انتهى من اللامع - حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا يعقوب ابن حميد البصري قال ثنا شعبة فذكر اي شعبة باسناده مثله اي مثل ما روى عنه يحيى القطان وهذا اسناد صحيح ورواته رواة الستة

besturdubooks.wordpress.com

عمن

حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد قال حدثنا شعبة قال انا ابوبکر بن حفص قال سمعت عمتی تحدث عن عائشة تمثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا شعبة فذکر باسناده مثله قال فهذا قد دل علی نجاسته عندها قیل له ما فی ذلک دلیل علی ما ذکرت انه لو کان حکمه عندها حکم سائر النجاسات من الغائط والبول والدم لامرت بغسل الثوب کله اذا لم یعرف موضعه منه الا تری ان ثوبا لو اصابه بول مخفی مکانه انه لا یطهره النضح وانه لابد من غسله کله حتی یعلم طهوره من النجاسة فلما کان حکم المنی عند عائشة اذا کان موضعه من الثوب غیر معلوم النضح ثبت بذلک ان حکمه کان عندها بخلاف سائر النجاسات

الا ابا بکرة وهو ثقة مامون کما قال الحاکم حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد الرصاصی ابو عبد الله من اهل العراق سکن مصر یروی عن شعبة والمسعودی روی عنه الحمیدی وسلیمان بن شعیب الکیسانی واهل بلده ربما اخطأ ذکره ابن حبان فی الثقات. قلت وله ترجمة فی کتاب الکمال لعبد الغنی لکنه لم یرو له احد من الستة کذا فی اللسان وفی کتاب الجرح والتعدیل لابن ابی حاتم قال ابو حاتم صدوق وقال ابو زرعة لا بأس به ثنا عنه الحمیدی وفی الکشف عن المغانی قال ابن یونس فی الغرباء هو من اهل البصرة قدم مصر وحدث وکان ثقة توفی بمصر سنة خمسین ومائتین. قال حدثنا شعبة قال انا ابوبکر بن حفص عبد الله بن حفص بن عمر بن سعد بن ابی وقاص الزهری قال سمعت عمتی لم اقف لها علی ترجمة فیما عندی. قال العینی فی شرحه الظاهر انها عائشة بنت سعد بن ابی وقاص وهی عمة ابیه فقال عمتی تجوزا لانه لا یعرف فی آل سعد امرأة لها روایة غیرها وقد ادرکها ابوبکر بن حفص لانه روی عن جده عمر بن سعد فبالضرورة یکون روی ایضا عن اخت عمر التی هی عمة ابیه وعائشة هذه روی لها البخاری وابو داؤد والنسائی والترمذی انتهی. تحدث عن عائشة مثله ای مثل ما روی عنها القاسم.

حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا بشر بن عمر الزهرانی البصری قال ثنا شعبة فذکر باسناده مثله لم اقف علی هذه الآثار المروية عن عائشة واصله عند مسلم من طریق خالد عن ابی معشر عن ابراهیم عن علقمة والاسود ان رجلا نزل بعائشة فاصبح یغسل ثوبه فقالت عائشة انما کان یجزئک ان رأیته ان تغسل مکانه فان لم تره نضحت حوله الحدیث قال العینی فی شرحه وقد روی عن ابی هریرة وسالم نحوه ثم ذکر عن ابن ابی شیبة باسناده عن سالم بن عبد الله قال سأله رجل فقال انی احتلمت فی ثوبی قال اغسله قال خفی علی قال انضحه بالماء انتهی وسیاتی اثر ابی هریرة عند المصنف. قال ای القائل المذکور فهذا ای امر عائشة بالنضح لما لم یره قد دل علی نجاسته ای المنی عندها ای عند عائشة قال القاضی عیاض الحدیث فیه حجة لنا علی نجاسته والا فلم یغسل فان قیل للتنظیف قیل فلم امرته ان ینضح اذا لم یره وهذا حکم النجاسات انتهی. قیل لانی ذلک ای امر عائشة بالنضح لما لم یر دلیل علی ما ذکرت ای من نجاسة المنی عندها ولم یقع فی نسخة العینی علی ما ذکرت "لانه لو کان حکمه ای حکم المنی عندها ای عند عائشة حکم سائر النجاسات من الغائط والبول والدم لامرت بغسل الثوب کله اذا لم یعرف موضعه ای موضع المنی منه ای من الثوب. الا تری ان ثوبا اصابه ای الثوب بول مخفی مکانه ای مکان البول انه لا یطهره من التطهیر ای هذا الثوب النضح وانه وفی نسخة العینی فانه بالفاء ولا بد من غسله ای من غسل الثوب لذی اصابه البول وخفی مکانه کله حتی یعلم ای یغلب علی الظن طهوره ای طهارة الثوب من النجاسة فلما کان حکم المنی عند عائشة اذا کان موضعه ای موضع المنی من الثوب غیر معلوم خبر کان فی قوله اذا کان موضعه النضح خبر لکان فی قوله فلما کان لما ثبت بذلک ای بحکم عائشة بنضح موضع یر فیه المنی ان حکم ای حکم المنی کان عندها ای عند عائشة بخلاف سائر النجاسات حاصل ما ذکره المصنف رحمه الله تعالی ان امر عائشة بنضح ما لم یر لیس فیه دلیل علی نجاسة المنی عندها لانه لو کان عندها نجسا لامرت بغسل الثوب کله اذا خفی موضعه کما هو حکم بقیة النجاسات اذا خفی موضعها یغسل منها الثوب کله حتی یتیقن زوال النجاسة فلما اکتفت بالنضح فی المنی مکان الغسل فی غیره من النجاسات دل ذلک علی تفریق الحکم عندها قال المحمد لضعیف وهذا ما ذکره الامام الطحاوی مبنی علی ان امر عائشة بالنضح کان فیما خفی من النجاسة والظاهر ان هذا الامر لیس کذلک بل کان لمن شک فی اصابة النجاسة لثوب هل اصابه المنی ام لا والواجب حینئذ عند المالکیة النضح وعند الجمهور هو محمول علی الطهارة فعلی هذا لم یکن امر عائشة الا لزیادة التنظیف وهذه المبالغة علی ازالة المنی عن الثوب ادل دلیل علی نجاسة المنی عندها ولو کان طاهرا لم تأمر بذلک ولو سلمنا ما ذکره الامام من محل النضح فعند المالکیة اذا الواجب هو النضح ایضا وهو دلیل النجاسة عندهم واما علی ما ذهب الیه اصحابنا من غسل موضع النجاسة کله حتی تتیقن زوالها فالمراد عندهم من النضح الغسل کما هو شائع وقد اثبته الامام فی معنی الغسل فی عدة مواضع فعلی هذا لیس فی امر عائشة بالنضح ما ینفی نجاسة المنی عندها والله اعلم.

besturdubooks.wordpress.com

وقد اختلف اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک فروی عنہم فی ذلک ما حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید قال ثنا ھشیم قال انا حصین عن مصعب بن سعد عن ابیہ انہ کان یفرک الجنابۃ من ثوبہ فھذا یحتمل ان یکون کان یفعل ذلک لانہ عندہ طاھر وھذا یحتمل ان یکون کان یفعل ذلک کما یفعل بالروث المحکوک من النعل لانہ عندہ طاھر حدثنا یونس قال انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عن یحیی بن عبد الرحمن ابن حاطب انہ اعتمر مع عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ

وقد اختلف اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک ای فی طہارۃ المنی ونجاستہ فروی عنہم ای عن الاصحاب رضی اللہ عنہم فی ذلک ما حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو الانصاری قال ثنا سعید بن منصور الخراسانی وقال العینی وسعید ھو ابن سلیمان الواسطی المعروف بسعدویہ اھ قال ثنا ھشیم بن بشیر السلمی قال انا حصین بضم الحاء وفتح الصاد المہملتین ابن عبد الرحمن السلمی ابو الھذیل بضم ہا، وفتح ذال معجمۃ الکوفی ابن عم منصور بن المعتمر من رواۃ الستۃ قال احمد الثقۃ المامون من کبار اصحاب الحدیث وقال ابن معین وابو زرعۃ ثقۃ وقال العجلی ثقۃ ثبت فی الحدیث وقال ابو حاتم صدوق ثقۃ وفی آخر عمرہ ساء حفظہ وقال النسائی تغیر وقال یزید بن ہارون اختلط وانکر ذلک ابن المدینی بانہ اختلط وتغیر توفی سنۃ ست وثلثین ومائۃ ولہ ثلث وتسعون سنۃ عن مصعب ابن سعد بن ابی وقاص الزہری۔ ابو زرارۃ المدنی من رواۃ الستۃ ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الثانیۃ من اہل المدینۃ وقال کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال العجلی تابعی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ ثلاث ومائۃ عن ابیہ سعد بن ابی وقاص واسمہ مالک بن اہیب ویقال وہیب ابن عبد مناف بن زہرۃ الزہری ابو اسحاق اسلم قدیما وہاجر قبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو اول من رمی بسہم فی سبیل اللہ وشہد بدرا والمشاہد کلہا وہو احد الستۃ اصحاب الشوری وکان سابع سبعۃ فی الاسلام وکان احد الفرسان من قریش الذین کانوا یحرسون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مغازیہ وکان مجاب الدعوۃ مشہورا بذلک وہو الذی کوفت الکوفۃ وتولی قتال فارس وفتح اللہ علی یدیہ القادسیۃ وکان امیرا علی الکوفۃ لعمر ثم عزلہ ثم اعادہ ثم عزلہ وقال فی مرضہ ان فیہا سعد فذاک والا فلیستعن بہ الوالی فانی لم اعزلہ عن عجز ولا خیانۃ ومناقبہ کثیرۃ جدا توفی فی قصرہ بالعقیق سنۃ خمس وخمسین علی المشہور وحمل الی المدینۃ ودفن بالبقیع وہو ابن ثلث وسبعین وہو آخر العشرۃ وفاۃ رضی اللہ عنہم انہ کان یفرک الجنابۃ ای اثرہا وہو المنی۔ من ثوبہ والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ہشیم باسنادہ بلفظ المصنف واخرج ایضا عن جریر عن منصور عن مجاہد عن مصعب بن سعد عن سعد مثلہ وہکذا اخرج البیہقی من طریق عبید اللہ بن معاذ عن ابیہ عن شعبۃ عن منصور عن مجاہد واخرج ایضا من طریق الربیع عن الشافعی عن الثقۃ عن جریر بن عبد الحمید عن مجاہد عن مصعب عن ابیہ انہ کان اذا اصاب ثوبہ المنی ان کان رطبا مسحہ وان کان یابسا حتہ ثم صلی فیہ وعزاہ فی کنز العمال الی سعید بن منصور فی سننہ بلفظ المصنف فھذا یحتمل ان یکون سعد رضی اللہ عنہ کان یفعل ذلک ای یفرک المنی من ثوبہ لانہ ای المنی عندہ ای عند سعد طاہر وہذا احتمال بعید فان مجرد الفرک لا یدل علی الطہارۃ والازم طہارۃ الروث المحکوک من النعل کما تقدم ویحتمل ان یکون کان یفعل ذلک ای یفرک الجنابۃ من الثوب کما یفعل بالروث المحکوک من النعل ای من ازالۃ للنجاسۃ لا لانہ ای الروث عندہ طاہر وہذا المعنی ہو المتعین لما تقدم عنہ التقسیم بین الرطب والیابس ولو کان المنی عندہ طاہرا لم یحتج الی ہذا التفریق والمراد من المسح فی ذلک الحدیث الغسل کما ہو مقتضی التفریق واللہ اعلم۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی قال انا ابن وہب عبد اللہ ان مالکا حدثہ ای ابن وہب عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عروۃ بن الزبیر الاسدی عن یحیی بن عبد الرحمن بن حاطب بن ابی بلتعۃ اللخمی ابو محمد ویقال ابو بکر المدنی من رواۃ مسلم والاربعۃ قال ابن سعد کان ممن ادرک علیا وعثمان وزید بن ثابت وکان ثقۃ کثیر الحدیث وقال العجلی مدنی تابعی ثقۃ وقال النسائی والدارقطنی ثقۃ وقال ابن خراش جلیل رفیع القدر قال ابو حاتم ولد فی خلافۃ عثمان ومات سنۃ اربع ومائۃ انہ اعتمر مع عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ہکذا وقع فی الموطا ان یحیی بن عبد الرحمن اعتمر مع عمر وہذا مشکل جدا لان یحیی ولد فی خلافۃ عثمان فکیف اعتمر مع عمر فلا بد ان یقال انہ سقطت واسطۃ احد قال الدوری عن ابن معین بعضہم یقول عنہ سمعت عمر وانما ہو عن ابیہ سمع عمر ہکذا نقل فی التہذیب قول ابن معین وقال الزرقانی قال ابو عبد الملک ہذا مما عدان مالکا وہم فیہ لان اصحاب ہشام الفضل بن فضالۃ وحماد بن سلمۃ ومعمرا قالوا عن ہشام عن ابیہ عن یحیی بن عبد الرحمن بن حاطب عن ابیہ فسقط مالک عن ابیہ انتہی قلت فابوہ عبد الرحمن بن حاطب بن ابی بلتعۃ بن عمرو اللخمی ابو یحیی بن ابی محمد المدنی قیل لہ رؤیۃ ذکرہ ابن معین فی تابعی اہل المدینۃ

besturdubooks.wordpress.com

22/2

فی رکب فیهم عمرو بن العاص ان عمرو بن العاص مر بعض الطریق قریبا من بعض المیاه فاحتلم عمر بن الخطاب وقد کاد ان یصبح فلم یجد ماء فی الرکب فرکب حتی جاء الماء فجعل یغسل ما رأی من الاحتلام حتی اسفر فقال له عمرو اصبحت ومعنا ثیاب فدع ثوبك فقال عمر بل اغسل ما رایت وانضح ما لم اره حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن هشام بن عروة عن ابیه عن زید بن الصلت انه قال خرجت مع عمر بن الخطاب الی الجرف فنظر فاذا هو قد احتلم ولم یغتسل فقال والله ما ارانی الا قد احتلمت وما شعرت وصلیت وما اغتسلت فاغتسل وغسل ما رای فی ثوبه

ومحدثیهم ذکره ابن سعد فی الطبقة الاولی من اهل المدینة قال وکان ثقة قلیل الحدیث وقال العجلی مدنی تابعی ثقة۔ روی له البخاری معلقا توفی سنة ثمان وستین۔ فی ای مع رکب فیهم عمرو بن العاص بن وائل ابو عبد الله او ابو محمد السهمی اسلم سنة ثمان قبل الفتح وقیل بین الحدیبیة وخیبر ولاه النبی صلی الله علیه وسلم علی جیش ذات السلاسل وتحت لوائه ابو بکر وعمر وسراة اصحابه قال فی حق عمرو ابن العاص من صالحی قریش الحدیث وقال الشعبی دهاة العرب اربعة فذکره منهم وکان من ابطال قریش فی الجاهلیة مذکورا بذلك فیهم واستعمله النبی صلی الله علیه وسلم علی عمان فقبض وهو علیها وکان احد امراء الاجناد فی فتوح الشام وافتتح مصر فی عهد عمر وعمل علیها له وعثمان ثم عمل علیها زمن معاویة منذ غلب علیها معاویة الی ان توفی سنة ثلاث واربعین۔ وان عمر عرس من التعریس نزول المسافر آخر اللیل نزلة للنوم والاستراحة کذا فی النهایة وقال ابن درید فی الجمهرة والتعریس النزول باللیل یقال عرس الرجل بالمکان تعریسا اذا نزله لیلا ثم ارتحل عنه بعض الطریق قریبا من بعض المیاه رفقا بالرکب قاله الزرقانی او کان مائلا عن الطریق قاله فی الاوجز فاحتلم عمر بن الخطاب وقد کاد ان یصبح فلم یجد ماء فی الرکب ای مع الرکب کما فی الموطا ای یغتسل به ویغسل ثوبه قاله الزرقانی فرکب ای عمر حتی جاء الماء الذی عرس بقربه قال الباجی وذکر ان الماء الذی جاءه هو ماء الروحاء کذا فی الاوجز فجعل یغسل ما رأی من الاحتلام ای من اثره وهو المنی۔ حتی اسفر جدا وفیه دلیل علی نجاسة المنی اذ اهتم له حتی ذهب الوقت الافضل عنده قاله الباجی کما فی الاوجز فقال له ای لعمر عمرو بن العاص اصبحت ای اسفرت ومعنا ثیاب اخر فدع ثوبك ای الذی اصابه المنی وزاد مالک فی موطاه یغسل قال الزرقانی ای بتمامه ولیس ثوبا من ثیابنا اه وفی الاوجز وهذا دلیل علی نجاسة الثوب عند عمرو بن العاص ایضا اذ امر باستبداله وکان بمحضر الصحابة ولم ینکره احد فقال عمر زاد مالک فی موطاه واعجبا لك یا ابن العاص لئن کنت تجد ثیابا افکل الناس یجد ثیابا والله لو فعلتها لکانت سنة۔ بل اغسل ما رایت وانضح ما لم اره ای ارشه وهو عند العلماء طهر لما شك فیه کانه دفع للوسوسة واباه بعضهم وقال لا یزیده النضح الا انتشارا قاله ابن عبد البر وقال الباجی مقتضاه وجوب النضح لانه لا یشتغل عن الصلوة بالناس مع ضیق الوقت الا بما وجب مبادرته للصلوة وقال ابو حنیفة والشافعی لا ینضح بالشك وهو علی طهارته قاله الزرقانی وقد تقدم ان الجمهور حملوا النضح علی الغسل الخفیف او غیر ذلك وهذا الاثر اخرجه مالک فی موطاه وعزاه فی کنز العمال الی ابن وهب فی مسنده وعبد الرزاق وسعید بن منصور۔ حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن هشام بن عروة عن ابیه عن زید هکذا وقع عند البیهقی بیاء والصحیح زید بضم الزای وثنائین من تحت کما ضبطه الزرقانی وکما هو عند ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وکما هو فی النسخة التی علیها شرح العینی۔ ابن الصلت بن معدیکرب الکندی ولد علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم کما قال الواقدی) قلت الموصوف بالولادة فی العهد النبوی اخوه کثیر بن الصلت وکانوا ثلثة اخوة ثالثهم عبد الرحمن قال ابن سعد وفد عمومتهم علی النبی صلی الله علیه وسلم فاسلموا ورجعوا الی الیمن ثم ارتدوا بعد ذلك وقتلوا فی عهد ابی بکر وهاجر کثیر واخواه الی المدینة وسکنوا قال ابن الحذاء زید قاضی المدینة فی زمن هشام بن عبد الملك کذا قال وهو بعید والظن قاضی المدینة ولده الصلت بن زید الذی روی عنه مالک کذا فی التعجیل وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال زید بن الصلت المدنی روی عن ابی بکر مرسل وعن عمر وقد ادرکه واسند عن یحیی بن معین انه قال زید بن الصلت ثقة۔ انه قال خرجت مع عمر بن الخطاب الی الجرف بضم الجیم والراء وفاء قال الرافعی علی ثلثة امیال من المدینة جانب الشام کذا ضبطه بضمتین الحافظ والسیوطی وغیرهما واقتصر المجد علی انه بسکون الراء کذا فی المصباح فقال الجرف بضم الراء وتسکن للتخفیف ما جرفته السیول من الکلئة من الارض او بالخفض سمی ناحیة قریبة من اعمال المدینة علی نحو من ثلثة امیال کذا فی الزرقانی۔ فنظر ای عمر فی ثوبه فاذا هو قد احتلم یعنی رأی علی ثوبه من اثر المنی ما دله علی الاحتلام کذا فی الاوجز ولم یغتسل ای لعدم رؤیته لذلك قبل الصلوة فقال والله ما ارانی الا قد احتلمت وما شعرت بفتحتین ای علمت۔ وصلیت اطلاق الصلوة علیه مجاز لانها لم تنعقد لفوت الشرط کذا فی الاوجز وما اغتسلت فاغتسل وغسل ما موصولة رأی فی ثوبه

besturdubooks.wordpress.com

وفضح مالم یره فاما ما رأی یحیی بن عبد الرحمن عن عمر فهو یدل علی ان عمر فعل ما لا بد له منه لضیق وقت الصلوة ولم ینکر ذلک علیه احد ممن کان معه فدل ذلک علی متابعتهم ایاه علی ما رأی من ذلک واما قوله وفضح مالم ار بالماء فان ذلک یحتمل ان یکون اراد به وفضح مالم ار عما توهموا انه اصابه ولا اتیقن ذلک حتی یقطع ذلک عنه الشک فیما یستانف ویقول هذا البلل من الماء حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو الولید قال ثنا عبد الله بن المبارک عن معمر عن الزهری عن طلحة بن عبد الله عن ابی هریرة قال فی المنی یصیب الثوب ان رأیته فاغسله والا فاغسل الثوب کله فهذا یدل علی انه قد کان یراه نجسا

من اثر الاحتلام وفضح ای رش مالم یره ای المنی لانه شک هل اصابه المنی ام لا فرشه دفعا للوسواس وتطییبا للقلب قال الزرقانی فیه دلیل علی نجاسة المنی عنده وقول الرافعی یحتمل ان غسله لانه مستقبح بالحجاز وانه کان تنظفا ولذا فضح مالم یر فیه شیئا مبالغة فی التنظیف بناء علی مذهبه من طهارة المنی وفی احتمالیه بعد اذ لم یکن یشتغل بغسل شئ طاهر قبل الصلوة خصوصا وکان الوقت قد ضاق لان وقت الفائتة ذکرها وقد قال ای عند مالک فی هذا الاثر ثم واذن واقام ثم صلی بعد ارتفاع الضحی متمکنا انتهی. وقال سید فی الاوجز وفی الاثر دلیل علی ان من انتبه فرأی منیا ولم یذکر احتلاما فعلیه الغسل وهو اجماع قال المغنی لا نعلم فیه خلافا وکذا قال غیره لکن قال ابن العربی وذهب جمیع العلماء الی ان علیه الغسل وقال الشافعی حتی رأی الماء الدافق ولم یذکر احتلاما فلا یجب علیه الغسل ولکنه یستحب وقال ابن رسلان لا یجب علیه الغسل عندنا الا ان یتذکر الاحتلام ایضا انتهی مختصرا وهذا الاثر اخرجه مالک فی مؤطاه والبیهقی من طریق محمد بن عبد الله بن عبد الحکم عن ابن وهب ومن طریق محمد بن ابراهیم عن ابن بکیر کلاهما عن مالک باسناده نحوه وعزاه صاحب کنز العمال الی ابن وهب وعبد الرزاق وسعید بن منصور ولهذا الاثر طرق اخری عند مالک وغیره وقد بسط طرقه فی کنز العمال. فاما ما روی یحیی بن عبد الرحمن بن حاطب عن عمر ای من تاخیره للصلوة من اجل غسل المنی فهو یدل علی ان عمر فعل ما لا بد منه لضیق وقت الصلوة ولم ینکر ذلک ای تاخیره للصلوة لغسل المنی علیه ای علی عمر احد ممن کان معه ای مع عمر من الصحابة بل قد وافقه علی ذلک عمرو بن العاص فقال دع ثوبک یغسل فدل ذلک ای عدم انکار الصحابة علی عمر علی متابعتهم ایاه ای عمر علی ما رأی من ذلک قال سید فی الاوجز وفی هذا الاثر حجة علی نجاسة المنی بوجوه منها غسل عمر وتاخیره للصلوة لاجله وامر ابن العاص بالاستبدال وقول عمر انکل الناس یجد ثیابا وقول عمر ایضا اغسل ما رأیت انتهی واما قوله ای قول عمر وفضح مالم اره بالماء وکذا ثبت فی النسخة الموجودة عندنا بالماء وسقط ذلک عن النسخة التی علیها شرح العینی وهو الاوجه. فان ذلک ای قوله وفضح یحتمل ان یکون اراد به ای بقوله وفضح مالم اره وفضح مالم ار عما توهموا انه ای اثر الجنابة وهو المنی اصابه ای الثوب ولا اتیقن ذلک ای اصابة المنی فی هذا الموضع حتی یقطع ذلک ای نفض مالم یره عنه ای عن الثوب الشک ای فی انه هل اصابه المنی ام لا فیما یستانف ویقول هذا البلل من الماء والحاصل ان نفض عمر لما لم یره کان لقطع الشک عن موضع اصابة المنی مدافعا لوساوس الشیطان وتطییبا للقلب وقد تقدم انه للوجوب عند المالکیة والاستحباب عند الجمهور. حدثنا ابو بکرة بکار بن قتیبة قال ثنا ابو الولید هشام بن عبد الملک الباهلی قال ثنا عبد الله بن المبارک عن معمر بن راشد الازدی الحدانی بضم الحاء وتشدید الدال نسبة الی حدان وهم الازد مولاهم ابو عروة بن ابی عمرو البصری من رواة الستة عده علی بن المدینی وابو حاتم فیمن روی الا السنادیلیهم وقال احمد ما نفض احدا الی معمر الا وجدت معمرا یتقدمه فی الطلب کان من اطلب اهل زمانه للعلم وقال ابن معین اثبت الناس فی الزهری مالک ومعمر ثم حدجاجة وقال العجلی بصری سکن الیمن ثقة رجل صالح. قال ولما دخل صنعاء کره ان یخرج من بین اظهرهم فقال لهم رجل قیدوه فزوجوه وقال النسائی ثقة مامون وقال ابن حبان کان فقیها حافظا متقنا ورعا توفی فی رمضان سنة اثنتین او ثلاث او اربع وخمسین ومائة وهو ابن ثمان وخمسین. عن الزهری عن طلحة بن عبد الله بن عوف الزهری المدنی القاضی ابن اخی عبد الرحمن بن عوف ابو عبد الله او ابو محمد کان یقال له طلحة الندی ولی قضاء المدینة من رواة الستة الا مسلما قال ابن معین وابو زرعة والنسائی والعجلی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وتوفی بالمدینة سنة سبع وتسعین وهو ابن اثنتین وسبعین. عن ابی هریرة قال فی المنی یصیب الثوب ان رأیته ای المنی فاغسله والا فاغسل الثوب کله وهذا الاثر اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن عبد الاعلی عن معمر باسناده بلفظ انه کان یقول فی الجنابة فی الثوب ان رأیت اثره فاغسله فان علمت ان قد اصابه ثم خفی علیک فاغسل الثوب وان شککت فلم تدر اصاب ام لا فانضحه واسناد هذا الاثر صحیح کما قال القسطلانی ح والعینی. فهذا ای ابو هریرة بغسل الثوب کله اذا لم یر مکانه یدل علی ان ای ابا هریرة قد کان یراه نجسا ولو کان عنده طاهرا لم یأمر بهذه المبالغة فی غسل الثوب منه کالمخاط والبزاق ونحوهما.

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان عن حبيب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ؓ قال امسحوا باذخر فهذا يدل على انه قد كان يراه طاهرا حدثنا سليمان بن شعيب قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبة عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس ؓ نحوه حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان عن مسعر عن جبلة بن سحيم قال سألت ابن عمر عن المني يصيب الثوب قال انضحه بالماء

حدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان الثوري عن حبيب بن ابي ثابت الكوفي وفي نسخة العيني زيادة يعني ابن ابي ثابت ؛ عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال امسحوا وفي نسخة العيني امسحه باذخر والاثر اخرجه ابن ابي شيبة عن وكيع عن سفيان ثنا وبلفظ امسحه باذخر واخرجه البيهقي من طريق الربيع عن الشافعي عن سفيان عن عمرو بن دينار وابن جريج كلاهما عن عطاء عن ابن عباس انه قال في المني يصيب الثوب قال امطه عنك قال احدهما انما هو بمنزلة البصاق والمخاط قال البيهقي هذا صحيح وقد روي مرفوعا والاصح رفعه واخرجه الدارقطني ثم البيهقي من طريق اسحق الازرق عن شريك عن ابن ابي ليلى عن عطاء عن ابن عباس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المني يصيب الثوب فقال انما هو بمنزلة البصاق او المخاط انما كان يكفيك ان تمسحه بخرقة او اذخر قال الدارقطني لم يرفعه غير اسحاق الازرق عن شريك قال البيهقي ورواه وكيع عن ابن ابي ليلى موقوفا على ابن عباس وهو الصحيح قال المحدث الزيلعي قال ابن الجوزي في التحقيق واسحاق امام مخرج له في الصحيحين ورفعه زيادة وهي من الثقة مقبولة ومن فقه لم يحفظ انتهى قال العلامة البنوري وفي هذا الكلام نظر لانه تفرد بذلك شريك القاضي وعنه اسحق الازرق وخالفه الثقات من اصحاب ابن ابي ليلى وعطاء وابن عباس فكلهم رووا موقوفا ولم يرفعه احد غير شريك وسوء الحديث فزيادته لا تقبل وقد انكر البيهقي في المعرفة رفعه مع ان هذا الاثر يوافق مذهبه انتهى مختصرا. فهذا اي امر مسح المني باذخر يدل على انه اي ابن عباس قد كان يراه طاهرا وبهذا احتج من ذهب الى طهارة المني لانه شبهه بالمخاط والمخاط ليس بنجس فكذا المني وبذا مع انه موقوف لا يتم به الاستدلال لانه يحتمل ان يكون الامر بالمسح لتقليل النجاسة والتشبيه في الازالة والتطهير لا في الطهارة والقرينة عليه ما اخرجه ابن ابي شيبة عن ابي الاحوص عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال اذا جنب الرجل في ثوبه فرأى فيها اثرا فليغسل وان لم ير فيها اثرا ينضحه فامره بالنضح فيما لم ير ينفي ان يكون المني عنده طاهرا قال صاحب البدائع وتشبيه ابن عباس اياه بالمخاط يحتمل انه كان في الصورة لان في الحكم لتصوره بصورة المخاط والامر بالاماطة بالاذخر لا ينفي الامر بالازالة بالماء فيحتمل انه امر بتقديم الاماطة كيلا تنتشر النجاسة في الثوب فيتعسر غسله انتهى وقال الزيلعي الشارح وما ورد فيه من الاماطة محمول على انه كان قليلا او على انه يتمكن من الغسل وشبهه بالمخاط انما هو في المنظر في البشاعة لا في الحكم بدليل ما ذكرنا من الادلة انتهى حدثنا سليمان بن شعيب قال ثنا عبد الرحمن ابن زياد الرصاصي قال ثنا شعبة عن عمرو بن دينار عن عطاء بن ابي رباح المكي عن ابن عباس نحوه والاثر اخرجه الدارقطني من طريق وكيع عن ابن ابي ليلى عن عطاء عن ابن عباس في المني يصيب الثوب قال انما هو بمنزلة النخامة والبزاق امطه عنك باذخر واخرجه البيهقي من طريق سفيان عن عمرو بن دينار وابن جريج عن عطاء كما تقدم وابن ابي شيبة عن هشيم عن حجاج وابن ابي ليلى عن عطاء وعزاه في كنز العمال الى سعيد ابن منصور بلفظ انما هو كالنخاعة او النخامة وانما يجزيك ان تنحيه عنك بخرقة او اذخرة وبذا صرح في نجاسة المني عنده حيث حصر الاجزاء في تنحيه عن الثوب فانه لا معنى للنجس الا كونه مأمورا بالازالة والله اعلم. حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان بن عيينة عن مسعر بكسر اوله وسكون ثانيه وفتح المهملة ابن كدام بكسر اوله وتخفيف ثانيه ابن ظهيرة بن عبيد الهلالي العامري الرؤاسي ابو سلمة الكوفي احد الاعلام من رواة الستة قال يحيى بن سعيد ما رأيت مثل مسعر كان مسعر من اثبت الناس وقال الثوري كنا اذا اختلفنا في شئ سألنا عنه مسعرا وقال شعبة كنا نسمي مسعرا المصحف وقال ابراهيم الجوهري كان يسمى الميزان وقال وكيع شك مسعر كيقين غيره وقال العجلي ثقة ثبت وقال ابن معين وابو زرعة ثقة وقال ابن عمار حجة وقال ابن حبان كان مرجئا ثبتا في الحديث توفي سنة خمس وخمسين ومائة. عن جبلة بجيم وموحدة مفتوحتين ابن سحيم بمهملتين مصغرا التيمي ويقال الشيباني ابو سويرة او ابو سريرة الكوفي من رواة الستة كان شعبة والثوري يوثقانه وقال العجلي والنسائي وابن معين وابو حاتم ويعقوب بن سفيان ثقة زاد ابن معين كثير الحديث وزاد ابو حاتم صالح الحديث توفي سنة خمس او ست وعشرين ومائة. قال سألت ابن عمر عن المني يصيب الثوب اي ما حكمه قال اي ابن عمر انضحه اي اغسل هذا الثوب بالماء وبذا اسناد صحيح واخرجه ابن ابي شيبة عن عبدة بن سليمان عن سعيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال ان خفي عليك مكانه وعلم انه قد اصابه غسل الثوب كله فبهذه الرواية تنفى ان يكون المراد من النضح في رواية الباب غير الغسل وسياتي ما هو اصرح من ذلك

besturdubooks.wordpress.com

فقد یجوز ان یکون اراد بالنضح الغسل لان النضح قد یسمی غسلا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی لاعرف مدینۃ ینضح البحر بجانبہا یعنی یضرب البحر بجانبہا ویحتمل ان یکون ابن عمر اراد غیر ذلک حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوالولید قال ثنا ابوعوانۃ عن عبدالملک بن عمیر قال سئل جابر بن سمرۃ وانا عندہ عن الرجل یصلی فی الثوب الذی یجامع فیہ اہلہ قال صل فیہ الا ان ترٰی فیہ شیئا فتغسلہ ولا تنضحہ فان النضح لا یزیدہ الا شرا

فقد یجوز ای یحتمل وزاد فی نسخۃ العینی قال ابوجعفر قبل قولہ فقد یجوز انہ ان یکون اراد ای ابن عمر بالنضح الغسل وہذا ما ذکرہ الامام الطحاوی احتمالا ہو المتعین لما تقدم من امر ابن عمر بغسل الثوب کلہ اذ اخفی موضع اصابۃ المنی ولما سیاتی من امرہ باعادۃ الصلوۃ لمن صلی فی ثوب اصابہ الاحتلام لان النضح قد یسمی غسلا وذلک معروف فی لسان العرب قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی لاعرف مدینۃ ینضح البحر بجانبہا والحدیث اخرجہ الامام احمد عن یزید عن جریر عن الزبیر بن الحریث (کذا فی النسخۃ المطبوعۃ والصواب الحریت) عن ابی لبید قال خرج رجل من طاحیۃ (وفی ما نقل العینی عن احمد من صاحبۃ) مہاجرا یقال لہ بیرح بن اسد فقدم المدینۃ بعد وفاۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بایام فرآہ عمر فعلم انہ غریب فقال لہ من انت قال من اہل عمان (قال من اہل عمان) قال نعم قال فاخذ بیدہ فادخلہ علی ابی بکر فقال ہذا من اہل الارض التی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول انی لاعلم رضا یقال لہا عمان ینضح بناحیتہا البحر بہا حی من العرب لو اتاہم رسولی مارموہ بسہم ولا حجر قال الہیثمی رجالہ رجال الصحیح غیر المازۃ بن زیاد (ابوالولید) وہو ثقۃ ورواہ ابویعلی کذلک انتہی ونسبہ الحافظ فی الاصابۃ الی ابن ابی خیثمۃ وعزاہ فی کنز العمال الی ابی نعیم ایضا وقال قال ابن کثیر جعلہ فی مسند الصدیق اولی قال الامام علی بن المدینی رواہ فی مسند الصدیق ثم قال ہذا اسناد منقطع من ناحیۃ ابی لبید فانہ لم یلق ابا بکرۃ لا عمر وانما لہ رؤیۃ للنبی انتہی یعنی بقولہ ینضح البحر یضرب البحر بجانبہا ای یصیب الماء بجانبہا قال الراغب الضرب ایقاع شیء علی شیء فالمعنی ایقاع البحر الماء بجانبہا وہذا لا یتاتی الا فی معنی الغسل واحادیث النضح فی معنی الغسل کثیرۃ منہا ما ورد فی المذی فلینضح فرجہ والماء الغسل کما عند مسلم والقصۃ واحدۃ ومنہا حدیث اسماء فی غسل الدم والنضحیۃ وغیر ذلک کما سیاتی ذکر بعضہا فی بول الغلام ویحتمل ان یکون ابن عمر اراد غیر ذلک ای اراد بالنضح الرش لکون المنی عندہ طاہرا قال العبد الضعیف وہذا احتمال بعید فی اثر ابن عمر بل ہو غیر صحیح فقد تقدم عن ابن عمر انہ امر بغسل الثوب کلہ لمن خفی علیہ مکان المنی وقد ذکر فی المدونۃ عن وکیع عن فلیح بن حمید عن ابیہ قال عرس ابن عمر بالابواء ثم سرنا حتی صلینا الفجر حتی ارتفع النہار فقلت لابن عمر انی صلیت فی ازاری وفیہا احتلام ولم اغسلہ فوقف علی ابن عمر فقال انزل فاطرح ازارک وصل رکعتین واقم الصلوۃ ثم صل الفجر ففعلت فہذا صریح فی نجاسۃ المنی عندہ ولو کان طاہرا لم یامر بطرح الازار واعادۃ الصلوۃ۔ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوالولید ہشام بن عبدالملک الطیالسی قال ثنا ابوعوانۃ وضاح بن عبداللہ الیشکری عن عبدالملک بن عمیر بن سوید بن حارثۃ القرشی ویقال النخعی ابوعمرو الکوفی المعروف بالقبطی بکسر القاف وسکون الموحدۃ من رواۃ الستۃ ضعفہ احمد جدا وقال ایضا مضطرب الحدیث جدا مع قلۃ روایتہ ما ارٰی لہ خمسمائۃ حدیث وقد غلط فی کثیر منہا وقال ابن معین مخلط وقال مرۃ ثقۃ الا انہ اخطأ فی حدیثین او حدیثین وقال العجلی صالح الحدیث تغیر حفظہ قبل موتہ وقال النسائی لیس بہ بأس وقال ابن نمیر کان ثقۃ ثبتا فی الحدیث ولد لثلاث سنین بقین من خلافۃ عثمان وتوفی سنۃ ست وثلاثین ومائۃ ولہ یومئذ مائۃ وثلاث سنین۔ قال سئل جابر بن سمرۃ بن جنادۃ بن جندب العامری السوائی حلیف بنی زہرۃ وامہ خالدۃ بنت ابی وقاص اخت سعد بن ابی وقاص لہ ولابیہ صحبۃ وفی الصحیح عنہ قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم اکثر من الفی مرۃ قال ابن السکن یکنی ابا عبداللہ او ابا خالد نزل الکوفۃ وابتنی بہا دارا توفی سنۃ اربع وسبعین کذا فی الاصابۃ وانا عنده ای عند جابر عن الرجل یصلی فی الثوب الذی یجامع فیہ اہلہ قال ای جابر صل فیہ ای فی ہذا الثوب الا ان ترٰی فیہ شیئا فتغسلہ بالنصب عطفا علی قولہ ان ترٰی وکذا قولہ ولا تنضحہ بالنصب عطفا علیہ ویجوز الجزم فیہ علی النہی کذا فی تحبیب الانکار شرح العینی۔ ولا تنضحہ ای الثوب والنضح ہہنا بمعنی الرش۔ فان النضح لا یزیدہ ای الثوب الا شرا وفیہ دلالۃ ظاہرۃ علی نجاسۃ المنی عندہ فان الطاہر لا یزید الشر اصلا ورواۃ ہذا الاثر کلہم من رواۃ الستۃ الا ابا بکرۃ وہو ثقۃ مامون کما تقدم عن الحاکم والحدیث اخرجہ احمد فی مسندہ مرفوعا عن عبداللہ بن میمون ابی عبدالرحمن الرقی عن عبیداللہ بن عمر وعن عبدالملک بن عمیر عن جابر بن سمرۃ قال سمعت رجلا سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم اصلی فی ثوبی الذی آتی فیہ اہلی قال نعم الا ان ترٰی فیہ شیئا تغسلہ قال ابوعبدالرحمن قال ابی

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوالوليد قال ثنا السري بن يحيى عن عبدالكريم بن رشيد قال سئل انس بن مالك عن قطيفة اصابتها جنابة لايدري اين موضعها قال اغسلها قال ابوجعفر فلما اختلف فيه هذا الاختلاف ولم يكن فيما روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم دليل على حكمه كيف هو اعتبرنا ذلك من طريق النظر فوجدنا خروج المني حدثا اغلظ الاحداث لانه يوجب اكبر الطهارات فاردنا ان ننظر في الاشياء التي خروجها حدث كيف حكمها في نفسها فرأينا الغائط والبول خروجهما حدث وهما نجسان في انفسهما وكذلك دم الحيض والاستحاضة هما حدث وهما نجسان في انفسهما ودم العروق كذلك في النظر فلما ثبت بما ذكرنا ان كل ما كان خروجه حدثا

هذا الحديث لايرفع عن عبدالملك بن عمير انتهى ما في المسند وقال ابن ابي حاتم في العلل سمعت ابي وحدثنا عن سليمان بن عبدالله الرقي عن عبيدالله بن عمرو فذكر الحديث باسناده مثله ثم قال فسمعت ابي يقول كذا رواه مرفوعا وانما هو موقوف انتهى. حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوالوليد قال ثنا السري بفتح مهملة وكسر راء خفيفة وشدة مشناة تحت ابن يحيى بن اياس الشيباني ابوالهيثم البصري من رواة النسائي والبخاري في الادب قال شعبة ما رأيت اصدق منه وقال ابن معين وابوداود الطيالسي ويحيى بن سعيد والنسائي واحمد ثقة زاد يحيى ثبت وقال ابوزرعة من الثقات وقال مسلم بن ابراهيم كان عاقلا وقال ابوحاتم صدوق لابأس به صالح الحديث وذكره الازدي في الضعفا فقال حديثه منكر وقال ابن عبدالبر هو واثق من لا زدي بمائة مرة توفي بمكة سنة سبع وستين ومائة. عن عبدالكريم بن رشيد ويقال ابن راشد البصري روى له النسائي وقال ليس به بأس وقال ابن معين وابن نمير ثقة وذكره ابن حبان في الثقات قال سئل انس بن مالك عن قطيفة هي كساء لها خمل كذا في النهاية وفي المغرب القطيفة دثار مخمل والجمع قطائف وقطف اصابتها اي القطيفة جنابة اي اثرها لايدري اين موضعها اي موضع الجنابة قال انس اغسلها اي القطيفة كلها وهذا اسناد صحيح كما قال النيموي وفي الاثر دلالة ظاهرة على نجاسة المني عند انس فانه لو كان عنده طاهرا لم يأمر بغسل القطيفة كلها اذ الم يدر موضع المني مع ما في غسلها من الصعوبة وذكر اخرجه ابن ابي شيبة عن وكيع عن السري باسناده عن انس في رجل اجنب في ثوبه فلم يدر اثره قال يغسله كله واخرج ايضا عن ابن مسعود انه كان يغسل اثر الاحتلام من ثوبه وفي الباب آثار اخر عن سعيد بن المسيب ومحمد بن سيرين وسالم والشعبي وابراهيم والحكم وسعيد بن جبير وغيرهم كما روى ابن ابي شيبة في مصنفه فكل هولاء رأوا المني نجسا قال ابن المسيب ان رأيته فاغسله وان ضلت فانضح وقال ابن سيرين في الرجل يصيب ثوبه الجنابة ثم تخفى عليه قال اغسله اجمع وقال ابن جبير ان وجدته فاغسله والا فحل طريقه وقال ابراهيم غسل المني من ثوبك وقال الحكم ان رأيته فاغسله وان لم تر فرشه ولا تنضحه فان النضح لايزيده الا خبثا وقال الشعبي لايزيده النضح الا شرا وقال سالم اغسله قال فحي على قال رشه بالماء. قال ابوجعفر الطحاوي فلما اختلف فيه اي في المني هذا الاختلاف قال العبد الضعيف وقد ذكرنا تحت كل اثر من آثار عمر وسعد وابي هريرة وابن عباس وابن عمرو جابر بن سمرة وانس ما يونس على كون المني نجسا عند هؤلاء فاين الاختلاف ولم يكن فيما روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اي من احاديث غسل المني وفركه دليل على حكمه اي على حكم المني كيف هو اي اطاهر او نجس وقد ذكرنا من قبل تقريرا للاستدلال باحاديث الغسل على النجاسة وكذلك احاديث الفرك تدل بطريق المفهوم على النجاسة فان المني لو كان طاهرا لم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم اما مر حتى بحكه على الثوب فلما لم يتركه ابدا على الثوب دل ذلك على النجاسة مع ما تأيد من المبالغة في غسل الايدي في الجنابة وترك الصلوة في الثوب الذي يجامع فيه اهله وغير ذلك من الاحاديث كما تقدم مفصلا. اعتبرنا ذلك اي حكم المني من طريق النظر فوجدنا خروج المني حدثا اغلظ الاحداث لانه اي المني يوجب اكبر الطهارات وهو الغسل فاردنا ان ننظر في الاشياء التي خروجها حدث كيف حكمها في نفسها اي في الطهارة والنجاسة فرأينا الغائط والبول خروجهما حدث وهما اي الغائط والبول نجسان في انفسهما قال ابن رشد اتفق العلماء على نجاسة بول ابن آدم وحبيبه الا بول الصبي الرضيع انتهى وكذلك دم الحيض والاستحاضة هما حدث اي عند الجمهور خلافا للمالكية في الاستحاضة قال في رحمة الامة الخارج المعتاد من السبيلين هو البول والغائط ينقض الوضوء بالاجماع واما النادر كالدود والدم والريح من القبل والحصاة والاستحاضة والمذي ينقض ايضا الا عند مالك اه قال العبد الضعيف هذا يدل على ان المذي لاينقض الوضوء عند مالك وهو بعيد فقد تقدم من كتب اصحابه كونه من النواقض الا اذا تتابع فلا ينقض كسلس البول.

وهما نجسان في انفسهما قال الشوكاني ان دم الحيض نجس باجماع المسلمين كما قال النووي. ودم العروق كذلك في النظر اي هو ناقض للوضوء عند الجمهور لكونه نجسا. فلما ثبت بما ذكرنا ان كل ما كان خروجه حدثا

besturdubooks.wordpress.com

فهو نجس فی نفسه وقد ثبت ان خروج المنی حدث ثبت ایضا انه فی نفسه نجس فهذا هو النظر فیه غیرانا اتبعنا فی اباحة حکمه اذا کان یابسا ما روی فی ذلک عن النبی صلی الله علیه وسلم وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله

باب الذی یجامع ولا ینزل

فهو نجس فی نفسه وقد ثبت ان خروج المنی حدث ای موجب لاکبر الطهارات ثبت ایضا انه ای المنی فی نفسه نجس لما ثبت ان کل ما کان خروجه حدثا فهو نجس. فهذا هو النظر وفی نسخة العینی فهذا وجه النظر. فیه ای فی المنی وحاصل النظر قیاس المنی الذی هو حدث علی بقیة الاحداث الغائط والبول ودم الحیض والاستحاضة وهی نجسة فکذلک المنی قال صاحب البرهان واما طریق النظر فوجدنا خروج المنی حدثا اغلظ الاحداث یوجب اکبر الطهارات فالحقناه بما یوجب الحدث الاصغر فی النجاسة انتهی وقال ابن عبد البر فی الاستذکار کما فی التعلیق الصبیح لم یختلف العلماء فیما عدا المنی من کل ما یخرج من الذکر انه نجس وفی اجماعهم علی ذلک ما یدل علی نجاسة المنی المختلف فیها ولو لم یکن له علة جامعة بین ذلک الا خروجه مع البول والمذی والودی مخرجا واحدا لکفی انتهی وقال ابن القصار کما فی الکرمانی منی الآدمی نجس قیاسا علی مذیه بعلة انه خارج من مخرج البول اه وفی حجة الله البالغة النجاسة کل شئ یستقذره اهل الطبائع السلیمة ویتحفظون عنه ویغسلون الثیاب اذا اصابها کالبول والدم والعذرة فالاظهر ان المنی نجس لوجود ما ذکرنا فی حد النجاسة انتهی.

فهذه وجوه النظر فی نجاسة المنی غیرانا اتبعنا فی اباحة حکمه اذا کان یابسا ما روی فی ذلک عن النبی صلی الله علیه وسلم ای من احادیث الفرک قال العبد الضعیف وقد ظهر لک بما قرره المصنف العلام ان میلانه الی اثبات نجاسة المنی من طریق النظر لا من طریق الاثر الا ان اصحابنا ترکوا هذا القیاس فی المنی الیابس لما ورد من فرکه ومن ههنا قال ابن دقیق العید فی شرح العمدة واما ابو حنیفة فانه اتبع الحدیث فی فرک الیابس والقیاس فی غسل الرطب ولم یر الاکتفاء بالفرک دلیلا علی الطهارة انتهی وقد ظهر لک بما ذکرنا فی عدة مواضع من الاستدلال باحادیث الغسل وغیرها علی نجاسة المنی ان اصحابنا اتبعوا الحدیث فی غسل الرطب ایضا فحملوا احادیث الغسل علی الرطب واحادیث الفرک علی الیابس وبهذا یحصل الجمع بین الروایات وقد ورد ذلک مصرحا من طریق الاوزاعی عن یحیی عن عمرة عن عائشة باسناد صحیح کما تقدم واما ما اخرجه احمد من طریق عکرمة بن عمار عن عبد الله بن عبید عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یسلت المنی من ثوبه بعرق الاذخر ثم یصلی فیه ویحته من ثوبه یابسا ثم یصلی فیه فهو حدیث منقطع فان عبد الله لم یسمع من عائشة کما قال ابن حزم وعکرمة مختلف فی الاحتجاج به فلا یقاوم الحدیث المسند الصحیح علی انه یحتمل ان یکون هذا المنی قلیلا من قدر الدرهم وهو عفو عندنا یجوز فیه الاکتفاء بالمسح او کان لتقلیل النجاسة فاذا جف ذلک او کان یغسله بعد لسلت والله اعلم. وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی وهکذا اخرج ابن ابی شیبة عن عمر قال ان کان رطبا فاغسله وان کان یابسا فاحکه وان خفی علیک فارشه بالماء وعن ابن الحنفیة قال ان کان یابسا تحته قال القاری فی شرح النقایة ثم اذا فرک المنی حکم بالطهارة عند ابی یوسف ومحمد وهو الاصح وتقلیل النجاسة وتخفیفها فی اظهر الروایتین عن ابی حنیفة فلو اصابه ماء او نجسا عند ابی حنیفة خلافا لهما وفی الخلاصة المختار انه لا یعود نجسا ثم البدن مثل الثوب فی الاکتفاء بالفرک فی ظاهر الروایة لان البلوی فیه شدید لانفصال الثوب عن المنی دون البدن فالتحق به دلالة وروی الحسن عن ابی حنیفة انه لا یجزئ فیه الفرک هو روایة عن ابی یوسف انتهی مختصرا.

باب الذی یجامع ولا ینزل

ای ما حکمه من وجوب الغسل او عدم وجوبه قال ابن العربی هذه المسئلة عظیمة الموقع فی الدین مهمة فی مسائل المسلمین وقد روی عن جماعة من الصحابة ومن الانصار انهم لم یروا غسلا الا من انزال الماء ثم روی انهم رجعوا عن ذلک ثم روی عن عمر انه قال من خالف فی ذلک جعلته نکالا والمنعقد الاجماع علی وجوب الغسل بالتقاء الختانین وان لم ینزل وما خالف فی ذلک الا داود ولا یعبأ به فانه لولا الخلاف ما عرف وانما الامر الصعب خلاف البخاری فی ذلک وحکی ان الغسل مستحب وهو احد ائمة الدین واجل علماء المسلمین معرفة وعدلا وما بهذه المسئلة خفاء فان الصحابة اختلفوا فیها ثم رجعوا عنها واتفقوا علی وجوب الغسل بالتقاء الختانین وان لم یکن انزال ویحتمل قول البخاری الغسل احوط یعنی فی الدین من باب حدیثین تعارضا فقدم الذی یقتضی الاحتیاط فی الدین وهو باب مشهور فی اصول الفقه وهو الاشبه فی امامة الرجل

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا یزید بن سنان قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا ابی قال ثنا حسین المعلم عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن عطاء بن یسار عن زید بن خالد الجهنی انه سأل عثمان بن عفان عن الرجل یجامع فلا ینزل قال لیس علیه الا الطهور ثم قال سمعته من النبی صلی الله علیه وسلم قال وسألت علی بن ابی طالب والزبیر بن العوام وطلحة بن عبید الله وابی بن کعب

وعلما انتهی مختصرا قال الحافظ وامانفی ابن العربی الخلاف فمعترض فانه مشهور بین الصحابة ثبت عن جماعة منهم لکن ادعی ابن القصار ان الخلاف ارتفع بین التابعین وهو معترض ایضا فقد قال الخطابی انه قال به من الصحابة جماعة فسمی بعضهم قال وسن التابعین الاعمش وتبعه عیاض لکن قال لم یقل به احد بعد الصحابة غیره وهو معترض ایضا فقد ثبت ذلک عن ابی سلمة بن عبد الرحمن وهو فی سنن ابی داود باسناد صحیح وعن هشام بن عروة عند عبد الرزاق باسناد صحیح وقال عبد الرزاق ایضا عن ابن جریج عن عطاء انه قال لا تطیب نفسی اذا لم انزل حتی اغتسل من اجل اختلاف الناس لاخذنا بالعروة الوثقی وقال الشافعی فی اختلاف الحدیث حدیث الماء من الماء منسوخ الی ان قال فحکی لنا بعض اهل ناحیتنا یعنی من الحجازیین فقالوا لا یجب الغسل حتی ینزل اه فعرف بهذا ان الخلاف کان مشهورا بین التابعین ومن بعدهم لکن الجمهور علی ایجاب الغسل وهو الصواب انتهی وقال ابن رشد السبب فی اختلافهم فی ذلک تعارض الاحادیث فی ذلک لانه ورد فی ذلک حدیثان ثابتان اتفق اهل الصحیح علی تخریجهما احدهما حدیث ابی هریرة مرفوعا اذا قعد بین شعبها الاربع والزق الختان بالختان فقد وجب الغسل والثانی حدیث عثمان انه سئل فقیل له ارأیت الرجل اذا جامع اهله ولم ینزل قال عثمان یتوضأ کما یتوضأ للصلوة سمعته من رسول الله صلی الله علیه وسلم فذهب العلماء فی هذین الحدیثین مذاهبین احدهما النسخ والثانی مذهب الرجوع الی ما علیه الاتفاق عند التعارض الذی لا یمکن الجمع فیه ولا الترجیح فالجمهور رأوا حدیث ابی هریرة ناسخا لحدیث عثمان ومن الحجة لهم علی ذلک حدیث ابی بن کعب عند ابی داود انما جعل ذلک رخصة فی اول الاسلام ثم امر بالغسل واما من لم یر الی التعارض بین الحدیثین هو مما لا یمکن الجمع فیه بینهما ولا الترجیح فوجب الرجوع عنده الی ما علیه الاتفاق وهو وجوب الماء من الماء انتهی مختصرا۔ حدثنا یزید بن سنان ابو خالد البصری قال ثنا عبد الصمد ابن عبد الوارث قال ثنا ابی عبد الوارث بن سعید البصری قال ثنا حسین بن ذکوان المعلم العوذی بفتح العین المهملة وسکون الواو وبعدها معجمة نسبة الی عوذ بطن من الازد البصری المکتب من رواة الستة قال ابن معین وابو حاتم والنسائی وابن سعد والعجلی والبزار ثقة وقال الدارقطنی من الثقات وقال ابو زرعة لیس به بأس وقال یحیی القطان فیه اضطراب وقال العقیلی ضعیف مضطرب الحدیث توفی سنة خمس اربعین ومائة۔ عن یحیی بن ابی کثیر الطائی عن ابی سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهری المدنی عن عطاء بن یسار الهلالی المدنی عن زید ابن خالد الجهنی المدنی الصحابی انه سأل عثمان بن عفان امیر المومنین عن الرجل یجامع فلا ینزل هکذا عند البیهقی وعند مسلم وغیره قال قلت ارأیت اذا جامع الرجل امرأته ولم ینزل قال عثمان ولیس علیه ای علی الرجل الذی جامع ولم ینزل الا الطهور ای الوضوء وعند البخاری فقال عثمان یتوضأ کما یتوضأ للصلوة ویغسل ذکره وهکذا عند احمد ومسلم وغیرهما ثم قال ای عثمان سمعته ای الذی أفتی به من الوضوء قال العینی وهذا سماع ورواية وقوله اولا أفتوی منه من النبی صلی الله علیه وسلم قال ای زید بن خالد وسألت ای بعد ذلک عمن یجامع فلا ینزل علی ابن ابی طالب امیر المومنین والزبیر بن العوام بن خویلد الاسدی ابو عبد الله حواری رسول الله صلی الله علیه وسلم وابن عمته صفیة بنت عبد المطلب احد العشرة شهد بدرا وما بعدها وهاجر الهجرتین وهو اول من سل سیفا فی سبیل الله واسلم وهو ابن ست عشرة سنة وقیل ابن ثمان سنین وکان کم الزبیر یعلق الزبیر فی حصیر ویدخن علیه بالنار وهو یقول اروح فیقول الزبیر لا اکفر ابدا وآخی النبی صلی الله علیه وسلم بینه وبین ابن مسعود قتل یوم الجمل فی عاشر جمادی الاخرة سنة ست وثلثین وهو ابن بضع وستین سنة قتله عمرو بن جرموز وقبره بوادی السباع ناحیة البصرة۔ وطلحة بن عبید الله بن عثمان بن عمرو القرشی التیمی ابو محمد المدنی احد العشرة واحد السابقین واحد الستة الشوری واحد الثمانیة الذین سبقوا الی الاسلام وامه الصعبة اخت العلاء بن الحضرمی من المهاجرات غاب عن بدر فضرب له رسول الله صلی الله علیه وسلم بسهمه واجره وشهد احدا وما بعدها وکان ابو بکر اذا ذکر یوم احد قال ذلک یوم کله لطلحة وسماه رسول الله صلی الله علیه وسلم طلحة الخیر وطلحة الجود وطلحة الفیاض وآخی بینه وبین الزبیر بمکة وآخی بالمدینة بینه وبین ابی ایوب قتل یوم الجمل یوم الجمعة لعشر خلون من جمادی الاخرة سنة ست وثلثین وهو ابن ثلث وستین۔ وابی بن کعب بن قیس النجاری الانصاری ابو المنذر ویقال ابو الطفیل المدنی سید القراء شهد بدرا والعقبة الثانیة وقال عمر سید المسلمین ابی بن کعب وثبت ان النبی صلی الله علیه وسلم قال له ان الله امرنی ان اقرأ علیک قال سمرق کان اصحاب القضاء

besturdubooks.wordpress.com

فقالوا ذلك قال واخبرني ابو سلمة قال حدثني عروة انه سأل ابا ايوب فقال ذلك حدثنا يزيد قال ثنا موسى ابن اسمعيل قال ثنا عبد الوارث فذكر باسناده مثله غير انه لم يذكر عليا ولا سؤال عروة ابا ايوب حدثنا محمد قال ثنا الحماني قال ثنا عبد الوارث عن حسين المعلم عن يحيى عن ابي سلمة عن عطاء بن يسار عن زيد بن خالد

من الصحابة ستة فذكره فيهم توفي سنة تسع عشرة وقيل بعدها. فقالوا ذلك اي ليس على الرجل الجامع الذي لم ينزل الا الطهور وعند البخاري وغيره فامره بذلك قال الكرماني فمن هؤلاء افتاء فقط وامامن عثمان فهو افتاء واسنادا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى وقال الحافظ وظاهره انهم امروه بما امره به عثمان فليس صريحا في عدم الرفع لكن في رواية الاسمعيلي فقالوا مثل ذلك وهذا ظاهره الرفع لان عثمان افتاه بذلك وحدثه به عن النبي صلى الله عليه وسلم فالمثلية تقتضي انهم ايضا افتوه وحدثوه وقد صرح الاسمعيلي بالرفع في رواية اخرى له ولفظه فقالوا مثل ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الاسمعيلي لم يقل ذلك غير يحيى الحماني وليس من شرط الكتاب انتهى قال العبد الضعيف وهكذا صرح البيهقي بالرفع من طريق الحسين بن عيسى البسطامي عن عبد الصمد بن عبد الوارث ولفظه فقالوا مثل ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم والحسين هذا احتج به البخاري قال يحيى بن ابي كثير واخبرني ابو سلمة وهو معطوف بالاسناد الاول وليس معلقا قاله الحافظ. قال حدثني عروة بن الزبير انه سأل ابا ايوب الانصاري خالد بن زيد بن كليب بن ثعلبة الخزرجي المدني شهد العقبة وبدرا واحدا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل عنده رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة شهرا حتى بنى المسجد وحضر مع علي صفين وحرب الخوارج وورد المدائن في صحبته وتوفي غازيا في بلاد الروم في خلافة معاوية سنة خمسين وقيل بعد ها ودفن الى جانب حائط القسطنطينية فقال ذلك اي عن النبي صلى الله عليه وسلم كما وقع التصريح بذلك عند البخاري قال الدارقطني هذا وهم لان ابا ايوب انما سمعه من ابي بن كعب كما قال هشام بن عروة عن ابيه اي كما سياتي وقال الحافظ الظاهر ان ابا ايوب سمعه منهما لاختلاف السياق لان في رواية عن ابي قصة ليست في رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم مع ان ابا سلمة اكبر قدرا وسنا وعلما من هشام وفي رواية عن عروة من باب رواية الاقران وكذلك رواية ابي ايوب عن ابي لانهما فقيهان صحابيان كبيران وقد جاء هذا الحديث من وجه آخر عن ابي ايوب عن النبي صلى الله عليه وسلم اخرجه الدارمي وابن ماجة انتهى مختصرا والحديث اخرجه البخاري عن ابي معمر عن عبد الوارث باسناده نحو حديث المصنف سندا ومتنا واخرجه الامام احمد عن عبد الصمد بن عبد الوارث باسناده نحوه الا انه لم يذكر حديث ابي ايوب وهكذا اخرج البيهقي من طريق ابي قلابة والحسين البسطامي عن عبد الصمد وهكذا اخرجه ابن ابي شيبة عن عبيد الله ابن موسى عن شيبان عن يحيى وهكذا اخرج البخاري ايضا عن سعيد بن حفص عن شيبان واخرجه مسلم عن زهير بن حرب وعبد بن حميد وعبد الوارث ابن عبد الصمد ثلاثتهم عن عبد الصمد بن عبد الوارث الا انه اقتصر على حديث عثمان وفتواه واخرج حديث ابي ايوب ايضا عن عبد الوارث عن عبد الصمد عن ابيه قال الامام احمد حديث زيد بن خالد معلول لانه ثبت عن هؤلاء الخمسة الفتوى بخلاف هذا الحديث وقال علي بن المديني انه شاذ وقال ابن العربي حديث عثمان ضعيف لان مرجعه الى الحسين ولم يسمعه من يحيى وهذه علة وقد خولف فيه عن يحيى فرواه غيره موقوفا على عثمان وهذه علة ثانية وقد خولف فيه ايضا ابو سلمة فرواه زيد بن اسلم عن عطاء عن زيد بن خالد انه سأل خمسة اد اربعة من اصحاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فامروه بذلك ولم يرفعه وهذه علة ثالثة انتهى مختصرا وقال الحافظ والجواب عن ذلك ان الحديث ثابت من جهة اتصال اسناده وحفظ رواته وقد روى ابن عيينة ايضا عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار نحو رواية ابي سلمة عن عطاء اخرجه ابن ابي شيبة وغيره فليس هو فردا واما كونهم افتوا بخلافه فلا يقدح ذلك في صحة الحديث لاحتمال انه ثبت عندهم ناسخ فذهبوا اليه وكم من حديث منسوخ وهو صحيح من حيث الصناعة الحديثية ودعوى ابن العربي لعدم سماع الحسين من يحيى مردود بما وقع التصريح بالتحديث عند ابن خزيمة من رواية الحسين عن يحيى ولفظه حدثني يحيى بن كثير وقد تابع الحسين معاوية بن سلام عند ابن شاهين وشيبان عند البخاري انتهى مختصرا. حدثنا يزيد بن سنان البصري قال ثنا موسى بن اسمعيل ابو سلمة البصري. قال ثنا عبد الوارث بن سعيد البصري فذكر اسناد عبد الوارث باسناده مثله اي مثل ما روى عنه ابنه عبد الصمد غير انه لم يذكر عليا ولا سؤال عروة ابا ايوب لم اقف على هذا السياق عند غير المصنف. حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا الحماني يحيى ابن عبد الحميد الكوفي قال ثنا عبد الوارث عن حسين المعلم عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن عطاء بن يسار عن زيد بن خالد الجهني

besturdubooks.wordpress.com

قال سألت عثمان عن الرجل يجامع اهله ثم يكسل قال ليس عليه غسل فاتيت الزبير بن العوام وابي بن كعب فقالا مثل ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا يزيد قال ثنا موسى بن اسمعيل قال ثنا حماد بن سلمة ح وحدثنا ابن خزيمة قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن هشام بن عروة عن ابيه عن ابي ايوب الانصاري عن ابي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس في الاكسال الا الطهور حدثنا حسين بن نصر قال ثنا نعيم قال انا عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن ابيه قال حدثني ابو ايوب الانصاري عن ابي بن كعب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يجامع فيكسل قال يغسل ما اصابه ويتوضأ وضوئه للصلوة حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان قال ثنا عمرو بن دينار عن عروة بن عياض عن ابي سعيد الخدري قال قلت لاخواني من الانصار انزلوا الامر كما تقولون الماء من الماء ارأيتم ان اغتسل فقالوا لا والله حتى لا يكون في نفسك حرج مما قضى الله ورسوله حدثنا يزيد قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن الحكم عن ذكوان ابي صالح

قال سألت عثمان عن الرجل يجامع اهله ثم يكسل بضم الياء وكسر السين قال ابن الاثير اكسل الرجل اذا جامع ثم ادركه فتور فلم ينزل ومعناه صار ذا كسل وفي كتاب العين كسل الفحل اذا فتر عن الضراب انتهى وقال ابن العربي يقال اكسل الرجل ويجوز كسل وفي القاموس اكسل في الجماع اذا خالطها ولم ينزل قال اي عثمان ليس عليه اي على الذي اكسل غسل فاتيت الزبير بن العوام وابي بن كعب فقالا مثل ذلك اي مثل ما افتى عثمان عن النبي صلى الله عليه وسلم والحديث اخرجه الاسمعيلي من طريق يحيى الحماني كما تقدم حدثنا يزيد ابن سنان البصري قال ثنا موسى بن اسمعيل البصري قال ثنا حماد بن سلمة بن دينار البصري ح وحدثنا ابن خزيمة محمد البصري قال ثنا الحجاج بن المنهال البصري قال ثنا حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير الاسدي المدني عن ابي ايوب الانصاري عن ابي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس في الاكسال الا الطهور اي ليس في الاكسال غسل وانما فيه الوضوء والحديث اخرجه ابن ابي شيبة عن سويد عن عمرو عن حماد بن سلمة باسناده باللفظ المسطور وعزاه في كنز العمال الى الديلمي ايضا وقال وهو صحيح حدثنا حسين بن نصر ابو علي البغدادي قال ثنا نعيم بن حماد الخزاعي فقد ذكره الخطيب في مشائخ الحسين قال انا عبدة بن سليمان ابو محمد الكوفي عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير قال حدثني ابو ايوب الانصاري عن ابي بن كعب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يجامع فيكسل اي الرجل المجامع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل ما اصابه زاد مسلم من المرأة ويتوضأ صريح في تاخير الوضوء عن غسل الذكر قاله الحافظ وضوئه للصلوة هو اصرح في الدلالة على ترك الغسل من الحديث الذي قبله قاله الحافظ اي من حديث زيد بن خالد المذكور في اول الباب والحديث اخرجه مسلم عن ابي الربيع الزهراني عن حماد وعن ابي كريب عن ابي معاوية كلاهما عن هشام باسناده نحو حديث المصنف واخرجه البخاري عن مسدد عن يحيى والامام احمد عن يحيى وابي معاوية وعن محمد بن جعفر عن شعبة وعن القواريري عن حماد بن زيد اربعتهم عن هشام بمعناه قال الامام الشافعي هذا اثبت من سناد الماء من الماء وقال الحازمي هو كما قال الشافعي وهو حديث حسن صحيح - حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان بن عيينة قال ثنا عمرو بن دينار عن عروة بن عياض بن عمرو القاري من رواة مسلم والنسائي والبخاري في الادب قال ابو زرعة والنسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات - عن ابي سعيد الخدري قال قلت لاخواني من الانصار اي الذين يفتون ان الرجل اذا جامع المرأة ولم ينزل فلا غسل عليه - انزلوا الامر كما تقولون الماء من الماء اي اتركوا العمل بهذا القول او اتركوا امركم للناس بان لا تغتسلوا الا من الانزال كذا في شرح العيني ارأيتم اي اخبروني ان اغتسل اي لتطييب خاطري وقال العيني جوابه محذوف يعني ان اغتسل انا من الاكسال ما ذا يترتب على انتهى - فقالوا لا والله حتى لا يكون في نفسك حرج مما قضى الله ورسوله اي من عدم وجوب الغسل على الرجل الذي يجامع ولم ينزل والحديث اخرجه ابو العباس السراج في مسنده كما في العيني عن روح بن عبادة عن زكريا بن اسحاق عن عمرو بن دينار عن ابن عباس ان ابا سعيد الخدري كان ينزل في داره وان ابا سعيد اخبره انه كان يقول لاصحابه ارأيتم اذا اغتسلت وانا اعرف انه كما تقولون قالوا لا حتى لا يكون في نفسك حرج مما قضى الله ورسوله في الرجل يأتي امرأته ولا ينزل - حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا وهب بن جرير بن حازم البصري قال ثنا شعبة بن الحجاج عن الحكم بن عتيبة الكوفي عن ذكوان ابي صالح

الا خوفي ان اغتسلت

عه وفي نقل العيني سويد بن عمرو اه منه

عه وفي نقل العيني في نحو الافكار ان ابن عباس اخبره وهو الاظهر اه منه

besturdubooks.wordpress.com

عن ابی سعید ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرّ علی رجل من الانصار فدعاہ فخرج الیہ ورأسہ یقطر ماء قال لعلنا اعجلناک قال نعم قال فاذا أعجلت او أقحطت ای فقدت ماؤک فعلیک الوضوء حدثنا احمد بن عبد الرحمن قال ثنا عمّی عبد اللہ بن وھب قال اخبرنی عمرو بن الحارث ان ابن شھاب اخبرہ عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن عن ابی سعید ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الماء من الماء

السمان الزیات المدنی۔ عن ابی سعید الخدری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مر علی رجل من الانصار سماہ مسلم فی روایۃ من طریق عبد الرحمن بن ابی سعید عن ابیہ قال خرجت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الاثنین الی قباء حتی اذا کنا فی بنی سالم وقف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی باب عتبان فصرخ بہ فخرج یجر ازارہ وبھذا اخرج احمد بھذا الطریق الا انہ قال علی باب بنی عتبان فصرخ وابن عتبان علی بطن امرأتہ فخرج یجر ازارہ وبھذا وقع فی روایۃ فی صحیح ابی عوانۃ انہ ابن عتبان۔ قال الحافظ والاول اصح ورواہ ابن اسحاق فی المغازی عن سعید بن عبد الرحمن بن ابی سعید عن ابیہ عن جدہ لکنہ قال فہتف برجل من اصحابہ یقال لہ صالح فان حمل علی تعدد الواقعۃ والا فطریق مسلم اصح وقد وقعت القصۃ ایضا لرافع بن خدیج وغیرہ اخرجہ احمد وغیرہ لکن الاقرب فی تفسیر المبہم الذی فی البخاری انہ عتبان وھو ابن مالک الانصاری کما نسبہ قاسم بن محمد فی روایۃ لہذا الحدیث انتہی بتغیر یسیر۔ فدعاہ وعند مسلم فارسل الیہ وبھذا ثبت عند احمد ذکر الارسال مع ذکر المرور وسقط ذکر المرور عند البخاری قال الحافظ فیحمل علی انہ مر بہ فارسل الیہ فخرج الیہ صلی اللہ علیہ وسلم الرجل الانصاری۔ ورأسہ یقطر ماء ای ینزل الماء منہ قطرۃ قطرۃ واسناد القطر الی الرأس مجاز من قبیل سال الوادی قالہ الکرمانی۔ قال صلی اللہ علیہ وسلم لعلنا لعل قد جاء لافادۃ التحقیق فمعناہ قد اعجلناک ونعم مقررۃ لہ والترجی لا یحتاج الی الجواب قالہ الکرمانی۔ اعجلناک ای عن فراغ حاجتک من الجماع قال نعم زاد احمد یا رسول اللہ۔ قال فاذا اعجلت بضم الہمزۃ واسکان العین وفی بعضہا بضم العین وکسر الجیم المشددۃ وفی بعضہا بفتح العین وکسر الجیم قالہ الکرمانی۔ او اقحطت علی وزن اعجلت وکذا لمسلم واحمد وللبخاری قحطت بلا ہمز وبھذا فی نسخۃ العینی قال القاضی عیاض استعار علیہ السلام لعدم الانزال القحط لما کان عبارۃ عن عدم المطر وقال الہروی فی حدیث من جامع فاقحط فلا یغتسل معناہ ان یفتر ولا ینزل مثل الاکسال وقال غیرہ الافعال یقال قحط الناس واقحطوا بالضم والفتح وقحطوا وقحطوا کذلک اذا لم ینزل مطر وقحطت الارض والسماء وقحطت بالفتح والکسر مع فتح القاف وقحطت بضمہا علی مالم یسم فاعلہا واقحط الرجل اذا لم ینزل فی جماعہ بالفتح انتہی وقال الکرمانی وقع فی البخاری قحطت والمشہور اقحطت بالالف یقال للذی اعجل عن الانزال فی الجماع ففارق ولم ینزل او جامع فلم یأتہ الماء اقحط فعلی ہذا لا یکون لقولہ اعجلت فائدۃ اللہم الا ان یقال انہ من باب عطف العام علی الخاص ولیس قولہ او للشک بل ہو لبیان عدم الانزال سواء کان بحسب امر خارج عن ذات الشخص او کان من ذاتہ لا فرق بینہما فی الحکم فی ان لا وضوء علیہ فیہما انتہی مختصرا قال الحافظ وبذا بنا علی ان احدہما بالتعدیۃ والاخری للشک ای فقد ماؤک تفسیر لقولہ اقحطت عن بعض الرواۃ فعلیک الوضوء برفع الوضوء بانہ مبتدأ وخبرہ مقدم علیہ وبنصب الوضوء بانہ مفعول علیک لانہ اسم فعل نحو علیک زیدا ومعناہ فالزم الوضوء قالہ الکرمانی وفی الحدیث جواز الاخذ بالقرائن لان الصحابی لما ابطأ عن الاجابۃ مدۃ الاغتسال خالف المعہود منہ وہو سرعۃ الاجابۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما رأی علیہ اثر الغسل دل علی ان شغلہ کان بہ وفیہ استحباب الدوام علی الطہارۃ لکون النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم ینکر علیہ تاخیر اجابتہ وکان ذلک کان قبل ایجابہا او الواجب لا یؤخر للمستحب قالہ الحافظ والحدیث اخرجہ البخاری عن اسحق عن النضر ومسلم عن ابی بکر بن ابی شیبۃ ومحمد بن المثنی وابن بشار ثلاثتہم عن غندر کلاہما عن شعبۃ باسنادہ نحوہ وزاد مسلم فلا غسل علیک وعلیک الوضوء وبھذا اخرج الامام احمد عن غندر عن شعبۃ والطیالسی عن شعبۃ ومن طریقہ اخرجہ البیہقی واما من طریق وہب فاخرجہ ابو العباس السراج فی مسندہ عن زیاد بن ایوب عنہ کما قال الحافظ۔ حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وہب قال ثنا عمی عبد اللہ بن وہب قال اخبرنی عمرو بن الحارث ان ابن شہاب الزہری اخبرہ عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن بن عوف الزہری عن ابی سعید الخدری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الماء من الماء۔ احد الماءین ہو المنی والآخر ہو الغسول الذی یغتسل بہ ای وجوب الاغتسال بالماء من اجل خروج الماء الدافق قالہ الطیبی والحدیث احتج بہ الامام الشافعی علی ما ذہب الیہ من ان نفس خروج المنی ہو الموجب للطہر سواء خرج بلذۃ او لغیر لذۃ وذہب اصحابنا ومالک الی اعتبار اللذۃ فی ذلک قال تعالی البرہان ولنا ان الغسل وجب علی الجنب بالنص وہو فی اللغۃ من قام بہ جنابۃ

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان بن عيينة قال ثنا عمرو بن دينار عن عبد الرحمن بن السائب عن عبد الرحمن بن سعاد عن ابی ایوب الانصاری عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا یزید قال ثنا العلاء بن محمد بن سنان قال حدثنا محمد بن عمرو بن علقمة عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال بعث رسول الله صلی الله علیه وسلم الی رجل من الانصار فابطأ فقال ما حبسك قال كنت اصبت من اهلی فلما جاء رسولك اغتسلت فلم احدث شیئا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم الماء من الماء والغسل علی من انزل

وهی حالة تحصل عند خروج المنی علی وجه الشهوة فلا تتناول من خرج منه بلا شهوة فلا یوجب فیه حكما بنفی ولا اثبات انتهی وقد تقدم فی باب المذی من حدیث حصین بن قبیصة عن علی مرفوعا واذا رأیت فضخ الماء فاغتسل رواه احمد ولابی داود فاذا فضخت الماء فاغتسل ولاحمد اذا حذفت الماء فاغتسل من الجنابة فاذا لم تكن حاذفا فلا تغتسل قال الشوكانی یروی بالحاء المهملة والخاء المعجمة بعدها ذال معجمة مفتوحة ثم فاء وهو الرمی ولا یكون بهذه الصفة الا شهوة ولهذا قال المصنف ای ابن تیمیة وفیه تنبیه علی ان ما یخرج لغیر شهوة اما لمرض او ابردة لا یوجب الغسل انتهی واما حدیث الباب فاجاب عنه اصحابنا باجوبة كما بسطها فی السعایة منها ان هذا الحدیث منسوخ عند جمهور الصحابة والتابعین ومن بعدهم كما سیاتی ومنها انه محمول علی حالة الاحتلام كما سیاتی عن ابن عباس ومنها انه محمول علی حالة الشهوة لیتطابق بحدیث علی وكیف لا یحمله الامام الشافعی علی ذلك وهو مطلق وحدیث علی مقید بالدفق ومن مذهبه حمل المطلق علی المقید مطلقا وهذا القدر یكفی لهذا المختصر والبسط فی المطولات والحدیث اخرجه ابو داود عن احمد بن صالح عن ابن وهب باسناده بلفظ المصنف وزاد وكان ابو سلمة یفعل ذلك ومسلم عن هرون بن سعید الایلی عن ابن وهب بلفظ انما الماء من الماء. حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابراهیم بن بشار قال ثنا سفیان بن عیینة قال ثنا عمرو بن دینار عن عبد الرحمن بن السائب ویقال ابن السائبة روی له النسائی وابن ماجة حدیثا واحدا فی الطهارة ذكره ابن حبان فی الثقات وجزم تبعا للبخاری وغیره انه ابن السائبة عن عبد الرحمن ابن سعاد بالضم والتخفیف من رواة النسائی وابن ماجة قال عبد الرحمن بن السائب كان مرضیا من اهل المدینة عن ابی ایوب الانصاری عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه الامام احمد عن سفیان والنسائی عن عبد الجبار بن العلاء وابن ماجة عن محمد بن الصباح كلاهما عن سفیان والدارمی عن یحیی بن موسی عن عبد الرزاق عن ابن جریج كلاهما عن عمرو باسناده بلفظ الماء من الماء. حدثنا یزید بن سنان البصری قال ثنا العلاء بن محمد بن سنان هكذا وقع فی النسخة الموجودة عندی سنان بنونین بینهما الف وهكذا هو فی النسخة التی علیها شرح العینی وكذا ذكره صاحب الكشف وفی المیزان واللسان سیار بالیاء والراء بینهما الف المازنی قال یحیی والنسائی ضعیف وقال ابن عدی احادیثه غیر محفوظة وقال العقیلی لا یتابع وفی حدیثه وهم كثیر. قال حدثنا محمد بن عمرو بن علقمة عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال بعث رسول الله صلی الله علیه وسلم الی رجل من الانصار فابطأ ای لاجل الاغتسال فقال ای فلما فرغ عن الغسل وجاء عند النبی صلی الله علیه وسلم قال له ما حبسك ای عن سرعة الاجابة قال الرجل الانصاری معتذرا الیه كنت اصبت من اهلی ای جامعتها فلما جاء وفی نسخة العینی فلما جاءنی رسولك اغتسلت ولم احدث شیئا وفی نسخة العینی من غیر ان احدث شیئا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم الماء من الماء والغسل علی من انزل لم اقف علی الحدیث بهذا السیاق واخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابی هریرة قال اتی النبی صلی الله علیه وسلم باب رجل من الانصار فسلم والانصاری علی بطن امرأته فردعلیه وهو علیها ثم سلم الثانیة فردعلیه ولم یقم ثم انصرف لما لم یاذن له فقام الآخر قبل ان یفرغ وخرج فی اثر النبی صلی الله علیه وسلم یطلبه قال ابوهریرة فاتینا النبی صلی الله علیه وسلم وهو قائم فاجتمعنا الیه وانفتل الرجل فی نهر الی جانبه اراه فاقبل وقد اغتسل فقال النبی صلی الله علیه وسلم لقد اغتسل وما وجب علیه الغسل فجاء الرجل یعتذر الی النبی صلی الله علیه وسلم فاخبره باموره فقال النبی صلی الله علیه وسلم اغتسلت ولم یجب علیك الغسل وفی البزار عنه اذا اتی احدكم اهله فاكسل فلا غسل قال الهیثمی رجال البزار رجال الصحیح ورجال الطبرانی موثقون الا شیخ الطبرانی محمد بن شعیب فانی لم اعرفه انتهی واخرج ابو یعلی والبزار من حدیث ابن عباس قال ارسل رسول الله صلی الله علیه وسلم الی رجل من الانصار فابطأ علیه فقال ما حبسك قال كنت حین اتانی رسولك علی المرأة فمنعت فاغتسلت فقال وما كان علیك ان لا تغتسل ما لم تنزل قال فكان الانصار یفعلون ذلك قال الهیثمی وفیه ابو سعد البقال

besturdubooks.wordpress.com

قال ابو جعفر فذهب قوم الى ان من وطی فی الفرج فلم ینزل فلیس علیه غسل واحتجوا فی ذلك بهذه الآثار وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا علیه الغسل وان لم ینزل واحتجوا فی ذلك بما حدثنا محمد بن الحجاج وسلیمان بن شعیب قالا ثنا بشر بن بكر قال ثنا الاوزاعی قال حدثنی عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه عن عائشة انها سئلت عن الرجل یجامع فلا ینزل فقالت فعلته انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم فاغتسلنا منه جمیعا - حدثنا محمد بن بحر بن مطر البغدادی

وهو ضعیف وآخرجا ایضا قصة الرجل الانصاری من حدیث عبد الرحمن بن عوف مطولا واخرجها البزار من حدیث جابر واخرج الامام احمد عن عتبان او ابن عتبان قال قلت یا نبی الله انی کنت مع اهلی فلما سمعت صوتك اقلعت فاغتسلت فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم الماء من الماء قال الهیثمی واسناده حسن واخرج ایضا عن رافع بن خدیج قال نادانی رسول الله صلی الله علیه وسلم وانا علی بطن امرأتی فقمت ولم انزل فذکر الحدیث وفیه لا علیك الماء من الماء وفی اسناده رشدین وهو ضعیف قاله الهیثمی -

قال الامام ابو جعفر الطحاوی رحمه الله تعالی فذهب قوم الی ان من وطی فی الفرج فلم ینزل فلیس علیه غسل وممن ذهب الی ذلك هشام بن عروة وابو سلمة بن عبد الرحمن والاعمش وداود الظاهری کما تقدم فی اول الباب ورواه ابن ابی شیبة عن ابن مسعود وابن عباس قالا الماء من الماء وعن ام ولد لسعد بن ابی وقاص ان سعدا کان یاتیها فاذا لم ینزل لم یغتسل وحکاه الخطابی عن ابی ایوب الانصاری وابی سعید الخدری ورافع بن خدیج وزید بن خالد ایضا وزاد ابن حزم علی عثمان وعلیا والزبیر وطلحة وابی بن کعب والنعمان بن بشیر وزید بن ثابت وعطاء بن ابی رباح قال العبد الضعیف وقد ثبت الرجوع عن عثمان وعلی وابی بن کعب وزید بن ثابت وابن مسعود وابن عباس کما سیاتی عند المصنف واحتجوا فی ذلك ای فیما ذهبوا الیه من عدم وجوب الغسل من الالتقاء فی الفرج اذا لم یکن انزال - بهذه الآثار المرویة عن عثمان وعلی والزبیر وطلحة وابی بن کعب وابی ایوب وابی سعید الخدری وابی هریرة عند المصنف وغیره وعن ابن عباس وعبد الرحمن بن عوف وجابر وعتبان ورافع بن خدیج عند غیره کما ذکرنا - وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا علیه الغسل وان لم ینزل وقد ذهب الی ذلك الخلفاء الاربعة والعترة والفقهاء وجمهور الصحابة والتابعین ومن بعدهم قاله الشوکانی وذکر ابن حزم هذا المذهب عن الخلفاء الاربعة وعائشة ام المؤمنین وابن مسعود وابن عباس وابن عمر والمهاجرین قال وبه یقول ابو حنیفة ومالك والشافعی وبعض اصحاب الظاهر انتهی وقد نقل الاجماع علی ذلك ابن القصار والقاضی عیاض وابن العربی وغیرهم لکن تعقب الحافظ دعوی الاجماع بما ثبت عن هشام وابی سلمة والاعمش وغیرهم من الخلاف فی ذلك کما تقدم فی اول الباب قال الشوکانی وروی ابن عبد البر عن بعضهم انه قال انعقد اجماع الصحابة علی ایجاب الغسل من التقاء الختانین قال ولیس ذلك عندنا کذلك ولکنا نقول ان الاختلاف فی هذا ضعیف وان الجمهور الذین هم الحجة علی من خالفهم من السلف والخلف انعقد اجماعهم علی ایجاب الغسل من التقاء الختانین او محاذرة الختان الختان انتهی - واحتجوا فی ذلك بما حدثنا محمد بن الحجاج بن سلیمان الحضرمی وسلیمان بن شعیب ابو محمد المصری قالا ثنا بشر بن بكر التنیسی ابو عبد الله البجلی قال ثنا الاوزاعی عبد الرحمن بن عمرو الشامی قال حدثنی عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه القاسم بن محمد بن ابی بكر الصدیق عن عائشة انها سئلت عن الرجل یجامع زاد البیهقی اهله فلا ینزل وعند البیهقی فلا ینزل الماء ای ما حکمه هل یجب علیه الغسل ام لا فقالت عائشة فعلته انا ضمیر راجع الی الجماع بدون الانزال - انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم فاغتسلنا منه ای من الجماع بدون الانزال جمیعا فیه ان فعله صلی الله علیه وسلم علی الوجوب ولو لا ذلك لم یحصل جواب السائل قاله النووی وفی الحدیث اخرجه البیهقی من طریق العباس بن الولید بن مزید عن ابیه عن الاوزاعی باسناده نحو لفظ المصنف واخرجه الترمذی عن محمد بن المثنی وابن ماجة عن علی بن محمد وعبد الرحمن بن ابراهیم ثلاثتهم عن الولید بن مسلم عن الاوزاعی باسناده بلفظ اذا جاوز الختان الختان وعند ابن ماجة اذا التقی الختانان فقد وجب الغسل فعلته انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم فاغتسلنا قال الترمذی حدیث حسن صحیح وقال الشوکانی وصححه ابن حبان وابن القطان واعله البخاری بان الاوزاعی اخطأ فیه ورواه غیره عن عبد الرحمن بن القاسم مرسلا واستدل علی ذلك بان ابا الزناد قال سألت القاسم بن محمد سمعت فی هذا الباب شیئا قال لا وابنه عبد الرحمن قال عن ابیه اجاب من صححه بانه یحتمل ان یکون القاسم کان نسیه ثم ذکر او حدث به ابنه عبد الرحمن ثم نسی قال الحافظ ولا یخلو الجواب عن نظر قال النووی هذا الحدیث اصله صحیح لکن فیه تغییر وقع فی ذلك ابن الصلاح انتهی - حدثنا محمد بن بحر بن مطر البغدادی ابو بكر البزار سمع یزید بن هرون وابا بكر شجاع بن الولید

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا سلیمان بن حرب قال ثنا حماد بن سلمۃ ح وحدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ثابت عن عبد اللہ بن رباح عن عبد العزیز بن النعمان عن عائشۃ رض قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا التقی الختانان اغتسل حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا حماد بن سلمۃ عن علی بن زید عن سعید بن المسیب قال ذکر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا التقی الختانان ایوجب الغسل فقال ابو موسیٰ انا اتیکم بعلم ذلک فنهض وتبعته حتی اتی عائشۃ رض فقال یا ام المؤمنین اریدان اسألک عن شئ

وابا النضر ہاشم بن القاسم والحسن بن قتیبۃ المدائنی ومعمر بن مخلد السروجی روی عنہ احمد بن محمد بن عمر المنکدری وابو جعفر الطحاوی وعثمان بن محمد السمرقندی وابو کثیر محمد بن ابراہیم بن ابی الحجیم البصری کذا ذکر الخطیب البغدادی فی تاریخہ وکناہ الحافظ فی اللسان ابا محمد وقال قال مسلمۃ مجہول قلت روی عنہ ابو جعفر الطحاوی ووجیہ بن الحسن بن یوسف وابو عمر وعثمان بن محمد السمرقندی نلیس بمجہول العین انتہی قال العبد الضعیف روی عنہ المصنف فی ہذا الکتاب فی احد عشر موضعا۔ قال ثنا سلیمان بن حرب بن بجیل الازدی الواشحی بمعجمۃ ثم مہملۃ وواشح من الازد ابو ایوب البصری من رواۃ الستۃ قال ابو حاتم امام من الائمۃ کان لا یدلس ویتکلم فی الرجال وفی الفقہ ولیس بدون عفان ولعلہ اکبر منہ وقد ظہر من حدیثہ نحو من عشرۃ آلاف حدیث وما رأیت فی یدہ کتابا قط ولقد حضرت مجلس سلیمان ببغداد فحزروا من حضر مجلسہ اربعین الف رجل فاتینا عفان فقال ما حدثکم ابو ایوب فاذا ہو یعظمہ قال یحیی بن اکثم ثقۃ حافظ عاقل فی نہایۃ الستر والصیانۃ وقال النسائی وابن قانع ثقۃ مأمون وقال یعقوب کان ثقۃ ثبتا صاحب حفظ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وقد ولی قضاء مکۃ ثم عزل فرجع البصرۃ فلم یزل بہا حتی توفی بہا لاربع لیال بقین من شہر ربیع الآخر سنۃ اربع وعشرین ومأتین ومولدہ سنۃ اربعین ومأۃ قال ثنا حماد بن سلمۃ ح وحدثنا ابن خزیمۃ محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا حماد بن سلمۃ عن ثابت بن اسلم البنانی بضم الموحدۃ وتخفیف نونین ابو محمد البصری من رواۃ الستۃ قال احمد ثابت یتثبت فی الحدیث وکان یقص وقال النسائی والعجلی وابن سعد ثقۃ زاد ابن سعد مأمون وزاد العجلی رجل صالح وقال ابن عدی احادیثہ مستقیمۃ اذا روی عنہ ثقۃ وما وقع فی حدیثہ من النکرۃ انما ہو من الراوی عنہ وقال شعبۃ کان یقرأ القرآن فی کل یوم ولیلۃ ویصوم الدہر وقال ثابت صحبت انسا اربعین سنۃ توفی سنۃ سبع وعشرین ومأۃ وقیل قبلہا۔ عن عبد اللہ بن رباح الانصاری ابو خالد المدنی سکن البصرۃ من رواۃ الستۃ الا البخاری قال العجلی بصری تابعی ثقۃ وقال النسائی وابن سعد ثقۃ وقال ابن خراش ہو من اہل المدینۃ قدم البصرۃ لا اعلم مدنیا حدث عنہ وہو رجل جلیل وکذا قال ابن المدینی وقال خالد بن سمیر وکانت الانصار تفقہہ توفی فی حدود سنۃ تسعین عن عبد العزیز بن النعمان شیخ مقل قال البخاری لا یعرف لہ سماع من عائشۃ روی ثابت البنانی عن عبد اللہ بن رباح عنہ کذا فی المیزان وفی اللسان وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل عبد العزیز بن النعمان بصری روی عن عائشۃ روی عنہ عبد اللہ بن رباح انتہی۔ عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا التقی الختانان ای تحاذیا قال الزرقانی المراد بہذہ التثنیۃ ختان الرجل وہو قطع جلدۃ کعرف الدیک وخفاض المرأۃ وہو قطع جلیدۃ فی اعلی فرجہا تشبہ عرف الدیک بینہا وبین مدخل الذکر جلدۃ رقیقۃ وانما ثنیا بلفظ الواحد تغلیبا انتہی وقال ابن العربی والختان موضع الختن وہو من المرأۃ الخفاض فالخفاض للمرأۃ کالختان للرجل فکان نظام الکلام فی المعتاد ان یقول اذا التقی الختان والخفاض ولکنہ لما ثناہما رد احدہما الی الآخر کما یقال العمران وذلک کثیر ولہ وجہ بدیع وذلک ان حکمہ ان یرد التفصیل الی التخفیف کالقمرین اوالادنی الی الاعلی کالختانین فانہما مستویان فی الخفۃ ولکنہ رد ما للمرأۃ لانہ ادنی الی ما ہو الرجل لانہ اعلی انتہی مختصرا۔ اغتسل انزل او لم ینزل ولم اقف علی الحدیث عند غیر المصنف وذکر السیوطی حدیث الباب فی الجامع الصغیر معزیا الی المصنف وقال شارحہ المناوی رمز المصنف لصحتہ وقال العزیزی اسنادہ صحیح۔ حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد بن موسی الاموی قال ثنا حماد بن سلمۃ عن علی بن زید بن جدعان التیمی البصری عن سعید بن المسیب قال ذکر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا التقی الختانان ایوجب الغسل ای فاختلفوا فیہ وعند مسلم من طریق ابی بردۃ عن ابی موسی قال اختلف فی ذلک رہط من المہاجرین والانصار فقال الانصاریون لا یجب الغسل الا من الدفق او من الماء وقال المہاجرون بل اذا خالط فقد وجب الغسل فقال ابو موسی الاشعری الصحابی الشہیر انا آتیکم بعلم ذلک وعند مسلم فانا اشفیکم من ذلک فنہض ای قام کما عند البیہقی وتبعتہ ای ابا موسی الاشعری حتی اتی عائشۃ ای فاستاذن فاذن لہ کما عند مسلم وسلم کما عند البیہقی فقال یا ام المؤمنین انی اریدان اسألک عن شئ

besturdubooks.wordpress.com

وانا استحیی ان اسالک فقالت سل فانما انا امک قال اذا التقی الختانان ایجب الغسل فقالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا التقی الختانان اغتسل حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا یونس قال انا ابن وھب قال اخبرنی عیاض بن عبد اللہ القرشی وابن لھیعۃ عن ابی الزبیر المکی عن جابر بن عبد اللہ قال اخبرتنی ام کلثوم عن عائشۃ ان رجلا سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الرجل یجامع اھلہ ثم یکسل ھل علیہ من غسل وعائشۃ رض جالسۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی لافعل ذلک انا وھذہ ثم نغتسل۔

ہکذا عند مسلم والبیہقی وعند مالک فقال لہا القرشی علی اختلاف اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی امرانی لاعظم ان استقبلک بہ وانا استحیی ان اسالک ای عن ہذا الشئی لکونہ مما یستحیی ذکرہ بحضرۃ النساء سیما عند الام فضلا عن ام المؤمنین۔ فقالت سل زادا حمد ولا تستحی فانما انا امک وعند مالک ما ہو ما کنت سائلا عنہ امک فسلنی عنہ وعند مسلم لاتستحی ان تسألنی عما کنت سائلا عنہ امک التی ولدتک فانما انا امک۔ قال ابو موسی اذا التقی الختانان ایجب الغسل وعند مسلم فما یوجب الغسل فقالت عائشۃ زاد مسلم علی الخبیر سقطت قال ابن العربی وہو مثل یذکر فی وجود التعطش الشتاق الی سماع الخبر لمن یحملہ علی حقیقتہ ویشفیہ من جہدہ انتہی۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا التقی الختانان اغتسل وعند احمد فقالت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اصاب الختان الختان فقد وجب الغسل۔ واعلم ان المصنف رحمہ اللہ تعالی اخرج حدیث ابی موسی عن عائشۃ مرفوعا وہکذا اخرج الامام احمد عن محمد بن جعفر عن شعبۃ عن علی ابن زید باسنادہ مرفوعا وکذا اخرجہ مسلم من طریق ہشام بن حسان عن حمید بن ہلال عن ابی بردۃ عن ابی موسی عن عائشۃ بلفظ اذا جلس بین شعبہا الاربع ومس الختان الختان فقد وجب الغسل ومن طریق مسلم اخرجہ البیہقی والحازمی واخرجہ الامام مالک عن یحیی بن سعید عن سعید بن المسیب موقوفا علی عائشۃ قالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال ابو موسی لا اسئل عن ہذا احدا بعدک ابدا وہکذا اخرجہ الامام الشافعی عن الامام مالک قال العینی قال الامام احمد ہذا اسناد صحیح الا انہ موقوف علی عائشۃ وقال ابو عمر ہذا الحدیث موقوف فی الموطا عند جماعۃ من رواتہ وردی موسی بن طارق وابو قرۃ عن مالک عن یحیی عن سعید مرفوعا ولم یتابع علی رفعہ عن مالک انتہی مختصرا وقال البیہقی وانما رفعہ عن سعید علی بن زید ولا یحتج بحدیثہ وہذہ الروایۃ التی اخرجہا مسلم روایۃ صحیحۃ مسندۃ انتہی قال القاضی عیاض ہو وان کان من قولہا فی الموطا فہو من جہۃ المعنی لاحق بالمسند لاخبارہا عن شئی ہو من خاص امرہا وامر النبی علیہ السلام وایضا فان ابا موسی سألہا عن حجۃ تزیل ما شق علیہ من الاختلاف بین الصحابۃ فما کانت لیزیلہا برأیہا ولا یرجع ابو موسی الی رأیہا مجردا اذ ہی من جملۃ من کان اذا یختلف علیہ وکیف وقد رواہ مسلم وغیرہ ورودی عن مالک فی غیر الموطا انتہی۔ حدثنا ابن خزیمۃ محمد البصری قال ثنا حجاج ابن المنہال الانماطی قال ثنا حماد بن سلمۃ البصری فذکر باسنادہ مثلہ ای مثل ما روی اسد عن حماد وقد تقدم ما یتعلق بتخریج الحدیث حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا ابن وہب عبد اللہ ابو محمد المصری قال اخبرنی عیاض بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن معمر الفہری نسبۃ الی فہر بن مالک بن النضر بن کنانۃ القرشی صرح بہذہ النسبۃ الحافظ ابن القیسرانی فی جمعہ نسبۃ الی قریش وہم ولد النضر ابن کنانۃ المدنی نزیل مصر من رواۃ مسلم والاربعۃ الا الترمذی قال ابو حاتم لیس بالقوی وقال النسائی ردی عنہ ابن وہب احادیث فیہا نظر وقال ابن معین ضعیف الحدیث وقال البخاری منکر الحدیث وقال ابن شاہین فی الثقات قال ابو صالح ثبت لہ شان کبیر فی حدیث شئی وابن لہیعۃ عبد اللہ القاضی المصری۔ عن ابی الزبیر المکی محمد بن مسلم۔ عن جابر بن عبد اللہ الصحابی الشہیر قال اخبرتنی ام کلثوم بنت ابی بکر الصدیق التیمیۃ تابعیۃ مات ابوہا وہی حمل فوضعت بعد وفاۃ ابیہا وقصتہا بذلک صحیحۃ فی الموطا وغیرہ ارسلت حدیثہا فذکر ہا بسبب ابن السکن وابن مندۃ فی الصحابۃ واسمہا ام حبیبۃ بنت خارجۃ کذا فی الاصابۃ روی لہا مسلم والنسائی وابن ماجۃ عن عائشۃ ان رجلا سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الرجل یجامع اہلہ ثم یکسل ای یصیر ذا کسل ہل علیہ ای علی الرجل المجامع الذی لم ینزل وعند مسلم علیہما من غسل ہکذا عند البیہقی وعند مسلم الغسل۔ وعائشۃ جالسۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی لافعل ذلک انا وہذہ ثم نغتسل غایۃ فی البیان للسائل باخبارہ عن فعل نفسہ انہ مما لا یرخص فیہ وفیہ حجۃ علی ان افعالہ علیہ السلام علی الوجوب ولولا ذلک لم یکن فیہ حجۃ ولا بیان للسائل وفیہ ان ذکر مثل ہذا علی جہۃ الفائدۃ غیر منکر من القول وانما ینکر علیہ الاخبار منہ بصورۃ الفعل وکشف ما یستر بہ من ذلک وتحشم من ذکرہ قالہ القاضی عیاض والحدیث اخرجہ مسلم عن ہرون بن معروف وہرون بن سعید والبیہقی من طریق محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم وبحر بن نصر

besturdubooks.wordpress.com

قالوا فهذه الآثار تخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يغتسل اذا جامع وان لم ينزل **فقيل لهم** هذه الآثار انما تخبر عن فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد يجوز ان يفعل ما ليس عليه والآثار الاول تخبر عما يجب وما لا يجب فهي اولى **فكان من الحجة** لاهل المقالة الثانية على اهل المقالة الاولى ان الآثار التي رويناها في الفصل الاول من هذا الباب على ضربين فضرب منهما الماء من الماء لا غير وضرب منهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا غسل على من اكسل حتى ينزل فاما ما كان من ذلك فيه ذكر الماء من الماء فان ابن عباس قد روى عنه في ذلك ان مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم به قد كان غيره ما حمله عليه اهل المقالة الاولى **حدثنا** فهد قال ثنا ابو غسان قال ثنا فطر يعني عن ابي سريج عن او عن عكرمة عن ابن عباس قوله الماء من الماء انما ذلك في الاحتلام اذا رأى انه يجامع ثم لم ينزل فلا غسل عليه.

الربيع عن ابن وهب عن عياض باسناده نحوه. **قالوا** اي الجمهور هذه الآثار المروية عن عائشة من طرق صحيحة تخبر عن فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يغتسل اذا جامع وان لم ينزل فقيل لهم اي فقالت الطائفة الاولى للجمهور هذه الآثار انما تخبر عن فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد يجوز ان يفعل النبي صلى الله عليه وسلم ما ليس عليه اي حتم قال العيني يعني كان يفعله بطريق الاستحباب لا بطريق الوجوب فلا يتم الاستدلال بها انتهى. والآثار الاول اي المروية في الفصل الاول في عدم وجوب الغسل على من لم ينزل. تخبر عما يجب وما لا يجب فهي اي الآثار الاول اولى بالعمل لكونها محكمة في معناها **فكان من الحجة** لاهل المقالة الثانية اي القائلين بوجوب الغسل من الاكسال وهم الجمهور على اهل المقالة الاولى اي القائلين بعدم وجوب الغسل من الاكسال ان الآثار التي رويناها في الفصل الاول من هذا الباب اي من احاديث عثمان والزبير وابي وغيرهم على ضربين اي قسمين فضرب منهما اي فقسم من هذين القسمين قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء من الماء لا غير اي لم يذكر في هذا القسم غير الماء من الماء وحديث ابي سعيد من طريق الزهري عن ابي سلمة وحديث ابي ايوب الانصاري. وضرب منهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا غسل على من اكسل حتى ينزل اي كما في حديث عثمان والزبير وابي بن كعب وابي هريرة وغيرهم فاما ما كان من ذلك لا آثار فيه ذكر الماء من الماء فان ابن عباس قد روى عنه في ذلك ان مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم به اي بقوله الماء من الماء. قد كان لم يقع في نسخة العيني لفظ به قد غيره ما حمله عليه اهل المقالة الاولى اي من الحمل على المجامع في حالة اليقظان قال الحازمي وقد مشى على طريقة الامام المصنف بل على الغاظه فاما ما كان من ذلك فيه ذكر الماء من الماء فان بعضهم حمله على وجه يمكن الجمع بين الحكمين رويناه عن ابن عباس. **حدثنا** فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا ابو غسان مالك بن اسمعيل بن درهم النهدي مولاهم الكوفي الحافظ ابن بنت حماد بن ابي سليمان من رواة الستة قال النسائي وابن معين والعجلي ويعقوب بن شيبة ثقة زاد العجلي وكان متعبدا وكان صحيح الكتاب وزاد يعقوب صحيح الكتاب وكان من العابدين وقال مرة كان ثقة متقنا وقال ابن نمير محدث من ائمة المحدثين وقال ابو حاتم متقن ثقة وكان له فضل وصلاح وعبادة وصحة حديث واستقامة وقال ابن سعد كان صدوقا شديد التشيع توفي سنة سبع عشرة ومائتين في غرة ربيع الاول. قال ثنا شريك بن عبد الله النخعي القاضي الكوفي عن داود بن ابي عوف سويد التيمي الهجيمي بضم باء وسكون راء وضم جيم نسبة الى البراجم قبيلة من تميم مولاهم ابو الحجاف بمفتوحة وشدة مهملة آخره فاء الكوفي من رواة الترمذي والنسائي وابن ماجة قال عبد الله بن داود كان سفيان يوثقه ويعظمه وقال احمد ابن معين ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث وقال النسائي ليس به بأس وقال ابن عدي هو عندي ليس بالقوي ولا ممن يحتج بحديثه وقال العقيلي كان من غلاة الشيعة وقال الازدي زائغ ضعيف. عن عكرمة عن ابن عباس قوله اي قال ابن عباس قوله صلى الله عليه وسلم الماء من الماء انما ذلك في الاحتلام اذا رأى انه يجامع ثم لم ينزل فلا غسل عليه يعني هذا الحديث الذي هو انما الماء من الماء منسوخ في المجامعة ولكن معمول به في النوم فان رأى في النوم انه يجامع ثم استيقظ فرأى انه اجنب وجب عليه الغسل وان لم ير المني لم يجب عليه الغسل قاله زين العرب في شرح المصابيح قال العبد الضعيف هذا تقرير حسن واشار الشيخ بذلك الى الجواب عن ما قال الشيخ التوربشتي ان قول ابن عباس قول قاله من طريق التاويل في الاحتمال وهو انتهى الحديث بطوله ليس لم يكن لتاويله هذا التاويل قال الحافظ روى ابن ابي شيبة وغيره عن ابن عباس انه حمل حديث الماء من الماء على صورة مخصوصة هي ما يقع في المنام من رؤية الجماع وهو تاويل يجمع بين الحديثين من غير تعارض انتهى قال الزرقاني ونحوه قول ابن عبد البر قال وفيه عندي وقفة ففي مسلم عن ابي سعيد فذكر حديثه في قصة عتبان كما تقدم وقد تقدم الجواب عن ذلك في كلام زين العرب في الحديث اخرجه الترمذي عن علي بن حجر

besturdubooks.wordpress.com

فهذا ابن عباس قد اخبر ان وجهه غير الوجه الذى حمله عليه اهل المقالة الاولى فضاد قوله قولهم واما ما روى فيما بين فيه الامر واخبر فيه بالقصد وانه لا غسل عليه فى ذلك حتى يكون الماء فانه قد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم خلاف ذلك حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن قتادة عن الحسن عن ابى رافع عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قعد بين شعبها الاربع ثم اجتهد

عن شريك عن ابى الجحاف باسناده قال انما الماء من الماء فى الاحتلام واخرجه الحازمى من طريق الملائى عن شريك باسناده الماء من الماء فى الذى يحتلم ليلا فيستيقظ من منامه ولا يجد بللا۔ فهذا ابن عباس قد اخبر ان وجهه اى وجه قوله صلى الله عليه وسلم الماء من الماء غير الوجه الذى حمله عليه اهل المقالة الاولى اى من الحمل على الاحتلام فى الفرج فضاد قوله اى قول ابن عباس قولهم اى قول القائلين لعدم وجوب الغسل عن الاكسال وتاويل ابن عباس هذا كانه نص على وجوب الغسل من الاكسال عنده مثل الجمهور۔ واما ما روى فيما بين فيه الامر اى فيما وقع التصريح فيه بعدم وجوب الغسل واخبر فيه بالقصد الصواب انه تصحيف القصة كما هو فى النسخة التى عليها شرح العينى وكما هو عند الحازمى والعينى فى هذا السياق اى واخبر فيه بقصة الرجل الانصارى الذى اقحط فاغتسل وانه لا غسل عليه فى ذلك اى فى الرجل يجامع فيكسل حتى يكون الماء اى كما فى حديث ابى هريرة وابى سعيد وغيرهما فانه قد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم خلاف ذلك قال القاضى عياض حديث انما الماء من الماء يحتج به من لا يوجب الغسل من التقاء الختانين وانما الحجة من جهة دليل الخطاب قد اختلف اهل الاصول بالقول به فمن نفى دليل الخطاب لم يكن عنده فى الحديث حجة ومن اثبته صح له الانفصال عن الحديث بوجوه احدها انه قد قيل ان ذلك فى اول الاسلام ثم نسخ والثانى ان يكون محمولا على المنام لانه لا يجب فيه الاغتسال الا من الماء والحديث الذى فيه انه خرج الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأسه يقطر ماء فقال لعلنا اعجلناك فان لم يحمل على الوطى فى غير الفرج فيحمل على انه منسوخ انتهى وقال الحازمى وبذه الاحاديث كلها منسوخة وللناس فى الاستدلال على نسخها طريقان احدهما بالاحاديث والثانى رجوع من روى عن النبى صلى الله عليه وسلم الحكم الاول اما الاحاديث فمنها ما ذكر فيها النسخ ومنها ما لم يذكر فيها فالتى لم يذكر فيها النسخ بل فيها الغسل فقط حديثان احدهما من رواية ابى هريرة والآخر من رواية ابى موسى انتهى۔ اما رواية ابى موسى عن عائشة فقد تقدمت واما رواية ابى هريرة فهى ما اسندها الامام الطحاوى فقال حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصرى قال ثنا وهب بن جرير البصرى قال ثنا شعبة بن الحجاج عن قتادة بن دعامة السدوسى البصرى عن الحسن البصرى عن ابى رافع نفيع الصائغ المدنى عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قعد الرجل بين شعبها جمع شعبة قال ابن الاثير الشعبة الطائفة من كل شئ والقطعة منه والشعب النواحى۔ الاربع اختلف فى المراد بالشعب الاربع قال القاضى عياض قال الهروى هى اليدان والرجلان وقيل بين يديها ورجليها وقيل بين رجليها وفخذيها والذى عندنا فى اصل الهروى الذى سمعناه بين رجليها وشفريها وبذا كما قال الخطابى يعنى فخذيها واسكتيها والاولى فى هذا والاحرى على معنى الحكم ان الشعب نواحى الفرج الاربع والشعب النواحى وبذا مثل قوله فى الحديث اذا التقى الختانان وتوارت الحشفة لانها لا تتوارى حتى تغيب بين الشعب الاربع ومثله قول عائشة اذا جاوز الختان الختان وقد يتاتى الجلوس بين اليدين والرجلين والفخذين والاسكتين وبهما الشفران ولا تغيب الحشفة ولا يلتقى الختانان انتهى بحذف يسير وقال ابن دقيق العيد فى شرح العمدة والاقرب عندى انها اليدان والرجلان والفخذان ويكون الجماع مكنيا عنه بذلك ويكتفى بما ذكر عن التصريح وانما رجحنا هذا لانه اقرب الى الحقيقة او هو حقيقة فى الجلوس بينها انتهى قال الطيبى رح التوربشتى رح تاويل بين رجليها وشفريها وقال انه يتناول سائر الهيئات التى يتمكن بها المباشر من اربه واذا فسر باليدين والرجلين اختصت بهيئة واحدة وانما عدل عن الكناية بذكر شعبها الاربع للاجتناب عن التصريح بذكر الشفرين ولو اريد به اليدان والرجلان لصرح بها انتهى۔ ثم اجتهد بهذا عند مسلم من طريق شعبة وعند البخارى ومسلم وغيرهما من طريق هشام عن قتادة ثم جهدها قال ابن العربى جهدها من الجهد بفتح الجيم وهى المبالغة وهو بناء فيه نظر والمروى اجتهد وهو مثله انتهى وقال القاضى عياض قال الخطابى جهدها حفزها قال بعضهم بلغ مشقتها يقال جهد واجتهد بلغت مشقته قال القاضى والاولى ان يكون جهدها بلغ جهده فى عمله فيها والجهد الطاقة والاجتهاد منه وهى اشارة الى الحركة وتمكن صورة العمل وهو نحو من قول من قال حفزها اى كدها بالحركة والافاى مشقة يبلغ بها فى ذلك قال ابن الانبارى جهدت الرجل اذا حملته على ان يبلغ مجهوده وهى اقصى قوته فعله ايضا من هذا اى طلب منها مثل ما فعل وهى بمعنى قوله ايضا فى الحديث الاخر اذا خالط وهى كناية عن مبالغة الجماع

besturdubooks.wordpress.com

23/2

فقد وجب الغسل حدثنا محمد بن علی بن حوذ البغدادی قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا همام وابان عن قتادة فذکر باسناده مثله حدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا هشام عن قتادة عن الحسن عن ابی رافع عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان عن علی بن زید عن سعید بن المسیب عن عائشة رضی الله عنها قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قعد بین شعبها الاربع ثم الزق الختان الختان

وغیب الحشفة واختلاط المغیبین والختانین والتقاء الجمعین قاله المحربی وخالطها جامعها وقال الخطابی المجهد من اسماء النکاح انتهی ما قاله القاضی وقال الطیبی عن التورپشتی وانما عبر عنه بهذا اللفظ المبهم تنزیها عن التفوه بما یفحش ذکره صریحا وما جد الی الکنایة سبیلا الا فی صورة تدعو الضرورة الی التصریح علی ما ذکر فی حدیث ماعز بن مالک وغیره لتعلق الحد بذلک فداعتمدنی هذا الحدیث علی فهم المخاطبین فعبر عنه بالمجهد والمراد منه التقاء الختانین عرفنا ذلک بحدیث عائشة حیث سألها ابو موسی عن ذلک فروت عن رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا جلس بین شعبها الاربع ومس الختان الختان فقد وجب الغسل وهو حدیث صحیح انتهی اخرجه مسلم وغیره کما تقدم. فقد وجب الغسل هکذا عند البخاری ومسلم وغیرهما من طریق قتادة عن الحسن وزاد مسلم من طریق مطر الوراق عن الحسن وان لم ینزل قال الحافظ وقع ذلک فی روایة قتادة ایضا رواه ابن ابی خیثمة فی تاریخه عن عفان قال حدثنا همام وابان قالا حدثنا قتادة به وزاد فی آخره انزل اولم ینزل وکذا رواه الدارقطنی وصححه من طریق علی بن سهل عن عفان وکذا ذکرها ابو داود الطیالسی عن حماد بن سلمة عن قتادة انتهی وبالجملة فمراد الاحادیث انه لا اعتبار بالماء وان المخالطة توجب الغسل افاده القاضی وقال النووی معنی الحدیث ان ایجاب الغسل لا یتوقف علی نزول المنی بل متی غابت الحشفة فی الفرج وجب الغسل علی الرجل والمرأة انتهی والحدیث اخرجه ابو داود عن مسلم بن ابراهیم عن هشام وشعبة عن قتادة باسناده بلفظ الطحاوی الا ان عنده الزق الختان بالختان بدل اجتهد والنسائی عن محمد بن عبد الاعلی عن خالد عن شعبة بلفظ الطحاوی الا ان عنده جلس بدل قعد ومسلم عن محمد بن عمرو عن محمد بن ابی عدی وعن محمد بن المثنی عن وهب بن جریر کلاهما عن شعبة بمعناه والبیهقی من طریق ابراهیم بن مرزوق باسناده بلفظ المصنف وهکذا اخرج الطیالسی عن شعبة وهشام عن قتادة. حدثنا محمد بن علی بن داود البغدادی ابو بکر الحافظ قال ثنا عفان ابن مسلم الباهلی البصری قال ثنا همام بن یحیی بن دینار البصری وابان بن یزید العطار ابو یزید البصری من رواة مسلم وابی داود والنسائی قال ابن معین وابن المدینی والنسائی والعجلی ثقة زاد ابن معین کان القطان یروی عنه وکان احب الیه من همام وهمام احب الی وزاد العجلی کان یری القدر ولا یتکلم فیه قال احمد ثبت فی کل المشائخ وقال ابن عدی حسن الحدیث ولاحادیث صالحة عن قتادة وغیره وعامتها مستقیمة وارجو انه من اهل الصدق عن قتادة فذکر باسناده مثله والحدیث اخرجه البیهقی من طریق اسحاق الحربی عن عفان عن ابان وهمام عن قتادة باسناده بلفظ اذا قعد بین شعبها الاربع ثم اجهد نفسه فقد وجب الغسل انزل اولم ینزل وهکذا اخرج ابن ابی خیثمة فی تاریخه عن عفان عن ابان وهمام کما تقدم واخرجه احمد ایضا فی مسنده عن همام وابان عن قتادة باسناده نحوه. حدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین الکوفی قال ثنا هشام بن ابی عبد الله الدستوائی البصری عن قتادة بن دعامة عن الحسن البصری عن ابی رافع الصائغ عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه البخاری عن معاذ بن فضالة وابی نعیم عن هشام بلفظ اذا جلس بین شعبها الاربع ثم جهد بها فقد وجب الغسل واخرجه ابن ماجة عن ابی بکر بن ابی شیبة عن ابی نعیم نحوه والبیهقی من طریق محمد بن الخطاب عن ابی نعیم. ومسلم عن زهیر بن حرب وابن بشار وغیرهما عن معاذ بن هشام عن ابیه عن قتادة ومطر عن الحسن والبیهقی من طریق یزید بن زریع عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة والامام احمد عن عفان عن همام عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن ابی هریرة. حدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان بن عیینة عن علی بن زید بن جدعان عن سعید بن المسیب عن عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قعد بین شعبها ای المرأة الاربع ثم الزق الختان الختان منصوبان علی المفعولیة لقوله الزق والمراد من الالزاق الالصاق قال الشوکانی ورد بلفظ المجاوزة وبلفظ الملاقاة وبلفظ الملامسة وبلفظ الالزاق والمراد بالملاقاة المحاذاة قال القاضی ابو بکر اذا غابت الحشفة فی الفرج فقد وقعت الملاقاة قال ابن سید الناس وهکذا معنی مس الختان الختان ای قاربه دانا وه ومعنی الزاق الختان بالختان الصاقه به ومعنی المجاوزة ظاهر قال ابن سید الناس فی شرح الترمذی حاکیا عن ابن العربی ولیس المراد حقیقة اللمس ولا حقیقة الملاقاة وانما هو من باب المجاز والکنایة عن الشیء بما یبینه وبینه ملابسة او مقارنة وهو ظاهر وذلک ان ختان المرأة فی اعلی الفرج ولا میسلة للذکر فی الجماع وقد اجمع

besturdubooks.wordpress.com

فقد وجب الغسل حدثنا احمد بن عبد الرحمن قال ثنا عمی قال ثنا ابن لهیعة عن جعفر بن ربیعة عن حبان بن واسع عن عروة بن الزبیر عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل قال ابو جعفر فهذه الآثار تضاد الآثار الاول وليس في شئ من ذلك دليل على الناسخ من ذلك ما هو فنظرنا في ذلك فاذا علی بن شیبة قد حدثنا قال ثنا الحمانی قال ثنا عبد الله بن المبارك عن یونس عن الزهری عن سهل بن سعد عن ابی بن کعب قال انما کان الماء من الماء في اول الاسلام فلما احکم الله الامر نهی عنه حدثنا احمد بن عبد الرحمن قال ثنا عمی قال اخبرنی عمرو بن الحارث قال قال ابن شهاب حدثنی بعض من ارضی

العلما بما اشار الیه علی انه لو وضع ذکره علی حشفتها ولم یولجه لم یجب الغسل علی واحد منهما فلا بد من قدر زائد علی الملاقاة وهو واقع مقدرا به فی حدیث عبد الله بن عمرو بن العاص بلفظ اذا التقی الختانان وتوارت الحشفة فقد وجب الغسل اخرجه ابن ابی شیبة والتصریح بلفظ الوجوب فی هذا الحدیث والذی قبله مشعر بان ذلک علی وجه الحتم ولا خلاف فیه بین القائلین بان مجرد ملاقاة الختان الختان سبب للغسل انتهی۔ فقد وجب الغسل والحدیث اخرجه الترمذی عن هناد عن وکیع عن سفیان باسناده بلفظ اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل واخرجه الامام الشافعی عن اسمعیل بن ابراهیم عن علی بن زید باسناده بلفظ المصنف الا ان عنده بین الشعب الاربع واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن ابن علیة عن علی بن زید باسناده نحوه وهکذا اخرج الامام احمد عن ابی معاویة عن عمرو بن میمون عن سلیمان بن یسار عن عائشة واخرج الامام الشافعی ایضا عن ابن عیینة عن علی بن زید باسناده بلفظ آخر۔ حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عمی عبد الله بن وهب قال ثنا ابن لهیعة عبد الله القاضی عن جعفر بن ربیعة بن شرحبیل ابن حسنة المصری عن حبان بالفتح ثم موحدة۔ ابن واسع بن حبان من نقد بضمومة وسکون نون وکسر قاف وبذال معجمة ابن عمرو الانصاری المازنی المدنی من رواة مسلم وابی داود والترمذی ذکره ابن حبان فی الثقات عن عروة بن الزبیر عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل لم اقف علی الحدیث بهذا الطریق وفی الباب عن معاذ بن جبل عند احمد والبزار بهذا اللفظ قال الهیثمی وفی اسناده ابو بکر بن ابی مریم وهو ضعیف وعن ابی امامة عند الطبرانی فی الکبیر باللفظ المذکور قال الهیثمی وفیه جعفر بن الزبیر عن القاسم وکلاهما ضعیف وعن عبد الله بن عمرو بن العاص عند ابن ماجة واحمد وابن ابی شیبة وقد تقدم لفظ حدیثه وفی اسناده حجاج بن ارطاة قال فی التقریب صدوق کثیر الخطأ والتدلیس۔ قال ابو جعفر الطحاوی فهذه الآثار المرویة عن ابی هریرة وعائشة عند الطحاوی ومعاذ وابی امامة وعبد الله بن عمرو وعند غیره۔ تضاد الآثار الاول المرویة فی الفصل الاول عن عثمان وابی وغیرهما وليس في شئ من ذلک ای من احادیث الطرفین دلیل علی الناسخ من ذلک ما هو ای لعدم التعرض الی شئ من التاریخ۔ فنظرنا فی ذلک ای فیما یدل علی النسخ صراحة قال الحازمی صحت الاخبار فی طرفی الایجاب والرخصة وتعذر الجمع فنظرنا هل نجد منا صا عن غوائل التعارض من جهة التاریخ حیث تعذر معرفته من صریح اللفظ فوجدنا آثارا تدل علی ذلک بعضها یصرح بالنسخ فحینئذ تعین المصیر الی الایجاب لتحقق النسخ فی ذلک انتهی۔ فاذا علی بن شیبة قد حدثنا قال ثنا الحمانی یحیی بن عبد الحمید الکوفی قال ثنا عبد الله ابن المبارک عن یونس بن یزید الایلی عن الزهری عن سهل بن سعد الانصاری الصحابی عن ابی بن کعب قال انما کان الماء من الماء ای حکم وجوب الغسل من خروج المنی فی اول الاسلام ای کان ذلک لحکم رخصة رخصها رسول الله صلی الله علیه وسلم فی اول الاسلام تسهیلا وترفیقا بالمؤمنین لقلة ثیابهم فلما احکم الله الامر ای اتقنه قال فی القاموس احکم اتقنه فاستحکم ومنعه عن الفساد لحکمه حکما وعن الامر رجعه، فتحکم انتهی وفی النهایة احکم الله عن ذلک نهی عنه ای منع منه یقال احکمت فلانا ای منعته انتهی۔ نهی عنه ای عن ما کان رخصة فی اول الاسلام والحدیث اخرجه الترمذی عن احمد بن منیع عن ابن المبارک عن یونس ومعمر عن الزهری عن سهل عن ابی قال انما کان الماء من الماء رخصة فی اول الاسلام ثم نهی عنه وابن ماجة عن محمد بن بشار عن عثمان بن عمر عن یونس باسناده بلفظ انما کانت رخصة فی اول الاسلام ثم امرنا بالغسل بعده والامام احمد عن عثمان بن عمر عن یونس بلفظ ان الفتیا التی کانوا یقولون الماء من الماء رخصة کان رسول الله صلی الله علیه وسلم رخص بها فی اول الاسلام ثم امرنا بالاغتسال بعد ها والبیهقی من طریق ابن المبارک وعثمان بن عمر بمعناه قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح وقال البیهقی هذا الحدیث لم یسمعه الزهری من سهل انما سمعه عن بعض اصحابه عن سهل انتهی۔ حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عمی عبد الله بن وهب قال اخبرنی عمرو بن الحارث قال ای عمرو قال ابن شهاب الزهری حدثنی بعض من ارضی احتج بهذا من ادعی الانقطاع فی الحدیث بین الزهری وسهل وقد جزم بذلک البیهقی والدارقطنی وقال ابن خزیمة هذا الرجل الذی لم یسمه الزهری هو

besturdubooks.wordpress.com

عن سهل بن سعد الساعدي ان ابي بن كعب الانصاري اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل الماء من الماء رخصة في اول الاسلام ثم نهي عن ذلك وامر بالغسل حدثنا يزيد بن سنان وابن ابي داود قالا حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال قال سهل بن سعد الساعدي حدثني ابي بن كعب ثم ذكر مثله قال ابو جعفر فهذا ابي يخبر ان هذا هو الناسخ لقوله الماء من الماء وقد روي عنه بعد ذلك من قوله ما يدل على هذا ايضا حدثنا علي بن شيبة قال ثنا يزيد بن هرون قال انا يحيى بن سعيد عن عبد الله بن كعب عن محمود بن لبيد

ابو حازم ثم ساقه من طريق ابي حازم عن سهل عن ابي وقد ساقه ابن خزيمة ايضا عن الزهري قال اخبرني سهل وفي كتاب ابن شاهين من طريق ابن المبارك عن يونس عن الزهري حدثني سهل وكذا اخرجه بقي بن مخلد في مسنده عن ابي كريب عن ابن المبارك قال الحافظ وبهذا يرتفع قول من جزم بانه لم يسمعه من سهل وقال ابن حبان يحتمل ان يكون الزهري سمعه من رجل عن سهل ثم لقي سهلا فحدثه او سمعه من سهل ثم ثبته فيه ابو حازم انتهى مختصرا من النيل. عن سهل بن سعد الساعدي ان ابي بن كعب الانصاري حدثه اي سهلا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل الماء من الماء رخصة في اول الاسلام زاد ابو داود ولقلة الثياب ثم نهى عن ذلك وامر بالغسل بالجماعة وان لم ينزل الحديث اخرجه ابو داود عن احمد بن صالح عن ابن وهب والبيهقي من طريقه والامام احمد عن يحيى بن غيلان عن رشدين كلاهما عن عمرو بن الحارث باسناده نحوه حدثنا يزيد بن سنان البصري وابن ابي داود البرلسي ابراهيم الاسدي قالا حدثنا عبد الله بن صالح المصري كاتب الليث قال حدثني الليث بن سعد الفقيه المصري قال حدثني عقيل بن خالد بن عقيل الايلي عن ابن شهاب الزهري رح قال الزهري قال سهل بن سعد الساعدي حدثني ابي بن كعب ثم ذكر اي ابي بن كعب مثله والحديث اخرجه الدارمي عن عبد الله بن صالح باسناده نحو لفظ حديث احمد عن عثمان بن عمر عن يونس وقد ذكرنا من قبل. واعلم ان الامام المصنف اخرج حديث ابي بن كعب بثلاثة طرق وقد ذكرنا من اخرج بهذه الطرق غيره وللحديث طريق رابع عند ابي داود عن محمد بن مهران عن مبشر عن ابي غسان عن ابي حازم عن سهل عن ابي وهذا اسناد صحيح موصول كما قال البيهقي وابن عبد البر في الاستذكار كما في العيني انما رواه ابن شهاب عن ابي حازم وهو حديث صحيح ثابت بنقل العدل له انتهى ولهذا الحديث علة اخرى ذكرها ابن ابي حاتم في العلل عن ابي عبد الرحمن الحبلي وقد ذكر الحديث من طريق محمد بن مهران عن مبشر قال فقال لي قد دخل لصاحبك حديث في حديث ما نعرف لهذا الحديث اصلا انتهى وللحديث طريق خامس عند ابن ابي شيبة ذكره الشوكاني في النيل قال الحافظ وفي الجملة هو اسناد صالح لان يحتج به وهو صريح في النسخ على ان حديث الغسل وان لم ينزل ارجح من حديث الماء من الماء بالمفهوم او بالمنطوق ايضا لكن ذاك اصرح منه انتهى. قال ابو جعفر الطحاوي فهذا ابي بن كعب يخبر اي في حديثه الذي روى عنه سهل بن سعد ان هذا اي النهي عن الماء من الماء والامر بالغسل بعد الرخصة هو الناسخ لقوله الماء من الماء اي وما ورد في معناه يعني ان حديث الماء من الماء منسوخ لانه صرح فيه انه كان رخصة في اول الاسلام كذا في نخب الافكار شرح المعاني وقد اخرج الدارقطني من طريق الحسين بن عمران عن الزهري قال سألت عروة عن الذي يجامع ولا ينزل فقال قول الناس ان ياخذوا بالآخر من امر رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدثتني عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك لا يغتسل وذلك قبل فتح مكة ثم اغتسل بعد ذلك وامر الناس بالغسل واخرجه ايضا ابن حبان في صحيحه وحكم بصحته واخرجه العقيلي في كتاب الضعفاء ثم اعله بالحسين بن عمران وقال لا يتابع على حديثه ولا يعلم هذا اللفظ عن عائشة الا في هذا الحديث قال الحازمي وعلى الجملة فالحديث بهذا السياق فيه ما فيه ولكنه حسن جيد في الاستشهاد واخرج الامام احمد عن رافع بن خديج فذكر الحديث كما تقدم في الفصل الاول وزاد في آخره ثم امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك بالغسل قال الحازمي حديث حسن وهذا فيه نظر فان في اسناده رشدين اكثر الناس على ضعفه انتهى مختصرا من نصب الراية مع زيادة. وقد روي عنه اي عن ابي بعد ذلك اي بعد ما روى نسخ الماء من الماء من قوله اي موقوفا عليه ما يدل على هذا اي على نسخ هذا الحكم ايضا. حدثنا علي بن شيبة قال ثنا يزيد بن هرون قال انا يحيى بن سعيد عن عبد الله بن كعب الحميري المدني مولى عثمان من رواة مسلم والنسائي ذكره ابن حبان في الثقات. عن محمود بن لبيد بن عقبة بن رافع الاوسي الانصاري الاشهلي ابو نعيم المدني من رواة الستة الا البخاري روى له في الادب ذكره ابن سعد في الطبقة الاولى من التابعين فيمن ولد على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وذكره مسلم في الطبقة الثانية من التابعين وقال ليعقوب بن سفيان ثقة وذكره البخاري في الصحابة وكذا ذكره ابن حبان في الصحابة وقال ابن عبد البر قول البخاري اولى توفي سنة ست وتسعين قال الواقدي وهو ابن تسع وتسعين سنة

besturdubooks.wordpress.com

انه سأل زید بن ثابت عن الرجل یصیب اهله ثم یکسل ولا ینزل فقال زید یغتسل فقلت له ان ابی بن کعب کان لا یری فی الغسل فقال زید ان ابیا قد نزع عن ذلک قبل ان یموت حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن یحیی بن سعید فذکر باسناده مثله قال ابو جعفر فهذا ابی قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم خلاف ذلک فلا یجوز هذا عندنا الا وقد ثبت نسخ ذلک عنده من رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ابن شهاب عن سعید بن المسیب ان عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعائشة زوج النبی صلی الله علیه وسلم کانوا یقولون اذا مس الختان الختان فقد وجب الغسل فهذا عثمان ایضا یقول هذا وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم خلافه فلا یجوز هذا الا وقد ثبت النسخ عنده حدثنا ابن مرزوق قال ثنا حمید الصائغ قال ثنا حبیب بن شهاب

انه سأل زید بن ثابت بن الضحاک الانصاری ابو سعید ویقال ابو خارجة المدنی قدم النبی صلی الله علیه وسلم المدینة وهو ابن احدی عشرة سنة وکان یکتب له الوحی واول مشاهده الخندق قال مسروق کان اصحاب الفتوی من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ستة فسماهم وقال ایضا من الراسخین فی العلم وقال الشعبی غلب زید الناس علی اثنتین الفرائض والقرآن وقال ابو هریرة یوم مات زید مات الیوم حبر الامة وعسی الله ان یجعل فی ابن عباس منه خلفا توفی سنة خمس واربعین وقیل بعدها۔ عن الرجل یصیب اهله ای یجامع حلیلته ثم یکسل ولا ینزل ای ماءه فقال زید یغتسل یشکل ما روی عن زید انه کان یقول الاغسل علیه الا ظاهر ان روایة الباب بعد رجوعه عنه کما سیاتی کذا فی الاوجز فقلت له ای لزید والقائل هو محمد۔ ان ابی بن کعب کان لا یری فیه ای فی الاکسال الغسل فقال زید ان ابیا قد نزع بنون وزای ای رجع وفی نسخة بالعینی بحذف قد قال ابن درید فی الجمهرة نزعت عن کذا وکذا انزع نزوعا اذا ترکته۔ عن ذلک القول قبل ان یموت والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن ابی خالد الاحمر عن یحیی بن سعید باسناده مثله۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وهب عبد الله ان مالکا حدثه عن یحیی بن سعید فذکر باسناده مثله والاثر اخرجه الامام مالک ومحمد فی مؤطیهما ومن طریق یحیی بن بکیر عن مالک اخرجه البیهقی فی سننه واخرجه الامام الشافعی فی اختلاف الحدیث عن ابراهیم بن محمد بن یحیی بن زید بن ثابت عن خارجة بن زید عن ابیه عن ابی بن کعب انه کان یقول لیس علی من لم ینزل غسل ثم نزع عن ذلک ای قبل ان یموت۔ قال ابو جعفر الطحاوی فهذا ابی قد قال هذا ای بوجوب الغسل من الاکسال۔ وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم خلاف ذلک ای خلاف وجوب الغسل من الاکسال کما تقدم عنه فی الفصل الاول فلا یجوز هذا القول عندنا وفی نسخة العینی بحذف عندنا الا وقد ثبت نسخ ذلک ای نسخ عدم وجوب الغسل من الاکسال عنده ای عند ابی من رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الامام الشافعی وانما دلت بحدیث ابی وقوله الماء من الماء ونزوعه ان فیه دلالة علی انه سمع الماء من الماء من النبی صلی الله علیه وسلم ولم یسمع خلافه فقال به ثم لا احسبه ترکه الا لانه ثبت له ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال بعده ما نسخه انتهی وقال البیهقی قول ابی بن کعب الماء من الماء ثم نزوعه عنه یدل علی انه اثبت له ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال بعده ما نسخه انتهی۔ حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ابن شهاب الزهری۔ عن سعید بن المسیب ان عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعائشة زوج النبی صلی الله علیه وسلم کانوا یقولون اذا مس ای جاوز کما تقدم الختان الختان فقد وجب الغسل والاثر اخرجه مالک ومحمد فی مؤطیهما والبیهقی من طریق ابن بکیر عن مالک باللفظ المزبور واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه ایضا عن معمر عن الزهری عن سعید نحوه کما فی نخب الافکار۔ قال ابن عبد البر فی الاستذکار کما فی التعلیق الممجد هذا حدیث صحیح عن عثمان بان الغسل لوجبة التقاء الختانین وهو یدفع حدیث یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن عطاء عن زید المتقدم فی اول الباب هذا حدیث منکر لا یعرف من مذهب عثمان ولا من مذهب علی ولا من مذهب المهاجرین انفرد به یحیی بن کثیر وهو ثقة الا انه جاء بما شذ فیه وانکر علیه انتهی مختصرا وهکذا اعل هذا الحدیث الامامان احمد بن حنبل وعلی بن المدینی وابن العربی کما تقدم فی اول الباب واجاب الحافظ عن هذا الاعلال کما تقدم ایضا ولا یذهب علیک ان الحدیث لو کان عند غیر البخاری لرضی الحافظ ایضا بکلام الائمة۔ فهذا وفی نسخة العینی زیادة قال ابو جعفر عثمان ایضا یقول هذا ای بوجوب الغسل من التقاء الختانین وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم خلافه ای کما تقدم عنه فی اول الباب فلا یجوز هذا الا وقد ثبت النسخ ای نسخ عدم وجوب الغسل من الاکسال عنده ای عند عثمان قال القاضی قال لیعقوب بن شیبة فی حدیث عثمان ومن ذکر معه فی ذلک هو حدیث منسوخ انتهی ای لفتواه حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا حمید بن ابی زیاد الصائغ ذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابو حاتم شیخ کذا فی الکشف عن المغانی قال ثنا حبیب بن شهاب العنبری بصری وثقه ابن معین وقال احمد لیس به باس نقل

besturdubooks.wordpress.com

عن ابیہ۔ قال سألت ابا ھریرۃ ما یوجب الغسل فقال اذا غابت المدرۃ وقد روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما قد ذکرناہ عنہ فی ھذا الباب ما یخالف ذلک فھذا ایضا دلیل علی نسخ ذلک حدثنا فھد قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عبید اللہ بن عمرو عن زید ابن ابی انیسۃ عن عمرو بن مرۃ الجملی عن سعید ابن المسیب قال کان رجال من الانصار یفتون ان الرجل اذا جامع المرأۃ ولم ینزل فلا غسل علیہ وکان المھاجرون لا یتابعونھم علی ذلک فھذا یدل علی نسخ ذلک ایضا لان عثمان والزبیر ھما من المھاجرین وقد سمعا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما قد رویناہ عنھما فی اول ھذا الباب ثم قد قالا بخلاف ذلک فلا یجوز ذلک منھما الا وقد ثبت النسخ عندھما

ابن خلفون عن التمیز للنسائی انہ وثقہ کذا فی التعجیل۔ عن ابیہ شھاب بن مدلج العنبری لقی ابا ھریرۃ قالہ البخاری وقال ابو زرعۃ ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات فقال بصری کذا فی التعجیل۔ قال سألت ابا ھریرۃ ما یوجب الغسل فقال ابو ھریرۃ اذا غابت المدرۃ ای الحشفۃ وھی رأس الذکر والاثر اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابن علیۃ عن حبیب عن ابیہ قال قال ابو ھریرۃ اذا غابت المدرۃ فقد وجب الغسل وعزاہ فی کنز العمال الی سعید بن منصور بھذا اللفظ۔ وقد روی ابو ھریرۃ وفی نسخۃ العینی بدل قولہ وقد روی الی آخرہ وعنہ فی ھذا الباب ما یخالف ذلک" وذکر العینی عن بعض النسخ ما قع فی النسخۃ المطبوعۃ۔ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما قد ذکرناہ عنہ ای عن ابی ھریرۃ فی ھذا الباب ای فی قصۃ الرجل الانصاری ما یخالف ذلک الفتوی وھو قولہ صلی اللہ علیہ وسلم الماء من الماء والغسل علی من انزل۔ فھذا ایضا دلیل علی نسخ ذلک الحکم عند ابی ھریرۃ وقد تقدم روایۃ ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا قعد بین شعبھا الاربع فقد وجب الغسل فثبت بذلک انہ سمع الناسخ والمنسوخ وافتی بما تقرر علیہ العمل عندہ۔ حدثنا فھد بن سلیمان الکوفی قال ثنا علی بن معبد بن شداد العبدی قال ثنا عبید اللہ بن عمرو بن ابی الولید الرقی عن زید بن ابی انیسۃ ابو اسامۃ الجزری عن عمرو بن مرۃ بن عبد اللہ ابن طارق الجملی بفتح الجیم واللیم المرادی ابو عبد اللہ الکوفی الاعمی من رواۃ الستۃ زکاہ احمد واثنی علیہ الاعمش وقال کان مأمونا علی ما عندہ وقال شعبۃ کان اکثرھم علما وقال سعد کان من معادن الصدق وقال عبد الملک بن میسرۃ انی لاحسبہ خیر اھل الارض وقال ابن معین ثقۃ وثقہ ابن نمیر ویعقوب بن سفیان وقال ابن حبان فی الثقات کان مرجئا توفی سنۃ ثمانی عشرۃ ومائۃ عن سعید بن المسیب قال کان رجال من الانصار یفتون ان الرجل اذا جامع المرأۃ ولم ینزل فلا غسل علیہ وکان المھاجرون لا یتابعونھم ای الانصار علی ذلک الفتوی بل یقولون اذا مس الختان الختان فقد وجب الغسل ولم اقف علی الاثر بھذا الطریق واسنادہ فی غایۃ الصحۃ فان فھدا ثقۃ ثبت کما قال ابن یونس وعلی بن معبد احتج بہ ابو داؤد والنسائی والباقون من رواۃ الستۃ وقد تقدم فی حدیث ابی موسی عند مسلم اختلاف فی ذلک ربط من المھاجرین والانصار فقال الانصاریون لا یجب الغسل الا من الدفق او من الماء وقال المھاجرون بل اذا خالط فقد وجب الغسل واخرج عبد الرزاق عن مجاہد کما فی کنز العمال قال اختلف المھاجرون والانصار فیما یوجب الغسل فقالت الانصار الماء من الماء وقالت المھاجرون اذا مس الختان الختان وجب الغسل فحکموا بینھم علی بن ابی طالب فاختصموا الیہ فقال علی ارأیتم لو رأیتم رجلا یدخل ویخرج ایجب علیہ الحد قالوا نعم قال فیوجب الحد والا یوجب الغسل عاما من ما فقضی للمھاجرین فبلغ ذلک عائشۃ فقالت ربما فعلنا ذلک نحن ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنغتسلنا واخرج البیھقی وغیرہ من طریق الزھری ان رجالا من الانصار فیھم ابو ایوب وابو سعید الخدری کانوا یفتون الماء من الماء وانہ لیس علی من اتی امرأتہ فلم ینزل غسل فلما ذکر ذلک لعمر وابن عمر وعائشۃ انکروا ذلک قالوا اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال سھل بن سعد ابی بن کعب ان الفتیا التی کانت الماء من الماء رخصۃ ارخصھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی اول الاسلام ثم امر بالغسل وذکرہ الحازمی فی الاعتبار وزاد وعثمان مع عمر ومن ذکر معہ الا انہ لم یذکر حدیث سھل عن ابی قال الحازمی وھذا یدل علی ان اکثر من کان یری الرخصۃ لما بلغھم النسخ نزعوا عن ذلک۔ فھذا ای حدیث سعید بن المسیب وغیرہ۔ وزاد فی نسخۃ العینی قال ابو جعفر" یدل علی نسخ ذلک ای علی نسخ ما ذھب الیہ الانصار من الماء من الماء ایضا لان عثمان والزبیر لما لم یقع فی نسخۃ العینی لفظ ھما" من المھاجرین وقد سمعا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما قد رویتا عنھما فی اول ھذا الباب ای فی الفصل الاول منہ من طریق الحمانی عن عبد الوارث باسنادہ عن زید قال سألت عثمان عن الرجل یجامع اھلہ ثم یکسل قال لیس علیہ غسل فاتیت الزبیر وابی بن کعب فقالا مثل ذلک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم قد قالا ای الزبیر وعثمان بخلاف ذلک ای بخلاف ما رویا من عدم وجوب الغسل علی من اکسل فلا یجوز ذلک منھما ای من عثمان والزبیر الا وقد ثبت النسخ عندھما قال العبد الضعیف

besturdubooks.wordpress.com

ثم قد کشف ذلک عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بحضرۃ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من المہاجرین والانصار فلم یثبت ذلک عندہ فحمل الناس علی غیرہ وامرھم بالغسل ولم یعترض علیہ فی ذلک احد وسلموا ذلک لہ فذلک دلیل علی رجوعھم ایضا الی قولہ حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا ابو عبد الرحمن المقرئ قال ثنا ابن لہیعۃ عن یزید بن ابی حبیب عن معمر بن ابی حبیبۃ قال سمعت عبید بن رفاعۃ الانصاری یقول کنا فی مجلس فیہ زید بن ثابت فتذاکرنا الغسل من الانزال فقال زید ما علی احدکم اذا جامع فلم ینزل الا ان یغسل فرجہ ویتوضأ وضوءہ للصلوۃ فقام رجل من اھل المجلس فاتی عمر فاخبرہ بذلک فقال عمر للرجل اذھب انت بنفسک فاتنی بہ حتی یکون انت الشاھد علیہ فذھب فجاء بہ وعند عمر ناس من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیھم علی بن ابی طالب ومعاذ بن جبل

نقل الامام الطحاوی عن عثمان والزبیر انہما افتیا بخلاف ما رویا بل جزم علی ذلک بان عثمان فقد ثبت عنہ الفتوی علی غیر ما روی من غیر طریق وقد تقدم عند المصنف من طریق مالک عن الزہری عن سعید بن المسیب واما الزبیر فاستنبط المصنف فتواہ علی خلاف ما روی من خلاف المہاجرین وفتواہم اذا مس الختان الختان وجب الغسل ولو کان الزبیر مخالفا لہم فی ہذا الفتوی لاشتہر ذلک عنہ وقد تقدم عن الامام احمد انہ ثبت عن عثمان وعلی والزبیر وطلحۃ وابی الفتوی بخلاف ہذا الحدیث ای الذی روی عنہم زید بن خالد الجہنی فہذا دلیل علی نسخ ہذا الحدیث عندہ ولا واحد من الخمسۃ ولا یعرف خلاف ذلک من مذہب عثمان ولا من مذہب علی ولا من مذہب المہاجرین کما تقدم عن ابن عبد البر ثم قد کشف لم یقع لفظ قد فی نسخۃ العینی ذلک ای اظہر وابدی تلک المسئلۃ قال ابن درید کشفت الشیء اکشفہ کشفا اذا اظہرتہ وابدیتہ وکشفت فلانا عن کذا وکذا اذا کرہتہ علی اظہارہ اھ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بحضرۃ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من المہاجرین والانصار فلم یثبت ذلک ای قول الانصار فی وجوب الغسل الماء من الماء عندہ ای عند امیر المؤمنین عمر بوجہ یعتد بہ فی الشرع فحمل الناس ای القائلین بوجوب الغسل من خروج الماء دون الاکسال علی غیرہ ای علی غیر ما کانوا علیہ وامرہم بالغسل ای بوجوبہ من الاکسال ولم یعترض علیہ فی ذلک ای فیما امرہم عمر من وجوب الغسل احد وسلموا من التسلیم ای رضوا قال فی المختار والتسلیم بذل الرضا بالحکم۔ ذلک القول لہ ای لعمر ومن معہ من المہاجرین فذلک ای تسلیمہم امر عمر وعدم اعتراضہم علیہ فی ذلک دلیل علی رجوعہم ای القائلین بعدم وجوب الغسل من الاکسال ایضا الی قولہ ای الی قول عمر ومن معہ من المہاجرین۔ حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو الانصاری، قال ثنا ابو عبد الرحمن المقرئ القصیر عبد اللہ بن یزید العدوی قال ثنا ابن لہیعۃ عبد اللہ القاضی المصری عن یزید بن ابی حبیب ابو رجاء المصری۔ عن معمر بن ابی حبیبۃ ویقال حبیبۃ بیائین مثناتین من تحت من رواۃ الترمذی قال ابن معین ثقۃ وہو مولی لابنۃ صفوان وقال ابن یونس ہو معمر بن عبد اللہ العدوی وذکرہ ابن حبان فی الثقات قال سمعت عبید بن رفاعۃ بن رافع بن مالک بن العجلان الانصاری الزرقی وقیل فیہ عبید اللہ من رواۃ البخاری والاربعۃ ذکرہ ابن حبان فی الثقات وذکرہ ابو نعیم فی الصحابۃ قال مختلف فیہ قیل انہ ادرک النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال البغوی یقال انہ ولد فی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویؤید ذلک ما اخرجہ الطحاوی من طریقہ قال کنا فی مجلس فیہ زید بن ثابت فذکر الحدیث فہذا یدل علی انہ کان فی زمن عمر ابن عشر سنین او نحوہا حتی یحضر مجلس زید بن ثابت ویضبط ہذہ القصۃ وذکرہ مسلم فی الطبقۃ الاولی من التابعین وقال العجلی مدنی تابعی ثقۃ۔ یقول کنا فی مجلس ای فی المسجد النبوی صلی اللہ علیہ وسلم فیہ ای فی ذلک المجلس زید بن ثابت فتذاکرنا الغسل من الانزال ای ہل یجب الغسل من الانزال فقط ام یجب من الاکسال ایضا فقال زید بن ثابت ما علی احدکم اذا جامع فلم ینزل الا ان یغسل فرجہ ویتوضأ وضوئہ للصلوۃ ای لا یجب من الاکسال الا غسل الفرج والوضوء فقام رجل من اہل المجلس الذی افتی فیہ زید فاتی عمر بن الخطاب امیر المومنین فاخبرہ ای عمر ذلک الرجل الآتی بذلک ای بما افتی زید فی المسجد فقال عمر للرجل الذی اخبرہ بفتوی زید اذہب انت بنفسک فاتنی وفی نسخۃ العینی فاتنی بہ ای بزید حتی یکون وفی نسخۃ العینی تکون بالتاء۔ انت الشاہد تعلیل لقولہ اذہب انت علیہ ای علی زید بانہ افتی بعدم وجوب الغسل من الاکسال فذہب الرجل فجاء بہ ای بزید وعند عمر ناس من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہم ای فی الناس علی بن ابی طالب ومعاذ بن جبل بن عمرو بن اوس الانصاری الخزرجی ابو عبد الرحمن المدنی صحابی جلیل اسلم وہو ابن ثماني عشرۃ سنۃ وشہد بدرا والعقبۃ والمشاہد وکان احد الاربعۃ الذین جمعوا القرآن علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال صلی اللہ علیہ وسلم اقرؤا القرآن من اربعۃ فذکرہ منہم وقال ایضا اعلمہم بالحلال والحرام معاذ وقال

besturdubooks.wordpress.com

رضی الله عنهما فقال له عمر انت علمك ونفسك تفتي الناس بهذا فقال زيد أما والله ما ابتدعته ولكني سمعته من اعمامي رفاعة بن رافع ومن ابي ايوب الانصاري فقال عمر لمن عندكم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ما تقولون فاختلفوا عليه فقال عمر يا عباد الله فمن اسأل بعدكم وانتم اهل بدر الاخيار فقال له علي بن ابي طالب فارسل الى ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فانه ان كان شئ من ذلك ظهرت عليه فارسل الى حفصة فسألها فقالت لا علم لي بذلك ثم ارسل الى عائشة رض فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال عمر عند ذلك لا اعلم احداً فعله ثم لم يغتسل الا جعلته نكالاً حدثنا ابن ابي داود قال ثنا محمد بن عبد الله ابن نمير قال ثنا ابن ادريس

يا بني معاذ يوم القيمة امام العلماء بربوة وقال عمر عجزت النساء ان تلدن مثل معاذ لولا معاذ لهلك عمر وقرأ ابن مسعود ان معاذا كان امة قانتا لله الآية وقال انا كنا نشبهه بابراهيم عليه السلام توفي سنة ثماني عشرة وهو ابن ثمان وثلاثين. رضي الله عنهما وانما خصهما بالذكر من بين الاصحاب لانه يتعلق بهما القول في المسئلة كما سياتي في الطريق الآتي فقال له اي لزيد بن ثابت عمر انت عدو في نسخة العيني عدي بضم العين وفتح الدال مصغر عدو كما قال العيني يفتي الناس بهذا اي بعدم وجوب الغسل من الاكسال فقال زيد ام والله وفي بعض النسخ اما، وكلاهما بالتخفيف للتنبيه كقولك اما انك خارج واما والله لافعلن قال الزمخشري في المفصل ويحذفون الالف من اما فيقولون ام والله وفي كلام هجرس بن كليب ام وسيفي وزرّيه + ورمحي ونصليه + وفرسي واُذنيه + لا يدع الرجل قال ابيه وهو نظير انتهى وقال في اختيار اما مخفف تحقيق للكلام الذي يتلوه اه ما نافية ابتدعته اي ما احدثت هذا الفتوى من نفسي قال ابن رسيد في الجمهرة كل من احدث شيئا فقد ابتدعه والاسم البدعة ولكني سمعته اي هذا الفتوى من اعمامي رفاعة بن رافع بن مالك الانصاري وابي بن كعب كما في الطريق الآتي ومن ابي ايوب الانصاري فقال عمر لمن عنده اي عند عمر من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ما تقولون اي فيمن جامع ولم ينزل فاختلفوا عليه اي على عمر فقال بعضهم اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل وقال بعضهم انما الماء من الماء فقال عمر اي فلما رأى عمر هذا الاختلاف الشديد بين الاصحاب قال يا عباد الله فمن اسأل بعدكم وانتم اهل بدر الاخيار اي فكيف بالناس بعدكم فهم اشد اختلافا منكم فقال له اي لعمر علي بن ابي طالب فارسل اي ان اردت ان تعلم ذلك فارسل الى ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فانه ان كان شئ من ذلك المسئلة عندهن علم من النبي صلى الله عليه وسلم ظهرت عليه اي اطلعت عليه وفي نسخة العيني ظهرن عليه بمعنى احطن به علما من قولهم ظهرنا عليهم اي غلبناهم واحطنا بهم واصل الظهور التبين قاله العيني. فارسل عمر رض الى حفصة بنت عمر بن الخطاب العدوية ام المؤمنين تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة ثلاث من الهجرة وقيل سنة اثنتين وكانت قبله تحت خنيس بن حذافة السهمي وكان ممن شهد بدرا ومات بالمدينة وطلقها رسول الله صلى الله عليه وسلم تطليقة ثم ارتجعها وذلك ان جبريل عليه السلام قال له راجع حفصة فانها قوامة صوامة وانها زوجتك في الجنة ولدت قبل المبعث بخمس سنين وتوفيت سنة خمس واربعين انتهى مختصراً من الاصابة والاستيعاب فسألها اي حفصة فقالت لا علم لي بذلك ثم ارسل الى عائشة فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال عمر عند ذلك اي عند ما تحقق له المسئلة عن عائشة لا اعلم احدا فعله اي جامع ولم ينزل ثم لم يغتسل الا جعلته نكالا اي عبرة لغيره قال في النهاية نكل تنكيلا ونكل به اذا جعله عبرة لغيره والنكال العقوبة التي تنكل الناس عن فعل ما جعلت له جزاء انتهى ولم اقف على الاثر بهذا الطريق حدثنا ابن ابي داود الضرير ابراهيم الاسدي قال ثنا محمد بن عبد الله بن نمير بضم النون الهمداني الخارفي بمعجمة ابو عبد الرحمن الكوفي. من رواة الستة كان احمد يعظمه تعظيما عجيبا وقال هو درة العراق وقال ابن الجنيد ما رأيت بالكوفة مثل ابن نمير وكان رجلا نبيلا قد جمع العلم والفهم والسنة والزهد وكان فقيرا وقال العجلي وابو حاتم والنسائي وابن قانع وابن ضاح ثقة زاد النسائي مامون وزاد ابن قانع ثبت وزاد ابن ضاح كثير الحديث عالم به حافظ له وقال ابن حبان كان من الحفاظ المتقنين واهل الورع في الدين توفي سنة اربع وثلاثين ومائتين قال ثنا ابن ادريس عبد الله بن ادريس بن يزيد بن عبد الرحمن بن الاسود الادي الزعافري بفتح الزاي المعجمة والمهملة وكسر الفاء نسبة الى الزعافر بطن من اود من رواة الستة قال احمد كان نسيج وحده وقال ابو حاتم حجة يحتج بها وهو امام من ائمة المسلمين وقال النسائي والعجلي ثقة ثبت زاد العجلي صاحب سنة زاهد صالح وكان عثمانيا وقال ابن سعد كان ثقة مامونا كثير الحديث حجة صاحب سنة وجماعة وقال ابن حبان كان صلبا في السنة وقال الخليلي ثقة متفق عليه توفي في عشر ذي الحجة سنة اثنتين وتسعين ومائة

besturdubooks.wordpress.com

عن محمد بن اسحق ح وحدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عیاش بن الولید قال ثنا عبد الاعلی عن عبد الاعلی عن ابن اسحق عن یزید بن ابی حبیب عن معمر بن ابی حبیبة عن عبید بن رفاعة عن ابیه قال انی لجالس عند عمر بن الخطاب رضی اذ جاء رجل فقال یا امیر المؤمنین هذا زید بن ثابت یفتی الناس فی الغسل من الجنابة برأیه فقال عمر رضی عجل علیّ به فجاء زید فقال عمر رضی قد بلغنی من امرك ان تفتی الناس بالغسل من الجنابة برأیك فی مسجد النبی صلی الله علیه وسلم فقال له زید آمر والله یا امیر المؤمنین ما افتیت برأیی ولکنی سمعت من اعمامی شیئا فقلت به فقال من ای اعمامك فقال من ابی بن کعب وابی ایوب رفاعة بن رافع فالتفت الی عمر رضی فقال ما یقول هذا الفتی قال قلت انا کنا نفعله علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم لا نغتسل قال فسألتم النبی صلی الله علیه وسلم عن ذلك فقلت لا قال علیّ بالناس فاقتفی الناس الماء لا یکون الامر الماء الا ماکان من علی ومعاذ بن جبل فقالا اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال یا امیر المؤمنین لا اجد احدا اعلم بهذا من امر رسول الله صلی الله علیه وسلم من زوجه فارسل الی حفصة رضی فقالت لا علم لی فارسل الی عائشة رضی فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فتحطم عمر رضی وقال لئن اخبرت باحد یفعله ثم لا یغتسل لانهکته عقوبة

عن محمد بن اسحق ابو بکر المدنی ح وحدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عیاش بتشدید التحتانیة وآخره معجمة ابن الولید الرقام بمهملة القطان ابو الولید البصری من رواة البخاری وابی داود والنسائی قال ابو حاتم هو من الثقات وقال ابو داؤد صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة ست وعشرین ومائتین قال ثنا عبد الاعلی بن عبد الاعلی بن محمد وقیل ابن شراحیل القرشی البصری السامی من بنی سامة ابن لؤی ابو محمد ویلقب باهیام وکان یغضب من رواة الستة قال ابن معین وابو زرعة والعجلی ثقة وقال ابو حاتم صالح الحدیث وقال النسائی لا بأس به وقال ابن حبان فی الثقات کان متقنا فی الحدیث قدریا غیر داعیة الیه قال ابن سعد لم یکن بالقوی توفی سنة ثمان وتسعین ومائة۔

عن ابن اسحق عن یزید بن ابی حبیب المصری عن معمر بن ابی حبیبة عن عبید بن رفاعة عن ابیه رفاعة بن رافع الانصاری قال ای رفاعة انی لجالس عند عمر بن الخطاب اذ جاء رجل ای من مجلس زید بن ثابت وعند ابن ابی شیبة اذ دخل علیه رجل فقال ای الرجل الذی دخل یا امیر المؤمنین هذا زید بن ثابت یفتی الناس زاد ابن ابی شیبة فی المسجد فی الغسل من الجنابة وعند احمد فی الذی یجامع ولا ینزل برأیه فیه دلیل علی ان المعروف کان عندهم وجوب الغسل من التقاء الختانین ولهذا نسب الرجل الی رأیه فقال عمر عجل علیّ به ای اسرع باستحضار زید عندی۔ قال العینی فی نحب الافکار قوله علی به اصله جار ومجرور ثم خرج عن اصله ومعناه احضره کما ان قولك علیك زیدا کذلك اصله جار ومجرور ثم خرج عن اصله وصار بمنزلة صه ونحوه فی الدلالة علی معنی الفعل وتحمل الضمیر ومعناه الزم اه۔ فجاء زید وعند احمد فاتی به فقال عمر زاد احمد یا عدو نفسه قد بلغنی من امرك وعند احمد وقد بلغت ان تفتی الناس بالغسل من الجنابة برأیك فی مسجد النبی صلی الله علیه وسلم فقال له ای لعمر زید بن ثابت اَمَه والله یا امیر المؤمنین ما افتیت برأیی وعند ابن ابی شیبة بالله ما فعلت ولکنی سمعت من اعمامی شیئا ای حدیثا فقلت به کما عند ابن ابی شیبة وعند احمد ولکن حدثنی عمومتی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال عمر من ای اعمامك سمعت هذا فقال زید من ابی بن کعب وابی ایوب رفاعة بن رافع الانصاریین فالتفت الی عمر ای الی رفاعة بن رافع راوی القصة فقال ما یقول هذا الفتی ای زید قال رفاعة قلت انا کنا نفعله علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم ای فی زمانه وایامه ثم لا نغتسل قال ای عمر افسألتم الهمزة فیه للاستفهام النبی صلی الله علیه وسلم عن ذلك المسئلة وعند ابن ابی شیبة قال ورسول الله صلی الله علیه وسلم یعلم ذلك فقلت لا ای لم نسئل عنه وعند احمد قال (رفاعة) کنا نفعله علی عهده فلم نغتسل قال ای عمر علی بالناس ای احضرهم وعند ابن ابی شیبة فامر عمر بجمع المهاجرین والانصار فجمعوا له فشاورهم فاشار الناس ان لا غسل فی ذلك فاقتفی الناس اثر الماء لا یکون الا من الماء الا ما کان من علی ومعاذ بن جبل فقالا اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل زاد ابن ابی شیبة فقال عمر هذا وانتم اصحاب بدر وقد اختلفتم فمن بعدکم اشد اختلافا فقال ای علی کما عند احمد وابن ابی شیبة والظاهر انه سقط من روایة المصنف من قلم الناسخین۔ یا امیر المؤمنین لا ابدی ولا اعید وفی نسخة العینی فقال عمر رضی الله عنه لا اجد احدا اعلم بهذا من امر رسول الله صلی الله علیه وسلم من زوجه فارسل عمر الی حفصة فقالت ای حفصة فقالت لا علم لی فارسل الی عائشة فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فتحطم ای تغیظ قال ابن الاثیر تحطم علیه غیظا ای تغیظ وتوقد ماخوذ من الحطمة النار اه عمر وقال لان اخبرت باحد یفعله ای الاکسال ثم لا یغتسل لانهکته وفی نسخة العینی لانهکنه عقوبة ای لبالغت فی عقوبته قال المجد النهك المبالغة فی کل شیء ونهکه السلطان کسمعه نهکا ونهکة بالغ فی عقوبته کانهکه انتهی قال الزرقانی بعد ما ذکر حدیث الباب

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر قال حدثنی اللیث قال حدثنی معمر بن ابی حبیبة عن عبید الله بن عدی بن الخیار قال تذاکر اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم عند عمر بن الخطاب الغسل من الجنابة فقال بعضهم اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل وقال بعضهم انما الماء من الماء فقال عمر قد اختلفتم علی وانتم اهل بدر الاخیار فکیف بالناس بعدکم فقال علی بن ابی طالب یا امیر المؤمنین ان اردت ان تعلم ذلک فارسل الی ازواج النبی صلی الله علیه وسلم فسلهن عن ذلک فارسل الی عائشة فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال عمر عند ذلک لا اسمع احدا یقول الماء من الماء الا جلدته نکالا فهذا عمر قد حمل الناس علی هذا بحضرة اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم فلم ینکر ذلک علیه منکر وقول رفاعة فی حدیث ابن اسحق فقال الناس الماء من الماء یحتمل ان یکون عمر لم یقبل ذلک لانه قد یحتمل ان یکون علی ما حملوه علیه من ذلک ویحتمل ان یکون کما قال ابن عباس فلما لم یثبتوا له ذلک ترک قولهم فصار الی ما رآه هو وسائر اصحاب رسول الله صلی الله علیه

للعل افتاء زید لمحمود بن لبید بقوله لیغتسل (ای الرجل لیصیب اهله ثم یکسل ولا ینزل عندهما لک وغیره وقد تقدم عند المصنف) کان بعد هذه القصة الا انه یشکل علیها ما صح عن ابی بن کعب ان الماء رخصة کان رخص بها النبی صلی الله علیه وسلم اول الاسلام ثم امر بالاغتسال کما مر الا ان یقال لم یکن حاضرا مع الناس الذین جمعهم عمر او کان حاضرا وخشی علی زید لانه سمع منه الرخصة ولم یسمع منه النسخ فاراد ابی ان یشهر النسخ لعلمه بان عمر یبحث عن ذلک ویستثبته انتهی وهذا الاثر اخرجه الامام احمد عن یحیی بن آدم عن زهیر وابن ادریس وعلی بن ابی شیبة عن عبد الاعلی ثلاثتهم عن ابن اسحق باسناده مطولا بمعنی حدیث المصنف واخرجه ایضا ابن ابی شیبة فی مصنفه عن عبد الاعلی نحوه وعزاه الحافظ الهیثمی فی المجمع الی احمد والطبرانی فی الکبیر ثم قال رجال احمد ثقات الا ان ابن اسحاق مدلس وهو ثقة وفی الصحیح طرف منه انتهی وقال المناوی قال ابن حجر حدیث حسن انتهی. حدثنا روح بن الفرج القطان المصری قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر ابو زکریا المصری قال حدثنی اللیث ابن سعد الامام المصری قال حدثنی معمر بن ابی حبیبة عن عبید الله بن عدی بن الخیار بکسر المعجمة وتخفیف التحتانیة ابن عدی بن نوفل ابن عبد مناف النوفلی القرشی المدنی من رواة الستة الا الترمذی وابن ماجة قال ابو القاسم البغوی یقال انه ولد علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم وذکره ابن سعد فی الطبقة الاولی من تابعی اهل المدینة وقال کان ثقة قلیل الحدیث وقال العجلی تابعی ثقة من کبار التابعین وهو ابن اخت عثمان وقال ابن اسحاق کان من فقهاء قریش وعلمائهم وقد ادرک اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم متوافرین توفی سنة تسعین وقیل بعدها. قال تذاکر اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم عند عمر بن الخطاب الغسل من الجنابة فقال بعضهم ای علی ومعاذ وغیرهما اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل انزل ولم ینزل وقال بعضهم ای رفاعة بن رافع وغیره من الانصار انما الماء من الماء فقال عمر قد اختلفتم علی لم یقع لفظ علی فی نسخة العینی وانتم اهل بدر الاخیار فکیف بالناس بعدکم ای فانهم اشد اختلافا منکم فقال علی بن ابی طالب یا امیر المؤمنین ان اردت ان تعلم ذلک فارسل الی ازواج النبی صلی الله علیه وسلم فسلهن عن ذلک ای فانهن اعلم بهذا من امر رسول الله صلی الله علیه وسلم فارسل عمر الی عائشة ای بعد ما رجع الرسول عن حفصة وقالت لا علم لی فقالت عائشة ای عن النبی صلی الله علیه وسلم اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال عمر عند ذلک لا اسمع احدا یقول الماء من الماء ای یفتی به ویعمل علیه الا جلدته نکالا. لم اقف علی الاثر بهذا الطریق وبهذا الاسناد وحسن من الاسنادین المذکورین فان رواته ثقة الخطیب وغیره ویحیی واللیث وعبید الله من رواة الشیخین ومعمر احتج به الترمذی وهو ثقة. فهذا عمر قد حمل الناس علی هذا ای علی وجوب الغسل من التقاء الختانین بحضرة اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم فلم ینکر ذلک ای ما حمل الناس علیه عمر من وجوب الغسل علیه ای علی عمر منکر فما روی عن بعض الاصحاب من عدم وجوب الغسل من الاکسال فهو محمول علی انه کان قبل هذه القصة والله اعلم. وقول رفاعة بن رافع الانصاری فی حدیث ابن اسحق فقال الناس الماء من الماء وفی نسخة العینی انما الماء من الماء یحتمل ان یکون عمر لم یقبل ذلک ای قولهم الماء من الماء لانه قد یحتمل ان یکون علی ما حملوه علیه ای علی وجوب الغسل من الانزال من ذلک ویحتمل ان یکون کما قال ابن عباس ای من حمل الحدیث انما الماء من الماء علی حالة الاحتلام فی المنام دون الیقظة فلما لم یثبتوا له ای لعمر ذلک ای معنی الماء من الماء ترک قولهم فصار ای رجع عمر الی ما رآه هو ای عمر وسائر اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم من وجوب الغسل من الاکسال والحاصل ان الناس ذکروا حدیث الماء من الماء ولکنهم لم یثبتوا معناه فانه یحتمل ان یکون معناه عدم وجوب الغسل من الاکسال فی حالة الیقظة ویحتمل ان یکون ذلک فی النوم کما قال ابن عباس فلما وقع الاحتمال

وقد روی عن آخرین منهم ما یوافق ذلک ایضا۔ حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا یحیی بن عبد الله ابن بکیر قال ثنا حماد بن زید عن الحجاج عن ابی جعفر عن محمد بن علی رضی الله عنهما قال اجتمع المهاجرون انه ما اوجب علیه الحد من الجلد والرجم اوجب الغسل ابو بکر وعمر وعثمان وعلی رضی الله عنهم حدثنا یزید قال ثنا عبد الرحمن بن مهدی قال ثنا سفیان عن منصور عن ابراهیم عن عبد الله فی الرجل یجامع فلا ینزل قال اذا بلغت ذلک اغتسلت حدثنا یزید قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفیان عن الاعمش عن ابراهیم عن علقمة عن عبد الله مثله

رجع عمر ومن معه الی حدیث عائشة وهی اعلم بهذا لانها شاهدت تطهیر رسول الله صلی الله علیه وسلم وعاینته علما وعملا فقولها اولی ممن لم یشاهد ذلک۔ وقد روی عن آخرین منهم ای من الصحابة ما یوافق ذلک ای ما حمل الناس علیه عمر ایضا حدثنا محمد بن خزیمة بن راشد البصری قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر البصری قال ثنا حماد بن زید بن درهم البصری عن الحجاج بن ارطاة بن ثور النخعی ابو ارطاة الکوفی القاضی من رواة مسلم والاربعة والبخاری فی الادب قال الثوری علیکم به فانه ما بقی احد اعرف بما یخرج من رأسه منه وقال العجلی کان فقیها وکان احد مفتی الکوفة وکان فیه تیه وولی قضاء البصرة وکان جائز الحدیث الا انه ضعیف الاسناد رسال واغما یعیب الناس منه التدلیس وقال ابن معین صدوق لیس بالقوی وقال ابو زرعة وابو حاتم صدوق یدلس زاد ابو حاتم عن الضعفاء یکتب حدیثه واما اذا قال حدثنا فهو صالح لا یرتاب فی صدقه وحفظه اذا بین السماع لا یحتج بحدیثه وقال النسائی والحاکم لیس بالقوی وقال ابن عدی اذا عاب الناس تدلیسه عن الزهری وغیره وربما اخطأ فی بعض الروایات فاما ان یتعمد الکذب فلا وهو ممن یکتب حدیثه وقال الساجی کان مدلسا صدوقا یسیئ الحفظ لیس بحجة فی الفروع والاحکام وقال البزار کان حافظا لسا وکان معجبا بنفسه وکان شعبة یثنی علیه ولا اعلم احدا لم یروعنه یعنی ممن یقبل الا عبد الله بن ادریس مات سنة خمس واربعین ومائة۔ عن ابی جعفر الباقر محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب الهاشمی من رواة الستة قال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث ولیس یروعنه من یحتج به وقال العجلی مدنی تابعی ثقة وقال ابن البرقی کان فقیها فاضلا وذکره النسائی فی فقهاء اهل المدینة من التابعین توفی سنة اربع عشرة ومائة۔ عن محمد بن علی رضی الله عنهما کذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا ولم یقع لفظ عن بین ابی جعفر ومحمد فی النسخة التی علیها شرح العینی وهو الصحیح فان ابن ابی شیبة اخرج هذا الاثر عن ابی جعفر واسمه محمد بن علی کما تقدم ولو صح ما فی النسخة الموجودة فهو محمد بن علی بن ابی طالب المعروف بابن الحنفیة فان ابا جعفر یروی عن ابن الحنفیة والله اعلم۔ قال ای محمد بن علی ابو جعفر الباقر وابن الحنفیة۔ اجتمع المهاجرون انه ما اوجب علیه الحد من الجلد والرجم وعند ابن ابی شیبة ان ما اوجب الحدین الجلد والرجم۔ اوجب الغسل ابو بکر وعمر وعثمان وعلی رضی الله عنهم۔ قال العینی فی شرحه ای کل شئ اوجب علیه الحد اما جلد واما رجم فهو یوجب الغسل ومجاوزة الختان الختان یوجب الجلد فی غیر المحصن والرجم فی المحصن فکذا یوجب الاغتسال وکذا ثبت بها التقلیل للزوج الاول والانزال لیس بشرط لانه شبع ولهذا یحصل التحلیل بادخال المراهق انتهی۔ والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن حفص عن حجاج عن ابی جعفر نحوه وعزاه فی کنز العمال الی عبد الرزاق ایضا واخرج البیهقی من طریق الدارودی عن جعفر عن ابیه (ای جعفر) ان علیا کان یقول ما اوجب الحد اوجب الغسل۔ حدثنا یزید بن سنان البصری قال ثنا عبد الرحمن بن مهدی بن حسان بن عبد الرحمن العنبری وقیل الازدی مولاهم ابو سعید البصری اللؤلؤی الحافظ الامام العلم من رواة الستة قال علی بن المدینی کان اعلم الناس وقال ایضا لو حلفت بین الرکن والمقام لحلفت بالله انی لم ار احدا قط اعلم بالحدیث من عبد الرحمن بن مهدی وقال ابو حاتم هو ثبت اصحاب حماد بن زید وهو امام ثقة اثبت من یحیی بن سعید واتقن من وکیع وقال ابن حبان کان من الحفاظ المتقنین واهل الورع فی الدین ممن حفظ وجمع وتفقه وصنف وحدث وابی الروایة الا عن ثقات وقال الخلیلی هو امام بلا مدافعة وقال الشافعی لا اعرف له نظیرا فی الدنیا توفی سنة ثمان وتسعین ومائة فی جمادی الاخرة وهو ابن ثلاث وستین قال ثنا سفیان لعله الثوری عن منصور بن المعتمر الکوفی عن ابراهیم النخعی عن عبد الله بن مسعود فی الرجل یجامع فلا ینزل قال اذا بلغت بصیغة المتکلم ذلک ای الجماع بدون الانزال اغتسلت والاثر اخرجه الطبرانی فی الکبیر عن ابراهیم قال سئل عبد الله یعنی ابن مسعود عن الرجل یجامع المرأة فلا ینزل قال اما انا فاذا فعلت ذلک من المرأة اغتسلت قال سفیان والجماعة علی الغسل قال الهیثمی رجاله ثقات حدثنا یزید ابن سنان البصری قال ثنا عبد الرحمن بن مهدی البصری قال ثنا سفیان الثوری عن الاعمش سلیمان بن مهران الکوفی عن ابراهیم النخعی عن علقمة ابن قیس الکوفی النخعی عن عبد الله بن مسعود مثله والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن ابی معویة عن الاعمش باسناده بلفظ اما انا فاذا بلغت ذلک منها اغتسلت واخرجه البیهقی من طریق الشعبی عن علقمة عن عبد الله قال اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل۔

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن نافع عن ابن عمرؓ قال اذا خلف الختان الختان فقد وجب الغسل حدثنا روح قال ثنا ابن بکیر قال ثنا حماد بن زید عن الصقعب ابن زهیر عن عبد الله بن الاسود قال کان ابی یبعثنی الی عائشةؓ قبل ان احتلم فلما احتلمت جئت فنادیت فقلت ما یوجب الغسل فقالت اذا التقت المواسی حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ابی النضر عن ابی سلمة قال سألت عائشةؓ ما یوجب الغسل فقالت اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل حدثنا یونس قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عبید الله عن عبد الکریم

حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وهب عبد الله المصری ان مالکا حدثه عن نافع عن ابن عمر قال اذا خلف ای جاوز کما عند مالک وابن ابی شیبة قال العینی فی شرحه معناه اذا اصار احدهما موضع الاخر وهو عبارة عن تجاوز ناحد هما الاخر بعد الملاقاة کما یقال خلف فلان فلانا اذا کان عوضه خلیفة عنه وهو بتخفیف اللام واما بالتشدید فمعناه التاخیر یقال خلفت فلانا ورائی فتخلف عنی ای تاخر انتهی الختان الختان فقد وجب الغسل قال علماؤنا ان القید بالتقاء الختانین فی الروایات خرج مخرج الغالب العادة والافلو توارت الحشفة او قدرها من مقطوع الذکر فی القبل والدبر من آدمی حی وجب الغسل کذا فی الاوجز والاثر اخرجه الامام مالک فی موطاه وابن ابی شیبة عن ابی اسامة عن عبید الله عن نافع والبیهقی من طریق ابن نمیر عن عبید الله بلفظ اذا خالف۔ حدثنا روح بن الفرج القطان المصری قال ثنا ابن بکیر یحیی بن عبد الله بن بکیر المصری قال ثنا حماد بن زید بن درهم البصری عن الصقعب باسکان القاف وفتح العین ابن زهیر بن عبد الله بن زهیر بن سلیم الازدی الکوفی من رواة البخاری فی الادب قال ابو زرعة ثقة وقال ابو حاتم شیخ لیس بالمشهور وذکره ابن حبان فی الثقات عن عبد الله بن الاسود قال صنا الکشف ذکر العینی فی المغانی ان ابن حبان ذکره فی الثقات قلت وقع فی النسخة التی علیها شرح العینی عبد الرحمن بن الاسود قال العینی وعبد الرحمن بن الاسود النخعی الکوفی وقد رأیت فی نسخ عدیدة عبد الله بن الاسود موضع عبد الرحمن وهو غلط وتحریف انتهی وعبد الرحمن هذا من رواة الستة ثقة کما فی التقریب ستأتی ترجمته۔ قال کان ابی الاسود بن یزید النخعی الکوفی یبعثنی الی عائشة قبل ان احتلم فلما احتلمت جئت فنادیت ای من وراء الستر ولم ادخل علیها فقلت ما یوجب الغسل فقالت عائشة اذا التقت المواسی جمع الموسی ما یحلق به وکنی بهعن التقاء الختانین قال العینی فی شرحه الختان یکون بالموسی فذکرت المواسی واراد بها المواضع التی تختن بها وهذه من احسن الکنایات حیث صدرت من امرأة عظیم الشان لشاب اول ما احتلم وکلاهما بصدد الحیاء والخجل فخاطبته بما یفهمه من غیر ذکر لما یستحیی منه ونظیر ذلک ما جاء فی حدیث عمر ان یقتلوا من جرت علیه المواسی اراد به من نبت عانته لان المواسی انما تجری علی من انبت والاثر اخرجه ابن سعد فی الطبقات عن عاصم بن الفضل عن حماد بن زید عن الصقعب عن عبد الرحمن بن الاسود قال المعنثی ابی الی عائشة اسألها ئیة احتلمت فاتیتها فنادیتها من وراء الحجاب فقالت افعلتها ای لکع قلت قال لکِ ابی ما یوجب الغسل قالت اذا التقت المواسی واخرجه ایضا الحافظ ابو بکر احمد بن ابی خیثمة فی تاریخه عن موسی بن اسمعیل عن حماد باسناده نحوه واخرجه البخاری فی تاریخه عن ابی النعمان عن العلاء بن زهیر عن عبد الرحمن قال کنت ادخل علی عائشة رضی الله عنها بغیر اذن وانا غلام حتی اذا احتلمت استاذنت الحدیث انتهی مختصرا حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ابی النضر سالم بن ابی امیة التیمی المدنی مولی عمر بن عبید الله التیمی من رواة الستة قال احمد وابن معین والعجلی والنسائی ثقة زاد العجلی رجل صالح وکذا قال ابو حاتم وزاد حسن الحدیث وقال ابن سعد ثقة کثیر الحدیث ووثقه ابن المدینی وابن نمیر وغیرهما وقال ابن عبد البر اجمعوا علی انه ثقة ثبت توفی سنة تسع وعشرین ومائة۔ عن ابی سلمة بن عبد الرحمن قال سألت عائشة ما یوجب الغسل فقالت زاد فی المؤطا بل تدری ما شلک یا ابا سلمة مثل الفروج لیسمع الدیکة تصرخ فیصرخ معها قال الزرقانی عن ابن عبد البر عاتبته بهذا الکلام لانه قلد فیه من لا علم له بمکانها من النبی صلی الله علیه وسلم وقد کان ابو سلمة لا یغتسل من التقاء الختانین لروایته عن ابی سعید حدیث الماء من الماء فلذلک نفرته عنه انتهی۔ اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل لعلها فهمت عن مقتضی المحل والکلام انه لا یسأل عن جمیع ما یوجب الغسل وان کان لافظ عام بل السؤال خاص بما اجابت عنه ویحتمل الاختصار فی الروایة کذا فی الاوجز والاثر اخرجه الامام مالک ومحمد فی مؤطیهما والبیهقی من طریق ابن بکیر عن مالک۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا علی ابن معبد بن شداد العبدی قال ثنا عبید الله بن عمرو بن ابی الولید الرقی عن عبد الکریم بن مالک الجزری ابو سعید الحرانی مولی بنی امیة من رواة الستة رأی انسا قال ابن نمیر والترمذی والبزار وابن البرقی والدارقطنی ثقة وقال احمد وابن معین وعلی بن المدینی ثقة ثبت

besturdubooks.wordpress.com

عن میمون بن مہران عن عائشة رضی قالت اذا التقی الختانان فقد وجب الغسل حدثنا احمد بن داود قال ثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال ثنا جویریة عن نافع عن عبد الله قال اذا اختلف الختان الختان فقد وجب الغسل حدثنا احمد قال ثنا مسدد قال ثنا حماد بن زید عن عاصم عن زر عن علی رضی الله عنه مثله قال ابو جعفر فقد ثبت بهذه الآثار التی رویناها صحة قول من ذهب الی وجوب الغسل بالتقاء الختانین۔ فهذا وجه هذا الباب من طریق الآثار واما وجهه من طریق النظر فانا رأینا هم لم یختلفوا ان الجماع فی الفرج الذی لا انزال معه حدث فقال قوم هو اغلظ الاحداث فاوجبوا فیه اغلظ الطهارات وهو الغسل و قال قوم هو کاخف الاحداث فاوجبوا فیه اخف الطهارات وهو الوضوء فاردنا ان ننظر الی التقاء الختانین هل هو اغلظ الاشیاء فنوجب فیه اغلظ ما یجب فی ذلک فوجدنا اشیاء یوجبها الجماع وهو

خلف

زاد احمد صاحب سنة وقال سفیان کان حافظا وکان من الثقات وقال ابن عبد البر کان ثقة مامونا کثیر الحدیث توفی سنة سبع وعشرین ومائة عن میمون بن مهران الجزری ابو ایوب الرقی الفقیه نشأ بالکوفة ثم نزل الرقة من رواة مسلم والاربعة والبخاری فی الادب ذکره ابو زرعة فی الطبقة الاولی من التابعین وقال احمد والنسائی وابو زرعة والعجلی ثقة زاد العجلی وکان عمل علی عشر وقال ابن سعد کان ثقة قلیل الحدیث وقال ابن خراش جلیل وقال عمرو بن میمون ما کان ابی یکثر الصلوة ولا الصیام ولکنه کان یکره ان یعصی الله وقال ابراهیم المستمری صلی میمون فی سبعة عشر یوما سبعة عشر رکعة فلما کان الیوم الثامن عشر انقطع فی جوفه شیء فمات توفی سنة سبع عشرة ومائة۔

عن عائشة قالت اذا التقی الختانان فقد وجب الغسل لم اقف علی الاثر بهذا الطریق وهذا طریق فی غایة الصحة فقد اخرج مسلم بونس و ابو داود والعلی والباقون من رواة الستة واخرج ابن ابی شیبة من طریق مسروق عن عائشة باللفظ المسطور واخرج ایضا من طریق القاسم ونافع عن عائشة بلفظ اذا خالف۔ حدثنا احمد بن داود بن موسی المکی قال ثنا عبد الله بن محمد بن اسماء الضبعی البصری قال ثنا جویریة بن اسماء بن عبید الضبعی ابو محارق او ابو اسماء البصری من رواة الستة الا الترمذی قال ابن معین واحمد لیس به باس زاد احمد ثقة وقال ابو حاتم صالح وقال ابن سعد کان صدوقا عالما کثیر وذکره ابن المدینی فی الطبقة السابعة من اصحاب نافع توفی سنة ثلث وسبعین ومائة عن نافع مولی ابن عمر عن عبد الله بن عمر قال اذا اختلف وفی نسخة یعنی اخلف۔ الختان الختان فقد وجب الغسل والاثر اخرجه ابن ابی شیبة والبیهقی من طریق عبید الله عن نافع کما تقدم حدثنا احمد بن داود قال ثنا مسدد بن مسرهد البصری قال ثنا حماد بن زید عن عاصم بن ابی النجود الکوفی عن زر بن حبیش الکوفی عن علی رضی الله عنه مثله والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن ابی بکیر بن عیاش عن عاصم عن زر عن علی قال اذا التقی الختانان فقد وجب الغسل واخرج ایضا عن وکیع عن مسعر عن معبد بن خالد عن علی وعن ابی الهذیل عن ابراهیم عن علی نحوه واخرج عن طاؤس عن ابن عباس قال اما انا فاذا خالطت اهلی اغتسلت وعن النعمان بن بشیر فی الرجل اذا اکسل فلم ینزل قال یغتسل وعن عکرمة قال یوجب القتل والرجم ولا یوجب الا من ماء وعن شریح لا یوجب الا اربعة آلات ولا یوجب الا من ماء وعن ابن سیرین قال سألت عبیدة ما یوجب الغسل قال الخلاط والدفق وعن حنظلة قال قیل للقاسم ان الانصار لا یغتسلون الا من الماء فقال لکنا نعوذ بالله ان نصنع ذلک قال ابو جعفر الطحاوی فقد ثبت وفی نسخة یعنی فثبت۔ بهذه الآثار التی رویناها عن الخلفاء الراشدین وعائشة ام المؤمنین و ابن مسعود وابن عمر وغیرهم صحة قول من ذهب الی وجوب الغسل بالتقاء الختانین فهذا وجه هذا الباب من طریق الآثار قال الامام الشافعی فی اختلاف الحدیث ومن جهة غیر الحدیث قوله تعالی "لا تقربوا الصلوة وانتم سکاری حتی تعلموا ما تقولون ولا جنبا الا عابری سبیل حتی تغتسلوا" فکان الذی یعرف من خوطب بالجنابة من العرب انها الجماع دون الانزال انتهی وقال الحافظ ذکر الشافعی ان کلام العرب یقتضی ان الجنابة تطلق بالحقیقة علی الجماع وان لم یکن معه انزال فان کل من خوطب بان فلانا اجنب من فلانة عقل انه اصابها وان لم ینزل انتهی۔

واما وجهه من طریق النظر فانا رأینا هم ای القائلین بوجوب الغسل من الاکسال وبعدم وجوبه منه لم یختلفوا ان الجماع فی الفرج الذی لا انزال معه حدث تنقض به الطهارة فقال قوم وهم الائمة الاربعة ومن تبعهم هو ای الجماع فی الفرج اغلظ الاحداث فاوجبوا فیه ای فی ذلک الجماع اغلظ الطهارات وهو ای اغلظ الطهارات الغسل وقال قوم وهم عطاء والاعمش وهشام وداود وکما قال یعنی هو ای الجماع فی الفرج الذی لا انزال معه کاخف الاحداث ای کالبول والمذی فاوجبوا فیه ای فی الاکسال اخف الطهارات وهو الوضوء فاردنا ان ننظر الی التقاء الختانین ای فی مواضع اخر مثل هو اغلظ الاشیاء فنوجب فیه ای فی التقاء الختانین اغلظ ما یجب فی ذلک ای فی التقاء الختانین او اخف الاشیاء فنوجب فیه اخف ما یجب فی ذلک فنظرنا۔ فوجدنا اشیاء یوجبها الجماع وهو ای الاشیاء

besturdubooks.wordpress.com

فساد الصيام والحج فكان ذلك بالتقاء الختانين وان لم يكن معه انزال ويوجب ذلك في الحج الدم وقضاء الحج ويوجب في الصيام القضاء والكفارة في قول من يوجبها ولو كان جامع فيما دون الفرج وجب عليه في الحج دم فقط ولم يجب عليه في الصيام شئ الا ان ينزل وكل ذلك محرم عليه في حجه وصيامه وكان من زنى بامرأة حد وان لم ينزل ولو فعل ذلك على وجه شبهة فسقط بها الحد عنه وجب عليه المهر وكان لوجها فيما دون الفرج لم يجب عليه في ذلك حد ولا مهر ولكنه يعزر اذا لم تكن هناك شبهة وكان الرجل اذا تزوج المرأة فجامعها جماعا لا خلوة معه في الفرج ثم طلقها كان عليه المهر انزل او لم ينزل

التي يوجبها الجماع فساد الصوم والحج فكان ذلك اى فساد الصوم والحج بالتقاء الختانين وان لم يكن معه اى مع التقاء الختانين انزال نقل ابن رشد الاجماع على افساد الجماع للحج ثم قال واختلفوا في صفة الجماع الذي يفسد الحج ويحتمل من يشترط في وجوب الظهر الانزال مع التقاء الختانين ان يشترطه في الحج انتهى ويوجب ذلك اى التقاء الختانين في الحج الدم اى الشاة عند ابي حنيفة ومالك والبدنة عند الشافعي كما ذكر ابن رشد وقضاء الحج قال الشعراني اتفقوا على ان المحرم اذا وطئ في الحج او العمرة قبل التحلل الاول فسد نسكه ووجب عليه المضي في فاسده والقضاء على الفور من حيث كان احرم في الاداء انتهى ويوجب اى التقاء الختانين في الصيام القضاء واجمعوا على ان من وطئ وهو صائم في رمضان عامدا من غير عذر كان عاصيا وبطل صومه ولزمه مساك بقية النهار وعليه الكفارة قاله الشعراني وقال ابن رشد من نظر بجماع متعمدا في رمضان فان الجمهور على ان الواجب عليه القضاء والكفارة اهـ والكفارة في قول من يوجبها اى الكفارة قال الموفق ان الكفارة تلزم من جامع في الفرج في رمضان عامدا انزل اولم ينزل في قول عامة اهل العلم كذا في الاوجز وقال ابن رشد وشذ قوم فلم يوجبوا على المفطر عمدا الا بالجماع الا القضاء فقط وكذلك شذ قوم ايضا فقالوا ليس عليه الا الكفارة فقط انتهى ولو كان جامع فيما دون الفرج وجب عليه اى على الجامع فيما دون الفرج في الحج دم فقط اى انزل اولم ينزل ولا يفسد حجه وقال الامام مالك يفسد حجه اذا انزل قال الزيلعي والمباشرة فيما دون الفرج محرم وفيه شاة اذا باشر عامدا وان كان ناسيا لا يلزمه شئ بالاتفاق ولا تجب البدنة بحال انزل او لم ينزل عند ابي حنيفة و الشافعي وعند مالك يفسد الحج اذا انزل انتهى مختصرا. ولم يجب عليه اى على الجامع فيما دون الفرج في الصيام شئ الا ان ينزل قال الموفق ان الجماع دون الفرج اذا اقترن به الانزال فيه عن احمد روايتان احداهما عليه الكفارة وهذا قول مالك والثانية لا كفارة عليه وهو مذهب الشافعي وابي حنيفة لانه فطر بغير جماع تام فاشبه القبلة ولان الاصل عدم وجوب الكفارة ولا نص في وجوبها ولا اجماع ولا قياس ولا يصح القياس على الجماع في الفرج لانه ابلغ بدليل انه يوجبها من غير انزال ويجب به الحد اذا كان محرما ويتعلق به اثنا عشر حكما انتهى ملخصا قال ابن الهمام وجزء وكل ذلك اى الجماع في الفرج وفيما دون الفرج محرم عليه اى على الحاج والصائم في حجه وصيامه فقد ذكر المصنف رحمه الله تعالى الى ههنا نظيرين في ان ما يجب بالتقاء الختانين اغلظ مما يجب من انزال المني والثالث ما ذكره بقوله وكان من زنى بامرأة حد على صيغة المجهول وان لم ينزل قال الامام الشافعي لم نختلف العامة ان الزنا الذي يجب به الحد الجماع دون الانزال وان من غابت حشفته في فرج امرأة وجب عليه الحد انتهى. ولو فعل ذلك اى زنى بامرأة ولم ينزل على وجه شبهة اى كمن زفت اليه غير امرأته وقيل انهار وجتك كمن وطئ امرأة متمما على ملك يمين او نكاح ثم استحقت. فسقط وفي نسخة العيني يسقط بها اى بهذه الشبهة الحد عنه اى عن الرجل الذي وطئ على وجه شبهة لانه اعتمد دليلا وهو الاخبار في موضع الاشتباه فصار كالمغرور كذا في الجوهرة وغيره. وجب عليه المهر قال في الهداية في تعليل الطلاق واذا لم يجب الحد وجب العقر اذ الوطئ لا يخلو عن احدهما وكان لوجها اى المرأة فيما دون الفرج اى القبل لم يجب عليه اى على الذي جامع في ذلك الجماع وفي نسخة العيني لم يجب في ذلك عليه حد ولا مهر ولكنه اى هذا الرجل يعزر من التعزير اذا لم تكن هناك شبهة قال العيني في شرح الكنز والا يجد البضع بوطئ اجنبية في غير قبل يعني في دبرها او في سرتها او نحو ذلك ولا بلواطة عند ابي حنيفة في الفصلين وقال هو كالزنا فيجلد الزناة وبه قالت الثلاثة انتهى مختصرا وفي البحر قيد بعدم الحد لان التعزير واجب قالوا لو جمع مرارا ولم يحد في الجامع الصغير لانه يودع في احجر قال في فتح القدير حتى يموت او يتوب انتهى وذكره في البحر ايضا ولا يجب باللواطة العقر اى المهر ولا العدة في النكاح الفاسد. وكان الرجل اذا تزوج المرأة وفي نسخة العيني امرأة اى فجامعها اى المرأة التي تزوجها جماعا لا خلوة معه اى مع الجماع في الفرج متعلق بقوله جامعها ثم طلقها اى المرأة التي جامعها بدون الخلوة كان عليه المهر انزل اولم ينزل قال ابن رشد واتفق العلماء على ان الصداق يجب كله بالدخول والموت واختلفوا هل من شرط وجوبه مع الدخول المسيس ام ليس ذلك من شرطه باب يجب بالدخول والخلوة فقال مالك والشافعي وداود لا يجب

besturdubooks.wordpress.com

ووجبت عليها العدة واحلها ذلك لزوجها الاول ولوجامعها فيما دون الفرج لم يجب في ذلك عليه شئ وكان عليه في الطلاق نصف المهر ان كان سمى لها مهرا والمتعة اذا لم يكن سمى لها مهرا فكان يجب في هذه الاشياء التي وصفنا التي كالانزال معها اغلظ ما يجب في الجماع الذي معه الانزال من الحد والمهر وغير ذلك فالنظر على ذلك ان يكون كذلك هو في حكم الاحداث اغلظ الاحداث ويجب فيه اغلظ ما يجب في الاحداث وهو الغسل

بالخلوة الاقل نصف المهر مالم يكن لمسيس وقال ابو حنيفة يجب المهر بالخلوة نفسها الا ان يكون محرما او مريضا او صائما في رمضان او كانت المرأة حائضا انتهى مختصرا ووجبت عليها العدة واحلها اى المرأة التي طلقها زوجها ثلاثا ذلك اى الجماع في الفرج انزل او لم ينزل لزوجها الاول قال ابن رشد اما البائنة بالثلاث فان العلماء كلهم على ان المطلقة ثلاثا تحل لزوجها الاول الا بعد الوطئ وشذ سعيد بن المسيب فقال انه جائز ان ترجع الى زوجها الاول بنفس العقد وكلهم قال التقاء الختانين محللها الا الحسن البصري فقال لا تحل الا بوطئ بانزال وجمهور العلماء على ان الوطئ الذي يوجب الحد ويفسد الصوم والحج ويحل المطلقة ويحصن الزوجين يوجب الصداق هو التقاء الختانين انتهى مختصرا ولو جامعها اى المرأة التي تزوجها فيما دون الفرج اى جماعا لا خلوة معه لم يجب في ذلك اى في جماعه فيما دون الفرج عليه اى على الذي جامع وفي نسخة العيني لم يجب عليه في ذلك شئ وكان عليه في الطلاق نصف المهر اى بحكم الطلاق لا بحكم الجماع فيما دون الفرج ان كان وفي نسخة العيني وان كان سمى لها مهرا قال ابن رشد واتفقوا اتفاقا مجملا انه اذا طلق قبل الدخول وقد فرض صداقا انه يرجع عليها بنصف الصداق انتهى او المتعة اذا لم يكن سمى لها مهرا قال ابن رشد الذين قالوا بوجوبها في بعض المطلقات اختلفوا في ذلك فقال ابو حنيفة هي واجبة على من طلق قبل الدخول ولم يفرض لها صداقا قاسمتي وقال الشافعي هي واجبة لكل مطلقة اذا كان الفراق من قبله الا التي سمى لها وطلقت قبل الدخول انتهى فكان يجب في هذه الاشياء اى الحج والصوم والحد والمهور التي وصفنا صفة لقوله الاشياء التي لا انزال معها صفة ثانية للاشياء اغلظ ما يجب فاعل لقوله فكان يجب في الجماع الذي معه الانزال اى في غير التقاء الختانين من الحد والمهور وبيان لما وغير ذلك اى الحج والصوم والحاصل ان ما يجب بالتقاء الختانين هو اغلظ من موجب الانزال بدون التقاء الختانين ولو بلا انزال يوجب الدم في الحج وقضاءه وفي الصوم القضاء والكفارة وفي الزنا الحد وفي الطلاق المهر والعدة بخلاف الانزال بدون التقاء الختانين فانه لا يوجب قضاء الحج بل الدم فقط ويوجب في الصوم القضاء لا الكفارة وفي الزنا التعزير لا الحد وفي الطلاق بدون الخلوة نصف المهر عند التسمية والمتعة عند عدمها فالنظر على ذلك اى على ان ما يجب بالالتقاء هو اغلظ من موجب الانزال ان يكون كذلك هو اى الالتقاء في حكم الاحداث وفي نسخة العيني في الاحداث اغلظ الاحداث ويجب فيه اى في الالتقاء اغلظ ما يجب في الاحداث وهو الغسل وحاصل النظر انهم اتفقوا على ان الانزال حدث اكبر يجب به الغسل وعلى ان التقاء الختانين بدون الانزال حدث ولكنهم اختلفوا في انه حدث اكبر كالانزال فيجب به الغسل او هو حدث اخف من الانزال فيجب به الوضوء فقسنا ذلك على بقية الاشياء التي تتعلق بها فوجدنا حكم التقاء الختانين اشد من حكم الانزال في الحج والصوم والزنا والطلاق فيجب القضاء في الحج والكفارة في الصوم والحد في الزنا والمهر والعدة في الطلاق بدون الخلوة بمجرد التقاء الختانين انزل او لم ينزل بخلاف الانزال بدون الالتقاء فانه لا يجب به ما وجب بالالتقاء بل يجب به ما هو اخف من موجبه ففي الحج الدم وفي الصوم القضاء وفي الزنا التعزير وفي الطلاق بدون الخلوة نصف المهر او المتعة فينبغي ان يكون كذلك حكم الالتقاء اشد من حكم الانزال في الحدث ايضا فيجب بالالتقاء بدون الانزال اكبر ما يجب في الاحداث وهو الغسل فتحفظ قال الكرماني قال الطحاوي الجماع مفسد للصيام والحج وموجب للحد والمهر انزل معه او لم ينزل وكذا يوجب الغسل سواء معه الانزال ام لا انتهى قال ابن رشد وقد رجح الجمهور حديث ابي هريرة من جهة القياس قالوا وذلك انه لما وقع الاجماع على ان مجاوزة الختانين توجب الحد وجب ان يكون هو الموجب للغسل وحكوا ان هذا القياس ماخوذ عن الخلفاء الاربعة انتهى وقد تقدم عند المصنف عن محمد بن علي قال اجتمع المهاجرون انه ما اوجب عليه الحد من الجلد الرجم اوجب الغسل ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وقد اخرج عبد الرزاق من طريق مجاهد عن علي قال ايتم لو ايتم رجلا يدخل ويخرج ايجب عليه الحد قالوا نعم قال فيوجب الحد ولا يوجب الغسل صاعا من ماء واخرج ابن ابي شيبة عن شريح قال ايوجب اربعة آلاف ولا يوجب انا من ماء وهذه الآثار تؤيد هذا النظر وتوكده وقال ابن حزم الذي صح بالبرهان ان الماء موجود في الالتقاء تقديرا لانه سبب الانزال الغالب في مثله الانزال هو متغيب عن بصره فاقيم السبب الظاهر وهو الالتقاء مقام الانزال حتيا طا وما ذكرناه مؤثر لان هذا الفعل اقيم مقام الانزال

besturdubooks.wordpress.com

وحجة أخرى فى ذلك انا رأينا هذه الاشياء التى وجبت بالتقاء الختانين فاذا كان بعدها الانزال لم يجب بالانزال حكم ثان وانما الحكم لالتقاء الختانين الا ترى ان رجلا لو جامع امرأة جماع زناء فالتقى ختانا هما وجب الحد عليهما بذلك ولو اقام عليهما حتى انزل لم يجب بذلك عليه عقوبة غير الحد الذى وجب عليه بالتقاء الختانين ولو كان ذلك الجماع على وجه شبهة فوجب عليه المهر بالتقاء الختانين ثم اقام عليها حتى انزل لم يجب عليه فى ذلك الانزال شئ بعد ما وجب بالتقاء الختانين فكان ما يحكم به فى هذه الاشياء على من جامع فانزل هو ما يحكم به عليه اذا جامع ولم ينزل وكان الحكم فى ذلك هو لالتقاء الختانين لا للانزال الذى يكون بعده فالنظر على ذلك ان يكون الغسل الذى يجب على من جامع وانزل هو بالتقاء الختانين لا بالانزال الذى يكون بعده فثبت بذلك قول الذين قالوا ان الجماع يوجب الغسل كان معه انزال او لم يكن وهذا قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد وعامة العلماء رحمهم الله تعالى وحجة اخرى فى ذلك ان فهد أحد ثنا قال ثنا على بن معبد قال ثنا عبيد الله عن زيد

فى حق وجوب الحد فلان يقوم مقامه فى وجوب الغسل ولى انتهى - وحجة اخرى اى للجمهور فى ذلك اى فيما ذهبوا اليه من وجوب الغسل بالتقاء الختانين انا رأينا هذه الاشياء اى الحج والصوم والحد والمهر - التى وجبت بالتقاء الختانين اى وجبت هذه الاشياء بالتقاء الختانين فاذا وفى نسخة العينى اذا بحذف الفاء - كان بعدها اى بعد هذه الاشياء الانزال لم يجب بالانزال حكم ثان وانما الحكم لالتقاء الختانين الا ترى ان رجلا لو جامع امرأة جماع زناء فالتقى ختانا هما اى الرجل والمرأة وجب الحد عليهما بذلك اى بالتقاء الختانين دون الانزال ولو اقام عليهما كذا وقع فى النسخة الموجودة بزيادة الميم ولا شك انه من اغلاط الناسخين والصواب عليها اى على المرأة كما فى النسخة التى عليها شرح العينى - حتى انزل لم يجب بذلك الانزال عليه اى على الرجل عقوبة غير الحد الذى وجب عليه اى على الرجل وكذا على المرأة بالتقاء الختانين متعلق بقوله وجب ولو كان ذلك الجماع على وجه شبهة اى كمن زفت اليه غير امرأته فوجب عليه اى على من جامع امرأة بشبهة - المهر بالتقاء الختانين ثم اقام الرجل عليها اى على المرأة التى جومعت بشبهة حتى انزل لم يجب عليه اى على الرجل فى ذلك الانزال شئ بعد ما وجب اى على الرجل المهر بالتقاء الختانين وهكذا فى الحج والصوم لا يجب فيهما شئ بالانزال بعد ما وجب بالتقاء الختانين - وكان ما يحكم به فى هذه الاشياء اى فى الحد والمهر والحج والصوم وغيرها - على من جامع فانزل اى مع التقاء الختانين هو ما يحكم به عليه اى على الرجل اذا جامع اى والتقى الختان ولم ينزل وكان الحكم فى ذلك اى فى وجوب الحد وغيره فى هذه الاشياء هو لالتقاء الختانين لا للانزال الذى يكون بعده اى بعد التقاء الختانين - فالنظر على ذلك اى على ان الحكم فى هذه الاشياء والتقاء الختانين لا للانزال ان يكون الغسل الذى يجب على من جامع وانزل هو بالتقاء الختانين لا بالانزال الذى يكون بعده - وحاصل الحجة ان الاشياء التى قد ذكرنا حكمها فى الحجة الاولى كالزنا والحج والصوم والوطى بشبهة يجب فيها ما يجب بمجرد التقاء الختانين ثم اذا وجد الانزال بعد الالتقاء لم يجب بذلك الانزال شئ آخر سوى ما وجب بالالتقاء فكان الحكم فى هذه الاشياء للالتقاء دون الانزال فالنظر على ذلك ان يكون الحكم فى الغسل ايضا لالتقاء الختانين لا للانزال الذى يكون بعده - فثبت بذلك اى بهذه الحجة وبما ذكرنا قبلها من النظر والآثار قول الذين قالوا ان الجماع يوجب الغسل كان معه اى مع الجماع انزال اولم يكن وهذا قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد وعامة العلماء رحمهم الله تعالى - ومن ذهب الى ذلك الائمة الثلثة والثورى واسحق وابو ثور والطبرى وغيرهم من علماء الامصار وقد نقل الاجماع على ذلك ابن القصار والقاضى عياض وابن العربى لكن تعقبه الحافظ بما ثبت من مخالفة بعض الصحابة وابى سلمة وهشام وغيرهم كما تقدم وقد تقدم عن ابن عبد البر ان الاختلاف فى هذا ضعيف وان الجمهور الذين هم الحجة على من خالفهم من السلف والخلف انعقد اجماعهم على ذلك قال النووى ولا خلاف فيه اليوم وقد كان فيه خلاف ثم انعقد الاجماع عليه انتهى قال الكرمانى واذا كان فى المسئلة بعد التقارض الصحابة قولين ثم اجمع العصر بعدهم على احدهما كان ذلك مسقطا للخلاف قبله ويصير ذلك اجماعا انتهى - وحجة اخرى فى ذلك اشار الامام الطحاوى بهذه الحجة الى الاختلاف فى المسئلة من وجه آخر وان كان هذا قبل الاجماع الذى كان فى زمن عمر رضى الله عنه الا انه ذكر ليترتب عليه النظر - ان فهدا ابن سليمان الكوفى حدثنا قال ثنا على بن معبد بن شداد العبدى قال ثنا عبيد الله بن عمرو الرقى عن زيد بن ابى انيسة الجزرى ابو اسامة الرهاوى فقد ذكره فى التهذيب فى تلامذة عبيد الله بن عمر

besturdubooks.wordpress.com

عن جابر هو ابن یزید عن ابی صالح قال سمعت عمر بن الخطاب یخطب فقال ان نساء الانصار تفتیان ان الرجل اذا جامع فلم ینزل فان علی المرأة الغسل ولا غسل علیه انه لیس کما افتین اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل قال ابو جعفر ففی هذا الاثر ان الانصار کانوا یرون ان الماء من الماء انما هو فی الرجال المجامعین لا فی النساء المجامعات وان المخالطة توجب علی النساء الغسل وان لم یکن معها انزال وقد رأینا الانزال یستوی فیه حکم النساء والرجال فی وجوب الغسل علیهم فالنظر علی ذلک ان یکون حکم المخالطة التی لا انزال معها یستوی فیها حکم الرجال والنساء فی وجوب الغسل علیهم

باب اکل ما غیرت النار هل یوجب الوضوء ام لا

حدثنا ابن ابی داود واحمد بن داود قالا ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا همام عن مطر الوراق

الرقی قال وهو روایته وبخوه ذا یتعین انهم عند المحدثین وقال صاحب الکشف اظنه زید بن الحواری ولم یظهر لی وجه هذا الظن بل ذکر الحافظ فی تلامذة ابن الحواری جابرا الجعفی ومن مشائخ انسا فهذا لا یصوب ظنه بل یغلطه والله اعلم وقد تقدم ابن ابی انیسة من قبیل عن جابر هو ابن یزید الجعفی الکوفی احد الضعفاء عن ابی صالح مولی عمر بن الخطاب لا یعرف اسمه قاله الحاکم ابو احمد وذکره ابن حبان فی الثقات کذا فی الکشف عن المغانی قال سمعت عمر بن الخطاب یخطب فقال ای عمر فی خطبته ان نساء الانصار تفتیین وفی نسخة العینی یفتین وهو الصواب وهو علی صیغة المجهول من المضارع قاله العینی ان الرجل اذا جامع فلم ینزل فان علی المرأة وفی نسخة العینی کان علی المرأة الغسل ولا غسل علیه ای علی الرجل فشرطن نساء الانصار الانزال لوجوب الغسل فی الرجال وان النساء قال فی البدر الساری اذا کان تحقق الانزال فیهن عسیرا او جب علیهن الغسل بالمجاوزة فقط عند القائلات به بخلاف الرجال فان ذاک الانزال فیهم اظهر فاوجب الغسل علیه فاذا لم یجب علیه الغسل انتهی وانه لیس الامر کما افتین ای نساء الانصار علی صیغة المجهول من المافتی قاله العینی واذا وفی نسخة العینی اذا بحذف الواو جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل ای علی الرجال المرأة انزلا او لم ینزلا وعلی هذا فقهاء الانصار ولم اقف علی الاثر عند غیر المصنف وفی اسناده جابر الجعفی وهو ضعیف قال ابو جعفر ففی هذا الاثر لم یقع فی نسخة العینی لفظ الاثر ان الانصار کانوا یرون ان الماء من الماء انما هو فی الرجال المجامعین لا فی النساء المجامعات وان المخالطة توجب علی النساء الغسل وان لم یکن معها ای مع المخالطة انزال وقد رأینا الانزال یستوی فیه ای فی الانزال حکم النساء والرجال فی وجوب الغسل علیهم فالنظر علی ذلک ای علی حکم استوائهم فی الانزال ان یکون حکم المخالطة التی لا انزال معها یستوی وفی نسخة العینی فیستوی فیها ای فی حکم المخالطة بدون الانزال حکم الرجال والنساء فی وجوب الغسل علیهم قال العینی فی شرحه نخب الافکار تحریر هذه الحجة ان الانصار کانوا یفتون لنسائهم بوجوب الغسل علیهن عند الاکسال ولا یرون ذلک علی الرجال کما دل علی ذلک قول عمر وقد وجدنا حکم الرجال والنساء سواء فی الجماع الذی بالانزال فالنظر علیه ان یکون حکمهما سواء فی الاکسال انتهی

باب اکل ما غیرت النار هل یوجب الوضوء ام لا

قال القاضی عیاض اختلف السلف فی الوضوء مما مست النار وکان الخلاف فیه زمن الصحابة ثم استقر رأی فقهاء الفتوی واجماع العلماء بعده علی انه لا ینقض الطهارة وان الاحادیث الواردة فی ذلک منسوخة بما ورد بترکه الوضوء علیه السلام مما مست النار وبانه آخر الفعلین منه علیه السلام وقبل وضوئه علیه السلام من ذلک قضیة فی عین لم یأت البیان ان الوضوء منها فقد یکون لسبب آخر اقتضاه او لنقض او تجدید او قیل کان امره بذلک او لما کانت علیه الجاهلیة والاعراب من قلة التنظیف فاراد النبی علیه السلام تغییر ذلک علقه لهم بشریعة الوضوء فلما رأی استقرار النظافة فیهم نسخ ذلک تخفیف الحرج فی لزومه لهم وذهب بعضهم الی تاویل ذلک امره به بالوضوء اللغوی وهو غسل الید والفم من دسم وزهومة کما جاء انه علیه السلام مضمض من اللبن وقال ان له دسما ویکون الامر بذلک علی الاستحباب لا علی الوجوب انتهی قال العبد الضعیف وبهذا نقال الاجماع علی ترک الوضوء مما مست النار النووی والشعرانی والباجی وابن قدامة وغیرهم حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی واحمد بن داود بن موسی الدمشقی المکی قالا ثنا ابو عمر الحوضی حفص بن عمر الازدی قال ثنا همام بن یحیی الازدی عن مطر بن طهمان الوراق ابو رجاء

besturdubooks.wordpress.com

24/2

قال قلت عمر اخذ الحسن الوضوء مما غيرت النار قال اخذه الحسن عن انس واخذه انس عن ابي طلحة واخذه ابو طلحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا روح بن الفرج قال ثنا عمرو بن خالد قال ثنا يعقوب بن عبد الرحمن الزهري قال حدثني ابي عن ابيه وهو محمد بن عبد الله وهو ابن عبد الله القاري عن ابي طلحة صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اكل ثورا اقط فتوضأ منه قال عمرو والثور القطعة حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر قال ثنا ابن ابي ذئب

الخراساني السلمي مولى علي سكن البصرة من رواة الستة البخاري فانه لم يرو له الا معلقا قال حميد كان يحيى بن سعيد القطان يضعف حديثه عن عطاء وقال ايضا مطرف عن عطاء ضعيف وكذا قال ابن معين مرة صالح وكذا قال ابن معين مرة صالح وكذا قال ابو زرعة وزاد رواية عن انس مرسلة لم يسمع منه وقال ابو حاتم صالح الحديث وقال النسائي ليس بالقوي وقال خليفة لا بأس به وكذا قال العجلي مرة وقال مرة صدوق وقال ابو داود ليس هو عندي بحجة وقال النسائي صدوق يهم مات سنة خمس وعشرين ومائة قال اي همام قلت اي لمطر الوراق وعند ابن ابي شيبة قال قيل لمطر الوراق وانا عنده عن اخذ الحسن البصري الوضوء مما غيرت النار قال اي مطر اخذه الحسن اي الوضوء مما غيرت النار عن انس بن مالك الانصاري واخذه انس عن ابي طلحة الانصاري زيد بن سهل بن الاسود بن حرام بن عمرو النجاري المدني مشهور بكنيته شهد العقبة وبدرا والمشاهد كلها وهو احد النقباء قال انس كان ابو طلحة لا يصوم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من اجل الغزو فصام بعده اربعين سنة لا يفطر الا يوم الاضحى او فطر وقال ايضا ان اباطلحة غزا البحر فمات فيه فما وجدنا اجيرة يدفنونه فيها الا بعد سبعة ايام ولم يتغير توفي سنة اربع وثلاثين او احدى وخمسين. واخذه ابو طلحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والحديث اخرجه ابن ابي شيبة والامام احمد في مسنده كلاهما عن عفان عن همام باسناده نحوه. قال ابو نعيم في الحلية بعد ما اخرج الحديث من طريق عفان هذا حديث غريب مشهور ثابت من حديث الحسن عن انس غريب من حديث مطر لم يروه عنه الا همام انتهى حدثنا روح بن الفرج القطان المصري قال ثنا عمرو بن خالد التميمي ابو الحسن الحراني قال ثنا يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد الله القاري الزهري المدني حليف بني زهرة سكن الاسكندرية من رواة الستة الا ابن ماجة قال احمد وابن معين ثقة وذكره ابن حبان في الثقات. قال حدثني ابي عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله القاري ذكره ابن حبان في الثقات كذا في كشف الاستار قلت وذكره ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل وقال عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاري وهو والد يعقوب بن عبد الرحمن الاسكندراني روى عن اخيه ابراهيم بن محمد بن عبد الله بن عبد القاري وابيه وروى عنه ابنه يعقوب بن عبد الرحمن وروى عنه مالك بن انس ومحمد بن اسحق وسفيان بن عيينة. ثم اسند عن ابن معين قال عبد الرحمن بن محمد بن عبد القاري ثقة انتهى عن ابيه محمد بن عبد الله ابن عبد القاري ذكره ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل وقال محمد بن عبد الله بن عبد القاري وهو جد يعقوب بن عبد الرحمن المدني الاسكندراني روى عن ابيه عن عمر وابي طلحة روى عنه الزهري وابنه عبد الرحمن سمعت ابي يقول ذلك انتهى وذكره البخاري في التاريخ الكبير وقال محمد بن عبد الله بن عبد القاري روى عنه ابنه عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاري عن ابيه عن عبد الله عن ابي طلحة وعمر اهـ وذكر العيني في شرحه وثقه ابن حبان. وهو اي والد عبد الرحمن وجد يعقوب. محمد بن عبد الله وهو ابن عبد الله هكذا وقع في النسخة الموجودة عندنا والصواب ما وجد في نسخة الشارح العيني في نخب الافكار وهو محمد بن عبد الله القاري بحذف وهو ابن عبد الله وهكذا يظهر من كتب اسماء الرجال من كتاب الجرح والتعديل لابن ابي حاتم والتاريخ الكبير للبخاري وتهذيب التهذيب ويحتمل ان يكون لفظ الله زيادة من قلم الناسخين ويكون مرجع ضمير هو عبد الله والد محمد يعني عبد الله والد محمد هو ابن عبد القاري فيكون مطابقا لما ذكره اصحاب اسماء الرجال والله اعلم بحقيقة الحال القاري بغير همزة كما في التقريب بتشديد التحتانية كما في الخلاصة نسبة الى قارة بلدة من اعمال حمص. عن ابي طلحة صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه صلى الله عليه وسلم اكل ثورا بالثاء المثلثة قال ابن الاثير وهي قطعة من الاقط. اقط وهو لبن مجفف يابس يتجر ليطبخ به قاله ابن الاثير فتوضأ منه اي من اجل اكل ثور اقط قال عمرو بن خالد شيخ روح بن الفرج والثور القطعة اي من الاقط والحديث ذكره العيني في شرح البخاري بلفظ المصنف ثم قال رواه الطحاوي باسناد صحيح والطبراني في الكبير وغيره في كنز العمال الى سعيد بن منصور بنحو لفظ المصنف واخرجه النسائي من طريق شعبة عن عمرو بن دينار عن يحيى بن جعدة عن عبد الله ابن عمرو القاري عن ابي طلحة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال توضؤا مما غيرت النار ومن طريق الزهري عن ابن ابي طلحة عن ابي طلحة بمعناه. حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا ابو عامر العقدي عبد الملك بن عمرو القيسي قال ثنا ابن ابي ذئب محمد بن عبد الرحمن القرشي

besturdubooks.wordpress.com

عن الزهری عن عبد الملك بن ابی بكر عن خارجة بن زید عن زید بن ثابت عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال توضؤا مما غیرت النار حدثنا ابن ابی داؤد وفهد قالا ثنا عبد الله بن صالح قال حدثنی اللیث بن سعد قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب فذكر باسناده مثله حدثنا نصر بن مرزوق وابن ابی داؤد قالا ثنا عبد الله بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی عقیل عن ابن شهاب فذكر مثله باسناده حدثنا فهد ابن ابی داؤد قالا حدثنا عبد الله بن صالح قال اخبرنی اللیث قال حدثنی عقیل عن ابن شهاب قال اخبرنی سعید بن خالد بن عمرو بن عثمان انه سأل عروة بن الزبیر عن ذلك فقال عروة سمعت عائشة تقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فذكر مثله حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا حرب بن شداد عن یحیی بن ابی كثیر قال حدثنی ابو سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف ان اباسعید بن ابی سفیان بن المغیرة اخبره انه دخل علی ام حبیبة زوج النبی صلی الله علیه وسلم فدعت له بسویق فشرب ثم قالت یا ابن اخی

عن الزهری محمد بن مسلم عن عبد الملك بن ابی بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغیرة المخزومی المدنی من رواة الستة قال النسائی ثقة وقال ابن سعد كان شیخا سریا وكان ثقة وله احادیث وثقه العجلی وابن حبان توفی فی اول خلافة هشام عن خارجة بن زید بن ثابت الانصاری النجاری ابو زید المدنی من رواة الستة قال ابو الزناد كان احد الفقهاء السبعة وقال العجلی مدنی تابعی ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثیر الحدیث توفی سنة مائة عن زید بن ثابت الانصاری النجاری عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال صلی الله علیه وسلم توضؤا مما غیرت النار ای من اكل ما اثرت فیه النار نحو طبخ اوقلی قاله المناوی والحدیث اخرجه الامام احمد عن ابی عامر باسناده بلفظ توضؤا امما مست النار حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی وفهد بن سلیمان الكوفی قالا ثنا عبد الله بن صالح المصری كاتب اللیث قال حدثنی اللیث بن سعد الامام المصری قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد بن مسافر المصری عن ابن شهاب الزهری فذكر الزهری باسناده مثله اے مثل ماروی عنه ابن ابی ذئب والحدیث اخرجه الطبرانی فی الكبیر عن مطلب بن شعیب الازدی عن عبد الله بن صالح باسناده بلفظ توضؤا مما مست النار كما فی شرح العینی۔ حدثنا نصر بن مرزوق وابن ابی داؤد قالا ثنا عبد الله بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی عقیل بن خالد الایلی عن ابن شهاب فذكر مثله باسناده والحدیث اخرجه الدارمی عن عبد الله بن صالح باسناده بلفظ الوضوء مما مست النار واخرجه مسلم والبیهقی عن عبد الملك بن شعیب بن اللیث عن ابیه عن عقیل باسناده مثله والنسائی عن هشام بن عبد الملك عن محمد عن الزبید كلاهما عن الزهری باسناده قال توضؤا مما مست النار وبهذا اللفظ اخرجه الامام احمد عن حجاج عن لیث عن عقیل وعن ابی الیمان عن شعیب كلاهما عن الزهری۔ حدثنا فهد وفی نسخة العینی نصر بن مرزوق، وابن ابی داؤد قالا حدثنا عبد الله بن صالح قال اخبرنی اللیث قال حدثنی عقیل عن ابن شهاب قال اخبرنی سعید بن خالد بن عمرو بن عثمان بن عفان الاموی ابو خالد ویقال ابو عثمان المدنی من رواة مسلم قال النسائی والعجلی ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات۔ انه سأل عروة بن الزبیر عن ذلك ای عن الوضوء مما مست النار كما عند مسلم فقال عروة سمعت عائشة رضی تقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فذكر مثله والحدیث اخرجه مسلم عن عبد الملك بن شعیب بن اللیث عن ابیه عن جده عن عقیل والامام احمد عن ابی الیمان عن شعیب وابن ماجة عن حرملة بن یحیی عن ابن وهب عن یونس بن یزید ثلاثتهم عن الزهری باسناده بلفظ توضؤا مما مست النار واخرجه البیهقی من طریق عبد الملك بن شعیب ومن طریق یحیی بن بكیر عن اللیث وغراه فی المنتقی الی النسائی ایضاً حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد الطیالسی قال ثنا حرب بن شداد ابو الخطاب البصری عن یحیی بن ابی كثیر قال حدثنی ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ان اباسعید بن ابی سفیان بن المغیرة هكذا وقع فی النسختین عندنا ولا شك انه من صریح زلة الناسخین والصواب ما فی الطریق الآتی من طریق الزهری ابو سفیان بن سعید بن المغیرة وهكذا وقع عند احمد وابی داؤد وغیرهما من طریق یحیی عن ابی سلمة وكذا ذكره صاحب الكشف ولم یذكر اباسعید بن ابی سفیان فهذا كله لقصوری ماذكرناه ثم رأیت النسخة التی علیها شرح العینی وقع فیها ما حققته فنقول هو ابو سفیان ابن سعید بن المغیرة بن الاخنس بن شریق الثقفی المدنی من رواة ابی داؤد والنسائی روی عن خالته ام حبیبة وعنه ابو سلمة وثقه ابن حبان۔ اخبره ای ابا سلمة انه ای اباسفیان۔ دخل علی ام حبیبة زوج النبی صلی الله علیه وسلم فدعت ای ام حبیبة له ای لابی سفیان بسویق وهو دقیق القمح المغلو والشعیر والذرة وغیر بالكاف فی المجمع فشرب ای ابو سفیان السویق زاد احمد وابو داؤد فدعا بماء فمضمض وعند احمد من وجه آخر ثم قام یصلی ثم قالت ای ام حبیبة منكرة علی ما فعل یا ابن اختی هكذا وقع عند ابی داؤد والطیالسی من طریق الزهری وقال ابو داؤد وصاحب السنن فی حدیث الزهری یا ابن اختی ووقع عند الامام احمد وابی داؤد من طریق یحیی بن ابی كثیر یا ابن اختی وهكذا اخرجه الطحاوی والنسائی والامام احمد ایضا من طریق الزهری

توضأ فقال انی لم احدث شیئا فقالت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال توضؤوا مما مست النار حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسحٰق بن بکر بن مضر قال ثنا ابی عن جعفر بن ربیعۃ عن بکر بن سوادۃ عن محمد بن مسلم بن شہاب عن ابی سلمۃ عن ابی سفیان بن سعید بن الاخنس عن ام حبیبۃ مثلہ غیر انہ قال یا ابن اختی حدثنا ابن ابی داؤد وفہد قالا ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی عبد الرحمٰن بن خالد عن ابن شہاب فذکر مثلہ باسنادہ حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا سعید بن عامر قال ثنا محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضؤوا مما غیرت النار ولو من ثور اقط۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد بن سلمۃ عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضؤوا من ثور اقط۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا المقدمی قال ثنا عبد الاعلی عن معمر عن الزہری عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضؤوا مما مست النار ولو من ثور اقط فقال ابن عباس یا ابا ہریرۃ فانا ندہن بالدہن وقد سخن بالنار ونتوضأ بالماء وقد سخن بالنار۔

فالحاصل ان یحیی والزہری اختلفت علیہما فی ذلک والصحیح قول من قال یا ابن اختی کما یظہر من کتب اسماء الرجال قال سید فی البذل فکون ابی سفیان ابن اخی ام حبیبۃ اما محمول علی المجاز او مبنی علی وہم من بعض الرواۃ انتہی۔ توضأ وعند احمد وغیرہ الا توضأ فقال ابو سفیان انی لم احدث شیئا ای فکیف اتوضأ وہذا یدل علی ان المعروف عندہم کان ترک الوضوء مما مست النار فقالت ام حبیبۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال توضؤوا مما مست النار والحدیث اخرجہ الامام احمد عن یونس وابو داؤد عن مسلم بن ابراہیم کلاہما عن ابان العطار عن یحیی باسنادہ نحوہ حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسحٰق بن بکر بن مضر قال ثنا ابی بکر بن مضر المصری عن جعفر بن ربیعۃ ابو شرحبیل المصری عن بکر بن سوادۃ ابن ثمامۃ الجذامی نجیم ثم عجمۃ ابو ثمامۃ المصری من رواۃ مسلم والاربعۃ والبخاری فی التعالیق قال النسائی وابن معین وابن سعد ثقۃ زاد ابن سعد انشاء اللہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الخطیب وقال بن یونس کان فقیہا مفتیا وقال ابو العرب ارسلہ عمر بن عبد العزیز الی اہل افریقیۃ لیفقہہم توفی بافریقیۃ وقیل بل غرق فی بحار الاندلس سنۃ ثمان وعشرین ومائۃ۔ عن محمد بن مسلم بن شہاب الزہری عن ابی سلمۃ ابن عبد الرحمٰن بن عوف عن ابی سفیان بن سعید بن المغیرۃ بن الاخنس عن ام حبیبۃ مثلہ ای مثل ما روی یحیی عن ابی سلمۃ غیر انہ قال ای الزہری فی حدیثہ عن ابی سلمۃ یا ابن اختی ای بدل یا ابن اخی والحدیث اخرجہ النسائی عن الربیع باسنادہ عن ابی سفیان ان ام حبیبۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت لہ وشرب سویقا یا ابن اختی توضأ فذکر الحدیث باللفظ المزبور واخرج ایضا عن ہشام بن عبد الملک عن ابن جریج عن الزہری مثلہ واخرجہ الامام احمد عن عبد الرزاق عن معمر وعن یعقوب عن ابیہ وعن ابن اسحٰق ثلاثتہم عن الزہری باسنادہ نحوہ واخرجہ الطیالسی عن زمعۃ عن الزہری ان رجلا دخل علی ام حبیبۃ فذکر الحدیث بلفظ یا ابن اخی وبلفظ الوضوء مما غیرت النار او مما مست النار۔ حدثنا ابن ابی داؤد وفہد قالا ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی عبد الرحمٰن بن خالد بن مسافر المصری عن ابن شہاب الزہری فذکر مثلہ باسنادہ لم اقف علی الحدیث من طریق عبد الرحمٰن عن الزہری واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن خالد ابن مخلد عن عبد الرحمٰن بن عبد العزیز عن ابی سلمۃ باسنادہ بمعنی ما تقدم وعزاہ فی الکنز الی الطبرانی فی الکبیر۔ حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا سعید بن عنبر الضبعی البصری قال ثنا محمد بن عمرو بن علقمۃ بن وقاص اللیثی المدنی عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمٰن الزہری عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضؤوا مما غیرت النار ولو من ثور اقط والحدیث اخرجہ الترمذی عن ابن ابی عمر عن الثوری وابن ماجۃ عن محمد ابن الصباح عن ابن عیینۃ کلاہما عن محمد بن عمرو نحو حدیث الطحاوی وزادا فقال لہ ابن عباس یا ابا ہریرۃ اتوضأ من الدسم اتوضأ من الحمیم فحم وستاتی ہذہ الزیادۃ عند الطحاوی من وجہ آخر۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا حماد بن سلمۃ عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضؤوا من ثور اقط تقدم ما یتعلق بہذا الحدیث من قبل۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا المقدمی محمد بن ابی بحر البصری قال ثنا عبد الاعلی بن عبد الاعلی البصری عن معمر بن راشد البصری عن الزہری عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضؤوا مما مست النار ولو من ثور اقط فقال ابن عباس ای معترضا علی فہم ابی ہریرۃ یا ابا ہریرۃ فانا ندہن بالدہن وقد سخن ای الدہن بالنار ونتوضأ بالماء وقد سخن بالنار ای وقد قلتم انہ لا یجب الوضوء من استعمال الدہن ولا من

فقال یا ابن اخی اذا سمعت الحدیث من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلا تضرب لہ الامثال حدثنا یونس قال ثنا عبد اللہ بن یوسف قال ثنا بکر بن مضر قال ثنا الحارث بن یعقوب ان عراک بن مالک اخبرہ قال سمعت ابا ہریرۃ رض یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول توضؤا مما مست النار حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسحق بن بکر قال حدثنی ابی عن جعفر بن ربیعۃ عن بکیر بن سوادۃ عن محمد بن مسلم عن عمر بن عبد العزیز عن ابراہیم بن عبد اللہ بن قارظ قال رأیت ابا ہریرۃ رض یتوضأ علی ظہر المسجد فقال اکلت منذ ثوارا قط فتوضأت انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول توضؤا مما مست النار حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد عن ابن شہاب وذکر مثلہ باسنادہ

استعمال المار الحار وہما مما قد مست النار فبطل بذلک حمل الحدیث علی الوضوء الشرعی وظہر صحۃ حملہ علی الوضوء اللغوی فقال ای ابو ہریرۃ معرضا عما اورد ہ ابن عباس علی فہمہ وارشادا لہ الی العمل بظاہر الحدیث۔ یا ابن اخی اراد بہ الاخوۃ فی الایمان او الصحبۃ اذا سمعت الحدیث من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلا تضرب لہ الامثال قال سیبویہ فی الکوکب الدری ان ایراد ابن عباس معارضتہ انما ہو بفہم ابی ہریرۃ الراوی لا الحدیث فان ابن عباس لما رأی الصحابۃ وہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایضا انہم لا یتوضئون بعد اکل الاشیاء التی مست النار ظن ان ابا ہریرۃ ہو الذی حمل الحدیث غیر محملہ المراد وان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یعن بکلامہ ہذا المفاد اہ والحدیث اتفق علیہ من طریق معمر عن الزہری واخرج الترمذی نحوہ من طریق الثوری عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی قال ثنا عبد اللہ بن یوسف التنیسی الکلاعی قال ثنا بکر بن مضر بن محمد المصری قال ثنا الحارث بن یعقوب بن ثعلبۃ ویقال ابن عبد اللہ الانصاری مولاہم المصری من رواۃ مسلم والترمذی والنسائی قال ابن معین ثقۃ وقال النسائی لیس بہ بأس وقال موسی بن ربیعۃ کان من العباد توفی سنۃ ثلاثین ومائۃ۔ ابن عراک بن مالک الغفاری الکنانی المدنی من رواۃ الستۃ کان عمر بن عبد العزیز ما یعدل بہ احدا وکان یقدم الی ہرقل فکان من اشد اصحاب عمر علی بنی مروان فی انتزاع ما حازوا من الفئ والظالم لما یدیہم قال العجلی شامی تابعی ثقۃ من خیار التابعین وقال ابو زرعۃ وابو حاتم ثقۃ توفی فی خلافۃ یزید بن عبد الملک اخبرہ ای الحارث قال ای عراک سمعت ابا ہریرۃ یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول توضؤا مما مست النار والحدیث اخرجہ السراج فی مسندہ عن الحسن بن عبد العزیز عن عبد اللہ بن یوسف عن بکر بن مضر الی آخرہ نحوہ سواء کما قال العینی فی شرحہ واسنادہ فی غایۃ الصحۃ فان یونس والحارث من رواۃ مسلم وعبد اللہ من رواۃ البخاری وعراک وبکر من رواۃ الشیخین حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسحق بن بکیر قال حدثنا ابی بکیر بن مضر المصری عن جعفر بن ربیعۃ المصری عن بکیر بن سوادۃ ابو ثمامۃ المصری عن محمد ابن مسلم بن شہاب الزہری عن عمر بن عبد العزیز بن مروان بن الحکم بن ابی العاص بن امیۃ القرشی الاموی ابو حفص المدنی ثم الدمشقی امیر المؤمنین امہ ام عاصم بنت عمر بن الخطاب من رواۃ الستۃ قال ابن سعد کان ثقۃ مأمونا لہ فقہ وعلم وورع وروی حدیثا کثیرا وکان امام عدل وقال صالح بن کیسان ما خبرت احدا اللہ اعظم فی صدرہ من ہذا الغلام وقال انس ما رأیت اشبہ صلوۃ بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ہذا الفتی وقال مجاہد اتیناہ نعلمہ فما برحنا حتی تعلمنا منہ وقال محمد بن علی بن الحسین لکل قوم نجیبۃ وان نجیبۃ بنی امیۃ عمر بن عبد العزیز وانہ یبعث یوم القیمۃ امۃ وحدہ ولد مقتل الحسین سنۃ احدی وستین وتخلف سنۃ تسع وتسعین یوم توفی سلیمان بن عبد الملک وتوفی فی رجب سنۃ احدی ومائۃ۔ عن ابراہیم بن عبد اللہ بن قارظ بقاف وظاء معجمۃ ویقال عبد اللہ بن ابراہیم بن قارظ الکنانی حلیف بنی زہرۃ من رواۃ مسلم والاربعۃ الا ابن ماجۃ قال ابن یونس قدم مصر زمن عمر بن عبد العزیز وذکرہ ابن حبان فی الثقات۔ قال رأیت ابا ہریرۃ یتوضأ علی ظہر المسجد استدل بہ علی جواز الوضوء فی المسجد وقد نقل ابن المنذر اجماع العلماء علی جوازہ مالم یوذ بہ احدا قالہ الشوکانی فقال ابو ہریرۃ اکلت من الثوار وفی نسخۃ العینی اکلت ثوار جمع ثور وہی قطعۃ من الاقط فتوضأت ہکذا عند النسائی وزاد منہا اے من اکل الاثوار وزاد احمد اتدری مما اتوضأ وعند مسلم وغیرہ انما اتوضأ من ثوارۃ اکلتہا۔ انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول توضؤا مما مست النار ہکذا عند احمد ومسلم وغیرہما وعند النسائی یأمر بالوضوء مما مست النار وزاد ابن ابی شیبۃ قال فکان عمر یتوضأ من السکر۔ والحدیث اخرجہ النسائی عن الربیع باسنادہ مثلہ ومسلم عن عبد الملک بن شعیب بن اللیث عن ابیہ عن جدہ عن عقیل والبیہقی من طریق الامام احمد عن عبد الرزاق عن معمر وابن ابی شیبۃ عن ابن عیینۃ عن معمر والطیالسی عن ابن ابی ذئب ثلاثتہم عن الزہری باسنادہ نحوہ۔ حدثنا فہد وابن ابی داؤد قالا ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد بن مسافر المصری عن ابن شہاب الزہری فذکر مثلہ

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن خزيمة قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا ابان بن يزيد قال ثنا يحيى بن ابى كثير عن عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي عن المطلب بن حنطب عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله
حدثنا ابن ابى داؤد قال ثنا ابو معمر قال ثنا عبد الوارث عن حسين المعلم عن يحيى فذكر مثله باسناده
حدثنا ابن ابى داؤد قال ثنا يحيى بن معين قال ثنا عبد الرحمن بن مهدى عن معاوية بن صالح عن سليمان بن ابى الربيع عن القاسم مولى معاوية

لم اقف على الحديث من طريق عبد الرحمن - حدثنا ابن خزيمة محمد البصري قال ثنا مسلم بن ابراهيم الازدي الفراهيدي مولاهم ابو عمرو البصري من رواة الستة قال ابو داؤد كتب عن قريب من الف شيخ وقال ايضا ما رحل مسلم الى احد وقال ابن معين ثقة مامون قال ابو حاتم ثقة صدوق وقال العجلي وابن سعد كان ثقة زاد العجلي عمي بآخره وزاد ابن سعد كثير الحديث توفي بالبصرة في صفر سنة ثمنتين وعشرين ومائتين قال ثنا ابان بن يزيد العطار البصري قال ثنا يحيى بن ابى كثير عن عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي عن المطلب بن حنطب نسبة الى الجد وهو المطلب ابن عبد الله بن المطلب بن حنطب المخزومي وقيل باسقاط المطلب عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله. حدثنا ابن ابى داؤد ابراهيم الاسدي قال ثنا ابو معمر عبد الله بن عمرو التميمي البصري قال ثنا عبد الوارث بن سعيد بن ذكوان ابو عبيدة البصري عن حسين المعلم ابن ذكوان البصري عن يحيى بن ابى كثير فذكره مثله باسناده والحديث اخرجه النسائي عن ابراهيم بن يعقوب عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن ابيه عبد الوارث باسناده بلفظ قال ابن عباس أأتوضأ من طعام اجده في كتاب الله حلالا لان النار ستة فجمع ابو هريرة حصى فقال اشهد عند هذا الحصى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال توضؤا مما مست النار. حدثنا ابن ابى داؤد قال ثنا يحيى بن معين بن عون ابن زياد المري الغطفاني مولاهم ابو زكريا البغدادي امام الجرح والتعديل من رواة الستة قال ابن عدي عن شيخ له كان معين على خراج الري فحالف لابنه يحيى الف الف درهم وخمسين الف درهم فانفقه كله على الحديث وقال ابن المديني ما اعلم احدا كتب بكتب يحيى وقال ايضا انتهى العلم الى ابن معين وقال احمد كان ابن معين علمنا بالرجال وقال ايضا السماع مع يحيى شفاء لما في الصدور وقال ايضا كل حديث لا يعرفه ابن معين فليس هو بحديث وقال الخطيب كان اماما ربانيا عالما حافظا ثبتا متقنا وقال ابن حبان وكان من اهل الدين والفضل ومن رفض الدنيا في جمع السنن وكثرت عنايته بها وجمعه وحفظه اياها حتى صار علما يقتدى به في الاخبار واما ما يرجع اليه في الآثار وقال العجلي ما خلق الله تعالى احدا كان اعرف بالحديث من يحيى ولد سنة ثمان وخمسين ومائة وتوفي بمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم سنة ثلاث وثلاثين ومائتين وسبع ليال بقين من ذي القعدة وغسل على اعواد التي صلى الله عليه وسلم وحمل على سريره صلى الله عليه وسلم ودفن بالبقيع ولد سبع وسبعون سنة الا نحوا من عشرة ايام. قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي الحافظ البصري عن معاوية بن صالح الحمصي عن سليمان بن ابى الربيع قال الهيثمي لم ار من ترجمه وكذا قال صاحب الكشف قال العبد الضعيف ولو رأيا المسند للامام احمد لما قالا ذلك فان الامام احمد قال هو سليمان بن عبد الرحمن الذي روى عنه شعبة وليث بن سعد قال في تهذيب التهذيب سليمان بن عبد الرحمن بن عيسى ويقال سليمان ابن ليسار ويقال سليمان بن انس بن عبد الرحمن الدمشقي ابو عمرو ويقال ابو عمر مولى بني اسد بن خزيمة ويقال مولى بني امية خراساني الاصل حديثه في المصريين من رواة الاربعة روى عن القاسم وغيره وعنه الليث ومعاوية بن صالح وغيرهما قال شعبة كان حسن النحو وقال احمد ما احسن حديثه في الضحايا وقال ابن معين في ابو حاتم والنسائي والعجلي ثقة وقال الحاكم في المستدرك اظهر على ابن المديني فضله واتقانه انتهى مختصرا وقع في النسخة التي عليها شرح العيني عن سليمان ابى الربيع قال العيني وسليمان هو ابن موسى ابو الربيع الدمشقي الاسدي الاشدق روى له الجماعة الا البخاري انتهى قلت لكن الحافظ لم يذكر في تلامذة معاوية ولا في مشائخ القاسم بخلاف الاول فهو الراجح عندي والله اعلم. عن القاسم بن عبد الرحمن الشامي ابو عبد الرحمن الدمشقي من رواة الاربعة والبخاري في الادب قال يعقوب بن شيبة قد اختلف الناس فيه وقال في موضع آخر ثقة وكذا قال يعقوب بن سفيان والترمذي وقال العجلي ثقة يكتب حديثه وليس بالقوي وقال الغلابي منكر الحديث وتكلم فيه احمد ووثقه ابن معين وابو اسحق الحربي وقال الجوزجاني كان خيارا فاضلا ادرك اربعين رجلا من المهاجرين والانصار قال ابو حاتم حديث الثقات عنه مستقيم لا بأس به وانما ينكر عنه الضعفاء توفي سنة اثنتي عشرة ومائة مولى معاوية بن يزيد بن معاوية قال ابن معين القاسم بن عبد الرحمن مولى معاوية ويقال مولى يوسف بن معاوية وذكر المزي عن وحيم انه كان مولى جويرية بنت ابى سفيان فورث بنو يزيد بن معاوية ولاءه فلذلك كان يقال له مولى بني يزيد بن معاوية

besturdubooks.wordpress.com

قال أتيت المسجد فرأيت الناس مجتمعين على شيخ يحدثهم قلت من هذا قالوا سهل بن الحنظلية فسمعته يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكل لحما فليتوضأ حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ايوب عن ابى قلابة عن رجل من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم قال كنا نتوضأ مما غيرت النار ومما مضمض من اللبن ولا نمضمض من التمر فذهب قوم الى الوضوء مما غيرت النار واحتجوا فى ذلك بهذه الآثار وخالفهم فى ذلك آخرون فقالوا لا وضوء فى شئ من ذلك وذهبوا فى ذلك الى ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك

كذا فى التعجيل. قال القاسم اتيت المسجد اى مسجد دمشق كما عند احمد فرأيت الناس مجتمعين على شيخ يحدثهم قلت من هذا قالوا سهل بن الحنظلية واسم ابيه عمرو ويقال الربيع بن عمرو ويقال عقيب بن عمرو بن عدى الانصارى الاوسى له صحبة والحنظلية امه وقيل ام ابيه وقيل ام جده شهد بيعة الرضوان واحدا والخندق والمشاهد كلها ما خلا بدرا وكان عقيما لا يولد له توفى فى صدر خلافة معاوية فسمعته اى سهلا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكل لحما اى مما مسته النار فليتوضأ. والحديث اخرجه الامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدى باسناده باللفظ المسطور وعزاه السيوطى الى الطبرانى فى الكبير ايضا ورمز لحسنه وقال الهيثمى وسليمان لم ار من ترجمه والقاسم مختلف فى الاحتجاج به ومشى المناوى على قوله ولكن انت تدرى ان سليمان هو ابن عبد الرحمن روى له الاربعة وهو ثقة والاكثرون على توثيق القاسم فلا شك ان الحديث لا يحط عن رتبة الحسن كما قال السيوطى وقال العينى بعد ذكر الحديث رواه الطحاوى باسناد حسن

حدثنا ابن خزيمة محمد البصرى قال ثنا حجاج بن المنهال البصرى قال ثنا حماد بن سلمة البصرى عن ايوب بن ابى تميمة السختيانى البصرى عن ابى قلابة عبد الله بن زيد البصرى عن رجل من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم الظاهر انه ابو عزة فقد اخرج الحديث سعيد بن منصور فى سننه عن ابى قلابة عن رجل من هذيل يقال له ابو عزة وكانت له صحبة كما فى كنز العمال قال كنا نتوضأ مما غيرت النار ومما مضمض من اللبن ولا نمضمض من التمر والحديث اخرجه سعيد بن منصور عن ابى قلابة بلفظ كان يتوضأ مما غيرت النار ويتمضمض من اللبن ولا يتمضمض من التمر فذهب قوم الى الوضوء مما غيرت النار قال العبد الضعيف روى ابن ابى شيبة عن زيد بن ثابت وابى موسى وانس وابن عمر وابى طلحة وعائشة وابى سلمة وعمر بن عبد العزيز والزهرى انهم كانوا يتوضئون مما غيرت النار وروى عن ابى قلابة انه كان يأمر بالوضوء منه وقال الحازمى اختلف اهل العلم فى هذا الباب فبعضهم ذهب الى الوضوء مما مست النار وممن ذهب الى ذلك فذكرهم وزاد ابا هريرة وابا عزة الهذلى وابا مجلز والحسن البصرى ويحيى بن يعمر وزاد ابن حزم ام صبية وابا ايوب وابا مسعود وسعيد بن المسيب وابا ميسرة وعروة بن الزبير ومعمرا قال ابن حزم ولولا ان منسوخ لوجب القول به انتهى قلت وقد ثبت الرجوع فى ذلك عن ابن عمر وابى طلحة وانس وابى ايوب وغيرهم كما سيأتى عند المصنف فلعلهم لما بلغهم النسخ رجعوا عن ذلك. واحتجوا فى ذلك بهذه الآثار المروية عن ابى طلحة وزيد بن ثابت وابى هريرة وسهل بن الحنظلية وابى عزة وعائشة وام حبيبة وفى الباب عن ابى ايوب عند النسائى والطبرانى فى الكبير وانس عند ابن ماجة والطبرانى فى الاوسط وابى موسى عند احمد والطبرانى فى الاوسط وابن عمر عند البزار والطبرانى فى الكبير والاوسط وعبد الله بن زيد عند الطبرانى فى الاوسط وابى سعد الخير عند الطبرانى فى الكبير وسلمة بن سلامة عند الطبرانى فى الكبير وعبد الله بن ابى امامة عند الطبرانى فى الكبير وام سلمة عند احمد والطبرانى فى الكبير قد بسط فى هذه الروايات الحافظ الهيثمى فى مجمعه فارجع اليه لو شئت وخالفهم فى ذلك آخرون فقالوا لا وضوء فى شئ من ذلك قال الحازمى ذهب اكثر اهل العلم وفقهاء الامصار الى ترك الوضوء مما مست النار وراءوه آخر الامرين من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وممن لم ير منه وضوءا ابو بكر وعمر وعثمان وعلى وابن مسعود وابن عباس وعامر بن ربيعة وابى بن كعب وابو امامة وابو الدرداء والمغيرة بن شعبة وجابر بن عبد الله انتهى قال العبد الضعيف وروى الامام الطحاوى وغيره باسانيد صحيحة عن ابن عمر وانس وابى طلحة وابى ايوب ايضا ولهذا ذكرهم الشوكانى فى القائلين بعدم نقض الوضوء باكل ما مست النار وزاد جابر بن سمرة وزيد بن ثابت وابا هريرة وعائشة وممن ذهب الى ذلك من التابعين ابن الحنفية وعبد الله بن يزيد وعبيدة والشعبى وابو السوار العدوى كما روى ابن شيبة وسعيد بن المسيب كما روى الطحاوى وسالم بن عبد الله والقاسم بن محمد ومن معهما من فقهاء المدينة كما قال الحازمى وهو قول جماهير التابعين كما ادعى الشوكانى وقال وهو مذهب مالك وابى حنيفة والشافعى وابن المبارك واحمد واسحق بن راهويه ويحيى بن يحيى وابى ثور وابى خيثمة وسفيان الثورى واهل الحجاز واهل الكوفة انتهى وقد نقل الاجماع على هذا القاضى عياض وغيره كما تقدم. وذهبوا فى ذلك الى ما روى عن رسول الله صلى الله

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا یونس قال انا ابن وھب ان مالکا حدثہ ح وحدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا القعنبی قال ثنا مالک عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباسؓ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکل کتف شاۃ ثم صلی ولم یتوضأ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا محمد بن المنہال قال ثنا یزید بن زریع قال ثنا روح بن القاسم عن زید بن اسلم فذکر نحوہ باسنادہ حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد لوھاب بن عطاء قال انا محمد بن الزبیر الحنظلی عن علی بن عبد اللہ بن العباس عن ابیہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ حدثنا احمد بن یحیی الصوری قال ثنا الھیثم بن جمیل قال ثنا ابن ثوبان عن داؤد بن علی عن ابیہ عن ابن عباسؓ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

ای فی ترک الوضوء مما مست النار والاحادیث الواردۃ فی ذلک کثیرۃ ذکرہا الامام الطحاوی منہا اثنی عشر حدیثا وقد بسط فی طرقہا وقد اطال الامام احمد الصنعانی فی ذکر ہذہ الاحادیث فجزاہما اللہ عن المسلمین خیر الجزاء واحسنہ۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وہب عبد اللہ الفقیہ المصری ان مالکا حدثہ ح وحدثنا صالح بن عبد الرحمن الانصاری قال ثنا القعنبی عبد اللہ ابن مسلمۃ المدنی قال ثنا مالک عن زید بن اسلم العدوی مولی عمر عن عطاء بن یسار الہلالی المدنی عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکل کتف شاۃ ای لحمہ وللبخاری من وجہ آخر تعرق ای اکل ما علی العرق بفتح المہملۃ وسکون الراء وہو العظم قال العینی فی شرحہ نخب لافکار ذکر ابن سیدۃ فی المخصص الکتف العظم وہی انثی والجمع اکتاف وفی المحکم الکتف والکتف کالکذب والکذب عظم عریض خلف المنکب وہی تکون للناس وغیرہم والکتف من الابل والبغال والحمیر وغیرہا ما فوق العضد وقیل الکتفان اعلی الیدین والجمع اکتاف انتہی وقال الحافظ افاد القاضی اسمعیل ان ذلک کان فی بیت ضباعۃ بنت الزبیر بن عبد المطلب وہی بنت عم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویحتمل انہ کان فی بیت میمونۃ کما اخرج حدیثہا البخاری وہی خالۃ ابن عباس کما ان ضباعۃ بنت عمہ انتہی۔ ثم صلی ولم یتوضأ نص فی معناہ وہو ترک الوضوء مما مست النار والحدیث اخرجہ مسلم وابو داؤد عن القعنبی والبخاری عن عبد اللہ بن یوسف کلاہما عن مالک باللفظ المسطور۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا محمد بن المنہال الحافظ البصری قال ثنا یزید بن زریع ابو معاویۃ البصری الحافظ قال ثنا روح بن القاسم ابو غیاث البصری عن زید بن اسلم فذکر نحوہ باسنادہ والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن ابی مسلم عن محمد بن المنہال باسنادہ بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج الی الصلوۃ فاتی بکتف من لحم فانتہشہا ثم مضی الی الصلوۃ ولم یطہر واخرجہ الامام احمد عن عبد الرزاق عن معمر عن زید باسنادہ بلفظ توضأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم احتز من کتف فاکل ثم مضی الی الصلوۃ ولم یتوضأ واخرج عن وکیع عن ہشام عن زید بلفظ اکل عرقا ثم خرج الی الصلوۃ۔ حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا عبد لوہاب بن عطاء الخفاف البصری قال انا محمد بن الزبیر الحنظلی التمیمی البصری من رواۃ النسائی قال ابن معین ضعیف لاشیء وقال ابو حاتم لیس بالقوی فی حدیثہ انکار وقال البخاری منکر الحدیث وفیہ نظر وقال النسائی ضعیف وفی موضع آخر لیس بثقۃ وقال ابن عدی قلیل الحدیث الذی یرویہ غرائب وافراد قال الساجی کان شعبۃ لا یرضاہ عن علی بن عبد اللہ بن العباس بن عبد المطلب بن ہاشم ابو محمد المدنی من رواۃ مسلم والاربعۃ قال ابن سعد فی الطبقۃ الثالثۃ من اہل المدینۃ ولد لیلۃ قتل علی فی شہر رمضان سنۃ اربعین فسمی باسمہ وکنی بکنیتہ ثم غیر عبد الملک بن مروان کنیتہ وکان ثقۃ قلیل الحدیث وقال فی موضع آخر کان اصغر ولد ابیہ سنا وکان من اجمل قریش علی وجہ الارض کان یخضب بالوسمۃ وکان یدعی السجاد لکثرۃ صلوتہ وقال ابو سنان کان یصلی کل یوم الف رکعۃ توفی سنۃ ثمان عشرۃ ومائۃ۔ عن ابیہ عبد اللہ بن عباس عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن عبد لوہاب الخفاف باسنادہ بلفظ اتی بکتف مشویۃ فاکل منہا ثم قام فصلی ولم یتوضأ۔ حدثنا احمد بن یحیی الصوری قال ثنا الہیثم بن جمیل ابو سہل الحافظ البغدادی قال ثنا ابن ثوبان ہو عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان کما قال العینی فی شرحہ۔ عن داؤد بن علی بن عبد اللہ بن العباس الہاشمی ابو سلیمان الشامی من رواۃ الترمذی والبخاری فی الادب قال ابن معین شیخ ہاشمی انما یحدث بحدیث واحد قال ابن عدی اظن الحدیث فی عاشوراء وقد روی غیر ہذا الصنعۃ عشر حدیثا وولی الموسم ومکۃ والیمن والیمامۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال العقیلی وقال ابن معین لیس بذاک وقال ابن عدی وعندہ انہ لا بأس بہ عن ابیہ عن جدہ توفی سنۃ ثلث وثلثین ومائۃ عن ابیہ علی بن عبد اللہ عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا ہمام عن قتادۃ عن یحیی بن یعمر عن ابن عباس رض عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ہشام بن عروۃ عن ابی نعیم ہو وہب بن کیسان عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابن عباس رض انہ قال اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خبزا ولحما ثم ذکر مثلہ حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابو الاسود قال ثنا ابن لہیعۃ عن یزید بن ابی حبیب عن محمد بن عمرو بن حلحلۃ الدؤلی عن محمد بن عمرو بن عطاء انہ دخل علی ابن عباس رض یوما فی بیت میمونۃ فضرب علی یدی وقال عجبت من ناس یتوضؤن مما مست النار

والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن موسی بن ہرون عن علی بن الجعد عن ابن ثوبان باسنادہ بلفظ اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لحما ثم صلی ولم یتوضأ واخرجہ الامام احمد عن یحیی عن ہشام عن محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس والزہری کلاہما عن علی عن ابیہ بلفظ اکل لحما او عرقا فصلی ولم یمس ماء وعن یزید بن ہرون عن الحجاج عن الحسن بن سعد عن علی عن ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دخل علی ضباعۃ بنت الزبیر فاکل عندہا کتفا من لحم ثم خرج الی الصلوۃ ولم یحدث وضوءا واخرجہ البیہقی من طریق ہشام عن محمد بن علی عن ابیہ عن ابن عباس ومسلم من طریق الزہری عن علی۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو عمر الحوضی حفص بن عمر الازدی۔ قال ثنا ہمام بن یحیی عن قتادۃ بن دعامۃ السدوسی عن یحیی بن یعمر بفتح التحتانیۃ والمیم بینہما مہملۃ ساکنۃ البصری ابو سلیمان القیسی الجدلی قاضی مرو۔ من رواۃ الستۃ قال ابو زرعۃ وابو حاتم والنسائی وابن سعد ثقۃ وقال ابن حبان فی الثقات کان من فصحاء اہل زمانہ واکثرہم علما باللغۃ مع الورع الشدید وقال ہرون اول من نقط المصاحف یحیی بن یعمر توفی سنۃ عشرین ومائۃ وقیل قبلہا عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ ابو داؤد عن ابی عمر الحوضی باسنادہ بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم انتہس من کتف ثم صلی ولم یتوضأ وبہذا اللفظ اخرجہ الامام احمد عن عفان وبہز عن ہمام حدثنا ابن خزیمۃ محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا حماد بن سلمۃ عن ہشام بن عروۃ بن الزبیر الاسدی عن ابی نعیم المدنی المعلم المکی ہو وہب بن کیسان القرشی مولی آل الزبیر من رواۃ الستۃ قال النسائی وابن معین واحمد والعجلی ثقۃ زاد العجلی مدنی تابعی وقال محمد بن عمر لم یکن لہ فتوی وکان محدثا ثقۃ توفی سنۃ سبع وعشرین ومائۃ عن محمد بن عمرو بن عطاء بن عباس بن علقمۃ العامری ابو عبد اللہ القرشی المدنی وقیل انہ من موالیہم من رواۃ الستۃ قال النسائی وابو زرعۃ وابو حاتم ثقۃ زاد ابو حاتم صالح الحدیث وقال ابو الزناد کان امیر رصدق وقال ابن سعد کانت لہ ہیئۃ ومروۃ وکان ثقۃ ولہ احادیث توفی فی حدود العشرین ومائۃ عن ابن عباس انہ قال اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خبزا ولحما ثم ذکر مثلہ والحدیث اخرجہ مسلم عن زہیر بن حرب عن یحیی بن سعید عن ہشام بلفظ اکل عرقا او لحما ثم صلی ولم یتوضأ ولم یمس ماء واخرجہ البیہقی من طریقہ ومن طریق انس بن عیاض عن ہشام بلفظ رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یاکل عرقا من شاۃ ثم صلی ولم یتمضمض ولم یمس ماء والامام احمد عن یحیی عن ہشام بلفظ اکل لحما او عرقا فصلی ولم یمس ماء وعن عفان عن وہیب عن ہشام بلفظ البیہقی وعن عفان عن وہیب وعن عتاب بن زیاد عن ابن المبارک کلاہما عن موسی بن عقبۃ عن محمد بن عمرو نبعناہ وابن ابی شیبۃ عن ابن علیۃ عن ایوب عن وہب بلفظ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج وہو یرید الصلوۃ فمر بقدر تفور فاخذ منہا عرقا او کتفا فاکلہ ثم مضمض ولم یتوضأ قال ابو نعیم فی الحلیۃ بعدما اخرجہ من طریق احمد عن یحیی عن ہشام ہذا حدیث صحیح متفق علیہ اتفق علیہ الامامان واخرجاہ من حدیث یحیی بن سعید عن ہشام۔ حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابو الاسود نضر بن عبد الجبار المرادی قال ثنا ابن لہیعۃ عبد اللہ القاضی المصری عن یزید بن ابی حبیب ابو رجاء المصری عن محمد بن عمرو بن حلحلۃ بمہملتین بینہما لام ساکنۃ الدؤلی کما فی الانساب للسمعانی فی نسبۃ الدیلی ویقال الدیلی المدنی من رواۃ الستۃ الا الترمذی وابن ماجۃ قال ابن معین وابو حاتم والنسائی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال وکان ذا ہیئۃ ملازما للمسجد وکذا قالہ ابن سعد عن محمد بن عمرو بن عطاء انہ دخل علی ابن عباس یوما وعند احمد من طریق ابن اسحق عن محمد بن عمرو لعله یوم الجمعۃ فی بیت میمونۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعند احمد وکانت میمونۃ قد اوصت لہ بہ فکان اذا صلی الجمعۃ بسط لہ فیہ ثم انصرف الیہ فجلس فیہ للناس فضرب علی یدی لے اظہارا للتعجب وعند احمد سأل رجل عن الوضوء مما مست النار من الطعام وقال ای ابن عباس عجبت من ناس یتوضؤن مما مست النار وعند البیہقی فجعل یعجب من یزعم ان الوضوء مما مست النار ویضرب فیہ الامثال ویقول انا نستحم بالماء المسخن ونتوضأ بہ ونداہن بالدہن المطبوخ وذکر اشیاء

besturdubooks.wordpress.com

واللہ لقد جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ یوما ثیابہ ثم اتی بثرید فاکل منہا ثم قام فخرج الی الصلوۃ ولم یتوضأ حدثنا یونس والربیع المؤذن قالا ثنا اسد ح وحدثنا بکر بن ادریس قال ثنا آدم بن ابی ایاس ح وحدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو داؤد قالوا ثنا شعبۃ قال سمعت ابا عون محمد ابن عبید اللہ الثقفی یقول سمعت عبد اللہ بن شداد بن الہاد یحدث عن ام سلمۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج الی الصلوۃ فنشلت لہ کتفا

مما یصیب الناس مما قد مست النار ثم قال لقد رأیتنی فی ہذا البیت عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقد توضأ ثم لبس ثیابہ۔ واللہ لقد جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ یوما ثیابہ ای بعد ما توضأ لصلوۃ الظہر فی بعض حجرہ ثم دعاہ بلال الی الصلوۃ فنہض خارجا کما عند احمد ثم اتی بثرید وعند احمد فلما وقف علی باب الحجرۃ لقیتہ ہدیۃ من خبز ولحم بعثت بہا الیہ بعض صحابہ قال فرجع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمن معہ ووضعت لہم فی الحجرۃ فاکل منہا ای ثلاث لقم کما عند مسلم وعند البیہقی لقمۃ او لقمتین وزاد احمد واکلوا معہ ثم قام فخرج الی الصلوۃ ولم یتوضأ وعند مسلم ثم صلی بالناس وما مس ماء وزاد احمد ولا احد ممن کان معہ قال وکان ابن عباس انما عقل من امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آخرہ وقال البیہقی وفیہ دلالۃ علی ان ابن عباس شہد ذلک من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال قال الزعفرانی قال ابو عبد اللہ الشافعی وانما قلنا لا یتوضأ منہ لانہ عندنا منسوخ الا تری ان عبد اللہ بن عباس وانما صحبہ بعد الفتح یروی عنہ انہ لآہ یاکل من کتف شاۃ ثم صلی ولم یتوضأ وہذا عندنا من بین الدلالات علی ان الوضوء منہ منسوخ او ان امرہ بالوضوء منہ بالغسل للتنظیف انتہی وقال الحازمی وذکر الشافعی ایضا فی روایۃ حرملۃ فقال حدیث ابن عباس ادل الاحادیث علی ان الوضوء مما مست النار منسوخ وذلک ان صحبۃ ابن عباس لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متاخرۃ انما مات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو ابن اربع عشرۃ سنۃ وقد قیل ست عشرۃ سنۃ وقیل ثلاث عشرۃ سنۃ انتہی وہذا تقریر حسن لکن قال الطیبی عن البیضاوی وذلک انما یتقرر لو علم تاریخہما وتقدم الاول لا یقال ابن عباس متاخر الصحبۃ فیکون حدیثہ ناسخا لانا نقول تاخر الصحبۃ وحدہ لا یقتضی تاخر الحدیث نعم لو کانت صحبتہ بعد وفاۃ الآخر او غیبتہ دل ذلک علی تاخرہ اما لو اجتمعا عند الرسول صلوات اللہ علیہ فلا لجواز ان یسمع الاقدم صحبۃ بعد سماعہ انتہی وہکذا قال زین العرب فی شرح المصابیح وقال العلامۃ ابن الترکمانی فلیس حدیث ابن عباس من ابین الدلالات علی النسخ کما زعم الشافعی انتہی قال العبد الضعیف فلہذا اعرض الامام الطحاوی عن الاستدلال علی النسخ بحدیث ابن عباس واحتج علی النسخ بحدیث جابر وہو صریح فی النسخ کما سیاتی والحدیث اخرجہ مسلم عن علی بن حجر عن اسمٰعیل بن جعفر عن محمد بن عمرو بن حلحلۃ بمعنی حدیث المصنف والبیہقی من طریق ابی اسامۃ عن الولید بن کثیر والامام احمد عن یعقوب عن ابیہ عن ابن اسحٰق کلاہما عن محمد بن عمرو بن عطاء مطولا والحدیث رواہ ایضا عن ابن عباس عکرمۃ عند احمد وابی داؤد وابن ماجۃ وسلیمان بن یسار عند احمد والنسائی وابو جعفر محمد بن علی وابن سیرین وعطاء بن ابی الخوار عند احمد حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری والربیع المؤذن ابن سلیمان المرادی المصری قال ثنا اسد بن موسی الاموی۔ ح وحدثنا بکر بن ادریس بن الحجاج بن ہرون الازدی ابو القاسم یروی فی ہذا الکتاب وفی المشکل عن آدم بن ابی ایاس وابی عبد الرحمن المقرئ ورد عنہ الامام الطحاوی فی ہذا الکتاب ثلثۃ عشر حدیثا وسبعۃ آثارا وفی المشکل ثمانیۃ احادیث قال صاحب الکشف عن المغانی ان ابن یونس قال کان فقیہا واللہ اعلم وقال ابن الجوزی فی المنتظم توفی فی شعبان سنۃ سبع وستین ومائتین۔ قال ثنا آدم بن ابی ایاس الخراسانی ح وحدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا ابو داؤد سلیمان الطیالسی البصری قالوا ای اسد وآدم وابو داؤد ثنا شعبۃ بن الحجاج الواسطی قال سمعت ابا عون محمد بن عبید اللہ بن سعید الثقفی الکوفی الاعور من رواۃ الستۃ الا ابن ماجۃ قال ابن معین وابو زرعۃ والنسائی وابن سعد ثقۃ وذکرہ ابن حبان وابن شاہین فی الثقات توفی سنۃ ست عشرۃ ومائۃ۔ یقول سمعت عبد اللہ بن شداد بن الہاد اللیثی ابو الولید المدنی من رواۃ الستۃ کان یاتی الکوفۃ وامہ سلمی بنت عمیس الخثعمیۃ ولد علی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یسمع منہ قال العجلی والخطیب ہو من کبار التابعین وثقاتہم وقال ابو زرعۃ والنسائی وابن سعد ثقۃ وقال واقدی خرج مع القراء ایام ابن الاشعث علی الحجاج فقتل یوم دجیل وکان ثقۃ فقیہا کثیر الحدیث متشیعا توفی بالکوفۃ مقتولا سنۃ احدی وثمانین وقیل بعدہا یحدث عن ام سلمۃ ام المؤمنین ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج الی الصلوۃ فنشلت لہ کتفا ای اخرجت قبل النضج

besturdubooks.wordpress.com

فاکل منها ثم خرج فصلی ولم یتوضأ حدثنا ابو بکرة قال ثنا مؤمل بن اسمعیل قال ثنا سفیان الثوری عن ابی عون قال سمعت عبد الله بن شداد یقول سأل مروان ابا هریرة عن الوضوء مما غیرت النار فامره به ثم قال کیف نسأل احدا وفینا ازواج النبی صلی الله علیه وسلم فارسلوا الی ام سلمة فذکر زوج النبی صلی الله علیه وسلم فسألوها ثم ذکر مثل حدیث شعبة حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عثمان ابن عمر قال اخبرنی ابن جریج عن محمد بن یوسف عن سلیمان بن یسار عن ام سلمة قالت قربت الی رسول الله صلی الله علیه وسلم جنبا مشویا فاکل منه ولم یتوضأ حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود الطیالسی قال ثنا زائدة بن قدامة قال ثنا عبد الله بن محمد بن عقیل عن جابر بن عبد الله قال اتینا ومعنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بطعام

قال ابن درید فی الجمهرة نشلت اللحم انشله وانشله نشلا اذا اخذت بید ک عضوا فانتشلت ما علیه من اللحم بفیک ہو انتشال انتہی فاکل النبی صلی الله علیه وسلم منها ای من لحم الکتف۔ ثم خرج الی المسجد فصلی ولم یتوضأ قال العینی فی نخب الافکار ہذه ثلاث طرق رجالها کلهم ثقات واخرجه الطبرانی ایضا من ثلاث طرق نا علی بن عبد العزیز نا مسلم بن ابراہیم ح ونا احمد بن عمرو القطرانی نا سلیمان بن حرب ح ونا ابو خلیفة نا ابو الولید قالوا نا شعبة عن ابی عون عن عبد الله بن شداد ان ام سلمة سئلت عما غیرت النار فقالت اکل النبی صلی الله علیه وسلم کتفا ثم صلی ولم یتوضأ انتہی۔ حدثنا ابو بکرة قال ثنا مؤمل بن اسمعیل ابو عبد الرحمن البصری۔ قال ثنا سفیان الثوری عن ابی عون محمد بن عبید الله الثقفی قال سمعت عبد الله ابن شداد یقول سأل مروان بن الحکم بن ابی العاص بن امیة الاموی ابو عبد الملک المدنی من رواة البخاری والاربعة ولد بعد الہجرة بسنتین وقیل بار بع ورؤی عن النبی صلی الله علیه وسلم ولا یصح له منه سماع وکتب لعثمان وولی امرة المدینة ایام معویة ویزید له بالخلافة بعد موت معاویة بن یزید بن معاویة بالجابیة وقال البخاری لم یر النبی صلی الله علیه وسلم غلا الاسمعیلی علی البخاری تخریج حدیثه وعد من مولقاته انه رمی طلحة احد العشرة یوم الجمل وہما جمیعا مع عائشة فقتل ثم وثب علی الخلافة بالسیف مات فی رمضان سنة خمس وستین وکانت ولایته تسعة اشهر۔ ابا هریرة عن الوضوء مما غیرت النار فامره ای ابو هریرة به ای بالوضوء وعند ابن ابی شیبة سمعت ابا هریرة یحدث مروان قال توضأ مما مست النار ثم قال ای مروان کیف نسأل احدا وفینا ازواج النبی صلی الله علیه وسلم ای وہن اعلم بامر رسول الله صلی الله علیه وسلم فارسلوا وعند احمد وابن ابی شیبة فارسل مروان الی ام سلمة زوج النبی صلی الله علیه وسلم فسألوها وعند احمد وغیره فسألها۔ ثم ذکر مثل حدیث شعبة والحدیث اخرجه الامام احمد وابن ابی شیبة عن وکیع عن سفیان باسناده بلفظ فقالت نهس النبی صلی الله علیه وسلم عندی کتفا ثم خرج الی الصلوة ولم یمس ماء والنهس بالسین المهملة کما عند احمد اخذ اللحم باطراف الاسنان والنهش بالشین المعجمة کما عند ابن ابی شیبة الاخذ بجمیعها۔ حدثنا ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا عثمان بن عمر بن فارس البصری قال اخبرنی ابن جریج عبد الملک بن عبد العزیز الاموی۔ عن محمد بن یوسف بن عبد الله بن یزید الکندی المدنی الاعرج من رواة الصحیحین والترمذی والنسائی قال یحیی بن سعید لم ار شیخا اشبهه فی الثقة وقال ابن معین واحمد والنسائی وابن المدینی ثقة وقال ابن شاہین فی الثقات قال احمد بن صالح المصری ثبت له شأن۔ عن سلیمان بن یسار ہکذا عند النسائی وغیره وعند الترمذی فی شمائله عطاء ابن یسار ولا ضیر فی ذلک فان الحدیث مروی بالوجہین کما ذکر البیہقی عن ام سلمة قالت قربت الی رسول الله صلی الله علیه وسلم جنبا مشویا ای من شاة والجنب تحت الابط الی الکشح قاله البیجوری فی حاشیة الشمائل فاکل رسول الله صلی الله علیه وسلم منه ای من الجنب المشوی وزاد الترمذی والنسائی والبیہقی ثم قام الی الصلوة ولم یتوضأ یحتمل الوضوء اللغوی والشرعی واللغوی اولی لما تقدم من حدیث عبد الله بن شداد ولم یمس ماء والحدیث اخرجه الترمذی فی شمائله عن الحسن بن محمد الزعفرانی عن حجاج بن محمد والنسائی عن محمد بن عبد الاعلی عن خالد والبیہقی من طریق عبد الرزاق وعثمان بن عمر اربعتهم عن ابن جریج مثله واخرجه ابن ماجة من طریق علی بن الحسین عن زینب بنت ام سلمة عن ام سلمة بمعناه واخرج الامام احمد والنسائی ایضا بہذا الطریق نحوه۔ حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود الطیالسی قال ثنا زائدة بن قدامة قال ثنا عبد الله بن محمد بن عقیل عن جابر بن عبد الله قال اتینا ومعنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بطعام وعند الطیالسی

besturdubooks.wordpress.com

فاكلنا ثم قمنا الى الصلوة ولم يتوضأ احد منا ثم تعشينا ببقية الشاة ثم قمنا الى صلوة العصر و لم يمس احد منا ماء حدثنا يونس قال ثنا علي بن معبد قال ثنا عبد الله بن عمرو عن عبد الله بن محمد فذكر باسناده مثله حدثنا ابن ابي داؤد قال ثنا محمد بن المنهال قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا روح بن القاسم عن محمد بن المنكدر عن جابرؓ قال دعتنا امرأة من الانصار فذبحت لنا شاة وذكر الحديث ورشت لنا صورا فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطهور فاكلنا ثم صلى ولم يتوضأ حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا عمارة بن زاذان عن محمد بن المنكدر قال دخلت على بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فقلت حدثيني في شئ مما غيرت النار

قال مشيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى امرأة من الانصار فذبحت له شاة واتينا بطعام فاكلنا اى فاكل رسول الله صلى الله عليه وسلم واكلنا كما عند الطيالسي وزاد الترمذي واتته بقناع من رطب. فاكل منه ثم قمنا الى الصلوة اى الظهر كما عند الطيالسي وغيره. ولم يتوضا احد منا ثم تعشينا ببقية الشاة ثم قمنا الى صلوة العصر وفي نسخة العيني الى العصر ولم يمس احد منا ماء والحديث نص في معناه وقد تقدم هذا الحديث عند المصنف في باب الوضوء مما يجب لكل صلوة ام لا عن يونس عن ابن وهب عن ابن جريج واسامة بن زيد وابن سمعان عن ابن المنكدر عن جابر وقد ذكرنا هناك ما يتعلق بهذا الحديث من التشريح والتخريج. حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال ثنا علي بن معبد بن شداد العبدي قال ثنا عبد الله بن عمرو كذا وقع في النسختين مكبرا والصواب عبيد الله مصغرا ابن عمرو بن ابي الوليد ابو وهب الرقي كما تقدم مرارا وكذا ذكره العيني في شرحه عن عبد الله بن محمد بن عقيل فذكر باسناده مثله والحديث اخرجه الدولابي في الكنى عن احمد بن شعيب عن علي بن حجر عن ابي وهب باسناده قال اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر وعلي من شاة ذبحتها لهم امرأة من الانصار فصلوا الظهر والعصر ولم يتوضؤا. حدثنا ابن ابي داؤد ابراهيم الاسدي قال ثنا محمد بن المنهال الحافظ الضرير البصري قال ثنا روح بن القاسم ابو غياث البصري عن محمد بن المنكدر التيمي المدني عن جابر بن عبد الله الانصاري قال دعتنا اى رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه امرأة من الانصار ولعل المرأة الانصارية عمرة بنت حزام الانصارية زوج سعد بن الربيع فقد اخرج ابن ابي عاصم والطبراني كما في الاصابة عن عمرة هذا انها جعلت للنبي صلى الله عليه وسلم في صور نخل كنسته وطيبته وذبحت له شاة فاكل منها ثم توضأ فصلى الظهر فقدمت اليه من لحمها وصلى العصر ولم يتوضأ قال الهيثمي وفيه محمد بن ثابت البناني وهو ضعيف وبقية رجاله رجال الصحيح. فذبحت لنا شاة وذكر الحديث اى بمعنى حديث ابن عقيل وذكر فيه ورشت لنا اى صبت لاجلنا صورا وهو النخل الصغار والمجتمع كذا في القاموس قال ابن دريد الصور جماعة النخل وقال في مجمع البحار ح اتى امرأة من الانصار فنرشت له صورا وذبحت له شاة في حاشية النسخة من اليمن صوابه في صور انتهى. قلت وفي سنن سعيد بن منصور كما في كنز العمال فبسطت لنا في صور وهو النخل الملتف والذي يظهر لي والله اعلم ان في رواية كل واحد من الطحاوي وسعيد بن منصور اقتصارا على احد الصورتين ففرشت المرأة الانصارية في الصور وبسطت لهم فيها ورشت تلك الصور ليذهب حر الحر ويحصل البرد فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطهور فاكلنا ثم صلى ولم يتوضأ وهذا حديث في غاية الاختصار واخرجه سعيد بن منصور في سننه كما في كنز العمال وفي رواية فاتت بشاة مشوية وذلك قبيل الظهر فاكل رسول الله صلى الله عليه وسلم واكلنا معه ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوضأ وصلى الظهر ثم انها بعثت فقالت يا رسول الله الا ابعث لك ببقية او بفضلة بقيت من الشاة قال بلى فاتى به فاكل رسول الله صلى الله عليه وسلم واكلنا معه ثم قام فصلى ولم يتوضأ واخرجه ابن عساكر ايضا وفي رواية فدعا بماء فتوضأ ثم صلى بنا الظهر ثم اتى بفضول طعامهم فاكلوا ثم قام فصلى بنا العصر ولم يتوضأ. حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد السنة ابن موسى الاموي قال ثنا عمارة بن زاذان الصيدلاني ابو سلمة البصري من رواة البخاري في الادب الاربعة الا النسائي قال احمد يروي عن ثابت عن انس احاديث مناكير وقال مرة شيخ ثقة ما به بأس وقال ابن معين صالح وقال البخاري ربما يضطرب في حديثه وقال ابو داؤد ليس بذاك قال العجلي ويعقوب بن سفيان ثقة وقال الدارقطني وابن عمار ضعيف وقال ابو زرعة وابن عدي لا بأس وزاد ابن عدي وهو ممن يكتب حديثه وكذا قال ابو حاتم وزاد لا يحتج به ليس بالمتين وذكره ابن حبان في الثقات. عن محمد بن المنكدر قال دخلت على بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فقلت حدثيني في شئ مما غيرت النار اى في حكم اكل شئ من الاشياء

فقالت قلّ ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتينا الا قليلا لدحبة تكون بالمدينة فيأكل منها ويصلي ولا يتوضأ حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا عمارة بن زاذان عن محمد بن المنكدر قال دخلت على فلانة بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم قد سماها ونسيت قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي بطن معلق فقال لو طبخت لنا من هذا البطن كذا وكذا قالت فصنعناه فاكل ولم يتوضأ حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن عمار بن ابي عمار عن ام حكيم قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكل كتفا فاذنه بلال بالاذان فصلى ولم يتوضأ حدثنا ابن مرزوق وربيع الجيزي وصالح بن عبد الرحمن قالوا ثنا القعنبي قال ثنا فائد مولى عبيد الله بن علي عن عبيد الله

التي غير تها النار هل يجب فيه الوضوء ام لا قاله العيني فقالت قل ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتينا الا قليلا. اي اغلينا قال المجد قلاه كرماه القصبة في القلي وقال ابن دريد قليت الشئ على النار قليا وقال في موضع آخر والعرب تقول قلوت اللحم وقليته. له اي لرسول الله صلى الله عليه وسلم حبة هي بالكسر بذور البقول وبالفتح الحنطة والشعير ونحوهما كذا في المجمع تكون بالمدينة فيأكل صلى الله عليه وسلم منها اي من الحبة ويصلي ولا يتوضأ. حدثنا ابن خزيمة محمد البصري قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا عمارة بن زاذان عن محمد بن المنكدر قال دخلت على فلانة بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم قد سماها اي الفلانة ابن المنكدر ونسيت وهذا مقولة عمارة قال العيني في شرحه لعل المراد من بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ههنا ام سلمة لان لها رواية كثيرة في هذا الباب انتهى. قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي بطن اي بطن الشاة وهو الكبد وما معه من القلب وغيرهما معلق فقال صلى الله عليه وسلم لو طبختِ لنا من هذا البطن كذا وكذا في رواية سعيد بن منصور لو اتحفتم لنا بهذا فاكلنا قالت فصنعناه اي فطبخناه كما عند سعيد فاكل زاد سعيد بن منصور وقام فصلى ولم يتوضأ وهذا الحديث والذي قبله اخرجهما سعيد بن منصور في سننه فاخرج اولا هذا الحديث بلفظ دخلت على بعض نساء النبي صلى الله عليه وسلم وبيني وبينها حجاب فقلت حدثيني بشئ اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم عندك مما غيرته النار قالت نعم دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث قال محمد دخلت ايضا على غيرها فسألتها فقالت ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يبيت حتى يغلى له جنب يكون بالمدينة فيأكله ثم يقوم فيصلي ولا يتوضأ كذا في كنز العمال. حدثنا ابن خزيمة محمد قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن عمار بن ابي عمار مولى بني هاشم ابو عمرو المكي من رواة مسلم والاربعة قال احمد وابو داود وابو زرعة وابو حاتم ثقة وقال النسائي ليس به بأس وقال البخاري كان شعبة يتكلم فيه وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان يخطئ توفي في ولاية خالد القسري على العراق عن ام حكيم بالتصغير ويقال ام الحكم صفية ويقال عاتكة ويقال ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب الهاشمية ابنة عم النبي صلى الله عليه وسلم قال الزبير بن بكار ويقال انها كانت اخته من الرضاعة وكان يزورها بالمدينة وكانت تحت ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب واختها ضباعة كانت تحت المقداد وقال الدارقطني كانت زوج ربيعة وكذا قال ابن سعد وزاد وانها ولدت له قال وطعم رسول الله صلى الله عليه وسلم ام الحكم من خبز ثلاثين وسقا انتهى مختصرا من الاصابة والتهذيب. قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكل كتفا فاذنه بلال اي اعلمه بالاذان فصلى ولم يتوضأ والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن ام حكيم بنت الزبير انها كانت تصنع للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما وتبعث به اليه وربما اتاها فاكل عندها فرعمت انه اتاها ذات يوم فاتته بكتف فجعلت اسحاها له وزعمت انه اكل وصلى ولم يتوضأ قال الهيثمي رجاله موثقون قال العبد الضعيف وعزاه في كنز العمال بهذا السياق الى ابن عساكر واخرجه الامام احمد مختصرا بلفظ ناولت نبي الله صلى الله عليه وسلم كتفا من لحم فاكل منه ثم صلى ولم يتوضأ وعزاه في الكنز الى ابن مندة ايضا قال الهيثمي ورجال احمد ثقات. حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري وربيع الجيزي ابن سليمان المرادي البصري وصالح بن عبد الرحمن ابن عمرو الانصاري قالوا ثنا القعنبي عبد الله بن مسلمة بن قعنب الحارثي البصري قال ثنا فائد مولى عبيد الله بن علي بن ابي رافع المدني مولى النبي صلى الله عليه وسلم من رواة الاربعة الا النسائي قال احمد وابو حاتم لا بأس به وقال ابن معين ثقة وذكره ابن حبان في الثقات. عن عبيد الله بن علي بن ابي رافع المدني مولى النبي صلى الله عليه وسلم يقال له عباد ويقال علي بن عبيد الله قال الترمذي

عن جدہ قال طبخت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بطن شاۃ فاکل منہا ثم صلی العشاء ولم یتوضأ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا القعنبی قال ثنا عبد العزیز عن عمرو بن ابی عمرو عن المغیرۃ بن ابی رافع عن ابی رافع عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ ولم یذکر العشاء حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا اسد قال ثنا سعید بن سالم عن محمد بن ابی حمید قال حدثتنی ہند بنت سعید بن ابی سعید الخدری عن عمتہا قالت زارنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم اکل عندنا کتف شاۃ ثم قام فصلی ولم یتوضأ

وعبید اللہ بن علی اصح روی عن جدہ مرسلا وعنہ مولاہ فائد المدنی من رواۃ الاربعۃ الا النسائی قال ابن معین وابو حاتم لا بأس بہ زاد ابو حاتم لیس بمنکر الحدیث لا یحتج بحدیثہ ہو یحدث بشیء یسیر وہو شیخ وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن جدہ ابی رافع القبطی مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال طبخت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بطن شاۃ یعنی الکبد وما معہا من القلب وغیرہا قال الطیبی فاکل منہا ثم صلی العشاء ولم یتوضأ والحدیث بہذا اللفظ اخرجہ الطبرانی فی الکبیر کما فی کنز العمال واخرجہ مسلم عن احمد بن عیسی عن ابن وہب عن عمرو بن الحارث عن سعید بن ابی ہلال والبیہقی من طریقہ والامام احمد عن احمد بن الحجاج عن حاتم بن اسمعیل عن ابن عجلان کلاہما عن عبد اللہ بن عبید اللہ بن ابی رافع ولقبہ عباد عن ابی عطفان عن ابی رافع قال ذبحنا لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شاۃ فامرنا فعالجنا لہ شیئا من بطنہا فاکل ثم قام فصلی ولم یتوضأ اللفظ لاحمد قال العینی لروایۃ الطحاوی وروایۃ عبید اللہ ہذہ عن جدہ مرسل لانہ لم یدرک جدہ ابا رافع مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانما روایتہ عن ابیہ علی بن ابی رافع انتہی۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا القعنبی قال ثنا عبد العزیز بن محمد الدراوردی عن عمرو بن ابی عمرو ابو عثمان المدنی عن المغیرۃ ویقال المعتمر بن ابی رافع مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن ابیہ وعنہ عمرو بن ابی عمرو ذکرہ ابن حبان فی ثقات التابعین فیمن اسمہ المغیرۃ کذا فی التعجیل عن ابی رافع عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ ولم یذکر العشاء والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن خالد بن مخلد عن سلیمان بن بلال عن عمرو بن ابی عمرو عن حنین بن المغیرۃ عن ابی رافع قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکل کتفا ثم قام الی الصلوۃ ولم یمس ماء۔ حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا اسد بن موسی قال ثنا سعید بن سالم القداح ابو عثمان المکی من رواۃ ابی داود والنسائی قال ابن معین والنسائی لیس بہ بأس وقال ابن معین ایضا ثقۃ وقال ابو حاتم محلہ الصدق وقال ابو زرعۃ ہو عندی الی الصدق ما ہو وقال ابو داود صدوق یذہب الی الارجاء وقال العقیلی کان یغلو فی الارجاء وقال الشافعی کان سعید القداح یفتی بمکۃ ویذہب الی قول اہل العراق وقال الساجی ضعیف وقال ابن عدی حسن الحدیث واحادیثہ مستقیمۃ وہو عندی صدوق لا بأس بہ مقبول الحدیث مات قبل المائتین۔ عن محمد بن ابی حمید ابراہیم الانصاری الزرقی ابو ابراہیم المدنی یلقب حمادا من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ قال احمد احادیثہ مناکیر وقال البخاری والساجی وابن معین منکر الحدیث وقال ابن معین ایضا ضعیف لیس حدیثہ بشیء وقال الجوزجانی واہی الحدیث ضعیف وقال ابو داود والدارقطنی وابو زرعۃ ضعیف وقال النسائی لیس بثقۃ وقال احمد بن صالح ثقۃ لا شک فیہ حسن الحدیث وقال ابن عدی ضعفہ بین علی ما یرویہ وحدیثہ مقارب وہو مع ضعفہ یکتب حدیثہ وقال ابن حبان لا یحتج بہ قال حدثتنی ہند بنت سعید بن ابی سعید الخدری ذکرہا ابن حبان فی ثقات التابعین وقال یروی عن ابی سعید الخدری وروی عنہا محمد بن کعب القرظی ومحمد بن ابی حمید کذا فی الکشف۔ عن عمتہا لم تسم ولم اقف لہا علی ترجمۃ الا ما قال الذہبی فی تجرید اسماء الصحابۃ عمۃ ہند بنت سعید بن ابی سعید الخدری۔ قالت زارنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعند الدولابی فی الکنی والطبرانی وغیرہما قالت جاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عائدا لابی سعید الخدری ثم اکل عندنا کتف شاۃ وعند الدولابی وغیرہ فقدمنا الیہ ذراع شاۃ فاکل منہا وحضرت الصلوۃ فدعا بماء فتمضمض ثم قام فصلی ولم یتوضأ والحدیث اخرجہ ابو نعیم الاصبہانی من طریق یعقوب ابن حمید عن عبد العزیز بن محمد عن محمد بن ابی حمید عن ہند بنت سعید عن عمتہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم زارہم فاکل کتف شاۃ ثم صلی ولم یتوضأ کذا فی شرح العینی واخرجہ ابو بشر الدولابی فی الکنی عن احمد بن شعیب عن عبید اللہ بن عبد الکریم عن سعید الجرمی عن ابی محمد عمرو بن محمد الانصاری عن ہند عن عمتہا وقال الہیثمی رواہ الطبرانی فی الکبیر من طرق وبعضہا رجالہا رجال الصحیح الا ہند

ہ کذا فی الاصل والظاہر کروی ۱۲ منہ

حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا نضر بن عبد الجبار قال ثنا ابن لهیعة عن سلیمان بن زیاد عن عبد الله بن الحارث الزبیدی قال اکلنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم طعاما فی المسجد قد شوی ثم اقیمت الصلوة فمسحنا ایدینا بالحصباء ثم قمنا نصلی ولم نتوضأ۔ حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبد العزیز بن عبد الله الاویسی قال حدثنی ابراهیم بن سعد عن صالح بن کیسان عن ابن شهاب قال اخبرنی جعفر بن عمرو بن امیة ان اباه قال رأیت رسول الله

بنت سعید وقد وثقها ابن حبان انتهی وعزاه فی کنز العمال الی ابن ابی خیثمة وابن عساکر۔ حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا نضر بن عبد الجبار ابو الاسود المصری قال ثنا ابن لهیعة عبد الله القاضی المصری عن سلیمان بن زیاد الحضرمی المصری من رواة ابن ماجة قال ابن معین ثقة وقال ابو حاتم شیخ صحیح الحدیث وقال النسائی لیس به بأس ووثقه یعقوب الفسوی وابن حبان توفی سنة سبع عشرة ومائة۔ عن عبد الله بن الحارث بن جزء الزبیدی قال اکلنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم طعاما هکذا عند احمد وغیره بهذا الطریق وعند احمد من طریق عقبة بن مسلم عن عبد الله بن الحرث قال کنا یوما عند رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الصفة فوضع لنا طعام فاکلنا۔ فی المسجد ویمکن حمل اکلهم بالمسجد علی زمن الاعتکاف فلا یرد ان الاکل فی المسجد خلاف الاولی عند من التقدیر علی انه یمکن ان یکون لبیان الجواز قاله الباجوری قد شوی صفة للطعام ای اللحم المشوی بالنار قال ابن درید یقال شویت اللحم واشتویته فانشوی وقال المجد شوی اللحم شیا فانشوی وانشوی وهو الشواء بالکسر۔ ثم اقیمت الصلوة فمسحنا ایدینا بالحصباء قال ابن درید الحصباء الحصی الصغار اه والمعنی انا لم نغسل ایدینا بعد اکل اللحم والخبز قاله فی المجمع۔ ثم قمنا نصلی ولم نتوضأ هکذا عند احمد وغیره وعنده ایضا ثم قمنا فصلینا ولم نتوضأ والحدیث اخرجه ابو عبد الله محمد بن الربیع بن سلیمان الجیزی فی کتاب اسماء من دخل مصر من الصحابة کما فی شرح الاحیاء وللزبیدی عن سعد بن عبد الله بن عبد الحکم عن ابیه وعن احمد بن عبد الرحمن عن عمه عبد الله بن وهب وابن ماجة عن حرملة بن یحیی عن یحیی بن بکیر والامام احمد عن حسن بن موسی الاشیب عن ابن لهیعة باسناده نحو لفظ الطحاوی واخرجه الامام احمد ایضا عن هرون عن ابن وهب عن حیوة بن شریح عن عقبة بن مسلم عن عبد الله بن الحارث نحوه واخرجه ابو عبد الله الجیزی عن ابی بکر احمد بن محمد عن احمد بن عمرو السرح عن عبد الملک بن ابی کریمة عن عقبة بن ثمامة قال قدم علینا عبد الله بن الحرث ابن جزء الزبیدی فسمعته یحدث فی مسجد مصر قیل له ما تقول فیما مست النار قال وما مست النار قال اللحم المنضوج یاکله الناس فقال لقد رأیتنی وانا سابع سبعة او سادس ستة مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی دار رجل فمر بلال فناداه بالصلوة فخرجنا فمررنا برجل وبرمته علی النار فقال له النبی صلی الله علیه وسلم اطابت برمتک قال نعم بابی انت وامی فتناول منها بضعة فلم یزل یعلکها حتی احرم بالصلوة وانا انظر الیه هکذا اخرجه ابو داود عن احمد بن عمرو بن السرح الا انه لم یذکر قیل له ما تقول وسکت عنه هو والمنذری۔ حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا عبد العزیز بن عبد الله بن یحیی بن عمرو بن اویس بن سعد بن ابی سرح العامری القرشی الاویسی ابو القاسم المدنی الفقیه من رواة البخاری والاربعة الا النسائی قال یعقوب بن شیبة ثقة وکذا قال ابو داود وقال ابو حاتم صدوق وقال الدارقطنی حجة وقال الخلیلی ثقة متفق علیه۔ قال حدثنی ابراهیم بن سعد بن ابراهیم الزهری عن صالح بن کیسان المدنی ابو محمد ویقال ابو الحارث مؤدب لعمر بن عبد العزیز من رواة الستة قال ابن المدینی وغیره صالح اسن من الزهری قد رأی ابن عمرو وابن الزبیر وقال ابن معین سمع منهما وقال النسائی وابن خراش وابن معین ویعقوب ثقة زاد یعقوب ثبت وقال ابو حاتم ثقة یعد فی التابعین وقال الخلیلی کان حافظا اماما وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث ثقة حجة فیما حمل وقال ابن حبان کان من فقهاء المدینة والجامعین للحدیث والفقه من ذوی الهیئة والمروءة توفی بعد الاربعین ومائة۔ عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهری قال اخبرنی جعفر بن عمرو بن امیة الضمری المدنی وهو اخو عبد الملک بن مروان من الرضاعة من رواة الستة قال العجلی مدنی تابعی ثقة من کبار التابعین توفی سنة خمس اوست وتسعین۔ ان اباه عمرو بن امیة بن خویلد الضمری ابو امیة صحابی مشهور له احادیث قال ابن سعد اسلم حین انصرف المشرکون من احد وکان شجاعا وکان اول مشاهده بئر معونة فاسره عامر بن الطفیل وجز ناصیته واطلقه ولعشیرته النبی صلی الله علیه وسلم الی النجاشی فی زواج ام حبیبة والی مکة لمحمل خبیبا من خشبته وله ذکر فی غزاة واطن وکان من رجال العرب جرأة ونجدة وعاش الی خلافة معاویة فمات بالمدینة وقال ابو نعیم مات قبل الستین کذا فی الاصابة۔ قال عمرو بن امیة رأیت رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم یاکل ذراعا یحتز منھا فدعی الی الصلوٰۃ فقام فطرح السکین فصلی ولم یتوضأ حدثنا یونس قال انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن یحیی بن سعید عن بشیر بن یسار مولی بنی حارثۃ ان سوید بن النعمان حدثہ انہ خرج مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام خیبر حتی اذا کان بالصھباء وھی من ادنی خیبر نزل فصلی العصر ثم دعا بالازواد فلم یؤت الا بالسویق

صلی اللہ علیہ وسلم یاکل ذراعا ہکذا عند البخاری فی الصلوٰۃ من طریق صالح عن الزہری وفی الطہارۃ من طریق عقیل عن الزہری یحتز من کتف شاۃ وہکذا عند احمد من طریق صالح یحتز بالحاء المہملۃ والزای ای یقطع یقال احتزہ ای قطعہ قالہ الکرمانی منہا ای من الذراع فدعی ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الصلوٰۃ ہکذا عند البخاری واحمد وغیرہما وعند احمد من طریق معمر عن الزہری فاتاہ المؤذن قال العینی وفیہ جواز دعاء الائمۃ الی الصلوٰۃ وکان الداعی بلال۔ فقام فطرح السکین معروف یذکر ویؤنث وحکی الکسائی سکینۃ ولعلہ سمی بہ لانہ یسکن حرکۃ المذبوح بہ قالہ الکرمانی وقال القاضی عیاض وفیہ جواز قطع اللحم بالسکین عند الاکل للحاجۃ الی ذلک من شدۃ اللحم او کبر العضو وتکرہ المداومۃ علی استعمال ذلک لانہ من سنۃ الاعاجم انتہی وقال الحافظ وفی النہی عنہ حدیث ضعیف فی سنن ابی داؤد انتہی قال القاری فالنہی عنہ لان فیہ تکبرا وامرا عبثا بخلاف ما اذا احتاج قطع اللحم الی السکین لکونہ غیر نضیج تام فلا یعارض ما تقدم او المراد بالنہی التنزیہ فعلہ لبیان الجواز وقال البیہقی النہی عن قطع اللحم بالسکین فی لحم قد نضج انتہی مختصرا۔ فصلی ولم یتوضأ ظاہرہ الاطلاق وانہ لم یتوضأ وضوءا شرعیا ولا عرفیا قال القاری قلت بل ہو المتعین فقد وقع عند احمد من طریق ہشام عن الزہری ولم یمس ماء والحدیث اخرجہ البخاری فی الصلوٰۃ عن عبد العزیز الاویسی باسنادہ بلفظ الطحاوی واخرج ایضا فی الجہاد عن ابی الیمان عن شعیب وعن محمد بن مقاتل عن عبد اللہ عن معمر ومسلم فی الطہارۃ عن احمد بن عیسی عن ابن وہب عن عمرو بن الحارث والترمذی فی الاطعمۃ عن محمود بن غیلان عن عبد الرزاق عن معمر وابن ماجۃ فی الطہارۃ عن عبد الرحمن بن ابراہیم عن الولید بن مسلم عن الاوزاعی والامام احمد عن یعقوب ابن ابراہیم عن ابیہ عن صالح وعن ابی عامر عن فلیح وعن یعقوب عن ابیہ ابراہیم وعن یحیی بن سعید عن ہشام ثمانیتہم عن الزہری بمعنی حدیث المصنف واخرجہ الدارمی عن عبد اللہ بن صالح عن اللیث عن عقیل وابن ابی شیبۃ عن ابی نعیم عن ابراہیم بن اسمعیل کلاہما عن الزہری والبیہقی من طریق عقیل وعمرو بن الحارث قال الترمذی ہذا حدیث حسن صحیح۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی ابو موسی البصری قال انا ابن وہب عبد اللہ المصری الفقیہ ان مالکا حدثہ عن یحیی بن سعید بن قیس الانصاری المدنی عن بشیر بالموحدۃ والمعجمۃ مصغرا ابن یسار بالتحتانیۃ والمہملۃ مولی بنی حارثۃ من الانصار الانصاری الحارثی المدنی من رواۃ الستۃ قال ابن معین والنسائی ثقۃ وقال ابن سعد کان شیخا کبیرا فقیہا وکان قد ادرک عامۃ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان قلیل الحدیث وکناہ ابن اسحق ابا کیسان۔ ان سوید بضم السین المہملۃ ابن النعمان بضم النون ابن مالک بن عامر الاوسی الانصاری المدنی یکنی ابا عقبۃ بایع تحت الشجرۃ وشہد احدا وما بعدہا۔ حدثہ ای بشیرا انہ ای سویدا خرج مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام ای سنۃ غزوۃ خیبر بخاء معجمۃ مفتوحۃ وتحتیۃ ساکنۃ وموحدۃ مفتوحۃ وراء غیر منصرف للعلمیۃ والتانیث وہی مدینۃ کبیرۃ ذات حصون ومزارع ونخل کثیر علی ثمانیۃ برد من المدینۃ الی جہۃ الشام ذکر ابو عبید البکری انہا سمیت باسم رجل من العمالیق نزلہا وہو خیبر اخو یثرب ابنا قانیۃ ابن مہابیل وقیل الخیبر بلسان الیہود الحصن ولذا سمیت خیابر ایضا ذکرہ الحازمی کذا فی الزرقانی وقال النووی فی تہذیبہ فتحہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی اوائل سنۃ سبع من الہجرۃ اقام علی حصارہم بضع عشرۃ لیلۃ انتہی حتی اذا کان صلی اللہ علیہ وسلم بالصہباء بفتح المہملۃ والمد وہی ای الصہباء من ادنی خیبر ای طرفہا مما یلی المدینۃ وللبخاری فی الاطعمۃ وہی علی رحلۃ من خیبر وقال ابو عبید البکری ہی علی برید وبین البخاری فی الاطعمۃ من حدیث ابن عیینۃ ان ہذہ الزیادۃ من قول یحیی بن سعید درجت وسیاتی الحدیث قریبا بدون الزیادۃ قالہ الحافظ۔ نزل فصلی العصر ای بالصہباء ثم دعا بالازواد جمع الزاد وہو طعام یتخذ للسفر قالہ الکرمانی وقال الحافظ فیہ جمع الرفقاء علی الزاد فی السفر وان کان بعضہم اکثر اکلا وفیہ حمل الازواد فی الاسفار وان ذلک لا یقدح فی التوکل واستنبط منہ المہلب ان الامام یأخذ المحتکرین باخراج الطعام عند قلتہ لیبیعوہ من اہل الحاجۃ وان الامام ینظر لاہل العسکر فیجمع الزاد لیصیبہ من لا زاد معہ انتہی۔ فلم یؤت بنبار المجہول الا بالسویق قال الداودی وہو دقیق الشعیر واسلت المقلو

besturdubooks.wordpress.com

فامر به فثری فاکل واکلنا ثم قام الی المغرب فمضمض ومضمضنا ثم صلی ولم یتوضأ حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن یحیی فذکر نحوه باسناده غیر انه لم یقل وهی من ادنی خیبر حدثنا علی بن معبد قال ثنا مکی بن ابراهیم قال ثنا الجعید بن عبد الرحمن عن الحسن بن عبد الله بن عبید الله ان عمرو بن عبید الله

وقال غیره یکون من القمح وقد وصفه اعرابی فقال عدة المسافر وطعام العجلان وبلغة المریض قاله الحافظ فامر به فثری بلفظ مجهول الماضی من التثریة ای بل والثری التراب الندی یقال ثریت الموضع تثریة اذا رششته وثریت السویق اذا بللته قاله الکرمانی فاکل صلی الله علیه وسلم واکلنا معه من السویق وزاد البخاری فی روایة سلیمان بن بلال عن یحیی وشربنا ای من الماء او من مائع السویق - ثم قام الی المغرب فمضمض ومضمضنا ای قبل الدخول فی الصلوة وفائدة المضمضة من السویق وان کان لا دسم له ان تحتبس بقایاه بین الاسنان ونواحی الفم فیشغله تتبعه عن احوال الصلوة قاله الحافظ ثم صلی ولم یتوضأ ای بسبب اکل السویق قال الخطابی فیه دلیل علی ان الوضوء مما مست النار منسوخ لانه متقدم وخیبر کانت سنة سبع وتعقبه الحافظ بان ابا هریرة حضر بعد فتح خیبر وروی الامر بالوضوء وکان یفتی به واجاب عنه العلامة العینی بانه لا یستبعد لان ابا هریرة ربما یروی حدیثا عن صحابی کان ذلک قبل ان یسلم فیسنده الی النبی صلی الله علیه وسلم لان الصحابة کلهم عدول وقال الحازمی ان حدیث سوید بن النعمان هذا کان قبل فتح خیبر وانما قدیم ابو هریرة بعد فتح خیبر علی ما صرحت به التواریخ فهذا یدلک علی ان الرخصة کانت غیر مرة وهو طریق الجمع بین الاخبار فی تصحیحها انتهی والحدیث اخرجه مالک ومحمد فی مؤطیهما والبخاری عن عبد الله بن یوسف والقعنبی النسائی عن محمد بن سلمة والحارث بن مسکین کلاهما عن ابن القاسم والبیهقی من طریق القعنبی والحازمی من طریق الدارمی عن یحیی بن بکیر اربعتهم عن مالک بنحو حدیث المصنف الطحاوی - حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال ابو محمد البصری قال ثنا حماد ای ابن زید کما وقع عند البخاری عن یحیی بن سعید الانصاری فذکر نحوه باسناده غیر انه لم یقل وهی من ادنی خیبر ای لم یقع فی روایة حماد تفسیر یحیی للصهباء والحدیث اخرجه البخاری عن سلیمان بن حرب عن حماد بن زید عن یحیی الا انه وقع فی روایته تفسیر الصهباء بقوله وهی علی روحة من خیبر وهکذا اخرج بذکر التفسیر عن محمد بن المثنی عن عبد الوهاب وعن علی بن عبد الله عن سفیان کلاهما عن یحیی وفی روایة سفیان قال یحیی وهی من خیبر علی الروحة وانما بدون ذکر تفسیر الصهباء فاخرجه البخاری عن خالد بن مخلد عن سلیمان عن یحیی وفی روایة حتی اذا کنا بالصهباء صلی لنا رسول الله صلی الله علیه وسلم العصر وهکذا اخرج ابن ابی شیبة عن علی بن مسهر وابن نمیر عن یحیی زاد ابن نمیر ومضمضنا معه ومامس ماء وابن ماجة عن ابن ابی شیبة عن علی بن مسهر - حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا مکی بن ابراهیم ابن بشیر بن فرقد التمیمی الحنظلی ابو السکن البلخی الحافظ من رواة الستة قال ابن معین صالح وقال ابو حاتم محله الصدق وقال النسائی لیس به باس وقال احمد والعجلی ومسلمة والدارقطنی والخلیلی ثقة زاد الدارقطنی مأمون والخلیلی متفق علیه واخطأنی حدیث عن مالک وقال ابن سعد کان ثقة ثبتا فی الحدیث وقال مکی حججت ستین حجة وتزوجت ستین امرأة وکتبت عن سبعة عشر نفس من التابعین توفی سنة خمس عشرة ومائتین فی النصف من شعبان وله تسعون سنة قال ثنا الجعید مصغرا ذکره فی التهذیب فیمن اسمه الجعد وقال ویقال له الجعید ایضا - ابن عبد الرحمن بن اوس التمیمی ویقال الکندی وقد ینسب الی جده من رواة الستة الا ابن ماجة قال ابن معین والنسائی ثقة وذکره ابن حبان فی ثقات التابعین ثم اعاده فی اتباعهم وکناه الباجی ابا زید توفی سنة اربع واربعین ومائة - عن الحسن بن عبد الله بن عبید الله قال فی المیزان الحسن بن عبد الله عن صحابی وعنه الجعید مجهول ان اهـ وفی اللسان والصحابی الذی اشار الیه اسمه عمرو بن عبد الله ذکره ابن ابی حاتم والحسن بن عبد الله بن مالک هو ابن الحویرث قد ذکره ابن حبان فی الثقات - ان عمرو بن عبید الله بالتصغیر الحضرمی قال البخاری رأی النبی صلی الله علیه وسلم ولا یصح حدیثه وتبعه ابو علی بن السکن وحکاه ابن عدی وقال ابن خزیمة لا ادری هو من اهل المدینة ام لا ووقع فی الاستیعاب عمرو بن عبد الله الانصاری فذکر الحدیث وقال لا اعرفه بغیر هذا وفیه نظر ضعف البخاری اسناده فخالف فی اسم ابیه فقال عبد الله مکبرا وفی نسبه فقال الانصاری والذی وقع فی مسند احمد وتاریخ البخاری وکتابی ابن السکن وابن عدی

besturdubooks.wordpress.com

25/2

حدثه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل كتفا ثم قام فصلى ولم يتوضأ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمرو قال حدثني ابراهيم بن اسمعيل عن عبد الرحمن بن ثابت وغيره من مشيخة بني عبد الاشهل عن ام عامر بن يزيد امرأة ممن بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

بالتصغير واما قولا الانصاري فالاكثر قالوا فيه الحضرمي قال ابن الاثير فلعله كان حضر ميا وحليفا في الانصار انتهى مختصرا من الاصابة والتعجيل حدثه اى الحسن قال اى عمرو رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل كتفا ثم قام اى للصلوة فصلى ولم يتوضأ والحديث اخرجه الامام احمد عن مكي باسناده بافظ المصنف وزاد فمضمض فصلى ووقع في اسناده عن امكي عن الحميد ابن الحسن بن عبد الله بن عبيد الله قال الحافظ في التعجيل هو تصحيف وانما هو عن الحميد عن الحسن بن عبد الله واخرجه ايضا البغوي والطبري وابن السكن والباوردي وابن مندة كلهم من طريق الحسن مثله كما ذكر الحافظ في الاصابة حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا بشر بن عمرو والصواب بلاواو كما في النسخة التي عليها شرح العيني وهو ابن الحكم بن عقبة الزهراني قال حدثني ابراهيم بن اسمعيل بن ابي حبيبة الانصاري الاشهلي مولاهم ابو اسمعيل المدني من رواة الاربعة الا النسائي قال ابن معين ليس بشئ وقال مرة يكتب حديثه ولا يحتج به وكذا قال ابو حاتم وزاد شيخ ليس بالقوي منكر الحديث وقال البخاري منكر الحديث وقال النسائي ضعيف وقال الدارقطني متروك قال ابن عدي هو صالح في باب الرواية كما حكى عن ابن معين ويكتب حديثه مع ضعفه وقال احمد والعجلي ثقة وقال الحربي شيخ مدني صالح له فضل ولا احسبه حافظا وقال ابن سعد كان مصليا عابدا صام ستين سنة وكان قليل الحديث ومات سنة خمس وستين وهو ابن ثمانين وثمانين سنة عن عبد الرحمن بن ثابت هكذا وقع في رواية ابن سعد كما في الاصابة وابن عبد البر في الاستيعاب وزاد ابن الصامت الانصاري ووقع في النسخة التي عليها شرح العيني عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن ثابت ووقع عند احمد وغيره عبد الرحمن بن عبد الرحمن الاشهلي وهكذا وقع عند الطبراني في الكبير وزاد ابن ثابت بن صامت قال البخاري في كتاب الضعفاء الصغير عبد الرحمن بن ثابت بن الصامت عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن ابي حبيبة عن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن ثابت عن ابيه عن جده ولم يصح حديثه انتهى وذكره الحافظ في القسم الاول من الاصابة فقال عبد الرحمن بن ثابت بن الصامت بن عدي بن كعب الانصاري المدني ذكره مسلم في التابعين وابن عبد البر وابن مندة في الصحابة وقال البخاري فذكر ما تقدم وتبعه ابن ابي حاتم فقال عبد الرحمن بن ثابت سألت ابي عنه فقال ليس هو عندي منكر الحديث وقال ابن عدي قول البخاري لم يصح اى لم يصح له سماع من النبي صلى الله عليه وسلم انتهى مختصرا ورقم له في التهذيب لابن ماجة وقال ابو حاتم ليس بحديثه بأس وذكره ابن حبان في الثقات واما ابنه عبد الرحمن الذي وقع عند احمد وغيره فقال الهيثمي لم اجد من ذكره قلت ذكره الحافظ في القسم الرابع من الاصابة الا انه لم يذكر فيه جرحا ولا تعديلا وقال ذكره الازدي فيمن وافق اسمه اسم ابيه وذكر الحافظ في ترجمة ثابت وابنه عبد الرحمن ان عبد الرحمن بن عبد الرحمن هذا اخرج له ابن خزيمة فهذا يدل على انه ثقة عنده فقد قال الحافظ في التهذيب في ترجمة عبد الله بن عبد الرحمن بن ثابت اخي عبد الرحمن هذا الم ار فيه جرحا ولا تعديلا ولكن اخراج ابن خزيمة له في صحيحه يدل على انه عنده ثقة قلت وهكذا عبد الرحمن يكون ثقة عند ابن خزيمة والمترجم له يحتمل ان يكون عبد الرحمن ابن ثابت ويحتمل ان يكون ابنه عبد الرحمن فكانه نسب ههنا الى جده دايما كان فهو ثقة معروف ليس بمجهول والعلم عند الله تعالى وغيره اى غير عبد الرحمن ويحتمل ان يكون هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ثابت بن الصامت اخو عبد الرحمن بن عبد الرحمن فقد روى له ابن ماجة صلوته صلى الله عليه وسلم في مسجد بني عبد الاشهل من مشيخة بني عبد الاشهل بيان لعبد الرحمن وغيره وبنو عبد الاشهل بطن من الاوس قال ابن قتيبة في المعارف ولد الاوس مالك بن الاوس فمن مالك تفرقت قبائل الاوس وبطونها كلها فولد مالك بن الاوس عمرو بن مالك وهم النبيت وعبد الاشهل وبنو ظفر انتهى وفي البندل هو عبد الاشهل بن جشم بن الحارث بن الخزرج الاصغر بن عمرو بن عمرو بن مالك بن الاوس بن حارثة انتهى عن ام عامر بنت يزيد بن السكن الانصارية الاشهلية سماها ابن السكن فكيهة وهي اخت اسماء بنت يزيد امرأة ممن بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم روى داود بن الحصين عن ابي سفيان مولى ابن ابي احمد عنها انها اول من بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم من النساء كذا في الاستيعاب وفي

besturdubooks.wordpress.com

انها جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرق فى مسجد بنى عبد الاشهل فعرقه ثم قام فصلى ولم يتوضأ. فهذه الآثار ما ينفى ان يكون اكل ما مست النار حدثا لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتوضأ منه. وقد يجوز ان يكون ما امر به من الوضوء فى الآثار الاول هو وضوء الصلوة ويجوز ان يكون هو غسل اليد لا وضوء الصلوة الا انه قد ثبت عنه بما روينا انه قد توضأ وانه لم يتوضأ فاردنا ان نعلم ما الآخر من ذلك فاذا ابن ابى داود وابو امية وابو زرعة الدمشقى

الاصابة فى ترجمة جميلة زوج عمر عن ابن سعد باسناده عن قتادة قال اول من بايع النبى صلى الله عليه وسلم ام سعد بن معاذ وام عامر بنت يزيد بن السكن انتهى اى ام عامر جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرق فى مسجد بنى عبد الاشهل ذكر الشيخ السمهودى هذا المسجد فى الفصل الرابع فيما علمت جهته ولم تعلم عينه وقال فيه والصواب انها فى شامى بنى ظفر بحرة واقم بين بنى ظفر وبنى حارثة بجهة مسجد القرصة انتهى مختصرا. فعرقه وعند احمد وغيره فتعرقه اى اخذ منه اللحم باسنانه ثم قام اى للصلوة فصلى ولم يتوضأ والحديث اخرجه الامام احمد عن ابى عامر وابن عبد البر فى الاستيعاب من طريق اسحاق بن محمد الفروى وابن سعد عن خالد بن مخلد ثلثتهم عن ابراهيم بن اسمعيل باسناده مثله مع اختلاف فى شيخ ابراهيم كما تقدم وقال الهيثمى رواه الطبرانى فى الكبير من طريق ابراهيم بن اسمعيل بن ابى خليفة عن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن ثابت بن صامت عنها ولم اجد من ذكرهذين انتهى قال العبد الضعيف وبذا ما قاله الهيثمى مبنى على ما وقع عند الطبرانى فى اسم جد ابراهيم ولا شك انه تصحيف من قلم الناسخين والصواب ابن ابى حبيبة كما عند احمد وقد وثقه احمد والعجلى وضعفه البخارى وغيره كما تقدم واما شيخه فوقع عند الطحاوى وغيره عبد الرحمن بن ثابت وهو ثقة مختلف فى صحبته ووقع عند احمد وغيره عبد الرحمن بن عبد الرحمن وهو من رواة ابن خزيمة فى صحيحه واخراجه عنه يدل على انه ثقة عنده ولا ضير فى ان يكون ابراهيم بن اسمعيل روى عن كل واحد منهما فان ابراهيم يروى عنهما جميعا فتحفظ ففى هذه الآثار المروية عن ابن عباس وجابر وابى رافع وعبد الله بن الحارث وعمرو بن امية وسويد بن النعمان وعمرو بن عبيد الله وام سلمة وام حكيم وام عامر وعمة ابى سعيد وبعض ازواج النبى صلى الله عليه وسلم ما ينفى ان يكون اكل ما مست النار حدثا لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتوضأ منه وفى الباب عن ابى بكر الصديق عند ابى يعلى والبزار والدولابى فى الكنى وابن ابى حاتم فى العلل وقال الناس يروونه موقوفا كما فى الموطا وسياتى عند المصنف من طرق وعن عمر عند ابى بكر الدينارى فى فوائده وعثمان عند احمد وابى يعلى والبزار وسعيد بن منصور قال الهيثمى رجال احمد ثقات وعلى عند ابى يعلى وابن جرير وسعيد بن منصور وابن مسعود عند احمد وابى يعلى قال الهيثمى ورجاله موثقون ومغيرة بن شعبة عند احمد والطبرانى فى الكبير قال الهيثمى ورجاله ثقات وابى هريرة عند ابى يعلى وغيره وهو حديث حسن كما قال الهيثمى وسياتى عند المصنف وابى طلحة وابى مسعود وعند سعيد بن منصور وابى امامة والحسن بن على عند الطبرانى فى الكبير وحمزة بن عمرو الاسلمى عند الطبرانى وانس عند ابن عساكر وكيتة بن عبادة عند ابن السكن وعكراش عند ابن البخار والدولابى فى الكنى وابى سعيد عند الدولابى ورجل من الانصار عند عبد الرزاق وعن ميمونة عند البخارى ومسلم واحمد والبيهقى وعائشة عند احمد وابى يعلى والبزار قال الهيثمى ورجاله رجال الصحيح وصفية عند ابى يعلى والطبرانى فى الكبير والدولابى فى الكنى ورجاله ثقات كما قال الهيثمى وضباعة بنت الزبير عند احمد وابى يعلى وابن مندة وغيرهم قال الهيثمى رجاله ثقات وام هانى وام مبشر وعمرة بنت حرام وام سليم عند الطبرانى فى الكبير وفاطمة الزهراء عند احمد وابى يعلى وهو حديث منقطع وقد بسط فى هذه الروايات الحافظ الهيثمى فى مجمعه والشيخ على المتقى فى كنزه فارجع الى كتابيهما لو شئت. وقد يجوز ان يكون ما امر به من الوضوء فى الآثار الاول اى المروية فى وجوب الوضوء مما مست النار هو وضوء الصلوة ويجوز ان يكون هو اى الوضوء فى الآثار الاول وفى نسخة العينى بحذف هو غسل اليد لا وضوء الصلوة الا انه قد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم بما رويناه من احاديث الوضوء مما مست النار وترك الوضوء انه صلى الله عليه وسلم توضأ اى فى بعض الاحيان وانه لم يتوضأ فى بعض الاحيان فاردنا ان نعلم ما الآخر من ذلك اى من احاديث الوضوء مما مست النار وترك الوضوء منه ليكون الآخر منسوخا. فاذا ابن ابى داود وابراهيم الاسدى وابو امية محمد بن ابراهيم الطرطوسى وابو زرعة الدمشقى عبد الرحمن بن عمرو بن عبد الله النصرى شيخ الشام فى وقته من رواة ابى داود قال ابن ابى حاتم كان

قد حدثونا قالوا حدثنا علي بن عياش قال ثنا شعيب بن ابي حمزة عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال كان آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار

رفيق ابي وكتب عنه وكتبنا عنه وكان صدوقا ثقة سئل ابي عنه فقال صدوق وقال الخليلي كان من الحفاظ الاثبات وقال احمد ابن ابي الحواري هو شيخ الشباب توفي سنة احدى وثمانين ومائتين. قد حدثونا قالوا حدثنا علي بن عياش ابو الحسن الحمصي البكاء قال ثنا شعيب بن ابي حمزة واسمه دينار الاموي مولاهم ابو بشر الحمصي من رواة الستة قال ابن معين والعجلي ويعقوب بن شيبة وابو حاتم والنسائي ثقة وقال ابن معين ايضا من اثبت الناس في الزهري كان كاتبا له وقال احمد ثبت صالح الحديث وقال الخليلي كان كاتب الزهري وهو ثقة متفق عليه حافظ اثنى عليه الائمة توفي سنة اثنتين وستين ومائة وقد جاوز السبعين عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال كان آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء وفي نسخة العيني هو ترك الوضوء مما مست النار اي كان آخر الفعلين من رسول الله صلى الله عليه وسلم فالامر بمعنى المامور وهو الفعل ويحتمل ان يكون الامر في معناه فحينئذ يكون معنى هذا الحديث انه صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء مما مسته النار اولا ففعل ثم امر بترك الوضوء منه فترك فكان آخر الامرين ترك الوضوء مما مسته النار كذا في البذل والحديث اخرجه ابو داود وعن موسى بن سهل والنسائي عن عمرو بن منصور وابن الجارود في المنتقى عن محمد بن عوف وعبد الله بن عوف بن شبويه وعبد الصمد بن عبد الوهاب خمستهم عن علي بن عياش باسناده باللفظ المسطور الا ان عند ابي داود غيرت النار واخرجه البيهقي من طريق محمد بن عوف عن علي بلفظ المصنف ومن طريق محمد بن اسحاق الصغاني عن علي باسناده قال كان آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اكل خبزا ولحما ثم صلى ولم يتوضأ واخرجه الطبراني في الصغير عن ابي زرعة الدمشقي باسناده بلفظ الطحاوي وغيره قال الطبراني لم يروه هذا الحديث عن ابن المنكدر الا شعيب قال ابن ابي حاتم في العلل عن ابيه هذا حديث مضطرب المتن انما هو ان النبي صلى الله عليه وسلم اكل كتفا ثم صلى ولم يتوضأ كذا رواه الثقات عن ابن المنكدر عن جابر ويحتمل ان يكون شعيب حدث به من حفظه فوهم فيه انتهى وهكذا قال ابو داود هذا اختصار من الحديث الاول اي من حديث ابن جريج وغيره عن ابن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله يقول قربت للنبي صلى الله عليه وسلم خبزا ولحما الحديث وقد تقدم عند المصنف في الفصل الثاني قال ابن حزم في المحلى القطع بان ذلك الحديث مختصر من هذا قول بالظن والظن اكذب الحديث بل هما حديثان كما ورد انتهى وقال العلامة ابن التركماني ودعوى الاختصار في غاية البعد انتهى وقد اوضح ذلك شيخ مشائخنا في بذل المجهود فقال وهذا الظن ناش من غير دليل يدل عليه فان هذا الظن موقوف على ثبوت ان وضوئه صلى الله عليه وسلم اجدا كل الخبز واللحم اولا كان لاجل الاكل وهو في حيز المنع بل يحتمل ان وضوئه صلى الله عليه وسلم كان لوجود حدث آخر لا لما اكله ولو سلم ذلك فلا نسلم ان هذا الفعل ليس هو آخر الامرين مطلقا بل مختص بذلك المجلس ونقول ان هذا الفعل الذي ثبت في هذا المجلس هو آخر الفعلين مادام لم يثبت انه صلى الله عليه وسلم فعل اوامر بخلافه بعد ذلك المجلس ولم يثبت هذا فلو سلمنا ان هذا الحديث اختصار من الحديث الاول لا يضرنا وقد استدل به المحققون من الائمة بنسخ الوضوء مما مسته النار بهذا القول وباشاله من اقوال الصحابة وافعالهم انتهى قال الشوكاني وله علة اخرى قال الشافعي في سنن حرملة لم يسمع ابن المنكدر هذا الحديث من جابر انما سمعه من عبد الله بن محمد بن عقيل انتهى قال العلامة ابن التركماني ذكر البيهقي في المعرفة انه قد روى عن حجاج بن محمد وعبد الرزاق ومحمد بن بكر عن ابن جريج عن ابن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله الحديث فان لم يكن ذكر السماع فيه وهما من ابن جريج فالحديث صحيح على شرط صاحبي الصحيح انتهى قال النووي في شرح الصحيح حديث جابر حديث صحيح رواه ابو داود والنسائي وغيرهما من اهل السنن باسانيد هم الصحيحة اه وقال الحافظ في الفتح وصححه ابن خزيمة وابن حبان وغيرهما وقال ايضا في التلخيص كما في النيل ويشهد لاصل الحديث ما اخرجه البخاري في الصحيح عن سعيد بن الحرث قلت لجابر الوضوء مما مست النار قال لا انتهى قال العبد الضعيف وهذا الحديث اخرجه البخاري في الاطعمة عن ابراهيم بن المنذر عن محمد بن فليح عن ابيه عن سعيد عن جابر انه سأله عن الوضوء مما مست النار فقال لا قد كنا في زمان النبي صلى الله عليه وسلم لا نجد مثل ذلك من الطعام الا قليلا فاذا نحن وجدناه لم يكن لنا مناديل الا اكفنا وسواعدنا واقدامنا ثم نصلي ولا نتوضأ فهذا الحديث شاهد قوي لحديث الباب قد اخرج الامام احمد

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا عبد العزيز بن مسلم عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل ثورا اقط فتوضأ ثم اكل بعد كتفا فصلى وله يتوضأ فثبت بما ذكرنا ان آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ترك الوضوء مما غيرت النار ان

وابن ابي شيبة وغيرهما عن جابر قال اكلت مع النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر خبزا ولحما فصلوا ولم يتوضؤا اللفظ لاحمد واخرجه سعيد بن منصور في سننه مفصلا كما في كنز العمال وذكر فيه فاكلنا خبزا ولحما ثم صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلينا معه وما مس احدنا وضوءا وانصرفت مع ابي بكر في ولايته من المغرب فابتغى عشاء فقيل ليس ههنا الا هذه الشاة وقد ولدت فحلبها ثم طبخ لنا لبا فاكل واكلنا معه فذكر الحديث وفيه ثم خرج الى المسجد فصلى بالناس وما مس ماء وما مسته وكان عمر ابن الخطاب رضي الله عنه جاعنا في ولايته فاكلنا الخبز واللحم فخرج فيصلي ونصلي معه وما مس احدنا وضوءا فذكر جابر رضي الله عنه ابا بكر وعمر مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم تفصيله بوقوع ذلك عن كلهم واحدا منهما في ولايته يشير الى كون الترك آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم وللحديث شاهد من حديث محمد بن مسلمة وابي هريرة والمغيرة وفاطمة والحسن وقد ذكر الامام الطحاوي حديث ابي هريرة فقال حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصري قال ثنا حجاج بن المنهال ابو محمد البصري قال ثنا عبد العزيز بن مسلم القسملي ابو زيد البصري عن سهيل بن ابي صالح ذكوان السمان المدني عن ابيه ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل ثورا اقط فتوضأ اي من اجل اكل قطعة من الاقط ثم اكل بعده اي ثم رآه صلى الله عليه وسلم اكل بعد هذا الاكل في هذا المجلس او في غيره وهو الاظهر كتفا اي كتف شاة كما عند الترمذي وغيره فصلى ولم يتوضأ والحديث اخرجه الترمذي في الشمائل عن قتيبة عن عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن سهيل باسناده بلفظ انه رآى رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ من ثور اقط ثم رآه اكل من كتف شاة ثم صلى ولم يتوضأ وبكذا اخرج البيهقي من طريق احمد بن عبدة عن الدراوردي ثم قال ورواه عبد العزيز بن مسلم عن سهيل فقال في الحديث اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثور اقط فتوضأ واكل كتفا ولم يتوضأ ثم اسنده من طريق الصغاني عن ابي النعمان عن عبد العزيز بن مسلم فذكره واخرجه الطيالسي عن وهيب عن سهيل بلفظ اكل كتف شاة ثم مضمض وغسل يده وصلى واخرجه البزار بنحو لفظ الطحاوي قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح غلا شيخ البزار اه وشيخه فيه احمد بن ابان وهو ثقة كما في هامش المجمع واخرجه ابو يعلى بلفظ نشلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم كتفا من قدر العباس فاكلها وقام يصلي ولم يتوضأ قال الهيثمي وهو حديث حسن وقال البيهقي وزعم بعض اهل العلم ان حديث ابي هريرة معلول وفتواه بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بالوضوء منه انتهى وفي الباب عن محمد بن مسلمة عند البيهقي والحازمي والطبراني في الكبير بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم اكل آخر امريه لحما ثم صلى ولم يتوضأ وللبيهقي اكل مما غيرت النار ثم صلى ولم يتوضأ وكان آخر امريه قال الهيثمي وفيه يونس بن ابي خالد ولم ار من ذكره قلت هذا على رواية الطبراني وعند الحازمي يونس بن ابي خلدة وعند البيهقي يونس عن ابي خالد قال البيهقي وقال غيره يونس عن ابي خلدة ولم يتعين لي يونس هذا ولا ابو خلدة او ابو خالد وعن المغيرة بن شعبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل طعاما ثم اقيمت الصلوة فقام وقد كان توضأ قبل ذلك فاتيته بما ليتوضأ منه فانتهرني فذكر الحديث وفيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ليس عليه في نفسي الا خيره لكن اتاني بما ولا توضأ وانما اكلت طعاما ولو فعلت فعل الناس ذلك بعدي قال الهيثمي رواه احمد والطبراني في الكبير ورجاله ثقات. وعن فاطمة الزهراء قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكل عرقا فجاء بلال بالاذان فقام ليصلي فاخذت ثوبه فقلت يا ابت الا تتوضأ فقال مم اتوضأ يا بنية فقلت مما مست النار فقال وليس اطيب طعامكم مامسته النار قال الهيثمي رواه احمد وابو يعلى الا انه قال اوليس اطهر طعامكم وهو حديث منقطع والحسن بن ابي الحسن ولد بعد وفاة فاطمة قال العبد الضعيف ويعضده ما اخرجه الطبراني في الكبير عن الحسن بن علي انه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت فاطمة فناولته كتف شاة مطبوخة فاكلها ثم قام يصلي فاخذت ثيابه فذكر نحو حديث فاطمة قال الهيثمي وفيه ابن اسحاق وهو مدلس ثقة ففي هذه الاحاديث دلالة ظاهرة على تقدم الامر بالوضوء وفعله على الترك والامتناع منه فثبت بما ذكرنا من حديث جابر وابي هريرة عند المصنف ومحمد بن مسلمة والمغيرة بن شعبة والحسن وفاطمة عند غيره. ان آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ترك الوضوء مما غيرت النار وان

besturdubooks.wordpress.com

ما خالف ذلك فقد نسخ بالفعل الثانی

ما خالف ذلك وفی نسخة العینی من ذلك ای الترك من الوضوء مما مست النار فقد نسخ علی صیغة المجهول ای الوضوء مما غیرت النار بالفعل الثانی ای بآخر الامرین الذی هو ترك الوضوء مما مست النار وهذا احدی الاجوبة التی اجاب بها الجمهور عن احادیث الوضوء مما مست النار وقد اختار هذا الجواب غیر واحد من المحققین منهم الشافعی کما تقدم والحاکم وابن الصلاح وقد ذکرا حدیث جابر فی بیان ما عرف النسخ بقول الصحابی والی هذا ذهب مسلم فروی اولا احادیث زید وابی هریرة دعائشة ثم عقبها بحدیث ابن عباس قال النووی فکانه یشیر الی ان الوضوء منسوخ وهذه عادة مسلم وغیره من ائمة الاحادیث یذکرون الاحادیث التی یرونها منسوخة ثم یعقبونها بالناسخ انتهی وقال الحازمی ان الوضوء مما مست النار اختلف فیه وتکافأت الروایات عن النبی صلی الله علیه وسلم فی ذلك فی الصحة والشهرة وتکملت الائمة فی الاول منه والاخر فاکثرهم رأوه منسوخا کما ذکرنا من حدیث جابر ومحمد بن مسلمة الانصاریین وابن عباس انتهی وبهذا قال البیهقی وزاد وابی هریرة واعترض الشوکانی علی هذا الجواب بانه انما یتم بعد تسلیم ان فعله صلی الله علیه وسلم یعارض القول الخاص بنا وینسخه والمتقرر فی الاصول خلافه وتعقبه شیخ مشائخنا بان هذا من الظنون التی لا یستند لها یشد به هذا الظن فان دعواه ان وجوب الوضوء وقوله صلی الله علیه وسلم فیه خاص بنا لا یثبت الا بدلیل صحیح یثبت الخصوصیة ومالم یثبت لا یکون خاصا بنا واما اذا ثبت الخصوص فلا یعارض فعله صلی الله علیه وسلم فما هو متقرر فی الاصول مسلم ولکن لیس هذا موضعه انتهی قال العبد الضعیف ولا شك ان دعوی الاختصاص فی غایة البعد فقد ورد فی الاحادیث الصحیحة ان الصحابة رضی الله عنهم اکلوا مع النبی صلی الله علیه وسلم مما غیرته النار وترکوا الوضوء منه بترکه ثم قاموا فصلوا ولم یتوضؤا فلو کان ترك الوضوء منه خاصا به لنهاهم عن ذلك وامرهم بالوضوء منه وقد تقدم فی حدیث المغیرة انه لما اتی بماء لیتوضأ النبی صلی الله علیه وسلم من طعام اکله انتهره وقال لیس علیه فی نفسی الاخیر ولکن اتانی بماء لاتوضأ وانما اکلت طعاما ولو فعلت فعل الناس ذلك بعدی فای امر ابلغ فی الترك من هذا وقد اخرج البزار والدارقطنی فی الافراد من حدیث ابی بکر لا یتوضأ رجل من طعام اکله حل له اکله وهذا الحدیث وان ضعف کما فی کنز العمال ولکنه متأید بما تقدم واخرج الطبرانی فی الکبیر عن ابی امامة الباهلی ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یقول لاصحابه اذا کان احدکم علی وضوء فاکل طعاما لا یتوضأ منه الا ان یکون لبن الابل اذا شربتموه فتمضمضوا بالماء قال الهیثمی ورجاله لم ارمن ترجم احدا منهم کذا قال وقد اخرج الحدیث المذکور الحافظ ضیاء الدین محمد بن عبد الواحد المقدسی فی الاحادیث المختارة مما لیس فی الصحیحین کما فی کنز العمال وقد ذکره فی خطبته بعد مارمز للبخاری ومسلم والضیاء فی المختارة وابن حبان والحاکم وجمیع ما فی هذه الکتب الخمسة صحیح فالعزو الیها معلم بالصحة سوی ما فی المستدرك من المتعقب فانه علیه انتهی قال الحازمی وذهب بعضهم الی ان المنسوخ هو ترك الوضوء مما مست النار والناسخ الامر بالوضوء منه والیه ذهب الزهری وجماعة وتمسکوا فی ذلك بما رواه البیهقی والحازمی من طریق عبد الله بن صالح عن اللیث عن زید بن جبیرة بن محمود بن ابی جبیرة الانصاری عن ابیه جبیرة بن محمود عن سلمة بن سلامة ابن وقش انهما دخلا ولیمة وسلمة علی وضوء فاکلوا ثم خرجوا فتوضأ سلمة فقال له جبیرة الم تکن علی وضوء قال بلی ولکنی رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم وخرجنا من دعوة دعینا لها ورسول الله صلی الله علیه وسلم علی وضوء فاکل ثم توضأ فقلت له الم تکن علی وضوء یا رسول الله قال بلی ولکن لامور تحدث وهذا مما حدث وعزاه الحافظ الهیثمی الی الطبرانی فی الکبیر قال وفیه عبد الله ابن صالح کاتب اللیث وثقه عبد الملك بن شعیب بن اللیث وضعفه احمد وجماعة واتهم بالکذب انتهی قال العبد الضعیف وفیه ایضا زید بن جبیرة وقال فیه البخاری والنسوی منکر الحدیث وقال البخاری ایضا والازدی متروك الحدیث وقال ابو حاتم ضعیف الحدیث منکر الحدیث جدا متروك الحدیث لا یکتب حدیثه قال ابن عبد البر اجمعوا علی انه ضعیف کذا فی التهذیب واما ابوه جبیرة فقال فی اللسان قال ابن المدینی مجهول روی عن سلمة بن سلامة بن وقش ولا یدری سمع منه ام لا انتهی - فالحاصل ان حدیث سلمة هذا ضعیف غایة الضعف فکیف یقاوم الاحادیث الصحیحة الثابتة فی نسخ الوضوء مما مست النار والعجب عن العلامة الشوکانی انه اشار الی هذا الحدیث ولم یذکر ما فیه من الضعف الشدید ولا اشار الیه اعجب من ذلك ما قال بعده ویؤید وجوب الوضوء مما مست النار ان حدیث ترك الوضوء منه له علتان وحدیث عائشة ما ترك النبی صلی الله علیه وسلم

besturdubooks.wordpress.com

هذا ان كان ما امر به من الوضوء يريد به وضوء الصلوة وان كان لا يريد به وضوء الصلوة فلم يثبت بالحديث الاول ان اكل ما غيرت النار حدث

الوضوء مما مست النار حتى قبض وان قال الجوزجاني انه باطل فهو متايد بما كان منه صلى الله عليه وسلم من الوضوء لكل صلوة حتى كان ذلك ديدنا له وبخبر او ان خالفه مرة او مرتين انتهى قلت فيه اولا انه اشار بحديث الترك الى حديث جابر كان آخر الامرين الحديث وما ذكر فيه من العلتين فلا يجديه نفعا فان مبنى العلتين على الظن وأصل الحديث في البخاري وللحديث شاهد من حديث محمد بن مسلمة والمغيرة وغيرهما وقد صححه ابن خزيمة وغيره وثانيا ان حديث عائشة هذا مخالف لما روى عنها الامام احمد وابو يعلى والبزار ورجاله رجال الصحيح كما قال الهيثمي قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمر بالقدر فيأخذ العرق فيصيب منه ثم يصلي ولم يتوضأ ولم يمس ماء والعجب من الشوكاني كيف ترك حديثا صحيحا وايد حديثا باطلا بما لا تاييد فيه ودعواه بكون وضوئه صلى الله عليه وسلم لكل صلوة من اجل اكله مما مسته النار من الظنون التي لا مستند لها بل الاحاديث الصحيحة ترده وقد تقدم في باب الوضوء لكل صلوة انه صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء لكل صلوة طاهرا كان او غير طاهر فلما شق ذلك عليه امر بالسواك ووضع عنه الوضوء الا من حدث فما روى من مداومته صلى الله عليه وسلم على الوضوء لكل صلوة فمحمول على ما قبل النسخ واما بعد النسخ فقد توضأ احيانا وترك احيانا فلو كان ما ادعاه الشوكاني صحيحا لنسخ بنسخ الوضوء لكل صلوة فهل يحمل لمن يعد نفسه من اهل الحديث ان يدع هذه الادلة التي لا يحجب انوارها على غير الكم ويتمسك باذيال تشكيك منهار وشبهة مهدمة والله يلهم الرشد والصواب. هذا اى نسخ الوضوء مما مست النار ان كان وفي نسخة يعني اذا كان "ما امر به من الوضوء مما مست النار يريد به اى بهذا الوضوء وضوء الصلوة اى بل اراد الوضوء اللغوي وهو غسل الفم والكفين. فلم يثبت بالحديث الاول وفي نسخة اليعني بالاحاديث الاول اى الذي فيه الامر بالوضوء مما مست النار ان اكل ما غيرت النار حدث وهذا جواب ثان عن احاديث الوضوء مما مست النار وقد اختار هذا الجواب جمع من العلماء واشار اليه الامام الشافعي كما حكى البيهقي قال القاضي البيضاوي كما نقل عنه ايطيبي الوضوء في اصل اللغة هو غسل بعض الاعضاء وتنظيفه من الوضاءة بمعنى النظافة والشرع نقله الى الفعل المخصوص قد جاء ههنا على اصله والمراد فيه وفي نظائره غسل اليدين لازالة الزهومة توفيقا بين الاخبار انتهى وكذا قال زين العرب وكذا حكاه القاضي عياض عن بعضهم كما تقدم في اول الباب واعترض الشوكاني على هذا الجواب بانه قد تقرر ان الحقائق الشرعية مقدمة على غيرها وحقيقة الوضوء الشرعية هي غسل جميع الاعضاء التي تغسل للوضوء فلا يخالف هذه الحقيقة الا الدليل انتهى واجاب عنه شيخ مشائخنا في البذل فقال نعم لا يخالف الحقيقة الا الدليل وههنا دليل ظاهر فان في حديث ابن عباس انه يعجب ممن يزعم ان الوضوء مما مست النار ويضرب فيها الامثال ويقول انا نستحم بالماء المسخن ونتوضأ به ونادهن بالدهن المطبوخ وذكر اشياء مما يصيب الناس حتى قال لابي هريرة حين حدثه بهذا الحديث انتوضأ من الدهن انتوضأ من الحميم كما تقدم فهذا ابن عباس مع وفور علمه لا يمكن ان يخالف قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحال ان يعترض على قوله بل هو يعترض على فهم ابي هريرة بان ما فهمه من هذا الحديث وحمله على الوضوء الشرعي غلط بل هو محمول على الوضوء اللغوي وكذلك استدلال ابن عباس في مقابلة هذا الحديث بما رأى النبي صلى الله عليه وسلم اكل من عضو شاة لقمة او لقمتين ثم صلى وما مس ماء كما تقدم ذلك عنه مفصلا يرشد الى انه حمل الوضوء على الوضوء اللغوي والا فلا يكون لقوله محملا صحيحا وايضا الحديث الذي رواه ابن عباس في المضمضة من اللبن قال فيه ان له دسما فهذا للتعليل كما يدل على استحباب الوضوء اللغوي على شرب اللبن لازالة الدسومة كذلك يدل على استحباب الوضوء اللغوي من اكل كل ما فيه دسومة من لحم الجزور والبقر والغنم وهذا ظاهر جدا لمن جعل الانصاف نصب عينيه والله ولي التوفيق وكذلك يدل عليه اجماع الخلفاء الراشدين والاعلام من الصحابة على الترك فان اجماعهم على الترك لا يمكن ان يكون مبنيا على الجهل عن حكم وجوب الوضوء مما مست النار بل لا بد ان يكون محمولا على ان هذا الحكم منسوخ عندهم او محمولا على المعنى اللغوي انتهى مختصرا وقد تقدمت دلائل النسخ من قبل مفصلا.

besturdubooks.wordpress.com

فثبت بما ذكرنا تصحيح هذه الآثار ان اكل ما مست النار ليس بحدث وقد روى ذلك جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا رباح بن ابى معروف عن عطاء عن جابر رض ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا هشام عن ابى الزبير عن جابر رض ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا ابو عوانة عن ابى بشر عن سليمان بن قيس عن جابر رض ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن جابر رض ح وحدثنا يونس قال ثنا سفيان عن عمرو عن جابر رض ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا زائدة قال ثنا عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر رض قال

ومما يدل على كون الوضوء فى هذه الاحاديث وضوءا لغويا ما اخرجه الطبرانى فى الكبير عن معاذ بن جبل قال انما امر النبى صلى الله عليه وسلم بالوضوء مما غيرت النار يغسل اليدين والفم للتنظيف وما اخرجه البزار عن عبد الرحمن بن غنم الاشعرى قال قلت لمعاذ بل كنتم توضئون مما غيرت النار قال نعم اذا اكل احدنا مما غيرت النار غسل يديه وفاه فكنا نعد هذا وضوءا وهذان الحديثان وان ضعفا كما ذكر الهيثمى لكنهما متابعان بما تقدم وقد اخرج احمد عن عفان عن وهيب عن سهيل عن ابيه عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم اكل كتف شاة لم مضمض وغسل يده وصلى. قال الحازمى بعد ما ذكر الجوابين عن الجمهور غير ان اكثر الناس يطلقون القول بان الوضوء مما مست النار منسوخ ثم اجماع الخلفاء الراشدين اجماع الائمة الامصار بعدهم يدل على صحة النسخ انتهى وجمع الخطابى بين احاديث الباب من وجه آخر فحمل احاديث الامر بالوضوء على الاستحباب لا الوجوب لكن رده الزرقانى كما سنذكر. فثبت بما ذكرنا تصحيح هذه الآثار ان اكل ما مست النار ليس بحديث وقد روى ذلك اى ترك الوضوء مما مست النار جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا عرض الامام الطحاوى بذكر هذه الآثار ترجيح اخبار ترك الوضوء مما مست النار وتائيدا لما ادعاه من نسخ احاديث الوضوء منه او من محملها على الوضوء اللغوى قال الدارمى كما ذكره الحازمى واسند البيهقى لما رأينا هذه الاحاديث قد اختلف فيها واختلف فى الاول والآخر منها ولم نقف على الناسخ والمنسوخ منها ببيان بين نحكم به دون ما سواه فنظرنا الى ما اجتمع عليه الخلفاء الراشدون والاعلام من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذنا باجماعهم فى الرخصة فيه بالحديث الذى يروى فيه الرخصة عن النبى صلى الله عليه وسلم انتهى وقال ابن بطال كما فى الكرمانى وقال مالك اذا جاء عن النبى صلى الله عليه وسلم حديثان مختلفان وبلغنا ان الشيخين عملا باحد الحديثين وتركا الآخر كان فيه دلالة على ان الحق فيما عملا به وقال الاوزاعى كان مكحول يتوضأ مما مست النار فلقى عطاء فاخبره ان الصديق رضى الله عنه اكل كتف ثم صلى ولم يتوضأ فترك مكحول الوضوء فقيل له تركت الوضوء فقال لان يقع ابو بكر من السماء الى الارض احب اليه من ان يخالف النبى صلى الله عليه وسلم انتهى.

حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا ابو داود سليمان الطيالسى البصرى قال ثنا رباح بن ابى معروف بن ابى سارة المكى عن عطاء بن ابى رباح المكى عن جابر بن عبد الله الصحابى الشهير رح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا هشام بن ابى عبد الله الدستوائى البصرى عن ابى الزبير محمد بن مسلم المكى عن جابر رح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا ابو عوانة الوضاح بن عبد الله اليشكرى الواسطى عن ابى بشر جعفر بن ابى وحشية اليشكرى الواسطى عن سليمان بن قيس اليشكرى بفتح المثناة وسكون المعجمة وضم الكاف وراء مهملة نسبة الى يشكر بن وائل بن قاسط البصرى من رواة الترمذى وابن ماجة قال ابو زرعة والنسائى والعجلى ثقة وقال ابو حاتم جالس جابرا وكتب عنه صحيفة وقال البخارى يقال انه مات فى حياة جابر ولم يسمع منه قتادة ولا ابو بشر وقال ابن حبان فى الثقات مات قبل جابر فى فتنة ابن الزبير وذكره البخارى فى فصل من مات ما بين الستين الى الثمانين. عن جابر رح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن بشار الرمادى ابو اسحاق البصرى قال ثنا سفيان بن عيينة ابو محمد الكوفى وفسره العينى بالثورى ويرجح ما ذكرنا ان ابن بشار معروف بالرواية عن ابن عيينة لا عن الثورى ونحوه هذا يتعين المبهم عند المحدثين والله اعلم. عن عمرو بن دينار المكى الجمحى عن جابر رح وحدثنا يونس بن عبد الاعلى ابو موسى الصدفى البصرى قال ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن جابر رح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا زائدة ابن قدامة الثقفى ابو الصلت الكوفى قال ثنا عبد الله بن محمد بن عقيل بن ابى طالب الهاشمى ابو محمد المدنى عن جابر قال

besturdubooks.wordpress.com

اکلنا مع ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ خبزا ولحما ثم صلی ولم یتوضأ وفی حدیث عبد اللہ بن محمد خاصۃ واکلنا مع عمر خبزا ولحما ثم قام الی الصلوۃ ولم یمس ماء حدثنا ابن ابی داود قال ثنا محمد بن المنهال قال ثنا یزید بن زریع قال ثنا روح بن القاسم عن محمد بن المنکدر عن جابر عن ابی بکر وعمر رضی اللہ عنہما مثلہ حدثنا یونس قال ثنا ابن وهب ان مالکا حدثہ عن ابی نعیم وهب بن کیسان انہ سمع جابر ابن عبد اللہ یقول رأیت ابا بکر الصدیق رضی اللہ عنہ اکل لحما ثم صلی ولم یتوضأ

اکلنا مع ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ عبد اللہ بن عثمان بن عامر بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم التیمی القرشی خلیفۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصاحبہ فی الغار قال الزرقانی اول من اسلم واول الخلفاء الراشدین وخیر الناس بعد الانبیاء بالاجماع والمقدم علی جمیع الصحابۃ بلا دفاع انتہی ولقب بالعتیق وحکی ابن الجوزی فی صفۃ الصفوۃ ثلاثۃ اقوال فی تسمیتہ بہ احدہا انہ اسم سمتہ بہ امہ قالہ موسی بن طلحۃ والثانی ما قالتہ عائشۃ نظر الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ہذا عتیق اللہ من النار والثالث انہ سمی بہ لجمال وجہہ قالہ اللیث وقال ابن قتیبۃ لقبہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک لجمال وجہہ وسماہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم صدیقا وکان علی یحلف باللہ ان اللہ انزل اسم ابی بکر من السماء الصدیق شہد مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بدرا وجمیع المشاہد ولم یفتہ منہا مشہد وثبت یوم احد حین انہزم الناس ودفع الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رایۃ العظمی یوم تبوک وکان یملک یوم اسلم اربعین الف درہم فکان یعتق منہا ویقوی المسلمین وہو اول من جمع القرآن ونزہ عن شرب المسکر فی الجاہلیۃ والاسلام وہو اول من قارح جا من الشبہات انتہی من الصفوۃ مختصرا ومناقبہ وفضائلہ کثیرۃ جدا مدونۃ فی کتب العلماء ولد بعد الفیل بسنتین وستۃ اشہر وولی الخلافۃ یوم قبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الاثنین لاثنتی عشرۃ لیلۃ خلت من ربیع الاول سنۃ احدی عشرۃ وتوفی یوم الاثنین فی جمادی الاولی سنۃ ثلاث عشرۃ وہو ابن ثلاث وستین سنۃ وصلی علیہ عمر ودفن مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ خبزا ولحما ثم صلی ولم یتوضأ ظاہرہ الاطلاق ویحمل الوضوء الشرعی۔ وفی حدیث عبد اللہ بن محمد خاصۃ ای لم تقع ہذہ الزیادۃ الآتیۃ فی حدیث غیرہ واکلنا مع عمر بن الخطاب امیر المؤمنین ثانی الخلفاء الراشدین خبزا ولحما ثم قام الی الصلوۃ ولم یمس ماء والحدیث اخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ عن ابن جریج قال اخبرنی عطاء انہ سمع جابر بن عبد اللہ یقول اکل ابو بکر الصدیق کتف لحم اودراع ثم قام فصلی لنا ولم یتوضأ قال عطاء وحسبت ان جابرا قال ولم یمضمض ولم یغسل یدہ قال حسبت انہ قال مسح بیدہ کذا فی شرح العینی واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ہشیم عن ابی الزبیر وعمرو بن دینار عن جابر قال اکلت مع ابی بکر خبزا ولحما فصلی ولم یتوضأ واخرجہ البیہقی من طریق حماد ابن سلمۃ عن عمرو بن دینار وابی الزبیر عن جابر ان ابا بکر الصدیق وعمر بن الخطاب اکلا خبزا ولحما فصلیا ولم یتوضیا واخرج الطبرانی فی مسند الشامیین باسناد حسن کما قال العینی من طریق سلیم بن عامر قال رأیت ابا بکر وعمر وعثمان اکلوا مما مست النار ولم یتوضؤا واخرج البزار والبلانی فی الکنی من طریق عبید اللہ بن عمرو الرقی عن ابن عقیل عن جابر قال اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابو بکر وعمر وعلی من شاۃ ذبحتہا لہم امرأۃ من الانصار فصلوا الظہر والعصر ولم یتوضؤا واخرجہ سعید ابن منصور عن فلیح ابن سلیمان عن ابن عقیل عن جابر مطولا ذکر فیہ اکلہ مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم اکلہ مع ابی بکر فی ولایتہ ثم مع عمر فی ولایتہ وقد ذکرنا ہذا الحدیث تحت حدیث جابر کان آخر الامرین۔ حدثنا ابن ابی داود الضریس ابراہیم الاسدی قال ثنا محمد بن المنہال الضریر البصری قال ثنا یزید بن زریع ابو معاویۃ البصری قال ثنا روح بن القاسم ابو غیاث البصری عن محمد بن المنکدر التیمی المدنی عن جابر عن ابی بکر وعمر رضی اللہ عنہما مثلہ الحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ والامام احمد عن ہشیم عن علی بن زید عن ابن المنکدر عن جابر قال اکلت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومع ابی بکر وعمر وعثمان خبزا ولحما فصلوا ولم یتوضؤا اللفظ لابن ابی شیبۃ وعزاہ العلامۃ العینی الی ابن حبان وابن خزیمۃ وفی کنز العمال الی سنن سعید بن منصور وفی النیل الی الضیاء فی المختارۃ۔

حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا ابن وہب عبد اللہ الفقیہ المصری ان مالکا حدثہ ای ابن وہب عن ابی نعیم وہب بن کیسان المعلم المکی انہ سمع جابر بن عبد اللہ یقول رأیت ابا بکر الصدیق رضی اللہ عنہ اکل لحما ثم صلی ولم یتوضأ والحدیث اخرجہ

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا ہمام قال ثنا قتادۃ قال قال لی سلیمن بن ہشام ان ہذا لایدعنا یعنی الزہری ان ناکل شیئا الا امرنا ان نتوضأ منہ فقلت سألت عنہ سعید ابن المسیب فقال اذا اکلتہ فہو طیب لیس علیک فیہ وضوء فاذا خرج فہو خبیث علیک فیہ الوضوء فقال ما ارا کما الا قد اختلفتما فہل بالبلد من احد فقلت نعم اقدم رجل فی جزیرۃ العرب قال من ہو قلت عطاء فارسل فجیء بہ فقال ان ہذین قد اختلفا علی فما تقول فقال حدثنا جابر بن عبد اللہ ثم ذکر عن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ مثلہ حدثنا محمد بن عبد اللہ بن میمون قال ثنا الولید بن مسلم عن الاوزاعی عن عطاء قال حدثنی جابر انہ رأی ابا بکر فعل ذلک حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا ابو الولید قال ثنا شعبۃ عن حماد ومنصور وسلیمن ومغیرۃ عن ابراہیم

الامام مالک ومحمد فی موطیہما والبیہقی من طریق عبد اللہ بن یوسف عن مالک باللفظ المسطور واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابن علیۃ عن ایوب عن وہب بلفظ ان ابا بکرا اکل خبزا ولحما فمازاد علی ان مضمض فاہ وغسل یدیہ ثم صلی۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا ابو عمر الحوضی حفص بن عمر الازدی قال ثنا ہمام بن یحیی ابو عبد اللہ البصری قال ثنا قتادۃ بن دعامۃ السدوسی البصری قال قتادۃ قال لی سلیمان بن ہشام بن عبد الملک بن مروان بن الحکم عن الزہری وعنہ قتادۃ ذکرہ العینی فی المغانی ولم یذکر فیہ شیئا ولم ار فیہ کلاما لغیرہ کذا فی کشف الاستار قلت وسلیمان ہذا من اعیان الدولۃ الاموبۃ وشجعانہم وقد رجح بالناس فی زمان ابیہ ہشام امیر المؤمنین وکان یغزو فی زمانہ بلاد الروم وافتتح سندرۃ وغیرہا ولقی ایون ملک الروم فغنم ولما مات ابوہ اخذہ الولید الفاسق وعذبہ وحبسہ بعمان فلما قتل الولید وبویع لیزید قدم علیہ فردعلیہ اموالہ وجعلہ من خواصہ فکان یقاتل معہ حتی تمت لہ البیعۃ فلما توفی کان مع اخیہ ابراہیم حتی خلعہ مروان فطلب لہ الامان فامنہ فصار من خواصہ کان یکرمہ ثم انہ خلع مروان واجتمعت علیہ الجنود فوقعت الحروب بینہما الی ان ظہرت بنو العباس وقتل مروان فقدم علی ابی العباس السفاح فاکرمہ ثم ان بعضہم حرض ابا العباس علی قتل بنی امیۃ فقتلہ معہم وکان قتلہ سنۃ اثنتین وثلاثین ومائۃ انتہی ملتقطا من الکامل لابن الاثیر وذکر ابن قتیبۃ الدینوری قصۃ قتلہ مفصلۃ فی کتابہ الامامۃ والسیاسۃ فارجع الیہا لو شئت۔ ان ہذا لایدعنا یعنی الزہری ان ناکل شیئا الا امرنا ان نتوضأ منہ ای من اکل مامستہ النار فقلت سألت عنہ ای عن حکم اکل مامستہ النار وہذا مقولۃ قتادۃ۔ سعید بن المسیب فقال سعید اذا اکلتہ ای مامستہ النار فہو طیب لیس علیک فیہ وضوء فاذا خرج فہو خبیث ای نجس علیک فیہ الوضوء فقال ای سلیمان بن ہشام ما ارا کما الا قد اختلفتما ای الزہری وقتادۃ عن سعید فہل بالبلد من احد فقلت نعم اقدم رجل فی جزیرۃ العرب زاد احمد علما وہذا مقولۃ قتادۃ قال سلیمان من ہو قلت عطاء فارسل ای سلیمان الی عطاء بن ابی رباح فجیء بہ ای بعطاء فقال سلیمان ان ہذین ای الزہری وقتادۃ قد اختلفا علی ای فی الوضوء مما مستہ النار فما تقول فقال ای عطاء حدثنا جابر بن عبد اللہ ثم ذکر عن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ مثلہ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن عفان وبہز عن ہمام عن قتادۃ بسیاق المصنف وفی آخرہ قال حدثنی جابر انہم اکلوا مع ابی بکر الصدیق خبزا ولحما فصلی ولم یتوضأ قال قال لعطاء وما تقول یعنی فی العمری قال حدثنی جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال العمری جائزۃ واخرج الدولابی فی الکنی من طریق شعبۃ ابی عبد الرحمن المدینی انہ سأل سعید بن المسیب عن الوضوء مما مستہ النار فقال اغسل یدک فمک فقط۔ حدثنا محمد بن عبد اللہ بن میمون الاسکندرانی ابو بکر البغدادی قال ثنا الولید بن مسلم القرشی ابو العباس الدمشقی عن الاوزاعی عبد الرحمن بن عمرو الفقیہ الشامی عن عطاء بن ابی رباح المکی قال حدثنی جابر انہ رأی ابا بکر فعل ذلک ای اکل مما مستہ النار ولم یتوضأ والحدیث اسنادہ فی غایۃ الصحۃ ورواتہ رواۃ الستۃ الا محمد بن عبد اللہ وقد روی عنہ ابو داؤد والنسائی فی سننہما وہو صدوق ثقۃ قال العینی فی شرحہ واخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ عن یحیی بن ربیعۃ قال سمعت عطاء بن ابی رباح یقول اخبرنی جابر بن عبد اللہ ان ابا بکر اکل کتف شاۃ او ذراع ثم قام الی الصلوۃ ولم یتوضأ فقیل لہ ناتیک بوضوء فقال انی لم احدث انتہی۔ حدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا ابو الولید الطیالسی ہشام بن عبد الملک البصری قال ثنا شعبۃ بن الحجاج الواسطی عن حماد بن ابی سلیمان الکوفی الفقیہ ومنصور بن المعتمر السلمی الکوفی وسلیمان ابن مہران الاعمش الکوفی ومغیرۃ بن مقسم الضبی ابو ہشام الکوفی اربعتہم عن ابراہیم بن یزید النخعی الکوفی الفقیہ

besturdubooks.wordpress.com

ان ابن مسعود وعلقمة خرجا من بيت عبد الله بن مسعود يريدان الصلوة فجئ بقصعة من بيت علقمة فيها ثريد ولحم فاكلا فمضمض ابن مسعود وغسل اصابعه ثم قام الى الصلوة

حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن الحجاج عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن ابن مسعود قال لان اتوضأ من الكلمة المنتنة احب الى من ان اتوضأ من اللقمة الطيبة حدثنا يونس قال ثنا ابن وهب ان مالكا حدثه عن محمد بن المنكدر وصفوان ابن سليم انهما اخبراه عن محمد بن ابراهيم بن الحارث التيمي عن ربيعة بن عبد الله بن الهدير انه تعشى مع عمر بن الخطاب ثم صلى ولم يتوضأ حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن ضمرة بن سعيد

ان ابن مسعود عبد الله الصحابي الشهير وعلقمة بن قيس النخعي خرجا من بيت عبد الله بن مسعود يريدان الصلوة فجئ بقصعة - بفتح القاف الصحفة والجمع قصاع قاله ابن دريد وفي المجمع القصعة تشبع عشرا من بيت علقمة وعند ابن ابي شيبة وهو اي ابن مسعود في الرحبة فيها اي في القصعة ثريد وهو طعام معروف قال ابن دريد ثردت الثريد وغيره معروف وكل خبز ثردته في لبن او مرق فهو ثريد ومثرود انتهى - ولحم فاكلا اي ابن مسعود وعلقمة وزاد ابن ابي شيبة الاسود وعند الطبراني في الكبير فاكل منها واكلنا معه وجعل يدعو من مر به ثم مضينا الى الصلوة - فمضمض ابن مسعود وغسل اصابعه وعند ابن ابي شيبة وغسل يديه من غمر اللحم وعند الطبراني فما زاد على ان غسل اطراف اصابعه ومضمض فاه ثم قام الى الصلوة فصلى والحديث اخرجه ابن ابي شيبة عن هشيم عن مغيرة عن ابراهيم ان علقمة والاسود كانا مع عبد الله وهو يريد المسجد فذكره واخرجه الطبراني في الكبير عن علقمة قال اتينا بقصعة ونحن مع ابن مسعود فامر بها فوضعت في الطريق فذكره وفي رواية اتينا بقصعة من بيت ابن مسعود فيها خبز ولحم فذكره قال الهيثمي رواها الطبراني في الكبير ورجالها ثقات واخرجه البيهقي من طريق داود عن عامر (الشعبي) عن علقمة والاسود انهما اكلا مع ابن مسعود خبزا ولحما ولم يتوضيا - حدثنا ابن خزيمة محمد البصري قال ثنا حجاج ابن المنهال الانماطي البصري قال ثنا حماد بن سلمة البصري عن الحجاج بن ارطاة النخعي الكوفي القاضي عن الاعمش سليمان بن مهران الكوفي عن ابراهيم بن يزيد بن شريك التيمي تيم الرباب ابو اسماء الكوفي من رواة الستة قال ابن معين وابو زرعة ثقة وزاد ابو زرعة مرجئ وقال ابو حاتم صالح الحديث وقال ابن حبان في الثقات كان عابدا صابرا على الجوع الدائم وقال الاعمش كان اذا اجد تجئ العصافير فتنقر ظهره توفي سنة اثنتين وتسعين وله اربعون سنة عن ابيه يزيد بن شريك بن طارق التيمي الكوفي من رواة الستة قال ابن معين وابن سعد ثقة وزاد ابن سعد كان عريف قومه وله احاديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابو موسى المدني يقال انه ادرك الجاهلية - عن ابن مسعود قال لان اتوضأ من الكلمة المنتنة وفي نسخة العيني الخبيثة اي المذمومة شرعا - احب الى من ان اتوضأ من اللقمة الطيبة والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن علي بن عبد العزيز عن حجاج بن المنهال باسناده نحوه كما في شرح العيني قال الهيثمي ورجاله موثقون - حدثنا يونس بن عبد الاعلى البصري قال ثنا ابن وهب عبد الله المصري الفقيه ان مالكا حدثه اي ابن وهب عن محمد بن المنكدر التيمي المدني وصفوان بن سليم بضم السين وفتح اللام المدني ابو عبد الله وقيل ابو الحارث القرشي الزهري مولاهم الفقيه من رواة الستة قال العجلي والنسائي وابو حاتم وسفيان ثقة وقال يعقوب بن شيبة ثقة ثبت مشهور العبادة وقال احمد ثقة من خيار عباد الله الصالحين وقال ايضا هذا رجل يستسقى بحديثه وينزل القطر من السماء بذكره توفي سنة اثنتين وثلاثين ومائة - انهما اخبراه اي مالكا عن محمد بن ابراهيم بن الحارث التيمي عن ربيعة بن عبد الله بن الهدير بالتصغير التيمي المدني من رواة البخاري وابي داود وقال ابن سعد ولد على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وروى عن ابي بكر وغيره وكان ثقة قليل الحديث وقال العجلي تابعي مدني ثقة من كبار التابعين وقال الدارقطني تابعي كبير قليل المسند وذكره ابن عبد البر في الصحابة انه تعشى اي اكل العشاء وهو طعام المساء - مع عمر بن الخطاب طعاما مستته النار ثم صلى اي عمر ولم يتوضأ والحديث اخرجه الامام مالك ومحمد في موطيهما باللفظ المزبور واخرج عبد الرزاق عن جابر كما في كنز العمال قال اكل عمر من جفنة ثم قام فصلى ولم يتوضأ - حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن ضمرة بفتح المعجمة واسكان الميم ابن سعيد بن ابي حنة بمهملة ثم نون وقيل بالباء الموحدة واسمه عمرو بن عزيز الانصاري

besturdubooks.wordpress.com

المازنی عن ابان بن عثمان ان عثمان اکل خبزا ولحما وغسل یدیه ثم مسح بهما وجهه ثم صلی ولم یتوضأ حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ایوب بن سلیمن بن بلال قال حدثنی ابوبکر بن ابی اویس عن سلیمن عن عتبة بن مسلم عن عبید بن حنین قال رأیت عثمان أتی بثرید فاکل ثم تمضمض ثم غسل یدیه ثم قام فصلی للناس ولم یتوضأ حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوالولید قال ثنا شعبة عن ابی نوفل بن ابی عقرب الکنانی قال رأیت ابن عباس اکل خبزا رقیقا ولحما حتی سال الودک علی اصابعه فغسل یده وصلی المغرب

المازنی بکسر الزای نسبة الی مازن بن النجار قبیلة من الانصار المدنی من رواة مسلم والاربعة قال احمد وابن معین وابو حاتم والنسائی والعجلی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات - عن ابان بفتح الهمزة وخفة الموحدة - ابن عثمان بن عفان الاموی ابوسعید ویقال ابوعبدالله من رواة مسلم والاربعة قال عمرو بن شعیب ما رأیت اعلم بحدیث ولا افقه منه وعده یحیی القطان فی فقهاء المدینة وقال العجلی ثقة من کبار التابعین وقال ابن سعد مدنی تابعی ثقة وله احادیث توفی سنة خمس ومائة ان اباه عثمان بن عفان امیر المؤمنین وثالث الخلفاء الراشدین المهدیین اکل خبزا ولحما ای مطبوخا وزاد یحیی بن یحیی وغیره عن مالک ثم تمضمض وغسل یدیه لانه سنة الطعام ثم مسح بهما ای بالیدین وجهه لیشفع یدیه ولیزیل عنه الشعث ویزول الدسومة بمسح اللحیة کذا فی الاوجز ثم صلی ولم یتوضأ والحدیث اخرجه الامام مالک ومحمد فی مؤطیهما والبیهقی من طریق یحیی بن بکیر عن مالک باللفظ المسطور ذکره ابن ابی حاتم فی العلل فقال سألت ابی عن حدیث رواه عثمان بن حکیم عن ابن المنکدر عن حمران ان عثمان اکل خبزا ولحما فصلی ولم یتوضأ رواه روح بن القاسم عن ابن المنکدر عن ابان بن عثمان عن عثمان فقال ابی حدیث ابان اشبه انتهی - حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا ایوب بن سلیمان بن بلال التیمی مولاهم ابو یحیی المدنی من رواة البخاری والاربعة الا ابن ماجة قال ابوداود ثقة وقال الدارقطنی لیس به بأس وقال الساجی وابوالفتح یحدث باحادیث لا یتابع علیها توفی سنة اربع وعشرین ومائتین قال حدثنی ابوبکر بن ابی اویس المدنی الاعشی عبدالحمید بن عبدالله بن عبدالله بن اویس بن مالک بن ابی عامر الاصبحی من رواة الستة الا ابن ماجة قال ابن معین ثقة وقال مرة لیس به بأس وقال الدارقطنی حجة وقال النسائی ضعیف توفی ببغداد سنة اثنتین ومائتین - عن سلیمان بن بلال التیمی مولاهم ابوایوب المدنی - عن عتبة بن مسلم التیمی مولاهم المدنی وهو ابن ابی عتبة وفرق بینهما البخاری والصواب انهما واحد من رواة الستة الا الترمذی ذکره ابن حبان فی الثقات عن عبید مصغرا ابن حنین بنونین مصغرا المدنی ابوعبدالله مولی آل زید بن الخطاب ویقال مولی بنی زریق من رواة الستة قال ابن سعد کان ثقة ولیس بکثیر الحدیث وقال ابوحاتم صالح الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة خمس ومائة وهو ابن تسعین سنة - قال رأیت عثمان اتی بثرید فاکل ثم تمضمض ثم غسل یده وفی نسخة العینی یدیه بالتثنیة ثم قام فصلی للناس ولم یتوضأ والحدیث لم اقف علیه بهذا الطریق واسناده فی غایة الصحة فان ابن ابی داود ثقة حافظ والباقون احتج بهم البخاری وغیره واخرج الامام احمد وعبدالرزاق وسعید بن منصور من طریق عطاء الخراسانی عن سعید بن المسیب ان عثمان بن عفان اکل طعاما قد مسته النار ثم مضی الی الصلوة ولم یتوضأ ثم قال توضأت کما توضأ رسول الله صلی الله علیه وسلم واکلت کما اکل رسول الله صلی الله علیه وسلم وصلیت کما صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم کذا فی کنز العمال - حدثنا ابوبکرة بکار بن قتیبة قال ثنا ابوالولید الطیالسی البصری قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی عن ابی نوفل قیل اسمه مسلم بن ابی عقرب وقیل عمرو بن مسلم بن ابی عقرب وقیل معاویة بن مسلم ابن ابی عقرب البکری الکندی العریجی بفتح المهملة وبالجیم من رواة مسلم وابی داود والنسائی قال ابن معین ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات الکنانی نسبة الی کنانة بن خزیمة والد النضر وهو ابوقریش وقد عد ابن قتیبة الدینوری فی المعارف بطون مالک ابن کنانة وقال ومنهم بنو عریج وهم قلیل وابونوفل بن ابی عقرب العریجی منهم قال ابونوفل رأیت ابن عباس اکل خبزا رقیقا ولحما حتی سال الودک ای الشحم وغیره کذا فی المجمرة وقال فی النهایة هو دسم اللحم وهذا الذی یستخرج منه - علی اصابعه فغسل ابن عباس یده وفی نسخة العینی یدیه وصلی المغرب والحدیث لم اقف علیه بهذا الطریق واسناده صحیح فان ابابکرة

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا عثمان بن عمر بن قال ثنا اسرائیل عن طارق عن سعید بن جبیر ان ابن عباس اتی بحفنۃ من ثرید ولحم عند العصر فاکل منہا فاتی بماء فغسل اطراف اصابعہ ثم صلی ولم یتوضأ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبداللہ بن رجاء قال انا زائدۃ عن ابی اسحٰق السبیعی عن سعید بن جبیر قال دخل قوم علی ابن عباس فاطعمہم طعاما ثم صلی بہم علی طنفستہ فوضعوا علیہا وجوہہم وجباہہم وما توضؤا حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا المسعودی عن سعید بن ابی بردۃ عن ابیہ قال قال ابن عمر لابی ہریرۃ ما تقول فی الوضوء مما غیرت النار قال توضأ منہ قال فما تقول فی الدہن والماء المسخن یتوضأ منہ فقال انت رجل من قریش و انا رجل من دوس قال یا ابا ہریرۃ لعلک تلتجئ الی ہذہ الایۃ بل ہم قوم خصمون

ثقۃ مامون کما قال الحاکم والباقون احتج بہم مسلم وغیرہ۔ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا عثمان بن عمر بن فارس العبدی البصری قال ثنا اسرائیل بن یونس بن ابی اسحٰق السبیعی عن طارق بن عبدالرحمن البجلی الاحمسی الکوفی من رواۃ الستۃ قال احمد لیس بذاک ہو دون مخارق وقال یحیی بن سعید لیس عندی باقوی من ابی حرملۃ وقال ابوحاتم والنسائی وابن عدی لاباس بہ وزاد ابوحاتم یکتب حدیثہ یشبہ حدیثہ حدیث مخارق وقال ابن معین والعجلی والدارقطنی ویعقوب بن سفیان ثقۃ عن سعید بن جبیر ان ابن عباس اتی بحفنۃ من ثرید ولحم عند العصر فاکل ابن عباس منہا ای من الحفنۃ فاتی بصیغۃ المجہول ای ابن عباس بماء فغسل اطراف اصابعہ ثم صلی ولم یتوضأ وہذا اسناد صحیح رواتہ رواۃ الستۃ الا ابابکرۃ وہو ثقۃ مامون ولم اقف علیہ عند غیر المصنف۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبداللہ بن رجاء الغدانی البصری قال انا زائدۃ بن قدامۃ الثقفی الکوفی عن ابی اسحٰق السبیعی عمرو بن عبداللہ الکوفی عن سعید بن جبیر قال دخل قوم علی ابن عباس فاطعمہم ای ہذا القوم ابن عباس طعاما ثم صلی ابن عباس بہم ای بہذا القوم علی طنفستہ بکسر طاء وفاء وضمہما ففتح بساط لہ خمل رقیق وجمعہ طنافس کذا فی المجمع فوضعوا علیہا ای علی الطنفستہ وجوہہم وجباہہم والمراد سجدتہم فی الصلوۃ وما توضؤا من اکل ما مستہ النار والحدیث لم اقف علیہ بہذا السیاق واخرج ابن ابی شیبۃ عن غندر عن شعبۃ عن عثمان مولی نقیف عن ابی زیاد قال شہدت ابن عباس وابا ہریرۃ وہم ینتظرون جدیا لہم فی التنور فقال ابن عباس اخرجوہ لنا لا یفتنا فی الصلوۃ اخرجوہ فاکلوا منہ ثم ان ابا ہریرۃ توضأ فقال لہ ابن عباس اکلنا رجسا قال فقال ابوہریرۃ انت خیر منی واعلم واخرج الامام محمد فی الآثار عن الامام ابی حنیفۃ عن عمرو بن مرۃ عن سعید بن جبیر عن ابن عباس انہ قال لو اتیت بحفنۃ من خبز ولحم فاکلت منہا حتی اشبع ولعسّ من لبن ابل فشربت منہ حتی انضلع وانا علی وضوء لاابالی ان لا امس ماء اتوضأ من الطیبات واخرجہ الحافظ ابن خسرو فی مسندہ من طریق الحسن بن زیاد عن ابی حنیفۃ کما فی جامع المسانید واخرج البیہقی من طریق ابن جریج عن عطاء قال قال ابن عباس لا وضوء مما مست النار انما النار برکۃ والنار لا تحل من شیء ولا تحرمہ وہکذا اخرج عبدالرزاق کما فی کنز العمال وزاد ولا وضوء مما دخل انما الوضوء مما خرج من الانسان وعلی ہذا اقتصر فی روایۃ ابن ابی شیبۃ من طریق عکرمۃ۔ حدثنا ابوبکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا ابوداؤد الطیالسی سلیمان البصری قال ثنا المسعودی عبدالرحمن بن عبداللہ الکوفی عن سعید بن ابی بردۃ بمضمومۃ فساکنۃ وابہمال دال عامر بن ابی موسی عبداللہ ابن قیس الاشعری الکوفی من رواۃ الستۃ قال احمد ربما ثبت فی الحدیث وقال ابن معین والعجلی والنسائی وابوحاتم ثقۃ وزاد ابوحاتم صدوق قال الصریفینی مات سنۃ ثمان وستین ومائۃ عن ابیہ ابی بردۃ بن ابی موسی الاشعری الفقیہ اسمہ الحارث وقیل عامر وقیل اسمہ کنیتہ من رواۃ الستۃ قال العجلی کوفی تابعی ثقۃ کان علی قضاء الکوفۃ بعد شریح وکان کاتبہ سعید بن جبیر قال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال ابن خراش صدوق وقال مرۃ ثقۃ توفی سنۃ اربع ومائۃ وقد جاوز الثمانین۔ قال ابوبردۃ قال ابن عمر لابی ہریرۃ ما تقول فی الوضوء مما غیرت النار قال ابوہریرۃ توضأ منہ ای مما غیرت النار قال ابن عمر فما وفی نسخۃ العینی ما بحذف الفاء تقول فی الدہن والماء المسخن یتوضأ منہ وہذا معارضۃ ابن عمر علی ابی ہریرۃ فان الوضوء بالماء المسخن جائز عندہ ایضا فقال ابوہریرۃ انت رجل من قریش وہم من اعقل الناس وابینہم لسانا وانا رجل من دوس وہم اقل منہم عقلا ولسانا فلا اخاصمک قال ابن عمر یا ابا ہریرۃ لعلک تلتجئ ای تضطر الی ہذہ الآیۃ بل ہم قوم خصمون وتمام الآیۃ وما ضربوہ لک الا جدلا بل ہم قوم خصمون مثلاً

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا روح بن الفرج قال ثنا يوسف بن عدي قال ثنا ابو الاحوص عن خصيف عن مجاهد قال قال ابن عمر لا تتوضأ من شيء تأكله حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ابي غالب عن ابي امامة انه اكل خبزا ولحما فصلى ولم يتوضأ وقال الوضوء مما يخرج وليس مما يدخل قال ابو جعفر فهؤلاء الجلة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرون في اكل ما غيرت النار وضوءا وقد روي عن آخرين منهم مثل ذلك ممن قد روى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امر بالوضوء مما غيرت النار

اذا قومك منه يصدون وقالوا ءآلهتنا خير ام هو ما ضربوه لك الا جدلا بل هم قوم خصمون قال البغوي قال ابن عباس واكثر المفسرين ان الآية نزلت في مجادلة عبد الله بن الزبعري مع النبي صلى الله عليه وسلم في شان عيسى عليه السلام لما نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم انتهى وظاهر سياق هذا الاثر ان ابا هريرة لم يجب عما اورد عليه ابن عمر ونسب ايراده ذلك الى الجدل اما لانه رجل من قريش وهم قوم مجادلون جادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا رجل من دوس وهم ما جادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بل اتبعوه غير خزايا ولا ندامى فلا اقول الا ما سمعت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والاوجه ان يقال ان معناه انك رجل من قريش وهم من افقه الناس واعقلهم وافهمهم للمراد فلك ان تجتهد وتستنبط من فهمك وعقلك واما انا فرجل من دوس وانى يبلغ دوس عقول قريش ومستنبطاتهم ودركهم لمعاني فقال ابن عمر لعلك تلتجئ الى قوله تعالى بل هم قوم خصمون فان عبد الله بن الزبعري لما نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم عارض النبي صلى الله عليه وسلم بانا نحن نعبد الملئكة فهل هم حصب جهنم فادى ابن الزبعري عقله الى الاعتراض على قوله تعالى فهكذا تريد يا ابا هريرة ان تعيرني بانى اعارض تلك المسئلة من عقلي. والله اعلم. حدثنا روح بن الفرج القطان المصري قال ثنا يوسف بن عدي ابو يعقوب الكوفي قال ثنا ابو الاحوص سلام ابن سليم الكوفي عن خصيف بن عبد الرحمن السلمي ابو الهذيل المكي عن مجاهد بن جبر المكي قال مجاهد قال ابن عمر لا تتوضأ من شيء تأكله وهذا اسناد صحيح فقد احتج البخاري وغيره بجميع رواته الا روح بن الفرج وهو ثقة كما قال الخطيب وغيره والحديث اخرجه ابن ابي شيبة عن هشيم عن خصيف عن مجاهد قال ما رأيت ابن عمر يتوضأ من طعام قط كان يلعق اصابعه الثلاث ثم يمسح يده بالتراب ثم يقوم الى الصلوة. حدثنا ابن خزيمة محمد البصري قال ثنا حجاج بن المنهال الانماطي قال ثنا حماد بن سلمة البصري عن ابي غالب صاحب ابي امامة بصري ويقال اصبهاني اسمه حزور وقيل سعيد بن الحزور وقيل نافع مولى خالد بن عبد الله القسري وقيل غير ذلك من رواة الاربعة الا النسائي وقال ضعيف وقال ابو حاتم ليس بالقوي وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به الا فيما وافق الثقات وقال ابن عدي لم ار في احاديثه حديثا منكرا وارجو انه لا بأس به وقال ابن معين صالح الحديث وقال الدارقطني ثقة. عن ابي امامة الباهلي الصحابي انه اكل خبزا ولحما فصلى ولم يتوضأ وقال الوضوء مما يخرج اي يجب من اجل خروجه من السبيلين او من غيرهما اذا كان نجسا نحو الدم والقيح قاله العيني وليس مما يدخل اي من اجل ما يدخل في بطن آدم من الاكل والشرب قاله العيني ولم اقف على هذا الحديث فيما عندي. قال ابو جعفر الطحاوي فهؤلاء الجلة بكسر الجيم وتشديد اللام جمع جليل كصبية جمع صبي والجليل بمعنى العظيم واراد بهؤلاء الاكابر والاعاظم من الصحابة قاله العيني في شرحه. من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اي الخلفاء الثلثة ابو بكر وعمر وعثمان وابن مسعود وابن عباس وابن عمر وابو امامة لا يرون في اكل ما غيرت النار وضوءا واخرج عبد الرزاق عن عبد الكريم بن ابي امية ان عليا كان لا يتوضأ مما مست النار كذا في الكنز وبهذا ذكر الامام مالك في موطاه بلاغا واخرجه الشافعي والدورقي وغيرهما كما في كنز العمال من طريق حبان بن الحارث مفصلا واخرج البيهقي من طريق ابي عبد الرحمن عن علي انه طعم خبزا ولحما فقيل له الا تتوضأ فقال ان الوضوء مما خرج وليس مما دخل واخرج عبد الرزاق عن عائشة قالت يتوضأ احدكم من الطعام الطيب ولا يتوضأ من الكلمة العوراء يقولها واخرج ابن ابي شيبة عن ابي بن كعب انه كان ياكل الثريد ويمضمض فاه ويصلي واخرج الامام ابو يوسف في كتاب الآثار عن ابي هريرة انه قال ليس فيما مست النار وضوء فلعل ابا هريرة رجع عما كان يقول في آخر عمره وآثار التابعين في ذلك كثيرة رواها ابن ابي شيبة وغيره وقد قال الشعبي كما روى ابن ابي شيبة بئس الطعام طعام يتوضأ منه. وقد روي عن آخرين منهم اي من الصحابة مثل ذلك اي مثل ما روي عن هؤلاء الجلة في الترك ممن قد روى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امر بالوضوء مما غيرت النار فهذا دليل قوي على

besturdubooks.wordpress.com

فمن ذلك ما حدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا بشر بن بكير قال ثنا الاوزاعي قال حدثني اسامة ابن زيد الليثي قال حدثني عبد الرحمن بن زيد الانصاري قال حدثني انس بن مالك قال بينا انا وابو طلحة الانصاري وابي بن كعب اتينا بطعام سخن فاكلنا ثم قمت الى الصلوة فتوضأت فقال احدهما لصاحبه اعراقية ثم انتهرني فعلمت انهما افقه مني حدثنا يونس قال ثنا ابن وهب ان مالكا حدثه عن موسى بن عقبة عن عبد الرحمن بن زيد الانصاري ان انس بن مالك قدم من العراق ثم ذكر مثله وزاد فقام ابو طلحة وابي فصليا ولم يتوضئا حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابن ابي مريم قال انا يحيى بن ايوب قال حدثني اسمعيل بن رافع

نسخ الوضوء منه

نسخ الوضوء منه ۔ فمن ذلك ما حدثنا سليمن بن شعيب الكيساني قال ثنا بشر بن بكير كذا وقع في النسخة الموجودة عندنا بزيادة الياء وهو صريح زلة الناسخين والصواب بكر مكبرا بحذف الياء كما تقدم مرارا وكما هو في نسخة العيني وهو ابو عبد الله التنيسي البجلي قال ثنا الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو الشامي قال حدثني اسامة بن زيد الليثي قال حدثني عبد الرحمن بن زيد ابن عقبة الانصاري المدني قال ابن ابي حاتم عن ابيه ما بحديثه بأس وذكره ابن حبان في الثقات كذا في التعجيل وفي اللسان قال ابن عبد البر في الاستذكار ليس بمشهور بحمل العلم لكنه روى عنه جماعة انتهى قلت وكناه الدولابي في الكنى بابي البيدق قال حدثني انس بن مالك قال بينا انا وابو طلحة الانصاري وابي بن كعب اتينا على صيغة المجهول بطعام سخن اي حار فاكلنا من هذا الطعام وعند الدولابي في الكنى فاكلنا لحما قد مسته النار ثم قمت الى الصلوة فتوضأت وعند الدولابي فقمت اتوضأ و عند احمد ثم دعوت بوضوء فقالا لم تتوضأ فقلت لهذا الطعام الذي اكلنا ؛ فقال احدهما لصاحبه اعراقية اي استقاد هذا العلم بالعراق وترك عمل اهل المدينة ثم انتهراني وعند الدولابي في الكنى فقال لي ممن اخذت هذا لا توضأ مما مست النار وعند احمد فقالا اتتوضأ من الطيبات لم يتوضأ منه من هو خير منك فعلمت انهما افقه اي اعلم بهذه المسئلة مني وعند مالك فقال انس ليتني لم افعل وهذا انقياد لقولهما ورجوع الى رأيهما قال الباجي يحتمل ان وضوء انس كان على التجديد والوضوء على الوضوء فانكرا عليه موافقته لمن توضأ فعلى هذا قول انس ليتني لم افعل لما انه ظهر منه الموافقة في غير الصواب فيما يوهم الشبهة واظهار التحرز عن التشبه بمن يتوضأ مما مسته النار كذا في الاوجز قال العبد الضعيف وكان الباجي رحمه الله غفل عن رواية احمد المتقدمة آنفا فانها ترد هذا الاحتمال والحديث اخرجه الدولابي في الكنى عن احمد بن سعيد عن ابراهيم بن المنذر عن عبد الله بن موسى عن اسامة باسناده نحوه ۔

حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال ثنا ابن وهب عبد الله ان مالكا الامام المدني حدثه عن موسى بن عقبة بن ابي عياش الاسدي مولى آل الزبير ويقال مولى ام خالد بنت سعيد زوج الزبير ادرك ابن عمر وغيره من رواة الستة قال احمد والعجلي وابن معين والنسائي وابو حاتم ثقة وزاد ابو حاتم صالح وقال ابن سعد كان ثقة ثبتا وقال معن كان مالك يقول عليكم بمغازي موسى بن عقبة فانه ثقة وفي رواية اخرى عنه عليكم بمغازي الرجل الصالح موسى بن عقبة فانه اصح المغازي توفي سنة احدى واربعين ومائة وقيل بعدها عن عبد الرحمن بن زيد الانصاري ان انس بن مالك قدم من العراق اي فدخل عليه ابو طلحة وابي بن كعب فقرب لهما طعاما قد مسته النار فاكلوا منه ثم ذكر مثله اي بمعنى ما روى اسامة عن عبد الرحمن وزاد اي في آخر الحديث فقام ابو طلحة وابي بن كعب فصليا ولم يتوضئا والحديث اخرجه الامام مالك في موطاه والبيهقي من طريق ابن بكير عن مالك بنحوه والامام احمد عن عتاب بن زياد عن ابن المبارك عن موسى باسناده بمعنى ما تقدم ولم يقع عنده فقام ابو طلحة الى آخره قال الهيثمي رجاله ثقات ۔ حدثنا ابن ابي داود ابراهيم الاسدي قال ثنا ابن ابي مريم سعيد بن الحكم المصري قال انا يحيى بن ايوب الغافقي المصري قال حدثني اسمعيل بن رافع بن عويمر او ابن ابي عويمر الانصاري ويقال المزني ابو رافع القاص المدني من رواة الترمذي وابن ماجة والبخاري في الادب قال ابن المبارك لم يكن به بأس ولكنه يحمل عن هذا وعن هذا ويقول بلغني ونحو هذا وقال عمرو بن علي واحمد وابن معين في رواية عنهما منكر الحديث وقال في رواية اخرى ضعيف وكذا قال النسائي مرة وقال مرة متروك الحديث وقال ابن خراش والدارقطني وعلي بن الجنيد متروك وقال العجلي ضعيف الحديث وكذلك ضعفه ابو حاتم والعقيلي

besturdubooks.wordpress.com

ومحمد بن النيل عن عبد الرحمن بن زيد الانصاري عن انس بن مالك رض قال اكلت انا وابو طلحة وابو ايوب الانصاري طعاما قد مسته النار فقمت لان اتوضأ فقالا لي تتوضأ من الطيبات لقد جئت بها عراقية فهذا ابو طلحة وابو ايوب قد صليا بعد اكلهما مما غيرت النار ولم يتوضئا وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امر بالوضوء من ذلك فيما قد رويناه عنهما في هذا الباب فهذا لا يكون عندنا الا وقد ثبت نسخ ما قد رويا عن النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك عندهما. فهذا وجه هذا الباب من طريق الآثار واما وجهه من طريق النظر فانا قد رأينا هذه الاشياء التي قد اختلف في اكلها انه ينقض الوضوء ام لا اذا امستها النار وقد اجمع ان اكلها قبل مماسة النار اياها لا ينقض الوضوء فاردنا ان ننظر هل للنار حكم يجب في الاشياء اذا امستها فينتقل به حكمها اليها فرأينا الماء القراح طاهرا تؤدى به الفروض ثم رأيناه اذا سخن

وابو العرب ابن الجارود وابن عبد البر والخطيب وغيرهم وقال ابن عدي احاديثه كلها مما فيه نظر الا انه يكتب حديثه في جملة الضعفاء وقال الساجي صدوق يهم في الحديث وقال الترمذي ضعفه بعض اهل العلم وسمعت محمدا يقول هو ثقة مقارب الحديث وذكره البخاري فيمن مات ما بين سنة عشر ومائة الى سنة عشرين ومائة ومحمد بن النيل لا اعرفه واخشى فيه التصحيف ولعل الصحيح محمد بن الفيل الفهري الذي ذكره ابن حبان في الثقات في الطبقة الثانية وقال يروي عن ابن عمر روى عنه الليث بن سعد وقد قيل محمد بن ابي الفيل كذا في كشف الاستار قلت ليس فيه تصحيف كما قال بل الصحيح محمد بن النيل فقد ذكره البخاري في التاريخ الكبير وابن ابي حاتم في الجرح والتعديل قال ابن ابي حاتم محمد بن النيل الفهري روى عن ابن عمر وادخل يحيى بن ايوب بينه وبين ابن عمر ابا بكر بن يزيد بن سرجس روى عنه الليث بن سعد ويحيى بن ايوب سمعت ابي يقول ذلك انتهى وهكذا ذكر البخاري وذكر من حديثه عن ابن عمر مرفوعا صلوة بعد طلوع الفجر الا ركعتين ومن حديثه عن بكر بن يزيد بن سرجس عن ابن عمر مرفوعا ليبلغ شاهدكم غائبكم مثله وفي حاشية التاريخ الكبير ضبطه ابن ماكولا في الاكمال بالكسر اي بكسر النون في النيل، ثم قال وقيل فيه محمد بن النيل بفتح النون اه وقال العيني في شرحه ذكره ابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل وسكت عنه وقال الدارقطني شيخ من اهل مصر النيل بفتح النون وسكون الياء آخر الحروف كذا ضبطه الدارقطني وقال الصاغاني في العباب وابو النيل الشامي ومحمد بن نيل الفهري يقال بفتح النون وكسرها ذكره في مادة النون والياء آخر الحروف واللام ومن ضبطه بالنون والباء الموحدة فقد صحف انتهى. عن عبد الرحمن بن زيد الانصاري عن انس بن مالك قال اكلت انا وابو طلحة وابو ايوب الانصاري طعاما قد مسته النار فقمت لان اتوضأ فقالا اي ابو طلحة وابو ايوب لي اي لانس اتتوضأ من الطيبات لقد جئت بها عراقية اي آبا بالعراق استفدت هذا العلم وتركت عمل اهل المدينة الملتقى عن النبي صلى الله عليه وسلم قاله الزرقاني ولم اقف على هذا الطريق وفي اسناده اسمعيل ابن رافع وهو ضعيف. فهذا ابو طلحة وابو ايوب قد صليا بعد اكلهما مما غيرت النار ولم يتوضأ بالتثنية اي ابو طلحة وابو ايوب. وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امر بالوضوء من ذلك اي مما غيرت النار فيما قد روينا عنهما في هذا الباب لم تتقدم عند المصنف الا حديث ابي طلحة واما حديث ابي ايوب فاخرجه النسائي والطبراني في الكبير بلفظ توضؤا مما مست النار قال العيني في شرحه والطحاوي لم يرو حديث ابي ايوب في هذا الكتاب وانما رواه في غيره ولكن في هذا الباب اي حكم ما مسته النار فلذلك قال فيما قد روينا عنهما في هذا الباب انتهى. فهذا لا يكون عندنا الا وقد ثبت نسخ ما قد رويا عن النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك اي من الوضوء مما مست النار عندهما اي عند ابي طلحة وابي ايوب قال الزرقاني دل فعلهما وانكارهما وهما منهما على انسخ رجوعه اليهما على ان اجماع اهل المدينة على ان لا وضوء مما مست النار وهو من الحجج القوية الدالة على نسخ الوضوء منه ومن ثم ختم به هذا الباب وهو يفيد الصنار وما ذهب اليه الخطابي من حمل احاديث الامر على الاستحباب اذ لو كان مستحبا ما ساغ انكارهما عليه انتهى فهذا وجه هذا الباب من طريق الآثار واما وجهه من طريق النظر فانا قد رأينا هذه الاشياء التي مستها النار قد اختلف في اكلها انه اي اكل هذه الاشياء ينقض الوضوء ام لا ينقضه اذا مستها النار والحالية قد اجمع المختلفون في هذا الباب ان اكلها اي اكل الاشياء التي مستها النار قبل مماسة النار اياها لا ينقض الوضوء فاردنا ان ننظر هل للنار حكم يجب في الاشياء اذا ماستها النار فينتقل به اي بالمماسة حكمها اي حكم النار اليها اي الى الاشياء فرأينا الماء القراح بالفتح ما لا يخالطه شيء يطيب به كالعسل والتمر والزبيب كذا في المجمع ظاهرا تؤدى على صيغة المجهول به اي بالماء القراح الفروض الوضوء وغيرهما. ثم رأيناه اي الماء القراح اذا سخن على صيغة المجهول

besturdubooks.wordpress.com

فصار مما قد مسته النار ان حكمه في طهارته على ما كان عليه قبل مماسة النار اياه وان النار لم تحدث فيه حكما ينتقل به حكما الى غيره فما كان عليه في البدء فلما كان ما وصفنا كان ذلك كان في النظر ان الطعام الطاهر الذي لا يكون اكله قبل ان تمسه النار حدثا اذا مسته النار لا تنقله عن حاله ولا تغير حكمه ويكون حكمه بعد مسيس النار اياه كحكمه قبل ذلك قياسا ونظرا على ما بينا وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى وقد فرق قوم بين لحوم الغنم ولحوم الابل فاوجبوا في اكل لحوم الابل الوضوء ولم يوجبوا ذلك في اكل لحوم الغنم واحتجوا في ذلك بما حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا سفيان قال ثنا سماك عن جعفر بن ابي ثور عن جابر بن سمرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم انتوضأ من لحوم الابل قال نعم قيل افنتوضأ من لحوم الغنم قال لا حدثنا علي بن معبد قال ثنا معاوية بن عمرو

فصار اي الماء المسخن مما قد مسته النار ان حكمه اي حكم الماء القراح المسخن بالنار في طهارته على ما كان عليه من الطهارة قبل مماسة النار اياه اي الماء القراح وان النار لم تحدث فيه اي في هذا الماء حكما ينتقل به اي بهذا الاحداث حكمه اي حكم الماء الى غير ما كان عليه في البدء بالهمز مع سكون الدال الابتداء فلما كان ما وصفنا اي من مثال الماء القراح كذلك اي لم يؤثر فيه النار بالاتفاق فكما ان الوضوء جائز منه قبل مماسة النار فكذلك جائز بعد مماسة النار كان في النظر ان الطعام الطاهر الذي لا يكون اكله اي اكل الطعام الطاهر قبل ان تمسه النار حدثا اي بالاتفاق اذا مسته اي الطعام الطاهر النار لا تنقله اي النار عن حاله ولا تغير اي النار حكمه اي حكم الطعام ويكون حكمه اي الطعام بعد مسيس النار اياه اي الطعام كحكمه اي الطعام قبل ذلك اي قبل مسيس النار قياسا ونظرا على ما بينا وحاصل النظر على ما ذكره الكرماني ان اكل الطعام الطاهر قبل مماسة النار لا ينقض الوضوء فكذا بعدها كما في الماء المسخن اذ حكمه بعد المماسة كحكمه قبلها قال العبد الضعيف وقد اشار الى هذا النظر عبد الله بن عمر حيث قال لابي هريرة لما افتى بالوضوء مما غيرت النار فما تقول في الدهن والماء المسخن يتوضأ منه وعبد الله بن عباس حيث قال يا ابا هريرة فانا ندهن بالدهن وقد سخن بالنار ونتوضأ بالماء وقد سخن بالنار كما تقدم فلو كانت مامست النار توجب الوضوء لما جاز الوضوء بالماء والحار وينقض الوضوء استعمال الدهن. وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد بن الحسن ومالك والشافعي واحمد والجمهور كما تقدم مفصلا رحمهم الله تعالى وقد نقل الاجماع على ذلك القاضي عياض وغيره كما تقدم في اول الباب.

وقد فرق قوم بين لحوم الغنم ولحوم الابل فاوجبوا في اكل لحوم الابل الوضوء ولم يوجبوا ذلك اي الوضوء في اكل لحوم الغنم وممن ذهب الى ذلك الامام احمد بن حنبل واسحق بن راهويه ويحيى بن يحيى وابو بكر بن المنذر وابن خزيمة واختاره الحافظ ابو بكر البيهقي وحكي عن اصحاب الحديث مطلقا وحكي عن جماعة من الصحابة قاله النووي وقال ابن حزم وبهذا يقول ابو موسى الاشعري وجابر بن سمرة اهـ قلت روى ذلك عنهما ابن ابي شيبة في مصنفه واحتجوا في ذلك اي فيما ذهبوا اليه من انتقاض الوضوء باكل لحم الابل بما حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا مؤمل بن اسمعيل ابو عبد الرحمن البصري قال ثنا سفيان الظاهر انه الثوري قال ثنا سماك بن حرب ابو المغيرة الكوفي عن جعفر بن ابي ثور واسمه عكرمة وقيل مسلمة وقيل مسلم السوائي ابو ثور الكوفي من رواة مسلم وابن ماجة ذكره ابن حبان في الثقات وقال علي بن المديني مجهول وقال الترمذي مشهور وقال الحاكم ابو احمد هو من مشايخ الكوفيين الذين اشتهرت رواياتهم عن جابر وصحح حديثه في لحوم الابل مسلم وابن خزيمة وابن حبان وابن منده والبيهقي عن جابر بن سمرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند احمد قال كنت قاعدا مع النبي صلى الله عليه وسلم فاتاه رجل فقال يا رسول الله انتوضأ من لحوم الابل قال نعم اي توضؤا من اكل لحومها قيل اي قال الرجل افنتوضأ من لحوم الغنم قال لا توضؤا والحديث اخرجه الامام احمد عن عبد الله بن الوليد والمؤمل عن سفيان باسناده نحوه وزاد قال فاصلي في مراح الغنم قال نعم وزاد في الابل بعد قوله نعم قال فاصلي في اعطانها قال لا واخرجه ابن الجارود في المنتقى عن محمد بن يحيى عن ابي حذيفة عن سفيان بلفظ احمد حدثنا علي بن معبد بن نوح البغدادي قال ثنا معاوية بن عمرو بن المهلب بن عمرو بن شبيب الازدي المعني بفتح الميم وسكون المهملة وكسر النون الكوفي ابو عمرو البغدادي من رواة الستة قال احمد صدوق ثقة وقال ابو حاتم ثقة

besturdubooks.wordpress.com

26/2

قال ثنا زائدۃ عن سماک بن حرب عن جعفر بن ابی ثور عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ
حدثنا محمد بن خزیمۃ ثنا الحجاج ثنا حماد عن سماک بن حرب عن جعفر عن جدہ جابر بن
سمرۃ ان رجلا قال یارسول اللہ اتوضأ من لحوم الغنم قال ان شئت فعلت وان شئت لم تفعل
قال قال یارسول اللہ اتوضأ من لحوم الابل قال نعم حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا
حجاج قال ثنا ابوعوانۃ عن عثمان بن عبداللہ بن موہب عن جعفر بن ابی ثور
عن جابر بن سمرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ اربع عشرۃ ومائتین ولہ ست وثمانون سنۃ۔ قال ثنا زائدۃ بن قدامۃ الثقفی الکوفی عن سماک بن حرب عن جعفر بن ابی ثور عن جابر بن سمرۃ وفی نسخۃ العینی عن جدہ جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ والحدیث اخرجہ مسلم عن ابی بکر بن ابی شیبۃ عن معاویۃ باسنادہ بمثل حدیث ابی عوانۃ الآتی۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ ثنا الحجاج ابن المنہال ثنا حماد بن سلمۃ عن سماک بن حرب عن جعفر بن ابی ثور عن جدہ جابر بن سمرۃ وہو جدہ من قبل امہ وقیل من قبل ابیہ وذکر البخاری فی التاریخ الاختلاف فی نسبتہ الی جابر بن سمرۃ وصدر کلامہ بقولہ قال عفیان وذکر زیاد زائدۃ عن سماک عن جعفر بن ابی ثور بن جابر فکانہ عندہ الحج ان رجلا قال یارسول اللہ اتوضأ بہمزتین الاولی ہمزۃ الاستفہام والثانیۃ ہمزۃ نفس المتکلم فحذفت ہمزۃ الاستفہام لدلالۃ الحالۃ علیہما وکذلک فی قولہ اتوضأ من لحوم الابل قالہ زین العرب من لحوم الغنم ای من اکلہا۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان شئت فعلت وان شئت لم تفعل ہکذا عند احمد عن بہز عن حماد وعند مسلم من طریق ابی عوانۃ عن عثمان بن عبداللہ عن جعفر ان شئت فتوضأ وان شئت فلا تتوضأ فعلی ہذا فی سیاق ابی داؤد قال لا توضؤا منہا معناہ لا یجب الوضوء من لحوم الغنم فسیاق روایۃ مسلم (والطحاوی) یدل علی ان المراد الوضوء اللغوی لان قولہ ان شئت فتوضأ فی جواب من سأل عن وجوب الوضوء من لحوم الغنم لو حمل علی الوضوء الاصطلاحی لا یطابق الجواب السوال فان السوال لو حمل علی وجوب الوضوء لکان جوابہ ان یقول لا (کما عند الطحاوی) او یقول لا تتوضؤا کما فی سیاق ابی داؤد فہذا یدل علی ان السوال کان عن استحباب الوضوء اللغوی بل یستحب غسل الید والفم فذکر فی جوابہ کلا الامرین ای الغسل وعدم الغسل سواء لان لحوم الغنم لیس فیہا دسومۃ وزہومۃ یبقی اثرہا بعد الاکل فقال ان شئت فتوضأ ای فاغسل الید والفم وان شئت فلا تتوضأ ای فلا تغسلہا فہذہ قرینۃ واضحۃ علی ان المراد بالوضوء الوضوء اللغوی وہای ترشدک الی ان الوضوء فی لحوم الابل ہو الوضوء اللغوی لا غیر واللہ اعلم کذا فی البذل۔ قال جابر بن سمرۃ قال ای الرجل السائل وفی نسخۃ العینی بحذف قال الاول) یارسول اللہ اتوضأ من لحوم الابل قال صلی اللہ علیہ وسلم نعم زاد مسلم من طریق ابی عوانۃ فتوضأ من لحوم الابل والحدیث اخرجہ الامام احمد عن بہز عن حماد بن سلمۃ باسنادہ بنحو لفظ المصنف وزاد قال فقف ثم رجع فقال یارسول اللہ اصلی فی مبات الغنم قال نعم قال اصلی فی مبارک الابل قال لا واخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن یوسف القاضی عن سلیمان بن حرب عن حماد بن سلمۃ باسنادہ نحو روایۃ احمد کما فی نخب الافکار۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا ابوعوانۃ الوضاح بن عبداللہ الواسطی عن عثمان بن عبداللہ بن موہب التیمی ابوعبداللہ ویقال ابوعمر والمدنی الاعرج مولی آل طلحۃ وقد ینسب الی جدہ من رواۃ الستۃ الا ابا داؤد قال ابن معین وابوداؤد والنسائی ویعقوب بن شیبۃ والعجلی ثقۃ وزاد العجلی تابعی توفی سنۃ ستین ومائۃ عن جعفر بن ابی ثور عن جابر بن سمرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ مسلم عن ابی کامل والامام احمد عن عفان کلاہما عن ابی عوانۃ باسنادہ ان رجلا سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتوضأ من لحوم الغنم قال ان شئت فتوضأ وان شئت فلا تتوضأ قال اتوضأ من لحوم الابل قال نعم فتوضأ من لحوم الابل قال اصلی فی مرابض الغنم قال نعم قال اصلی فی مبارک الابل قال لا اللفظ لمسلم ومن طریقہ اخرجہ البیہقی واخرجہ الطبرانی فی الکبیر ایضا عن معاذ بن المثنی عن مسددہ وعن طالب بن قرۃ عن محمد بن عیسی بن الطباع وعن ابی حصین القاضی عن یحیی الحمانی ثلثتہم عن ابی عوانۃ باسنادہ نحوہ کما فی نخب الافکار شرح العینی واخرج مسلم ایضا عن القاسم بن زکریا عن عبیداللہ بن موسی

وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا لا یجب الوضوء للصلوة باكل شئ من ذلك وكان من الحجة لهم فی ذلك انه قد یجوز ان یكون الوضوء الذی اراده النبی صلی الله علیه وسلم هو غسل الید وفرق قوم بین لحوم الابل ولحوم الغنم فی ذلك لما فی لحوم الابل من الغلظ ومن غلبته ودكها علی یدا كلها فلم یرخص فی تركه علی الید واباح ان لا یتوضا من لحوم الغنم لعدم ذلك منها

عن شیبان عن عثمان المذكور واشعث بن ابی الشعثاء عن جعفر بن ابی ثور واخرجه ابن ماجة عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن ابن مهدی عن زائدة واسرائیل عن اشعث باسناده بلفظ امرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم ان نتوضا من لحوم الابل ولا نتوضا من لحوم الغنم وفی الباب عن البراء بن عازب عند احمد وابی داؤد والترمذی وابن ماجة وابن الجارود فی المنتقی وابن عمر عند ابن ماجة وغیره وقد روی عنه موقوفا وهو اشبه كما ذكره ابن ابی حاتم عن ابیه وذی الغرة عند احمد والطبرانی فی الكبیر من طریق عبیدة عن عبد الله بن عبد الله عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عنه قال الهیثمی رجال احمد موثقون وقال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابیه والصحیح ما رواه الاعمش عن عبد الله بن عبد الله الرازی عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن البراء عن النبی صلی الله علیه وسلم والاعمش احفظ انتهی وهكذا قال الترمذی حدیث الاعمش اصح قال ورواه عبیدة الضبی عن عبد الله عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ذی الغرة عن النبی صلی الله علیه وسلم ولیس بشئ قال البیهقی وعبیدة الضبی لیس بالقوی وبلغنی عن احمد بن حنبل واسحاق بن ابراهیم الحنظلی انهما قالا لا قد صح فی هذا الباب حدیثان حدیث البراء بن عازب وجابر بن سمرة انتهی۔ وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا لا یجب الوضوء للصلوة باكل شئ من ذلك ای من لحوم الابل قال النووی وهب الاكثرون الی انه لا ینقض الوضوء ومن ذهب الیه الخلفاء الاربعة الراشدون ابو بكر وعمر وعثمان وعلی وابن مسعود وابی بن كعب وابن عباس وابو الدرداء وابو طلحة وعامر بن ربیعة وابو امامة وجماهیر التابعین ومالك وابو حنیفة والشافعی واصحابهم انتهی قال العبد الضعیف رواه ابن ابی شیبة عن عمر وابن عمر وطاؤس وعطاء ومجاهد وابراهیم والبیهقی عن ابن مسعود وكان من الحجة لهم ای للجمهور فی ذلك ای فی ترك الوضوء من لحوم الابل۔ انه قد یجوز ان یكون الوضوء الذی اراده النبی صلی الله علیه وسلم هو غسل الید وفرق قوم ای ذكر قوم وجه التفریق وفی نسخة العینی وفرق بین لحوم بحذف قوم وهو الاظهر ای فرق النبی صلی الله علیه وسلم۔ بین حكم لحوم الابل ولحوم الغنم فی ذلك ای فی الوضوء لما فی لحوم الابل من الغلظ ومن غلبته ودكها ای دسمها علی یدا كلها ای آكل لحوم الابل فلم یرخص النبی صلی الله علیه وسلم فی تركه ای الودك علی الید لكونه خلاف النظافة المرغوبة الیها واباح صلی الله علیه وسلم ان لا یتوضا ای لا یغسل الید والفم من لحوم الغنم لعدم ذلك ای لعدم غلبة الودك علی یدا كلها منها ای من لحوم الغنم والحاصل ان روایات الوضوء من اكل لحوم الابل محمولة علی الوضوء اللغوی وهو غسل الید والفم لما فی لحوم الابل من رائحة كریهة ودسومة غلیظة فكانت اولی بالغسل من غیرها كلحوم الغنم قال زین العرب تاؤلوا الحدیث علی غسل الیدین والفم للنظافة كما روی انه علیه السلام تمضمض من اللبن وقال انه له دسما وخص لحم الابل لشدة زهومته انتهی وقال القاضی عیاض وتخییره فی الوضوء من لحوم الغنم وامره بالوضوء من لحوم الابل فی حدیث جابر بن سمرة عند مسلم وغیره یبین هذا اذ هو فی لحوم الابل آكد فی الاستحباب والتنظیف لقوة رائحتها وكثرة زهومتها ولم یذكر البخاری باب الوضوء من لحوم الابل لاضطرابه واباحة الصلوة فی مرابض الغنم فی هذا الحدیث ومعها فی مبارك الابل الیضا یدل علی ما تقدم وانه لیس لمعنی یختص به الا لزهومته وزفر الرائحة والا فالعلیا بین قائلین فی نجاسة ابوالها وهو مذهب ابی حنیفة والشافعی او طهارة ذلك منها وهو مذهب مالك لیس احد یفرق بینهما انتهی بالحذف۔ وقال الخطابی ومعلوم ان فی لحوم الابل من الحرارة وشدة الزهومة ما لیس فی لحوم الغنم فكان معنی الامر بالوضوء منه منصرفا الی غسل الید لوجود سببه دون الوضوء الذی هو من اجل رفع الحدث لعدم سببه انتهی قال ابن العربی ولو اراد وضوء العبادة لقال كما قال فی الماء من جامع ولم ینزل فلیتوضا كما یتوضا للصلوة ویغسل ذكره انتهی وقد تقدم فی حدیث معاذ وابی هریرة ما یدل علی ان المراد من الوضوء فی هذا الباب هو الوضوء اللغوی لا الشرعی وعلی هذا یدل اعراض

وقد رجحنا فی الباب الاول فی حدیث جابر ان اٰخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء مما غیرت النار فاذا کان ما تقدم منہ ھو الوضوء مما مست النار وفی ذلک لحوم الابل وغیرھا کان فی ترکہ ذلک ترک الوضوء من لحوم الابل فھذا حکم ھذا الباب من طریق الآثار واما من طریق النظر فانا قد رأینا الابل والغنم سواء فی حل بیعھما وشرب لبنھما وطھارۃ لحومھما وانہ لا تفترق احکامھما فی شئ من ذلک فالنظر علی ذلک انھما فی اکل لحومھما سواء فکما کان لا وضوء فی اکل لحوم الغنم فکذلک لا وضوء فی اکل لحوم الابل وھو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمھم اللہ تعالی

باب مس الفرج ھل یجب فیہ الوضوء امر لا

جمھور الصحابۃ والتابعین عن حدیث النقض واللہ اعلم۔ وقد رجحنا فی الباب الاول ای فی مسئلۃ الوضوء مما غیرت النار۔ فی حدیث جابر بن عبد اللہ ان اٰخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء مما غیرت النار فاذا کان ما تقدم منہ ای من ترک الوضوء ھو الوضوء مما مست النار وفی ذلک ای فیما مستہ النار لحوم الابل وغیرھا ای کلحوم البقر والغنم کان فی ترکہ صلی اللہ علیہ وسلم ذلک ای الوضوء مما مست النار ترک الوضوء من لحوم الابل زاد فی نسخۃ العینی وغیرھا ایضا قال سیدی فی البذل احتج الجمھور بحدیث جابر الذی اخرجہ الاربعۃ انہ قال کان اٰخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء مما مست النار ای تحقق الامران بالوضوء والترک وکان الترک اٰخر الامرین فارتفع الوضوء ای وجوبہ ولھذا قال الترمذی وکان ھذا الحدیث ناسخ للحدیث الاول حدیث الوضوء مما مست النار ولما کان لحوم الابل داخلۃ فیما مست النار وکان فردا من افرادہ ونسخ وجوب الوضوء عنہ بجمیع افرادھا یستلزم نسخ الوجوب عن ھذا الفرد ایضا فما قال النووی لکن ھذا الحدیث عام وحدیث الوضوء من لحوم الابل خاص مندفع لانا لا نسلم کونہ منسوخا بحیث انہ خاص بل لانہ فرد من افراد العام الذی نسخ فاذا نسخ العام وھو وجوب الوضوء مما مست النار نسخ جمیع افرادھا ومن افرادھا اکل لحوم الابل التی مستھا النار ولو سلم کونھا خاصا فالعام والخاص عندنا قطعیان متساویان لا یقدم احدھما علی الآخر فعلی ھذا العام ینسخ الخاص ایضا انتھی فھذا حکم ھذا الباب من طریق الآثار واما زاد فی نسخۃ العینی وجھہ "من طریق النظر فانا قد رأینا الابل والغنم سواء فی حل بیعھما ای بیع الابل والغنم وشرب لبنھما ای الابل والغنم وطھارۃ لحومھما ای الابل والغنم وفی نسخۃ العینی لحمھما "وانہ لا تفترق احکامھما ای الابل والغنم فی شئ من ذلک فکما ان لحم الغنم طاھر فکذلک لحم الابل طاھر وکما انہ یجوز بیع الغنم وشرب لبنہ فکذلک جائز فی الابل ان یباع ویشرب لبنہ فالنظر علی ذلک انھما فی اکل لحومھما سواء فکما کان لا وضوء فی اکل لحوم الغنم فکذلک لا وضوء فی اکل لحوم الابل وحاصل النظر قیاس لحوم الابل والغنم علی بقیۃ احکام الابل والغنم فکما انھما متحدان فی طھارۃ اللحم وحل البیع وشرب اللبن فکذلک ینبغی ان یکونا متحدین فی اکل لحومھما فکما انہ لا یجب الوضوء من اکل لحوم الغنم فکذلک ینبغی عدم وجوب الوضوء من اکل لحوم الابل ایضا وذکر الکرمانی عن ابن بطال ان تناول الاشیاء النجسۃ مثل المیتۃ لا ینقض الوضوء فلان لا توجبہ الاشیاء الطاھرۃ اولی انتھی۔ وھو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمھم اللہ تعالی وھو قول عامۃ اھل العلم کما قال القاضی عیاض وعامۃ الفقھاء کما قال الخطابی رح۔

باب مس الفرج ھل یجب فیہ الوضوء ام لا

ای ھذا باب فی بیان حکم الوضوء من مس الذکر قال سیدی فی الاوجز والفرج ماخوذ من الانفراج قال صاحب المغنی اسم لمخرج الحدث یتناول الذکر وقبل المرأۃ والدبر اھ قلت والظاھر ان مراد المصنف ھو الذکر فقط لان القبل والدبر مع ما فیھما من کثرۃ الاختلاف بین الائمۃ حتی لا ینقض الوضوء بمس الدبر عند المالکیۃ لا یتعلق بھما احد من الاحادیث کما تری انتھی والوضوء من مس الذکر اختلف فیہ قدیما وحدیثا فذھب جمع من الصحابۃ والتابعین ومن بعدھم الی انہ غیر ناقض

besturdubooks.wordpress.com

وذہب بعضہم الی وجوب الوضوء منہ قال ابن رشد فی البدایۃ اختلف العلماء فیہ علی ثلاثۃ مذاہب فمنہم من رأی الوضوء فیہ کیفما مسہ وہو مذہب الشافعی واصحابہ واحمد وداؤد ومنہم من لم یر فیہ وضوءا اصلا وہو ابو حنیفۃ واصحابہ ولکلا الفریقین سلف من الصحابۃ والتابعین وقوم فرقوا بین ان یمسہ بحال اولا یمسہ بتلک الحال وہؤلاء افترقوا فیہ فرقا فمنہم من فرق فیہ بین ان یلتذ اولا یلتذ ومنہم من فرق بین ان یمسہ بباطن الکف اولا یمسہ فاوجبوا الوضوء مع اللذۃ ولم یوجبوہ مع عدمہا وکذلک فی وجہ قوم مع المس بباطن الکف ولم یوجبوہ مع المس بظاہرہا وہذان الاعتباران مرویان عن اصحاب مالک وکان اعتبار باطن الکف راجع الی اعتبار سبب اللذۃ وفرق قوم فی ذلک بین العمد والنسیان فاوجبوا الوضوء منہ مع العمد ولم یوجبوہ مع النسیان وہو مروی عن مالک وہو قول داؤد واصحابہ ورای قوم ان الوضوء من مسہ سنۃ لا واجب قال ابو عمر وہذا الذی استقر من مذہب مالک عند اہل المغرب من اصحابہ والروایۃ عنہ فیہ مضطربۃ وسبب اختلافہم فی ذلک ان فیہ حدیثین متعارضین احدہما الحدیث الوارد من طریق بسرۃ انہا سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا مس احدکم ذکرہ فلیتوضأ وہو اشہر الاحادیث الواردۃ فی ایجاب الوضوء من مس الذکر خرجہ مالک فی الموطا وصححہ یحیی بن معین واحمد بن حنبل وضعفہ اہل الکوفۃ وقد روی ایضا معناہ من طریق ام حبیبۃ وکان احمد بن حنبل یصححہ وقد روی ایضا معناہ من طریق ابی ہریرۃ وکان ابن السکن ایضا یصححہ ولم یخرجہ البخاری ولا مسلم والحدیث الثانی المعارض لہ حدیث طلق بن علی قال قدمنا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعندہ رجل کانہ بدوی فقال یا رسول اللہ ما تری فی مس الرجل ذکرہ بعد ان یتوضأ فقال وہل ہو الا بضعۃ منک خرجہ ابو داؤد والترمذی وصححہ کثیر من اہل العلم الکوفیون وغیرہم قد ذہب العلماء فی تاویل ہذہ الاحادیث مذہبین اما مذہب الترجیح او النسخ واما مذہب الجمع فمن رجح حدیث بسرۃ اورآہ ناسخا لحدیث طلق بن علی قال بایجاب الوضوء من مس الذکر ومن رجح حدیث طلق بن علی اسقط وجوب الوضوء من مسہ ومن رام ان یجمع بین الحدیثین اوجب الوضوء منہ فی حال ولم یوجبہ فی حال او حمل حدیث بسرۃ علی الندب وحدیث طلق بن علی علی نفی الوجوب والاحتجاجات التی یحتج بہا کل واحد من الفریقین فی ترجیح الحدیث الذی رجحہ کثیرۃ یطول ذکرہا وہی موجودۃ فی کتبہم ولکن نکتۃ اختلافہم ہو ما اشرنا الیہ انتہی واعلم ان فی مسئلۃ الباب جرت مناظرۃ بین حفاظ الحدیث وائمتہم وقد احببت ایرادہا لیکون ذلک لک زیادۃ بصیرۃ فی دلائل الطرفین قال الدارقطنی حدثنا محمد بن الحسن النقاش نا عبد اللہ بن یحیی القاضی السرخسی نا رجاء بن مرجی الحافظ قال اجتمعنا فی مسجد الخیف انا واحمد بن حنبل وعلی بن المدینی ویحیی بن معین فتناظروا فی مس الذکر فقال یحیی یتوضأ منہ وقال علی بن المدینی بقول الکوفیین وتقلد قولہم واحتج یحیی بن معین بحدیث بسرۃ بنت صفوان واحتج علی بن المدینی بحدیث قیس بن طلق وقال لیحیی کیف تتقلد اسناد بسرۃ ومروان ارسل شرطیا حتی ردوہا الیہ فقال یحیی وقد اکثر الناس فی قیس بن طلق ولا یحتج بحدیثہ فقال احمد بن حنبل کلا الامرین علی ما قلتما فقال یحیی مالک عن نافع عن ابن عمر انہ توضأ من مس الذکر فقال علی کان ابن مسعود یقول لا یتوضأ منہ وانما ہو بضعۃ من جسدک فقال یحیی عن من قال سفیان عن ابی قیس عن ہزیل عن عبد اللہ واذا اجتمع ابن مسعود وابن عمر واختلفا فابن مسعود اولی ان یتبع فقال لہ احمد نعم ولکن ابو قیس لا یحتج بحدیثہ فقال حدثنی ابو نعیم نا مسعر عن عمیر بن سعید عن عمار بن یاسر قال ما ابالی مسستہ او انفی فقال احمد عمار وابن عمر استویا فمن شاء اخذ بہذا ومن شاء اخذ بہذا انتہی واخرجہا الحاکم فی المستدرک عن محمد بن عبد اللہ بن الجراح عن عبد اللہ بن یحیی القاضی مثل ما ذکرہا الدارقطنی وزاد فی آخرہا فقال یحیی بین عمیر بن سعید وعمار بن یاسر مفازۃ قال العبد الضعیف وہذہ المناظرۃ متعقبۃ بعدۃ وجوہ منہا کون یحیی بن معین مع القائلین بنقض الوضوء من مس الذکر وہذا غیر صحیح فقد قال الخطابی حدثنا الحسن بن یحیی حدثنا ابو بکر بن المنذر قال بلغنی عن احمد بن حنبل ویحیی بن معین انہما اجتمعا فتذاکرا الوضوء من مس الذکر وکان احمد یری فیہ الوضوء ویحیی لا یری ذلک وتکلما فی الاخبار التی رویت فی ذلک فحصل امرہما علی ان اتفقا علی اسقاط الاحتجاج بالخبرین معا خبر بسرۃ وخبر طلق انتہی وہکذا ذکرا ابن معین مع القائلین بعدم نقض العلامۃ الحازمی وغیرہ ویؤید ذلک ما ذکرہ النووی فی شرح المہذب عن ابن معین انہ قال ثلثۃ احادیث لا تصح احدہا الوضوء من مس الذکر ومنہا تضعیف ابن معین لقیس بن طلق فہو مخالف لما ذکرہ صاحب الکمال وابن ابی حاتم من توثیق ابن معین لہ کما فی الجوہر النقی ومنہا ما وقع عن ابن معین فی آخر المناظرۃ بین عمیر بن سعید وعمار بن یاسر مفازۃ وہذا باطل فقد ثبت فی عدۃ روایات

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابو بكرة قال ثنا الحسين بن مهدي قال ثنا عبد الرزاق قال انا معمر عن الزهري عن عروة انه تذاكر هو ومروان الوضوء من مس الفرج فقال مروان حدثتني بسرة بنت صفوان انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بالوضوء من مس الفرج فكان عروة لم ير فيه بحديثها رأسا فارسل مروان اليها شرطيا

انه قال كنت جالسا في مجلس فيه عمار وعمير هذا ثقة روى عن علي وغيره وقد قال الحافظ بعد ما ذكر قول ابن معين هذا فيحرر هذا فانه قديم فقد ذكره البخاري في تاريخه عنه انه قال كان اول من اتانا سعد ثم اتانا بعده المغيرة فقتل عمرو هو عليها يعني على الكوفة انتهى فنسبته مثل هذا القول الى ابن معين بعيد كل البعد فان ابن معين اجل من ان يجهل مثل عمير الثقة القديم ومدار هذه المناظرة على عبد الله بن يحيى القاضي السرخسي وقال فيه ابن عدي كان متهما في روايته عن قوم انه لم يلحقهم كذا في الجوهر النقي وذكره الحافظ حديثا في اللسان وقال رجاله ثقات اثبات غير هذا الرجل فهو آفته فلعل هذه المناظرة ايضا من آفات هذا الرجل اذا عرفت ذلك فاعلم ان امثل الاحاديث التي احتج بها القائلون بالنقض حديث بسرة والحديث بها عدة طرق وقد بسطها المصنف العلام وتكلم عليها طريقا طريقا فقال - حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا الحسين بن مهدي بن مالك الابلي بضم الهمزة وفتح الباء الموحدة نسبة الى ابلة بلدة على اربعة فراسخ من البصرة ابو سعيد البصري من رواة الترمذي وابن ماجة قال ابو حاتم صدوق وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة سبع واربعين ومائتين - قال ثنا عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري مولاهم ابو بكر الصنعاني من رواة الستة قال يعقوب بن شيبة وابو داود العجلي ثقة وزاد العجلي يتشيع وكذا قال البزار وقال الذهلي كان عبد الرزاق اتقنهم في الحديث وكان يحفظ وقال احمد حديث عبد الرزاق عن معمر احب الي من حديث هؤلاء البصريين وقال ايضا من سمع منه بعد ما ذهب بصره فهو ضعيف السماع وقال النسائي فيه نظر لمن كتب عنه بآخره كتب عنه احاديث مناكير وقال ابن حبان كان ممن تخطئ اذا حدث من حفظه على تشيع فيه وكان ممن جمع وصنف وحفظ وذاكر وقال ابن عدي ولعبد الرزاق اصناف وحديث كثير وقد رحل اليه ثقات المسلمين وائمتهم وكتبوا عنه الا انهم نسبوه الى التشيع وقد روى احاديث في الفضائل لم يتابع عليها فهذا اعظم ما ذموه من روايته لهذه الاحاديث ولما رواه في مثالب غيرهم انتهى في باب الصدق فارجو انه لا بأس به توفي في شوال سنة احدى عشرة ومائتين ومولده سنة ست وعشرين ومائة - قال انا معمر بن راشد البصري - عن الزهري محمد بن مسلم عن عروة بن الزبير انه تذاكر هو اي عروة ومروان بن الحكم الاموي الوضوء من مس الفرج والظاهر ان هذا التذاكر كان حين امارة مروان على المدينة المنورة بل هو المتعين كما وقع التصريح بذلك في رواية النسائي والبيهقي من طريق شعيب عن الزهري عن عبد الله بن ابي بكر انه سمع عروة يقول ذكر مروان في امارته على المدينة انه يتوضأ من مس الذكر فذكر الحديث فقال مروان هكذا عند مالك وجماعة من طريق عبد الله بن ابي بكر عن عروة وزاد فقال مروان من مس الذكر الوضوء فقال عروة ما علمت ذلك واخرج الحاكم في المستدرك وصححه على شرط الشيخين من طريق حماد بن زيد عن هشام ان عروة كان عند مروان فسئل عن مس الذكر فلم ير به باسا فقال عروة ان بسرة بنت صفوان حدثتني فذكر الحديث - حدثتني بسرة بضم الموحدة وسكون السين المهملة بنت صفوان بن نوفل بن اسد بن عبد العزى القرشية الاسدية هكذا نسبها الزبير وقال هي جدة عبد الملك بن مروان وقال غيره بسرة بنت صفوان بن امية من بني كنانة خالة مروان وقال ابن حبان خديجة زوج النبي صلى الله عليه وسلم عمة ابيها وكانت من المهاجرات وقال مصعب هي من المبايعات وقال الشافعي لها سابقة وهجرة قديمة عاشت الى ولاية معاوية - انتهى بسرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بالوضوء من مس الفرج فكان وفي نسخة العيني وكان عروة لم ير فيه بحديثها رأسا اي لم يلتفت عروة الى تحديث مروان بحديث بسرة ولفظ الطبراني في هذا الطريق فكان عروة لم يرجع لحديثه وعند احمد والبيهقي وغيرهما من طريق شعيب عن الزهري عن عبد الله بن ابي بكر عن عروة قال عروة فلم ازل اماري مروان حتى دعا رجلا من حرسه فارسله الى بسرة الحديث فارسل مروان اليها اي الى بسرة شرطيا اي ليسألها عما حدثت من ذلك كما عند احمد وغيره من طريق شعيب عن الزهري والشرطي بضم الشين طائفة من اعوان الولاة سموا بذلك

besturdubooks.wordpress.com

فرجع فاخبرهم انها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بالوضوء من مس الفرج

لانهم اعلموا انفسهم بعلامات يعرفون بها كذا في القاموس. فرجع الشرطي فاخبرهم اي مروان وعروة ومن معهما انها قالت اي بسرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر وفي نسخة العيني يأمرنا بالوضوء من مس الفرج قال الباجي المس يطلق من جهة اللغة على مسه باي جزء كان من جسده وعلى اي وجه مسه عليه الا انه من جهة العرف والعادة فجرى ذلك في الاكثر على المس باليد لان المس في الغالب انما يكون بها انتهى وقال المنادي وهذا الخبر عام مخصوص بمفهوم خبر اذا افضى احدكم بيده الى فرجه وليس بينهما ستر ولا حجاب فليتوضأ اذا الافضاء مبالغة المس ببطن الكف وبه رد قول احمد ظهر الكف كبطنها انتهى قال الحافظ في التلخيص اصح ما بهذا الحديث اي بحديث اذا افضى احدكم الخ في ان النقض انما يكون اذا مس الذكر بباطن الكف لما يعطيه لفظ الافضاء لان مفهوم الشرط يدل على ان غير الافضاء لا ينقض فيكون تخصيصا لعموم المنطوق لكن نازع في دعوى ان الافضاء لا يكون الا ببطن الكف غير واحد قال ابن سيدة في المحكم افضى فلان الى فلان وصل اليه والوصول اعم من ان يكون بظاهر الكف او باطنها وقال ابن حزم الافضاء يكون بظهر اليد كما يكون ببطنها وقال بعضهم الافضاء فرد من افراد المس فلا يقتضي التخصيص انتهى فالحاصل ان حديث نقض الوضوء من مس الذكر عام يتناول كل مس ولم يقتض دليل تخصيص هذا العموم كما ادعاه القائلون بالنقض قال سيدي في الاوجز وانت خبير بانه لو فرض صحة الحديث لا حجة فيه ايضا لما انه متروك الظاهر عند الكل اجماعا فان المس لغة كما تقدم من كلام الباجي مطلق فما قيدوه من التقييد بالشهوة او بباطن اليد او بعدم الحائل او نحو ذلك تقييدات لاطلاق الحديث قال الشعراني انهم اتفقوا على ان من مس ذكره او دبره بعضو من اعضائه غير يده لا ينقض اهـ على ان حديث بسرة يحتمل ان يكون المراد به البول والمس كناية عن الاستطابة ولا بعد فيه ولا يبعد ايضا ان يكون المراد بالوضوء غسل اليد استحبابا كما ستري في اثر مصعب بل هو المتعين عندي لزيادة الطبراني في الكبير والاوسط في حديث بسرة هذا بعد ذكره او انثييه او رفغيه كما في جمع الفوائد وليس في مس الرفغين الوضوء عند احد نعم غسل اليد من باب التنزه وليت شعري ما المانع لهم في ايجاب الوضوء بمس الرفغين وزيادة الثقة عندهم حجة ويحتمل بيان الافضل في الاستحباب والوضوء لغاية التنزه كما بسطه الشعراني في ميزانه انتهى والحديث اخرجه الطبراني عن اسحق الدبري عن عبد الرزاق باسناده نحو لفظ المصنف واسناده ابن حزم في المحلى من طريق الدبري عن عبد الرزاق باسناده نحوه الا انه لم يذكر فكان عروة لم يرفع الى آخره واخرجه النسائي من طريق شعبة عن معمر عن الزهري عن عروة عن بسرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا افضى احدكم بيده الى فرجه فليتوضأ وههنا ينبغي لنا ان نذكر الكلام على حديث بسرة من حيث الصناعة الحديثية فان هذا الحديث مختلف في الاحتجاج به بين العلماء قديما وحديثا فنقول بتوفيق الله وعونه ان هذا الحديث اخرجه الائمة الثلثة مالك والشافعي واحمد واصحاب السنن الاربعة والدارمي والطيالسي وابن الجارود والحاكم والدارقطني والبيهقي وغيرهم وصححه احمد والدارقطني وابو حامد ابن الشرقي ويحيى بن معين فيما حكاه ابن عبد البر كما في النيل وصححه ايضا الترمذي ونقل عن البخاري انه اصح شئ في الباب وضعفه اهل الكوفة كما تقدم عن ابن راشد وتكلم على اسناده علي بن المديني شيخ البخاري فيما حكاه الحاكم والدارقطني كما تقدم ويحيى بن معين فيما حكاه الخطابي عن ابن المنذر وقد بسط الكلام على طرق هذا الحديث الامام ابو جعفر الطحاوي فذكر شيئا كثيرا من علل هذا الحديث فاجاد وافاد وقد اعرض صاحبا الصحيح البخاري ومسلم عن اخراج هذا الحديث في صحيحيهما مع شدة احتياجهما اليه وقال البخاري فيما حكاه الزيلعي عن الترمذي اصح شئ سمعت في هذا الباب حديث العلاء ابن الحارث عن مكحول عن عنبسة بن ابي سفيان عن ام حبيبة انتهى وقد قال البخاري ايضا فيما حكاه الترمذي لم يسمع مكحول من عنبسة وروى مكحول عن رجل عن عنبسة غير هذا الحديث قال الترمذي وكانه لم ير هذا الحديث صحيحا فهذا البخاري مع انه حكم على حديث ام حبيبة بالانقطاع ولم ير صحيحا رجحه على احاديث الباب حديث بسرة وغيره فهذا دليل قوي على انه ما ترك حديث بسرة عن ادخاله في الصحيح مع ان رواة حديث بسرة من رواته الا الضعف الحديث عنده وهذا واضح لمن انصف والظاهر ان من صحح هذا الحديث من الائمة انما صححه اعتمادا على اخراج مالك في الموطا والا فالحديث مضطرب من جهة الاسناد كما اشار الى ذلك الامام الطحاوي ومن جهة المتن كما اشار الى ذلك غيره اما الاضطراب من جهة الاسناد فهو ان مدار هذا الحديث على عروة بن الزبير

وقد اختلف علیہ فی ذلک اختلافا کثیرا فروی الامام مالک عن عبداللہ بن ابی بکر عن عروۃ یقول دخلت علی مروان بن الحکم فتذاکرنا ما یکون منہ الوضوء فقال مروان من مس الذکر الوضوء فقال عروۃ ما علمت ذلک فقال مروان اخبرتنی بسرۃ فذکر الحدیث وہذا اخرجہ الشافعی عن مالک والبیہقی من طریق الشافعی وابوداؤد عن القعنبی والنسائی عن ہرون عن معن وعن الحارث عن ابن القاسم ثلثتہم عن مالک بنحو حدیثہ سندا ومتنا فی حدیث مالک عن عبداللہ بن ابی بکر ان عروۃ انکر علی مروان الوضوء من مس الذکر فحدثہ مروان حدیث بسرۃ فسمع عروۃ حدیث بسرۃ بواسطۃ مروان وقد تابع مالکا علی ہذا السیاق ابن علیۃ عند احمد وابن اسحق عند الدارمی واخرج ابن الجارود عن ابن المقری عن سفیان عن عبداللہ بن ابی بکر قال تذاکرا ابی وعروۃ ما یتوضأ منہ فذکر عروۃ وذکر حتی ذکر الوضوء من مس الذکر فقال اخبرنی مروان عن بسرۃ فذکر الحدیث قال قلنا ارسل الیہا فارسل حرسیا ورجلا فجاء الرسول بذلک فوافق سفیان مالکا فی ان عروۃ سمع ہذا الحدیث بواسطۃ مروان وخالفہ فیمن دار الحدیث بینہما واخرج الحاکم فی المستدرک وصححہ علی شرط الشیخین من طریق خلف بن ہشام عن حماد بن زید عن ہشام ان عروۃ کان عند مروان فسئل عن مس الذکر فلم یر بہ باسا فقال عروۃ ان بسرۃ بنت صفوان حدثتنی فذکر الحدیث وفیہ فبعث مروان حرسیا الی بسرۃ فرجع الرسول فقال نعم فہذا حماد بن زید قد عکس الامر فجعل عروۃ ممن امر بالوضوء من مس الذکر وجعل مروان ممن انکرہ۔ واختلف علی ہشام ایضا فی ہذا الحدیث فروی عنہ یحیی القطان وغیرہ ان اباہ حدثہ وروی عنہ ہمام عن ابی بکر بن محمد عن عروۃ فذکر ہمام ان ہذا الحدیث اخذہ ہشام عن ابیہ بواسطۃ ابی بکر رجحہ الطحاوی والنسائی وغیرہما کما ستقف ثم ان جمہور اصحاب ہشام ذکروا ان عروۃ انکر الوضوء من مس الذکر واثبتہ مروان بتحدیثہ حدیث بسرۃ وخالفہم حماد بن زید فعکس الامر وجعل مروان ممن انکر الوضوء واثبتہ عروۃ فحدثہ حدیث بسرۃ وبہذا الحدیث احتج الحاکم علی ان عروۃ سمع الحدیث عن بسرۃ بدون واسطۃ مروان ومقتضاہ ان یکون ہذا الحدیث صحیحا ثم ان یحیی القطان وحماد بن زید وغیرہما ذکروا ان بسرۃ حدثت عروۃ وروی حماد بن سلمۃ وانس بن عیاض وشعیب بن اسحق وسفیان واسمعیل بن عیاش وہمام وجماعۃ ان عروۃ سمع الحدیث بواسطۃ مروان وذکر بعضہم انہ سأل بسرۃ عن ہذا الحدیث بعدما سمع عن مروان فحدثتہ وذکر بعضہم انہ سأل عنہا بواسطۃ شرطی مروان فرجع الشرطی فحدثہ بما حدث بہ مروان وقد روی الحدیث الزہری ایضا وحدیثہ ایضا مختلف بین تلامذتہ فروی عنہ بعضہم انہ روی عن عروۃ وروی بعضہم عن الزہری عن عبداللہ بن ابی بکر عن عروۃ وروی بعضہم عن ابی بکر بن محمد عن عروۃ ثم ان بعضہم ذکر عن الزہری ان عروۃ روی عن بسرۃ وذکر آخرون عن عروۃ عن مروان عن بسرۃ وستطلع علی روایات ہشام والزہری عند ما یبسط طرق حدیثیہما الامام المصنف والحاصل ان الحدیث روی عن عروۃ عبداللہ بن ابی بکر وہشام والزہری وقد اختلف علیہم فی ذلک اختلافا فاحشا یوجب ضعف الحدیث لاشعارہ بعدم ضبط الراوی ولیست شعری کیف یحکم علی ہذا الحدیث بالصحۃ مع ان الصحۃ درجۃ رفیعۃ لا یبلغہا الا بعد تحقق جمیع اجزائہا وکم من حدیث صحیح لا یوجب العمل بل یحتمل النسخ وقد یکون شاذا او معللا او مجملا فلا یوجب العمل وان کان صحیحا واما دفع بعض ہذا الاضطراب بانہ یحتمل ان ہشاما سمع عن ابیہ عروۃ وعن ابی بکر فمرۃ روی عن عروۃ ومرۃ عن ابی بکر وکذا الزہری سمع عن عروۃ وابی بکر وعبداللہ بن ابی بکر فروی مرۃ عن عروۃ وروی مرۃ عن ابی بکر ومرۃ عن عبداللہ فغیر صحیح فان الاضطراب فی الاسناد یکون بالمخالفۃ بابدال الراوی ولا مرجح لاحدی المرویتین علی الاخری فالجواب عن الاضطراب بانہ سمع عن کل من روی لا یدفع الاضطراب الا تری ان الترمذی حکم علی حدیث زید بن ارقم بالاضطراب مع انہ نقل عن البخاری یحتمل ان یکون قتادۃ روی عنہما جمیعا فہذا الترمذی مع نقل الاحتمال عن شیخہ لم یمتنع عن حکمہ بالاضطراب وغایۃ ما یقال فی حدیث بسرۃ ان الحدیث اخرجہ مالک وہو امام من ائمۃ المسلمین فروایتہ اصح من روایۃ غیرہ وقد تابعہ علی سیاقہ ابن علیۃ وابن اسحق کما تقدم والزہری فی روایۃ شعیب قال الدارمی بعد ما روی من طریق ابن اسحق ہذا اوثق فی مس الفرج وفی سوالات مضر بن محمد لہ کما فی التلخیص قلت یعنی ای شیء صح فی مس الذکر قال حدیث مالک عن عبداللہ بن ابی بکر عن عروۃ عن مروان عن بسرۃ فانہ یقول فیہ سمعت ولولا ہذا لقلت لا یصح فیہ شیء انتہی فہذا قول ابن معین یدل علی ان من صحح حدیث بسرۃ انما اثبت صحتہ بطریق مالک خاصۃ مع قطع النظر عن بقیۃ طرق الحدیث ولا شک ان ہذا الطریق اجود طرق حدیث بسرۃ ولکن فی حدیثہ واسطۃ مروان وہو مطعون فی عدالتہ وفی روایۃ ابن علیۃ وغیرہ انہ ارسل رجلا من حرسہ وحرسیہ مجہول وقد اجاب عنہ القائلون بالنقض بما وقع

besturdubooks.wordpress.com

فذهب قوم الى هذا الاثر واوجبوا الوضوء من مس الفرج وخالفهم فى ذلك آخرون فقالوا لا وضوء فيه

فى روايات هشام من تصريح سماع عروة عن بسرة فكان مروان وحرسيه صاروا زائدين فى الاسناد وبذا مع ان روايات هشام كلها مضطربة لا يعتمد عليه لانه لو ثبت ذلك لاعتمد عليه البخارى ومسلم فان الحديث رجاله رجالهما كما ادعى الحاكم والبيهقى ولم يقنع بهذا الجواب على بن المدينى ويحيى بن معين واحمد فقد تقدم فى المناظرة التى ذكرنا بها فى اول الباب قال على ليحيى كيف تتقلد اسناد بسرة ومروان ارسل شرطيا حتى رد جوابها اليه فقال يحيى وقد اكثر الناس فى قيس بن طلق ولا يحتج بحديثه فقال احمد كلا الامرين على ما قلتما وهذا مصير من هؤلاء الثلثة الى ان عروة ليس له سماع عن بسرة بدون واسطة. واما الطعن فى مروان فاجاب عنه ابن حزم بانا لا نعلم لمروان شيئا يجرح به قبل خروجه على ابن الزبير وعروة لم يلقه الا قبل خروجه على اخيه قال العبد الضعيف وهذا الجواب مبنى على الجهل بالتاريخ فقد صنع مروان ما صنع فى خلافة عثمان حتى ادى صنيعه الى قتل عثمان ثم انه رمى طلحة احد العشرة يوم الجمل وهما جميعا مع عائشة فقتل وقد عدد ذلك من موبقاته وكل ذلك قبل خروجه على ابن الزبير بل قبل الهجرة على المدينة الطيبة الطاهرة على صاحبها الف الف صلوة وتحية والعجب عن الحافظ انه كيف رضى عن هذا الجواب فذكره فى التلخيص ولم يذكر ما فيه واما الاضطراب من جهة المتن فروى بعضهم عن هشام بلفظ من مس ذكره فليتوضأ وروى بعضهم عن هشام بلفظ من مس ذكره او انثييه او رفغيه فليتوضأ وقد اراد الدارقطنى دفع هذا الاضطراب فادعى فيه الادراج فقال كذا رواه عبد الحميد عن هشام ووهم فى ذكر الانثيين والرفغ وادراج ذلك فى حديث بسرة قال المحفوظ ان ذلك من قول عروة غير مرفوع وكذلك رواه الثقات عن هشام منهم ايوب السختيانى وحماد بن زيد وغيرهما كلهم رواه من رواية ايوب فجعل قول عروة من المرفوع وقال الخطيب كما فى شرح مقدمة ابن الصلاح للحافظ العراقى تفرد عبد الحميد بذكر الانثيين والرفغين وليس من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما هو من قول عروة فادرجه الراوى فى متن الحديث وقد بين ذلك حماد وايوب انتهى قال الحافظ العراقى لم يتفرد به عبد الحميد كما قال الخطيب فقد رواه الطبرانى فى المعجم الكبير من رواية يزيد بن زريع عن ايوب عن هشام بلفظ اذا مس احدكم ذكره او انثييه او رفغه فليتوضأ وزاد الدارقطنى ايضا فى ذكر الانثيين من رواية ابن جريج عن هشام عن ابيه عن مروان بن الحكم عن بسرة وقد ضعف ابن دقيق العيد فى الاقتراح الحكم بالادراج على ما وقع فى اثناء لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم معطوفا بواو العطف انتهى وقال العلامة ابن التركمانى ثم ان الغلط فى الادراج انما يكون فى لفظ يمكن استقلاله عن اللفظ السابق فيدرجه الراوى ولا يفصل فاما ان يسمع قول عروة فيجعله فى اثناء كلام النبى صلى الله عليه وسلم فبعيد من مثبت وابعد منه من الغلط ما اخرجه الطبرانى من طريق محمد بن دينار عن هشام عن ابيه عن بسرة قالت قال عليه السلام من مس رفغه او انثييه او ذكره فلا يصل حتى يتوضأ فبدأ بذكر الرفغ والانثيين وفى هذا ايضا متابعة ابن دينار لعبد الحميد ويضح بهذا ما قلنا غير مرة ان الراوى قد يسمع شيئا فيفتى به مرة ويرويه اخرى انتهى والحاصل ان حديث بسرة معلول بعدة وجوه منها الطعن فى مروان او جهالة حرسيه ومنها الاضطراب فى الاسناد والمتن وغير ذلك كما ستقف وقد قال ابن العربى رواه مالك فاتقنه وصححه ثم ضعفه فى الفتوى او اسقط. فذهب قوم الى هذا الاثر اى حديث بسرة واوجبوا الوضوء من مس الفرج وممن روى عنه الايجاب ابن عمر كما روى عنه الطحاوى وغيره وعمر بن الخطاب وابو هريرة على اختلاف عنه وزيد بن خالد الجهنى والبراء بن عازب وجابر بن عبد الله وسعد بن ابى وقاص فى رواية اهل المدينة عنه وعطاء بن ابى رباح وسعيد بن المسيب فى رواية وطاؤس وعروة بن الزبير وسليمان بن يسار وابان بن عثمان وابن شهاب ومجاهد ومكحول والشعبى وجابر بن زيد وعكرمة وجماعة من اهل الشام والمغرب واكثر اهل الحديث وبه قال الاوزاعى والليث والشافعى واحمد واسحق وداود والطبرى كما ذكره ابن عبد البر فى الاستذكار (كما فى السعاية).

وخالفهم فى ذلك اى فيما ذهبوا اليه من وجوب الوضوء من مس الذكر آخرون فقالوا لا وضوء فيه وممن ذهب الى عدم الايجاب على وعمار وابن مسعود وابن عباس وحذيفة وعمران بن حصين وابو الدرداء كما روى عنهم الامام محمد والطحاوى وغيرهما قال ابن عبد البر كما فى الجوهر النقى والاسانيد بذلك صحاح عن نقل الثقات ولم يختلف هؤلاء فى ذلك ورواه ابن ابى شيبة عن سعد بن ابى وقاص بسند صحيح والبيهقى عن معاذ بن جبل وعبد الرزاق عن ابى هريرة وروى الحديث فى ذلك طلق بن على

واحتجوا فی ذلک علی اهل المقالة الاولی فقالوا فی حدیثکم هذا ان عروة لم یرفع بحدیث بسرة رأسا فان کان ذلک لانها عنده فی حال من لا یوخذ ذلک عنها ففی تضعیف من هو اقل من عروة لبسرة ما یسقط به حدیثها

والوامامة وعائشة وعصمة بن مالک وغیرهم والی هذا ذهب سعید بن المسیب وهذا هو الصحیح عنه کما فی السعایة عن ابن عبد البر والحسن البصری کما روی عنه الطحاوی وسعید بن جبیر وابراهیم النخعی کما ذکره الحازمی وهذا هو مذهب ابی حنیفة و اصحابه وسفیان الثوری وشریک والحسن بن حی کما فی السعایة عن ابن عبد البر وعبد الله بن المبارک کما ذکر الترمذی وابن معین کما ذکر الخطابی والحازمی وعلی بن المدینی کما روی الحاکم والدارقطنی وربیعة وابن القاسم وسحنون وابن المنذر کما ذکر النووی فی شرح المهذب وهو روایة عن المالکیة والحنابلة کما فی الاوجز واحتجوا فی ذلک ای فیما ذهبوا الیه من عدم الایجاب علی اهل المقالة الاولی ای القائلین بوجوب الوضوء من مس الذکر لعدة وجوه منها الکلام علی حدیث بسرة وتضعیفه فقالوا فی حدیثکم هذا ای فی حدیث بسرة ان عروة لما حدثه مروان حدیث بسرة لم یرفع بحدیث بسرة راسا ای کما عند المصنف وعند الطبرانی فکان عروة لم یرجع لحدیثه. فان کان ذلک ای عدم رفع عروة راسه بحدیث بسرة وعدم رجوعه عما افتی من عدم وجوب الوضوء لانها ای بسرة عنده ای عند عروة فی حال من لا یوخذ ذلک ای نقض الوضوء من مس الذکر عنها ای عن بسرة ای لجهالتها فانها لم تشتهر بطول الصحبة مع النبی صلی الله علیه وسلم وانما عرفت بهذا الحدیث ففی تضعیف من هو اقل من عروة لبسرة ما یسقط به ای بتضعیف من هو اقل علما وفهما من عروة حدیثها ای حدیث بسرة فان الجرح مقدم علی التعدیل کما هو مقرر فی الاصول فکیف بتضعیف عروة وهو امام من ائمة المسلمین قال الحازمی من جانب القائلین بعدم النقض ان لبسرة غیر مشهورة واختلاف الرواة فی نسبها یدل علی جهالتها لان بعضهم یقول هی کنانیة و بعضهم یقول هی اسدیة ثم لو قدرنا انتفاء الجهالة عنها فقلة رواتها تدل علی قلة صحبتها ثم اختلاف الرواة فی حدیثها یدل علی ضعف حدیثها ثم حدیث النساء الی الضعف ما هو انتهی مختصرا. ثم اجاب عن القائلین بالایجاب وقال لا ینکر اشتهار بسرة بصحبة النبی صلی الله علیه وسلم ومتانة حدیثها الا من جهل مذاهب التحدیث ولم یحط علما باحوال الرواة و نقل عن الشافعی ما تقدم عنه فی ترجمة بسرة من سابقتها وقدیم هجرتها وصحبتها قال وقد حدثت بهذا فی دار المهاجرین والانصار وهم متوافرون ولم یدفعه منهم احد بل علمنا بعضهم صار الیه عن روایتها منهم عروة بن الزبیر وقد رفع وانکر الوضوء من مس الذکر قبل ان یسمع الخبر فلما علم ان بسرة رویته قال به وترک قوله وسمعها ابن عمر تحدث به فلم یزل یتوضا من مس الذکر حتی مات ونقل عن مالک انه قال اتدرون من بسرة بنت صفوان هی جدة عبد الملک ام امه فاعرفوها انتهی مختصرا قال العبد الضعیف عفا الله عنه هذا ما ذکره الحازمی من انتفاء الجهالة عن بسرة مبنی علی ما ذکره المحدثون من ان روایة الواحد او الاثنین تنفی الجهالة عن المروی عنه وکذا ثبت الصحبة له بروایة الاثنین او الواحد عنه ان کان المروی عنه معروفا بذکره فی الغزوات او فیمن وفد من الصحابة او بکونه مشهورا فی غیر حمل العلم کما بسطه الحافظ العراقی وقد روی عن بسرة مروان وعروة وحمید بن عبد الرحمن وغیرهم فلا شک انها معروفة بالصحبة علی هذا الاعتبار ولم ینکر ذلک احد وانما ادعی الجهالة فیها من ادعی باعتبار تقسیم الاصحاب رضی الله عنهم فی اخذهم الروایة عن النبی صلی الله علیه وسلم کما ذکره فقهائنا فی اصول الفقه فان الراوی اما هو معروف بالفقه او هو معروف بالعدالة والضبط دون الفقه او هو مجهول بان لم یعرف الا بحدیث او حدیثین فجهالة بسرة عند من ادعاها باعتبار هذا التقسیم الذی ذکره الاصولیون فان بسرة وان هی معروفة فی النسب ولکنها لم تعرف الا بهذا الحدیث فهی معروفة فی النسب ذات عدل للصحبة مجهولة باعتبار الروایة فلا یترک الحدیث طلق رفع فانه مع ان الرجال احفظ للعلم معروف فیمن وفد علی النبی صلی الله علیه وسلم وله عدة احادیث واما القول بان بسرة حدثت بهذا فی دار المهاجرین والانصار وهم متوافرون فنفی حیز المنع فان بسرة لم تحدث بهذا فی زمان عمر وعثمان حتی ینکر علیها احد ولا شک انهم متوافرون فی المدینة فی زمانهما وانما حدثت بهذا فی زمان امارة مروان علی المدینة وقد ارتحل عنها غیر واحد من اصحاب

besturdubooks.wordpress.com

وقد تابعه على ذلك غيره حدثنا يونس قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني زيد عن ربيعة انه قال لو وضعت يدي في دم او حيضة ما نقض وضوئي فمس الذكر ايسر امن الدم ام الحيضة

رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم مع علي رضي حين ارتحل عنها الى الكوفة وهذا العجلي يذكر انه توطن الكوفة وحدها من الصحابة نحو الف وخمسمائة صحابي بينهم نحو سبعين بدريا سوى من اقام بها ثم انتقل الى بلد آخر فضلا عمن ذهب الى باقي البلاد او الثغور للجهاد وقد ذهب اهل الكوفة الى عدم النقض وضعفوا حديث بسرة ولا شك انهم اخذوا ذلك كابرا عن كابر عن الاصحاب الذين توطنوا الكوفة وقد روى عن الاسود كما ذكر في السعاية انه اخذ كفا من حصى وحصب به الشعبي وقال ويلك تحدث بمثل هذا واما القول بان عروة رفع وانكر الوضوء قبل ان يسمع الخبر فلما علم ان بسرة روته قال به فهو مخالف لما وقع من انكار عروة على مروان حين حدثه مروان فانكار عروة كان بعد تحديث مروان حديث بسرة والروايات في ذلك شهيرة وقد وقع عند الطحاوي ان مروان لما حدث عروة حديث بسرة لم يرفع بحديثها رأسا وعند الطبراني لم يرجع لحديثها اي لحديث مروان عن بسرة واما وضوء ابن عمر فيحتمل ان يكون لحديث بسرة ولكن الظاهر انه كان يتوضأ للحديث الذي رواه في ذلك وهو حديث ضعيف ليس قابلا للاحتجاج كما ستقف وقد خالفه في ذلك اكثر الصحابة رضي الله عنهم فقوله متروك لقولهم والله اعلم. وقد تابعه اي عروة على ذلك اي على ترك حديث بسرة لجهالتها غيره اي غير عروة وهو الاسود بن يزيد كما تقدم وربيعة كما ذكره المصنف فقال حدثنا يونس بن عبد الاعلى البصري قال اخبرنا ابن وهب عبد الله الفقيه المصري قال اخبرني زيد هكذا وقع في النسخة الموجودة عندنا قال صاحب الكشف ان لم يكن زيد بن الحباب فلا اعرفه قال العبد الضعيف ووقع في السعاية فيما نقل عن المصنف عن ابن وهب عن ابن يزيد والظاهر ان كلا هما من اغلاط الناسخين والصواب ما وقع بعد كلام ربيعة قال ابن زيد فان ابن وهب معروف بالرواية عن ابن زيد وابن زيد مدني وله ذكر في احوال ربيعة في تذكرة الحفاظ وتاريخ الخطيب وغيرهما بخلاف زيد بن الحباب فانه مع انه كوفي ليس له ذكر في تلامذة ربيعة ولا في احواله وهو متأخر الطبقة عن ابن زيد ثم رأيت النسخة التي عليها شرح العيني فوجدت فيها ابن زيد وفسره العيني في شرحه باسامة بن زيد الليثي ابي زيد المدني من رواة البخاري في التعاليق ومسلم والاربعة لكن لم يوجد ذكر اسامة في احوال ربيعة ولا في تلامذته بخلاف عبد الرحمن بن زيد بن اسلم العدوي فان له ذكرا في بيان حالة مجلس ربيعة في تاريخ بغداد للخطيب البغدادي فهو الراجح عندي في تعيين ابن زيد فاقول على ما هو الصواب عندي هو عبد الرحمن بن زيد ابن اسلم العدوي مولاهم المدني من رواة الترمذي وابن ماجة قال النسائي وابو زرعة ضعيف وقال ابو حاتم ليس بقوي في الحديث كان في نفسه صالحا وفي الحديث واهيا وقال ابن سعد كان كثير الحديث ضعيفا جدا وقال الساجي منكر الحديث وقال الطحاوي حديثه عند اهل العلم بالحديث في النهاية من الضعف وضعفه ايضا احمد وعلي بن المديني وغيرهما وقال ابن عدي له احاديث حسان وهو ممن احتمل الناس وصدقه بعضهم وهو ممن يكتب حديثه وقال ابن الجوزي اجمعوا على انه ضعيف مات سنة اثنتين وثمانين ومائة وانا على النسخة التي نقل عنها في السعاية فان صح ذلك النقل فهو يونس بن يزيد الايلي ابو يزيد مولى معاوية من رواة الستة وقد تقدم ذكره. عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن فروخ التيمي مولاهم ابو عثمان المدني المعروف بربيعة الرائي من رواة الستة قال احمد والعجلي وابو حاتم والنسائي ثقة وقال ليعقوب بن شيبة ثقة ثبت احد مفتي المدينة وقال مصعب الزبيري ادرك بعض الصحابة والاكابر من التابعين وكان صاحب الفتوى بالمدينة وكان يجلس اليه وجوه الناس بالمدينة وعنه اخذ مالك وقال سوار القاضي ما رايت احدا اعلم منه لا الحسن ولا ابن سيرين وقال ابن المواجشون ما رأيت احدا احفظ لسنة منه وقال عبيد الله بن عمر هو صاحب معضلاتنا واعلمنا وافضلنا توفي سنة ست وثلثين ومائة. انه قال اي ربيعة لو وضعت يدي في دم او حيضة ما نقض وضوئي عندا حدا لا عند بسرة ولا عند غيرها فمس الذكر ايسر امن الدم ام الحيضة اي وضع اليد في الحيضة والدم الرعاف وغيره وحاصل هذا القول قياس مس الذكر على مس الاشياء النجسة فكما ان مسها لا ينقض الوضوء فكذا لا ينقض الوضوء مس الذكر وهو طاهر

besturdubooks.wordpress.com

قال وكان ربيعة يقول لهم ويحكم مثل هذا يأخذ به احد ويعمل بحديث بسرة والله لو ان بسرة شهدت على هذه النعل لما اجزت شهادتها انما قوام الدين الصلوة وانما قوام الصلوة الطهور فلم يكن في صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم من يقيم هذا الدين الا بسرة

بطريق الاولى وقد اسند البيهقي عن علي بن المديني قال اجتمع سفيان وابن جريج فقال ابن جريج يتوضأ منه وقال سفيان لا يتوضأ منه فقال سفيان ارأيت لو ان رجلا امسك بيده منيا ما كان عليه فقال ابن جريج يغسل يده قال فاهوى اكبر المنى او مس الذكر فقال ما القاها على لسانك الا الشيطان قال البيهقي وانما اراد ابن جريج ان السنة لا تعارض بالقياس انتهى قال العبد الضعيف وكيف يقال هذا وقد صح الحديث في عدم نقض الوضوء من مس الذكر وانما اشار سفيان الى ان المصير عند تعارض الاحاديث الى آثار الصحابة وعند تعارضها الى القياس وههنا الاحاديث والآثار متعارضة فيرجح بالقياس فليس ههنا الاخذ بالقياس في مقابلة الحديث بل ترجيح بعض الاحاديث والآثار بالقياس وشتان ما بينهما۔ قال عبد الرحمن بن زيد وكان ربيعة يقول لهم اي للقائلين بوجوب الوضوء من مس الذكر ويحكم وتيح كلمة ترحم وتوجع تقال ان وقع في هلكة لا يستحقها وقد يقال بمعنى المدح والتعجب وهي منصوبة على المصدر وقد ترفع وتضاف ولا تضاف كذا في النهاية وفي المجمع وتح لمن ينكر عليه فعله مع ترفق وترحم في حال الشفقة۔ مثل هذا اي مثل حديث بسرة يأخذ به احد ويعمل كذا في النسخة المطبوعة وفي نسخة العيني ويعمل وهو الظاهر۔ بحديث بسرة والله لو ان بسرة شهدت على هذا النعل وفي نسخة العيني الفعل لما اجزت شهادتها اي شهادة بسرة فان شهادة المرأة الواحدة لا تجوز في مثل ذلك باجماع العلماء وهذا ما قاله ربيعة مبني على ما ذهب اليه بعضهم من جعل الرواية مثل الشهادة فلم يقبل ما انفرد به الراوي العدل الضابط وشرط في قبول الحديث ان يرويه اثنان عن اثنين وقد حكى هذا المذهب العلامة الجزائري في توجيه النظر عن ابراهيم بن اسمعيل بن علية وابي علي الجبائي من المعتزلة ونقل عن الغزالي انه قال ان رواية الواحدة تقبل وان لم تقبل شهادته خلافا للجبائي وجماعة حيث شرطوا العدد ولم يقبلوا الا قول رجلين ثم لا تثبت رواية كل واحد الا من رجلين آخرين وهلم جرا الى ان ينتهي الى زماننا يكثر كثرة عظيمة لا يقدر معها على اثبات حديث اصلا انتهى۔ انما قوام الدين اي ما يقوم به الدين الصلوة فقد روى البيهقي في شعب الايمان عن عمر مرفوعا الصلوة عماد الدين اي اصله واساسه وهي ام العبادات ومعراج المؤمنين ومناجاة رب العلمين وانما قوام الصلوة الطهور فقد اجمع العلماء على ان الصلوة لا تصح بدون الطهارة وروى مسلم وغيره عن ابي مالك الاشعري مرفوعا الطهور شطر الايمان اي نصفه۔ فلم يكن في صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم من يقيم هذا الدين الا بسرة اشار ربيعة بهذا القول الى ما ذكره اصحابنا في اصول الفقه ان خبر الاحاد فيما تعم به البلوى غير مقبول وخبر بسرة من هذا القبيل قال العلامة النسفي ان الانقطاع على نوعين انقطاع الظاهر كالمرسل وانقطاع الباطن وهو على وجهين انقطاع لنقصان في الناقل كخبر الكافر وصاحب الهوى وانقطاع بدليل معارض وهو على اربعة اضرب احدها ما خالف كتاب الله تعالى فانه مردود منقطع لان الكتاب ثابت متعين في اتصال خبر الواحد شبهة فيرد ما فيه شبهة وثانيها ما خالف السنة المشهورة فهو منقطع ايضا لما ان المشهور فوق خبر الواحد والضعيف لا يظهر في مقابلة القوي وثالثها ما شذ من الحديث فيما اشتهر من الحوادث وعم به البلوى فانه دليل انقطاعه لان شهرة الحادثة يقتضي شهرة ما يثبت به حكم الحادثة فاذا لم يشتهر النقل عنهم وعنايتهم بالحج اشد من عنايتنا دل انه منقطع الا ترى ان المتأخرين لما نقلوا اشتهر فيهم فلو كان ثابتا في المتقدمين لاشتهر بينهم ايضا ولهذا لم تقبل شهادة الواحد من اهل المصر على رؤية هلال رمضان لان الناس لما شاركوه في المنظر وحدة البصر كان اختصاصه بالرؤية دليلا على انه كاذب او غالط بخلاف ما اذا كان في السماء علة او جاء من موضع آخر لانه قد ينشق الغيم عن موضع القمر فيتفق للبعض النظر فلا يكون الظاهر مكذبا له فكذا خبر الغريب اذا كان سبيله الاشتهار لعموم البلوى مكذب في العادة فيرد بالتهمة ولهذا لم يعمل بخبر مس الذكر لانه لم يشتهر النقل فيها مع احتياج الخواص والعوام الى معرفتها انتهى مختصرا من كشف الاسرار وفي الكبيري ان امر النوافض مما يحتاج اليه الخاص والعام وقد ثبت عن علي وعمار وابن مسعود

قال ابن زید علی هذا ادرکنا مشیختنا ما منهم واحد یری فی مس الذکر وضوءا وان کان انما ترک ان یرفع بذلک رأسا لان مروان عنده لیس فی حال من یجب القبول عن مثله فان خبر شرطی مروان عن بسرة دون خبره هو عنها فان کان مروان خبره فی نفسه عند عروة غیر مقبول فخبر شرطیه ایاه عنها کذلک احری ان لا یکون مقبولا۔

وابن عباس وحذیفة بن الیمان وعمران بن الحصین وابی الدرداء وسعد بن ابی وقاص انهم لا یرون النقض منه فخفاءه عن هؤلاء مع احتیاجهم الیه وظهوره لامرأة غیر محتاجة الیه فی غایة البعد مع مافیه من مخالفة القیاس ففیه الانقطاع الباطن من وجه انتهی ولم یسلم طریق غیر بسرة من المقال کما ستقف والحاصل ان اصحابنا الحنفیة رحمهم الله تعالی وشکر سعیهم اشترطوا فی قبول خبر الواحد فیما تعم به البلوی بعد صحة سنده اشتهاره بین الامة وتلقی الامة بالقبول ولم یوجد ذلک فی حدیث بسرة فلذا اعرضوا عن الاخذ به واعرض لشافعیة وغیرهم عن الانقطاع الباطنی المعنوی ولم یردوه اذا شذ فی حادثة تعم به البلوی فلذا اخذوا بحدیث بسرة والله تعالی اعلم قال ابن حزم فی المحلی وقال لبعضهم هذا مما تعظم به البلوی فلو کان لما جهله ابن مسعود ولا غیره من العلماء قال ابو محمد هذه حماقة وقد غلب عن جمهور الصحابة الغسل من الایلاج الذی لا انزال معه وهی مما تعم به البلوی ورأی ابو حنیفة الوضوء من الرعاف وهو مما تکثر به البلوی ولم یعرف ذلک جمهور العلماء انتهی قلت کلام ابن حزم هذا دال علی انه ساحه الله تعالی تجاهل باحادیث الرسول صلی الله علیه وسلم وآثار الصحابة فقد تقدم من قبل ان عمر وعثمان وابا هریرة ومعاذ بن جبل وعائشة واکثر المهاجرین کانوا یقولون بوجوب الغسل من الاکسال وانما کان الاختلاف فیه بین الانصار والمهاجرین ثم انهم لما بلغهم حدیث وجوب الغسل من الاکسال تلقوه بالقبول واشتهر بینهم ورجعوا عن ذلک حتی قال عمر من خالف فی ذلک جعلته نکالا وحدیث نقض الوضوء من مس الذکر لم یبلغ ذلک المبلغ ولم یرجع احد لهذا الحدیث عما کان علیه من قبل واحادیث الغسل من الاکسال کلها صحاح او حسان وحدیث بسرة فی اسناده مروان وهو مطعون فی عدالته او حرسیته وهو مجهول فتشبیه حدیث بسرة باحادیث الغسل من الاکسال غیر صحیح ثم ما قاله ابن حزم فی الرعاف فمبنی علی قصور فهمه فان عموم البلوی لیس فی الرعاف بل هو فی مس الذکر فان الرعاف یخص کثیرا بالمرضی ومس الذکر عام شامل للصحیح والسقیم والمسافر والمقیم وایضا الرعاف فی الصیف اکثر من ایام الشتاء بخلاف مس الذکر فانه فی جمیع الازمان سواء وهذا هو من شان عموم البلوی دون الاول والله تعالی اعلم. قال ابن زید عبد الرحمن بن زید بن اسلم المدنی علی هذا ادرکنا مشیختنا ای مشیخة اهل المدینة ما منهم واحد وفی نسخة العینی احد یری فی مس الذکر وضوءا وقد ذهب الی ذلک اهل الکوفة والاجلة من الصحابة والمحدثین کما تقدم وان کان انما ترک وصله لاعتراض ثان علی حدیث بسرة من جانب القائلین بعدم وجوب الوضوء من مس الذکر۔ ان یرفع ای عروة بذلک ای بتحدیث مروان حدیث بسرة رأسا لان مروان عنده ای عند عروة لیس فی حال من یجب القبول ای قبول الحدیث المروی عن مثله فان خبر شرطی مروان عن بسرة دون خبره ای خبر مروان هو عنها ای عن بسرة فان کان مروان وفی نسخة العینی بحذف مروان۔ خبره فی نفسه عند عروة غیر مقبول فخبر شرطیه ای شرطی مروان ایاه ای عروة عنها ای عن بسرة کذلک وفی نسخة العینی بذلک احری ان لا یکون مقبولا وحاصل هذا الاحتمال ان یکون عروة لم یرفع بحدیث بسرة رأسا لان مروان لیس فی حال من یکون خبره مقبولا عند اهل العلم فخبر شرطیه هو اسوأ حالا منه لکونه مجهولا احری ان لا یکون مقبولا واجاب القائلون بالوضوء من مس الذکر عن هذا الاعتراض بجوابین۔ الاول باثبات سماع عروة عن بسرة کما وقع فی بعض الروایات ولکن هذا لم یقع فی روایات مالک وغیره التی هی احسن الطرق وانما وقع ذلک فی روایات هشام والزهری وهی کلها مضطربة ومع هذا لم یلتفت الی ذلک ائمة الفن علی بن المدینی وابن معین واحمد بن حنبل والبخاری ومسلم کما تقدم ذلک مفصلا والثانی باثبات عدالة مروان فقد اخرج له البخاری وروی عنه سهل بن سعد الصحابی وعلی بن الحسین وغیرهما وقد قال عروة کان مروان لا یتهم فی الحدیث وقد قیل ان له رؤیة فان ثبتت فلا یعرج علی من تکلم فیه کذا قالوا ولکنه معارض بانه لم تثبت له رؤیة کما جزم بذلک البخاری وابن عبد البر والنووی وغیرهم

وهذا الحديث ايضا فلم يسمعه الزهري من عروة انما دلس به وذلك ان يونس حدثنا قال ثنا شعيب ابن الليث عن ابيه عن ابن شهاب عن عبد الله بن ابي بكر بن محمد عن عروة بن الزبير عن مروان ابن الحكم قال الوضوء من مس الذكر قال مروان اخبرتنيه بسرة بنت صفوان فارسل الى بسرة فقالت ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يتوضأ منه فذكر مس الذكر

قال النووي لم يسمع النبي صلى الله عليه وسلم ولا رآه لانه خرج الى الطائف طفلا لا يعقل حين نفى النبي صلى الله عليه وسلم اباه الحكم فكان مع ابيه بالطائف حتى استخلف عثمان فردها انتهى وذكر ابن عبد البر عن علي رضي الله عنه انه نظر اليه يوما فقال له ويلك وويل امة محمد منك ومن بنيك اذا سارت ركب وقال الحافظ ابن كثير في البداية ومروان كان اكبر الاسباب في حصار عثمان لانه زور على لسانه كتابا الى مصر بقتل اولئك الوفد ولما كان متوليا على المدينة لمعاوية كان يسب عليا كل جمعة على المنبر وقال له الحسن بن علي لقد لعن الله اباك الحكم وانت في صلبه انتهى وقال الحافظ الذهبي في الميزان وله اعمال موبقة نسأل الله السلامة رمى طلحة بسهم وفعل وفعل انتهى وقال ابن حبان معاذ الله ان نحتج بمروان بن الحكم في شئ من كتبنا كذا في نصب الراية وقد اعرض الامام مسلم عن اخراج حديثه ولم يحتج به في شئ من رواياته هذا وقد تقرر في الاصول ان الجرح مقدم على التعديل وان مظهر سب السلف مردود الشهادة والرواية فالانصاف ان مروان لم يكن قابلا للقبول شهادته وروايته ولم يظهر لاخراج البخاري له وجه صحيح وقد عيب عليه ذلك فتحفظ - وهذا الحديث اي حديث بسرة وهذا اعتراض ثالث من جانب القائلين بعدم الايجاب على حديث بسرة وهذا مخصوص بروايات الزهري عن عروة وفي هذا تلميح الى الاضطراب في حديث الزهري - ايضا فلم يسمعه الزهري من عروة اي بدون واسطة احدا نما دلس الزهري به اي بتحديثه عن عروة وهذا التدليس يسمى تدليس الاسناد وهو ان يروي عمن لقيه ما لم يسمعه منه موهما انه سمعه منه او عمن عاصره ولم يلقه موهما انه قد لقيه وسمعه منه ومن شانه ان لا يقول في ذلك اخبرنا فلان ولا حدثنا وما اشبههما وانما يقول قال فلان او عن فلان ونحو ذلك وقد ذم التدليس اكثر العلماء حتى قال شعبة التدليس اخو الكذب - ثم اختلفوا في قبول روايته فقال فريق من اهل الحديث والفقهاء لا تقبل روايته بحال بين السماع اولم يبين والصحيح التفصيل فما رواه المدلس بلفظ محتمل لم يبين فيه السماع والاتصال حكمه حكم المرسل (اي لا يقبل) وما رواه بلفظ مبين للاتصال نحو سمعت وحدثنا فهو مقبول انتهى مختصرا من مقدمة الشيخ ابن الصلاح - وذلك اي تدليس الزهري بهذا الحديث ان يونس بن عبد الاعلى البصري قد حدثنا قال ثنا شعيب بن الليث بن سعد بن عبد الرحمن الفهمي مولاهم ابو عبد الملك المصري من رواة مسلم وابي داود والنسائي قال ابن وهب ما رأيت افضل منه وقال احمد بن صالح والخطيب كان ثقة وقال ابن يونس كان فقيها مفتيا وكان من اهل الفضل ذكره ابن حبان وابن شاهين في الثقات توفي سنة تسع وتسعين ومائة ليومين بقيا من صفر ومولده سنة خمس وثلاثين ومائة - عن ابيه الليث الفقيه المصري عن ابن شهاب الزهري المدني عن عبد الله ابن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري ابو محمد ويقال ابو بكر المدني من رواة الستة قال مالك كان كثير الحديث وكان رجل صدق وقال احمد حديثه شفاء وقال ابن معين وابو حاتم ثقة وقال النسائي ثقة ثبت وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث عالما توفي سنة خمس وثلاثين ومائة وهو ابن سبعين سنة - عن عروة بن الزبير عن مروان بن الحكم قال اي ذكر مروان في امارته على المدينة ما يتوضأ منه فذكر الوضوء من مس الذكر اي ينقض منه الوضوء فانكر ذلك عليه عروة قال اي مروان مستدلا على ما ادعاه اخبرتنيه بسرة بنت صفوان اي عن النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرفع عروة بحديثه راسا فارسل اي عروة رجلا من حرسه الى بسرة يسألها عن هذا الحديث فقالت بسرة ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يتوضأ منه فذكر مس الذكر اي يتوضأ من مس الذكر والحديث اخرجه النسائي عن قتيبة عن الليث عن ابن شهاب عن عروة عن مروان فذكر الحديث بسياق المصنف رح فاختلف على الليث ايضا في هذا الحديث فروى عنه قتيبة انه روى عن الزهري وروى الزهري عن عروة عن مروان وقد تابع قتيبة في اخذ الليث هذا الحديث عن الزهري شعيب بن الليث ولكن شعيبا

besturdubooks.wordpress.com

قال ابو جعفر فصار هذا الاثر انما هو عن الزهري عن عبد الله بن ابي بكر عن عروة فقط حط بذلك درجة لان عبد الله بن ابي بكر ليس حديثه عن عروة كحديث الزهري عن عروة ولا عبد الله بن ابي بكر عندهم في حديثه بالمتقن لقد حدثني يحيى بن عثمان قال ثنا ابن وزير قال سمعت الشافعي رحمه يقول سمعت ابن عيينة

خالف قتيبة في اخذ الزهري هذا الحديث عن عروة فزاد بينهما واسطة عبد الله بن ابي بكر وقد تابعه على ذلك يحيى بن بكير عند البيهقي ولكنه خالفه في اخذ الليث عن الزهري فروى عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب انه قال اخبرني عبد الله بن ابي بكر ابن حزم انه سمع عروة يقول ذكر مروان فذكر الحديث فاتفق شعيب ويحيى في اخذ الزهري هذا الحديث عن عبد الله عن عروة وقد تابعهما على ذلك الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن نمر عند البيهقي قال سألت الزهري عن مس المرأة فرجها اتتوضأ فقال اخبرني عبد الله بن ابي بكر عن عروة عن مروان بن الحكم عن بسرة فذكر الحديث ولم يقع في طريق من طرق روايات الزهري التصريح بسماع الزهري عن عروة بل رواه معنعنا هذا وقد ذكر ابن ابي حاتم في العلل عن ابيه ان حديث الزهري عن عروة وهم والزهري يرويه عن عبد الله بن ابي بكر وذكر ابن ابي حاتم ايضا اتفاق المحدثين على عدم سماع الزهري من عروة وان كان قد سمع ممن هو اكبر منه كما في تهذيب التهذيب. والله تعالى اعلم. قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى فصار هذا الاثر اي اثر الزهري عن عروة عن مروان عن بسرة انما هو عن الزهري عن عبد الله بن ابي بكر عن عروة فقط حط والصواب اني نسخة العيني فقد حط بذلك اي بزيادة عبد الله بن الزهري وعروة درجة لان عبد الله بن ابي بكر ليس حديثه عن عروة كحديث الزهري عن عروة فان الزهري اعلم الحفاظ وافقه اهل المدينة واجمعهم واكثرهم للعلم ولم يبلغ عبد الله بن ابي بكر عشر علمه وفقهه وحفظه حتى ان الذهبي لم يعده في الحفاظ فلذا اعرض عن ذكره في التذكرة ولا عبد الله بن ابي بكر عندهم اي عند المحدثين ولم يقع لفظ عندهم في نسخة العيني في حديثه بالمتقن ليس الغرض منه نفي كون عبد الله ثقة بل نفي كونه من اعلى قسم الثقات فان وصف الرجل بالمتقن من اعلى درجات التعديل ففيه نفي كمال التعديل والحاصل ان عبد الله لم يبلغ في الحفظ والاتقان مبلغ الزهري فحط درجة هذا الحديث عن حديث رواه الزهري بنفسه. لقد وفي نسخة العيني ولقد بزيادة الواو. حدثني يحيى بن عثمان بهذا وقع في عدة مواضع وزاد في موضعين في هذا الكتاب في وجوه الفيء وفي فتح مكة ابن صالح. وبهذا وقعت هذه الزيادة في عدة مواضع في المشكل يروي في الكتابين عن ابيه وسعيد بن ابي مريم ونعيم بن حماد واصبغ بن الفرج وابي الاسود وعمرو بن الربيع وغيرهم وهؤلاء كلهم شيوخ يحيى بن عثمان بن صالح بن صفوان القرشي السهمي مولاهم ابي زكريا المصري عند ابن ماجة فهو المتعين ههنا وبهذا الحصر العيني في شرحه وقد روى عنه ابن ماجة والطبراني وغيرهما وقال ابن ابي حاتم كتبت عنه وكتب عنه ابي وتكلموا فيه وقال ابن يونس كان عالما باخبار البلد وبموت العلماء وكان حافظا للحديث وحدث بما لم يكن يوجد عند غيره وتوفي في ذي القعدة سنة اثنتين وثمانين ومائتين. قال ثنا ابن وزير احمد بن يحيى بن الوزير بن سليمان التجيبي بضم المثناة وكسر الجيم بعدها تحتانية ثم موحدة ابو عبد الله المصري روى عنه النسائي وقال ثقة وقال ابن يونس كان فقيها من جلساء ابن وهب وكان عالما بالشعر الاذ واخبار الناس وقال مسلمة كان كثير الحديث تفقه للشافعي وصحبه وكان عنده مناكير توفي سنة خمس وستين ومائة وكان مولده سنة احدى وسبعين ومائة قال سمعت الشافعي الامام العلم حبر الامة ابو عبد الله محمد بن ادريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب القرشي المطلبي الشافعي المكي لسيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وناصر سنته ولد سنة خمسين ومائة بغزة فحمل الى مكة لما فطم فنشأ بها واقبل على العلوم وتفقه بمسلم الزنجي وغيره وكان اولا قد برع في الرمي وفي الشعر واللغة وايام العرب ثم اقبل على الفقه والحديث وجود القرآن على اسمعيل بن قسطنطين مقرئ مكة وكان يختم في رمضان ستين مرة ثم حفظ الموطأ وعرضه على مالك واذن له مسلم بن خالد بالفتوى وهو ابن عشرين سنة وكتب عن محمد بن الحسن الفقيه ووثقه احمد وغيره وقال ابن معين ليس به بأس وقال ابن راهويه الشافعي امام ما احد تكلم بالرأي الا والشافعي اكثرهم اتباعا واقلهم خطأ وقال ابو داود ما علم للشافعي حديثا خطأ وقال ابو حاتم صدوق توفي اول شعبان سنة اربع ومائتين انتهى مختصرا من تذكرة الحفاظ. يقول سمعت ابن عيينة سفيان الامام الحافظ الحجة الفقيه الكوفي

besturdubooks.wordpress.com

يقول كنا اذا رأينا الرجل يكتب الحديث عند واحد من نفر سماهم منهم عبد الله بن ابى بكر سخرنا منه لانهم لم يكونوا يعرفون الحديث وانتم فقد تضعفون ما هو مثل هذا باقل من كلام مثل ابن عيينة وقال اخرون ان الذى بين الزهرى وبين عروة فى هذا الحديث ابو بكر بن محمد حدثنا سليمن ابن شعيب قال ثنا بشر بن بكر قال حدثنى الاوزاعى قال اخبرنى ابن شهاب قال حدثنى ابو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم قال حدثنى عروة عن بسرة بنت صفوان انها سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول يتوضأ الرجل من مس الذكر فان قالوا فقد روى هذا الحديث ايضا هشام بن عروة عن ابيه. و هشام فليس ممن يتكلم فى روايته بشئ

يقول كنا اذا رأينا الرجل يكتب الحديث عند واحد من نفر سماهم ابن عيينة وقوله من نفر بدل من قوله واحد منهم اى من هؤلاء النفر الذين سماهم ابن عيينة. عبد الله بن ابى بكر سخرنا منه اى من الرجل الذى يكتب الحديث عن هؤلاء النفر لانهم اى هؤلاء النفر لم يكونوا يعرفون الحديث وقد ذكر الامام هذا القول فى آخر كتاب الزيادات ايضا بهذا الاسناد بلفظ كنا اذا رأينا الرجل يكتب الحديث عن واحد من اربعة ذكر فيهم عبد الله بن ابى بكر سخرنا منه لانهم كانوا لا يعرفون الحديث وهذا جزم من ابن عيينة ان عبد الله بن ابى بكر ليس اهلا لان يوخذ عنه الحديث لعدم معرفته بالحديث وقد ذكر العلامة البحرانى فى توجيه النظر اتفق علماء الحديث على انه لا يوخذ بالحديث الا اذا كانت رواته موصوفين بالعدالة والضبط وان العدالة وحدها غير كافية ولنذكر لك شيئا مما قالوه فى ذلك قال ابو الزناد ادركت بالمدينة مائة كلهم مامون ما يوخذ عنهم الحديث يقال ليس من اهله وكان مالك يقول لا يوخذ العلم من اربعة ويوخذ ممن سوى ذلك فذكر وذكر حتى قال ولا من شيخ له فضل وصلاح وعبادة اذا كان لا يعرف ما يحدث به وقيل لمالك ايوخذ ممن هو صحيح ثقة غير انه لا يحفظ ولا يفهم ما يحدث به فقال لا يكتب العلم الا ممن يحفظ ويكون قد طلب وجالس الناس وعرف وعمل ويكون معه ورع وقال ايضا ليس كل الناس يكتب عنهم وان كان لهم فضل فى انفسهم انما هى اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا توخذ الا من اهلها انتهى مختصرا وقال الترمذى كما فى توجيه النظر ايضا قد تكلم بعض اهل الحديث فى قوم من اجلة اهل العلم وضعفوهم من قبل حفظهم وقهم آخرون من الائمة لجلالتهم وصدقهم وان كانوا قد وهموا فى بعض ما رووا انتهى والحاصل ان المحدثين رحمهم الله تعالى اشترطوا لاخذ الحديث بعد حفظ الرجل وثقته وفضله وصلاحه ان يكون له معرفة بما يحدث به ويكون اهلا لان يوخذ عنه وقد جزم ابن عيينة بان عبد الله بن ابى بكر لم يكن له معرفة بالحديث ولم يكن اهلا لاخذ الحديث وقد تقرر فى الاصول ان الجرح مقدم على التعديل فتحفظ. وانتم فقد تضعفون يا معشر اهل الحديث ما هو مثل هذا اى مثل هذا الحديث باقل من كلام مثل ابن عيينة فكيف بكلام ابن عيينة وهو امام من ائمة المسلمين وعلم من اعلام الدين وقد قدمه عبد الرحمن بن مهدى على شعبة وابن معين على الثورى فى عمرو بن دينار وعلى حماد بن زيد وشعبة وقال ابن مهدى كان اعلم الناس بحديث اهل الحجاز. وقال آخرون اى جماعة آخرون من اهل الحديث ان الذى بين الزهرى وبين عروة فى هذا الحديث ابو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم حدثنا سليمن بن شعيب الكيسانى المصرى قال ثنا بشر بن بكر ابو عبد الله البجلى قال حدثنى الاوزاعى عبد الرحمن بن عمرو الشامى قال اخبرنى ابن شهاب محمد بن مسلم الزهرى قال حدثنى ابو بكر ابن محمد بن عمرو بن حزم الانصارى الخزرجى ثم النجارى المدنى القاضى يقال اسمه ابو بكر وكنيته ابو محمد وقيل اسمه كنيته من وداة الستة قال ابن معين وابن خراش ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات والهيثم بن عدى فى محدثى اهل المدينة والواقدى فى ثقاتهم توفى سنة عشرين ومائة قال حدثنى عروة عن بسرة بنت صفوان انها سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول يتوضا الرجل من مس الذكر الحديث اخرجه الدارمى عن ابى المغيرة عن الاوزاعى باسناده بلفظ المصنف واخرجه الطبرانى فى الكبير كما فى شرح العينى عن ابى شعيب عبد الله بن الحسن عن يحيى بن عبد الله عن الاوزاعى باسناده نحوه وغرض المصنف رحمه الله تعالى بذكر هذا الطريق بيان الاختلاف الواقع على الزهرى فانه لم يسمع هذا الحديث عن عروة مشافهة فرواه مرة منقطعا ومرة عن عبد الله ومرة عن ابيه ابى بكر والاختلاف مورث لضعف الحديث وقد تقدم ذلك من قبل مفصلا. فان قالوا اى القائلون بالايجاب فقد روى هذا الحديث اى حديث بسرة ايضا هشام بن عروة عن ابيه وهشام فليس ممن يتكلم فى روايته بشئ اى فيوخذ حديثه ويترك حديث الزهرى

besturdubooks.wordpress.com

27/1

ثم ذکروا فی ذلک ما حدثنا ابن ابی عمران قال ثنا عبید اللہ بن محمد التیمی قال نا حماد بن سلمۃ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ قال سألنی مروان عن مس الذکر فقلت لا وضوء فیہ فقال مروان فیہ الوضوء ثم ذکر مثل حدیث ابی بکرۃ الذی فی اول ھذا الباب عن حسین بن مھدی حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ھشام فذکر باسنادہ مثلہ غیر انہ قال فانکر ذلک عروۃ حدثنا حسین بن نصر قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا علی بن مسھر عن ھشام فذکر مثلہ باسنادہ حدثنا یونس قال انا ابن وھب قال حدثنی سعید بن عبد الرحمن الجمحی

ثم ذکروا فی ذلک ما حدثنا ابن ابی عمران احمد ابو جعفر الفقیہ البغدادی قال ثنا عبید اللہ بن محمد بن حفص بن عمر بن موسی التیمی ابو عبد الرحمن البصری المعروف بالعیشی والعائشی وبابن عائشۃ من رواۃ الاربعۃ الا ابن ماجۃ قال احمد وابو داؤد صدوق فی الحدیث وقال ابن خراش والساجی صدوق زاد الساجی یرمی بالقدر وکان بریئا منہ وکان من سادات اہل البصرۃ غیر مدافع وکان کریما سخیا وقال ابو حاتم صدوق ثقۃ روی عنہ احمد وکان عندہ عن حماد بن سلمۃ لتسعۃ آلاف وکان عندہ دقائق وفصاحۃ وحسن خلق وسخاء وقال ابن حبان کان حافظا عالما بانساب العرب وقال ابو داؤد سمع علما کثیرا ولکنہ افسد نفسہ توفی فی رمضان سنۃ ثمان وعشرین ومائتین قال انا حماد بن سلمۃ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ قال سألنی مروان عن مس الذکر فقلت لا وضوء فیہ فقال مروان فیہ الوضوء ثم ذکر ای ھشام عن ابیہ عروۃ مثل حدیث ابی بکرۃ الذی فی اول ھذا الباب عن حسین بن مھدی ای عن عبد الرزاق عن معمر عن الزہری عن عروۃ والحدیث لم اقف علیہ من طریق حماد بن سلمۃ الا ما ذکرہ الحاکم فی المستدرک انہ اختلف علیہ فی ذلک فروی بعضھم عن حماد بن سلمۃ عن ھشام عن ابیہ عن بسرۃ وروی بعضھم عنہ عن ھشام عن ابیہ عن مروان عن بسرۃ. حدثنا محمد بن خزیمۃ البصری قال ثنا حجاج بن المنھال البصری قال ثنا حماد بن سلمۃ عن ھشام فذکر باسنادہ مثلہ ای مثل ما روی عبید اللہ بن محمد عن حماد غیر انہ قال ای حجاج فی روایتہ عن حماد فانکر ذلک عروۃ ای بدل قولہ فقلت لا وضوء فیہ والحدیث اخرجہ الطبرانی عن علی ابن عبد العزیز عن حجاج عن حماد عن ھشام عن ابیہ ان مروان بن الحکم قال من مس فرجہ فلیتوضأ فانکر ذلک علیہ عروۃ فقال یا شرطی ائت بسرۃ بنت صفوان فسلھا فاتاھا فسألھا فقالت سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من مس ذکرہ فلیتوضأ کذا فی شرح العینی. حدثنا حسین بن نصر بن المعارک البغدادی قال ثنا یوسف بن عدی ابو یعقوب الکوفی قال ثنا علی بن مسھر بضم المیم وسکون المھملۃ وکسر الھاء القرشی ابو الحسن الکوفی الحافظ قاضی الموصل من رواۃ الستۃ قال احمد صالح الحدیث وقال النسائی ثقۃ وقال ابو زرعۃ صدوق ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال العجلی قرشی من انفسھم کان ممن جمع الحدیث والفقہ ثقۃ توفی سنۃ تسع وثمانین ومائۃ. عن ھشام وفی نسخۃ العینی عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ فذکر مثلہ ای مثل ما روی عنہ حماد بن سلمۃ باسنادہ ای عن ابیہ عن مروان عن بسرۃ والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن علی بن عبد العزیز عن محمد بن سعید الاصبہانی عن علی بن مسھر باسنادہ عن بسرۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مس احدکم فرجہ فلیتوضأ قال فانکرت علیہ فارسل الیھا بحدیثہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا حاضر کذا فی شرح العینی واعلم ان الامام الطحاوی روی روایۃ ھشام عن ابیہ عن مروان عن بسرۃ من طریق حماد بن سلمۃ وعلی بن مسھر وقد تابعھما علی ذلک عبد اللہ بن ادریس عند ابن ماجۃ وابو اسامۃ حماد بن اسامۃ عند الترمذی وابن الجارود وسفیان وابن جریج ویزید بن سنان واسمعیل بن عیاش عند الدارقطنی وانس بن عیاض عند البیہقی وغیرہم کما ذکرہم الحاکم وخالف ھؤلاء الثقات فی ذلک جماعۃ کما اشار الی ذلک الامام الطحاوی فقال حدثنا یونس بن عبد الاعلی المصری قال انا ابن وھب عبد اللہ الفقیہ المصری قال حدثنی سعید بن عبد الرحمن بن عبد اللہ الجمحی بضمومۃ وفتح میم واہمال حا منسوب الی جمح بن عمرو ابو عبد اللہ المدنی قاضی بغداد من رواۃ مسلم والاربعۃ الا الترمذی قال احمد والنسائی لیس بہ بأس وزاد احمد حدیثہ مقارب وقال ابو حاتم صالح وقال ابن معین ثقۃ ووثقہ ایضا ابن نمیر وموسی بن ہارون والعجلی والحاکم وقال یعقوب بن سفیان

besturdubooks.wordpress.com

عن هشام بن عروة عن ابیه عن بسرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا مس احدکم ذکره فلا یصلین حتی یتوضأ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا یحیی بن صالح قال ثنا ابن ابی الزناد عن هشام عن ابیه عن مروان عن بسرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله قیل له ان هشاما یرویه عن عروة ایضا لم یسمع هذا من ابیه وانما اخذه من ابی بکر ایضا فدلس به عن ابیه حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا الخصیب قال ثنا همام عن هشام بن عروة قال حدثنی ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عروة انه کان جالسا مع مروان ثم ذکر الحدیث علی ما ذکره ابن ابی عمران وابن خزیمة فرجع الحدیث الی ابی بکر ایضا

لین الحدیث وقال الساجی یروی عن هشام احادیث لا یتابع علیها وقال ابن عدی له غرائب حسان وارجو انها مستقیمة وانما یهم فی الشیء بعد الشیء فیرفع موقوفا ویصل مرسلا الا عن تعمدات سنة ست وسبعین ومائة وهو ابن اثنتین وسبعین سنة۔

عن هشام بن عروة عن ابیه عن بسرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا مس احدکم ذکره فلا یصلین حتی یتوضأ والحدیث اخرجه البیهقی من طریق بحر بن نصر عن ابن وهب باسناده بلفظ المصنف وقد تابع سعیدا علی هذا السیاق عبد الحمید بن جعفر عند الدارقطنی والبیهقی وسفیان فی روایة عند الدارقطنی وروی ربیعة عن هشام عن ابیه عن مروان عن بسرة عند البیهقی فذکر الحدیث قال عروة فسألت بسرة فصدقته وکذا روی شعیب بن اسحق عند الدارقطنی والحاکم والمنذر بن عبد الله عند الحاکم ولیس فی هذه الروایات تصریح بسماع عروة عن بسرة فقد یحتمل ان یکون سأل عنها بواسطة کما وقع عند النسائی من طریق اللیث عن الزهری عن عروة فذکر الحدیث وفیه فارسل عروة وانما وقع التصریح بسماع عروة عن بسرة فی روایة حماد بن زید عند الحاکم لکنه معلول لکونه مخالفا لکل من روی هذا الحدیث عن عروة کما تقدم وفی روایة یحیی بن سعید عند احمد وغیره ولکنه وقع فی روایة یحیی تصریح سماع هشام عن ابیه ایضا ولم یلتفت الی ذلک النسائی وغیره فحکموا علی الحدیث بالانقطاع فیحتمل ان یکون تصریح سماع عروة عن بسرة ایضا من قبیل سماع هشام عن ابیه وفی روایة عنبسة بن عبد الواحد عند الحاکم والبیهقی وقد خالفه فی ذلک من هو اوثق منه کما تقدم ومع هذا فلم یلتفت الی ذلک ائمة الفن احمد بن حنبل ویحیی بن معین وعلی بن المدینی والبخاری ومسلم کما تقدم ایضا حدثنا ابن ابی داؤد الفریس ابراهیم الاسدی قال ثنا یحیی بن صالح الوحاظی قال ثنا ابن ابی الزناد عبد الرحمن المدنی عن هشام عن ابیه عن مروان عن بسرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث لم اقف علیه من طریق ابن ابی الزناد بهذا السیاق وهذا الاسناد الی عروة صحیح فان ابن ابی داؤد ثقة حافظ ویحیی احتج به البخاری وغیره وذکر الحاکم ابن ابی الزناد فیمن روی عن هشام عن ابیه عن بسرة وروی الترمذی عن علی بن حجر عن ابن ابی الزناد عن ابیه عن عروة عن بسرة فاختلف علی ابن ابی الزناد فی انه سمع هذا الحدیث عن ابیه او عن هشام وان عروة سمع هذا الحدیث عن مروان او عن بسرة۔ قیل له ای لمن ترجح حدیث هشام لان ظاهره السلامة من الانقطاع وفی نسخة العینی قیل لهم" ان هشام بن عروة ایضا لم یقع فی نسخة العینی لفظ ایضا لم یسمع هذا الحدیث من ابیه وانما اخذه ای حدیث بسرة من ابی بکر ایضا فدلس به عن ابیه عروة حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا الخصیب بن ناصح الحارثی البصری قال ثنا همام بن یحیی العوذی عن هشام بن عروة قال حدثنی ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عروة انه کان جالسا مع مروان ثم ذکر الحدیث علی ما ذکره ابن ابی عمران ای عن عبید الله التیمی عن حماد عن هشام۔ وابن خزیمة ای عن حجاج عن حماد۔ فرجع الحدیث الی ابی بکر ایضا والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر عن علی بن عبد العزیز عن حجاج عن همام عن هشام عن ابی بکر بن محمد عن عروة کما ذکر الحافظ فی التلخیص وقال وهذه الروایة لا تدل علی ان هشاما لم یسمعه من ابیه بل فیها انه ادخل بینه وبینه واسطة والدلیل علی انه سمعه من ابیه ایضا ما رواه الطبرانی حدثنا عبد الله بن احمد حدثنی ابی ثنا یحیی بن سعید قال قال شعبة لم یسمع هشام حدیث ابیه فی مس الذکر قال یحیی فسألت هشاما فقال اخبرنی ابی ورواه الحاکم من طریق عمرو بن علی عن یحیی عن هشام حدثنی ابی وکذا هو فی مسند احمد ثنا یحیی بن سعید عن هشام حدثنی ابی انتهی قلت وکذا هو عند النسائی اخبرنا اسحق بن منصور قال حدثنا یحیی بن سعید عن هشام بن عروة قال اخبرنی ابی فذکر الحدیث ثم قال النسائی هشام بن عروة لم یسمع من ابیه هذا الحدیث فهذا الامام النسائی لم یلتفت الی تصریح سماع هشام

besturdubooks.wordpress.com

فان قالوا فقد رواه عن عروة ایضا غیر الزهری وغیر هشام فذکروا فی ذلک ما حدثنا محمد بن الحجاج وربیع المؤذن قالا ثنا اسد قال ثنا ابن لهیعة قال ثنا ابو الاسود انه سمع عروة یذکر عن بسرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله قیل لهم کیف تحتجون فی هذا بابن لهیعة وانتم لا تجعلونه حجة لخصمکم فیما یحتج به علیکم ولم ارد بشئ من ذلک الطعن علی عبد الله بن ابی بکر ولا علی ابن لهیعة ولا علی غیرهما ولکنی اردت بیان ظلم الخصم فثبت وهاء حدیث الزهری بالذی دخل بینه وبین عروة ووهاء حدیث الزهری ایضا وهشام بالذی بین عروة وبسرة لان عروة لم یقبل ذلک ولم یرفع به رأسا وقد سقط الحدیث باقل من هذا

عن ابیه فی حدیث یحیی وحکم علی الحدیث بالانقطاع وهو امام من ائمة المسلمین حتی قال الحاکم سمعت علی بن عمر الحافظ غیر مرة یقول ابو عبد الرحمن مقدم علی کل من یذکر بهذا العلم فی عصره وقال مرة سمعت علی بن عمر یقول النسائی افقه مشائخ مصر فی عصره واعرفهم بالصحیح والسقیم واعلمهم بالرجال فالظاهر ان النسائی لم یحکم علی حدیث هشام بالانقطاع الا وقد ثبت عنده دلیل قوی علی عدم سماع هشام عن ابیه وقد وقع فی حدیث یحیی عن هشام تصریح سماع عروة عن بسرة ایضا ولم یلتفت الی ذلک البخاری ومسلم ولم یحتج بهذا الحدیث ایضا یحیی بن معین لما قال له علی بن المدینی کیف تقلد اسناد بسرة ومروان ارسل شرطیا حتی ردجوابها الیه ووافقه علی ذلک الامام احمد کما تقدم. فان قالوا فقد رواه ای حدیث بسرة عن عروة ایضا غیر الزهری وغیر هشام ای فیؤخذ بحدیث غیرهما فذکروا فی ذلک ما حدثنا محمد بن الحجاج وربیع المؤذن قالا ثنا اسد بن موسی الاموی قال ثنا ابن لهیعة عبد الله القاضی المصری قال ثنا ابو الاسود محمد بن عبد الرحمن الاسدی المدنی یتیم عروة انه سمع عروة یذکر عن بسرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث لم اقف علیه من طریق ابن لهیعة وقد اشار الیه الحاکم فی المستدرک قیل لهم کیف تحتجون فی هذا بابن لهیعة وانتم لا تجعلونه ای ابن لهیعة حجة لخصمکم فیما یحتج به علیکم فقد ترکه ابن مهدی ویحیی بن سعید ووکیع کما تقدم وضعفه اللیث بن سعد ویحیی بن سعید والبخاری والنسائی وابن سعد وابن معین وآخرون قال البیهقی اجمع اصحاب الحدیث علی ضعف ابن لهیعة وترک الاحتجاج بما ینفرد به کما فی تهذیب الاسماء للنووی. ولم ارد وفی نسخة العینی قال ابو جعفر ولم ارد بشئ من ذلک الطعن علی عبد الله بن ابی بکر ولا علی ابن لهیعة ولا علی غیرهما ولکنی اردت بیان ظلم الخصم وهذا تصریح عن المصنف رحمه الله انه لم یطعن فی عبد الله بن ابی بکر وانه لم یقل فیه من عند نفسه الا انه قال انه لیس فی حدیثه بالمتقن عندهم ای لیس فی الثبت والاتقان مثل الزهری کما هو تعبیره فی عبد الله فی آخر الزیادات ایضا وهذا لا ینکره احد وقد اسند عن ابن عیینة ان عبد الله لم یکن له معرفة بالحدیث وهذا اجرح من ابن عیینة فی عبد الله فان المحدثین اشترطوا لقبول خبر الرجل الثقة ان یکون له معرفة به ولم یوجد ذلک فی عبد الله وقد تقرر فی الاصول ان الجرح وان کان عن واحد مقدم علی التعدیل وان کان عن جماعة کما ذکر الشیخ ابن الصلاح فما قال صناعا غایة المقصود فلا التفت الی قول الطحاوی فانه بعید عن الحق بمراحل مردود علی قائله ومبنی علی التعصب وکذا ما نقله عن البیهقی ولم یخطر ببالی ان یکون انسان یدعی معرفة الآثار والرواة ثم یطعن فی عبد الله بن ابی بکر اه لیس هو تشنیعا علی المصنف بل علی ابن عیینة فانه هو الذی طعن فی عبد الله وقد صدق القائل ؎ وکم من عائب قولا صحیحا ۔ وآفته من الفهم السقیم ۔ فثبت وهاء ای ضعف حدیث الزهری بالذی ای بالواسطة الذی دخل بینه ای بین الزهری وبین عروة ووهاء حدیث الزهری ایضا وهشام بالذی بین عروة وبسرة وهو مروان وهو مطعون فی عدالته لان عروة لم یقبل ذلک ای حدیث مروان عن بسرة ولم یرفع به ای بحدیث مروان حدیث بسرة رأسا وقد سقط الحدیث باقل من هذا ای بتضعیف من هو اقل من عروة وقد ذکرنا من قبل ان حدیث الزهری مضطرب من جهة الاسناد وحدیث هشام مضطرب من جهة الاسناد والمتن ایضا وعلیهما مدار معظم طرق حدیث عروة ولم یرد من طریق غیرهما من طریق یعتد به واحسن طرق حدیث بسرة طریق مالک فی اسناده مروان وهو مطعون فی عدالته قال شیخ مشائخنا فی الکوکب الدری واما الروایات التی ذکر فیها الوضوء بمس الذکر فاعلاها واجودها حدیث بسرة کما اعترف بالترمذی حیث

وان احتجوا فی ذلک بما حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا هشام عن یحیی بن ابی کثیر انه سمع رجلا یحدث فی مسجد رسول الله صلی الله علیه وسلم عن عروة عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم بذلک قیل لهم کفی بکم ظلما ان تحتجوا بمثل هذا وان احتجوا فی ذلک بما حدثنا علی بن معبد قال ثنا یعقوب بن ابراهیم بن سعد قال ثنا ابی عن ابن اسحق قال حدثنی محمد بن مسلم ابن عبید الله بن عبد الله بن شهاب عن عروة بن الزبیر عن زید بن خالد قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من مس فرجه فلیتوضأ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عیاش الرقام قال ثنا عبد الاعلی عن ابن اسحق فذکر باسناده مثله

قال قال محمد اصح شئ فی هذا الباب حدیث بسرة وقد عرفت حاله وصحته فما بال الروایات التی لیست بتلک المثابة انتهی وقد بسط الامام الطحاوی فی ذکر هذه الروایات والکلام علیها فقال وان احتجوا فی ذلک ای فی نقض الوضوء بمس الذکر بما حدثنا ابوبکرة بکار بن قتیبة البصری قال ثنا ابوداود الطیالسی سلیمان البصری قال ثنا هشام بن ابی عبد الله الدستوائی ابوبکر البصری عن یحیی بن ابی کثیر الطائی الیمامی انه سمع رجلا لم یعرف اسمه یحدث فی مسجد رسول الله صلی الله علیه وسلم عن عروة عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم بذلک ای بنقض الوضوء من مس الذکر والحدیث عزاه الحافظ فی التلخیص الی الطحاوی ثم قال رجاله ثقات الا هذا المبهم وسیاتی حدیث عائشة من غیر هذا الطریق عند المصنف۔ فقیل لهم کفی بکم ظلما ان تحتجوا بمثل هذا فانه حدیث منقطع لجهالة الراوی بین یحیی وعروة ولم ینقل عن احد انه قبل روایة المبهم الذی لم یسم ولم تعرف عینه کما فی مقدمة فتح الملهم عن الحافظ ابن کثیر وان احتجوا فی ذلک بما حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا یعقوب بن ابراهیم بن سعد قال ثنا ابی ابراهیم بن سعد الزهری ابواسحاق المدنی عن ابن اسحق محمد ابی بکر المدنی قال حدثنی محمد بن مسلم بن عبید الله بن عبد الله بن شهاب بن عبد الله بن زهرة الزهری المدنی عن عروة بن الزبیر عن زید ابن خالد الجهنی المدنی الصحابی قال زید سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من مس فرجه فلیتوضأ والحدیث اخرجه الامام احمد عن یعقوب باسناده بلفظ المصنف حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا عیاش الرقام ابوالولید البصری قال ثنا عبد الاعلی بن عبد الاعلی ابومحمد البصری عن ابن اسحق فذکر باسناده مثله ای مثل ما روی عنه ابراهیم بن سعد والحدیث عزاه الهیثمی الی الطبرانی فی الکبیر والبزار واحمد وقال رجاله رجال الصحیح الا ان ابن اسحق مدلس وقد قال حدثنی انتهی قال علی بن المدینی لم اجد لابن اسحق الا حدیثین منکرین نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم اذا نعس احدکم یوم الجمعة۔ والزهری عن عروة عن زید بن خالد اذا مس احدکم فرجه والباقی یعنی المناکیر فی حدیثه یقول ذکر فلان ولکن هذا فیه حدثنا کذا فی التهذیب وقال الحافظ فی التلخیص قال البخاری انما رواه الزهری عن عبد الله بن ابی بکر عن عروة عن بسرة وقال ابن المدینی اخطأ فیه ابن اسحق اه واخرجه البیهقی فی الخلافیات من طریق ابن جریج حدثنی الزهری عن عبد الله ابن ابی بکر عن عروة عن بسرة وزید بن خالد واخرجه اسحق بن راهویه فی مسنده عن محمد بن بکر البرسانی عن ابن جریج وهذا اسناد صحیح انتهی کذا قال الحافظ وکانه غفل رحمه الله تعالی عما اورده ابن ابی حاتم فی العلل علی هذا الاسناد فقال سألت ابی عن حدیث رواه عبد الرزاق وابوقرة موسی بن طارق عن ابن جریج عن عبد الله بن ابی بکر عن الزهری عن عروة عن بسرة وزید بن خالد عن النبی صلی الله علیه وسلم فی مس الذکر قال ابی اخشی ان یکون ابن جریج اخذ هذا الحدیث من ابراهیم بن ابی یحیی لان ابا جعفر حدثنا قال سمعت ابراهیم بن ابی یحیی یقول جاءنی ابن جریج بکتب مثل هذا خفض یده الیسری ورفع الیمنی مقدار اربعة عشر جزأ فقال اروی هذا عنک فقال نعم انتهی والحاصل ان ابن اسحق تفرد بذکر حدیث الزهری عن عروة عن زید وقد خالفه الناس کلهم فجعلوا هذا الحدیث عن عروة عن بسرة وقد قیل لاحمد اذا انفرد ابن اسحق بحدیث تقبله قال لا والله انی رأیته یحدث عن جماعة بالحدیث الواحد لا یفصل کلام ذا من کلام ذا وجعل الحافظ تبعا للبیهقی شاهده حدیث ابن جریج وهذا عجیب فان ابن جریج اشد تدلیسا عن ابن اسحق ولم یصرح بالتحدیث الا عن الزهری وقد قال ابن معین لیس بشئ فی الزهری واشار ابوحاتم الی انه دلس فی هذا الحدیث

قیل له انت لا تجعل محمد بن اسحق حجة فی شئ اذا خالفه فیه مثل من خالفه فی هذا الحدیث ولا اذا انفرد ونفس هذا الحدیث منکر واخلق به ان یکون غلطا لان عروة حین سأله مروان عن مس الفرج فاجابه من رأیه ان لا وضوء فیه فلما قال له مروان عن بسرة عن النبی صلی الله علیه وسلم ما قال قال له عروة ما سمعت به وهذا بعد موت زید بن خالد بکم ما شاء الله فکیف یجوز ان ینکر عروة علی بسرة ما قد حدثه ایاه زید بن خالد عن النبی صلی الله علیه وسلم فان احتج فی ذلک بما حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسمعیل بن ابی اویس

فما قال صاحب غایة المقصود اسناده صحیح لا یسئل عن مثله ومحمد بن اسحق احد الائمة قد صرح بالتحدیث فرد دعلی قائله مبنی علی الجهل عن اقوال الائمة فی هذا الحدیث او هو اعراض عن اقوالهم لاتباع الهوی وقد صدق القائل ؎ ان کنت لا تدری فتلک مصیبة وان کنت تدری فالمصیبة اعظم ۔ وقد تکلم علی هذا الحدیث الامام الهمام ابو جعفر الطحاوی ایضا فقال قیل له ای لمن یحتج بحدیث زید انت لا تجعل وفی نسخة العینی قیل لهم انتم لا تجعلون محمد بن اسحق حجة فی شئ اذا خالفه ای ابن اسحق فیه ای فی هذا الشئ مثل من خالفه فی هذا الحدیث فقد خالفه الناس کلهم فجعلوا الحدیث عن الزهری عن عروة عن بسرة کما تقدم عن البخاری ولا اذا انفرد ای لا یحتج بحدیث ابن اسحق اذا تفرد به دون الثقات کما تقدم عن احمد وقد بسط الحافظ الذهبی فی المیزان فی ترجمة ابن اسحق الی ان قال فالذی یظهر لی ان ابن اسحق حسن الحدیث صالح الحال صدوق وما انفرد به فلیس بنکارة فان فی حفظه شیئا انتهی ونفس هذا الحدیث ای حدیث زید منکر واخلق به ای اجدر به قال فی المختار فلان خلیق لکذا ای جدیر به ان یکون غلطا لان عروة حین سأله مروان عن مس الفرج فاجابه ای مروان من رأیه ان لا وضوء فیه ای فی مس الذکر فلما قال له ای لعروة مروان عن بسرة عن النبی صلی الله علیه وسلم ما قال ای من امره صلی الله علیه وسلم بالوضوء من مس الفرج قال له ای لمروان عروة ما سمعت به ای بهذا الامر حتی ارسل مروان الی بسرة شرطیا فاخبره وهذا ای تصریح عروة بعدم سماع حدیث الوضوء من مس الذکر بعد موت زید بن خالد فقد قیل توفی زید سنة خمسین وقیل بعدها ومات مروان سنة خمس وستین بکم ما شاء الله فکیف یجوز ان ینکر عروة علی بسرة ما قد حدثه ایاه زید بن خالد عن النبی صلی الله علیه وسلم والحاصل ان حدیث زید هذا غلط لان عروة انکر علی مروان الوضوء من مس الذکر فلما حدثه مروان حدیث بسرة قال ما سمعت به وکان ذلک بعد موت زید بما شاء الله فکیف یجوز ان ینکر عروة علی بسرة ما حدثه به زید هذا مما لا یستقیم ولا یصح قال البیهقی فی جوابه واما ما قال من تقدیم موت زید بن خالد الجهنی فهذا منه توهم فلا ینبغی لاهل العلم ان یطعنوا فی الاخبار بالتوهم فقد بقی زید بن خالد الی سنة ثمان وسبعین من الهجرة ومات مروان بن الحکم سنة خمس وستین هکذا ذکره اهل العلم بالتواریخ فیجوز ان یکون عروة لم یسمعه من احد حین سأله مروان ثم سمعه من بسرة ثم سمعه بعد ذلک من زید بن خالد انتهی علی ما نقله صاحب غایة المقصود ثم قال شارحا لکلام البیهقی قلت کلام الطحاوی هذا غلط لا یصح ثم قال بعد تقریر کلامه فالعجب من الطحاوی انه بنی الکلام علی روایة ضعیفة وترک روایة الاکثرین وما هو الا نصرة مذهبه انتهی قال شیخ مشائخنا فی البذل قلت لیس هذا التشنیع والتغلیط الا لداعیة نفسانیة دعته الی ذلک وما هو لنصرة الحق فانه قد اختلف فی موت زید بن خالد علی خمسة اقوال فقیل مات سنة خمسین وقیل فی آخر ایام معاویة وقیل سنة ثمان وستین وقیل سنة اثنتین وسبعین وقیل سنة ثمان وسبعین ثم اختلف فی مکان موته قیل بالمدینة وقیل بمصر وقیل بالکوفة فلو قلنا ان الراجح عند الامام الطحاوی رحمه الله تعالی هو انه مات قبل ذلک کیف یکون قول بعض اهل التواریخ والسیر حجة علیه فی الحال انه امام فی الحدیث والسیر فهل عندهم احد یوازیه فی العلم بل یکون قوله حجة علیهم انتهی فان احتج فی ذلک ای فی نقض الوضوء من مس الذکر بما حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسمعیل بن عبد الله بن عبد الله بن اویس بن مالک بن ابی عامر الاصبحی ابو عبد الله بن ابی اویس ابن اخت امام مالک ونسبه من رواة الستة الا النسائی قال ابن معین صدوق ضعیف العقل لیس بذاک قال مرة هو وابوه ضعیفان وقال مرة لیس قال الحدیث وقال مرة مخلط یکذب لیس بشئ وقال مرة لیس فلیس

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا ابراهيم بن اسمعيل بن ابى حبيبة الاشهلى عن عمر بن شريح عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حدثنا ابن ابى داؤد قال ثنا الفروى اسحق بن محمد قال ثنا ابراهيم فذكر مثله باسناده قيل لهم انتم لاتسرعون خصمكم ان يحتج عليكم بمثل عمر بن شريح فكيف تحتجون به انتم عليه

وقال مرة لا بأس به وكذا قال احمد وقال ابو حاتم كان من الثقات وقال مرة محله الصدق وكان مغفلا وقال النسائى ضعيف وقال النضر بن سلمة كذاب كان يحدث عن مالك بمسائل ابن وهب وقال سيف بن محمد كان يضع الحديث وقال ابن عدى روى عن خالة احاديث غرائب لا يتابعه عليها احد وقد حدث عنه الناس واثنى عليه ابن معين واحمد والبخارى يحدث عنه الكبير وقال الدارقطنى لا اختاره فى الصحيح وقال اللالكائى بالغ النسائى فى الكلام عليه الى ان يؤدى الى تركه مات سنة ست وعشرين ومائتين قال ثنا ابراهيم بن اسمعيل بن ابى حبيبة الاشهلى عن عمر بن شريح نسبة الى الجد قال فى الميزان واللسان عمر بن سعيد بن شريح عن الزهرى ليس ويقال له ابن سرحة تكلم فيه ابن حبان وابن عدى فقال ابن عدى احاديثه عن الزهرى ليست مستقيمة ثم ساق له عدة احاديث عن الزهرى ثم قال عمر فى بعض رواياته يخالف الثقات قال فى اللسان والتحقيق فى ضبط جده انه بالجيم فى سريج وسرحة وقد ضعفه الدارقطنى فى العلل وذكره ابن حبان فى الثقات فقال يعتبر حديثه من غير رواية الضعفاء عنه انتهى مختصرا وقد ذكر انى عمر بن شريح قال الازدى لا يصح حديثه قلت هذا هو عمر بن سعيد بن سريج بسين مهملة كما تقدم لا بشين معجمة فنسب الى الجد انتهى وذكره ابن ابى حاتم فى الجرح والتعديل فقال عمر بن سعيد بن شريح المدينى روى عن الزهرى وذكر عن ابيه مضطرب الحديث ليس بقوى يروى عن الزهرى وينكر عن ابن شهاب الزهرى عن عروة بن الزبير عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك اى بالوضوء من مس الفرج حدثنا ابن ابى داؤد ابراهيم الاسدى قال ثنا الفروى اسحق بن محمد بن اسمعيل بن عبد الله بن ابى فروة المدنى الاموى مولى عثمان من رواة البخارى والترمذى وابن ماجة قال ابو حاتم كان صدوقا ولكن ذهب بصره فربما لقن وكتبه صحيحة وقال مرة يضطرب وذكره ابن حبان فى الثقات وقال الآجرى سألت ابا داؤد عنه فوهاه جدا وقال الدارقطنى ضعيف وقد روى عنه البخارى ويونجونه فى هذا وقال ايضا لا يترك وقال النسائى متروك قال الساجى فيه لين وقال الحاكم عيب على محمد اخراج حديثه وقد عمر وه مات سنة ست وعشرين ومائتين قال ثنا ابراهيم بن اسمعيل الاشهلى فذكر ابراهيم مثله اى مثل ما روى عنه اسمعيل باسناده والحديث اخرجه البزار بلفظ من مس فرجه فليتوضأ كما قال الهيثمى وقال فى اسناده عمر بن شريح قال الازدى لا يصح حديثه قلت والراوى عنه عند المصنف ابراهيم بن اسمعيل وهو ضعيف كما قال النسائى وعنده مناكير كما قال البخارى والراوى عن ابراهيم فى الاسناد الاول ابن ابى اويس وهو وان اخرج له البخارى لكن ضعفه الجمهور حتى قال بعضهم كذاب وقال بعضهم كان يضع الحديث وفى الاسناد الثانى اسحق الفروى وقد اخرج له البخارى ولكن عيب عليه ذلك وقد ضعفه الجمهور حتى قال النسائى متروك واخرجه الدارقطنى من طريق عبد الرحمن بن عبد الله العمرى عن هشام ابن عروة عن ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ويل للذين يمسون فروجهم ثم يصلون ولا يتوضؤن فذكر الحديث وفيه اذا مست احداكن فرجها فلتتوضأ قال الدارقطنى عبد الرحمن العمرى ضعيف قلت وقال فيه احمد كان كذابا وقال النسائى وابو حاتم وابو زرعة متروك قال الحافظ فى التلخيص ضعفه الدارقطنى بعبد الرحمن العمرى وكذا ضعفه ابن حبان به وصحح الحاكم وقفه على عائشة بالجملة الاخيرة انتهى مختصرا۔ قيل لهم اى للمحتجين بحديث عائشة هذا انتم لاتسرعون وفى نسخة اليمنى لاتسوغون اى لا تجوزون۔ خصمكم ان يحتج عليكم بمثل عمر بن شريح فكيف تحتجون به اى بعمر بن شريح انتم عليه لاسيما برواياته عن الزهرى فان رواياته عن الزهرى غير مستقيمة كما تقدم عن ابن عدى وقد ساق له ابن عدى عدة احاديث غير مستقيمة عن الزهرى منها حديثه هذا عن الزهرى ويروى عن سليمان بن موسى عن الزهرى مثله ورواه معمر عن الزهرى عن عروة عن مروان عن بسرة وقال عقيل ويونس وشعيب وعبد الرحمن بن نمر وغيرهم عن الزهرى عن عبد الله بن ابى بكر عن عروة عن مروان ابن الحكم عن بسرة وقيل غير ذلك كذا فى الميزان وقد اشار الشيخ بذلك الى ان عمر بن شريح مع ضعفه قد خالف الثقات الاثبات

besturdubooks.wordpress.com

ثم ذلك ايضا في نفسه منكر لان عروة لما اخبره مروان عن بسرة بما اخبره به من ذلك لم يكن عرفه قبل ذلك لا عن عائشة رض ولا عن غيرها فان احتجوا في ذلك بما حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا دحيم بن اليتيم قال ثنا عمرو بن ابي سلمة عن صدقة بن عبد الله عن هشام بن زيد عن نافع عن ابن عمر رض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك قيل لهم صدقة بن عبد الله هذا عندكم ضعيف فكيف تحتجون به وهشام بن زيد فليس من اهل العلم الذين يثبت بروايتهم مثل هذا وان احتجوا في ذلك بما حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا عمرو بن خالد قال ثنا العلاء بن سليمان عن الزهري عن سالم

من تلامذة الزهري فانهم جعلوا هذا الحديث عن الزهري عن عبد الله بن ابي بكر عن عروة عن مروان عن بسرة - ثم ذلك اي حديث عروة عن عائشة ايضا في نفسه منكر والمنكر ما رواه الضعيف مخالفا لمن هو اولى منه لان عروة لما اخبره اي عرفه مروان عن بسرة بما اخبره اي عروة به اي بالوضوء من ذلك اي من مس الذكر لم يكن عروة عرفه اي الوضوء من مس الذكر قبل ذلك لا عن عائشة ولا عن غيرها اي فانكر ذلك عروة حتى ارسل مروان شرطيا الى بسرة فاخبرته كما رواه الثقات عن الزهري فلو كان عنده علم عن عائشة بذلك لم ينكر على مروان شيئا وقد ذكر ابن ابي حاتم في العلل حديث عائشة من غير هذا الطريق وقال سألت ابي عن هذا الحديث فقال ابي هذا حديث ضعيف ثم قال بعد تقرير كلامه وانما يروى الزهري عن عبد الله بن ابي بكر عن عروة عن مروان عن بسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولو ان عروة سمع من عائشة لم يدخل بينهم احدا وهذا يدل على وهن الحديث انتهى - فان احتجوا في ذلك بما حدثنا يزيد بن سنان ابو خالد البصري قال ثنا دحيم ابن اليتيم عبد الرحمن ابن ابراهيم الدمشقي قال ثنا عمرو بن ابي سلمة التنيسي ابو حفص الدمشقي مولى بني هاشم من رواة السنة قال ابن معين والساجي ضعيف وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال العقيلي في حديثه وهم وقال ابن يونس كان ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال احمد روى عن زهير احاديث بواطيل مات سنة ثلاث عشرة ومائتين عن صدقة بن عبد الله السمين ابو معاوية ويقال ابو محمد الدمشقي من رواة الاربعة الا ابا داود قال احمد ما كان من حديثه مرفوعا فهو منكر وما كان من حديثه مرسلا عن مكحول فهو اسهل وهو ضعيف جدا وقال ايضا ليس ليسوى شيئا احاديثه مناكير وقال دحيم ثقة وقال مرة مضطرب الحديث ضعيف وقال ابن معين والبخاري وابو زرعة والنسائي ضعيف وقال مسلم منكر الحديث وقال الدارقطني متروك مات سنة ست وستين ومائة - عن هشام بن زيد هكذا وقع في النسخة الموجودة عندنا ولا شك انه من قلم الناسخين فان هشام ابن زيد لم يوجد في تلامذة نافع ولا في مشائخ صدقة فالصواب ما وقع في سند البزار هاشم بن زيد وهكذا هو في النسخة التي عليها شرح العيني قال في الميزان هاشم بن زيد الدمشقي عن نافع وغيره قال ابو حاتم ضعيف الحديث روى عنه صدقة السمين انتهى وفي اللسان وقال عثمان الدارمي هاشم ليس بقوي في روايته - عن نافع مولى ابن عمر عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك والحديث اخرجه البزار بلفظ من مس فرجه فليتوضأ قال الهيثمي وفي سنده هاشم بن زيد وهو ضعيف جدا قيل لهم صدقة بن عبد الله هذا عندكم ضعيف اي كما قال ابن معين وجماعة وقال مسلم منكر الحديث وقال الدارقطني متروك وقال احمد ما كان من حديثه مرفوعا فهو منكر وهذا الحديث من احاديثه المرفوعة فهو منكر عند احمد فكيف تحتجون به اي بحديث صدقة وبهشام بن زيد والصواب هاشم بن زيد اي الذي روى عنه صدقة هذا الحديث فليس من اهل العلم الذين يثبت بروايتهم مثل هذا فانه ليس بقوي في روايته بل هو ضعيف جدا كما تقدم وايضا في اسناده عمرو بن ابي سلمة وهو وان اخرج له البخاري وغيره لكن ضعفه ابن معين وغيره وقال احمد روى عن زهير احاديث بواطيل كانه سمعها من صدقة فغلط فقلبها عن زهير - وان احتجوا في ذلك بما حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا عمرو بن خالد بن فروخ ابو الحسن الحراني قال ثنا العلاء بن سليمان الرقي ابو سليمان عن ميمون بن مهران والزهري قال ابن عدي وغيره منكر الحديث يأتي بمتون واسانيد لا يتابع عليها كذا في الميزان وفي اللسان وقال العقيلي لا يتابع وقال ابو حاتم ليس بالقوي وقال عمرو بن خالد كانت فيه غفلة انتهى وفي الكشف عن الضعفاء لابن الجوزي قال الاسدي ساقط لا تحل الرواية عنه عن الزهري عن سالم

besturdubooks.wordpress.com

عن ابیه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال من مس فرجه فلیتوضأ قیل لهم کیف تحتجون بالعلاء هذا وهو عندکم ضعیف وان احتجوا فی ذلك ایضا بما حدثنا یونس قال ثنا معن بن عیسی القزاز عن یزید بن عبد الملك عن المقبری عن ابی هریرة ؓ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من افضی بیده الی ذکره لیس بینهما ستر ولا حجاب فلیتوضأ قیل لهم یزید هذا عندکم منکر الحدیث لا یستوی حدیثه شیئا فکیف تحتجوا به

ابن عبد اللہ عن ابیه عبد اللہ بن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال من مس فرجه فلیتوضأ والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر باللفظ المزبور قال الهیثمی وفی سنده العلاء بن سلیمان وهو ضعیف جدا۔ قیل لهم کیف تحتجون بالعلاء هذا وهو عندکم ضعیف منکر الحدیث ساقط لا تحل الروایة عنه قال فی اللسان قال ابو علی محمد بن سعید القشیری فی تاریخ الرقة حدث (ای العلاء) عن الزهری فی مس الذکر حدیثا منکرا انتهی والحدیث اخرجه الدارقطنی ایضا من طریق اسحق الفروی عن عبد اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال فی التلخیص العمری ضعیف قلت والراوی عن العمری اسحق الفروی ایضا متکلم فیه حتی قال النسائی انه متروک قال فی التلخیص ولهٗ طریق اخری اخرجها الحاکم قلت لعل الحاکم اخرجه فی غیر المستدرک فان الحدیث لم یوجد فی المستدرک قال وفیها عبد العزیز بن بان وهو ضعیف قلت بل هو واحد المتروکین کما فی المیزان وقال یحیی کذاب خبیث حدث باحادیث موضوعة قال وطریقة اخری اخرجها ابن عدی وفیها ایوب بن عتبة وفیه مقال قلت کذا قال ههنا وقال فی التقریب ضعیف وان احتجوا فی ذلك ایضا بما حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا معن بن عیسی بن یحیی بن دینار الاشجعی مولاهم القزاز کان یعالج القز ویشتریه ابو یحیی المدنی احد ائمة الحدیث من رواة الستة قال احمد ما کتبت عنه شیئا وقال ابو حاتم اثبت اصحاب مالك واتقنهم معن ابن عیسی وهو احب الی من ابن وهب وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث ثبتا مامونا وقال ابن حبان فی الثقات کان هو الذی یتولی القراءة علی مالك قال الخلیلی قدیم متفق علیه رضی الشافعی بروایته توفی بالمدینة فی شوال سنة ثمان وتسعین ومائة عن یزید بن عبد الملك بن المغیرة بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب بن هاشم النوفلی ابو المغیرة وابو خالد المدنی من رواة ابن ماجة قال احمد ضعیف الحدیث وقال مرة عنده مناکیر وقال ابن معین لیس حدیثه بذاك وقال مرة ما کان به بأس وقال احمد بن صالح لیس حدیثه بشیء وقال ابن سعد کان جلدا صارما ثقة وله احادیث وقال البخاری لینه یحیی وقال ایضا احادیثه شبه لاشیء وضعفه جدا وقال ابو زرعة وابو حاتم ضعیف الحدیث زاد ابو حاتم منکر الحدیث جدا وقال ابو زرعة ایضا واهی الحدیث واغلظ القول جدا وقال النسائی متروك الحدیث وقال ایضا لیس بثقة وقال الدارقطنی ضعیف وقال الساجی فیه ضعف ومناکیر وقال ابن عبد البر اجمع علی تضعیفه مات بالمدینة سنة سبع وستین ومائة۔ عن المقبری سعید بن ابی سعید المدنی عن ابی هریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من افضی بیده الی ذکره قال ابن سیدة افضی فلان الی فلان وصل الیه کذا فی النیل لیس بینهما ای بین الید والذکر ستر ولا حجاب فلیتوضأ والحدیث استدل به الشافعیة فی ان النقض انما یکون اذا مس الذکر بباطن الکف لما یعطیه لفظ الافضاء لکن رد غیر واحد دعوی ان الافضاء انما هو ببطن الید فان الافضاء کما یکون ببطنها کذلك یکون بظهرها کما تقدم ذلك مفصلا فی اول حدیث الباب قال ابن حزم فی المحلی والادلیل علی ما قالوه یعنی من التخصیص بالباطن من کتاب ولا سنة ولا اجماع ولا قول صاحب ولا قیاس ولا رأی صحیح انتهی والحدیث اخرجه الامام الشافعی عن سلیمان بن عمرو ومحمد بن عبد اللہ والامام احمد عن یحیی بن یزید والدارقطنی من طریق عبد العزیز بن عبد اللہ الاویسی والبیهقی من طریق اسحق الفروی وعبد الرحمن بن القاسم خمستهم عن یزید بن عبد الملك باسناده بمعنی حدیث المصنف۔ قیل لهم ای لمن یحتج بحدیث ابی هریرة یزید هذا ای راوی الحدیث عن المقبری عن ابی هریرة عندکم منکر الحدیث ای کما قال ابو حاتم متروك الحدیث کما قال النسائی واهی الحدیث کما قال ابو زرعة لا یستوی حدیثه شیئا فقد قال البخاری احادیثه شبه لاشیء فکیف تحتجوا وفی نسخة العینی تحتجون به ای بما رواه یزید وفیه ضعف شدید وللحدیث طریق اخری فاخرج الحاکم من طریق نافع بن ابی نعیم

besturdubooks.wordpress.com

وان احتجوا فی ذلك بما حدثنا یزید قال ثنا حیم قال ثنا عبد الله بن نافع الصائغ قال ثنا ابن ابی ذئب عن عقبة بن عبد الرحمن عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن جابر بن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم مثل حدیث یونس عن معن قیل لهم هذا الحدیث کل من رواه عن ابن ابی ذئب من الحفاظ یقطعه ویوقفه علی محمد بن عبد الرحمن فمن ذلك ما حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو عامر قال ثنا ابن ابی ذئب عن عقبة عن محمد بن عبد الرحمن عن النبی صلی الله علیه وسلم بذلك

عن المقبری عن ابی هریرة وقال هذا حدیث صحیح وشاهد الحدیث المشهور عن یزید بن عبد الملك واخرجه ابن حبان فی صحیحه (کما فی نصب الرایة) من طریق یزید بن عبد الملك نافع بن ابی نعیم عن المقبری وقال واحتجانا فیه بنافع لا بیزید فانا قد تبرأنا من عهدة یزید فی کتاب الضعفاء انتهی وهکذا اخرجه الطبرانی فی الصغیر من طریق اصبغ بن الفرج عن عبد الرحمن بن القاسم عن نافع ویزید وقال لم یروه عن نافع الا عبد الرحمن ولا عن عبد الرحمن الا اصبغ تفرد به احمد بن سعید وقال ابن عبد البر کما فی التلخیص کان هذا الحدیث لا یعرف الا من روایة یزید حتی رواه اصبغ عن ابن القاسم عن نافع بن ابی نعیم ویزید جمیعا عن المقبری فصح الحدیث الا ان احمد بن حنبل کان لا یرضی نافع بن ابی نعیم فی الحدیث ویرضاه فی القراءة وخالفه ابن معین فوثقه انتهی وقال البزار بعد ما رواه من طریق یزید خاصة کما فی التلخیص ایضا لا نعلمه یروی عن ابی هریرة بهذا اللفظ الا من هذا الوجه قال العلامة ابن الترکمانی وروی سحنون عن ابن القاسم هذا الحدیث فلم یذکر فیه نافعا وحکی ابن معین انه قال ادخلوا بین یزید والمقبری رجلا مجهولا وبین ذلك البیهقی فاسند الحدیث فی الخلافیات وادخل بین یزید والمقبری ابا موسی الخیاط وهو مجهول فعادت هذه الزیادة بالنقص لجهالة الواسطة انتهی **وان** احتجوا فی ذلك بما حدثنا یزید بن سنان البصری قال ثنا حیم عبد الرحمن بن ابراهیم الدمشقی قال ثنا عبد الله بن نافع بن ابی نافع الصائغ المخزومی مولاهم ابو محمد المدنی من رواة مسلم والاربعة قال احمد لم یکن صاحب حدیث کان ضعیفا فیه وقال ابن سعد کان قد لزم مالکا لزوما شدیدا وکان لا یقدم علیه احدا وهو دون معن وقال النسائی لیس به بأس وکذا قال ابو زرعة وقال مرة ثقة وکذا قال العجلی والخلیلی وقال ابو حاتم لیس بالحافظ هو لین فی حفظه وکتابه اصح وقال البخاری فی حفظه شیء وقال ابن عدی مستقیم الحدیث وقال الدارقطنی یعتبر به توفی سنة ست ومائتین. قال ثنا ابن ابی ذئب محمد بن عبد الرحمن ابو الحارث المدنی عن عقبة بن عبد الرحمن بن ابی معمر ویقال ابن معمر حجازی من رواة ابن ماجة قال البخاری روی عن ابن ثوبان مرسل فی مس الذکر وزاد عبد الله بن نافع فی الاسناد جابرا ولا یصح وذکره ابن حبان فی الثقات وقال علی بن المدینی شیخ مجهول وقال ابن عبد البر عقبة هذا غیر مشهور بحمل العلم عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان ابو عبد الله المدنی عن جابر بن عبد الله النبی صلی الله علیه وسلم مثل حدیث یونس عن معن والحدیث اخرجه ابن ماجة عن ابراهیم بن المنذر عن معن وعن عبد الرحمن بن ابراهیم عن عبد الله ابن نافع جمیعا عن ابن ابی ذئب باسناده بلفظ اذا مس احدکم ذکره فعلیه الوضوء وقال فی التلخیص قال ابن عبد البر اسناده صالح وقال الضیاء لا اعلم باسناده بأسا انتهی کذا قالا وکانهما غفلا عن کلام الائمة فی ذلك فقد تقدم عن البخاری انه لا یصح ذکر جابر فی الاسناد فالحدیث منقطع وقال الامام الشافعی بعد ما روی الحدیث من طریق ابن نافع متصلا وسمعت غیر احد من الحفاظ یروونه لا یذکرون فیه جابرا وقال ابن ابی حاتم فی العلل سألت ابی عن حدیث رواه حیم عن عبد الله بن نافع فذکر الحدیث قال ابی هذا خطأ الناس یروونه عن ابن ثوبان عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا لا یذکرون جابرا انتهی وایضا فی اسناده عقبة بن عبد الرحمن وهو مجهول کما قال علی بن المدینی ولا یغتر بتوثیق ابن حبان له فانه یوثق کل مجهول روی عنه ثقة وقد قصح ابن حبان بقاعدته فقال من لم یجرح فهو عدل والمجهول علی خلافه کما تقدم ذلك فی باب سور الهر فقیل لهم ای لمن یحتج بحدیث جابر هذا الحدیث کل من رواه عن ابن ابی ذئب من الحفاظ یقطعه ویوقفه علی محمد بن عبد الرحمن کما نص علی ذلك الامام الشافعی وابو حاتم ایضا فمن ذلك ما حدثنا ابو بکرة بکار بن قتیبة البصری قال ثنا ابو عامر العقدی عبد الملك بن عمرو البصری قال ثنا ابن ابی ذئب عن عقبة بن عبد الرحمن عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن النبی صلی الله علیه وسلم بذلك

فهؤلاء الحفاظ يوقفون هذا الحديث على محمد بن عبد الرحمن ويخالفون فيه ابن نافع وهو عندكم حجة عليه وليس هو بحجة عليهم فكيف تحتجون بحديث منقطع في هذا وانتم لا تثبتون المنقطع وان احتجوا في ذلك بما حدثنا صالح بن عبد الرحمن ويونس وربيع الجيزي قالوا ثنا عبد الله بن يوسف عن الهيثم بن حميد قال اخبرني العلاء بن الحارث عن مكحول عن عنبسة بن ابي سفيان

والحديث اخرجه البيهقي من طريق الشافعي عن ابن ابي فديك عن ابن ابي ذئب عن عقبة عن محمد بن عبد الرحمن مرسلا فهؤلاء الحفاظ ابو عامر العقدي وابن ابي فديك وغيرهما يوقفون هذا الحديث على محمد بن عبد الرحمن ويخالفون فيه اي في اتصال هذا الحديث ابن نافع وهو اي ابو عامر العقدي عندكم حجة عليه اي على ابن نافع فانه ثقة مامون احد حفاظ البصرة كما ذكر الذهبي في تذكرة الحفاظ وابن نافع ليس بالحافظ وهولين في حفظه كما قال ابو حاتم وقال الخليلي لم يرضوا حفظه وليس هو بحجة عليهم اي على الحفاظ فكيف تحتجون اي فاذا ثبت من رواية الحفاظ ان هذا حديث منقطع فكيف تحتجون بحديث منقطع في هذا الباب وانتم لا تثبتون المنقطع وفي نسخة العيني الحديث المنقطع اي المرسل والمرسل والمنقطع بمعنى واحد وكلاهما شاملان لكل ما لا يتصل اسناده كما ذهب اليه ذلك جماعة من المحدثين والفقهاء وذهب بعضهم الى التفريق بين المرسل والمنقطع كما تقدم ذلك مفصلا تحت احاديث القلتين فتحفظ قال العيني في شرحه وقد شنع البيهقي في هذا المقام على الطحاوي لقوله ثم اخذ الطحاوي في رواية احاديث لم يعتمد عليها في الوضوء من مس الذكر وجعل يضعفها مرة بضعف الرواة ومرة بالانقطاع وان من اوجب الوضوء منه لا يقول بالمنقطع ونحن انما لا نقول بالمنقطع اذا كان منفردا فاذا انضم اليه غيره او انضم اليه قول بعض الصحابة او ما يتأكد به المراسيل ولم يعارضه ما هو اقوى منه فانا نقول به اه قلت هذا تشنيع من غير وجه لان الطحاوي ما ضعف حديثا قد صح فيه ولا جعل الموصول منقطعا وانما ذكره على وجه يرضى به الخصم واراد بهذا ان هذه الآحاد التي احتج بها الخصم لا يصلح للاحتجاج والعجب من البيهقي انه يصرح بان هذه الاحاديث لا يعتمد عليها في الوضوء من مس الذكر ثم يرجع ويشنع على الطحاوي بانه يضعفها مرة بضعف الرواة ومرة بالانقطاع انتهى وان احتجوا في ذلك بما حدثنا صالح ابن عبد الرحمن بن عمرو الانصاري ويونس بن عبد الاعلى البصري وربيع الجيزي ابو محمد بن سليمان البصري قالوا ثنا عبد الله ابن يوسف التنيسي البصري عن الهيثم بن حميد الغساني ابو احمد او ابو الحارث الدمشقي من رواة الاربعة قال وحيم كان اعلم الاولين والآخرين بقول مكحول وقال احمد لا اعلم الا خيرا وقال ابن معين لا باس به وقال مرة ثقة وقال النسائي ليس به بأس وقال ابو داود قدري ثقة وقال ابو مسهر كان ضعيفا قدريا وقال ايضا كان صنا كتب ولم يكن من الاثبات ولا من اهل الحفظ وقد كنت امسكت عن الحديث عنه استضعفته قال اخبرني العلاء بن الحارث بن عبد الوارث الحضرمي ابو وهب او ابو محمد الدمشقي من رواة مسلم والاربعة قال احمد والمفضل الغلابي صحيح الحديث وقال ابن معين وابن المديني ويعقوب بن سفيان وابو داود وحيم ثقة زاد ابن معين كان يرى القدر وكذا قال ابو داود وزاد وتغير عقله وزاد وحيم كان مقدما على اصحاب مكحول وقال ابو حاتم كان يرى القدر كان دمشقيا من خيار اصحاب مكحول صدوق في الحديث ثقة وقال ابن سعد كان قليل الحديث ولكنه اعلم اصحاب مكحول واقدمهم كان يفتي حتى خولط توفي سنة ست وثلاثين ومائة وهو ابن سبعين سنة عن مكحول الشامي ابو عبد الله او ابو ايوب او ابو مسلم الفقيه الدمشقي من رواة الستة الا البخاري قال مكحول طفت الارض كلها في طلب العلم وقال ابن عمار كان مكحول امام اهل الشام وقال ابو حاتم ما اعلم بالشام افقه منه وذكره ابن سعد في الطبقة الثالثة من تابعي اهل الشام وقال الزهري العلماء اربعة فذكرهم فقال ومكحول بالشام وقال العجلي تابعي ثقة وقال ابن خراش شامي صدوق وكان يرى القدر وقال ابن معين كان قدريا ثم رجع وقال ابو مسهر والنسائي لم يسمع من عنبسة توفي سنة اثنتي عشرة ومائة وقيل بعدها عن عنبسة بن ابي سفيان صخر بن حرب بن امية القرشي الاموي اخو معاوية ابو الوليد او ابو عامر المدني من رواة الستة الا البخاري قال ابو نعيم الاصبهاني ادرك النبي صلى الله عليه وسلم ولا تصح له صحبة ولا رؤية ذكره بعض المتاخرين وقد اتفق متقدموا ائمتنا على انه من التابعين ذكره ابو زرعة الدمشقي في الطبقة الاولى من التابعين وذكره ابن حبان في ثقات التابعين

besturdubooks.wordpress.com

عن ام حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مس فرجه فليتوضأ حدثنا ابن ابي داؤد قال ثنا ابو مسهر عن الهيثم فذكر باسناده مثله قيل لهم هذا حديث منقطع ايضا لان مكحولا لم يسمع من عنبسة بن ابي سفيان شيئا حدثنا بذلك ابن ابي داؤد قال سمعت ابا مسهر يقول ذلك وانتم تحتجون في مثل هذا بقول ابي مسهر

توفي قبل اخيه معاوية وكانت وفاته سنة ستين - عن ام حبيبة بنت ابي سفيان زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مس فرجه فليتوضأ لفظ من يشمل الذكر والانثى ولفظ الفرج يشمل القبل والدبر من الرجل والمرأة وبه يرد مذهب من خصص ذلك بالرجال وهو مالك قاله الشوكاني والحديث اخرجه ابن ماجة عن ابي بكر بن ابي شيبة عن المعلى وعن عبد الله بن احمد الدمشقي عن مروان بن محمد والد لابي في الكنى عن احمد بن ابراهيم البالسي عن موسى بن ايوب عن الهيثم بن حيان ثلاثتهم عن الهيثم بن حميد باسناده بلفظ المصنف قال في التلخيص حديث ام حبيبة صححه ابو زرعة والحاكم وقال الخلال في العلل صح احمد حديث ام حبيبة وقال ابن السكن لا اعلم به علة واعله البخاري بان مكحولا لم يسمع من عنبسة وكذا قال يحيى بن معين وابو زرعة وابو حاتم والنسائي انه لم يسمع منه وخالفهم وحيم وهو اعرف بحديث الشاميين فاثبت سماع مكحول بن عنبسة انتهى مختصرا قال العبد الضعيف كذا قال الحافظ ههنا واخفى ما قال ابو مسهر في ذلك فقد ذكر في التهذيب قال الدوري عن ابن معين قال ابو مسهر لم يسمع مكحول من عنبسة بن ابي سفيان ولا ادري ادركه ام لا وقد قال ابن معين ايضا من ثبته ابو مسهر من الشاميين فهو ثبت وقال ابن حبان كان امام اهل الشام في الحفظ والاتقان ممن عني بانساب اهل بلده وانبائهم واليه كان يرجع اهل الشام في الجرح والعدالة لشيوخهم فانظر كيف اعرض الحافظ عن هذا القول واشتغل لقول وحيم وقد خالفه الجماعة ومنهم من هو اعرف بحديث الشاميين منه ومن ههنا يظهر تحامله على ان مكحولا ايضا كثير الارسال كما في التقريب وهو مناقض لما في الميزان وقد عنعن فليت شعري كيف يصحح الحديث مع عنعنة المدلس حدثنا ابن ابي داؤد ابراهيم الاسدي قال ثنا ابو مسهر الدمشقي عبد الاعلى بن مسهر بن عبد الاعلى الغساني من رواة الستة قال احمد رحم الله ابا مسهر ما كان اثبته وجعل يطريه وقال ايضا كيس عالم بالشاميين وقال ابن معين ما رأيت منذ خرجت من بلادي احدا اشبه بالمشيخة من ابي مسهر وقال ايضا ثقة وكذا قال ابو حاتم والعجلي والحاكم وزاد امام وقال ابو حاتم ايضا ما رأيت فيمن كتبنا عنه افصح منه ولا رأيت احدا في كوره اعظم قدرا ولا اجل عند اهل العلم من ابي مسهر بدمشق وقال ابن حبان كان من الحفاظ المتقنين واهل الورع في الدين وقال ايضا كان ابن معين يفخم من امره وقال الخليلي ثقة حافظ امام متفق عليه توفي في رجب سنة ثماني عشرة ومائتين ومولده سنة اربعين ومائة - عن الهيثم بن حميد فذكر الهيثم باسناده مثله والحديث اخرجه البيهقي من طريق محمد بن المبارك عن الهيثم باسناده باللفظ المزبور عند المصنف ثم اخرجه من طريق ابي حاتم الرازي عن ابي مسهر عن الهيثم فذكره بنحوه واخرجه الخطيب عن ابي زرعة يقول سمعت ابا مسهر يقول كتب الي احمد بن حنبل من العراق ان اكتب اليه بحديث ام حبيبة فذكر حديث الباب - قيل لهم اي لمن يحتج بحديث ام حبيبة هذا حديث منقطع ايضا لان مكحولا لم يسمع من عنبسة بن ابي سفيان شيئا حدثنا بذلك اي بان مكحولا لم يسمع من عنبسة ابن ابي داؤد قال سمعت ابا مسهر يقول ذلك اي لم يسمع مكحول من عنبسة ولا ادري ادركه ام لا كما تقدم من طريق الدوري عن ابن معين عن ابي مسهر - وانتم تحتجون في مثل هذا بقول ابي مسهر فانه عالم بالشاميين ثقة حافظ امام متقن واليه كان يرجع اهل الشام في الجرح والعدالة لشيوخهم وقد تابعه على ذلك ابن معين وابو زرعة والنسائي وغيرهم وقال الترمذي قال محمد (اي البخاري) لم يسمع مكحول من عنبسة بن ابي سفيان وروى مكحول عن رجل عن عنبسة غير هذا الحديث وكانه لم ير هذا الحديث صحيحا انتهى وقال ابن ابي حاتم في العلل عن ابيه روى ابن لهيعة في هذا الحديث ما ليس من الحديث اي تدل روايته ان مكحولا قد دخل بينه وبين عنبسة رجل انتهى - ونقل العلامة ابن التركماني عن ابن معين انه قال هذا اضعف احاديث هذا الباب -

وان احتجوا فی ذلك بما حدثنا یونس قال ثنا معن بن عیسی عن عبد الله بن المؤمل المخزومی عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان بسرة سألت النبی صلی الله علیه وسلم فقالت المرأة تضرب بیدها فتصیب فرجها قال تتوضأ یا بسرة حدثنا ابن ابی داود قال ثنا الخطاب بن عثمان الفوزی قال ثنا بقیة عن الزبیدی عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ایما رجل مس فرجه فلیتوضأ وایما امرأة مست فرجها فلتتوضأ

وان احتجوا فی ذلك بما حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا معن بن عیسی القزاز المدنی عن عبد الله بن المؤمل المخزومی القرشی العابدی المدنی ویقال المکی من رواة الترمذی وابن ماجة قال احمد کان قاضیا بمکة ولیس بذاك وقال ایضا احادیثه مناکیر وقال ابن معین ضعیف وقال مرة لیس به بأس ومرة صالح الحدیث وقال ابن نمیر وابن سعد ثقة وزاد ابن سعد قلیل الحدیث وقال الدارقطنی والنسائی ضعیف وقال ابو زرعة وابو حاتم لیس بقوی وقال ابو داود منکر الحدیث وقال علی بن الجنید شبه المتروك قال العقیلی لا یتابع علی کثیر من حدیثه وقال ابن عدی احادیثه علیها الضعف بین مات قبل الستین ومائة - عن عمرو بن شعیب عن ابیه شعیب بن محمد بن عبد الله بن عمرو عن جده عبد الله بن عمرو بن العاص ان بسرة بنت صفوان سألت النبی صلی الله علیه وسلم فقالت ای بسرة المرأة تضرب بیدها فتصیب فرجها فقال النبی صلی الله علیه وسلم تتوضأ یا بسرة والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر بسیاق المصنف قال الهیثمی وفیه عبد الله بن المؤمل ضعفه احمد ویحیی فی روایة ووثقه فی اخری - حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا الخطاب بن عثمان الطائی الفوزی بفتح الفاء وسکون الواو ثم زای نسبة الی فوز قریة بحمص ابو عمر او ابو عمرو الحمصی من رواة البخاری والنسائی قال ابن ابی الدنیا عن القاسم بن هاشم حدثنی الخطاب وکان یعد من الابدال وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ ووثقه الدارقطنی قال ثنا بقیة بن الولید بن الصائد الکلاعی المیتمی بفتح اوله والفوقیة بینهما تحتانیة ساکنة نسبة الی میتم قبیلة من حمیر ابو یحمد بضم التحتانیة وسکون المهملة وکسر المیم الحمصی من رواة الستة الا البخاری قال ابن المبارك کان صدوقا ولکنه کان یکتب عمن اقبل وادبر وقال احمد اذا حدث عن قوم لیسوا بمعروفین فلا تقبلوه وقال ابن معین اذا حدث عن الثقات فاقبلوه واما اذا حدث عن اولئك المجهولین فلا واذا کنی الرجل ولم یسمه فلیس یساوی شیئا وقال یعقوب بقیة ثقة حسن الحدیث اذا حدث عن المعروفین ویحدث عن قوم متروکی الحدیث وعن الضعفاء ویحید عن اسمائهم الی کنائهم وعن کنائهم الی اسمائهم وقال ابن سعد کان ثقة فی روایته عن الثقات ضعیفا فی روایته عن غیر الثقات وقال ابو حاتم یکتب حدیثه ولا یحتج به وقال النسائی اذا قال حدثنا واخبرنا فهو ثقة واذا قال عن فلان فلا یؤخذ عنه لانه لا یدری عمن اخذه وقال ابو مسهر بقیة لیست احادیثه نقیة فکن منها علی تقیة وقال البیهقی اجمعوا علی ان بقیة لیس بحجة وقال ابن القطان یدلس عن الضعفاء ویستبیح ذلك وبهذا ان صح مفسد لعدالته توفی سنة سبع وتسعین ومائة - عن الزبیدی محمد بن الولید الحمصی - عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده قال ای جد شعیب عبد الله بن عمرو قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ایما رجل مس فرجه فلیتوضأ وایما امرأة مست فرجها فلتتوضأ احتج به من ذهب الی عدم الفرق بین الرجل والمرأة فی حکم المس والحدیث اخرجه ابن الجارود فی المنتقی عن احمد بن الفرج عن بقیة قال ثنی الزبیدی فذکره باسناده بلفظ المصنف وهکذا اخرجه البیهقی والدارقطنی من طریق احمد المذکور مثله واخرجه الامام احمد عن عبد الجبار بن محمد حدثنی بقیة عن محمد بن الولید فذکره باسناده بمعناه واخرجه البیهقی ایضا من طریق المثنی بن الصباح عن عمرو بن شعیب عن سعید بن المسیب عن بسرة قال والمثنی لیس بالقوی قال فی التلخیص قال الترمذی فی العلل عن البخاری هو عندی صحیح انتهی وقال الهیثمی بعد ما عزی الحدیث الی احمد وفیه بقیة بن الولید وقد عنعنه وهو مدلس انتهی وقد وقع التصریح بالتحدیث من طریق احمد بن الفرج عن بقیة لکن احمد هذا رماه محمد بن عوف بالکذب وسوء الحال قال ولیس له فی حدیث بقیة اصل وهو فیها اکذب الخلق وانما هی احادیث وقعت له فی ظهر قرطاس فی اولها یزید بن عبد ربه ثنا بقیة قال المناوی قال الذهبی فی التنقیح اسناده ای احمد وغیره قوی وقال ابن حجر رجاله ثقات

besturdubooks.wordpress.com

قيل لهم انتم تزعمون ان عمرو بن شعيب لم يسمع من ابيه شيئا وانما حدثه عنه صحيفة فهذا على قولكم منقطع والمنقطع فلا يجب به عندكم حجة فقد ثبت فساد هذه الآثار كلها التي يحتج بها من يذهب الى ايجاب الوضوء من مس الفرج وقد رويت آثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يخالف ذلك فمنها ما حدثنا يونس قال ثنا سفيان عن محمد بن جابر

الا انه اختلف فيه على عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده فقيل عنه بكذا وقيل عن المثنى بن الصباح عنه عن سعيد بن المسيب عن اسناده بذاك. قيل لهم اى لمن يحتج بحديث عبد الله بن عمرو انتم تزعمون ان عمرو بن شعيب لم يسمع من ابيه شيئا وانما حدثه اى حديث عمرو عنه اى عن ابيه شعيب عن صحيفة اى كما قال هارون بن معروف وقال ابن معين فيما روى عنه اسحق اذا حدث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده فهو كتاب ومن ههنا جاء ضعفه وقال ابو زرعة انما انكروا عليه كثرة روايته عن ابيه عن جده وقال انما سمع احاديث يسيرة واخذ صحيفة كانت عنده فرواها قال وانما تكلم فيه بسبب كتاب عنده وقال الحافظ في طبقات المدلسين بعد ما حكى قول ابى زرعة وهارون وغيرهما قلت مقتضى قول هؤلاء ان يكون تدليسا لانه ثبت سماعه عن ابيه وقد حدث عنه بشئ كثير مما لم يسمع منه مما اخذه من الصحيفة بصيغة عن وهذا هو صورة التدليس انتهى وقال في التهذيب فما رواه عن ابيه فربما دلس ما في الصحيفة بلفظ عن فاذا قال حدثني ابى فلا ريب في صحتها انتهى وحديث الباب لم يصرح فيه عمرو عن ابيه بالتحديث قال العيني في نخب الافكار فان قيل قال البخاري في تاريخه عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص سمع اباه وسعيد بن المسيب وطاؤسا فكيف يقول الطحاوي وانتم تزعمون ان عمرو بن شعيب لم يسمع من ابيه شيئا ولهذا شنع البيهقي في المعرفة على الطحاوي بسبب هذا الكلام وقال المدار في سماع شعيب من جده عبد الله بن عمرو ثم قال وقد صح سماع عمرو بن شعيب من ابيه وصح سماع شعيب من جده عبد الله بن عمرو قلت الطحاوي نفسه قائل بان عمرو بن شعيب سمع من ابيه ولهذا يحتج به في كثير من المواضع وانما ذكره ناقلا عن بعض طائفة من الخصوم انهم قالوا انه لم يسمع من ابيه شيئا واراد به الزامهم بذلك لانه اذا لم يكن سمع من ابيه يكون حديثه منقطعا فكيف يجوز الاحتجاج به مع دعواهم بذلك فسقط بهذا تشنيع البيهقي ايضا ولم يعل الطحاوي بحديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده بهذا مع انه يحتج بحديثه لانه قد عارضه حديث طلق بن علي وهو متاخر انتهى بتغيير يسير فهذا على قولكم منقطع والمنقطع فلا يجب به عندكم حجة وفي نسخة العيني والمنقطع لا يجب به حجة عندكم" وفي الباب عن ابي ايوب عند ابن ماجة وفي اسناده اسحق بن ابي فروة وهو متروك باتفاقهم كما قال الزيلعي وعن طلق بن علي عند الطبراني في الكبير وقال لم يروه بهذا الحديث عن ايوب بن عتبة الا حماد بن محمد قلت ايوب هذا ضعفوه في روايته عن قيس بن طلق عن ابيه في ترك الوضوء من مس الذكر كما ستجئ والراوي عنه حماد بن محمد ضعفه صالح بن محمد الحافظ وقال العقيلي لم يصح حديثه لا يعرف الا به كما في الميزان وعن ابن عباس عند ابن عدي في الكامل وفي اسناده الضحاك بن حمزة وهو منكر الحديث كما في التلخيص وعن اروى بنت انس عند البيهقي من طريق هشام ابى المقدام عن هشام بن عروة عن ابيه عنها قال وهذا خطأ وسأل الترمذي البخاري عنه فقال ما تصنع بهذا لا تشتغل به كذا في التلخيص قلت وابو المقدام هذا ضعيف متروك يروي الموضوعات عن الثقات كما في الميزان وفي الباب ايضا عن سعد بن ابي وقاص وام سلمة كما ذكر الحاكم والنعمان بن بشير وانس وابى بن كعب ومعاوية بن حيدة كما في التلخيص عن ابن مندة ولكن لم يذكر اسانيدهؤلاء حتى ينظر فيها. فقد ثبت فساد هذه الآثار كلها التي يحتج بها من يذهب الى ايجاب الوضوء من مس الفرج وهذه الاحاديث وان هي ضعيفة بالانفراد ولكن مجموعها يتقوى بعضها ببعض تدل على كون مس الذكر ناقضا للوضوء ولكن عارضها احاديث اخر وهي ايضا صحيحة فالترجيح اذا بالدلائل الخارجية كما سنذكر ان شاء الله تعالى وقد رويت آثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يخالف ذلك اى كون مس الذكر ناقضا للوضوء فمنها ما حدثنا يونس بن عبد الاعلى البصري قال ثنا سفيان بن عيينة الكوفي المكي عن محمد بن جابر بن سيار بن طلق السحيمي بمهملتين الحنفي ابو عبد الله اليمامي اصله كوفي من رواة ابى داود وابن ماجة قال احمد كان ربما

besturdubooks.wordpress.com

عن قیس بن طلق عن ابیه انه سأل النبی صلی الله علیه وسلم أفی مس الذکر وضوء قال لا حدثنا ابوبکرة قال ثنا مسدد قال ثنا محمد بن جابر فذکر باسناده نحوه

الحق او یلحق فی کتابه یعنی الحدیث وقال ایضا لا یحدث عنه الا شر منه وقال ابن معین کان اعمی واختلط علیه حدیثه وکان کوفیا فانتقل الی الیمامة وهو ضعیف وقال النسائی ولیعقوب بن سفیان والعجلی ضعیف وقال ابوداؤد لیس بشئ وقال البخاری لیس بالقوی یتکلمون فیه روی مناکیر وقال عمرو بن علی صدوق کثیر الوهم متروک الحدیث وقال الدارقطنی هو واخوه مقاربان فی الضعف قیل له یترکان فقال لا بل یعتبر بهما وقال ابوالولید نحن نظلم محمد بن جابر بامتناعنا عن التحدیث عنه وقال ابوزرعة وابوحاتم من کتب عنه بالیمامة وبمکة فهو صدوق الا ان فی احادیثه تخالیط واما اصوله فصحاح وقال ابوحاتم ایضا وقد سئل عنه وعن ابن لهیعة محلهما الصدق ومحمد بن جابر احب الی من ابن لهیعة وقال ابن عدی روی عنه من الکبار ایوب وابن عون وسرد جماعة قال ولولا انه فی ذلک المحل لم یرو عنه هؤلاء وقد خالف فی احادیث ومع ما تکلم فیه من تکلم یکتب حدیثه وقال الذهبی لا بأس به قال الذهبی فی المیزان وفی الجملة قد روی عن محمد بن جابر ائمة وحفاظ عن قیس بن طلق بن علی بن المنذر الحنفی الیمامی من رواة الاربعة قال عثمان الدارمی سألت ابن معین قلت عبدالله بن النعمان عن قیس بن طلق قال شیوخ یمامیة ثقات وقال العجلی یمامی تابعی ثقة وابوه صحابی وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن ابی حاتم عن ابیه قیس لیس ممن تقوم به حجة ورواه وقال الخلال عن احمد غیره اثبت منه وقال الشافعی قد سألنا عن قیس بن طلق فلم نجد من یعرفه بما یکون لنا قبول خبره وقال ابن معین لقد اکثر الناس فی قیس وانه لا یحتج بحدیثه قال العبد الضعیف فاما قول ابن معین بذا فهو مروی فی المناظرة التی ذکرناها فی اول الباب عن الحاکم والدارقطنی ومدارها علی عبدالله بن یحیی السرخسی وقال فیه ابن عدی کان متهما فی روایته عن قوم انه لم یحققهم والراوی عنه محمد بن الحسن النقاش وهو من المتهمین الکذب فالظاهر صحة ما رواه الدارمی عن ابن معین من توثیق قیس واما عدم معرفة الشافعی قیسا فلا یضره فقد عرفه غیره ووثقه قال العلامة ابن الترکمانی هو معروف روی عنه تسعة انفس ذکرهم صاحب الکمال وروی هو وابن ابی حاتم توثیق ابن معین له واخرج له ابن خزیمة وابن حبان فی صحیحیهما والحاکم فی المستدرک واخرج الترمذی من طریق ملازم وقیس هذا حدیثا لا وتران فی لیلة وحسنه وقال عبدالحق وغیر الترمذی صححه انتهی مختصرا عن ابیه طلق بن علی بن المنذر بن قیس بن عمرو بن عبدالله بن عمرو الحنفی السحیمی بالضم والفتح وسکون التحتیة وبالمیم نسبة الی سحیم بطن من بنی حنیفة ابوعلی الیمامی هکذا ساق نسبه فی التهذیب قال فی الاصابة مشهور له صحبة ووفادة ورواية ویقال هو طلق بن اثامة حکاه ابن السکن وقال فی التهذیب وفد علی النبی صلی الله علیه وسلم وعمل معه فی بناء المسجد وروی عنه انتهی وذکر ابن سعدان طلقا قدم فی وفد حنیفة وقال الواقدی کما فی العینی وکان فی وفد بنی حنیفة بضعة عشر رجلا علیهم مسیلمة بن حنظلة وفیهم طلق بن علی وذکر غیرهما وکان قدومهم فی سنة تسع من الهجرة - انه سأل النبی صلی الله علیه وسلم أفی مس الذکر وضوء قال النبی صلی الله علیه وسلم لا ای لیس فی مس الذکر وضوء والحدیث اخرجه ابن ماجة عن علی بن محمد عن وکیع عن محمد بن جابر قال سمعت قیس بن طلق الحنفی عن ابیه قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم سئل عن مس الذکر فقال لیس فیه وضوء انما هو منک واخرجه الدارقطنی من طریق اسحق بن ابی اسرائیل عن ابن جابر باسناده بلفظ انما هو بضعة منک واخرجه البیهقی من طریق همام عن ابن جابر باسناده بلفظ آخر وابن الجارود فی المنتقی عن محمود بن آدم عن سفیان باسناده بلفظ انه سأل النبی صلی الله علیه وسلم عن مس الذکر فلم یر فیه وضوءا وخرجه ابن عدی کما فی المیزان من طریق حماد بن زید قال سمعت ایوب وابن عون یحدثان عن محمد بن جابر فذکر نحو حدیث ابن ماجة قال حماد ثم حدثنیه بندار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن جابر عن قیس عن ابیه نحوه - حدثنا ابوبکرة بکار بن قتیبة قال ثنا مسدد بن مسرهد البصری قال ثنا محمد بن جابر فذکر باسناده نحوه ای نحو ما روی عنه ابن عیینة والحدیث اخرجه ابوداؤد اولا من طریق ملازم عن ابن بدر عن قیس ثم اسند عن مسدد عن ابن جابر عن قیس باسناده ومعناه وقال فی الصلوة وهکذا اخرجه الامام احمد عن موسی بن داؤد وقران بن تمام عن محمد بن جابر قال العبد الضعیف لم یقع ذکر الصلوة فی سوال الرجل

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا محمد بن العباس اللؤلؤی قال ثنا اسد قال ثنا ایوب عن عتبة ح وحدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا حجاج قال ثنا ایوب بن عتبة عن قیس بن طلق عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه حدثنا حسین بن نصر قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا ملازم بن عمرو

الافی روایة مسدد عند ابی داؤد وهمام عند البیهقی وقد خالفهما الجماعة ابن عیینة ووکیع وایوب وابن عون وشعبة کما تقدم وذکره فی المیزان بعد ما روی الحدیث من طریق ایوب وابن عون بسیاق المصنف وابن ماجة ورواه قاسم بن یزید عن الثوری عن ابن جابر ورواه عبد الوهاب الثقفی عن هشام بن حسان عن ابن جابر ورواه زهیر وقیس بن الربیع وابن عیینة ومندل وهمام وحماد وآخرون عن ابن جابر ورواه عکرمة بن عمار وعبد الله بن بدر وغیرهما عن قیس انتهی۔ والحاصل ان محمد بن جابر هذا وان ضعفه جماعة لکن قال عمرو بن علی وابو زرعة وابو حاتم انه صدوق ورجحه ابو حاتم علی ابن لهیعة وقد تابعوا کثیرا من احادیثه فما ظنهم بمحمد بن جابر وقد روی عن محمد بن جابر هذا الحدیث غیر واحد من کبار المحدثین منهم ابن عون وایوب ووکیع وابن عیینة والثوری وشعبة وآخرون ولم یزل یحدثون بهذا من غیر نکیر علی هذا الحدیث ثم ابن جابر لیس بمتفرد بهذه الروایة بل تابعه عکرمة وابن بدر وغیرهما عن قیس فالظاهر ان حدیث ابن جابر هذا صحیح وما ذکره فی المیزان لم یتعقب علیه بشیء بل بسط فی ذکر کثرة الرواة عن ابن جابر ومتابعة غیره له والله اعلم۔ حدثنا محمد بن العباس بن الربیع اللؤلؤی ابو جعفر قال ثنا اسد بن موسی الاموی قال ثنا ایوب عن عتبة کذا وقع ههنا والصواب ما فی النسخة التی علیها شرح العینی ایوب بن عتبة بضم العین الوجیی قاضی الیمامة من بنی قیس بن ثعلبة من رواة ابن ماجة قال احمد ضعیف وقال فی موضع آخر ثقة الا انه لا یقیم حدیث یحیی بن ابی کثیر وقال ابو کامل لیس بشیء وکذا قال ابن معین مرة وقال مرة لیس بالقوی ومرة ضعیف وکذا قال ابن المدینی والجوزجانی وابن عمار وعمرو بن علی ومسلم والنسائی ویعقوب بن سفیان زاد عمرو وکان سیئ الحفظ وهو من اهل الصدق وزاد یعقوب لا یفرح بحدیثه وقال النسائی فی موضع آخر مضطرب الحدیث وقال البخاری هو عندهم لین وقال الآجری عن ابی داؤد منکر الحدیث وقال الحاکم ابو احمد لیس بالمتین عندهم وقال الدارقطنی یترک وقال مرة یعتبر به وقال العجلی یکتب حدیثه ولیس بالقوی وقال ابن عدی فی حدیثه بعض الانکار وهو مع ضعفه یکتب حدیثه وقال ابن معین لا بأس به وقال ابو زرعة عن سلیمان بن داؤد الیمامی دفع ایوب الی البصرة ولیس معه کتب فحدث من حفظه وکان لا یحفظ فاما حدیث الیمامة ما حدث به ثم فهو مستقیم وکذا حکاه ابو همام عن سلیمان قال وکان عالما باهل الیمامة مات سنة ستین ومائة۔ ح وحدثنا ابو بشر الرقی عبد الملک بن مروان الاهوازی قال ثنا حجاج وفی نسخة العینی حجاج بن محمد المصیصی قال ثنا ایوب بن عتبة قاضی الیمامة عن قیس بن طلق عن ابیه طلق بن علی عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل ما روی محمد بن جابر عن قیس والحدیث اخرجه الامام محمد عن ایوب ابن عتبة باسناده بلفظ ان رجلا سأل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن رجل مس ذکره أینتوضأ قال هل هو الا بضعة من جسدک واخرجه الامام احمد فی مسنده عن حماد بن خالد عن ایوب بن عتبة باسناده بمعناه واخرجه الطبرانی فی الکبیر عن علی بن عبد العزیز عن احمد بن یونس عن ایوب باسناده نحوه کما فی شرح العینی۔ حدثنا حسین بن نصر ابو علی البغدادی قال ثنا یوسف بن عدی ابو یعقوب الکوفی قال ثنا ملازم بن عمرو بن عبد الله بن بدر السحیمی ابو عمرو الیمامی یلقب بلوم من رواة الاربعة قال احمد من الثقات وقال مرة حاله مقارب وقال مرة ثقة وکذا قال ابن معین وابو زرعة والنسائی وقال ابو حاتم صدوق لا بأس به وقال ابو داؤد لیس به بأس وذکره ابن حبان فی الثقات وقال الدارقطنی یماری ثقة یخرج حدیثه قال العبد الضعیف واما ما ذکره البیهقی عن ابی بکر الصبعی وملازم فیه نظر فلم یؤثر فیه شیئا فانه ثقة صدوق فقد قال الذهبی فی المیزان بعد ما ذکر توثیقه عن ابی زرعة والنسائی واحمد وروی عن احمد ولده حاله مقارب ولاجل هذه اللفظة اوردته والا فالرجل صدوق انتهی قلت بل ثقة فقد اخرج له ابن خزیمة وابن حبان فی صحیحیهما وقد التزما الصحة واخرج الحاکم فی المستدرک حدیث ملازم بن عمرو عن عبد الله بن بدر عن قیس بن طلق عن ابیه فی رقیة العقرب وقال هذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه وافقه

besturdubooks.com

عن عبد الله بن بدر السحيمي عن قيس بن طلق عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا ابو امية قال ثنا الاسود بن عامر وخلف بن الوليد واحمد بن يونس وسعيد بن سليمان عن ايوب عن قيس انه حدثه عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا ملازم عن عبد الله بن بدر عن قيس بن طلق عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سأله رجل فقال يا نبي الله ما ترى في مس الرجل ذكره بعد ما توضأ فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل هو الا بضعة منك او مضغة منك۔

الذهبي فقال صحيح عن عبد الله بن بدر بن عميرة بن الحارث الحنفي السحيمي اليمامي من رواة الاربعة قال ابن معين وابو زرعة والعجلي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات قال العيني في شرحه والسحيمي بضم السين وفتح الحاء المهملتين ابن مرة ابن دول بن حنيفة بطن من بني حنيفة۔ عن قيس بن طلق عن ابيه طلق بن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه ابو داود عن مسدد عن ملازم باسناده عن طلق قال قدمنا على نبي الله صلى الله عليه وسلم فجاء رجل كانه بدوي فقال يا نبي الله ما ترى في مس الرجل ذكره بعد ما يتوضأ فقال صلى الله عليه وسلم هل هو الا مضغة منه او بضعة واخرجه الترمذي عن هناد عن ملازم بلفظ ابي داود الا انه اقتصر على المرفوع واخرجه النسائي عن هناد باسناده قال خرجنا وفدا حتى قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعناه وصلينا معه فلما قضى الصلوة جاء رجل فذكر نحو حديث ابي داود واخرجه ابن الجارود عن محمد بن يحيى عن محمد بن قيس عن ملازم والدارقطني من طريق ابي روح محمد بن زياد والبيهقي من طريق محمد بن ابي بكر كلاهما عن ملازم ورواه ابن حبان ايضا في صحيحه كما في نصب الراية۔ حدثنا ابو امية محمد بن ابراهيم الطرطوسي قال ثنا الاسود بن عامر ابو عبد الرحمن الشامي ولقبه شاذان نزيل بغداد من رواة الستة قال ابن معين لا بأس به وقال ابن المديني ثقة وقال ابو حاتم صدوق صالح وقال ابن سعد صالح الحديث وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة ثمان ومائتين وخلف بن الوليد ابو الوليد العتكي الجوهري البغدادي نزيل مكة شيخ احمد وغيره وثقه ابن معين وابو زرعة وابو حاتم كذا في التعجيل قلت واسند الخطيب عن يعقوب بن شيبة خلف بن الوليد ابو الوليد اللؤلؤي ثقة ثقة قال محمد بن عبد الله الحضرمي ومات خلف بن الوليد سنة اثنتي عشرة ومائتين واحمد بن يونس نسبة الى الجد وهو احمد بن عبد الله الكوفي وسعيد بن سليمان الواسطي ابو عثمان الضبي عن ايوب بن عتبة عن قيس بن طلق انه اي قيسا حدثه اي ايوب عن ابيه طلق عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه والحديث اخرجه الحازمي من طريق ابي نعيم عن ايوب باسناده عن طلق انه كان في الوفد الذين وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مس الذكر فقال ما هو الا بضعة من جسدك قال الحازمي رواه ابو نعيم وتابعه احمد بن يونس وقال سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم والباقي مثله واخرجه احمد وابو يعلى في مسنديهما كما قال العيني في شرحه۔ حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا ملازم بن عمرو عن عبد الله بن بدر عن قيس بن طلق عن ابيه طلق بن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سأله رجل زاد ابو داود وغيره كانه بدوي فقال يا نبي الله ما ترى في مس الرجل ذكره بعد ما توضأ فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل هو الا بضعة منه او مضغة منه بفتح الباء الموحدة وقد تكسر القطعة من اللحم كذا في النهاية منك او مضغة بضم الميم وسكون الضاد وفتح الغين المعجمتين قطعة من اللحم قدر ما يمضغ منك وهذا شك من الراوي والمعنى ان الوضوء كما انه لا يجب بمس سائر الجسد كذلك لا يجب الوضوء من مس الذكر وقد تقدم تخريج حديث ملازم من قبل وللحديث طريقان آخران غير ما تقدم عند المصنف احدهما عند احمد قال ثنا يونس قثنا ابان عن يحيى بن ابي كثير عن عيسى بن خثيم عن قيس بن طلق عن ابيه وعيسى هذا يمامي وثقه ابن حبان وقال البخاري حديثه في اهل اليمامة كما في التعجيل والثاني عند الدارقطني من طريق عبد الحميد بن جعفر عن ايوب بن محمد عن قيس ابن طلق عن ابيه وعزاه الزيلعي الى ابن عدي وقال عبد الحميد ضعفه الثوري وايوب ضعفه ابن معين وفي الباب عن ابي امامة عند ابن ماجة بلفظ انما هو جزء منك وفي اسناده القاسم ضعيف والراوي عنه جعفر بن الزبير متروك وعن عمر بن الخطاب

besturdubooks.wordpress.com

فهذا حديث ملازم صحيح مستقيم الاسناد غير مضطرب في اسناده ولا في متنه فهو اولى عندنا مما رويناه اولا من الآثار المضطربة في اسانيدها ولقد حدثني ابن ابي عمران قال سمعت عباس بن عبد العظيم العنبري يقول سمعت علي بن المديني يقول حديث ملازم هذا احسن من حديث بسرة

وعصمة بن مالك الخطمي وكان من الصحابة عند الدارقطني من طريق سعيد بن عفير نا الفضل بن المختار وكان من الصالحين وذكر من فضله عن الصلت بن دينار عن ابي عثمان النهدي عن عمرو عن عبيد الله بن موهب عن عصمة بلفظ ان رجلا قال يا رسول الله اني احتككت في الصلوة فاصابت يدي فرجي فقال النبي صلى الله عليه وسلم وانا افعل ذلك والفضل بن المختار هذا منكر الحديث جدا كما قال الازدي وقال ابن عدي احاديثه منكرة عامتها لا يتابع عليها كما في الميزان وعن عائشة عند ابي يعلى بلفظ ما ابالي اياه مسست او انفي وفي اسناده مجاهيل كما قال الهيثمي وعن جرى الحنفي عند ابن مندة وقال غريب وفي اسناده سلام الطويل وهو ضعيف وشيخه اسماعيل بن رافع كذلك كما في الاصابة قال العبد الضعيف واجود احاديث هذا الفصل واصحها حديث طلق واحسن طرق حديثه طريق ملازم فلذا اقتصر الامام المصنف على هذا الحديث ورجح المذهب بحديث طلق من طريق ملازم فقال فهذا حديث ملازم صحيح مستقيم الاسناد غير مضطرب في اسناده ولا في متنه وذكر الحافظ في الدراية حديث طلق عن الطبراني في الوضوء من مس الذكر ثم قال فاضطرب حديث طلق كذا قال وهذا بعيد عن مثل الحافظ فقد ذكرنا من قبل ان في اسناده ايوب بن محمد وقد ضعفه جماعة وقال ابو داؤد منكر الحديث والراوي عنه حماد بن محمد وقد ضعفه صالح وقال العقيلي لم يصح حديثه فاني الاضطراب فهو اي حديث طلق بطريق ملازم اولى عندنا مما رويناه اولا من الآثار المضطربة في اسانيدها فانه ما من حديث في وجوب الوضوء من مس الذكر الا وفي اسناده ضعيف متروك او مجروح وليس فيه صحيح ولكنه منقطع او اسناده صحيح ولكن فيه اختلاف شديد يورث الضعف وقد قال ابن معين لو لا حديث مالك لقلت لا يصح فيه شيء وبسياق مالك رجحه الدارمي وفي اسناده مروان وهو مطعون في عدالته كما تقدم كل ذلك مفصلا - ولقد حدثني ابن ابي عمران احمد ابو جعفر الفقيه البغدادي قال سمعت عباس بن عبد العظيم بن اسمعيل بن توبة العنبري ابو الفضل البصري الحافظ من رواة الستة الا البخاري فانه روى عنه تعليقا قال ابو حاتم صدوق وقال مسلمة بصري ثقة وقال النسائي ثقة مأمون توفي سنة ست واربعين ومائتين يقول سمعت علي بن عبد الله بن جعفر بن نجيح السعدي مولاهم ابو الحسن ابن المديني البصري حافظ العصر وقدوة ارباب هذا الشان صنف التصانيف من رواة الستة الا مسلما وابن ماجة قال ابو حاتم كان علي علما في الناس في معرفة الحديث والعلل وكان احمد لا يسميه انما يكنيه تبجيلا له ما سمعت احمد سماه قط وقال ابن عيينة والله لقد كنت اتعلم منه اكثر مما يتعلم مني وقال عبد الرحمن بن مهدي علي بن المديني اعلم الناس بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابو قدامة السرخسي بلغ في الحديث مبلغا لم يبلغه احد وقال النسائي كان الله عز وجل خلق علي بن المديني لهذا الشان وقال البخاري ما استصغرت نفسي عند احد الا عند علي بن المديني وقال ايضا كان اعلم اهل عصره وقال ابو داؤد علي اعلمهم بالحديث والعلل وقال ابن معين اعلم من ادركت بالحديث وعلله علي بن المديني وقال ابو داؤد علي اعلم باختلاف الحديث من احمد وقال النسائي ثقة مأمون احد ائمة الحديث توفي سنة اربع وثلثين ومائتين ومولده سنة احدى وستين ومائة - يقول حديث ملازم هذا احسن من حديث بسرة قال الحازمي دوينا عن ابي حفص الفلاس انه قال حديث قيس بن طلق عندنا اثبت من حديث بسرة انتهى قال في التلخيص وصححه ايضا ابن حبان والطبراني وابن خزيمة وقال الترمذي وهذا الحديث احسن شيء روي في هذا الباب وقد روى هذا الحديث ايوب بن عتبة ومحمد بن جابر عن قيس ابن طلق عن ابيه وقد تكلم بعض اهل الحديث في محمد بن جابر وايوب بن عتبة وحديث ملازم بن عمرو عن عبد الله بن بدر اصح واحسن انتهى - فالحاصل ان هذا الحديث صححه علي بن المديني وابو حفص عمرو بن علي الفلاس والطحاوي ورجحوه على حديث بسرة وابن حبان والطبراني وابن حزم وذكره عبد الحق في احكامه وسكت عنه فهو صحيح عنده على عادته في مثل ذلك وقال ابن القطان ينبغي ان يقال فيه حسن ولا يحكم بصحته كما ذكر الزيلعي ومن ههنا ظهرت سخافة ما قاله النووي في شرح المهذب

besturdubooks.wordpress.com

28
2

انہ ضعیف باتفاق الحفاظ قال ابن قدامۃ فی المحرر اخطأ من حکی الاتفاق علی ضعفہ اھ اذا عرفت ذلک فاعلم ان لقائل ان یقول ثلاثۃ اجوبۃ عن حدیث طلق التضعیف والنسخ والترجیح کما ذکرہ الشوکانی وغیرہ فاما الاول فقال الحافظ فی التلخیص ضعفہ الشافعی وابو حاتم وابو زرعۃ والدارقطنی والبیہقی وابن الجوزی اھ لکن مدار تضعیف الشافعی علی انہ لم یعرف قیسا فھما عندہ مجہولا فضعف الحدیث لجہالتہ وہذا لیس بحجۃ علی من عرفہ ووثقہ فقد ذکرنا من قبل ان قیس بن طلق وثقہ ابن معین والعجلی وابن حبان وصحح حدیثہ الحاکم لمتن آخر واخرج لہ ابن خزیمۃ وابن حبان فی صحیحیہما واما تضعیف ابن معین لقیس فلم یثبت من وجہ یعتد بہ فتوثیق ہؤلاء مقدم علی تضعیف الشافعی فانہ مبنی علی عدم معرفتہ ومدار قولہم علی زیادۃ العلم قال سیدی فی البذل وکذلک جرح غیرہم جرح مبہم لا یلتفت الیہ لانہ جرح من غیر دلیل خصوصا فی مقابلۃ الموثقین لہ وہو لا یکون الا بدلیل اھ واما ابو زرعۃ فکما انہ لم یرتض بحدیث طلق لم یرتض بحدیث بسرۃ ایضا فقد حکی عنہ الترمذی انہ قال حدیث ام حبیبۃ فی ہذا الباب اصح وقد تقدم عن ابی زرعۃ القول بان مکحولا لم یسمع من عنبسۃ فحدیث ام حبیبۃ عندہ منقطع ثم رجحہ علی احادیث الباب حدیث بسرۃ وغیرہا فلو یوخذ عنہ تضعیف حدیث طلق ینبغی ان یوخذ عنہ تضعیف احادیث النقض حدیث بسرۃ وغیرہا ایضا واما الثانی فقال فی التلخیص ادعی فیہ النسخ ابن حبان والطبرانی وابن العربی والحازمی وآخرون واوضح ابن حبان وغیرہ ذلک انتہی وقال العلامۃ المحدث الزیلعی قال ابن حبان وہذا حدیث اوہم عالما من الناس انہ معارض لحدیث بسرۃ ولیس کذلک لانہ منسوخ فان طلق بن علی کان قدومہ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اول سنۃ من سنی الہجرۃ حیث کان المسلمون یبنون مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالمدینۃ ثم اخرج عن قیس بن طلق عن ابیہ قال بنیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد المدینۃ وکان یقول قدموا الیمامی من الطین فانہ من احسنکم لہ مسا قال وقد روی ابو ہریرۃ ایجاب الوضوء من مس الذکر قال وابو ہریرۃ اسلامہ سنۃ سبع من الہجرۃ فکان خبر ابی ہریرۃ بعد خبر طلق لسبع سنین وطلق بن علی رجع الی بلدہ ثم احج علی ذلک بحدیث رواہ عن طلق فی قدومہ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الوفد الذین وفدوا علیہ غمستہ منہم من بنی حنیفۃ وذکر استیہابہم الماء وامرہ صلی اللہ علیہ وسلم بکسر البیعۃ وفیہ فحرجنا بہا (ای باداوۃ الماء) حتی قدمنا بلدنا قال فہذا بیان واضح ان طلق بن علی رجع الی بلدہ بعد قدمتہ تلک ثم لا یعلم لہ رجوع الی المدینۃ بعد ذلک فمن ادعی ذلک فلیثبتہ بسنۃ مصرحۃ ولا سبیل لہ الی ذلک انتہی مختصرا قال النووی فی شرح المہذب بعد ما ذکر النسخ وہذا الجواب مشہور ذکرہ الخطابی والبیہقی واصحابنا فی کتب المذہب انتہی قال الشوکانی ولکن ہذا لیس دلیلا علی النسخ عند المحققین من ائمۃ الاصول انتہی ثم ہو ایضا غلط فی نفس الامر فان النسخ مبنی علی ثبوت ان المسجد لم یبن الا فی السنۃ الاولی فلم یحتجوا علیہ بشیء بل اکتفوا علی مجرد الدعوی وہذا باطل مردود فقد اخرج الامام احمد عن ابی ہریرۃ انہم کانوا یحملون اللبن الی بناء المسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معہم فذکر الحدیث وفیہ فقلت (ای اللبنۃ) یا رسول اللہ قال خذ غیرہا یا ابا ہریرۃ قال الہیثمی رواہ احمد ورجالہ رجال الصحیح واخرج الامام احمد ایضا وابو یعلی وغیرہما عن ابی عبد الرحمن السلمی فی قصۃ قتل عمار فسمعت عبد اللہ بن عمرو یقول لابیہ یا ابت قد قتلنا ہذا الرجل وقد قال فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما قال قال وای رجل قال عمار بن یاسرا ما سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول یوم بناء المسجد ونحن نحمل لبنۃ لبنۃ وعمار یحمل لبنتین لبنتین وانت ترحض اما انہ ستقتلک الفئۃ الباغیۃ وانت من اہل الجنۃ فسمعت عمرا یقول لمعاویۃ قتلنا ہذا الرجل وقد قال فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما قال قال ای رجل قال عمار بن یاسر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یوم بناء المسجد ونحن ننقل لبنۃ لبنۃ الحدیث قال الہیثمی رجال احمد وابی یعلی ثقات واخرج الطبرانی عن عبد اللہ بن الحارث ان عمرو بن العاص قال لمعاویۃ یا امیر المؤمنین اما سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول حین کان یبنی المسجد فذکر الحدیث قال بلی الحدیث قال الہیثمی رجالہ ثقات فالحاصل ان ابا ہریرۃ ومعاویۃ وعمرو بن العاص وابنہ عبد اللہ قد حضروا بناء المسجد وکان قدوم ابی ہریرۃ المدینۃ عام خیبر سنۃ سبع وکان اسلام معاویۃ عام الفتح سنۃ ثمان من الہجرۃ واسلام عمرو سنۃ ثمان قبل الفتح فعلی ہذا کان بناء المسجد بعد فتح مکۃ قال العلامۃ السمہودی فی وفاء الوفا بعد ذکرہ حدیث ابی ہریرۃ وہذا فی البناء الثانی لان ابا ہریرۃ لم یحضر البناء الاول لان قدومہ عام فتح خیبر

besturdubooks.wordpress.com

فان کان هذا الباب یوخذ من طریق الاسناد واستقامته فحدیث ملازم هذا احسن اسنادا وان کان یوخذ من طریق النظر فانا رأینا هم لایختلفون ان من مس ذکره بظهر کفه او بذراعیه لم یجب فی ذلك وضوء

وقال ایضا بعد ما ذکر حدیث السلمی هو یقتضی ان هذا القول لعمار کان فی البناء الثانی للمسجد لان اسلام عمرو کان فی الخامسة انتهی کذا قال والذی فی الاصابة انه اسلم قبل الفتح فی صفر سنة ثمان وقال الحافظ ابن کثیر فی البدایة والصحیح انه انما اسلم قبل الفتح بستة اشهر وقال الحافظ فی الفتح وکانت غزوة الفتح فی رمضان سنة ثمان وقال السمهودی ایضا بناه رسول الله صلی الله علیه وسلم مرتین بناه حین قدم اقل من مائة فی مائة فلما فتح الله علیه خیبر بناه وزاد علیه مثله فی الذرع انتهی قال العبد الضعیف والبناء الثانی کان بعد فتح مکة کما هو مشید لشرکة معاویة وغیره ولم یحضر طلق بن علی الا فی هذا البناء واما البناء الاول فکان عند قدومه صلی الله علیه وسلم المدینة فی السنة الاولی کما ذکر ابن کثیر وغیره ولم یحضر طلق ابن علی بذا البناء فانه روی حدیث اذا رأیتم الهلال فصوموا واذا رأیتموه فافطروا فان اغمی علیکم فاتموا العدة رواه احمد وغیره فکان قدوم طلق بعد فرضیة رمضان وکانت فرضیته نزلت فی آخر السنة الثانیة کما ذکر الحافظ ابن کثیر فی البدایة وقد ذکرنا من قبل عن الواقدی وابن سعد ان قدوم طلق کان فی بنی حنیفة وکان قدومهم سنة تسع وهکذا ذکر الحافظ ابن کثیر عن الواقدی واقره علی ذلك فالذی یقرب اثنان کان ههنا نسخ فلحدیث بسرة وابی هریرة وغیرهما فان بسرة قدیم هجرتها وصحبتها واسلام ابی هریرة سنة سبع فکان خبر طلق بعد خبر ابی هریرة بسنتین۔ واما الثالث فقال فی التلخیص قال البیهقی یکفی فی ترجیح حدیث بسرة علی حدیث طلق ان حدیث طلق لم یخرجه الشیخان ولم یحتجا باحد من رواته وحدیث بسرة قد احتجا بجمیع رواته الا انهما لم یخرجاه للاختلاف فیه علی عروة وعلی هشام وقد بینا ان ذلك الاختلاف لایمنع من الحکم بصحته وان نزل عن شرط الشیخین انتهی قال العبد الضعیف وبذا ما ذکره لایدل الا علی وهن الحدیث عندهما فان رجال حدیث بسرة رجالهما فمع هذا اعرضا عن هذا الحدیث مع شدة الاحتیاج الیه فهذا لایکون الا انهما اطلعا علی علة توجب الاطراح عندهما وقد ذکرنا عن البخاری ما یدل علی انه لم یرض بحدیث بسرة وایضا فی اسناده شرطی مروان وهو مجهول وما قیل ان عروة سمع عن بسرة مشافهة فلم یقنع به ابن المدینی وابن معین واحمد والبخاری ومسلم کما تقدم فاما اعراضهما عن الحدیث لاجل الرجال فلیس فیه دلیل علی وهن الحدیث فکم من رواة ثقات اثبات لم یحتج بهم البخاری ومسلم اخرج لهم الحاکم وصحح احادیثهم علی شرط الشیخین وقد اخرج الحاکم عن مسدد عن ملازم عن عبد الله بن بدر عن قیس عن ابیه فی رقیة العقرب وقال هذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه واخرج ابو داؤد عن مسدد بهذا الاسناد ترک الوضوء من مس الذکر فلقائل ان یقول هذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه۔ **فان کان هذا الباب** ای هذا النوع من الحکم **یوخذ من طریق** الاسناد ای من طریق صحة الاسناد واستقامته **فحدیث ملازم هذا احسن اسنادا** ای من حدیث بسرة وغیرها وقال التورپشتی کما فی التعلیق الصبیح اخذ ابو حنیفة واصحابه بحدیث طلق ترجیحا لروایة الرجال علی روایة النساء ولما یؤیده النظر وبه یقول الثوری وکان مالك یذهب الی ان الامر بالوضوء من مس الذکر علی الاستحباب لا علی الایجاب قلت ویؤید ذلك ما ورد فی الحدیث من مس ذکره او انثییه او رفغیه فلیتوضأ ولا سبیل فی الوضوء عن مس الرفغ وهو اصل الفخذ الا ان یحمل علی الاستحباب لانعدام القول بوجوبه اجماعا ولو قیل المراد منه غسل الید فهو یحتمل کما فی قوله الوضوء قبل الطعام الحدیث وکل ذلك حسن لما فیه من الجمع بین الحدیثین انتهی وقال ابن قتیبة الدینوری فی تأویل مختلف الحدیث وذری ان الوضوء الذی امر به من مس فرجه غسل الید لان الفرج مخارج الحدث والنجاسات انتهی وقال الشیخ ابن الهمام وان سلکنا طریق الجمع جعل مس الذکر کنایة عما یخرج منه وهو من اسرار البلاغة یسکتون عن ذکر الشیء ویرمزون علیه بذکر ما هو من روادفه فلما کان مس الذکر غالبا یرادف خروج الحدث منه ویلازمه عبر به عنه کما عبر تعالی بالمجیء من الغائط عما یقصد الغائط لاجله ویحل فیه فیتطابق طریقا الکتاب والسنة فی التعبیر فیصار الی هذا لدفع التعارض انتهی **وان کان یوخذ من طریق النظر فانا رأینا هم** ای القائلین بعدم الایجاب والشوافع ومن سلك مسلکهم **لایختلفون ان من مس ذکره بظهر کفه او بذراعیه لم یجب فی ذلك وضوء** قال الشعرانی

فالنظر ان یکون مسته ایاه ببطن کفه کذلک وقد رأیناه لو ماسه بفخذه لم یجب علیه بذلک وضوء والفخذ عورة فاذا کانت مماسته ایاه بالعورة لا توجب علیه وضوءا فمماسته ایاه بغیر العورة احری ان لا توجب علیه وضوءا فقال الذین ذهبوا الی ایجاب الوضوء منه

اتفقوا علی ان من مس ذکره او دبره بعضو من اعضائه غیر یده لا ینقض انتهی واما عدم نقض الوضوء بمس الذکر بظهر الکف فذهب الیه الامام الشافعی والاوزاعی ومالک قال احمد لا فرق بین بطنه وکفه کما فی الاوجز عن المغنی. فالنظر ان یکون مس ای الرجل ایاه ای الذکر ببطن کفه کذلک ای لا ینقض منه الوضوء فهذا النظر حجة علی من سلک مسلک الامام الشافعی ومن سلک مسلک الامام احمد فلذا اتی المصنف رحمه الله تعالی بالنظر الثانی لیکون حجة علی کل من ذهب الی نقض الوضوء من مس الذکر فقال وقد رأیناه لو ماسه ای الذکر بفخذه لم یجب علیه بذلک ای بمس الرجل ذکره بفخذه وضوء ای بالاتفاق بین القائلین بوجوب الوضوء من مس الذکر والفخذ عورة فاذا کانت مماسته ایاه ای الذکر بالعورة وهو الفخذ لا توجب علیه وضوءا عند احد فمماسته ایاه بغیر العورة وهو الید احری ان لا توجب علیه وضوءا وحاصل النظر قیاس حکم مس الذکر بالید علی حکم مس الذکر بالفخذ وهو عورة قال سیدی فی الاوجز بعد ما بسط فی اختلافات الائمة فی المسئلة و الجملة انهم اضطربوا فی مصداق الاحادیث فقیل مصداقه باطن الکف فقط وقیل ظهره ایضا وقیل الذراع ایضا وقیل بشرط الشهوة ایضا وقیل بدونها ایضا وقیل بالقصد وقیل بدونه ایضا واضطربوا قولهم فی انه هل ینقض مس ذکر الغیر اولا وهل ینقض بمس ذکر الصغیر اولا وهل ینقض مسه باصبع زائدة اولا وهل ینقض بمس ذکر میت اولا وهل ینقض بمس الذکر المقطوع ام لا وکذلک اذا مس موضع القطع منه وکذلک اختلفوا فی مس الدبر فی الانثیین والمس بالحائل وبدونه ومس البهیمة وللشافعی فیه قولان وکذلک فی مس الخنثی وغیر ذلک ولا یذهب علیک ان مثل هذا الاضطراب فی مصداق الروایة الواحدة یورث الشبهة فی الاحتجاج بها فانه لم یتعین للقائلین بالنقض ایضا للروایة محملا ولا خلاف بین القائلین بعدم النقض انتهی قال العبد الضعیف قد ظهر لک بما ذکرنا فی هذا الباب ان مذهب القائلین بعدم النقض قوی فی هذا الباب بعدة وجوه منها ان اقل احادیث النقض حدیث بسرة وقد ضعفه بعضهم وصححه بعضهم والانصاف ان کثرة الاختلاف فی حدیثها مورث للضعف واقل طرق حدیثها طریق مالک فی اسناده مروان وهو مطعون فی عدالته ولم یثبت سماع عروة عن بسرة کما زعم بعضهم کما تقدم مفصلا وحدیث طلق صححه غیر واحد وضعفه بعضهم ولکن التضعیف مبنی علی عدم معرفة المضعفین بعض الرواة وقد عرفه آخرون فوثقوه وقول من عرفه حجة علی من لم یعرف فلم یبق اذا التضعیف حدیث عدم النقض وجه صحیح ومنها ان حدیث النقض لم یتعین محمله عند القائلین به فاضطربوا فی مصداقه اضطرابا فاحشا وحدیث عدم النقض نص فی معناه لا خلاف فیه بین القائلین به فالاخذ به اولی ومنها ان الترجیح عند التعارض لروایة الرجال علی روایة النساء ومنها ان خبر عدم النقض فی سنة الوفود سنة تسع وخبر بسرة وغیرها قبل ذلک بزمان فان بسرة قدیم هجرتها فالمتقدم اذا منسوخ ومنها ان خبر الاحاد فیما تعم به البلوی غیر مقبول وخبر بسرة من هذا القبیل ومنها ان المصیر عند تعارض الاحادیث الی آثار الصحابة وعند تعارضها الی القیاس وههنا کذلک فیرجح بالقیاس وهو یقتضی عدم النقض کما اعترف بذلک الامام الشافعی ومنها ان حدیث النقض رد مخالف لما دل علیه القرآن فیرد کما هو مقرر فی الاصول قال صاحب کشف الاسرار لم یعمل بحدیث مس الذکر لانه مخالف للکتاب لان الله تعالی قال فیه رجال یحبون ان یتطهروا وهی نزلت فی قوم یستنجون بالماء بعد الحجر ولا بد من مس الذکر حال الاستنجاء بالماء وعلی الوجه الذی یحصله الخصم حدثا وهو باطن الکف وهو بمنزلة البول عنده والانسان لا یستحق المدح بالتطهیر فی حالة الحدث انتهی وقد تقدم التفصیل فی اکثر هذه الوجوه من قبل فارجع فیما تقدم لو شئت والمقصود ههنا استحضار ما تقدم متفرقا علی سبیل الاجمال وانما اطنبت الکلام فی هذا الباب لیتحقق الحق ولو کره الکارهون. ولما فرغ المصنف رحمه الله عن معارضة المرفوع بالمرفوع واثبات ما ذهب الیه اصحابنا شرع فی تحقیق الآثار المختلفة فی هذا الباب فقال فقال الذین ذهبوا الی ایجاب الوضوء منه

فقد اوجب الوضوء فی مماسته بالکف اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکروا فی ذلک ما
حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا شعبة قال انبأنی الحکم قال سمعت مصعب بن سعد
ابن ابی وقاص یقول کنت امسک المصحف علی ابی فمسست فرجی فامرنی ان اتوضأ۔
حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد قال ثنا شعبة عن قتادة قال کان ابن
عمر و ابن عباس یقولان فی الرجل یمس ذکره قال یتوضأ قال شعبة فقلت لقتادة عمن هذا
فقال عن عطاء بن ابی رباح حدثنا یونس قال ثنا سفیان عن الزهری عن سالم عن ابیه انه
رآه صلی صلوة لم یکن یصلیها فقلت له ما هذه الصلوة قال انی مسست فرجی فنسیت
ان اتوضأ حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ایوب عن نافع عن ابن عمر مثله

ای من مس الذکر فقد اوجب الوضوء فی مماسته ای الذکر بالکف اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکروا فی ذلک حدثنا
ابو بکرة بکار بن قتیبة قال ثنا ابو داؤد الطیالسی البصری قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی قال انبأنی الحکم بن عتیبة
ابو محمد الکوفی قال سمعت مصعب بن سعد بن ابی وقاص الزهری ابو زرارة المدنی یقول کنت امسک المصحف
ای آخذه علی ابی سعد بن ابی وقاص احد العشرة ای لاجله حال قرأته غیبا او نظرا قاله الزرقانی۔ فمسست قال الزرقانی
بکسر السین الاولی افصح من فتحها ای لمست بکفی فرجی وعند مالک فاحتککت فقال سعد لعلک مسست ذکرک قال فقلت
نعم قال قم فتوضأ۔ فامرنی ان اتوضأ ای فعلمت فتوضأت ثم رجعت کما عند مالک قال الزرقانی فدل ذلک علی عمل سعد و
هؤلاء احد العشرة بحدیث النقض بمس الذکر و احتمال ارادة الوضوء اللغوی وهو غسل الید دفعا لشبهة ملاقاة النجاسة ممنوع
وسنده انه خلاف المتبادر انتهی کذا قال وکانه غفل عما اخرجه الطحاوی من طریق الزبیر بن عدی وغیره عن مصعب ان اباه
لم یأمره بالوضوء وانما امر بغسل الید فقط کما سیاتی فالحاصل ان احتمال الوضوء اللغوی فی اثر الباب متعین وما اورد علی ذلک
مردود علی قائله والاثر اخرجه عبد الرزاق وسعید بن منصور وابن ابی داؤد فی المصاحف بنحو سیاق المصنف رحمه الله و
اخرجه الامام مالک عن اسمعیل بن محمد بن سعد عن مصعب بمعناه مطولا وبکذا اخرج الامام محمد عن مالک والبیهقی من طریق
ابن بکیر عن مالک۔ حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد ابو عبد الله الرصاصی قال ثنا شعبة بن الحجاج
الواسطی عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری قال ای قتادة کان ابن عمر عبد الله وابن عباس عبد الله یقولان فی
الرجل یمس ذکره قالا ای ابن عمر و ابن عباس یتوضأ ای الرجل الذی یمس ذکره قال شعبة فقلت لقتادة عمن هذا
ای عمن اخذت قولهما فانک لم تسمع عنهما مشافهة فقال قتادة عن عطاء بن ابی رباح والاثر اخرجه البیهقی من طریق ابی الحکم
المقری عن الامام الطحاوی باسناده مثله واخرجه ابن ابی شیبة عن شبابة عن شعبة عن قتادة عن عطاء عن ابن عباس
وابن عمر قالا من مس ذکره توضأ کما فی شرح العینی۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا سفیان بن عیینة عن
الزهری محمد بن مسلم بن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابیه عبد الله بن عمر انه ای سالما رآه ای ابن عمر صلی صلوة ای بعد
طلوع الشمس کما عند مالک لم یکن یصلیها قال سالم فقلت له ای لابن عمر ما هذه الصلوة ای ما کنت تصلیها قبل هذا
الیوم قال ابن عمر انی مسست فرجی فنسیت ان اتوضأ ای فصلیت الصبح بدون الوضوء واستمر نسیانی لهذا الوقت
فتذکرت الآن فتوضأت واعدت الصبح لبطلانها بمس الفرج بعد الوضوء والاثر اخرجه الامام مالک عن نافع عن سالم انه قال
کنت مع عبد الله بن عمر فی سفر فرأیته بعد ان طلعت الشمس توضأ ثم صلی فذکر الاثر بمعنی اثر الباب مطولا واخرجه الامام مالک
ایضا عن الزهری عن سالم عن ابیه انه کان لیغتسل ثم یتوضأ فقال له ما یجزیک الغسل من الوضوء قال بلی ولکنی احیانا امس ذکری
فاتوضأ واخرجه البیهقی بالوجهین عن مالک فاخرج اولا من طریق ابن بکیر عن مالک عن الزهری عن سالم عن ابن عمر ثم اخرج من طریق ابن بکیر
عن مالک عن نافع عن سالم بنحو حدیث مالک۔ حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال البصری قال ثنا حماد بن
سلمة البصری عن ایوب بن ابی تمیمة السختیانی البصری عن نافع عن ابن عمر مثله ای مثل ما روی عنه سالم والاثر اخرجه الامام مالک

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا ابو عوانة عن ابراهيم بن المهاجر عن مجاهد قال صلينا مع ابن عمر او صلى بنا ابن عمر ثم سار ثم اناخ جملہ فقلت يا ابا عبد الرحمن انا قد صلينا فقال ان ابا عبد الرحمن قد عرف ذلك ولكني مسست ذكري قال فتوضأ واعاد الصلوة قيل لهم امامار ويتموه عن مصعب بن سعد بن ابي وقاص فانه قد روى عن مصعب بن سعد عن ابيه خلاف ما رواه عنه الحكم حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا ابو عامر قال ثنا عبد الله بن جعفر عن اسمعيل بن محمد عن مصعب بن سعد قال كنت اخذ على ابي المصحف فاحتككت فاصبتُ فرجي فقال اصبتَ فرجك قلت نعم احتككت فقال اغمس يدك في التراب ولم يأمرني ان اتوضأ

عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يقول اذا مس احدكم ذكره فليتوضأ فقد وجب عليه الوضوء واخرجه البيهقي من طريق ابن بكير عن مالك وعزاه في كنز العمال الى عبد الرزاق حدثنا ابن خزيمة محمد قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا ابو عوانة الوضاح اليشكري عن ابراهيم بن المهاجر بن جابر البجلي بفتوحة وجيم ساكنة ابو اسحاق الكوفي من رواة مسلم والاربعة قال الثوري واحمد لا بأس به وقال يحيى القطان لم يكن بقوي وقال يحيى ضعيف وقال النسائي ليس بالقوي في الحديث وقال في موضع آخر ليس به بأس وقال ابن عدي يكتب حديثه في الضعفاء وقال ابن حبان في الضعفاء هو كثير الخطاء وقال ابو حاتم ليس بالقوي يكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابو داود صالح الحديث وقال ابن سعد ثقة وقال الساجي صدوق وقال العجلي جائز الحديث وقال يعقوب بن سفيان له شرف وفي حديثه لين عن مجاهد قال صلينا مع ابن عمر او صلى بنا ابن عمر شك من الراوي ثم سار اي ابن عمر ثم اناخ ابن عمر جمله فقلت يا ابا عبد الرحمن كنية لعبد الله بن عمر انا قد صلينا فقال ابن عمر ان ابا عبد الرحمن عبر بذلك ابن عمر نفسه قد عرف ذلك ولكني مسست ذكري اي فنقض وضوئي بهذا المس فصليت بدون الوضوء قال مجاهد فتوضأ ابن عمر واعاد الصلوة الذي صلاها بالوضوء الذي مس بعده الذكر قال سيدي في الاوجز قال الباجي روى ابن القاسم وابن نافع عن مالك انه يعيد الصلوة في الوقت فان خرج الوقت فلا اعادة عليه وهذا على رواية نفي وجوب الوضوء من مس الذكر وروى عن ابن القاسم نفي الاعادة في الوقت وغيره وذهب اصحابنا العراقيون الى انه يعيد ابداً اه قلت لكن المشهور عند المالكية هو الاعادة في الوقت وبعدها واما عندنا الحنفية فلما لم ينقض منه الوضوء لا اعادة مطلقا انتهى قيل لهم اي للمحتجين بآثار سعد وابن عباس وابن عمر في نقض الوضوء من مس الذكر امامار ويتموه عن مصعب بن سعد بن ابي وقاص وفي نسخة العيني عن سعد بن مالك بدل مصعب بن سعد بن ابي وقاص فانه قد روى عن مصعب بن سعد عن ابيه سعد بن ابي وقاص خلاف ما رواه عنه اي عن مصعب الحكم بن عتيبة الكندي وهو ما حدثنا ابراهيم ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدي عبد الملك بن عمرو القيسي قال ثنا عبد الله بن جعفر بن عبد الرحمن بن المسور بن مخرمة الزهري المخرمي بسكون المعجمة وفتح الراء الخفيفة ابو محمد المدني من رواة مسلم والاربعة قال احمد ليس بحديثه بأس وكذا قال ابو حاتم والنسائي وابن معين وزاد ابن معين صدوق وليس بثبت وقال احمد مرة ثقة وكذا قال العجلي وابن المديني والترمذي وقال البخاري صدوق ثقة وقال ابو داود سمعت احمد يثبته وقال البرقي ثبت وقال الحاكم ثقة مامون توفي سنة سبعين ومائة وله بضع وسبعون سنة عن اسمعيل بن محمد بن سعد بن ابي وقاص الزهري المدني من رواة الستة قال العجلي وابو حاتم والنسائي وابن خراش وابن سعد وابن معين ثقة وزاد ابن معين حجة وابن سعد وله احاديث وقال ابن المديني من كبار رجال ابن عيينة وهو قديم لم يلقه شعبة ولا الثوري توفي سنة اربع وثلثين ومائة عن مصعب بن سعد قال مصعب كنت آخذ على ابي سعد بن ابي وقاص احد العشرة المصحف فاحتككت اي تحت ازاري فاصبت فرجي اي لمست ذكري بلا حائل فقال سعد اصبت فرجك قلت نعم احتككت اي فاصبت فرجي فقال سعد اغمس يدك في التراب ولم يأمرني ان اتوضأ بهذا سند حسن رجاله ثقات ولا تعارض بين هذه الرواية وبين ما روى الامام مالك عن اسمعيل بن محمد عن مصعب بهذا السياق وفي رواية قال قم فتوضأ فان رواية الباب تدل على ان امره بالوضوء كان للندب والمراد من الوضوء غسل اليدين كما سياتي التصريح بذلك عن سعد

besturdubooks.wordpress.com

وروی عن مصعب ایضا ان اباہ امرہ بغسل یدہ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبداللہ بن رجاء قال وحدثنا زائدۃ عن اسمعیل بن ابی خالد عن الزبیر بن عدی عن مصعب بن سعد مثلہ غیر انہ قال قم فاغسل یدک فقد یجوز ان یکون الوضوء الذی رواہ الحاکم فی حدیثہ عن مصعب ھو غسل الید علی ما بینہ عنہ الزبیر بن عدی حتی لا یتضاد الروایتان وقد روی عن سعد من قولہ انہ لا وضوء فی ذلک حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبداللہ بن رجاء قال انا زائدۃ عن اسمعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم قال سئل سعد عن مس الذکر فقال ان کان نجسا فاقطعہ لا باس بہ حدثنا صالح بن عبدالرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال انا ھشیم قال ثنا اسمعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم قال قال رجل لسعد انہ مس ذکرہ وھو فی الصلوۃ فقال اقطعہ انما ھو بضعۃ منک۔

وروی عن مصعب ایضا ان اباہ امرہ بغسل یدہ۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبداللہ بن رجاء الغدانی البصری قال عبداللہ بن رجاء وحدثنا زائدۃ کذا وقع فی النسخۃ الموجودۃ عندنا بزیادۃ الواو والظاہر انہ زائد من قلم الناسخین والصحیح اسقاطہ کما فی النسخۃ التی علیہا شرح العینی ولوضح فقائلہ عبداللہ بن رجاء ای ذکر عبداللہ عدۃ احادیث عن عدۃ شیوخ حتی قال وحدثنا زائدۃ۔ عن اسمعیل بن ابی خالد الاحمسی مولاہم من رواۃ الستۃ قال الثوری حفاظ الناس ثلثۃ فذکرہ فیہم قال وھو اعلم الناس بالشعبی واثبتہم فیہ وقال ابن مہدی وابن معین والنسائی والعجلی ثقۃ وقال ابن عمار حجۃ وقال یعقوب بن شیبۃ کان ثقۃ ثبتا وقال ابو حاتم لا اقدم علیہ احدا من اصحاب الشعبی ھو ثقۃ وقال یعقوب بن سفیان کان امیا حافظا ثقۃ توفی سنۃ ست واربعین ومائۃ۔ عن الزبیر بن عدی الہمدانی الکوفی عن مصعب بن سعد مثلہ ای مثل ما روی عنہ اسمعیل بن محمد غیر انہ ای الزبیر قال فی حدیثہ عن مصعب قم فاغسل یدک وہذا صریح فی ان المراد من الوضوء فی حدیث سعد عند مالک وغیرہ ہو غسل الید لا الوضوء الشرعی واستدل بہذا الاثر فی غایۃ الصحۃ فان ابن خزیمۃ ثقۃ مشہور کما فی اللسان وعبداللہ بن رجاء احتج بہ البخاری وغیرہ والباقون من رواۃ الستۃ فقد یجوز وفی نسخۃ العینی قال ابو جعفر فقد یجوز ان یکون الوضوء الذی رواہ الحاکم والصواب ما فی نسخۃ العینی "الحکم" بدل الحاکم فی حدیثہ عن مصعب ہو غسل الید علی ما بینہ عنہ ای عن مصعب الزبیر بن عدی حتی لا یتضاد الروایتان قال فی اللسعایۃ ومن ہہنا ظہرت سخافۃ قول الزرقانی فی شرح حدیث سعد ان احتمال ارادۃ الوضوء اللغوی ممنوع وسندہ انہ خلاف المتبادر وقد روی عن سعد من قولہ انہ لا وضوء فی ذلک ای فی مس الذکر حدثنا محمد ابن خزیمۃ قال ثنا عبداللہ بن رجاء قال انا زائدۃ عن اسمعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم البجلی الاحمسی ابو عبداللہ الکوفی من رواۃ الستۃ ادرک الجاہلیۃ ورحل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیبایعہ فقبض وہو فی الطریق وابوہ لہ صحبۃ ویقال ان لقیس رؤیۃ ولم تثبت قال ابو داؤد وابو زرعۃ التابعین اسنادا قیس بن ابی حازم روی عن تسعۃ من العشرۃ ولم یرو عن عبدالرحمن بن عوف وقال یعقوب بن شیبۃ ہو متقن الروایۃ وقد تکلم اصحابنا فیہ فمنہم من رفع قدرہ وعظمہ وجعل الحدیث عنہ من اصح الاسناد ومنہم من حمل علیہ وقال لہ احادیث مناکیر والذین اطرحوہ حملوہ ہذہ الاحادیث علی انہا عندہم غیر مناکیر وقالوا ہی غرائب ومنہم من حمل علیہ فی مذہبہ وقالوا کان یحمل علی علی والمشہور عنہ انہ کان یقدم عثمان ولذلک تجنب کثیر من قدماء الکوفیین الروایۃ عنہ وقال یحیی بن سعید منکر الحدیث وقال ابن معین ہو اوثق من الزہری وقال مرۃ ثقۃ وقال الذہبی اجمعوا علی الاحتجاج بہ ومن تکلم فیہ فقد آذی نفسہ توفی سنۃ اربع وثمانین وقیل بعدہا قال ای قیس سئل سعد عن مس الذکر فقال سعد ان کان نجسا او مسہ لیوجب الوضوء فاقطعہ ای الذکر لا باس بہ ای بمس الذکر والاثر اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن وکیع عن اسمعیل عن قیس بلفظ ان علمت بضعۃ منک نجسۃ فاقطعہا قال العلامۃ ابن الترکمانی وہذا سند صحیح حدثنا صالح بن عبدالرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال انا ہشیم بن بشیر السلمی وفی نسخۃ العینی ہشام وہو تصحیف کما فی شرحہ۔ قال ثنا اسمعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم قال قیس قال رجل لسعد انہ ای الرجل لسائل مس ذکرہ وہو فی الصلوۃ ای فما حکم ہذا المس الناقض ضوئی بہذا المس فقال سعد اقطعہ ای ان کان مسہ ینقض الوضوء فاقطعہ انما ہو بضعۃ منک وہذا سند صحیح والاثر اخرجہ الامام محمد عن یحیی

فهذا سعد لما کشفت الروایات عنه ثبت عنه انه لا وضوء فی مس الذکر و اما ما روی عن ابن عباس فی ایجاب الوضوء فیه فانه قد روی عنه خلاف ذلک حدثنا ابو بکرة قال ثنا یعقوب ابن اسحق قال ثنا عکرمة بن عمار قال ثنا عطاء عن ابن عباس رض قال ما ابالی ایاه مسست او انفی حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو عامر قال ثنا ابن ابی ذئب عن شعبة مولی ابن عباس عن ابن عباس رض مثله حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا هشیم قال انا الاعمش عن حبیب بن ابی ثابت عن سعید بن جبیر عن ابن عباس رض انه کان لا یری فی مس الذکر وضوءا فهذا ابن عباس قد روی عنه غیر ما رواه قتادة عن عطاء عنه فلم نعلم احدا من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم افتی بالوضوء منه غیر ابن عمر۔

ابن المهلب عن اسمعیل عن قیس قال جاء رجل الی سعد بن ابی وقاص قال ایحل لی ان امس ذکری وانا فی الصلوة فقال ان علمت ان منک بضعة نجسة فاقطعها واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن ابن عیینة عن اسماعیل عن قیس قال سأل رجل سعد بن ابی وقاص عن مس الذکر أیتوضأ منه قال ان کان منک شئ نجس فاقطعه کذا فی شرح العینی فهذا سعد لما کشفت الروایات عنه ای عن سعد ثبت عنه انه لا وضوء فی مس الذکر وما روی عنه من الامر بالوضوء محتمل التاویلات کما تقدم قال العینی فی شرحه تحریر الجواب ان سعدا روی عنه الامر بالوضوء من ذلک وروی عنه ترک الوضوء منه وروی عنه الامر بغسل الید فی التراب وروی عنه الامر بغسل الید فقط فمتی تکشف هذه الروایات یثبت عنه انه لا وضوء فی مس الذکر فحینئذ یجوز ان یکون المراد من الوضوء الذی فی روایة الحکم هو غسل الید کما صرح به فی روایة الزبیر بن عدی فبهذا ینتفی التضاد الذی بین الروایتین انتهی۔ واما ما روی عن ابن عباس فی ایجاب الوضوء فیه ای فی مس الذکر فانه قد روی عنه ای عن ابن عباس خلاف ذلک ای خلاف الوضوء من مس الذکر حدثنا ابو بکرة بکار بن قتیبة قال ثنا یعقوب بن اسحاق الحضرمی البصری قال ثنا عکرمة بن عمار العجلی قال ثنا عطاء بن ابی رباح عن ابن عباس قال ما ابالی متکلم من المبالاة ای لا اخاف ایاه مسست او انفی یعنی مس الذکر ومس الانف متساویان فی عدم انتقاض الوضوء به فلا ابالی مسست ذکری او انفی کذا فی التعلیق الممجد والاثر اخرجه الامام محمد فی مؤطاه عن طلحة ابن عمرو عن عطاء بلفظ المصنف وزاد فی اوله قال فی مس الذکر وانت فی الصلوة وطلحة بن عمرو ضعیف ولکن هذا الضعف لا یضر فقد تابعه عکرمة بن عمار عند المصنف حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا ابن ابی ذئب محمد بن عبد الرحمن القرشی عن شعبة بن دینار الهاشمی مولی ابن عباس ابو عبد الله ویقال ابو یحیی المدنی من رواة ابی داود قال احمد ما اری به بأسا وقال ابن معین لیس به بأس وقال مرة لا یکتب حدیثه وقال مالک لیس من القراء وقال الجوزجانی والنسائی وابو حاتم لیس بقوی وقال ابو زرعة والساجی ضعیف وقال العجلی جائز الحدیث وقال ابن عدی لم اجد له حدیثا منکرا فاحکم علیه بالضعف وارجو انه لا بأس به مات فی وسط خلافة هشام عن ابن عباس مثله ای مثل ما روی عنه عطاء والاثر لم اقف علیه من طریق شعبة۔ حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا هشیم بن بشیر السلمی قال انا الاعمش سلیمان بن مهران الکوفی عن حبیب بن ابی ثابت ابو یحیی الکوفی عن سعید بن جبیر عن ابن عباس انه ابن عباس کان لا یری فی مس الذکر وضوءا والاثر اخرجه سعید بن منصور فی سننه باللفظ المزبور کما فی کنز العمال واخرج الامام محمد عن ابراهیم بن محمد المدنی عن صالح مولی التوأمة عن ابن عباس قال لیس فی مس الذکر وضوء واخرج ایضا عن ابی العوام قال سأل رجل عطاء بن ابی رباح قال یا ابا محمد رجل مس فرجه بعد ما توضأ قال رجل من القوم ان ابن عباس کان یقول ان کنت تستنجسه فاقطعه قال عطاء بن ابی رباح هذا والله قول ابن عباس۔ فهذا ابن عباس قد روی عنه ای شعبة وصالح وسعید بن جبیر وعطاء فی روایة عکرمة وغیره غیر ما رواه قتادة عن عطاء عنه ای عن ابن عباس فالصواب کون ابن عباس مع القائلین لعدم النقض وعلی هذا جزم ابن عبد البر فی الاستذکار کما فی السعایة ولم یلتفت الی روایة قتادة عن عطاء فلم نعلم احدا من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم افتی بالوضوء منه ای من مس الذکر غیر ابن عمر قال فی التعلیق الممجد بعد ما نقل کلام المصنف اقول لیس کذلک

besturdubooks.wordpress.com

وقد خالفه فی ذلك اكثر اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا محمد بن العباس قال ثنا عبد الله بن محمد بن المغيرة قال انا مسعر عن قابوس عن ابی ظبيان عن علی رضی الله عنه انه قال ما ابالی انفی مسست او اذنی او ذكری حدثنا ابو بكرة قال ثنا يحيی بن حماد قال ثنا ابو عوانة عن سليمان عن المنهال بن عمرو عن قيس بن السكن قال قال عبد الله بن مسعود ما ابالی ذكری مسست فی الصلوة او اذنی او انفی حدثنا بكر بن ادريس قال ثنا آدم ابن ابی اياس قال ثنا شعبة قال ثنا ابو قيس

فقد علمنا اجماع من الصحابة افتی بمثله منهم عمر بن الخطاب وابو هريرة علی اختلاف عنه وزيد بن خالد الجهنی والبراء بن عازب وجابر بن عبد الله وسعد بن ابی وقاص انتهی۔ وقد خالفه ای ابن عمر فی ذلك ای فی الوضوء من مس الذكر اكثر اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا محمد بن العباس ابو جعفر اللؤلؤی قال ثنا عبد الله بن محمد بن المغيرة الكوفی نزيل مصر قال ابو حاتم ليس بقوی و قال ابن يونس منكر الحديث و قال ابن عدی عامة ما يرويه لا يتابع عليه و قال النسائی روی عن الثوری ومالك بن مغول احاديث كانا اتقی لله من ان يحدثا بها كذا فی الميزان وفی اللسان و قال ابن المدينی ينفرد عن الثوری باحاديث وذكره العقيلی فی الضعفاء فقال سكن مصر يخالف فی بعض حديثه ويحدث بما لا اصل له۔ قال انا مسعر بن كدام ابو سلمة الكوفی عن قابوس بموحدة وسين مهملة ابن ابی ظبيان الجنبی بفتح الجيم وسكون النون بعدها موحدة الكوفی من رواة الاربعة الا الترمذی قال احمد ليس بذاك وقد روی عنه الناس و قال مرة لم يكن من النقد الجيد و قال ابن معين ضعيف الحديث وقال مرة ثقة جائز الحديث الا ان ابن ابی ليلی جلد الحد و قال مرة ثقة وكذا قال يعقوب بن سفيان وقال النسائی ليس بالقوی ضعيف وقال الدارقطنی ضعيف ولكن لا يترك وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به و قال ابن عدی ارجو انه لا بأس به۔ عن ابی ظبيان بفتح المعجمة وسكون الموحدة حصين مصغرا ابن جندب بن الحارث الجنبی الكوفی من رواة الستة قال ابن معين والعجلی وابو زرعة والنسائی والدارقطنی ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث وسئل الدارقطنی ألقی ابو ظبيان عمر وعليا قال نعم وقال ابو حاتم لا يثبت له سماع من علی عن علی بن ابی طالب رضی الله عنه انه قال ما ابالی انفی مسست او اذنی او ذكری ای لا فرق بين مس الذكر ومس الانف والاذن والاثر اخرجه الامام محمد عن مسعر باسناده بنحو لفظ المصنف قال الينموی وقد عزی الحديث الی الطحاوی وفی اسناده لين انتهی قلت وهذا اللين لاجل عبد الله بن محمد فانه ضعيف اشد الضعف ولكن تابعه الامام محمد عن مسعر فانجبر هذا الضعف وقابوس ايضا مختلف فی الاحتجاج به ولكن تابعه حماد عن ابراهيم النخعی عن علی عند الامام محمد ايضا والنخعی عن علی مرسل كما قال ابو زرعة ولكن جماعة من الائمة صححوا مراسيله كما قال الحافظ العلائی والاثر اخرجه ابن ابی شيبة فی مصنفه عن جرير عن قابوس عن ابيه قال سئل علی عن الرجل يمس ذكره قال لا بأس كذا فی شرح العينی واخرجه سعيد بن منصور ايضا فی سننه كما فی كنز العمال وسياتی اثر علی من طريق الحسن عند المصنف ولم ينقل عن علی رض خلاف ذلك كما قال ابن عبد البر حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا يحيی بن حماد بن ابی زياد البصری قال ثنا ابو عوانة الوضاح اليشكری عن سليمان بن مهران الاعمش الكوفی عن المنهال بن عمرو الاسدی مولاهم الكوفی من رواة الستة الا مسلم قال احمد ترك شعبة حديث المنهال بن عمرو علی عمد قال ابن ابی حاتم لانه سمع من داره صوت قراءة بالتطريب وقال ابن معين والنسائی والعجلی ثقة وقال الدارقطنی صدوق وقال الجوزجانی سيئ المذهب وقد جری حديثه عن قيس بن السكن الاسدی الكوفی اخو بنی سوءة من رواة البخاری ومسلم والنسائی قال ابن معين وابن سعد ثقة وعده ابو الشعثاء فی الفقهاء من اصحاب ابن مسعود وذكره ابن حبان فی الثقات توفی زمن مصعب بالكوفة قال قال عبد الله بن مسعود ما ابالی ذكری مسست فی الصلوة او اذنی او انفی وهذا اسناد فی غاية الصحة فان ابا بكرة ثقة مأمون والباقون احتج بهم البخاری وغيره واخرجه ابن ابی شيبة عن ابن فضيل عن الاعمش باسناده بنحو لفظ المصنف وزاد او ابهامی وهذا اسناد صحيح ومحمد بن فضيل الكوفی من رواة الستة حدثنا بكر بن ادريس ابو القاسم الازدی قال ثنا آدم بن ابی اياس ابو الحسن العسقلانی قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی قال ثنا ابو قيس الاودی عبد الرحمن

besturdubooks.wordpress.com

قال سمعت هزيلا يحدث عن عبد الله نحوه حدثنا صالح قال ثنا سعيد قال انا هشيم قال انا الاعمش عن المنهال بن عمرو عن قيس بن السكن عن عبد الله مثله حدثنا صالح قال ثنا سعيد قال ثنا هشيم قال انا سليمان الشيباني عن ابي قيس فذكر باسناده مثله اخبرنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد الزبيري قال ثنا مسعر عن عمير بن سعيد ح وحدثنا فهد قال ثنا ابو نعيم قال ثنا مسعر عن عمير بن سعيد قال كنت في مجلس فيه عمار بن ياسر فذكر مس الذكر فقال انما هو بضعة منك مثل انفك وانفك او كفك موضعا غيره

ابن ثروان بمثلثة مفتوحة وراء ساكنة الكوفي من رواة الستة الا مسلم قال احمد يخالف في حديثه وقال مرة ليس به بأس وكذا قال النسائي وقال ابو حاتم ليس بقوي هو قليل الحديث وليس بحافظ قيل له كيف حديثه فقال صالح هو لين الحديث وقال ابن معين والدارقطني ثقة وقال العجلي ثقة ثبت ووثقه ايضا ابن نمير وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة عشرين ومائة. قال سمعت هزيلا بالتصغير ابن شرحبيل الاودي الكوفي الاعمى من رواة الستة الا مسلم. قال الدارقطني ثقة وقال ابن سعد في الطبقة الاولى من الكوفيين كان ثقة وقال العجلي كان ثقة من اصحاب عبد الله وذكره ابن حبان في الثقات توفي بعد الجماجم وكانت وقعة الجماجم بين ابن الاشعث والحجاج سنة اثنتين وثمانين. يحدث عن عبد الله بن مسعود نحوه اي نحو ما روى عنه قيس والاثر اخرجه ابن ابي شيبة عن وكيع عن سفيان عن ابي قيس عن هزيل ان اخاه سأل ابن مسعود فقال اني احك بيدي الى فرجي فقال ابن مسعود ان علمت ان منك لبضعة نجسة فاقطعها وهذا اسناد صحيح واسناد المصنف ايضا صحيح. حدثنا صالح بن عبد الرحمن الانصاري قال ثنا سعيد بن منصور صاحب السنن قال ثنا هشيم بن بشير السلمي قال انا الاعمش عن المنهال بن عمرو عن قيس بن السكن عن عبد الله مثله والاثر عزاه في كنز العمال الى سنن سعيد بن منصور بلفظ ما ابالي اذكري مسست او اذني. حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم بن بشير قال انا سليمان بن ابي سليمان اسمه فيروز ويقال خاقان ويقال عمرو ابو اسحق الشيباني نسبة الى شيبان بفتح الشين المعجمة وسكون الياء المثناة التحتانية بعدها باء موحدة قبيلة في بكر بن وائل مولاهم الكوفي من رواة الستة قال الجوزجاني رأيت احمد يعجبه حديث الشيباني وقال هو اهل ان لا ندع له شيئا وقال النسائي والعجلي ثقة وقال ابو حاتم ثقة صدوق صالح الحديث وقال ابن معين ثقة حجة وقال ابن عبد البر هو ثقة حجة عند جميعهم توفي سنة تسع وثلثين ومائة وقيل قبلها. عن ابي قيس عبد الرحمن بن ثروان فذكر باسناده مثله اي مثل ما روى عنه شعبة وهذا اسناد صحيح فان صالحا قال فيه ابو حاتم محله الصدق واحتج البخاري وغيره بالباقين وهشيم مدلس ولكنه صرح بالاخبار واخرجه الامام محمد عن يحيى ابن المهلب عن ابي اسحق سليمان الشيباني عن ابي قيس عن علقمة عن قيس قال جاء رجل الى عبد الله بن مسعود قال اني مسست ذكري وانا في الصلوة فقال عبد الله افلا قطعته ثم قال وهل ذكرك الا كسائر جسدك واخرج الطبراني في الكبير عن ارقم بن شرحبيل قال حككت جسدي وانا في الصلوة فافضيت الى ذكري فقلت لعبد الله بن مسعود فقال لي اقطعه وهو يضحك اين تعرله منك انما هو بضعة منك قال الهيثمي رجاله موثقون قلت واخرجه الامام محمد ايضا عن سلام بن سليم الحنفي عن منصور بن المعتمر عن ابي قيس عن ارقم واخرج ايضا عن الامام ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم ان ابن مسعود سئل عن الوضوء من مس الذكر فقال ان كان نجسا فاقطعه وهذا مرسل صحيح واخرج الطبراني في الكبير عن سعيد بن جبير ان ابن مسعود قال ما ابالي اياه مسست او اذني قال الهيثمي وسعيد بن جبير لم يسمع من ابن مسعود وكذلك قتادة فانه رواه عنه ايضا. اخبرنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد الزبيري محمد بن عبد الله الكوفي قال ثنا مسعر بن كدام الكوفي عن عمير بن سعيد النخعي الصهباني بضم المهملة وسكون الهاء بعدها موحدة ابو يحيى الكوفي من رواة البخاري ومسلم وابي داود وابن ماجة قال الحكم حسبك به وقال ابن معين والعجلي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة سبع ومائة وقيل بعدها بخ وحدثنا فهد قال ثنا ابو نعيم قال ثنا مسعر عن عمير بن سعيد قال كنت في مجلس فيه عمار بن ياسر فيه تصريح بانه لا مفازة بين عمير وعمار وهكذا وقع عند ابن ابي شيبة وغيره ففيه رد على ما وقع في المناظرة التي ذكرناها في اول الباب قال ابن معين بين عمير وعمار مفازة كما تقدم ذلك مفصلا فتذكر. فذكر على صيغة المجهول مس الذكر فقال عمار بن ياسر انما هو اي الذكر لبضعة منك مثل انفك او انفك او كفك موضعا غيره

besturdubooks.wordpress.com

اخبرنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوعامر قال ثنا سفیان عن ایاد بن لقیط عن البراء بن قیس ح وحدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا ابوشعبۃ عن منصور قال سمعت سدوسیا یحدث عن البراء بن قیس ح وحدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا عبیداللہ بن ایاد بن لقیط عن ابیہ عن البراء بن قیس قال سمعت حذیفۃؓ یقول ما ابالی ایاہ مسست او انفی

یعنی الاولی ان لا یمس من غیر ضرورۃ والاثر اخرجہ الامام محمد عن مسعر باسنادہ بلفظ المصنف الا انہ لم یقع عندہ مثل انفی او انفک بہذا اسناد صحیح واخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن فضل ووکیع عن مسعر عن عمیر بنحو روایۃ محمد کما فی شرح العینی۔ اخبرنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوعامر العقدی قال ثنا سفیان الثوری عن ایاد بکسر الہمزۃ وفتح الیاء المثناۃ التحتانیۃ فی آخرہ دال مہملۃ ابن لقیط بفتح اللام السدوسی من رواۃ الستۃ الا البخاری وابن ماجۃ قال ابن معین والنسائی ویعقوب ابن سفیان ثقۃ وقال ابوحاتم صالح الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن البراء بن قیس وذکرہ ابن حبان فی ثقات التابعین وقال ابوبکشۃ السکری عداوہ فی اہل الکوفۃ یروی عن حذیفۃ وسعد روی عنہ الناس کذا فی کشف الاستار قلت وذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال البراء بن قیس السکونی روی عن حذیفۃ وسعد روی عنہ ایاد بن لقیط السدوسی سمعت ابی یقول ذلک انتہی وذکرہ البخاری فی التاریخ الکبیر وقال البراء بن قیس ابوبکشۃ السکونی سمع حذیفۃ وسعد الیعد فی الکوفیین انتہی ح وحدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد الطیالسی قال ثنا ابوشعبۃ قال الملخص لا اعرفہ قال العبد الضعیف والذی یظہر لی ان الکنیۃ وقعت زیادۃ من قلم الناسخین والصحیح شعبۃ فانہ معروف بالروایۃ عن منصور والطیالسی معروف بالروایۃ عن شعبۃ واللہ اعلم۔ ثم رأیت ابن ابی حاتم ذکر روایۃ ابی داؤد عن شعبۃ عن منصور کما سنذکرہ فہذا یؤید ما ذکرتہ ثم رأیت النسخۃ التی علیہا شرح العینی فاذا فیہا قال ناشعبۃ فتعین ما قلنا۔ عن منصور بن المعتمر قال سمعت سدوسیا وقال العینی فی شرحہ سدوس بفتح السین المہملۃ وضم الدال وفی آخرہ سین ایضا الثوری الکوفی وثقہ ابن حبان انتہی وذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل والبخاری فی تاریخہ ولم یذکر فیہ کلاما یجرح عن البراء بن قیس ح وحدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا عبیداللہ بن ایاد بن لقیط السدوسی ابوالسلیل بفتح المہملۃ وکسر اللام وآخرہ لام ایضا الکوفی من رواۃ مسلم والاربعۃ الا ابن ماجۃ قال ابن معین والنسائی والعجلی ثقۃ وقال یحیی بن حسان کان عبداللہ بن المبارک یعجب بہ وقال ابن شاہین فی الثقات قال ابونعیم کان ابن ایاد ثقۃ وکان لہ صحیفۃ فیہا احادیثہ فاذا جاءہ انسان رمی الیہ تلک الصحیفۃ فکتب منہا ما اراد وقال البزار لیس بالقوی قال فی التقریب لینہ البزار وحدہ توفی سنۃ تسع وستین ومائۃ۔ عن ابیہ ایاد بن لقیط عن البراء بن قیس قال سمعت حذیفۃ بضم الحاء المہملۃ بعدہا ذال مفتوحۃ ابن الیمان والیمان لقب واسمہ حسل وقیل حسیل بن جابر العبسی حلیف بنی عبدالاشہل من الانصار شہد حذیفۃ وابوہ واخوہ صفوان احدا فاستشہد ابوہ وکان حذیفۃ من کبار اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو الذی بعثہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الخندق ینظر الی قریش فجاءہ بخبر رحیلہم وکان عمر یسألہ عن المنافقین وہو معروف فی الصحابۃ بصاحب سر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان عمر ینظر الیہ عند موت من مات منہم فان لم یشہد جنازۃ حذیفۃ لم یشہدہا عمر کذا فی الاستیعاب وفی تہذیب الاسماء وحضر حذیفۃ الحرب بنہاوند فلما قتل النعمان امیر الجیش اخذ الرایۃ وکان فتح ہمذان والری والدینور علی ید حذیفۃ وشہد فتح الجزیرۃ ونزل نصیبین وولاہ عمر المدائن قال عمر التمنی رجلا مثل ابی عبیدۃ ومعاذ بن جبل وحذیفۃ واستعملہم فی طاعۃ اللہ تعالی توفی بالمدائن سنۃ ست وثلثین بعد قتل عثمان باربعین لیلۃ۔ یقول ما ابالی ایاہ مسست او انفی والاثر اخرجہ الامام محمد عن سلام ابن سلیم عن منصور عن السدوسی عن البراء قال سألت حذیفۃ بن الیمان عن الرجل یمس ذکرہ فقال انما ہو کمسہ أنفہ واخرج ایضا عن مسعر عن ایاد عن البراء واخرجہ البخاری فی التاریخ الکبیر عن ابی نعیم عن مسعر عن ایاد بن لقیط عن البراء عن حذیفۃ سئل عن مس الذکر فقال انما ہی مثل انفی او انفک قال ابن ابی حاتم فی العلل سألت ابی عن حدیث رواہ ابوداؤد الطیالسی عن شعبۃ عن منصور عن سدوس عن البراء بن قیس عن حذیفۃ انہ قال ما ابالی مسست ذکری ام انفی فسمعت ابی یقول ہذا خطأ انما ہو

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد ح وحدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا الخصيب قال ثنا همام عن قتادة عن المخارق بن احمد عن حذيفة نحوه حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عمرو بن ابی رزين قال ثنا هشام بن حسان عن الحسن عن خمسة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم علی بن ابی طالب وعبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليمان وعمران بن حصين ورجل اخر انهم كانوا لا يرون فی مس الذكر وضوءا حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد ح وحدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبة عن قتادة عن الحسن عن عمران بن حصين نحوه حدثنا صالح قال ثنا سعيد قال ثنا هشيم

منصور عن اياد بن لقيط عن البراء بن قيس عن حذيفة قلت لابی الخطاء ممن هو قال لا ادری من ابی داود من شجنة قلت ورواه ابو عوانة عن منصور عن اياد بن لقيط عن البراء بن قيس عن حذيفة انتهى حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة زاد فی نسخة العينی عن قتادة ح وحدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا الخصيب بن ناصح البصری قال ثنا همام بن يحيی العوذی كلاهما ويان عن قتادة بن دعامة البصری عن المخارق بن احمد الكلبی ذكره ابن حبان فی الثقات كذا فی كشف الاستار قلت ذكره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعديل والبخاری فی التاريخ الكبير فقالا المخارق ابن احمر الكلابی روی عن حذيفة روی عنه سلم ابو حسان انتهى وصوب فی حاشية التاريخ احمر بالراء بعدة وجوه وهكذا وقع فی النسخة التی عليها شرح العينی احمر بالراء فظهر ان الدال فی النسخة المطبوعة من قلم الناسخين عن حذيفة نحوه والاثر لم اقف عليه من طريق المخارق واخرجه ابن ابی شيبة عن ابن فضيل عن حسين عن سعد بن عبيدة عن ابی عبد الرحمن عن حذيفة انه قال ما ابالی مسست ذكری او انفی وعزاه فی كنز العمال الی سنن سعيد بن منصور حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصری قال ثنا عمرو بن ابی رزين نسبة الی الجد وهو عمرو بن محمد بن ابی رزين بفتح راء وكسر زای وسكون ياء ونون الخزاعی مولاهم ابو عثمان البصری من رواة الترمذی قال احمد بن سعيد الدارمی دلنا عليه ابو داود الطيالسی وذكره ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ وقال ابن قانع صالح وقال الحاكم صدوق توفی سنة ست ومائتين قال ثنا هشام بن حسان ابو عبد الله البصری عن الحسن بن ابی الحسن البصری عن خمسة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم علی بن ابی طالب امير المومنين وعبد الله ابن مسعود صاحب السواك والوساد وحذيفة بن اليمان صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمران بن حصين بن عبيد بن خلف ابو نجيد الخزاعی اسلم هو وابو هريرة عام خيبر وشهد غزوات وكان من سادات الصحابة استقضاه عبد الله بن عامر علی البصرة فحكم لها هاشم استعفاه فاعفاه ولم يزل بها حتى مات سنة ثنتين وخمسين قال الحسن وابن سيرين ما قدم البصرة راكب خير منه وقد كانت الملئكة تسلم عليه فلما اكتوى انقطع عنه سلامهم ثم عاد واقبل موته بقليل فكانوا يسلمون عليه كذا فی البداية وفی التهذيب قال ابن البرقی كان صاحب راية خزاعة يوم الفتح ورجل آخر يحتمل ان يكون الرجل الخامس ابا هريرة فقد روی عبد الرزاق فی مصنفه كما فی السعاية عن قيس بن السكن قال ان عليا وابن مسعود وحذيفة وابا هريرة لا يرون من مس الذكر وضوءا انهم كانوا لا يرون فی مس الذكر وضوءا والاثر اخرجه الطبرانی فی الكبير عن الحسن ان خمسة من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم علی بن ابی طالب وابن مسعود وحذيفة وعمران بن حصين ورجلا آخر قال بعضهم ما ابالی مسست ذكری او اذنی وقال الآخر فخذی وقال الآخر ركبتی قال الهيثمی رجاله ثقات من رجال الصحيح الا ان الحسن مدلس ولم يصرح بالسماع انتهى قلت لا ضير فی ذلك فان مراسيل الحسن مقبولة وقد اثنى علی بن المدينی وابو زرعة علی مراسيل الحسن كما ذكره النووی فی تهذيب الاسماء حدثنا ابن خزيمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال البصری قال ثنا حماد بن سلمة البصری ح وحدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا عبد الرحمن ابن زياد ابو عبد الله الرصافی قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی كلاهما ويان عن قتادة بن دعامة البصری عن الحسن البصری عن عمر بن حصين نحوه ای نحو ما روی هشام عن الحسن والاثر اخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن الحسن عن عمران قال ما ابالی اياه مسست او فخذی كذا فی شرح العينی حدثنا صالح بن عبد الرحمن الانصاری قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم بن بشير

besturdubooks.wordpress.com

قال انا حمید الطویل عن الحسن عن عمران بن حصین مثله فان کان یجب فی مثل هذا تقلید ابن عمر فتقلید من ذکرنا اولی من تقلید ابن عمر وقد روی ذلک عن سعید بن المسیب والحسن. حدثنا عبد الله بن محمد بن خشیش قال ثنا مسلم بن ابراهیم قال ثنا هشام قال ثنا قتادة عن سعید بن المسیب انه کان لا یری فی مس الذکر وضوءا. حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود قال ثنا هشام عن قتادة عن الحسن مثله.

قال انا حمید الطویل بن ابی حمید البصری عن الحسن عن عمران بن حصین مثله والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن ابن عدی عن حمید عن الحسن ان عمران بن حصین قال ما ابالی ایاه مسست او بطن فخذی واخرج الامام محمد عن اسمعیل بن عیاش عن حریز بن عثمان عن حبیب عن عبید عن ابی الدرداء انه سئل عن مس الذکر فقال انما هو بضعة منک وعزاه فی کنز العمال الی سنن سعید بن منصور. فان کان یجب وفی نسخة العینی قال ابو جعفر فان کان یجب "فی مثل هذا تقلید ابن عمر فتقلید من ذکرنا من کبار اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وخواصه علی وسعد وابن مسعود وحذیفة وعمار وابن عباس وعمران وابی الدرداء وغیرهم اولی من تقلید ابن عمر واعترض القائلون بالایجاب علی هذه الآثار الواردة فی تسویة الذکر مع سائر الاعضاء بما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه نهی ان یمس الرجل ذکره بیمینه قال الحازمی ولو کان ذلک بمنزلة الابهام والانف والاذن وما هو منا لکان لا بأس علینا ان نمسه بایماننا وکیف یشبه الذکر بما وصفوه من الابهام وغیره ذلک ولو کان ذلک شرعا سواء لکان سبیله فی المس سبیل ما سمینا اه انتهی قال العبد الضعیف النهی الوارد فی مس الذکر مخصوص بحالة البول لقوله فی الروایة الاخری اذا بال احدکم فلا یمس ذکره بیمینه وفی الاخری لا یمسکن احدکم ذکره بیمینه وهو یبول حملا للمطلق علی المقید وقد ترجم البخاری علی حدیث النهی باب لا یمسک ذکره بیمینه اذا بال قال الحافظ اشار بهذه الترجمة الی ان النهی المطلق عن مس الذکر بالیمین محمول علی المقید بحالة البول فیکون ما عداه مباحا وقال بعض العلماء یکون ممنوعا ایضا من باب الاولی لانه نهی عن ذلک مع مظنة الحاجة فی تلک الحالة وتعقبه ابو محمد بن ابی جمرة بان مظنة الحاجة لا تختص بحالة الاستنجاء وانما خص النهی بحالة البول من جهة ان مجاور الشیء یعطی حکمه فلما منع الاستنجاء بالیمین منع مس آلته حسما للمادة ثم استدل علی الاباحة بقوله صلی الله علیه وسلم لطلق بن علی حین سأله عن مس ذکره انما هو بضعة منک فدل علی الجواز بکل حال فخرجت حالة البول بهذا الحدیث الصحیح وبقی ما عداها علی الاباحة اه والحدیث الذی اشار الیه صحیح او حسن وقد یقال حمل المطلق علی المقید غیر متفق علیه بین العلماء ومن قال به اشترط فیه شروطا لکن نبه ابن دقیق العید علی ان محل الاختلاف انما هو حیث تتغایر مخارج الحدیث بحیث یعد حدیثین مختلفین فاما اذا اتحد المخرج وکان الاختلاف فیه من بعض الرواة فینبغی حمل المطلق علی المقید بلا خلاف لان التقیید حینئذ یکون زیادة من عدل فتقبل انتهی کلام الحافظ. وقد روی ذلک زاد فی نسخة العینی "ایضا" عن سعید بن المسیب والحسن وغیرهما من التابعین. حدثنا عبد الله بن محمد بن خشیش ابو الحسن البصری قال ثنا مسلم بن ابراهیم ابو عمرو البصری قال ثنا هشام بن ابی عبد الله الدستوائی ابو بکر البصری قال ثنا قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن سعید بن المسیب انه کان لا یری فی مس الذکر وضوءا قال ابن عبد البر روی ابن ابی ذئب وحاتم بن اسمعیل عن عبد الرحمن بن حرملة عن سعید ان الوضوء واجب علی من مس ذکره وروی ابن ابی ذئب عن الحارث بن عبد الرحمن عن سعید بن المسیب انه کان لا یتوضأ منه وهذا اصح عندی من حدیث ابن حرملة لانه لیس بالحافظ عندهم یهم کثیرا انتهی کذا فی السعایة والاثر اخرجه الامام محمد عن ابراهیم بن محمد عن الحارث بن ابی ذباب انه سمع سعید بن المسیب یقول لیس فی مس الذکر وضوء واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه کما فی شرح العینی عن ابراهیم بن محمد عن عبد الرحمن بن حرملة عن سعید قال من مس فرجه فلیس علیه وضوء. حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود الطیالسی البصری قال ثنا هشام الدستوائی عن قتادة عن الحسن البصری مثله ای مثل ما روی قتادة عن سعید

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا عبد اللہ بن حمران قال ثنا اشعث عن الحسن انہ کان یکرہ مس الفرج فان فعلہ لم یر علیہ وضوءًا حدثنا صالح قال ثنا سعید قال ثنا ھشیم قال انا یونس عن الحسن انہ کان لا یری فی مس الذکر وضوءًا فبھذا نأخذ وھو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمھم اللہ تعالٰی

حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا عبد اللہ بن حمران بضم الحاء المھملۃ ابن عبد اللہ بن حمران بن ابان الاموی مولاھم ابو عبد الرحمن البصری من رواۃ مسلم وابی داؤد والنسائی قال ابن معین صدوق صالح وقال ابو حاتم مستقیم الحدیث صدوق وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال یخطئ وقال الدارقطنی ثقۃ وقال ابن شاہین شیخ ثقۃ مبرز توفی سنۃ ست ومائتین۔ قال ثنا اشعث بن عبد الملک الحمرانی ابو ہانی البصری عن الحسن البصری انہ کان یکرہ مس الفرج فان فعلہ ای مس احد فرجہ لم یر علیہ وضوءًا وہذا اسناد صحیح۔ حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا ہشیم ابن بشیر السلمی قال انا یونس بن یزید الایلی عن الحسن البصری انہ کان لا یری فی مس الذکر وضوءًا والاثر اخرجہ عبد الرزاق عن معمر عن الحسن نحوہ کما فی شرح العینی وہذہ اسانید صحیحۃ الی الحسن ج واخرج الامام محمد عن محل الضبی عن ابراہیم النخعی فی مس الذکر فی الصلوۃ قال انما ہو بضعۃ منک واخرج سعید بن منصور عن ابراہیم انہ سئل عن مس الذکر فقال کان یکرہ ان یقال ان فی المؤمن عضوا نجسا واخرج ابن ابی شیبۃ عن ابی فضیل عن مغیرۃ عن ابراہیم قال لا بأس ان یمس الرجل ذکرہ فی الصلوۃ وعن یحیی بن ابی بکیر عن ابراہیم بن نافع عن ابن ابی نجیح قال قال طاؤس وسعید بن جبیر من مس ذکرہ وہو لا یرید قلیس علیہ وضوء کذا فی شرح العینی۔ فبھذا نأخذ وہو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن والثوری وشریک والحسن بن حی وابن المبارک وابن المدینی وابن معین وابن المنذر وغیرہم احد کما تقدم۔ رحمھم اللہ تعالٰی وہذا ہو الراجح المعول علیہ فی ہذا الباب وبہ تم الباب واللہ تعالٰی اعلم بالصواب۔

وبہذا تم المجلد الاول من "امانی الاحبار" فی شرح "معانی الآثار" ویتلوہ المجلد الثانی انشاء اللہ تعالٰی اوّلہ باب المسح علی الخفین۔

لامع الدراری (علی) جامع البخاری

مجموع افادات افادہا الشیخ المحدث الکبیر قطب الوانہ مولانا رشید احمد الگنگوہی قدس اللہ سرہ فی تدریس الجامع الصحیح وکان تلمیذہ الرشید العالم الجلیل مولانا محمد یحیی الکاندہلوی یقیدہا علی اثر الدرس باللغۃ العربیۃ بعنایۃ کبیرۃ وکانت عبارتہ السہلۃ الوجیزۃ تشبہ المتون فاحتاج لذلک نجلہ الشیخ المحدث مولانا محمد زکریا الی حل الغریب وشرح الغامض وتوضیح المجمل والی تعلیق حواش وتوضیحات۔ وکان من عادۃ الشیخ الگنگوہی رحمہ اللہ ان یدرس الصحاح الستۃ وکان یقدم الجامع للترمذی ثم السنن لابی داؤد ثم الجامع الصحیح للبخاری ولذلک لم یفض فی الابحاث التی سبقت فی جامع الترمذی وفی سنن ابی داؤد ولم یسہب فیہا ولکنہ عنی بصفات خاصۃ بالابحاث التی تختص بالجامع الصحیح کاستدلال للامام البخاری فی التراجم وہو دلیل براعتہ وامامتہ فی فن الحدیث واعتبرہ العلماء خلفا عن سلف میزتہ الکبری ویزیدہ جمالا وفائدۃ الکلام الواضح والعبارۃ السہلۃ المرسلۃ التی ینتفع بہا اصحاب المشارکۃ فی ہذا الفن والحواشی الموضحۃ۔ لذلک کانت مطالعۃ ہذا الکتاب للمشتغلین بالجامع الصحیح مغنیۃ عن الشروح الکبیرۃ وقد طبع

محمد الیاس غفرلہ — کتبہ

امانی الاحبار
فی شرح
معانی الآثار

تصنیف لطیف

حضرت مولانا محمد یوسف الکاندھلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ

کلیات درسیہ

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی علیہ الرحمۃ

ادارۂ تالیفاتِ اشرفیہ
چوک فوارہ ملتان پاکستان
(061-4540513-4519240)

besturdubooks.wordpress.com

فہرست مضامین المجلد الثانی من امانی الاحبار (فی شرح) معانی الآثار

العنوان	الصفحة
باب المسح علی الخفین کم وقتہ للمقیم والمسافر	۱
تعریف المسح وذکر الاختلاف فی المسح علی الخفین	//
ثبوت المسح من طریق التواتر	۲
لیس فی المسح علی الخفین عن الصحابۃ اختلاف	//
احادیث المسح علی الخفین علی سبیل الاجمال	//
ذکر الاختلاف فی ان المسح افضل ام الغسل	۳
ذکر الاختلاف فی التوقیت فی المسح	۴
تخریج حدیث ابی بن عمارۃ فی عدم التوقیت فی المسح	//
بیان الاختلاف فی الحدیث والکلام علیہ	//
تاویل حدیث عدم التوقیت فی المسح علی الخفین	//
بقیۃ احادیث الباب فی عدم التوقیت فی المسح	//
الذاہبون الی عدم التوقیت فی المسح علی الخفین	۵
تخریج اثر عقبۃ بن عامر وعمر فی عدم التوقیت فی المسح	۶
الجواب عن اثر عمر فی عدم التوقیت	۷
بقیۃ الآثار فی عدم التوقیت والکلام علیہا	//
الذاہبون الی التوقیت فی المسح علی الخفین	//
شرح حدیث علیکم بسنتی وسنۃ الخلفاء الراشدین	۸
تخریج الحدیث وتصحیحہ	//
تخریج قول سعید بن المسیب فی اردش الاصابع یا ابن اخی انہا السنۃ	//
معنی قول عمر فی حدیث المسح اصبت السنۃ	//
احادیث توقیت المسح للمسافر والمقیم متواترۃ	۹
تخریج حدیث علی فی توقیت المسح علی الخفین للمسافر والمقیم	//
فی الحدیث دلیل علی تضعیف ما روی عن علی وعائشۃ رضی اللہ عنہم من انکار المسح	۱۰
تخریج حدیث خزیمۃ بن ثابت فی توقیت المسح	//
الجواب عن حجۃ من احتج بحدیث خزیمۃ علی عدم التوقیت	۱۱
الجواب عن تضعیف من ضعف حدیث خزیمۃ	//
تخریج حدیث ابن مسعود فی توقیت المسح والکلام علیہ	۱۴
تخریج حدیث صفوان بن عسال فی التوقیت وشرحہ	۱۵
تخریج حدیث ابی بکرۃ فی التوقیت	۱۶
ذکر الاختلاف فی انہ ہل تشترط الطہارۃ الکاملۃ عند لبس الخفین	//
حجج الفریقین	۱۷
تخریج حدیث عوف بن مالک فی التوقیت	//
فی حدیث عوف دلیل علی رد من زعم ان المسح منسوخ	۱۷
تخریج حدیث المغیرۃ فی التوقیت وشرحہ	//
تخریج حدیث علی فی التوقیت	//
بقیۃ احادیث الباب فی التوقیت فی المسح	۱۸
تخریج اثر عمر فی توقیت المسح علی الخفین للمسافر والمقیم	۱۹
محمل اثر عقبۃ عن عمر رضی اللہ عنہ فی عدم التوقیت	۲۰
تخریج اثر علی رضی اللہ عنہ فی التوقیت فی المسح للمسافر والمقیم	//
تخریج اثر ابن مسعود رضی اللہ عنہ فی التوقیت	۲۱
تخریج اثر ابن عباس رضی اللہ عنہ فی التوقیت	//
تخریج اثر ابن عمر رضی اللہ عنہ فی التوقیت	//
اثر انس رضی اللہ عنہ فی التوقیت فی المسح	۲۲
تخریج اثر ابی زید الانصاری فی التوقیت	//
بقیۃ آثار التوقیت فی المسح	//
باب ذکر الجنب الحائض الذی لیس علی وضوء وقراءتہم القرآن	//
ذکر الاختلاف فی قراءۃ القرآن والذکر لغیر المتوضی	۲۳
ذکر الاختلاف فی قراءۃ القرآن للجنب	//
ذکر الاختلاف فی حکم الحائض	//
سبب الاختلافات	//
تخریج حدیث المہاجر فی کراہۃ الذکر بغیر الطہارۃ وشرحہ	//
بیان العلل فی حدیث المہاجر والجواب عنہا ومحمل الحدیث	۲۴
الصواب ان فی جواز قراءۃ القرآن لغیر المتوضی خلافا لبعض السلف	//
من ذہب الی التیمم لرد السلام وان کان فی المصر	//
وجہ تیمم النبی صلی اللہ علیہ وسلم لرد السلام	۲۵
تخریج حدیث ابن عمر فی التیمم لرد السلام والکلام علیہ	۲۶
ذکر الاختلاف فی الذکر حال قضاء الحاجۃ	۲۷
وجہ تیمم صلی اللہ علیہ وسلم علی الجدار	//
فی التیمم علی الجدار رد علی اشتراط التراب للتیمم	//
التیمم للنوافل والجنازۃ عند خوف فواتہا	//
تخریج حدیث ابی الجہیم فی التیمم لرد السلام	//
ذکر الاختلاف فی جواز التیمم للجنازۃ مع وجود الماء عند خوف فواتہا	۲۸
اشتراط الطہارۃ لصلوۃ الجنازۃ خلافا لمن شذ فاجاز ہا بدون الطہارۃ	//
تخریج اثر ابن عباس رضی اللہ عنہ فی التیمم لصلوۃ الجنازۃ لمن تفوتہ	۲۹

العنوان	الصفحة
الکلام علی الحدیث المرفوع فی ذلک والجواب عما قیل فی الموقوف	۲۹
آثار ابراہیم وعطاء والشعبی والحسن فی ذلک	//
تخریج اثر ابراہیم فی التیمم لصلوۃ الجنازۃ	//
تخریج اثر الحسن فی ذلک	//
آثار الزہری والحکم واللیث وعکرمۃ فی ذلک	۳۰
ہل یجوز التیمم فی کل موضع یفوت لا الی خلف	//
ہل یجوز التیمم لولی الجنازۃ اذا حضرت	//
الاحتمالات الواقعۃ فی حدیث ابی الجہیم وذکر اقوال العلماء فی ذلک	//
الذاہبون الی جواز الذکر فی الاحوال کلہا	//
الذاہبون الی عدم جواز قراءۃ القرآن للجنب والحائض	۳۱
الذاہبون الی جواز قراءۃ القرآن لہما	//
من فرق بین حکم الجنب والحائض فی قراءۃ القرآن	//
تخریج حدیث علی فی قراءۃ القرآن فی الحدث الاصغر والمنع فی الجنابۃ	۳۲
الجواب عن ایراد ابن حزم علی الجمہور فی احتجاجہم بحدیث علی علی منع قراءۃ القرآن للجنب	۳۳
احادیث منع قراءۃ القرآن للجنب والحائض	۳۴
تخریج حدیث عمرو بن عبسۃ ومعاذ فیمن تعاز من اللیل وشرحہ	۳۵
وفی الباب حدیث عبادۃ فی تغییر ہذا الصوت	//
وفی الباب حدیث ابی ہریرۃ فی جواز ذکر اللہ فی حالۃ الحدث	۳۶
شرح حدیث عائشۃ کان یذکر اللہ علی کل احیانہ وتخریجہ	//
احتجاج بعضہم علی جواز قراءۃ القرآن للمحدث لقولہ تعالی آل عمران عند القیام من النوم	۳۷
تخریج حدیث ابن عمر مرفوعا لا یقرأ الجنب ولا الحائض القرآن والکلام علیہ	۳۸
تخریج حدیث مالک بن عبادۃ فی منع الجنب من قراءۃ القرآن	//
تخریج حدیث علقمۃ بن الفغواء فی سبب نزول آیۃ الوضوء	۳۹
استدلال المصنف علی نسخ حکم التطہر للسلام وغیرہ بسبب نزول الآیۃ	۴۰
ذکر التعقیب علی کلام المصنف والجواب عنہ	۴۱
تخریج اثر ابن عباس وابن عمر فی قراءۃ القرآن علی غیر وضوء	//
فی اثری ابن عباس وابن عمر دلیل علی نسخ ما رویا من المنع	۴۲
تخریج اثر ابن مسعود فی قراءۃ القرآن علی غیر وضوء	//
تخریج اثر سلمان فی ذلک۔	۴۳
تخریج اثر ابی ہریرۃ فی ذلک	//
وفی الباب عن عمر فی ذلک	//
ذکر الاختلاف فی انہ ہل یحرم القراءۃ للجنب مطلقا ام یجوز الیسیر منہ	//
ہل تجوز قراءۃ دعاء القنوت للجنب والحائض	۴۴
تخریج اثر عمر فی کراہۃ قراءۃ القرآن للجنب	۴۵

العنوان	الصفحة
وفی الباب عن علی فی ذلک	۴۵
تخریج حدیث ابن عباس مرفوعا انی لا اریدان اصلی فاتوضا وشرحہ	۴۶
الجواب عن احتج بالحدیث علی کراہۃ غسل الید قبل الطعام	۴۷
تخریج حدیث عائشۃ فی عادۃ وضوئہ صلعم عند الخروج من الخلاء	//
الجمع بین حدیثی ابن عباس وعائشۃ فی الوضوء عند الخروج من الخلاء	//
باب حکم بول الغلام والجاریۃ قبل ان یاکلا الطعام	//
ذکر الاختلاف فی کیفیۃ طہارۃ بول الغلام والجاریۃ	۴۸
تخریج حدیث علی فی غسل بول الجاریۃ ونضح بول الغلام	//
تخریج حدیث لبابۃ فی ذلک	۴۹
شرح حدیث ام قیس فی نضح بول الابن وتخریجہ	۵۰
الاطفال الذین بالوا فی حجر النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۵۱
تحنیک الاولاد وحملہم الی الفضلاء والتبرک بہم	//
حدیث عائشۃ فی نضح بول الصبی	//
بقیۃ احادیث الباب	//
الذاہبون الی تفریق حکم بولی الغلام والجاریۃ	//
لم تثبت احادیث التفریق عند الشافعی والبخاری ومسلم	//
حقیقۃ النضح عند الشافعیۃ	//
الذاہبون الی تسویۃ بولی الغلام والجاریۃ فی النجاسۃ	۵۲
متمسک القائلین بعدم التفریق بین بولیہما	//
تسمی العرب صب الماء نضحا ومعنی النضح والصب	//
تخریج الحدیث المرفوع انی لاعرف مدینۃ ینضح البحر بجانبہا	//
الاحادیث الدالۃ علی ان المراد من النضح الرش الغسل	۵۳
حکمۃ ذکر التفریق بین حکم بولیہما مع ان حکم بولیہما واحد	//
اثر سعید بن المسیب فی الرش بالرش والصب بالصب	//
تخریج اثر الحسن فی غسل الابوال کلہا	//
تخریج حدیث عائشۃ فی صب الماء علی بول الغلام	۵۴
تخریج حدیث عائشۃ فی اتباع الماء البول	//
اتباع الماء حکمہ حکم الغسل	۵۵
تخریج حدیث ابی لیلی فی صب الماء علی بول الغلام	۵۶
تخریج حدیث ام الفضل فی الصب علی بول الغلام وغسل بول الجاریۃ	//
بقیۃ احادیث الصب علی بول الغلام	۵۷
طریق النظر فی الباب	//
باب الرجل لا یجد الا النبیذ التمر ہل یتوضأ بہ او یتیمم	۵۸
تفسیر النبیذ الذی وقع فیہ الاختلاف بین الائمۃ	//

besturdubooks.wordpress.com

العنوان	الصفحة
وقت الوضوء بالنبیذ	۵۸
ذکر الاختلاف بین العلماء فی حکم الوضوء بالنبیذ	//
وجہ اختلاف اجوبۃ الامام ابی حنیفۃ فی حکم الوضوء بالنبیذ	//
تقریر ابن تیمیۃ فی تقویۃ مذہب الامام ابی حنیفۃ	//
تخریج حدیث ابن مسعود فی الوضوء بالنبیذ والجواب عما اورد علیہ	۵۹
بسط طرق حدیث ابن مسعود والجواب عما اورد علیہا	۶۰
الذاہبون الی جواز الوضوء بالنبیذ	۶۱
وفی الباب عن ابن عباس والکلام علی حدیثہ	//
استدلال جواز الوضوء بالنبیذ بالقرآن	//
ہل یجوز الاغتسال بالنبیذ علی اصل الامام	۶۲
الذاہبون الی عدم جواز الوضوء بالنبیذ	//
احتجاج المجہول لرد حدیث ابن مسعود بالقرآن	//
تضعیف المصنف لطرق حدیث ابن مسعود والجواب عنہ	//
رواۃ الحدیث عن ابن مسعود اربعۃ عشر رجلا وذکر من اخرج عنہم	//
الجواب عن دعوی نسخ حدیث ابن مسعود بالقرآن	۶۳
الرد علی المحل الذی ذکرہ الحافظ	//
الجواب عما قال المصنف ان الحدیث مردود بالکتاب لکونہ خبر واحد	//
تخریج قول ابی عبیدۃ بن عبداللہ بن مسعود فی عدم حضور ابیہ لیلۃ الجن	//
جواب المصنف عن الانقطاع الوارد علیہ فی استدلالہ بقول ابی عبیدۃ	۶۴
الرد علی المصنف بقول طلحۃ بن عبداللہ بن مسعود فی حضور ابیہ وہو متصل	//
تخریج اثر ابن مسعود فی عدم حضورہ لیلۃ الجن	//
تخریج حدیث ابن مسعود فی قصۃ لیلۃ الجن وعدم حضورہ معہ صلعم	۶۵
احتجاج المصنف وغیرہ بحدیث الانکار علی تضعیف حدیث النبیذ	//
معارضۃ الانکار باحادیث الاثبات وہی کثیرۃ شہیرۃ	//
حمل العلماء الانکار علی انہ لم یکن موضع المکالمۃ ودلیل علی ذلک من الاحادیث	۶۶
حمل الانکار علی غیر ابن مسعود	//
حمل الانکار والاثبات علی تعدد وفود الجن	//
وفادۃ الجن کانت ست مرات	//
حمل العلماء علی ان الراوی اسقط حرفا یدل علی الحضور	//
احتجاج المصنف علی عدم الجواز بالنظر والجواب عما قال	//
الجواب عمن قال ما ذہب الیہ الامام اولا اصل لہ	۶۸
باب المسح علی النعلین	//
تخریج حدیث ابی اوس الثقفی فی المسح علی النعلین والکلام علیہ	۶۹
بقیۃ احادیث الباب	//

العنوان	الصفحة
الذاہبون الی المسح علی النعلین	۶۹
تخریج اثر علی فی المسح علی النعلین ومحملہ عند الجمہور	۷۰
الذاہبون الی عدم جواز المسح علی النعلین	//
اجوبۃ الجمہور عن احادیث المسح علی النعلین	//
حمل المصنف احادیث المسح علی النعلین علی مسح الجوربین	//
استدلال المصنف علی حمل تحدیث ابی موسی فی المسح علی الجوربین والنعلین	//
ذکر اختلاف العلماء فی المسح علی الجوربین وسبب اختلافہم	۷۱
تقریر الجصاص فی اثبات مذہب الاحناف	//
تخریج حدیث ابی موسی والکلام علیہ	//
تخریج حدیث المغیرۃ فی المسح علی الجوربین والنعلین والکلام علیہ	۷۲
وفی الباب عن بلال رض	//
تخریج حدیث ابن عمر فی مسح ظہور القدمین	//
تقریر المصنف فی حمل احادیث المسح علی النعلین علی مسح الجوربین اذ علی النسخ	//
توضیح مسلک الحنفیۃ فی مسئلۃ المسح علی الجوربین	//
ذکر الخلاف بین الامام وصاحبیہ فی المسئلۃ	۷۳
طریق النظر فی الباب	//
ذکر اختلاف العلماء فی المسح علی الخفین المخرقین ودلیل الاحناف	۷۴
باب المستحاضۃ کیف تتطہر للصلوۃ	//
اقسام المستحاضۃ وبیان الاختلاف فی کل نوع منہا	۷۵
تخریج حدیث عائشۃ فی قصۃ استحاضۃ ام حبیبۃ بنت جحش	۷۶
الذاہبون الی غسل المستحاضۃ لکل صلوۃ	//
الاستدلال علی نقض الوضوء بخروج الدم	۷۸
الاختلاف فی معنی فتق ابلیس	//
ذکر الاختلاف فی الاستظہار بثلثۃ ایام	//
ذکر الاختلاف فی علامۃ انقطاع الحیض وحصول الطہر	//
احتجاج من اختار التمییز باحادیث الاقبال والادبار	۷۹
حدیث ان دم الحیض اسود یعرف لیس بثابت	//
وجوہ عدم اعتبار الاحناف التمییز باللون	//
تخریج حدیث عائشۃ فی قصۃ ام حبیبۃ بذکر الاقبال والادبار	۸۰
الجواب عما ادعی البیہقی من تفرد الاوزاعی بذکر الاقبال فی قصۃ ام حبیبۃ	//
الجواب عما احتج ابن القاسم من اسقاط قضاء الصلوۃ عن المستحاضۃ	//
تخریج حدیث عائشۃ فی غسل ام حبیبۃ لکل صلوۃ	۸۱
بقیۃ احادیث الامر بالغسل لکل صلوۃ للمستحاضۃ	//
تخریج اثری علی وابن عباس فی الغسل لکل صلوۃ	۸۲

besturdubooks.com

العنوان	الصفحہ
تخریج آثار ابن عمر وابن عباس وابن الزبیر فی ذلک	۸۲
تخریج اثر ابن عباس فی ذلک	//
الذاہبون الی الجمع بین الصلوتین بغسل وغسل المصبح	۸۳
ہل استحیضت امراۃ من امہات المؤمنین	//
تخریج حدیث زینب فی الجمع بین الصلوتین بغسل	//
حجۃ الاحناف فی جواز جمع الملتیم بین صلوتی فرض بتیمم واحد	۸۴
تخریج حدیث القاسم فی الجمع بین الصلوتین بغسل	//
تخریج حدیث عائشۃ فی الجمع بین الصلوتین بغسل	//
حدیث عائشۃ ہذا مرفوع ام موقوف	//
تخریج حدیث اسماء بنت عمیس فی قصۃ فاطمۃ فی الجمع بین الصلوتین بغسل	۸۵
وفی الباب عن حمنۃ بنت جحش	۸۶
تخریج حدیث عائشۃ فی قصۃ سہلۃ فی الجمع بعد الامر بالغسل لکل صلوۃ	//
فی حدیث عائشۃ دلیل علی نسخ الغسل لکل صلوۃ	۸۷
تخریج اثر علی وابن عباس فی الجمع بین الصلوتین بغسل	//
تخریج اثر ابن عباس فی ذلک	۸۸
الذاہبون الی الغسل کل یوم مرۃ	//
الذاہبون الی ایجاب الوضوء لکل صلوۃ	//
حجج الجمہور فی ایجاب الوضوء لکل صلوۃ دون الغسل والجمع بین الروایات	۸۹
ذکر الاختلاف فی ان فاطمۃ کانت معتادۃ او ممیزۃ	//
الاحادیث الدالۃ علی ان فاطمۃ کانت معتادۃ	//
الرد علی من قال ان فاطمۃ کانت لہا حالتان	۹۰
تخریج حدیث عائشۃ فی الوضوء لکل صلوۃ فی قصۃ فاطمۃ	//
الجواب عن العلل التی اعلوا الحدیث بہا	//
تخریج حدیث عائشۃ من طریق ہشام عن عروۃ عن عائشۃ	۹۲
الجواب عما اورد علی ہذا الحدیث من طریق ہشام	//
تخریج حدیث عدی بن ثابت عن ابیہ عن جدہ فی الوضوء لکل صلوۃ	۹۳
تخریج اثر علی فی وضوء المستحاضۃ لکل صلوۃ	//
معارضۃ المعارض فی تخطئۃ حدیث ابی حنیفۃ عن ہشام عن عروۃ بذکرہ روایۃ الجماعۃ عنہ	//
شرح حدیث عائشۃ فی قصۃ فاطمۃ فی غسل الدم والصلوۃ من طریق الجماعۃ عن ہشام	۹۴
تخریج حدیث الجماعۃ عن ہشام عن ابیہ عن عائشۃ فی قصۃ فاطمۃ لغیر ذکر الوضوء لکل صلوۃ	//
تخریج حدیث حماد بن سلمۃ عن ہشام بموافقۃ ابی حنیفۃ بذکر الوضوء	۹۵
ذکر بقیۃ المتابعات للامام ابی حنیفۃ فی ذکر الوضوء لکل صلوۃ	//
ذکر من صحح حدیث عائشۃ بذکر الوضوء لکل صلوۃ فی امر المستحاضۃ	۹۶
بقیۃ احادیث الوضوء لکل صلوۃ فی امر المستحاضۃ	//

العنوان	الصفحہ
تقریر المصنف فی نسخ احادیث الغسل لکل صلوۃ باحادیث الجمع بین الصلوتین بغسل	۹۶
کلام المصنف علی احادیث الجمع والبسط فی اختلاف الروایات	۹۷
حدیث القاسم عن زینب غیر حدیثہ عن عائشۃ ووجہ المغایرۃ	//
حدیث زینب منقطع ووجہ الانقطاع	۹۸
الجواب عن حدیث عائشۃ وذکر انواع المستحاضۃ	//
النوع الاول مستمرۃ الدم معروفۃ الایام وحکم ذلک النوع عندنا وذکر الاختلاف	//
الثانی مستمرۃ الدم مجہولۃ الایام وتسمی مسئلۃ المضلۃ والمتحیرۃ وحکم ذلک النوع	۹۹
بسط انواع المتحیرۃ واحکامہا والرد علی من قال ان المتحیرۃ لیست بشیٔ	//
الثالث منقطعۃ الدم مجہولۃ الایام	//
تخریج اثر عائشۃ فی غسل المستحاضۃ ووضوئہا عند کل صلوۃ	۱۰۰
فتوی عائشۃ بالوضوء لکل صلوۃ ناسخ لحکم الغسل والجمع	۱۰۱
حمل الوضوء علی العتادۃ والجمع علی مجہولۃ الایام منقطعۃ الدم	۱۰۲
حمل الغسل لکل صلوۃ علی مستمرۃ الدم مجہولۃ الایام	۱۰۳
الترجیح للوضوء لقصۃ فاطمۃ لفتوی عائشۃ علی ذلک	//
اقوال علی مختلفۃ لاختلاف انواع المستحاضۃ	//
غسل ام حبیبۃ لکل صلوۃ کان علاجاً لا تشریعاً	۱۰۴
الذاہبون الی ان المستحاضۃ تتوضأ لوقت کل صلوۃ	//
الذاہبون الی انہا تتوضأ لکل صلوۃ	//
حجج الفریقین من طریق الآثار	//
الدلائل علی ان المراد من الصلوۃ وقت الصلوۃ	//
ذکر الاختلاف فی انتقاض طہارۃ المستحاضۃ بخروج الوقت ودخولہ	۱۰۵
دعوی المصنف الاجماع علی نقض طہارۃ المستحاضۃ بخروج الوقت	//
النقض علی دعوی الاجماع والجواب عنہ	//
تطوع المستحاضۃ لوضوء الفرض فی الوقت	//
قیاس المصنف فی کون انا قض خروج الوقت علی المسئلتین المذکورتین	۱۰۶
حجۃ انکر القیاس علی الفائتات	//
حجۃ انکر القیاس علی المسح علی الخفین	//
ذکر الاختلاف فی نقض الطہارۃ بخروج مدۃ المسح علی الخفین	//
باب حکم بول ما یؤکل لحمہ	۱۰۷
ذکر الاختلاف فی الابوال ہل ہی نجسۃ کلہا ام طاہرۃ او فی ذلک تفریق	//
سبب اختلافہم فی الباب۔	//
شرح حدیث انس فی قدوم ناس من عرینۃ المدینۃ وما وقع لہم وتخریجہ	//
الذاہبون الی طہارۃ بول ما یؤکل لحمہ	۱۰۹
ذکر الاختلاف فی جواز شرب الخمر للتداوی وللعطش۔	//

besturdubooks.wordpress.com

العنوان	الصفحة
تخریج حدیث طارق بن سوید فی حرمۃ التداوی بالخمر	۱۱۰
تخریج قول ابن مسعود ان اللہ لم یجعل شفاءکم فیما حرم علیکم	//
وفی الباب عن ام سلمۃ مرفوعا بلفظ قول ابن مسعود	//
استدلال احمد بحدیث ام سلمۃ وغیرہ علی عدم جواز التداوی بمحرم وذکر مذہب الشافعیۃ	//
قول عائشۃ اللہم لا تشف من استشفی بالخمر	۱۱۱
احتجاج القائلین بالطہارۃ بتداوی العرنیین ببول الابل مع ان التداوی بالمحرم حرام	//
جواب المجیبون عن احتجاجہم بحدیثی العرنیین والتداوی بالحرام	//
تخریج حدیث ابن عباس مرفوعا ان فی ابوال الابل والبانہا شفاء لذربۃ بطونہم	//
بقیۃ دلائل القائلین بالطہارۃ وجواب المجیبون عنہا	۱۱۲
الذاہبون الی نجاسۃ الابوال کلہا من ماکول اللحم وغیرہ	//
دلائل القائلین بالنجاسۃ والجواب عما قالوا فی مخالفتہم فی دلائلہم	//
حمل المصنف حدیث العرنیین علی الضرورۃ	۱۱۳
ذکر الاختلاف فی لبس الحریر للضرورۃ	//
تخریج حدیث انس فی رخصۃ لبس الحریر للقمل وشرحہ	//
اباحۃ الحریر مع انہ حرام علی الرجال کان للحکۃ علاجا لہا	۱۱۴
لبس الحریر علاج للحکۃ التی تحدث من کثرۃ القمل	//
اباحۃ شرب البول للعرنیین کانت لضرورۃ التداوی کاباحۃ الحریر للحکۃ	//
بقیۃ اجوبۃ المجیبون عن حدیث العرنیین	//
المقصود من احادیث الاستشفاء بالخمر رد علی من کان یعتقد فیہا الشفاء	۱۱۵
طریق النظر فی الباب	//
ذکر الاختلاف فی شرب بول ما یوکل لحمہ للتداوی	//
تخریج اثر محمد بن علی فی طہارۃ بول ما یوکل لحمہ	//
تخریج اثر ابراہیم النخعی فی الاستشفاء بابوال الابل	۱۱۶
وفی الباب عن ابی ادریس الخولانی	//
تخریج اثر عطاء فی الطہارۃ	//
وفی الباب عن الحکم وابی قتادۃ	//
تخریج اثر الحسن فی النجاسۃ	//
وفی الباب عن حماد ونافع وعبد الرحمن ومیمون وابن عمر	//
وفی الباب ایضا عن جابر بن زید وسعید بن المسیب	//
باب صفۃ التیمم کیف ہی	//
ثبوت التیمم وہل ہو عزیمۃ او رخصۃ وحکمہ وصفتہ۔	۱۱۷
الاجماع علی ان التیمم لا یکون الا فی الوجہ والیدین۔	//
ذکر الاختلاف فی عدد الضربات وسبب اختلافہم	//
ذکر الاختلاف فی محل المسح	//

العنوان	الصفحة
تخریج طرق حدیث عمار فی الضربتین الی المنکبین والکلام علیہا	۱۱۷
شرح حدیث عمار وما یستنبط منہ	۱۱۸
الذاہبون الی الضربتین للوجہ والذراعین الی المناکب	۱۱۹
الذاہبون الی ان التیمم للوجہ والیدین الی المرفقین	//
الذاہبون الی ان التیمم للوجہ والکفین	۱۲۰
انقطع عقد عائشۃ مرۃ او مرتین	//
کان النزول لاجل التماس العقد	۱۲۱
من وجد عقد عائشۃ رض	//
معنی ما وقع عند المصنف من تیمم الصحابۃ قبل نزول الآیۃ	//
المراد بآیۃ التیمم فی حدیث عائشۃ رض	۱۲۲
حمل المصنف احادیث المنکبین علی ما بعد نزول التیمم قبل نزول کیفیتہ	//
التعقب علی استدلال المصنف	//
بقیۃ اجوبۃ العلماء عن حدیث عمار فی التیمم الی المناکب	//
الاحتجاج للمجیبون بحدیث عمار فی ادخال المرفقین فی التیمم	۱۲۳
الذاہبون الی الاکتفاء بضربۃ واحدۃ فی التیمم	//
الذاہبون الی وجوب الضربتین للوجہ والیدین	//
احتجاج القائلین بوجوب الضربتین بالقرآن۔	۱۲۴
الاحادیث المثبتۃ للضربتین فی التیمم	//
بیان علل احادیث الضربتین والجواب عنہا	//
الجواب عن احادیث ضربۃ واحدۃ	۱۲۵
تخریج حدیث عمار فی التیمم بالوجہ والکفین	//
ذکر المناظرۃ فی التیمم للجنب	//
ذکر الاختلاف فی السلف فی التیمم للجنب	//
ذکر الاختلاف فی حکم ایصال التراب الی اعضاء التیمم	۱۲۶
سبب اختلافہم فی ذلک	//
وجہ انکار عمر علی عمار حدیثہ فی التیمم	//
تخریج حدیث عمار فی مسح الوجہ والکفین بضربۃ	//
تخریج اثر عمار فی مسح الوجہ والیدین الی المفصل	۱۲۷
تخریج حدیث عمار فی مسح الوجہ والیدین بضربۃ	//
تخریج حدیث عمار بزیادۃ قول سلمۃ لا ادری بلغ الذراعین ام لا	۱۲۸
بسط طرق حدیث عمار وتصحیح روایتی سلمۃ والحکم عن ذر	//
تخریج حدیث عمار فی مسح الوجہ والیدین الی انصاف الذراع	//
بسط اختلاف الروایات فی حدیث عمار	//
بیان اضطراب حدیث عمار من جہۃ الاسناد والمتن۔	۱۲۹

besturdubooks.wordpress.com

29/2

العنوان	الصفحة
احادیث عمار نافیۃ للتیمم الی المنکبین والابطین	۱۲۹
الثابت فی روایات ابی الجہیم بلفظ الیدین لا الکفین	//
ذکر تصحیح روایۃ ابی الجہیم بلفظ الذراعین وما یؤید الصحۃ	۱۳۰
الجواب عن تضعیف روایۃ ابن عمر فی التیمم الی المرفقین	//
ذکر الاختلاف فی تفسیر الصعید وتقویۃ کونہ وجہ الارض	۱۳۱
ذکر الاختلاف فی التیمم بکل ما کان من جنس الارض او بالتراب فقط	//
حجج الفریقین والجواب عما احتج بہ من خص التیمم بالتراب	//
ہل یشترط استیعاب جمیع اجزاء الوجہ والیدین مع المرفقین ام یکفی مسح الاکثر	۱۳۲
حجج القائلین بانتقاض طہارۃ المتیمم بوجود الماء ومن خالف ذلک	//
ہل ینقض الطہارۃ وجود الماء فی الصلوۃ وتقویۃ قول من قال بالنقض	//
ہل تجب الاعادۃ علی من وجد الماء بعد الفراغ من الصلوۃ	//
تخریج حدیث الاسلع فی الضربتین للوجہ والذراعین	۱۳۳
الرد علی من ذہب الی التیمم الی الآباط من طریق النظر	//
احتجاج الجہور علی فرضیۃ التیمم الی المرفقین بظاہر القرآن	//
الجواب عن عارضہم بحمل الید علی المرفق فی القرآن	۱۳۴
الاحادیث الواردۃ فی التیمم الی المرفقین والکلام علیہا والجواب عما اعلوہا	//
وجوہ ترجیح احادیث التیمم الی المرفقین	۱۳۵
ترجیح مذہب الجہور فی التیمم الی المرفقین من طریق النظر	//
ترجیح مذہب الجہور بآثار الصحابۃ فی التیمم الی المرفقین	۱۳۶
تخریج اثر ابن عمر فی التیمم الی المرفقین	//
ذکر اختلاف العلماء فی جواز التیمم فی الحضر	۱۳۷
اثر ابن عمر یؤید الحنفیۃ فی ان الماء اذا کان علی میل ابعد معدوما	//
تخریج اثر جابر فی التیمم الی المرفقین بضربتین	//
وفی الباب عن ابراہیم وطاؤس والشعبی	//
تخریج اثر الحسن فی التیمم الی المرفقین۔	//
باب غسل یوم الجمعۃ	۱۳۸
ذکر اختلاف الاقوال فی تسمیۃ الیوم بالجمعۃ	//
خصائص یوم الجمعۃ	//
ہل یجزئ الاغتسال یوم الجمعۃ للجنابۃ عن الجمعۃ	//
تخریج حدیث ابن عباس فی امر الغسل یوم الجمعۃ	۱۳۹
تخریج حدیث ابن عمر فی ذلک	//
حدیث عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر مرسلا فی ذلک	۱۴۰
حدیث ابی ہریرۃ عن عمر فی ذلک	//
ذکر الاختلاف فی ان الغسل للصلوۃ او لہ الیوم	۱۴۱

العنوان	الصفحة
ہل یخص الغسل بمن یحضر صلوۃ الجمعۃ ام عام للکل	۱۴۱
تحقیق لطیف فی تعدد الاغتسالات للجمع بین روایات الغسل	۱۴۲
ذکر الاختلاف فی معنی الرواح ہل ہو من الزوال او الصبح	//
ہل یشترط الاتصال بین الغسل والرواح	۱۴۳
تخریج حدیث حفصۃ مرفوعا علی کل محتلم الرواح الی الجمعۃ الحدیث	//
تخریج حدیث عائشۃ فی الامر بالغسل یوم الجمعۃ	۱۴۴
تخریج حدیث رجل من الانصار فی الغسل والتطیب	//
معنی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم الغسل واجب	۱۴۵
تخریج حدیث جابر فی وجوب الغسل فی کل اسبوع	//
الاحادیث الواردۃ فی الامر بالغسل فی کل اسبوع	//
تخریج حدیث ابی سعید فی وجوب الغسل یوم الجمعۃ علی کل محتلم	//
تخریج حدیث البراء فی غسل یوم الجمعۃ ومس الطیب	۱۴۶
الذاہبون الی ایجاب الغسل یوم الجمعۃ	//
بقیۃ احادیث الباب	//
الذاہبون الی عدم وجوب الغسل یوم الجمعۃ	//
تخریج قول ابن عباس فی سبب امر الغسل والطیب وشرحہ	۱۴۷
تصحیح اثر ابن عباس والجواب عن ضعفہ	//
احتجاج المصنف باثر ابن عباس علی ان الامر بالغسل لم یکن للوجوب	//
کلام الطحاوی لا یقتضی سقوط الغسل اصلا	//
تخریج قول عائشۃ فی سبب امر الغسل یوم الجمعۃ وشرحہ	۱۴۸
احتجاج المصنف بقول عائشۃ علی انہ لم یکن امر الغسل للوجوب	//
تقریر استدلال المصنف علی عدم الوجوب بقول ابن عباس وعائشۃ	//
بقیۃ اجوبۃ الجہور عن احادیث امر الغسل	//
تخریج حدیث ابن عباس عن عمر فی الانکار علی عثمان فی تاخیر المجی والاقتصار علی الوضوء	۱۴۹
تعریف المہاجرین الاولین	//
جواز الامر بالمعروف للامام فی الخطبۃ	۱۵۰
اباحۃ التشغل والتصرف یوم الجمعۃ قبل النداء	//
تخریج حدیث سالم مرسلا فی قصۃ عمر وعثمان	۱۵۱
تخریج حدیث ابن عمر فی ذلک	//
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی ذلک	//
استدلال المصنف بالقصۃ علی عدم وجوب الغسل للجمعۃ	//
ذکر وجوہ الاستدلال بالقصۃ المذکورۃ للجہور	۱۵۲
الرد علی ابن حزم والشوکانی وغیرہما فی التعقب علی الجہور	//
تخریج حدیث انس فی الوضوء یوم الجمعۃ وشرحہ	۱۵۳

besturdubooks.wordpress.com

العنوان	الصفحہ
تخریج حدیث سمرۃ فی ذلک وتصحیحہ	۱۵۴
تخریج حدیث جابر فی ذلک والکلام علیہ	//
بقیۃ احادیث الباب	۱۵۵
احتجاج المصنف باحادیث الوضوء علی حمل اوامر الغسل علی الاستحباب	//
اصحیۃ حدیث وجوب الغسل لاتقتضی التقدیم علی الاطلاق	//
نسخ وجوب الغسل ومایرد ذلک ومایؤیدہ	//
وجوب الغسل یوم الجمعۃ زیادۃ علی الکتاب بخبر الوحد	//
اثر سعد کنت اری مسلما یدع الغسل یوم الجمعۃ	۱۵۶
تخریج اثر علی فی غسل یوم الجمعۃ وعرفۃ والفطر والاضحی	//
وفی الباب حدیث الفاکہ بن سعد مرفوعا	//
ذکر الاختلاف فی ان غسل الجمعۃ مستحب او سنۃ مؤکدۃ ومایؤید السنیۃ	//
ذکر الاختلاف فی العیدین فی السنیۃ والاستحباب ومایؤید السنیۃ	//
غسل العیدین لیوم لا للصلوۃ	//
تخریج اثر ابی ہریرۃ فی وجوب الغسل فی کل سبعۃ ایام	۱۵۷
تخریج اثر ابی قتادۃ فی اعادۃ الغسل للجمعۃ بعد غسل الجنابۃ	//
ذکر الاختلاف فی ان غسل الجمعۃ للنظافۃ او للتعبد	۱۵۸
تخریج اثر ابن ابزی فی کفایۃ الوضوء لمن احدث بعد الغسل	//
وفی الباب عن الحسن وغیرہ	//
لیس فی اثر علی دلالۃ علی فرضیۃ الغسل لاقترانہ بذلک مالیس بواجب	//
اثر سعد محمول علی الفضیلۃ	//
احادیث فضل غسل الجمعۃ	//
حمل اثر ابی ہریرۃ علی الاستحباب لقرانہ بینہ وبین الطیب	//
مذہب ابی ہریرۃ ایجاب الغسل والطیب یرد ماقال	//
اثر ابی قتادۃ فی اعادۃ الغسل محمول علی الفضیلۃ	۱۵۹
احتجاج ابن حزم باثر ابن مسعود والجواب عنہ	//
باب الاستجمار	//
ذکر الاختلاف فی الاستنجاء بالاحجار ہل ہو واجب او سنۃ	//
ذکر الاختلاف فی اشتراط العدد فی الاستنجاء	۱۶۰
ذکر الاختلاف فی الاستنجاء بالماء ہل ہو واجب او سنۃ	//
ذکر الاختلاف فی معنی الاستجمار الوارد فی احادیث الباب	//
احتجاج القائلین باشتراط عدد الثلاث بحدیث من استجمر فلیوتر	//
احتجاج القائلین بعدم اشتراط عدد الثلاث بذلک الحدیث	//
تخریج حدیث ابی ہریرۃ مرفوعا من استجمر فلیوتر	//
الاحتجاج بحدیث الامر بثلاثۃ احجار علی اشتراط العدد والجواب عنہ	۱۶۱

العنوان	الصفحہ
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی الامر بثلاثۃ احجار	۱۶۱
التعلیل بالکفایۃ فی ثلثۃ احجار یدل علی عدم الوجوب فی الامر	۱۶۲
تخریج حدیث عائشۃ فی الامر بثلاثۃ احجار فانہا مستکفیہ	//
تخریج حدیث سلمۃ بن قیس مرفوعا من استجمر فلیوتر	//
تخریج حدیث خزیمۃ فی الاستجمار بثلثۃ احجار وذکر اختلاف الرواۃ	۱۶۳
تخریج حدیث سلمان فی النہی عن الاکتفاء باقل من ثلثۃ احجار	۱۶۴
الذاہبون الی ان الاستجمار لایجزئ باقل من ثلثۃ احجار	//
بقیۃ احادیث الباب	//
الذاہبون الی ان العدد لیس بشرط فی الاستنجاء	//
الاحتجاج بحدیث من فعل فقد احسن علی عدم اشتراط الایتار	۱۶۵
الاحتجاج بہذا الحدیث علی عدم وجوب الاستنجاء	۱۶۶
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی الاستجمار من فعل فقد احسن	۱۶۷
بیان صحۃ الحدیث والجواب عمن ضعفہ	//
التعقب علی ماجاب القائلون باشتراط العدد	//
تخریج حدیث ابن مسعود فی اخذ الحجرین والقاء الروثۃ	۱۶۸
ذکر اختلاف الرواۃ وترجیح طریق زہیر عن ابی اسحاق	//
احتجاج المصنف باکتفاء الحجرین علی عدم وجوب التثلیث	۱۷۰
لم یصح الامر باتیان الثالث والکلام علی حدیث ورد ذلک فیہ	//
الجواب عما اورد علی المصنف فی احتجاجہ	//
طریق النظر فی الباب	۱۷۱
باب الاستجمار بالعظام	۱۷۲
ذکر الاختلاف فی الاستنجاء بعظم وروث	//
ذکر علۃ النہی عن الاستنجاء بالعظم والروث	//
تخریج حدیث ابن مسعود فی النہی عن الاستنجاء بالعظم والروث	۱۷۳
تخریج حدیث سلمان فی ذلک ومالیستنبط منہ	//
تخریج حدیث رجل من الانصار فی ذلک مع زیادۃ الجلد والکلام علیہ	۱۷۴
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی النہی عن الاستنجاء بالروث والرمۃ	//
تخریج حدیث رویفع بن ثابت فی البراءۃ عمن استنجی بالوتیح والعظم	۱۷۵
الذاہبون الی عدم جواز الاستنجاء بالعظام	//
بقیۃ احادیث الباب	//
الذاہبون الی الکتفاء والاستنجاء بالعظم مع الکراہۃ	//
تخریج حدیث ابن مسعود فی کون علۃ النہی زاد الجن	۱۷۶
ذکر الاختلاف فی صفۃ الجن واصلہم وکونہم مکلفین وغیر ذلک	//
شرح حدیث کل عظم لقیتم فی ایدیکم قد ذکر اسم اللہ علیہ الخ	//

besturdubooks.wordpress.com

العنوان	الصفحة
طرق حدیث ابن مسعود فی النہی عن الاستنجاء بالعظم لیلۃ الجن	۱۷۷
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی کون العظم والروثۃ زاد الجن وشرحہ	۱۷۸
وفی الباب عن الزبیر بن العوام والکلام علی حدیثہ	//
علۃ النہی ہکذا الجن لالان العظام لاتطہر	//
الکلام علی الحدیث الدال علی عدم صحۃ الطہارۃ والجواب عنہ	۱۷۹
بل یکون بقیۃ السنۃ من استنجی بالمنہی عنہ	//
باب الجنب یرید النوم او الاکل او الشرب او الجماع	//
ذکر الاختلاف فی الاحوال الثلاثۃ ہل یجب الوضوء ام لا	۱۸۰
تخریج حدیث عائشۃ فی نوم الجنب من غیر ان یمس ماء وشرحہ	//
الذاہبون الی عدم استحباب الوضوء للجنب اذا اراد النوم	۱۸۱
الذاہبون الی استحباب الوضوء للجنب عند النوم	//
ذکر الاختلاف فی صفۃ ہذا الوضوء	//
الذاہبون الی ایجاب الوضوء علی الجنب عند النوم	//
تخریج الحدیث الطویل من طریق زہیر عن ابی اسحاق عن الاسود عن عائشۃ	۱۸۲
المراد من الحاجۃ الجماع لاحاجۃ البول والغائط ومادل علی ذلک	//
فی الحدیث وہم او خطأ بعضہم فی الاختصار ومادل علی ذلک	//
کلام الطحاوی فی تخطئۃ حدیث عائشۃ فی نوم الجنب من غیر مس الماء	۱۸۳
الذاہبون الی تخطئۃ حدیث ابی اسحاق وتقریر ما قالوا	//
الجواب عما قالوا فی تخطئۃ حدیث ابی اسحاق	//
الذاہبون الی تصحیح حدیث ابی اسحاق ومایؤید ذلک	۱۸۴
تخریج حدیث عائشۃ فی الوضوء للجنب عند النوم والاکل وشرحہ	۱۸۵
قول الاسود فی وضوء الجنب عند النوم	//
تخریج طرق حدیث عائشۃ التی احتج بہا المصنف علی تخطئۃ حدیث ابی اسحٰق	۱۸۶
تخریج اثر عائشۃ فی وضوء الجنب عند النوم	//
حکمۃ وضوء الجنب عند النوم	۱۸۷
تخریج حدیث عائشۃ فی نوم الجنب من غیر ان یغتسل	//
تخریج حدیث ابن عمر فی نوم الجنب اذا توضأ وشرحہ	۱۸۸
تخریج حدیث عمار فی الرخصۃ للجنب فی النوم والاکل والشرب ان توضأ	۱۸۹
تخریج حدیث ابی سعید فی وضوء الجنب عند النوم	۱۹۰
آثار الصحابۃ فی الباب	//
قول زید بن ثابت اذا توضأ الجنب قبل ان ینام فقد بات طاہرا	//
احادیث ثواب من بیت علی الطہارۃ	۱۹۱
احادیث وضوء الجنب عند الاکل	//
الذاہبون الی وجوب وضوء الجنب عند الاکل	//

العنوان	الصفحة
الذاہبون الی جواز اکل الجنب بغیر الوضوء	۱۹۱
تخریج حدیث عائشۃ فی غسل الجنب کفیہ عند الاکل	۱۹۲
تقریر المصنف فی نسخ وجوب الوضوء علی الجنب عند النوم والاکل والشرب	//
تخریج اثر ابن عمر فی الوضوء بدون غسل القدمین للجنب عند الاکل والشرب والنوم	۱۹۳
استدلال المصنف باثر ابن عمر علی نسخ ما روی فی وضوء الجنب عند النوم	//
تعقب الحافظ علی کلام المصنف والجواب عنہ	//
ذکر الاختلاف فی حکم الوضوء بین الجماعین	۱۹۴
ترجیح الفریقین والجواب عن حجۃ من اوجب الوضوء	//
تخریج حدیث ابی سعید فی امر الوضوء علی من اراد ان یعود	//
حدیث التسمیۃ عند ارادۃ الجماع	۱۹۵
احتجاج المصنف بحدیث عائشۃ وغیرہ علی نسخ امر الوضوء وبقیۃ الاجوبۃ	//
تخریج حدیث ابی رافع فی الغسل عند جماع کل امرأۃ وشرحہ	۱۹۶
التعلیل بقولہ ہذا ازکی واطیب یدل علی عدم وجوب الغسل	//
تخریج حدیث انس فی طوافہ صلی اللہ علیہ وسلم علی نسائہ بغسل واحد وشرحہ	۱۹۷
کتاب الصلوۃ	۱۹۷
معنی الصلوۃ لغۃ وشرعا	۱۹۷
فرضیۃ الصلوۃ	۱۹۸
باب الاذان کیف ہو	۱۹۸
متی شرع الاذان	۱۹۸
ذکر الاختلاف فی حکم الاذان والاقامۃ	۱۹۹
حکم الفاظ الاذان	۱۹۹
ہل باشر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنفسہ الاذان	۱۹۹
تفصیل قصۃ اذان ابی محذورۃ	۲۰۰
ذکر الاختلاف فی عدد التکبیر فی اول الاذان وترجیح الفریقین	۲۰۰
معنی قولہ اللہ اکبر وحرکۃ الراء فی اکبر	۲۰۰
تخریج حدیث ابی محذورۃ فی تثنیۃ التکبیر فی اول الاذان والترجیع	۲۰۱
تخریج حدیث ابی محذورۃ فی ترجیع التکبیر فی اول الاذان	۲۰۲
ترجیح المصنف ترجیع التکبیر من طریق النظر	۲۰۳
ذکر الاختلاف فی الترجیع ہل ہو سنۃ ام لا	۲۰۴
تخریج حدیث عبداللہ بن زید فی الاذان وبسط طرق حدیثہ	۲۰۵
ہل کان بدء الاذان علی رؤیا عبداللہ فقط ام بغیرہ ایضا	۲۰۶
کیف بنی امر الاذان علی رؤیا غیر الانبیاء	۲۰۶
وجہ تأذین بلال مع ان الاذان برؤیا عبداللہ	۲۰۷
ہل رؤیۃ عبداللہ الاذان کان فی النوم او فی الیقظۃ	۲۰۷

besturdubooks.wordpress.com

العنوان	الصفحة
تصحیح حدیث عبداللہ بن زید فی ترک الترجیع والجواب عما اورد علیہ	۲۰۷
بقیۃ دلائل الجمہور فی ترک الترجیع	۲۰۸
حدیث ابی محذورۃ فی ترک الترجیع	۲۰۸
محل حدیث ابی محذورۃ فی الترجیع والجواب عما اورد علیہ	۲۰۸
طریق النظر فی ترک الترجیع	۲۰۹
ہل یکرہ الترجیع ام یباح	۲۰۹
باب الاقامۃ کیف ہی	۲۰۹
تعریف الاقامۃ والاختلاف فی عدد کلماتہا	۲۱۰
امر بلال فی حکم المرفوع علی الصواب	۲۱۰
الاستدلال بحدیث بلال علی وجوب الاذان والجواب عنہ	۲۱۰
ذکر الاختلاف فی حکم الاذان	۲۱۰
تخریج حدیث انس فی تشفیع الاذان وایتار الاقامۃ	۲۱۰
الذاہبون الی ایتار الاقامۃ ومن اختار التثنیۃ فی قد قامت الصلوۃ	۲۱۲
اختلافہم فی ان قولہ الا الاقامۃ متصل ومدرج	۲۱۲
تخریج حدیث انس فی ایتار الاقامۃ الا الاقامۃ	۲۱۲
تخریج حدیث ابن عمر فی ایتار الاقامۃ وتثنیۃ الاقامۃ وشرحہ	۲۱۴
بقیۃ احادیث الباب والکلام علیہا	۲۱۴
ترجیح ایتار الاقامۃ وتثنیۃ قد قامت الصلوۃ من طریق النظر	۲۱۴
الجواب عن النظر وعن بقیۃ مستدلاتہم	۲۱۵
الذاہبون الی ان الاقامۃ مثل الاذان	۲۱۵
ذکر الاختلاف فی الفصل بین الاذان والاقامۃ	۲۱۶
ذکر الاختلاف فی ای وقت رآی عمر الاذان ومتی اظہرہ	۲۱۶
احتجاج المصنف بالاقامۃ فی اذان عبداللہ فی التثنیۃ والجواب عما اورد علیہ	۲۱۷
تخریج اثر بلال فی تثنیۃ الاذان والاقامۃ	۲۱۸
تصحیح طرق اقامۃ بلال واذانہ فی التثنیۃ والجواب عما اورد علیہ	۲۱۸
تخریج حدیث ابی محذورۃ فی تثنیۃ الاقامۃ	۲۲۰
بسط طرق حدیث ابی محذورۃ فی التثنیۃ وبیان صحتہا	۲۲۰
الرد علی اجوبۃ القائلین بالافراد عن حدیث ابی محذورۃ	۲۲۱
ترجیح المصنف روایۃ بلال فی التثنیۃ بعلما ثابت فی ذلک	۲۲۱
ذکر الدلائل علی اذان بلال فی حیاۃ ابی بکر	۲۲۲
محل روایات الایتار ومعناہا	۲۲۲
جواب المصنف عن نظر المخالف	۲۲۲
اثبات المصنف تثنیۃ الاقامۃ من طریق النظر	۲۲۲
تخریج اثر سلمۃ بن الاکوع فی تثنیۃ الاقامۃ	۲۲۴

العنوان	الصفحة
تخریج اثر ثوبان فی تثنیۃ الاذان والاقامۃ	۲۲۵
تخریج اثر مجاہد فی کون الاقامۃ مرۃ مرۃ محدثا	۲۲۵
باب قول المؤذن فی اذان الصبح الصلوۃ خیر من النوم	۲۲۵
تفسیر التثویب ومحلہ ووقتہ	۲۲۵
الذاہبون الی کراہۃ التثویب فی اذان الصبح	۲۲۶
الرد علی من نقل کراہۃ التثویب فی اذان الصبح عن الاحناف	۲۲۶
الذاہبون الی استحباب التثویب فی اذان الصبح	۲۲۶
ہل یستحب التثویب فی غیر الصبح	۲۲۶
التثویب المختلف بین المتقدمین والمتاخرین من اصحابنا	۲۲۷
تخریج حدیث ابی محذورۃ فی قول المؤذن الصلوۃ خیر من النوم فی الصبح	۲۲۷
بسط طرق حدیث ابی محذورۃ فی زیادۃ المؤذن فی الصبح	۲۲۷
احتجاج المصنف بحدیث ابی محذورۃ علی استحبابہ	۲۲۸
بقیۃ احادیث الباب	۲۲۸
ہل کان ادخال کلمۃ الصلوۃ خیر من النوم فی اذان الصبح من النبی صلعم ام من عمر رض	۲۲۸
الجمع بین الروایات المختلفۃ فی ذلک	۲۲۸
الصلوۃ خیر من النوم کان فی الاذان اولا بعدہ	۲۲۹
الاحادیث الدالۃ علی ان ذلک کان فی الاذان	۲۲۹
تخریج اثری ابن عمر وانس فی قول المؤذن الصلوۃ خیر من النوم فی الاذان	۲۳۰
العمل علی ذلک فی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۲۳۰
بقیۃ آثار الباب	۲۳۰
التثویب المحدث الذی استحسنہ المتاخرون ویؤید بروایات عدیدۃ	۲۳۰
ہل یقال فی الاذان حی علی خیر العمل	۲۳۰
باب التاذین للفجر ای وقت ہو بعد طلوع الفجر او قبل ذلک	۲۳۱
ذکر الاختلاف فی اذان الفجر قبل طلوع الفجر	۲۳۱
ذکر الاختلاف فی اذان الاثنین وما زاد	۲۳۲
ذکر الاختلاف فی حکم اذان الاعمی	۲۳۲
تخریج حدیث ابن عمر فی اذان بلال بلیل وشرحہ	۲۳۲
تخریج حدیث سالم مرسلا فی ذلک	۲۳۳
تخریج حدیث ابن عمر فی ذلک	۲۳۳
تخریج حدیث عائشۃ فی ذلک	۲۳۴
تخریج حدیث انیسۃ فی اذان بلال او ابن ام مکتوم بلیل	۲۳۴
بسط اختلاف الروایات فی ان المؤذن بلیل کان بلالا او ابن ام مکتوم	۲۳۴
الجمع بین الروایات فی ذلک	۲۳۵
تخریج حدیث سمرۃ مرفوعا لا یغرنکم اذان بلال	۲۳۵

besturdubooks.wordpress.com

العنوان	الصفحہ
الذاہبون الی جواز اذان الفجر قبل دخول الوقت	۲۳۶
بقیۃ احادیث الباب	۲۳۶
الذاہبون الی عدم جواز اذان الفجر قبل الوقت کسائر الصلوات	۲۳۷
الاحادیث التی احتجوا بہا علی ذلک	۲۳۷
بسط الروایات فی صفۃ الفجر الصادق والکاذب	۲۳۸
تخریج حدیث ابن مسعود مرفوعا لایمنعن احدکم اذان بلال الخ	۲۳۸
احتجاج المصنف بالحدیث ان اذان بلال لم یکن للصلوۃ بل لینتبہ النائم	۲۳۹
الجواب عما اورد علی احتجاج المصنف	۲۳۹
تخریج حدیث ابن عمر فی نداء بلال قبل الفجر وما امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۲۴۰
تضعیف المحدثین لحدیث ابن عمر والجواب عما اوردوا علیہ	۲۴۰
الجمع بین روایۃ ابن عمر ہذا وما تقدم عنہ ان بلالا ینادی بلیل	۲۴۰
تخریج حدیث حفصۃ فی الاذان بعد الصبح وما یؤید حدیثہا	۲۴۱
احتجاج المصنف بحدیث حفصۃ وغیرہا علی ان المعتاد عندہم التاذین بعد الفجر	۲۴۱
الآثار الدالۃ علی ما قال المصنف۔	۲۴۱
تخریج حدیث انس مرفوعا لایغرنکم اذان بلال فان فی بصرہ شیئا	۲۴۲
وفی الباب عن سمرۃ وابی محذورۃ	۲۴۲
تخریج حدیث ابی ذر مرفوعا انک تؤذن اذا کان الفجر ساطعا	۲۴۲
احتجاج المصنف بحدیثی انس وابی ذر علی ان بلالا کان یرید الفجر لکنہ یخطئ	۲۴۲
الجواب عن تعقب الحافظ علی المصنف	۲۴۳
تخریج اثر عائشۃ فی اذان الوتر عند اذان قول الاسود فی اذانہم بعد الصبح	۲۴۳
احتجاج المصنف بترک عائشۃ الانکار علی الاذان بعد الصبح علی انہ کان وقت الاذان	۲۴۳
تقریر المصنف فی استدلال الجہم بہ باحادیث اذان بلال وحفصۃ وابن مسعود	۲۴۴
ذکر وجوہ اذان بلال قبل الفجر	۲۴۴
طریق النظر فی عدم جواز اذان الفجر قبل الوقت	۲۴۵
تخریج قول علقمۃ فی المؤذن لیس قد خالف سنۃ الصحابۃ	۲۴۶
باب الرجلین یؤذن احدہما ویقیم الآخر	۲۴۶
ذکر اختلافہم فی الاولویۃ فی ذلک وسبب اختلافہم	۲۴۶
تخریج حدیث زیاد بن الحارث فی اقامۃ من یؤذن	۲۴۷
الذاہبون الی کراہۃ الاقامۃ لغیر المؤذن	۲۴۷
بقیۃ احادیث الباب	۲۴۷
الذاہبون الی عدم کراہۃ الاقامۃ لغیر المؤذن وتفصیل مذہب الاحناف	۲۴۷
تخریج حدیث عبداللہ بن زید فی اذان بلال واقامۃ عبداللہ	۲۴۸
تصحیح حدیث عبداللہ والجواب عما اورد علیہ	۲۴۸
طریق النظر فی الباب	۲۴۹

العنوان	الصفحہ
استیناف الرجل الاذان عند حصر المؤذن فی خلالہ	۲۴۹
ذکر الاختلاف فی حد الفصل بین الاذان والاقامۃ	۲۵۰
باب ما یستحب للرجل ان یقولہ اذا سمع الاذان	۲۵۰
تخریج حدیث ابی سعید فی القول مثل ما یقول المؤذن	۲۵۰
تخریج حدیث عبداللہ بن عمرو فی ذلک مع زیادۃ الصلوۃ وسوال الوسیلۃ وشرحہ	۲۵۲
تخریج حدیث ام حبیبۃ فی القول مثل ما یقول المؤذن	۲۵۲
تخریج حدیث معاویۃ فی ذلک	۲۵۳
بیان اضطراب الفاظ حدیث معاویۃ	۲۵۳
بقیۃ احادیث الباب	۲۵۳
الذاہبون الی ان السامع یقول مثل ما یقول المؤذن	۲۵۴
الذاہبون الی اختیار الحوقلۃ بدل الحیعلۃ	۲۵۴
الذاہبون الی الجمع بین الحوقلۃ والحیعلۃ	۲۵۴
بقیۃ الاقوال فی الفاظ الاجابۃ	۲۵۴
حمل احادیث المثلیۃ علی الشہادۃ والتکبیر	۲۵۴
تخریج حدیث ابی ہریرۃ مرفوعا اذا تشہد المؤذن فقولوا مثل ما یقول	۲۵۵
تخریج حدیث عمر فی اجابۃ المؤذن بالحوقلۃ عند الحیعلۃ	۲۵۶
تخریج حدیث ابی رافع فی ذلک	۲۵۷
تخریج حدیث معاویۃ فی ذلک	۲۵۷
بقیۃ احادیث الباب فی ذلک	۲۵۹
تخریج حدیث سعد مرفوعا من قال حین یسمع المؤذن الخ الا الحدیث	۲۵۹
تخریج حدیث ابن مسعود فی اجابۃ المؤذن والدعا للنبی صلعم	۲۶۰
تخریج حدیث جابر فی ذلک وشرحہ	۲۶۱
وفی الباب عن ابن عباس وابن عمرو انس	۲۶۱
تخریج حدیث ام سلمۃ فی الدعا عند اذان المغرب	۲۶۱
الذاہبون الی وجوب اجابۃ المؤذن	۲۶۲
الذاہبون الی استحباب الاجابۃ	۲۶۳
تخریج حدیث ابن مسعود فی الکلمات عند النداء بغیر کلمات النداء	۲۶۳
بقیۃ الاحادیث فی ذلک	۲۶۳
احتجاج المصنف بحدیث ابن مسعود علی عدم وجوب الاجابۃ	۲۶۳
الایراد علی کلام المصنف والجواب عنہ	۲۶۴
باب مواقیت الصلوۃ	۲۶۴
ذکر اوقات الصلوات فی القرآن العظیم	۲۶۴
الکلام الاجمالی فی اختلاف العلماء فی تحدید الاوقات	۲۶۴
شرح حدیث ابن عباس فی امامۃ جبریل عند البیت	۲۶۵

besturdubooks.wordpress.com

العنوان	الصفحہ
تخریج طرق حدیث ابن عباس وبیان صحتہ	۲۶۷
تخریج حدیث ابی سعید فی امامۃ جبریل	۲۶۸
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی ذلک	۲۶۹
بقیۃ احادیث امامۃ جبریل	۲۶۹
تخریج حدیث جابر فی بیان الاوقات بالفعل عند سوال الرجل	۲۷۰
حدیث رجل فی ذلک	۲۷۰
تخریج حدیث ابی موسی فی ذلک وشرحہ	۲۷۱
تخریج حدیث بریدۃ فی ذلک وشرحہ	۲۷۲
بقیۃ احادیث الاوقات فی جواب سوال السائل	۲۷۲
ذکر الاختلاف فی آخر وقت الفجر ہل ہو الاسفار او طلوع الشمس	۲۷۳
ذکر الاختلاف فی اول وقت الظہر	۲۷۳
ذکر الاختلاف فی آخر وقت الظہر	۲۷۳
دلائل الامام ابی حنیفۃ فی کون وقت الظہر الی المثلین	۲۷۴
تقریر المصنف فی اثبات المثل بحل صلوۃ الظہر فی الیوم الثانی حین صار ظل کل شیٔ مثلہ علی تقریر	۲۷۶
الجواب عن احتجاج المصنف علی المثل	۲۷۷
احتجاج المصنف علی ما قال بصلوۃ العصر فی الیوم الاول حین صار ظل کل شیٔ مثلہ	۲۷۸
الجواب عن احتجاج المصنف	۲۷۸
احتجاج المصنف بحدیث ابی موسی والجواب عنہ	۲۷۸
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی کون آخر وقت الظہر حین دخول وقت العصر	۲۷۹
ذکر الاختلاف فی آخر وقت العصر	۲۷۹
تخریج حدیث ابی ہریرۃ مرفوعا ان احدکم یصلی الصلوۃ لوقتہا وقد ترک الخ	۲۸۰
حمل المصنف صلوۃ العصر فی الیوم الثانی فی امامۃ جبریل علی الافضل	۲۸۰
حدیث ابی موسی وبریدۃ یدلان علی امتداد وقت الظہر الی المثلین	۲۸۰
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی کون وقت العصر الی اصفرار الشمس	۲۸۱
تخریج حدیث عبداللہ بن عمرو فی ذلک	۲۸۱
الذاہبون الی کون وقت العصر الی الغروب	۲۸۱
ذکر اختلاف العلماء فی معنی ادراک الصلوۃ بادراک الرکعۃ فی الصبح والعصر	۲۸۲
تخریج حدیث ابی ہریرۃ مرفوعا من ادرک رکعۃ من صلوۃ الصبح قبل طلوع الشمس الحدیث	۲۸۳
تخریج حدیث عائشۃ فی ذلک	۲۸۳
احتجاج اصحابنا بحدیث الادراک علی ان آخر وقت العصر الغروب	۲۸۳
تخریج قول ابن مسعود کنا ننہی عن الصلوۃ عند طلوع الشمس وعند غروبہا	۲۸۴
الحدیث المرفوع الصریح عن ابن مسعود فی ذلک	۲۸۴
تخریج حدیث زید فی النہی عن الصلوۃ عند الطلوع والغروب	۲۸۴
ذکر الاختلاف فی صلوۃ الجنازۃ فی الاوقات المکروہۃ	۲۸۴

العنوان	الصفحہ
ذکر الاختلاف فی الصلوۃ فی نصف النہار وجمع الفریقین	۲۸۵
تخریج حدیث عقبۃ بن عامر فی النہی عن الصلوۃ عند الطلوع والغروب والزوال	۲۸۵
تخریج حدیث ابن عمر فی نہی المتحری بالصلوۃ عند الطلوع والغروب	۲۸۶
تخریج حدیث عائشۃ فی ذلک	۲۸۷
معنی طلوع الشمس بین قرنی الشیطان	۲۸۷
حکمۃ ترک الصلوۃ بعد صلوتی الصبح والعصر	۲۸۷
تخریج حدیث عمرو بن عبسۃ فی النہی عن الصلوۃ عند الطلوع والزوال والغروب	۲۸۸
تخریج حدیث سمرۃ فی النہی عن الصلوۃ عند الطلوع والغروب	۲۸۸
ذکر الاختلاف فی اداء الصلوۃ فی الاوقات المکروہۃ	۲۸۸
احتجاج القائلین بکون وقت العصر الی الاصفرار باحادیث النہی عن الصلوۃ عند الغروب	۲۸۹
جواب المصنف عن ہذا الاحتجاج	۲۸۹
طریق النظر فی اثبات آخر وقت العصر	۲۸۹
حکم قضاء الفائت بعد صلوتی الفجر والعصر	۲۸۹
میلان المصنف الی عدم جواز عصر الیوم عند الغروب کالفجر	۲۹۰
اکثر فقہاء الامصار استثنوا من المنع عصر الیوم ووجہ الاستثناء	۲۹۰
الذاہبون الی ان اول وقت المغرب غروب الشمس	۲۹۱
الذاہبون الی ان اول وقت المغرب طلوع النجم	۲۹۱
الآیات القرآنیۃ الدالۃ علی ان وقت المغرب غروب الشمس	۲۹۱
تخریج حدیث ابی بصرۃ فی محافظۃ العصر والصلوۃ بعدہا حتی یطلع الشاہد	۲۹۲
تخریج حدیث ابی بصرۃ فی ذلک بزیادۃ والشاہد النجم	۲۹۲
حمل المصنف الشاہد علی اللیل وتفسیرہ بالنجم علی رأی احد الرواۃ	۲۹۲
بقیۃ اجوبۃ الجمہور عن حدیث ابی بصرۃ	۲۹۲
تخریج حدیث عائشۃ فی تعجیل صلوۃ المغرب والافطار	۲۹۳
تخریج حدیث ابی مسعود فی صلوۃ المغرب اذا دجیت الشمس	۲۹۴
تخریج حدیث جابر فی ذلک	۲۹۴
تخریج حدیث سلمۃ بن الاکوع فی صلوۃ المغرب اذا توارت بالحجاب	۲۹۴
بقیۃ احادیث الباب	۲۹۵
تخریج اثر عمر صلوا ہذہ الصلوۃ والفجاج مسفرۃ	۲۹۵
تخریج کتاب عمر الی ابی موسی صل المغرب حین تغرب الشمس	۲۹۵
کتاب عمر الی اہل الجابیۃ صلوا المغرب قبل ان تبدو النجوم	۲۹۵
عتق عمر رقبتین عند ما صلی المغرب وطلع نجمان	۲۹۶
الاستدلال علی ان لوقت المغرب اولا وآخرا بقولہ تعالی الی غسق اللیل	۲۹۶
ذکر الاختلاف فی تفسیر غسق اللیل	۲۹۶
معنی قول ابن مسعود واشارۃ یدہ الی المطلع ہذا لولک الشمس	۲۹۶

العنوان	الصفحہ
تخریج اثر ابن مسعود فی تفسیر دلوک الشمس وغسق اللیل	۲۹۷
تخریج اثر ابن مسعود فی کون الغروب وقت صلوۃ المغرب	۲۹۷
ذکر الاختلاف فی تفسیر دلوک الشمس	۲۹۷
تخریج اثر ابی ہریرۃ فی تفسیر غسق اللیل بالغروب	۲۹۸
تاویل افطار عمر وعثمان صومہما بعد صلوۃ المغرب	۲۹۹
تخریج اثر عمر وعثمان فی اداء صلوۃ المغرب واداء البصر الی اللیل الاسود	۲۹۹
طریق النظر فی الباب	۲۹۹
ذکر الاختلاف فی ان المغرب ذات وقت او وقتین	۲۹۹
حجج الفریقین وترجیح قول من قال انہا ذات وقتین	۲۹۹
الذاہبون الی ان آخر وقت المغرب غیبوبۃ الشفق وہو الحمرۃ	۲۹۹
الذاہبون الی ان آخر وقت المغرب غیبوبۃ الشفق الذی ہو البیاض بعد الحمرۃ	۳۰۰
حجج من قال ان الشفق ہو الحمرۃ والجواب عما قال ہؤلاء	۳۰۰
حجج من قال ان الشفق ہو البیاض	۳۰۰
ترجیح المصنف لقول من قال ان الشفق ہو البیاض من طریق النظر	۳۰۰
اختلاف اہل اللغۃ فی الشفق وترجیح قول من قال انہ البیاض	۳۰۱
حمل المصنف حدیث جابر فی صلوۃ العشاء قبل مغیب الشفق علی البیاض	۳۰۱
الجواب عن حدیث جابر ہذا	۳۰۱
ذکر الاختلاف فی آخر وقت العشاء	۳۰۱
حجج من قال ان آخر وقت الاختیار فی العشاء ثلث اللیل	۳۰۲
حجج من قال ان آخر وقت الاختیار فی العشاء نصف اللیل	۳۰۲
تخریج حدیث ابن عمر فی تاخیر صلوۃ العشاء الی ثلث اللیل وبعدہ وفضل التاخیر	۳۰۳
تخریج حدیث جابر فی تجہیز الجیش واداء الصلوۃ عند انتصاف اللیل	۳۰۴
ذکر اختلاف السلف فی اطلاق العتمۃ علی العشاء	۳۰۴
الجمع بین روایات النہی وتسمیۃ العشاء بالعتمۃ	۳۰۴
تخریج حدیث عائشۃ فی تاخیر العشاء وانہم کانوا یصلون الی ثلث اللیل	۳۰۴
تخریج حدیث انس فی تاخیر العشاء الی قریب من شطر اللیل	۳۰۵
بقیۃ احادیث الباب	۳۰۵
ذکر الاختلاف فی ان الافضل تقدیم العشاء ام تاخیرہا	۳۰۵
جمع المصنف بین الروایات بان ثلث اللیل افضل وقتہا ونصف اللیل وقت لذلک فی الفضل	۳۰۵
حدیث انس فی تاخیر الصلوۃ الی شطر اللیل	۳۰۶
احتجاج المصنف بحدیث انس علی بقاء وقت العشاء بعد مضی النصف	۳۰۶
تخریج حدیث عائشۃ فی اداء الصلوۃ عند ذہاب عامۃ اللیل وقولہ انہ وقتہا	۳۰۷
الاحتجاج بحدیث عائشۃ علی فضیلۃ التاخیر	۳۰۷
احتجاج المصنف بحدیث عائشۃ وغیرہا علی کون وقت العشاء الی ان یمضی اللیل کلہ	۳۰۷

العنوان	الصفحہ
تقسیم المصنف وقت العشاء فی الفضیلۃ علی ثلثۃ اوقات	۳۰۷
کلام المصنف بعد النصف دون کل ما تبقی فی الفضل بخلاف الکراہۃ	۳۰۷
ذکر الاختلاف فی النوم قبل صلوۃ العشاء وتفصیل مذہب اصحابنا	۳۰۸
تخریج کتاب عمر فی اداء الصلوۃ الی ثلث اللیل والنہی عن النوم قبلہا	۳۰۸
تخریج کتاب عمر فی اداء صلوۃ العشاء الی نصف اللیل	۳۰۸
اثر عمر فی کتابہ الی ابی موسی صل العشاء ای اللیل شئت ولا تغفلہا	۳۰۹
تقریر المصنف فی الاستدلال باثر عمر علی ما قسم من وقت العشاء	۳۰۹
قول ابی ہریرۃ فی افراط صلوۃ العشاء طلوع الفجر	۳۰۹
احتجاج المصنف بقول ابی ہریرۃ علی ان وقت العشاء الی طلوع الفجر ولکن بعضہ افضل من بعض	۳۱۰
المصححون من اصحابنا قول الامام ابی حنیفۃ فی الظہر الی المثلین	۳۱۰
اسناد المصنف عن الامام ابی حنیفۃ فی کون وقت الظہر الی المثل	۳۱۰
الآخذون بقول الامام فی وقت الظہر الی المثل	۳۱۰
باب الجمع بین الصلوتین کیف ہو	۳۱۱
ذکر الاختلاف فی الجمع فی السفر وسبب اختلافہم	۳۱۱
تخریج حدیث ابن مسعود فی الجمع بین الصلوتین فی السفر	۳۱۲
الروایۃ عن ابن مسعود الدالۃ علی ان المراد من الجمع الجمع الصوری	۳۱۲
تخریج حدیث معاذ فی الجمع بین الظہر والعصر والمغرب والعشاء	۳۱۲
حدیث معاذ الدال علی ان المراد من الجمع الجمع الصوری	۳۱۲
حدیث معاذ فی جواز جمع التقدیم وبیان ضعفہ وعلتہ والجواب عنہ	۳۱۲
الجواب عن قول من احتج بقول معاذ اراد ان لا یحرج امتہ علی الجمع الحقیقی	۳۱۳
تخریج حدیث ابن عباس فی الجمع بین الصلوتین فی غیر خوف ولا سفر	۳۱۳
الذاہبون الی جواز الجمع فی الحضر للحاجۃ مطلقا	۳۱۳
الذاہبون الی عدم جواز الجمع فی الحضر لغیر عذر	۳۱۳
اجوبۃ الجمہور عن حدیث ابن عباس والتعقب علی ما اجابوا	۳۱۴
ذکر الاختلاف فی الجمع بین الصلوتین للمریض	۳۱۴
اعتماد المحققین ان الجمع فی حدیث ابن عباس صوری وما یقوی ذلک	۳۱۴
تخریج حدیث ابن عباس فی الجمع فی السفر بین الصلوتین والکلام علیہ	۳۱۵
تخریج حدیث ابن عباس فی الجمع بین الظہر والعصر بالمدینۃ فی غیر سفر ولا مطر	۳۱۶
فی حدیث ابن عباس دلیل علی ان المراد من الجمع فی الروایات ہو الصوری	۳۱۶
تخریج حدیث ابن عباس فی الجمع بین المغرب والعشاء بالمدینۃ	۳۱۷
تخریج حدیث ابن عمر فی الجمع بین المغرب والعشاء اذا عجل بہ السیر	۳۱۷
تخریج حدیث ابن عمر فی ذلک اذا جد بہ السیر	۳۱۸
تخریج حدیث ابن عمر فی الجمع بین المغرب والعشاء بعد ذہاب فحمۃ العشاء	۳۱۸

besturdubooks.wordpress.com

العنوان	الصفحہ
لیس فی حدیث ابن عمر ہذا دلیل علی الجمع الحقیقی	۳۱۸
حدیث جابر فی الجمع بین الصلوتین بالمدینۃ للرخص من غیر خوف ولا علۃ	۳۱۸
الکلام علی الحدیث وبیان ضعفہ	۳۱۹
الجواب عن احتجاج القائلین بالجمع الحقیقی بہذا الحدیث	۳۱۹
تخریج حدیث جابر فی الجمع بین المغرب والعشاء بسرف وقد غربت الشمس بمکۃ	۳۱۹
تخریج حدیث انس فی الجمع بین المغرب والعشاء فی السفر ویؤید کونہ جمعا صوریا	۳۱۹
بقیۃ احادیث الباب والکلام علیہا	۳۱۹
الذاہبون الی الجمع بین الصلوتین فی وقت احداہما	۳۲۰
ذکر اختلاف القائلین بجواز الجمع فی الافضلیۃ	۳۲۰
الذاہبون الی عدم جواز الجمع الحقیقی فتودی کل صلوۃ فی وقتہا	۳۲۰
احادیث الجمع محمولۃ علی الجمع الصوری کما ظن رواۃ حدیث الجمع	۳۲۰
تخریج حدیث ابن عمر فی الجمع بین المغرب والعشاء بعد ما غاب الشفق	۳۲۱
جواب المصنف وغیرہ عن حدیث ابن عمر ہذا	۳۲۲
حدیث ابن عمر فی الجمع عند غیبوبۃ الشفق	۳۲۲
احتجاج المصنف بحدیث ابن عمر ہذا بان قولہ الجد غاب الشفق محمول علی القرب	۳۲۳
تخریج حدیث ابن عمر فی النزول فی آخر الشفق فصلی المغرب ثم العشاء وقد توارت	۳۲۳
تخریج حدیث ابن عمر فی صلوۃ المغرب قبل غیبوبۃ الشفق والعشاء بعد غیبوبتہ	۳۲۴
بقیۃ الطرق المصرحۃ عن ابن عمر فی ان الجمع کان صوریا	۳۲۴
الرد علی من مال الی تعدد الوقائع فی حدیث ابن عمر	۳۲۴
الترجیح لروایۃ من روی ان کلا من احد من الصلوتین صلاہا فی وقتہا	۳۲۵
تخریج حدیث انس فی تاخیر الظہر والمغرب فی اول وقت العصر والعشاء حین غیب الشفق للجمع	۳۲۵
تاویل حدیث انس وجواب المصنف عنہ	۳۲۶
ذکر اختلاف روایات انس والکلام علیہا	۳۲۶
تخریج حدیث عائشۃ فی تاخیر الظہر والمغرب وتقدیم العصر والعشاء	۳۲۷
بقیۃ احادیث الباب	۳۲۷
احتجاج الجمہور علی ترک الجمع الحقیقی بحدیث ابن مسعود ما رأیت صلی قط الخ	۳۲۷
ایرادات القائلین بالجمع الحقیقی علی حدیث ابن مسعود والجواب عنہا	۳۲۸
تخریج حدیث ابن مسعود فی انکار الجمع فی غیر مزدلفۃ وعرفات	۳۲۸
دل حدیث ابن مسعود فی انکار الجمع علی ان ما رواہ من الجمع محمول علی الصوری	۳۲۸
تقریر استدلال الجمہور والجواب عما اورد علیہ	۳۲۸
بقیۃ دلائل الجمہور فی عدم جواز الجمع الحقیقی	۳۲۹
الزام المصنف القائلین بالجمع بما ورد من الجمع فی الحضر من غیر خوف ولا علۃ	۳۲۹
تخریج حدیث ابی قتادۃ مرفوعا لیس فی النوم تفریط دائما انما التفریط فی الیقظۃ الحدیث	۳۳۰
احتجاج المصنف علی مذہب الجمہور بہذا الحدیث	۳۳۰
اثر ابن عباس لا یفوت صلوۃ حتی یجیء وقت الاخری	۳۳۰
احتجاج المصنف بہذا الاثر علی ان روایۃ ابن عباس فی الجمع لیست علی الجمع الحقیقی	۳۳۱
اثر ابی ہریرۃ فی التفریط ان لو اخر حتی یجیء وقت الاخری	۳۳۱
احتجاج القائلین بالجمع باحادیث امامۃ جبریل وجواب المصنف عنہ	۳۳۱
طریق النظر فی عدم جواز الجمع الحقیقی	۳۳۲
الجواب عن قیاس الجمع الحقیقی علی جمع عرفۃ ومزدلفۃ	۳۳۳
اثر سعد بن مالک فی الجمع الصوری	۳۳۳
اثر ابن مسعود فی ذلک	۳۳۴
قول الشیخ محی الدین عربی وغیرہ فی عدم جواز الجمع الحقیقی	۳۳۴
باب الصلوۃ الوسطی ای الصلوات	۳۳۴
اقوال العلماء فی الصلوۃ الوسطی	۳۳۵
ذکر الاختلاف فی حکم الجماعۃ	۳۳۶
تخریج اثر زید فی سبب نزول آیۃ حافظوا علی الصلوات والصلوۃ الوسطی	۳۳۶
تخریج اثر زید فی الصلوۃ الوسطی انہا الظہر	۳۳۷
تحویل القبلۃ	۳۳۹
تخریج اثر ابن عمر فی کون الصلوۃ الوسطی صلوۃ الظہر	۳۳۹
الذاہبون الی ان الصلوۃ الوسطی صلوۃ الظہر	۳۳۹
بقیۃ مستدلاتہم	۳۳۹
جواب المصنف عن حدیث زید بن ثابت	۳۳۹
لیس فی الآیۃ دلیل علی ان الصلوۃ الوسطی صلوۃ الظہر	۳۳۹
الذاہبون الی ان الصلوۃ الوسطی صلوۃ الجمعۃ	۳۴۰
الجواب عما احتج بہ ہؤلاء	۳۴۰
تخریج حدیث ابن مسعود مرفوعا لقد ہممت ان آمر رجلا یصلی بالناس الحدیث	۳۴۰
خالف ابن مسعود زیدا فی مورد الاحراق بالنار ولم یحج بذلک علی انہا الجمعۃ	۳۴۰
قول الحسن کانت الصلوۃ التی اراد الاحراق علی اہلہا صلوۃ الجمعۃ	۳۴۱
احجیۃ حدیث ابی ہریرۃ الدال علی ان الجماعۃ فرض عین	۳۴۲
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی ان الصلوۃ التی ہم بتحریقہم للتخلف عنہا العشاء	۳۴۲
ذکر اختلاف روایات ابی ہریرۃ فی ان ذلک القول کان فی العشاء او الفجر او الجمعۃ	۳۴۴
الاحتجاج بحدیث ابی ہریرۃ علی انہ لم یذہب الی کون الصلوۃ الوسطی صلوۃ العشاء علی ما روی	۳۴۴
الذاہبون الی ان الصلوۃ الوسطی صلوۃ العشاء	۳۴۴
قول ابن المسیب فی ان الصلوۃ التی ہم بالتحریق فیہا صلوۃ العشاء	۳۴۴
حدیث جابر فی ان سبب ہم التحریق شئ بلغہ عن رجل	۳۴۵
احتجاج المصنف بحدیث جابر وغیرہ انہ لیس المقصود من تلک الروایات بیان الصلوۃ الوسطی	۳۴۵
تخریج اثر ابن عمر الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر	۳۴۶

besturdubooks.wordpress.com

العنوان	الصفحة
اختلاف روایات ابن عمر یدل علی انہ لم یکن عندہ شئی من المرفوع فی ذلک	۳۴۶
تخریج اثر ابن عباس فی ان الصلوۃ الوسطی صلوۃ الصبح	۳۴۶
تخریج اثر صحابی فی ذلک	۳۴۷
الذاہبون الی ان الصلوۃ الوسطی صلوۃ الصبح	۳۴۷
ذکر ما احتجوا بہ والجواب عنہ	۳۴۷
احتجاج ابن عباس مبنی علی ان القنوت عندہ فی الآیۃ قنوت الصبح	۳۴۷
تخریج اثر زید فی ان المراد من القنوت السکوت	۳۴۸
تخریج اثر مجاہد فی ان المراد من القنوت الرکود فی الصلوۃ والخشوع فیہا	۳۴۸
اثر الشعبی فی ان المراد من القنوت الطاعۃ	۳۴۸
اثر جابر بن زید الصلوۃ کلہا قنوت	۳۴۸
احتجاج المصنف بمخالفۃ ہؤلاء ابن عباس فی القنوت علی عدم کون الفجر الصلوۃ الوسطی	۳۴۹
مخالفۃ تلامذۃ ابن عباس ایاہ رجاء فی ذکرہ قنوت ابن عباس فی الفجر	۳۴۹
لو کان القنوت فی الفجر مرادا الآیۃ عند ابن عباس ما ترکہ فی صلوۃ الفجر	۳۴۹
تخریج اثر ابن عباس الصلوۃ الوسطی ہی الصبح فصل بین سواد اللیل وبیاض النہار	۳۴۹
التعقب علی ہذا الاحتجاج بصلوۃ المغرب	۳۵۰
حمل المصنف الآیۃ علی طول القیام فلیس فیہا دلیل علی تعیین الصلوۃ الوسطی	۳۵۰
تخریج اثر ابن عباس الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر وقد موالله قانتین	۳۵۰
تخریج حدیث حفصۃ فی قراءۃ حافظوا علی الصلوات والصلوۃ الوسطی وصلوۃ العصر	۳۵۱
تخریج حدیث حفصۃ فی ذلک موقوفا	۳۵۱
تخریج حدیث عائشۃ فی ذلک مرفوعا وما یتعلق بحدیثہا	۳۵۲
بقیۃ الاحادیث فی ذلک	۳۵۲
الاحتجاج بقراءۃ وصلوۃ العصر علی ان الصلوۃ الوسطی غیر العصر والجواب عنہ	۳۵۲
جواب المصنف عن تلک القراءۃ بانہا من قبیل عطف احدی الصفتین علی الاخری	۳۵۳
التلاوۃ التی قامت بہا الحجۃ دافعۃ لکل ما خالفہا	۳۵۳
تخریج حدیث حفصۃ فی قراءۃ والصلوۃ الوسطی وہی صلوۃ العصر	۳۵۴
وفی الباب عن عائشۃ وام سلمۃ	۳۵۴
الذاہبون الی ان الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر	۳۵۴
تخریج حدیث البراء فی نسخ وصلوۃ العصر بنزول والصلوۃ الوسطی	۳۵۵
استدلال الجمہور بحدیث البراء علی کون الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر	۳۵۵
الجواب عمن احتج بہذا الحدیث علی ابہام الصلوۃ الوسطی	۳۵۵
کلام المصنف علی حدیث البراء	۳۵۶
ذکر الاختلاف فی سبب تاخیر الصلوۃ یوم الخندق	۳۵۶
جواز الدعاء علی المشرکین	۳۵۷
تخریج حدیث علی فی کون الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر	۳۵۷
تخریج حدیث ابن مسعود فی ذلک	۳۵۸
تخریج حدیث ابن عباس فی ذلک	۳۵۸
بقیۃ الاحادیث فی ذلک	۳۵۹
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی ذلک	۳۶۰
تخریج حدیث ابی ہریرۃ مرفوعا صلوۃ الوسطی صلوۃ العصر	۳۶۱
تخریج حدیث سمرۃ فی ذلک	۳۶۱
بقیۃ الاحادیث فی ذلک	۳۶۱
الاحادیث المؤیدۃ علی ذلک	۳۶۱
تخریج اثر ابی بن کعب الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر	۳۶۲
تخریج اثر ابی سعید فی ذلک	۳۶۲
تخریج اثر علی فی ذلک	۳۶۲
تخریج اثر ابی ہریرۃ فی ذلک	۳۶۳
وجہ تسمیۃ العصر بالوسطی	۳۶۳
قول ابن عائشۃ فی وجہ التسمیۃ	۳۶۳
اول من صلی الفجر	۳۶۳
اول من صلی الظہر	۳۶۳
ذکر الاختلاف فی ان الذبیح اسماعیل او اسحاق	۳۶۴
اول من صلی العصر والمغرب	۳۶۴
ہل صلوۃ العشاء من خصائص ہذہ الامۃ	۳۶۵
باب الوقت الذی یصلی فیہ الفجر ای وقت ہو	۳۶۵
ذکر الاختلاف فی الوقت المختار فی الفجر وسبب اختلافہم	۳۶۵
تخریج حدیث عائشۃ فی رجوع النساء من الصلوۃ وما یعرفن احد	۳۶۶
تخریج حدیث ابی مسعود فی التغلیس والکلام علیہ	۳۶۷
تخریج حدیث ابن عمر فی تغلیس النبی صلی اللہ علیہ وسلم واسفار اصحابہ	۳۶۸
تخریج حدیث انس زید فی التسحر والصلوۃ بعدہ وما یتعلق بہ	۳۶۹
تخریج حدیث جابر کانوا یصلون الصبح بغلس	۳۷۰
تخریج حدیث قیلۃ فی صلوۃ الفجر حین شق الفجر والنجوم شابکۃ	۳۷۱
تخریج حدیث حرملۃ فی صلوۃ الصبح بغلس	۳۷۱
بقیۃ احادیث الباب	۳۷۲
الذاہبون الی ان التغلیس افضل من الاسفار	۳۷۲
بقیۃ ادلۃ ہؤلاء	۳۷۲
الذاہبون الی افضلیۃ الاسفار	۳۷۲
دلائل اصحابنا فی الاسفار والجواب عما احتج بہ اصحاب التغلیس	۳۷۳
تخریج حدیث ابن مسعود فی صلوۃ الفجر لمیقاتہ مزدلفۃ عند طلوعہ وقولہ انہا تحولت عن وقتہا	۳۷۴
تخریج حدیث ابن مسعود مرفوعا فی تحویل وقت الفجر والمغرب فی مزدلفۃ	۳۷۴
احتجاج اصحابنا علی فضلیۃ الاسفار بحدیث ابن مسعود والجواب عما اورد علیہ	۳۷۴
احتجاج اصحابنا بہذا الحدیث علی عدم جواز الجمع الحقیقی والرد علی ما اجابوا	۳۷۴
ذکر الاختلاف فی ضبط لفظ البصر واختلافہم فی الترجیح	۳۷۵
تخریج حدیث ابی الزلیف کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی بنا صلوۃ البصر	۳۷۶
الجواب عمن احتج بہذا الحدیث علی استحباب التطویل	۳۷۶
تخریج حدیث ابی برزۃ فی الانصراف من صلوۃ الفجر حین یعرف الرجل وجہ جلیسہ	۳۷۷
الاحتجاج باحادیث ابن مسعود وابی طریف وابی برزۃ علی الاسفار	۳۷۷
تخریج حدیث رافع مرفوعا اسفروا بالفجر فانکم اسفرتم فہو اعظم للاجر	۳۷۸
تخریج حدیث رجال من الانصار من الصحابۃ فی ذلک بلفظ الاصباح	۳۷۸

besturdubooks.wordpress.com

العنوان	الصفحہ
تخریج حدیث رافع مرفوعا نوروا بالفجر فانہ اعظم للاجر	۳۷۸
تخریج حدیث بلال فی ذلک	۳۷۹
بقیۃ احادیث الباب	۳۷۹
الاحتجاج بتلک الاحادیث علی افضلیۃ الاسفار والجمع بین روایات الباب	۳۸۰
اجوبۃ المعلمین بالتغلیس عن احادیث الاسفار والرد علیہا	۳۸۰
الاوفق بالقرآن التنویر لا التغلیس	۳۸۱
تخریج اثر علی فی التغلیس والجواب عنہ	۳۸۲
تخریج اثر علی فی الاسفار	۳۸۳
تخریج قول علی لقنبر اسفر اسفر	۳۸۳
ذکر الاختلاف فی اول المفصل وذکر السبع الطول وغیرہ	۳۸۴
ذکر الاختلاف فی آخر طوال المفصل واولہ	۳۸۴
تخریج اثر عمر فی تنویر الفجر وتغلیسہ وفیما بین ذلک	۳۸۵
تخریج آثار عمر فی الانصراف من صلوۃ الفجر مسفرا	۳۸۵
ذکر الاختلاف فی قراءۃ القرآن منکوساً	۳۸۶
ہل ترتیب السور من النبی صلی اللہ علیہ وسلم او من اجتہاد المسلمین	۳۸۶
تخریج اثر عمر فی قراءۃ الکہف ویوسف فی الفجر	۳۸۷
الجمع بین روایات قراءۃ القرآن جہراً وسراً	۳۸۷
تخریج اثر عمر فی قراءۃ [illegible] والنجم واذا زلزلت فی الصبح	۳۸۷
[illegible] روایات عمر تدل علی انہ [illegible] الفجر فی غایۃ الاسفار	۳۸۸
تخریج کتاب عمر الی ابی موسی فی اطالۃ القراءۃ فی الفجر	۳۸۸
تخریج اثر ابی بکرۃ فی قراءۃ آل عمران فی الفجر	۳۸۸
ہل تکرہ قراءۃ السورۃ الواحدۃ فی رکعتین	۳۸۸
تخریج اثر ابی بکرۃ فی قراءۃ سورۃ البقرۃ فی رکعتین	۳۸۹
احتجاج المصنف باثر الشیخین علی ان المدخول فی الصلوۃ یکون مغلسا والخارج مسفرا	۳۸۹
الجواب عن تعقب الشوکانی علی المصنف	۳۸۹
معنی قول ابن عمر اسفر بہا عثمان ابتداء الصلوۃ فی الاسفار	۳۹۰
تخریج اثر عثمان فی قراءۃ سورۃ یوسف فی الفجر	۳۹۰
احتجاج المصنف باثر عثمان علی المدخول فی الصلوۃ مغلسا والخارج مسفرا	۳۹۰
تخریج اثر ابن مسعود فی الاسفار	۳۹۱
ذکر الاختلاف فی تطویل الرکعۃ الاولی علی الثانیۃ	۳۹۲
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی قراءۃ مریم والمطففین فی الفجر	۳۹۲
اثر ابی الدرداء اسفروا بہذہ الصلوۃ فانہ افقہ لکم الی آخرہ	۳۹۳
حمل المصنف احادیث التغلیس علی الابتداء والاسفار علی الفراغ	۳۹۳
حمل المصنف حدیث عائشۃ وما یعارضہ من التغلیس قبل الامر باطالۃ القراءۃ فی الفجر	۳۹۴
تخریج حدیث عائشۃ فی ذلک	۳۹۴
الاحادیث والآثار فی تخفیف الصلوۃ للمسافر	۳۹۴
ذکر اقاویل العلماء فی ذلک	۳۹۴
تخریج قول ابراہیم ما اجتمع اصحاب محمد صلعم علی شیء ما اجتمعوا علی التنویر	۳۹۵
وجوہ ترجیح الاسفار	۳۹۶
من وافق المصنف علی جمعہ فی احادیث الباب ما یؤید ہذا الجمع	۳۹۶
مذہب اصحابنا فی الباب	۳۹۶
باب الوقت الذی یستحب ان یصلی صلوۃ الظہر فیہ	۳۹۷
ذکر الاختلاف فی الوقت المستحب للظہر وغیرہ وسبب اختلافہم	۳۹۷
تخریج حدیث اسامۃ فی صلوۃ الظہر بالہجیر	۳۹۷
تخریج حدیث جابر فی صلوۃ الظہر بالہاجرۃ	۳۹۷
ذکر الاختلاف فی حکم السجود علی الثوب الذی ہو لابسہ	۳۹۸
اقوال العلماء فی معنی قول خباب شکونا الی رسول اللہ صلعم حر الرمضاء فلم یشکنا	۳۹۹
تخریج حدیث خباب فی ذلک وما یتعلق بہ	۳۹۹
تخریج حدیث عائشۃ فی تعجیل الظہر والکلام علیہ	۴۰۰
تخریج حدیث ابی برزۃ فی ذلک وما یتعلق بہ	۴۰۱
تخریج حدیث انس فی ذلک وما یتعلق بہ	۴۰۱
تخریج اثر ابن مسعود فی الصلوۃ حین زوال الشمس والجواب عنہ	۴۰۲
الذاہبون الی استحباب تعجیل الظہر فی الزمان کلہ فی اول وقتہا	۴۰۲
بقیۃ احادیث الباب	۴۰۲
الذاہبون الی التعجیل فی الشتاء والابراد فی الصیف	۴۰۲
ذکر الاختلاف فی ان الابراد عزیمۃ او رخصۃ	۴۰۲
ذکر الاختلاف فی غایۃ الابراد	۴۰۳
شدۃ الحر من نفح جہنم محمول علی الحقیقۃ او المجاز	۴۰۳
حکمۃ ترک الصلوۃ عند شدۃ الحر والابراد بہا	۴۰۴
ہل المراد بالصلوۃ التی یبرد بہا الظہر ام العصر والعشاء ایضاً	۴۰۴
ہل الامر بالابراد للوجوب ام للاستحباب	۴۰۴
الرد علی من خص الابراد بمسجد ذی بناب اہلہ من البعد	۴۰۴
تخریج حدیث ابی ذر فی الامر بالابراد وشرحہ	۴۰۴
تخریج حدیث ابی سعید فی ذلک	۴۰۵
تخریج حدیث ابی ہریرۃ فی ذلک	۴۰۵
تخریج مرسل الحسن فی ذلک	۴۰۶
تخریج حدیث ابی موسی فی ذلک	۴۰۷
ذکر الاختلاف فی الابراد بالجمعۃ	۴۰۷

besturdubooks.wordpress.com

العنوان	الصفحة
بقیۃ احادیث الابراد	۴۰۷
تخریج حدیث المغیرۃ فی نسخ تعجیل الظہر بامر الابراد	۴۰۷
احتجاج المصنف علی نسخ التعجیل بالابراد ومن وافقہ	۴۰۸
حدیث ابی مسعود فی تعجیل الظہر فی الشتاء وتاخیرہا فی الصیف	۴۰۸
ذکر الاختلاف فی مشروعیۃ الابراد بالجمعۃ	۴۰۹
تخریج حدیث انس فی تبکیر الصلوۃ فی البرد وابراد بہا فی الحر	۴۰۹
احتجاج المصنف بحدیث انس وغیرہ للجمہور علی استحباب الابراد	۴۰۹
جواب المصنف عن اثر ابن مسعود وتقریر کلامہ	۴۰۹
امراء بنی امیۃ کانوا یؤخرون الصلوۃ عن وقتہا الاصلی	۴۱۰
تخریج اثر سوید فی صلوۃ الشیخین وعثمان حین زوال الشمس	۴۱۱
جواب المصنف عن اثر سوید	۴۱۱
تخریج اثر عمر فی امرہ ابا محذورۃ بالابراد فی الظہر	۴۱۱
قول میمون بن مہران فی کون الامر بالابراد للرخصۃ	۴۱۲
تعقب المصنف علی قول میمون بحدیث ابی ذر	۴۱۲
باب صلوۃ العصر بل تعجل او تؤخر	۴۱۳
ذکر الاختلاف فی ان الافضل فی صلوۃ العصر تعجیلہا ام تاخیرہا	۴۱۳
سبب اختلافہم فی ذلک وما یقوی افضلیۃ تاخیر العصر	۴۱۳
تاخیر العصر وفق بالقرآن	۴۱۴
تخریج حدیث انس فی تعجیل العصر والجواب عنہ بتحقیق الاماکن	۴۱۵
تخریج حدیث انس کنا نصلی العصر ثم یخرج الانسان الی بنی عمرو بن عوف فیجدہم یصلون العصر	۴۱۶
الجواب عمن احتج بہذا الحدیث علی تعجیل العصر	۴۱۶
تخطئۃ الحافظ فی جعلہ الذاہب الی قبا انساً	۴۱۶
تخریج حدیث انس کنا نصلی العصر ثم نذہب الذاہب الی قبا فیاتیہم والشمس مرتفعۃ	۴۱۷
شرح الحدیث والجواب عمن احتج بہ علی تعجیل العصر	۴۱۷
الجواب عمن احتج بحدیث انس علی تعجیل العصر	۴۱۹
تخریج حدیث انس فی صلوۃ العصر والشمس مرتفعۃ حیۃ فیاتی الذاہب الی العوالی والشمس مرتفعۃ	۴۱۹
تحقیق فی معنی الارتفاع الاول والارتفاع الثانی فی الشمس	۴۱۹
دیار قوم انس کانت قریبۃ من المسجد النبوی قرب البقیع	۴۲۰
الجواب عمن احتج بحدیث انس علی تعجیل العصر	۴۲۰
تخریج حدیث انس فی صلوۃ العصر والشمس بیضاء ورجوعنا الی قومنا فنقول ونصلی	۴۲۰
احادیث انس لیست بصریحۃ علی تعجیل العصر بل کما مر شیء ما ذکرنا فی تاخیرہا	۴۲۰
بیان الاضطراب فی احادیث انس والجمع بینہا	۴۲۱
تخریج حدیث ابی الاروی فی بلوغنا ذی الحلیفۃ بعد صلوۃ العصر فی المسجد النبوی	۴۲۲
الجواب عمن احتج بہذا الحدیث علی تعجیل صلوۃ العصر	۴۲۲
تخریج حدیث ابی مسعود فی معنی حدیث ابی الاروی مع الزیادۃ	۴۲۳
الاحتجاج بحدیث ابی مسعود علی تاخیر صلوۃ العصر	۴۲۳
تخریج حدیث انس فی صلوتہ صلعم العصر والشمس بیضاء محلقۃ	۴۲۳
الاحتجاج بہذا الحدیث علی تاخیر العصر وحمل بقیۃ روایات انس علی ذلک	۴۲۳
تخریج حدیث انس کان رسول اللہ صلعم یصلی صلوۃ العصر ما بین صلوتیکم ہاتین	۴۲۴
معنی الحدیث والاحتجاج بہ علی تاخیر العصر	۴۲۴
حدیث عائشۃ فی معنی حدیث انس ہذا ایضاً یدل علی التاخیر	۴۲۵
تخریج حدیث انس فی ذم من یؤخر العصر وشرحہ	۴۲۶
محمل حدیث انس ہذا والجمع بین روایاتہ المختلفۃ فی الباب	۴۲۶
معنی حدیث عائشۃ والاحتجاج بہ علی التعجیل	۴۲۶
تخریج حدیث عائشۃ بلفظ کان یصلی العصر والشمس فی حجرتہا قبل ان تظہر	۴۲۷
تخریج حدیث عائشۃ کان یصلی العصر والشمس فی حجرتہا لم یظہر الفیٔ بعد وشرحہ	۴۲۷
تخریج حدیث عائشۃ کان یصلی صلوۃ العصر والشمس طالعۃ فی حجرتی	۴۲۷
جواب المصنف عمن احتج بہذا الحدیث علی تعجیل العصر	۴۲۷
التعقب علی کلام المصنف والجواب عنہ	۴۲۷
ما یتعلق بحدیث ابی برزۃ فی جنوح الرجل الی اقصی المدینۃ بعد العصر والشمس حیۃ	۴۲۸
الجواب عن حدیث ابی برزۃ وما یؤید تاخیر العصر	۴۲۸
جمع احادیث صلوۃ العصر بعضہا ببعض یدل علی التاخیر	۴۲۸
الاحادیث الدالۃ علی تاخیر العصر	۴۲۹
الاحتجاج باثر عمر علی التاخیر والجواب عمن احتج بہ علی التعجیل	۴۳۰
تخریج اثر عمر فی محافظۃ الصلوۃ وادائہا والعصر والشمس مرتفعۃ بیضاء نقیۃ	۴۳۰
اثر ابی ہریرۃ فی تاخیر العصر	۴۳۱
تخریج قول براہیم کان من قبلکم اشد تعجیلاً للظہر واشد تاخیراً للعصر منکم	۴۳۱
وفی الباب عن ابن مسعود واصحابہ	۴۳۱
تقریر المصنف فی اثبات التاخیر بالاحادیث والآثار وشرح کلامہ	۴۳۱
تخریج قول ابی قلابۃ انما سمیت العصر لتعصر	۴۳۳
وفی الباب عن ابن الحنفیۃ وطاؤس	۴۳۳
الرد علی من قال فی وجہ تسمیۃ العصر ان وقتہا مؤخر عن وقات صلوات النہار	۴۳۳
المراد من التغیر تغیر القرص لا ضوء الشمس	۴۳۳
تخریج حدیث رافع فی نحر الجزور بعد العصر وقسمۃ اکلہ بعد الطبخ	۴۳۳
الجواب عمن احتج بہذا الحدیث علی التعجیل	۴۳۳
احتجاج المصنف علی التاخیر بحدیث بریدۃ وبقیۃ ادلۃ التاخیر	۴۳۴

تمت

besturdubooks.wordpress.com

الجزء الثانی
من
امانی الاحبار فی شرح معانی الآثار

باب المسح علی الخفین کم وقتہ للمقیم والمسافر

باب المسح علی الخفین کم وقتہ للمقیم والمسافر

ای ہذا باب فی بیان المسح علی الخفین کم وقتہ ومدتہ فی الایام للمقیم والمسافر ووجہ المناسبۃ بینہ وبین ماقبلہ من الابواب انہ لما فرغ عن بیان الوضوء ولو اقتضی شرع فی بیان المسح علی الخفین لانہ خلف عن بعض الوضوء والمناسبۃ بین الاصل والخلف ظاہرۃ وقدمہ علی التیمم لانہ خلف عن الکل والخلف عن البعض اقرب الی الاصل من الخلف عن الکل فبہذا الاعتبار قدمہ وان کان التیمم اقوی من المسح علی الخفین لانہ ثابت بالکتاب والمسح بالسنۃ کذا فی نخب الافکار شرح العینی وقال المقاری المسح ہو اصابۃ الید المبتلۃ بالعضو وانما عدی بعلی اشارۃ الی موضعہ وہو فوق الخف دون اسفلہ والخف ما یستر الکعب ویمکن بہ ضروریات السفر وانما ثنی بالخف لان المسح لایجوز علی احدہما دون الآخر اھ قال الحصفکی فی الدر ہو لغۃ امرار الید علی الشیٔ وشرعا اصابۃ البلۃ لخف مخصوص فی زمن مخصوص والخف شرعا الساتر للکعبین فاکثر من جلد ونحوہ وشرط مسحہ ثلثۃ امور کونہ ساتر القدم مع الکعب وکونہ مشغولا بالرجل لیمنع سرایۃ الحدث وکونہ مما یمکن متابعۃ المشی المعتاد فیہ فرسخا فاکثر اھ کذا فی الاوجز ثم ان المسح علی الخفین سنۃ قائمۃ وشریعۃ صحیحۃ لاینکرہا الا المبتدع وقد روی عن مالک انکارہا ولم یصح فلا یلتفت الیہ ماردہا الا المبتدعۃ الان مالکا توقف فیہا فی الحضر وانکر المسح علی الخفین الخوارج والامامیۃ من اصناف الشیعۃ ومن انکرہ لیس لہ متعلق ولا اصل قالہ ابن العربی وقال ابن عبد البر فی الاستذکار کما فی السعایۃ المسح علی الخفین لاینکرہ الا مبتدع ضال خارج عن جماعۃ المسلمین اہل الفقہ والاثر لا اختلاف بینہم فی ذلک بالحجاز والعراق والشام وسائر البلدان الا قوما ابتدعوا وانکروا المسح علی الخفین وقالوا انہ خلاف القرآن ومعاذ اللہ ان یخالف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتاب ربہ الذی جاء بہ والقائلون بالمسح ہم الجم الغفیر والعدد الکثیر الذین لایجوز علیہم الغلط وہم جمہور الصحابۃ والتابعین وفقہاء المسلمین وقد روی عن مالک انکار المسح علی الخفین فی الحضر والسفر وہی روایۃ انکرہا اکثر القائلین بقولہ والروایات عنہ باجازۃ المسح فی السفر والحضر اشہر واکثر وعلی ذلک بنی موطاہ وہو مذہبہ عند کل من سلک سبیلہ الیوم انتہی وقال القاضی عیاض اختلف قول مالک فی المسح علی الخفین فروی عنہ قولۃ شاذۃ انہ لایمسح فی سفر ولا حضر وروی عنہ انہ یمسح فیہما وروی عنہ المسح فی السفر خاصۃ فاما القول بانہ لایمسح جملۃ فان المالکیۃ لایعرجون علیہ ولا یکاد یکون منہم یعرفہ والظن ان صفۃ ما روی فیہ عن مالک انہ قال لا امسح فان کانت الروایۃ ہکذا فقد یتأول علی انہ انما اختار ذلک فی خاصۃ نفسہ لا انہ ینکر جواز ذلک وان کان لفظ الروایۃ یقتضی انکار جواز المسح فانہ یکون وجہہ التمسک بالآیۃ وتقدیمہا علی احادیث المسح وقد اشار مالک فیما روی عنہ الی ذلک فقال انما ہی احادیث وکلام اللہ احق ان یتبع واما جواز المسح فالجہ الاحادیث الواردۃ فی المسح

وقد ذکر بعض التابعین من بلوغہا بالکثرۃ ما دل علی انہا تر تفع عن رتبۃ اخبار الآحاد ویلحق بما ہو متواتر فی المعنی والمفہوم کمثل ما ذہب الیہ اہل الاصول فیما نقل فی الاخبار فی بعض آیات الرسول صلی اللہ علیہ وسلم انہا متواترۃ علی المعنی والحصول انتہی وقال الامام ابوبکر الجصاص قد ثبت المسح علی الخفین عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من طریق التواتر والاستفاضۃ من حیث یوجب العلم ولذلک قال ابو یوسف انما یجوز نسخ القرآن بالسنۃ اذا وردت کورود المسح علی الخفین فی الاستفاضۃ ومادفع احد من الصحابۃ من حیث نعلم المسح علی الخفین ولم یشک احد منہم فی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد مسح وانما اختلف فی وقت مسحہ اکان قبل نزول المائدۃ او بعدہا وقد روی المسح علی الخفین جریر البجلی قال ابراہیم کانوا یعجبون بحدیث جریر لانہ اسلم بعد نزول المائدۃ ولما کان ورود ہذہ الاخبار علی الوجہ الذی ذکرنا من الاستفاضۃ مع کثرۃ عددنا قلیہا وامتناع التواطؤ والسہو والغفلۃ علیہم فیہا وجب استعمالہا مع حکم الآیۃ وقد بینا ان فی الآیۃ احتمالا للمسح فاستعملناہ فی حال لبس الخفین واستعملنا الغسل فی حال ظہور الرجلین فلا فرق بین ان یکون مسح النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل نزول المائدۃ اوبعدہا من قبل انہ ان کان مسح قبل نزول الآیۃ فالآیۃ مرتبۃ علیہ غیر ناسخۃ لہ لاحتمالہا ما یوجب موافقتہ من المسح فی حال لبس الخفین ولانہ لو لم یکن فیہا احتمال لموافقتہ الخبر لجاز ان تکون مخصوصۃ بہ فیکون الامر بالغسل خاصا فی حال ظہور الرجلین دون حال لبس الخفین وان کانت الآیۃ متقدمۃ للمسح فانما جاز المسح لموافقتہ ما احتملتہ الآیۃ ولا یکون ذلک نسخا ولکنہ بیان للمراد بہا وان کان جائزا نسخ الآیۃ بمثلہ لتواترہ وشیوعہ انتہی بحذف وتیسیر وقال صاحب البدائع المسح علی الخفین جائز عند عامۃ الفقہاء وعامۃ الصحابۃ الا شیئا قلیلا روی عن ابن عباس انہ لا یجوز ثم قال روی عن الحسن البصری انہ قال ادرکت سبعین بدریا من الصحابۃ کلہم کانوا یرون المسح علی الخفین ولہذا رآہ ابو حنیفۃ من شرائط السنۃ والجماعۃ فقال فیہا ان تفضل الشیخین وتحب الختنین وان ترى المسح علی الخفین وان لا تحرم نبیذ التمر یعنی المثلث۔ وروی عنہ انہ قال ما قلت بالمسح حتی جاءنی فیہ مثل ضوء النہار فکان المحدود ردا علی کبار الصحابۃ ونسبۃ ایاہم الی الخطأ فکان بدعۃ ولہذا قال الکرخی اخاف الکفر علی من لا یری المسح علی الخفین انتہی قال الحافظ نقل ابن المنذر عن ابن المبارک قال لیس فی المسح علی الخفین عن الصحابۃ اختلاف لان کل من روی عنہ منہم انکارہ فقد روی عنہ اثباتہ انتہی وقال ابن عبد البر کما فی السعایۃ لم یرد عن احد من الصحابۃ انکار المسح علی الخفین الا عن ابن عباس وعائشۃ وابی ہریرۃ فاما ابن عباس وابو ہریرۃ فقد جاء عنہما بالاحادیث الحسان خلاف ذلک انتہی۔ قال العلامۃ العینی واما عائشۃ فثبت عنہا انہا حالت بعلم ذلک علی علیؓ وقال الجوزقانی فی کتاب الموضوعات انکار عائشۃ غیر ثابت عنہا وفی المغنی لابن قدامۃ قال احمد لیس فی قلبی من المسح شیء فیہ اربعون حدیثا عن اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما رفعوا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وما لم یرفعوا انتہی مختصرا وقال الحافظ وقد صرح جمع من الحفاظ بان المسح علی الخفین متواتر وجمع بعضہم رواتہ فجاوزوا الثمانین ومنہم العشرۃ۔ وفی ابن ابی شیبۃ وغیرہ عن الحسن البصری حدثنی سبعون من الصحابۃ بالمسح علی الخفین انتہی وقد روی الحدیث فی ذلک علی وابن مسعود وخزیمۃ ابن ثابت وصفوان بن عسال وابو بکرۃ والمغیرۃ وعوف بن مالک وابی بن عمارۃ وسیاتی احادیثہم لا عند المصنف وسعد بن ابی وقاص وبریدۃ وعمرو بن امیۃ عند البخاری وحذیفۃ وبلال وبریدۃ عند مسلم واسامۃ بن زید وعائشۃ عند النسائی وعمرو وسہل بن سعد وانس وجابر وسلمان وابو ہریرۃ عند ابن ماجۃ وابو ایوب وثوبان ومیمونۃ عند احمد وابو بکر عند ابن حبان وربیعۃ بن کعب وعبادۃ بن الصامت وعبد الرحمن ابن بلال والشرید وعبد اللہ بن رواحۃ وعبد الرحمن ابن حسنۃ وعمرو بن حزم وابن عمر ویعلی بن مرۃ ومعقل بن یسار وابن عباس وجابر بن سمرۃ وعصمۃ والبراء بن عازب وابو طلحۃ وابو امامۃ وابو سعید وابو برزۃ وابو عوسجۃ عند الطبرانی وابو بردۃ عند البزار واسامۃ بن شریک عند ابی یعلی وام سعد عند ابن عدی واوس الثقفی عند ابن ابی شیبۃ ویسار عند العقیلی ومالک بن سعد ومالک بن ربیعۃ عند ابی نعیم وخالد بن عرفطۃ عند اسلم بن سہل۔ وقد بسطت فی ذکر احادیث ہؤلاء العلامۃ الزیلعی والہیثمی۔ وزاد العلامۃ العینی فی البنایۃ والزبیر بن العوام عند الطبرانی وعثمان وابو عبیدۃ بن الجراح وابو مسعود الانصاری وفضالۃ بن عبید عند ابن عبد البر وابو موسی الاشعری وعمرو بن العاص وعبد اللہ بن الحارث وقیس بن سعد عند البیہقی وعقبۃ بن عامر وخالد بن سعید عند النیسابوری وبدیل بن ورقاء عند العسکری وشبیب ابن غالب عند ابی نعیم وکعب بن عجرۃ عند ابن حزم وزاد فی کنز العمال وعبد الرحمن بن عوف وابو العسر الدارمی عن ابیہ عند ابن عساکر وحصین بن عوف عند الطبرانی وزاد فی الدرایۃ وابو ذر عند الطبرانی فاجتمع من ہذا ان المسح علی الخفین رواہ احد وسبعون صحابیا۔ واختلف العلماء فی الافضلیۃ قال العلامۃ العینی قال اسحق والحکم وحماد المسح افضل من غسل الرجلین وہو قول الشافعی واحدی الروایتین عن احمد

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابن ابی مریم قال انا یحیی بن ایوب قال حدثنی عبدالرحمن بن رزین عن محمد بن یزید بن ابی زیاد عن عبادة بن نسی عن ابی بن عمارة وصلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم عمارة القبلتین انه قال یارسول الله أمسح علی الخفین قال نعم قال یوما یارسول الله قال نعم ویومین قال ویومین یارسول الله قال نعم وثلث

وقال ابن المنذر هما سواء وهو روایة عن احمد وقال اصحاب الشافعی الغسل افضل من المسح بشرط ان لا یترک المسح رغبة عن السنة ولا یشک فی جوازه انتهی وقال الحافظ قال ابن المنذر والذی اختاره ان المسح افضل لاجل من طعن فیه من اهل البدع من الخوارج والروافض قال واحیاء ما طعن فیه المخالفون من السنن افضل من ترکه انتهی واختلفوا فی التوقیت ایضا فرای مالک فی المشهور عنه ان ذلک غیر موقت وان الابس الخفین یمسح علیهما مالم ینزعهما او تصیبه جنابة والمسافر والمقیم فی ذلک سواء وذهب الجمهور الی ان ذلک موقت للمقیم یوم ولیلة وللمسافر ثلثة ایام ولیالیهن وهذا هو غرض المصنف لعقد هذا الباب واحتج من ذهب الی عدم التوقیت بما حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا ابن ابی مریم سعید بن الحکم المصری قال انا یحیی بن ایوب الغافقی المصری قال حدثنی عبدالرحمن بن رزین بفتح الراء وکسر الزای آخره نون ویقال ابن یزید الغافقی بمعجمة وفاء مکسورة بعدها قاف مولی قریش من رواة ابی داؤد وابن ماجة ذکره ابن حبان فی الثقات کذا فی تهذیب التهذیب وفی المیزان قال الدارقطنی مجهول قلت وروی عنه یحیی بن ایوب المصری والعطاف بن خالد وقد لقی سلمة بن الاکوع بالربذة وقبل یده روی ذلک عنه العطاف انتهی عن محمد بن یزید بن ابی زیاد القفی الفلسطینی ویقال الکوفی نزیل مصر مولی المغیرة بن شعبة من رواة الاربعة الا النسائی قال ابوحاتم مجهول وقال الخلال سئل احمد عن حدیثه فقال رجاله لا یعرفون وقال ابن حبان لست اعتمد علی اسناد خبره وقال الازدی لیس بالقائم فی اسناده نظر وقال الدارقطنی اسناده لا یثبت ومحمد وایوب والراوی عنه مجهولون۔ عن عبادة بن نسی بضم النون وفتح السین المهملة الخفیفة وتشدید التحتانیة الکندی ابوعمرو الشامی الاردنی قاضی طبریة من رواة الاربعة قال احمد وابن معین والعجلی والنسائی وابن سعد ثقة وقال البخاری عبادة بن نسی الکندی سمیعهم وقال ابوحاتم وابن خراش لا بأس به توفی سنة ثمانی عشرة ومائة عن ابی بن عمارة بکسر العین وقیل بضمها والاول اشهر ویقال ابن عبادة المدنی سکن مصر له حدیث واحد فی المسح علی الخفین وفی اسناد حدیثه اضطراب وقال ابن حبان فی الصحابة لست اعتمد علی اسناد خبره وقال ابوحاتم هو عندی خطأ انما هو ابوابی واسمه عبدالله بن عمرو بن ام حرام وقال ابن عبدالبر لم یذکره البخاری فی التاریخ لانهم یقولون انه خطأ وانما هو ابوابی بن ام حرام۔ وصلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم عمارة هذه مقولة یحیی بن ایوب کما هو مصرح فی روایة ابی داؤد ثم الظاهر ان لفظ عمارة من زیادة الناسخین والصواب ما وجد فی النسخة التی علیها شرح العینی بحذف عمارة ویؤیده ما سیاتی عند المصنف وکان ای ابی بن عمارة ممن صلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم القبلتین وبهذا السیاق اخرجه ابوداؤد من طریق عمرو بن الربیع عن یحیی بن ایوب عن عبدالرحمن بن رزین عن محمد بن یزید عن ایوب بن قطن عن ابی بن عمارة وبهذا اخرج الحاکم من طریق عبادة بن نسی عن ابی بن عمارة واخرج البیهقی من طریق ابن ابی مریم بهذا الاسناد قال صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی بیت عمارة القبلتین واخرج ابن ماجة من طریق عبادة بن نسی عن ابی بن عمارة وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم قد صلی فی بیته القبلتین کلتیهما۔ القبلتین بیت المقدس والکعبة المکرمة والغرض من اظهار ان ابی بن عمارة من قدماء الصحابة اسلم فی ابتداء الهجرة۔ انه ای ابی بن عمارة قال یارسول الله امسح ای امسح انا بتقدیر حروف الاستفهام علی الخفین قال نعم ای امسح علیهما قال ابی بن عمارة یوما ای امسح یوما یارسول الله قال صلی الله علیه وسلم نعم ویومین قال ویومین یارسول الله قال نعم وثلث الظاهر انه تصحیف من الناسخین والصحیح ثلثا کما عند البیهقی من طریق ابن ابی مریم شیخ شیخ المصنف وعند ابی داؤد ثلثة ویحتمل ان یکون حذف الالف علی طریقة المتقدمین فان رسم الخط فی المنصوب عندهم بلا الف واما المتاخرون فرسمهم فی المنصوب بزیادة الالف وقال العینی فی شرحه وثلاث بالرفع فی بعض النسخ والصحیح وثلاثا بالنصب عطفا علی یومین ویوما وکذا وقع فی روایة الدارقطنی وغیره واما وجه الرفع علی تقدیر ثبوته فهو ان یکون خبر مبتدأ محذوف تقدیره قال نعم ومدته ثلاث ای ثلثة ایام ویکون ثلث الثانی عطفا علی الاول

besturdubooks.wordpress.com

قال وثلث یارسول اللہ قال نعم حتی بلغ سبعا ثم قال امسح ما بدالک حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا سعید بن عفیر قال انا یحیی بن ایوب عن عبد الرحمن بن رزین انه اخبره عن محمد ابن یزید عن ایوب بن قطن عن عبادة عن ابی بن عمارة قال وکان ممن صلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم القبلتین عن رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم نحوه حدثنا روح بن الفرج قال ثنا ابن عفیر قال ثنا یحیی بن ایوب عن عبد الرحمن بن رزین عن محمد بن یزید بن ابی زیاد عن ایوب ابن قطن عن عبادة عن ابی بن عمارة عن رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم نحوه -

---

فی الرفع والنصب انتہی۔ قال وثلث یارسول اللہ قال نعم حتی بلغ سبعا ای کان ابی بن عمارة یسئل عن رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم بالمسح بعد والیوم ورسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یجیبه بنعم مع زیادة یوم حتی بلغ السائل والمجیب سبعا۔ ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم بعد ما بلغ سبع ایام امسح ما بدالک ای ما رضیت وظهر لک من الایام امسح فیها وکان مراده صلی اللہ علیه وسلم بظاهر اللفظ انه لا توقیت فی المسح والحدیث اخرجه البیهقی من طریق ابی عبید القاسم بن سلام عن ابن ابی مریم باسناده بسیاق المصنف وقال ابوداؤد وبعد ما روی الحدیث من طریق ایوب بن قطن ورواه ابن ابی مریم المصری فذکر الحدیث بسیاق المصنف ثم قال وقد اختلف فی اسناده ولیس بالقوی واشار ابوداؤد الی ان اسناد ابن ابی مریم مختلف علیه بین تلامذته قال البیهقی هکذا فی روایتنا وقیل عن ابن ابی مریم فی هذا الاسناد عن عبد الرحمن بن یزید وقد قیل فی هذا الاسناد غیر هذا انتہی۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر الانصاری المصری قال انا یحیی بن ایوب الغافقی عن عبد الرحمن ابن رزین انه ای عبد الرحمن اخبره ای یحیی عن محمد بن یزید عن ایوب بن قطن بفتح القاف والطاء المهملة الکندی الفلسطینی من رواة ابی داؤد وابن ماجة قال ابوحاتم محدث وقال ابن حبان فی الثقات احسبه بصریا وقال الازدی والدارقطنی وغیرهما مجهول وفی بعض نسخ ابی داؤد عقب حدیثه قال ابن معین اسناده مظلم عن عبادة بن نسی عن ابی بن عمارة قال ای یحیی بن ایوب المذکور فی السند وکان ممن صلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم القبلتین عن رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم نحوه والحدیث اخرجه ابوداؤد عن یحیی بن معین عن عمرو بن الربیع بن طارق عن یحیی بن ایوب باسناده المذکور بلفظ انه قال یارسول اللہ امسح علی الخفین قال نعم قال یوما قال ویومین قال وثلثة قال نعم وما شئت واخرجه ابن ماجة عن جرملة وغیره عن ابن وهب عن یحیی باسناده نحو حدیث ابی داؤد وزاد حتی بلغ سبعا قال له وما بدالک واخرجه الدارقطنی عن ابی بکر النیسابوری عن محمد بن اسحق عن سعید بن عفیر باسناده بمعنی حدیث ابن ماجة وهکذا اخرجه البیهقی من طریق یعقوب بن سفیان عن سعید بن عفیر واخرجه الحاکم بسند ابی داؤد والا انه سقط عنده واسطة ایوب بن قطن بین محمد بن یزید عبادة ثم قال ابی بن عمارة صحابی معروف وهذا اسناد مصری لم ینسب واحد منهم الی جرح ولم یخرج احد ولعقبه الذهبی فقال بل مجهول۔ حدثنا روح بن الفرج قال ثنا ابن عفیر سعید ابن کثیر قال ثنا یحیی بن ایوب عن عبد الرحمن بن رزین عن محمد بن یزید بن ابی زیاد عن ایوب بن قطن عن عبادة عن ابی بن عمارة عن رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم نحوه قال المحدث الزیلعی قال ابن عساکر فی الاطراف ورواه یحیی بن اسحق السالحینی عن یحیی بن ایوب مثل روایة عمرو بن الربیع ورواه سعید بن کثیر بن عفیر عن یحیی بن ایوب مثل روایة ابن وهب ورواه اسحق بن الطباع عن یحیی بن ایوب عن ابن وهب عن ابن قطن عن ابی به وقال الدارقطنی هذا اسناد لا ثبت وقد اختلف فیه علی یحیی بن ایوب اختلافا کثیرا وعبد الرحمن ومحمد بن یزید وایوب بن قطن مجهولون به وقال ابن القطان فی کتابه محمد بن یزید هو ابن ابی زیاد صاحب حدیث الصور قال فیه ابوحاتم مجهول قلت یحیی بن ایوب مختلف فیه وهو ممن عیب علی مسلم اخراج حدیثه قال والاختلاف الذی اشار الیه ابوداؤد والدارقطنی هو ان یحیی بن ایوب رواه عن عبد الرحمن بن رزین عن محمد بن یزید عن عبادة بن نسی عن ابی بن عمارة فهذا قول ثان ویروی عنه عن عبد الرحمن بن رزین عن محمد بن یزید عن ایوب بن قطن عن عبادة بن نسی عن ابی بن عمارة فهذا قول ثالث ویروی عنه کذلک مرسلا لا یذکر فیه ابی بن عمارة فهذا قول رابع اهـ وقال الشیخ تقی الدین فی الامام قال ابوزرعة سمعت احمد بن حنبل یقول حدیث ابی بن عمارة لیس بمعروف الاسناد فقلت له فالی ای شئ ذهب اهل المدینة فی المسح اکثر من ثلث ویوم ولیلة قال لهم فیه اثر انتہی قال الشوکانی وقال ابن حبان لست اعتمد علی اسناد خبره وقال ابن عبد البر لا یثبت ولیس لاسناد قائم وبالغ الجوزقانی فذکره فی الموضوعات وما کان بهذه المرتبة لا یصلح للاحتجاج به علی فرض عدم المعارض فالحق توقیت المسح انتہی وقال الخطابی وتاویل الحدیث عندنا انه جعل له ان یرخص بالمسح ما شاء وما بدا له کلما احتاج الیه علی مر الزمان الا انه لا یعدو شرط التوقیت والاصل وجوب غسل الرجلین فاذا جاءت الرخصة

besturdubooks.wordpress.com

فذهب قوم الی هذا فقالوا لا وقت للمسح علی الخفین فی السفر ولا فی الحضر قالوا وقد شذ ذلک ما روی عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ایضا فذکروا ما حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا بشر بن بکر قال ثنا موسی بن علی عن ابیہ عن عقبة بن عامر قال اتردت من الشام الی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فخرجت من الشام یوم الجمعة ودخلت المدینة یوم الجمعة فدخلت علی عمر رضی اللہ عنہ وعلی خفان مجرمقانیان۔

فی المسح مقدرة بوقت معلوم لم یجز مجاوزتہا الا بیقین انتہی۔ **فذہب قوم الی ہذا** ای الی حدیث ابی بن عمارة وفی الباب عن میمونة عند احمد والدارقطنی قالت قلت یا رسول اللہ اکل ساعة یمسح الانسان علی الخفین ولا ینزعہما قال نعم قال الزیلعی لم یعلہ فی الامام وقال العینی فی البنایة اسنادہ صحیح وعن انس عند الدارقطنی والبیہقی والحاکم وقال اسنادہ صحیح علی شرط مسلم ورواتہ عن آخرہم ثقات قال الزیلعی قال عبد الحق اسنادہ قوی ولم یعلہ ابن الجوزی فی التحقیق بشئ وانما قال ہو محمول علی مدة الثلاث انتہی قال ابن حزم فی المحلی لو صح حدیث میمونة لم تکن فیہ حجة لہم لانہ لیس فیہ الا اباحة المسح فی کل ساعة وہکذا نقول اذا اتی بشروط المسح من تمام الوقت المحدود وطہارة للجنابة ولبسہما علی طہارة وغیر ذلک وہذا کلہ لیس مذکورا منہ شئ فی ہذا الخبر فبطل تعلقہم بہ اہ مختصرا۔ **فقالوا لا وقت للمسح علی الخفین فی السفر ولا فی الحضر** ای المسافر والمقیم سواء فی عدم التوقیت قال الشوکانی قال مالک واللیث بن سعد لا وقت للمسح علی الخفین ومن لبس خفیہ وہو طاہر مسح ما بدا لہ والمسافر والمقیم فی ذلک سواء وروی مثل ذلک عن عمر بن الخطاب وعقبة بن عامر وعبد اللہ بن عمرو والحسن البصری انتہی وقال القاضی عیاض ومشہور مذہب مالک انہ لا حد فیہ ولا توقیت وہو احد قولی الشافعی وقول الاوزاعی واللیث وروی عن مالک للمقیم من الجمعة الی الجمعة وتأولہا شیوخنا ای ینزعہما للغسل وبذا بنی علی عدم التوقیت وذہب بعضہم الی ان حدہ من الحدث الی الحدث انتہی۔ **قالوا وقد شذ ذلک** ای قد روی والمراد القول بعدم التوقیت فی المسح قال العینی وفی بعض النسخ وقد شذ ذلک من التشیید وہو الاحکام والاتقان **ما روی عن عمر بن الخطاب ایضا** ای کما دل علی ذلک حدیث ابی بن عمارة وغیرہ وہذا شروع فی بیان الآثار التی احتج بہا القائلون بعدم التوقیت قال ابن العربی وما نفی التوقیت فاقوی ما یعتمد فیہ حدیث عقبة بن عامر وعمر انتہی۔ **فذکروا ما حدثنا** سلیمن بن شعیب قال ثنا بشر بن بکر قال ثنا موسی بن علی بالتصغیر ابن۔ باح اللخمی ابو عبد الرحمن المصری ولی امرة مصر سنتین من رواة مسلم والاربعة قال احمد وابن معین والعجلی والنسائی ثقة وذکرہ ابن سعد فی الطبقة الرابعة من اہل مصر وقال کان ثقة انشاء اللہ تعالی وقال ابو حاتم کان رجلا صالحا یتقن حدیثہ لا یزید ولا ینقص صالح الحدیث وکان من ثقات المصریین وقال الساجی صدوق قال وقال ابن معین لیس بالقوی وقال ابن عبد البر ما انفرد بہ فلیس بالقوی توفی بالاسکندریة سنة ثلاث وستین ومائة ومولدہ بافریقیة سنة تسعین۔ **عن ابیہ علی** بن رباح بن قصیر اللخمی ابو عبد اللہ المصری من رواة الستة الا البخاری قال العجلی مصری تابعی ثقة وقال النسائی ثقة وقال احمد ما علمت الا خیرا وذکرہ ابن سعد فی الطبقة الثانیة من اہل مصر وقال کان ثقة توفی سنة اربع عشرة ومائة وقیل بعدہا۔ **عن عقبة** بن عامر الجہنی الصحابی الشہیر قال ابن یونس کان قارئا عالما بالفرائض والفقہ فصیح اللسان شاعرا کاتبا وکانت لہ السابقة والہجرة وہو احد من جمع القرآن ومصحفہ بمصر الی الآن بخطہ علی غیر التالیف الذی فی مصحف عثمان وفی آخرہ بخطہ وکتب عقبة بن عامر بیدہ کذا فی التہذیب وقال ابن عبد البر فی الاستیعاب سکن عقبة بن عامر مصر وکان والیا علیہا وابتنی بہا دارا وتوفی فی آخر خلافة معاویة۔ **قال عقبة اتردت** افتعال من الورود ای جئت الی عمر واردا من الشام وکان فی الاصل اوترد ابدلت الواو یاء لمناسبة الکسرة والیاء تاء لوقوعہا موضع الفاء فی الافتعال وادغمت التاء فی التاء۔ وفی نسخة العینی ابردت علی صیغة المجہول من الابراد وہو انفاذ الرسول والمعنی ارسلت من الشام بریدا والبرید ہو الرسول قالہ العینی فی شرحہ۔ من الشام اقلیم معروف قال النووی فی تہذیبہ ہو بہمزة ساکنة مثل رأس ویجوز تخفیفہ بجذفہا کما فی راس وشبہہ وفیہ لغة اخری شآم بالمد حکاہما جماعة والشین مفتوحة بلا خلاف وہو مذکر علی المشہور وقیل یذکر ویؤنث ورویناہ فی تاریخ دمشق وغیرہ ان الشام دخلہ عشرة آلاف عین رأت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتہی مختصرا۔ **الی عمر بن الخطاب** وعند الدارقطنی من طریق عبد اللہ بن الحکم عن علی عن عقبة انہ قدم علی عمر بفتح دمشق وکان فتح دمشق سنة اربع عشرة کما فی البدایة۔ **فخرجت من الشام یوم الجمعة ودخلت المدینة یوم الجمعة فدخلت علی عمر وعلی خفان مجرمقانیان** وفی نسخة العینی جرمقانیان وعند البیہقی من طریق عبد اللہ بن الحکم عن علی جرمقانیان غلیظان وعند الدارقطنی وعلی خفان من تلک الخفاف الغلاظ فالظاہر من ہذہ الروایا

فقال لی متی عهدك یا عقبة بخلع خفیك فقلت لبستهما یوم الجمعة وهذه الجمعة فقال لی اصبت السنة **حدثنا** ابو بكرة قال ثنا ابراهیم بن ابی الوزیر قال ثنا المفضل بن فضالة قاضی اهل مصر عن یزید بن ابی حبیب عن عبد الله بن الحكم البلوی عن عقبة بن عامر بمثله **حدثنا** یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی عمرو وابن لهیعة واللیث عن یزید بن ابی حبیب عن عبد الله بن الحكم البلوی انه سمع علی بن رباح اللخمی یخبر عن عقبة بن عامر فذكر مثله غیر انه قال فقال اصبت ولم یقل السنة **قالوا** ففی قول عمر

ان خفی عقبة كان علیهما الجرموقان ویحتمل ان یكونا منسوبین الی الجرامقة وهم انباط الشام والجرموق بضم الجیم واسكان الراء ما یلبس فوق الخف وقایة له وقد یكون من الجلد ومن الكرباس وغیرها هكذا فسره فی الكبیری وقال ابن العربی والجرموق خف قصیر الساق فی قول بعضهم وفی قول آخر خف علی خف وعندی ان الجرموق خف ركب علیه شبور انتهی قال ابن دریدجرمق لیس بعربی صحیح اه وذكر فی دستور العلما، ان الجرموق معرب یرموك لان الجیم والقاف لا یجتمعان فی كلمة الا معربة انتهی. فقال عمر لی ای لعقبة متی عهدك یا عقبة بخلع خفیك ای من ای زمان لم تخلع خفیك ای كم زمان لبس خفیك وعند الدارقطنی وغیره من طریق بشر متی ادلجت خفیك فی رجلیك فقلت لبستهما ای الخفین یوم الجمعة وهذه الجمعة وزاد الدارقطنی قال فهل نزعتهما قلت لا فقال لی اصبت السنة والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق سلیمان بن شعیب والحاكم والبیهقی من طریق بحر بن نصر كلاهما عن بشر باسناده بمعنی حدیث المصنف قال الحاكم صحیح علی شرط مسلم وقال الدارقطنی صحیح الاسناد وقال شیخه ابو بكر النیسابوری هذا حدیث غریب. **حدثنا** ابو بكرة قال ثنا ابراهیم ابن ابی الوزیر عمر بن مطرف الهاشمی مولاهم ابو عمرو وابو اسحق المكی نزیل البصرة من رواة الستة الا مسلما قال ابو حاتم والنسائی لا بأس به وقال الدارقطنی ثقة لیس فی حدیثه ما یخالف الثقات توفی سنة اثنتی عشرة ومائتین قال ثنا المفضل بن فضالة بن عبید بن ثمامة الرعینی ثم القتبانی بكسر القاف وسكون المثناة بعدها موحدة ابو معاویة المصری قاضی اهل مصر من رواة الستة قال ابن معین ثقة وقال مرة صدوق وكذا قال ابو حاتم وابن خراش وقال ابو زرعة لا بأس به وقال ابن سعد كان منكر الحدیث وقال ابن یونس ولی القضاء بمصر مرتین وكان من اهل الفضل والدین ثقة فی الحدیث من اهل الورع ذكره احمد بن شعیب یوما وانا حاضر فاحسن الثناء علیه ووثقه وقال سمعت قتیبة یذكره فضلا توفی فی شوال سنة احدی وثمانین ومائة ومولده سنة سبع ومائة عن یزید بن ابی حبیب ابو رجاء المصری عن عبد الله بن الحكم البلوی قال الدارقطنی فی حاشیته لیس لیس بمشهور وقال فی موضع آخر لیس بالقوی وقال الجوزقانی فی كتاب الاباطیل لا یعرف بعدالة ولا جرح كذا فی اللسان وقال ابن حزم فی المحلی مجهول عن عقبة بن عامر بمثله هكذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا والظاهر انه سقط من قلم النساخ عن علی بن رباح بین عبد الله وعقبة فقد اخرج الحدیث الدارقطنی من طریق یحیی بن عیسی ثنا المفضل بن فضالة قالت (كذا فی الاصل والصواب قال) سألت یزید بن ابی حبیب عن المسح علی الخفین فقال اخبرنی عبد الله بن الحكم البلوی عن علی بن رباح عن عقبة بن عامر انه اخبره انه وفد الی عمر بن الخطاب عام فذكر نحو حدیث موسی بن علی عن ابیه وهكذا اخرجه البیهقی من طریق یحیی بن بكیر عن مفضل وهكذا اخرجه الدارقطنی من طریق یونس بن عبد الاعلی عن ابن وهب عن حیوة عن یزید وكذا اخرجه ابن ماجة من طریق ابی عاصم عن حیوة عن یزید الا انه وقع عنده الحكم بن عبد الله البلوی بدل عبد الله بن الحكم قال فی التهذیب هكذا سماه ابو عاصم عن حیوة عن یزید وقال اللیث وعمرو بن الحارث والمفضل وغیرهم عن یزید عن عبد الله بن الحكم وهو الصحیح قال ابو بكر النیسابوری كان ابو عاصم یضطرب فیه وابل مصر اعلم به انتهی **حدثنا** یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وهب عبد الله المصری قال اخبرنی عمرو ابن الحارث المصری وابن لهیعة عبد الله القاضی المصری واللیث بن سعد المصری عن یزید بن ابی حبیب عن عبد الله بن الحكم البلوی انه اے عبد الله سمع علی بن رباح اللخمی یخبر عن عقبة بن عامر فذكر ای عقبة مثله ای مثل ما روی عنه موسی بن علی عن ابیه غیر انه قال فقال اصبت ولم یقل السنة والحدیث اخرجه الدارقطنی عن ابی بكر النیسابوری عن یونس بن عبد الاعلی والبیهقی من طریق محمد بن عبد الله بن عبد الحكم وبحر بن نصر ثلاثتهم عن ابن وهب باسانیده بمعنی حدیث المصنف قال الزیلعی ذكر الدارقطنی فی كتاب العلل ان عمرو بن الحارث ویحیی بن ایوب واللیث بن سعد رووه عن یزید فقالوا فیه اصبت ولم یقولوا السنة وهو المحفوظ انتهی **قالوا** ای القائلون بعدم التوقیت ففی قول عمر وفی نسخة یعنی فقول عمر

besturdubooks.wordpress.com

هذ العقبة اصبت السنة يدل ان ذلك عنده عن النبی صلی الله علیه وسلم لان السنة لا تكون الا عنه۔ وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا بل يمسح المقيم على خفيه يوما وليلة والمسافر ثلثة ايام وليا ليهن وقالوا اما ما رويتموه عن عمر من قوله اصبت السنة فليس فی ذلك دليل على انه عنده عن النبی صلی الله علیه وسلم لان السنة قد تكون منه وقد تكون من خلفائه۔ قال رسول الله صلی الله علیه وسلم علیكم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين

هذ العقبة اصبت السنة يدل ان ذلك ای عدم التوقيت عنده ای عند عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم لان السنة لا تكون الا عنه قال ابن العربی احاديث نفی التوقيت ضعيفة ثم ذكر حديث ابی بن عمارة وعقبة بن عامر عن عمر ثم قال واما التوقيت فی الحضر والسفر فهو الصحيح المستقر لصحة الاحاديث فيه ووقوف الرخصة عنده ورحم الله المطهرة عائشة لما سئلت عن هذه المسئلة قالت متورعة منصفة ايت علی بن ابی طالب فانه اعلم بذلك منی فقال علی قال رسول الله صلی الله علیه وسلم يمسح المسافر ثلثة ايام والمقيم يوما وليلة وحديث عمر ليس بنص عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فالنص عن النبی صلی الله علیه وسلم اولی من قول عمر المطلق والمسح علی الخفين رخصة والثابت منها التوقيت والزيادة عليه لم تثبت فوجب ان يرجع الی الاصل وهو غسل الرجلين انتهی وقال البيهقی وقد روينا عن عمر بن الخطاب التوقيت فاما ان يكون رجع اليه حين جاءه التثبت عن النبی صلی الله علیه وسلم فی التوقيت واما ان يكون قوله الذی يوافق السنة المشهورة الی انتهی قال فی البدائع ثم يحتمل ان يكون المراد من قوله متی عهدك بلبس الخف ابتداء اللبس ای متی عهدك بابتداء اللبس وان كان تخلل بين ذلك نزع الخف انتهی وفی الباب آثار اخر منها ما رواه ابو الجهم من رواية كثير بن شنظير عن الحسن قال سافرنا مع اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وكانوا يمسحون خفافهم بغير وقت ولا عد كذا فی نصب الرأية واعله ابن حزم فقال كثير ضعيف جدا وعن سعد بن ابی وقاص عند ابن ابی شيبة وابن عمر عند البيهقی قال ابن حزم فی المحلی ولا يصح خلاف التوقيت الا عن ابن عمر فقط وهذا لا حجة فيه لان ابن عمر لم يكن عنده المسح ولا عرفه بل انكره حتی اعله به سعد بالكوفة ثم ابوه بالمدينة فی خلافته فلم يكن فی علم المسح كغيره وعلی ذلك فقد روی عنه التوقيت انتهی ای كما سياتی عند المصنف رحمه الله تعالی۔ وخالفهم ای القائلين بعدم التوقيت فی ذلك آخرون قال العينی وفی اكثر النسخ وخالفهم فی ذلك مخالفون والاول اصح۔ فقالوا بل يمسح المقيم علی خفيه يوما وليلة والمسافر ثلثة ايام وليا ليهن قال ابن حزم وهو قول سفيان الثوری والاوزاعی والحسن بن حی وابی حنيفة والشافعی واحمد بن حنبل وداود بن علی وجميع اصحابهم وهو قول اسحق بن راهويه وجملة اصحاب الحديث انتهی قال الشوكانی قال ابن سيد الناس فی شرح الترمذی وثبت التوقيت عن عمر بن الخطاب وعلی بن ابی طالب وابن مسعود وابن عباس حذيفة والمغيرة وابی زيد الانصاری هؤلاء من الصحابة وروی عن جماعة من التابعين منهم شريح القاضی وعطاء ابن ابی رباح والشعبی وعمر بن عبد العزيز قال ابو عمر ابن عبد البر واكثر التابعين والفقهاء علی ذلك وهو الاحوط عندی لان المسح ثبت بالتواتر واتفق عليه اهل السنة والجماعة واطمأنت النفس الی اتفاقهم فلما قال اكثرهم لا يجوز المسح للمقيم اكثر من خمس صلوات يوم وليلة ولا يجوز للمسافر اكثر من خمس عشرة صلوة ثلاثة ايام وليا ليها فالواجب علی العالم ان يؤدی صلوته بيقين واليقين الغسل حتی يجمعوا علی المسح ولم يجمعوا فوق الثلاث للمسافر ولا فوق اليوم للمقيم انتهی۔ وقالوا ای قال الآخرون فی جواب ما احتج به هؤلاء القوم من قول عمر اصبت السنة قال العينی فی شرحه۔ اما ما رويتموه عن عمر من قوله اصبت السنة فليس فی ذلك ای فی قول عمر اصبت السنة دليل علی انه ای ان هذا القول عنده ای عند عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم لان السنة قد تكون منه ای من النبی صلی الله علیه وسلم وقد تكون من خلفائه ای فلفظ السنة ليس بنص علی انه من رسول الله صلی الله علیه وسلم مع ان لفظ السنة ليس بمحفوظ كما تقدم عن الدارقطنی فكيف تقاوم الاحاديث الصحيحة الصريحة المرفوعة فی التوقيت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم علیكم ای الزموا التمسك بسنتی ای طريقتی وسيرتی القديمة بما اصلته لكم من الاحكام الاعتقادية والعملية الواجبة والمندوبة وتفسير السنة بما طلب طلبا غير لازم اصطلاح حادث قصد به تمييزها عن الفرض قاله المناوی وسنة ای طريقة الخلفاء الراشدين المهديين يعنی الذين شملهم الهدی والهدی وهم الاربعة باجماع ابو بكر وعمر وعثمان وعلی وهم الذين انفذ الله فيهم وعده وانهی حمده فی قوله وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم الآية قال ابن العربی وقال الطيبی عن التوزشتی والمراد تفخيم امرهم وتصويب رأيهم والشهادة لهم بالتفوق فيما يمتازون به عن غيرهم وانما ذكر سنتهم فی مقابلة سنته لانه علم انهم لا يخطئ

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا به ابو امية قال ثنا ابو عاصم عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الرحمن بن عبد السلام عن العرباض بن سارية عن النبي صلى الله عليه وسلم. وقد قال سعيد بن المسيب لربيعة في أروش اصابع المرأة يا ابن اخي انها السنة يريد قول زيد بن ثابت

فيما يستخرجونه من سنة بالاجتهاد ولانه صلى الله عليه وسلم عرف ان بعض سنة لا تشتهر الا في زمانهم فاضاف اليهم دفعا لتوهم من ذهب الى رد تلك السنة فاطلق القول باتباع سنتهم سدا لهذا الباب وفي شرح السنة في الحديث دليل على ان واحدا من الخلفاء الراشدين اذا قال قولا وخالفه غيره من الصحابة كان المصير الى قوله اولى انتهى قال المناوي وهذا بالنظر لتلك الازمنة وما قاربها اما اليوم فلا يجوز تقليد غير الائمة الاربعة في قضاء ولا افتاء ولا نقص في مقام احد من الصحب في التفضيل احد الاربعة على اولئك بل لعدم تدوين مذاهب الاولين وضبطها واجماع شروطها انتهى. حدثنا به اي بحديث عليكم بسنتي ابو امية محمد بن ابراهيم الطرطوسي قال ثنا ابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد البصري عن ثور بن يزيد بن زياد الكلاعي ويقال الرحبي ابو خالد الحمصي من رواة الستة عده جيم في اثبات اهل الشام وقال ايضا ثقة وما رأيت احدا يشك انه قدري وهو صحيح الحديث وقال ابن سعد كان ثقة في الحديث ويقال انه كان قدريا وكان جده قتل يوم صفين مع معاوية فكان ثور اذا ذكر عليا قال لا احب رجلا قتل جدي وقال يحيى بن سعيد ما رأيت شاميا اوثق منه وقال وكيع كان صحيح الحديث وقال الوليد بن مسلم ثور يحفظ حديث خالد بن معدان وقال ابو مسهر وغيره كان الاوزاعي يتكلم فيه وهجوه وقال احمد كان يرى القدر كان اهل حمص نفوه لاجل ذلك ولم يكن به بأس وقال ابن معين ومحمد بن عوف والنسائي وابو داود ثقة توفي سبيت المقدس سنة ثلاث وخمسين ومائة. عن خالد بن معدان بفتحتين وسكون عين مهملة وخفة دال مهملة ابن ابي كريب الكلاعي ابو عبد الله الشامي الحمصي من رواة الستة قال خالد ادركت سبعين رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقال البقية وكان الاوزاعي يعظم خالدا وقال العجلي ويعقوب ابن شيبة وابن سعد وابن خراش والنسائي ثقة وقال يعقوب ايضا يعد من الطبقة الثالثة من فقهاء الشام بعد الصحابة وقال ابن حبان كان من خيار عباد الله توفي سنة ثلاث ومائة. عن عبد الرحمن بن عبد السلام هكذا وقع في النسخة الموجودة عندنا ولا شك انه وقع ههنا التصحيف من قلم الناسخين والصواب عبد الرحمن بن عمرو السلمي كما عند الترمذي والدارمي عن ابي عاصم وعند احمد وغيره عن الوليد عن ثور وهكذا هو في النسخة التي عليها شرح العيني فاقول على ما هو الصواب هو عبد الرحمن بن عمرو بن عبسة السلمي بالفتح الشامي من رواة الاربعة الا النسائي ذكره مسلمة في الطبقة الاولى من التابعين وابن حبان في الثقات وصحح حديثه الترمذي وابن حبان والحاكم في المستدرك زعم القطان الفاسي انه لا يصح لجهالة حاله توفي سنة عشر ومائة عن العرباض بكسر اوله واسكان الراء قبل الموحدة وآخره معجمة. ابن سارية السلمي ابو نجيح سكن حمص وهو صحابي جليل اسلم قديما هو وعمرو بن عبسة ونزل الصفة وكان من البكائين المذكورين في سورة براءة وكان شيخا كبيرا وكان يحب ان يقبضه الله اليه وكان يدعو اللهم كبرت سني ووهن عظمي فاقبضني اليك وروى احاديث توفي سنة خمس وسبعين كذا في البداية. عن النبي صلى الله عليه وسلم والحديث اخرجه الدارمي عن ابي عاصم باسناده عن عرباض قال صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الفجر ثم وعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب فقال قائل يا رسول الله كانها موعظة مودع فاوصنا فقال اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان كان عبدا حبشيا فانه من يعش منكم بعدي فيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي الحديث واخرجه الترمذي عن الحسن بن علي عن ابي عاصم بمعناه وعن علي بن حجر عن بقية عن بحير عن خالد عن عبد الرحمن بن عمرو والامام احمد عن الوليد بن مسلم عن ثور باسناده مطولا وابو داود عن احمد وابن ماجه من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن معاوية بن صالح عن ضمرة بن حبيب عن عبد الرحمن بن عمرو والحاكم من طريق ابي عاصم عن ثور ومحمد ابن ابراهيم عن خالد وضمرة عن عبد الرحمن ويحيى بن ابي المطاع عن العرباض قال الحاكم ووافقه الذهبي هذا حديث صحيح ليس له علة وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح. وقد قال سعيد بن المسيب لربيعة بن ابي عبد الرحمن الراوي في أروش اصابع المرأة حين سأل سعيدا عن عقل الاصابع فقال سعيد في الاصبع عشر من الابل وفي الاصبعين عشرون وفي الثلاث ثلاثون وفي الاربع عشرون قال ربيعة عقلت حين عظم جرحها واشتدت مصيبتها نقص عقلها فقال سعيد اعراقي انت فقلت بل عالم متثبت او جاهل متعلم فقال سعيد يا ابن اخي انها السنة والاثر اخرجه مالك في الموطا والى هذا ذهب المالكية وذهب الحنفية والشافعية والجمهور الى ان في كل اصبع من اصابع اليد والرجل عشر من الابل بحديث ابي موسى وابن عباس وعبد الله بن عمرو عند ابي داود وغيره يريد اي سعيد بقوله انها السنة قول زيد بن ثابت

besturdubooks.wordpress.com

فقد یجوز ان یکون عمر رأی ما قال لعقبة وهو من الخلفاء الراشدین المهدیین فسمّی رأیه ذلک سنة مع انه قد جاءت الآثار المتواترة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ذلک بتوقیت المسح للمسافر والمقیم بخلاف ما جاء به حدیث ابی بن عمارة **فما** روی عنه فی ذلک ما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا سفیان عن عمرو بن قیس عن الحکم بن عتیبة عن القاسم بن مخیمرة عن شریح بن هانی عن علی رضی الله عنه قال جعل رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلثة ایام ولیالیهن للمسافر ویوما ولیلة للمقیم یعنی المسح علی الخفین **حدثنا** روح بن الفرج قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا ابو الاحوص عن ابی اسحاق عن القاسم بن مخیمرة عن شریح بن هانی قال رأیت علیا سألته عن المسح علی الخفین فقال کنا نؤمر اذا کنا سفرا ان نمسح ثلثة ایام ولیالیهن واذا کنا مقیمین فیوما ولیلة **حدثنا** ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا محمد بن طلحة

باب

فقد اخرج البیهقی عن ابن عباس انه کان یقول فی الاصابع عشر عشر فارسل مروان الیه فقال القنی فی الاصابع عشر عشر وقد بلغنک عن عمر فی الاصابع فقال ابن عباس رحم الله عمر قول رسول الله صلی الله علیه وسلم احق ان یتبع من قول عمر **فقد** یجوز ان یکون عمر رأی ما قال لعقبة والحال هو ای عمر من الخلفاء الراشدین المهدیین فسمی عمر رأیه ذلک ای عدم التوقیت فی المسح علی ما روی عنه **فقد** سنة لاسیما بعد ما ثبت القول بالتوقیت عن عمر من طرق صحیحة کما سیاتی عند المصنف ویحتمل ان عمر رض اراد انک اصبت السنة فی المسح کما قال الجصاص - مع انه قد جاءت الآثار المتواترة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وعن عمر ایضا فی ذلک بتوقیت المسح للمسافر والمقیم بخلاف ما جاء به حدیث ابی بن عمارة فقد ورد التوقیت عن اکثر من ست وعشرین صحابیا من طرق مختلفة قال الامام ابو بکر الجصاص ومن حیث ثبت المسح علی الخفین ثبت التوقیت فیه للمقیم والمسافر علی ما بینا لان بمثل الاخبار الواردة فی المسح مطلقا ثبت التوقیت الیضا فان بطل التوقیت بطل المسح وان ثبت المسح ثبت التوقیت انتهی قال العینی فی شرحه وهذا جواب آخر بیانه ان حدیث ابی بن عمارة غریب والاحادیث المشهورة قد جاءت بتوقیت المسح للمقیم والمسافر فلا یعارضها الحدیث الغریب مع ان فیه علة کثیرة قد ذکرناه انتهی.

فما روی عنه ای عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ذلک ای فی توقیت المسح ما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف قال ثنا سفیان الثوری عن عمرو بن قیس الملائی بضم المیم وتخفیف اللام والمد ابو عبد الله الکوفی من رواة الستة الا البخاری قال احمد وابن معین وابو حاتم والنسائی وابو زرعة والعجلی ثقة وزاد ابو زرعة مامون والعجلی من کبار الکوفیین متعبد وکان الثوری یتبرک به وقال عبد الرزاق کان الثوری اذا ذکره قال حسبک شیخا ووثقه ایضا الترمذی وابن خراش وابن نمیر وغیرهم توفی بسجستان سنة ست والعین مائة عن الحکم بن عتیبة الکندی الکوفی عن القاسم بن مخیمرة بضم اوله وفتح المعجمة بعدها تحتانیة ساکنة ثم میم مفتوحة الهمدانی ابو عروة الکوفی سکن دمشق من رواة الستة الا البخاری قال ابن سعد وابن معین والعجلی وابن خراش ثقة وقال ابو حاتم صدوق ثقة کوفی الاصل کان معلما بالکوفة ثم سکن الشام وقال ابن حبان کان من خیار الناس ومن صالحی اهل الکوفة انتقل منها الی الشام مرابطا توفی سنة مائة عن شریح بن هانی ابو المقدام الکوفی عن علی رضی الله عنه قال جعل رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلاثة ایام ولیالیهن للمسافر ویوما ولیلة للمقیم یعنی المسح علی الخفین والحدیث اخرجه النسائی عن اسحق بن ابراهیم عن عبد الرزاق عن الثوری باسناده بلفظ المصنف الا ان عنده یعنی فی المسح واخرجه مسلم عن اسحق باسناده نحوه وزاد فی اول الحدیث قال اتیت عائشة اسألها عن المسح علی الخفین فقالت علیک بابن ابی طالب فاسأله فانه کان یسافر مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فسألناه فقال فذکر الحدیث واخرجه البیهقی من طریق احمد بن منصور عن عبد الرزاق بنحو حدیث مسلم واخرجه الدارمی عن الفریابی باسناده بلفظ المصنف رح. **حدثنا** روح بن الفرج قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سلیم الکوفی عن ابی اسحق السبیعی الکوفی عن القاسم بن مخیمرة عن شریح بن هانی قال رأیت علیا فسألته عن المسح علی الخفین فقال علی رض کنا نؤمر ای کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یأمرنا کما عند النسائی وغیره - اذا کنا سفرا بسکون الفاء بمعنی المسافرین قاله زین العشر وقال ابن العربی وهی کلمة تقال للواحد والجمع والذکر والانثی سواء کالعدل ان نمسح ثلثة ایام ولیالیهن واذا کنا مقیمین فیوما ولیلة والحدیث لم اقف علیه من طریق ابی اسحاق واخرجه النسائی وابن ماجة وغیرهما من طرق عن الحکم عن القاسم بهذا السیاق - **حدثنا** ربیع المؤذن قال ثنا اسد بن موسی الاموی قال ثنا محمد بن طلحة بن مصرف الیامی الکوفی من رواة الستة الا النسائی قال ابن معین ضعیف وقال مرة صالح وکذا قال ابو زرعة وقال النسائی لیس بالقوی وقال احمد لا باس به وقال مرة ثقة وکذا

besturdubooks.wordpress.com

عن زبید عن الحکم بن عتیبة عن شریح بن هانئ قال اتیت عائشة رض فقلت یا ام المؤمنین ما ترین فی المسح علی الخفین فقالت ایت علیا فاسئله فهو اعلم بذلک منی کان یسافر مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فسألته فقال کنا اذا کنا سفرا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم امرنا ان لا ننزع خفافنا ثلثة ایام ولیالیهن للمسافر ویوم ولیلة للمقیم. حدثنا یونس قال ثنا سفیان عن منصور عن ابراهیم التیمی عن عمرو بن میمون عن ابی عبد الله الجدلی عن خزیمة بن ثابت عن النبی صلی الله علیه وسلم انه جعل المسح علی الخفین للمسافر ثلثة ایام ولیالیهن وللمقیم یوما ولیلة قال ولو استزید فی مسألته لزادنا.

قال العجلی وقال ابو داؤد کان یخطئ وقال ابن سعد کانت له احادیث منکرة وقال بشر کان سیدا کریما توفی سنة سبع وستین ومائة عن زبید بموحدة مصغرا ابن الحارث بن عبد الکریم الیامی ابو عبد الرحمن ویقال ابو عبد الله الکوفی من رواة الستة قال ابن معین وابو حاتم والنسائی ثقة وقال القطان ثبت وقال العجلی ثقة ثبت وقال یعقوب بن سفیان ثقة ثقة خیارا الا انه کان یمیل الی التشیع وقال ابن حبان کان من العباد الخشن مع الفقه فی الدین ولزوم الورع الشدید توفی سنة اثنتین وعشرین ومائة وقیل بعدها عن الحکم بن عتیبة عن شریح بن هانی قال اتیت عائشة فقلت یا ام المومنین ما للاستفهام ترین فی المسح علی الخفین ای بل هو ثابت ان النبی صلی الله علیه وسلم فقالت عائشة ایت علیا رض فهو فی نسخة العینی فانه اعلم بذلک ای بالمسح علی الخفین منی ای لکونه من الخلفاء الراشدین المهدیین ولانه کان یسافر مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ای فهو اعلم منی بالمسح علی الخفین فی السفر والحضر قال النووی وفی هذا الحدیث من الادب ما قاله العلماء انه یستحب للمحدث وللمعلم وللمفتی اذا طلب منه ما یعلم عند اجل منه ان یرشد الیه وان لم یعرفه قال سل عنه فلانا انتهی فسألته ای علیا فقال کنا اذا کنا سفرا ای مسافرین مع رسول الله صلی الله علیه وسلم امرنا ان لا ننزع خفافنا ای بل نمسح علیها ثلثة ایام وثلث لیال والحدیث لم اقف علیه من طریق زبید الیامی واخرج النسائی عن بهز عن ابی معویة عن الاعمش عن الحکم باسناده بسیاق المصنف الا انه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یامرنا ان نمسح المقیم یوما ولیلة والمسافر ثلثا وبهذا اللفظ اخرجه ابن ابی شیبة عن ابی معویة عن الاعمش عن القاسم واخرجه ابن ماجة عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة عن الحکم والامام احمد عن یحیی بن سعید عن شعبة وعن یزید عن الحجاج عن الحکم ومسلم عن اسحق عن زکریا بن عدی عن عبید الله بن عمرو عن زید بن ابی انیسة عن الحکم وعن زهیر عن ابی معویة عن الاعمش عن الحکم بمعناه والحدیث اخرجه ایضا ابن خزیمة وابن حبان وسعید بن منصور وعبد الرزاق والحمیدی وغیرهم کما فی کنز العمال. قال النووی قال ابو عمر بن عبد البر واختلف الرواة فی رفع هذا الحدیث ووقفه علی علی قال ومن رفعه حفظ وضبط انتهی وقال القاضی عیاض وفی هذا الحدیث تضعیف ما روی عن عائشة وعلی من انکار المسح علی الخفین وفیه النص علی المسح للمقیم والمسافر والتوقیت لهما انتهی وقال البیهقی حدیث شریح عن علی اصح ما روی فی هذا الباب عند مسلم قال وفیه دلیل علی جواز المسح علی الخفین فی الحضر انتهی. حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا سفیان الظاهر انه ابن عیینة فانی لم اقف علی کون یونس تلمیذ الثوری وابن عیینة معروف بالروایة عن منصور عن منصور بن المعتمر عن ابراهیم التیمی عن عمرو بن میمون عن ابی عبد الله الجدلی بفتح الجیم الکوفی اسمه عبد بن عبد وقیل عبد الرحمن بن عبد من رواة ابی داؤد والترمذی قال ابن معین والعجلی ثقة ووثقه احمد وقال ابن سعد لیس بمتضعف فی حدیثه وکان یتشیع وذکره ابن حبان فی الثقات عن خزیمة بن ثابت بن الفاکه بن ثعلبة بن ساعدة الانصاری الخطمی ابو عمارة المدنی ذو الشهادتین جعل رسول الله صلی الله علیه وسلم شهادته کشهادة رجلین شهد بدرا وما بعدها من المشاهد وکانت رایته خطمیة بیده یوم الفتح وکان مع علی بصفین فلما قتل عمار جرد سیفه فقاتل حتی قتل وکانت صفین سنة سبع وثلاثین انتهی من الاستیعاب مختصرا عن النبی صلی الله علیه وسلم انه جعل المسح علی الخفین للمسافر ثلثة ایام ولیالیهن وللمقیم یوما ولیلة قال ای خزیمة ولو استزید ولو اطنب ای بالغ قال ابن درید فی الجمهرة اطنب الرجل فی المدح والذم اذا بالغ فیهما اه له السائل فی مسألته لزادنا ای اجبته بهذا الحدیث من ذهب الی عدم التوقیت قال الخطابی ان الحکم وحمادا قد رویاه عن ابراهیم فلم یذکروا فیه هذا الکلام ولو ثبت لم یکن فیه حجة لانه ظن منه وحسبان والحجة انما تقوم بقول صاحب الشریعة لا بظن الراوی انتهی وقال ابن حزم فی المحلی لو صح لما کانت لهم فیه حجة لانه لیس فیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اباح المسح اکثر من ثلاث ولکن فی آخر الخبر من قول الراوی ولو تمادی السائل لزادنا وهذا ظن وغیب لا یحل القطع به فی اخبار الناس فکیف فی الدین الا انه صح من هذا اللفظ ان

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا سفیان وجریر عن منصور فذکر باسناده مثله الا انه قال ولو استزدناه لزادنا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا شعبة عن الحکم عن ابراهیم عن ابی عبدالله الجدلی عن خزیمة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله الا انه لم یقل ولو استزدناه لزادنا حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد عن ابراهیم فذکر مثله باسناده۔

السائل لم یتم کلامه فلم یزدهم شیئا فصار هذا الخبر نصا صحیحا علیهم ومبطلا لقولهم ومبینا التوقیت انتهی وقال الشوکانی وغایتها بعد تسلیم صحتها ان الصحابی ظن ذلک ولم نتعبد بمثل هذا ولا قال احد انه حجة وقد ورد توقیت المسح بالثلاث والیوم واللیلة من طریق جماعة من الصحابة ولم یقولوا باظنه خزیمة انتهی والحدیث اخرجه الامام احمد عن سفیان باسناده بلفظ المصنف بفرق یسیر۔

حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا سفیان بن عیینة وفسره العینی بالثوری وکلاهما محتملان وجریر بن عبدالحمید ابن قرط بضم القاف وسکون الراء العنبی ابو عبدالله الرازی القاضی ولد بقریة من قری اصبهان ونشأ بالکوفة ونزل الری من رواة الستة کان ثقة یرحل الیه وقال ابن عمار حجة کانت کتبه صحاحا وقال علی بن المدینی کان صاحب لیل وقال ابو خیثمة لم یکن یدلس وقال احمد جریر اقل سقطا من شریک وقال العجلی والنسائی وابو حاتم ثقة وقال ابن خراش صدوق وقال الخلیلی ثقة متفق علیه توفی فی ربیع الآخر سنة ثمان وثمانین ومائة عن منصور بن المعتمر فذکر باسناده مثله ای مثل ما روی یونس عن سفیان الا انه قال ولو استزدناه لزادنا ای بدل قوله ولو اطنب السائل فی مسألته لزاده ومعناه لو کنا نسأل رسول الله صلی الله علیه وسلم الزیادة فی وقت المسح علی الخفین علی الثلث لرخصنا بالزیادة علی الثلث ولکنا لم نسأله الزیادة فلم یزد صلی الله علیه وسلم علی الثلث والحدیث اخرجه الامام احمد عن ابی عبدالصمد عن منصور باسناده عن خزیمة مرفوعا امسحوا علی الخفاف ثلاثة ایام ولو استزدناه لزادنا واخرج عن عبدالرحمن بن مهدی عن سفیان وابی نعیم عن سفیان عن ابیه عن ابراهیم التیمی باسناده المذکور بلفظ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم جعل للمسافر ثلاثا وللمقیم یوما ولیلة قال وایم الله لو مضی السائل فی مسألته لجعلها خمسا واخرجه ابن ابی شیبة عن ابی الاحوص عن منصور عن ابراهیم التیمی عن ابی عبدالله الجدلی عن خزیمة قال جعل رسول الله صلی الله علیه وسلم للمسافر یمسح ثلاثا ولو استزدنا لزادنا واخرجه الترمذی عن قتیبة عن ابی عوانة عن سعید بن مسروق عن التیمی عن عمرو بن میمون عن الجدلی عن خزیمة مرفوعا للمسافر ثلثة ایام وللمقیم یوم ولیلة قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح قال وذکر عن یحیی بن معین انه صحیح حدیث خزیمة قال وقد روی الحکم وحماد عن ابراهیم النخعی عن ابی عبدالله الجدلی عن خزیمة ولا یصح قال علی بن المدینی قال یحیی بن سعید قال شعبة لم یسمع ابراهیم النخعی عن ابی عبدالله الجدلی حدیث المسح انتهی وذکر البیهقی عن الترمذی سألت محمدا یعنی البخاری عن هذا الحدیث فقال لا یصح عندی حدیث خزیمة فی المسح لانه لا یعرف لابی عبدالله الجدلی سماع من خزیمة انتهی فاعترض علی حدیث خزیمة بوجهین احدهما لعدم سماع الجدلی عن خزیمة والجواب عنه علی ما ذکر الزیلعی وابن الترکمانی ان ما قاله البخاری فیه مبنی علی ما حکی عن بعضهم انه یشترط فی الاتصال ثبوت سماع الراوی من المروی عنه ولو مرة وقیل انه مذهب البخاری وقد اطنب مسلم فی الرد لهذه المقالة وحکی عن الجمهور خلاف هذا وانه یکتفی بامکان اللقاء وذکر له شواهد وقد خالف الترمذی فی جامعه قول البخاری فحکم علی هذا الحدیث بانه حسن صحیح وذکر عن ابن معین انه صحیحه وصححه وقال ابن دقیق العید الروایات متظافرة برواية التیمی له عن عمرو بن میمون عن الجدلی عن خزیمة وقال ابن ابی حاتم فی العلل قال ابو زرعة الصحیح من حدیث التیمی عن عمرو بن میمون عن الجدلی عن خزیمة مرفوعا والصحیح عن النخعی عن الجدلی بلا واسطة۔ وثانیهما لعدم سماع النخعی عن الجدلی قال سیدی فی البذل والجواب عنه بانه یرد تصحیح الترمذی وقول ابن ابی حاتم قال ابو زرعة والصحیح عن النخعی عن الجدلی بلا واسطة انتهی قلت لکن الترمذی لم یصحح حدیث النخعی عن الجدلی بل قال فیه لا یصح کما تقدم آنفا وانما صحح حدیث التیمی عن الجدلی فتامل وبهذا ذکر فی نصب الرایة عن ابن دقیق العید ان طریق النخعی معلول بالانقطاع قال الشوکانی وادعی النووی الاتفاق علی ضعف هذا الحدیث قال الحافظ وتصحیح ابن حبان لم یرد علیه انتهی

حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا بشر بن عمر الزهرانی البصری قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی عن الحکم بن عتیبة الکندی عن ابراهیم النخعی عن ابی عبدالله الجدلی عن خزیمة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل ما روی عمرو بن میمون عن الجدلی الا انه ای النخعی لم یقل ولو استزدناه لزادنا لم اقف علی طریق لبشر عن شعبة وسیاتی تخریج طریق شعبة۔ حدثنا ربیع المؤذن وفی نسخة العینی الجیزی۔ قال ثنا یحیی بن حسان البصری قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد بن ابی سلیمان الکوفی عن ابراهیم فذکر مثله باسناده

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداؤد الطيالسي قال ثنا شعبة عن الحكم وحماد عن ابراهيم فذكر باسناده مثله حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداؤد وابو عامر قالا ثنا هشام عن حماد عن ابراهيم فذكر باسناده مثله حدثنا سليمان بن شعيب قال ثنا الخصيب قال ثنا هام ح وحدثنا ابن ابي داؤد قال ثنا هدبة قال ثنا هام عن قتادة عن ابي معشر عن ابراهيم عن ابي عبدالله الجدلي عن خزيمة انه شهد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك. حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا مسلم قال ثنا هشام عن حماد عن ابراهيم عن ابي عبدالله عن خزيمة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا شعبة قال انا الحكم وحماد عن ابراهيم باسناده مثله حدثنا ابن ابي داؤد قال ثنا عبدالرحمن بن المبارك قال ثنا الصعق حزن

هدبة

والحديث اخرجه ابن خسرو وابو محمد البخاري والقاضي ابوبكر بن عبدالباقي من طرق عن الامام ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم باسناده بلفظ للمقيم يوم وليلة وللمسافر ثلاثة ايام ولياليهن كما في جامع المسانيد واخرجه الطبراني عن علي بن عبدالعزيز عن الحجاج عن حماد ابن سلمة باسناده بلفظ للمسافر ثلاثة ايام ولياليهن وللمقيم يوم وليلة كما في شرح العيني - حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداؤد الطيالسي قال ثنا شعبة عن الحكم بن عتيبة الكندي وحماد بن ابي سليمان عن ابراهيم فذكر باسناده مثله والحديث اخرجه الطيالسي في مسنده باللفظ المزبور عند الامام ابي حنيفة واخرجه الامام احمد عن محمد بن جعفر وعبدالرحمن بن مهدي عن شعبة عن الحكم وحماد باللفظ المذكور وابوداؤد عن حفص بن عمر عن شعبة - حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداؤد الطيالسي وابو عامر العقدي قالا ثنا هشام بن ابي عبدالله الدستوائي عن حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم فذكر باسناده مثله والحديث اخرجه الامام احمد عن اسمعيل عن هشام بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول يمسح المسافر على الخفين ثلاث ليال والمقيم يوما وليلة واخرجه ابن ابي شيبة عن ابن علية عن هشام نحوه حدثنا سليمان بن شعيب قال ثنا الخصيب بن ناصح الحارثي قال ثنا همام بن يحيى ح وحدثنا ابن ابي داؤد قال ثنا هدبة كذا في نسخة المتن بالياء والصحيح ما وجد في نسخة العيني ونسخة الحاشية هدبة بضم اوله وسكون الدال بعدها موحدة ابن خالد بن الاسود القيسي ابو خالد البصري الحافظ من رواة الصحيحين وابي داؤد قال ابن معين ومسلمة ثقة وقال ابو حاتم صدوق وقال النسائي ضعيف قال ابن قانع صالح وقال ابن عدي لم ار له حديثا منكرا وهو كثير الحديث صدوق لا بأس به وقد وثقه الناس توفي سنة خمس وثلاثين ومائتين وقيل بعدها قال ثنا همام عن قتادة بن دعامة البصري عن ابي معشر زياد بن كليب الكوفي عن ابراهيم النخعي عن ابي عبدالله الجدلي عن خزيمة انه شهد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك والحديث اخرجه الامام احمد عن محمد بن جعفر عن سعيد عن قتادة باسناده مثل حديث محمد بن جعفر عن شعبة كما تقدم واخرجه الطبراني في الكبير عن عبدالله بن احمد بن حنبل وموسى بن ابراهيم ومحمد بن عبدالله الحضرمي عن هدبة باسناده نحوه كما في النخب حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا مسلم بن ابراهيم ابو عمرو البصري قال ثنا هشام الدستوائي عن حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم النخعي عن ابي عبدالله الجدلي عن خزيمة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن ابي مسلم عن مسلم ابن ابراهيم عن هشام باسناده بلفظ يمسح المسافر على الخفين ثلثة ايام ولياليهن والمقيم يوما وليلة كذا في شرح العيني -

حدثنا ابن خزيمة محمد البصري قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا شعبة قال انا الحكم بن عتيبة وحماد بن ابي سليمان عن ابراهيم باسناده مثله لم اقف على طريق حجاج عن شعبة واخرجه الامام احمد عن عفان عن شعبة بهذا الاسناد بلفظ انه رخص ثلثة ايام ولياليهن للمسافر ويوما وليلة للمقيم وللحديث طرق اخرى غير ما تقدم عند احمد وغيره قال الشيخ تقي الدين في الامام كما في نصب الراية اما رواية النخعي فانها عن ابي عبدالله الجدلي عن خزيمة وليس فيها ذكر الزيادة ولم اقف على اختلاف في هذه الرواية اعني رواية النخعي ولها طرق اشهرها عن حماد عنه ولها ايضا عن حماد طرق ورواه شعبة عن الحكم وحماد عن ابراهيم الا انها عللت بان ابراهيم لم يسمعه من ابي عبدالله الجدلي انتهى -

حدثنا ابن ابي داؤد ابراهيم الاسدي قال ثنا عبدالرحمن بن المبارك بن عبدالله العيشي بالتحتانية والمعجمة الطفاوي بالضم والفاء ويقال السدوسي ابوبكر او ابو محمد البصري الخلقاني بالضم وسكون وقاف نسبة الى بيع خلقان الثياب من رواة البخاري وابي داؤد والنسائي قال ابو حاتم وذكره ابن حبان في الثقات ووثقه العجلي وابوبكر البزار توفي سنة ثمان وعشرين ومائتين قال ثنا الصعق حزن هكذا وقع في النسخة الموجودة عندنا والصواب الصعق بن حزن كما في النسخة التي عليها شرح العيني - ابن قيس البكري ثم العيشي

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا علی بن الحکم عن المنهال بن عمرو عن زر بن حبیش الاسدی عن عبد الله بن مسعود قال کنت جالسا عند النبی صلی الله علیه وسلم فجاء رجل من مراد یقال له صفوان بن عسال فقال یا رسول الله انی اسافر بین مکة والمدینة فافتنی عن المسح علی الخفین فقال ثلثة ایام للمسافر ویوم ولیلة للمقیم حدثنا یونس قال ثنا سفیان عن عاصم عن زر قال اتیت صفوان بن عسال فقلت حک فی نفسی او فی صدری المسح علی الخفین بعد الغائط والبول فهل سمعت من رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ذلک شیئا قال نعم کنا اذا کنا سفرا او مسافرین امرنا ان لا ننزع خفافنا

ابو عبد الله البصری من رواة مسلم والنسائی قال ابن معین لیس به باس وقال مرة ثقة وکذا قال ابو زرعة وابو داود والنسائی والعجلی وقال الدارقطنی لیس بالقوی وقال یعقوب صالح الحدیث وقال عارم کانوا یرونه من الابدال قال ثنا علی بن الحکم البنانی ابو الحکم البصری من رواة الستة الا مسلما قال احمد لیس به باس وقال ابو حاتم لا باس به صالح الحدیث وقال ابو داود والنسائی وابن سعد والدارقطنی ثقة ووثقه العجلی والبزار وابن نمیر وغیرهم وقال الازدی زائغ عن القصد فیه لین توفی سنة احدی وثلاثین وماته عن المنهال بن عمرو الاسدی الکوفی عن زر بن حبیش الاسدی عن عبد الله بن مسعود قال ابن مسعود کنت جالسا عند النبی صلی الله علیه وسلم فجاء رجل من مراد کغراب ابو قبیلة کذا فی القاموس یقال له ای لهذا الرجل صفوان بن عسال بفتح العین وسین مشددة مهملتین المرادی من بنی زاهر بن عامر بن عوسان بن مراد قال ابو عبید عداده فی بنی حمد له صحبة وقال البغوی سکن الکوفة وقال ابن ابی حاتم له صحبة مشهورة وذکر صفوان انه غزا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم اثنتی عشرة غزوة اخرجه البغوی کذا فی الاصابة وقال النووی فی تهذیبه ومناقبه ان عبد الله بن مسعود روی عنه فقال ای صفوان یا رسول الله انی اسافر بین مکة والمدینة فافتنی عن المسح علی الخفین فقال النبی صلی الله علیه وسلم ثلثة ایام للمسافر ویوم ولیلة وفی نسخة العینی ویوما ولیلة للمقیم وهذا اسناد صحیح فان ابن ابی داود ثقة حافظ واحتج البخاری وغیره بعبد الرحمن بن المبارک وعلی بن الحکم وزر بن حبیش واحتج مسلم وغیره بالصعق واحتج الاربعة بالمنهال والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر باتم منه عن عبد الله بن احمد ومحمد بن عبد الله الحضرمی عن شیبان بن فروج عن الصعق بن حزن باسناده عن ابن مسعود قال حدث صفوان بن عسال المرادی قال اتیت رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو فی المسجد متکئ علی برد له احمر فذکر الحدیث وفیه قال صفوان یا رسول الله انزل نسافر بین مکة والمدینة فافتنا عن المسح علی الخفین فقال له رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلثة ایام للمسافر ویوم ولیلة للمقیم کذا فی شرح العینی واخرجه البزار عن ابن مسعود مرفوعا بلفظ للمسافر ثلثة ایام وللمقیم یوم ولیلة قال الهیثمی وفیه یوسف بن عطیة وهو ضعیف وقال الزیلعی اخرجه ابن عدی فی الکامل والبزار فی مسنده عن سلیمان بن یسیر وقال ابن السیر مولی ابراهیم النخعی عن ابراهیم النخعی عن علقمة عن عبد الله قال کنا نمسح علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الحضر یوما ولیلة وفی السفر ثلثة ایام وضعف سلیمان هذا عن ابن معین ونقل عن البخاری انه قال لیس بالقوی ثم قال وهو الی الضعف اقرب منه الی الصدق واخرجه الطبرانی فی معجمه الاوسط عن ایوب بن سوید ثنا سفیان الثوری عن منصور عن خیثمة عن ابی عبیدة عن عبد الله نحوه انتهی قال الهیثمی وفیه ایوب بن سوید وهو ضعیف ولکن ذکره ابن حبان فی الثقات وقال روی الحفظ یخطئ انتهی حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال ثنا سفیان بن عیینة عن عاصم بن ابی النجود بهدلة الاسدی الکوفی عن زر بن حبیش الاسدی قال زر اتیت صفوان بن عسال وزاد الترمذی واحمد وغیرهما من طریق ابن عیینة اسأله عن المسح علی الخفین فقال ما جاء بک یا زر فقلت ابتغاء العلم فقال ان الملائکة لتضع اجنحتها لطالب العلم رضا بما یطلب واخرج احمد عن زر قال وفدت فی خلافة عثمان بن عفان وانما حملنی علی الوفادة لقی ابی بن کعب واصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم فلقیت صفوان بن عسال فقلت حک قال فی النهایة حک الشئ فی نفسی اذا لم تکن منشرح الصدر به وکان فی قلبک منه شئ من الشک والریب واوهمک انه ذنب فی خطیئته اه فی نفسی او فی صدری شک من الراوی وعند الترمذی والبیهقی حک فی صدری وعند احمد حک فی نفسی قال وقال سفیان مرة او فی صدری - المسح علی الخفین بعد الغائط والبول زاد احمد والترمذی وکنت امرأ من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم فاتیتک اسألک فهل سمعت من رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ذلک ای یذکر فی ذلک شیئا قال صفوان نعم کنا اذا کنا سفرا او مسافرین شک من الراوی وعند ابن ابی شیبة اذا کنا فی سفر امرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم ان لا ننزع خفافنا

besturdubooks.wordpress.com

ثلثة ایام ولیالیهن من الاحمن جنابة ولکن من غائط وبول حدثنا ابن مرزوق قال ثنا سلیمن ابن حرب قال ثنا حماد بن زید عن عاصم فذکر مثله باسناده حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد بن سلمة عن عاصم بن بهدلة فذکر باسناده مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا عبد الواحد بن زیاد قال ثنا ابو رزق عطیة بن الحارث قال ثنا ابو الغریف عبید الله بن خلیفة

ثلثة ایام ولیالیهن یعنی ان یمسح علی خفافنا ثلثة ایام ولیالیهن الا من جنابة ای لاننزعهما الا عند غسل الجنابة فانه لایجوز للمغتسل ان یمسح علیهما بل ینزع ویلبس لبعد طهارة الرجلین ولکن من غائط وبول ای ننزع خفافنا عند غسل الجنابة ولکن لاننزعهما عند البول والغائط بل نتوضأ ونمسح علی الخف قاله زین العرب وقال الخطابی لکن هو موضوعة للاستدراک ذلک لانه قد تقدم نفی واستثناء وهو قوله ان لاننزع خفافنا ثلثة ایام ولیالیهن الا من جنابة ثم قال لکن من بول وغائط فاستدرکه بلکن لیعلم ان الرخصة انما جاءت فی هذا النوع من الاحداث دون الجنابة فان المسافر المامح علی خفه اذا اجنب کان علیه نزع الخف وغسل الرجل مع سائر البدن وهذا کما تقول ما جاءنی زید لکن عمرو ما رأیت زیداً لکن خالدا انتهی وقال الطیبی لکن یخالف مابعدها لما قبلها نفیا واثباتا تحققا او مؤولا فالمعنی امرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم ان ننزع خفافنا فی الجنابة لکن لاننزع ثلثة ایام ولیالیهن من بول وغائط وغیرهما اذا کنا سفرا فعلی هذا لایلزم رد هذه الروایة علی ما ذهب الیه الشیخ التورپشتی لان هذا میل الی المعنی دون اللفظ فان قیل لم لایجوز المسح علی الخف للمغتسل ویجوز للمتوضی قلنا لان الجنابة یقل وقوعها فلایکون فی نزع الخف مشقة بخلاف سائر الاحداث وقال الشیخ التورپشتی هذا الحدیث احسن ماروی فی التوقیت مع مافیه من الحجة القائمة علی الفرقة الزائغة عن القول بمسح الخف وهو قول الصحابی کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یامرنا کما عند النسائی، ولفظ الامر فیه من اقوی الحجج واقوم الدلائل علی انه الحق الابلج والسنة القائمة انتهی کلام الطیبی والحدیث اخرجه الامام احمد عن ابن عیینة باسناده مطولا بذکر قصة المسح والعلم والتوبة والهوی وبهذا اخرجه الترمذی فی الدعوات عن ابن ابی عمر عن سفیان مطولا واخرجه ابن ابی شیبة عن ابن عیینة مقتصرا علی قصة العلم والمسح واخرجه ابن ماجة عن ابن ابی شیبة مقتصرا علی قصة المسح وبهذا اخرجه النسائی عن قتیبة عن سفیان عن عاصم وعن احمد بن سلیمان عن یحیی بن آدم عن الثوری ومالک بن مغول وزهیر وابی بکر بن عیاش وابن عیینة کلهم عن عاصم بقصة المسح فقط واخرجه البیهقی من طریق الزعفرانی عن ابن عیینة بقصة العلم والمسح ثم قال ورواه معمر عن عاصم وزاد فیه مسح المقیم قال ابو عیسی سألت محمدا یعنی البخاری قلت ای حدیث عندک اصح فی التوقیت فی المسح علی الخفین قال حدیث صفوان بن عسال وحدیث ابی بکرة حسن انتهی وقال الترمذی فی الدعوات لحدیث صفوان هذا حدیث حسن صحیح.

حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا سلیمان بن حرب ابو ایوب البصری قال ثنا حماد بن زید عن عاصم بن بهدلة فذکر مثله ای مثل ماروی عنه ابن عیینة باسناده والحدیث اخرجه الطیالسی عن حماد بن سلمة وحماد بن زید وهمام وشعبة عن عاصم بقصة المسح بنحو اللفظ المزبور واخرجه الترمذی عن احمد بن عبدة عن حماد بن زید مطولا بنحو حدیث ابن عیینة. حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن عاصم بن بهدلة فذکر باسناده مثله والحدیث اخرجه الطیالسی عن حماد بن سلمة کما تقدم واخرجه الامام احمد عن عفان عن حماد باسناده عن زر قال غدوت علی صفوان بن عسال المرادی اسأله عن المسح علی الخفین ثم ذکر حدیث العلم ثم قال فذکر الحدیث واخرجه الطبرانی فی الکبیر عن علی بن عبد العزیز عن حجاج بن المنهال باسناده بلفظ یمسح المسافر علی الخفین ثلثة ایام ولیالیهن من بول او غائط او نوم لامن جنابة الحدیث کما فی شرح العینی حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان بن مسلم الباهلی قال ثنا عبد الواحد بن زیاد العبدی مولاهم ابو بشر وقیل ابو عبیدة البصری احد الاعلام من رواة السنة قال ابو زرعة وابو حاتم ویحیی ثقة وقال ابن سعد کان یعرف بالتقفی وهو مولی لعبد القیس وکان ثقة کثیر الحدیث وقال النسائی لیس به بأس وقال الدارقطنی ثقة مامون وقال ابن عبد البر اجمعوا لاخلاف بینهم ان عبد الواحد بن زیاد ثقة ثبت توفی سنة ست وسبعین ومائة وقیل بعدها. قال ثنا ابو رزق بفتح الراء وسکون الواو وبعدها قاف عطیة بن الحارث الهمدانی الکوفی من رواة الاربعة الا الترمذی قال احمد والنسائی لیس به بأس وکذا قال یعقوب بن سفیان وقال ابن معین صالح وقال ابو حاتم صدوق قال ثنا ابو الغریف بفتح المعجمة وآخره فاء عبید الله بن خلیفة الهمدانی

besturdubooks.wordpress.com

عن صفوان بن عسال قال بعثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سریۃ فقال للمسافر ثلث وللمقیم یوم ولیلۃ مسحا علی الخفین حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابراھیم بن ابی الوزیر قال ثنا عبدالوھاب الثقفی عن مھاجر عن عبدالرحمن بن ابی بکرۃ عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ وزاد اذا لبستھما علی طھارۃ۔

المرادی الکوفی من رواۃ النسائی وابن ماجۃ قال ابوحاتم کان علی شرطۃ علی ولیس بالمشھور قیل لہ ھو احب الیک والحارث الاعور قال الحارث اشھر وھذا شیخ قد تکلموا فیہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وذکرہ ابن البرقی فیمن احتملت روایتہ وقد تکلم فیہ عن صفوان بن عسال قال بعثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سریۃ وھی قطعۃ من الجیش لغیر وفقال صلی اللہ علیہ وسلم للمسافر ثلث وللمقیم یوم ولیلۃ مسحا علی الخفین منصوب بفعل محذوف ای یمسح مسحا بذا اذا قرئ مسحا علی المصدر واما اذا قرئ مسحا علی لفظ التثنیۃ من الماضی یکون حالا بتقدیر قد والتقدیر للمسافر ثلاثۃ ایام وللمقیم یوم حال کونھما قد مسحا علی خفیھما کذا فی نخب الافکار شرح المعانی والحدیث اخرجہ الدولابی فی الکنی عن علی بن معبد عن یونس بن محمد عن عبدالواحد باسنادہ بلفظ بعثنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سریۃ فقال اغزوا بسم اللہ لاتغلوا ولاتغدروا ولاتمثلوا ولاتقتلوا ولیدا للمسافر مسحا علی الخفین ثلاثۃ ایام ولیالیھن وللمقیم یوم ولیلۃ واخرجہ الامام احمد فی مسندہ عن یونس وعفان عن عبدالواحد باسنادہ نحو لفظ الدولابی وبھذا اخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن علی بن عبدالعزیز عن محمد بن عبداللہ الرقاشی عن عبدالواحد باسنادہ نحوہ کما فی شرح المعانی واخرجہ الامام احمد عن اسود بن عامر عن زھیر عن ابی رق باسنادہ بمعناہ الا انہ قال للمسافر ثلثۃ ایام ولیالیھن یمسح علی خفیہ اذا دخل رجلیہ علی طھور وللمقیم یوم ولیلۃ واخرجہ البیھقی من طریق ابی اسامۃ عن ابی رق مقتصرا علی ذکر المسح۔ وللحدیث طرق اخری غیر ماتقدم عند احمد والدارقطنی وغیرھما قال الحافظ فی الاصابۃ قال ابن السکن حدیث صفوان بن عسال فی المسح علی الخفین وفضل العلم والتوبۃ مشھور من روایۃ عاصم عن زر رواہ کثر من ثلاثین من الائمۃ عن عاصم ورواہ عن زر ایضا عدۃ انفس انتھی حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابراھیم بن ابی الوزیر قال ثنا عبدالوھاب بن عبدالمجید بن الصلت الثقفی ابومحمد البصری من رواۃ الستۃ عدہ ابن مھدی فیمن کان یحدث من کتب الناس والحفظ قال ابن معین ثقۃ وکذا قال العجلی وقال مرۃ اختلط باخرہ وقال ابن سعد کان ثقۃ وفیہ ضعف وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ اربع وتسعین ومائۃ وولد سنۃ عشر ومائۃ۔ عن مھاجر بن مخلد ابومخلد ویقال ابوخالد مولی البکرات من رواۃ الاربعۃ الا ابا داود قال ابن معین صالح وقال ابوحاتم لین الحدیث لیس بذاک ولیس بالمتقن یکتب حدیثہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الساجی ھو صدوق معروف ولیس من قال فیہ مجھول یشئ عن عبدالرحمن بن ابی بکرۃ الثقفی ابوبحر او ابوحاتم البصری من رواۃ الستۃ قال ابن سعد ھو اول مولود ولد بالبصرۃ فاطعم الجوع اھل البصرۃ جزورا فکفتھم وکان ثقۃ ولہ احادیث وروایۃ وقال العجلی بصری تابعی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ ست وتسعین ومولدہ سنۃ اربع عشر عن ابیہ ابی بکرۃ اسمہ نفیع بن الحارث بن کلدۃ بکاف ولام مفتوحتین الثقفی البصری وامہ سمیۃ امۃ الحارث وھی ایضا ام زیاد بن ابیہ وانما کنی ابابکرۃ لانہ تدلی من حصن الطائف الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بکرۃ وکان اسلم وعجز عن الخروج من الطائف الا بذا وکان ابوبکرۃ من الفضلاء الصالحین ولم یزل علی کثرۃ العبادۃ حتی توفی وکان اولادہ اشرافا بالبصرۃ فی کثرۃ العلم والمال والولایات قال الحسن البصری لم یکن بالبصرۃ من الصحابۃ افضل من عمران بن حصین وابی بکرۃ توفی سنۃ احدی وخمسین کذا فی تھذیب النووی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل ماروی صفوان بن عسال وزاد ای ابوبکرۃ فی حدیثہ اذا لبستھما وفی بعض النسخ اذا لبسھما ای الخفین علی طھارۃ والحدیث اخرجہ الدارقطنی من طریق محمد بن المثنی وغیرہ عن عبدالوھاب باسنادہ بلفظ انہ رخص للمسافر ثلثۃ ایام ولیالیھن وللمقیم یوم ولیلۃ اذا تطھر ولبس خفیہ ان یمسح علیھما واخرجہ البیھقی من طریق محمد بن ابی بکر عن عبدالوھاب باللفظ المزبور وابن ماجۃ عن محمد بن بشار عن عبدالوھاب وابن ابی شیبۃ عن زید بن الحباب عن عبدالوھاب واخرجہ ایضا الشافعی وابن حبان وابن الجارود والترمذی وصححہ الشافعی وابن خزیمۃ کما فی النیل اذا عرفت ذلک فاعلم ان فی الحدیث دلیلا علی اشتراط الطھارۃ فی اللبس لجواز المسح حیث جعل الطھارۃ قبل لبس الخفین شرطا لجواز المسح علیھما والحکم المعلق بشرط لایصح الا بوجود شرطہ وقد ذھب الی ذلک الشافعی ومالک واحمد واسحق وقال ابوحنیفۃ وسفیان الثوری ویحیی بن آدم والمزنی وابوثور وداود یجوز اللبس علی حدث ثم یکمل طھارتہ والجمھور حملوا الطھارۃ علی الشرعیۃ وخالفھم داود فقال المراد اذا لم یکن علی رجلیہ نجاسۃ کما قال الشوکانی

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال انا هشیم قال انا داود بن عمرو الحضرمی عن بشیر بن عبید الله الحضرمی عن ابی ادریس الخولانی قال ثنا عوف بن مالك الاشجعی عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله فی التوقیت خاصة وزاد انه جعل ذلك فی غزوة تبوك

وقال الامام ابو بکر الجصاص قال اصحابنا اذا غسل رجلیه ولبس خفیه ثم اکمل الطهارة قبل الحدث اجزاه ان یمسح اذا احدث وهو قول الثوری وروی عن مالک مثله وذکر الطحاوی عن مالک والشافعی انه لا یجزیه الا ان یلبس خفیه بعد اکمال الطهارة انتهی قال الامام الزیلعی المخرج استدل الشافعیة علی ذلك باحادیث منها فی الصحیحین حدیث المغیرة دعهما فانی ادخلتهما طاهرتین وفی غیر الصحیحین من ذلك کثیر ولیس فیها حجة لانا نقول بعدم جواز المسح الا بعد غسل الرجل ومحل الخلاف یظهر فی مسألتین احداهما اذا احدث ثم غسل رجلیه ثم لبس الخفین ثم مسح علیهما ثم اکمل وضوءه - الثانیة اذا احدث ثم توضأ فلما غسل احدی رجلیه لبس علیها الخف ثم غسل الاخری ثم لبس علیها الخف فان هذا المسح عندنا جائز فی الصورتین خلافا لهم هذا تحریر مذهبنا وهم یطلقون النقل عن مذهبنا ویقولون الخفیة لا یشترطون کمال الطهارة فی المسح وهذا یدخل فیه ما لو توضأ ولم یغسل رجلیه ثم لبس الخفین ولیس کذلك عندنا بل لا یجوز له المسح فی هذه الصورة لان الحدث باق فی القدم واقرب ما استدلوا به حدیث اخرجه الدارقطنی عن المهاجر بن مخلد فذکر حدیث الباب باللفظ المزبور الا انه وقع عنده اذا تطهر فلبس خفیه قالوا ووجه الحجة ان الفاء للتعقیب والطهارة اذا اطلقت ما یراد بها الطهارة الکاملة وجوابنا ان هذا حدیث ضعیف فانهم تکلموا فی مهاجر بن مخلد قال ابو حاتم لین الحدیث لیس بذاك ثم انه قد روی بالواو ولبس خفیه وعلی تقدیر صحته فهو محمول علی طهارة الرجلین انتهی وقال الامام ابو بکر الجصاص ودلیل اصحابنا عموم قوله صلی الله علیه وسلم یمسح المقیم یوما ولیلة والمسافر ثلثة ایام ولیالیها ولم یفرق بین لبسه قبل اکمال الطهارة وبعدها وروی الشعبی عن المغیرة بن شعبة ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ فاهویت الی خفیه لانزعهما فقال مه فانی ادخلت القدمین الخفین وهما طاهرتان فمسح علیهما وروی عن عمر بن الخطاب قال اذا ادخلت قدمیك الخفین وهما طاهرتان فامسح علیهما ومن غسل رجلیه فقد طهرتا قبل اکمال طهارة سائر الاعضاء کما یقال غسل رجله وهو کما یقال صلی رکعة وان لم یتم صلوته انتهی وقال الامام ابو بکر الکاسانی فی البدائع ان المسح شرع لمکان الحاجة والحاجة الی المسح انما تتحقق وقت الحدث بعد اللبس فاما عند الحدث قبل اللبس فلا حاجة لانه یمکنه الغسل وکذا لا حاجة بعد اللبس قبل الحدث لانه طاهر فکان الشرط کمال الطهارة وقت الحدث بعد اللبس وقد وجد انتهی وهذا القدر یکفی بهذا المختصر والبسط فی مطولات الفقه - حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال انا هشیم بن بشیر الواسطی قال انا داود بن عمرو الحضرمی الاودی الدمشقی عامل واسط من رواة ابی داود قال احمد حدیثه مقارب وقال ابن معین مشهور وقال مرة ثقة وقال العجلی یکتب حدیثه ولیس بالقوی وقال لا بأس به وقال ابو حاتم شیخ وقال ابو داود صالح عن بشیر هکذا وقع عند البیهقی بالشین المعجمة والصواب بسر بالسین المهملة کما فی النسخة التی علیها شرح العینی وهکذا هو عند ابن ابی شیبة والدارقطنی - بن عبید الله الحضرمی الشامی من رواة الستة قال العجلی والنسائی ومروان بن محمد ثقة وقال ابو مسهر هو احفظ اصحاب ابی ادریس وذکره ابن حبان فی الثقات - عن ابی ادریس الخولانی عائذ الله بن عبد الله بن عمرو یقال عبد الله بن ادریس بن عائذ العوذی بالذال المعجمة والعین مفتوحة من رواة الستة قال یکحول ما رأیت اعلم منه وقال سعید بن عبد العزیز کان عالم الشام بعد ابی الدرداء وقال العجلی دمشقی تابعی ثقة وقال ابو حاتم والنسائی وابن سعد ثقة وذکره الطبری فی طبقات الفقهاء فی نفر من اهل الشام اهل فقه فی الدین وعلم بالاحکام والحلال والحرام وقال ابن حبان کان من عباد اهل الشام وقرائهم توفی سنة ثمانین ومولده سنة ثمان قال ثنا عوف بن مالك بن ابی عوف الاشجعی الغطفانی صحابی جلیل شهد مؤتة مع خالد بن الولید والامراء قبله وشهد الفتح وکانت معه رایة قومه یوم ذی قرد شهد فتح الشام کذا فی البدایة وفی الاصابة قال الواقدی اسلم عام خیبر ونزل حمص وقال ابن سعد اخی النبی صلی الله علیه وسلم بینه وبین ابی الدرداء توفی سنة ثلاث وسبعین فی خلافة عبد الملك عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل ما روی ابو بکرة فی التوقیت خاصة ای لم یقع فی روایة عوف ذکر الطهارة عند اللبس وزاد انه جعل ذلك ای امر التوقیت فی المسح فی غزوة تبوك وفیه رد علی من زعم ان المسح علی الخفین منسوخ بآیة الوضوء التی فی المائدة لانها نزلت فی غزوة المریسیع وهذا الامر فی غزوة تبوك وهی بعدها باتفاق قال الحافظ والحدیث اخرجه الامام احمد وابن ابی شیبة عن هشیم باسناده بلفظ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر بالمسح علی الخفین فی غزوة تبوك ثلاثة ایام ولیالیهن للمسافر ویوم ولیلة للمقیم واخرجه الدارقطنی والبیهقی من طریق ابراهیم بن محشر عن هشیم قال البخاری کما ذکره البیهقی هو حدیث حسن

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا هشیم عن داود فذکر باسناده مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا مکی بن ابراهیم قال ثنا داود بن یزید عن عامر عن عروة بن المغیرة انه سمع اباه یقول کنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فذهب لحاجته فاتیته بماء وعلیه جبة شامیة فتوضأ ومسح علی الخفین فکانت سنة للمسافر ثلثة ایام ولیالیهن وللمقیم یوم ولیلة حدثنا هدبة قال ثنا احمد بن یونس قال ثنا ابن شهاب عن الحجاج بن ارطاة عن ابی اسحٰق عن علی بن ربیعة عن علی بن ابی طالب عن النبی صلی الله علیه وسلم فی المسح علی الخفین للمقیم یوم ولیلة وللمسافر ثلثة ایام ولیالیهن فهذه الآثار قد تواترت عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بالتوقیت فی المسح علی الخفین للمسافر ثلثة ایام ولیالیها وللمقیم یوم ولیلة

وقال الهیثمی رجاله رجال الصحیح وقال صاحب التنقیح کما فی نصب الرایة قال احمد بذا من اجود حدیث فی المسح علی الخفین لانه فی غزوة تبوک وهی آخر غزوة غزاها انتهی حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا هشیم عن داود فذکر باسناده مثله ای مثل ما روی سعید عن هشیم وقد تقدم ما یتعلق بالتخریج وعزاه الزیلعی الی البزار والطبرانی واسحٰق بن راهویه ایضا حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا مکی بن ابراهیم التمیمی الحنظلی قال ثنا داود بن یزید بن عبد الرحمن الاودی بالفتح والسکون ومهملة نسبة الی اود بن صعب بن سعد العشیرة من مذحج الزبرقانی بفتح الزای والمهملة وکسر القاف بطن من اود ابو یزید الکوفی الاعرج من رواة الترمذی وابن ماجة قال احمد وابن معین وابو داود ضعیف وقال النسائی والازدی لیس بثقة وقال ابو حاتم لیس بقوی یتکلمون فیه وقال العجلی یکتب حدیثه ولیس بالقوی وقال ابن عدی لم ار له حدیثا منکرا جاوز الحد اذا روی عنه ثقة وان کان لیس بقوی فی الحدیث فانه یکتب حدیثه ویقبل اذا روی عنه ثقة مات سنة احدی وخمسین ومائة عن عامر بن شراحیل الشعبی عن عروة بن المغیرة انه سمع اباه المغیرة بن شعبة یقول کنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ای فی غزوة تبوک کما عند ابی داود وغیره من طریق عباد عن عروة فذهب رسول الله صلی الله علیه وسلم لحاجته وزاد الطبرانی ثم اشار الی فذهبت فاتیته بماء فیه ذهاب التلمیذ مع استاذه اذا ذهب لقضاء الحاجة فیذهب معه بماء الوضوء وان احتاج الی الاحجار یتناولها له قاله ابن رسلان کما فی الاوجز وعلیه ای علی رسول الله صلی الله علیه وسلم جبة بضم الجیم وشدة موحدة ما قطع من الثیاب مشمرا قاله السیوطی وغیره شامیة وزاد مسلم من طریق مسروق عن المغیرة ضیقة الکمین فذهب یخرج یده من کمها فضاقت فاخرج یده من اسفلها فصببت علیه فتوضأ وضوءه للصلوة ومسح علی الخفین ای بدل غسل الرجلین قال الحافظ استدل القرطبی بهذا الحدیث علی ان الصوف لا ینجس بالموت لان الجبة کانت شامیة وکانت الشام اذ ذاک دار کفر وماکول اهلها المیتات کذا قال وکانت صنع ای فی زمان رسول الله صلی الله علیه وسلم للمسافر ثلثة ایام ولیالیهن وللمقیم یوم ولیلة والحدیث اخرجه الطبرانی فی الاوسط بسیاق المصنف قال الهیثمی وفیه داود بن یزید الاودی وقد ضعفوه الا ابن عدی فقال لم ار له حدیثا منکرا جاوز الحد اذا روی عنه ثقة وان کان لیس بقوی فی الحدیث فانه یکتب حدیثه ویقبل اذا روی عنه ثقة وبذا روی عنه مکی بن ابراهیم وهو من رجال الصحیح فهو مقبول علی ما قاله ابن عدی انتهی واخرج الطبرانی ایضا من طریق عطاء بن ابی میمونة عن ابی بردة عن المغیرة قال آخر غزوة غزوناها مع رسول الله صلی الله علیه وسلم امرنا ان نمسح علی خفافنا للمسافر ثلثة ایام ولیالیهن وللمقیم یوما ولیلة مالم نخلع کذا فی نصب الرایة واخرج الائمة الستة وغیرهم حدیث المغیرة هذا بدون ذکر التوقیت وقد رواه عن المغیرة جماعة کثیرة حتی ذکر البزار انه رواه عنه ستون رجلا حدثنا هدبة بن سلیمان الکوفی قال ثنا احمد بن عبد الله بن یونس الکوفی قال ثنا ابن شهاب وفی نسخة العینی قال نا ابو شهاب قال العینی ابو شهاب الحناط اسمه عبد ربه بن نافع الکنانی اه وبذا هو الصواب عندی عن الحجاج بن ارطاة عن ابی اسحٰق السبیعی عن علی بن ربیعة بن نعلبة الوالبی الاسدی ویقال البجلی ابو المغیرة الکوفی من رواة الستة قال ابن المغیرة والنسائی ثقة وقال العجلی کوفی تابعی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة معروفا وثقه ابن نمیر وغیره وقال ابو حاتم صالح الحدیث عن علی بن ابی طالب عن النبی صلی الله علیه وسلم فی المسح علی الخفین للمقیم یوم ولیلة وللمسافر ثلثة ایام ولیالیهن والحدیث اخرجه الامام احمد عن یزید عن حجاج باسناده مثله وقد تقدم تخریج طرق حدیث علی من قبل فهذه الآثار المرویة عن علی وخزیمة وابن مسعود وصفوان وعوف وابی بکرة والمغیرة قد تواترت عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بالتوقیت فی المسح علی الخفین للمسافر ثلثة ایام ولیالیها وللمقیم یوم ولیلة وفی الباب عن عمر عند الدارقطنی والبزار

فلیس ینبغی لاحد ان یترک مثل هذه الآثار المتواترة الی مثل حدیث ابی بن عمارة واما ما احتجوا به مما رواه عقبة عن عمر فانه قد تواترت الآثار ایضا عن عمر بخلاف ذلک حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا ابو الاحوص عن عمران بن مسلم عن سوید بن غفلة قال قلنا لبنانة الجعفی وکان اجرأنا علی عمر سله عن المسح علی الخفین فسأله فقال للمسافر ثلثة ایام ولیالیهن وللمقیم یوم ولیلة حدثنا ابو بکرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفیان الثوری قال ثنا عمران بن مسلم عن سوید بن غفلة ان بنانة سأل عمر عن ذلک فقال امسح علیهما یوما ولیلة حدثنا صالح قال ثنا سعید قال ثنا هشیم قال انا مالک بن مغول.

وابی یعلی وعائشة عند النسائی فی سننه الکبری وابی بکر عند ابن حبان فی صحیحه فی النوع الاول من القسم الرابع وابی هریرة عند ابن ابی شیبة والبزار وابن ماجة واسامة بن شریک عند ابی یعلی ویسار عند العقیلی وخالد بن عرفطة عند اسلم بن سهل وابن عمر عند الطبرانی ومالک بن سعد وابی مریم عند ابی نعیم وقد بسط فی ذکر هذه الروایات العلامة الزیلعی وعن جریر والبراء بن عازب وانس بن مالک وابی برده وابن عباس وابی امامة ویعلی بن مرة عند الطبرانی کما ذکر الهیثمی وعن بلال عند الدارقطنی فی الافراد وعمرو بن امیة الضمری عند ابی بکر النیسابوری کما فی کنز العمال. فلیس ینبغی لاحد ان یترک مثل هذه الآثار المتواترة الی مثل حدیث ابی بن عمارة فانه حدیث ضعیف ضعفه البخاری وابو داؤد واحمد وابن حبان وابن عبد البر وابن حزم وغیرهم وبالغ الجوزقانی فذکره فی الموضوعات قال الشوکانی وما کان بهذه المرتبة لا یصلح للاحتجاج به علی فرض عدم المعارض فالحق توقیت المسح بالثلاث للمسافر والیوم واللیلة للمقیم انتهی. واما ما احتجوا به ای القائلون بعدم التوقیت مما رواه عقبة عن عمر فانه قد تواترت الآثار ایضا عن عمر بخلاف ذلک ای بخلاف ما روی عقبة عن عمر فی عدم التوقیت حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سلیم الکوفی عن عمران بن مسلم الجعفی الکوفی الاعمی قال ابو حاتم واحمد والعجلی وابن معین ثقة وقال ابن معین مرة صالح وقال ابن مهدی احادیث عمران صحاح مستقیمة لا یختلفون فیه وذکره ابن حبان فی الثقات عن سوید بن غفلة بفتح المعجمة والفاء واللام ابن عوسجة بن عامر الجعفی ابو امیة الکوفی من رواة الستة ادرک الجاهلیة وقد قیل انه صلی مع النبی صلی الله علیه وسلم ولا یصح وقدم المدینة حین نفضت الایدی من دفن رسول الله صلی الله علیه وسلم وهذا اصح وشهد فتح الیرموک قال ابن معین والعجلی ثقة وذکره ابن قانع فی الصحابة وقال علی بن المدینی دخلت بیت احمد بن حنبل فما شبهت بیته الا بما وصف من بیت سوید بن غفلة من زهده وتواضعه توفی سنة ثمانین وقیل بعدها وهو ابن ثلاثین ومائة سنة. قال قلنا لبنانة هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بتقدیم الباء علی النون وکذا وقع فی روایة ابن ابی شیبة ولا شک انه وقع ههنا التصحیف من قلم الناسخین والصواب نباتة بضم النون کما ضبطه العینی فی شرحه وقیل بفتحه ثم موحدة ثم مثناة کما عند ابن حزم فی المحلی من طریق شعبة عن عمران بن مسلم عن سوید ابن غفلة وهکذا هو عند البیهقی من طریق الاسود نباتة وکذا هو فی کشف الاستار وتهذیب التهذیب وغیر ذلک من کتب اسماء الرجال وهکذا هو فی النسخة التی علیها شرح العینی الجعفی ویقال الوالبی من رواة النسائی قال ابو حاتم کان معلما علی عهد عمر وذکره ابن حبان فی الثقات قلت وقال ابن حزم فی المحلی هو ابو عثمان النهدی من اوثق التابعین وکان اجرأنا تفضیل من الجراة وهی الجسارة ای فی السؤال علی عمر ای لکونه من المعلمین علی عهده سله ای عمر عن المسح علی الخفین فسأله سقط عن روایة ابن ابی شیبة فسأله فقال عمر للمسافر ثلثة ایام ولیالیهن وللمقیم یوم ولیلة والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن ابی الاحوص باسناده نحو اللفظ المزبور وذکره ابن حزم فی المحلی من طریق شعبة عن عمران عن سوید عن نباتة ومن طریق شعبة وابن المبارک عن عاصم الاحول عن ابی عثمان النهدی عن عمر ثم قال وهذان اسنادان لا نظیر لهما فی الصحة والجلالة.

حدثنا ابو بکرة قال ثنا مؤمل بن اسمعیل البصری قال ثنا سفیان الثوری قال ثنا عمران بن مسلم عن سوید بن غفلة ان بنانة والصواب نباتة کما تقدم سأل عمر عن ذلک ای عن المسح علی الخفین فقال عمر امسح علیهما ای علی الخفین یوما ولیلة ای فی حالة الاقامة کما فی الروایات المفصلة والاثر لم اقف علیه من طریق الثوری واسناده جید واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن الثوری عن حماد عن ابراهیم عن نباتة عن عمر قال للمسافر ثلثة ایام وللمقیم یوم ولیلة کما فی شرح العینی. حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا هشیم بن البشیر الواسطی قال انا مالک بن مغول بکسر اوله وسکون المعجمة وفتح الواو وابن عاصم البجلی ابو عبد الله الکوفی من رواة الستة قال ابن معین وابو حاتم والنسائی وابو نعیم ثقة وقال احمد ثقة ثبت فی الحدیث وقال العجلی رجل صالح مبرز فی الفضل وقال ابن سعد کان ثقة مأمونا کثیر الحدیث فاضلا خیرا وقال ابن حبان

besturdubooks.wordpress.com

عن عمران بن مسلم عن سويد بن غفلة قال اتينا عمرؓ فسألته بنانة عن المسح على الخفين فقال عمرؓ للمسافر ثلثة ايام ولياليهن وللمقيم يوم وليلة حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا شعبة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن بنانة عن عمرؓ مثله حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا شعبة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن بنانة عن عمرؓ مثله حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر قال ثنا هشام عن حماد فذكر باسناده مثله حدثنا ابن خزيمة قال ثنا مسلم قال ثنا هشام قال ثنا حماد عن ابراهيم عن الاسود عن عمرؓ مثله حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد الاصبهانی قال ناحفص عن عاصم عن ابی عثمان ان عمرؓ قال من ادخل قدميه وهما طاهرتان فليمسح عليهما الى مثل ساعته من يومه وليلته حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا ابو عوانة عن يزيد بن ابی زياد عن زيد بن وهب قال كتب الينا عمرؓ فی المسح على الخفين للمسافر ثلثة ايام ولياليهن وللمقيم يوم وليلة فهذا عمرؓ قد جاء عنه فی هذا ما يوافق ما روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فی التوقيت للمسافر والمقيم۔

كان من عباد اهل الكوفة ومتقنيهم توفی فی ذی الحجة سنة تسع وخمسين ومائة عن عمران بن مسلم عن سويد بن غفلة قال اتينا عمر فسأله بنانة عن المسح على الخفين فقال عمر للمسافر ثلثة ايام ولياليهن وللمقيم يوم وليلة وهذا اسناد فی غاية الصحة فان صالح بن عبد الرحمن قال فيه ابن ابی حاتم محله الصدق والباقون من رواة الستة الاعمش وهو ثقة صالح۔ حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد الطيالسی قال ثنا شعبة عن حماد بن ابی سليمان الكوفی عن ابراهيم النخعی عن الاسود بن يزيد النخعی عن بنانة عن عمر مثله والاثر اخرجه البيهقی من طريق آدم عن شعبة بلفظ المسح للمسافر ثلثة ايام ولياليهن واخرجه ابن جرير عن ابراهيم ان عمر قال اذا ادخلت رجليك فی الخفين وهما طاهرتان فثلاثة للمسافر ويوم وليلة للمقيم كذا فی كنز العمال۔ حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا شعبة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن بنانة عن عمرؓ مثله لافرق بين هذا الاسناد والذی قبله فالظاهر ان التكرار من قلم الناسخين ثم رأيت النسخة التی عليها شرح العينی فاذا ليس فيها هذا الاسناد فحمدت الله وشكرته۔ حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا هشام بن ابی عبد الله الدستوائی عن حماد بن ابی سليمان فذكر باسناده مثله حدثنا ابن خزيمة محمد البصری قال ثنا مسلم بن ابراهيم الفراهيدی قال ثنا هشام الدستوائی قال ثنا حماد بن ابی سليمان عن ابراهيم عن الاسود عن عمر مثله والاثر لم اقف عليه من طريق هشام وهذا الاسناد والذی قبله صحيحان فان ابا بكرة ثقة مامون وابن خزيمة ثقة مشهور والباقون من رواة الستة۔ حدثنا فهد بن سليمان الكوفی قال ثنا محمد بن سعيد الاصبهانی قال انا حفص بن غياث النخعی عن عاصم بن سليمان الاحول عن ابی عثمان النهدی ان عمر قال من ادخل قدميه ای فی الخفين وهو مقيم وبهما ای القدمان طاهرتان فيه دليل لما ذهب اليه اصحابنا من ان شرط اباحة المسح لبسهما على طهارة كاملة وقت الحدث لا وقت اللبس فليمسح عليهما ای على الخفين الى مثل ساعته من يومه وليلته والاثر اخرجه البيهقی من طريق عبد الله بن الوليد عن سفيان عن عاصم بلفظ يمسح الرجل على خفيه الى ساعتها من يومها وليلتها وعزاه فی كنز العمال الى عبد الرزاق وسعيد بن منصور وزاد فی اوله قال حضرت سعدا وابن عمر يخصمان الى عمر فی المسح على الخفين فقال عمر يمسح عليهما الى مثل ساعته من يومه وليلته حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا ابو عوانة الوضاح اليشكری عن يزيد بن ابی زياد ابو عبد الله الكوفی عن زيد بن وهب الجهنی ابو سليمان الكوفی من رواة الستة اسلم فی حياة النبی صلى الله عليه وسلم ورحل اليه فقبض وهو فی الطريق قال ابن معين العجلی وابن خراش ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال يعقوب بن سفيان فی حديثه خلل كثير وقال الاعمش اذا حدثك زيد بن وهب عن احد فكانك سمعته من الذی حدثك عنه توفی سنة ست وتسعين قال كتب الينا ای الى اهل الكوفة عمر فی المسح على الخفين للمسافر ثلثة ايام ولياليهن وللمقيم يوم وليلة والاثر اخرجه ابن ابی شيبة عن هشيم عن يزيد باسناده باللفظ المزبور وعزاه فی كنز العمال الى عبد الرزاق وسعيد بن منصور واخرج ابن ابی شيبة من طريق ابی حازم عن ابن عمر عن عمر بمعناه۔ فهذا عمر قد جاء عنه ای عن عمر فی هذا ای فی التوقيت من طرق صحيحة ما يوافق ما روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فی التوقيت للمسافر والمقيم قال البيهقی قد روينا عن عمر التوقيت فاما ان يكون يرجع اليه حين جاءه التثبت عن النبی صلى الله عليه وسلم فی التوقيت واما ان يكون قوله الذی يوافق السنة المشهورة اولى انتهى وقد بسط ابن حزم فی المحلى الكلام على آثار عمر فی عدم التوقيت ثم قال ولم يصح قط عن عمر الا التوقيت۔

وقد یحتمل حدیث عقبۃ ایضا ان یکون ذلک الکلام کان من عمر لانہ علم ان طریق عقبۃ الذی جاء منہ طریق الماء فیہ فکان حکمۃ ان یتیمم فسالہ متی عہدک بغلع خفیک اذا کان حکمک ھو التیمم فاخبرہ بما اخبرہ وھذا الوجہ اولی ما حمل علیہ ھذا الحدیث لیوافق ما روی عن عمرؓ سواہ ولا یضادہ وقد روی عن غیر عمرؓ من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما یوافق ما رویناہ فی التوقیت حدثنا فہد قال ثنا ابو غسان قال ثنا زہیر قال ثنا ابو اسحق عن القاسم بن مخیمرۃ عن شریح بن ہانیٔ قال اتیت عائشۃؓ فسالتہا عن المسح علی الخفین فقالت ایت علیا فانہ اعلمہم بوضوء رسول اللہ علیہ وسلم کان یسافر معہ فاتیتہ فسالتہ فقال یوم ولیلۃ للمقیم وثلثۃ ایام ولیالیہن للمسافر۔ حدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیٰن عن سلمۃ بن کہیل

وقد یحتمل حدیث عقبۃ ایضا ان یکون ذلک الکلام الذی قالہ عمر لعقبۃ کان من عمر لانہ ای عمر علم ان طریق عقبۃ الذی جاء منہ ای من الشام الی المدینۃ طریق الماء فیہ ای فی ہذا الطریق فکان حکمہ ای حکم عقبۃ حکم عادم الماء وہو ان یتیمم فسالہ عمر متی عہدک بخلع خفیک اذا کان حکمک ہو التیمم فاخبرہ ای اخبر عقبۃ عمر بما اخبرہ ای من عدم نزع الخفین فقال عمر اصبت ای فی ترک النزع فانہ لا حاجۃ الی نزعہما فی حالۃ التیمم فان التیمم ضربتان ضربۃ للوجہ وضربۃ للیدین وقال الامام ابو بکر الجصاص قد ثبت عن عمر التوقیت علی الحد الذی بیناہ فاحتمل ان یکون قولہ لعقبۃ حین مسح علی خفیہ جمعۃ اصبت السنۃ یعنی انک اصبت السنۃ فی المسح وقولہ انہ مسح جمعۃ انما عنی بہ انہ مسح جمعۃ علی الوجہ الذی یجوز علیہ المسح کما یقول القائل لقائل مسحت شہرا علی الخفین وہو یعنی علی الوجہ الذی یجوز فیہ المسح لانہ معلوم انہ لم یرد بہ انہ مسح جمعۃ دائما لا یفتر وانما اراد بہ المسح فی الوقت الذی یحتاج فیہ الی المسح کذلک انما اراد الوقت الذی یجوز فیہ المسح وکما تقول صلیت الجمعۃ شہرا بکمۃ والمعنی فی الاوقات التی یجوز فیہا فعل الجمعۃ انتہی۔ قال العبد الضعیف وہذا التاویل الذی ذکرہ الجصاص لا یجری فی بعض الروایات اللہم الا ان یقال ان من رواہ علی غیر ہذا الوجہ فقد رواہ بالنظر الی المعنی۔ وہذا الوجہ ای الذی ذکرناہ فی تاویل روایۃ عقبۃ اولی ما حمل علیہ ہذا الحدیث ای حدیث عقبۃ لیوافق ما روی عن عمر سواہ ای سوی حدیث عقبۃ ہذا ولا یضادہ والحاصل ان ہذا التاویل الذی ذکرناہ فی حدیث عقبۃ اولی من حملہ علی عدم التوقیت لیحصل الجمع بین روایات عمر قال الامام ابو بکر الجصاص فان قیل لما جاز المسح وجب ان یکون غیر موقت کمسح الرأس قیل لہ لاحظ للنظر مع الاثر فان کانت اخبار التوقیت ثابتۃ فالنظر معہا ساقط وان کانت غیر ثابتۃ فالکلام حینئذ ینبغی ان یکون فی اثباتہا وقد ثبت التوقیت بالاخبار المستفیضۃ من حیث لا یمکن دفعہا وایضا فان الفرق بینہما ظاہر من طریق النظر وہو ان مسح الرأس ہو المفروض فی نفسہ ولیس ببدل عن غیرہ والمسح علی الخفین بدل عن الغسل مع امکانہ من غیر ضرورۃ فلم یجز اثباتہ بدلا الا فی المقدار الذی ورد بہ التوقیت فان قیل قد جاز المسح علی الجبائر بغیر توقیت وہو بدل عن الغسل قیل لہ انما علی مذہب ابی حنیفۃ فہذا السوال ساقط لانہ لا یوجب المسح علی الجبائر وہو عندہ مستحب ترکہ لا یضر وعلی قول ابی یوسف ومحمد ایضا لا یلزم لانہ انما یفعلہ عند الضرورۃ کالتیمم والمسح علی الخفین جائز بغیر ضرورۃ فلذلک اختلفا انتہی وقد روی وزاد فی نسخۃ العینی فی ذلک عن غیر عمر من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما یوافق ما رویناہ فی التوقیت حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو غسان مالک بن اسمعیل النہدی الکوفی قال ثنا زہیر ابن معاویۃ بن حدیج بضم مہملۃ وفتح دال مہملۃ وبجیم الجعفی ابو خیثمۃ الکوفی سکن الجزیرۃ من رواۃ الستۃ قال معاذ واللہ ما کان سفیان باثبت من زہیر وقال شعیب کان زہیر احفظ من عشرین مثل شعبۃ وقال ابن عیینۃ ما بالکوفۃ مثلہ وقال احمد کان من معادن الصدق وقال ابن معین والبزار وابو زرعۃ ثقۃ وزاد ابو زرعۃ الا انہ سمع من ابی اسحاق بعد الاختلاط وقال العجلی ثقۃ مامون وقال النسائی ثقۃ ثبت وقال ابن سعد کان ثقۃ ثبتا مامونا وقال ابو حاتم ثقۃ متقن صاحب سنۃ وقال ابن حبان کان حافظا متقنا توفی فی رجب سنۃ ثلاث وسبعین ومائۃ وہو ولد سنۃ مائۃ۔ قال ثنا ابو اسحق السبیعی الکوفی عن القاسم بن مخیمرۃ عن شریح بن ہانیٔ قال اتیت عائشۃ فسالتہا عن المسح علی الخفین فقالت عائشۃ ایت علیا فانہ اعلمہم ای اعلم اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم ورضی عنہم بوضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای لانہ کان یسافر معہ فاتیتہ فسالتہ ای علیا فقال یوم ولیلۃ للمقیم وثلثۃ ایام ولیالیہن للمسافر واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابی بکر بن عیاش والبیہقی من طریق زیاد بن خیثمۃ کلاہما عن ابی اسحاق بمعناہ واخرجہ الامام احمد عن یحیی بن سعید عن شعبۃ عن الحکم عن القاسم باسنادہ بسیاق المصنف۔

حدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین قال ثنا سفیان الثوری عن سلمۃ بن کہیل بن حصین الحضرمی البتنی بکسر المثناۃ

besturdubooks.wordpress.com

عن ابراهیم التیمی عن الحارث بن سوید قال جعل عبد الله المسح علی الخفین ثلثة ایام للمسافر وللمقیم یوما
حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا ابوعوانة عن المغیرة عن ابراهیم عن عمرو بن الحارث قال سافرت
مع عبد الله فکان لاینزع خفیه ثلثا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن قتادة
عن موسی بن سلمة قال سألت ابن عباس رض عن المسح علی الخفین قال للمسافر ثلثة ایام ولیالیهن وللمقیم یوم و
لیلة حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوالولید قال ثنا شعبة فذکر باسناده مثله حدثنا صالح قال ثنا سعید
قال ثنا هشیم قال اخبرنی غیلان بن عبد الله قال سمعت ابن عمر رض یقول ذلک حدثنا ابن ابی داود قال
ثنا هدیة قال ثنا سلام بن مسکین

الغوقانیة بسکون النون وفتحها نسبة الی بنی تمیم بطن من همدان البوبکی الکوفی من رواة الستة قال احمد متقن للحدیث وقال ابن معین ثقة و
قال النسائی ویعقوب بن شیبة والعجلی ثقة ثبت وزاد العجلی وکان فیه تشیع قلیل وهو من ثقات الکوفیین وقال ابوزرعة ثقة مامون وقال
ابوحاتم ثقة متقن توفی یوم عاشوراء سنة احدی وعشرین ومائة ومولده سنة سبع واربعین عن ابراهیم التیمی عن الحارث بن سوید التیمی ابوعائشة
الکوفی من رواة الستة ذکره احمد فعظم شانه وقال ابن معین والعجلی ثقة وقال ابن معین ایضا ابراهیم التیمی عن الحارث بن سوید عن علی ما بالکوفة اجود
اسنادا منه وقال ابن عیینة کان الحارث من علیة اصحاب ابن مسعود توفی سنة احدی او اثنتین وسبعین قال جعل عبد الله بن مسعود المسح علی الخفین
ثلثة ایام للمسافر وللمقیم یوما زاد فی نسخة العینی ولیلة، والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن ابن مهدی عن سفیان باسناده بلفظ ثلاث
للمسافر وللمقیم یوم ولیلة واخرجه البیهقی من طریق عبد الله بن الولید عن سفیان نحوه وعزاه فی کنز العمال الی عبد الرزاق واخرج ابن ابی شیبة
عن هشیم عن حصین عن ابراهیم عن ابن مسعود انه کان یقول فی المسح علی الخفین ثلثة ایام ولیالیهن للمسافر ویوم ولیلة للمقیم وعزاه فی کنز العمال الی
سعید بن منصور حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا ابوعوانة الوضاح الیشکری عن المغیرة بن مقسم الکوفی
الفقیه عن ابراهیم النخعی وفسره العینی بالتیمی عن عمرو بن الحارث بن ابی ضرار بکسر المعجمة الخزاعی المصطلقی اخو جویریة ام المؤمنین صحابی قلیل الحدیث
بقی الی بعد الخمسین کذا فی التقریب وفی الاصابة روی ایضا عن اخته جویریة وعن ابن مسعود وعن زینب امرأة ابن مسعود ورجح ابن القطان
ان عمرو بن الحارث الراوی عن زینب غیر صاحب الترجمة قال سافرت مع عبد الله بن مسعود فکان لاینزع خفیه ثلثا والاثر اخرجه ابن
ابی شیبة عن هشیم عن مغیرة باسناده قال صحبت ابن مسعود فی سفر فلم ینزع خفیه ثلاثا واخرج ایضا عن ابی معشر
عن الاعمش عن شقیق عن عمرو بن الحارث قال خرجت مع عبد الله الی المدائن فمسح علی الخفین ثلاثا لاینزعه وهکذا اخرج البیهقی من طریق
سعدان بن نصر عن ابی معویة الا انه وقع عنده الی المدینة واخرجه الامام محمد فی کتاب الآثار عن الامام ابی حنیفة عن حماد عن ابراهیم عن
محمد بن عمرو بن الحارث ان عمرو بن الحارث بن ابی ضرار صحب ابن مسعود فی سفر فاثرت علیه ثلثة ایام ولیالیها لاینزع خفیه۔
حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث البصری قال ثنا شعبة عن قتادة عن موسی بن سلمة بن المحبق بمهملة
وموحدة وزن محمد الهذلی البصری من رواة مسلم وابی داود والنسائی قال ابوزرعة ثقة وقال ابن سعد کان قلیل الحدیث وذکره ابن حبان
فی الثقات قال سألت ابن عباس عن المسح علی الخفین قال للمسافر ثلثة ایام ولیالیهن وللمقیم یوم ولیلة والاثر اخرجه البیهقی من طریق
موسی بن خلف عن قتادة نحو حدیث المصنف وابن ابی شیبة عن ابن علیة عن ابن ابی عروبة عن قتادة بمعناه حدثنا ابوبکرة قال ثنا
ابوالولید الطیالسی هشام بن عبد الملک البصری قال ثنا شعبة فذکر باسناده مثله ای مثل ما روی عبد الصمد عن شعبة حدثنا صالح
ابن عبد الرحمن الانصاری قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا هشیم بن بشیر الواسطی قال اخبرنی غیلان یعنی ابن عبد الله المجمة ابن عبد الله الوالبی
مولی قریش وزاد ابن ابی شیبة مولی بنی مخزوم قال سمعت ابن عمر یقول ذلک والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن هشیم عن غیلان قال
سمعت ابن عمر سأله رجل من الانصار عن المسح علی الخفین فقال ثلثة ایام للمسافر وللمقیم یوم ولیلة حدثنا ابن ابی داود قال ثنا هدیة
بالیاء المعجمة من تحتها بنقطتین مشددة ابن عبد الوهاب المروزی الوصالح من رواة ابن ماجة قال ابن ابی عاصم ثقة وذکره ابن حبان فی
الثقات وقال ربما اخطأ توفی سنة احدی واربعین ومائتین۔ وفی نسخة العینی هدبة بالموحدة وفسره العینی بابن خالد البصری احد مشائخ
البخاری۔ قال ثنا سلام بن مسکین بن ربیعة الازدی النمری ابوروح البصری من رواة الستة الا الترمذی قال ابوداود سلام لقب

besturdubooks.com

عن عبد العزیز عن انس مثله حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن سعید بن قطن عن ابی زید الانصاری عن رجل من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم مثل ذلك حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن یونس و قتادة عن موسی بن سلمة عن ابن عباس مثله فهذه اقوال اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم قد اتفقت علی ما ذکرنا من التوقیت فی المسح علی الخفین للمسافر والمقیم فلا ینبغی لاحد ان یخالف ذلك وهذا الذی ذکرناه ایضا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالی

باب ذکر الجنب والحائض والذی لیس علی وضوء وقرائتهم القرآن

واسمه سلیمان وقال موسی بن اسمعیل کان من اعبد اهل زمانه وقال احمد من الثقات وقال ابن معین ثقة صالح وقال ابو حاتم صالح الحدیث وقال النسائی لیس به بأس وثقه ایضا ابن نمیر واحمد بن صالح وقال ابو داود کان یذهب الی القدر توفی سنة اربع او سبع وستین ومائة عن عبد العزیز بن صهیب بضم مهملة وفتح هاء وفسکانة فموحدة البنانی بموحدة ونونین البصری الاعمی من رواة الستة قال شعبة عبد العزیز اثبت من قتادة وقال احمد ثقة ثقة وقال ابن معین والنسائی والعجلی وابن سعد ثقة وقال ابو حاتم صالح قال الحازمی وانما قیل له البنانی لانه کان ینزل سکة بنانة بالبصرة قاله ابو حاتم توفی سنة ثلاثین ومائة عن انس مثله والاثر لم اقف علیه فیما عندی حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن سعید بن قطن بفتح القاف والطاء المهملة القطیعی مجهول وبعضهم مشاه کذا فی المیزان وفی اللسان مافی کتاب ابن ابی حاتم انه مجهول بل فیه انه شیخ وقال البخاری روی عن انس حدیثا منکرا عن ابی زید الانصاری عن رجل من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم کذا فی النسخة الموجودة عندنا والصواب عن ابی زید الانصاری رجل من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم کما فی الاصابة والحلی مثل ذلك والاثر اخرجه ابو مسلم الکجی فی کتاب السنن له من طریق حماد باسناده بلفظ یمسح المسافر علی الخفین ثلاثة ایام ولیالیهن والمقیم یوما ولیلة کذا فی الاصابة. حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد بن سلمة عن یونس فسره یعنی بابن ابی اسحاق السبیعی. والظاهر انه ابن عبید بن دینار العبدی مولاهم ابو عبید البصری من رواة الستة قال احمد وابن معین والنسائی وابن سعد ثقة وقال ابن المدینی یونس اثبت فی الحسن من ابن عون وقال ابو زرعة یونس احب الی فی الحسن من قتادة وقال ابن حبان فی الثقات کان من سادات اهل زمانه علما وفضلا وحفظا واتقانا وسنة وبغضا لاهل البدع مع التقشف الشدید والفقه فی الدین والحفظ الکثیر توفی سنة تسع وثلاثین ومائة وقتادة عن موسی بن سلمة عن ابن عباس مثله تقدم تخریج اثر ابن عباس من طریق قتادة وذکره ابن حزم فی المحلی من طریق شعبة عن قتادة عن موسی بن سلمة عن ابن عباس قال سألت ابن عباس عن المسح علی الخفین فقال ثلاثة ایام ولیالیهن للمسافر ویوما ولیلة للمقیم قال ابن حزم وبهذا اسناد فی غایة الصحة واخرج ابن ابی شیبة عن ابان بن عثمان قال سألت سعد بن ابی وقاص عن المسح علی الخفین فقال نعم ثلاثة ایام ولیالیهن للمسافر ویوم ولیلة للمقیم وعن جابر بن سمرة قال ما ابالی لو لم انزع خفی ثلاثا واخرج عبد الرزاق (کما فی کنز العمال) عن ابراهیم ان عبد الله بن مسعود وحذیفة بن الیمان کانا یقولان یمسح المسافر علی الخفین ثلثة ایام ولیالیهن وللمقیم یوم ولیلة فهذه وفی نسخة یعنی قال ابو جعفر فهذه اقوال اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم عمر وعلی وسعد وابن مسعود وابن عباس وابن عمر وابی زید الانصاری وجابر بن سمرة وحذیفة. قد اتفقت علی ما ذکرنا من التوقیت فی المسح علی الخفین للمسافر والمقیم قال ابن حزم لا یصح خلاف التوقیت عن احد من الصحابة الا عن ابن عمر فقط وعلی ذلك فقد روی عنه التوقیت ثم لو صح عن عمر وغیره ما ذکرنا وکان قد خالف ذلك علی وابن مسعود وغیرهما لوجب عند التنازع الرد الی بیان رسول الله صلی الله علیه وسلم وبیانه علیه السلام قد صح بالتوقیت ولم یصح عنه شیء غیره اصلا انتهی مختصرا فلا ینبغی لاحد ان یخالف ذلك ای التوقیت فی المسح وبهذا الذی ذکرناه ایضا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن والشافعی واحمد وجماهیر العلماء من الصحابة ومن بعدهم رحمهم الله تعالی رحمة واسعة واسکنهم بحبوحة جنانه وبهذا تم الباب والله تعالی اعلم بالصواب.

باب ذکر الجنب والحائض والذی لیس علی وضوء وقرائتهم القرآن

ای هل یجوز للجنب والحائض والمحدث بالحدث الاصغر ذکر الله تعالی وقراءة القرآن وفیه خلاف بین العلماء قال ابن رشد فی البدایة ذهب الجمهور الی انه یجوز لغیر متوضئ ان یقرأ القرآن ویذکر الله وقال قوم لا یجوز ذلك له الا ان یتوضأ وسبب الخلاف حدیثان متعارضان ثابتان احدهما حدیث ابی جهم فی رد السلام بعد التیمم والثانی حدیث علی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان لا یحجبه عن قراءة

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سعید عن قتادة عن الحسن عن حضین ابی ساسان عن المهاجر بن قنفذ انه سلم علی رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یتوضأ فلم یرد علیه فلما فرغ من وضوئه قال انه لم یمنعنی ان اردّ علیك الا انی کرهت ان اذکر الله عز وجل الا علی طهارة حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد قال انا حمید وغیره عن الحسن عن المهاجر ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یبول او قال مرت به وقد بال فسلمت علیه فلم یرد علی حتی فرغ من وضوئه ثم ردّ علیّ

القرآن شئ الا الجنابة فصار الجمهور الی ان الحدیث الثانی ناسخ للاول وصار من اوجب الوضوء لذکر الله الی ترجیح الحدیث الاول انتهی مختصرا واما قراءة القرآن للجنب فاختلف الناس فی ذلک ایضا قال ابن رشد فذهب الجمهور الی منع ذلک وذهب قوم الی اباحته والسبب فی ذلک الاحتمال المتطرق الی حدیث علی المذکور وذلک ان قوما قالوا ان هذا الایجب شیئا لانه ظن من الراوی ومن این علم احد ان ترک القراءة کان لموضع الجنابة الا لو اخبره بذلک والجمهور رأوا انه لم یکن علی ؓ لیقول هذا عن توهم ولا ظن وانما قاله عن تحقق وقوم جعلوا الحائض فی هذا الاختلاف بمنزلة الجنب وقوم فرقوا بینهما فاجازوا للحائض القلیلة استحسانا لطول مقامها حائضا وهو مذهب مالک انتهی وحاصل الخلاف یرجع الی ثلثة اقوال الاول انه لا یجوز ذکر الله وقراءة القرآن بدون الطهارة عن الحدث الاصغر والاکبر والثانی انه یجوز کل ذلک علی کل حال حتی فی حال الجنابة وغیرها والثالث التفصیل فیجوز ذکر الله فی حالة الحدث الاصغر والاکبر ولا یجوز قراءة القرآن فی حالة الحدث الاکبر ویجوز فی الاصغر فامن ذهب الی عدم الجواز مطلقا فاحتج بما ذکره المصنف فقال حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن الحسن البصری عن حضین ابی ساسان عن المهاجر بن قنفذ انه سلم علی رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یتوضأ ای یبول کما عند ابی داؤد وقد تقدم ذلک مفصلا فی التسمیة فلم یرد السلام علیه فلما فرغ صلی الله علیه وسلم من وضوئه قال معتذرا للمهاجر انه لم یمنعنی ان اردّ علیک الا انی کرهت ان اذکر الله عز وجل الا علی طهارة قال الخطابی وفی هذا دلالة علی ان السلام الذی یحیی به الناس بعضهم بعضا اسم من اسماء الله عز وجل وقد روی ذلک مرفوعا من حدیث ابی هریرة انتهی وقال الطیبی وفیه ان من شرط ذکر الله ان یکون الذاکر طاهرا کیف ما کان وان ذکر الله وان لم یکن صریحا کما فی السلام ینبغی ان یکون علی الطهارة قال المراد هنا السلامة لکنه مظنة لان یکون اسما من اسماء الله تعالی وفی شرح السنة فیه بیان ان رد السلام وان کان واجبا فالمسلم علی الرجل فی مثل هذه الحالة مضیع حق نفسه فلا یستحق الجواب قال المظهر فیه دلیل علی ان من قصر فی جواب السلام لعذر یستحب ان یعتذر الیه حتی لا ینسبه الی الکبر انتهی والحدیث اخرجه الامام احمد عن محمد ابن جعفر قال سئل عن رجل یسلم علیه وهو یتوضأ فقال ثنا سعید فذکر الحدیث بلفظ المصنف الا انه زاد فلم یرد علیه حتی توضأ فرد علیه وقال انه لم یمنعنی ورد فی آخر الحدیث قال فکان الحسن من اجل هذا الحدیث یکره ان یقرأ او یذکر الله عز وجل حتی یتطهر واخرجه ابو داؤد عن محمد بن المثنی عن عبد الاعلی عن سعید بمعنی حدیث المصنف الا انه وقع عنده یبول بدل یتوضأ واخرجه ابن ماجة عن الدارمی وغیره عن روح عن سعید بنحو لفظ المصنف وبهذا اخرجه الحاکم فی معرفة الصحابة من طریق یزید بن زریع عن سعید واخرجه البیهقی من طریق عبد الوهاب باسناده بلفظ المصنف واخرج الحاکم فی الطهارة من طریق شعبة عن قتادة بلفظ ابی داؤد وقال هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه ووافقه الذهبی فقال علی شرطهما حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة قال انا حمید الطویل البصری وغیره عن الحسن عن المهاجر ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یبول او قال مرت به وقد بال شک من الراوی وعند احمد کان یبول او قد بال فسلمت علیه فلم یرد علی حتی فرغ من وضوئه وعند احمد حتی توضأ ثم رد علی والحدیث اخرجه الامام احمد عن عفان عن حماد بنحو لفظ المصنف واخرجه الطبرانی فی الکبیر عن علی بن عبد العزیز عن حجاج بن المنهال وعن المقدام بن داؤد عن اسد بن موسی کلاهما عن حماد باسناده بلفظ المصنف کما فی شرح العینی قال المحدث الزیلعی حدیث المهاجر حدیث معلول قال ابن دقیق العید سعید بن ابی عروبة قد اختلط بآخره فیرای فیه سماع من سمع منه قبل الاختلاط قال وقد رواه النسائی من حدیث شعبة عن قتادة به ولیس فیه انه لم یمنعنی الی آخره ورواه حماد بن سلمة عن حمید وغیره عن الحسن عن المهاجر منقطعا فصار فیه ثلاث علل انتهی وقد اجاب عن هذه العلل بانه روی هذا الحدیث عن سعید عبد الوهاب وعبد الاعلی ویزید بن زریع وروح وهؤلاء سمعوا منه قبل الاختلاط وبان قوله لم یمنعنی رواه عبد الوهاب وروح ویزید وهؤلاء ثقات والزیادة من الثقة مقبولة وبان الاتصال زیادة من ثقة فتقبل قال الشوکانی ویمکن الجمع بین هذا الحدیث وبین حدیث عائشة کان النبی صلی الله علیه وسلم یذکر الله

besturdubooks.wordpress.com

فذهب قوم الى هذا فقالوا لا ينبغي لاحد ان يذكر الله تعالى بشئ الا وهو على حال يجوز له ان يصلي عليها **وخالفهم** في ذلك اخرون فقالوا من سلم عليه وهو على حال حدث تيمم ورد عليه السلام وان كان في المصر وقالوا فيما سوى السلام مثل قول اهل المقالة الاولى وكان مما احتجوا به في ذلك ما حدثنا به ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا محمد بن ثابت العبدي ح وحدثنا حسين بن نصر و سليمان بن شعيب قالا ثنا يحيى بن حسان قال ثنا محمد بن ثابت قال ثنا نافع قال انطلقت مع ابن عمر الى ابن عباس في حاجة لابن عمر فقضى حاجته فكان من حديثه يومئذ انه قال مر رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سكة من السكك وقد خرج من غائط او بول فسلم عليه فلم يرد

على كل احيانه بان هذا الحديث خاص فيخص به ذلك العموم ويمكن حمل الكراهة على التنزيه ومثله الحديث الذي بعده انتهى - **فذهب** قوم الى هذا اي الى ظاهر حديث المهاجر **فقالوا** لا ينبغي لاحد ان يذكر الله تعالى بشئ الا وهو على حال يجوز له ان يصلي عليها قال الباجي اما الحدث الاصغر فانه لا يمنع القراءة لتكرره ولا خلاف في ذلك نعلمه اهـ وكذا حكى عليه الاجماع غير واحد من المشائخ لكن الصواب ان فيه خلافا لبعض السلف قال الزرقاني لا خلاف في ذلك بين العلماء الا من شذ منهم ممن يوجوج بهم كذا في الاوجز وقد تقدم قول ابن رشد وهب الجمهور الى انه يجوز لغير متوضئ ان يقرأ القرآن ويذكر الله تعالى وقال قوم لا يجوز ذلك له الا ان يتوضأ وقال العلامة العيني زعم الحسن ان حديث المهاجر غير منسوخ وتمسك بمقتضاه فاوجب الطهارة للذكر انتهى وقال العيني في نخب الافكار في شرح كلام المصنف اراد بالقوم هؤلاء الحسن البصري وابا العالية وعكرمة فانهم ذهبوا الى ان الرجل لا ينبغي له ان يذكر الله الا وهو طاهر ويروى ذلك عن عبد الله بن عمر وروي عن عبد الله بن عباس انه كره ان يذكر الله على حالين على الخلاء وعلى جماع الرجل مع اهله وهو قول عطاء ومجاهد وقال مجاهد يجتنب الملك الانسان عند جماعه وعند غائط انتهى **وخالفهم** في ذلك اخرون فقالوا من سلم عليه وهو على حال حدث تيمم ورد عليه السلام وفي متن العيني ورد السلام وان كان في المصر وقالوا فيما سوى السلام مثل قول اهل المقالة الاولى اي خالف القوم المذكورين جماعة اخرون رأيهم طائفة من اهل الحديث منهم حميد وغيره فانهم قالوا الحديث اذا سلم عليه ينبغي له ان يتيمم ويرد السلام وان كان في المصر وفيما سوى السلام ينبغي له ان لا يذكر الله الا على حالة يجوز له ان يصلي عليها كما هو مذهب اهل المقالة الاولى كذا في شرح العيني - واخرج ابن جرير وسعيد بن منصور عن ابن عباس قال رأيت عمر بن الخطاب اتى الحائط فمسح بيديه ثم مسح احدى يديه بالاخرى ثم قال هكذا للتكبير والتسبيح حتى تلقى الماء واخرج سعيد عن الحسن ان عمر كان في بعض طرق المدينة فبال فدنا من جدار فتمسح وقال حل لي التسبيح كما في كنز العمال واسند ابن حزم في المحلى عن ابن عمر انه كان لا يقرأ القرآن ولا يرد السلام ولا يذكر الله الا وهو طاهر وكان مما احتجوا به في ذلك ما حدثنا به ربيع المؤذن قال ثنا اسد بن موسى الاموي قال ثنا محمد بن ثابت العبدي ابو عبد الله البصري من رواة ابي داود وابن ماجة قال ابن معين ليس بشئ وكذا قال ابو داود وقال مرة ليس به بأس وكذا قال النسائي وقال مرة ضعيف وقال مرة ينكر عليه حديث ابن عمر في التيمم لا غير وقال النسائي مرة ليس بالقوي وقال الحاكم وابو حاتم ليس بالمتين وزاد ابو حاتم يكتب حديثه وقال البخاري يخالف في بعض حديثه وقال ابن عدي عامة احاديثه مما لا يتابع عليه قال النجلي ولو بين ثقة - ح وحدثنا حسين بن نصر وسليمان بن شعيب قالا ثنا يحيى بن حسان قال ثنا محمد بن ثابت قال ثنا نافع مولى ابن عمر قال انطلقت مع ابن عمر الى ابن عباس في حاجة اي في شان حاجة والتنكير فيها للشيوع لعل ما بعدها يقيد بها بقضاء الحاجة قال الطيبي لابن عمر قضى ابن عمر حاجة التي كانت متعلقة بابن عباس فكان من حديثه جزم الامام المصنف في عدة مواضع في هذا الباب بان الضمير راجع الى ابن عباس والصواب ان الضمير راجع الى ابن عمر فان اصحاب المسانيد ذكروا هذا الحديث في مسنده ولو كان الضمير راجعا الى ابن عباس لذكروه في مسنده وقد وقع التصريح بذلك عند الطيالسي عن محمد بن ثابت عن نافع قال انطلقت مع ابن عمر الى ابن عباس في حاجة لابن عمر فحدث يومئذ يعني ابن عمر يومئذ انه قال مر رجل الظاهر انه ابو الجهيم بن الحارث وسياتي حديثه عند المصنف ويحتمل ان يكون غيره على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سكة اي في طريق من السكك اي في طريق المدينة وقد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من غائط اي فرغ منه فجوز فيه لان الخروج انما يكون بعد الفراغ قاله الطيبي او بول شك من الراوي فسلم الرجل عليه صلى الله عليه وسلم واخرج الدارقطني والبيهقي من طريق ابن لهيعة عن نافع عن ابن عمر قال قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغائط فلقيه رجل عند بئر جمل فسلم عليه فلم يرد

besturdubooks.wordpress.com

علیه السلام حتی کاد الرجل ان یتواری فی السکة فضرب بیدیه علی الحائط فتیمم لوجهه ثم ضرب ضربة اخری فتیمم لذراعیه قال ثم رد علیه السلام وقال اما انه لم یمنعنی ان ارد علیك السلام الا انی کنت لست بطاهر

حدثنا ابن ابی داود قال ثنا محمد بن بشار قال ثنا ابو احمد الزبیری قال ثنا سفیان عن الضحاك بن عثمان

النبی صلی الله علیه وسلم علیه السلام ای لم یجبه حتی کاد الرجل ان یتواری ای یغیب وعند الطیالسی فانطلق فلما کاد ان یغیب فی السکة فضرب رسول الله صلی الله علیه وسلم بیدیه علی الحائط ای للتیمم فتیمم لوجهه ثم ضرب ضربة اخری فتیمم لذراعیه زاد البیهقی الی المرفقین وفیه حجة لمن ذهب الی ان التیمم ضربتان ضربة للوجه وضربة لله یدین مع المرفقین والی هذا ذهب فقهاء الامصار مالك والشافعی وابو حنیفة وغیرهم وسیاتی التفصیل فی ذلك فی باب التیمم قال ابن عمر ثم رد رسول الله صلی الله علیه وسلم علیه ای علی الرجل السلام وقال معتذرا عن تاخیر الجواب اما انه الضمیر للشان لم یمنعنی ان ارد علیك السلام الا انی کنت لست بطاهر قال الامام ابو بکر الجصاص هذا الحدیث یدل علی ان رد السلام کان مشروطا فیه الطهارة وجائز ان یکون ذلك خاصا بالنبی صلی الله علیه وسلم لانه لم یرد انه نهی عن رد السلام الا علی طهارة ویدل علی ان ذلك کان علی الوجوب انه تیمم حین خاف فوت الرد لان رد السلام انما یکون علی الحال فاذا تراخی فات فکان بمنزلة من خاف فوت صلوة العید او صلوة الجنازة ان توضا فیجوز له التیمم وجائز ان یکون قد نسخ ذلك عن النبی صلی الله علیه وسلم ویجوز ان یکون بهذا الحکم قد کان باقیا الی ان قبضه الله تعالی انتهی وقال النووی وهذا الحدیث محمول علی انه صلی الله علیه وسلم کان عادما للماء حال التیمم فان التیمم مع وجود الماء لا یجوز للقادر علی استعماله انتهی وقال صاحب البحر وعلی اصولنا لا حاجة الی هذا الحمل فان عندنا ما یفوت لا الی خلف فیجوز التیمم له مع وجود الماء کصلوة الجنازة ولا شك ان رد السلام منه بناء علی انه علیه السلام لا یذکر الله تعالی الا علی طهارة بل عندنا ما هو اعم من ذلك وهو ان لیست الطهارة شرطا فی فعله وحله فانه یجوز التیمم له مع وجود الماء کدخول المسجد للمحدث ولهذا قال فی المبتغی ویجوز التیمم لدخول مسجد عند وجود الماء وکذا للنوم فیه اه وتجویز ان یکون النبی علیه السلام نوی معه ما یصح معه التیمم خلاف الظاهر کما لا یخفی انتهی وما اورد الشامی علی ذلك رده صاحب السعایة وقال الحافظ وقیل یحتمل انه لم یرد صلی الله علیه وسلم بذلك التیمم رفع الحدث ولا استباحة محظور وانما اراد التشبه بالمتطهرین کما یشرع الامساك فی رمضان لمن یباح له الفطر اوارد تخفیف الحدث بالتیمم کما یشرع تخفیف حدث الجنب بالوضوء انتهی والحدیث اخرجه ابو داود عن احمد بن ابراهیم الموصلی والدارقطنی من طریق ابی الربیع الزهرانی والبیهقی من طریق مسلم بن ابراهیم الازدی ویحیی بن یحیی الا نعتهم عن محمد بن ثابت باسناده نحو حدیث المصنف والطیالسی فی مسنده عن محمد بن ثابت بمعناه قال ابو داود وسمعت احمد یقول روی محمد بن ثابت حدیثا منکرا فی التیمم قال ابو داود ولم یتابع محمد بن ثابت فی هذه القصة علی ضربتین عن النبی صلی الله علیه وسلم وروی فعل ابن عمر وقال البیهقی وقد انکره بعض الحفاظ رفع هذا الحدیث علی محمد بن ثابت فقد رواه جماعة عن نافع من فعل ابن عمر والذی رواه غیره عن نافع من فعل ابن عمر انما هو التیمم فقط فاما هذه القصة فهی عن النبی صلی الله علیه وسلم مشهورة بروایة ابی الجهیم وغیره وثابت عن الضحاك بن عثمان عن نافع عن ابن عمر الا انه قصر بروایته وروایة یزید بن الهاد عن نافع اتم من ذلك ثم ساق روایة یزید بن الهاد ثم قال فهذه الروایة شاهدة لروایة محمد بن ثابت الا انه حفظ فیها الذراعین ولم یثبتها غیره وفعل ابن عمر التیمم علی الوجه والذراعین الی المرفقین شاهد لصحة روایة محمد بن ثابت غیر مناف لها ثم اسنده قول ابن معین محمد بن ثابت لیس به باس ثم قال وهو فی هذا الحدیث غیر مستحق للتنکیر بالدلائل التی ذکرتها وقد رواه جماعة من الائمة عن محمد بن ثابت مثل یحیی بن یحیی ومعلی بن منصور وسعید بن منصور وغیرهم واثنی علیه مسلم بن ابراهیم ورواه عنه وهو عن ابن عمر مشهور انتهی مختصرا احمد حدثنا ابن ابی داود قال ثنا محمد بن بشار بن عثمان العبدی ابو بکر الحافظ البصری بندار من رواة الستة قال ابو داود کتبت عن بندار نحوا من خمسین الف حدیث وقال ابن سیار سمعت عمرو بن علی یحلف ان بندارا یکذب فیما یروی عن یحیی وقال ابن الدورقی کنا عند ابن معین وجری ذکر بندار فرایت یحیی لا یعبا به ویستضعفه قال ورایت القواریری لا یرضاه قال الازدی وبندار قد کتب عنه الناس وقبلوه ولیس قول یحیی والقواریری مما یجرحه وما رایت احدا ذکره الا بخیر وصدق وقال العجلی ثقة کثیر الحدیث وقال ابو حاتم صدوق وقال النسائی صالح لا باس به وقال ابن خزیمة امام اهل زمانه وقال مسلمة کان ثقة مشهورا وقال الدارقطنی من الحفاظ الاثبات توفی فی رجب سنة اثنتین وخمسین ومائتین قال ثنا ابو احمد الزبیری محمد بن عبد الله الاسدی قال ثنا سفیان الثوری عن الضحاك بن عثمان بن عبد الله بن خالد بن حزام الاسدی الحزامی ابو عثمان المدنی القرشی من رواة الستة الا البخاری قال احمد وابن معین ومصعب الزبیری وعلی بن المدینی وابو داود وابن

عن نافع عن ابن عمر رض ان رجلا سلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو یبول فلم یرد علیہ حتی اتی حائطا فتیمم حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا شعیب بن اللیث قال ثنا اللیث عن جعفر بن ربیعۃ عن عبد الرحمن بن ھرمز عن عمیر مولی ابن عباس رض انہ سمعہ یقول اقبلت انا وعبد اللہ بن یسار مولی میمونۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی دخلنا علی ابی الجھم بن الحارث بن الصمۃ الانصاری

ثقۃ وقال ابو زرعۃ لیس بقوی وقال ابو حاتم یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وھو صدوق وقال ابن نمیر لا بأس بہ جائز الحدیث وقال ابن سعد کان ثقۃ ثبتا کثیر الحدیث توفی بالمدینۃ سنۃ ثلاث وخمسین ومائۃ عن نافع عن ابن عمر ان رجلا سلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو یبول فلم یرد علیہ حتی اتی حائطا فتیمم قال النووی وفی الحدیث ان المسلم فی ھذا الحال لا یستحق جوابا وھذا متفق علیہ قال اصحابنا ویکرہ ان یسلم علی المشتغل بقضاء حاجۃ البول والغائط فان سلم علیہ کرہ لہ رد السلام قالوا ویکرہ للقاعد علی قضاء الحاجۃ ان یذکر اللہ تعالی بشیء من الاذکار قالوا فلا یسبح ولا یھلل ولا یرد السلام ولا یشمت العاطس ولا یحمد اللہ تعالی اذا عطس وکذلک لا یاتی بشیء من ھذہ الاذکار فی حال الجماع وھذا الذی ذکرناہ من کراھۃ الذکر کراھۃ تنزیہ لا تحریم فلا اثم علی فاعلہ والی ھذا ذھبت الشافعیۃ والاکثرون وحکاہ ابن المنذر عن ابن عباس وعطاء ومعبد الجھنی وعکرمۃ وحکی عن ابراھیم النخعی وابن سیرین لا بأس بالذکر حال قضاء الحاجۃ انتھی مختصرا وقال سید فی البذل ووجہ کراھۃ السلام نھیہ صلی اللہ علیہ وسلم عن السلام فی ھذہ الحالۃ کما فی ابن ماجۃ عن جابر ان رجلا مر علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو یبول فسلم علیہ فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رأیتنی مثل ھذہ الحالۃ فلا تسلم علی فانک ان فعلت ذلک لم ارد علیک ووجہ کراھۃ الجواب فی مثل ھذہ الاحوال ان الکلام عند کشف العورۃ مکروہ فکیف بذکر اللہ تعالی فانہ یکون اشد کراھۃ فان قیل یخالفہ ما ورد انہ صلی اللہ علیہ وسلم یذکر اللہ تعالی علی کل احیانہ قلنا المراد من الاحیان حال الطھارۃ والحدث لا حالۃ کشف العورۃ والخلاء انتھی والحدیث اخرجہ الترمذی عن محمد بن بشار ونصر بن علی عن ابی احمد باسنادہ بلفظ المصنف الا انہ لم یقع عندہ حتی اتی حائطا فتیمم وکذا اخرجہ مسلم عن محمد بن عبد اللہ بن نمیر عن ابیہ وابو داؤد عن ابی بکر بن ابی شیبۃ وغیرہ عن عمر بن سعد والنسائی عن محمود بن غیلان عن زید بن الحباب وقتیبۃ وابن ماجۃ عن عبد اللہ بن سعد وغیرہ عن ابی داؤد ستتھم عن سفیان نحو حدیث الترمذی قال الترمذی ھذا حدیث حسن صحیح وذکرہ الحاکم معلقا فزاد بعد قولہ لم یرد علیہ حتی توضأ ثم اعتذر علیہ وقال انی کرھت ان اذکر اللہ الا علی طھارۃ وقال علی طھارۃ وقال ھذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاہ بھذا اللفظ۔ حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا شعیب بن اللیث قال ثنا اللیث بن سعد الفقیہ المصری عن جعفر بن ربیعۃ بن شرحبیل المصری عن عبد الرحمن بن ھرمز الاعرج المدنی عن عمیر مصغر ابن عبد اللہ الھلالی ابو عبد اللہ المدنی مولی ام الفضل ودۃ ابن عباس مولی ابن عباس من رواۃ الستۃ الا الترمذی وابن ماجۃ قال ابن اسحق حدثنی الاعرج عن عمیر مولی ابن عباس وکان ثقۃ وقال النسائی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی بالمدینۃ سنۃ اربع ومائۃ۔ قال الحافظ فی الفتح واذا کان مولی ام الفضل فھو مولی اولادھا۔ انہ ای عبد الرحمن الاعرج سمعہ ای عمیرا یقول اقبلت انا وعبد اللہ بن یسار مولی میمونۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھو اخو عطاء بن یسار التابعی المشھور ووقع عند مسلم فی ھذا الحدیث عبد الرحمن بن یسار وھو وھم ولیس لہ فی ھذا الحدیث روایۃ ولھذا لم یذکرہ المصنفون فی رجال الصحیحین قالہ الحافظ فی الفتح حتی دخلنا علی ابی الجھم ھکذا وقع عند الدولابی عن الربیع باسنادہ وھکذا وقع عند مسلم عن اللیث تعلیقا ابو الجھم بفتح الجیم وبعد الھاء ساکنۃ وعند النسائی عن الربیع بھذا الاسناد ابو الجھیم بضم الجیم مصغرا وھکذا وقع عند البخاری وابی داود واحمد قال النووی وھو الصواب المشھور فی کتب الاسماء وکذا ذکرہ مسلم فی کتابہ فی اسماء الرجال والبخاری فی تاریخہ وغیرھما واسم ابی الجھیم عبد اللہ کذا سماہ مسلم فی کتاب الکنی انتھی۔ بن الحارث قال الحافظ فی الفتح قیل اسم ابی جھیم عبد اللہ وحکی ابن ابی حاتم عن ابیہ قال یقال ھو الحرث بن الصمۃ فعلی ھذا لفظ ابن زائدۃ بین ابی جھیم والحارث لکن صحح ابو حاتم ان الحرث اسم ابیہ لا اسمہ وفرق ابن ابی حاتم بینہ وبین عبد اللہ بن جھیم یکنی ایضا ابا جھیم وقال ابن مندۃ عبد اللہ بن جھیم بن الحرث بن الصمۃ وکانہ اراد ان یجمع الاقوال المختلفۃ فیہ انتھی وھکذا ذکر الحافظ فی التھذیب فی قول ابن مندۃ وزاد ومع ذلک فاسلم۔ بن الصمۃ بکسر المھملۃ وتشدید المیم ابن عمرو بن عتیک بن عمرو بن مبذول بن عامر بن مالک بن النجار الانصاری وقیل فی نسبہ غیر ذلک وھو ابن اخت ابی بن کعب کذا فی التھذیب وقال ابن عبد البر فی الاستیعاب ابو الجھیم ویقال ابو الجھم بن الحارث بن الصمۃ الانصاری ابوہ من کبار الصحابۃ انتھی قال الحافظ فی الفتح والصواب انہ بالتصغیر وفی الصحابۃ شخص آخر یقال لہ ابو الجھم وھو صحابی الانجانیۃ وھو غیر ھذا لانہ قرشی وھذا انصاری ویقال بحذف الالف واللام فی کل منھما وباثباتھما انتھی وقال سید فی البذل وجزم وما یجب التنبیہ علیہ ان لھذا الراوی فی کتب الحدیث روایتان احدھما فی المرور بین یدی المصلی والثانی فی التیمم

besturdubooks.wordpress.com

فقال ابو الجهم اقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من نحو بير جمل فلقيه رجل فسلم عليه فلم يرد رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه حتى اقبل على الجدار فمسح وجهه ويديه ثم رد عليه السلام. حدثنا ابو زرعة عبد الرحمن بن عمرو الدمشقي قال ثنا عمرو بن محمد الناقد قال ثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال ثنا ابي عن ابن اسحق عن عبد الرحمن الاعرج عن عبيد مولى ابن عباس رض فذكر مثله قالوا فهذه الآثار رخصنا للذي يسلم عليه وهو

على الجدار واختلف اهل الرجال في ان الروايتين من الرجل واحد او هما اثنان فمال الحافظ في الاصابة الى الاول واختاره في الفتح وهو ظاهر كلام العيني في شرحه واختاره ابن القيسراني في جمعه والبه مال صاحب جامع الاصول وجزم ابن الاثير في اسد الغابة الى الثاني فانه ترجم ولا ابو الجهيم وقيل ابو الجهم بن الحارث بن الصمة وذكر فيها حديث التيمم ثم ذكر ترجمة ابي جهيم عبد الله بن جهيم الانصاري وذكر حديث المرور ثم قال جعل ابن مندة وابو نعيم هذا والذي قبله واحدا وجعلها ابو عمر اثنين والذي اظن ان الحق مع ابي عمر اه وقال العيني قال ابن عبد البر راوي حديث التيمم غير راوي حديث المرور انتهى كلام الشيخ مختصرا. فقال ابو الجهم اقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من نحو بير جمل اي من جهة الموضع الذي يعرف بذاك وهو معروف بالمدينة وهو بفتح الجيم والميم وفي النسائي بئر الجمل وهو من العقيق قاله الحافظ. فلقيه رجل هو ابو الجهيم الراوي بينه الشافعي عن ابراهيم بن محمد عن ابي الحويرث عن الاعرج فسلم عليه اي على النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد يجوز في داله الكسر لانه الاصل والفتح لانه اخف والضم لاتباع الراء قاله الكرماني. رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه اي على الرجل السلام حتى اقبل على الجدار اللام فيه للعهد الخارجي اي جدار هناك والجدار كان مباحا فلم يحتج الى الاذن في ذلك او كان مملوكا لغيره وكان راضيا به قاله العيني وقال ابن العربي تيمم على الجدار وهو من حجارة اولبن مصنوع وفي ذلك رد على الشافعي لان التيمم الا بالتراب اظاهر المنبت انتهى وكذا قال ابن بطال كما في الكرماني ان فيه ردا على الشافعي في اشتراط التراب لانه معلوم انه لم يعلق بيده من الجدار تراب اذ التراب على الجدار واجاب عنه الكرماني بان الغالب وجود الغبار مع انه ثبت انه صلى الله عليه وسلم حت الجدار بالعصا ثم تيمم فيجب حمل المطلق على المقيد انتهى ورده العلامة العيني بان الجدار اذا كان من حجر لا يحتمل التراب لانه لا ثبت عليه خصوصا جدران المدينة لانها من صخرة سوداء وقوله مع انه ثبت ثم ممنوع لان حت الجدار بالعصا رواه الشافعي وهو حديث ضعيف وشيخ الشافعي وشيخ شيخه ضعيفان لا يحتج بهما قاله مالك وغيره وايضا فهو منقطع لان ما بين الاعرج وابي جهيم عمير كما سبق من عند البخاري وغيره ونص عليه ايضا البيهقي وغيره وفيه علة اخرى وهي زيادة حك الجدار لم يات بها احد غير ابراهيم والزيادة انما تقبل من ثقة انتهى. فمسح وجهه ويديه هكذا عند مسلم وقع في نسخة اي بوجهه وبيديه وعند البخاري والنسائي وابي داود والدولابي واحمد بوجهه ويديه. وللدارقطني من طريق ابي صالح عن الليث فمسح بوجهه وذراعيه وكذا للشافعي من رواية ابي الحويرث قال الحافظ والثابت في حديث ابي جهيم بلفظ يديه لاذراعيه فانها رواية شاذة مع ما في ابي الحويرث وابي صالح من الضعف انتهى. ثم رد عليه السلام قال النووي وفيه دليل على جواز التيمم للنوافل والفضائل كما يجوز للفرائض وبهذا مذهب العلماء كافة انتهى وقال العلامة العيني استدل به الطحاوي على جواز التيمم للجنازة عند خوف فواتها وهو قول الكوفيين والليث والاوزاعي لانه صلى الله عليه وسلم تيمم لرد السلام في الحضر لاجل فوت الرد وان كان ليس شرطا ومنع مالك والشافعي واحمد ذلك وهو حجة عليهم انتهى وقال القاضي عياض قال الطحاوي وبهذا الحديث من باب الاخذ بالفضائل وقال الطبري هو على التاديب للمسلم عليه في حال الحدث التي نهي عن السلام فيها ولكن ليس في الحديث ما يدل على ما قال لانه انما سلم عليه بعد اقباله من قضاء الحدث وليس موضع النهي لكن في الحديث الاخر ان رجلا مر عليه وهو يبول فسلم عليه فلم يرد عليه انتهى والحديث اخرجه النسائي وابو داود والدولابي عن الربيع والبو داود وعن عبد الملك بن شعيب كلاهما عن شعيب والبخاري عن يحيى بن بكير والبيهقي من طريقه كلاهما عن الليث عن جعفر الاحمر عن حسن بن موسى عن ابن لهيعة كلاهما عن الاعرج عن عبيد بنحو لفظ المصنف. حدثنا ابو زرعة عبد الرحمن بن عمرو الدمشقي قال ثنا عمرو بن محمد الناقد قال ثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال ثنا ابي ابراهيم بن سعد الزهري عن ابن اسحق محمد المدني عن عبد الرحمن الاعرج عن عبيد مولى ابن عباس فذكر مثله اي مثل ما روى جعفر عن الاعرج والحديث اخرجه الدارقطني من طريق عباس الدوري عن عمرو الناقد باسناده بلفظ خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقضي حاجته نحو بير جمل فسلم عليه فلم يرد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى وضع يده على الجدار ومسح وجهه ويديه ثم قال وعليك السلام واخرجه ايضا من طريق عبيد الله بن سعد عن عمه عن ابيه عن ابن اسحق. قالوا اي القائلون بوجوب التيمم لرد السلام فبهذه الآثار المروية عن ابن عمر وابي الجهيم وفي الباب عن ابي هريرة عند ابن ماجة وعبد الله بن حنظلة عند احمد رخصنا للذي يسلم عليه وهو

besturdubooks.wordpress.com

غیر طاہر ای محدث ان یتیمم و فی نسخۃ العینی انہ یتیمم۔ ویرد السلام لیکون ذلک ای ردہ السلام بعد التیمم جوابا للسلام فان رد السلام انما یکون علی الفور فلو تراخی واشتغل بالوضوء فات ذلک فصار بمنزلۃ العید والجنازۃ وہذا کما رخص قوم فی التیمم للجنازۃ والعیدین اذا خیف فوت وفی نسخۃ العینی علی فوت ذلک ای فوت صلوۃ الجنازۃ والعیدین اذا تشوغل بطلب الماء لوضوء الصلوۃ وقد ذہب الی ہذا الترخیص اصحابنا الاحناف قال العلامۃ العینی قال ابوحنیفۃ یجوز التیمم للجنازۃ مع وجود الماء اذا خاف فوتہا بالوضوء وکان الولی غیرہ وحکاہ ابن المنذر ایضا عن الزہری وعطاء وسالم والنخعی وعکرمۃ وسعید بن ابراہیم ویحیی الانصاری وربیعۃ واللیث والاوزاعی والثوری واسحق وابن وہب وہی روایۃ عن احمد وروی ابن عدی عن ابن عباس مرفوعا اذا فجأتک جنازۃ وانت علی غیر وضوء فتیمم ورواہ ابن ابی شیبۃ عنہ موقوفا وحکاہ ایضا عن الحکم والحسن قال مالک والشافعی وابوثور لا تیمم انتہی وقال ابن رشد اتفق الاکثر علی ان من شرط الصلوۃ علی الجنازۃ الطہارۃ کما اتفق جمیعہم علی ان من شرطہا القبلۃ واختلفوا فی جواز التیمم لہا اذا خیف فواتہا فقال قوم یتیمم ویصلی لہا اذا خاف الفوات وبہ قال ابوحنیفۃ وسفیان والاوزاعی وجماعۃ وقال مالک والشافعی واحمد لا یصلی علیہا بتیمم وسبب اختلافہم قیاسہا فی ذلک علی الصلوۃ المفروضۃ فمن شبہہا بہا اجاز التیمم ومن شبہ ذہاب الوقت بفوات الصلوۃ علی الجنازۃ ومن لم یشبہہا بہا لم یجز التیمم لانہا عنده من فروض الکفایۃ او من سنن الکفایۃ علی اختلافہم فی ذلک وشذ قوم فقالوا یجوز ان یصلی علی الجنازۃ بغیر طہارۃ وہو قول الشعبی وہؤلاء انما نظروا ان اسم الصلوۃ لا یتناول صلوۃ الجنازۃ وانما یتناولہا اسم الدعاء اذ کان لیس فیہا رکوع ولا سجود انتہی وقد قال البخاری باب سنۃ الصلوۃ علی الجنازۃ وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی الجنازۃ وقال صلوا علی صاحبکم وقال صلوا علی النجاشی سماہا صلوۃ لیس فیہا رکوع ولا سجود ولا یتکلم فیہا وفیہا تکبیر وتسلیم وکان ابن عمر لا یصلی الا طاہرا انتہی قال الحافظ قال ابن رشید نقلا عن ابن المرابط وغیرہ مراد ہذا الباب الرد علی من یقول ان الصلوۃ علی الجنازۃ انما ہی دعاء لہا واستغفار فتجوز علی غیر طہارۃ فاول المصنف الرد علیہ من جہۃ التسمیۃ ولو کان الغرض الدعاء وحدہ لما احتیج الی البقیع ولدعا فی المسجد وامرہم بالدعاء معہ والتامین علی دعائہ ولما صفہم خلفہ کما یصنع فی الصلوۃ المفروضۃ والمسنونۃ وانما لم یکن فیہا رکوع ولا سجود لئلا یتوہم بعض الجہلۃ انہا عبادۃ للمیت فیفضل بذلک ونقل ابن عبد البر الاتفاق علی اشتراط الطہارۃ لہا الا عن الشعبی قال ودافقہ ابراہیم ابن علیۃ وہو ممن یرغب عن کثیر من قولہ ونقل غیر واحد ان ابن جریر الطبری وافقہما علی ذلک وہو مذہب شاذ انتہی مختصرا۔ وذکروا فی ذلک ما حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا عمر بن ایوب الموصلی ابوحفص العبدی من رواۃ مسلم والاربعۃ الا الترمذی قال احمد لیس بہ باس وقال ابوداؤد ثقۃ کان احمد یمدحہ وقال ابن معین ثقۃ مامون وقال ابوحاتم صالح وقال ابن حبان فی الثقات یعتبر حدیثہ من روایۃ عن الثقات ومن روایۃ الثقات عنہ وقال الخطیب کان من ذوی الہیئات کثیر الکتابۃ حسن العنایۃ بالطلب رحل فیہ الی الشام والعراق وقال ابن ابی حاتم کان فقیہا وکان یفتی بالموصل وصنف فی الفقہ من الحدیث کتبا توفی سنۃ ثمان وثمانین ومائۃ عن المغیرۃ بن زیاد البجلی ابوہشام الموصلی ویقال ابوہاشم من رواۃ الاربعۃ قال ابوزرعۃ فی حدیثہ اضطراب وقال احمد مضطرب الحدیث منکر الحدیث احادیثہ مناکیر وقال مرۃ ثقۃ وکذا قال وکیع والعجلی وابن عمار ویعقوب بن سفیان وقال ابن معین ثقۃ لیس بہ باس وقال مرۃ لہ حدیث واحد منکر وقال النسائی لیس بہ باس وقال فی موضع آخر لیس بالقوی وقال ابوحاتم صالح صدوق لیس بذاک القوی وقال ابوداؤد صالح وقال الحاکم لیس بالمتین عندہم وقال الدارقطنی لیس بالقوی یعتبر بہ مات سنۃ اثنتین وخمسین ومائۃ عن عطاء بن ابی رباح عن ابن عباس فی الرجل تفجأہ الجنازۃ یقال فجأہ وفاجأہ اذا اتاہ فجأۃ ای بغتۃ من غیر توقع ولا معرفۃ کذا فی المغرب وفی المجمع فجأہ الامر وفجہہ فجارۃ بالمد والضم وفاجاہ مفاجاۃ اذا جاءہ بغتۃ من غیر تقدم سبب وہو ای الرجل الذی ہمجت علیہ الجنازۃ علی غیر وضوء وقال ابن عباس تیمم ویصلی علیہا ای علی الجنازۃ اذا خاف فواتہا لو تشاغل بالوضوء۔ والاثر اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن عمر بن ایوب باسنادہ بلفظ اذا خفت ان تفوتک الجنازۃ وانت علی غیر وضوء فتیمم وصل ورواہ النسائی فی کتاب الکنی من طریق المعافی بن عمران عن مغیرۃ بہ موقوفا واخرجہ ابن عدی فی الکامل من طریق الیمان بن سعید عن وکیع عن معافی بن عمران عن

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عمرو بن عون قال نا هشیم عن مغیرة عن ابراهیم وعبد الملك عن عطاء وزكریا عن عامر ویونس عن الحسن مثله حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا شعبة عن منصور عن ابراهیم مثله حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفیان عن منصور عن ابراهیم مثله حدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان عن حماد عن ابراهیم مثله حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید قال ثنا هشیم عن یونس عن الحسن ومغیرة عن ابراهیم وعبد الملك عن عطاء نحوه حدثنا ابو بكرة وابن مرزوق قالا ثنا ابو داؤد عن عباد بن راشد

مغیرة باسناده مرفوعا بلفظ اذا فجئتك الجنازة وانت على غیر وضوء فتیمم قال ابن عدی بذا مرفوعا غیر محفوظ والحدیث موقوف على ابن عباس وقال البیهقی فی المعرفة المغیرة بن زیاد ضعیف وغیره یرویه عن عطاء لا یسنده عن ابن عباس بهذا رواه عبد الملك بن جریج عن عطاء موقوفا كذا فی نصب الرایة وقال البیهقی فی السنن والذی روی المغیرة بن زیاد عن عطاء عن ابن عباس فی ذلك لا یصح عنه انما هو قول عطاء كذلك رواه ابن جریج عن عطاء انتهی وقال العلامة ابن الترکمانی زاد على ما قاله البیهقی قلت المغیرة اخرج له الحاكم فی المستدرك واصحاب السنن الاربعة وثقه وكیع وابن معین واحمد بن عبد الله ویعقوب بن سفیان وعمار ثم روایة ابن جریج لا تعارض روایته لان عطاء كان فتیها فیجوز ان یكون افتى بذلك فسمعه ابن جریج ورواه مرة اخرى عن ابن عباس فسمعه المغیرة وبذا اولى من تغلیط المغیرة والانكار علیه وقد تقدم نظیر هذا انتهى.

حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا عمرو بن عون بن اوس بن الجعد ابو عثمان الواسطی البزار الحافظ مولى ابی العجفاء السلمی سكن البصرة من رواة الستة قال العجلی ثقة وكان رجلا صالحا وقال ابو زرعة قل من رأیت اثبت منه وقال ابو حاتم ثقة حجة وكان یحفظ حدیثه وقال ابن الجنید اطنب ابن معین فی الثناء علیه توفی فی شعبان سنة خمس وعشرین ومائتین قال انا هشیم بن بشیر الواسطی عن مغیرة بن مقسم الضبی عن ابراهیم بن یزید النخعی وعبد الملك بن ابی سلیمان عن عطاء بن ابی رباح وزكریا بن ابی زائدة عن عامر الشعبی ویونس ابن عبید العبدی ابو عبید البصری عن الحسن البصری مثله فی هذا الاسناد اربعة تحویلات الاولى هشیم عن مغیرة عن ابراهیم والثانی هشیم عن عبد الملك عن عطاء والثالث عن زكریا عن الشعبی والرابع هشیم عن یونس عن الحسن والاثر اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن حفص عن الحكم وحماد عن ابراهیم قال اذا خاف ان تفوته الصلوة على الجنازة یتیمم وعن عبدة بن سلیمان عن عبد الملك عن عطاء قال اذا خفت ان تفوتك الجنازة فتیمم وصل وعن وكیع عن سفیان عن جابر عن الشعبی قال یتیمم اذا خشی الفوت وعن یزید بن هارون عن هشام عن الحسن قال یتیمم ویصلی علیها كذا فی نخب الافكار شرح العینی حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد الطیالسی قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی عن منصور بن المعتمر عن ابراهیم النخعی مثله ای مثل ما روی مغیرة عن ابراهیم والاثر اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن جریر عن منصور عن ابراهیم قال اذا فجئتك الجنازة ولست على وضوء فان كان عندك ماء فتوضأ وصل وان لم یكن عندك ماء فتیمم وصل كذا فی النخب. حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل ابن اسمعیل البصری قال ثنا سفیان الثوری عن منصور عن ابراهیم مثله حدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دكین قال ثنا سفیان الثوری عن حماد بن ابی سلیمان عن ابراهیم مثله والاثر اخرجه الحافظ ابن خسرو فی مسنده من طریق عبد الله بن یزید المقری عن الامام ابی حنیفة عن حماد عن ابراهیم انه قال اذا حضرت الجنازة وكان احدث القوم على غیر وضوء تیمم كذا فی جامع المسانید واخرجه الامام ابو یوسف فی كتاب الآثار عن الامام ابی حنیفة عن حماد عن ابراهیم انه قال فی الصلوة على الجنائز یحضر ها الرجل ولیس على وضوء قال یتیمم ویصلی علیها. واخرجه ابن ابی شیبة عن وكیع عن سفیان عن حماد ومنصور عن ابراهیم قال یتیمم اذا خشی الفوت كذا فی النخب حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور الخراسانی قال ثنا هشیم بن بشیر السلمی عن یونس بن عبید عن الحسن البصری ومغیرة بن مقسم عن ابراهیم النخعی وعبد الملك بن ابی سلیمان عن عطاء بن ابی رباح نحوه فی هذا الاسناد ثلثة تحویلات مثل السابق وقد تقدم تخریج ابراهیم والحسن واخرجه ایضا سعید بن منصور فی سننه عن حماد بن زید عن كثیر بن شنظیر قال سئل الحسن عن الرجل یكون فی الجنازة على غیر وضوء فان ذهب یتوضأ تفوته قال یتیمم ویصلی واخرج ایضا عن هشیم عن یونس عن الحسن مثله قاله الحافظ فی الفتح. حدثنا ابو بكرة وابن مرزوق قالا ثنا ابو داؤد الطیالسی عن عباد بفتح اوله وتشدید الموحدة ابن راشد التمیمی مولاهم البصری البزار ابن اخت داؤد بن ابی هند ویقال ابن خالته من رواة البخاری والاربعة الا الترمذی قال احمد شیخ ثقة صدوق صالح وقال ابن معین حدیثه لیس بالقوی ولكن یكتب وقال مرة صالح وقال مرة ضعیف وكذا قال ابو داؤد وقال النسائی وابن البرقی لیس بالقوی وقال ابو حاتم صالح الحدیث وانكر على البخاری ذكره فی الضعفاء وقال العجلی والبزار ثقة وقال الساجی صدوق

besturdubooks.wordpress.com

قال سمعت الحسن يقول ذلك حدثنا يونس قال انا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب مثله قال وقال لي الليث مثله حدثنا ابو بشر الرقي قال ثنا شجاع بن الوليد عن عبد الملك بن ابي عتبة عن الحكم مثله فلما كان قد رخص في التيمم في الامصار خوف فوت الصلوة على الجنازة وفي صلوة العيدين لان ذلك اذا فات لم يقض قالوا فكذلك رخصنا في التيمم في الامصار لرد السلام ليكون ذلك جوابا للمسلم لان ذلك اذا لم يفعل فلم يرد السلام حينئذ فات ذلك وان رد بعد ذلك فليس بجواب له

قال سمعت الحسن يقول ذلك حدثنا يونس بن عبد الاعلى البصري قال انا ابن وهب عبد الله الفقيه المصري قال اخبرني يونس بن يزيد الايلي عن ابن شهاب الزهري مثله اي مثل ما روى عن الحسن وغيره قال اي يونس وقال لي الليث بن سعد الامام المصري مثله اي مثل ما قال الزهري في رخصة التيمم للجنازة حدثنا ابو بشر الرقي عبد الملك بن مروان الاهوازي قال ثنا شجاع بن الوليد ابو بدر الكوفي عن عبد الملك بن ابي عتبة هكذا وقع في النسخة الموجودة عندنا والصواب ابن ابي غنية بفتح المعجمة وكسر النون وتشديد التحتانية كما في النسخة التي عليها شرح العيني وهكذا هو في التقريب هو عبد الملك بن حميد بن ابي غنية الخزاعي الكوفي اصله اصبهاني من رواة الستة قال احمد وابن معين والعجلي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات عن الحكم بن عتيبة الكندي اثبت اصحاب ابراهيم النخعي مثله اي مثل ما روى عن ابن عباس والنخعي والزهري وعطاء والحسن وغيرهم في التيمم للجنازة لمن خاف فواتها لو تشاغل بالوضوء والاثر اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن يحيى بن عبد الملك بن ابي غنية عن ابيه عن الحكم قال اذا خفت ان تفوتك الصلوة وانت على غير وضوء فتيمم كذا في نخب الافكار واخرجه ابن ابي شيبة عن عكرمة. فلما كان قد رخص على صيغة المجهول من الترخيص في التيمم في الامصار خوف فوت الصلوة على الجنازة وفي صلوة العيدين لان ذلك اي صلوة الجنازة والعيدين اذا فات لم يقض قال في البحر الرائق يجوز التيمم لخوف فوت صلوة الجنازة اطلقه في الكنز وقيده في الهداية بالرابعة اشياء حضور الجنازة وكونه صحيحا وكونه في المصر وكونه ليس بولي ولا حاجة الى هذه القيود اصلا الا ان المريض يرخص له التيمم مطلقا وكذا المسافر وقبل حضورها الا يخاف الفوت اذا لوجوب بالحضور وكذا لا يخاف الفوت للولي مع ان في جوازه له خلافا ففي الهداية الصحيح انه لا يجوز له التيمم لان للولي حق الاعادة فلا فوات في حقه واختاره النسفي وصحح في التجنيس في الامام عدم الجواز ان كانوا ينتظرونه والا جاز وفي ظاهر الرواية جوازه لهما وصححه السرخسي وقال صاحب الذخيرة لا فرق بين الامام والمقتدي ومن له حق الصلوة لان الانتظار فيها مكروه ولا بد من خوف فوت التكبيرات كلها لو اشتغل بالطهارة فان كان يرجو ان يدرك البعض لا يتيمم لانه لا يخاف الفوت لانه يمكنه اداء الباقي وحده كذا في البدائع والاصل في هذه المسائل ان كل موضع يفوت الاداء لا الى خلف يجوز له التيمم وفي كل موضع لا يفوت الاداء لا يجوز. ثم اعلم بان الصلوة ثلاثة انواع نوع لا يخشى فواتها اصلا لعدم توقتها كالنوافل ونوع يخشى فواتها وتقضى بعد وقتها اصلها او بدلها كالجمعة والمكتوبات فللتيمم لهذين النوعين عند وجود الماء ونوع يخشى فواتها اصلا كصلوة الجنازة والعيد فيتيمم لهذا النوع عند وجود الماء عندنا ومنعه الشافعي لانه تيمم مع عدم شرطه وقلنا هو مخاطب بالصلوة عاجز عن الوضوء لها بالفرض المستلة فيجوز التيمم ويدل له تيمم عليه الصلوة والسلام لرد السلام مع وجود الماء على ما اسلفناه خشية الفوات لانه لو رد بعد التراخي لا يكون جوابا له انتهى مختصرا قالوا فكذلك رخصنا اي كما رخص قوم في التيمم للحاضر لصلوة الجنازة والعيدين رخصنا في التيمم في الامصار لرد السلام ليكون ذلك جوابا للمسلم بتشديد اللام المكسورة لان ذلك اي التيمم لرد السلام اذا لم يفعل فلم يرد السلام حينئذ اي لاجل الحدث فات ذلك اي رد السلام وهو واجب على الفور وان رد بعد ذلك اي بعد مضي هذا الوقت فليس بجواب له اي للسلام وفي نسخة العيني لانه اذا رد في الحال الثاني لم يكن جوابا للسلام له. قال في السعاية في حديث ابي الجهم وغيره دليل على جواز التيمم لما لا تشترط له الطهارة كرد السلام ونحوه بقي الكلام في انه بل كان مع فقد الماء او مع القدرة عليه وعلى الثاني بل كان ذلك مبنيا على انه مما يفوت لا الى خلف فجاز له التيمم مع القدرة على الماء كالتيمم لصلوة الجنازة وغيرها او على انه مما لا تشترط له الطهارة وفي مثله يجوز التيمم مع القدرة على الماء الكل محتمل واختارت الشافعية الاول فانهم لا يجوزون التيمم مطلقا حتى لصلوة الجنازة ايضا الا عند العجز وكلام الطحاوي يشير الى الثاني وكلام كثير من اصحابنا يميل الى الثالث حيث اخذوا منه جواز التيمم لكل ما لا تشترط له الطهارة مع القدرة على الماء لكن لم يجوزوا اداء المكتوبات ونحوها مما تشترط له الطهارة به ومنهم من قال ان التيمم لمثل هذه الاشياء مع وجود الماء ليس بشيء. وخلاصة الكلام انهم اتفقوا على ان التيمم لا يجوز الا عند العجز عن الماء حقيقة او حكما لكل عبادة تشترط لها الطهارة وتفوت

فلما كان قد رخص على صيغة المجهول من الترخيص في التيمم في الامصار خوف فوت الصلوة على الجنازة وفي صلوة العيدين لان ذلك اي صلوة الجنازة والعيدين اذا فات لم يقض قالوا فكذلك رخصنا في التيمم في الامصار لرد السلام ليكون ذلك جوابا له

besturdubooks.wordpress.com

وَاَمَّا مَاسِوٰی ذٰلِكَ مِمَّا لَا یُخَافُ فَوْتُهٗ مِنَ الذِّكْرِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْاٰنِ فَلَا یَنْبَغِیْ اَنْ یَّفْعَلَ ذٰلِكَ اَحَدٌ اِلَّا عَلٰی طَهَارَةٍ
وَخَالَفَهُمْ فِیْ ذٰلِكَ اٰخَرُوْنَ فَقَالُوْا لَا بَاْسَ اَنْ یَّذْكُرَ اللّٰهَ تَعَالٰی فِی الْاَحْوَالِ كُلِّهَا مِنَ الْجَنَابَةِ وَغَیْرِهَا
وَیَقْرَاُ الْقُرْاٰنَ فِیْ ذٰلِكَ خَلَا الْجَنَابَةِ وَالْحَیْضِ فَاِنَّهٗ لَا یَنْبَغِیْ لِصَاحِبِهِمَا اَنْ یَّقْرَاَ الْقُرْاٰنَ۔

الی خلف كالصلوات المكتوبات اولا تفوت اصلا ان لم تكن موقتة كالنوافل واما فی غیر العبادة التی تشترط لها الطهارة وتفوت الی
فاختلفوا فیه فالشافعیة وغیرهم شرطوا فیه لجواز التیمم العجز ایضا حتی انهم لم یجوزوه لصلوة الجنازة ولرد السلام وقراءة القرآن
وامثالها مع القدرة علی الماء واما اصحابنا فذكروا فیه قاعدتین الاولی ان كل عبادة تفوت لا الی خلف تجوز له التیمم مع القدرة والثانی ان
كل ما لا تشترط له الطهارة یجوز له مع عدم العجز ویجتمعان فی رد السلام فانه یحل بدون طهارة ویفوت لا الی خلف وتنفرد الاولی فی
صلوة الجنازة والعیدین فانها تفوت لا الی خلف ولا تحل بدون الطهارة وتنفرد الثانیة فی مثل دخول المسجد للمحدث وقراءة القرآن فانه
یحل بدون الطهارة من الحدث الاصغر ولا یصدق علیه انه یفوت لا الی خلف ثم القاعدة الاولی مما اتفق علیه اصحابنا واما الثانیة فقد وقع
الاختلاف فیها انتهی مختصرا۔ واما ماسوی ذلك ای ماسوی رد السلام وصلوة الجنازة والعیدین مما لا یخاف فوته من الذكر وقراءة القرآن
زاد فی نسخة العینی بعد ذلك "فانه لا یخاف فوته فانه لا یجوز فیه التیمم" فلا ینبغی ان یفعل ذلك ای یذكر الله تعالی ویقرأ القرآن احد الا علی
طهارة قال العینی فی نخب الافكار فی شرح كلام المصنف هذا من جملة مقالة اهل المقالة الثانیة بطریق القیاس وهو ان التیمم لما كان جائزا
فی الامصار لاجل الجنازة فكذلك ینبغی ان یتیمم لاجل رد السلام قیاسا علیه والجامع وجود خوف الفوت فیهما بخلاف ماسوی ذلك من قراءة
القرآن والذكر ونحوهما حیث لا یقاس علی ذلك لانتفاء الجامع فحینئذ لا یجوز التیمم فیه ولا ینبغی ان یقرأ احد او یذكر الله الا علی حالة یجوز
ان یصلی علی تلك الحالة فان قیل ما حكم التیمم الواقع للجنازة او لرد السلام هل یصلی به الفرض ام لا قلت العمدة فی ذلك اعتبار كیفیة النیة فان
نوی به استباحة الصلوة یجوز به اداء ما شاء من الصلوات وان عین به اداء جواب السلام فقط لا یجوز به بعده اداء الصلوات كما اذا تیمم لدخول
المسجد او مس المصحف انتهی وقد بسط العینی فی بیان اختلافهم فی كیفیة النیة فیه فارجع الی شرحه۔ وخالفهم فی ذلك ای فی اشتراط الطهارة
لقراءة القرآن وذكر الله عز وجل آخرون فقالوا لا باس ان یذكر الله تعالی فی الاحوال كلها من الجنابة وغیرها ای غیر الجنابة كالحیض والنفاس و
الحدث الاصغر ویقرأ القرآن فی ذلك ای فی حالة الحدث والی هذا ذهب الجمهور وقد نقل النووی وغیره الاجماع علی جواز ذكر الله فی حالة الحدث
الاصغر والاكبر ونقل الباجی وغیره الاتفاق علی جواز قراءة القرآن فی حالة الحدث الاصغر لكن الصواب ان فی المسئلتین اختلافا لبعض السلف كما
اثبت الامام المصنف وهو احكم الناس بمذاهب العلماء وبهذا اثبت الخلاف فیهما ابن رشد واشار القاضی عیاض الی الخلاف فی مسئلة الذكر
قال سید فی الاوجز الروایات الدالة علی جواز الذكر محدثا اكثر من ان تحصی منها احادیث الادعیة عند الوقاع والخروج عن الخلاء وعند الوضوء واذا
ارق من اللیل وفیه قراءة عشر آیات من آخر آل عمران ولا حاجة الی تكثیر الدلائل بعد اجماع الائمة علی ذلك اهـ وقد بسط العلامة العینی فی شرحه
فی ذكر اختلافهم فی ذكر الله وقراءة القرآن فی بیت الخلاء والحمام والمقبرة۔ خلا الجنابة والحیض فانه لا ینبغی ای لا یجوز لصاحبهما ای للجنب والحائض
ان یقرأ القرآن اختلف العلماء فی جواز قراءة القرآن للجنب والحائض فذهب جمهور الفقهاء منهم الائمة الاربعة الی انهما لا یقرآن القرآن الا الحائضة
عند مالك فعنه فیها روایتان كما ستقف قال الترمذی وهو قول اكثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین ومن بعدهم مثل سفیان
وابن المبارك والشافعی واحمد واسحق قالوا لا تقرأ الحائض والجنب من القرآن شیئا الا طرف الآیة والحرف ونحو ذلك ورخصوا للجنب والحائض فی
التسبیح والتهلیل انتهی وذهب الطبری وابن المنذر وداود الی جواز قراءة القرآن للجنب والحائض كما ذكر القسطلانی وغیره والی هذا ذهب البخاری
كما ذكره عامة شراح البخاری واحتج علی ذلك بستة من الآثار قال الحافظ وفی جمیع ما استدل به نزاع یطول ذكره اهـ وذكره ابن حزم فی المحلی
عن سعید بن المسیب وسعید بن جبیر وربیعة ثم قال وهو قول داود وجمیع اصحابنا وقال ابن العربی لا یقرأ الجنب القرآن وقال بعض المبتدعة
یقرأ واما الحائض ففی قرائتها عن مالك روایتان احدهما المنع حملا علی الجنب لعلة انه لا یصوم ولا یصلی ولا یقرأ القرآن ولا یمس مصحفا كالجنب
ووجه الاخری ان الحیض ضرورة یاتی بغیر الاختیار ویطول امرها فلو منعت من ذلك لنسیت ما تعلمت بخلاف الجنب فانه تاتی الیه الجنابة باختیاره
ویمكن زوالها فی الحال وهو اصح انتهی وقال القاضی عیاض اختلف العلماء فی قراءة الجنب والحائض القرآن بالمنع لهما والاباحة لهما ومنع الجنب
لمكثه طهره دون الحائض لان امرها یطول والاقوال الثلثة لمالك لم یختلف قوله فی قراءة الیسیر منه كالآیة ونحوها علی وجه التعوذ انتهی فالمحرم

واحتجوا فی ذلک بما حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر عن شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة قال دخلت علی علی رضی الله عنه انا ورجل منا ورجل من بنی اسد فبعثهما فی وجه ثم قال انکما علجان فعالجا عن دینکما قال ثم دخل المخرج ثم خرج فاخذ حفنة من ماء فمسح بها وجعل یقرأ القرآن فرآنا کانا انکرنا علیه ذلک فقال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یخرج من الخلاء فیقرئنا القرآن ویاکل معنا اللحم ولم یکن یحجبه عن القرآن شیء لیس الجنابة حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو الولید قال ثنا شعبة قال انا عمرو بن مرة قال سمعت عبد الله بن سلمة فذکر مثله

الی الجواز فاحتج بعموم حدیث عائشة کان یذکر الله علی کل احیانه وسیاتی الکلام علیه عند یحیی عند المصنف واحتج الجمهور بحدیث علی وغیره کما ذکره المصنف للعلام فقال واحتجوا فی ذلک بما حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا وهب بن جریر عن شعبة عن عمرو بن مرة المرادی ابو عبد الله الکوفی عن عبد الله بن سلمة بکسر اللام المرادی الکوفی من رواة الاربعة قال شعبة عن عمرو بن مرة کان عبد الله بن سلمة یحدثنا فیعرف وینکر کان قد کبر وقال ابو حاتم یعرف وینکر وقال البخاری لا یتابع فی حدیثه وقال ابن عدی ارجو انه لا بأس به وقال العجلی تابعی ثقة وقال یعقوب بن شیبة ثقة یعد فی الطبقة الاولی من فقهاء الکوفة بعد الصحابة وذکره ابن حبان فی الثقات قال دخلت علی علی رضی الله عنه انا واو زاد احمد وغیره ورجلان رجل منا ای من قومنا بنی مراد ورجل من بنی اسد زاد احمد وغیره احسب والغرض من زیادته ان لفظ من بنی اسد لیس علی التعیین بل هو علی غلبة الظن فبعثهما ای الرجلین فی وجه ای فی جهة وجانب وعند الامام محمد فی الآثار فاراد ان یبعثنا فی حاجة له فقال ثم قال ای علی رضی الله عنه انکما علجان بکسر العین وسکون اللام قال ابن درید ای انکما صلبان شدیدان والعلج الصلب الشدید وجمع علج العلاج وعلوج ورجل علج وعلج اذا کان شدیدا معالجا للامور انتهی وفی النهایة العلج الرجل القوی الضخم فعالجا عن دینکما ای مارسا العمل الذی ندبتکما الیه واعملا به کذا فی النهایة وقال ابن درید عالجت المریض وغیره معالجة وعلاجا وقال الخطابی ای جاهدا وجالدا قال عبد الله بن سلمة ثم دخل المخرج ای الخلاء کما عند محمد فی الآثار وزاد احمد فقضی حاجته ثم خرج ای من الخلاء وزاد ابو داود فدعا بماء فاخذ حفنة من ماء کذا عند احمد وغیره وعند محمد فاخذ من الماء شیئا فمسح بها کذا عند محمد والطیالسی ووقع فی بعض نسخ الطحاوی فتمسح بها وکذا عند احمد وابی داود وزاد محمد وجهه وکفیه وجعل یقرأ القرآن فرآنا کانا انکرنا علیه ذلک ای قراءة القرآن من غیر وضوء فقال علی کان رسول الله صلی الله علیه وسلم زاد الطیالسی یدخل الخلاء فیقضی ثم یخرج من الخلاء فیقرئنا القرآن کذا عند ابی داود ای یعلمنا القرآن وعند احمد وغیره فیقرأ القرآن ویاکل معنا اللحم لعل الضمام اکل اللحم مع قراءة القرآن للاشعار بجواز الجمع بینهما من غیر مضمضة ولا وضوء وکما فی الصلوة قاله الطیبی ولم یکن یحجبه وعند احمد لم یکن یحجبه عند ابی داود یحجبه او قال یحجزه وعند الطیالسی لا یحجبه او ربما قال لا یحجزه قال زین العرب معنا هما لا یمنع عن ذلک ای عن قراءة القرآن شیء ای حدث لیس الجنابة قال الخطابی معناه غیر الجنابة کقولک ما رأیت اکرم من عمرو لیس زیدا ای غیر زید وهو یجر ما بعده انتهی وکذا قال الزرکشی فی التخریج وقال زین العرب بنصب الجنابة ای الا الجنابة وقال الطیبی لیس بمعنی الا لقول ما جاءنی القوم لیس زیدا ویضمر اسمها فیها وینصب خبرها کانک قلت لیس الجائی زیدا مکان قولک جاءنی القوم لیس زیدا انتهی وهو قول البزار قال السیوطی فی زهر الربی ویؤیده روایة ابن حبان الا الجنابة وفی روایة له ما خلا الجنابة اه والحدیث اخرجه الامام محمد فی کتاب الآثار والطیالسی فی مسنده کلاهما عن شعبة والامام احمد عن محمد بن جعفر وابو داود عن حفص بن عمرو البیهقی من طریق حجاج بن محمد ثلثتهم عن شعبة باسناده لسیاق المصنف واخرجه النسائی عن علی بن حجر عن اسمعیل بن ابراهیم وابن ماجة عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر کلاهما عن شعبة مقتصرا علی المرفوع وواخرجه الترمذی من طریق الاعمش وغیره کما سیاتی عند المصنف مختصرا ثم قال حدیث حسن صحیح واخرجه الحاکم فی المستدرک من طریق الامام احمد بلفظه وقال هذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه ووافقه الذهبی فقال صحیح قال الشوکانی وصححه ایضا ابن حبان وابن السکن وعبد الحق والبغوی فی شرح السنة وقال ابن خزیمة هذا الحدیث ثلث رأس مالی وقال شعبة ما احدث بحدیث احسن منه قال الشافعی اهل الحدیث لا یثبتونه قال البیهقی انما قال ذلک لان عبد الله بن سلمة راویه کان قد تغیر وانما روی هذا الحدیث بعد ما کبر قاله شعبة وقال الخطابی کان احمد لو سمع هذا الحدیث انتهی وقال الحافظ فی الفتح والحق انه من قبیل الحسن یصلح للحجة اه وسیاتی ما یعضد هذا الحدیث بعد تمام طرق هذا الحدیث

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو الولید الطیالسی هشام بن عبد الملک قال ثنا شعبة قال انا عمرو بن مرة قال سمعت عبد الله بن سلمة فذکر مثله ای مثل ما روی وهب بن جریر عن شعبة۔

besturdubooks.wordpress.com

غیرانه قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقضی حاجتہ فیقرأ القرآن حدثنا حسین بن نصر وسلیمن بن شعیب قالا ثنا عبد الرحمن بن زیاد قال ثنا شعبۃ فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا شعبۃ فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا فہد قال ثنا عمرو بن حفص قال ثنا ابی قال ثنا الاعمش قال عمرو بن مرۃ عن عبد اللہ بن سلمۃ عن علی رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ القرآن علی کل حال الا الجنابۃ حدثنا محمد بن عمرو بن یونس السوسی قال ثنا یحیی بن عیسی عن ابن ابی لیلی عن عمرو عن عبد اللہ بن سلمۃ عن علی رض قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعلمنا القرآن علی کل حال الا الجنابۃ قال ابو جعفر فقیمار ویناعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اباحۃ ذکر اللہ تعالی علی غیر وضوء وقراءۃ القرآن کذلک ومنع الجنب من قراءۃ القرآن خاصۃ

غیرانہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقضی حاجتہ فیقرأ القرآن والحدیث لم اقف علیہ من طریق ابی الولید واخرجہ الامام احمد عن یحیی عن شعبۃ باسنادہ قال اتیت علی علی رض انا ورجلان فقال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقضی حاجتہ ثم یخرج فیقرأ القرآن الحدیث حدثنا حسین بن نصر وسلیمن بن شعیب قالا ثنا عبد الرحمن بن زیاد الشقی الرصافی قال ثنا شعبۃ فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا شعبۃ فذکر باسنادہ مثلہ والحدیث اخرجہ البیہقی من طریق محمد بن عبد اللہ القزاز عن حجاج بن محمد عن شعبۃ باسنادہ بسیاق حدیث وہب بن جریر عن شعبۃ واخرجہ الامام احمد عن ابی معاویۃ ووکیع عن شعبۃ مقتصرا علی المرفوع حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا عمرو بن حفص کذا وقع فی النسخۃ الموجودۃ عندنا والصواب عمر بن حفص کما فی النسخۃ التی علیہا شرح العینی وہکذا تقدم فی باب سور الکلب۔ حدثنا فہد قال ثنا عمر بن حفص بن غیاث قال ثنا ابی قال ثنا الاعمش وکما سیاتی فی آخر ہذا الباب۔ قال ثنا ابی حفص بن غیاث النخعی الکوفی قال ثنا الاعمش سلیمان بن مہران قال الاعمش قال عمرو بن مرۃ عن عبد اللہ بن سلمۃ عن علی رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرء القرآن علی کل حال الا الجنابۃ والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن حفص باسنادہ نحوہ والترمذی عن ابی سعید الاشج عن حفص بن غیاث وعتبۃ ابن خالد کلاہما عن الاعمش وابن ابی لیلی عن عمرو بن مرۃ باسنادہ بمعناہ والنسائی عن ابی یوسف الصیدلانی عن عیسی بن یونس عن الاعمش بلفظ المصنف۔ حدثنا محمد بن عمرو بن یونس السوسی وفی المشکل محمد بن عمرو بن یونس الکوفی ابو جعفر المعروف بالسوسی وزاد فی المشکل فی موضع آخر الثعلبی قال الذہبی فی المیزان قال العقیلی کان بمصر یذہب الی الرفض وحدث بمناکیر وقال فی اللسان وقال العقیلی ہو کوفی حدث بمکۃ وذکرہ ابن یونس فی الغرباء فقال کوفی قدم مصر وحدث وکان انصرافہ من الحج فمات فی الطریق فی بعض المناہل بین مکۃ ومصر فی اول المحرم سنۃ تسع وخمسین ومائتین وقال ابو سلیمان بن زبر حدثنا ابو جعفر الطحاوی قال مات ساجدا وقد استوفی مائۃ سنۃ انتہی قال ثنا یحیی بن عیسی بن عبد الرحمن ویقال ابن محمد التمیمی النہشلی ابو زکریا الکوفی الفاخوری بالفاء والخاء المعجمۃ الجرار بالجیم والرائین من رواۃ مسلم والاربعۃ الا النسائی قال عبد اللہ بن احمد عن ابیہ ما اقرب حدیثہ وقال ابو داود یبلغنی عن احمد انہ احسن الثناء علیہ وقال ابن معین لیس بشئ وقال مرۃ لا یکتب حدیثہ وقال مرۃ ضعیف وقال مسلمۃ لا بأس بہ وفیہ ضعف وقال النسائی لیس بالقوی وقال العجلی ثقۃ وکان فیہ تشیع وقال ابن عدی عامۃ ما یرویہ لا یتابع علیہ مات سنۃ احدی ومائتین عن ابن ابی لیلی محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری الکوفی عن عمرو بن مرۃ الکوفی عن عبد اللہ بن سلمۃ عن علی قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعلمنا القرآن علی کل حالۃ الا الجنابۃ والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن حفص بن غیاث ووکیع والامام احمد عن ابی معاویۃ ثلثتہم عن ابن ابی لیلی بمعنی حدیث المصنف واخرجہ الترمذی ایضا کما تقدم قال الامام الہمام الحافظ ابو جعفر الطحاوی ففیما رویناعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای من حدیث علی رض اباحۃ ذکر اللہ تعالی علی غیر وضوء وقراءۃ القرآن ای واباحۃ قراءۃ القرآن کذلک ای علی غیر وضوء ومنع الجنب من قراءۃ القرآن خاصۃ ای دون بقیۃ الاذکار وبہذا احتج الجمہور علی تحریم القراءۃ علی الجنب لکن قال ابن حزم فی المحلی وہذا لا حجۃ لہم فیہ لانہ لیس فیہ نہی وانما ہو فعل لہ لا یلزم ولم یبین صلی اللہ علیہ وسلم انہ انما یمتنع من قراءۃ القرآن لاجل الجنابۃ وقد یتفق لہ ترک القراءۃ فی تلک الحال لیس من اجل الجنابۃ انتہی واجاب عنہ ابن رشد بانہ لم یکن علی رضی اللہ عنہ لیقول ہذا عن توہم ولا ظن وانما قالہ عن تحقق انتہی وقد اخرج ابو یعلی عن علی قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثم قرأ شیئا من القرآن قال ہکذا لمن لیس بجنب فاما الجنب فلا ولا آیۃ قال الہیثمی رجالہ موثقون وقال الصغانی فی سبل السلام وہو یدل علی التحریم لانہ نہی وصلہ ذلک یعاضد ما سلف وقال العلامۃ العینی وقد وردت احادیث کثیرۃ

besturdubooks.wordpress.com

وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ایضا فیما یدل علی اباحة ذکر الله تعالی علی غیر طهارة ما حدثنا فهد قال ثنا الحسن بن الربیع قال ثنا ابو الاحوص عن الاعمش عن شمر بن عطیة عن شهر بن حوشب قال ثنا ابو ظبیة قال سمعت عمرو بن عبسة یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما من امرئ مسلم یبیت طاهرا علی ذکر الله فیتعار

بمنع قراءة القرآن للجنب والحائض منها حدیث عبد الله بن رواحة نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یقرأ احدنا القرآن وهو جنب قال ابو عمر رویناه من وجوه صحاح ومنها حدیث علی یرفعه لا یحجبه عن قراءة القرآن شئ الا الجنابة صححه جماعة منهم ابن خزیمة وابن حبان وابو علی الطوسی والترمذی والحاکم والبغوی وفی سؤالات المیمونی قال شعبة لیس احد یحدث بحدیث اجود من ذا وفی کامل ابن عدی عنه لم یرو عمرو احسن من هذا وکان شعبة یقول هذا ثلث رأس مالی وقال ابن حبان قد توهم غیر المتبحر فی الحدیث ان حدیث عائشة کان یذکر الله علی کل احیانه یعارض هذا ولیس کذلک لانها ارادت الذکر الذی هو غیر القرآن اذ القرآن یجوز ان یسمی ذکرا وکان لا یقرأ وهو جنب ویقرأه فی سائر الاحوال ومنها حدیث جابر رفعه لا یقرأ الحائض ولا الجنب ولا النفساء من القرآن شیئا رواه الدارقطنی ثم البیهقی وقال اسناده صحیح ومنها حدیث ابی موسی رفعه یا علی لا تقرأ القرآن وانت جنب رواه الدارقطنی انتهی مختصرا وفی الباب ایضا عن ابن عمر ومالک ابن عبادة کما سیاتی حدیثهما عند المصنف وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ایضا فیما یدل علی اباحة ذکر الله تعالی علی غیر طهارة ما حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا الحسن بن الربیع بن سلیمان البجلی القسری بفتح القاف وسکون المهملة ثم راء نسبة الی قسر بطن من بجیلة ابو علی الکوفی البوارنی بضم الموحدة وراء مهملة نسبة الی عمل البواری من القصب ونحوه الحصار ویقال الخشاب من رواة السنة قال العجلی کان یبیع البواری کوفی ثقة رجل صالح متعبد وقال ابو حاتم کان من اوثق اصحاب ابن ادریس وقال ابن خراش کوفی ثقة وقال ابن شاهین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبة صدوق ولیس بحجة وقال ابن حبان فی الثقات هو الذی عمر ابن المبارک وفاته توفی فی رمضان سنة احدی وعشرین ومائتین قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سلیم الکوفی عن الاعمش سلیمان بن مهران الکوفی عن شمر بکسر اوله وسکون المیم بن عطیة بن عبد الرحمن الاسدی الکاهلی الکوفی من رواة الترمذی قال ابو داود کان عثمانیا جدا وقال النسائی وابن سعد ثقة وزاد ابن سعد وله احادیث صالحة ونقل ابن خلفون توثیقه عن ابن نمیر وابن معین والعجلی وذکره ابن حبان فی الثقات توفی فی ولایة خالد علی العراق عن شهر بن حوشب الاشعری الشامی قال ثنا ابو ظبیة بفتح اوله وسکون الموحدة بعدها تحتانیة ویقال ابو طبیة بالمهملة وتقدیم التحتانیة والاول اصح السلفی بضم المهملة ثم الکلاعی بفتح الکاف الحمصی من رواة ابی داود وابن ماجة قال ابن معین ثقة وقال الدارقطنی لیس به بأس وذکره ابو موسی الدمشقی فی الطبقة التی تلی الطبقة العلیا من التابعین وقال صاحب تاریخ حمص حضر خطبة عمر بالجابیة وقال شهر ابو ظبیة من افضل رجل بالشام الا رجلا من الصحابة قال سمعت عمرو بن عبسة یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما من امرئ مسلم یبیت ای ینام وعبر بالبیتوتة لکون النوم غالبا انما هو لیلا قال المناوی وظاهر قوله یبیت ای ان ذا خاص بنوم اللیل اه طاهرا علی ذکر الله قال المناوی اشترط فی ذلک المبیت علی طهر لان النوم علیه یقضی عروج الروح بسجود ها تحت العرش الذی مصدر المواهب فمن لم یبت علی طهر لا یصل لذلک المقام الذی منه الفیض والانعام وفی خبر البیهقی ان الارواح یعرج بها فی منامها فتؤمر بالسجود عند العرش فمن بات طاهرا سجد عند العرش ومن کان لیس بطاهر سجد بعیدا عنه وفیه ندب الوضوء للنوم انتهی فیتعار بصیغة المضارع بعین مهملة وراء مشددة ای ینتبه من النوم یقال تعار الرجل من اللیل اذا هب من نومه لیلا مع صوت قاله زین العرب وقال الحافظ قال فی المحکم تعار تظلیم معارة صاح والتعار ایضا السهر والتمطی والتقلب علی الفراش لیلا مع کلام وقال ثعلب اختلف فی تعار فقیل انبه فقیل تکلم وقیل لم وقیل تمطی وان قال لا اکثر التعار الیقظة مع صوت انتهی وقال الخطابی یقال ان التعار لا یکون الا مع کلام وصوت وهو ماخوذ من عرار الظلیم انتهی قال العبد الضعیف وقد وقع تفسیر هذا الصوت والکلام عند البخاری وابی داود وغیرهما من حدیث عبادة بن الصامت عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من تعار من اللیل فقال لا اله الا الله وحده لا شریک له له الملک وله الحمد وهو علی کل شئ قدیر الحمد لله وسبحان الله ولا اله الا الله والله اکبر ولا حول ولا قوة الا بالله ثم قال اللهم اغفر لی او دعا استجیب له فان توضأ قبلت صلوته قال الشیخ التوربشتی کما نقل عنه الطیبی تعار یتعار استعمل فی انتهاء صوت واستعماله فی هذا الموضع دون الهبوب والاستیقاظ وما فی معناه لزیادة معنی اراد ان یخبر بان من سبب من نومه ذکر الله تعالی

besturdubooks.wordpress.com

من اللیل یسأل اللہ تعالیٰ شیئا من امر الدنیا والآخرۃ الا اعطاہ ایاہ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا حماد قال کنت انا وعاصم بن بہدلۃ وثابت فحدث عاصم عن شہر بن حوشب عن ابی ظبیۃ عن معاذ بن جبل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ غیر انہ لم یذکر قولہ علی ذکر اللہ قال ثابت قدم علینا فحدثنا ہذا الحدیث ولا اعلم الا یعنی اباظبیۃ قلت لحماد عن معاذ قال عن معاذ حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عبید اللہ ابن عمرو عن زید بن ابی انیسۃ عن عاصم بن ابی النجود عن شہر بن عطیۃ نذکر مثلہ باسنادہ فہذا ایضا بعد النوم

مع المحبوب فیسأل اللہ خیرا فاعطاہ واوجز وقال فیتعارض بین المعنیین وانما ابو حذف ذلک عند من تعود الذکر فاستانس بہ وغلب علیہ حتی سبق الذکر حدیث نفسہ فی نومہ ویقظتہ فصرح صلی اللہ علیہ وسلم باللفظ وعرض بالمعنی فاتی من جوامع الکلم التی اوتیہا واللہ در قائلہ ؎ یہیم فوادی ما حییت بذکرہا ۔ ولو انہنی ارمت ان بہ الصدی انتہی۔ من اللیل ای فی اللیل قالہ زین العرب وقال المناوی ای وقت کان والثلث الاخیر ارجی لذلک فمن حصہ بالنصف الثانی فقد حجر واسعا یسأل اللہ تعالیٰ شیئا من امر الدنیا والاخرۃ الا اعطاہ اللہ تعالیٰ ایاہ ای ذلک الشیٔ او نوّاہ قال زین العرب ای من سہب من نومہ فی اللیل فذکر اللہ بما ذکر ثم دعاہ استجیب۔ وقال ابن بطال کما نقل عنہ الحافظ) وعد اللہ علی لسان نبیہ ان من استیقظ من نومہ لہجا لسانہ بتوحید ربہ والاذعان لہ بالملک والاعتراف بنعمتہ یحمدہ علیہا وینزہہ عما لا یلیق بہ تسبیحہ والخضوع لہ بالتکبیر والتسلیم لہ بالعجز عن القدرۃ الا بعونہ اذا دعاہ اجابہ واذا صلی قبلت صلوتہ فینبغی لمن بلغہ ہذا الحدیث ان لا یغتنم العمل بہ ویخلص نیتہ لربہ سبحانہ وتعالیٰ انتہی والحدیث اخرجہ الخطیب فی المتفق والمفترق وابن شاہین فی الترغیب فی الذکر وابن النجار وسند الخطیب حسن کما فی کنز العمال قلت واخرجہ الامام احمد عن اسود بن عامر عن ابی بکر بن عیاش عن عاصم عن شہر بن حوشب عن ابی امامۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا توضأ المسلم ذہب الاثم من سمعہ وبصرہ ویدیہ ورجلیہ قال فجاء ابو ظبیۃ وہو یحدثنا فقال ما حدثکم فذکرنا لہ الذی حدثنا قال فقال اجل سمعت عمرو بن عبسۃ ذکرہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وزاد فیہ فذکر حدیث الباب وقال العینی فی شرحہ واخرجہ الطبرانی فی الکبیر ثنا علی بن عبد العزیز ثنا الحسن بن الربیع الکوفی ثنا ابو الاحوص عن الاعمش الی آخرہ نحوہ سواء انتہی۔ حدثنا ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا عفان بن مسلم البصری قال ثنا حماد بن سلمۃ البصری قال حماد کنت انا وعاصم ابن بہدلۃ ابن ابی النجود والکوفی وثابت بن اسلم البنانی البصری فحدث عاصم عن شہر بن حوشب عن ابی ظبیۃ عن معاذ بن جبل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل ما روی عمرو بن عبسۃ غیر انہ لم یذکر فی حدیثہ قولہ علی ذکر اللہ قال ثابت البنانی قدم علینا ای ابو ظبیۃ کما عند ابی داود فحدثنا ہذا الحدیث ای عن معاذ بن جبل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما عند ابی داود ولا اعلمہ وہذا مقولۃ حماد بن سلمۃ ای لا اعلم ثابتا الا یعنی بقولہ قدم علینا اباظبیۃ ای ابو ظبیۃ ہو الرجل الذی قدم علی ثابت وحدثہ عن معاذ وعند احمد عن حسن عن حماد قال ثابت البنانی فقدم علینا ہہنا فحدث بہذا الحدیث عن معاذ قال ابو سلمۃ (حماد بن سلمۃ) اظنہ عنی اباظبیۃ قلت لحماد عن معاذ وہذا مقولۃ عفان لشیخہ حماد ای ہل روی ابو ظبیۃ ہذا الحدیث عن معاذ قال حماد عن معاذ ای نعم رواہ عن معاذ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن عفان باسنادہ بلفظ ما من مسلم یبیت علی ذکر اللہ طاہرا فیتعار من اللیل فیسأل اللہ خیرا من الدنیا والآخرۃ الا اعطاہ فتقال ثابت الی آخرہا وقع عند المصنف بلفظہ واخرج ایضا عن روح وحسن بن موسی وابو داود عن موسی بن اسمعیل وابن ماجۃ عن علی بن محمد عن ابی الحسین ارسلتہم عن حماد نحوہ الا انہ لم یقع عند ابن ماجۃ قولہ علی ذکر اللہ وقول ثابت واخرجہ الطیالسی عن حماد بلفظ من نام طاہرا فتعار من اللیل لم یسأل اللہ شیئا من امر الآخرۃ والدنیا الا اعطاہ ایاہ وذکر قول ثابت حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا علی بن معبد بن شداد العبدی قال ثنا عبید اللہ بن عمرو الرقی الاسدی عن زید بن ابی انیسۃ الجزری عن عاصم بن ابی النجود عن شہر بن عطیۃ فذکر شہر مثلہ ای مثل ما روی الاعمش عن شہر باسنادہ ای عن شہر ابن حوشب عن ابی ظبیۃ عن عمرو بن عبسۃ وقد تقدم تخریجہ من قبل واخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن المقدام بن داود عن علی بن معبد باسنادہ عن عمرو بن عبسۃ مرفوعا من نام طاہرا علی ذکر ثم تعار من اللیل ساعۃ یسأل اللہ تعالیٰ فیہا شیئا من امر الدنیا والآخرۃ الا آتاہ اللہ ایاہ کذا فی شرح العینی۔ فہذا ای ما ورد فی ہذا الحدیث من الفضل الکثیر والاجر الجزیل ووعد اجابۃ الدعاء۔ ایضا بعد النوم فان التعار یکون عند الاستیقاظ من النوم وقد تقدم من حدیث عبادۃ ان الفضل المذکور مخصوص بمن صوت بما ذکر من ذکر اللہ تعالیٰ وہذا ہو السر فی اختیار لفظ تعار دون استیقظ او انتبہ وقد تقدم فی حدیث عبادۃ ایضا التصریح بحصول ہذا الثواب بذکر اللہ تعالیٰ قبل التوضی حیث

besturdubooks.wordpress.com

ففی ذلک اباحة ذکر اللہ تعالی بعد الحدث وقد روی عن عائشة رض من ذلک شئ۔
حدثنا علی بن معبد قال ثنا معلی بن منصور قال ثنا ابن ابی زائدة عن ابیه عن خالد بن سلمة عن عروة عن عائشة رض قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یذکر اللہ علی کل احیانه

قال فان توضأ وصلی قبلت صلوته۔ ففی ذلک اباحة ذکر اللہ تعالی بعد الحدث وقد اخرج الائمة الستة وغیرہم عن ابی ہریرة رفعه اذا نام احدکم عقد علی رأسه ثلث عقد بحجر فان قام فذکر اللہ عز وجل اطلقت واحدة وان مضی فتوضأ اطلقت الثانیة فان مضی فصلی اطلقت الثالثة الحدیث واللفظ لاحمد فهذا صریح فی ان اطلاق العقد کما یکون بالتطهر والصلوة کذلک یکون بالذکر فی حالة الحدث فهذا نص علی جواز ذکر اللہ فی حالة الحدث والاحادیث فی ذلک کثیرة شهیرة لاحاجة الی استقصائها بعد اجماع الائمة علی ذلک۔ وقد روی عن عائشة رض من ذلک شئ ای من اباحة ذکر اللہ فی حالة الحدث۔ حدثنا علی بن معبد بن نوح البغدادی قال ثنا معلی بن منصور الرازی ابو یعلی الحنفی نزیل بغداد من رواة الستة قال احمد من کبار اصحاب ابی یوسف ومحمد ومن ثقاتهم فی النقل والروایة وقال مرة کان یکتب الشروط ومن کتبها لم یخل من ان یکذب وقال ابن معین ثقة وقال ایضا کان یصلی فوقع علی راسه کور الزنابیر فما انتقل ولا التفت وقال العجلی ثقة صاحب سنة وکان نبیلا طلبوه للقضاء غیر مرة فابی وقال یعقوب بن شیبة ثقة فیما تفرد به وشورک به فیه متقن صدوق فقیه مامون وقال ابن سعد کان صدوقا صاحب حدیث ورأی وفقه وقال ابو حاتم کان صدوقا وقال فی التقریب ثقة سنی فقیه اخطأ من زعم ان احمد رماه بالکذب وقال ابن حبان فی الثقات کان ممن جمع وصنف توفی سنة احدی عشرة ومائتین
قال ثنا ابن ابی زائدة یحیی بن زکریا بن ابی زائدة الهمدانی الوادعی مولاهم ابو سعید الکوفی من رواة الستة قال احمد وابن معین وعیسی بن یونس ثقة وقال ابو حاتم مستقیم الحدیث ثقة صدوق وقال النسائی ثقة ثبت وقال العجلی ثقة وهو ممن جمع له الفقه والحدیث وکان علی قضاء المدائن ویعد من حفاظ الکوفیین للحدیث متقنا ثبتا صاحب سنة ووکیع انما صنف کتبه علی کتب یحیی بن ابی زائدة وقال لیعقوب بن شیبة ثقة حسن الحدیث ویقولون انه اول من صنف الکتب بالکوفة وکان یعد فی فقهاء محدثی اهل الکوفة وقال ابن المدینی انتهی العلم الیه فی زمانه توفی سنة ثلث وثمانین ومائة وله ثلث وستون سنة وفی الجواهر المضیة قال الطحاوی کتب الی ابن ابی ثور یحدثنی عن سلیمان بن عمران حدثنی اسد بن الفرات قال کان اصحاب ابی حنیفة الذین دونوا الکتب اربعین رجلا فکان فی العشرة المتقدمین فذکرهم ویحیی بن زکریا بن ابی زائدة وهو الذی کان یکتبها لهم ثلاثین سنة عن ابیه زکریا بن ابی زائدة الوبیجی الکوفی عن خالد بن سلمة بن العاص بن هشام ابن المغیرة المخزومی ابو سلمة ویقال ابو القسم المعروف بالفأفاء الکوفی اصله حجازی من رواة الستة الا البخاری قال احمد وابن معین وابن المدینی وابن عمار ویعقوب بن شیبة والنسائی ثقة وقال ابو حاتم شیخ یکتب حدیثه وقال ابن عدی هو فی عداد من یجمع حدیثه ولا اری بروایته بأسا وقال جریر کان رأسا فی المرجئة وکان یبغض علیا قتله المنصور لواسط سنة اثنتین وثلاثین ومائة عن عروة عن عائشة قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یذکر اللہ علی قال الولی العراقی ہی ہهنا بمعنی فی وهو الظرفیة کما فی قوله تعالی ودخل المدینة علی حین غفلة من اهلها ای فی حین غفلة قاله المناوی۔ کل احیانه ای اوقاته متطهرا ومحدثا وجنبا وقائما وقاعدا ومضطجعا وماشیا۔ وزاد فی نسخة العینی حتی الجنابة والحدیث مخصوص بغیر قضاء الحاجة وحالة الجماع ولغیر الجنب والحائض قاله النووی واصح بعموم هذا الحدیث من ذهب الی جواز القراءة للجنب لان الذکر اعم من ان یکون بالقرآن او بغیره وانما فرق بین الذکر والتلاوة بالعرف قاله الحافظ وذهب الجمهور الی تخصیص هذا الحدیث بحدیث علی وغیره وقالوا انها ارادت الذکر الذی هو غیر القرآن کما تقدم عن ابن حبان اقال القاضی عیاض وقیل معناه متوضی وغیر متوضی وقال الطیبی الذکر نوعان قلبی ولسانی والاول اعلاهما وهو المراد فی الحدیث وفی قوله تعالی اذکروا اللہ ذکرا کثیرا وهو ان لا ینسی اللہ علی کل حال وکان للنبی صلی اللہ علیه وسلم حظ وافر من هذین النوعین الا فی حالة الجنابة ودخول الخلاء فانه یقتصر فیهما علی النوع الاعلی الذی لا اثر فیه للجنابة ولذلک اذا خرج من الخلاء یقول غفرانک انتهی ثم انه لا ینافی هذا الحدیث تیمم صلی اللہ علیه وسلم لرد السلام لکونه ذکر اللہ لانه اخذ بالافضل والاکمل۔ والحدیث اخرجه مسلم عن ابی کریب وابراهیم بن موسی وابو داؤد عن ابی کریب والترمذی فی الدعوات عن ابی کریب ومحمد بن عبید وابن ماجة عن سوید بن سعید اربعتهم عن ابن ابی زائدة باسناده بلفظ المصنف الا انهم زادوا فی الاسناد عبد اللہ البهی بین خالد وعروة وهکذا اخرج البیهقی من طریق ابن عدی عن ابی عروبة عن ابی کریب وذکره البخاری تعلیقا قال العینی فی شرحه فی روایة الکل بین خالد بن سلمة وبین عروة

besturdubooks.wordpress.com

فهي هذا اباحة ذكر الله عز وجل في حال الجنابة وليس فيه ولا في حديث ابي ظبية من قراءة القرآن شيء وفي حديث علي ما بيان فرق ما بين قراءة القرآن وذكر الله تعالى في حال الجنابة وقد روى ايضا في النهي عن قراءة القرآن في حال الجنابة ما حدثنا ابن ابي داود قال ثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا اسمعيل بن عياش عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقرأ الجنب ولا الحائض القرآن

عبد الله البهي ولم يقع كذا في رواية الطحاوي وخالد بن سلمة روى عن عروة ايضا ولو لم تصح رواية عنه لقلنا ان البهي ساقط في رواية الطحاوي من النساخ انتهى. قال الترمذي هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث يحيى بن زكريا وقال المناوي وذكر الترمذي في العلل انه سأل عنه البخاري فقال صحيح انتهى وذكر ابن ابي حاتم في العلل انه سأل ابا زرعة عن هذا الحديث فقال ليس بذاك هو حديث لا يروى الا من ذا الوجه انتهى. فنفى هذا اي في حديث عائشة اباحة ذكر الله عز وجل في حال الجنابة وليس فيه اي في حديث عائشة ولا في حديث ابي ظبية اي عن عمرو بن عبسة ومعاذ من قراءة القرآن شيء فانه يحتمل ان يكون المراد بالذكر غير القرآن واحتج ابن بطال وغيره على جواز قراءة القرآن للمحدث بما روى البخاري وغيره من قراءته صلى الله عليه وسلم العشر الآيات الخواتيم من سورة آل عمران بعد النوم وقال فيه دليل على رد من كره قراءة القرآن على غير طهارة لانه صلى الله عليه وسلم قرأ بذه الآيات بعد قيامه من النوم قبل ان يتوضأ وتعقبه ابن المنير وغيره بان ذلك مفرع على ان النوم في حقه ينقض وليس كذلك لانه قال تنام عيناي ولا ينام قلبي وامكن انه توضأ عقب ذلك فلعله جدد الوضوء او احدث بعد ذلك قال الحافظ ويمكن ان يوخذ ذلك من قول ابن عباس فصنعت مثل ما صنع اه وفي حديث علي رضه بيان فرق ما بين قراءة القرآن وذكر الله تعالى في حال الجنابة يعني حديث علي يفرق بين ذكر الله وقراءة القرآن فانه يدل على جواز الذكر حال الجنابة دون القراءة بخلاف حديث عمرو بن عبسة ومعاذ فانه لم يذكر فيه الا لفظ السوال ولا يفهم منه الا ذكر الله تعالى وكذا لم يذكر في حديث عائشة الا لفظ الذكر وهو عند الاطلاق لا يتناول القرآن باعتبار العرف افاده العيني في شرحه. وقد روى ايضا النهي عن قراءة القرآن في حال الجنابة ما غرض المصنف بذكر هذا الحديث بيان الحاق الحائض الجنب في عدم جواز قراءة القرآن رد اعلى من زعم جواز القراءة للحائض حدثنا ابن ابي داود ابراهيم الاسدي قال ثنا عبد الله بن يوسف التنيسي الكلاعي قال ثنا اسمعيل بن عياش بن سلم العنسي بالنون الحمصي عتبة من رواة الاربعة قال احمد كان مثل وكيع وقال ابو اليمان كان يحيى الليل وقال عثمان بن صالح كان اهل حمص يتنقصون عليا حتى نشأ فيهم اسمعيل فحدثهم بفضائله فكفوا وقال ابو اليمان كان اصحابنا لهم رغبة في العلم وكانوا يقولون نجهد ونتعب ونسافر فاذا جئنا وجدنا كل ما كتبنا عند اسمعيل وقال يعقوب بن سفيان تكلم قوم في اسمعيل واسمعيل ثقة عدل اعلم الناس بحديث الشاميين واكثرهم قالوا الغرب عن ثقات المدنيين والمكيين وقال يزيد بن هارون ما رأيت احفظ منه ما ادري ما سفيان الثوري وقال ابن معين ارجو ان لا يكون به باس وقال ايضا ثقة فيما روى عن الشاميين واما روايته عن اهل الحجاز فان كتابه ضاع فخلط في حفظه عنهم وقال علي بن المديني كان يوثق فيما روى عن اهل الشام فاما ما روى عن غير اهل الشام ففيه ضعف وكذا ضعف روايته عن غير الشاميين ايضا النسائي وابو احمد الحاكم والبرقي والساجي وقد صحح له الترمذي غير ما حديث عن الشاميين وقال ابن خزيمة لا يحتج به وقال ابو حاتم لين يكتب حديثه لا اعلم احدا ترك عنه الا ابو اسحق الفزاري مات سنة احدى وثمانين ومائة وله بضع وتسعون سنة عن موسى بن عقبة بن ابي عياش الاسدي عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقرأ الجنب ولا الحائض القرآن خبر بمعنى النهي فيحرم ذلك على الجنب والحائض قال الترمذي وهو قول اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم مثل سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق قالوا لا تقرأ الحائض ولا الجنب من القرآن شيئا الا طرف الآية والحرف ونحو ذلك ورخصوا للجنب والحائض في التسبيح والتهليل انتهى قلت وهو قول اصحابنا الاحناف ورواه الدارمي عن عمر وابي هريرة وعطاء وسعيد بن جبير وابي العالية وابراهيم النخعي والشعبي وعن ابي وائل قال كان يقال لا يقرأ الجنب ولا الحائض ولا يقرأ في الحمام وحالان لا يذكر العبد فيهما الله عند الخلاء وعند الجماع الا ان الرجل اذا اتى اهله بدأ فسمى الله وهو رواية عن المالكية وفي رواية عنهم جواز القراءة للحائض معللا بطول امد الحيض. المستلزم نسيان القرآن قال ابن حزم في المحلى تفريقهم بين الحائض والجنب بان امر الحائض يطول فهو محال لانه ان كانت قرأتها للقرآن حراما فلا بيحة لها طال امرها او ان كان ذلك لها حلالا فلا معنى للاحتجاج بطول امرها انتهى والحديث اخرجه الترمذي عن علي بن حجر

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عمرو بن خالد ح وحدثنا روح بن الفرج قال ثنا ابن بکیر قال ثنا عبد اللہ ابن لہیعۃ عن عبد اللہ بن سلیمن عن ثعلبۃ بن ابی الکنود عن مالک بن عبادۃ الغافقی قال اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو جنب فاخبرت عمر بن الخطاب فجرنی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ ان ھذا اخبرنی انک اکلت وانت جنب قال نعم اذا توضأت اکلت وشربت ولکنی لا اصلی ولا اقرأ حتی اغتسل فمفی ھذین الاثرین منع الجنب من قراءۃ القرآن وفی احدھما منع الحائض من ذلک فثبت بما فی ھذین الحدیثین مع ما فی حدیث علی رضہ انہ لا بأس بذکر اللہ وقراءۃ القرآن فی حال.

والحسن بن عرفۃ وابن ماجۃ عن ہشام بن عمار والدارقطنی من طریق داؤد بن رشید اربعتہم عن اسمعیل باسنادہ نحوہ قال الترمذی حدیث ابن عمر لا نعرفہ الا من حدیث اسمعیل بن عیاش واخرجہ البیہقی من طریق الحسن بن عرفۃ وقال قال البخاری انما روی ہذا اسمعیل بن عیاش عن موسی ولا اعرفہ من حدیث غیرہ واسمعیل منکر الحدیث عن اہل الحجاز واہل العراق ثم قال وقد روی عن غیرہ عن موسی ولیس بصحیح انتہی وقال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابیہ ہذا خطأ انما ہو عن ابن عمر قولہ اھ وفی المیزان عن عبد اللہ بن احمد انہ عرض علی ابیہ ہذا الحدیث فقال ابی ہذا باطل یعنی ان اسمعیل وہم اھ قلت تابع اسمعیل علی ذلک المغیرۃ بن عبد الرحمن عن موسی بن عقبۃ عند الدارقطنی وقال وہذا غریب عن مغیرۃ بن عبد الرحمن وہو ثقۃ وابو معشر عن موسی عندہ ایضا وفی اسنادہ رجل لم یسم وقد تابع موسی عبید اللہ بن عمر عنا فع عندہ ایضا قال المناوی قال ابن حجر اخطأ ابن سید الناس حیث صحح طریق المغیرۃ فان فیہا عبد الملک بن مسلمۃ ضعیف اھ والحدیث ضعفہ ایضا مغلطائی فی شرح ابن ماجۃ والذہبی فی التنقیح کما ذکر المناوی وقال الحافظ فی التلخیص حدیث ابن عمر ضعیف من جمیع طرقہ انتہی وفی الباب عن جابر وغیرہ کما تقدم حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عمرو بن خالد بن فروخ ابو الحسن الحرانی ح وحدثنا روح بن الفرج قال ثنا ابن بکیر یحیی بن عبد اللہ ابو زکریا المصری قالا ای عمرو ویحیی ثنا عبد اللہ بن لہیعۃ القاضی المصری عن عبد اللہ بن سلیمان قال ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل عبد اللہ بن سلیمان الیکری روی عن ثعلبۃ بن ابی الکنود وعن ابی موسی الغافقی روی عنہ ابن لہیعۃ وذکر مرلی الرواۃ عنہ عبد اللہ ابن کلیب المرادی ولم یذکر فیہ جرحا وقال العینی فی شرحہ عبد اللہ بن سلیمان بن زرعۃ ابو حمزۃ البصری الطویل اھ روی لہ ابو داؤد والنسائی وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال البزار انہ حدث باحادیث لم یتابع علیہا وقال ابن وہب سمعت حیوۃ بن شریح یحدث عن عبد اللہ بن سلیمان وکانوا یرون انہ احد الابدال توفی سنۃ ست وثلاثین ومائۃ عن ثعلبۃ بن ابی الکنود ہکذا عند الدارقطنی وابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وفی الکنی للدولابی ثعلبۃ ابو الکنود ہکذا ہو عند البخاری فی التاریخ الکبیر ثم عند ابن ابی حاتم والبخاری فی التاریخ الحمادی وعند الدولابی الحمرانی قال ابن ابی حاتم روی عن عبد اللہ بن عمرو وعائشۃ وابی موسی الغافقی اسمہ مالک بن عبادۃ روی عنہ خالد بن یزید وسلیمان بن ابی زینب سمعت ابی یقول ذلک انتہی قال صنا کشف الاستار ذکرہ ابن حبان فی الثقات عن مالک بن عبادۃ وقیل ابن عبد اللہ الغافقی مصری لہ صحبۃ توفی سنۃ ثمان وخمسین روی عنہ وداعۃ بن حمید الحمیری وثعلبۃ بن ابی الکنود ویحیی بن میمون کذا فی التجرید وکناہ ابن عبد البر فی الاستیعاب ابا موسی وقال مصری ویقال شامی لہ صحبۃ حدیثہ فی المصریین وفی الاصابۃ ذکرہ محمد بن الربیع الجیزی فی الصحابۃ الذین نزلوا مصر وقال السیوطی فی حسن المحاضرۃ لہ احادیث فی مصنف ابن ابی عاصم قال اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو جنب وعند الدارقطنی قال اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیوما طعاما ثم قال استر علی حتی اغتسل فقلت لہ انت جنب قال نعم فاخبرت عمر بن الخطاب ای باکلہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حال الجنابۃ فجرنی عمر ای جذبنی قال فی القاموس الجر الجذب کالاجترار والاجدار والاستجرار والتجرر وقال ابن رشید فی الجمہرۃ جر الشئ یجرہ جرا اذا سحبہ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ ان ہذا ای مالک بن عبادۃ اخبرنی وعند الدارقطنی ان ہذا یزعم انک اکلت وانت جنب قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نعم اذا توضأت اکلت وشربت ولکنی لا اصلی ولا اقرأ حتی اغتسل والحدیث اخرجہ الدارقطنی عن ابن مخلد عن الصاغانی عن ابی الاسود عن ابن لہیعۃ باسنادہ لسیاق المصنف واخرج ایضا من طریق سعید بن عفیر والبیہقی من طریق ابن وہب کلاہما عن ابن لہیعۃ مقتصرا علی المرفوع وعزاہ الہیثمی الی الطبرانی فی الکبیر لسیاق الدارقطنی عن ابن مخلد وقال فیہ ابن لہیعۃ وفیہ ضعف وفیہ من لا یعرف. فمفی ہذین الاثرین ای حدیث ابن عمرو مالک بن عبادۃ منع الجنب من قراءۃ القرآن وفی احدہما ای فی حدیث ابن عمر منع الحائض من ذلک ای من قراءۃ القرآن کالجنب. فثبت بما زاد فی نسخۃ العینی ذکرنا فی ہذین الحدیثین ای حدیث ابن عمرو مالک الغافقی مع ما فی حدیث علی انہ لا بأس بذکر اللہ وقراءۃ القرآن فی حال

besturdubooks.wordpress.com

الحدث غير الجنابة صفة للحدث اى لاباس بذكر الله وقراءة القرآن فى حال الحدث الاصغر۔ وان قراءة القرآن خاصة اى دون ذكر الله مكروهة اى ممنوعة فى حال الجنابة والحيض والحاصل انه ثبت بضعف احاديث ابن عمر وغيره الى حديث على جواز ذكر الله تعالى فى حال الحدث الاصغر والاكبر وجواز قراءة القرآن فى حال الحدث الاصغر دون الاكبر كالجنابة والحيض فاردنا ان ننظر اى هذه الاثار الواردة فى كراهة ذكر الله فى حال الحدث وجوازه على كل حال تاخر فنجعله اى المتاخر ناسخا لما تقدم فنظرنا فى ذلك فاذا ابن ابى داؤد قد حدثنا قال ثنا ابو كريب محمد بن العلاء الكوفى قال ثنا معاوية بن هشام القصار الازدى ابو الحسن الكوفى مولى بنى اسد من رواة الستة الا البخارى قال ابن معين صالح وليس بذاك وقال ابو حاتم صدوق وقال الساجى صدوق يهم وقال ابن شاهين فى الثقات قال عثمان بن ابى شيبة رجل صدق وليس بحجة وقال ابن سعد كان صدوقا كثير الحديث قال ابو داؤد ثقة وقال احمد هو كثير الخطاء توفى سنة اربع او خمس ومائتين عن شيبان بكذا وقع فى النسخة الموجودة عندنا والصواب سفيان وهو الثورى كما وقع فى رواية ابن جرير عن ابى كريب بهذا الاسناد وبكذا صرح الامام ابو بكر الجصاص فى الاحكام والثورى معروف بالرواية عن جابر الجعفى ومعاوية بن هشام معروف بالرواية عن الثورى فتحفظ ثم رأيت النسخة التى عليها شرح العينى فوجدت فيها سفيان فحمدت الله وشكرته عن جابر بن يزيد الجعفى الكوفى عن عبد الله بن محمد عن ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم بكذا وقع فى النسخة الموجودة عندنا ولا شك انه وقع التصحيف بهنا من اقلام الناسخين والصواب ما وقع فى رواية ابن جرير عن ابى كريب بهذا الاسناد عن جابر عن عبد الله بن ابى بكر بن عمرو بن حزم عن عبد الله بن علقمة وقد قال العينى روى الطحاوى فى معانى الآثار وابو بكر الرازى فى الاحكام والطبرانى فى الكبير من طريق جابر عن عبد الله ابن ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عبد الله بن علقمة فذكر الحديث وقال الحافظ فى الاصابة اخرج معلقا وقال الطحاوى والدارقطنى من طريق جابر الجعفى عن عبد الله بن محمد بن حزم عن عبد الله بن علقمة انتهى فقد تلخص من هذا كله ان جابرا الجعفى يروى عند المصنف ايضا عن عبد الله بن ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم وبكذا وقع فى السعاية فيما نقل عن المصنف ثم رأيت النسخة التى عليها شرح العينى فوجدت فيها عن جابر عن عبد الله بن ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عبد الله بن علقمة بن الفغوا بفتح الفاء وسكون المعجمة ويقال عبد الله بن عمرو بن الفغوا وقال ابن حبان عبد الله بن عمرو بن علقمة بن الفغوا وكانه ان صح جمع بين القولين المتقدمين مقبول من الثالثة من رواة ابى داؤد كذا فى التهذيب والتقريب وفى التعقيب وثقه ابن حبان عن ابيه علقمة بن الفغوا ويقال ابن ابى الفغوا وبن عبيد بن عمرو بن ازن الخواعى قال ابن ابن حبان له صحبة وكذا قال ابن الكلبى كذا فى الاصابة وقال ابن عبد البر فى الاستيعاب كان دليل رسول الله صلى الله عليه وسلم روى عنا بنه عبد الله هو اخو عمرو بن الفغوا زاد الطبرى وكان ليسكن باب ابى شرحبيل وهو بين ذى خشب والمدينة وكان ياتى المدينة كثيرا انتهى۔ قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اهراق الماء اى بال وفى النسخة التى عليها شرح العينى اذا اجنب واهراق الماء انما كلمة فلا يكلمنا ونسلم عليه فلا يردى السلام علينا زاد الامام ابو بكر الجصاص حتى ياتى اهله فيتوضا وضوءه للصلوة فنقتلنا له فى ذلك بكذا عند الطبرانى وزاد قلنا يا رسول الله تكلمك فلا تكلمنا ونسلم عليك فلا ترد علينا حتى نزلت زاد ابن جرير وغيره آية الرخصة يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة زاد ابن كثير وغيره الآية ۔ والحديث اخرجه ابن جرير عن ابى كريب باسناده بنحو لفظ المصنف واخرجه ايضا الطبرانى فى الكبير كما قال العينى والدارقطنى ومطين كما قال الحافظ كلهم من طريق جابر نحوه وذكره الامام ابو بكر الجصاص فى الاحكام معلقا عن الثورى عن جابر قال الحافظ ابن كثير رواه ابن ابى حاتم عن محمد بن مسلم عن ابى كريب بنحوه وهو حديث غريب جدا وجابر بذا هو ابن يزيد الجعفى ضعفوه۔ فاخبر علقمة وفى نسخة العينى قال ابو جعفر فاخبر علقمة ۔ فى هذا الحديث عن النبى صلى الله عليه وسلم ان حكم الجنب والظاهر ان حكم الحدث كما هو المستنبط من لفظ اذا اهراق الماء ولو صح لفظ الجنب فكان المصنف اخذه بالاولوية على ما فى ايدينا من النسخ واما على نسخة العينى فلا حاجة الى التاويل فان لفظ الجنابة موجود فى الحديث

كان عنده قبل نزول هذه الآية ان لا يتكلم وان لا يرد السلام حتى نسخ الله عز وجل ذلك بهذه الآية فاوجب بها الطهارة على من اراد الصلوة خاصة فثبت بذلك ان حديث ابى الجهم وحديث ابن عمر وابن عباس والمهاجر منسوخة كلها وان الحكم الذى فى حديث على متاخر عن الحكم الذى فيها وقد دل على ذلك ايضا ما حدثنا فهد قال ثنا ابو نعيم قال ثنا الحسن بن صالح

وفيما نقل فى السعاية عن المصنف حكم المحدث والجنب؟ كان عنده صلى الله عليه وسلم قبل نزول هذه الآية ان لا يتكلم وان لا يرد السلام حتى نسخ الله عز وجل ذلك اى حكم التطهر للسلام وغيره بهذه الآية فاوجب الله تعالى بها اى بالآية الطهارة على من اراد الصلوة خاصة وبهذا نقل ابن جرير والبغوى وغيرهما عن قوم ان الآية نزلت اعلاما من الله تعالى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا وضوء عليه الا اذا قام الى الصلوة دون غيرها من الاعمال وذلك لانه كان اذا احدث امتنع من الاعمال كلها حتى يتوضأ فاذن له فى الآية ان يغسل بعد الحدث ما بدا له من الافعال غير الصلوة. فثبت بذلك اى بسبب نزول الآية ان حديث ابى الجهم فى التيمم لرد السلام وحديث ابن عمر وابن عباس اى فى التيمم لرد السلام والمهاجر بن قنفذ فى رد السلام بعد الوضوء منسوخة كلها وان الحكم الذى فى حديث على اى من جواز ذكر الله فى حال الجنابة وغيرها وجواز قراءة القرآن فى حال الحدث الاصغر دون الاكبر متاخر عن الحكم الذى فيها اى فى احاديث المهاجر وابى الجهم وابن عمر من كراهة ذكر الله على غير طهارة قال ابن حزم فى المحلى يستحب الوضوء للجنب اذا اراد الاكل او النوم ورد السلام ولذكر الله تعالى وليس ذلك بواجب فان قيل فهلا اوجبتم ذلك كله لقوله صلى الله عليه وسلم انى كرهت ان اذكر الله الا على طهر قلنا هو منسوخ بما حدثناه فذكر حديث من تعار من الليل قال فهذه اباحة لذكر الله تعالى بعد الانتباه من النوم فى الليل وقبل الوضوء نصا وهى فضيلة والفضائل لا تنسخ لانها من نعم الله علينا قال الله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى وهذا امر باق غير منسوخ بلا خلاف من احد انتهى وتعقب العلامة عبد الحى الامام الهمام ابا جعفر الطحاوى فى دعوى النسخ بان النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه لم يكونوا يعرفون التيمم قبل نزول آية المائدة فكيف يمكن ان يكون تيمم النبى صلى الله عليه وسلم لرد السلام المروى فى حديث ابى الجهم وابن عمر وغيرهما متقدما على نزول آية اذا قمتم الى الصلوة الآية كلا والله ليست هذه القصة الا بعد ما نزلت الآية المذكورة وعرفت مشروعية التيمم وكيفيته فكيف يمكن ان تكون منسوخة بما تقدم نزولها انتهى قال العبد الضعيف وهذا التعقب ليس بشئ يعتد به فى رد استدلال الناسخ فان الاحاديث الواردة فى كراهة ذكر الله على غير طهارة فى بعضها انه تيمم لرد السلام وفى بعضها انه توضأ لرده كما فى حديث المهاجر وجابر فكل واحد من هذه الاحاديث الواردة فى الوضوء والتيمم دليل على اشتراط الطهارة لذكر الله وقد دل حديث علقمة الى كون اشتراط الطهارة لذكر الله ورد السلام قبل نزول آية المائدة فلما نزلت الآية نسخ ذلك وبقيت الطهارة على من قام الى الصلوة وهو محدث فانظر كيف اعرض هذا القائل عن احاديث الوضوء لذكر الله واشتغل فى الرد باحاديث التيمم لم يعلم ان دعوى نسخ اشتراط الطهارة للذكر صحيح بعد تسليم ما قررة ايضا والحاصل ان غرض الامام بو نسخ احاديث الوضوء للذكر بآية الوضوء واحاديث التيمم ايضا تبعا للوضوء بالطريق الاولى فانه بدل عن الوضوء علما ان آية المائدة قد اختلف فى انها نزلت قبل الآية التى فى النساء او نزلت بعدها واختار ابن كثير ان آية النساء متقدمة النزول على آية المائدة واستشهد به ابن كثير فعلى هذا كانوا يعرفون التيمم قبل نزول آية المائدة واختار الامام فى باب التيمم انهم كانوا يعرفون صلى التيمم قبل نزول هذه الآية وانما عرفوا بالآية صفة التيمم والعلم عند الله تعالى. وقد دل على ذلك اى على نسخ الاحاديث الدالة على اشتراط الطهارة لذكر الله ايضا رجوع من روى من الصحابة ذلك عن مقتضاه ما حدثنا فهد بن سليمان الكوفى قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفى قال ثنا الحسن بن صالح بن صالح بن حى وهو حيان بن شفى بن هنى بن رافع الهمدانى الثورى من رواة الستة الا البخارى قال يحيى القطان كان الثورى يسئ الرأى فيه وقال ابو نعيم عن الثورى ذاك رجل يرى السيف على الامة وقال خلاد عنه الحسن بن صالح مع ما سمع من العلم وفقه يترك الجمعة وقال بشر كان زاهدة يحذر الناس من ابن حى واصحابه قال كانوا يرون السيف وقال احمد ثقة وقال مرة صحيح الرواية متفقه صالح فى نفسه فى الحديث والورع وقال ابن معين ثقة مامون وقال مرة ثقة مستقيم الحديث وقال ايضا ثقة ثقة وقال النسائى وابو حاتم ثقة وزاد ابو حاتم حافظ متقن وقال ابو زرعة اجتمع فيه اتقان وفقه وعبادة وزهد وقال ابو نعيم كتبت عن ثمانمائة محدث فما رأيت افضل منه وقال ايضا ما رأيت احدا الا وقد غلط فى شئ غير الحسن وقال ايضا ما كان دون الثورى فى الورع والفقه وقال ابو غسان عجبت لاقوام قدموا الثورى على الحسن وقال العجلى كان الحسن افقه من سفيان الثورى ثقة ثبتا متعبدا وكان يتشيع الا ان ابن المبارك كان يحمل عليه لبعض الحمل لحال

besturdubooks.wordpress.com

قال سمعت سلمة بن كهيل عن سعيد بن جبير قال كان ابن عباس وابن عمر يقرءان القرآن وهما على غير وضوء حدثنا سليمان بن شعيب قال ثنا عبد الرحمن بن زياد قال ثنا شعبة عن سلمة بن كهيل فذكر باسناده نحوه حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا خالد بن عبد الرحمن عن حماد بن سلمة ح وحدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن حميد عن عكرمة عن ابن عباس رض مثله حدثنا ابراهيم بن محمد الصيرفي قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا هام قال ثنا قتادة عن عبد الله بن بريدة عن ابن عباس رض انه كان يقرأ جزيه وهو محدث حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد قال اخبرني الازرق بن قيس عن رجل يقال له ابان قال قلت لابن عمر اذا اهرقت الماء

التشيع وقال ابو زرعة رأيت ابا نعيم لا يعجبه ما قال ابن المبارك في ابن حي وقال ابن حبان كان فقيها دعا من المتقشفة الخشن ومن تجرد للعبادة ورفض الرياسة على تشيع فيه وقال ابن سعد كان ناسكا عابدا فقيها حجة صحيح الحديث كثيره وكان متشيعا توفي سنة سبع وستين ومائة ومولده سنة مائة وقولهم كان يرى السيف يعني كان يرى الخروج بالسيف على ائمة الجور وبهذا مذهب للسلف قديم بمثل هذا الرأي لا يقدح في رجل قد ثبتت عدالته واشتهر بالحفظ والاتقان والورع التام والحسن مع ذلك لم يخرج على احد ولا ترك الجمعة ففي جملة رأيه ذلك ان لا يصلي خلف فاسق ولا يصح امامة الفاسق فهذا ما يعتذر به عن الحسن وان كان الصواب خلافه فهو امام مجتهد قال سمعت سلمة بن كهيل ابو يحيى الكوفي عن سعيد بن جبير الكوفي قال كان ابن عباس وابن عمر يقرآن القرآن وهما على غير وضوء والاثر اخرجه ابن ابي شيبة عن وكيع عن سفيان عن سلمة عن سعيد ان ابن عباس وابن عمر كانا يقرآن القرآن بعد ما يخرجان من الحدث قبل ان يتوضئا واخرج ايضا عن ابي معوية عن الاعمش عن سلمة بمعناه وهذه اسانيد صحيحة الى ابن عباس وابن عمر حدثنا سليمان بن شعيب قال ثنا عبد الرحمن بن زياد الشقفي الرصافي قال ثنا شعبة عن سلمة بن كهيل فذكر باسناده نحوه اي نحو رواية الحسن عن سلمة وقد تقدم تخريج طريق سلمة واخرجه البيهقي من طريق سفيان عن سليمان بن ابي الجهم عن سعيد بن جبير قال كان ابن عمر وابن عباس يقولان انا لنقرأ الجزء من القرآن بعد الحدث قال ورواه عبد الله العدني عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن سعيد بن جبير حدثنا محمد بن الحجاج بن سليمان الحضرمي قال ثنا خالد بن عبد الرحمن ابو الهيثم الخراساني عن حماد بن سلمة البصري ح وحدثنا ابن خزيمة محمد ابو عمر والبصري قال ثنا حجاج بن المنهال ابو محمد البصري قال ثنا حماد بن سلمة عن حميد بن ابي حميد الطويل البصري عن عكرمة المدني مولى ابن عباس عن ابن عباس مثله اي مثل ما روي عنه سعيد بن جبير ولم اقف على طريق عكرمة حدثنا ابراهيم بن محمد الصيرفي البصري قال ثنا مسلم ابن ابراهيم ابو عمر والبصري قال ثنا هام بن يحيى ابو عبد الله البصري قال ثنا قتادة بن دعامة السدوسي البصري عن عبد الله بن بريدة بن الحصيب الاسلمي ابو سهل المروزي قاضي مرو اخو سليمان وكانا توأمين من رواة الستة قال ابن معين ثقة والعجلي وابو حاتم ثقة وقال ابن خراش صدوق كوفي نزل البصرة وقال الجوزجاني ضعيف احمد حديثه توفي سنة خمس ومائة وقيل بعد ها وله مائة سنة عن ابن عباس انه كان يقرأ حزبه اي وردة الذي اعتاده من قراءة القرآن قال الزمخشري في الفائق الحزب الورد والذي فرضه على نفسه ان يقرأه كل يوم والحزب في الاصل الطائفة من الناس فسمي الورد به لانه طائفة من القرآن انتهى وهذا سند صحيح فان ابراهيم بن محمد ثقة واحتج بالباقين الائمة الستة واما ما رواه ابن حزم في المحلى من طريق نصر الباهلي قال كان ابن عباس يقرأ البقرة وهو جنب ففي اسناده يوسف بن خالد السمتي وقال فيه ابن معين كذاب خبيث عدو الله تعالى رجل سوء وقال مرة كذاب زنديق لا يكتب حديثه وكذلك كذبه ابو داود وغيره وضعفه الشافعي والساجي وغيرهما وقال ابو حاتم ذاهب الحديث والعجلي متروك الحديث وابن حبان كان يضع الاحاديث على الشيوخ. حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة قال اخبرني الازرق بن قيس الحارثي البصري من رواة البخاري وابي داود والنسائي قال ابن سعد وابن معين ثقة وقال الدارقطني ثقة مامون وقال ابو حاتم صالح الحديث وذكره ابن حبان في الثقات توفي في ولاية خالد على العراق عن رجل يقال له اي لهذا الرجل الذي روى عنه الازرق. ابان شيخ بصري تابعي ذكره ابن حبان في التابعين الثقات قاله العيني في شرحه وقال في الكشف ذكره ابن حبان في الطبقة الثانية من الثقات وقال شيخ مصري انتهى قلت وذكره البخاري في التاريخ الكبير وقال سمع ابن عمر روى عنه الازرق قال قلت لابن عمر اقرأ القرآن وقد اهراق الماء الحديث وذكره ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل. قال ابان قلت لابن عمر اذا اهرقت الماء اي صببت الماء وبذا كناية عن البول قال في النهاية الهاء في اهراق بدل

اذکر اللہ قال ای شئ اذا اھرقت الماء قال اذا بلت قال نعم اذکر اللہ فھذا ابن عباس وابن عمر قد رویا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ لم یرد السلام فی حال الحدث حتی یتیمم وھما فقد قرءا القرآن فی حال الحدث ولا یجوز ذلک عندنا الا وقد ثبت النسخ ایضا عندھما وقد تابعھما علی ما ذھبا الیہ من ھذا قوم حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن حماد الکوفی عن ابراھیم ان ابن مسعود کان یقرئ رجلا فلما انتھی الی شاطی الفرات کف عنہ الرجل فقال لہ مالک قال احدثت قال اقرأ فجعل یقرأ وجعل یفتح علیہ حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن عاصم الاحول عن عزرۃ عن سلمان انہ احدث فجعل یقرأ فقیل لہ اتقرأ وقد احدثت قال نعم انی لست بجنب

من ھمزۃ اراق یقال اراق الماء یریقہ وہراقہ یہریقہ بفتح الہاء ہراقۃ ویقال فیہ اہرقت الماء ہرقا فیجمع بین البدل والمبدل انتہی اذکر اللہ قال ابن عمر ای شئ اذا اہرقت الماء لعلہ رضی اللہ عنہ کرہ استعمال اہراق الماء فی معنی البول لورود النہی بذلک کما اخرج الطبرانی فی الکبیر عن واثلۃ بن الاسقع قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لایقولن احدکم اہرقت الماء ولکن لیقل البول قال الہیثمی وفیہ عنبسۃ بن عبد الرحمن وقد اجمعوا علی ضعفہ قال ابان اذ بلت قال نعم اذکر الدای بعد البول قبل التوضی وہذا اسناد صحیح فان ابن خزیمۃ ثقۃ مشہور واحتج البخاری وغیرہ بالحجاج والازرق واحتج مسلم وغیرہ بحماد وابان وثقہ ابن حبان والاثر اخرجہ البخاری فی التاریخ عن شعبۃ عن الازرق قال سمعت ابان رجلا سنا وقال غیر الازرق عن الحارث بن کعب البصری۔ فھذا ابن عباس وابن عمر قد رویا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ لم یرد السلام فی حال الحدث حتی یتیمم زاد فی نسخۃ العینی وقد ذکرنا عنہما ذلک فیما تقدم منافی ہذا الکتاب، وہما ای ابن عمر وابن عباس فقد قرءا القرآن فی حال الحدث بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا یجوز وفی نسخۃ العینی فلا یجوز بالفاء۔ ذلک ای قرائتہما القرآن فی حال الحدث بعد روایتہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کراہیۃ القراءۃ فی حال الحدث عندنا الا وقد ثبت النسخ ای نسخ احادیث کراہیۃ ذکر اللہ فی حال الحدث عندہما ای عند ابن عمر وابن عباس تحسینا بالظن فی حقہما وقد تقرر ان الصحابی اذا فعل او قال خلاف ما روی دل ذلک علی ثبوت النسخ عندہ لانہم محفوظون عن المخالفۃ کذا فی شرح العینی۔ وقد تابعہما علی ما ذھبا الیہ من ہذا ای من جواز القراءۃ فی حال الحدث قوم جمع من الصحابۃ فقد اخرج الامام محمد فی الآثار عن الامام ابی حنیفۃ عن حماد عن ابراہیم وسعید بن جبیر ان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقرأ احدہم جزئہ من القرآن وہو علی غیر وضوء۔ حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا حماد بن سلمۃ عن حماد بن ابی سلیمان الکوفی عن ابراہیم النخعی الکوفی ان ابن مسعود کان یقرئ من الاقراء رجلا ای یعلمہ القرآن فلما انتہی ابن مسعود الی شاطی الفرات ای جانبہ وزاد الطبرانی بال وکف عنہ ای عن ابن مسعود ای عن التعلم عنہ الرجل ای لاجل بولہ فقال ابن مسعود لہ ای للرجل مالک ای لم کففت عن تعلم القرآن عنی قال الرجل احدثت بصیغۃ الخطاب ای کففت عن تعلم القرآن عنک لاجل حدثک قال ابن مسعود اقرأ فجعل الرجل یقرأ وجعل ابن مسعود یفتح علیہ ای علی الرجل فی حال الحدث والاثر اخرجہ الطبرانی فی الکبیر بلفظ المصنف مع زیادۃ کلمۃ کما تقدم قال الہیثمی رجالہ ثقات واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن غندر عن شعبۃ عن حماد عن ابراہیم ان ابن مسعود کان یمشی نحو الفرات وہو یقرئ رجلا فبال ابن مسعود فکف الرجل عنہ فقال ابن مسعود مالک قال انک بلت فقال ابن مسعود انی لست بجنب واخرج ایضا عن وکیع عن شعبۃ باسنادہ انہ کان معہ رجل فبال ثم جاء فقال لابن مسعود اقراہ وہذہ اسانید صحیحۃ الی ابراہیم وابراہیم عن ابن مسعود مرسل لکن الائمۃ صححوا مراسیلہ وخص البیہقی ذلک بما ارسلہ عن ابن مسعود واخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ کما فی النخب عن معمر عن عطاء الخراسانی قال کان ابن مسعود یفتح علی الرجل وہو یقرأ ثم قام فبال فامسک الرجل عن القراءۃ فقال لہ ابن مسعود مالک اقرأ وکان یفتح علیہ وہو یقرأ۔ حدثنا ابن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا حماد بن سلمۃ عن عاصم الاحول عن عزرۃ بن عبد الرحمن بن زرارۃ الخ ای الکوفی الاعور من رواۃ مسلم والاربعۃ الا ابن ماجۃ وثقہ ابن معین وابن المدینی وذکرہ ابن حبان فی الطبقۃ الثالثۃ من الثقات وہذا ما ذکرنا مبنی علی النسخۃ التی بایدینا والظاہر انہ وقع التصحیف ہہنا من اقلام الناسخین والصواب ما وقع فی النسخۃ التی علیہا شرح العینی عروۃ قال العینی فی شرحہ عروۃ بن الزبیر بن العوام وقد تقدم عن سلمان قال صاحب کشف الاستار لا اعرفہ قال العبد الضعیف والذی یظہر لی انہ سلمان الفارسی صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فان ہذا الاثر رواہ عنہ الدارقطنی وغیرہ من طرق ثم رأیت العینی صرح فی شرحہ بکون سلمان ہذا سلمان الفارسی۔ انہ احدث فجعل یقرأ القرآن فقیل لہ ای لسلمان اتقرأ وقد احدثت قال سلمان نعم اقرأ القرآن انی لست بجنب والاثر اخرجہ الدارقطنی من طریق شجاع بن الولید

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد قال ثنا شعبة قال سألت قتادة عن الرجل یقرأ القرآن وهو غیر طاهر فقال سمعت سعید بن المسیب یقول کان ابو هریرة ربما قرأ السورة وهو غیر طاهر
حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر عن شعبة عن قتادة عن سعید عن ابی هریرة مثله
حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا همام عن قتادة فذکر باسناده مثله فقد ثبت بتصحیح ما رویناه نسخ حدیث ابن عباس رض ومن تابعه وثبوت حدیث علی رض علی ما قدمناه من اقوال الصحابة. فبذلک ناخذ فنکره للجنب والحائض قراءة الآیة تامة

وابی معاویة عن الاعمش عن ابراهیم عن عبد الرحمن بن یزید عن سلمان قال کنا معه فی سفر فانطلق فقضی حاجته ثم جاء فقلت ای اباعبد الله توضأ لعلنا نسألک عن آی من القرآن فقال سلونی فانی لا امسه انه لا یمسه الا المطهرون فسألناه فقرأ علینا قبل ان یتوضأ قال الدارقطنی المعنی قریب کلها صحاح واخرج ایضا من طریق ابی الاحوص وکیع وابن فضیل عن الاعمش نحوه ومن طریق سفیان عن ابی اسحق عن زید بن معویة عن علقمة والاسود عن سلمان انه قرأ بعد الحدث قال الدارقطنی کلها صحاح واخرجه ابن ابی شیبة عن ابی معویة عن الاعمش مثل ما روی عنه الدارقطنی واخرجه البیهقی من طریق سعید بن منصور عن ابی معویة. حدثنا سلیمان ابن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد الرصاصی قال ثنا شعبة قال سألت قتادة عن الرجل یقرأ القرآن وهو غیر طاهر فقال قتادة سمعت سعید بن المسیب یقول کان ابو هریرة ربما قرأ السورة وهو غیر طاهر ای غیر متوضئ وهذا اسناد صحیح. حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا وهب بن جریر عن شعبة عن قتادة عن سعید عن ابی هریرة مثله ای مثل ما روی عبد الرحمن عن شعبة. حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا همام عن قتادة فذکر باسناده مثله والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن ابن نمیر عن سعید عن قتادة عن سعید ابن المسیب ان اباهریرة کان یخرج من الخرج ثم یحدر السورة واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن معمر عن قتادة عن سعید بن المسیب قال ربما سمعت اباهریرة یقرأ ویحدر السورة وانه لغیر متوضئ کذا فی شرح العینی وفی الباب عن عمر اخرجه مالک عن ایوب السختیانی عن محمد بن سیرین ان عمر بن الخطاب رض کان فی قوم وهم یقرؤن القرآن فذهب لحاجته ثم رجع وهو یقرأ القرآن فقال له رجل یا امیر المومنین القرآ القرآن ولست علی وضوء فقال عمر من افتاک بهذا مسیلمة واخرجه ابن ابی شیبة عن الشقفی عن ایوب عن ابن سیرین ان عمر قضی حاجته ثم اخذ یقرأ فقال ابو مریم لو توضأت یا امیر المومنین فقال له عمر مسیلمة افتاک وعن یزید بن هرون عن هشام عن ابن سیرین عن ابی هریرة وعن عمر مثله واخرجه البیهقی من طریق یحیی بن بکیر عن مالک وهذه الاسانید صحیحة الی ابن سیرین ولکنه لم یسمع عن عمر فانه ولد لسنتین بقیتا من خلافة عثمان فهذا اثر منقطع وقد وصله ابن سعد عن یزید بن هرون عن هشام عن ابن سیرین عن ابی مریم الحنفی قال الحافظ فی الاصابة اسناده صحیح ورواه البخاری فی تاریخه من طریق اخری عن هشام نحوه انتهی فقد ثبت بتصحیح ما رویناه من احادیث جواز ذکر الله فی حال الحدث وقراءة القرآن للمحدث دون الجنب. نسخ حدیث ابن عباس والصواب ابن عمر کما تقدم ومن تابعه ای ونسخ حدیث ابی الجهم والمهاجر فی کراهة ذکر الله حال الحدث وثبوت حدیث علی فی جواز قراءة القرآن فی حال الحدث دون الجنابة علی ما قدمناه ای حدیث علی من کلمة من زائدة وهی تزاد فی الاثبات والنفی جمیعا قاله العینی. اقوال الصحابة ابن عباس وابن عمر وابن مسعود وسلمان وابی هریرة وعمر. فبذلک ای بالثابت من هذه الاحادیث والآثار ناخذ فنکره ای نحرم للجنب والحائض قراءة الآیة تامة فلا بأس لهما بقراءة بعض الآیة او نخوذلک واما قراءة الآیة بتمامها فلا یجوز لهما وقد وقع الاختلاف بین الجمهور فی انه هل یحرم علیهما قراءة القرآن مطلقا ام یجوز لهما قراءة الیسیر منه فذهب الامام الشافعی الی عدم الجواز مطلقا قال النووی لافرق عندنا بین آیة وبعض آیة فان الجمیع یحرم ولو قال الجنب بسم الله او الحمد لله ونحو ذلک ان قصد به القرآن حرم علیه ان قصد به الذکر او لم یقصد شیئا لم یحرم انتهی وهو مذهب القاسم والهادی کما ذکر الشوکانی قال وذهب ابو حنیفة الی انه یجوز له قراءة دون آیة اذ لیس بقرآن انتهی وقال الخطابی وکان احمد بن حنبل یرخص للجنب ان یقرأ الآیة ونحوها وکذلک قال مالک فی الجنب انه لا یقرأ الآیة ونحوها انتهی ورواه الدارمی عن سعید بن جبیر وابراهیم النخعی وعطاء وروی ابن ابی شیبة عن ابن عباس انه کان لا یری باسا ان یقرأ الجنب الآیة والآیتین والحاصل ان الجمهور جوزوا قراءة الیسیر وحرمها الشافعی مطلقا واختاره الکرخی من اصحابنا

besturdubooks.wordpress.com

ولانری بذلک باسا للذی علی غیر وضوء ولانری لهم جمیعا باسا بذکر الله تعالی **وقد** روی عن عمر بن الخطاب فی منع الجنب ایضا من قراءة القرآن مایوافق ماقلنا **حدثنا** ابراهیم بن محمد الصیرفی قال ثنا عبد الله بن رجاء قال ثنا زائدة عن الاعمش عن شقیق عن عبیدة قال کان عمر یکره ان یقرأ القرآن وهو جنب **حدثنا** فهد قال ثنا عمر بن حفص قال ثنا ابی قال ثنا الاعمش فذکر مثله باسناده

قال فی البحر شمل اطلاقه الآیة ومادونها وهو قول الکرخی وصححه صاحب الهدایة فی التجنیس وقاضیخان فی شرح الجامع الصغیر والوالجی فی فتاواه ومشی علیه النسفی فی المستصفی وقواه فی الکافی ونسبه صاحب البدائع الی عامة المشائخ وصححه معللا بان الاحادیث لم تفصل بین القلیل والکثیر انتهی واختار الامام الطحاوی قول الجمهور فی استثناء المیسر فجوز قراءة مادون الآیة قال فی البحر وصححه صاحب الخلاصة فی الفصل الحادی عشر فی القراءة ومشی علیه فخر الاسلام فی شرح الجامع الصغیر اه وقال الشیخ ابن الهمام ذکر نجم الدین الزاهدانه روایة ابن سماعة عن ابی حنیفة وان علیه الاکثر ووجهه ان مادون الآیة لایعد بها قارئا قال تعالی فاقرؤا ماتیسر من القرآن کما قال صلی الله علیه وسلم لایقرأ الجنب القرآن فکما لایعد قارئا بمادون الآیة حتی لاتفسد بها الصلوة کذا لایعد بها قارئا فلا یحرم علی الجنب والحائض انتهی ووجه صاحب المحیط کما فی البحر بان النظم والمعنی یقصر فیما دون الآیة ویجری مثله فی محاورات الناس وکلامهم فتمکنت فیه شبهة عدم القرآن ولهذا لاتجوز الصلوة به انتهی قال فی فیض الباری وهذه حقیقة عظیمة راعاها الطحاوی ونبه علیها حیث دل علی ان مادون الآیة ومفرداتها لایسمی قرآنا ولایکون له حکمه فجوز قراءته ومسه ولولم یدل علیه لبقینا فی حیرة ولم ندران مادون الآیة قرآن ام لا والذی یسبق الی الذهن فی الظاهر ان مجموع قرآن بمافیه فیکون کل لفظ قرآنا ویشکل الامر فیه علی ان القرآن لایطلق علی مادون الآیة بل یقال انه من القرآن وجزء منه انتهی قال فی البحر وهذا کله اذا قرأ علی قصد انه قرآن اما اذا قرأه علی قصد الثناء او افتتاح امر لایمنع فی اصح الروایات انتهی قال الشامی ومحل قول الطحاوی ماذا لم تکن طویلة فلو کانت طویلة کان بعضها کآیة لانها تعدل ثلاث آیات ذکره فی الحلیة عن شرح الجامع لفخر الاسلام انتهی

ولانری بذلک ای بقراءة القرآن باسا للذی علی غیر وضوء ولانری لهم ای للجنب والحائض والمحدث جمیعا باسا بذکر الله وحکاه الترمذی عن اکثر اهل العلم من الصحابة والتابعین ومن بعدهم مثل سفیان وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق انهم رخصوا للجنب والحائض فی التسبیح والتهلیل ورواه الدارمی عن ابی هریرة وقتادة وابراهیم النخعی قال فی البحر اما الاذکار فالمنقول اباحتها مطلقا ویدخل اللهم اهدنا الی آخره واما اللهم انا نستعینک الی آخره الذی هو دعاء القنوت عندنا فالظاهر من المذهب انه لایکره لها وعلیه الفتوی کذا فی الفتاوی الظهیریة وغیرها وعن محمد یکره لشبهة کونه قرآنا لاختلاف الصحابة فی کونه قرآنا فلا یقرأه احتیاطا قلنا حصل الاجماع القطعی الیقینی علی انه لیس بقرآن ومعه لاشبهة توجب الاحتیاط المذکور نعم المذکور فی الهدایة وغیرها فی باب الاذان استحباب الوضوء لذکر الله وترک المستحب لایوجب الکراهة ولاینبغی للحائض وللجنب ان تقرأ التوراة والانجیل کذا روی عن محمد والطحاوی لایسلم هذه الروایة قال فی البقیة انتهی وقال الزیلعی ویکره لهما قراءة التوراة والانجیل والزبور لان الکل کلام الله الامابدل منها اه **وقد** روی عن عمر بن الخطاب فی منع الجنب ایضا من قراءة القرآن مایوافق ماقلنا **حدثنا** ابراهیم بن محمد الصیرفی قال ثنا عبد الله بن رجاء البصری قال ثنا زائدة بن قدامة الثقفی عن الاعمش سلیمان بن مهران عن شقیق بن سلمة ابووائل الکوفی عن عبیدة بفتح العین وکسر الباء ابن عمرو ویقال ابن قیس بن عمرو المرادی ابوعمرو السلمانی باسکان اللام نسبة الی بنی سلمان بطن من مراد الهمدانی الکوفی التابعی الکبیر (من رواة الستة) اسلم قبل وفاة النبی صلی الله علیه وسلم بسنتین ولم یره وسمع عمر بن الخطاب وعلیا وابن مسعود وابن الزبیر وهو مشهور بصحبة علی نزل الکوفة وورد المدینة وحضر مع علی قتال الخوارج وکان احد اصحاب ابن مسعود الذین یقرئون ویفتون وکان شریح اذا اشکل علیه شیء ارسلهم الی عبیدة وکان ابن سیرین من اروی الناس عنه وقال ادرکت الکوفة وبها اربعة یعدون للفقه فمن بدأ بالحارث ثنی بعبیدة ومن بدأ بعبیدة ثنی بالحارث ثم علقمة الثالث وشریح الرابع کذا فی تهذیب النووی وقال العجلی کوفی تابعی ثقة وقال ابن معین ثقة لایسئل عن مثله توفی سنة اثنتین وسبعین قال کان عمر یکره ان یقرأ القرآن وهو جنب والاثر اخرجه البیهقی من طریق ایوب بن سوید عن سفیان عن الاعمش عن ابی وائل ان عمر کره ان یقرأ القرآن وهو جنب قال ورواه غیره عن الثوری عن الاعمش عن ابی وائل عن عبیدة وهو الصحیح وعزاه فی کنز العمال الی عبد الرزاق وابن جریر بلفظ کان عمر یکره ان یقرأ الرجل القرآن وهو جنب. **حدثنا** فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا عمر بن حفص قال ثنا ابی حفص بن غیاث ابوعمر الکوفی قال ثنا الاعمش فذکر مثله باسناده والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن حفص وابی معاویة

besturdubooks.wordpress.com

فهذا عندنا اولی من قول ابن عباسؓ لما قدمنا وافقه مما قدرویناه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی حدیث علی بن ابی طالب وابن عمر رضی الله عنهم وابی موسی ومالك بن عبادة وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالی وقد روی عن ابن عباسؓ ایضا مایدل علی خلاف ماروٰاه نافع عنه فی حدیث محمد بن ثابت الذی ذکرناه فیما تقدم فی کتابنا هذا حدثنا یونس قال ثنا سفیان عن عمرو بن دینار عن سعید بن الحویرث عن ابن عباس رضی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم خرج من الخلاء فطعم فقیل له الا تتوضأ فقال انی لا اریدان اصلی فاتوضأ

عن الاعمش باسناده بلفظ لا یقرأ الجنب القرآن واخرج الدارمی فی سننه عن ابی الولید عن شعبة عن الحکم عن ابراهیم قال کان عمر یکره او ینهی ان یقرأ الجنب قال شعبة وحدث فی الکتاب والحائض واخرج الامام احمد عن عائذ بن حبیب عن عامر بن السمط عن ابی الغریف قال اتی علی بوضوء فذکر الحدیث وفیه ثم قرأ شیئا من القرآن ثم قال هذا لمن لیس بجنب فاما الجنب فلا ولا آیة واخرجه الدارقطنی من طریق یزید ابن هرون عن عامر فی حدیثه ثم قرأ صدرا من القرآن ثم قال اقرؤا القرآن مالم یصب احدکم جنابة فان اصابته جنابة فلا ولا حرفا واحدا قال الدارقطنی هو صحیح عن علی۔ فهذا ماروی عن عمر وعلی وغیرهما عندنا اولی من قول ابن عباس لظاهر ان المصنفؒ اراد بذلک الرد علی ماروی عن ابن عباس من جواز قراءة القرآن للجنب قال البیهقی بعد ماروی اثر عمر وعلی ویذکر عن ابن عباس انه قال لا بأس ان یقرأ الجنب الآیة ونحوها وروی عنه انه قال الآیة والآیتین ومن خالفه اکثر وفیهم اماما ن ومعهم ظاهر الخبر انتهی۔ لما قدروافقه مما قدرویناه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم من علم جواز قراءة القرآن للجنب۔ فی حدیث علی بن ابی طالب وابن عمر رضی الله عنهما وابی موسی ومالک بن عبادة هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بزیادة الواو بین ابی موسی ومالک ولم یذکر المصنف رحمه الله تعالی فی هذا الباب حدیث ابی موسی فالظاهر ان الواو زائد من قلم الناسخین والصواب ابی موسی مالک بن عبادة کما فی النسخة التی علیها شرح العینی قال العینی هو کنیة مالک بن عبادة الغافقی ولهذا قال مالک بن عبادة بعده بطریق عطف السیاق اهـ وهکذا ذکر کنیته ابن عبد البر فی الاستیعاب والدولابی فی الکنی وقد تقدم حدیثه ولو صح الواو فلعله اراد حدیث ابی موسی الاشعری اخرجه الدارقطنی وغیره عنه مرفوعا یا علی انی ارضی لک ما ارضی لنفسی واکره لک ما اکره لنفسی لا تقرأ القرآن وانت جنب الحدیث وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن والشافعی واحمد و مالک فی روایة وجمهور العلماء رحمهم الله تعالی وقد روی عن ابن عباس ایضا وعرض المصنف بذکر هذا القول الاستدلال علی جواز ذکر الله فی حال الحدث مایدل علی خلاف ماروٰاه نافع عنه ای عن ابن عباس فی حدیث محمد بن ثابت الذی ذکرناه فیما تقدم فی کتابنا هذا والصواب ان حدیث محمد بن ثابت هذا عن نافع عن ابن عمر کما وقع التصریح بذلک عند الطیالسی وهکذا ذکره اصحاب المسانید هذا الحدیث فی مسند ابن عمر وهکذا صرح اصحاب الجرح والتعدیل حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا سفیان بن عیینة عن عمرو بن دینار عن سعید بن الحویرث ویقال ابن ابی الحویرث المکی مولی السائب من رواة مسلم والنسائی قال ابن معین وابو زرعة والنسائی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کنیته ابو یزید وله فی الکتب حدیث واحد فی ترک الوضوء من الطعام عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم خرج من الخلاء فطعم ای فاراد ان یطعم وعند مسلم کن عند النبی صلی الله علیه وسلم فجاء من الغائط واتی بطعام وعند احمد ذهب النبی صلی الله علیه وسلم للبراز فقضی حاجته ثم قرب له طعام فقیل له الا تتوضأ وعند مسلم بحذف احدی التائین وهکذا فی نسخة العینی وعند احمد فقالوا ائتیک بوضوء۔ فقال صلی الله علیه وسلم انی لا اریدان اصلی فاتوضأ وعند مسلم لم اصل فاتوضأ وعند احمد من ای شیء اتوضأ اصلی فاتوضأ او صلیت فاتوضأ وعند ابی داؤد وغیره من وجه آخر انما امرت بالوضوء اذا قمت الی الصلوة قال القاری وهذا باعتبار الاعم الاغلب والا فیجب الوضوء عند سجدة التلاوة ومس المصحف وحال الطواف وکان صلی الله علیه وسلم علم من السائل انه اعتقد ان الوضوء الشرعی قبل الطعام واجب مامور به فنفاه علی طریق الابلغ حیث اتی باداة الحصر واسند الامر لله تعالی وهو لا ینافی جوازه بل استحبابه فضلا عن استحباب الوضوء العرفی سواء غسل یدیه عند شروعه فی الاکل ام لا والاظهر انه ما غسلهما لبیان الجواز مع انه اکد لنفی الوجوب المفهوم من جواب صلی الله علیه وسلم وفی الجملة لا یتم استدلال من احتج به علی نفی الوضوء مطلقا قبل الطعام مع ان فی نفس السؤال اشعارا بانه کان الوضوء من الطعام من دأبه علیه السلام وانما نفی الوضوء الشرعی فبقی الوضوء العرفی علی حاله انتهی وقال القاضی عیاض فذلک یظاهر هذا الحدیث

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عاصم قال ثنا ابن جريج قال اخبرني سعيد بن الحويرث فذكر مثله باسناده حدثنا ابن ابي داود قال ثنا محمد بن المنهال قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا روح بن القاسم عن عمرو بن دينار فذكر مثله باسناده حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا خالد بن عبد الرحمن قال ثنا حماد بن سلمة عن عمرو مثله باسناده افلا ترى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قيل له الا تتوضأ فقال اريد الصلوة فاتوضأ فاخبر ان الوضوء انما يراد للصلوة لا للذكر فهذا معارض لما رويناه عن ابن عباس في اول هذا الباب وهذا اولى لان ابن عباس عمل به بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فدل عمله به على انه هو الناسخ فان عارض في ذلك معارض بما حدثنا فهد قال ثنا احمد بن يونس قال ثنا زهير قال ثنا جابر عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن عائشة قالت ما اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلاء الا توضأ حين يخرج منه وضوئه للصلوة. قالوا فهذا يدل على فساد ما رويتموه عن عائشة

وكره غسل اليد قبل الطعام قال انه من فعل الاعاجم وقال مثله الثوري ولم يكن من فعل السلف وحمله غيره على انه ليس بواجب واحتجوا بحديث ذكره ابو داود وغيره عنه عليه السلام الوضوء قبل الطعام وبعده بركة انتهى والحديث اخرجه مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة واحمد عن عبد الرزاق والبيهقي من طريق سعدان بن نصر والدارمي في سننه عن ابي نعيم اربعتهم عن سفيان باسناده بمعناه وعزاه في كنز العمال الى سعيد بن منصور.

حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد الشيباني قال ثنا ابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز الاموي قال اخبرني سعيد بن الحويرث فذكر مثله باسناده والحديث اخرجه مسلم عن محمد بن عمرو بن عباد عن ابي عاصم بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى حاجته من الخلاء فقرب اليه طعام فاكل ولم يمس ماء واخرجه احمد عن محمد بن بكر ويحيى عن ابن جريج بمعناه حدثنا ابن ابي داود ابراهيم الاسدي قال ثنا محمد بن المنهال الضرير الحافظ البصري قال ثنا يزيد بن زريع ابو معاوية البصري قال ثنا روح بن القاسم ابو غياث البصري عن عمرو بن دينار فذكر مثله باسناده والحديث لم اقف عليه فيما عندي من طريق روح واسناده صحيح حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا خالد بن عبد الرحمن قال ثنا حماد بن سلمة عن عمرو مثله باسناده والحديث اخرجه الطيالسي عن حماد بن سلمة وحماد بن زيد عن عمرو بلفظ خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخلاء فقالوا ناتيك بوضوء فقال اصلي فاتوضأ واخرجه مسلم من طريق حماد بن زيد ومحمد بن مسلم الطائفي عن عمرو وابو داود والترمذي واحمد من طريق ابن ابي مليكة عن ابن عباس بلفظ انما امرت بالوضوء اذا قمت الى الصلوة قال الترمذي هذا حديث حسن ورواه ابن ماجة عن ابي هريرة - افلا ترى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قيل له الا تتوضأ فقال اريد في نسخة العيني قال لا اريد الصلوة فاتوضأ استفهام انكار ومعناه الوضوء يكون لمن اراد الصلوة وانا لا اريد ان اصلي الآن فاخبر ان الوضوء اي المامور به في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة - انما يراد للصلوة اي عند القيام الى الصلوة في حال الحدث لا للذكر قال النووي العلماء مجمعون على ان للمحدث ان ياكل ويشرب ويذكر الله سبحانه وتعالى ويقرأ القرآن ويجامع والكراهة في شيء من ذلك وقد تظاهرت على هذا كله دلائل السنة الصحيحة المشهورة مع اجماع الامة انتهى - فهذا معارض لما رويناه عن ابن عباس في اول هذا الباب اي في كراهة ذكر الله في حال الحدث وهذا اي حديث عدم الكراهة اولى لان ابن عباس عمل به اي بهذا الحديث بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تقدم عنه اذ كان يقرأ القرآن وهو محدث فدل عمله اي عمل ابن عباس به اي بحديث جواز الذكر في حال الحدث على انه اي حديث عدم الكراهة هو الناسخ لحديث الكراهة لان الراوي اذا روى حديثين متعارضين ثم عمل باحدهما او افتى به يدل على ثبوت نسخ الآخر عنده كذا في شرح العيني فان عارض في ذلك معارض بما حدثنا فهد ابن سليمان الكوفي قال ثنا احمد بن يونس نسبة الى الجد وهو ابن عبد الله الكوفي الحافظ قال انا زهير بن معاوية الكوفي قال ثنا جابر بن يزيد الجعفي الكوفي عن عبد الرحمن بن الاسود بن يزيد بن قيس النخعي ابو حفص الفقيه الكوفي من رواة الستة قال ابن معين والنسائي والعجلي وابن خراش ثقة وزاد ابن خراش من خيار الناس وقال ابن اسحاق قدم علينا حاجا فاعتلت احدى قدميه فقام يصلي حتى اصبح على قدم فصلى الفجر بوضوء العشاء توفي قبل المائة كما قال خليفة وقال في موضع آخر مات في آخر خلافة سليمان وكانت وفاته سنة تسع وتسعين - عن ابيه الاسود بن يزيد النخعي الكوفي - عن عائشة قالت ما اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلاء اي لقضاء الحاجة الا توضأ حين يخرج منه اي من الخلاء - وضوئه للصلوة والحديث اخرجه الامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن جابر باسناده بلفظ كان اذا خرج من الخلاء توضأ قال الهيثمي وفيه جابر الجعفي وثقه شعبة وسفيان وضعفه اكثر الناس قالوا فهذا يدل على فساد ما رويتموه عن عائشة

besturdubooks.wordpress.com

ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یذکر الله علی کل احیانه قیل له مافی هذا دلیل علی ماذکرت لانه قد یجوز ان یکون کان یتوضأ اذا خرج من الخلاء ولا یتوضأ اذا بال فیکون ذلک الحین حین حدث قد کان یذکر الله فیه فیکون معنی قولها کان یذکر الله فی کل احیانه ای فی حین طهارته وحدثه حتی لا یتضاد الآثار مع انه قد خالف ذلک حدیث ابن عباس عن رسول الله صلی الله علیه وسلم لما قال اُرید الصلوة فتوضأ فدل ذلک علی انه لم یکن یتوضأ الا وهو یرید الصلوة فقد یحتمل ان یکون ما حضرت منه عائشة من الوضوء عند خروجه انما هو لارادته الصلوة لا للخروج من الخلاء ویحتمل ایضا ان یکون ذلک اخبارا منها عما کان یفعل قبل نزول الایة وما فی حدیث خالد بن سلمة اخبارا منها ما کان یفعل بعد نزول الایة حتی یتفق ما روی عنها وما روی عن غیرها ولا یتضاد من ذلک شئ

باب حکم بول الغلام والجاریة قبل ان یأکلا الطعام

ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یذکر الله علی کل احیانه فانه یدل علی انه کان یذکر الله فی حین حدثه وطهارته وحدیث الاسود عن عائشة یدل علی انه لا یمضی علیه وقت حدث فیقع الذکر فی حین الطهارة قیل له مافی هذا دلیل علی ماذکرت من المعارضة بین الحدیثین لانه قد یجوز ان یکون کان یتوضأ اذا خرج من الخلاء ای اذا تغوط ولا یتوضأ اذا بال ای کما دل علی ذلک ما اخرجه احمد وابو داؤد وابن ماجة عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم بال فقام عمر خلفه بکوز فقال ماهذا یا عمر قال ماء توضأ به یا رسول الله قال ما امرت کلما بلت ان اتوضأ ولو فعلت ذلک کانت سنة اللفظ لاحمد وحمل ابو داؤد وغیره حدیث عائشة هذا علی الاستنجاء بالماء قبولوا علیه باب فی الاستبراء وحمله الولی العراقی کما ذکره المناوی علی الوضوء الشرعی المعهود فترکه المصطفی صلی الله علیه وسلم تخفیفا وبیانا للجواز فیکون ذلک الحین ای بعد البول حین حدث فقد کان یذکر الله فیه ای فی حین الحدث بعد البول فیکون معنی قولها ای قول عائشة کان یذکر الله فی کل احیانه ای فی حین طهارته وحدثه ای فی اوقاته متطهرا ومحدثا او فی حال التوضی وغیر التوضی وحمله بعضهم علی الذکر القلبی کما تقدم حتی لا یتضاد الآثار مع انه قد خالف ذلک ای حدیث عائشة فی الوضوء عند الخروج من الخلاء وحدیث ابن عباس عن رسول الله صلی الله علیه وسلم لما قال اُرید الصلوة فتوضأ فدل ذلک ای انکاره صلی الله علیه وسلم الوضوء علی من عرض علیه الوضوء بعد الخروج من الخلاء علی انه لم یکن یتوضأ ای وجوبا الا وهو یرید الصلوة ای وهو محدث فقد یحتمل ان یکون ما حضرت منه صلی الله علیه وسلم عائشة من الوضوء عند خروجه من الخلاء انما هو لارادته الصلوة لا للخروج ولکن الوضوء لما کان متصلا بالخروج زعمت عائشة انه للخروج من الخلاء ویحتمل ایضا ان یکون ذلک ای الوضوء من الخروج عن الخلاء اخبارا منها ای عائشة عما کان یفعل قبل نزول الآیة من التوضی للذکر والکلام ورد السلام وما فی حدیث خالد بن سلمة عن عروة عن عائشة فی ذکر الله علی کل احیانه اخبارا منها ما کان یفعل بعد نزول الآیة حتی یتفق ما روی عنها وما روی عن غیرها ولا یتضاد من ذلک شئ والحاصل ان وضوئه صلی الله علیه وسلم عند الخروج من الخلاء یحتمل ان یکون توضأ لانه اراد الصلوة ویحتمل ان عائشة حکت ما کان یفعل قبل نزول الآیة والاوجه ان عادته صلی الله علیه وسلم ادامة الطهارة وترکها احیانا تخفیفا علی الامة وبیانا للجواز والله اعلم

باب حکم بول الغلام والجاریة قبل ان یأکلا الطعام

ای هذا باب فی بیان حکم بول الصغیر والصغیرة قبل ان یأکلا الطعام ووجه المناسبة بین البابین ان الاول یشمل علی احکام النجس الحکمی وهذا علی احکام النجس الحقیقی والغلام من حین یولد الی ان یشب وقیل هو الذی طر شاربه وفی المخصص هو غلام من لدن فطامه الی سبع سنین وعن ابی عبید هو المترعرع وقال بعضهم یستحق هذا الاسم اذا ترعرع وبلغ الاحتلام بشهوة النکاح کأنه یشتهی النکاح ذلک الوقت وسمی قبل ذلک الغلام تفاؤلا وبعد ذلک مجازا وفی الجمهرة غلام رعرع ورعراع ولا یکون ذلک الا مع حسن الشباب ویجمع علی اغلمة وغلمة وغلمان انتهی مختصرا من نخب الافکار واختلف العلماء فی کیفیة طهارة بول الصبی والجاریة علی ثلثة مذاهب فهی ثلثة اوجه للشافعیة والمالکیة کما ذکر النووی والقاضی والصحیح المشهور المختار عند الشافعیة انه یکفی النضح فی بول الصبی دون الجاریة بل لابد من غسل بولها کسائر النجاسات قاله النووی وقال القاضی والقول بطهارة بول الصبی وحده ونضحه ونجاسة

besturdubooks.wordpress.com

4/2

حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا بکر بن خلف قال ثنا معاذ بن هشام قال اخبرنی ابی عن قتادة عن ابی حرب بن ابی الاسود عن ابیه عن علی رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال فی الرضیع یغسل بول الجاریة وینضح بول الغلام

بول الجاریة قول الشافعی واحمد وجماعة من السلف واصحاب الحدیث وابن وهب من اصحابنا وحکی عن ابی حنیفة ایضا اهـ قال الزرقانی ورواه الولید بن مسلم عن مالک لکن قال اصحابه هی روایة شاذة اهـ والثانی یکفی النضح فیهما وهو مذهب الاوزاعی وحکی عن مالک والشافعی قاله الحافظ وقال القاضی رواه الولید بن مسلم عن مالک وهو قول الحسن البصری اهـ والثالث هما سواء فی وجوب الغسل قال القاضی القول بنجاسته بولهما وغسلهما مشهور قول مالک واصحابه وهو قول ابی حنیفة والکوفیین انتهی قال ابن العربی والصحیح انه لا یفرق بین بول الغلام والجاریة وانه یغسل لانه نجس داخل تحت عموم ایجاب غسل البول وما ورد فی هذه الاحادیث لا یمنع غسله وانما هو موضوع لبیان الغسل وانما سقط العرک لانه لا یحتاج الیه فان الرجل الکبیر لو بال علی ثوب واتبعه ماء لکان ذلک تطهیرا انتهی وقال النووی هذا الخلاف انما هو فی کیفیة تطهیر الشیء الذی بال علیه الصبی ولا خلاف فی نجاسته وقد نقل بعض اصحابنا اجماع العلماء علی نجاسة بول الصبی وانه لم یخالف فیه الا داؤد الظاهری واما ما حکاه ابو الحسن بن بطال ثم القاضی عیاض عن الشافعی وغیره انهم قالوا بول الصبی طاهر فینضح فحکایة باطلة قطعا انتهی مختصرا وقال الزرقانی نعم نقل الطحاوی عن قوم القول بطهارة بول الصبی قبل الطعام انتهی وسیاتی التفصیل فی ذلک عند نقل الطحاوی. **حدثنا** احمد بن داؤد بن موسی المکی قال ثنا بکر بن خلف البصری ابو بشر ختن ابی عبد الرحمن المقری من رواة ابی داؤد وابن ماجة والبخاری تعلیقا قال ابن معین ما به بأس وقال مرة صدوق وقال ابو حاتم ثقة وقال ابو داؤد ما رأیت احمد ابن اکتب عنه وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة اربعین ومائتین قال ثنا معاذ بن هشام بن ابی عبد الله الدستوائی البصری سکن الیمن ثم البصرة من رواة الستة قال الحمیدی لا تسمعوا من هذا القدری شیئا وقال ابن معین صدوق ولیس بحجة وقال ایضا لیس بذاک القوی وقال ابو داؤد کان یحیی لا یرضاه وقال ابن عدی ولمعاذ عن ابیه عن قتادة حدیث کثیر وله عن غیر ابیه احادیث صالحة وهو ربما یغلط فی الشیء بعد الشیء وارجو انه صدوق وقال ابن قانع ثقة مامون توفی سنة مائتین قال اخبرنی ابی هشام الدستوائی عن قتادة بن دعامة البصری عن ابی حرب بن ابی الاسود الدیلی البصری من رواة مسلم والاربعة الا النسائی قیل اسمه محجن وقیل عطاء ذکره ابن سعد فی الطبقة الثانیة من قراء اهل البصرة وقال کان معروفا وله احادیث وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن عبد البر بصری ثقة وقال ابن قتیبة کان شاعرا عاقلا ولاه الحجاج جوخی توفی سنة ثمان ومائة عن ابیه ابی الاسود الدیلی بکسر المهملة وسکون التحتانیة ویقال الدؤلی بالضم بعدها همزة مفتوحة البصری القاضی اسمه ظالم بن عمرو بن سفیان ویقال اسمه عمرو بن عثمان او عثمان بن عمرو من رواة الستة قال الواقدی کان ممن اسلم علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم وقاتل مع علی یوم الجمل وقال العجلی کوفی تابعی وهو اول من تکلم فی النحو وقال ابن سعد فی الطبقة الاولی من اهل البصرة کان شاعرا متشیعا وکان ثقة فی حدیثه وقال ابن معین ثقة وقال ابن عبد البر کان ذا دین وعقل ولسان وبیان وفهم وذکاء وحزم من کبار التابعین توفی سنة تسع وستین عن علی رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال فی الرضیع وعند البیهقی فی الغلام الرضیع قال العینی فی شرحه هو اسم للمولود الذی یرضع یقال رضع الصبی امه یرضعها رضاعا وارضعته امه وامرأة مرضع ای لها ولد ترضعه اهـ **یغسل بول الجاریة وینضح** ای یغسل خفیفا بصب الماء علیه وسیاتی تحقیق معنی النضح فی کلام المصنف. **بول الغلام** والحدیث اخرجه ابو داؤد عن ابن المثنی وابن ماجة عن جوثرة بن محمد ومحمد بن سعید والبیهقی من طریق عبد الرحمن بن محمد ارتعتهم عن معاذ باسناده بمعناه وزاد ابو داؤد قال قتادة هذا مالم یطعما فاذا طعما غسلا جمیعا وهکذا اخرج البیهقی من طریق عفان عن معاذ والامام احمد عن معاذ وعن عبد الصمد بن عبد الوارث عن هشام واخرج ابو داؤد عن مسدد عن یحیی عن ابن ابی عروبة عن قتادة باسناده موقوفا علی علی رضی الله عنه وهکذا اخرج البیهقی من طریق ابی داؤد موقوفا ثم قال المغنی عن ابی عیسی انه قال سألت البخاری عن هذا الحدیث فقال سعید بن ابی عروبة لا یرفعه وهشام الدستوائی یرفعه وهو حافظ قلت الا ان غیر معاذ رواه عن هشام مرسلا ثم اسند من طریق مسلم بن ابراهیم عن هشام عن قتادة عن ابن ابی الاسود عن ابیه مرسلا واخرجه الحاکم من طریق عبد الرحمن بن محمد عن معاذ عن ابیه مرفوعا وقال هذا حدیث صحیح ولم یخرجاه.

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو الولید قال ثنا ابو الاحوص عن سماک بن حرب عن قابوس بن المخارق عن لبابة بنت الحارث ان الحسین بن علی رضی اللہ عنہما بال علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلت اعطنی ثوبک اغسلہ فقال انما یغسل من الانثی وینضح من بول الذکر حدثنا فہد قال ثنا ابو بکر بن ابی شیبة قال ثنا ابو الاحوص فذکر مثلہ باسنادہ حدثنا یونس قال انا ابن وہب قال اخبرنی مالک واللیث وعمرو ویونس عن ابن شہاب عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبة عن ام قیس بنت محصن انہا اتت بابن لہا

حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا ابو الولید الطیالسی ہشام بن عبد الملک قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سلیم الکوفی۔ عن سماک بن حرب ابو المغیرة الکوفی عن قابوس بن المخارق ویقال ابن ابی المخارق بن سلیم الشیبانی الکوفی من رواة الستة الا البخاری و الترمذی قال النسائی لیس بہ بأس وذکرہ ابن یونس فیمن قدم مع محمد بن ابی بکر مصر فی خلافة علی فہو علی ہذا قدیم لا یمتنع ادراکہ الام الفضل عن لبابة بنت الحارث بن حزن الہلالیة ام الفضل اخت میمونة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وزوجة العباس بن عبد المطلب ولدت لہ ستة رجال لم تلد امرأة مثلہم وہم الفضل وبہ کانت تکنی ویکنی زوجہا العباس ایضا ابو الفضل وعبد اللہ الفقیہ وعبید اللہ الفقیہ ومعبد وقثم و عبد الرحمن وام حبیبة یقال انہا اول امرأة اسلمت بعد خدیجة فکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یزورہا ویقیل عندہا وروت عنہا احادیث کثیرة وکانت من المنجبات کذا فی الاستیعاب قال ابن حبان ماتت فی خلافة عثمان قبل زوجہا العباس کذا فی الاصابة وفی التقریب ماتت بعد العباس فی خلافة عثمان۔ ان الحسین بن علی رضی اللہ عنہما بال علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہکذا وقع عند ابی داؤد وابن ماجة والحاکم والبیہقی من طریق ابی الاحوص ان الحسین بن علی کان فی حجر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فبال علیہ واخرج الامام احمد من طریق صالح ابی الخلیل عن عبد اللہ ابن الحارث عن ام الفضل قالت اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلت انی رأیت فی منامی فی بیتی او حجرتی قضیا من اعضائک قال تلد فاطمة افنشاء اللہ تعالی غلاما فتکفلینہ فولدت فاطمة حسنا فدفعتہ الیہا فارضعتہ بلبن قثم واتیت بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوما ازورہ فاخذہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوضعہ علی صدرہ فبال علی صدرہ وہکذا اخرج من طریق اسرائیل عن سماک واخرج من طریق عطاء الخراسانی عن لبابة انہا کانت ترضع الحسن او الحسین فذکرہ بالشک فقلت زادا بو داؤد والبس ثوبا واعطنی ثوبک ای ازارک کما عند ابی داؤد وغیرہ اغسلہ ای الثوب الذی بال علیہ الحسین فقال صلی اللہ علیہ وسلم انما یغسل من الانثی وینضح من بول الذکر والحدیث اخرجہ ابو داؤد عن مسدد و الربیع بن نافع والحاکم والبیہقی من طریق الربیع عن اسد بن موسی ثلاثتہم عن ابی الاحوص عن سماک بسیاق المصنف واخرجاہ عن یحیی ابن بکیر عن اسرائیل عن سماک مطولا الا انہ جعل البول للحسن کما تقدم۔ حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبة ابراہیم بن عثمان العبسی الواسطی الکوفی من رواة الستة الا الترمذی قال احمد ابن معین صدوق وقال العجلی وابو حاتم وابن خراش ثقة وزاد العجلی وکان حافظا للحدیث وقال ابو عبید انتہی العلم الی اربعة فابو بکر اسرد ہم لہ واحمد افقہہم فیہ ویحیی اجمعہم لہ وعلی اعلمہم بہ وقال صالح احفظہم عند المذاکرة ابو بکر وقال ابن قانع ثقة ثبت وقال ابن حبان کان متقنا حافظا دینا ممن کتب وجمع وصنف وذکر وکان احفظ اہل زمانہ للمقاطیع توفی فی المحرم سنة خمس وثلاثین ومائتین قال ثنا ابو الاحوص فذکر ابو الاحوص مثلہ باسنادہ والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبة فی مصنفہ عن ابی الاحوص باسنادہ بسیاق المصنف واخرجہ ابن ماجة عن ابن ابی شیبة وعزاہ فی الکنز الی سعید بن منصور والشوکانی الی ابن حبان وابن خزیمة والطبرانی قال الحافظ وصححہ ابن خزیمة وغیرہ حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وہب عبد اللہ قال اخبرنی مالک واللیث بن سعد المصری وعمرو بن الحارث المصری ویونس بن یزید الایلی اربعتہم عن ابن شہاب الزہری عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبة بن مسعود الہذلی ابو عبد اللہ المدنی من رواة الستة قال ابو زرعة ثقة مامون امام وقال الواقدی کان عالما ثقة فقیہا کثیر الحدیث والعلم شاعرا وقد عمی وقال العجلی ثقة رجل صالح جامع للعلم وہو معلم عمر بن عبد العزیز وقال ابن عبد البر کان احد الفقہاء العشرة ثم السبعة الذین یدور علیہم الفتوی وکان عالما فاضلا مقدما فی الفقہ نقیا شاعرا محسنا لم یکن بعد الصحابة الی یومنا فیما علمت فقیہ شاعر منہ والشاعر افقہ منہ توفی سنة اربع وتسعین عن ام قیس بنت محصن بکسر المیم وسکون الحاء المہملة وفتح الصاد المہملة الاسدیة اخت عکاشة اسلمت بمکة قدیما وبایعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہاجرت الی المدینة کذا فی الاستیعاب وقال العینی وہی من المعمرات قال ابن عبد البر اسمہا جذامة بالجیم والذال المعجمة وقال السہیلی اسمہا آمنة وذکرہا الذہبی فی تجرید الصحابة فی الکنی اہ انہا اتت بابن لہا

besturdubooks.wordpress.com

لم يأكل الطعام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجلسه رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجره فبال على ثوبه فدعا بماء فنضحه ولم يغسله حدثنا يونس قال ثنا سفيان عن الزهري فذكر مثله باسناده حدثنا ابن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء قال انا زائدة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت اتى النبي صلى الله عليه وسلم بصبي

صغير كما زاد مالك وغيره قال الحافظ ما ابهما على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وهو صغير كما رواه النسائي ولم اقف على تسميته انتهى وقال العيني الابن لا يطلق الا على الذكر بخلاف الولد والصغير ضد الكبير لكن المراد منه الرضيع لانه فسره بقوله لم يأكل الطعام اى لم يقدر على مضغ الطعام اولا على دفعه الى باطنه لانه رضيع قاله العيني وقال الحافظ قال ابن التين يحتمل انها ارادت انه لم يتقوت بالطعام ولم يستغن به عن الرضاع ويحتمل انها انما جاءت به عند ولادته ليحنكه صلى الله عليه وسلم فيحمل النفي على عمومه ويؤيده رواية البخاري في العقيقة اتي بصبي يحنكه انتهى قال القاضي عياض قال بعض علمائنا ليس قوله في الحديث لم يأكل الطعام علة للحكم وانما هو وصف حال كما قال في الحديث صغير وفي الحديث الآخر رضيع واللبن طعام وحكمه حكمه في كل حال فاي فرق بينه وبين الطعام والنبي صلى الله عليه وسلم لم يعلل بذا ولا اشار اليه فيكاد الحكم فيه اليه وبذا الحديث اصل في غسل النجاسة اهـ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجلسه اى الابن قال الحافظ اى وضعه ان قلنا انه كان كما ولد ويحتمل ان يكون الجلوس حصل منه على العادة ان قلنا كان في سن من يجلس كما في قصة الحسن انتهى. رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجره بفتح الحاء على الاشهر وتكسر وتضم كما في المحكم وغيره الحضن قال الزرقاني فبال على ثوبه اى على ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القاضي وقيل ان الضمير عائد الى الطفل اى بال الطفل على ثوب نفسه وهو في حجره عليه السلام فنضح عليه السلام خوفا ان يكون طار عليه منه شئ انتهى قلت ذكر هذا الاحتمال ابن شعبان من المالكية وادعى الحافظ فيه الغرابة قال الشيخ في الاوجز وليس عندي من انكر هذا الاحتمال دليل الادعاء الغرابة ولو سلم الغرابة فيكفي ايضا الابطال الاستدلال بعد ثبوته انتهى فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بماء فنضحه اى صب الماء على ثوبه وعند مسلم فلم يزد على ان نضح بالماء وعنده من طريق ابن عيينة عن الزهري فرشه قال الحافظ لا تخالف بين الروايتين اى بين نضح ورش لان المراد بان الابتداء كان بالرش وهو تنقيط الماء وانتهى الى النضح وهو صب الماء ويؤيده رواية مسلم في حديث عائشة فدعا بماء فصبه عليه ولابي عوانة فصبه على البول يتبعه اياه انتهى قال العلامة العيني عدم التخالف بين الروايتين ليس من الوجه الذي ذكره بل باعتبار ان النضح والرش بمعنى كما سياتي واما رواية مسلم فانها تثبت ان النضح بمعنى الصب انتهى ولم يغسله زاد مسلم غسلا اى لم يبالغ في غسله فان المفعول المطلق يفيد المبالغة والتاكيد قال ابن بطال كما في الكرماني قال الاصيلي انتهى حديث ام قيس بلفظ فنضحه ولفظ ولم يغسله من قول ابن شهاب وقد رواه معمر عن ابن شهاب فقال فيه فنضحه ولم يزد وروى ابن عيينة عن ابن شهاب قال فرشه ولم يزد انتهى قال الحافظ ليس في سياق معمر ما يدل على ما ادعاه من الادراج وقد اخرجه عبد الرزاق عنه بنحو سياق مالك لكنه لم يقل ولم يغسله وقد قالها مع مالك الليث وعمرو بن الحارث ويونس بن يزيد كلهم عن ابن شهاب اخرجه ابن خزيمة والاسمعيلي وغيرهما من طريق ابن وهب عنهم وهو لمسلم عن يونس وحده نعم زاد معمر في روايته قال قال ابن شهاب فمضت السنة ان يرش بول الصبي ويغسل بول الجارية فلو كانت هذه الزيادة هي التي زادها مالك وغيره لامكن دعوى الادراج لكنها غيرها فلا ادراج انتهى والحديث اخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف وابو داود والنسائي عن القعنبي والدارمي عن عثمان بن عمر ثلاثتهم عن مالك ومسلم عن محمد بن رمح عن الليث وعن حرملة عن ابن وهب عن يونس والبيهقي من طريق الربيع بن سليمان عن ابن وهب عن مالك والليث وعمرو بن الحارث ويونس اربعتهم عن الزهري بنحو حديث المصنف. حدثنا يونس قال ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري فذكر مثله باسناده والحديث اخرجه الامام احمد وابن ابي شيبة عن ابن عيينة ومسلم عن يحيى بن يحيى وابن ابي شيبة وعمرو الناقد وزهير بن حرب والترمذي عن قتيبة واحمد بن منيع وابن ماجة عن محمد بن الصباح والبيهقي عن الحسن بن محمد الزعفراني ثمانيتهم عن ابن عيينة بمعنى حديث مالك الا انه لم يقع في رواية ابن عيينة ولم يغسله وفي حديثه فدعا بماء فرشه. حدثنا ابن خزيمة محمد البصري قال ثنا عبد الله ابن رجاء الغداني البصري قال انا زائدة بن قدامة الثقفي الكوفي عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة قالت اتي بضم الهمزة وكسر المثناة على صيغة المجهول النبي صلى الله عليه وسلم بصبي اختلف في اسم هذا الصبي فوقع عند الدارقطني من طريق عطاء عن عائشة قالت بال ابن الزبير على النبي صلى الله عليه وسلم قال العيني اظهر الاقوال ما ذكره الدارقطني وقال الحافظ يظهر لي انه ابن ام قيس ويحتمل انه الحسن ابن علي او الحسين كما روى الطبراني في الاوسط عن ام سلمة باسناد حسن قالت بال الحسن او الحسين انتهى قال الزرقاني وقيل المراد به سليمان ابن هشام حكاه الزركشي انتهى وهؤلاء كلهم بالوان في حجره صلى الله عليه وسلم وقد نظمهم بعضهم كما في الاوجز عن حواشي الاقناع ٥

besturdubooks.wordpress.com

يحنكه ويدعوله فبال عليه فدعا بماء فنضحه ولم يغسله قال ابو جعفر فذهب قوم الى التفريق بين حكم بول الغلام وبول الجارية قبل ان يأكلا الطعام فقالوا بول الغلام طاهر وبول الجارية نجس

قد بال فى حجر النبى الطفال ؛ حسن حسين ابن الزبير بالوا ؛ وكذا سليمان بنى هشام ؛ وابن ام قيس جار فى الخنام

يحنكه اى الصبى قال فى الفائق هو ان يمضغ التمر ويدلكه بحنكه يقال حنك الصبى وحنكه ويدعوله اى للصبى وعند مسلم من طريق ابن نمير عن هشام بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤتى بالصبيان فيبرك عليهم ويحنكهم فاتى بصبى قال القاضى فيه التبرك بافضل والتماس دعائهم والاقتداء بهذا الادب والسيرة من حمل المولودين الى الفضلاء عند ولادتهم وعرضهم عليهم ليدعوا لهم ومعنى يبرك عليهم يدعو لهم بذلك لما فيها من معنى النماء والزيادة فى جسمه وعقله ونباته لكون الطفل فى مبادى ذلك وقوله يحنكهم ليكون اول ما يدخل فى اجوافهم ما ادخله النبى عليه السلام لا سيما بما مر جه من ريقه وتفله فيه وفيه ما كان عليه السلام من حسن العشرة ومشاركة امته وتاليفهم بكل فعل جميل انتهى

فبال عليه اى على ثوبه صلى الله عليه وسلم فدعا بماء فنضحه اى صب عليه الماء ولم يغسله اى لم يعركه والحديث لم اقف عليه عن عائشة بلفظ النضح وهذا اسناد صحيح فان ابن خزيمة ثقة مشهور واحتج البخارى وغيره بالباقين وفى الباب عن ابى السمح عند ابى داؤد والنسائى وابن ماجة والحاكم وصححه بلفظ يغسل من بول الجارية ويرش من بول الغلام قال البخارى حديث حسن كما فى التلخيص وعن عبد الله بن عمرو عند الطبرانى فى الاوسط بلفظ اتى بصبى فبال عليه فنضحه واتى بجارية فبالت عليه فغسله قال الهيثمى اسناده حسن وعن ام كرز عند ابن ماجة واحمد والطبرانى من حديث عمرو بن شعيب عنها بمعنى حديث عبد الله بن عمرو ولفظ ابن ماجة بول الغلام ينضح وبول الجارية يغسل قال فى التلخيص وفيه انقطاع وقد اختلف فيه على عمرو بن شعيب فقيل عنه عن ابيه عن جده - قال ابو جعفر الطحاوى فذهب قوم الى التفريق بين حكم بول الغلام وبول الجارية قبل ان يأكلا الطعام فقالوا بول الغلام طاهر وبول الجارية نجس وممن ذهب الى ذلك احمد واسحق وابو ثور وحكى عن مالك والاوزاعى كما قال القسطلانى وقد تقدم عن القاضى ان القول بطهارة بول الصبى وتضحه ونجاسة بول الجارية قول الشافعى واحمد وجماعة من السلف واصحاب الحديث وقال الخطابى وممن قال بظاهر حديث لبابة على بن ابى طالب والبه ذهب عطاء والحسن البصرى وهو قول الشافعى واحمد واسحق قالوا ينضح بول الغلام مالم يطعم ويغسل بول الجارية وليس ذلك من اجل ان بول الغلام ليس بنجس ولكنه من اجل التخفيف الذى وقع فى ازالته انتهى قال الحافظ اثبت الطحاوى الخلاف فقال قال قوم بطهارة بول الصبى قبل الطعام وكذا جزم به ابن عبد البر وابن بطال ومن تبعهما عن الشافعى واحمد ولم يعرف ذلك الشافعية ولا الحنابلة وقال النووى هذه حكاية باطلة اهـ وكانهم اخذوا ذلك من طريق اللازم واصحاب صاحب المذهب اعلم بمراده من غيرهم انتهى قال النووى اختلف اصحابنا فى حقيقة النضح ههنا فذهب الشيخ ابو محمد الجوينى والقاضى حسين والبغوى الى ان معناه ان الشئ الذى اصابه البول الغير بالماء كسائر النجاسات بحيث لو عصر لانعصر ولا يشترط عصره كما يشترط عصر غيره وذهب امام الحرمين والمحققون الى ان النضح ان يغمره ويكاثره بالماء مكاثرة لا يسيل جريان الماء وتقاطره بخلاف المكاثرة فى غيره فانه يشترط فيها ان يكون بحيث يجرى بعض الماء وينقاطر من المحل وان لم يشترط عصره وهذا هو الصحيح المختار انتهى مختصرا قال فى فتح الملهم رش الماء على النجاسة بحيث لا يقاطر شئ منه لا يزيل النجاسة ولا يقلبها بل يشيرها وينشرها ولا يعقل كونها مستهلكة مستحيلة على الفور بهذا القدر من الماء فى الثوب فهذا يلزمه ان لا يعتبر بول الصبى طاهرا او معفوا عنه عندهم انتهى قال النووى ثم ان النضح انما يجزئ مادام الصبى يقتصر به على الرضاع اما اذا اكل الطعام على جهة التغذية فانه يجب الغسل بلا خلاف انتهى وشذ ابن حزم فقال وتطهير بول الذكر اى ذكر كان فبان يرش الماء عليه رشا ان يزيل اثره وبول الانثى يغسل انتهى اذا عرفت ذلك فاعلم ان القائلين بالفرق بين بول الغلام وبول الجارية احتجوا بالاحاديث الواردة بلفظ النضح والرش واحتج الآخرون باحاديث الصب واتباع الماء وهى كثيرة كما ستاتى قال الحافظ وفى الفرق احاديث ليست على شرط البخارى فذكر حديث على ولبابة وابى السمح كما تقدم وقال ابن عبد البر كما فى الزرقانى احاديث التفرقة بين بول الصبى والصبية ليست بالقوية وقال البيهقى والاحاديث المسندة فى الفرق بين بول الغلام والجارية فى هذا الباب اذا ضم بعضها الى بعض قويت وكانها لم تثبت عند الشافعى رحمه الله حين قال ولا يتبين لى فى بول الصبى والجارية فرق من السنة الثابتة والى مثل ذلك ذهب البخارى ومسلم حيث لم يودعا شيئا منها كتابيهما الا ان البخارى استحسن حديث ابى السمح وصوب هشاما فى رفع حديث على انتهى وقال ابن دقيق العيد فى شرح العمدة وقد ذكر فى التفرقة بينهما اوجه منها ما هو ركيك واقوى ذلك ان المنفوس اعلق بالمذكور منها بالاناث فيكثر حمل المذكور فيناسب التخفيف بالاكتفاء بالنضح دفعا للعسر والحرج -

besturdubooks.wordpress.com

وخالفهم فی ذلک آخرون فسووا بین بولیهما جمیعا وجعلوهما نجسین وقالوا قد یحتمل قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم بول الغلام ینضح انما اراد بالنضح صب الماء علیہ فقد تسمی العرب ذلک نضحا ومنہ قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم انی لاعرف مدینۃ ینضح البحر بجانبہا فلم یعن بذلک النضح الرش ولکنہ اراد یلتزق بجانبہا

بخلاف الاناث فان ہذا المعنی قلیل فیہن فیجری علی القیاس فی غسل النجاسۃ انتہی وخالفہم فی ذلک آخرون فسووا بین بولیہما ای بول الغلام والجاریۃ جمیعا وجعلوہما نجسین ومن ذہب الی ذلک مالک وابو حنیفۃ واصحابہما قال العلامۃ العینی مذہب ابی حنیفۃ واصحابہ ومالک انہ لا یفرق بین بول الصغیر والصغیرۃ فی نجاستہ وجعلوہما سواءً فی وجوب غسلہ منہما وہو مذہب ابراہیم النخعی وسعید بن المسیب والحسن ابن حی والثوری انتہی وہو مذہب العترۃ وسائر الکوفیین کما قال الشوکانی قال ابن دقیق العید والذین اوجبوا غسلہ اتبعوا القیاس علی سائر النجاسات وقالوا المراد بقولہا ولم یغسلہ ای غسلا مبالغا فیہ کغیرہ وہو خلاف الظاہر وبعیدۃ ما ورد فی بعض الاحادیث من التفرقۃ بین بول الصبی والصبیۃ فان الموجبین للغسل لا یفرقون بینہما ولما فرق فی الحدیث بین النضح والغسل کان ذلک قویا فی ان النضح غیر الغسل الا ان یحملوا ذلک علی قریب من تاویلہم الاول وہو انما یفعل فی بول الصبیۃ ابلغ یفعل فی بول الصبی فسمی الابلغ غسلا والاخف نضحا انتہی قال العلامۃ العینی قولہ اتبعوا فی ذلک القیاس غیر صحیح لانہم ما اتبعوا فی ذلک الا الاحادیث التی احتج خصمہم ولکن علی غیر الوجہ الذی ذکروا انتہی قال العبد الضعیف الاحادیث الواردۃ بلفظ الصب کلہا تدل علی غسل بول الصبی فان الصب ظاہر فی کثرۃ اصابۃ الماء کما قال العلامۃ ابو الطیب فی شرح الترمذی والاولی التمسک لعموم حدیث ابی ہریرۃ الذی صححہ ابن خزیمۃ وغیرہ مرفوعا بلفظ استنزہوا من البول فان عامۃ عذاب القبر منہ لانہ ظاہر فی تناول جمیع الابوال فیجب اجتنابہا بہذا الوعید بہذا قال الحافظ فی استدلال الجمہور فی مسئلۃ بول ما یوکل لحمہ ولکنہ سکت عن ہذا الاستدلال فی مسئلۃ الباب کما ہو دأبہ عفا اللہ عنہ وقد اشار الی ہذا الاستدلال ابن العربی حیث قال الصحیح غسل بول الغلام لانہ نجس داخل تحت عموم ایجاب غسل البول اہ واما قول ابن دقیق العید بان حمل قولہا ولم یغسلہ علی المبالغۃ خلاف الظاہر فبعید عن مثلہ فان روایۃ مسلم کالنص علی ہذا الحمل کما تقدم وقال الزرقانی یؤید ہذا الحمل روایۃ مسلم بلفظ ولم یغسلہ غسلا فدل بالمصدر المنون علی نفی الکثیر المبلغ مع وجود اصل الغسل انتہی واحادیث التفرقۃ لا تبعد ہذا التاویل وانما ہی لبیان تفاوت مراتب الغسل فیکفی الغسل الخفیف فی بول الغلام دون الجاریۃ کما سیاتی وبہذا یحصل الجمع بین الروایات۔ وقالوا قد یحتمل قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم بول الغلام ینضح انما اراد صلی اللہ علیہ وسلم بالنضح صب الماء علیہ ای علی بول الغلام فقد تسمی العرب ذلک نضحا قال ابن العربی النضح فی کلام العرب ینقسم الی قسمین احدہما الرش والثانی صب الماء الکثیر والغسل فی کلام العرب ہو عرک المغسول بالغاسول وقد یسمی زوال القذر غسلا وان لم یتصل بہ عرک انتہی وقال المہلب کما فی الکرمانی والدلیل علی ان النضح یراد بہ کثرۃ الصب والغسل قول العرب للمجمل الذی یستخرج بہ الماء ناضح انتہی وقال العلامۃ العینی والعرب تقول غسلنی السماء وانما یقولون ذلک عند انصباب المطر علیہم وکذلک یقال غسلنی التراب اذا انصب علیہ انتہی وقال ابن عبد البر فی الاستذکار کما فی السعایۃ امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بغسل النجاسات من الثیاب فمرۃ قال لاسماء فی دم الحیض اقرصیہ واعرکیہ بالماء ومرۃ امر فی بول الغلام بان یصب علیہ الماء وان یتبع البول الماء دون عرک فدل ہذا کلہ علی ان الغسل فی لسان العرب یکون مرۃ بالعرک ومرۃ بالافاضۃ والصب وکل ذلک یسمی غسلا باللغۃ العربیۃ انتہی۔ ومنہ قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم انی لاعرف مدینۃ ینضح البحر بجانبہا الحدیث اخرجہ الامام احمد وابو نعیم من حدیث ابی بکر الصدیق مرفوعا بلفظ انی لاعلم ارضا یقال لہا عمان ینضح بناحیتہا البحر بہا حی من العرب لو اتاہم رسولی ماروہ بسہم ولا حجر قال ابن کثیر ہذا اسناد منقطع من ناحیۃ ابی اسد فانہ لم یلق ابا بکر ولا عمر وانما لہ رؤیۃ لعلی وہو من الثقات کذا فی کنز العمال وقال العینی فی شرحہ لسند احمد رجالہ رجال الصحیح وقال واخرجہ ابو یعلی ایضا فی مسندہ قلت واخرجہ ایضا الامام احمد عن الحسن بن الہادیۃ قال لقیت ابن عمر فقال لی ممن انت قلت من اہل عمان قال من اہل عمان قلت نعم قال افلا احدثک ما سمعت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول انی لاعلم ارضا یقال لہا عمان ینضح بناحیتہا او بجانبہا البحر الحجۃ منہا افضل من حجتین من غیرہا قال الہیثمی ورجالہ ثقات فلم یعن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک النضح الرش ولکنہ اراد یلتزق بجانبہا اصل النضح الرش وقد یرد النضح بمعنی الغسل والازالۃ ومنہ الحدیث ونضح الدم عن جبینہ کذا فی النہایۃ وقال العلامۃ العینی المراد بالنضح فی ہذا الباب ہو صب الماء لان العرب تسمی ذلک نضحا وقد یذکر ویراد بہ الغسل کما دل علی ذلک قولہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المذی فلینضح فرجہ وراہ

besturdubooks.wordpress.com

قالوا وانما فرق بينهما لان بول الغلام يكون فى موضع واحد لضيق مخرجه وبول الجارية يتفرق لسعة مخرجه فامر فى بول الغلام بالنضح يريد بهذا النضح صب الماء فى موضع واحد واراد بغسل بول الجارية ان يتتبع بالماء لانه يقع فى مواضع متفرقة وهذا محتمل لما ذكرناه **وقد** روى عن بعض المتقدمين ما يدل على ذلك فمن ذلك ما حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن قتادة عن سعيد بن المسيب انه قال الرش بالرش والصب بالصب من الابوال كلها **حدثنا** محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن حميد عن الحسن انه قال بول الجارية يتغسل غسلا وبول الغلام يتتبع بالماء افلا ترى ان سعيدا قد سوى بين حكم الابوال كلها من الصبيان وغيرهم فجعل

ابو داؤد وغيره من حديث المقداد والمراد به الغسل كما عند مسلم والقصة واحدة كالراوى وفى حديث اسماء فى غسل الدم ثم تقرصه بالماء ثم تنضحه ثم تصلى فيه معناه تغسله وقد يذكر الرش ويراد به الغسل كما فى الصحيح عن ابن عباس لما حكى وضوءه صلى الله عليه وسلم اخذ غرفة من ماء فرش على رجله اليمنى حتى غسلها واراد بالرش ههنا صب الماء قليلا قليلا وهو الغسل بعينه فلما ثبت ان النضح والرش يتكرران ويراد بهما الغسل وجب حمل ما جاء فى هذا الباب من النضح والرش على الغسل بمعنى اسالة الماء عليه من غير عرك لانه متى صب الماء عليه قليلا قليلا حتى تقاطر وسال حصل الغسل لان الغسل هو الاسالة انتهى مختصرا وقال الخطابى معنى النضح فى هذا الموضع الغسل الا انه غسل بلا مرس ولا دلك واصل النضح الصب فاما غسل بول الجارية فهو غسل يستقصى فيه فيمرس باليد ونحوه بعده انتهى **قالوا** وانما فرق بينهما اى بين بول الغلام والجارية قال العينى وانما ذكر هذا تاكيدا لما قاله انما اراد بالنضح صب الماء عليه لان بول الغلام يكون فى موضع واحد لضيق مخرجه اى مخرج بول الغلام وهو الاحليل وبول الجارية يتفرق لسعة مخرجه اى مخرج بول الجارية وهو ما بين اسكتى الجارية فامر صلى الله عليه وسلم فى بول الغلام بالنضح يريد بهذا النضح صب الماء فى موضع واحد واراد بغسل بول الجارية ان يتتبع بالماء لانه اى بول الجارية يقع فى مواضع متفرقة وهذا محتمل لما ذكرناه اى هذا الذى ذكروه من الصب فى بول الغلام وتتابع الماء فى بول الجارية محتمل ما ذكرناه وهو بفتح الميم فافهم قاله العينى. وغرض المصنف بذكر هذا القول الرد على من زعم ان التقابل بين النضح والغسل فى احاديث التفرقة يمنع عن حمل النضح على الغسل وحاصل ما ذكره انه صلى الله عليه وسلم اختار لفظ النضح مع انه اراد الغسل ليظهر التفريق بين الغسلين والتنبيه على ان الغسل دون غسل فعبر فى بول الغلام بالنضح فان بوله لضيق مخرجه يقع فى موضع واحد فيكفى لازالة صب الماء وعبر فى الجارية بالغسل فان بولها لسعة مخرجه يقع فى مواضع متفرقة فيحتاج لازالتها الى المبالغة وقال القارى كما فى الاوجز ان بولها بسبب استيلاء الرطوبة والبرد على مزاجها يكون اغلظ وانتن فيفتقر فى ازالتها الى زيادة المبالغة بخلاف الصبى انتهى. وقال العينى فى شرح نخب الافكار فان قيل قد قال الكرخى عكس ما نقل الطحاوى عنهم من ان بول الغلام يكون فى موضع واحد وبول الجارية يتفرق وهو ان بول الصبى يقع فى مواضع وبول الجارية يقع فى موضع واحد فامر بالرش فى بول الصبى والغسل فى بول الجارية قلت الذى نقله الطحاوى اقرب الى الحكمة لان فم الرحم منكوس فيخرج منه البول متفرقا لسعة المحل بخلاف احليل الذكر فان مسلك البول فيه مستقيم فاذا خرج يخرج مجتمعا فان قيل قول من قال ان بول الغلام مثل الماء وبول الجارية ثخين يؤيد قول الكرخى لانه وصف بول الجارية بالثخانة ولا يكون ذلك الا فى محل واحد ووصف بول الغلام بانه كالماء فانه يتفرق فى مواضع ولان الذكر يتحرك فبالضرورة يتفرق ما يخرج منه بخلاف الفرج قلت لا يضرنا ذلك لان النظر فيما نقله الطحاوى الى مخرجى بوليهما ولا شك ان مخرج بول الغلام ضيق فبالضرورة الذى يخرج منه ينزل فى موضع واحد وان كان فى نفسه مائعا كالماء ومخرج بول الجارية واسع فبالضرورة الذى يخرج منه يتفرق ويتشتر وان كان فى نفسه ثخينا انتهى بالحذف **وقد** روى عن بعض المتقدمين من التابعين ما يدل على ذلك اى على ان الابوال كلها سواء فى النجاسة وانه لا فرق بين بول لذكر والانثى قاله العينى فمن ذلك **حدثنا** محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن قتادة عن سعيد بن المسيب انه قال الرش بالرش والصب بالصب من الابوال كلها والاثر لم اقف على اسناده صحيح وسياتى تفسيره عند المصنف **حدثنا** محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن حميد بن ابى حميد الطويل عن الحسن البصرى انه قال بول الجارية يغسل غسلا وبول الغلام يتتبع بالماء والاثر اخرجه ابن ابى شيبة عن ابن ادريس عن هشام عن الحسن قال كان يرى ان يغسل الابوال كلها وقال ابو داؤد وعن هارون بن تميم عنه قال الابوال كلها سواء وذكر ابن حزم فى المحلى من طريق يونس بن عبيد عن الحسن قال الابوال كلها يغسل. افلا ترى ان سعيدا قد سوى بين حكم الابوال كلها من الصبيان وغيرهم اى من الصغار والكبار من الذكور والاناث فجعل سعيد

ماکان منه رشا یطهر بالرش وماکان منه صبا یطهر بالصب لیس ان بعضها عنده طاهر وبعضها غیر طاهر ولکنها کلها عنده نجسة - وفرق بین التطهر من نجاستها عنده بضیق مخرجها وسعته ثم اردنا بعد ذلک ان ننظر فی الآثار الماثورة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم هل فیها ما یدل علی شیء مما ذکرنا فنظرنا فی ذلک فاذا محمد بن عمرو ابن یونس قد حدثنا قال ثنا ابو معاویة عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یوتی بالصبیان فیدعو لهم فاتی بصبی مرة فبال علیه فقال صبوا علیه الماء صبا حدثنا ربیع قال ثنا اسد قال ثنا محمد بن حازم فذکر باسناده مثله حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا عبدة بن سلیمان عن هشام عن ابیه عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم اتی بصبی فبال علیه فاتبعه الماء ولم یغسله حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن هشام فذکر باسناده مثله غیر انه لم یقل ولم یغسله واتباع الماء حکمه حکم الغسل

ماکان منه ای من البول رشا یطهر بالرش وماکان منه ای من البول صبا یطهر بالصب لیس ان وفی نسخة العینی لیس لان بعضها ای بعض الابوال عنده ای عند سعید طاهر وبعضها ای بعض الابوال غیر طاهر ولکنها کلها عنده نجسة وفرق ای سعید بین التطهر وفیما نقل العینی عن الطحاوی بین التطهیر من نجاستها ای الابوال عنده ای عند سعید بضیق مخرجها ای مخرج النجاسة وسعته ای سعة مخرج النجاسة قال العلامة العینی ومعنی قوله وفرق الی آخره ان مخرج البول من الصبی ضیق فیرش البول ومن الجاریة واسع - فیصب البول صبا فیقابل الرش بالرش والصب بالصب انتهی - ثم اردنا بعد ذلک ای بعد اثبات ان النضح فی روایات الباب بمعنی صب الماء ان ننظر فی الآثار الماثورة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی بول الغلام والجاریة هل فیها ای فی تلک الآثار ما یدل علی شیء مما ذکرنا ای من حمل روایات النضح علی صب الماء فنظرنا فی ذلک فاذا محمد بن عمرو بن یونس ابو جعفر السوسی الکوفی قد حدثنا قال ثنا ابو معاویة محمد بن خازم الضریر الکوفی عن هشام بن عروة عن ابیه عروة بن الزبیر عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یوتی بالصبیان - الصبی الغلام والجمع الصبیان بکسر الصاد وحکی ضمها والجاریة صبیة والجمع الصبایا قاله الکرمانی - فیدعو لهم ای للصبیان وعند مسلم من طریق ابن نمیر عن هشام فیبرک علیهم ویحنکهم فاتی علی صیغة المجهول بصبی مرة فبال الصبی علیه صلی الله علیه وسلم فقال صبوا علیه الماء صبا قال الزاهد صب الماء اراقته من اعلی یقال صبه فانصب وصببته فتصبب قال تعالی انا صببنا الماء صبا انتهی وفی النهایة صب الماء یصبه صبا اذا افرغه اهـ والحدیث اخرجه الامام احمد عن ابی معاویة باسناده باللفظ المزبور واخرجه مسلم عن زهیر بن حرب عن جریر عن هشام بلفظ فدعا بماء فصبه علیه حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد بن موسی قال ثنا محمد بن خازم ابو معاویة فذکر ابو معاویة باسناده مثله ای مثل ما روی عنه محمد بن عمرو السوسی وهذا اسناد صحیح فان الربیع واسدا ثقتان احتج بهما ابو داؤد والنسائی واحتج الستة بالباقین حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد بن موسی قال ثنا عبدة بن سلیمان ابو محمد الکوفی عن هشام عن ابیه عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم اتی بصبی فبال علیه فاتبعه باسکان المثناة ای اتبع رسول الله صلی الله علیه وسلم البول الذی علی الثوب الماء بصبه علیه ولم یغسله ای لم یبالغ فی غسله والحدیث اخرجه مسلم عن ابن ابی شیبة وابی کریب عن عبد الله بن نمیر عن هشام وفی حدیثه فدعا بماء فاتبعه بوله ولم یغسله واخرجه ابن ماجة عن ابن ابی شیبة وعلی بن محمد عن وکیع عن هشام بلفظ المصنف واخرج الامام احمد عن یحیی ووکیع عن هشام بلفظ اتی بصبی لیحنکه فاجلسه فی حجره فبال علیه فدعا بماء فاتبعه ایاه قال ووکیع فاتبعه اثره ولم یغسله واخرجه ایضا الدارمی فی مسنده عن محمد عن ابن عیینة عن هشام عن ابیه عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یوتی بالصبیان یدعو لهم فاتی بصبی فبال علیه فاتبع النبی علیه السلام الماء بوله واخرجه البزار فی مسنده عن عمرو عن یحیی عن هشام باسناده بمعناه کما فی شرح العینی - حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وهب عبد الله الفقیه المصری ان مالکا حدثه ای ابن وهب عن هشام فذکر باسناده مثله ای مثل ما روی عبدة عن هشام غیر انه ای مالکا لم یقل فی حدیثه عن هشام ولم یغسله والحدیث اخرجه الامام مالک فی مؤطاه بلفظ اتی رسول الله صلی الله علیه وسلم بصبی فبال علی ثوبه فدعا رسول الله صلی الله علیه وسلم بماء فاتبعه ایاه واخرجه البخاری عن عبد الله بن یوسف والنسائی عن قتیبة والبیهقی من طریق القعنبی ثلاثتهم عن مالک واخرجه الامام محمد فی مؤطاه عن الامام مالک - ثم قال وبهذا نأخذ نتبعه ایاه غسلا حتی تنقیه وهو قول ابی حنیفة رح - واتباع الماء حکمه حکم الغسل

besturdubooks.wordpress.com

الا ترى ان رجلا لو اصاب ثوبه عذرة فاتبعها الماء حتى ذهب بها ان ثوبه قد طهر وقد روى هذا الحديث زائدة عن هشام بن عروة نقال فيه فدعا بماء فنضحه عليه وقال مالك وابو معاوية وعبدة عن هشام ابن عروة فدعا بماء فصبه عليه فدل ذلك ان النضح عندهم الصب حدثنا فهد قال ثنا احمد بن يونس قال ثنا ابو شهاب عن ابن ابي ليلى عن عيسى بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ابي ليلى قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئ بالحسن رضي الله عنه فبال عليه فاراد القوم ان يعجلوه فقال ابني ابني فلما فرغ من بوله صب عليه الماء حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد قال انا وكيع

الا ترى ان رجلا لو اصاب ثوبه عذرة فاتبعها الماء حتى ذهب بها اى بالعذرة اى باثرها ان ثوبه قد طهر قال صاحب البحر اما حكم الصب فانه اذا صب الماء على الثوب النجس ان اكثر الصب بحيث يخرج ما اصاب الثوب من الماء وخلفه غيره ثلاثا فقد طهر لان الجريان بمنزلة التكرار والعصر والمعتبر غلبة الظن وهو الصحيح انتهى وقد روى هذا الحديث زائدة بن قدامة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة فقال فيه اى فى حديثه فدعا بماء فنضحه عليه كما تقدم فى الفصل الاول وقال مالك وابو معاوية وعبدة عن هشام بن عروة فى هذا الحديث بلفظ فدعا بماء فصبه عليه وهذا لفظ حديث جرير عن هشام عند مسلم كما تقدم ولفظ حديث ابى معاوية صبوا عليه الماء صبا ولفظ حديث عبدة فاتبعه الماء ونحوه لفظ مالك وعبد الله بن نمير ووكيع ويحيى كما تقدم واتباع الماء هو صبه فلذا لم يميز المصنف بين لفظ مالك وغيره فدل ذلك اى رواية اكثر تلامذة هشام فى تعبير استعمال الماء بلفظ صب الماء على ان النضح عندهم الصب وفى نسخة العينى هو الصب لانه لو كان المراد بلفظ النضح الرش لما عدل جمهور تلامذة هشام عن لفظ النضح الى لفظ صب الماء فان الصب نوع من الغسل والا الى لفظ اتباع الماء فانه ايضا نوع من الغسل قال العينى فى شرحه ومن هذا قال ابو عمر فى التمهيد هذه الآثار المرفوعة فى هذا الباب غير متدافعة ولا متضادة ليشير الى ان حاصل الجميع يرجع الى معنى واحد وهو الصب انتهى حدثنا فهد بن سليمان الكوفى قال ثنا احمد بن يونس نسبة الى الجد وهو ابن عبد الله الكوفى. وفى نسخة العينى احمد بن عبد الله بن يونس قال ثنا ابو شهاب وفى نسخة العينى ابن شهاب الحناط عبد ربه بن نافع الكوفى عن ابن ابى ليلى محمد بن عبد الرحمن بن ابى ليلى عن اخيه عيسى بن عبد الرحمن بن ابى ليلى الانصارى الكوفى من رواة الاربعة الا النسائى ذكره ابن حبان فى الثقات كذا فى تهذيب التهذيب وذكره ابن ابى حاتم فى الجرح والتعديل وقال هو من بنى عمرو بن عوف واسند عن اسحاق بن منصور عن يحيى بن معين انه قال عيسى بن عبد الرحمن بن ابى ليلى ثقة انتهى. عن عبد الرحمن بن ابى ليلى عن ابى ليلى الانصارى والد عبد الرحمن قال ابن معين والنسائى وابن البرقى اسمه يسار وقال محمد بن عمر ان اسمه داود بن بلال ولقبه انس كذا فى كتاب الكنى للدولابى وفى تاريخ الخطيب قال خليفة بن خياط اسمه يسار بن بلال بن مالك بن اخيحة بن الجلاح بن حريش بن حججا بن كلفة بن عوف بن عمرو بن عوف ابن مالك بن اوس بن حارثة وقال فى موضع آخر اسمه بلال بن اخيحة وساق نسبه قال ويقال ليس له اسم ويقال بلال هو اخو ابى ليلى قال الخطيب اسند عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ممن نزل الكوفة واعقب بها وفى ولده جماعة يذكرون بالفقه ويعرفون بالعلم وكان ابو ليلى خصيصا بعلى يسير معه وينقطع اليه وورد المدائن فى صحبته وشهد صفين معه ذكر ذلك غير واحد من اهل العلم انتهى وقال ابن عبد البر صحب النبى صلى الله عليه وسلم وشهد معه احدا وما بعدها من المشاهد ثم انتقل الى الكوفة وله بها دار فى جهينة يلقب بالايسر انتهى قيل انه قتل بصفين كما فى الاصابة قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئ بالحسن بن على رضى الله عنه وعند احمد فجاء الحسن بن على يحبو حتى صعد على صدره وبهذا عند ابن ابى شيبة الا انه وقع عنده الحسين وعند الدولابى فجاء الحسن بن على فبال عليه صلى الله عليه وسلم فاراد القوم ان يعجلوه اى يأخذه بالعجلة قبل الفراغ عن البول وعند ابن ابى شيبة فابتدرناه لنأخذه فقال صلى الله عليه وسلم ابنى ابنى اى دعوا ابنى لا تنفروه حتى يقضى بوله كما عند احمد من طريق زهير قال العينى فى شرحه وانما قال ذلك لغلبة شفقته وحبه فيه ولان فيه قطع بوله وذلك مما يضره كما قدمنى عن قطع بول الاعرابى لما بال فى مسجده انتهى مختصرا. فلما فرغ الحسن من بوله صب عليه الماء وعند احمد وابن ابى شيبة ثم دعا بماء فصبه عليه. حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد ابو جعفر بن الاصبهانى الكوفى قال انا وكيع بن الجراح بن مليح بفتوحة وكسر لام الرؤاسى بضم الراء وبهمزة ثم مهملة ابو سفيان الكوفى الحافظ من رواة الستة قال احمد ما رايت اوعى للعلم منه ولا احفظ منه وقال ايضا كان امام المسلمين فى وقته وقال ابن معين الثبت بالعراق وكيع وقال ايضا ما رأيت افضل منه قيل له فابن المبارك قال قد كان له فضل ولكن

besturdubooks.wordpress.com

عن ابن ابی لیلی فذکر مثلہ باسنادہ **حدثنا** ابن ابی داؤد قال ثنا یحیی بن صالح قال ثنا زہیر بن معاویۃ عن عبد اللہ بن عیسی عن جدہ عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ابیہ قال کنت جالسا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعلی بطنہ او علی صدرہ حسن او حسین فبال علیہ حتی رأیت بولہ اسار یع فقمنا الیہ فقال دعوہ فدعا بماء فصبہ علیہ **حدثنا** فہد قال ثنا ابو غسان قال ثنا شریک عن سماک عن قابوس عن ام الفضل قالت لما ولد الحسین قلت یا رسول اللہ اعطنیہ او ادفعہ الی فلأکفلہ او ارضعہ بلبنی ففعل فاتیتہ بہ فوضعہ علی صدرہ فبال علیہ فاصاب ازارہ فقلت لہ یا رسول اللہ اعطنی ازارک اغسلہ قال انما یصب علی بول الغلام ویغسل بول الجاریۃ **قال** ابو جعفر فہذہ ام الفضل فی حدیثہا ہذا انما یصب علی بول الغلام وفی حدیثہا الذی ذکرناہ فی الفصل الاول

مارأیت افضل من وکیع کان یستقبل القبلۃ ویحفظ حدیثہ ویقوم اللیل ویسرد الصوم ویفتی بقول ابی حنیفۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ مامونا عالیا رفیع القدر کثیر الحدیث حجۃ وقال ثقۃ ادیب من حفاظ الحدیث توفی سنۃ ست او سبع وتسعین ومائۃ وولہ سبعون سنۃ عن ابن ابی لیلی محمد بن عبد الرحمن فذکر مثلہ باسنادہ ای عن اخیہ عیسی عن ابیہ عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ابیہ ابی لیلی والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ والامام احمد عن وکیع عن ابن ابی لیلی باسنادہ بمعنی ماتقدم عند المصنف بفرق یسیر کما اشرنا الیہ الا انہ وقع عند احمد عن عیسی بن عبد الرحمن عن جدہ فاسقط واسطۃ عبد الرحمن واخرجہ الدولابی فی الکنی عن محمد بن عوف عن محمد بن عمران بن ابی لیلی عن ابیہ عن ابن ابی لیلی عن اخیہ عیسی عن ابیہ عبد الرحمن بن ابی لیلی۔ **حدثنا** ابن ابی داؤد ابراہیم البرلسی قال ثنا یحیی بن صالح الوحاظی الشامی قال ثنا زہیر بن معاویۃ الجعفی الکوفی عن عبد اللہ بن عیسی بن عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری ابو محمد الکوفی من رواۃ الستۃ قال ابن معین ثقۃ وقال فی روایۃ کان یتشیع وقال العجلی ثقۃ وقال النسائی ثقۃ ثبت وقال الحاکم وابن خراش ہو واثق ولد لابی لیلی توفی سنۃ خمس وثلاثین ومائۃ عن جدہ عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ابیہ ابی لیلی الانصاری قال کنت جالسا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعلی بطنہ او علی صدرہ حسن او حسین وہذا شک من زہیر کما وقع التصریح عند احمد فبال علیہ حتی رأیت بولہ زاد احمد عن اسود عن زہیر علی بطن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسار یع ای طرائق کذا فی النہایۃ قال العینی فی شرحہ وقال الجوہری الاسروع واحد اسار یع وہی خطوط فیہا وطرائق قلت والمعنی رأیت بولہ ذا طرائق وخطوط وانتصابہ علی الحال لان رأیت بمعنی ابصرت فلا یقتضی الا مفعولا واحدا ولکنہ بتاویل مخططا کما تقول رأیت اسدا ای شجاعا انتہی فقمنا الیہ کذا عند احمد عن حسن عن زہیر وعن اسود عنہ قال فوثبنا الیہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم دعوہ ای ابنی لا تفزعوہ حتی یقضی بولہ کما عند احمد فدعا بماء فصبہ علیہ کذا عند احمد عن اسود وحسن ثم اتبعہ الماء۔ وفی نسخۃ العینی فصب علیہ۔ والحدیث اخرجہ احمد عن اسود بن عامر وحسن بن موسی عن زہیر بمعنی حدیث المصنف وزاد فاخذ تمرۃ من تمر الصدقۃ قال فادخلہا فی فیہ قال فانتزعہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فیہ وعزاہ الہیثمی الی احمد والطبرانی فی الکبیر قال ورجالہ ثقات **حدثنا** فہد قال ثنا ابو غسان مالک بن اسمعیل النہدی الکوفی قال ثنا شریک ابن عبد اللہ النخعی القاضی الکوفی عن سماک بن حرب ابو المغیرۃ الکوفی۔ عن قابوس بن المخارق الشیبانی الکوفی عن ام الفضل قالت لما ولد الحسین کذا عند ابی داؤد وغیرہ من طریق ابی الاحوص عن سماک وعند احمد من طریق اسرائیل عن سماک الحسن بدل الحسین وعند ایضا من طریق عطاء الخراسانی عن لبابۃ بالشک فیحتمل ان یکون فی اصل الروایۃ بالشک فاقتصر الرواۃ علی ما حفظوہ ویحتمل ان یکون قصۃ البول والرضاعۃ وقعت لکل منہما فذکر کل بعضہم قصۃ الحسن وبعضہم قصۃ الحسین قلت یا رسول اللہ اعطنیہ او ادفعہ الی فالکفلہ او ارضعہ ای الحسین ولفظ او فی الموضعین للشک من الراوی۔ بلبنی ففعل ای فدفعہ الیہا فارضعتہ بلبن قثم کما عند احمد فاتیتہ ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم بہ ای بالحسین یوما ازوره فاخذہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوضعہ علی صدرہ فبال علیہ ای علی صدرہ فاصاب البول ازارہ زاد احمد فرخمت (ای ضربت) بیدی علی کتفیہ فقال وجعت ابنی اصلحک اللہ او قال رحمک اللہ فقلت لہ یا رسول اللہ اعطنی ازارک اغسلہ قال صلی اللہ علیہ وسلم انما یصب علی بول الغلام ویغسل بول الجاریۃ والحدیث اخرجہ الامام احمد من طریق صالح عن عبد اللہ بن الحارث عن ام الفضل بسیاق المصنف مفصلا وبلفظہ فی المرفوع بتقدیم غسل بول الجاریۃ وعن ہمز عن حماد عن عطاء الخراسانی عن ام الفضل بلفظ یا ام الفضل ان بول الغلام یصب علیہ الماء وبول الجاریۃ یغسل غسلا **قال** ابو جعفر الطحاوی فہذہ ام الفضل فی حدیثہا ہذا ای المذکور ہہنا ثلثۃ طرق انما یصب علی بول الغلام وفی حدیثہا الذی ذکرناہ فی الفصل الاول

besturdubooks.wordpress.com

انما ینضح من بول الغلام فلما کان ماذکرناه کذلک ثبت ان النضح الذی اراد به فی الحدیث الاول هو الصب المذکور ههنا حتی لایتضاد الاثران وهذا ابولیلی فلم یختلف عنه انه رأی النبی صلی الله علیه وسلم صب علی البول الماء فثبت بهذه الآثار ان حکم بول الغلام هو الغسل الا ان ذلک الغسل یجزئ منه الصب وان حکم بول الجاریة هو الغسل ایضا وفرق فی اللفظ بینهما وان کانا مستویین فی المعنی للعلة التی ذکرنا من ضیق المخرج وسعته فهذا حکم هذا الباب من طریق الآثار واما وجهه من طریق النظر فانا رأینا الغلام والجاریة حکمهما سواء بعد یاکلان الطعام فالنظر علی ذلک ان یکون ایضا سواء قبل ان یاکلا الطعام فاذا کان بول الجاریة نجسا فبول الغلام ایضا نجس۔

انما ینضح من بول الغلام فلما کان ماذکرناه من حدیث ام الفضل کذلک ای فی بعض طرق حدیثها النضح وفی بعضها الصب ثبت ان النضح الذی اراد به فی الحدیث الاول المروی فی الفصل الاول من طریق ابی الاحوص عن سماک هو الصب المذکور ههنا المروی من طریق شریک عن سماک عن قابوس وعبد الله بن الحارث وعطاء حتی لایتضاد الاثران المرویان عن صحابی واحد قال العینی النضح بمعنی الصب لان الاحادیث المذکورة فی هذا الباب باختلاف الفاظها تنتهی الی معنی واحد دفعا للتضاد ألا ترى ان ام الفضل قد روی عنها حدیثان احدهما فیه النضح والثانی فیه الصب فحمل النضح علی الصب دفعا للتضاد وعملا بالحدیثین علی ان الاحادیث الواردة فی حکم واحد باختلاف الفاظها یفسر بعضها بعضا انتهی۔ وهذا ابولیلی فلم یختلف عنه انه رأی النبی صلی الله علیه وسلم صب علی البول الماء وفی الباب عن ام سلمة عند الطبرانی فی الاوسط فی قصة بول الحسن او الحسین فذکر الحدیث وفیه فترکه حتی قضی بوله فدعا بماء فصبه علیه قال الهیثمی اسناده حسن انشاء الله واخرج ایضا عنها بلفظ اذا کان الغلام لم یطعم الطعام صب علی بوله واذا کانت الجاریة غسله وفی اسناده اسماعیل بن مسلم المکی وهو ضعیف کما قال الهیثمی واخرج ابوداؤد من طریق الحسن عن امه انها ابصرت ام سلمة تصب الماء علی بول الغلام مالم یطعم فاذا طعم غسلته وکانت تغسل بول الجاریة وعن زینب بنت جحش فی قصة بول الحسین عند الطبرانی فی الکبیر فذکر الحدیث وفیه یصب من بول الغلام ویغسل من بول الجاریة۔ قال الهیثمی وفیه لیث بن ابی سلیم وهو ضعیف وعن انس عند الطبرانی فی الکبیر فی قصة بول الحسن فذکر الحدیث وفیه ثم دعا بماء فصبه علی البول صبا فقال یصب علی بول الغلام ویغسل من بول الجاریة وفیه نافع ابوهرمز وقد اجمعوا علی ضعفه قاله الهیثمی فثبت بهذه الآثار المروية عن عائشة وابی لیلی وام الفضل وام سلمة وزینب وانس ان حکم بول الغلام هو الغسل الا ان ذلک الغسل یجزئ منه الصب وان حکم بول الجاریة هو الغسل ایضا الا ان الصب لایکفی فیه وفرق فی اللفظ بینهما ای بین حکم بول الجاریة والغلام وان کانا مستویین فی المعنی ای فی الغسل للعلة التی ذکرنا من ضیق المخرج ای مخرج بول الغلام فیقع بوله فی موضع واحد وسعته ای سعة مخرج الجاریة فیقع بولها متفرقا فامر فی بول الغلام بصب الماء علیها صبا لانه یکون فی موضع واحد فیکفی لازالته الصب وفی بول الجاریة ان الغسل غسلا وتتبع بالماء لانه یقع فی مواضع متفرقة فیحتاج لازالته الی المبالغة قال الشیخ التوربشتی کما فی التعلیق الصبیح اريد بالنضح ههنا اسالة الماء علی الثوب الذی اصابه البول حتی یغلب علیه من غیر ان یبالغ فی الغسل بالمرس والدلک وذلک لان الغلام لم یکن یاکل الطعام فیکون لبوله عفونة یفتقر فی ازالته ذلک الی مبالغة ثم ان المذکور فی اصل الغطرة امر مزاجا واقوی بنیة من الاناث فتکون الفضلات التی تخرج من ابدانهم الیسر مؤنة عند الازالة والانثی حیث کانت بصدد ان تحیض وکانت الرحم منها مستعدة لانصباب المواد الیها کان بولها انتن رائحة واشد صبغة فاستدعی ذلک المبالغة فی الغسل ولهذا قال صلی الله علیه وسلم فی حدیث لبابة انما یغسل من بول الانثی وینضح من بول الذکر فلم یرد انه لایغسل وانما اراد به التفریق بین الغسلین والتنبیه علی انه غسل دون غسل فعبر عن احدهما بالغسل وعن الآخر بالنضح وحدیث لبابة بین ان علة النضح فی حدیث ام قیس هی الذکورة وقولها لم یاکل الطعام شئ حسبته من تلقاء نفسها لم یکن فی ذلک عن رسول الله صلی الله علیه وسلم برهان انتهی وقال الزرقانی نقل الابهری عن مالک لیس بهذا الحدیث ای حدیث ام قیس بالمتواطأ علیه ای علی العمل به۔ فهذا حکم هذا الباب من طریق الآثار واما وجهه من طریق النظر فانا رأینا الغلام والجاریة حکمهما سواء فی الغسل بعد یاکلان الطعام فالنظر علی ذلک ای علی استواء حکمهما بعد یاکلان الطعام ان یکون حکمهما ایضا سواء قبل ان یاکلا الطعام فاذا کان بول الجاریة نجسا فبول الغلام ایضا نجس فکما ان غسل بول الجاریة کذلک غسل بول الغلام قال الزرقانی احتج الحنفیة والمالکیة بان الغسل منها هو القیاس والاصل فی ازالة النجاسة وقیاس الصبی علی الصبیة لاتفاق العلماء علی استواء الحکم فیهما بعد کل غیر اللبن فلا بد من غسل بولها بالاجماع انتهی

besturdubooks.wordpress.com

وھذا قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد رحمھم اللہ تعالٰی

باب الرجل لا یجد الا نبیذ التمر ھل یتوضأ بہ او یتیمم

حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا ابن لھیعۃ قال ثنا قیس بن الحجاج

وھذا وفی نسخۃ العینی وھو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد ومالک والثوری والحسن وسعید والنخعی وسائر الکوفیین کما تقدم رحمھم اللہ تعالٰی قال الامام محمد فی مؤطاہ قد جاءت رخصۃ فی بول الغلام اذا کان لم یاکل الطعام وامر بغسل بول الجاریۃ۔ و غسلھما جمیعا احب الینا وھو قول ابی حنیفۃ انتھی۔

باب الرجل لا یجد الا نبیذ التمر ھل یتوضأ بہ او یتیمم

ای ھذا باب فی بیان حکم الوضوء بالنبیذ وانما خص نبیذ التمر بالذکر لانہ محل الخلاف المشھور علی القول المشھور واشار بقولہ لا یجد الا نبیذ التمر الی انہ لا یجوز الوضوء بہ عند وجود الماء قال ابن الاثیر فی النھایۃ النبیذ ما یعمل من الاشربۃ من التمر والزبیب والعسل والحنطۃ والشعیر وغیر ذلک یقال نبذت التمر والعنب اذا ترکت علیہ الماء لیصیر نبیذا فصرف من مفعول الی فعیل وسواء کان مسکرا او غیر مسکر انتھی قال صاحب البحر الکلام ھھنا فی ثلاثۃ مواضع فی تفسیرہ ووقتہ وحکمہ اما الاول فھو ان یلقی فی الماء تمرات فیصیر رقیقا یسیل علی الاعضاء حلوا غیر مسکر ولا مطبوخ وانما قلنا حلوا لانہ لو توضأ بہ قبل خروج الحلاوۃ یجوز بلا خلاف بین ائمتنا الثلاثۃ وانما قلنا غیر مسکر لانہ لو کان مسکرا لا یجوز الوضوء بہ بلا خلاف لانہ حرام وانما قلنا غیر مطبوخ لانہ لو طبخ فالصحیح انہ لا یتوضأ بہ کما فی المحیط والمبسوط وصحح فی المفید والمزید انہ یجوز الوضوء بہ بعد ما طبخ واما سائر الانبذۃ فانہ لا یجوز الوضوء بھا عند عامۃ العلماء وھو الصحیح لان جواز التوضؤ بنبیذ التمر ثابت بخلاف القیاس بالحدیث ولھذا لا یجوز عند القدرۃ علی الماء المطلق فلا یقاس علیہ غیرہ کذا فی غایۃ البیان وامّا الثانی فقال ابو حنیفۃ کل وقت یجوز التیمم فیہ یجوز التوضؤ بہ کذا فی معراج الدرایۃ وامّا الثالث ففیہ ثلاث روایات عن ابی حنیفۃ الاولی وھو قولہ الاول انہ یتوضأ بہ جزما ویضیف التیمم الیہ استحبابا والثانیۃ یجب الجمع بینہ وبین التیمم کسؤر الحمار وبہ قال محمد واختارہ فی غایۃ البیان ورجحہ والثالثۃ انہ یتیمم ولا یتوضأ بہ وھو قولہ الاخر وقد رجع الیہ وھو الصحیح وبہ قال ابو یوسف والشافعی ومالک واحمد واکثر العلماء واختارہ الطحاوی وحکی عن ابی طاہر الدباس انہ قال انما اختلفت اجوبۃ ابی حنیفۃ لاختلاف الاسئلۃ فانہ سئل عن التوضؤ بہ اذا کانت الغلبۃ للحلاوۃ قال یتیمم ولا یتوضأ بہ وسئل مرۃ اذا کان الماء والحلاوۃ سواء قال یجمع بینھما وسئل مرۃ اذا کانت الغلبۃ للماء فقال یتوضأ بہ ولا یتیمم وبالجملۃ فالمذھب الصحیح المختار المعتمد عندنا ھو عدم الجواز موافقۃ للائمۃ الثلاث انتھی مختصرا وقال ابن تیمیۃ فی منھاج السنۃ کما فی البدر الساری اما الوضوء بالنبیذ فجمھور العلماء ینکرونہ وعن ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالٰی فیہ روایتان ایضا وانما اخذ ذلک لحدیث روی فی ھذا الباب حدیث ابن مسعود وفیہ تمرۃ طیبۃ وماء طھور والجمھور منھم یضعف ھذا الحدیث ویقولون ان کان صحیحا فھو منسوخ بآیۃ الوضوء وآیۃ تحریم الخمر مع انہ قد یکون لم یصر نبیذا وانما کان باقیا لم یتغیر او تغیر تغیرا یسیرا او تغیر اکثیرا مع کونہ ماء علی قول من یجوز الوضوء بالماء المضاف کماء الباقلا والحمص ونحوھما وھو مذھب ابی حنیفۃ واحمد واکثر الروایات عنہ وھو اقوی فی الحجۃ من القول الآخر فان قولہ تعالٰی فلم تجدوا ماء نکرۃ فی سیاق النفی فیعم ما تغیر بالقاء ھذہ فیہ کما یعم ما تغیر باصل خلقتہ او بما لا یمکن صونہ عنہ اذ شمول اللفظ لھما سواء کما یجوز التوضوء بماء البحر وقد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما قیل لہ انتوضأ من ماء البحر فانا نرکب البحر ونحمل معنا الماء القلیل فان توضأنا بہ عطشنا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھو الطھور ماؤہ والحل میتتہ قال الترمذی حدیث صحیح۔ فماء البحر طھور مع کونہ فی غایۃ الملوحۃ والمرارۃ والزھومۃ فالمتغیرات بالطاھرات احسن حالا منہ لکن ذاک تغیر اصلی وھذا طارئ وھذا الفرق لا یعود الی اسم الماء ومن اعتبرہ جعل مقتضی القیاس انہ لا یتوضأ بماء البحر ونحوہ لکن ابیح لانہ لا یمکن صونہ عن المغیرات والاصل ثبوت الاحکام علی وفق القیاس الا علی خلاف فان کان ھذا داخلا فی اللفظ دخل الاخر وھذہ دلالۃ لفظیۃ لا قیاسیۃ حتی یعتبر فیھا المشقۃ وعدمھا انتھی حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد السنۃ ابن موسی الاموی قال ثنا ابن لھیعۃ عبد اللہ القاضی المصری قال ثنا قیس بن الحجاج بن خلی بن معدیکرب الکلاعی السلفی بضم المھملۃ وفتح اللام المصری وقیل الصنعانی من صنعاء دمشق من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ قال ابو حاتم صالح وقال ابن یونس کان رجلا صالحا وذکرہ ابن حبان

besturdubooks.wordpress.com

عن جنش الصنعانی عن ابن عباس ان ابن مسعود خرج مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلة الجن فسأله رسول الله صلی الله علیه وسلم امعك یا ابن مسعود ماء قال معی نبیذ فی اداوتی فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اصبب علی فتوضأ به وقال شراب وطهور حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا حماد بن سلمة قال اخبرنی علی بن زید بن جدعان عن ابی رافع مولی عمر عن عبد الله بن مسعود انه کان مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلة الجن وان رسول الله صلی الله علیه وسلم احتاج الی ماء یتوضأ به ولم یکن معه الا النبیذ فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم تمرة طیبة وماء طهور فتوضأ به رسول الله صلی الله علیه وسلم

فی الثقات توفی سنة تسع وعشرین ومائة عن جنش بفتح اوله والنون الخفیفة بعدها معجمة ابن عبد الله ویقال ابن علی بن عمرو بن حنظلة الصنعانی بمفتوحة وفتح موحدة فکسر مهملة نسبة الی سبا عامر بن یشجب ابو رشدین الصنعانی من صنعاء دمشق سکن افریقیة من رواة الستة الا البخاری قال العجلی والبزار ثقة وقال ابو حاتم صالح ووثقه یعقوب بن سفیان وابن حبان وقال ابن یونس کان مع علی بالکوفة وقدم مصر وغزا المغرب مع رویفع بن ثابت توفی بافریقیة سنة مائة عن ابن عباس ان ابن مسعود خرج مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلة الجن ای اللیلة التی جاءت الجن رسول الله صلی الله علیه وسلم وذهبوا به الی قومهم لیتعلموا منه الدین والاسلام قال العینی فی شرحه وکانوا من جن نصیبین قیل کانوا من الثلاثة الی العشرة وقیل کانوا من الشیصبان وهم اکثر الجن عددا وعامة جنود ابلیس منهم ویقال ان ذلک حین منصرفه من الطائف وفی روایة اخبر رسول الله صلی الله علیه وسلم ابن مسعود لما خرج معه لیلتئذ فقال ولیلتک جن نصیبین وکانوا اثنی عشر الفا انتهی مختصرا فسأله ای ابن مسعود رسول الله صلی الله علیه وسلم امعك یا ابن مسعود ماء قال ابن مسعود معی نبیذ فی اداوتی ای مطهرتی والاداوة بالکسر انا صغیر من جلد کما فی النهایة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اصبب وفی نسخة العینی تعال اصبب علی فتوضأ به ای بالنبیذ وقال وعند احمد قال فقال النبی صلی الله علیه وسلم یا عبد الله بن مسعود شراب وطهور بفتح الطاء ای مطهر وفیه دلیل علی ان نبیذ ابن مسعود کان حلوا غیر مسکر والحدیث اخرجه الامام احمد فی مسند ابن مسعود عن یحیی بن اسحق عن ابن لهیعة باسناده عن ابن عباس عن ابن مسعود انه کان مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلة الجن فذکر نحو حدیث المصنف واخرجه ابن ماجة عن العباس بن الولید عن مروان بن محمد عن ابن لهیعة باسناده عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لابن مسعود لیلة الجن معک ماء فذکر بمعناه قال الزیلعی وظاهر هذا اللفظ یقتضی انه مسند ابن عباس لکن الطبرانی فی معجمه جعله من مسند ابن مسعود وکذلک البزار فی مسنده ولفظها بالاسناد المذکور عن ابن عباس عن ابن مسعود انه وضأ النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن بنبیذ فتوضأ وقال ماء طهور قال البزار هذا حدیث لا نعلم احدا حدث به عن ابن لهیعة کانت کتبه قد احترقت ولقی لقیر أمن کتب غیره فصار فی احادیثه مناکیر وهذا منها انتهی واخرجه الدارقطنی من طریق یحیی بن بکیر عن ابن لهیعة بسیاق البزار ومن طریق عثمان بن سعید المحصی عن ابن لهیعة بسیاق المصنف وقال تفرد به ابن لهیعة وهو ضعیف الحدیث قال العلامة ابن الترکمانی وابن لهیعة وان ضعف لکن روی عنه الائمة کالثوری والاوزاعی واللیث وغیرهم واستشهد به مسلم فی موضعین من کتابه واخرج له ابن خزیمة فی صحیحه مقرونا بآخر واخرج له الحاکم فی المستدرک وقال الثوری حجبت حجج الالهاء وقال ابن مهدی ودودت انی اسمع منه خمسمائة حدیث وانی غرمت مالا وحدث ابن وهب یوما بحدیث فقیل من حدثک بهذا قال حدثنی به الله الصادق البار عبد الله بن لهیعة انتهی وقال الهیثمی فی زوائد المجمع واحتج به غیر واحد وقال الذهبی فی التذکرة یروی حدیثه فی المتابعات انتهی وقد حسن حدیثه الهیثمی فی کتاب الایمان وقال فی باب فضل الصلوة وقد حسن له الترمذی فتحفظ حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا حماد بن سلمة قال اخبرنی علی بن زید بن جدعان نسب زیدا ههنا الی جد جده وهو ابن عبد الله بن زهیر بن عبد الله بن جدعان التیمی البصری عن ابی رافع الصائغ نفیع بن رافع المدنی مولی عمر وفی تهذیب التهذیب مولی ابنة عمر عن عبد الله بن مسعود انه کان مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلة الجن وعند احمد ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلة الجن خط حوله فکان بحیی احدهم مثل سواد النخل وقال لی لا تبرح مکانک فاقرأهم کتاب الله عز وجل فلما رأی الخط قال کانهم هؤلاء وان رسول الله صلی الله علیه وسلم احتاج الی ماء یتوضأ به ولم یکن معه ای مع ابن مسعود الا النبیذ وعند احمد وقال النبی صلی الله علیه وسلم امعک ماء قلت لا الا معک نبیذ قلت نعم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم تمرة طیبة ای النبیذ لیس الا تمرة طیبة وماء طهور ای مطهر فتوضأ به ای بالنبیذ رسول الله صلی الله علیه وسلم والحدیث اخرجه الامام احمد عن ابی سعید عن حماد باسناده بمعناه مختصرا وکذا اخرجه الدارقطنی من طریق ابی سعید وعبد العزیز بن ابی رزمة عن حماد ثم قال علی بن زید ضعیف وابو رافع

besturdubooks.wordpress.com

لم تثبت سماعه من ابن مسعود وليس هذا الحديث في مصنفات حماد بن سلمة انتهى وتعقبه ابن دقيق العيد بان علي بن زيد وان ضعف فقد ذكر يا الصدق قال وقول الدارقطني وابو رافع لم تثبت سماعه من ابن مسعود لا ينبغي ان يفهم منه انه لا يمكن ادراكه وسماعه منه فان ابا رافع جاهلي اسلامي قال ابن عبد البر في الاستيعاب هو مشهور من علماء التابعين لم ير النبي صلى الله عليه وسلم فهو من كبار التابعين ومن كان بهذه المثابة فلا يمتنع سماعه من جميع الصحابة اللهم الا ان يكون الدارقطني يشترط في الاتصال ثبوت السماع ولو مرة وقد اطنب مسلم في الكلام على هذا المذهب انتهى مختصرا من نصب الراية على ان صاحب الكمال صرح بانه سمع منه وكذا ذكر العيني ولم يحك البيهقي عن الدارقطني هذا الكلام فيحتمل انه لم يرتض به ولا يلزم من كونه ليس في مصنفات حماد ان يكون ضعيفا قاله العلامة ابن التركماني وبالجملة فهذا الطريق لا ينزل عن رتبة الحسن لا سيما بعد ورود المتابعة كيف وقد صرح بسماع ابي رافع عن ابن مسعود صاحب الكمال وغيره وبهذا جزم النووي في تهذيبه وعلي بن زيد صدوق كما قال الترمذي وصحح له حديثا في السلام وحسن له غير ما حديث كما في الترغيب للمنذري واخرج له الحاكم في المستدرك كما في الجوهر النقي. وللحديث طرق اخرى غير ما تقدم منها طريق ابي فزارة عن ابي زيد مولى عمرو بن حريث عن ابن مسعود فاخرجه ابو داود والترمذي عن هناد عن شريك وابن ماجة عن ابن ابي شيبة وغيره عن وكيع عن ابيه وعن محمد بن يحيى عن عبد الرزاق عن سفيان والامام احمد عن عبد الرزاق عن سفيان وعن يحيى بن زكريا عن اسرائيل وعن يعقوب عن ابيه عن ابي اسحق عن عتبة بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود خمستهم عن ابي فزارة وزاد احمد وابن ماجة العبسي عن ابي زيد عن ابن مسعود قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم امعك طهور قلت لا قال فما هذا في الاداوة قلت نبيذ قال ارنيها تمرة طيبة وماء طهور فتوضأ منها وصلى اللفظ لاحمد عن يحيى عن اسرائيل قال الترمذي انما روى هذا الحديث عن ابي زيد عن عبد الله وابو زيد رجل مجهول عند اهل الحديث لا يعرف له غير هذا الحديث انتهى وقال ابن ابي حاتم في العلل سمعت ابا زرعة يقول حديث ابي فزارة في الوضوء بالنبيذ ليس بصحيح وابو زيد مجهول انتهى. ونقل عن احمد انه قال ابو فزارة رجل مجهول وذكر البخاري ابا فزارة العبسي غير مسمى فجعلهما اثنين قال الزيلعي المخرج وفي كل هذا نظر فانه قد روى هذا الحديث عن ابي فزارة جماعة كما ذكرنا قال والجهالة عند المحدثين تزول برواية اثنين فصاعدا فابن الجهالة بعد ذلك الا ان يراد جهالة الحال هذا وقد صرح ابن عدي بانه راشد ابن كيسان قلت وهو مشهور وحكى عن الدارقطني انه قال ابو فزارة في حديث النبيذ اسمه راشد بن كيسان وقال ابن عبد البر في الاستيعاب ابو فزارة العبسي راشد بن كيسان ثقة عندهم انتهى واما ابو زيد فقال ابن العربي هو مولى عمرو بن حريث روى عنه راشد بن كيسان وابو روق وهذا يخرجه عن حد الجهالة وقال صاحب البدائع الجهل بعدالته لا يقدح في روايته على انه قد روى هذا الحديث من طرق اخرى غير هذا الطريق لا يتطرق اليها طعن انتهى ومنها طريق معوية بن سلام عن اخيه زيد عن جده ابي سلام عن ابن غيلان عن ابن مسعود يقول دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن لوضوء فجئته باداوة فاذا فيها نبيذ فتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه الدارقطني وقال ابن غيلان الثقفي مجهول قيل اسمه عمرو وقيل عبد الله بن عمرو بن غيلان انتهى ورواه ابو نعيم في كتاب دلائل النبوة بسند الدارقطني فسماه عمرو بن غيلان كما في نصب الراية وقد ذكره الحافظ في القسم الاول من الاصابة وقال عمرو بن غيلان الثقفي ذكره خليفة والمستغفري وغيرهما في الصحابة وذكره ابن سميع في الطبقة الاولى من تابعي اهل الشام وقال ادرك الجاهلية روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن ابن مسعود وكعب الاحبار وعنه عبد الرحمن بن جبير المصري وقتادة ومسلم بن مشكم قلت عبد الله بن عمرو بن غيلان اصح فقد جزم ابو عمر بان عبد الله بن عمرو كان من كبار رجال معوية في حروبه انتهى مختصرا فليست شعرى كيف يكون مثله مجهولا والعجب عن الحافظ انه كيف رضي بكلام الدارقطني فذكره في الدراية ولم يتعقب عليه وبقية رجاله ثقات من رواة مسلم وغيره والراوي عن معوية الوليد بن مسلم من رواة الستة ثقة والراوي عنه هاشم بن خالد الازرق هكذا وقع في النسخة الموجودة عندنا ولا شك انه تصحيف والصواب هشام بن خالد كما يظهر من تاريخ الخطيب وتهذيب التهذيب وغيرهما من كتب اسماء الرجال وهو شيخ ابي داود وابن ماجة وهو صدوق والراوي عن هشام اسحق بن ابراهيم بن ابي حسان قال الدارقطني ثقة كما في تاريخ الخطيب وعن اسحق محمد ابن احمد بن الحسن ابو علي المعروف بابن الصواف شيخ الدارقطني قال محمد بن ابي الفوارس كان ثقة مامونا من اهل التحري كما في تاريخ الخطيب فلا شك ان هذا اسناد صحيح ومنها طريق الحسن بن قتيبة عن يونس بن اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي عبيدة وابي الاحوص عن ابن مسعود وفذكر حديث ليلة الجن وفيه ثم قال فلما افرغت عليه من الاداوة اذا هو نبيذ فقلت يا رسول الله اخطأت بالنبيذ فقال تمرة حلوة وماء عذب قال الدارقطني الحسن بن قتيبة ومحمد بن عيسى ضعيفان اهـ قلت اما الحسن فضعفه ابو حاتم وغيره وقال ابن عدي ارجو انه لا باس به واما محمد بن عيسى فضعفه الدارقطني والحاكم ووثقه البرقاني وذكره ابن حبان في الثقات كما في اللسان ومنها طريق الحسين بن عبد الله العجلي عن ابي معوية عن الاعمش عن ابي وائل

besturdubooks.wordpress.com

قال ابو جعفر فذهب قوم الی ان من لم یجد الا نبیذ التمر فی سفره توضأ به واحتجوا فی ذلك بهذه الآثار وممن ذهب الی ذلك ابو حنیفة

عن ابن مسعود وفی حدیثه فقال صلی الله علیه وسلم تمرة طیبة وماء طهور فتوضأ به قال الدارقطنی والحسین بن عبد الله یضع الحدیث علی الثقات فقد تلخص لحدیث ابن مسعود ستة طرق بعضها صحیحة وبعضها حسن وبعضها مما یستشهد به وههنا طرق اخری ذکرها العینی کما سنشیر الیها۔ قال ابو جعفر الطحاوی فذهب قوم الی ان من لم یجد الا نبیذ التمر فی سفره توضأ به ای بالنبیذ ولا یتیمم قال الترمذی قد رأی بعض اهل العلم الوضوء بالنبیذ منهم سفیان وغیره انتهی وقال ابن حزم فی المحلی وروی عن عکرمة ان النبیذ وضوء اذا لم یوجد الماء ولا یتیمم مع وجوده وقال الاوزاعی لا یتیمم اذا عدم الماء مادام یوجد نبیذ غیر مسکر فان کان مسکرا فلا یتوضأ به وقال حمید صاحب الحسن بن حی نبیذ التمر خاصة یجوز الوضوء به والغسل المفترض فی الحضر والسفر وجد الماء اولم یوجد ولا یجوز ذلك بغیر نبیذ التمر وجد الماء اولم یوجد انتهی وفی المغنی لابن قدامة کما فی العینی وروی عن علی انه کان لا یری باسا بالوضوء بنبیذ التمر وبه قال الحسن والاوزاعی وقال عکرمة النبیذ وضوء من لم یجد الماء وقال اسحق النبیذ الحلو احب الی من التیمم وجمعها احب الی وعن ابی حنیفة کقول عکرمة انتهی وقال الامام ابو بکر الجصاص وروی ابو جعفر الرازی عن الربیع ابن انس عن ابی العالیة قال رکبت مع اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم البحر فعنی ماؤهم فتوضؤا بالنبیذ وکرهوا ما البحر وروی المبارک بن فضالة عن انس انه کان لا یری باسا بالوضوء بالنبیذ فهؤلاء الصحابة والتابعون قد روی عنهم جواز الوضوء بالنبیذ من غیر خلاف ظهر من احد من نظرائهم علیهم اهـ۔ قال الحافظ وروی عن علی وابن عباس ولم یصح عنهما اهـ ای جواز الوضوء بالنبیذ قلت اما اثر علی فاخرجه ابن ابی شیبة عن ابی معویة عن حجاج عن ابی اسحق عن الحرث عن علی انه کان لا یری باسا بالوضوء من النبیذ ورواه الدارقطنی من طریق ابن ابی شیبة ومعلی عن ابی معویة ثم قال حجاج بن ارطاة لا یحتج بحدیثه قلت حجاج هذا من رواة الستة الا البخاری احد الفقهاء صدوق کثیر الخطأ والتدلیس کما فی التقریب واخرجه الدارقطنی من طریق هشیم عن ابی اسحق الکوفی ووکیع عن ابی لیلی الخراسانی عن مزیدة بن جابر عن علی قال لا بأس بالوضوء بالنبیذ قال البیهقی وابو اسحق الکوفی اسمه عبد الله بن میسرة ویقال له ابو لیلی الخراسانی متروک کذا قال وقال غیره ضعیف وقال النسائی لیس بثقة واما اثر ابن عباس فاخرجه الدارقطنی من طریق عبد الله بن محرر عن قتادة عن عکرمة عن ابن عباس قال النبیذ وضوء لمالم یجد الماء ثم قال ابن محرر متروک الحدیث انتهی ای عند نقاده وقال ابن حبان کان من خیار عباد الله الا انه کان یکذب ولا یعلم ولا یقلب الاسانید ولا یفهم انتهی وقد ذکر ابن حزم فی المحلی اثر علی ثم قال واما المالکیون والشافعیون فانهم کثیرا ما یقولون فی اصولهم وفروعهم ان خلاف الصاحب الذی لا یعرف له مخالف منهم لا یحل وهذا مکان نقضوا فیه هذا الاصل انتهی۔ واحتجوا فی ذلك بهذه الآثار المرویة عن ابن مسعود وفی الباب عن ابن عباس عند الدارقطنی من طریق المسیب بن واضح عن مبشر بن اسمعیل عن الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر عن عکرمة عن ابن عباس مرفوعا النبیذ وضوء لمن لم یجد الماء قال الدارقطنی وهم فیه المسیب فی موضعین فی ذکر ابن عباس وفی ذکر النبی صلی الله علیه وسلم ثم اخرج من طریق المسیب ایضا بهذا الاسناد موقوفا علی ابن عباس ثم قال والمحفوظ انه من قول عکرمة غیر مرفوع الی النبی صلی الله علیه وسلم ولا الی ابن عباس والمسیب ضعیف کذا قال وقال الساجی تکلموا فیه وساق ابن عدی له عدة احادیث تستنکر ثم قال ارجو ان باقی حدیثه مستقیم وهو ممن یکتب حدیثه وقال کان النسائی حسن الرأی فیه ویقول الناس یوذونا فیه کذا فی المیزان وقد ساق احادیثه المنکرة فی المیزان لیس هذا منها ورواه من روی عن عکرمة من قوله لا تنافی روایة من رواه مرفوعا وروایة من رواه موقوفا علی ابن عباس وللحدیث طریق آخر عند الدارقطنی وفی اسناده متروک قال الامام ابو بکر الجصاص وروی الوضوء بنبیذ التمر عن النبی صلی الله علیه وسلم عبد الله بن مسعود وابو امامة روی عن عبد الله من طرق عدة ویستدل بقوله تعالی اذا قمتم الی الصلوة فاغسلوا وجوهکم الآیة علی جواز الوضوء بنبیذ التمر من وجهین احدهما قوله تعالی فاغسلوا وجوهکم وذلك عموم فی جمیع المائعات لانه لیس فی غاسلا بها الا ما قام الدلیل فیه ونبیذ التمر مما قد شمله العموم والثانی قوله تعالی فلم تجدوا ماء فتیمموا فاباح التیمم عند عدم کل جزء من الماء لانه لفظ منکر یتناول کل جزء منه سواء کان مخالطا لغیره او منفردا بنفسه ولا یمتنع احد ان یقول فی نبیذ التمر ماء فلما کان کذلك وجب ان لا یجوز التیمم مع وجوده بالظاهر ویدل علی ذلك ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ به بمکة قبل نزول آیة التیمم وقبل ان ینقل من الماء الی بدل فدل ذلك علی انه بقی فیه حکم الماء الذی فیه لاعلی وجه البدل عن الماء اذ قد توضأ به فی وقت کانت الطهارة مقصورة علی الماء دون غیره انتهی۔ وممن ذهب الی ذلك ابو حنیفة قال الامام ابو بکر الجصاص روی عن ابی حنیفة فی الوضوء بنبیذ التمر ثلث روایات اهـ وهی

وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا لا یتوضأ بنبیذ التمر ومن لم یجد غیره تیمم ولا یتوضأ به وممن ذهب الی هذا القول ابو یوسف وکان من الحجة لاهل هذا القول علی اهل القول الاول ان عبد الله بن مسعود انما روی ما ذکرنا عنه فی اول هذا الباب من الطرق التی وصفنا ولیست هذه الطرق طرقا تقوم بها الحجة عند من یقبل خبر الواحد

المشهورة انه یتوضأ به ولا یتیمم وهو قول زفر وروی عنه انه یتوضأ به ویتیمم وهو قول محمد وروی نوح ان ابا حنیفة رجع عن الوضوء بالنبیذ وقال یتیمم ولا یتوضأ به انتهی وفی البدائع اختلف المشائخ فی جواز الاغتسال بنبیذ التمر علی اصل ابی حنیفة فقال بعضهم لا یجوز لان الجواز عرف بالنص وانه ورد فی الوضوء دون الاغتسال فیقتصر علی مورد النص وقال بعضهم یجوز لاستوائهما فی المعنی انتهی قلت وروی ابن ابی شیبة عن ابی العالیة انه کره ان یغتسل بالنبیذ وروی الدارقطنی وغیره عن خلدة قال قلت لابی العالیة رجل لیس عنده ماء وعنده نبیذ یغتسل به فی جنابة قال لا فذکرت له اللیلة الجن فقال انبذ تمر فان هذه الخبیثة انما کان ذلک زبیب وماء وعند البیهقی نری نبیذکم هذا الخبیث انما کان ماء یلقی فیه تمرات فیصیر حلوا قال العلامة ابن الترکمانی المفهوم من کلامه ان مثل هذا النبیذ یجوز الوضوء به انتهی وقال سیدی فی البذل وهذا الاثر یدل علی ان ابا العالیة یجوز التوضی والاغتسال عنده بالنبیذ ما دام حلوا رقیقا فاذا اشتد وخبث یحکم علیه بعدم الجواز انتهی. وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا لا یتوضأ بنبیذ التمر ومن لم یجد غیره ای غیر النبیذ تیمم ولا یتوضأ به قال الترمذی قال بعض اهل العلم لا یتوضأ بالنبیذ وهو قول الشافعی واحمد واسحق وقال اسحق ان ابتلی رجل بهذا فتوضأ بالنبیذ وتیمم احب الی انتهی وقال ابن حزم فی المحلی ان سقط عنه اسم الماء کالنبیذ لم یجز الوضوء به ولا الغسل والحکم حینئذ التیمم سواء وجد ماء آخر او لم یوجد وهذا قول مالک والشافعی واحمد وداؤد وقال به الحسن وعطاء بن ابی رباح وسفیان الثوری وابو یوسف واسحق وابو ثور وغیرهم انتهی وهی روایة نوح بن ابی مریم واسد بن عمرو والحسن بن زیاد عن الامام ابی حنیفة کما قال العینی قال قاضیخان وهو الصحیح عنه والذی رجع الیه وبها قال ابو یوسف واکثر العلماء واختار الطحاوی هذا. وممن ذهب الی هذا القول ابو یوسف ای فی المشهور عنه قال الامام ابو بکر الجصاص وروی الحسن بن زیاد عن ابی یوسف انه یتوضأ به ویتیمم وکذلک روی عنه المعلی اهـ وهو روایة عن الامام ابی حنیفة وهو قول محمد واختاره فی غایة البیان ورجحه وقال فی السعایة اقوی المذاهب فی هذا الباب هو الجمع احتیاطا بین الوضوء والتیمم عملا بالحدیث والکتاب اهـ قال ابن رشد واحتج الجمهور لرد هذا الحدیث بقوله تعالی فلم تجدوا ماء فتیمموا صعیدا طیبا قالوا فلم یجعل ههنا وسطا بین الماء والصعید وبقوله علیه الصلوة والسلام الصعید الطیب وضوء المسلم وان لم یجد الماء الی عشر حجج فاذا وجد الماء فلیمسه بشرته ولهم ان یقولوا ان هذا قد اطلق علیه فی الحدیث اسم الماء والزیادة لا تقتضی نسخا فیعارضها الکتاب لکن هذا معارض بقولهم ان الزیادة نسخ انتهی. وکان من الحجة لاهل هذا القول ای القائلین بعدم جواز الوضوء بالنبیذ علی اهل القول الاول ای القائلین بوجوب الوضوء بالنبیذ عند عدم الماء ان عبد الله ابن مسعود انما روی ما ذکرنا عنه ای عن ابن مسعود فی اول هذا الباب من الطرق التی وصفنا ولیست هذه الطرق طرقا تقوم بها الحجة عند من یقبل خبر الواحد ای عن ابن مسعود فی اول هذا الباب من الطرق التی وصفنا ولیست هذه الطرق طرقا تقوم بها الحجة

الطریق الاول فیه ابن لهیعة وکانت کتبه قد احترقت فصار فی احادیثه مناکیر وهذا منها کما قال البزار وفی الطریق الثانی علی بن زید وهو ضعیف وابو رافع لم یثبت سماعه من ابن مسعود کما قال الدارقطنی لکن یرد ذلک ما ذکرنا من قبل ان ابن لهیعة روی عنه الائمة واستشهد به مسلم واخرج له الحاکم فی المستدرک وحسن له الترمذی والهیثمی وعلی بن زید صدوق صحح له حدیثا الترمذی واخرج له الحاکم فی المستدرک واثبت ابن دقیق العید وصلا الکمال والصریفینی سماع ابی رافع عن ابن مسعود رضه وبهذا جزم النووی فعلی هذا لم یبق للحدیث علة یرد بها الحدیث علی ان الحدیث مروی بخمسة طرق اخری کما بسطناها واسانید بعضها صحیحة وبعضها مما یستشهد فکیف اذا ضم بعضها الی بعض قال الحافظ اطبق علماء السلف علی تضعیف هذا الحدیث وردوه العلامة العینی بانهم انما ضعفوه لان فی روایته ابا زید وهو رجل مجهول کما قال الترمذی وقال غیره هو مولی عمرو بن حریث روی عنه راشد بن کیسان وابو بروق وهذا یخرجه عن حد الجهالة علی انه روی هذا الحدیث اربعة عشر رجلا عن ابن مسعود کما رواه ابو زبید الاول ابو رافع عند الطحاوی والحاکم الثانی زاذان عند الطبرانی فی الاوسط الثالث عبید الله بن عمر عند ابی موسی الاصبهانی الرابع عمرو البکالی عند ابی احمد فی الکنی بسند صحیح الخامس ابو عبیدة بن عبد الله السادس ابو الاحوص وحدیثهما عند محمد بن عیسی الدامغانی السابع عبد الله بن مسلمة الثامن ابو ظبیان وحدیثهما عند الحافظ ابن المظفر التاسع عبد الله بن عمرو بن غیلان عند الاسمعیلی فی جمعه حدیث یحیی بن ابی کثیر العاشر عبد الله بن عباس عند ابن ماجة والطحاوی الحادی عشر ابو وائل شقیق بن سلمة عند الدارقطنی الثانی عشر طلحة بن عبد الله الثالث عشر ابو عثمان ابن سنة عند ابی حفص بن شاهین فی کتاب الناسخ والمنسوخ

besturdubooks.wordpress.com

ولم یجئ ایضا المجئ الظاهر فیجب علی من یستعمل الخبر اذا تواترت الروایات به فهذا مما لا یجب استعماله لما ذکرنا علی مذهب الفریقین الذین ذکرنا **ولقد** روی عن ابی عبیدة بن عبد الله ما یدل علی ان عبد الله لم یکن مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلتئذ **حدثنا** ابن ابی داود قال ثنا ابو بکر بن ابی شیبة قال ثنا غندر عن شعبة عن عمرو بن مرة قال قلت لابی عبیدة أکان عبد الله بن مسعود مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلة الجن فقال لا. **حدثنا** ابن مرزوق قال ثنا وهب عن شعبة فذکر مثله باسناده فلما انتهی عند ابی عبیدة ان اباه کان مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلتئذ وهذا

من طریق جیدة وخرجها الحاکم فی المستدرک. الرابع عشر ابو عثمان النهدی عند الدورقی فی مسنده بطریق لا بأس بها انتهی ثم قال الحافظ وقیل علی تقدیر صحته انه منسوخ لان ذلک کان بمکة ونزول قوله تعالی ثم تجدوا ما فتیمموا انما کان بالمدینة بلا خلاف اه وهو محمول علی ما لو قیت فیه تمرات یابسة لم تغیر له وصفا وانما کانوا یصنعون ذلک لان غالب میاههم لم تکن حلوة انتهی واجاب صاحب الهدایة عن دعوی النسخ ان لیلة الجن کانت غیر واحدة فلا یصح دعوی النسخ وما اورد علی ذلک رده الشیخ ابن الهمام وغیره وقال فی البدائع لا حجة لهم فی الکتاب لان عدم نبیذ التمر فی الاسفار یسبق عدم الماء عادة لانه اعسر وجودا واعز اصابة من الماء فکان تعلیق جواز التیمم بعدم الماء تعلیقا بعدم النبیذ دلالة فکانه قال فلم تجدوا ماء ولا نبیذ تمر فتیمموا الا انه لم ینص علیه لشبوته عادة لیؤید هذا ما ذکرنا من فتاوی نجباء الصحابة رضی الله عنهم فی زمان انسد فیه باب الوحی مع انهم کانوا اعرف الناس بالناسخ والمنسوخ فبطل دعوی النسخ انتهی واما قول الحافظ فی نزول امر الوضوء فقال العینی فی شرحه نخب الافکار یرده ما ذکره الطبرانی فی الکبیر والدارقطنی ان جبریل علیه السلام نزل علی رسول الله صلی الله علیه وسلم باعلی مکة فهمز له بعقبه فنبع الماء وعلمه الوضوء وقال السهیلی الوضوء مکی ولکنه مدنی التلاوة وانما قالت عائشة آیة التیمم ولم تقل الوضوء لان الوضوء کان مفروضا قبل غیر انه لم یکن قرآنا یتلی حتی نزلت آیة التیمم انتهی واما المحمل الذی ذکره الحافظ فبعید فانه لو کان کذلک لم تختلف الصحابة ومن بعدهم فی الوضوء به لکونه ماء ربانیا علی الاطلاق وقد ذکر البیهقی صفة انبذتهم التی کانت فساق بسنده الی عائشة قالت کنا ننبذ لرسول الله صلی الله علیه وسلم فی سقاء ننبذه غدوة فیشربه عشاء وننبذه عشاء فیشربه غدوة ثم اسند الی ابی العالیة قال ننبذ کم هذا الخبیث انما کان ماء یلقی فیه تمرات فیصیر حلوا قال المحدث الزیلعی ومقتضی کلامه ان مثل هذا النبیذ یجوز الوضوء به وذهب الشافعیة الی التمر ونحوه اذا غلب وصف منه او اکثر علی الماء فازال اسم الماء یمتنع الوضوء به والظاهر ان ما ینبذ من غدوة الی العشاء وصار حلوا صار کذلک ولانه علیه السلام قال بل ماء طهور قال لا فدل ان الماء استحال فی التمر حتی سلب عنه اسم الماء والا لما صح نفیه عنه والله اعلم انتهی. **ولم یجئ** ایضا ای وضوئه صلی الله علیه وسلم بالنبیذ المجئ الظاهر فیجب العمل به علی من یستعمل الخبر الواحد اذا تواترت الروایات به ای بالخبر فهذا ای حدیث التوضی بالنبیذ مما لا یجب استعماله لما ذکرنا من عدم تواتر الروایات به علی مذهب الفریقین الذین وفی نسخة العینی الفرقتین اللتین ذکرنا وحاصل هذا الایراد ان حدیث الوضوء بالنبیذ لیس بمتواتر حتی یجب العمل به وانما هو خبر واحد ورد مخالفا للکتاب فیرد واجاب عنه صاحب البدائع بان الحدیث ورد مورد الشهرة والاستفاضة حیث عمل به الصحابة رضی الله عنهم بتلقوه بالقبول فصار موجبا علما یستدل الیا کخبر المعراج والقدر خیره وشره من الله واخبار الرؤیة والشفاعة وغیر ذلک مما کان الراوی فی الاصل واحدا ثم اشتهر وتلقته العلماء بالقبول ومثله ما ینسخ به الکتاب انتهی **ولقد** روی سقط من ههنا الی قوله فان قال قائل من نسخة العینی مع انه لا بد منه لتلتئم العبارة الآتیة. عن ابی عبیدة بن عبد الله ما یدل علی ان عبد الله لم یکن مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلتئذ ای لیلة الجن. **حدثنا** ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا ابو بکر بن ابی شیبة قال ثنا غندر محمد بن جعفر البصری عن شعبة عن عمرو بن مرة قال عمرو قلت لابی عبیدة عامر بن عبد الله بن مسعود الهذلی الکوفی ویقال اسمه کنیته من رواة الستة قال الترمذی لا یعرف اسمه ولم یسمع من ابیه شیئا وذکره ابن حبان فی الثقات وقال الترمذی فی العلل الکبیر قلت لمحمد ابو عبیدة ما اسمه فلم یعرف اسمه وقال هذا کثیر الغلط توفی بعد الثمانین. اکان عبد الله بن مسعود مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلة الجن قال لا والاثر اخرجه البیهقی من طریق سلیمان بن حرب عن شعبة باللفظ المزبور وزاد وسألت ابراهیم فقال لیست صاحبنا کان ذاک وبذا منقطع لم یسمع ابو عبیدة عن ابیه وابراهیم الیصا لم یسمع من ابن مسعود **حدثنا** ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا وهب بن جریر عن شعبة فذکر مثله باسناده ای مثل ما روی غندر عن شعبة فلما انتهی عند ابی عبیدة ان اباه کان مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلتئذ ای لیلة الجن وبذا

امر لا یخفی مثله علی مثله بطل بذلك ما رواه غیره مما یخبر ان النبی صلی الله علیه وسلم فعله لیلتئذ ان كان معه فان قال قائل الآثار الاول اولی من هذا لانها متصلة وهذا منقطع لان اباعبیدة لم یسمع من ابیه شیئا قیل له لیس من هذه الجهة احتججنا بكلام ابی عبیدة انما احتججنا به لان مثله علی تقدمه فی العلم وموضعه من عبد الله وخلطته لخاصته من بعد لا یخفی علیه مثل هذا من امره فجعلنا قوله ذلك حجة فیما ذكرناه لا من الطریق الذی وضعت وقد روینا عن عبد الله بن مسعود من كلامه بالاسناد المتصل ما قد وافق ما قال ابو عبیدة حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا خالد بن عبد الله عن خالد الحذاء عن ابی معشر عن ابراهیم عن علقمة عن عبد الله قال لم اكن مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن ولوددت انی كنت معه حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا یحیی بن زكریا بن ابی زائدة قال ثنا داود بن ابی هند عن عامر عن علقمة قال سألت ابن مسعود هل كان مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن احد فقال لم یصحبه منا احد ولكن فقدناه ذات لیلة

امر لا یخفی مثله ای مثل هذا الامر الذی فیه منقبة عظیمة لابن مسعود بمصاحبته مع النبی صلی الله علیه وسلم فی المقام الذی لم یكن معه غیره علی مثله ای علی مثل ابی عبیدة بطل بذلك ای بانتفاء حضور ابن مسعود مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن عند ابی عبیدة ما رواه غیره ای غیر ابی عبیدة مما یخبر ان النبی صلی الله علیه وسلم فعله ای الوضوء بالنبیذ لیلتئذ ای لیلة الجن ان كان ابن مسعود معه صلی الله علیه وسلم فان قال قائل الآثار الاول اولی من هذا ای من قول ابی عبیدة لانها متصلة وهذا منقطع لان اباعبیدة لم یسمع من ابیه شیئا كما قال الترمذی وابن حبان وقال شعبة عن عمرو بن مرة سألت اباعبیدة هل تذكر من عبد الله شیئا قال لا وقال البیهقی فی باب من كبر بالطائفتین ابو عبیدة لم یدرك اباه قیل له لیس من هذه الجهة احتججنا بكلام ابی عبیدة انما احتججنا به ای بكلام ابی عبیدة لان مثله علی تقدمه فی العلم وموضعه من عبد الله وفیما نقل الزیلعی عن الطحاوی لان مثله فی تقدمه فی العلم ومكانه من امره وخلطته ای ابی عبیدة لخاصته ای خاصة ابن مسعود كمسروق وغیره من بعده لا یخفی علیه مثل هذا امر امره ای الذی فیه منقبة عظیمة لابیه فجعلنا قوله ذلك ای انكاره شهود ابیه مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن حجة فیما ذكرناه لا من الطریق الذی وضعت یعنی ان هذا من قبیل صاحب البیت ادری بما فیه لكن یعارض ذلك ما اخرج البخاری فی التاریخ الصغیر فقال حدثنا علی قال حدثنا یعقوب قال حدثنا ابی عن صالح عن ابی عبیدة قال اخبرنی طلحة بن عبد الله ابن مسعود ان اباه حدثه ان النبی صلی الله علیه وسلم اجتهده لیلة الجن حتی خرج من البیوت قال البخاری ولا یعرف لطلحة سماع من عبد الله انتهی ای فی غیر هذا الحدیث فان قول طلحة ان اباه حدثه صریح فی انه سمع هذا الحدیث من ابیه وبهذا ذكره طلحة اولی من قول ابی عبیدة فانه منقطع وهذا متصل علی ان الاثبات مقدم علی النفی فان مع المثبت زیادة علم لیست للنافی فلا جرم یقدم كلام من اثبت المعیة كیف وقد تابع طلحة اربعة عشر رجلا فرووا شهود ابن مسعود مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن كما تقدم وقد اثبت شهوده ابو عبیدة ایضا عند الحنائی فعلی هذا یمكن ان یقال ان اباعبیدة انكره اولا ثم اثبته بعد ما سمعه من اخیه طلحة والله اعلم وقد روینا عن عبد الله بن مسعود من كلامه بالاسناد المتصل ما قد وافق ما قال ابو عبیدة من انكار شهود ابن مسعود لیلة الجن حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عمرو بن عون ابو عثمان الواسطی قال ثنا خالد بن عبد الله الطحان عن خالد الحذاء ابن مهران البصری عن ابی معشر زیاد بن كلیب الحنظلی عن ابراهیم النخعی عن علقمة بن قیس النخعی عن عبد الله بن مسعود قال لم اكن مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن ولوددت انی كنت معه والاثر اخرجه مسلم عن یحیی بن یحیی عن خالد بن عبد الله باسناده نحوه واخرجه البیهقی من طریق یحیی نحوه. حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد بن موسی الاموی قال ثنا یحیی بن زكریا ابن ابی زائدة وفی نسخة العینی قال ثنا زكریا بن ابی زائدة الهمدانی ابو یحیی الكوفی قال ثنا داود بن ابی هند واسمه دینار بن عذافر ویقال طهمان القشیری مولاهم ابو بكر ویقال ابو محمد البصری من رواة مسلم والاربعة قال الثوری هو من حفاظ البصریین قال ابو حاتم والنسائی وابن خراش وابن معین والعجلی ثقة وزاد العجلی جید الاسناد رفیع وكان صالحا وكان خیاطا قال یعقوب بن شیبة ثقة ثبت وقال ابن حبان كان من خیار اهل البصرة من المتقنین فی الروایات الا انه كان ربما اخذ حدث من حفظه وقال عبد الله بن احمد عن ابیه ثقة ثقة وقال الاثرم عنه كان كثیر الاضطراب والاختلاف توفی سنة اربعین ومائة عن عامر بن شراحیل الشعبی عن علقمة قال سألت ابن مسعود هل كان مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن احد فقال ابن مسعود لم یصحبه ای النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن منا احد ولكن فقدناه ذات لیلة وعند مسلم ولكنا كنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم

besturdubooks.wordpress.com

فقلنا استطیر او اغتیل فتفرقنا فی الشعاب والاودیة فالتمسه وثبتنا بشر لیلة بات بها قوم یقول استطیر او اغتیل فقال انه اتانی داعی الجن فذهبت اقرئهم القرآن فاراناآثارهم وفهذا عبد الله قد انکر ان یکون کان مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلة الجن. فهذا الباب ان کان یوخذ من طریق صحة الاسناد فهذا الحدیث الذی فیه الانکار اولی لاستقامة طریقه ومتنه وثبوت رواته

ذات لیلة فقدناه. فقلنا استطیر او اغتیل ای طارت به الجن او قتل سرا والغیلة بکسر الغین لقتل غیلة وفی خفیة قاله القاضی فتفرقنا فی الشعاب جمع شعب وهو ما انفرج بین جبلین وقیل الطریق فیه کذا فی المجمع والاودیة جمع الوادی نلتمسه ای النبی صلی الله علیه وسلم وعند مسلم فالتمسناه فی الاودیة والشعاب وبتنا بشر لیلة بات بها قوم تقول استطیر او اغتیل لم یقع عند مسلم وغیره قوله تقول استطیر او اغتیل وزاد فلما اصبحنا اذا هو جاء من قبل حراء قال فقلنا یا رسول الله فقدناک فطلبناک فلم نجدک فبتنا بشر لیلة بات بها قوم. فقال انه اتانی داعی الجن فذهبت زاد مسلم معه ای مع الداعی وعند احمد فاتیتهم اقرئهم من الاقراء القرآن وعند مسلم فقرأت علیهم القرآن فاراناآثارهم رسول الله صلی الله علیه وسلم آثارهم زاد احمد وغیره وآثار نیرانهم قال قال الشعبی سألوه الزاد قال عامر سألوه بمکة وکانوا من جن الجزیرة فقال لکل عظم ذکر اسم الله علیه یقع فی ایدیکم اوفر ما یکون لحما وکل بعرة اوروثة علف لدوابکم قال فلا تستنجوا بهما فانهما زاد اخوانکم من الجن والحدیث اخرجه مسلم عن محمد بن المثنی عن عبد الاعلی والامام احمد عن اسماعیل بن ابراهیم وابن ابی زائدة ثلاثتهم عن داؤد عن عامر واخرجه ابو داؤد عن موسی بن اسمعیل عن وهیب عن داؤد عن عامر عن علقمة مختصرا ولفظه قال قلت لعبد الله بن مسعود من کان منکم مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلة الجن فقال ما کان معه منا احد وکذا اخرج الدارقطنی من طریق بشر بن المفضل عن داؤد بمعناه وقال هذا الصحیح عن ابن مسعود. فهذا عبد الله قد انکر ان یکون کان مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلة الجن فهذا الباب ان کان یوخذ من طریق صحة الاسناد فهذا الحدیث ای حدیث علقمة عن ابن مسعود الذی فیه الانکار اولی انکار شهوده معه لیلة الجن اولی لاستقامة طریقه ومتنه وثبوت رواته قال القاضی وقول ابن مسعود انه لم یکن منهم احد مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن یرید الحدیث الآخر المذکور فیه الوضوء بالنبیذ وذکر فیه حضوره معه وهذا الحدیث اثبت انتهی وقال النووی هذا صریح فی ابطال حدیث النبیذ فان هذا الحدیث صحیح وحدیث النبیذ ضعیف انتهی قال العبد الضعیف اما ضعف حدیث النبیذ فقد تقدم الجواب عنه واما حدیث الانکار فمعارض احادیث الاثبات وهی کثیرة شهیرة لا یمکن انکارها فقد تقدم عن العینی ان اربعة عشر صحابیا رووا شرکة ابن مسعود مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن وقال ابن سید الناس نقل ابن السمعانی ان ابن المدینی نقل باثنی عشر طریقا ان ابن مسعود کان مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن انتهی وقال فی الکفایة اثبت البخاری کونه مع النبی صلی الله علیه وسلم باثنی عشر وجها انتهی وقد بسط فی ذکر روایات الاثبات العلامة الزیلعی فی نصب الرایة والحافظ ابن کثیر فی تفسیره والعلامة عبد الحی فی السعایة فلا حاجة الی استقصائها ولا یسعها هذا المختصر وعلی هذا لابد من التاویل فی روایة الانکار قال الحافظ ابن کثیر لم یکن ابن مسعود معه صلی الله علیه وسلم حال مخاطبته الجن ودعائه ایاهم وانما کان بعیدا منه ولم یخرج مع النبی صلی الله علیه وسلم احد سواه ومع هذا لم یشهد حال المخاطبة هذه طریقة البیهقی انتهی وقد دلت الاحادیث الکثیرة علی هذا التاویل منها ما اخرج الحاکم وابن جریر والبیهقی فی الدلائل من طریق الزهری عن ابی عثمان بن سنة الخزاعی وکان من اهل الشام انه سمع عبد الله بن مسعود یقول ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لاصحابه وهو بمکة من احب منکم ان یحضر اللیلة امر الجن فلیفعل فلم یحضر منهم احد غیری فانطلقنا حتی اذا کنا باعلی مکة خط لی برجله خطا ثم امرنی ان اجلس فیه ثم انطلق حتی قام فافتتح القرآن فغشیته اسودة کثیرة حالت بینی وبینه حتی ما اسمع صوته فذکر الحدیث قال الحاکم هذا حدیث تداوله الائمة الثقات عن رجل مجهول عن عبد الله بن مسعود انتهی وخالفه الذهبی فقال هو صحیح عند جماعة وقال الحافظ فی التقریب ابو عثمان بن سنة مقبول من الثانیة وقال فی الفتح بعد ما ذکر حدیث ابی عثمان هذا ولروایة الزهری متابع من طریق موسی بن علی بن رباح عن ابیه عن ابن مسعود قال استتبعنی النبی صلی الله علیه وسلم فقال ان نفرا من الجن جمعة عشر بنی اخوة هم بنی عم یاتوننی اللیلة فاقرأ علیهم القرآن فانطلقت معه الی المکان الذی اراد فخط لی خطا فذکر الحدیث نحوه اخرجه الدارقطنی وابن مردویه وغیرهما واخرج ابن مردویه من طریق ابی الجوزاء نحوه مختصرا انتهی وقال الحافظ ابن کثیر بعد روایة ابی عثمان وقد روی اسحق بن راهویه عن جریر عن قابوس بن ابی ظبیان عن ابیه عن ابن مسعود فذکر نحو ما تقدم ورواه الحافظ ابو نعیم من طریق موسی بن عبیدة عن سعید بن الحارث عن ابی المعلی عن ابن مسعود فذکر نحوه ایضا انتهی واخرج الترمذی فی ابواب الامثال من طریق ابی تمیمة الهجیمی عن ابی عثمان النهدی عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم العشاء ثم انصرف فاخذ بید عبد الله بن مسعود حتی خرج به الی بطحاء مکة فاجلسه ثم خط علیه

وان كان من طريق النظر فانا قد رأينا الاصل المتفق عليه انه لا يتوضأ بنبيذ الزبيب ولا بالخل فكان النظر على ذلك ان يكون نبيذ التمر ايضا كذلك وقد اجمع العلماء ان نبيذ التمر اذا كان

خطأ ثم قال لاتبرحن خطك فانه سينتهي اليك رجال فلا تكلمهم فانهم لن يكلموك ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث اراد فبينا انا جالس في خطي اذا اتاني رجال كانهم الرط اشعارهم واجسامهم لا ارى عورة ولا ارى قشرا وينتهون الى ولا يجاوزون الخط فذكر حديثا طويلا ثم قال حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه واخرج احمد وغيره من طريق ابي تميمة عن عمرو البكالي عن ابن مسعود قال استتبعني رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلقنا حتى اتينا مكان كذا وكذا فخط لي خطة وقال لي كن بين ظهري هذه لا تخرج منها فانك ان خرجت هلكت الحديث واخرج ابن جرير من طريق يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن عمرو بن غيلان الثقفي انه قال لابن مسعود حدثت انك كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة وفد الجن قال اجل قال فكيف كان فذكر الحديث وذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم خط عليه خطا وقال لا تبرح منها. فهذه الطرق كلها تدل على ان ابن مسعود كان مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن ولكنه لم يكن معه موضع تعليمه القرآن ودعائه الى الله عز وجل لانه كان جالسا في الموضع الذي اجلسه فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وخط عليه خطا وعلى هذا المراد من حديث الانكار عدم حضوره معه وقت المكالمة والمفاوضة مع الجن لا ان كان بعيدا في الخط قال الحافظ ابن كثير وتأوله البيهقي على انه يقول فبتنا بشر ليلة بات بها قوم على غير ابن مسعود ممن لم يعلم بخروجه صلى الله عليه وسلم الى الجن وهو محتمل على بعد انتهى قال الزيلعي ومن الناس من جمع بينهما بان ليلة الجن كانت مرتين ففي اول مرة خرج اليهم لم يكن مع النبي صلى الله عليه وسلم ابن مسعود ولا غيره كما هو ظاهر حديث مسلم ثم بعد ذلك خرج معه ليلة اخرى كما روى ابن ابي حاتم في تفسيره في اول سورة الجن من حديث ابن جريج قال قال عبد العزيز بن عمر اما الجن الذين لقوه بنخلة فمن نينوى واما الجن الذين لقوه بمكة فجن نصيبين انتهى وقد اختار هذا الجواب غير واحد من المحققين منهم الحافظان ابن حجر والعيني قال ابن حجر بعد ما ذكر قول ابن عباس ما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم فجمع بين ما نفاه وما اثبته غيره بتعدد وفود الجن على النبي صلى الله عليه وسلم فاما ما وقع في مكة فكان لاستماع القرآن والرجوع الى قومهم منذرين كما وقع في القرآن واما في المدينة فللسؤال عن الاحكام ويحتمل تعدد القدوم بمكة مرتين وبالمدينة ايضا قال وقول من قال ان وفود الجن كان بعد رجوعه صلى الله عليه وسلم من الطائف ليس صريحا في اولية قدوم بعضهم والذي يظهر من سياق الحديث الذي فيه المبالغة في رمي الشهب لحراسة السماء من استراق الجن السمع دال على ان ذلك كان قبل المبعث النبوي وانزال الوحي الى الارض فكشفوا ذلك الى ان وقفوا على السبب ثم لما انتشرت الدعوة واسلم من اسلم قدموا فسمعوا فاسلموا وكان ذلك بين الحجرتين ثم تعددوا مجيئهم حتى في المدينة انتهى وقال العيني ان الاحاديث التي وردت في هذا الباب اعني فيما يتعلق بالجن تدل على ان وفادة الجن كانت ست مرات الاولى قيل فيها اغتيال والاستطير والتمس الثانية كانت بالحجون الثالثة كانت باعلى مكة والنصاغ في الجبال الرابعة كانت ببقيع الغرقد وفي هؤلاء الليالي الثلث حضر ابن مسعود وخط عليه الخامسة كانت خارج المدينة وحضرها الزبير بن العوام السادسة كانت في بعض اسفاره وحضرها بلال بن الحارث انتهى وقد بسط في تلك الروايات القاضي بدر الدين في كتابه احكام المرجان في احكام الجان والسيوطي في مختصره لقط المرجان ونقلها العلامة عبد الحي في السعاية ثم قال فهذه الروايات وغيرها تدل على تعدد ليلة الجن وتكثر معية ابن مسعود وحينئذ يسهل الامر في دفع التعارض بانه حيث ورد عنه او عن غيره نفي الشركة اراد بها بعض الليالي التي لم يحضر فيها وحيث اثبت الشركة اراد بها الليلة الاخرى انتهى وللعلماء طريق آخر من الجمع وهو ان حديث النفي قد اسقط الرواة منه حرفا قال ابن قتيبة في مختلف الحديث بعد ما ذكر حديثا اسقط الراوي منه حرفا فاحتمل بسببه المعنى وهذا مثل قول ابن مسعود في ليلة الجن ما شهدها احد منا غيري فاسقط الراوي غيري انتهى قال العلامة ابن التركماني وذكر ابن السيد البطليوسي في التنبيه على اسباب الخلاف انه جاء في بعض الروايات لم يشهده احد غيري فاسقط بعض الرواة غيري انتهى. وقد تقدمت تلك الرواية عن الحاكم وغيره باسناد صحيح. **وان** كان يوخذ هذا الباب من طريق النظر فانا قد رأينا الاصل المتفق عليه انه لا يتوضأ بنبيذ الزبيب ولا بالخل فكان النظر على ذلك اي على حكم الخل ونبيذ الزبيب. ان يكون نبيذ التمر ايضا كذلك اي كحكم نبيذ الزبيب وغيره وحاصل النظر قياس حكم نبيذ التمر على حكم سائر الانبذة فكما لا يجوز الوضوء بها فكذا لا يجوز الوضوء به قلت وهذا النظر ليس بحجة على من جوز الوضوء بسائر الانبذة كالاوزاعي والجواب عن الامام ابي حنيفة وغيره ممن لم يقل بجواز الوضوء بسائر الانبذة سوى نبيذ التمر ان نبيذ التمر خص بالاثر على خلاف القياس فيبقى الباقي على موجب القياس ولانه علل بعلة قاصرة وهي كونها تمرة طيبة علل باسم وصفة وهو لا يوجد في غيره كذا في العناية. وقد اجمع العلماء ان نبيذ التمر اذا كان

besturdubooks.wordpress.com

موجودا فی حال وجود الماء انه لا یتوضأ به لانه لیس بماء فلما کان خارجا من حکم المیاه فی حال وجود الماء کان کذلک هو فی حال عدم الماء وحدیث ابن مسعود الذی فیه التوضی بنبیذ التمر انما فیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ به وهو غیر مسافر لانه انما خرج من مکة یرید هم فقیل انه توضأ بنبیذ التمر فی ذلک المکان وهو فی حکم من هو بمکة لانه یتم الصلوة فهو ایضا فی حکم استعماله ذلک النبیذ هنالک فی حکم استعماله ایاه بمکة فلو ثبت هذا الاثر ان النبیذ مما یجوز التوضی به فی الامصار والبوادی ثبت انه یجوز التوضی به فی حال وجود الماء وفی حال عدمه فلما اجمعوا علی ترک ذلک والعمل بضده لم یجیزوا التوضی به فی الامصار ولا فیما حکمه حکم الامصار ثبت بذلک ترکهم لذلک الحدیث وخرج حکم ذلک النبیذ من حکم سائر المیاه

موجودا فی حال وجود الماء انه لا یتوضأ به نقل المصنف الاجماع علی عدم جواز الوضوء بالنبیذ فی حال وجود الماء لکن یرد دعوی الاجماع قول حمید صاحب الحسن بجواز الوضوء به عند وجود الماء ایضا اللهم الا ان یقال ان مخالفة الاقل لا تضر فی الاجماع - لامانی النبیذ لیس بماء مطلق قال الزیلعی الشارح قلنا هو ماء شرعا الا تری الی قوله علیه السلام ماطهور ای شرعا انتهی قلت لکن الشرع اعتبر کونه ماء عند عدم غیره من المیاه المطلقة فیقتصر علی ما ورد به النص علی خلاف القیاس فلما کان نبیذ التمر خارجا من حکم المیاه فی حال وجود الماء کان کذلک هو ای نبیذ التمر خارجا من حکمها فی حال عدم الماء وحاصل قوله قیاس حکم النبیذ عند عدم الماء علی حکمه عند وجود الماء فکما لا یعد النبیذ ماء عند وجود الماء المطلق فکذا لا یعد ماء عند عدمه وهذا لیس بحجة علی من جوز الوضوء بالنبیذ فانه قائل بان القیاس یقتضی عدم الجواز عند عدم الماء المطلق ایضا الا انا عرفنا الجواز بالحدیث وهو وارد عند عدم الماء خاصة فیبقی ما عداه علی اصل القیاس وهذا نظیر مسئلة التیمم فان التراب لیس بطهور عند وجود الماء ولکن النص جعله طهورا عند عدمه فکما ان عدم طهوریة التراب عند وجود الماء لا یستلزم عدم طهوریة التراب عند عدمه فکذا عدم طهوریة النبیذ عند وجود الماء المطلق لا یستلزم عدم طهوریة النبیذ عند عدمه فتحفظ قال فی العنایة ذکر القدوری فی شرحه عن اصحابنا انه لا یجوز التوضی بنبیذ التمر الا بالنیة کالتیمم لانه بدل عن الماء کالتیمم حتی لا یجوز التوضی به حال وجود الماء ولو توضأ بالنبیذ ثم وجد ماء مطلقا ینتقض وضوئه کما ینتقض التیمم بوجود الماء انتهی - وحدیث ابن مسعود الذی فیه التوضی بنبیذ التمر انما فیه ای فی حدیث التوضی بالنبیذ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ به ای بالنبیذ وهو غیر مسافر لانه صلی الله علیه وسلم انما خرج من مکة یرید هم ای الجن فقیل انه صلی الله علیه وسلم توضأ بنبیذ التمر فی ذلک المکان الذی ذهب الیه مع ابن مسعود وهو صلی الله علیه وسلم فی حکم من هو بمکة ای فی حکم المقیم لانه یتم الصلوة فهو ایضا فی حکم استعماله ذلک النبیذ هنالک فی حکم استعماله صلی الله علیه وسلم ایاه ای النبیذ بمکة وفی نسخة العینی فی مکة فلو ثبت هذا الاثر ان النبیذ مما یجوز التوضی به فی الامصار والبوادی جمع البادیة ثبت انه یجوز التوضی به فی حال وجود الماء وفی حال عدمه ای عدم الماء فلما اجمعوا علی ترک ذلک ای علی ترک التوضی بالنبیذ فی حال وجود الماء والعمل بضده ای اجمعوا علی العمل بضد حدیث ابن مسعود فلم یجیزوا التوضی به ای بالنبیذ فی الامصار ولا فیما حکمه حکم الامصار ثبت بذلک ترکهم لذلک الحدیث وخرج حکم ذلک النبیذ من حکم سائر المیاه وحاصل کلام المصنف علی ما لخصه الزیلعی المخرج ان المروی فی حدیث ابن مسعود انه توضأ به انما هو وهو علیه السلام غیر مسافر لانه خرج من مکة یرید هم فهو فی حکم استعماله بمکة فلو ثبت ذلک جاز الوضوء به فی حال وجود الماء فلما اجمعوا علی خلاف ذلک ثبت ترکهم لهذا الحدیث انتهی وقال ابن حزم فی المحلی اما الحدیث المذکور فلیس فیه ان النبی صلی الله علیه وسلم کان حین الوضوء بالنبیذ خارج مکة فمن این له تخصیص جواز الوضوء بالنبیذ خارج الامصار والقری وهذا خلاف لما فی ذلک الخبر لا سیما وهو لا یری التیمم فیما یقرب من القریة انتهی قال العبد الضعیف وهذا التعقب الذی ذکره مبنی علی ان التیمم وکذا ما فی حکمه کالوضوء بالنبیذ لا یجوز فی الامصار ولا فیما حکمه حکم الامصار وهذا خلاف قول الامام قال الزرقانی والی جوازه فی الحضر ذهب مالک واصحابه وابو حنیفة والشافعی وقال ابو یوسف وزفر لا یجوز التیمم فی الحضر بحال انتهی مختصرا وقال العینی وبه نقول جواز التیمم لعادم الماء کذا فی الاسرار وفی شرح الطحاوی التیمم فی المصر لا یجوز الا فی ثلاث فوت الجنازة وفوت العید وخوف الجنب البرد بسبب الاغتسال قلت الاصل جوازه لعادم الماء سواء کان فی المصر او خارجه لعموم النص انتهی وقال فی البحر بعد ما ذکر روایة عن ابی یوسف ظاهره انه فی حق المسافر المقیم وهو جائز لهما ولو فی المصر لان الشرط العدم فایما تحقق جاز له التیمم نص علیه فی الاسرار وفی الخانیة قلیل السفر وکثیره سواء فی التیمم والصلوة علی الدابة خارج المصر انما الفرق بین القلیل والکثیر فی ثلاثة فی قصر الصلوة والافطار والمسح علی الخفین انتهی مختصرا واما قول ابن حزم لیس فی الحدیث انه صلی الله علیه وسلم کان حین الوضوء بالنبیذ

فثبت بذلك انه لا يجوز التوضي به في حال من الاحوال وهو قول ابي يوسف وهو النظر عندنا والله اعلم

باب المسح على النعلين

حدثنا ابو بكرة وابراهيم بن مرزوق قالا ثنا ابو داؤد قال ثنا حماد بن سلمة ح وحدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن يعلى بن عطاء عن اوس بن ابي اوس

خارج مكة فمردود بسياق احاديث ليلة الجن فقد ورد في بعض الروايات انه صلى الله عليه وسلم اخذ بيد ابن مسعود حتى خرج به الى بطحاء مكة وفي بعضها انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم الى البراز فخط خطا وادخلني فيه وفي بعضها انطلقت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن حتى اتى الحجون وفي بعضها حتى بلغنا اعلى مكة فخط لي خطا فقال لي لا تبرح ثم انصاع في الجبال فسياق هذه الروايات وغيرها صريح في انه صلى الله عليه وسلم كان في هذه الليلة خارج مكة ولم يكن هناك ما رواه الا لما احتاج ابن مسعود الى اخذ الاداوة ظانا ان فيها ماء فتحفظ بذلك اي بما ذكره المصنف انه لا يجوز التوضي به اي بالنبيذ في حال من الاحوال اي في حال وجود الماء وعدمه وهو في نسخة العيني وبذا يهون قول ابي يوسف والائمة الثلثة والجمهور واليه نقل رجوع الامام وبه يفتى في مذهبه وهو النظر عندنا والله اعلم قال في البحر ولقد انصف الامام الطحاوي ناصر المذهب حيث قال ماذهب اليه ابو حنيفة اولا اعتمادا على حديث ابن مسعود لا اصل له انتهى وقال العلامة نوح آفندي كما في حاشية البحر اقول حاشاه ثم حاشاه ان يبني شيئا في دين الله تعالى على ما لا اصل له بل له اصل اصيل فالحديث بالنسبة اليه صحيح وان كان بالنسبة الى غيره ضعيفا فالعبرة في هذا الباب برأي المجتهد لا برأي غيره وقوله لا اصل له مردود لانه مشعر بانه موضوع وليس كذلك لان غاية ما قيل فيه انه ضعيف وهو غير الموضوع (وبذا بعد تسليم ما قرروه والا فقد ذكرنا من قبل ان بعض طرق الحديث صحيح وبعضها حسن وكثرة طرقه ترقيه الى درجة الحسن) على ان الحسن والصحة والضعف باعتبار السند ظنا على الصحيح اما في الواقع فيجوز ضعف الصحيح وصحة الضعيف فلا نقطع بصحة صحيح ولا ضعف ضعيف لاحتمال ان يكون الواقع خلافه مع ان الحديث الواحد قد يكون صحيحا عند البعض ضعيفا عند آخر فدار على اجتهاد المجتهد فاذا بنى على حديث حكما يجب على من قلده ان يأخذ بالقبول ولا يلتفت الى قول من ضعفه بعده فلو انقل رجوع الامام عنه لافتينا بوجوب الوضوء منه عند عدم الماء فان قلت حيث كان الحديث ثابتا فما سبب رجوعه عنه قلت امر ظهر للمجتهد من النظر الى الدليل الا ترى ان الشافعي رحمه الله رجع عن مذهب مستقل بعد تدوينه وغاية ما يقال هنا انه ظهر له ان آية التيمم متاخرة عن ليلة الجن فهي ناسخة له انتهى ملخصا والله تعالى اعلم بالصواب۔

باب المسح على النعلين

اي هذا باب في بيان حكم النعلين هل يجوز المسح عليهما ام لا وترجم البخاري باب غسل الرجلين في النعلين ولا يمسح على النعلين قال الحافظ اي لا يكتفى بالمسح عليهما كما في الخفين واشار بذلك الى ما روي عن علي وغيره من الصحابة انهم مسحوا على نعالهم في الوضوء ثم صلوا انتهى۔

حدثنا ابو بكرة وابراهيم بن مرزوق قالا ثنا ابو داؤد الطيالسي قال ثنا حماد بن سلمة ح وحدثنا ابن خزيمة محمد البصري قال ثنا حجاج ابن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن يعلى بن عطاء العامري الليثي الطائفي من رواة الستة الا البخاري قال الازدي اثنى عليه احمد خيرا وقال ابن معين النسائي وابن سعد ثقة وقال ابن المديني له احاديث لم يرو بها غيره ورجال لم يرو عنهم غيره واهل الحجاز لا يعرفونه وانما روى عنه قوم بواسط توفي بواسط سنة عشر ومائة عن اوس بن ابي اوس حذيفة والد عمرو بن اوس الثقفي قال احمد اوس بن ابي اوس هو اوس بن حذيفة وقال البخاري اوس بن حذيفة الثقفي والد عمرو بن اوس ويقال اوس بن ابي اوس ويقال اوس بن اوس وكذا قال ابن حبان في الصحابة وقال ابو نعيم اختلف المتقدمون في اوس هذا فذكر الخلافات الثلثة ثم قال واما اوس بن اوس الثقفي فيروى عنه الشاميون وقيل فيه اوس بن ابي اوس ايضا وقال الدوري عن ابن معين اوس بن اوس واوس بن ابي اوس واحد وقيل ان ابن معين اخطأ في ذلك والصواب انهما اثنان وقد تابع ابن معين جماعة على ذلك منهم ابو داؤد والتحقيق انهما اثنان واخطأ من قال في اوس بن اوس اوس بن ابي اوس كما اخطأ من قال في اوس بن ابي اوس اوس بن اوس قال ابو نعيم توفي اوس بن حذيفة سنة تسع وخمسين انتهى مختصرا من الاصابة وتهذيب التهذيب: قال ابن عبد البر في الاستيعاب اوس بن حذيفة الثقفي يقال فيه اوس بن ابي اوس قال خليفة اسم ابي اوس حذيفة وحديثه انه كان في الوفد الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من بني مالك فانزلهم في قبة

besturdubooks.wordpress.com

قال رأیت ابی توضأ ومسح علی نعلین له فقلت له اتمسح علی النعلین فقال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یمسح علی النعلین حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعید قال انا شریک عن یعلی بن عطاء عن اوس او عن ابی اوس قال کنت مع ابی فی سفر ونزلنا بماء من میاه الاعراب فبال فتوضأ ومسح علی نعلیه فقلت له اتفعل هذا فقال ما ازید ک علی ما رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فعل قال ابو جعفر فذهب قوم الی المسح علی النعلین کما یمسح علی الخفین وقالوا قد شد ذلک ما روی عن علی رضی الله عنه فذکروا فی ذلک ما حدثنا

بین المسجد وبین اهله فکان یختلف الیهم فیحدثهم بعد العشاء الآخرة انتهی. قال اوس رأیت ابی قال الذهبی فی التجرید ابو اوس الثقفی حذیفة وهو والد اوس انتهی وقال الحافظ فی کنی الاصابة ابو اوس الثقفی هو حذیفة بن اوس وقال فی الاسماء حذیفة بن اوس ذکره ابن شاهین فی الصحابة وقال ابن عبد البر هو وابنه مذکوران فی الصحابة. توضأ ومسح علی نعلین له قال فی القاموس النعل ما وقیت به القدم من الارض کالنعلة مؤنثة وجمعه نعال بالکسر فقلت له ای لابی اوس أتمسح علی النعلین فقال ابو اوس رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یمسح علی النعلین والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر عن علی بن عبد العزیز وابی مسلم الکشی عن حجاج بن المنهال الی آخره نحوه سوا رکما فی شرح العینی قلت واخرجه الامام احمد عن بهز بن اسد عن حماد باسناده بسیاق المصنف وعن وکیع عن شریک عن یعلی مقتصرا علی المرفوع واخرجه الدولابی فی الکنی عن ابی نصر لیث الشاشی عن هدبة بن خالد عن حماد بسیاق المصنف ومن طریق الدولابی اخرجه ابن عبد البر فی الاستیعاب. حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا محمد بن سعید ابو جعفر بن الاصبهانی الکوفی قال انا شریک بن عبد الله القاضی الکوفی عن یعلی بن عطاء عن اوس بن ابی اوس قال کنت مع ابی فی سفر ونزلنا وفی نسخة العینی فنزلنا بماء من میاه الاعراب فبال لم یقع عند احمد ذکر البول ولفظه قال کنت مع ابی علی ماء من میاه العرب فتوضأ ومسح علی نعلیه فقلت له اتفعل هذا فقال ما ازیدک علی ما رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فعل والحدیث اخرجه الامام احمد عن ابی نعیم عن شریک باسناده بمعناه ففی روایة شریک وحماد عن یعلی انه روی عن اوس عن ابیه وروی ابو داود عن مسدد عن هشیم عن یعلی ابن عطاء عن ابیه قال اخبرنی اوس بن ابی اوس الثقفی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ ومسح علی نعلیه وقدمیه ومن طریق ابی داود اخرجه البیهقی بلفظه ثم قال ورواه حماد بن سلمة عن یعلی بن عطاء عن اوس الثقفی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ ومسح علی نعلیه وهو منقطع ثم اسنده من طریق الطیالسی عن حماد ثم قال وهذا الاسناد غیر قوی واخرجه الامام احمد عن یحیی عن شعبة عن یعلی بن امیة عن اوس بن ابی اوس واخرج الحازمی من طریق یحیی بن سعید عن یعلی بن عطاء عن ابیه عن اوس بن ابی اوس قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ ومسح علی نعلیه ثم قام فصلی ثم قال لا یعرف هذا الحدیث مجودا متصلا الا من حدیث یعلی وفیه اختلاف ایضا واما الاحادیث الواردة فی غسل الرجلین کثیرة جدا مع صحتها فلا یعارضها مثل حدیث یعلی لما فیه من التزلزل لان بعضهم رواه عن یعلی عن اوس ولم یقل عن ابیه وقال بعضهم عن رجل ومع هذا الاضطراب لا یمکن المصیر الیه انتهی مختصرا وفی الباب عن ابن عمر عند البزار وسیاتی عند المصنف وعن ابن عباس عند ابن عدی والبیهقی من طریق رواد بن الجراح عن سفیان عن زید بن اسلم عن عطاء عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ مرة ومسح علی نعلیه قال البیهقی هکذا رواه رواد وهو ضعیف وعن الثوری بمناکیر هذا احدها والثقات رووه عن الثوری دون هذه اللفظة ثم ساقه البیهقی من طریق زید بن الحباب عن سفیان ثم قال الصحیح روایة الجماعة فقد رواه سلیمان بن بلال ومحمد بن عجلان وورقاء بن عمر ومحمد بن جعفر عن زید نحکوا فی الحدیث غسله رجلیه والحدیث واحد والعدد الکثیر اولی بالحفظ من العدد الیسیر مع فضل من حفظ فیه الغسل بعد الرش علی من لم یحفظ انتهی مختصرا وقال الحافظ فی الدرایة لروایة زید وهی متابعة قویة لکنها شاذة لمخالفة الاثبات وقد وقع فی البخاری فی هذا الحدیث ثم رش علی رجلیه وهما فی النعل حتی غسلها انتهی. قال ابو جعفر فذهب قوم الی المسح علی النعلین کما یمسح علی الخفین روی ذلک عن جماعة من الصحابة منهم ابو اوس حذیفة بن اوس کما تقدم عنه آنفا ومنهم علی وابن عمر کما سیاتی عنهما ومنهم عمرو بن حریث کما روی عنه هارون بن سلیمان قال رأیت عمرو بن حریث یهراق الماء فدعا بماء فقال فمسح یدیه ووجهه ومسح علی نعلیه ثم قام فصلی رواه الطبرانی فی الکبیر ورجاله ثقات کما قال الهیثمی ویشبه ان یکون هذا مذهب بعض اهل الظاهر فقد قال ابن حزم فی المحلی ان کل ما یقع علیه اسم خف او جورب او بلس علی الرجلین فالمسح علیه جائز قال وقد ذکرنا بطلان قول من قال ان المسح لا یجوز الا علی ما یستر جمیع الرجلین والکعبین ونقل عن الاوزاعی انه قال یمسح الحرم علی الخفین المقطوعین تحت الکعبین. وقالوا قد شد ذلک ای المسح علی النعلین ما روی عن علی رضی الله عنه فذکروا فی ذلک ما حدثنا

ابو بکرة قال ثنا ابو داؤد و وهب قالا ثنا شعبة عن سلمة بن کهیل عن ابی ظبیان انه رأی علیا بال قائما ثم دعا بماء فتوضأ ومسح علی نعلیه ثم دخل المسجد فخلع نعلیه ثم صلی وخالفهم فی ذلک اخرون فقالوا لا نری المسح علی النعلین وکان من الحجة لهم فی ذلک انه قد یجوز ان یکون رسول الله صلی الله علیه وسلم مسح علی نعلین تحتهما جوربان وکان قاصدا بمسحه ذلک الی جوربیه لا الی نعلیه وجوربا ه مما لو کانا علیه بلا نعلین جاز له ان یمسح علیهما فکان مسحه ذلک مسحا اراد به الجوربین فاتی ذلک علی الجوربین و النعلین ثم کان مسحه علی الجوربین هو الذی تطهر به ومسحه علی النعلین فضل وقد بین ذلک ما حدثنا علی بن معبد قال ثنا المعلی بن منصور قال ثنا عیسی بن یونس عن ابی سنان

ابو بکرة قال ثنا ابو داؤد الطیالسی و وهب بن جریر قالا ثنا شعبة عن سلمة بن کهیل عن ابی ظبیان حصین بن جندب الکوفی انه رأی علیا بال قائما لعله کان لعذر او لدواء او لبیان الجواز او لم یبلغه حدیث النهی عن البول قائما ثم دعا علی بماء للوضوء فتوضأ ومسح علی نعلیه ثم دخل المسجد فخلع نعلیه ثم صلی والاثر اخرجه البیهقی من طریق سفیان عن سلمة بن کهیل عن ابی ظبیان قال بال علی وهو قائم ثم توضأ ومسح علی النعلین ثم خرج فصلی الظهر ومن طریق ابن نمیر عن الاعمش عن ابی ظبیان قال رأیت علی بن ابی طالب بالرحبة بال قائما حتی ادعی فاتی بکوز من ماء فذکر الحدیث و فیه ثم مسح علی نعلیه ثم اقیمت الصلوة فخلع نعلیه ثم تقدم فام الناس ومن طریق زید بن وهب عن علی بلفظ سفیان عن سلمة الا انه لم یقع عنده ثم خرج فصلی واخرجه الدارمی من طریق عبد خیر قال رأیت علیا توضأ ومسح علی نعلین فوسع ثم قال لولا انی رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فعل کما رأیتمونی فعلت لرأیت ان باطن القدمین احق بالمسح من ظاهرهما قال الدارمی هذا الحدیث منسوخ بآیة المائدة وقال البیهقی و المشهور عن علی رضه انه غسل رجلیه حین وصف وضوء رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو لا یخالف النبی صلی الله علیه وسلم فاما مسحه علی النعلین فهو محمول علی غسل الرجلین فی النعلین وخالفهم فی ذلک ای فی قولهم بجواز المسح علی النعلین آخرون منهم الائمة الاربعة وفقهاء الامصار واکثر الصحابة والتابعین فقالوا لا نری المسح علی النعلین واجابوا عن احادیث المسح علی النعلین من وجوه احدها انه کان من النبی صلی الله علیه وسلم فی الوضوء المتطوع به وهو غیر محدث وقد اختار هذا الجواب ابن جریر وقال اذا کان غیر جائز ان تکون سنن رسوله متعارضة متناقضة وقد صح عنه صلی الله علیه وسلم الامر بعموم غسل القدمین فی الوضوء بالماء بالنقل المستفیض المقاطع عذر من انتهی الیه وبلغه انتهی واختاره ایضا ابن خزیمة فی صحیحه کما فی نصب الرایة وترجم علیه باب ذکر الدلیل علی ان مسح النبی صلی الله علیه وسلم علی النعلین کان فی وضوء تطوع لا من حدث واحتج علیه بحدیث عبد خیر عن علی انه مسح علی نعلیه ثم قال هکذا وضوء رسول الله صلی الله علیه وسلم للطاهر ما لم یحدث وهکذا فعل ابن جبان فاخرج حدیث اوس ثم قال وهذا انما کان فی وضوء النفل واحتج علیه بحدیث المغیرة بن سبرة عن علی انه توضأ ومسح برجلیه قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فعل کما فعلت وهذا وضوء من لم یحدث وهذا هو جواب البزار ایضا والجواب الثانی ان المراد به غسل الرجلین فی النعلین قاله البیهقی واحتج علی ذلک بما فی الصحیحین عن ابن عمر قال الا النعال السبتیة فانی رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یلبس النعال التی لیس فیها شعر ویتوضأ فیها فانا احب ان البسها قال وکذلک رواه جماعة عن ابن عیینة عن ابن عجلان عن المقبری فزاد فیه ویمسح علیها قال وهذه الزیادة ان کانت محفوظة فلا یعنی فی غسلها فقد یغسلها فی النعل ویمسح علیها کما مسح بناصیته وعلی عمامته انتهی والثالث انه منسوخ قاله هشیم راوی حدیث اوس واختاره الدارمی والحازمی والرابع انه محمول علی حالة لبس الجوربین وکان المقصود المسح علی الجوربین والمسح علی النعلین کان تبعا وقد اختار هذا التوجیه الامام المصنف وایده بحدیث المغیرة وغیره فقال وکان من الحجة لهم ای للجمهور فی ذلک انه قد یجوز ان یکون رسول الله صلی الله علیه وسلم مسح علی نعلین تحتهما جوربان وکان صلی الله علیه وسلم قاصدا بمسحه ذلک ای بالمسح علی النعلین الی جوربیه لا الی نعلیه وجوربا ه مما لو کانا علیه صلی الله علیه وسلم بلا نعلین جاز له ان یمسح علیهما ای علی الجوربین فکان مسحه صلی الله علیه وسلم ذلک ای علی النعلین مسحا اراد به الجوربین فاتی ذلک المسح علی الجوربین و النعلین فکان مسحه صلی الله علیه وسلم علی الجوربین هو الذی تطهر به ای بالمسح علی الجوربین ومسحه علی النعلین فضل ای لیس له دخل فی التطهر والحاصل انه مسح علی النعلین والجوربین وکان مسحه علی الجوربین هو الذی تطهر به ومسحه علی النعلین فضلا واستشهد المصنف رحمه الله تعالی علی هذا التاویل بحدیث المغیرة وابی موسی فقال وقد بین ذلک ای کیفیة مسحه صلی الله علیه وسلم علی النعلین ما حدثنا علی بن معبد قال ثنا المعلی بن منصور قال ثنا عیسی بن یونس بن ابی اسحق السبیعی عن ابی سنان عیسی بن سنان الحنفی القسملی بفتح القاف وسکون المهملة وفتح المیم وتخفیف اللام الفلسطینی من رواة الترمذی وابن ماجة قال

besturdubooks.wordpress.com

عن الضحاك بن عبد الرحمن عن ابيه موسى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على جوربيه ونعليه حدثنا ابو بكرة وابن مرزوق قالا ثنا ابو عاصم عن سفيان الثوري عن ابي قيس عن هزيل بن شرحبيل

ابن معين ليس بالحديث وقال مرة ضعيف الحديث وكذا قال ابو زرعة وزاد مخلط وقال ابو حاتم ليس بقوي في الحديث وقال النسائي ضعيف وذكره الساجي والعقيلي في الضعفاء وضعفه احمد وقال العجلي لا باس به وقال ابن خراش صدوق وقال مرة في حديثه نكرة وذكره ابن حبان في الثقات عن الضحاك بن عبد الرحمن بن عرزب بفتح المهملة وسكون الراء وفتح الزاي المعجمة ثم موحدة ويقال عرزم الاشعري ابو عبد الرحمن ويقال ابو زرعة الاردني الطبراني من رواة الترمذي وابن ماجة قال العجلي تابعي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات قال ابن مسهر كان ولي دمشق مرتين وكان عمر بن عبد العزيز ولاه وهو والي عليها توفي سنة خمس ومائة عن ابي موسى الاشعري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على جوربيه ونعليه الجورب لفافة الجلد وهو خف معروف من نحو الساق كذا في الطيبي والمجمع وفي الكبيري هو ما يلبس في الرجل لدفع البرد ونحوه مما لا يسمى خفا وفي القاموس هو لفافة الرجل فكانه تفسير باعتبار اللغة لكن العرف خص اللفافة بما ليس بخيط والجورب بالمخيط ونحوه الذي يلبس كما يلبس الخف انتهى واختلفوا في المسح على الجوربين واختلفت نقلة المذاهب في هذه المسئلة فقال ابن رشد ومن منع ذلك مالك والشافعي وابو حنيفة ومن اجاز ذلك ابو يوسف ومحمد صاحبا ابي حنيفة وسفيان الثوري انتهى وقال الخطابي اجاز المسح على الجوربين جماعة من السلف وذهب اليه نفر من فقهاء الامصار منهم سفيان الثوري واحمد واسحق وقال مالك والاوزاعي والشافعي لا يجوز المسح على الجوربين قال الشافعي الا اذا كانا منعلين يمكن متابعة المشي فيهما وقال ابو يوسف ومحمد يمسح عليهما اذا كانا ثخينين لا يشفان انتهى ونقل الترمذي عن الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق انهم قالوا يمسح على الجوربين وان لم يكونا منعلين اذا كانا ثخينين وفي المحلى لابن حزم قال الشافعي لا يمسح عليهما الا ان يكونا مجلدين وقال مالك لا يمسح عليهما الا ان يكون اسفلهما قد خرز عليه جلد ثم رجع فقال لا يمسح عليهما وقال الامام ابو بكر الجصاص اختلف في المسح على الجوربين فلم يجزه ابو حنيفة والشافعي الا ان يكونا مجلدين وحكى الطحاوي عن مالك انه لا يمسح وان كانا مجلدين وحكى بعض اصحاب مالك عنه انه لا يمسح الا ان يكونا مجلدين كالخفين وقال الثوري وابو يوسف ومحمد والحسن بن صالح يمسح اذا كانا ثخينين وان لم يكونا مجلدين انتهى قال ابن رشد وسبب اختلافهم اختلافهم في صحة الآثار الواردة عنه عليه الصلوة والسلام انه مسح على الجوربين والنعلين واختلافهم ايضا في هل القياس على الخف غيره ام هي عبادة لا يقاس عليها ولا يتعدى بها محلها فمن لم يصح عنده الحديث اولم يبلغه ولم ير القياس على الخف قصر المسح عليه ومن صح عنده الاثر اوجوز القياس على الخف اجاز المسح على الجوربين انتهى وذكر ابن العربي في المسئلة ثلثة اقوال الاول انه يمسح عليهما اذا كانا مجلدة بن الى الكعبين قال به الشافعي وبعض اصحاب مالك الثاني ان كان صفيقا جاز المسح عليه وان لم يكن مجلدا اذا كان له نعل وبه فسر بعض اصحاب الشافعي مذهبه وبه قال ابو حنيفة وحكاه اصحاب الشافعي عن مالك الثالث انه يجوز المسح عليه وان لم يكن له نعل ولا تجليد قاله احمد وجه الاول ان الحديث ضعيف كله فان كانا مجلدين رجعا خفين ودخلا تحت احاديث الخف ووجه الثاني انه ملبوس في الرجل يستر ما الى الكعب يمكن متابعة المشي عليه فجاز المسح عليه ووجه الثالث ظاهر الحديث ولو كان صحيحا لكان اصلا انتهى وقال الامام ابو بكر الجصاص والاصل فيه انه قد ثبت ان مراد الآية الغسل على ما قدمنا فلو لم ترد الآثار المتواترة عن النبي صلى الله عليه وسلم في المسح على الخفين لما اجزنا المسح فلما ورت الآثار الصحاح واحتجنا الى استعمالها مع الآية استعملناها معها على موافقة الآية في احتمالها للمسح وتركنا الباقي على مقتضى الآية ومرادها ولما لم ترد الآثار في جواز المسح على الجوربين في وزن ورود ها في المسح على الخفين يقينا حكم الغسل على مراد الآية ولم ننقله عنه فان قيل روى المغيرة بن شعبة وابو موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح على جوربيه ونعليه قيل له يحتمل انهما كانا مجلدين فلا دلالة فيه على موضع الخلاف اذ ليس بعموم لفظ وانما هو حكاية فعل لا نعلم حاله وايضا يحتمل ان يكون وضوء من لم يحدث كما مسح على رجليه قال هذا وضوء من لم يحدث ومن جهة النظر اتفاق الجميع على امتناع جواز المسح على اللفافة اذ ليس في العادة المشي فيهما كذلك الجوربان واما اذا كانا مجلدين فيهما بمنزلة الخفين يمشي فيهما وبمنزلة الجرموقين الاترى انهم قد اتفقوا على انه اذا كان كله مجلدا جاز المسح ولا فرق بين ان يكون جميعه مجلدا او بعضه بعد ان يكون بمنزلة الخفين في المشي والتصرف انتهى والحديث اخرجه ابن ماجة عن محمد بن يحيى عن المعلى وبشر والبيهقي من طريق محمد بن رافع عن المعلى كلاهما عن عيسى بن يونس وذكره ابو داود تعليقا وقال ليس بالمتصل ولا بالقوي واوضحه البيهقي فقال الضحاك بن عبد الرحمن لم يثبت سماعه من ابي موسى وعيسى بن سنان ضعيف قال الزيلعي واخرجه العقيلي في كتاب الضعفاء واعله بعيسى بن سنان وضعفه عن يحيى بن معين وغيره انتهى. حدثنا ابو بكرة وابن مرزوق قالا ثنا ابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد البصري عن سفيان الثوري عن ابي قيس عبد الرحمن بن ثروان الكوفي عن هزيل بن شرحبيل الكوفي الاعمى

besturdubooks.wordpress.com

عن المغيرة بن شعبة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله فاخبر ابو موسى والمغيرة عن مسح النبي صلى الله عليه وسلم على نعليه كيف كان منه **وقد روى** عن ابن عمر في ذلك وجه آخر حدثنا ابن ابي داود قال ثنا احمد بن الحسين الهمذاني قال ثنا ابن ابي فديك عن ابن ابي ذئب عن نافع ان ابن عمر كان اذا توضأ ونعلاه في قدميه مسح على ظهورقدميه بيديه ويقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع هكذا فاخبر ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان في وقت ما كان يمسح على نعليه يمسح على قدميه فقد يحتمل ان يكون ما مسح على قدميه هو الفرض وما مسح على نعليه كان فضلا فحديث ابي اوس يحتمل عندنا ما ذكر فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسحه على نعليه ان يكون كما قال ابو موسى والمغيرة فانا نقول بذلك لانا لا نرى باسا بالمسح على الجوربين اذا كانا صفيقين

عن المغيرة بن شعبة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله والحديث اخرجه البيهقي من طريق علي بن الحسن ومحمد بن احمد عن ابي عاصم باسناده باللفظ المزبور عند المصنف واخرجه ابو داود عن عثمان بن ابي شيبة والترمذي عن هناد ومحمود بن غيلان وابن ماجة عن علي بن محمد اربعتهم والامام احمد ايضا عن وكيع عن سفيان بلفظ توضا ومسح على الجوربين والنعلين قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وقال الخطابي ضعفه ابو داود وقال في سننه كان عبد الرحمن بن مهدي لا يحدث بهذا الحديث لان المعروف عن المغيرة ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين وقال النسائي في سننه الكبرى كما في نصب الراية لا نعلم احدا تابع ابا قيس على هذه الرواية والصحيح عن المغيرة انه مسح على الخفين وقال البيهقي انه حديث منكر ضعفه سفيان الثوري وعبد الرحمن بن مهدي واحمد بن حنبل ويحيى بن معين وعلي بن المديني ومسلم بن الحجاج والمعروف عن المغيرة حديث المسح على الخفين قال النووي كل واحد من هؤلاء لو انفرد قدم على الترمذي مع ان الجرح مقدم على التعديل قال وانفق الحفاظ على تضعيفه ولا يقبل قول الترمذي انه حسن صحيح انتهى وذكر البيهقي في سننه ان ابا محمد يحيى بن منصور قال رأيت مسلم بن الحجاج ضعف هذا الخبر وقال ابو قيس الاودي وهزيل بن شرحبيل الاعمالان وخصوصا مع مخالفتهما الاجلة الذين رووا هذا الخبر عن المغيرة فقالوا مسح على الخفين وقال لا نترك ظاهر القرآن بمثل ابي قيس وهزيل قال الشيخ تقي الدين في الامام ابو قيس الاودي احتج به البخاري في صحيحه قال ومن صححه يعتمد بعد تعديل ابي قيس على كونه ليس مخالفا لرواية الجمهور مخالفة معارضة بل هو امر زائد على ما رووه ولا يعارضه ولا سيما وهو طريق مستقل برواية هزيل عن المغيرة لم يشاركه المشهورات في سندها انتهى كذا في نصب الراية وفي الباب عن بلال عند الطبراني وفي اسناده يزيد بن ابي زياد ابن ابي ليلى مستضعفان مع نسبتهما الى الصدق كما قال الزيلعي. فاخبر ابو موسى والمغيرة عن مسح النبي صلى الله عليه وسلم على نعليه كيف كان منه اي اخبر حديث ابي موسى وغيره ان مسحه صلى الله عليه وسلم على النعلين كان حال لبسه الجوربين فعلى هذا يحمل حديث ابي اوس وغيره فان في حديث ابي موسى زيادة توضح المراد بمسحه على النعلين **وقد روى** عن ابن عمر في ذلك وجه آخر حدثنا ابن ابي داود قال ثنا احمد بن الحسين الهمذاني قال ثنا ابن ابي فديك قال ثنا ابن ابي ذئب عن نافع ان ابن عمر كان اذا توضأ ونعلاه في قدميه مسح على ظهور قدميه بيديه ويقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع هكذا تقدم الحديث في باب فرض الرجلين وذكرنا هناك انه محمول على غسل الرجلين في النعلين كما دل على ذلك ما اخرجه الشيخان عن ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس النعال التي ليس فيها شعر ويتوضأ فيها وعقد البخاري على هذا باب غسل الرجلين في النعلين ولا يمسح على النعلين والحديث اخرجه البزار كما تقدم. فاخبر ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان في وقت ما كان يمسح على نعليه يمسح على قدميه اي كان يمسح على قدميه في حين يمسح على نعليه فقد يحتمل اي حديث ابن عمر زاد في نسخة العيني عندنا يه ان يكون ما مسح على قدميه هو الفرض وما مسح على نعليه كان فضلا ويحتمل ان يكون المراد منه الغسل الخفيف او غسل الرجلين وهما في النعلين اذ كان في وضوء متطوع به فعلى هذا لا حجة في الحديث على جواز المسح على القدمين ولا على النعلين. فحديث ابي اوس في المسح على النعلين يحتمل عندنا لم يقع في نسخة العيني عندنا يه ما ذكر فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسحه على نعليه ان يكون كما قال ابو موسى والمغيرة من كون مسحه صلى الله عليه وسلم على جوربيه لا على نعليه او كما قال ابن عمر اي دل عليه ظاهر حديث ابن عمر من كون المسح على القدمين فان كان كما قال ابو موسى والمغيرة فلا يخالف هذا الحديث فانا نقول بذلك اي بالمسح على الجوربين لانا لا نرى باسا بالمسح على الجوربين اذا كانا صفيقين اي الثخينين وتوضيح مسلك الحنفية كما في الدر المختار او جوربيه ولو من غزل او شعر ثخينين ويثبت على الساق بنفسه ولا يرى ما تحته ولا يشف والمنعلين والمجلدين انتهى قال الشامي قوله الثخينين اي اللذين ليسا مجلدين

besturdubooks.wordpress.com

قد قال ذلك ابو يوسف ومحمد واما ابو حنيفة رح فانه كان لا يرى ذلك حتى يكونا صفيقين ويكونا مجلدين فيكونان كالخفين وان كان كما قال ابن عمر فان في ذلك اثبات المسح على القدمين فقد ثبت ذلك وما عارضه وما نسخه في باب فرض القدمين فعلى اي المعنيين كان وجه حديث اوس بن ابي اوس من معنى حديث ابي موسى والمغيرة ومن معنى حديث ابن عمر فليس في ذلك ما يدل على جواز المسح على النعلين فلما احتمل حديث اوس ما ذكرنا ولم يكن فيه حجة في جواز المسح على النعلين التمسنا ذلك من طريق النظر لنعلم كيف حكمه فرأينا الخفين اللذين قد جوز المسح عليهما اذا تخرقا حتى بدت القدمان منهما واكثر القدمين فكل قد اجمع انه لا يمسح عليهما

ولا منعلين وهذا التقييد مستفاد من عطف ما بعده عليه وما ذكره المصنف من جوازه على المجلد والمنعل متفق عليه عندنا اما الثخين فهو قولهما وعنه انه رجع اليه وعليه الفتوى كذا في الهداية واكثر الكتب وفي حاشية اخي جلبي ان التقييد بالثخين مخرج لغير الثخين ولو مجلدا ولم يتعرض له احد قال والذي تلخص عندي انه لا يجوز المسح عليه اذا جلد اسفله فقط او مع مواضع الاصابع بحيث يكون محل الفرض الذي هو ظهر القدم خاليا عن الجلد بالكلية لان منشأ الاختلاف بين الامام وصاحبيه الكثافة بهما بالجر والثخانة وعدم الكثافة بهما بل لا بد عنده مع الثخانة من النعل والجلد انتهى. قد قال ذلك اي بالمسح على الجوربين اذا كانا ثخينين ابو يوسف ومحمد وبهذا نقل الترمذي عن الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق والجصاص عن الحسن بن صالح واما ابو حنيفة فانه كان لا يرى اي قديما ذلك اي المسح على الجوربين حتى يكونا صفيقين ويكونا مجلدين او منعلين وكذا نقله الجصاص وابن حزم وابن العربي عن الشافعي وابن قدامة عن الشافعي وما في الاوزاعي ومجاهد وعمرو بن دينار قال ابن رسلان نص الشافعي في الام على انه يجوز المسح على الجوربين بشرط ان يكون صفيقا منعلا وقطع به جماعة من الشافعية ونقل المزني انه لا يمسح على الجوربين الا ان يكونا مجلدي القدمين قال القاضي ابو الطيب لا يجوز المسح على الجوربين الا ان يكون ساتر المحل الفرض يمكن متابعة المشي عليه هذا هو الصحيح في المذهب انتهى فيكونان كالخفين قال في البدائع لابي حنيفة ان جواز المسح على الخفين ثبت نصا بخلاف القياس فكل ما كان في معنى الخف في ادمان المشي عليه وامكان قطع السفر به يلحق به وما لا فلا ومعلوم ان غير المجلد والمنعل من الجوارب لا يشارك الخف في هذا المعنى فتعذر الالحاق انتهى. وان كان معنى حديث ابي اوس كما قال ابن عمر فان في ذلك اي في كون حديث ابي اوس في معنى حديث ابن عمر اثبات المسح على القدمين فقد ثبت وفي بعض النسخ بينا وهو الاظهر ذلك اي المسح على القدمين من احاديث علي وابن عباس وغيرهما وما عارضه من احاديث علي وعثمان وابن عمر وغيرهم وما نسخه من حديث جابر وعائشة وابي هريرة وغيرهم في باب فرض القدمين فعلى اي المعنيين كان وجه حديث اوس بن ابي اوس من معنى حديث ابي موسى والمغيرة اي من كون المقصود المسح على الجوربين لا على النعلين ومن معنى حديث ابن عمر اي كون المراد المسح على القدمين فليس في ذلك اي في حديث ابي اوس ما يدل على جواز المسح على النعلين وحاصل ما ذكره الامام المصنف ان حديث ابي اوس في المسح على النعلين مجمول على المسح على الجوربين كما دل على ذلك حديث المغيرة وابي موسى ويحتمل ان يكون المراد منه المسح على القدمين كما دل عليه حديث ابن عمر فعلى هذا هو منسوخ بقوله صلى الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار وغير ذلك كما تقدم مفصلا في باب فرض الرجلين قال ابن رسلان هذه الرواية اي رواية ابي اوس محمولة على الرواية التي قبلها انه مسح على الجوربين والنعلين ولعل المراد بهذا بالمسح على القدمين المسح على الجوربين قال ابن قدامة والظاهر ان النبي صلى الله عليه وسلم انما مسح على سيور النعل التي على ظاهر القدم فعلى هذا المراد المسح على سيور نعليه وظاهر الجوربين اللتين فيهما قدماه انتهى. فلما احتمل حديث اوس ما ذكرنا من احتمال ان يكون المراد منه المسح على الجوربين او القدمين ولم يكن فيه حجة في جواز المسح على النعلين التمسنا ذلك من طريق النظر لنعلم كيف حكمه اي حكم المسح على النعلين من طريق النظر. فرأينا الخفين اللذين قد جوز على صيغة المجهول المسح عليهما اذا تخرقا حتى بدت القدمان منهما اي من الخفين او اكثر القدمين فكل قد اجمع انه لا يمسح عليهما نقل المصنف الاجماع على عدم جواز المسح على الخفين المتخرقين وفيه خلاف بينهم قال ابن حزم في المحلى فان كان في الخفين خرق صغيرا وكبيرا طولا او عرضا فظهر منه شيء من القدم اقل القدم او اكثرها او كلاهما فكل ذلك سواء والمسح على كل ذلك جائز ما دام يتعلق بالرجلين منهما شيء وهو قول سفيان الثوري وداود وابي ثور واسحاق بن راهويه ويزيد بن هارون قال ابو حنيفة ان كان في كل واحد من الخفين خرق عرضا يبرز من كل خرق اصبعان فاقل او مقدار اصبعين فاقل جاز المسح عليهما فان ظهر من احدهما دون الاخر ثلثة اصابع

فلما کان المسح علی الخفین انما یجوز اذا غیبا القدمین ویبطل ذلک اذا لم یغیبا القدمین وکانت النعلان غیر مغیبین للقدمین ثبت انهما کالخفین اللذین لایغیبان القدمین۔

باب المستحاضة کیف تتطهر للصلوة

او مقدارها فاکثر لم یجز المسح علیهما فان کان الخرق طویلا مما لو فتح ظهر منه اکثر من ثلاثة اصابع جاز المسح وقال مالک ان کان الخرق یسیرا لایظهر منه القدم جاز المسح وان کان کبیرا فاحشا لم یجز المسح علیهما فیهما کان اوفی احدهما وقال الحسن بن حی والشافعی واحمد ان ظهر من القدم شئ من الخرق لم یجز المسح علیهما فان لم یظهر من الخرق شئ من القدم جاز المسح علیهما وقال الاوزاعی ان انکشف من الخرق فی الخف شئ من القدم مسح علی الخفین وغسل ما انکشف من القدم او القدمین انتهی وقال ابن رشد فی البدایة اختلفوا فی المخرق فقال مالک واصحابه یمسح علیه اذا کان الخرق یسیرا وحد ابوحنیفة بما یکون الظاهر منه اقل من ثلثة اصابع وقال قوم بجواز المسح علی الخف المخرق مادام یسمی خفا وان تفاحش خرقه وممن روی عنه ذلک الثوری ومنع الشافعی ان یکون فی مقدم الخف خرق یظهر منه القدم ولو کان یسیرا فی احد القولین عنه وسبب اختلافهم فی ذلک اختلافهم فی انتقال الفرض من الغسل الی المسح هل هو لموضع الستر اعنی ستر خف القدمین ام هو لموضع المشقة فی نزع الخفین فمن رآه لموضع الستر لم یجز المسح علی الخف المخرق لانه اذا انکشف من القدم شئ انتقل فرضها من المسح الی الغسل ومن رآی ان العلة فی ذلک المشقة لم یعتبر الخرق مادام یسمی خفا واما التفریق بین الخرق الکثیر والیسیر فاستحسان ورفع للحرج انتهی قال صنا حب البدائع وجه الاستحسان ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر اصحابه بالمسح مع علمه بان خفافهم لاتخلو عن قلیل الخروق فکان هذا منه بیانا ان القلیل من الخروق لایمنع المسح ولان المسح اقیم مقام الغسل ترفها فلو منع قلیل الانکشاف لم یحصل الترفیه لوجوده فی اغلب الخفاف والحد الفاصل بین القلیل والکثیر هو قدر ثلاث اصابع فان کان الخرق قدر ثلاث اصابع منع والافلا واما قدر بالثلث لوجهین احدهما ان بهذا القدر اذا انکشف منع من قطع الاسفار والثانی ان الثلاث اکثر الاصابع وللاکثر حکم الکل انتهی۔ فلما کان المسح علی الخفین انما یجوز اذا غیبا القدمین ویبطل ذلک ای المسح علی الخفین اذا لم یغیبا القدمین وکانت النعلان غیر مغیبین للقدمین ثبت انهما کالخفین اللذین لایغیبان القدمین وحاصل النظر ان الخفین اذا تخرقا حتی بدت القدمان منهما لایجوز المسح علیهما بالاجماع فکذلک النعلان لایجوز المسح علیهما لانهما لایغیبان القدمین قال الحافظ وهو استدلال صحیح لکنه منازع فی نقل الاجماع المذکور وقال العلامة العینی غیر منازع فیه لان مذهب الجمهور ان مخالفة الاقل لاتضر الاجماع ولایشترط فیه عدد التواتر عند الجمهور انتهی والله اعلم

باب المستحاضة کیف تتطهر للصلوة

ای هذا باب فی بیان حکم المستحاضة وهی التی لاترقا دم حیضتها قاله ابن سیدة وقال الجوهری استحیضت المرأة ای استمر بها الدم بعد ایامها فهی مستحاضة وقال الازهری والهروی وغیرهما الحیض جریان دم المرأة فی اوقات معلومة برخیة تعرفهن بعد بلوغها والاستحاضة جریانه فی غیر اوانه یسیل من عرق فی ادنی الرحم دون قعره یقال استحیضت المرأة بالبناء للمفعول فهی مستحاضة قاله الزرقانی وقال ابن دقیق العید فی شرح العمدة واصل الکلمة من الحیض والزوائد التی لحقتها للمبالغة کما یقال قر فی المکان ثم یزاد للمبالغة فیقال استقر ویقال اعشب المکان ثم یزاد فیه فیقال اعشوشب وکثیرا ما یجئ الزوائد لهذا المعنی انتهی قال القاضی عیاض لاخلاف ان وطی المستحاضة التی تباح لها الصلوة مباح بین العلماء الاشئ روی عن عائشة وبعض السلف فی منع ذلک انتهی ثم اعلم ان روایات الباب مختلفة جدا یشکل الجمع بینها کما لایخفی علی من له ادنی نظر علی الروایات وهذا الباب من غوامض الابواب ولذا اعتنی به المحققون وافرده العلماء بتصانیف مستقلة وعلی کثرة التصانیف فی ذلک لم ینحل معضلات مسائله ومشکلات محامله قال ابن العربی ومسائله من معضلات الدین ومشکلات الفقه وما ابصر بصری وبصیرتی فی اقامتی ورحلتی من یقوم علی مسائل الحیض الا واحدا من علمائنا وهو ابو محمد ابراهیم بن احمد بن ابی المقدسی فانه کان قد جعلها نصب عینه ولدیه فکره حتی استقل باعبائها وفتح مقفلاتها وحصل فروعها غیر ان احادیثها والقول علیها ما قصر فیها انتهی قال سیدی فی الاوجز قال فی المغنی قال الامام احمد الحیض یدور علی ثلاثة احادیث حدیث فاطمة وام حبیبة وحمنة وفی روایة حدیث ام سلمة مکان ام حبیبة انتهی فعلم ان سائر الروایات فی الاستحاضة عندهم تؤول الی هذه الثلاثة ثم اعلم ان المستحاضة عند الائمة الاربعة لاتخلو من اربعة احوال اما مميزة لاعادة

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا محمد بن النعمان السقطی قال ثنا الحمیدی قال ثنا عبد العزیز بن ابی حازم

لہا او معتادۃ لاتمییز لہا بالدم او من لہا عادۃ وتمییز ومن لاعادۃ ولاتمییز کذا فی المغنی اما الاولی فہی التی یتمیز دم حیضہا عن دم الاستحاضۃ مع الاختلاف بینہم فی الوان الحیض ویعبر بہا المحدثون بالاقبال والادبار وحکمہا انہا اذا اقبل حیضہا بان یخرج الدم الاسود مثلا ترک الصلوۃ واذا ادبر بمثل خروج الدم الاصفر ونحوہ تغتسل للحیض وتتوضأ لکل صلوۃ وبہذا قالت الائمۃ الثلثۃ ومن قال بالتمییز قیدہ بثلثۃ شرائط ذکرہا العینی وقالت الحنفیۃ لااعتبار باللون اصلا ویدخل فی ہذا النوع الممیزۃ المبتدأۃ ایضا الا انا افردنا ذکر المبتدأۃ بانواعہا فی الضرب الاول من النوع الرابع فذکرنا ہذا النوع ایضا ہناک رومًا للتسہیل وہذا النوع داخل عند الحنفیۃ فی الضرب الثانی من النوع الرابع واما الثانیۃ فہی التی لہا عادۃ معلومۃ ولاتمییز لہا بالدم او فترک الصلوۃ ایام عادتہا ثم تغتسل وتتوضأ لکل صلوۃ وبہ قال الائمۃ الثلثۃ ونقل عن الامام مالک انہ قال لااعتبار بالعادۃ انما الاعتبار بالتمییز قال ابن قدامۃ والقسم الثانی من لہا عادۃ ولاتمییز لہا لکون دمہا لاتمییز لبعضہا عن بعض فاذا کانت لہا عادۃ قبل ان تستحاض جلست ایام عادتہا واغتسلت عند انقضائہا ثم توضأت لوقت کل صلوۃ وتصلی وبہذا قال ابوحنیفۃ والشافعی وقال مالک لااعتبار بالعادۃ انما الاعتبار بالتمییز فان لم تکن ممیزۃ استظہرت بعدد عادتہا بثلثۃ ایام ان لم تجاوز خمسۃ عشر یوما وہی بعد ذلک مستحاضۃ اہ وقال الزرقانی واصح قولی الشافعی وہو مذہب مالک انہا انما ترد لعادتہا اذا لم تکن ممیزۃ والا ردت الی التمییز اہ وقال ابن العربی المعتادۃ فیہا خمسۃ اقوال الثالث منہا تستظہر بثلثۃ ایام وعلیہ ثبت مالک اہ وکذا ذکر فی مقدمات ابن رشد ستۃ اقوال للامام مالک ومنہا مثل الجمہور ایضا قول واحد ومایظہر من کتب الفروع للمالکیۃ انہم اختاروا الاستظہار کما فی المختصرات ومقدمات ابن رشد فعلم ان فی ہذا النوع من المستحاضۃ کل من الائمۃ الاربعۃ قالوا باعتبار العادۃ الا ان المرجح عند المالکیۃ انہم زادوا علیہا ثلثۃ ایام للاستظہار بشرط ان لایبلغ اکثر من خمسۃ عشر یوما فاذا بلغ الیہا ینقص من ایام الاستظہار حتی ان من کانت عادتہا خمسۃ عشر یوما لااستظہار علیہا اصلا کما صرح بہ فی المدونۃ والنوع الثالث من لہا عادۃ معلومۃ وتمییز ایضا فان اتفقا فلا اشکال وان اختلفا فالعبرۃ للعادۃ عند الحنفیۃ وہو اصح قولی احمد قال ابن قدامۃ والقسم الثالث من لہا عادۃ وتمییز فان کان لاسود فی زمن العادۃ فقد اتفقت العادۃ والتمییز فیعمل بہما والا ففیہ روایتان احدہما یقدم التمییز وتدع العادۃ وہو ظاہر کلام الخرقی وہو ظاہر مذہب الشافعی وظاہر کلام الامام احمد اعتبار العادۃ وہو قول اکثر الاصحاب اہ قال الزرقانی المستحاضۃ المعتادۃ ترد لعادتہا میزت ام لا وافق تمییزہا عادتہا او خالف وہو مذہب ابی حنیفۃ واحد قولی الشافعی واشہر الروایتین عن احمد واما اصح قولی الشافعی وہو مذہبنا لک انہا انما ترد لعادتہا اذا لم تکن ممیزۃ والا ردت الی التمییز اہ والرابع من لاعادۃ لہا ولاتمییز وہی نوعان مبتدأۃ وہی التی بدأ بہا الحیض ولم تکن حاضت قبلہ واستمر بہا الدم والثانی متحیرۃ وہی التی کانت معتادۃ لکن نسیت ایامہا اما الاولی یعنی المبتدأۃ ان کانت ممیزۃ عملت بالتمییز عند الائمۃ الثلثۃ خلافا للحنفیۃ فعندہم تستحیض اکثر مدۃ الحیض قال فی الشرح الکبیر المبتدأۃ اذا جاوز دمہا اکثر الحیض لم تخل من حالین اما ان تکون ممیزۃ فحکمہا ان حیضہا ما زمن الدم الاسود وبہذا قال مالک والشافعی والحال الثانی ان لایکون دمہا متمیزا ففیہ اربع روایات احدہا انہا تجلس غالب الحیض من کل شہر وذلک ستۃ ایام او سبعۃ ایام والثانیۃ انہا تجلس اقل الحیض لانہ المتیقن وللشافعی قولان کہاتین والثالثۃ تجلس اکثر الحیض وہو قول ابی حنیفۃ والرابعۃ تجلس عادۃ نسائہا کاختہا وامہا وہو قول عطاء والثوری والاوزاعی اہ قلت مذہب الحنفیۃ کما فی الفروع والمالکیۃ کما فی مختصر عبد الرحمن انہا تجلس اکثر مدۃ الحیض فتأمل واما النوع الثانی فالبحث فیہ طویل لایسعہ ہذا المختصر ومذہب الحنفیۃ فی ذلک انہا تحری ومتی ترددت بین حیض وطہر ودخول فی الحیض تتوضأ لکل صلوۃ وتصلی والطہر والدخول فی الطہر تغتسل لکل صلوۃ کذا فی الدر المختار وہذا اجمال انواعہا التی بسطہا الفقہاء وتحت کل نوع انواع مخالفہا کتب الفروع ولاتجد ہذا التوضیح والتفصیل للمذاہب فی غیر ہذا المختصر انتہت عبارۃ الاوجز مختصرا۔ حدثنا محمد بن النعمان السقطی قال فی التقریب محمد بن النعمان بن بشیر المقدسی ثقۃ من الحادیۃ عشرۃ من شیوخ ابی عوانۃ والطحاوی انتہی وفی تہذیب التہذیب قال الخطیب فی المتفق نیسابوری مات سنۃ ثمان وستین ومائتین قلت وقد اکثر عنہ ابوجعفر الطحاوی فی تصانیفہ انتہی قلت یروی فی ہذا الکتاب عن الحمیدی والقعنبی وسعید بن منصور ویحیی بن یحیی النیسابوری وعبد العزیز الاویسی وابی مصعب وابی ثابت المدنی قال ثنا الحمیدی عبد اللہ بن الزبیر المکی قال ثنا عبد العزیز بن ابی حازم سلمۃ بن دینار المحاربی مولاہم ابوتمام المدنی الفقیہ من رواۃ الستۃ قال العجلی وابن نمیر والنسائی وابن معین ثقۃ وقال ابوحاتم وابوزرعۃ عبد العزیز

besturdubooks.wordpress.com

ل حدثنی ابن الهاد عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عمرة عن عائشة رض ان ام حبیبة رض بنت جحش کانت تحت عبد الرحمن بن عوف وانها استحیضت حتی لا تطهر فذکرت شانها لرسول الله صلی الله علیه وسلم فقال لیست بالحیضة ولکنها رکضة من الرحم لتنظر قدر قروئها التی تحیض لها فلتترک الصلوة ثم لتنظر ما بعد ذلک فلتغتسل عند کل صلوة وتصلی حدثنا ابن ابی داود قال ثنا الوهبی

افقه من الدراوردی اذا سمع حدیثا منه وقال احمد لم یکن بالمدینة بعد مالک افقه منه وقال مالک قوم یکون فیهم ابن ابی حازم لا تصیبهم العقاب وذکره ابن عبد البر فی من کان مدار الفتوی علیه فی آخر زمان مالک وبعده توفی سنة اربع وثمانین ومائة ومولده سنة سبع ومائة قال حدثنی ابن الهاد هو یزید بن عبد الله بن اسامة بن الهاد اللیثی ابو عبد الله المدنی من رواة الستة قال ابن معین والنسائی والعجلی ثقة وقال یعقوب بن سفیان ثقة حسن الحدیث یروی عن الصغار والکبار وقال احمد لا اعلم به بأسا توفی سنة تسع وثلاثین ومائة عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم القاضی المدنی عن عمرة بنت عبد الرحمن الانصاریة المدنیة عن عائشة الصدیقة ام المومنین ان ام حبیبة بنت جحش الاسدیة اخت زینب زوج النبی صلی الله علیه وسلم وکانت تحت عبد الرحمن بن عوف قال الحافظ فی الفتح هی مشهورة بکنیتها وقد قیل اسمها حبیبة وکنیتها ام حبیب بغیر هاء قاله الواقدی وتبعه الحربی ورجحه الدارقطنی والمشهور فی الروایات الصحیحة ام حبیبة باثبات الهاء ووقع فی الموطا ان زینب بنت جحش التی کانت تحت عبد الرحمن بن عوف کانت تستحاض فقیل هو وهم وقیل بل صواب انتهی قال القاضی عیاض اختلف اصحاب الموطا فیه عن مالک فاکثرهم یقولون زینب وکثیر ممن الرواة یقولون عن ابنة جحش وبین الوهم فیه قوله فی روایة مالک وبعضهم وکانت تحت عبد الرحمن بن عوف وزینب هی ام المومنین لم یتزوجها قط عبد الرحمن انما تزوجها اولا زید بن حارثة ثم تزوجها النبی صلی الله علیه وسلم التی کانت تحت عبد الرحمن هی ام حبیبة وقد جاء مفسرا علی الصواب فی روایة عمرو بن الحارث عن ابن شهاب فی کتاب مسلم ان ام حبیبة فتنة رسول الله صلی الله علیه وسلم وتحت عبد الرحمن بن عوف وقوله ایضا انها کانت تغتسل فی حجرة اختها زینب قال ابو عمر وقیل ان بنات جحش الثلاث زینب وام حبیبة وحمنة زوج طلحة بن عبید الله کن یستحضن کلهن وقیل انه لم یستحض منهن الا ام حبیبة وذکر القاضی یونس فی کتابه الموعب فی شرح الموطا مثل هذا واسم کل واحدة منهن زینب ولقبت احداهن بحمنة وکنیت الاخری ام حبیبة واذا کان هذا بلا شک مالکا ممن نسب الوهم الیه فی تسمیة ام حبیبة رض زینب انتهی قال السیوطی فی التنویر قال ابن قرقول وهذا لا یقبل ولا یلتفت الیه لانه لم یسمع الا من هذا الوجه وهو اهل المعرفة بهذا الشان لا یثبتونه وانما حمل علیه من قاله انه لا ینسب الی مالک وهم انتهی وانها ای ام حبیبة استحیضت ای سبع سنین کما سیاتی من طریق الزهری عن عمرة حتی لا تطهر ای من دم الاستحاضة فذکر بکذا عند النسائی علی صیغة المجهول وعند احمد فذکرت شانها لرسول الله صلی الله علیه وسلم فقال صلی الله علیه وسلم لیست بالحیضة قال النووی یجوز فیها الوجهان احدهما مذهب الخطابی کسر الحاء ای الحالة والثانی وهو الاظهر فتح الحاء ای الحیض فعلی هذا الوجه قد نقله الخطابی عن اکثر المحدثین او کلهم وهو فی هذا الموضع متعین او قریب من المتعین فان المعنی یقتضیه لانه صلی الله علیه وسلم اراد اثبات الاستحاضة ونفی الحیض انتهی ولکنها رکضة من الرحم ای رکضة من رکضات الشیطان فی الرحم قاله السندی وقال فی النهایة اصل الرکض الضرب بالرجل والاصابة بها کما ترکض الدابة وقصا بالرجل اراد الاضرار بها والاذی انتهی لتنظر قدر قروئها التی تحیض لها وفی نسخة العینی ر قرئها الذی تحیض له قال الطیبی القرء مشترک بین الطهر والحیض والمراد ههنا الحیض والقرینة قوله التی کانت تحیض فیها انتهی قال الخطابی وحقیقة القرء الوقت الذی یعود فیه الحیض او الطهر ولذلک قیل للطهر قرء کما قیل للحیض قرء وذهب الی ان الاقراء فی العدة الحیض عمر بن الخطاب وابی انها الاطهار عائشة انتهی فلتترک الصلوة ای قدر قروئها ثم لتنظر ما بعد ذلک ای ما بعد القدر بحذف ما ذلک ای ثم لتنظر ما بعد القدر فلتغتسل عند کل صلوة وتصلی والحدیث اخرجه الامام احمد عن احمد بن الحجاج عن عبد العزیز بسنده نحوه واخرجه النسائی عن الربیع عن اسحاق بن بکیر بن مضر عن ابیه عن ابن الهاد واخرجه البیهقی بالاسنادین معا وقال وقد روی فیه شیئا یدل علی ان الحدیث غلط قال تترک الصلوة قد اقرانیها وعائشة تقول الاقراء الاطهار ثم ذکر عن ابی بکیر عن اسحق الفقیه قال بعض مشائخنا خبر ابن الهاد غیر محفوظ انتهی قال العلامة ابن الترکمانی ان اراد غیر محفوظ عنه فلیس کذلک فان البیهقی اخرجه من طریق ابن ابی حازم عنه واخرجه النسائی من طریق بکیر بن مضر عنه واخرجه ابو عوانة فی صحیحه من طریق عبایة عزیز الدراوردی عنه فهؤلاء ثلثة رووه عنه وان اراد انه غیر محفوظ عنه فلیس کذلک ایضا لان ابن الهاد من الثقات المحتج بهم فی الصحیح انتهی حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا الوهبی احمد بن خالد

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا محمد بن اسحق عن الزهری عن عروة عن عائشة ان ام حبیبة بنت جحش کانت استحیضت فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فامرها رسول الله صلی الله علیه وسلم بالغسل لکل صلوة فان کانت لتغتمس فی المرکن وهو مملوءا ثم تخرج منه ان الدم لغالبه ثم تصلی قال ابو جعفر فذهب قوم الی ان المستحاضة تدع الصلوة ایاما اقرائها ثم تغتسل لکل صلوة واحتجوا فی ذلک بقول رسول الله صلی الله علیه وسلم المروی فی هذه الآثار وبفعل ام حبیبة بنت جحش علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا الربیع بن سلیمان الجیزی قال ثنا عبد الله بن یوسف قال ثنا الهیثم بن حمید قال اخبرنی النعمان

الکندی۔ قال ثنا محمد بن اسحق عن الزهری عن عروة عن عائشة ان ام حبیبة بنت جحش کانت استحیضت فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فامرها ای ام حبیبة رسول الله صلی الله علیه وسلم بالغسل لکل صلوة فان کانت لتغتمس ای لتدخل فی المرکن قال ابو عبید المرکن الاجانة یغسل فیها الثیاب قال القاضی وقال ابن العربی قال الخلیل هو شبه تور من ادم یستعمل للماء اه وقال الخطابی المرکن شبه الجفنة الکبیرة۔ وهو مملوء ثم تخرج ام حبیبة منه ای من المرکن وان الدم لغالبه ثم تصلی وفی روایة الاوزاعی وغیره عن الزهری فی هذا الحدیث حتی ان حمرة الدم لتعلو الماء قال العینی فی شرحه هو من علا الشیئ یعلوه والمعنی ان الدم قد علا الماء ای رکبه وغشیه وضبط بعضهم لغالبه بالعین المعجمة من الغلبة یقال غلبه غلبا وغلبة وفی لفظ کانت تجلس فی المرکن ثم تخرج وهی عالیة الدم ای یعلوه مها الماء انتهی وقال القاضی عیاض یعنی والله اعلم انها کانت تجلس فیه للاغتسال فیستنقع ماء غسلها وما یجری منها فیه لا انها کانت تستعمل الماء علی تلک الصفة اه قال النووی معناه انها کانت تغتسل فی المرکن فتجلس فیه وتصب علیها الماء فیختلط الماء المتساقط عنها بالدم فیحمر الماء ثم انه لا بد انها کانت تتنظف بعد ذلک عن تلک الغسالة المتغیرة انتهی والحدیث اخرجه الدارمی عن یزید بن هرون واحمد بن خالد کلاهما عن ابن اسحق باسناده بسیاق المصنف واخرجه ابو داؤد عن هناد بن السری عن ابن اسحق فذکر الحدیث الی قوله فامرها بالغسل لکل صلوة ثم قال وساق الحدیث وقال رواه ابو الولید الطیالسی ولم اسمعه منه عن سلیمان بن کثیر عن الزهری عن عروة عن عائشة قالت استحیضت زینب بنت جحش فقال لها النبی صلی الله علیه وسلم اغتسلی لکل صلوة قال الحافظ طعن الحفاظ فی هذه الزیادة ای زیادة الامر بالغسل لکل صلوة لان الاثبات من اصحاب الزهری لم یذکروها وقد صرح اللیث بان الزهری لم یذکرها کما سیاتی عند المصنف لکن روی ابو داؤد من طریق یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن زینب بنت ابی سلمة فی هذه القصة فامرها ان تغتسل عند کل صلوة فیحمل الامر علی الندب جمعا بین الروایتین وحمله الخطابی علی انها کانت متحیرة وفیه نظر لما رواه ابو داؤد من طریق عکرمة ان ام حبیبة استحیضت فامرها صلی الله علیه وسلم ان تنتظر ایام اقرائها ثم تغتسل وتصلی ولمسلم من طریق عراک بن مالک عن عروة فی هذه القصة فقال لها امکثی قدر ما کانت تحبسک حیضتک ولابی داؤد وغیره من طریق الاوزاعی وابن عیینة عن الزهری نحوه لکن استنکر ابو داؤد هذه الزیادة واجاب بعض من زعم انها کانت ممیزة بان قوله فامرها ان تغتسل لکل صلوة ای من الدم الذی صارت لانه من ازالة النجاسة وهی شرط فی صحة الصلوة انتهی۔ قال ابو جعفر الطحاوی فذهب قوم الی ان المستحاضة تدع الصلوة ایاما اقرائها ثم تغتسل لکل صلوة۔ اراد بالقوم هؤلاء عکرمة وسعید بن المسیب وسعید بن جبیر وقتادة ومجاهدا فانهم قالوا المستحاضة تغتسل لکل صلوة قاله العینی فی شرحه وقال القاضی هو قول ابن علیة وجماعة من السلف انتهی قلت رواه المصنف وابن ابی شیبة وغیرهما عن علی وابن عباس ورواه ابن حزم فی المحلی والمصنف عن ابن عمر وابن الزبیر قال النووی وهو قول عطاء بن ابی رباح قلت وهو قول حماد بن ابی سلیمان الفقیه کما فی کتاب الآثار للامام ابی یوسف ورواه الدارمی عن الزهری ومکحول وابن مسعود وقال العینی فی شرحه والیه ذهبت الظاهریة وقال الشوکانی وهو مذهب الامامیة۔ قال سید فی الاوجز وهو احد قولی الشافعی فی المتحیرة وبه قالت الحنفیة فی بعض المتحیرة انتهی۔ واحتجوا فی ذلک ای فی وجوب الغسل علی المستحاضة لکل صلوة بقول رسول الله صلی الله علیه وسلم المروی فی هذه الآثار المرویة عن عائشة فی قصة ام حبیبة وبفعل ام حبیبة بنت جحش علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم۔ حدثنا الربیع بن سلیمان الجیزی قال ثنا عبد الله بن یوسف ابو محمد المصری قال ثنا الهیثم بن حمید ابو احمد الدمشقی قال اخبرنی النعمان بن المنذر الغسانی ویقال اللخمی ابو الوزیر الدمشقی من رواة ابی داؤد والنسائی قال ابو داؤد وضرب ابو مسهر علی حدیثه فقال لیحیی بن معین وفقک الله وقال ایضا کان داعیة فی القدر وضع کتابا یدعو فیه الی القدر وقال النسائی لیس بذاک القوی وقال دحیم وابو زرعة الدمشقی ثقة وزاد

besturdubooks.wordpress.com

والاوزاعی وابو معبد حفص بن غیلان عن الزهری قال اخبرنی عروة وعمرة عن عائشة قالت استحیضت ام حبیبة بنت جحش فاستفتت رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال لها رسول الله صلی الله علیه وسلم ان هذه لیست بحیضة ولکنه عرق فتقة ابلیس فاذا ادبرت الحیضة فاغتسلی وصلی واذا اقبلت فاترکی لها الصلوة

رحیم الا انه یرمی بالقدر وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة اثنتین وثلاثین ومائة - والاوزاعی عبد الرحمن بن عمرو الفقیه الشامی وابو معبد ضبطه العینی فی شرحه بضم المیم وفتح العین المهملة وسکون الیاء حفص بن غیلان بالمعجمة بعدها تحتانیة ساکنة الهمدانی الحمیری الدمشقی من رواة النسائی وابن ماجة قال ابن معین ودحیم ثقة وقال ابن معین والنسائی لیس به بأس وقال ابو زرعة صدوق وقال ابن عدی لا بأس به صدوق وقال الحاکم من ثقات الشامیین الذین یجمع حدیثهم وقال ابو حاتم یکتب حدیثه ولا یحتج به وقال ابو داود وکان یری القدر لیس بذاک وقال اسحق بن سیار ضعیف الحدیث - عن الزهری قال اخبرنی عروة وعمرة یعنی کلاهما عن عائشة کذا للاکثر وفی النسخة التی علیها شرح العینی عروة عن عمرة عن عائشة بحرف عن بینهما وکذا فی روایة ابن عساکر عن عروة عن عمرة وکذا ذکره الاسمعیلی قال الحافظ والمحفوظ اثبات الواو وان الزهری رواه عن شیخین عروة وعمرة کلاهما عن عائشة وکذا اخرجه الاسمعیلی وغیره من طرق عن ابن ابی ذئب وکذا اخرجه مسلم من طریق عمرو بن الحارث وابو داود من طریق الاوزاعی واخرجه مسلم من طریق اللیث عن الزهری عن عروة وحده ومسلم من طریق ابراهیم بن سعد وابو داود من طریق یونس کلاهما عن الزهری عن عمرة وحدها قال الدارقطنی هو صحیح من روایة الزهری عن عروة وعمرة جمیعا انتهی - قالت عائشة استحیضت ام حبیبة بنت جحش فاستفتت رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال لها ای لام حبیبة رسول الله صلی الله علیه وسلم ان هذه لیست بحیضة ولکنه عرق بکسر العین واسکان الراء یقال للعاذل بکسر الذال المعجمة قاله النووی قال القاضی البیضاوی کما فی الکرمانی معناه انه دم عرق انشق ولیس بحیض فانه دم تمیزه القوة المولدة هیأه الله من اجل الجنین ویدفعه الی الرحم فی مجار مخصوصة فیجتمع فیه ولذلک سمی حیضا من قولهم استحیض الماء اذا اجتمع فاذا کثروا متلأ الرحم ولم یکن فیه جنین او کان اکثر مما یحتمله ینصب منه انتهی قال ابن دقیق العید فی شرح العمدة فیه دلیل علی ان الصلوة لا یترکها من غلبه دم من جرح او انبثاق عرق کما فعل عمر حیث صلی وجرحه یثعب دما وقوله ان ذلک عرق ظاهره انبثاق الدم من عرق انتهی - وقال الحافظ واستدل المهلب بقوله لها هذا عرق علی انه لم یوجب علیها الغسل لکل صلوة لان دم العرق لا یوجب غسلا انتهی وقال العلامة العینی واستدل به بعض اصحابنا علی نقض الوضوء بخروج الدم من غیر السبیلین لانه علیه السلام علل نقض الوضوء بخروج الدم من العرق وکل دم یبرز من البدن انما یبرز من العرق لان العروق هی مجاری الدم من الجسد انتهی وما اورده علیه الکرمانی ناقلا عن الخطابی رده العینی وقال النووی وما یقع فی کتب الفقه انما ذلک عرق انقطع او انفجر فهی زیادة لا تعرف فی الحدیث انتهی وکذا انکر زیادة قوله انقطع ابن الصلاح وابن الرفعة قال فی التلخیص وهی موجودة فی سنن الدارقطنی والحاکم والبیهقی من طریق ابن ابی ملیکة جاءت خالتی فاطمة بنت ابی حبیش الی عائشة فذکر الحدیث وفیه فانما هو داء عرض او رکضة من الشیطان او عرق انقطع انتهی - فتقة محرکة ای شقة ابلیس قال ابن العربی اختلف فی تاویله علی وجهین منهم من جعله حقیقة وان الشیطان ضربها حتی فتق عرقها وکذلک روی عن عائشة انها سمعت من یقول ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان به ذات الجنب فقال انها نخسة من الشیطان وما کان الله لیسلط الشیطان علی رسوله ومنهم من جعله مجازا معناه ان الشیطان لما دخل علیها هذه العلة جعلنا الشیطان سببا الی وسوسته وتشکیکه وکلاهما جائز وبالاول اقول فان الحقیقة اصل حتی یمنع منها دلیل العقل انتهی واختار الخطابی الاحتمال الثانی فقال معناه ان الشیطان قد وجد بذلک طریقا الی التلبیس علیها فی امر دینها ووقت طهرها وصلوتها حتی انسانا اذلک فضلا فی التقدیر کانه رکضته نالتها من رکضاته واضافة النسیان فی هذا الی فعل الشیطان کهو فی قوله سبحانه فانساه الشیطان ذکر ربه انتهی فاذا ادبرت الحیضة یجوز فی الحیضة ههنا فتح الحاء وکسرها جوازا حسنا قاله النووی وقال الحافظ روایتنا الفتح فی کلا الموضعین - فاغتسلی ای لانقطاع الحیض وصلی اول صلوة تدرکینها وقال مالک فی روایة تستظهر بالامساک عن الصلوة ونحوها بثلثة ایام علی عادتها قاله القسطلانی وقال ابن رشد فی البدایة واما الاستظهار الذی قال به مالک بثلثة ایام فهو شئ انفرد به مالک واصحابه وخالفهم فی ذلک جمیع فقهاء الامصار ما عدا الاوزاعی اذا لم یکن لذلک ذکر فی الاحادیث الثابتة وقد روی فی ذلک اثر ضعیف انتهی واحتج به بعضهم علی انه لا یلزمها الغسل لکل صلوة من حیث لم یامر بتکراره لکل صلوة ولو وجب لامر به قاله ابن دقیق العید واذا اقبلت الحیضة فاترکی لها الصلوة قال العینی اما علامة

besturdubooks.wordpress.com

قالت عائشة فكانت ام حبيبة تغتسل لكل صلوة وكانت تغتسل احيانا في مركن في حجرة اختها زينب

ادبار الحيض وانقطاعه والحصول في الطهر فعند ابي حنيفة واصحابه الزمان والعادة هو الفيصل بينهما فاذا اقبلت عادتها تحرت وان لم يكن لها ظن اخذت بالاقل وعند الشافعي واصحابه اختلاف الالوان هو الفيصل فالاسود اقوى من الاحمر والاحمر اقوى من الاشقر والاشقر اقوى من الاصفر والاصفر اقوى من الاكدر اذا جعلا حيضا فتكون حائضا في ايام القوي مستحاضة في ايام الضعيف والتمييز عنده بثلثة شروط احدها ان لا يزيد القوي على خمسة عشر يوما والثاني ان لا ينقص عن يوم وليلة والثالث ان لا ينقص الضعيف عن خمسة عشر يوما وبه قال مالك واحمد انتهى واحتج من قال بالتمييز باحاديث الاقبال والادبار وليس فيها عندنا دليل على ذلك فانها كما تحمل على التمييز كذلك يمكن حملها على اقباله باعتبار العادة قال القاضي البيضاوي كما في الكرماني يحتمل ان يكون المراد بالحالة التي كانت تحيض فيها فيكون ردا الى العادة او الحالة التي تكون للحيض من قوة الدم في اللون والقوام فيكون ردا الى التمييز اه قال الخطابي هو حكم المرأة التي تميز وهي فتراه زمانا اسود شخينا فذلك اقبال حيضها ثم تراه رقيقا مشرقا فذلك حين ادباره الحيضة ولا يقول لها رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا القول الا وهي تعرف اقبالها وادبارها بالعلامة تفصل لها بين الامرين وبين ذلك الحديث الاخر اذا كان دم الحيضة فانه دم اسود يعرف فاذا كان ذلك فامسكي عن الصلوة واذا كان الاخر فتوضئي وصلي قال فهذا يبين لك ان الدم اذا تميز كان الحكم له وان كانت لها ايام معلومة واعتبار الشئ بذاته وبخاص صفاته اولى من اعتباره بغيره من الاشياء الخارجة عنه انتهى وقال ابن العربي والاصل في اعتبار التمييز حديث لا بأس به يرويه العلماء عن فاطمة بنت ابي حبيش ان دم الحيض اسود يعرف يعضده قوله في الصحيح لها اذا اقبلت الحيضة فدعي الصلوة وفي هذا الحديث عندي نظر عظيم والاول اقرب الى الحجة انتهى قلت لكنه حديث ضعيف ليس بصالح للاحتجاج اخرجه ابو داود والنسائي وغيرهما وضعفه ابو داود كما قال الشوكاني وقال ابن ابي حاتم في العلل سألت ابي عنه فقال هو منكر وقال ابن القطان هو في رأيي منقطع كما قال العلامة ابن التركماني وقد اقر الباجي انه ليس بثابت كما في الاوجز وذكر البيهقي فيه الاضطراب وقال الامام الطحاوي في مشكل الآثار انا كشفنا عن اسناد هذا الحديث فلم نجد احدا يرويه عن عروة عن عائشة ولا عن عروة عن فاطمة الا محمد بن المنشى وذكر لنا احمد بن شعيب (النسائي) انه لم يكن عليه لما حدث به كذلك (كذا في الاصل) وقيل له ان احمد بن حنبل قد كان حدث به عن محمد بن ابي عدي فاوقفه على عروة ولم يتجاوز به الى عائشة فقال انما سمعته من ابن ابي عدي من حفظه فكان ذلك دليلا على انه لم يكن فيه بالقوي ووقع في القلب اضطراب محمد بن المنشى فيه لانه قال فيه مرة عن عائشة وقال مرة عن فاطمة انتهى وعلى فرض صحة الحديث كما ادعاه ابن حزم في المحلى فهو على ما ذكر القاري محمول عندنا على ما اذا وافق التمييز العادة وهذا هو مقتضى الجمع بين الروايات قال سيدي في الاوجز ان اصحابنا الحنفية لم يعتبروا التمييز باللون اصلا لوجوه منها انه لم يثبت نصا في حديث صحيح واحاديث الاقبال والادبار كما انها تحمل على التمييز يمكن حملها على قبالها باعتبار العادة بل هو المتعين لرواية البخاري وغيره (وسيأتي عند المصنف) ايضا بلفظ فاذا اقبلت الحيضة فاتركي الصلوة فاذا ذهب قدرها فاغسلي الحديث فلفظ اذا ذهب قدرها صريح في العادة وقد اتبع بلفظ الاقبال فعلم ان المراد بالاقبال ايضا اتيان العادة فليس المراد باقبلت وادبرت الاقبال ايام الحيض وادبارها جمعا بين الروايات والا فتضطرب الروايات وتتناقض بعضها ببعض. ومنها ان العادة اقوى لكونها لا تبطل دلالتها واللون اذا زاد على اكثر الحيض بطلت دلالته فالعادة اولى وهذا مما لا ينكره. ومنها ان النبي صلى الله عليه وسلم امر حبيبة والمرأة التي استفتت لها ام سلمة الى العادة ولم يفرق ولم يستفصل بين كونها مميزة وغيرها وحديث فاطمة قد روي ردها الى العادة وردها الى التمييز فتعارضت رواياتها وبقيت الاحاديث الباقية سالمة عن معارض فيجب العمل بها على ان حديث فاطمة قضية عين وحكاية حال يحتمل انها اخبرته انها لا عادة لها او علم ذلك من غيرها او من قرينة حالها وحديث عدي بن ثابت عام في كل مستحاضة كذا في المغني. ومنها ان اعتبار العادة في بعض الصور اجماعي بخلاف التمييز قال ابن التركماني وقد اتفق الجميع على ان من لها ايام معروفة اعتبرايامها لا اللون الدم ومنها ان النفاس لا يعتبر فيه اللون كما قال ابن التركماني مع انه كالحيض في الاحكام ومنها انه يخالف الروايات الكثيرة كحديث عائشة لا تعجلن حتى ترين القصة البيضاء وكحديث عمرة قالت لا حتى ترى البياض خالصا اخرجه البيهقي وغير ذلك من الروايات الكثيرة والصواب الذي لا معدل عنه ان العبرة باللون لا تثبت ولا في حديث واحد حق الاثبات انتهى. قالت عائشة فكانت ام حبيبة تغتسل لكل صلوة وكانت تغتسل احيانا في مركن في حجرة اختها زينب بنت جحش بن رباب الاسدية ام المؤمنين

وهی عند رسول الله صلی الله علیه وسلم حتی ان حمرة الدم لتعلو الماء فتصلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فما منعها ذلك من الصلوة حدثنا ربیع بن سلیمن المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا ابن ابی ذئب عن الزهری عن عروة وعمرة عن عائشة رض ان ام حبیبة بنت جحش استحیضت سبع سنین فسألت النبی صلی الله علیه وسلم عن ذلك فامرها ان تغتسل وقال ان هذا عرق ولیست بالحیضة فکانت هی تغتسل لکل صلوة حدثنا یونس قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر قال حدثنی اللیث بن سعد عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة مثله۔ قال اللیث لم یذکر ابن شهاب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امرها حبیبة ان تغتسل عند کل صلوة

زوج النبی صلی الله علیه وسلم تزوجها سنة ثلاث وقیل سنة خمس وکانت قبله عند زید بن حارثة مولی النبی صلی الله علیه وسلم واسمها ایمنة بنت عبد المطلب عمة النبی صلی الله علیه وسلم وهی اول من ماتت من ازواجه بعده وکان اسمها برة فجعله النبی صلی الله علیه وسلم زینب قالت عائشة ولم تکن امرأة خیرا منها فی الدین واتقی لله واصدق حدیثا واوصل للرحم واعظم صدقة واشد تبذلا لنفسها فی العمل الذی تصدق به وتقرب الی الله تعالی توفیت بالمدینة سنة عشرین فی خلافة عمر۔ وهی ای زینب عند رسول الله صلی الله علیه وسلم ای فی نکاحه حتی ان حمرة الدم لتعلو الماء فتصلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فما منعها ای ام حبیبة وفی نسخة العینی فما یمنعها ذلك ای جریان دم الاستحاضة من الصلوة قال النووی اما الصلوة والصیام والاعتکاف وقراءة القرآن ومس المصحف وحمله وسجود الشکر ووجوب العبادات علیها فهی فی ذلك کالطهارة وهذا مجمع علیه انتهی والحدیث اخرجه النسائی عن الربیع باسناده بسیاق المصنف واخرجه ابو عوانة فی صحیحه عن اسحق الطحان عن عبد الله بن یوسف باسناده نحوه کما فی الجوهر النقی فظهر من هذا ان النعمان وابا معبد وافقا الاوزاعی علی روایته فی الاقبال والادبار فی حدیث ام حبیبة فما قال البیهقی بعد ما روی حدیث الباب من طریق الولید بن مزید عن الاوزاعی عن الزهری قوله اذا اقبلت الحیضة واذا ادبرت تفرد به الاوزاعی من بین اصحاب الزهری والصحیح ان ام حبیبة کانت معتادة وان هذه اللفظة انما ذکرها هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة فی قصة فاطمة بنت ابی حبیش انتهی لیس بصحیح بل هو مردود بمتابعة ابی معبد والنعمان الاوزاعی علی ذکر الاقبال والادبار فی حدیث ام حبیبة وقد اخرج الحدیث الامام احمد والحاکم والنسائی وابن ماجة من طریق ابی المغیرة عن الاوزاعی بذکر الاقبال والادبار فی قصة ام حبیبة قال الحاکم صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه وقد تابع محمد بن عمرو بن علقمة الاوزاعی علی روایته هذه عن الزهری علی هذه الالفاظ وهو صحیح علی شرط مسلم انتهی ووافقه الذهبی علی ذلك فقال علی شرطهما فتحفظ وانما اضطر البیهقی الی اثبات الطراءة فی حدیث الاوزاعی لانه زعم ان روایة الاقبال والادبار تدل علی التمییز ولیس کذلك بل دلالة الاقبال والادبار علی اقبال ایام الحیض وادبارها اولی لئلا تتضاد الروایات کما حققنا ذلك حدثنا ربیع بن سلیمن المؤذن قال ثنا اسد بن موسی الاموی قال ثنا ابن ابی ذئب عن الزهری عن عروة وعمرة عن عائشة ان ام حبیبة بنت جحش استحیضت سبع سنین قیل فیه حجة لابن القاسم فی اسقاطه عن المستحاضة قضاء الصلوة اذا ترکتها ظانة ان ذلك حیض لانه صلی الله علیه وسلم لم یامرها بالاعادة مع طول المدة ویحتمل ان یکون المراد بقولها سبع سنین بیان مدة استحاضتها مع قطع النظر هل کانت المدة کلها قبل السؤال اولا فلا یکون فیه حجة کما ذکره الحافظ۔ فسألت النبی صلی الله علیه وسلم عن ذلك ای عن حکم الاستحاضة فامرها النبی صلی الله علیه وسلم ان تغتسل وقال صلی الله علیه وسلم ان هذه عرق ولیست بالحیضة وفی نسخة العینی بحیضة فکانت هی ای ام حبیبة تغتسل لکل صلوة والحدیث اخرجه البخاری عن ابراهیم بن المنذر عن معن والبوداؤد عن محمد بن اسحاق المسیبی عن ابیه والدارمی عن عبید الله بن عبد المجید ثلاثتهم عن ابن ابی ذئب باسناده نحوه حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا یحیی ابن عبد الله بن بکیر قال حدثنی اللیث بن سعد عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة مثله ای مثل ما روی ابن ابی ذئب عن الزهری۔ قال اللیث بن سعد لم یذکر ابن شهاب الزهری ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امرام حبیبة ان تغتسل عند کل صلوة هکذا وقع قول اللیث عند مسلم وزاد ولکنه شیء فعلته هی وعند احمد قال ابن شهاب لم یامرها النبی صلی الله علیه وسلم ان تغتسل عند کل صلوة انما فعلته هی والحدیث اخرجه مسلم عن قتیبة ومحمد بن رمح والترمذی والنسائی عن قتیبة وابوداؤد عن یزید بن خالد الامام احمد عن اسحق والبیهقی من طریق ابراهیم بن طهمان عن یحیی بن عبد الله بن بکیر ستهم عن اللیث باسناده عن عائشة قالت استفتت ام حبیبة بنت جحش رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالت انی استحاض فلا اطهر فقال انما ذلك عرق فاغتسلی صلی فکانت تغتسل عند کل صلوة اللفظ للبیهقی وذکر قول اللیث ولم یقع ذلك عند النسائی

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا اسمعیل بن یحیی المزنی قال ثنا محمد بن ادریس قال انا ابراهیم بن سعد سمع ابن شهاب عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة رضی الله عنها مثله ولم یذکر قول اللیث حدثنا اسمعیل قال ثنا محمد قال ثنا سفیان عن الزهری عن عمرة عن عائشة رضی الله عنها مثله قالوا فهذه ام حبیبة قد کانت تفعل هذا فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم لامر رسول الله صلی الله علیه وسلم ایاها بالغسل فکان ذلک عندها علی الغسل لکل صلوة وقد قال ذلک علی رض وابن عباس رض من بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم وافتیا بذلک حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا الخصیب بن ناصح قال ثنا همام عن قتادة عن ابی حسان

وکذا اخرجه البیهقی من طریق قتیبة بدون ذکر قول اللیث حدثنا اسمعیل بن یحیی بن اسمعیل بن عمرو بن اسحاق ابو ابراهیم المزنی صاحب الامام الشافعی ناصر مذهبه عال ابی جعفر الطحاوی وشیخه کان اماما ورعا زاهدا مجاب الدعوة متقللا من الدنیا وکان جبل علم مناظرا محجاجا کذا فی حسن المحاضرة وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال سمعت منه وهو صدوق وقال ابن الجوزی فی المنتظم کان فقیها حافظا ثقة فی الحدیث وکان من خیار خلق الله ملازما للریاضة انتهی وقال الرافعی فی مرآة الجنان وکان من الزهد علی طریقة صعبة شدیدة وکان مجاب الدعوة ولم یکن احد من اصحاب الشافعی یجتهد نفسه بالتقدم علیه فی شئ من الاشیاء انتهی وقال امام الحرمین کما فی تهذیب النووی اذا تفرد المزنی برای فهو صاحب مذهب واذا خرج للشافعی قولا فخرجه اولی من تخریج غیره انتهی توفی یوم الاربعاء لاربع وعشرین لیلة خلت من ربیع الاول سنة اربع وستین ومائتین وصلی علیه الربیع بن سلیمان قاله ابن الجوزی وذکر الرافعی وفاته لست بقین من رمضان من هذه السنة قال ودفن بالقرب من تربة الشافعی بالقرافة الصغری قال والمزنی نسبة الی مزینة بنت کلب قال ثنا محمد بن ادریس الامام الشافعی قال انا ابراهیم بن سعد فی روایته عن الزهری ماذکره وعنه اللیث والحدیث اخرجه الامام الشافعی فی الام بهذا الاسناد ویلفظ ان ام حبیبة بنت جحش استحیضت سبع سنین واستفتته فیه فقال لها رسول الله صلی الله علیه وسلم لیست تلک الحیضة وانما ذلک عرق فاغتسلی وصلی قالت عائشة فکانت تجلس فی مرکن فیعلوا الماء حمرة الدم ثم تخرج فتصلی واخرجه البیهقی فی المعرفة من طریق ابی شافع بن محمد عن الطحاوی باسناده نحوه کما فی نخب الافکار واخرجه مسلم عن ابی عمران محمد بن جعفر والدارمی عن سلیمان بن داود الهاشمی کلاهما عن ابراهیم بمعناه حدثنا اسمعیل المزنی قال ثنا محمد بن ادریس الشافعی قال ثنا سفیان بن عیینة عن الزهری عن عمرة عن عائشة مثله والحدیث مخرج فی الام بمعنی حدیث ابراهیم بن سعد واخرجه مسلم عن محمد بن المثنی والنسائی عن ابی موسی کلاهما عن ابن عیینة واخرجه البیهقی فی المعرفة من طریق الربیع عن الشافعی کما فی نخب الافکار وقد روی حدیث الباب عن الزهری ایضا عمرو بن الحارث عند مسلم وابی داود والنسائی وغیرهم ویونس بن یزید عند ابی داود وسلیمان بن کثیر عند البیهقی ومعمر کما ذکره ابو داود وغیره ورواه عن عروة عراک بن مالک ایضا عند مسلم والنسائی وغیرهما قالوا فهذه ام حبیبة قد کانت تفعل هذا ای تغتسل عند کل صلوة فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم لامر رسول الله صلی الله علیه وسلم ایاها بالغسل فکان ذلک ای امر رسول الله صلی الله علیه وسلم ایاها بالغسل عندها ای عند ام حبیبة علی الغسل لکل صلوة وقد ورد الامر بالغسل لکل صلوة فی روایة ابن اسحق عن الزهری عن عروة وفی روایة ابی بکر بن محمد عن عمرة کلاهما عن عائشة فی قصة ام حبیبة کما تقدم عند المصنف وغیره واخرج ابو داود من طریق یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن زینب بنت ابی سلمة ان امرأة کانت تهراق الدم وکانت تحت عبد الرحمن ابن عوف ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امرها ان تغتسل عند کل صلوة وتصلی وکذا اخرج ابن حزم فی المحلی من طریق هشام الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن ام حبیبة انها کانت تهراق الدم وانها سألت رسول الله صلی الله علیه وسلم فامرها ان تغتسل لکل صلوة وکذا اخرجه سعید بن منصور فی سننه عن اسمعیل بن ابراهیم عن هشام مثله کما فی کنز العمال وقد قال ذلک ای بوجوب الغسل علی المستحاضة عند کل صلوة علی رض وابن عباس بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم وافتیا بذلک حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا الخصیب بن ناصح قال ثنا همام بن یحیی العوذی عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن ابی حسان الاعرج ویقال الاجرد البصری اسمه مسلم بن عبد الله من رواة الستة الا البخاری قال احمد مستقیم الحدیث او مقارب الحدیث وقال ابن معین وابن سعد والعجلی ثقة وزاد العجلی ویقال انه کان یری رای الخوارج وقال ابن عبد البر الاجرد الذی یمشی علی ظهر قدمیه وقداه ملتویتان وهو عندهم ثقة فی حدیثه الا انه روی عن قتادة قال سمعت ابا حسان الاعرج وکان حرورد یا قتل یوم

besturdubooks.wordpress.com

عن سعید بن جبیر ان امرأة اتت ابن عباسؓ بکتاب بعد ما ذهب بصرہ فدفعه الی ابنه فقترفنیه فدفعه الی فقرأته فقال لابنه لاهذرمته کما هذرمه الغلام المصری فاذا فیه بسم الله الرحمن الرحیم من امرأة من المسلمین انها استحیضت فاستفتت علیاً فامرها ان تغتسل وتصلی فقال اللهم لا اعلم القول الا ما قال علیؓ ثلث مرات قال قتادة واخبرنی عزرة عن سعید انه قیل له ان الکوفة ارض باردة وانه یشق علیها الغسل لکل صلوة فقال لو شاء الله لابتلاها بما هو اشد منه۔ حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا الخصیب قال ثنا یزید بن ابراهیم عن ابی الزبیر عن سعید بن جبیر ان امرأة من اهل الکوفة استحیضت فکتبت الی عبد الله بن عمرو عبد الله بن عباس وعبد الله بن الزبیر تناشدهم الله وتقول انی امرأة مسلمة اصابنی بلاء وانما استحیضت منذ سنتین فما ترون فی ذلک فکان اول من وقع الکتاب فی یده ابن الزبیر فقال ما اعلم لها الا ان تدع قروءها وتغتسل عند کل صلوة وتصلی فتتابعوا علی ذلک حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن حماد عن سعید بن جبیر عن ابن عباسؓ خاصة مثله غیر انه قال تدع الصلوة ایام حیضها

الحروریة سنة ثلاثین ومائة۔ عن سعید بن جبیر ان امرأة اتت ابن عباس بکتاب بعد ما ذهب بصره ای بصر ابن عباس فی آخر عمره فی زمن قیامه الطائف واخبره النبی صلی الله علیه وسلم بذهاب بصره حین رآی جبریل فهو من معجزاته الشریفة فدفعه الی ابنه فتترنی فی نسخة العینی فترترنی الترترة التحریک واکثار الکلام واسترخار فی البدن الکلام کما فی القاموس والمراد ههنا الاسترخار فی قراءته قال العینی فی شرحه والمعنی انه حرک لسانه ولم یفهم شیئا فیه ای فی قراءة الکتاب فدفعه ابن عباس الی ای الی سعید فقرأته ای الکتاب فقال ابن عباس لابنه الاهذرمته من الهذرمة وهی السرعة فی الکلام والمشی کذا فی المجمع قال العینی والمعنی بلا اسرعت فی قراءتک کما هذرمه الغلام المصری ای سعید بن جبیر وهو کوفی ولعله کان اصله من اهل مصر وقال العینی واراد بالمصری الکوفی لان کوفة وبصرة یقال لهما المصران ولان مصرا فی اصل الوضع واحد الامصار انتهی فاذا فیه ای فی هذا الکتاب بسم الله الرحمن الرحیم من امرأة من المسلمین انها استحیضت فاستفتت علیا فامرها ای المرأة المستحاضة المستفتیة ان تغتسل ای لکل صلوة کما عند ابن ابی شیبة وتصلی فقال ابن عباس اللهم لا اعلم القول الا ما قال علی ثلث مرات ای قال ابن عباس هذا القول ثلث مرات قال قتادة ای بعد ما روی الحدیث عن ابی حسان عن سعید واخبرنی عزرة بن عبد الرحمن الخزاعی عن سعید بن جبیر الکوفی انه قیل له ای لابن عباس ان الکوفة ارض باردة وانه یشق علیها الغسل لکل صلوة فقال ابن عباس لو شاء الله لابتلاها بما هو اشد منه ای من الغسل لکل صلوة والاثر اخرجه الدارمی من طریق اشعث عن سعید بمعناه مختصرا وابن ابی شیبة عن وکیع عن الاعمش عن المنهال عن سعید بمعناه مختصرا ولم یقع عنده ما رواه قتادة عن عزرة۔ حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا الخصیب بن ناصح قال ثنا یزید بن ابراهیم التستری ابو سعید البصری عن ابی الزبیر محمد بن مسلم المکی۔ عن سعید بن جبیر ان امرأة من اهل الکوفة استحیضت فکتبت الی عبد الله بن عمرو عبد الله بن عباس وعبد الله بن الزبیر تناشدهم الله ای تسألهم بالله وتقسم علیهم قاله العینی وتقول انی امرأة مسلمة اصابنی بلاء ای استحاضة وانما استحیضت منذ سنتین وهذا من کلام سعید فما ترون فی ذلک ای الاستحاضة من الاحکام۔ فکان اول من وقع الکتاب فی یده ابن الزبیر فقال ابن الزبیر ما اعلم لها ای للمستحاضة الا ان تدع قروءها ای ایام حیضها وتغتسل بعد مضی ایام الحیض عند کل صلوة وتصلی فتتابعوا ای ابن عباس وابن عمر وغیرهما علی ذلک ای علی فتوی ابن الزبیر للمستحاضة بالغسل عند کل صلوة والاثر اخرجه ابن حزم فی المحلی من طریق حجاج بن المنهال عن ابن جریج عن ابی الزبیر عن سعید بمعناه واخرجه الدارمی من طریق شعبة عن ابی بشر عن سعید بمعناه الا انه لم یقع عنده ذکر ابن عمر واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن ابن جریج عن ابی الزبیر عن سعید مقتصرا علی ابن الزبیر کما فی شرح العینی۔ حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد بن ابی سلیمان الکوفی الفقیه عن سعید بن جبیر عن ابن عباس خاصة مثله غیر انه قال تدع الصلوة ایام حیضها والاثر اخرجه الامام ابو یوسف فی کتاب الآثار عن الامام ابی حنیفة عن حماد عن سعید بن جبیر انه قال اول ما جالست ابن عباس اذ جاءه کتاب من امرأة من قریش انی قد استحضت فلا ینقطع عنی الدم قال سعید فقرأته فقال لی هل قرأته قبلها فقلت لا فقال لقد اعجبتنی قراءتک له فشغلنی ذلک عن فهمه قال اعد علی فاعدت علیه قال فکتب الیها تدع الصلوة فی ایام اقرائها فاذا مضت اغتسلت ثم تغتسل لکل صلوة قال ابو حنیفة بذلک کان حماد یأخذ وانا

besturdubooks.wordpress.com

فجعل اهل هذه المقالة على المستحاضة ان تغتسل لكل صلوة لما ذكرنا من هذه الآثار وخالفهم في ذلك
آخرون فقال الذي يجب عليها ان تغتسل للظهر والعصر غسلا واحدا تصلي به الظهر في آخر وقتها والعصر
في اول وقتها وتغتسل للمغرب والعشاء غسلا واحدا تصليهما به فتؤخر الاولى منهما وتقدم الآخرة كما
فعلت في الظهر والعصر وتغتسل للصبح غسلا وذهبوا في ذلك الى ما حدثنا ابن ابي داود قال ثنا نعيم
ابن حماد قال ثنا ابن المبارك قال انا سفيان الثوري عن عبد الرحمن بن القاسم عن القاسم بن محمد عن زينب
بنت جحش قالت سألت النبي صلى الله عليه وسلم انها مستحاضة فقال لتجلس ايام اقرائها ثم تغتسل وتؤخر
الظهر وتعجل العصر وتغتسل وتصلي وتؤخر المغرب وتعجل العشاء وتغتسل وتصلي وتغتسل للفجر حدثنا يونس
قال ثنا سفيان عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه ان امرأة استحيضت من المسلمين

فاری ان تتوضأ لكل صلوة ولا تغتسل واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن سعيد كما في شرح العيني فجعل
اهل هذه المقالة اي عطاء وحماد وابن علية والامامية وجماعة من السلف على المستحاضة ان تغتسل لكل صلوة لما ذكرنا من هذه الآثار
المروية عن علي وابن عباس وابن عمر وابن الزبير في الغسل لكل صلوة. وخالفهم في ذلك آخرون فقال والصواب بصيغة الجمع كما
في النسخة التي عليها شرح العيني. الذي يجب عليها اي على المستحاضة ان تغتسل للظهر والعصر غسلا واحدا تصلي به اي بهذا الغسل
الظهر في آخر وقتها والعصر في اول وقتها وتغتسل للمغرب والعشاء غسلا واحدا تصليهما اي المغرب والعشاء به اي بهذا الغسل فتؤخر
الاولى منهما اي المغرب الى آخر وقتها وتقدم الآخرة اي العشاء الى اول وقتها كما فعلت في الظهر والعصر والحاصل انها تجمع بين الصلاتين
بغسل واحد جمعا صوريا لا جمعا حقيقيا وتغتسل للصبح غسلا فهؤلاء اوجبوا على المستحاضة ثلاثة اطهار في اليوم والليلة قال
ابو داود وهو قول ابراهيم النخعي وعبد الله بن شداد قلت رواه الدارمي عنهما موصولا ورواه ايضا عن عطاء وسعيد وعكرمة ورواه الطحاوي
وغيره عن علي وابن عباس ورده ابن ابي شيبة عن ابن الزبير ايضا وعن ابراهيم وعن جعفر عن ابيه وذكر العيني في شرحه فيمن ذهب الى
ذلك القول منصور بن المعتمر وسالم بن عبد الله والقاسم بن محمد بن ابي بكر. وذهبوا في ذلك الى ما حدثنا ابن ابي داود ابراهيم الاسدي
قال ثنا نعيم بن حماد ابو عبد الله الخزاعي المروزي قال ثنا ابن المبارك قال انا سفيان الثوري عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه القاسم
ابن محمد بن ابي بكر الصديق عن زينب بنت جحش الاسدية ام المؤمنين قالت سألت النبي صلى الله عليه وسلم انها مستحاضة هكذا عند النسائي قالت
قلت للنبي صلى الله عليه وسلم انها مستحاضة وقع في النسخة التي عليها شرح العيني قالت سألت امرأة رسول الله صلى الله عليه وسلم انها
مستحاضة وعند البيهقي قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم لحمنة فقلت انها مستحاضة فعلى رواية المصنف على النسخة التي بايدينا
والنسائي المستحاضة زينب ام المؤمنين قال ابن الجوزي ما عرفنا من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم من كانت مستحاضة ورده الحافظ بما روى
البخاري من حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم اعتكف معه بعض نسائه وفي الرواية الثانية امرأة من ازواجه وفي الثالثة بعض امهات
المؤمنين وذكر ابو داود من طريق سليمان بن كثير عن الزهري عن عروة عن عائشة استحيضت زينب بنت جحش وكذا وقع في الموطا ان
زينب بنت جحش استحيضت لكن جزم ابن عبد البر بانه خطأ وحكى ان بنات جحش الثلاثة كن مستحاضات زينب ام المؤمنين وحمنة زوج
طلحة وام حبيبة زوج عبد الرحمن قال الحافظ قال شيخنا الامام البلقيني يحمل على ان زينب بنت جحش استحيضت وقتا بخلاف اختيها فان
استحاضتهما دامت انتهى فقال تجلس بصيغة الامر ايام اقرائها ثم تغتسل اي لانقطاع الحيض وتؤخر الظهر وتعجل العصر وتغتسل
اي للظهر والعصر فتصلي الظهر في آخر وقته وتصلي العصر في اول وقته وفي الاحاديث التي بعده دليل لما ذهب اليه اصحابنا من ان الجمع
بين الصلاتين في السفر وغيره محمول على الجمع الصوري دون الحقيقي. وتصلي اي الظهر والعصر وتؤخر المغرب وتعجل العشاء وتغتسل
للمغرب والعشاء وتصلي وتغتسل للفجر قال الخطابي فيه حجة لمن رأى للمتيمم ان يجمع بين صلوتي فرض بتيمم واحد لان علتهما واحدة وهي الضرورة
والى هذا ذهب ابو حنيفة واصحابه وهو قول ابن المسيب وسفيان الثوري والحسن والزهري وقال مالك والشافعي واحمد واسحق يتيمم
لكل فريضة ولا يجمع به بين فريضتين انتهى والحديث اخرجه النسائي عن سويد بن نصر والبيهقي من طريق نعيم بن حماد كلاهما عن ابن المبارك
باسناده مثله وهذا حديث منقطع لان القاسم لم يدرك زينب قال الشوكاني ورجاله ثقات حدثنا يونس بن عبد الاعلى البصري قال
ثنا سفيان بن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه ان امرأة استحيضت من المسلمين لعل المرأة المستحاضة زينب كما في رواية الثوري

فسألوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم ذکر نحوہ الا انہ قال قدر ایامہا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر ابن عمر قال ثنا شعبۃ عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیہ عن عائشۃ رض ان امرأۃ استحیضت علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامرت ثم ذکر نحوہ غیر انہ لم یذکر ترکہا الصلوۃ ایام اقرائہا ولا ایام حیضہا حدثنا فہد قال ثنا الحمانی قال ثنا خالد بن عبد اللہ عن سہیل عن الزہری عن عروۃ عن سماء ابنۃ عمیس قالت قلت یا رسول اللہ ان فاطمۃ بنت ابی حبیش

عن عبد الرحمن او سہلۃ بنت سہیل کما فی روایۃ ابن اسحق عن عبد الرحمن او حمنۃ کما عند البیہقی من طریق الثوری قال العینی فی شرحہ ویستفاد من ہذا الحدیث ان ہذہ المرأۃ کانت معتادۃ ممیزۃ لانہ قال فیہ قدر ایامہا ای تجلس قدر ایامہا المعتادۃ فی الحیض للتصوم ولا تصلی ثم اذا خرجت ایامہا تغتسل وتؤخر الظہر وتعجل العصر انتہی والحدیث اخرجہ عبد الرزاق عن ابن عیینۃ بلفظ انما ہو عرق فترک الصلوۃ قدر حیضتہا ثم تجمع الظہر والعصر بغسل واحد والمغرب والعشاء بغسل واحد وتغتسل للصبح غسلا کذا فی کنز العمال واخرجہ البیہقی من طریق اسحق عن سفیان حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا شعبۃ عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیہ عن عائشۃ ان امرأۃ استحیضت علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامرت علی صیغۃ المجہول ای امرہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم ذکر شعبۃ نحوہ ای نحو حدیث سفیان عن عبد الرحمن غیر انہ لم یذکر ترکہا الصلوۃ ایام اقرائہا ولا ایام حیضہا ای کما ذکرہ الثوری وابن عیینۃ والحدیث اخرجہ ابو داود عن عبید اللہ بن معاذ عن ابیہ والنسائی عن محمد بن بشار عن محمد والبیہقی من طریق عمر بن حفص عن عاصم ثلاثتہم عن شعبۃ بلفظ فامرت ان تؤخر الظہر وتعجل العصر وتغتسل لہما غسلا واحدا وتؤخر المغرب وتعجل العشاء وتغتسل لہما غسلا واحدا وتغتسل لصلوۃ الصبح غسلا واحدا. اللفظ للنسائی وزاد ابو داود فقلت لعبد الرحمن عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لا احدثک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بشیء وہکذا اخرجہ الطیالسی فی مسندہ عن شعبۃ قال البیہقی وکذلک قالہ النضر بن شمیل عن شعبۃ واخرج البیہقی من طریق الحسن بن سہل عن عاصم عن شعبۃ فزاد فامرہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہکذا روی ابن اسحاق عن عبد الرحمن ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرہا قال البیہقی بعد ما رواہ من طریق عمر بن حفص عن عاصم وہکذا رواہ جماعۃ عن شعبۃ وذکر جماعۃ منہم امتناع عبد الرحمن بن القاسم من رفع الحدیث قلت وقال ابو بکر بن اسحق قال بعض مشائخنا لم یسند ہذا الخبر غیر محمد بن اسحق وشعبۃ لم یذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم والکران یکون الخبر مرفوعا انتہی قال العلامۃ ابن الترکمانی امتناع عبد الرحمن من اسناد الامر الی النبی علیہ السلام صریحا ولا شک انہ اذا سمع فامرت لیس لہ ان یقول فامرہا النبی علیہ السلام لان اللفظ الاول مسند الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بطریق اجتہادی لا بالصریح فلیس لہ ان ینقل الی ما ہو صریح ولا یلزم من امتناعہ من صریح النسبۃ الی النبی علیہ السلام ان لا یکون مرفوعا بلفظ امرت علی ما عرف من ترجیح اہل الحدیث والاصول فی ہذہ الصیغۃ انہا مرفوعۃ فتأملہ فقد یتوہم من لا خبرۃ لہ من کلام البیہقی وغیرہ انہ من الموقوف الذی لا تقوم بہ الحجۃ وبہذا یعلم ان ابن اسحاق لم یخالف شعبۃ فی رفعہ بل رفعہ ابن اسحق صریحا ورفعہ شعبۃ دلالۃ ورفعہ ہو ایضا صریحا فی روایۃ الحسن عن عاصم عنہ انتہی قال ابن العربی وقول عائشۃ علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامرت نص فی انہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لکن عبد الرحمن بن القاسم اراد ان ینقل الحدیث علی اصلہ انتہی. حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا الحمانی یحیی بن عبد الحمید الکوفی قال ثنا خالد بن عبد اللہ ابو الہیثم الواسطی عن سہیل بن ابی صالح المدنی عن الزہری عن عروۃ عن اسماء ابنۃ عمیس الخثعمیۃ اخت میمونۃ بنت الحارث لامہا وکانت اولا تحت جعفر بن ابی طالب ثم تزوجہا ابو بکر ثم تزوجہا علی وولدت لہم ہناک ہاجر الی الحبشۃ ثم الی المدینۃ کان عمر یسألہا عن تعبیر الرؤیا ولما بلغہا قتل ابنہا محمد بن ابی بکر جلست فی مسجدہا وکظمت غیظہا حتی شخبت ثدیاہا دما. قالت قلت یا رسول اللہ ان فاطمۃ بنت ابی حبیش بمہملۃ وموحدۃ ومعجمۃ واسمہ قیس بن المطلب بن اسد بن عبد العزی بن قصی الاسدیۃ مہاجریۃ جلیلۃ ذکرہا ابراہیم الحربی انہا ام محمد بن عبد اللہ بن جحش کذا فی تہذیب التہذیب ووقع عند مسلم فاطمۃ بنت ابی حبیش بن عبد المطلب قال القاضی ہکذا فی اکثر النسخ قال بعضہم وہناوہم وصوابہ ابن المطلب قال القاضی ہذا ہو الصواب

besturdubooks.wordpress.com

استحیضت منذ کذا وکذا فلم تصل فقال سبحان الله هذا من الشیطان لتجلس فی مرکن فاذا رأت صفرة فوق الماء فلتغتسل للظهر والعصر غسلا واحدا ثم تغتسل للمغرب والعشاء غسلا واحدا وتتوضأ فیما بین ذلک فقوله وتتوضأ فیما بین ذلک یحتمل ان تتوضأ لما یکون منها من الاحداث التی توجب نقض الطهارات ویحتمل ان تتوضأ للصبح فلیس فیه دلیل علی خلاف ما تقدمه من حدیث شعبة وسفیان قالوا فهذه الآثار قد رویت عن رسول الله صلی الله علیه وسلم کما ذکرنا فی جمع الظهر والعصر بغسل واحد وفی جمع المغرب والعشاء بغسل واحد

کما قال واسم جدها المطلب مشهور ولم یختلف فیه اهل الخبر انتهی قال الحافظ وهی غیر فاطمة بنت قیس التی طلقت ثلثا انتهی واختلف العلماء فی انها کانت معتادة او ممیزة کما سنذکر ذلک فی الفصل الثالث انشاء الله تعالی. استحیضت منذ کذا وکذا ای سبع سنین کما فی بعض الروایات الاخر. فلم تصل ظنا منها ان الاستحاضة تمنع عن الصلوة کالحیض فقال صلی الله علیه وسلم سبحان الله تعجب واستبعاد لفعلها ذلک. هذا ای استحاضتها وترک الصلوة بها من الشیطان ای من رکضته او من تسویله ایاها ان الاستحاضة کالحیض کما تقدم لتجلس فی مرکن فاذا رأت صفرة فوق الماء ای الذی تقعد فیه فانظر الصفرة فوقه فعند ذلک یصب علیها الماء قاله الشوکانی و قال سید فی البذل حاصله انه صلی الله علیه وسلم امرها بالجلوس فی المرکن الذی ملئ ماء للعلاج فاذا رأت صفرة فوق الماء ظهر لها وصول اثر الماء وبرودته الی باطن الجسد فلما جلست فی المرکن الذی ظهر فیها لون الدم تنجست بالماء الممزوج بالدم فامرها بالغسل للتطهیر من نجاسة الدم انتهی وحاصل هذا التفسیر ان المراد من الصفرة صفرة الدم وذکر فی المجمع عن الطیبی ما لفظه ای اذا زالت الشمس وقربت من العصر یری فوق الماء مع شعاع الشمس شبه صفارة لان شعاعها حینئذ یتغیر ویقل فیضرب الی الصفرة انتهی وحاصله ان المراد من الصفرة صفرة الشمس قال الشوکانی بعد ما ذکر هذا التفسیر عن شرح المغربی لبلوغ المرام فینظر فی صحة هذا التفسیر انتهی قال العبد الضعیف ینبغی ان یکون هذا التفسیر صحیحا فقد ورد فی عدة الروایات ان المستحاضة لو اخر الظهر فی هذا الحدیث بیان تاخیر الظهر الی آخر وقته فان انتهاء وقت الظهر یکون بتغیر شعاع الشمس الی الصفرة قال الطیبی واما حدیث وقت العصر ما لم تصفر فمعناه تصفر اصفرارا تاما کاملا انتهی. فلتغتسل للظهر والعصر غسلا واحدا ثم تغتسل للمغرب والعشاء غسلا واحدا زاد ابو داؤد والحاکم والبیهقی وتغتسل للفجر غسلا واحدا وتتوضأ فیما بین ذلک ای فیما بین الظهر والعصر وفیما بین المغرب والعشاء للعشاء لانها صاحبة عذر فاذا خرج وقت الظهر ودخل وقت العصر انتقضت طهارتها وکذا فیما بین المغرب والعشاء، وهذا علی قول الحنفیة واما علی قول الشوافع فیحمل الامر بالوضوء فیما بین الصلوتین علی تضاء الفوائت کذا فی البذل والحدیث اخرجه ابو داؤد عن وهب بن بقیة والبیهقی من طریق ابی داؤد والحاکم من طریق محمد بن بشر عن وهب بن بقیة والدارقطنی من طریق اسحق بن شاهین والبیهقی من طریق عبد الحمید بن بیان ثلاثتهم عن خالد بن عبد الله والحاکم والدارقطنی من طریق عدی بن عاصم کلاهما عن سهیل باسناده نحوه قال البیهقی هکذا رواه سهیل عن الزهری عن عروة والمشهور روایة الجمهور عن الزهری عن عروة فی شان ام حبیبة کما مضی وقال الحاکم هذا حدیث صحیح علی شرط مسلم ولم یخرجاه بهذه الالفاظ وقال الذهبی علی شرط مسلم وقال المنذری حدیث حسن فقوله وتتوضأ فیما بین ذلک یحتمل ان یکون معناه ان تتوضأ وفی نسخة العینی بحذف ان. لما یکون منها ای من المستحاضة وفی نسخة العینی بها من الاحداث التی توجب زادوفی نسخة العینی بها نقض الطهارات کالغائط والبول وغیرهما. ویحتمل ان تتوضأ وفی نسخة العینی بحذف ان للصبح والاحتمال الاول ههنا متعین فقد وقع التصریح بامر الغسل للصبح عند ابی داؤد وغیره. فلیس فیه ای فی حدیث اسماء دلیل علی خلاف ما تقدمه من حدیث شعبة وسفیان فی ایجاب ثلثتهم الطهارة علی المستحاضة طهر للظهر والعصر وطهر للمغرب والعشاء وطهر للفجر. قال العینی فی شرح کلام المصنف کانه جواب عن سوال مقدر تقریره ان حدیث اسماء مخالف لحدیث شعبة عن عبد الرحمن ابن القاسم عن ابیه عن عائشة وحدیث الثوری عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه عن زینب وحدیث ابن عیینة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه فانه لم یقع فی احادیث هؤلاء وتتوضأ فیما بین ذلک بل وقع فیها وتغتسل للفجر فاجاب عنه بقوله وتتوضأ فیما بین ذلک یحتمل ان یکون المراد انها تتوضأ الخ یعنی اذا ارادت ان تصلی فیما بین الصلوات صلوة اخری تتوضأ ولا تکتفی بالاغتسال لانه للفرائض المختصة بالاوقات الخمس ویحتمل ان یکون المراد الوضوء لصلوة الصبح فلیس فیه دلیل علی خلاف ما تقدمه انتهی مختصرا. قالوا فهذه الآثار المرویة عن زینب وعائشة واسماء قد رویت عن رسول الله صلی الله علیه وسلم کما ذکرنا فی جمع الظهر والعصر بغسل واحد وفی جمع المغرب والعشاء بغسل واحد

وافراد الصبح بغسل واحد فبهذا ناخذ وهو اولی من الآثار الاول التی فیها ذکر الامر بالغسل لکل صلوة لانه قد روی ما یدل علی ان هذا ناسخ لذلک فذکروا ما حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا الوهبی قال ثنا محمد بن اسحق عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه عن عائشة رض قالت انما هی سهلة ابنة سهیل بن عمرو استحیضت وان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یامرها بالغسل عند کل صلوة فلما جهدها ذلک امرها ان تجمع الظهر والعصر فی غسل واحد والمغرب والعشاء فی غسل واحد وتغتسل للصبح

وافراد الصبح بغسل واحد وفی الباب عن حمنة بنت جحش عند ابی داؤد والترمذی وابن ماجة واحمد والشافعی والطحاوی فی مشکل الآثار والدارقطنی والحاکم والبیهقی وغیرهم قالت کنت استحاض حیضة کثیرة شدیدة فاتیت رسول الله صلی الله علیه وسلم استفتیه واخبره فوجدته فی بیت اختی زینب فذکرت الحدیث وفیه فان قویت علی ان تؤخری الظهر وتعجلی العصر فتغتسلین وتجمعین بین الصلوتین الظهر والعصر وتؤخرین المغرب وتعجلین العشاء ثم تغتسلین وتجمعین بین الصلوتین فافعلی وتغتسلین مع الفجر فافعلی وصومی ان قدرت علی ذلک قال رسول الله صلی الله علیه وسلم وهذا اعجب الامرین الی. اللفظ لابی داؤد والامر الاول هو الغسل لکل صلوة کما ذکر ابو داؤد قال الخطابی قد ترک بعض العلماء القول بهذا الحدیث لان ابن عقیل راویه لیس بذاک انتهی وفی التلخیص وقال البیهقی تفرد به ابن عقیل وهو مختلف فی الاحتجاج به وقال ابن مندة لا یصح بوجه من الوجوه لانهم اجمعوا علی ترک حدیث ابن عقیل انتهی وقال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح وسالت محمدا عن هذا الحدیث فقال هو حدیث حسن صحیح هکذا قال احمد بن حنبل هو حدیث حسن صحیح انتهی وقال الامام الطحاوی فی مشکل الآثار هذا الحدیث من احسن الاحادیث المرویة فی هذا الجنس. فبهذا ناخذ وهو فی نسخة العینی وهی «اولی ای الاخذ بروایات جمع الصلوتین بغسل واحد اولی من الآثار الاول التی فیها ذکر الامر بالغسل لکل صلوة لانه قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم ما یدل علی ان هذا ای الامر بالجمع بین الصلوتین بغسل واحد ناسخ وفی نسخة العینی «هو ناسخ» لذلک ای لامر الغسل لکل صلوة فذکروا ما حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا الوهبی احمد بن خالد الکندی قال ثنا محمد بن اسحق عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه عن عائشة قالت انما هی سهلة وفی نسخة العینی ان سهلة ابنة سهیل هکذا عند ابی داود وغیره وعند احمد سهیلة بنت سهیل قال الدارمی الناس یقولون سهلة بنت سهیل وقال یزید بن هارون سهیلة بنت سهیل بن عمرو القرشیة العامریة اسلمت قدیما وهاجرت مع زوجها ابی حذیفة بن عتبة الی الحبشة فولدت له هناک محمد بن ابی حذیفة وهی التی کانت ارضعت سالما مولی ابی حذیفة وهو رجل کبیر بعد ما شهد بدرا رخصة لها من رسول الله صلی الله علیه وسلم کذا فی الاصابة وقال ابن عبد البر وهی زوجة عبد الرحمن بن عوف خلعت علیها بعد ابی حذیفة فولدت له سالم بن عبد الرحمن. استحیضت وان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یامرها بالغسل عند کل صلوة هکذا عند البیهقی وغیره وعند احمد وغیره فاتت رسول الله صلی الله علیه وسلم فسالته عن ذلک فامرها بالغسل عند کل صلوة. فلما اجهدها ذلک وفی النسخة التی علیها شرح العینی فلما جهدها وهکذا هو عند ابی داؤد جهدها ای شق ذلک علیها کما عند الدارمی والطبرانی. امرها ان تجمع الظهر والعصر فی غسل واحد والمغرب والعشاء فی غسل واحد وتغتسل للصبح والحدیث اخرجه ابو داؤد عن عبد العزیز بن یحیی والامام احمد عن احمد بن عبد الملک کلاهما عن محمد بن مسلمة والبیهقی من طریق هناد بن السری عن عبدة والطبرانی فی الصغیر من طریق اسباط عن العلاء بن هرون والدارمی عن یزید بن هرون واحمد بن خالد جمستهم عن ابن اسحق باسناده نحوه قال الشوکانی ابن اسحق لیس بحجة لا سیما اذا عنعن وعبد الرحمن قد قیل انه لم یسمع من ابیه قال الحافظ قد قیل ان ابن اسحق وهم فیه انتهی. قال العبد الضعیف اما الطعن علی ابن اسحق فیرده ما قاله الذهبی فی المیزان محمد بن اسحق الاصبهانی الحافظ الجوال صاحب التصانیف کان من ائمة هذا الشان وثقاتهم ابدع الحافظ ابو نعیم فی جرحه لما بینهما من الوحشة ونال منه واتهمه فلم یلتفت الیه لما بینهما من العظائم نسال الله العفو والذی قاله ابو نعیم فی تاریخه هو حافظ من اولاد المحدثین اختلط فی آخر عمره واما القول بان عبد الرحمن لم یسمع من ابیه فمردود بما وقع عند البخاری فی الصحیح حدثنا علی حدثنا ابن عیینة حدثنا عبد الرحمن بن القاسم وکان افضل اهل زمانه انه سمع اباه وکان افضل اهل زمانه کذا فی التهذیب فی ترجمة عبد الرحمن وهکذا کتب اسماء الرجال مصرحة بروایة عبد الرحمن عن ابیه ولم یذکر احد منهم انه لم یسمع من ابیه فلا ادری من این اخذ الشوکانی هذا القول وقد صحح الترمذی فی عدة مواضع حدیث عبد الرحمن عن ابیه منها فی وجوب الغسل عند التقاء الختانین ومن شرائط الصحة عدم انقطاع السند واما قول الحافظ فیحتمل انه اراد بذلک

besturdubooks.wordpress.com

قالوا فدل ذلك على ان هذا الحكم ناسخ للحكم الذي في الآثار الاول لانه انما امر به بعد ذلك فصار القول به اولى من القول بالآثار الاول قالوا وقد روي ذلك ايضا عن علي رض وابن عباس رض فذكروا ما حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابو معمر قال ثنا عبد الوارث قال ثنا محمد بن جحادة عن اسمعيل بن رجاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رض قال جاءته امرأة مستحاضة تسأله فلم يفتها وقال لها اسلي غيري قال فانت ابن عمر رض فسألته فقال لها لا تصلي ما رأيت الدم فرجعت الى ابن عباس رض فاخبرته فقال رحمه الله ان كاد ليكفرك قال ثم سألت علي بن ابي طالب رض فقال تلك ركزة من الشيطان او قرحة في الرحم اغتسلي عند كل صلاتين مرة وصلي قال فلقيت ابن عباس رض بعد فسألته فقال ما اجد لك الا ما قال علي رض

ما ذكره البيهقي لم يسند هذا الخبر غير ابن اسحق وشعبته لم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم والمكران يكون الخبر مرفوعا اه وقد ذكرنا من قبل تحت حديث شعبة ان ابن اسحاق لم يخالف شعبة في رفعه بل رفعه ابن اسحق صريحا ورفعه شعبة دلالة ورفعه هو ايضا صريحا في رواية الحسن عن عاصم عنه فتحفظ.

قالوا فدل ذلك اي حديث عائشة في قصة سهلة على ان هذا الحكم اي حكم الجمع بين الصلوتين بغسل ناسخ للحكم الذي في الآثار الاول اي التي فيها امر الغسل لكل صلوة لانه صلى الله عليه وسلم انما امر به اي بحكم الجمع بعد ذلك اي بعد حكم الغسل لكل صلوة. فصار القول به اولى من القول بالآثار الاول قالوا وقد روي ذلك ايضا عن علي وابن عباس اي كما روي عنهما امر الغسل لكل صلوة كذلك روي عنهما امر الغسل لكل صلوتين. فذكروا ما حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابو معمر عبد الله بن عمرو البصري قال ثنا عبد الوارث بن سعيد البصري قال ثنا محمد بن جحادة بضم الجيم وفتح المهملة الاودي ويقال الايامي الكوفي من رواة الستة قال احمد من الثقات وقال ابو حاتم صدوق ثقة وقال النسائي والعجلي وعثمان بن ابي شيبة ثقة وزاد عثمان لا بأس به وقال ابن حبان في طبقة اتباع التابعين كان عابدا ناسكا من زعم انه سمع من انس بن مالك فقد وهم واشى عليه ابو داود وقال كان لا يأخذ عن كل احد وقال ابو عوانة كان يغلو في التشيع توفي سنة احدى وثلاثين ومائة عن اسمعيل بن رجاء بن ربيعة الزبيدي ابو اسحاق الكوفي من رواة الستة الا البخاري قال ابن معين وابو حاتم والنسائي ثقة وقال ابن فضيل عن الاعمش كان يجمع صبيان المكاتب ويحدثهم لكي لا ينسى حديثه وقال الازدي وحده منكر الحديث وفي التقريب ثقة تكلم فيه الازدي بلا حجة. عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال سعيد جاءته اي ابن عباس امرأة مستحاضة تسأله اي عن حكم الاستحاضة فلم يفتها ابن عباس وقال لها اسلي غيري يحتمل ان يكون ابن عباس رد بها للتذهب الى اعلم منه فلهذا لما افتاها ابن عمر بترك الصلوة رده وقال على جواب علي رض ما اجد لك الا ما قال علي رض. قال ابن جبير فاتت ابن عمر فسألته عن امرها فقال ابن عمر لها لا تصلي ما رأيت الدم اي دم الاستحاضة وارادة دم الحيض بعيد بريدة قول ابن عباس ان كاد ليكفرك. فرجعت المرأة المستفتية الى ابن عباس فاخبرته بما قال ابن عمر من ترك الصلوة لها فقال ابن عباس رحمه الله ان كاد ليكفرك اي دلك على عمل لو فعلته لفعلت عمل الكفار فان المستحاضة كالطاهرة في وجوب الصلوة والصيام والحج وغير ذلك قال سعيد بن جبير ثم سألت علي بن ابي طالب فقال تلك ركزة بالزاي المعجمة وفيما نقل الشيخ عن المصنف ركضة بالضاد المعجمة اي ضربة من الشيطان او قرحة في الرحم شك من الراوي ويحتمل ان يكون للتنويع والقرحة الجرحة. اغتسلي عند كل صلوتين مرة وصلي فللظهر والعصر مرة وللمغرب والعشاء مرة وللفجر مرة قال سعيد فلقيت هذه المرأة ابن عباس بعد ما سألت عليا فسألته اي ابن عباس وذكرت له ما افتاها به علي فقال ما اجد لك الا ما قال علي والاثر لم اقف عليه بسياق المصنف واسناده صحيح واخرجه عبد الرزاق وسعيد بن منصور كما في كنز العمال بلفظ ان امرأة من اهل الكوفة كتبت الى ابن عباس بكتاب فيه اني امرأة مستحاضة اصابني بلاء وضر واني ادع الصلوة الزمان الطويل وان عليا بن ابي طالب سئل عن ذلك وافتاني ان اغتسل عند كل صلوة فقال ابن عباس اللهم لا اجد لها الا ما قال علي غير انها تجمع بين الظهر والعصر بغسل واحد والمغرب والعشاء بغسل واحد وتغتسل للفجر فقيل له انه يشق عليها قال لو شاء الله لابتلاها بأشد من ذلك قال ابن حزم في المحلى بعد ذكره من طريق عبد الرزاق عن معمر عن ايوب السختياني عن سعيد وروياه ايضا من طريق سفيان الثوري عن اشعث بن ابي الشعثاء عن سعيد ومن طريق ابن جريج عن عمرو بن دينار عن سعيد ومن طريق شعبة وحماد بن سلمة كلاهما عن حماد بن ابي سليمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انتهى مختصرا واخرجه ابن ابي شيبة عن حفص بن غياث عن ليث عن الحكم عن علي في المستحاضة تؤخر من الظهر وتعجل من العصر وتؤخر المغرب وتعجل العشاء قال واظنه قال وتغتسل للفجر قال فذكرت ذلك لابن الزبير وابن عباس فقالا ما نجد لك

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن قيس بن سعد عن مجاهد قال قيل لابن عباس ان ارضنا ارض باردة قال تؤخر الظهر وتعجل العصر وتغتسل لهما غسلا واحدا وتؤخر المغرب وتعجل العشاء وتغتسل لهما غسلا وتغتسل للفجر غسلا. فذهب هؤلاء الى هذه الآثار وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا تدع المستحاضة الصلوة ايام اقرائها ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلوة وتصلي.

الا ما قال علي انتهى. حدثنا ابن خزيمة محمد البصري قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن قيس بن سعد المكي ابو عبد الملك ويقال ابو عبد الله الحبشي مولى نافع بن علقمة ويقال مولى ام علقمة من رواة الستة الا البخاري والترمذي قال ابن معين ليس به بأس وقال احمد وابو زرعة ويعقوب بن شيبة وابو داود والعجلي وابن سعد ثقة وزاد ابن سعد قليل الحديث كان قد خلف عطاء في مجلسه ولكنه لم يعمر توفي سنة تسع عشرة ومائة عن مجاهد قال قيل لابن عباس ان ارضنا اي ارض الكوفة ارض باردة اي فيشق عليها الغسل لكل صلوة. قال ابن عباس تؤخر الظهر وتعجل العصر وتغتسل لهما غسلا واحدا لم يقع في نسخة العيني واحدا. وتؤخر المغرب وتعجل العشاء وتغتسل لهما غسلا وتغتسل للفجر غسلا والاثر اخرجه الدارمي عن حجاج بن المنهال باسناده مثله واخرجه ابن ابي شيبة والدارمي ايضا من طريق عبد العزيز بن رفيع عن عطاء نحوه. فذهب هؤلاء اي عطاء وسعيد وعكرمة والنخعي وابن شداد الى هذه الآثار زاد في نسخة العيني التي ذكرناها المروية عن علي وابن عباس وابن الزبير في الجمع بين الصلوتين بغسل وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا تغتسل المستحاضة كل يوم غسلا رواه الدارمي من طريق الشعبي عن قميرا امرأة مسروق ان عائشة قالت في المستحاضة تغتسل كل يوم مرة ورواه ابو داود من طريق معقل الخثعمي عن علي قال المستحاضة اذا انقضى حيضها اغتسلت كل يوم واخرج الدارمي من طريق نافع عن ابن عمر انه كان يقول المستحاضة تغتسل من ظهر الى ظهر وهكذا اخرج من طرق عن سعيد بن المسيب وعن الحسن وعطاء قال الدارمي عن شيخه مروان وهو قول الاوزاعي. وخالفهم في ذلك اي في ايجاب الغسل على المستحاضة لكل صلوة او لكل صلوتين او لكل يوم. آخرون وهم الجمهور والاكثر فقهاء الامصار فقالوا تدع المستحاضة الصلوة ايام اقرائها ثم تغتسل اي لادبار الحيض وانقطاعه وتتوضأ لكل صلوة وتصلي قال ابن حزم في المحلى وممن قال بايجاب الوضوء لكل صلوة عائشة ام المؤمنين وعلي بن ابي طالب وابن عباس وفقهاء المدينة عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب والقاسم بن محمد وسالم بن عبد الله ومحمد بن علي بن الحسين وعطاء بن ابي رباح والحسن البصري وهو قول سفيان الثوري وابي حنيفة والشافعي واحمد بن حنبل وابي عبيد وغيرهم وقال مالك لا وضوء عليها من هذا الدم الا استحبابا الا ايجابا وهي ظاهرها لم تحدث حدثا آخر انتهى مختصرا وقال ابن رشد في البداية اختلف العلماء في المستحاضة فقوم اوجبوا عليها طهرا واحدا فقط وذلك عندما ترى انه قد انقضت حيضتها وهؤلاء انقسموا قسمين فقوم اوجبوا عليها ان تتوضأ لكل صلوة وقوم استحبوا ذلك لها ولم يوجبوه عليها والذين اوجبوا عليها طهرا واحدا فقط هم مالك والشافعي وابو حنيفة واصحابهم واكثر فقهاء الامصار واكثر هؤلاء اوجبوا عليها ان تتوضأ لكل صلوة وبعضهم لم يوجب عليها الا استحبابا وهو مذهب مالك انتهى مختصرا قال القاضي عياض لم ير مالك عليها الوضوء وليس في حديثه ولكنه استحبه لها في قوله الآخر ما لرواية غيره له اولتدخل في الصلوة بطهارة جديدة كما قال في سلس البول واوجب الوضوء عليها ابو حنيفة والشافعي واصحابهما والليث والاوزاعي ولمالك ايضا نحوه انتهى قال ابن قدامة ولنا انه صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة توضئي لكل صلوة قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وهذه زيادة يجب قبولها انتهى قال القاضي وكلهم مجمعون انه لا غسل عليها غير مرة واحدة عند ادبار حيضها انتهى قال النووي وبهذا قال جمهور العلماء من السلف والخلف ودليلهم ان الاصل عدم الوجوب فلا يجب الا ما ورد الشرع بايجابه ولم يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه امرها بالغسل الا مرة واحدة عند انقطاع حيضها وهو قوله صلى الله عليه وسلم اذا اقبلت الحيضة فدعي الصلوة واذا ادبرت فاغتسلي وليس في هذا ما يقتضي تكرار الغسل واما الاحاديث الواردة في سنن ابي داود والبيهقي وغيرهما ان النبي صلى الله عليه وسلم امرها بالغسل فليس فيها شئ ثابت وقد بين البيهقي ومن قبله ضعفها وانما صح في هذا ما رواه البخاري ومسلم في صحيحيهما ان ام حبيبة بنت جحش استحيضت فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ذلك عرق فاغتسلي ثم صلي فكانت تغتسل عند كل صلوة قال الشافعي انما امرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تغتسل وتصلي وليس فيه انه امرها ان تغتسل لكل صلوة قال ولا اشك انشاء الله تعالى ان غسلها كان تطوعا غير ما امرت به وذلك واسع لها وكذا قال سفيان بن عيينة والليث بن سعد وغيرهما انتهى. قال العبد الضعيف

besturdubooks.wordpress.com

وذهبوا فی ذلک الی ما حدثنا محمد بن عمرو بن یونس السوسی قال ثنا یحیی بن عیسی قال ثنا الاعمش عن حبیب بن ابی ثابت عن عروة عن عائشة ان فاطمة بنت ابی حبیش اتت رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالت یا رسول الله انی استحاض فلا ینقطع عنی الدم فامرها ان تدع الصلوة ایام اقرائها

اما تضعیف احادیث الامر بالغسل لکل صلوة کما ذکره النووی فلیس بصحیح فان بعض الروایات فی ذلک صحیحة کما تقدم وقد صحح الحاکم و الذهبی حدیث اسماء فی امر الغسل للصلوتین وحسنه الذهبی وصحح احمد والبخاری والترمذی حدیث حمنة فی ذلک کما تقدم وقال الشوکانی وما ذهب الیه الجمهور من عدم وجوب الاغتسال الا لادبار الحیضة هو الحق لفقد الدلیل الصحیح الذی تقوم به الحجة لا سیما فی مثل هذا التکلیف الشاق فانه لا یکاد یقوم بما دونه فی المشقة الا مخلص العباد فکیف بالنساء الناقصات الادیان بصریح الحدیث وتیسیر وعدم التغییر من المطالب التی اکثر المختار صلی الله علیه وسلم الارشاد الیها فالبراءة الاصلیة المعتضدة بمثل ما ذکر لا ینبغی الجزم بالانتقال عنها بما لیس بحجة توجب الانتقال وقد جمع بعضهم بین الاحادیث بحمل احادیث الغسل لکل صلوة علی الاستحباب وهو جمع حسن انتهی

وذهبوا فی ذلک الی ما حدثنا محمد بن عمرو بن یونس السوسی قال ثنا یحیی بن عیسی التمیمی الکوفی قال ثنا الاعمش عن حبیب بن ابی ثابت ابو یحیی الکوفی عن عروة بن الزبیر کما وقع التصریح بذلک عند ابن ماجة عن عائشة ان فاطمة بنت ابی حبیش اتت رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالت یا رسول الله انی استحاض علی صیغة المجهول ای دائم الاستحاضة قال الکرمانی فان قلت ما موقع ان فی انی استحاض ولا تستعمل بهی الا عند انکار المخاطب لمدخولها والتردد فیه وما کان لرسول الله صلی الله علیه وسلم انکار لاستحاضتها ولا تردد فیها قلت قد یذکر ایضا لتحقیق نفس القضیة اذا کانت بعیدة الوقوع نادرة الوجود وههنا کذلک انتهی فلا ینقطع عنی الدم وعند ابن ماجة فلا اطهر فادع الصلوة قال لا انما ذلک عرق ولیس بالحیضة فامرها رسول الله صلی الله علیه وسلم ان تدع الصلوة ایام اقرائها ای ایام حیضها وعند احمد دعی الصلوة ایام حیضک وعند ابن ماجة وللبیهقی اجتنبی الصلوة ایام محیضک وهکذا عند الدارقطنی وعنده ایضا من وجه آخر دعی الصلوة ایام اقرائک فنفی هذه الروایات ردا الی العادة وقد اختلف العلماء فی ان فاطمة کانت معتادة او ممیزة فمال الترمذی والبیهقی وغیرهما الی انها کانت ممیزة واحتجوا علی ذلک بما ورد فی الروایات فی قصة فاطمة بلفظ الاقبال والادبار بحمل الاقبال علی الحالة التی تکون للحیض من قوة الدم فی اللون فیکون ردا الی التمییز وقد ذکر القاضی البیضاوی والطیبی ان الاقبال والادبار کما یحتمل تلک الحالة کذلک یحتمل الحالة التی کانت تحیض فیها فیکون ردا الی العادة فلیس فی احادیث الاقبال والادبار ما یدل علی ان فاطمة کانت ممیزة وقد دلت الروایات الکثیرة الصحیحة علی انها کانت معتادة منها حدیث الباب فان لفظ ایام اقرائها صریح فی کونها معتادة ومنها ما اخرجه البخاری من طریق ابی اسامة عن هشام بن عروة عن ابیه بلفظ دعی الصلوة قدر الایام التی کنت تحیضین فیها قال القسطلانی فیه دلالة علی ان فاطمة کانت معتادة وکذا قال الکرمانی ومنها ما اخرجه مالک عن هشام عن ابیه بلفظ فاذا ذهب قدرها فاغسلی عنک الدم وهکذا رواه عمرو وسعید واللیث وحماد بن سلمة وغیرهم کما سیاتی عند المصنف ومنها حدیث فاطمة بنفسها اخرجه ابن حبان فی صحیحه کما فی نصب الرایة من طریق ابی حمزة عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة ان فاطمة بنت ابی حبیش اتت النبی صلی الله علیه وسلم فقالت یا رسول الله انی استحاض الشهر والشهرین فقال لیس ذلک بحیض ولکنه عرق فاذا اقبل الحیض فدعی الصلوة عدد ایامک التی کنت تحیضین فیها فاذا ادبرت فاغتسلی وتوضئی لکل صلوة واخرجه النسائی وابو داود وغیرهما من طریق المنذر بن المغیرة عن عروة بن الزبیر قال ان فاطمة بنت ابی حبیش حدثته انها سالت رسول الله صلی الله علیه وسلم فشکت الیه الدم فقال لها رسول الله صلی الله علیه وسلم انما ذلک عرق فانظری اذا اتی قروئک فلا تصلی فاذا مر قروئک فتطهری ثم ما بین القرء الی القرء ومنها حدیث اسماء عند ابی داود وغیره ولفظه فامرها ان تقعد الایام التی کانت تقعد ثم تغتسل ومنها حدیث جابر عند الطبرانی فی الاوسط وفی حدیثه فقال تقعد ایام اقرائها ثم تغتسل وقال الهیثمی رجاله رجال الصحیح ومنها ما رواه الدارقطنی من طریق سلیمان بن بلال ان فاطمة بنت ابی حبیش امرت ام سلمة ان تسال رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال تدع الصلوة ایام اقرائها الحدیث قال الدارقطنی رواته کلهم ثقات ومنها احادیث ام سلمة بجمیع طرقها فانها لیس فیها الا الرد الی العادة قال ابن قدامة وحدیث ام سلمة انما یدل علی العادة ولا نزاع فیه انتهی قال الباجی کما فی اللامع ان المراد من المرأة فی حدیثها هی فاطمة بنت ابی حبیش قد بین ذلک حماد بن زید وسفیان بن عیینة فی حدیثهما عن ایوب انتهی وکذا سماها

besturdubooks.wordpress.com

ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلوة وتصلي وان قطر الدم على الحصير قطرا۔

عن ايوب وهبيب وعبد لوارث عند الدارقطني وبه جزم ابو داؤد ولرواية حماد ولا يمكن الانكار عنه لكثرة الروايات الدالة على ذلك ولذا اضطر البيهقي الى ان قال ويحتمل ان كانت تسميتها صحيحة في حديث ام سلمة ان كانت لها حالتان في مدة استحاضتها حالة تميز فيها بين الدمين فافتاها بترك الصلوة عند اقبال الحيض وبالصلوة عند ادباره وحالة لا تميز فيها بين الدمين فامرها بالرجوع الى العادة انتهى وردده العلامة ابن التركماني بان الاصل ان لا يتعدد الحال ولا تنافي بين الروايتين حتى يحمل على ذلك بل رواية الاقبال والادبار ايضا تحمل على الرجوع الى العادة انتهى وقال ابن قدامة روى رد ها الى العادة ورد ها الى التميز فتعارضت روايتان اه قال سيدي في الاوجز وانت تدري ان التعارض لم يجئ الا من الذين حملوا لفظ الاقبال على التميز بدون دليل ولا قرينة ولو حملوها على الايام كما حملته الحنفية ما اضطروا الى تضعيف الروايات الكثيرة ولاطرح الاحاديث الصحيحة والله يلهم الرشد والصواب انتهى وسياتي بعض الروايات الاخر في ذلك قريبا۔ ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلوة وتصلي وان قطر الدم على الحصير قطرا اى ان غلبها بعد احتياطها لذلك بوضع نحو قطن في المحل وشده بخرقة قال في البحر وينبغي لصاحب الجرح ان يربطه تقليلا للنجاسة ولو سال على ثوبه فعليه ان يغسله اذا كان مفيدا بان لا يصيبه مرة اخرى وان كان يصيبه المرة بعد الاخرى اجزاه ولا يجب غسله ما دام العذر قائما وقيل لا يجب غسله اصلا واختاره الاول السرخسي والمختار ما في النوازل ان كان لو غسله تتنجس ثانيا قبل الفراغ من الصلوة جاز ان لا يغسله والا فلا انتهى والحديث اخرجه ابن ابي شيبة والامام احمد عن وكيع وابو داؤد عن عثمان بن ابي شيبة وابن ماجة عن علي بن محمد وابي بكر بن ابي شيبة والدارقطني من طريق محمد بن اسمعيل الحساني ومحمد بن سعيد العطار ويوسف بن موسى والبيهقي من طريق محمد بن اسمعيل الحساني بستتهم عن وكيع والدارقطني من طريق علي بن هاشم وعبد الله بن داؤد ومحمد بن ربيعة وعبد الله بن نمير خمستهم عن الاعمش عن حبيب بن ابي ثابت عن عروة كذا عند الاكثر وزاد محمد بن ربيعة وعبد الله بن داؤد وعن الاعمش ابن الزبير وكذا زاده علي بن محمد وابو بكر بن ابي شيبة عن وكيع عند ابن ماجة ومحمد بن سعيد عن وكيع عند الدارقطني عن عائشة بمعنى حديث المصنف الا ان ابا داؤد اختصره واعله باشياء وتبعه على ذلك الدارقطني والبيهقي منها ان هذا الحديث اوقفه حفص بن غياث عن الاعمش وانكر ان يكون حديث حبيب مرفوعا واوقفه ايضا اسباط عن الاعمش موقوفا على عائشة قال ورواه ابن داؤد عن الاعمش مرفوعا اوله والنكر ان يكون فيه الوضوء عند كل صلوة انتهى واجاب عنه العلامة ابن التركماني بانه رواه ايضا وكيع مرفوعا عن الاعمش على بن هاشم وقرة بن عيسى ومحمد بن ربيعة كما ذكره البيهقي وهكذا رواه الجريري وسعيد بن محمد الوراق وعبد الله بن نمير كما ذكره الدارقطني واشار اليه البيهقي بقوله وجماعة فهؤلاء سبعة اكثرهم ائمة كبار زاد واعن الاعمش الرفع فوجب على مذاهب الفقهاء واهل الاصول ترجيح رفعهم لانها زيادة ثقة وكذا على مذهب اهل الحديث لانهم اكثر عددا وتحمل رواية من وقفه على عائشة انها سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم فروته مرة وافتت به مرة اخرى كما مر نظائره انتهى وقال شيخ مشائخنا في البذل كيف يقال ان وقف البعض فيقتضي ضعف الرفع والحال ان حبيب بن ابي ثابت هذا ليس بادون من حفص بن غياث واسباط بن محمد بل هو اقوى منهما وارجح انتهى واما انكار ابن داؤد عن كون ذكر الوضوء عند كل صلوة في الحديث فلا يستلزم ان لا يكون فيه لان انكاره منسوب الى عدم علمه ومن ذكره فذكره يعتمد على علمه فيكون الانكار من غير دليل فلا يعتبر كذا في البذل۔ ومنها ما ذكره ابو داؤد ودل على ضعف حديث حبيب هذا ان رواية الزهري عن عروة عن عائشة قالت فكانت تغتسل لكل صلوة في المستحاضة انتهى قلت لكن رواية الزهري هذه عن عروة عن عائشة في قصة ام حبيبة كما تقدمت من طرق كثيرة في اول الباب فليت شعري كيف يرد بها حديث حبيب عن عروة وهي قصة اخرى كلا والله هذا البعيد كل البعد وقد ورد الامر بالوضوء في قصته فاطمة في الروايات الكثيرة الصحيحة عند البخاري وغيره كما ستاتي ففيها تقوية لما روى حبيب من الامر بالوضوء قال الخطابي اما قول اكثر الفقهاء فهو الوضوء لكل صلوة وعليه العمل في قول عامتهم ورواية الزهري لا تدل على ضعف حديث حبيب بن ابي ثابت لان الاغتسال لكل صلوة في حديث الزهري مضاف الى فعلها وقد يحتمل ان يكون ذلك اختيارا منها واما الوضوء في كل صلوة في حديث حبيب فهو مروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مضاف اليه وال امره ايا بذلك والواجب هو الذي شرعه النبي صلى الله عليه وسلم وامر به دون ما فعلته وانته من ذلك انتهى ومنها ما ذكره البيهقي وغيره عن يحيى القطان كان الثوري اعلم الناس بهذا زعم ان حبيب بن ابي ثابت لم يسمع من عروة بن الزبير شيئا وكذا نقل عن علي بن المديني قال يحيى القطان حديث حبيب عن عروة بن الزبير لا شئ وعن يحيى بن معين حبيب ثبت

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا عبد الله بن يزيد المقرئ قال ثنا ابو حنيفة ح وحدثنا فهد قال ثنا ابو نعيم قال ثنا ابو حنيفة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان فاطمة بنت ابي حبيش اتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت اني احيض الشهر والشهرين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ذلك ليس بحيض وانما ذلك عرق من دمل فاذا اقبل الحيض فدعي الصلوة

انما روى حديث بن منكدر حديث تصلي المستحاضة وان قطر الدم على الحصير وحديث القبلة انتهى ولم يرض ابو داؤد بهذا الكلام فقال قد روى حمزة الزيات عن حبيب عن عروة بن الزبير عن عائشة حديثا صحيحا انتهى فهذا منه رد على من زعم ان حبيبا لم يسمع من عروة بن الزبير وقد صرح بكون عروة بهنا هو ابن الزبير لا عروة المزني الذي هو مجهول وكيع ومحمد بن ربيعة وعبد الله بن داؤد كما تقدم وبهذا اخرج ابن راهويه والبزار حديث الباب في ترجمة عروة بن الزبير قال العلامة ابن التركماني تقدم غير مرة انكار مسلم ثبوت السماع للاتصال وادعى الاتفاق على انه يكفي امكان اللقاء ومال ابو عمر الى تصحيح حديث القبلة فقال صححه الكوفيون وثبتوه لرواية الثقات من ائمة الحديث له وحبيب لا ينكر لقاؤه عروة لرواية عمن هو اكبر منه واجل واقدم موتا وقال في موضع آخر لا شك انه لقي عروة ثم ذكر قول ابي داؤد قال ابن التركماني وهذا يدل ظاهرا على ان حبيبا سمع من عروة وهو مثبت فيقدم على ما زعمه الثوري لكونه نافيا وقال ايضا في موضع آخر ثم قد روى هذا الحديث غير حبيب عن عروة وغير عروة عن عائشة ذكره الطحاوي وخرجه هو وغيره من المصنفين انتهى فثبت ان المحفوظ عروة بن الزبير فبعض الحفاظ اطلقه وبعضهم نسبه وقد تقرر في الاصول ان زيادة الثقة مقبولة۔ حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا عبد الله بن يزيد المقرئ قال ثنا ابو حنيفة الامام الاعظم فقيه العراق النعمان بن ثابت بن زوطا التيمي مولاهم الكوفي مولده سنة ثمانين رأى انس بن مالك غير مرة لما قدم عليهم الكوفة وكان اماما ورعا عالما عاملا متعبدا كبير الشان لا يقبل جوائز السلطان بل يتجر ويتكسب قال يزيد بن هرون ابو حنيفة افقه وسفيان احفظ وقال ايضا ما رأيت احدا اورع ولا اعقل من ابي حنيفة وقال ابن المبارك ابو حنيفة افقه الناس وقال الشافعي الناس في الفقه عيال على ابي حنيفة وقال ابو داؤد ان ابا حنيفة كان اماما قلت مناقب هذا الامام قد افردتها في جزء كان موته في رجب سنة خمسين ومائة رضي الله عنه كذا في تذكرة الحفاظ للذهبي وفي تهذيب التهذيب قال العجلي عن اسمعيل بن حماد بن ابي حنيفة نحن من ابناء فارس الاحرار وقال ابن معين كان ابو حنيفة ثقة لا يحدث بالحديث الا بما يحفظه ولا يحدث بما لا يحفظ وقال سليمان بن ابي شيخ كان ورعا سخيا وقال ابو نعيم كان حصا غوص في المسائل وقال يحيى القطان لا نكذب الله ما سمعنا احسن من رأي ابي حنيفة وقد اخذنا باكثر اقواله وقال روح بن عبادة كنت عند ابن جريج سنة خمسين ومائة فاتاه موت ابي حنيفة فاسترجع وتوجع وقال اي علم ذهب وقال الحسن بن عمارة لما غسله رحمك الله تعالى وغفر لك لم تفطر منذ ثلاثين سنة ولم تتوسد يمينك بالليل منذ اربعين سنة وقد تعبت من بعدك وفضحت القراء ومناقب الامام ابي حنيفة كثيرة جدا رضي الله تعالى عنه واسكنه الفردوس آمين انتهى۔ ح وحدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا ابو حنيفة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان فاطمة بنت ابي حبيش اتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت اني احيض الشهر والشهرين كذا في هذه الرواية وفي التي قبلها ان فاطمة هي السائلة وبكذا عند ابي داؤد عن عروة عن فاطمة انها قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدم في الفصل الثاني عن اسماء بنت عميس انها سألت لفاطمة وفي روايات ام سلمة انها استفتت لها قال الحافظ ولي الدين العراقي كما في الزرقاني ولعل الجمع بينها ان فاطمة سألت كلا من ام سلمة واسماء ان تسأل لها فسألتا مجتمعتين او سألت كل واحدة منهما مع عدم علم الاخرى وصح اطلاق السؤال على فاطمة باعتبار امرها بالسؤال او انها حضرت معهما فلما بدأتا بالكلام تكلمت هي حينئذ انتهى۔ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ذلك ليس بحيض وانما ذلك عرق من دمك فاذا اقبل الحيض فدعي الصلوة وزاد ابن جبان من طريق ابي حمزة عن هشام كما في نصب الراية فدعي الصلوة عدد ايامك التي كنت تحيضين وبكذا ورد في الروايات الكثيرة في قصة فاطمة كما تقدمت ففيها دليل لمن يرى الرد الى ايام العادة سواء كانت مميزة او غير مميزة وهو اختيار ابي حنيفة واحد قولي الشافعي قال العلامة ابن التركماني والتمسك به يبتني على قاعدة اصولية وهي ما يقال ان ترك الاستفصال في قضايا الاحوال تنزل منزلة عموم المقال فلما لم يستفصلها النبي عليه السلام عن كونها مميزة او لا كان ذلك دليلا على ان هذا الحكم عام فيهما وعلى هذا يحمل اقبال الحيضة على وجود الدم في اول ايام العادة وادبارها على انقضاء ايام العادة فثبت ان هذا الحديث لا يدل على التمييز انتهى اي كما زعم البيهقي وغيره وقد تقدم الكلام في ذلك من قبل مفصلا۔

besturdubooks.wordpress.com

واذا ادبر فاغتسلی لطهرك ثم توضئی عند كل صلوة حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال قرأت علی شریك عن ابی الیقظان ح وحدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعید بن الاصبهانی قال انا شریك عن ابی الیقظان عن عدی بن ثابت عن ابیه عن جده

واذا ادبر فاغتسلی لطهرك ثم توضئی عند كل صلوة والحدیث اخرجه الحافظ طلحة بن محمد فی مسنده من طریق سلیمان بن توبة الهدانی ومحمد بن اشكاب عن ابی نعیم ومن طریق عبد الرحمن بن الازهر عن عبد الله بن یزید المقری واخرجه ابن خسرو فی مسنده من طریق الحسن بن زیاد عن ابی حنیفة واخرجه الحسن بن زیاد فی مسنده كذا فی جامع المسانید واخرجه ابن حبان فی صحیحه من طریق محمد بن علی بن الحسن بن شقیق عن ابیه عن ابی حمزة عن هشام بسیاق الامام بعینه واخرجه النسائی عن یحیی بن حبیب عن حماد عن هشام ثم قال وقد روی هذا الحدیث غیر واحد عن هشام بن عروة ولم یذكر فیه وتوضئی غیر حماد انتهی واما مسلم ایضا الی ذلك فقال وفی حدیث حماد بن زید زیادة حرف تركنا ذكره انتهی قال القاضی ذكر هذه الزیادة النسائی وغیره واسقطها مسلم لانها مما انفرد بها حماد انتهی قال الحافظ ولیس كذلك فقد رواها الدراوردی من طریق حماد بن سلمة والسراج من طریق یحیی بن سلیم كلاهما عن هشام انتهی وقال فی التلخیص ورواه ابو داود وابن ماجة من حدیث وكیع وفیه وتوضأی ورواه ابن حبان فی صحیحه وابو داود والنسائی من روایة محمد بن عمرو عن الزهری عن عروة وفیه فتوضأی وصلی ومن طریق ابی حمزة السكری عن هشام بلفظ فاغتسلی وتوضأی لكل صلوة وكذا رواه الطحاوی وابن حبان من حدیث ابی عوانة انتهی مختصرا قلت ورواه ایضا الامام ابو حنیفة عن هشام عند المصنف وغیره ورواه الترمذی من طریق ابی معاویة عن هشام وفیه قال وتوضئی لكل صلوة فهؤلاء ثمانیة اكثرهم ائمة كبار زادوا عن هشام الامر بالوضوء فوجب ترجیح روایتهم لانها زیادة ثقة كیف وقد تابع هشاما علی ذلك محمد بن عمرو عن الزهری عند ابی داود وغیره والاعمش عن حبیب بن ابی ثابت عند المصنف وغیره كما تقدم وتابع عروة علی ذلك ابن ابی ملیكة عن عائشة عند الحاكم وغیره قال العلامة ابن التركمانی علی ان حماد بن زید لو انفرد بذلك لكان كافیا لثقته وحفظه لاسیما فی هشام ولا نسلم ان هذه مخالفة بل زیادة ثقة وهی مقبولة لاسیما فی مثله انتهی وزعم البیهقی ان الصحیح ان هذه الكلمة من قول عروة واحتج علی ذلك بما روی البخاری وغیره من طریق ابی معاویة عن هشام عن ابیه عن عائشة قالت جاءت فاطمة فذكر الحدیث وفیه قال ابی ثم توضأی لكل صلوة ورده الحافظ بانه لو كان كلامه لقال ثم تتوضأ بصیغة الاخبار فلما اتی به بصیغة الامر شاكله الامر الذی فی المرفوع وهو قوله فاغسلی انتهی وقال العلامة ابن التركمانی ان صح هذا یحمل علی انه سمعها فروی تارة كذلك ومرة اخری افتی بها وهذا اولی من تخطئة من وصلها بكلامه علیه السلام كیف وقد جاء ذلك مرفوعا من روایة غیر هشام عن عروة كما مر انتهی. حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یحیی بن یحیی قال قرأت علی شریك بن عبد الله النخعی الكوفی عن ابی الیقظان الكوفی الاعمی عثمان بن عمیر البجلی ویقال ابن قیس ویقال ابن ابی حمید من رواة الاربعة الا النسائی قال احمد ضعیف الحدیث كان ابن مهدی یترك حدیثه وقال ابو حاتم ضعیف الحدیث منكر الحدیث كان شعبة لا یرضاه وقال ابن معین لیس حدیثه بشیء وقال البخاری واحمد منكر الحدیث وقال الدارقطنی متروك وقال مرة زائغ لم یحتج به وقال ابن حبان اختلط حتی كان لا یدری ما یقول لا یجوز الاحتجاج به وقال ابن عبد البر كلهم ضعفه وقال ابن عدی روی المذهب غال فی التشیع یؤتی بالرجعة ویكتب حدیثه مع ضعفه وذكره البخاری فی فصل من مات ما بین العشرین ومائة الی الثلاثین. ح وحدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعید بن الاصبهانی قال انا شریك عن ابی الیقظان عن عدی بن ثابت الانصاری الكوفی من رواة الستة قال احمد والعجلی والنسائی والدارقطنی ثقة وزاد احمد مرة الا انه كان یتشیع وقال الطبری عدی بن ثابت ممن یجب التثبت فی نقله وقال ابو حاتم صدوق وكان امام مسجد الشیعة وقاصهم وقال ابن معین شیعی مفرط وقال الجوزجانی مائل عن القصد وقال الدارقطنی كان غالیا فی التشیع توفی سنة ست عشرة ومائة عن ابیه ثابت الانصاری والد عدی من رواة الاربعة الا النسائی سمع علیا لا یعرف الا بابنه وهو مجهول الحال لانه ما روی عنه سوی ولده انتهی ما فی المیزان مختصرا وفی تهذیب التهذیب ذكره ابن حبان فی الثقات كذا یظهر من ترجمة ثابت وفی ترجمة عدی قال الدارقطنی لا یعرف ابوه ولا جده عن جده ای جد عدی وقد اختلف فی اسمه اختلافا كثیرا حتی قیل لا یعرف ما اسمه وقیل اسمه دینار حكاه الترمذی عن ابن معین وقیل عبد الله بن یزید الخطمی وهو قول ابن معین وابی حاتم واللالكائی وقیل عمرو بن اخطب ذكره ابو زرعة وقیل عبید بن عازب ابن اخی البراء ذكره ابن الجنید وقیل قیس الخطمی قاله ابو نعیم فی الصحابة قال الحافظ ولم یترجح لی فی اسم جده الی الآن شیء من هذه الاقوال كلها الا ان اقربها

besturdubooks.wordpress.com

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال المستحاضۃ تدع الصلوۃ ایام حیضھا ثم تغتسل وتتوضأ لکل صلوۃ و تصوم وتصلی قالوا وقد روی عن علیؓ مثل ذلک فذکروا ما حدثنا فھد قال ثنا محمد بن سعید قال انا شریک عن ابی الیقظان عن عدی بن ثابت عن ابیہ عن علی رضی اللہ عنہ مثلہ یعنی مثل حدیثہ عن ابیہ عن جدہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الذی ذکرناہ فی الفصل الذی قبل ھذا قال فیما روینا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعلیؓ من ھذا یقول فعارضھم معارض فقال اما حدیث ابی حنیفۃ الذی رواہ عن ھشام عن عروۃ فخطأ وذلک ان الحفاظ عن ھشام بن عروۃ رووہ علی غیر ذلک فذکروا ما حدثنا یونس قال انا ابن وھب قال اخبرنی عمرو وسعید بن عبد الرحمن ومالک واللیث عن ھشام بن عروۃ انہ اخبرھم عن ابیہ عن عائشۃؓ ان فاطمۃ ابنۃ ابی حبیش جاءت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکانت تستحاض فقالت یا رسول اللہ انی واللہ اطھر

الی الصواب ان جدہ ہو جدہ لامہ عبید اللہ بن یزید الخطمی انتہی وقال العینی فی شرحہ ذکر ابن حبان فی کتاب الثقات ان ثابتا ہذا ہو ابن عبید بن عازب ابن اخی البراء بن عازب الصحابی وقال ابو عمر شہد عبید وأخوہ البراء مع علی مشاہدہ کلہا وقال وہو جد عدی بن ثابت روی فی الوضوء والحیض انتہی۔ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال المستحاضۃ تدع الصلوۃ ایام حیضھا ہکذا عند الدارمی وزاد فی کل شہر فاذا کان عند انقضائہا اغتسلت۔ ثم تغتسل وتتوضأ لکل صلوۃ وتصوم وتصلی وعند الدارمی اغتسلت وصلت وصامت وتوضأت عند کل صلوۃ والحدیث اخرجہ ابو داؤد عن محمد بن جعفر وعثمان بن ابی شیبۃ والترمذی عن قتیبۃ وابن ماجۃ عن ابی بکر بن ابی شیبۃ والدارمی عن محمد بن عیسی والبیہقی من طریق یحیی بن یحیی والدولابی فی الکنی من طریق عثمان وعلی ابنی حکیم ثمانیتہم عن شریک باسنادہ نحوہ قال ابو داؤد حدیث عدی بن ثابت ہذا ضعیف لا یصح ورواہ ابو الیقظان عن عدی عن ابیہ عن علی انتہی وقال ابن السید الناس فی شرحہ وسکت الترمذی عن ہذا الحدیث فلم یحکم بشیء ولیس من باب الصحیح ولا ینبغی ان یکون من باب الحسن لضعف راویہ عن عدی بن ثابت انتہی قال المحدث الزیلعی لکن لہ شواہد فذکر حدیث حبیب بن ابی ثابت عن عروۃ فی قصۃ فاطمۃ کما تقدم وغیر ذلک قالوا وقد روی عن علی مثل ذلک ای مثل ما روی عن عائشۃ وجد عدی من امر الوضوء لکل صلوۃ فذکروا ما حدثنا فھد قال ثنا محمد بن سعید قال انا شریک عن ابی الیقظان عن عدی بن ثابت عن ابیہ عن علی رضی اللہ عنہ مثلہ یعنی مثل حدیثہ ای حدیث عدی عن ابیہ عن جدہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الذی ذکرناہ فی الفصل الذی قبل ہذا کذا وقع فی النسخۃ المطبوعۃ والصواب فی الحدیث۔ فان المصنف لم یذکر حدیث جد عدی الا فی ہذا الفصل الذی فیہ بیان ادلۃ الجمہور قال فیما روینا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعلیؓ من ہذا یقول فی العبارۃ تصحیف من النساخ والصواب ما فی نسخۃ العینی قالوا فیما روینا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعن علی رضی اللہ عنہ نقول۔ قال العینی قالوا ای اہل المقالۃ الثالثۃ قولہ نقول مقول قالوا والباء فی فیما متعلق بہ ای نقول بالذی روینا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ انتہی والاثر ذکرہ ابن حزم فی المحلی من طریق عدی بن ثابت عن ابیہ عن علی المستحاضۃ تتوضأ لکل صلوۃ واخرجہ البیہقی من طریق یحیی بن یحیی عن شریک عن ابی الیقظان عن عدی مثل حدیثہ عن ابیہ عن جدہ واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن شریک مثلہ وقال البخاری فی التاریخ الکبیر فی ترجمۃ ثابت قال شریک عن عثمان ابی الیقظان عن عدی بن ثابت عن ابیہ عن جدہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المستحاضۃ تجلس ایام اقرائہا وعن عدی عن ابیہ عن علی مثلہ ولا یتابع علیہ ولکلم شعبۃ فی ابی الیقظان انتہی۔ فعارضھم معارض فقال اما حدیث ابی حنیفۃ الذی رواہ عن ہشام عن عروۃ فخطأ وذلک ای بیان ہذا الخطأ ان الحفاظ عن ہشام بن عروۃ رووہ علی غیر ذلک ای علی غیر ذکر الوضوء لکل صلوۃ فذکروا ما حدثنا یونس ابن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وہب عبد اللہ قال اخبرنی عمرو بن الحارث المصری وسعید بن عبد الرحمن الجمحی المدنی ومالک واللیث عن ہشام بن عروۃ انہ اخبرہم ای سعیدا وعمرا ومالکا واللیث عن ابیہ عروۃ عن عائشۃ ان فاطمۃ ابنۃ ابی حبیش جاءت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکانت تستحاض علی صیغۃ المجہول وہذہ جملۃ معترضۃ فقالت یا رسول اللہ قال النووی فیہ جواز استفتاء المرأۃ بنفسہا ومشافہتہا الرجال فیما یتعلق بالطہارۃ واحداث النساء وجواز سماع صوتہا عند الحاجۃ انتہی۔ انی واللہ لا اطہر ای لا ینقطع عنی الدم وفی روایۃ ابی معاویۃ عن ہشام انی امرأۃ استحاض فلا اطہر قال الحافظ ففیہ تصریح ببیان السبب وکان عندہا ان طہارۃ الحائض لا تعرف الا بانقطاع الدم فکنت بعدم الطہر عن تصالہ وکانت قد علمت ان الحائض لا تصلی فظنت ان ذلک الحکم مقترن بجریان الدم من الفرج انتہی وحملہ

افادع الصلوة ابدا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم انما ذلك عرق ولیست بالحیضة فاذا اقبلت الحیضة فاترکی الصلوة واذا ذهب قدرها فاغسلی عنك الدم ثم صلی

ابن دقیق العید علی الوضع اللغوی فقال وکنت باللفظ عن عدم النظافة عن الدم لانها لم تکن مستعملة للطهر فی ذلك الوقت ولا هی ایضا عالمة بالحکم الشرعی فانها جاءت تسأل عنه فتعین حمله علی الوضع اللغوی ثم حقیقته استمرار الدم وعلیه حمله بعضهم ویکون حمله علی المبالغة اه افادع الصلوة ابدا عطف علی مقدر ای یکون لی حکم الحائض فادع الصلوة او الهمزة مقحمة او توسطها جائز بین المعطوفین اذا کان عطف الجملة علی الجملة لعدم انسحاب ذکر الاول قاله الکرمانی وقال ابن دقیق العید بذا سوال عن استمرار حکم الحیض فی حالة دوام الدم وازالته وهو کلام من تقرر عنده ان الحائض ممنوعة من الصلوة انتهی فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم زاد ابو معاویة عند البخاری وغیره لا ای لاتترکی الصلوة انما ذلك بکسر الکاف عرق ولیست بالحیضة فاذا اقبلت الحیضة فاترکی الصلوة فیه دلیل علی ان الحائض تترک الصلوة من غیر قضاء وهو کالاجماع من الخلف والسلف فی ترکها وعدم وجوب القضاء ولم یخالف فی عدم وجوب القضاء الا الخوارج نعم استحب بعض السلف للحائض اذا دخل وقت الصلوة ان تتوضأ وتستقبل القبلة وتذکر الله عز وجل وانکره بعضهم قاله ابن دقیق العید وقال النووی فیه نهی للمستحاضة عن الصلوة فی زمن الحیض وهو نهی تحریم ویقتضی فساد الصلوة هنا باجماع المسلمین وسواء فی هذا الصلوة المفروضة والنافلة لظاهر الحدیث وکذلك یحرم علیها الطواف وصلوة الجنازة وسجدة التلاوة والشکر وکل هذا متفق علیه انتهی. واذا ذهب قدرها ای قدر الایام التی کنت تحیضین فیها کما هو لفظ حدیث ابی اسامة عن هشام عند البخاری وغیره فما قال الزرقانی فی الحدیث دلالة علی ان المرأة اذا میزت دم الحیض من دم الاستحاضة تعتبر دم الحیض وتعمل علی اقباله وادباره فاذا انقضی قدره اغتسلت انتهی لیس بصحیح یرد هذا التاویل حدیث البخاری وغیره قال سیجیء فی الاوجز وانت خبیر بان هذا تائید لمذهبه لانه لو سلم دلالة لفظ الاقبال علی التمییز علی اصطلاحهم لایمکن حمل قوله صلی الله علیه وسلم اذا ذهب قدرها علی الادبار بل هو بمنزلة النص فی مقدار الایام وقد تقدم ان فاطمة کانت معتادة کما یدل علیه ملاحظة الروایات باسرها واصرح ما فیها روایتها بنفسها عند ابی داؤد وغیره بلفظ اذا اتی قروئك فلا تصلی فاذا مر قروئك فتطهری وفی الاخری فامرها ان تقعد ایام التی کانت تقعد ثم تغتسل ولذا قال الطحاوی ان فاطمة کانت ایاما معروفة وحدیث ابی حمزة عن هشام عند ابن حبان بلفظ فاذا اقبل حیضك فدعی الصلوة عدد ایامك التی کنت تحیضین فاذا ادبرت فاغتسلی نص فی ان المراد بالاقبال اقبال الایام فلا بد ان یرجع روایات الاقبال والادبار کلها الی الایام لتتفق الروایات وانت تعرف ان ارجاع تلك الروایات الی قدر الایام اهون ایضا من ارجاع روایات القدر الی التمییز لانها نص فی مؤداها بخلاف الاقبال والادبار فهو مجرد اصطلاحهم ولذا ترى المحدثین حاولوا طرح الاحادیث الدالة علی الایام فی قصة فاطمة ظنا منهم انها تخالف روایات الاقبال والادبار الدالة علی التمییز ومااطرحوا تلك الروایات فقط بل اضطروا لاصطلاحهم هذا الی طرح الروایات الواردة فی النساء الاخر فان ام حبیبة عندهم معتادة فلما ورد فی بعض طرق حدیثها ذکر الاقبال والادبار ضعفوها لکونها مخالفا لمصطلحهم والا فلا مخالفة کما حققنا لك والعجب عن الزرقانی انه ذکر اصلا تحت حدیث ام سلمة وهو ان الجمع بین الدلیلین ولو من وجه اولی من طرح احدهما ولم یلتفت الی ذلك لاصل ههنا واراعاه الحنفیة اذ جمعوا بین الروایات وقد قال القاضی ابو الولید کما فی المنتقی الحدیث عندی یحتمل وجهین احدهما ان تکون من اهل التمییز والثانی من غیر اهل التمییز اه فعلم منه ان حدیث الباب عند المالکیة ایضا لیس بنص فی المیزة وتقدم من کلام ابن قدامة من الحنابلة ومن کلام البیهقی (والبیضاوی وغیرهما) من الشوافع ان احادیث فاطمة تحمل العادة والتمییز معا فالحمل علی المعتادة اولی لتتفق الروایات ولذا حملها الطحاوی علی المعتادة انتهی مختصرا ای کما سیاتی فاغسلی عنك الدم ای وجوبا ان کان مقدار الدم مما لایعفی واستحبابا ان کان مما یعفی کذا فی الاوجز ثم صلی قال القاضی لم تختلف الرواة عن مالك فی هذا اللفظ وقد فسر سفیان الحدیث وقال معناه اذا رأت الدم بعدا تغتسل تغتسل الدم فقط وقد رواه جماعة وقالوا فیه فاغسلی عنك الدم ثم اغتسلی اه قال الحافظ وهذا الاختلاف واقع بین اصحاب هشام منهم من ذکر غسل الدم ولم یذکر الاغتسال ومنهم من ذکر الاغتسال ولم یذکر غسل الدم وکلهم ثقات واحادیثهم فی الصحیحین فنحمل علی ان کل فریق اختصر احد الامرین لوضوحه عنده انتهی والحدیث اخرجه الحافظ ابو عوانة یعقوب بن اسحاق فی مسنده من حدیث ابن وهب حدثنی سعید بن عبد الرحمن الجمحی ومالك بن انس وعمرو بن الحارث واللیث بن سعد ان هشام بن عروة اخبرهم عن ابیه عن عائشة بلفظ المصنف کما فی الجوهر النقی.

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا محمد بن علی بن داؤد قال ثنا سلیمن بن داؤد قال ثنا عبد الرحمن بن ابی الزناد عن ابیہ وھشام کلیھما عن عروۃ عن عائشۃ مثلہ فھکذا روی الحفاظ ھذا الحدیث عن ھشام بن عروۃ لا کما رواہ ابو حنیفۃ فکان من الحجۃ علیھم ان حماد بن سلمۃ قد روی ھذا الحدیث عن ھشام فزاد فیہ حرفا یدل علی موافقتہ لابی حنیفۃ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنھال قال ثنا حماد بن سلمۃ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثل حدیث یونس عن ابن وھب وحدیث محمد بن علی عن سلیمن بن داؤد غیر انہ قال فاذا ذھب قدرھا فاغسلی عنک الدم وتوضئی وصلی ففی ھذا الحدیث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امرھا بالوضوء مع امرہ ایاھا بالغسل فذلک الوضوء ھو الوضوء لکل صلوۃ فھذا معنی حدیث ابی حنیفۃ ولیس حماد بن سلمۃ عندکم فی ھشام بن عروۃ بدون مالک واللیث وعمرو بن الحارث

واخرجہ البخاری عن عبد اللہ بن یوسف وابو داؤد عن القعنبی والنسائی عن قتیبۃ والدارقطنی من طریق احمد بن اسمعیل وابن وہب ومعن والبیہقی من طریق اسمعیل بن ابی اویس سبعتہم عن مالک واخرج البخاری ایضا من طریق سفیان وابی اسامۃ ومسلم من طریق عبد العزیز بن محمد وابن نمیر وجریر ووکیع والترمذی من طریق عبدۃ وابو داؤد من طریق زہیر والنسائی من طریق عبد اللہ ویحیی بن سعید والدارمی عن جعفر ابن عون والبیہقی من طریق محمد بن کناسۃ کلہم عن ہشام عن ابیہ عن عائشۃ بدون ذکر امرہ الوضوء لکل صلوۃ۔ حدثنا محمد بن علی بن داؤد البغدادی قال ثنا سلیمان بن داؤد بن داؤد بن علی بن عبد اللہ بن عباس الہاشمی بالبوایوب سکن بغداد من رواۃ الاربعۃ قال الشافعی ما رأیت اعقل من رجلین احمد بن حنبل وسلیمن بن داود الہاشمی وقال احمد لو قیل لی اختر للامۃ رجلا استخلف علیہم استخلفت سلیمان بن داؤد وقال العجلی وابن سعد ویعقوب بن شیبۃ وابو حاتم والنسائی والدارقطنی والخطیب ثقۃ زاد یعقوب صدوق وزاد النسائی مأمون توفی ببغداد سنۃ تسع عشرۃ ومأتین۔ وھما یجب التنبیہ علیہ ان بعض من صنف فی اسماء رجال الطحاوی زعم ان سلیمان ہذا ہو ابو داؤد الطیالسی ولیس کذلک فان محمد بن علی لم یوجد فی تلامذۃ الطیالسی وقد وقع ہذا الاسناد فی عدۃ مواضع فی المشکل ہکذا۔ حدثنا محمد بن علی بن داؤد حدثنا سلیمان بن داؤد الہاشمی حدثنا عبد الرحمن بن ابی الزناد وہشام بن عروۃ عن عروۃ وہذا صریح فیما ذکرت فللہ الحمد والمنۃ۔ ثم رأیت العینی قد عینہ نحو ما بینا۔ قال ثنا عبد الرحمن بن ابی الزناد عن ابیہ وہشام کلیہما وفی نسخۃ العینی کلاہما عن عروۃ عن عائشۃ مثلہ ای مثل ما روی مالک وغیرہ عن ہشام وقد تقدم تخریج طرق حدیث ہشام من قبل ولم اقف علی الحدیث من طریق ابی الزناد وہذا اسناد صحیح۔ فہکذا وفی نسخۃ العینی قالوا فہکذا روی الحفاظ مالک وسعید وعمرو واللیث وسفیان وابو اسامۃ والدراوردی وجریر ووکیع وابن نمیر وعبدۃ وزہیر ویحیی وغیرہم ہذا الحدیث عن ہشام بن عروۃ بدون ذکر امرہ الوضوء لکل صلوۃ۔ لا کما رواہ ابو حنیفۃ ای بزیادۃ الامر بالوضوء۔ فکان من الحجۃ علیہم زاد فی نسخۃ العینی فی ذلک ای علی من زعم ان الامام ابا حنیفۃ خطأ فی ذکر امرہ الوضوء وتفرد بہ ان حماد ابن سلمۃ قد روی ہذا الحدیث عن ہشام فزاد فیہ ای فی حدیثہ عن ہشام حرفا یدل علی موافقتہ ای موافقۃ حماد لابی حنیفۃ فی زیادۃ الامر بالوضوء۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا حماد بن سلمۃ عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثل حدیث یونس عن ابن وہب عن مالک وغیرہ عن ہشام وحدیث محمد بن علی عن سلیمان بن داؤد عن عبد الرحمن بن ابی الزناد عن ابیہ وہشام غیر انہ قال ای حماد فی روایتہ عن ہشام فاذا ذہب قدرہا فاغسلی عنک الدم وتوضئی وصلی والحدیث اخرجہ الدارمی عن حجاج بن المنہال عن حماد باسنادہ باللفظ المزبور عند المصنف وزاد قال ہشام وکان ابی یقول تغتسل غسل الاول ثم ما یکون بعد ذلک فانہا تطہر وتصلی۔ ففی ہذا الحدیث ای حدیث حماد عن ہشام ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امرہا ای فاطمۃ بالوضوء مع امرہ صلی اللہ علیہ وسلم ایاہا بالغسل ای کما ورد فی عدۃ روایات عن ہشام فی قصۃ فاطمۃ ولم یقع ذکر الغسل لانقطاع الحیض فی حدیث حماد وغیرہ وانما فیہ ذکر غسل الدم فقط وقد صح ذکر الاغتسال فی حدیث ابی اسامۃ عن ہشام عند البخاری وغیرہ والاحادیث یفسر بعضہا بعضا فیحمل علی ان کل فریق اختصر احد الامرین کما تقدم عن الحافظ واما ارادۃ الغسل عن قولہ فاذا ذہب قدرہا فاغسلی عنک الدم فبعید۔ یابا ہ سیاق الحدیث فذلک الوضوء ہو الوضوء لکل صلوۃ فہذا معنی حدیث ابی حنیفۃ فقد حصلت متابعۃ حماد بن سلمۃ لابی حنیفۃ ولیس حماد ابن سلمۃ عندکم فی ہشام بن عروۃ بدون مالک واللیث وعمرو بن الحارث قال العینی قال الشافعی ذکر الوضوء عندنا غیر محفوظ ولو کان

فقد ثبت بما ذکرنا صحة الروایة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی المستحاضة انها تتوضأ فی حال استحاضتها لوقت کل صلوة الا انه قد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ما تقدم ذکرناله فی هذا الباب فاردنا ان ننظر فی ذلک لنعلم ما الذی ینبغی ان یعمل به من ذلک فکان ما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ما رویناه فی اول هذا الباب انه امر امراة حبیبة بنت جحش بالغسل عند کل صلوة فقد ثبت نسخ ذلک بما قد رویناه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الفصل الثانی من هذا الباب فی حدیث ابن ابی داؤد عن الوهبی فی امر سهلة بنت سهیل فان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان امرها بالغسل لکل صلوة فلما اجهدها ذلک امرها ان تجمع بین الظهر والعصر بغسل و بین المغرب والعشاء بغسل و تغتسل للصبح غسلا فکان ما امرها به من ذلک ناسخا لما کان امرها به قبل ذلک من الغسل لکل صلوة

محفوظا لکان احب الینا من القیاس وفی التمهید رواه ابوحنیفة عن هشام مرفوعا کروایة یحیی عن هشام سواء قال فیه وتوضئی لکل صلوة وکذلک رواه حماد بن سلمة عن هشام مثله وحماد فی هشام ثقة ثبت انتهی قلت وقد تابع ابا حنیفة وحمادا علی ذلک حماد بن زید ویحیی بن سلیم و وکیع وابوحمزة السکری وابوعوانة وابومعاویة ثمانیتهم عن هشام وقد تابع هشاما علی ذلک الزهری فی بعض طرقه وحبیب بن ابی ثابت وغیرهما وتابع عروة ابن ابی ملیکة کما تقدم مفصلا. فقد ثبت بما ذکرنا صحة الروایة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی المستحاضة انها تتوضأ فی حال استحاضتها لوقت کل صلوة وفی بعض النسخ لکل صلوة وهو الانسب بهذا الموضع قال العلامة ابن الترکمانی فظهر من مجموع ما تقدم من الاحادیث صحة امر المستحاضة بالوضوء لکل صلوة وذکر ابن رشد فی قواعده حدیث عائشة ثم قال وفی بعض روایاته وتوضئی لکل صلوة وصحح قوم من اهل الحدیث هذه الزیادة وقال فی موضع آخر صححها ابوعمر بن عبد البر انتهی. ثم اعلم ان الامام الطحاوی اقتصر فی دلائل الجمهور علی حدیث ابی ثابت جد عدی وعائشة فی قصة فاطمة وفی الباب عن جابر عند ابی یعلی الموصلی کما فی نصب الرایة والبیهقی فی السنن من طریق ابی یوسف القاضی عن ابی ایوب الافریقی عن ابن عقیل عن جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم امر المستحاضة ان تتوضأ لکل صلوة قال البیهقی ابو یوسف ثقة اذا کان یروی عن ثقة تفرد به ابو یوسف وعزاه الهیثمی الی الطبرانی فی الاوسط وقال فیه عبد الله بن محمد بن عقیل وهو مختلف فی الاحتجاج به وعن سودة بنت زمعة عند الطبرانی من طریق الحکم بن عتیبة عن ابی جعفر قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم المستحاضة تدع الصلوة ایام اقرائها التی کانت تجلس فیها ثم تغتسل غسلا واحدا ثم تتوضأ لکل صلوة کذا نقل الزیلعی وسکت عن الکلام علیه وابو جعفر هذا هو محمد بن علی بن الحسین الباقر کما صرح الحافظ فی الفتح وذکر البیهقی عن ابی داؤد روی العلاء بن المسیب عن الحکم عن ابی جعفر ان سودة استحیضت فامرها رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا مضت ایامها اغتسلت وصلت ثم قال وهذا فیما رواه ابن خزیمة عن العطاردی عن حفص بن غیاث عن العلاء ائتم من ذلک وعن ام سلمة عند ابن ابی شیبة بلفظ تدع الصلوة ایام اقرائها ثم تغتسل وتستثفر بثوب وتتوضأ لکل صلوة وتصلی الی مثل ذلک وعن عبد الله بن عمرو مرفوعا المستحاضة تغتسل من قرء الی قرء رواه الطبرانی فی الاوسط والصغیر قال الهیثمی وفیه بقیة بن الولید وهو مدلس فهذه الروایات کلها تدل علی ان الواجب علی المستحاضة انما هو غسل واحد لانقطاع الحیض ثم الوضوء لکل صلوة قال القاضی قال اهل العلم اصح ما فی هذا الباب حدیث هشام فی قصة فاطمة الا انه قد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ما تقدم وفی نسخة یعنی قد تقدم ذکر ناله فی هذا الباب ای من امر الغسل لکل صلوة والجمع بین الصلوتین بغسل فاردنا ان ننظر فی ذلک لنعلم ما الذی ینبغی ان یعمل به من ذلک ای من تلک الروایات المختلفة فکان ما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ما رویناه فی اول هذا الباب انه صلی الله علیه وسلم امر امراة حبیبة بنت جحش بالغسل عند کل صلوة فقد ثبت نسخ ذلک ای نسخ امر الغسل لکل صلوة بما قد رویناه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الفصل الثانی من هذا الباب فی حدیث ابن ابی داؤد عن الوهبی عن ابن اسحق عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه عن عائشة فی امر سهلة بنت سهیل فان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان امرها ای سهلة بالغسل لکل صلوة فلما اجهدها وفی نسخة یعنی جهدها ذلک امرها ان تجمع بین الظهر والعصر بغسل و بین المغرب والعشاء بغسل وتغتسل للصبح غسلا فکان ما امرها ای ما امر رسول الله صلی الله علیه وسلم سهلة به الضمیر راجع الی لفظ ما من ذلک ای من الجمع بین الصلوتین بغسل ناسخا لما کان امرها به قبل ذلک ای قبل امر الجمع بین الصلوتین بغسل من الغسل لکل صلوة بیان لما وحاصل ما ذکره المصنف العلام ان احادیث الامر بالغسل لکل صلوة منسوخة باحادیث الجمع بین الصلوتین بغسل واحد لانه وقع التصریح

besturdubooks.wordpress.com

فاردنا ان ننظر فیما روی فی ذلک کیف معناه فاذا عبد الرحمن بن القاسم قد روی عن ابیه فی المستحاضة التی استحیضت فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فاختلف عن عبد الرحمن فی ذلک فروی الثوری عنه عن ابیه عن زینب بنت جحش ان النبی صلی الله علیه وسلم امرها بذلک وان تدع الصلوٰة ایام اقرائها ورواه ابن عیینة عن عبد الرحمن ایضاً عن ابیه ولم یذکر زینب الا انه وافق الثوری فی معنی متن الحدیث فکان ذلک علی الجمع بین کل صلاتین بغسل فی ایام الاستحاضة خاصة فثبت بذلک ان ایام الحیض کان موضعها معروفا ثم جاء شعبة فرواه عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه عن عائشة کما رواه الثوری وابن عیینة غیر انه لم یذکر ایام الاقراء وتابعه علی ذلک محمد بن اسحق فلما روی هذا الحدیث کما ذکرنا فاختلفوا فیه کشفناه لنعلم من این جاء الاختلاف فکان ذکر ایام الاقراء فی حدیث القاسم عن زینب ولیس ذلک

فی حدیث عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر سهلة اولا بالغسل لکل صلوة فلما شق ذلک علیها امرها بالجمع بین الصلوتین بغسل فدل ذلک علی ان هذا الحکم ناسخ لحکم الغسل لکل صلوة لانه انما امر به بعد ذلک فسقطت روایات الغسل لکل صلوة وصار الامر الی احادیث الجمع بین الصلوتین بغسل۔ فاردنا ان ننظر فیما روی فی ذلک ای فی الجمع بین الصلوتین بغسل کیف معناه فاذا عبد الرحمن بن القاسم قد روی عن ابیه القاسم فی المستحاضة التی استحیضت فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فاختلف عن عبد الرحمن فی ذلک ای فی حدیث المستحاضة الذی رواه عن ابیه فروی الثوری عنه ای عن عبد الرحمن عن ابیه القاسم عن زینب بنت جحش انها استحیضت وان النبی صلی الله علیه وسلم امرها ای زینب بذلک ای بالجمع بین الصلاتین بغسل واحد وان تدع الصلوة ایام اقرائها وهذا یدل علی ان ایام حیضها کانت معروفة ورواه ابن عیینة عن عبد الرحمن ایضا عن ابیه القاسم ولم یذکر زینب فارسل الحدیث ولم یسم المستحاضة الا انه ای ابن عیینة وافق الثوری فی معنی متن الحدیث فذکر ان المستحاضة تترک الصلوة قدر حیضتها ثم تجمع الظهر والعصر بغسل واحد الحدیث فکان فی ذلک ای معنی حدیث الثوری وابن عیینة علی الجمع بین کل صلوتین بغسل فی ایام الاستحاضة خاصة ای دون ایام الحیض فتترک الصلوة فیها ثم تغتسل لکل صلوتین فثبت بذلک ای بحدیث الثوری وابن عیینة ان ایام الحیض ای ایام حیض هذه المستحاضة کان موضعها ای موضع ایام حیضها معروفا اذ لو لم یکن معروفا لما کانت تتمکن من ذلک علی الحقیقة ویدل علی ذلک ما جاء فی حدیث آخر ولکن دعی الصلوة قدر الایام التی کنت تحیضین فیها فان قیل من این کانت تحفظ هذه المرأة عدد ایامها التی کانت تحیض فیها من ایام الصحة قلت لو لم تکن تحفظ ذلک لم یکن لقوله علیه السلام تدع الصلوة ایام اقرائها معنی اذ لا یجوز ان یرده الی رأیها ونظرها فی امر هی غیر عارفة بکنهه انتهی من شرح العینی۔ ثم جاء شعبة فرواه عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه عن عائشة کما رواه الثوری وابن عیینة الا ان شعبة خالف الثوری فی اسم المستحاضة فلم یسمها وخالف ابن عیینة فی ارسال الحدیث فذکره متصلا عن القاسم عن عائشة غیر انه ای شعبة لم یذکر ترک المستحاضة الصلوة ایام الاقراء کما ذکر الثوری وابن عیینة وتابعه ای شعبة علی ذلک ای علی عدم ذکر الاقراء محمد ابن اسحق الا انه خالف شعبة فی ابهام اسم المرأة فسماها سهلة وحاصل ما ذکره المصنف ان تلامذة عبد الرحمن اختلفوا علیه فی حدیث الجمع بین الصلوتین بغسل واحد اختلافا کثیرا فذکره ابن عیینة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه مرسلا وجعله الثوری من مسند زینب وجعله ابن اسحق وشعبة من مسند عائشة ولم یذکر شعبة وابن عیینة تسمیة المرأة المستحاضة وسماها الثوری زینب وسماها ابن اسحق سهلة واتفق الثوری وابن عیینة علی ذکرها تدع الصلوة ایام اقرائها فدل هذا علی ان هذا الحکم فی حق المرأة التی عرفت الایام التی کانت تحیض فیها واتفق شعبة وابن اسحق علی عدم ذکر الاقراء فی حدیثهما وقد ذکر الاختلاف فی حدیث عبد الرحمن البیهقی ایضا فاخرج اولا حدیث شعبة ثم قال ورواه ابن اسحق فخالف شعبة فی رفعه وسمی المرأة ثم اسند حدیثه ثم قال فقد اختلف الرواة فی اسناد هذا الحدیث فرواه شعبة وابن اسحق کما مضی ورواه ابن عیینة فارسله الا انه وافق محمدا فی رفعه فذکر حدیثه۔ ثم قال وروی عن الثوری عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه عن زینب بنت جحش انتهی فلما روی هذا الحدیث کما ذکرنا فاختلفوا فیه کشفناه عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه لنعلم من این جاء الاختلاف فکان ذکر ایام الاقراء فی حدیث القاسم عن زینب ای فی روایة الثوری ووقع ذکر ایام الاقراء فی حدیث ابن عیینة ایضا الا انه حدیث مرسل فلذا لم یلتفت الیه المصنف ولیس ذلک

فی حدیثه عن عائشة فوجب ان یجعل روایته عن زینب غیر روایته عن عائشة۔ فکان حدیث زینب الذی فیه ذکر الاقراء حدیثا منقطعا لا یثبته اهل الخبر لانهم لا یحتجون بالمنقطع وانما جاء انقطاعا لان زینب لم یدرکها القاسم ولم یولد فی زمنها لانها توفیت فی عهد عمر بن الخطاب وهی اول ازواج النبی صلی الله علیه وسلم وفاة بعده وکان حدیث عائشة هو الذی لیس فیه ذکر الاقراء انما فیه ان النبی صلی الله علیه وسلم امر المستحاضة ان تجمع بین الصلاتین بغسل علی ما فی ذلک الحدیث ولم یبین ای مستحاضة هی فقد وجدنا استحاضة قد تکون علی معانی مختلفة فمنها ان یکون مستحاضة قد استمر بها الدم وایام حیضها معروفة لها فسبیلها ان تدع الصلوة ایام حیضها ثم تغتسل وتتوضأ بعد ذلک

ای ذکر الاقراء فی حدیثه ای القاسم عن عائشة فوجب ان یجعل روایته عن زینب غیر روایته عن عائشة لان ذکر الاقراء فی حدیث زینب یدل علی ان هذا حکم المرأة المعتادة التی عرفت الایام ولیس فی حدیث عائشة دلیل علی ذلک فلما صار حدیث زینب غیر حدیث عائشة ذکر الکلام اولا علی حدیث زینب فقال فکان حدیث زینب الذی فیه ذکر الاقراء حدیثا منقطعا لا یثبته اهل الخبر لانهم لا یحتجون بالمنقطع وانما جاء انقطاعه ای حدیث زینب لان زینب لم یدرکها القاسم ولم یولد فی زمنها لانها ای زینب توفیت فی عهد عمر بن الخطاب سنة عشرین علی المشهور الذی علیه الجمهور وقال خلیفة سنة احدی وعشرین وهی بنت ثلاث وخمسین کما ذکر ابن سعد وصلی علیها عمر ذکره النووی فی تهذیبه وهی اول ازواج النبی صلی الله علیه وسلم وفاة بعده ولحوقا به صلی الله علیه وسلم کما ذکر القاسم وعبد الرحمن بن ابزی وغیرهما واما القاسم فاختلف فی موته فقیل سنة احدی او اثنتین ومائة وقیل سنة اثنتی عشرة ومائة وقیل سنة سبع والذی قاله ابن معین وعلی بن المدینی وغیر واحد هو انه مات سنة ست ومائة وصححه الحافظ فی التقریب قال ابن سعد کما فی تهذیب النووی وهو ابن سبعین او اثنتین وسبعین فای قول یؤخذ فی وفاته من هذه الاقاویل تکون وفاته بعد عمر بدهر وتوفیت زینب قبل عمر بثلاث سنین فلا شک ان حدیث القاسم عن زینب مرسل وقد صرح جمع من الحفاظ ان حدیثه عن ابن مسعود مرسل وتوفی ابن مسعود فی خلافة عثمان فحدیثه عن زینب مرسل بالاولی فسقط حدیث القاسم عن زینب للانقطاع وبقی حدیثه عن عائشة وهو حدیث صحیح الا انه منسوخ بفتوی عائشة بعد النبی صلی الله علیه وسلم بالوضوء لکل صلوة للمستحاضة او محمول علی المستحاضة التی تجهل ایام عادتها وینقطع دمها فی اوقات ویعود فی اوقات فهذه تجمع بین الصلوتین بغسل عند انقطاع الدم کما اوضح ذلک المصنف العلام فقال وکان حدیث عائشة ای فی قصة سهلة وغیرها فی الجمع بین الصلوتین بغسل من طریق شعبة وابن اسحق عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه هو الذی لیس فیه ذکر الاقراء انما وفی نسخة العینی وانما فیه ان النبی صلی الله علیه وسلم امر المستحاضة ان تجمع بین الصلوتین بغسل علی ما فی ذلک الحدیث ای حدیث القاسم عن عائشة ولم یبین ای النبی صلی الله علیه وسلم فی ذلک الحدیث ای مستحاضة هی ای المرأة التی امرها بالجمع بین الصلوتین بغسل فقد وجدنا استحاضة وفی نسخة العینی المستحاضة قد تکون علی معانی مختلفة کما بسطنا ذلک فی اول الباب۔ فمنها ان یکون والصواب ان تکون بالتاء ای المرأة کما فی النسخة التی علیها شرح العینی مستحاضة قد استمر بها الدم وایام حیضها معروفة لها ای تکون معتادة تعرف ایام حیضها من قبل استمرار الدم فسبیلها ای حکم المستحاضة المعتادة ان تدع الصلوة ایام حیضها ای ایام عادتها فی الحیض ثم تغتسل لانقطاع الحیض وتتوضأ بعد ذلک لکل صلوة وهذا النوع مما لا استمرار المتصل فان فی المبسوط عرفه بان یستمر الدم بالمرأة فی جمیع الاوقات وقال فی البدائع فی احوال الدم بان الدم قد یدر دروراً متصلا وقد یدر مرة وینقطع اخری ویسمی الاول استمرارا متصلا والثانی منفصلا اما الاستمرار المتصل فحکمه ظاهر وهو ان ینظر ان کانت المرأة مبتدأة فالعشرة من اول ما رأت حیض والعشرون بعد ذلک طهر بالکتاب الی ان یفرج الله عنها وان کانت صاحبة عادة فعادتها فی الحیض حیضها وعادتها فی الطهر طهرها وتکون مستحاضة فی ایام طهرها انتهی ثم الاعتبار بالعادة هو قول اصحابنا مطلقا سواء تمیز دم حیضها عن دم الاستحاضة ام لم تمیز وسواء اجتمعت العادة والتمییز ام لا وقد ذهب الی الاعتبار بالعادة الامام احمد فیمن لها عادة معلومة وتمییز ایضا والشافعی فیمن لها عادة معلومة ولا تمییز لها بالدماء وبهذا نقل الزرقانی مذهب مالک ونقل عنه انه قال لا اعتبار بالعادة انما الاعتبار بالتمییز فان لم تتمیز استظهرت بعد عادتها بثلثة ایام ان لم تجاوز خمسة عشر یوما وهی بعد ذلک مستحاضة کما تقدم ذلک مفصلا فی اول الباب

besturdubooks.wordpress.com

ومنها ان یکون مستحاضة لان دمها قد استمر بها فلا ینقطع عنها وایام حیضها قد خفیت علیها فسبیلها ان تغتسل لکل صلوة لانها لا یاتی علیها وقت الا احتمل ان تکون فیه حائضا او طاهرا من حیض او مستحاضة فیحتاط لها فتؤمر بالغسل ومنها ان تکون مستحاضة قد خفیت علیها ایام حیضها وهی غیر مستمر بها ینقطع ساعة ویعود بعد ذلک هکذا هی فی ایامها کلها فتکون قد احاط علمها انها فی وقت انقطاع دمها اذا اغتسلت حینئذ غیر طاهر من حیض طهرا یوجب علیها غسلا فلها ان تصلی فی حالها تلک ما ارادت من الصلوات بذلک الغسل ان امکنها ذلک

وانما ذکر المصنف رحمه الله هذا النوع من المستحاضة لتحمل علیه الروایات الواردة فی الوضوء لکل صلوة کما ذکر ذلک بعد بیان النسخ - ومنها ان یکون وفی نسخة العینی ان تکون وهو الصواب مستحاضة لان دمها قد استمر بها فلا ینقطع عنها وایام حیضها قد خفیت علیها ای علی المستحاضة لنسیانها عددا یامها فسبیلها ای طریق تلک المستحاضة مستمرة الدم مجهولة الایام ان تغتسل لکل صلوة علی الصحیح وقیل تغتسل لوقت کل صلوة لانها ای هذه المستحاضة لا یاتی علیها وقت الا احتمل ان تکون فیه ای فی هذا الوقت حائضا او طاهرا من حیض او مستحاضة فیحتاط لها ای لهذه المرأة فی امرها فتؤمر بالغسل لکل صلوة احتیاطا وهذا النوع ایضا من الاستمرار المتصل وهذه مسئلة المضلة وتسمی بالمتحیرة قال فی البحر وفیها ثلاثة فصول الاول الاضلال بالعدد والثانی الاضلال بالمکان والثالث الاضلال بهما والاصل انها متی تیقنت بالطهر فی وقت صلت فیه بالوضوء لوقت کل صلوة وصامت ومتی تیقنت بالحیض فی وقت ترکتها فیه ومتی شکت فی وقت انه وقت حیض او طهر تحرت فان لم یکن لها رأی تصلی فیه بالوضوء لوقت کل صلوة وتصوم وتقضیه دونها ومتی شکت فی وقت انه حیض او طهر او خروج عن الحیض تصلی فیه بالغسل لکل صلوة لجواز انه وقت الخروج من الحیض ولا یاتیها زوجها بحال لاحتمال الحیض انتهی ثم ذکر الانواع الثلثة مفصلا الی ان قال واما الثالث وهو الاضلال بهما کما اذا استحیضت ونسیت عدد ایامها وموضعها فانها تحری وان لم یکن لها رأی اغتسلت لکل صلوة علی الصحیح وقیل لوقت کل صلوة وتصلی المکتوبات والواجبات والسنن المؤکدة وللتصلی تطوعا کالصوم تطوعا وتقرأ القدر المفروض والواجب علی الصحیح وقیل تقتصر علی المفروض وتقرأ فی الرکعتین الاخیرتین علی الصحیح لانها سنة وقیل لا ولا تقرأ اللهم نستعینک لانها سورة عند عمر وغیره یقوم مقامه ولا تقرأ شیئا من القرآن خارج الصلوة ولا تمس المصحف ولا تدخل المسجد انتهی وقال السرخسی فی المبسوط فی بیان الاضلال ان المرأة اذا کانت تحیض فی کل شهر حیضة فاستحیضت ونسیت عدد ایامها وموضعها فانها تبنی علی اکبر رأیها فکل زمان یکون اکبر رأیها انها حائض فیه تترک الصلوة وکل زمان اکبر رأیها علی انها فیه طاهرة تصلی فیه بالوضوء لوقت کل صلوة بالشک وکل زمان لم یستقر رأیها فیه علی شئ بل تردد بین الحیض والطهر والدخول فی الحیض فانها تصلی فیه بالوضوء لوقت کل صلوة بالشک وکل زمان لم یستقر رأیها علی شئ بل تردد رأیها فیه بین الحیض والطهر والخروج عن الحیض فانها تصلی فیه بالغسل لکل صلوة بالشک والقیاس فیما اذا لم یکن لها رأی ان تغتسل فی کل ساعة لانه ما من ساعة الا ویتوهم انه وقت خروجها من الحیض ولکن لو اخذنا بهذا کان فیه حرج بین فانها لا تتفرغ عن الاغتسال لشغل آخر دینی او دنیوی فامرنا ایاها بالاغتسال لکل صلوة وکان ابو علی الدقاق یقول هذا قیاس ایضا والاستحسان انها تغتسل لوقت کل صلوة وزعم ان هذا هو قول محمد وکان ابو سهل یقول تغتسل فی وقت وتصلی ثم تغتسل فی الوقت الثانی لاداء صلوة الوقت وتعید ما صلت قبل هذا الوقت لتتیقن اداء احدیهما بصفة الطهارة لان الاحتیاط فی باب العبادات واجب انتهی مختصرا فالروایات الواردة فی الغسل لکل صلوة محمولة علی هذا النوع المسمی بالمتحیرة قال سیدی فی الاوجز وقیل ان المتحیرة لیست بشئ جهل من اقوال الائمة فاوجب لها الغسل فی کتب الحنفیة والشافعیة وقال الحنابلة حکمها ان تحیض ستا وسبعا ثم تغتسل علی الوجوب کما فی المغنی نعم لم ار حکمها بعد فی کتب المالکیة انتهی ومنها ان تکون مستحاضة قد خفیت علیها ایام حیضها وعددها غیر مستمر بها ینقطع ساعة ویعود بعد ذلک ای بعد انقطاعه ساعة هکذا هی فی ایامها کلها فتکون قد احاط علمها انها فی وقت انقطاع دمها اذا اغتسلت حینئذ غیر طاهر من حیض طهرا یوجب علیها غسلا فلها ان تصلی فی حالها تلک ما ارادت من الصلوات بذلک الغسل ان امکنها ذلک وحاصل هذا النوع ان المستحاضة المتحیرة التی لم یستمر بها الدم بل ینقطع ساعة ویعود بعد ذلک وهی مع ذلک قد خفیت علیها ایام حیضها فهذه المرأة اذا اغتسلت عند انقطاع الدم یکفی لها هذا الغسل الی مجئ الدم الآخر فتصلی فی هذه الحالة ما ارادت من الصلوات ولا یجب علیها غسل آخر

besturdubooks.wordpress.com

فلما وجدنا المرأة قد تكون مستحاضة بكل وجه من هذه الوجوه التي معانيها مختلفة واحكامها مختلفة واسم المستحاضة يجمعها ولم نجد في حديث عائشة ذلك بيان استحاضة تلك المرأة التي امر النبي صلى الله عليه وسلم لها بما ذكرنا اي مستحاضة هي لم يجز لنا ان نحمل ذلك على وجه من هذه الوجوه دون غيره الا بدليل يدلنا على ذلك فنظرنا في ذلك هل نجد فيه دليلا فاذا ابكرة بن ادريس قد حدثنا قال ثنا ادم قال ثنا شعبة قال ثنا عبد الملك بن ميسرة والمجالد بن سعيد وبيان قالوا سمعنا عامر الشعبي يحدث عن قمير امرأة مسروق عن عائشة انها قالت في المستحاضة تدع الصلوة ايامها ثم تغتسل غسلا واحدا وتتوضأ عند كل صلوة. حدثنا حسين بن نصر وعلي بن شيبة قالا ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان عن فراس وبيان عن الشعبي فذكر باسناده مثله

الا ان يجري الدم فينقطع فيجب الغسل لهذا الانقطاع بكذا افاده شيخي دام مجده شارح الموطا ولم اقف على هذه الصورة الجزئية في كتب الفقه ولعل الله يحدث بعد ذلك امرا وانما ذكر المصنف هذا النوع لتحمل عليه الروايات الواردة في الجمع بين الصلوتين بغسل واحد كما ذكر ذلك بعد ذكر وجه النسخ والله اعلم فلما وجدنا المرأة قد تكون مستحاضة بكل وجه من هذه الوجوه التي معانيها مختلفة واحكامها مختلفة واسم المستحاضة يجمعها اي يشمل الانواع الثلثة ولم نجد في حديث عائشة ذلك اي في الجمع بين الصلوتين بغسل بيان استحاضة تلك المرأة التي امر النبي صلى الله عليه وسلم لها بما ذكرنا وفي نسخة يعني امر النبي عليه السلام بما ذكرنا اي مستحاضة هي لم يجز لنا ان نحمل ذلك اي امره صلى الله عليه وسلم بالجمع بين الصلوتين بغسل على وجه من هذه الوجوه اي على نوع من الانواع الثلثة دون غيره الا بدليل يدلنا على ذلك اي على تعيين هذا النوع فنظرنا في ذلك هل نجد فيه دليلا فاذا ابكرة بن ادريس قد حدثنا قال ثنا آدم بن ابي اياس قال ثنا شعبة قال ثنا عبد الملك بن ميسرة الهلالي الكوفي والمجالد بضم اوله وتخفيف الجيم - بن سعيد بن عمير بن بسطام الهمداني ابو عمرو ويقال ابو سعيد الكوفي من رواة الستة الا البخاري قال البخاري كان يحيى بن سعيد يضعفه وكان ابن مهدي لا يروي عنه وكان احمد لا يراه شيئا وقال ابن معين لا يحتج بحديثه وقال مرة ضعيف واهي الحديث وقال النسائي ليس بالقوي وثقة مرة وقال يعقوب بن سفيان تكلم الناس فيه وهو صدوق وقال الدارقطني لا يعتبر به وقال ابن سعد كان ضعيفا في الحديث وكان يحيى بن سعيد يقول كان مجالد يلقن في الحديث اذا لقن وقال البخاري صدوق توفي في ذي الحجة سنة اربع واربعين ومائة وبيان بن بشر الاحمسي البجلي ابو بشر الكوفي المعلم من رواة الستة قال ابن معين وابو حاتم والنسائي ويعقوب بن سفيان واحمد ثقة وقال يعقوب ابن شيبة كان ثقة ثبتا وقال الدارقطني هو احد الثقات الاثبات قالوا سمعنا عامرا الشعبي يحدث عن قمير بفتح اولها بنت عمرو الكوفية امرأة مسروق بن الاجدع قال العجلي تابعية ثقة لها عند ابي داود حديثها عن عائشة في المستحاضة وعند النسائي حكاية عن مسروق عن عائشة انها قالت في المستحاضة تدع الصلوة ايام حيضها ثم تغتسل غسلا واحدا اي لانقطاع الحيض وتتوضأ بعد ذلك عند كل صلوة والاثر اخرجه البيهقي من طريق يحيى بن ابي بكير وغيره عن شعبة عن عبد الملك ومجالد وبيان عن الشعبي باسناده بنحو لفظ المصنف واخرجه الدارمي من طريق اسمعيل بن ابي خالد عن مجالد عن الشعبي عن قمير عن عائشة قالت سألتها عن المستحاضة قالت تنتظر اقرائها التي كانت تترك فيها الصلوة قبل ذلك فاذا كان يوم طهرها الذي كان تطهر فيه اغتسلت ثم توضأت عند كل صلوة وصلت. حدثنا حسين بن نصر وعلي بن شيبة قالا ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان الثوري عن فراس بكسر اوله وبمهملة ابن يحيى الهمداني الكوفي ابو يحيى المكتب الخارفي بمعجمة وفاء وراء مكسورة نسبة الى خارف بطن من همدان من رواة الستة قال احمد وابن معين والنسائي ويعقوب بن شيبة ثقة وزاد يعقوب في حديثه لين قال ابو حاتم شيخ ما بحديثه بأس وقال عثمان بن ابي شيبة صدوق قيل له ثبت قال لا وقال العجلي كوفي ثقة من اصحاب الشعبي في عداد الشيوخ ليس بكثير الحديث توفي سنة تسع وعشرين ومائة. وبيان بن بشر الاحمسي عن الشعبي فذكر اي الشعبي باسناده مثله اي مثل ما روى عنه مجالد وغيره والاثر اخرجه الدارمي عن محمد بن يوسف عن سفيان باسناده عن عائشة قالت المستحاضة تجلس ايام اقرائها ثم تغتسل غسلا واحدا وتتوضأ لكل صلوة واخرجه البيهقي من طريق زائدة عن بيان عن الشعبي بنحوه واخرج ابن ابي شيبة من طريق مغيرة عن الشعبي ان امرأة مسروق سألت عائشة عن المستحاضة قالت تتوضأ لكل صلوة وتحتشي وتصلي ومن طريق مجالد وداود عن الشعبي قال ارسلت امرأتي الى امرأة مسروق فسألتها عن المستحاضة فذكرت عن عائشة انها قالت تجلس ايام اقرائها ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلوة قال البيهقي هكذا رواية عبد الملك وبيان

besturdubooks.wordpress.com

فلما روی عن عائشة رض ما ذکرنا من قولها الذی افتت به بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم وکان ما ذکرنا من حکم المستحاضة انها تغتسل لکل صلوة وما ذکرنا انها تجمع بین الصلاتین بغسل وما ذکرنا انها تدع الصلوة ایام اقرائها تغتسل وتتوضأ لکل صلوة وقد روی ذلک کله عنها ثبت بجوابها ذلک ان ذلک الحکم هو الناسخ للحکمین الآخرین لانه لا یجوز عندنا علیها ان تدع الناسخ وتفتی بالمنسوخ ولولا ذلک لسقطت روایتها فلما ثبت ان هذا هو الناسخ لما ذکرنا وجب القول به ولم یجز خلافها هذا وجه وقد یجوز ان یکون معانی هذه الآثار علیه وقد یجوز فی هذا وجه آخر یجوز ان یکون ما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی فاطمة ابنة ابی حبیش لا یخالف ما روی عنه فی امر سهلة ابنة سهیل لان فاطمة ابنة ابی حبیش کانت ایامها معروفة وسهلة کانت ایامها مجهولة الا ان دمها ینقطع فی اوقات ویعود فی اوقات وهی قد احاط علمها انها لم تخرج من الحیض بعد غسلها الی ان صلت الصلاتین جمیعا فان کان ذلک کذلک فانا نقول بالحدیثین جمیعا فنجعل حکم حدیث فاطمة علی ما صرفناه الیه

ومغیرة وفراس ومجالد عن الشعبی عن قمیر عن عائشة تتوضأ لکل صلوة وروایة داود بن ابی هند وعاصم عن الشعبی عن قمیر عن عائشة تغتسل کل یوم مرة وکذلک فی روایة عثمان بن سعد الکاتب فی قصة فاطمة بنت ابی حبیش عن النبی صلی الله علیه وسلم وعثمان لیس بالقوی وروی عن الحجاج بن ارطاة عن ابن ابی ملیکة ولیس بالقوی انتهی وهکذا ذکر ابو داود فی السنن ثم قال وهذه الاحادیث کلها ضعیفة الا حدیث قمیر وحدیث عمار مولی بنی هاشم وحدیث هشام بن عروة عن ابیه انتهی ای فی الوضوء لکل صلوة فلما روی عن عائشة ما ذکرنا من قولها الذی افتت به بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم ای من امر المستحاضة بالوضوء لکل صلوة وکان ما ذکرنا ای فی الفصل الاول من هذا الباب من حکم المستحاضة انها تغتسل لکل صلوة من حدیث عروة وعمرة عن عائشة فی قصة ام حبیبة وما ذکرنا ای فی الفصل الثانی انها ای المستحاضة تجمع بین الصلوتین بغسل من حدیث القاسم وغیره عن عائشة وغیرها فی قصة سهلة وغیرها وما ذکرنا انها تدع الصلوة ایام اقرائها ثم تغتسل وتتوضأ لکل صلوة ای فی الفصل الثالث من هذا الباب من حدیث هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة فی قصة فاطمة بنت ابی حبیش وقد روی ذلک کله عنها ای عن عائشة ثبت بجوابها ذلک ای بفتوی عائشة بوضوء المستحاضة لکل صلوة ان ذلک الحکم ای الامر للمستحاضة بالوضوء لکل صلوة هو الناسخ للحکمین الآخرین الامر بالغسل لکل صلوة وبالجمع بین الصلوتین بغسل لانه لا یجوز عندنا علیها ای علی عائشة ان تدع الناسخ وتفتی بالمنسوخ ولولا ذلک ای اخذ عائشة بالناسخ وترکها بالمنسوخ لسقطت روایتها ای روایة عائشة کما تقرر فی الاصول ان عمل الراوی بخلاف ما روی یسقط العمل به لانه لا یخلو اما ان فعل ذلک لانه عرف نسخه او لانه نسیه او غفل عنه وفعله عمدا فان عرف نسخه فلا یجوز العمل به لان العمل بالمنسوخ حرام وکذا ان نسی او غفل لان روایة المغفل والناسی ساقطة وکذا ان فعله عمدا لانه یصیر به فاسقا وروایة الفاسق مردودة هکذا ذکر النسفی فی کشف الاسرار فلما ثبت ان هذا ای الامر بالوضوء لکل صلوة هو الناسخ للحکمین الآخرین لما ذکرنا ای من فتوی عائشة بحدیث فاطمة بعد النبی صلی الله علیه وسلم وجب القول به ای بحکم الوضوء لکل صلوة ولم یجز خلافها هذا وجه قد یجوز ان یکون معانی هذه الآثار المختلفة الواردة فی المستحاضة علیه ای علی هذا الوجه حاصل هذا الوجه ان عائشة روت الاحکام الثلثة الغسل لکل صلوة والجمع بین الصلوتین بغسل والوضوء لکل صلوة ثم انها افتت بعد النبی صلی الله علیه وسلم بحدیث فاطمة بنت ابی حبیش فی الوضوء لکل صلوة فدل ذلک ان هذا الحکم ناسخ للحکمین الآخرین لما تقرر فی الاصول ان عمل الصحابی الراوی بخلاف ما روی یوجب الحکم بنسخ ما روی ویکون بمنزلة روایته للناسخ وقد یجوز فی هذا وجه آخر یحصل به الجمع بین الروایات المختلفة فی الباب وهو انه یجوز ان یکون ما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی قصة فاطمة بنت ابی حبیش ای من امره ایاها بالوضوء لکل صلوة لا یخالف ما روی عنه صلی الله علیه وسلم فی امر سهلة ابنة سهیل فی الجمع بین الصلوتین بغسل لان فاطمة ابنة ابی حبیش کانت ایامها معروفة ای کانت معتادة تعرف ایام حیضها من ایام استحاضتها هذا هو الصحیح فی فاطمة انها کانت معتادة خلافا للبیهقی وغیره فانه زعم انها کانت ممیزة ولم یات علی ذلک نص صحیح صریح کما تقدم وذلک من قبل مفصلا وسهلة کانت ایامها مجهولة الا ان دمها ینقطع فی اوقات ویعود فی اوقات وفی نسخة یعنی ویعود بعدها وهی قد احاط علمها انها لم تخرج من الحیض بعد غسلها الی ان صلت الصلوتین جمیعا فان کان ذلک ای امر رسول الله صلی الله علیه وسلم فاطمة بالوضوء لکل صلوة وسهلة بالجمع بین الصلوتین بغسل کذلک ای لکون فاطمة معتادة وسهلة مجهولة الایام منقطعة الدم فانا نقول بالحدیثین جمیعا فنجعل حکم حدیث فاطمة علی ما صرفناه الیه

besturdubooks.wordpress.com

ونجعل حکم حدیث سهلة علی ما صرفناه ایضا الیه واما حدیث ام حبیبة فقد روی مختلفا فبعضهم یذکر عن عائشة رض ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امرها بالغسل عند کل صلوة ولم یذکر ایاما قرائها فقد یجوز ان یکون امرها بذلک لیکون ذلک الماء علاجا لها لانها تقلص الدم فی الرحم فلا یسیل وبعضهم یرویه عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امرها ان تدع الصلوة ایام اقرائها ثم تغتسل لکل صلوة فان کان ذلک کذلک فقد یجوز ان یکون اراد به العلاج وقد یجوز ان یکون اراد به ما ذکرنا فی الفصل الذی قبل هذا لان دمها سائل دائم السیلان فلیست صلوة الا یحتمل ان تکون عندها طاهرا من حیض لیس لها ان تصلیها الا بعد الاغتسال فامرها بالغسل لذلک فان کان هذا هو معنی حدیثها فانا کذلک نقول ایضا فیمن استمر بها الدم ولم تعرف ایامها فلما احتملت هذه الآثار ما ذکرنا ورویناه

من انها کانت معتادة فامرها بالوضوء وتجعل حکم وفی نسخة العینی وحکم بحذف تجعل "حدیث سهلة علی ما صرفناه ایضا" وفی نسخة العینی بحذف ایضا "الیه من انها کانت مجهولة الایام منقطعة الدم فامرها بالجمع بین الصلوتین بغسل عند انقطاع الدم قال الامام المصنف فی مشکل الآثار فی حدیث حمنة فی الجمع بین الصلوتین بغسل واحد وجه ذلک عندنا والله اعلم علی الرخصة لها منه فی الجمع بین الصلوتین کما ذکرنا فی هذا الحدیث لانه لا یاتی علیها وقت صلوة الا احتمل ان تکون فیه حائضا لا صلوة علیها فیه وطاهرا من حیض واجبا علیها الغسل او مستحاضة واجبا علیها الوضوء فکان الذی علیها فی ذلک ان تغتسل لها علی علم منها بانها طاهرة تجزیها معه تلک الصلوة فلما عجزت عن ذلک وضعفت عنه جعل لها ان تجمع بین الظهر والعصر بغسل واحد وبین المغرب والعشاء بغسل واحد بتاخیر الاولی منهما وتصلی الاخیرة منهما فی وقتها وتغتسل للصبح غسلا فتصلیها وهی طاهرة بذلک الغسل وهذا احسن ما تقدر علیه تلک المرأة فی صلوتها وانما امرت ان تصلیها فی وقت الاخیرة منهما دون الاولی منهما لیتیقن الاول انها الوصلتها فی وقت الاولی منهما کانت قد صلت الاخیرة منهما قبل دخول وقتها والثانی انها اذا دخل علیها وقت الاخیرة منهما وجب علیها الغسل فیکون طاهرة الی آخر ذلک الوقت وتکون اذا صلت فیه الصلوتین جمیعا صلتهما وهی طاهرة انتهی وقال ابن رشد فی البدایة واما الذین ذهبوا مذهب الجمع فقالوا ان حدیث فاطمة بنت ابی حبیش محمول علی التی تعرف ایام الحیض من ایام الاستحاضة واما حدیث اسماء (ای فی الجمع بین الصلوتین بغسل) فمحمول علی التی لا تمیز لها ایام الحیض من ایام الاستحاضة الا انه قد ینقطع عنها فی اوقات فهذه اذا انقطع عنها الدم وجب علیها ان تغتسل وتصلی بذلک الغسل صلوتین انتهی. وقال الخطابی سهلة وام حبیبة سواء وحالها حال واحدة الا ان النبی صلی الله علیه وسلم لما رأی الامر قد طال علیها وقد جهدها الاغتسال لکل صلوة رخص لها فی الجمع بین الصلوتین انتهی وحمل السرخسی حدیث سهلة علی ما اذا تذکرت ان خروجها من الحیض یکون فی آخر هذه الاوقات انتهی **واما** حدیث ام حبیبة فقد روی مختلفا فبعضهم یذکر عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امرها بالغسل عند کل صلوة ولم یذکر ایام اقرائها وهذه روایة ابن ابی ذئب غیره عن الزهری عن عروة وعمرة عن عائشة. فقد یجوز ان یکون النبی صلی الله علیه وسلم امرها (ای ام حبیبة) بذلک ای بالغسل لکل صلوة لیکون ذلک الماء المستعمل فی الغسل علاجا لها (ای لام حبیبة لانها تقلص وفی نسخة العینی لانه یقلص" الدم فی الرحم فلا یسیل والحاصل ان الامر بالغسل لم یکن لوجوبه عند کل صلوة بل کان هذا الامر علاجا لها لیتقلص الدم فی الرحم فیبطل خروجه. وبعضهم یرویه عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امرها ان تدع الصلوة ایام اقرائها ثم تغتسل لکل صلوة وهذه روایة ابن الهاد عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عمرة عن عائشة قال ابو داود وزاد ابن عیینة فی حدیثه عن الزهری عن عمرة عن عائشة قالت ان ام حبیبة کانت تحاض فسألت النبی صلی الله علیه وسلم فامرها ان تدع الصلوة ایام اقرائها قال ابو داود وهذا وهم من ابن عیینة لیس هذا فی حدیث الحفاظ انتهی وفیما قاله نظر فقد تابعه علی ذلک الاوزاعی کما ذکره ابو داود ایضا فی موضع آخر فان کان ذلک کذلک فقد یجوز ان یکون اراد بالعلاج ما ذکرنا فی نسخة العینی ایضا وقد یجوز ان یکون اراد به ما ذکرنا فی الفصل الذی قبل هذا ای یحتمل ان النبی صلی الله علیه وسلم امرام حبیبة بالغسل لکل صلوة علاجا لها ویحتمل ان یکون امرها وجوبا لان دمها سائل دائم السیلان فلیست صلوة الا یحتمل ان تکون عندها ای عند الصلوة طاهرا من حیض لیس لها ان تصلیها الا بعد الاغتسال فامرها بالغسل لذلک ای لکونها مستمرة الدم مجهولة الایام فان کان هذا هو معنی حدیثها فانا کذلک نقول ایضا فیمن استمر بها الدم ولم تعرف ایامها ای ایام حیضها من ایام استحاضتها قال العینی فی شرحه یعنی نقول بان تغتسل عند کل صلوة لانه لا یاتی علیها وقت الا احتمل ان تکون فیه حائضا او طاهرا فتؤمر بالغسل عند کل صلوة احتیاطا انتهی. فلما احتملت هذه الآثار ما ذکرنا ورویناه

besturdubooks.wordpress.com

عن عائشة رض من قولها بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم ما وصفنا ثبت ان ذلك هو حكم المستحاضة التی لا تعرف ایامها وثبت ان ما خالف ذلك مما روی عنها عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی مستحاضة استحاضتها غیر استحاضة هذه او فی مستحاضة استحاضتها مثل استحاضة هذه الا ان ذلك علی ای المعانی كان فمما روی فی امر فاطمة ابنة ابی حبیش اولی لان معه الاختیار من عائشة رض له بعد النبی صلی الله علیه وسلم وقد علمت ما خالفه وما وافقه من قوله وكذلك ایضا ما رویناه عن علی فی المستحاضة انها تغتسل لكل صلوة وما رویناه عنه انها تجمع بین الصلاتین بغسل وما رویناه عنه انها تدع الصلوة ایام اقرائها ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلوة انما اختلفت اقواله فی ذلك لاختلاف الاستحاضة التی افتی فیها بذلك واما ما رووا عن ام حبیبة فی اغتسالها لكل صلوة فوجه ذلك عندنا انها كانت تتعالج به۔

عن عائشة من قولها بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم ما وصفنا من انها افتت بالوضوء لكل صلوة ثبت ان ذلك ای الغسل لكل صلوة هو حكم المستحاضة التی لا تعرف وفی نسخة العینی تعرف بحذف لا ایامها وثبت ان ما خالف ذلك ای الغسل لكل صلوة مما روی عنها ای عن عائشة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ای من الوضوء لكل صلوة ومن الجمع بین الصلوتین بغسل فی مستحاضة استحاضتها غیر استحاضة هذه ای المرأة التی امرها بالغسل لكل صلوة فان المرأة التی امرها بالوضوء لكل صلوة كانت معتادة او فی مستحاضة استحاضتها مثل استحاضة هذه المرأة المأمورة بالغسل لكل صلوة ای كانت مجهولة الایام منقطعة الدم فامرها بالغسل لكل صلوة فلما شق ذلك علیها امرها بالجمع بین الصلوتین بغسل فتأمل قال العبد الضعیف حمل الامام المصنف حدیث ام حبیبة علی المستحاضة التی لا تعرف ایامها واستمر بها الدم وبهذا اختار هذا التاویل غیر واحد من المحققین قال ابن دقیق العید والذین لم یوجبوا الغسل لكل صلوة حملوا ذلك علی مستحاضة ناسیة للوقت والعدد یجوز فی مثلها ان ینقطع الدم عنها فی وقت كل صلوة انتهی وقال ابن رشد وحدیث ام حبیبة محمول علی التی لا تعرف ایام الحیض من ایام الاستحاضة فامرت بالطهر فی كل وقت احتیاطا للصلوة وذلك ان هذه اذا اقامت الی الصلوة یحتمل ان تكون طهرت فیجب علیها ان تغتسل لكل صلوة انتهی وقال الخطابی هذا الحدیث مختصر ولیس فیه ذكر حال هذه المرأة ولا ابیان امرها وكیفیة شانها فی استحاضتها ولیس كل امرأة مستحاضة یجب علیها الاغتسال لكل صلوة وانما ابتی فی من تبتلی وهی لا تمیز دمها او كانت لها ایام فنسیتها فهی لا تعرف موضعها ولا عددها ولا وقت انقطاع الدم عنها من ایامها المتقدمة فاما كانت كذلك فانها لا تدع شیئا من الصلوة وكان علیها ان تغتسل عند كل صلوة لانه قد یمكن ان تكون ذلك الوقت قد صادف زمان انقطاع دمها فالغسل علیها عند ذلك واجب ومن كان هذا حالها من النفساء انتهی وذهبت فی شیء من الاوقات لامكان ان تكون حائضا وعلیها ان تصوم شهر رمضان كله مع الناس وتقضیه بعد ذلك لتحیط علما بان قد استوفت عدد ثلاثین یوما فی وقت كان لها ان تصوم فیه انتهی وقال ابن حزم بعد ما ذكر المعتادة والممیزة فخرجت هاتان بتحكمها ولم یبق الا التی لا تمیز دمها ولا لها ایام معهودة ولم یبق الا المأمورة بالغسل لكل صلوة او لكل صلوتین فوجب ضرورة ان تكون هی اذ لیست الا ثلاث صفات وثلاثة احكام فالصفتین حكمان مفصولان علیها فوجب ان یكون الحكم الثالث للصفة الثالثة ضرورة ولابد انتهی۔ الا ان ذلك علی ای المعانی كان فمما روی فی امر فاطمة ابنة ابی حبیش اولی بالاخذ والعمل لان معه ای مع امر فاطمة الاختیار من عائشة له بعد النبی صلی الله علیه وسلم وقد علمت عائشة رض ما خالفه ای امر فاطمة وما وافقه من قوله صلی الله علیه وسلم۔ قال ابن رشد فی البدایة اما من ذهب الترجیح فمن اخذ بحدیث فاطمة ابنة ابی حبیش لامكان الاتفاق علی صحته عمل علی ظاهره اعنی من انه لم یامرها صلی الله علیه وسلم ان تغتسل لكل صلوة ولا ان تجمع بین الصلوات بغسل واحد والی هذا ذهب مالك وابو حنیفة والشافعی واصحاب هؤلاء وهم الجمهور انتهی وكذلك ایضا ما رویناه عن علی فی المستحاضة انها تغتسل لكل صلوة وما رویناه عنه ای عن علی انها تجمع بین الصلوتین بغسل وما رویناه عنه انها تدع الصلوة ایام اقرائها ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلوة انما اختلفت اقواله فی ذلك ای فی جواب مسئلة المستحاضة لاختلاف الاستحاضة وفی نسخة العینی الاستحاضات التی افتی فیها بذلك والحاصل ان الاقوال علی انما اختلفت لاختلاف المستحاضات فبعضها كانت مجهولة الایام مستمرة الدم فامرها بالغسل لكل صلوة وبعضها كانت مجهولة الایام منقطعة الدم فامرها بالجمع بین الصلوتین بغسل وبعضها كانت معروفة الایام فامرها بالوضوء لكل صلوة وبهذا یحصل الجمع بین اقاویله المختلفة واما ما رووا وفی نسخة العینی روی عن ام حبیبة فی اغتسالها لكل صلوة فوجه ذلك عندنا انها كانت تتعالج به

besturdubooks.wordpress.com

فهذا حكم هذا الباب من طريق الآثار وهي التي يحتج بها فيه ثم اختلف الذين قالوا انها تتوضأ لكل صلوة فقال بعضهم تتوضأ لوقت كل صلوة وهو قول ابي حنيفة وزفر وابي يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى وقال آخرون بل تتوضأ لكل صلوة ولا يعرفون ذكر الوقت في ذلك فاردنا نحن ان نستخرج من القولين قولا صحيحا فرأينا هم قد اجمعوا انها اذا توضأت في وقت صلوة فلم تصل حتى خرج الوقت فارادت ان تصلي بذلك الوضوء انه ليس ذلك لها حتى تتوضأ وضوء جديدا

اى بالغسل لكل صلوة وهذا هو احد اقوال الطحاوي في تاويل حديث ام حبيبة ان اغتسلي لها لكل صلوة كان علاجا لنفسها لا تشريعا وهذا هو المشهور بين علماء الدرس وقيل محمول على الاستحباب واختاره احمد كما في المغني ونقل عن الشافعي كما في الزرقاني وغيره قيل كان عند ام حبيبة انها حائض في السبعة الاعوام فامرها بالغسل من ذلك الحيض ذكره الكرماني وقال العيني في شرحه ان ام حبيبة كانت تستمر بها الدم وخفيت عليها ايام قرئها فحكم مثل هذه المستحاضة ان تغتسل عند كل صلوة انتهى فهذا حكم هذا الباب من طريق الآثار وهي التي يحتج بها اى بالآثار فيه اى في هذا الباب يعني ان مسائل هذا الباب بماعيته فلا ادخل فيها للنظر فلا يذكر والله اعلم - ثم اختلف الذين قالوا انها تتوضأ لكل صلوة في ان الوضوء يجب لفعل كل صلوة او لوقت كل صلوة فقال بعضهم تتوضأ لوقت كل صلوة فتصلي ما شاءت من الفرائض والنوافل وهو قول ابي حنيفة وزفر وابي يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى وهو قول العترة كما ذكر الشوكاني وهذا هو مذهب الحنابلة قال في الاوجز وما نقل بعضهم ان الحنابلة مع الشافعية في هذه المسئلة فان لم يوجد بانه يمكن ان يكون رواية عنه فهو وهم من الناقلين اذ كتب مذهبهم مصرحة بايجاب الوضوء عند الوقت ففي الروض المربع وتتوضأ لدخول وقت كل صلوة وتصلي ما دام الوقت فرضا ونفلا انتهى وفي نيل المآرب وتتوضأ في وقت كل صلوة ان خرج شئ وكذا كل من حدثه دائم اه مختصرا انتهى وقال آخرون بل تتوضأ لكل صلوة ولا يعرفون ذكر الوقت في ذلك وقد ذهب الى ذلك الشافعي وحكى عن عروة بن الزبير وسفيان الثوري واحمد وابي ثور كذا في النيل قال في البرهان احتج الشافعي بقوله صلى الله عليه وسلم لفاطمة بنت ابي حبيش توضئي لكل صلوة ولانها طهارة ضرورية لاقتران الحدث بها ويتجدد باعتبار كل مكتوبة ضرورة فيلزمها وضوء جديد فاما النوافل فهي تبع للفرائض فتثبت حكم الطهارة في الاصل يوجب ثبوته في التبع قلنا ذكر سبط بن الجوزي ان ابا حنيفة روى المستحاضة تتوضأ لوقت كل صلوة وفي شرح مختصر الطحاوي روى ابو حنيفة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة بنت ابي حبيش توضئي لوقت كل صلوة وقال ابن قدامة في المغني وروى في بعض الفاظ حديث فاطمة بنت ابي حبيش وتوضئي لوقت كل صلوة ولا شك ان هذا محكم بالنسبة الى كل صلوة لانه لا يحتمل غيره بخلاف الاول فان لفظ الصلوة شائع استعمالها في لسان الشرع والعرف في وقتها فمن الاول قوله صلى الله عليه وسلم ان للصلوة اولا وآخرا الحديث اى لوقتها وقوله ايما رجل ادرك ركعة من الصلوة فليصل ومن الثاني آتيك لصلوة الظهر اى لوقتها وهو مما لا يحصى كثرة فوجب حمله على المحكم وقد رجح ايضا بانه متروك الظاهر بالاجماع للاجماع على انه لم ترد حقيقة كل صلوة لجواز النوافل مع الفرض بوضوء واحد انتهى وقال العلامة العيني كما في التعليق الممجد روى ابو عبد الله بن بطة بسنده عن حمنة بنت جحش ان النبي صلى الله عليه وسلم امرها ان تغتسل لكل صلوة انتهى وفي الشرح الكبير كما في الاوجز وعن عائشة في قصة فاطمة قال صلى الله عليه وسلم توضئي لكل صلوة حتى يجئ ذلك الوقت رواه الامام احمد وابو داود والترمذي وقال حسن صحيح وهذه زيادة يجب قبولها انتهى قال بحر العلوم كما في الاوجز لا شك ان الروايات التي فيها ذكر الوقت مفسرة وحديث الشافعي محتمل وتقرر في الاصول ان المحتمل يحمل على المفسر انتهى وقال في البدائع وما رواه الشافعي فهو حجة عليه لان مطلق الصلوة ينصرف الى المعهودة المتعارفة كما في قوله الصلوة عماد الدين ونحو ذلك والصلوة المعهودة هي الصلوات الخمس في اليوم والليلة فكانه قال المستحاضة تتوضأ في اليوم والليلة خمس مرات فلو اوجبنا عليها الوضوء لكل صلوة او لكل فرض تقضي لزاد على الخمس بكثير وهذا خلاف النص ولان الصلوة مذكورة على ارادة وقتها كما قال اينما ادركتني الصلوة تيممت والمدرك هو الوقت دون الصلوة التي هي فعله وقال ان للصلوة اولا وآخرا اى لوقت الصلوة ويقال آتيك لصلوة الظهر اى لوقتها فجاز ان تذكر الصلوة ويراد بها وقتها ولا يجوز ان يذكر الوقت ويراد به الصلوة فيحمل المحتمل على المحكم توفيقا بين الدليلين صيانة لهما عن التناقض انتهى فهذا وجه هذه المسئلة من طريق الآثار واما من طريق النظر فما ذكر المصنف بقوله فاردنا نحن ان نستخرج من القولين قولا صحيحا فرأينا هم قد اجمعوا انها اى المستحاضة اذا توضأت في وقت صلوة فلم تصل حتى خرج الوقت فارادت ان تصلي بذلك الوضوء فرضا او نفلا انه ليس ذلك لها اى للمستحاضة حتى تتوضأ وضوء جديدا وهذا اذا توضأت على السيلان او وجد السيلان بعد الوضوء اما اذا

besturdubooks.wordpress.com

ورأینا هالو توضأت فی وقت صلوة فصلت ثم ارادت ان تتطوع بذلك الوضوء كان ذلك لها مادامت فی الوقت **فذل** ماذكرنا ان الذی ینقض تطهرها هو خروج الوقت وان فی ضوئها یوجبه الوقت لا الصلوة۔

كان علی الانقطاع ودام الی خروج الوقت فلا یبطل بالخروج مالم یحدث حدثا آخر او یسیل دمها كذا فی البحر وفی النهایة الناقض لطهارة المستحاضة شیئان سیلان الدم وخروج الوقت فاذا تجرد احدهما عن الآخر لم یكن ناقضا لتعلق الحكم بعلة ذات وصفین تنعدم بانعدام احدهما مختصراً قال النووی قال اصحابنا لا یصح وضوء المستحاضة لفریضة قبل دخول وقتها واذا توضأت بادرت الی الصلوة عقب طهارتها فان اخرت بان توضأت فی اول الوقت وصلت فی وسطه نظران كان التاخیر للاشتغال بسبب من اسباب الصلوة جاز علی الصحیح واما اذا اخرت بغیر سبب من اسبابها ودامی معنا بها ففیه ثلاثة اوجه اصحها لا یجوز وتبطل طهارتها فاذا قلنا بالاصح وانها اذا اخرت لاتسبیح الفریضة فبادرت فصلت الفریضة فلها ان تصلی النوافل مادام وقت الفریضة باقیا فاذا خرج وقت الفریضة فلیس لها ان تصلی بعد ذلك النوافل بتلك الطهارة علی اصح الوجهین انتهی مختصرا ثم ان دعوی الاجماع منقوض بما فی كتب الفقه من اختلاف زفر قال فی الهدایة اذا خرج الوقت بطل وضوئهم واستانفوا الوضوء لصلوة اخری وهذا عند علمائنا الثلثة وقال زفر استانفوا اذا دخل الوقت فان توضؤا حین تطلع الشمس اجزاهم عن فرض الوقت حتی یذهب وقت الظهر وهذا عند ابی حنیفة ومحمد وقال ابو یوسف وزفر اجزاهم حتی یدخل وقت الظهر وحاصله ان طهارة المعذور تنتقض بخروج الوقت ای عنده بالحدث السابق عند ابی حنیفة ومحمد وبدخوله فقط عند زفر وبهما كان عند ابی یوسف وفائدة الاختلاف لا تظهر الا فیمن توضأ قبل الزوال كما ذكرنا او قبل طلوع الشمس انتهی وقال السرخسی فی مبسوطه ثم انتقاض طهارتها بخروج الوقت عند ابی حنیفة ومحمد وبدخول الوقت عند زفر وبهما عند ابی یوسف ویتبین هذا الخلاف فیما اذا توضأت فی وقت الفجر فطلعت الشمس تنتقض الا علی قول ولو توضأت وقت الضحوة فزالت الشمس لا تنتقض طهارتها الا علی قول ابی یوسف وزفر انتهی قال فی البحر فالحاصل انه ینتقض بالخروج لا بالدخول عندهما وعند ابی یوسف بالعكس وجد وعند زفر بالدخول فقط انتهی ویمكن ان یجاب عنه بما نقل الاكمل والكمال وغیرهما من شراح الهدایة من رأی فخر الاسلام ان زفر لم یر ذلك ولا ابا یوسف فالكل متفقون علی انتقاضه عند الخروج وانما لم ینتقض عند زفر بطلوع الشمس لان قیام الوقت جعل عذرا وقد بقیت شبهته فصلحت ابقاء حكم العذر تحقیقا وانما تحتاج للطهارة عند ابی یوسف فیما اذا توضأت قبل الزوال ودخل وقت الظهر لان طهارتها ضروریة ولا ضرورة فی تقدیمها لا لان ظهارتها انتقضت عند الدخول وهذا یفید ان طهارتها لم تصح حتی لا تجوز الصلوة بها قبل دخول الوقت لانها صحت وانتقضت قال الكمال ابن الهمام وقوله فی الهدایة لزفر ان عتبار الطهارة مع المنافی للحاجة الی الاداء ولا حاجة قبل الوقت ولابی یوسف ان الحاجة مقصورة علی الوقت فلا تعتبر قبله ولا بعده صریح فی موافقة كلام فخر الاسلام وفی ان الطهارة قبله لم تصح لانها انتقضت بعد الصحة وحینئذ فالخلاف فی من توضأ قبل الزوال او قبل الشمس ابتدائی فی نفس صحة الوضوء وعدمه بالنسبة الی الوقت لا مبنی علی مناط النقض فلیس وضع الخلاف صحیحا انتهی قال صاحب النهایة وبهذا التقریر یعلم ان العلماء الاربعة كلهم متفقون علی ان الحدث السابق انما یعمل عند خروج الوقت لا غیر الا ان عند ابی یوسف تقدیم الطهارة علی الوقت غیر معتبر لعدم الحاجة فیجب علیها الوضوء ثانیا بعد دخول الوقت وعند زفر لم یوجد الخروج من كل وجه مالم یدخل وقت مكتوبة اخری فلذلك یجب علیها الوضوء بعد دخول الوقت عنده ایضا اهـ كذا فی العنایة۔ ورأینا ای المستحاضة لو توضأت فی وقت صلوة فصلت ثم ارادت ان تتطوع بذلك الوضوء كان ذلك لها مادامت فی الوقت كذا قال الجمهور وفی وجه للشافعیة لا تتسبح المستحاضة بل تكتفی علی الفرض قال النووی مذهبنا ان المستحاضة لا تصلی بطهارة واحدة اكثر من فریضة واحدة مؤداة كانت او مقضیة وتسبح معها ما شاءت من النوافل قبل الفریضة وبعدها ولنا وجه انها لا تسبح النافلة اصلا لعدم ضرورتها الیها والصواب الاول انتهی **فذل** ماذكرنا ان الذی ینقض تطهرها وفی نسخة یعنی طهرها ای هو خروج الوقت وان وضوئها یوجبه الوقت لا الصلوة والحاصل انه وقع الاجماع علی ان المستحاضة لو توضأت ولم تصل حتی خرج الوقت یبطل وضوئها وعلی ان لها ان تتطوع بالوضوء الذی صلت به الفریضة فدل ذلك علی ان الناقض هو خروج الوقت لا الفراغ عن الصلوة قال ابن حزم فی المحلی ومن المحال ان یكون الشیء طاهرا ان اراد ان یصلی تطوعا ومحدثا غیر طاهر فی ذلك الوقت بعینه ان اراد ان یصلی فریضة بذاما لا خفاء به لیس الا طاهرا ومحدثا فان كانت

وقد رأينا هالو فاتتها صلوات فارادت ان تقضيهن كان لها ان تجمعهن فی وقت صلوة واحدة بوضوء واحد فلو كان الوضوء يجب عليها لكل صلوة لكان يجب ان تتوضأ لكل صلوة من الصلوات الفائتات فلما كانت تصليهن جميعا بوضوء واحد ثبت بذلك ان الوضوء الذی يجب عليها هو لغير الصلوة وهو الوقت وحجة اخری انا قد رأينا الطهارات تنتقض باحداث منها الغائط والبول وطهارات تنتقض بخروج اوقات وهی الطهارة بالمسح علی الخفين ينقضها خروج وقت المسافر وخروج وقت المقيم وهذه الطهارات المتفق عليها لم نجد فيما ينقضها صلوة انما ينقضها حدث او خروج وقت وقد ثبت ان طهارة المستحاضة طهارة ينقضها الحدث وغير الحدث فنقول قوم هذا الذی هو غير الحدث هو خروج الوقت وقال آخرون هو فراغ من صلوة ولم نجد الفراغ من الصلوة حدثا فی شیء غير ذلك وقد وجدنا خروج الوقت حدثا فی غيره فاولی الاشياء ان نرجع فی هذا الحدث المختلف فيه فنجعله كالحدث الذی قد اجمع عليه ووجدله اصلا ولا نجعله كما لم يجمع عليه ولم نجد له اصلا فثبت بذلك قول من ذهب الی انها تتوضأ لكل وقت صلوة۔ وهو قول ابی حنيفة وابی يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالی

طاهرة فانها تصلی ما شاءت من الفرائض وان كانت محدثة فاجل لها ان تصلی فرضا ولا نافلة انتهی وقد رأينا لها لو فاتتها صلوات فارادت ان تقضيهن كان لها ان تجمعهن فی وقت صلوة واحدة بوضوء واحد لعل بعض القائلين بوجوب الوضوء لكل صلوة ذهبوا الی ذلك واما الشروع فاوجبوا علی المستحاضة ان تتوضأ لكل فريضة مؤداة كانت او مقضية كما تقدم عن النووی وبهذا ذكر الحافظ تتوضأ لكل صلوة لكنها لا تصلی بذلك الوضوء اكثر من فريضة واحدة مؤداة او مقضية وكذا ذكر العلامة العينی عن الامام الشافعی۔ فلو كان الوضوء يجب عليها لكل صلوة لكان يجب ان تتوضأ لكل صلوة من الصلوات الفائتات فلما كانت تصليهن جميعا بوضوء واحد ثبت بذلك ان الوضوء الذی يجب عليها هو لغير الصلوة وهو الوقت والحاصل انهم اجمعوا علی جواز قضاء الفائتات بوضوء واحد فدل ذلك علی ان الموجب للوضوء هو الوقت لا الصلوة لانه لو كان الموجب للوضوء هو الصلوة لوجب عليها ان تتوضأ لكل فائتة۔ وحجة اخری زاد فی نسخة العينی وهی "انا قد رأينا الطهارات تنتقض باحداث منها الغائط والبول وطهارات تنتقض بخروج اوقات وهی الطهارة بالمسح علی الخفين ينقضها ای الطهارة بمسح الخف خروج وقت المسافر وخروج وقت المقيم ای عند الجمهور قال فی رحمة الامة واتفقوا علی انه اذا انقضت مدة المسح بطلت طهارته الا مالكا فانه علی اصله فی ترك مراعاة الوقت انتهی وقال الشعرانی ومن ذلك اتفاق الائمة الثلثة علی انه اذا انقضت مدة المسح بطلت الطهارة مع قول مالك ان طهارته باقية حتی يحدث لعدم قوله بالتوقيت فی المسح انتهی ونقل ابن حزم عن ابراهيم النخعی والحسن البصری وابن ابی ليلی وداؤد يصلی ما لم تنتقض طهارته بحدث ينقض الوضوء قال ابن حزم وبه نقول هو القول الذی لا يجوز غيره لانه ليس فی شیء من الاخبار ان الطهارة تنتقض عن اعضاء الوضوء ولا عن بعضها بانقضاء مدة المسح انتهی واحتج الجمهور باحاديث التوقيت وهی كثيرة صحيحة شهيرة وقد تقدمت فی موضعها قال صاحب البدائع ان الحكم الموقت الی غاية ينتهی عند وجود الغاية فاذا انقضت المدة يتوضأ ويصلی ان كان محدثا وان لم يكن محدثا يغسل قدميه انتهی وبهذا القدر يكفی لهذا الموضع والبسط فی المطولات۔ وبهذه الطهارات المتفق عليها لم نجد فيما ينقضها وفی نسخة العينی لم نجد فيها ما ينقضها وهو الظاهر۔ صلوة انما ينقضها ای هذه الطهارات حدث او خروج وقت وقد ثبت ان طهارة المستحاضة طهارة فی نسخة العينی بحذف طهارة "ينقضها الحدث وغير الحدث فقال قوم ای الاحناف والحنابلة هذا الذی هو غير الحدث هو خروج الوقت وقال آخرون ای الشافعية والظاهرية هو فراغ من الصلوة ولم نجد الفراغ من الصلوة حدثا فی شیء غير ذلك ای غير وضوء المستحاضة ومن معنا وقد وجدنا خروج الوقت حدثا فی غيره ای فی غير هذا الموضع المختلف فيه وهو المسح علی الخفين۔ فاولی الاشياء ان نرجع فی هذا الحدث المختلف فيه فنجعله ای هذا الحدث المختلف فيه كالحدث الذی قد اجمع عليه ووجدله اصل ولا نجعله كما لم يجمع عليه ولم نجد له اصلا وحاصل النظر علی ما ذكر الزيلعی فی نصب الرايه ومذهبنا قوی من جهة النظر وذلك انا عهدنا الاحداث اما خروج خارج او خروج وقت فخروج الخارج معروف وخروج الوقت حدث فی المسح علی الخفين فرجعنا فی هذا الحدث المختلف فيه فجعلناه كالحدث الذی اجمع عليه ووجدله اصل ولم نجعله كما لم يجمع عليه ولم نجد له اصلا الا ما لم نعهد الفراغ من الصلوة حدثا قط انتهی فثبت بذلك ای بما ذكرنا من الحجج قول من ذهب الی انها تتوضأ لوقت كل صلوة وهو قول ابی حنيفة وابی يوسف ومحمد بن الحسن والحنابلة والعترة رحمهم الله تعالی رحمة واسعة وبهذا تم الباب والله اعلم بالصواب۔

besturdubooks.wordpress.com

بَاب حُكم بَول مَا يؤكل لحمه

حدثنا ابو بكرة قال ثنا عبد الله بن بكر قال ثنا حميد عن انس قال قدم ناس من عُرينة على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فاجتووها

باب حكم بول ما يؤكل لحمه

اى ما حكمه فى الطهارة والنجاسة قال ابن رشد فى البداية اتفق العلماء على نجاسة بول ابن آدم ورجيعه الا بول الصبى الرضيع واختلفوا فيما سواه من الحيوان فذهب الشافعى وابو حنيفة الى انها كلها نجسة وذهب قوم الى طهارتها باطلاق اعنى فضلتى سائر الحيوان البول والرجيع وقال قوم ابوالها وارواثها تابعة للحومها فما كان منها لحومها محرمة فابوالها وارواثها نجسة محرمة وما كان منها لحومها مأكولة فابوالها وارواثها طاهرة ماعدا التى تاكل النجاسة وما كان منها مكروها فابوالها وارواثها مكروهة وبهذا قال مالك وسبب اختلافهم شيئان احدهما اختلافهم فى مفهوم الاباحة الواردة فى الصلوة فى مرابض الغنم واباحته عليه الصلوة والسلام للعرنيين شرب ابوال الابل والبانها وفى مفهوم النهى عن الصلوة فى اعطان الابل والسبب الثانى اختلافهم فى قياس سائر الحيوان فى ذلك على الانسان فمن قاس سائر الحيوان على الانسان ورأى انه من باب قياس الاولى ولم يفهم من اباحة الصلوة فى مرابض الغنم طهارة ارواثها وابوالها جعل فى ذلك عبادة ومن فهم من النهى عن الصلوة فى اعطان الابل النجاسة وجعل اباحة للعرنيين ابوال الابل المكان المداواة على اصله فى اجازة ذلك قال كل جميع وبول فهو نجس ومن فهم من حديث اباحة الصلوة فى مرابض الغنم طهارة ارواثها وابوالها وكذلك من حديث العرنيين وجعل النهى عن الصلوة فى اعطان الابل عبادة او لمعنى غير معنى النجاسة وكان الفرق عنده بين الانسان وبهيمة الانعام ان فضلتى الانسان مستقذرة بالطبع وفضلتى بهيمة الانعام ليست كذلك جعل الفضلات تابعة للحوم انتهى. حدثنا ابو بكرة قال ثنا عبد الله بن بكر السهمى البصرى قال ثنا حميد الطويل ابو عبيدة البصرى عن انس قال قدم ناس من عرينة بكذا عند مسلم من طريق حميد وعبد العزيز بن صهيب والترمذى من طريق حميد وثابت وقتادة والنسائى من طريق حميد وغيره والبخارى من طريق قتادة واخرج المصنف فى الجنايات من هذا الكتاب من طريق ابى قلابة عن انس قال قدم ثمانية رهط من عكل وبهذا عند مسلم من طريق ابى قلابة وكذا عند البخارى والنسائى من طرق عن ابى قلابة وعند ابى داود من طريق ابى قلابة عن انس ان قوما من عكل وقال من عرينة فذكره بالشك وبهذا ذكر البخارى والنسائى وغيرهما من طريقه عن انس واخرج البخارى فى المغازى من طريق سعيد بن ابى عروبة عن قتادة ان ناسا من عكل وعرينة بالواو والعاطفة قال الحافظ وهو الصواب فى يوديه مارواه ابو عوانة والطبرى من طريق سعيد بن بشير عن قتادة عن انس قال كانوا اربعة من عرينة وثلاثة من عكل ولا يخالف هذا ما عند البخارى فى الجهاد من طريق ابى قلابة عن انس ان رهطا من عكل ثمانية لاحتمال ان يكون الثامن من غير القبيلتين وكان من اتباعهم فلم ينسب وزعم ابن التين تبعا للداودى ان عرينة هم عكل وهو غلط بل هما قبيلتان متغايرتان عكل من عدنان وعرينة من قحطان وعكل بضم المهملة واسكان الكاف قبيلة من تميم الرباب وعرينة بالعين والراء المهملتين والنون مصغرا حى من قضاعة وحى من بجيلة والمراد هنا الثانى كذا ذكره موسى بن عقبة فى المغازى وذكر ابن اسحق فى المغازى ان قدومهم كان بعد غزوة ذى قرد وكانت فى جمادى الآخرة سنة ست وذكرها البخارى بعد الحديبية وكانت فى ذى القعدة منها وذكر الواقدى انها كانت فى شوال منها وتبعه ابن سعد وابن حبان وغيرهما انتهى مختصرا. على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة زاد الامام فى المشكل من طريق ابى رجاء فبايعوه على الاسلام وكذا عند الشيخين من طريقه وعند مسلم والطحاوى فى الجنايات من طريق معاوية بن قرة عن انس فاسلموا وبايعوه وعند النسائى من طريق ثابت وقتادة عن انس ان نفرا من عرينة نزلوا بالحرة فاتوا النبى صلى الله عليه وسلم فاجتووا المدينة. فاجتووها اى المدينة قال زين العراقى كرهوا المقام بها وان كانوا فى نعمة يعنى اسلم هؤلاء النفر فما وافقهم ماء المدينة وهواءها فمرضوا وكرهوا الاقامة بها انتهى قال الحافظ قال ابن فارس اجتويت البلد اذا كرهت المقام فيه وان كنت فى نعمة وقيده الخطابى بما اذا تضرر بالاقامة وهو المناسب لهذه القصة وقال القزاز اجتووا اى لم يوافقهم طعامها وقال ابن العربى الجوى داء يأخذ من الوباء وفى رواية ابى رجاء استوخموا قال وهو بمعناه وقال غيره الجوى داء يصيب الجوف فاما السقم الذى كان بهم فهو الهزال الشديد والجهد من الجوع فعند ابى عوانة من رواية غيلان عن انس كان بهم هزال شديد وعنده من رواية

فقال لو خرجتم الی ذودلنا فشربتم من البانها قال وذکر قتادة انه قد حفظ عنه ابوالهاحد ثنا عبدالله ابن محمد بن خشیش قال ثنا عبدالله بن مسلمة بن قعنب قال ثنا حماد بن سلمة عن ثابت وقتادة وحمید عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وقال من البانها وابوالها۔

ابی سعد عنه مصفرة الوانهم انتهی مختصرا قلت وعند النسائی من طریق یحیی بن سعید عن انس قال قدم اعراب من عرینة الی نبی الله صلی الله صلی الله علیه وسلم فاسلموا فاجتووا المدینة حتی اصفرت الوانهم وعظمت بطونهم فقال صلی الله علیه وسلم لو خرجتم الی ذودنا ای لکان احسن لکم واوفق بحالکم وکلمة لو للتمنی فلا یحتاج الی تقدیر الجواب قاله السندی والذود بفتح المعجمة وسکون الواو وبعد ها مهملة الثلاث من الابل الی العشرة قاله الحافظ وقال السیوطی فی زهر الربی الذود من الابل ما بین الثنتین الی التسع وقیل ما بین الثلاث الی العشر واللفظة مؤنثة ولا واحد لها من لفظها کالنعم وقال ابوعبید الذود من الاناث دون الذکور انتهی قال العینی فی شرحه جاء فی روایة ابن سعد مصرحا انها خمسة عشر لقحة علی ما ذکره فی الطبقات انتهی۔ ثم ان عند المصنف فی الجنایات من طریق معاویة بن قرة عن انس انهم بدؤا بطلب الخروج فقالوا یا رسول الله هذا الوجع قد وقع فلو اذنت لنا فخرجنا الی الابل فکنا فیها وللبخاری من طریق وهیب عن ایوب انهم قالوا یا رسول الله ابغنا رسلا ای اطلب لنا لبنا قال ما اجد لکم الا ان تلحقوا بالذود وفی روایة ابی رجاء هذه نعم لنا تخرج فاخرجوا فیها وظاهر هذه الروایات ان الذود کانت للنبی صلی الله علیه وسلم وصرح بذلک البخاری فی المحاربین من طریق وهیب فقال الا ان تلحقوا بابل رسول الله صلی الله علیه وسلم وعند البخاری من طریق یحیی بن ابی کثیر فامرهم ان یاتوا ابل الصدقة وعند مسلم من طریق حمید وغیره ان شئتم ان تخرجوا الی ابل الصدقة قال الحافظ والجمع بینهما ان ابل الصدقة کانت ترعی خارج المدینة وصادف بعث النبی صلی الله علیه وسلم بلقاحه الی المرعی طلب هؤلاء النفر الخروج الی الصحراء لشرب البان الابل فامرهم ان یخرجوا مع راعیه فخرجوا معه الی الابل انتهی وقال العلامة العینی فی وجه الجمع انه صلی الله علیه وسلم کانت له ابل من نصیبه من المغنم وکان یشرب لبنها وکانت ترعی مع ابل الصدقة فاخبره مرة عن ابله ومرة عن ابل الصدقة لاجتماعهم فی موضع واحد انتهی فشربتم من البانها قال ای حمید اوی القصة عن انس کما وقع التصریح بذلک عند النسائی وذکر قتادة انه قد حفظ عنه ای عن انس فی هذه القصة وابوالها هکذا وقع عند النسائی من طریق خالد ومحمد بن ابی عدی عن حمید ان قتادة قال والبانها وعند النسائی ایضا من طریق اسمعیل عن حمید فقال لو خرجتم الی ذودنا فتکنتم فیها فشربتم من البانها وابوالها وبهذا عند ابن ماجة من طریق عبدالوهاب عن حمید فقال ولو خرجتم الی ذودنا فشربتم من البانها وابوالها فیحتمل ان یکون حمید قد ذکر الابوال فی بعض روایاته بدون ذکر قتادة اعتمادا علی حفظه وذکر الابوال صحیح ثابت من حدیث انس فعند البخاری وغیره من طریق ابی قلابة فامرهم النبی صلی الله علیه وسلم بلقاح وان یشربوا من ابوالها والبانها وعند مسلم من طریق حمید وغیره ان شئتم ان تخرجوا الی ابل الصدقة فتشربوا من البانها وابوالها ففعلوا فصحوا وعند البخاری من طریق ابی رجاء فاشربوا من البانها وابوالها بصیغة الامر ومن طریق قتادة فرخص لهم ان یاتوا ابل الصدقة فیشربوا من البانها وابوالها قال الحافظ فاما شربهم البان الصدقة فلانهم من ابناء السبیل واما شربهم لبن لقاح النبی صلی الله علیه وسلم فباذنه المذکور انتهی والحدیث اخرجه مسلم عن یحیی بن یحیی وغیره عن هشیم عن عبدالعزیز بن صهیب وحمید والنسائی عن احمد بن عمرو بن السرح عن ابن وهب عن عبدالله بن عمرو عن علی بن حجر عن اسمعیل وعن محمد بن المثنی عن محمد بن ابی عدی وابن ماجة عن نصر بن علی عن عبدالوهاب اربعتهم عن حمید عن انس۔ حدثنا عبدالله بن محمد بن خشیش ابوالحسن البصری قال ثنا عبدالله بن مسلمة بن قعنب القعنبی ابوعبدالرحمن المدنی قال ثنا حماد بن سلمة ابوسلمة البصری عن ثابت بن اسلم البنانی البصری وقتادة بن دعامة السدوسی البصری وحمید الطویل البصری ثلثتهم عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل ما روی عبدالله بن بکر عن حمید وقال ای حماد فیما رواه عن قتادة وغیره من البانها وابوالها والحدیث اخرجه الترمذی عن الحسن بن محمد الزعفرانی عن عفان ابن مسلم عن حماد بن سلمة قال حدثنا حمید وقتادة وثابت عن انس ان ناسا من عرینة قدموا المدینة فاجتووها فبعثهم رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ابل الصدقة وقال اشربوا من البانها وابوالها بصیغة الامر واخرجه النسائی عن محمد بن رافع عن بهز عن حماد عن قتادة وثابت عن انس وفیه فامرهم ان یکونوا فی ابل الصدقة وان یشربوا من البانها وابوالها والحدیث اخرجه ایضا البخاری ومسلم وابوداؤد والنسائی من طریق ابی قلابة والبخاری والنسائی من طریق قتادة کلاهما عن انس بذکر شرب البان الابل وابوالها وهما ینبغی ان ینبه علیه ان

besturdubooks.wordpress.com

فذهب قوم الی ان بول مایوکل لحمه طاهر وان حکم ذلک کحکم لحمه وممن ذهب الی ذلک محمد بن الحسن وقالوا لما جعل ذلک رسول الله صلی الله علیه وسلم دواءً لما بهم ثبت انه حلال لانه لو کان حراماً لم یدل وهم به لانه داء لیس بشفاء کما قال فی حدیث علقمة بن وائل بن حجر حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال حدثنا حماد بن سلمة ح وحدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو الولید قال ثنا حماد بن سلمة عن سماک بن حرب عن علقمة بن وائل عن طارق بن سوید الحضرمی قال قلت یا رسول الله ان بارضنا اعنابا نعتصرها افنشرب منها قال لا فراجعته فقال لا فقلت یا رسول الله انا نستشفی بها المریض قال ذاک داء ولیس بشفاء۔

الامام المصنف اقتصر علی موضع الترجمة وذکره فی الجنایات بتمامه واخرجه البخاری فی القسامة من طریق ابی رجاء عن ابی قلابة باطول ماکان وسیاتی الکلام علی بقیة الحدیث فی موضعه ان شاء الله تعالی فذهب قوم الی ان بول مایوکل لحمه طاهر وان حکم ذلک کحکم لحمه امامن الابل فبهذا الحدیث المذکور واما من ماکول اللحم نبالقیاس علیه قال الحافظ وممن ذهب الی ذلک محمد بن الحسن وزفر من اصحابنا وابن خزیمة وابن المنذر وابن حبان والاصطخری والرویانی من الشافعیة ومالک واحمد کما ذکره الحافظ وهو قول الشعبی وعطاء والنخعی والزهری وابن سیرین والحکم والثوری کما ذکره العلامة العینی وقال ابو داؤد بن علیة بول کل حیوان ونجوه وان کان لایوکل لحمه طاهر غیر بول الآدمی ذکره العینی وهو قول داؤد والظاهریة کما ذکره ابن حزم فی المحلی۔ وقالوا لما جعل ذلک ای بول الابل رسول الله صلی الله علیه وسلم دواءً لما بهم ای باصحاب العرنیین من الهزال الشدید والجهد من الجوع وعظم البطون ثبت انه ای بول الابل حلال لانه لو کان حراما لم یداوهم رسول الله صلی الله علیه وسلم به ای ببول الابل لانه ای الشیء الحرام داء ولیس بشفاء کما قال صلی الله علیه وسلم فی حدیث علقمة بن وائل بن حجر حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان الوذکریا البصری۔ قال ثنا حماد بن سلمة ح وحدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو الولید الطیالسی هشام بن عبد الملک البصری قال ثنا حماد بن سلمة عن سماک بن حرب ابو المغیرة الکوفی عن علقمة بن وائل بن حجر الکندی الکوفی من رواة الستة الا البخاری ذکره ابن سعد فی الطبقة الثالثة من اهل الکوفة وقال کان ثقة قلیل الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات وعن ابن معین علقمة بن وائل عن ابیه مرسل کذا فی تهذیب التهذیب وفی التقریب صدوق الا انه لم یسمع من ابیه قلت لکن الترمذی قال فی باب ما جاء فی المرأة اذا استکرهت علی الزنا علقمة بن وائل سمع من ابیه وهو اکبر من عبد الجبار ابن وائل وعبد الجبار لم یسمع من ابیه وقد وقع التصریح بسماعه من ابیه عند النسائی فی باب رفع الیدین من طریق قیس بن سلیم حدثنی علقمة بن وائل حدثنی ابی فتحفظ عن طارق بن سوید الحضرمی او الجعفی ویقال سوید بن طارق قال ابن مندة وهو وهم وقال ابن السکن والبغوی له صحبة وقال البغوی روی عنه حماد فقال سوید بن طارق والصحیح عندی طارق بن سوید وجزم ابو زرعة والترمذی ایضا وابن حبان بانه طارق بن سوید وعکس ابو حاتم انتهی من الاصابة مختصرا وفی تهذیب التهذیب اختلف علی سماک فی هذا الحدیث فقال شعبة عنه عن علقمة بن وائل عن ابیه وقال حماد عنه عن علقمة عن طارق ولم یذکر اباه انتهی قال قلت یا رسول الله ان بارضنا اعنابا نعتصر بها افنشرب منها قال صلی الله علیه وسلم لا وعند مسلم وغیره انه سأل النبی صلی الله علیه وسلم عن الخمر فنهاه او کره ان یصنعها قال طارق فراجعته صلی الله علیه وسلم فقال صلی الله علیه وسلم لا فقلت یا رسول الله انا نستشفی بها المریض کذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی للمریض ثم الروایة کذا عند احمد وعند الترمذی انا نتداوی بها وعند مسلم انما نصنعها للدواء وعند ابی داؤد انها داء قال صلی الله علیه وسلم ذاک ای الخمر داء ولیس بشفاء کان ما یحصل من نفعه بمنزلة العدم نسبة عما یلزم علیه من الضرر والاثم کذا فی الکوکب الدری قال النووی فیه تصریح بانها لیست بدواء فیحرم التداوی بها لانها لیست بدواء فکانه بیتنا ولها بالغیر سبب هذا هو الصحیح عند اصحابنا انه یحرم التداوی بها وکذا یحرم شربها واما اذا غص بلقمة ولم یجد ما یسیغها به الا الخمر فیلزمه الاساغة بها لان حصول الشفاء بها حینئذ مقطوع به بخلاف التداوی انتهی وقال الحافظ اختلف فی جواز شرب الخمر للتداوی وللعطش قال مالک لا یشربها لانها لا تزیده الا عطشا وهذا هو الاصح عند الشافعیة واما التداوی فان بعضهم قال ان المنافع التی کانت فیها قبل التحریم سلبت بعد التحریم وایضا فحرمها مجزوم به وکونها دواء مشکوک۔ بل یترجح انها لیست بدواء باطلاق الحدیث ثم الخلاف انما هو فیما لا یسکر منها اما ما یسکر منها فانه لا یجوز تعاطیه فی التداوی الا فی صورة واحدة وهو من اضطر الی ازالة عقله لقطع عضو من الاکلة واجازه الحنفیة مطلقا لان الضرورة تبیح المیتة وهی لا یکن ان تنقلب الی حالة تحل فیها فالخمر التی من شانها ان تنقلب خلا فتصیر حلالا اولی وعن بعض المالکیة ان دعته الیها ضرورة یغلب علی ظنه انه یتخلص بشربها جاز کما لو غص بلقمة والاصح عند الشافعیة فی الغص الجواز انتهی مختصرا واما مذهب اصحابنا ففی الدر المختار اختلفوا فی التداوی

وکما قال عبد اللہ بن مسعود وغیرہ من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** ابن مرزوق قال ثنا وھب قال ثنا شعبۃ عن ابی اسحق عن ابی الاحوص قال قال عبد اللہ ما کان اللہ لیجعل فی رجس او فیما حرم شفاء **حدثنا** حسین بن نصر قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان عن عاصم عن ابی وائل قال اشتکی رجل منا فنعت لہ السکر فاتینا عبد اللہ فسألناہ فقال ان اللہ لم یجعل شفاءکم فیما حرم علیکم

بالحرم وظاہر المذہب المنع کما فی رضاع البحر لکن نقل المصنف ثمۃ وہہنا عن الحاوی قیل یرخص اذا علم فیہ الشفاء ولم یعلم دواء آخر کما یرخص الخمر للعطشان انتہی قال فی اللمعات الاکثرون علی منع التداوی بہ فہا وقیل اذا تعین العلاج بہ بحکم الحذاق من الاطباء یباح وانما اساغۃ اللقمۃ عند خوف الہلاک اذا لم یوجد ہناک مسیغ غیرہا فمباح بالاتفاق لکونہ مقطوعا بہ قال بعض کبار الاطباء من اہل الاسلام فی تفسیر قولہ تعالی و منافع للناس انہ لیس المراد بالنفع الشفاء وصحۃ البدن بل یحصل من نشاط الطبع وتشحیذ الخاطر وقد جاء فی الحدیث ان اللہ لم یجعل شفاءکم فیما حرم او کما قال انتہی والحدیث اخرجہ الامام احمد عن بہز وابی کامل وابن ماجۃ عن ابی بکر بن ابی شیبۃ عن عفان ثلثتہم عن حماد باسنادہ بسیاق المصنف وہکذا اخرجہ ابن عبد البر فی الاستیعاب من طریق احمد بن زہیر عن عفان وقال حدیث صحیح الاسناد واخرجہ مسلم من طریق محمد بن جعفر وابو داؤد عن مسلم بن ابراہیم والترمذی من طریق ابی داؤد الطیالسی ثلثتہم عن شعبۃ عن سماک عن علقمۃ بن وائل عن ابیہ ان طارق بن سوید سأل قال الترمذی ہذا حدیث حسن صحیح فجعل شعبۃ ہذا الحدیث من مسند وائل وجعلہ حماد من مسند طارق والذی یظہر صحۃ الروایتین عنہما جمیعا فان طارقا لما سأل کان وائل حاضرا فحفظ ما حفظہ طارق فروی علقمۃ مرۃ عن ابیہ ومرۃ عن طارق وہکذا صنیع الامام احمد یدل علی صحۃ الروایتین فانہ ذکر الحدیث اولا فی مسند طارق من طریق حماد ثم ذکرہ فی مسند وائل من طریق اسرائیل واللہ تعالی اعلم وکما قال عبد اللہ بن مسعود وغیرہ من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای فی حرمۃ الاستشفاء بالحرام **حدثنا** ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا وھب بن جریر البصری قال ثنا شعبۃ بن الحجاج الواسطی عن ابی اسحق عمرو بن عبد اللہ السبیعی الکوفی عن ابی الاحوص عوف بن مالک الکوفی واما عد الحاوی فجعلہ سلام بن سلیم وہو بعید فانہ من تلامذۃ ابی اسحق وہو متاخر الطبقۃ.....

قال ابن الاثیر الرجس القذر وقد یعبر بہ عن الحرام والفعل القبیح واللعنۃ والکفر والمراد ہہنا القذر والحرام کذا فی شرح العینی - اوفیما حرم شفاء والاثر اخرجہ الطبرانی فی الکبیر باتم منہ عن ابی خلیفۃ عن ابی الولید ومحمد بن کثیر عن شعبۃ عن ابی اسحاق عن ابی الاحوص ان رجلا اتی عبد اللہ فقال ان اخی مریض اشتکی بطنہ وانہ بعث لہ الخمر افاسقیہ قال عبد اللہ سبحان اللہ ما جعل اللہ شفاء فی رجس انما الشفاء فی شیئین العسل شفاء للناس والقرآن شفاء لما فی الصدر کذا فی شرح العینی - **حدثنا** حسین بن نصر البغدادی قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین الکوفی قال ثنا سفیان الثوری عن عاصم بن ابی النجود الکوفی عن ابی وائل الاسدی شقیق بن سلمۃ الکوفی قال اشتکی رجل منا ای من بنی اسد زاد علی بن حرب الطائی فی فوائدہ یقال لہ ہیثم بن العداء وانما بطنہ یقال لہ الصفر وعند الحاکم اشتکی رجل بطنہ من الصفر فنعت ای وصف لہ السکر قال ابن التین اختلف فی السکر بفتحتین فقیل ہو الخمر وقیل ما یجوز شربہ کنقیع التمر قبل ان یشتد وکالخل وقیل ہو نبیذ التمر اذا اشتد قال الحافظ لکنہ فی ہذا الاثر محمول علی المسکر وقال العلامۃ العینی قال صاحب الہدایۃ ونقیع التمر وہو السکر ونقیع الزبیب اذا اشتد وغلا عد ہذین القسمین من انواع الاشربۃ المحرمۃ الاربعۃ وعد قبلہما اثنین آخرین وہما الخمر والطلاء وفی المحیط والمتخذ من التمر ثلاثۃ السکر والفضیخ والنبیذ انتہی وفی المحیط والمتخذ من التمر ثلاثۃ السکر والفضیخ والنبیذ انتہی. فاتینا عبد اللہ فسألناہ ہکذا عند الطبرانی وعند علی بن حرب فارسل الی ابن مسعود یسألہ وعند الحاکم فذکرہ ذلک لعبد اللہ فقال ابن مسعود ان اللہ لم یجعل شفاءکم فیما حرم علیکم من النجاسات وغیرہا والاثر اخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ عن الثوری عن منصور عن ابی وائل ومن طریق عبد الرزاق اخرجہ الطبرانی فی الکبیر کما فی نصب الرایۃ قال الہیثمی بعد ما عزاہ الی الطبرانی رجالہ رجال الصحیح واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن جریر بن عبد الحمید عن منصور قال الحافظ وسندہ صحیح علی شرط الشیخین واخرجہ الحاکم فی المستدرک من طریق الاعمش عن ابی وائل واخرجہ ایضا احمد فی کتاب الاشربۃ وعلی بن حرب الطائی فی فوائدہ من طریق ابی وائل وداؤد بن نصیر الطائی من طریق مسروق وابراہیم الحربی فی غریب الحدیث کما قال الحافظ وقال ایضا والجواب لابن مسعود شاہد آخر اخرجہ ابو یعلی وصححہ ابن حبان من حدیث ام سلمۃ قالت اشتکت بنت لی فنبذت لہا فی کوز فدخل النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو یغلی فقال ما ہذا فاخبرتہ فقال ان اللہ لم یجعل شفاءکم فیما حرم علیکم انتہی وقد استدل احمد بہذا الحدیث علی انہ لا یجوز التداوی بمحرم ولا شئ فیہ محرم والصحیح من مذہبنا جواز التداوی بجمیع النجاسات سوی المسکر لحدیث العرنیین فی الصحیحین وان یشربوا من ابوالہا للتداوی کما ہو ظاہر الحدیث وحدیث الباب محمول علی عدم الحاجۃ بان یکون ہناک دواء غیرہ یغنی عنہ ویقوم مقامہ من

قال قال عبد اللہ بن مسعود ما کان اللہ لیجعل شفاءکم فیما حرم علیکم فی رجس بسم اللہ الرحمن الرحیم

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم عن عثمان بن الاسود عن عطاء قال قالت عائشة رض اللهم لا تشف من استشفی بالخمر قالوا فلما ثبت بهذه الآثار ان الشفاء لا یکون فیما حرم علی العباد ثبت بالاثر الاول الذی جعل النبی صلی الله علیه وسلم بول الابل فیه دواء انه طاهر غیر حرام وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ذلک ایضا ما حدثنا الربیع بن سلیمان المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا ابن لهیعة قال ثنا ابو هبیرة عن حنش بن عبد الله عن ابن عباس رض قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان فی ابوال الابل والبانها شفاء لذربة بطونهم قالوا ففی ذلک تثبیت ما وصفنا ایضا۔

الطاهرات قاله ابن رسلان کما فی البذل وقد تقدم مذهب اصحابنا من قبل والله اعلم حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم النبیل الضحاک بن مخلد البصری عن عثمان بن الاسود بن موسی بن باذان المکی مولی بنی جمح من رواة الستة قال یحیی القطان کان ثقة ثبتا وقال احمد وابن معین والعجلی ثقة وقال ابو حاتم لا بأس به ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث توفی سنة خمسین ومائة عن عطاء بن ابی رباح قال قالت عائشة رض اللهم لا تشف من استشفی بالخمر والاثر اسناده صحیح ورجاله رجال الصحیح خلا ابن مرزوق وهو ثقة صدوق من رواة النسائی واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن معاویة بن هشام عن ابن ابی ذئب عن الزهری ان عائشة کانت تقول من تداوی بالخمر فلا شفاه الله کما فی شرح العینی۔ قالوا فلما ثبت بهذه الآثار المرویة عن طارق وابن مسعود وعائشة وام سلمة ان الشفاء لا یکون فیما حرم علی العباد وثبت بالاثر الاول الذی جعل النبی صلی الله علیه وسلم بول الابل فیه دواء لاصحاب العرنیین انه ای بول الابل طاهر غیر حرام لانه لو کان حراما لم یامرهم بالتداوی به قال الشوکانی التحریم یستلزم النجاسة والتحلیل یستلزم الطهارة فتحلیل التداوی بها دلیل علی طهارتها فابوال الابل وما یلحق بها طاهرة انتهی وقد اجاب الجمهور عن هذین الحدیثین بانه صلی الله علیه وسلم انما امرهم بشرب بول الابل لضرورة التداوی من المرض الذی کان بهم قال ابن حزم فی المحلی صح یقینا ان رسول الله صلی الله علیه وسلم انما امرهم بذلک علی سبیل الدواء من اتم الذی کان اصابهم انهم صحت اجسامهم بذلک والتداوی بمنزلة الضرورة وقد قال تعالی وقد فصل لکم ما حرم علیکم الا ما اضطررتم الیه فما اضطر المرء الیه فهو غیر محرم علیه من المأکل والمشرب انتهی واما الحدیث الآخر ان الله لم یجعل شفاءکم فیما حرم علیکم فجوابه ان الحدیث محمول علی حالة الاختیار واما فی حال الضرورة فلا یکون حراما کالمیتة للمضطر ذکره الحافظ او اراد بالحرام ما اخذ قلیله سبب اخذ کثیره او انه فی المسکر او المراد نفی الشفاء الحاصل بالحرام والشفاء لیس فیه بل الشفاء هو الله فان قیل فلا وجه لتخصیص الحرام قلنا تخصیص احد النوعین بالذکر لا یدل علی نفی الآخر بخلاف الصفة سیما اذا وقع السوال لذلک النوع او حص للزجر قاله المناوی قال الحافظ ولا یرد قوله صلی الله علیه وسلم فی الخمر انها لیست بدواء انها داء فان ذلک خاص بالخمر ویلحق به غیرها من المسکر والفرق بین المسکر وبین غیره من النجاسات ان الحد ثبت باستعماله فی حالة الاختیار دون غیره ولان شربه یجر الی مفاسد کثیرة ولانهم کانوا فی الجاهلیة یعتقدون ان فی الخمر شفاء فجاء الشرع بخلاف معتقدهم قاله الطحاوی بمعناه انتهی وسیاتی جواب هذه الروایات فی کلام المصنف رح ایضا۔ وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ذلک ایضا ای فی بول الابل ما حدثنا الربیع بن سلیمان المؤذن قال ثنا اسد بن موسی الاموی قال ثنا ابن لهیعة عبد الله العامری المصری قال ثنا ابو هبیرة عبد الله بن هبیرة بن اسعد بن کهلان السبائی بفتح المهملة والموحدة ثم همزة مقصورة الحضرمی ابو هبیرة المصری من رواة الستة الا البخاری قال احمد ثقة وقال ابو داود معروف وذکره ابن حبان فی الثقات ووثقه ایضا یعقوب بن سفیان توفی سنة ست وعشرین ومائة وله سنة الجماعة عن حنش بن عبد الله الصنعانی عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان فی ابوال الابل والبانها شفاء لذربة بطونهم وفی نسخة الهندیة للذرب بطونهم، قال الزمخشری الذرب فساد المعدة وقال ابن الاثیر الذرب بالتحریک الفساد یعرض للمعدة فلا تهضم الطعام ویفسد فیها فلا تمسکه انتهی والحدیث اخرجه الامام احمد عن حسن عن ابن لهیعة باسناده نحوه وعزاه الهیثمی الی احمد والطبرانی وقال وفیه ابن لهیعة وحدیثه حسن وبقیة رجاله ثقات وعزاه السیوطی الی ابن السنی وابی نعیم فی الطب والمناوی الی ابن المنذر والدیلمی والحارث۔ قالوا فی ذلک تثبیت ما وصفنا ایضا وردوه الجمهور بانه للتداوی بدلیل قوله شفاء وهو جائز کتناوله للعطش ومیتة للجوع قاله المناوی وللقائلین بطهارة بول ما یؤکل لحمه ادلة اخری غیر ما تقدم منها احادیث الاذن بالصلوة فی مرابض الغنم فاخرج البخاری وغیره عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یصلی فی مرابض الغنم واخرج الترمذی عن ابی هریرة مرفوعا صلوا فی مرابض الغنم ولا تصلوا فی اعطان الابل واخرج ابو داود عن البراء بسناد ثابت هذه الاحادیث عند المصنف رحمه الله فی باب الصلوة فی اعطان الابل قال ابن بطال کما فی الکرمانی هذا الحدیث حجة علی الشافعی لان المرابض لا تسلم من الابوال والابعار فدل علی ان الابوال والابعار طاهرة انتهی واجاب عنه الکرمانی بان عدم السلامة منها ظاهر والاصل الطهارة وقد تقرر فی وضعه ان الاصل

besturdubooks.wordpress.com

وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا ابوال الابل نجسة وحکمها حکم دمائها لاحکم البانها ولحومها

والظاهر اذا تعارضا تقدم الاصل ثم انه لم یدل علی عدم الحائل بین المصلی والارض فقد یفرش علیها نحو السجادة ثم یصلی علیها اوان نجاستها ووجوب احتراز المصلی عن النجاسة معلومة من دلیل آخر انتهی وقال ابن حزم فی المحلی اما قولکم انها لاتخلو من ابوالها ولامن ابعارها فقد یعول الراعی ایضا بینها ولیس ذلک دلیلا علی طهارة بول الانسان وایضا فان اباداؤد السجستانی اخرج عن عائشة قالت امر رسول الله صلی الله علیه وسلم ببنا المساجد فی الدور وان تطیب وتنظف فقد صح امره علیه السلام بتنظیف المساجد وتطییبها وهذا یوجب الکنس لها من کل بول ولعر وغیره وایضا فان هذا الحدیث نفسه اخرجه البخاری من طریق ابی التیاح عن انس کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی فی مرابض الغنم قبل ان تبنی المسجد فصح ان هذا کان فی اول الهجرة قبل ورود الاخبار باجتناب کل نجو وبول وایضا لو کان امره علیه السلام بالصلوة فی مرابض الغنم دلیلا علی طهارة ابوالها وابعارها کان نهیه علیه السلام عن الصلوة فی اعطان الابل دلیلا علی نجاسة ابوالها وابعارها واذ لیس فلیس والفرق بین ذلک متحکم بالباطل فان قال انما نهی عن الصلوة فی اعطان الابل لانها خلقت من الشیاطین کما فی الحدیث قیل له وانما امر بالصلوة فی مرابض الغنم لانها من دواب الجنة کما قد صح ذلک ایضا فی الحدیث فخرجت الطهارة والنجاسة من کلا الخبرین فسقط التعلق بهذا الخبر جملة انتهی مختصرا۔ ومنها ما اخرجه الشیخان وغیرهما عن ابن مسعود فی حدیث ابی جهل حین وضع علی ظهره صلی الله علیه وسلم سلا جزور وهو ساجد وستمر ساجدا حتی جاءت فاطمة فطرحته عنه ذکره فی نصب الرایة واجاب عنه ابن حزم بان الفرث کان معه دم ولیس هذا دلیلا عندهم علی طهارة الدم قال والقاطع ههنا ان هذا الخبر کان بمکة قبل ورود الحکم بتحریم النجو والدم فصار منسوخا انتهی۔ ومنها حدیث لابأس ببول ما اکل لحمه اخرجه الدارقطنی عن البراء وفی اسناده سوار بن مصعب قال احمد والنسائی وابن معین متروک الحدیث کذا فی نصب الرایة وقال ابن حزم هذا خبر باطل موضوع لان سوار بن مصعب متروک عند جمیع اهل النقل متفق علی ترک الروایة عنه یروی الموضوعات انتهی والحدیث اخرجه الدارقطنی ایضا عن جابر وفی اسناده یحیی بن العلاء قال فیه احمد کذاب یضع الحدیث وقال النسائی والازدی متروک والراوی عنه عمرو بن الحصین قال الدارقطنی متروک وقال ابوزرعة واهی الحدیث ومنها ما قال ابن المنذر ان الاشیاء علی الطهارة حتی تثبت النجاسة قال وفی ترک اهل العلم بیع الناس لابعار الغنم فی اسواقهم واستعمال ابوال الابل فی ادویتهم قدیما وحدیثا من غیر نکیر دلیل علی طهارتها قال الحافظ وهو استدلال ضعیف لان المختلف فیه لایحتج بانکاره فلا یدل ترک انکاره علی جوازه فضلا عن طهارته انتهی وقال ابن حزم واما قولهم ان الاشیاء علی الاباحة فصحیح وبهذا نقول انا ان لم نجد نصا علی تحریم الابوال لایحرم من ذلک شیئ الا ما اجمع علیه من بول ابن آدم ونحوه فان وجدنا نصا فی تحریم ذلک وجوب اجتنابه فالقول بذلک واجب فذکر عدة احادیث فی ذلک کما ستاتی ان شاء الله تعالی۔

وخالفهم فی ذلک آخرون وهم الاکثرون فقالوا ابوال الابل نجسة وکذا ابوال غیر الابل مما یوکل لحمه وانما خص الابل بالذکر لوروده فی الحدیث وحکمها ای حکم ابوال الابل حکم دمائها لاحکم البانها ولحومها وفی نسخة العینی لاحکم لحومها۔ قال الحافظ ذهب الشافعی والجمهور الی القول بنجاسة الابوال والارواث کلها من ماکول اللحم وغیره انتهی قلت وهو مذهب الامام ابی حنیفة وابی یوسف وابی ثور کما ذکره العینی وهو قول ابن حزم مع ظاهریته وقد بسط الکلام فی ذلک فی المحلی واثبته من وجوه شتی ونقله عن جماعة من السلف منهم ابن عمر وجابر بن زید والحسن وابن المسیب والزهری وابن سیرین وحماد بن ابی سلیمان واحتجوا فی ذلک بقوله صلی الله علیه وسلم استنزهوا من البول فان عامة عذاب القبر منه اخرجه ابن خزیمة من حدیث ابی هریرة وصححه کما قال الحافظ واخرجه ایضا الدارقطنی وقال صحیح والحاکم وقال صحیح علی شرط الشیخین ولا اعرف له علة واخرجاه ایضا من حدیث ابن عباس الدارقطنی من حدیث انس بمعناه قال الحافظ والتمسک بعموم هذا الحدیث اولی لانه ظاهر فی تناول جمیع الابوال فیجب اجتنابها لهذا الوعید انتهی وبقوله صلی الله علیه وسلم انهما لیعذبان وما یعذبان فی کبیر اما احدهما فکان لایستتر عن البول الحدیث اخرجه الستة وغیرهم عن ابن عباس ومسلم عن زید بن ثابت وابوداؤد عن عبد الرحمن بن حسنة وابن ماجة وابن خزیمة وصححه وابن حبان عن ابی هریرة واحمد وغیره عن ابی بکرة وابن حبان فی صحیحه عن ابی موسی قال ابن حزم فافترض رسول الله صلی الله علیه وسلم علی الناس اجتناب البول جملة وتوعد علی ذلک بالعذاب وهذا عموم لایجوز ان یخص منه بول دون بول الا بنص ثابت جلی انتهی قال الشوکانی واجیب عنه بان المراد به بول الانسان لما فی البخاری بلفظ کان لایستتر من بوله قال البخاری ولم یذکر سوی بول الناس فالتعریف فی البول للعهد قال ابن بطال اراد البخاری ان المراد بقوله کان لایستتر من البول بول الانسان لا بول سائر الحیوان فلا یکون فیه حجة لمن حمله علی العموم فی بول جمیع الحیوان انتهی ورده ابن حزم فقال وما روایة من روی من بوله فقد عارضهم من هو فوقهم فروی هناد بن السری وزهیر ابن حرب ومحمد بن المثنی ومحمد بن بشار کلهم عن وکیع فقالوا من البول وهکذا رواه ابن عون وجریر وشعبة وعبیدة بن حمید عن منصور عن مجاهد وکذا رواه

besturdubooks.wordpress.com

وقالوا اما مار ویتموه فی حدیث العرنیین فذلک انما کان للضرورة فلیس فی ذلک دلیل انه مباح فی غیر الضرورة لانا قد رأینا اشیاء ابیحت فی الضرورات ولم تبح فی غیر الضرورات وردیت فیها الآثار عن رسول الله صلی الله علیه وسلم

حدثنا حسین بن نصر قال سمعت یزید بن هرون قال انا همام ح وحدثنا عبد الله بن محمد بن خشیش قال ثنا الحجاج ابن المنهال قال ثنا همام قال انا قتادة عن انس ان الزبیر وعبد الرحمن بن عوف شکوا الی النبی صلی الله علیه وسلم القمل فرخص لهما فی قمیص الحریر فی غزاة لهما قال انس فرأیت علی کل واحد منهما قمیصا من حریر **فهذا** رسول الله صلی الله علیه وسلم قد اباح الحریر لمن اباح له اللبس من الرجال للحکة

شعبة وابو معاویة وعبد الواحد عن الاعمش فقالوا من البول ذکلا الروایتین حق وروایة هؤلاء تزید علی روایة الاخرین وزیادة العدل واجب قبولها انتهی مختصرا وفی الکوکب الدری یجب حمل کل من الروایتین علی حسب مقتضاه فالمطلق یجری علی اطلاقه کالمقید علی تقییده ولا حاجة الی حمل الروایتین علی معنی واحد لاحتمال تعدد الوقائع مع ان الذی ذکر الاطلاق من الروایات لم یات بالمطلق الا فهم الاطلاق من قرائن هذا المقام انتهی وراجع الجمهور ایضا بقوله تعالی ویحرم علیهم الخبائث قال فی البدائع ومعلوم ان الطبائع السلیمة تستخبثه وتحریم الشیء لا لاحترامه تنجیس له شرعا انتهی وبان معنی النجاسة فیه موجود وهو الاستقذار الطبعی لاستحالته الی فساد وهی الرائحة المنتنة فصار کروثه وکبول لا یوکل لحمه ذکره فی البدائع۔

وقالوا ای الجمهور اما مار ویتموه فی حدیث العرنیین من اذنه صلی الله علیه وسلم ایاهم بشرب ابوال الابل فذلک انما کان للضرورة وهی التداوی عن المرض الذی اصابهم فلیس فی ذلک ای فی اذنه بشرب البول فی حال الضرورة دلیل انه مباح فی غیر الضرورة لا سیما وقد صح الامر باجتناب البول وتوعد علی ترکه لک بالعذاب وفی نسخة العینی فی غیر حال الضرورة "لانا قد رأینا اشیاء ابیحت فی الضرورات ولم تبح فی غیر الضرورات کالمیتة للمضطر والخمر عند العطش ولبس الحریر فی الحرب للحکة او لشدة البرد اذا لم یجد غیره ولها امثال کثیرة فی الشرع قاله العینی۔ ورویت فیها ای فی اباحة الاشیاء المحرمة عند الضرورة الآثار عن رسول الله صلی الله علیه وسلم۔

حدثنا حسین بن نصر البغدادی قال سمعت یزید بن هرون الواسطی قال انا همام بن یحیی البصری ح وحدثنا عبد الله بن محمد بن خشیش البصری قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا همام قال انا قتادة بن دعامة البصری عن انس ابن مالک ابن العوام وعبد الرحمن بن عوف شکوا هکذا عند الشیخین وغیرهما من طریق همام بالواو وعند الترمذی من طریق همام ایضا شکیا بالیاء قال العینی وهو لغة یقال شکوت وشکیت بالواو والیاء وادعی ابن التین انه وقع شکیا ثم قال وصوابه شکوا الان لام الفعل منه واو فهو مثل دعوا الله ربهما قلت ذکر الجوهری شکیا ایضا انتهی الی النبی صلی الله علیه وسلم القمل هکذا وقع فی روایة همام انهما شکوا القمل فرخص لهما وفی روایة سعید بن ابی عروبة عن قتادة عند البخاری ومسلم انه رخص لهما من حکة کانت بهما قال الحافظ ورجح ابن التین الروایة التی فیها الحکة وقال لعل احد الرواة تأولها فاخطأ وجمع الداودی باحتمال ان یکون احد العلتین باعدی الرجلین قال ابن العربی قد وردا نه ارخص لکل منهما فالافراد یقتضی ان لکل حکة۔ قلت ویمکن الجمع بان الحکة حصلت من القمل فنسبت العلة تارة الی السبب وتارة الی سبب السبب انتهی۔ فرخص لهما ای للزبیر وعبد الرحمن قال الحافظ وقع فی الموطا للغزالی ان الذی رخص له فی لبس الحریر حمزة بن عبد المطلب وغلطوه فی قمیص الحریر ای فی لبس قمیص الحریر فی غزاة لهما احتج به من رخص الجواز بالسفر دون الحضر واختاره ابن الصلاح وبعض الشافعیة ورخصه النووی فی الروضة مع ذلک بالحکة ونقله الرافعی فی القمل ایضا والمشهور عن القائلین بالجواز انه لا یختص بالسفر انتهی من کلام الحافظ فی اللباس والجهاد وقال النووی فی شرح مسلم والذی قطع به جماهیرهم انه یجوز لبس الحریر للحکة ونحوها فی السفر والحضر جمیعا وقال بعض اصحابنا یختص بالسفر وهو ضعیف انتهی قال انس فرأیت علی کل واحد منهما قمیصا من حریر قال فی اللمعات یعلم من هذا الحدیث ان لبس الحریر حرام الا لحاجة وفضله کالحرب والقمل والحر والبرد وهذا مذهب الشافعی وعند مالک لا یجوز مطلقا وقال فی الهدایة لا بأس بلبس الحریر والدیباج فی الحرب عندهما لانه یدفع صلابة السلاح ویورث الهیبة فی عین العدو وعند ابی حنیفة مکروه لاطلاق انتهی والضرورة یندفع بالمخلوط وهما یقولان ان الحاجة ادفع انتهی وقال الحافظ اختلف السلف فی لباسه فمنع مالک وابو حنیفة مطلقا وقال ابو یوسف والشافعی بالجواز للضرورة انتهی وذکر ابن رسلان ان احمد مع مالک فی عدم جواز لبسه لعموم احادیث التحریم کذا فی البذل والحدیث اخرجه البخاری عن محمد بن سنان وابی الولید ومسلم عن زهیر بن حرب عن عفان ثلثتهم عن همام باسناده نحوه واخرجه ایضا الشیخان من طریق سعید بن ابی عروبة وشعبة عن قتادة واخرجه الترمذی عن محمود بن غیلان عن عبد الصمد ابن عبد الوارث عن همام وابو داود والنسائی وابن ماجة من طریق سعید عن قتادة۔ **فهذا** زاد فی نسخة العینی قبله قال ابو جعفر "رسول الله صلی الله علیه وسلم قد اباح الحریر لمن اباح له اللبس وفی نسخة العینی لبسه" من الرجال مع ما قد ثبت فی الروایات الکثیرة من تحریم لبس الحریر للرجال کما سیاتی فی موضعه۔ للحکة متعلق بقوله اباح قال الحافظ والحکة بکسر المهملة وتشدید الکاف نوع من الجرب اعاذنا الله تعالی منه اهـ۔

التی کانت بمن اباح ذلک له فکان ذلک من علاجها ولم یکن فی اباحته ذلک لهم للعلة التی کانت بهم ما یدل ان ذلک مبیح فی غیر تلک العلة فکذلک ایضا ما اباحه رسول الله صلی الله علیه وسلم للعرنیین للعلل التی کانت بهم فلیس فی اباحته ذلک لهم دلیل ان ذلک مبیح فی غیر تلک العلل ولم یکن فی تحریم لبس الحریر ما ینفی ان یکون حلالا فی حال الضرورة ولا انه علاج من بعض العلل وکذلک حرمة البول فی غیر حال الضرورة لیس فیه دلیل انه حرام فی حال الضرورة فثبت بذلک

التی کانت بمن اباح ذلک له کما ثبت ذلک عند الشیخین وغیرهما من طریق همام وغیره عن قتادة کما تقدم ولم یقع فی نسخة العینی بمن اباح ذلک له فکان ذلک ای اباحة لبس الحریر للزبیر وعبد الرحمن من علاجها ای من علاج الحکة قال الحافظ وقع فی کلام النووی تبعا لغیره ان الحکمة فی لبس الحریر الحکة لما فیه من البرودة وتعقب بان الحریر حار فالصواب ان الحکمة فیه لدفع ما تنشأ عنه الحکة کالقمل انتهی وقال الشیخ فی اللمعات قال الاطباء سبب الحکة بخارات حدیدة عارضة فالیابسة منها تحدث بصفراء محترقة تتخالط الدم والرطبة من البلغم المالح المخالط بالدم وحدة ثها فی اغلب الاحوال من کثرة اکل الاطعمة المالحة الحریفة الحلوة والتوابل الحارة وعلاجها مذکور فی الکتب الطبیة وقد یحدث من کثرة القمل قالوا والحکة بهما کانت منه فامر بعلاجها بلبس الحریر قالوا من خواص الحریر تقویة القلب وتفریحه ودفع غلبة السوداء والامراض التی یحدث منها وهو حار رطب فیقتل القمل ولیس فیه شیء من الیبوسة والخشونة فلهذا یدفع غلبة الحکة والجرب وامثالهما ولما مسته لا یتمکن فیه القمل وقال فی الموجز الابریسم حار مفرح ولبسه یمنع القمل وقال فی شرح ابن سینا ذکر الابریسم فی الادویة القلبیة وقال حار یابس فی الدرجة الاولی ففیه تلطیف وتنشیف فالتلطیف للحرارة والتنشیف للیبوسة وفی شرح آخر ان منع الحریر انما هو عن القمل الذی یحدث عن سبیل التولد لانه یفسد ما یحدث من البیض فلا یتولد منه القمل انتهی. ولم یکن فی اباحته صلی الله علیه وسلم ذلک ای لبس الحریر لهم للعلة وفی نسخة العینی للعلل التی کانت بهم ما یدل ان وفی نسخة العینی علی ان ذلک ای لبس الحریر مباح وفی نسخة العینی کان مباحا فی غیر تلک العلة وفی نسخة العینی لعلل فکذلک ایضا ما اباحه رسول الله صلی الله علیه وسلم للعرنیین من شرب ابوال الابل للعلل التی کانت بهم ای باصحاب العرنیین کما تقدمت من قبل فلیس فی اباحته صلی الله علیه وسلم ذلک ای شرب الابوال لهم دلیل ان وفی نسخة العینی علی ان ذلک مباح فی غیر تلک العلل ولم یکن فی تحریم لبس الحریر ما ینفی ان یکون لبس الحریر حلالا فی حال الضرورة ولا ینفی تحریم لبس الحریر انه علاج من بعض العلل لم یقع فی نسخة العینی ولا انه علاج من بعض العلل وکذلک وفی نسخة العینی فکذلک حرمة البول فی غیر حال الضرورة لیس فیه دلیل انه حرام فی حال الضرورة وحاصل ما ذکره المصنف العلامة من جواب حدیث العرنیین بان ما فی حدیثهم من شرب الابوال محمول علی الضرورة وهی التداوی عن العلل التی کانت بهم فلیس فیه دلیل علی انه یباح فی غیر حال الضرورة لانا رأینا اشیاء ابیحت فی الضرورات ولم یبح فی غیرها کما فی لبس الحریر فانه حرام علی الرجال وقد اباح لبسه عند الضرورة کالحکة وغیرها فکما انه لیس فی لبس الحریر عند الضرورة دلیل علی جوازه فی غیر حال الضرورة فکذلک لیس فی شربهم البول عند الضرورة دلیل علی جوازه فی غیرها ولیس فی تحریم الشیء دلیل علی حرمته عند الضرورة ایضا قال العلامة العینی والجواب المقنع فی ذلک انه علیه الصلوة والسلام عرف بطریق الوحی شفاءهم والاستشفاء بالحرام جائز عند الیقین بحصول الشفاء کتناول المیتة فی المخمصة والخمر عند العطش واساغة اللقمة وانما لا یباح مالا یستیقن حصول الشفاء به قال شمس الائمة حدیث انس مختلف فیه فذکر بعضهم الابوال ولم یذکره بعضهم والحدیث حکایة حال فاذا دار بین ان یکون حجة او لا یکون حجة سقط الاحتجاج به ثم نقول خصهم رسول الله صلی الله علیه وسلم بذلک لانه عرف من طریق الوحی ان شفاءهم فیه لا یوجد مثله فی زماننا وهو کما خص الزبیر بلبس الحریر لحکة کانت به لا للقمل ولانهم کانوا کفارا فی علم الله تعالی ورسوله علم من طریق الوحی انهم یموتون علی الردة ولا یبعد ان یکون شفاء الکافر بالنجس انتهی ولا یبعد ان یقال انه منسوخ کما اشار الی ذلک ابن حزم ایضا ومما یؤید النسخ انه وقع فی حدیث العرنیین عند البخاری وغیره فلما صحوا قتلوا راعی النبی صلی الله علیه وسلم واستاقوا النعم فجاء الخبر فی اول النهار فبعث فی آثارهم فلما ارتفع النهار جیء بهم فامر بقطع ایدیهم وارجلهم وسمرت اعینهم والقوا فی الحرة یستسقون فلا یسقون وقد ذهب جمع من المحدثین منهم ابن شاهین والمصنف ثم الحافظ ابن حجر الی ان المثلة الواقعة فی هذا الحدیث منسوخة بالنهی عن المثلة فی حدیث عمران بن حصین وغیره قال الحافظ یدل علیه ما رواه البخاری فی الجهاد من حدیث ابی هریرة فی النهی عن التعذیب بالنار بعد الاذن فیه وقصة العرنیین قبل اسلام ابی هریرة وقد حضر الاذن ثم النهی وروی قتادة عن ابن سیرین ان قصتهم کانت قبل ان تنزل الحدود انتهی فلقائل ان یقول ان حدیث نجاسة البول رواه ابو هریرة وکان اسلامه بعد هذه الواقعة فیکون ما تضمنه من طهارة البول فی هذه الواقعة منسوخا بحدیثه قال فی نور الانوار والذی یدل علی کون حدیث العرنیین منسوخا بهذا الحدیث ان المثلة التی تضمنها حدیث العرنیین منسوخة بالاتفاق لانها کانت فی ابتداء الاسلام فثبت بذلک

besturdubooks.wordpress.com

ان قول رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الخمر انه داء ولیس بشفاء انما هو لانهم کانوا یستشفون بها لانها خمر فذلک حرام وکذلک معنی قول عبد الله عندنا ان الله عز وجل لم یجعل شفاءکم فیما حرم علیکم انما هو لما کانوا یفعلون بالخمر لاعظامهم ایاها ولانهم کانوا یعدونها شفاء فی نفسها فقال لهم ان الله لم یجعل شفاءکم فیما حرم علیکم **فهذه** وجوه هذه الآثار فلما احتملت ما ذکرنا ولم یکن فیها دلیل علی طهارة الابوال احتجنا ان نرجع فنلتمس ذلک من طریق النظر فنعلم کیف حکمه **فنظرنا** فی ذلک فاذا لحوم بنی آدم کلها قد اجمع انها لحوم طاهرة وان ابوالهم حرام نجسة فکانت بولهم بانفاقهم محکوما لها بحکم دمائهم لا بحکم لحومهم فالنظر علی ذلک ان تکون کذلک ابوال الابل لا بل یحکم لها بحکم دمائها لا بحکم لحومها فثبت بما ذکرنا ان ابوال الابل نجسة فهذا هو النظر وهو قول ابی حنیفة رح **وقد** اختلف المتقدمون فی ذلک فمما روی عنهم فی ذلک ما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا اسرائیل قال ثنا جابر عن محمد بن علی قال لا بأس بابوال الابل والبقر والغنم ان یتداوی بها

ان قول رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الخمر انه داء ولیس بشفاء وفی نسخة العینی شفاء بحذف الباء انما هو لانهم کانوا یستشفون بها ای بالخمر لانها خمر ای لاعظام الخمر فذلک حرام وکذلک معنی لم یقع فی نسخة العینی معنی قول عبد الله عندنا ان الله عز وجل لم یجعل شفاءکم فیما حرم علیکم انما هو لما کانوا یفعلون ای اهل الجاهلیة بالخمر لاعظامهم ایاها ولانهم کانوا یعدونها ای الخمر شفاء فی نفسها فقال لهم لم یقع فی نسخة العینی لهم ان الله لم یجعل شفاءکم فیما حرم علیکم والحاصل ان قوله صلی الله علیه وسلم فی الخمر انها داء ولیس بشفاء وکذلک قول ابن مسعود ان الله تعالی لم یجعل شفاءکم فیما حرم علیکم لیس المراد منه انه یحرم الاستشفاء بها فی حالة الاضطرار ایضا وانما صدر ذلک ردا علی ما کانوا یستشفون بالخمر قبل التحریم و یعظمونها ویعتقدون فیها الشفاء من حیث انها خمر فجاء الشرع بخلاف معتقدهم هذا قال فی التفسیر المظهری لیس المعنی انه لم یخلق فیه شفاء فانه خلاف منطوق الآیة وبالتحریم لا ینتفی المنافع الخلقیة بل المعنی انه لم یرخص لکم فی تحصیل الشفاء بالحرام انتهی ای فی غیر حالة الاضطرار وقال فی النهایة کما فی التبیین یجوز التداوی بالمحرم کالخمر والبول اذا اخبره طبیب مسلم ان فیه شفاء ولم یجد غیره من المباح ما یقوم مقامه والحرمة ترتفع بالضرورة فلم یکن متداویا بالحرام فلم یتناوله حدیث ابن مسعود ویحتمل انه قاله فی داء عرف له دواء غیر المحرم انتهی وبکذا ذکر ابن حزم فی المحلی فقال جاء الیقین باباحة المیتة و الخنزیر عند خوف الهلاک من الجوع فقد جعل تعالی شفاءنا من الجوع المهلک فیما حرم علینا فی غیر تلک الحال ونقول نعم ان الشیء ما دام حراما علینا فلا شفاء لنا فیه فاذا اضطررنا الیه فلم یحرم علینا حینئذ بل هو حلال فهو لنا حینئذ شفاء وبذا ظاهر الخبر انتهی. **فهذه** وجوه هذه الآثار فلما احتملت ما ذکرنا ولم یکن فیها ای فیما ذکرة القائلون بطهارة بول ما یؤکل لحمه دلیل علی طهارة الابوال احتجنا ان نرجع فنلتمس ذلک من طریق النظر فنعلم کیف حکمه ای حکم هذا الباب من الطهارة والنجاسة **فنظرنا** فی ذلک فاذا لحوم بنی آدم کل من المختلفین فی هذه المسئلة قد اجمع انها لحوم طاهرة وان ابوالهم ای ابوال بنی آدم حرام نجسة فکانت ابوالهم بانفاقهم محکوما لها ای لابوال بنی آدم بحکم دمائهم لا بحکم لحومهم فالنظر علی ذلک ای علی قیاس ابوال بنی آدم علی دمائهم لا علی لحومهم ان تکون کذلک ابوال الابل یحکم لها ای لابوال الابل بحکم دمائها لا بحکم لحومها ودمائها نجسة فینبغی ان یکون کذلک ابوالها ایضا نجسة فثبت بما ذکرنا من النظر ان ابوال الابل نجسة فهذا هو النظر وحاصل النظر قیاس ابوال الابل علی دمائها لا علی لحومها کما فی ابوال بنی آدم فانها نجسة قیاسا علی دمائهم لیست بطاهرة قیاسا علی لحومهم قال ابن حزم فی المحلی فان قالوا قسنا ابوال کل ما یؤکل لحمه وانجاسها علی ابانها قلنا لهم فهلا قستم ابوالها علی دمائها فاوجبتم نجاسة کل ذلک انتهی وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف وغیرهما ثم بول ما یؤکل لحمه لا یشرب اصلا لا للتداوی ولا لغیره وهذا عند ابی حنیفة وقال ابو یوسف یجوز للتداوی لانه لما ورد الحدیث به فی قصة العرنیین جاز التداوی به وان کان نجسا وقال محمد یجوز شربه مطلقا للتداوی وغیره لطهارته عنده ووجه قول ابی حنیفة انه نجس والتداوی بالطاهر المحرم لا یجوز کلبن الاتان فما لنک بالنجس ولان الحرمة ثابتة فلا یعرض عنها الا بیقین الشفاء وتناوله مما روی فی قصة العرنیین انه علیه السلام عرف شفائهم فیه وحیاء لم یوجد یقین شفاء غیرهم لان المرجع فیه الاطباء وقولهم لیس بحجة قطعیة وجاز ان یکون شفاء قوم دون قوم لاختلاف الامزجة حتی لو تعین الحرام مدفعا للهلاک الآن یحل کالمیتة والخمر للمضطر کذا فی البحر. **وقد** اختلف المتقدمون فی ذلک ای فی طهارة بول ما یؤکل لحمه ونجاسته. فمما روی عنهم ای عن المتقدمین فی ذلک ما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا اسرائیل ابن یونس بن ابی اسحق السبیعی قال ثنا جابر بن یزید الجعفی عن محمد بن علی بن الحسین ابو جعفر الباقر فقد ذکر قوله فی طهارة بول ما یؤکل لحمه ابن ابی شیبة وغیره کما ستقف وبکذا قال العینی فی سفر حان محمدا هذا هو ابو جعفر الباقر وکذا قال فی الحاوی فللّٰه الحمد قال لا بأس بابوال الابل والبقر والغنم ان یتداوی بها ای بابوالها والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن حفص عن جعفر عن ابیه نافع قال کانا لا یریان بأسا ببول البعیر قال وحدثنی فلم یر به بأسا.

فقد یجوز ان یکون ذهب الی ذلک لانها عنده حلال طاهرة فی الاحوال کلها کما قال محمد بن الحسن وقد یجوز ان یکون اباح العلاج بها للضرورة لا لانها طاهرة فی نفسها ولا مباحة فی غیر حال الضرورة **حدثنا** حسین بن نصر قال ثنا الفریابی عن سفیان عن منصور عن ابراهیم قال کانوا یستشفون بابوال الابل لایرون بها باسا فقد یحتمل هذا ایضا ما احتمل قول محمد بن علی رضی الله عنهما **حدثنا** حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا سفیان عن عبد الکریم عن عطاء قال کل ما اکلت لحمه فلا باس ببوله فهذا حدیث مکشوف المعنی **حدثنا** بکر بن ادریس قال ثنا آدم قال ثنا شعبة عن یونس عن الحسن انه کره ابوال الابل والبقر والغنم اوکلا ما هذا معناه

باب صفة التیمم کیف هی

وقال العینی فی شرحه واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن وکیع عن اسرائیل عن جابر عن ابی جعفر قال لا باس بابوال الابل ان یتداوی بها انتهی - فقد یجوز وفی نسخة العینی قال ابو جعفر فقد یجوز" ان یکون ذهب الی ذلک لانها ای ابوال الابل وغیرها عنده حلال طاهرة وفی نسخة العینی عنده طاهرة" فی الاحوال کلها کما قال محمد بن الحسن وغیره وعلیه تدل روایة ابن ابی شیبة واما روایة المصنف فتحتمل النجاسة ایضا کما ذکره بقوله وقد یجوز ان یکون اباح العلاج بها للضرورة وهی التداوی لا لانها ای الابوال طاهرة فی نفسها ولا مباحة فی غیر حال الضرورة ایضا زاد فی نسخة العینی الیها. **حدثنا** حسین بن نصر قال ثنا الفریابی عن سفیان الثوری عن منصور بن المعتمر عن ابراهیم النخعی قال کانوا یستشفون ای کان المسلمون یتداوون بابوال الابل لایرون بها باسا والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن ابن فضیل عن الحسن بن عبید الله قال سأل الحکم بن صفوان ابراهیم عن بول البعیر یصیب ثوب الرجل قال لا باس به ایس یشرب یتداوی به وذکر البخاری فی اواخر الطب عن یونس عن ابن شهاب عن ابی ادریس الخولانی قال وسألته هل تتوضأ او تشرب البان الاتن او مرارة السبع او ابوال الابل قال قد کان المسلمون یتداوون بها فلا یرون بذلک باسا قال الحافظ وصلها الزهری فی الزهریات اورده ابو نعیم فی المستخرج مطولة. فقد یحتمل هذا ایضا ما احتمله وفی نسخة العینی ما احتمله" قول محمد بن علی رضی الله عنهما لکن ما ذکره ابن حزم عن ابراهیم یدل علی انه کان یقول بطهارة الابوال فانه ذکر عنه انه رأی رجلا قد تنحی عن بغل یبول فقال له ابراهیم ما علیک او اصابک فهذه الروایة تعین طهارة بول الابل عنده کما قال محمد بن الحسن وعلیه دلت روایة ابن ابی شیبة المذکورة آنفا. **حدثنا** حسین ابن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا سفیان الثوری عن عبد الکریم بن مالک الجزری وجیله فی الحاوی ابن ابی المخارق وهو محتمل عن عطاء بن ابی رباح قال کل ما اکلت لحمه فلا باس ببوله والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن وکیع عن سفیان بنحوه واخرج ایضا عن ابن فضیل عن العلاء عن عطاء انه سئل عن بول البعیر یصیب ثوب الرجل فقال وما علیک لو اصابک. فهذا حدیث مکشوف المعنی وفی نسخة العینی قال ابو جعفر فهذا مکشوف المعنی" ای صریح فی طهارة بول ما یؤکل لحمه عند عطاء لا یحتمل التاویل وبهذا اخرج ابن ابی شیبة عن الحکم قال لا غسل عن ابوال الشاة واخرج الدارقطنی عن ابی قتادة قال ما اکل لحمه فلا باس بسلحته **حدثنا** بکر بن ادریس قال ثنا آدم بن ابی ایاس قال ثنا شعبة عن یونس بن عبید ابو عبید البصری عن الحسن البصری انه کره ابوال الابل والبقر والغنم اوکلا ما هذا معناه والاثر اخرجه البیهقی من طریق محمد بن یحیی عن آدم باسناده عن الحسن قال کل شئ من الدواب فان بوله لغیسل واخرجه ابن ابی شیبة عن ابن ادریس عن هشام عن الحسن قال کان یری ان یغسل الابوال کلها واخرج ایضا عن حماد یغسل من بول الشاة وعن نافع وعبد الرحمن بن القاسم انهما قالا اغسل ما اصابک من ابوال البهائم وعن میمون بن مهران قال بول البهیمة والانسان سواء وذکر ابن حزم عن جابر بن زید قال الابوال کلها نجاسة وعن سعید بن المسیب قال الرش بالرش والصب بالصب من الابوال کلها واخرج ابن ابی شیبة عن ابی مجلز قال قلت لابن عمر بعثت جملی فبال فاصابنی بوله قال اغسله قلت انما کان انتضح کذا وکذا یعنی لقلته قال اغسله واخرجه البیهقی ایضا من طریقه نحوه.

باب صفة التیمم کیف هی - وفی نسخة الحاوی کیف هو"

التیمم فی اللغة القصد ومنه قول الله تعالی ولا آمین البیت الحرام قاله القاضی ومنه قوله تعالی ولا تیمموا الخبیث منه تنفقون ذکره الزبیدی قال الشاعر

ولا ادری اذا یممت ارضا ... اریدالخیر ایهما یلینی" ذکره العینی ومنه قول امرئ القیس کما فی الفتح

تیممتها من اذرعات واهلها ... بیثرب ادنی دارها نظر عالی" ای قصدتها قال الکرمانی وفی الاصطلاح القصد الی التراب لمسح الوجه والیدین بنیة استباحة الصلوة ونحوها قال ابن السکیت فتیمموا صعیدا طیبا ای اقصدوا الصعید ثم کثر استعمالهم حتی صار التیمم مسح الوجه والیدین بالتراب انتهی قال الحافظ فعلی هذا هو مجاز لغوی.

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا الوهبی قال ثنا ابن اسحق عن الزهری عن عبید الله عن عبد الله بن عباس عن عمار قال کنت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم حین نزلت اٰیة التیمم فضربنا ضربة واحدة للوجه ثم ضربنا ضربة للیدین الی المنکبین ظهرا وبطنا حدثنا ابن ابی داؤد ومحمد بن النعمان قالا الاحدثنا عبد العزیز بن عبد الله الاویسی قالی ثنا ابراهیم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب فذکر باسناده مثله حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال انا جویریة عن مالك عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله انه اخبره عن ابیه عن عمار قال تمسحنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم

وعلی الاول هو حقیقة شرعیة اه ثم التیمم ثابت بالکتاب والسنة والاجماع وهو خصیصة خص الله بها سبحانه هذه الامة قاله الکرمانی وقد ثبتت خصوصیته بالاجماع وبقوله صلی الله علیه وسلم اعطیت خمسا لم یعطهن احد من الانبیاء قبلی نصرت بالرعب مسیرة شهر وجعلت لی الارض مسجدا وطهورا الحدیث اخرجه البخاری وغیره عن جابر کذا فی الاوجز واختلف فی التیمم هل هو عزیمة او رخصة وفصل بعضهم فقال هو لعدم الماء عزیمة وللعذر رخصة قاله الحافظ وقال الزبیدی وحکمه حکم ما کان ممتنعا قبله وصفته انه فرض للصلوة مطلقا ویندب لدخول المسجد محدثا انتهی وقال الکرمانی واجمعوا علی ان التیمم لا یکون الا فی الوجه والیدین سوا کان عن حدث اصغر او اکبر انتهی واختلف العلماء فی عدد الضربات علی الصعید للتیمم فمنهم من قال واحدة ومنهم من قال اثنتین والذین قالوا اثنتین منهم من قال ضربة للوجه وضربة للیدین وهم الجمهور اعنی مالکا والشافعی وابا حنیفة وغیرهم ومنهم من قال ضربتان لکل واحد منهما والسبب فی اختلافهم ان الآیة مجملة فی ذلك والاحادیث متعارضة وقیاس التیمم علی الوضوء فی جمیع احواله غیر متفق علیه والذی فی حدیث عمار انما ثابت من ذلك انما هو ضربة واحدة للوجه والکفین معا لکن ههنا احادیث فیها ضربتان فرجح الجمهور هذه الاحادیث لمکان قیاس التیمم علی الوضوء قاله ابن رشد واختلفوا ایضا فی محل المسح فی التیمم فقیل الی المرفق کما فی الوضوء وهو مشهور مذهب مالك به قال فقهاء الامصار وقیل الی الکفین وبه قال اهل الظاهر واهل الحدیث وقیل الی الکفین فرض والی المرفقین استحباب وهو مروی عن مالك وقیل الی المناکب وهو شاذ روی عن الزهری ومحمد بن مسلمة قاله ابن رشد ایضا قال العبد الضعیف وغرض الامام بعقد هذا الباب بیان اختلافهم فی محل المسح وستطلع علی دلائلهم فی کلام المصنف وفی هذا الشرح وسنذکر ما احتجوا به فی عدد الضربات تحت احادیث عمار ان شاء الله تعالی حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا الوهبی احمد بن خالد الکندی قال ثنا ابن اسحاق محمد المدنی امام المغازی عن الزهری محمد بن مسلم بن شهاب عن عبید الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلی عن عبد الله بن عباس عن عمار بن یاسر قال کنت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم حین نزلت اٰیة التیمم وکان نزولها فی غزوة المریسیع سنة خمس کما سیاتی فضربنا ضربة واحدة للوجه ثم ضربنا ضربة للیدین الی المنکبین ظهرا وبطنا منصوبان علی التمییز یعنی من حیث الظهر ومن حیث البطن قاله العینی والحدیث لم اقف علیه من طریق ابن اسحاق بسیاق المصنف الا ان ابا داؤد لما اخرج الحدیث من طریق صالح عن الزهری کما سیاتی عند المصنف قال وکذلك رواه ابن اسحق قال فیه عن ابن عباس وذکر ضربتین کما ذکر یونس عن الزهری نعم اخرج البزار فی مسنده من طریق ابن اسحاق باسناد المصنف کما فی نصب الرایة بغیر هذا السیاق وفیه فامرنا فضربنا واحدة للوجه ثم ضربة اخری للیدین الی المرفقین قال البزار وقد روی هذا الحدیث جماعة عن الزهری عن عبید الله عن ابن عباس عن عمار فتابعوا ابن اسحق ورواه غیره واحد عن الزهری عن عبید الله عن عمار ولم یقل عن ابن عباس عن عمار انتهی فعلی هذا السیاق هو حجة للجمهور فی ان التیمم ضربتان ضربة للوجه وضربة للیدین الی المرفقین. حدثنا ابن ابی داود ومحمد بن النعمان السقطی قالا حدثنا عبد العزیز بن عبد الله الاویسی ابو القاسم المدنی قال ثنا ابراهیم بن سعد ابو اسحاق المدنی عن صالح بن کیسان المدنی عن ابن شهاب الزهری فذکر باسناده مثله ای مثل ما روی عنه ابن اسحق والحدیث اخرجه ابو داؤد عن محمد بن احمد والنسائی عن محمد بن یحیی والبیهقی من طریق الامام احمد ثلثتهم عن یعقوب بن ابراهیم عن ابیه عن صالح عن الزهری باسناده المذکور فی طریق ابن اسحق فذکر الحدیث مفصلا کما سیاتی عند المصنف من طریق ابن ابی ذئب عن الزهری وفیه فقام المسلمون مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فضربوا بایدیهم الارض ثم رفعوا ایدیهم ولم یقبضوا من التراب شیئا فمسحوا بها وجوههم وایدیهم الی المناکب ومن بطون ایدیهم الی الآباط حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبد الله بن محمد بن اسماء ابو عبد الرحمن البصری قال انا جویریة بن اسماء البصری عن مالك عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله انه ای عبید الله اخبره ای الزهری عن ابیه عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلی ابو عبد الله او ابو عبید الله المدنی او الکوفی من رواة الستة الا الترمذی ادرک النبی صلی الله علیه وسلم ورآه وذکره ابن البرقی فی من ادرک النبی صلی الله علیه وسلم ولم یثبت له عنه روایة وذکره العقیلی فی الصحابة ورده ابن عبد البر وغیره وذکره ابن سعد فی الطبقة الاولی من اهل المدینة ممن ولد علی عهده وقال کان ثقة رفیعا کثیر الحدیث والفتیا فقیها وذکر الزهری ان عمر استعمله علی السوق توفی سنة اربع وسبعین عن عمار قال تمسحنا کذا عند البیهقی وعند النسائی قال تیممنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم

besturdubooks.wordpress.com

بالتراب فمسحنا وجوهنا وايدينا الى المناكب **حدثنا** محمد بن علی بن داؤد قال ثنا سعید بن داؤد قال ثنا مالك ان ابن شهاب **حدثه** ان عبید الله بن عبد الله اخبره عن ابیه عن عمار مثله **حدثنا** ابو بكرة قال ثنا ابراهیم بن بشار قال ثنا سفیان بن عیینة قال ثنا عمرو بن دینار عن ابن شهاب عن عبید الله عن ابیه عن عمار قال تیممنا مع النبی صلی الله علیه وسلم الی المناكب **حدثنا** علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا ابن ابی ذئب عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله عن عمار بن یاسر قال كنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی سفر فهلك عقد لعائشة فطلبوه حتی اصبحوا ولیس مع القوم ماء

بالتراب فمسحنا ای تیممنا كما جاء فی قوله تمسحوا بالارض اراد به التیمم وكما وقع فی روایة النسائی تیممنا قاله العینی فی شرحه. وجوهنا وایدینا الی المناكب والحدیث اخرجه النسائی عن العباس بن عبد العظیم والبیهقی من طریق زید القاضی كلاهما عن عبد الله بن محمد بن اسماء نحوه **حدثنا** محمد بن علی بن داؤد البغدادی قال ثنا سعید بن داؤد بن سعید بن ابی زنبر بفتح الزای المعجمة والموحدة وسكون النون الزنبری سكن بغداد وقدم الری وروی عنه البخاری فی الادب واستشهد به فی الجامع قال الخطیب سكن بغداد وحدث بها عن مالك فی احادیثه نكرة ویقال قلبت علیه صحیفة ورقا عن ابی الزناد فروایا عن مالك وضعفه ابن المدینی وكذبه عبد الله بن نافع وقال ابن معین ما كان عندی بثقة وقال ابو نعیم ضعیف الحدیث ویحدث بمناكیر عن مالك وقال ابو حاتم لیس بالقوی وقال الساجی عنده مناكیر وقال ابن حبان لا یحل كتب حدیثه الا علی جهة الاعتبار وقال الخلیلی یكثر عن مالك لا یحتج به وقال شیخ الاسلام الهروی الزنبری مدنی من خیارهم كان عند مالك حظیا خصه باشیاء من حدیثه. قال ثنا مالك ان ابن شهاب حدثه ای مالكا ان عبید الله بن عبد الله اخبره ای الزهری عن ابیه عن عمار مثله ای مثل ما روی جویریة عن مالك والحدیث لم اقف علیه من طریق سعید بن داؤد عن مالك واعلم ان الامام الطحاوی اخرج هذا الحدیث موصولا من وجهین الاول روایة الزهری عن عبید الله بن عبد الله عن ابن عباس عن عمار رواه ابن اسحاق وصالح بن كیسان عن الزهری والثانی روایة الزهری عن عبید الله بن عبد الله عن ابیه عن عمار رواه مالك عن الزهری قال ابو داؤد وكذلك قال ابو اویس عن الزهری فاختلف تلامذة الزهری علیه فی ان هذا الحدیث عن عبید الله عن ابیه او عن ابن عباس قال ابن ابی حاتم سألت ابی وابا زرعة عن حدیثه رواه صالح بن كیسان وابن اسحق عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله عن ابن عباس عن عمار عن النبی صلی الله علیه وسلم فی التیمم فقالا هذا خطأ رواه مالك وابن عیینة عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله عن ابیه عن عمار وهو الصحیح وهما احفظ انتهی **حدثنا** ابو بكرة قال ثنا ابراهیم بن بشار قال ثنا سفیان بن عیینة قال ثنا عمرو بن دینار عن ابن شهاب عن عبید الله عن ابیه عبد الله بن عتبة عن عمار قال تیممنا مع النبی صلی الله علیه وسلم الی المناكب والحدیث اخرجه ابن ماجة عن محمد بن ابی عمر العدنی عن سفیان باسناده مثله قال العینی وسنده صحیح وقال ابو داؤد وشك فیه ابن عیینة وقال فیه مرة عن عبید الله عن ابیه او عن عبید الله عن ابن عباس اضطرب فیه ومرة قال عن ابیه مرة قال عن ابن عباس اضطرب فیه وفی سماعه عن الزهری انتهی وقال البیهقی واما سفیان بن عیینة فانه شك فی ذكر ابیه فی اسناده رواه مرة عن ابن دینار عن الزهری ومرة عن الزهری نفسه انتهی وقد تقدم ان ابا حاتم وابا زرعة رجحا روایة ابن عیینة عن الزهری نفسه عن عبید الله عن ابیه عن عمار والله اعلم **حدثنا** علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا ابن ابی ذئب محمد بن عبد الرحمن ابو الحارث المدنی عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله عن عمار بن یاسر قال كنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی سفر ای فی غزوة المریسیع كما سیاتی وعند ابی داؤد من طریق صالح عن الزهری فی هذا الحدیث ان رسول الله صلی الله علیه وسلم عرس بادلات الجیش ومعه عائشة وعند البخاری وغیره من حدیث عائشة حتی اذا كنا بالبیداء او بذات الجیش قال القاضی هما موضعان قریبان من المدینة انتهی وذكر الحافظ عن ابی عبید ان ذات الجیش من المدینة علی برید قال وبینها وبین العقیق سبعة امیال وسیاتی التفصیل فی انهما موضعان فی طریق مكة او طریق خیبر تحت حدیث عائشة. فهلك عقد لعائشة وزاد البیهقی من طریق ابی داؤد عن ابن ابی ذئب من جزع ظفار وعند ابی داؤد من طریق صالح فانقطع عقد لها من جزع ظفار قال القاضی كل ما یعقد ویعلق فی العنق فهو عقد وقلادة قال العینی وذكر السفاقسی ان ثمنه كان یسیرا وقیل كان ثمنه اثنا عشر درهما انتهی ثم انه وقع فی هذا الحدیث ان هذا العقد كان لعائشة وبهذا ثبت عن عائشة عند الشیخین وغیرهما قالت انقطع عقد لی والنسبة الی عائشة مجازی لما ثبت فی البخاری وغیره انها استعارته من اسماء اختها قال القاضی جاء فی الحدیث الاخر انها قلادة استعارتها من اسماء فاضافتها الیها مرة لكونها فی حرزها وقیل بل قولها عقد لی تقدیم وتاخیر ای انقطع لی عقد وبینت انه لاسماء فی الروایة الاخری وفی الحدیث جواز عاریة الحلی وتحمل المرأة بحلی غیرها انتهی فطلبوه ای العقد وعند البیهقی فالتمست عائشة عقدها وعند ابی داؤد من طریق صالح فحبس الناس ابتغاء عقدها ذلك حتی اصبحوا وعند ابی داؤد حتی اضاء الفجر ولیس مع القوم ماء زاد البیهقی فجاء ابو بكر فتغیظ علیها وقال حبست الناس بمكان لیس فیه ماء قال القاضی احتج به اصحابنا علی اباحة السفر للتجارة

besturdubooks.wordpress.com

فنزلت الرخصة فی التیمم بالصعید فقام المسلمون فضربوا بایدیهم الی الارض فمسحوا بها وجوههم وظاهر ایدیهم الی المناکب وباطنها الی الاباط حدثنا محمد بن النعمان وابن ابی داؤد قالا ثنا الاویسی قال ثنا ابراهیم بن سعد عن صالح بن کیسان عن ابن شهاب عن عبید الله بن عبد الله عن ابن عباس رض عن عمار بن یاسر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله قال ابو جعفر فذهب قوم الی هذا فقالوا هکذا التیمم ضربة للوجه وضربة للذراعین الی المناکب والاباط وخالفهم فی ذلک آخرون فافترقوا فرقتین فقالت فرقة منهم التیمم للوجه والیدین الی المرفقین۔

وان ادی الی التیمم لان اقامتهم علی التماس العقد ضرب من مصلحة المال وتمنیته ویحتمل ان یکون فعله هذا لیکون سنة فی حفظ الاموال وفیه جواز الاقامة بموضع لا ماء فیه لحوائج الانسان ومصالحه وانه لا یجب علیه الانتقال عنه لان فرضه هو ما لزمه فیه من طهارة الماء او التیمم ان عدمه ما لم یکن الماء قریبا منه فیلزمه طلبه عند کل طهارة انتهی مختصرا قال الحافظ وفی الاستدلال علی جواز الاقامة بموضع لا ماء فیه نظر لان المدینة کانت قریبة منهم وهم علی قصد دخولها ویحتمل ان یکون صلی الله علیه وسلم لم یعلم بعدم الماء مع الرکب ان کان قد علم بان المکان لا ماء فیه ویحتمل ان یکون قوله لیس معهم ماء ای للوضوء وربما ما یحتاجون الیه للشرب فیحتمل ان یکون معهم والاول محتمل لجواز ارسال المطر او نبع الماء من بین اصابعه صلی الله علیه وسلم کما وقع فی مواطن اخری انتهی ثم انه یشکل بهذا ان العقبة کانت فی البیداء او ذات الجیش کما تقدم او الابواء او الصلصل کما سیاتی وکلها اسماء لمواضع الماء واجاب عنه الشیخ الامام فی الاوجز بان القیام لم یکن عین هذه المواضع بل کان فی غیرها لکنه النزول فالتعبیر فی کل روایة بموضع مشهور قریب من محل القیام للتعریف فیصح نسبة القریة بمواضع متفرقة ویصح قوله ولیسوا علی ماء۔ فنزلت الرخصة فی التیمم بالصعید وفی نسخة یعنی التیمم بالصعدات وعند البیهقی فانزل الله آیة الصعید فجاء ابو بکر فقال انت والله یا بنیة ما علمت مبارکة۔ فقام المسلمون فضربوا بایدیهم الی الارض وزاد ابو داؤد من طریق صالح ثم رفعوا ایدیهم ولم یقبضوا من التراب شیئا فمسحوا بها ای بالایدی التی ضربوا بها الی الارض وجوههم وزاد البیهقی من طریق ابن ابی ذئب ثم یعودون فیضربون ضربة اخری فیمسحون بها ایدیهم الحدیث۔ وظاهر ایدیهم الی المناکب باطنها الی الآباط جمع الابط ماتحت الجناح یذکر ویؤنث نقله الطیبی عن الجوهری والحدیث اخرجه البیهقی من طریق ابی داؤد الطیالسی عن ابن ابی ذئب عن الزهری قال وکذلک رواه معمر بن راشد ویونس بن یزید الایلی واللیث بن سعد وابن اخی الزهری وجعفر بن برقان عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله بن عتبة عن عمار وحفظ فیه معمر ویونس ضربتین کما حفظها ابن ابی ذئب انتهی لکن روایة المصنف عن ابن ابی ذئب تدل علی انه حفظ ضربة واحدة اللهم الا ان یقال ان بعض الرواة اختصره عن ابن ابی ذئب فترک الضربة الثانیة والله اعلم۔

ثم ان بذه الروایة منقطعة فان عبید الله بن عبد الله لم یدرک عمار بن یاسر کما ذکره الزیلعی حدثنا محمد بن النعمان وابن ابی داؤد قالا ثنا الاویسی قال ثنا ابراهیم بن سعد عن صالح بن کیسان عن ابن شهاب عن عبید الله بن عبد الله عن ابن عباس عن عمار بن یاسر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله وقع بذا الحدیث مکررا عند المصنف فقد تقدم الحدیث بهذا السند بعد الحدیث الاول اللهم الا ان یقال انه اراد بذلک ترجیح روایة الموصول فانه لما ذکر الحدیث من طریق ابن ابی ذئب منقطعا اراد ان یبین ان الحدیث مروی موصولا ایضا فذکره موصولا من طریق صالح لیظهر ترجیح روایة الموصول عنده ویحتمل ان یکون الحدیث بلغه بهذا الاسناد بذکر الضربتین فان سیاقه هناک یدل علی ان صالحا ذکر فی روایته ضربتین علی وفق ما ذکره ابن اسحق وسیاقه ههنا یدل علی انه ذکر فی روایته ضربة واحدة علی وفق ما ذکره ابن ابی ذئب ویحتمل ان یکون التکرار وقع من قبل الناسخین والله اعلم۔

قال ابو جعفر فذهب قوم الی هذا الی حدیث عمار فی التیمم الی المناکب فقالوا هکذا التیمم ضربة للوجه وضربة للذراعین الی المناکب والآباط وممن ذهب الی ذلک الزهری فی المشهور عنه قال ابن حزم وبه یقول عمار والزهری وقال ابن رشد فی مقدماته وهو قول محمد بن مسلمة من اصحابنا قال الطیبی واخذ بهذا الی هذا نظرا الی ان الید فی آیتی التیمم مطلقة غیر مقیدة فحملت علی مسمی الید وهو من رؤس المسائل الاصابع الی المنکب امانی آیة الوضوء فهی مقیدة بالمرفقین والجمهور نظروا الی ان التیمم فرع علی الوضوء وتخفیف فلان یذهب الی الاقل من الاصل اولی من ان یذهب الی الاکثر فرد المطلق علی المقید انتهی وخالفهم فی ذلک آخرون فافترقوا فرقتین فقالت فرقة منهم التیمم للوجه والیدین الی المرفقین وممن ذهب الی ذلک علی وابن عمر والحسن البصری والشعبی وسالم بن عبد الله بن عمر وسفیان الثوری ومالک ابو حنیفة کما فی النیل وهو قول ابن ابی لیلی والحسن بن حی والشافعی وابی ثور کما ذکر ابن حزم فی المحلی قال العلامة العینی غیر ان عند مالک الی الکوعین فرض والی المرفقین اختیارا انتهی ای فی روایة والمشهور عنه کمذهب الامام ابی حنیفة قال القاضی عیاض والتیمم الی الکوعین قول جماعة من العلماء وفقهاء اصحاب الحدیث وبعض اصحابنا وتاولوه علی روایة ابن القاسم عن مالک فیمن صلی بذلک انه یعید فی الوقت والمعروف من مذهب مالک ان فرضه الی المرفقین وهو قول اکثر ائمة الفتوی والسلف انتهی وما ذکر عن الشافعی هو نص قوله فی الجدید قال ابو اسحق وهذا هو المذهب وقال

وقالت فرقة منهم التیمم للوجه والکفین فکان من الحجة لهذین الفریقین علی الفرقة الاولی ان عمار بن یاسر لم یذکر ان النبی صلی الله علیه وسلم امرهم ان یتیمموا کذلک وانما اخبرهم عن فعلهم فقد یحتمل ان تکون الآیة لما نزلت لم تنزل بتمامها وانما نزل منها فتیمموا صعیدا طیبا ولم یبین لهم کیف یتیممون فکان ذلک عندهم علی کل ما فعلوا من التیمم لاوقت فی ذلک وقتا ولا عضوا مقصودا به الیه بعینه حتی نزلت بعد ذلک فامسحوا بوجوهکم وایدیکم منه ومما یدل علی ما قلنا من ذلک ما حدثنا احمد بن عبد الرحمن قال ثنا عمی عبد الله بن وهب عن ابن لهیعة عن ابی الاسود حدثه انه سمع عروة یخبره عن عائشة قالت اقبلنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم من غزوة له

ابو حامد الاسفرائینی هذا هو المنصوص علیه قدیما وجدیدا کمذهب ابی حنیفة قاله الزبیدی وقالت فرقة منهم التیمم للوجه والکفین وممن ذهب الی ذلک عطاء ومکحول والاوزاعی واحمد واسحق وابن المنذر وعامة اصحاب الحدیث کذا فی النیل وذکره ابن حزم فی المحلی عن ابن مسعود وابن عباس وقتادة وعروة وابن المسیب وداود واختاره وهو روایة ابی الجهم وغیره عن مالک وروایة ابی ثور وغیره عن الشافعی کما ذکر الحافظ قال وانکر ذلک الماوردی وغیره قال النووی وهو انکار مردود لان ابا ثور امام ثقة قال وهذا القول وان کان مرجوحا فهو القوی فی الدلیل انتهی وذکر الزبیدی عن الاوزاعی والاعمش ان التیمم الی المرفقین قال وهو روایة الحسن عن ابی حنیفة انتهی بسیاتی الکلام علی احادیث هؤلاء عند ایذکرها المصنف. فکان من الحجة لهذین الفریقین وفی نسخة العینی لهاتین الفرقتین "علی الفرقة الاولی القائلة بالتیمم الی المناکب والآباط ان عمار بن یاسر لم یذکر ان النبی صلی الله علیه وسلم امرهم ان یتیمموا کذلک ای الی المناکب وانما اخبرهم وفی نسخة العینی اخبر "عن فعلهم ای فعل الصحابة فقد یحتمل ان تکون الآیة لما نزلت لم تنزل بتمامها وانما نزل منها ای من آیة التیمم فتیمموا صعیدا طیبا ای انزل اولا حکم التیمم فقط ولم تنزل صفة کیفیة التیمم ولم یبین لهم کیف یتیممون فکان ذلک ای حکم التیمم عندهم علی کل ما فعلوا من التیمم لاوقت فی ذلک وقتا ولا عضوا مقصودا به الیه بعینه حتی نزلت بعد ذلک فامسحوا بوجوهکم وایدیکم منه فعلموا من الآیة کیفیة التیمم ومما یدل علی ما قلنا من ذلک ای من ان حکم التیمم انزل اولا ثم انزل بعد ذلک کیفیة التیمم ما حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عمی عبد الله بن وهب عن ابن لهیعة عبد الله القاضی المصری عن ابی الاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل الاسدی یتیم عروة حدثه ای ابن لهیعة انه ای ابا الاسود سمع عروة یخبره ای ابا الاسود عن عائشة قالت اقبلنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم من غزوة لکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی غزوة کذا قال ابن عبد البر فی التمهید یقال انه کان فی غزاة بنی المصطلق وجزم بذلک فی الاستذکار وسبقه الی ذلک ابن سعد وابن حبان وغزاة بنی المصطلق هی غزوة بنی المریسیع وکانت سنة خمس وقیل سنة ست، وفیها وقعت قصة الافک لعائشة وکان ابتداء ذلک بسبب وقوع عقدها ایضا فان کان ماجزموا به ثابتا تحمل علی انه سقط منها فی تلک السفرة مرتین واستبعد بعض شیوخنا ذلک قال لان المریسیع من ناحیة مکة بین قدید والساحل وهذه العقصة کانت بین ناحیة خیبر لقولها فی الحدیث حتی اذا کنا بالبیداء او بذات الجیش وهما بین المدینة وخیبر کما جزم به النووی قلت وما جزم به مخالف لما جزم به ابن التین فانه قال البیداء هی ذو الحلیفة بالقرب من المدینة من طریق مکة قال وذات الجیش وراء ذی الحلیفة وقال ابو عبید البیداء ادنی الی مکة من ذی الحلیفة ثم ساق حدیث عائشة هذا عند البخاری وغیره حتی اذا کنا بالبیداء او بذات الجیش قال والبیداء هو الشرف الذی قدام ذی الحلیفة فی طریق مکة وقال ایضا ذات الجیش من المدینة علی برید قال وبینها وبین العقیق سبعة امیال والعقیق من طریق مکة لا من طریق خیبر فاستقام ما قال ابن التین ویؤیده ما رواه الحمیدی من طریق هشام بن عروة عن ابیه فی هذا الحدیث فقال فنیه ان القلادة سقطت لیلة الابواء والابواء بین مکة والمدینة وفی روایة علی بن مسهر فی هذا الحدیث عن هشام قال وکان ذلک المکان یقال له الصلصل بهملتین مضمومتین ولامین الاولی ساکنة بین الصادین قال البکری هو جبل عند ذی الحلیفة وعرف من تضافر هذه الروایات تصویب ما قال ابن التین وهذا کله بناء علی اتحاد القصة وقد ذهب جماعة الی تعدد ضیاع العقد وان قصة التیمم کانت بعد قصة الافک وممن جزم بذلک محمد بن حبیب الاخباری فقال سقط عقد عائشة فی غزوة ذات الرقاع وفی غزوة بنی المصطلق وقد اختلف اهل المغازی فی ایهما کانت اولا وروی ابن ابی شیبة عن ابی هریرة قال لما نزلت آیة التیمم لم ادر کیف اصنع الحدیث فهذا یدل علی تاخرها عن غزوة بنی المصطلق لان اسلام ابی هریرة کان فی السنة السابعة وهی بعدها بلا خلاف ومما یدل علی تاخر القصة ایضا عن قصة الافک ما رواه الطبرانی من طریق عباد بن عبد الله بن الزبیر عن عائشة قالت لما کان من امر عقدی ما کان فقال اهل الافک ما قالوا خرجت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی غزوة اخری فسقط ایضا عقدی حتی حبس الناس علی التماسه فقال لی ابو بکر یا بنیة فی کل سفرة تکونین عناء وبلاء علی الناس فانزل الله عز وجل الرخصة فی التیمم فقال ابو بکر انک لمبارکة ثلاثا وفیه تصریح بان ضیاع العقد کان مرتین فی غزوتین انتهی ملخصا

besturdubooks.wordpress.com

حتی اذا کنا بالمعرس قریبا من المدینۃ نعست من اللیل وکانت علی قلادۃ تدعی السمط تبلغ السرۃ فجعلت انعس فخرجت من عنقی فلما نزلت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لصلوۃ الصبح قلت یا رسول اللہ خرت قلادتی من عنقی فقال ایہا الناس ان امکم قد ضلت قلادتہا فابتغوہا فابتغاہا الناس ولم یکن معہم ماء فاشتغلوا بابتغائہا الی ان حضرتہم الصلوۃ و وجدوا القلادۃ ولم یقدروا علی ماء فمنہم من تیمم الی الکف ومنہم من تیمم الی المنکب وبعضہم علی جسدہ

حتی اذا کنا بالمعرس موضع التعریس قال فی المجمع ہو موضع علی ستۃ امیال من المدینۃ قریبا من المدینۃ نعست من باب نصر والنعاس ریح لطیفۃ تاتی من قبل الدماغ تغطی علی العینین ولا تصل الی القلب فاذا وصل کان نوما کذا فی المجمع من اللیل وکانت علی قلادۃ تدعی السمط بکسر فسکون ہو الخیط مادام فیہ الخرز والا فہو سلک کذا فی المجمع وقال ابن درید فی الجمہرۃ والسمط قلادۃ اطول من الخنقۃ والجمع سموط انتہی تبلغ السرۃ وعند ابی داود من حدیث عمار ان تلک القلادۃ کانت من جزع ظفار وجزع بفتح الجیم وسکون الزای خرز یمنی وظفار بکسر الظاء المعجمۃ مدینۃ بسواحل الیمن کما ذکر الزرقانی فجعلت النعس علی صیغۃ المتکلم فخرجت القلادۃ من عنقی ای لاجل النعاس لا للغفلۃ عن حفظ المتاع فلما نزلت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لصلوۃ الصبح قلت یا رسول اللہ خرت ای سقطت قلادتی من عنقی لم یقع فی نسختی العینی والحاوی عن عنقی ظاہرہ ان النزول کان لصلوۃ الصبح فذکرت سقوط قلادتہا وہذا باعتبار ما آل الیہ الامر وکان النزول فی الحقیقۃ والقیام فی ہذا الموضع لاجل التماس العقد کما اخرج الشیخان وغیرہما من طریق عبد الرحمن بن القاسم عن ابیہ عن عائشۃ قالت خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی بعض اسفارہ حتی اذا کنا بالبیداء او بذات الجیش انقطع عقد لی فاقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی التماسہ واقام الناس معہ ولیسوا علی ماء وفاتی الناس الی ابی بکر الصدیق فقالوا الا تری الی ما صنعت عائشۃ اقامت برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والناس ولیسوا علی ماء ولیس معہم ماء الحدیث واخرج البخاری فی التفسیر بہذا الطریق قالت سقطت قلادۃ لی بالبیداء ونحن داخلون المدینۃ فاناخ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونزل فثنی رأسہ فی حجری راقدا اقبل ابوبکر فلکزنی لکزۃ شدیدۃ وقال حبست الناس فی قلادۃ فبی الموت لمکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقد اوجعنی ثم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم استیقظ وقد حضرت الصبح فالتمس الماء فلم یوجد الحدیث ایہا الناس ہکذا فی نسختہ الحاوی وفی نسختہ العینی للناس ان امکم قد ضلت قلادتہا فابتغوہا ای القلادۃ فابتغاہا الناس ای اسید بن حضیر وغیرہ کما سیاتی ولم یکن معہم ای مع الناس ماء فاشتغلوا بابتغائہا ای بابتغاء القلادۃ الی ان حضرتہم الصلوۃ ای صلوۃ الصبح ووجدوا القلادۃ ای بعد ما ارادوا الرحیل واثاروا البعیر واخرج ابو داود وغیرہ من طریق ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ قالت لبعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسید بن حضیر وانا سامعہ فی طلب قلادۃ اضلتہا عائشۃ الحدیث وعند الشیخین من ہذا الوجہ فبعث ناسا فی اصحابہ وعند البخاری من طریق ہشام بن عروۃ ایضا فبعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رجلا فوجدہا ای القلادۃ وعند البخاری من طریق عبد الرحمن بن القاسم عن ابیہ عن عائشۃ قالت فبعثنا البعیر الذی کنت علیہ فاصبنا العقد تحتہ وہکذا عند مالک وغیرہ وہذا ظاہر فی ان الذی توجہوا فی طلبہ اولا لم یجدوہ قال الحافظ وطریق الجمع بین ہذہ الروایات ان اسیدا کان رأس من بعث لذلک فلذلک سمی فی بعض الروایات دون غیرہ وکذا اسند الفعل الی واحد منہم وہو المراد بہ کأنہم لم یجدوا العقد اولا فلما ارجعوا ونزلت آیۃ التیمم واثاروا البعیر وجدہ اسید بن حضیر فعلی ہذا فقولہ فی روایۃ عروۃ فوجدہا ای بعد جمیع ما تقدم من التفتیش وقال النووی یحتمل ان یکون فاعل وجدہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد بالغ الداودی فی توہیم روایۃ عروۃ وبان بما ذکرنا من الجمع بین الروایتین ان لا تخالف بینہما ولا وہم انتہی۔ ولم یقدروا علی ماء فمنہم من تیمم الی الکف ومنہم من تیمم الی المنکب وبعضہم علی جسدہ وفی نسختی العینی والحاوی وبعضہم تیمم علی جلدہ ثم ان ما وقع ہہنا من انہم تیمموا قبل نزول الآیۃ مخالف للروایات الصحیحۃ المرویۃ عن عروۃ فعند البخاری من طریق ابی اسامۃ عن ہشام عن ابیہ عن عائشۃ فی ہذا الحدیث فارسل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناسا من اصحابہ فی طلبہا فادرکتہم الصلوۃ فصلوا بغیر وضوء فلما اتوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم شکوا ذلک الیہ فنزلت آیۃ التیمم وہکذا اخرجہ مسلم من طریق ابی اسامۃ وابن بشر عن ہشام وکذا اخرجہ ابو داود من طریق ابی معویۃ وعبدۃ عن ہشام والنسائی من طریق ابی معویۃ وفی حدیثہ فحضرت الصلوۃ ولیسوا علی وضوء ولم یجدوا ماء فصلوا بغیر وضوء قال العلامۃ العینی بعد ما ذکر حدیث الباب ہذا التیمم المختلف فیہ عندہم کلا تیمم لعدم نزول النص حینئذ فصار کانہم صلوا بغیر طہور ویؤید ذلک ما رواہ الطبرانی فی الکبیر من حدیث ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ انہا استعارت قلادۃ من اسماء فسقطت من عنقہا فابتغوہا فوجدوہا فحضرت الصلوۃ فصلوا بغیر طہور الحدیث وقولہ بغیر طہور یتناول الماء والتراب فدل ہذا ان التیمم الذی تیمموا علی اختلاف صفتہ کان حکمہ حکم العدم الا تری انہ لو کان معتبرا بہ ومعتدا قبل نزول الآیۃ لما سال عمارا الذی ہو احد من تیمم ذلک التیمم المختلف فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن صفۃ التیمم کما سیاتی

فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزلت اية التيمم ففي هذا الحديث ان نزول اية التيمم كان بعد ما تيمموا هذا التيمم المختلف الذي بعضه الى المناكب فعلمنا تيممهم انهم لم يفعلوا ذلك الا وقد تقدم عندهم اصل التيمم وعلمنا بقولها فانزل الله اية التيمم ان الذي نزل بعد فعلهم هو صفة التيمم فهذا وجه حديث عمار عندنا

عند المصنف) فسواله هذا انما كان بعد تيممه بذلك التيمم المختلف فيه انتهى وقال العلامة عبد الحي في السعاية الصواب ان تحمل هذه الرواية على معنى لا يخالف غيرها بان يقال فيه تقديم وتاخير من بعض الرواة واصل الى ان حضرت الصلوة ولم يقدروا على ما فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله آية التيمم فمنهم من تيمم الى الكف ومنهم الخ انتهى - فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزلت آية التيمم وقع الاختلاف في ان النازلة في قصة عائشة آية النساء او آية المائدة فان كلا منهما تشتمل على ذكر التيمم قال ابن العربي هذه معضلة ما وجدت لدائها من دواء ولا نا لا نعلم اي الآيتين عنت عائشة وقال ابن بطال هي آية النساء او آية المائدة وقال القرطبي هي آية النساء ووجهه بان آية المائدة تسمى آية الوضوء وآية النساء لا ذكر فيها للوضوء فنتيجة تخصيصها بآية التيمم واورد الواحدي في اسباب النزول هذا الحديث عند ذكر آية النساء ايضا وبهذا اورد البغوي هذا الحديث عند ذكر آية النساء ولم يذكره عند ذكر آية المائدة وقال السفاقسي كما في العيني كلاما طويلا ملخصه ان الوضوء كان لازما لهم وآية التيمم اما المائدة او النساء وهما مدنيتان ولم يكن صلوة قبل الا بوضوء فلما نزلت آية التيمم لم يذكر الوضوء لكونه متقدما متلوا الان حكم التيمم هو الطارئ على الوضوء وقيل يحتمل ان يكون نزل اولا اول الآية وهو فرض الوضوء ثم نزل عند هذه الواقعة آية التيمم وهو تمام الآية وهو وان كنتم مرضى ويحتمل ان يكون الوضوء كان بالسنة لا بالقرآن ثم انزلا معا فعبر تارة عائشة بالتيمم اذ كان هو المقصود قال الحافظ وخفي على الجميع ما ظهر للبخاري من ان المراد بها آية المائدة بغير تردد لرواية عمرو بن الحارث اذ صرح فيها بقوله فنزلت يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة الآية وبهذا ذكر العلامة العيني وتبعها على ذلك من بعده لكن البخاري في ان ظهر له ما ظهر ههنا ولكنه لما بلغ في التفسير تردد في ذلك فذكر حديث عائشة هذا في النساء وفي المائدة ايضا والذي اختاره الحافظ ابن كثير ان الآية التي في النساء متقدمة النزول على آية المائدة قال في بيانه ان هذه نزلت قبل تحريم الخمر والخمر انما حرم بعد احد بيسير في محاصرة النبي صلى الله عليه وسلم لبني النضير واما المائدة فانها من آخر ما نزل ولا سيما صدرها فناسب ان يذكر السبب ههنا فذكر احاديث الباب لكن يخدش ذلك ان آية التيمم انزلت بعد قصة الافك كما تقدم عن رواية الطبراني وقصة الافك كانت بعد ما انزل الحجاب كما دلت على ذلك روايات قصة الافك وآية الحجاب نزلت صبيحة عرس زينب بنت جحش ام المؤمنين وقد ذكر ابن كثير في البداية عن قتادة والواقدي وغيرهما انه صلى الله عليه وسلم تزوجها سنة خمس وقال خليفة وغيره سنة ثلاث والاول اشهر وهو الذي سلكه ابن جرير وغير واحد وكانت غزوة بني النضير بعد احد سنة اربع على الصحيح وقيل بعد بدر بستة اشهر سنة ثلاث فعلى قول ابن كثير يلزم ان يكون نزول آية التيمم قبل نزول الحجاب سنة ثلاث او اربع وهو خلاف ما دلت عليه روايات قصة الافك والتيمم والله اعلم -

ففي هذا الحديث ان نزول آية التيمم كان بعد ما تيمموا هذا التيمم المختلف الذي بعضه الى المناكب فعلمنا تيممهم وفي نسخة العيني بتيممهم انهم لم يفعلوا ذلك اي لم يتيمموا الى المناكب الا وقد تقدم عندهم اصل التيمم وعلمنا بقولها اي بقول عائشة في حديث ابن لهيعة عن ابي الاسود عن عروة فانزل الله آية التيمم ان الذي نزل بعد فعلهم هو صفة التيمم وحاصل ما ذكره المصنف اعلام عن جواب حاديث التيمم الى الآباط ان عمارا الذي روى ذلك لم يذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم امرهم بذلك فيحتمل ان آية التيمم لما انزلت لم تنزل بتمامها وانما انزل منها امر التيمم فقط فتيمموا الى المناكب ثم انزل بقية آية التيمم فبينا كيفية التيمم وهي قوله تعالى فامسحوا بوجوهكم وايديكم كما دل على ذلك حديث عروة عن عائشة في سبب نزول آية التيمم فيه ولم يقدروا على ما فمنهم من تيمم الى الكف ومنهم من تيمم الى المنكب وبعضهم على جسده فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزلت آية التيمم فهذا صريح في انهم كانوا يعرفون اصل التيمم قبل نزول آية التيمم ولكن يرد هذا الاحتمال ما ذكرنا من الروايات الصحيحة انهم ما تيمموا الا بعد نزول آية التيمم وانهم صلوا قبل نزولها بدون الطهور ولو كان عندهم اصل التيمم لما احتاجوا الى الصلوة بغير طهور ولما اشتكوا الى ابي بكر الصديق اقامة عائشة برسول الله صلى الله عليه وسلم على غير ماء وقال في السعاية وبالجملة ما ذكره في الجواب عن تيمم الصحابة صحيح في نفسه لكن بناؤه على تجرى نزول الآية من غير اثباته بنا على الفاسد اما الحديث الذي اورده في التائيد فضعفت بابن لهيعة ومخالف للروايات الصحيحة عن عائشة انتهى وقال الامام الشافعي في حديث عمار هذا كما ذكره البيهقي ان كان تيممهم الى المناكب بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو منسوخ لان عمارا اخبر بان هذا اول تيمم كان حين نزلت آية التيمم فكل تيمم كان للنبي صلى الله عليه وسلم بعده فخالفه فهو ناسخ له انتهى قال الحازمي وان لم يكن عن امره فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم خلاف هذا ولا حجة لاحد مع كلام النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وقال الامام ابو بكر الجصاص ويحتمل ان يكون عمار ذهب في ذلك مذهب ابي هريرة في غسله ذراعيه في الوضوء الى ابطيه على وجه المبالغة فيه واطالة الغرة والتحجيل انتهى مختصرا فهذا وجه حديث عمار عندنا

besturdubooks.wordpress.com

ومما یدل ایضا علی ان هذه الآیة تنفی ما فعلوا من ذلک ان عمار بن یاسر وهو الذی روی ذلک عن النبی صلی الله علیه وسلم قد روی غیره عنه فی التیمم الذی عمله بعد ذلک خلاف ذلک فمنه ما حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب عن سعید عن قتادة عن عزرة عن سعید بن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیه ان عمار بن یاسر سأل نبی الله صلی الله علیه وسلم عن التیمم فامره بالوجه والکفین

واحتج الخطابی بهذا الحدیث للمجهور فی ادخال المرفقین فی التیمم قال ووجه الاحتجاج له من صنیع عمار واصحابه انهم رأوا اجراء الاسم علی العموم وقام دلیل الاجماع فی اسقاط ما وراء المرفقین فقط وبقی ما دونهما علی الاصل لاقتضاء الاسم ایاه انتهی **ومما یدل ایضا علی ان هذه الآیة** ای آیة التیمم **تنفی ما فعلوا من ذلک** ای من التیمم الی المناکب ان عمار بن یاسر وهو الذی روی ذلک ای التیمم الی المنکب عن النبی صلی الله علیه وسلم لم یرو عن النبی صلی الله علیه وسلم التیمم الی المناکب صریحا وانما اخذه المصنف عن ما ورد فی الروایات تیمم مع رسول الله صلی الله علیه وسلم الی المناکب ظاهرها تدل ان النبی صلی الله علیه وسلم ایضا تیمم الی المناکب لکن الظاهر انه اراد المعیة فی السفر. قد روی غیره ای غیر ابن عباس عبد الله بن عتبة وسقط عن النسخة التی علیها شرح العینی لفظ الغیر وهو الانسب بعنه ای عن عمار فی التیمم الذی عمله بعد ذلک ای بعد التیمم الی المناکب خلاف ذلک **فمنه ما حدثنا** علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء البصری عن سعید بن ابی عروبة البصری عن قتادة بن دعامة البصری عن عزرة بکذا وقع فی النسخة التی عندنا ولا شک ان هذا من تصحیف النساخ والصواب عزرة بفتح اوله وسکون الزای وفتح الراء ثم ها کما فی نسختی العینی والحاوی وهکذا هو عند البیهقی من طریق عبد الوهاب عن سعید عن قتادة ثم عزرة هذا هو ابن ثابت کما وقع التصریح بذلک عند الدارقطنی من طریق سعید بن ابی عروبة وغیره عن قتادة ومن طریق غیر قتادة عن عزرة فاقول علی ما هو الراجح عندی هو عزرة بن ثابت بن ابی زید الانصاری البصری من رواة الستة قال ابن معین وابو داود والنسائی ثقة وقال ابن حبان ثقة متقن وقال ابو حاتم لیس به بأس وقال یعقوب لا بأس به واما العینی فقال فی شرحه فی تعیین عزرة هذا هو ابن عبد الرحمن الکوفی الاعور وهکذا قرره شیخ مشائخنا فی البذل وقد ذکر اهل اسماء الرجال سعیدا فی مشائخه وقتادة فی تلامذته فهذا یؤید ما ذکره ولکن التصریح اولی عزرة بن قیس الکوفی مجهول عن سعید بن عبد الرحمن بن ابزی الخزاعی مولاهم الکوفی من رواة الستة قال النسائی ثقة وقال احمد هو حسن الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات وقال البوزرعة روایته عن عثمان مرسلة عن ابیه عبد الرحمن بن ابزی بفتح الهمزة وإسکان الباء الموحدة وبالزای المفتوحة. الخزاعی مولی نافع بن عبد الحارث استخلفه نافع بن عبد الحارث علی اهل مکة ایام عمر وقال لعمر انه قارئ لکتاب الله عالم بالفرائض ثم سکن الکوفة من رواة الستة اختلف فی صحبته فذکره ابن حبان فی ثقات التابعین وقال ابن ابی داود لم یحدث عبد الرحمن بن ابی لیلی عن رجل من اتابعین الا ابن ابزی وقال البخاری له صحبة وممن جزم بان له صحبة الترمذی وخلیفة ویعقوب بن سفیان وابو عروبة والدارقطنی والبرقی وبقی بن مخلد وغیرهم وذکره ابن سعد فیمن مات رسول الله صلی الله علیه وسلم وهم احداث الاسنان وقال ابو حاتم ادرک النبی صلی الله علیه وسلم وصلی خلفه وقال ابن عبد البر استعمله علی علی خراسان. ان عمار بن یاسر سأل نبی الله صلی الله علیه وسلم عن التیمم ظاهر هذا السیاق ان هذا الحدیث من مسند عبد الرحمن بن ابزی ولیس کذلک بل هو من مسند عمار کما عند ابی داود وغیره بهذا الاسناد عن سعید بن عبد الرحمن عن ابیه عن عمار بن یاسر قال سألت النبی صلی الله علیه وسلم عن التیمم فامره** ای عمارا **بالوجه والکفین** هکذا عند الترمذی والدارقطنی ان النبی صلی الله علیه وسلم امره بالتیمم بالوجه والکفین وعند ابی داود والبیهقی بهذا الاسناد فامرنی بالوجه والکفین ضربة واحدة وعند احمد ضربة للکفین والوجه والحدیث احتج به من ذهب الی الاکتفاء بضربة واحدة ومن ذهب الی ذلک عطاء ومکحول والاوزاعی واحمد بن حنبل واسحق والصادق والامامیة کما فی النیل قال الحافظ ونقله ابن المنذر عن جمهور العلماء واختاره قال الشوکانی وهو قول عامة اهل الحدیث واحتجوا فی ذلک بهذا الحدیث وبالروایة الاخری الآتیة المتفق علیها من حدیث عمار قال ابن عبد البر اکثر الآثار المرفوعة عن عمار ضربة واحدة وما روی عنه من ضربتین وکلها مضطربة انتهی مختصرا وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا ان الواجب ضربتان ضربة للوجه وضربة لله یدین ومن ذهب الی ذلک ابن عمر وجابر وابراهیم والحسن وسفیان الثوری ومالک وابن المبارک والشافعی کما ذکره الترمذی وهو مذهب ابن ابی لیلی والحسن بن حی وابی ثور کما ذکره ابن حزم والیه ذهب سالم والشعبی واللیث بن سعد وابو حنیفة واهل الکوفة واکثر اهل الحجاز کما قال الحازمی ونقله الشوکانی عن الهادی والناصر والمؤید بالله وابی طالب والامام یحیی والفقهاء وقال القاضی عیاض وجمهور العلماء علی انه لا یجزیه الا ضربتان وهو قول بعض اصحابنا وجعل بعضهم قول مالک انتهی قال سیدی فی الاوجز وفی مختصر الخلیل ومختصر عبد الرحمن فی فقه المالکیة جعل الضربة الاولی فریضة والثانیة سنة فعلم ان الراجح فی مذهبهم لکن الموافقة مع احمد انتهی واحتج هؤلاء وهم الجمهور بقوله تعالی فتیمموا صعیدا طیبا فامسحوا بوجوهکم وایدیکم ففی هذه الآیة امر الله تعالی بمسح الوجه والیدین وهذا النص وان لم یتعرض للتکرار نصا فهو متعرض له دلالة لان التیمم خلف عن الوضوء ولا یجوز استعمال ماء واحد فی عضوین فی الوضوء فلا یجوز استعمال تراب واحد فی عضوین

من القرآن فتحفظ وهال صحیح الحاوی الحاوی الحاوی

فی التیمم لان الخلف لایخالف الاصل کذا فی البدائع واحتجوا علی ذلک ایضا بعدۃ احادیث منہا ما تقدم فی اول الباب من حدیث ابن اسحق عن الزہری عن عبید اللہ عن ابن عباس عن عمار فذکر الحدیث وفیہ فضربنا ضربۃ واحدۃ للوجہ ثم ضربنا ضربۃ للیدین وقد تابع ابن اسحق علی ذکر الضربتین یونس و معمر وابن ابی ذئب فذکر الضربتین فی ہذہ الروایات زیادۃ من الثقات فتقبل وسیاق ہذہ الروایات صریح فی انہم علموا عند نزول الآیۃ انہم امروا بضربتین فی التیمم وقد اخرج الطبرانی فی الاوسط والکبیر انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لعمار بن یاسر یکفیک ضربۃ للوجہ وضربۃ للکفین قال الشوکانی وفی اسنادہ ابراہیم بن محمد بن ابی یحیی وہو ضعیف وان کان حجۃ عند الشافعی انتہی وقال فی التہذیب قال الربیع سمعت الشافعی یقول کان ابراہیم قدریا قیل للربیع فما حمل الشافعی علی ان روی عنہ قال کان یقول لئن یخر ابراہیم من بعد ما من السماء احب الیہ من ان یکذب وکان ثقۃ فی الحدیث وقال الشافعی ایضا فی کتاب اختلاف الحدیث ہو احفظ من الدراوردی وقال ابن عقدۃ نظرت فی حدیث ابراہیم کثیرا ولیس بمنکر الحدیث قال ابن عدی وہذا الذی قالہ کما قال وقد نظرت انا ایضا فی حدیثہ الکثیر فلم اجد فیہ منکرا الا عن شیوخ یحتملون وانما یروی المنکر من قبل الراوی عنہ او من قبل شیخہ وہو من جملۃ من یکتب حدیثہ انتہی مختصرا ومنہا ما اخرجہ الحاکم فی المستدرک والدارقطنی من طریق علی بن ظبیان عن عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر مرفوعا التیمم ضربتان ضربۃ للوجہ وضربۃ للیدین الی المرفقین قال الدارقطنی ہکذا رفعہ علی بن ظبیان وقد وقفہ یحیی بن سعید وہشیم وغیرہما وہو الصواب قال الحاکم لا اعلم احدا اسندہ عن عبید اللہ غیر علی بن ظبیان وہو صدوق واخرجہ البیہقی موقوفا من طریق یحیی بن سعید وہشیم عن عبید اللہ موقوفا ثم قال رواہ علی بن ظبیان عن عبید اللہ بن عمر فرفعہ والصواب عن ابن عمر موقوف ورواہ سلیمان بن ابی داؤد الحرانی عن سالم ونافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ورواہ سلیمان بن ارقم التیمی عن الزہری عن سالم عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وسلیمان بن ابی داؤد وسلیمان بن ارقم ضعیفان لایحتج بروایتہما والصحیح روایۃ معمر وغیرہ عن سالم عن ابن عمر من فعلہ انتہی قال شیخ مشائخنا فی البذل ہذہ الروایۃ الموقوفۃ فی حکم المرفوع لانہ لامدخل فیہ للرأی والاجتہاد ویقال ان ابن عمر افتی من نفسہ مرۃ فلم یرفعہ ورفعہ مرۃ انتہی ومنہا حدیث جابر مرفوعا التیمم ضربۃ للوجہ وضربۃ للذراعین الی المرفقین اخرجہ الحاکم وقال صحیح الاسناد ولم یخرجاہ ووافقہ الذہبی فقال اسنادہ صحیح واخرجہ الدارقطنی فقال رجالہ کلہم ثقات والصواب موقوف واخرجہ البیہقی وسکت عنہ وقال ابن الجوزی فی التحقیق کما فی الزیلعی وعثمان بن محمد الذی فی ہذا الاسناد متکلم فیہ وتعقبہ صنا التتبع تابعا للشیخ تقی الدین فی الامام وقال ما معناہ ان ہذا الکلام لایقبل منہ لانہ لم یسبین من تکلم فیہ وقد روی عنہ ابو داؤد وابو بکر بن ابی عاصم وغیرہما وذکرہ ابن ابی حاتم فی کتابہ ولم یذکر فیہ جرحا۔ ومنہا حدیث عائشۃ مرفوعا التیمم ضربتان ضربۃ للوجہ وضربۃ للیدین الی المرفقین رواہ البزار فی مسندہ کما فی نصب الرایۃ وفی اسنادہ الحریش بن الخریت وقال فیہ البخاری فیہ نظر وفی التہذیب عن البخاری ارجو ان یکون صالحا وقال الدارقطنی یعتبر بہ وقال یحیی لیس بہ بأس۔ ومنہا حدیث ابی ہریرۃ ان قوما جاؤا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا انا نسکن الرمال ولا نجد الماء شہرا او شہرین وفینا الجنب والحائض والنفساء فقال علیکم بالارض ثم ضرب بیدہ علی الارض لوجہہ ضربۃ واحدۃ ثم ضربۃ اخری فمسح بہما علی یدیہ الی المرفقین اخرجہ احمد واسحاق بن راہویہ فی مسندہما والبیہقی فی سننہ من طریق المثنی بن الصباح عن عمرو بن شعیب عن سعید بن المسیب عن ابی ہریرۃ والمثنی ہذا قال فیہ احمد والدارمی لایساوی شیئا وقال النسائی متروک الحدیث وقد تابع المثنی علی ذلک ابن لہیعۃ عند ابی یعلی فی مسندہ وابن لہیعۃ ایضا ضعیف ولکن حسن حدیثہ الہیثمی وغیرہ کما تقدم مرارا وقد تابعہما علی ذلک ابراہیم بن یزید عن سلیمان الاحول عن سعید اخرجہ الطبرانی فی الاوسط وقال لایعلم لسلیمان الاحول عن سعید بن المسیب غیر ہذا الحدیث انتہی من نصب الرایۃ مختصرا ومنہا حدیث ابی امامۃ عند الطبرانی مرفوعا بلفظ حدیث عائشۃ کما فی العینی وفی اسنادہ جعفر بن الزبیر وہو ضعیف متروک الحدیث ہکذا قال غیر واحد وزاد عمرو بن علی وکان رجلا صدوقا کثیر الوہم وقال ابو داؤد من خیار الناس ولکن لاکتب حدیثہ وفی التقریب وکان صالحا فی نفسہ ومنہا ما اخرجہ الدارقطنی من طریق ابی معاذ عن ابی عصمۃ عن موسی بن عقبۃ عن الاعرج عن ابی جہیمۃ قال قبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من بیر جمل اما من غائط او من بول فسلمت علیہ فلم یرد علی السلام فضرب الحائط بیدہ ضربۃ فمسح بہا وجہہ ثم ضرب اخری فمسح بہا ذراعیہ الی المرفقین ثم رد علی السلام قال ابو معاذ وحدثنی خارجۃ عن عبد اللہ بن عطاء عن موسی بن عقبۃ عن الاعرج عن ابی جہیم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ وسکت الدارقطنی عن الکلام علی ہذا الحدیث وقال الزیلعی ابو عصمۃ ہذا ان کان ہو نوح بن ابی مریم فہو متروک انتہی وقد تابعہ علی ذلک عبد اللہ بن عطاء کما قد عرفت ومن طریق عبد اللہ ہذا اخرجہ ابن جریر کما نقل ابن کثیر واشار الحافظ فی الدرایۃ الی ضعف ہذا الحدیث ومنہا ما اخرجہ ابو داؤد وغیرہ عن ابن عمر نحو حدیث ابی الجہیم وضعفہ الائمۃ بالکلام فی محمد بن ثابت احد رواۃ ہذا الحدیث وذکر البیہقی فی تقویۃ ہذا الحدیث اشیاء کما تقدم فی باب قراءۃ الجنب مفصلا ومنہا حدیث الاسلع وسیاتی عند المصنف وفی اسنادہ الربیع بن بدر وہو ضعیف قال البیہقی الا انہ لم یتفرد بہ۔ فہذہ الاحادیث المرویۃ عن عمار وابن عمر وجابر وعائشۃ وابی ہریرۃ وابی امامۃ وابی الجہیم والاسلع وان سلم ضعفہا بانفرادہا ولکنہا لتعدد رواتہا وکثرۃ طرقہا اکتسبت قوۃ

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا شعبۃ عن الحکم قال سمعت ذر بن عبد اللہ یحدث عن ابن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیہ ان رجلا اتی عمر رضی اللہ عنہ فقال انی کنت فی سفر فاجنبت فلم اجد الماء فقال عمار لا تصل فقال عمار یا امیر المؤمنین اما تذکر انی کنت انا وایاک فی سریۃ فاجنبنا فلم نجد الماء فاما انت فلم تصل واما انا فتمرغت فی التراب

وبلغت مبلغ الاحتجاج بہا مع ما اعتضدت بظاہر کتاب اللہ وآثار الصحابۃ والقیاس وقال سیدی فی البذل واما الروایات التی احتج بہا المخالف فلا یجوز ان یستدل بہا لان الروایات التی صرح فیہا بالوحدۃ لا تدل علی نفی ما فوقہا وکذلک الروایات التی لیس فیہا ذکر الوحدۃ بل ذکر فیہا الضربۃ فہی ایضا لا یقتضی نفی الزائد لا بطریق المفہوم والاستدلال بالمفہوم لا تقوم بہ حجۃ علی الخصم فبقیت الروایات المثبتۃ للضربتین سالمۃ عن المعارضۃ انتہی والحدیث اخرجہ البیہقی من طریق یحیی بن ابی طالب عن عبد الوہاب بن عطاء وابوداؤد عن محمد بن المنہال عن یزید بن زریع والترمذی عن عمرو بن علی الفلاس عن یزید کلاہما عن سعید باسنادہ مثلہ واخرجہ احمد عن عفان ویونس عن ابان عن قتادۃ باسنادہ نحوہ واخرجہ الدارقطنی بالاثنین معا قال البیہقی ورواہ عیسی بن یونس عن سعید بن ابی عروبۃ دون ذکر عزرۃ فی اسنادہ وکذلک رواہ ابان بن یزید العطار عن قتادۃ واختلف علیہ فی ذکر عزرۃ فی اسنادہ وقیل عن ابان عن قتادۃ باسنادہ واخرا الی المرفقین انتہی **حدثنا** ابوبکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا ابوداؤد الطیالسی قال ثنا شعبۃ عن الحکم بن عتیبۃ الکوفی قال سمعت ذر بفتح معجمۃ وشدۃ راء ابن عبد اللہ بن زرارۃ المرہبی بضم المیم وسکون الراء وکسر الہاء وموحدۃ نسبۃ الی مرہبۃ بطن من ہمدان الہمدانی الکوفی ابوعمرو من رواۃ الستۃ قال احمد ما بحدیثہ بأس وقال ابن معین والنسائی وابن خراش ثقۃ وقال ابوحاتم والبخاری صدوق وکذا قال الساجی وزاد کان یری الارجاء وقال ابوداؤد وکان مرجئا وہجرہ ابراہیم النخعی وسعید بن جبیر للارجاء یحدث عن ابن عبد الرحمن بن ابزی ہو سعید کما وقع التصریح بذلک عند البیہقی ومسلم وعند احمد من وجہ آخر عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیہ عبد الرحمن ان رجلا اتی عمر رضی اللہ عنہ لم اقف علی تسمیتہ وفی روایۃ الطبرانی انہ من اہل البادیۃ قالہ الحافظ وعند ابی داؤد قال کنت عند عمر فجاءہ رجل فقال انی کنت فی سفر فاجنبت فلم اجد الماء وعند الطیالسی فذکر انہ کان فی سفر فاجنب ولم یجد الماء وعند مسلم فقال انی اجنبت فلم اجد الماء وعند ابی داؤد وانا نکون بالمکان الشہر والشہرین وہکذا عند احمد وزاد او نجد الماء فقال عمر لا تصل ہکذا عند مسلم وغیرہ وعند ابی داؤد وغیرہ اما انا فلم اکن اصلی حتی اجد الماء وفیہ دلیل علی ان عمر لم یکن یری للجنب التیمم وروی مثلہ عن ابن مسعود وقد جرت فی ذلک مناظرۃ بین ابن مسعود وابی موسی الاشعری کما اخرج البخاری ومسلم وغیرہما من طریق الاعمش عن شقیق قال کنت عند عبد اللہ وابی موسی فقال لہ ابو موسی ارأیت یا ابا عبد الرحمن اذا اجنب فلم یجد ماء کیف یصنع فقال عبد اللہ لا یصلی حتی یجد الماء فقال ابو موسی فکیف تصنع بقول عمار حین قال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یکفیک قال الم تر عمر لم یقنع بذلک منہ فقال ابو موسی فدعنا من قول عمار کیف تصنع بہذہ الآیۃ فما درری عبد اللہ ما یقول الحدیث وقد تابعہما علی ذلک الاسود وابراہیم کما اسندہ عنہما ابن جریر قال وقال غیرہما من الصحابۃ یتیمم الجنب وقال ابن قدامۃ فی المغنی واباحۃ التیمم للجنب قول جمہور العلماء منہم علی وابن عباس وعمرو بن العاص وابو موسی وعمار وبہ قال الثوری ومالک والشافعی وابو ثور واسحق وابن المنذر واصحاب الرای وکان ابن مسعود لا یری التیمم للجنب ونحوہ عن عمر انتہی قال ابن العربی وانعقد الاجماع بعد ذلک علی جوازہ للنصوص اہ وقیل ان عمر وابن مسعود رجعا الی ذلک کما ذکر الشوکانی قال واذا صلی الجنب بالتیمم ثم وجد الماء وجب علیہ الاغتسال باجماع العلماء الا مالکی عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن انہ قال لا یلزمہ وہو مذہب متروک باجماع من بعدہ ومن قبلہ وبالاحادیث الصحیحۃ المشہورۃ فی الامر للجنب بغسل بدنہ اذا وجد الماء انتہی فقال عمار یا امیر المؤمنین اما تذکر العمرۃ للاستفہام وکلمۃ بلی التی کنت انا وایاک فی سریۃ ہکذا وقع عند مسلم وغیرہ انہما کانا فی سریۃ وہی قطعۃ من الجیش وعند البخاری وغیرہ انا کنا فی سفر انا وانت وعند ابی داؤد من طریق ابی مالک عن عبد الرحمن اما تذکر اذ کنت انا وانت فی الابل وہکذا عند النسائی من طریق ابی مالک عبد اللہ بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن اتذکر یا امیر المؤمنین حیث کنت بمکان کذا وکذا ونحن نرعی الابل وعندہ ایضا من طریق ناجیۃ عن عمار قال اجنبت وانا فی الابل والجمع فی ہذہ الروایات انہما کانا فی سفر فی بعض السرایا فصار الیہما رعی الابل فاجنبا فی نوبۃ رعی الابل الیہما واللہ اعلم

فاجنبنا بفتح الہمزۃ ای صرنا جنبا وعند ابی داؤد فاصابتنا جنابۃ فلم نجد الماء فاما انت فلم تصل لما وقع من عمار وعمر فلم تصل معناہ انہ لم یصل بالتیمم لانہ کان یتوقع الوصول الی الماء قبل خروج الوقت او انہ جعل آیۃ التیمم مخصصۃ بالحدث الاصغر قالہ الکرمانی واما انا فتمرغت فی التراب بالغین المعجمۃ ای تقلبت فی التراب وعند الطیالسی فتمعکت فی التراب وہو بمعنی تمرغت قال الطیبی یقال تمعکت الدابۃ وتمرغت اذا تمرغت فی التراب انتہی وقال زین العرب یعنی اوصلت التراب الی جمیع اعضائی وظننت ان ایصالہ الی جمیع اعضائی واجب فی الجنابۃ کایصال الماء انتہی قال القاضی وفیہ

فاتینا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرناہ فقال انما انت وکان یکفیک وقال بیدیہ فضرب بہما ونفخ فیہما ومسح بہما وجہہ وکفیہ ففعل عمار اذ تمرغ یرید بذلک التیمم وان کان ذلک بعد نزول الآیۃ فانما کان ذلک منہ عندنا واللہ اعلم لانہ عمل

جواز الاجتہاد فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند الضرورۃ وبعدہ کما قالوا معاذ اجتہد رأیی واستعمال القیاس لانہ لما رأی آیۃ التیمم فی الوضوء فی بعض الاعضاء اذ کان الوضوء مختصا ببعض الاعضاء وکان طہر الجنابۃ بعموم الجسد استعمل التیمم بالتراب فی جمیع الجسد انتہی۔ فاتینا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرناہ بما صدر عنا فقال صلی اللہ علیہ وسلم اما انت یا عمار لم یذکر فی ہذہ الروایۃ ما قالہ صلی اللہ علیہ وسلم لعمر وکذا لم یقع ذکرہ عند الشیخین وغیرہما ووقع ذلک عند الطیالسی فلما قدمنا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذکرنا ذلک لہ فقال لک اما انت فلم یکن ینبغی لک ان تدع الصلوۃ واما انت یا عمار فلم یکن ینبغی لک ان تمعک کما تتمعک الدابۃ انما کان یجزئک الحدیث۔ فکان یکفیک وقال بیدیہ ای فعل بیدیہ ہکذا فضرب بہما ای بیدیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الارض ونفخ فیہا قال القاضی فیہ حجۃ لمن اجاز نفض الیدین من التراب وہو قول مالک والشافعی دون استقصار لما فیہما من تراب لکن لخشیۃ ما یضر بہ من ذلک من کثرۃ بتلوث وجہہ او مصادفۃ دقاق حجر فیہ یوذیہ ونحوہ وکان ابن عمر لا ینفض انتہی وقال ابن رشد فی البدایۃ اختلف الشافعی مع مالک وابی حنیفۃ وغیرہما فی وجوب توصیل التراب الی اعضاء التیمم فلم یرذلک ابو حنیفۃ واجبا ولا مالک ورآی ذلک الشافعی واجبا وسبب اختلافہم الاشتراک الذی فی حرف من فی قولہ تعالی فامسحوا بوجوہکم وایدیکم منہ وذلک ان من قدر وللتبعیض وقد تر وللتمییز الجنس فمن ذہب الی انہا للتبعیض اوجب نقل التراب الی اعضاء التیمم ومن رآی انہا التمییز الجنس قال لیس النقل واجبا والشافعی انما رجح حملہا علی التبعیض من جہۃ قیاس التیمم علی الوضوء لکن یعارضہ حدیث عمار المتقدم لان فیہ ثم تنفخ فیہا وتمسح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الحائط انتہی قال الامام ابو بکر الجصاص روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم نفض یدیہ حین وضعہما علی التراب وانہ نفخہا فعلمنا ان المقصد فیہ وضع الید علی ما کان من الارض لا علی ان یحصل فی یدہ او فی وجہہ شیئ منہ ولو کان المقصد ان یحصل فی یدہ منہ شیئ لامر بمجل التراب علی یدہ ومسح الوجہ بہ کما امر باخذ الماء للغسل او للمسح حتی یحصل فی وجہہ فلما لم یامر باخذ التراب ونفض یدیہ ونفخہما علمنا انہ لیس المقصد حصول التراب فی وجہہ انتہی۔ ومسح بہما وجہہ وفی نسخۃ یعنی الحاوی ومسح وجہہ وکفیہ زاد مسلم من طریق یحیی القطان عن شعبۃ فقال عمر اتق اللہ یا عمار فقال ان شئت لم احدث بہ وعندہ من وجہ آخر فقال عمر نولیک ما تولیت وعند ابی داود من طریق ابی مالک فقال عمر یا عمار اتق اللہ فقال یا امیر المؤمنین ان شئت واللہ لم اذکرہ ابدا فقال عمر کلا واللہ لنولینک من ذلک ما تولیت قال القاضی وانکار عمر الخبر علی عمار حدیثہ لانہ حدثہ انہ کان حاضرا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم یذکرہ وقول عمار لہ ان شئت لما جعل اللہ علی من حفک لم احدث بہ لما یلزم من طاعۃ الائمۃ والرجوع الی مذاہبہم وتقلید من لم یبلغ منزلتہم فی العلم لہم لا سیما مسئلۃ وقع فیہا الخلاف بین اثنین فی نقل قضیۃ اثبتہا احدہما ونفاہا الآخر فالرجوع فی ذلک الی ما یفتی بہ الامام المقلد فکیف اذا کان الامام ہو المنکر لہا مع اداء الحدیث والتبلیغ بفرض علی العین الا لمن لم یکن عند حد السنۃ التی رواہا سواہ فیتعین علیہ اداؤہا وآیۃ التیمم فی الجنب وغیرہ تغنی عن حدیث عمار فکیف اذا کان الحدیث مما خالف روایۃ الامام وخطاہ فیہ فہو فی سعۃ من ترکہ انتہی وقال العینی فی نخب الافکار لما اخبرہ عمار عن النبی علیہ السلام ان التیمم کیفیہ سکت عنہ ولم ینہہ فلما لم ینہہ علمنا انہ وقع فی قلبہ تصدیق عمار لان عمارا قال لہ ان شئت لم اذکرہ ولو وقع بقلبہ تکذیب عمار لنہاہ لما کان اللہ عز وجل قد جعل فی قلبہ من تعظیم حرمات اللہ ولا شئ اعظم من الصلوۃ وغیرہم علی عمر ان یسکت علی صلوۃ تصلی عندہ من غیر طہارۃ وہو الخلیفۃ المسئول عن الامور فکان اتقی الناس لربہ وانصحہم لہ فی دینہ فی ذلک الوقت انتہی قال العبد الضعیف ویحتمل ان یکون عمر انکر علی عمار فہمہ من ہذہ الضربۃ التی ضربہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسح علی الوجہ والکفین جواز الاقتصار فی التیمم علی الوجہ والکفین بضربۃ واحدۃ فقد صح عن عمر من فعلہ وفتواہ ان التیمم ضربتان ضربۃ للوجہ وضربۃ للذراعین والیدین کما ذکرا ابن حزم فعلی ہذا کان رد عمر ہذا الحدیث علی عمار لاجل فہم عمار عن ہذا الحدیث خلاف مقصودہ صلی اللہ علیہ وسلم فانہ لم یکن المقصود جمیع ما یحصل بہ التیمم بل المراد بیان صورۃ الضرب للتعلیم ومما یؤید ہذا الاحتمال ان عمر کان یطلب الشاہد فی الاحادیث الاحکامیۃ التی لم یذکرہا ہو لیکون الحدیث ثابتا بیقین فلما لم یطلب الشاہد فی ہذا الحدیث دل علی انہ کان یذکر ہذا الحدیث وقد وقع عند النسائی فقال عمار بن یاسر اتذکر یا امیر المؤمنین حیث کنت بمکان کذا وکذا ونحن نرعی الابل فتعلم انا جنبنا قال نعم فہذا یدل علی ان عمر کان یذکر ہذہ القصۃ ولکنہ لم یحملہ علی ما حملہ عمار من جواز الاقتصار علی الوجہ والکفین ثم لم ینہ عمارا عن تحدیثہ بہذا الحدیث علی حسب فہمہ لامکان صحۃ فہمہ وقال نولیک ما تولیت ای ما فہمت من ہذا الحدیث۔ والحدیث اخرجہ البخاری عن آدم ومسلم عن عبد اللہ بن ہاشم عن یحیی القطان وابو داؤد عن مسدد عن یحیی والنسائی عن عمرو بن یزید عن بہز وابن ماجۃ عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر ارتعتہم عن شعبۃ باسنادہ نحوہ۔ فضل عمار زاد قبلہ فی نسخۃ العینی قال ابو جعفر رحمہ اللہ اذ تمرغ یرید بذلک التمرغ التیمم عن الجنابۃ وان کان ذلک بعد نزول الآیۃ فانما کان ذلک التمرغ منہ ای من عمار عندنا واللہ اعلم لانہ عمل ای تمرغ

ک کذا فی الاصل والظاہر تنفض منہ

besturdubooks.wordpress.com

علی ان التیمم للجنابۃ غیر التیمم للحدث حتی علمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہما سواء **حدثنا** ابو بکرۃ قال ثنا ابو داود قال ثنا زائدۃ وشعبۃ عن حصین عن ابی مالک عن عمار انہ قال الی المفصل ولم یرفعہ **حدثنا** محمد بن الحجاج قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عیسی بن یونس عن الاعمش عن سلمۃ بن کہیل عن سعید بن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیہ عن عمار ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ انما یکفیک ان تقول ہکذا وضرب الاعمش بیدیہ الارض ثم نفخہما ومسح بہما وجہہ وکفیہ **حدثنا** محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا شعبۃ قال اخبرنی الحکم عن ذر عن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیہ عن عمار ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ انما کان یکفیک ہکذا وضرب شعبۃ بکفیہ الی الارض وادناہما من فیہ فنفخ فیہما ثم مسح وجہہ وکفیہ **قال** ابو جعفر ہکذا قال محمد بن خزیمۃ فی اسناد ہذا الحدیث عن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیہ وانما ہو عن ذر عن ابن عبد الرحمن عن ابیہ

فی التراب قیاسا علی ان التیمم للجنابۃ غیر التیمم للحدث قال الحافظ استعمل عمار القیاس فی ہذہ المسئلۃ لانہ لما رای ان التیمم اذا وقع بدلا لوضوء وقع علی ہیئۃ الوضوء رای ان التیمم عن الغسل یقع علی ہیئۃ الغسل حتی علمہ ای عمارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہما ای الحدث الاصغر والاکبر سواء فی صفۃ التیمم وکیفیتہ قال فی شرح السنۃ کما فی الطیبی فی حدیث عمار فوائد منہا ان مسح الوجہ والیدین تارۃ یکون بدلا عن غسل اعضاء الوضوء فی حق المحدث واخری عن جمیع البدن فی حق الجنب والحائض والمیت عند العجز او عند فقدان الماء وتارۃ عن غسل قطعۃ من بدنہ لسبب الجرح فی بعض اعضاء الوضوء انتہی. **حدثنا** ابو بکرۃ قال ثنا ابو داود الطیالسی البصری قال ثنا زائدۃ بن قدامۃ الکوفی وشعبۃ بن الحجاج الواسطی عن حصین ابن عبد الرحمن السلمی الکوفی عن ابی مالک غزوان الغفاری الکوفی من رواۃ الاربعۃ الا ابن ماجۃ قال ابن ابی خیثمۃ سألت ابن معین عن ابی مالک الذی روی عنہ حصین فقال ہو الغفاری کوفی ثقۃ وسمہ غزوان وذکرہ ابن حبان فی الثقات واما العینی فقال فی شرحہ فی تعیین ابی مالک ہذا ہو حبیب بن صہبان لکن یرجح ما ذکرنا قول ابن معین ویرجحہ ایضا ان الحدیث اخرجہ النسائی وابو داود ایضا من طریق ابی مالک ہذا ولم یذکروا حبیبا فی رواۃ النسائی وابی داود فہذا یقوی ما ذکرنا. عن عمار انہ قال الی المفصل ولم یرفعہ ای الحدیث بلفظہ علی عمار والحدیث اخرجہ الدارقطنی من طریق معاویۃ عن زائدۃ باسنادہ عن عمار انہ تمعک ما لطن کفیہ فی التراب ثم نفخ فیہما ثم مسح وجہہ ویدیہ الی المفصل وقال عمار ہکذا التیمم واخرج ایضا من طریق شبابۃ عن شعبۃ باسنادہ عن ابی مالک یقول سمعت عمار بن یاسر یخطب بالکوفۃ وذکر التیمم فضرب بیدیہ الارض فمسح وجہہ ویدیہ واخرج ایضا من طریق ابراہیم بن طہمان عن حصین بہذا الاسناد مرفوعا وقال لم یرفعہ عن حصین مرفوعا غیر ابراہیم بن طہمان وقفہ شعبۃ وزائدۃ وغیرہما وابو مالک فی سماعہ من عمار نظر فان سلمۃ بن کہیل قال فیہ عن ابی مالک عن ابن ابزی عن عمار قالہ الثوری عنہ انتہی **حدثنا** محمد بن الحجاج قال ثنا علی بن معبد بن شداد العبدی قال ثنا عیسی بن یونس بن ابی اسحاق السبیعی عن الاعمش عن سلمۃ بن کہیل عن سعید بن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیہ عن عمار ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ ای لعمار انما یکفیک وفی نسخۃ العینی انما کان یکفیک ای تفعل ہکذا وضرب الاعمش بیدیہ الارض ثم نفخہما ومسح بہما وجہہ وکفیہ والحدیث اخرجہ الدارقطنی من طریق جریر وابن نمیر ویعلی بن عبید عن الاعمش بہذا الاسناد ونحوہ واخرجہ ابو داود عن محمد بن العلاء عن حفص عن الاعمش عن سلمۃ عن ابن ابزی عن عمار فی ہذا الحدیث فقال انما کان یکفیک ہذا ثم ضرب بیدیہ الی الارض ثم ضرب احدیہما علی الاخری ثم مسح وجہہ وذراعیہ الی نصف الساعد ولم یبلغ المرفقین ضربۃ واحدۃ وقد اشار البیہقی الی الاختلاف علی الاعمش فی ذلک فقال رواہ الاعمش مرۃ عن سلمۃ بن کہیل عن عبد الرحمن بن ابزی ومرۃ عن سلمۃ عن سعید بن عبد الرحمن عن ابیہ وقال مرۃ فی متنہ ثم مسح وجہہ وذراعیہ الی نصف الساعد ولم یبلغ المرفقین انتہی ومرۃ قال ومسح بہما وجہہ وکفیہ. **حدثنا** محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا شعبۃ قال اخبرنی الحکم بن عتیبۃ عن ذر بن عبد اللہ عن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیہ عن عمار ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ انما کان یکفیک ہکذا وضرب شعبۃ وہذا مقول الحجاج بکفیہ الی الارض وادناہما ای قربہما من فیہ فنفخ فیہما وفی ہذا السیاق اشارۃ الی ان النفخ کان خفیفا ثم مسح وجہہ وکفیہ والحدیث اخرجہ البخاری عن حجاج عن شعبۃ عن الحکم عن ذر عن سعید بن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیہ عن عمار نحوہ. **قال** ابو جعفر الطحاوی ہکذا قال محمد بن خزیمۃ فی اسناد ہذا الحدیث عن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیہ وانما ہو عن ذر عن ابن عبد الرحمن عن ابیہ اشار الامام الی ان ابن خزیمۃ وہم فی ہذہ الروایۃ لانہ اسقط لفظا ابن ولا بد منہا لان ابزی والد عبد الرحمن لا روایۃ لہ فی ہذا الحدیث قالہ الحافظ وقال العلامۃ العینی روایۃ محمد بن خزیمۃ المذکور تبتنی علی صحۃ قول من یقول ان ابزی والد عبد الرحمن صحابی وہو قول ابن مندۃ فانہ جعلہ من الصحابۃ وروی لہ حدیثا مرفوعا وردہ ابو نعیم علیہ وقال ابن الاثیر ابزی والد عبد الرحمن ذکرہ البخاری فی الوحدان ولا یصح لہ صحبۃ ولا روایۃ ولابنہ عبد الرحمن

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا شعبة عن سلمة قال سمعت ذرا يحدث عن ابن عبد الرحمن بن ابزى عن ابيه نحوه قال سلمة لا ادرى بلغ الذراعين ام لا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا محمد بن كثير قال انا سفيان عن سلمة بن كهيل عن ابى مالك عن عبد الرحمن بن ابزى مثله وزاد فمسح بهما وجهه ويديه الى انصاف الذراع حدثنا ابوبكرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان فذكر باسناده مثله

صحبته ورواية وكذلك لم يذكر ابو عمر ابزى فى الصحابة وانما ذكره عبد الرحمن لانه لم يصح عنده صحبة ابزى انتهى مختصرا حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا شعبة عن سلمة قال سمعت ذرا يحدث عن ابن عبد الرحمن بن ابزى عن ابيه نحوه اى نحو حديث شعبة عن الحكم الا انه وقع فى حديث شعبة عن سلمة قال سلمة لا ادرى بلغ الذراعين ام لا اى شك سلمة فى ذكر مسح الكفين فلم يذكره كما ذكره الحكم عن ذر والحديث اخرجه ابوداؤد عن محمد بن بشار عن محمد ابن جعفر عن شعبة بهذا الاسناد بلفظ فقال انما كان يكفيك وضرب النبى صلى الله عليه وسلم بيديه الى الارض ثم نفخ فيهما ثم مسح بهما وجهه وكفيه شك سلمة قال لا ادرى فيه الى المرفقين يعنى او الى الكفين وهكذا اخرجه النسائى عن ابن بشار ثم اخرج ابوداؤد عن على بن سهل عن حجاج الاعور عن شعبة باسناده بهذا الحديث قال ثم نفخ فيهما ومسح بهما وجهه وكفيه الى المرفقين او الى الذراعين قال شعبة كان سلمة يقول الكفين والوجه والذراعين فقال له منصور ذات يوم انظر ما تقول فانه لا يذكر الذراعين غيرك وهكذا اخرج النسائى عن عبد الله بن تميم عن حجاج فذكر الحديث مفصلا نحو حديث شعبة عن الحكم وعنده انما يكفيك وضرب النبى صلى الله عليه وسلم بيديه الى الارض ثم نفخ فيهما فمسح بهما وجهه وكفيه شك سلمة وقال لا ادرى فيه المرفقين او الكفين قال شعبة كان (سلمة) يقول الكفين والوجه والذراعين فقال له منصور ما تقول فانه لا يذكر الذراعين احد غيرك فشك سلمة فقال لا ادرى ذكر الذراعين ام لا واخرجه البيهقى من طريق عمرو بن مرزوق عن شعبة فذكر الحديث مفصلا وفيه انما كان يكفيك ان تقول هكذا وضرب بيديه على الارض ثم نفخ فيهما فمسح وجهه ويديه فقال سلمة لا ادرى بلغ الذراعين ام لا وهكذا اخرج من طريق ابى داؤد الطيالسى عن شعبة وقال قال شعبة ثم شك سلمة فلم يدر الى الكفين او الى المرفقين قال البيهقى هذا الاختلاف فى متن حديث ابن ابزى عن عمار انما وقع اكثره من سلمة بن كهيل لشكه وقع له والحكم بن عتيبة حافظ قد رواه عن ذر وابن عبد الله عن سعيد بن عبد الرحمن ثم سمعه من سعيد فساق الحديث على الاثبات من غير شك فيه وحديث قتادة عن عزرة يوافقه وكذلك حديث حصين عن ابى مالك انتهى وقال شيخ مشائخنا فى البذل حديث سلمة عن ذر وحديث الحكم عن ذر كلاهما صحيحان والفرق بينهما بان سلمة بن كهيل ذكر فى حديثه غاية المسح فقال ومسح بهما وجهه وكفيه الى المرفقين او الى الذراعين واما الحكم فلم يذكر غاية المسح فى حديثه وقال تمسح بهما وجهك وكفيك فاقتصر على ذكر مسح الكفين ولم يذكر غاية المسح وزيادة الثقة مقبولة لانه لا تنافى بينهما فان المسح على المرفقين يشتمل مسح الكفين وهو متضمنه فتقبل زيادة سلمة بن كهيل انتهى حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصرى قال ثنا محمد بن كثير العبدى ابو عبد الله البصرى من رواة الستة قال ابن معين لم يكن بثقة وقال ابو حاتم صدوق وقال سليمان بن قاسم لا بأس به وقال احمد ثقة وقال ابن حبان فى الثقات كان تقيا فاضلا توفى سنة ثلاث وعشرين ومائتين وهو ابن تسعين سنة قال انا سفيان الثورى عن سلمة بن كهيل عن ابى مالك غزوان الغفارى عن عبد الرحمن بن ابزى مثله وزاد فمسح بهما وجهه ويديه الى انصاف الذراع والحديث اخرجه ابوداؤد عن محمد بن كثير باسناده فذكر الحديث مفصلا بمعنى حديث شعبة عن الحكم كما تقدم الا انه وقع فى هذه الرواية فقال انما كان يكفيك ان تقول هكذا وضرب بيديه الى الارض ثم نفخ ثم مسح بهما وجهه ويديه الى نصف الذراع حدثنا ابوبكرة قال ثنا مؤمل ابن اسمعيل البصرى قال ثنا سفيان الثورى فذكر باسناده مثله اى مثل ما روى ابن كثير عن سفيان والحديث لم اقف عليه من طريق مؤمل واخرجه النسائى عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن عن سفيان عن سلمة عن ابى مالك عبد الله بن عبد الرحمن بن ابزى عن عبد الرحمن بن ابزى قال كنا عند عمر فاتاه رجل فذكر الحديث وفيه فقال ان كان الصعيد لكافيك وضرب بكفيه الى الارض ثم نفخ فيهما ثم مسح وجهه وبعض ذراعيه وهكذا اخرج الامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدى عن سفيان الا انه وقع عنده عن ابى ثابت بدل ابى مالك واخرج النسائى ايضا واحمد من طريق ابى اسحق عن تاجية بن خفاف عن عمار بلفظ انما كان يجزيك من ذلك التيمم ولفظ احمد انما كان يكفيك التيمم واخرج الشيخان وابوداؤد والنسائى واحمد وغيرهم من طريق ابى معاوية عن الاعمش عن شقيق قال كنت جالسا مع عبد الله وابى موسى الاشعرى فذكر الحديث وفيه فقال ابو موسى الم تسمع قول عمار لعمر بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حاجة فاجنبت فلم اجد الماء فتمعكت فى الصعيد كما تمرغ الدابة فذكرت ذلك للنبى صلى الله عليه وسلم فقال انما كان يكفيك ان تصنع هكذا فضرب بكفه ضربة على الارض ثم نفضها ثم مسح بها ظهر كفه بشماله او ظهر شماله بكفه ثم مسح بها وجهه اللفظ للبخارى ولفظ مسلم انما كان يكفيك ان تقول بيديك هكذا ثم ضرب بيديه الى الارض ضربة واحدة ثم مسح الشمال على اليمين وظاهر كفيه ووجهه وعند ابى داؤد ثم

فقد اضطرب علینا حدیث عمار هذا غیر انهم جمیعا قد نفوا ان یکون قد بلغ المنکبین والآباطین فثبت بذلک انتفاء ما روی عنه فی حدیث عبید الله عن ابیه او ابن عباس رض وثبت احد القولین الآخرین فنظرنا فی ذلک فاذا ابو جهیم قد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه تیمم وجهه وکفیه فذلک حجة لمن ذهب الی ان التیمم الی الکفین

ضرب بشماله علی یمینه ویمینه علی شماله علی الکفین ثم مسح وجهه وعنه احمد انما کان یکفیک ان تقول وضرب بیده علی الارض ثم مسح کل واحدة منهما بصاحبتها ثم مسح بهما وجهه فیه قال احمد وقال ابو معاویة مرة قال فضرب بیده علی الارض ثم ضرب بشماله علی یمینه وبیمینه علی شماله علی الکفین ثم مسح وجهه وعنده ایضا عفان عن عبد الواحد عن الاعمش بلفظ انما کان یکفیک ان تقول هکذا وضرب بکفیه الی الارض ثم مسح کفیه جمیعا ومسح وجهه مسحة واحدة بضربة واحدة قال عفان وانکره یحیی یعنی ابن سعید فسألت حفص بن غیاث فقال کان الاعمش یحدثنا به عن مسلم بن کهیل ذکره ابو داؤد.

فقد اضطرب زاد قبلة فی نسخة العینی قال ابو جعفر علینا حدیث عمار هذا ای فی التیمم بالوجه والکفین قال الجملة فصحت روایة عمار هذا مضطرب من وجهة الاسناد ومن جهة المتن اما الاضطراب من جهة الاسناد فاشار الیه ابن ابی حاتم فذکر فی العلل سألت ابی عن اختلاف حدیث عمار بن یاسر فی التیمم وما الصحیح منها فقال روایة الثوری عن سلمة عن ابی مالک الغفاری عن عبد الرحمن بن ابزی عن عمار عن النبی صلی الله علیه وسلم فی التیمم ورواه شعبة عن الحکم عن ذر عن سعید بن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیه عن عمار عن النبی صلی الله علیه وسلم ورواه شعبة عن سلمة عن سعید بن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیه عن عمار عن النبی صلی الله علیه وسلم ورواه حصین عن ابی مالک قال سمعت عمارا یذکر التیمم موقوف قال ابی الثوری احفظ من شعبة قلت لابی فحدیث حصین عن ابی مالک قال الثوری احفظ ویحتمل ان یکون سمع ابو مالک من عمار کلا ما غیر مرفوع ویسمع مرفوعا من عبد الرحمن بن ابزی عن النبی صلی الله علیه وسلم القصتة قلت فابو مالک سمع من عمار شیئا قال ما ادری ما اقول لک قد روی شعبة عن حصین عن ابی مالک سمعت عمارا ولم یعلم شعبة انه سمع من عمار ما کان شعبة یرد به سلمة احفظ من حصین قلت ما تنکر ان یکون سمع من عمار وقد سمع من ابن عباس قال بین موت ابن عباس وبین موت عمار قریب من عشرین سنة انتهی وقال الدارقطنی ابو مالک فی سماعه عن عمار نظر قال العبد الضعیف رجح ابو حاتم روایة سفیان عن سلمة عن ابی مالک عن عبد الرحمن بن ابزی عن عمار وقد اختلف علی سلمة فی اسناد هذا الحدیث اختلافا کثیرا فروی الثوری عنه مرة کذا ومرة عن سلمة عن ابی مالک وعبد الله بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن ورواه الاعمش عن سلمة فروی مرة عن سلمة عن عبد الرحمن عن عمار ومرة عن سلمة عن سعید بن عبد الرحمن عن ابیه عن عمار ورواه شعبة عن سلمة عن ذر عن سعید بن عبد الرحمن عن ابیه عن عمار. واما الاضطراب من جهة المتن کما اشار الیه الامام ابو بکر الجصاص فقد روی عبد الرحمن مرة ان النبی صلی الله علیه وسلم امره بالتیمم بالوجه والکفین وذکر مرة ثم مسح وجهه وبعض ذراعیه وذکر مرة ثم مسح بهما وجهه یدیه الی نصف الذراع وذکر مرة ثم مسح بهما وجهه وکفیه الی المرفقین والی الذراعین وذکر مرة عن عمار ان النبی صلی الله علیه وسلم قال او فوا التیمم الی المرفقین کما روی عنه الشعبی عند الدارقطنی وغیره وذکر ناجیة عن عمار بلفظ انما کان یکفیک التیمم غیر انهم ای تلامذة عبد الرحمن بن ابزی جمیعا قد نفوا ان یکون قد وفی نسخة العینی بدل قد نفوا ان یکون المنکبین والآباطین فثبت بذلک ای بحدیث ابن ابزی وغیره انتفاء ما روی عنه ای عن عمار فی حدیث عبید الله عن ابیه او ابن عباس فی التیمم الی المناکب والآباط وثبت احد القولین الآخرین ای القول بالتیمم الی الکفین والقول بالتیمم الی المرفقین فنظرنا فی ذلک فاذا ابو جهیم قد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه تیمم وجهه وکفیه لم یقع فی روایات ابی الجهیم بلفظ الکفین وانما الثابت فی روایاته بلفظ فمسح بوجهه ویدیه کما تقدم عند الطحاوی وهکذا عند البخاری وغیره فعلی هذا حدیث ابی الجهیم لیس بصریح علی ما ذکره المصنف بقوله فذلک حجة لمن ذهب الی ان التیمم الی الکفین قال العلامة العینی کان قالت اطلق یدیه فیتناول الی الکفین والی المرفقین والی ما وراء ذلک قالت المراد منه ذراعیه ویفسره روایة الدارقطنی وغیره فی هذا الحدیث فمسح بوجهه وذراعیه انتهی قال العبد الضعیف اخرجه الدارقطنی من طریق ابی صالح عن اللیث عن جعفر بن ربیعة عن الاعرج عن عمیر عن ابی الجهیم وابو صالح هذا هو عبد الله بن صالح المصری کاتب اللیث روی عنه البخاری فی الصحیح علی الصحیح کما قال الذهبی واحتج به ایضا ابو داؤد والترمذی وفیه ہماد وما احد ترک حدیثه علی ابن المدینی وقال النسائی لیس بثقة وقال الحاکم ابو احمد ذاهب الحدیث وقال احمد بن صالح متهم لیس بشیء واثنی علیه ابو الاسود وسعید بن عفیر وقال فهد بن سلیمان ثقة مأمون وثقه ابن معین وقال ابو زرعة حسن الحدیث وقال عبد الله بن عبد الحکم بل جئنا اللیث فقط الا ابو صالح عنده رجل کان یخرج معنا الی الاسکندریة فی الشریف وهو کاتبه فینکر علی هذا ان یکون عنده ما لیس عند غیره وقال ابن القطان هو صدوق ولم تثبت علیه الا قطة له حدیثه الا انه مختلف فیه فحدیثه حسن کذا فی تهذیب التهذیب وقد تابع ابا صالح علی ذکر الذراعین الشافعی عن ابراہیم بن محمد عن ابی الحویرث عن الاعرج عن ابی الجهیم بن الصمة اخرجه البیهقی من طریق الربیع عن الشافعی ثم قال وهذا شاهد لروایة ابی صالح کاتب اللیث الا ان هذا منقطع الاعرج لم یسمعه من ابن الصمة انما سمعه من عمیر عن

besturdubooks.wordpress.com

وروی نافع عن ابن عباس رض عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ تیمم الی مرفقیہ وقد ذکرت ھذین الحدیثین جمیعا فی باب قراءۃ القرآن للحائض وقد حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا علی بن معبد قال ثنا ابو یوسف عن الربیع بن بدر قال حدثنی ابی عن جدی عن اسلع التمیمی

ابن الصمۃ وابراہیم بن محمد بن ابی یحیی الاسلمی وابو الحویرث عبد الرحمن بن معاویۃ قد اختلف الحفاظ فی عدالتہا الا ان لروایتہما بذکر الذراعین شاہد من حدیث ابن عمر انتہی وقد ذکر الامام الطحاوی ہذا الحدیث فقال وروی نافع عن ابن عباس والصواب عن ابن عمر کما اوضحنا ذلک فی باب قراءۃ القرآن للحائض عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ تیمم الی مرفقیہ اخرجہ المصنف فی الباب المذکور بلفظ فضرب بیدیہ علی الحائط فتیمم لوجہہ ثم ضرب ضربۃ اخری فتیمم لذراعیہ وکذا عند ابی داود وغیرہ وعند البیہقی ضرب بکفیہ فمسح بوجہہ مسحۃ ثم ضرب بکفیہ الثانیۃ فمسح ذراعیہ الی المرفقین وہذا الحدیث صریح علی ما ذہب الیہ الجمہور من ان التیمم ضربتان ضربۃ للوجہ وضربۃ للیدین الی المرفقین لکن قال احمد ہو حدیث منکر وردہ فی بذل المجہود بان المنکر ما رواہ الضعیف لسوء حفظہ او جہالتہ او نحو ذلک مخالفا للثقۃ فالراجح یقال لہ المعروف ومقابلہ المنکر وتحقق المنکر موقوف علی تحقق امرین احدہما المخالفۃ وثانیہما ضعف الراوی اما المخالفۃ فلم یوجد ہہنا فان محمد بن ثابت زاد ضربۃ واحدۃ والزیادۃ لیست بمخالفۃ بل ہو اثبات امر لم یکن فی غیرہ فالروایۃ التی ذکرنا فیہا ضربۃ واحدۃ کانہا ساکتۃ عن ذکر الضربۃ الثانیۃ وزیادۃ الثقۃ مقبولۃ والضعف ایضا غیر ثابت فقد وثق محمد بن ثابت لوین العجلی وحکی عثمان الدارمی عن ابن معین لیس بہ بأس وکذا قال النسائی مرۃ ومن تکلم فیہ فانما تکلم لاجل ہذا الحدیث قال ابن صالح عن ابن معین ینکر علیہ حدیث ابن عمر فی التیمم لا غیر وقال البخاری یخالف فی بعض حدیثہ روی عن نافع عن ابن عمر فی التیمم مرفوعا ورواہ ایوب والناس عن ابن عمر فعلہ فعلی ہذا لا یکون حدیثہ منکرا ولا یثبت نکارتہ انتہی وقد ذکر البیہقی فی تقویۃ ہذا الحدیث اشیاء کما ذکرنا فی باب قراءۃ القرآن للحائض وقال ایضا فی المعرفۃ کما فی نصب الرایۃ انکر البخاری علی محمد بن ثابت رفع ہذا الحدیث ورفعہ غیر منکر فقد رواہ الضحاک بن عثمان عن نافع عن ابن عمر مرفوعا الا انہ لم یذکر التیمم ورواہ یزید بن عبد اللہ بن اسامۃ بن الہاد عن نافع عن ابن عمر فذکرہ بتمامہ الا انہ قال مسح وجہہ ویدیہ والذی تفرد بہ محمد بن ثابت فی ہذا الحدیث ذکر الذراعین ولکن تیمم ابن عمر علی الوجہ والذراعین وفتواہ بذلک یشہد لصحۃ روایۃ محمد بن ثابت لانہ لا یخالف النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیما یرویہ عنہ فدل علی انہ حفظہ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان محمد بن ثابت حفظہ من نافع انتہی کلامہ۔ وقد ذکرت ہذین الحدیثین ای حدیثی ابی الجہیم وابن عمر جمیعا فی باب قراءۃ القرآن للحائض وفی نسخۃ العینی فی باب قراءۃ الجنب والحائض

وقد حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا علی بن معبد بن شداد ابو الحسن الرقی قال ثنا ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم القاضی الکوفی صاحب الامام ابی حنیفۃ عن الربیع بن بدر بن عمرو بن جراد التمیمی السعدی الاعرجی ویقال العرجی بالفتح والسکون وجیم نسبۃ الی العرج موضع بمکۃ ابو العلاء البصری المعروف بعلیلۃ بہملۃ مضمومۃ ولامین وہو لقب من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ قال ابن معین لیس بشیء وقال مرۃ ضعیف وکذا قال ابو داود والعجلی وعثمان بن ابی شیبۃ وابنہ محمد وقال ابو داود مرۃ لا یکتب حدیثہ وکذا قال النسائی وزاد لیس بثقۃ وقال النسائی مرۃ متروک وکذا قال یعقوب بن سفیان وابن خراش والدارقطنی والازدی وقال الجوزجانی واہی الحدیث وقال ابو حاتم لا یشتغل بہ ولا بروایتہ فانہ ضعیف الحدیث ذاہب الحدیث وقال ابن عدی عامۃ روایاتہ عن من یروی عنہ مما لا یتابعہ علیہ احد مات سنۃ ثمان وسبعین ومائۃ۔ قال حدثنی ابی بدر بن عمرو بن جراد التمیمی السعدی الکوفی المعروف بعلیلۃ بضم المہملۃ وسکون اللام وفتح الموحدۃ من رواۃ ابن ماجۃ قال الذہبی فیہ جہالۃ عن جدی عمرو بن جراد التمیمی السعدی جد الربیع بن بدر من رواۃ الترمذی قال الذہبی ہو وابنہ بدر مجہولان قرأت بخط الحافظ الدمیاطی قال الربیع قیل فی تسمیۃ جدہ عمرو بن جراد وقیل ہو الربیع بن بدر بن الاسلع بن الاسقع الاعرابی قال والاشبہ ان اسم جدہ الاسلع بن شریک صحابی راحلۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکان مواخیا لابی موسی الاشعری کذا قال فوہم وانما اسم جدہ عمرو بن جراد کذا وقع فی روایۃ ابن ماجۃ مسمی وعمرو بن جراد جد الربیع ہو الذی روی عن الاسلع بن شریک فہو غیرہ عن اسلع بفتح الہمزۃ واللام وسینہ مہملۃ ساکنۃ ابن شریک بن عوف الاعرجی التمیمی خادم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصاحب راحلتہ وہذا الذی ذکرتہ من انہ الاسلع بن شریک ہو الذی قال الحفاظ المحققون منہم ابو عبد اللہ بن مندۃ فی معرفۃ الصحابۃ وآخرون ورونا فی تاریخ دمشق عن مصنفہ قال فی خدام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الاسلع بن شریک بن عوف الاعرجی قال ویقال اسم الاسلع میمون بن بسیار ثم روی عنہ حدیث التیمم وقال الحافظ ابو بکر الحازمی ہو الاسلع بن الاسقع الاعرابی لہ صحبۃ لا نعلم لہ غیر ہذا الحدیث کذا فی تہذیب الاسماء للنووی وفرق بینہما ابن عبد البر فذکرا والاسلع بن شریک الاعرجی التمیمی خادم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصاحب راحلتہ نزل البصرۃ ثم ذکر اسلع بن الاسقع الاعرابی وقال لہ صحبۃ روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی التیمم ضربۃ للوجہ وضربۃ للیدین الی المرفقین لا اعلم لہ غیر ہذا الحدیث انتہی قال الحافظ فی الاصابۃ نسبۃ الاول الی الاعرج یدل علی انہ الثانی فان ثبت انہ اعرجی وما ادری من این لہ ان اسم ابیہ الاسقع فان ثبت فلعلہ کان یسمی شریکا ویلقب الاسقع

besturdubooks.wordpress.com

قال کنتُ مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فقال لی یا اسلع قم فارحل لنا قلت یا رسول اللہ اصابتنی بعدک جنابۃ فسکت عنی حتی اتاہ جبرئیل بآیۃ التیمم فقال لی یا اسلع قم فتیمم صعیداً طیباً۔

قال کنت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر یحتمل ان یکون ذلک السفر الی ذات الرقاع الذی وقع فیہ قصۃ فقد قلادۃ عائشۃ ووقع عند ابن مندۃ وغیرہ کما فی البدایۃ قال کنت اخدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم وارحل معہ وہکذا عند الطبرانی الا ان عندہ وارحل لہ وعند الخطیب البغدادی فی تاریخہ قال کنت ارحل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فاصابتنی جنابۃ فقال لی زاد الطبرانی ذات یوم وعند ابن مندۃ ذات لیلۃ یا اسلع قم فارحل لنا قلت یا رسول اللہ اصابتنی بعدک جنابۃ وفی نسخۃ العینی جنابۃ بعدک وعند الخطیب فقلت بابی انت وامی اصابتنی جنابۃ ولیس فی المنزل ماء فسکت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وفی نسخۃ العینی قال فسکت ہنیئۃ عنی ساعۃ حتی اتاہ خبر جبریل بآیۃ التیمم وعند ابن مندۃ والطبرانی بآیۃ الصعید ثم ان ما وقع ہہنا من ان آیۃ التیمم نزلت بسبب قضیۃ اسلع معارض بما تقدم فی الروایات الصحیحۃ من ان سبب نزول آیۃ التیمم ہو قضیۃ فقد قلادۃ عائشۃ قال العلامۃ العینی ہذا ضعیف ولئن صح فجوابہ یحتمل ان یکون قضیۃ الاسلع واقعۃ فی قضیۃ سقوط العقد لانہ کان یخدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکان صاحب راحلتہ فاتفق لہ ہذا الامر عند وقوع قضیۃ سقوط العقد انتہی۔ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لی یا اسلع قم فتیمم صعیداً طیباً وہذا التعبیر ما وقع فی الآیۃ فتیمموا صعیداً طیباً ای ارضاً طاہرۃ قال الاصمعی الصعید وجہ الارض فعیل بمعنی مفعول ای مصعود علیہ حکاہ ابن العربی وکذلک قال الخلیل وثعلب فی الجمہرۃ ہو التراب الذی لا یخالطہ رمل ولا سبخ ہذا قول ابی عبیدۃ وقیل وہو الظاہر من وجہ الارض وقال الزجاج فی المعانی الصعید وجہ الارض ولا تبالی اکان فی الموضع تراب ام لم یکن لان الصعید لیس اسما للتراب انما ہو وجہ الارض ترابا کان او صخرا الا تراب علیہ قال تعالی فتصبح صعیدا زلقا فاعلمک ان الصعید یکون زلقا کذا فی العینی وقال المرتضی اما الصعید ففی المصباح ہو وجہ الارض ترابا کان او غیرہ وقال الزجاج لا اعلم اختلافا بین اہل اللغۃ فی ذلک ویقال الصعید فی کلام العرب یطلق علی وجہ الارض وعلی التراب الذی علی وجہ الارض وعلی الطریق انتہی ولم یذکر البیضاوی مع کونہ شافعیا التراب فی تفسیر الصعید وقال البغوی قال ابن عباس رضی اللہ عنہ الصعید ہو التراب وفی القاموس الصعید التراب ووجہ الارض وذکر فی الہدایۃ انہ فسر ابن عباس صعیدا طیبا ای ترابا منبتا قال الحافظ لم اجدہ لکن روی البیہقی وابن ابی حاتم عنہ الطیب الصعید تراب الحرث فدل علی ان الصعید یکون غیر ارض الحرث ایضا وقال فی التفسیر المظہری ولو کان لفظ الصعید مشترکا بین التراب ووجہ الارض کما قالہ صاحب القاموس فالمراد بہ ہہنا وجہ الارض دون التراب بقرینۃ قولہ تعالی ما یرید اللہ لیجعل علیکم من حرج لان فی ایجاب التراب المنبت حرجا خصوصا علی من سکنہم اللہ بلوادی غیر ذی زرع او ارض سبخۃ او رمل او جبل لا یجدونہ الا بحرج عظیم انتہی وقد اخرج الشیخان من حدیث جابر مرفوعا جعلت لی الارض مسجدا وطہورا ومسلم وغیرہ من حدیث ابی ہریرۃ نحوہ والبیہقی من حدیث ابی امامۃ مرفوعا فضلت باربع جعلت لی الارض کلہا ولامتی مسجدا وطہورا فایما رجل من امتی اتی الصلوۃ فلم یجد ما یصلی علیہ وجدالارض مسجدا وطہورا وعند احمد بلفظ فعندہ طہورہ ومسجدہ وعند ابن المنذر وابن الجارود عن انس بلفظ جعلت لی کل ارض طیبۃ مسجدا وطہورا ففی تلک الاحادیث دلیل علی ان الارض بجمیع اجزائہا طہور کما ہی بجمیع اجزائہا مسجد اجماعا فکل موضع جازت الصلوۃ فیہ من الارض جاز التیمم بہ ففی ہذہ الاحادیث والآیۃ حجۃ لابی حنیفۃ ومحمد حیث قالا یجوز التیمم بکل ما ہو من جنس الارض کالتراب والرمل والحجر الاملس والزرنیخ والکحل وبمثل قولہما قال مالک وزاد فجوز بکل متصل بالارض ینبت کالاشجار والزرع کذا ذکر الزبیدی وبقول ابی حنیفۃ قال الثوری کما ذکرابن حزم قال وہو قولنا وذہب الشافعی واحمد وداؤد الی انہ لا یجوز التیمم الا بالتراب وبہ قال ابو یوسف من اصحابنا الا انہ جوز التیمم بالرمل واحتجوا علی ذلک بحدیث حذیفۃ عند مسلم وجعلت لنا الارض کلہا مسجدا وجعلت تربتہا طہورا اذا لم نجد الماء قالوا ہذا خاص فینبغی ان یحمل العام علیہ فتختص الطہوریۃ بالتراب قال العلامۃ العینی واجیب عن ہذا بقول الاصیلی لعلہ وابو مالک بہذہ اللفظۃ وقال القرطبی ولا یظن ان ذلک مخصص لہ فان التخصیص اخراج ما تناولہ العموم عن الحکم ولم یخرج ہذا الخبر شیئا وانما عین واحدا مما تناولہ الاسم الاول مع موافقتہ فی الحکم وصار بمثابۃ قولہ تعالی (فیہما فاکہۃ ونخل ورمان) وقولہ تعالی (من کان عدوا للہ وملائکتہ ورسلہ وجبریل وميكال) فعین بعض ما تناولہ اللفظ الاول مع الموافقۃ فی المعنی علی جہۃ التشریف وکذلک ذکر التربۃ فی حدیث حذیفۃ ویقال الاستدلال بلفظ التربۃ علی خصوصیۃ التیمم بالتراب ممنوع لان تربۃ کل مکان ما فیہ من تراب وغیرہ وقال بعضہم واجیب بانہ ورد فی الحدیث المذکور بلفظ التراب اخرجہ ابن خزیمۃ وغیرہ وفی حدیث علی جعل التراب لی طہورا اخرجہ احمد والبیہقی باسناد حسن والجواب عنہ ما ذکرناہ الآن علی ان تعیین لفظ التراب فی الحدیث المذکور لکونہ اکمن اغلب لا لکونہ مخصوصا بہ علی انا نقول التمسک باسم الصعید وہو وجہ الارض ولیس باسم للتراب فقط بل ہو وجہ الارض ترابا کان او صخرا التراب علیہ وغیرہ انتہی قال الشوکانی واجیب ایضا عن ذلک الاستدلال بان تعلیق الحکم بالتربۃ مفہوم لقب ومفہوم اللقب ضعیف عند ارباب الاصول ولم یقل بہ الا الدقاق

besturdubooks.wordpress.com

ضربتین ضربة لوجهك وضربة لذراعيك ظاهرهما وباطنهما فلما انتهينا الى الماء قال يا اسلع قم فاغتسل

فلا يختص بتخصيص المنطوق انتهى وقال الحافظ والقوى القول بانه خاص بالتراب ان الحديث سيق لاظهار التشريف والتخصيص فلو كان جائزا بغير التراب لما اقتصر عليه انتهى ورده الزرقانى بان شان الكريم الامتنان بالاعظم وترك الادون على انه قد امتن بالكل فى حديث جابر فقد حصلت المنة بهذا تارة وبالاخر اخرى لمناسبة اقتضاء الحال وقد قال صلى الله عليه وسلم للجنب عليك بالصعيد فانه يكفيك فض له على العام فى وقت البيان والصعيد اسم لوجه الارض ولفظ القرآن وليس بعد بيان الله بيان انتهى وقال ابن حزم الآية وحديث جابر فى عموم الارض زائد حكما على حديث حذيفة فى الاقتصار على التربة فالاخذ بالزائد واجب ولا يمنع ذلك من الاخذ بحديث حذيفة وفى الاقتصار على ما فى حديث حذيفة مخالفة للقرآن لما فى حديث جابر وهذا لا يحل انتهى وقال الامام ابو بكر الجصاص فان قيل قوله تعالى فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه يقتضى حصول شئ منه فى الاعضاء الممسوحة قيل له انما افاد بذلك تاكيد وجوب النية فيه لان من قد تكون لابتداء الغاية كقولك خرجت من الكوفة وهذا كتاب من فلان الى فلان فيكون معناه على هذا ليكن ابتداء الاخذ من الارض حتى يتصل بالوجه واليد ولا فاصل يفصل بين الاخذ وبين المسح فينقطع حكم النية ويحتاج الى تجديدها ويحتمل ان يكون قوله منه يعنى من بعضه وافاد بان اى البعض منه مسحتم به على جهة الاطلاق والتوسعة انتهى قال فى السعاية اقوى المذاهب فى هذا الباب هو جواز التيمم بكل ما كان من جنس الارض مستندا بالاحاديث الواردة فيه بلفظ الصعيد الارض بظاهر الآية فان الصعيد اطبق اهل اللغة على انه وجه الارض كان عليه غبار او لم يكن انتهى. ضربتين ضربة لوجهك وضربة لذراعيك ظاهرهما وباطنهما وهذا السياق يدل على ان التعليم وقع بالقول وعند ابن سعد قال فاراني التيمم فضرب رسول الله يديه الى الارض ثم نفضهما ثم مسح بهما وجهه ثم ضرب بيديه الارض ثم نفضهما فمسح بهما ذراعيه باليمنى على اليسرى وباليسرى على اليمنى ظاهرهما وباطنهما وعند الدارقطنى فضرب بكفيه الارض ثم نفضهما ثم مسح بهما وجهه ثم امر على لحيته ثم اعادهما الى الارض فمسح بهما الارض ثم دلك احداهما بالاخرى ثم مسح ذراعيه ظاهرهما وباطنهما وعند الطبرانى قال فاراني التيمم ضربة للوجه وضربة لليدين الى المرفقين وعند البيهقى فاراني رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف المسح للتيمم فضربت بيديه الارض ضربة واحدة فمسحت بهما وجهى ثم ضربت بهما الارض فمسحت بهما يدى الى المرفقين وسياق ابن سعد يدل على ان التعليم وقع بالفعل فيحتمل ان يكون التعليم وقع اولا بالقول ثم وقع بالفعل فتيمم بحضرة النبى صلى الله عليه وسلم كما علمه كما عند البيهقى والله اعلم وفى الحديث حجة على انه يشترط الاستيعاب بجميع اجزاء الوجه واليدين مع المرفقين وهذا هو ظاهر الرواية والية ذهب الشافعى وغيره كما ذكره النووى والزيلعى وقال الزبيدى روى الحسن بن زياد عن ابى حنيفة يكفى مسح اكثر الوجه واليدين اقامة له مقام الكل دفعا للحرج وصحت على هذه لا يجب تخليل الاصابع ونزع الخاتم والسوار وظاهر الرواية المفتى به استيعاب المحل بالمسح على الصحيح الحاقا له باصله لعدم جواز الفتح فيها امكن فليزمه نزع خاتمه وتخليل اصابعه ومسح ما تحت حاجبيه هو ما فوق عينيه وجميع ظاهر بشرة الوجه والشعر على الصحيح وما بين العذار والاذن انتهى زاد فى نسخة الحاوى لى يا اسلع قم فاغتسل يكفى عند ابن سعد وعند الطبرانى يا اسلع مس اوامس هذا جلدك فى الحديث حجة على ان طهارة المتيمم تنتقض بوجود الماء والى هذا ذهب فقهاء الامصار وحكى عن ابى سلمة بن عبد الرحمن اذا كنت جنبا فى سفر فتمسح ثم اذا وجدت الماء فلا تغتسل من جنابة ان شئت وهذا مذهب متروك باجماع من قبله ومن بعده وبالاحاديث الصحيحة المشهورة كما تقدم عن الشوكانى وقال ابن حزم وباحداث الغسل والوضوء يقول جمهور المتاخرين انتهى قال ابن رشد فى البداية والاقوى فى عضد الجمهور هو حديث ابى سعيد الخدرى وفيه انه عليه الصلوة والسلام قال فاذا وجدت الماء فامسه جلدك فان الامر محمول عند جمهور المتكلمين على الفور واتفق القائلون بان وجود الماء ينقضها على انه ينقضها قبل الشروع فى الصلوة وبعد الصلوة واختلفوا هل ينقضها طروه فى الصلوة فذهب مالك والشافعى وداود الى انه لا ينقض الطهارة فى الصلوة وذهب ابو حنيفة واحمد وغيرهما الى انه ينقض الطهارة فى الصلوة وهم احفظ للاصل لانه امر غير مناسب للشرع ان يوجد شئ واحد لا ينقض الطهارة فى الصلوة وينقضها فى غير الصلوة ويمثل هذا شنعوا على مذهب ابى حنيفة فيما يراه من ان الضحك فى الصلوة ينقض الوضوء مع انه مستند فى ذلك الى الاثر فتامل هذه المسئلة فانها مبنية ولا حجة فى الظواهر التى يرام الاحتجاج بها لهذا المذهب من قوله تعالى ولا تبطلوا اعمالكم فان هذا لم يبطل الصلوة بارادته وانما ابطلها طروا الماء كما لو احدث انتهى وبقول ابى حنيفة فى هذه المسئلة قال الثورى والاوزاعى والمزنى وابن شريح كما ذكره الشوكانى واختاره ابن حزم فى المحلى واطال الكلام فى ذلك وذكر فى الاوجه عن المغنى قال احمد كنت اقول بمضى ثم تدبرت فاذا اكثر الاحاديث على انه يخرج وهذا يدل على رجوعه عن مذهب الشافعى وغيره ثم ذكر الدلائل على فساد الصلوة منها قوله صلى الله عليه وسلم الصعيد الطيب وضوء المسلم وان لم يجد الماء عشر سنين فاذا وجد الماء فامسه جلدك فدل هذا بمفهومه على انه لا يكون طهورا عند وجود الماء بمنطوقه على وجوب امساسه جلده عند وجود الماء ولانه قدر على استعمال الماء فبطل تيممه كالخارج من الصلوة ولان التيمم طهارة ضرورة فبطلت بزوال الضرورة كطهارة المستحاضة انتهى وهل تجب اعادة الصلوة التى صلاها بالتيمم اذا وجد الماء بعد الفراغ منها قال القاضى قال ابن المنذر اجمعوا انه لا اعادة

besturdubooks.wordpress.com

فلما اختلفوا فی التیمم کیف هو واختلفت هذه الروایات فیه رجعنا الی النظر فی ذلک لنستخرج به من هذه الاقاویل قولا صحیحا فاعتبرنا ذلک فوجدنا الوضوء علی الاعضاء التی ذکرها الله تعالی فی کتابه وکان التیمم قد اسقط عن بعضها فاسقط عن الرأس والرجلین فکان التیمم هو علی بعض ما علیه الوضوء فبطل بذلک قول من قال انه الی المناکب لانه لما بطل عن الرأس والرجلین وهما ما یوضأ کان احری ان لا یجب علی ما لا یوضأ ثم اختلف فی الذراعین هل یؤمسحان ام لا۔

علیه اذا وجده بعد الوقت وفقهاء الامصار علی انه لا اعادة علیه لما صلی وان وجده فی الوقت انتهی ومن ذهب الی وجوب الاعادة مع بقاء الوقت عطاء وطاؤس والقاسم ومکحول وابن سیرین والزهری وربیعة وغیرهم کما ذکر الشوکانی ومذهب الائمة الاربعة وغیرهم عدم وجوب الاعادة واختاره ابن حزم قائلا بانه لا یخلو امر الاعادة باحد وجهین اما ان یکون صلی کما امر او لم یصل کما امر ویلزم علی الوجه الثانی انه اذا نهی عن الصلوة والتیمم تبدا وبهذا لا یقول احد فبقی انه صلی کما امر فلا تحل له اعادة صلوة واحدة فی یوم مرتین بحدیث ابن عمر عند ابی داؤد وغیره مرفوعا لا تصلوا صلوة فی یوم مرتین انتهی مختصرا واحتج البیهقی وغیره بحدیث ابی سعید الخدری قال خرج رجلان فی سفر فحضرت الصلوة فذکر الحدیث وفیه ثم اتیا رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکرا له ذلک فقال للذی لم یعد اصبت السنة واجزأتک صلوتک وقال للذی توضأ واعاد لک الاجر مرتین اخرجه ابو داؤد والنسائی والدارمی والحاکم والدارقطنی والبیهقی وابن السکن کما فی النیل وحدیث الباب اخرجه الدارقطنی من طریق سعید بن سلیمان وتحیی بن اسحق والبیهقی من طریق آدم بن ابی ایاس والخطیب من طریق ابی عبد الرحمن معمر بن خالد الشیبانی ارتعتهم عن الربیع عن ابیه عن جده وعند الخطیب قال ابو عبد الرحمن علمتنی الربیع مثل ما علمه ابوه مثل ما علم جده مثل ما علمه الاسقع مثل ما علمه النبی صلی الله علیه وسلم مثل ما علمه جبریل قال عبد الملک وعلمنا ابو سلیمان قال الحسین وعلمنا عبد الملک قال غالب وعلمنا الحسین مثل ما علمه عبد الملک قال الخطیب وعلمنا غالب مثل ما علمه الحسین ضرب بیدیه الارض ثم مسح بهما وجهه ثم ضرب الارض ومسح ذراعیه الی المرفقین واخرجه ایضا ابن سعد کما قال ابن کثیر فی البدایة قال ورواه ابن مندة وابو نعیم فی کتابیهما معجم الصحابة من حدیث الربیع بن بدر بذا قال ابو نعیم ولا اعلم روی غیره قال ابن عساکر وقد روی یعنی هذا الحدیث الهیثم بن رزیق المالکی المدلجی عن ابیه عن الاسلع بن شریک انتهی واخرجه ایضا الطبرانی واسمعیل القاضی فی الاحکام من طریق یحیی الحمانی عن الربیع کما فی الاصابة وهو اه فی کنز العمال الی ابن جریر وعبد بن حمید وابی نعیم وابن ماجة ایضا۔ فلما اختلفوا فی التیمم کیف هو واختلفت هذه الروایات الواردة عن عمار وغیره فیه ای فی التیمم ففی بعضها التیمم الی المناکب وفی بعضها الی الرسغین وفی بعضها الی المرفقین رجعنا الی النظر فی ذلک لنستخرج به ای بالنظر من هذه الاقاویل قولا صحیحا فاعتبرنا ذلک فوجدنا الوضوء علی الاعضاء التی ذکرها الله تعالی فی کتابه بقوله یا ایها الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوة فاغسلوا وجوهکم وایدیکم الی المرافق وامسحوا برؤسکم وارجلکم الی الکعبین وکان التیمم قد اسقط عن بعضها ای عن بعض الاعضاء الوضوء فاسقط عن الرأس والرجلین فکان التیمم هو علی بعض ما علیه الوضوء فبطل بذلک ای بکون التیمم علی بعض ما علیه الوضوء قول من قال انه ای التیمم الی المناکب لانه لما بطل عن الرأس والرجلین وهما ما یوضأ وفی نسخة العینی ما یوضآن کان احری ان لا یجب التیمم علی ما لا یوضأ ای لا یغسل فی الوضوء وهو ما فوق المرفقین وغرض المصنف بذکر هذا النظر الرد علی ما ذهب الیه الزهری من کون التیمم الی المناکب الآباط وحاصل ما ذکره ان التیمم بدل عن الوضوء والاصل فی البدل ان یکون علی هیئة المبدل عنه فالتیمم بدل عن الوضوء فینبغی ان یکون علی هیئة الوضوء فبقی التیمم علی بعض ما علیه الوضوء فلا یجب تیمم الموضع الذی لا یغسل فی الوضوء وهذا النظر الاولی قال الامام فخر الرازی الآیة یقتضی المسح الی الابطین ترکنا العمل بهذا النص فی العضدین لانا نعلم ان التیمم بدل عن الوضوء ومبناه علی التخفیف بدلیل ان الواجب تطهیر اعضاء اربعة فی الوضوء وفی التیمم الواجب تطهیر عضوین وتاکد هذا المعنی بقوله تعالی فی آیة التیمم ما یرید الله لیجعل علیکم من حرج فاذا کان العضدان غیر معتبرین فی الوضوء فبان لا یکونا معتبرین فی التیمم اولی واذا خرج العضدان عن ظاهر النص بهذا الدلیل بقی الیدان الی المرفقین فی التیمم ثم اختلف فی الذراعین هل یؤمسحان ام لا فذهب احمد واسحق وداؤد وابن المنذر وعطاء ومکحول والاوزاعی وغیرهم کما تقدم مفصلا الی انهما لا یؤمسحان وهو قول عامة اهل الحدیث واحتجوا فی ذلک بحدیث عمار المتفق علیه فی التیمم بالوجه والکفین کما تقدم تخریج طرق هذا الحدیث مفصلا وذهب الحسن وسالم والثوری وابو حنیفة والشافعی وابن ابی لیلی والحسن بن حی وابو ثور وغیرهم الی وجوب التیمم الی المرفقین وهو المعروف من مذهب مالک کما تقدم عن القاضی قال وهو قول اکثر ائمة الفتوی والسلف واحتجوا فی ذلک بظاهر القرآن قال النووی اوجب الله تعالی غسل الیدین الی المرفقین فی الوضوء ثم قال تعالی فی التیمم فامسحوا بوجوهکم وایدیکم والظاهر ان الید المطلقة ههنا هی المقیدة فی الوضوء فی الاول الآیة فلا یترک هذا الظاهر الا بصریح انتهی وقال الفخر الرازی فالحاصل انه تعالی انما ترک تقیید التیمم فی الیدین بالمرفقین لانه بدل عن الوضوء فتقییده بهما فی الوضوء یغنی عن ذکر هذا التقیید فی التیمم انتهی وذکر السیوطی فی الاتقان فی بیان المطلق والمقید ان العرب من مذهبها استحباب الاطلاق اکتفاء بالمقید وطلبا للایجاز والاختصار انتهی وعارضهم معارض

فی ذلک فادعی ان الید یحمل علی الکفین عند الاطلاق کما فی قوله عزوجل فاقطعوا ایدیهما فکانت السنة قطع الکفین للسرقة فکذا التیمم یکفی فیه مسح الوجه و الکفین لاطلاق الید فی التیمم کاطلاقه فی آیة السرقة وهذا لیس بشیء فان قطع الکفین فی السرقة لیس لترک ذکر الغایة فیه بل لان فعله صلی الله علیه وسلم وقع تفسیرا له ولو لم یبین لکان اظهر من ان یلتبس ایضا لان المقصود من الحسم فی السارق ردعه عما ارتکب وهو حاصل بالحسم عن الکعب فالزیادة علیه لا تجدی نفعا وجهة الخلیفة فی التیمم تعین المقدار لان الخلف لا یخالف الاصل کذا فی الکوکب الدری وقال السرخسی من قال التیمم الی الرسغ استدل بآیة السرقة ولکنا نقول ذاک عقوبة فی العقوبات لا یؤخذ الا بالیقین والتیمم عبادة وفی العبادات یؤخذ بالاحتیاط انتهی وقال ابن کثیر وحمل ما اطلق ههنا علی ما قید فی آیة الوضوء اولی لجامع الطهوریة انتهی وقد تأید ظاهر القرآن بعدة احادیث منها حدیث جابر مرفوعا التیمم ضربة للوجه وضربة للذراعین الی المرفقین اخرجه الحاکم وصححه وواقفه الذهبی علی ذلک کما تقدم مفصلا قال العینی ولا یلتفت الی قول من یمنع صحته فان قلت رواه جماعة موقوفا قلت الرفع اقوی واثبت لانه اسند من وجهین انتهی وقال الحافظ فی التلخیص ضعف ابن الجوزی هذا الحدیث بعثمان بن محمد وقال انه متکلم فیه واخطأ فی ذلک قال ابن دقیق العید لم یتکلم فیه احد نعم روایته شاذة لان ابا نعیم رواه عن عزرة موقوفا اخرجه الحاکم والدارقطنی ایضا وصوب وقفه انتهی قال العلامة اللکنوی وفی کون تلک الروایة شاذة نظر لان الرفع زیادة وهی مقبولة وهی لا تخالف لروایة ابی نعیم لان بین مفهوم الحدیث المرفوع وبین الموقوف بونا ما لانا لا نحد منا ما هادان سلم ان المفهوم واحد لکن عثمان بن محمد الانماطی لم یخالفه احد من اصحاب عزرة غیر ابی نعیم وکلاهما ثقتان فکیف تکون الروایة شاذة وبذلک ظهر ایضا قال الارقطنی من ان الصواب موقوف لیس بصواب انتهی وقیل ابو نعیم اوثق من عثمان فتکون روایة عثمان شاذة قلت وفیه ان مطلق الشذوذ لیس منافیا للصحة کما قال القاری فی شرح النخبة وقال ایضا قیل مجرد اشتراط عدم الشذوذ المفسر بما ذکرنی الصحیح لا ینافی قبول الزیادة مطلقا لعدم انحصار المقبول فی الصحیح بل من الحسن وانما المنافی له اشتراطه فی الحسن والصحیح جمیعا انتهی وقال الجزائری فی توجیه النظر وزیادة راوی الصحیح والحسن تقبل مطلقا ان لم تکن منافیة لروایة من لم یذکرها والا فهنا حینئذ کالحدیث المستقل الذی ینفرد به الثقة ولا یرویه عن شیخه غیره فان کانت منافیة لها بحیث یلزم من قبولها رد الروایة الاخری بحث عن الراجح منهما فان کان الراجح منهما روایة من لم یذکر تلک الزیادة لمزید ضبطه او کثرة عدده او غیر ذلک ردت تلک الزیادة الی آخرها قال وبهذا ذکر الحافظ وغیره فقد ظهر بما ذکرنا ان مخالفة الثقة الاوثق انما تضر اذا کانت بین الروایتین مخالفة والعمل بروایة الاوثق فعند ذلک یبحث عن الراجح منهما واما فی نحو حدیث الباب اعنی اذا لم یکن بین الروایتین نوع مخالفة فی العمل فتقبل زیادة الثقة مطلقا وقد اشتهر عن جمع من الفقهاء و اصحاب الحدیث کما حکاه الخطیب عن الجمهور منهم قبول الزیادة مطلقا من غیر تفصیل بین شخص وشخص هذا وقد تقرر فی الاصول المثبت مقدم علی النافی فان من حفظ حجة علی من لم یحفظ ومنها حدیث عمار عند البزار کما تقدم فی اول الباب وفیه فامرنا فضربنا واحدة للوجه ثم ضربة اخری للیدین الی المرفقین قال الحافظ فی الدرایة باسناد حسن ولکن اخرجه ابو داؤد فقال الی المناکب انتهی فرد الحافظ هذه الروایة مع اقراره بحسن اسناده بروایة عمار الی المناکب لکن لیس فی روایات التیمم الی المناکب ان النبی صلی الله علیه وسلم امرهم بذلک فیحتمل ان بعضهم تیمم الی المناکب علی وجه المبالغة فیه واطالة الغرة والتحجیل کما تقدم عن الجصاص والحجة فیما امره النبی صلی الله علیه وسلم لا فیما فعله غیره قال الجصاص روایة من روی عن عمار الی المرفقین اولی لانه زائد علی روایات الاخرین وخبر الزائد اولی ولان الآیة تقتضی الیدین الی المنکبین لدخولها تحت الاسم فلا یخرج شیء منه الا بدلیل وقد قامت الدلالة علی خروج ما فوق المرفقین فبقی حکمه الی المرفقین انتهی ومنها حدیث ابن عمر مرفوعا نحو حدیث جابر عند الحاکم وغیره قال الحاکم لم یرفعه غیر علی بن ظبیان وهو صدوق وقد تابعه علی ذلک غیره وصوب البیهقی وقفه لکن الروایة الموقوفة ایضا فی حکم المرفوع لانه لا مدخل فیه للرأی کما تقدم مفصلا قال المناوی وکون عمل اکثر الامة علی هذا یرجحه علی حدیث عمار فی الاکتفاء بالکفین فان تلقی الامة الحدیث بالقبول یرجحه علی ما اعرضت عنه انتهی ومنها حدیث عائشة عند البزار مرفوعا نحوه ومنها حدیث ابی امامة عند الطبرانی ومنها حدیث الاسلع عند الطحاوی وغیره وقد تقدمت هذه الروایات والکلام علیها من قبل مفصلا ومنها حدیث ابی الجهیم من فعله صلی الله علیه وسلم عند الدارقطنی وغیره وفیه فمسح بوجهه ویدیه الی المرفقین فی اسناده ابو صالح مختلف فیه لکن احتج به البخاری وابو داؤد والترمذی ووثقه ابن معین وجماعة وقال ابن القطان لم یثبت علیه ما یسقط له حدیثه الا انه مختلف فیه فحدیثه حسن وقد تابعه علی ذلک الشافعی عن ابراهیم بن محمد عن ابی الحویرث عند البیهقی وابو عصمة وعبد الله بن عطاء عن موسی بن عقبة عند الدارقطنی بلفظ فمسح بهما ذراعیه الی المرفقین کما تقدم مفصلا قال فی التفسیر المظهری حدیث ابن الصمة رواه الشافعی والنسائی من طریقه وقال النسائی حدیث حسن فان قیل فیه ابو عصمة وتابعه ابو خارجة قال ابن الجوزی یتکلم فیهما وفیه ابو الحویرث قال الحافظ فیه من الضعف قلت هذه الثلاثة لم یتهم احد منهم بالکذب فارتقی الحدیث الی رتبة الحسن انتهی ومنها حدیث ابن عمر نحو حدیث ابی الجهیم عند الطحاوی وابی داؤد وغیرهما وانکره احمد وغیره رفع هذا الحدیث ورده فی البدل وذکر البیهقی ما یدل علی صحة هذا الحدیث کما تقدم مفصلا ومنها حدیث عبد الله بن ابی اوفی سئل عن التیمم قال امرنا النبی صلی الله علیه وسلم عمارا ان یفعل هکذا وضرب بیدیه الارض

besturdubooks.wordpress.com

فرأينا الوجه يؤمم بالصعيد كما يغسل بالماء ورأينا الرأس والرجلين لا يؤمم منهما شئ فكان ما سقط التيمم عن بعضه سقط عن كله وكان ما وجب فيه التيمم كان كالوضوء سواء لانه جعل بدلا منه فلما ثبت ان بعض ما يغسل من اليدين في حال وجود الماء تيمم في حال عدم الماء ثبت بذلك ان التيمم في اليدين الى المرفقين قياسا ونظرا على ما بينا من فرق ذلك وهذا قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى وقد روى ذلك عن ابن عمر وجابر رض

ثم نفضها ومسح على وجهه ويديه وفي رواية ومرفقيه رواه ابن ماجة قال في التفسير المظهري لم يخرج الذهبي في الضعفاء احدا من رجال هذا السند الا انه قال عثمان بن ابي شيبة شيخ للبخاري تكلم فيه وهو صدوق فالحديث حسن انتهى ومنها حديث ابي هريرة عند احمد وغيره وفيه ثم ضرب ضربة اخرى فمسح بها على يديه الى المرفقين وفي اسناده المثنى بن الصباح وهو ضعيف الا انه تابعه ابن لهيعة وقد حسن حديثه الهيثمي وغيره كما تقدم فهذه الاحاديث القولية والفعلية بعضها صحيحة وبعضها ضعيفة اذا ضمت بعضها الى بعض اوجدت بذلك قوة تدل على ما ذهب اليه المجموعون من وجوب التيمم الى المرفقين وقد تايد ذلك بظاهر كتاب الله وآثار الصحابة والقياس قال الامام الشافعي كما في السنن الكبرى وانا منعنا ان خذ برواية عمار بن ياسر في ان تيمم الوجه والكفين لثبوت الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه مسح وجهه وذراعيه وان هذا شبه بالقرآن واشبه بالقياس فان البدل من الشئ انما يكون مثله وقال البيهقي ومسح الوجه والكفين في حديث عمار ثابت وهو اثبت من حديث مسح الذراعين الا ان حديث مسح الذراعين ايضا جيد بالشواهد التي ذكرناها وهو في قصة اخرى فان كان حديث عمار في ابتداء التيمم حيث نزلت الآية ورجعوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرهم انه يجزيهم من التيمم اقل مما فعلوا فحديث مسح الذراعين بعده فهو اولى بان يتبع وهو اشبه بالكتاب والقياس انتهى وفي التفسير المظهري قالوا رواه الشيخان من حديث عمار اقوى فلنا وان كان اقوى من كل واحد مما ذكرنا من الاحاديث لكن احاديثنا لكثرة الرواة وطرق مشتى صحيحة وضعيفة يبلغ في القوة مبلغ حديث الصحيحين فتعارضا فرجحنا بوجوه - احدها ان ما رجح باحد متاخر عن وقت نزول الآية والمتاخر لا يصلح بيانا للمجمل لكنه اذ لا يجوز تاخير البيان عن وقت الحاجة فلو حمل هذا الحديث على ظاهره لكان ناسخا للكتاب والله ولا يجوز نسخ الكتاب بحديث الاحاد فيسقط حديث الصحيحين لاجل معارضة الكتاب واما احاديثنا فمنها ما هو صريح في كونه بيانا للآية مقارنا لنزولها فالتحق بالكتاب بيانا وثانيها بان حديث الصحيحين يحتمل التاويل بان يقال اطلق الكف واريد به اليد مجازا اطلاقا لاسم الجزء على الكل او يقال انما اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم بيان صورة الضرب ونفي التمكك وليس المراد به بيان جميع ما لابد منه للتيمم كما قال في الغسل انما يكفيك ان تحثي على راسك ثلاث حثيات ولم يذكر فيه المضمضة والاستنشاق وغسل جميع البدن لان المقصود هناك بيان عدم الحاجة الى نقض الصفائر شبها بانه اذا تعارض الحديثان سقطا وعملنا بالقياس على الوضوء وراجعها الاخذ بالاحتياط انتهى وقال الشيخ ولي الله الدهلوي قدس الله سره كما في فتح الملهم ولا يبعد ان يكون تاويل فعله صلى الله عليه وسلم انه علم عمارا ان المشروع في التيمم ايصال ما الصق باليدين بسبب الضربة دون التمرغ ولم يرد بيان قدر الممسوح من اعضاء التيمم والا عد الضربة والا يبعد ان يكون قوله لعمار ايضا محمولا على هذا المعنى وانما معناه الحصر بالنسبة الى التمرغ وفي مثل هذه المسئلة لا ينبغي ان ياخذ الانسان الا بما يخرج به من العهد يقينا انتهى ويكفي لرد حديث عمار هذا ان عمرو هو شريك القصة رد هذا الحديث بقادح خفي رآه فيه كما تقدم والله سبحانه اعلم والصواب وقد رجح المصنف مذهب المجموعين بالنظر الصحيح فقال فرأينا الوجه يؤمم بالصعيد كما يغسل بالماء ورأينا الرأس والرجلين لا يؤمم منهما شئ فكان ما سقط التيمم عن بعضه سقط عن كله وكان ما وجب فيه التيمم كان كالوضوء سواء لانه اي التيمم جعل بدلا منه اي من الوضوء فلما ثبت ان بعض الغسل من اليدين في حال وجود الماء تيمم في حال عدم الماء ثبت بذلك ان التيمم في اليدين الى المرفقين قياسا ونظرا على ما بينا من فرق ذلك حاصل ما ذكره المصنف ان التيمم بدل عن الوضوء لكن سقط في التيمم عضوان اصلا وثبت الوجه في التيمم تماما كما كان يغسل كله في الوضوء فثبت بذلك ان ما سقط التيمم عنه سقط عن كله وما ثبت فيه التيمم ثبت على كله كالوضوء واليدان يغسلان الى المرفقين في الوضوء فالنظر على ذلك ان يكون التيمم في اليدين ايضا الى المرفقين قال السرخسي والمعنى فيه ان التيمم بدل عن الوضوء ثم الوضوء في اليدين الى المرفقين فالتيمم كذلك وتقريره انه سقط في التيمم عضوان اصلا وبقي عضوان فيكون التيمم فيهما كالوضوء في الكل كما ان الصلوة في السفر سقط منه ركعتان كان الباقي منها بصفة الكمال انتهى وقال الخطابي ويؤيد هذا المذهب ان التيمم بدل من الطهارة بالماء والبدل ليسد مسد الاصل ويحل محله او خال المرفقين في الطهارة بالماء واجب فليكن التيمم بالتراب كذلك وقد يقول من يخالف في هذا لو كان حكم التيمم حكم الطهارة بالماء لكان التيمم على اربعة اعضاء فيقال له ان العضوين المحذوفين لا عبرة بهما لانهما اذا سقطا سقطت المقايسة عليهما فاما العضوان الباقيان فالواجب ان يراعى فيهما حكم الاصول ليستشهد لهما بالقياس ويستوفي شرطه في امرهما كرعتي السفر قد اعتبر فيهما حكم الاصل وان كان الشطر الآخر ساقطا انتهى - وهذا قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد والثوري والشافعي وهو المشهور من مذهب مالك وهو قول اكثر ائمة الفتوى والسلف كما تقدم مفصلا رحمهم الله تعالى وقد روى ذلك وفي نسخة يعني في ذلك اي التيمم الى المرفقين بضربتين عن ابن عمر وجابر

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا یونس قال ثنا علی بن معبد عن عبید اللہ بن عمرو عن عبد الکریم الجزری عن نافع قال سألت ابن عمر عن التیمم فضرب بیدیہ الی الارض ومسح بہما یدیہ ووجہہ وضرب ضربۃ اخری فمسح بہما ذراعیہ **حدثنا** علی بن شیبۃ قال ثنا محمد بن عبد اللہ الکناسی قال ثنا عبد العزیز بن ابی رواد عن نافع عن ابن عمر مثلہ **حدثنا** روح بن الفرج قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر قال حدثنی یحیی بن ایوب عن ہشام بن عروۃ عن نافع عن ابن عمر مثلہ **حدثنا** یونس قال انا ابن وہب قال مالک حدثہ عن نافع ان عبد اللہ بن عمر اقبل من الجرف حتی اذا کان بالمربد تیمم صعیدا طیبا فمسح بوجہہ ویدیہ الی المرفقین ثم صلی۔

وغیرہما وغرض المصنف بذکر الآثار الاشارۃ الی ان الاحادیث الواردۃ فی صفۃ التیمم متعارضۃ فالرجوع اذا الی آثار الصحابۃ کما تقرر فی الاصول وقد افتی کثیر منہم بالتیمم الی المرفقین منہم ابن عمر وجابر کما اخرج عنہما الطحاوی وغیرہ ومنہم علی بن ابی طالب قال فی التیمم ضربۃ للوجہ وضربۃ للیدین الی المرفقین اخرجہ عبد الرزاق کما فی کنز العمال واخرجہ الدارقطنی والبیہقی من طریق ابی اسحق عن بعض اصحاب علی عن علی قال ضربتان ضربۃ للوجہ وضربۃ للذراعین وہذا اسناد منقطع لم یسم ابو اسحق من حدثہ وقد سمیت روایۃ عبد الرزاق ان الذی رواہ عن علی ہو ابو البختری وہو سعید بن فیروز الکوفی ثقہ ثبت احتج بہ الائمۃ الستۃ فصح ہذا الاسناد واتصل واما ما اخرجہ البیہقی عن علی فی التیمم الوجہ والکفین فاسنادہ منقطع کما قال البیہقی وقد صح ذلک ایضا عن عمر کما تقدم وقد روی الحدیث فی ذلک ابو ہریرۃ وابو امامۃ وابو الجہیم وعبد اللہ بن ابی اوفی والاسلع وعائشۃ وعمار وابن عمر وجابر ومن عدہ اہل الحدیث انہم اذا رووا عن الصحابی شیئا یرونہ عنہ انہ مذہبہ فیلزم علی ہذا ان یکون ہذا مذہب ہؤلاء وقد رد ضا حب السعایۃ الرجوع الی آثار الصحابۃ بانہ انما یفید اذا کان بینہم اتفاق ولا کذلک ہہنا فان عمارا منہم قد افتی بالوجہ والکفین وصرح منہ ما افتی بہ ابن عباس وشیدہ بذکر النظیر کما اخرجہ الترمذی انتہی وفیما قالہ نظر فان عمارا کما نقل عنہ التیمم بالوجہ والکفین کذلک نقل عنہ التیمم الی المناکب واما ما افتی بہ ابن عباس احتجاجا بآیۃ السرقۃ فقد سبق ما یرد ہذا الاحتجاج وظہر باحتجاجہ ہذا انہ لم یکن یعرف عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک شیئا فقول من عرف ذلک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وافتی بہ اولی من قول فان من حفظ حجۃ علی من لم یحفظ علی ان الرجوع عند تعارض الآثار الی القیاس وہو یقتضی التیمم الی المرفقین مع تائید بظاہر کتاب اللہ واللہ اعلم۔

حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا علی بن معبد بن شداد العبدی عن عبید اللہ بن عمرو بن ابی الولید الرقی عن عبد الکریم بن مالک الجزری عن نافع قال سألت ابن عمر عن التیمم فضرب ابن عمر بیدیہ الی الارض ومسح بہما یدیہ ووجہہ وضرب ضربۃ اخری فمسح بہما ذراعیہ والحدیث لم اقف علیہ من طریق عبد الکریم واسنادہ صحیح فان یونس ثقۃ روی عنہ مسلم فی الصحیح وعلی بن معبد ثقۃ فقیہ من رواۃ ابی داود وغیرہ والباقون احتج بہم البخاری وغیرہ واخرجہ الدارقطنی من طریق یحیی بن سعید عن عبید اللہ وہشیم عن عبید اللہ بن عمرو ویونس عن نافع عن ابن عمر انہ کان یقول التیمم ضربتان ضربۃ للوجہ وضربۃ للکفین الی المرفقین واخرجہ البیہقی من طریق الدارقطنی مثلہ **حدثنا** علی بن شیبۃ قال ثنا محمد بن عبد اللہ بن عبد الاعلی بن عبد اللہ الاسدی اسد خزیمۃ البوحی الکوفی المعروف بابن کناسۃ الکناسی نسبۃ الی کناسۃ بضم الکاف وتخفیف النون وبہملۃ وہو لقب ابیہ او جدہ من رواۃ النسائی قال ابن معین وابو داود والعجلی ثقۃ وقال علی بن المدینی کان شیخا ثقۃ صدوقا وقال ابو حاتم کان صدوقا اخباریا کتب حدیثہ ولا یحتج بہ وقال یعقوب بن شیبۃ ثقۃ صالح الحدیث وہو ابن اخت ابراہیم بن ادہم الزاہد کان لہ علم بالعربیۃ والشعر وایام الناس توفی فی شوال سنۃ سبع ومائتین وقد قارب التسعین قال ثنا عبد العزیز بن ابی رواد بفتح الراء وتشدید الواو واسمہ میمون وقیل ایمن بن بدر المکی مولی المہلب من رواۃ الاربعۃ قال یحیی القطان ثقۃ فی الحدیث لیس بفبنی ان یترک حدیثہ لرأی اخطأ فیہ وقال احمد کان رجلا صالحا وکان مرجیا ولیس ہو فی التثبت مثل غیرہ وقال ابن معین والعجلی ثقۃ وقال ابو حاتم صدوق ثقۃ فی الحدیث متعبد وقال النسائی لیس بہ بأس وقال ابن عدی وفی بعض حدیثہ ما لا یتابع علیہ قال علی بن الجنید کان ضعیفا واحادیثہ منکرات وقال الساجی صدوق یہم کثیرا وقال الدارقطنی ہو متوسط فی الحدیث ورب ما وہم فی حدیثہ وقال الحاکم ثقۃ عابد مجتہد شریف النسب توفی سنۃ تسع وخمسین ومائۃ عن نافع عن ابن عمر مثلہ ای مثل ما روی عبد الکریم عن نافع والحدیث لم اقف علیہ بسیاق المصنف واخرجہ الحافظ محمد بن المظفر فی مسندہ من طریق ابی بکر موسی بن سعید عن الامام ابی حنیفۃ عن عبد العزیز عن نافع عن ابن عمر قال کان تیمم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضربتین ضربۃ للوجہ وضربۃ للیدین الی المرفقین وہکذا اخرجہ ابن خسرو فی مسندہ من طریق ابن المظفر کما فی جامع المسانید **حدثنا** روح بن الفرج قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر قال حدثنی یحیی بن ایوب الغافقی المصری عن ہشام بن عروۃ عن نافع عن ابن عمر مثلہ ای مثل ما روی عبد الکریم عن نافع والاثر لم اقف علیہ من طریق ہشام واسنادہ صحیح فان روح بن الفرج ثقۃ والباقون احتج بہم الشیخان وغیرہما **حدثنا** یونس قال انا ابن وہب ان مالکا حدثہ ای ابن وہب عن نافع ان عبد اللہ بن عمر اقبل من الجرف بضمتین او بضم فسکون موضع علی ثلثۃ امیال من المدینۃ کما تقدم فی باب حکم النبی مفصلا حتی اذا کان بالمربد بکسر المیم وسکون الراء بعدہا موحدۃ مفتوحۃ وحکی ابن التین انہ روی بفتح اولہ وہو من المدینۃ علی میل کذا فی الفتح تیمم صعیدا طیبا فمسح بوجہہ ویدیہ الی المرفقین ثم صلی قال ابن سحنون فی شرح الموطا عن ابیہ معناہ

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا عزرة بن ثابت عن ابی الزبیر عن جابر قال اتاه رجل فقال اصابتنی جنابة و انی تمعکت فی التراب فقال اصرت حمارا وضرب بیدیه الی الارض فمسح وجهه ثم ضرب بیدیه الی الارض فمسح بیدیه الی المرفقین وقال هکذا التیمم وقد روی مثل ذلک ایضا عن الحسن حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن قتادة عن الحسن انه قال ضربة للوجه والکفین وضربة للذراعین الی المرفقین حدثنا محمد قال ثنا حجاج قال ثنا ابو الاشهب عن الحسن مثله ولم یقل الی المرفقین

ان ابن عمر کان علی وضوء لانه روی انه کان یتوضأ لکل صلوة فجعل التیمم حین عدم الماء عوضا من الوضوء وقال الباجی فیه التیمم فی الحضر لعدم الماء اذ من قصره علی السفر لا یجیزه الا فی مسافة قصر ولیس بین البحر و المدینة مسافة القصر قال محمد بن مسلمة وانما تیمم بالمربد لانه خاف فوات الوقت یعنی المستحب وروی یعنی فی البخاری انه دخل المدینة والشمس مرتفعة ولم یعد ویحتمل ان تکون مرتفعة الا ان الصفرة دخلتها او لعله رآی انه فی ضیق من الوقت ثم تبین غیر ذلک وقال ابو نعیم یحتمل انه یری حل التیمم بدخول الوقت وانه لیس علیه التاخیر انتهی کذا فی الزرقانی وقد وقع الاختلاف فی جواز التیمم فی الحضر واضطربت اقوال ناقلی المذاهب لاختلاف روایات الائمة فذکر ابن حزم تیمم من کان فی الحضر صحیحا اذا کان لا یقدر علی الماء الا بعد خروج وقت الصلوة ولو انه علی شفیر البئر والدلو فی یده الا انه یوقن انه لا یتم وضوءه حتی تطلع الشمس وقولنا هذا هو قول مالک وسفیان واللیث وقال ابو حنیفة و الشافعی لا تیمم الحاضر لکن ان لم یقدر علی الماء الا حتی یفوت الوقت تیمم وصلی ثم اعاد اذا وجد الماء وقال زفر لا تیمم الصحیح فی الحضر وان خرج الوقت لکن یصبر حتی یجد الماء فیصلی انتهی مختصرا وفی المغنی لابن قدامة تیمم فی قصیر السفر وطویله وهو ما یبیح القصر والفطر القصیر ما دون ذلک فیباح التیمم فیهما جمیعا وبه قال الشافعی ومالک وقیل لا یباح الا فی السفر الطویل وان عدم الماء فی الحضر بان انقطع عنهم او حبس فی مصر فعلیه التیمم والصلوة وهذا قول مالک والثوری و الاوزاعی والشافعی وقال ابو حنیفة فی روایة عنه لا یصلی ثم لو تیمم فی الحضر وصلی ثم قدر علی الماء فهل یعید علی روایتین احداهما یعید وهو مذهب الشافعی والثانی لا وهو مذهب مالک انتهی وقال الزرقانی وفی جوازه فی الحضر ذهب مالک واصحابه ابو حنیفة والشافعی وقال ابو یوسف وزفر لا یجوز التیمم فی الحضر بحال ولو خرج الوقت حتی یجد الماء انتهی مختصرا قال البخاری باب التیمم فی الحضر اذا لم یجد الماء وخاف فوت الصلوة وبه قال عطاء قال الکرمانی وبقول عطاء قال الشافعی قال العینی هذا مذهبنا جواز التیمم لعادم الماء فی الامصار ذکره فی الاسرار وقال التمرتاشی من عدم الماء فی المصر لا یجوز له التیمم لانه نادر قلت الاصل جواز التیمم لعادم الماء سواء کان فی المصر او خارجه لعموم النصوص انتهی قال فی البحر والحق انه جائز للمسافر والمقیم الا ان الشرط العدم فاینما تحقق جاز له التیمم نص علیه فی الاسرار والمنع بنا علی عادة الامصار فلیس خلافا حقیقیا والصحیح الزیلعی لا یفید انتهی محصله ثم ان اثر الباب یؤید الحنفیة فی قولهم ان الماء اذا کان علی میل فیجد معه ما ولم تحقق له فیه اقاویل الائمة الا ان فی الاقناع فی فقه الشافعیة قدره بحیث الغوث عند الخوف وبحیث القرب عند الامن و قدره بنصف فرسخ کذا فی الاوجز والاثر اخرجه الامام مالک فی موطاه والبیهقی من طریق ابن بکیر عن مالک باسناده نحوه والدارقطنی من طریق احمد بن اسمعیل و البیهقی من طریق ابن بکیر کلاهما عن مالک عن نافع ان ابن عمر کان یتیمم الی المرفقین. حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین قال ثنا عزرة بن ثابت عن ابی الزبیر عن جابر قال ابو الزبیر اتاه ای جابرا وقیل قال جابر اتاه ای النبی صلی الله علیه وسلم والظاهر الاول کما دل علی ذلک صنیع المصنف وقد ورد ذلک عن جابر من وجه آخر مرفوعا باسناد صحیح کما تقدم رجل فقال اصابتنی جنابة وانی تمعکت فی التراب فقال اصرت حمارا حیث تمعکت فی التراب کما یتمعک الحمار وضرب وفی نسخة العینی فضرب بیدیه الی الارض فمسح وجهه ثم ضرب بیدیه الی الارض فمسح بیدیه الی المرفقین قال هذا التیمم للحدث والجنابة والاثر اخرجه الدارقطنی والبیهقی من طریق ابراهیم الحربی عن ابی نعیم نحوه قال البیهقی واسناده صحیح الا انه لم یبین الامر له بذلک قلت وهذا لا یضر فان الامر اما ان یکون النبی صلی الله علیه وسلم کما قیل فهذا مرفوع واما ان یکون جابرا کما هو الظاهر فالحدیث موقوف ولکنه فی حکم المرفوع لانه لا مدخل فی التقادیر الشرعیة للرأی وقد روی مثل ذلک ایضا لم یقع فی نسخة العینی لفظ ایضا عن الحسن البصری عهد المصنف وغیره وعن ابراهیم النخعی عند ابی یوسف ومحمد فی کتابی الآثار لهما وعن طاؤس والشعبی عند ابن ابی شیبة فی مصنفه حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن ابی شیبة عن ابن علیة عن حبیب بن الشهید انه سمع الحسن فذکر مثله. حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا ابو الاشهب جعفر بن حیان السعدی العطاردی البصری الخیاز الاعمی من رواة الستة قال احمد صدوق وقال مرة من الثقات وقال ابن معین وابو حاتم وابو زرعة ثقة وقال النسائی لیس به بأس وقال ابن المدینی ثقة ثبت توفی فی آخر یوم من شعبان سنة خمس وستین ومائة ومولده سنة سبعین عن الحسن مثله ای مثل ما روی عنه قتادة ولم یقل الی المرفقین والاثر اخرجه الدارقطنی من طریق موسی بن اسمعیل عن ابان قال سئل قتادة عن التیمم فی السفر فقال کان ابن عمر یقول الی المرفقین وکان الحسن وابراهیم النخعی یقولان الی المرفقین قال وحدثنی محدث عن الشعبی عن عبد الرحمن بن ابزی عن عمار بن یاسر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم

besturdubooks.wordpress.com

باب غسل یوم الجمعة

حدثنا محمد بن علی بن محرز قال ثنا یعقوب بن ابراهیم قال ثنا ابی عن ابن اسحق عن الزهری عن طاؤس قال قلت لابن عباس رضی ذکروا ان النبی صلی الله علیه وسلم قال اغتسلوا یوم الجمعة واغسلوا رؤسکم وان لم تکونوا جنبا

قال الی الملقین قال ابو اسحق فذکرته لاحمد بن حنبل فعجب منه وقال احسنه وکذا اخرجه البیهقی من طریق الدارقطنی واخرجه ابوداؤد عن موسی باسناده مقتصرا علی المرفوع وسکتوا عن الکلام علی هذا الحدیث والتعبیر بلفظ الحدیث اشارة الی انه کان ثقة عنده فلا تضر جهالته۔

باب غسل یوم الجمعة

قال ای یعنی الجمعة بضم المیم علی المشهور وحکی الواحدی اسکان المیم وفتحها وقری بهما فی الشواذ قاله الزمخشری وقال الزجاج قری بکسرها ایضا وقال الفراء خففها الاعمش وثقلها عاصم واهل الحجاز ثم لفظ الجمعة بسکون المیم بمعنی المفعول ای الیوم المجموع فیه بفتحها بمعنی الفاعل ای الیوم الجامع للناس ثم قال الحافظ واختلف فی تسمیة الیوم بذلک مع الاتفاق علی انه کان یسمی فی الجاهلیة العروبة بفتح العین المهملة وضم الراء وبالموحدة فقیل سمی بذلک لان الخلائق جمع فیه ذکره ابو حذیفة عن ابن عباس باسناد ضعیف وقیل لان خلق آدم جمع فیه ردذلک من حدیث سلمان عند احمد وغیره وابی هریرة عند احمد باسناد ضعیف وذکره ابن ابی حاتم عن ابی هریرة موقوفا باسناد قوی وهذا اصح الاقوال وفی تفسیر عبد بن حمید عن ابن سیرین بسند صحیح فی قصة تجمیع الانصار مع اسعد بن زرارة وکانوا یسمون یوم الجمعة یوم العروبة فصلی بهم وذکرهم فسموه الجمعة حین اجتمعوا الیه وقیل لان کعب بن لؤی کان یجمع قومه فیه فیذکرهم ویأمرهم بتعظیم الحرم ویخبرهم بانه سیبعث منه نبی روی ذلک الزبیر عن ابی سلمة وبه جزم الفراء وغیره وقیل ان قصیا هو الذی کان یجمعهم ذکره ثعلب وقیل سمی بذلک لاجتماع الناس للصلوة فیه وبهذا جزم ابن حزم فقال انه اسم اسلامی لم یکن فی الجاهلیة وانما کان یسمی العروبة وفیه نظر فقد قال اهل اللغة ان العروبة اسم قدیم کان للجاهلیة وقالوا فی الجمعة هو یوم العروبة فالظاهر انهم غیروا اسماء الایام السبعة بعد ان کانت تسمی اول اهون جبار ودبار مؤنس عروبة شبار وقال الجوهری کانت العرب تسمی یوم الاثنین اهون فی اسمائهم القدیمة وهذا یشعر بانهم احدثوا لها اسماء وهی هذه الاسماء المتعارفة الآن کالسبت والاحد الی آخرها وذکر ابن القیم فی الهدی لیوم الجمعة اثنین وثلاثین خصوصیة وفیها انها یوم عید ولا یصام منفردا وقرأة الم تنزیل بل اتی فی صبیحتها والجمعة والمنافقین فیها والغسل لها والطیب والسواک ولبس احسن الثیاب وتجمیر المسجد والتبکیر والاشتغال بالعبادة حتی یخرج الخطیب والخطبة والانصات وقراءة الکهف وتضعیف اجر الذاهب الیها بکل خطوة اجر سنة ونفی تسجیر جهنم فی یومها وساعة الاجابة وتکفیر الآثام وانها یوم المزید والشاهد والمدخر لهذه الامة وخیر ایام الاسبوع انتهی مختصرا وقد اتفق العلماء علی استحباب ذلک کله الا الغسل ففیه خلاف بین العلماء فذهب مالک وابو حنیفة والشافعی واحمد وجماهیر العلماء من الصحابة والتابعین ومن بعدهم الی انه سنة لیس بواجب وذهب بعض اهل الظاهر الی انه واجب وهو مروی عن الحسن البصری وغیره کما سیاتی وبیان هذا الخلاف هو مقصود هذا الباب۔ حدثنا محمد بن علی بن محرز زاد فی المشکل ابو عبد الله البغدادی روی عنه المصنف فی هذا الکتاب فی خمسة مواضع وفی المشکل فی موضعین قال الخطیب محمد بن علی بن محرز ابو عبد الله سمع یعقوب بن ابراهیم بن سعد وذکر غیره ونزل مصر وحدث بها فکتب عنه الیها وقال عبد الرحمن بن ابی حاتم کان صدیقا لاحمد بن حنبل وجاره فیما ذکر لابی وسألته عنه فقال ثقة وقال ابن یونس محمد بن علی بن محرز البغدادی یکنی ابا عبد الله قدم مصر وکان فهما بالحدیث وکان فی اخلاقه وعارة ردی فی المنتظم لابن الجوزی زعارة حدث بمصر عن اهل الکوفة واهل بغداد وکان ثقة توفی بمصر یوم الخمیس لیومین خلوا من شهر ربیع الآخر سنة احدی وستین ومائتین قال ثنا یعقوب بن ابراهیم قال حدثنی ابی ابراهیم بن سعد الزهری عن ابن اسحق عن الزهری عن طاؤس قال قلت لابن عباس ذکروا ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لم یسمه طاؤس من حدثه بذلک والذی یظهر انه ابو هریرة فقد رواه ابن خزیمة وابن حبان والطحاوی من طریق عمرو بن دینار عن طاؤس عن ابی هریرة نحوه قال الحافظ اغتسلوا یوم الجمعة واغسلوا رؤسکم قال الکرمانی هو اما تاکید لاغتسلوا من باب ذکر الخاص بعد العام وبیان لزیادة الاهتمام به او یراد بالاول الغسل المشهود والذی هو غسل الجنابة وبالثانی التنظیف من الاذی واستعمال الدهن وغیره انتهی وان لم تکونوا جنبا معناه اغتسلوا یوم الجمعة ان کنتم جنبا للجنابة وان لم تکونوا جنبا للجمعة قاله الحافظ ویؤخذ منه ان الاغتسال یوم الجمعة للجنابة یجزئ عن الجمعة سواء نواه للجمعة تام الا قال ابن بطال روینا عن ابن عمر ومجاهد ومکحول والثوری والاوزاعی وابی ثور وقال احمد اجزاه ان یجزیه وهو قول الشهب وغیره وبه قال المزنی وعن احمد انه لا یجزیه عن غسل الجنابة حتی ینویهما وهو قول مالک فی المدونة وذکره ابن

besturdubooks.wordpress.com

واصیبوا من الطیب فقال ابن عباس رض اما الغسل فنعم واما الطیب فلا اعلم حدثنا ابن ابی ح او قال ثنا ابو الیمان قال انا شعیب ابن ابی حمزة عن الزهری قال قال طاؤس قلت لابن عباس ثم ذکر مثله حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو عاصم قال ثنا ابن جریج عن ابراهیم بن میسرة عن طاؤس عن ابن عباس مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا شعبة عن ابی اسحق عن یحیی بن وثاب قال سمعت رجلا سأل ابن عمر رض عن الغسل یوم الجمعة فقال امرنا به رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا اسرائیل عن ابی اسحق عن نافع وعن یحیی بن وثاب قالا سمعنا ابن عمر یقول سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ذلک حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو داؤد قال ثنا شعبة عن الحکم انه سمع نافعا یحدث عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم بذلک حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم عن ابن جریج عن الزهری عن حدثه سالم بن عبد الله عن عبد الله عن حدث رسول الله صلی الله علیه وسلم بذلک

عبد الحکم وذکر ابن المنذر عن بعض ولد ابی قتادة انه قال من اغتسل الجنابة یوم الجمعة اغتسل للجمعة قاله العینی وقال الشعرانی ومن ذلک قول الائمة الثلثة انه لو اغتسل الجنب بنیة غسل الجنابة والجمعة معا اجزأه مع قول مالک انه لا یجزئه عن واحد منهما اه لکن فی المدونة صریح فی ان مالکا ذهب الی اکتفاء الغسل عنهما فقال قال مالک لا بأس بان یغتسل غسلا واحدا للجمعة والجنابة ینویهما جمیعا اه قال الشیخ فی الاوجز والظاهر من هذه الاقوال ان الشرط عند الامام مالک کون النیة لغسل الجمعة فمن اغتسل لجر الجنابة لا یکفی عنده وبهذا اخذ من نقل انه لا یکفی عنده انتهی - واصیبوا من الاصابة من الطیب ای استعملوا بعضه فقال ابن عباس رض اما الغسل فنعم ای اعرفه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قاله ای امر به واما الطیب فلا اعلم ای لا اعلم انه قول النبی صلی الله علیه وسلم وهذا یخالف ما اخرجه ابن ماجة من طریق عبید بن السباق عن ابن عباس مرفوعا من جاء الی الجمعة فلیغتسل وان کان له طیب فلیمس منه وفی اسناده ضالع وهو ضعیف وقد خالفه مالک فرواه عن الزهری عن عبید بمعناه مرسلا قال الحافظ ان کان ضالع حفظ فیه احتمل ان یکون ابن عباس ذکره بعد ما نسیه او عکس ذلک انتهی والحدیث اخرجه البزار فی مسنده عن الفضل بن سهل عن یعقوب بن ابراهیم قال حدثنی ابی عن ابن اسحاق الی آخره نحوه کما فی شرح العینی حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا ابو الیمان الحکم بن نافع البهرانی بفتوحة وسکون ها وبرا ونسبة الی بهراء بن عمرو بن الهم الحمصی من رواة الستة قال ابو حاتم نبیل ثقة صدوق وقال ابن عمار ثقة وقال العجلی لا بأس به وقال ابو داؤد لم یسمع ابو الیمان من شعیب الا کلمة وقال ابو زرعة لم یسمع ابو الیمان بن شعیب الا حدیثا واحدا والباقی اجازة توفی سنة اثنین وعشرین ومائتین - قال انا شعیب بن ابی حمزة عن الزهری قال قال طاؤس قلت لابن عباس ثم ذکر مثله ای مثل ما روی ابن اسحق عن الزهری - والحدیث اخرجه البخاری عن ابی الیمان باسناده باللفظ المزبور والنسائی عن محمد بن یحیی والبیهقی من طریق ابی زرعة وعلی بن محمد ثلاثتهم عن ابی الیمان به - حدثنا ابو بکرة بکار بن قتیبة قال ثنا ابو عاصم النبیل الضحاک بن مخلد البصری قال ثنا ابن جریج عبد الملک عن ابراهیم بن میسرة الطائفی نزیل مکة من رواة الستة قال سفیان کان من اوثق الناس احمد فهم وقال احمد ویحیی والعجلی والنسائی وابن سعد ثقة وقال ابو حاتم صالح توفی قریبا من سنة اثنین وثلثین ومائة عن طاؤس عن ابن عباس مثله والحدیث اخرجه البخاری عن ابراهیم بن موسی عن هشام ومسلم عن حسن الحلوانی عن روح بن عبادة ومحمد بن رافع عن عبد الرزاق وهرون ابن عبد الله عن الضحاک بن مخلد واسحق بن ابراهیم عن محمد بن بکر ثلثتهم عن ابن جریج باسناده بلفظ انه ذکر قول النبی صلی الله علیه وسلم فی الغسل یوم الجمعة فقلت لابن عباس امس طیبا او دهنا ان کان عندا له فقال لا اعلمه حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا شعبة عن ابی اسحق السبیعی عمرو ابن عبد الله الکوفی عن یحیی بن وثاب بتشدید المثلثة الاسدی مولاهم الکوفی المقری من رواة الستة الا ابا داؤد قال ابن معین وابو زرعة والنسائی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة قلیل الحدیث صالحا قرأ القرآن قال ابن عیینة ما بقی ثقة وکان یقری الی الکوفة قال الاعمش کان من احسن الناس قراءة وکان اذا قرأ لا یسمع فی المسجد حرکة توفی سنة ثلاث ومائة قال سمعت رجلا سأل ابن عمر عند الطیالسی سألت ابن عمر عن الغسل یوم الجمعة فقال امرنا به رسول الله صلی الله علیه وسلم والحدیث اخرجه الطیالسی فی مسنده عن شعبة باسناده باللفظ المزبور واخرجه احمد عن حجاج عن شعبة باسناده مثله حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین قال ثنا اسرائیل بن یونس بن ابی اسحق السبیعی عن ابی اسحق عن نافع وعن یحیی بن وثاب قالا سمعنا ابن عمر یقول سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ذلک والحدیث اخرجه ابن ماجة عن ابن نمیر عن عمر بن عبید عن ابی اسحق عن نافع عن ابن عمر قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول علی المنبر من اتی الجمعة فلیغتسل واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن شریک وابی الاحوص عن ابی اسحاق عن یحیی بن وثاب عن ابن عمر مثله وعن ابن عباس عن ابی اسحق عن نافع عن ابن عمر مثله کما فی شرح العینی حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو داؤد الطیالسی البصری قال ثنا شعبة عن الحکم بن عتیبة الکوفی انه سمع نافعا یحدث عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم بذلک والحدیث اخرجه الطیالسی فی مسنده عن شعبة باسناده بلفظ اذا راح احدکم الی الجمعة فلیغتسل واخرجه النسائی عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر عن شعبة باسناده مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم عن ابن جریج عن الزهری عن حدیث سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر عن حدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم بذلک والحدیث اخرجه البخاری عن ابی الیمان عن شعیب عن الزهری عن سالم عن عبد الله بلفظ من جاء منکم الجمعة فلیغتسل واخرجه مسلم

حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بذلک **حدثنا** ابن ابی داؤد قال ثنا سلیمن بن حرب قال ثنا حماد بن زید عن ایوب عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بذلک **حدثنا** ابوبکرة قال ثنا ابراهیم بن ابی الوزیر قال ثنا سفیان عن الزهری عن سالم عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم بذلک **حدثنا** عبدالرحمن بن الجارود ابوبشر البغدادی قال ثنا ابن ابی مریم قال ثنی اللیث ابن سعد قال حدثنی ابن شهاب عن عبیدالله بن عبدالله بن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بذلک **حدثنا** محمد بن عبدالله بن میمون قال ثنا الولید بن مسلم قال ثنا الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر قال حدثنی ابوسلمة عن ابی هریرة قال سمعت عمر علی المنبر یقول الم تسمعوا النبی صلی الله علیه وسلم یقول اذا جاء احدکم الجمعة فلیغتسل

عن محمد بن رافع عن عبدالرزاق عن ابن جریج عن الزهری عن سالم وعبدالله ابنی عبدالله عن عبدالله مثله وعن حرملة عن ابن وهب عن یونس عن الزهری عن سالم عن ابیه مثله واخرجه البیهقی من طریق عبدالرزاق عن ابن جریج مثله والنسائی عن قتیبة عن اللیث عن الزهری عن عبدالله عن ابیه مثله قال ابوعبدالرحمن النسائی ما اعلم احدا تابع اللیث علی هذا الاسناد غیر ابن جریج واصحاب الزهری یقولون عن سالم بن عبدالله عن عبدالله بن عبدالله انتهی وقال الترمذی قال محمد وحدیث الزهری عن سالم عن ابیه وحدیث عبدالله بن عبدالله عن ابیه کلاهما صحیح - **حدثنا** یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بذلک والحدیث اخرجه مالک فی موطاه بلفظ اذا جاء احدکم الجمعة فلیغتسل واخرجه البیهقی من طریق بحر بن نصر عن ابن وهب والبخاری عن عبدالله بن یوسف والنسائی عن قتیبة والدارمی عن خالد بن مخلد الربعتهم عن مالک مثله **حدثنا** ابن ابی داؤد قال ثنا سلیمن بن حرب قال ثنا حماد بن زید عن ایوب السختیانی البصری عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بذلک والحدیث سنده صحیح قال ابراهیم بن ابی داؤد البصری لیس الحافظ ثقة واحتج الشیخان وغیرهما بالباقین واخرجه احمد فی مسنده عن محمد بن جعفر عن شعبة عن ایوب عن نافع عن ابن عمر مرفوعا اذا راح احدکم الی الجمعة فلیغتسل **حدثنا** ابوبکرة قال ثنا ابراهیم بن ابی الوزیر قال ثنا سفین بن عیینة عن الزهری عن سالم عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم بذلک والحدیث اخرجه الترمذی عن احمد بن منیع عن سفیان بن عیینة باسناده بلفظ من اتی الجمعة فلیغتسل قال الترمذی حدیث حسن صحیح **حدثنا** عبدالرحمن ابن الجارود ابوبشر البغدادی قال ثنا ابن ابی مریم سعید المصری قال حدثنی اللیث بن سعد قال حدثنی ابن شهاب عن عبیدالله بن عبدالله بن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بذلک هکذا وقع عند المصنف عن عبیدالله بن عبدالله مرسلا ولم اقف علیه عند غیره واخرجه مسلم عن قتیبة وغیره عن اللیث عن ابن شهاب عن عبدالله بن عبدالله بن عمر عن عبدالله بن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال وهو قائم علی المنبر من جاء منکم الجمعة فلیغتسل واخرج ایضا عن محمد بن رمح وغیره عن اللیث عن نافع عن ابن عمر بلفظ اذا اراد احدکم ان یاتی الجمعة فلیغتسل وکذا اخرجه البیهقی من طریق یحیی عن لیث قال الحافظ فی التلخیص الحدیث لطرق کثیرة وعد ابوالقاسم بن مندة من رواه عن نافع عن ابن عمر فبلغوا ثلاث مائة وعد من رواه غیر ابن عمر فبلغوا اربعة وعشرین صحابیا انتهی وقال فی الفتح وروایة نافع عن ابن عمر لهذا الحدیث مشهورة جدا فقد اعتنی تخریج طرقه ابوعوانة فی صحیحه فساقه من طریق سبعین نفسا ووه عن نافع وقد تتبعت ما فاته وجمعت ما وقع لی من طرقه فی جزء مفرد فبلغت اسماء من رواه عن نافع مائة وعشرین نفسا فما یستفاد منه هنا ذکر سبب الحدیث ففی روایة اسمعیل بن امیة عن نافع عند ابی عوانة وقاسم بن اصبغ کان الناس یغدون فی اعمالهم فاذا کانت الجمعة جاؤا وعلیهم ثیاب متغیرة فشکوا ذلک لرسول الله صلی الله علیه وسلم فقال من جاء منکم الجمعة فلیغتسل ومنها ذکر محل القول ففی روایة الحکم بن عتیبة عن نافع عن ابن عمر سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم علی اعواد هذا المنبر بالمدینة یقول اخرجه یعقوب بن الحصاص من روایة الیسع بن قیس عن الحکم ومنها ما یدل علی تکرار ذلک ففی روایة صخر بن جویریة عن نافع عند ابی مسلم الکجی بلفظ کان اذا خطب یوم الجمعة قال الحدیث ومنها زیادة فی المتن ففی روایة عثمان بن واقد عن نافع عند ابی عوانة وابن خزیمة وابن حبان فی صحاحهم بلفظ من اتی الجمعة من الرجال والنساء فلیغتسل ومن لم یاتها فلیس علیه غسل ورجاله ثقات لکن قال البزار اخشی ان یکون عثمان بن واقد قد وهم فیه انتهی **حدثنا** محمد بن عبدالله بن میمون قال ثنا الولید بن مسلم قال ثنا الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر قال حدثنی ابوسلمة بن عبدالرحمن بن عوف عن ابی هریرة قال سمعت عمر علی المنبر یقول الم تسمعوا النبی صلی الله علیه وسلم یقول اذا جاء احدکم الجمعة فلیغتسل هذا حدیث مختصر اقتصر فیه المصنف علی المرفوع وسیاتی بتمامه فی الفصل الثانی بهذا الاسناد وسیاتی تخریجه هناک ثم ان ظاهر الحدیث ان یکون الغسل عقب المجیء لان الفاء للتعقیب فلکن لیس ذلک المراد وانما المعنی اذا اراد احدکم المجیء الی الجمعة کما دل علی ذلک بعض روایات مسلم وغیره کما تقدم قال ابن دقیق العید فی شرح العمدة وفی الحدیث دلیل علی تعلیق الامر بالغسل بالمجیء الی الجمعة والمراد ارادة المجیء وقصد الشروع فیه انتهی والحدیث یدل علی ان الغسل للصلوة لا للیوم وقد اختلف

besturdubooks.wordpress.com

فی ذلک فذهب الحسن بن زیاد من اصحابنا الی انه لیوم اظهار الفضیلته ولما ورد فی عدة روایات التقیید بالیوم کما تقدم وکما سیاتی وذهب ابو یوسف الی انه للصلوة للروایات المطلقة عن الیوم قال فی الهدایة ثم هذا الغسل للصلوة عند ابی یوسف هو الصحیح لزیادة فضیلتها علی الوقت وخصائص الطهارة بها وفیه خلاف الحسن انتهی قال العینی فی شرح البخاری یعنی عند ابی یوسف لایحصل له الثواب الا اذا صلی صلوة الجمعة بهذا الغسل حتی لو اغتسل بعد الجمعة او اول الیوم وانتقض ثم توضأ وصلی لایکون مدرکا للثواب الغسل وهو الصحیح واحترز به عن قول الحسن بن زیاد فانه قال لیوم اظهار الفضیلته وبقوله قال داؤد فی المبسوط وهو قول محمد فی المحیط وهو روایة عن ابی یوسف فعلی هذا عن ابی یوسف روایتان انتهی وقال ابن عابدین الشامی کونه للصلوة هو الصحیح وهو ظاهر الروایة وهو قول ابی یوسف قال الحسن بن زیاد انه لیوم ونسب الی محمد والخلاف المذکور جار فی غسل العید ایضا کما فی الهندیة عن التحفة واثر الخلاف فیمن لاجمعة علیه لو اغتسل فیمن احدث بعد الغسل وصلی بالوضوء نال الفضل عند الحسن لا عند الثانی ای ابی یوسف قال فی الکافی وکذا فیمن اغتسل قبل الفجر وصلی به ینال عند الثانی لا عند الحسن لانه اشتبه بقاعدة فیه اظهار الشرف وله مزید اختصاص عن غیره کما فی النهر قیل وفیمن اغتسل قبل الغروب واستظهر فی البحر ما ذکره الشارح عن الخانیة من انه لایعتبر اجماعا لان سبب شرعیته رفع حصول الاذی من الرائحة عند الاجتماع والحسن وان قال هو لیوم لکن بشرط تقدمه علی الصلوة ولایضر تخلل الحدث بینه وبین الغسل عنده وعند ابی یوسف یضر انتهی وقال فی السعایة وفی مختارات النوازل والمحیط وفتاوی قاضیخان انه لو اغتسل بعد الصلوة لایعتبر بالاتفاق انتهی فالحاصل ان اصحابنا الاحناف وان اختلفوا فی انه لیوم او للصلوة ولکنهم اتفقوا علی انه لایعتبر الغسل بعد الصلوة ومع هذا فالصحیح قول ابی یوسف فی انه للصلوة وهو مذهب الجمهور قال الزرقانی قول جماعة ان الغسل للیوم لا للجمعة ومذهب مالک والشافعی وابی حنیفة وغیرهم انه للصلوة لا لیوم انتهی قال الحافظ حکی ابن عبد البر الاجماع علی ان من اغتسل بعد الصلوة لم یغتسل للجمعة سوا فعل ما امر به انتهی وذهب ابن حزم الی ان الغسل للیوم لا للصلوة فلو اغتسل بعد الجمعة قبل الغروب اجزاه عنه قال الحافظ وادعی ابن حزم انه قول جماعة من الصحابة والتابعین واطال فی تقریر ذلک بما هو یصد المنع والرد ویفضی الی التطویل بما لا طائل تحته ولم یرد عن احد ممن ذکر التصریح باجزاء الاغتسال بعد صلوة الجمعة وانما اورد عنهم ما یدل علی انه لایشترط اتصال الغسل بالذهاب الی الجمعة فاخذ هو منه انه لافرق بین ما قبل الزوال وبعده والفرق بینهما ظاهر کالشمس انتهی وقال ابن دقیق العید فی شرح العمدة ولقد بعد الظاهری ابعادا مجردا بمطلانه حیث لم یشترط تقدم الغسل علی قاصة صلوة الجمعة حتی لو اغتسل قبل الغروب کفی عنده تعلقا باضافة الغسل الی الیوم فی بعض الروایات وقد تبین من بعض الاحادیث ان الغسل لازالة الروائح الکریهة ویفهم منه ان المقصود عدم تاذی الحاضرین بذلک لایاتی بعد اقامة الجمعة وکذلک لو قدمه بحیث لایحصل هذا المقصود ولم یعتد به والمعنی اذا کان معلوما کالنص قطعا او ظنا مقاربا للقطع فاتباعه وتعلیق الحکم به ولی من اتباع مجرد اللفظ انتهی وهل یختص هذا الغسل بمن یحضر الصلوة قال الحافظ واستدل من مفهوم الحدیث علی ان الغسل لایشرع لمن لم یحضر الجمعة وقد تقدم التصریح بمقتضاه فی آخر روایة عثمان بن واقد عن نافع وهذا هو الاصح عند الشافعیة وبه قال الجمهور خلافا للاکثر الحنفیة انتهی وقال الزبیدی هو اصح الوجهین عند الشافعیة وهو مذهب مالک واحمد وحکی عن الاکثرین والوجه الثانی للشافعیة انه یستحب لکل احد وان حضر الجمعة ام لا کالعید به قال ابو حنیفة ومحمد وحکی النووی فی الروضة وجها انه انما یستحب لمن تجب علیه الجمعة وان لم یحضر بالعذر وهذا مذهب اهل الظاهر وجوب الاغتسال ذلک الیوم علی کل مکلف مطلقا لانهم یرونه لیوم قال ابن حزم وهو لازم للحائض والنفساء کالبرء ومن غیرهما قال العراقی وقد بعد فی ذلک جدا انتهی وقال الشیخ فی الاوجز الظاهر انه مختلف عندهم لان من جعل الغسل لشرافة الیوم لایجعله مخصوصا بمن یحضر الجمعة لان الشرافة لایختص بمن یحضر الجمعة ومن جعله للصلوة الجمعة یخصه بمن یحضر قال الشعرانی ومن ثم لک تخصیص الائمة الاربعة مطلوبیة الغسل بمن یحضر الجمعة مع قول ابی ثور انه مستحب لکل احد حضر الجمعة او لم یحضر انتهی وبوب البخاری بل علی من لم یشهد الجمعة غسل من النساء والصبیان وذکر فیه الروایات المختلفة بعضها یدل علی عموم الغسل لکل مسلم وبعضها یخصه بمن یحضر الجمعة وذکر فی السعایة بعد بیان الخلاف فی انه للیوم او للصلوة وثمرة هذا الاختلاف تظهر فی مسائل منها ما فی البنایة وغیره ان من لاتجب علیه الجمعة کالمراة والعبد المسافر لیس لهم الغسل علی قول الحسن لابی یوسف انتهی قال الشیخ والاوجه عندی ان هناک عدة اغتسالات کما سیاتی مفصلا والجمعة تتضمن اغتسالین الغسل للیوم وهذا لایختص بمن یحضر الجمعة والغسل للصلوة وهذا مخصوص بمن یحضرها والاول مندوب والثانی سنة مؤکدة حتی قیل واجب قال فی الموضع الموعود ویخطر فی البال بملاحظة الروایات واقوال الائمة وکلام الفقهاء ان هناک عدة اغتسالات ندب الیها النبی صلی الله علیه وسلم فی روایات کثیرة بعضها اکد من بعض وستقل کل واحد منها بسببه وثبت فی الاصول ان المطلق فی الاسباب عند الحنفیة لایحمل علی المقید فالاوجه عندی بعد التفحص ان کل نوع من هذه الاغتسالات مستقل بسببه لکن ینوب بعضها عن بعض فالاول الغسل فی کل اسبوع ندب الیه النبی صلی الله علیه وسلم فی عدة روایات منها حدیث ابی هریرة عند الشیخین وغیرهما مرفوعا حق الله علی کل مسلم ان یغتسل فی کل سبعة ایام وزاد البزار وغیره وذلک یوم الجمعة وهو تفسیر علی الظاهر من بعض الرواة وفی الباب عن جابر وغیره کما سیاتی عند المصنف فامثال هذه الروایات من قبیل النظافة المطلقة ولاتختص بیوم

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا محمد بن حمید قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر قال ثنا المفضل بن فضالة عن عیاش بن عباس عن بکیر بن عبد الله بن الاشج عن نافع مولی عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر عن حفصة زوج النبی صلی الله علیه وسلم عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال علی کل محتلم الرواح الی الجمعة وعلی من راح الی المسجد الغسل

دون یوم نعم لو اغتسل فی یوم الجمعة حصلت له الفضیلتان معا فهذا الغسل یعم کل مسلم من الرجال والنساء حضر الجمعة ام لا فیکون هذا من قبیل قوله صلی الله علیه وسلم فی سفرکم قادمون علی اخوانکم فاصلحوا رحالکم واصلحوا لباسکم حتی تکونوا شامة فی الناس فان الله تعالی لا یحب الفحش ولا التفحش الحدیث ومن قبیل قذفه صلی الله علیه وسلم بردة سوداء لما وجد فیها ریح الصوف اخرجها ابو داؤد وامثال هذا کثیر ندب فیها النبی صلی الله علیه وسلم الی انواع انظافات فهذا الغسل من قبیل تلک الامور لا یختص بیوم الجمعة ولا صلوتها یعم کل الناس ولم یتعرض الفقهاء لهذا الغسل اصالة لکنهم صرحوا فی غسل الجمعة ان من اغتسل یوم الخمیس او لیلة الجمعة یکفی لحصول المقصود فهذا هو ذاک الغسل والمقصود هو النظافة وازالة الرائحة الکریهة وقد ذکر الطحاوی عن الزاهدی یستحب ان یقلم اظفاره ویقص شاربه ویحلق عانته وینظف بدنه فی کل اسبوع مرة ویوم الجمعة افضل ثم فی خمسة عشر یوما والزائد علی الاربعین آثم اه فهذا عین ما قلته اولا وفی الدر المختار ویستحب حلق عانته وتنظیف بدنه بالاغتسال فی کل اسبوع مرة ۔ لا فضل یوم الجمعة اه والغسل الثانی هو غسل یوم الجمعة فانه مندوب برأسه للیوم لا للصلوة فمن اغتسل بعد الجمعة یحصل له فضل غسل الیوم وان لم یحصل له فضل غسل الصلوة وهو ثابت بالروایات التی ذکر فیها غسل یوم الجمعة منها حدیث ابی قتادة مرفوعا من اغتسل یوم الجمعة کان فی طهارة الی الجمعة الاخری رواه ابن خزیمة وغیره ومنها قوله علیه الصلوة والسلام غسل یوم الجمعة واجب علی کل محتلم کما سیاتی عند المصنف وغیر ذلک من الروایات الکثیرة الصریحة فی الغسل لیوم الجمعة ویؤیده ما فی الدر والغرر ان غسل العید سنة لا لیوم سرور والسرور یعم فیندب فیه التنظیف لکل قادر علیه صلی او لم یصل اه فهذه العلة تؤید ان لیوم الجمعة ایضا غسلا اذ هو یوم سرور یعم من صلی او لم یصل ونظیره غسل عرفة ولیلة القدر وعند الوقوف بمزدلفة وعند دخول مکة ومنی والمدینة فان هذه الاغتسالات کلها ندبت لشرف الاماکن والاوقات فیجب ان لا یندب لیوم الجمعة علی ما فیه من الفضائل الکثیرة والثالث هو الغسل المعروف عند المشائخ الثابت بالروایات المختلفة فیما بین الائمة بالوجوب والندب هو الغسل لصلوة الجمعة یختص بمن حضر ومن لم یحضر فلیس علیه هذا الغسل کما هو مصرح فی الروایات فعلی هذا من شرط تقدم الغسل علی الصلوة او اتصاله به اراد غسل الصلوة ومن اکتفی بمطلق الغسل اراد غسل الیوم ولا یذهب علیک ان من اغتسل یوم الجمعة متصلا للصلوة یحصل له الاغتسالات الثلثة ونظیره ما صرحوا ان یکفی غسل واحد لعید وجمعة اجتمعا جنابة وتحیة مسجد تؤدی بصلوة الفرض وانظائر کثیرة بسطها المشائخ فی توضیح قوله صلی الله علیه وسلم انما الاعمال بالنیات فانهم قالوا ان الداخل فی المسجد لو نوی کونه وفد الله وانتظار الصلوة وکف الاعضاء عن المحارم والاعتکاف وذکر الله وغیر ذلک یحصل له اجور ذلک فکذلک المغتسل لیوم الجمعة وقت الصلوة یحصل له اجور المغتسلات الثلثة انتهی مختصرا **حدثنا** محمد بن حمید قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر قال ثنا المفضل بن فضالة عن عیاش بن عباس القتبانی الحمیری ابو عبد الرحیم ویقال ابو عبد الرحمن المصری من رواة مسلم والاربعة قال ابن معین وابو داؤد ثقة وقال ابو حاتم صالح وقال البزار مشهور وقال النسائی لیس به بأس توفی سنة ثلاث وثلاثین ومائة عن بکیر بن عبد الله بن الاشج عن نافع مولی عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر عن حفصة زوج النبی صلی الله علیه وسلم عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال علی کل محتلم ای بالغ الرواح ای الذهاب الی الجمعة ای یجب الی المسجد هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی الی الجمعة وهکذا عند ابی داؤد والی الجمعة ای لصلوتها الغسل قال ابو داؤد فی الحدیث دلیل علی سقوط الغسل عن النساء لان الفروض تجب علیهن فی الاکثر بالحیض لا بالاحتلام قال الحافظ وتعقب بان الحیض فی حقهن علامة للبلوغ کالاحتلام ولیس الاحتلام مختصا بالرجال انما ذکر فی الخبر لکونه الغالب والا فقد یحتلم الانسان اصلا ویبلغ بالانزال او السن وحکمه حکم المحتلم انتهی وفی الحدیث دلیل علی استحباب الغسل لکل بالغ من الرجال والنساء یوم الجمعة قال العراقی فی شرح التقریب وهو المشهور من مذهب اصحابنا قال ولنا وجه ثان انه یستحب لمن تلزمه الجمعة دون النساء والصبیان والعبید والمسافرین ووجه ثالث انه یستحب للمذکور خاصة حکاه النووی فی شرح مسلم وروی ابن ابی شیبة عن الشعبی لیس علی النساء غسل یوم الجمعة وبه قال الحکم کما حکاه ابن المنذر وهو مذهب مالک حکاه ابن المنذر والقاضی عیاض عن مالک کذا فی الزیلعی وقد تقدم الکلام علی ان الغسل للجمعة یختص بمن یحضر بام عام للکل من قبیل مفصلا واختلفوا فی معنی الرواح فنقل الخطابی عن ابن المنذر قال کان مالک یقول لا یکون الرواح الا بعد الزوال قال الخطابی حقیقة الرواح بعد الزوال یقال غدا الرجل فی حاجته اذا خرج فیها صدر النهار وراح لها اذا کان فی عجز النهار او فی الشطر الآخر منه انتهی واحتج مالک بهذا علی کراهة التبکیر من اول النهار وجمهور العلماء علی استحبابه للروایات الواردة فی استحباب التبکیر وهی کثیرة اخرجها البخاری وغیره وقد انکر الازهری علی من زعم ان الرواح لا یکون الا بعد الزوال ونقل ان العرب تقول راح فی جمیع الاوقات بمعنی ذهب

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یحیی بن عبد الله ویزید بن موهب عبد الله بن عباد البصری قالوا حدثنا المفضل فذکر مثله باسناده حدثنا علی بن شیبة قال ثنا ابو غسان قال ثنا محمد بن بشر قال ثنا زکریا بن ابی زائدة عن مصعب بن شیبة عن طلق بن حبیب

قال وهی لغة اهل الحجاز ونقل ابو عبید فی الغریبین نحوه قال الحافظ وفیه رد علی الزین بن المنیر حیث علق ان الروح لا یستعمل فی المضی فی اوائل انهاء بوجه وحیث قال ان استعمال الروح بمعنی الغدو لم یسمع ولا ثبت ما یدل علیه انتهی قال الزبیدی وقال القاضی عیاض واقوی معتمد مالک فی کراهیته البکور الیها عمل اهل المدینة المتصل بترک ذلک وسعیهم الیها قرب صلوتها وبذا نقل معلوم غیر منکر عندهم ولا معمول بغیره وما کان اهل عصر النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم من ترک الافضل الی غیره دیتابعون علی العمل بالقلیل الدرجات وذکر ابن عبد البر ایضا ان عمل اهل المدینة یشهد له قال العراقی وما وری ابن العمل الذی یشهد له وعمر ینکر علی عثمان التخلف والنبی صلی الله علیه وسلم یندب الی التبکیر فی احادیث کثیرة وقد انکر غیر واحد من الائمة علی مالک فی هذه المسئلة فقال الاثرم قیل لاحمد کان مالک یقول لا ینبغی التهجیر یوم الجمعة فقال هذا خلاف حدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال سبحان الله الی ای شئ ذهب فی هذا والنبی صلی الله علیه وسلم یقول کالمهدی جزورا وانکر علی مالک ایضا ابن حبیب اصحابه انکارا بلیغا وقال فی التهجیر تاویل الحدیث ومحال من وجوه انتهی وهذا القدر یکفی لهذا المختصر والبسط فی شرح الموطا والبخاری وقال الشافعی یشترط الاتصال بین الغسل والرواح فذهب مالک الی اشتراط الاتصال بین الغسل والرواح کما ذکرنا بن دقیق العید واحتج له بحدیث ابن عمر وغیره اذا جاء احدکم الجمعة فلیغتسل حیث علق الامر بالغسل المجئ الی الجمعة قال الحافظ واستدل بهذا لمالک فی انه یعتبر ان یکون الغسل متصلا بالذهاب وافقه الاوزاعی واللیث انتهی وکذا ذکر ابن حزم عن الاوزاعی قال لا ان الاوزاعی قال ان اغتسل قبل الفجر فمضی الی الجمعة اجزاه قال الزبیدی وذهب الجمهور الی ان لمالک مستحب لا یشترط اتصاله به حتی لو اغتسل بعد الفجر اجزاه ورواه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن مجاهد والحسن البصری والنخعی وعطاء بن ابی رباح وابی جعفر الباقر والحکم والشعبی وحکاه ابن المنذر عن الثوری والشافعی واحمد واسحق وابی ثور وبه قال ابن وهب صاحب مالک وجواب الجمهور ان روایة سلم تبین تعلیق الغسل علی ارادة اتیان الجمعة ولیس یلزم ان یکون اتیان الجمعة متصلا بارادة ذلک فقد یرید عقیب الفجر اتیانها ویتاخر الاتیان الی بعد الزوال فلا شک ان کل من تجب علیه الجمعة وهو مواظب علی الواجبات اذا خطر له عقب الفجر امر الجمعة اراد اتیانها وان تاخر الاتیان زمنا طویلا وذلک یدل علی انه لیس المدار علی نفس الاتیان بل علی ارادته لیحترز به عمن هو مسافر او معذور بغیر ذلک من الاعذار القاطعة عن الجمعة انتهی قال الحافظ ومقتضی النظر ان یقال اذا عرفت الحکمة فی الامر بالغسل یوم الجمعة والتنظیف رعایة الحاضرین من التاذی بالرائحة الکریهة فمن خشی ان یصیبه فی اثناء النهار ما یزیل تنظیفه استحب له ان یؤخر الغسل لوقت ذهابه ولعل هذا هو الذی لحظه مالک فشرط اتصال الذهاب بالغسل لیحصل الامن مما یغایر التنظیف انتهی والحدیث اخرجه ابو داؤد عن یزید بن خالد الرملی عن المفضل باسناده مثله والنسائی عن محمود بن غیلان عن الولید بن مسلم عن المفضل باسناده مقتصرا علی الجملة الاولی بلفظ رواح الجمعة واجب علی کل محتلم وعزاه الحافظ فی الفتح الی ابن خزیمة وابن حبان ایضا بذکر الجملتین وقال الطبرانی لم یروه عن نافع بزیادة حفصة الا بکیر ولا عنه الا عیاش تفرد به مفضل قلت رواته ثقات فان کان محفوظا فهو حدیث آخر ولا مانع ان یسمعه ابن عمر من النبی صلی الله علیه وسلم ومن غیره من الصحابة فسیاتی من روایة ابن عمر عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم ولا یسامع اختلاف المتون انتهی حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر ویزید بن موهب الشامی ذکره ابن حبان فی الثقات کذا فی الکشف وعبد الله بن عباد البصری نزل مصر وحدث عن مفضل بن فضالة ضعیف قال ابن حبان روی عنه ابو الزنباع روح نسخة موضوعة کذا فی المیزان وفی اللسان وتکملة کلام ابن حبان یقلب الاخبار وکذا قال الازدی قال ابن یونس فی الغرباء قدم مصر هو واخوه عبید الله وتوفی بمصر سنة ثمنتین وثلاثین ومائتین انتهی قالوا حدثنا المفضل فذکر مثله باسناده والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر عن روح بن الفرج عن یحیی بن بکیر عن المفضل باسناده عن حفصة مرفوعا الرواح یوم الجمعة واجب علی کل محتلم والغسل کما فی شرح العینی حدثنا علی بن شیبة قال ثنا ابو غسان مالک بن اسمعیل النهدی قال ثنا محمد بن بشر بن الفرافصة بن المختار الحافظ العبدی ابو عبد الله الکوفی من رواة الستة قال ابن معین والنسائی وابن قانع وابن سعد وعثمان بن ابی شیبة ثقة وزاد ابن سعد کثیر الحدیث وعثمان ثبت اذا حدث من کتابه وقال ابو داؤد وهو احفظ من کان بالکوفة توفی سنة ثلاث ومائتین قال ثنا زکریا بن ابی زائدة عن مصعب بن شیبة بن جبیر بن شیبة بن عثمان العبدری المکی الحجبی من رواة الستة الا البخاری قال ابن معین والعجلی ثقة وقال احمد روی احادیث مناکیر وقال ابو حاتم لا یحتج به ولیس بقوی وقال الدارقطنی لیس بالقوی ولا بالحافظ وقال النسائی منکر الحدیث وقال مرة فی حدیثه شئ وقال ابو داؤد ضعیف عن طلق بن حبیب العنزی بفتح المهملة والنون البصری من رواة الستة الا البخاری قال ایوب قال لی سعید بن جبیر لا تجالسه قال طاؤس کان ممن یخشی الله وقال ابو زرعة کوفی ثقة لکن کان یری الارجاء وقال ابن سعد کان مرجیا ثقة وقال العجلی مکی تابعی ثقة کان من اعبد اهل زمانه وقال الازدی کان داعیة الی مذهبه ترکوه وقال مالک بلغنی انه کان من العباد وانه هو وسعید بن جبیر وفرقد کانوا مهم

besturdubooks.wordpress.com

10/2

عن عبد الله بن الزبير عن عائشة رض ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمرنا بالغسل يوم الجمعة حدثنا فهد قال ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان عن سعيد بن ابراهيم عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من الانصار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق على كل مسلم ان يغتسل يوم الجمعة وان يتطيب من طيب ان كان عنده حدثنا ابن ابي داود قال ثنا مسدد قال ثنا خالد بن عبد الله عن داود بن ابي هند ح وحدثنا فهد قال ثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال ثنا ابو خالد عن داود عن ابي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الغسل واجب

سعد بطيب

طلبهم الحجاج وقتلهم وذكره البخاري فيمن مات بين التسعين الى المائة عن عبد الله بن الزبير عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر كذا في نسخة العيني يأمرنا بالغسل يوم الجمعة والحديث عزاه الزيلعي الى ابن خزيمة بلفظ المؤلف واخرجه ابو داود عن عثمان بن ابي شيبة عن محمد بن بشر باسناده بلفظ كان يغتسل من اربع من الجنابة ويوم الجمعة ومن الحجامة ومن غسل الميت واخرجه احمد من طريق ابي عوانة عن عبد الملك بن ابي السفر عن مصعب باسناده عن عائشة مرفوعا يغتسل من اربع فذكر نحوه واخرجه البيهقي من طريق ابي نعيم عن زكريا عن مصعب ومن طريق سفيان عن عبد الله بن ابي السفر عن مصعب ثم قال اخرج مسلم في الصحيح حديث مصعب بن شيبة عن طلق بن حبيب عن ابن الزبير عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم عشر من الفطرة وتركه هذا الحديث فلم يخرجه ولا اراه تركه الا لطعن بعض الحفاظ فيه وقال في الخلافيات كما في الجوهر النقي في اسناد هذا الحديث كلهم ثقات فان طلقا ومصعبا اخرج لهما مسلم وسائر رواته متفق عليهم وحكى في كتاب المعرفة عن احمد انه ضعف حديث عائشة وقال الاثرم سمعت ابا عبد الله يتكلم في مصعب ويقول احاديثه مناكير وسمعت يتكلم في هذا الحديث بعينه وقد صح عن عائشة انكار الغسل من غسل الميت فكيف تروية عن النبي صلى الله عليه وسلم وتنكره وايضا كانت ترخص في الغسل للجمعة وفي هذا ما يقتضي الامر به وايضا اجمعت الامة على ان الحجامة لا يجب فيها غسل واجاب اصحاب الامام عن هذا بان اجماعهم لا يقتضي تضعيف الخبر لجواز ان يحمل على الاستحباب كذا في الجوهر النقي وصحح الحديث ابن خزيمة كما ذكر الشوكاني واخرجه البزار من وجه آخر عن عائشة بلفظ من اتى الجمعة فليغتسل وفي اسناده عبد الواحد بن ميمون ابو حمزة ضعفه البخاري والدارقطني كما قال الهيثمي. حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان الثوري عن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري ابو اسحاق او ابو ابراهيم امه ام كلثوم بنت سعد كان قاضي المدينة من رواة الستة قال احمد ثقة وفي اقضاء المدينة وكان فاضلا وقيل لمالك ان سعدا لا يحدث عنه فقال من يلتفت الى هذا سعد ثقة رجل صالح وقال ابن معين ثقة وكذا قال العجلي وابو حاتم والنسائي وابن سعد وقال الساجي ثقة اجمع اهل العلم على صدقه والرواية عنه الا مالك وصح باتفاقهم انه حجة ومالك انما ترك الرواية عنه فانما ان يكون تكلم فيه فلا احفظه وقد روى عنه الثقات والائمة وكان في دينا عفيفا توفي سنة سبع وعشرين ومائة عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان المدني عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من الانصار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق على كل مسلم اي جدير ان يغتسل يوم الجمعة وان يتطيب كذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني بخذف ان من طيب عنده والحديث احتج به الجمهور على عدم وجوب الغسل لان الطيب غير واجب وقد اشترك معه في الحكم كما سياتي والحديث اخرجه الامام احمد عن عبد الرحمن عن سفيان باسناده عند المصنف بلفظ حق على كل مسلم يغتسل يوم الجمعة ويتسوك ويمس من طيب ان كان لاهله واخرج ايضا عن محمد بن جعفر عن شعبة عن سعد عن محمد بن عبد الرحمن عن رجل من الانصار عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاث حق على كل مسلم الغسل يوم الجمعة والسواك ويمس من طيب ان وجد واخرج ايضا عن وكيع عن سفيان باسناده المذكور بلفظ حق على كل مسلم الغسل والطيب والسواك يوم الجمعة ويشبه ان يكون الصحيح رواية الثوري لانه احفظ من شعبة و شعبة يخطئ في الاسناد لاشتغاله بحفظ المتون قال الهيثمي بعد ما عزاه الى احمد بلفظ عبد الرحمن عن سفيان رجاله رجال الصحيح وعزاه في كنز العمال الى ابن ابي شيبة بلفظ شعبة عن سعد حدثنا ابن ابي داود ابراهيم الاسدي وفي نسخة العيني حدثنا احمد بن داود قال ثنا مسدد بن مسرهد البصري قال ثنا خالد بن عبد الله ابن عبد الرحمن بن يزيد الطحان الواسطي عن داود بن ابي هند البصري ح وحدثنا فهد قال ثنا ابو بكر بن ابي شيبة عبد الله بن محمد الواسطي صنا المصنف قال ثنا ابو خالد الاحمر سليمان بن حيان بتحتانية الكوفي الجعفري نزل فيهم ولد بجرجان من رواة الستة قال ابن معين وابن المديني ثقة وقال ابن معين ايضا والنسائي ليس به بأس وقال ابن معين ايضا صدوق وليس بحجة وقال ابو حاتم صدوق وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال العجلي ثقة ثبت صاحب سنة وقال الخطيب كان سفيان يعيب ابا خالد لخروجه مع ابراهيم واما امر الحديث فلم يكن يطعن عليه فيه وقال ابن عدي يغلط ويخطئ هو في الاصل كما قال ابن معين عدوق وليس بحجة توفي سنة تسع وثمانين ومائة عن داود بن ابي هند عن ابي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الغسل واجب اي مسنون متاكد قال الخطابي معناه وجوب الاختيار والاستحباب دون وجوب الفرض كما يقول الرجل لصاحبه حقك علي واجب وانما اوجب حقك وليس بمعنى اللزوم الذي لا يسع غيره ويشهد لصحة هذا التاويل حديث عمر انتهى وكذا قال ابن عبد البر ليس المراد انه فرض بل هو مؤول اي واجب في السنة او في المروءة او في

besturdubooks.wordpress.com

علی کل مسلم فی کل اسبوع یوما وھو یوم الجمعۃ حدثنا یونس قال ثنا سفیان عن صفوان بن سلیم عن عطاء بن یسار عن ابی سعید الخدری یبلغ بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الغسل یوم الجمعۃ واجب علی کل محتلم حدثنا یونس قال انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن صفوان فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا ھشیم قال اخبرنا یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن البراء بن عازب

الاخلاق الجمیلۃ کقول العرب وجب خفک ثم اخرج عن ابن وھب ان مالکا سئل عن غسل یوم الجمعۃ اواجب ھو قال ھو سنۃ ومعروف قیل ان فی الحدیث واجب قال لیس کل ما جاء فی الحدیث یکون کذلک انتھی وذکر الحافظ عن الامام الشافعی انہ قال احتمل قولہ واجب معنیین الظاھر منھما واجب فلا تجزئ الا الغسل واحتمل انہ وجب فی الاختیار وکرم الاخلاق والمنظافۃ ثم رجح الاحتمال الثانی بقصۃ عثمان مع عمر کما سیاتی تقریرہ علی کل مسلم فی کل اسبوع یوما وھو یوم الجمعۃ والحدیث اخرجہ النسائی عن حمید بن مسعدۃ عن بشر عن ح واو باسنادہ بلفظ علی کل رجل مسلم فی کل سبعۃ ایام غسل یوم وھو یوم الجمعۃ واخرجہ احمد عن بشر بن المفضل باسنادہ بلفظ علی کل مسلم غسل فی سبعۃ ایام کل جمعۃ واخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن ابی خالد الی آخرہ نحوہ غیر ان لفظہ فیہ فی کل سبع۔ وقد ورد الامر بالغسل فی کل اسبوع بدون ذکر قید الجمعۃ عند الشیخین وغیرھما من حدیث ابی ہریرۃ بلفظ حق علی کل مسلم ان یغتسل فی کل سبعۃ ایام یوما یغسل فیہ رأسہ وجسدہ وعند الطبرانی فی الاوسط عن بریدۃ امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان نغتسل فی کل اسبوع مرۃ ما یعنی الجمعۃ وفی اسنادہ زکریا بن یحیی قال العقیلی لا یتابع علی حدیثہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الخطیب تفرد بہ یحیی قال البیھقی یذکر عن ابن عمر انہ قال انما الغسل علی من تجب علیہ الجمعۃ وقد استحب غیرہ ان یغتسل فی کل اسبوع مرۃ تنظیفا واحتج بما اخبرنا فذکر حدیث ابی ہریرۃ المذکور قال وھذا یشبہ ان یکون اراد بہ ایضا غسل یوم الجمعۃ قلت لاحاجۃ الی ما حملہ فان المطلق یجری علی اطلاقہ کما ان المقید یجری علی تقییدہ فالغسل فی کل اسبوع مرۃ مندوب برأسہ وکونہ یوم الجمعۃ افضل لیحصل الفضیلتان معا کما تقدم مفصلا حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا سفیان ابن عیینۃ عن صفوان بن سلیم عن عطاء بن یسار عن ابی سعید الخدری یبلغ بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھذا فی حکم المرفوع قال ابن الصلاح من قبیل المرفوع الاحادیث التی قیل فی اسانیدھا عند ذکر الصحابی یرفع الحدیث او یبلغ بہ او نحو ذلک وامثالہ کنایۃ عن رفع الصحابی الحدیث الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحکم ذلک عند اھل العلم حکم المرفوع صریحا انتھی۔ وعند البخاری وغیرہ بھذا الاسناد عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الغسل یوم الجمعۃ کھذا عند البخاری بھذا الاسناد وظاھرہ ان الغسل حیث وجد فیکفی کائنا ای یوم جعل ظرفا للغسل وعند مالک وغیرہ فی ھذا الحدیث غسل یوم الجمعۃ واستدل بہ ان قال الغسل للیوم للاضافۃ ویستنبط منہ ایضا ان لیوم الجمعۃ غسلا مخصوصا حتی لو وجدت صورۃ الغسل فیہ لم یجز عن غسل الجمعۃ الا بالنیۃ وقد اخذ بذلک ابو قتادۃ ویحتمل ان یکون اللام فی حدیث الباب للعھد فتتفق الروایتان انتھی من الفتح مختصرا۔ واجب علی کل محتلم کھذا فی نسخۃ الحادی مسلم ای بالغ وانما ذکر الاحتلام لکونہ الغالب فیدخل النساء فی ذلک وتفسیرہ بالبالغ مجاز لان الاحتلام یستلزم البلوغ والقرینۃ المانعۃ عن الحمل علی الحقیقۃ ان الاحتلام اذا کان معہ الانزال وجب الغسل سواء کان یوم جمعۃ ام لا کذا فی الزرقانی والحدیث اخرجہ البخاری عن علی بن عبد اللہ المدینی عن سفیان باسنادہ بلفظ المؤلف واخرجہ ابن ماجۃ عن سہل بن ابی سہل عن سفیان نحوہ۔ حدثنا یونس قال انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن صفوان فذکر صفوان باسنادہ مثلہ ای مثل مارواہ عنہ سفیان والحدیث اخرجہ مالک فی موطاہ بلفظ غسل یوم الجمعۃ واجب علی کل محتلم واخرجہ البخاری عن عبد اللہ بن یوسف ومسلم عن یحیی بن یحیی وابو داود عن القعنبی والنسائی عن قتیبۃ والامام احمد عن عبد الرحمن والدارمی عن خالد بن مخلد والبیھقی من طریق بحر بن نصر عن ابن وھب سبعتھم عن مالک قال البیھقی وفی حدیث ابن وھب الغسل یوم الجمعۃ قلت وکذلک فی حدیث یحیی بن یحیی وفی حدیث عبد الرحمن غسل الجمعۃ قال الحافظ لم تختلف رواۃ الموطا علی مالک فی اسنادہ ورجالہ مدنیون وفیہ روایۃ تابعی عن تابعی صفوان عن عطاء وقد تابع مالکا علی روایتہ الدراوردی عن صفوان عند ابن حبان ومخالفھما عبد الرحمن بن اسحق فرواہ عن صفوان بن سلیم عن عطاء بن یسار عن ابی ہریرۃ اخرجہ ابو بکر المروزی فی کتاب الجمعۃ لہ انتھی وقال الدارقطنی فی العلل کما فی الزرقانی وغیرہ رواہ عبد الرحمن عن صفوان عن عطاء عن ابی ہریرۃ وابی سعید معا ومنھم من قال عنہ بالشک ورواہ نافع القاری عن صفوان عن عطاء عن ابی ہریرۃ وھم فیہ والصحیح عن صفوان عن ابن یسار عن ابی سعید انتھی حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا ھشیم قال اخبرنا یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن البراء بتخفیف الراء وبالمد علی الصحیح المشہور وحکی تشدید الراء مقصورۃ کما فی تہذیب النووی۔ بن عازب بن الحارث الانصاری الاوسی یکنی ابا عمارۃ ویقال ابو عمرو قیل ابو الطفیل لہ ولابیہ صحبۃ استصغرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم بدر فلم یشھدھا واول مشاھدہ احد غزا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خمس عشرۃ غزوۃ وسافر معہ ثمانیۃ عشر سفرا ثم شھد مع علی الجمل وصفین

besturdubooks.wordpress.com

قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان من الحق علی کل مسلم ان یغتسل یوم الجمعة وان یمس من طیب ان کان عنده اهله فان لم یکن عندهم طیب فان الماء طیب **قال** ابو جعفر فذهب قوم الی ایجاب الغسل یوم الجمعة واحتجوا فی ذلک بهذه الآثار **وخالفهم** فی ذلک آخرون فقالوا لیس الغسل یوم الجمعة بواجب ولکنه مما قد امر به رسول الله صلی الله علیه وسلم لمعان قد کانت **فمنها** ما روی عن ابن عباس رض فی ذلک **حدثنا** فهد قال ثنا ابن ابی مریم قال انا الدراوردی ح وحدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا القعنبی قال ثنا الدراوردی قال حدثنی عمرو بن ابی عمرو عن عکرمة قال سئل ابن عباس عن الغسل یوم الجمعة اواجب هو

وقتال الخوارج ونزل الکوفة وتوفی بها زمن مصعب بن الزبیر وارخه ابن حبان سنة اثنتین وسبعین قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان من الحق علی کل مسلم وفی نسخة العینی الحاوی علی المسلم وعند الترمذی واحمد علی المسلمین ان یغتسل یوم الجمعة وان یمس بفتح المیم علی الافصح وجاز بضمها قاله العینی من طیب ان کان عنده اهله وعند مسلم ویمس من الطیب ما یقدر علیه وفی روایة ولو من طیب المرأة قال القاضی عیاض یحتمل ارادة التاکید لیفعل ما امکنه ویحتمل ارادة الکثرة والاول اظهر ویؤیده قوله ولو من طیب المرأة لانه یکره استعماله للرجل وهو ما ظهر لونه وخفی ریحه فاباحته للرجل لاجل عدم غیره یدل علی تاکد الامر فی ذلک ویؤخذ من اقتصاره علی المس الاخذ بالتخفیف فی ذلک قال النووی بن المنیر فیه تنبیه علی الرفق وعلی تیسیر الامر فی التطیب بان یکون باقل ما یمکن حتی انه یجزئ مسه من غیر تناول قدر نقیصة تحریضا علی امتثال الامر فیه کذا فی الفتح وقال الکرمانی قید بطیب بیته لیؤذن بان السنة ان یتخذ الطیب لنفسه ویجعل استعماله عادة له فیه خرق للبیت انتهی وفی الکوکب الدری ویمکن ان یکون اشارة الی انه لیس علیه التکلف فی تحصیل الطیب بمسئلة عن حداد وبشراء ونحوه وانما ذلک ان کان لطیب عنده اهله فان لم یکن عندهم طیب فان الماء طیب زاد فی نسخة الحاوی له ای علیه ان یجمع بین فان تعذر الطیب فالماء کاف لان القصد دفع الرائحة المکروهة من صاحبها قاله الطیبی والحدیث اخرجه احمد عن هشیم والترمذی عن احمد بن منیع عن هشیم وعن علی بن الحسن عن اسمعیل بن ابراهیم کلاهما عن یزید باسناده نحوه قال الترمذی حدیث البراء حسن ورواه هشیم احسن من روایة اسمعیل واسمعیل بن علیة اخرجه ابن ابی شیبة عن هشیم نحوه کما فی الحاوی وعزاه المناوی الی ابی یعلی والدیلمی ایضا **قال** ابو جعفر الطحاوی رحمه الله تعالی فذهب قوم الی ایجاب الغسل یوم الجمعة حکاه ابن المنذر عن ابی هریرة وعمار بن یاسر وحکاه الخطابی عن الحسن البصری وحکاه ابن حزم عن عمر وابن عباس وابی سعید الخدری وسعد بن ابی وقاص وابن مسعود وعمرو بن سلیم وعطاء وکعب والمسیب بن رافع وسفیان الثوری ثم ساق الروایة عنهم قال الحافظ لکن لیس فیها عن احد منهم التصریح بذلک الا نادرا وانما اعتمد فی ذلک علی اشیاء محتملة انتهی کما ستاتی عند المصنف قال الحافظ وهو قول اهل الظاهر واحدی الروایتین عن احمد وحکاه ابن المنذر والخطابی عن مالک قال القاضی عیاض وغیره لیس ذلک بمعروف فی مذهبه قال ابن دقیق العید قد نص مالک علی وجوبه فحمله من لم یمارس مذهبه علی ظاهره وابی ذلک اصحابه راه والروایة بذلک عن مالک فی التمهید وفیه ایضا من طریق اشهب عن مالک انه سئل عنه فقال احسن ولیس بواجب انتهی قال الزبیدی وحکی ایجابه ایضا عن الشافعی واحمد اما الشافعی فنص علیه فی القدیم کما هو محکی فی شرح العتیبة لابن سریج وفی الجدید ایضا فانه نص علیه فی الرسالة وهی من کتبه الجدیدة من روایة الربیع عنه ولذا قال الاوزاعی وحینئذ تصیر المسئلة علی قولین فی الجدید اه ولکن المشهور عنه الاستحباب وهو المجزوم به فی تصانیف اصحابه اما احمد فحکی عنه ابن قدامة الوجوب فی روایة عنه قال والمشهور منه الاستحباب انتهی قال الحافظ وحکاه بعض المتاخرین عن ابن خزیمة من اصحابنا وهو غلط علیه فقد صرح فی صحیحه بانه علی الاختیار واحتج لکونه مندوبا بعدة احادیث فی عدة تراجم انتهی. واحتجوا فی ذلک بهذه الآثار المرویة عن عمر وابنه وابن عباس وجابر وابی سعید ورجل من الصحابة والبراء وحفصة وعائشة وفی الباب عن ابن الزبیر وابی ایوب وسهل بن حنیف عند الطبرانی وثوبان وبریدة عند البزار وانس عند ابن عدی وابی هریرة عند الدیلمی باسانید ضعیفة کما بسطها العلامة الهیثمی وابی الدراوردی عند احمد والطبرانی فی الکبیر وابن مسعود عند البزار وابی امامة عند الطبرانی فی الاوسط کما فی شرح العینی **وخالفهم** فی ذلک آخرون فقالوا لیس الغسل یوم الجمعة بواجب ومن ذهب الی ذلک ائمتنا الاحناف وهو الصحیح المشهور من مذهب مالک والشافعی واحمد وحکاه الخطابی عن عامة الفقهاء وحکاه عیاض عن عامة الفقهاء وائمة الامصار ونقل ابن عبد البر فیه الاجماع کما قال الزبیدی ولکنه مما قد امر به رسول الله صلی الله علیه وسلم لمعان قد کانت وبارتفاع هذه المعانی ارتفع الوجوب **فمنها** ما روی عن ابن عباس فی ذلک ای فی سبب امره صلی الله علیه وسلم بالغسل یوم الجمعة **حدثنا** فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابن ابی مریم سعید المصری قال انا الدراوردی عبد العزیز بن محمد المدنی ح وحدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا القعنبی عبد الله بن مسلمة ابو عبد الرحمن المدنی قال ثنا الدراوردی قال حدثنی عمرو بن ابی عمرو ابو عثمان المدنی عن عکرمة مولی ابن عباس قال سئل ابن عباس عن الغسل یوم الجمعة اواجب هو کذا عند احمد وعند الحاکم ان رجلین من اهل العراق اتیاه فسالا عن الغسل یوم الجمعة اواجب هو وعند ابی داود ان ناسا

ابراهیم النخعی ضعیف فی الحدیث انتهی

besturdubooks.wordpress.com

قال لا ولكنه طهور وخير فمن اغتسل فحسن ومن لم يغتسل فليس عليه بواجب وسأخبركم كيف بدأ كان الناس مجهودين يلبسون الصوف ويعملون على ظهورهم وكان المسجد ضيقا مقارب السقف انما هو عريش فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم حار وقد عرق الناس في ذلك الصوف حتى ثارت رياح حتى أذى بعضهم بعضا فوجد النبي صلى الله عليه وسلم تلك الرياح فقال ايها الناس اذا كان هذا اليوم فاغتسلوا وليمس احدكم افضل ما يجد من دهنه وطيبه قال ابن عباس ثم جاء الله بالخير ولبسوا غير الصوف وكفوا العمل ووسع مسجدهم فهذا ابن عباس يخبر ان ذلك الامر الذي كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم بالغسل لم يكن للوجوب عليهم وانما كان لعلة ثم ذهبت تلك العلة فذهب الغسل وهو احد من روى عنه عن

من اهل العراق جاؤا فقالوا يا ابن عباس ترى الغسل يوم الجمعة واجبا. قال لا اى لا يجب لكنه اى الغسل طهور وخير فمن اغتسل فحسن وعند الحاكم من اغتسل فهو احسن واطهر ومن لم يغتسل فليس عليه بواجب وسأخبركم كيف بدأ الغسل هكذا عند ابى داؤد وعند الحاكم لما بدأ الغسل كان الناس زاد الحاكم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مجهودين هكذا عند ابى داؤد اى واقعين في الجهد والمشقة قال في النهاية جهد الرجل فهو مجهود اذا وجد مشقة وجهد الناس فهم مجهودون اذا اجدبوا انتهى وعند احمد والحاكم كان الناس محتاجين يلبسون الصوف الصوف للضأن كالشعر للمعز والوبر للابل والجمع اصواف كذا في البذل. ويعملون على ظهورهم اى لعدم وجود الخدم ولقلة ذات يدهم وعند احمد وكانوا يسقون النخل على ظهورهم وكان المسجد اى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم كما عند احمد وفي نسخة العيني وكان مسجدهم ضاغيقا اى غير واسع مقارب السقف اى قريب السقف من الارض انما هو عريش اى لم يكن سقف المسجد كسائر السقوف المرتفعة بل كان شيئا يستظل به عن الشمس كعرش الكرم قاله الطيبي وقال في مجمع البحار والعريش السقف من البستان بالاغصان واكثر ما يكون في الكروم وهي خشبات تجعل تحت اغصانه ليرتفع عليها انتهى فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد الحاكم يوم الجمعة في يوم حار وعند الحاكم في يوم صائف شديد الحر ومنبره قصير انما هو ثلاث درجات فخطب الناس وقد عرق الناس في ذلك الصوف حتى ثارت اى انتشرت وظهرت من اجسادهم رياح كريهة حتى آذى بعضهم بعضا اى من الرياح الكريهة التي تنتشر منهم فوجد النبي صلى الله عليه وسلم تلك الرياح الكريهة المنتنة وعند الحاكم فثارت ابدانهم ريح العرق والصوف حتى كاد يؤذي بعضهم بعضا حتى بلغت اراجيح رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر فقال ايها الناس اذا كان هذا اليوم هكذا عند ابى داؤد وغيره وعند احمد اذا جئتم الجمعة. فاغتسلوا وليمس احدكم افضل اى افضل كما عند ابى داؤد وعند الحاكم اطيب. ما يجد من دهنه وطيبه قال ابن عباس ثم جاء الله عطف على قوله بدأ الغسل وفي ثم معنى التراخي في الزمان والمرتبة قاله الطيبي بالخير اى الاموال والثياب والعبيد والخدم ولبسوا غير الصوف من القطن والكتان وكفوا بالتخفيف من قولهم كفاه مؤنته قاله الطيبي العمل اى كفاهم خدمهم اعمالهم كذا في البذل ووسع مسجدهم وزاد ابو داؤد وذهب بعض الذي كان يؤذي بعضهم بعضا من العرق والحديث اخرجه ابو داؤد والقعنبي عن الدراوردي والامام احمد عن ابي سعيد والحاكم من طريق ابن وهب كلاهما عن سليمان بن بلال كلاهما عن عمرو بن ابي عمرو عن عكرمة مثله قال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط البخاري ووافقه الذهبي على ذلك قال الهيثمي بعد عزاه الى احمد رجاله رجال الصحيح وضعف ابن حزم هذا الحديث وتعلق بعمرو بن ابي عمرو وقال هو ضعيف لا يحتج به قال العبد الضعيف عمرو بن ابي عمرو من رواة الستة وثقه العجلي وابو زرعة وقال احمد وابو حاتم وابن عدي لا بأس به وزاد ابن عدي الا ان مالكا يروي عنه ولا يروي مالك الا عن صدوق ثقة وقال ابن حبان يعتبر حديثه من رواية الثقات عنه والراوي عنه في حديث الباب الدراوردي وهو من الثقات وثقه مالك وابن معين وابن سعد والعجلي وغيرهم وقد تابع الدراوردي سليمان بن بلال عند احمد وغيره فهذا ابن عباس يخبر ان ذلك الامر الذي كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم بالغسل يوم الجمعة لم يكن للوجوب عليهم وانما كان لعلة اى لعلة لبس الصوف وعرق الناس في ذلك وانتشار الرياح الكريهة حتى يؤذي بعضهم بعضا فلذلك ثم ذهبت تلك العلة فذهب الغسل اى وجوبه قال الزين بن المنير وبذا من الطحاوي يقتضي سقوط الغسل اصلا فلا يعد فرضا ولا مندوبا بالقوله زالت العلة الى آخره فيكون ذهبها ثالثا في المسئلة انتهى ورده الحافظ بانه لا يلزم من زوال العلة سقوط الندب تعبدا ولا سيما مع احتمال وجود العلة المذكورة انتهى قال العبد الضعيف لعل ابن المنير لم يمعن النظر في كلام الطحاوي في هذا الباب فانه مصرح بانه اراد بقوله ذهبت الغسل اى وجوبه لا مندوبه فقد قال بعد حديث عائشة فهذه عائشة تخبر بان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما كان ندبهم الى الغسل للعلة التي اخبر بها ابن عباس وانه لم يجعل ذلك عليهم حتما فظهر بهذا انه اراد دفع الوجوب لا غير وقال في بيان مستدل الجمهور وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يدل على ان ذلك كان من طريق الاختيار وصحابته افضل فهذا صريح في انه لم يرد سقوط الغسل للندب اصلا والله ما هم الراشدون والصواب وهو اى ابن عباس احد من روى عنه عن

besturdubooks.wordpress.com

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یأمر بالغسل **وقد** روی عن عائشۃ فی ذلک شئی **حدثنا** یونس قال ثنا انس بن عیاض عن یحیی بن سعید ح وحدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عبید اللہ عن یحیی قال سألت عمرۃ عن غسل یوم الجمعۃ فذکرت انہا سمعت عائشۃ رض تقول کان الناس عمال انفسہم فیروحون بہیأتہم فقال لو اغتسلتم فہذہ عائشۃ رض تخبر بان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما کان ندبہم الی الغسل للعلۃ التی اخبر بہا ابن عباس رض وانہ لم یجعل ذلک علیہم حتما وہی احد من روینا عنہا فی الفصل الاول ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یأمر بالغسل فی ذلک الیوم وقد روی عن عمر بن الخطاب ما یدل علی ان ذلک لم یقع عندہ موقع الفرض **حدثنا** علی بن شیبۃ قال ثنا یزید بن ہرون قال انا ہشام بن حسان عن محمد بن سیرین عن ابن عباس ان عمر بینما

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یأمر بالغسل وقد روی عن عائشۃ فی ذلک ای فی علۃ الامر بالغسل شئی **حدثنا** یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا انس بن عیاض اللیثی المدنی عن یحیی بن سعید الانصاری المدنی ح وحدثنا محمد بن الحجاج بن سلیمان الحضرمی قال ثنا علی بن معبد بن شداد الرقی قال ثنا عبید اللہ بن عمرو ابو وہب الرقی عن یحیی بن سعید قال سألت عمرۃ بنت عبد الرحمن الانصاریۃ المدنیۃ عن غسل یوم الجمعۃ فذکرت عمرۃ انہا سمعت عائشۃ تقول وزاد البیہقی فقالت سألت عائشۃ عن الغسل یوم الجمعۃ فقالت کان الناس ای الصحابۃ الکرام فی ابتداء الاسلام عمال انفسہم ہکذا عند احمد وغیرہ وعند ابی داؤد مہان انفسہم بضم المیم وتشدید الہاء جمع الماہن وعند البخاری مہنۃ انفسہم بفتح المیم والہاء والنون جمع ماہن کفتبۃ جمع کاتب والماہن الخادم والمعنی انہم کانوا اصحاب خدمۃ انفسہم وعند مسلم کان الناس اہل عمل ولم یکن لہم کفایۃ ای لم یکن لہم من یکفیہم العمل من العبید والخدم فیخدمون انفسہم۔ فیروحون ای یذہبون الی الجمعۃ بہیئتہم ای بحالتہم التی کانوا علیہا من العرق المتغیر الحاصل بسبب جہد انفسہم فی الخدمۃ وعند البخاری وکانوا اذا راحوا الی الجمعۃ راحوا فی ہیئتہم فقال لہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو اغتسلتم لو للتمنی فلا تحتاج الی جواب او للشرط والجواب محذوف تقدیرہ لکان حسنا وقد وقع فی حدیث ابن عباس ان ہذا کان مبدأ الامر بالغسل للجمعۃ ولابی عوانۃ من حدیث ابن عمر نحوہ وصرح فی آخرہ بانہ صلی اللہ علیہ وسلم قال حینئذ من جاء منکم الجمعۃ فلیغتسل وقد استدلت بہ عمرۃ علی ان غسل الجمعۃ شرع للتنظیف لاجل الصلوۃ قالہ الحافظ والحدیث اخرجہ البخاری عن عبدان عن ابن المبارک ومسلم عن محمد بن رمح عن اللیث وابو داؤد عن مسدد عن حماد بن زید واحمد عن وکیع عن سفیان والبیہقی من طریق محمد بن عیسی عن یزید بن ہرون ومن طریق محمد بن عبد الوہاب عن جعفر بن عون ستتہم عن یحیی باسنادہ مثلہ واخرج الشیخان وغیرہما ایضا من طریق عروۃ عن عائشۃ انہا قالت کان الناس ینتابون الجمعۃ من منازلہم ومن العوالی فیاتون فی العباء ویصیبہم الغبار فتخرج منہم الریح فاتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انسان منہم وہو عندی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو انکم تطہرتم لیومکم ہذا۔ اللفظ لمسلم۔ فہذہ عائشۃ تخبر بان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما کان ندبہم الی الغسل للعلۃ التی اخبر بہا ابن عباس رض انہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یجعل ذلک ای غسل الجمعۃ علیہم ای علی الصحابۃ حتما ای واجبا وہی ای عائشۃ احد من روینا عنہا فی الفصل الاول ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یأمر بالغسل فی ذلک الیوم والحاصل ان ابن عباس وعائشۃ لم ینکرا ورود الامر بالاغتسال بل رویاہ کما روی غیرہما واخبرا مع روایتہما لذلک ان ہذا الامر لم یکن للوجوب وانما کان لعلۃ وہی انہم کانوا یتولون الخدمۃ لانفسہم فی الزمان الاول حین لم یکن لہم خدم فیباشرون الاعمال الشاقۃ وغالب لباسہم الصوف وبلادہم حارۃ فکانوا یعرقون وتنتشر منہم الریاح المکروہۃ عند الاجتماع لصلوۃ الجمعۃ فامروا بالغسل تنظیفا للبدن قطعا للرائحۃ لئلا یتاذی بعضہم ببعض ثم ذہبت تلک العلۃ لکن لم تذہب ندبیتہ لانہ لا یلزم من زوال السبب زوال المسبب کما فی الرمل والجمار وہذا ابن عباس وعائشۃ قد حضرا وقت الامر وعایناہ ثم لم یحملاہ الا علی الندب فہذا دلیل قوی علی عدم الوجوب فان راوی الحدیث اعرف بمرادہ من غیرہ قال ابن العربی بینت عائشۃ العلۃ الموجبۃ للامر بالغسل وانہ لازالۃ التفث کالغسل المشروع لازالۃ النجس فاذا لم یکن تفث فلا غسل بخلاف ازالۃ نجس لیس فی المحل اما ان الاستحباب لما فیہ من معنی النظافۃ ولانہ یوم عید فشرع لہ التنظف والتطیب انتہی قال العبد الضعیف وحاصل کلام المصنف فی ہذا الباب یرجع الی حمل احادیث الامر علی الاستحباب کما دل علی ذلک حدیث عائشۃ وغیرہ ویعضدہ حدیث عمر مع عثمان کما سیاتی وہذا احد الاجوبۃ عن الجمہور والثانی انہ من قبیل انتہاء الحکم بانتہاء علتہ کما یفیدہ ما تقدم عن ابن عباس ذکرہ حنا البحر وغیرہ والثالث انہ کان الوجوب ولاتم نسخ باحادیث الرخصۃ کما سیاتی الکلام علی ذلک قال العینی اذا عملنا الامر فیہ علی الاستحباب توفیقا بین الحدیثین لا یحتاج حینئذ الی شئی آخر انتہی **وقد** روی عن عمر بن الخطاب ما یدل علی ان ذلک ای الامر بالغسل لم یقع عندہ ای عند عمر وعند عثمان ایضا وجمع من الصحابۃ موقع الفرض بل وقع موقع الندب کما قالت عائشۃ وابن عباس **حدثنا** علی ابن شیبۃ قال ثنا یزید بن ہرون قال انا ہشام بن حسان عن محمد بن سیرین عن ابن عباس ان عمر بینما اصلہ بین واشعث

besturdubooks.wordpress.com

هو یخطب یوم الجمعة اذ اقبل رجل فدخل المسجد فقال له عمر الآن حین توضأت فقال ما زدت حین سمعت الاذان علی ان توضأت ثم جئت فلما دخل امیر المؤمنین ذکرته فقلت یا امیر المومنین انا سمعت ما قال قال وما قال قلت قال ما زدت علی ان توضأت حین سمعت النداء ثم اقبلت فقال اما انه قد علم انا امرنا بغیر ذلک قلت وما هو قال الغسل قلت انتم ایها المهاجرون الاولون امر الناس جمیعا قال لا ادری **حدثنا** یونس قال ثنا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله قال

الفضة وقد تبقی بلا اشباع ویزاد فیها ما فتصیر بینا وهی ظرف زمان فیه معنی المفاجاة قاله الحافظ وفی القاموس بینا وبینما من حروف الابتداء وهو الاصمعی یخفض بعد بینا اذا صلح موضعه وغیره یرفع ما بعده بها علی الابتداء والخبر انتهی - هو یخطب علی المنبر یوم الجمعة اذ اقبل رجل ای عثمان بن عفان کما وقع التصریح بذلک فی حدیث ابی هریرة عند المصنف ومسلم وغیرهما وکذا وقع فی روایة ابن وهب عن اسامة بن زید عن نافع عن ابن عمر قال ابن عبد البر لا اعلم خلافا فی ذلک - فدخل المسجد فقال له ای لعثمان عمر الآن حین هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة یعنی بحذف حین توضأت هکذا وقع فی هذه الروایة وبظاهره انه اختصار من بعض الرواة او تقدیم وتاخیر فقد وقع عند البخاری وغیره من حدیث ابن عمر فناداه عمر اية ساعة هذه قال انی شغلت فلم انقلب الی اهلی حتی سمعت النداء فلم ازد علی ان توضأت فقال والوضوء ایضا وبهذا السیاق اخرجه مالک فی الموطأ من حدیث سالم وسیاتی عند المصنف وکذا اخرجه مسلم وغیره من حدیث ابن عمر وفی حدیث ابی هریرة عند مسلم وغیره فعرض به عمر فقال ما بال رجال یتاخرون بعد النداء فقال عثمان یا امیر المؤمنین ما زدت حین سمعت النداء ان توضأت ثم اقبلت فقال عمر والوضوء ایضا الحدیث فقال عثمان ما زدت حین سمعت الاذان علی ان توضأت ثم جئت فلما دخل امیر المؤمنین عمر منزله بعد الفراغ عن الصلوة ذکرته بالتشدید وفاعله ابن عباس ای ذکرت عمر ما قاله ذلک الرجل وهو عثمان فقلت یا امیر المؤمنین انا وفی نسخة العینی اما وهو الاظهر سمعت ما قال عثمان حین انکرت علیه تاخیر المجیء الی الجمعة قال ای عمر وما قال عثمان قلت قال ما زدت علی ان توضأت حین سمعت النداء ثم اقبلت فقال عمر اما انه ای عثمان قد علم انا امرنا بغیر ذلک ای بغیر ما فعل عثمان من الاقتصار علی الوضوء قلت وما هو ای الامر الذی امر به رسول الله صلی الله علیه وسلم قال عمر الغسل قلت وهذا مقوله ابن عباس انتم ایها المهاجرون الاولون قیل فی تعریفهم من صلی الی القبلتین وقیل من شهد بدرا وقیل من شهد بیعة الرضوان ولا شک انها مراتب نسبیة والاول اولی فی التعریف لسبقة فمن هاجر بعد تحویل القبلة وقبل وقعة بدر هو آخر بالنسبة الی من هاجر قبل التحویل قاله الحافظ ام الناس جمیعا قال عمر لا ادری ای هذا الحکم خاص بالمهاجرین الاولین ام عام لجمیع المسلمین قال الحافظ لم یذکر الما مور فی جمیع الروایات الا ان فی روایة جویریة عند نافع بلفظ کنا نؤمر وفی حدیث ابن عباس عند الطحاوی فی هذه القصة ان عمر قال له قد علم انا امرنا بالغسل قلت انتم المهاجرون الاولون ام الناس جمیعا قال لا ادری وروایة ثقات الا انه معلول وقد وقع فی روایة ابی هریرة فی هذه القصة ان عمر قال الم تسمعوا ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا راح احدکم الی الجمعة فلیغتسل کذا هو فی الصحیحین وغیرهما وهو ظاهر فی عدم التخصیص بالمهاجرین الاولین انتهی والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة عن هشیم عن منصور عن ابن سیرین قال اقبل رجل من المهاجرین یوم الجمعة فقال عمر ما احتسلت قال لا قال لقد علمت انا امرنا بغیر ذلک قال الرجل یا معشر قال انتم معشر المهاجرین ام الناس قال لا ادری ثم اخرج عن یزید بن هرون عن هشام عن ابن سیرین عن ابن عباس قال بینما عمر بن الخطاب یخطب قال ثم ذکر نحوه - لم یسق لفظه - واخرج ابن منیع عن ابن عباس عن عمر قال امرنا بالغسل یوم الجمعة قلت انتم ایها المهاجرون الاولون ام الناس عامة قال لا ادری قال فی کنز العمال وسنده حسن وقد روی هذا الحدیث مرفوعا ایضا کما اخرج ابن عبد البر من طریق عمر بن الولید عن عکرمة عن ابن عباس قال جاء رجل والنبی صلی الله علیه وسلم یخطب یوم الجمعة فقال له النبی صلی الله علیه وسلم یا هو احدکم حتی اذا کادت الجمعة تفوته جاء یتخطی رقاب الناس یوذیهم فقال ما فعلت یا رسول الله ولکن کنت راقدا ثم استیقظت وقمت فتوضأت ثم اقبلت فقال صلی الله علیه وسلم ایوم وضوء هذا قال ابن عبد البر کذا روی مرفوعا وهو عندی وهم لا ادری ممن وانما القصة محفوظة لعمر لا للنبی صلی الله علیه وسلم کذا فی الزرقانی وغیره قال الشیخ فی الاوجز لکنه یخالف قصة عثمان مع عمر) بوجهین الاول انه لم یکن فی قصة المتخطی والثانی انه لم یکن عنده النوم وقد ثبت ذکر التخطی فی الروایة المرفوعة عند ابی داود من حدیث عبد الله بن بسر فیحتمل ان یکون حدیث ابن عباس تفصیلا لقصة عبد الله بن بسر فلا یحتاج اذا الی التضعیف انتهی **حدثنا** یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ابن شهاب الزهری عن سالم بن عبد الله قال کذا رواه الاکثر عن مالک مرسلا لم یقولوا عن ابیه واخرجه البخاری وغیره من طریق جویریة بن اسماء ومسلم من طریق یونس کلاهما عن الزهری عن سالم عن ابن عمر واخرجه الترمذی من طریق معمر ویونس کلاهما عن الزهری نحوه ثم قال وروی مالک هذا الحدیث عن الزهری عن سالم قال ابو عیسی سالت محمدا عن هذا فقال الصحیح حدیث الزهری

besturdubooks.wordpress.com

دخل رجل من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم المسجد یوم الجمعة وعمر بن الخطاب یخطب فقال عمر اية ساعة هذه فقال یا امیر المؤمنین انقلبت من السوق فسمعت النداء فما زدت علی ان توضأت فقال عمر الوضوء ایضا وقد علمت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یامر بالغسل

عن سالم عن ابن عمر انتهی قال الحافظ لیس فی الحدیث ذکر ابن عمر عند رواة الموطا فحکی الاسمعیلی عن البغوی بعد ان اخرجه من طریق روح بن عبادة عن مالک انه لم یذکر فی هذا الحدیث احد عن مالک عبد الله بن عمر غیر روح بن عبادة وجویریة اه وقد تابعهما ایضا عبد الرحمن بن مهدی عند احمد بذکر ابن عمر وقال الدارقطنی فی الموطا رواه جماعة من اصحاب مالک الثقات عنه خارج الموطا موصولا عنهم فذکر هؤلاء الثلثة ثم قال وابو عاصم النبیل وابراهیم ابن طهمان والولید بن مسلم وعبد الوهاب ذکر جماعة غیرهم فی بعضهم مقال ثم ساق اسانیدهم الیهم بذلک وزاد ابن عبد البر فیمن وصله عن مالک ایضا القعنبی فی روایة اسمعیل القاضی عنه انتهی - دخل رجل من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ای عثمان بن عفان کما تقدم المسجد یوم الجمعة وعمر بن الخطاب یخطب فقال عمر اية بتشدید التحتانیة تانیث ای یستفهم بها - ساعة هذه والساعة اسم لجزء من النهار مقدر وتطلق علی الوقت الحاضر وبها المراد وهذا الاستفهام استفهام توبیخ وانکار وکانه یقول لم تاخرت الی هذه الساعة وقد ورد التصریح بالانکار فی روایة ابی هریرة فقال عمر لم تحتبسون عن الصلوة وفی روایة مسلم فعرض به عمر فقال ما بال رجال یتاخرون بعد النداء قال الحافظ والذی یظهر ان عمر قال ذلک کله فحفظ بعض الرواة ما لم یحفظ الآخر وراد عمر التلمیح الی ساعات التبکیر التی وقع الترغیب فیها وانها اذا انقضت طویت الملائکة الصحف وهذا من احسن التعریضات وارشق الکنایات وفهم عثمان ذلک فبادر الی الاعتذار عن التاخیر - فقال یا امیر المؤمنین فیه دلیل علی ان للامام ان یامر فی خطبته بالمعروف وینهی عن المنکر وایضا ان من خاطب الامام له ان یجاوبه عما سأله عنه ولا یکون فی ذلک لاغیا قاله الباجی وکذلک عندنا الاحناف یجوز للامام التکلم فی الخطبة بالامر بالمعروف والنهی عن المنکر قال فی الدر المختار یکره تکلم فیها الا لامر بمعروف لانه منها اه وقال القاری عندنا کلام الخطیب فی اثناء الخطبة مکروه اذا لم یکن امرا بالمعروف اه وکذلک قال فی البدائع وتبعه صاحب البحر فما ذکره الشعرانی فی میزانه مما یوهم الملاق الحرمة للخطیب عندنا لیس بصواب فان الاحناف انما حوالة الامر بالمعروف انقلبت ای رجعت من السوق روی الشیخ عن مالک فی العتبیة ان الصحابة کانوا یکرهون ترک العمل یوم الجمعة علی نحو تعظیم الیهود السبت والنصاری الاحد کذا فی التنویر وقال العینی فیه اباحة الشغل والتصرف یوم الجمعة قبل النداء ولو افضی ذلک الی ترک فضیلة البکور الی الجمعة لان عمر لم یامر برفع السوق بعد هذه القصة واستدل بذلک علی ان السوق لا یمنع یوم الجمعة قبل النداء لکونها کانت فی زمن عمر ولکون الذاهب الیها مثل عثمان انتهی فسمعت النداء ای الاذان والمراد به الاذان بین ید الخطیب لان الاذان الاول زاده عثمان فی خلافته ولم یکن اذ ذاک الا هذا الاذان قال العینی ان وجوب السعی وحرمة البیع والشراء بالاذان الذی یؤذن بین ید المنبر لانه هو الاصل وبه قال الشافعی واحمد واکثر فقهاء الامصار فما زدت علی ان کلمة ان هذه صلة زیدت تاکید النفی قاله العینی - توضأت ای لم اشتغل بشئ بعد ان سمعت النداء الا بالوضوء وهذا یدل علی انه دخل المسجد فی ابتداء شروع عمر فی الخطبة قاله الحافظ فقال عمر فیه اشعار بانه قبل عذره فی ترک التبکیر لکنه استنبط منه معنی آخر اتجه له علیه فیما انکار ثان مضاف الی الاول قاله الحافظ - الوضوء بالنصب ای اتتوضأ الوضوء مقتصرا علیه او بالرفع مبتدأ حذف خبره ای تقتصر علیه او خبر مبتدأ محذوف ای کفایتک الوضوء کذا فی الزرقانی وفی روایة البخاری والوضوء بزیادة الواو قال العینی جاءت الروایة فیه بالواو وحذفها وبنصب الوضوء ورفعها اما وجه وجود الواو فهو ان یکون للعطف علی الانکار الاول یعنی الم یکفیک ان اخرت الوقت وفوت فضیلة السبق حتی اتبعته بترک الغسل والقناعة بالوضوء وقال القرطبی الواو عوض من همزة الاستفهام کما قرأ ابن کثیر قال فرعون و انتم به - واما وجه حذف الواو فظاهر لکن یکون لفظ الوضوء بالرفع والنصب اما الرفع فعلی انه مبتدأ خبره محذوف تقدیره الوضوء ایضا یقتصر علیه او خبر محذوف المبتدأ تقدیره کفایتک الوضوء واما النصب فعلی اضمار فعل التقدیر اتتوضأ الوضوء فقط یعنی اقتصرت علی الوضوء وحده انتهی مختصرا قال الزرقانی قال ابن السید الصواب انه آلوضوء بالمد علی لفظ الاستفهام ایضا مصدر من آض یئیض ای عاد ورجع قال ابن السکیت تقول فعلته ایضا اذا کنت قد فعلته بعد شئ آخر کانک افدت بذکرها الجمع بین الامرین او الامور قاله العینی وقال الحافظ ای الم یکفک ان فاتتک فضل التبکیر الی الجمعة حتی اضفت الیه ترک الغسل المرغب فیه - وقد علمت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یامر بالغسل قال الحافظ لم اقف فی شئ من الروایات علی جواب عثمان عن ذلک والظاهر انه سکت عنه اکتفاء بالاعتذار الاول لانه قد اشار الی انه کان ذاهلا عن الوقت وانه بادر عند سماع النداء وانما ترک الغسل لانه تعارض عنده ادراک سماع الخطبة والاشتغال بالغسل وکل منهما مرغب فیه فآثر سماع الخطبة ولعله کان یری فرضیته فلذلک آثره انتهی وقال الباجی کما فی الزرقانی رأی عمر اشتغاله بسماع الخطبة والصلوة اولی من خروجه للغسل ولذا لم یامره

besturdubooks.wordpress.com

قال مالك والرجل عثمان رض عفان **حدثنا** ابن ابی داؤد قال ثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال ثنا جویریة عن مالك عن الزهری عن سالم عن ابیه مثله غیر انه لم یذکر قول مالك انه عثمان رض **حدثنا** ابو بکرة قال ثنا حسین بن مهدی قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهری عن سالم عن ابن عمر مثله **حدثنا** محمد بن عبد الله بن میمون قال ثنا الولید عن الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن ابی هریرة رض ح وحدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا حرب بن شداد قال حدثنی یحیی قال حدثنی ابو سلمة قال حدثنی ابو هریرة رض قال بینما عمر رض یخطب الناس اذ دخل عثمان بن عفان رض فعرض له عمر رض وقال مابال رجال یتاخرون بعد النداء ثم ذکر مثله **وحدثنا** فهد قال ثنا ابو غسان قال ثنا جویریة عن نافع عن ابن عمر رض ان رجلا من المهاجرین الاولین دخل المسجد وعمر رض یخطب فناداه عمر باية ساعة هذه فقال ماکان الا الوضوء ثم الاقبال فقال عمر والوضوء ایضا وقد علمت انا کنا نؤمر بالغسل **قال** ابو جعفر ففی هذه الآثار غیر معنی ینفی وجوب الغسل اما احدهما فان عثمان رض لم یغتسل واکتفی بالوضوء وقد قال له عمر رض قد علمت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یامرنا بالغسل ولم یامره عمر ایضا بالرجوع لامر رسول الله صلی الله علیه وسلم ایاه بالغسل **ففی** ذلك

ولا انکر علیه قعوده ویقتضی ذلك اجماع الصحابة علی ان غسل الجمعة لیس بواجب انتهی. قال مالك والرجل المذکور من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم عثمان عفان والصواب ابن عفان ولم یوجد فی ذلك خلاف کما تقدم والحدیث اخرجه مالك فی الموطا بلفظ المصنف **حدثنا** ابن ابی داؤد قال ثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال ثنا جویریة بن اسماء الضبعی البصری عن مالك عن الزهری عن سالم عن ابیه عبد الله بن عمر مثله ای مثل ما روی ابن وهب عن مالك غیر انه ای جویریة لم یذکر قول مالك انه عثمان ای لم یقع فی روایة جویریة قول مالك فی تفسیر هذا الرجل والحدیث اخرجه البخاری عن عبد الله بن محمد بن اسماء والبیهقی من طریق ابی المثنی العنبری عن عبد الله بن محمد بن اسماء عن جویریة واحمد عن عبد الرحمن بن مهدی کلاهما عن مالك باسناده نحوه وقد تابعهما علی ذکر ابن عمر جماعة خارج الموطا عن مالك کما تقدم **حدثنا** ابو بکرة قال ثنا حسین بن مهدی قال ثنا عبد الرزاق بن همام ابو بکر الصغانی ضنا المصنف عن معمر بن راشد البصری عن الزهری عن سالم عن ابن عمر مثله ای مثل ما روی مالك عن الزهری والحدیث اخرجه الترمذی عن محمد بن ابان عن عبد الرزاق باسناده بمعناه واخرجه مسلم عن حرملة عن ابن وهب عن یونس عن الزهری ومن طریق حرملة اخرجه البیهقی واخرجه الترمذی من طریق عبد الله بن صالح عن اللیث عن یونس. **حدثنا** محمد بن عبد الله بن میمون قال ثنا الولید بن مسلم الدمشقی عن الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن ابی هریرة ح و حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود الطیالسی البصری قال ثنا حرب بن شداد قال حدثنی یحیی بن ابی کثیر قال حدثنی ابو سلمة قال حدثنی ابو هریرة قال بینما عمر یخطب الناس اذ دخل عثمان بن عفان فعرض لعمر وقال وفی نسخة العینی فعرض به عمر فقال مابال رجال یتاخرون بعد النداء ثم ذکر مثله ای مثل ما تقدم من حدیث ابن عمر والحدیث اخرجه مسلم عن اسحاق بن ابراهیم عن الولید عن الاوزاعی والامام احمد عن عبد الصمد عن حرب بن شداد کلاهما عن یحیی عن ابی سلمة عن ابی هریرة فذکر بعد قوله بعد النداء فقال عثمان یا امیر المؤمنین ما زدت حین سمعت النداء ان توضأت ثم اقبلت فقال عمر والوضوء ایضا الم تسمعوا رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول اذا جاء احدکم الی الجمعة فلیغتسل لافظ المسلم واخرجه الدارمی عن محمد بن یوسف والبیهقی من طریق الولید بن مزید کلاهما عن الاوزاعی والبخاری عن ابی نعیم عن شیبان وابو داؤد عن الربیع بن نافع عن معاویة والطیالسی عن حرب بن شداد والبغتهم عن یحیی عن ابی سلمة عن ابی هریرة واخرجه الامام احمد فی مسنده عن عبد الصمد عن حرب بن شداد. **وحدثنا** فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو غسان مالك بن اسمعیل النهدی قال ثنا جویریة عن نافع عن ابن عمر ان رجلا من المهاجرین الاولین دخل المسجد وعمر یخطب فناداه عمر باية ساعة هذه فقال الرجل ای عثمان ماکان ای بعد سماع الاذان الا الوضوء ثم الاقبال ای ما الاحتباس بعد سماع الاذان الا بقدر الوضوء فقال عمر والوضوء ایضا وقد فی نسخة العینی لقد علمت انا کنا نؤمر بالغسل والحدیث لم اقف علیه من طریق جویریة عن نافع باسناده فی غایة الصحة فان فهدا ثقة ثبت احتج الشیخان وغیرهما بالباقین قال الحافظ بعد ما عزی الحدیث الی المصنف هذا الاسناد اعلی من روایة جویریة بن اسماء عن مالك انتهی ای المخرج عند البخاری وغیره وقد تقدم عند المصنف ایضا **قال** ابو جعفر الطحاوی ففی هذه الآثار المرویة عن عمر غیر معنی ینفی وجوب الغسل ای قصته عمر مع عثمان تدل من غیر وجه علی عدم وجوب الغسل للجمعة اما احدهما وفی نسخة العینی فاما احدها ای احد المعانی التی تدل علی نفی وجوب الغسل قاله العینی. فان عثمان لم یغتسل واکتفی بالوضوء والحال قد قال له ای لعثمان عمر قد علمت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یامرنا بالغسل فاکتفاء عثمان بالوضوء مع علمه بامر رسول الله صلی الله علیه وسلم بالغسل دلیل بین علی انه کان مفهوم الحدیث عنده الاستحباب دون الایجاب ولم یامره ای عثمان عمر ایضا بالرجوع للغسل لامر رسول الله صلی الله علیه وسلم ایاه بالغسل **ففی** ذلك ای فی اکتفاء عثمان بالوضوء وعدم امر عمر ایاه

besturdubooks

دليل على ان الغسل الذي كان امر به لم يكن عندهما على الوجوب وانما كان لعلة ما قال ابن عباس وعائشة او لغير ذلك ولولا ذلك ما تركه عثمان ولما سكت عمر عن امره اياه بالرجوع حتى يغتسل وذلك بحضرة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين قد سمعوا ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم كما سمعه عمر وعلموا معناه الذي اراده فلم ينكروا من ذلك شيئا ولم يأمروا بخلافه ففي هذا اجماع منهم على نفي وجوب الغسل

بالرجوع للغسل ودليل على ان الغسل الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم امر به وفي نسخة العيني امره لم يكن عندهما اي عمر وعثمان على الوجوب وانما كان لعلة ما قال ابن عباس وعائشة او لغير ذلك ولولا ذلك اي عدم الوجوب عندهما ما تركه وفي نسخة العيني لما تركه اي الغسل عثمان ولما نافية وفي نسخة العيني لا سكت عمر عن امره اياه اي عثمان بالرجوع حتى يغتسل وذلك اي ترك عثمان الغسل واقرار عمر اياه على ذلك بحضرة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين قد سمعوا ذلك وفي نسخة العيني بحذف قد وبحذف ذلك اي امر الغسل للجمعة من النبي صلى الله عليه وسلم كما سمعه عمر وعلموا معناه الذي اراده النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينكروا من ذلك اي من اقرار عمر عثمان على ترك الغسل شيئا ولم يأمروا بخلافه ففي هذا اجماع منهم اي الصحابة على نفي وجوب الغسل فالامام الطحاوي استدل بهذه القصة على عدم وجوب الغسل للجمعة ووجه الدلالة ان عثمان اكتفى بالوضوء مع علمه بامر الغسل واقره على ذلك عمر ولم يأمره بالرجوع للغسل مع علمه بامر الغسل فدل ذلك على ان هذا الامر كان عندهما للاستحباب ولو كان واجبا ما تركه عثمان ولما اقره عمر على تركه واجب وقد حضر ذلك جمع كثير من الصحابة منهم من روى احاديث الامر فلم ينكروا عليهما صنعهما وهم اهل الحل والعقد ولو كان الامر عندهم للوجوب ما اقروا عمر على ذلك ولالزموا عثمان بالغسل قال الخطابي فيه دلالة على ان غسل يوم الجمعة غير واجب ولو كان واجبا لاشبه ان يأمره عمر بان ينصرف فيغتسل فدل سكوت عمر ومن معه من الصحابة على ان الامر به على معنى الاستحباب ولان الوجوب وليس يجوز عليهما ومن بحضرتهم من المهاجرين والانصار ان يجتمعوا على ترك واجب انتهى وقال ابن العربي لم يأمره عمر بالخروج اليه لانه لعمل يجمع بين العلمين احدهما اكيد فضله والثاني اجزاء الجمعة دونه وذلك بحضرة اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فلا اشكال في ترك وجوبه انتهى وقد سبق الى ذلك الامام الشافعي كما نقله الزبيدي عن البيهقي في المعرفة فقال فلما علمنا ان عمر وعثمان قد علما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بغسل يوم الجمعة فذكر عمر علمه وعلم عثمان ولم يغتسل عثمان ولم يخرج فيغتسل ولم يأمره عمر بذلك ولا احد ممن حضرهما من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم دل هذا على ان عمر وعثمان قد علما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالغسل على الاحب لا على الايجاب وكذلك دل على ان علم من سمع مخاطبة عمر وعثمان مثل عمر وعثمان انتهى وفيما نقل عنه الترمذي فلو علما ان امره على الوجوب لا على الاختيار لم يترك عمر عثمان حتى يرده ويقول له ارجع فاغتسل ولما خفي على عثمان ذلك مع علمه لكن دل هذا الحديث ان الغسل يوم الجمعة فيه فضل من غير وجوب يجب على المرء في ذلك انتهى قال الحافظ وعلى هذا الجواب عول اكثر المصنفين في هذه المسئلة كابن خزيمة والطبري وابن حبان وابن عبد البر وهلم جرا وهو استدلال قوي وقد نقل الخطابي وغيره الاجماع على ان صلوة الجمعة بدون الغسل مجزئة لكن حكى الطبري عن قوم منهم قالوا لو توجه به ولم يقولوا انه شرط بل هو واجب مستقل تصح الصلوة بدونه كان اصله قصد التنظيف وازالة الروائح الكريهة التي تتاذى بها الحاضرون من الملائكة والناس وهو موافق لقول من قال يحرم اكل الثوم على من يقصد الصلوة في الجماعة ويرد عليهم انه يلزم من ذلك تاثيم عثمان والجواب انه انما تركه اهلا على ان الوقت مع انه يحتمل ان يكون قد غسل في اول النهار لما ثبت في مسلم انه لم يكن يمضي عليه يوم حتى يفيض عليه الماء وانما لم يعتذر بذلك لعمر كما اعتذر عن التاخر لانه لم يتصل غسله بذهابه وحكى ابن المنذر عن اسحق بن راهويه ان قصة عمر وعثمان تدل على وجوب الغسل لا على عدم وجوبه من جهة ترك عمر الخطبة واشتغاله بمعاتبة عثمان وتوبيخ مثله على رؤس الناس فلو كان ترك الغسل مباحا لما فعل عمر ذلك انتهى. سكت الحافظ عن تعقب هذا الاستدلال اكتفاء بما تقدم عنه من تعقبه في غير هذا الموضع حيث قال هو متعقب لانه انكر عليه ترك السنة المذكورة وهي التبكير الى الجمعة فيكون الغسل كذلك انتهى فلو كان الغسل واجبا لاشتد انكار عمر على تركه ازيد مما وقع على ترك المندوب وكان اللائق لعثمان ان يعتذر عنه فوق ما اعتذر عن ترك المندوب والواقع خلافه واما ما اعترض به ابن حزم على استدلال الجمهور بانه يحتمل ان يكون عثمان اغتسل في صدر يومه وان عمر امره بالرجوع للغسل فرده العراقي كما نقل عنه الزبيدي بان الاحتمال الاول مردود بدليل الحديث على خلافه لان عمر انكر على عثمان الاقتصار على الوضوء ولم يعتذر عثمان عن ذلك فلو كان اغتسل لاعتذر بذلك وذكره ولم يكن يتوجه عليه حينئذ انكار والاحتمال الثاني ايضا مدفوع بان الاصل خلافه فمن ادعاه فليقم الدليل عليه لا يقال سقط الدليل للاحتمال لان ذلك انما هو عند تكافؤ الاحتمالين فاما مع ترجح احدهما بوجه من وجوه الترجيحات فالعمل بالراجح وقد ترجح عدم امره بذلك لانه خلاف الاصل فيحتاج مثبته الى بيان والا كان كاذبا محتلقا انتهى واما ما الزم الشوكاني الجمهور بانهم ظنوا انه لو كان الاغتسال واجبا لنزل عمر من منبره واخذ بيد ذلك الصحابي وذهب به الى المغتسل وقال له لا تقف في هذا الجمع اذا ذهب فاغتسل

besturdubooks.wordpress.com

وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مایدل علی ان ذلک کان من طریق الاختیار واصابة الفضل **حدثنا** ابراهیم بن مرزوق قال ثنا یعقوب الحضرمی قال ثنا الربیع بن صبیح عن الحسن وعن یزید الرقاشی عن انس رض قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من توضأ یوم الجمعة فبها ونعمت ومن اغتسل فالغسل حسن **حدثنا** ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا همام ح وحدثنا فهد قال ثنا ابو الولید قال ثنا همام عن قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله غیر انه قال ومن اغتسل فالغسل افضل۔

فحسن

فانا سنتظر ک وما اشبه ذلک ومثل هذا لایجب علی من رأی الاخلال بواجب من واجبات الشریعة وغایة ما کلفنا به من الانکار علی من ترک واجبا هو ما فعله عمر فی هذه الواقعة انتهی فرده شیخ مشائخنا فی البذل بان ما قاله الشوکانی کلام من غفل عن ما جبل علیه عمر من الشدة والغلظة فی الدین وتمادی به الناس فی اخلالهم بواجبات الشرع فانه لبب برداء هشام بن حکیم بن حزام علی انه کان یقرأ سورة الفرقان علی غیر ما یقرئها عمر وجاء به الی رسول الله صلی الله علیه وسلم یقوده حتی قال لارسله واخرج ام فروة اخت ابی بکر من البیت حین ناحت وایضا لما اراد رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یصلی علی عبد الله ابن ابی المنافق جذبه قال الیس الله نهاک ان تصلی علی المنافقین وبکذا تشقیقاته وتشدیداته اکثر من ان تحصی فمن لم علم بها لیستحیل منه ان یستبعد من مثل عمر رض ان یقیم من مجلسه یرده الی بیته لیغتسل ویترکه یجلس ویصلی وقد ترک الواجب فالعجب من الشوکانی کیف لم یتنبه لها واستبعد من عمر ان یقول لعثمان اذهب فاغتسل ثم احضر وقد تنبه لذلک الامام الشافعی والطحاوی والخطابی وغیرهم انتهی مختصرا قال العبد الضعیف استبعاد الشوکانی وغیره ترک عمر الخطبة واشتغاله بتوبیخ عثمان ومعاتبته علی رؤس الناس فی حالة عدم الوجوب وکانهم قاسوا الصحابة علی انفسهم ومن المعلوم انهم کانوا مبالغین فی الاهتمام بالسنن نحو اهتمامهم بالفرائض والواجبات فلما کان حالة عامة الصحابة فما ظنک بمثل عمر الذی تشقیقاته وتشدیداته اکثر من ان تحصی مع انه کان توبیخه هذا وجه حسن وبرهانه کان یعرف ان عثمان یکون امیرا بعده فلو کان متساهلا فی تلک السنة اتبعه الناس فتکون تلک السنة متروکة فلذا شدد وعمد وعاتبه علی رؤس الناس والله اعلم۔ **وقد روی** عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مایدل علی ان ذلک

ای امر الغسل للجمعة کان من طریق الاختیار واصابة الفضل لا الوجوب **حدثنا** ابراهیم بن مرزوق قال ثنا یعقوب بن اسحق ابو محمد الحضرمی قال ثنا الربیع بن صبیح ابو بکر البصری عن الحسن البصری وعن یزید بن ابان الرقاشی بتخفیف القاف ثم معجمة نسبة الی رقاش اسم امرأة کثرت اولادها حتی صاروا قبیلة ابو عمرو البصری القاص الزاهد مر له وابو داود والترمذی وابن ماجة قال ابن سعد کان ضعیفا قدریا زاد قال یعقوب بن سفیان فیه ضعف وقال النسائی والحاکم متروک الحدیث وقال البخاری یتکلم فیه شعبة وقال ابن معین رجل صالح ولیس حدیثه بشئ مرة ضعیف کذا قال الدارقطنی والزرقانی قال عمرو بن علی کان یحیی بن سعید لایحدث عنه وکان عبد الرحمن یحدث عنه وکان یجلا صالحا وقد روی عنه الناس ولیس بالقوی وقال ابو داود رجل صالح سمعت یحیی یقول رجل صدق وقال ابن عدی له احادیث صالحة عن انس وغیره وارجو انه لا بأس به روایته الثقات عنه وقال الساجی کان یهم ولا یحفظ ویحمل حدیثه لصدقه وصلاحه۔ ذکره البخاری فی فصل من مات فی عشر وما ته الی عشرین ومائة عن انس

قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من توضأ یوم الجمعة فبها ونعمت الباء متعلقة بفعل مضمر ای فبهذه الخصلة او الفعلة یعنی الوضوء نال الفضل ونعمت ای ونعمت الخصلة هی فحذف المخصوص بالمدح وسئل عنه الاصمعی فقال اظنه یرید فبالسنة اخذ کذا فی الفائق للزمخشری قال الطیبی وقیل ای بالرخصة اخذ ونعمت السنة التی ترک وفی هذا انحراف عن مراعاة حق اللفظ فان الضمیر الثانی یرجع الی غیر الضمیر الاول انتهی قال الخطابی وانما ظهرت التاء التی هی علامة التانیث لاظهار السنة او الخصلة او الفعلة انتهی قال ابن العربی ومن الغفلة من یرفع التاء وهو لحن محض فلا تلتفتوا الی ذلک انتهی۔ ومن اغتسل فالغسل حسن وفی نسخة العینی فحسن بحذف الغسل والحدیث اخرجه ابن ماجة من طریق اسمعیل بن مسلم المکی عن یزید الرقاشی عن انس مرفوعا من توضأ یوم الجمعة فبها ونعمت ومن اغتسل فالغسل افضل وعزاه الهیثمی الی البزار بلفظ ابن ماجة الا انه لم یقع عنده تجزئ عنه الفریضة قال الهیثمی وفیه یزید الرقاشی وفیه کلام واخرجه الطیالسی فی مسنده عن الربیع عن یزید عن انس بلفظ البزار وللحدیث طرق اخری ستاتی عند المصنف وغیره بعد حدیث سمرة **حدثنا** ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا عفان بن مسلم البصری قال ثنا همام بن یحیی العوذی ح وحدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو الولید الطیالسی هشام بن عبد الملک البصری قال ثنا همام بن یحیی عن قتادة بن دعامة البصری عن الحسن البصری عن سمرة بن جندب بن هلال الفزاری یکنی ابا سلیمان کان من حلفاء الانصار قدمت به امه المدینة وهو صغیر فتزوجها رجل من الانصار کان فی حجره حتی کبر قیل اجازه النبی صلی الله علیه وسلم فی المقاتلة یوم احد وغزا معه غزوات ثم سکن البصرة وکان یستخلفه علیها اذا سار الی الکوفة ویستخلفه علی الکوفة اذا سار الی البصرة وکان شدیدا علی الخوارج ولهذا تبغضه الحروریة وکان الحسن ابن سیرین وفضلاء البصرة یثنون علیه کذا فی تهذیب النووی وفی الاستیعاب قال ابن سیرین کان سمرة عظیم الامانة صدوق الحدیث یجب الاسلام وبالجملة کان من الحفاظ المکثرین عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وکانت وفاته بالبصرة فی خلافة معاویة سنة ثمان وخمسین۔ عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله غیر انه قال ومن اغتسل فالغسل افضل ای افضل من الاقتصار علی الوضوء لانه اکمل واشمل قال الخطابی وفیه البیان الواضح ان الوضوء کاف للجمعة

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا احمد بن خالد البغدادی قال ثنا علی بن الجعد قال انا الربیع بن صبیح وسفیان الثوری عن یزید الرقاشی عن انس بن مالک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا احمد بن خالد قال ثنا عبید بن اسحق العطار قال انا قیس بن الربیع عن الاعمش عن ابی سفیان عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا خالد بن حلی الحمصی قال ثنا محمد بن حرب

وان افضل لہا فضیلۃ لافریضۃ انتہی والحدیث اخرجہ ابو داؤد عن ابی الولید والبیہقی من طریق عفان والامام احمد عن عبد الرحمن بن مہدی وابی داؤد والدارمی عن عفان ارتعتہم عن ہمام باسنادہ مثلہ واخرجہ الترمذی والنسائی من طریق شعبۃ عن قتادۃ مثلہ وعزاہ الزبیدی الی ابن خزیمۃ فی صحیحہ وابن جریر فی تہذیبہ والضیاء فی المختارۃ والطبرانی فی الکبیر وابن ابی شیبۃ وابی یعلی وابن النجار کلہم من طریق الحسن عن سمرۃ قال الترمذی حدیث سمرۃ حدیث حسن وفی التلخیص الحبیر قال فی الامام من تحمل روایۃ الحسن عن سمرۃ علی الاتصال یصحح ہذا الحدیث قلت وہو مذہب علی بن المدینی کما نقلہ عنہ البخاری والترمذی والحاکم وغیرہم وقیل لم یسمع منہ الا حدیث العقیقۃ وہو قول البزار وغیرہ وقیل لم یسمع منہ شیئا اصلا وانما یحدث من کتابہ انتہی وقال المحدث الزیلعی الظاہر من الترمذی انہ یختار قول علی بن المدینی فانہ صحح فی کتابہ عدۃ احادیث من روایۃ الحسن عن سمرۃ واختار الحاکم ہذا القول فقال فی المستدرک بعد ان اخرج حدیث الحسن عن سمرۃ فی الکسفین ولا یتوہم ان الحسن لم یسمع من سمرۃ فانہ سمع منہ واخرج فی کتابہ عدۃ احادیث من روایۃ الحسن عن سمرۃ وقال فی بعضہا علی شرط البخاری وقال فی البیوع احتج البخاری بالحسن عن سمرۃ انتہی مختصرا۔ حدثنا احمد بن خالد البغدادی یروی فی ہذا الکتاب عن علی بن الجعد وعبید بن اسحق العطار وابی ہشام الرفاعی ولم یرو عنہ المصنف الا ثلثۃ احادیث حدیث انس ہذا وحدیث جابر الذی بعدہ فی غسل الجمعۃ وحدیث ابن مسعود فی الزکوۃ مرفوعا لا یسأل عبد مسألۃ وہو مالیغنیہ الحدیث وقد ذکر حدیث ابن مسعود ہذا فی الزیادات ایضا واخرج ہذا الحدیث فی مشکل الآثار ایضا فقال حدثنا احمد بن خالد ابن یزید البغدادی فذکر الحدیث مثل ما اخرجہ فی ہذا الکتاب سندا ومتنا والذی یظہر واللہ اعلم ان احمد ہذا منسوب الی الجد وہو احمد بن محمد ابن خالد بن یزید بن غزوان ابو العباس البراثی سمع علی بن الجعد وغیرہ کما ذکر الخطیب قال الدارقطنی ثقۃ مامون توفی سنۃ اثنتین وثلاثمائۃ واما العینی فقال فی شرحہ فی احمد ہذا ہو احمد بن خالد البغدادی المعروف بابن خالویہ ولم یذکر فیہ کلاما وہکذا نقل فی الکشف عن المغانی ولم یزد علیہ شیئا فاللہ اعلم۔ قال ثنا علی بن الجعد الجوہری البغدادی قال انا الربیع بن صبیح وسفیان الثوری عن یزید الرقاشی عن انس بن مالک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ تقدم تخریج حدیث انس ولہ طریق آخر سیاتی بعد حدیث جابر۔ حدثنا احمد بن خالد بن یزید البغدادی قال ثنا عبید بن اسحق العطار ویقال لہ عطار المطلقات ضعفہ یحیی وقال البخاری عندہ مناکیر وقال النسائی والازدی متروک الحدیث وقال الدارقطنی ضعیف وقال ابن عدی عامۃ حدیثہ منکر وذکرہ العقیلی وابن شاہین فی الضعفاء وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال لغرب وقال ابو حاتم ما رأینا ساالاخیر اوما کان یذاکر الثبت فی حدیثہ لبعض الانکار وفی حلیۃ الاولیاء من طریق علی بن مسلم ثنا عبید بن اسحق العطار ابو اسحق وکان شیخ صدق کذا فی اللسان والمیزان قال انا قیس بن الربیع عن الاعمش عن ابی سفیان طلحۃ بن نافع القرشی مولاہم الواسطی ویقال المکی الاسکاف من رواۃ الستۃ قال احمد والنسائی لیس بہ بأس قال ابن عدی لا بأس بہ روی عنہ الاعمش احادیث مستقیمۃ وقال ابن المدینی یکتب حدیثہ ولیس بالقوی وقال ابن معین لا شیء وقال ابن عیینۃ حدیث ابی سفیان عن جابر انما ہی صحیفۃ وکذا قال شعبۃ وقال ابو حاتم لم یسمع منہ الا اربعۃ احادیث وقال البزار ہو فی نفسہ ثقۃ عن جابر بن عبد اللہ الانصاری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ ابن عدی فی الکامل عن عبید بن اسحق باسنادہ المذکور عن جابر نحوہ واخرجہ عبد بن حمید فی مسندہ عن عمر بن سعد عن الثوری عن ابان عن ابی نضرۃ عن جابر واخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ عن الثوری عن رجل عن ابی نضرۃ بہ کذا فی نصب الرایۃ وعزاہ الہیثمی الی البزار بلفظ سمرۃ ثم قال وفیہ قیس بن الربیع وثقہ شعبۃ والثوری وضعفہ جماعۃ قلت والراوی عنہ عبید بن اسحق ایضا ضعیف۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی قال ثنا خالد بن حلی الصواب خلی بفتح الخاء المعجمۃ بوزن علی الکلاعی بفتح کاف وخفۃ لام وبعین مہملۃ نسبۃ الی ذی الکلاع ابو الہاشم الحمصی القاضی من رواۃ البخاری والنسائی قال البخاری صدوق وقال الخلیلی ثقۃ وقال النسائی لیس بہ بأس وقال الدارقطنی لیس لہ شیء ینکر وذکرہ ابن حبان فی الثقات قال ثنا محمد بن حرب الخولانی ابو عبد اللہ الحمصی المعروف بالابرش کاتب محمد بن الولید الزبیدی من رواۃ الستۃ قال احمد لیس بہ بأس وقدمہ علی بقیۃ وقال العجلی ومحمد بن عوف والنسائی وابن معین وعثمان الدارمی ثقۃ وقال ابو حاتم صالح الحدیث

besturdubooks.wordpress.com

قال حدثنی الضحاک بن حمرة الاملوکی عن الحجاج بن ارطاة عن ابراهیم بن المهاجر عن الحسن بن ابی الحسن عن انس بن مالک عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من توضأ یوم الجمعة فبها ونعمت ومن اغتسل فالغسل افضل فبین رسول الله صلی الله علیه وسلم فی هذا الحدیث ان الفرض هو الوضوء وان الغسل فضل لما ینال به من الفضل لا علی انه فرض فان احتج محتج فی وجوب ذلک بما روی عن علی وسعد ابی قتادة وابی هریرة حدثنا ابن مرزوق

توفی سنة اربع وتسعین ومائة - قال حدثنی الضحاک بن حمرة بضم المهملة الاملوکی بضم اوله واللام نسبة الی املوک بطن من رومان قبیلة من عین الواسطی من رواة الترمذی قال ابن معین لیس بشیء وقال النسائی والدارقطنی لیس بالقوی یعتبر به وقال الجوزجانی غیر محمود فی الحدیث وحسن الترمذی حدیثه وذکره ابن شاهین وابن حبان فی الثقات وقال ابن زنجویه ثنا اسحق ثنا بقیة عن الضحاک وکان ثقة وقال اسحق بن راهویه فی مسنده انه ثقة عن الحجاج بن ارطاة النخعی القاضی الکوفی عن ابراهیم بن المهاجر البجلی ابو اسحق الکوفی عن الحسن بن ابی الحسن البصری عن انس بن مالک عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من توضأ یوم الجمعة فبها ونعمت وقد ادی الفرض وفی نسخة العینی الفریضة - ومن اغتسل فالغسل افضل والحدیث بهذا الاسناد اخرجه البزار فی مسنده کما فی نصب الرایة واخرجه الطبرانی فی معجمه الوسط من طریق مؤمل بن اسمعیل عن حماد بن سلمة عن ثابت البنانی عن انس وقد روی هذا الحدیث من طریق الحسن مرسلا ایضا کما اخرجه البیهقی واعلم ان الامام الطحاوی اخرج حدیث الباب عن سمرة وجابر وانس وفی الباب عن ابی سعید الخدری عند البیهقی والبزار من طریق اسید بن زید عن شریک عن عوف عن ابی نضرة عن الخدری فذکره قال البزار لا نعلم رواه عن عوف الا شریک ولا عن شریک الا اسید واسید کوفی قد احتمل حدیثه علی شیعیته شدیدة کانت فیه انتهی قال العلامة ابن الترکمانی وقد ذکره ابو عمر فی التمهید لسنده اجود من هذا فذکره من طریق الربیع بن بدر عن الجریری عن ابی نضرة عن الخدری انتهی وعن ابی هریرة عند البزار وابن عدی واعله ابن عدی بابی بکر الهذلی بانه ضعیف وعن عبد الرحمن بن سمرة عند البیهقی والطبرانی قال الهیثمی وفیه ابو حمزة الرقاشی وثقه ابو داود وضعفه ابن معین وعن ابن عباس عند البیهقی قال البیهقی غریب من هذا الوجه وانما یعرف من حدیث الحسن انتهی - فهذه الاحادیث وان سلم ضعفها بانفرادها ولکن اذا ضم بعضها الی بعض احدثت قوة فیما اجتمعت فیه من الحکم کما قاله البیهقی وغیره علی ان حدیث سمرة صحیح علی مذهب جماعة من الائمة کما تقدم وقد صححه الترمذی وابو حاتم وغیرهما - فبین رسول الله صلی الله علیه وسلم فی هذا الحدیث المروی عن سبعة انفس من الصحابة رضی الله عنهم - ان الفرض هو الوضوء وان الغسل افضل لما ینال به من الفضل لا علی انه فرض احتج الامام الطحاوی بحدیث سمرة وغیره علی ان الامر الوارد فی احادیث الفصل الاول محمول علی الاستحباب دون الایجاب وقد تأید ذلک بحدیث عائشة وابن عباس وقصة عثمان مع عمر کما تقدم قال القاری فاما ادعاء ان حدیث الوجوب اصح فقدم علی هذا غیر صحیح لان صحیته لا تقتضی تقدیمه الا علی ضده الذی لا یمکن الجمع بینه وبینه فلا یجوز الغاء الصحیح بالاصح بل تتعین الجمع بینهما فمن ثم اولنا الاصح بما یوافق الصحیح لا العکس لتقرره لما تقرر ان الوجوب یطلق کثیرا شائعا علی التاکید کما یقول الرجل حقک واجب علی وا مادح الاقتصار علی الوضوء وجعل الغسل افضل منه فلا یطلق ذلک مع فرض وجوب الغسل مطلقا انتهی واختار بعضهم ان احادیث الوجوب منسوخة بحدیث سمرة وغیره قال ابن الجوزی فی التحقیق وفی هذا بعد اذ لا تاریخ معهم ایضا فاحادیث الوجوب اصح واقوی و الضعیف لا ینسخ القوی انتهی قال المحدث الزیلعی ومما یدل علی ان هذا الحدیث ناسخ لاحادیث الوجوب ما رواه ابن عدی فی الکامل من حدیث الفضل ابن المختار عن ابان بن ابی عیاش عن انس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من جاء منکم الجمعة فلیغتسل فلما کان الشتاء قلنا یا رسول الله امرتنا بالغسل للجمعة وقد جاء الشتاء ونحن نجد البرد فقال من اغتسل فبها ونعمت ومن لم یغتسل فلا حرج وهذا سند ضعیف الا انه یشد بغیره انتهی قلت و اخرج حدیث انس هذا البیهقی من طریق الربیع بن صبیح عن یزید الرقاشی عن انس نحوه وللجمهور ادلة اخری علی عدم الوجوب قال الحافظ فی التلخیص من اقوی ما یستدل به علی عدم فرضیة الغسل یوم الجمعة ما رواه مسلم عقب احادیث الامر بالغسل عن ابی هریرة مرفوعا من توضأ فاحسن الوضوء ثم اتی الجمعة فاستمع وانصت غفر له انتهی قال القرطبی ذکر الوضوء ومامعه مرتبا علیه الثواب المقتضی للصحة فدل علی ان الوضوء کاف انتهی وقال ابن العربی هذا نص فی ترک تعهده حدیث عثمان اذ دخل علی عمر انتهی وقال العلامة العینی قال المحققون من اصحابنا ان حدیث الباب خبر الواحد فلا یخالف الکتاب لانه یوجب غسل الاعضاء الثلاثة ومسح الرأس عند القیام الی الصلوة مع وجود الحدث فلو وجب الغسل لکان زیادة علی الکتاب بخبر الواحد وهذا لا یجوز لانه یصیر کالنسخ فافهم قلت اذا حملنا الامر فیه علی الاستحباب توفیقا بین الحدیثین لا یحتاج حینئذ الی شیء آخر انتهی - فان احتج محتج فی وجوب ذلک ای غسل الجمعة بما روی عن علی وسعد وابی قتادة وابی هریرة حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن یزید بن ابی زیاد عن عبد الله بن الحارث قال کنت قاعداً مع سعد فذکر الغسل یوم الجمعة فقال ابنه فلم اغتسل فقال سعد ما کنت اری مسلما یدع الغسل یوم الجمعة حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب بن اسحق قال ثنا شعبة قال اخبرنی عمرو بن مرة عن زاذان قال سألت علیاً عن الغسل فقال اغتسل اذا شئت فقلت انما اسألک عن الغسل الذی هو الغسل قال یوم الجمعة ویوم عرفة ویوم الفطر ویوم الاضحی

قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن یزید بن ابی زیاد القرشی الهاشمی عن عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب ابن هاشم الهاشمی ابو محمد المدنی نقبه بتة بموحدتین مفتوحتین ثانیهما مشددة وامه هند بنت ابی سفیان ولد علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم فحنکه وتحول الی البصرة واعطلح علیه الهلهاجیون مات یزید روی له الستة قال ابن معین وابو زرعة والنسائی وابن المدینی والعجلی ثقة وقال یعقوب بن شیبة ثقة ثقة ظاهر الصلاح وله رضی فی العامة وقال ابن عبد البر اجمعوا علی انه ثقة وقال ابن حبان هو من فقهاء اهل المدینة توفی بعمان سنة اربع وثمانین قال کنت قاعداً مع سعد بن ابی وقاص کما صرح ابن حزم فی المحلی فذکر الغسل یوم الجمعة فقال ابنه ای ابن سعد واسمه ابراهیم فلم اغتسل فی نسخة العینی لم اغتسل وفی نسخة الحاوی فلم نغتسل فقال سعد ما کنت اری مسلما یدع الغسل یوم الجمعة ای مع ما فیه من الفضل الکثیر والاجر الجزیل مع خفته مؤنته والاثر اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن هشیم عن زیاد بن ابی زیاد عن عبد الله بن الحارث قال کنت مع سعد فجاء ابن له فقال له اغتسلت قال لا توضأت ثم جئت فقال له سعد ما احسب ان احداً یدع الغسل یوم الجمعة کذا فی شرح العینی وفی اسناده یزید الهاشمی مولاهم وهو ضعیف حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب بن اسحاق قال ثنا شعبة قال اخبرنی عمرو بن مرة عن زاذان قال سألت علیاً ای ابن ابی طالب امیر المؤمنین عن الغسل فقال علی اغتسل اذا شئت فقلت انما اسألک عن الغسل الذی هو الغسل ای الذی فی الصحابة الفضل قال علی یوم الجمعة وفی نسخة العینی غسل یوم الجمعة ویوم عرفة ویوم الفطر ویوم الاضحی وفی نسخة العینی یوم النحر والاثر اخرجه البیهقی من طریق حفص وابن علیة عن شعبة بنحو سیاق المصنف واخرجه ابن ابی شیبة ومسدد وغیرهما کما فی کنز العمال بلفظ ان رجلا سأل علیا عن الغسل فقال اغتسل کل یوم ان شئت قال لا بل الغسل المستحب قال اغتسل کل یوم جمعة ویوم الفطر ویوم النحر ویوم عرفة واخرج الامام الشافعی من طریق جعفر بن محمد عن ابیه ان علیا کان یغتسل یوم العیدین ویوم الجمعة ویوم عرفة واذا اراد ان یحرم وقد ورد ذلک مرفوعا من حدیث الفاکه بن سعد عند ابن ماجة والبزار وغیرهما بلفظ ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یغتسل یوم الجمعة ویوم عرفة ویوم الفطر ویوم النحر وکان الفاکه ابن سعد یأمر اهله بالغسل فی هذه الایام لم یقع عند ابن ماجة یوم الجمعة ووقع عند البزار والطبرانی وغیرهما وفی اسناد هذا الحدیث یوسف بن خالد السمتی وهو ضعیف وفی حدیث الباب دلیل علی استحباب غسل هذه الایام فاما غسل الجمعة فالجمهور معهم النقوا علی عدم وجوبه علی المشهور الصحیح عنهم اختلفوا فیما بینهم فی انه مستحب او سنة مؤکدة فذهبت شرذمة قلیلة من اصحابنا الی انه مستحب واختاره ابن الهمام وقال النظر یوجب الاستحباب وذهب اکثر اصحابنا کالقدوری والنسفی وقاضیخان وغیرهم من المتقدمین والمتأخرین کما بسط اسماءهم فی السعایة الی انه سنة مؤکدة وبهذا صرح النووی والقسطلانی وابن رسلان وغیرهم من الشافعیة وابن ابی زید وابن عبد البر والزرقانی وغیرهم من المالکیة قال ابن امیر الحاج تلمیذ ابن الهمام والذی یظهر استثناء غسل الجمعة لما عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یغتسل من الاربع من الجنابة ویوم الجمعة وغسل المیت ومن الحجامة رواه ابو داود وصححه ابن خزیمة والحاکم وقال علی شرط الشیخین وقال البیهقی رواته کلهم ثقات مع ما تقدم فان هذا الحدیث ظاهره یفید الموظبة وما تقدم یفید جواز الترک من غیر لوم وبهذا القدر تثبت السنیة انتهی ومما یؤید ذلک قول ابن مسعود من السنة الغسل یوم الجمعة اخرجه البزار قال الهیثمی ورجاله ثقات وقول ابن عمر غسل یوم الجمعة سنة رواه الطبرانی فی الکبیر فیه ابو بکر البکراوی ضعفه ابن معین وغیره کما قال الهیثمی واما غسل العیدین ففیه قولان احدهما انه سنة مؤکدة وهو قول الجمهور فکل من صرح بسنیة غسل الجمعة صرح بهذا وبسنیة غسل الاحرام وعرفة وثانیهما انه مستحب وهو قول من قال باستحباب غسل الجمعة کذا فی السعایة وفی التعلیق الممجد الارجح هو الاول لحدیث الفاکه بن سعد واسناده ضعیف کما تقدم ورواه البزار من حدیث ابی رافع واسناده ضعیف ایضا وفی الباب من الموقوف عن علی رواه الشافعی وعن ابن عمر رواه مالک وروی البیهقی عن عروة بن الزبیر انه اغتسل للعیدین قال انه السنة انتهی وقال ابن القیم فی الهدی وکان صلی الله علیه وسلم یغتسل للعیدین صح الحدیث فیه وفیه حدیثان ضعیفان حدیث ابن عباس من روایة جبارة بن المفلس وحدیث الفاکه بن سعد من روایة یوسف بن خالد السمتی ولکن ثبت عن ابن عمر مع شدة اتباعه للسنة انتهی قال ابن رشد فی البدایة اجمع العلماء علی استحسان الغسل لصلوة العیدین وقال الباجی

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا یونس قال ثنا سفیان عن عمرو عن طاؤس قال سمعت ابا هریرة یقول حق لله واجب علی کل مسلم فی کل سبعة ایام یغتسل ویغسل منه کل شئ ویمس طیبا ان کان لاهله حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا شعبة قال ثنا اللیث عن یزید بن ابی حبیب ان مصعب بن ثابت حدثه ان ثابت بن ابی قتادة حدثه ان ابا قتادة قال له اغتسل للجمعة فقال له قد اغتسلت للجنابة حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید ابن منصور قال ثنا سفیان عن عبدة بن ابی لبابة عن سعید بن عبد الرحمن بن ابزی ان اباه کان یحدث بعد ما یغتسل یوم الجمعة فیتوضأ ولا یعید الغسل

کما فی الزرقانی وهو مستحب عند علماء المدینة وجماعة من اهل العراق والشام وقال غیرهم ان فیه تحسن والطیب بجزئ منه انتهی وقال الدسوقی من المالکیة وذکر فی التوضیح ان المشهور استحبابه وهو مقتضی نقل المواق عن ابن رشد ولم یشترط فیه اتصاله بالغسل ولانه للیوم لا للصلوة ورجح اللخمی سنیته وقال الفاکهانی انه سنة انتهی وفی شرح الاقناع من فروع الشافعیة وسن غسل للعیدین وان لم یرد الحضور لانه یوم زینة قال فی هامشه قوله یوم زینة مقتضاه انه یطلب من الحائض والنفساء کما فی غسل الاحرام انتهی من الاوجز. وفی الطحطاوی علی المراقی رجح کونه للیوم بخلاف الجمعة ویستوی فیه الذاهب الی الصلوة والقاعد قال السرخسی هذا صحیح وبه قالت المالکیة والشافعیة انتهی. حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا سفیان بن عیینة عن عمرو بن دینار عن طاؤس قال سمعت ابا هریرة یقول حق لله وفی نسخة الحاوی حق الله واجب علی کل مسلم فی کل سبعة ایام یغتسل ویغسل منه کل شئ ویمس طیبا ان کان لاهله والاثر اخرجه عبد الرزاق عن ابن جریج عن عمرو بن دینار باسناده نحوه واخرجه مالک عن سعید المقبری عن ابی هریرة انه کان یقول غسل یوم الجمعة واجب علی کل محتلم کغسل الجنابة قال الزرقانی ای فی الصفة لا فی الوجوب لکن هذا علی رأی الجمهور انه سنة مؤکدة. هذا قد رواه مالک موقوفا کما تری علی ابی هریرة وقد حکی ابن المنذر عنه وعن عمار بن یاسر وغیرهما الوجوب الحقیقی فلا یعوّل قول ابی هریرة لانه مذهبه قال فی التمهید قد رفعه رجل لا یحتج به عن عبید الله بن عمر عن سعید عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم انتهی حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا شعبة قال ثنا اللیث وفی نسخ یعنی الحاوی قال ثنا شعیب بن اللیث قال ثنا اللیث عن یزید بن ابی حبیب ان مصعب بن ثابت ذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال مصعب بن ثابت بن ابی قتادة الانصاری روی عنه یزید بن ابی حبیب والجعید بن عبد الرحمن سمعت ابی یقول ذلک اه وهکذا ذکر البخاری فی مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبیر بن العوام والظاهر الاول. حدثه ان ثابت بن ابی قتادة ذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال ثابت بن ابی قتادة الانصاری السلمی واسم ابی قتادة الحارث بن ربعی روی عن ابیه روی عنه ابنه مصعب ویحیی بن ابی کثیر سمعت ابی یقول ذلک اه وذکره البخاری فی التاریخ الکبیر وقال ثابت بن ابی قتادة السلمی الانصاری المدنی وهو ثابت بن الحارث بن ربعی ثم اسند اثر الباب کما سیاتی وقال فی الکاشف ذکره ابن حبان فی الثقات وقال یروی عن ابیه وعنه ابنه مصعب مات فی ولایة الولید بن عبد الملک وذکر فی المغانی عن العجلی انه قال مدنی تابعی ثقة انتهی حدثه ای مصعبا ان ابا قتادة قال له ای لثابت ابنه اغتسل للجمعة فقال ثابت له ای لابی قتادة قد اغتسلت للجنابة هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا ولا شک انه وقع ههنا غلط وحذف من الناسخین والصواب ما وجد فی نسختی الحاوی والعینی ان ابا قتادة قال له اغتسل یوم الجمعة فقال فقد اغتسلت من جنابة فقال اغتسل للجمعة فانک انما اغتسلت للجنابة والاثر اخرجه البخاری فی التاریخ الکبیر عن عبد الله بن یوسف عن اللیث عن یزید بن ابی حبیب سمع مصعب بن ثابت ان اباه قال له اغتسل یوم الجمعة. واخرجه ابن ابی شیبة عن زید بن حباب عن یحیی بن عبد الله ابن ابی قتادة قال حدثنی امی ان اباها حدثها ان بعض ولد ابی قتادة دخل علیه یوم الجمعة ینفض رأسه مغتسلا فقال للجمعة اغتسلت قال لا ولکن من جنابة قال فاعد غسلا للجمعة واخرج الحاکم والبیهقی من طریق یحیی بن ابی کثیر عن عبد الله بن ابی قتادة قال دخل علی ابی وانا اغتسل یوم الجمعة فقال اغسل من جنابة او للجمعة قال قلت من جنابة قال اعد غسلا آخر فانی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من اغتسل یوم الجمعة کان فی طهارة الی الجمعة الاخری قال الحاکم وتبعه الذهبی هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه وعزاه الهیثمی الی الطبرانی فی الاوسط وقال وفیه هرون بن مسلم قال ابو حاتم فیه لین ووثقه الحاکم وابن حبان وبقیة رجاله ثقات. حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا سفیان بن عیینة عن عبدة بن ابی لبابة الاسدی الغاضری عن سعید بن عبد الرحمن بن ابزی ان اباه عبد الرحمن بن ابزی الصحابی کان یحدث بعد ما یغتسل فیتوضأ ولا یعید الغسل احتج للجمهور بهذا الاثر انه لا یشترط الاتصال بین الغسل والوضوء واشترطت المالکیة الاتصال حتی لو اشتغل بعد الاغتسال عن الوضوء فانه یعید الغسل کما تقدم قال الاثرم سمعت احمد سئل عن غسل ثم احدث هل یکفیه الوضوء فقال نعم ولم اسمع فیه علی من حدیث ابن ابزی والاصل فیه انه تفرع علی ان هذا الغسل للنظافة او للتعبد فحکی ابن العربی ان بعض اصحابهم قالوا یجزئ عن الاغتسال للجمعة التطیب لان

قیل له امّا ما روی عن علی رضی الله عنه فلا دلالة فیه علی الفرض لانه لما قال له زاذان انما أسألك عن الغسل الذی هو الغسل ای الذی فی اصابته الفضل قال یوم الجمعة ویوم الفطر ویوم النحر ویوم عرفة فقرن بعض ذلك ببعض فلما کان ما ذکر مع غسل یوم الجمعة لیس علی الفرض فکذلك غسل یوم الجمعة وامّا ما روی عن سعد من قوله تارکتُ اُری ان مسلما یدع الغسل یوم الجمعة ای لما فیه من الفضل الکبیر مع خفة مؤنته وامّا ما روی عن ابی هریرة رض من قوله حق لله واجب علی کل مسلم یغتسل فی کل سبعة ایام فقد قرن ذلك بقوله ولیمس طیبا ان کان لاهله فلم یکن مسیس الطیب علی الفرض فکذلك الغسل

المقصود النظافة وقال بعضهم لا یشترط له الماء المطلق بل یجزی بماء الورد ونحوه وقد عاب ابن العربی ذلك وقال هؤلاء رقعوا مع المعنی وغفلوا المحافظة علی التعبد بالمعنی والجمع بین التعبد والمعنی اولی انتهی قال الحافظ وعکس ذلك قول بعض الشافعیة بالتیمم (ای اذا عجز عن الغسل لفراغ الماء بعد الوضوء او لقرح فی بدنه تیمم وجاز الفضیلة کما ذکره الزبیدی عن امام الحرمین وغیره) فانه تعبد ودون نظر الی المعنی واما الاکتفاء بغیر الماء المطلق فمردود لانها عبادة لثبوت الترغیب فیها فیحتاج الی النیة ولو کان لمحض النظافة لم تکن کذلك انتهی قال الزبیدی ومقتضی مذهب اصحابنا الاولی ان لا تیمم وتعلیل ذلك ظاهر فان الغسل شرع للتنظیف والتیمم لا یفید هذا الغرض انتهی والاثر المذکور اخرجه ابن ابی شیبة عن ابن عیینة باسناده نحوه واخرج ایضا عن یحیی بن سعید عن هشام قال کان محمد یستحب ان لا یکون بینه وبین الجمعة حدث قال الحسن اذا احدث توضأ وعن وکیع عن مبارك عن الحسن قال اذا اغتسل یوم الجمعة ثم احدث اجزأه الوضوء وعن طاؤس انه کان یأمر باعادة الغسل. قیل له اما ما روی عن علی رضی الله عنه فلا دلالة فیه علی الفرض ای علی فرضیة غسل الجمعة لانه لما قال له ای لعلی زاذان انما اسألك عن الغسل الذی هو الغسل ای الذی فی اصابته الفضل وقد صرح علی هذا المعنی فی روایة ابن ابی شیبة قال لا بل الغسل المستحب کما تقدم قال علی یوم الجمعة ویوم الفطر ویوم النحر ویوم عرفة فقرن بعض ذلك ای غسل العیدین وغیرهما ببعض ای بغسل یوم الجمعة فلما کان ما ذکر مع غسل یوم الجمعة ای من غسل العیدین وعرفة لیس علی الفرض باتفاق الجمیع فکذلك غسل یوم الجمعة لیس علی الفرض وقد صرح فی روایة ابن ابی شیبة انه انما سأل عن الغسل المستحب لا عن الفرض والواجب وقد دل علی ذلك ایضا ما اخرجه الطبرانی فی الاوسط عن علی قال یستحب الغسل یوم الجمعة ولیس بحتم قال الهیثمی رجاله ثقات واما ما روی عن سعد من قوله ما کنت اری ان مسلما وفی نسخة العینی اری مسلما یدع الغسل یوم الجمعة ای لما فیه ای فی غسل الجمعة من الفضل الکبیر مع خفة مؤنته وقد ورد فی فضل غسل الجمعة عدة احادیث منها حدیث سلمان عند البخاری وغیره مرفوعا لا یغتسل رجل یوم الجمعة ویتطهر ما استطاع من الطهر ویدهن من دهنه او یمس من طیب بیته ثم یخرج فلا یفرق بین اثنین ثم یصلی ما کتب له ثم ینصت اذا تکلم الامام الا غفر له ما بینه وبین الجمعة الاخری ومنها حدیث ابی هریرة عند مسلم مرفوعا من اغتسل ثم اتی الجمعة فصلی ما قدر له ثم انصت حتی یفرغ من خطبته ثم یصلی معه غفر له ما بینه وبین الجمعة الاخری وفضل ثلثة ایام ومنها حدیث اوس بن اوس عند ابی داؤد والترمذی وغیرهما مرفوعا من غسل یوم الجمعة واغتسل ثم بکر وابتکر ومشی ولم یرکب ودنا من الامام فاستمع ولم یلغ کان له بکل خطوة عمل سنة اجر صیامها وقیامها اللفظ لابی داؤد. ومنها حدیث عبد الله بن عمرو عند احمد من حدیث اوس ومنها حدیث ابی ایوب الانصاری عند احمد والطبرانی بمعنی حدیث سلمان وابی هریرة ومنها حدیث ابی بکرة وعمران بن حصین عند الطبرانی فی الکبیر والاوسط بلفظ من اغتسل یوم الجمعة کفرت له ذنوبه وخطایاه فاذا اخذ فی المشی کتب له بکل خطوة عشرون حسنة فاذا انصرف من الصلوة اجیز بعمل مائة سنة وفی سند الضحاك ابن حمزة ضعفه ابن معین فی النسائی وذکره ابن حبان فی الثقات قاله الهیثمی ومنها حدیث ابی امامة مرفوعا ان الغسل یوم الجمعة لیسل الخطایا من اصول الشعر استلالا اورده الطبرانی فی الکبیر ورجاله ثقات کما قال الهیثمی. واما ما روی عن ابی هریرة من قوله حق لله واجب علی کل مسلم یغتسل فی کل سبعة ایام فقد قرن ذلك ای غسل یوم الجمعة بقوله ولیمس طیبا ان کان لاهله فلم یکن مسیس الطیب علی الفرض فکذلك الغسل لا حاجة الی تاویل قول ابی هریرة فقد ثبت عنه انه کان یوجب الغسل والطیب یوم الجمعة والاولی ان یحتج للجمهور بما روی الشیخان وغیرهما من حدیث ابی سعید مرفوعا الغسل یوم الجمعة واجب علی کل محتلم وان یستن وان یمس طیبا ان وجد قال القرطبی ظاهره وجوب الاستنان والطیب لذکرهما بالعاطف فالتقدیر الغسل واجب والاستنان والطیب کذلك قال ولیسا بواجبین اتفاقا فدل علی ان الغسل لیس بواجب اذ لا یصح تشریك ما لیس بواجب مع الواجب بلفظ واحد انتهی واحتج الخطابی بحدیث

besturdubooks.wordpress.com

وهو فقد سمع عمرؓ يقول لعثمانؓ ما ذكرناه ولم يأمره بالرجوع بحضرته فلم ينكر ذلك عليه فذلك ايضاً دليل على انه عنده كذلك واما ما روى عن ابى قتادة مما ذكرنا عنه فى ذلك فهو ارادة منه للقصد للغسل الى الجمعة لاصابة الفضل فى ذلك. وقد روينا عن عبد الرحمن بن ابزى خلاف ذلك وجميع ما بيناه فى هذا الباب قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى

باب الاستجمار

ابى هريرة وغيره من اغتسل يوم الجمعة ولبس من احسن ثيابه ومس من طيب الحديث قال وقرانه بين غسل الجمعة وبين لبس احسن ثيابه ومسه للطيب يدل على ان الغسل مستحب كاللباس والطيب انتهى قال الحافظ وقد سبق الى ذلك الطبرى والطحاوى وتعقبه ابن الجوزى بانه لا يمتنع عطف ما ليس بواجب على الواجب لا سيما ولم يقع التصريح بحكم المعطوف وقال ابن المنير فى الحاشية ان سلم ان المراد بالواجب الفرض لم ينفع دفعه بعطف ما ليس بواجب عليه لان للقائل ان يقول اخرج بدليل فبقى ما عداه على الاصل وعلى ان دعوى الاجماع فى الطيب مردودة فقد روى سفيان بن عيينة فى جامعه عن ابى هريرة انه كان يوجب الطيب يوم الجمعة وكذا قال بوجوبه بعض اهل الظاهر انتهى وهو اى ابو هريرة فقد سمع عمر يقول لعثمان ما ذكرناه ولم يأمره اى عمر عثمان بالرجوع للغسل بحضرته فلم ينكر اى ابو هريرة ذلك عليه اى على عمر اقراره عثمان على عدم الغسل فذلك ايضاً دليل على انه اى الغسل للجمعة عنده اى عند ابى هريرة كذلك اى كما عند عمر وغيره وما اورد على ذلك ابن حزم الظاهرى وغيره تقدم الجواب عنه. واما ما روى عن ابى قتادة مما ذكرنا عنه فى ذلك اى فى عدم اجزاء غسل الجنابة من الجمعة. فهو ارادة منه للقصد بالغسل الى الجمعة لاصابة الفضل فى ذلك اى فى الغسل للجمعة لا انه لا يجزئ عن الجمعة حقيقة. وقد روينا عن عبد الرحمن ابن ابزى خلاف ذلك اى خلاف ما روى عن ابى قتادة وهو على الدال صراحة فى اجزاء غسل الجمعة بعد الحدث وقد اورد ابن حزم ههنا آثاراً اخرى احتج بها على الوجوب والوجوب لا يثبت بالاشياء المحتملة كما تقدم عن الحافظ منها قول ابن مسعود فى شئ ظن به لانا احق من الذى لا يغتسل يوم الجمعة قال ابن حزم لا يحق من ترك ليس فرضا لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيه افلح ان صدق دخل الجنة ان صدق والمفلح المضمون له الجنة ليس احمق انتهى وفيما قاله نظر فان الحمق لغة قلة العقل كما فى المختار وغيره وهو يصدق على كل شئ يكون خلاف العقل ومن اعظم ذلك ترك الدرجات العالية فى الجنة بادنى التوانى فى الغسل فان هذا عمل يسير ليس بشاق بل هو نافع من حيث الطب فاستحمق ذلك من حيث الدنيا والدين وكم من قصص اطلق فيها ذلك اللفظ على الصحابة الكرام فقد اطلق ذلك ابن عمر على نفسه فى قصة الطلاق وهم من اهل الجنة قطعاً بلا ريب هذا وقد صرح ابن مسعود بان غسل يوم الجمعة سنة عند البزار وغيره كما تقدم ثم لم يحمل ذلك على الوجوب اصحابه قال ابراهيم النخعى ما كانوا يرون غسلا واجبا الا من الجنابة رواه سعيد بن منصور كما فى كنز العمال وروى الامام محمد عن ابان عن حماد عن ابراهيم قال سألته عن الغسل يوم الجمعة والغسل من الحجامة والغسل فى العيدين قال ان اغتسلت فحسن وان تركت فليس عليك فقلت له الم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من راح الى الجمعة فليغتسل قال بلى ولكن ليس من الامور الواجبة وانما هو كقوله تعالى واشهدوا اذا تبايعتم فمن اشهد فقد احسن ومن ترك فليس عليه وكقوله تعالى فاذا قضيت الصلوة فانتشروا فى الارض فمن انتشر فلا بأس ومن جلس فلا بأس قال حماد ولقد رأيت ابراهيم النخعى يأتى العيدين ما يغتسل. وجميع ما بيناه فى هذا الباب قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى وهو قول عامة الفقهاء وائمة الامصار وهو الصحيح المشهور عن مذهب الائمة الاربعة كما تقدم والله تعالى اعلم بالصواب

باب الاستجمار

اى هذا باب فى بيان حكم الاستجمار قال الكرمانى الاستجمار هو مسح محل البول والغائط بالجمار وهى الاحجار الصغيرة قالوا يقال الاستطابة والاستجمار والاستنجاء لتطهير محل البول والغائط والاستجمار مختص بالمسح بالاحجار والاستطابة والاستنجاء يكونان بالماء وبالاحجار انتهى واختلف فى معنى الاستجمار الوارد فى احاديث الباب كما سيأتى واتفق العلماء على مشروعية الاستنجاء لكنهم اختلفوا اهل هو واجب او سنة فذهب احمد والشافعى الى الاول لامره صلى الله عليه وسلم بالاستنجاء بثلثة احجار وكل ما فيه تعدد يكون واجبا وذهب ابو حنيفة ومالك والمزنى من الشافعية الى انه سنة لحديث ابى هريرة الآتى من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج ثم اختلفوا فى اشتراط العدد فقال الشافعى واحمد

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا ح وحدثنا حسین بن نصر قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد عن مالک عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة رض قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من استجمر فلیوتر حدثنا یونس قال اخبرنا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ابن شهاب عن ابی ادریس الخولانی عن ابی هریرة رض عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله

یشترط لحدیث عائشة اذا ذهب احدکم لحاجته فلیستطب بثلثة احجار وقال ابو حنیفة ومالک وداؤد لیس بشرط لحدیث ابن مسعود فی الاکتفاء بالحجرین عند البخاری وغیره کذا فی الزبیدی وقال ابن العربی الاستنجاء بالماء هو الاصل واختلف الناس هل هو واجب او مستحب فقال الشافعی هو واجب للاحادیث الواردة فیه وقال مالک وابو حنیفة هو مستحب لانه لو کان واجبا لوجب لازالة الجمیع ولم تجز الحجارة فیبقی اثره وقال ابن حبیب لا یجوز الاستنجاء بالحجر الا مع عدم الماء والاجماع سابق له فلا یعول علیه وقد اثنی الله علی اهل قبا بالطهارة لانهم کانوا یجمعون بین الماء والحجارة وغیرهم کان یقتصر علی الحجارة ثم العدد فی الاستنجاء غیر معتبر به قال ابو حنیفة وانما المقصود الانقاء وقال الشافعی العدد واجب اختاره ابو الفرج کما ان اصله واجب وتعلق بظواهر الاحادیث انتهی مختصرا وغرض المصنف بعقد هذا الباب هو بیان الاختلاف فی اشتراط عدد الاحجار حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال انا ابن وهب عبد الله ان مالکا حدثه ای ابن وهب ح وحدثنا حسین بن نصر قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد الشقفی الرهانی عن مالک عن ابی الزناد عبد الله بن ذکوان عن الاعرج عبد الرحمن بن هرمز عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من استجمر ای استعمل الجمار وهی الحجارة الصغار فی الاستنجاء وحمله بعضهم علی استعمال البخور فانه یقال فیه تجمر واستجمر حکاه ابن حبیب عن ابن عمر ولا یصح عنه وابن عبد البر عن مالک ورده ابن خزیمة فی صحیحه عنه خلافه قاله الحافظ واسند الخطابی عن یونس بن عبد الاعلی یقول سئل ابن عیینة عن معناه فسکت فقیل له اترضی بما قال مالک فقال وما قال مالک قیل قال مالک الاستجمار الاستطابة بالاحجار وقال القاضی عیاض قال الهروی الاستجمار هو التمسح بالجمار وهی الاحجار الصغار ومنه سمیت جمار مکة وجمرت رمیت الجمار قال ابن القصار یجوز ان یقال انه اخذ من الاستجمار بالبخور الذی یطیب به الرائحة وهذا یزیل الرائحة القبیحة وقد اختلف قول مالک وغیره فی معنی الاستجمار المذکور فی الحدیث فقیل هذا وقیل هو فی البخور ان یجعل منه ثلاث قطع او یاخذ منه ثلاث مرات یستعمل واحدة بعد اخری والاول اظهر انتهی وکذا قال ابن دقیق العید والظاهر هو الاول وقال النووی هو الصحیح المعروف ونقل الباجی رجوع مالک الی هذا وقال سحنون القول ما رجع الیه مالک فلیوتر احتج بهذا الحدیث کل واحد من المختلفین فی اشتراط العدد فقال الخطابی فیه دلیل علی وجوب عدد الثلاث اذ معلوم انه لم یرد به الوتر الذی هو واحد لانه زیادة صفة علی الاسم والاسم لا یحصل باقل من احد فعلم انه انما قصد به ما زاد علی الواحد وادناه الثلاث انتهی قال الطیبی لعله اراد ان الاستجمار هو ازالة النجاسة بالجمار ولو اراد الفرد لقیل فلیستجمر بواحد فلما عدل الی الوتر علم ان المراد التنقیة وذلک لا یحصل بالواحد علی الغالب فوجب الحمل علی الوصف الذی هو خلاف الشفع ویحصل به النقاء واقله الثلاث انتهی وقال القاضی عیاض استدل بالحدیث من یراعی فی المسئلة العدد مع الانقاء وهی ثلثة احجار وهو قول ابی الفرج وابن شعبان من اصحابنا وقول الشافعی واصحابه قالوا واذا لم یعقل انه اراد فی الحدیث الواحدة التی هی اول عدد الوتر فالمقصود ما زاد علی ذلک واقله بعده من الاوتار ثلاث مع قوله ولا یجزئ حکم ثلثة احجار ومالک وجمهور اصحابه وابو حنیفة لا یراعون العدد وانما یراعون الانقاء وحده وحجتهم اقل ما یقع علیه اسم وتر فاذا حصل بواحدة کفی وان حصل باثنتین فما زاد وتر استحبابا ومعنی ذکر الثلاث علی ما جرت به العادة فی الانقاء او علی الاستحباب وان حصل الانقاء بدونها او علی ان واحدة لکل جهة والثالثة للوسط انتهی وقال العینی ظاهر الحدیث حجة لابی حنیفة واصحابه لان الایتار یقع علی الواحد کما یقع علی الثلاث والحدیث دال علی الایتار فقط انتهی وقد سبق الی ذلک صاحب البدائع وغیره والی هذا اشار النسائی حیث ترجم علی حدیث مسلمة بن قیس بمعنی حدیث الباب کما سیاتی باب الرخصة فی الاستطابة بحجر واحد انتهی والحدیث اخرجه مالک فی الموطا بلفظ اذا توضا احدکم فلیجعل فی انفه ماء ثم لینثر ومن استجمر فلیوتر واخرجه البخاری عن عبد الله بن یوسف عن مالک والبیهقی من طریق القعنبی عن مالک بنحوه. حدثنا یونس قال اخبرنا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ابن شهاب الزهری عن ابی ادریس الخولانی عن ابی هریرة رض عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث مخرج فی الموطا بلفظ من توضا فلیستنثر ومن استجمر فلیوتر واخرجه مسلم عن یحیی بن یحیی

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داود قال ثنا الوهبی قال ثنا ابن اسحق قال ثنا الزهری عن عائذ الله قال سمعت ابا هریرة رض یقول سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا مالك ابن انس عن ابن شهاب عن ابی ادریس عن ابی هریرة رض عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابن ابی مریم قال ثنا ابو غسان قال حدثنی ابن عجلان عن القعقاع عن ابی صالح عن ابی هریرة رض قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یأمرنا اذا اتی احدنا الغائط بثلثة احجار حدثنا محمد بن حمید قال حدثنی عبد الله بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی هشام بن سعد

والنسائی عن قتیبة وعن اسحاق بن منصور عن عبد الرحمن وابن ماجة عن ابی بکر بن ابی شیبة عن زید بن الحباب وداود بن عبد الله الجعفی عن مالک نحوه حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا الوهبی احمد بن خالد الکندی قال ثنا ابن اسحق محمد المدنی قال ثنا الزهری عن عائذ الله ابو ادریس الخولانی قال سمعت ابا هریرة یقول سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول مثله والحدیث اخرجه الدارمی عن احمد ابن خالد الوهبی باسناده بلفظ من استنشق فلیستنثر ومن استجمر فلیوتر حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا مالک بن انس عن ابن شهاب عن ابی ادریس عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله تقدم تخریج حدیث مالک اخرجه البخاری من طریق ابن المبارک ومسلم من طریق حسان وابن وهب ثلثتهم عن یونس بن یزید عن الزهری باسناده الا ان حسان زاد فی حدیثه ابا سعید الخدری فذکره عنهما عن النبی صلی الله علیه وسلم مثل ما تقدم عن مالک عن ابن شهاب عن ابی ادریس - حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابن ابی مریم سعید بن الحکم المصری قال ثنا ابو غسان مالک بن اسمعیل النهدی قال حدثنی ابن عجلان ابو عبد الله محمد المدنی عن القعقاع بن حکیم الکنانی المدنی من رواة الستة الا البخاری روی عن ابی هریرة وقیل لم یلقه قال احمد وابن معین ثقة وقال ابو حاتم لیس بحدیثه بأس وذکره ابن حبان فی الثقات عن ابی صالح ذکوان المدنی عن ابی هریرة قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یأمرنا اذا اتی احدنا الغائط بثلثة احجار قال الخطابی فیه البیان الواضح ان الاقتصار علی اقل من ثلثة احجار لا یجوز وان وقع الانقاء بما دونها ولو کان المقصد به الانقاء حسب لم یکن لاشتراط عدد الثلاث معنی ودلالة ترک الاقتصار علی ما دونها فائدة اذ کان معلوما ان الانقاء قد یقع بالمسحة الواحدة وبالمسحتین فلما اشترط العدد لفظا وکان الانقاء من معقول الخبر ضمنا دل علی انه ایجاب للامرین معا ونظیره العدة بالاقراء فان العدد مشترط ولو تحققت براءة الرحم بقرء واحد انتهی مختصرا وقال القاضی عیاض وحمله شیوخنا علی الندب لمبالغة النقاوة ولانه اکثر ما یستعمل غالبا وقل ما یتفق الواحد ولا استعمالها فی المخرجین وللحدیث الآخر من قوله فلیجمر بحجرین ورونه فاستنجی بالحجرین والقی الروثة وللحدیث الآخر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج انتهی قال العلامة العینی وقوله ولو کان المقصد به الانقاء حسب الخ قلنا ان ذکر الثلاث لیس للاشتراط بل للاحتیاط لان بالثلاث یحصل التطهر غالبا ونحن نقول ایضا اذا تحقق شخص انه لا یطهر الا بالثلاث تتعین علیه الثلاث والتعیین لیس لاجل التوقیت فیه وانما هو للانقاء الحاصل فیه حتی اذا احتاج الی رابع او خامس ولم یحصل الانقاء الا بهما تعینا علیه ذلک علی ان الحدیث متروک الظاهر فانه لو استنجی بحجر له ثلثة احرف جاز بالاجماع وقوله ونظیره العدة بالاقراء غیر مسلم لان العدد فیه شرط بنص القرآن والحدیث ولم یعارضه نص آخر بخلاف العدد ههنا لانه ورد من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج فهذا مما دل علی ترک الاستنجاء دل علی ترک وضعه ایضا بالطریق الاولی انتهی مختصرا والحدیث اخرجه ابو داود عن عبد الله بن محمد النفیلی والدارمی عن زکریا بن عدی کلاهما عن ابن المبارک والنسائی عن یعقوب بن ابراهیم والبیهقی من طریق محمد بن ابی بکر کلاهما عن یحیی بن سعید وابن ماجة عن محمد بن الصباح والبیهقی من طریق الشافعی کلاهما عن ابن عیینة ثلثتهم عن ابن عجلان باسناده عن ابی هریرة مرفوعا انما انا لکم بمنزلة الوالد لعلکم فاذا اتی احدکم الغائط فلا یستقبل القبلة ولا یستدبرها ولا یستطب بیمینه وکان یأمر بثلثة احجار وینهی عن الروث والرمة اللفظ لابی داود وعند الدارمی وکان یأمرنا واخرجه احمد عن یحیی بن سعید وفی حدیثه ولا یستنجی احدکم بدون ثلاثة احجار - حدثنا محمد بن حمید بن هشام الرعینی قال حدثنی عبد الله بن صالح قال حدثنی اللیث بن سعد الفقیه المصری قال حدثنی هشام بن سعد المدنی ابو عباد ویقال ابو سعد القرشی مولاهم من رواة الستة الا البخاری قال احمد لم یکن بالحافظ وقال مرة لیس هو بمحکم الحدیث وقال حرب لم یرضه احمد وقال ابن معین ضعیف وقال مرة صالح ولیس بمتروک الحدیث وقال ایضا لیس بذاک القوی وقال مرة لیس بشیء کان یحیی بن سعید لا یحدث عنه وقال علی بن المدینی صالح ولیس بالقوی وقال النسائی ضعیف وقال مرة لیس بالقوی وقال العجلی جائز الحدیث حسن الحدیث وقال ابو زرعة محله الصدق وقال الساجی

عن ابی حازم عن مسلم بن قرط سمع عروة یقول حدثتنی عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا خرج احدکم الی الغائط فلیذهب بثلثة احجار یستنظف بها فانها تکفیه حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا سلیمان ابن حرب قال ثنا شعبة عن منصور ح وحدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوالولید قال ثنا شعبة قال قرأت علی منصور ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب عن شعبة عن منصور عن هلال بن یساف عن سلمة بن قیس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من استجمر فلیوتر حدثنا ابوبکرة قال ثنا صفوان بن عیسی قال ثنا محمد بن عجلان ح وحدثنا علی بن عبد الرحمن بن محمد بن المغیرة الکوفی قال ثنا عفان قال ثنا وهیب عن ابن عجلان قال ثنا القعقاع ابن حکیم عن ابی صالح عن ابی هریرة رض قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یأمرنا بثلثة احجار یعنی فی الاستجمار

صدوق وقال ابو حاتم یکتب حدیثه ولا یحتج به وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث یستضعف وکان متشیعا وقال ابن عدی ومع ضعفه یکتب حدیثه مات سنة ستین ومائة. عن ابی حازم سلمة بن دینار الاعرج الاقرز التمار المدنی القاص مولی الاسود بن سفیان المخزومی ویقال مولی بنی شجع من بنی لیث من رواة الستة قال احمد وابو حاتم والعجلی والنسائی وابن خزیمة ثقة وزاد ابن خزیمة لم یکن فی زمانه مثله وقال ابن حبان کان قاضی اهل المدینة ومن عبادهم وزهادهم بعث الیه سلیمان بن عبد الملک بالزهری فی ان یأتیه فقال للزهری ان کان له حاجة فلیأت واما انا فما لی الیه من حاجة توفی سنة خمس وثلاثین ومائة وقیل بعدها عن مسلم بن قرط بضم القاف وسکون الراء بعدها مهملة حجازی من رواة ابی داؤد والنسائی ذکره ابن حبان فی الثقات وقال هو مقل جدا واذا کان مع قلته حدیثه یخطئ قلت هو ضعیف وقد قرأت بخط الذهبی لا یعرف وحسن الدارقطنی حدیثه. سمع عروة یقول حدثتنی عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا خرج احدکم الی الغائط فلیذهب بثلثة احجار یستنظف بها ای بالاحجار فانها تکفیه ای المستنجی وهذا التعلیل یدل علی ان الامر السابق لم یکن للوجوب فان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر بثلاثة احجار للاستطابة بها لانها تکفی عن المستنجی فی غالب الاحوال فثبت بذلک ان مراده صلی الله علیه وسلم تخصیص الذکر لهذا العدد لیس هو الایجاب بل لاجل حصول التنفیة بها فی غالب الاحوال کذا فی البذل بتغیر والحدیث اخرجه ابوداؤد عن سعید بن منصور وقتیبة والدارمی عن سعید بن منصور والبیهقی من طریقهم کلاهما عن یعقوب بن عبد الرحمن النسائی عن قتیبة والامام احمد عن سریج والدارقطنی من طریق یعقوب ثلثتهم عن عبد العزیز ابن ابی حازم کلاهما عن ابی حازم باسناده نحوه قال الدارقطنی اسناد حسن کذا قال فی السنن وصححه فی العلل کما فی التلخیص وتعقبه فی البذل بان فی اسناده مسلم بن قرط قال الذهبی لا یعرف وقال الحافظ هو ضعیف کما تقدم حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا سلیمان بن حرب قال ثنا شعبة عن منصور بن المعتمر الکوفی ح وحدثنا ابوبکرة بکار بن قتیبة قال ثنا ابوالولید هشام الطیالسی قال ثنا شعبة قال قرأت علی منصور ح وحدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا وهب بن جریر ابو العباس البصری عن شعبة عن منصور بن المعتمر عن هلال بن یساف وفی نسخة العینی یسار عن سلمة بن قیس الاشجعی الغطفانی له صحبة نزل الکوفة له روایة عن النبی صلی الله علیه وسلم روی عنه هلال بن یساف ویقال انه تفرد بالروایة عنه جزم بذلک ابو الفتح الازدی ومن تبعه وقد جاءت عنه روایة من طریق ابی اسحاق السبیعی وقال البغوی روی ثلاثة احادیث روی سعید بن منصور باسناد صحیح ان عمر استعمله علی بعض مغازی فارس کذا فی الاصابة. عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من استجمر فلیوتر وفی نسخة العینی اذا استجمرت فاوتر والحدیث اخرجه الترمذی عن قتیبة عن حماد بن زید وجریر والنسائی عن قتیبة عن حماد وعن اسحاق بن ابراهیم عن جریر وابن ماجة عن احمد بن عبدة عن حماد وعن ابی بکر بن ابی شیبة عن ابی الاحوص وابوداؤد والطیالسی عن شعبة اربعتهم عن منصور باسناده بلفظ اذا توضأت فاستنثر واذا استجمرت فاوتر قال الترمذی حدیث حسن صحیح واخرجه ایضا الطبرانی فی الکبیر عن ابی مسلم عن سلیمان بن حرب وابی الولید الطیالسی عن شعبة باسناده نحوه کما فی شرح العینی. حدثنا ابوبکرة قال ثنا صفوان بن عیسی قال ثنا محمد بن عجلان ح وحدثنا علی بن عبد الرحمن ابن محمد بن المغیرة بن نشیط بمفتوحة وکسر شین معجمة فتحتیة المخزومی ابو الحسن الکوفی ثم المصری المعروف بعلان بفتح المهملة وتشدید اللام من رواة النسائی فی الیوم واللیلة قال ابن ابی حاتم کتبت عنه بمصر وهو صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن یونس قدم مصر وکتب الحدیث وحدث وکان ثقة حسن الحدیث توفی بمصر یوم الخمیس لعشر خلون من شعبان سنة اثنتین وسبعین ومائتین قال ثنا عفان ابن مسلم البصری قال ثنا وهیب بن خالد البصری عن ابن عجلان قال ثنا القعقاع بن حکیم عن ابی صالح عن ابی هریرة قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یأمرنا بثلثة احجار یعنی فی الاستجمار وفی نسخة العینی الاستنجاء تقدم الحدیث عند المصنف من طریق ابی غسان عن ابن عجلان بهذا الاسناد

besturdubooks.wordpress.com

حد ثنا روح بن الفرج قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا عبد الرحمن بن سلیمان عن هشام بن عروة عن عمرو بن خزیمة عن عمارة بن خزیمة عن خزیمة بن ثابت قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الاستجمار ثلثة احجار لیس فیما رجیع حد ثنا فهد قال ثنا جندل بن والق قال ثنا حفص عن الاعمش عن ابراهیم عن عبد الرحمن بن یزید عن سلیمان

فی اول الباب وذکرنا هناک ما یتعلق بهذا الحدیث من التخریج وغیره حد ثنا روح بن الفرج قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا عبد الرحمن بن سلیمان وفی نسخة العینی عبد الرحیم بن سلیمان، والذی یظهر لی والله اعلم ان عبد الرحمن هذا هو عبد بن سلیمان الکلابی ابو محمد الکوفی قال فی التهذیب یقال اسمه عبد الرحمن بن سلیمان اه وقال المقدسی فی الجمع بین رجال الصحیحین کان اسمه عبد الرحمن ولقبه عبیدة فغلب علیه انتهی - وهو معروف بالروایة عن هشام وقد ذکر البیهقی فیمن اخذ حدیث الباب عن هشام عبدة بن سلیمان وذکر ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل یوسف بن عدی فی تلامذة عبدة بن سلیمان فهذا یقوی ما ذکرت وقد تقدمت ترجمته من قبل وهذا ما ذکرنا مبنی علی النسخة التی بایدینا واما النسخة التی علیها شرح العینی ففیها عبد الرحیم بن سلیمان فهو عبد الرحیم بن سلیمان الکنانی وقیل الطائی ابو علی المروزی الاشل سکن الکوفة من رواة الستة وثقه ابن معین وابو داؤد والعجلی وعثمان بن ابی شیبة وذکره ابن حبان وابن شاهین فی الثقات ولکن الراجح عندی هو النسخة التی بایدینا لان روایة عبدة فی هذا الباب موجودة فی الکتب والله اعلم عن هشام بن عروة عن عمرو ابن خزیمة ابو خزیمة المدنی حدیثه فی اهل المدینة روی عنه هشام وقیل عن هشام عن عبد الرحمن بن سعد عن عمرو بن خزیمة کذا قال علی بن حرب عن ابی معاویة عن هشام قال فی التقریب مقبول وفی الخلاصة وثقه ابن حبان وقال الذهبی فی المیزان لم یرو عنه سوی هشام لکنه قد وثق والحدیث مضطرب الاسناد انتهی روی له ابو داؤد وابن ماجة عن عمارة بن خزیمة بن ثابت الانصاری الاوسی ابو عبد الله ویقال ابو محمد المدنی من رواة الاربعة قال النسائی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة قلیل الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات وغفل ابن حزم فی المحلی قال انه مجهول توفی سنة خمس ومائة وهو ابن خمس وسبعین سنة - عن خزیمة بن ثابت قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الاستجمار ثلثة احجار لیس فیما کذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا ولا شک انه تصحیف النساخ والصواب فیهما کما فی نسختی العینی والحاوی وهکذا هو عند ابی داؤد وغیره ای فی الاحجار رجیع ای العذرة والروث وسیاتی الکلام علیه فی الباب التالی والحدیث اخرجه ابو داؤد عن عبد الله بن محمد النفیلی عن ابی معاویة وابن ماجة عن محمد بن الصباح عن سفیان بن عیینة وعن علی بن محمد عن وکیع والدارمی عن محمد بن عیینة عن علی بن مسهر والامام احمد عن محمد بن بشر خمستهم عن هشام باسناده نحوه قال ابو داود وکذا رواه ابو اسامة وابن نمیر عن هشام واخرجه البیهقی من طریق ابی داؤد ثم قال وکذلک رواه محمد بن بشر ووکیع وعبدة بن سلیمان عن هشام ورواه ابن عیینة عن هشام عن ابی وجزة عن عمارة وکان علی بن المدینی یقول الصواب روایة الجماعة عن هشام ورواه ابو معاویة مرة عن هشام عن عبد الرحمن بن سعد عن عمرو بن خزیمة قال البخاری اخطأ ابو معاویة فی هذا الحدیث اذ زاد فیه عن عبد الرحمن والصحیح ما روی عبدة ووکیع عن هشام انتهی وقال ابو زرعة الحدیث حدیث وکیع وعبدة کما فی العلل حد ثنا فهد بن سلیمان قال ثنا جندل بن والق بن هجرس التغلبی ابو علی الکوفی من رواة البخاری فی الادب المفرد وقال ابو حاتم صدوق وقال مسلم متروک وقال البزار لیس بالقوی وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة ست وعشرین ومائتین قال ثنا حفص بن صبیح ذکره ابن حبان فی الثقات کذا فی الکشف ولا یبعد ان یکون ابن غیاث النخعی الکوفی فانه معروف بالروایة عن الاعمش ثم رأیت العینی قال فی شرحه وحفص هو ابن غیاث النخعی الکوفی احد اصحاب ابی حنیفة وقد تقدم ذکره عن الاعمش سلیمان بن مهران الکوفی عن ابراهیم بن یزید النخعی الکوفی عن عبد الرحمن بن یزید بن قیس النخعی ابو بکر الکوفی من رواة الستة قال ابن معین ثقة وقال العجلی کوفی تابعی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة وله احادیث کثیرة وقال الدارقطنی هو اخو الاسود وابن اخی علقمة وکلهم ثقات توفی سنة ثلث وثمانین عن سلیمان کذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بزیادة الیاء قال صاحب الکشف اظنه ابن صرد الصحابی کذا قال فکانه رحمه الله غفل عما اخرجه الامام المصنف فی الباب التالی اعنی الاستجمار بالعظام حد ثنا فهد قال ثنا جندل بن والق قال ثنا حفص عن الاعمش عن ابراهیم عن عبد الرحمن بن یزید عن سلمان قال نهینا ان نستنجی بعظم او رجیع واخرج فی کتاب الکراهیة بهذا الاسناد عن سلمان قال نهینا ان نستقبل القبلة لقضاء الحاجة وهذا کل ما ذکره المصنف متفرقا هو حدیث واحد کما اخرجه مسلم والاربعة وغیرهم من طرق

قال ههنا ان نکتفی باقل من ثلثة احجار فذهب قوم الی ان الاستجمار لایجزئ باقل من ثلثة احجار۔ واحتجوا فی ذلک بما ذکرنا من هذه الآثار وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا اما استجمر به منها فانقی به الاذی ثلثة کانت او اکثر منها او اقل وترا کانت او غیر وترکان ذلک طهرة وکان من الحجة لهم فی ذلک ان امر النبی صلی الله علیه وسلم فی هذا بالوتر یحتمل ان یکون ذلک علی الاستحباب منه للوتر لا علی ان ما کان غیر وتر لا یطهر

عن الاعمش عن ابراهیم عن عبدالرحمن عن سلمان الفارسی فالیاء الواقعة فی النسخة الموجودة زیادة من قلم النساخ والصواب ما فی نسختی الحاوی والعینی سلمان بحذف الیاء۔ قال ههنا ان نکتفی باقل من ثلثة احجار قال القاضی عیاض تعلق داؤد بنص النبی صلی الله علیه وسلم علی الاجحار انه لایجزئ الاستنجاء بغیر الاحجار وعامة العلماء علی خلافه لکن بالکا وغیره یستحب الحجارة وما فی معناها وما هو من جنسها انتهی واحتج بالحدیث من ذهب الی اشتراط ثلثة احجار فی الاستنجاء للنهی الوارد عن الاکتفاء باقل منها قال فی بذل المجهود ان النهی الذی ورد فی هذا الحدیث محمول عند الحنفیة علی ان فی غالب الاحوال لایحصل التنقیة الا بها واما اذا حصل التنقیة باقل منها او کانت الحالة انه لم یتلطخ المحل بالنجاسة ولا یحتاج الی الاستنجاء کما یشاهد فی بعض الاحیان فحینئذ لو اکتفی علی حجرین او حجر ولم یستنج اصلا فالظاهر انه لایکره ذلک انتهی والحدیث اخرجه مسلم عن ابی بکر بن ابی شیبة عن ابی معاویة ووکیع وابوداود عن مسدد والترمذی عن هناد والنسائی عن اسحق بن ابراهیم ومسلم ایضا عن یحیی بن یحیی اربعتهم عن ابی معاویة والدارقطنی من طریق عبدالله بن نمیر ومسلم ایضا والنسائی وابن ماجة واحمد والدارقطنی والبیهقی من طریق عبدالرحمن بن مهدی عن سفیان اربعتهم عن الاعمش زاد سفیان ومنصور کلاهما عن ابراهیم عن عبدالرحمن عن سلمان قال قال له رجل ان صاحبکم لیعلمکم حتی الخراءة قال اجل نهانا ان نستقبل القبلة لغائط او بول او نستنجی بایماننا او نکتفی باقل من ثلثة احجار اللفظ للنسائی وانما اخترته لانه اقرب الی لفظ الکتاب فذهب قوم الی ان الاستجمار لایجزئ باقل من ثلثة احجار ومن ذهب الی ذلک الشافعی واحمد وابوالفرج وابن شعبان من المالکیة کما تقدم وهو قول اسحق بن راهویه وابی ثور کما فی النیل والی هذا ذهب اصحاب الحدیث کما فی الفتح۔ واختاره ابن حزم ونقله عن سعید بن المسیب والحسن قال النووی حاصل المذهب ان الانقاء واجب واستیفاء ثلث مسحات واجب فان حصل الانقاء بثلث فلا زیادة وان لم یحصل وجب الزیادة ثم ان حصل بوتر فلا زیادة وان حصل بشفع کاربع اوست استحب الایتار۔ قال بعض اصحابنا یجب الایتار مطلقا ظاهر الحدیث انتهی وقال فی موضع آخر مذهبنا انه لابد فی الاستنجاء بالحجر من ازالة عین النجاسة واستیفاء ثلاث مسحات فلو مسح مرة او مرتین فزالت عین النجاسة وجب مسحة ثالثة وبهذا قال احمد واسحق بن راهویه وابوثور وقال مالک وداؤد الواجب الانقاء فان حصل بحجر اجزاه وهو وجه لبعض اصحابنا وللمعترض من مذهبنا ما قدمناه وقال اصحابنا ولو استنجی بحجر له ثلاثة احرف مسح بکل حرف مسحة اجزاه لان المراد المسحات والاحجار الثلثة افضل من حجر له ثلثة احرف ولو استنجی فی القبل والدبر وجب ست مسحات لکل واحد ثلاث مسحات انتهی واحتجوا فی ذلک بما ذکرنا من هذه الآثار المرویة عن ابی هریرة وعائشة وسلمان وخزیمة وسلمة بن قیس وفی الباب عن جابر عند مسلم واحمد والبیهقی بلفظ اذا استجمر احدکم فلیوتر وفی لفظ لاحمد فلیستجمر ثلاثا وعن ابی ایوب عند الطبرانی فی الکبیر بمعنی حدیث عائشة قال الهیثمی رجاله موثقون الا ان اباشعیب صاحب ابی ایوب لم ار فیه تعدیلا ولا جرحا وعن ابن عمر عند الطبرانی فی الکبیر بلفظ حدیث جابر عند احمد وفیه قیس بن الربیع ضعفه جماعة ووثقه الثوری وشعبة کما قال الهیثمی وعن السائب عند الطبرانی فی الکبیر والاوسط بلفظ اذا دخل احدکم الخلاء فلیمسح بثلثة احجار واخرجه ابن عدی فی الکامل مثله وفیه فلیستنج بدل فلیمسح وفی اسناد هذا الحدیث حماد بن الجعد قد اجمعوا علی ضعفه کما قال الهیثمی وقال ابن عدی کما فی الدرایة انه حسن الحدیث مع ضعفه وعن سهل بن سعد عند الدارقطنی والبیهقی والطبرانی فی الکبیر بلفظ اذا لایجد احدکم ثلاثة احجار حجرا ان للصفحتین وحجرا للمسربة وفی اسناده ابی بن العباس بن سهل وهو ضعیف کما قال ابن معین وقال احمد منکر الحدیث وقال البخاری النسائی لیس بالقوی وقال العقیلی لا احادیث للمتابع علی شیء منها حجران للصفحتین وحجر للمسربة فالعجب عن الدارقطنی انه کیف جنح وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا اما استجمر به منها ای من الاحجار فانقی به الاذی ثلثة کانت او اکثر منها او اقل وترا کانت او غیر وترکان ذلک طهرة وفی نسخة العینی فان ذلک قد طهره ای العدد لیس بشرط فی الاستنجاء وانما المقصود الانقاء فان حصل بحجر اجزاه ومن ذهب الی ذلک ابوحنیفة ومالک وداؤد الظاهری وهو وجه للشافعیة کما تقدم وهو قول عمر بن الخطاب حکاه العبدری کما قال العینی۔ وکان من الحجة لهم فی ذلک ای فی عدم اشتراط العدد ان امر النبی صلی الله علیه وسلم فی هذا ای فی الاستجمار بالوتر یحتمل ان یکون ذلک ای الامر بالایتار علی الاستحباب منه للوتر لا علی ان ما کان غیر وتر لا یطهر

besturdubooks.wordpress.com

ویحتمل ان یکون اراد به التوقیت الذی لایطهر ما هو اقل منه فنظرنا فی ذلک هل نجد فیه مایدل علی شئ من ذلک فاذا یونس قد حدثنا قال ثنا یحیی بن حسان قال حدثنی عیسی بن یونس قال ثنا ثور بن یزید عن حصین الحبرانی عن ابی سعید عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من اکتحل فلیوتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج ومن استجمر فلیوتر من فعل فقد احسن

ای کما قالت المالکیة والاحناف بذلک ویحتمل ان یکون اراد به التوقیت الذی لایطهر ما هو اقل منه ای من هذا التوقیت وهو التثلیث کما قالت الشافعیة بذلک والحنابلة فنظرنا فی ذلک هل نجد فیه مایدل علی شئ من ذلک وفی نسخة العینی هل نجد فیه شیئا مایدل علی ذلک فاذا یونس بن عبد الاعلی قد حدثنا قال ثنا یحیی بن حسان قال حدثنی عیسی بن یونس قال ثنا ثور بن یزید عن حصین الحبرانی بضم المهملة وسکون الموحدة وفی نسخة العینی الحمرانی وقیل الحمیری وحبران بطن من حمیر ویقال انه حصین بن عبد الرحمن من رواة ابی داود وابن ماجة ذکره ابن حبان فی الثقات وقال الذهبی لایعرف کذا فی تهذیب التهذیب وقال العینی قال ابو زرعة شیخ معروف وقال یعقوب بن سفیان فی تاریخه لا اعلم الا خیرا وقال ابو حاتم شیخ عن ابی سعید یکذا عند ابی داود وعن ابراهیم بن موسی عن عیسی بن یونس وعند احمد عن سریج عن عیسی باسناده عن ابی سعد الخیر وکان من اصحاب عمرو یکذا عند البیهقی من طریق محمد بن ابی بکر عن عیسی وعمرو بن الولید کلاهما عن ثور عن حصین عن ابی سعد الخیر وکذا وقع عند ابن ماجة عن محمد بن بشار عن عبد الملک بن الصباح عن ثور وکذا وقع عند المصنف عن ابراهیم بن مرزوق عن ابی عاصم عن ثور وکذا هو عند الدارمی عن ابی عاصم وعند الحاکم من طریق ابی قلابة عن ابی عاصم عن ثور باسناده عن ابی سعید الخیر وکذا فی نسخة العینی عن ابی سعید الخیر والحاصل ان اکثر الرواة عن ثور علی انه ابو سعد الخیر وزاد فی روایة احمد وکان من اصحاب عمرو وسماه ابو عاصم فی روایة ابی قلابة عند ابا سعید الخیر بزیادة الیاء قال الحافظ فی الاصابة ابو سعد الخیر ویقال ابو سعید الخیر قال ابن السکن له صحبة ویقال اسمه عمرو قال ابو احمد الحاکم لا اعرف اسمه ولا نسبه وذکر انه ابو سعید الانماری ولیس کذلک فان لهذا حدیثین غیر الحدیث الذی اختلف فیه فی الانماری بل هو ابو سعد وابو سعید انتهی وقال العلامة العینی اما ابو سعید الخیر فقد قال ابو داود ولیعقوب بن سفیان والعسکری وابن بنت منیع فی آخرین انه من الصحابة والحدیث اخرجه ابن حبان ایضا فی صحیحه وذکرا ابا سعید فی کتاب الصحابة وسماه عامر او سماه البغوی عمرا وسماه صاحب التهذیب یادا وسماه البخاری سعدا انتهی وقال فی التنقیح واما ابو سعید الحبرانی فهو فی الاصل ابو سعید الخیر کما فی بعض الروایات قال ابو داود فی غیر السنن ابو سعید الخیر هو من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وکذا ذکره ابن الاثیر فی اسد الغابة ولذا قال الحافظ فی الفتح اسناده حسن انتهی قلت ولذا قال الحاکم بعد ان اخرجه فی المستدرک هذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه ووافقه الذهبی علی ذلک فقال صحیح انتهی ومما ینبغی ان ینتبه علیه انه لم یقع فی کتاب من کتب الحدیث الموجودة عندی ان ابا سعد او ابا سعید هذا الراوی عن ابی هریرة حبرانی وانما فی الکتب الموجودة عندی ابو سعد الخیر او ابو سعید الخیر او ابو سعید بدون ذکر اللقب فلا ادری من این جزم الحافظ ومن تبعه علی ان ابا سعید هذا هو الحبرانی الحمیری الحمصی ویقال ابو سعید الخیر الانماری ویقال انهما اثنان روی عن ابی هریرة حدیث من اکتحل فلیوتر قال ابو زرعة لا اعرفه وذکره ابن حبان فی الثقات قلت الصواب التفریق بینهما فقد نص علی کون ابی سعد الخیر صحابیا البخاری وابو حاتم وابن حبان والبغوی وابن قانع وجماعة واما ابو سعید الحبرانی فتابعی قطعا وانما وهم بعض الرواة فقال فی حدیثه عن ابی سعد الخیر ولعله تصحیف وحذف کذا فی تهذیب التهذیب قلت دعوی التصحیف والحذف فی ابی سعد الخیر لجدوره ده فی الکتب المعتمدة المسندة للامام احمد وابن ماجة والحاکم والبیهقی والدارمی والطحاوی من طرق عن ثور کما تقدم لبعید کل البعد مع انه لم یوجد فی کتب من هذه الکتب الحبرانی فالظاهر صحة ما قاله العلامة العینی وصاحب التنقیح والعلم عند الله تعالی عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من اکتحل فلیوتر ای من اراد الاکتحال فلیوتر والوتر الفرد ای ثلاثا متوالیة فی کل عین وقیل ثلاثا فی الیمنی واثنین فی الیسری لیکون المجموع وترا وفی التثلیث علم من فعله صلی الله علیه وسلم کانت له مکحلة یکتحل منها کل لیلة ثلثة فی هذه وثلثة فی هذه کذا فی المرقاة من فعل فقد احسن ای فی الاتیان بسنتی ومن لا وفی نسخة الحاوی والا فلا حرج ای ومن لم یوتر فلا اثم علیه لان الاکتحال والاتیان بالوتر لیس بواجب قاله زین العرب ومن استجمر ای استعمل بحجر فلیوتر من فعل فقد احسن وزاد ابو داود عن ابراهیم بن موسی عن عیسی بهذا الاسناد ومن لا فلا حرج وفیه دلیل علی جواز الاستنجاء بأقل من ثلثة احجار وعدم اشتراط الایتار کما هو مذهب مالک وابی حنیفة وغیرهما قال فی بذل المجهود هذا یدل علی ان الایتار امر مندوب الیه وهذا امر متفق علیه لا یدل علی وجوب التثلیث بل یدل علی عدم وجوبه فانه اذا استنجی

ومن تخلل فليلفظ ومن لاك بلسانه فليبتلع من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج ومن اتى الغائط فليستتر فان لم يجد الا كثيبا يجمعه فليستتر به فان الشيطان يتلاعب بمقاعد بني آدم

بحجر واحد يكون ممتثلا بهذا الحديث قطعا وكذلك الحجر الثاني يدل على ان من ترك الاستنجاء بالوتر سواء كان واحدا او ثلثة واستنجى بحجرين فلا حرج فيه فلو كان التثليث واجبا لما صح ان يقال لا حرج في تركه انتهى وقد احتج بهذا الحديث من ذهب الى عدم وجوب الاستنجاء وعدم اشتراطه في صحة الصلوة والى انه سنة كما هو مذهب ابي حنيفة واصحابه ومالك والمزني من اصحاب الشافعي قال العيني فان قلت استدلالهم بالحديث غير تام لان المراد لا حرج في ترك الايتار اي الزائد على ثلثة احجار وليس المراد ترك اصل الاستنجاء وقال الخطابي معنى الحديث التمييز بين الماء الذي هو الاصل وبين الاحجار التي هي للترخيص لكنه اذا استجمر بالحجارة فليجعل وترا والا فلا حرج الى ان تركه الى غيره وليس معناه ترك التعبد اصلا بدليل حديث سلمان نهانا ان نستنجي باقل من ثلثة احجار قلت الشارع نفى الحرج عن تارك الاستنجاء فدل على انه ليس بواجب وكذلك ترك الايتار لا يضر لان ترك احد المامورين يكون نافعا فاحفظ نكت ترك وصفه فدل الحديث على انتفاء المجموع فان قلت قال الخطابي فيه وجه آخر وهو رفع الحرج في الزيادة على الثلاث وذلك ان مجاوزة الثلاث في الماء عدوان وترك للسنة والزيادة في الاحجار ليست بعدوان ان صارت شفعا قلت هذا الوجه لا يفهم من هذا الكلام على ما لا يخفى على الفطن وايضا مجاوزة الثلاث في الماء كيف تكون عدوانا اذا لم يحصل الطهارة بالثلاث والزيادة في الاحجار وان كانت شفعا كيف لا يصير عدوانا وقد نص على الايتار فافهم انتهى وذهب الشافعي واحمد واسحاق وابو ثور وهو رواية عن مالك الى وجوب الاستنجاء واشتراطه في صحة الصلوة واحتجوا في ذلك بظاهر الاوامر الواردة في حديث ابي هريرة في الاستنجاء بثلاثة احجار كما تقدم قال العيني واجيب بان الامر يحتمل ان يكون على وجه الاستحباب والمحتمل لا يصلح حجة الا بمرجح لاحد المعاني وفيما ذكر اصل المقالة الثانية ايضا اعمال الاحاديث كلها وفيما قاله هؤلاء اهمال لبعضها والعمل بالكل اولى انتهى قال صاحب البدائع الاستنجاء سنة عندنا وعند الشافعي فرض حتى لو ترك الاستنجاء اصلا جازت صلوته عندنا ولكن مع الكراهة وعنده لا يجوز الكلام فيه راجع الى اصل وهو ان قليل النجاسة الحقيقية في الثوب والبدن عفو في حق جواز الصلوة عندنا لا عنده ولنا ما روى من استجمر فليوتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج والاستدلال به من وجهين احدهما انه نفى الحرج في تركه ولو كان فرضا لكان في تركه حرج والثاني ان مثل هذا لا يقال في المفروض وانما يقال في المندوب والمستحب الا ترى انه اذا ترك الاستنجاء اصلا وصلى يكره لان قليل النجاسة حصل عفوا في حق جواز الصلوة دون الكراهة واذا استنجى زالت الكراهة لان الاستنجاء بالاحجار اقيم مقام الغسل بالماء شرعا للضرورة اذ الانسان قد لا يجد مترة او مكانا خاليا للغسل وكشف العورة حرام فاقيم الاستنجاء مقام الغسل فتزول به الكراهة كما تزول بالغسل وهذا اذا كانت النجاسة التي على المخرج قدر الدرهم او اقل منه فان كانت اكثر من قدر الدرهم لم يذكر في ظاهر الرواية واختلف المشائخ فيه فقال بعضهم لا يزول الا بالغسل وقال بعضهم يزول بالاحجار وبه اخذ الفقيه ابو الليث وهو الصحيح هذا كله اذا لم تتعد النجس المخرج فان تعداه اكثر من قدر الدرهم يجب غسله بالاجماع وان كان اقل من قدر الدرهم لا يجب غسله عند ابي حنيفة وابي يوسف وعند محمد يجب انتهى مختصرا. ومن تخلل هكذا عند ابن ماجة وعند ابي داود وغيره ومن اكل فما تخلل وعند الدارمي من اكل فليتخلل فما تخلل اي ما اخرجه بالخلال من بين اسنانه فليلفظ بكسر الفاء اي فليرم وليطرح قال الطيبي وما في فما تخلل يجوز ان تكون شرطية والجزاء فليلفظ والشرطية جزاء للشرط الاول وما لاك فليبتلع عطف على تخلل ويجوز ان تكون ما موصولة عطفا على اكل وخبرها فليلفظ وان يكون فليلفظ خبر الموصول والفاء لتضمنه معنى الشرط والجملة جزاء والثاني اوجه انتهى ومن لاك بلسانه اي اخرج بلسانه من بين اسنانه فليبتلع اي فليا كله قال المظهر وانما قيل ما يتخلل فليلفظ وما لاك فليبتلع لانه ربما يخرج مع الخلال دم وما لاك بلسانه اي ادارة في الفم ومضغه مومن من خروج الدم اللين للسان وانما نفى الحرج من الخلال لانه لم يتيقن خروج الدم معه وان تيقن حرم اكله كذا في الطيبي من فعل هذا اي رمى بما اخرجه بالخلال وفي نسخة العيني بحذف هذا. فقد احسن لانه اختار الاحوط ومن لا اي لم يلفظ بل اكله عند الامن من خروج الدم فلا حرج ومن اتى الغائط اي الخلاء كما عند ابن ماجة فليستتر فان لم يجد الا كثيبا اي رملا مجتمعا قاله زين العرب يجمعه فليستتر به اي بالاستدبار اليه كما عند ابي داود وغيره وفي نسخة العيني فليستدبره قال الطيبي والاستثناء متصل اي فان لم يجد ما يستتر الا جمع كثيب من رمل فليجمعه وليستدبره فان الشيطان وعند الدارمي فان الشياطين يتلاعب وفي نسخة العيني يلاعب وعند الدارمي يتلاعبون وعند ابي داود وغيره فان الشيطان يلعب بمقاعد بني آدم المقاعد جمع مقعدة وهي اسفل البدن ويقال لموضع القعود

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم عن ثور بن یزید قال ثنا حصین الحمیری قال حدثنی ابو سعد الخیر عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال مثله وزاد من استجمر فلیوتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج فدل ذلك ان رسول الله صلی الله علیه وسلم انما امر بالوتر فی الاثار الاول استحبابا منه للوتر لا ان ذلك من طریق الفرض الذی لا یجزئ الا هو

ای یلعب باسفل بنی آدم او فی مواضع قعودهم لقضاء الحاجة وعلی الثانی البار للظرفیة کذا فی المجمع عن التوسط وقال الخطابی معناه ان الشیاطین تحضر تلك الامکنة وترصدها بالاذی والفساد لانها مواضع یهجر فیها ذکر الله وتکشف فیها العورات وهو معنی قوله ان هذه الحشوش محتضرة فامر صلی الله علیه وسلم بالتستر ما امکن وان لا یکون قعود الانسان فی براح من الارض تقع علیه ابصار الناظرین فیتعرض لانهتاك الستر او تهب علیه الریح فیصیبه نشر البول علیه والخلاء فیلوث بدنه او ثیابه وکل ذلك من لعب الشیطان به وقصده ایاه بالاذی والفساد انتهی قال الطیبی ومعنی التعلیل فی قوله فان الشیطان یلعب باذا لم یستتر تمکنه من وسوسته الغیر الی النظر الی معقده انتهی وزاد ابو داود وابن ماجة واحمد وغیرهم عقیب هذا فمن فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج یعنی من جمع کثیبا من رمل وقعد خلفه فقد احسن باتیان السنة ومن لم یجمع ثم قعد فی الصحراء من غیر ستر فلا حرج قاله زین العرب والحدیث اخرجه ابو داود عن ابراهیم بن موسی عن عیسی باسناده نحوه وسیاتی الکلام علی الحدیث۔

حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا ابو عاصم الضحاك بن مخلد البصری عن ثور بن یزید قال ثنا حصین الحمیری قال حدثنی ابو سعد وفی نسخة العینی ابو سعید الخیر هکذا عند احمد وغیره من طریق عیسی وابن ماجة من طریق عبد الملك بن الصباح والبیهقی من طریق عمرو بن الولید شهم عن ثور وهکذا روی الدارمی عن ابی عاصم عن ثور وروی الحاکم من طریق ابی قلابة عن ابی عاصم عن ثور عن حصین عن ابی سعید الخیر بزیادة البیاء کما تقدم مفصلا عن ابی هریرة ان وفی نسخة العینی عن بدل ان وهو الظاهر رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله ای فذکر مثل ما تقدم وزاد من استجمر فلیوتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج ولما لم تکن زیادة ومن لا فلا حرج فی روایة یحیی بن حسان عن عیسی عن ثور عند المصنف اورده ابو عاصم عن ثور لذکر هذه الزیادة وقد ثبتت هذه الزیادة فی روایة ابراهیم بن موسی عن عیسی ایضا کما عند ابی داود ومحمد بن ابی بکر عن عیسی عند البیهقی وشریح عن عیسی عنا احمد والحدیث اخرجه الدارمی عن ابی عاصم وابن ماجة عن محمد بن بشار وعبد الرحمن بن عمر عن عبد الملك بن الصباح واحمد عن شریح عن عیسی والبیهقی من طریق عیسی وعمرو بن الولید ثلاثتهم عن ثور باسناده نحوه واخرج الحاکم من طریق ابی قلابة عن ابی عاصم بهذا الاسناد مقتصرا علی قوله من اکل فما لاك بلسانه فلیسلع وما تخلل فلیلفظ من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج قال الحاکم هذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه ووافقه الذهبی فقال صحیح وقال الحافظ فی الفتح وهذه الزیادة ای زیادة ومن لا فلا حرج حسنة الاسناد وقال ابن الهمام حدیث حسن وقال العلامة العینی الحدیث صحیح ورجاله ثقات فان قلت قال ابن حزم والبیهقی لیس اسناده بالقائم فیه مجهولان حصین الحمیری وابو سعید (او ابو سعد) الخیر قلت هذا کلام ساقط لان ابا زرعة الدمشقی قال فی حصین هذا شیخ معروف وقال ابو حاتم شیخ وقال یعقوب لا اعلم الا خیرا وذکره ابن حبان فی الثقات واما ابو سعید الخیر فقد قال ابو داود وغیره انه من الصحابة والحدیث اخرجه ابن حبان ایضا فی صحیحه وذکر ابا سعید فی کتاب الصحابة وسماه عامرا انتهی مختصرا **فدل** ذلك ای حدیث ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم انما امر بالوتر فی الآثار الاول استحبابا منه للوتر لا ان ذلك ای امر الوتر من طریق الفرض الذی لا یجزئ الا هو یعنی انه لما وقع التصریح فی حدیث ابی هریرة هذا برفع الاثم فی ترك الایتار ونفی الحرج فی ترکه دل ذلك علی عدم فرضیة الایتار لانه لو کان الایتار بالثلاث فرضا لکان فی ترکه حرج ومثل هذا لا یقال الا فی المستحب دون الوجوب وقد دل علی ذلك ایضا حدیث عائشة فانها تجزئ عنه هکذا عند ابی داود وعند المصنف فانها ستکفیه کما تقدم وحدیث ابی ایوب عند الطبرانی فی الکبیر فان ذلك کافیه فان هذا التعلیل یدل علی انهم امروا بالاستجمار بثلثة احجار لان هذا العدد یکفی فی غالب الاحوال لحصول الانقاء به واجاب البیهقی عن حدیث ابی هریرة فقال وهذا ان صح فانما اراد وترا یکون بعد الثلاث واحتج بما روی عن ابی هریرة مرفوعا اذا استجمر احدکم فلیوتر فان الله وتر یحب الوتر اما تری السموات سبعا والارضین سبعا والطواف ذکر اشیاء انتهی وتعقبه المحدث الزیلعی والعلامة ابن الترکمانی فقالا وهذا فیه نظر اما قوله ان صح فقد ذکرنا ان ابن حبان رواه فی صحیحه واما تاویله بوتر یکون بعد الثلاث فدعوی من غیر دلیل ولو صح ذلك یلزم منه ان یکون الوتر بعد الثلاث مستحبا لامره صلی الله علیه وسلم به علی مقتضی هذا التاویل وعندهم لو حصل الانقاء بالثلاث فالزیادة علیها لیست مستحبة بل هی بدعة وان لم یحصل الانقاء بالثلاث فالزیادة علیها واجبة لا یجوز ترکها ثم حدیث اما تری السموات سبعا

besturdubooks.wordpress.com

وقد روی عن عبد اللہ بن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما قد بین فی ذلک ایضا حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا مسدد قال ثنا یحیی بن سعید عن زهیر قال اخبرنی ابو اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه عن عبد اللہ بن مسعود رض قال کنت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاتی الغائط فقال ایتنی بثلثة احجار فالتمست فلم اجد الا حجرین وروثة فالقی الروثة واخذ الحجرین وقال انها رکس

علی تقدیر صحته لا یدل علی ان المراد بالوتر ما یکون بعد الثلاث لانه ذکر فیه وامر افراد الوتر اذ لو اراد بذلک السبع بخصوصها للزم بذلک وجوب الاستنجاء بالسبع لانها المامور به فی ذلک الحدیث انتهی **وقد** روی عن عبد اللہ بن مسعود عن النبی صلی اللہ علیه وسلم ما قد بین ذلک ایضا **حدثنا** احمد بن داؤد بن موسی المکی قال ثنا مسدد بن مسرهد البصری قال ثنا یحیی بن سعید القطان البصری عن زهیر بن معاویة الکوفی قال اخبرنی ابو اسحق السبیعی عمرو بن عبد اللہ الکوفی عن عبد الرحمن بن الاسود وعند البخاری وابن ماجة من طریق زهیر عن ابی اسحق قال لیس ابو عبیدة ذکره ولکن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه الاسود بن یزید النخعی صاحبا ابن مسعود وهم ابن التیمی فقال هو الاسود بن عبد یغوث الزهری قال الحافظ وهو غلط فاحش فان الاسود الزهری لم یسلم فضلا عن ان یعیش حتی یروی عن عبد اللہ بن مسعود انتهی عن عبد اللہ بن مسعود قال کنت مع النبی صلی اللہ علیه وسلم فاتی الغائط ای المکان المطمئن من الارض لقضاء الحاجة فقال صلی اللہ علیه وسلم ایتنی بثلثة احجار هکذا عند ابن ماجة وعند البخاری فامرنی ان آتیه بثلثة احجار فالتمست فلم اجد الا حجرین وروثة زاد ابن خزیمة فی روایة له فی هذا الحدیث انها کانت روثة حمار ونقل التیمی ان الروث مختص بما یکون من الخیل والبغال والحمیر کذا فی الفتح وفی المجمع الروث هو رجیع ذوات الحوافر والروثة اخص منه فالقی الروثة واخذ الحجرین هکذا فی نسخة الطحاوی فی نسخة العینی فاخذ الحجرین والقی الروثة وقال انها ای الروثة رکس بکسر الراء وامکان الکاف هکذا عند البخاری ووقع فی بعض نسخ الطحاوی رجس وهکذا عند ابن ماجة قال الحافظ کذا وقع ههنا رکس فقیل هی لغة فی رجس ویدل علیه روایة ابن ماجة وابن خزیمة فان عندهما بالجیم وقیل الرکس الرجیع ردمن حالة الطهارة الی حالة النجاسة قاله الخطابی وغیره والاولی ان یقال ردمن حالة الطعام الی حالة الروث وقال ابن بطال لم ار هذا الحرف ای الرکس فی اللغة وتعقبه ابو عبد الملک بان معناه الرد کما قال تعالی ارکسوا فیها ای ردوا فکانه قال هذا رد علیک اهـ ولو ثبت ما قال لکان بفتح الراء یقال رکسه رکسا اذا رده وفی روایة الترمذی هذا رکس یعنی نجسا وهذا یؤید الاول وارغب النسائی فقال عقب هذا الحدیث الرکس طعام الجن هذا ان ثبت فی اللغة فهو مریح من الاشکال انتهی وقال العینی قال ابن التین الرجس والرکس فی هذا الحدیث قیل النجس وقیل القذر وقال الداودی یحتمل ان یرید بالرکس النجس ویحتمل ان یرید انها طعام الجن وفی العباب الرکس فعل بمعنی مفعول کما ان الرجیع من رجعته انتهی وفی النهایة الرکس شبیه المعنی بالرجیع اهـ وفی الحدیث النهی عن الاستنجاء بالروث وفیه اختلاف بین العلماء کما سیاتی فی الباب التالی والحدیث اخرجه ابن ماجة عن ابی بکرة بن خلاد عن یحیی القطان والبخاری عن ابی نعیم والنسائی عن احمد بن سلیمان عن ابی نعیم والبیهقی من طریق احمد بن یونس واحمد بن سلیمان بن داؤد ویحیی بن آدم ستتهم عن زهیر باسناده نحوه واخرجه الامام احمد عن وکیع والترمذی عن هناد وقتیبة عن وکیع عن اسرائیل عن ابی اسحق عن ابی عبیدة عن عبد اللہ نحوه قال الترمذی وهکذا روی قیس بن الربیع هذا الحدیث عن ابی اسحق عن ابی عبیدة عن عبد اللہ وروی معمر وعمار بن رزیق عن ابی اسحق عن علقمة عن عبد اللہ وذکر طریق زهیر المتقدم قال وروی زکریا ابن ابی زائدة عن ابی اسحق عن عبد الرحمن ابن یزید عن عبد اللہ وهذا حدیث فیه اضطراب قال ابو عیسی سالت الدارمی ای الزیادی فی هذا عن ابی اسحق اصح فلم یقض فیه شیئا وسالت البخاری عن هذا فلم یقض بشیء وکانه رآی حدیث زهیر عن ابی اسحق اشبه ووضعه فی کتابه الجامع واصح شیء فی هذا عندی حدیث اسرائیل وقیس عن ابی اسحق لان اسرائیل اثبت واحفظ لحدیث ابی اسحق من هؤلاء وتابعه علی ذلک قیس قال ابو عیسی وزهیر فی ابی اسحق لیس بذاک لان سماعه منه بآخره قال ابو عبیدة ابن عبد اللہ لم یسمع من ابیه انتهی مختصرا وحکی ابن ابی حاتم فی العلل عن ابی زرعة الصحیح عندی حدیث ابی عبیدة وکذا یرجح اسرائیل عن ابی اسحق عن ابی عبیدة واسرائیل احفظهم انتهی واجاب الحافظ عن دعوی الاضطراب بترجیح روایة البخاری وقد بسط الکلام فی ذلک فی مقدمة الفتح فقال والذی یظهر ان الذی رجحه البخاری هو الارجح وبیانه ان مجموع کلام الائمة مشعر بان الراجح علی الروایات کلها اما طریق اسرائیل فیکون الاسناد منقطعا لان ابا عبیدة لم یسمع من ابیه او روایة زهیر فیکون متصلا وهو تصرف صحیح لان الاسانید فیه الی زهیر والی اسرائیل اثبت من بقیة الاسانید واذا تقرر ذلک کان دعوی الاضطراب فی هذا الحدیث منتفیة لان الاختلاف علی الحفاظ فی

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا زهیر بن عباد قال ثنا یزید بن عطاء عن ابی اسحٰق عن علقمة والاسود قالا قال ابن مسعود فذکر نحوه

الحدیث لایوجب ان یکون مضطربا الا بشرطین احدهما استواء وجوه الخلاف فمتی رجح احد الاقوال قدم والعلل الصحیح بالمرجوح وثانیهما مع الاستواء ان یتعذر الجمع علی قواعد المحدثین او یغلب علی الظن ان ذلک الحافظ لم یضبط ذلک الحدیث بعینه فحینئذ یحکم علی تلک الروایة وحدها بالاضطراب ویتوقف علی الحکم بصحة ذلک الحدیث لذلک وبهنا یظهر عدم استواء وجوه الاختلاف علی ابی اسحٰق فانه لان الروایات المختلفة عنه لایخلوا اسناد منها من مقال غیر الطریقین المقدم ذکرهما عن زهیر وعن اسرائیل مع انه یمکن رد اکثر الطرق الی روایة زهیر والذی یظهر بعد ذلک تقدیم روایة زهیر فقد تابعه یوسف بن اسحٰق بن ابی اسحٰق (کما ذکره البخاری) وتابعهما زکریا بن ابی زائدة عند الطبرانی فی الکبیر وشریک القاضی وهوا وثق من قیس وقد تابع ابا اسحٰق علی روایته عن عبد الرحمن لیث بن ابی سلیم عند ابن ابی شیبة ولیث وان کان ضعیف الحفظ فانه یعتبر به ویستشهد ثم ان ظاهر سیاق زهیر (عند البخاری وغیره) یشعر بان ابا اسحٰق کان یرویه اولا عن ابی عبیدة عن ابیه ثم رجع عن ذلک وصیره عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه فهذا صریح فی ان ابا اسحاق کان یستحضر السندین جمیعا عند ارادة التحدیث ثم اختار طریق عبد الرحمن واضرب عن طریق ابی عبیدة فدل ذلک علی ان روایة عبد الرحمن عنده ارجح لانها اقتضت الاضراب عن روایة ابی عبیدة ولم یقتض ذلک روایة ابی عبیدة انتهی مختصرا وقال العلامة ابن الترکمانی ومما یقوی روایة ابی اسحٰق هذه ان زهیرا لم یختلف علیه فیها واسرائیل اختلف علیه کما بینه الدارقطنی وغیره انتهی ای فرواه کروایة زهیر وروی مرة عن ابی اسحٰق عن علقمة عن عبد الله ومرة عن ابی اسحٰق عن عبد الرحمن کما ذکر العینی عن الدارقطنی قال واعتماده علی متابعة قیس لیس بشئ لشدة مارمی به من نکارة الحدیث والضعف انتهی واما قول الترمذی فی ترجیح روایة اسرائیل انه احفظ من روی فمعارض بما قال الآجری سألت ابا داؤد عن زهیر واسرائیل فی ابی اسحٰق فقال زهیر فوق اسرائیل بکثیر کذا فی العینی وقال احمد کما فی المیزان حدیث زکریا واسرائیل عن ابی اسحٰق لیس بسماعه من بآخرة وقال العجلی کما فی الجوهر النقی روایة زهیر واسرائیل قریب من سواء وشریک اقدم سماعا من ابی اسحٰق من هؤلاء فقد ظهر بما ذکرنا عدم انتهاض دلیل علی ترجیح روایة اسرائیل علی روایة زهیر مع ما تقدم من وجوه ترجیحات روایة زهیر علی روایة اسرائیل وقد اعل قوم روایة زهیر بادعاء الانقطاع بین ابی اسحٰق وعبد الرحمن وان فیها تدلیسا من ابی اسحٰق وقد نبه البخاری علی عدم التدلیس فقال قال ابراهیم بن یونس عن ابیه عن ابی اسحٰق حدثنی عبد الرحمن قال الحافظ فی الفتح اراد البخاری بهذا التعلیق الرد علی من زعم ان ابا اسحٰق دلس هذا الخبر لما حکی ذلک عن سلیمان الشاذکونی حیث قال لم یسمع فی التدلیس باخفی من هذا قال لیس ابو عبیدة ذکره ولکن عبد الرحمن ولم یقل ذکره لی اه وقد استدل الاسمعیلی ایضا علی صحة سماع ابی اسحٰق لهذا الحدیث من عبد الرحمن بکون یحیی القطان رواه عن زهیر فقال بعد ان اخرجه من طریقه ان القطان لایرضی ان یاخذ عن زهیر مالیس لسماع لابی اسحٰق وکانه عرف ذلک بالاستقراء من صنیع القطان او بالتصریح من قوله فانزاحت عن هذه الطریق علة التدلیس انتهی۔ **حدثنا** ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا زهیر بن عباد بن ملیح بن زهیر الرواسی الکوفی ابن عم وکیع بن الجراح ابن ملیح اصله کوفی قال ابن عمار کان ثقة ووثقه ابو حاتم الرازی وقال صالح جزرة صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات وقال الخطیب ویخالف وقال الدارقطنی مجهول وتعقبه الذهبی بانه ابن عم وکیع کوفی نزل مصر وحدث عن مالک وحفص بن میسرة وعنه الحسن بن سفیان وآخرون وثقه ابو حاتم توفی سنة ثمان وثلثین ومائتین قال ثنا یزید بن عطاء بن یزید بن عبد الرحمن الیشکری مولاهم ابو خالد الواسطی البزاز من رواة ابی داؤد وقال احمد لیس بحدیثه بأس وقال مرة لیس یقوی فی الحدیث وکذا قال ابن معین والنسائی وقال ابن معین ایضا والنسائی ضعیف وقال ابو داؤد کان احمد یوثقه وقال ابن حبان ساء حفظه حتی کان یقلب الاسانید ویروی عن الثقات مالیس من حدیث الاثبات وقال ابن عدی هو مع لینه حسن الحدیث وعنده غرائب ویکتب حدیثه مات سنة سبع وسبعین ومائة عن ابی اسحٰق السبیعی الکوفی عن علقمة ابن قیس النخعی الکوفی والاسود بن یزید النخعی الکوفی قالا قال ابن مسعود فذکر نحوه والحدیث لم اقف علیه من طریق یزید بن عطاء عن ابی اسحٰق بهذا الاسناد ونقل العلامة ابن الترکمانی عن الدارقطنی فی بیان الاختلاف علی ابی اسحٰق وقال یزید عن عطاء (کذا فی الاصل والصواب ابن عطاء) عن ابی اسحٰق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه وعلقمة انتهی وذکر الحافظ فی المقدمة عن الدارقطنی ان مالک بن مغول وغیره رووا عن ابی اسحٰق عن الاسود عن عبد الله من غیر ذکر عبد الرحمن وروی زکریا بن ابی زائدة عنه عن عبد الرحمن بن یزید عن الاسود وروی معمر عنه عن علقمة عن عبد الله وروی یونس عنه عن ابی الاحوص عن عبد الله انتهی وقد تقدم عن الحافظ ان هذه الروایات

besturdubooks.wordpress.com

ففی هذا الحدیث ما یدل ان النبی صلی الله علیه وسلم انما قعد للغائط فی مکان لیس فیه احجار لقوله لعبد الله ناولنی ثلثة احجار ولو کان بحضرته من ذلك شئ لما احتاج الی ان یناوله من غیر ذلك المکان فلما اتاه عبد الله بحجرین وروثة فالقی الروثة واخذ الحجرین دل ذلك علی استعماله الحجرین وعلی انه قد رأی ان الاستجمار بهما یجزئ مما یجزئ منه الاستجمار بالثلث لأنه لو کان لا یجزی الاستجمار بما دون الثلث لما اکتفی بالحجرین ولامر عبد الله ان یبغیه ثالثا ففی ترکه ذلك دلیل علی اکتفائه بالحجرین

کلها مرجوحة والراجح ما اخرجه البخاری والطحاوی وغیرهما من طریق زهیر عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه عن عبد الله فففی هذا الحدیث الصحیح المروی عند البخاری وغیره ما یدل ان النبی صلی الله علیه وسلم انما قعد للغائط فی مکان لیس فیه ای فی مکان الغائط احجار لقوله صلی الله علیه وسلم لعبد الله ناولنی ثلثة احجار ولو کان بحضرته من ذلك ای من الاحجار شئ وفی نسخة العینی شئ من ذلك لما احتاج ان یناوله ابن مسعود والضمیر راجع الی النبی صلی الله علیه وسلم من غیر ذلك المکان ای لو کانت هناك احجار لما قال له ائتنی بثلثة احجار لانه لا فائدة لطلب الاحجار وهی حاصلة عنده وهذا معلوم بالضرورة قاله العینی فانتفی بذلك قول من قال انه یجوز ان یکون بحضرته حجر ثالث فیکون قد استوفا هما عددا فلما اتاه صلی الله علیه وسلم عبد الله بحجرین وروثة فالقی الروثة واخذ الحجرین دل ذلك ای اخذ الحجرین والقاء الروثة علی استعماله صلی الله علیه وسلم الحجرین وعلی انه صلی الله علیه وسلم قد رأی ان الاستجمار بهما ای بالحجرین یجزئ مما یجزئ منه الاستجمار بالثلث لانه لو کان لا یجزی الاستجمار بما دون الثلث لما اکتفی النبی صلی الله علیه وسلم بالحجرین ولامر عبد الله ان یبغیه ای یطلب ویلتمس للنبی صلی الله علیه وسلم حجرا ثالثا ففی ترکه صلی الله علیه وسلم ذلك ای امر ابن مسعود بالتماس الثالث دلیل علی اکتفائه بالحجرین والحاصل ان اکتفاء النبی صلی الله علیه وسلم علی الحجرین واستعمالهما فی الاستجمار وعدم طلبه حجرا ثالثا یدل علی ان التثلیث لیس بواجب ولو کان شرطا لطلب ثالثا واعترض علی ذلك بما اخرج احمد والدارقطنی والبیهقی من طریق معمر عن ابی اسحق عن علقمة عن ابن مسعود فذکر الحدیث نحوما تقدم وزاد وقال انها رکس ائتنی بحجر قال الحافظ رجاله ثقات اثبات وقد تابع علیه معمرا ابو شیبة الواسطی وهو ضعیف اخرجه الدارقطنی وتابعهما عمار بن رزیق احد الثقات عن ابی اسحق انتهی واجاب الشیخ تقی الدین فی الامام عن هذا الاعتراض کما فی نصب الرایة فقال لم یتعرض الدارقطنی لها لما رواها ولا البیهقی وهی منقطعة فان ابا اسحق لم یسمع من علقمة شیئا باقراره علی نفسه وقد صرح البیهقی بذلك فی موضع آخر من سننه وسکت عنه ههنا قال البیهقی فی باب الدیة اخماس ان ابا اسحق عن علقمة منقطع لانه رآه ولم یسمع منه الحدیث فی البخاری ولیس فیه هذه الزیادة کما قدمناه انتهی قال الحافظ المرسل حجة عند المخالفین وعندنا ایضا اذا اعتضد انتهی وفیه انه لم یذکر متابعة احد لابی اسحق عن علقمة حتی یصح ما قاله ومن متابعة تلامذة ابی اسحق لبعضهم لبعضا لا یثبت ما هو المقصود فان الکلام فیما بین ابی اسحق وعلقمة لا فیما دونه وهذا لم یثبت فاین الاعتضاد الذی زعمه والعجب عن الحافظ انه کیف احتج بطریق معمر وعمار وغیرهما عن ابی اسحق مع انه حکم علی هذه الروایات فیما تقدم بکونها مرجوحة لا یخلو اسناد منها من مقال غیر الطریقین المتقدم ذکرهما عن زهیر عند البخاری وغیره وعن اسرائیل عند الترمذی وغیره ولیست هذه الزیادة فی طریقیهما وعلی تسلیم صحة طریق معمر وغیره کما زعمه الحافظ ههنا یقوی الاضطراب الذی ذکره الترمذی وغیره ودفعه الحافظ وجمع من المحققین بترجیح روایة البخاری وهذا الترمذی مع انه اشار فی الباب الی روایة معمر وعمار لم یلتفت الی موجب هذه الزیادة بل ترجم علی حدیث ابن مسعود باب فی الاستنجاء بالحجرین فکانه لم یثبت عنده الاخذ بالثالث والا لا یصح تبویبه وهکذا صنیع النسائی فانه ترجم اولا النهی عن الاکتفاء فی الاستطابة بأقل من ثلثة احجار فذکر حدیث سلمان ثم ترجم الرخصة فی الاستطابة بحجرین فذکر حدیث ابن مسعود وهکذا احتج بهذا الحدیث علی عدم وجوب التثلیث القاضی عیاض وابن العربی وغیرهما وقد قال ابن القصار کما فی الکرمانی روی فی بعض الآثار التی لا تصح انه اتاه بثالث فای الامرین کان فالاستدلال لنا به صحیح لانه انتفر للموضعین علی ثلاثة فحصل لکل واحد منهما اقل من ثلاثة انتهی واجاب الحافظ عن قول ابن القصار تبعا للکرمانی باحتمالات عجیبة ینکرها الذوق السلیم واما ما قاله الحافظ واستدلال الطحاوی فیه نظر بعد ذلك لاحتمال ان یکون اکتفی بالامر الاول فی طلب الثلثة فلم یجد والامر بطلب الثالث او اکتفی بطرف احدهما عن الثالث لان المقصود بالثلاثة ان تمسح بها ثلاث مسحات وذلك حاصل ولو بواحد انتهی فرده العلامة العینی بان الطحاوی استدل بصریح النص لما ذهب الیه بالاحتمالات البعیدة کیف یدفع

besturdubooks.wordpress.com

فهذا وجه هذا الباب من طريق تصحيح معاني الآثار **واما** من طريق النظر فانا رأينا الغائط والبول اذا غسلا بالماء مرة فذهب بذلك اثرهما وريحهما حتى لم يبق من ذلك شئ ان مكانهما قد طهر ولو لم يذهب بذلك لونهما ولا ريحهما احتيج الى غسلة ثانية فان غسل ثانية فذهب لونهما وريحهما طهر بذلك كما يطهر بالواحدة ولو لم يذهب لونهما ولا ريحهما بغسل مرتين احتيج الى ان يغسل بعد ذلك حتى يذهب لونهما وريحهما فكان ما يراد في غسلهما هو ذهابهما بما اذهبهما من الغسل وله يرد في ذلك مقدار من الغسل معلوم لا يجزئ ما هو اقل منه فالنظر على ذلك ان يكون كذلك الاستجمار بالحجارة لا يراد من الحجارة في ذلك مقدار معلوم لا يجزئ الاستجمار بأقل منه ولكن يجزئ من ذلك ما اذهب بالنجاسة مما قل او كثر وهذا هو النظر

بذا ورد قوله لان المقصود بالثلاثة الخ بانه ينافيه اشتراطهم العدد في الاحجار لانهم مستدلون بظاهر قوله صلى الله عليه وسلم لا يستنج احدكم باقل من ثلثة احجار قال وقوله وذلك حاصل ولو باحد مخالف لصريح الحديث انتهى ولقائل ان يقول لو كان المقصد بالثلاثة ثلثة مسحات لخلا اشتراط ثلثة احجار في الروايات عن الفائدة فلما اشترط العدد لفظا دل على ايجابه فكما للشوافع ان يحملوا تلك الروايات على عدد المستحب مع كونها خلاف الظاهر فكذلك للاحناف والمالكية ان يحملوا روايات الامر بالتثليث على الاستحباب وروايات النهي عما دون الثلاث على التنزيه وبذا كما قالته الشافعية وغيرهم في قوله صلى الله عليه وسلم في غسل الطيب عن المحرم واما الطيب الذي بك فاغسله ثلاث مرات قال النووي انما امر بالثلاث مبالغة في ازالة لونه وريحه والواجب الازالة فان حصلت بمرة كفته ولم تجب الزيادة انتهى. فهذا وجه هذا الباب من طريق تصحيح معاني الآثار **واما** من طريق النظر فانا رأينا الغائط والبول اذا غسلا بالماء مرة فذهب بذلك اى بالغسل بالمرة الواحدة اثرهما وريحهما وفي نسخة العيني وريحهما اى الغائط والبول حتى لم يبق من ذلك اى من الريح والاثر شئ وفي نسخة العيني شئ من ذلك ان مكانهما اى مكان الغائط والبول قد طهر ولو لم يذهب بذلك اى بالغسل مرة لونهما ولا ريحهما احتيج الى غسلة اى غسل مكان البول والغائط ثانية فان غسل ثانية وفي نسخة العيني ثانيا في الموضعين فذهب لونهما وريحهما طهر بذلك اى بالغسل مرتين كما يطهر بالواحدة ولو لم يذهب لونهما ولا ريحهما بالغسل مرتين كذا وقع في النسخة الموجودة عندي ولا شك انه وقع التصحيف ههنا عن احد من النساخ والصواب بغسل مرتين كما في نسخة العيني. احتيج الى ان يغسل وفي نسخة العيني يغسلا «بعد ذلك اى بعد غسله مرتين حتى يذهب لونهما وريحهما فكان ما يراد في غسلهما اى الغائط والبول هو ذهابهما اى ذهاب اللون والريح بما اذهبهما اى اللون والريح من الغسل ولم يرد في ذلك اى في ازالة لون البول والغائط وريحهما مقدار وفي نسخة العيني مقدارا» من الغسل معلوم لا يجزئ ما هو اقل منه فالنظر على ذلك ان يكون كذلك الاستجمار بالحجارة لا يراد من الحجارة في ذلك مقدار معلوم لا يجزئ الاستجمار بأقل منه ولكن يجزئ من ذلك ما اذهب بالنجاسة مما قل او كثر وهذا هو النظر وفي نسخة العيني فهذا» هو النظر. وحاصل النظر قياس الاستجمار بالاحجار على الاستنجاء بالماء فكما انه لا يشترط في الاستنجاء عدد معين بل المقصود الانقاء فيكفي الغسل مرة لو ذهب الاثر اى اللون والريح والا يجب الغسل ثانيا وثالثا وهكذا حتى يحصل الانقاء فالنظر على ذلك ان يكون كذلك حكم الاستجمار فلا يجب فيه عدد معين فيكفي الاستجمار مرة لو حصلت التنقية والا فيجب استعمال الثاني والثالث وهكذا الى ان يحصل الانقاء بالاحجار قال ابن رشد في البداية اما اختلافهم في العدد فان قوما اشترطوا الانقاء فقط في الغسل والمسح وممن ذهب الى ذلك مالك وابو حنيفة وقوم اشترطوا العدد في الاستجمار اعني ثلاثة احجار لا اقل من ذلك وهو قول الشافعي واهل الظاهر واشترط قوم العدد في الغسل فمنهم من اقتصر على المحل الذي ورد فيه العدد في الغسل بطريق السمع وهو غسل الاناء سبعا من ولوغ الكلب وممن ذهب الى ذلك الشافعي ومن قال بقوله ومنهم من عداه الى سائر النجاسات فاشترط في غسلها السبع وفي اغلب ظني ان احمد ممن ذهب الى ذلك وسبب اختلافهم في هذا تعارض المفهوم من هذه العبادة لظاهر اللفظ في الاحاديث التي ذكرنيها العدد وذلك ان من كان المفهوم عنده من الامر بازالة النجاسة ازالة عينها لم يشترط العدد اصلا وجعل العدد الوارد من ذلك في الاستجمار على سبيل الاستحباب حتى يجمع بين المفهوم من الشرع والمسموع من هذه الاحاديث واما من صار الى ظواهر هذه الآثار واستثنا ما من المفهوم فاقتصر بالعدد على هذه المحال التي ورد العدد فيها ومن رجح الظاهر على المفهوم عدى ذلك الى سائر النجاسات انتهى مختصرا وقال ابن الاقصار كما في الكرماني ويحتمل ان يكون اراد بذكر الثلاثة ان الغالب وجود الانقاء بها والدليل على ان الثلاثة ليست بحد انه لو لم ينق بها زاد عليها

besturdubooks.wordpress.com

وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالی

باب الاستجمار بالعظام

حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی یونس بن یزید عن ابن شهاب عن ابی عثمان بن سنة الخزاعی

فعلم ان الغرض هو الانقاء ویجوز ان یحمل الثلاثة علی الاستحسان وان انقی بما دونها لان الاستنجاء مسح والمسح فی الشرع لا یوجب التکرار بدلیل مسح الراس والخفین وایضا فانها نجاسة عفی عن اثرها فوجب ان لا یجب تکرار المسح فیها انتهی وقول الحافظ تبعا للکرمانی انه قیاس لا عتبا لانه قیاس فی مقابلة النص الصریح ففیه انه لیس هذا قیاسا فی مقابلة النص بل فیه ترجیح بعض النصوص بالقیاس وقد ولت عدة روایات علی عدم وجوب العدد فی الاستجمار کما تقدم وقال الشیخ ابن الهمام وان استدل بان الحجر لا یزیل ولذا یجس الماء القلیل اذا حله المستنجی به فلقائل ان یمنعه ویقول جاز اعتبار الشرع طهارته بالمسح کالنعل وقد اجروا الروثیتین فی الارض تصیبها النجاسة فتجف ثم تبتل والثوب یفرک من المنی ثم یبتل فی عدة نظائر قدمناها وقیاسه ان یجری فی السبیل ایضا ولیس کذلک لان الحجر یجس الماء وقد صرح بالخلاف فی نجس السبیل باصابة الماء فعلی احد القولین لا یجس الماء صریحا هذا واجمع المتاخرون انه لا یجس بالعرق حتی لو سال العرق منه واصاب الثوب والبدن اکثر من قدر الدرهم لا یمنع والذی یدل علی اعتبار الشارع طهارته بالحجر ونحوه ما روی الدارقطنی عن ابی هریرة انه صلی الله علیه وسلم نهی ان یستنجی برث او عظم وقال انهما لا یطهران وقال اسناده صحیح فعلم ان ما اطلق الاستنجاء به یطهر اذ لو لم یطهر لم یطلق الاستنجاء به بحکم هذه العلة انتهی وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن ومالک والمزنی وداود مع ظاهریته وغیرهم رحمهم الله تعالی۔

باب الاستجمار بالعظام

ای هل یجزئ الاستجمار بالعظام وقد تقدم معنی الاستجمار فی الباب الماضی ووقع فی نسخة الحافی بدل الاستجاء استفعال من النجو والسین للطلب ای طلب النجو ویزیله والنجو هو الاذی الباقی فی فم احد المخرجین وقیل السین للسلب والازالة کالاستعتاب وقیل اصله الذهاب الی النجوة وهو ما ارتفع من الارض کانوا یستترون بها اذا قعدوا للتخلی قاله الزبیدی وقال الخطابی اصل الاستجاء فی اللغة الذهاب الی النجوة من الارض لقضاء الحاجة والنجوة المرتفعة منها کانوا یستترون بها اذا قعدوا للتخلی فقیل علی هذا قد استنجی الرجل ای ازال النجو عن بدنه والنجو کنایة عن الحدث کما کنی عنه بالغائط واصل الغائط المطمئن من الارض کانوا ینتابونه للحاجة فکنوا به عن نفس الحدث کراهیة لذکره بخاص اسمه ومن عادة العرب التعفف فی الفاظها واستعمال الکنایة فی کلامها وصون الالسنة عما تقصان الاسماع والابصار عنه وقیل اصل الاستنجاء نزع الشیء عن موضعه وتخلیصه منه ومنه قولهم نجوت الرطب واستنجیته اذا جنیته واستنجیت الوتر اذا خلصته من اشناء اللحم والعظم انتهی اذا عرفت ذلک فاعلم ان غرض المصنف بعقد هذا الباب هو بیان انه هل یجزئ فی الاستنجاء عظم او روث فذهب الشافعی واحمد الی عدم الاجزاء وذهب مالک وابو حنیفة الی انه یجزئ وان یکره ذلک قال ابن رشد فی البدایة اختلفوا فی الاستجمار بالعظم والروث فمنع ذلک قوم واجازه بغیر ذلک مما ینقی واستثنی مالک من ذلک ما هو مطعوم ذو حرمة کالخبز وقاس ذلک فیما فی استعماله سرف کالذهب والیاقوت وقوم قصروا الانقاء علی الاحجار فقط وهو مذهب اهل الظاهر وقوم اجازوا الاستنجاء بالعظم دون الروث وان کان مکروها عندهم وشذ الطبری فاجاز الاستجمار بکل طاهر ونجس انتهی وقال ابن قدامة من الحنابلة والخشب والخزف وکل ما انقی به کالاحجار والروث والعظام والطعام مقتاتا کان او غیر مقتات فلا یجوز الاستنجاء به ولا بالروث والعظام طاهرا کان او غیر طاهر وبه قال الثوری والشافعی واسحق انتهی وقال القاضی واختلفت الروایة عن مالک فی کراهة هذا والمشهور عنه النهی عن الاستنجاء بها علی ما جاء فی الحدیث وعنه ایضا اجازه ذلک وقال ما سمعت فی ذلک نهی عام وذهب بعض البغدادیین الی جواز ذلک اذا وقع بما کان وهو قول ابی حنیفة وذهب بعضهم الی انه لا یجزئ والیه نحا ابن القصار وهو قول الشافعی قال بعضهم لا یجزئ بما کان نجس العین والیه نحا القاضی ابن نصر انتهی قال صاحب البدائع من اصحابنا السنة هو الاستنجاء بالاشیاء الطاهرة من الاحجار والاطمار والتراب والخرق البوالی ویکره بالروث وغیره من الانجاس وکذا یکره بالعظم وخرقة الدیباج ومطعوم الآدمی من الحنطة والشعیر والحشیش فان فعل ذلک ای استنجی بالعظم والروث یعتد به عندنا فیکون مقیما سنة ومرتکبا کراهة وعند الشافعی لا یعتد به حتی لا تجوز صلوته اذا لم یستنج بالاحجار بعد ذلک انتهی مختصرا حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وهب عبد الله قال اخبرنی یونس بن یزید الایلی عن ابن شهاب الزهری عن ابی عثمان بن سنة بفتح المهملة وتشدید النون الخزاعی الکعبی من رواة النسائی قال ابن عبد البر

besturdubooks.wordpress.com

عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی ان یستطیب احد بعظم او برثة حدثنا فهد قال ثنا جندل بن والق قال ثنا حفص عن الاعمش عن ابراهیم عن عبد الرحمن بن یزید عن سلمان قال نهینا ان نستنجی بعظم او رجیع حدثنا یونس قال اخبرنی ابن وهب قال اخبرنی عمرو بن الحارث عن موسی بن ابی اسحق الانصاری عن عبد الله بن عبد الرحمن عن رجل من اصحاب

قال قوم له صحبة وابی ذلک آخرون وفیه نظر انتهی وفی التقریب مقبول ورهم من زعم ان له صحبة وجل حدیثه مرسل وفی الاصابة قال ابن ابی عاصم یحسب کثیر من الناس ان له صحبة ولیس کذلک هو جلیل من التابعین وقال ابو زرعة لا اعرف اسمه وقال یونس عن الزهری حدثنی ابو عثمان ابن سنة وکان من اهل دمشق فلحق بعلی فیمن خرج الیه من اهل الشام وکان یحضر مجلسه وحدیثه عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی ان یستطیب الاستطابة والاطابة کنایة عن الاستنجاء ای لیطهر کذا فی النهایة وقال الخطابی وسمی الاستنجاء استطابة لما فیه من ازالة النجاسة وتطهیر موضعها من البدن یقال استطاب الرجل اذا استنجی فهو مستطیب واطاب فهو مطیب ومعنی الطیب ههنا الطهارة ومن هذا قوله تعالی فتیمموا صعیدا طیبا انتهی. احد عظم او برثة قال القاضی قیل فی علة المنع ان العظم زاد الجن والروث علف لدوابهم وقیل لان الروثة تزید فی نجاسة المکان والعظم لا یبقی ملوسته وقیل ان العظم من باب المطعومات وماله حرمة اذ لو کل فی الشدائد یمتشش الرخومة مع الاختیار وقیل انه لا یعری من بقیة دسم یبقی فیه فیزید المکان نجسا انتهی مختصرا وقال الخطابی واما نهیه عن الاستنجاء بالعظم فقد دخل فیه کل عظم من میتة او ذکی لان الکلام علی اطلاقه وعمومه وقد قیل ان المعنی فی ذلک ان العظم نزج لا یکاد یتماسک فیقلع النجاسة ویشف البلة وقیل ان العظم لا یکاد یعری من بقیة دسم قد علق به ونوع العظام قد یتأتی فیه الاکل لبنی آدم لان الرخو الرقیق منه قد یمتشش فی حالة الرفاهیة والغلیظ الصلب منه یدق ویستف عند المجاعة وقد حرم الاستنجاء بالمطعوم انتهی قال العلامة العینی التعلیل فی العظم والروث ان کان هو کونهما من طعام الجن فیلحق بهما سائر المطعومات للادمیین بطریق القیاس وکذا المحترمات کاوراق کتب العلم وان کان هو النجاسة فی الروث فیلحق به کل نجس فی العظم هو کونه نزجا فلا یزیل ازالة تامة فیلحق به ما فی معناه کالزجاج الاملس انتهی مختصرا وفی شرح السنة کما فی الطیبی تخصیص النهی بهما یدل علی ان الاستنجاء بجوز بکل ما یقوم مقام الحجر فی الانقاء وهو کل جامد طاهر قالع غیر محترم من مدر وخشب وخزف انتهی والحدیث اخرجه النسائی عن احمد ابن عمرو بن السرح عن ابن وهب باسناده نحوه واخرجه ابن جریر فی تفسیره عن احمد بن عبد الرحمن عن عمه عبد الله بن وهب باسناده عن ابن مسعود مطولا فی مجیء الجن وحضور ابن مسعود معه صلی الله علیه وسلم تلک اللیلة کما ذکرنا ذلک فی باب الوضوء بالنبیذ وفیه فاعطاهم عظاما وروثا وزاد (کذا فی ابن کثیر) ثم نهی ان یستطیب احد بروث او عظم قال الحافظ ابن کثیر ورواه ابن جریر عن محمد بن عبد الله بن عبد الحکم عن ابی زرعة عن یونس به انتهی قلت وبهذا السیاق اخرجه الحاکم فی المستدرک من طریق عبد الله بن صالح عن اللیث عن یونس وفیه فاخذ عظاما وروثا فاعطاهم ایاه زاد ثم نهی فذکر مثله قال الذهبی هو صحیح عند جماعة. حدثنا فهد قال ثنا جندل بن والق قال ثنا حفص عن الاعمش عن ابراهیم عن عبد الرحمن بن یزید عن سلمان قال نهینا ان نستنجی بعظم او رجیع هذا طرف من حدیث تقدم بهذا الاسناد فی الاستجمار وذکرنا تخریجه هناک والمصنف رحمه الله اقتصر ههنا علی ما یناسب الباب کما اقتصر هناک علی ما یناسبه وذکرنا الحدیث بتمامه هناک عن النسائی ولم یقع فیه النهی عن الاستنجاء بالعظم والرجیع وقد وقع ذلک فی روایة مسلم وابی داود والترمذی وغیرهم فعند مسلم ونهانا عن الروث والعظام وعند الترمذی نهانا ان نستقبل القبلة. فذکر الحدیث او ان نستنجی برجیع او بعظم ونحوه عند ابی داود قال الخطابی وفی الحدیث دلیل علی ان اعیان الجمارة غیر مختصة بهذا المعنی دون غیرها من الاشیاء التی تعمل عمل الجمارة وذلک انه لما امر بالاجمار ثم استثنی الروث والعظم خصهما بالنهی دل علی ان ما عداهما قد دخل فی الاباحة ولو کانت الجمارة مخصوصة بذلک لم یکن لتخصیصها بالذکر معنی وانما جری ذکر الجمارة وسیق اللفظ الیها لانها کانت اکثر الاشیاء التی یستنجی بها وجودا واقربها متناولا انتهی مختصرا. حدثنا یونس قال اخبرنی ابن وهب قال اخبرنی عمرو بن الحارث عن موسی بن ابی اسحق الانصاری قال ابن القطان مجهول الحال وذکره ابن حبان فی الثقات کذا فی کشف الاستار وذکره البخاری فی التاریخ الکبیر وابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل ولم یذکرا فیه شیئا من الجرح والتعدیل وذکرا حدیث الباب عن عبد الله ابن عبد الرحمن قال الدارقطنی مجهول وزعم ابن حبان فی ترجمة موسی من کتاب الثقات انه ابو طوالة کذا فی اللسان وجزم الحافظ فی الدرایة بان عبد الله هذا هو ابو طوالة وهو عبد الله بن عبد الرحمن بن معمر الانصاری النجاری ابو طوالة المدنی من رواة الستة کان قاضی المدینة فی زمن عمر بن عبد العزیز وثقه احمد وابن معین والترمذی والنسائی والدارقطنی وابن حبان وابن سعد عن رجل من اصحاب

رسول الله صلی الله علیه وسلم عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه نهی ان یستطیب احد بعظم او روثة او جلد
حدثنا حسین بن نصر قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا سفیان بن عیینة عن محمد بن عجلان ح وحدثنا ابوبکرة
قال ثنا صفوان قال ثنا ابن عجلان ح وحدثنا علی بن عبد الرحمن قال ثنا عفان قال ثنا وهیب قال ثنا ابن
عجلان عن القعقاع عن ابی صالح عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی ان یستنجی برجیع او رمة
والرمة العظام حدثنا محمد بن حمید وهشام الرعینی قال ثنا اصبغ بن الفرج قال ثنا ابن وهب قال اخبرنی
حیوة بن شریح عن عیاش بن عباس ان شییم بن بیتان اخبره انه سمع رویفع بن ثابت الانصاری ان رسول الله
صلی الله علیه وسلم قال له یا رویفع بن ثابت لعل الحیوة ستطول بك فاخبر الناس ان من استنجی برجیع دابة
او عظم فان محمداً منه بری

رسول الله صلی الله علیه وسلم زاد الدارقطنی من الانصار عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه نهی ان یستطیب احد بعظم او روثة او جلد والحدیث
اخرجه الدارقطنی من طریق ابی طاهر وعمرو بن سواد عن ابن وهب باسناده مثله قال الدارقطنی هذا اسناد غیر ثابت اهـ وفی التلخیص عن
الدارقطنی لا یصح ذکر الجلد اهـ وقال ابن القطان کما فی نصب الرایة علته الجهل بحال موسی ذکره ابن ابی حاتم ولم یعرف من امره شیئ فهو عنده
مجهول وعبد الله بن عبد الرحمن ایضا مجهول قال وهو ایضا مرسل لانه عمن لم یسم ممن یذکر عن نفسه انه رآی او سمع وان یشهد لاحد بما لتابعی
الراوی عنه بالصحبة انتهی حدثنا حسین بن نصر قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا سفیان بن عیینة عن محمد بن عجلان ح وحدثنا ابوبکرة قال
ثنا صفوان بن عیسی ابو محمد القسام البصری قال ثنا ابن عجلان ح وحدثنا علی بن عبد الرحمن بن محمد بن المغیرة الکوفی قال ثنا عفان بن مسلم
الباهلی قال ثنا وهیب بن خالد الباهلی قال ثنا ابن عجلان عن القعقاع بن حکیم الکنانی المدنی عن ابی صالح ذکوان المدنی عن ابی هریرة
ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی ان یستنجی برجیع هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی بالروثة او رمة والرمة العظام وفی نسخة العینی العظم. هذا طرف من
حدیث ذکره المصنف فی باب الاستجمار عن ابی بکرة وعلی بن عبد الرحمن باسنادیهما عن ابی هریرة وقد ذکرنا هناک ما یتعلق تخریجه وقصر المصنف
فی البابین علی طرف من هذا الحدیث بمناسبة الباب وذکرناه بتمامه فی الباب المذکور قال زین العرب الروث السرقین والرمة بکسر الراء
وتشدید المیم العظم البالی والمراد بالرمة ههنا مطلق العظم بالیاً او غیره یعنی نهاهم عن الاستنجاء بشئ نجس او بالعظم انتهی وقال الخطابی سمیت
العظام البالیة رمة لان الابل ترمها ای تاکلها انتهی قال فی النهایة ویجوز ان یکون جمع رمیم وانما نهی عنها لانها ربما کانت میتة وهی نجسة
او لان العظم لا یقوم مقام الحجر لملاسته انتهی. حدثنا محمد بن حمید وهشام الرعینی کذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بالعطف هشام علی محمد
وهو تصحیف من قلم النساخ فان هشاما هو جد محمد والصواب بدله حدثنا محمد بن حمید بن هشام الرعینی کما تقدم علی الصواب فی باب الماء
یقع فیه النجاسة وهکذا وقع فی نسخة العینی وفی نسخة الحاوی حدثنا حمید قال ثنا اصبغ بن الفرج قال ثنا ابن وهب قال اخبرنی حیوة بن
شریح عن عیاش بن عباس ان شییم بکسر المعجمة وضمها بعدها مثناتان تحتیتان کذا فی زهر الربی. بن بیتان بلفظ تثنیة بیت القتبانی
البلوی المصری من رواة الاربعة الا ابن ماجة قال ابن معین ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد له احادیث وقال البزار
غیر مشهور اخبره ای عیاشا انه سمع رویفع بکسر الفاء تصغیر رافع بن ثابت بن السکن بن عدی بن حارثة الانصاری من بنی مالک بن النجار
سکن مصر واختط بها دارا وامره معاویة علی طرابلس سنة ست واربعین فغزا افریقیة سنة سبع واربعین ودخلها وانصرف من عامه یقال مات بالشام
ویقال ببرقة کذا فی الاستیعاب وفی تهذیب التهذیب قال ابن البرقی توفی ببرقة وهو امیر علیها وقد رأیت قبره بها وکذا قال ابن یونس فی
وفاته وزاد سنة ست وخمسین وهو امیر علیها المسلمة بن مخلد انتهی. ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال له یا رویفع بن ثابت لعل الحیوة ستطول
بك فاخبر الناس قال الطیبی الباء للالصاق والسین للتاکید فی الاستقبال والفاء فی فاخبر جزاء شرط محذوف والتقدیر لعل الحیوة
ستمتد بلتصقا بك وستم افاذا طالت الحیوة فاخبر انتهی وقال السیوطی فی زهر الربی قد ظهر مصداق ذلک فطالت به الحیوة حتی مات سنة ثلاث
وخمسین (وقال ابن یونس سنة ست وخمسین) بافریقیة وهو آخر من مات بها من الصحابة کما ذکره ابو زکریا بن مندة اهـ ان من زاد ابو داود و
النسائی عقد لحیته او تقلد وترا او استنجی برجیع دابة او عظم فان محمداً صلی الله علیه وسلم منه بری هذا من باب الوعید والمبالغة فی الزجر قال زین
العرب وقال الطیبی وفیه اظهار للمعجزة باخباره عن الغیب من تغییر یحصل فی الدین بعد القرن الاول وان هذه المذکورة مهتم بشانها ومن ثم عدل الی

besturdubooks.wordpress.com

قال ابو جعفر فذهب قوم الی انه لا یستنجی بالعظام وجعلوا المستنجی بها فی حکم من لم یستنج واحتجوا فی ذلک بهذه الآثار وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا النهی عن الاستنجاء بالعظم لان الاستنجاء به لیس کالاستنجاء بالحجر وغیره ولکنه نهی عن ذلک لانه جعل زادا للجن فامر بنو آدم ان لا یقذروه علیهم وقد بین ذلک ما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا حفص بن غیاث عن داؤد بن ابی هند عن الشعبی عن علقمة عن عبد الله قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تستنجوا بعظم ولا روث فانهما ازواد اخوانکم الجن

الاسم الظهر من المضمر حیث لم یقل فانی بری اظهارا للغضب انتهی والحدیث اخرجه النسائی عن محمد بن سلمة عن ابن وهب باسناده المذکور مثله مع زیادة قد ذکرناها وهکذا اخرجه الامام احمد عن حسن بن موسی عن ابن لهیعة عن عیاش عن شییم قال ثنا رویفع بن ثابت فذکر الحدیث مطولا وکذا اخرجه احمد عن یحیی بن اسحق عن ابن لهیعة باسناده مطولا واخرج ایضا عن یحیی بن غیلان عن الفضل عن عیاش عن شییم انه سمع شیبان القتبانی عن رویفع وهکذا اخرجه ابو داؤد عن یزید بن خالد عن الفضل باسناده مطولا ولا منافاة بین ما وقع عند المصنف والنسائی وغیرهما وبین ما وقع عند ابی داؤد وغیره فانه یحتمل ان یکون شییما سمع هذا الحدیث عن رویفع وعن شیبان فذکره مرة بواسطة شیبان ومرة عن رویفع فاسقط واسطة شیبان وقد صرح اصحاب اسماء الرجال باخذ شییم وشیبان کلیهما عن رویفع. قال ابو جعفر فذهب قوم الی انه لا یستنجی وفی بعض النسخ لا یجوز الاستنجاء بالعظام وجعلوا المستنجی بها ای بالعظام فی حکم من لم یستنج ای فیجب علیه الاستنجاء بعد ذلک وممن ذهب الی ذلک الشافعی واحمد واسحق والثوری وهو روایة عن مالک کما تقدم وهو قول الظاهریة کما فی العینی والعترة کما فی النیل قال العینی وقال بعض الشافعیة یجوز الاستنجاء بالعظم ان کان طاهرا لا ان هو متة علیه لحصول المقصود ولو احرق العظم الطاهر بالنار وخرج عن حال العظم فوجهان عند الشافعیة اصحهما لا یجوز الاستنجاء به لعموم النهی عن الرمة ولا فرق بین البلی بالنار او بمرور الزمان وقیل یجوز لان النار احالته انتهی مختصرا واحتجوا فی ذلک بهذه الآثار المرویة عن ابن مسعود وسلمان وابی هریرة ورویفع ورجل من الصحابة وفی الباب عن جریر ابن ثابت عند ابی داؤد وغیره وقد تقدم عند المصنف فی الاستجمار وعن جابر عند مسلم وابی داؤد واحمد وابن عمر عند ابی داؤد وعبد الله بن الزبیر ابن جزء عند الطبرانی فی الکبیر والبزار وسهل بن حنیف عند الدارمی وعائشة عند الدارقطنی وفیه مبشر بن عبید وهو متروک الحدیث واحتجوا فی ذلک آخرون فقالوا لم ینه عن الاستنجاء بالعظم لان الاستنجاء به لیس کالاستنجاء بالحجر وغیره ولکنه نهی عن ذلک ای عن الاستنجاء بالعظم لانه ای العظم جعل زادا للجن فامر علی صیغة المجهول بنو آدم وفی نسخة العینی بنی آدم "ان لا یقذروه ای العظم علیهم ای علی الجن یعنی ان النهی لیس بمعنی ان الطهارة لا تحصل بالعظم ولکنه نهی عن الاستنجاء به لما فیه من افساد زاد الجن علی ما نطق به الحدیث فکان النهی عن الاستنجاء به یعنی فی غیره لا فی عینه فلا یمنع الاعتداد به بهذا قرر الاستدلال صنا البدائع لاصحابنا ومن ذهب الی اکتفاء الاستنجاء بالعظم مع کراهته اصحاب الاحناف وهو روایة عن المالکیة وبه قال بعض اصحاب الشافعی کما تقدم قال العینی وذکر ابن جریر الطبری ان عمر بن الخطاب کان له عظم یستنجی به ثم یتوضأ ویصلی انتهی. وقد بین ذلک زاد فی نسخة العینی وکشف "ای کون العظم زادا للجن ما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا یوسف ابن عدی قال ثنا حفص بن غیاث عن داؤد بن ابی هند عن الشعبی عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تستنجوا بعظم ولا روث فانهما ای العظم والروث ازواد اخوانکم الجن هکذا فی نسخة الحادی وفی نسخة العینی فانه زاد اخوانکم من الجن. فیه دلیل علی ان الجن مسلمون حیث سماهم اخوانا. قاله الطیبی وقال الحافظ اختلف فی وجود الجن فلم ینکره الا الفلاسفة والزنادقة والقدریة ثم اختلف فی صفتهم فقیل اجسام رقیقة بسیطة وقال ابن الفراء الجن اجسام مؤلفة واشخاص ممثلة یجوز ان تکون رقیقة وان تکون کثیفة خلافا للمعتزلة واختلف فی اصلهم فقیل من ولد ابلیس فمن کان منهم کافرا سمی شیطانا وقیل ان الشیاطین خاصة اولاد ابلیس ومن عداهم لیسوا من ذریته ثم الجمهور علی انهم مکلفون لما وقع فی القرآن من ذمهم وما اعد لهم من العذاب وذهب بعضهم الی انهم مضطرون لیسوا بمکلفین وهل کان منهم نبیا ام لا فقال الضحاک بالاول والجمهور بالثانی ولم یختلف فی کون نبینا صلی الله علیه وسلم مبعوثا الی الثقلین وهل یاکلون ویشربون ویتناکحون ام لا فقیل بالنفی وقیل بمقابله ثم قیل اکلهم وشربهم تشمم واستراح لا مضغ وبلع وهو مردود بما عند ابی داؤد وغیره من حدیث امیة ما زال الشیطان یاکل معه فلما سمی استقاء ما فی بطنه ثم الجمهور علی انهم یثابون علی الطاعة وهو قول الائمة الثلثة والاوزاعی وابی یوسف ومحمد وقیل یقول الله لهم بعد دخول اهل الجنة الجنة کونوا ترابا ونحو هذا روی عن الامام ابی حنیفة وهل یدخلون مدخل الانس فالاکثر علی انهم یدخلون مدخلهم وروی عن مالک وغیره انهم یکونون

حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن داؤد بن ابی هند عن الشعبی عن علقمة عن ابن مسعود انه قال سألت الجن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی اخر لیلة لقیهم فی بعض شعاب مکة الزاد فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم کل عظم یقع فی ایدیکم قد ذکر اسم الله علیه اوفر ما یکون لحما

فی بعض الجنة وقیل انهم اصحاب الاعراف وقیل بالتوقف انتهی مختصرا والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة عن حفص باسناده نحوه واخرجه الترمذی فی الطهارة عن هناد عن حفص باسناده نحوه ثم قال قد روی هذا الحدیث اسمعیل بن ابراهیم وغیره عن داود بن ابی هند عن الشعبی عن علقمة عن عبد الله انه کان مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن الحدیث بطوله فقال الشعبی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام فانه زاد اخوانکم من الجن وکان روایة اسمعیل اصح من روایة حفص انتهی قلت وهذا الحدیث الذی اشار الیه الترمذی اخرجه الامام احمد عن اسمعیل مطولا واخرجه مسلم عن محمد بن المثنی عن عبد الاعلی عن داود مطولا الا انه لم یقع فیه قال الشعبی بل ساق الحدیث متصلا بما قبله قال ابن العربی روی هذا الحدیث الشعبی عن علقمة فاسنده الی قوله وسالوه الزاد فانه من کلام الشعبی مفصولا فی الحدیث مقطوعا بین ذلک ابو عیسی فی حدیثه واختلف الرواة فیه اختلافا کثیرا بینه الدارقطنی فی العلل والخطیب فی فصل الوصل قال روی هذا الحدیث علی بن عاصم وعبد الاعلی ووهیب بن خلاد ویزید بن زریع وابو الهیثم بن عدی فرووه عن داود سیاقة واحدة مرفوعا متصلا وبعض المتن لیس هو عند الشعبی عن علقمة وانما کان یرویه مرسلا لا یسنده الی احد وهو قوله وسالوه الزاد الی آخر الحدیث فادرج ذلک فی روایة علی بن عاصم وعبد الاعلی وغیرهما وروی الحدیث اسمعیل بن علیة ویحیی بن ابی زکریا وبشر بن المفضل عن داود فبینوه وفصلوا کلام الشعبی الذی ارسله من حدیث عبد الله المسند وروی عبد الله بن ادریس عن داود المسند فقط وروی حفص بن غیاث وعبد الوهاب بن عطاء عن داود المفصل الاخیر فی النهی عن الاستنجاء بالروث والعظام فاخطأ فیه لانهما ترکا اول الحدیث وهو المسند ورویا ما لیس بالمسند ولو رویا الجمیع وادرجا الاسناد لکان الیسر انتهی مختصرا قال النووی ومعنی انه من کلام الشعبی انه لیس مرویا عن ابن مسعود والا فالشعبی لا یقول هذا الکلام الا بتوقیف عن النبی صلی الله علیه وسلم انتهی

حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن داؤد بن ابی هند عن الشعبی عن علقمة عن ابن مسعود انه قال سألت الجن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی آخر لیلة لقیهم فی بعض شعاب مکة وهذا یدل علی تعدد قدوم الجن علی النبی صلی الله علیه وسلم وکان قدومهم ست مرات فی مکة والمدینة حضر ابن مسعود ثلثا منها کما تقدم ذلک مفصلا فی باب الوضوء بالنبیذ الزاد ای ما یتزودونه فی عودهم من المدینة وما یاکلونه حین یاتونها لیلتهم او یکون اعم من ذلک یعنی لا یکون السوال مقتصرا علی الزاد المخصوص بل یکون السوال لمطلق الماکل او مطلق الزاد لاسفارهم کذا فی الکوکب وحاشیته. فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم کل عظم یقع فی ایدیکم قد ذکر اسم الله علیه بهذا عند مسلم وغیره وعند الترمذی کل عظم لم یذکر اسم الله علیه فقیل الاول لمسلمیهم والثانی للکفار منهم ذکره النووی عن بعض العلماء وقال الدمنتی فی حاشیة الترمذی بعد ذکره قال السهیلی هو قول صحیح تعضده الاحادیث انتهی وفی المجمع لکم کل عظم ذکر اسم الله علیه ای عند الاکل لا عند الذبح قیل هو لمؤمنیهم وما لم یذکر علیه یکون للکفارهم انتهی قال فی الکوکب الدری وهذا الوجه لیس ببعید فان الکفرة منهم لم یحضروا ولم یسیلوا حتی یبین لهم مع انهم لیسوا بمفتقرین الی تشریعه ولا منقادین له حتی یلتزموا ما الزمنا یاهم بل الوجه فی الجمع بینهما ان المراد بالذکر حیث اثبت هو الذکر عند الذبح وحیث نفی هو الذکر عند الاکل یعنی انه صلی الله علیه وسلم بین لهم علامة یمیزوا بها بین ما ذکر اسم الله علیها عند الذبح وبین ما لم یذکر علیها اسم الله عنده ثم امرهم باکل ما ذکر اسم الله علیه نهاهم عما لم یذکر وبین لهم ایضا علامة یعرفوا بها الفرق بین العظام التی ذکر اسم الله علیها عند اکل ما علیها من اللحم وبین ما لیست کذلک وقال ان التی لم یذکر اسم الله علیها عند الاکل تکون اوفر لحما لان آکلها لم یبرکها وان کانت خالیة عن اللحم فیما یبدو للناس فکلوا منها مما لم یذکر اسم الله علیه عند الاکل فالاول هو محمل روایة مسلم والثانی محمل روایة الترمذی انتهی. اوفر هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی تجدونه اوفر ما یکون لحما ای العظم الذی ذکر علیه اسم الله یقع فی ایدیکم اوفر ما یکون لحما ای امته واکمله قال فی المصباح وفر الشیء یفر من باب وعد وفورا تم وکمل ووفرته وفرا من باب وعد ایضا اتممته واکملته یتعدی ولا یتعدی انتهی قال الابی کما فی المجمع الاظهر انه مما یبقی علیه بعد الاکل ویحتمل انه تعالی یخلق ذلک علیها وانظر هل یستحب ان لا یستقصی العظم تقشیرا علیها ویل شیئا من ترک مثله لان الاظهر ان انتفاعهم انما هو بالشم لانه لا یبقی علیه ما یقوت الا ان یکونوا فی القوت بخلاف الانس انتهی واخرج ابو عبد الله الحاکم فی دلائل النبوة کما فی العینی وغیره من حدیث ابن مسعود ذکر الحدیث وفیه فقال له وما یغنی ذلک منهم یا رسول الله قال انهم لا یجدون

besturdubooks.wordpress.com

والبعر یکون علفا لدوابکم فقال ان بنی آدم ینجسونه علینا فعند ذلک قال لا تستنجوا بروث دابة ولا بعظم فانه زاد اخوانکم من الجن حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا احمد بن محمد الازرقی قال ثنا عمرو بن یحیی بن سعید عن جده عن ابی هریرة قال اتبعت رسول الله صلی الله علیه وسلم وخرج فی حاجته وکان لا یلتفت فدنوت منه فاستنست وتنحنحت فقال من هذا فقلت ابو هریرة فقال یا اباهریرة ابغنی احجارا استطیب بهن ولا تاتنی بعظم ولا بروث

عظما الا وجدوا علیه لحمه الذی کان علیه یوم اخذ ولا وجدوا روثا الا وجدوا فیه حبه الذی کان یوم اکل فهذا یؤید ان الله تعالی یخلق لهم علیه لحما وکذا یؤیده ما سیاتی من حدیث ابی هریرة الا وجدوا علیه طعاما البعر یکون وفی نسختی العینی والحاوی بحذف یکون علفا لدوابکم ای حقیقة کما تقدم فقال ای بعض الجن وفی نسختی العینی والحاوی فقالوا ان بنی آدم ینجسونه ای العظم علینا ای بالاستنجاء وغیره فعند ذلک قال صلی الله علیه وسلم لا تستنجوا بروث دابة ولا بعظم انه زاد اخوانکم من الجن وهذا السیاق صریح فی ان النهی عن الاستنجاء بالعظم لکونه طعاما للجن وقد تقدم تخریج طرق داود عن الشعبی فی الطریق الماضی ووقع ذکر النهی عن الاستنجاء بالعظم والروث لیلة الجن فی عدة روایات عن ابن مسعود منها طریق ابی فزارة عن زید مولی عمرو بن حریث عن ابن مسعود فذکر الحدیث مطولا وفیه فلما انصرف قلت له من هؤلاء یا رسول الله قال هؤلاء نصیبین جاؤا یختصمون الی فی امور کانت بینهم وقد سألونی الزاد فزودتهم قال فقلت له وهل عندک من شئ تزودهم ایاه قال فقلت لهم الرجیعة وما وجدوا من روث وجدوه شعیرا وما وجدوه من عظم وجدوه کاسیا قال وعند ذلک نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن ان یستطاب بالروث والعظم رواه احمد وقد تقدم الکلام علی ذلک فی باب الوضوء بالنبیذ ومنها طریق ابی عثمان بن سنة عن ابن مسعود عند ابن جریر والحاکم وغیرهما وهو حدیث صحیح کما ذکرناه فی الفصل الاول ومنها طریق عبد الله بن عمرو بن غیلان عنه عند ابن جریر بنحو طریق ابی فزارة وفیه انهم لا یجدون عظما الا وجدوا علیه لحمه یوم اکل ولا روثا الا وجدوا فیها حبها یوم اکلت فلا یستنقین احدکم اذا خرج من الخلا بعظم ولا بجرة ولا روثة. ومنها طریق علی بن رباح عند احمد وغیره کما اشرنا الیه فی باب الوضوء بالنبیذ واعله البیهقی بعدم سماع علی من ابن مسعود وتعقبه ابن الترکمانی بانه ولد سنة خمس عشرة وتوفی ابن مسعود سنة ثلاث وثلثین فیمکن سماعه منه ومنها طریق عبد الله بن الدیلمی عن ابن مسعود عند ابی داود بلفظ قدم وفد الجن علی النبی صلی الله علیه وسلم فقالوا یا محمد انه امتک ان یستنجوا بعظم او روثة او حممة فان الله عز وجل جعل لنا فیها رزقا قال فنهی النبی صلی الله علیه وسلم عن ذلک وهذا اسناد حسن بل صحیح کما فصله العلامة ابن الترکمانی قال الحافظ فی التلخیص حدیث ابن مسعود رواه مسلم وابو داود والدارقطنی والنسائی والحاکم من طرق عنه وهو مشهور یجمع طرقه انتهی. حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا احمد بن محمد بن الولید بن عقبة بن الازرق بتقدیم الزای المعجمة علی المهملة الازرقی بالصاد الازدی ابو محمد النسائی جد ابی الولید محمد بن عبد الله الازرقی صاحب تاریخ مکة قال ابو حاتم وابو زرعة ثقة وکذا قال ابن سعد زاد کثیر الحدیث وقال الربیع کان احد اوصیاء الشافعی. روی عنه البخاری فی الصحیح توفی سنة اثنین وعشرین ومائتین. قال ثنا عمرو بن یحیی بن سعید بن عمرو الاموی السعیدی ابو امیة المکی من رواة البخاری وابن ماجة قال ابن معین صالح وقال مرة لا بأس به قال الدارقطنی ثقة. ذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن عدی لیس له فی الحدیث الا القلیل عن جده سعید بن عمرو بن سعید بن العاص ابو عثمان ویقال ابو عنبسة الاموی کان مع ابیه بدمشق ثم سکن الکوفة من رواة الستة الا الترمذی قال ابو زرعة والنسائی ثقة وکذا قال ابو حاتم مرة وقال مرة صدوق وقال الزبیر کان من علماء قریش بالکوفة. عن ابی هریرة قال اتبعت بتشدید التاء المثناة ای سرت ورائه رسول الله صلی الله علیه وسلم وخرج الواو للحال کما قال العینی جملة وقعت حالا وفی نسخة العینی لحاجته. وکان الواو للحال کما قال العینی وقال الحافظ للاستیناف لا یلتفت ای کان اذا مشی لا یلتفت ورائه وکان هذا عادة مشیه صلی الله علیه وسلم قاله العینی فدنوت منه صلی الله علیه وسلم لاقضی حاجة فاستنست وتنحنحت فقال صلی الله علیه وسلم من هذا فقلت ابو هریرة فقال یا اباهریرة ابغنی بالوصل من الثلاثی ای اطلب لی یقال بغیتک الشئ ای طلبته لک وفی روایة بالقطع ای اعنی علی الطلب یقال ابغیتک الشئ ای اعنتک علی طلبه والوصل لیق بالسیاق ویؤیده روایة الاسمعیلی ایتنی کذا فی الفتح احجارا استطیب بهن وعند البخاری استفض ای استنج کما فی روایة الاسماعیلی. ولا تاتنی بعظم ولا بروث کانه صلی الله علیه وسلم خشی ان یفهم ابو هریرة من قوله استنجی ان کل ما یزیل الاثر وینقی کاف ولا اختصاص لذلک بالاحجار فنبهه باقتصاره فی النهی علی العظم والروث علی ان ما سواهما یجزئ ولو کان ذلک مختصا بالاحجار کما یقوله بعض الحنابلة والظاهریة لم یکن لتخصیص هذین بالنهی معنی وانما خص الاحجار بالذکر لکثرة وجودها کذا فی الفتح والعینی.

قال فاتیته باحجار احملها فی ملاۃ فوضعتها الی جنبہ ثم اعرضت عنہ فلما قضی حاجتہ اتبعتہ فسألتہ عن الاحجار والعظم والروثۃ فقال انہ جاءنی وفد نصیبین من الجن ونعم الجن هم فسألونی الزاد فدعوت اللہ لهم ان لا یمروا بعظم ولا بروثۃ الا وجدوا علیہ طعاما حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا سوید بن سعید قال ثنا عمرو بن یحیی فذکر باسنادہ مثلہ فثبت بهذہ الآثار ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما نهی عن الاستنجاء بالعظام لمکان الجن لا لانها لا تطهر کما یطهر الحجر

قال ابو ہریرۃ فاتیتہ صلی اللہ علیہ وسلم باحجار احملها فی ملاۃ وفی نسخۃ العینی ملاء وفی صحیح الاسمعیلی فی طرف ملائی وعند البخاری بطرف ثیابی قال فی المصباح الملاۃ بالضم والمد الریطۃ ذات لفقین والجمع ملاء بحذف الهاء اھ وفی المجمع الملاء بالضم والمد جمع ملاءۃ وهی الازار والریطۃ وقیل الجمع ملأ بغیر مد والواحد بالمد والاول اثبت اھ فوضعتها ای الاحجار الی جنبہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم اعرضت عنہ زاد البخاری فی الطهارۃ فلما قضی اتبعتہ بهن قال الکرمانی وفیہ جواز اتباع السادات بغیر اذنهم واستخدام المتبوعین الاتباع وندبیۃ الاعراض عن قاضی الحاجۃ واعداد النبل للاستنجاء قبل القعود لئلا یحتاج الی طلبها بعد الفراغ فیتلوث منہ الشرج انتهی فلما قضی حاجتہ ای فرغ عن الاستنجاء اتبعتہ ای مشیت معہ کما عند البخاری فسألتہ عن الاحجار والعظم والروثۃ فقلت ما بال العظم والروثۃ کما عند البخاری فقال صلی اللہ علیہ وسلم انہ جاءنی وفد نصیبین من الجن بهذا فی نسخۃ الحاوی وفی نسخۃ العینی وفد جن نصیبین بحیث لم یکون خبرا عما وقع فی تلک اللیلۃ ویحتمل ان یکون خبرا عما مضی قبل ذلک ونصیبین بلدۃ مشهورۃ بالجزیرۃ (ای جزیرۃ ابن عمر فی الشرق) ووقع فی کلام ابن التین انها بالشام وفیہ تجوز فان الجزیرۃ بین الشام والعراق ویجوز صرف نصیبین وترکہ کذا فی الفتح ونعم الجن هم ای جن نصیبین لانهم جاؤا لقصد السلام وسماع القرآن والسؤال عن احکام الدین وهذا من اعظم القربات التی یتقرب بها احد الی اللہ تعالی فسألونی الزاد ای مما یفضل عن الانس وقد یتعلق بہ من یقول ان الاشیاء قبل الشرع علی الحظر حتی ترد الاباحۃ ویجاب عنہ بمنع الدلالۃ علی ذلک بل الاصل قبل الشرع علی الصحیح قالہ الحافظ فدعوت اللہ لهم ان لا یمروا بعظم ولا بروثۃ الا وجدوا علیہ وعند البخاری علیها طعاما ای حقیقۃ کما تقدم ولا ینافی ذلک حدیث ابن مسعود المذکور ان البعر زاد دوابهم لامکان حمل الطعام فیہ علی طعام الدواب کما قال الحافظ وقال العینی فی شرحہ ان العظم زاد هم خاصۃ وان الروث والبعر مشترکان بینهم وبین دوابهم انتهی والحدیث اخرجہ البخاری عن احمد بن محمد الازرقی باسنادہ نحوہ الا انہ لم یقع فی روایتہ سؤال ابی ہریرۃ وجوابہ صلی اللہ علیہ وسلم واخرجہ البخاری فی کتاب المبعث فی باب ذکر الجن عن موسی بن اسمعیل عن عمرو باسنادہ مطولا بنحو حدیث الباب واخرجہ رزین ولم یقع عندہ اول الحدیث وفیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الغنی احجارا فذکر الی آخر الحدیث ولم یخرجہ مسلم ولا الاربعۃ کما قال العینی حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا سوید بن سعید بن سهل بن شهریار الهروی ابو محمد الحدثانی الانباری سکن الحدیثۃ (بلد علی الفرات) تحت عانۃ وفوق الانبار (بلد علی الفرات) من رواۃ مسلم وابن ماجۃ قال احمد ما علمت الا خیرا وقال مرۃ ارجو ان یکون صدوقا وقال لا بأس بہ قال ابو حاتم کان صدوقا وکان یدلس ویکثر وقال البخاری کان قدمی فیلقن ما لیس من حدیثہ وکذا قال صالح ابن محمد وزاد صدوق وقال یعقوب بن شیبۃ صدوق مضطرب الحدیث ولا سیما بعد ما عمی وقال ابو زرعۃ انا کتبہ فصحاح وکنت اتتبع اصولہ فاکتب منها فاما اذا حدث من حفظہ فلا وقال النسوی کان من الحفاظ وقال النسائی لیس بثقۃ ولا مامون. وقال ابن المدینی لیس بشیء وقال العجلی ثقۃ وقال مسلمۃ ثقۃ ثقۃ توفی سنۃ اربعین ومائتین اول شوال بالحدیثۃ وکان قد بلغ مائۃ سنۃ قال ثنا عمرو بن یحیی فذکر باسنادہ مثلہ والحدیث اخرجہ البیهقی من طریق الحسن بن سفیان عن سوید باسنادہ عن سعید بن عمرو قال کان ابو ہریرۃ یتبع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بادواۃ لوضوئہ وحاجتہ قال فادرکہ یوما فقال من هذا قال انا ابو ہریرۃ قال ابغنی احجارا الی آخرا تقدم عند المصنف بفرق یسیر واخرج ایضا من طریق ابی العباس المازنی عن عبد اللہ بن عبد الوہاب الحجبی عن عمرو باسنادہ بمعناہ فثبت بهذہ الآثار الصحیحۃ المرویۃ عن ابن مسعود وابی ہریرۃ وفی الباب عن ابن الزبیر ابن العوام قال صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ الصبح فی مسجد المدینۃ فلما انصرف قال اکم تتبعنی الی وفد الجن اللیلۃ فذکر الحدیث وفیہ ارشد اولئک منی وفد قومهم وهم وفد نصیبین سألونی الزاد فجعلت لهم کل عظم وروثۃ رواہ الطبرانی فی الکبیر مطولا قال الهیثمی اسنادہ حسن لیس فیہ غیر بقیۃ وقد صرح بالتحدیث وعزاہ الحافظ ابن کثیر الی الحافظ ابی نعیم قال وهذا حدیث غریب وقال الحافظ ابن حجر فی التلخیص بعد ما عزاہ الی الطبرانی بسند ضعیف. ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما نهی عن الاستنجاء بالعظام لمکان الجن لا لانها لا تطهر ای لا تزیل النجاسۃ کما یطهر الحجر ای کما یزیلها الحجر قال ابن العربی

besturdubooks.wordpress.com

وجمیع ماذهبنا الیه من الاستنجاء بالعظام انه یطهر قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالی

باب الجنب یرید النوم او الاکل او الشرب او الجماع

قد علل (فی الروایات) انه لایستنجی بعظم ولا بروثة فانه زاد اخوانکم من الجن فعلی هذا النهی عن الاستنجاء انما یکون لحق الغیر کما لو استنجی بملک انسان اجزأه واثم لافساده علیه انتهی وقال المحدث الزیلعی استدل ابن الجوزی فی التحقیق للشافعی ان الاستنجاء لایصح بالعظام والروث ولیس فیها حجة اذ لایلزم من النهی عدم الصحة واحسن ما استدل علی ذلک حدیث اخرجه الدارقطنی عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی ان یستنجی بعظم اوروث وقال انهما لایطهران قال الدارقطنی اسناده صحیح واخرجه ابن عدی فی الکامل واعله لسلمة بن رجاء وقال ان احادیثه افراد وغرائب وحدث عن قوم باحادیث لایتابع علیها انتهی قال شیخ مشائخنا فی بذل المجهود الاستنجاء عند الحنفیة سواء کان بحجر او مدر او روث او عظم غیر مطهر بل منق ومقلل للنجاسة وهذا یبقی المحل بعد الاستنجاء نجسا ولکن الله سبحانه وتعالی لما رأی ضعفنا وعجزنا وارادالیسر بنا عفا عنا ذلک القدر من النجس فاذا استنجی احد بشیء منها یبقی المحل نجسا بعد الاستنجاء فان بدن الانسان اذا تنجس بنجاسة رطبة لایتطهر الا بالماء او مافی معناه فکذا هذا المحل لایتطهر الا بالماء او مافی معناه حتی لو ان الذی لم یستنج بالماء دخل فی الماء القلیل افسده فعلی هذا قوله صلی الله علیه وسلم لایطهران لایخالف الحنفیة فانهم قائلون بانهما لایطهران کما انهم قائلون بان الحجر والمدر ایضا لایطهران انتهی وقال العینی فی شرحه وقد غمز البیهقی علی الطحاوی ههنا حیث یقول لعل ان روی حدیث سلمان وجابر وابن مسعود وابی هریرة ورفیع فی النهی عن الاستنجاء بالعظم وهذا کله یدل علی انه اذا استنجی بالعظم لم یقع موقعه کما لو استنجی بالرجیع لم یقع موقعه وکما جعل العلة فی العظم انه زاد الجن جعل العلة فی الرجیع انه علف دواب الجن وان کان فی الرجیع انه نجس ففی العظم انه لاینظف بما فیه من الدسومة وهذا جواب عازعم الطحاوی فی الفرق بینهما قلت کلام البیهقی عینه یشعر بالفرق الذی ذکره الطحاوی ولکنه غفل عنه ذریعة للغمز علیه فان قوله کما جعل العلة فی العظم انه زاد الجن الی آخره یشعر ان المنع عن الاستنجاء به هو کونه زاد الجن لا لکونه لایطهر کما یطهر الحجر فاذا کان کذلک لم یقع الاستنجاء به ولکنه یاثم لارتکابه النهی واما الروث فانه نجس والنجس لایزیل النجس ولاسیما اذا کان رطبا فلذلک لایقع به الاستنجاء موقعه وهذا فرق واضح فکیف یرده البیهقی علی الطحاوی علی ان ابن حزم قد روی فی المحلی ان عمر کان له عظم یستنجی به ثم یتوضأ ویصلی ولو لم یقع الاستنجاء بالعظم لما فعله عمر ورأی عمر اقوی من رأی البیهقی ومن رأی من هو اکبر منه انتهی. وجمیع ماذهبنا الیه من الاستنجاء وفی نسخة یعنی الاستجمار بالعظام انه یطهر ای مع الکراهة کما فی البدائع فان فعل ذلک لیعتد به عندنا فیکون مقیما سنة ومرتکبا کراهة قال فی البحر یکره الاستنجاء بالعظم وروث وطعام ویمین والظاهر انها کراهة تحریم للنهی الوارد وفی ذلک وقد قدمنا ان الاستنجاء لایکون الا سنة فینبغی انه اذا استنجی بالمنهی عنه ان لایکون مقیما لسنة الاستنجاء صلا فقولهم بالاجزاء مع الکراهة تسامح انتهی وقد تبعه صاحب الدر المختار فیما قاله وقال الشامی لکن الظاهر ان النهی لایفید التحریم واجاب فی النهر بان المسنون انما هو الازالة ونحو الحجر لم یقصد بذاته بل لانه مزیل غایة الامر ان الازالة بهذا الخاص منهی وذا لاینفی کونه مزیلا ونظیره لو صلی السنة فی ارض مغصوبة کان آتیا بها مع ارتکاب المنهی عنه اه قلت واصل الجواب مصرح به فی الکافی النسفی حیث قال لان النهی فی غیر فلا ینفی مشروعیته کما لو توضأ بماء مغصوب او استنجی بحجر مغصوب قلت والظاهر انه اراد بالمشروعیة الصحة لکن یقال علیه ان المقصود من السنة الثواب وهو منافٍ للنهی بخلاف الفرض فانه مع النهی یحصل به سقوط المطالبة کمن توضأ بماء مغصوب فانه یسقط به الفرض وان اثم بخلاف ما اذا جدد به الوضوء فالظاهر انه وان صح لم یکن له ثواب انتهی. قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن وهو روایة عن المالکیة وقول بعض اصحاب الشافعی ومروی عن عمر رضی الله عنه رحمهم الله تعالی.

باب الجنب یرید النوم او الاکل او الشرب او الجماع

یعنی ان الجنب اذا اراد النوم او الاکل او الشرب او العود الی الجماع قبل الاغتسال فهل یتوضأ وما حکم الوضوء قال ابن رشد فی البدایة اختلف الناس فی ایجاب الوضوء علی الجنب فی احوال احدها اذا اراد ان ینام وهو جنب فذهب الجمهور الی استحبابه ودون وجوبه وذهب اهل الظاهر الی وجوبه بحدیث عمر وذهب الجمهور الی حمل الامر بذلک علی الندب والعدول به عن ظاهره لمکان عدم مناسبة وجوب الطهارة لارادة النوم اعنی المناسبة الشرعیة وکذلک اختلفوا فی وجوب الوضوء علی الجنب الذی یرید ان یاکل او یشرب

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر قال ثنا سفيان قال حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عاصم قال ثنا سفيان عن ابي اسحق عن الاسود عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان ينام وهو جنب ولا يمس الماء حدثنا ابن ابي داود قال ثنا مسدد قال ثنا ابو الاحوص قال ثنا ابو اسحق عن الاسود عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رجع من المسجد صلى ما شاء الله ثم مال الى فراشه والى اهله فان كانت له حاجة قضاها ثم ينام كهيأته ولا يمس الماء حدثنا مالك بن عبد الله بن سيف قال ثنا علي بن معبد قال ثنا ابو بكر بن عياش عن الاعمش عن ابي اسحق عن الاسود بن يزيد عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجنب ثم ينام ولا يمس ماء حتى يقوم بعد ذلك فيغتسل

وعلى الذي يريدان يعاود اهله فقال الجمهور في هذا كله باسقاط الوجوب لعدم مناسبة الطهارة لهذه الاشياء وذلك ان الطهارة انما فرضت في الشرع لاحوال التعظيم كالصلوة وايضا فلما كان تعارض الآثار في ذلك انتفى وقد بسط الكلام على تلك المسائل الثلثة الخلافية الامام الهمام ابو جعفر الطحاوي فذكروا ولا خلافهم في وضوء الجنب اذا اراد النوم فقال حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدي عبد الملك بن عمرو البصري قال ثنا سفيان الثوري كما وقع ذلك مصرحا عند البيهقي قال حدثنا ابو بكرة كذا وقع في النسخة الموجودة عندنا ولا شك انه سقط بهنا حار التحويل عن بعض النساخ والصواب ما في نسختي العيني والحاوي حدثنا ابو بكرة فان ابا بكرة مشيخ المصنف لا الثوري قال ثنا ابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد البصري قال ثنا سفيان الثوري عن ابي اسحق السبيعي الكوفي عن الاسود بن يزيد النخعي الكوفي عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان ينام وهو جنب ولا يمس الماء وفي نسخة الحاوي اي الغسل والا فهو كان لا ينام وهو جنب حتى يتوضأ فان الملائكة لا تدخل بيتا فيه جنب ولا ليلين بحال المصطفى صلى الله عليه وسلم ان يبيت بحال لا يقربه فيها ملك وبهذا التقرير عرف انه لا ضرورة الى ارتكاب ابن القيم التكلف ودعواه ان هذه الرواية غلط عند ائمة الحديث قاله المناوي ويحتمل ان يكون المراد انه كان في بعض الاوقات لا يمس الماء اصلا لبيان الجواز اذ لو واظب عليه لتوهم وجوبه وبهذا الاحتمال حسنه النووي فعلى هذا في الحديث دليل على عدم وجوب الوضوء على الجنب اذا اراد النوم كما هو مذهب الجمهور خلافا للظاهرية والحديث اخرجه ابو داود عن محمد بن كثير والترمذي عن بندار وابن ماجة عن علي بن محمد كلاهما عن وكيع والبيهقي من طريق الطيالسي ثلثتهم عن سفيان باسناده نحوه واخرجه الامام احمد عن عبد الله بن يزيد عن سفيان باطول منه كما سياتي عند المصنف قال الترمذي روى عن ابي اسحق هذا الحديث شعبة والثوري وغير واحد يرون ان هذا غلط من ابي اسحق انتهى وسياتي الكلام على ذلك عند ما يذكر المصنف الكلام على هذا الحديث حدثنا ابن ابي داود وابراهيم الاسدي قال ثنا مسدد بن مسرهد البصري قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سليم الكوفي قال ثنا ابو اسحق عن الاسود عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رجع من المسجد صلى ما شاء الله من السنن والنوافل ثم مال الى فراشه والى اهله فان كانت له صلى الله عليه وسلم حاجة اي حاجة الوطي قضاها ثم ينام كهيئته ولا يمس الماء وفي نسخة العيني ثم نام كهيئته ولا يمس طيبا وبهذا السياق صرح في ترجيح ما حسنه النووي انه كان لا يمس الماء اصلا في بعض الاحيان لبيان الجواز والحديث اخرجه ابن ابي شيبة عن ابي الاحوص باسناده نحوه الا انه لم يقع عنده من قوله اذا رجع الى قوله ان كانت واخرجه ابن ماجة عن ابن ابي شيبة بلفظه حدثنا مالك بن عبد الله بن سيف التجيبي ابو سعيد البصري (وفي كتاب ابن ابي حاتم المصري وهو الصواب) قال ابن ابي حاتم سمعت منه وكان صدوقا وكذا ذكره صاحب الكمال ولم يذكر من اخرج له وقد اكثر عنه الطحاوي كذا في تهذيب التهذيب قال العبد الضعيف كذا قال الحافظ ان الامام المصنف اكثر عنه ولا ادري في اي كتاب اكثر عنه فانه لم يرو عنه في هذا الكتاب الا اربعة احاديث احدها هذا والثاني حديث عائشة في ما يقال بعد تكبيرة الافتتاح والثالث حديث ابي سعيد في قول الامام ربنا ولك الحمد والرابع حديث ابن عمر في ثمن الكلب وكذا لم يرو عنه في مشكل الآثار الا حديثين حديث الفضل ابن عباس في الصلوة التي سماها خداج وحديث ابي سعيد في صوم عاشوراء يروي في هذا الكتاب عن علي بن معبد وعبد الله بن يوسف الدمشقي وعثمان بن صالح قال ابن يونس (كما في كشف الاستار) في علماء مصر كنيني ابا سعد توفي بمصر يوم الثلثاء آخر يوم جمادى الآخرة سنة ثمان وستين ومائتين. قال ثنا علي بن معبد قال ثنا ابو بكر بن عياش عن الاعمش عن ابي اسحق عن الاسود بن يزيد عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجنب وعند احمد من طريق الثوري ليصيب من اهله من اول الليل ثم ينام ولا يمس ماء حتى يقوم بعد ذلك فيغتسل والحديث اخرجه الامام احمد عن ابي بكر بن عياش وابن ماجة عن محمد بن الصباح عن ابي بكر باسناده بالفظ المزبور عند المصنف

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا الحجاج بن ابراهيم قال ثنا ابو بكر بن عياش فذكر مثله باسناده حدثنا صالح قال ثنا سعيد بن منصور قال انا هشيم قال انا اسمعيل بن ابی خالد عن ابی اسحق فذكر مثله باسناده حدثنا صالح قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عبيد الله بن عمرو عن الاعمش عن ابی اسحق فذكر مثله باسناده فذهب قوم الى هذا وممن ذهب اليه ابو يوسف فقالوا لا نرى باسا ان ينام الجنب من غير ان يتوضأ لان التوضی لا يخرجه من حال الجنابة الى حال الطهارة وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا ينبغی له ان يتوضأ للصلوة قبل ان ينام وقالوا هذا الحديث غلط لانه حديث مختصر اختصره ابو اسحق من حديث طويل فاخطأ فی اختصاره اياه

حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا الحجاج بن ابراهيم الازرق ابو ابراهيم ويقال ابو محمد البغدادی سكن طرطوس ومصر من رواة ابی داود والنسائی قال ابو حاتم ثقة وقال العجلی ثقة صاحب سنة وقال ابن يونس قدم مصر وحدث بها وكان رجلا صالحا ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات توفی بعد سنة ثلاث عشرة ومائتين قال ثنا ابو بكر بن عياش فذكر مثله باسناده تقدم تخريج طريق ابی بكر واخرجه ايضا الترمذی عن بندار عن ابی بكر باسناده بلفظ كان ينام وهو جنب ولا يمس ماء حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال انا هشيم بن بشير الواسطی قال انا اسمعيل بن ابی خالد الاحمسی مولاهم عن ابی اسحق فذكر مثله باسناده والحديث عزاه فی كنز العمال الى سنن سعيد بن منصور وعبد الرزاق وابن جرير بلفظ ان كانت له حاجة الى اهله قضاها ثم نام كهيئته لا يمس ماء حدثنا صالح قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عبيد الله بن عمرو بن ابی الوليد الرقی عن الاعمش عن ابی اسحق فذكر مثله باسناده لم اقف عليه من طريق عبيد الله واخرجه الذهبی فی تذكرة الحفاظ من طريق داود بن عمر عن منصور بن ابی الاسود عن الاعمش باسناده بلفظ كان يجنب وينام ولا يمس ماء فذهب قوم الى هذا وممن ذهب اليه ابو يوسف فقالوا لا نرى باسا ان ينام الجنب من غير ان يتوضأ قال العينی ذهب الثوری والحسن بن حی وابن المسيب وابو يوسف الى انه لا باس للجنب ان ينام من غير ان يتوضأ لان التوضی لا يخرجه من حال الجنابة الى حال الطهارة لكن للجمهور انه يخفف الحدث فيندب. وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا ينبغی له ان يتوضأ للصلوة اى كوضوئه للصلوة اى الوضوء الشرعی لا اللغوی. قبل ان ينام قال العينی ذهب الاوزاعی والليث وابو حنيفة ومحمد والشافعی ومالك واحمد واسحق وابن المبارك وآخرون الى انه ينبغی للجنب ان يتوضأ للصلوة قبل ان ينام ولكنهم اختلفوا فی صفة هذا الوضوء وحكمه فقال احمد يستحب للجنب اذا اراد ان ينام او يطأ ثانيا او ياكل ان يغسل فرجه ويتوضأ وروی ذلك عن علی وعبد الله بن عمر وقال سعيد بن المسيب اذا اراد ان ياكل يغسل كفيه ويتمضمض وحكی نحوه عن احمد واسحق وقال مجاهد يغسل كفيه وقال مالك يغسل يديه ان كان اصابها اذی وقال ابو عمر فی التمهيد قد اختلف العلماء فی ايجاب الوضوء عند النوم على الجنب فذهب اكثر الفقهاء الى ان ذلك على الندب والاستحباب لا على الوجوب وذهبت طائفة الى ان الوضوء المأمور به الجنب هو غسل الاذی منه وغسل ذكره ويديه وهو التنظيف وذلك عند العرب يسمى وضوء قالوا وقد كان ابن عمر لا يتوضأ عند النوم الوضوء الكامل وهو روی الحديث وعلم مخرجه وقال مالك لا ينام الجنب حتى يتوضأ وضوءه للصلوة قال ولا ان يعاود اهله او ياكل قبل ان يتوضأ الا ان يكون فی يديه قذر فيغسلها قال والحائض تنام قبل ان تتوضأ وقال الشافعی فی هذا كله نحو قول مالك وقال ابو حنيفة والثوری لا باس ان ينام الجنب على غير وضوء واحب الينا ان يتوضأ قالوا فاذا اراد ان ياكل تمضمض وغسل يديه وهو قول الحسن بن حی وقال الاوزاعی الحائض والجنب اذا اراد ان يطعما غسلا ايديهما وقال الليث بن سعد لا ينام الجنب حتى يتوضأ رجلا كان او امرأة انتهى وقال القاضی عياض ظاهر مذهب مالك انه ليس بواجب انما هو مرغب فيه وابن حبيب يرى وجوبه وهو مذهب اهل الظاهر انتهى وخالف ابن حزم داود فاستحب الوضوء للجنب اذا اراد الاكل او النوم كالجمهور قال ليس ذلك بواجب وقد نقل الوجوب عن مالك فی قول ابن دقيق العيد فی شرح العمدة وبذا نقل الوجوب عن مالك والشافعی ايضا ابن العربی فی عارضته فقال قال مالك والشافعی لا يجوز للجنب ان ينام قبل ان يتوضأ قال الحافظ واستنكر بعض المتاخرين هذا النقل وقال لم يقل الشافعی بوجوبه ولا يعرف ذلك اصحابه وهو كما قال لكن كلام ابن العربی محمول على انه اراد نفی الاباحة المستوية الطرفين لا اثبات الوجوب او اراد بانه واجب وجوب سنة اى متاكد الاستحباب ويدل عليه مقابلته بقول ابن حبيب هو واجب وجوب الفرائض وهذا موجود فی عبارة المالكية كثيرا انتهى. وقالوا اى الجمهور القائلون باستحباب الوضوء للجنب اذا اراد النوم هذا الحديث الذی احتج به ابو يوسف على عدم الاستحباب غلط لانه حديث مختصر اختصره ابو اسحق من حديث طويل فاخطأ فی اختصاره اياه

besturdubooks.wordpress.com

وذلك ان فهدا حدثنا قال ثنا ابو غسان قال ثنا زهير قال ثنا ابو اسحق قال اتيت الاسود بن يزيد وكان لي اخا وصديقا فقلت يا ابا عمرو حدثني ما حدثتك عائشة ام المؤمنين عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينام اول الليل ويحيي آخره ثم ان كانت له حاجة قضى حاجته ثم ينام قبل ان يمس ماءً فاذا كان عند النداء الاول وثب وما قالت قام فافاض عليه الماء وما قالت اغتسل وانا اعلم ما تريد وان كان جنبا توضأ وضوء الرجل للصلوة

وذلك ان فهدا حدثنا قال ثنا ابو غسان مالك بن اسمعيل النهدي قال ثنا زهير بن معاوية ابو خيثمة الكوفي قال ثنا ابو اسحق قال اتيت الاسود بن يزيد وكان لي اخا وصديقا فقلت يا ابا عمرو وهذا لفظه حدثني ما حدثتك عائشة ام المؤمنين عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الاسود قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينام اول الليل ويحيي آخره اي بالصلوة والاذكار وغير ما قال القاضي فيه الرفق في العبادة وترك طلب النهاية فيها وخير الامور اوسطها كما قال صلى الله عليه وسلم ان لنفسك عليك حقا ولعينيك عليك حقا والمراد العمل دائما دام واجتمع من قليله لطول الزمان كثير وحث على النفس تعوده بخلاف ما اذا كثر ولم تضبطه عادة فانه قد يؤدي الى الترك واذا كان كذلك فقيام آخر الليل افضل لما جاء فيه ولانه اسمع واقرب للاجابة اه ثم ان كانت له حاجة قضى حاجته يعني ان اشتهى في اول الليل مباشرة زوجاته فعل ثم ينام قاله زين العرب قال الاشرف في كلمة ثم فائدة وهي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقضي حاجته من نسائه بعد احياء الليل بالتهجد فان الجدير بالنبي صلى الله عليه وسلم ادار العبادة قبل قضاء الشهوة وقال الطيبي يمكن ان يقال ثم ههنا للتراخي الاخبار اخبرت اولا ان عادته صلى الله عليه وسلم كانت مستمرة بنوم اول الليل وقيام آخره ثم ان تعذر احيانا ان يقضي حاجته من نسائه فيقضي حاجته ثم ينام في كلتا الحالتين فاذا انتبه عند النداء الاول ان كان جنبا اغتسل والا فتوضأ انتهى قال العبد الضعيف وما قال هو لا من ان المراد من الحاجة الجماع هو الصواب وزعم ابن العربي وغيره ان المراد من الحاجة حاجة الانسان من البول والغائط فيقضيها ثم يستنجي ولا يمس ماءً وهذا باطل يرده ما وقع عند مسلم في حديث الباب من طريق زهير ثم ان كانت له حاجة الى اهله قضى حاجته وعند البيهقي بهذا الطريق ثم ان كانت له الى اهله حاجة فهذا السياق صريح في ان المراد منها الوطي لا غير فان لفظ الى اهله يابى عنه كل الاباء ثم ينام قبل ان يمس ماءً يحتمل ان يكون المراد منه ماء الغسل ويحتمل الاطلاق كما تقدم فاذا كان عند النداء الاول اراد به اذان بلال فانه يؤذن اذا مضى نصف الليل واما ابن ام مكتوم فانه يؤذن عند الصبح قاله زين العرب ويحتمل ان يكون المراد منه الاذان والاولية باعتبار الاقامة وهذا اظهر وثب اي قام بسرعة ففيه الاهتمام بالعبادة والاقبال عليها بنشاط وهو لبعض معنى الحديث الصحيح المؤمن القوي خير واحب الى الله من المؤمن الضعيف قاله النووي وما قالت قام وعند مسلم وغيره ولا والله ما قالت قام. فافاض عليه الماء وما قالت اغتسل وعند مسلم ولا والله ما قالت اغتسل وفيه المحافظة على الرواية باللفظ والفرق بين اللفظين في الموضعين ظاهر فان الوثوب يدل على الاسراع دون القيام وكذا الافاضة تدل على التخفيف وعدم المبالغة في الغسل دون الاغتسال. وانا اعلم ما تريد اي عائشة بقولها افاض عليه الماء دون اغتسل وان كان كذا في نسخة الحلوي وفي نسخة اي وان نام جنبا توضأ وضوء الرجل للصلوة. بكذا وقع عند المصنف من طريق ابي غسان عن زهير ولا يلتئم هذا بما قبله فان حكم الجنابة تقدم في اول الحديث حيث قال ثم ان كانت له حاجة قضى حاجته ثم ينام قبل ان يمس ماءً وهذا عطف على هذه الجملة فالسياق يقتضي ان يكون في هذا الموضع وان لم يكن له حاجة توضأ وضوء الرجل للصلوة كما وقع عند البيهقي وقد اخرج هذا الحديث من طريق يحيى بن يحيى واحمد بن يونس وعمرو بن خالد ثلثتهم عن زهير باسناده المذكور عند المصنف بمثل لفظه مع فرق يسير كما اشرنا اليه وكذا اخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى واحمد بن يونس عن زهير باسناده نحو رواية البيهقي الا انه اسقط قوله قبل ان يمس ماءً قال الحافظ في التلخيص وكانه حذفها عمدا لانه علم لها في كتاب التمييز اه واخرج ابن حزم في المحلى من طريق محمد بن ضباح عن ابن ابي شيبة عن ابي الاحوص عن ابي اسحق فذكر باسناده بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رجع من المسجد صلى ما قضى الله له ثم مال الى فراشه او الى اهله فان كانت له حاجة الى اهله قضاها ثم نام كهيئته لا يمس ماءً فاذا سمع النداء وثب فان كان جنبا افاض عليه الماء وان لم يكن جنبا توضأ وصلى ركعتين ثم خرج الى المسجد وقد تقدم هذا الحديث عند المصنف من طريق ابي الاحوص الا انه لم يذكر فاذا سمع الى آخر الحديث واخرج الطيالسي عن شعبة عن ابي اسحق باسناده قالت كان ينام اول الليل فاذا كان السحر او ترثم يأتي فراشه فان كان له

besturdubooks.wordpress.com

فهذا الاسود بن یزید قد بان فی حدیثه لما ذکرناه بطوله انه کان اذا اراد ان ینام وهو جنب توضأ وضوءه للصلوة واما قولها فان کانت له حاجة قضاها ثم ینام قبل ان یمس ماء فیحتمل ان یکون قد ذلك علی الماء الذی یغتسل به لا

علی الوضوء

حاجة الی اهله الم بهم ثم ینام فاذا سمع النداء وربما قالت الاذان وثب وما قالت قام فان کان جنبا افاض علیه الماء وما قالت اغتسل وان لم یکن جنبا توضأ ثم خرج الی الصلوة ومن طریق شعبة عن ابی اسحق اخرجه البخاری والترمذی فی الشمائل والنسائی بمعناه مختصرا ولفظ ثم فی هذا الطریق لیس للترتیب بل لتراخی الاخبار کما تقدم فلا یقتضی اصابة اهله بعد النوم فهذه السیاقات کلها متظاهرة علی انه صلی الله علیه وسلم اذا قام فی آخر اللیل فان کان جنبا افاض علیه الماء وان لم یکن جنبا توضأ وضوء الرجل للصلوة وزاد ابو الاحوص وزهیر انه ان کانت له حاجة الی اهله قضاها ثم ینام قبل ان یمس الماء وهذه زیادة ثقة فتقبل فعلی هذا ما وقع عند المصنف اما وقع الوهم فیه عن بعض الرواة عن دون زهیر او کان الحدیث کما رواه ابو الاحوص فاختصره بعضهم فاخطأ فی اختصاره ایاه فاختل بسببه المعنی والا فالترجیح لروایة الجماعة لا سیما مع ورود ه فی الصحیح والله ملهم الرشد والصواب. فهذا الاسود بن یزید قد بان فی نسختی العینی والحاوی بان بحذف الالف فی حدیثه لما ذکرناه بطوله انه صلی الله علیه وسلم کان اذا اراد ان ینام وهو جنب توضأ وضوءه للصلوة واما قولها ای قول عائشة فان کانت له حاجة قضاها ثم ینام قبل ان یمس ماء فیحتمل ان یکون قدر ذلک فی نسختی العینی والحاوی ان یکون ذلک ای یحتمل ان یکون قول عائشة هذا محمولا علی الماء الذی یغتسل به لا علی الوضوء والحاصل انه لما وقع فی الحدیث الطویل الذی رواه زهیر عن ابی اسحق وان کان جنبا توضأ وضوء الرجل للصلوة دل ذلک علی انه صلی الله علیه وسلم کان یتوضأ اذا اراد النوم وهو جنب فعلی هذا ما وقع فی صدر الحدیث ثم ینام قبل ان یمس ماء ویکون محمولا علی ماء الغسل قال العبد الضعیف لم یرد ذلک عن زهیر غیر ابی غسان وقد خالفه ثلاثة زهیر یحیی بن یحیی واحمد بن یونس وعمرو بن خالد فقالوا عن زهیر وان لم یکن له حاجة توضأ وضوء الرجل للصلوة والترجیح لروایة الجماعة فعلی هذا لم تثبت من هذا الحدیث الطویل ما ذکره ثم الاحتمال الذی ذکره یرده ما وقع فی عدة روایات ثم ینام کهیئته ولا یمس ماء فان ظاهره یدل علی انه لا یمس ماء اصلا. واعلم ان الامام الطحاوی کما تکلم علی هذه الروایة کذلک تکلم علیها غیر واحد من المحدثین قال شعبة کما فی العلل سمعت حدیث ابی اسحق ان النبی صلی الله علیه وسلم کان ینام جنبا لکنی اتقیه وقال سفیان کما نقل عنه ابن ماجة عقیب روایته ذکرت الحدیث یوما فقال لی اسمعیل یا فتی لیشد هذا الحدیث لشئ وقال یزید بن هارون کما فی سنن ابی داود هذا الحدیث وهم وقال احمد انه لیس بصحیح وقال احمد بن صالح لا یحل ان یروی هذا الحدیث وفی علل الاثرم لو لم یخالف ابا اسحق فی هذا الا ابراهیم وحده لکفی فکیف وقد وافقه عبد الرحمن بن الاسود وکذلک رواه عروة وابو سلمة عن عائشة وقال ابو داود وهو وهم وقال ابن مغوز اجمع المحدثون علی انه خطأ من ابی اسحق کذا قال قال فی التلخیص تساهل فی نقل الاجماع فقد صححه البیهقی وغیره ای کما سیاتی وقال ابو داود فی روایة ابی الحسن عنه لیس بصحیح وقال الترمذی یرون هذا غلطا من ابی اسحق وکذا قال مسلم فی التمییز کما فی الفتح قال الترمذی روی غیر واحد عن الاسود عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یتوضأ قبل ان ینام وهذا اصح من حدیث ابی اسحق عن الاسود وقد روی عن ابی اسحق هذا الحدیث شعبة والثوری وغیر واحد ویرون هذا غلطا من ابی اسحق انتهی قال ابن العربی فی تفسیر غلط ابی اسحق هو ان هذا الحدیث الذی رواه ابو اسحاق ههنا مختصرا اقتطعه من حدیث طویل فاخطأ فی اختصاره ایاه ونص الحدیث الطویل ما رواه ابو غسان فذکر حدیثه المذکور عند المصنف قال فهذا یدلک علی ان قوله فان کانت له حاجة قضی حاجته یحتمل احد وجهین اما ان یرید بالحاجة حاجة الانسان من البول والغائط فیقضیها ثم یستنجی ولا یمس ماء وینام فان وطی توضأ کما فی آخر الحدیث ویحتمل ان یرید بالحاجة حاجة الوطی وبقوله ثم ینام ولا یمس ماء یعنی الاغتسال ومتی لم یحمل الحدیث علی احد هذین الوجهین تناقض اوله وآخره فتوهم ابو اسحاق ان الحاجة هی حاجة الوطی فنقل الحدیث علی معنی ما فهم انتهی قال العبد الضعیف وهذا ما ذکره ابن العربی من احتمال ان یکون المراد من الحاجة حاجة الانسان من الغائط والبول ففی غایة الضعف بل هو باطل فان الاحادیث الصحیحة عند مسلم والبیهقی وغیرهما تردد ذلک لاحتمال فان زیادة ابی اسحق علی اهله نص علی ان المراد من الحاجة الوطی لا غیر کما تقدم مفصلا ثم الاحتمال الثانی الذی ذکره من کون المراد من الماء ماء الغسل فیرده ما وقع فی عدة روایات ثم ینام کهیئته ولا یمس ماء فان ظاهره یدل علی نفی الماء مطلقا وهو ایضا ظاهر من وقوع النکرة تحت النفی فتفید العموم واما التناقض الذی ذکره فلا یجری الا فی روایة ابی غسان عن زهیر وقد خالفه ثلثة من تلامذة زهیر فذکروا ان لم یکن جنبا توضأ وقد دلت الروایات الاخر ایضا علی ذلک فلا یتناقض حینئذ اول الحدیث بآخره کما تقدم مفصلا وقد تصدی

besturdubooks.wordpress.com

وقد بين ذلك غير ابى اسحق عن الاسود عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ وضوءه للصلوة ما حدثنا ابن هرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان ينام او يأكل وهو جنب يتوضأ

جماعة من المحدثين لتصحيح هذا الحديث منهم الدارقطني فانه قال كما في العيني يشبه ان يكون الخبران صحيحين لان عائشة قالت ربما قدم الغسل وربما اخره كما على ذلك غضيف وعبد الله بن ابي قيس وغيرهما عن عائشة وان الاسود حفظ ذلك عنها فحفظ ابو اسحق عنه تاخير الوضوء والغسل وحفظ ابراهيم وعبد الرحمن تقديم الوضوء على الغسل انتهى وتمنهم البيهقي فانه قال ان الحفاظ طعنوا في هذه اللفظة (اي قوله قبل ان يمس ماء) وتوهموا ما خوذة عن غير الاسود وان ابا اسحاق ربما دلس فراوها من تدليساته واحتجوا على ذلك برواية ابراهيم النخعي وعبد الرحمن بن الاسود بخلاف رواية ابي اسحق قال الشيخ وحديث ابي اسحاق السبيعي صحيح من جهة الرواية وذلك لان ابا اسحاق بين سماعه من الاسود في رواية زهير بن معاوية عنه والمدلس اذا بين سماعه ممن روى عنه وكان ثقة فلا وجه لرده وقد جمع بينهما ابو العباس بن شريح فاحسن الجمع وذلك فيما اخبرنا ابو عبد الله الحافظ قال سألت ابا الوليد الفقيه فقلت ايهما الاستاذ قد صح عندك حديث الثوري عن ابي اسحق عن الاسود عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينام وهو جنب ولا يمس ماء وكذلك صح حديث نافع وعبد الله ابن دينار عن ابن عمر ان عمر قال يا رسول الله اينام احدنا وهو جنب قال نعم اذا توضأ فقال لي ابو الوليد سألت ابا العباس بن شريح عن الحديثين فقال الحكم بهما جميعا اما حديث عائشة فانما اراد ت ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يمس ماء للغسل واما حديث عمر فمفسر كرر فيه الوضوء وبه ناخذ انتهى مختصرا وهذا القول يرشدك الى ان هذا الحديث كما ثبت صحته عند البيهقي كذلك ثبت صحته عند ابي عبد الله الحاكم الحافظ وابي الوليد الفقيه وابي العباس بن شريح ايضا قال الحافظ في التلخيص ويؤيد هذا الجمع رواية عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عند احمد بلفظ كان يجنب من الليل ثم يتوضأ وضوءه للصلوة حتى يصبح ولا يمس ماء انتهى وتمنهم ابن قتيبة فانه ذكر في اختلاف الحديث حديث ابي سلمة عن عائشة وحديث ابراهيم عن الاسود وحديث سفيان عن ابي اسحق هذا كله جائز فمن شاء توضأ بعد الجماع ثم ينام ومن شاء نام من غير ان يمس ماء غير ان الوضوء افضل وكان صلى الله عليه وسلم يفعل هذا مرة ليدل على الفضيلة وهذا مرة ليدل على الرخصة فمن احب ان ياخذ بالافضل اخذ ومن احب ان ياخذ بالرخصة اخذ انتهى مختصرا قال الحافظ في التلخيص ويؤيده ما رواه هشيم عن عبد الملك عن عطاء عن عائشة مثل رواية ابي اسحق عن الاسود وما رواه ابن خزيمة وابن حبان في صحيحيهما عن ابن عمر انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم اينام احدنا وهو جنب قال نعم ويتوضأ ان شاء انتهى وتمنهم ابن حزم فانه احتج لما ذهب اليه من استحباب الوضوء للجنب اذا اراد النوم كما ذهب اليه الجمهور ايضا بحديث الثوري عن ابي اسحق كان ينام جنبا ولا يمس ماء ثم قال فان قيل ان هذا الحديث اخطا فيه سفيان لان زهير بن معاوية خالفه فيه قلنا بل اخطأ من خطأ سفيان بالدعوى بلا دليل وسفيان احفظ من زهير بلا شك وقال في موضع آخر ولو لم يكن لما كان في خلاف بعض الرواة لبعض دليل على خطأ احدهم بل الثقة مصدق في كل ما يروي انتهى قال العلامة العيني وبهذا قالوا اذا وجدنا لحديث ابي اسحق شواهد ومتابعين فمن تابعه عطاء والقاسم وكريب السوائي فيما ذكره ابو اسحق الحربي في كتاب العلل قال (اي ابو اسحق) واحسن الوجوه في ذلك ان صح حديث ابي اسحق فيما رواه وافقه هؤلاء ان تكون عائشة اخبرت الاسود انه كان ربما توضا وربما اخر الوضوء والغسل حتى يصبح فاخبر الاسود ابراهيم انه كان يتوضأ واخبرا ابا اسحق انه كان يؤخر الغسل (لا الوضوء) وهذا احسن وجه انتهى وقال شيخ مشائخنا في بذل المجهود ان الحفاظ الذين طعنوا في هذه اللفظة قبل ان يمس ماء طعنوا فيها توهما من غير ان يستندوا طعنهم الى دليل لان هذا الطعن غير مستند الى حفظهم بل هو مستند الى رأيهم المحض من غير قاطع ورأيهم ليس بحجة سواء كان توهمهم ورأيهم في معنى الحديث او في سنده اما الذي في معنى الحديث فقد ذكرنا وقبل بانهم طعنوا ان ابا اسحق غلط فيه باتهامهم من لفظ الحاجة حاجة الوطي وانما كان لما وحاجة الحدث وقد بينا ان هذا ليس غلطا من ابي اسحق بل هذا غلط من الذين توهموا الغلط من ابي اسحق واما طعنهم في السند فقد تقدم عن البيهقي انهم توهموا ما خوذة عن غير الاسود ورأوها من تدليساته واجاب البيهقي عن هذا التوهم بان حديث ابي اسحق صحيح من جهة الرواية فانه صرح بسماعه عن الاسود في رواية زهير عنه فلا وجه لرده كما تقدم ذلك مفصلا انتهى مختصرا - وقد بين ذلك كذا في نسخة الحاوي في نسخة (يعني نسخة) لا توضأ (اي الجنب) فالاولى ان ينام او يأكل - غير ابي اسحق عن الاسود عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ وضوءه للصلوة ما حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا بشر بن عمر بن الحكم الزهراني البصري قال ثنا شعبة عن الحكم بن عتيبة الكندي الكوفي عن ابراهيم بن يزيد النخعي الكوفي عن الاسود ابن يزيد النخعي الكوفي عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان ينام او يأكل وهو جنب يتوضأ فيه استحباب

besturdubooks.wordpress.com

ثم روی عن الاسود من رأیه مثل ذلک حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا ابو الاحوص عن مغیرة عن ابراهیم قال قال الاسود اذا اجنب الرجل فاراد ان ینام فلیتوضأ فاستحال عندنا ان تکون عائشة قد حدثته عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بانه کان ینام ولا یمس ماء ثم تامرهم بعد ذلک بالوضوء ولکن الحدیث فی ذلک فما رواه ابراهیم وقد روی غیر الاسود عن عائشة ما یوافق ذلک ایضا حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی یونس واللیث عن ابن شهاب عن ابی سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة انها قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اراد ان ینام وهو جنب توضأ وضوءه للصلوة. حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود قال ثنا هشام بن ابی عبد الله عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن عائشة رضی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله

الوضوء للجنب اذا اراد النوم کما ذهب الیه الجمهور وفیه ایضا استحبابه اذا اراد الاکل کما سیاتی ذلک فی کلام المصنف وترجم البخاری علی هذا الحدیث باب کینونة الجنب فی البیت اذا توضأ قال الحافظ اشار المصنف بهذه الترجمة الی تضعیف ما ورد عن علی مرفوعا ان الملائکة لا تدخل بیتا فیه کلب ولا صورة ولا اجنب رواه ابو داود وغیره وفیه نجی بضم النون وفتح الجیم الحضرمی ما روی عنه غیر ابنه عبد الله فهو مجهول لکن وثقه العجلی وصحح حدیثه ابن حبان والحاکم فیحتمل کما قال الخطابی ان المراد بالجنب من یتهاون بالاغتسال ویتخذ ترکه عادة لا من یؤخره لیفعله قال ویقویه ان المراد بالکلب غیر ما اذن فی اتخاذه وبالصورة ما فیه روح وما لا یمتهن قال النووی وفی الکلب نظر ویحتمل ان یکون المراد بالجنب فی حدیث علی من لم یرتفع حدثه کله ولا بعضه وعلی هذا فلا یکون بینه وبین حدیث الباب منافاة لانه اذا توضأ ارتفع بعض حدثه علی الصحیح انتهی. والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة عن ابن علیة وغندر ووکیع ومسلم عن ابن ابی شیبة عن هؤلاء الثلثة والبیهقی من طریقه وابو داود عن مسدد عن یحیی والنسائی عن حمید بن مسعدة عن سفیان بن حبیب وعن عمرو بن علی عن یحیی وعبد الرحمن ستتهم عن شعبة باسناده نحوه الا ان عمرا زاد فی حدیثه وضوئه للصلوة واخرجه الطیالسی عن شعبة واحمد عن غندر عن شعبة نحو روایة المصنف قال الحافظ فی التلخیص وروی ابن ابی خیثمة عن القطان قال ترک شعبة حدیث الحکم فی الجنب اذا اراد ان یاکل فلعله ترکه لبعد ان کان یحدث به لتفرده بذکر الاکل کما حکاه الخلال عن احمد انتهی. ثم روی عن الاسود من رأیه مثل ذلک ای مثل ما روی عنه ابراهیم عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم. حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سلیم الکوفی عن مغیرة بن مقسم الکوفی عن ابراهیم النخعی قال قال الاسود اذا اجنب الرجل فاراد ان ینام فلیتوضأ یحتمل ان یکون مذهبه وجوب الوضوء کما ذهبت الیه الظاهریة ویحتمل ان یکون المراد منه انه یتوضأ استحبابا بالاوجوبا کما ذهب الیه الجمهور ولم اقف علی هذا الاثر عند غیر المصنف. فاستحال عندنا زاد فی نسخة العینی والله اعلم. ان تکون عائشة قد حدثته ای الاسود عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بانه کان ینام ولا یمس ماء ثم تامرهم کذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بالتاء والصواب یامرهم بالیاء ای الاسود وفی نسخة العینی ثم غیر هو بدل قوله تامرهم. بعد ذلک بالوضوء ولکنه یحتمل ان یکون امره بالوضوء للاستحباب وحدیث عائشة محمول علی بیان الجواز فلا یقتضی ذلک تغلیط حدیث ابی اسحاق ولکن الحدیث فی ذلک ما رواه ابراهیم وهکذا قال غیر واحد من المحدثین ان الحدیث حدیث ابراهیم عن الاسود واخطأ ابو اسحق فیما روی عنه ولکن لم یذکروا دلیلا قویا یدل علی ذلک الا انهم جعلوه معارضا لروایة ابراهیم غیره ولیس کذلک بل روایتهما محمولتان علی الحالین کما تقدم ذلک مفصلا وقد روی غیر الاسود عن عائشة ما یوافق ذلک ای ما رواه الاسود عن عائشة من انه علیه السلام اذا اراد ان ینام وهو جنب کان یتوضأ وضوءه للصلوة. ایضا حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وهب عبد الله الفقیه المصری قال اخبرنی یونس بن یزید الایلی واللیث بن سعد المصری عن ابن شهاب الزهری المدنی عن ابی سلمة ابن عبد الرحمن عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اراد ان ینام وهو جنب توضأ وفی نسخة العینی یتوضأ وضوءه للصلوة وفیه تنبیه علی ان الوضوء الوارد فی الاحادیث لیس بمعنی النظافة بل المراد منه الوضوء الشرعی والحدیث اخرجه البیهقی من طریق بحر بن نصر ومحمد بن عبد الله بن عبد الحکم کلاهما عن ابن وهب باسناده بلفظ المصنف وزاد فی آخره قبل ان ینام واخرجه مسلم عن یحیی بن یحیی ومحمد بن قتیبة والنسائی عن قتیبة وابن ماجة عن محمد ابن رمح ثلثتهم عن اللیث بلفظ البیهقی واخرجه ابو داود عن مسدد وقتیبة عن سفیان عن الزهری بلفظ المصنف. حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود الطیالسی البصری قال ثنا هشام بن ابی عبد الله عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن عائشة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه البخاری عن ابی نعیم عن هشام وشیبان عن یحیی عن ابی سلمة قال سألت عائشة اکان النبی صلی الله علیه وسلم یرقد وهو جنب قالت نعم ویتوضأ واخرجه ابن ابی شیبة عن ابن علیة عن هشام وابو داود الطیالسی عن حرب بن شداد کلاهما

حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون قال ثنا الوليد عن الاوزاعي عن يحيى فذكر باسناده مثله حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا بشر بن بكر قال ثنا الاوزاعي عن الزهري عن عروة عن عائشة رض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا علي بن شيبة قال ثنا يزيد بن هرون قال انا محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة رض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله وزاد ويغسل فرجه حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا ابن لهيعة قال ثنا ابو الزبير عن جابر ان اباعمرو مولى عائشة رض اخبره عن عائشة رض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل حديث الزهري عن ابي سلمة فهذا غير الاسود قد روى عن عائشة رض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يوافق ما روى ابراهيم عن الاسود عن عائشة رض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد روى عن عائشة من قولها مثل ذلك حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رض انها كانت تقول اذا اصاب احدكم المرأة ثم اراد ان ينام فلا ينام حتى يتوضأ وضوءه للصلوة حدثنا يزيد قال ثنا محمد بن سعيد قال انا هشام قال اخبرني

عن يحيى نحوه وزاد وضوئه للصلوة واخرجه الدولابي في الكنى من طريق ايوب بن النجار عن يحيى باسناده باللفظ المزبور عند المصنف من طريق الزهري الا انه ادخل في الاسناد يونس بن يزيد بين يحيى وابي سلمة وقد وقع التصريح بسماع يحيى عن ابي سلمة عند ابن ابي شيبة فيحتمل ان يحيى روى عنهما جميعا. حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون قال ثنا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن يحيى فذكر باسناده مثله والحديث لم اقف عليه من طريق الاوزاعي عن يحيى بهذا الاسناد حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا بشر بن بكر قال ثنا الاوزاعي عن الزهري عن عروة عن عائشة رض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه احمد في مسنده عن بهلول بن حكيم عن الاوزاعي باسناده بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان ينام توضأ وضوئه للصلوة واخرجه البخاري عن يحيى بن بكير عن الليث عن عبيد الله بن ابي جعفر والامام احمد عن قتيبة عن ابن لهيعة كلاهما عن ابي الاسود وتميم عروة عن عروة عن عائشة بلفظ كان اذا اراد ان ينام وهو جنب غسل فرجه وتوضأ للصلوة اللفظ للبخاري وزاد احمد وكان يقول من اراد ان ينام وهو جنب فليتوضأ وضوئه للصلوة. حدثنا علي بن شيبة قال ثنا يزيد بن هرون قال انا محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله وزاد ويغسل فرجه والحديث عزاه الهيثمي الى الطبراني في الاوسط وقال اسناده حسن بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان جنبا واراد ان ياكل او ينام يتوضأ واخرجه احمد مرفوعا بلفظ لا ترقدن جنبا حتى تتوضأ وفي اسناده من لم يسم حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد بن موسى قال ثنا ابن لهيعة عبد الله قال ثنا ابو الزبير محمد بن مسلم عن جابر وفي نسخة الحاوي باسقاط واسطة عن جابر وهو ابن عبد الله الانصاري الصحابي كما صرح بذلك الحافظ العراقي في شرح مقدمة ابن الصلاح ففيه رواية الصحابي عن التابعي ان اباعمرو ذكوان المدني مولى عائشة من رواة الستة الا الترمذي وابن ماجة قال ابو زرعة والعجلي ثقة واحسن عليه الثناء ابن ابي مليكة وقال كان عبد الرحمن بن ابي بكر يؤم عائشة فاذا لم يحضر فقيها اذكوان وذكره ابن حبان في الثقات وقال الواقدي كانت عائشة قد دبرته وله احاديث قليلة ومات ليالي الحرة اخرجه اي جابرا عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل حديث الزهري عن ابي سلمة والحديث اخرجه الامام احمد من طريق ابن لهيعة بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكون جنبا فيريد الرقاد فيتوضأ وضوئه للصلوة ثم يرقد فهذا غير الاسود قد روى عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يوافق ما روى ابراهيم عن الاسود عن عائشة رض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تبع المصنف في ذلك جمهور المحدثين حيث جعلوا حديث ابي سلمة وعروة وغيرهما عن عائشة دليلا على تغليط حديث ابي اسحاق عن الاسود وقد بينا فساده من قبل مفصلا وقد روى عن عائشة من قولها موقوفا عليها مثل ذلك اي مثل ما روى ابو سلمة وعروة وابو عمرو عن عائشة في امر الوضوء للجنب اذا اراد النوم حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة انها كانت تقول اذا اصاب اي جامع احدكم المرأة ثم اراد ان ينام فليتوضأ قال مالك في موطاه قبل ان يغتسل فلا ينام وعند مالك فلا ينم بصيغة النهي حتى يتوضأ وضوئه للصلوة والاثر اخرجه مالك في موطاه وعزاه في كنز العمال الى ابن جرير بلفظ اذا اصاب الرجل جنابة واراد ان ينام او يخرج او ياكل او يشرب يغسل فرجه ويتوضأ وضوئه حدثنا يزيد بن سنان ابو خالد البصري قال ثنا محمد بن سعيد وفي نسختي العيني والحاوي يحيى بن سعيد وعلى الاول هو ابو جعفر بن الاصبهاني الكوفي وعلى الثاني ابو سعيد القطان البصري وهو الراجح عندي فاني لم اقف على رواية ابن الاصبهاني عن هشام ورواية يزيد عن يحيى القطان عن هشام موجودة في مشكل الآثار وايا ما كان فهو ثقة متقن ثبت حافظ من رواة البخاري. قال انا هشام بن عروة قال اخبرني

besturdubooks.wordpress.com

ابی عن عائشة رضی الله عنها مثله وزاد فانه لایدری لعل نفسه تصاب فی نومه فمحال ان یکون عندها من رسول الله صلی الله علیه وسلم خلاف هذا ثم تفتی بهذا فثبت بما ذکرنا فساد ما روی عن ابی اسحق عن الاسود مما ذکرنا وثبت ما روی ابراهیم عن الاسود وقد یحتمل ایضا ان یکون ما اراد ابو اسحق فی قوله ولا یمس ماء یعنی الغسل فان ابا حنیفة قد روی عنه من هذا شیئا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا معاذ بن فضالة قال ثنا یحیی بن ایوب عن ابی حنیفة وموسی بن عقبة عن ابی اسحق الهمدانی عن ابی الاسود بن یزید عن عائشة انها قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اراد ان ینام وهو جنب توضأ وضوءه للصلوة قبل ان ینام

ابی عروة بن الزبیر عن عائشة مثله وزاد فانه لایدری لعل نفسه تصاب فی نومه ای یتوفی فی هذه اللیلة فلا تحضره ملائکة الرحمة ففیه ارشاد الی حکمة الوضوء للجنب اذا اراد النوم فقیل لیبیت علی احدی الطهارتین خشیة ان یموت فی منامه کما دل علی ذلک اثر الباب ویؤیده ما روی الطبرانی فی الکبیر بسند لا بأس به عن میمونة بنت سعد قالت قلت یارسول الله هل یاکل احدنا وهو جنب قال لا یاکل حتی یتوضأ قلت هل یرقد الجنب قال ما احب ان یرقد وهو جنب حتی یتوضأ فانی اخشی ان یتوفی فلا یحضره جبریل وقیل حکمة تخفیف الحدث قال الحافظ لا سیما علی القول بجواز تفریق الغسل فینویه فیرتفع الحدث عن تلک الاعضاء المخصوصة ویؤیده ما رواه ابن ابی شیبة بسند رجاله ثقات عن شداد ابن اوس الصحابی قال اذا اجنب احدکم من اللیل ثم اراد ان ینام فلیتوضأ فانه نصف غسل الجنابة انتهی وقیل انه ینشط الی الغسل اذا مال الماء اعضاءه قال القاضی ویجری الخلاف فی وضوء الحائض فقیل ان تنام علی الخلاف فی التعلیل فمن علل بالمبیت علی احدی الطهارتین جاء منه انه یتوضأ انتهی وقال ابن الجوزی کما فی الفتح الحکمة فیه ان الملائکة تبعد عن الوسخ والریح الکریهة بخلاف الشیاطین فانها تقرب من ذلک انتهی وقال ابن القیم فی کتاب البحرتین کما فی التعلیق الصبیح قال ابو الدرداء اذا نام العبد المؤمن عرج بروحه حتی تسجد تحت العرش فان کان طاهرا اذن لها فی السجود واذا کان جنبا لم یؤذن لها بالسجود وهذا هو السر الذی لاجله امر النبی صلی الله علیه وسلم الجنب اذا اراد النوم ان یتوضأ فان الوضوء یخفف حدث الجنابة ویجعله طاهرا من بعض الوجوه انتهی واثر الباب اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن وکیع عن هشام باسناده بلفظ اذا اراد احدکم ان یرقد وهو جنب فلیتوضأ فانه لایدری لعله یصاب فی منامه. فمحال ان یکون عند ابی عند عائشة من رسول الله صلی الله علیه وسلم خلاف هذا ای خلاف امر الوضوء للجنب عند ارادة النوم وهو النوم بدون مس الماء ثم تفتی بهذا ای بالوضوء قلت لا استحالة فی ان یکون امر الوضوء عندها علی الاستحباب والامر الثانی لبیان الجواز فافتت بالوضوء اخذا بالافضلیة فلیس فی فتواها اذا دلیل علی فساد حدیث ابی اسحق عن الاسود. فثبت بما ذکرنا فساد ما روی عن ابی اسحق عن الاسود مما ذکرنا وثبت ما روی ابراهیم عن الاسود حدیث ابراهیم صحیح لا شک فیه لکن لا یلزم بذلک تغلیط حدیث ابی اسحق لا سیما وقد صرح بالتحدیث کما تقدم مفصلا. وقد یحتمل ایضا ان یکون ما اراد ابو اسحق فی قوله ولا یمس ماء یعنی الغسل ای لا یغتسل قبل نومه فان ابا حنیفة قد روی عنه ای عن ابی اسحق من هذا شیئا ای روی ابو حنیفة عن ابی اسحق ما یدل علی انه اراد بقوله ولا یمس ماء ای لا یغتسل قبل نومه فاراد بالماء الغسل حدثنا ابن مرزوق قال ثنا معاذ بن فضالة الزهرانی ویقال المطفاوی ویقال مولی قریش ابو زید البصری من رواة البخاری قال ابو حاتم ثقة صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة بضع عشرة ومائتین قال ثنا یحیی بن ایوب الغافقی المصری عن ابی حنیفة الامام الاعظم نعمان بن ثابت الکوفی وموسی بن عقبة بن ابی عیاش الاسدی امام المغازی عن ابی اسحق الهمدانی عن ابی الاسود بن یزید کذا وقع فی النسخة الموجودة بزیادة الکنیة وهو من زیادة الناسخین والصواب اسقاطها کما ثبت فی بعض النسخ وبکذا هو بحذف الکنیة فیما نقل الحافظان ابن حجر والعینی حدیث الباب عن المصنف وکذا هو فی جمیع مسانید الامام وبکذا هو فی نسختی الحاوی والعینی عن عائشة انها قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اراد ای اراده ثم یعود ای فی الجماع ثانیا ولا یتوضأ ای بین الجماعین واحتج به الحافظ لما ذهب الیه الجمهور من عدم وجوب الوضوء علی الجنب اذا اراد العود فی الجماع خلافا للظاهریة کما سیاتی ذلک وینام ولا یغتسل لم اقف علی الحدیث من طریق الامام باللفظ الذی ذکره المصنف واخرجه الامام محمد فی موطاه عن الامام ابی حنیفة باسناده بلفظ کان یصیب من اهله ثم ینام ولا یمس ماء فان استیقظ من آخر اللیل عاد واغتسل وبکذا اخرجه فی کتاب الآثار له وکذا اخرجه الامام ابو یوسف فی کتاب الآثار له وذکر العلامة الخوارزمی فی جامع المسانید ابو حنیفة عن ابی اسحق عن الاسود عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصیب من اهله من اول اللیل فینام ولا یصیب ماء فان استیقظ من آخر اللیل عاد واغتسل ثم قال اخرجه ابو محمد البخاری من طریق محمد وزفر واسد بن عمرو وعیسی بن یونس

فکان ما ذکرانه لم یکن یفعله اذا جامع قبل نومه هو الغسل فذلک لاینفی الوضوء وقد روی عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثل ذلک حدثنا علی بن زید الفرائضی قال ثنا محمد بن کثیر عن الاوزاعی عن الزهری عن سالم عن ابن عمر ان عمر قال یارسول الله ایناام احدنا وهو جنب قال نعم ویتوضا حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله وزاد وضوئه للصلوة حدثنا یزید بن سنان قال ثنا سعید بن سفیان الجحدری

وابی یوسف والحسن بن زیاد وعلی بن عاصم وخارجة والفضل بن موسی وعبد الله بن یزید المقری واسحق بن یوسف الازرق والقاسم ابن الحکم وسعید بن ابی الجهم وعلی بن یزید الصدائی وایوب بن هانی ومحمد بن عبد الله المسرقی کلهم عن ابی حنیفة وقد بسطت فی اسانید هؤلاء وقال ورواه ایضا عن یحیی بن محمد بن صاعد ومحمد بن المنذر بن سعید الهروی وعبد الله بن عبید الله الشیبانی قالوا حدثنا ابراهیم ابن مرزوق فذکر باسناده عند المصنف الا انه لم یذکر موسی بن عقبة ثم قال واخرجه الحافظ طلحة بن محمد فی مسنده بمعناه فذکر بعض الطرق المتقدمة وذکر طریق معاذ بن فضالة عن ابی یحیی الحمانی عن ابی حنیفة ثم قال واخرجه الحافظ محمد بن المظفر فی مسنده فذکر طریق ابی یوسف وغیره قال ورواه ایضا عن ابی الحسین احمد بن محمد عن ابراهیم بن مرزوق فذکر اسناده المذکور عند المصنف بذکر موسی بن عقبة. فکان ما ذکر انه وفی نسخة العینی انه علیه السلام "لم یکن یفعله اذا جامع قبل نومه هو الغسل فذلک لاینفی الوضوء ای المراد من قوله لایسن ما ای مارالغسل فلیس فیه نفی ماورد ان الجنب اذا اراد النوم توضأ وعلی هذا حمله ابو العباس بن شریح وابو الولید الفقیه فیما حکی عنهما البیهقی کما تقدم مع مایؤیده ذلک وقد روی عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثل ذلک ای مثل ماروی عن عائشة وابی هریرة فی الوضوء للجنب اذا اراد النوم حدثنا علی بن زید بن عبد الله ابو الحسن الفرائضی من اهل طرسوس قدم سُرَّ من رأی وحدث بها قال ابن یونس متکلموا فیه مات سنة ثلاث وستین ومائتین کذا فی تاریخ الخطیب وفی اللسان وقال مسلمة بن قاسم ثقة وقال ابن قانع مات سنة اثنتین وستین ومائتین قال ثنا محمد بن کثیر ابو ایوب الثقفی الصنعانی عن الاوزاعی عن الزهری عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابن عمر ان عمر مقتضاه انه من مسند ابن عمر کما هو عند اکثر الرواة ورواه ابو نوح عن مالک فزاد فیه عن عمر وقد بین النسائی سبب ذلک فی روایته من طریق ابن عون عن نافع قال اصاب ابن عمر جنابة فاتی عمر النبی صلی الله علیه وسلم فاستامره فقال لیتوضأ ویرقد قاله الحافظ قال یارسول الله ایناام احدنا وهو جنب قال نعم ویتوضأ وعند البخاری من طریق نافع نعم اذا توضأ احدکم فلیرقد وعنده ایضا نعم اذا توضأ وعند مسلم نعم لیتوضأ ثم لینم حتی یغتسل اذا شاء وفی روایة للشیخین توضأ واغسل ذکرک ثم نم قال الحافظ قال ابن دقیق العید جاء الحدیث بصیغة الامر وجاء بصیغة الشرط وهو متمسک لمن قال بوجوبه وقال ابن عبد البر ذهب الجمهور الی انه للاستحباب وذهب اهل الظاهر الی ایجابه وهو شذوذ واستدل ابو عوانة فی صحیحه وابن خزیمة علی عدم الوجوب بحدیث ابن عباس مرفوعا انما امرت بالوضوء اذا قمت الی الصلوة وقد قدح فی هذا الاستدلال ابن رشد المالکی وهو واضح انتهی مختصرا قلت وبهذا احتج الامام الطحاوی بحدیث ابن عباس هذا علی عدم الوجوب کما سیاتی قال الشوکانی فیجب الجمع بین الادلة بحمل الامر علی الاستحباب ویؤید ذلک انه اخرج ابن خزیمة وابن حبان فی صحیحهما من حدیث ابن عمر انه سئل النبی صلی الله علیه وسلم ایناام احدنا وهو جنب قال نعم ویتوضأ ان شاء انتهی والحدیث لم اقف علیه من طریق سالم. حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله وزاد وضوئه للصلوة والحدیث اخرجه البخاری عن قتیبة عن اللیث وعن موسی بن اسمعیل عن جویریة ومسلم عن زهیر بن حرب وغیره عن یحیی بن سعید وعن ابن ابی شیبة عن ابی اسامة وابن نمیر عن ابیه ثلثتهم عن عبید الله وعن محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن ابن جریج والترمذی والنسائی وابن ماجة من طریق عبید الله والدارقطنی فی الکنی من طریق اسامة بن زید وابن ابی شیبة عن ابن علیة عن ایوب والامام احمد عن یعقوب عن ابیه عن ابن اسحق ستتهم عن نافع عن ابن عمر زاد احمد عن عمر قال سالت رسول الله صلی الله علیه وسلم کیف یصنع احدنا اذا هو جنب ثم اراد ان ینام قبل ان یغتسل قال فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم یتوضأ وضوئه للصلوة ثم لینم اللفظ لاحمد وعند الباقین عن ابن عمر سال فذکروا الحدیث بمعناه مختصرا ولم یذکروا زیادة وضوئه للصلوة وزاد الدارقطنی فامره ان یغسل فرجه ویتوضأ قال الحافظ بعد ما ذکر الخلاف فی انه عن ابن عمر او عن عمر لکن لیس فی هذا الاختلاف مایقدح فی صحة هذا الحدیث انتهی حدثنا یزید بن سنان قال ثنا سعید بن سفیان الجحدری بفتح اوله وثالثه ومهملات نسبة الی جحدر قبیلة. ابو سفیان ویقال ابو الحسن البصری

قال ثنا ابن عون عن نافع عن ابن عمرؓ عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن عبد الله بن دینار عن ابن عمرؓ عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله وزاد واغسل ذکرک حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو حذیفة ح وحدثنا علی بن شیبة قال ثنا ابو نعیم ح وحدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی ثم اجمعوا جمیعا فقالوا عن سفیان عن عبد الله بن دینار فذکر باسناده مثله حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن عبد الله بن دینار فذکر مثله باسناده وروی عن عمار بن یاسرؓ ابی سعید عن النبی صلی الله علیه وسلم ایضا مثل ذلک حدثنا ابو بکرة قال ثنا مؤمل قال ثنا حماد بن سلمة عن عطاء الخراسانی عن یحیی بن یعمر عن عمار بن یاسر قال رخص رسول الله صلی الله علیه وسلم للجنب اذا اراد ان ینام او یشرب او یأکل ان یتوضأ وضوءه للصلوة

ویقال انها اثنان من رواة الترمذی قال علی بن المدینی ذهب حدیثه وقال ابو حاتم محله الصدق وقال ابن حبان فی الثقات وکان ممن یخطئ. قال ثنا ابن عون عبد الله ابو عون البصری عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه النسائی من طریق ابن عون وقد تقدم لفظه حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن عبد الله بن دینار العدوی مولی ابن عمر عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله وزاد واغسل ذکرک والحدیث اخرجه الطیالسی عن شعبة باسناده بلفظ ان عمر سأل النبی صلی الله علیه وسلم عن الجنب ینام قال اغسل ذکرک وتوضأ ثم ارقد وفی هذا الحدیث رد علی من حمل روایة مالک توضأ واغسل ذکرک ثم نم علی ظاهرها فاجاز تقدیم الوضوء علی غسل الذکر لانه لیس بوضوء یرفع الحدث وانما هو للتعبد قاله العینی ونقل القاضی عن الداودی ان فی روایة الموطا تقدیم وتاخیر معناه واغسل ذکرک قبل الوضوء والواو لا تقتضی الترتیب حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو حذیفة موسی بن مسعود البصری ح وحدثنا علی بن شیبة قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین الکوفی ح وحدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف الضبی ثم اجمعوا جمیعا ای ابو حذیفة وابو نعیم والفریابی فقالوا عن سفیان ای الثوری عن عبد الله بن دینار فذکر باسناده مثله والحدیث اخرجه الامام احمد عن ابی احمد محمد بن عبد الله والدارمی عن عبید الله بن موسی کلاهما عن سفیان باسناده قال سأل عمر رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال تصیبنی الجنابة فامره ان یغتسل ذکره ویتوضأ ثم یرقد واخرجه ایضا العدنی فی مسنده عن سفیان والامام احمد عن الفضل بن دکین عن سفیان باسناده نحوه کما فی شرح العینی حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن عبد الله بن دینار بهذا رواه مالک فی الموطا باتفاق من رواة الموطا ورواه خارج الموطا عن نافع بدل عبد الله بن دینار وذکر ابو علی الجیانی انه وقع فی روایة ابن السکن عن نافع بدل عبد الله بن دینار وکان کذلک عند الاصیلی الا انه ضرب علی نافع وکتب فوقه عبد الله بن دینار قال ابو علی والحدیث محفوظ لمالک عنهما جمیعا لکن المحفوظ عن عبد الله بن دینار وحدیث نافع غریب اهـ وقد رواه عنه کذلک عن نافع خمسة او ستة فلا غرابة وان ساقه الدارقطنی فی غرائب مالک ثم رادا رواه خارج الموطا فهی غرابة خاصة بالنسبة للموطا ثم روایة الموطا اشهر کذا فی الفتح فذکر مثله باسناده ای عن ابن عمر قال ذکر عمر بن الخطاب لرسول الله صلی الله علیه وسلم انه تصیبه الجنابة من اللیل فقال له رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ واغسل ذکرک ثم نم اخرجه مالک فی الموطا والبخاری عن عبد الله بن یوسف ومسلم عن یحیی بن یحیی والبیهقی من طریقه وابو داود عن القعنبی والنسائی عن قتیبة اربعتهم عن مالک باسناده بلفظه وروی دنی نسخة العینی وقد روی عن عمار بن یاسر وابی سعید عن النبی صلی الله علیه وسلم ایضا مثل ذلک ای مثل ما روی عن عائشة وابن عمر وابی هریرة فی امر الوضوء للجنب عند ارادة النوم حدثنا ابو بکرة قال ثنا مؤمل بن اسمعیل البصری قال ثنا حماد بن سلمة عن عطاء بن ابی مسلم الخراسانی ابو ایوب وقیل ابو عثمان وقیل غیر ذلک البلخی نزیل الشام مولی المهلب بن ابی صفرة الازدی اسم ابیه عبد الله ویقال میسرة من رواة الستة الا البخاری قال ابن معین ثقة وقال ابو حاتم ثقة صدوق یحتج به وقال النسائی لیس به بأس قال الدارقطنی ثقة فی نفسه الا انه لم یلق ابن عباس وقال الطبرانی لم یسمع من احد من الصحابة الا من انس قال ابن سعد کان ثقة روی عنه مالک توفی سنة خمس وثلاثین ومائة وکان مولده سنة خمسین عن یحیی بن یعمر ابو سلیمان البصری عن عمار بن یاسر قال رخص رسول الله صلی الله علیه وسلم للجنب اذا اراد ان ینام او یشرب او یأکل ان یتوضأ وضوءه للصلوة والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة عن یزید بن هرون وابو داود السجستانی عن موسی بن اسمعیل والترمذی عن هناد عن قبیصة ثلاثتهم عن حماد باسناده نحوه الا انه لم یقع عند ابی داود وضوءه للصلوة واخرجه الامام احمد عن بهز عن حماد باسناده عن عمار قال

حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابن ابی مریم قال انا ابن لهیعة ویحیی بن ایوب ونافع بن یزید نحو ذلك عن ابن الهاد عن عبد الله بن خباب عن ابی سعید الخدری انه قال قلت یا رسول الله اصبت اهلی واردت النوم قال توضأ وارقد فقد توارت الآثار عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الجنب اذا اراد النوم بما ذکرنا وقد قال بذلك نفر من الصحابة من بعده منهم عائشة قد ذکرنا ذلك عنها من رأیها فیما تقدم وقد روی ذلك ایضا عن زید ابن ثابت حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی ابن لهیعة عن ابن هبیرة عن قبیصة بن ذویب عن زید ابن ثابت قال اذا توضأ الجنب قبل ان ینام فقد بات طاهرا فهذا زید بن ثابت یخبر انه اذا توضأ قبل ان ینام ثم نام کان کمن قد اغتسل

قدمت علی اهلی لیلا وقد تشققت یدای الحدیث بطوله وفی آخره ورخص للجنب اذا نام او اکل او شرب ان یتوضأ وهکذا اخرجه الطیالسی عن حماد والبیهقی من طریقه قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح وقال ابوداؤد بن یحیی وعمار فی هذا الحدیث رجل وکذا قال الدارقطنی وزاد الا انه صحیح الحدیث عن لقیه حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابن ابی مریم سعید بن الحکم المصری قال انا ابن لهیعة عبد الله القاضی المصری ویحیی بن ایوب الغافقی المصری ونافع بن یزید الکلاعی بفتح الکاف واللام الخفیفة ابو یزید المصری ویقال انه مولی شرحبیل ابن حسنة من رواة الستة الا البخاری والترمذی قال النسائی لیس به بأس وکذا قال ابو حاتم وقال احمد بن صالح کان من ثقات الناس وقال العجلی والحاکم ثقة زاد الحاکم مأمونا وقال ابن یونس کان ثبتا فی الحدیث لایختلف فیه توفی سنة ثمان وستین ومائة نحو ذلك لظاهر انه زیادة من قلم الناسخین ولو صح فمعناه انه فعار وی نحو ما روی ابن لهیعة وغیره عن ابن الهاد یزید بن عبد الله بن اسامة بن الهاد ابو عبد الله اللیثی المدنی عن عبد الله بن خباب الانصاری البخاری مولاهم ویقال انه اخو مسلم بن خباب ولیس لبعیج من رواة الستة قال الجوزجانی سألتهم عنه فلم ارهم یتفقون علی حد ومعرفته وقال ابو حاتم والنسائی ثقة وقال ابن عدی حدث عنه ائمة الناس وهو صدوق لا بأس به عن ابی سعید الخدری وعند ابن ماجة انه کان تصیبه الجنابة باللیل فیرید ان ینام انه قال قلت یا رسول الله اصبت کذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی اصیب اهلی واردید النوم قال توضأ وارقد وعند ابن ماجة فامره رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یتوضأ ثم ینام والحدیث اخرجه الامام احمد عن هرون بن معروف عن ابن وهب عن حیوة وابن ماجة عن محمد بن عثمان عن عبد العزیز بن محمد کلاهما عن ابن الهاد باسناده بمعناه فقد توارت الآثار المرویة عن عائشة وابی هریرة وعمار وابن عمر وابی سعید الخدری وفی الباب عن جابر عند ابن ماجة قال سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الجنب هل ینام او یاکل او یشرب قال نعم اذا توضأ وعن ام سلمة عند الطبرانی فی الکبیر باسناد رجاله ثقات کما قال الهیثمی بلفظ کان اذا اراد ان ینام وهو جنب توضأ وضوءه للصلوة واذا اراد ان یطعم غسل یدیه وعن عبد الله بن عمرو وعدی بن حاتم وممیونة بنت سعد وابن عباس عند الطبرانی فی الکبیر وقد ذکرنا احادیث هؤلاء الهیثمی فی مجمعه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الجنب اذا اراد النوم بما ذکرنا ای انه یتوضأ ثم ینام وقد قال بذلك ای بان الجنب اذا اراد النوم توضأ نفر من الصحابة من بعده صلی الله علیه وسلم منهم عائشة قد ذکرنا ذلك عنها من رأیها فیما تقدم من طریق مالك وغیره عن هشام عن ابیه عن عائشة انه یتوضأ وضوءه للصلوة وفی نسخة العینی فیما تقدم من هذا الباب وروی ابن ابی شیبة عن شداد بن اوس اذا اجنب احدکم من اللیل ثم اراد ان ینام فلیتوضأ وذکره فی کنز العمال عن علی مثله وزاد او لیطعم فلیتوضأ وضوءه للصلوة قال الترمذی وهو قول غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین وبه یقول سفیان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحق انتهی وهو مذهب اصحابنا الا ان الطحاوی حکی عن ابی یوسف انه انکر الاستحباب کما تقدم وقد روی ذلك ای الوضوء للجنب الذی یرید النوم ایضا عن زید بن ثابت حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی ابن لهیعة عن ابن هبیرة عبد الله ابو هبیرة البصری عن قبیصة بن ذویب بالمعجمة مصغرا ابن حلحلة بمهملتین مفتوحتین بینهما لام ساکنة الخزاعی ابو سعید ویقال ابو اسحق المدنی ولد عام الفتح من رواة الستة قال الزهری کان من علماء هذه الامة وقد ذکره ابو الزناد فی الفقهاء وقال مکحول ما رأیت اعلم منه وقال الشعبی کان اعلم الناس بقضاء زید بن ثابت وقال ابن معین انی به رسول الله صلی الله علیه وسلم لیدعو له بالبرکة وقال ابن سعد کان ثقة مامونا کثیر الحدیث وقال العجلی ثقة وقال ابن حبان کان من فقهاء اهل المدینة وصالحیهم توفی سنة ست وثمانین عن زید بن ثابت قال اذا توضأ الجنب قبل ان ینام فقد فی نسختی الحاوی والعینی بحذف فقد بات طاهرا فیه ارشاد الی علة الوضوء للجنب وهی المبیت علی احدی الطهارتین لینال الفضل الموعود فی من بات طاهرا وقد تقدم بیان الحکم فی ذلك من قبل مفصلا والاثر لم اقف علیه ورجاله رجال الصحیح الا ابن لهیعة وهو حسن الحدیث کما تقدم مرارا فهذا زید بن ثابت یخبر انه ای الجنب اذا توضأ قبل ان ینام ثم نام کان کمن قد اغتسل وفی نسخة العینی بحذف فقد

besturdubooks.wordpress.com

قبل ان ینام فی الثواب الذی یکتب لمن بات طاهراً وقد ذکرنا حدیث الحکم عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا اراد ان یاکل وهو جنب توضأ وعن ابی سعید الخدری ما یوافق ذلک فذهب الی هذا قوم فقالوا لا ینبغی للجنب ان یطعم حتی یتوضأ۔ وخالفهم فی ذلک اخرون فقالوا لا بأس ان یطعم وان لم یتوضأ وکان لهم من الحجة فی ذلک ان فهذا حدثنا قال اخبرنی سحیم الحرانی

قبل ان ینام فی الثواب الذی یکتب لمن بات طاهرا ای بات کالطاهر فی حصول الثواب بالوضوء الذی توضأ به ولیس المراد انه بیت طاهرا حقیقة الا بالاغتسال وفیه ترغیب عظیم للجنب الذی یرید النوم ان ینام الا بعد الوضوء کذا فی نخب الافکار وقد ورد فی ثواب من بیت علی طهارة احادیث منها حدیث ابن عمر مرفوعا من بات طاهرا بات فی شعاره ملک فلا یستیقظ من لیل الا قال الملک اللهم اغفر لعبدک کما بات طاهرا عزاه الهیثمی الی الطبرانی فی الکبیر والبزار وحسن اسناد البزار ومنها حدیث ابی هریرة عند الدارقطنی بمعناه کما فی راموز الاحادیث ومنها حدیث انس عند ابن السنی بلفظ من بات علی طهارة ثم مات من لیلته مات شهیدا کما فی الجامع الصغیر قال العزیزی ای یکون من شهداء الآخرة بمعنی ان له ثوابا یخصه انتهی ولما فرغ الامام المصنف عن بیان احادیث الوضوء للجنب اذا اراد النوم وعن اختلافهم فی ذلک اراد ان یذکر الاحادیث المختلفة فی الجنب یرید الاکل هل یتوضأ ام لا فقال وقد ذکرنا حدیث الحکم عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا اراد ان یاکل وهو جنب توضأ تفرد الحکم بذکر الاکل کما قال احمد ولهذا ترکه شعبة بعد ان کان یحدث به کما تقدم وعن ابی سعید الخدری وفی نسخة العینی وعن عمار بن یاسر بدل ابی سعید الخدری "ما یوافق ذلک" ای حدیث الحکم عن ابراهیم فی الوضوء للجنب عند ارادة الاکل وقد ثبت ذلک ایضا فی حدیث ابی هریرة عند الطبرانی وعمار بن یاسر عند المصنف والترمذی وابی داؤد وغیرهم وجابر عند ابن ماجة وام سلمة وابن عباس ومیمونة بنت سعد عند الطبرانی وقد تقدم احادیث هؤلاء فذهب الی هذا قوم فقالوا لا ینبغی للجنب ان یطعم حتی یتوضأ قال الشوکانی اتفق الناس علی عدم وجوب الوضوء علیه وحکی ابن سید الناس فی شرح الترمذی عن ابن عمر انه واجب انتهی واخرج سعید بن منصور عن علی کما فی کنز العمال الجنب لا یاکل شیئا حتی یتوضأ وضوئه للصلوة وبهذا اخرج عنه ابن ابی شیبة وروی سعید ایضا عن ابن عمر الجنب اذا اراد ان یطعم او ینام او یعاود فلیتوضأ وضوئه للصلوة وذکره ابو داؤد وعن عبد الله بن عمرو ایضا وذهب الجمهور الی عدم الوجوب علیه قال النووی نص اصحابنا علی انه یکره النوم والاکل والشرب للجنب قبل الوضوء وهذه الاحادیث تدل علیه لا خلاف عندنا ان هذا الوضوء لیس بواجب وبهذا قال مالک والجمهور وذهب ابن حبیب من اصحاب مالک الی وجوبه وهو مذهب داؤد الظاهری والمراد بالوضوء وضوء الصلوة الکامل انتهی۔ وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا لا بأس ان یطعم وان لم یتوضأ ای الوضوء الشرعی روی ابن ابی شیبة عن سعید بن المسیب قال اذا اراد الجنب ان یاکل غسل یدیه ومضمضفاه وعن مجاهد یغسل یدیه ویاکل وعن الزهری قال الجنب اذا اراد ان یاکل غسل یدیه وعن ابی الضحی یاکل الجنب ویمشی فی الاسواق وعن ابراهیم قال یشرب الجنب قبل ان یتوضأ قال ابن سید الناس کما فی النیل والیه ذهب احمد وقال لان الاحادیث الوضوء لمن اراد النوم انتهی وهو مذهب ابی حنیفة والثوری والحسن بن حی والاوزاعی کما تقدم وهو نص مالک فی المدونة قلت بل کان مالک یأمر من اراد ان ینام او یطعم اذا کان جنبا بالوضوء قال اما النوم فکان یامره ان لا ینام حتی یتوضأ قال واما الطعام فکان یامره بغسل یده اذا کان الاذی قد اصابها ویاکل وان لم یتوضأ قال وقال مالک لا بأس ان یاکل قبل ان یتوضأ انتهت عبارة المدونة مختصرا قال القاضی محل الوضوء عندنا قبل الاکل علی غسل الید ولعل ذلک لاذی اصاب الید انتهی وقال الزرقانی قال مالک یاکل الجنب بلا وضوء الباجی لان النوم وفاة فشرع له نوع من الطهارة کالموت بخلاف الاکل الذی یراد للحیاة وقول عائشة کان صلی الله علیه وسلم اذا کان جنبا فاراد ان یاکل او ینام توضأ وضوئه للصلوة اولها الباجی بانها ارادت انه یتوضأ للنوم الوضوء الشرعی وللاکل غسل یدیه من الاذی فلما اشترکا فی اللفظ جمعت بینهما کقوله تعالی ان الله وملائکته یصلون علی النبی والصلوة من الله رحمة ومن الملائکة دعاء انتهی۔ وکان لهم من الحجة فی ذلک ان فهذا حدثنا وفی نسخة العینی قد حدثنا قال اخبرنی سحیم بمهملتین مصغرا هو لقب محمد بن القاسم الحرانی بالحاء المهملة والنون نسبة الی بلد حران من ارض الجزیرة کما قال الحافظ عبد الغنی وقال ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل محمد بن القاسم المعروف بسحیم الحرانی روی عنه ابی وابو زرعة سئل ابی عنه فقال صدوق احمحته أ وذکره البخاری فی التاریخ الکبیر وقال محمد بن القاسم ولقبه سحیم الحرانی سمع زهیر بن معاویة ولم یذکر فیه جرحا وقال ابن حبان فی الثقات مات سنة

besturdubooks.wordpress.com

13
2

قال ثنا عیسی بن یونس قال ثنا یونس بن یزید الایلی عن الزهری عن عروة عن عائشة رض قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اراد ان یأکل وهو جنب غسل کفیه فقد روی عن عائشة ما ذکرنا وروی عنها خلاف ذلک ایضا مما روینا عنها انه کان یتوضأ وضوءه للصلوة فلما تضاد ذلک عنها احتمل عندنا والله اعلم ان یکون وضوءه حین کان یتوضأ فی الوقت الذی قد ذکرناه فی غیر هذا الباب لانه کان اذا رأی الماء لم یتکلم فکان یتوضأ لیتکلم فیسمی ویأکل ثم نسخ ذلک فغسل کفیه للتنظیف وترک الوضوء وکذلک وضوءه صلی الله علیه وسلم عند النوم یحتمل ان یکون کان یفعله ایضا لینام علی ذکر ثم نسخ ذلک فابیح للجنب ذکر الله فارتفع المعنی الذی له توضأ وقد روینا فی غیر موضع عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم خرج من الخلاء فقیل له ألا تتوضأ فقال اریدالصلوة فتوضأ فاخبر انه لا یتوضأ الا للصلوة ففی ذلک ایضا نفی

ثلاث او اربع وثلثین ومائتین کما فی کشف الاستار قال ثنا عیسی بن یونس بن ابی اسحاق السبیعی الکوفی قال ثنا یونس بن یزید الایلی عن الزهری عن عروة عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم زاد ابو داؤد والنسائی اذا اراد ان ینام وهو جنب توضأ واذا اراد ان یأکل وهو جنب غسل کفیه هکذا عند احمد والدارقطنی وعند الاربعة الا الترمذی غسل یدیه والحدیث اخرجه ابو داؤد عن محمد ابن الصباح والنسائی عن محمد بن عبید وسوید بن نصر وابن ماجة عن ابن ابی شیبة والدارقطنی من طریق عبد الرزاق کلهم عن ابن المبارک عن یونس عن الزهری عن ابی سلمة عن عائشة قال الدارقطنی صحیح واخرجه الامام احمد عن قتیبة عن ابن لهیعة عن ابی الاسود عن عروة عن عائشة واخرجه الدارقطنی من طریق ابی ضمرة عن یونس عن ابن شهاب الزهری عن عروة وابی سلمة عن عائشة وقال صحیح فقد ظهر بما ذکرنا ان الحدیث مروی عنها جمیعا فاقتصر بعضهم علی هذا وبعضهم علی هذا وروی لبعضهم عنها جمیعا قال الشوکانی ذکره الحافظ فی التلخیص وابن سید الناس فی شرح الترمذی ولم یتکلما علیه بما یوجب ضعفا وهو فی سنن النسائی من طریق محمد بن عبید فذکره ومحمد بن عبید ثقة وبقیة رجال الاسناد ائمة واخرج ابن خزیمة فی صحیحه من حدیثها ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا اراد ان ینام وهو جنب غسل یدیه ثم ینام انتهی. فقد روی عن عائشة ما ذکرنا ای ههنا من اقتصار الجنب علی غسل یدیه اذا اراد الاکل وروی عنها خلاف ذلک ایضا مما روینا عنها ای عن عائشة من طریق الحکم عن ابراهیم عن الاسود انه کان یتوضأ وضوءه للصلوة ای اذا اراد ان یأکل فلما تضاد ذلک عنها احتمل عندنا والله اعلم ان یکون وضوءه صلی الله علیه وسلم حین کان یتوضأ فی الوقت الذی قد ذکرناه فی غیر هذا الباب ای فی باب ذکر الجنب والحائض والذی لیس علی وضوء وقراءتهم القرآن من حدیث علقمة بن الفغواء انه صلی الله علیه وسلم کان اذا رأی الماء کذا وقع فی النسخة الموجودة عندی وهو تصحیف من الناسخین والصواب اهراق الماء کما تقدم فی الباب المذکور ای بال ولم یتکلم فکان یتوضأ لیتکلم فیسمی ویأکل ثم نسخ ذلک ای حکم الوضوء بآیة المائدة. ذکر المصنف فی باب ذکر الجنب حدیث علقمة بن الفغواء کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اهراق الماء انا نکلمه فلا یکلمنا ونسلم علیه فلا یرد علینا حتی نزلت یا ایها الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوة ثم قال فاخبر علقمة فی هذا الحدیث ان حکم الجنب کان عنده قبل نزول هذه الآیة ان لا یتکلم وان لا یرد السلام حتی نسخ الله عز وجل ذلک بهذه الآیة فاوجب بها الطهارة علی من اراد الصلوة خاصة انتهی وبهذا نقل ابن جریر وغیره عن قوم انه کان اذا احدث امتنع من الاعمال کلها حتی یتوضأ فاذن له فی الآیة ان یفعل بعد الحدث ما بدا له من الافعال غیر الصلوة. فغسل کفیه للتنظیف وترک الغسل وفی نسخة العینی الوضوء وهو الظاهر. یعنی ان حدیثه صلی الله علیه وسلم فی الوضوء عند ارادة الاکل وهو جنب محمول علی الزمان الذی کان فیه ممنوعا عن الاعمال کلها الکلام والذکر والاکل والشرب قبل الوضوء ثم انه نسخ ذلک الحکم بآیة الوضوء فترک الوضوء بعد نزولها وغسل کفیه عند ارادة الاکل للتنظیف وکذلک وضوءه صلی الله علیه وسلم عند النوم یحتمل ان یکون کان یفعله ایضا لینام علی ذکر وکان الذکر قبل نزول الآیة ممنوعا فی حالة الحدث ثم نسخ ذلک ای اشتراط الطهارة لذکر الله فابیح للجنب ذکر الله فارتفع المعنی الذی له توضأ وهذا یقتضی ان یکون الوضوء قبل النوم ایضا منسوخا فلا یکون الوضوء قبل النوم مشروعا کما نقل فی اول الباب عن ابی یوسف وهو خلاف ما علیه الجمهور اللهم الا ان یکون المراد بالوضوء الوضوء اللغوی لا الشرعی کما ذهبت الیه طائفة ویحتمل ان یکون المراد بارتفاع الوضوء ارتفاع وجوبه ردا لما ذهبت الیه الظاهریة ومن سلک مسلکهم وقد روینا فی غیر موضع. فی نسخة العینی فی غیر هذا الموضع وهو الاظهر ای فی باب ذکر الجنب عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم خرج من الخلاء فطعم ای اراد ان یطعم فقیل له الا تتوضأ فقال صلی الله علیه وسلم اریده وفی نسخة العینی اأرید الصلوة فتوضأ بهذا حدیث صحیح اخرجه مسلم وابو داؤد والترمذی واحمد والبیهقی وغیرهم کما تقدم فی باب ذکر الجنب فاخبر صلی الله علیه وسلم انه لا یتوضأ الا للصلوة ففی ذلک ایضا نفی

besturdubooks.wordpress.com

الوضوء عن الجنب اذا اراد النوم او الاكل او الشرب وهما يدل على نسخ ذلك ايضا ان ابن عمرؓ قد روى ما ذكرنا عن النبي صلى الله عليه وسلم في جوابه لعمر ثم جاء عنه انه قال بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حدثنا ابن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ايوب عن نافع عن ابن عمرؓ قال اذا اجنب الرجل واراد ان يأكل او يشرب او ينام غسل كفيه ومضمض واستنشق وغسل وجهه وذراعيه وغسل فرجه ولم يغسل قدميه فهذا وضوء غير تام وقد علم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر في ذلك بوضوء تام فلا يكون هذا الا وقد ثبت النسخ لذلك عنه

الوضوء الشرعي اي وجوبه عن الجنب اذا اراد النوم او الاكل او الشرب وهما يدل على نسخ ذلك اي نسخ وجوب الوضوء الشرعي ايضا ان ابن عمر قد روى ما ذكرنا من طريق سالم ونافع وعبد الله بن دينار عن النبي صلى الله عليه وسلم في جوابه لعمر حين قال له اينام احدنا وهو جنب قال نعم ويتوضأ ثم جاء عنه اي عن ابن عمر انه قال بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حدثنا ابن خزيمة محمد البصري قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن ايوب بن كيسان السختياني عن نافع عن ابن عمر قال في نسخته اي يعني انه قال اذا اجنب الرجل واراد ان يأكل او يشرب او ينام غسل كفيه ومضمض واستنشق وغسل وجهه وذراعيه وغسل فرجه ولم يغسل قدميه والاثر اخرجه ابن ابي شيبة عن ابن علية عن ايوب عن نافع عن ابن عمر انه كان اذا اراد ان ياكل وهو جنب غسل وجهه ويديه ومسح برأسه وبهذا اخرجه مالك عن نافع من فعله وزاد اذا اراد ان ينام او يطعم وكذا اخرجه البيهقي مفصلا من فعله من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج عن نافع قال البيهقي يشبه ان يكون اثره تفسير الوضوء المذكور في الخبر الا ان عائشة قد روت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه توضأ وضوءه للصلوة ووضوء الصلوة يشتمل على غسل الرجلين مع سائر الاعضاء انتهى وقال الباجي كان ابن عمر يسوي بينهما اي النوم والطعام وبه قال عطاء واما مالك فقال لا يتوضأ الا من اراد ان ينام فقط واما من اراد ان يطعم او يعاود الجماع فلم يؤمر بالوضوء انتهى فهذا وضوء غير تام وقد علم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر في ذلك بوضوء تام فلا يكون هذا الا وقد ثبت النسخ لذلك عنه والا وجه عنده كما في النسخة التي عليها شرح العيني اي عند ابن عمر وعرض المصنف بذكر اثر ابن عمر هذا وحديث ابن عباس المتقدم قبل الاحتجاج على ما ذهب اليه الجمهور من عدم وجوب الوضوء على الجنب اذا اراد النوم او الاكل فان حديث ابن عباس دل على ان وجوب الوضوء هو لارادة الصلوة او لارادة ما اشترطت الطهارة فيه وبهذا احتج ابو عوانة في صحيحه وابن خزيمة للجمهور على عدم الوجوب كما تقدم ودل على عدم الوجوب ايضا اثر ابن عمر فانه مع ان النبي صلى الله عليه وسلم امره بالوضوء عند ارادة النوم لم يعمل على هذا بل كان يترك غسل رجليه في وضوئه اذا اراد النوم او اكل وهو جنب وبهذا افتى فلا يكون هذا الا وقد ثبت عنده نسخ ما روى قال الحافظ في التلخيص بعد ما ذكر اثر ابن عمر ويؤيده حديث علي في سنن ابي داود حيث قال هذا وضوء من لم يحدث ولابن حبان من حديث ابن عباس بت عند ميمونة فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم قام فبال ثم غسل وجهه وكفيه ثم نام انتهى وقال في الفتح ثم نخ الطحاوي الى ان المراد بالوضوء التنظيف واحتج بان ابن عمر راوي الحديث وهو صاحب القصة كان يتوضأ وهو جنب ولا يغسل رجليه كما رواه مالك كذا قال وقد ظهر لك بما ذكرنا ان الامام المصنف لم يحتج باثر ابن عمر على ما قال بل احتج به على نسخ ما روى ابن عمر من الامر بالوضوء واذا اراد النوم فان ظاهره الوجوب كما احتجت الظاهرية به على الوجوب ثم ان المصنف لم يحتج الى ان المراد بالوضوء التنظيف مطلقا كيف وقد بسط في رد ما حكى عن ابي يوسف وبسط في روايات الوضوء الشرعي عند ارادة النوم وانما اختار التنظيف في روايات الوضوء في الاكل خاصة ثم قال الحافظ واجيب بانه ثبت تقييد الوضوء بالصلوة من روايته ومن رواية عائشة كما تقدم فيعتمد ويحمل ترك ابن عمر غسل رجليه على ان ذلك كان لعذر انتهى وتعقبه العلامة العيني فقال هذا القائل ما ادرك كلام الطحاوي ولا ذاق معناه فانه قائل بورود هذه الرواية عن عائشة ولكنه حمله على النسخ وكذلك ما روى عن ابن عمر حمله على النسخ لان فعله هذا بعد علمه ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء التام للجنب يدل على ثبوت النسخ عنده لان الراوي اذا روى شيئا من النبي صلى الله عليه وسلم وعلمنا ثم فعل او افتى بخلافه يدل على ثبوت النسخ عنده اذ لو لم يثبت ذلك لما كان له الاقدام الى خلافه وكذلك روى من قول ابن عمر ما رواه من حديث ايوب عن نافع عن ابن عمر فذكر اثر الباب فبهذا بطل قول هذا القائل ويحمل ترك ابن عمر غسل قدميه على ان ذلك كان لعذر انتهى وقال الشيخ في الاوجز وما قيل من انه يمكن ان يكون لعذر كما اختاره الحافظ لاحتمال ان يكون لما فرغ في خبير في رجليه فلا يجدي نفعا كيف وكان عليه اذ ذاك المسح على الجبيرة او الرجل انتهى ولما فرغ المصنف عن بيان الاحاديث الواردة في الوضوء للجنب اذا اراد النوم او الاكل وبيان اختلافهم في ذلك وبيان ما هو الحق عنده والصواب اراد ان يذكر الاحاديث المختلفة الواردة في الجنب اذا اراد الخوض في الجماع

besturdubooks.wordpress.com

وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الرجل یجامع اهله ثم یرید المعاودة ما حدثنا بحر بن نصر قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا ابو الاحوص عن عاصم عن ابی المتوکل عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اتی احدکم اهله ثم اراد ان یعود فلیتوضأ حدثنا یزید بن سنان قال ثنا یوسف ابن یعقوب قال ثنا شعبة عن عاصم ثم ذکر مثله باسناده فقد یجوز ان یکون امر بهذا فی حال ما کان الجنب لا یستطیع ذکر الله حتی یتوضأ فامر بالوضوء لیسمی عند جماعه کما امر رسول الله صلی الله علیه وسلم فی غیر هذا الحدیث

فقال وقد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الرجل یجامع اهله ثم یرید المعاودة ما حدثنا بحر بن نصر قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سلیم الکوفی عن عاصم بن سلیمان الاحول البصری عن ابی المتوکل الناجی بنون وجیم نسبة الی بنی ناجیة بن سامة بن لؤی الساجی علی بن داؤد ویقال دؤاد بضم الدال بعدها واو وبهمزة البصری من رواة الستة قال احمد علمت الاخیر وقال ابن معین وابو زرعة وابن المدینی والنسائی ثقة ودحیم الجملی والبزار توفی سنة اثنتین ومائة عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اتی احدکم اهله ای جامع ثم اراد ان یعود وعند ابی داود ثم بدا له ان یعاود فلیتوضأ زاد ابو داؤد والترمذی وغیرهما بینهما وضوءاً ای بین الجماعین وفی نسخة العینی فلا یعود حتی یتوضأ وفی الحدیث مشروعیة الوضوء بین الجماعین وقد اختلف فی ذلک فقال ابو یوسف لا یستحب وقال الجمهور یستحب قال ابن حبیب المالکی واهل الظاهر یجب قاله الحافظ وقال ابن حزم بایجاب الوضوء فی ذلک یقول عمر بن الخطاب وعطاء وعکرمة وابراهیم والحسن وابن سیرین انتهی وروی ابن ابی شیبة عن ابن عمر قال اذا اراد ان یعود توضأ ومال ابن حزم من ایجاب الوضوء الی الحسن ابن سیرین یرده ما روی ابن ابی شیبة عن الحسن انه کان لا یری باساً ان یجامع الرجل امرأته ثم یعود قبل ان یتوضأ قال وکان ابن سیرین یقول لا اعلم بذلک باساً انما قیل ذلک لانه آخر ما ان یعود وبالجملة فهو مروی عن بعض السلف عمر وابنه وعطاء وغیرهم واختاره ابن حزم ایضا فما قال ابن عبد البر ما اعلم احداً من اهل العلم اوجبه الا طائفة من اهل الظاهر لیس بصحیح الا ان تحمل تلک الآثار علی الاستحباب واحتج من اختار الوجوب بظاهر الامر فی حدیث الباب وحمله الجمهور علی الاستحباب لزیادة وقعت فی طریق شعبة عن عاصم فی حدیث الباب فانه انشط للعود فدل علی ان الامر بالوضوء للندب وللارشاد وبهذا استدل ابن خزیمة للجمهور علی عدم الوجوب کما ذکره الحافظ وادعی الامام الطحاوی ان حدیث الباب منسوخ کما سیاتی واحتج الحافظ علی عدم الوجوب بما تقدم عند المصنف من طریق الامام ابی حنیفة وموسی بن عقبة عن ابی اسحق عن الاسود عن عائشة قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم یجامع ثم یعود ولا یتوضأ قال الحافظ واشار ابن خزیمة الی ان بعض اهل العلم حمله علی الوضوء اللغوی فقال المراد غسل الفرج ثم رده ابن خزیمة بما رواه من طریق ابن عیینة عن عاصم فی هذا الحدیث فقال فلیتوضأ وضوءه للصلوة واظن المشار الیه هو اسحق بن راهویه نقد نقل ابن المنذر عنه انه قال لا بد من غسل الفرج اذا اراد العود انتهی والحدیث اخرجه مسلم عن ابن ابی شیبة عن حفص بن غیاث وعن ابی کریب عن ابی زائدة وعن ابن نمیر وغیره عن مروان بن محمد وابو داود عن عمرو بن عون والترمذی عن هناد کلاهما عن حفص والنسائی عن الحسین بن حریث عن سفیان وابن ماجة عن محمد بن عبد الملک عن عبد الواحد خمستهم عن عاصم باسناده نحوه واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن حفص والبیهقی من طریقه والامام احمد عن سفیان قال الترمذی حدیث حسن صحیح قال الحافظ فی التلخیص قال ابن خزیمة قال الشافعی لا اثبت مثله قال البیهقی لعله لم یقف علی اسناد حدیث ابی سعید وقف علی اسناد حدیث غیره فقد روی عن عمر وابن عمر باسنادین ضعیفین ویؤید هذا حدیث انس انه کان یطوف علی نسائه بغسل واحد انتهی وسیاتی حدیث انس هذا عند المصنف. حدثنا یزید بن سنان قال ثنا یوسف بن یعقوب بن ابی القاسم السدوسی مولاهم ابو یعقوب البصری الضبعی کان ینزل فی بنی ضبعة من رواة البخاری والترمذی والنسائی وابن ماجة قال احمد ثقة وقال ابو حاتم صدوق صالح الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة احدی ومائتین قال ثنا شعبة عن عاصم ثم ذکر مثله باسناده والحدیث اخرجه البیهقی من طریق مسلم بن ابراهیم عن شعبة باسناده بلفظ اذا اراد احدکم العود فلیتوضأ فانه انشط للعود وعزاه فی التلخیص الی احمد وابن خزیمة وابن حبان والحاکم ایضا. فقد یجوز ان یکون امر بهذا ای بالوضوء اذا اراد العود فی حال ما کان الجنب لا یستطیع ذکر الله حتی یتوضأ ای کما دل علی ذلک حدیث علقمة بن الفغواء وقد ذکرناه قریبا فامر صلی الله علیه وسلم فی ذلک الحال بالوضوء عند ارادة العود لیسمی عند جماعه کما امر فی نسخة العینی کما امرهم رسول الله صلی الله علیه وسلم فی غیر هذا الحدیث اراد المصنف بذلک ما اخرجه الستة وغیرهم عن ابن عباس مرفوعاً لو ان احدکم اذا اراد ان یاتی اهله قال بسم الله اللهم جنبنا الشیطان وجنب الشیطان ما رزقتنا

besturdubooks.wordpress.com

ثم رخص لهم ان يتكلموا بذكر الله وهم جنب فارتفع ذلك وقد روى عن عائشة رض ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجامع ثم يعود ولا يتوضأ قد ذكرنا ذلك في غير هذا الباب فهذا عندنا ناسخ لذلك فان قال قائل فقد روى عنه انه كان يطوف على نسائه فكان يغتسل كلما جامع واحدة منهن وذكر في ذلك ما حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان بن مسلم وابو الوليد قالا حدثنا حماد بن سلمة ح وحدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا يحيى بن حسان قال ثنا حماد عن عبد الرحمن بن ابي رافع عن عمته سلمى عن ابي رافع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا طاف على نسائه في يوم فجعل يغتسل عند هذه وعند هذه فقيل يا رسول الله لو جعلته غسلا واحدا فقال هذا ازكى واطهر واطيب

فانه ان قضى بينهما ولد من ذلك لم يضره الشيطان ابدا. ثم رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم اى للصحابة الذين امرهم بالوضوء عند الذكر بعد نزول آية الوضوء كما دل على ذلك حديث علقمة بن الفغواء ان يتكلموا بذكر الله وهم جنب وقد دل على جواز الذكر في حالة الحدث حديث عائشة كان يذكر الله على كل احيانه وتقدم الكلام على ذلك مفصلا في موضعه فارتفع ذلك يعني ارتفعت علة الوضوء وهي اشتراط الطهارة للذكر فارتفع وجوب الوضوء عند ارادة العود في الجماع فان امر الوضوء عند ارادته لم يكن الا للذكر والحاصل ان امر الوضوء عند ارادة العود لم يكن الا للذكر الذي امر به عند ارادة الجماع وكانت الطهارة اذ ذاك مشترطة للذكر ثم انه نسخ اشتراط الطهارة للذكر بآية الوضوء فارتفع وجوب الوضوء عند ارادة العود بنسخه وقال القاضي الوضوء ههنا محمول عندنا على غسل الفرج مما به من اذى وانه ليس عليه وضوء الصلوة وهو قول جماعة الفقهاء وانما يغسل فرجه لانه اذا عاد وفرجه نجس فهي ادخال نجاسته في فرج المراة غير مضطر اليها بخلاف ما تخضخضته حين الجماع وترداده فيه مع ما في غسله من الفائدة الطيبة لتقوية العضو وتتميم اللذة بازالة ما تعلق به قبل من بارد الفرج وانتشر عليه من المني الخارج منه وكل ذلك مفسد للذة الجماع المستانف ولما في ذلك من التنظيف وازالة القذر الذي بنيت عليه الشريعة انتهى وقد روى عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجامع ثم يعود ولا يتوضأ قد ذكرنا ذلك اى حديث عائشة في غير هذا الباب تقدم هذا الحديث في وسط هذا الباب من طريق يحيى بن ايوب عن الامام ابي حنيفة وموسى بن عقبة عن ابي اسحق عن الاسود عن عائشة ولم يذكره في غير هذا الموضع فلعل لفظ الغير من زيادة الناسخين والصواب في هذا الباب كما في النسخة التي عليها شرح العيني او كان في الاصل في غير هذا الموضع او في غير هذا الفصل فكتبوا بدل الباب وهو غلط بلا ريب فهذا عندنا ناسخ لذلك اى لوجوب الوضوء عند ارادة العود وبهذا الحديث احتج الحافظ وغيره لمذهب الجمهور كما تقدم واستبعد ابن العربي النسخ وحكاه عن الطحاوي وغيره وحمله غير المصنف على الاستحباب وحمله بعضهم على غسل الفرج واختاره القاضي كما تقدم ولما فرغ الامام المصنف عن بيان الاحاديث الواردة في وضوء الجنب اذا اراد النوم او الاكل او الشرب او المعاودة واثبت انه لا يجب الوضوء عند ارادة شئ منها نعم يستحب للجنب الوضوء الشرعي في بعضها وفي بعضها اللغوي اراد ان يذكر ما ورد في الغسل بين الجماعين هل هو كيف حكم هذا الغسل فقال فان قال قائل فقد روي عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يطوف على نسائه فكان وفي نسخة العيني بحذف كان يغتسل كلما جامع اى فرغ عن جماع واحدة منهن اى من نسائه فينبغي ان يكون الغسل بين الجماعين واجبا كما دل على ذلك لفظ كان المقتضي للاستمرار والدوام وذكره في ذلك ما حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان بن مسلم وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي قالا حدثنا حماد بن سلمة ح وحدثنا سليمان بن شعيب قال ثنا يحيى بن حسان قال ثنا حماد بن سلمة عن عبد الرحمن بن ابي رافع ويقال ابن فلان بن ابي رافع شيخ لحماد بن سلمة من رواة الاربعة قال ابن معين صالح وفي التقريب مقبول عن عمته سلمى اى عمة عبد الرحمن روت عن ابي رافع وعنها ابن اخيها عبد الرحمن من رواة الاربعة الا الترمذي قال ابن القطان لا تعرف وذكرها ابن حبان في الثقات وفي التقريب مقبولة عن ابي رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا طاف على نسائه في يوم وعند ابي داؤد ان النبي صلى الله عليه وسلم طاف ذات يوم وعند احمد في يوم وعند ابن ابي شيبة وابن ماجة في ليلة وكذا عند احمد ايضا فالمراد باليوم الليل لانه يطلق لمطلق الوقت او يحمل على التعدد كما يشير اليه لفظ كان فجعل يغتسل عند هذه اى عند الاولى وعند هذه اى الثانية وعند ابن ابي شيبة واحمد فاغتسل عند كل امراة منهن غسلا. فقيل يا رسول الله والقائل هو ابو رافع راوي الخبر كما عند ابي داؤد وابن ابي شيبة لو جعلته غسلا واحدا. الجميع الجماعات في آخرها لكان اسهل فقال صلى الله عليه وسلم هذا اى الغسل عند كل واحدة منهن ازكى واطهر واطيب قال الطيبي انظر مناسب للاظهر والتركيبة والتطييب للباطن فالاولى لازالة الاخلاق الذميمة والاخرى للتحلي بالشيم الحميدة انتهى وفي الحديث دليل على استحباب الغسل اذا اراد

besturdubooks.wordpress.com

قیل له فی هذا ما یدل علی ان ذلک لم یکن علی الوجوب لقوله هذا ازکی واطیب واطهر وقد روی عنه انه طاف علی نسائه بغسل واحد حدثنا یونس وبحر قالا حدثنا یحیی بن حسان قال ثنا عیسی بن یونس ح وحدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبد الله بن یوسف قال ثنا عیسی بن یونس عن صالح بن ابی الاخضر عن الزهری عن انس رض ان رسول الله صلی الله طاف علی نسائه بغسل واحد .

ان یطأ ثانیا قال العینی فان قلت ظاهر هذا یدل علی ان الاغتسال بین الجماعین واجب قلت اجمع العلماء علی انه لا یجب بینهما وانما هو مستحب حتی ان بعضهم استدل بهذا الحدیث علی استحبابه انتهی والحدیث اخرجه ابو داؤد عن موسی بن اسمعیل وابن ماجة عن اسحق ابن منصور عن عبد الصمد وابن ابی شیبة عن یزید بن هرون والبیهقی من طریق ابی زکریا والامام احمد عن عفان وعبد الرحمن وابی کامل سبعتهم عن حماد نحوه قال العلامة العینی ضعف ابن القطان حدیث ابی رافع وصحح ابن حزم وعبارة ابی داؤد ایضا تدل علی صحته انتهی قال الشوکانی وقول ابی داؤد ان حدیث انس اصح منه لا ینفی صحته وقد قال النووی هو محمول علی انه فعل الامرین فی وقتین مختلفین .

قیل له فی هذا ای فی حدیث ابی رافع ما یدل علی ان ذلک ای غسله صلی الله علیه وسلم عند کل امرأة من نسائه بعد الفراغ من الجماع لم یکن للوجوب وفی نسخة العینی علی الوجوب . لقوله صلی الله علیه وسلم هذا ازکی واطیب واطهر ای فلو کان واجبا لعلله بذلک وقد روی عنه صلی الله علیه وسلم انه طاف علی نسائه بغسل وفی نسخة العینی فی غسل . واحد فهذا ایضا یدل علی ان غسله عند جماع کل واحدة من نسائه لم یکن للوجوب بل للاستحباب حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری وبحر بن نصر البصری قالا حدثنا یحیی بن حسان قال ثنا عیسی بن یونس ح وحدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبد الله بن یوسف قال ثنا عیسی بن یونس عن صالح بن ابی الاخضر الیمامی مولی هشام بن عبد الملک نزل البصرة من رواة ابی داؤد قال ابو موسی ما سمعت یحیی یحدث عن صالح وسمعت عبد الرحمن یحدث عنه وقال احمد یستدل به ویعتبر به وقال ابن معین لیس بالقوی وقال مرة ضعیف وکذا قال البخاری والنسائی وابو زرعة وقال الدارقطنی لا یعتبر به وقال العجلی یکتب حدیثه وقال لیس بالقوی وقال الجوزجانی اتهم فی احادیثه وقال ابو حاتم لین وقال الترمذی یضعف فی الحدیث ضعفه یحیی القطان وغیره وقال ابن عدی وفی بعض حدیثه ما ینکر وهو من الضعفاء الذین یکتب حدیثهم وقال الساجی صدوق یهم مات فیما بین الاربعین ومائة الی الخمسین عن الزهری عن انس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم طاف ای دار زاد ابو داؤد فی ات یوم وعند ابن ابی شیبة وغیره فی لیلة وعند مسلم والترمذی کان یطوف علی نسائه وعند احمد علی جمیع نسائه وعند البخاری من طریق هشام عن قتادة عن انس وهن احدی عشرة قال ابن خزیمة تفرد بذلک معاذ بن هشام عن ابیه ورواه سعید بن ابی عروبة (عند البخاری) وغیره عن قتادة فقالوا تسع نسوة انتهی وجمع ابن حبان فی صحیحه بحمل ذلک علی حالتین قال الحافظ لکنه وهم فی قوله ان الاولی کانت فی اول قدومه المدینة حیث کانت تحته تسع نسوة والثانیة فی آخر الامر حیث اجتمع عنده احدی عشرة امرأة فانه لم یجتمع عنده من الزوجات اکثر من تسع فی وقت فرجحت روایة سعید لکن تحمل روایة هشام علی انه ضم ماریة وریحانة الیهن واطلق علیهن لفظ نسائه تغلیبا انتهی مختصرا ووقع عند البخاری قلت لانس اوکان یطیقه قال کنا نتحدث انه اعطی قوة ثلاثین وعند الاسمعیلی باربعین وکذا فی مراسیل طاؤس مثل ذلک وزاد فی الجماع وزاد ابو نعیم عن مجاهد من رجال اهل الجنة وقد روی النسائی وغیره وصححه الحاکم من حدیث زید بن ارقم مرفوعا ان الرجل من اهل الجنة لیعطی قوة مائة قال الحافظ فعلی هذا یکون حسابها قوة نبینا اربعة آلاف اه ای من ضرب المائة فی الاربعین قال الحافظ والحکمة فی کثرة ازواجه ان الاحکام التی لیست ظاهرة یطلعن علیها فینقلنها وقد جاء عن عائشة من ذلک الکثیر الطیب . ومن ثم فضلها بعضهم علی الباقیات انتهی لغسل واحد یحتمل انه صلی الله علیه وسلم توضأ فیما بینها او ترکه لبیان الجواز قال القاضی یحتمل انه فعل هذا ای طاف علی جمیع نسائه فی یوم عند قدومه من سفر او عند حالة ابتدأ فیها القسم او عند تمام الدوران علیهن ابتداء دورا آخر فدار علیهن لیلته وسوی بینهن ثم ابتدأ القسم باللیالی والایام علی عادته او یکون ذلک عن اذن صاحبة الیوم ورضاها او یکون ذلک خصوصا له والا فوطی المرأة فی یوم صاحبتها ممنوع وهو وان کان القسم فی حقه غیر واجب لقوله ترجی من تشاء منهن وتؤوی الیک من تشاء الآیة فقد کان صلی الله علیه وسلم فی باب النساء خص بما لم یخص به غیره من جواز الموهوبة واکثر من الاربع وتحریم من کان عنده علی غیره او یتبدل بهن واختلف فی نسخ هذا الحکم عنه لکنه متی کان یرضاهن جاز له جمعهن فی غسل واحد وهو قول جماعة السلف والخلف انتهی وقال ابن العربی اعطاه الله تعالی ساعة لیس لازواجه فیها حق یدخل فیها علی جمیع ازواجه فیفعل ما یرید بهن ثم یستقر عند من لها النوبة وکانت

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا علی بن شیبۃ قال ثنا قبیصۃ بن عقبۃ قال ثنا سفیان عن معمر عن قتادۃ عن انس رضی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا فہد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا علی بن شیبۃ قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا ہشیم عن حمید عن انس رضی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا احمد ابن داؤد قال ثنا سلیمان بن حرب قال ثنا حماد بن سلمۃ ح وحدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ بن محمد التیمی قال انا حماد بن سلمۃ عن ثابت عن انس رضی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا حیوۃ بن شریح قال ثنا بقیۃ عن شعبۃ عن ہشام بن زید عن انس بن مالک عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

کتاب الصلوۃ

تلک الساعۃ بعد العصر فان اشتغل عنہا کانت بعد المغرب واستغربہ الحافظ وقال انہ یحتاج الی ثبوت ما ذکرہ مفصلا اھ والحدیث یدل علی ان غسل الجنابۃ لا یجب علی الفور وانما یتضیق علی الانسان عند القیام الی الصلوۃ قال النووی وہذا باجماع المسلمین اھ والحدیث اخرجہ ابن ماجۃ عن علی بن محمد عن وکیع عن صالح باسنادہ بمعناہ حدثنا علی بن شیبۃ قال ثنا قبیصۃ بن عقبۃ قال ثنا سفیان الثوری عن معمر عن قتادۃ عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ الترمذی عن محمد بن بشار عن ابی احمد وابن ماجۃ عن محمد بن المثنی عن عبد الرحمن بن مہدی وابی احمد والطبرانی فی المعجم الصغیر من طریق مصعب بن المقدام والدولابی فی الکنی من طریق الفریابی اربعتہم عن سفیان والنسائی عن محمد بن عبید عن ابن المبارک کلاہما عن معمر باسنادہ نحوہ حدثنا فہد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا علی بن شیبۃ قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا ہشیم عن حمید الطویل البصری عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن ہشیم وابن ابی شیبۃ عنہ وعن ابن علیۃ والبیہقی من طریق ابن علیۃ وابو داؤد عن مسدد والنسائی عن اسحق بن ابراہیم ویعقوب بن ابراہیم ثلاثتہم عن ابن علیۃ کلاہما عن حمید عن انس نحوہ حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا سلیمن بن حرب قال ثنا حماد بن سلمۃ ح وحدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا عبد اللہ کذا وقع فی النسخۃ الموجودۃ کبیرا والصواب صغیرا کما فی النسخۃ التی علیہا شرح العینی۔ بن محمد التیمی المعروف بابن عائشۃ کما تقدم مرارا قال انا حماد بن سلمۃ عن ثابت عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ الدارمی عن سلیمان بن حرب وعفان عن حماد باسنادہ بلفظ طاف علی نسائہ فی یوم واحد اخرجہ احمد عن ابی کامل عن حماد باسنادہ نحوہ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا حیوۃ بن شریح قال ثنا بقیۃ عن شعبۃ عن ہشام بن زید بن انس بن مالک الانصاری من رواۃ الستۃ قال ابن معین ثقۃ وقال ابو حاتم صالح الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن انس بن مالک عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ مسلم عن الحسن بن احمد بن ابی شعیب الحرانی عن مسکین بن بحیر الحذاء عن شعبۃ باسنادہ نحوہ ومن طریق الحسن عن مسکین اخرجہ البیہقی واللہ اعلم۔ تم الباب وبہ تم کتاب الطہارات طہرنا اللہ من دنس الاوزار وادخلنا برحمتہ فی عبادہ الابرار وللہ الحمد والنعمۃ وبہ التوفیق والعصمۃ وسلام علی المرسلین والحمد للہ رب العلمین۔

کتاب الصلوۃ

ای ہذا کتاب فی بیان احکام الصلوۃ فعلی ہذا ہو خبر مبتدأ محذوف ویمکن ان یکون مبتدأ خبرہ محذوف ای کتاب الصلوۃ ہذا ویجوز ان ینتصب علی تقدیر خذ ثم ان المصنف لما فرغ عن بیان الطہارۃ التی ہی من شروط الصلوۃ شرع فی بیان الصلوۃ التی ہی مشروطۃ بہا فلذلک اخرہا عن الطہارات لان شرط الشیء یسبق مشروطہ ثم معنی الصلوۃ فی اللغۃ الغالبۃ الدعاء قال تعالی وصل علیہم ای ادع لہم وفی الحدیث فی اجابۃ الدعوۃ وان کان صائما فلیصل ای فلیدع لہم بالخیر والبرکۃ قال البعض المشائخ ہو المختار وقیل ہی مشتقۃ من صلیت العود علی النار اذا قومتہ فکما ان الخشبۃ المعوجۃ اذا اراد وا تقویمہا تعرض علی النار فکذلک العبد لوجود نفسہ الامارۃ بالسوء والفحش یقوم بالصلوۃ وہی وبحجۃ السطوۃ الالہیۃ والعظمۃ الربانیۃ وما احسن ہذا الاشتقاق فانہ موافق لقولہ تعالی ان الصلوۃ تنہی عن الفحشاء والمنکر ولاشک ان وضع الصلوۃ

besturdubooks.wordpress.com

باب الاذان کیف هو

شاهد لذلک فان کل جزو من اجزائها مصدر بالتکبیر الدال علی انه المنفرد بالکبریاء وان کل شئی دون کبریائه حقیر والانسان من عادته انه لا ینظر مع العظیم الی ما هو احقر شئی بالنظر الیه فمن له ادنی فکر ینصرف مع التکبیر بکلیته الیه تعالی بحیث لا یلاحظ غیره اصلا واقل الامر بقاؤه هذه الحالة الی الرکن الثانی وهکذا فمن یصلی علی هذا الوجه فای اعوجاج یبقی له بعد هذه الصلوة۔ قال النووی هذا باطل لان لام الکلمة فی الصلوة واو بدلیل الصلوات وفی صلیت یاء فکیف یصح الاشتقاق مع اختلاف الحروف الاصلیة قلت ودعواه بالبطلان غیر صحیحة لان اشتراط اتفاق الحروف الاصلیة فی الاشتقاق الصغیر دون الکبیر والاکبر وقیل الصلوة مشتقة من الصلوین تثنیة الصلا وهو ما عن یمین الذنب وشمال وذلک لان المصلی یحرک صلویه فی الرکوع والسجود وقیل مشتقة من المصلی وهو الفرس الثانی من خیل السباق لان رأسه تلی صلوی السابق وقیل اصلها من التعظیم وسمیت العبادة المخصوصة بالصلوة لما فیها من تعظیم الرب وقیل من الرحمة وقیل من التقرب من قولهم شاة مصلیة وهی قریبة الی النار وقیل من اللزوم قاله الزجاج وقیل هی الاقبال علی الشئی فهذه تسعة اقوال ذکرها العینی وزید فی ذلک بعض المتقدمین عن الطیبی وحاشیة السید واما معناها الشرعی فهو عبارة عن الارکان المعهودة والافعال المخصوصة قاله العینی والاکمل وغیرهما وهی فریضة قائمة وشریعة ثابتة عرفت فرضیتها بالکتاب والسنة والاجماع فقد اجمعت الامة من لدن رسول الله صلی الله علیه وسلم الی یومنا هذا علی فرضیتها من غیر نکیر منکر ولا رد راد فمن انکر شرعیتها کفر بلا خلاف قاله الاکمل وکان فرض الصلوات الخمس لیلة المعراج وهی لیلة السبت سبع عشرة خلت من رمضان قبل الهجرة بثمانیة عشر شهرا من مکة الی السماء وکانت الصلوة قبل الاسراء صلوتین صلوة قبل طلوع الشمس وصلوة قبل غروبها قال تعالی وسبح بحمد ربک بالعشی والابکار کذا فی شرح النقایة للقاری وکذا قال صاحب البحر وغیره وقال العینی فی شرحه قال القزاز فرضت الصلوة اولا مرتین بالغداة ومرتین بالعشی وبهما معنی قوله صلی الله علیه وسلم من صلی البردین دخل الجنة وفی لیلة الاسراء فرضت علی الخمس بغیر اوقات فکان الرجل یصلیها فی وقت واحد ان شاء وان شاء فرقها ثم لما هاجر صلاها رکعتین رکعتین باوقات ثم زید فی صلوة الحضر وفرض الوضوء والغسل وقال القرطبی وعیاض لا خلاف ان خدیجة صلت مع النبی علیه السلام بعد فرض الصلوة وانها توفیت قبل الهجرة بثلاث سنین وبخمس سنین العلماء مجتمعون ان فرض الصلوة کان لیلة الاسراء وقال ابن بطال قال جماعة من العلماء لم یکن علی نبینا علیه السلام صلوة مفروضة قبل الاسراء الا ما کان امر به من قیام اللیل من غیر تحدید رکعات معلومة ولا وقت محصور وقام المسلمون معه نحو حول حتی شق علیهم فانزل الله التخفیف عنهم اهـ۔ ثم اعلم انه لا خلاف ان الصلوات الخمس فرضت لیلة المعراج روی البیهقی من طریق موسی بن عقبة عن الزهری انه قال اسری رسول الله صلی الله علیه وسلم قبل خروجه الی المدینة بسنة وعن السدی فرض علی رسول الله علیه السلام الخمس بمدینة المقدس لیلة اسری به قبل مهاجره بستة عشر شهرا فعلی قوله یکون الاسراء فی شهر ذی القعدة وعلی قول الزهری یکون فی ربیع الاول وقیل کان الاسراء لیلة السابع والعشرین من رجب واختاره الحافظ المقدسی فی سیرته ثم اختلفوا فی ان الاسراء والمعراج هل کانا فی لیلة واحدة او کل فی لیلة علی حدة منهم من زعم ان الاسراء فی الیقظة والمعراج فی المنام وقیل کان الاسراء مرتین مرة بروحه مناما ومرة بروحه وبدنه یقظة ومنهم من یدعی تعدد الاسراء فی الیقظة ایضا حتی قال انها اربع اسراءات انتهی مختصرا۔

باب الاذان کیف هو

ای هذا باب فی کیفیة الاذان وهو لغة الاعلام واصطلاحا اعلام مخصوص بالفاظ مخصوصة فی اوقات مخصوصة قاله العینی وقال الکرمانی الاعلام بوقت الصلوة بالالفاظ التی عینها الشارع مثناة اهـ اذا عرفت هذا فاعلم ان ههنا مباحث الاول متی شرع الاذان فالروایات فی ذلک مختلفة جدا نفی بعضها انه شرع مع الصلوة بمکة قبل الهجرة وممن روی ذلک الطبرانی عن ابن عمر والدارقطنی عن انس وابن مردویه عن عائشة والبزار وغیره عن علی ولکن اسانید هذه الروایات کلها ضعیفة فان فی اسناد حدیث ابن عمر طلحة بن زید وهو متروک واسناد حدیث انس ضعیف کما قال الحافظ وفی اسناد حدیث عائشة من لا یعرف وفی اسناد حدیث علی ابو الجارود وهو متروک قاله الحافظ وقال ویمکن علی تقدیر الصحة ان یحمل علی تعدد الاسراء فیکون ذلک وقع بالمدینة وقال والحق انه لا یصح شئی من هذه الاحادیث وقد جزم ابن المنذر بانه صلی الله علیه وسلم کان یصلی بغیر اذان منذ فرضت الصلوة بمکة الی ان هاجر الی المدینة والی ان وقع التشاور فی ذلک علی ما فی حدیث عبد الله بن عمر ثم حدیث عبد الله ابن زید انتهی قال سیدی فی الاوجز والجمهور بعد ما اتفقوا علی ان شرعیة الاذان کانت بعد الهجرة اختلفوا فی السنة فقیل کان فی اول سنة من بنی الهجرة قال الزرقانی وهو الراجح ورجحه الشوکانی فی النیل وبه جزم الحافظ فی تهذیبه قال کان بدئ فی السنة الاولی لبعد بناء المسجد واختاره النووی فی تهذیب اللغات وکذا صاحب الدر المختار من الحنفیة وعامة اهل التاریخ ایضا عدوه فی وقائع السنة الاولی وقیل کان

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا علی بن معبد وعلی بن شیبة قالا ثنا روح بن عبادة ح وحدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوعاصم قال ثنا ابن جریج قال اخبرنی عثمان بن السائب قال ابوعاصم فی حدیثه قال اخبرنی ابی وام عبدالملک بن ابی محذورة یعنی عن ابی محذورة

فی السنة الثانیة قال فی المواهب وکان فیما قیل فی السنة الثانیة وقال القاری وکان شرعیة الاذان فی السنة الثانیة وقیل فی اولها اهـ قلت والجمهور علی الاول ولم یختلفوا ان بدئه کان اذ ذکروا النار والناقوس فذکروا الیهود والنصاری والاذان کالاقامة مخصائص هذه الامة اهـ والثانی ماحکمه وحکم الاقامة قال الشوکانی فی النیل والی وجوبهما ذهب اکثر العترة وعطاء واحمد بن حنبل ومالک والاصطخری. وقال عطاء الاقامة واجبة دون الاذان وفی البحر ان قالهما الاوزاعی وعن ابی طالب ان الاذان واجب دون الاقامة وعند الشافعی و ابی حنیفة انهما سنة واختلف اصحاب الشافعی علی ثلثة اقوال الاول انهما سنة الثانی فرض کفایة الثالث سنة فی غیر الجمعة وفرض کفایة فیها. وروی ابن عبدالبر عن مالک واصحابه انهما سنة مؤکدة واجبة علی الکفایة وقال آخرون الاذان فرض علی الکفایة انتهی وسیاتی تفصیل الادلة انشاء الله. والثالث ماحکم الفاظ الاذان فقد بسطها الحافظ ونقل عن القرطبی وغیره انه مع قلة الفاظه مشتمل علی مسائل العقیدة من الاکبریة والتوحید ونفی الشرک واثبات الرسالة والمعاد ونقل الکرمانی عن القاضی عیاض ان الاذان کلمة جامعة لعقیدة الایمان مشتملة علی نوعیه من العقلیات والنقلیات واثبات الذات ومایستحقه من الکمال ای الصفات الوجودیة ومن التنزیه ای الصفات العدمیة ولفظ الله اکبر مع اختصاره دالة علی ماذکرنا ثم صرح باثبات الوحدانیة ونفی الشرکة وهو عمدة الایمان المقدمة علی کل وظائف الدین ثم صرح بالشهادة بالرسالة لنبینا صلی الله علیه وسلم التی هی قاعدة جمیع العبادات وموضعها بعد التوحید لانها من باب الافعال الجائزة الوقوع وتلک المقدمات من باب الواجبات وبعد هذه القواعد کملت العقائد العقلیة فیما یجب ویستحیل ویجوز فی حقه تعالی ثم دعاهم الی الصلوة بعد اثبات النبوة لان معرفة وجوبها من جهة النبی صلی الله علیه وسلم لامن جهة العقل ثم دعا الی الفلاح وهو الفوز والبقاء فی النعیم وفیه اشعار بامور الآخرة من البعث والجزاء وهو آخر تراجم عقائد الاسلام انتهی والرابع هل باشر النبی صلی الله علیه وسلم بنفسه الاذان قال الحافظ وقد وقع عند السهیلی ان النبی صلی الله علیه وسلم اذن فی سفر وصلی باصحابه وهم علی رواحلهم السماء من فوقهم والبلة من اسفلهم اخرجه الترمذی من طریق تدور علی عمر بن الرماح یرفعه الی ابی هریرة اهـ ولیس هو من حدیث ابی هریرة وانما هو من حدیث یعلی بن مرة وکذا جزم النووی بان النبی صلی الله علیه وسلم اذن مرة فی السفر وعزاه للترمذی فی قوله ولکن وجدناه فی مسند احمد من الوجه الذی اخرجه الترمذی ولفظه فامر بلالا فعرفت ان فی روایة الترمذی اختصارا وان معنی قوله اذن امر بلالا به کما یقال اعطی الخلیفة العالم الفلانی الفا وانما باشر العطاء غیره ونسب الی الخلیفة لکونه آمرا به انتهی والله اعلم وسیاتی بقیة الکلام فی ذلک انشاء الله تعالی

قال المصنف حدثنا علی بن معبد زاد فی نسخة العینی بن نوح وعلی بن شیبة زاد فی نسخة العینی بن الصلت البغدادیان. قالا ثنا روح بن عبادة بن العلاء بن حسان القیسی ابومحمد البصری من رواة الستة قال یعقوب بن شیبة کان سریا مریا کثیر الحدیث جدا صدوقا قال صالح محمد بن عمر قال سألت ابن معین عن روح فقال لیس به باس صدوق حدیثه یدل علی صدقه قال قلت لیحیی زعموا ان یحیی القطان کان یتکلم فیه فقال باطل ماتکلم یحیی القطان فیه بشیء هو صدوق وقال الآجری عن ابی داؤد کان القواریری لایحدث عن روح واکثر ما انکر علیه تسعة احادیث حدث بها عن مالک سماعا وقال الخطیب کان کثیر الحدیث وصنف الکتب فی السنن والاحکام وجمع التفسیر وکان ثقة وقال ابن ابی خیثمة عن یحیی صدوق ثقة وذکره ابوعاصم فاثنی علیه وقال البزار فی مسنده ثقة مامون وقال ابن سعد کان ثقة انشاء الله وعن احمد لم یکن به باس ولم یکن متهما بشیء وقال الخلیلی ثقة اکثر عن مالک وروی عنه الائمة مات سنة خمس ومائتین. ح وحدثنا ابوبکرة زاد فی نسخة العینی بکار بن قتیبة. قال ثنا ابوعاصم زاد فی نسخة العینی النبیل قال ثنا ابن جریج عبدالملک قال اخبرنی عثمان بن السائب الجمحی المکی مولی ابی محذورة روی له ابوداؤد والنسائی حدیثا واحدا ذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن القطان غیر معروف وقال فی التقریب مقبول قال ابوعاصم فی حدیثه ای عن ابن جریج قال ای عثمان بن السائب اخبرنی ابی وهو السائب والد عثمان الجمحی المکی مولی ابی محذورة روی له ابوداؤد والنسائی حدیثا واحدا فی الاذان ذکره ابن حبان فی الثقات وقال الذهبی فی المیزان السائب عن مولاه ابی محذورة فی الاذان لایعرف فان کان والد عطاء فهو ثقة وفی التقریب مقبول من الثالثة. واخبرنی ام عبدالملک بن ابی محذورة قال فی التقریب ن ج ابی محذورة من رواة ابی داؤد والترمذی مقبولة من الثانیة کما فی التقریب یعنی عن ابی محذورة القرشی الجمحی المکی المؤذن له صحبة کان احسن الناس اذانا وانداهم صوتا توفی بمکة سنة تسع وخمسین وقیل سنة تسع وسبعین واختلف فی اسمه واسم ابیه علی اقوال قیل اسمه اوس وقیل سمرة وقیل سلمة وقیل

besturdubooks.wordpress.com

قال روح فی حدیثہ عن ام عبد الملک بن ابی محذورۃ عن ابی محذورۃ قال علمنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الاذان کما تؤذنون الآن اللہ اکبر اللہ اکبر

سلمان واسم ابیہ معیر کمنبر وقیل عمیر بن لوذان وقال الزبیر بن بکار ابو محذورۃ اسمہ اوس بن معیر بن لوذان بن سعد بن جمح من قال غیر ہذا فقد اخطأ۔ قال روح فی حدیثہ عن ابن جریج عن ام عبد الملک بن ابی محذورۃ عن ابی محذورۃ۔ لم یقع فی نسخۃ العینی من قولہ یعنی عن ابی محذورۃ الی آخر مقولۃ روح۔ وغرض المصنف من ہذا الکلام بیان الاختلاف بین روایۃ روح بن عبادۃ وروایۃ ابی عاصم فان ابا عاصم قال عن ابن جریج ان عثمان بن السائب اخبرہ عن ابیہ السائب ام عبد الملک بن ابی محذورۃ انہما رویا عن ابی محذورۃ وقال روح غیر ان عثمان بن السائب اخبرہ عن ام عبد الملک بن ابی محذورۃ عن ابی محذورۃ فجعل روح ہذا الحدیث عن ام عبد الملک فقط وزاد ابو عاصم معہا السائب فجعل لعثمان شیخین بخلاف روح فانہ جعل شیخہ واحدا فافہم ہذا الاختلاف الاول والثانی ان ابا عاصم ذکر فی حدیثہ ان عثمان بن السائب قال اخبرنی ابی وام عبد الملک فصرح بالاخبار وقال روح فی حدیثہ قال ابن جریج اخبرنی عثمان بن السائب عن ام عبد الملک بن ابی محذورۃ فلم یذکر الاخبار بین عثمان وام عبد الملک بل عنعن وذلک والثالث ان ابا عاصم ذکر فی روایتہ بلفظ یعنی عن ابی محذورۃ وقال روح فی حدیثہ عن ابی محذورۃ فلم یذکر بلفظ یعنی والاول یشیر الی انہ کان ذکر بغیر ہذا اللفظ ولکن کان المراد بہذا بخلاف روایۃ روح فان فیہ الجزم فتامل واللہ اعلم قال ابو محذورۃ علمنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الاذان وفی روایۃ ابی داؤد قال قلت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علمنی سنۃ الاذان الخ وتفصیل القصۃ علی ما اخرج الدارقطنی والبیہقی والنسائی وغیرہم واللفظ للدارقطنی قال خرجت فی نفر وفی روایۃ لما خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی حنین خرجت عاشر عشرۃ من اہل مکۃ اطلبہم فکنا فی بعض طریق حنین فقفل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حنین فلقینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی بعض الطریق فاذن مؤذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للصلوۃ قال فسمعنا نسوت المؤذن ونحن متنکبون نصر خنا نحکیہ نستہزئ بہ فسمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الصوت فارسل الینا (وفی روایۃ قال صلی اللہ علیہ وسلم ایتونی بہؤلاء الفتیان) الی ان وقفنا بین یدیہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایکم الذی سمعت صوتہ قد ارتفع فاشار القوم کلہم الی وصدقوا فارسل کلہم وحبسنی فقال قم فاذن بالصلوۃ فقمت ولا شئ اکرہ الی من النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا یامرنی بہ فقمت بین یدیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فالقی علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم التاذین بنفسہ فقال قل اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر حتی تتم الاذان وفی آخرہ ثم دعانی حین قضیت التاذین واعطانی صرۃ فیہا شئ من فضۃ ثم وضع یدہ علی ناصیۃ ابی محذورۃ ثم امرہا علی وجہہ ثم امرہا بین ثدییہ ثم علی کبدہ ثم حتی بلغت یدہ سرۃ ابی محذورۃ ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بارک اللہ فیک وبارک اللہ علیک فقلت یا رسول اللہ مرنی بالتاذین بمکۃ فقال قد امرتک بہ وذہب کل شئ کان لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کراہیۃ دعا ذلک کلہ محبۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث۔ کما تؤذنون الآن ای اہل مکۃ وہذا لان ابا محذورۃ کان مؤذن اہل مکۃ کما مر وہو فہم من تعلیم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان الترجیع داخل فی الاذان ولیس کذلک کما سیاتی۔ اللہ اکبر اللہ اکبر ای بالتثنیۃ وقد ذہب الی ذلک مالک کما فی الاوجز والقسطلانی وابو یوسف وزید بن علی والصادق والہادی والقاسم کما فی النیل وقال الائمۃ الثلاثۃ بترجیعہا کما فی الاوجز والنیل وجمہور العلماء کما قال النووی واستدل مالک (ومن وافقہ بہذا الحدیث وبحدیث امرہ صلی اللہ علیہ وسلم بلالا بتشفیع الاذان وایتارا الاقامۃ کما سیاتی فی الباب الآتی بان التثنیۃ عمل اہل المدینۃ وہم اعرف بالسنن واستدل الجمہور بحدیث ابی محذورۃ الآتی وبحدیث عبد اللہ وبعمل اہل مکۃ وہی مجمع المسلمین فی المواسم وغیرہا ولم ینکر ذلک احد من الصحابۃ قال سید فی الاوجز ثم مستدل الجمہور ما اخرجہ ابو داؤد عن عامر الاحول عن مکحول عن ابن محیریز عن ابی محذورۃ وفیہ ترجیع التکبیر واخرجہ الحاکم فی کتابہ المخرج علی مسلم من جہۃ عبد اللہ بن سعید ابی موسی واسحق بن ابراہیم کلہم عن معاذ بن ہشام وفیہ الترجیع واخرجہ ابن مندۃ بسندہ وفیہ الترجیع وزعم ابن القطان ان الصحیح عن عامر فی ہذا الحدیث انما ہو الترجیع بہذا رواہ عنہ جماعۃ منہم عفان وسعید وحجاج وبذلک یصح کون الاذان تسع عشرۃ کلمۃ کما ورد واخرجہ ابو داؤد والنسائی وابن ماجۃ بطریق ابن جریج عن عبد العزیز وفیہ الترجیع واخرجہ ابو داؤد ایضا بالطریق ابن جریج عن عثمان بن السائب وفیہ قال ابن عبد البر قد اختلفت الروایات عن ابی محذورۃ فروی عنہ الترجیع وروی التثنیۃ والترجیع فیہ من روایۃ الثقات الحفاظ وہی زیادۃ یجب قبولہا وبہ العمل عندہم بمکۃ فی آل ابی محذورۃ بذلک الی زماننا اہ وایضا الترجیع فی حدیث عبد اللہ قالہ الزیلعی فی نصب الرایۃ واما معنی اللہ اکبر فقال الطیبی قیل اللہ اکبر من ان یعرف کنہ کبریائہ وعظمتہ وفی المغرب قیل معناہ اللہ کبیر فوضع افعل موضع فعیل کما فی قول الفرزدق ؎ ان الذی سمک السماء بنی لنا بیتا دعائمہ اعز وأطول ای عزیزۃ وطویلۃ

besturdubooks.wordpress.com

اشهد ان لا الٰہ الا اللہ اشهد ان لا الٰہ الا اللہ اشهد ان محمدا رسول اللہ اشهد ان محمدا رسول اللہ اشهد ان لا الٰہ الا اللہ اشهد ان لا الٰہ الا اللہ اشهد ان محمدا رسول اللہ اشهد ان محمدا رسول اللہ حی علی الصلوٰۃ حی علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح حی علی الفلاح اللہ اکبر اللہ اکبر لا الٰہ الا اللہ۔ وقال روح فی حدیثہ اخبرنی عثمان هذا الخبر کله عن ام عبد الملک ابن ابی محذورۃ انها سمعت ذلک من ابی محذورۃ وقال ابو عاصم فی حدیثہ قال اخبرنی هذا الخبر کله عثمان بن السائب عن ابیہ وعن ام عبد الملک بن ابی محذورۃ انهما سمعا ذلک من ابی محذورۃ

ھ اقول۔ ذکر فی المفصل فعل ایضا الی نحو ما یضاف الیہ ای ولہ معنیان احدهما ان یراد انہ زاید علی المضاف الیہم فی الخصلۃ التی هو وهم فیها شرکاؤ الثانی ان یوجد مطلقا لہ الزیادۃ فیها اطلاقا ثم یضاف لا للتفضیل علی المضاف الیہم لکن لمجرد التخصیص کما یضاف لا للتفضیل فیہ ذلک نحو قولک لنا قص والاشیح اعدل لبنی مروان کانک قلت عادلا لبنی مروان وقولہ ان یوجد مطلقا لہ الزیادۃ فیها اطلاقا یحتمل معنیین اصحهما وهو الظاهر ان فعل قطع عن متعلقہ قصد الی نفس الزیادۃ ایها ما للمبالغۃ نحو فلان یعطی ویمنع ای یوجد حقیقتهما وافادۃ المبالغۃ من حیث الموصوف تفرد بهذا الوصف وانتهی امرہ فیہ الی ان لا یتصور لہ من یشارکہ فیہ ثم ذکر المعنی الثانی بان المراد من الزیادۃ الزیادۃ علی الغیر لکن علی العموم ثم رده الی الاول فثبت ان الاحتمال الاول اولی وعلیہ یحمل کل ما جاء فی وصف الباری عز وعلا من نحو اعلم واکبر انتهی ثم انہ ما حرکۃ الراء فی اکبر فنقل فی الذ المختار عن الروضۃ الفتح قال والعوام یضمونها وزاد الشامی فی النقل عنہ وکان المبرد یقول الاذان سمع موقوفا فی مقاطیعہ والاصل فی اکبر تسکین الراء فحولت حرکۃ العین الی الراء ونقل عن المغنی حرکۃ الراء فتحۃ وان وصل بنیۃ الوقف ثم قیل هی حرکۃ السواکنین ولم یکسر حفظا لتفخیم اللہ وقیل نقلت حرکۃ الهمزۃ والصواب ان حرکۃ الراء ضمۃ اعراب ونقل عن الامداد جزم الراء ای لیسکنها فی التکبیر قال الزیلعی یعنی علی الوقف لکن فی الاذان حقیقۃ وفی الاقامۃ ینوی الوقف اھ ای للحدر وروی ذلک عن النخعی موقوفا علیہ۔ ولم یثبت ذلک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما قال الحافظ۔ الی ان قال والحاصل ان التکبیرۃ الثانیۃ فی الاذان ساکنۃ الراء للوقف حقیقۃ وفیها خطأ واما التکبیرۃ الاولی من کل تکبیرتین منہ وجمیع تکبیرات الاقامۃ فقیل بحرکۃ الراء بالفتحۃ علی نیۃ الوقف وقیل بالضمۃ اعرابا وقیل ساکنۃ بلا حرکۃ علی ما هو ظاهر کلام الامداد والزیلعی والبدائع وجماعۃ من الشافعیۃ انتهی۔ اشهد ان لا الٰہ ای لا معبود بحق فی الوجود کذا فی البذل وقال العینی فی شرحہ اصلہ انہ بان مخففۃ من المثقلۃ والا بمعنی غیر واشهد من الشهود وهو الحضور فی اللغۃ ومعناہ هنا من الشهادۃ وهی خبر قاطع۔ تقول منہ شهد الرجل علی کذا وقولهم اشهد بکذا ای احلف والمعنی اخبر قطعا وجزما بانہ لا الٰہ فی الوجود غیر اللہ وکذا معنی قولہ اشهد ان محمدا رسول اللہ اخبر قطعا وجزما بان محمدا رسول مرسل من عند اللہ تعالی انتهی۔ الا اللہ اشهد ان لا الٰہ الا اللہ اشهد ان محمدا رسول اللہ اشهد ان محمدا رسول اللہ اشهد ان لا الٰہ الا اللہ اشهد ان لا الٰہ الا اللہ اشهد ان محمدا رسول اللہ اشهد ان محمدا رسول اللہ وبذا الحدیث یحتج بہ علی سنیۃ الترجیع فی الاذان کما ذهب الیہ الشافعی ومالک وسیاتی بیان الاختلاف فی ذلک وبیان الادلۃ وتفسیر الترجیع عند ما یذکرہ المصنف رح۔ حی علی الصلوۃ قال الطیبی ای هلموا الیها واقبلوا وتعالوا مسرعین وقال فتحت الیاء فی حی لسکونها وسکون ما قبلها کما قیل لیت ولعل والعرب تقول حی علی الثرید وهی اسم لفعل الامر واقول لما قیل حی اقبل قیل لہ علی ای شیء اجیب علی الصلوۃ ذکر نحوہ فی الکشاف فی قولہ هیت لک اقبل یعدی بعلی انتهی حی علی الصلوۃ حی علی الفلاح حی علی الفلاح قال الکرمانی الفلاح هو الفوز والنجاۃ والبقاء قالوا لیس فی کلام العرب کلمۃ اجمع للخیر من لفظۃ الفلاح ای اقبلوا علی سبب الفوز فی الآخرۃ والنجاۃ من النار والبقاء فی الجنۃ انتهی۔ اللہ اکبر اللہ اکبر لا الٰہ الا اللہ ختم بہ لیتوافق النهایۃ والبدایۃ ایماء الی انہ الاول والاخر کذا فی البذل۔ وقال روح ای بعد ما روی بذا الحدیث فی حدیثہ عن ابن جریج انہ قال اخبرنی عثمان بذا الخبر کله عن ام عبد الملک بن ابی محذورۃ انها سمعت ذلک من ابی محذورۃ ای ولم یذکر السائب اباہ مع ام عبد الملک فی اخذ الروایۃ عن ابی محذورۃ کما تقدم ذلک مفصلا وقال ابو عاصم بعد روایتہ بذا الحدیث فی حدیثہ عن ابن جریج انہ قال اخبرنی بذا الخبر کله عثمان بن السائب عن ابیہ وعن ام عبد الملک بن ابی محذورۃ انهما ای السائب وام عبد الملک سمعا ذلک الحدیث من ابی محذورۃ ووافق ابا عاصم فی ذلک حجاج عند النسائی والدارقطنی وابی داؤد والبیهقی وعبد الرزاق عند ابی داؤد والبیهقی والحاصل ان ابا عاصم وحجاجا وعبد الرزاق زادوا فی روایتهم السائب ولم یذکر روح والحدیث بطریق روح اخرجہ البیهقی وقال فی آخرہ قال ابن جریج اخبرنی بذا عثمان کله عن ام عبد الملک بن ابی محذورۃ انها سمعت ذلک من ابی محذورۃ واما من طریق ابی عاصم فاخرجہ ابو داؤد والبیهقی وغیرهما وقد ظهر لک بهذا ان بذا ما ذکرہ روح وابو عاصم هو مقولۃ ابن جریج لا مقولۃ تلمیذہ کما یعلم من ظاهر روایۃ المصنف فتامل

حدثنا علی بن شیبة وعلی بن معبد قالا ثنا روح قال ثنا ابن جریج قال اخبرنی عبد العزیز بن عبد الملک بن ابی محذورة ان عبد الله ابن محیریز حدثه وکان یتیما فی حجر ابی محذورة قال اخبرنی ابو محذورة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال له قم فاذن بالصلوة فقمت بین یدی رسول الله صلی الله علیه وسلم فالقی علی التاذین هو بنفسه ثم ذکر مثل التاذین الذی فی الحدیث الاول۔

قال ابو جعفر فذهب قوم الی هذا فقالوا هکذا ینبغی ان یؤذن وخالفهم اخرون فی موضعین احدهما فی ابتداء الاذان فقالوا ینبغی ان یقال فی اول الاذان الله اکبر الله اکبر الله اکبر الله اکبر واحتجوا فی ذلک بما حدثنا ابو بکرة وعلی بن عبد الرحمن واللفظ لابی بکرة قالا ثنا عفان بن مسلم الصفار قال ثنا همام بن یحیی قال ثنا عامر الاحول قال حدثنی مکحول ان عبد الله بن محیریز حدثه ان ابا محذورة حدثه ان النبی صلی الله علیه وسلم علمه الاذان تسع عشر کلمة الله اکبر الله اکبر الله اکبر الله اکبر ثم ذکر بقیة الاذان علی ما فی الحدیث الاول۔

حدثنا علی بن شیبة وعلی بن معبد قالا ثنا روح بن عبادة قال ثنا ابن جریج قال اخبرنی عبد العزیز بن عبد الملک بن ابی محذورة الجمحی المکی المؤذن من رواة الاربعة روی عن جده حدیث الاذان وقیل عن عبد الله بن محیریز عنه وهو الصحیح قال عقبة عبد العزیز لم یسمع هذا الخبر من ابی محذورة انما رواه عن ابن محیریز عنه ذکره ابن حبان فی الثقات وقال فی الجوهر النقی وقال محمد بن عثمان بن ابی شیبة سمعت علی بن المدینی یقول بنو ابی محذورة الذین یحدثون کلهم ضعیف لیس بشئ ان عبد الله بن محیریز بضم اوله وفتح المهملة بعدها تحتانیة ساکنة ثم مهملة مکسورة ثم مثناة تحتانیة ثم معجمة ابن جنادة بن وهب ابن لوذان الجمحی ابا محیریز المکی من رهط ابی محذورة وکان یتیما فی حجره نزل الشام وسکن بیت المقدس من ولاة الستة قال جابر بن حیوة ان کان اهل الجنة لیرون بن عمر فیهم اماناً وانا نری ابن محیریز فینا اماناً وعن الاوزاعی قال من کان مقتدیا فلیقتد بمثل ابن محیریز وقال العجلی شامی تابعی ثقة وقال ابن ابی خیثمة لم یکن احد بالشام یعیب الحجاج علانیة الا ابن محیریز وقال ابن خراش کان من خیار الناس وثقات المسلمین وقال النسائی ثقة وذکره البغلی فی الصحابة وانکر ذلک علیه ابن عبد البر قال الذهبی مات سنة تسع وتسعین۔ حدثه ای عبد العزیز وکان عبد الله بن محیریز یتیما فی حجر ابی محذورة قال عبد الله بن محیریز اخبرنی ابو محذورة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال له ای لابی محذورة ای حین مقفله من حنین۔ قم فاذن بالصلوة وکان هذا تعلیما له فقمت بین یدی رسول الله صلی الله علیه وسلم فالقی علی التاذین هو بنفسه قال الطیبی قوله القی ای لقننی کل کلمة من هذه الکلمات رسول الله صلی الله علیه وسلم بنفسه یعنی بذلک ابو محذورة تصویر تلک الحالة واستحضارها عند السامع تقریرا وتوکیدا انتهی۔ ثم ذکر مثل التاذین الذی وقع فی نسخة العینی الاول بدل الذی۔ فی الحدیث الاول ای من ذکر الله اکبر الله اکبر فی اول الاذان مرتین وذکر الترجیع فی الشهادتین والحدیث اخرجه ابو داؤد من طریق ابی عاصم عن ابن جریج بهذا السند ولکن فی روایته التکبیر اربع مرات وبهذا الطریق اخرجه ابن ماجة ایضا وفی روایة الترجیع وهکذا عند النسائی بهذا الطریق وکذلک عند الدارقطنی والبیهقی نعم عند ابی داؤد بطریق نافع عن عبد الملک بهذا السند التثنیة وکذلک عند النسائی بطریق ابراهیم بن عبد العزیز بن عبد الملک عن ابیه وجده وکذلک بهذا الطریق عند البیهقی ولکن بهذا الطریق عند الدارقطنی التکبیر اربع مرات فظهر لک بهذا ان فی معظم طرق هذا الحدیث الا ابو داؤد التکبیر الا اربع مرات والعلم عند الله تعالی۔ قال ابو جعفر لم یقع فی نسخة العینی قال ابو جعفر فذهب قوم الی ظاهر هذا الحدیث فقالوا هکذا ینبغی ان یؤذن ای یکبر فی اول الاذان مرتین وذهب الی ذلک مالک والقاسم وغیرهما کما تقدم قال العینی فی شرحه اراد بالقوم هؤلاء محمد بن سیرین والحسن البصری ومالکا واهل المدینة فانهم ذهبوا الی الحدیث المذکور فقالوا ینبغی ان یؤذن هکذا یعنی التکبیر فی اوله مرتین انتهی۔ وخالفهم آخرون فی موضعین وفی نسخة العینی وخالفهم فی ذلک آخرون فی موضعین من ذلک۔ احدهما فی ابتداء الاذان فقالوا ینبغی ان یقال فی اول الاذان الله اکبر الله اکبر الله اکبر الله اکبر اربع مرات وممن ذهب الی ذلک الائمة الثلاثة ابو حنیفة والشافعی واحمد واصحابهم وجمهور العلماء کما تقدم۔ واحتجوا فی ذلک ای احتج الآخرون فی قولهم ان التکبیر فی اول الاذان اربع مرات بحدیث ابی محذورة ایضا قاله العینی فی شرحه۔ بما حدثنا ابو بکرة وعلی بن عبد الرحمن زاد فی نسخة العینی بن محمد بن المغیرة۔ واللفظ لابی بکرة قالا ثنا عفان بن مسلم الصفار قال ثنا همام بن یحیی قال ثنا عامر الاحول قال حدثنی مکحول الشامی ان عبد الله بن محیریز حدثه ان ابا محذورة حدثه ان النبی صلی الله علیه وسلم علم الاذان تسع عشر کلمة فانه ادخل فی الاذان اربع کلمات الشهادة التی کانت للترجیع واذا اخرجت منه بقیت خمس عشر کلمة کذا فی البذل وعد تسع عشر لاستقیم الاعلی ترویج التکبیر فی اول الاذان والترجیع وسیأتی الجواب عن الثانی فبقی الاول علی الاصل فافهم۔ الله اکبر الله اکبر الله اکبر الله اکبر ای کلمات التکبیر اربع مرات کما هو مذهب الجمهور وهذا تفصیل لاجمال۔ ثم ذکر بقیة الاذان علی ما فی الحدیث الاول ای مع ذکر الترجیع والحدیث بهذا الطریق

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا علی بن معبد قال ثنا موسی بن داؤد قال ثنا ھمام ح وحدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا محمد بن سنان العوقی قال ثنا ھمام ح وحدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو الولید ابو عمر الحوضی قالا ثنا ھمام ثم ذکروا مثلہ باسنادہ ففی ھذا الحدیث انہ یقول فی اول الاذان اللہ اکبر اربع مرات فکان ھذا القول عندنا اصح القولین فی النظر لانا رأینا الاذان منہ ما یرد فی موضعین ومنہ ما لا یرد انما یذکر فی موضع واحد فاما ما یذکر فی موضع واحد ولا یکرر فالصلوۃ والفلاح فذلک ینادی بکل واحد منھما مرتین والشھادۃ تذکر فی موضعین فی اول الاذان وفی اخرہ فیثنی فی اولہ فیقال اشھد ان لا الہ الا اللہ مرتین ثم یفرد فی اخرہ فیقال لا الہ الا اللہ ولا یثنی ذلک فکان ما ثنی من الاذان ثنی علی نصف ما ھو علیہ فی الاول وکان التکبیر یذکر فی موضعین فی اول الاذان وبعد الفلاح فاجمعوا انہ بعد الفلاح یقول اللہ اکبر اللہ اکبر فالنظر علی ما وصفنا ان یکون ما اختلف فیہ مما یبتدأ بہ الاذان من التکبیر ان یکون مثل ما یثنی بہ قیاسا

اخرجہ ابو داؤد والترمذی وابن ماجۃ قال الترمذی ہذا حدیث حسن صحیح۔ حدثنا علی بن معبد قال ثنا موسی بن داؤد الضبی ابو عبد اللہ الطرطوسی الخلقانی بضم المعجمۃ وسکون اللام بعدھا قاف الفقیہ کوفی الاصل سکن بغداد من رواۃ الستۃ الا البخاری والترمذی قال ابن نمیر ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ صدوقا حسن الحدیث ولی قضاء طرسوس الی ان مات بھا وقال ابن عمار کان زاھدا صدوقا حسن الحدیث ثقۃ وقال العجلی کوفی ثقۃ وقال ابو حاتم شیخ فی حدیثہ اضطراب وقال الدارقطنی کان مصنفا مکثرا مأمونا ولی قضاء الثغور فحمد فیھا وذکرہ ابن حبان فی الثقات مات سنۃ سبع عشرۃ ومائتین قال ثنا ھمام بن یحیی ح وحدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا محمد بن سنان الباھلی ابو بکر البصری المعروف بالعوقی وفی نسخۃ العینی العوقی بفتح الواو ثم قاف وزاد فی المغنی العوفی بھملۃ وذکرہ الحافظ عبد الغنی رحمہ فی کتابہ مشتبہ النسبۃ فی العوقی بالقاف فظھر لک ان القاف کتبت بدل القاف من النساخ والعوقۃ حی من الازد ونزل فیھم روی لہ البخاری والاربعۃ الا النسائی قال ابن معین ثقۃ وقال ابو حاتم صدوق وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن قانع کان صالحا وقال الدارقطنی ثقۃ حجۃ وقال مسلمۃ ثقۃ واثنی علیہ عفان مات سنۃ ثلاث وعشرین ومائتین۔ قال ثنا ھمام ح وحدثنا ابن ابی داؤد وفی نسخۃ العینی ابراھیم ابن ابی داؤد قال ثنا ابو الولید الطیالسی البصری وثنا ابو عمر الحوضی حفص بن عمر الازدی قالا ای ابو الولید وابو عمر ثنا ھمام ثم ذکرہ ای موسی بن داؤد ومحمود بن سنان وابو الولید وابو عمر کلھم عن ھمام بن یحیی مثلہ ای مثل المتن المروی بطریق عفان الصفار باسنادہ ای باسناد ھمام المذکور فالمصنف اخرج ہذا الحدیث باربعۃ طرق فبطریق موسی اخرجہ الدارقطنی وبطریق ابی الولید الدارقطنی والبیہقی والحدیث بطریق ھمام اخرجہ ایضا مسلم والنسائی وابن خزیمۃ وابن حبان۔ ففی ہذا الحدیث ای حدیث ھمام وفی نسخۃ العینی قال ابو جعفر ففی ہذا الاثر انہ یقول فی اول الاذان اللہ اکبر اربع مرات وما وقع فی روایۃ مسلم من طریق معاذ بن ھشام عن ابیہ عن عامر الاحول بھذا السند من التکبیر فی اول الاذان مرتین فقال النووی ان اکثر الروایات فیھا التکبیر مرتین فی اولہ وقال القاضی عیاض ان فی بعض طرق الغارسی لصحیح مسلم ذکر التکبیر اربع مرات انتھی وتقدم التفصیل فی استدلال الجمھور۔ فکان ہذا القول الذی وقع فی معظم روایات ابی محذورۃ وعبد اللہ بن زید عندنا اصح وفی نسخۃ العینی ھو اصح۔ القولین ای القول بان التکبیر فی اول الاذان اربع مرات اصح عندنا من القول الذی التکبیر فیہ علی النصف من ذلک فی النظر لانا رأینا الاذان منہ ای من الاذان۔ ما یرد وفی موضعین کالشھادۃ والتکبیر ومنہ ای من الاذان ما لا یرد انما یذکر فی موضع واحد کالحیعلتین فاما ما یذکر فی موضع واحد ولا یکرر وفی نسخۃ العینی ولا یرد والفاء للتفصیل وھھنا اللف والنشر الغیر المرتب فالصلوۃ ای حی علی الصلوۃ والفلاح ای حی علی الفلاح فذلک ینادی الظاھر علی صیغۃ المجھول بکل واحد منھما ای من الصلوۃ والفلاح مرتین والشھادۃ ای اشھدان لا الہ الا اللہ تذکر فی موضعین فی اول الاذان وفی آخرہ فیثنی وفی نسخۃ العینی فتثنی ای اشھدان لا الہ الا اللہ فی اولہ ای فی اول الاذان فیقال اشھد ان لا الہ الا اللہ مرتین ثم یفرد وفی نسخۃ العینی ثم تفرد فی آخرہ ای فی آخر الاذان فیقال لا الہ الا اللہ مرۃ واحدۃ ولا یثنی ذلک ای لا الہ الا اللہ فکان ما ثنی وفی نسخۃ العینی ما یثنی من الاذان انما ثنی علی النصف وفی نسخۃ العینی انما ھو علی النصف ما ھو علیہ فی الاول وکان التکبیر یذکر فی موضعین فی اول الاذان وبعد الفلاح تفسیر لقولہ موضعین فاجمعوا انہ المؤذن بعد الفلاح یقول والعامل ھھنا مؤخر عن معمولہ اللہ اکبر اللہ اکبر مرتین فالنظر وفی نسخۃ العینی فبالنظر علی ما وصفنا من ان کل کلمۃ الاذان تجیء مکررا تکون فی اول مرۃ ضعف ما یکون فی آخر مرۃ کالشھادۃ فانہ تکون فی الاول مرتین وفی الثانی مرۃ ان یکون ما اختلف فیہ مما یبتدأ بہ الاذان وفی نسخۃ العینی فیما یبتدأ الاذان ای من التکبیر ای فالنظر علی ما وصفنا ان یکون التکبیر المختلف فیہ فی اول الاذان فقولہ من التکبیر بیان لما فی قولہ اختلف وقولہ مما یبتدأ بہ الاذان متعلق بقولہ اختلف واللہ اعلم ان یکون مثل ما یثنی بہ قیاسا

besturdubooks.wordpress.com

ونظرا علی ما بینا من الشهادة ان لا الٰہ الا اللہ فیکون ما یبتدأ بہ الاذان من التکبیر علی ضعف ما یثنی فیہ من التکبیر فاذا کان الذی یثنی ھو اللہ اکبر اللہ اکبر کان الذی یبتدأ بہ ھو ضعفہ اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر۔ فھذا ھو النظر الصحیح وھو قول ابی حنیفۃؒ وابی یوسفؒ ومحمدؒ غیر ان ابا یوسف قد روی عنہ ایضا فی ذلک مثل القول الاول والموضع الآخر الذی اختلفوا فیہ منہ ھو الترجیع فذھب قوم الی الترجیع وترکہ آخرون واحتجوا فی ذلک بما حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبد اللہ بن داؤد عن الاعمش عن عمرو بن مرۃ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی ان عبد اللہ بن زید ای رجلا نزل من السماء علیہ ثوبان اخضران

ونظرا علی ما بینا من الشہادۃ ان لا الٰہ الا اللہ بیان لما فیکون علی ھذا القیاس ما یبتدأ بہ الاذان من التکبیر بیان لما ای فیکون التکبیر الذی یبتدأ بہ الاذان علی ضعف ما یثنی فیہ ای فی الاذان وفی نسخۃ العینی بہ ای من التکبیر بیان لما ای علی ضعف التکبیر الذی یثنی فی الاذان فاذا کان الذی یثنی ھو اللہ اکبر اللہ اکبر ای فی آخر الاذان کان الذی یبتدأ بہ ھو ضعفہ اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اربع مرات فھذا ھو النظر الصحیح زاد فی نسخۃ العینی عندنا واللہ اعلم وحاصل ھذا النظر ان کلمات الاذان علی نوعین منھا ما لم یرد ولم یذکر الا فی موضع واحد کالصلوۃ والفلاح فینادی بکل منھما مرتین ومنھا ما یرد ویذکر فی موضعین کالشہادۃ فتثنی فی اول الاذان ثم یفرد فی آخرہ فعلم بذلک ان ما یکون مثنی یکون للآخر علی النصف من الاول وعلی ھذا فالتکبیر بعد الفلاح مثنی اجماعا فبھا النظر علی ھذا قلنا بترجیع التکبیر فی اول الاذان کالشہادۃ فانھا تکون فی الاول ضعف ما یکون فی الاخر فکذا ھھنا فافھم واما ما عارضہ ابن حزم الظاھری من ان الشہادۃ ایضا تکون مربعا علی ذلک فلم یذکر دلیل دعواہ فلا یقبل وایضا ما کان مثنی بالنظر الی ما بعد ذلک فکیف یکون ھو مربعا بعد ذلک فافھم وھو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد والناصر والمؤید باللہ والامام یحیی قالہ الشوکانی۔ غیر ان ابا یوسف قد روی عنہ ایضا فی ذلک مثل القول الاول۔ والموضع الآخر الذی اختلفوا فیہ منہ ای من الاذان ھو الترجیع وھو العود الی الشہادتین مرتین مرتین برفع الصوت بعد قولھما مرتین مرتین بخفض الصوت ذکر ذلک النووی فی شرح مسلم فی کلام الرافعی ما یشعر بان الترجیع اسم للمجموع من السر والجھر وفی شرح المہذب والتحقیق والدقائق والتحریر انہ اسم للاول کذا فی النیل قال الحافظ الاصح فی صورتہ ان یشہد بالواحدانیۃ مثنتین ثم بالرسالۃ مثنتین ثم یرجع فیشہد کذلک اھ فذھب قوم الی الترجیع ای الی سنیتہ قال الطیبی والترجیع سنۃ عند الشافعی وعند ابی حنیفۃ لیس بسنۃ قال سیکی فی الاوجز وذھب الی سنیتہ مالک والشافعی وذھب ابو حنیفۃ واصحابہ واحمد الی انہ لا ترجیع فیہ قال النووی وذھب جماعۃ من المحدثین وغیرھم الی التخییر بین الترجیع وترکہ قال فی المغنی وجملۃ ذلک ان اختیار احمد من الاذان اذان بلال وعبد اللہ بن زید وھو خمسۃ عشر کلمۃ وعند مالک سبع عشرۃ کلمۃ لا ترجیع فیہ وبھذا قال الثوری واسحق والاخذ بہ اولی لان بلالا کان یؤذن بہ مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دائما سفرا وحضرا واقرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد اذان ابی محذورۃ اھ مختصرا فالاذان عندنا الحنفیۃ واحمد خمس عشرۃ کلمۃ وعند مالک سبع عشرۃ کلمۃ وعند الشافعی تسع عشرۃ کلمۃ وھذا کلہ فی غیر اذان الفجر وسیاتی الکلام علی اذان الفجر قریبا انتہی۔ وترکہ ای الترجیع جماعۃ آخرون ای الامام ابو حنیفۃ واصحابہ واحمد والکوفیون واحتج الشافعی بغیرہ بحدیث ابی محذورۃ المذکور فی اول الباب وھو حدیث صحیح اخرجہ الجماعۃ الا البخاری والبیہقی والدارقطنی والحاکم مشتمل علی زیادۃ غیر منافیۃ فیجب قبولھا وھو ایضا متاخر عن حدیث عبد اللہ بن زید لان حدیث ابی محذورۃ سنۃ ثمان من الہجرۃ بعد حنین کما قال النووی وحدیث عبد اللہ بن زید فی اول الامر ویرجحہ ایضا عمل اہل مکۃ والمدینۃ اھ من النیل مختصرا وسیاتی بسط دلائل الامام عند ما یذکر المصنفؒ واحتجوا ای الآخرون ابو حنیفۃ وغیرہ فی ذلک ای فی عدم الترجیع فی الاذان بما حدثنا ابن مرزوق وفی نسخۃ العینی ابراہیم بن مرزوق۔ قال ثنا عبد اللہ بن داؤد بن عامر بن الربیع الہمدانی ثم الشعبی ابو عبد الرحمن المعروف بالخریبی کوفی الاصل سکن الخریبۃ وہی محلۃ بالبصرۃ من رواۃ البخاری والاربعۃ قال ابن سعد کان ثقۃ عابدا ناسکا وقال معاویۃ بن صالح عن ابن معین ثقۃ صدوق مامون وقال ابو زرعۃ والنسائی وابن قانع ثقۃ وقال ابو حاتم کان یمیل الی الرائی وکان صدوقا وقال الدارقطنی ثقۃ زاہد مات فی شوال سنۃ ثلاث عشرۃ ومائتین وکانت ولادتہ سنۃ احدی وعشرین ومائۃ عن الاعمش سلیمان ابن مہران عن عمرو بن مرۃ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی ان عبد اللہ بن زید بن عبد ربہ بن ثعلبۃ الانصاری الخزرجی ابو محمد المدنی شہد بیعۃ العقبۃ وبدرا والمشاہد وہو الذی اری النداء للصلوۃ فی النوم وکانت رؤیاہ فی السنۃ الاولی بعد بناء المسجد قال الترمذی عن البخاری لا یعرف لہ الا حدیث الاذان وکذا قال ابن عدی قال الحافظ وقد وجدت لہ الاحادیث غیر الاذان مات سنۃ اثنتین وثلاثین وقیل استشہد باحد رآی رجلا ای ملکا نازلا من السماء نزل من السماء علیہ ای علی الرجل النازل من السماء ثوبان اخضران

besturdubooks.wordpress.com

اوبردان اخضران فقام علی جذم حائط فنادی اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر فذکر الاذان علی ما فی حدیث ابی محذورۃ غیر انہ لم یذکر الترجیع فاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرہ فقال لہ نعم ما رأیت علمہ بلالا

علمها

اوبردان تثنیۃ بردد وہو نوع من الثیاب معروف والجمع ابراد والبرد والبردۃ الشملۃ المخططۃ وقیل کساء اسود مربع فیہ صغر تلبسہ الاعراب وجمعہا برد قالہ العینی فی شرحہ۔ اخضران شک من الراوی والظاہر انہ من عبداللہ بن داؤد فان البیہقی روی بسندہ عن وکیع عن الاعمش بہذا السند وفی روایتہ بردان اخضران وبہذا اللفظ اخرجہ ابن ابی شیبۃ قال ابن رسلان فیہ اشارۃ الی ان الاذان والاقامۃ من اسباب دخول الجنۃ لقولہ تعالی علیہم ثیاب سندس خضر واستبرق انتہی فقام ای ہذا الرجل علی جذم حائط الجذم بالکسر والفتح الاصل اراد بقیۃ حائط او قطعۃ منہ کذا فی المجمع وبہذا اللفظ اخرجہ البیہقی والدارقطنی وابن ابی شیبۃ وغیرہم وفی روایۃ ابی داؤد بدلہ علی المسجد ویمکن ان یحمل الاول علی ذلک ای فقام علی بقیۃ حائط من المسجد ویستنبط منہ استحباب قیام المؤذن علی المکان المرتفع وہو شرط کمال الاذان عندنا کما ذکرہ الشرنبلالی وغیرہ فنادی اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اربع مرات وہو مستدل الجمہور خلافا لمالک کما تقدم مفصلا فذکر الاذان علی ما فی حدیث ابی محذورۃ غیر انہ لم یذکر الترجیع وہو لا یوجد فی جمیع طرقہ وہو اصل قوی صحیح فی الاذان فاتی ای عبداللہ بن زید النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم لہ ای لعبداللہ نعم ما رأیت علمہ وفی نسخۃ العینی علمہا۔ بلالا لانہ کان اندی صوتا منہ کما ورد فی الروایات واعلم ان المصنف رح اخرج حدیث عبداللہ مختصرا وکذلک اخرجہ مختصرا البیہقی والدارقطنی وابن ابی شیبۃ وغیرہم بہذا الطریق وبہذا الطریق اخرجہ ابوداؤد وغیرہ مفصلا بلفظ حدثنا اصحابنا ان رسول اللہ قال لقد اعجبنی ان تکون صلوۃ المسلمین او المؤمنین واحدۃ حتی لقد ہممت ان ابث رجالا فی الدور ینادون الناس بحین الصلوۃ وحتی ہممت ان آمر رجالا یقومون علی الآطام ینادون المسلمین بحین الصلوۃ حتی نقسوا او کادوا ان ینقسوا قال فجاء رجل من الانصار فقال یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی لما رجعت لما رأیت من اہتمامک رأیت رجلا کان علیہ ثوبین اخضرین فقام علی المسجد فاذن ثم قعد قعدۃ ثم قام فقال مثلہا الا انہ یقول قد قامت الصلوۃ ولولا ان یقول الناس لقلت انی کنت یقظانا غیر نائم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ادرک اللہ خیرا فمر بلالا فلیؤذن قال فقال عمر اما انی قد رأیت مثل الذی رأی ولکن لما سبقت استحییت۔ اللفظ لعمرو بن مرزوق۔ واخرجہ ایضا ابوداؤد وابن ماجۃ والبیہقی وابن خزیمۃ وابن حبان کما فی النیل من طریق محمد بن اسحق عن محمد بن ابراہیم التیمی عن محمد بن عبداللہ بن زید عن ابیہ قال لما امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالناقوس یعمل لیضرب بہ للناس لجمع الصلوۃ طاف بی وانا نائم رجل یحمل ناقوسا فی یدہ فقلت یا عبداللہ اتبیع الناقوس فقال وما تصنع بہ فقلت ندعو بہ الی الصلوۃ قال افلا ادلک علی ما ہو خیر من ذلک فقلت لہ بلی قال فقال تقول اللہ اکبر الی آخرہا ذکر من الاذان من الترجیع وترک الترجیع قال ثم استاخر عنی غیر بعید ثم قال ثم تقول اذا اقمت الصلوۃ اللہ اکبر الی آخرہا ذکر من الاقامۃ بالتثنیۃ فلما اصبحت اتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرتہ بما رأیت فقال انہا لرؤیا حق انشاء اللہ فقم مع بلال فالق علیہ ما رأیت فلیؤذن بہ فانہ اندی صوتا منک فقمت مع بلال فجعلت القیہ علیہ ویؤذن بہ قال فسمع ذلک عمر بن الخطاب رض وہو فی بیتہ فخرج یجر ردائہ ویقول والذی بعثک بالحق یا رسول اللہ لقد رأیت مثل ما ارای فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فللہ الحمد۔ اللفظ لابی داؤد۔ قال الذہلی لیس فی اخبار عبداللہ بن زید اصح من حدیث محمد بن اسحاق عن محمد بن ابراہیم التیمی لان محمدا قد سمع من ابیہ قال ابن خزیمۃ فی صحیحہ ہذا حدیث صحیح ثابت من جہۃ النقل لان محمدا سمع من ابیہ وابن اسحق سمع من التیمی ولیس ہذا مما دلسہ وقد صح ہذہ الطریقۃ البخاری فیما حکاہ الترمذی فی العلل عنہ قالہ الشوکانی واخرجہ ایضا ابوداؤد والبیہقی وغیرہ من طریق ابی بشر عن ابی عمیر عن عمومۃ لہ من الانصار قال اہتم النبی صلی اللہ علیہ وسلم للصلوۃ کیف یجمع الناس لہا فقیل لہ انصب رایۃ عند حضور الصلوۃ فاذا رأوہا آذن بعضہم بعضا فلم یعجبہ ذلک قال وذکر لہ القنع یعنی الشبور وقال زیاد شبور الیہود فلم یعجبہ ذلک وقال ہو من امر الیہود قال فذکر لہ الناقوس فقال ہو من امر النصاری فانصرف عبداللہ بن زید وہو مہتم لہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاری الاذان فی منامہ الحدیث واخرجہ ایضا البیہقی والحاکم من طریق محمد بن اسحق عن الزہری عن سعید بن المسیب عن عبداللہ بن زید قال لما اجمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یضرب بالناقوس وہو لہ کارہ لموافقتہ لنصاری طاف بی من اللیل طائف وانا نائم رجل علیہ ثوبان اخضران وفی یدہ ناقوس یحملہ قال فقلت یا عبداللہ اتبیع الناقوس الحدیث قال الحاکم ہذہ الروایات فی قصۃ عبداللہ بن زید لان سعید بن المسیب قد سمع من عبداللہ بن زید ورداہ یونس ومعمر وشعیب وابن اسحق عن الزہری ومتابعۃ ہؤلاء لمحمد بن اسحق عن الزہری ترفع احتمال التدلیس الذی تحتملہ عنعنۃ ابن اسحق انتہی واخرجہ ایضا البیہقی وغیرہ من طریق یونس عن الزہری قال اخبرنی سعید بن المسیب عن النداء ان اول من ثوب الی

besturdubooks.wordpress.com

رجل من الانصار من بنی الحارث بن الخزرج یقال له عبد الله بن زید قال عبد الله بن زید بینا انا نائم اذ اری رجلا یمشی وفی یده ناقوس۔ فقلت یا عبد الله الحدیث وفی آخره واری عمر بن الخطاب مثل ذلک الخ واخرج ایضا من طریق المسعودی شنا عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن معاذ بن جبل قال لاحیلت الصلوة ثلثة احوال فذکر اولا حال القبلة وذکر آخرا حال المسبوق ببعض الصلوة وذکر بین ذلک حال الاذان فقال کانوا یجتمعون للصلوة یؤذن بعضهم لبعض حتی نفسوا او کادوا ان یفتنوا ثم ان رجلا یقال له عبد الله بن زید اتی النبی صلی الله علیه وسلم فقال یا رسول الله بینا انا بین النائم والیقظان رأیت الحدیث وفی آخره وجاء عمر بن الخطاب فقال یا رسول الله قد طاف بی مثل الذی طاف بعبد الله بن زید غیر انه سبقنی الیک۔ ففی هذه الروایات کلها ان بدء الاذان کان علی رؤیا عبد الله بن زید وهو المشهور بین المحدثین وعلیه عامة الروایات لکن یعارضه ما فی البخاری ومسلم والبیهقی وغیرهم فی حدیث ابن عمر من التصریح بانه کان لقول عمر ولفظ البخاری فتکلموا فی ذلک فقال بعضهم ناقوسا مثل ناقوس النصاری وقال بعضهم بوقا مثل قرن الیهود فقال عمر اولا تبعثون رجلا ینادی بالصلوة فقال صلی الله علیه وسلم یا بلال قم فناد بالصلوة واجاب عنه القرطبی بان ذلک کان بعد ما قص عبد الله رؤیاه فالفاء فی قوله فقال عمر فصیحة والتقدیر فاخبروا فاخبر فرأی عبد الله بن زید فجاء الی النبی صلی الله علیه وسلم فقص علیه فصدقه ورده الحافظ بسیاق حدیث عبد الله بن زید فان فیه فسمع عمر الصوت فخرج فاتی النبی صلی الله علیه وسلم فقال لقد رأیت مثل الذی رأی فدل علی ان عمر لم یکن حاضرا لما قص عبد الله وان رؤیاه کانت بعد ذلک مال ابن العربی الی تضعیف الحدیث اذ قال وعجب لابی عیسی یقول حدیث ابن عمر صحیح وفیه ان النبی صلی الله علیه وسلم امر بالاذان لقول عمر وانما امر به لقول عبد الله بن زید وانما جاء عمر بعد ذلک حین سمعه اه ولکن یرد ذلک بان حدیث ابن عمر هذا لم یصححه الترمذی فقط بل صححه غیره ومخرج فی الصحیحین قال الحافظ لا تدفع الاحادیث الصحیحة بمثل هذا مع امکان الجمع وقد قال ابن مندة فی حدیث ابن عمر انه مجمع علی صحته اه واجاب عنه القاضی عیاض فی شرح مسلم علی ما نقل الطیبی وغیره الظاهر انه اعلام واخبار بحضور وقتها ولیس علی صفة الاذان الشرعی اه قال النووی هذا الذی قاله محتمل ومتعین اه قال الطیبی هذا هو الحق لانه یوذن بوجه التوفیق بین هذا وبین ما روی عن عبد الله بن زید انه رأی الاذان فی المنام وذلک بان یکون هذا فی مجلس آخر فیکون الواقع اولا الاعلام ثم رؤیة عبد الله اه قال الحافظ الذی ینادی به بلال للصلوة قوله الصلوة جامعة اخرجه ابن سعد فی الطبقات من مراسیل سعید بن المسیب اه قال سیدی فی الاوجز وهو الاوجه عندی اه ویعارض هذه الروایات ایضا ما ورد فی روایة الامام فی مسنده من ان ابا بکر رأی ذلک وسبق به الی النبی صلی الله علیه وسلم وکذلک هو عند الطبرانی فی الاوسط قال الحافظ ووقع فی الوسیط للغزالی انه رآه بضعة عشر رجلا وعبارة الحلبی فی شرح التنبیه اربعة عشر رجلا وانکره ابن الصلاح ثم النووی ونقل مغلطائی ان فی بعض کتب الفقه انه رآه سبعة ولا یثبت شیء من ذلک لا لعبد الله بن زید اه لکن لا یحال ان ابا بکر وعبد الله وغیرهما رأوا الاذان فی المنام معا وسبق ابو بکر فاخبر النبی صلی الله علیه وسلم برؤیاه فی بیته ثم لما خرج من البیت اخبره عبد الله فامر النبی صلی الله علیه وسلم بلالا بالاذان فوقع امر الاذان علی رؤیاهما ولکن لما کان هذا الامر متصلا برؤیا عبد الله اشتهر بذلک فلیس ببعید بل هو اولی من اطراح بعض الروایات سیما اذا کانت الروایات صحیحة والعلم عند الله وتتعلق بهذه الروایات مباحث کثیرة فلما لم یذکرها المصنف رح نترکها اتباعا به ورومالاختصار فلیرجع الی شروح السنن نعم یتعلق برواته الضعف وغیره مبحث نذکره وهو انه قد استشکل علی هذا الحدیث انه صلی الله علیه وسلم کیف بنی امر الاذان علی الرؤیا مع ان رؤیا غیر الانبیاء لا ینبنی علیها حکم شرعی قال الحافظ واجیب باحتمال مقارنة الوحی لذلک ولانه صلی الله علیه وسلم امر بمقتضاها لینظر ایقر علی ذلک ام لا ولا سیما لما رأی نظمها یبعد دخول الوسواس فیه وهذا مبنی علی القول بجواز اجتهاده صلی الله علیه وسلم فی الاحکام وهو المنصور فی الاصول ویؤید الاول ما رواه عبد الرزاق وابو داؤد فی المراسیل من طریق عبید بن عمیر اللیثی احد کبار التابعین ان عمر لما رأی الاذان جاء لیخبره النبی صلی الله علیه وسلم فوجد الوحی قد ورد بذلک فما راعه الا اذان بلال فقال له النبی صلی الله علیه وسلم سبقک بذلک الوحی وهذا صح مما حکی الداؤدی عن ابن اسحق ان جبریل اتی النبی صلی الله علیه وسلم بالاذان قبل ان یخبره عبد الله بن زید وعمر انتهی قال سیدی فی الاوجز بعد ما ذکرانه صلی الله علیه وسلم تبدل اجتهاده الی رؤیاه وبهذا یمکن ان یوجه ما ورد انه صلی الله علیه وسلم رأی الاذان فی لیلة الاسراء علی تقدیر صحته بانه صلی الله علیه وسلم فهم برؤیاه ان مراد الله تعالی بما اراه فی السماء ان یکون سنته فی الارض وتقوی ذلک بموافقة عمر لان السکینة تنطق علی لسانه انتهی قال ابن العربی رؤیا الانبیاء حق ومرآها حق من جملة شرائع الدین ورؤیا غیرهم فی الدنیا لیست بشیء الا ان هذه الرؤیا من غیر الانبیاء استقرت فی الدین لوجوه احدها انه یحتمل انه قیل للنبی صلی الله علیه وسلم انفذ بها وحیا فانفذ بها وکانت مما یتشوف الیها ویمیل الی العمل بها فامر بها حتی یقر علیها او ینهی عنها علی القول بجواز الاجتهاد له وعلی ان سلمنا ان هذه المسئلة من مسائل القیاس اولانه رأی نظما لا یستطیعه الشیطان ولا یدخل فی الجملة الوسواس والخواطر المرسلة اه ثم الحکمة فی اعلام الناس به

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا علی بن شیبۃ قال ثنا یحیی بن یحیی النیسابوری قال ثنا وکیع عن الاعمش عن عمرو بن مرۃ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال حدثنی اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان عبد اللہ بن زید الانصاری رأی الاذان فی المنام فاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرہ فقال علمہ بلالا فقام بلال فاذن مثنی مثنی فمن ھذا عبد اللہ بن زید لم یذکر فی حدیثہ الترجیع

علی غیر لسانہ صلی اللہ علیہ وسلم التنویہ بشانہ والتعظیم بقدرہ الرفع لذکرہ بلسان غیرہ۔ ثم لم یختلف الروایات فی ان الامر بالاذان کان بلالا وقد رآہ فی المنام عبد اللہ بن زید رضی فقیل لانہ کان مریضا واخرجہ ابو داؤد بسندہ ان الانصار تزعم ان عبد اللہ بن زید لولا انہ کان یومئذ مریضا لجعلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مؤذنا وقیل لانہ کان اندی صوتا من عبد اللہ ویستانس من قولہ صلی اللہ علیہ وسلم فی عدۃ روایات فانہ اندی صوتا منک والاوجہ عندی انہ کان لامر الملک المنزل من السماء کما ھو مصرح فی روایۃ مسند ابی حنیفۃ کذا فی الاوجز وامّا وجہ اختصاص بلال بذلک فنقل الحافظ عن البعض انہ کان لما عذب لیرجع عن الاسلام فیقول احد احد فجوزی بولایۃ الاذان المشتملۃ علی التوحید فی ابتدائہ وانتہائہ وہی مناسبۃ حسنۃ اھ حدثنا علی بن شیبۃ قال ثنا یحیی بن یحیی النیسابوری قال ثنا وکیع عن الاعمش عن عمرو بن مرۃ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال عبد الرحمن حدثنی اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان عبد اللہ بن زید الانصاری رأی الاذان فی المنام ظاہر روایۃ المصنف ان الرؤیۃ کان فی النوم ویخالفہ ما فی کتاب الصلوۃ لابی نعیم لولا اتہامی النفس لقلت انی لم اکن نائما ولاحمد عن معاذ بن جبل ان عبد اللہ بن زید قال یا رسول اللہ انی رأیت فیما یری النائم ولو قلت انی لم اکن نائما لصدقت الحدیث قلت وعند ابی داؤد فی روایۃ ابن ابی لیلی لولا ان یقول الناس لقلت انی کنت یقظانا غیر نائم الحدیث وعند ابی داؤد انی بین نائم ویقظان فقیل المراد بہ النوم الخفیف والاوجہ عندی ما قال السیوطی ان الاظہر ان یحمل علی الحالۃ التی تعتری ارباب الاحوال ویشاہدون فیما یشاہدون ویسمعون فیما یسمعون والصحابۃ رؤس ارباب الاحوال انتہی قلت وروایۃ ابی نعیم کالنص علی ذلک وقال ولا اتہامی النفس فعلی ہذا من عبرہ بالنوم حتی عبد اللہ بن زید نفسہ ایضا مجاز کذا فی الاوجز فاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرہ صلی اللہ علیہ وسلم بما رأی من الاذان فقال صلی اللہ علیہ وسلم علمہ ای الاذان بلالا فقام بلال یستنبط منہ القیام للاذان وہو مسنون عند الجمہور قال ابن المنذر علی ما نقل الحافظ انہم اتفقوا علی ان القیام من السنۃ وصوبہ الحافظ فاذن مثنی مثنی والحدیث اخرجہ البیہقی وغیرہ کما مر فی الحدیث قبلہ واخرجہ ابن ابی شیبۃ ایضا عن وکیع باسنادہ نحوہ الا انہ لم یقع عندہ واسطۃ عمرو بین الاعمش وعبد الرحمن کما فی شرح العینی۔ وہذا الحدیث بطرقہ کلہا ناطق بعدم الترجیع کما ذکرنا ہا من قبل وہو الاصل فی باب الاذان وہو حدیث صحیح صححہ الترمذی وتقدم قول الذہلی لیس فی اخبار عبد اللہ بن زید اصح من حدیث محمد بن اسحق عن التیمی وقول ابن خزیمۃ ہذا حدیث صحیح ثابت من جہۃ النقل وقال الترمذی فی علله الکبیر سألت محمد بن اسمعیل عن ہذا الحدیث فقال ہو عندی صحیح وقال ابن خزیمۃ فی صحیحہ ہذا حدیث صحیح ثابت من جہۃ النقل وقال ابن عبد البر اسنادہ حسن کذا فی نصب الرایۃ قال ابن الجوزی فی التحقیق حدیث عبد اللہ بن زید اصل فی التاذین ولیس فیہ ترجیع وأجیب عن ہذا الحدیث بانہ منقطع کما قال الترمذی وقال البیہقی بعد ما روی الحدیث من طریق الاعمش عن عمرو بن مرۃ عن عبد الرحمن ابن ابی لیلی قال حدثنا اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان عبد اللہ بن زید الانصاری جا الحدیث ہکذا رواہ جماعۃ عن عمرو بن مرۃ وقیل عنہ عن عبد الرحمن ابن ابی لیلی عن معاذ ثم روی ہکذا من طریق المسعودی الی ان قال وکذلک رواہ ابو بکر بن عیاش عن الاعمش وقیل عن عمرو بن مرۃ عن عبد الرحمن ابن ابی لیلی عن عبد اللہ بن زید ثم روی ذلک من طریق ابن ابی لیلی عن عمرو عن عبد الرحمن قال وکذلک رواہ شریک وعباد بن العوام الی ان قال والحدیث مع الاختلاف فی اسنادہ مرسل لان عبد الرحمن بن ابی لیلی لم یدرک معاذا ولا عبد اللہ بن زید ولم یسم من حدثہ عنہما ولا عن احدہما انتہی واجاب عنہ العلامۃ ابن الترکمانی بان الطریق الاول لجالہ علی شرط الصحیح وقد صرح فیہ ابن ابی لیلی بان اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم حدثوہ فہو متصل لما عرف من مذہب اہل السنۃ فی عدالۃ الصحابۃ وان جہالۃ الاسم غیر ضارۃ وقال ابن حزم ہذا اسناد فی غایۃ الصحۃ واذا صح ہذا الطریق فبعد ذلک انما نعلل بالاختلاف اذا کان ممن ہو غیر مستضعف والا فروایۃ الضعیف لا تکون سببا لضعف روایۃ الحافظ۔ والطریقان اللذان ذکرہما البیہقی بعد ذلک لیسا بین الاختلاف الواقع فی السند لا یخلوان عن تکلم فیہ ثم الاسناد مقدم علی الارسال لان فیہ زیادۃ وابن ابی لیلی سمع الحدیث من الصحابۃ فرواہ عنہم مرۃ وارسلہ مرۃ اخری کما مر نظائرہ علی انہ یمکن سماع ابن ابی لیلی من عبد اللہ بن زید لان عبد اللہ توفی سنۃ اثنتین وثلاثین علی ما سنذکرہ ان شاء اللہ تعالی وابن ابی لیلی ولد سنۃ سبع عشرۃ۔ فہذا زاد قبلہ فی نسخۃ العینی قال ابو جحیفۃ رحمہ اللہ عبد اللہ بن زید لم یذکر فی حدیثہ الترجیع ولنا والمحنابلۃ ایضا اخبار اذان بلال ایضا فانہ قد اذن فی حیوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم

besturdubooks.wordpress.com

فقد خالف ابا محذورة فی الترجیع فی الاذان فاحتمل ان یکون الترجیع الذی حکاه ابو محذورة انما کان لان ابا محذورة لم یمد بذلک صوته علی ما اراد النبی صلی اللہ علیہ وسلم منه فقال له النبی صلی اللہ علیہ وسلم ارجع وامدد من صوتک هکذا اللفظ فی هذا الحدیث

ثم اذن بین یدی ابی بکر فی زمان خلافته وهو رئیس المؤذنین وقدوتهم وقد اتفقوا علی ان لا ترجیع فی اذانه ولم یختلف احد فی انه لا ترجیع فی اذانه صرح به ابن الجوزی وغیره کذا فی الاوجز واما ما روی الدارقطنی وغیره عن سعد القرظ ان هذا الاذان اذان بلال فذکر فیه الترجیع ففی اسناده عبد الرحمن بن سعد وهو ضعیف ضعفه ابن معین وغیره قال الذهبی فی المیزان لیس بذاک فهذه الروایة مع ضعفها شاذة فلا تقاوم سائر الروایات الصحیحة الشهیرة عن بلال رضی اللہ عنہ واللہ اعلم. ومنا ایضا ادلة اخری منها حدیث ابن عمر کان الاذان فی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرتین مرتین والاقامة مرة مرة (وهذا اسناد صحیح قاله ابن الجوزی) رواه ابو داؤد والنسائی والدارمی فهذا یدل علی التثنیة لا محالة فیدل علی عدم الترجیع ومنها انه لا ترجیع فی اذان ابن ام مکتوم وکان یؤذن فی مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومنها حدیث ابی محذورة عند الطبرانی بدون الترجیع ولکن قال الحافظ فی الدرایة هذا ناقص لانه عند ابی داؤد من وجه المذکور بزیادة قلت نعم هو عند ابی داؤد من طریق ابراهیم بن اسمعیل بهذا ولکن یوجد الترجیع مطرقا عند ابی داؤد بدون الترجیع علی اکثر النسخ ومنها حدیث ابی المثنی مؤذن مسجد الجامع عن ابن عمر کان الاذان فی عهده صلی اللہ علیہ وسلم مثنی مثنی رواه ابو داؤد والنسائی وابن خزیمة وابن حبان وله طریق آخر عند الدارقطنی والبیهقی فی سننهما واخرجه ابو عوانة فی مسنده ومنها حدیث اذان سعد القرظ المؤذن بمسجد قبا وغیر ذلک من الروایات الشهیرة الکثیرة الخالیة عن الترجیع قال ابن قدامة فی المغنی والجملة ان اختیار احمد اذان بلال وجاء فی خبر عبد اللہ بن زید وهو خمس عشرة کلمة لا ترجیع فیه وانما اختاره لان بلالا کان یؤذن به مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دائما سفرا وحضرا وامره النبی صلی اللہ علیه وسلم علی اذانه بعد اذان ابی محذورة قیل لابی عبد اللہ لیس حدیث ابی محذورة بعد حدیث عبد اللہ بن زید فقال لیس رجع النبی صلی اللہ علیه وسلم الی المدینة فاقر بلالا علی اذان عبد اللہ بن زید انتهی قال ابن رسلان علی الخرقی عن احمد انه لا ترجیع فیه وحکی فی الاستذکار قیل لابی عبد اللہ احمد حدیث ابی محذورة صحیح قال اما انا فلا اربعه قیل له فلیس حدیث ابی محذورة بعد حدیث عبد اللہ بن زید لان حدیث ابی محذورة بعد فتح مکة قال لیس قد رجع النبی صلی اللہ علیه وسلم الی المدینة فاقر بلالا علی اذان عبد اللہ بن زید انتهی کذا فی الاوجز. فقد خالف عبد اللہ بن زید وبلال ابن عمر وابن ام مکتوم وسعد القرظ وغیرهم - ابا محذورة فی الترجیع فی الاذان وایضا هو بنفسه لم یذکر الترجیع فی بعض الاحیان کما روی الطبرانی فی الاوسط من طریق ابراهیم ابن اسمعیل بن عبد الملک بن ابی محذورة قال سمعت جدی عبد الملک بن ابی محذورة یقول سمعت ابی ابا محذورة یقول القی علی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم الاذان حرفا حرفا فذکر الاذان ولم یذکر فیه الترجیع قال القاری فی شرح النقایة وعدم الترجیع فی اذان غیر ابی محذورة دلیل علی عدم کونه من اجزاء الاذان اوانه من خصائصه لامر قام به من عدم رفع صوته او علی نسخ ودوامه علیه للتبرک به فاذا تعارضا تساقطا وترجح روایة عدم انتهی. فاحتمل وفی نسخة العینی فیحتمل" ان یکون الترجیع الذی حکاه ابو محذورة انما کان ای هذا الترجیع الحکی فی حدیثه لان ابا محذورة لم یمد بذلک ای بالشهادتین صوته علی ما اراد النبی صلی اللہ علیه وسلم منه ای من ابی محذورة نحو فامن اشیاخ قومه کما یدل علی ذلک حداثة اسلامه. فقال له النبی صلی اللہ علیه وسلم ارجع وامدد من صوتک بهذا اللفظ فی هذا الحدیث ای فی حدیث ابی محذورة. وفی نسخة العینی وبهذا اللفظ یعنی هذا الحدیث الذی ذکرنا فیه" وهذه اللفظة اخرجها ابو داؤد والنسائی وابن ماجة باسناد جید من طریق ابن جریج عن عبد العزیز بن عبد الملک بن ابی محذورة عن عبد اللہ بن محیریز عن ابی محذورة بلفظ ثم ارجع فمد من صوتک ولفظ النسائی ارجع فامدد من صوتک ولفظ ابن ماجة ارفع من صوتک قال العلامة الشوق النیموی وقال العلامة ابن الجوزی فی التحقیق ان ابا محذورة کان کافرا قبل ان یسلم فلما اسلم ولقنه النبی صلی اللہ علیه وسلم الاذان اعاده علیه اثباتا وکررها لیثبت عنده بحفظها ویکررها علی اصحابه المشرکین فانهم کانوا ینفرون منها خلاف نفورهم من غیرها فلما کررها علیه ظنها من الاذان فعده تسع عشرة کلمة وایضا فاذان ابی محذورة علیه اهل مکة وما ذهبنا الیه عمل اهل المدینة والعمل علی المتاخر من الامور انتهی وقال صاحب الهدایة ولنا انه لا ترجیع فی الاشاعیر وکان ما رواه تعلیما فظنه ترجیعا انتهی قلت هذه الاقوال الثلثة متقاربة المعنی وزیفها الحافظ ابن حجر فی الدرایة فی تخریج احادیث الهدایة مقلدا للزیلعی حیث قال بعد رفع تاویلهم روایة ابی داؤد قلت یا رسول اللہ علمنی الاذان فیه ثم تقول اشهدان لا الٰه الا اللہ اشهدان محمدا رسول اللہ تخفض بها ثم ترفع بها صوتک وکذلک اخرجه احمد ابن حبان انتهی وقال علی القاری فی المرقاة مقلدا لغیره هذا بظاهره ینافی التاویلات المتقدمة فالوجه الوجیه ان یقال بترجح اکثر الروایات حیث لا ترجیع فیها انتهی قلت هذه الروایة من طریق الحارث بن عبید ابی قدامة عن محمد بن عبد الملک بن ابی محذورة عن ابیه عن جده اما الحارث فضعفه غیر واحد قال الذهبی فی میزانه قال احمد مضطرب الحدیث وقال ابن معین ضعیف وقال مرة لیس بشیء

besturdubooks.wordpress.com

فلما احتمل ذلك وجب النظر لنستخرج به من القولين قولا صحيحا فرأينا ما سوى ما اختلف فيه من الشهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله لا ترجيع فيه فالنظر على ذلك ان يكون ما اختلفوا فيه من ذلك معطوفا على ما اجمعوا عليه ويكون اجماعهم ان لا ترجيع في سائر الاذان غير الشهادة يقضي على اختلافهم في الترجيع في الشهادة وهذا الذي وصفنا وما بيناه من نفي الترجيع قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى

باب الاقامة كيف هي

وقال النسائي وغيره ليس بالقوي وقال ابن حبان كان ممن كثر وهمه انتهى وقال الحافظ في التقريب صدوق يخطئ واما محمد بن عبد الملك فقد قال الذهبي في الميزان محمد بن عبد الملك بن ابي محذورة عن ابيه في الاذان ليس بحجة يكتب حديثه اعتبارا انتهى قلت وذكر الرافعي في شرح الوجيز هذا الحديث في اثبات الصلوة خير من النوم في الفجر قال الحافظ في التلخيص فيه محمد بن عبد الملك بن ابي محذورة وهو غير معروف الحال والحرث بن عبيد وفيه مقال انتهى فثبت ان رواه ابو داؤد وغيره من حديث تخفض بهما ثم ترفع بهما صوتك فليس بصحيح وهو لا يوازي حديث الرجع وامدد من صوتك وان سلم صحة اسناده فالواقعة واحدة تحمل هذه الرواية على ان بعض الرواة نقلها بالمعنى لكنه لم يقدر على ضبط مفهومها وانما الصواب ما روى من طريق عبد العزيز بن عبد الملك عن ابن محيريز عن ابي محذورة فالحاصل ان رواية الرجع وامدد من صوتك تترجح على هذه الرواية ولا يرد تاديبهم بمثل هذا الحديث انتهى وذهب بعض شراح مسلم الى ان القاء صلى الله عليه وسلم الاذان على ابي محذورة كان مرتين مرة لما جئ به مع رفقته ومرة لما سأل التاذين بمكة وذكر الدليل على ذلك سياق النسائي والحازمي قال والجمع بين السياقين يدل على ما قلنا فلعل ترجيع الشهادة في المرة الاولى وقع تطييبا لايمان ابي محذورة وتزيينه في قلبه وازالة كراهيته التي كان عليها قبل ان يسلم وكان من آثارها الاستهزاء بالاذان وضيق صدره باعلان الشهادتين ثم لما صار الايمان راسخا في قلبه بنوع من التصرف النبوي باذن الله وبركة القاء صلى الله عليه وسلم والتمس تاذين مكة وامره فاقتصر سنة الاذان فعلمه صلى الله عليه وسلم الاذان مع الاقامة وابقاه على الترجيع الذي كان سببا لهدايته في الجملة فانه كلما افواه ابو محذورة تذكر السبب الذي شرع الترجيع لاجله في حقه ويكون هذا باعثا على مزيد شكره على نعمة الاسلام انتهى وقد تقدمت الاشارة على بعض كلامه في كلام القاري ولكن ليس في الجمع بين السياقين دلالة واضحة على ما قال فتدبر لك بما ذكرنا ان ما ذكره المصنف رح من محل حديث ابي محذورة ليس هو من نفسه من القياس بل هو ما يدل عليه الفاظ الحديث الصحيح فما قال ابن حزم وهذا كذب مجرد لانه عليه السلام لو علم ان هذا الترجيع ليس من نفس الاذان لنبهه عليه الى آخر ما ذكر بالفاظ شنيعة لا ينبغي ان يذكر بها العامي فما ظنك بمثل الطحاوي الذي لا نظير له ثم هو مردود عليه فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يره ضرورة ذكر ذلك اما لانه كان ظاهرا من سياق الواقعة او كان في نظره صلى الله عليه وسلم خصوصيته بذلك لعدم رفع صوته او ابقاء على ذلك للمتبرك كما مر فهذا وجه هذا الباب من طريق الآثار واما من طريق النظر فاذكره المصنف رح بقوله فلما احتمل ذلك الاحتمال في حديث ابي محذورة وجب النظر لنستخرج به اي بهذا النظر من القولين قولا صحيحا فرأينا ما سوى ما اختلف وفي نسخة العيني ما اختلفوا فيه من الشهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله لا ترجيع فيه فعلى هذا شهادة ان لا اله الا الله وشهادة ان محمدا رسول الله وتذكير الضمير باعتبار انه راجع الى لفظ ما في قوله ما سوى فافهم وهذا باجماع المختلفين في هذا الباب فالنظر على ذلك اي على هذا الاتفاق ان يكون ما اختلفوا فيه من ذلك معطوفا على ما اجمعوا عليه وهو عدم الترجيع زاد في نسخة العيني منه وقال اي مصروفا عليه موجها اليه من الاذان اه ويكون اجماعهم ان لا ترجيع في سائر الاذان غير الشهادة يقضي على اختلافهم في الترجيع في الشهادة بان لا يكون الترجيع فيها ايضا كما في سائر الاذان والحاصل انه وقع الاجماع على عدم الترجيع في سائر الاذان سوى الشهادتين فالنظر على هذا الاجماع ان لا يكون الترجيع في الشهادتين ايضا ليكون ذلك كله سواء وهذا الذي وصفنا وما وفي نسخة العيني بحذف ما بيناه من نفي الترجيع قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد واحمد والكوفيين رحمهم الله تعالى ثم انه كيف الترجيع عندنا في الاذان قال صاحب الدر المختار نقلا عن الملتقى انه مكروه قال الشامي ومثله في القهستاني خلافا لما في المجتبى من ان ظاهر كلامهم انه مباح لا سنة ولا مكروه قال في النهر ويظهر انه خلاف الاولى واما الترجيع بمعنى التغني فلا يحل فيه اه وحينئذ فالكراهة المذكورة تنزيهية انتهى هذا عند الاحناف واما عند الشوافع فنقل العيني عن ابي اسحق من اصحاب الشافعي ان ترك الترجيع يستحب وحكى عن بعض اصحابه انه لا يعتد به كما لو ترك سائر كلماته كذا في الحلية وفي شرح الوجيز والاصح انه ان ترك الترجيع لم يضره هذا تمام الباب والله تعالى اعلم بالصواب۔

باب الاقامة كيف هي

اي هذا باب في بيان كيفية الاقامة للصلوة والمناسبة بين البابين ظاهرة جدا وهي اعلام مخصوص للحاضرين كما ان الاذن اعلام مخصوص للغائبين كذا

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا مبشر بن الحسن بن مبشر بن مكسر قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا شعبة عن خالد الحذاء عن ابی قلابة عن انس بن مالك قال أمر بلال ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة **حدثنا** ابن ابی داود قال ثنا سليمن بن حرب قال ثنا شعبة وحماد بن زيد فذكر باسناده مثله

والاقامة هی الاعلام بالشروع فی الصلوة بالالفاظ التی عینها الشارع وامتازت عن الاذان بلفظ الشروع قالہ الکرمانی واختلف العلماء فیہا فی الموضعین الاول فی سائر الفاظ الاقامة دون لفظ قد قامت الصلوة فقالت الائمة الثلثة بایتار الفاظہا وقال الامام الاعظم وصاحبہ بتثنیتہا مثل الاذان وبہ قال الثوری وابن المبارک واہل الکوفة والثانی فی لفظ قد قامت الصلوة فالمشہور عن الامام مالک انہ یقولہا ایضا مرة واحدة وقال الائمة الثلثة بتثنیتہا فالحاصل ان الاقامة عند مالک فی المشہور عنہ عشر کلمات وعند الشافعی واحمد فی المشہور عنہما احدی عشر کلمة والاقعد روی النووی ثلث روایات عن الشافعی وعندنا الحنفیة سبع عشرة کلمة قولا واحدا کذا فی الاوجز وسیاتی البسط عند ما یذکر المصنف **حدثنا** مبشر بالباء الموحدة بواحدة من تحتہا والشین کذا فی المؤتلف. بن الحسن بن مبشر بن مکسر ابو بشر القیسی البغدادی سکن الفسطاط علی ما قال ابو احمد الحافظ قالہ الخطیب فی تاریخہ واسند عن ابن یونس انہ قال مبشر بن الحسن بن مبشر بن مکسر القیسی یکنی ابا البشر بصری قدم مصر وحدث بہا وکان ثقة وبہا کانت وفاتہ فی صفر سنة تسع وخمسین ومائتین انتہی وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال یروی عن ابی عاصم مستقیم الحدیث. قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا شعبة عن خالد الحذاء عن ابی قلابة عن انس بن مالک قال امر علی صیغة البنا للمفعول بلال قال الطیبی یفید عرفا ان الرسول امرہ فان من اشتہر بطاعة امیر اذا قال امرت بکذا فہم منہ انہ امر الامیر لہ وایضا المقصود الراوی بیان شریعته وہی لا تکون الا اذا کان ما امر اصادرا من الشارع انتہی وقال الکرمانی وقال بعضہم مثل ہذا اللفظ موقوف لاحتمال ان یکون الآمر غیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والصواب علیہ الاکثر انہ مرفوع لان اطلاق مثلہ ینصرف عرفا الی صاحب الامر انتہی قال الحافظ ویؤید ذلک ہنا من حیث المعنی ان التقریر فی العبادة انما یوخذ عن توقیف فیقوی جانب الرفع جدا وقد وقع فی روایة روح بن عطاء المذکور فامر بلالا بالنصب وقال امر ہو النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو بین فی سیاقہ وصرح من ذلک روایة النسائی وغیرہ من قتیبة عن عبد الوہاب بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بلالا قال الحاکم صرح برفعہ امام الحدیث بلا مدافعة قتیبة قلت ولم ینفرد بہ فقد اخرجہ ابو عوانة من طریق مروان الموزی عن قتیبة ویحیی کلاہما عن عبد الوہاب وطریق یحیی عند الدارقطنی ایضا ولم ینفرد بہ عبد الوہاب وقد رواہ البلاذری من طریق ابن شہاب الحناط عن ابی قلابة وقضیة وقوع ذلک عقب المشاورة فی امر النداء الی الصلوة ظاہر فی ان الآمر بذلک ہو النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا غیرہ کما استدل بہ ابن المنذر وابن حبان انتہی واستدل بہذا الحدیث من قال بوجوب الاذان من حیث انہ اذا امر بالوصف لزم ان یکون الاصل ما مورا بہ وظاہر الامر الوجوب قالہ ابن دقیق العید فی الاحکام قال الکرمانی فان قلت ظاہر الامر للوجوب لکن الاذان سنة قلت ظاہر صیغة الامر لہ لا ظاہر لفظہ یعنی امر وہنا لم یذکر الصیغة سلمنا انہ للایجاب لکنہ لایجاب الشفع لا الاصل لاذان ولا شک ان الشفع واجب یقع الاذان مشروعا کما ان الطہارة واجبة لصحة صلوة النفل ولئن سلمنا انہ لنفس الاذان یقال انہ فرض کفایة لان اہل بلدة لو اتفقوا علی ترکہ قاتلناہم والاجماع مانع عن الحمل علی ظاہرہ انتہی وذکر الحافظ المذاہب فیہ فنقل الوجوب عن الاوزاعی وداؤد وابن المنذر قال وہو ظاہر قول مالک فی الموطا وحکی عن محمد بن الحسن وقیل واجب فی الجمعة فقط وقیل فرض کفایة والجمہور علی انہ من السنن المؤکدة انتہی وبہذا الخلاف خطا الحافظ استدلال الکرمانی علی عدم الوجوب بالاجماع قلت ویمکن ان یستدل علی السنیة بما فی النسائی من الصلوة بدونہا وتقدم المذاہب فی ذلک والراجح الذی علیہ عامة المشائخ ہو کون الاذان وکذا الاقامة سنة مؤکدة وعلی ہذا حمل کلام محمد لو اجتمع اہل بلدة علی ترکہ قاتلہم (کذا فی الاصل والظاہر فقاتلتہم) علیہ ولو ترکہ واحد ضربتہ وحبسته قال الشامی والقتال علیہ لما انہ من اعلام الدین فی ترکہ استخفاف ظاہر بہ وطلق علیہ بعض المشائخ اسم الواجب قال فی المعراج وغیرہ والقولان متقاربان لان المؤکدة فی حکم الواجب ومال الکمال الی الوجوب واستظہر فی البحر کونہ سنة علی الکفایة والبسط فی کتب الفقہ ان یشفع الاذان بفتح اولہ وفتح الفاء ای یاتی بالفاظہ شفعا قال الزین بن المنیر وصف الاذان بانہ شفع یفسرہ قولہ مثنی مثنی ای مرتین مرتین وذلک یقتضی ان تستوی جمیع الفاظہ فی ذلک لکن لم یختلف فی ان کلمة التوحید التی فی آخرہ مفرد فحمل قولہ مثنی علی ما سواہا وکانہ اراد بذلک تاکید مذہبہ فی ترک ترجیع التکبیر فی اولہ لکن لمن قال بالترجیع ان یدعی نظیر ما ادعاہ لثبوت الخبر بذلک قالہ الحافظ ویوتر الاقامة ای یاتی بکلمات الاقامة وترا ولا یثنیہا والحدیث بہذا الطریق ای طریق شعبة عن خالد اخرجہ الدارمی والطیالسی وغیرہما بلفظ المصنف **حدثنا** ابن ابی داود قال ثنا سلیمن بن حرب قال ثنا شعبة وحماد بن زید ای کلاہما عن خالد الحذاء فذکر ای خالد باسناده مثله والظاہر ان لفظ

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا خالد بن عبد الرحمن قال ثنا سفیان عن خالد فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة وحماد بن زید عن خالد فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا محمد بن عیسی بن فلیح بن سلیمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا هشیم عن خالد فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابراهیم بن عبد الله الهروی قال ثنا محمد بن دینار الطاحی قال ثنا خالد الحذاء عن ابی قلابة عن انس بن مالك قال کانوا قد اراد وا ان یضربوا بالناقوس ویرفعوا نارا لاعلام الصلوة حتی رأی ذلك الرجل تلك الرؤیا فامر بلال ان یشفع الاذان ویوتر الاقامة حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا علی بن معبد

عن خالد سقط عن الناسخین واللہ اعلم حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا خالد بن عبد الرحمن الخراسانی ابو الهیثم المروزی قال ثنا سفیان الظاہر انہ الثوری فان خالدا یروی عنہ علی ما صرح فی التہذیب عن خالد الحذاء فذکر باسنادہ مثلہ ای مثل المتن المروی بطریق مبشر بن الحسن والحدیث اخرجہ عبد الرزاق عن الثوری باسنادہ باللفظ المذکور عند المصنف کما فی شرح العینی حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج ابن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة وحماد بن زید عن خالد فذکر باسنادہ مثلہ والحدیث من طریق حماد بن زید اخرجہ مسلم والبیهقی و بطریق سفیان اخرج الدارمی بنحو الفاظ حدیث المصنف ح حدثنا محمد بن عیسی بن فلیح بن سلیمان الخزاعی ابو عبد الله قال صاحب کشف الاستار لم ار من ترجمہ ولم یذکر العینی فی المغانی شیئا من ترجمتہ بل اقتصر علی اسمہ وعلی من روی عنہم قلت روی محمد بن عیسی ہذا عن سعید بن منصور وابی الاسود ونصر بن عبد الجبار وعبد الله بن یوسف وروی عنہ المصنف ثلثة احادیث حدیث انس ہذا فی الاقامة وحدیث ابی هریرة فی الخیل الی فیها زکوة فی المعانی والمشکل وحدیث ابن شهاب منقطعا فی رد الشمس لبعد غیبوبتها فی المشکل وقول مالك فی المشکل فیما روی من قولہ لن یوتی اثنی عشر الفا من قلة ولم یروہ غیرہ ذلك فی الکتابین ولم اجد لہ ذکرا فی کتب اسماء الرجال الموجودة عندی بعد ما تفحصت ایاما ولعل الله یحدث بعد ذلك امرا قال ثنا سعید بن منصور الخراسانی قال ثنا هشیم بن بشیر عن خالد الحذاء فذکر باسنادہ مثلہ والحدیث اخرجہ الدارقطنی من طریق الحسن بن عرفة عن هشیم باسنادہ باللفظ المذکور عند المصنف حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا ابراهیم بن عبد الله الهروی ابو اسحق مر قال ثنا محمد بن دینار الازدی ثم الطاحی بمهملتین ابو بکر بن ابی الفرات البصری من رواة ابی داؤد والترمذی قال ابن ابی خیثمة عن ابن معین لیس بہ بأس وکان علی مسائل سوار الجبری ولم یکن کتاب وقال معاویة بن صالح عنہ ضعیف وقال ابن ابی حاتم عن ابیہ لا بأس بہ وکذا قال النسائی وقال فی موضع آخر ضعیف وکذا قال البرقانی عن الدارقطنی وقال مرة متروك وقال ابو الحسین بن المظفر والعجلی لا بأس بہ وقال العقیلی فی حدیثہ وہم وقال ابو داؤد تغیر قبل ان یموت وفی موضع آخر کان ضعیف القول فی القدر وقال ابن عدی ولمحمد بن دینار غیر ما ذکرت وہو مع ہذا کلہ حسن الحدیث وعامة حدیثہ یتفرد بہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات. قال ثنا خالد الحذاء عن ابی قلابة عن انس بن مالك قال کانوا ای الصحابة قد اراد وا وفی نسخة العینی بحذف قد ان یضربوا بالناقوس وعند البخاری من طریق عبد الوہاب عن خالد بسندہ قال لما کثر الناس قال ذکروا ان یعلموا وقت الصلوة بشیء یعرفونہ فذکروا ان یورونارا او یضربوا ناقوسا ہو وکل ہذا وقع بینہم کان بحضرة النبی صلی الله علیہ وسلم فرد علیہم او اراد وا ولا ثم تذاکروا عند النبی صلی الله علیہ وسلم فرد علیہم کما وقع عند ابی الشیخ من طریق روح بن عطاء عن خالد ولفظہ فقالوا لو اتخذنا ناقوسا فقال رسول الله صلی الله علیہ وسلم ذاك للنصاری فقالوا لو اتخذنا بوقا فقال ذاك لليهود فقالوا لو رفعنا نارا فقال ذاك للمجوس فعلی ہذا فی ہذہ الروایة وروایة البخاری بغیرہ اختصار والناقوس بضم القاف قال المجد الذی یضربہ النصاری لاوقات صلوتہم خشبة کبیرة طویلة واخری قصیرة وادہما الوبیل وقد نقس بالکسر وبیل الناقوس اہ وجمع الناقوس نواقیس قالہ النووی فی التہذیب وقال العینی فی شرحہ قال ابن الاعرابی الناقوس منظر فیہ عربی ام لا قلت النقس ہو الضرب بالناقوس یدل علی انہ عربی ووزنہ فاعول کقابوس البحر فتکون الالف والواو فیہ زائدتان (کذا فی الاصل والصواب زائدتین) وان یرفعوا نارا لاعلام الصلوة ای فقیل ذلك للمجوس فکانوا فی ذلك حتی رأی ذلك الرجل ای عبد الله بن زید تلك الرؤیا المذکورة فی الباب الماضی بطرق کثیرة فامر بلال ان یشفع الاذان ویوتر الاقامة وقد مر شرح ذلك بحمد الله تعالی مستوفی فی اول الباب ثم ان المصنف ح روی ہذا الحدیث عن خالد من طریق شعبة وسفیان وحماد بن وہشیم ومحمد بن دینار کلہم رووا عن خالد الحذاء عن ابی قلابة عن انس وتابعہم علی ذلك عبد الوہاب عند البخاری ومسلم والترمذی وعبد الوارث عند البخاری والبیهقی ویزید عند الترمذی والمعتمر بن سلیمان وعمر بن علی عند ابن ماجة. حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا علی بن معبد ابن شداد العبدی تلمیذ الامام محمد

besturdubooks.wordpress.com

عبدالله

قال ثنا عبيد الله بن عمرو الجزري عن ايوب عن ابي قلابة عن انس قال امر بلال ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذا فقالوا هكذا الاقامة تفرد مرة مرة وخالفهم اخرون في حرف واحد من ذلك فقالوا الا قوله قد قامت الصلوة فانه ينبغي له ان يثني ذلك مرتين واحتجوا في ذلك بما حدثنا ابن ابي داود قال ثنا سليمان بن حرب قال ثنا حماد بن زيد عن سماك بن عطية عن ابي قلابة عن انس قال امر بلال ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة الا الاقامة حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا محمد بن سنان العوقي قال ثنا حماد بن سلمة عن خالد عن ابي قلابة عن انس ح وحدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا محمد بن اسمعيل

قال ثنا عبيد الله بن عمرو الجزري ابو وهب الرقي عن ايوب السختياني عن ابي قلابة عن انس قال امر بلال ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة. وقد مر ما يتعلق بذلك من قبل والحديث اخرجه مسلم عن عبد الوارث بن سعيد وعبد الوهاب بن عبد المجيد كلاهما عن ابي قلابة عن انس بلفظ المصنف وبهذا الطريق اخرجه البيهقي وغيره فحديث انس اخرجه المصنف من غير طريق كما عرفت واخرجه غيره ايضا من الائمة كالبخاري ومسلم والترمذي وابن ماجة والبيهقي وغيرهم وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح قال وفي الباب عن ابن عمر قلت اخرجه ابن النجار كما في كنز العمال بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بلالا ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة وعند ابي الشيخ في الاذان كان الاذان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مثنى مثنى والاقامة واحدة. قال الامام ابو جعفر الطحاوي رحمه الله فذهب قوم الى هذا اي الى حديث انس ابن عمر فقالوا هكذا الاقامة تفرد مرة مرة وممن ذهب الى ذلك مالك اتباعه قال العيني في شرحه اراد بالقوم هؤلاء ربيعة ومالكا واهل المدينة فانهم قالوا الاقامة فرادى كلها وقال القاضي عياض المشهور عن مالك افراد الاقامة لانه المعمول به بالمدينة وقال ابو عمر قال مالك في المشهور ان الاقامة عشر كلمات فلا اثنى بلفظ الاقامة وهو قول قديم للشافعي انتهى. وخالفهم زاد في نسخة العيني في ذلك "آخرون في حرف واحد من ذلك اي في طرف منه فقالوا الا قوله قد قامت الصلوة فانه ينبغي له وفي نسخة العيني بحذف له" ان يثني ذلك مرتين فيكون كلماتها احدى عشرة وممن ذهب الى ذلك الامام الشافعي واحمد واسحق وداود وابن المنذر قال الخطابي وهو مذهب اكثر علماء الامصار وجرى به العمل في الحرمين والحجاز وبلاد الشام واليمن وديار مصر ونواحي المغرب الى اقصى حجر من بلاد الاسلام وهو قول الحسن البصري ومكحول والزهري ومالك والاوزاعي والشافعي واحمد واسحق وغيرهم انتهى وقال ايضا ومذهب عامة العلماء ان يكون لفظ قد قامت الصلوة مكررا الا مالكا فالمشهور عنه انه لا تكرير فيه اه وذهب الشافعي في قديم قوليه الى ذلك قال النووي ولنا قول شاذ انه يقول قد قامت الصلوة مرة واحتجوا في ذلك بما حدثنا ابن ابي داود قال ثنا سليمان بن حرب قال ثنا حماد بن زيد عن سماك بن عطية البصري المربدي نسبة الى مربد موضع بالبصرة من رواة الشيخين وابي داود قال ابن معين ثقة وقال حماد ابن زيد كان من جلسائي ايوب قال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات قال ابن سكن روى له الشيخان هذا الحديث حديث يا عبد الرحمن لا تسأل الامارة عن ابي قلابة زاد في نسخة العيني عن ايوب. اي بين سماك وابي قلابة وهكذا قرره العيني في شرحه وهكذا هو عند البخاري وابي داود وغيرهما فالظاهر انه سقط عن نسخة الطارح عن انس قال امر بلال ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة الا الاقامة والمراد من الاقامة الاولى هو جميع الالفاظ المشروعة عند القيام الى الصلوة ومن الثانية هو لفظ قد قامت الصلوة قاله العيني ووقع الاختلاف بينهم في قوله الا الاقامة فاثبت لها لكية ادراجه واثبت القائلون به اتصاله فنقل الحافظ عن ابن مندة انه ادعى ان قوله الا الاقامة من قول ايوب غير مسند كما في رواية اسمعيل بن ابراهيم واشار الى ان في رواية سماك بن عطية هذه ادراجا وكذا قال ابو محمد الاصيلي قوله الا الاقامة هو من قول ايوب وليس من الحديث قال الحافظ وفيما قالاه نظر لان عبد الرزاق رواه عن معمر عن ايوب بسنده متصلا بالخبر مفسرا ولفظه كان بلال يثني الاذان ويوتر الاقامة الا قوله قد قامت الصلوة واخرجه ابو عوانة في صحيحه والسراج في مسنده وكذا هو في مصنف عبد الرزاق وللاسمعيلي من هذا الوجه يقول قد قامت الصلوة مرتين والاصل ان ما كان في الخبر فهو منه حتى يقوم دليل على خلافه ولا دليل من رواية اسمعيل لانه انما تحصل منها ان خالدا كان لا يذكر الزيادة وكان ايوب تارة يذكرها وكل منهما روى الحديث عن ابي قلابة عن انس فكان في رواية ايوب زيادة من حافظ فتقبل اه والحديث بهذا الاسناد اخرجه البخاري وابو داود والدارقطني والبيهقي كلهم عن سليمان بن حرب بسنده الا انهم زادوا في روايتهم بين سماك وابي قلابة ايوب السختياني وهكذا ثبتت هذه الزيادة في نسخة العيني. وعليها بنى في شرحه فعلى هذا سقط عن الطبع ذكر ايوب والله اعلم حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا محمد بن سنان العوقي ابو بكر البصري الباهلي قال ثنا حماد بن سلمة عن خالد الحذاء عن ابي قلابة عن انس ح وحدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا محمد بن اسمعيل بن سمرة الاحمسي ابو جعفر الكوفي السراج ثقة

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا اسمعیل قال ثنا خالد عن ابی قلابة عن انس قال امر بلال ان یشفع الاذان ویوتر الاقامة قال اسمعیل فحدثت به ایوب فقلت له وان یوتر الاقامة فقال لا الا الاقامة حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن ابی جعفر الفراء عن مسلم مؤذن کان لاهل الکوفة عن ابن عمر قال کان الاذان علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم مرتین مرتین

قاله صاحب الکشف قلت قال ابن ابی حاتم سئل ابی عنه فقال صدوق وسمعت منه مع ابی وهو صدوق ثقة وقال النسائی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات مات فی جمادی الاولی سنة ستین ومائتین روی له الترمذی والنسائی وابن ماجة قلت ولم یظهر لی من این قال فلک فانی لم اجد فی کتاب من کتب اسماء الرجال فی شیوخه ابن علیة ولا فی تلامذته ابن خزیمة ثم رأیت النسخة التی علیها شرح العینی فاذا فیها محمد بن سنان ای المذکور فی السند السابق وعلیها قرره العینی وقال فی بیان تخریج الاحادیث الثالث عن محمد بن خزیمة الیضا عن محمد بن سنان الیضا عن اسماعیل ابن علیة اهـ فعلی هذا اسمعیل تصحیف سنان من قلم الناسخین والله اعلم. قال ثنا اسمعیل زاد فی نسخة العینی یعنی ابن علیة وهو ابن ابراهیم بن مقسم ابو بشر الاسدی مولاهم ویعرف بابن علیة من اهل البصرة واصله کوفی قاله الخطیب قال الیضا ولی المظالم ببغداد فی ایام هارون الرشید وحدث بها الی ان توفی واسند عن ابن سعدان جده مقسم کان من سبی القیقانیة ما بین خراسان وزابلستان وکان ابراهیم بن مقسم تاجرا من اهل الکوفة وکان یقدم البصرة بتجارته فیبیع ویربح فتخلف فتزوج علیة بنت حسان مولاة لبنی شیبان وکانت امرأة نبیلة عاقلة برزة لها دار بالکوفة تعرف بها ثم قال وزعم علی بن حجر ان علیة لیست امه وانما هی جدته ام امه واطال فی ترجمته وفی التهذیب عن علی بن الجعد عن شعبة ابن علیة ریحانة الفقهاء وعنه ایضا سید المحدثین وقال ابن مهدی ابن علیة اثبت من ابن شبرمة وقال احمد الیه المنتهی فی التثبت بالبصرة وقال الیضا فاتنی حماد بن زید فاحلف الله علی اسمعیل بن علیة وقال ابن محرز عن ابن معین کان ثقة مامونا صدوقا مسلما ورعا تقیا وقال قتیبة کانوا یقولون الحفاظ اربعة فذکر ابن علیة فیهم وقال ابو داود ما احد من المحدثین الا قد اخطأ الا ابن علیة وبشر بن المفضل وقال النسائی ثقة ثبت وقال ابن سعد کان ثقة ثبتا فی الحدیث حجة وقد ولی صدقات البصرة وقال یعقوب بن شیبة ثبت جدا وقال الیضا اثبت من الحمادین وکذلک ثقة غیر واحد مات سنة اربع وتسعین ومائة وقیل سنة ثلاث روی له الستة. قال ثنا خالد الحذاء کما زاد فی نسخة العینی عن ابی قلابة عن انس قال امر بلال ان یشفع الاذان ویوتر الاقامة قال اسمعیل ابن علیة فحدثت به ای بهذا الحدیث المذکور ایوب السختیانی فقلت له وان یوتر الاقامة فقال ایوب السختیانی الا الاقامة والحدیث اخرجه البخاری عن علی بن المدینی ومسلم عن یحیی بن یحیی وخلف بن هشام عن حماد بن زید وابو داود عن حمید بن مسعدة والبیهقی بسنده عن یحیی بن یحیی کلهم عن ابن علیة بسنده مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن ابی جعفر الفراء اختلفت الروایات فی کونه الفراء وغیره کثیر اقال المصنف الی الاول ووافقه البیهقی علی ذلک فقال یعنی الفراء وانکره النسائی والطیالسی فقالا لیس بالفراء وقال الحاکم ابو جعفر هذا عمر بن یزید بن حبیب الخطمی واخرجه ابو داود والدارمی والدارقطنی بلفظ ابی جعفر ولم یذکروا الزیادة وفسره الشیخ فی ابدال بمحمد بن ابراهیم بن مسلم. قلت اما انکار النسائی والطیالسی بکونه الفراء فقد تعقب علیه الحافظ فقال کذا قال وقد رواه اسمعیل بن عمر البجلی عن الثوری عن ابی جعفر الفراء عن ابی سلمان وذکر مسلم وغیره احدان ابا جعفر الذی یروی عن ابی سلمان وعنه الثوری انه ابو جعفر الفراء واما قول الحاکم ففی النیل ان الحافظ قال وهم الحاکم فی ذلک والذی یظهر لی ان ابا جعفر ههنا اثنان احدهما الفراء والثانی مؤذن مسجد العریان وکلاهما روی عن ابی المثنی مسلم بن مهران وعنهما شعبة فان البیهقی قال بعد ما روی عن الفراء ورواه ابو عامر عن شعبة عن ابی جعفر مؤذن مسجد العریان قال سمعت ابا المثنی وابو جعفر هذا هو محمد بن ابراهیم بن مسلم بن مهران المثنی القرشی مولاهم ابو جعفر ویقال ابو ابراهیم الکوفی ویقال البصری مؤذن مسجد العریان قال ابن معین لیس به بأس قال الدارقطنی بصری یحدث عن جده ولا بأس بها وقال ابن حبان فی الثقات کان یخطئ وقال ابن عدی لیس له من الحدیث الا الیسیر ومقدار ما لا یتبین صدقه من کذبه واما ما مال الیه المصنف وهو الراجح فهو ابو جعفر الکوفی الفراء قیل اسمه کیسان وقیل سلمان وقیل زیاد روی عن ابی امیة الفزاری وله صحبة وعنه سفیان وشعبة روی له البخاری فی الادب النسائی قال الآجری عن ابی داود ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات قلت وههنا ابو جعفر آخر روی بهذا الحدیث عن مسلم ابی المثنی وعنه شعبة رواه عن شعبة غندر وعثمان بن جبلة کما قال البیهقی والله تعالی اعلم عن مسلم بن المثنی ویقال ابن مهران بن المثنی ابو المثنی الکوفی المؤذن ویقال اسمه مهران مولاة ابی داود والترمذی والنسائی قال ابو زرعة ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات. مؤذن کان لاهل الکوفة عن ابن عمر عبد الله قال ابن عمر کان الاذان ای کلماته علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم ای فی عهده عدی لعلی لمعنی الظهور والاستعلاء قاله الطیبی مرتین مرتین وهذا باعتبار الاکثر والاغلب فهذا

والاقامة مرة مرة غير انه اذا قال قد قامت الصلوة قالها مرتين فعرفنا انها الاقامة فيتوضأ احدنا ثم يخرج واحتجوا في ذلك ايضا من النظر فقالوا قد رأينا الاذان ما كان منه مكررا مثنى في المرة الثانية وجعل على النصف مما هو عليه في الابتداء وكانت الاقامة كلها يبتدأ بها انما يكون بعد الاذان فكان النظر على ذلك ان يكون ما فيها مما هو في الاذان غير مثنى وما فيها مما ليس في الاذان مثنى

بظاهره ينفي الترجيع كذا في البذل والاقامة اي كلماتها مرة مرة غير انه اذا قال قد قامت الصلوة قالها مرتين ينبغي استثنا والتكبير ايضا اولا وآخرا فانه مرتين مرتين ايضا بلا خلاف قاله في حاشية ابي داود اي عند الجمهور والا فالتكبير في اول الاذان مرتين عند مالك كما تقدم وينبغي استثنا التهليل ايضا فانه مرة واحدة عند الكل. فعرفنا اي لما سمعنا المؤذن يقول قد قامت الصلوة مرتين عرفنا انها الاقامة فيتوضأ احدنا ثم يخرج ولفظ ابي داود والحاكم فاذا سمعنا الاقامة توضأنا ثم خرجنا الى الصلوة ونحوه للنسائي وغيره قال ابن رسلان يعني في بعض الاوقات او لبعض الصحابة اذ لا يظن بهم انهم باسرهم كانوا يتوضؤن في هذه الاوقات وانما ذكر ابن عمر ليعرف ان هذا كان جائزا لانه كان صفة جميعهم انتهى قلت وعلى المعنى الثاني يدل رواية الطحاوي هذه واحسن الاجوبة في ذلك ما نقله الشيخ في حاشية البذل عن التقرير معناه وقد توضأنا فخرجنا بعد سماع الاقامة وليس المعنى المتبادر لان التوضي بعد الاقامة يوجب باب التحريمة بل الركعة ونقل في السعاية بدل توضأنا توضينا اي تهيئنا فتأمل ولكن هذا التاويل لا يجري في رواية المصنف والدارمي وغيرهما اللهم الا ان يقال ان الراوي رواه على ما فهم والحديث اخرجه ابو داود عن محمد بن جعفر وعبد الملك بن عمرو والنسائي عن الحجاج والدارقطني عن عبد الرحمن والبيهقي عن عبد الرحمن بن مهدي وابي النضر والحاكم عن الربيع بن يحيى وعبد الله بن خيران ومحمد بن جعفر وابي عبدان والدارمي عن سهل بن حماد وابو داود الطيالسي في مسنده كلهم عن شعبة بهذا الاسناد مع اختلاف يسير في اسم شيخ شعبة نحوه واخرجه ايضا الشافعي وابو عوانة وابن خزيمة واحمد وابن حبان قاله الشوكاني قال الحاكم هذا حديث صحيح الاسناد ووافقه الذهبي فقال صحيح قلت واخرج هذا الحديث الدارقطني وغيره عن سعيد بن المغيرة عن عيسى بن يونس عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال الشوكاني قال الحافظ واظن سعيدا وهم فيه وانما رواه عيسى عن شعبة كما تقدم لكن سعيد وثقه ابو حاتم انتهى قلت وفي الباب عن سعد القرظ وابي رافع وابي محذورة وعبد الله بن زيد اما حديث سعد القرظ فاخرجه ابن ماجة من طريق عبد الرحمن بن سعد بن عمار بن سعد عن ابيه عن جده بلفظ ان اذان بلال كان مثنى واقامته مفردة والبيهقي بهذا السند مطولا وفيه الاقامة واحدة والطبراني في الصغير وهذا حديث ضعيف لان في سنده راويان ضعيفان عبد الرحمن ابن سعد وابوه سعد بن عمار قال الحافظ في ترجمة عبد الرحمن قال ابن ابي خيثمة ضعيف قال البخاري فيه نظر وقال الحاكم حديثه ليس بالقائم قال في ترجمة ابيه قال ابن القطان لا يعرف حاله ولا حال ابيه واما حديث ابي رافع فاخرجه ابن ماجة من طريق معمر بن محمد بن عبيد الله بن ابي رافع عن ابيه محمد عن ابيه عبيد الله عن ابيه ابي رافع قال رأيت بلالا يؤذن بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم مثنى مثنى ويقيم واحدة وابو الشيخ وغيره وهذا ايضا ضعيف لان معمرا هذا قال فيه البخاري منكر الحديث وقال العقيلي لا يتابع على حديثه وقال ابن حبان يغرب عن ابيه بنسخة اكثرها مقلوب لا يجوز الاحتجاج به وقال ابو حاتم عن بعض المحدثين هذا كذاب واما ابوه محمد فقال فيه البخاري منكر الحديث قال ابن معين ليس بشئ ولا ابنه معمر قال الجزم ضعيف الحديث منكر الحديث جدا ذاهب قال الدارقطني متروك ومع هذا يخالف عمل بلال الذي ثبت عن الروايات الكثيرة الصحيحة الاسانيد وسياتي البحث في ذلك انشاء الله تعالى واما حديث ابي محذورة فاخرجه الدارقطني والبيهقي وغيرهما من طريق ابراهيم بن عبد العزيز بن عبد الملك بن ابي محذورة عن جده عبد الملك عن ابيه ابي محذورة ان النبي صلى الله عليه وسلم امره ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة لفظ الدارقطني فهذا ايضا حديث ضعيف فان ابراهيم ضعفه ابن معين وقال الازدي ابراهيم بن ابي محذورة واخوته يضعفون ومع هذا يخالف روايات الكثيرة التي لا تحتمل التاويل عند اصحاب السنن وغيرهم وسياتي روايات وان الصحيح عنه التثنية واما حديث عبد الله فاخرجه احمد وابو داود والدارقطني والبيهقي بسند فيه محمد بن اسحق في قصة رؤياه فذكر فيه الاقامة فرادى وهذا حديث وان اسناده حسن لكن لا يعارض روايات التي سياتي بيانها فانها اقوى سندا منه والعلم عند الله تعالى. واحتجوا في ذلك ايضا من النظر فقالوا قد رأينا الاذان ما كان المبتدأ منه اي من الاذان مكررا لم يثن فجبر لقول ما كان في المرة الثانية وجعل على النصف مما هو عليه في الابتداء كالتكبير فانه اربع مرات في اول الاذان ومثنى في آخر الاذان فكانت الاقامة لا يبتدأ بها اي بالاقامة انما يكون بعد الاذان لاعلام الحاضرين بخلاف الاذان فانه يكون لاعلام الغائبين فلما كان الاصل الاذان والاقامة تابعة له تالية بعده. فكان النظر على ذلك ان يكون ما فيها اي في الاقامة مما هو في الاذان بيان لما غير مثنى خبر يكون. وما فيها اي في الاقامة وهذا مع ما بعده عطف على قوله ما فيها المتقدم مما ليس في الاذان بيان لما مثنى خبر يكون المتقدم

besturdubooks.wordpress.com

فکل الاقامۃ فی الاذان غیر قد قامت الصلوۃ فیفرد الاقامۃ کلہا ولا یثنی غیر قد قامت الصلوۃ فانہا تکرر لانہا لیست فی الاذان وخالفہم فی ذلک آخرون فقالوا الاقامۃ کلہا مثنی مثنی مثل الاذان سواء غیر انہ یقال فی آخرہا قد قامت الصلوۃ قد قامت الصلوۃ وقالوا ما ذکرتم عن بلال قد روی عنہ خلاف ذلک مما سنذکرہ ان شاء اللہ تعالی

حدثنا ابراہیم بن مرزوق قال ثنا عبد اللہ بن داؤد عن الاعمش عن عمرو بن مرۃ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی ان عبد اللہ ابن زید رأی رجلا نزل من السماء علیہ ثوبان اخضران او بردان اخضران فقام علی جذم حائط فاذن اللہ اکبر اللہ اکبر علی ما ذکرنا فی الباب الاول ثم قعد ثم قام

فکل الاقامۃ بیان للجملۃ السابقۃ ای کلماتہا فی الاذان ای توجد فیہ غیر قد قامت الصلوۃ فانہ لا یوجد فی الاذان فیفرد الاقامۃ کلہا ولا تثنی غیر قد قامت الصلوۃ فانہا ای کلمۃ الاقامۃ تکرر لانہا لیست فی الاذان والحاصل ان کل ما وقع فی الاذان مکررا یکون فی الثانی علی نصف ما ہو علیہ فی الاول کالتکبیر فی اول الاذان اربع مرات وفی آخرہ مرتین فکل شیء یکون فی ابتداء الاذان یکون مثنی مثنی بخلاف الانتہاء فانہ یکون علی نصف ذلک ولما کانت الاقامۃ لیست باصلیۃ یبتدأ بہا انما ہی بعد الاذان تالیۃ بعدہ تابعۃ لہ فلا یکون لہا حکم مستقل بل یعمل فیہا علی ما ذکرنا فتکون کلماتہا التی وقعت فی الاذان غیر مثنی بخلاف ما لیس فی الاذان فانہ یثنی فسائر کلمات الاقامۃ توجد فی الاذان فیفرد بہا الا کلمۃ الاقامۃ فانہ یثنی بہا واللہ اعلم والجواب عنہ من وجہین الاول انا لا نسلم ان الاقامۃ لیست بمستقلۃ بل تابعۃ للاذان بل الاقامۃ مستقلۃ تفعل بعد انقطاع اثر الاذان ووضعت لغیر ما وضع لہ الاذان فانہ لاعلام الغائبین وہذا لاعلام الحاضرین فکما ان الاذان مستقل فیما وضع لہ فکذلک الاقامۃ مستقلۃ فی وضعہا فلا تجری فیہا القاعدۃ المذکورۃ والثانی سلمنا ذلک ولکن یلزم بذلک ان یکون التکبیر فی الاقامۃ واحدۃ وہم قائلون بتثنیتہ ولو جاز لنا ان نقول انہ وتر بالنسبۃ الی الاذان فان التکبیر فی اولہ اربع مرات قلنا ہذا مع انہ خلاف الدرایۃ لا یتم الجواب بہ فان علی القاعدۃ المذکورۃ یکون التکبیر نصف ما ہو فی الاذان والتکبیر فی آخر الاذان مرتان فینبغی ان یکون ہہنا مرۃ ولکن القائلین بالافراد لم یذہبوا الی ذلک ایضا یلزم ان تکون الشہادتان مرتین مرتین کما قلنا لان عندہم کل واحد منہما یکون اربع مرات فی الاذان بالترجیع ولم یذہبوا الی ذلک واللہ اعلم - ثم اعلم ان الخطابی وغیرہ استدل علی الافراد بوجہ آخر فقال فرق بین الاذان والاقامۃ فی التثنیۃ والافراد لیعلم ان الاذان اعلام بورود الوقت والاقامۃ امارۃ لقیام الصلوۃ ولو سوی بینہما لاشتبہ الامر فی ذلک وصار سببا لان یقوم کثیر من الناس صلوۃ الجماعۃ اذا سمعوا الاقامۃ فظنوا انہا الاذان انتہی وانت تعلم ما فی ہذا الاستدلال من الرکاکۃ ولہذا لم یرض عنہ الحافظ وقال فیہ نظر لان الاذان لیستحب ان یکون علی مکان عال لیتشترک الاسماع اہ بخلاف الاقامۃ فانہا لاعلام الحاضرین من الجماعۃ للصلوۃ وایضا تزاد فی الاقامۃ کلمۃ قد قامت الصلوۃ بخلاف الاذان ویترسل فی الاذان دون الاقامۃ ففیہا الحدر فکیف یقع الاشتباہ ولم یرد بنقل ہذا الاستدلال الا بیان ان بمثل ہذا الکلام یحتج احد لنصرۃ مذہبہ - وخالفہم فی ذلک آخرون وفی نسخۃ العینی وخالفہم آخرون فی ذلک کلہ ای خالف الطائفتین المذکورتین جماعۃ آخرون فیما ذہبوا الیہ من افراد لفظ الاقامۃ کلہا او افرادہا غیر قد قامت الصلوۃ قالہ العینی فی شرحہ فقالوا الاقامۃ کلہا مثنی مثنی مثل الاذان سواء غیر انہ یقال فی آخرہا قد قامت الصلوۃ قد قامت الصلوۃ مرتین وممن ذہب الی ذلک الاحناف والامام الثوری وابن المبارک اہل الکوفۃ کذا فی النیل قلت وہو مذہب سلمۃ بن الاکوع وثوبان وابی محذورۃ ومجاہد کما نقل المصنف فی آخر الباب فما قال النووی وہذا المذہب شاذ غیر صحیح بل ہو قول رواہ لا یلتفت الیہ وکیف یکون قول الامام شاذا مع انہ وافقہ علی ذلک غیر واحد والروایات تساعدہ وقالوا ای قال ہؤلاء الآخرون لاہل المقالتین المذکورتین ما ذکرتم عن بلال ای من انہ امر بان یشفع الاذان ویوتر الاقامۃ فانہ وان کان قد روی عنہ ذلک - قد روی عنہ خلاف ذلک ای خلاف ایتار الاقامۃ ایضا مما سنذکرہ ان شاء اللہ تعالی وہو الذی ذکرہ المصنف بعد ہذا من طریق ابراہیم وعلی بن شیبۃ واحمد بن داؤد وغیرہم

حدثنا ابراہیم بن مرزوق قال ثنا عبد اللہ بن داؤد الخریبی عن الاعمش عن عمرو بن مرۃ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی ان عبد اللہ بن زید رأی رجلا ای ملکا فی صورۃ رجل نزل من السماء علیہ ثوبان اخضران او بردان اخضران فقام علی جذم حائط فاذن اللہ اکبر اللہ اکبر الی آخر الحدیث علی ما ذکرنا فی الباب الاول فی بیان الترجیع بہذا الاسناد ولم یذکر ہناک ایضا مفصلا ولکنی ذکرت ہناک روایات عبد اللہ بن زید فی الاذان مفصلا فلیرجع الیہ - ثم قعد ثم قام وہذا قطعۃ من حدیث عبد اللہ بن زید بالسند المذکور ولما کان ہذا موضع الاستدلال خصہ بالذکر - ثم ان

فاقام مثل ذلك فاتى النبى صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال نعم ما رأيت علمها بلالا حدثنا على بن شيبة قال ثنا يحيى بن يحيى النيسابورى قال ثنا وكيع عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابى ليلى قال اخبرنى اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ان عبد الله بن زيد الانصارى رأى فى المنام الاذان فاتى النبى صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال علمه بلالا فاذن مثنى مثنى واقام مثنى مثنى وقعد قعدة حدثنا فهد قال ثنا على بن معبد قال ثنا عبيد الله بن عمرو عن زيد بن ابى انيسة عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابى ليلى قال حدثنا اصحابنا فذكروه قال عبد الله لولا انى اتهمهم نفسى لظننت انى رأيت ذلك وانا يقظان غير نائم قال وقال عمر بن الخطاب انا والله لقد طاف بى الذى طاف

المصنف رحمه الله لم يسق متن حديث عبد الله بن زيد بهذا تمامه فى الباب الماضى لانه حاول بهناك الحديث بحديث ابى محذورة الذى قبله وليس فيه هذه القصة بل فيه قصة اذان ابى محذورة فالمقصود منه المماثلة فى الاذان اى فذكر عبد الله الاذان على صفة اذان ابى محذورة ثم لم اكن فى حديث ابى محذورة الاقامة على نهج عبد الله ذكره فتأمل وبهذا اللفظ اخرجه ابو داود وغيره بهذا الاسناد كما تقدم. فاقام ولفظ ابى داود بهذا الطريق ثم قعد قعدة ثم قام وعنده ايضا من طريق المسعودى ثم امهل هنيئة ثم قام ويستنبط منه الفصل بين الاذان والاقامة قال العينى اختلف اصحابنا فى حد الفصل فقيل مقدار ركعتين او الربع او مقدار ما يفرغ الآكل والشارب والحاقن او مقدار عشر آيات وفى شرح الطحاوى مقدار ركعتين بعشرين آية فيهما وهذا كله فى غير المغرب فيكتفى فيه بفصل السكتة عند الامام وعند الصاحبين بمقدار الجلسة بين الخطبتين وعند الشافعى ما ذكره النووى من الفصل بقعدة او سكوت او نحوهما ونقل فى الهداية عنه الفصل بركعتين وفيه نظر وانما هو قول احمد عند بعض اصحابه انتهى مختصرا وقال الحلبى ان الخلاف بين الامام وصاحبيه فى الافضلية والله اعلم. مثل ذلك اى مثل الاذان بالتثنية فاتى النبى صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال نعم ما رأيت علمها بلالا وقد ذكرنا من قبل ما يتعلق بهذا الحديث وايضا ذكرنا من اخرج هذا الحديث غير المصنف فليرجع. حدثنا على بن شيبة قال ثنا يحيى بن يحيى النيسابورى قال ثنا وكيع عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابى ليلى فيه ثلثة تابعيون متواليا يروى بعضهم عن بعض قال عبد الرحمن بن ابى ليلى اخبرنى اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وهذا فى حكم الحديث المرفوع كما هو مقرر فى الاصول ان عبد الله بن زيد الانصارى رأى فى المنام الاذان فاتى النبى صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال علمه بلالا فاذن مثنى مثنى واقام مثنى مثنى وقعد قعدة اى بين الاذان والاقامة ففيه تقديم وتاخير وقد تقدم فى الباب الماضى من اخرجه غير المصنف رح بهذا السند واخرجه ابن حزم فى المحلى من طريق موسى بن معاوية عن وكيع باسناده نحوه ثم قال هذا اسناد فى غاية الصحة من اسناد الكوفيين حدثنا فهد بن سليمان الكوفى قال ثنا على بن معبد بن شداد قال ثنا عبيد الله ابن عمرو عن زيد بن ابى انيسة الجزرى عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابى ليلى قال حدثنا اصحابنا قال ابن رسلان قال المنذرى لم اره بهذا صحابيا فهو متصل والا فهو مرسل قال ابن حجر فى رواية ابن ابى شيبة وابن خزيمة والبيهقى والطحاوى اصحاب محمد فهو متصل ولذا صححه ابن حزم وابن قيم العيد انتهى. فذكر نحوه اى نحو الحديث المتقدم فى رؤية الاذان والاقامة مثنى مثنى وتأذين بلال بذلك الا انه زاد فى حديثه. قال عبد الله بن زيد لانصارى الذى ارى النداء وفى نسخة العينى قال وقال عبد الله «لولا انى اتهم نفسى قال المجد اتهمه كافتعله واوهمه ادخل عليه التهمة كهمزه اى ما يتهم عليه فاتهم هو فهو متهم اهـ وقال ابن دريد اتهمته بكذا وكذا اذا ظننته به اهـ وكذا لظننت اى لعلمت فان الظن قد يوضع موضع العلم كما قال المجد وفى بعض النسخ لولا اتهمت نفسى لقلت وعندى ان التهمة فى الاول من نفسه وفى الثانى من الناس والعلم عند الله وفى رواية ابى داود وغيره لولا ان يقول الناس لقلت ويمكن ان يجمع بين الروايات لولا ان يكون فى خشية التهمة من نفسى ومن الناس بادعاء الولاية ونحوه لعلمت وتيقنت ان ذلك وقع يقظانا فقلت بذلك فتأمل. انى رأيت ذلك اى النداء وانا يقظان اى ذو معرفة وفطنة كما فى المجمع وقال المجد اليقظة محركة نقيض النوم وفى المختار اليقظة من نومه نبهه فتيقظ واستيقظ فهو يقظان والاسم اليقظة اهـ وفى هامش القاموس عن ابن برى انه قال جمع يقظان يقاظ غير نائم تأكيد ليقظان وبهذا كالنص على ما قال السيوطى من انه حالة تعترى ارباب الاحوال وقد تقدم ذلك من قبل. قال عبد الله وقال عمر ابن الخطاب اى بعد ما ذكر عبد الله رؤياه للنبى صلى الله عليه وسلم انا وفى نسخة العينى وانا بزيادة الواو «والله لقد طاف بى الذى طاف يريد الطيف وهو الخيال الذى يلم بالنائم يقال منه طاف يطيف ومن الطواف يطوف ومن الاحاطة بالشئ اطاف يطيف قاله الخطابى فى المعالم فالحاصل ان طاف ههنا من طاف يطيف اطافا يطوف قال ابن دريد فى الجمهرة الطيف الخيال لطائف فى المنام طيف الخيال وطائف الخيال واطاف يطيف اطافة وطيف يطيف تطييفا وفى موضع آخر طاف به واطاف به قال بعض اهل اللغة طاف به اذا حام حوله

besturdubooks.wordpress.com

بعبد الله فلما رأيته قد سبقني سكتُّ فمفي هذا الاثران بلالا اذن بتعليم عبد الله بن زيد بامر النبي صلى الله عليه وسلم اياه بذلك فاقام مثنى مثنى فهذا يخالف الحديث الاول

كما يطاف بالبيت واطاف به اذا طرقه ليلا ويقال في هذا ايضا طاف انتهى فعلم ان كونه من الاحاطة قول بعض اهل اللغة والعلم عند الله. بعبد الله وهو الملك كما في الروايات الاخرى. فلما رأيته اى عبد الله قد سبقني من سَبَقَه يسبقه اذا تقدمه. سكت واعلم ان الروايات في قول عمر مختلفة فعند ابي داود وغيره من طريق ابي عمير وكان عمر قد رآه قبل ذلك فكتمه عشرين يوما قال ثم اخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ما منعك ان تخبرني فقال سبقني عبد الله فاستحييت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال فانظر ما يأمرك به عبد الله فافعله قال فاذن بلال وعنده ايضا من طريق محمد بن عبد الله بن زيد انه لما اخبر قال انها لرؤيا حق ان شاء الله تعالى فقم مع بلال فالق عليه ما رأيت فليؤذن فانه ايذن منك وفيه فسمع ذلك عمر بن الخطاب وهو في بيته فخرج يجر رداءه ويقول والذي بعثك بالحق يا رسول الله لقد رأيت مثل ما رأى وعنده وعند غيره ايضا من طريق ابن ابي ليلى في حديث طويل فقال عمر اما اني قد رأيت مثل الذي رأى ولكن لما سبقت استحييت وهذا بمعنى رواية المصنف رح وكذلك هو عند ابن ابي شيبة كما في كنز العمال وعند ابي الشيخ في الاذان كما فيه فقال عمر اما اني قد رأيت مثل الذي رأى ولكنه سبقني والحاصل انه متى قال عمر هذا القول وفي اي وقت رأى هذا قال الشيخ في البذل في حديث ابي عمير ولعل عمر بن الخطاب لما رأى الاذان نسي بعده ان يخبر النبي صلى الله عليه وسلم ثم لما اخبر عبد الله برؤياه تذكر عمر فاستحى ان يخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم برؤياه ثم بعد ذلك اخبره انتهى وقال الشيخ الاستاذ ادام الله مجده هل يمكن ان يوجه ان عمر رأى في هذا الوقت واراد الاخبار لكن لما رآى عبد الله سبقه فكتمه عشرين يوما ثم اخبره صلى الله عليه وسلم فلا يحتاج اذا الى النسيان لكن يشكل على هذا التوجيه فسمع ذلك عمر فخرج يجر رداءه اه قلت هذا ما ذكره الاستاذ دام مجده هو المتيقن عندي وخلافه سوء ادب في جناب عمر مع ما ورد من سعيه واجتهاده في اوامر الشريعة كالحجاب وغيره فما ظنك فيما اتهم فيه النبي صلى الله عليه وسلم ايوخره الى ان ينسى هو ويذكره عبد الله ولا يوازيه في شيء ويؤيد ايضا ما قال الشيخ رواية الزهري عن سالم عن ابيه عند ابي الشيخ وسنده على شرط مسلم كما في كنز العمال ولفظه فاري تلك الليلة النداء رجل من الانصار يقال له عبد الله بن زيد وعمر بن الخطاب وطرق الانصاري رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلا فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا فاذن به قال الزهري وزاد بلال في نداء صلوة الفجر الصلوة خير من النوم فاقرها النبي صلى الله عليه وسلم فقال عمر اما اني قد رأيت مثل الذي رأى ولكنه سبقني وفي رواية عبد الرحمن بن ابي ليلى عند سعيد بن منصور كما في الكنز فجاء عمر بن الخطاب فقال يا رسول الله لقد طاف بي الليلة مثل الذي اطاف به فقال ما منعك ان تخبرنا قال سبقني عبد الله بن زيد فاستحييت وايضا ورد في اكثر الروايات بلفظ السبق وهو لا يتم الا ان يقع لعمر ما وقع لعبد الله في الليلة التي وقع فيها عبد الله واما حديث فخرج يجر رداءه فيحمل على انه لم يخبر بذلك عقب اخبار عبد الله بل متراخيا عنه لقوله صلى الله عليه وسلم في الرواية الاخرى ما منعك ان تخبرنا اى عقب اخبار عبد الله فاعتذر بالاستحياء فدل على انه لم يخبر بذلك على الفور وذكر ذلك الجواب الحافظ في الفتح فهو ايضا مائل الى ما قال الشيخ وقد يكون ان عمر ذكر في هذا الوقت كلمة مجملة تدل على ذلك وذكر بعد عشرين يوما مفصلا فذكر بعض الرواة هذا التفصيل وبعضهم الاجمال وبعضهم خلط فيكون هذا من تفاوت الرواة في الحفظ والضبط فمنهم من قصر فاقتصر على ما حفظه فاداه ولم يتعرض لما زاده غيره ومنهم من حفظ فاداه بتمامه ومنهم من خلط فذكر التفصيل موقع الاجمال والاجمال موقع التفصيل فالحاصل ان هذا الاختلاف ليس صادرا عن حضر هذه الوقعة بل عن الذين رووا عنهم فافهم. ففي هذا الاثر وفي نسخة العيني الآثار بالجمع - ان بلالا اذن بتعليم عبد الله بن زيد بامر النبي صلى الله عليه وسلم اياه اى بلالا باذنك اى باذان عبد الله بن زيد فاقام مثنى مثنى الفاء للتعقيب اى ان بلالا اذن واقام مثنى مثنى وفي نسخة العيني واقام مثنى. فهذا يخالف الحديث الاول وفي نسخة العيني بخلاف الحديث الاول اى حديث انس رض قال الشوكاني واجيب عن ذلك بانه منقطع كما قال الترمذي وقال الحاكم والبيهقي الروايات عن عبد الله ابن زيد في هذا الباب كلها منقطعة وقد تقدم ما في سماع ابن ابي ليلى عن عبد الله بن زيد ويجاب عن هذا الانقطاع بان الترمذي قال بعد اخراج هذا الحديث عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن عبد الله بن زيد ما لفظه وقال شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابي ليلى حدثنا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ان عبد الله بن زيد رأى الاذان في المنام قال الترمذي وهذا اصح انتهى وقد روى ابن ابي ليلى عن جماعة من الصحابة منهم عمر وعثمان وسعد بن ابي وقاص وابي بن كعب والمقداد وبلال وكعب بن عجرة وزيد بن ارقم وحذيفة بن اليمان وصهيب وخلق يطول ذكرهم وقال ادركت عشرين ومائة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم من الانصار فالعلة للحديث لانه على الرواية عن عبد الله بن لو سيط الصحابة مرسل

besturdubooks.wordpress.com

ثم قد روی عن بلال انه کان بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یؤذن مثنی مثنی ویقیم مثنی مثنی فدل ذلک ایضا علی انتفاء ما روی انس حدثنا احمد بن داود بن موسی قال ثنا یعقوب بن حمید بن کاسب قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن حماد عن ابراہیم عن الاسود عن بلال انه کان یثنی الاذان ویثنی الاقامة حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا محمد بن سنان قال ثنا شریک ح وحدثنا روح بن الفرج قال ثنا محمد بن سلیمان لوین قال ثنا شریک عن عمران بن مسلم عن سوید بن غفلة قال سمعت بلالا

عن الصحابة وہو فی حکم المسند وعلی روایته عن الصحابة عنه مسند ومحمد بن عبد الرحمن وان کان بعض اہل الحدیث یضعفه فمتابعة الاعمش ایاه عن عمرو بن مرة ومتابعة شعبة کما ذکر ذلک الترمذی مما یصحح خبره وان خالفاه فی الاسناد وارسلا فهی مخالفة غیر قادحة انتهی۔ وقد تقدم فی بیان الترجیح بیان من صحح من المحدثین حدیث عبد اللہ بن زید وقد قال الشیخ ابن دقیق العید فی الامام رجاله رجال الصحیح وہو متصل علی مذہب الجماعة وقال ابن حزم فی المحلی ہذا اسناد فی غایة الصحة۔ ثم قد روی عن بلال انه کان بعد رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یؤذن مثنی مثنی ویقیم مثنی مثنی فدل ذلک ای عمل بلال بعد وفاة النبی صلی اللہ علیه وسلم ایضا علی انتفاء ما روی انس رض وفی نسخة العینی عن انس قال العینی فی شرحه لما بین ما روی عن بلال من تثنیة الاقامة فی حیاة النبی علیه السلام الذی یخالف ما رواه انس عنه من انه امر بان یوتر الاقامة اکد ذلک بما روی عنه ایضا من انه کان یثنی الاقامة بعد النبی علیه السلام ایضا فکل ذلک یدل علی انتفاء ما رواه انس وان العمل علی حدیث عبد اللہ بن زید لانه ہو اصل الاذان والاقامة فی تثنیة الفاظها انتهی ومع ذلک اجاب عنه علماءنا بما جوبة مختلفة کما سیأتی۔ حدثنا احمد بن داود بن موسی قال ثنا یعقوب بن حمید بن کاسب المدنی سکن مکة وقد ینسب الی جده من رواة البخاری فی خلق افعال العباد وابن ماجة قال مضر بن محمد عن ابن عیینة ثقة وقال الدورقی عنه لیس بشیء وفی موضع آخر لیس بثقة قلت من این قلت ذاک قال لانه محدود قلت الیس ہو فی سماعه ثقة قال بلی وقال عباس العنبری یوصل الحدیث وقال ابن ابی حاتم قلت لابی زرعة ثقة فحرک راسه قلت کان صدوقا فی الحدیث قال لہذا شروط وقال ابو حاتم ضعیف الحدیث۔ وقال البخاری لم یزل خیرا ہو فی الاصل صدوق وقال النسائی لیس بشیء وقال فی موضع آخر لیس بثقة وقال لقاسم قلت لابی مصعب بمن ابو عیینة بمکة وعمن اکتب بها فقال علیک بشیخنا یعقوب بن حمید قال ابن ابی خیثمة قلت لمصعب الزبیری ان ابن معین یقول فی ابن کاسب ان حدیثه لا یجوز لانه محدود فقال بئس ما قال ان جده الطالبیون فی التحامل وابن کاسب ثقة مامون صحب حدیثه وکان من سناء فقضاة زمانا وقال الحاکم ابو عبد اللہ لم یتکلم فیه احد بحجة وقال مسلمة ثقة سکن مکة وتوفی سنة احدی واربعین ومائتین قال ثنا عبد الرزاق بن ہمام صاحب المصنف عن معمر بن راشد الازدی احد الاعلام عن حماد بن ابی سلیمان عن ابراہیم النخعی عن الاسود عن بلال انه کان یثنی الاذان ویثنی الاقامة زاد الدارقطنی وغیره فانه کان یمد الاذان ویحدر بالتکبیر ویختم بالتکبیر وہذا الاثر اخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن معمر باسناده المذکور عند المصنف والدارقطنی بہذا الاسناد واسناده صحیح ویعقوب بن حمید وان ضعفه بعض المحدثین ولکن اکثر المحدثین وثقوه ومع ہذا تابعه علی ذلک الحسن بن ابی الربیع وسحق بن ابراہیم عند الدارقطنی وہما ثقتان اما الاول فہو الحسن بن یحیی بن الجعد بن نشیط العبدی ابو علی ابن ابی الربیع الجرجانی سکن بغداد قال ابن ابی حاتم صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات واما الثانی فہو ابن راہویه مشہور وقد اخرج عبد الرزاق ثم الدارقطنی من طریق الثوری عن ابی معشر عن ابراہیم عن الاسود عن بلال قال کان اذانه واقامته مرتین مرتین وہذا الاسناد ایضا صحیح ولا شک فی سماع الاسود من بلال فانه ادرکه وروی عنه فان النسائی روی حدیثا من طریق الاسود قال حدثنا بلال وقد قال الذہبی فی تذکرته فی ترجمة الاسود اخذ عن معاذ وابن مسعود وحذیفة وبلال والکبار حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا محمد بن سنان قال ثنا شریک بن عبد اللہ النخعی۔ ح وحدثنا روح بن الفرج قال ثنا محمد بن سلیمان بن حبیب بن جبیر الاسدی ابو جعفر المصیصی العلاف المعروف بلوین کوفی الاصل من رواة ابی داود والنسائی قال ابن ابی حاتم عن ابیه صالح عدوق قیل له ثقة قال صالح الحدیث وقال النسائی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات قال ابو نعیم الاصبہانی کان ممن یرابط بالثغور وآثاره المصیصة وکان لا یکره ان یلقب بلوین وذکر ان له حلقة فی الفرائض ایام ابن عیینة وقال مسلمة کان ثقة مات سنة خمس واربعین ومائتین بالثغر لوین مصغر القب لمحمد بن سلیمان قال ابن جریر انما لقب بلوین لانه کان یبیع الدواب فیقول ہذا الفرس له لوین ہذا الفرس له قدید فلقب بلوین وقال محمد بن القاسم الازدی قال لوین لقبتنی امی لوینا وقد رضیت۔ قال ثنا شریک عن عمران ابن مسلم الجعفی الکوفی عن سوید بن غفلة قال سمعت بلالا وقال الحاکم ان سوید لم یدرک اذان بلال واقامته فی عہد النبی صلی اللہ علیه وسلم قلت کانه اراد بذلک تاکید مذہبه فان الشواذ قالوا ان بلالا لم یؤذن بعد النبی صلی اللہ علیه وسلم لاحد الا لعمر رض مرة بالشام فلما لم یؤذن بعده فتکون ہذه آثار بلال منقطعة قلت ولیس کذلک بل الصحیح انه اذن لابی بکر ایضا وسوید ادرک الجاہلیة وقدم المدینة یوم دفن النبی صلی اللہ علیه وسلم

besturdubooks.wordpress.com

یؤذن مثنیٰ ویقیم مثنیٰ فهذا بلال قد روی عنه فی الاقامة ما یخالف ما ذکر انس وفی حدیث ابی محذورة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علمه الاقامة مثنیٰ مثنیٰ حدثنا علی بن معبد علی بن شیبة قال ثنا روح بن عبادة قال ثنا ابن جریج قال اخبرنی عثمان بن السائب عن ابیه وام عبد الملک بن ابی محذورة ح وحدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو عاصم قال ثنا ابن جریج قال اخبرنی عثمان بن السائب عن ابیه وام عبد الملک بن ابی محذورة انهما سمعا ابا محذورة یقول علمنی رسول الله صلی الله علیه وسلم الاقامة مثنیٰ مثنیٰ الله اکبر الله اکبر اشهد ان لا الٰه الا الله اشهد ان لا الٰه الا الله اشهد ان محمدا رسول الله اشهد ان محمدا رسول الله حی علی الصلوٰة حی علی الصلوٰة

وکان مسلما فی حیوته کما فی کتب اسماء الرجال فلا مانع من ادراکه بلالا وسماعه اذانه فی عهد ابی بکر وقد صرح فی هذه الروایة بسماع اذانه فیحمل علی انه سمع اذانه بعد النبی صلی الله علیه وسلم فقول الحاکم مسلم وما اراد بذلک غیر مسلم لانه لا یلزم من عدم سماع سوید اذان بلال واقامته فی عهد النبی صلی الله علیه وسلم انه لم یسمع من بعده ایضا فافهم واللہ اعلم وقال العینی فی شرحه بعد ما ذکر عن ابن حزم عدم تاذین بلال لاحد بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم الامرة بالشام لانسلم ذلک لعدم الدلیل الصحیح علیه ولئن سلمنا ذلک فلا یضرنا لان النزاع فی الاقامة ولا شک ان بلالا اذا صلی کان یقیم وکان یقیم مثنیٰ مثنیٰ وان کان لا یقیم بنفسه فقد کان یسمع من یقیم ولو امر من یقیم بالافراد ومنع من یقیم مثنیٰ لنقل عنه ذلک فحیث لم ینقل دل علی ان الاقامة عنده مثنیٰ مثنیٰ ولم یتغیر حکمها عما کان علیه فی حدیث عبد الله بن زید انتهی - یؤذن مثنیٰ ویقیم مثنیٰ واسناده حسن کما فی آثار السنن واخرج الدارقطنی والطبرانی عن عون بن ابی جحیفة عن ابیه ان بلالا کان یؤذن للنبی صلی الله علیه وسلم مثنیٰ مثنیٰ ویقیم مثنیٰ مثنیٰ ورجاله کلهم ثقات الا زیاد بن عبد الله البکائی وثقه غیر واحد وهو من رجال الصحیحین لکن فی حدیثه عن غیر ابی اسحٰق لین وهذا عن غیره - فهذا بلال قد روی عنه فی الاقامة ما یخالف ما ذکر انس واجابوا عن ذلک بالانقطاع قال الشوکانی وادعی الحاکم فیه الانقطاع قال الحافظ ولکن فی روایة الطحاوی سمعت بلالا ویؤید ذلک ما رواه ابن ابی شیبة عن جبر بن علی عن شیخ یقال له حفص عن ابیه عن جده وهو سعد القرظ قال اذن بلال حیوة رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم اذن لابی بکر فی حیوته ولم یؤذن فی زمان عمر وسوید بن غفلة حاج فی زمن ابی بکر واما ما رواه ابو داود من ان بلالا ذهب الی الشام فی حیوة ابی بکر وکان بها حتی مات فهو مرسل وفی اسناده عطاء الخراسانی وهو مدلس وروی الطبرانی فی مسند الشامیین من طریق جنادة بن ابی امیة عن بلال انه کان یجعل الاذان والاقامة مثنیٰ مثنیٰ وفی اسناده ضعف - وفی حدیث وفی نسخة العینی ثم فی حدیث ابی محذورة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علمه الاقامة مثنیٰ مثنیٰ وهو متاخر عن حدیث بلال الذی فیه امر الایتار لان حدیث ابی محذورة بعد فتح مکة وهو سنة الفتح وامر بلال بالایتار اول ما شرع الاذان فیکون حدیث ابی محذورة ناسخا - وقال ابن حزم ان تثنیة الاقامة قد نسخت وانه ﷺ کان اول الامر والافضل ما صح من امر رسول الله صلی الله علیه وسلم بلالا بان یوتر بها الا الاقامة والصحیح الاخر اولی بالاخذ قال العینی فی شرحه لو کان حدیث بلال ناسخا لهذا الحدیث لما روی عن بلال بعده من انه کان یثنی الاذان ویثنی الاقامة کما رواه عبد الرزاق فی مصنفه والدارقطنی فی سننه وکیف یظن ببلال انه یترک الناسخ ویاتی بالمنسوخ ولئن سلمنا ان حدیثه ناسخ لکن لانسلم ان حکمه باق لانه منسوخ ایضا بحدیث ابی محذورة لما ان حدیثه کان فی اول الامر وحدیث ابی محذورة کان عام حنین انتهی - حدثنا علی بن معبد علی بن شیبة قالا ثنا روح بن عبادة قال ثنا ابن جریج قال اخبرنی عثمان بن السائب عن ابیه وام عبد الملک بن ابی محذورة قالت سمعت اباها محذورة ح وحدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو عاصم قال ثنا ابن جریج قال اخبرنی عثمان بن السائب عن ابیه وام عبد الملک بن ابی محذورة انهما ای السائب وام عبد الملک سمعا اباها محذورة قال ابن ابی یوسف تقدم هذا الاسناد بعینه من قبل فی اول الباب الماضی الا ان المصنف ذکر هناک الاختلاف بین روایة روح وابی عاصم بان الاول ذکر بعد عثمان ام عبد الملک فقط وزاد الثانی السائب ایضا ولفظ المصنف هناک قال ابو عاصم فی حدیثه قال اخبرنی ابی وام عبد الملک بن ابی محذورة یعنی عن ابی محذورة وقال روح فی حدیثه عن ام عبد الملک بن ابی محذورة عن ابی محذورة وقد تقدم من اتفق اباهم فی ذلک فی روایة روح کما ذکر هناک کذلک هو فی سنن الکبری وغیره فالظاهر ان ما وقع ههنا من لفظ عن ابیه فی طریق روح زائد من قلم الناسخین لان هذا اجمال یرده التفصیل الماضی واللہ اعلم وعلمه اتم - ثم رایت النسخة التی علیها شرح العینی فلیس فیها عن ابیه فی طریق روح فحمدت اللہ وشکرته یقول علمنی رسول الله صلی الله علیه وسلم الاذان کما تؤذنون الآن الله اکبر الله اکبر الی آخر الاذان باثبات الترجیع والصلوة خیر من النوم فی الصبح. قال وقد علمنی الاقامة الخ ذکر ذلک البیهقی وغیره من طریق روح - الاقامة مثنیٰ مثنیٰ هذا اجمال والتفصیل ما ذکر بعد ذلک

الله اکبر الله اکبر اشهد ان لا الٰه الا الله اشهد ان لا الٰه الا الله اشهد ان محمدا رسول الله اشهد ان محمدا رسول الله حی علی الصلوة حی علی الصلوة

besturdubooks.wordpress.com

حی علی الفلاح حی علی لفلاح قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة الله اکبر الله اکبر لا الٰه الا الله غیران ابا بکرة لم یذکر فی حدیثه قد قامت الصلوة **حدثنا** ابو بکرة وعلی بن عبد الرحمن قالا حدثنا عفان قال ثنا همام قال حدثنی عامر الاحول قال حدثنی مکحول ان عبد الله بن محیریز حدثه ان ابا محذورة حدثه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علمه الاقامة سبع عشر کلمة الله اکبر الله اکبر الله اکبر الله اکبر ثم ذکر مثل حدیث روح سواء **حدثنا** علی بن معبد قال ثنا موسی بن داود قال ثنا همام ح وحدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا محمد بن سنان قال ثنا همام عن عامر الاحول عن مکحول عن ابن محیریز عن ابی محذورة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله **حدثنا** ابن ابی داود قال ثنا ابو الولید ابو عمر الحوضی قالا ثنا همام ح وحدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا همام قال ثنا عامر الاحول قال ثنا مکحول ان ابن محیریز حدثه انه سمع ابا محذورة یقول علمنی رسول الله صلی الله علیه الاقامة سبع عشر کلمة

حی علی الفلاح حی علی الفلاح قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة الله اکبر الله اکبر لا الٰه الا الله قلت بهذا هو من طریق روح عن ابن جریج عند البیهقی وغیره بذکر قد قامت الصلوة مرتین وکذلک اخرج النسائی من طریق حجاج عن ابن جریج بهذا السند وفیه وعلمنی الاقامة مرتین ثم ذکر کلمات الاقامة فذکر الله اکبر اربع مرات والشهادتین مرتین والحیعلتین مرتین وقد قامت الصلوة مرتین ثم التکبیر مرتین ثم کلمة التوحید مرة وکذلک اخرج الدارقطنی من طریق حجاج عن ابن جریج بهذا السند وقال فیه وعلمنی الاقامة مرتین غیران ابا بکرة لم یذکر فی حدیثه عن ابی عاصم لفظ قد قامت الصلوة ای ذکر الاقامة ولم یذکر قد قامت الصلوة قلت وتابع ابا بکرة علی ذلک الحسن بن علی عن ابی عاصم عند ابی داود بهذا السند وفیه وعلمنی الاقامة مرتین ثم ذکر بالتثنیة التکبیر فی اول الاذان والشهادتین والفلاحین مثنی مثنی ثم التکبیر مرتین ثم کلمة التوحید مرة وقال ابو داود وقال عبد الرزاق واذا اقمت الصلوة فقلها مرتین قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة وقد تقدم من قبل من وافقه علی ذلک من الثقات وزیادة الثقة مقبولة فتقبل والله اعلم وتقدم من قبل من اخرجه غیر المصنف بهذا الطریق - **حدثنا** ابو بکرة وعلی بن عبد الرحمن بن محمد بن المغیرة المخزومی قالا حدثنا عفان بن مسلم الصفار ابو عثمان البصری قال ثنا همام بن یحیی قال حدثنی عامر بن عبد الواحد الاحول البصری قال حدثنی مکحول الشامی ان عبد الله بن محیریز حدثه ای مکحولا الشامی ان ابا محذورة حدثه ای ابن محیریز ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علمه ای ابا محذورة الاقامة سبع عشر کلمة وبذا نص علی ما قال الاحناف لا یحتمل التاویل وبذا اجمال وتفصیله الله اکبر الله اکبر الله اکبر الله اکبر ثم ذکر ای عفان بسنده مثل حدیث روح بن عبادة عن ابن جریج سواء لم یقع فی نسخة العینی لفظ سواء ای باثبات کلمات الاذان مثنی مثنی وبذا حدیث مختصر وتقدم عن الدارقطنی مفصلا فی الباب الاول واخرجه ابو داود عن الحسن بن علی والترمذی عن محمد بن المثنی کلاهما عن عفان باسناده المذکور عن ابی محذورة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علمه الاذان تسع عشر کلمة والاقامة سبع عشر کلمة - قال العلامة ابن الترکمانی بذا الحدیث رجاله علی شرط الصحیح اخرجه الترمذی وقال حسن واخرجه ایضا ابن حبان فی صحیحه واخرجه ابن خزیمة فی صحیحه ولفظه وعلمه الاقامة مثنی مثنی - **حدثنا** علی بن معبد قال ثنا موسی بن داود قال ثنا همام ح وحدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا محمد بن سنان قال ثنا همام عن عامر الاحول عن مکحول عن ابن محیریز عن ابی محذورة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل المتن المروی بطریق ابی بکرة وعلی بن عبد الرحمن والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق محمد بن عوف الحمصی عن موسی بن داود عن همام باسناده بلفظ علمنی رسول الله صلی الله علیه وسلم الاذان تسعة عشر کلمة بعد فتح مکة والاقامة سبعة عشر کلمة **حدثنا** ابن ابی داود ابراهیم قال ثنا ابو الولید الطیالسی وابو عمر الحوضی حفص بن عمر الازدی قالا ثنا همام ح وحدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال الانماطی قال ثنا همام قال ثنا عامر الاحول قال ثنا مکحول ان ابن محیریز عبد الله حدثه ای انه ای عبد الله بن محیریز سمع ابا محذورة یقول علمنی رسول الله صلی الله علیه وسلم الاقامة سبع عشر کلمة والحدیث اخرجه الطبرانی عن علی بن عبد العزیز عن حجاج بن المنهال وعن محمد بن یحیی بن المنذر عن حفص بن عمر الحوضی وعن معاذ ابن المثنی عن ابی الولید الطیالسی وعن زکریا بن حمدویه الصفار عن عفان اربعتهم عن همام باسناده المذکور عن ابی محذورة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علمه الاذان تسعة عشر کلمة والاقامة سبعة عشر کلمة ثم فصل الاذان وفی آخره الاقامة مثنی مثنی کما فی شرح العینی فالمصنف اخرج هذا الحدیث من طریق عفان وموسی بن داود ومحمد بن سنان وابی الولید وابی عمر الحوضی وحجاج بن المنهال کلهم عن همام عن الاحول عن مکحول عن ابن محیریز عن ابی محذورة واخرجه ابو داود عن عفان وسعید بن عامر وحجاج کلهم عن همام بسنده المذکور والترمذی وابن ماجة عن عفان عن همام قال هذا حدیث حسن صحیح والنسائی عن عبد الله عن همام والدارمی عن سعید بن عامر وابی الولید الطیالسی وحجاج بن المنهال والدارقطنی عن موسی بن داود

besturdubooks.wordpress.com

فتصحیح معانی ھذہ الآثار

وابی الولید والبیہقی عن ابی الولید وغیرہ والحاصل ان ہذہ روایۃ ہمام اخذ بہا عنہ ثمانیۃ رجال وقد مر من قبل ان ہماما وثقہ جمہور المحدثین واحتج بہ الشیخان واصحاب السنن وضعفہ بعضہم وشرط بعضہم موافقۃ حفظہ من کتابہ وہذا اعدل الاقوال وقد قال ابوداؤد کذا فی کتابہ فی حدیث ابی محذورۃ واراد بذلک صحۃ الحدیث علی القول الثالث والا فقد عرفت ان الجمہور علی توثیقہ فلا حاجۃ الی ذلک لاسیما اذا تابعہ غیرہ فان الطبرانی اخرج من روایۃ سعید بن ابی عروبۃ عن عامر بسندہ کما فی الجوہر النقی ولفظہ علمنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الاذان تسع عشرۃ کلمۃ والاقامۃ سبع عشرۃ واخرج النسائی والبیہقی وغیرہما من طریق حجاج عن ابن جریج عن عثمان بن السائب عن ابیہ ام عبد الملک بن ابی محذورۃ عن ابی محذورۃ فذکرہ بتثنیۃ کلمات الاقامۃ واخرجہ الحازمی فی الناسخ والمنسوخ کما اخرجہ النسائی وقال حدیث حسن فالحاصل ان حدیث ہمام حدیث صحیح لاشک فیہ وقد قال ابن دقیق العید فی الامام بطریق الترمذی وغیرہ ہذا السند علی شرط الصحیح وقال بطریق ابی داؤد وغیرہ رجالہ رجال الصحیح وقد تقدم ان الترمذی وابن خزیمۃ وابن حبان صححوہ۔ قال العینی فی شرحہ واعترض البیہقی وقال ہذا الحدیث عندی غیر محفوظ بوجوہ احدہا ان مسلما لم یخرجہ ولو کان محفوظا لم یترکہ مسلم لان ہذا الحدیث قد رواہ ہشام الدستوائی عن عامر الاحول دون ذکر الاقامۃ کما اخرجہ مسلم فی صحیحہ الثانی ان ابا محذورۃ قد روی عنہ خلافہ والثالث ان ہذا الخبر لم یدر علیہ ابو محذورۃ ولا اولادہ ولو کان حکما ثابتا لما فعلوا بخلافہ واجاب الشیخ فی الامام بان عدم تخریج مسلم ایاہ لا یدل علی عدم صحتہ لانہ لم یلتزم اخراج کل الصحیح وعن الثانی ان تعیین العدد بتسعۃ عشر وسبعۃ عشر ینفی الغلط فی العدد بخلاف غیرہ من الروایات لانہ قد یقع فیہا اختلاف واسقاط وایضا قد وجدت متابعۃ لہمام فی روایتہ عن عامر کما اخرجہ الطبرانی عن سعید بن ابی عروبۃ عن عامر بن عبد الواحد عن المکحول وعن الثالث ان ہذا داخل فی باب الترجیح لا فی باب التضعیف لان عمدۃ التصحیح عدالۃ الراوی وترک العمل بالحدیث لوجود ما ہو ارجح منہ لا یلزم منہ ضعفہ الا تری ان الاحادیث المنسوخۃ تحکم بصحتہا اذا کانت ثابتۃ وانہا غدلا ولا یعمل بہا لوجود الناسخ واذا آل الامر الی الترجیح فقد یختلف الناس انتہی ونقل الشوکانی عن الحافظ ان حدیث ابی محذورۃ فی تثنیۃ الاقامۃ مشہور عند النسائی وغیرہ اھ ثم قال وہو متاخر عن حدیث بلال الذی فیہ الامر بایتار الاقامۃ لانہ بعد فتح مکۃ لان ابا محذورۃ من مسلمۃ الفتح وبلال امر بافراد الاقامۃ اول ما شرع الاذان فیکون ناسخا وقد رد ابو الشیخ ان بلالا اذن بمنی ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم مرتین مرتین واقام مثل ذلک اذا عرفت ہذا تبین لک ان احادیث تثنیۃ الاقامۃ صالحۃ للاحتجاج بہا لما اسلفناہ واحادیث افراد الاقامۃ وان کانت اصح منہا لکثرۃ طرقہا وکونہا فی الصحیحین لکن احادیث التثنیۃ مشتملۃ علی الزیادۃ فالمصیر الیہا لازم لاسیما مع تاخر تاریخ بعضہا کما عرفناک وقد ذہب احمد واسحاق وابن جریر وغیرہم الی اجازۃ القولین کل ما ورد فی ذلک فمن شاء ربع التکبیر فی اول الاذان ومن شاء ثنی ومن شاء ثنی الاقامۃ ومن شاء افردہا الا الاقامۃ فان فیہ ذلک مرتین علی کل حال وقد احتج القائلون بافراد الاقامۃ عن حدیث ابی محذورۃ باجوبۃ منہا ان من شرط الناسخ ان یکون اصح سندا واقوم قاعدۃ وہذا ممنوع فان المعتبر فی الناسخ مجرد الصحۃ لا الاصحیۃ ومنہا ان جماعۃ من الائمۃ ذہبوا الی ان ہذہ اللفظۃ فی تثنیۃ الاقامۃ غیر محفوظۃ وردوا من طریق ابی محذورۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرہ ان یشفع الاذان ویوتر الاقامۃ کما ذکر ذلک الحازمی فی الناسخ والمنسوخ واخرجہ البخاری فی تاریخہ والدارقطنی وابن خزیمۃ وہذا الوجہ غیر نافع لان القائلین بانہا غیر محفوظۃ غایۃ ما اعتذروا بہ عدم الحفظ وقد حفظ غیرہم من الائمۃ کما تقدم ومن علم حجۃ علی من لم یعلم واما روایۃ ایتار الاقامۃ عن ابی محذورۃ فلیست کروایۃ التشفیع علی ان الاعتماد علی الروایۃ المشتملۃ علی الزیادۃ ومن الاجوبۃ ان تثنیۃ الاقامۃ لو فرض انہا محفوظۃ وان الحدیث بہا ثابت لکانت منسوخۃ فان اذان بلال ہو آخر الامرین لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما عاد من حنین ورجع الی المدینۃ اقر بلالا علی اذانہ واقامتہ قالوا وقد قیل لاحمد بن حنبل الیس حدیث ابی محذورۃ بعد حدیث عبد اللہ بن زید لان حدیث ابی محذورۃ بعد فتح مکۃ قال الیس قد رجع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی المدینۃ فاقر بلالا علی اذان عبد اللہ بن زید ہذا ما جابوا بہ ولکنہ متوقف علی نقل صحیح ان بلالا اذن بعد رجوع النبی صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ وافرد الاقامۃ ومجرد قول احمد لا یکفی انتہی قلت ونقل یدل علی انہ اقام بعد ذلک مثنی مثنی فان الطبرانی والدارقطنی وابن عدی رووا من عدۃ اسانید عن زیاد بن عبد اللہ البکائی عن ابی وہب الاودی عن عون بن ابی جحیفۃ عن ابیہ ان بلالا کان یؤذن لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثنی مثنی ویقیم مثنی مثنی وفی روایۃ اذن صوتین واقام مثل ذلک وابو جحیفۃ السوائی سمع عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اواخر عمرہ قال الحافظ فی الاصابۃ قدم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اواخر عمرہ وحفظ عنہ ثم صحب علیا اھ وذکرہ الذہبی فی حفاظ الصحابۃ وذکر الخطیب وابن عبد البر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توفی وہو لم یبلغ الحلم وقد تقدم عن سوید الاسود انہما سمعا بلالا یؤذن مثنی ویقیم مثنی وہما سمعا عن بلال بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم وبالجملۃ ان یختار التثنیۃ بعد ما اختار الافراد فی آخر زمانہ واللہ اعلم عند اللہ عز وجل۔ تصحیح زاد فی نسخۃ العینی قبلہ قال ابو جعفر رحمہ اللہ معانی ہذہ الآثار المرویۃ عن ابی محذورۃ

besturdubooks.wordpress.com

يوجب ان يكون الاقامة مثل الاذان سواء على ماذكرنا الان بلا اختلف فيما امر به من ذلك ثم ثبت هو من بعد على التثنية فى الاقامة بتواتر الآثار فى ذلك فعلم ان ذلك هو ما امر به وفى حديث ابى محذورة التثنية ايضا فقد ثبت التثنية فى الاقامة واما وجه ذلك من طريق النظر فان قوما احتجوا فى ذلك بمن يقول الاقامة تفرد مرة مرة بالحجة التى ذكرناها لهم فى هذا الباب مما يكرر فى الاذان مما لا يكرر فكانت الحجة فى ذلك ان الاذان كما ذكروا ما كان منه مما يذكر فى موضعين يثنى فى الموضع الاول وافرد فى الموضع الآخر وما كان منه غير مثنى افرد واما الاقامة فانما تفعل بعد انقطاع الاذان فلها حكم مستقل وقد رأينا ما يختم به الاقامة من قول لا اله الا الله هو ما يختم به الاذان ايضا فالنظر على ذلك ان يكون بقية الاقامة على مثل بقية الاذان ايضا

يكون الاخير من ذلك

فانها صريح فى ان الاقامة والاذان متساويان قاله العينى. لوجب ان يكون وفى نسخة العينى تكون الاقامة مثل الاذان سواء على ماذكرنا لان بلالا اختلف فى ما امر به من ذلك اى من امر الاقامة فذكر انس انه امر بالايتار وذكر ابو جحيفة السوائى وغيره انه كان يثنى الاقامة فى عهده صلى الله عليه وسلم. ثم ثبت هو اى بلال من بعد عهده صلى الله عليه وسلم على التثنية فى الاقامة بتواتر اى بتكاثر الآثار المروية من طريق سويد والاسود فى ذلك اى فى اخذ بلال فى تثنية الاقامة فعلم لم يقع فى نسخة العينى من قوله فعلم الى قوله واما وجه ذلك ان ذلك اى تثنية الاقامة هو ما امر به بلال فى آخر عهده صلى الله عليه وسلم فيكون غير هذا الامر منسوخا بهذا الامر واما ما قالوا من ان بلالا لم يؤذن بعد النبى صلى الله عليه وسلم الا لعمر مرة واحدة بالشام فليس بصحيح بل الصواب انه اذن لابى بكر مدة حياته ثم لم يؤذن لعمر الا مرة واحدة بالشام كما تقدم ذلك من قبل وعندى على ذلك دلائل كثيرة منها انه وقع الاتفاق على ان الذى تولى الاذان بعده هو سعد القرظ وقد قال غير واحد من المحققين ان عمر ولاه قال الحافظ ابن كثير لما ولى عمر الخلافة ولاه اذان المسجد النبوى كذا فى كتابه البداية وبهذا قال ابن المبارك عن يونس كما فى الاستيعاب وقيل ولاه ابو بكر ولكنه غير صحيح تمرده الروايات كما سياتى ومنها ان الروايات الكثيرة تدل على ذلك منها ما تقدم عن ابن ابى شيبة وكذلك هو عند ابى الشيخ فى الاذان وسند ابن ابى شيبة صحيح ومنها ما روى عبد الرزاق فى التثويب عن طاؤس اما انها لم تقل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن بلالا سمعها فى زمان ابى بكر بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولها رجل غير مؤذن فاخذها منه فاذن بها فلم يمكث ابو بكر الا قليلا الحديث. وفى حديث ابى محذورة التثنية ايضا وسياتى ان ابا محذورة اختار التثنية بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقد ثبت التثنية فى الاقامة فى الروايات الكثيرة الصحيحة الشهيرة فعلى هذا يؤول فى روايات الايتار لانها خلاف المشهور قال شيخنا البرهان انه محمول على الاختصار فى بعض الاحوال تعليما للجواز وقال الشامى هو عندنا محمول على ايتار الصوت بان يحدر توفيقا بينه وبين الروايات الغير المحتملة وقال سيدى فى حاشية الكوكب والاوجه عندى ان قوله امر بلال الخ قضيتان مهملتان فى حكم الجزئية والمراد اذان الصبح واقامته والمعنى يشفع اذانه باذان ام مكتوم ويتولى الاقامة منفردا واستثناء الاقامة على هذا التوجيه مدرج من بعض الرواة كما هو عند المالكية اه فاللفظ وان كان عاما لكن المقصود منه اذان الصبح خاصة واما وجه ذلك من طريق النظر فان قوما احتجوا فى ذلك ممن يقول الاقامة تفرد مرة ومن ذهب الى ذلك الامام الشافعى وغيره كما تقدم بالحجة متعلق بقوله احتجوا التى ذكرناها اى هذه الحجة لهم فى هذا الباب فى الفصل الثانى مما يكرر فى الاذان مما وفى نسخة العينى ومما بزيادة الواو «لا يكرر فيجعل المكرر فى الاقامة على نصف ما هو عليه فى الاذان بخلاف ما لا يكرر كالاقامة فانها تبقى على حالها فتكرر فى الاقامة وتقدم توضيح هذا الاستدلال والجواب عنه فى الفصل الثانى من هذا الباب فكانت الحجة زاد فى نسخة العينى عليهم اى على اهل هذه المقالة فى ذلك ان الاذان كما ذكروا ما كان منه اى من الاذان مما يذكر فى موضعين كالتكبير يثنى وفى نسخة العينى ثنى فى الموضع الاول وافرد فى الموضع الآخر وما كان منه اى من الاذان غير مثنى كقول لا اله الا الله فى آخر الاذان افرد خبر لقوله ما كان وما قيل انه بيان لقوله غير مثنى وخبر ما كان محذوف لدلالة السياق عليه فليس بصحيح بل هو وهم واما الاقامة شروع فى الجواب عن نظر المخالف بعد تسليم قاعدته فانما وفى نسخة العينى فانها تفعل بعد انقطاع الاذان فلها اى للاقامة حكم مستقل وقد رأينا ما يختم وفى نسخة العينى تختم به الاقامة اى كلماتها من قول لا اله الا الله بيان لقوله ما يختم هو ما يختم به الاذان زاد فى نسخة العينى من ذلك ايضا فالنظر على ذلك اى على اتحاد ختم الاذان والاقامة على التهليل ان يكون وفى نسخة العينى تكون بقية الاقامة على مثل بقية الاذان ايضا والحاصل انا سلمنا ان ما يكون فى الاذان مكررا يكون فى الثانى على نصف ما هو عليه فى الاول ولكن لا نسلم ان الاقامة تابعة له حتى تجرى فيها القاعدة المذكورة بل للاقامة حكم مستقل لانها تفعل بعد انقطاع حكم الاذان ثم ان ههنا قياسا آخر يعارض القياس الاول الذى مال اليه اهل الفصل الثانى وهو انا رأينا الاذان والاقامة يختمان على التهليل وهو مرة واحدة فى الاذان والاقامة

besturdubooks.wordpress.com

فکان مما یدخل علی هذه الحجة انا رأینا ما یختم به الاقامة لا نصف له فیجوز ان یکون المقصود الیه منه هو نصفه الا انه لما لم یکن له نصف کان حکمه حکم سائر الاشیاء التی لا تنقسم مما اذا وجب بعضها وجب بوجوبه کلها فلهذا صارما یختم به الاذان والاقامة من قول لا الٰه الا الله سواء فلم یکن فی ذلک دلیل لاحد المعنیین علی الاخر ثم نظرنا فی ذلک فرأینا هم لم یختلفوا انه فی الاقامة بعد الصلوة والفلاح یقول الله اکبر الله اکبر فیجیء به ههنا علی مثل ما یجیء به فی الاذان فی هذا الموضع ایضا ولا یجیء به علی نصف ما هو علیه فی الاذان فلما کان هذا من الاقامة مما له نصف علی مثل ما هو علیه فی الاذان سواء کان ما بقی من الاقامة ایضا هو علی مثل ما هو علیه فی الاذان ایضا سواء لا یحذف من ذلک شیء فثبت بهذا ان الاقامة مثنی مثنی وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله وقد روی ذلک عن نفر من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ایضا حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبد الحمید بن صالح قال ثنا وکیع عن ابراهیم بن اسمعیل بن مجمع

فهما شرکان فی الاختتام فینبغی ان یکونا فی غیره ایضا کذلک فتکون الاقامة مثنی مثنی کالاذان قال العینی فی شرحه حاصل هذا الکلام ان الخصم لما نظر فی افراد الاقامة الی کون لفاظها علی النصف مما کان علیه لفاظ الاذان بناء علی ان ما یکرر من لفاظ الاذان یجعل علی النصف مما هو علیه فی الابتداء نظرنا نحن فی کونها مثنی مثنی مثل الاذان الی کون مساواة اختتام آخرها بما کان یختم به الاذان فاذا تساوت الاذان فی افراد اللفظ فیما یختتم به کل منهما کان النظر والقیاس ان تتساوی بقیتها بقیة الاذان فتثنی حینئذ وفیه نظر من جهة الخصم اشار الیه بقوله فکان الخ - فکان مما یدخل علی هذه الحجة انا رأینا ما یختم وفی نسخة العینی یختم به الاقامة لا نصف له لانه لا یتم الکلام بعد التنصیف وهو لا الٰه الا الله - فیجوز ان یکون المقصود الیه منه ای مما یختم به الاقامة هو نصفه الا انه لما لم یکن له نصف کان حکمه حکم سائر الاشیاء التی لا تنقسم مما اذا وجب بعضها وجب بوجوبه کلها فلهذا صار ما یختم به الاذان والاقامة من قول لا الٰه الا الله بیان لقوله ما یختم سواء وحاصل هذا الرد ان التهلیل لم ینصف فی الاقامة علی القاعدة المذکورة لانه لا یمکن تنصیفه لعدم تمام الکلام فیکون المراد منها تنصیف الاشیاء التی یمکن فیها التنصیف والتهلیل لیس منها فیکون حکمه حکم الاشیاء الغیر المنقسمة کالاستراق والاستیلاد ونحوهما اتفاقا وعتق البعض عند الصاحبین وحکمها وجوب کلها عند وجود البعض فعلی هذا ثبت التهلیل کله بوجود البعض فاشترک الاذان والاقامة علی الاختتام علی التهلیل لهذا الوجه فلا یقاس علیه بقیة الاقامة - فلم یکن فی ذلک ای فی النظر الذی ذکره فی تثنیة الاقامة دلیل لاحد المعنیین وهو تثنیة الاقامة علی الاخر ای علی افرادها - ثم نظرنا فی ذلک فرأینا هم لم یختلفوا انه فی الاقامة بعد الصلوة والفلاح یقول الله اکبر الله اکبر مرتین فیجیء به ای بالتکبیر ههنا ای فی الاقامة علی مثل ما یجیء به فی الاذان فی هذا الموضع ایضا ای فی آخر الاذان فکما ان التکبیر فی الاذان مرتین فی آخره قبل التهلیل فکذلک هو فی الاقامة مرتین فی آخرها قبل التهلیل ولا یجیء به ای بالتکبیر فی الاقامة علی نصف ما هو علیه فی الاذان فلما کان هذا ای التکبیر من الاقامة ای فی آخر الاقامة مما له نصف فیکون مرة ولکنه لیس کذلک فی الاقامة بل هو فی الاقامة علی مثل وفی نسخة العینی بحذف مثل ما هو علیه فی الاذان زاد فی نسخة العینی ایضا سواء نصب علی انه خبر کان الذی فی قوله فلما کان هذا من الاقامة قاله العینی - کان ما بقی الی آخره جواب لقوله فلما کان من الاقامة بیان لما فی قوله ما بقی - ایضا هو علی مثل ما هو علیه فی الاذان ایضا سواء وفی نسخة العینی بحذف سواء لا یحذف من ذلک من شیء والحاصل انا رأینا الاصل المتفق علیه ان التکبیر کما یکون فی آخر الاذان قبل التهلیل مرتین کذلک یکون التکبیر فی هذا الموضع فی الاقامة ولا یکون علی نصف ما هو علیه فی الاذان فلما وجدنا هذا فی الاقامة کما فی الاذان مع ان له نصفا فیکون مرة ولم ینصف فینبغی ان یکون بقیة الاذان والاقامة ایضا متحدین فی التثنیة فثبت بذلک ای بهذا النظر وما ذکرنا قبله من الاحادیث والآثار ان الاقامة مثنی مثنی واستدل الزیلعی بان الاقامة لو کانت فرادی لافرد قوله قد قامت الصلوة اذ هی الاصل فیها وما سمیت الاقامة الا لاجلها تسمیة للکل باسم البعض انتهی قلت وهذا الاستدلال لا یجری الا فی مقابلة الشوافع وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد والثوری وابن المبارک واهل الکوفة رحمهم الله وقد روی ذلک ای تثنیة الاقامة عن نفر من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ایضا فهو اولی بالقبول حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبد الحمید بن صالح بن عجلان البرجمی بضم الموحدة والجیم بینهما راء ساکنة ابو صالح الکوفی من رواة النسائی قال ابو حاتم صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ربما خالف وقال مطین کان ثقة وقال بن قانع کوفی صالح وقال مسلمة کوفی ثقة مات سنة ثلاثین ومائتین قال ثنا وکیع عن ابراهیم بن اسمعیل بن مجمع بن یزید وقیل ابن زید ابن مجمع الانصاری ابو اسحق المدنی کان اصم من رواة البخاری فی التعالیق وابن ماجة قال بن معین ضعیف لیس بشیء وقال ابو زرعة سمعت ابا نعیم

besturdubooks.wordpress.com

15
2

ابن جارية عن عبيد مولى سلمة بن الاكوع ان سلمة بن الاكوع كان يثنى الاقامة حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا محمد بن سنان قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد عن ابراهيم قال كان ثوبان يؤذن مثنى ويقيم مثنى حدثنا ابن خزيمة قال ثنا محمد قال ثنا شريك عن عبد العزيز بن رفيع قال سمعت ابا محذورة يؤذن مثنى مثنى ويقيم مثنى

يقول الايسوى حديثه فلسين وقال ابو حاتم كثير الوهم ليس بالقوى يكتب حديثه ولا يحتج به وقال البخارى كثير الوهم وقال النسائى ضعيف وقال ابن عدى ومع ضعفه يكتب حديثه وقال الحاكم ابو احمد ليس بالمتين عندهم وقال ابو داؤد ضعيف متروك الحديث وقال ابن حبان كان يقلب الاسانيد ويرفع المراسيل - ابن جارية الظاهر انها ام ابراهيم ولهذا كتب الالف فى النسبة اليها ووقع فى شرح البخارى للعينى عن ابراهيم بن اسمعيل عن مجمع ابن حارثة والظاهر انه تصحيف ووقع فى المغانى فى ترجمة عبيد ان حارثة والله اعلم عن عبيد مولى سلمة بن الاكوع هكذا فى النسخة الموجودة عندنا وكذلك نقل العينى فى شرح البخارى وقال فى المغانى عبيد مولى سلمة بن الاكوع روى عن مولاه سلمة روى عنه ابراهيم ابن اسمعيل بن مجمع بن حارثة حديثا فى تثنية الاقامة ذكره ابن ابى حاتم وسكت عنه روى له الطحاوى انتهى ولم اجد لغيره فيه كلاما والذى يظهر لى انه وقع ههنا التصحيف من بعض النساخين فكانه كان فى الاصل ابن ابى عبيد فسقط ما سوى عبيد من قلم الناسخين وهو يزيد بن ابى عبيد الحجازى ابو خالد الاسلمى مولى سلمة بن الاكوع من رواة الستة قال الآجرى عن ابى داؤد ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات وعن ابن معين ثقة وقال العجلى حجازى تابعى ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث مات سنة سبع واربعين ومائة وقيل غير ذلك ومما يقوى ما ذكرنا ان الدارقطنى اخرج هذا الاثر فى سننه وفيه يزيد بن ابى عبيد عن سلمة بن الاكوع وعنه ابو عاصم والعلم عند الله ولم اجد فى كتاب ابن ابى حاتم عبيدا مولى سلمة ووجدت فيه يزيد بن ابى عبيد مولى سلمة - ان سلمة بن الاكوع هو سلمة بن عمرو بن الاكوع واسمه سنان بن عبد الله ابو مسلم او ابو ايا س او ابو عامر الاسلمى شهد بيعة الرضوان وكان شجاعا راميا ويقال كان يسبق الفرس شدا على قدميه وكان يسكن الربذة وبايع النبى صلى الله عليه وسلم عند الشجرة على الموت ولما قتل عثمان خرج الى الربذة وتزوج بها امرأة وولد له اولادا فلم يزل بها حتى قبل ان يموت بليال فنزل المدينة مات سنة اربع وسبعين على الراجح كان يثنى الاقامة وزاد العينى فى شرح البخارى فى نقله الاذان ايضا والظاهر انه من تصرف النساخ فانه لم يتعرض له فى شرح معانى الآثار والاثر اخرجه ابن ابى شيبة عن وكيع باسناده بلفظ المصنف كما فى شرح العينى وهذا الاثر ضعيف لورود ابراهيم بن اسمعيل فى سنده ولكن ابا عاصم تابعه على ذلك عند الدارقطنى وهو ثقة ولفظ الدارقطنى حدثنا ابو عمر القاضى ثنا ابن الجنيد ثنا ابو عاصم عن يزيد بن ابى عبيد عن سلمة بن الاكوع انه كان اذا لم يدرك الصلوة مع القوم اذن واقام ويثنى الاقامة وهذا سند صحيح والله اعلم قال العينى فى شرحه ويستفاد منه لو لم تثبت عنده استقرار الامر بالنبى عليه السلام على تثنية الاقامة لم يات بها مثنى انتهى حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا محمد بن سنان زاد فى نسخة العينى العوقى قال ثنا حماد بن سلمة عن حماد بن سليمان عن ابراهيم النخعى قال كان ثوبان بن بجدد بضمومة فسكنة وضم دال مهملة ويقال ابن حجدر بفتح الجيم وسكون الحاء المهملة وفتح الدال المهملة آخره راء ابو عبد الله او ابو عبد الرحمن الهاشمى مولى النبى صلى الله عليه وسلم قيل اصله من اليمن اصابه سبا فاشتراه النبى صلى الله عليه وسلم فاعتقه وقال ان شئت نلحق بمن انت منهم فعلت وان شئت ان تثبت فانت منا اهل البيت فثبت ولم يزل معه فى سفره وحضره ثم خرج الى الشام فنزل الرملة ثم حمص وابتنى بها دارا ومات بها سنة اربع وخمسين يؤذن مثنى ويقيم مثنى وفى نسخة العينى مثنى مثنى فى الموضعين - قال النيموى وهو مرسل لان ابراهيم لم يدرك ثوبان قلت كان النخعى ولد سنة خمسين وتوفى ثوبان سنة اربع وخمسين فكان له اربع سنين عند وفاته فالنخعى وان ادرك زمانه لكن لم يثبت له منه سماع الا ان هذا الارسال لا يقدح فى صحة هذا الاثر لان المرسل حجة عندنا وعند الجماهير لا سيما ان جماعة من المحدثين صححوا مراسيله مطلقا قال العينى فى شرحه ابراهيم ثقة ثبت لو لم تثبت عنده ان ثوبان كان يثنى الاقامة لما اخبر به عنه حدثنا ابن خزيمة وفى نسخة العينى محمد بن خزيمة قال ثنا محمد بن سنان كذا فى نسخة العينى قال ثنا شريك بن عبد الله النخعى الكوفى القاضى عن عبد العزيز بن رفيع بضم اوله وفتح الفاء الاسدى ابو عبد الله المكى الطائفى سكن الكوفة من رواة الستة قال احمد ويحيى والوحاتم والنسائى ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات وقال العجلى تابعى ثقة وقال يعقوب بن شيبة يقوم حديثه مقام الحجة مات سنة ثلاثين ومائة وله نيف وتسعون سنة وقيل بعد ذلك قال سمعت ابا محذورة وهذا يرد قول الحاكم ان عبد العزيز لم يدرك ابا محذورة قاله الحافظ فى الدراية - يؤذن مثنى مثنى وفى نسخة العينى مثنى مرة ويقيم مثنى واسناده حسن قاله النيموى وقال العينى فى

besturdubooks.wordpress.com

وقد روی عن مجاهد فی ذلک ما حدثنا یزید بن سنان قال ثنا یحیی بن سعید القطان قال ثنا فطر بن خلیفة عن مجاهد فی الاقامة مرة مرة انما هو شیئ استخفه الامراء فاخبر مجاهد ان ذلک محدث وان الاصل هو التثنیة

باب قول المؤذن فی اذان الصبح الصلوة خیر من النوم

شرحه اسناده صحیح ورجاله ثقات وهذا دلیل قاطع علی انه ثبت عندابی محذورة انتساخ حکم افراد الاقامة اذلو کان ثابتا لما کان وسعه ان یاتی الا بالافراد فلما اتی بها مثنی دل علی ان التثنیة هی الاصل فیها کما کان فی اذان عبدالله بن زید واقامته وقد اخرج المصنف تثنیة الاقامة عن سلمة بن الاکوع وثوبان وابی محذورة وفی الباب عن عبدالله بن زید الانصاری اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن عبدالرحمن بن ابی لیلی قال کان عبدالله بن زید الانصاری مؤذن النبی علیه السلام یشفع الاذان والاقامة وعن علی بن ابی طالب اخرجه ابن ابی شیبة عن الهیج بن قیس ان علیا رضی الله عنه کان یقول الاذان مثنی والاقامة واتی علی مؤذن یقیم مرة مرة فقال الا جعلتها مثنی لام لک انتهی مختصرا **وقد** روی عن مجاهد فی ذلک ما حدثنا یزید بن سنان قال ثنا یحیی بن سعید القطان قال ثنا فطر بن خلیفة القرشی المخزومی مولاهم ابوبکر الحناط الکوفی من رواة البخاری والاربعة قال عبدالله بن احمد عن ابیه ثقة صالح الحدیث قال وقال ابی کان عند یحیی بن سعید ثقة وقال ابن ابی خیثمة عن ابن معین ثقة وقال العجلی کوفی ثقة حسن الحدیث وکان فیه تشیع قلیل وقال ابوحاتم صالح الحدیث کان یحیی بن سعید یرضاه ویحسن القول فیه ویحدث عنه وقال النسائی لا بأس به وفی موضع آخر ثقة حافظ کیس وقال ابوزرعة الدمشقی سمعت بانعیم یرفع من فطر ویوثقه ویذکر انه کان ثبتا فی الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد کان ثقة ان شاء الله تعالی ومن الناس من یستضعفه قال السعدی زائغ غیر ثقة وقال الدارقطنی فطر زائغ ولم یحتج به البخاری وقال ابوبکر بن عیاش ما ترکت الروایة عنه الا لسوء مذهبه وقال الساجی کان یقدم علیا علی عثمان مات سنة خمس وخمسین ومائة وقیل قبل ذلک قلت احتج به الاربعة واخرج له البخاری مقرونا عن مجاهد فی الاقامة مرة مرة انما هو شیئ استخفه الامراء وهکذا فی نسخة الحاوی وفی ما نقل العینی فی شرح البخاری احدثه الامراء واما الاول فمعناه تحرک لذلک الامراء کما ورد فی قتل ابی جهل استخفه الفرح ای تحرک لذلک وخف واصله السرعة ففی التعبیر بهذا اشارة ان بنی امیة جعلوا الاقامة واحدة واحدة للسرعة اذا خرجوا وهذا یدل علی عدم اهتمامهم بامر الدین سیما الصلوة وهذا مشهور عنهم وهم الذین کانوا ترکوا التکبیر فی خفض ورفع وجعلوا اقامة الصلوات فی غیر اوقاتها وغیر ذلک کما هو مشهور عنهم وهذا الاثر اخرجه عبدالرزاق عن الثوری عن فطر وابن ابی شیبة عن وکیع عن فطر بسنده مثله واسناد هذا الاثر صحیح وفطر وان ضعفه بعض المحدثین لکن الجمهور علی توثیقه کما عرفت فاخبر مجاهد ان ذلک ای افراد الاقامة محدث وان الاصل هو التثنیة ونقل الزیلعی شارح الکنز عن ابی الفرج بن الجوزی انه قال کان الاذان والاقامة مثنی مثنی فلما قام بنو امیة افردوا الاقامة وعن ابراهیم کان الاقامة مثل الاذان حتی کان هؤلاء الملوک فجعلوها واحدة واحدة للسرعة اذا خرجوا انتهی ونقل ایضا عن البیهقی قول النخعی ان اول من نقص الاقامة معاویة بن ابی سفیان اهـ وقال العلامة ابن الترکمانی روی البیهقی فی الخلافیات من جهة ابن اسحق الحنظلی السمرقندی نا محمد بن ابان ثنا حماد عن ابراهیم قال اول من نقص الاقامة معاویة بن ابی سفیان ثم حکی عن الحاکم انه قال ما ملخصه نقص الاقامة تثنیتها ومن ذکره بالصاد المهملة فقد وهم واجیب عن ذلک بان ما تقدم عن مجاهد یقتضی ان التغییر بالنقص بالمهملة انتهی تم الباب والله تعالی اعلم بالصواب

باب قول المؤذن فی اذان الصبح الصلوة خیر من النوم

ای هذا باب فی بیان قول المؤذن فی اذان الصبح الصلوة خیر من النوم بعد الفلاح وفی بیان اصله ومشروعیته وحکمه قال العینی فی شرحه واعلم ان ما ذکره المصنف رحمه الله تعالی من الصلوة خیر من النوم فی صلوة الصبح هو التثویب الذی کان شرع فی عهد النبی صلی الله علیه وسلم ولم ینقل خلافه عن احد الا قلیلا والی هذا ذهب الجمهور وانما الخلاف الذی یذکر ههنا فی الروایات فهو محمول علی التثویب الذی احدثه علماء الکوفة والتثویب لغة الاعلام بعد الاعلام یطلق علی الاقامة کما فی حدیث ادبار الشیطان وله ضراط وعلی قوله الصلوة خیر من النوم کما نقله الترمذی عن ابن المبارک واسحق وعلی الاعلام بین الاذان والاقامة ایضا وهذا هو المحدث قال فی البدائع الکلام فی التثویب فی ثلاثة مواضع فی تفسیره ومحله ووقته اما الاول فقد ذکره محمد فی کتاب الصلوة قلت ارأیت کیف التثویب فی صلوة الفجر قال کان التثویب الاول بعد الاذان الصلوة خیر من النوم فاحدث الناس هذا التثویب وهو حسن وفسر التثویب المحدث وبین وقته فی الجامع الصغیر فقال التثویب الذی یضعه الناس بین الاذان والاقامة فی صلوة الفجر حی علی الصلوة حی علی الفلاح مرتین حسن وانما سماه محدثا لانه احدث فی زمن

قال ابو جعفر کره قوم ان یقال فی اذان الصبح الصلوة خیر من النوم واحتجوا فی ذلک بحدیث عبد الله بن زید فی الاذان الذی امره رسول الله صلی الله علیه وسلم تعلیمه ایاه بلالا فامر بلالا بالتاذین وخالفهم فی ذلک آخرون فاستحبوا ان یقال ذلک فی التاذین للصبح

التابعین وحسنا لاستحسانهم ذلک واما الثانی وهو محله فصلوة الفجر عند عامة العلماء والعشاء ایضا عند بعضهم وهو احد قولی الشافعی وانکر فی الجدید رأسا واما التثویب المحدث فمحله صلوة الفجر ووقته ما بین الاذان والاقامة وتفسیره حی علی الصلوة حی علی الفلاح کما تقدم غیر ان مشائخنا قالوا لا بأس بالتثویب المحدث فی سائر الصلوات لفرط غلبة الغفلة علی الناس وشذرکونهم الی الدنیا وتهاونهم بامور الدین فصار سائر الصلوات فی زماننا مثل الفجر فی زمانهم فکان زیادة الاعلان من باب التعاون علی البر والتقوی فکان مستحسنا انتهی بالحذف والاختصار فعلم ان التثویب فی کلامهم نوعان قدیم ومحدث وسیاتی التفصیل فی ذلک ان شاء الله تعالی. قال ابو جعفر کره قوم ان یقال فی اذان الصبح الصلوة خیر من النوم قال العینی فی شرحه اراد بالقوم هؤلاء عطاء بن ابی رباح وطاؤسا والاسود بن یزید فانهم کرهوا ان یقال فی اذان الصبح الصلوة خیر من النوم وهو قول عن الشافعی واسحاق ثم بسط فی ذکر آثار طاؤس وعطاء والاسود عند عبد الرزاق وابن ابی شیبة. وقال الشوکانی بعد ما ذکر من ذهب الی مشروعیته وهو رأی الشافعی فی القدیم ومکروه عنده فی الجدید وهو مروی عن ابی حنیفة وتقدم ذلک علی الشافعی کذلک فی قول البدائع وقال ابن رسلان وفی الحدیث دلیل علی ان الصلوة خیر من النوم سنة فی الاذان قال السبکی وفیه قولان احدهما هذا وهو القدیم المفتی به والثانی وهو الجدید انه لا یسن اه وقال الشوکانی ذهبت العترة والشافعی فی احد قولیه الی ان التثویب بدعة قال فی البحر احدثه عمر فقال ابنه هذه بدعة وعن علی رضی الله عنه سمعه لا تزید وا فی الاذان ما لیس منه اه وقال ابن رشد ذهب الجمهور الی انه یقال ذلک فیهما وقال آخرون انه لا یقال لانه لیس من الاذان المسنون وبه قال الشافعی اه فعرف بذلک ان مذهب الجمهور هو سنیته ذلک وانکره الشافعی وکرهه فی احد قولیه وافتی اصحابه علی ما ذهب الیه الجمهور ومما ینبغی ان ینبه علیه ان ما ذکره الشوکانی وابن قدامة وابن حجر وغیرهم من مذهب الاحناف لعدم سنیته لیس بصحیح بل هو غلط لا یوجد فی کتبنا الاحناف بل المذکور فیها خلافه قال القاری تحت حدیث ابی محذورة واما قول ابن حجر وفی هذا تصریح بندبه ذکر فی الصبح وهو مذهبنا کاکثر العلماء خلافا لابی حنیفة فغیر صحیح نشأ عن قلة اطلاع علی مذهبنا وکذا رد هذا القول غیره واکثر کتبنا مصرحة باستحبابها منها ما تقدم عن البدائع ونحوه فی الهدایة واستدل علیه ابن الهمام بروایات کما سیاتی وقد صرح باستحبابه الطحاوی رح عن ائمتنا الثلاثة وهو اعلم الناس بجمیع المذاهب وکذلک صرح باستحبابه ابن نجیم صاحب البحر وشارح الوقایة وغیرهم قال سید فی الاوجز والظاهر ان من نقل الخلاف فیه توهم بعض اقوال الامام محمد فانها موهمة الیه وربما صرح کلام صاحب البدائع وصاحب السعایة فارجع الیهما اه وقد تقدم کلام صاحب البدائع ملخصا والله اعلم. واحتجوا فی ذلک بحدیث عبد الله بن زید فی الاذان الذی امره رسول الله صلی الله علیه وسلم تعلیمه وفی نسخة العینی بتعلیمه ایاه بلالا فامر النبی صلی الله علیه وسلم بلالا لم یقع فی نسخة العینی فامر بلالا وکذا لم یقع فی نسخة الحاوی ایضا. بالتاذین ای بتاذین الملک المنزل من السماء ولیس فیه الصلوة خیر من النوم واحتجوا ایضا بحدیث ابی محذورة ان النبی صلی الله علیه وسلم علمه الاذان تسع عشر کلمة ولیس فیها التثویب وغیر ذلک من الروایات التی لیس فیها الترجیع ولا یکون هذا حجة علی الجمهور لانه ثبت ذلک من الروایات الصحیحة وهو زیادة ثقة فتکون حجة. وخالفهم فی ذلک آخرون فاستحبوا ان یقال ذلک ای الصلوة خیر من النوم فی التاذین ومن ذهب الی ذلک عمر بن الخطاب وابنه وانس والحسن البصری وابن سیرین والزهری ومالک والثوری واحمد واسحق وابو ثور وداؤد واصحاب الشافعی وهو رأی الشافعی فی القدیم ومکروه عنده فی الجدید وهو مروی عن ابی حنیفة قاله الشوکانی وقد عرفت ان النقل عن الامام لیس بصحیح یرده قول المصنف رح کما سیاتی ویرده ایضا کتب الاحناف. للصبح هذا هو مذهب الجمهور وذهب بعضهم الی انه للعشاء ایضا قال الشوکانی واختلفوا فی محله فالمشهور انه فی صلوة الصبح فقط وعن النخعی وابی یوسف انه سنة فی کل الصلوات وحکی عن الحسن بن صالح انه یستحب فی اذان العشاء وروی عن الشعبی وغیره استحبابه فی الفجر والعشاء اه بالتغیر الیسیر. وتقدم فی کلام صاحب البدائع ان الشافعی ذهب فی القدیم الی استحبابه فی العشاء ایضا کالفجر قلت لکن النقل عن ابی یوسف لیس بصحیح فان عنده الصلوة خیر من النوم فی صلوة الفجر کما ذهب الیه الامام ومحمد وغیرهما حدیدل علی ذلک قول المصنف بعد ما اثبت استحبابه وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد وغیر واحد من اصحابنا وانما ذهب الامام ابو یوسف الی استحباب التثویب المحدث فی سائر الصلوات وخصه ذلک بالامراء وعاب ذلک علیه الامام محمد وقال الامیر وغیره سواء لان الناس سواسیة فی امر الجماعة فالحاصل انهم اتفقوا علی استحباب التثویب

besturdubooks.wordpress.com

تأذین

بعد الفلاح وكان من الحجة لهم فی ذلك انه وان لم يكن فيه حدثنا عبد الله بن يزيد فقد علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم اباه محذورة بعد ذلك وامره ان يجعله فی الاذان للصبح حدثنا علی بن معبد قال ثنا روح بن عبادة قال ثنا ابن جريج قال اخبرنی عثمان بن السائب عن ام عبد الملك بن ابی محذورة عن ابی محذورة ان النبی صلى الله عليه وسلم علمه فی الاذان الاول من الصبح الصلوة خير من النوم الصلوة خير من النوم حدثنا علی قال ثنا الهيثم بن خالد بن يزيد قال ثنا ابو بكر بن عياش عن عبد العزيز بن رفيع قال سمعت ابا محذورة قال كنت غلاما صبيا فقال لی رسول الله صلى الله عليه وسلم قل الصلوة خير من النوم الصلوة خير من النوم

القديم وانما الخلاف فی التثويب المحدث فمن نقل علی خلاف ذلك فقد وهم كذا يظهر من كتب اصحابنا كالبدائع والبحر والشامی وغيرذلك فتنبه - بعد الفلاح ای بعد حی علی الفلاح وحی علی الصلوة قال صاحب البحر التثويب نوعان قديم وحادث فالاول الصلوة خير من النوم وكان بعد الاذان الا ان علماء الكوفة الحقوه بالاذان والثانی احدثه علماء الكوفة بين الاذان والاقامة حی علی الصلوة مرتين حی علی الفلاح مرتين وليس له لفظ يخصه بل تثويب كل بلد علی ما تعارفوه اما بالتنحنح او بقوله الصلوة الصلوة او قامت قامت لانه للمبالغة فی الاعلام وانما يحصل بما تعارفوه فعلی هذا اذا احدث الناس اعلاما مخالفا لما ذكر جاز كذا فی المجتبی ولا يخص صلوة بل هو فی سائر الصلوات وهو اختيار المتأخرين وعند المتقدمين هو مكروه فی غير الفجر كما حكاه النووی فی شرح المهذب للماوردی ان علی رأی مؤذنا يثوب فی العشاء فقال اخرجوا هذا المبتدع من المسجد وعن ابن عمر مثله انتهی - وكان من الحجة لهم فی ذلك انه وان لم يكن ذلك فی حديث وفی نسخة العينی تأذين عبد الله بن زيد ای فی حديث تاذينه فقد علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم اباه محذورة بعد ذلك ای بعد ما وقع من امر النبی صلى الله عليه وسلم لبلال بالتاذين بحديث عبد الله بن زيد وامره ای ابا محذورة ان يجعله ای الصلوة خير من النوم فی الاذان للصبح حدثنا علی بن معبد قال ثنا روح بن عبادة قال ثنا ابن جريج قال اخبرنی عثمان بن السائب عن ام عبد الملك بن ابی محذورة عن ابی محذورة تقدم هذا السند فی اول ابواب الاذان ان النبی صلى الله عليه وسلم علمه ای ابا محذورة فی الاذان الاول احتراز عن الاقامة من الصبح فيفوت كون التثويب فی غيره الصلوة خير من النوم وانما كان النوم مشارا كالصلوة فی اصل الخيرية لانه قد يكون عبادة كما اذا يكون وسيلة الی تحصيل طاعة او ترك معصية اولان النوم راحة فی الدنيا والصلوة راحة فی الآخرة فتكون الراحة فی الآخرة افضل قاله صاحب البحر والطحطاوی.

الصلوة خير من النوم ای مرتين مرتين والحديث اخرجه النسائی وابو داود والبيهقی مفصلا مع ذكر الاذان وسبب اذان ابی محذورة الی غير ذلك وصححه ابن خزيمة وغيره وسند حديث المصنف صحيح لامرية فيه حدثنا علی بن معبد كما فی نسخة العينی قال ثنا الهيثم بن خالد بن يزيد ابو صالح وراق ابی نعيم روی عنه كثيرا وثقه الدارقطنی مات سنة ثمان وسبعين ومائتين وهذا ما عليه صاحب كشف الاستار وقد اظهر لی كونه وراق ابی نعيم فانی لم اجد فيما عندی من كتب اسماء الرجال ابا بكر بن عياش فی شيوخه ولا الهيثم وراقا فی تلامذة ابی بكر ولم يتعرض له العينی فی شرحه وقال فی المغانی الهيثم بن خالد بن يزيد القرشی الصيصی مولی آل عثمان بن عفان هروی الاصل كان ببغداد روی عن اشعث ابن عيسی بن الطباع وحجاج بن محمد الصيصی وداود بن منصور ومحمد بن عيسی بن الطباع وآخرين روی عنه احمد بن محمد بن الحسن الاصبهانی وصالح بن احمد بن ابی مقاتل وعلی بن احمد بن علی الوراق الصيصی وآخرون روی له الطحاوی انتهی وذكره الخطيب فی تاريخه ولم يذكر فيه شيئا من الجرح وقال فی تهذيب التهذيب ضعفه الدارقطنی فيما قرأت بخط الذهبی وسمی جده عبد الله قال ثنا ابو بكر بن عياش عن عبد العزيز بن ابن رفيع قال سمعت ابا محذورة قال كنت غلاما صبيا وفی نسخة العينی صيتا وهكذا نقل عن الدارقطنی قال فی شرحه علی وزن ضيق صفة مشبهة واراد به شديد الصوت عاليه يقال هو صيت وصائت مثل ميت ومائت انتهی - فقال لی رسول الله صلى الله عليه وسلم قل الصلوة خير من النوم الصلوة خير من النوم والحديث اخرجه الدارقطنی من طريق الحمانی عن ابی بكر باسناده بلفظ كنت غلاما صبيا فاذنت بين يدی رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر يوم حنين فلما بلغت حی علی الصلوة حی علی الفلاح قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحق فيها الصلوة خير من النوم قلت ورواة حديث المصنف كلهم ثقات الا ابا بكر بن عياش وقال الحافظ فی ترجمته ثقة عابد الا انه لما كبر ساء حفظه وكتابه صحيح كذا فی التقريب وقال ابن عدی كما فی التهذيب انی لم اجد له حديثا منكرا اذا روی عنه ثقة وبهنا الراوی عنه ثقة كما ذكرنا ترجمته فبالجملة ان الحديث لا ينزل عن درجة الحسن وآخرج حديث ابی محذورة بهذه الزيادة ابو داود وابن حبان والبيهقی وغيرهم من طريق الحارث بن عبيد عن محمد بن عبيد الملك

besturdubooks.wordpress.com

قال ابو جعفر فلما علم رسول الله صلی الله علیه وسلم ذلک امر ابا محذورة کان ذلک زیادة علی ما فی حدیث عبد الله بن زید وجب استعمالها

ابن ابی محذورة عن ابیه عن جده والحارث ضعفه ابن معین وقال احمد مضطرب الحدیث وقال الساجی صدوق عنده مناکیر وقال النسائی صالح وقال ایضا لیس بذاک القوی واما محمد فقال ابن القطان مجهول الحال لا نعلم روی عنه احد الا الحارث وقال عبد الحق لا یحتج بهذا الاسناد وبالجملة ان الحدیث بهذا الطریق ضعیف وآخرجه ابو داؤد ایضا من طریق ابی عاصم وعبد الرزاق عن ابن جریج عن عثمان بن السائب عن ابیه وام عبد الملک ابن ابی محذورة فذکر هذه الزیادة والحدیث بهذا الطریق صحیح صححه ابن خزیمة وآخرجه النسائی من غیر هذه الطرق کلها فروی عن عبد الله عن سفیان عن ابی جعفر عن ابی سلیمان عن ابی محذورة فذکر هذه الزیادة وهذا الحدیث صحیح صححه ابن خزیمة وابن حزم وغیرهما والحاصل ان هذه الزیادة التی وقعت فی روایات ابی محذورة وان ضعف بعض طرقها ولکن اکثر طرقها صحیحة کما قد عرفت فالقول بها لازم کما هو مذهب الجمهور

قال الامام ابو جعفر الطحاوی رحمه الله تعالی وفی نسخة العینی بحذف قال ابو جعفر فلما علم رسول الله صلی الله علیه وسلم ذلک ای التثویب فی صلوة الفجر ابا محذورة کان ذلک ای هذا التعلیم زیادة علی ما فی حدیث عبد الله بن زید من عدم ذکر التثویب ووجب استعمالها لان زیادة الثقة مقبولة کما هو مقرر فی الاصول وقد ذکر التثویب معه بلال سید المؤذنین عند ابن ماجة واحمد والترمذی بلفظ التثویب فی شئ من الصلوة الا فی صلوة الفجر وفیه ابو اسمعیل الملائی وهو ضعیف مع انقطاعه بین عبد الرحمن بن ابی لیلی وبلال وقال ابن السکن لا یصح اسناده کما فی النیل وقد ثبت فی الروایات الکثیرة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان نائما فاتاه بلال فآذنه بالصلوة فقال الصلوة خیر من النوم فاقرت فی صلوة الفجر روی ذلک محمد بن اسحق عن الزهری عن سعید بن المسیب عن عبد الله بن زید فی حدیث طویل وفیه فجاءه فذعاه ذات غداة الی الفجر فقیل له ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نائم فصرخ بلال بالعلی صوته الصلوة خیر من النوم قال سعید بن المسیب فادخلت هذه الکلمة فی التاذین الی صلوة الفجر رواه الحاکم واحمد وغیرهما قال الحاکم هذه امثل الروایات فی قصة عبد الله لان سعیدا سمع من عبد الله ورواه یونس ومعمر وشعیب ترفع احتمال تدلیس ابن اسحاق ورواه معمر عن الزهری عن سعید بن المسیب عن بلال انه اتی النبی لیؤذنه بصلوة الفجر فقیل هو نائم فقال الصلوة خیر من النوم الصلوة خیر من النوم فاقرت فی تاذین الفجر فثبت الامر علی ذلک رواه ابن ماجة وابن المسیب لم یدرک بلالا فهو منقطع قال الشیخ ابن الهمام وهو حجة عندنا بعد عدالة الرواة وثقتهم ورواه یونس بن یزید عن الزهری عن حفص بن عمر عن بلال انه اتی النبی صلی الله علیه وسلم یؤذنه بالصبح فوجده راقدا فقال الصلوة خیر من النوم مرتین فقال النبی صلی الله علیه وسلم ما احسن هذا یا بلال اجعله فی اذانک رواه الطبرانی فی الکبیر وحفص بن عمر هذا هو ابن سعد القرظ وهو ثقة لکنه لم یثبت لی سماعه عن بلال والعلم عند الله والحاصل ان اثبات الصلوة خیر من النوم ثبت عن بلال عن النبی صلی الله علیه وسلم بطرق کثیرة ودرکی ذلک بلال بنفسه وجل طرق روایته صحیحة الا ان سعیدا لم یسمع من بلال فالحدیث منقطع وهو حجة عندنا وقد تابعه علی نقل ذلک غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم کعبد الله بن زید عند احمد والحاکم وابی الشیخ وغیرهم وهو حدیث صحیح کما تقدم وسعد القرظ عند الدارمی والبیهقی من طریق الزهری عن حفص بن عمر بن سعد القرظ عن سعد وابی الشیخ فی الاذان کما فی کنز العمال. وعبد الله بن عمر عند ابن ماجة من طریق الزهری عن سالم عن ابیه مطولا فی قصة عبد الله وفی آخره قال الزهری وزاد بلال فی نداء صلوة الغداة الصلوة خیر من النوم فاقرها رسول الله صلی الله علیه وسلم فی اسناده ضعف واخرجه ابو الشیخ ایضا من طریق خلف عن ابن عمر وعائشة عند الطبرانی فی الاوسط کما فی المجمع للهیثمی قال فیه صالح بن ابی الاخضر واختلف فی الاحتجاج به ولم ینسبه احد الی الکذب وابی هریرة عند الطبرانی فی الاوسط کما فی المجمع وقال تفرد به مروان بن ثوبان قال الهیثمی ولم اجد من ذکره ورواه الطبرانی ایضا فی الاوسط من وجه آخر فی حدیث طویل فی قصة امامة ابی بکر فی مرضه صلی الله علیه وسلم قال الهیثمی وفیه عبد الرحمن بن قسیط ولم اجد من ذکره فاکثر هذه الروایات صحیحة والطرق الضعیفة اذا انضم بعضها الی بعض ینزل الی درجة الحسن واعلم ان فی هذه الروایات کلها ان النبی صلی الله علیه وسلم امر بلالا بادخال هذه الکلمة فی اذان الصبح ولکن یعارض ذلک کله ما روی مالک من انه بلغه ان المؤذن جاء عمر بن الخطاب یؤذنه لصلوة الصبح فوجده نائما فقال الصلوة خیر من النوم یا امیر المؤمنین فامره عمر ان یجعلها فی نداء الصبح ورواه الدارقطنی والبیهقی والطبرانی وغیره مسندا باسناد حسن کما قال ابن سید الناس وغیره فما قال ابن عبد البر لا اعلم انه روی من وجه یحتج به غیر صحیح وقد رد علیه الزرقانی فانظره وکان ابن عبد البر اراد بذلک دفع هذا التعارض الذی ذکروا وجه ما قیل فی الجمع ان مقصوده رضی الله عنه ان محل هذه الکلمة هو نداء الصبح فقط لا باب الامیر فکانه کره ان ینادی به علی بابه وامره باقتصاره علی نداء الصبح فقط ذکره الشیخ هذا التوجیه فی الاوجز وقال واختار هذا التوجیه ابن عبد البر والباجی وقال الزرقانی وهو

besturdubooks.wordpress.com

وقد استعمل ذلك اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من بعده حدثنا علي بن شيبة قال ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان عن محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر قال كان في الاذان الاول بعد الفلاح الصلوة خير من النوم الصلوة خير من النوم حدثنا علي بن شيبة قال ثنا يحيى بن يحيى قال انا هشيم ح وحدثنا ابن ابي داود قال ثنا عمرو بن عون قال انا هشيم عن ابي عون عن محمد بن سيرين عن انس قال كان التثويب

المتعين وهو الاوجه عندي انتهى وذكر الشيخ الاجل في المسوى وجها آخر وهو ان مؤذن عمر كان ترك هذه الكلمة في الاذان وذكرها بعد ذلك لعرفه عمر بادخالها في الاذان ليكون مؤدى على وجه السنة اه ويحتمل انه لما كان وقع الانكار عن التثويب عن بعض الصحابة لعدم ورودة في اذان الملك النزل من السماء فامره كان اشعارا به لاشرعاله قال سيدي في الاوجز واختاره الشوكاني قلت لكن الشوكاني نقل ما نقل ههنا عن البحر ولم يفهم مراده صاحب البحر لعدم وجود نسخة فكيف ينسب هذا التوجيه الى الشوكاني وذكر الشيخ ههنا احتمالا آخر وهو ان الامر من الاول كانه كان غير محتم بل كان على هوى المؤذن قد يقوله وقد يقول بدله حي على خير العمل كما ورد في بعض الروايات وقد يترك بهما معا فامر عمر كان لتحتمه هذا وان لم يقل به احد لكنه موجاه وذكر الطيبي احتمال ان يكون من ضروب الموافقة لكن رده القاري بان امر عمر كان في خلافته وبعيد عدم وصوله اليه سابقا وقيل لعله بلغه ثم نسيه فامره ورده القاري ايضا. وقد استعمل ذلك اي التثويب القديم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من بعده حدثنا علي بن شيبة قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان الثوري كما صرح البيهقي في روايته عن محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر قال كان في الاذان الاول بعد الفلاح الصلوة خير من النوم الصلوة خير من النوم مرتين قال في الحاوي اسناد الصحيحين ما خلا محمد بن عجلان قال المزي استشهد به البخاري في الصحيح وروى له الباقون يعني مسلما واصحاب السنن وروى ابن ابي شيبة عن عبدة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر انه كان يقول في اذانه الصلوة خير من النوم انتهى والحديث يدل على ان وقت الصلوة خير من النوم في الاذان بعد الفلاح لا بعد الاذان ووقع الاختلاف بينهم في ذلك ففي الاصل كان التثويب الاول في الفجر بعد الاذان الصلوة خير من النوم وتقدم نحوه في قول البدائع وفي البناية ناقلا عن المحيط روى عن ابي حنيفة ان الصلوة خير من النوم بعد الاذان لا فيه وهو اختيار ابي بكر محمد بن الفضل البخاري وقال فخر الاسلام البزدوي الصحيح انه كان بعد الاذان وفي الكافي التثويب القديم الصلوة خير من النوم كان بعد الاذان الان علماء الكوفة المحقوه بالاذان انتهى وقال قاضيخان والاصح انه بعد الاذان ونحو ذلك في الكفاية وقال في البناية عن المحيط وفي رواية عن اصحابنا انه في الاذان بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعله في اذانك انتهى قلت وعلى هذه الرواية عامة المتون ففي بداية المبتدي ويزيد في اذان الفجر بعد الفلاح الصلوة خير من النوم وكذلك في الكنز للنسفي والنقاية لصدر الشريعة وتنوير الابصار للتمرتاشي وغير ذلك من المتون المعتبرة والى هذا مال الشراح عامة قال صاحب البحر وفي قوله بعد فلاح اذان الفجر رد على من يقول ان محلها بعد الاذان بتمامه وهو اختيار الفضل كما في المستصفى وبهذا ذكر الطحطاوي على الدر المختار والشامي وغيرهم وعليه العمل اليوم في ديارنا وهو المؤيد بالروايات الكثيرة منها حديث ابن عمر هذه ومنها روايات بلال بلفظ اجعله في صلوتك واكثر طرقها صحيح كما تقدم ومنها حديث ابي محذورة عند النسائي بلفظ كنت اؤذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكنت اقول في اذان الفجر حي على الفلاح الصلوة خير من النوم الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله وهذا حديث صحيح صححه ابن خزيمة وابن حزم كما تقدم وهو كالنص على كونه في الاذان بعد الفلاح قبل تمامه ومنها روايات عبد الله بن زيد وسعد القرظ وعبد الله بن عمر وابي هريرة وعائشة بالفاظ مختلفة وعلى هذا تدل الآثار المروية عن ابن سيرين وغيره كما سيأتي فهذه الاخبار والاثار صريحة في ان الصلوة خير من النوم كان في الاذان لا بعده في زمانه صلى الله عليه وسلم واصحابه وعليه اعتمد جمهور الفقهاء. حدثنا علي بن شيبة قال ثنا يحيى بن يحيى قال انا هشيم ح وحدثنا ابن ابي داود قال ثنا عمرو بن عون قال انا هشيم عن ابي عون هكذا في النسخ الموجودة عندنا وفي نسختي العيني والحاوي ابن عون وهو الموافق لرواية الدارقطني وغيره بهذا الاسناد وكذلك هو في ما نقل العلامة عبد الحي في التعليق الممجد عن المصنف وهو الصحيح عندي وعلى هذا هو عبد الله بن عون بن ارطبان المزني وكان ثقة ثبتا مأمونا من سادات اهل زمانه عبادة وفضلا وورعا ونسكا وصلابة في السنة وشدة على اهل البدع كما تقدم في ترجمته عن محمد بن سيرين عن انس قال كان التثويب الاصل في التثويب ان الرجل كان اذا جاء مستصرخا فالوح بثوبه فيكون ذلك دعاء وانذارا ثم كثر حتى سمي الدعاء تثويبا قال طفيل ٥ وقد منت الخدر امنا عليكم ٥ وسيطان اذ يدعوهم ويثوب ٥ وقيل هو ترديد الدعاء تفعيل من ثاب اذا رجع ومنه قيل لقول المؤذن الصلوة خير من النوم التثويب قاله في الفائق وزاد في النهاية فان المؤذن اذا قال حي على الصلوة فقد دعاهم فاذا قال بعد الصلوة خير من النوم فقد رجع الى الكلام من المبادرة اليها انتهى

فی صلوة الغداة اذا قال المؤذن حی علی الفلاح قال الصلوة خیر من النوم مرتین فهذا ابن عمر وانس یخبران ذلک مما کان المؤذن یؤذن به فی اذان الصبح فثبت بذلک ما ذکرناه وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی

فی صلوة هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی ما کان التثویب الا فی صلوة الغداة ای فی اذانها کما یدل علی ذلک ما بعده اذا قال المؤذن حی علی الفلاح هذا شرط وجزاره قال الصلوة خیر من النوم مرتین وهذا الاثر والذی قبله اخرجهما البیهقی باسنادی المصنف واثر ابن عمر الماضی اخرجه الطبرانی ایضا بهذا السند وقال ابن سید الناس وهذا اسناد صحیح واثر انس هذا اخرجه الدارقطنی وابن خزیمة وابو الشیخ کما فی کنز العمال ایضا بالسند المذکور بلفظ من السنة اذا قال المؤذن فی الفجر حی علی الفلاح قال الصلوة خیر من النوم وصححه ابن السکن وابن خزیمة وقال ابن سید الناس وهذا اسناد صحیح اذا عرفت هذا فاعلم ان قول الصحابی من السنة کذا حکمه الرفع علی الصحیح قال ابن الصلاح فی علوم الحدیث الاصح انه مسند مرفوع لان الظاهر انه لا یرید الا سنة رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال النووی فی تقریبه امرنا بکذا او نهینا عن کذا او من السنة کذا او امر بلال ان یشفع الاذان وما شبهه کله مرفوع علی الصحیح الذی قاله الجمهور انتهی فعلی هذا قول انس هذا من الاحادیث المرفوعة واما بالالفاظ الذی ذکرها المصنف وهو لفظ کان فهو موقوف لعدم اضافته الی زمان النبی صلی الله علیه وسلم فلهذا قال المصنف رح قبل ذکر اثر سهیا وقد استعمل ذلک صحابة رسول الله صلی الله علیه وسلم من بعده ولکن اذا ضم بعض طرق اثر انس الی بعضها یکون هذا من قبیل المرفوع والعلم عند الله عز وجل - فهذا زاد فی نسخة العینی قبله قال ابو جعفر ابن عمرو انس یخبران ان ذلک هذا ما صححناه عن ما نقل فی التعلیق الممجد عن المصنف وفی الاصل یخبران ذلک فالظاهر ان لفظ ابن سقط من قلم الناسخین والله اعلم - مما کان المؤذن یؤذن به فی اذان الصبح ای فی عهد النبی صلی الله علیه وسلم علی الظاهر وقد روی البیهقی العمل علی ذلک فی عهده صلی الله علیه وسلم عن نعیم بن النحام قال کنت مع امراتی فی مرطها فی غداة باردة فنادی منادی رسول الله صلی الله علیه وسلم الی صلوة الصبح فلما سمعت قلت لو قال ومن قعد فلا حرج قال فلما قال الصلوة خیر من النوم قال ومن قعد فلا حرج فثبت بذلک ما ذکرنا من استحباب الصلوة خیر من النوم فی اذان الفجر وقد رویت فی ذلک آثار تدل علی ذلک فذکر ابن ابی شیبة من طریق حجاج عن عطاء کان ابو محذورة یؤذن لرسول الله صلی الله علیه وسلم ولابی بکر وعمر فکان یقول فی اذانه الصلوة خیر من النوم ومن طریق حجاج عن عطاء عن سوید عن بلال وعن حجاج عن عطاء عن ابی محذورة انهما کانا یثوبان فی صلوة الفجر الصلوة خیر من النوم ومن طریق سفیان عن عمران بن مسلم عن سوید انه ارسل الی مؤذنه اذا بلغت حی علی الفلاح فقل الصلوة خیر من النوم فانه اذان بلال کذا فی التعلیق الممجد علی الموطا وروی ابن خزیمة والبیهقی والدارقطنی عن ابن سیرین قال من السنة ان یقول المؤذن فی اذان الفجر حی علی الفلاح الصلوة خیر من النوم وغیر ذلک من الآثار وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد والجمهور رحمهم الله تعالی وهذا کل ما ذکرنا من الکلام کان باعتبار التثویب القدیم واما التثویب المحدث فقد تقدم تفسیره ووقته وانه مکروه عند المتقدمین ومستحسنه المتاخرون والاول قول الجمهور وعلی هذا حمل انکار عمر ابا محذورة وابن عمر وعلی وطاوس وغیرهم ولکن الثانی مؤید بروایات عدیدة منها مجیء بلال عند باب حجرة النبی صلی الله علیه وسلم لایذانه بصلوة الصبح ومنها روایة ابی بکرة عند ابی داود قال خرجت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم لصلوة الصبح فکان لا یمر برجل الا ناداه بالصلوة او حرکه برجله قال القاری فتوخذ منه مشروعیة التثویب فی الجملة علی ما ظهر لی اه وغیر ذلک من الروایات وقد قال الواقدی وغیره من اصحاب اهل السیر والاخبار کما فی خطط المقریزی ثبت وقوف بلال علی باب صلی الله علیه وسلم وکذا وقوف سعد القرظ علی باب ابی بکر وکذا وقوف المؤذن علی باب عمر وعثمان وعلی وثابت واختلف فی اول من احدث هذا التسلیم المتعارف فقیل معاویة وجزم به ابن عبد البر وقیل مغیرة وفی طبقات ابن سعد عن محمد بن سعد القرظ قال کنا نؤذن علی عمر بن عبد العزیز فی داره للصلوة وفی الناس الفقهاء فلا ینکرون ذلک فمافی الدر المختار انه حدث فی ربیع الآخر سنة سبعمائة واحد وثمانین الی آخر ما قاله غیر صحیح ولعله مبنی علی انه حدث فی هذا الوقت بعد ما کان حدث - ثم اعلم انه لا یوجد فی الروایات الصحیحة ذکر حی علی خیر العمل وهو مذهب الجمهور لانه لم تثبت ذلک مرفوعا قال البیهقی لم تثبت هذا اللفظ عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ما علم بلالا ولا ابا محذورة ونحن نکره الزیادة فیه انتهی وقال النووی فی شرح المهذب یکره ان یقال فی الاذان حی علی خیر العمل لانه لم تثبت عن رسول الله صلی الله علیه وسلم الزیادة فی الاذان مکروهة عندنا انتهی نقله فی البحر واقره علی ذلک قلت ولم یذهب الی ذلک احد من الائمة الاربعة وانما هو مذهب الروافض ونسب الی الشافعی فی احد روایتیه فغیر صحیح رد علیه الامام عز الدین وغیره ولم ینقل فی ذلک احد من الصحابة باسناد صحیح الا عن ابن عمر باسناد صحیح عند البیهقی لکن بلفظ احیانا وهو لا یدل علی قولهم لانه یحتمل ان یکون للتثویب

besturdubooks.wordpress.com

باب التاذین للفجر ای وقت هو بعد طلوع الفجر او قبل ذلک

حدثنا یزید بن سنان قال ثنا عبد اللہ بن مسلمۃ القعنبی قال ثنا مالک عن ابن شہاب عن سالم عن ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان بلالا ینادی بلیل فکلوا واشربوا حتی ینادی ابن ام مکتوم قال ابن شہاب وکان رجلا اعمی لا ینادی حتی یقال لہ اصبحت اصبحت

وکان ذلک معروفا عند اصحابہ او یقول ذلک لبیان الجواز وما ذکر فیہ من الروایات فیضہا مجاہیل وضعفا بل بعضہا موضوعۃ وہو البسط فی المطولات تم الباب واللہ اعلم۔

باب التاذین للفجر ای وقت ہو بعد طلوع الفجر او قبل ذلک

ای ہذا باب فی انہ ہل یجوز الاذان قبل الفجر ام لا قال سیدی فی الاوجز اعلم ان الائمۃ بعدما اجمعوا علی ان الاذان قبل الوقت لا یجوز فی غیر الفجر اختلفوا فی اذان الفجر قبل طلوع الفجر فاباحہ المالکیۃ مع الاختلاف فیما بینہم والیہ ذہب الشافعی واحمد وابو یوسف فی قولہ الاخیر وقال ابو حنیفۃ ومحمد لا یؤذن لہا حتی یطلع الفجر وبہ قال الثوری وزفر کما فی العینی وذکرہ احمد فی رمضان خاصۃ کما فی المغنی قال ابن قدامۃ وقال طائفۃ من اہل الحدیث اذا کان لہ مؤذنان یؤذن احدہما قبل طلوع الفجر والاخر بعدہ فلا بأس لان الاذان قبل الفجر یفوت المقصود من الاعلام بالوقت فلم یجز کبقیۃ الصلوات الا ان یکون لہ مؤذنان یحصل اعلام الوقت باحدہما کما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انتہی قال الشوکانی قال ابن المنذر وطائفۃ من اہل الحدیث والغزالی انہ لا یکتفی بہ وادعی بعضہم انہ لم یرد فی شیء من الحدیث ما یدل علی الاکتفاء قال القرطبی وہو مذہب واضح انتہی وسیاتی التفصیل فی ذلک وفی اوقاتہم عند ما یذکر المصنف۔ حدثنا یزید بن سنان قال ثنا عبد اللہ بن مسلمۃ القعنبی قال ثنا مالک عن ابن شہاب الزہری عن سالم بن عبد اللہ بن عمر عن ابیہ عبد اللہ بن عمر قال عبد اللہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان بلالا ینادی ای یؤذن کما فی روایۃ البخاری وغیرہ بہذا الاسناد بلیل الباء للظرفیۃ ای فی لیل قالہ الکرمانی فکلوا واشربوا حتی ینادی ابن ام مکتوم مفعول من الکتم وسمی بہ لکتمان نور عینیہ وہو عمرو بن قیس القرشی العامری وام عاتکۃ بنت عبد اللہ المخزومی وہو ابن خال خدیجۃ ام المؤمنین رضی اللہ تعالی عنہا اسلم قدیما واستخلفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاث عشرۃ مرۃ علی المدینۃ وکان صاحب اللواء یوم القادسیۃ فاستشہد بہا وقال ابن قتیبۃ رجع الی المدینۃ فمات بہا وہو مشہور بالکنیۃ کما مہ قالہ الکرمانی قلت اما ما ذکرہ الکرمانی من وجہ ام مکتوم فرد الحافظ بان المعروف ادعی بعد بدر بسنتین واما ما ذکر من اسمہ فہو علی الصحیح کما قال النووی فی تہذیبہ وقیل کان اسمہ الحصین فسماہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم عبد اللہ قلت وبہذا الاسم ذکرہ ابو نعیم فی الحلیۃ فی اصحاب الصفۃ وبہذین الاسمین ذکرہ الحافظ ابن کثیر فی تاریخہ وقال الحافظ ابن حجر فی الفتح ولا یمتنع ان کان لہ اسمان قلت ولکن ثبت فی صحیح مسلم فی قصۃ فاطمۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سماہ عمرا فقال لہا اعتدی فی بیت ابن عمک عمرو بن ام مکتوم فہذا الصواب الاول وعلیہ الاکثرون کما قال ابن الاثیر وذکر ابن کثیر انہ ہاجر بعد مصعب بن عمیر قبل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکان یقرئ الناس القرآن ومما یجب التنبیہ علیہ ان ما ذکرہ الحافظ ابن حجر من انہ عمی بعد بدر غیر صحیح لانہ وقع الاتفاق علی انہ المراد بالاعمی الذی ورد فی سورۃ عبس وکان نزولہا قبل الہجرۃ۔ ولعل قول من قال بعد بدر غلط من الکاتب ووضع بدر موضع البعثۃ فان ابن ام مکتوم من السابقین الاولین وہذا او جہ مما وجہہ فی البذل من وضع العمی موضع الہجرۃ فان ہجرتہ بعد بدر قول الواقدی وہو قول مرجوح والراجح ما ذکرناہ من ہجرتہ بعد مصعب کما قال الحافظ وغیرہ واللہ اعلم۔ قال اختلف فی فاعلہ کما یجئ ابن شہاب الزہری وکان ابن ام مکتوم رجلا اعمی عین المصنف ح ان ہذا قول الزہری وکذلک عینہ الاسمعیلی عن ابی خلیفۃ عن القعنبی وکذلک رواہ اسمعیل بن اسحق ومعاذ بن المثنی وابو مسلم الکجی الثلاثۃ عند الدارقطنی والخزاعی عند ابی الشیخ وتمتام عند ابی نعیم وعثمان الدارمی عند البیہقی کلہم عن القعنبی۔ وظاہر روایۃ مالک فی مؤطاہ ان فاعلہ سالم ویؤیدہ روایۃ البیہقی بلفظ قال سالم وجزم الشیخ موفق الدین بان فاعل قال ہو ابن عمر وہو ظاہر روایۃ البخاری وصرح الحمیدی فی الجمع بان عبد العزیز رواہ عن ابن شہاب عن سالم عن ابیہ انہ قال وکان ابن ام مکتوم قال الحافظ لا مانع کون ابن شہاب قال ان یکون شیخہ قالہ وکذا شیخ شیخہ اہ وکذا قال العینی قال الحافظ ولابن شہاب فیہ شیخ آخر رواہ عبد الرزاق عن معمر عنہ عن سعید بن المسیب وفیہ الزیادۃ قال ابن عبد البر ہو حدیث آخر لابن شہاب وقد وافق ابن اسحق معمرا فیہ عن الزہری انتہی۔ لا ینادی حتی یقال لہ اصبحت اصبحت بالتکرار للتاکید ای دخلت فی الصباح واستشکل بانہ جعل غایۃ للاکل فلو اذن بعد دخول الصباح

حدثنا یونس قال اخبرنا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن الزھری عن سالم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ وزاد ذکر ابن عمر رض
حدثنا یزید قال ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی ابن شھاب عن سالم عن ابن عمر رض عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

لزم جواز الاکل بعد طلوع الفجر وہذا خلاف ما علیہ الجمہور واجاب ابن حبیب وابن عبد البر والاصیلی والزرکشی والکرمانی وغیر واحد من الشراح بانہ لیس المراد منہ الاعلام بظہور الصبح بل التحذیر من طلوعہ والمعنی قاربت الصباح قال الحافظ ویعکر علیہ ان فی روایۃ الربیع (عند البیہقی) ولم یکن یؤذن حتی یقول لہ الناس حین ینظرون الی بزوغ الفجر اذن واجاب من ذلک روایۃ البخاری فی الصیام حتی یؤذن ابن ام مکتوم فانہ لا یؤذن حتی یطلع الفجر فان جمیعہ من کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم وایضا فقولہ ان بلالا یؤذن بلیل یشعر ان ابن ام مکتوم بخلافہ فلم یجب عنہ بما حاصلہ انہ یحتمل ان اذانہ یقع فی اول جزء من طلوع الفجر وہذا وان ہو مستبعد فی العادۃ ولکن لیس بمستبعد من مؤذنہ صلی اللہ علیہ وسلم لکونہ مؤیدا بالملائکۃ وقال سیدی فی الاوجز ان بامثال ہذہ الاجوبۃ لا یرد الروایات فالظاہر فی الجواب ان حدیث الباب مؤید لمن قال ان حرمۃ الاکل تتبین الفجر لا بالطلوع وہو اقوی حجۃ کما قالوا ومن لم یقل بہ اخذ بالاحتیاط انتہی وقلنا فی ابتداء الصوم قولان من قال ان الطلوع او انتشار الضوء والاول احوط والثانی اوسع کما قال الحلوانی کما فی رد المحتار عن المحیط وسیاتی التفصیل فی ذلک فی موضعہ ان شاء اللہ تعالی وفی الحدیث جواز المؤذنین لمسجد واحد قال العلامۃ العینی والحافظ ابن حجر اما اذان اثنین فمنع منہ قوم ویقال ان اول من احدثہ بنو امیۃ وقال الشافعیۃ لا یکرہ الا ان حصل من ذلک تہویش انتہی وقال ابن دقیق العید فی الاحکام اما الزیادۃ علی مؤذنین فلیس فی الحدیث تعرض لہ وکرہ بعض اصحاب الشافعی الزیادۃ علی اربعۃ وہو ضعیف اھ قال الحافظان ونص الشافعی علی جوازہ ولفظہ لا یضیق ان اذن اکثر من اثنین انتہی ونقل الشوکانی عن ابن عبد البر واذا جاز اتخاذ مؤذنین جاز اکثر من ہذا العدد اھ وقال ابن قدامۃ ولا یستحب الزیادۃ علی المؤذنین لان المحفوظ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان لہ مؤذنان بلال وابن ام مکتوم الا ان تدعو الحاجۃ الی الزیادۃ علیہما فیجوز فقد روی عن عثمان انہ کان لہ اربعۃ مؤذنین ح ان کان الحاجۃ الی اکثر منہ کان مشروعا الی آخر ما قال وفی الہدایۃ اذا اذن المؤذنون الاذان الاول ترک الناس البیع والشراء اھ قال الشامی لا خصوصیۃ للجمعۃ اذ الفروض الخمسۃ تحتاج الی الاعلام بہ اھ فقد عرفت ان الائمۃ الاربعۃ کلہم متفقون علی جواز اذان الاثنین بل ازید عند الضرورۃ وانما ذہب الی ذلک اصحاب الظواہر منہم ابن حزم کما استظہرہ فی المحلی قال سیدی فی الاوجز وما قالوا انہ من محدثات بنی امیۃ یرده کما سیاتی فی الجمعۃ باثر لعلبۃ فی قصۃ خطبۃ عمر من لفظ واذان المؤذنون فتامل اھ وفیہ ایضا جواز اذان الاعمی اذا کان عندہ من یخبرہ بالوقت والی ہذا ذہب العلماء عامۃ ونقل النووی عن الامام ابی حنیفۃ وداود ان اذانہ لا یصح وانقل عن الامام لیس بصحیح فقد صرح الشامی وغیرہ بعدم کراہتہ قال العلامۃ العینی ہذا غلط لم یقل بہ ابو حنیفۃ وانما ذکر اصحابنا انہ یکرہ ذکرہ فی المحیط وفی الذخیرۃ والبدائع غیرہ احب فکان وجہ الکراہۃ لاجل عدم قدرتہ علی مشاہدۃ دخول الوقت وہو فی الاصل مبنی علی المشاہدۃ انتہی ویزول ذلک اذا کان عندہ من یخبرہ فلا یکرہ وہذا القدر ملحوظ عند الشوافع ایضا قال الکرمانی قال اصحابنا ویکرہ ان یکون مؤذنا وحدہ انتہی وعلی ہذا حمل ما روی ابن ابی شیبۃ وغیرہ عن ابن مسعود وابن الزبیر وغیرہما من الکراہۃ واللہ اعلم وغیر ذلک من الفوائد والحدیث اخرجہ البخاری عن عبد اللہ بن مسلمۃ القعنبی باسنادہ نحوہ واخرجہ البیہقی وغیرہ ایضا بہذا الطریق وہذا الطریق صحیح قال العینی علی شرط الشیخین۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی شیخ مسلم وغیرہ قال اخبرنا ابن وہب عبد اللہ ان مالکا حدثہ ای عبد اللہ عن الزہری عن سالم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل المتن المروی بطریق القعنبی ولکنہ لم یذکر ابن عمر فالحدیث مرسل وہذا اسناد آخر لمالک قال ابن عبد البر فی التمہید ہکذا رواہ یحیی مرسلا عن سالم لم یقل فیہ عن ابیہ وتابعہ علی ذلک اکثر رواۃ الموطا وممن تابعہ علی ذلک ابن القاسم والشافعی وابن بکیر وابو المصعب وعبد اللہ بن یوسف التنیسی ومصعب الزہری ومحمد بن الحسن ومحمد بن المبارک الصواری وسعید بن عفیر ومعن بن عیسی ووصلہ جماعۃ عن مالک فقالوا فیہ عن سالم عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن رواہ ہکذا مسندا القعنبی وعبد الرزاق وابو قرۃ وعبد اللہ بن نافع ومطرف وابن ابی اویس وعبد الرحمن بن مہدی واسحق بن ابراہیم الحنینی ومحمد بن عمر الواقدی وابو قتادۃ الحرانی ومحمد بن حرب الابرش وزہیر بن عباد وکامل بن طلحۃ وابن وہب فی روایۃ احمد بن صالح عنہ اھ وقال البیہقی ارسلہ الشافعی وجماعۃ من الرواۃ عن مالک والحدیث فی الاصل موصول وقد وصلہ جماعۃ عن مالک ووصلہ ایضا جماعۃ عن الزہری اھ بالحرف۔ حدثنا یزید بن سنان کما فی نسخۃ العینی قال ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی اللیث بن سعد قال حدثنی ابن شہاب عن سالم عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ۔ ورواۃ ہذا الحدیث کلہم ثقات اثبات الا عبد اللہ بن صالح وہو من رجال البخاری معلقا وابی داود وابن ماجۃ وغیرہما موصولا وثقہ جماعۃ وضعفہ

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا یزید قال ثنا ابوداؤد قال ثنا عبدالعزیز بن عبداللہ بن ابی سلمۃ عن الزہری فذکر مثلہ باسنادہ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابوالیمان قال انا شعیب بن ابی حمزۃ عن الزہری قال قال سالم بن عبداللہ سمعت عبداللہ یقول ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان بلالا ینادی بلیل فکلوا واشربوا حتی ینادی ابن ام مکتوم حدثنا الحسن ابن عبداللہ بن منصور البالسی قال ثنا محمد بن کثیر عن الاوزاعی عن الزہری عن سالم عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وھب بن جریر قال ثنا شعبۃ عن عبداللہ بن دینار عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا یونس قال انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن عبداللہ بن دینار فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا علی بن شیبۃ قال ثنا روح بن عبادۃ قال ثنا مالک وشعبۃ عن عبداللہ بن دینار فذکر باسنادہ مثلہ غیر انہ قال حتی ینادی بلال او ابن ام مکتوم شک شعبۃ۔

آخرون قال الحافظ فی التقریب صدوق کثیر الغلط ثبت فی کتابہ وکانت فیہ غفلۃ اھ وقد تقدم ترجمتہ مفصلا ولکن تابعہ علی ذلک یحیی بن یحیی ومحمد بن رمح وقتیبۃ عند مسلم ولفظہ ان بلالا یؤذن بلیل فکلوا واشربوا حتی تسمعوا تاذین ابن ام مکتوم واخرجہ ایضا بطریق قتیبۃ الترمذی والنسائی بلفظ مسلم وتابعہ ایضا ابن وہب عند البیہقی بلفظ مسلم فلا شک ان الحدیث صحیح قال الترمذی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح۔ حدثنا یزید قال ثنا ابوداؤد الطیالسی قال ثنا عبدالعزیز بن عبداللہ بن ابی سلمۃ الماجشون الہمدانی عن الزہری فذکر الزہری مثلہ باسنادہ وفی نسخۃ العینی باسنادہ مثلہ وہذا الطریق ایضا صحیح والحدیث اخرجہ ابوداؤد الطیالسی فی مسندہ عن عبدالعزیز باسنادہ بلفظ ان بلالا یؤذن بلیل فکلوا واشربوا حتی یؤذن ابن ام مکتوم قال وکان ضریرا فکان یقال لہ اذن فقد اصبحت واخرجہ البخاری فی الشہادات نحوہ۔ حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم قال ثنا ابوالیمان البہرانی الحکم بن نافع الحمصی قال انا شعیب بن ابی حمزۃ عن الزہری قال قال سالم بن عبداللہ سمعت عبداللہ بن عمر یقول ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان بلالا ینادی بلیل فکلوا واشربوا حتی ینادی ابن ام مکتوم وہذا اسناد صحیح فان ابراہیم والحکم ثقتان وشعیب ثقۃ من اثبت الناس فی الزہری۔ حدثنا الحسن بن عبداللہ بن منصور البالسی ابوعلی الانطاکی قال ابن عساکر حدث بدمشق ومصر عن الہیثم بن جمیل واسحق بن ابراہیم الحنینی وموسی بن داؤد وعبداللہ الکرمانی وموسی بن ایوب النصیبی وعنہ المصنف وابوالعباس بن فلاس واحمد بن الحسین ومکحول البیروتی ومحمد بن اسحق بن خزیمۃ وغیرہم ذکرہ ابن یونس فیمن قدم مصر وقال اصلہ فی ابن بالس وسکن انطاکیۃ قدم مصر سنۃ ثمان وخمسین ومائتین کما فی المغانی قلت روی عنہ المصنف عشرۃ احادیث فی ہذا الکتاب وثمانیۃ احادیث فی المشکل کما فی مشائخ الطحاوی للعبد الضعیف ولم ار لہ کلاما فی ما عندی من الکتب ولعل اللہ یحدث بعد ذلک امرا والبالسی نسبۃ الی بالس بلد بشط الفرات منہ احمد بن بکر المحدث وجماعۃ کذا فی القاموس قال ثنا محمد بن کثیر بن ابی عطاء الثقفی عن الاوزاعی عبدالرحمن بن عمرو عن الزہری عن سالم عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل المتن المروی بطریق ابراہیم بن ابی داؤد۔ حدثنا ابن مرزوق وفی نسخۃ العینی ابراہیم بن مرزوق قال ثنا وہب بن جریر قال ثنا شعبۃ عن عبداللہ بن دینار عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ وزاد فی نسخۃ العینی باسنادہ۔ وہذا اسناد صحیح واخرجہ الامام احمد فی مسندہ عن عفان عن شعبۃ باسنادہ باللفظ المذکور عند المصنف من طریق شعیب عن الزہری کما فی شرح العینی۔ حدثنا یونس بن عبدالاعلی شیخ مسلم وغیرہ قال انا ابن وہب عبداللہ ان مالکا حدثہ عن عبداللہ بن دینار فذکر باسنادہ مثلہ والحدیث اخرجہ مالک ومحمد فی موطأیہ بلفظ ان بلالا ینادی بلیل فکلوا واشربوا حتی ینادی ابن ام مکتوم واخرجہ البخاری عن عبداللہ بن یوسف والنسائی عن قتیبۃ والبیہقی عن القعنبی کلہم عن مالک باسنادہ مثلہ قال ابن مندہ حدیث عبداللہ بن دینار مجمع علی صحتہ رواہ جماعۃ من اصحابہ عنہ ورواہ عنہ شعبۃ فاختلف علیہ فیہ رواہ یزید بن ہرون عنہ علی الشک ان بلالا او ان ابن ام مکتوم ینادی بلیل فکلوا واشربوا حتی یؤذن بلال انتہی عن الفتح۔ حدثنا علی بن شیبۃ قال ثنا روح بن عبادۃ قال ثنا مالک وشعبۃ عن عبداللہ بن دینار فذکرہ وفی نسخۃ العینی فذکر باسنادہ مثلہ غیر انہ قال ای شعبۃ فی روایتہ عن عبداللہ بن دینار حتی ینادی بلال او ابن مکتوم ای جعل غایۃ الاکل باذان بلال او ابن ام مکتوم شک شعبۃ لاشیخہ عبداللہ بن دینار واختلف علی شعبۃ فی ذلک فروی روح بن عبادۃ ویزید بن ہارون بالشک قال العینی فی شرحہ واخرجہ احمد فی مسندہ عن عفان عن شعبۃ عن عبداللہ بن دینار قال سمعت ابن عمر یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان بلالا ینادی بلیل او ابن ام مکتوم ینادی بلیل فکلوا واشربوا حتی ینادی ابن ام مکتوم انتہی۔ ثم اعلم ان المصنف رحمہ اللہ اخرج حدیث ابن عمر من تسع طرق

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا مسدد قال ثنا یحیی بن سعید عن عبید اللہ بن عمر عن القاسم عن عائشۃ رضی اللہ عنہا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ولم یشک قالت ولم یکن بینہما الا مقدار ما ینزل ہذا ویصعد ہذا حدثنا علی بن عبد قال ثنا روح قال ثنا شعبۃ قال سمعت حبیب بن عبد الرحمن یحدث عن عمتہ انیسۃ ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان بلالا او ابن ام مکتوم ینادی بلیل فکلوا واشربوا حتی ینادی بلال او ابن ام مکتوم فکان اذا نزل ہذا واراد ہذا ان یصعد تعلقوا بہ قالوا کما انت حتی تسحرا

قال العینی فی شرح البخاری صحاح ثمانیۃ مرفوعۃ وواحدۃ موقوفۃ اکثرہا ترجع الی الزہری عن سالم عن ابیہ وبعضہا الی عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر وقد اشرنا من قبل من اخرج بہذا الطرق غیر المصنف رواہ الامام الاعظم ابو حنیفۃ ایضا عن عبد اللہ بن دینار کما فی مسندہ بروایۃ الحصکفی وزاد فانہ یؤذن وقد علی الصلوۃ ورواہ الدارمی من طریق عبد اللہ عن نافع عن ابن عمر ورواہ الدارمی ایضا والشافعی من طریق ابن عیینۃ عن الزہری عن سالم عن ابیہ کحدیث مالک عن الزہری واللہ اعلم. حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا مسدد شیخ البخاری وغیرہ قال ثنا یحیی بن سعید القطان عن عبید اللہ بن عمر عن القاسم بن محمد عن عائشۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ ای مثل المتن المروی بطریق ابراہیم ولم یشک فی انہ ذکر بلالا او ابن مکتوم بعد قولہ حتی ینادی وزاد قالت ولم یکن بینہما ای بین اذان بلال وابن ام مکتوم الا مقدار ما ینزل ہذا ویصعد ہذا تریدین قلۃ ما بینہما من المدۃ لا التحدید وہذا کلام عائشۃ کما وقع التصریح فی روایۃ المصنف لا القاسم کما یوہمہ ظاہر روایۃ البخاری وہذا حدیث صحیح اخرجہ بہذا الاسناد الدارمی والبیہقی والبخاری والنسائی وغیرہم الا ان الثلث الاول زاد والبعد عبید اللہ عن القاسم عن عائشۃ وعن نافع عن ابن عمر بلفظ الحدیث الاول وجعلوا الکلام الزائد ای ولم یکن بینہما الخ من حدیث القاسم ولفظ النسائی کلفظ المصنف. حدثنا علی بن عبد ابن نوح البغدادی شیخ النسائی قال ثنا روح بن عبادۃ کما فی نسخۃ العینی. قال ثنا شعبۃ قال سمعت حبیب بن عبد الرحمن بن حبیب بن یساف الانصاری الخزرجی ابو الحارث المدینی من رواۃ الستۃ قال ابن معین والنسائی ثقۃ وقال ابو حاتم صالح الحدیث وقال ابن سعد کان ثقۃ قلیل الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال مات سنۃ اثنین وثلاثین ومائۃ. یحدث عن عمتہ انیسۃ بالتصغیر بنت حبیب بمعجمۃ وموحدتین مصغرا ابن یساف بن عتبۃ الخزرجیۃ الانصاریۃ عداد ہا فی اہل البصرۃ قال ابن سعد اسلمت وبایعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحجت معہ وقال ابن حبان لہا صحبۃ وذکر ہا جماعۃ ممن صنف فی الصحابۃ. ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان بلالا او ابن ام مکتوم بالشک - ینادی بلیل ہکذا وقع فی نسخۃ الحاوی بلیل ولم یقع فی نسخۃ العینی بلیل "فکلوا واشربوا حتی ینادی بلال او ابن ام مکتوم فکان اذا نزل ہذا واراد ہذا ان یصعد تعلقوا ای ناطوا من علقت الشیء تعلیقا اذا نطتہ قالہ ابن درید او من علقت الابل العضاہ اذا تناولتہا بافواہہا کما فی المجمع یعنی ببلال او بابن ام مکتوم وفائدۃ الباء الاتصال وقالوا کما انت ای اثبت کما انت ولا تؤذن حتی تتسحر وفی نسخۃ العینی فتسحر بالنون قال العینی فی شرح الکاف فیہ یجوز ان یکون للتعلیل ویکون خبر انت محذوفا والتقدیر تعلقنا بک لانک لا تصبر حتی نتسحر کما فی قولہ تعالی واذکروہ کما ہداکم ای لہدایتکم ویجوز ان تکون علی حالہا للتشبیہ کما ہو الاصل فی معناہا ولیعنی اصبر لا تؤذن کحالک الآن حتی نتسحر فان قیل کیف یجوز لہم التسحر بامساک بلال وابن ام مکتوم عن الاذان اذا کان الفجر طالعا قلت ما کان تعلقہم باحدہما لیؤخر الاذان حتی یتسحروا وان کان الفجر طالعا بل لارادۃ ان لا یستعجل احدہما فی الصعود عقیب اذان الاخر لان احدہما کان یؤذن بلیل والآخر علی فورہ یصعد ولہذا قال فی روایۃ الحاوی کان اذا نزل ہذا واراد ہذا ان یصعد تعلقوا بہ وفی روایۃ الطبرانی وما کان یؤذن احدہما حتی یصعد الآخر فحینئذ کان تعلقہم بہ لاجل استعجالہ فی الصعود لا لاجل ان یؤخر الاذان عن وقتہ المستحق حتی یتسحروا انتہی ثم اعلم ان ہذا الحدیث اختلف فیہ علی شعبۃ فروی ارجح ورجح وذہب عند المصنف وغندر عند احمد وسلیمان بن حرب عند البیہقی وجماعۃ کما قال البیہقی بالشک ولفظ البیہقی ان بلالا یؤذن بلیل فکلوا واشربوا حتی یؤذن ابن ام مکتوم او قال ان ابن ام مکتوم یؤذن بلیل فکلوا واشربوا حتی یؤذن بلال قالت وکان لا یصعد ہذا وینزل ہذا فکنا نتعلق بہ فنقول کما انت حتی نتسحر ورواہ ابو داؤد الطیالسی وعمرو بن مرزوق وجماعۃ کما قال البیہقی جازما بالاول ای بان بلالا الخ ورواہ ابو الولید الطیالسی وابو عمرو جازما بالثانی ای ان ابن ام مکتوم یؤذن بلیل وکذا اخرجہ ابن خزیمۃ وابن المنذر وابن حبان من طرق عن شعبۃ کما قال الحافظ قلت واحد وغیرہ ایضا کذلک کما فی کنز العمال وکذلک اخرجہ المصنف والنسائی والطبرانی من طریق منصور بن ذاذان عن حبیب بن عبد الرحمن کما سیاتی قال ابن عبد البر وابن الجوزی وغیرہما انہ مقلوب والصواب ما مر عن ابن عمر ان بلالا ینادی بلیل الخ قال الحافظ وقد کنت امیل الی ذلک الی ان رأیت الحدیث فی صحیح ابن خزیمۃ من طریقین آخرین عن عائشۃ وفی بعض الفاظہ ما یبعد وقوع الوہم فیہ وہو قولہ اذا اذن عمرو فانہ ضریر البصر فلا یفرغ حتی یقال لہ اصبحت اصبحت

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة فذكر مثله باسناده وزاد وكانت قد حجت مع النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن بينهما الا مقدار ما يصعد هذا وينزل هذا حدثنا ابن ابي داود قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن منصور بن زاذان عن حبيب بن عبد الرحمن عن عمته أنيسة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابن ام مكتوم يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى تسمعوا اذان بلال حدثنا علي بن معبد قال ثنا روح بن عبادة قال ثنا شعبة قال سمعت سوادة القشيري وكان امامهم قال سمعت سمرة بن جندب يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يغرنكم نداء بلال ولا هذا البياض حتى يبدو الفجر وينتشر الفجر.

هشام

او ينفجر

فلا يطعن احد واخرجه احمد وجاء عن عائشة ايضا انها كانت تنكر حديث ابن عمر وتقول انه غلط اخرج ذلك البيهقي من طريق الدراوردي عن هشام عن ابيه عنها فذكر الحديث وزاد قالت عائشة وكان بلال يصبح الفجر قال فكانت عائشة تقول غلط ابن عمر انتهى قال سيدي في الاجوبة الا ان الظاهر ان رواية البيهقي هذه وهم من بعض رواتها لانه روى في الصحيحين من حديث عائشة ايضا مثل رواية ابن عمر فكيف يمكن ان تنسب تلك الرواية الى الغلط انتهى وقال البيهقي بعد ما روى حديث عائشة بطريق الدراوردي كذا رواه باسناده وحديث عبيد الله بن عمر عن القاسم بن محمد عن عائشة اصح انتهى قلت ومع هذا فهو حديث ضعيف لان في اسناده ليعقوب بن محمد بن عيسى المدني الزهري قال احمد ليس بشيء وقال ابو زرعة واهي الحديث وقال الساجي منكر الحديث وكان ابن المديني يتكلم فيه ووثقه الحاكم وقال غيره اذا حدث عن الثقات قال الحافظ وقد جمع ابن خزيمة والضبعي بين الحديثين بما حاصله انه يحتمل ان يكون الاذان كان نوبا بين بلال وابن ام مكتوم فكان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم الناس ان اذان الاول منهما لا يحرم على الصائم شيئا ولا يدل على دخول وقت الصلوة بخلاف الثاني وجزم ابن حبان بذلك ولم يبد احتمالا وانكر ذلك عليه العيني وغيره اه قلت ولا وجه للانكار بل هو خلاف الظاهر قال الحافظ وقيل لم يكن نوبا وانما كانت لهما حالتان مختلفتان فان بلالا كان في اول ما شرع الاذان يؤذن وحده ولا يؤذن للصبح حتى يطلع الفجر وعلى ذلك تحمل رواية عروة عن امرأة من بني النجار قالت كان بلال يجلس على بيتي وهو على بيت في المدينة فاذا رأى الفجر تمطأ ثم اذن اخرجه ابو داود واسناده حسن ورواية حميد عن انس ان بلالا سأل عن وقت الصلوة فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا فاذن حين طلع الفجر الحديث اخرجه النسائي واسناده صحيح ثم اردف بابن ام مكتوم وكان يؤذن بليل واستمر بلال على حالته الاولى وعلى ذلك تنزل رواية انيسة وغيرها ثم في آخر الامر اخر ابن ام مكتوم لضعفه وكل بمن يراعي له الفجر وكان بسبب ذلك ما روى انه ربما كان اخطأ الفجر فاذن قبل طلوعه وانه اخطأ مرة فامره النبي صلى الله عليه وسلم ان يرجع فيقول الا ان العبد نام انتهى وسياتي الكلام عليه عند ما يذكره المصنف. حدثنا ابن مرزوق ابراهيم كما في نسخة العيني قال ثنا وهب بن جرير كما في نسخة العيني قال ثنا شعبة فذكر مثله باسناده وقد وكانت قد حجت مع النبي صلى الله عليه وسلم وفي ايضا ولم يكن بينهما الا مقدار ما يصعد هذا وينزل هذا تقدم الكلام على هذا الحديث من قبل. حدثنا ابن ابي داود ابراهيم قال ثنا عمرو بن عون الواسطي كما في نسخة العيني قال ثنا هشيم بن بشير السلمي وفي بعض النسخ هشام والاول موافق لرواية النسائي بهذا الاسناد. عن منصور بن زاذان عن حبيب بن عبد الرحمن عن عمته انيسة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابن ام مكتوم يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى تسمعوا اذان بلال. وفي نسخة العيني اذان بلال. وهذا حديث صحيح اخرجه بهذا الاسناد الطبراني والنسائي وغيرهما وكذلك اخرجه ابن خزيمة وابن المنذر وابن حبان من طرق عن عائشة فمن زعم انه مقلوب فقد وهم مع ان له وجها كما تقدم مبسوطا. حدثنا علي بن معبد قال ثنا روح بن عبادة قال ثنا شعبة قال سمعت سوادة ابن حنظلة القشيري البصري رأى عليا وسمع منه من رواة الستة الا البخاري وابن ماجة قال ابو حاتم شيخ ذكره ابن حبان في الثقات والقشيري نسبة الى قشير بن كعب بن ربيعة كزبير ابو قبيلة قاله المجد في القاموس وكان امامهم اي امام القبيلة المذكورة قال سمعت سمرة بن جندب يقول وفي نسخة العيني بحذف يقول. ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يغرنكم نداء بلال اي اذانه لانه ينادي بليل وهذا في وقت كان بلال ينادي بليل وابن ام مكتوم بالصبح ولا هذا البياض اي ولا يغرنكم ايضا هذا البياض المعترض في الافق الذي يظهر قبل الفجر الكاذب لانه يبدو ثم يذهب ويظلم الجو بعده ثم تعقبه الظلمة وهذا لا يحرم به الاكل ولا تحل به الصلوة فيجوز للصائم حينئذ الاكل والشرب والجماع واذا صلى العشاء تكون اول ركعة في شرح العيني حتى يبدو اي يظهر الفجر اي الصادق وهو الذي يبدو في الافق ثم ينتشر ضياءه في العالم فهذا يدخل به وقت الصبح. او ينفجر شك من الراوي اي ينشق الفجر في الحديث اثبات النداء بليل لكن لم يكن هذا النداء للصلوة كما سياتي والحديث اخرجه احمد في مسنده عن روح عن شعبة باسناده نحو لفظ المصنف

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن سوادة القشیری عن سمرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ قال ابو جعفر فذهب قوم الی ان الفجر یؤذن لها قبل دخول وقتها واحتجوا فی ذلک بهذه الآثار فممن ذهب الی ذلک ابو یوسف

واخرجه الطیالسی فی مسنده عن شعبة ومسلم فی الصیام والنسائی ایضا فیهما کلاهما من طریق الطیالسی عن شعبة ولفظ الطیالسی کلفظ حدیث المصنف الا انه لیس فیه الشک بل فیه حتی ینفجر الفجر هکذا زاد النسائی یعنی معترضا ونقل عن الطیالسی انه قال بسط یدیه یمینا وشمالا ماذا یدیه نعم لفظ مسلم کذلک بالشک من طریق عبید الله بن معاذ عن ابیه عن شعبة - واعلم انه تابع شعبة علی ذلک عبد الله بن سوادة عند مسلم وابی داؤد والبیهقی ومحمد بن مسلم عند الطیالسی وابو هلال عند الترمذی وقال هذا حدیث حسن حدثنا ابن مرزوق ابراهیم قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن سوادة القشیری عن سمرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثله ای مثل المتن المروی بطریق روح عن شعبة وقد ذکرنا من قبل من اخرجه غیر المصنف بطریق شعبة ومن تابع شعبة عند غیره والحدیث اخرجه ایضا الدارقطنی من طریق عبد الله بن سوادة القشیری وقال اسناده صحیح والحاکم فی المستدرک بهذا الطریق استشهادا وقد تقدم ان مسلما وابا داؤد والبیهقی ایضا اخرجوه بهذا الطریق وفی کنز العمال وغیره ان احمد وابن خزیمة ایضا اخرجا هذا الحدیث وزاد فی حاشیة الدارقطنی ابن راهویه وابا یعلی الموصلی والطبرانی وابن ابی شیبة والله اعلم -

قال الامام ابو جعفر الطحاوی رحمه الله تعالی فذهب قوم الی ان الفجر یؤذن لها قبل دخول وقتها وممن ذهب الی ذلک مالک والشافعی واحمد واصحابهم کما فی النیل والاوزاعی کما فی المحلی واسحق کما فی المعالم وعبد الله بن المبارک الطبری وداؤد کما قال العینی ونسبه الشوکانی وغیره الی الجمهور لکن نقل عن الامام احمد مطلقا مخالف لما فی المغنی والمیزان وغیرهما من کونه فی رمضان خاصة فیمکن ان یکون عنه روایتین والله اعلم اذا عرفت هذا فاعلم انه وقع الاختلاف بین هذا القوم فی وقته فقیل لا یؤذن لها حتی یبقی السدس الاخیر وقیل یجوز من نصف اللیل وقیل من بعد العشار وقیل فی الشتاء السبع یبقی من اللیل وفی الصیف لنصف سبع یبقی وقیل من ثلث اللیل وقیل جمیع اللیل وهو ضعیف قال الباجی من المالکیة والاول الظهر وصحح فی الروضة للشوافع القول الثانی قال القسطلانی وبهذا ذهب ابو یوسف وابن حبیب من المالکیة اه وهو قول لمالک کما قال العینی واختاره السبکی فی شرح المنهاج وحکی تصحیحه عن القاضی حسین والمتولی قال وقطع به البغوی ان الوقت الذی یؤذن فیه قبل الفجر هو وقت السحر قاله القسطلانی وابی هذا میلان ابن دقیق العید فی الاحکام فانه بعد ذکره ایاه ورجح جماعة من اصحاب الشافعی کما قال الشوکانی وقال الذهبی فی مختصر سنن البیهقی کما فی شرح العینی مجموع ما ورد فی تقدیم الاذان قبل الفجر انما ذلک بزمن یسیر لعله لا یبلغ مقدار قراءة الواقعة او نحو ذلک بل اقل فبهذا المقدار تحصل فضیلة التقدیم لا باکثر اما ما یفعل فی زماننا من انه یؤذن للفجر اولا من الثلث الاخیر فخلاف السنة لو سلم جوازه انتهی فهذه اقوال المالکیة والشافعیة مضطربة فی ذلک وللاحناف قول واحد کما سیاتی - واحتجوا فی ذلک بهذه الآثار المرویة عن ابن عمر وعائشة وانیسة وسمرة ابن جندب وفی الباب عن زید بن ثابت عند البیهقی من طریق عبد الله بن یزید عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن زید بلفظ ان ابن ام مکتوم یؤذن بلیل فکلوا واشربوا حتی یؤذن بلال وهو عند ابن سعد بلفظ ینادی قلت فی اسناده محمد بن عمر الواقدی وهو متروک ترکه احمد وابن المبارک وابن نمیر واسمعیل بن زکریا قاله البخاری وقال احمد کذاب وعن زیاد بن الحارث عند ابی داؤد والترمذی وابن ماجة وغیرهم بسند فیه عبد الرحمن بن زیاد بن انعم الافریقی بلفظ لما کان اول اذان الصبح امر فی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاذنت فجعلت اقول اقیم یا رسول الله فجعل ینظر الی رحبة المشرق فیقول لا حتی اذا طلع الفجر الحدیث وهذا حدیث ضعیف وسیاتی الکلام علیه فی الباب الآتی انشاء الله - وعن ابن المسیب مرسلا عند عبد الرزاق کما فی کنز العمال بلفظ ان بلالا یؤذن بلیل فمن اراد الصوم فلا یمنعه اذان بلال حتی یؤذن ابن ام مکتوم - فهذه الروایات التی احتجوا بها علی استحباب الاذان قبل طلوع الفجر وسیاتی الاجوبة عنها عند ما یذکره المصنف ومما احتجوا علی ذلک ان الصلوة فی اول وقتها مرغب فیه الصبح وبیاتی الصبح غالبا عقب نوم فناسب ان ینصب من یوقظ الناس قبل دخول وقتها ویدرکوا فضیلة اول الوقت افاده الحافظ قلت لا نسلم ان الصلوة فی اول وقتها مرغب فیه الصبح بل الاسفار افضل ولا یحصل الا فی الوقت الذی یفرغ عن حوائجه الاصلیة وغیرها ثم یدرک افضلیة الجماعة فلا یقدم الاذان علی الفجر کغیرها من الصلوات - فممن ذهب الی ذلک ابو یوسف ای بآخره کما فی الاصل وکان یقول اولا بقول الامام فلما جاج مع الرشید رجع عنه کما فی الشلبی عن الظهیریة وبهذا فی عامة الشروح ولم ار فی احد من کتب الفقه الموجودة عندی ان ابا یوسف رجع عنه الی ما کان علیه من قبل الا فی بعض الکتب الفارسیة عن العمدة ان ابا یوسف رجع عنه والظاهر انه وقع الوهم فی النقل والعلم عند الله تعالی -

besturdubooks.wordpress.com

وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا لا ینبغی ان یؤذن للفجر ایضا الا بعد دخول وقتها کما لا یؤذن لسائر الصلوات الا بعد دخول وقتها واحتجوا فی ذلک فقالوا انما کان اذان بلال الذی کان یؤذن به بلیل لغیر الصلوة فذکروا ما حدثنا علی بن معبد وابو بشر الرقی قالا حدثنا شجاع بن الولید واللفظ لابن معبد ح وحدثنا محمد بن عمرو بن یونس قال ثنا اسباط بن محمد ح وحدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا نعیم قال ثنا ابن المبارک ح وحدثنا فهد قال ثنا ابو غسان قال ثنا زهیر عن سلیمان التیمی عن ابی عثمان النهدی عن عبد الله ابن مسعود ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یمنعن احدکم اذان بلال من سحوره۔

وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا لا ینبغی ان یؤذن للفجر ایضا الا بعد دخول وقتها وقع علی هذا اجماع الائمة قال ابن قدامة وهذا لا نعلم فیه خلافا۔ کما لا یؤذن لسائر الصلوات الا بعد دخول وقتها فلو اذن احد قبل دخول الوقت یکره ویعاد فی الوقت وممن ذهب الی ذلک الحسن والامام ابو حنیفة ومحمد والثوری وابراهیم النخعی وعلقمة وغیرهم واحد من التابعین والی هذا ذهب ابن حزم وغیره من اصحاب الظواهر والی هذا میلان البخاری علی رأی الحافظ فان البخاری ترجم الاذان بعد الفجر ثم اردفه بالاذان قبل الفجر وذکر حدیث ابن عمر فی الاول وحدیث ابن مسعود فی الثانی قال الحافظ والذی یظهر لی ان مراد المصنف بالترجمتین ان بین ان المعنی الذی یؤذن لاجله قبل الفجر غیر المعنی الذی کان یؤذن لاجل بعد الفجر وان الاذان قبل الفجر لا یکتفی به عن الاذان بعده انتهی وهذا هو مذهب الاحناف بعینه فان المکروه عندهم هو کون الاذان قبل الوقت لصلوة الفجر لا لغیرها من الوجوه فافهم والی هذا میلان النسائی فانه ترجم علی حدیث ابن مسعود الاذان فی غیر وقت الصلوة ثم اردفه بحدیث انس الذی فیه الاذان بعد طلوع الفجر وترجم علیه وقت اذان الصبح فاشار الی ما اشار الیه البخاری کما مر آنفا۔ واحتجوا فی ذلک بروایات کثیرة صریحة منصوصة علی ذلک بخلاف مستدلاتهم فانها محتملة علی وجوه کما ستاتی ومن مستدلات الاحناف روایة شداد عن بلال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال له لا تؤذن حتی یستبین لک الفجر هکذا ومد یدیه عرضا اخرجه ابو داؤد والبیهقی وغیرهما باسناد صحیح الا ان البیهقی اعله بالانقطاع وهو غیر مضر عندنا والمالکیة الجمهور واستدل القاری وغیره بحدیث عائشة قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی رکعتی الفجر اذا سمع الاذان ویخففهما اخرجه مسلم وغیره باسناد صحیح وغیر ذلک من روایات اذان بلال قبل الفجر وانکار النبی صلی الله علیه وسلم علیه وروایة حفصة وابن مسعود وانس وغیرهم کما ستاتی انشاء الله تعالی واحتج ابن حزم الظاهری بحدیث انس ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا غزا بنا قوما لم یکن یغیر بنا حتی یصبح وینظر فان سمع اذانا کف عنهم وان لم یسمع اذانا اغار علیهم اخرجه البخاری وغیره قال ابن حزم فصح ان الاذان للصلوة لا یجوز ان یکون قبل الفجر وروینا ایضا من طریق حفصة وعائشة ام المؤمنین فصار نقل تواتر یوجب العلم واحتج ایضا بحدیث مالک بن الحارث عند البخاری وغیره قال اتینا رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکر الحدیث وفیه فاذا حضرت الصلوة فلیؤذن لکم احدکم وأسلمه الجرمی نحوه عند البخاری قال ابن حزم باسناد فی غایة الصحة وقال فصح بهذین الخبرین وجوب الاذان ولا بد وانه لا یکون الا بعد حضور الصلوة فی وقتها اهـ فقالوا انما کان اذان بلال الذی کان یؤذن به ای بالاذان بلیل لغیر الصلوة ای احتج الاخرون فیما ذهبوا الیه وقالوا الاصل فی الاذان ان یکون بعد دخول الوقت لانه الاعلام به وقبل دخوله تجهیل ولیس بإعلام فلا یجوز کما فی غیر الفجر من الصلوات واما اذان بلال الذی کان یؤذن باللیل قبل دخول الوقت فلم یکن ذلک لاجل الصلوة بل انما کان ذلک لیتنبه النائم ویتسحر الصائم ولیرجع القائم والدلیل علی ذلک حدیث ابن مسعود فلم یصح استدلالهم به کذا فی شرح العینی۔ فذکروا ای اهل المقالة الثانیة وهم الاحناف ما حدثنا علی بن معبد وابو بشر عبد الملک بن مروان الرقی قالا حدثنا شجاع بن الولید واللفظ لابن معبد ح وحدثنا وفی نسخة العینی ح وما حدثنا۔ محمد بن عمرو بن یونس السوسی قال ثنا اسباط بن محمد بن عبد الرحمن بن خالد بن میسرة القرشی مولاهم ابو محمد من رواة الستة قال ابن ابی خیثمة عن ابن معین ثقة وقال الدوری عنه لیس به بأس وکان یخطئ عن سفیان وقال الخلیلی عنه ثقة والکوفیون یضعفونه وقال البرقی عنه الکوفیون یضعفونه وهو عندنا ثبت فیما یروی عن مطرف وهم الشیبانی وقال العقیلی ربما یهم فی الشیء وقال العجلی لا بأس به وقال ابن سعد کان ثقة صدوقا الا ان فیه بعض الضعف وذکره ابن حبان فی الثقات وقال یعقوب بن شیبة کوفی ثقة صدوق توفی بالکوفة فی المحرم سنة مائتین۔ ح وحدثنا وفی نسخة العینی ما حدثنا بزیادة ما۔ نصر بن مرزوق قال ثنا نعیم هو ابن حماد کما وقع التصریح بذلک فی صلوة المسافر بهذا السند وقد تقدم ترجمته قال ثنا ابن المبارک عبد الله ح وحدثنا وفی نسخة العینی بزیادة ما۔ فهد قال ثنا ابو غسان مالک بن اسمعیل النهدی قال ثنا زهیر بن معاویة بن خدیج الجعفی عن سلیمان بن طرخان۔ وفی نسخة العینی ثم اجتمعوا جمیعا فقالوا عن سلیمان التیمی عن ابی عثمان عبد الرحمن بن مل النهدی عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یمنعن احدکم بنصب احدکم۔ وفاعله قوله اذان بلال من سحوره هو بفتح السین ما یتسحر به بضمها التسحر کالوضوء قاله الکرمانی وقال العینی فی شرحه وقیل ان الضم لغة بالفتح العام

فانه ینادی اویؤذن لیرجع غائبکم ولینتبه نائمکم وقال لیس الفجر او الصبح هکذا وهکذا وجمع اصبعیه وفرقهما وفی حدیث زهیر خاصة ورفع زهیر یده وخفضها حتی یقول هکذا ومد زهیر یدیه عرضا

وعدم منع اذان بلال عن الفعل لا عن الطعام انتهی. فانه ای فان بلالا ینادی اویؤذن شک من الراوی ومعناهما واحد لیرجع اما من الرجع وهو متعد واما من الرجوع وهو لازم قال الحافظ یرجع بفتح الیاء وکسر الجیم المخففة یستعمل هذا لازما ومتعدیا یقال رجع زید ورجعت زیدا ولا یقال فی المتعدی بالتثقیل فعلی هذا من رواه بالضم والتثقیل اخطأ فانه یصیر من الترجیع وهو التردید ولیس مرادنا هنا غائبکم مرفوع او منصوب الاول اذا کان قوله یرجع لازما فیکون غائبکم فاعله والثانی اذا کان متعدیا فیکون مفعوله والمراد منه الغائب من امرأتها او عن دارها اذا یکون متهجدا فالاول اذا کان یتهجد فی البیت والثانی لو فی المسجد ولیوضحه روایة البخاری وغیره بلفظ القائم والمراد منه المتهجد وهو المقصود هنا والاختلاف لفظی قال العلامة العینی فی شرح البخاری ومعنی لیرجع غائبکم لیرد غائبکم من الغیبة ورجع یتعدی بنفسه ولا یتعدی والروایة المشهورة لیرجع قائمکم من القیام ومعناه لیکمل ویستعجل بقیة ورده ویاتی بوتره قبل الفجر انتهی. قال الکرمانی ومعناه انما یؤذن باللیل لیعلمکم ان الصبح قریب فیرد القائم المتهجد الی راحته لینام لحظة لیصبح نشیطا ولینتبه من الانتباه هکذا فی روایة ابی داود وغیره وفی روایة البخاری واحمد وغیرهما ولینبه من التنبیه والانباه والمعنی لیتوقظ نائمکم لیتاهب للصبح بفعل ما اراده من تهجد قلیل او سحور او اغتسال او لیتاروا کان نام عن الوتر. وقال ای النبی صلی الله علیه وسلم لیس الفجر او الصبح شک من الراوی والفجر اسم لیس وخبره هکذا وبهذه الجملة معطوف علیه ای لیس الفجر هکذا ای مستطیلا غیر منتشر وهو الصبح الکاذب وهکذا وجمع الراوی اصبعیه وفرقهما وهذه الجملة معطوفة علی الجملة الاولی ای لیس الفجر هکذا ای حتی یصیر مستطیلا منتشرا فی الافق محدودا من الطرفین الیمین والشمال وهو الصبح الصادق وحاصل هذا الکلام ان الفجر المعتبر فی الشرع لیس هو الاول بل الثانی واعلم ان هذه روایة المصنف رحمه الله مختصرة لم یذکر فیها صورة الفجر الکاذب بل اقتصر علی صورة الفجر الصادق وهو المراد بقوله وجمع اصبعیه ای السبابتین کما وقع التصریح بذلک فی روایة یحیی القطان عن التیمی عند البخاری فی اجازة خبر الواحد وبهذا حدیث المصنف بمعنی حدیث البخاری من طریق یحیی ولفظه ولیس الفجر ان یقول هکذا وجمع یحیی کفیه حتی یقول هکذا ومد یحیی اصبعیه السبابتین الا انه لیس فیه هذا التفصیل المروی عن یحیی فما قیل ان فی روایة الطحاوی هذه حذف وغلط من بعض الرواة او غلط من لا تسکن مستدلا بروایات مسلم المفصلة التی ستاتی لیس بصواب کیف والطرق مختلفة وقد قال الحافظ ان اصل الروایة بالاشارة المقرونة بالقول وان الرواة عن سلیمان تصرفوا فی حکایة الاشارة وانا اقول حتی ان بعض الرواة حذفوا الاشارة وذکروا المقصود کما فی روایة جریر عن التیمی عند مسلم بلفظ ولیس الفجر المعترض ولکن المستطیل وهو اختصر ما وقع فی الروایات کما قال الحافظ وقال ایضا وفی روایة الاسمعیلی من طریق عیسی بن یونس عن سلیمان فان الفجر لیس هکذا ولا هکذا ولکن الفجر هکذا فکان اصل الحدیث مقرونا بالاشارة الدالة علی المراد وبهذا اختلفت عبارة الرواة اه والعلم عند الله ولما کانت هذه الروایة بهذا الطریق مختصرة غیر مذکورة فیها صورة الفجر الکاذب اراد المصنف رحمه الله ذکر صورته من طریق آخر فقال وفی حدیث زهیر خاصة ای لیس هذا فی طریق شجاع واسباط وابن المبارک بل هذا التفصیل فی طریق زهیر فقط ورفع زهیر ای مفسر المعنی لفظ هکذا الذی وقع اولا. یده وخفضها ای وخفض یده الی اسفل وکان الرفع الی فوق والمقصود منه بیان الفجر الکاذب المسمی عند العرب بذنب السرحان وهو الضوء المستطیل من العلو الی السفل وهو من اللیل فلا یدخل به وقت الصبح ویجوز فیه التسحر حتی یقول هکذا ومد زهیر یده عرضا ای اشار زهیر بسبابتیه احدیهما فوق الاخری ثم مد بهما عن یمینه وشماله فکانه جمع بین اصبعیه ثم فرقهما لیحکی صفة الفجر الصادق لانه یطلع معترضا ثم یعم الافق ذاهبا یمینا وشمالا واعلم ان الفاظ الرواة فی تفسیر قوله هکذا مختلفة جدا فلفظ زهیر هکذا عند المصنف وعند البخاری بلفظ ولیس ان یقول الفجر او الصبح وقال باصابعه ورفعها الی فوق وطأطأ الی اسفل حتی یقول هکذا وقال زهیر بسبابتیه احدیهما فوق الاخری ثم مد بهما عن یمینه وشماله ولفظ یحیی عند البخاری فی اجازة خبر الواحد لیس الفجر ان یقول هکذا وجمع یحیی کفیه حتی یقول هکذا ومد یحیی اصبعیه السبابتین وهکذا عند ابی داود وغیره وعند احمد لیس ان یقول هکذا وضم یده ورفعها ولکن حتی یقول هکذا وفرق یحیی بین السبابتین وعند النسائی فی الصوم لیس الفجر ان یقول هکذا واشار بکفه ولکن الفجر ان یقول هکذا واشار بالسبابتین ولفظ یزید بن زریع عند البخاری فی الاشارة فی الطلاق لیس ان یقول کانه یعنی الصبح او الفجر واظهر یزید یدیه ثم مد احدیهما من الاخری ولفظ اسمعیل بن ابراهیم عند مسلم لیس ان یقول هکذا وصوب یده ورفعها حتی یقول هکذا وفرج بین اصبعیه ولفظ ابی خالد الاحمر عنده فی الصوم ان الفجر لیس الذی یقول هکذا وجمع اصابعه ثم نکسها الی الارض ولکن الذی یقول هکذا ووضع المسبحة علی المسبحة ومد یده

besturdubooks.wordpress.com

فقد اخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ذلک النداء کان من بلال لینتبہ النائم ولیرجع القائم للصلوۃ وقد روی عن ابن عمرؓ ما حدثنا یزید بن سنان قال ثنا موسی بن اسمعیل قال ثنا حماد بن سلمۃ ح وحدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ایوب عن نافع عن ابن عمرؓ ان بلالا اذن قبل طلوع الفجر فامرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یرجع فنادی الا ان العبد قد نام فرجع فنادی الا ان العبد قد نام۔

ولفظ ابن عدی عند احمد لیس ان یقول ہکذا ولکن حتی یقول ہکذا وضم ابن ابی عدی اصابعہ وصوبہا وفتح ما بین اصبعیہ السبابتین یعنی الفجر وہکذا ہو عند ابن ماجۃ الا انہ لیس فی روایتہ ضم ابن ابی عدی بل بدلہ یعترض فی افق السماء وغیرہ ذلک فقد ظہر لک بہذا ان بعض الروایات اختصر من روایۃ المصنف ومع ہذا ہو فلیس خلط وحذف وغلط فکیف تکون ہذہ الروایۃ ہکذا مع ان معناہ صحیح کما ذکرنا لک والحدیث اخرجہ البخاری ومسلم وابو داود والنسائی وابن ماجۃ والبیہقی واحمد والطیالسی وغیرہم کما تقدم مفصلا قال الحافظ لم ار ہذا الحدیث من حدیث ابن مسعود فی شیٔ من الطرق الا من روایۃ ابی عثمان عنہ ولا من روایۃ ابی عثمان الا من روایۃ سلیمان التیمی عنہ واشتہر عن سلیمان ولہ شاہد فی صحیح مسلم من حدیث سمرۃ اہ قلت ولفظہ لا یغرنکم من سحورکم اذان بلال ولا بیاض الافق المستطیل ہکذا حتی یستطیر ہکذا یعنی معترضا واخرجہ ایضا احمد والترمذی بلفظ آخر نحوہ۔ فقد اخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ذلک النداء کان من بلال لینتبہ النائم ولیرجع القائم للصلوۃ اراد المصنف رحمہ اللہ بذلک الجواب عن اذان بلال الذی کان یؤذن باللیل قبل دخول الوقت فلم یکن ذلک للصلوۃ بل للامور المذکورۃ کما دل علی ذلک حدیث ابن مسعود وانت خبیر ان العلۃ المنصوصۃ مقدم علی غیرہا ومال الکرمانی وتبعہ الحافظ الی رد قول المصنف رحمہ اللہ بہذہ الا انہما لم یذکرا ما یکون بہ الرد وقال الکرمانی بعد ما نقل قول المصنف اقول للشافعیۃ ان یقولوا المقصود بیان ان وقوع الاذان قبل الصبح وتقریر الرسول صلی اللہ علیہ وسلم لہ واما انہ للصلوۃ او لغرض آخر فذلک بحث آخر وقال الحافظ وتعقب بان قولہ لا للصلوۃ زیادۃ فی الخبر ولیس فیہ حصر فیما ذکر قلت اما قول الکرمانی فلیس بلائق ان یتکلم علیہ فانہ لیس الخلاف فی وقوع الاذان قبل الفجر بل فی انہ معتبر ام لا ودعوانا انہ لیس معتبرا کما یدل ہذا الحدیث ولم یذکر الکرمانی جوابہ قال العلامۃ العینی رح مجیبا عن قال الکرمانی وقولہ لا للصلوۃ مسلم عندہم ایضا حتی لو صلی بذلک الاذان صلوۃ الفجر لا یجوز وقولہ المقصود بیان ان الخ فہذا الانتزاعہم فیہ ونحن ایضا نقول انہ وقع قبل الصبح ولکن لا یعتد بہ فی حق الصلوۃ وقولہ وتقریر الرسول صلی اللہ علیہ وسلم لہ یردہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لبلال ان یرجع فینادی الا ان العبد نام الحدیث کما سیاتی اہ بتغیر یسیر قلت وبہذا ظہر ان ما قالہ المصنف من قولہ لا للصلوۃ لیس زیادۃ فی الخبر کما فہمہ الحافظ بل ہو محمل ہذا الحدیث لحدیث ابن عمر الآتی وایضا علم من حدیث ابن مسعود ان اذان بلال للاغراض المذکورۃ وادعوی انہ للصلوۃ ایضا فلا دلیل علیہ وذکر العلل یدل علی ان لیس ہذا الاذان لما صنع لہ من الاعلام فلما لم یحصل بذلک اعلام الصلوۃ لم یکن للصلوۃ فتامل وقال العینی فی شرحہ وقال القاضی عیاض فی شرح مسلم وقد تعلق اصحاب ابی حنیفۃ بقولہ لیرجع قائمکم ویوقظ نائمکم وقالوا انما کان یؤذن للسحور لا للصلوۃ وہذا بعید اذ لم یختص ہذا بشہر رمضان وانما اخبر عن عادتہ فی اذانہ ولانہ العمل المنقول فی سائر الحول بالمدینۃ والیہ رجع ابو یوسف حین تحققہ ولانہ لو کان للسحور لم یختص بصورۃ اذان الصلوۃ اہ قلت الذی قالہ القاضی بعید لانہم لم یقولوا بانہ مختص بشہر رمضان والصوم غیر مخصوص برمضان فکان الصائم فی رمضان یحتاج الی الاتقاء لاجل السحور فکذلک الصائم فی غیر رمضان بل ہذا اشد لان من یحیی لیالی رمضان اکثر ممن یحیی لیالی غیرہ فعلی ما قال اذا کان اذان بلال للصلوۃ فینبغی ان یجوز اداء صلوۃ الفجر بذلک الاذان بل الخصم ایضا یقول بعدم جوازہ فعلم ان اذان بلال انما کان لاجل ایقاظ النائم ولارجاع القائم فلا یجوز الاذان للصلوۃ قبل دخول وقتہا سواء کان فی الفجر او غیرہ انتہی وقد روی عن ابن عمر وفی نسخۃ العینی عن عبد اللہ بن عمر فی ذلک ایضا ای فیما یدل علی ان اذان بلال لم یکن لاجل الصلوۃ وہو ما حدثنا یزید بن سنان قال حدثنا موسی بن اسمعیل المنقری کما فی نسخۃ العینی۔ قال ثنا حماد بن سلمۃ ح وحدثنا وفی نسخۃ العینی ح وما قبلہ ثنا۔ محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا حماد بن سلمۃ کما فی نسخۃ العینی عن ایوب السختیانی عن نافع عن ابن عمر ان بلالا اذن قبل طلوع الفجر ای فی الوقت الذی کان یؤذن ہو لبعد طلوع الفجر وابن ام مکتوم قبلہ فامرہ ای بلالا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یرجع ای الی موضع اذانہ فنادی ہکذا فی النسخۃ الموجودۃ عندنا بصیغۃ الماضی وفی ما نقل العینی فی شرح البخاری عن الامام الطحاوی بصیغۃ المضارع وہکذا ہو فی النسخۃ التی علیہا شرح العینی وکذا ہو فی نسخۃ الحاوی وہو الصواب الموافق لروایۃ ابی داود وغیرہ بہذا السند الا ان العبد والمراد بہ نفس بلال قد نام ای غفل عن وقت الاذان وفی نسخۃ العینی بحذف قد فرجع ای بلال فنادی الا ان العبد قد نام وفی نسخۃ العینی بحذف قد وفی بعض الطرق عند الدارقطنی والبیہقی فرجع وہو یقول لیت بلالا لم یقم

فهذا ابن عمرؓ یروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما ذکرناہ وھو ممن قد روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال ان بلالا ینادی بلیل فکلوا واشربوا حتی ینادی ابن ام مکتوم فثبت بذلک ان کان من نداۂ قبل طلوع الفجر مما کان مباحا لہ وھو لغیر الصلوٰۃ وان ما انکرہ علیہ اذ فعلہ قبل الفجر کان للصلوٰۃ وقد روی عن ابن عمرؓ ایضا عن حفصۃؓ ما حدثنا یونس قال ثنا علی بن معبد قال ثنا عبید اللہ

وبل من نضح دم جبینہ والحدیث اخرجہ ابو داؤد والبیہقی والدارقطنی وغیرہم من طریق حماد قال الحافظ رجالہ ثقات حفاظ ثم ذکر تضعیف ائمۃ الحدیث لذلک فقال لکن اتفق ائمۃ الحدیث علی ان الحدیث علی بن المدینی واحمد بن حنبل والبخاری والذہلی وابو حاتم وابو داؤد والترمذی والاثرم والدارقطنی علی ان حمادا اخطأ فی رفعہ وان الصواب وقفہ علی عمر بن الخطاب وانہ ھو الذی وقع لہ ذلک وان حمادا تفرد برفعہ ثم ذکر لہ متابعات کما سنذکر لک مفصلا الی ان قال وھذہ طرق یقوی بعضھا بعضا قوۃ ظاھرۃ قال سیدی فی الاجوبۃ لیس بخطأ اصلا ولا دلیل علیہ والذی اخطأ وہ اضطروا الیہ لما انہ قد ثبت عندھم تقدیم الاذان عن وقتہ لکن الذی لم یثبت عندہ کیف یمکن ان یقبلہ سیما اذا کان لہ متابعۃ کما سیجیء والعجب منھم مع جلالۃ شانھم انھم بانفسھم یخالفون اصولھم فانہ لو تفرد بہ حماد کما ادعوہ یعتبر ایضا لثقتہ حماد بن سلمۃ ولیت شعری انہ ان وقع مثل ہذہ القصۃ لعمر مؤذنہ فھو کیف یوجب ان لا یقع مثلہا لبلال علی ان حمادا لم یتفرد بہ انتھی قلت وممن تابعہ علی ذلک سعید بن زربی بفتح الزای وسکون الراء بعدھا موحدۃ عن ایوب عند الدارقطنی والبیہقی الا ان سعیدا ضعیف کما قال الدارقطنی ولکنہ یکفی فی باب المتابعۃ ومعمر عن ایوب ایضا عند الدارقطنی لکنہ اعضلہ فلم یذکر نافعا ولا ابن عمر ولکنہ لا یضر فانہ حجۃ عندنا اذا کان الراوی ثقۃ ولا یوب ایضا متابعۃ من روایۃ عبد العزیز بن ابی رواد عن نافع عن ابن عمر عند الدارقطنی والبیہقی قال النیموی وسندہ حسن وایضا لحدیث ابن عمر ہذہ شاہد من روایۃ حفصۃ وانس وغیرہما کما سیاتی مفصلا ان شاء اللہ تعالی فعلم بہذہ الطرق العدیدۃ انہ لا یمکن انکار ان ہذہ القصۃ وقعت لبلال ایضا کما وقع لمؤذن عمر بل وقع لعمر ما وقع لانہ کان یعلم من ہذہ الواقعۃ ان تاذین الفجر لا یصح الا بعد الفجر فامر باعادۃ الاذان فاثر عمر مؤید لہذا الحدیث لا انہ یرد ذلک کما قیل. فہذا ابن عمرؓ یروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما ذکرنا من اعادۃ الاذان فی حدیث حماد وھو ممن وفی نسخۃ العینی بحذف ممن. قد روی فی اول الباب عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال ان بلالا ینادی بلیل فکلوا واشربوا حتی ینادی ابن ام مکتوم قلت بین الروایتین تعارض علی الظاہر وبہذا احتج الترمذی علی تخطئۃ حدیث حماد فقال لو کان حدیث حماد صحیحا لم یکن لہذا الحدیث معنی اذ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان بلالا یؤذن بلیل فانما امرہم فیما یستقبل فقال ان بلالا یؤذن بلیل او انہ امرہ باعادۃ الاذان حین اذن قبل طلوع الفجر لم یقل ان بلالا یؤذن بلیل اھ ولکن یبنی ہذا اذا سلم ان بلالا کان متعینا للاذان الاول مطلقا وابن ام مکتوم للثانی کذلک وہذا غیر متیقن بل ہو غیر صحیح لما انہ قد تقدم عن ابن خزیمۃ باسناد صحیح اذا اذن ذکر فانہ ضریر البصر فلا یغرنکم واذا اذن بلال فلا یطعمن احدکم فانہ یدل علی ان بلالا کان متعینا للاذان الثانی وعلی ہذا یدل حدیث انیسۃ عند ابن خزیمۃ وابن المنذر وابن حبان وغیرہم وھو ایضا حدیث صحیح فلا بد ان یقال انہ کان بینہما نوبا فاحیانا کان بلال یؤذن باللیل واحیانا بعد الفجر وکذلک ابن ام مکتوم کما تقدم عن ابن خزیمۃ وابن حبان وغیرہما فعلی ہذا امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بلالا باعادۃ الاذان کان فی وقت الذی کان مامورا فیہا بالاذان بعد الفجر وقولہ ان بلالا ینادی بلیل الخ صدر فی وقت کان بلال مامورا بالاذان قبل الفجر فبہذا التقریر سقط التعارض الذی کان علی الظاہر وبطل ایضا احتجاج ابی عیسی علی تخطئۃ حدیث حماد کیف وشانہ ارفع من ذلک وقال العینی فی شرحہ العجب من الترمذی وغیرہ ممن تبعہ فی ہذا الکلام کیف یقول ولو کان حدیث حماد صحیحا لم یکن لہذا الحدیث معنی فہذا الشعران ضعف حدیث حماد بن سلمۃ لخالفتہ معنی حدیث الزہری عن سالم عن ابن عمر لا لکون وجود ضعف او تہمۃ فی روایتہ وہذا الذی ذکرہ لیس بقادح لصحۃ الحدیث ومثل ہذا واقع جدا بین الاحادیث فیؤدی ہذا الکلام الی تضعیف اکثر الاحادیث الصحیحۃ بل الصواب ان حدیث حماد صحیح ولیس ہو بمخالف لحدیث سالم لان حدیث سالم قد قلنا انہ کان لاجل ایقاظ النائم و ارجاع القائم ولم یکن لاجل الصلوۃ فلذلک لم یأمرہ علیہ السلام ان یراجع وینادی الا ان العبد نام واما حدیث نافع عن ابن عمر الذی رواہ حماد بن سلمۃ عن ایوب عنہ کان لاجل الصلوۃ ولم یقع محلہ فلذلک امرہ علیہ السلام بان یعود وینادی الا ان العبد نام انتھی. فثبت بذلک ان ما کان من نداۂ ای نداء بلال قبل طلوع الفجر مما کان مباحا لہ ہو لغیر الصلوۃ ای ما وقع فی اول الباب من ان بلالا ینادی بلیل الحدیث کان فی وقت کان بلال یؤذن باللیل لغیر صلوۃ الفجر وان ما انکرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم علیہ ای علی بلال من النداء قبل الفجر او فعلہ قبل الفجر ای فی وقت کان بلال یؤذن للفجر کان وفی نسخۃ العینی بحذف کان. للصلوۃ وہذہ عبارۃ المصنف تشیر الی الجواب الذی ذکرنا فی الجمع بین حدیثی ابن عمر فتامل وقد روی عن ابن عمر ایضا عن حفصۃ ما یقوی ما ذکرنا من ان ہذا الاذان لم یکن للصلوۃ وفی نسخۃ العینی عن حفصۃ بنت عمر رضی اللہ عنہم ما حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال ثنا علی بن معبد بن شداد العبدی قال ثنا عبید اللہ

besturdubooks.wordpress.com

ابن عمر عن عبد الکریم الجزری عن نافع عن ابن عمر عن حفصة بنت عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان لهؤلاء المؤذن بالفجر قام فصلی رکعتی الفجر ثم خرج الی المسجد وحرم الطعام وکان لا یؤذن حتی یصبح. فهذا ابن عمر یخبر عن حفصة انهم کانوا لا یؤذنون للصلوة الا بعد طلوع الفجر وامر النبی صلی الله علیه وسلم ایضا بلالا ان یرجع فینادی الا ان العبد قد نام یدل علی ان عادتهم انهم کانوا لا یعرفون اذانا قبل الفجر ولو کانوا یعرفون ذلک اذانا لما احتاجوا الی هذا النداء وقد اراد به عندنا والله اعلم بذلک النداء انما هو لیعلمهم انهم فی لیل بعد حتی یصلی من اثر منهم ان یصلی ولا یمسک عما یمسک عنه الصائم وقد یحتمل ان یکون بلال کان یؤذن فی وقت کان یری ان الفجر قد طلع فیه ولا یتحقق ذلک لضعف بصره والدلیل علی ذلک ما حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا احمد بن اشکاب

ابن عمرو الرقی عن عبد الکریم بن مالک الجزری عن نافع عن ابن عمر عن حفصة بنت عمر فیه روایة الصحابی عن مثله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا اذن المؤذن بالفجر قام فصلی رکعتی الفجر ثم خرج الی المسجد وحرم الطعام ای بهذا الاذان وکان لا یؤذن علی صیغة المجهول ای فی زمانه صلی الله علیه وسلم وخلفائه حتی یصبح فالحدیث اخرجه البیهقی من طریق عبد الکریم الجزری نحوه وقال هو محمول ان صح علی الاذان الثانی وقال الاثرم رواه الناس عن نافع فلم یذکروا فیه ما ذکره عبد الکریم قال العلامة ابن الترکمانی هو ثقة ثبت کذا قال احمد بن حنبل وابن معین وغیرهما واخرج له الشیخان ومن کان بهذه المثابة لا ینکر علیه اذا ذکر ما لم یذکره غیره واشتغال البیهقی بتاویله یدل ظاهرا علی جودة سنده انتهی قلت ومما یؤید حدیث حفصة هذا ما قالت عائشة ما کانوا یؤذنون حتی ینفجر الفجر اخرجه ابن ابی شیبة وابو الشیخ فی کتاب الاذان قال الشیخ ابن الترکمانی وهذا سند صحیح ویشهد له ایضا روایة شیبان قال تسحرت ثم اتیت المسجد الحدیث وفیه وکان لا یؤذن حتی یصبح قال الحافظ فی الدرایة اسناده صحیح فهذا ابن عمر یخبر عن حفصة وواقفها شیبان وعائشة وغیرهما انهم کانوا لا یؤذنون للصلوة ای صلوة الفجر الا بعد طلوع الفجر وامر النبی صلی الله علیه وسلم ایضا بلالا ان یرجع فینادی الا ان العبد قد نام وفی نسخة العینی بحذف قد یدل ای امر اعادة الاذان علی ان عادتهم انهم کانوا لا یعرفون اذانا قبل الفجر ولو کانوا یعرفون ذلک اذانا لما احتاجوا الی هذا النداء ای نداء الا ان العبد قد نام واراد النبی صلی الله علیه وسلم به ای بذلک النداء عندنا والله اعلم بذلک النداء انما هو لیعلمهم انهم فی لیل بعد هذا النداء ایضا لانه وقع قبل الفجر حتی یصلی من اثر منهم ان یصلی ولا یمسک عما یمسک عنه الصائم وحاصل الجواب انه علم من حدیث ابن عمر وحفصة وغیرهما انه کان المعتاد عندهم التاذین بعد الفجر ولهذا انکر کثیر من السلف من الصحابة والتابعین علی المتاذین قبل الفجر فقال ابراهیم کانوا اذا اذن المؤذن بلیل اتوه فقالوا له اتق الله واعد اذانک وقال اسمعیل بن مسلم للحسن البصری یا ابا سعید الرجل یؤذن قبل الفجر یوقظ الناس فغضب وقال علوج فراوزکم عمر بن الخطاب لاوجع جنوبهم من اذن قبل الفجر فانما صلی اهل ذلک المسجد باقامة لا اذان فیه وسمع علقمة مؤذنا بلیل فقال لقد خالف هذا سنة من سنة اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال نافع ما کانوا یؤذنون حتی یطلع الفجر روی هذا الاثار ابن حزم فی المحلی وقد تقدم عن النبی صلی الله علیه وسلم انکار الاذان قبل الفجر وکذلک عن نافع عن ابن عمر عند ابی داود وغیره وهذا کله یقتضی ان العادة الفاشیة عندهم انکار الاذان قبل الفجر فلا یدان یؤول ان اذان بلال لم یکن لصلوة الفجر بل لینام القائم ویقوم النائم فقد قیل ان الصحابة کانوا حزبین حزبا یتهجدون فی النصف الاول وحزبا فی الاخیر وکان الفاصل عندهم اذان بلال کما یدل علی ذلک حدیث ابن مسعود قال الامام محمد رحمه الله فی کتابه الحجة بعد ما نقل مستدل الامام مالک وغیره قیل لهم انما کان یصنع هذا بلال فی شهر رمضان لیستیقظ الناس باذانه ویکتفی الناس باذان ابن ام مکتوم لصلوة الفجر واستدل علی ذلک بحدیث حماد عن ایوب عن نافع عن ابن عمر وابن مسعود وقول الحسن البصری ان منادی رسول الله صلی الله علیه وسلم لم یکن یؤذن لصلوة الصبح حتی یطلع الفجر ویقول بلال انه کان لا یؤذن لصلوة الفجر حتی یری الفجر اهـ مختصرا قلت وجزم ابن القطان ایضا علی ان اذان بلال هذا کان فی رمضان قال الحافظ فیه نظر لکن لم یذکر وجه النظر فلا یسمع قوله. وقد یحتمل ان یکون بلال کان یؤذن فی وقت کان وفی نسخة العینی بحذف کان. یری ان الفجر قد طلع فیه ولا یتحقق ذلک ای طلوع الفجر لضعف بصره وهذا احتمال ثان لمستدل الموالک الشوارع وحاصله ان بلالا ایضا کان یرید الفجر لکن قد یخطأ لضعف بصره وابن ام مکتوم لما عین له من یراعی له الفجر ویخبره فلا یخطیه. والدلیل علی ذلک ای علی انه کان یرید الفجر ویخطأ لضعف البصر. ما حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا احمد بن اشکاب بکسر الهمزة بعدها معجمة الحضرمی ابو عبد الله الصفار الکوفی نزیل مصر وقیل اسم ابیه معمر وقیل عبید الله وقیل اسم اشکاب مجمع من رواة البخاری قال یعقوب بن شیبة کوفی ثقة وقال ابو حاتم ثقة مامون صدوق وقال عباس الدوری کتب عنه

ح وحدثنا فهد قال ثنا شهاب بن عباد العبدی قالا ثنا محمد بن بشر عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یغرنکم اذان بلال فان فی بصرہ شیئا فدل ذلک علی ان بلالا کان یرید الفجر فیخطیہ لضعف بصرہ فامرهم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لا یعملوا علی اذانه اذا کان من عادته الخطأ لضعف بصرہ وقد حدثنا الربیع بن سلیمان الجیزی قال ثنا ابو الاسود قال ثنا ابن لهیعة عن سالم عن سلیمان بن ابی عثمان انه حدثه عن عدی بن حاتم عن ابی ذر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لبلال انک تؤذن اذا کان الفجر ساطعا ولیس ذلک الصبح انما الصبح هکذا معترضا فاخبره

یحیی بن معین کثیرا وقال العجلی ثقة مات سنة سبع او ثمان عشرة ومائتین ح وحدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا شهاب بن عباد العبدی ابو عمر الکوفی من رواة الشیخین والترمذی وابن ماجة قال العجلی کوفی ثقة وقال ابو حاتم ثقة رضی وقال عبد الرحمن بن محمد المحاربی کان ثقة وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن عدی کان من خیار الناس مات لللیلتین خلتا من جمادی الاولی سنة اربع وعشرین ومائتین قالا ثنا محمد بن بشر العبدی عن سعید بن ابی عروبة مهران الیشکری عن قتادة بن دعامة السدوسی عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یغرنکم اذان بلال فان فی بصرہ شیئا والحدیث اخرجہ احمد عن محمد بن بشر باسنادہ بلفظ لا یمنعنکم اذان بلال من السحور فان فی بصرہ شیئا ورجاله رجال الصحیح واخرجه ایضا ابو یعلی وغیرہ واسناد حدیث المصنف صحیح قال العلامة ابن الترکمانی اخرجه الطحاوی باسناد جید وقال تلمیذہ الشیخ عبد القادر فی الحاوی اسناد الصحیحین سوی احمد بن اشکاب روی عنه البخاری فقط انتهی قلت وفی الباب عن سمرة بلفظ لا یغرنکم اذان بلال فان بلالا فی بصرہ سوء اخرجه احمد والثلاثة واخرج الحاکم نحوه عن ابی محذورة کما قال الحافظ فی الدرایة - فدل ذلک ای حدیث انس علی ان بلالا کان یرید الفجر کما کان یریده ابن ام مکتوم فیخطیه ای الفجر لضعف بصرہ فامرهم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لا یعملوا علی اذانه اذا کان من عادته الخطأ لضعف بصرہ ای دل حدیث انس هذا علی انه کان مقصود النبی صلی اللہ علیہ وسلم من قوله ان بلالا ینادی بلیل فکلوا واشربوا الحدیث ان لا تعتمدوا علی اذانه فانه یخطئ فیؤذن بلیل تحریضا علی الاحتراز عن مثله واخرج المصنف تاکیدا لذلک حدیث ابی ذر فقال وقد حدثنا الربیع بن سلیمان الجیزی قال ثنا ابو الاسود نضر بن عبد الجبار المرادی قال ثنا ابن لهیعة عبد اللہ القاضی عن سالم بن غیلان التجیبی المصری (من رواة الاربعة الا ابن ماجة) قال عبد اللہ بن احمد عن ابیه ما اری به باسا وقال ابو داود لا باس به وقال النسائی لیس به باس وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن یونس کان فقیها وقال العجلی ثقة وفی المیزان عن الدارقطنی انه متروک توفی سنة احدی وخمسین ومائة عن سلیمان بن ابی عثمان التجیبی قال ابو حاتم مجهول کذا فی التعجیل وزاد فی اللسان المصری انه ای سلیمان حدثه ای سالما عن عدی بن حاتم وفی نسخة العینی حاتم بن عدی المحصی مجهول وذکرہ ابن حبان فی ثقات التابعین فی حاتم بن عدی فقال یروی عن ابی ذر وواثلة بن الاسقع روی عنه اهل الشام سلیمان بن ابی عثمان التجیبی وغیرہ کذا فی التعجیل وقال العینی فی شرحه قال ابن ابی حاتم فی کتاب الجرح والتعدیل سلیمان بن ابی عثمان التجیبی روی عن حاتم بن عدی روی عنه سالم بن غیلان سمعت ابی یقول ذلک وسمعته یقول هؤلاء مجهولون قلت قال العجلی حاتم بن عدی تابعی حمصی شامی ثقة انتهی - عن ابی ذر الغفاری قیل اسمه جندب بن جنادة بن قیس بن عمرو بن ملیل وقیل اسمه برير صغر او مکبرا صحابی مشهور وکان اخا عمرو بن عبسة لامه وکان یوازی ابن مسعود فی العلم - مناقبه وفضائله کثیرة جدا تقدم اسلامه وتاخرت هجرته فلم یشهد بدرا واحدا ولم یتهیأ له الهجرة الا بعد ذلک وکان زهدهم فی الدنیا وکان یقول انی لاقربکم یوم القیامة من رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یقول ان اقربکم منی یوم القیامة من خرج من الدنیا کهیئة یوم ترکته علیه وانه واللہ ما منکم من احد الا وقد تشبث منها بشئ غیری کذا فی المسند للامام احمد مات بالربذة سنة اثنتین وثلاثین فی خلافة عثمان رض وصلی علیه ابن مسعود رض - قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم لبلال انک تؤذن اذا کان الفجر وفی مسند احمد الصبح - ساطعا ای مستطیلا یقال سطع الصبح یسطع فهو ساطع اول ما ینشق مستطیلا کذا فی النهایة قال العلامة العینی فی شرح البخاری والمعنی ان بلالا کان یؤذن عند طلوع الفجر الکاذب الذی لا یخرج به حکم اللیل ولا تحل به صلوة الصبح اهـ ولیس ذلک الصبح انما الصبح هکذا معترضا قال العینی فی شرحه قوله معترضا حال من قوله انما الصبح والمعنی انما الصبح یحصل حال کونه معترضا فی الافق والاولی ان یکون خبر کان المحذوف تقدیره انما الصبح یکون معترضا فی الافق واراد به الصبح الصادق وهو المنتشر فی الآفاق انتهی - وهذا حدیث مختصر وقد اخرجه الامام احمد فی مسندہ اطول من ذلک بهذا الطریق ای بطریق ابن لهیعة عن سالم ولفظه ان النبی صلی اللہ علیه وسلم قال لبلال انک تؤذن اذا کان الصبح ساطعا فی السماء فلیس ذلک بالصبح انما الصبح هکذا معترضا ثم دعا بسحوره فتسحر وکان یقول لا تزال امتی بخیر ما اخروا السحور وعجلوا الفطر وفی موضع آخر باطول من ذلک - فاخبره وفی نسخة العینی قال ابو جعفر فاخبره

besturdubooks.wordpress.com

فی هذا الاثر انه کان یؤذن بطلوع مایری انه الفجر ولیس هو فی الحقیقة بفجر وقد روینا عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان بلالا ینادی بلیل فکلوا واشربوا حتی ینادی ابن ام مکتوم قالت ولم یکن بینهما الا مقدار ما یصعد هذا وینزل هذا فلما کان بین اذانهما من القرب ما ذکرنا ثبت انهما کانا یقصدان وقتا واحدا وهو طلوع الفجر فیخطیه بلال لما یبصره ویصیبه ابن ام مکتوم لانه لم یکن یفعله حتی یقول له الجماعة اصبحت اصبحت ثم قد روی عن عائشة من بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم ما حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب عن شعبة عن ابی اسحق عن الاسود قال قلت یا ام المؤمنین متی توترین قالت اذا اذن المؤذن قال الاسود وانما کانوا یؤذنون بعد الصبح وهذا ذینهم فی مسجد رسول الله صلی الله علیه وسلم لان الاسود انما کان سماعه عن عائشة بالمدینة وهی قد سمعت من النبی صلی الله علیه وسلم ما رویناه عنها ذلک فلم ینکر علیهم ترکهم التاذین قبل الفجر ولا انکر ذلک غیرها من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم

فی هذا الاثر انه کان یؤذن بطلوع مایری انه الفجر ولیس هو فی الحقیقة بفجر انما الفجر فی الحقیقة ما یکون معترضا کما بینه النبی صلی الله علیه وسلم فی هذا الاثر بعد الانکار علی بلال فی اذانه عند الفجر المستطیل۔ وایده المصنف رحمه الله بحدیث عائشة فقال وقد روینا عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان بلالا ینادی بلیل فکلوا واشربوا حتی ینادی ابن ام مکتوم قالت عائشة ولم یکن بینهما ای بین اذانی بلال وابن ام مکتوم الا مقدار ما یصعد هذا وینزل هذا فتقدم هذا الحدیث فی الفصل الاول من طریق ابن ابی داود شیخ المصنف وبینت هناک من اخرجه غیر المصنف فلما رجع فلما کان بین اذانهما وفی نسخة العینی اذانیهما۔ من القرب ما ذکرنا من صعود احدهما ونزول الآخر ثبت انهما ای بلالا وابن ام مکتوم کانا یقصدان وقتا واحدا وهو طلوع الفجر فیخطیه بلال لما یبصره یحتمل ان یکون سقط ههنا لفظ لم من قلم الناسخین وکان فی الاصل لما لم یبصره کما یترشح ذلک من عائشة الشلبی علی الزیلعی والصواب ما وجد فی نسخة العینی لما یبصره ای من الضعف۔ ویصیبه ابن ام مکتوم وان کان ضریرا لانه لم یکن یفعله ای التاذین حتی یقول له الجماعة من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم اصبحت اصبحت والحاصل ان بلالا ایضا کان یرید الفجر لکنه یخطئ لضعف بصره کما یدل علی ذلک حدیث انس وابی ذر وعائشة وتعقبه الحافظ ابن حجر بانه لو کان کذلک لما اقره النبی صلی الله علیه وسلم مؤذنا واعتمد علیه ولو کان کما ادعی لکان وقوع ذلک منه نادرا اه وردوه العلامة الحافظ العینی بانه لو اعتمد علیه فی اذان الفجر لکان لم یقل لایغرنکم اذان بلال وتقریره صلی الله علیه وسلم ایاه علی ذلک لم یکن الا لمعنی بینه فی الحدیث وهو تنبیه النائم ورجع القائم لمعان مقصودة فی ذلک انتهی۔ واجاب عنه سیدی فی الاوجز بان نصبکان مقدرا وما احتیج الی عزله بعد ذلک لاصلاحه بوجه آخر ویضاف الی بقائه من المصالح المتقدمة اه۔ ثم قد روی عن عائشة من بعد رسول الله وفی نسخة العینی النبی صلی الله علیه وسلم هذا الکلام بنصب علی قوله وقد یحتمل ان یکون بلال قد کان یؤذن فی وقت یری ان الفجر قد طلع فیه کذا فی شرح العینی۔ ما حدثنا ابن مرزوق ابراهیم قال ثنا وهب بن جریر کما فی نسخة العینی عن شعبة وفی نسخة العینی قال ثنا شعبة عن ابی اسحق السبیعی عن الاسود بن یزید قال الاسود قلت ای لعائشة یا ام المومنین متی توترین ولفظ ابن حزم من طریق الثوری قال قلت لعائشة ام المومنین متی توترین ولفظ البیهقی من هذا الطریق قال سألت عائشة متی توترین فالظاهر انه سقط لفظ عائشة من روایة المصنف رحمه الله من قلم الناسخین ولم یتعرض له العینی فی شرحه وکذا لم یتعرض له فی الحاوی۔ قالت ای عائشة اذا اذن المؤذن ولفظ البیهقی وغیره قالت بین الاذان والاقامة قال الاسود وانما کانوا یؤذنون بعد الصبح وهذا ما ذکرت عائشة مبنی علی مذهبها بان وقت الوتر یمتد الی ان یصلی الصبح وهو مروی عن علی وابن مسعود وغیرهما والجمهور علی خلاف هذا القول فان عندهم ینتهی وقته الی طلوع الفجر وسیاتی تفصیل هذه المسئلة انشاء الله تعالی فی ابواب الوتر وهذا الاثر اخرجه البیهقی وابن حزم من طریق الثوری عن ابی اسحق بسنده قال فی الحاوی ورواه ابو بکر عن جریر عن منصور عن ابی اسحاق عن الاسود عن عائشة قالت ما کانوا یؤذنون حتی ینفجر الفجر انتهی۔ وهذا وزاد فی نسخة العینی قال ابو جعفر فلما تاذینهم فی مسجد رسول الله صلی الله علیه وسلم لان الاسود انما کان سماعه عن عائشة بالمدینة وهی ای عائشة قد سمعت من النبی صلی الله علیه وسلم ما رویناه وفی نسخة العینی ما قد رویناه عنها ای عن عائشة فی الفصل الاول من طریق ابن ابی داود ذلک لم یقع ذلک فی نسخة العینی ای امر النبی صلی الله علیه وسلم باصحابه ان بلالا ینادی بلیل فکلوا الحدیث فلم ینکروا الصواب بالتاء ای عائشة کما فی نسخة العینی۔ علیهم ای علی اهل المدینة ترکهم التاذین قبل الفجر ولا انکر ذلک ای التاذین بعد الفجر غیرها من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم بل وقع الانکار منهم علی التاذین قبل الفجر کما قدمه عن عمر وغیره بل قد اشتد الانکار علی ذلک من بعد الصحابة کما ذکرنا ذلک عن علقمة والحسن وابراهیم وغیرهم قال ابن حزم مع ظاهریته فهذه اقوال ائمة اهل المدینة عمر بن الخطاب وعائشة ام المومنین ونافع وغیرهم وهم اولی بالاتباع ممن جاء بعدهم

فدل ذلك ان مراد بلال باذانه ذلك الفجر وان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن ام مكتوم انما هو لاصابة طلوع الفجر فلما رويت هذه الآثار على ما ذكرنا وكان في حديث حفصة انهم كانوا لا يؤذنون حتى يطلع الفجر فان كان ذلك كذلك فقد بطل المعنى الذي ذهب اليه ابو يوسف وان كان المعنى على غير ذلك وكانوا يؤذنون قبل الفجر على القصد منهم لذلك فان حديث ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بين ان ذلك التاذين كان لغير الصلاة وفي تاذين ابن ام مكتوم بعد طلوع الفجر دليل ان ذلك موضع اذان لتلك الصلوة ولو لم يكن ذلك موضع اذان لها لما ابيح الاذان فيها فلما ابيح ذلك ثبت ان ذلك الوقت وقت للاذان واحتمل تقديمهم اذان بلال قبل ذلك ما ذكرنا

فوجد عملا لا يدري اصله ولا يجوز فيه دعوى نقل التواتر عن مثلنا اصلا لان الروايات عن هؤلاء الثقات مبطلة لهذه الدعوى التي لا تصح ولا يعرض عنها احد انتهى قلت فكانه اراد بذلك الرد على ما قال البيهقي في ابواب الوتر بعد ما روى هذا الاثر وفيه نظر فقد رويتا ان الاذان الاول بالحجاز كان قبل الصبح اه ونقل في الاذان عن مالك والشافعي لم يزل الاذان عندنا بليلا وقال الاحاديث الصحاح التي تقدم ذكرها مع فعل اهل الحرمين اولى بالقبول منه اه قلت واما الاحاديث الصحاح التي اشار اليها البيهقي فقد تقدمت في الفصل الاول قال سيدي في الاوجز وانت خبير بان الحنفية لا يحتجون بهذا الحديث لانه لم يجئ في طريق منه ولا بضعيف ان اذان بلال كان لصلوة الصبح وهو المختلف فيما بينهم لا جرم الاذان فكان الثبوت على من ادعى واستدل به على جواز تقديم الاذان قبل الفجر لصلوة الصبح اه وقال ايضا بل الروايات التي استدلوا بها هي بنفسها حجة للحنفية لانه لو كان اذان بلال كافيا لما احتيج الى اعادة اذان ابن ام مكتوم. فدل ذلك اي عدم انكار عائشة وغيرها من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم على الاذان بعد الفجر بلال انكار بعضهم على الاذان قبل الفجر. ان مراد وفي نسخة العيني على ان مراد بلال باذانه ذلك اي الذي وقع قبل الفجر هو الفجر الصادق فاذا كان مراده هو الفجر لم يصح الاستدلال بحديثه على جواز الاذان قبل الفجر لان بلالا ما قصد ان يؤذن قبل الفجر وانما كان قصده الفجر ولكن وقع قبل الفجر لسوء بصره كما ذكرنا كذا في شرح العيني. قوله دل ان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن ام مكتوم انما هو لاصابة طلوع الفجر باخبار الناس لبعضهم اصبحت اصبحت. لان الآذان متعين بالليل فكان المقصود منه تحريض بلال على اصابة طلوع الفجر والحاصل ان بلالا كان يريد باذانه الفجر لكنه كان يخطئ كثيرا وعزله لم يكن لائقا للمصالح المتقدمة فامر النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يعتبروا على اذانه بل ينتظروا اذان ابن ام مكتوم لانه يؤذن بعد طلوع الفجر لقول الجماعة فالمعتبر هو الاذان الواقع بعد طلوع الفجر لا قبله. فلما رويت هذه الآثار اي الاحاديث التي ذكرت في هذا الباب على ما ذكرنا وكان في حديث حفصة وعائشة وشيبان كما تقدم انهم كانوا لا يؤذنون حتى يطلع الفجر كما تقدم ذلك في الفصل الثاني من طريق يونس شيخ المصنف فان كان وفي نسخة العيني فلما كان ذلك اي الاذان كذلك اي بعد طلوع الفجر انما كان بعد طلوع الفجر في زمان النبي صلى الله عليه وسلم. فقد بطل المعنى الذي ذهب اليه ابو يوسف اي من الاذان قبل الفجر وان كان المعنى على غير ذلك اي على غير الاذان بعد الفجر وفي نسخة العيني بحذف على. وكانوا يؤذنون وفي نسخة العيني يوترون ولعلها غلط من تصرف النساخ. قبل الفجر على القصد منهم لذلك اي للاذان قبل الفجر فان حديث ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بين ان ذلك التاذين اي تاذين بلال قبل الفجر كان لغير الصلوة اي ليرجع غائبكم وليتنبه نائمكم. وفي تاذين وفي نسخة العيني وفي حديث. ابن ام مكتوم بعد طلوع الفجر كما في روايات عائشة وابن عمر دليل ان وفي نسخة العيني دليل على ان. ذلك اي طلوع الفجر موضع اذان لتلك الصلوة اي لصلوة الفجر ولو لم يكن ذلك اي بعد طلوع الفجر موضع اذان لها اي لصلوة الفجر لما نافية ابيح الاذان فيها فلما ابيح ذلك اي الاذان بعد طلوع الفجر ثبت ان ذلك الوقت وقت للاذان وفي نسخة العيني وقت الاذان لها. واحتمل تقديمهم اي الصحابة اذان بلال قبل ذلك اي قبل طلوع الفجر ما ذكرنا من انه لم يكن للصلوة بل لامور اخر كما في حديث ابن مسعود رضي الله عنه وانه كان يريد الفجر لكن قد يخطأ لضعف بصره والحاصل ان روايات ابن عمر وعائشة وغيرهما تدل على ان الاذان قبل الفجر وقع في زمانه صلى الله عليه وسلم ولكن في حديث حفصة وغيرها انهم كانوا لا يؤذنون حتى يطلع الفجر فاما انه كذلك فاستدلال ابي يوسف وغيره غير صحيح واما انهم يؤذنون قبل الفجر قصدا ففي حديث ابن مسعود ان هذا التاذين كان لينام القائم ويقوم النائم وايضا تاذين ابن ام مكتوم يدل على ان وقت اذان الفجر بعد طلوع الفجر لانهم اباحوا الاذان بعده واما اذان بلال قبله فلا حتمالات المذكورة قال الزيلعي شارح الكنز في جواب مستدل الشافعي في ابي يوسف وليس لها فيما رواه حجة لوجوه احدها انه ليس له فيه الا اخباره عليه السلام بفعل بلال ونهاه ايضا عن ذلك وفعله لا يعارض نهيه عليه الصلوة والسلام والثاني ان اذانه كان على ظن ان الفجر طالع ولهذا عتب عليه النبي صلى الله عليه وسلم حتى بكى قال ليت بلالا لم تلده امه والدليل عليه ان عائشة قالت لم يكن بين اذانهما الا مقدار ما ينزل هذا ويصعد هذا والثالث قال حسنا الامام قوله عليه الصلوة والسلام ان بلالا ينادي بليل لم يكن في سائر

besturdubooks.wordpress.com

ثم اعتبرنا ذلك ايضا من طريق النظر لنستخرج من القولين قولا صحيحا فرأينا سائر الصلوات غير الفجر لا يؤذن لها الا بعد دخول اوقاتها واختلفوا في الفجر فقال قوم التاذين لها قبل دخول وقتها وقال آخرون بل هو بعد دخول وقتها فالنظر على ما وصفنا ان يكون الاذان لها كالاذان لغيرها من الصلوات فلما كان ذلك بعد دخول اوقاتها كان ايضا في الفجر كذلك فهذا هو النظر وهو قول ابي حنيفة ومحمد وسفيان الثوري حدثني ابن ابي عمران قال ثنا علي بن الجعد قال سمعت سفيان ابن سعيد قال له رجل اني اؤذن قبل طلوع الفجر لاكون اول من يقرع باب السماء بالنداء فقال سفيان لا حتى ينفجر الفجر وقد روي عن علقمة من هذا شئ حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد بن الاصبهاني قال انا شريك عن علي بن علي

العام انما كان ذلك في رمضان قلنا هذا لم يكن اذانا وانما كان تذكيرا وتسحيرا كما عادة الفاشية بينهم في رمضان وانكار السلف على من اذن بليل دليل على انه لم يجز قبل الوقت وهو من اقوى الحجج انتهى وقال الشيخ ابن الهمام يجب حمل ما رووه على احد امرين اما انه من جملة النداء عليه يعني لا التعويل على اذانه فانه يخطئ فيؤذن بليل تحريضا له على الاحتراس عن مثله واما ان المراد بالاذان التسحير بناء على ان هذا انما كان في رمضان كما قال في الامام فلذا قال فكلوا واشربوا او التذكير الذي ليس في هذا الزمان بالتسبيح ليوقظ النائم ويرجع القائم انتهى وفي شرح المنية على انه دليل لنا في اعادة الاذان الواقع قبل الوقت لالهم في الاكتفاء به وهو محل النزاع هذا اه ثم اعتبرنا ذلك اي التاذين للفجر ايضا من طريق النظر لنستخرج من القولين قولا صحيحا فرأينا سائر الصلوات غير الفجر لا يؤذن لها الا بعد دخول اوقاتها وهذا القدر مجمع عليه كما تقدم عن ابن قدامة. واختلفوا في الفجر فقال قوم التاذين لها اي الصلوة الصبح قبل دخول وقتها ومن ذهب الى ذلك الشافعي وغيره. ووقع في نسخة العيني فقال قوم التاذين لها قبل الفجر لا يؤذن لها بعد دخول وقتها. ثم قال العيني في شرحه متعقبا على ما وقع في نسخته وهذا لا يخلو عن النظر لانهم لم يقولوا بان الاذان في الفجر لا بد ان يكون قبل الفجر بل قالوا انه اذا اذن قبل الفجر جاز ذلك ومغنى عن الاعادة انتهى وما على النسخة التي بايدينا فلا يحتاج الى هذا النظر ولعل الصواب هذه النسخة. وقال آخرون هم الاحناف بل هو في نسخة العيني بحذف هو. بعد دخول وقتها فالنظر على ما وصفنا من تاذين الصلوات الاربع بعد الاوقات ان يكون الاذان لها اي لصلوة الفجر كالاذان لغيرها من الصلوات فلما كان ذلك اي التاذين في الصلوات الاربع بعد دخول اوقاتها كان ايضا في الفجر كذلك فهذا هو النظر وحاصله قياس اذان الفجر على تاذين بقية الصلوات قال العلامة العيني في شرح البخاري لا يجوز ان يؤذن للفجر ايضا الا بعد دخول وقتها كما لا يجوز لسائر الصلوات الا بعد دخول وقتها لان للاعلام به قبل دخوله تجهيل وليس باعلام فلا يجوز اه وقال صاحب البدائع ان الاذان شرع للاعلام بدخول الوقت والاعلام بالدخول قبل الدخول كذب وكذا هو من باب الخيانة في الامانة والمؤذن مؤتمن على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا لم يجز في سائر الصلوات ولان الاذان قبل الفجر يؤدي الى الضرر بالناس لان ذلك وقت نومهم خصوصا في حق من يتهجد في النصف الاول من الليل فربما يلتبس الامر عليهم وذلك مكروه انتهى وكذا هو في المبسوط وزاد ولو جاز الاذان قبل الوقت لاذن عند الصبح خمس مرات لخمس صلوات وذلك لا يجوزه احد اه ونقل صاحب العون عن السيل الجرار للشوكاني ان الاذان هو دعاء الى الصلوة ولهذا اشتمل على الفاظ الدعاء التي منها حي على الصلوة حي على الفلاح فلا يفعل في غير الوقت واما اذان بلال في ذلك الوقت الخاص فقد وضحت فيه العلة بقوله صلى الله عليه وسلم ليوقظ نائمكم ويرجع قائمكم كما ثبت في الصحيح فلم يبق ما يستدل به على جواز الاذان لنفس الصلوة قبل دخول وقتها وليس هنا ما يقتضي التعارض والترجيح انتهى. وهو قول ابي حنيفة ومحمد وسفيان الثوري والحسن وعلقمة وابراهيم كما تقدم والهادي والقاسم والناصر وزيد بن علي كما في النيل. وفي نسخة العيني والثوري بحذف لفظ سفيان. حدثني ابن ابي عمران هو احمد ولما كان سند المصنف الى الطرفين معروفا والى الثوري غير معروف اردف بذلك بيان الاسناد اليه. قال ثنا علي بن الجعد قال سمعت سفيان ابن سعيد الثوري والحال قال له اي للثوري رجل اني اؤذن قبل طلوع الفجر لاكون اول من يقرع اي يضرب باب السماء بالنداء فقال سفيان لا تؤذن حتى ينفجر اي يشق الفجر اي ضوء الصبح قال في الحاوي حسن بن ابي عمران اسمه احمد تقدم توثيقه وعلي بن الجعد روى عنه البخاري انتهى. وقد روي عن علقمة من هذا اي من منع الاذان قبل طلوع الفجر شئ حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعيد بن سليمان الكوفي ابو جعفر وفي نسخة العيني بحذف سعيد ابن الاصبهاني قال انا شريك بن عبد الله النخعي الكوفي القاضي عن علي بن علي بن السائب بن يزيد بن ركانة القرشي الكوفي روى عن ابراهيم النخعي مرسلا وعن سالم بن عبد الله قال عباس عن ابن المغيرة لم يرو عنه الا شريك قال الخطيب قد شاركه شريك في الرواية عنه قيس عن الربيع وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن معين كوفي ثقة كذا في اللسان. واما العلامة العيني في شرحه والشيخ عبد القادر في الحاوي فهملا عليا هذا ابن علي بن نجاد البشكري ابا اسمعيل البصري الذي روى له الاربعة ولكني لم اجد في كتب الرجال شريكا في تلامذته ولا النخعي في مشائخه وعلي بن علي بن السائب معروف

عن ابراهیم قال شیدنا علقمة الی مکة فخرج بلیل فسمع مؤذنا یؤذن بلیل فقال ما هذا فقد خالف سنة اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم لو کان نائما کان خیرا له فاذا طلع الفجر اذن فاخبر علقمة ان التاذین قبل طلوع الفجر خلاف لسنة اصحاب رسول الله

باب الرجلین یؤذن احدهما ویقیم الاخر

صلی الله علیه وسلم

حدثنا یونس قال انا عبد الله بن وهب قال اخبرنی عبد الرحمن بن زیاد بن انعم عن زیاد بن نعیم انه سمع زیاد بن الحارث الصدائی قال اتیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فلما کان اول الصبح امرنی فاذنت

بالروایة عن النخعی وشریک معروف بالروایة عنه فهذا یقوی ما ذکرناه. عن ابراهیم النخعی قال شیدنا علقمة بن قیس النخعی الکوفی ای مشینا وراءه الی مکة فخرج ای علقمة بلیل فسمع مؤذنا یؤذن بلیل ای قبل طلوع الفجر فقال علقمة اما هذا المؤذن فقد خالف سنة اصحاب رسول الله وفی نسخة العینی اصحاب محمد وهکذا هو فی نسخة الحاوی صلی الله علیه وسلم وهم اعرف باحواله صلی الله علیه وسلم. لو کان نائما کان وفی نسخة العینی لکان خیرا له لانه ارتکب المکروهیة التحریمیة بالتاذین قبل طلوع الفجر فاذا طلع الفجر اذن وهذا الاثر ذکره ابن حزم فی المحلی من طریق وکیع عن شریک بسنده ولفظه قال سمع علقمة بن قیس مؤذنا بلیل فقال لقد خالف هذا سنة من سنة اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم لو نام علی فراشه لکان خیرا له واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن شریک باسناده نحوه کما فی شرح العینی. فاخبر علقمة ان التاذین قبل طلوع الفجر خلاف لسنة اصحاب رسول الله وفی نسخة العینی والحاوی اصحاب محمد صلی الله علیه وسلم. وتقدم من قبیل الانکار علی الاذان قبل الفجر عن الحسن البصری وابراهیم النخعی ونقل ابن حزم فی المحلی عن ابراهیم النخعی انه کان یکره ان یؤذن قبل الفجر وقد تقدم انهم ما کانوا یؤذنون حتی یصبحوا من حدیث حفصة وعائشة ونافع وغیرهم قال سیدی فی الاوجز فما یثبت بهذه الروایات کلها ان صلوة الفجر لا یؤذن لها الا بعد دخول وقتها واما اذان بلال قبل طلوع الفجر انما کان فی رمضان خاصة لمصالح ذکرت لا للصلوة واما فی غیر رمضان فکان ذلک خطأ منه لظنه ان الفجر قد طلع والله اعلم اهـ وقال ابن حزم ولیات بخط فی شئ من الآثار التی احتجوا بها ولا غیرها انه علیه السلام استثنی بذلک الاذان لصلوة الصبح بل فی کلها وفی غیرها انه کان هنالک اذان آخر لبعد الفجر انتهی والله تعالی اعلم.

باب الرجلین یؤذن احدهما ویقیم الآخر

اتفق اهل العلم فی الرجل یؤذن ویقیم غیره ان ذلک جائز واختلفوا فی الاولویة فقال اکثرهم لا فرق والامر متسع ومن رای ذلک اکثر اهل الحجاز وابو حنیفة واکثر اهل الکوفة وقال بعض العلماء من اذن فهو یقیم کذا فی النیل قلت فی مذهب الاحناف تفصیل کما سیاتی قال ابن رشد والسبب فی ذلک انه ورد فی هذا حدیثان متعارضان احدهما حدیث الصدائی والثانی حدیث عبد الله فمن ذهب الی النسخ قال حدیث عبد الله متقدم وحدیث الصدائی متاخر ومن ذهب الی الترجیح قال حدیث عبد الله اثبت لان حدیث الصدائی انفرد به الافریقی ولیس بحجة عندهم اهـ مختصرا. حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال انا عبد الله بن وهب قال اخبرنی عبد الرحمن بن زیاد بن انعم الافریقی قاضیها عن زیاد بن نعیم هو زیاد بن نعیم مصغرا ابن رسیعة بن نعیم مصغرا ابن رسیعة بن عمرو الحضرمی نسب الی جده من الاربعة الا النسائی قال العجلی تابعی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات ووثقه یعقوب بن سفیان مات سنة خمس وتسعین انه سمع زیاد بن الحارث الصدائی بضم صاد وخفة مهملة نسبة الی صداء حی من الیمن جلیف لبنی الحرث بن کعب کما فی الاستیعاب وصداء اسمه الحارث بن مصعب کما فی المغنی وقیل هو ابن حرب بن علة کما فی التهذیب للنووی له صحبة قدم علی النبی صلی الله علیه وسلم واذن له فی سفره فی صلوة الصبح لغیبة بلال وبعثه النبی صلی الله علیه وسلم الی قومه لیسلموا فاسلموا قاله النووی فی تهذیبه وقال ابن عبد البر یعد فی المصریین واهل المغرب وقال ابن سعد نزل بمصر روی عنه المصریون. قال زیاد وفی نسخة العینی قال قال اتیت رسول الله صلی الله علیه وسلم ای للبیعة علی الاسلام کما فی الروایة المطولة عند البیهقی وغیره بلفظ اتیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فبایعته علی الاسلام فاخبرت انه قد بعث جیشا الی قومی فقلت یا رسول الله ارددالجیش وانا لک باسلام قومی واطاعتهم فقال لی اذهب فرویهم الحدیث وذکر الحافظ ابن کثیر الدمشقی فی تاریخه وفادة زیاد فی سنة تسع وهو سنة الوفود ولکن قال فی الخمیس قدم وفد صداء سنة ثمان عند منصرفه صلی الله علیه وسلم من الجعرانة والجمع ممکن. فلما کان اول الصبح هذا قطعة من الحدیث الطویل وفیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اغتشی من اول اللیل فلزمته وکنت قریبا فکان اصحابه یقتطعون عنه ویستاخرون منه ولم یبق معه احد غیری فلما کان اذان صلوة الصبح امرنی فاذنت الحدیث امرنی ای النبی صلی الله علیه وسلم بان اؤذن لصلوة الفجر لان بلالا المؤذن لم یکن حاضرا کما تقدم آنفا فاذنت زاد ابو داود والبیهقی بعده فجعلت اقول اقیم یا رسول الله صلی الله علیه وسلم فجعل ینظر الی ناحیة المشرق الی الفجر فیقول لا حتی اذا طلع الفجر

besturdubooks.wordpress.com

ثم قام الى الصلوة فجاء بلال ليقيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اخا صداء اذن ومن اذن فهو يقيم حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم عن سفيان قال اخبرني عبد الرحمن بن زياد عن زياد بن نعيم عن عبد الله بن الحارث الصدائي عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذا الحديث فقالوا لا ينبغي ان يقيم للصلوة غير الذي اذن لها وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا لا بأس ان يقيم الصلوة غير الذي اذن لها واحتجوا في ذلك بما حدثنا ابو امية قال ثنا المعلى بن منصور قال اخبرني عبد السلام بن حرب عن ابي العميس عن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن زيد

نزل الحديث. ثم قام صلى الله عليه وسلم الى الصلوة اى بعد ما تلاحق اصحابه فجاء بلال ليقيم لانه كان هو المؤذن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اخا صداء اى اخو قبيلة صداء فان الرجل اذا كان من قبيلة فهو اخ لهم قاله الشيخ في البذل اذن ومن اذن فهو يقيم لئلا يلتبس الوحشة الحزن باقامة غيره حدثنا ابن مرزوق ابراهيم قال ثنا ابو عاصم النبيل عن سفيان الثوري قال اخبرني عبد الرحمن بن زياد عن زياد بن نعيم عن عبد الله ابن الحارث الصدائي ذكره الحافظ في الاصابة عبد الله بن الحارث الصدائي في القسم الاول من الصحابة وقال ذكره الطحاوي وروى من طريق سفيان الثوري عن عبد الرحمن بن زياد بن الحارث بن نعيم عن عبد الله بن الحارث الصدائي فذكر حديث الباب ثم قال هكذا رأيته في نسخ من بذا الكتاب. والمشهور رواية المصريين عن عبد الرحمن بن زياد عن زياد بن الحارث الصدائي انتهى فالظاهر انه وقع من سهو الناسخين وقد وقع على الوجه الصحيح في النسخة التي عليها شرح العيني فقال بعد قوله عن زياد بن نعيم عن زياد بن الحارث الصدائي ولم يتعرض العيني في شرحه لاختلاف النسخ والله اعلم عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله اى مثل المتن المروي بطريق يونس وحديث الصدائي اخرجه ابو داود والترمذي وابن ماجة واحمد مختصرا والبيهقي مطولا وضعفه غير واحد قال الزرقاني ناقلا عن ابن عبد البر انفرد به عبد الرحمن بن زياد الافريقي وليس بحجة عندهم اهـ وقال ابن حزم هو هالك اهـ وقال الترمذي انما نعرفه من حديث عبد الرحمن الافريقي وهو ضعيف عند اهل الحديث ضعفه يحيى بن سعيد القطان وغيره وقال احمد لا اكتب حديثه اهـ قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذا الحديث حديث الصدائي فقالوا لا ينبغي اى يكره ان يقيم للصلوة غير الذي اذن لها ومن ذهب الى ذلك الشافعي واحمد وغيرهما قال الامام الشافعي في الام اذا اذن الرجل احببت ان يتولى الاقامة واذا اقام غيره لم يكن يمتنع من كراهية ذلك وان اقام غيره اجزأه اهـ بالحذف والى هذا ذهب الثوري والليث واكثر اهل الحديث لكن قال الزرقاني والاوزاعي والزهري ومالك كما قال العيني في شرحه واحتجوا بحديث الصدائي وقد علمت حاله وفي الباب عن ابن عمر مرفوعا بلفظ انما يقيم من اذن اخرجه الطبراني في الكبير والعقيلي في الضعفاء وابو الشيخ في الاذان قال الهيثمي وفيه سعيد بن راشد السماك وهو ضعيف اهـ وقال ابو حاتم ضعيف الحديث منكر الحديث وقال مرة متروك اهـ وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا لا بأس ان يقيم الصلوة غير الذي اذن لها اى للصلوة قال العيني في شرحه اى خالف القوم المذكورين جماعة آخرون واراد بهم الحسن البصري والثوري وابا حنيفة وابا يوسف ومحمدا واصحابهم فانهم قالوا لا بأس ان يقيم الصلوة غير الذي اذن لها واليه ذهبت الظاهرية انتهى ومن ذهب الى ذلك الامام مالك وغيره قال يحيى في موطاه سئل مالك عن مؤذن اذن لقوم ثم تنفل فاراد ان يصلوا باقامة غيره فقال لا بأس بذلك اقامته واقامة غيره سواء اهـ قال الزرقاني وبهذا قال ابو حنيفة اهـ قلت هكذا قال الامام ابو جعفر في آخر هذا الباب وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد بن الحسن ولكن قيده صاحب البدائع وغيره بعدم تاذي المؤذن بذلك وقال ومنها ان من اذن فهو الذي يقيم وان اقام غيره فان كان يتاذى بذلك يكره لان اكتساب ذي المسلم مكروه وان كان لا يتاذى به لا يكره وقال الشافعي يكره تاذى او لم يتاذ. انتهى وسياتي تفصيل ذلك في آخر الباب انشاء الله تعالى واحتجوا في ذلك بما حدثنا وفي نسخة العيني قد حدثنا ابو امية محمد بن ابراهيم الطرسوسي قال ثنا المعلى بن منصور الرازي قال اخبرني عبد السلام بن حرب النهدي الكوفي. عن ابي العميس الكوفي عتبة بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي المسعودي من رواة الستة قال علي بن المديني له نحو اربعين حديثا وقال احمد وابن معين وابن سعد ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث وذكره ابن حبان في الثقات عن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن زيد اختلف المحدثون في ضبطه فذكر المصنف العلامة عبد الله بن محمد بن عبد الله بن زيد وهكذا ضبطه الدارقطني من طريق معلى ووقع عند الامام احمد عبد الله بن محمد بن زيد وعند الطيالسي عبد الله بن محمد الانصاري وضبطه ابو داود محمد بن عبد الله وهكذا اخرج الدارقطني من طريقه وبكلا الوجهين ضبطه البيهقي فبطريق ابي العميس كما ضبط المصنف وبطريق الطيالسي كما ضبطه وقال هكذا رواه ابو داود عن محمد بن عمرو فالحاصل ان عند المصنف وقع عبد الله بن محمد وعند ابي داود والده محمد بن عبد الله ولكليهما رواية عن عبد الله بن زيد قال الحافظ في ترجمة عبد الله بن محمد بن عبد الله بن زيد بن عبد ربه الانصاري المدني الخزرجي من رواة ابي داود روى عن جده في الاذان وقتل عنه ابنه عن جده وعنه ابو العميس عتبة بن عبد الله المسعودي ومحمد بن عمرو الانصاري وفي اسناد حديثه اختلاف وذكره ابن حبان في الثقات

عن ابیه عن جده انه حین اری الاذان امر النبی صلی الله علیه وسلم بلالا فاذن ثم امر عبد الله فاقام حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعید بن الاصبهانی قال ثنا عبد السلام بن حرب عن ابی العمیس عن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن زید عن ابیه عن جده قال اتیت النبی صلی الله علیه وسلم فاخبرته کیف رأیت الاذان فقال ألقهن علی بلال فانه اندی صوتا منک فلما اذن بلال ندم عبد الله فامره رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یقیم فلما تضاد هذان الحدیثان اردنا ان نلتمس حکم هذا الباب من طریق النظر لنستخرج به من القولین قولا صحیحا

قلت قال البخاری فیه نظر لانه لم یذکر سماع بعضهم من بعض انتهی فهذا صریح فی ان الذی بهذا فی السند هو عبد الله کما عند المصنف لا محمد کما وقع عند ابی داود ولعله انقلب علی الذین قالوا فیه محمد بن عبد الله واصرح من ذلک ما قال الحافظ علی نمبر ۴۷۸ محمد بن عبد الله بن زید عن عمه عبد الله بن زید الذی اری النداء وعنه محمد بن عمرو الانصاری قاله حماد بن خالد الخیاط عنه وقال عبد الرحمن بن مهدی عن خمد بن عمرو عن عبد الله بن محمد عن جده عبد الله بن زید وهو الصواب انتهی عن ابیه محمد بن عبد الله بن زید بن عبد ربه الانصاری الخزرجی المدنی من رواة البخاری فی الادب ومسلم والاربعة ذکره ابن حبان فی الثقات وقال العجلی مدنی تابعی ثقة وقال ابن مندة ولد فی عهد النبی صلی الله علیه وسلم کذا فی تهذیب التهذیب قلت وذکره الذهبی ایضا فی تجرید اسماء الصحابة وذکر ما قال ابن مندة عن جده عبد الله بن زید بن عبد ربه انه حین اری بصیغة المجهول الاذان امر النبی صلی الله علیه وسلم بلالا فاذن ای اذن بلال بتلقین عبد الله ایاه کما عند ابی داود بلفظ القه علی بلال قال فالقاه علیه قال فاذن بلال قم امر عبد الله ابن زید الذی اری النداء فاقام ای بعد ما استاذن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم ان یقیم کما عند ابی داود بلفظ فقال عبد الله انا رأیته وانا کنت اریده قال فاقم انت والحدیث بهذا الطریق اخرجه الدارقطنی وغیره حدثنا وفی نسخة العینی وبما قد حدثنا - فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا محمد بن سعید بن الاصبهانی ابو جعفر الکوفی قال ثنا عبد السلام بن حرب الکوفی عن ابی العمیس عتبة بن عبد الله الکوفی عن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن زید عن ابیه عن جده قال اتیت النبی صلی الله علیه وسلم فاخبرته کیف رأیت الاذان فقال القهن ای کلمات الاذان علی بلال فانه ای بلالا اندی صوتا منک ای ارفع واعلی وقیل احسن واعذب وقیل ابعد کذا فی النهایة وفی المغرب عن الازهری الاند وابعد مدی الصوت ومنه ندی الصوت بعد مذهبه وقوله فانه اندی لصوتک ای ابعد واشد وهو من الندوة الرطوبة لان الحلق اذا جف لم یمتد صوته انتهی وهذا قوله صلی الله علیه وسلم فانه اندی صوتا منک علة للعدول عن عبد الله بن زید فی الاذان الی بلال مع کونه احق به من بلال افاده فی البذل واستنبط منه النووی استحباب کون المؤذن رفیع الصوت حسنه - فلما اذن بلال ندم عبد الله ای لما فاته من ثواب الاذان فامره رسول الله صلی الله علیه وسلم ای لما رآی من حرصه علی ما فاته من ثواب الاذان ان یقیم ای لینال بذلک فضیلة الاذان مع ان الاقامة افضل من الاذان لانها لا تستقط فی حال ما والحدیث اخرجه الامام احمد وابو داود والبیهقی والدارقطنی قال ابن عبد البر هذا الحدیث احسن اسنادا کذا فی الزرقانی وذکره ابن شاهین فی الناسخ کما فی النیل قال الشوکانی الحدیث فی اسناده محمد بن عمرو الواقفی الانصاری البصری وهو ضعیف ضعفه القطان وابن نمیر ویحیی بن معین واختلف علیه فیه فقیل عن محمد بن عبد الله وقیل عبد الله بن محمد اه ورده سید فی البذل بقوله وفیه نظر فان محمد بن عمرو الذی وقع فی اسناد هذا الحدیث لیس هو الواقفی البصری بل هو الانصاری المدنی وقد قال فیه الذهبی حکمه العدالة ولم ینقل تضعیفه عن القطان وابن نمیر ویحیی بن معین انتهی - قلت واما قوله واختلف علیه فی اسناده الخ فقد تقدم فی ترجمة عبد الله بن الصواب هو عبد الله بن محمد ومن ذکر خلاف هذا فقد وهم ولعله انقلب علیه ولهذا قال ابن عبد البر هذا الحدیث احسن اسنادا علی ان سند المصنف صحیح بری من هذا الاختلاف - واعترض الشوکانی علی الاستدلال بهذا الحدیث بان حدیث الصدائی متاخر فالاخذ به ارجح علی انه لو لم یتاخر لکان هذا الحدیث خاصا بعبد الله بن زید والاولویة باعتبار غیره من الامة - والحکمة فی التخصیص تلک المزیة التی لا یشارکه فیها غیره ای الرؤیا فالحاق غیره به لا یجوز لوجهین الاول انه یؤدی الی ابطال فائدة النص ای حدیث من اذن فهو یقیم فیکون فاسد الاعتبار الثانی وجود الفارق وهو مجرده مانع من الالحاق انتهی واجاب عنه سید فی البذل بان حدیث الصدائی ضعیف کما تقدم ثم الخصوصیة التی ادعاها الشوکانی لا وجه له فانه لو کان رویة عبد الله بن زید الاذان فی المنام سببا لان یکون هو احق بالاذان من غیره لما کان رسول الله صلی الله علیه وسلم لیعدله عنه الی بلال ثم لو کان ذلک العدول عنه لغرض اذ غیره لرده الیه رسول الله صلی الله علیه وسلم فلما لم یرده الیه علم منه انه لم یکن احق به من غیره علی انه روی ان ابن ام مکتوم ربما کان یؤذن ویقیم بلال ربما کان عکسه انتهی - فلما تضاد هذان فی نسخة العینی قبله قال ابو جعفر رحمه الله - هذان الحدیثان حدیث الصدائی وعبد الله وفی نسخة العینی الخمران - اردنا ان نلتمس حکم هذا الباب من طریق النظر لنستخرج به من القولین وفی نسخة العینی من هذین القولین - قولا صحیحا مال المصنف فی الترجیح الی النظر والاقعد عرفت انه لا یقاوم حدیث الصدائی

besturdubooks.wordpress.com

فنظرنا فی ذلک فوجدنا الاصل المتفق علیہ انہ لاینبغی ان یؤذن رجلان اذانا واحدا یؤذن کل واحد منہما بعضہ فاحتمل ان یکون الاذان والاقامۃ کذلک لایفعلہما الا رجل واحد واحتمل ان یکونا کالشیأین المتفرقین فلا باس بان یتولی کل واحد منہما رجل علی حدۃ فنظرنا فی ذلک فرأینا الصلوٰۃ لہا اسبابا تتقدمہا من لدعاء الیہا بالاذان ومن الاقامۃ لہا ہذا فی سائر الصلوات ورأینا الجمعۃ یتقدمہا خطبۃ لابد منہا فکانت الصلوٰۃ مضمنۃ بالخطبۃ وکان من صلی الجمعۃ بغیر خطبۃ فصلاتہ باطلۃ حتی تکون الخطبۃ قد تقدمت الصلوٰۃ ورأینا الامام لایجب ان یکون ہو غیر الخطیب لان کل واحد منہما مضمن بصاحبہ فلما کان لابد منہما لم ینبغ ان یکون القائم بہما الا رجلا واحدا ورأینا الاقامۃ جعلت من اسباب الصلوٰۃ ایضا واجمعوا انہ لاباس ان یتولاہا غیر الامام فکما کان یتولاہا غیر الامام وہی من الصلوٰۃ اقرب منہا من الاذان کان لاباس ان یتولاہا غیر الذی یتولی الاذان فہذا ہو النظر وہو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمہم اللہ تعالیٰ

حدیث عبد اللہ فان حدیث عبد اللہ احسن اسنادا فلا تقضا دبین الروایتین فنظرنا فی ذلک فوجدنا الاصل المتفق علیہ بین المختلفین فی ہذہ المسئلۃ انہ لاینبغی ان یؤذن رجلان اذانا واحدا بحیث یؤذن کل واحد منہما بعضہ بل اذا اذن واحد بعض الاذان ثم لم یقدر علی اتمام الاذان او اراد الآخر ان یتمہ فعلیہ ان یستانفہ قال الامام الشافعی فی الام لو اذن بعض الاذان ثم نام او غلب علی عقلہ ثم انتبہ او رجع الیہ عقلہ احببت ان یستانف تطاول ذلک وقصر الی ان قال وان کان الذی یؤذن غیرہ فی شیٔ من ہذہ الحالات استانف ولم یبن علی اذانہ قرب ذلک او بعد فان بنی علی اذانہ لم یجزہ البناء علیہ ولا یشبہ ہذا الصلوٰۃ یبنی الامام فیہا علی صلوٰۃ امام قبلہ لانہ یقوم فی الصلوٰۃ فیتم ما علیہ وہذا لا یعود فیتم الاذان بعد فراغہ ولان ما ابتدأ من الصلوٰۃ کان اول صلوتہ ولا یکون باول الاذان شیٔ غیر التکبیر ثم التشہد انتہی وفی الدر المختار یجب استقبالہا لموت مؤذن وغشیہ وخرسہ وحصرہ ولا ملقن وذہابہ للوضوء لیسبق حدث خلاصہ۔ لکن عبر فی السراج بینبغی اہ قال الشامی فیظہر لی ان المراد بالوجوب اللزوم فی تحصیل سنۃ الاذان وان المراد انہ اذا عرض للمؤذن ما یمنعہ عن الاتمام واراد آخر ان یؤذن یلزمہ استقبال الاذان من اولہ لان ارادۃ اقامۃ سنۃ الاذان فلو بنی علی ما مضی من اذان الاول لم یصح فلذا قال فی الخانیۃ لو عجز عن الاتمام استقبل غیرہ انتہی وفی قاضیخان اذا حصر المؤذن فی خلال الاذان او الاقامۃ ولم یکن ہناک من یلقنہ یجب الاستقبال وکذا اذا خرس فی احدہما وعجز عن الاتمام یستقبل غیرہ انتہی۔ فاحتمل ان یکون الاذان والاقامۃ کذلک لایفعلہما الا رجل واحد واحتمل ان یکونا کالشیأین المتفرقین فلا باس بان یتولی کل واحد منہما ای من الاذان والاقامۃ رجل علی حدۃ فنظرنا فی ذلک فرأینا الصلوٰۃ لہا اسباب ای اعلامات تتقدمہا من لدعاء الیہا ای الی الصلوٰۃ بالاذان ومن الاقامۃ لہا ای للصلوٰۃ۔ ہذا ای الاذان والاقامۃ فی سائر الصلوات ورأینا الجمعۃ یتقدمہا وفی نسخۃ العینی یتقدمہا خطبۃ لابد منہا فکانت الصلوٰۃ مضمنۃ بہا وفی نسخۃ العینی متضمنۃ بالخطبۃ وکان من صلی الجمعۃ بغیر خطبۃ فصلاتہ باطلۃ حتی تکون الخطبۃ قد تقدمت الصلوٰۃ لانہا شرط لیست برکن کما فی البدائع ورأینا الامام لایجب وفی نسخۃ العینی لاینبغی۔ ان یکون ہو غیر الخطیب لان کل واحد منہما ای من الامام والخطیب متضمن بصاحبہ فلما کان لابد منہما ای من الصلوٰۃ والخطبۃ لم ینبغ وفی نسخۃ العینی لاینبغی۔ ان یکون القائم بہما ای بالخطبۃ والصلوٰۃ الا رجلا واحدا قال فی الدر المختار ولا ان یصلی غیر الخطیب لانہما کشیٔ واحد فان فعل بان خطب صبی باذن السلطان وصلی بالغ جاز۔ ہو المختار انتہی وقال الشامی قولہ لانہما ای الخطبۃ والصلوٰۃ کشیٔ واحد لکونہما شرطا ومشروطا ولا تحقق للمشروط بدون شرطہ فالمناسب ان یکون فاعلہما واحدا اہ ورأینا الاقامۃ جعلت من اسباب الصلوٰۃ ایضا واجمعوا انہ لاباس ان یتولاہا غیر الامام والافضل کون الامام ہو المؤذن کما فی الدر لقول عمر لولا الخلیفی لاذنت ای مع الامامۃ وفی السراج ان ابا حنیفۃ کان یبالغ فی الاذان والاقامۃ بنفسہ قالہ الشامی فلما کان وفی نسخۃ العینی قد کان۔ یتولاہا ای الاقامۃ غیر الامام وہی ای الاقامۃ من الصلوٰۃ اقرب منہا ای من الاقامۃ من الاذان کان لاباس ان یتولاہا ای الاقامۃ غیر الذی یتولی الاذان فہذا ہو النظر حاصلہ ان الاصل المتفق علیہ ہو عدم جواز الاذان عن الرجلین بان یؤدی کل واحد منہما بعض کلمات ووقع الاختلاف فی الاذان والاقامۃ ہل تصالہا کاتصال کلمات الاذان فلا یجوز ان یکون المقیم غیر المؤذن ام ہما متفرقان فیجوز ذلک فنظرنا فی ذلک فرأینا ہما سببین للصلوٰۃ کالخطبۃ للجمعۃ غیر انہا لازمۃ للصلوٰۃ بحیث تبطل بترکہا فناسب ان یکون الخطیب ہو الامام للزومہا ایاہا وعدم صحتہا بدونہا ولیست الاقامۃ کذلک فاجمعوا انہ لاباس ان یتولاہا احد اما کان او مؤذنا او غیرہما فلما جاز ان یتولاہا غیر الامام وہی اقرب الی الصلوٰۃ منہا الی الاذان جاز ان یتولاہا غیر المؤذن ایضا بالطریق الاولی للفصل بینہما وبعدہا منہ۔ وہو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمہم اللہ تعالیٰ وکذا قالہ مالک کما تقدم قلت وتقدم التفصیل فی المذہب عن صاحب البدائع وقال صاحب الدر اقام غیر مؤذن لغیبۃ المؤذن

besturdubooks.wordpress.com

باب مایستحب للرجل ان یقوله اذا سمع الاذان

حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی مالك ویونس عن ابن شهاب عن عطاء بن یزید اللیثی عن ابی سعید الخدری قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول اذا سمعتم المؤذن وفی حدیث مالك النداء فقولوا مثل ما یقول فی حدیث مالك ما یقول المؤذن

لایکره مطلقا وان بحضوره کره ان لحقه وحشة اه قال الشامی ای بان لم یرض به وهذا اختیار خواهرزاده ومشی علیه فی الدر والخانیة لکن فی الخلاصة ان لم یرض به یکره وجواب الروایة انه لا بأس به مطلقا اه قلت وبه صرح الامام الطحاوی معزیا الی ائمتنا الثلاثة وقال فی البحر ویدل علیه اطلاق قول الجمع ولانکره بهما من غیره فمافی شرحه لابن ملك من انه لو حضر ولم یرض یکره اتفاقا فیه نظر اه وکذا یدل علیه اطلاق الکافی معللا بان کلا منهما احذ کرفلا بأس بان یاتی بکل واحد رجل آخر ولکن الافضل ان یکون المؤذن هو المقیم انتهی واعلم ان احادیث الباب تدل علی مشروعیة الفصل بین الاذان والاقامة وکراهة الموالاة بینهما فمافی ذلك من تفویت صلوة الجماعة علی کثیر من المریدین لها لان من کان علی طعامه وغیر متوضی حال النداء اذا استعر علی اکل الطعام وتوضا للصلوة فاتته الجماعة او بعضها بسبب التعجیل وعدم الفصل لاسیما اذا کان مسکنه بعیدا من مسجد فالتراخی بالاقامة نوع من المعاونة علی البر والتقوی المندوب الیهما قاله الشوکانی وقال العلامة العینی رح والحاصل ان الوصل بینهما مکروه لان المقصود بالاذان اعلام الناس بدخول الوقت لیتاهبوا للصلوة بالطهارة فیحضروا المسجد لاقامة الصلوة وبالوصل ینتفی هذا المقصود ثم اختلف اصحابنا فی حد الفصل فذکر الترتاشی فی جامعه انی المؤذن یقعد مقدار رکعتین او اربع او مقدار ما یفرغ الاکل من اکله والشارب من شربه والحاقن من قضاء حاجته قیل مقدار ما یقرأ عشر آیات ثم یشرب ثم یقیم کذا فی المجتبی وفی شرح الطحاوی یفصل بینهما مقدار رکعتین یقرأ فی کل رکعة نحوا من عشر آیات وهذا کله لافی صلوة المغرب عند ابی حنیفة لان تاخیرها مکروه فیکتفی بالفصل وهو سکتة یسکت قائما بساعة قدر ما یتمکن فیه من قراءة ثلاث آیات قصار او آیة طویلة وروی عن ابی حنیفة مقدار ما یخطو ثلاث خطوات وقال ابو یوسف ومحمد یفصل بینهما بجلسة خفیفة مقدار الجلسة بین الخطبتین وهذا مذهب الشافعی ما ذکره النووی فانه قال یستحب ان یفصل بین اذان المغرب واقامتها فصلا یسیرا بقعدة او سکوت او نحوهما وهذا لا خلاف فیه عندنا وما نقله صاحب الهدایة عن الشافعی انه یفصل برکعتین ففیه نظر وقال احمد یفصل بینهما برکعتین اعتبارا بسائر الصلوات واحتج بحدیث رواه البخاری وغیره بین کل اذانین صلوة لمن شاء ولنا استثناء المغرب فی روایة بریدة عند الدارقطنی ثم البیهقی انتهی متغیر یسیر وان شئت التفصیل فارجع الی المطولات فان هذا المختصر لایسعه۔

باب مایستحب للرجل ان یقوله اذا سمع الاذان

اختلف العلماء فیما یقوله السامع للمؤذن فذهب قوم الی انه یقول مثل ما یقول المؤذن کلمة بکلمة الی آخر النداء وذهب آخرون الی انه یقول مثل ما یقول المؤذن الا اذا قال حی علی الصلوة حی علی الفلاح فانه یقول لاحول ولاقوة الا بالله والسبب فی الاختلاف فی ذلك تعارض الآثار قاله ابن رشد۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال انا ابن وهب عبد الله قال اخبرنی امام دار الهجرة مالك ویونس بن یزید الایلی عن ابن شهاب الزهری عن عطاء بن یزید اللیثی عن ابی سعید الخدری قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول اذا سمعتم المؤذن هذا لفظ حدیث یونس وفی حدیث مالك للنداء ای الاذان وفیه انه یختص بالسماع فلو لم یسمع لبعد او صمم لیس علیه الاجابة صرح به الشامی من الحنفیة والنووی فی المهذب من الشافعیة فلو رأی المؤذن علی المنارة فی الوقت وعلم انه یؤذن لکن لایسمع لاتشرع له المتابعة قاله النووی کذا فی الدر ج۔ فقولوا امر وجوب او امر ندب قولان لمشائخ الحنفیة کما فی الشامی وسیاتی التفصیل فی ذلك عند ما یذکره المصنف رحمه الله فی آخر الباب۔ مثل ما یقول قال الکرمانی قال مثل ما یقول ولم یقل مثل ما قال لیشعر بانه یجیبه بعد کل کلمة مثل کلمتها قال الحافظ والصریح فی ذلك ما رواه النسائی من حدیث ام حبیبة رفعه انه صلی الله علیه وسلم کان یقول کما یقول المؤذن اه وقال الشوکانی واصرح من ذلك حدیث عمر بن الخطاب الآتی اه یشیر الی ما سیجیء فی الفصل الثانی۔ وفی حدیث مالك ما یقول المؤذن ادعی ابن ج ضاح ان قول المؤذن مدرج وان الحدیث انتهی عند قوله مثل ما یقول وتعقب بان الادراج لایثبت بمجرد الدعوی وقد تفقت الروایات فی الصحیحین والموطا علی اثباتها ولم ینصب صاحب العمدة فی حذفها قالها الحافظ والحدیث اخرجه الامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدی ویحیی القطان ومحمد بن جعفر والبخاری عن عبد الله بن یوسف ومسلم عن یحیی بن یحیی وابو داؤد عن القعنبی والترمذی عن قتیبة ومعن بن عیسی والنسائی عن القطان وقتیبة وابن ماجة عن زید بن الحباب وابن خزیمة وابو عوانة والمصنف عن عبد الله بن وهب ستهم

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عثمان بن عمر عن یونس فذکر مثله حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابو زرعة قال انا حیوة قال انا کعب بن علقمة انه سمع عبد الرحمن بن جبیر مولی نافع بن عبد الله بن عمرو القرشی یقول انه سمع عبد الله بن عمرو بن العاص یقول انه سمع رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول ثم صلوا علی فانه من صلی علی صلوة صلی الله علیه بها عشرا ثم سلوا الله تعالی لی الوسیلة فانها منزل فی الجنة لا ینبغی الا لعبد من عباد الله

عن مالک قال الترمذی حسن صحیح وروی معمر وغیره واحد عن الزهری هکذا وروواه عبد الرحمن بن اسحق عن الزهری فقال عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة والصحیح روایة مالک ومن تابعه اه وقال الحافظ اختلف علی الزهری فی اسناد هذا الحدیث وعلی مالک ایضا لکنه اختلاف لا یقدح فی صحته فرواه عبد الرحمن بن اسحق عن الزهری عن سعید عن ابی هریرة اخرجه النسائی وابن ماجة وقال احمد بن صالح وابو حاتم وابو داؤد والترمذی حدیث مالک ومن تابعه اصح وروواه یحیی القطان عن مالک عن الزهری عن السائب بن یزید اخرجه مسدد فی مسنده عنه وقال الدارقطنی انه خطأ والصواب الروایة الاولی وفیه اختلاف آخر دون ما ذکر لا نطیل به انتهی وذکر السیوطی فی التنویر عن الحافظ ابی الفضل بن طاهر ان المغیرة ابن سکلاب رواه عن مالک فزاد فی سنده سعید بن المسیب مقرونا بعطاء وقال ابن عدی ذکر سعید فی هذا الاسناد غریب لا اعلم یرویه عن مالک غیر مغیرة وهو ضعیف اه فالظاهر ان الحافظ اشار الی ذلک والعلم عند الله تعالی حدثنا ابن مرزوق ابراهیم قال ثنا عثمان بن عمر بن فارس العبیدی البصری عن یونس بن یزید الایلی فذکر یونس مثله ای مثل متنه المروی من طریق ابن وهب وفی نسخة العینی مثل حدیث یونس هذا. والحدیث بطریق یونس اخرجه الدارمی عن عثمان بن عمرو الطیالسی عن ابن المبارک عن عثمان بسنده اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول بهذا لفظ الدارمی ولفظ الطیالسی اذا سمعتم المنادی ینادی بالصلوة حدثنا ربیع بن سلیمان الجیزی قال ثنا ابو زرعة وهب الله بن راشد البصری قال انا حیوة بن شریح الحضرمی قال انا کعب بن علقمة بن کعب بن عدی التنوخی ابو عبد الحمید المصری من رواة البخاری فی الادب ومسلم والاربعة الا ابن ماجة ذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة سبع وعشرین ومائة وقیل سنة ثلاثین ومائة. انه سمع عبد الرحمن بن جبیر المصری الفقیه الفرضی المؤذن العامری من رواة مسلم والاربعة الا ابن ماجة قال النسائی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن لهیعة کان عالما بالفرائض وکان عبد الله ابن عمرو به معجبا وقال ابن یونس کان فقیها عالما بالقراءة شهد فتح مصر وثقه یعقوب بن سفیان مات سنة ثمانیة وتسعین وقیل قبلها مولی نافع بن عبد الله عن عمرو القرشی هکذا فی النسخة الموجودة عندی وفی نسخة العینی نافع بن عبد عمرو القرشی ولم یتعرض له العینی فی شرحه وفی النسائی مولی نافع بن عمرو القرشی ولم اجده فی کتب اسماء الرجال ولعل الله یحدث بعد ذلک امرا یقول عبد الرحمن انه سمع ای عبد الرحمن عبد الله بن عمرو بن العاص یقول عبد الله انه سمع رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول ای بعد کل کلمة مثل کلمتها کما تقدم ثم صلوا علی ای بعد الفراغ علی الاجابة قال الشوکانی هذه زیادة ثابتة فی الصحیح وقبولها متعین اه وقد قال بذلک علماؤنا رحمهم الله کما فی الشامی فخانه من صلی علی صلوة واحدة صلی الله علیه بها ای بثواب الصلوة التی صلی وقال العینی فی شرحه ای بمقابلة صلوته الواحدة والباء تجیء للمقابلة کقولک اخذت هذا بهذا انتهی عشرا ای عشر صلوات لقوله تعالی من جاء بالحسنة فله عشر امثالها قاله العینی وقال الترمذی قالوا الصلوة الرب تعالی الرحمة قلت وهو المشهور فالمراد انه تعالی ینزل علی المصلی انواعا من الرحمة والالطاف وقد جوز بعضهم کون الصلوة بمعنی ذکر مخصوص لله تعالی یذکره المصلی بذکر مخصوص تشریفا له بین الملائکة کما فی الحدیث وان ذکرنی فی ملأ ذکرته فی ملأ خیر منهم لا یقال یلزم منه تفضیل المصلی علی النبی صلی الله علیه وسلم حیث یصلی الله تعالی علیه عشرا فی مقابلة صلوة واحدة علی النبی صلی الله علیه وسلم لانا نقول هی واحدة بالنظر الی ان المصلی دعا بها مرة واحدة فلعل الله تعالی یصلی علی النبی صلی الله علیه وسلم بذلک ما لا یعد ولا یحصی علی ان الصلوة علی واحد بالنظر الی حاله وکم من واحد لا یساوی الف فمن این التفضیل قلله السندی ثم سلوا الله تعالی ای بعد الفراغ من الاجابة والصلوة علی النبی علیه السلام قال العینی. لی الوسیلة هی فی الاصل ما یتوصل به الی الشیء ویتقرب به وجمعها وسائل یقال وسل الیه وسیلة وتوسل والمراد به فی الحدیث القرب من الله تعالی وقیل هی الشفاعة یوم القیامة وقیل هی منزلة من منازل الجنة کذا جاء فی الحدیث قاله ابن الاثیر. فانها ای الوسیلة منزل فی الجنة وفی روایة ابی داؤد وغیره منزلة قال العینی فالمنزل والمنزلة واحد وهی المنهل والدار اه وفی البذل ای مرتبة رفیعة من منازلها. لا ینبغی ای لا یلیق وقال العینی ای لا یحصل ولا یتاتی ویقال لا یسهل ولا یکون اه لاحد الا لعبد ای واحد خاص من بین العباد من عباد الله ای من جملة عباد الله الذین هم اصفیاؤه وخلاصة خواص خلقه وهذا هو معنی الوسیلة قال الشوکانی والمتعین المصیر الی ما فی هذا الحدیث من تفسیرها اه وقال الحافظ ویمکن رد بقیها الی الاول بان الواصل الی تلک المنزلة قریب من الله فتکون کالقربة التی تقدم بیانها انتهی

وارجوان اکون انا هو فمن سأل الله لی الوسیلة حلت له الشفاعة حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة ح وحدثنا ابن ابی داؤد واحمد بن داؤد قالا حدثنا ابو الولید قال ثنا شعبة عن ابی بشر عن ابی المليح عن عبد الله بن عتبة عن ام حبيبة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا سمع المؤذن یقول مثل ما یقول حتی یسکت حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا محمد بن عبد الله الانصاری

وارجوان اکون انا هو لفظ انا تاکید للضمیر المستکن فی اکون ولفظ هو خبره موضع اسم الاشارة ای اکون ذلک العبد ویحتمل ان یکون انا مبتدأ لا تاکیدا وهو خبره والجملة خبر اکون کذا فی البذل قال الخفاجی وتعبیره صلی الله علیه وسلم بالرجاء مع تحقق اختصاصه بالرفع المنازل عند ربه تادبا وتشریفا لامته بالدعاء له انتهی ونقل العزیزی عن القرطبی ان هذا الارجاء قبل ان یوحی الیه انه صاحبها ثم اخبر بذلک ومع ذلک فلا بد من الدعاء بها فان الله یزیده بکثرة دعاء امته رفعة کما زاده بصلوتهم ثم یرجع ذلک علیهم بنیل الاجور ووجوب شفاعته صلی الله علیه وسلم انتهی. فمن سأل الله لی الوسیلة ای طلبها لی من الله عز وجل وهو مسلم حلت له ای استحقت ووجبت او نزلت علیه یقال حل یحل بالضم اذا نزل واللام بمعنی علی وفی روایة مسلم علیه وقع فی الطحاوی من حدیث ابن مسعود وجبت له ولا یجوز ان یکون حلت من الحل لانها لم تکن قبل ذلک محرمة قاله الحافظ وقال الخفاجی لاحاجة لجعل اللام بمعنی علی لان وجب یتعدی اه الشفاعة ای شفاعتی الالف واللام بدل من المضاف الیه کذا فی شرح العینی واستشکل بعضهم جعل ذلک ثوابا بالقائل ذلک مع ما ثبت من ان الشفاعة للمذنبین واجیب بان له صلی الله علیه وسلم شفاعات اخری کادخال الجنة بغیر حساب ورفع الدرجات فیعطی کل احد ما یناسبه ونقل عیاض عن بعض شیوخه انه کان یری اختصاص ذلک بمن قاله مخلصا مستحضرا اجلال النبی صلی الله علیه وسلم لائن قصد بذلک مجرد الثواب ونحو ذلک وهو تحکم غیر مرضی ولو کان اخرج الغافل اللاهی لکان اشبه وقال المهلب فی الحدیث الحض علی الدعاء فی اوقات الصلوات لانه حال رجاء الاجابة قاله الحافظ وفیه دلیل علی جواز دعاء المفضول للفاضل لیفوز بالثواب قاله الخفاجی وفیه اثبات الشفاعة للامة صالحها وطالحها لوارد الثواب او اسقاط العقاب لان لفظة من عامة فهو حجة علی المعتزلة حیث خصصوها بالمطیع لزیادة درجاته فقط قاله العینی والحدیث اخرجه مسلم وابو داؤد والترمذی والنسائی والامام احمد والبیهقی. حدثنا ابن مرزوق ابراهیم قال ثنا وهب بن جریر کما فی نسخة العینی ابو العباس البصری الحافظ قال ثنا شعبة ح وحدثنا ابن ابی داؤد المنخلی ابراهیم واحمد بن داؤد بن موسی السدوسی قالا ای ابراهیم واحمد حدثنا ابو الولید الطیالسی قال ثنا شعبة عن ابی بشر بن ابی وحشیة وهو جعفر بن ایاس الیشکری الواسطی عن ابی المليح بن اسامة الهذلی قیل اسمه عامر وقیل زید وقیل زیاد روی له اصحاب الکتب الستة لم یتعرض الحافظ لجرحه وتعدیله فی التهذیب وقال فی التقریب ثقة من الثالثة مات سنة ثمان وتسعین وقیل ثمان ومائة وقیل بعد ذلک وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل فیمن اسمه زید ثم اعاده فیمن اسمه عامر وقال عامر بن اسامة بن عمیر ابو المليح الهذلی البصری روی عن ابیه ولا بیه صحبة ثم قال سئل ابو زرعة عن ابی المليح الهذلی الذی روی عن ابن عباس فقال بصری ثقة انتهی. عن عبد الله بن عتبة بن ابی سفیان صخر بن حرب بن امیة روی له النسائی وابن ماجة حدیثا واحدا فی القول اذا سمع المؤذن قلت اخرج ابن خزیمة حدیثه فی صحیحه فهو ثقة عنده کذا فی تهذیب التهذیب وفی التقریب مقبول من الثالثة وفی المیزان لا یکاد یعرف انفرد عنه ابو المليح. عن ام حبیبة ام المؤمنین ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا سمع المؤذن یؤذن یقول مثل ما یقول حتی یسکت المؤذن والحدیث اخرجه ابن ماجة من طریق ابی بشر عن ابی المليح بلفظ اذا کان عندها فی یومها ولیلتها فسمع المؤذن یؤذن قال کما یقول المؤذن واخرج نحوه عبد الرزاق وابو الشیخ فی الاذان کما فی کنز العمال وامانحو لفظ المصنف فاخرجه ابن ابی شیبة وابو الشیخ فی الاذان کما فی کنز العمال والامام احمد ایضا والحاکم وقال هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه وقال الشیخ عبد القادر فی الحاوی فی تخریج احادیث الطحاوی ورواه النسائی فی الیوم واللیلة عن قتیبة عن ابی عوانة عن زیاد بن ایوب عن هشیم کلاهما عن ابی بشر بسنده ورواه النسائی ایضا عن بندار عن غندر عن شعبة عن ابی بشر عن ابی المليح عن ام حبیبة لم یذکر عبد الله بن عتبة وکذلک رواه ابن ابی شیبة عن شبابة عن شعبة عن ابی بشر عن ام حبیبة ورواه ایضا من طریق عفان عن ابی عوانة عن ابی بشر عن ابی المليح عن عبد الله بن عتبة عن ام حبیبة ورواه الطبرانی عن علی بن عبد العزیز عن ابی الولید الطیالسی عن شعبة فذکره انتهی. حدثنا محمد بن خزیمة بن راشد البصری قال ثنا محمد بن عبد الله بن المثنی بن عبد الله ابن انس بن مالک الانصاری ابو عبد الله البصری القاضی ولی قضاء البصرة ایام الرشید من رواة الستة قال المغلطای عن ابن معین ثقة وقال ابو حاتم صدوق وقال مرة لم ار من الائمة الا ثلاثة احمد بن حنبل وسلیمان بن داؤد ومحمد بن عبد الله وقال ابو داؤد وغیر تغیرا شدیدا وقال النسائی لیس بأس وذکره ابن حبان فی الثقات وقال الساجی رجل جلیل عالم لم یکن عندهم من فرسان الحدیث مثل یحیی القطان ونظرائه غلب علیه الرأی وقال ابن سعد کان صدوقا وقال احمد وابو خیثمة انکر معاذ بن معاذ ویحیی بن سعید حدیث الانصاری عن حبیب بن الشهید عن میمون بن مهران عن ابن عباس تجیبون النبی صلی الله علیه وسلم

besturdubooks.wordpress.com

قال حدثنی محمد بن عمرو اللیثی عن ابیہ عن جدہ قال کنا عند معاویۃ فاذن المؤذن فقال معاویۃ سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا سمعتم المؤذن یؤذن فقولوا مثل مقالتہ او کما قال قال ابو جعفر فذہب قوم الی ہذہ الآثار

وہو محرم صائم وقال علی بن المدینی لہذا الحدیث لیس من ذلک شئ مات فی رجب سنۃ خمس عشرۃ ومائتین کذا فی تہذیب التہذیب قلت وذکرہ الخطیب فی تاریخہ فقال فی ترجمتہ وکان مولدہ فی السنۃ التی ولد فیہا عبد اللہ بن المبارک وہی سنۃ ثمان عشرۃ ومائۃ وولی القضاء ببغداد وکان من اصحاب زفر بن الہذیل وابی یوسف ونقل عن احمد وغیرہ ما تقدم وسیاتی ما یتعلق بہذا الحدیث فی باب الصائم یحتجم قال حدثنی محمد بن عمرو بن علقمۃ ابن وقاص اللیثی المدنی عن ابیہ عمرو بن علقمۃ بن وقاص اللیثی المدنی من رواۃ الترمذی والنسائی وابن ماجۃ روی عن ابیہ عن بلال بن الحارث حدیث ان الرجل لیتکلم بالکلمۃ الحدیث ذکرہ ابن حبان فی الثقات وصحح حدیثہ الترمذی قلت وکذا صححہ ابن حبان وصحح لہ ابن خزیمۃ حدیثا آخر من روایتہ عن ابیہ ایضا عن جدہ علقمۃ بن وقاص بن محصن بن کلدۃ بن عبد یالیل بن طریف بن عتوارۃ اللیثی العتواری المدنی من رواۃ الستۃ قال النسائی ثقۃ وقال ابن سعد کان قلیل الحدیث وذکرہ مسلم فی طبقۃ الذین ولدوا فی حیاۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکذا قال ابن عبد البر فی الاستیعاب وقال ابو نعیم الاصبہانی فی الصحابۃ ذکرہ بعض المتاخرین یعنی ابن مندۃ فی الصحابۃ وذکرہ ابو احمد والناس فی التابعین اھ ولکن ظاہر سیاق ابن مندۃ یقتضی صحبتہ ففیہ تصریح بانہ وفد علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم واسنادہ حسن وذکرہ ابن حبان فی ثقات التابعین مات فی خلافۃ عبد الملک قال کنا

عند معاویۃ فاذن المؤذن فقال معاویۃ سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا سمعتم المؤذن یؤذن فقولوا مثل مقالتہ ای المؤذن او کما قال شک من الراوی والحدیث اخرجہ الطبرانی کما فی کنز العمال بلفظ من سمع المؤذن فقال مثل ما یقول فلہ مثل اجرہ والنسائی من طریق مجمع عن ابی امامۃ عن معاویۃ رفعہ وسمع المؤذن فقال مثل ما قال ثم ان المستفاد من ہذا الحدیث ان یقول السامع من المؤذن مثل ما یقول المؤذن قال العلامۃ العینی فی شرح ہذا الکتاب وشرح البخاری ایضا وقد روی حدیثہ بالفاظ مختلفۃ ولہذا قال ابو عمر حدیث معاویۃ فی ہذا الباب مضطرب الالفاظ بیان ذلک انہ روی عنہ انہ یقول السامع مثل ما یقول المؤذن من اول الاذان الی آخرہ کما رواہ الطحاوی وروی عنہ استثناء الفلاحین فیقول فیہما لا حول ولا قوۃ الا باللہ ثم تمام الاذان روی ذلک الطبرانی وغیرہ وسیاتی وروی عنہ انہ یقول مثل ما یقول المؤذن فی التشہد والتکبیر دون سائر الالفاظ وہو روایۃ عبد الرزاق عن مجمع الانصاری انہ سمع ابا امامۃ بن سہل بن حنیف سمع المؤذن کبر وتشہد مما تشہد بہ ثم قال ہکذا حدثنا معاویۃ انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول کما یقول المؤذن فاذا قال اشہد ان محمدا رسول اللہ فقال وانا اشہد ثم سکت وروی عنہ انہ یقول مثل ما یقول المؤذن حتی یبلغ الفلاحین فیقول لا حول ولا قوۃ الا باللہ ثم لا یزید علی ذلک ولیس علیہ ان یختم الاذان وہو روایۃ البخاری عن معاذ بن فضالۃ بسندہ انتہی مختصرا۔ قال الامام الحافظ ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ تعالی فذہب قوم الی ہذہ الآثار المرویۃ عن ابی سعید الخدری وعبد اللہ بن عمرو وام حبیبۃ ومعاویۃ قلت وفی الباب عن ابی رافع وابی ہریرۃ وعبد اللہ بن ربیعۃ وعائشۃ ومعاذ بن انس وانس وبلال وابن عمر وغیرہ وابن شعبۃ اما حدیث ابی رافع فقال الترمذی بعد ما روی حدیث الخدری وفی الباب عن ابی رافع وزاد الشوکانی عند النسائی ولکنی لم اجد عنہ وقال الحافظ فی الفتح فی الطبرانی وغیرہ ولکن عندہ باستثناء الحیعلتین ففیہما الحوقلۃ کما سیاتی فی الفصل الثانی واما حدیث ابی ہریرۃ فاخرجہ الامام احمد والنسائی وابن ماجۃ والحاکم وقال صحیح الاسناد بلفظ قام بلال ینادی فلما سکت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قال مثل ما قال ہذا یقینا دخل الجنۃ واخرجہ ابن حبان ایضا کما فی کنز العمال نحوہ وابن النجار کما فیہ بلفظ اذا تشہد المؤذن فقولوا مثل ما یقول واما حدیث عبد اللہ بن ربیعۃ فقال الحافظ فی الاصابۃ فی ترجمتہ روی لہ النسائی من طریق ابن ابی لیلی عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سمع صوت مؤذن فجعل یقول مثل ما یقول الحدیث قلت واخرجہ احمد وغیرہ مفصلا واما حدیث عائشۃ فاخرجہ ابو داؤد واحمد وابن حبان والحاکم وصححہ والبیہقی واللفظ لابی داؤد ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا سمع المؤذن یتشہد قال وانا وانا واما حدیث معاذ بن انس فاخرجہ الامام احمد والطبرانی فی الکبیر بلفظ اذا سمعتم المنادی یثوب بالصلوۃ فقولوا کما یقول قال الہیثمی فیہ ابن لہیعۃ وفیہ ضعف واخرجہ ایضا ابو الشیخ کما فی النیل واما حدیث انس فاخرجہ البزار بلفظ اذا سمعتم المؤذن فقولوا کما یقول وقال تفرد بہ حفص بن عمر ولم یتابع علیہ قالہ الہیثمی واما حدیث میمونۃ فاخرجہ الطبرانی فی الکبیر بلفظ یا معشر النساء اذا سمعتن اذان ہذا الحبشی واقامتہ فقلن کما یقول فان لکن بکل حرف الف درجۃ قال عمر ہذا للنساء فما الرجال قال ضعفان یا عمر قال العلامۃ الہیثمی رواہ الطبرانی باسنادین فی احدہما عبد اللہ الجزری عن میمونۃ ولم اعرفہ وعباد بن کثیر وفیہ ضعف وقد وثقہ جماعۃ وبقیۃ رجالہ ثقات والاسناد الآخر فیہ جماعۃ لم افہم انتہی واخرجہ ابن عساکر وغیرہ ایضا کما فی کنز العمال عن غیر میمونۃ واما حدیث ابن عمر فاخرجہ الخطیب نحو حدیث میمونۃ کما فی کنز العمال واما حدیث مغیرۃ بن شعبۃ

besturdubooks.wordpress.com

فقالوا ینبغی لمن سمع الاذان ان یقول کما یقول المؤذن حتی یفرغ من اذانه وخالفهم فی ذلک اخرون فقالوا لیس لقوله حی علی الصلوة حی علی الفلاح معنی لان ذلک انما یقول المؤذن لیدعو به الناس الی الصلوة والی الفلاح والسامع لا یقول ما یقول من ذلک علی جهة دعاء الناس الی ذلک انما یقوله علی جهة الذکر ولیس هذا من الذکر فینبغی له ان یجعل مکان ذلک ما قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الاثار الاخر وهو لا حول ولا قوة الا بالله فکان من الحجة لهم فی ذلک انه قد یجوز ان یکون قوله فقولوا مثل ما یقول حتی یسکت ای فقولوا مثل ما یبتدأ به الاذان من التکبیر وتهادة ان لا اله وان محمدا رسول الله حتی یسکت فیکون التکبیر والشهادة هما المقصود الیهما بقوله مثل ما یقول

اخرجه ابو الشیخ فی کتاب الاذان بلفظ من قال حین یؤذن المؤذن مثل قوله غفرله وسنده ضعیف کذا فی کنز العمال والله اعلم قال المصنف رح العلام فقالوا ینبغی لمن سمع الاذان ان یقول کما یقول المؤذن حتی یفرغ من اذانه قال العلامة العینی فی بیان المذاهب قال النخعی والشافعی واحمد فی روایة ومالک فی روایة ینبغی لمن سمع الاذان ان یقول کما یقول المؤذن حتی یفرغ من اذانه وهو مذهب اهل الظاهر ایضا انتهی قلت فی بعض ذلک نظر فان الامام الشافعی قال فی الام یجب لکل من کان خارجا من الصلوة ان یقول کما یقول المؤذن وفی حی علی الصلوة حی علی الفلاح لا حول ولا قوة الا بالله انتهی وهکذا نقل مذهبه غیر واحد من اصحابه النووی وغیره کما سیاتی نعم هذا وجه لبعض الحنابلة وقول لبعض المالکیة لکن المشهور الراجح عند الائمة الاربعة انه یجیب الحیعلتین بالحوقلة کما بسط فی الاوجز وعلی هذا فمن ذهب الی ذلک النخعی واهل الظاهر کما ذکره ابن حزم فی المحلی وقال ان قال سامع الاذان الحوقلة بدل الحیعلتین فحسن وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا لیس لقوله ای لقول المجیب حی علی الصلوة حی علی الفلاح معنی لان ذلک ای حی علی الصلوة والفلاح انما یقول وفی نسخة العینی یقوله المؤذن لیدعو به الناس الی الصلوة والی الفلاح والسامع لا یقول من کلمات الاذان ما یقول وفی نسخة العینی بحذف ما یقول من ذلک علی جهة دعاء الناس الی ذلک انما یقوله ای السامع علی جهة الذکر ولیس هذا من الذکر وحاصل ما قاله المصنف رح ان المؤذن داع یدعو الناس الی الصلوة بالحیعلتین فانهما من کلمات الدعاء ولیستا من الذکر بخلاف باقی کلمات الاذان فانها ذکر والسامع مجیب لیس بداع فیثاب باعادة کلماته سواها وباعادتها یشبه الاستهزاء والمحاکاة فینبغی له ای للسامع ان یحیل مکان ذلک ای مکان الحیعلتین ما قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم وفی نسخة العینی بحذف عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الاثار الاخر کما سیاتی وهو لا حول ولا قوة الا بالله ومن ذهب الی ذلک الامام ابو حنیفة والشافعی وغیرهما قال الحافظ وهو المشهور عند الجمهور وفی الاوجز واختاره اصحاب المذاهب الاربعة اهـ وفی البدائع یقول مکانه لا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم لان اعادة ذلک تشبه المحاکاة والاستهزاء وکذا اذا قال المؤذن الصلوة خیر من النوم لا یعید السامع لما قلنا ولکنه یقول صدقت وبررت اهـ وقال ابن نجیم واما الحوقلة عند الحیعلة فهو وان خالف ظاهر قوله علیه السلام فقولوا مثل ما یقول لکنه ورد فیه حدیث مفسر لذلک رواه مسلم واختار المحقق فی الفتح الجمع بین الحوقلة والحیعلة عملا بالاحادیث لانه ورد فی بعض الصور طلبها صریحا فی مسند ابی یعلی وقولهم انه یشبه الاستهزاء لا یتم اذ لا مانع من صحة اعتبار المجیب بها داعیا لنفسه محرکا منها السواکن مخاطبا لها وفی فتح القدیر وقد رأینا من مشائخ السلوک من کان یجمع بینهما فیدعو نفسه ثم یتبرأ من الحول والقوة لیعمل بالحدیثین انتهی وممن کان یقول بالجمع منهم الشیخ محی الدین بن العربی کما فی حاشیة البحر وقال الحافظ حکی بعض المتاخرین عن بعض اهل الاصول ان الخاص العام اذا امکن الجمع بینهما وجب اعمالهما قال فلم لا یقال یستحب للسامع ان یجمع بین الحیعلة والحوقلة وهو وجه عند الحنابلة وقول لبعض المالکیة کما فی الاوجز واجیب عن المشهور من حیث المعنی بان الاذکار الزائدة علی الحیعلة یشترک السامع والمؤذن فی ثوابها واما الحیعلة فمقصود بها الدعاء الی الصلوة وذلک یحصل من المؤذن فعوض السامع عما یفوته من ثواب الحیعلة بثواب الحوقلة وقائل ان یقول یحصل للمجیب الثواب لامتثال الامر ویمکن ان یزداد استیفاظا واسراعا الی القیام الی الصلوة اذا تکرر علی سمعه الدعاء الیها من المؤذن ومن نفسه وقال الطیبی معنی الحیعلتین هلم بوجهک وسیرتک الی الهدی عاجلا والفوز بالنعم آجلا فناسب ان یقول هذا امر عظیم لا استطیع مع ضعفی القیام به الا اذا وفقنی الله بحوله وقوته انتهی وفی المسئلة اقوال اخر فقیل لا یجیب الا فی التشهدین فقط وقیل بهما والتکبیر وقیل یضیف الی ذلک الحوقلة دون ما فی آخره وقیل مهما اتی به مما یدل علی التوحید والاخلاص کفاه وهو اختیار الطحاوی قاله الحافظ. فکان من الحجة لهم ای للمجیبین فی ذلک انه قد یجوز ان یکون قوله صلی الله علیه وسلم فقولوا مثل ما یقول حتی یسکت لم یقع بهذا اللفظ فی حدیث وانما هو منطوق باحادیث الباب ای فقولوا مثل ما ابتدأ به الاذان من التکبیر وشهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله حتی یسکت فیکون التکبیر والشهادة هما المقصود الیهما بقوله مثل وفی نسخة العینی فقولوا مثل ما یقول قلت وقد ذهب الی هذا التاویل الامام مالک رحمه الله فقال فی المدونة ومعنی الحدیث الذی جاء اذا اذن المؤذن فقل مثل ما یقول انما ذلک الی هذا الموضع اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فیما یقع بقلبی ولو فعل ذلک رجل لم ار به باسا اهـ ثم ذکر بعد ذلک

besturdubooks.wordpress.com

وقد قصد الى ذلك فى حديث ابى هريرة حدثنا احمد بن ح وثنا احمد بن داود قال ثنا ابراهيم بن محمد الشافعى قال ثنا عبد الله بن رجاء عن عباد بن اسحق عن ابن شهاب ح وحدثنا احمد قال ثنا مسدد قال ثنا بشر بن المفضل عن عبد الرحمن بن اسحق عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا تشهد المؤذن فقولوا مثل ما يقول واما ما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى قوله عند ذلك لا حول ولا قوة الا بالله وفى الحض على ذلك فما حدثنا ابن ابى داود قال ثنا اسحق بن محمد الفروى قال ثنا اسمعيل بن جعفر عن عمارة بن غزية عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابيه

17
1

قلت لابن القاسم اذا قال المؤذن حى على الصلوة حى على الفلاح الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله ايقول مثله قال هو من ذلك فى سعة ان شاء فعل وان شاء لم يفعل انتهى وقال القاضى عياض فى شرح مسلم واختلف فى الحد الذى يحكى فيه المؤذن هل الى التشهدين الاولين ام الآخرين ام الى آخر الاذان ونقل القولان عن مالك ولكنه فى القول الآخر اذا جعل المؤذن فيقول لسامع لا حول ولا قوة الا بالله انتهى قال شيخنا الاخ فى الاوجز فالظاهر ان امر الاجابة عند المالكية لا يتناول جميع الفاظ الاذان اهـ وقد قصد الى ذلك التأويل فى حديث ابى هريرة فيكون حديثه مستدلا لما تقدم عن الامام مالك وهو ما حدثنا احمد بن داود بن موسى السدوسى قال ثنا ابراهيم بن محمد بن العباس بن عمر بن شافع بن السائب المطلبى ابو اسحق الشافعى المكى ابن عم الامام محمد بن ادريس من رواة النسائى وابن ماجة قال حرب الكرمانى سمعت احمد بن حنبل يحسن الثناء عليه قال ابو حاتم صدوق وقال النسائى والدارقطنى ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات وقال صالح بن محمد صدوق مات سنة سبع وثلاثين ومائتين. قال ثنا عبد الله بن رجاء بن عمرو الغدانى البصرى عن عباد بن اسحق هو عبد الرحمن بن اسحق بن عبد الله بن الحارث بن كنانة العامرى القرشى مولاهم ويقال الثقفى المدنى نزل البصرة من رواة البخارى فى التعاليق والادب ومسلم والاربعة قال القطان فسألت عنه بالمدينة فلم ار هم يحمدونه وكذا قال على بن المدينى وقال سفيان كان قدريا فنفاه اهل المدينة وقال يزيد بن زريع ما جاءنا احفظ منه وعن احمد هو رجل صالح او مقبول وعنه ايضا صالح الحديث وقال مرة ليس به بأس وعن ابن معين صالح وقال مرة ثقة وقال يعقوب بن شيبة صالح وقال يعقوب بن سفيان والنسائى وابن خزيمة ليس به بأس وقال العجلى يكتب حديثه وليس بالقوى وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وهو قريب من ابن اسحق وهو حسن الحديث وليس بمثبت وقال البخارى ليس ممن يعتمد على حفظه وعن ابى داود قدرى الا انه ثقة هرب الى البصرة لما طلب القدرية ايام مروان وعلى الترمذى عن البخارى انه وثقه عن ابن شهاب الزهرى ح وحدثنا احمد بن داود قال ثنا مسدد بن مسرهد قال ثنا بشر بن المفضل الرقاشى البصرى عن عبد الرحمن بن اسحق القرشى ويقال له عباد بن اسحق وتقدم آنفا عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا تشهد المؤذن فقولوا مثل ما يقول هذا الحديث يدل على ما تقدم عن الامام مالك وبمعناه تقدم عن معاوية عند عبد الرزاق ويمكن ان يجاب عن الجهول ان المراد من التشهد هو التأذين اى اذا اذن المؤذن فقولوا مثل ما يقول كما ورد فى الحديث فتوضأ كما امرك الله ثم تشهد فاقم اى اذن فاقم للصلوة وقد تقدم عن الترمذى وغيره ان هذا ليس بصحيح والصحيح رواية الخدرى من طريق مالك والحديث اخرجه ابن ماجة بهذا السند عن ابراهيم بن محمد الى آخر سنده بلفظ اذا اذن المؤذن فهذا يؤيد ما ذكرنا من تأويله واما بلفظ المصنف فاخرجه ابن النجار كما فى كنز العمال والعدنى فى مسنده عن عبد الله بن رجاء باسناده بلفظه المذكور كما فى شرح العينى وقال فى الحاوى رواه النسائى كذلك فى اليوم والليلة عن محمد بن عبد الله بن يزيع عن بشر بن المفضل بسنده انتهى. واما ما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى قوله اى السامع عند ذلك اى عند الحيعلتين لا حول ولا قوة الا بالله وفى الحض على ذلك اى على الحوقلة فما حدثنا ابن ابى داود ابراهيم قال ثنا اسحق بن محمد الفروى قال ثنا اسمعيل بن جعفر بن ابى كثير الانصارى الزرقى مولاهم ابو اسحق القارى من رواة الستة قال احمد وابو زرعة والنسائى وابن المدينى ثقة وقال ابن معين ثقة وهو اثبت من ابن ابى حازم والدراوردى وابى ضمرة وقال ايضا ثقة مأمون قليل الخطأ صدوق وقال ابن سعد ثقة وهو من اهل المدينة قدم بغداد فلم يزل بها حتى مات وهو صاحب المائة الخمس مائة حديث التى سمعها منه الناس مات ببغداد سنة ثمانين ومائة عن عمارة بن غزية الانصارى المدنى عن خبيب بن عبد الرحمن بن خبيب الانصارى المدنى عن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العدوى المدنى العمرى من رواة الستة قال النسائى وابو زرعة والعجلى ثقة وقال هبة الله الطبرى ثقة مجمع عليه وذكره ابن حبان فى الثقات وذكره مسلم فى الطبقة الاولى من اهل المدينة عن ابيه عاصم بن عمر بن الخطاب العدوى ابو عمر او ابو عمرو المدنى من رواة الستة الا ابن ماجة ولد فى حياة النبى صلى الله عليه وسلم وامه جميلة بنت ثابت بن ابى الافلح كان عمر طلق امه فتزوجها يزيد بن جارية فولدت له ابنه عبد الرحمن فركب عمر الى قبا فوجد ابنه عاصما يلعب مع الصبيان فحمله بين يديه فادركته جدته الشموس بنت ابى عامر فنازعته اياه حتى انتهى الى ابى بكر فقال له ابو بكر خل بينها وبينه فما راجعه وسلمه لها

2

17

besturdubooks.wordpress.com

17/2

عن جده عمر بن الخطاب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا قال المؤذن الله اکبر الله اکبر فقال احدکم الله اکبر الله اکبر ثم قال اشهد ان لا اله الا الله فقال اشهد ان لا اله الا الله ثم قال اشهد ان محمدا رسول الله فقال اشهد ان محمدا رسول الله ثم قال حی علی الصلوة فقال لا حول ولا قوة الا بالله ثم قال حی علی الفلاح فقال لا حول ولا قوة الا بالله ثم قال الله اکبر الله اکبر فقال الله اکبر الله اکبر ثم قال لا اله الا الله فقال لا اله الا الله من قلبه دخل الجنة **حدثنا** ابن ابی داود قال ثنا سعید بن سلیمان عن شریک عن عاصم بن عبید الله

وفی تاریخ البخاری فاصمت امه اباه الی ابی بکره ثمان سنین وقال ابن البرقی ولد فی حیوة النبی صلی الله علیه وسلم ولم یر وعنه شیئا وقال ابن عبد البر مات النبی صلی الله علیه وسلم وله سنتان وقال ابو احمد ولد فی السادسة. قال الزبیر کان من احسن الناس خلقا وکان عبد الله بن عمر یقول انا واخی عاصم لانقتاب الناس وقالوا کان طوالا جسیما حتی ان ذراعه تزید فی نحو شبر وکان یقول الشعر وهو جد عمر بن عبد العزیز لامه مات سنة سبعین وقیل بعدها. عن جده عمر بن الخطاب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا قال المؤذن الله اکبر الله اکبر اکتفی علی ذکر التکبیر مرتین اشارة الی انهائی حکم کلمة واحدة ولم یذکر الاربع اکتفاء بذکر اثنین ومن ثم ذکر واحد من الاثنین فی سائر کلمة الاذان قاله سیدی فی البذل. فقال ای احدکم یقوله الله اکبر الله اکبر ثم قال بهذا لفظ مسلم وغیره ولفظ ابی داود فاذا قال ای المؤذن اشهد ان لا اله الا الله فقال ای السامع اشهد ان لا اله الا الله ثم قال ای المؤذن اشهد ان محمدا رسول الله فقال ای السامع اشهد ان محمدا رسول الله ثم قال ای المؤذن حی علی الصلوة فقال ای السامع لا حول ولا قوة الا بالله قال ابو الهیثم الحول الحرکة یقال حال الشخص اذا تحرک وکان القائل یقول لا حرکة ولا استطاعة الا بمشیئة الله عز وجل وکذا قاله ابو عمر فی الشرح عن ابی العباس قال معناه لا حول فی دفع شر ولا قوة فی درک خیر الا بالله وقیل لا حول عن معصیة الله تعالی الا بعصمته ولا قوة علی طاعة الله الا بعونه ویحکی هذا عن عبد الله بن مسعود رضی الله عنه قاله النووی فی تهذیبه وقال ابن درید فی الجمهرة لیس لفلان حول ولا حویل ای لا حیلة له ومنه لا حول ولا قوة الا بالله اه ای لا حیلة من مکر الله قاله الطیبی وقال ابن الاثیر الحول ههنا الحرکة وقیل الحیلة والاول اشبه اه وقال النووی ویقال فی التعبیر عن قولهم لا حول ولا قوة الا بالله الحوقلة بفتح الحاء وا سکان الواو وبعدها قاف ثم لام کذا قالها الازهری والاکثرون من العلماء وقال الجوهری هی الحولقة بتقدیم اللام علی القاف والمعروف المشهور هو الاول ومثل الحوقلة الحیعلة والحدلة والبسملة والهیللة والبسحلة انتهی. ثم قال ای المؤذن حی علی الفلاح فقال ای السامع لا حول ولا قوة الا بالله ثم قال ای المؤذن الله اکبر الله اکبر فقال ای السامع الله اکبر الله اکبر ثم قال ای المؤذن لا اله الا الله فقال ای السامع لا اله الا الله فیه ختم الاذان علی الهیللة فهو حجة علی المالکیة من قلبه متعلق بصیغة قال المتقدم علی جمیع کلمات الاذان من المجیب کذا فی البذل وقال العلامة العینی قوله من قلبه ای قال ذلک خالصا من قلبه لان الاصل فی القول والفعل الاخلاص انتهی. دخل الجنة جزاء لقوله اذا قال المؤذن الی آخر الشرط قال الطیبی وانما وضع الماضی موضع المستقبل لتحقق الموعود علی طریقة نادی اصحاب الجنة کذا فی البذل ونقل الشوکانی عن القاضی عیاض انما کان کذلک لان ذلک توحید وثناء علی الله تعالی وانقیاد لطاعته وتفویض الیه بقوله لا حول ولا قوة الا بالله فمن حصل هذا فقد حاز حقیقة الایمان وکمال الاسلام واستحق الجنة بفضل الله انتهی والحدیث اخرجه مسلم وابو داود والبیهقی ونسبه العینی وغیره الی النسائی قال الحافظ اخرج مسلم من حدیث عمر بن الخطاب نحو حدیث معاویة وانما لم یخرجه البخاری لاختلاف وقع فی وصله وارساله کما اشار الیه الدارقطنی ولم یخرج مسلم حدیث معاویة لان الزیادة المقصورة منه لیست علی شرط الصحیح للمبهم الذی فیها لکن اذا انضم احد الحدیثین الی الآخر تقوی جدا انتهی قلت سیاتی حدیث معاویة الذی اشار الیه الحافظ عند المصنف وقال النووی قال الدارقطنی فی کتاب الاستدراک هذا الحدیث رواه الدراوردی وغیره مرسلا وقال الدارقطنی ایضا فی کتاب العلل هو حدیث متصل وصله اسمعیل بن جعفر وهو ثقة حافظ وزیادة مقبولة وقد رواه البخاری ومسلم فی الصحیحین وهذا الذی قاله الدارقطنی فی کتاب العلل هو الصواب فالحدیث صحیح وزیادة الثقة مقبولة انتهی. **حدثنا** ابن ابی داود قال ثنا سعید بن سلیمان الواسطی الضبی عن شریک ابن عبد الله القاضی عن عاصم بن عبید الله بن عاصم بن عمر بن الخطاب العدوی المدنی من رواة البخاری فی خلق افعال العباد والاربعة ذکره ابن سعد فی الطبقة الرابعة من تابعی اهل المدینة قال عفان سمعت شعبة یقول کان عاصم لو قیل له من بنی مسجد البصرة لقال فلان عن فلان عن النبی صلی الله علیه وسلم انه بناه وقال احمد کان ابن عیینة یقول کان الاشیاخ یتقون حدیثه وقال علی سمعت عبد الرحمن ینکر حدیثه اشد الانکار وقال ابن معین وابن خراش وغیر واحد ضعیف وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث ولا یحتج به وقال الجوزجانی غمز ابن عیینة فی حفظه وقال یعقوب فی حدیثه ضعف

besturdubooks.wordpress.com

عن علی بن حسین عن ابی رافع قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سمع المؤذن فقال مثل ما قال فاذا قال حی علی الصلوۃ حی علی الفلاح قال لاحول ولا قوۃ الا باللہ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا ھشام بن ابی عبداللہ عن یحیی بن ابی کثیر عن محمد بن ابراھیم القرشی عن عیسی بن طلحۃ بن عبیداللہ قال کنا عند معاویۃ بن ابی سفیان فاذن المؤذن فقال اللہ اکبر اللہ اکبر فقال معاویۃ اللہ اکبر اللہ اکبر فقال اشھد ان لا الٰہ الا اللہ فقال اشھد ان لا الٰہ الا اللہ فقال معاویۃ اشھد ان لا الٰہ الا اللہ فقال اشھد ان محمدا رسول اللہ فقال معاویۃ اشھد ان محمدا رسول اللہ حتی بلغ حی علی الصلوۃ حی علی الفلاح فقال لاحول ولا قوۃ الا باللہ قال یحیی وحدثنی رجل ان معاویۃ لما قال فی ذلک قال ھکذا سمعنا نبیکم یقول۔ فقال

ذلہ احادیث مناکیر وقال ابو حاتم منکر الحدیث مضطرب الحدیث لیس لہ حدیث یعتمد علیہ قال البخاری منکر الحدیث وقال النسائی لا نعلم مالکا روی عن انسان ضعیف مشھور بالضعف الا عاصم فانہ روی عنہ حدیثا وقال ابن خزیمۃ لست احتج بہ لسوء حفظہ وقال الدارقطنی مدنی یترک وھو مغفل وقال العجلی لا بأس بہ وقال ابن عدی قد روی عنہ ثقات الناس واحتملوہ وھو مع ضعفہ یکتب حدیثہ عن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب الھاشمی ابی الحسین او ابی الحسن او ابی محمد او ابی عبداللہ المدنی من رواۃ الستۃ کان یسمی زین العابدین لعبادتہ وکان یصلی فی کل یوم ولیلۃ الف رکعۃ الی ان مات وکان قاسم اللہ مالہ مرتین وکان قد غشی علیہ لما قال فی الحج لبیک خشیۃ ان یقال لا لبیک وقد اجمعوا علی جلالتہ قال الزھری ما رأیت قرشیا افضل منہ وکان مع ابیہ یوم قتل وھو مریض فسلم وعنہ ایضا ما رأیت احدا کان افقہ منہ ولکنہ کان قلیل الحدیث۔ وعن مالک لم یکن فی اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثل علی وقال حماد عن یحیی کان افضل ہاشمی ادرکتہ وقال سعید ما رأیت اورع منہ وقال العجلی مدنی تابعی ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ مامونا کثیر الحدیث عالیا رفیعا ورعا وقال ابن ابی شیبۃ اصح الاسانید کلھا الزھری عن علی بن الحسین عن ابیہ عن علی مات سنۃ اثنتین وتسعین وقیل بعد ذلک۔ عن ابی رافع القبطی مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سمع المؤذن فقال صلی اللہ علیہ وسلم ھکذا فی نسخۃ الحاوی وفی نسخۃ العینی قال بحذف الفاء مثل ما قال المؤذن واذا قال ای المؤذن حی علی الصلوۃ حی علی الفلاح قال صلی اللہ علیہ وسلم لاحول ولا قوۃ الا باللہ والحدیث اخرجہ الامام احمد فی مسندہ وقال فی الحاوی رواہ النسائی فی الیوم واللیلۃ عن ابن حجر عن شریک وعن احمد بن سلیمان عن ابی نعیم عن شریک فذکرہ ورواہ الطبرانی عن محمود بن محمد الواسطی عن زکریا بن یحیی بن حمویہ نا شریک فذکرہ انتھی وعزاہ العلامۃ الھیثمی الی البزار والطبرانی وقال فیہ عاصم بن عبیداللہ وھو ضعیف الا ان مالکا روی عنہ اھ وقال العزیزی فی شرحہ قال الشیخ حدیث حسن لغیرہ اھ والمراد من الشیخ ھو السیوطی۔ حدثنا ابوبکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا ابوداؤد الطیالسی قال ثنا ھشام بن ابی عبداللہ الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر الطائی عن محمد بن ابراھیم بن الحارث القرشی عن عیسی بن طلحۃ بن عبیداللہ التیمی ابی محمد المدنی من رواۃ الستۃ امہ سعدی بنت عوف المریۃ ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الاولی من اہل المدینۃ وقال کان ثقۃ کثیر الحدیث وقال النسائی والعجلی وابن معین ثقۃ وقال ابن حبان فی الثقات کان من افاضل اہل المدینۃ وعقلائھم مات سنۃ مائۃ۔ قال کنا عند معاویۃ بن ابی سفیان فاذن المؤذن ای اراد ان یؤذن فقال اللہ اکبر اللہ اکبر فقال معاویۃ اللہ اکبر اللہ اکبر فقال المؤذن اشھد ان لا الٰہ الا اللہ فقال معاویۃ اشھد ان لا الٰہ الا اللہ فقال ای المؤذن اشھد ان محمدا رسول اللہ فقال معاویۃ اشھد ان محمدا رسول اللہ حتی بلغ ای المؤذن حی علی الصلوۃ حی علی الفلاح فقال ای معاویۃ عند کل من الجملتین لاحول ولا قوۃ الا باللہ قال یحیی ابن ابی کثیر ولیس ہذا التعلیق ما بل ہو عند المصنف رح باسناد ابی بکرۃ وحدثنی رجل قال الحافظ لم اقف فی شیء من الطرق علی تعیینہ وحکی الکرمانی عن غیرہ ان المراد بہ الاوزاعی وفیہ نظر لان الظاہر ان قائل ذلک لیحیی حدثہ بہ عن معاویۃ وابن عصر الاوزاعی من عصر معاویۃ وقد غلب علی ظنی انہ علقمۃ بن وقاص ان کان یحیی بن ابی کثیر ادرکہ والا فاحد ابنیہ عبداللہ او عمرو وانما قلت فی ذلک لانی جمعت طرقہ عن معاویۃ فلم اجد ہذہ الزیادۃ فی ذکر الحوقلۃ الا من طریقین احدہما عن نہشل التمیمی عن معاویۃ وہو فی الطبرانی باسناد واہ والآخر عن علقمۃ بن وقاص عنہ وقد اخرجہ النسائی من طریق ابن جریج انتھی قلت وسیاتی ہذا الحدیث من طریق ابی بشر الرقی عند المصنف رح ان معاویۃ لما قال ذلک ای الحوقلۃ عند قول المؤذن حی علی الصلوۃ حی علی الفلاح قال ہکذا ای الحوقلۃ عند الجملتین سمعنا نبیکم وزاد فی نسخۃ العینی صلی اللہ علیہ وسلم یقول ولفظ الدارمی وغیرہ بعد قولہ اشھد ان محمدا رسول اللہ قال یحیی واخبرنی بعض اصحابنا انہ لما قال حی علی الصلوۃ قال لاحول ولا قوۃ الا باللہ ثم قال معاویۃ سمعت نبیکم یقول ہذا والحدیث اخرجہ البخاری من طریق ہشام مختصرا وقد رواہ ابوداؤد الطیالسی وابو احمد الدارمی وابو بکر البیہقی بہذا الطریق مفصلا کما رواہ المصنف رحمہ اللہ۔

حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا سعید بن عامر قال ثنا محمد بن عمرو عن ابیہ عن جدہ ان معاویۃ قال مثل ذلک ثم قال ھکذا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال ثنا عبد اللہ بن وھب قال حدثنی ایضا یعنی داود بن عبد الرحمن عن عمرو بن یحیی عن عبد اللہ بن علقمۃ قال کنت جالسا الی جنب معاویۃ فذکر مثلہ ثم قال معاویۃ ھکذا سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول حدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا حجاج بن محمد عن ابن جریج قال اخبرنی عمرو بن یحیی الانصاری ان عیسی بن محمد اخبرہ عن عبد اللہ بن وقاص فذکر نحوہ۔

حدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا سعید بن عامر الضبعی البصری قال ثنا محمد بن عمرو بن علقمۃ عن ابیہ عمرو بن علقمۃ عن جدہ علقمۃ ابن وقاص اللیثی ان معاویۃ قال مثل ذلک ای مثل ما مر عنہ من طریق ابی بکرۃ۔ ثم قال ای معاویۃ رضہ ھکذا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والحدیث بھذا الطریق اخرجہ الدارمی عن سعید الی آخرہ ولفظہ ان معاویۃ سمع المؤذن قال اللہ اکبر اللہ اکبر فقال معاویۃ اللہ اکبر اللہ اکبر فقال المؤذن اشھد ان لا الہ الا اللہ اشھد ان لا الہ الا اللہ فقال معاویۃ اشھد ان لا الہ الا اللہ اشھد ان لا الہ الا اللہ فقال المؤذن اشھد ان محمدا رسول اللہ اشھد ان محمدا رسول اللہ فقال معاویۃ اشھد ان محمدا رسول اللہ اشھد ان محمدا رسول اللہ فقال المؤذن حی علی الصلوۃ حی علی الصلوۃ فقال لا حول ولا قوۃ الا باللہ فقال المؤذن حی علی الفلاح حی علی الفلاح فقال لا حول ولا قوۃ الا باللہ فقال المؤذن اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ فقال اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ۔ ثم قال ھکذا فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اھ واخرج نحوہ ابن خزیمۃ من طریق یحیی القطان عن محمد بن عمرو کما افادہ الحافظ وھذا من اتم ما حصل لی من احادیث معاویۃ۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی وفی نسخۃ العینی بحذف ابن عبد الاعلی قال ثنا عبد اللہ بن وھب وفی نسخۃ العینی قال ثنا ابن وھب لا قال حدثنی ایضا ای من جملۃ الاحادیث الاخر۔ یعنی داود بن عبد الرحمن العطار العبد ابا سلیمان المکی من رواۃ الستۃ قال اسحق عن ابن معین ثقۃ وقال ابو حاتم لا بأس بہ صالح وقال ابراہیم الشافعی ما رأیت احدا اورع من داود وقال ابن حبان کان متقنا من فقہاء اہل مکۃ وقال ابن عدکان کثیر الحدیث قال العجلی مکی ثقۃ وقال الاجری عن ابی داود ثقۃ وثقہ ایضا البزار ونقل الحاکم عن ابن معین تضعیفہ وقال الازدی یتکلمون فیہ مات سنۃ اربع وسبعین وکان مولدہ سنۃ مائۃ بمکۃ۔ عن عمرو بن یحیی المازنی عن عبد اللہ بن علقمۃ بن وقاص اللیثی من رواۃ البخاری فی خلق افعال العباد والنسائی۔ روی عن ابیہ وعنہ ابن اخیہ عمرو بن طلحۃ وعیسی بن عمر ذکرہ ابن حبان فی الثقات قال عبد اللہ بن علقمۃ کنت جالسا الی جنب معاویۃ ھکذا وقع فی النسخۃ الموجودۃ عندنا ھذا مقولۃ عبد اللہ ووقع عند الطبرانی فی الکبیر بھذا الاسناد زیادۃ عن ابیہ فھو اذا مقولۃ ابیہ علقمۃ بن وقاص کذلک وقعت ھذہ الزیادۃ عند النسائی من طریق عیسی بن عمر قال شیخنا الاخ الظاھر فیہ سقوط ابیہ کما فی النسائی ویدل علیہ کلام اہل الرجال فان ابن علقمۃ لیس بطبقۃ لقاء احد من الصحابۃ انتہی قلت الظاھر انہ لم یسقط لفظ ابیہ عن روایۃ المصنف فقد تابعہ علی ذلک الامام احمد من طریق ابن جریج عن عمرو بن یحیی ان عیسی بن عمر اخبرہ عن عبد اللہ ابن علقمۃ بن وقاص قال انی لعند معاویۃ اذ اذن مؤذنہ الحدیث وبھذا الاسناد اخرجہ البیہقی فی المعرفۃ وفیہ ایضا کذلک عن عبد اللہ بن علقمۃ ابن وقاص قال انی لعند معاویۃ الحدیث۔ فذکر مثلہ ای مثل المتن المروی بطریق ابی بکرۃ عن ابی داود ثم قال معاویۃ ای بعد الفراغ عن اجابۃ الاذان ھکذا سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن یحیی بن نافع المصری عن سعید بن ابی مریم عن داود ابن عبد الرحمن العطار باسنادہ بتمام الاذان واجابتہ کما ذکرہ العلامۃ العینی فی شرحہ حدثنا ابو بشر الرقی عبد الملک بن مروان قال ثنا حجاج ابن محمد المصیصی الاعور ابو محمد مولی سلیمان بن مجالد الترمذی الاصل سکن بغداد ثم تحول الی المصیصۃ من رواۃ الستۃ رفع احمد امرہ جدا اول کان صحیح الاخذ وقال المعلی الرازی قد رأیت اصحاب ابن جریج ما رأیت فیہم اثبت من حجاج وقال علی بن المدینی والنسائی ثقۃ وقال ابن عدکان ثقۃ صدوقا ان شاء اللہ وکان قد تغیر فی آخر عمرہ حین رجع الی بغداد وذکرہ العقیلی فی الضعفاء بسبب الاختلاط وقد وثقہ ایضا مسلم والعجلی وابن قانع ومسلم بن قاسم وذکرہ ابن حبان فی الثقات فی ربیع الاول سنۃ ست ومائتین عن ابن جریج عبد الملک بن عبد العزیز الاموی قال اخبرنی وفی نسخۃ العینی حدثنی عمرو بن یحیی الانصاری المازنی ان عیسی بن محمد اظنہ ابن عمر کما فی النسائی والمسند للامام احمد والبیہقی فی المعرفۃ عند کلہم من طریق المصنف قال شیخنا الاخ لیس فی الرواۃ احد اسمہ عیسی بن محمد اھ قلت واما عیسی بن محمد بن اسحق فہو متاخر الطبقۃ عن شیوخ ابی داود وغیرہ فالقول علی ما ہو الصواب عندی عیسی بن عمر ویقال ابن عمیر حجازی من رواۃ النسائی قال الدارقطنی فی الجرح والتعدیل فی معرفۃ یعتبر بہ قال الذہبی لا یعرف ثم رأیت العینی قال فی شرحہ وقد وقع فی النسخ کلہا عیسی بن محمد وہو غلط والصواب عیسی بن عمر ثم ذکر ترجمتہ کما ذکرنا۔ اخبرہ ای عمرا عن عبد اللہ بن علقمۃ کما زاد فی نسخۃ العینی۔ بن وقاص اللیثی المذکور انظر نسب الی جدہ فذکر نحوہ ای نحو حدیث یونس

besturdubooks.wordpress.com

وقد روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایضاً انہ کان یقول عند الاذان ویأمر بہ ما حدثنا الربیع بن سلیمان المؤذن قال ثنا شعیب بن اللیث قال ثنا اللیث عن الحکیم بن عبد اللہ بن قیس عن عامر بن سعد بن ابی وقاص عن سعد عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال من قال حین یسمع المؤذن وانا اشہد ان لا الٰہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ وان محمداً عبدہ ورسولہ رضیت باللہ ربا وبالاسلام دینا غفرلہ ذنبہ حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال ثنا عبد اللہ بن یوسف قال ثنا اللیث فذکر باسنادہ مثلہ حدثنا روح بن الفرج قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر قال حدثنی یحیی بن ایوب عن عبید اللہ ابن المغیرۃ عن الحکیم بن عبد اللہ بن قیس فذکر مثلہ باسنادہ وزاد انہ قال من قال حین یسمع المؤذن یتشہد

والحدیث بہذا الطریق اخرجہ الامام احمد ولفظہ عن عبد اللہ بن علقمۃ بن وقاص قال انی لعند معاویۃ اذ اذن مؤذنہ فقال معاویۃ کما قال المؤذن حتی اذا قال حی علی الصلوۃ قال لا حول ولا قوۃ الا باللہ فلما قال حی علی الفلاح قال لا حول ولا قوۃ الا باللہ وقال بعد ذلک قال المؤذن ثم قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ذلک انتہی وہکذا اخرجہ البیہقی فی المعرفۃ واخرجہ النسائی بزیادۃ عن ابیہ نحوہ وکذلک اخرجہ ابن خزیمۃ کما قال العینی۔ ثم اعلم ان المصنف رحمہ اللہ تعالی روی تخصیص الحیعلتین عن عمر وابی رافع ومعاویۃ وفی الباب عن الحرث بن نوفل الہاشمی وام حبیبۃ وانس اما حدیث الحرث فاخرجہ الطبرانی فی الکبیر بلفظ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا سمع المؤذن قال کما یقول فاذا قال حی علی الصلوۃ حی علی الفلاح قال لا حول ولا قوۃ الا باللہ قال الہیثمی فیہ عاصم بن عبید اللہ وہو ضعیف الا ان مالکا روی عنہ واما حدیث ام حبیبۃ فاخرجہ الضیاء المقدسی فی المختارۃ کما فی کنز العمال نحوہ واما حدیث انس فاخرجہ ابو الشیخ نحوہ کذا فی کنز العمال واللہ اعلم۔ وقد روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایضا انہ کان یقول عند الاذان ای عند تمامہ ویامر بہ ما زاد فی نسخۃ العینی قد حدثنا الربیع بن سلیمان المؤذن قال ثنا شعیب بن اللیث ابن سعد الفہمی قال ثنا اللیث بن سعد بن عبد الرحمن الفہمی الامام المصری عن الحکیم مصغرا ابن عبد اللہ بن قیس بن مخرمۃ بن المطلب بن عبد مناف المطلبی المصری من رواۃ مسلم والاربعۃ قال النسائی لیس بہ بأس وذکرہ ابن حبان فی الثقات مات بمصر سنۃ ثمان عشرۃ ومائۃ عن عامر بن سعد بن ابی وقاص الزہری المدنی من رواۃ الاربعۃ قال العجلی مدنی تابعی ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ کثیر الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات مات سنۃ اربع ومائۃ عن سعد بن ابی وقاص الزہری عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال من قال حین یسمع المؤذن یؤذن وظاہر الکلام کان یقتضی ان یقال حین سمع بلفظ الماضی لان الدعا مسنون بعد الفراغ من الاذان لکن معناہ حین یفرغ من السماع ویسمع حال لا استقبال ویؤیدہ حدیث عبد اللہ بن عمرو بلفظ قولوا مثل ما یقول ثم صلوا علی ثم سلوا اللہ لی الوسیلۃ۔ ففی ہذا ان ذلک یقال عند فراغ الاذان قالہ العینی۔ وانا اشہد ان لا الٰہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ وان محمدا عبدہ ورسولہ رضیت باللہ ربا ای اکتفیت بہ ربا ولم اطلب معہ غیرہ وبالاسلام دینا والرضا بالاسلام ہو الرضا بالاعمال الصالحۃ زاد مسلم وابو داؤد وغیرہما وبمحمد رسولا ای بان لم یسلک الا ما یوافق شرعہ ومن کانت ہذہ صفتہ فقد حصلت حلاوۃ الایمان فی قلبہ کما روی مسلم واحمد عن العباس بن عبد المطلب مرفوعا ذاق طعم الایمان من رضی باللہ ربا وبالاسلام دینا وبمحمد رسولا۔ وقال العینی فی شرحہ المراد من الدین ہہنا التوحید وبذلک فسر صاحب الکشاف فی قولہ تعالی ومن یبتغ غیر الاسلام دینا واما فی حدیث عمر فقد اطلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الدین علی الاسلام والایمان والاحسان بقولہ لہ جبریل انہ اتاکم یعلمکم دینکم وانما علمہم ہذہ الثلاثۃ والحاصل فی ہذا ان الدین تلۃ یطلق علی الثلاثۃ التی سأل عنہا جبریل علیہ السلام وتارۃ یطلق علی الاسلام کما فی قولہ تعالی الیوم اکملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام دینا وہہنا یمنع قول من یقول بین الآیۃ والحدیث معارضۃ ففی الحدیث اطلق علی مجموع الثلاثۃ وہو احد مدلولیہ فی الآیۃ اطلق علی الاسلام وحدہ وہو مسماہ الاخر انتہی مختصرا غفرلہ ذنبہ جواب قولہ من قال ای غفرلہ ذنوبہ دون الکبائر ہکذا قالوا ولکن اللفظ بعمومہ یتناول الصغائر والکبائر نعم یخرج عنہ حق العباد لدلائل اخری قالہ العینی فی شرحہ والحدیث اخرجہ مسلم وابو داؤد والترمذی والنسائی والحاکم والبیہقی کلہم عن قتیبۃ عن اللیث مثلہ واخرجہ ابن ماجۃ عن محمد بن رمح عن اللیث مثلہ قال الحاکم صحیح ولم یخرجاہ حدثنا یونس بن عبد الاعلی وفی نسخۃ العینی بحذف ابن عبد الاعلی۔ قال ثنا عبد اللہ بن یوسف قال ثنا اللیث فذکر باسنادہ مثلہ ای مثل المتن المروی من طریق الربیع حدثنا روح بن الفرج القطان قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر قال حدثنی یحیی بن ایوب الغافقی عن عبید اللہ بن المغیرۃ بن معیقب السبائی ابی المغیرۃ المصری من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ قال ابو حاتم صدوق وذکرہ ابن حبان فی الثقات وعدہ یعقوب بن سفیان فی الثقات وثقہ العجلی وکان جدہ معیقب علی بیت المال لعمر قال ابن یونس توفی سنۃ احدی وثلاثین ومائۃ عن الحکیم بن عبد اللہ بن قیس فذکرہ الحکیم مثلہ باسنادہ وزاد۔ زاد فی نسخۃ العینی فیہ "انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من قال حین یسمع المؤذن یتشہد ای زاد فی ہذا الطریق لفظ التشہد والمراد منہ التأذین

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا محمد بن النعمان السقطی قال ثنا یحیی بن یحیی النیسابوری قال ثنا ابو عمر البزاز عن قیس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ما من مسلم یقول اذا سمع النداء فیکبر المنادی فیکبر ثم یشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فیشهد علی ذلک ثم یقول اللهم اعط محمدا الوسیلة واجعل فی الاعلین درجته وفی المصطفین محبته وفی المقربین ذکره الا وجبت له شفاعة النبی صلی الله علیه وسلم یوم القیامة حدثنا عبد الرحمن بن عمرو الدمشقی قال ثنا علی بن عیاش قال ثنا شعیب بن ابی حمزة عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد الله قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سمع المؤذن قال اللهم رب هذه الدعوة

جمعا بین الروایات واعلم ان المصنف رحمه الله اخرج حدیث سعد بثلاثة طرق وقد ذکرنا من اخرجه غیره وعزاه فی کنز العمال الی ابن ابی شیبة ایضا وزاد فیه فقال له رجل یا سعد ما تقدم من ذنبه ما تاخر قال بکذا سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقوله واخرجه البیهقی فی الدعوات وابن عساکر فی امالیه عن ابی هریرة مفصلا کما فی الکنز حدثنا محمد بن النعمان السقطی قال ثنا یحیی بن یحیی النیسابوری قال ثنا ابو عمر البزاز بالباء الموحدة المفتوحة وتشدید الزای المعجمة وفی آخره زای معجمة کما ضبطه العینی فی شرحه واسمه حفص بن سلیمان الاسدی الکوفی القاری ویعرف بحفیص قال ابو حاتم واحمد متروک الحدیث وقال احمد مرة اخری ما به بأس وقال ابن معین لیس بثقة وکذا قال النسائی وزاد لا یکتب حدیثه وقال ابن المدینی ضعیف الحدیث وترکته علی عمد وقال البخاری ترکوه وقال مسلم متروک قال ابن خراش کذاب متروک یضع الحدیث وقال ابو احمد الحاکم ذاهب الحدیث وقال وکیع کان ثقة اخرج النسائی حدیثه فی مسند علی متابعة وروی له الترمذی وابن ماجة توفی سنة ثمانین ومائة وقیل بعدها عن قیس بن مسلم الجدلی العدوانی ابی عمرو الکوفی من قیس بن عیلان من رواة الستة قال علی عن یحیی کان مرجئا وهو اثبت من ابی قیس وقال صالح بن احمد عن ابیه ثقة فی الحدیث وقال احمد عن سفیان کانوا یقولون ما رفع رأسه الی السماء منذ کذا وکذا تعظیما لله وقال ابن معین والوحاظی والنسائی ثقة زاد النسائی وکان یری الارجاء وقال ابو داود کان مرجئا ونقل عن شعبة انه ذکره فجعل یثنیه وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد کان ثقة ثبتا له حدیث صالح وقال العجلی کوفی ثقة وقال یعقوب ثقة ثقة وکان مرجئا مات سنة عشرین ومائة عن طارق بن شهاب بن عبد شمس بن هلال البجلی الاحمسی ابی عبد الله الکوفی من رواة الستة قال ابو داود رأی النبی صلی الله علیه وسلم ولم یسمع منه شیئا وقال ابن ابی حاتم عن ابیه لیست له صحبة وقال العجلی من اصحاب عبد الله وهو ثقة وقال اسحق عن یحیی بن معین ثقة کذا فی تهذیب التهذیب قلت وذکره الحافظ فی القسم الاول من الاصابة وابن عبد البر فی الاستیعاب وقال النووی فی تهذیبه ادرک الجاهلیة وصحب النبی صلی الله علیه وسلم وغزا فی زمن ابی بکر وعمر ثلاثا وثلاثین اوثلاثا وارابعین غزوة وتوفی سنة ثلاث وثمانین اه وقال الذهبی فی تجریده له رؤیة وروایة اه عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ما من مسلم خرج الکاف یقول اذا سمع النداء ای الاذان والمراد منه تمامه اذا المطلق محمول علی الکامل قاله العینی فیکبر المنادی ای المؤذن فیکبر ای السامع المسلم ثم یشهد ای المؤذن ان لا اله الا الله وتا فی نسخة العینی وحده لا شریک له وان محمدا رسول الله فیشهد السامع علی ذلک ای علی الشهادتین ثم یقول ای بعد تمام الاذان اللهم اعط محمدا الوسیلة واجعل وفی روایة الطبرانی واجعله وبکذا فیما نقل العینی فی شرح البخاری عن روایة المصنف رحمه الله وبکذا هو فی النسخة التی علیها شرح العینی. فی الاعلین جمع اعلی وهو صفة من یعقل ههنا لان المراد منهم الانبیاء علیهم الصلوة والسلام فلذلک جمع بالواو والنون فاعرابه بالواو حالة الرفع وبالیاء حالتی النصب والجر وهذا مقصور والضمة والکسرة فیه مقدرتان فی حالتی النصب والجر قاله العینی فی شرح البخاری وقال فی شرح هذا الکتاب کلمة فی ههنا بمعنی علی کما فی قوله تعالی ولاصلبنکم فی جذوع النخل ای علی جذوع النخل والمضاف محذوف وتقدیر الکلام واجعل له درجته علی درجات الاعلین ویمکن ان یکون هذا جمع اعلی الذی هو المکان الاعلی من غیره ویکون جمعه کجمع ادنون ونحوه ویکون المعنی حینئذ اجعل له درجته علی الاماکن العالیة التی لیس علیها مکان لاحد انتهی. درجته ای اجعل له صلی الله علیه وسلم درجة فی الاعلین وفی المصطفین بفتح الفاء جمع مصطفی وهو المختار من الصفوة واصله مصتفی بالتا فقلبت طاء کما عرف فی موضعه قاله العینی محبته وفی المقربین داره وفی روایة الطبرانی ذکره وبکذا فی النسخة التی علیها شرح العینی وهو اللائق بالمقام. الا وجبت له شفاعة النبی وفی نسخة العینی منی بدل النبی صلی الله علیه وسلم صلی الله علیه وسلم یوم القیمة والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر من طریق عثمان بن سعید عن ابی عمر حفص بسنادیه نحوه کما فی شرح العینی والحاوی قال الهیثمی ورجاله ثقات واخرجه ایضا ابن السنی کما فی کنز العمال حدثنا عبد الرحمن بن عمرو الدمشقی قال ثنا علی بن عیاش قال ثنا شعیب بن ابی حمزة عن محمد بن المنکدر عن جابر ابن عبد الله قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سمع المؤذن یؤذن قال اللهم رب مناد دعا ثان وبدل لا صفة لان مذهب سیبویه ان اللهم لا یجوز وصفه. هذه الدعوة

besturdubooks.wordpress.com

التامة والصلوة القائمة اعط سيدنا محمدا الوسيلة وابعثه المقام المحمود الذى وعدته
حدثنا فهد قال ثنا ابو نعيم الطحان قال ثنا محمد بن فضيل عن عبد الرحمن بن اسحق

بفتح الدال والمراد منها ههنا الاذان من اوله الى محمد رسول الله كذا فى الجمع زاد البيهقى من طريق محمد بن عون عن على بن عياش اللهم انى اسالك بحق هذه الدعوة التامة قال الحافظ والمراد بها دعوة التوحيد التامة صفة للدعوة قال الحافظ قيل لدعوة التوحيد تامة لان الشركة تنقص التامة التى لا يدخلها تغيير ولا تبديل بل هى باقية الى يوم النشور او لانها هى التى تستحق صفة التمام وما سواها فمعرض للفساد وقال ابن التين وصفت بالتامة لان فيها تمام القول وهو لا اله الا الله انتهى. والصلوة القائمة اى الدائمة التى لا تغير هاملة قط ولا تنسخها شريعة ابدا قاله الكرمانى. وقال الطيبى من اوله الى قوله محمد رسول الله هى الدعوة التامة والجملة هى الصلوة القائمة فى قوله يقيمون الصلوة ويحتمل ان يكون المراد بالصلوة الدعاء وبالقائمة الدائمة من قام على الشئ اذا داوم عليه وعلى هذا فقوله والصلوة القائمة بيان للدعوة التامة اه قال الحافظ ويحتمل ان يكون المراد بالصلوة المعهودة المدعو اليها حينئذ وهو الاظهر انتهى. اعط سيدنا محمدا لم يقع فى نسخة العينى لفظ سيدنا» الوسيلة وزاد البخارى وغيره بعد الوسيلة والفضيلة. والبعثه اى اوصله المقام المحمود كذا ورد ههنا معرفا وهكذا هو عند النسائى وابن خزيمة وابن حبان والطبرانى والبيهقى وفيه رد على ما قال النووى ان الرواية تثبت بالتنكير قال ابن الجوزى والاكثر على ان المراد بالمقام المحمود الشفاعة وقيل اعطاه لواء الحمد وهو لا ينافى ما قبله وقيل اجلاسه على العرش وقيل على الكرسى وفيه مذهبان آخران ذكرهما الخفاجى والمروى عن ابن عباس وغيره هو الاول وقال الحافظ ويظهر ان المقام المحمود هو مجموع ما يحصل له فى تلك الحالة. الذى وعدته صفة للمقام قال الطيبى المراد بذلك قوله تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا واطلق عليه الوعد لان عسى من الله واقع كما صح عن ابن عيينة وغيره انتهى. ثم ان البيهقى زاد فى روايته بعد ذلك انك لا تخلف الميعاد وامازيادة والدرجة الرفيعة المشتهرة على الالسنة فقال السخاوى فى المقاصد الحسنة كما نقل الخفاجى لم تر وهذه اللفظة فى الدعاء الذى يدعى به عقب الاذان كما يفعله من لا خبرة له بالسنة فذكره فى الدعاء لا اصل له اه وقال سيد فى البذل واما زيادة يا ارحم الراحمين فلا وجود لها فى كتب الحديث اه والحديث اخرجه البخارى واحمد عن على بن عياش وابو داؤد عن احمد والترمذى عن محمد بن سهل وابراهيم بن يعقوب والنسائى عن عمرو بن منصور وابن ماجة عن محمد بن يحيى والعباس بن الوليد ومحمد بن ابى العباس والبيهقى عن محمد بن عوف كلهم عن على بن عياش بسنده عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلوة القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذى وعدته حلت له شفاعتى يوم القيامة واللفظ للبخارى قال الترمذى حديث صحيح حسن غريب من حديث محمد بن المنكدر لا نعلم احدا رواه غير شعيب اه قال الحافظ وقد تو بع ابن المنكدر عليه عن جابر اخرجه الطبرانى فى الاوسط من طريق ابى الزبير عن جابر نحوه ووقع فى زوائد الاسمعيلى اخبرنى ابن المنكدر اه واخرجه ابن حبان عن ابن عباس كما فى النيل وابو الشيخ عن ابن عمر كما فى كنز العمال وابو الشيخ وابن ابى شيبة عن انس كما فيه. حدثنا فهد بن سليمان الكوفى قال ثنا ابو نعيم الطحان الكوفى عزار بكسر اوله مخففا ابن صرد التيمى من رواة البخارى فى خلق افعال العباد كان متعبدا قال ابن معين بالكوفة كذابان ابو نعيم النخعى وابو نعيم ضرار بن صرد وقال البخارى والنسائى متروك الحديث وقال النسائى مرة ليس بثقة وقال حسين الجعفى تركوه وقال ابو حاتم صدوق صناقرآن وفرائض يكتب حديثه ولا يحتج به وقال الحاكم ليس بالقوى عندهم وقال الدارقطنى ضعيف وقال ابن عدى هو من المعروفين بالكوفة وله احاديث كثيرة وهو من جملة من ينسب الى التشيع بالكوفة وقال الساجى عنده مناكير وقال ابن حبان كان فقيها عالما بالفرائض الا انه يروى المقلوبات عن الثقات حتى اذا سمعها السامع شهد عليه بالجرح والوهن مات فى ذى الحجة سنة تسع وعشرين ومائتين. قال ثنا محمد بن فضيل بن غزوان بن جرير الضبى مولاهم ابو عبد الرحمن الكوفى من رواة الستة قال حرب عن احمد كان يتشيع وكان حسن الحديث وقال عثمان عن ابن معين ثقة وقال ابو زرعة صدوق من اهل العلم وقال ابو حاتم شيخ وقال النسائى ليس به باس وذكره ابن حبان فى الثقات وقال كان يغلو فى التشيع وقال ابن سعد كان ثقة صدوقا كثير الحديث متشيعا وبعضهم لا يحتج به وقال العجلى كوفى ثقة شيعى وقال ابن شاهين فى الثقات قال على بن المدينى كان ثقة ثبتا فى الحديث وقال الدارقطنى كان ثبتا فى الحديث الا انه كان منحرفا عن عثمان وقال الرفاعى سمعته يقول رحم الله عثمان ولا رحم من لا يترحم عليه قال وسمعته يحلف بالله انه صام سنة رأيت على خفه اثر المسح مات سنة خمس وثمانين ومائتين. عن عبد الرحمن بن اسحق بن سعد ابن الحارث ابو شيبة الواسطى الانصارى ويقال الكوفى من رواة ابى داؤد والترمذى قال احمد ليس بشئ منكر الحديث قال ابن معين ضعيف.

عن حفصة بنت ابی بکر عن امها قالت علمتنی ام سلمة وقالت علمنی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال یا ام سلمة اذا کان عند اذان المغرب فقولی اللهم عند استقبال لیلك واستدبار نهارك واصوات دعاتك وحضور صلاتك اغفر لی فهذه الآثار تدل علی انه اراد بما یقال عند الاذان الذکر فکل الاذان ذکر غیر حی علی الصلوة حی علی الفلاح فانهما دعاء فما کان من الاذان ذکر فینبغی للسامع ان یقوله وما کان منه دعاء الی الصلوة فالذکر الذی هو غیره افضل منه واولی ان یقال وقد قال قوم قول رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول علی الوجوب

لیس بشیء وقال ابن سعد ویعقوب بن سفیان وابوداود والنسائی وابن حبان ضعیف وقال البخاری فیه نظر وقال ابوزرعة لیس بقوی وقال ابوحاتم ضعیف الحدیث منکر الحدیث یکتب حدیثه ولا یحتج به وقال العجلی ضعیف جائز الحدیث یکتب حدیثه. عن حفصة بنت ابی بکر بکذا وقع عندنا بنت ابی بکر قال فی الحاوی بکذا قال الطحاوی حفصة بنت ابی بکراه والصواب بنت ابی کثیر بالکاف ثم الثاء المثلثة ثم الیاء ثم الراء کما وقع فی النسخة التی علیها شرح العینی وبکذا هو عند الترمذی بهذا الاسناد فاقول علی ما هو الصواب عندی حفصة بنت ابی کثیر المخزومیة مولی ام سلمة من رواة الترمذی قال الترمذی لا تعرف وذکرها ابن حبان فی الثقات ووقع عند الطبرانی حمیضة وهو تصحیف عن امها وفی روایة الترمذی عن ابیها وقال لا یعرف قال الحافظ ووقع فی روایة الطحاوی عن امها اه وقال العینی فی شرحه وام حفصة لم ادر من هی ولا وقفت علی اسمها ولعل هذا تصحیف والصحیح عن حفصة بنت ابی کثیر عن ابیها کما وقع بکذا فی روایة الترمذی. قالت علمتنی ام سلمة ام المؤمنین وقالت علمنی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال یا ام سلمة اذا کان عند اذان المغرب فقولی اللهم عند استقبال لیلك ولفظ الترمذی اللهم ان هذا استقبال لیلك ولفظ ابی داود اللهم ان هذا اقبال لیلك ای الذی جعلته سکنا وساترا. واستدبار ونی نسختی العینی والحاوی ادبار نهارك الذی جعلته سببا لتحصیل المعاش واصوات دعاتك بکذا فی روایة الترمذی والحاکم والبیهقی دعاتك جمع داع وهو المؤذن کما تقضه جمع قاض وفی بعض النسخ دعائك بالهمزة فعلی الاول معناه اصوات مؤذنیك الذین یدعون الناس الی الصلوة وعلی الثانی اصوات اذانك وحضور صلاتك لم یقع هذه الزیادة الا عن عبد الرحمن بن اسحاق عند المصنف والترمذی اغفر لی بحق هذا الوقت الشریف والصوت المنیف وبه یظهر وجه تفریع المغفرة قلت ویمکن ان یقال ان الزمان هو تجدد وتعلق ارادة الله تعالی بالحدثات فیمکن ان یجعل سببا للتغیر فی احوال العباد من المعاصی والمغفرة قاله سیدی فی البذل وقال القاری ولعل وجه تخصیص المغرب انه بین طرفی النهار واللیل وهو یقتضی طلب المغفرة السابقة واللاحقة ویمکن ان یوخذ بالمقایسة علیه ویقال عند اذان الصبح ایضا لکن لفظ هذا ادبار لیلك واقبال نهارك الخ ثم رأیت ابن حجر ذکر انه اعترض علی هذا بان هذه امور توقیفیة لکنه مدفوع بانه لا مانع لهذا من الادلة الشرعیة وقد اجمعوا علی جواز الادعیة المصنوعة من اصولها فکیف اذا کان ماخوذا من الالفاظ النبویة انتهی والحدیث بهذا الطریق اخرجه الترمذی فی الدعوات عن حسین بن علی البغدادی عن محمد بن فضیل باسناده نحوه وقال هذا حدیث غریب لا نعرفه من هذا الوجه اه قلت واخرجه ابوداود والحاکم والبیهقی من طریق عبد الله بن الولید العدنی عن القاسم بن معن المسعودی عن ابی کثیر مولی ام سلمة عن ام سلمة نحوه وقال الحاکم هذا حدیث صحیح ولم یخرجاه ووافقه علی ذلک الذهبی وعزاه العینی الی الطبرانی فی الکبیر وحسنا کنز العمال الی ابن السنی وفی الحدیث دلیل علی ان وقت الاذان زمان استجابة الدعاء وقد روی احمد وابوداود والترمذی والنسائی وغیرهم عن انس مرفوعا الدعاء لا یرد بین الاذان والاقامة وروی عن سهل بن سعد الساعدی وغیره ایضا والله اعلم فهذه زاد فی نسخة العینی قبله قال ابوجعفر رحمه الله الآثار المرویة عن معاویة وعمر وابی رافع والحرث وام حبیبة وانس وسعد وابی هریرة وابن مسعود وجابر وابن عباس وابن عمر وام سلمة تدل علی انه صلی الله علیه وسلم اراد وفی نسخة العینی انما اراد بما یقال عند الاذان الذکر فکل الاذان ذکر غیر حی علی الصلوة حی علی الفلاح فانهما ای الجملتین دعاء فما کان من الاذان ذکر فینبغی للسامع ان یقوله ای الذکر وما کان منه ای من الاذان دعاء الی الصلوة فالذکر الذی هو غیره ای غیر الدعاء الی الصلوة افضل منه واولی ان یقال والحاصل ان الروایات تدل علی ان الفاظ الاذان ذکر الله فناسب للسامع ان یجیب بها اذ هو ذکر واما الجملتان فانهما ای دعاء الی الصلوة من المؤذن وعلی السامع امتثاله فینبغی له ان یجیب بالذکر اه وقد تقدم التفصیل فی ذلک من قبیل. وقد قال قوم قول رسول الله صلی الله علیه وسلم وفی نسخة العینی قول النبی علیه السلام اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول علی الوجوب لان الامر یقتضیه بحقیقته وممن ذهب الی ذلک صاحب المحیط من الحنفیة وابن وهب من المالکیة کما فی القسطلانی واهل الظاهر کما قال الشوکانی ورجحه العینی فی شرح البخاری وقال فی شرح هذا الکتاب اراد بالقوم هؤلاء ابا حنیفة وابا یوسف

وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا ذلك علی الاستحباب لا علی الوجوب فكان من الحجة لهم فی ذلك ما حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبید الله بن معاذ بن معاذ قال ثنا ابی قال ثنا سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن الاحوص عن علقمة عن عبد الله قال كنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی بعض اسفاره فسمع منادیا وهو یقول الله اكبر الله اكبر فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم علی الفطرة فقال اشهد ان لا اله الا الله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم خرج من النار قال فابتدرناه فاذا هو صاحب ماشیة ادركته الصلوة فنادی بها. فهذا رسول الله صلی الله علیه وسلم قد سمع المنادی ینادی فقال غیر ما قال فدل ذلك علی ان قوله اذا سمعتم المنادی فقولوا مثل الذی یقول ان ذلك لیس علی الایجاب وانه علی الاستحباب والندبة الی الخیر واصابة الفضل كما علم الناس من الدعاء الذی امرهم ان یقولوه فی دبر الصلوات وما اشبه ذلك

ومحمد وابن وهب من اصحاب مالك والظاهریة فانهم قالوا الامر ههنا علی الوجوب لان الامر المجرد عن القرائن یدل علی الوجوب الا یری انه یجب علیه قطع القراءة وترك الكلام والسلام ورده وكل عمل غیر الاجابة فهذا امارة الوجوب انتهی. وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا ذلك علی الاستحباب لا علی الوجوب فمن ذهب الی ذلك الامام مالك الشافعی واحمد وجمهور الفقهاء كما قال العینی وهو اختیار الطحاوی والحلوانی وغیرهما من الاحناف قال شیخنا الاخ فی الاوجز بهما قولان لمشائخ الحنفیة لكن لا وجه عندی عدم الوجوب لخلو المتون عنه قال ابن قدامة فی المغنی لا اعلم خلافا بین اهل العلم فی استحباب ذلك اهـ وقال ابن رسلان الامر للندب عند الجمهور والصارف عن الوجوب علی ما قیل اقترانه بامر الصلوة وسوال الوسیلة وهما مستحبان وفیه نظر فان دلالة الاقتران غیر معمول عند الجمهور غلافا للمزنی انتهی. فكان وفی نسخة العینی وكان "من الحجة لهم ای للجمهور فی ذلك ای فی الاستحباب ما حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم قال ثنا عبید الله بن معاذ بن معاذ قال ثنا ابی قال ثنا سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن ابی الاحوص عوف بن مالك عن علقمة بن قیس النخعی عن عبد الله بن مسعود قال كنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی بعض اسفاره فسمع منادیا وهو یقول اشهد بالحدیث فی ان الاذان مشروع للمنفرد وهذا هو الصحیح المشهور فی مذهبنا ومذهب غیرنا افاده النووی. الله اكبر الله اكبر فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم علی الفطرة ای هو علی فطرة الاسلام لان الاذان لا یكون الا للمسلمین فقال المنادی اشهد ان لا اله الا الله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم خرج من النار ای بتوحیده وصحة ایمانه لان ذلك منج من النار قاله العینی. ثم انه یحتمل انه تفاؤل او قطع لان كلامه صلی الله علیه وسلم صدق ووعده تعالی حق ووقع عند الطبرانی فی الكبیر عن ابی امامة والذی نفسی بیده خرج من النار ثلاث مرات قال ابن مسعود فابتدرناه ای تسارعنا الی اخذه بعد ما ذكرنا النبی صلی الله علیه وسلم صفته كما فی الطبرانی وغیره عن غیر واحد من الصحابة ووقع عند الطبرانی عن ابی امامة ان ابن مسعود وابن عباس مع هبا الیه وكان معه صلی الله علیه وسلم ابو بكر وعمر وزید بن مسعود وابی وعبد الله بن عباس. فاذا هو صاحب ماشیة ای كما ذكر النبی صلی الله علیه وسلم قال فی النهایة الماشیة اسم یقع علی الابل والبقر والغنم واكثر ما یستعمل فی الغنم وجمعها المواشی اهـ قلت وعینها مسلم عن انس معزا خلاف الضان ادركته الصلوة فنادی بها والحدیث اخرجه الامام احمد والبیهقی عن سعید بن ابی عروبة باسناده نحوه الا انهما لم یذكرا واسطة علقمة بین ابی الاحوص وعبد الله وعزاه الهیثمی الی ابی یعلی والطبرانی فی الكبیر ایضا وقال رجال احمد رجال الصحیح قال فی الحاوی رواه النسائی فی الیوم واللیلة عن زكریا بن یحیی عن عبد الاعلی بن حماد عن یزید بن زریع عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن ابی الاحوص عن علقمة عن ابن مسعود ورواه الطبرانی عن عبد العزیز نا مسلم بن ابراهیم نا سلام بن مسكین عن قتادة فذكره انتهی. وفی الباب عن انس عند مسلم وغیره ومعاذ بن جبل عند احمد والطبرانی وفیه الحكم القرشی وهو ضعیف وعبد الله بن ربیعة السلمی عند احمد والطبرانی فی الكبیر قال الهیثمی ورجاله رجال الصحیح وعن ابی جحیفة عند البزار والطبرانی فی الكبیر رجال الاول ثقات وفی رجال الثانی موسی بن محمد ضعفه ابو زرعة ووثقه ابن حبان وبقیة رجاله ثقات كما قال الهیثمی وابی سعید الخدری عند البزار ورجاله ثقات قاله الهیثمی وابی امامة عند الطبرانی فی الكبیر وفیه علی بن یزید الالهانی وهو ضعیف ومعقوان بن عسال عند الطبرانی فی الكبیر وفیه عطاء بن عجلان وهو متهم متروك الحدیث قاله الهیثمی فهذه سبعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم رووا كما روی ابن مسعود. فهذا زاد قبله فی نسخة العینی قال ابو جعفر" رسول الله صلی الله علیه وسلم قد سمع المنادی ینادی فقال غیر ما قال فدل ذلك ای قوله صلی الله علیه وسلم غیر قول المؤذن علی ان وفی نسخة العینی بحذف علی "قوله صلی الله علیه وسلم اذا سمعتم المنادی فقولوا مثل الذی یقول ان ذلك لیس علی الایجاب وانه علی الاستحباب والندبة بفتح النون الدعوة من ندبه الامر فانتدب له ای دعاه له فاجاب قاله العینی. الی الخیر واصابة الفضل كما علم الناس وفی نسخة العینی قد علم الناس" ای كما علمهم النبی صلی الله علیه وسلم من الدعاء الذی امرهم ان یقولوه فی دبر الصلوات ای عقیبها وما اشبه ذلك زاد فی نسخة العینی والله اعلم" ای من الادعیة التی علمهم النبی علیه السلام ان یقولوا عند الصباح والمساء قاله العینی

besturdubooks.wordpress.com

باب مواقیت الصلوۃ

قال العلامۃ ابن عابدین بعد ما نقل ما قال المصنف العلام فہذہ قرینۃ صارفۃ للامر عن الوجوب وبہ تاید ما صرح بہ جماعۃ من اصحابنا من عدم وجوب الاجابۃ باللسان وانہا مستحبۃ وہذا ظاہر فی ترجیح قول الحلوانی وعلیہ مشی فی الخانیۃ والفیض ویدل علیہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سمعت النداء فاجب وای اللہ (رواہ الطبرانی فی الکبیر عن کعب بن عجرۃ قال العزیزی ہو حدیث حسن) وفی روایۃ فاجب وعلیک السکینۃ (ورواہ مطولا ابو نصر السنجری فی الابانۃ وابن عساکر فی تاریخہ عن انس قال العزیزی قال الشیخ حدیث صحیح لغیرہ) ویکفی فی ترجیحہ الادلۃ علی وجوب الجماعۃ فانک علمت ان قول الحلوانی مبنی علی ان الاجابۃ لقصد الجماعۃ والذی ینبغی تحریرہ فی ہذا المحل ان الاجابۃ باللسان مستحبۃ وان الاجابۃ بالقدم واجبۃ ان لزم من ترکہا تفویت الجماعۃ والاباں امکنہ اقامتہا لجماعۃ ثانیۃ فی المسجد او فی بیتہ لاتجب بل تستحب مراعاۃ لاول الوقت والجماعۃ الکثیرۃ فی المسجد بلا تکرار ہذا ما ظہر لی انتہی واجاب العلامۃ العینی عما قال المصنف بانہ لا ینافی اجابۃ الرسول لذلک المنادی بمثل ما قال ویکون الراوی ترک ذکرہ ویکون الامر بالاجابۃ بعد ہذہ القضیۃ انتہی وقال الحافظ نا قلا عن البعض ویحتمل ان یکون الرجل لم یقصد الاذان اہ قلت اما الجواب الاول فقال شیخنا الاخ لا دلیل علیہ وکذلک الثانی واما الثالث فیردہ ما فی روایۃ ابن مسعود عند احمد وابی یعلی والطبرانی فی الکبیر ومعاذ بن جبل عند احمد والطبرانی فی الکبیر ادرکتہ الصلوۃ لفظ الاول وحضرتہ الصلوۃ لفظ الثانی قال الہیثمی رجال احمد رجال الصحیح وقال بعض شراح مسلم ہذہ الاحتمالات تتعین المصیر الیہا بعد ثبوت وجوب الاجابۃ باللسان والقرائن تفید خلافہ انتہی فاستدل صاحب النہایۃ علی الوجوب بالحدیث المرفوع عن معاذ بن انس عند الطبرانی باسناد حسن الجفاء کل الجفاء والکفر والنفاق من سمع منادی اللہ تعالی ینادی بالصلوۃ ویدعو الی الفلاح فلا یجیبہ وہو عندنا محمول علی السعی الی الجماعۃ قال ابن الہمام وہو غیر مریح فی اجابۃ اللسان اذ یجوز کون المراد الاجابۃ بالاتیان الی الصلوۃ والا لکان جواب الاقامۃ واجبا ولم نعلم فیہ عنہم الا انہ مستحب انتہی ونقل عن التجنیس لا یکرہ الکلام عند الاذان بالاجماع استدلالا بالاختلاف اصحابنا فی کراہیتہ عند اذان الخطبۃ یوم الجمعۃ فان ابا حنیفۃ انما کرہہ لانہ یلیق بہذہ الحالۃ بحالۃ الخطبۃ وکان ہذا اتفاقا علی انہ لا یکرہ فی غیر ہذہ الحالۃ کذا ذکر السرخسی اہ وفی النہر ینبغی ان لا تجب باللسان اتفاقا وان تجب بالقدم اتفاقا اہ مختصرا وہذا آخر ابواب الاذان وللہ الحمد والمنۃ

باب مواقیت الصلوۃ

ای ہذا باب فی بیان احکام مواقیت الصلوۃ والمواقیت جمع میقات علی وزن مفعال من وقت الشیء یقتہ اذا بین حدہ وکذا وقتہ توقیتہ ثم اتسع فیہ فاطلق علی المکان فی الحج والتوقیت ان تجعل للشیء وقت یختص بہ وہو بیان مقدار المدۃ وکذا التاقیت وقال السفاقسی المیقات ہو الوقت المضروب للفعل والموضع وفی المنتہی کل ما جعل لہ حین او غایۃ فہو موقت قالہ العینی وانما اتی المصنف رحمہ اللہ بجمع الکثرۃ لان الصلوۃ خمسۃ وکل وقت یشمل ثلثۃ اوقات وقت استحباب وجواز وقضاء او لانہا باعتبار اصل الفرضیۃ والاجر خمسون او لانہا لتکررہا کل یوم نزلت بمنزلۃ الکثیر افادہ شیخنا فی الاوجز ثم اعلم ان الصلوۃ فرضت لاوقاتہا وقد اجمل ذکرہا فی القرآن قال اللہ تعالی ان الصلوۃ کانت علی المومنین کتابا موقوتا قال ابو بکر الرازی معناہ انہ مفروض فی اوقات معلومۃ معینۃ فاجمل ذکر الاوقات فی ہذہ الآیۃ وبینہا فی مواضع اخر من الکتاب من غیر ذکر تحدید اوائلہا واواخرہا وبین علی لسان الرسول صلی اللہ علیہ وسلم تحدیدہا ومقادیرہا ثم بسط ذلک الی ان نقل عن ابن عباس جمعت ہذہ الآیۃ مواقیت الصلوۃ (فسبحان اللہ حین تمسون) المغرب والعشاء (وحین تصبحون) الفجر (وعشیا) العصر (وحین تظہرون) الظہر وعن الحسن مثلہ ثم بسطہ ان شئت فارجع الی کتابہ الاحکام ومما ینبغی لنا ان نتکلم شیئا علی بیان المذاہب لیکون ذلک مفیدا فی الروایات الآتیۃ فنقول بتوفیق اللہ ان العلماء اتفقوا علی ان ابتداء وقت الظہر من الزوال ولا خلاف فی ذلک لمن یعتد بہ وقد نقل الاجماع علی ذلک ابن عبد البر وصاحب المغنی والزرقانی وکان فیہ خلاف لبعض الصحابۃ حیث جوز الظہر قبل الزوال وعن احمد واسحق مثلہ فی الجمعۃ قالہ الزرقانی واما انتہاؤہ فقال مالک وغیرہ یدخل وقت العصر بالمثل ولا یخرج وقت الظہر وقالوا یبقی بعد ذلک قدر اربع رکعات صالح للظہر والعصر لصلوتہ علیہ السلام فی الیوم الثانی حین صار ظل کل شیء مثلہ وقد صلی العصر فی الیوم الاول فی ذلک الوقت وقال الجمہور لا اشتراک ولا فاصلۃ بینہما وقال بعض الشافعیۃ وداود بالفاصلۃ بینہما ادنی فاصلۃ وردد بروایۃ مسلم مرفوعا ووقت الظہر مالم یحضر العصر ثم قال الجمہور وصاحبا ابی حنیفۃ انہ یخرج وقت الظہر بالمثل ویدخل وقت العصر بہ وہو روایۃ عن الامام وظاہر الروایۃ عنہ انہ لا یخرج وقت الظہر ولا یدخل وقت العصر الا بالمثلین واما اول وقت العصر

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا مؤمل بن اسمٰعیل قال ثنا سفیان عن عبدالرحمن بن عبداللہ بن ابی ربیعۃ عن حکیم ابن حکیم بن عباد بن سہل بن حنیف عن نافع بن جبیر عن ابن عباسؓ وحدثنا یونس قال انا ابن وہب قال اخبرنی یحیی بن عبداللہ بن سالم عن عبدالرحمن بن الحارث المخزومی عن نافع بن جبیر عن ابن عباسؓ وحدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا عبدالرحمن بن ابی الزناد عن عبدالرحمن بن الحارث بن عیاش بن ابی ربیعۃ عن حکیم بن حکیم عن نافع بن جبیر عن ابن عباسؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امّنی

فنبی الخلاف المذکور واما آخر وقتہ فقیل الی المثلین وقیل الی الاصفرار وذہب الجمہور الی انہ الی الغروب واما اول المغرب فوقع الاجماع علی انہ من الغروب نقل علیہ الاجماع ابن عبدالبر ومنا حسبا المغنی وجماعۃ واما آخرہ فقال ائمتنا الثلاثۃ والحنابلۃ کمافی المغنی وہو احد قولی الشافعی ومالک ہو غروب الشفق مع الاختلاف فیما بینہم فیہ کما سیجئ وقالانی قولہا الثانی لاوقت للاوقت واحد قالہ الباجی وہو ان یتطہر ویصلی ثلث رکعات واما اول وقت العشاء فوقع الاجماع علی انہ بعد مغیب الشفق واما آخرہ فقیل ثلث اللیل وروی ذلک عن الشافعی ومالک قالہ الباجی۔ وقیل نصف اللیل وروی عنہما ایضا وقیل الی طلوع الفجر وبہ قالت الحنفیۃ وکذا قال فی المغنی ان وقت الاختیار الی ثلث اللیل ووقت الضرورۃ الی طلوع الفجر الثانی واما اول وقت الفجر فوقع الاجماع علی انہ طلوع الفجر الثانی واما آخرہ فقیل الی الاسفار وروی ذلک عن مالک والشافعی وقیل الی طلوع الشمس وعلیہ الجماعۃ حتی نقل الامام الطحاوی الاجماع علیہ۔ ہذا اجمال ما قالوا فی تحدید الاوقات۔ ملخص من الاوجز وسیاتی الکلام علی المذاہب والدلائل مفصلا فی محلہ۔ حدثنا ابوبکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا مؤمل بن اسمٰعیل البصری قال ثنا سفیان الثوری کما وقع التصریح بذلک فی بعض طرق البیہقی عن عبدالرحمن بن عبداللہ بن ابی ربیعۃ ہو عبدالرحمن بن الحارث بن عبداللہ بن عیاش بن عبداللہ بن ابی ربیعۃ واسم عمرو بن المغیرۃ بن عبداللہ بن عمر بن مخزوم المخزومی ابوالحارث المدنی من رواۃ البخاری فی الادب فی الاربعۃ قال ابن ابی خیثمۃ عن ابن معین صالح وقال ابوحاتم شیخ وقال ابن سعد کان ثقۃ وقال العجلی مدنی ثقۃ وقال ابن حبان کان من اہل العلم وقال ابن نمیر لا اقدم علی ترک حدیثہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال النسائی لیس بالقوی وقال احمد متروک وضعفہ علی بن المدینی وقال عثمان عن ابن معین لیس بہ بأس مات سنۃ ثلاث واربعین ومائۃ۔ عن حکیم بن حکیم بن عباد بفتوحۃ وشدۃ موحدۃ۔ بن سہل لم یذکر الحافظ فی نسبہ سہلا لا فی التقریب ولا فی تہذیب التہذیب ولا فی اللسان وقال فی تہذیب التہذیب روی عن ابن عمہ ابی امامۃ بن سہل ولکنہ ہکذا وقع عند البیہقی من طریق الحسین ابن حفص عن سفیان فالظاہر انہ سقط ہذا عن الحافظ ذکر الحافظ فی ترجمتہ فیمن روی عنہ اخاہ عثمان وقال فی ترجمۃ اخیہ عثمان روی عن عم ابیہ ابی امامۃ بن سہل بن حنیف فہذا یدل علی ان ابا امامۃ وعبادا ابنا سہل بن حنیف الصحابی البدری وقال فی ترجمتہ روی عنہ ابناہ ابوامامۃ وعبداللہ ویقال عبدالرحمن اہ فیمکن ان یکون عباد لقبا لعبداللہ ہذا ما یظہر لی فعلی ہذا ہو من اولاد سہل بن حنیف ولسہل ہذا اخوان آخران عثمان وعباد کما فی الاصابۃ فعلی ہذا یمکن ان یکون حکیم ہذا من اولاد اخیہ عباد ومما یؤید ذلک انہ وقع عند الامام احمد من طریق وکیع وابی نعیم عن سفیان عن عبدالرحمن بن الحارث ابن ابی عیاش بن ابی ربیعۃ عن حکیم بن حکیم بن عباد بن حنیف وہکذا ذکر البخاری فی التاریخ الکبیر وابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل باسقاط سہل بین عباد وحنیف فعلی ہذا فذکر سہل فی روایۃ المصنف والبیہقی من اغلاط الناسخین۔ بن حنیف بن واہب بن العکیم الانصاری الاوسی من رواۃ الاربعۃ قال ابن القطان لا یعرف حالہ وقال ابن سعد کان قلیل الحدیث ولا یحتجون بحدیثہ وقال العجلی ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وصحح لہ الترمذی وابن خزیمۃ وغیرہما۔ عن نافع بن جبیر بن مطعم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف النوفلی ابی محمد وابی عبداللہ المدنی من رواۃ الستۃ قال ابن سعد کان ثقۃ اکثر حدیثا من اخیہ وقال العجلی مدنی تابعی ثقۃ وقال ابوزرعۃ ثقۃ وقال ابن خراش ثقۃ مشہور احد الائمۃ وقال ابن حبان فی الثقات من خیار الناس کان یجج ماشیا وناقتہ تقاد وذکرہ ابن المدینی فیمن کان یاخذ عن زید بن ثابت ویفتی بفتواہ مات سنۃ تسع وتسعین۔ عن ابن عباس عبداللہ وحدثنا یونس بن عبدالاعلی قال انا ابن وہب عبداللہ قال اخبرنی یحیی بن عبداللہ بن سالم بن عبداللہ بن عمر القرشی المدنی عن عبدالرحمن بن الحارث بن عبداللہ بن عیاش المخزومی عن نافع بن جبیر عن ابن عباس وحدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد بن موسی الاموی قال ثنا عبدالرحمن بن ابی الزناد وعبداللہ بن ذکوان القرشی المدنی عن عبدالرحمن بن الحارث ابن عیاش بن ابی ربیعۃ عن حکیم بن حکیم عن نافع بن جبیر عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امنی ای صار اماما لی۔ استدل بہذا الحدیث علی جواز الائتمام بمن یاتم بغیرہ واجاب عنہ الحافظ بانہ محمول علی انہ کان مبلغا فقط کما فی صلوۃ ابی بکر خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم

جبرئیل علیه السلام مرتین عند باب البیت فصلی بی الظهر حین مالت الشمس وصلی بی العصر حین صار ظل کل شئ مثله وصلی بی المغرب حین افطر الصائم وصلی بی العشاء حین غاب الشفق وصلی بی الفجر حین حرم الطعام والشراب علی الصائم وصلی بی الظهر

وصلوة الناس خلفه وقال السیوطی فیه نظر لانه یقتضی ان الناس اقتدوا بجبریل لا بالنبی صلی الله علیه وسلم وهو خلاف الظاهر والاولی ان یجاب بان ذلک کان خاصا بهذه الواقعة لانها کانت للبیان المعلق علیه الوجوب انتهی واستدل به ایضا علی جواز اقتداء المفترض بالمتنفل من جهة ان الملائکة لیسوا مکلفین بمثل ما کلف به الانس قاله ابن العربی وغیره واجاب فی شرح الترمذی بان ذلک لم یعلم عقلا وانما علم شرعا وجبریل مامور بالامامة بالنبی صلی الله علیه وسلم ولم یؤمر غیره من الملائکة بذلک فکما خص بالامامة جاز ان یخص بالفریضة وقد رویتا فی حدیث مالک من قول جبریل بهذا امرت برفع الثیاب وقصبها فاما الرفع فثابت صحیح وهو فی امر جبریل صریح الی آخرما قال قلت وبهذا اجاب القاضی عیاض فقال لانسلم ان جبریل کان متنفلا بل کانت تلک الصلوة واجبة علیه لانه مکلف بتبلیغها واجاب ایضا باحتمال ان الوجوب علی النبی صلی الله علیه وسلم کان معلقا بالبیان فلم یتحقق الوجوب الا بعد تلک الصلوة واحتمال ان لا تکون تلک الصلوة واجبة علی النبی صلی الله علیه وسلم حینئذ وتعقبه بما ثبت انها کانت صبیحة لیلة فرض الصلوة واجاب القاری بان امامة جبریل لم یکن علی حقیقته بل علی النسبة المجازیة من الدلالة بالایماء والاشارة قلت وقد سبق الی ذلک بعض المالکیة کما نقل ابن العربی ثم ضعفه ورده بقول النبی صلی الله علیه وسلم فصلی عند مالک وغیره فانه یدل علی اقتداء النبی صلی الله علیه وسلم بجبریل. جبرئیل بالفتح کجندریس والکسر اسم اعجمی ممنوع الصرف للعلمیة والعجمة والعدل من فهب الی انه مشتق من جبروت الله وفیه ثلث عشر لغة اکثرها فی الشاذ ذکرها السیوطی فی التنویر واطال الکلام فی تحقیق اللفظ ان شئت فارجع الیه وهکذا بسط الکلام فیه العینی فی شرحه واخرج ابن ابی حاتم عن ابن عباس رض جبرئیل کقولک عبدالله جبر عبد وایل الله وهو افضل الملائکة کما نقل عن کعب الاحبار قال السیوطی لا خلاف ان جبریل ومیکائیل واسرافیل وملک الموت رؤس الملائکة واشرفهم وافضل الاربعة جبریل واسرافیل وفی التفضیل بینهما توقف سببه اختلاف الآثار فی ذلک. علیه السلام مرتین ای فی یومین کما یدل قوله فی الحدیث وصلی بی الظهر من الغد ای من الیوم الثانی لیعرفنی کیفیة الصلوة واوقاتها قال الزرقانی قال ابن عبدالبر لم یختلف ان جبریل هبط صبیحة الاسراء عند الزوال فعلم النبی صلی الله علیه وسلم الصلوة ومواقیتها وهیئتها انتهی وذکر عبدالرزاق عن ابن جریج قال قال نافع بن جبیر وغیره لما اصبح النبی صلی الله علیه وسلم من اللیلة التی اسری به لم یرعه الا جبریل نزل حین زاغت الشمس ولذلک سمیت الاولی فامر فصیح باصحابه الصلوة جامعة فاجتمعوا فصلی جبریل بالنبی صلی الله علیه وسلم وصلی النبی بالناس الحدیث قال الحافظ وفیه رد علی من زعم ان بیان الاوقات انما وقع بعد الهجرة والحق ان ذلک وقع قبلها ببیان جبریل وبعدها ببیان النبی صلی الله علیه وسلم. عند باب البیت هکذا عند البیهقی والشافعی وغیرهما وهذا مشکل لان المصلی عند باب الکعبة لا یمکن له التوجه الیهما والی بیت المقدس معا بل لابد من استدبار احدهما وقد ثبت انه صلی الله علیه وسلم کان یصلی بمکة الی بیت المقدس والکعبة کلیهما قال ابن رسلان وانکر النووی علی الغزالی فی هذا الحدیث عند باب البیت وقال المعروف عند البیت کما رواه ابوداؤد وغیره وهذا لیس ببعید لانه ثبت لفظ الباب فی الروایات اه قلت یمکن ان یحمل هذا الباب علی المجاز الوارد فی حدیث عائشة ولجعلت لها بابین موضوعین بالارض بابا شرقیا یدخل منه الناس وبابا غربیا یخرج منه الناس فتکون صلوته صلی الله علیه وسلم عند باب البیت الغربی متوجها الیهما معا. هذا علی ما رجح الحافظان ابن حجر والعینی من تحویل القبلة مرة واما علی ما قال ابن العربی من تحویلها مرتین فکان هذا لما کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی الی الکعبة والله اعلم. فصلی بی الظهر وهو اول صلوة ادیت علی الشهود ولکنه ورد عند النسائی عن ابی هریرة الصبح وهکذا ورد عند الدارقطنی من حدیث ابن عمر قال ابن رسلان وکذا رواه ابن ابی حبیب بسنده عن ابن عباس قال الشوکانی ناقلا عن الحافظ والصحیح خلافه اه ای کونه ظهرا کما فی اکثر الروایات الصحیحة حین مالت الشمس ای عن کبد السماء الی جهة المغرب یسیرا وفی بعض النسخ زالت وهو لفظ ابی داؤد وغیره وزاد ابوداؤد وکانت قدر الشراک والمراد من زوال وقت الظهر حین یاخذ الظل فی الزیادة بعد الزوال وصلی بی العصر ای صلوة العصر حین صار ظل کل شئ مثله ای بعد ظل الزوال لان المراد بالظل الحادث. وصلی بی المغرب حین افطر الصائم ای دخل فی وقت افطاره بان غابت الشمس وفیه ایما بان افطار الصائم ینبغی ان یقع قبل صلوة المغرب کذا فی البذل وفی الکوکب ذکر الافطار ههنا لبیان انه لا ینتظر بعد الغروب شیئا لدخول وقت الصلوة کما لا ینتظر لدخول وقت الفطر انتهی. وصلی بی العشاء حین غاب الشفق ای الاحمر او الابیض وسیاتی مفصلا وصلی بی الفجر حین حرم الطعام والشراب علی الصائم ای اول طلوع الفجر الثانی او فی اول وقت تبیینه قاله فی البذل وهذا یفسر ما ورد عند الترمذی من لفظ برق الفجر فان المراد منه اول انشقاق الفجر وعلی هذا یحمل التبین الوارد فی الآیة فی الصوم. وصلی بی الظهر

besturdubooks.wordpress.com

من الغد حين صار ظل كل شئ مثله وصلى بى العصر حين صار ظل كل شئ مثليه وصلى بى المغرب حين افطر الصائم وصلى بى العشاء حين مضى ثلث الليل وصلى بى الغداة عندما اسفر ثم التفت الى فقال يا محمد الوقت فيما بين هذين الوقتين هذا وقت الانبياء من قبلك -

من الغد اى اليوم الثانى حين صار ظل كل شئ مثله استدل بهذا من ذهب الى الاشتراك لانه صلى العصر فى اليوم الاول فى هذا الوقت واول الجمهور الصلوة فى الاول على الفراغ وفى الثانى على الشروع كما سياتى ذلك مفصلا انشاء الله تعالى وصلى بى العصر حين صار ظل كل شئ مثليه احتج به الاصطخرى فى آخر وقت العصر الى المثلين واوله الجمهور على بيان وقت الاختيار كما سياتى. وصلى بى المغرب حين افطر الصائم تعلق بهذا من ذهب من اصحاب الشافعى الى ان للمغرب وقتا واحدا كما تقدم وذهب محققوهم الى انه الى غروب الشفق كما قال الجمهور حتى قال النووى هذا هو الصواب الذى لا يجوز غيره وحمله النووى على بيان وقت الاختيار قال وهذا جار فى كل الصلوات سوى الظهر واجاب ايضا بانه مقدم فى مكة واحاديث امتداد الوقت متاخرة وبان احاديث الامتداد اصح اسنادا من حديث جبريل قال شيخنا الاخ ويقال ان يقول ان هذه الوجوه ونحوها لا يدان تمشى فى وقت الظهر والتفريق مكابرة وصلى بى العشاء حين مضى ثلث الليل اى منتهيا اليه وقيل الى بمعنى مع او هى فى كذا فى البذل واستدل به الشافعى وغيره فى ان آخر وقته الى ثلث الليل وعند الجمهور هو محمول على الاستحباب كما تقدم وصلى بى الغداة اى الفجر عندما اسفر اى اضاء به او دخل فى وقت الاسفار وهذا مستدل مالك وغيره كما سياتى. ثم التفت الىّ اى جبرئيل عليه السلام فقال يا محمد كان هذا قبل نزول قوله لا تجعلوا دعاء الرسول الآية قاله ابن رسلان الوقت فيما بين هذين الوقتين هذا بظاهره مشكل لاقتضائه خروج طرفى الوقت عن الوقت واجاب عنه ابن سيد الناس انه يريد بذين ما بينهما اما اذا اراد ان الوقتين اللذين اوقع فيهما الصلوة وقت لها فتبين بفعله واما الاعلام بان ما بينهما ايضا وقت فبينه قوله صلى الله عليه وسلم انتهى وقال سيد فى الكوكب الاشارة واقعة على اول آن الشروع فى اليوم الاول وآخر آن الفراغ فى اليوم الثانى وليست الى الوقت الذى صلى فيه اولا والذى صلى فيه ثانيا وقال العينى فى شرحه وجواب آخر ان هذا بيان للوقت المستحب اذ الاداء فى اول الوقت مما يتعسر على الناس ويؤدى ايضا الى الجماعة وفى التاخير الى آخر الوقت خشية الفوات فكان المستحب ما بينهما مع قوله عليه السلام خير الامور اوساطها انتهى. هذا اى ما ذكر من الاوقات الخمسة فى اليومين اوالاسفار وقت الانبياء من قبلك ظاهره يوهم ان هذه الصلوات فى هذه الاوقات كانت مشروعة لمن قبلهم من الانبياء وقد ثبت فى الروايات تخصيص العشاء بهذه الامة واجاب عنه ابن العربى ان الاشارة الى الوقت الموسع المحدود بطرفين الاول والآخر يعنى ومثله وقت الانبياء قبلك اى صلوتهم كانت واسعة الوقت وفيات طرفين مثل هذا والا فلم تكن هذه الصلوات على هذه الميقات الا لهذه الامة خاصة وان كان غيرهم قد شاركهم فى بعضها وقال الحافظ ابن حجر هذا وقت الانبياء باعتبار التوزيع عليهم بالنسبة لغير العشاء اذ مجموع هذا الخمس من خصوصياتنا واما بالنسبة اليهم فكان ما عدا العشاء مفرقا فيهم قلت وسياتى ذلك عن عائشة عند المصنف فى الصلوة الوسطى وقال القاضى البيضاوى فى توجيه الحديثين ان العشاء وكانت الرسل تصليها نافلة لهم ولم تكتب على امهم كالتهجد فانه وجب على نبينا صلى الله عليه وسلم فيحتمل ان معارضته بينهما فان هذا وقت العشاء وقت الانبياء من قبلك باعتبار اداء امتهم تلك الصلوة نافلة وعدم اداء الامة تلك الصلوة لا يعارضها انتهى ورجحه القارى فقال والحق ان الحق مع القاضى قال ايجعل هذا اشارة الى وقت الاسفار فانه قد اشترك فيه جميع الانبياء الماضية والامم الدارجة انتهى والحديث اخرجه المصنف رحمه الله بثلاثة طرق. طريق الثورى وتيحى بن عبد الله وابن ابى الزناد. اما من طريق سفيان فاخرجه الامام احمد عن عبد الرزاق وابو داؤد عن يحيى القطان والحاكم والدارقطنى عن مؤمل وابى احمد الزبيرى والبيهقى عن الفريابى والحسين بن حفص ووكيع وابن عبد ابر عن ابى نعيم ثمانيتهم عن سفيان باسناده مثله. واما من طريق ابن ابى الزناد فاخرجه الترمذى عن بهز وعنه واما الطريق الثالث فلم اجده واخرجه الامام الشافعى فى مسنده والحاكم والبيهقى والدارقطنى عن الدراوردى عن عبد الرحمن بن الحارث باسناده مثله واخرجه عبد الرزاق عن ابن ابى سبرة عن عبد الرحمن وعن العمرى عن عمر بن نافع بن جبير بن مطعم عن ابيه عن ابن عباس نحوه واخرجه الدارقطنى عن زياد بن ابى زياد وعبيد الله بن مقسم عن نافع بن جبير عن ابن عباس واخرجه الدارقطنى ايضا من طريق البخارى عن سليمان بن بلال عن عبد الرحمن بن الحارث ومحمد بن عمرو عن حكيم بن حكيم عن نافع عن ابن عباس فقد ظهر لك بما ذكرنا ان هذا الحديث روى عن سفيان غير واحد من الحفاظ وقد تابعه على ذلك ابن ابى الزناد ويحيى بن عبد الله والدراوردى وسليمان بن بلال فرووا عن عبد الرحمن كما روى سفيان وتابع شيخه عبد الرحمن محمد بن عمرو وابن ابى سبرة عن حكيم والعمرى عن عمر بن نافع عن نافع قال ابن دقيق العيد هى متابعة حسنة

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبد اللہ بن یوسف قال ثنا عبد اللہ بن لہیعۃ قال ثنا بکیر بن الاشج عن عبد الملک ابن سعید بن سوید الساعدی سمع ابا سعید الخدری یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امنی جبریل علیہ السلام فی الصلوۃ فصلی الظہر حین زاغت الشمس وصلی العصر حین قامت قامۃ وصلی المغرب حین غابت الشمس وصلی العشاء حین غاب الشفق وصلی الصبح حین طلع الفجر ثم امنی فی الیوم الثانی فصلی الظہر فی کل شئ مثلہ وصلی العصر الفئ قامتان وصلی المغرب حین غابت الشمس وصلی العشاء الآخرۃ الی ثلث اللیل الاول وصلی الصبح حین کادت الشمس ان تطلع ثم قال الصلوۃ فیما بین ہذین الوقتین حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا نعیم بن حماد قال ثنا الفضل بن موسی

واما حکیم شیخ عبد الرحمن فقد تابعہ علی ذلک عمر بن نافع وزیاد وعبید اللہ۔ فلہذا ذہب غیر واحد من المحدثین الی تصحیحہ قال الترمذی حدیث ابن عباس حدیث حسن وقال الحاکم صحیح الاسناد وقال ابن عبد البر قد تکلم بعض الناس فی حدیث ابن عباس ہذا بکلام لا وجہ لہ ورواتہ کلہم مشہورون بالعلم انتہی وقال ابو بکر بن العربی اما حدیث ابن عباس فاجتنبہ قدیما الناس وما حققہ ان یجتنب فان طریقہ صحیحۃ ولیس ترک الجعفی والقشیری لہ دلیلا علی عدم صحتہ لانہما لم یخرجا کل صحیح وقد ترک البخاری احادیث ثابتۃ من روایۃ مالک فی الموطا وروایا العلل لا تلزم غیرہ وانما ہی تختص بہ وقد روی البخاری ہذا الحدیث ورواۃ حدیث ابن عباس ہذا کلہم ثقات مشاہیر لا سیما واصل الحدیث صحیح فی صلوۃ جبریل بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم وانما ہذہ الروایۃ تفسیر مجمل وایضاح مشکل انتہی قلت والعجب کل العجب من ابن بطال حیث ضعف حدیث امامۃ جبریل بالکار عروۃ علی عمر بن عبد العزیز فی صلوتہ فی آخر الوقت کما روی ذلک البخاری وغیرہ وقال انہ لو کان صحیحا لم ینکر عروۃ علی عمر صلوتہ فی آخر الوقت محتجا بصلوۃ جبریل واجاب عنہ الحافظ بان صلوتہ خرجت عن وقت الاختیار لا عن وقت الجواز وانکر عروۃ مخالفتہ ما واظب علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الحافظ ولا یلزم منہ ضعف الحدیث واللہ اعلم۔ حدثنا ابن ابی داود ابراہیم قال ثنا عبد اللہ بن یوسف التنیسی قال ثنا عبد اللہ بن لہیعۃ ابن عقبۃ الحضرمی قال ثنا بکیر بن عبد اللہ بن الاشج المدنی عن عبد الملک بن سعید بن سوید بن قیس بن عامر الساعدی الانصاری المدنی ابن اخی سمرۃ بن جندب لامہ من رواۃ الستۃ الا البخاری والترمذی قال النسائی لیس بہ بأس وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال العجلی مدنی تابعی ثقۃ ولہ روایۃ عن ابیہ مذکورۃ فی الطبرانی وغیرہ واستشہد ابوہ باحد فکان روایتہ عنہ مرسلۃ ولا یبعد ان یکون لعبد الملک رؤیۃ یسمع

ابا سعید الخدری یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امنی جبریل علیہ السلام فی الصلوۃ فصلی الظہر زادنی نسخۃ العینی فی۔ حین زاغت الشمس ای مالت من زاغ عن الطریق یزیغ اذا عدل عنہ وصلی العصر حین قامت قامتہ ای حین صار الظل مثل قامۃ شخص الرجل وعند الطبرانی کما فی المجمع وصلی العصر حین کان الفئ قامۃ۔ وصلی المغرب حین غابت الشمس وصلی العشاء حین غاب الشفق وصلی الصبح حین طلع الفجر الثانی۔ ثم امنی جبریل فی الیوم الثانی فصلی الظہر وفی کل شئ مثلہ قال فی النہایۃ اصل الفئ الرجوع یقال فاء یفئ فیئۃ وفیوأ کانہ کان فی الاصل لہم فرجع الیہم ومنہ قیل للظل الذی یکون بعد الزوال فئ لانہ یرجع من جانب الغرب الی جانب الشرق انتہی وفی المغرب الفئ بوزن الشئ ما نسخ الشمس وذلک بالعشی والجمع افیاء وفیور والظل ما نسختہ الشمس وذلک بالغداۃ اھ وفی المصباح ان الظل یکون غدوۃ وعشیۃ والفئ لا یکون الا بعد الزوال اھ فالظل اعم من الفئ۔ وصلی العصر والفئ قامتان وصلی المغرب حین غابت الشمس وصلی العشاء الآخرۃ قید العشاء بالآخرۃ لانہ یطلق علی المغرب ایضا ولم یقع فی نسخۃ العینی لفظ الآخرۃ۔ الی ثلث اللیل الاول قال العینی فی شرحہ یجوز ان یکون الی بہنا بمعنی فی ای صلی فی ثلث اللیل ومنہ قولہ لیجمعنکم الی یوم القیامۃ ای فی یوم القیامۃ ویجوز ان یکون علی بابہا وعلیہا النصب علی الحال ای وصلی العشاء حال کونہ مؤخرا الی ثلث اللیل وہذا وقت استحباب اھ وصلی الصبح حین کادت الشمس ان تطلع ہذا حجۃ الجمہور علی مالک وغیرہ فی ان وقت الفجر یمتد الی طلوع الشمس ثم قال ای جبریل الصلوۃ فیما بین ہذین الوقتین والحدیث اخرجہ الامام احمد عن اسحق بن عیسی عن ابن لہیعۃ باسنادہ مثلہ وقال فی الحاوی رواہ الطبرانی عن ابی یزید القراطیسی عن عبد اللہ بن عبد الحکم عن ابن لہیعۃ فذکرہ انتہی۔ وعزاہ الہیثمی ایضا فی مجمعہ الی الطبرانی فی الکبیر قال فیہ ابن لہیعۃ وفیہ ضعف قلت لکن یعضدہ الروایات الاخری فی امامۃ جبریل۔ حدثنا ابن ابی داود قال ثنا نعیم بن حماد قال ثنا الفضل بن موسی ابو عبد اللہ السینانی المروزی مولی تمیمۃ من رواۃ الستۃ قال ابن معین وابن سعد والبخاری ثقۃ وقال وکیع ثقۃ صاحب سنۃ وقال مرۃ ثبت سمع الحدیث معنا لانبالی سمعت الحدیث منہ او من ابن المبارک وقال ابو نعیم کان واللہ عاقلا لبیبا وعنہ ہو اثبت من ابن المبارک قال الحاکم ہو کبیر السن عالی الاسناد امام من ائمۃ عصرہ فی الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات کان ابن المبارک یقول حدثنی الثقۃ یعنیہ وقال ابن المدینی منکر

besturdubooks.wordpress.com

الشیبانی قال ثنا محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة رض قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم هذا جبرئیل یعلمکم امر دینکم ثم ذکر مثله غیر انه قال فی العشاء الآخرة وصلاها فی الیوم الثانی حین ذهبت ساعة من اللیل۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا حامد بن یحیی قال ثنا عبد الله بن الحارث قال ثنا ثور بن یزید عن سلیمن بن موسی

ضعیف وقال احمد روی مناکیر مات فی ربیع الاول سنة اثنتین وتسعین ومائة وکان مولده سنة خمس عشرة ومائة الشیبانی هکذا فی النسخة الموجودة عندی بالشین المعجمة والباء ولا شک انه تصحیف من النساخین والصواب السینانی کما فی النسخة التی علیها شرح العینی ونسخة الحاوی وهکذا هو فی تهذیب التهذیب۔ بکسر المهملة ثم تحتانیة ثم نونین بینهما الف قال صاحب المغنی نسبة الی سینان قریة من خراسان قال ثنا محمد بن عمرو بن علقمة عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال وزاد فی نسخة العینی لی۔ رسول الله صلی الله علیه وسلم هذا جبرئیل یعلمکم امر دینکم الظاهر ان هذه الواقعة بمکة قبل اسلام ابی هریرة والنبی صلی الله علیه وسلم قال هذا الکلام لمن حضره یومئذ وابو هریرة اخذ الحدیث من بعض اولئک فالحدیث مرسل صحابی لکن مرسل الصحابی کالمتصل ویحتمل علی بعد مجیء جبرئیل مرة ثانیة بعد اسلام ابی هریرة ویکون الحدیث متصلا قاله السندی ثم ذکر مثله غیر انه قال فی العشاء الآخرة وصلاها فی الیوم الثانی حین ذهبت ساعة من اللیل معناه بعد ساعة مضت من غروب الشفق ولا یجوز ان یکون معناه بعد ساعة من غروب الشمس لان بعد الغروب الی وقت العشاء اکثر من ساعة قاله العینی فی شرحه والحدیث اخرجه النسائی عن الحسین بن حریث عن الفضل باسناده عن ابی هریرة مفصلا لکن بدا فیهما بالصبح وقد تقدم ان الحافظ رجح البداءة بالظهر وقال بعض المحدثین وهم الراوی فیه واختلط علیه واقعة تعلیم جبرئیل النبی صلی الله علیه وسلم وواقعة تعلیمه علیه السلام رجلا فی المدینة کما سیاتی فی الحدیث الآتی وفیه تعلیمه صلی الله علیه وسلم ذلک الرجل من الصبح اه واخرجه ایضا الدارقطنی والحاکم والبیهقی وغیرهم بهذا الاسناد نحوه وهو حدیث صحیح قال الذهبی علی شرط مسلم واخرجه ایضا الثلثة والبزار من طریق عمر بن عبد الرحمن بن سید عن محمد المؤذن عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثهم ان جبرئیل اتاه فصلی به الصلوة فی وقتین الا المغرب قال فجاءنی فصلی بی ساعة غابت الشمس ثم جاءنی من الغد فصلی بی ساعة غابت الشمس لم یغیره۔ کذا اجمله الثلثة وفصله البزار کما فی المجمع قال الحاکم هذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه واعلم ان المصنف رحمه الله اخرج امامة جبرئیل من حدیث ابن عباس وابی سعید وابی هریرة واخرجها الترمذی والنسائی والامام احمد والحاکم وابن حبان واسحق من طریق وهب بن کیسان عن جابر نحو حدیث ابن عباس مفصلا قال الترمذی عن البخاری حدیث جابر اصح شیء فی المواقیت وقال الحاکم هذا حدیث صحیح مشهور من حدیث ابن المبارک الشیخان لم یخرجاه وقال الذهبی صحیح مشهور وفی الباب عن ابن عمر عند الدارقطنی باسناد حسن کما قال الحافظ وعمرو بن حزم عند عبد الرزاق واسحق بن راهویه وعن ابی مسعود عند اسحق بن راهویه والبیهقی فی المعرفة والطبرانی والدارقطنی قال الحافظ واصل الحدیث فی الصحیحین عن عروة عن بشیر عن ابیه ابی مسعود غیر مفسر للاوقات واخرجها ابو داؤد وابن خزیمة وابن حبان من هذا الوجه مطولا مفسرا وهو من روایة اسامة بن زید عن الزهری وفی اسامة ضعف اه وانس عند الدارقطنی والحسن مرسلا عند الدارقطنی وابی داؤد فی المراسیل۔ حدثنا ابن ابی داؤد وفی نسخة العینی ابراهیم بن ابی داؤد قال ثنا حامد بن یحیی بن هانی البلخی ابو عبد الله نزیل طرسوس من رواة ابی داؤد قال الفریابی سألت عنه علی بن المدینی فقال سبحان الله بقی حامد الی زمان یحتاج من یسأل عنه وقال ابو حاتم صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات وقال سکن الشام وکان ممن اثنی عمره بجالسة ابن عیینة وکان من اعلم اهل زمانه بحدیثه وقال مسلمة الاندلسی ثقة حافظ مات فی شهر رمضان بطرسوس سنة اثنتین وارتعین ومائتین قال ثنا عبد الله بن الحارث بن عبد الملک المخزومی ابو محمد المکی من رواة الستة الا البخاری قال ابو حاتم عبد الله بن الحارث المخزومی احب الی من عبد الله بن الحارث الحاطبی وقال لیعقوب بن شیبة ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات۔ قال ثنا ثور بن یزید الکلاعی الحمصی عن سلیمان ابن موسی الاموی مولاهم یکنی ابا ایوب ویقال ابا الربیع ویقال ابا هشام الدمشقی الاشدق فقیه اهل الشام فی زمانه ارسل عن جابر من رواة مسلم فی مقدمة صحیحه والاربعة قال سعید بن عبد العزیز کان اعلم اهل الشام بعد مکحول وقال الزهری سلیمان احفظ من مکحول وقال عطاء بن ابی رباح سید شباب اهل الشام سلیمان وقال عثمان عن دحیم ثقة وعن ابن معین ثقة فی الزهری وقال ابو حاتم محله الصدق وفی حدیثه بعض الاضطراب الا علم احدا من اصحاب مکحول افقه منه ولا اثبت منه وقال البخاری عنده مناکیر وقال النسائی احد الفقهاء ولیس بالقوی فی الحدیث وقال فی موضع آخر فی حدیثه شیء وقال ابن عدی فقیه راو حدث عنه الثقات وهو احد علماء اهل الشام وقد روی احادیث ینفرد بها لا یرویها غیره وهو عندی ثبت صدوق وقال الدارقطنی فی العلل من الثقات اثنی علیه عطاء والزهری وقال ابن سعد کان ثقة اثنی علیه ابن جریج وعن ابن المدینی کان من کبار اصحاب مکحول

عن عطاء بن ابی رباح عن جابر بن عبد الله قال سأل رجل نبی الله صلی الله علیه وسلم عن وقت الصلوة فقال صل معی فصلی رسول الله صلی الله علیه وسلم الصبح حین طلع الفجر ثم صلی الظهر حین زاغت الشمس ثم صلی العصر حین کان فی الانسان مثله ثم صلی المغرب حین وجبت الشمس ثم صلی العشاء قبل غیبوبة الشفق ثم صلی الصبح فاسفر ثم صلی الظهر حین کان فی الانسان مثله ثم صلی العصر حین کان فی الانسان مثلیه ثم صلی المغرب قبل غیبوبة الشفق ثم صلی العشاء فقال بعضهم ثلث اللیل وقال بعضهم شطر اللیل حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا همام قال سمعت عطاء بن ابی رباح قال حدثنی رجل منهم ان رجلا اتی النبی صلی الله علیه وسلم نسأله عن مواقیت الصلوة فامره ان یشهد الصلوة معه فصلی الصبح فعجل ثم صلی الظهر فعجل ثم صلی العصر فعجل ثم صلی المغرب فعجل ثم صلی العشاء فعجل ثم صلی الصلوات کلها من الغد فأخر ثم قال للرجل ما بین صلاتی فی هذین الوقتین وقت کله حدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا بدر بن عثمان

وکان خولط قبل موته بیسیر وقال ابن معین ثقة وحدیثه صحیح عند نامات سنة تسع عشرة ومائة - عن عطاء بن ابی رباح عن جابر بن عبد الله قال سأل رجل لم یعرف اسم نبی الله صلی الله علیه وسلم عن وقت الصلوة فقال صلی الله علیه وسلم صل معی ای لتعرف ذلک ویحصل لک البیان بالفعل وفی الکوکب امره بالاقامة لان العلم باوقات الصلوة الحاصل بالصلوة معه اصح واوضح من الحاصل ببیانه صلی الله علیه وسلم ولا یخفی الاهتمام بشان الصلوة لکونها احد ارکان الاسلام ولعل الرجل کان رسول قومه فخیف لو اکتفی علی مجرد البیان بالکلام التباس الامر علیهم بتغییر بعض الالفاظ او فی فهم المراد بها فیقع بذلک ضرر عظیم فصلی رسول الله صلی الله علیه وسلم الصبح حین طلع الفجر الثانی ثم صلی الظهر حین زاغت الشمس ثم صلی العصر حین کان فی الانسان مثله ثم صلی المغرب حین وجبت الشمس ای سقطت الی الارض قال ابن درید کل ساقط واجب ووجبت الشمس اذا سقطت فی المغرب وفی النهایة اصل الوجوب السقوط والوقوع ثم صلی العشاء قبل غیبوبة الشفق هکذا وقع عند المصنف ووقع عند النسائی وغیره بهذا الاسناد بعینه حین غاب الشفق وهو موافق لما ورد فی الروایات الکثیرة فما یقال انه وقع الوهم من بعض الرواة او یؤول بما اوله المصنف من حمل الشفق فی هذا الحدیث علی البیاض الذی یکون بعد الحمرة واراد الآخرون الحمرة فلا تعارض. ثم صلی الصبح ای فی الیوم الثانی فاسفر ثم صلی الظهر حین کان فی الانسان مثله ثم صلی العصر حین کان فی الانسان مثلیه ثم صلی المغرب قبل غیبوبة الشفق والمراد منه ههنا الحمرة ثم صلی العشاء فقال بعضهم ثلث اللیل وقال بعضهم شطر اللیل ویحتمل ان یکون معنی هذا الکلام قال بعض الصحابة لهذه الصلوة انه صلاها الی ثلث اللیل وقال بعضهم الی شطره فاختلفوا فی آخر الوقت علی حسب ظنهم ویحتمل ان یکون المعنی قال سلیمان بسنده ثم صلی العشاء قال بعض رواة الحدیث عن جابر الی ثلث اللیل وقال بعضهم الی شطره کذا فی البذل وفی الحدیث اثبات الوقتین للمغرب وقال العینی فی شرحه وهذا الحدیث اخرجه خلق کثیر بالفاظ مختلفة واسانید متغایرة ولکن احمد بن حنبل اخرجه فی مسنده نحو روایة الطحاوی شنا عبد الله بن الحارث فذکر باسناده نحوه غیر ان لفظ ثم صلی العشاء حین غیبوبة الشفق ثم صلی الصبح فاسفر انتهی واخرجه ایضا النسائی عن عبید الله بن سعید عن عبد الله بن الحارث والبیهقی عن الامام احمد عن عبد الله باسناده مثله واخرجه الدارقطنی من طریق الجارودیین عن عبد الکریم بن ابی المخارق عن عطاء عن جابر وفی آخره ثم قال این السائل عن الصلوة ما بین هذین الوقتین ورواه الطبرانی فی الاوسط مطولا قال الهیثمی واسناده حسن وقال البیهقی ورواه برد بن سنان عن عطاء وذکر قصة امامة جبریل النبی صلی الله علیه وسلم وذکر وقت المغرب واحدا وتلک قصة وسوال السائل عن اوقات الصلوات قصة اخری کما نظن والله اعلم انتهی وقال فی الحاوی واما حدیث جابر فرواه النسائی والترمذی فقال فی کتاب العلل عن البخاری حدیث جابر اصح شیء فی امامة جبریل بالنبی صلی الله علیه وسلم انتهی. حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا همام بن یحیی العوذی البصری قال سمعت عطاء بن ابی رباح قال حدثنی بکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی اخبرنی رجل منهم ای من الصحابة والظاهر انه جابر کما تقدم حدیثه عنه ان رجلا اتی النبی صلی الله علیه وسلم فسأله عن مواقیت الصلوة فامره ان یشهد ای یحضر الصلوة معه فصلی النبی صلی الله علیه وسلم الصبح اول ثم صلی الظهر فعجل ثم صلی العصر فعجل ثم صلی المغرب فعجل ثم صلی العشاء فعجل فصلی انه صلی الله علیه وسلم صلی الصلوات الخمس فی اول اوقاتها من غیر تاخیر ثم صلی الصلوات کلها من الغد فی الیوم الثانی فاخر ای حتی صلی الصلوات الخمس فی آخر وقتها کما تقدم فی الحدیث الذی قبله ثم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم للرجل السائل ما بین صلوتی فی هذین الوقتین ای الیومین کما فی نسخة العینی. وقت کله وهذا سند صحیح ولا یضر جهالة من روی عنه عطاء فانه صحابی والصحابة کلهم عدول حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین الکوفی قال ثنا بدر بن عثمان الاموی مولاهم الکوفی من رواة مسلم والنسائی قال ابن معین والعجلی والدارقطنی ثقة وقال النسائی لیس به بأس وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابو العباس لیس بالمشهور

besturdubooks.wordpress.com

18/1

قال حدثنی ابوبکر بن ابی موسی عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اتاه سائل فسأله عن مواقیت الصلوٰة فلم یرد علیه شیئا فامر بلالا فاقام الفجر حین انشق الفجر والناس لا یکاد یعرف بعضهم بعضا ثم امره فاقام الظهر حین زالت الشمس والقائل یقول انتصف النهار او لم وکان اعلم منهم ثم امره فاقام العصر والشمس مرتفعة ثم امره فاقام المغرب حین وقعت الشمس ثم امره فاقام العشاء حین غاب الشفق ثم اخر الفجر من الغد حتی انصرف منها والقائل یقول طلعت الشمس او کادت ثم اخر الظهر حتی کان قریبا من العصر ثم اخر العصر حتی انصرف منها والقائل یقول احمرت الشمس ثم اخر المغرب حتی کان عند سقوط الشفق ثم اخر العشاء حتی کان ثلث اللیل الاول ثم اصبح فدعا السائل فقال الوقت فیما بین هذین

ما

حدثنا احمد بن داود قال ثنا موسی

قال حدثنی ابوبکر بن ابی موسی الاشعری الکوفی یقال اسمه عمرو ویقال عامر من رواة الستة قال الاجری قلت لابی داود سمع ابوبکر من ابیه قال اراه قد سمع وابوبکر ارضی عندهم من ابی بردة وکان یذهب مذهب اهل الشام جاره ابوغادیة الجهنی قاتل عمارا فجلسه الی جنبه وقال مرحبا باخی وقال ابن نمیر کان اکبر من ابی بردة وقال ابن حبان فی الثقات اسمه کنیته ومن زعم ان اسمه عامر فقد وهم عامر اسم ابی بردة وقال عبدالله ابن احمد قلت لابی ابوبکر سمع من ابیه قال لا وقال ابواسحق ابوبکر افضل من اخیه ابی بردة وقال العجلی کوفی تابعی ثقة وقال ابن سعد سمع کنیته وکان قلیل الحدیث لیست تضعف مات سنة ست ومائة عن ابیه ابی موسی الاشعری عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ابوموسی اتاه ای النبی صلی الله علیه وسلم سائل فسأله عن مواقیت الصلوة فلم یرد علیه شیئا ای لم یرد جوابا ببیان الاوقات باللفظ بل قال له صل معنا کما تقدم فی حدیث جابر وکما سیاتی فی حدیث بریدة ولیس المراد انه لم یجب علیه بالقول ولا بالفعل کما هو الظاهر لان المعلوم من احوال النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یجیب اذا سئل عما یحتاج الیه افاده النووی فامر النبی صلی الله علیه وسلم بلالا فاقام الفجر ای فاذن واقام للفجر حین انشق الفجر ای طلع کانه شق موضع طلوعه وخرج منه کذا فی النهایة. والناس لا یکاد یعرف بعضهم بعضا ای لشدة الغلس وکثرة الظلام وقوله هذا بیان لذلک الوقت ثم امره ای بلالا فاقام الظهر ای للصلوة الظهر بعدما اذن لها حین زالت الشمس ای عن کبد السماء والحال ان القائل یقول انتصف النهار قال فی مرقاة الصعود قال الشیخ ولی الدین هو علی سبیل الاستفهام قطعا قلت فعلی هذا یکون بفتح الهمزة والمحذوف همزة الوصل کقوله تعالی اصطفی البنات اشتری علی الله کذبا قلت ولا مانع من ان یکون خبرا وحینئذ بکسر همزة انتصف بل کونه خبرا اولی فان مسلما اخرج فی صحیحه هذا الحدیث بلفظه والقائل یقول قد انتصف النهار انتهی ولم ینتصف النهار وهذا یؤید کون انتصف علی سبیل الاستفهام وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم اعلم منهم ای من الصحابة الحاضرین بان الشمس قد زالت. ثم امره ای بلالا فاقام العصر والشمس مرتفعة زاد ابوداود وبیضاء ثم امره فاقام المغرب حین وقعت الشمس ای علی الارض ای غربت ثم امره فاقام العشاء حین غاب الشفق ثم اخر الفجر من الغد حتی وفی نسخة العینی حین. انصرف النبی صلی الله علیه وسلم منها ای من صلوة الفجر والقائل یقول طلعت الشمس او کادت ان تطلع ای لشدة تاخیره صلی الله علیه وسلم. ثم اخر الظهر حتی کان قریبا من العصر هکذا لفظ مسلم وزاد بعده بالامس فهذا یفسر ما ورد عند ابی داود فاقام الظهر فی وقت العصر الذی کان قبله فان الراوی لاتصال الوقتین اطلق انه صلی الظهر فی الیوم الثانی فی وقت العصر فی الیوم الاول. ثم اخر العصر حتی انصرف منها ای من صلوة العصر والقائل یقول احمرت الشمس بهمزة الاستفهام وزاد مسلم لفظ قد فیکون خبرا ولفظ ابی داود قد اصفرت الشمس او قال امسی بالشک. ثم اخر المغرب حتی کان عند سقوط ای قریبا من غروب الشفق هکذا لفظ مسلم وهو حجة علی مالک الشافعی فی تضییق وقت المغرب. ثم اخر العشاء حتی کان ثلث اللیل الاول هکذا لفظ مسلم وغیره قال القاری ولعله لم یؤخرها الی آخره وهو وقت الجواز لانه یلزم منه الکراهة فی حق غیره ولحصول الحرج لسهر اللیل کله وکراهة النوم قبل العشاء. ثم اصبح فدعا السائل فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم الوقت المستحب للصلوات فیما بین هذین الوقتین فی الیومین والحدیث یدل علی کون وقت المغرب الی الشفق فهو حجة علی مالک وغیره وعلی ان وقت العصر الی الغروب فهو حجة علی الاصطخری وعلی ان وقت الصبح الی طلوع الشمس فهو حجة علی مالک والشافعی وعلی انه یجوز تقدیم الصلوة وتاخیرها عن وقتها المستحب للمصلحة وعلی انه یجوز تاخیر البیان عن وقت السوال والحدیث اخرجه مسلم عن ابن نمیر ووکیع والامام احمد عن ابی نعیم وابوداود عن عبدالله بن داود والنسائی عن ابی داود الحضرمی والدارقطنی عن ابی نعیم وابی داود والبیهقی عن ابی نعیم ووکیع وعبدالله بن داود خمستهم عن بدر بن عثمان باسناده مثله.

حدثنا احمد بن داود بن موسی السدوسی قال ثنا موسی هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا ولم یذکره صاحب کشف الاستار والذی یظهر لی انه وقع التصحیف ههنا من قلم الناسخین والصواب هکذا حدثنا احمد بن داود بن موسی قال ثنا اسمعیل والدلیل علی ذلک ان المصنف روی فی غیر موضع

18

besturdubooks.wordpress.com

18/2

قال ثنا اسمعیل بن سالم قال ثنا اسحق بن یوسف عن سفیان الثوری عن علقمة بن مرثد عن سلیمن بن بریدة عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم ان رجلا سأله عن وقت الصلوة فقال صل معنا قال فلما زالت الشمس امر بلالا فاذن ثم امره فاقام العصر والشمس بیضاء مرتفعة نقیة ثم امره فاقام المغرب حین غابت الشمس ثم امره فاقام العشاء حین غاب الشفق ثم امره فاقام الفجر حین طلع الفجر فلما کان فی الیوم الثانی امره فاذن للظهر فابرد بها فانعم ان یبرد بها وصلی العصر والشمس مرتفعة اخرها فوق الذی کان وصلی المغرب قبل ان یغیب الشفق وصلی العشاء بعدما ذهب ثلث اللیل وصلی الفجر فاسفر بها ثم قال این السائل عن وقت الصلوة فقال الرجل انا یا رسول الله فقال وقت صلوتکم فیما بین ما رأیتم

فی هذا الکتاب فی مشکل الآثار عن احمد بن داود بن موسی عن اسمعیل الصائغ وقد قال الخطیب فی ترجمة اسمعیل روی عنه ابنه محمد ویعقوب احمد بن داود المکی فهذا یصوب ما ذکرنا فللّٰه الحمد. ثم رأیت النسخة التی علیها شرح العینی نعم وقع فیها قال ثنا موسی بل ذکر بعد احمد بن داود اسمعیل بن سالم فللّٰه الحمد. قال ثنا اسمعیل بن سالم الصائغ البغدادی نزیل مکة والد محمد بن رواة مسلم ذکره ابن حبان فی الثقات وقال الصدفی سألت اباعلی صالح بن عبید الله عن محمد بن اسمعیل الصائغ فقال ثقة مامون وابوه ثقة قال ثنا اسحق بن یوسف بن مرداس المخرومی الواسطی المعروف بالازرق من رواة الستة قیل لاحمد اسحق الازرق ثقة فقال ای والله ثقة وقال ابن معین والعجلی والبزار ثقة وقال ابو عاتم صحیح الحدیث صدوق لا بأس به وقال لیعقوب بن شیبة کان من اعلمهم بحدیث شریک وقال الخطیب کان من الثقات المامونین وقال ابن سعد کان ثقة وربما غلط وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة خمس وتسعین ومائتین وکان مولده سنة سبع عشرة ومائة عن سفیان الثوری عن علقمة بن مرثد الحضرمی الکوفی عن سلیمن بن بریدة الاسلمی المروزی عن ابیه بریدة بن الحصیب الاسلمی الصحابی عن النبی صلی الله علیه وسلم ان رجلا سأله ای النبی صلی الله علیه وسلم عن وقت الصلوة فقال صلی الله علیه وسلم مجیبا له صل معنا قال ای بریدة فلما زالت الشمس امر بلالا ان یؤذن فاذن بلال. زاد فی نسخة العینی ثم امره فاقام الظهر ثم امره ای بلالا ان یؤذن للعصر ویقیم فاقام العصر والشمس بیضاء مرتفعة نقیة وفی نسخة العینی نقیة مرتفعة. بنون ثقاف فتحتیة ای خالصة صافیة من الصفرة کذا فی المجمع. ثم امره فاقام المغرب حین غابت الشمس ثم امره فاقام العشاء حین غاب الشفق ثم امره فاقام الفجر حین طلع الفجر فلما کان فی الیوم الثانی امره فاذن للظهر فابرد بها فانعم ان یبرد بها ای واطال الابراد واخر الصلوة ومنه انعم النظر فیه اذا اطال التفکر فیه کذا فی النهایة وقال ابن درید فی الجمهرة یقال فعل کذا وکذا وانعم ای زاد اه وفی القاموس وانعم ان یحسن زاد وفی المرقاة بالغ اه فالمعنی علی هذا زاد الابراد لصلوة الظهر وبالغ فی الابراد علی اول وقت الابراد حتی تم انکسار شدة الحر وفی الفائق حقیقة الابراد الدخول فی البرد کقولک اظهرنا وانجرنا والباء للتعدیة اه فالمعنی ادخل الصلوة فی البرد تم بالغ فی الابراد ولا یذهب علیک ان هذا لا یمکن الا علی ما قال الامام من کون وقت الظهر الی المثلین فهو حجة له وصلی العصر والشمس مرتفعة اخرها فوق الذی کان ای فوق التاخیر الذی وجد فی الیوم الاول وصلی المغرب قبل ان یغیب الشفق ای لئلا یقع آخرا جزاء الصلوة خارجا عن وقتها وصلی العشاء بعدما ذهب ثلث اللیل وصلی الفجر فاسفر بها ثم قال صلی الله علیه وسلم این السائل عن وقت الصلوة فقال الرجل انا ههنا یا رسول الله فقال صلی الله علیه وسلم وقت صلوتکم ای الوقت الذی ینبغی ان تختاروه لصلوتکم وانما اتی بالجمع مخاطبا لمن کان هنا من الصحابة اشعارا بانه لیس مختصا بالسائل فیما بین ما رأیتم تقدیره وقت صلوتکم فی الطرفین اللذین صلیت فیهما وفیما بینهما وترک ذکر الطرفین لحصول علمهما بالفعل او یکون المراد ما بین الاحرام بالاولی والسلام من الثانیة قاله النووی والحدیث اخرجه مسلم عن زهیر بن حرب وعبید الله بن سعید والترمذی عن احمد بن منیع والحسن بن الصباح واحمد بن محمد بن موسی والدارقطنی عن یعقوب الدورقی وعلی بن شعیب وسعدان ومحمد بن عون وعلی بن شکاب واحمد بن سنان والبیهقی عن احمد بن عبد الصمد والامام احمد کلهم عن اسحق الازرق باسناده مثله واخرجه النسائی والدارقطنی وابن ماجة عن مخلد بن یزید والبیهقی عن قتیبة کلیهما عن سفیان فهذه متابعة للازرقی واخرجه مسلم والدارقطنی والبیهقی من طریق شعبة عن علقمة ایضا فهذه متابعة لسفیان قال البیهقی عن علل الترمذی عن البخاری انه قال حدیث الثوری عن علقمة عن ابن بریدة عن ابیه فی المواقیت هو حدیث حسن اه وقال الترمذی فی سننه هذا حدیث غریب صحیح وقال ابن العربی بدیع صحیح واعلم ان المصنف رحمه الله اخرج سؤال السائل عن الاوقات عن جابر وابی موسی وبریدة ورجل من الصحابة وفی الباب عن عبد الله بن عمرو عند مسلم والبیهقی ومجمع بن جاریة عند الحاکم وقال حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه وقال الذهبی علی شرطهما والبراء بن عازب عند ابی یعلی قال الهیثمی وفیه حفصة بنت عازب ولم اجد من ذکرها وانس عند النسائی فی صلوة الغداة خاصة والله اعلم ولما فرغ المصنف عن بیان الاحادیث المختلفة فی بیان اوقات الصلوات الخمس مفصلا

besturdubooks.wordpress.com

فاما ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الآثار في صلوة الفجر فلم يختلفوا عنه فيه انه صلاها في اليوم الاول حين طلع الفجر وهو اول وقتها وصلاها في اليوم الثاني حين كادت الشمس ان تطلع وهذا اتفاق المسلمين ان اول وقت الفجر حين يطلع الفجر واخر وقتها حين تطلع الشمس واما ما ذكر عنه في صلوة الظهر فانه ذكر عنه انه صلاها حين زالت الشمس وعلى ذلك اتفاق المسلمين ان ذلك اول وقتها واما اخر وقتها

اراد ان ينبه على الاختلاف الواقع بينها وبين الناس في اختيارهم الاحاديث المختلفة فقال فاما ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الآثار المروية عن ابن عباس وابي سعيد وابي هريرة وجابر وابي موسى وبريدة وغيرهم في صلوة الفجر فلم يختلفوا اي الناقلون عنه صلى الله عليه وسلم فيه اي في الفجر اي في وقتها انه صلى الله عليه وسلم صلاها اي صلوة الفجر في اليوم الاول حين طلع الفجر وهو اي طلوع الفجر الثاني اول وقتها وصلاها في اليوم الثاني حين كادت الشمس ان تطلع كما في رواية ابي سعيد الخدري وبريدة وهذا اتفاق المسلمين ان اول وقت الفجر حين يطلع الفجر واخر وقتها حين تطلع الشمس نقل المصنف رحمه الله تعالى الاتفاق على ان وقت الفجر وقد تقدم في اول الباب عن مالك والشافعي ان وقت الفجر الى الاسفار قال الخطابي واختلفوا في آخر وقت الفجر فذهب الشافعي الى ظاهر حديث ابن عباس وهو الاسفار وذلك لاصحاب الرفاهية ومن لا عذر له وقال من صلى ركعة من الصبح قبل طلوع الشمس لم تفته الصبح وهذا في اصحاب العذر والضرورات وقال مالك احمد من صلى ركعة من الصبح ثم طلعت له الشمس اضاف اليها اخرى وقد ادرك الصبح فجعلوه مدركا للصلوة على ظاهر حديث ابي هريرة وقال اصحاب الرأي من طلعت عليه الشمس وقد صلى ركعة من الفجر فسدت صلوته انتهى وبهذا النقل لاختلاف النووي فقال وقال ابو سعيد الاصطخري من اصحابنا اذا اسفر الفجر صارت قضاء بعده وكذلك نقله العيني فقال ذهب الجمهور الى ان آخره اول طلوع جرم الشمس وهو مشهور مذهب مالك وروى عنه ابن القاسم وابن عبد الحكم ان آخر وقتها الاسفار الاعلى اه واحتج من ذهب الى الاسفار بحديث امامة جبريل واحتج الجمهور بقوله صلى الله عليه وسلم ووقت صلوة الفجر مالم تطلع الشمس اخرجه ابو داود ومسلم وسياتي عند المصنف رح مختصرا وبقوله صلى الله عليه وسلم من ادرك ركعة من الفجر قبل ان تطلع الشمس فقد ادركها اخرجه ابو داود وغيره وسياتي عند المصنف رح وبما تقدم من حديث ابي سعيد وابي موسى وبالروايات في ذلك كثيرة شهيرة وحملوا حديث امامة جبريل على وقت الاختيار كما تقدم ولكنه لما كان الصحيح المشهور عن مالك امتداد الوقت الى طلوع الشمس كما قال ابن العربي وقال وما روى عنه خلافه لا يصح وكذلك عن الشافعي كما صرح به في كتاب الام ولا تفوت حتى تطلع الشمس قبل ان يصلي منها ركعة والمزني في مختصره نحو ذلك لم يعتد المصنف رواياتهم الشاذة المخالفة للروايات الصحيحة ونقل الاتفاق على ذلك وقد قال ابن العربي واختلفوا في آخر وقتها الاختياري فروى عن مالك وابي سعيد الاصطخري انهما قالا اذا تكمن النور وتبينت الاشياء كلها زال وقت الاختيار وبقي وقت الضرورة الى ان يبقى لصلوة الصبح مقدار ركعة قبل طلوع الشمس انتهى فهذا يؤيد ان قولها ايضا كقول الجمهور واما ما ذكر عنه صلى الله عليه وسلم في صلوة الظهر فانه ذكر عنه انه صلاها حين زالت الشمس وعلى ذلك اتفاق المسلمين ان ذلك اي زوال الشمس وزاد في نسخة العيني هو اول وقتها اي صلوة الظهر والمصنف رحمه الله نقل الاجماع على ان ابتداء وقت الظهر من الزوال وقد نقل الاجماع على هذا ابن عبد البر وصاحب المغني والزرقاني كما تقدم قال الزرقاني وكان فيه خلاف قديم عن بعض الصحابة انه جوز صلوة الظهر قبل الزوال وعن احمد واسحق مثله في الجمعة اه وقال الشوكاني لا خلاف في ذلك يعتد به وقال ابن رشد اتفقوا على ان اول وقت الظهر الذي لا يجوز قبله هو الزوال الا خلافا شاذا روي عن ابن عباس والاوزاعي من الخلاف في صلوة الجمعة اه وقال ابن رسلان لا يعتد بقول من قال بعد الشراك للحديث المذكور اه اي لحديث ابن عباس فانه وقعت الزيادة وكانت قدر الشراك عند ابي داود وقوله الخطابي بان الزوال لا يستبان في مثل مكة الا بعد ما يبلغ الفيء قدر الشراك وليس هذا مما يتبين به الزوال في جميع البلدان واما آخر وقتها اي صلوة الظهر ففيه اختلاف كثير حتى قال عطاء لا تفريط للظهر حتى تدخل الشمس صفرة وقال عطاء وقت الظهر والعصر الى الليل وحكى عن مالك وقت الاختيار الى ان يصير ظل كل شيء مثله ووقت الاداء الى ان يبقى من غروب الشمس قدر ما يؤدى فيه العصر كذا في المغني وقد تقدم عن مالك وغيره انه يدخل وقت العصر بالمثل ولا يخرج وقت الظهر ويكون الوقت مقدار اربع ركعات صالحا للظهر والعصر اداء وعن بعض الشافعية وداود انهم قالوا بالفاصلة بينهما اذا في فاصلة فلا يكون هذا الوقت للظهر ولا للعصر بل يكون مهملا قال النووي ذهب الاكثرون الى انه لا اشتراك بين وقتيهما بل متى خرج وقت الظهر دخل وقت العصر واذا دخل العصر لم يبق شيء من الظهر اه مختصرا قلت وكذا لا فاصلة عندهم ثم قال الجمهور وصاحبا ابي حنيفة انه يخرج وقت الظهر ويدخل وقت العصر اذا صار ظل كل شيء مثله وهو رواية عن الامام الاعظم ابي حنيفة وظاهر الرواية عنه انه لا يخرج وقت الظهر ولا يدخل وقت العصر الا بصير ظل

besturdubooks.wordpress.com

کل شئ مثليه وهو المشهور عن الامام كما سياتي في آخر الباب قال العيني قال القرطبي خالف الناس كلهم ابا حنيفة فيما قاله حتى اصحابه قلت اذا كان استدلال ابي حنيفة بالحديث فما يضره مخالفة الناس له انتهى. ثم ذكر استدلال من الحديث كما سياتي. فاستدل الجمهور بحديث امامة جبريل وغيره كما تقدم واما استدلالات الامام فكثيرة ذكر بعضها الصفار في رسالة ازالة الغشاوة وغيره واحد من المحققين وها انا اذكر هنا منها ما لا يخلو عنه هذا الكتاب فاقول بتوفيق الله وعونه ان الامام ابا بكر الجصاص الرازي احتج له بقوله تعالى اقم الصلوة طرفي النهار فان ذلك يقتضي فعل العصر بعد المثلين لانه كلما كان اقرب الى وقت الغروب فهو اولى باسم الطرف واذا كان وقت العصر من المثلين فما قبله من وقت الظهر لحديث ابي هريرة كما سياتي عند المصنف وبقوله تعالى اقم الصلوة لدلوك الشمس فان الدلوك الزوال فيقتضي ظاهره امتداد الوقت الى الغروب كما حكي عن مالك الا انه ثبت ان ما بعد المثلين ليس بوقت للظهر فوجب ان يثبت الى المثلين بالظاهر وقال شيخنا الامام في حاشية الكوكب وانت خبير بان المثل الواحد الذي يبقى بعده اكثر من ربع النهار لا يطلق عليه طرف النهار ولا قبل الغروب بل كلاهما يوميان الى قرب الغروب انتهى. واحتج الشيخ ابو الحسن شيخ الرازي وصاحب الهداية وغير واحد من المحققين بقوله صلى الله عليه وسلم ابردوا بالظهر فان شدة الحر من فيح جهنم رواه الستة من حديث ابي هريرة وسياتي عند المصنف قال السرخسي وغيره في وجه الاستدلال ان الحر اشد ما يكون في ديارهم اذا صار ظل كل شئ مثله واستدل شارح المنية بحديث ابي ذر قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فاراد المؤذن ان يؤذن فقال ابرد ثم اراد ان يؤذن فقال ابرد ثم اراد ان يؤذن فقال له ابرد حتى ساوى الظل التلول فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان شدة الحر من فيح جهنم رواه البخاري وغيره وسياتي عند المصنف ووجه الاستدلال انه صرح بان الظل قد ساوى التلول ولا قدر يدرك بعد ذلك الزوال ذلك الزمان في ديارهم فثبت انه عليه الصلوة والسلام صلى الظهر حين صار الظل مثله ولا يظن به ان صلاها في وقت العصر وفي اعلاء السنن قال الشيخ اطال الله بقاءه الحديث نص في بقاء الوقت بعد المثل اذ من المعلوم اللازم عادة ان الاجسام المنبطحة اذا كان ظلها مساويا لها يكون ظل الاجسام المنتصبة زائدا على المثل لامحالة فارتفع احتمال كون هذا الظل مع الظل الاصلي مساويا للتلول ثم لما كان الاذان بعد هذه الزيادة على المثل كانت الصلوة بعد الزيادة الكثيرة عليه ضرورة وما ورد في بعض الروايات حتى رأينا في التلول الفرؤية فيها مبهمة فنرد الى المفسر وهو المساواة فيكون المعنى حتى رأينا في التلول مساويا لها انتهى وقد اضطر الحافظ الى ان ظاهر الحديث كما قلنا فقال التلول جمع تل كل ما اجتمع على الارض من تراب او رمل او نحو ذلك وهي في الغالب منبطحة غير شاخصة فلا يظهر لها ظل الا اذا ذهب اكثر وقت الظهر الى ان قال فظاهره يقتضي انه اخر ها الى ان صار ظل كل شئ مثله ثم اوله الحافظ بمقتضى مذهبه بتاويلات فاسدة رددها شارح مسلم وغيره فلا نطيل الكتاب بذكرها واما قول القائل ان الابراد شئ اضافي فيحصل بعد زوال الشمس ايضا فيكفي وان لم يحس في ذلك الوقت وكذلك قول القائل ان المراد من الابراد في السفر هو غير المراد من الابراد في الحضر ففي السفر يجوز جمع التاخير لا في الحضر فالمراد من الابراد في الروايات المطلقة هو الذي عند يجوز للمصلي ان ينتهي اما في السفر فالابراد المفرط الذي يحصل عند مساواة الظل التلول فهذا خاص بالمسافر. فلا يجدي نفعا بل شانه فرط القتاد. اما الاول فيرده سياق حديث ابي ذر فان المؤذن اراد ان يؤذن فامره النبي صلى الله عليه وسلم بالابراد هكذا وقع ثلاث مرات فلو كان الابراد الحاصل في جرم الشمس كما فيا لم يامره النبي صلى الله عليه وسلم بالابراد لان ذلك لابراد كان حاصلا بعد الزوال بقليل كيف وقد وقع ذلك مرارا ومن المشاهدة ان الحرارة التي تكون عند الزوال لا تبقى بعد المثل كما لا يخفى فمي المراد ههنا واما مجرد الحرارة فتبقى الى غروب الشمس فليس بمراد بداهة واما الثاني فيرده تعليل النبي صلى الله عليه وسلم في آخر الحديث ان شدة الحر من فيح جهنم فاذا اشتد الحر فابردوا بالصلوة فعلق الابراد على الحر لا على السفر فبهذا الابراد يكون المراد في الروايات الاخر لانه لم يقم دليل على خلاف ذلك والله اعلم. واستدل الامام ابو بكر الرازي ثم القاضي ابو زيد الدبوسي ثم السرخسي ثم الزيلعي وغيرهم واحد بالحديث المرفوع المشهور انما اجلكم فيما خلا من الامم كما بين صلوة العصر الى مغارب الشمس انما مثلكم ومثل اليهود والنصارى كمثل رجل استاجر اجراء فقال من يعمل لي من غدوة الى نصف النهار على قيراط قيراط فعملت اليهود. ثم قال من يعمل من نصف النهار الى صلوة العصر على قيراط قيراط فعملت النصارى ثم قال من يعمل من العصر الى ان تغيب الشمس على قيراطين قيراطين فانتم هم فغضبت اليهود والنصارى وقالوا ما لنا اكثر عملا واقل عطاء قال هل ظلمتكم من حقكم شيئا قالوا لا قال فذلك فضلي اوتيه من اشاء. اخرجه مالك ومحمد واحمد والبخاري والترمذي وغيرهم عن ابن عمر. واحتج به الامام الرازي من وجهين احدهما قوله اجلكم فيما خلا من الامم كما بين صلوة العصر الى مغارب الشمس فانه اراد بذلك الاخبار عن قصر الوقت كقوله صلى الله عليه وسلم بعثت انا والساعة كهاتين وجمع بين السبابة والوسطى وفي رواية كما بين هذه وهذه فاخبر فيه انه بقي من الدنيا كفضل السبابة على الوسطى وقد قدر ذلك بنصف السبع فثبت بذلك حين شبه عليه السلام اجلنا في اجل من مضى قبلنا بوقت العصر في قصر مدته انه لا ينبغي ان يكون من المثل لانه لو كان كذلك لكان اكثر من ذلك فدل ذلك على ان وقت العصر بعد المثلين والوجه الاخر من دلالة الخبر المثل الذي ضربه عليه السلام لنا ولاهل الكتابين بعمل

besturdubooks.wordpress.com

فی الاوقات المذکورة وانهم غضبوا فقالوا نحن اکثر عملا واقل عطاء فلو کان وقت العصر فی المثل لما کانت النصاری اکثر عملا من المسلمین بل کان المسلمون اکثر عملا الی ان مابین المثل الی الغروب اکثر مما بین الزوال الی المثل فثبت بذلک ان وقت العصر اقصر من وقت الظهر انتہی وقال الدبوسی ولو کان المراد مجرد کثرة العمل من غیر التفات الی طول الوقت وقصره لکان بیان الاوقات مما لا مدخل له فی غرض التشبیه مراده انتہی۔ وردّ ابن العربی بهذا الاستدلال بان هذا الکلام صدر عن الیهود والنصاری بکلیهما لا عن النصاری فقط وقد سبق الی ردّ ذلک الرازی وغیره فقالوا وهذا غلط لانه اخبر عن کل واحد من الفریقین علی حیاله دون الاخبار عنهما مجموعین الا تری انهم قالوا کنا اکثر عملا واقل عطاء ولیسا مجموعهما اقل عطاء لان عطاءهما جمیعا هو مثل عطاء المسلمین وردّه ابن العربی وغیره بان من کثر عمله علی عمل صاحبه وسواه فی اجره فهو اقل اجرا کما قدمت وقد تقدم ردّ ذلک فی کلام الدبوسی وقال الزیلعی شارح الکنز لا یقال من وقت الزوال الی ان یصیر ظل کل شیء مثله اکثر من ثلث ساعات ومن وقت المثل الی الغروب اقل من ثلث ساعات فقد وجد کثرة العمل لطول الزمان لانا نقول هذا القدر الیسیر من الوقت لا یعرفه الا الحساب وهو علی الصوفیة واسلس تفاوت یظهر لکل احد من امته انتہی۔ قال شیخنا الخ علی انه فی صورة المثل یکون وقت العمل للفرقة الثانیة والثالثة قریبا من السواء ومقتضی السیاق ان یکون وقت الفرقتین الاولیین قریبا من السواء کما لا یخفی وهذا لا یتمشی الا علی اختیار المثلین انتہی واحتج الرازی ایضا بحدیث ابی مسعود مرفوعا عند الطبرانی وغیره فی امامة جبریل کما تقدم وفیه ثم اتاه الغد وظل کل شیء مثله فقال یا محمد قم فصل الظهر فقال فاخبر ان جبریل اتاه لبعد المثل فامره بفعل الظهر فلو کان ما بعد المثل من وقت العصر لکان قد اخر الظهر عن وقتها ثم عارضه بما ثبت فی حدیث ابن عباس وغیره انه صلی العصر فی الیوم الاول حین صار ظل کل شیء مثله فهذا یدل علی ان بعد المثل وقت العصر واجاب عنه بان ذلک قبل الهجرة وفیه انه صلی الظهر من الیوم الثانی لوقت العصر بالامس وذلک یوجب ان یکون وقت الظهر والعصر واحدا قال فان حمل ذلک علی انه ابتدأ العصر فی وقت فراغه من الظهر من الامس فیرده قوله فی حدیث ابی مسعود ان جبریل اتاه حین صار ظل کل شیء مثله فی الیوم الاول فقال قم فصل الظهر فاخبر ان مجیئه وامره کان لبعد المثل فهذا یسقط التاویل المذکور وقد ورد مرفوعا وقت الظهر ما لم یحضر وقت العصر والتفریط علی من لم یصل الصلوة حتی یدخل وقت الاخری فثبت بذلک ان ما فی حدیث ابن عباس وغیره منسوخ وانه لو کان ثابت الحکم لوجب ان یکون الفعل الاخر ناسخا للاول والاخر من الفعلین انه فعل الظهر فی الیوم الثانی لبعد المثل وذلک یقتضی ان یکون ما بعد المثل من وقت الظهر وفی حدیث ابی موسی وبریدة انه صلی العصر فی الیوم الاول والشمس بیضاء مرتفعة ولا یقال هذا فیمن صلاها حین یصیر الظل مثله وقد ورد کذلک ایضا فی حدیث ابی مسعود رواه جماعة من کبار اصحاب الزهری عن عروة منهم مالک واللیث وشعیب ومعمر وغیرهم قلت وهذا ذکر النسخ الزیلعی وغیره وما قیل ان النسخ مشکل فیرده اجماعهم علی نسخ اواخر الصلوات الاربع فما الجامع فی نسخ آخر وقت الظهر کما فی حاشیة الکوکب وقد دل الروایات علی ذلک التغریق بکابة فان قلت ان حدیث ابی مسعود من طریق ایوب بن عتبة ضعفه ابن المدینی ومسلم وجماعة قلت وان ضعفه مسلم وغیره فقد وثقه عمرو بن علی وذاک معین فی روایة علی انه وقع نحو هذا فی حدیث جابر ولفظه ثم جاءه من الغد حین کان فیء الرجل مثله فقال قم یا محمد فصلی الظهر قال البخاری حدیث جابر اصح شیء فی المواقیت وقال الحاکم والذهبی صحیح مشهور کما تقدم فاخبر جابر ان مجیئه وامره وقع بعد المثل فتم الاستدلال وقد وقع فی روایة جابر ایضا فی سوال الرجل عند الطبرانی باسناد حسن کما قال الهیثمی ثم اذن بلال الغد للظهر حین دلکت الشمس فاخبرها رسول الله صلی الله علیه وسلم حتی صار ظل کل شیء مثله فامره فاقام وصلی فهذا ایضا یفید ان امر الاقامة وقع بعد المثل وکذلک الصلوة بعدها فثبت بذلک بقاء الوقت بعد المثل ولم یقل احد بتفریق المثل فیکون اوله فی الظهر وآخره فی العصر فلهذا ثبت کونه الی المثلین ثم ان هذا کان بالمدینة من غیر سفر فیؤید قول من قال بالنسخ والله اعلم۔ واحتج الامام محمد له بما رواه عن مالک عن یزید بن زیاد عن عبد الله بن رافع عن ابی هریرة انه سأله عن وقت الصلوة فقال ابو هریرة انا اخبرک صل الظهر اذا کان ظلک مثلک والعصر اذا کان ظلک مثلیک الحدیث قال محمد بهذا نقول وابی حنیفة رحمه الله فی وقت العصر واما فی قولنا فانا نقول اذا زاد الظل علی المثل فصار مثل الشیء وزیادة من حین زالت الشمس فقد دخل وقت العصر واما ابو حنیفة فانه قال لا یدخل وقت العصر حتی یصیر الظل مثلیه انتہی قال شیخنا الخ فی الاوجز هذا صریح فیما ذهب الیه الامام من المثلین وبهذا استدل الامام محمد علی مسلک الامام لانه امر بصلوة الظهر اذا تحقق المثل والعصر اذا صار المثلان فما قال عقیب الاستدکار انه اقتصر فیه علی اواخر الاوقات تاویل لتاید مذهبه وتوهم من نقله من الحنفیة فی شرح کلام محمد فانه یخالف صریح قول الامام محمد ویکون من تاویل الکلام بما لا یرضی به قائله انتہی وقال ابن عبد البر بعد ما ذکر اثر ابی هریرة المذکور وتفرد رواة الموطا والمواقیت الا توخذ بالرای ولا تدرک الا بالتوقیت یعنی فهو موقوف لفظا مرفوع حکما اهـ نقله الزرقانی وقال شیخنا الخ قیل وروی عنه مرفوعا فی التمهید اهـ قلت لو سلمنا کونه موقوفا یکون هذا فتوی عن ابی هریرة علی کون الوقت

فان ابن عباسؓ وابا سعیدؓ وجابرؓ وابا هریرةؓ رووا عنه انه صلاها فی الیوم الثانی حین کان ظل کل شئ مثله فاحتمل ان یکون ذلک بعد ما صار ظل کل شئ مثله فیکون ذلک هو وقت الظهر بعد واحتمل ان یکون ذلک علی قرب ان یصیر ظل کل شئ مثله

الی المثلین وقد روی من قبل حدیث امامة جبریل فیکون هذا دلیلا علی نسخ حدیث امامة جبریل کما احتج بنحو ذلک المصنف علی النسخ فی غیر موضع وما اعترض علی هذا الاحتجاج فاجاب عنه شیخنا الاخ فی حاشیة الکوکب فارجع الیها. واحتج العلامة العینی بحدیث علی بن شیبان قال قدمنا علی رسول الله صلی الله علیه وسلم المدینة فکان یؤخر العصر ما دامت الشمس بیضاء نقیة رواه ابو داؤد وابن ماجة وهذا یدل علی انه کان یصلی العصر عند صیرورة ظل کل شئ مثلیه وهو حجة علی خصمه وحدیث جابر صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم حین صار ظل کل شئ مثلیه قدر ما یسیر الراکب الی ذی الحلیفة العقیق رواه ابن ابی شیبة بسند لا باس به کذا فی عمدة القاری وقال فی الجوهر النقی اخرجه ابو داؤد وسکت عنه قلت ویؤیده ما ذکره البیهقی عن رافع بن خدیج ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یأمرهم بتاخیر العصر اه مختصرا قلت والذی یظهر لی من وجه الاحتجاج بالحدیث المذکور هو انه تقدم فی حدیث امامة جبریل انه یدل علی ان آخر وقت العصر الی المثلین وقد ذهب الی ذلک لاصطخری من الشوافع واجاب عنه النووی وغیره من الشوافع بانه محمول علی وقت الاختیار هذا وقد قالوا ان الصلوة فی اول الوقت مستحبة فلما کانت الصلوة فی اول الوقت مستحبة عندهم وقد اختار النبی صلی الله علیه وسلم الصلوة عند المثلین دل ذلک ان ما قبل المثلین لیس بوقت للعصر لانه لو کان قبله وقتا للعصر لم یترک النبی صلی الله علیه وسلم فضیلة اول الوقت عند الشوافع فیکون هذا حجة علی الشوافع ومن ذهب الی مسلکهم من غیر الاحناف والله اعلم واحتج حضرة الشیخ فی البذل ثم بعض شراح مسلم بقوله صلی الله علیه وسلم وقت الظهر اذا زالت الشمس وکان ظل الرجل کطوله ما لم تحضر العصر. اخرجه مسلم وغیره من حدیث عبد الله بن عمرو فان فیه اشعار لطیف ابقاء وقت الظهر فی الجملة بعد المثل فانه صلی الله علیه وسلم عطف کون ظل الرجل کطوله علی ابتداء الوقت دون انتهائه فلم یقل وقت الظهر اذا زالت الشمس ما لم تحضر العصر وکان ظل الرجل کطوله کما قال فی قرینه وقت صلوة العصر ما لم تصفر الشمس ویسقط قرنها الاول فاصفرار الشمس ههنا انتهاء العصر وعطف سقوط القرن علیه للتنبیه علی ان انتهائه ممتد من الاصفرار الی سقوط القرن فی الجملة وان کان وقتها المختار الخالی عن الکراهة قد انتهی الی الاصفرار وهکذا ینبغی ان یفهم فی الظهر من عطف کون ظل الرجل کطوله علی زوال الشمس ان ابتداء الظهر ممتد ومتسع من الزوال الی المثل فی الجملة واما انتهائه فالی عدم حضور العصر وظاهر ان الرجل اذا شرع فی الصلوة حین کان الظل مثلا تتفع الصلوة لبعد المثل فعلم منه ان بعد المثل وقت الظهر لا وقت العصر واحتج العبد الضعیف بما وقع فی حدیث بریدة فابردوا بها فانهم ان یبردوا بها ففیه المبالغة فی الابراد وذلک لا یحصل الا الی المثلین کما تقدم. واحتج السرخسی وصاحب الهدایة وغیرهما بانا عرفنا دخول وقت الظهر بیقین ووقع الشک فی خروجه اذا صار الظل قامة لاختلاف الآثار والیقین لا یزول بالشک فی اما حدیث امامة جبرئیل فقد قدمنا عن الرازی وغیره انه منسوخ وقال الشیخ ابن الهمام ان هذا الحدیث کما یرد علینا یرد علی الخصم ایضا فی وقت الظهر فقد جاء فیه انه صلی الله علیه وسلم صلی المرة الثانیة الظهر حین کان ظل کل شئ مثله لوقت العصر بالامس واحتج به مالک وغیره علی الاشتراک وتاولوا الشافعیة بان معناه فرغ من الظهر حین صار ظل کل شئ مثله وشرع فی العصر فی الیوم الاول حین صار ظل کل شئ مثله فلا اشتراک قاله النووی وفی اعلاء السنن قلنا ایضا ان نتاول الحدیث بانه قد ثبت بالاحادیث المتقدمة بقاء وقت الظهر بعد المثل وحدیث جبریل یقتضی جواز العصر عند المثل فنقول ان معنی قوله ثم صلی العصر حین کان کل شئ مثل ظله ای اراد ان یصلی ویؤید ذلک روایة النسائی فاتاه حین کان الظل مثل شخصه وفی روایة له ثم مکث حتی اذا کان فئ الرجل مثله جاءه للعصر فقال قم یا محمد فصلی العصر فهذا یدل علی ان وقت المثل هو وقت مجئ جبریل ویوضحه روایة نافع بن جبیر نزل (ای جبریل) حین زاغت الشمس فامر فصیح بالصلوة جامعة فاجتمعوا فصلی به جبریل ولا یخفی ان صلوته بعد تداعیهم واجتماعهم لا تخلو عن وقفة بین مجیئه وصلوته والله اعلم. آذا عرفت ما ذکرنا لک فلا تغتر بما قاله الحافظ ابن حجر بعد ما نقل مذهب الامام واستدل له بالابراد ان حکایة مثل هذا تغنی عن رده فانه مبنی علی التعصب ولا یجدیه نفعا فان مجرد قوله هذا لا یحصل مقصوده وهو الرد وقد ذکرنا لک وجه الاستدلال بهذا الحدیث وغیره وکذلک قول ابن العربی العجب منهم (ای الاحناف) ترکوا احادیث الاوقات وعدلوا الی ضرب الامثال المردود علیه بما ذکرنا لک من احادیث الاوقات الصحیحة الدالة علی مذهب الامام فللله الحمد والمنة هذا آخر ما اردنا من بیان مستدلات الامام رحمه الله. فان ابن عباس وابا سعید وجابرا وابا هریرة رووا عنه صلی الله علیه وسلم وفی نسخة العینی بحذف عنه انه صلاها ای الظهر فی الیوم الثانی حین کان ظل کل شئ مثله فاحتمل ان یکون ذلک ای صلوته فی الیوم الثانی حین کان ظل کل شئ مثله بعد ما صار ظل کل شئ مثله لبعد المثل الی المثلین هو وقت الظهر بعد ای کما قال الامام وقد اثبتنا ذلک الآن من وجه واحتمل ان یکون ذلک ای صلوته عند المثل علی قرب ان یصیر ظل کل شئ مثله

besturdubooks.wordpress.com

وهذا جائز فی اللغة قال الله عز وجل وَاِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَآءَ فَبَلَغْنَ اَجَلَهُنَّ فَاَمْسِكُوْهُنَّ بِمَعْرُوْفٍ اَوْ سَرِّحُوْهُنَّ بِمَعْرُوْفٍ فلم يكن ذلك الامساك والتسريح مقصودا به ان يفعل بعد بلوغ الاجل لانها بعد بلوغ الاجل قد بانت وحرم عليه ان يمسكها وقد بين الله عز وجل ذلك فی موضع آخر فقال وَاِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَآءَ فَبَلَغْنَ اَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوْهُنَّ اَنْ يَّنْكِحْنَ اَزْوَاجَهُنَّ فاخبر الله عز وجل ان حلالا لهن بعد بلوغ اجلهن ان ينكحن فثبت بذلك ان ما جعل للازواج عليهن فی الاية الاخرى انما هو فی قرب بلوغ الاجل لا بعد بلوغ الاجل فكذلك ما روی عمن ذكرنا عن رسول الله صلی الله عليه وسلم انه صلی الظهر فی اليوم الثانی حين صار ظل كل شئ مثله يحتمل ان يكون على قرب ان يصير ظل كل شئ مثله فيكون الظل اذا صار مثله فقد خرج وقت الظهر

فيكون ما بعد المثل من وقت العصر كما قالت الائمة الثلثة وغيرهم وبهذا الاطلاق تمام الشئ على القرب جائز فی اللغة قال الله عز وجل اذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن فامسكوهن بمعروف وسرحوهن بمعروف هذه الآية قد ذكر فيها بيان الرجعة فی الطلاق الرجعی وقال الله تعالى سابقا وبعولتهن احق بردهن فی ذلك) اى فی العدة لا بعد انقضاءها وقد قال ههنا فبلغن اجلهن فامسكوهن بمعروف) فعلم ان الامساك بالمعروف قد يكون بعد انقضاء العدة فتعارضا ظاهرا بينهما فقال المفسرون ان المراد من قوله تعالى (فبلغن اجلهن) فبلغن آخر العدة لا ان تنقضی العدة بنفسها لان لفظ الاجل كما يقع على المدة كلها يقع على آخرها فيكون المراد فی هذه الآية من الاجل آخر العدة ومن البلوغ اليه الوصول الى قريب فی الآية الآتية له العدة كلها والبلوغ الانتهاء على ما سياتی يعنی اذا طلقتم النساء فوصلن قريب آخر العدة فامسكوهن بمعروف اى راجعوهن من غير ضرار او سرحوهن بمعروف اى خلوهن حتى تنقضی عدتهن من غير تطويل وبه تمسك صاحب الهداية فی باب الرجعة وكلام الامام الزاهد يدل على انه يجوز ان يكون الاجل بمعنى كمال المدة ايضا حيث قال اى راجعوهن قبل انقضاء العدة بالرجعة او بعد الانقضاء بالعقد وقال فی قوله تعالى (بمعروف) اى اشهدوا عليه كيلا يقع المنازعة كذا فی التفسير الاحمدی. فلم يكن ذلك الامساك والتسريح مقصودا به ان يفعل بعد بلوغ الاجل لانها بعد بلوغ الاجل قد بانت وحرم عليه ان يمسكها اى لانها غير زوجة له حينئذ وفی غير عدة منه فلا يبقى له سبيل عليها قاله العينی فی شرحه وقال الرازی لقائل ان يقول انه تعالى اثبت عند بلوغ الاجل حق المراجعة وبلوغ الاجل عبارة عن انقضاء العدة وعند انقضاء العدة لا يثبت حق المراجعة والجواب من وجهين احدهما المراد ببلوغ الاجل مشارفة البلوغ لا نفس البلوغ وبالجملة فهذا من باب المجاز الذی يطلق فيه اسم الكل على الاكثر وهو كقول الرجل اذا قارب البلد قد بلغنا الثانی ان الاجل اسم للزمان فيحمل على الزمان الذی هو آخر زمان يمكن ايقاع الرجعة فيه بحيث اذا فات لا يبقى بعده مكنة الرجعة وعلى هذا التاويل فلا حاجة بنا الى المجاز انتهى. وقد بين الله عز وجل ذلك اى المراد بالبلوغ فی هذه الآية. وفی نسخة العينی بحذف لفظ ذلك، فی موضع آخر فقال واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن فلا تعضلوهن ان ينكحن ازواجهن هذه الآية فی بيان النكاح بعد انقضاء العدة سواء كان مع الزوج او غيره لان قوله فبلغن اجلهن على حقيقته اى انقضت عدتهن لان المذكور فيها النكاح وهو يكون بعد انقضاء العدة دون الرجعة كما فی الآية السابقة حتى يحمل على آخر العدة كذا فی التفسير الاحمدی. فاخبر الله عز وجل اى فی هذه الآية ان حلالا وفی نسخة العينی بحذف حلالا لهن بعد بلوغ اجلهن ان ينكحن فثبت بذلك ان ما جعل للازواج عليهن فی الآية الاخرى انما هو فی قرب بلوغ الاجل لا بعد بلوغ الاجل قال الامام الشافعی ولم افتراق الكلامين على افتراق البلوغين قال النسفی لان النكاح يعقبه بنا وذا يكون بعد العدة وفی الاولى الرجعة وذا يكون فی العدة. فكذلك ما روی عن من ذكرنا عن رسول الله صلی الله عليه وسلم فی امامة جبريل انه صلی الظهر فی اليوم الثانی حين صار ظل كل شئ مثله يحتمل ان يكون على قرب ان يصير ظل كل شئ مثله فيكون الظل اذا صار مثله فقد خرج وقت الظهر حاصل ما قاله المصنف ان صلوته صلی الله عليه وسلم فی اليوم الثانی حين صار ظل كل شئ مثله وقعت قبل تمام المثل وانما اطلق عليه لفظ الكل اى المثل على القرب اى على قرب تمام الظل لحصول اكثر المثل كما فی قوله تعالى فبلغن اجلهن اى قارب بلوغ اجلهن كما دلت الآية الاخرى على ذلك قلت وهو مدفوع بان المفسرين استدلوا فی الآية على القرب بلفظ الاجل فانه كما يقع على المدة كلها يقع على آخرها ومن استدل بلفظ البلوغ على القرب استدل بقرينة الاجل ومع هذا قالوا فهذا من باب المجاز وحتى امكن الحمل على الحقيقة لا يرد الى المجاز وليس فی الحديث ما يدل على ذلك بل لفظ صار يدل على تمام المثل قال الراغب صار عبارة عن التنقل من حال الى حال اه فليست شعری كيف يستدل بهذا على القرب والحال انه يدل على تمام المثل على انه ورد فی رواية ابن عباس عند الترمذی وصلى المرة الثانية الظهر حين كان ظل كل شئ مثله لوقت العصر بالامس وفی رواية ابی سعود وغيره

والدليل على ما ذكرنا من ذلك ان الذين ذكروا هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم قد ذكروا عنه في هذه الآثار ايضا انه صلى العصر في اليوم الاول حين صار ظل كل شئ مثله ثم قال ما بين هذين وقت فاستحال ان يكون ما بينهما وقت وقد جمعهما في وقت واحد ولكن معنى ذلك عندنا والله اعلم على ما ذكرنا وقد دل على ذلك ايضا ما في حديث ابي موسى وذلك انه قال فيما اخبر عن صلاته في اليوم الثاني ثم اخر الظهر حتى كان قريبا من العصر فاخبر انه انما صلاها في ذلك اليوم في قرب دخول وقت العصر في وقت العصر فثبت بذلك اذا اجمعوا في هذه الروايات ان بعد ما يصير ظل كل شئ مثله وقتا للعصر انه محال ان يكون وقتا للظهر لاخبارهم ان الوقت الذي لكل صلوة فيما بين صلوتيه في اليومين وقد دل على ذلك ايضا ما حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا محمد بن فضيل عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة رض قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للصلوة اولا و آخرا۔

انه اتاه في اليوم الثاني حين صار ظل كل شئ مثله فقال قم فصل الظهر قال الامام الجصاص فاخبران مجيئه اليه وامره اياه بالصلوة كان بعد المثل وهذا يسقط تاويل من تاوله انتهى. ثم استدل المصنف على ذلك فقال والدليل على ما ذكرنا من ذلك اى من حمل صلوة على المثل على القرب ان الذين ذكروا هذا اى انه صلى حين صار ظل كل شئ مثله عن النبي صلى الله عليه وسلم قد ذكروا عنه في هذه الآثار ايضا انه صلى الله عليه وسلم صلى العصر في اليوم الاول حين صار ظل كل شئ مثله ثم قال ما بين هذين وقت فاستحال ان يكون ما بينهما اى بين المثل والمثلين وقت مخصوص للظهر اذ جمعهما في وقت واحد ولكن معنى ذلك عندنا والله اعلم على ما ذكرنا من حمل صلوة الظهر في اليوم الثاني على قرب المثل وحاصل ما قاله المصنف رح ان صلوته صلى الله عليه وسلم العصر في اليوم الاول عند المثل وفي اليوم الثاني عند المثلين ثم قوله الوقت فيما بين هذين الوقتين يدل على ان ما بعد المثل من وقت العصر لانه لو كان من وقت الظهر لم يصل النبي صلى الله عليه وسلم العصر في وقته ثم لم يقل الوقت فيما بين هذين قلت قد تقدم عن الرازي انه منسوخ والآخر من الفعلين انه صلى الظهر في اليوم الثاني بعد المثل وذلك يقتضي ان يكون ما بعد المثل من وقت الظهر فعلى هذا لا يضر تقرير المصنف العلام فان المراد من قوله الوقت فيما بين هذين هو من اول وقت الظهر الى آخر المثلين واما على قول من لم يقل بالنسخ فنقول ان اكثر الاحاديث ساكتة عن انتهاء وقت الظهر وابتداء العصر واما حديث امامة جبريل فظاهره الاشتراك كما قال مالك لان هذا الاشتراك قد نسخ من الروايات القولية كما ستاتي فسقط العمل به وبقي الامر مشكوكا في ان الوقت المشكوك يلحق بالظهر او العصر وثبوت الظهر الى المثل يقيني مجمع عليه فلا ينقض بالشك وكذا لا يحكم بدخول العصر ايضا بالشك بل الظاهر من استصحاب الحال ان يلحق الوقت المشكوك بما قبل اى الظهر حتى يحضر العصر يقينا وانما هو بعد المثلين لحديث امامة جبريل في اليوم الثاني كذا افاده شارح مسلم ثم استدل المصنف على ما قال من وجه آخر فقال

وقد دل على ذلك ايضا ما في حديث ابي موسى وذلك انه قال فيما اخبر عن صلوته صلى الله عليه وسلم في اليوم الثاني ثم اخر الظهر حتى وفي نسخة العيني حين لا كان قريبا من العصر فاخبر انه انما صلاها اى صلوة الظهر في ذلك اليوم اى اليوم الثاني في قرب دخول وقت العصر لا في وقت العصر فاصله ان في حديث ابي موسى ثم اخر الظهر حتى كان قريبا من العصر فهذا يدل على ان صلوته صلى الله عليه وسلم على المثل وقعت على قرب المثل لا بعده قلت وقد وقع في هذا الحديث ايضا في صلوة العصر في اليوم الاول اقام العصر والشمس مرتفعة وقد تقدم عن الامام الجصاص انه يدل على مسلك الامام فان الارتفاع بمقابلة الغروب وهذا لا يستقيم الا على المثلين ثم لما كان هذا في اليوم الاول فالمقصود منه بيان اول الوقت ولما ثبت من اول الحديث كون وقت الظهر الى المثلين كان المراد من قوله حتى كان قريبا من العصر تاخير الظهر الى هذا الحد والى هذا يشير ما في حديث بريدة من ابردوا بها فانهم ان يبردوا بها فان هذا لا يقتضي امتداد وقت الظهر الى المثلين كما ذكرت من قبل وهذا نقل من ابي موسى وبريدة في واقعة وقعت في المدينة وهما قد حضراه فهذا اولى بالقبول. فثبت بذلك اذا اجمعوا وفي نسخة العيني جمعوا في هذه الروايات ان بعد وفي نسخة العيني بالعين ما يصير ظل كل شئ مثله وقتا للعصر وفي نسخة العيني وقت للعصر انه محال ان يكون وقتا للظهر قلت قد ثبت من قبل من اوجه ان ما بعد المثل الى المثلين وقت للظهر فمحال ان يكون ما قبل المثلين من وقت العصر لاخباره ان الوقت الذي لكل صلوة فيما بين صلوتيه في اليومين اى مخصوص بهما ليس هو وقتا لصلوة اخرى

وقد دل على ذلك اى على ان الوقت الذي يكون لصلوة يكون مخصوصا بها ولا يكون وقتا لصلوة اخرى ايضا ما حدثنا وفي نسخة العيني قد حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد بن موسى الاموي السنة قال ثنا محمد بن فضيل بن غزوان ابو عبد الرحمن الكوفي عن الاعمش سليمان بن مهران عن ابي صالح ذكوان السمان عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للصلوة اولا وآخرا كما قال الله عز وجل ان الصلوة كانت على المؤمنين

besturdubooks.wordpress.com

وان اول وقت الظهر حين تزول الشمس وان آخر وقتها حين يدخل وقت العصر فثبت بذلك ان دخول وقت العصر بعد خروج وقت الظهر واما ماذكر عنه صلى الله عليه وسلم في صلوة العصر فلم يختلف عنه انه صلاها في اول يوم في الوقت الذي ذكرناه عنه فثبت ان ذلك هو اول وقتها وذكر عنه انه صلاها في اليوم الثاني حين صار ظل كل شئ مثليه ثم قال الوقت فيما بين هذين فاحتمل ان يكون ذلك هو آخر وقتها الذي اذا خرج فاتت واحتمل ان يكون هو الوقت الذي لا ينبغي ان يؤخر الصلوة حتى يخرج وان من صلاها بعده وان كان قد صلاها في وقتها مفرط لانه قد فاته من وقتها ما فيه الفضل وان كانت لم تفت بعد

كتاباً موقوتا ثم انه يحتمل ان يكون المراد بقوله ان للصلوة الخ وقت الصلوة بعلائق ياتي ذكرها فيكون قوله ان اول وقت الظهر الخ تفصيلا لهذا الاجمال ويحتمل ان لا يراد في قوله ان للصلوة الوقت بل يحمل على ظاهره وعمومه ثم بين الوقت خاصة من هذا العموم كما بين التحريمة والتسليم في موضع آخر كذا في حاشية الكوكب وان اول وقت الظهر حين تزول الشمس فيه دليل على ان المعتبر في اول الوقت هو زوال الشمس لا غير فما وقع في بعض روايات ابي داؤد من تقييد قدر الشراك فهو محمول على مثل مكة وغيرها كما تقدم وان آخر وقتها حين يدخل وقت العصر وبهذا استدل الجمهور على عدم الاشتراك بين وقت الظهر والعصر كما قال مالك فهو حجة عليه ومن مستدلات الجمهور حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عند مسلم وغيره وفيه ووقت الظهر ما لم تحضر العصر فهذان الحديثان القوليان يفيدان تداخل الوقتين والحديث اخرجه الترمذي عن هناد والدارقطني عن مسلم بن جنادة والبيهقي عن ابي موسى ثلاثتهم عن محمد بن فضيل باسناده مثله الى آخر المواقيت واخرجه الامام احمد عن محمد بن فضيل مثله مرفوعا واخرجه ابن ابي شيبة عن محمد بن فضيل باسناده نحوه كما في شرح العيني وعزاه في بلوغ الاماني الى النسائي والحاكم قال الترمذي سمعت محمدا يقول حديث الاعمش عن مجاهد في المواقيت اصح من حديث محمد بن فضيل عن الاعمش وحديث محمد بن فضيل خطأ اخطأ فيه محمد بن فضيل ثم روى باسناده عن ابي اسحق عن الاعمش عن مجاهد موقوفا وقال الدارقطني هذا لا يصح مسندا وهم في اسناده ابن فضيل وغيره يرويه عن الاعمش عن مجاهد مرسلا ثم رواه من طريق زائدة عن الاعمش عن مجاهد موقوفا قال وهو اصح من قول ابن فضيل وقد تابع زائدة عشر بن القسم ثم روى باسناده عنه عن الاعمش عن مجاهد عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا وروى البيهقي باسناده عن الدوري سمعت يحيى بن معين يضعف حديث محمد بن فضيل عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة وقال انما يروى عن الاعمش عن مجاهد وقال في موضع آخر من التاريخ رواه الناس كلهم عن الاعمش عن مجاهد مرسلا اهـ وفي العلل لابن ابي حاتم عن ابيه هذا خطأ وهم فيه ابن فضيل يرويه اصحاب الاعمش عن الاعمش عن مجاهد قوله اهـ وفي حاشية الكوكب قال ابن الجوزي في التحقيق ابن فضيل ثقة يجوز ان يكون الاعمش سمعه من مجاهد مرسلا وسمعه من ابي صالح مسندا وقال ابن القطان لا يبعد ان يكون عند الاعمش في هذا طريقان قاله الزيلعي انتهى وفي بلوغ الاماني قال الحاكم صحيح الاسناد وصححه ايضا ابن السكن انتهى. فثبت بذلك ان دخول وقت العصر بعد خروج وقت الظهر اي كما قال الجمهور خلافا لمالك كما تقدم وثبت من هذا ان وقت الظهر الى المثل وتقدم ذلك مفصلا. واما ما ذكر عنه صلى الله عليه وسلم في صلوة العصر فلم يختلف عنه انه صلاها اي صلوة العصر في اول يوم في الوقت الذي ذكرناه وفي نسخة العيني بحذف النهار. عنه اي حين صار ظل كل شئ مثله فثبت ان ذلك هو اول وقتها قال صاحب الهداية اول وقت العصر اذا خرج وقت الظهر على القولين اهـ فعند الامام اذا صار ظل كل شئ مثليه وعند غيره اذا صار ظل كل شئ مثله وذكر عنه صلى الله عليه وسلم انه صلاها في اليوم الثاني حين صار ظل كل شئ مثليه اي في احاديث امامة جبريل والا ففي غيرها ان صلوته صلى الله عليه وسلم العصر في اليوم الاول كان عند المثلين وفي اليوم الثاني بالتاخير الكثير حتى ان القائل ليقول احمرت الشمس. ثم قال الوقت وفي نسخة العيني ان الوقت لا فيما بين هذين فاحتمل ان يكون ذلك هو آخر وقتها الذي اذا خرج فاتت اي الصلوة وممن ذهب الى ان آخر وقت العصر الى المثلين ابو سعيد الاصطخري كما قاله النووي في البذل وعند الشافعي قولان في قول اذا صار ظل كل شئ مثليه يخرج وقت العصر ولا يدخل وقت المغرب حتى تغرب الشمس فيكون بينهما وقت مهمل الى آخره قال ابن رشد واما اختلافهم في آخر وقت العصر فعن مالك في ذلك روايتان احدهما ان آخر وقتها ان يصير ظل كل شئ مثليه وبه قال الشافعي والثانية ان آخر وقتها ما لم تصفر الشمس وبهذا قول احمد واحتمل ان يكون هو الوقت الذي لا ينبغي ان يؤخر الصلوة حتى يخرج اي وقت المثلين وان من صلاها بعده اي بعد ذلك الوقت وان كان قد صلاها في وقتها مفرط من التفريط قال في الجمهرة فرطت فيه تفريطا اذا قصرت عنه وقال في القاموس فرط الشئ وفيه تفريطا ضيعه وقدم العجز فيه وقصر انتهى. لانه قد فاته من وقتها ما فيه الفضل وان كانت لم تفت بعد اي يخرج بالمثلين وقت الاستحباب وهو قول للامام الشافعي قال سيد في البذل وفي قول اذا صار ظل كل شئ مثليه يخرج وقته المستحب ويبقى اصل الوقت الى غروب الشمس اهـ قال الامام الشافعي في الام ومن اخر العصر حتى تجاوز ظل كل شئ مثليه في الصيف او قدر ذلك في الشتاء فقد فاته وقت الاختيار

وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الرجل ليصلي الصلوة ولم تفته وله لما فات من وقتها خير له من اهله وماله فثبت بذلك ان الصلوة في خاص من الوقت افضل من الصلوة في بقية ذلك الوقت ويحتمل ان يكون الوقت الذي لا ينبغي ان يؤخر العصر حتى يخرج هذا الوقت الذي صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في اليوم الثاني

وقد دل على ما ذكرنا ما حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا محمد بن الفضيل عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للصلوة اولا واخرا

ولا يجوز عليه ان يقال قد فاته وقت العصر مطلقا اهـ وقال النووي قال اصحابنا للعصر خمسة اوقات وقت فضيلة وهو اول الوقت ووقت اختيار وهو ممتد الى ان يصير ظل الشئ مثليه ووقت جواز وهو الى الاصفرار ووقت جواز مع كراهة وهو حال الاصفرار الى الغروب ووقت عذر وهو وقت الظهر في حق من يجمع بينه وبين العصر سفرا او مطرا ويكون العصر في هذه الاوقات اداء فاذا فاتت كلها بالغروب صارت قضاء انتهى مختصرا

وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الرجل ليصلي الصلوة ولم تفته يعني لم تكن صلوته فائتة لانه اداها في وقتها ولكن اداها في وقتها الذي فيه الفضيلة والاستحباب قاله العيني في شرحه. ولما موصولة اي للذي فاتته من فضيلة وقتها اي المستحب خير من اهله وماله لانه حرم الخير الكثير وظاهر هذا الحديث يخالف قوله عليه السلام من فاتته العصر فكانما وتر اهله وماله لانه عليه الصلوة والسلام جعل من فاتته العصر كانما وتر وجعل في هذا الحديث في فوات بعض الوقت بما جعله في حديث من فاتته العصر في فوات جميعه فلهذا قال مالك بعد ما روى هذا من قول يحيى بن سعيد لا يعجبني ذلك لان في ذلك اشد التضييق على الناس افاده الباجي وقال العيني في شرحه قال ابو عمر كان مالك فيما حكى عنه ابن القاسم لا يعجبه قول يحيى بن سعيد هذا واظن ذلك من اجل قوله عليه السلام ما بين هذين وقت فجعل اول الوقت وآخره وقتا ولم يقل اوله افضل وكان مالك لا يرى بين اول الوقت ووسطه وآخره من الفضل ما يشبه مصيبة من فاتته ذلك بمصيبة من ذهب اهله وماله لان ذلك انما ورد في ذهاب الوقت كله هذا معنى قول مالك والله اعلم لان في هذا الحديث ان فوات بعض الوقت كفوات الوقت كله وهذا لا يقوله احد من العلماء لان من فضل اول الوقت على آخره والا من سوى بينهما لان فوات بعض الوقت مباح وفوات كل الوقت لا يجوز فعاله عاص لله تعالى اذا تعمد ذلك وليس كذلك من صلى في وسط الوقت وآخره وان كان من صلى في اول الوقت افضل انتهى.

وقال شيخنا الاخ الظاهر ان المراد في الحديث بالصلوة اداءها في وقت المكروه فحينئذ لا ضيق فيه نعم لو حمل على اول الوقت ففيه ضيق كما قال الامام مالك فلا وجه عنده ان يراد بالصلوة صلوة العصر في وقت الاصفرار فحينئذ ما فات وقتها لكن لما وصلت في وقت الكراهة دخل في الوعيد هذا وجه من الطرح انتهى قلت وفي هذا يشير ذكر المصنف هذا الحديث في وقت العصر والحديث اخرجه الدارقطني من طريق عبيد الله بن موسى عن ابراهيم ابن الفضل عن المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احدكم ليصلي الصلوة لوقتها وقد ترك من الوقت الاول ما هو خير له من اهله وماله وفي التنوير واخرج ابن عبد البر من طريق شعبة عن سعد بن ابراهيم عن الزهري عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل ليدرك الصلوة وما فاته منها خير من اهله وماله اهـ واخرجه الامام مالك عن يحيى بن سعيد انه كان يقول ان المصلي ليصلي الخ قال الزرقاني ناقلا عن ابن عبد البر هذا له حكم المرفوع اذ يستحيل ان يكون مثله رأيا وقد ورد نحوه مرفوعا ثم ذكر رواية ابي هريرة وابن عمر ثم قال واخرجه سعيد بن منصور عنه موقوفا وعن طلق بن حبيب مرسلا مرفوعا. فثبت بذلك ان الصلوة اي صلوة العصر كما هي المراد في الحديث في خاص من الوقت اي في جزء معين منه افضل من الصلوة في بقية ذلك الوقت فعند الشافعي الى المثلين كما تقدم وعندنا وقت الاستحباب الى تغير القرص وبعده مكروه كما في الهداية وغيرها ويحتمل وفي نسخة العيني فيحتمل ان يكون الوقت الذي لا ينبغي ان يؤخر وفي نسخة العيني تؤخر بالتاء. العصر حتى يخرج هذا الوقت الذي صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد في نسخة العيني فيه في اليوم الثاني يعني لما ثبت ان الصلوة في بعض الوقت افضل من بقيته فلا ينبغي التاخير عنه احتمل ان يكون هذا الوقت الافضل هو الوقت الذي صلاها فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم في اليوم الثاني ولما كان الراجح عند المصنف انتفاء وقت الظهر بالمثل استدل بحديث امامة جبريل بصلوته في اليوم الثاني حين صار ظل كل شئ مثليه ثم ذكر لها حتمالين احتمال خروج الوقت وخروج وقت الاستحباب ثم استدل على الثاني بحديث ابي هريرة الآتي وقد تقدم عنا ما يتعلق بذلك مفصلا وما ينبغي ان يعلم ان المصنف رحمه الله لم يتعرض ههنا في معرض الاستدلال من حديث ابي موسى وبريدة مع انهما حديثان صحيحان اخذا الائمة بالاوقات الواردة فيهما لان اثبات وقت الظهر الى المثل ووقت العصر من المثل بهذين الحديثين مشكل جدا فانهما يدلان على امتداد وقت الظهر الى المثلين والاخذ بهذين الحديثين الواردين في الحديثة اولى من حدث امامة جبريل الذي الكثر الاوقات الواردة فيهما متروك الظاهر فتحفظ

وقد دل على ما ذكرنا من ان صلوة العصر في اليوم الثاني عند المثلين وله على وقت الاختيار ما حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا محمد بن الفضيل عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للصلوة اولا وآخرا وقع هذا الحديث مكررا عند المصنف

besturdubooks.wordpress.com

وان اول وقت العصر حين يدخل وقتها وان اخر وقتها حين تصفر الشمس حدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا الخصيب بن ناصح قال ثنا همام بن يحيي عن قتادة عن ابي ايوب عن عبد الله بن عمرو ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وقت العصر مالم تصفر الشمس حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر قال ثنا شعبة عن قتادة عن ابي ايوب عن عبد الله بن عمرو قال شعبة حدثنيه ثلث مرار فرفعه مرة ولم يرفعه مرتين فذكر مثله **ففي هذا الاثر** ان اخر وقتها حين تصفر الشمس وذلك بعد ما يصير الظل قامتين فدل ذلك ان الوقت الذي قصده رسول الله صلى الله عليه وسلم في الآثار الاول من وقتها هو وقت الفضل لا الوقت الذي اذا خرج فاتت الصلوة بخروجه حتى تصح هذه الآثار ولا تتضاد غير ان قوما ذهبوا الى ان اخر وقتها الى غروب الشمس

وقد ذكرنا من قبل من اخرجه وما يتعلق بهذا الحديث وانما اكتفى المصنف ههنا وكذا من قبل على القدر المستدل والا فهو حديث طويل في سائر المواقيت اخرجه الترمذي وغيره مطولا كما تقدم وان اول وقت العصر حين يدخل وقتها بهذا لفظ الترمذي وغيره بابهام آخر وقت الظهر اول وقت العصر ولم يقع التصريح في رواية بانتهاء وقت الظهر وابتداء العصر وان آخر وقتها حين تصفر الشمس يجب حمل الوقت ههنا على الوقت المستحب لما انه ان لم يحمل على الوقت المستحب يجب ان لا يبقى بعد الاصفرار وقت والحال ان الوقت يبقى الى الغروب باجماع الائمة الاربعة كذا في الكوكب وحاشيته. حدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا الخصيب بن ناصح قال ثنا همام بن يحيي عن قتادة بن دعامة السدوسي عن ابي ايوب المراغي الازدي العتكي البصري اسمه يحيي ويقال حبيب بن مالك يقال ان المراغي قبيلة من الازد ويقال موضع بناحية عمان من رواة الستة الا الترمذي قال النسائي ثقة وقال العجلي بصري تابعي ثقة وقال ابن سعد في الطبقة الثانية كان ثقة مامونا وذكره ابن حبان في الثقات مات بعد الثمانين قاله خليفة عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وقت العصر مالم تصفر الشمس اي وقت العصر ممتد من حضوره وشروعه على احتمالات القولين من المثل او المثلين الى مالم تصفر الشمس اي سقط قرنها الاول وهذا يدل على كراهة التاخير الى وقت الاصفرار فالمراد به وقت الاختيار كذا في البذل والحديث اخرجه الامام احمد عن عبد الصمد ومسلم عن احمد الدورقي عن عبد الصمد والبيهقي عن ابي عمر الحوضي كلاهما عن همام باسناده عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وقت الظهر اذا زالت الشمس وكان ظل الرجل كطوله مالم تحضر العصر ووقت العصر مالم تصفر الشمس ووقت صلوة المغرب مالم يغب الشفق ووقت صلوة العشاء الى نصف الليل الاوسط ووقت صلوة الصبح من طلوع الفجر مالم تطلع الشمس فاذا طلعت الشمس فامسك عن الصلوة فانها تطلع بين قرني الشيطان اللفظ لمسلم ولاحمد نحوه بفرق يسير في اللفظ وقد تقدم الاستدلال بهذا الحديث على امتداد وقت الظهر الى المثلين والله اعلم. حدثنا ابن مرزوق ابراهيم كما في نسخة العيني قال ثنا ابو عامر العقدي كما في نسخة العيني قال ثنا شعبة عن قتادة عن ابي ايوب عن عبد الله بن عمرو قال شعبة حدثنيه اي قتادة ثلث مرار فرفعه اي الحديث الى النبي صلى الله عليه وسلم مرة ولم يرفعه اي اوقف على عبد الله. مرتين فذكر اي شعبة عن قتادة مثله اي مثل ما روى عنه همام اي كان الحديث عنده مرفوعا وموقوفا والحديث اخرجه مسلم عن زهير بن حرب عن ابي عامر العقدي وابن ابي شيبة عن يحيي بن ابي بكير وعبيد الله بن معاذ عن ابيه وابو داود عن عبيد الله بن معاذ عن ابيه والبيهقي عن عمرو بن مرزوق والنسائي عن عمرو بن علي عن ابي داود خمستهم عن شعبة باسناده مثله قال مسلم وفي حديث ابي عامر ويحيي قال شعبة رفعه مرة ولم يرفعه مرتين وقال النسائي قال شعبة كان قتادة يرفعه احيانا واحيانا لا يرفعه واخرجه مسلم ايضا من طريق هشام الدستوائي والحجاج بن الحجاج عن قتادة مرفوعا. **ففي** هذا الاثر اي حديث عبد الله بن عمرو ان آخر وقتها اي العصر حين تصفر الشمس وذلك اي اصفرار الشمس هو بعد ما يصير الظل قامتين فدل ذلك اي كون آخر وقت العصر الى الاصفرار في هذا الحديث ان الوقت الذي قصده رسول الله صلى الله عليه وسلم في الآثار الاول اي في آثار امامة جبريل من وقتها اي من وقت العصر الى المثلين هو وقت الفضل لا الوقت الذي اذا خرج فاتت الصلوة بخروجه حتى تصح هذه الآثار ولا تتضاد قلت هذا التاويل لا يتمشى الا على مذهب الشوافع فلا يفيد المصنف فانه اثبت في آخر باب من ابواب المواقيت استحباب تاخير العصر فيكون هذا التاويل مردودا فيما يشير ههنا الى استحباب التعجيل بما سياتي من روايات استحباب تاخير العصر فافهم. غير ان قوما ذهبوا الى ان آخر وقتها اي وقت صلوة العصر الى وفي نسخة العيني بحذف الى "غروب الشمس قال العيني في شرحه اراد بالقوم هؤلاء ابا حنيفة وابا يوسف ومحمدا وزفر بن الهذيل ومالكا في رواية ابن وهب عنه فانهم قالوا آخر وقت العصر غروب الشمس انتهى وقد تقدم الاختلاف في آخر وقت العصر وحاصله ان عند الاصطخري الى المثلين وهو رواية عن مالك والشافعي وعند احمد الى الاصفرار وهو رواية عن

واحتجوا فی ذلک بما حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه عن ابی هریرة رض عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من ادرک رکعة من صلوة الصبح قبل طلوع الشمس فقد ادرک الصلوة ومن ادرک رکعتین من صلوة العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرک

مالک ونسبه الشوکانی الی الامام ابی حنیفة والخطابی الی الثوری وابی یوسف ومحمد قلت لکن عزو ذلک الی ائمتنا الثلاثة غیر صحیح فان عندهم آخره الی الغروب کما فی الهدایة والکنز والبحر والنقایة وشرحها للقاری والی هذا ذهب الجمهور کما قال الشوکانی مستدلا بحدیث ابی هریرة الآتی نعم کونه الی الاصفرار هو قول الحسن بن زیاد من اصحابنا کما فی البحر واحتجوا فی ذلک بما حدثنا ابن مرزوق ابراهیم کما فی نسخة العینی قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه ابی صالح ذکوان السمان عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من ادرک الادراک الاول الی الشئ قال الحافظ رکعة من صلوة الصبح قبل طلوع الشمس فقد ادرک الصلوة ای حکمها او وجوبها او فضلها او وقتها ومن ادرک رکعتین بالتثنیة وهکذا وقع عند الامام احمد من طریق ابن المبارک عن یحیی عن ابی سلمة عن ابی هریرة ولفظه ومن صلی رکعتین من صلوة العصر قبل ان تغرب الشمس فلم تفته وفی روایة فقد ادرکها ولابی نعیم من ادرک رکعتین قبل ان تغرب الشمس ورکعتین بعد ما غابت الشمس فلم تفته العصر والمشهور رکعة بالافراد کما عند الستة وغیرهم وکما یاتی عند المصنف وعند الطیالسی من ادرک رکعتین او رکعة بالشک وهکذا عند احمد وغیره ایضا فیمکن ان یکون وقع الشک لبعض الرواة ثم بعضهم رواه عنه بالشک وبعضهم بالافراد کما عند الجمهور وبعضهم بالتثنیة ویمکن ان یکون الراوی فهم من المقصود من الحدیث هو ادراک نصف الصلوة ففی الفجر برکعة وفی العصر برکعتین فرواه علی حسب افهم والله اعلم من صلوة العصر قبل ان تغرب لفظ ان مصدریة ای قبل غروب الشمس فقد ادرک العصر وظاهره ان مدرک بعض الصلوة منها مدرک لتمامها فلا یجب علیه اتمامها قال النووی اجمع المسلمون علی ان هذا لیس علی ظاهره بل هو متاول اه وقال ابن الملک هو محتاج الی التاویل لان مدرک رکعة لا یکون مدرکا للکل اجماعا اه فاولته الائمة الثلاثة بان المراد منه ادراک الوقت فیتم صلوته کما وقع ذلک فی بعض الروایات وفی بعضها فلیضف الیها اخری وفی بعضها ورکعة بعد ما تطلع الشمس وفی بعضها ثم صلی ما بقی بعد غروب الشمس فلم یفته العصر فبنحو هذه الروایات رجح الحافظ وغیره من الشوافع ولکن انت خبیر ان الحدیث بهذا المعنی یخالف الروایات الشهیرة الصحیحة الآتیة فی النهی عن الصلوة فی هذه الاوقات ولا ینبغی الحمل علی معنی یخالفها فلذا قالت الحنفیة انه لو اراد به هذا المعنی وقع التعارض بین الروایات فتکون روایات النهی راجحة لما تقرر فی الاصول من ترجیح المحرم عند التعارض وهذا احد الوجوه والاوجه الحمل علی معنی یدفع التعارض فقیل انه محمول علی صلوة الجماعة والمعنی ان من ادرک جزأ من الجماعة فقد ادرک فضلها فیتم صلوته بعد فراغ الامام ورجحه الشیخ الانور نور الله ضریحه بان الحدیث مروی فی اربعة مواضع بالفاظ متقاربة واتفقوا فی الثلاثة منها علی انها فی المسبوق فیقال فی هذا الموضع ایضا انه فی حق المسبوق منها ما فی مسلم عن ابی هریرة من ادرک رکعة من الصلوة فقد ادرک الصلوة وفی بعض الطرق عند مسلم من ادرک رکعة من الصلوة مع الامام فهذا نص فی انه فی حق المسبوق ومنها ما فی ابی داود من ادرک الرکعة فقد ادرک الصلوة ای الرکوع واخرجه ایضا ابن خزیمة فیدل ذلک علی تصحیحه عنده ومنها ما فی النسائی من ادرک رکعة من الجمعة الی آخرها قال ولا یشکل علی هذا التوجیه تخصیص الرکعة والصلوتین اما الاول فلما نقل العینی عن بعض الشافعیة انه اراد علیه السلام بذکر الرکعة البعض ولذا روی عنه من ادرک رکعتین وسجدة قال قید الرکعة خرج مخرج العادة فان غالب ما یمکن معرفة الادراک به رکعة او نحوها واما الثانی فلما نقل السیوطی فی التنویر ان تخصیص هاتین الصلوتین بالذکر دون غیرهما مع ان الحکم لیس خاصا بهما بل یعم جمیع الصلوات فلانها طرفا النهار اه وورد ذکرهما مخرج العادة دون الاحتراز ولو سلم التخصیص فهو لدفع ما یتوهم ان احادیث النهی شاملة لفراغ الامام ایضا فلا یصلی بعد فراغه وان لم یفرغ هذا المصلی وقال بعض العلماء فی معنی الحدیث انه محمول علی معنی ادراک الصبی البلوغ والحائض الطهارة والکافر الاسلام فیفرض علیهم هذا الصلوة بادراک قدر رکعة. وهذا ما ذکره المصنف رحمه الله وان لم یرض به فی باب مستقل ولا یشکل علیه روایة فلیتم صلوته لان معناه فلیات به علی وجه التمام فی وقت آخر کما قال به الشیخ اکمل فی شرح المشارق وروایة فلیضف الیه اخری فانها روایة بالمعنی کیف لا والمشهور لفظ فقد ادرک الصلوة وقد قال الحافظ فی ترجمة عزرة بن تمیم عن ابی هریرة حدیث اذا صلی احدکم رکعة من الصبح ثم طلعت الشمس فلیصل الیها اخری قال الخطیب لا یحفظ له عن ابی هریرة سوی هذا وتفرد عنه قتادة بالروایة ولا یقال بهنا ایضا انه لا وجه للتخصیص بالصلوتین لما تقدم من الوجهین الاولین ولو سلم فوجه التخصیص بهما ان وجوب الصلوة علیه کان فی حیز الخفاء لروایات النهی لانه لم یجد وقت الاداء لفساد الصلوة بالطلوع ولیس کذلک الاوقات الاخر فیمکن له الشروع فی وقت صلوة

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء قال ثنا سعید اخبرنا معمر عن الزهری عن ابی سلمة عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا مالك بن انس عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار وبشر بن سعید وعبد الرحمن الاعرج عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من ادرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح ومن ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی یونس بن یزید عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله قالوا فلما كان من ادرك من العصر ما ذكرنا في هذه الآثار مدركا لها ثبت ان آخر وقتها هو غروب الشمس ممن قال بذلك ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى فكان من حجة من ذهب الى ان آخر وقتها الى ان تتغير الشمس

والختم في وقت صلوة اخرى فلو حمل الحديث على ما قالت الائمة الثلاثة فحينئذ يصار الى القياس كما تحقق في الاصول ان المصير عند تعارض الحديثين القياس ومقتضاه بطلان صلوة الفجر بالطلوع لا العصر بالغروب وليت شعري كيف يقاوم حديث الباب باحاديث النهي مع انه متروك الظاهر اجماعا محتمل لمعان كثيرة واحاديث النهي شهيرة بالفاظها صريحة في معناها بذا ملخصا في الاوجز مع الزيادات وسياتي التفصيل في ذلك في باب طلوع الشمس انشاء الله. والحديث اخرجه ابو داود الطيالسي عن وهيب عن سهيل باسناده بلفظ من صلى العصر ركعتين قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك من الصبح ركعة قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك وسندهما جيد. حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء قال ثنا سعید بن ابی عروبة البصری اخبرنا معمر بن راشد الازدی البصری. وفی نسخة العینی قال سعید اخبرنا عن معمر عن الزهری محمد بن مسلم عن ابی سلمة بن عبد الرحمن عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل المتن المروی من طریق ابراهیم والحدیث اخرجه عبد الرزاق عن معمر ومسلم عن ابن المبارك وعبد الرزاق وابن ماجه عن عبد الاعلی كلاهما عن معمر واخرجه مسلم ایضا عن ابن المبارك عن الاوزاعی ومالك ویونس وعبیدالله والبخاری عن مالك النسائی عن مالك وعبید الله والدارمی عن الاوزاعی وابن عیینة ستتهم عن الزهری واخرجه البخاری عن شیبان عن یحیی والامام احمد عن ابن المبارك عن یحیی كلاهما عن ابی سلمة باسناده ومثله بالفاظ مختلفة حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر زاد فی نسخة العینی الزهرانی قال ثنا مالك بن انس عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار وعطف علی عطاء بشر بكذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بالشین المعجمة ولاشك انه وقع غلطا من النساخ والصواب بسر بضم المهملة وسكون السین المهملة آخره راء كما فی النسخة التی علیها شرح العینی وبكذا هو عند مالك فی موطاه والبخاری ومسلم والترمذی وغیرهم. بن سعید المدنی العابد مولی ابن الحضرمی من رواة الستة قال ابن معین والنسائی ثقة وقال ابن سعد كان من العباد المنقطعین الی الزهد فی الدنیا وكان ثقة كثیر الحدیث وقال العجلی مدنی تابعی ثقة وقال ابو حاتم لا یسأل عن مثله مات سنة مائة وعبد الرحمن بن هرمز الاعرج المدنی عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من ادرك ركعة من الصبح وفی نسخة العینی من صلوة الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح ومن ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر تقدم ما یتعلق بهذا الحدیث من قبل واخرجه الامام مالك فی موطاه والبخاری عن القعنبی ومسلم عن یحیی بن یحیی والترمذی عن معن ثلاثتهم عن مالك مثله باسناده واخرجه ابن ماجه عن محمد بن الصباح والبیهقی عن قتیبة بن سعید واسحق بن ابراهیم ثلاثتهم عن الدراوردی عن زید بن اسلم باسناده مثله واخرجه مسلم وابو داود من طریق ابن المبارك عن معمر عن ابن طاؤس عن ابیه عن ابن عباس عن ابی هریرة قال الترمذی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی یونس بن یزید عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثل حدیث مالك عن زید الا ان فی هذه الروایة لفظ سجدة بدل ركعة كما قال مسلم وبلفظ الركعة عند ابن ماجه والحدیث اخرجه مسلم عن ابی الطاهر وحرملة وابن ماجه عن احمد بن عمرو وحرملة والبیهقی عن بحر بن نصر ثلاثتهم عن ابن وهب واخرجه احمد ومسلم والنسائی عن ابن المبارك كلاهما عن یونس باسناده مثله قالوا فلما كان من ادرك من العصر ما ذكرنا وفی نسخة العینی ما ذكر بحذف نا فی هذه الآثار زاد فی نسخة العینی صار مدركا لها ثبت ان آخر وقتها هو غروب الشمس وممن قال بذلك ابو حنیفة وابو یوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالی قال العلامة العینی ان ابا حنیفة ومن تبعه استدلوا بالحدیث المذكور ان آخر وقت العصر هو غروب الشمس لان من ادرك فیه ركعة او ركعتین مدرك له فاذا كان مدركا یكون ذلك الوقت من وقت العصر ان معنی قوله فقد ادرك ادرك وجوبها انتهی قلت وبهذا استدل غیر واحد من فقهائنا كالسرخسی وصنا الهدایة والبحر والزیلعی والعارنی وابو بكر الرازی واستدل الرازی ایضا بالحدیث المرفوع من فاتته العصر حتی غابت الشمس فكانما وتر اهله فجعل فواتها بالغروب. فكان وفی نسخة العینی وكان من حجة من ذهب الی ان آخر وقتها الی ان تتغیر الشمس قال العینی فی شرحه اراد بقوله من ذهب الی آخره الشافعی فی قول واحمد فی الصحیح عنه ومالكا فی المشهور عنه وجمهور اصحابه والحسن بن زیاد

besturdubooks.wordpress.com

ماقدروی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم من نهیه عن الصلوة عند غروب الشمس فمن ذلك ماحدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا علی بن معبد قال ثنا ابوبکر بن عیاش عن عاصم عن زر قال قال لی عبدالله کنا ننهی عن الصلوة عند طلوع الشمس وعند غروبها ونصف النهار حدثنا یزید بن سنان قال ثنا حبان بن هلال قال ثنا همام قال ثنا قتادة عن محمد عن زید بن ثابت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی عن الصلوة اذا طلع قرن الشمس او غاب قرن الشمس حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابوعامر العقدی قال ثنا موسی بن علی بن رباح اللخمی عن ابیه عن عقبة بن عامر الجهنی قال ثلث ساعات کان رسول الله صلی الله علیه وسلم ینهانا ان نصلی فیهن وان نقبر فیهن موتانا

من اصحاب ابی حنیفة واسحاق وداؤد فانهم ذهبوا الی ان آخر وقت العصر الی تغیر الشمس واختاره الطحاوی ایضا علی مایفهم من کلامه انتهی

ماقدروی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم من نهیه عن الصلوة عند غروب الشمس فمن ذلك ماحدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا علی بن معبد قال ثنا ابوبکر بن عیاش عن عاصم بن بهدلة الکوفی عن زر بن حبیش الکوفی قال قال لی عبدالله بن مسعود کنا ننهی علی صیغة المجهول وهذا فی حکم المرفوع قال النووی اما اذا قال الصحابی امرنا کذا او نهینا او من السنة کذا فکلام مرفوع علی مذهب الصحیح الذی قاله الجمهور وقیل موقوف اه قلت وقد ورد مرفوعا ایضا عند اسحق بن راهویه وغیره کما سیاتی. عن الصلوة عند طلوع الشمس وعند غروبها ونصف النهار سیاتی الکلام عند تمام الروایات والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن ابی بکر بن عیاش باسناده عن ابن مسعود قال ان الشمس تطلع حین تطلع بین قرنی شیطان قال فکنا ننهی عن الصلوة عند طلوع الشمس وعند غروبها کما فی شرح العینی واخرجه الطبرانی فی الکبیر عن عبدالله بن مسعود عن النبی صلی الله علیه وسلم قال نهینا عن الصلوة عند طلوع الشمس وعند غروبها قال الهیثمی وفیه ضرار بن صرد وهو ضعیف جدا اه قال العینی فی شرح البخاری اخرجه اسحق بن راهویه ایضا باسناده عن ابن مسعود قال بینا نحن عند رسول الله صلی الله علیه وسلم الحدیث وفیه واذا صلیت المغرب فالصلوة مقبولة مشهودة حتی تصلی الفجر ثم اجتنب الصلوة حتی ترتفع الشمس وتبیض فان الشمس تطلع بین قرنی الشیطان وفیه فاذا مالت الشمس فالصلوة مقبولة مشهودة حتی تصفر الشمس فان الشمس تغرب بین قرنی الشیطان انتهی حدثنا یزید بن سنان قال ثنا حبان بالفتح ثم موحدة بن هلال الباهلی ویقال الکنانی ابوحبیب البصری من رواة الستة قال احمد الیه المنتهی فی التثبت بالبصرة وقال ابن معین والترمذی والنسائی ثقة وقال العجلی ثقة لم اسمع منه وکان عسرا وقال البزار ثقة مامون علی مایحدث به وقال الخطیب کان ثقة ثبتا وقال ابن سعد کان ثقة ثبتا حجة وکان امتنع من التحدیث قبل موته مات بالبصرة سنة ست عشرة ومائتین. قال ثنا همام قال ثنا قتادة وفی نسخة العینی عن قتادة عن محمد بن سیرین وزاد فی نسخة العینی قال ابوجعفر محمد هو ابن سعد بن ابی وقاص وهکذا زاده فی نسخة الحاوی وقال العینی فی شرحه قد بین الطحاوی ان المراد من محمد الذی یروی عنه قتادة وهو ابن سعد بن ابی وقاص وقد وقع فی بعض النسخ عن قتادة عن محمد عن زید بن ثابت بدون نسبة محمد فان صح هذا یکون المراد منه محمد بن سیرین کما هو کذلك فی مسند احمد بن حنبل انتهی عن زید بن ثابت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی عن الصلوة اذا طلع قرن الشمس هو اول مایبدو منها کذا فی الجمع وقال العینی ای جانبها وطرفها او غاب قرن الشمس سیاتی تعلیل النهی فی حدیث عقبة والحدیث اخرجه الامام احمد عن عفان عن همام باسناده نحوه وزاد وقال انها تطلع بین قرنی شیطان او بین قرنی الشیطان ورواه الطبرانی ایضا فی الکبیر قال الهیثمی رجال احمد رجال الصحیح. حدثنا ابن مرزوق ابراهیم کما فی نسخة العینی قال ثنا ابوعامر العقدی عبدالملك بن عمرو قال ثنا موسی بن علی بن رباح اللخمی عن ابیه عن عقبة بن عامر الجهنی قال ثلث ساعات اوقاتا کان رسول الله صلی الله علیه وسلم ینهانا ان نصلی فیهن وفی نسخة العینی فیها وان نقبر فیهن وفی نسخة العینی فیها موتانا اختلف فی ذلك فحمله الترمذی علی الصلوة وبوب علیه باب ماجاء فی کراهیة صلوة الجنازة عند طلوع الشمس وعند غروبها ونقل عن ابن المبارك معنی ان نقبر فیهن یعنی صلوة الجنازة وحمله ابوداؤد علی الدفن الحقیقی اذ بوب علیه باب الدفن عند طلوع الشمس وعند غروبها وقال البیهقی نهیه عن القبر فی هذه الساعات لایتناول الصلوة علی الجنازة وهو عند کثیر من اهل العلم محمول علی کراهیة الدفن وقال النووی قال بعضهم المراد بالقبر صلوة الجنازة وهذا ضعیف لان صلوة الجنازة لاتکره فی هذا الوقت بالاجماع فلایجوز تفسیر الحدیث بمایخالف الاجماع بل الصواب ان معناه تعمد تاخیر الدفن الی هذه الاوقات الی آخر ماقال قلت دعوی الاجماع مردود بما سیاتی من الاختلاف وقد روی ابن شاهین من حدیث عمارة بن مصعب عن لیث بن سعد عن موسی بن علی عن ابیه عن عقبة بن عامر قال نهانا رسول الله صلی الله علیه وسلم ان نصلی علی موتانا عند ثلث عند طلوع الشمس الحدیث قال الحافظ فی الدرایة هذا یرد قول ابی داؤد علی الدفن الحقیقی ثم ان هذا اختلافهم مبنی علی اختلاف آخر وهو ان الشافعی کان یری الصلوة علی الجنازة ایة ساعة شاء من لیل او نهار

besturdubooks.wordpress.com

حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع وحين تقوم قائم الظهيرة حتى تميل وحين تضيف الشمس للغروب حتى تغرب

حدثنا روح بن الفرج قال ثنا ابو مصعب قال ثنا الدراوردی

وقال الاكثرون بكراهية الصلوة على الجنازة فی الاوقات التی تكره الصلوة فيها ومن ذهب الی ذلك النخعی والاوزاعی والثوری والامام ابو حنيفة واصحابه واحمد بن حنبل واسحق بن راهويه قال الخطابی قول الجماعة اولی لموافقة الحديث وقال القاری والمذهب عندنا ان هذه الاوقات الثلثة يحرم فيها الفرائض والنوافل وصلوة الجنازه وسجدة التلاوة الا اذا حضرت الجنازة او تليت آية السجدة حينئذ فانها لا يكرهان لكن الاولی تاخيرها الی خروج الاوقات انتهی وقال العينی فی شرحه استدل بهذا الحديث اصحابنا ان جميع الصلوات فرضها قضاء واداء ونفلها تكره فی هذه الاوقات الثلثة لعموم قوله ان تصلی فيها وهو باطلاقه حجة علی الشافعی فی تخصيص الفرائض وبكمه وحجة علی ابی يوسف فی اباحة النفل يوم الجمعة وقت الزوال وفی الروضة للنووی يجوز فی هذه الاوقات قضاء الفرائض والسنن والنوافل التی اتخذها الانسان ورظه ويجوز صلوة الجنازة وسجود التلاوة وسجود الشكر وركعتا الطواف وصلوة الكسوف ولا تكره فيها صلوة الاستسقاء علی الاصح وعلی الثانی تكره كصلوة الاستخارة وركعتا الاحرام علی الصحيح فاما تحية المسجد فان اتفق دخوله لغرض كدرس علم او اعتكاف او انتظار صلوة ونحو ذلك لم تكره وان دخل لا لحاجة بل ليصلی التحية فوجهان اصحهما الكراهة اه وبقوله قال احمد وبقولنا قال مالك ثم انه لو صلی النوافل فی هذه الاوقات تجوز لانه اوی كما وجبت لان النفل يجب بالشروع وشروعه حصل فی الوقت المكروه وقال الكرخی يجوز واحب ايضا ان يعيده وقال الاسبيجابی الافضل له ان يقطع ويقضيها فی الوقت المباح انتهی مختصرا

حين تطلع الشمس بازغة ای خرجت الشمس ظاهرة من المشرق لا وقت ظهور شعاعها بل ظهور قرص كذا فی المجمع حتى تحمد تفع هذه الرواية تبين ان المراد بالطلوع فی الروايات الاخر الارتفاع والاشراق لا مجرد ظهور القرص. وحين تقوم قائم الظهيرة ای قيام الشمس وقت الزوال من قولهم قامت به دابته ای وقفت والمعنی ان الشمس اذا بلغت وسط السماء والبثت حركة الظل الی ان تزول فيحسب الناظر المتامل انها قد وقفت وهی سائرة لكن سيرها لا يظهر لها اثر سريع كما يظهر قبل الزوال وبعده فيقال لذلك الوقوف المشاهد قائم الظهيرة كذا فی النهاية وقال النووی الظهيرة حال استواء الشمس ومعناه حين لا يبقی للقائم فی الظهيرة ظل فی المشرق ولا فی المغرب اه وقال العينی فی شرح ظهيرة الشمس شدة حرها نصف النهار ومراده حين يقف الظل وهو القائم بالظهيرة ولا تظهر له زيادة ولا نقص لانه قد انتهی نقصه انتهی وقال السندی الاقرب ان يراد به الظل الذی حين يستقر الظل لا يظهر له زيادة ولا نقصان حتى تميل وحين تضيف بفتح التاء والضاد المعجمة وتشديد الياء كذا ضبطه النووی والمراد به الميل قال ابن دريد ضافت الشمس تضيف اذا مالت وضاف السهم عن الهدف يضيف اذا مال عنه قال الشاعر ابو زبيد ؎ كل يوم ترميه منها بسهم ۔ فصيد ولا مضاف غير بعيد

الشمس للغروب حتى تغرب فی الحديث دليل صريح فی النهی عن الصلوة وقت الاستواء قال الحافظ وفيه اربعة احاديث حديث عقبة بن عامر وحديث عمرو بن عبسة (كما سياتی) وحديث ابی هريرة وهو عند ابن ماجة والبيهقی وحديث الصنابحی وهو فی الموطا وهو حديث مرسل مع قوة رجاله فی الباب احاديث اخر ضعيفة وبقضية هذه الزيادة قال عمر بن الخطاب فنهی عن الصلوة نصف النهار وعن ابن مسعود قال كنا ننهی عن ذلك وعن ابی سعيد المقبری قال ادركت الناس وهم يتقون ذلك وهو مذهب الائمة الثلثة والجمهور وخالف مالك فقال ما ادركت اهل الفضل الا وهم يجتهدون ويصلون نصف النهار قال ابن عبد البر وقد روی مالك حديث الصنابحی فما انه لم يصح عنده واما انه رده بالعمل الذی ذكره اه۔

وقد استثنی الشافعی ومن وافقه من ذلك يوم الجمعة وحجتهم انه صلی الله عليه وسلم ندب الناس الی التبكير يوم الجمعة ورغب فی الصلوة الی خروج الامام وجعل الغاية خروج الامام وهو لا يخرج الا بعد الزوال فدل علی عدم الكراهة وجاء فيه حديث عن ابی قتادة مرفوعا انه صلی الله عليه وسلم كره الصلوة نصف النهار الا يوم الجمعة فی اسناده انقطاع وقد ذكره البيهقی شواهد ضعيفة اذا ضمت قوی الخبر انتهی وقد ذهب الی مسلك الشافعی ابو يوسف من اصحابنا قال فی الدر الا يوم الجمعة علی القول الثانی المصحح المعتمد كذا فی الاشباه ونقل الحلبی عن الحموی ان عليه الفتوی اه قال الشامی لكن شراح الهداية انتصروا لقول الامام واجابوا عن الحديث المذكور باحاديث النهی عن الصلوة وقت الاستواء فانها محرمة وليس هذا من المواضع التی يحمل فيها المطلق علی المقيد كما يعلم من كتب الاصول وفی البدائع وكذا رواية استثناء يوم الجمعة غريب فلا يجوز تخصيص المشهور به انتهی والحديث اخرجه مسلم عن عبد الله بن وهب والامام احمد وابو داؤد والترمذی وابن ماجة عن قتيبة والنسائی والبيهقی عن عبد الرحمن بن مهدی وابن ماجة عن عبد الله بن المبارك اربعتهم عن موسی بن علی باسناده مثله۔ حدثنا روح بن الفرج قال ثنا ابو مصعب الزهری احمد بن ابی بكر القاسم بن الحارث بن زرارة بن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف المدنی من رواة الستة قال ابو زرعة وابو حاتم صدوق وقال الزبير بن بكار فقيه اهل المدينة غير مدافع وقال الحاكم كان فقيها متقنا شفا عالما بمذاهب اهل المدينة وكذا ذكره ابن حبان فی الثقات مات فی رمضان سنة اثنتين واربعين ومائتين له اثنتان وتسعون سنة قال ثنا الدراوردی عبد العزيز

عن هشام بن عروة عن سالم بن عبد الله عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا تحروا بصلوتکم طلوع الشمس ولا غروبها واذا بدا حاجب الشمس فاخروا الصلوة حتی تبرز واذا غاب حاجب الشمس فاخروا الصلوة حتی تغیب حدثنا محمد بن عمرو بن یونس قال ثنا عبد الله بن نمیر عن هشام بن عروة عن ابیه عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یتحری احدکم فیصلی عند طلوع الشمس ولا عند غروبها حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا معلی بن اسد قال ثنا وهیب عن عبد الله بن طاوس

وهیب

ابن محمد الجهنی عن هشام بن عروة عن سالم بن عبد الله عن ابیه عبد الله بن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا تحروا اصلا لا تتحروا الحدیث احدا من الناس ای لا تقصدوا قال الجوهری فلان یتحری الامر ای یتوخاه ویقصده وتحری فلان بالمکان ای نکث واختلف اهل العلم فی المراد بذلک فجعله بعضهم تفسیرا للحدیث السابق ومبینا للمراد به فقال لا تکره الصلوة بعد الصبح والعصر الا من تقصد الطلوع والغروب الی ان قال وذهب بعض اهل الظاهر وقواه ابن المنذر واحتجوا بحدیث عائشة الآتی ونهم من قوی ذلک بحدیث من ادرک فانه وقع فیه فلیضف الیها الاخری فامر بالصلوة حینئذ فدل علی ان الکراهة مختصة بمن تقصد ذلک لا من وقع له اتفاقا وکره الاکثرون الصلوة فی تلک الاوقات سواء قصدها او لم یقصد فجعلوا اذا نهیا مستقلا انتهی ملخصا من کلام الحافظین وسیاتی الجواب عن حدیث عائشة عند ما یذکره المصنف رحمه الله تعالی. بصلوتکم ای بسبب صلوتکم ای لاجلها والباء فیها کالباء فی قوله باتحاذکم العجل ولیست هی صلة لانها للاتحاج الی الصلة قاله العینی فی شرحه. طلوع الشمس مفعول لا تحروا ای لا تحروا وقت طلوع الشمس ولا غروبها واذا بدا ای ظهر حاجب الشمس قیل هو طرف قرص الشمس الذی یبدو عند الطلوع ولا یغیب عند الغروب قاله العینی وقال ابن درید حاجب کل شیء حرفه وذکر عن الاصمعی ان امرأة قدمت الی رجل خبزة او قرصا فجعل یاکل من وسطه فقالت کل من حواجبه ای من نواحیه ویقال بدا حاجب من الشمس ای بدت ناحیة منها قال الشاعر قیس بن الخطیم تبدت لنا کالشمس تحت غمامة ۞ بدا حاجب منها وضنت بحاجب ای ناحیة انتهی. فاخروا الصلوة حتی تبرز ای تصیر الشمس ظاهرة من برز یبرز بروزا اذا ظهر والمراد منه الارتفاع کما ورد فی بعض طرق الحدیث عند البخاری وغیره واذا غاب حاجب الشمس المراد منه الابتداء فی الغروب فاخروا الصلوة حتی تغیب ای تتم غروبه والحدیث اخرجه الشیخان وغیرهما کما سیاتی ولم اجد من اخرجه بهذا الطریق حدثنا محمد بن عمرو ابن یونس قال ثنا عبد الله بن نمیر بنون مصغرا الهمدانی الخارفی ابو هشام الکوفی من رواة الستة قال سفیان نعم الرجل عبد الله وثقه ابن معین وقال ابو حاتم کان مستقیم الامر وقال العجلی ثقة صالح الحدیث مات سنة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة تسع وتسعین ومائة ولد سنة خمس عشرة ومائة. عن هشام بن عروة عن ابیه عروة بن الزبیر عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل ما روی الدراوردی عن هشام والحدیث اخرجه مسلم عن ابن ابی شیبة عن وکیع وعن محمد بن عبد الله بن نمیر عن ابیه ومحمد بن بشر ثلاثتهم عن هشام والبخاری عن مسدد عن یحیی بن سعید وعن محمد عن عبدة کلاهما عن هشام والنسائی عن عمرو بن علی عن یحیی والامام احمد عن یحیی عن هشام باسناده بالفاظ مختلفة. حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یتحری باثبات الیاء قال الحافظ کذا وقع بلفظ الخبر قال السهیلی یجوز الجزم عن مستقر الامر الشارع ای لا یکون الا هذا انتهی وفی التنویر عن العراقی یحتمل ان یکون نهیا او اثبات الالف اشباع. احدکم فیصلی بالنصب ونحو ما تاتینا فتحدثنا ان یرد به نفی التحری والصلوة کلیهما وان یرد به نفی الصلوة فقط ویجوز الرفع ای لا یتحری احدکم الصلوة فی وقت کذا فهو یصلی فیه قال الطیبی لا یتحری هو نفی بمعنی النهی ویصلی منصوب بانه جوابه کانه قیل لا یتحری فقیل لم فاجیب خشیة ان یصلی او ان الکراهة ویجوز ان یتعلق بالفعل المنهی ایضا والمعنی لا یتحری احدکم فلا یکون سببا لوقوع الصلوة فی زمان الکراهة انتهی محتصرا من کلام الکرمانی ونقل الحافظ عن ابن خروف یجوز فیه ثلاثة الجزم علی العطف ای لا یتحری ولا یصلی والرفع علی القطع ای لا یتحری فهو یصلی والنصب علی جواز النهی والمعنی لا یتحری مصلیا وقال وقع فی روایة القعنبی فی الموطا لا یتحری احدکم ان یصلی ومعناه لا یتحری الصلوة انتهی قال الباجی یحتمل ان یرید به المنع من النافلة فی هذا الوقت او المنع من تاخیر الفرض الیه. عند طلوع الشمس ولا عند غروبها. الحدیث اخرجه البخاری عن عبد الله بن یوسف ومسلم عن یحیی بن یحیی والنسائی عن قتیبة بن سعید والبیهقی عن الشافعی اربعتهم عن مالک باسناده مثله واخرجه النسائی ایضا عن عبید الله عن نافع والامام احمد عن ابن ابی ذئب عن مسلم الخیاط کلاهما عن ابن عمر حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا معلی بن اسد قال ثنا وهیب بن خالد الباهلی البصری عن عبد الله ابن طاوس بن کیسان الیمانی ابی محمد الابناوی من رواة الستة قال ابو حاتم والنسائی والعجلی ثقة وقال النسائی فی الکنی والدارقطنی فی الجرح والتعدیل ثقة مامون وقال ابن حبان فی الثقات کان من خیار عباد الله فضلا ونسکا ودینا وتکلم فیه بعض الرافضة وقال عبد الرزاق عن معمر

besturdubooks.wordpress.com

عن ابیہ عن عائشۃ قالت وہم عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ انما نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتحری طلوع الشمس اوغروبہا حدثنا بحر بن نصر قال ثنا عبد اللہ بن وہب قال اخبرنی معاویۃ بن صالح قال حدثنی ابو یحیی وضمرۃ بن حبیب وابو طلحۃ عن ابی امامۃ الباہلی قال حدثنی عمرو بن عبسۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا طلعت الشمس فانہا تطلع بین قرنی الشیطان وہی ساعۃ صلوۃ الکفار فدع الصلوۃ حتی ترتفع وبین ذہب شعاعہا

ما رأیت ابن فقیہ مثل ابن طاؤس فقلت لہ ولا ہشام بن عروۃ فقال حسبک بہشام ولکن لم ار مثل ہذا مات سنۃ احدی وثلثین ومائۃ عن ابیہ طاؤس الفقیہ عن عائشۃ قالت وہم عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال السندی وہم بکسر الہاء ای غلط او بفتح الہاء ای ذہب وہم الی ما قال کما صرحوا فی مثلہ وہو المشہور فی روایۃ ہذا الحدیث انتہی ووقع فی روایۃ النسائی اوہم وہو خلاف الصواب کما قال السندی وغیرہ وقال العینی فی شرحہ وفی روایۃ النسائی اوہم عمر امامن وہمت الشیٔ اذا ترکتہ کلا اومن اوہم من الحساب ۱۲ ای اسقط واوہم من صلوتہ رکعۃ انتہی مختصرا انما نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتحری وفی نسخۃ العینی تتحری طلوع الشمس او غروبہا تعنی عائشۃ وہم عمر بن الخطاب فی روایۃ انہی عن الصلوۃ بعد العصر وبعد الفجر کما عند الشیخین وغیرہما قال السندی مقصود عائشۃ ان عمر کان یری المنع بعد العصر وہو خطأ والصواب ان الممنوع ہو التحری بالصلوۃ والتحری ہو القصد والاجتہاد فی الطلب والعزم علی تخصیص الشیٔ بالفعل والقول فالمنہی عنہ ہو تخصیص الوقتین المذکورین بالصلوۃ واعتقاد ہما اولی واحری للصلوۃ اوارادت عائشۃ ان المنہی عنہ ہو الصلوۃ عند الطلوع والغروب بخصوصیتہا لا بعد العصر والفجر مطلقا وعلی کل تقدیر فقد وافق عمر علی روایۃ الاطلاق اصحابہ فالوجہ ان ہذہ الصیغۃ صحیحۃ والاطلاق مراد والتقیید فی بعض الروایات لا یدل علی نفیہ بل لعلہ کان للتغلیظ فی النہی انتہی وقال البیہقی وانما قالت ذلک واللہ اعلم لانہا رأت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی الرکعتین بعد العصر وکانتا مما ثبت عنہا وعن ام سلمۃ قضاء وکان صلی اللہ علیہ وسلم اذا عمل عملا اثبتہ فاما النہی فہو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثابت من جہۃ عمر وغیرہ کما تقدم اہ والحدیث اخرجہ مسلم عن محمد بن حاتم عن بہز والنسائی عن محمد بن عبد اللہ عن الفضل بن غسان والامام احمد عن عفان والبیہقی عن موسی بن اسمعیل الربعتہم عن وہیب باسنادہ مثلہ واخرج مسلم وغیرہ ایضا من ہذا الوجہ حدثنا بحر بن نصر قال ثنا عبد اللہ بن وہب قال اخبرنی معاویۃ بن صالح بن حدیر الحضرمی ولم یقع فی نسخۃ العینی ابن صالح قال حدثنی ابو یحیی سلیم بن عامر الکلاعی وضمرۃ بن حبیب بن صہیب الزبیدی وابو طلحۃ نعیم بن زیاد الانماری عن ابی امامۃ صدی بن عجلان الباہلی الصحابی قال حدثنی عمرو بن عبسۃ السلمی الصحابی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا طلعت الشمس فانہا تطلع بین قرنی الشیطان ای ناحیتی رأسہ جانبیہ وقیل القرن القوۃ ای حین تطلع یتحرک الشیطان ویتسلط فیکون کالمعین لہا وقیل بین قرنیہ ای امتیہ الاولین والآخرین وکل ہذا تمثیل لمن یسجد للشمس عند طلوعہا فکان الشیطان سول لہ ذلک فاذا اسجد لہا کان کان الشیطان مقترن بہا کذا فی النہایۃ ورجح القاری الاول فقال ای جانبی رأسہ لانہ ینتصب قائما فی وجہ الشمس عند طلوعہا ویدنی راسہ الی الشمس لیکون شروقہا بین قرنیہ فیکون قبلۃ لمن یسجد للشمس فنہی عن الصلوۃ فی ذلک الوقت لئلا یتشبہ بہم فی العبادۃ وہذا ہو الاقوی وقیل المراد بقرنی الشیطان احزابہ واتباعہ وقیل قوتہ وغلبتہ وانتشار الفساد انتہی واختلفوا فی انہ علی الحقیقۃ او المجاز فذہب الداودی کما قال الباجی الی ان لہ قرنا علی الحقیقۃ تطلع مع الشمس ولا یمتنع ان یخلق اللہ تعالی شیطانا تطلع الشمس بین قرنیہ وتغرب انتہی وقال الخطابی ہو تمثیل ومعناہ ان تاخیر ہا بتزیین الشیطان ومدافعتہم عن تعجیلہا کمدافعۃ ذوات القرون لما تدفعہ انتہی قال النووی والصحیح ہو الاول وقال السیوطی فی التنویر یحتمل الحقیقۃ والمجاز والی الحقیقۃ ذہب الداودی وغیرہ ولا بعد فیہ وقیل معناہ المجاز والاتساع۔ وہی ساعۃ صلوۃ الکفار والمراد بالصلوۃ الدعاء کذا فی البذل قال الحافظ فالنہی حینئذ لترک مشابہۃ الکفار وقد اعتبر ذلک الشرع فی اشیاء کثیرۃ وفی ہذا تعقب علی ابی محمد البغوی حیث قال ان النہی عن ذلک لا یدرک معناہ وجعلہ من قبیل التعبد الذی یجب الایمان بہ۔ فرع الصلوۃ ای نفلا لیشابہ اہل النار فی عباداتہم قال القاری واما ما بین فرض الصبح والطلوع وبین فرض العصر والغروب فوقت مکروہ للنوافل فقط قیل والحکمۃ فی ذلک بعد ورود الاحادیث ان ما قارب الشیٔ اعطی حکمہ کحریم فرج الحائض ومن جامع حول الحمی یوشک ان یقع فیہ والیضا فعباد الشمس بما تہیئوا لتعظیمہا من اول ذینک الوقتین غیر صد نہارا قبیل لہا الی ان تظہر فیخر والہا سجدا فلو اوجب التنفل فی ذینک الوقتین لکان فیہ ایضا تشبہ بہم او ایہامہ او التسبب الیہ انتہی۔ حتی ترتفع ویذہب شعاعہا ای الشمس وفیہ دلیل علی ان النہی الوارد لا یزول بحرد الطلوع بل لابد من الارتفاع وتبیدہ فی روایۃ ابی داود والنسائی واحمد بقدر رمح اورمحین وقال العینی فی شرحہ الارتفاع الذی تباح فیہ الصلوۃ قدر رمح اورمحین وقال ابو بکر محمد بن الفضل ما دام الانسان یقدر علی النظر الی قرص الشمس فالشمس فی الطلوع لا تباح فیہ الصلوۃ فاذا عجز عن النظر تباح وقال الفقیہ ابو حفص السغدی روی بسط

besturdubooks.wordpress.com

ثم الصلوة محضورة مشهودة الى ان ينتصف النهار فانها ساعة تفتح فيها ابواب جهنم وتسجر فدع الصلوة حتى يفيئ الفئ ثم الصلوة محضورة مشهودة الى غروب الشمس فانها تغرب بين قرني الشيطان وهي ساعة صلوة الكفار

حدثنا ابوبكرة وابن مرزوق قالا ثنا وهب قال ثنا شعبة عن سماك بن حرب قال سمعت المهلب بن ابي صفرة يحدث عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصلوا عند طلوع الشمس ولا عند غروبها فانها تطلع بين قرني الشيطان او على قرني الشيطان وتغرب بين قرني الشيطان او على قرني الشيطان

ويوضع في ارض مستوية فما دامت الشمس تقع في حيطانه فهي في الطلوع فلا تحل الصلوة واذا وقعت في وسطه فقد طلعت وحلت الصلوة انتهى. ثم الصلوة محضورة مشهودة اى تحضرها الملئكة فهي اقرب الى القبول وحصول الرحمة قال النووي وقال الطيبي اى يحضرها اهل الطاعة من سكان السموات والارض ومحضورة تاكيد مشهودة انتهى اى في رواية مسلم وغيره فان مشهودة فيها مقدم وههنا التاكيد مشهودة لمحضورة والاولى ان يحمل محضورة على الحضور للتبرك ومشهودة على الشهادة لمن صلاها فيكتبوا اجرها الى ان ينتصف النهار والمراد منه حالة الاستواء فانها ساعة تفتح فيها ابواب جهنم وتسجر بالتشديد والتخفيف مجهولا قال في النهاية وغيرها اى توقد وقال الراغب السجر تهييج النار يقال سجرت التنور ومنه والبحر المسجور واذا البحار سجرت اى اضرمت نارا انتهى قال ابن الاثير كانه اراد الابراد بالظهر لقوله ابردوا بالظهر فان شدة الحر من فيح جهنم وقيل اراد به ما جاء في الحديث الآخر ان الشمس اذا استوت قارنها الشيطان فاذا زالت فارقها فلعل سجر جهنم حينئذ لمقارنة الشيطان الشمس وتهيئته لان يسجد له عباد الشمس فلذلك نهي عن الصلوة في ذلك الوقت قال الخطابي قوله تسجر جهنم وبين قرني الشيطان وامثالها من الالفاظ الشرعية التي اكثر ما ينفرد الشارع بمعانيها ويجب علينا التصديق بها والوقوف عند الاقرار بصحتها والعمل بموجبها. فدع الصلوة حتى يفيئ الفئ قال العيني في شرحه اى حتى يرجع الظل اراد حتى يقع الظل الذي يكون بعد الزوال وسمي الظل فيئا لانه يرجع من جانب الغرب الى جانب الشرق وفي حالة استواء الشمس في كبد السماء لا يتحقق ظل لاشيا، فاذا زالت يظهر انتهى. ثم الصلوة محضورة مشهودة الى غروب الشمس فانها تغرب بين قرني الشيطان وهي ساعة صلوة الكفار اى فدع الصلوة حتى تغرب وفي الحديث دليل على ان وقت النهي لا يدخل بدخول وقت العصر ولا بالصلوة غير المصلي وانما يكره لكل انسان بعد صلوة نفسه حتى لو اخر عن اول الوقت لم يكره له التنفل قبلها والحديث اخرجه النسائي عن عمرو بن منصور عن آدم عن الليث عن معاوية باسناده الطول من حديث المصنف واخرجه مسلم من طريق عكرمة بن عمار عن شداد بن عبد الله ويحيى ابن ابي كثير عن ابي امامة عن عمرو مطولا فذكر قصة اسلامه وقدومه الى المدينة وقصة الوضوء واخرجه ايضا ابو داود عن ابي سلام واحمد عن شداد كلاهما عن ابي امامة وابن ماجة عن ابن العيلماني عن عمرو. حدثنا ابوبكرة بكار بن قتيبة وابن مرزوق ابراهيم قال والصواب قالا كما في نسخ العيني والحاوي. ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن سماك بن حرب قال سمعت المهلب بن ابي صفرة بضم المهملة وسكون الفاء ظالم بن سارق بن صبح العتكي الازدي يكنى ابا سعيد البصري من رواة الاربعة الا ابن ماجة ذكره ابن سعد في الطبقة الاولى من تابعي اهل البصرة قال وكان ابوه من اسلم ثم ارتد في زمن ابي بكر ثم اسلم ونزل البصرة وشرف بها وقد ادرك المهلب عمرو لم يسمع منه يقال ان عمر قال لابن ابي صفرة هذا سيد ولدك يعني المهلب وعن ابي اسحق ما رأيت اميرا كان افضل منه وذكره ابن حبان في ثقات التابعين وقال عداده في اهل البصرة اقام واليا على خراسان من قبل الحجاج تسع سنين وقال ابن عبد البر له رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلة وهو ثقة ليس به بأس وما مر فيه بالكذب فلا وجه له لان عمتا الحرب يحتاج الى المعارض والحيل فمن لم يعرفها عد ذلك اخبارا في قتال الخوارج كثيرة جدا مات سنة اثنتين وثمانين. يحدث وفي رواية احمد يخطب عن سمرة بن جندب الفزاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصلوا عند طلوع الشمس ولا عند غروبها فانها تطلع بين قرني الشيطان او على قرني الشيطان وفي نسخة العيني شيطان في الموضعين وهذا شك من الراوي والظاهر انه من وهب فان الامام احمد رواه عن محمد بن جعفر عن شعبة بدون الشك بلفظ بين قرني الشيطان. وتغرب بين قرني الشيطان وفي نسخة العيني شيطان او على قرني الشيطان شك من الراوي ولفظ احمد وتغرب بين قرني الشيطان والحديث اخرجه احمد والبزار والطبراني في الكبير من طرق بعضها بنحوه وقال في بعضها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا ان نصلي اى ساعة شئنا من الليل والنهار غير انه امرنا ان نجتنب طلوع الشمس وغروبها وقال ان الشيطان يغيب مهاجرين تغيب وتطلع معها حين تطلع قال الحافظ الهيثمي ورجال احمد رجال الصحيح. واعلم ان احاديث الباب فيها النهي عن الصلوة بعد العصر حتى تغرب الشمس وبعد الصبح حتى تطلع الشمس وبعد طلوعها حتى ترتفع وعند استوائها حتى تزول وعند اصفرارها حتى تغرب وقد وقع الاختلاف بينهم

besturdubooks.wordpress.com

قالوا فلما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلوة عند غروب الشمس ثبت انه ليس بوقت صلوة وان وقت العصر يخرج بدخوله فكان من حجة الآخرين عليه انه روى فى هذا الحديث النهى عن الصلوة عند غروب الشمس وروى فى غيره من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغيب الشمس فقد ادرك العصر فكان فى ذلك اباحة الدخول فى العصر فى ذلك الوقت فجعل النهى فى الحديث الاول على غير الذى ابيح فى الحديث الآخر حتى لا يتضاد الحديثان فهذا اولى ما حملت عليه هذه الآثار حتى لا يتضاد وامّا وجه النظر عندنا فى ذلك فانا رأينا وقت الظهر والصلوات كلها فيه مباحة التطوع كله وقضاء كل صلوة فائتة وكذلك ما اتفق عليه انه وقت العصر ووقت الصبح مباح قضاء الصلوات الفائتات فيه

فى ذلك فقال داؤد بجواز الصلوة فيها مطلقا وبذلك جزم ابن حزم وقال الاكثرون بالكراهة ثم اختلفوا فحرم عند الحنابلة النوافل فى هذه الاوقات الخمسة مطلقا سواء كانت ذات سبب اولا بمكة وغيرها لاسنة الظهر فى الجمع بين الصلوتين والاركعتى الطواف فيجوز القضاء والنذر فى هذه الاوقات كلها واما عند الشافعية فتجوز النوافل ذات سبب ايضا وغير ذات السبب ايضا بمكة فلا يجوز سنة الظهر فى الجمعة والمراد بذات السبب ما تقدم سببه كتحية الوضوء وغيرها واما ما له سبب متاخر كصلوة الاستخارة والاحرام فلا يجوز ايضا واما عند المالكية فالمنع غير المكتوبة حتى صلوة الجنازة ايضا عند الطلوع والغروب وكره بعد صبح وعصر الا الجنازة وسجدة التلاوة قبل الاسفار والاصفرار واما عند الحنفية فلا تجوز الصلوة مطلقا فى الاوقات الثلثة اى عند الطلوع والغروب والاستواء الا عصر يومه والجنازة حضرت فيها والوقتان الاخيران من الخمسة لا يجوز فيهما النوافل والبسط فى الاوجز. واما عند الاستواء تقدم الاختلاف فيه وسياتى الكلام فى ذلك مفصلا ان شاء الله تعالى فى باب الركعتين بعد العصر. قالوا فلما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلوة عند غروب الشمس ثبت انه ليس بوقت صلوة وان وقت العصر يخرج بدخوله وفى نسخة العينى بدخولها اى بدخول غروب الشمس وبهذا احتج لهم الرازى فقال ومن الناس من يقول ان آخر وقتها حين تصفر الشمس ويحتج فيه بنهى النبى صلى الله عليه وسلم عن الصلوة عند غروب الشمس فكان من حجة الآخرين وهم ابو حنيفة ومن تبعه عليه اى على اهل هذا القول وفى نسخة العينى عليهم وهو الظاهر اى على القوم الذين ذهبوا الى ان آخر وقت العصر الى تغير الشمس قال العينى فى شرحه. انه روى وفى نسخة العينى قد روى. فى هذا الحديث النهى عن الصلوة عند غروب الشمس وروى فى غيره اى فى غير هذا الحديث من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغيب وفى نسخة العينى تغرب، الشمس فقد ادرك العصر كما تقدم ذلك من حديث ابى هريرة وغيره فكان فى ذلك اى فى حديث من ادرك اباحة الدخول فى العصر فى ذلك الوقت فجعل النهى فى الحديث الاول اى حديث النهى عن الصلوة عند غروب الشمس على غير الذى ابيح فى الحديث الآخر اى فى حديث من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر حتى لا يتضاد الحديثان حاصل ما قاله المصنف ان هذا الحديث وان يدل على ان آخر وقت العصر الى تغير الشمس لكن حديث من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر يدل على ان آخر وقتها الى الغروب فعلى هذا يحمل الحديث الاول على بيان الافضلية ووقت المستحب ويحمل الحديث الثانى على بيان وقت الجواز اولى لئلا يقع التعارض بين الروايات قال العينى فى شرحه حاصله ان تلك الاحاديث مخصوصة بهذا الحديث فيكون وقت الغروب وقتا للعصر فقط دون غيره من الصلوات انتهى. فهذا اولى ما حملت عليه هذه الآثار حتى لا يتضاد وفى نسخة العينى لا تتضاد اى فهذا الحمل اولى بل لا بد منه للجمع بين الاحاديث وهو اولى من قول من قال ان احاديث الادراك ناسخة لاحاديث النهى ومن صرح بذلك ابن حزم فجوز الصلوة فى كل حين وآن لان النسخ لا يصار اليه مع امكان الجمع كيف وهو خاص بالفرض لصلوة العصر فلا يصلح لنسخ احاديث الباب على فرض تاخره فافهم واما وجه النظر عندنا فى ذلك وزاد فى نسخة العينى والله اعلم. فانا رأينا وقت الظهر والصلوات وفى نسخة العينى بحذف الواو. كلها اى فرضها ونفلها فيه اى فى وقت الظهر مباحة غير لقوله والصلوات فانه مبتدأ التطوع كله تفصيل لقوله الصلوات كلها ومباح فى وقت الظهر قضاء كل صلوة فائتة بدا ليس فيه خلاف احد وكذلك اى كوقت الظهر ما اتفق عليه انه الضمير للشان وقت العصر ووقت الصبح مباح اى فى قوتها قضاء الصلوات الفائتات فيه اما عند الشافعى فظاهر فانها ذات سبب مقدم قال فى شرح الاقناع الاوقات التى تكره فيها الصلوة خمسة لا يصلى فيها فى غير حرم مكة الا صلوة لها سبب غير متاخر كفائتة وصلوة كسوف واستسقاء وطواف وتحية وسنة وضوء وسواء كانت الفائتة نفلا او فرضا انتهى واما عند الحنابلة ففى نيل المآرب يجوز فيها كلها قضاء الفرائض وفعل الصلوة المنذورة اهـ واما عند المالكية فقال ابن رشد اتفق مالك والشافعى انه يقضى الصلوات المفروضة فى ذلك الاوقات

فانما نهی عن التطوع خاصة فیه فکان کل وقت قد اتفق علیه انه وقت الصلوة من هذه الصلوات کل قد اجمع ان الصلوة الفائتة تقضی فیه فلما ثبت ان هذه صفة اوقات الصلوات المجمع علیها وثبت ان غروب الشمس لا یقضی فیه صلوة فائتة باتفاقهم خرجت بذلک صفته من صفة اوقات الصلوات المکتوبات وثبت انه لا یصلی فیه صلوة اصلا کنصف النهار وطلوع الشمس وان نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الصلوة عند غروب الشمس ناسخ لقوله من ادرک من العصر رکعة قبل ان تغرب الشمس فقد ادرک العصر للدلائل التی شرحناها وبیناها فهذا هو النظر عندنا

واما عندنا الاحناف فقال صاحب الهدایة ولا بأس بان یصلی فی هذین الوقتین الفوائت الخ قال ابن عابدین فی حاشیة البحر لیس هو علی ظاهره لما قال فی شرح المجمع ولا بأس بالقضاء فیهما الی طلوع الشمس فی الفجر وتغیرها فی العصر وهذه العبارة اولی من عبارة القدوری حتی تغرب لان الغروب فیها مؤول بالتغیر الی آخر ما قال والتفصیل فی کتب الفقه۔ فانما وفی نسخة العینی وانما نهی عن التطوع مطلقا عندنا وغیر ذات سبب عند الشافعی وغیره خاصة فیه ای فی وقت العصر والصبح فکان کل وقت قد اتفق علیه انه وقت الصلوة وفی نسخة العینی لصلوة من هذه الصلوات کل قد اجمع ان الصلوة الفائتة تقضی فیه ای فی وقت الصبح والعصر بعد اداء صلوتهما فلما ثبت ان هذه صفة اوقات الصلوات المجمع علیها ای الفائتة تقضی فیه وثبت ان غروب الشمس لا یقضی وفی نسخة العینی لا تقضی فیه ای فی حال غروب الشمس۔ صلوة فائتة باتفاقهم قلت ودعوی الاتفاق بظاهره مشکل فقد تقدم عن داؤد وابن حزم جواز الصلوة فیها مطلقا وعن الشافعی جواز ذات سبب نعم عند المالکیة هو مکروه تحریم وکذلک عندنا الا عصر یومه کما سیاتی خرجت بذلک صفته ای صفة غروب الشمس من صفة اوقات الصلوات المکتوبات وثبت انه لا یصلی وفی نسخة العینی ان لا تصلی فیه صلوة اصلا ای لا الفرض ولا النفل کنصف النهار وطلوع الشمس فالمصنف رحمه الله تعالی جعل الصلوة عند تغیر الشمس کالصلوة عند الطلوع والاستواء فکما لا تصلی صلوة الفجر عند الطلوع ولو کان صلوة الفجر لهذا الیوم فکذا لا تصلی صلوة العصر عند تغیر الشمس ولو کان عصر یومه قال العینی فی شرحه المفهوم من ظاهر کلام الطحاوی انه لا یجوز فی حالة الغروب عصر یومه کما لا یجوز عصر امسه بلا خلاف لانه قال وثبت ان لا تصلی فیه صلوة اصلا ای فی حالة الغروب وقوله هذا یعم یومه فیتناول سائر الصلوات ولکن المذهب جواز عصر یومه لانه شرع فیه ناقصا فیجوز ان یؤدی کاملا بخلاف عصر امسه فانه حین فات ثبت فی ذمته کاملا فلا یجوز ان یؤدیه ناقصا انتهی مختصرا وقد اوضح ذلک بقوله وان نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الصلوة وفی نسخة العینی یجذف عن الصلوة عند غروب الشمس ناسخ لقوله من ادرک من العصر رکعة قبل ان تغرب وفی نسخة العینی ان تغیب الشمس فقد ادرک العصر للدلائل التی شرحناها وبیناها قال الشامی ان الامام الطحاوی قال ان الحدیث منسوخ بالنصوص الناهیة وادعی ان العصر یبطل ایضا کالفجر والازم العمل ببعض الحدیث وترک لبعضه بمجرد قوله لنا طرأ نقص علی کامل فی الفجر بخلاف عصر یومه مع ان النقص قارن العصر ابتداء والفجر بقاء فیبطل فیهما انتهی وقال القاری وذهب الطحاوی الی عدم جواز عصر یومه کالفجر فلا یلزم العمل ببعض الحدیث وترک لبعضه مع ان النقص قارن العصر ابتداء والفجر بقاء وروی عن ابی یوسف جواز الفجر ایضا اذا امسک عن تکبیرها عند طلوع الشمس وهو فیها وکملها بعد طلوعها لانه لم تجر بها طلوعها وامتثل الامر بالامساک عنها وتاخرها حتی تبرز ولم یوجد التشبه الحقیقی بعبادها انتهی قلت وما اکثر الفقهاء فذکروا المنع عن الصلوة عند الطلوع والزوال والغروب واستثنوا من ذلک عصر الیوم قال فی الدر وکره تحریما وکل ما لا یجوز مکروه صلوة مطلقا ولو قضاء او واجبة او نفلا مع شروق واستواء وغروب الا عصر یومه فلا یکره فعله لا داءه کما وجب بخلاف الفجر انتهی بالحذف قال الشامی قوله فلا یکره فعله لانه لا یتقیم اثبات الکراهة للشیء مع الامر به وقیل الاداء ایضا مکروه والحاصل انهم اختلفوا فی ان الکراهة فی التاخیر فقط دون الاداء او فیهما فقیل بالاول ونسبه فی المحیط والایضاح الی مشائخنا وقیل بالثانی وعلیه مشی فی شرح الطحاوی والتحفة والبدائع والحاوی وغیرها علی انه المذهب ملا مکانیه بخلاف وهو الاوجه وقوله لاداءه کما وجب لان السبب هو الجزء الذی یتصل بالاداء وهو هنا ناقص فقد وجب قصارا فیؤدی کذلک قوله بخلاف الفجر ای فانه لا یؤدی فجر یومه وقت الطلوع لان وقت الفجر کله کامل فوجبت کاملة فتبطل بطروء الطلوع الذی هو وقت فساد انتهی بالحذف واما التعارض الواقع بین الحدیثین حدیث النهی وحدیث الادراک فاجاب عنه صاحب البحر بان التعارض لما وقع رجعنا الی القیاس کما هو حکم التعارض فرجحنا حکم هذا الحدیث فی صلوة العصر وحکم النهی فی صلوة الفجر واما ما قاله الامام المصنف فاجاب عنه فی البرهان بان هذا الوقت سبب لوجوب العصر حتی یجب علی من اسلم او بلغ فیه لیستحیل ان یکون سببا للوجوب ولا یصح الاداء فیه لبسط فی المطولات۔ فهذا هو المنظر عندنا وحاصله انا رأینا اوقات الصلوات الاخر یجوز فیها التطوع وقضاء الفوائت اجماعا فمتی کل موضع یجوز فیه التطوع یجوز فیه قضاء الفائتة وههنا وقع الاتفاق

لصلوة

ان

ف کذا فی الاصل والظاهر ان قضاء اه مصححه

besturdubooks.wordpress.com

وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد واما وقت المغرب فان فی الآثار الاول کلها انه قد صلاها عند غروب الشمس وقد ذهب قوم الی خلاف ذلک فقالوا اول وقت المغرب حین یطلع النجم واحتجوا فی ذلک بما حدثنا فهد قال ثنا عبد الله بن صالح قال اخبرنی اللیث بن سعد عن خیر بن نعیم عن ابی هبیرة الشیبانی عن ابی تمیم الجیشانی عن ابی بصرة

علی عدم جواز قضاء الفائتة والتطوع فدل ذلک علی ان هذا الوقت لیس کاوقات الصلوات الاخر فلا یجوز فیه الصلوة کالطلوع والاستواء وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد فی نسخة العینی وهو خلاف قول ابی حنیفة الخ والصواب هذه النسخة وبهذا یلتئم کلام المصنف فی الباب فی بیان المذاهب والدلائل فانه ذکر فیما مضی مذاهب ائمتنا الثلاثة بان وقت العصر الی الغروب وذکر عنهم الاستدلال بحدیث ادراک رکعة من العصر وههنا ذکر ما اختاره من کون وقت العصر الی تغیر الشمس خلافا لقول ائمتنا الثلثة وجعل ههنا حدیث الادراک منسوخا بما حادیث النهی تقویة لما اختاره فکلامه ههنا من عند نفسه وما ذکره فیما مضی کان عن ائمتنا فتحفظ واما علی النسخة المطبوعة الموجودة عندنا فیختلف کلامه فی نقل مذهب ائمتنا فذکر عنهم فیما مضی ان آخر وقت العصر هو الغروب واثبت ههنا ان وقت العصر الی تغیر الشمس وعزاه الی ائمتنا فاضطرب النقل وهکذا استدل بحدیث الادراک فیما مضی لائمتنا وجعل ههنا حدیث الادراک منسوخا بحدیث النهی فاختلف الاحتجاج والله اعلم قال العینی فی شرحه اشار بهذا الکلام الی ان وجه النظر والقیاس هو ما ذهب الیه الشافعی ومن تبعه من ان وقت العصر الی ان تتغیر الشمس ان وقت الغروب لیس بوقت للعصر وان هذا اختیاره لنفسه وقد خالف فیه ابا حنیفة واصحابه فلذلک قال فهذا هو النظر عندنا وهو خلاف قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد ووجه ما ذکره ظاهر ولکن قوله ان نهی النبی علیه السلام ناسخ لقوله علیه السلام من ادرک من العصر رکعة الحدیث کیف وجه هذا النسخ بل الذی ذکره غیره ان قوله علیه السلام من ادرک من العصر الحدیث هو الناسخ لاحادیث النهی لان هذا متاخر عن اخبار النهی وذلک لان اباهریرة هو الذی روی من ادرک رکعة من العصر وهو متاخر الصحبة واخبار النهی عن عمر بن الخطاب وعمرو بن عبسة واسلامهما قدیم وقد اجیب عن هذا بان حدیث ابی هریرة روی ایضا عن عائشة وهی متقدمة الاسلام فحینئذ یندفع الاشکال قلت هذا غیر ممنوع فلا یتم به التقریب انتهی. واما وقت المغرب فان فی الآثار الاول کلها انه قد صلاها وفی نسخة العینی بحذف قد عند غروب الشمس ای فهذا اول وقت المغرب قال الخطابی واما اول المغرب فقد اجمع اهل العلم علی ان اول وقتها غروب الشمس انتهی وقال ابن العربی لا خلاف بین الامة ان وقت المغرب یدخل بسقوط القرص انتهی وقال النووی هذا مجمع علیه وقد حکی عن الشیعة فیه شئ لا التفات الیه لانه لا اصل له انتهی وقال الشوکانی وقد اختلف العلماء بعد اتفاقهم علی ان اول وقت المغرب غروب الشمس فی العلامة التی یعتبر بها الغروب فقیل بسقوط قرص الشمس بکماله وهذا انما یتم فی الصحراء واما فی العمران فلا وقیل برؤیة الکوکب اللیلی وبه قالت العامة وقیل بالاظلام والیه ذهب زید بن علی وابو حنیفة والشافعی واحمد بن عیسی وعبد الله بن موسی والامام یحیی انتهی. وقد ذهب قوم الی خلاف ذلک فقالوا اول وقت المغرب حین یطلع النجم قال العلامة العینی وذهب طاؤس وعطاء وموسی بن منبه الی ان اول وقت المغرب حین طلوع النجم انتهی وقال الامام ابوبکر الجصاص الرازی اول وقت المغرب حین تغیب الشمس لا اختلاف بین الفقهاء فی ذلک وقال الله عز وجل (اقم الصلوة لدلوک الشمس) وهو یقع علی الغروب لما بیناه فی ماساف وقال تعالی (وزلفا من اللیل) وهو ما قرب منه من النهار وهو اول اوقاته وقال تعالی (فسبحان الله حین تمسون وحین تصبحون) قیل فیه انه وقت المغرب وفی اخبار المواقیت عن النبی صلی الله علیه وسلم من طریق ابن عباس وجابر وابی سعید وغیرهم ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی المغرب فی الیومین جمیعا حین غابت الشمس وقال سلمة بن الاکوع کنا نصلی المغرب مع رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا توارت بالحجاب وقد ذهب شواذ من الناس الی ان اول وقت المغرب حین یطلع النجم الی آخر ما یجئ عند المصنف. واحتجوا فی ذلک بما حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا عبد الله بن صالح قال اخبرنی اللیث بن سعد عن خیر بن نعیم الحضرمی عن ابی هبیرة الشیبانی هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا وهذا تحریف والصواب ابن هبیرة السبائی کما فی النسخة التی علیها شرح العینی وهکذا هو فی مسلم والنسائی والبیهقی وغیرهم واسمه عبد الله وقد مر ترجمته من قبل عن ابی تمیم الجیشانی عبد الله بن مالک بن ابی الاسحم بمهملتین الرعینی المصری اصله من الیمن ولد هو واخوه سیف فی حیاة النبی صلی الله علیه وسلم وهاجر من عمر وقرأ القرآن علی معاذ بالیمن وشهد فتح مصر من رواة مسلم والترمذی والنسائی وابن ماجة قال الدارمی عن ابن معین ثقة وقال العجلی تابعی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة وذکره ابن حبان والعقیلی فی الثقات وذکره الذهلی فی الصحابة فلعله لادراکه مات سنة سبع وسبعین عن ابی بصرة بفتح الباء الموحدة وسکون الصاد المهملة جمیل بفتح الجاء قاله الدارقطنی وذکر ابن المدینی عن بعض الغفاریین انه تصحیف وذکر البخاری انه وهم وجمیل بالضم وعلیه الاکثر وصححه ابن المدینی وابن حبان وابن عبد البر وابن ماکولا ونقل الاتفاق علیه وجمیل بالجیم

الغفاری قال صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ العصر بالمخمص فقال ان ھذہ الصلوۃ عرضت علی من کان قبلکم فضیعوھا فمن حافظ علیھا منکم اوتی اجرہ مرتین ولا صلوۃ بعدھا حتی یطلع الشاھد حدثنا علی بن معبد قال ثنا یعقوب بن ابراھیم قال ثنا ابی عن ابن اسحق قال حدثنی یزید بن ابی حبیب عن خیر بن نعیم الحضرمی ثم ذکر مثلہ باسنادہ غیر انہ لم یذکر بالمخمص وقال لا صلوۃ بعدھا حتی یری الشاھد والشاھد النجم فقالوا طلوع النجم ھو اولھا وتمامھا وکان قولہ عندنا ولا صلوۃ بعدھا حتی یری الشاھد قد یحتمل ان یکون ھذا آخر قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما ذکرہ اللیث ویکون الشاھد ھو اللیل ولکن الذی رواہ غیر اللیث تاول ان الشاھد ھو النجم فقال ذلک برأیہ لا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

قالہ مالک وذکر البخاری وابن حبان انہ وھم وقیل اسمہ زید حکاہ الباوردی بن بصرۃ بن وقاص بن حاجب بن غفار الغفاری قال ابن یونس شھد فتح مصر واختط بھا ومات بھا ودفن فی مقبرتھا وقال السیوطی فی حسن المحاضرۃ لہ صحبۃ وروایۃ قال ابن الربیع شھد فتح مصر واختط بھا ولہم عنہ عشرۃ احادیث وکانت وفاتہ بمصر ودفن بالمقطم قالہ ابن سعد. قال صلی بنا وفی نسختی العینی والحاوی لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ العصر بالمخمص ھکذا ضبطہ النووی بمیم مضمومۃ وخاء معجمۃ ثم بمیم مفتوحتین وضبط غیرہ بفتح المیم وسکون الخاء وکسر المیم بعدھا فی آخرھا صاد قال النووی موضع معروف وقال المجد فی القاموس کمنزل ثم طریق قال شارحہ الزبیدی فی جبل عیر الی مکۃ اھ قلت فعلی الوجھین ھو بالخاء المعجمۃ فی آخرھا صاد مھملۃ وضبطہ العینی فی شرح الصحیح بفتح المیمین وسکون الحاء المھملۃ وفی آخرھا ضاد معجمۃ قال وھو الموضع الذی یرعی فیہ الابل المحضر اھ قال المجد المحض ملح وامر من النبات وھی کفاکھۃ الابل والحلۃ ماحلا وھی کخبز ہا والجمع الحموض والحمض وتضم اولہ ذلک الموضع انتہی. لکن الاکثرون ضبطوہ بالوجہ الاول ای بآخرھا صاد فقال صلی اللہ علیہ وسلم ای بعد ما انصرف عن صلوۃ العصر کما فی مسند احمد ان ھذہ الصلوۃ ای صلوۃ العصر عرضت علی من کان قبلکم من الیھود والنصاری فضیعوھا ای بالتوانی فیھا وترکھا کما ھو عند احمد بلفظ فتوانوا فیھا وترکوھا ای فاعذروا ان تکونوا مثلھم. فمن حافظ علیھا وفی نسختہ العینی بحذف علیھا منکم اوتی اجرہ مرتین احدھما للمحافظۃ علیھا خلافا لمن قبلھم وثانیتھما اجر عملہ کسائر الصلوات قالہ الطیبی او اجر للمحافظۃ علی العبادۃ واجر لترک البیع والشراء بالزہادۃ فان وقت العصر کان وقت سوقھم واوان اشتغلھم قال النووی فیہ فضیلۃ العصر وشدۃ الحث علیھا ولا صلوۃ بعدھا ای نافلۃ حتی تغیب الشمس ویظہر النجم فی السماء فحینئذ یدخل وقت المغرب وتحل النافلۃ قالہ الساعاتی. حتی یطلع الشاھد ای النجم کما فی الحدیث الاتی لانہ یشھد باللیل ای یحضر ویظہر کذا فی النہایۃ وفی المجمع ومنہ قیل لصلوۃ المغرب صلوۃ الشاھد لاستواء المسافر والمقیم فیھا والحدیث اخرجہ مسلم والنسائی عن قتیبۃ والبیھقی عن ابی صالح وابن بکیر ثلاثتھم عن اللیث باسنادہ مثلہ الا انھم زادوا بعدہ والشاھد النجم حدثنا علی بن معبد قال ثنا یعقوب بن ابراھیم بن سعد کما فی نسختہ العینی قال ثنا ابی ابراھیم بن سعد بن ابراھیم بن عبد الرحمن بن عوف عن ابن اسحق محمد قال حدثنی یزید بن ابی حبیب عن خیر بن نعیم الحضرمی ثم ذکر ای خیر بن نعیم مثلہ باسنادہ غیر انہ ای یزید بن حبیب لم یذکر فی حدیثہ بالمخمص وقال لا صلوۃ بعدھا حتی یری الشاھد والشاھد النجم والحدیث اخرجہ الامام احمد عن یعقوب ومسلم عن زہیر بن حرب عن یعقوب باسنادہ مثلہ بدون ذکر المخمص وزیادۃ والشاھد النجم وفی الباب عن ابی ایوب عند الطبرانی فی الکبیر قال الہیثمی وفیہ ابن اسحاق وہو ثقۃ مدلس فقالوا طلوع النجم ھو اول وقتھا ای المغرب کما فی حدیث ابی بصرۃ وابی ایوب. وکان زاد فی نسختہ العینی قبلہ قال ابو جعفر قولہ ای الراوی عندنا زاد فی نسختہ العینی واللہ اعلم ولا صلوۃ بعدھا حتی یری الشاھد قد یحتمل ان یکون ھذا زاد فی نسختہ العینی ھو آخر قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما ذکرہ اللیث ای عند المصنف ویکون الشاھد ھو اللیل فان الشاھد خلاف الغائب کما قال ابن درید ولکن الذی رواہ غیر اللیث ای یزید عند المصنف واحمد تاول ان الشاھد ھو النجم وفی نسختہ العینی یؤول بدل تاول. فقال ای ظن ذلک ای کون المراد بالنجم من الشاھد برأیہ لا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حاصل ما قالہ المصنفان رواۃ ھذا الحدیث مختلفون فی تفسیر الشاھد بالنجم فبعضھم یذکرونہ وبعضھم لا یذکرونہ فیحتمل ان یکون حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتہی علی قولہ حتی یطلع الشاھد وما بعدہ یکون من تفسیر بعض الرواۃ ومما یؤید ذلک ما وقع عند البیھقی قال ابن بکیر سألت اللیث عن الشاھد فقال ھو النجم قال البیھقی ولا یجوز ترک الاحادیث الصحیحۃ المشہورۃ بھذا وانما المقصود بھذا نفی التطوع بعد ھا ای بعد صلوۃ العصر لا بیان وقت المغرب انتہی وقال الامام ابو بکر الجصاص الرازی ھذا حدیث شاذ لا تعارض بہ الاخبار المتواترۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اول الوقت او حین تغیب الشمس وقد روی ذلک ایضا عن جماعۃ من الصحابۃ منہم عمر وعبد اللہ وعثمان وابو ہریرۃ ویحتمل ان یکون خبر ابی بصرۃ فی ذکر طلوع الشاھد غیر مخالف لہذہ الاخبار وذلک لان النجم قد یری فی بعض الاوقات بعد غروب الشمس قبل اختلاط الظلام فلما کان الغالب فی ذلک انہ لا یکاد یخلو من ان یری بعض النجوم بعد غروب الشمس جعل ذلک عبارۃ عن غیبوبۃ الشمس وایضا فلو کان الاعتبار برؤیۃ النجم لوجب ان تصلی قبل الغروب اذا رؤی النجم لان

besturdubooks.wordpress.com

وقد تواترت الآثار عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه کان یصلی المغرب اذا توارت الشمس بالحجاب حدثنا فهد قال ثنا عمر بن حفص بن غیاث قال ثنا ابی قال ثنا الاعمش عن عمارة عن ابی عطیة قال دخلت انا ومسروق علی عائشة رض فقال مسروق یا ام المؤمنین رجلان من اصحاب محمد صلی الله علیه وسلم کلاهما لا یألو عن الخیر أما احدهما فیعجل المغرب ویعجل الافطار والآخر یؤخر المغرب حتی یبدو النجوم ویؤخر الافطار یعنی ابا موسی قالت ایهما یعجل الصلوة والافطار قال عبد الله قالت عائشة رض کذلک کان یفعل رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی یزید بن ابی حبیب عن اسامة بن زید عن ابن شهاب عن عروة قال اخبرنی بشیر بن ابی مسعود عن ابی مسعود

بعض النجوم قد یری فی بعض الاوقات قبل الغروب ولا خلاف انه غیر جائز فعلها قبل الغروب مع رؤیة الشاهد فسقط بذلک اعتبار طلوع الشاهد انتهی۔ وقد تواترت ای تکاثرت الآثار عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه کان یصلی المغرب اذا توارت الشمس بالحجاب وقد تقدم من حدیث ابن عباس وصلی بی المغرب حین افطر الصائم وابی سعید الخدری وصلی المغرب حین غابت الشمس وجابر حین وجبت الشمس وابی موسی حین وقعت الشمس وبریدة حین غابت الشمس حدثنا فهد قال ثنا عمر بن حفص بن غیاث قال ثنا ابی قال ثنا الاعمش عن عمارة بن عمیر التیمی من بنی تیم الله بن ثعلبة کوفی من رواة الستة قال عبد الله بن احمد سألت ابی عنه فقال ثقة وزیادة یسئل عن مثل هذا وقال ابن معین وابو حاتم والنسائی والعجلی ثقة زاد العجلی وکان خیارا مات سنة ثمان وتسعین عن ابی عطیة الوادعی الهمدانی الکوفی من رواة الستة الا ابن ماجة اسمه مالک بن عامر وقیل ابن عامر وابن عوف وقیل ابن حمزة وقیل ابن ابی حمزة وقیل اسمه عمرو بن جندب وابن ابی جندب وقیل انهما اثنان قال ابن معین ثقة وقال الواقدی من اصحاب عبد الله وشهد مشاهد علی وقال ابن سعد کان ثقة ولا احادیث صالحة وثقه ابو داؤد وذکره ابن حبان فی الثقات توفی فی ولایة عبد الملک ومصعب علی الکوفة

قال دخلت انا ومسروق بن الاجدع الهمدانی علی عائشة فقال مسروق وفی روایة ابی داؤد ومسلم فقلنا یا ام المؤمنین رجلان من اصحاب محمد صلی الله علیه وسلم کلاهما لا یألو ای لا یقصر من الایألو اذا قصر قال ابن دریدفی الجمهرة یقال فلان لا یألو ان یفعل کذا وکذا ای لا یقصر وفی لغة بذیل لا یألو ای لا یقدر عن الخیر اما احدهما وهو ابن مسعود کما سیاتی فیعجل المغرب ای صلوته ویعجل الافطار والآخر یؤخر المغرب حتی یبدو ای یظهر وفی نسخة العینی تبدو النجوم ویؤخر الافطار یعنی بهذا الآخر المؤخر ابا موسی الاشعری قالت عائشة رض وفی نسخة العینی فقالت ایهما زاد وفی نسخة العینی کان یعجل الصلوة والافطار قال ای مسروق عبد الله ای هو عبد الله قالت عائشة کذلک ای مثل ما فعل ابن مسعود کان یفعل رسول الله صلی الله علیه وسلم قال القاری قال الطیبی الاول عمل بالعزیمة والسنة والثانی بالرخصة اه وهذا انما یصح لو کان الاختلاف فی الفعل فقط اما اذا کان الخلاف قولیا فیحمل علی ان ابن مسعود اختار المبالغة فی التعجیل وابو موسی اختار عدم المبالغة فیه والا فالرخصة متفق علیها عند الکل ولا یحسن ان یحمل عمل ابن مسعود علی السنة وعمل ابی موسی علی بیان الجواز انتهی والحدیث اخرجه مسلم عن یحیی وابی کریب وابو داود عن مسدد والترمذی عن اسناد اربعتهم عن ابی معاویة ومسلم ایضا عن ابی کریب والبیهقی عن ابن المدینی عن ابن ابی زائدة کلاهما عن الاعمش باسناده مثله حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثنی اللیث قال ثنا یزید بن ابی حبیب عن اسامة بن زید اللیثی عن ابن شهاب الزهری عن عروة بن الزبیر قال اخبرنی بشیر بن ابی مسعود عقبة بن عمرو الانصاری المدنی من رواة الستة الا الترمذی قیل ان له صحبة وقال العجلی مدنی تابعی ثقة وذکره ابن حبان فی ثقات التابعین وکذا البخاری ومسلم وابو حاتم الرازی کذا فی تهذیب التهذیب قال ابن عبد البر فی الاستیعاب رأی النبی صلی الله علیه وسلم صغیرا وشهد صفین مع علی انتهی وقال الذهبی فی التجرید ادرک النبی صلی الله علیه وسلم صغیرا وله ولابیه صحبة عن ابی مسعود البدری عقبة بن عمرو بن ثعلبة الخزرجی الانصاری نزل الکوفة قال الحافظ ابن کثیر وقد شهد العقبة وهو من سادات الصحابة وکان ینوب علیا بالکوفة اذا خرج لصفین وغیرها مات سنة اربعین وقیل غیر ذلک۔ واعلم انه وقع الاختلاف فی انه شهد بدرا ام لا فوقع عند البخاری فی حدیث المواقیت فدخل علیه ابو مسعود وکان قد شهد بدرا فبذلک عده فی البدریین وبذلک قال مسلم والحاکم ابو عبید وابن البرقی وهو قول شعبة عن الحکم وقال موسی بن عقبة عن ابن شهاب لم یشهد بدرا وهو قول ابن اسحق وسعد بن ابراهیم وقال ابن سعد شهد احدا وما بعدها ولم یشهد بدرا لیس بین اصحابنا فی ذلک اختلاف وقال الطبرانی فی اهل الکوفة یقولون انه شهد بدرا ولم یذکره اهل المدینة فیمن شهدها وذکره عروة فیمن شهد العقبة ورجح الحافظ ابن حجر شهوده بدرا بانه اذا شهد العقبة فما المانع من شهوده وقال ما قاله ابن سعد لم یقله من عند نفسه انما نقله عن شیخه الواقدی ولو قبلنا قوله فی المغازی مع ضعفه فلا یرد به الاحادیث

قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی المغرب اذا وجبت الشمس حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وھب قال ثنا شعبۃ عن سعد بن ابراھیم عن محمد بن عمرو بن الحسن عن جابر بن عبد اللہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی المغرب اذا وجبت الشمس حدثنا علی بن معبد قال ثنا مکی بن ابراھیم قال ثنا یزید بن ابی عبید عن سلمۃ بن الاکوع قال کنا نصلی المغرب مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا توارت بالحجاب۔

الصحیحۃ انتھی ورجح الاکثرون قول الزھری وابن اسحق وغیرھما قال ابن عبد البر لیعرف بالبدری لانہ سکن او نزل ماء بدر ولم یشھد بدرا عند جمھور اھل العلم بالسیر وقد قیل انہ شھد بدرا والاول اصح قال خلیفۃ قیل لہ بدری لانہ سکن بدر وقال الحافظ ابن کثیر الدمشقی فی بدایتہ ورقع فی صحیح البخاری انہ شھد بدرا وفیہ نظر عند کثیر من اصحاب المغازی ولھذا لم یذکروہ اھ وقال فی موضع آخر لم یشھد الوقعۃ بھا علی الصحیح اھ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی المغرب اذا وجبت الشمس ای سقطت والمراد منہ الغروب کما تقدم والحدیث اخرجہ ابو داؤد من طریق ابن وھب والطبرانی من طریق یزید بن ابی حبیب کلاھما عن اسامۃ بن زید اللیثی ان ابن شھاب اخبرہ ان عمر بن عبد العزیز کان قاعدا علی المنبر فاخر العصر شیئا فقال لہ عروۃ اما ان جبرئیل قد اخبر محمدا صلی اللہ علیہ وسلم بوقت الصلوۃ فقال لہ عمر اعلم ما تقول فقال لہ عروۃ سمعت بشیر بن ابی مسعود یقول سمعت ابا مسعود الانصاری یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول نزل جبریل فاخبرنی بوقت الصلوۃ فصلیت معہ ثم صلیت معہ ثم صلیت معہ ثم صلیت معہ بحسب ما بعد خمس صلوات فرأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی الظھر حین تزول الشمس وربما اخرھا حین یشتد الحر ورأیتہ یصلی العصر والشمس مرتفعۃ بیضاء قبل ان تدخلھا الصفرۃ فینصرف الرجل من الصلوۃ فیاتی ذا الحلیفۃ قبل غروب الشمس ویصلی المغرب حین تسقط الشمس الحدیث قال الزرقانی صححہ ابن خزیمۃ وغیرہ اھ وقال ابو داؤد روی ھذا الحدیث عن الزھری معمر ومالک وابن عیینۃ وشعیب بن ابی حمزۃ واللیث بن سعد وغیرھم لم یذکروا الوقت الذی صلی فیہ ولم یفسروہ وکذلک یصفہ روی ھشام بن عروۃ وحبیب بن ابی مرزوق عن عروۃ نحو روایۃ معمر واصحابہ الا ان حبیبا لم یذکر بشیرا انتھی قال الزرقانی وقد وجدت ما یعضد روایۃ اسامۃ ویزید علیھا ان للبیان من فعل جبریل وذلک فیما رواہ الباغندی وذکرہ البیھقی عن ابی بکر بن حزم انہ بلغہ عن ابی مسعود فذکرہ منقطعا لکن رواہ الطبرانی من وجہ آخر عن ابی بکر عن عروۃ فرجع الحدیث الی عروۃ ووضح ان لہ اصلا وان فی روایۃ مالک ومن تابعہ اختصارا وبہ جزم ابن عبد البر ولیس فی روایتہ ومن وافقہ ما ینفی الزیادۃ المذکورۃ فلا یوصف الحالۃ ھذہ بالشذوذ انتھی وقال الشوکانی رجالہ فی سنن ابی داؤد رجال الصحیح قال الخطابی ھو صحیح الاسناد وقال ابن سید الناس اسنادہ حسن کذا فی التعلیق الحسن وسیاتی طرف من ھذا الحدیث عند المصنف بھذا الاسناد فی وقت الفجر وطرف فی وقت الظھر وطرف فی صلوۃ العصر فاقتصر المصنف العلام فی کل موضع علی موضع الاحتجاج من الحدیث کما ھو دأب البخاری ایضا فی صحیحہ فتحفظ۔ وھھنا مباحث اخر لطیفۃ ان شئت فارجع الی شرح البخاری والموطا۔ حدثنا ابن مرزوق وفی نسخۃ العینی ابراھیم بن مرزوق قال ثنا وھب بن جریر کما زاد فی نسخۃ العینی قال ثنا شعبۃ عن سعد بن ابراھیم بن عبد الرحمن بن عوف عن محمد بن عمرو بن الحسن بن علی بن ابی طالب الھاشمی ابی عبد اللہ المدنی من رواۃ الستۃ الا الترمذی وابن ماجۃ امہ رملۃ بنت عقیل بن ابی طالب قال ابو زرعۃ والنسائی وابن خراش وابو حاتم ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات عن جابر بن عبد اللہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی المغرب اذا وجبت الشمس والحدیث اخرجہ البخاری عن محمد بن بشار ومسلم عنہ وعن ابی بکر بن ابی شیبۃ ومحمد بن مثنی والنسائی عنہ وعمرو بن علی اربعتھم والامام احمد عن محمد بن جعفر وابو داؤد عن مسلم بن ابراھیم ومسلم ایضا عن عبید اللہ بن معاذ عن ابیہ ثلاثتھم عن شعبۃ عن سعد عن محمد بن عمرو قال قدم الحجاج فسألنا جابر بن عبد اللہ فقال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الظھر بالھاجرۃ والعصر والشمس نقیۃ والمغرب اذا وجبت الحدیث واللفظ للبخاری واخرجہ ابو داؤد والطیالسی عن شعبۃ باسنادہ اتم منہ حدثنا علی بن معبد قال ثنا مکی بن ابراھیم قال ثنا یزید بن ابی عبید المجازی ابو خالد الاسلمی مولی سلمۃ بن الاکوع عن سلمۃ بن الاکوع قال کنا نصلی المغرب مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا توارت بالحجاب ای غربت الشمس شبہ غروبھا بتواری المختبأ بحجابھا کذا فی المجمع قال الحافظ ای استترت والمراد الشمس اھ قال الکرمانی ولفظ المغرب یدل علیھا اھ وقال الخطابی لم یذکرھا اعتمادا علی افھام السامعین وھو کقولہ فی القرآن حتی توارت بالحجاب اھ وقال الحافظ وقد رواہ مسلم من طریق حاتم عن یزید بلفظ اذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب فدل علی ان الاختصار فی المتن من شیخ البخاری وقد صرح بذلک الاسمعیلی ورواہ عبد بن حمید عن صفوان بن عیسی ابو الاوزاعی والاسمعیلی من طریق صفوان ایضا عن یزید بن ابی عبید بلفظ کان یصلی المغرب ساعۃ تغرب الشمس حین یغیب حاجبھا والمراد حاجبھا الذی یبقی بعد ان یغیب اکثرھا والروایۃ التی فیھا توارت اصرح فی المراد انتھی والحدیث اخرجہ البخاری عن مکی بن ابراھیم ومسلم والترمذی عن قتیبۃ عن حاتم بن اسمعیل

besturdubooks.wordpress.com

وقد روی فی ذلک ایضا عمن بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد قال ثنا زهیر بن معاویة عن عمران بن مسلم عن سوید بن غفلة قال قال عمر صلوا هذه الصلوة یعنی المغرب والفج مسفرة حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن عمران فذکر مثله باسناده حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا ابوعوانة عن عمران فذکر مثله باسناده حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابوعمر الحوضی قال ثنا یزید بن ابراهیم قال ثنا محمد بن سیرین عن المهاجر ان عمر بن الخطاب کتب الی ابی موسی ان صل المغرب حین تغرب الشمس حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن طارق بن عبد الرحمن عن سعید بن المسیب ان عمر کتب الی اهل الجابیة

وابو داؤد عن عمرو بن علی عن صفوان بن عیسی وامام احمد عن صفوان وابن ماجة عن یعقوب بن حمید عن المغیرة بن عبد الرحمن الدمشقیہم عن یزید بن ابی عبید ولفظ المصنف کلفظ البخاری وقال الترمذی حدیث حسن صحیح وفی الباب عن رافع بن خدیج عند البخاری ومسلم وابن ماجة بلفظ کنا نصلی المغرب مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فینصرف احدنا وانه لیبصر مواقع نبله وانس عند احمد وابی داؤد بمعناه وابی ایوب عند احمد وابی داؤد والطبرانی والحاکم مرفوعا صلوا المغرب بفطر الصائم وبادروا طلوع النجم وللفظ لاحمد ولفظ ابی داؤد لا تزال امتی بخیر او قال علی الفطرة مالم یؤخروا المغرب الی ان تشتبک النجوم قال الحاکم هذا حدیث صحیح علی شرط مسلم ولم یخرجاه وابن عباس بن عبد المطلب عند ابن ماجة والحاکم وقال صحیح الاسناد یعنی حدیث ابی ایوب قال الترمذی وحدیث العباس قد روی موقوفا وهو اصح وابن السائب بن یزید عند احمد والطبرانی فی الکبیر مرفوعا لا تزال امتی علی الفطرة ما صلوا المغرب قبل طلوع النجم قال الهیثمی رجاله موثقون وزید بن خالد الجهنی عند احمد والطبرانی فی الکبیر بمعنی حدیث ابی رافع وابی طریف عند احمد والطبرانی والبیهقی بمعناه وکعب بن مالک عند الطبرانی فی الکبیر والاوسط بمعناه والحارث بن وهب عند الطبرانی فی الکبیر بمعنی حدیث ابی ایوب والصنابحی عند احمد والطبرانی فی الکبیر بمعناه قال الهیثمی رجاله ثقات وعن رجل من اسلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند النسائی واحمد والبغوی فی معجمه بمعنی حدیث رافع حسنه الحافظ وعن ناس من الانصار عند احمد بمعناه قال الهیثمی واسناده حسن وعن رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند الطبرانی فی الکبیر بمعناه قال الهیثمی رجاله ثقات وابی بن کعب قال الشوکانی ذکره ابن ابی حاتم فی العلل وام حبیبة اشار الیه الترمذی قال الحافظ واستدل بهذه الاحادیث علی ضعف حدیث ابی بصرة اهـ وقد روی فی ذلک ای فی ان وقت المغرب عقیب غروب الشمس وفی نسخة العینی بحذف فی ایضا عمن بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدثنا وفی نسخة العینی کما قد حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد الشقفی الرصافی قال ثنا زهیر بن معاویة عن عمران بن مسلم عن سوید بن غفلة قال قال عمر صلوا هذه الصلوة یعنی المغرب والفجاج جمع فج وهو الطریق الواسع کذا فی النهایة وفی المجمع الفج السکک الزقاق اهـ وقال ابن درید فج والجمع فجاج وهو الطریق الواسع فی الجبل او سع من الشعب فج الرجل رجلیه اذا مدهما وکذلک الدابة مسفرة ای مضیئة من اسفر اذا اضاء وهذا اشارة الی غایة التعجیل قبل وقوعه فی الغلس وهذا الاثر اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن ابی الاحوص عن عمران عن سوید عن عمر نحوه کما فی شرح العینی واخرجه ایضا سعید بن منصور وعبد الرزاق کما فی کنز العمال حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب وزاد فی نسخة العینی ابن جریر قال ثنا شعبة عن عمران فذکر مثله باسناده حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال کما زاد فی نسخة العینی قال ثنا ابوعوانة عن عمران فذکر مثله باسناده حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابوعمر الحوضی حفص بن عمر بن الحارث الازدی قال ثنا یزید بن ابراهیم التستری قال ثنا محمد بن سیرین عن المهاجر قال الحافظ سعد الدین الحارثی لا اعرف حاله وذکره ابن حبان فی الثقات لکن قال لا ادری من هو ولا ابن ثمن کذا فی اللسان وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال مهاجر بصری روی عن عمر روی عنه محمد بن سیرین وذکره البخاری فی التاریخ الکبیر ولم یذکر فیه شیئا من الجرح والتعدیل. ان عمر بن الخطاب کتب الی ابی موسی الظاهر ان عمر کتب الیه فی زمان امارته علی البصرة کذا فی الاوجز ان صل بصیغة الامر المغرب حین تغرب الشمس ای علی الفور وهذا الاثر اخرجه مالک فی الموطا عن عمه ابی سهیل بن مالک عن ابیه ان عمر بن الخطاب کتب الی ابی موسی الاشعری ان صل الظهر اذا زاغت الشمس والعصر والشمس بیضاء نقیة قبل ان تدخلها صفرة والمغرب اذا غربت الشمس فمحل واخرجه ایضا عبد الرزاق نحوه کما فی کنز العمال وعبد الرزاق وابن ابی شیبة عن ابی العالیة الریاحی ان عمر بن الخطاب کتب بمعنی حدیث مالک فیه وصل المغرب اذا وجبت الشمس اخرجه الحارث عن مهاجر بمعناه وفیه وصل المغرب حین تغرب الشمس. حدثنا ابن مرزوق بکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی ابراهیم بن مرزوق. قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن طارق بن عبد الرحمن عن سعید بن المسیب ان عمر کتب الی اهل الجابیة قریة معروفة بجنب نوی علی ثلثة امیال منها من جانب الشمال والی هذه القریة ینسب باب الجابیة احد ابواب دمشق. قال ابو الفتح سمیت الجابیة تشبیها بما یجبی فیه الماء فان الجابیة اسم للحوض قسمیت جابیة لکثرة میاهها قال والجابیة ایضا جماعة القوم فیجوز

ان صلوا المغرب قبل ان تبدو النجوم حدثنا فهد قال ثنا عمر بن حفص قال ثنا ابی عن الاعمش قال ثنا ابراهیم عن عبد الرحمن بن یزید قال صلی عبد الله باصحابه صلوة المغرب فقام صحابه یترا ؤون الشمس فقال ما تنظرون قالوا ننظر اغابت الشمس فقال عبد الله هذا والله الذی لا اله الا هو وقت هذه الصلوة ثم قرأ عبد الله اقم الصلوة لدلوک الشمس الی غسق اللیل واشار بیده الی المغرب فقال هذا غسق اللیل واشار بیده الی المطلع فقال هذا دلوک الشمس

ان یکون سمیت بذلک لاجتماع الناس بها وکثرتهم فیها کالکوفة اوغیر ذلک کذا فی تهذیب النووی ان صلوا المغرب قبل ان تبدو النجوم ای قبل ان تظهر طلوعها وهذا یکون فی اول الوقت والاثر اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن ابی الاحوص عن طارق عن سعید بن المسیب قال کان عمر یکتب الی امراء الامصار ان لا تنتظروا بصلوتکم الی اشتباک النجوم واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن الثوری عن طارق باسناده بمعناه کما فی شرح العینی وقد اخرج ابن المبارک فی الزهد کما فی کنز العمال ان عمر صلی المغرب نسی بها وشغله بعض الامر حتی طلع نجمان فلما فرغ من صلوته تلک اعتق رقبتین وقد تقدمت روایات مبادرة الصلوة قبل طلوع النجم وروی ابن جریر عن قتادة مرسلا کما فی کنز العمال لا تزال طائفة من امتی علی الفطرة ما صلوا صلوة المغرب قبل ان تبدو النجوم حدثنا فهد قال ثنا عمر بن حفص قال ثنا ابی حفص بن غیاث النخعی عن الاعمش قال ثنا ابراهیم النخعی عن عبد الرحمن بن یزید بن قیس النخعی قال صلی عبد الله بن مسعود باصحابه صلوة وفی نسخة الحاوی بحذف صلوة المغرب ای فی اول الغروب فقام اصحابه یترا ؤون الشمس ای ینظرون قال فی المجمع ومنه اهل الجنة لیتراؤن اهل علیین کما ترون الکوکب الدری ای یرون وینظرون۔ وحدیث ترائینا الهلال ای تکلفنا النظر الیه هل نراه ام لا انتهی۔ فقال عبد الله ما تنظرون قالوا نتنظر اغابت الشمس فقال عبد الله هذا والله الذی لا اله الا هو وقت بکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی هذا وقت هذه الصلوة لانه قد تحقق عنده غروب الشمس والتعجیل فی المغرب مندوب ثم قرأ عبد الله ای تصدیقا لذلک من کتاب الله عز وجل اقم الصلوة لدلوک الشمس استدل باللام علی السببیة ای علی ان الوقت سبب الصلوة صرح به اهل الاصول وذکره فی بیان تحقیق ان کل الوقت سبب وبعضه کالاطول یلیق ذکره ههنا قاله الشیخ احمد الی غسق اللیل استدل بالرازی علی ان اوقت المغرب اولا وآخرا وانه غیر مقدر بفعل الصلوة وقال فی وجه الاستدلال ان دلوک الشمس الغروب کما ذکرنا عن السلف وذلک یقتضی ان یکون للمغرب اولا وقوله الی غسق اللیل غایة وهو اجتماع الظلمة کما روی عن ابن عباس فذلک یقتضی امتداده الیه انتهی مختصرا۔ واشار عبد الله بیده الی المغرب فقال هذا غسق اللیل واشار بیده الی المطلع فقال هذا دلوک الشمس ظاهره ان المراد عنده من غسق اللیل الغروب ومن دلوک الشمس الطلوع وقد روی الطبرانی فی الکبیر باسناد حسن عن عبد الرحمن بن یزید قال کنا مع عبد الله فی طریق مکة فلما غربت الشمس قال هذا غسق اللیل ثم اذن ثم قال والله الذی لا اله غیره هو وقت هذه الصلوة فظهر تصریح بان المراد من غسق اللیل الغروب وهذا احد الروایات عنه فی تفسیره وبهذا فسره ابو هریرة کما اخرج السیوطی فی الدر المنثور وبهذا ذکر مجاهد عن ابن عباس قال بدو اللیل لصلوة المغرب کما فی الاحکام للرازی وبهذا قال ابن شهیل من المفسرین کما فی الجمل والروایة الثانیة عنه ان المراد منه العشاء الآخرة رواه الطبرانی من طریقین وفیهما یحیی الحمانی وجابر الجعفی وکلاهما ضعیف قاله الهیثمی وبهذا قال الغسق کما فی الاحکام والازهری وغیره کما فی التفسیر الکبیر واما الدلوک فظاهره ان المراد منه الطلوع وهو باعتبار اللغة صحیح فان اصله المیل فکما یصدق علی الزوال والغروب کذلک یصدق علی الطلوع ولکن المشهور فیه عن ابن مسعود ان دلوک الشمس غروبها کما سیاتی فاما ان یقال انه وقع فیه الغلط عن بعض الرواة کما قال الامام الجصاص فی تفسیره فی غسق اللیل غروب الشمس ان المشهور عن ابن مسعود ان دلوک الشمس هو غروبها ومحال اذا کان لدلوک عنده الغروب ان یکون غسق اللیل غروب الشمس ایضا لان الله تعالی قال اقم الصلوة لدلوک الشمس فجعل لدلوک اولا ولغسق اللیل آخره ویستحیل ان یکون ما جعله ابتداء هو الذی جعله غایة واذا کان ذلک کذلک فالراوی عن ابن مسعود ان غسق اللیل هو غروب الشمس غالط فی روایته ومع ذلک فقد روی عن ابن مسعود روایة مشهورة ان دلوک الشمس غروبها وان غسق اللیل حین یغیب الشفق وهذه الروایة مستقیمة علی ما ثبت عنه من تاویل الآیة انتهی وآما ان یؤول بان ابن مسعود اشار الی المطلع بان السواد اذا ظهر الیه غربت الشمس ودخل وقت المغرب واذا امتد السواد حتی اذا بلغ المغرب دخل وقت الصلوة الاخری ومن المعلوم ان اثر السواد عند الغروب یظهر اولا الی المطلع ثم بعدما غابت الحمرة عن المغرب یصل الیه فعلی هذا المراد فی هذه الروایة ایضا من لدلوک الغروب ومن غسق اللیل اجتماع الظلمة وهو وقت العشاء وکسائر الروایات کذا افاده بعض شیوخنا وهذا تاویل حسن بل هو متعین اذ لم ینقل عن احد لا عن ابن مسعود ولا عن غیره تفسیر الدلوک بالطلوع وفی تفسیره اقوال اخری کما ستاتی۔ ویشهد لصحة هذا التاویل قوله صلی الله علیه وسلم اذا اقبل اللیل من ههنا وادبر النهار من ههنا فقد افطر الصائم اخرجه الستة سوی ابن ماجة قال الترمذی اذا اقبل اللیل

besturdubooks.wordpress.com

قیل حدثکم عمارة ایضاً قال نعم حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا ابو الاحوص عن مغیرة عن ابراهیم قال قال عبد الرحمن بن یزید صلی ابن مسعود باصحابه المغرب حین غربت الشمس ثم قال هذا والذی لا اله الا هو وقت هذه الصلوة حدثنا فهد قال ثنا عمر قال ثنا ابی عن الاعمش قال حدثنی عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله مثله حدثنا ابن ابی داود قال ثنا الوهبی قال ثنا المسعودی عن سلمة بن کهیل عن عبد الرحمن بن یزید عن ابن مسعود انه قال حین غربت الشمس والذی لا اله الا هو ان هذه الساعة لمیقات هذه الصلوة ثم قرأ عبد الله تصدیق ذلک من کتاب الله اقم الصلوة لدلوک الشمس الی غسق اللیل قال دلوکها حین تغیب وغسق اللیل حین یظلم فالصلوة بینهما

یعنی ظلمته (من ههنا) ای من جهة المشرق اذا اظلمت ومن جهة (واومأ بیده الیها) ای عنوة (من ههنا) ای من جهة المغرب (فقد افطر الصائم) ای اقتضی صومه. قیل حدثکم عمارة ایضا ای قیل للاعمش حدثکم عمارة بن عمیر التیمی الکوفی ایضا عن عبد الرحمن بن یزید ای کما حدثکم قصة ابن مسعود وابراهیم عن عبد الرحمن فهل حدثکم عمارة عن عبد الرحمن قال الاعمش سلیمان بن مهران نعم ای کما حدثنی ابراهیم کذلک حدثنی عمارة فهذه متابعة لابراهیم وهذا الاثر اخرجه البیهقی فی سننه من طریق جریر عن الاعمش عن ابراهیم وعمارة عن عبد الرحمن بن یزید قال کان عبد الله یعنی ابن مسعود یصلی المغرب ونحن نری ان الشمس طلعة قال فنظر انیه ما الی ذلک فقال ما تنظرون قالوا الی الشمس قال عبد الله هذا والذی لا اله غیره میقات هذه الصلوة ثم قال اقم الصلوة لدلوک الشمس الی غسق اللیل فهذا دلوک الشمس فهذا السیاق ایضا یدل علی ما ذکرنا واخرجه ایضا الطبرانی من طریق ابی معاویة عن الاعمش عن عمارة ابن عمیر عن عبد الرحمن بن یزید یعنی ما رواه البیهقی وفی روایته فهذا دلوک الشمس وهذا غسق اللیل کما فی شرح العینی. حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سلیم الکوفی عن مغیرة بن مقسم الضبی عن ابراهیم النخعی قال قال عبد الرحمن بن یزید صلی ابن مسعود باصحابه المغرب حین غربت الشمس ثم قال هذا ای غروب الشمس والذی وفی نسخة العینی والله الذی لا اله الا هو وقت هذه الصلوة ای المغرب وهذا الاثر والذی قبله اخرجهما الطبرانی اما الاول فبلفظ صلی عبد الله وجعل رجل ینظر هل غابت الشمس فقال عبد الله ما تنظرون هذا والله الذی لا اله الا هو میقات هذه الصلوة لقول الله عز وجل اقم الصلوة لدلوک الشمس الی غسق اللیل وهذا دلوک الشمس وهذا غسق اللیل قال الهیثمی رجاله رجال الصحیح واما الثانی فبلفظ کنا مع ابن مسعود فلما غربت الشمس قال هذا والذی لا اله غیره حین دلکت الشمس وحل وقت الصلوة قال الهیثمی واسناده صحیح حدثنا فهد بن سلیمان قال ثنا عمر بن حفص کما زاد فی نسخة العینی قال ثنا ابی عن الاعمش قال حدثنی عبد الله بن مرة الهمدانی الخارفی الکوفی من رواة الستة قال ابن معین وابو زرعة والنسائی ثقة وقال العجلی تابعی ثقة ولا احادیث صالحة وذکره ابن حبان فی الثقات ثانیة وقیل غیر ذلک عن مسروق عن عبد الله مثله ای مثل ما روی عبد الرحمن بن یزید حدثنا ابن ابی داود وفی نسخة العینی ابراهیم بن ابی داود قال ثنا الوهبی احمد بن خالد الکندی قال ثنا المسعودی عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود عن سلمة بن کهیل عن عبد الرحمن بن یزید عن ابن مسعود انه قال حین غربت الشمس والذی لا اله الا هو ان هذه الساعة لمیقات هذه الصلوة ای لوقت هذه الصلوة وهی صلوة المغرب واللام فیه للتاکید وهی مفتوحة قاله العینی فی شرحه ثم قرأ عبد الله تصدیق ذلک من کتاب الله زاد فی نسخة العینی عز وجل. اقم الصلوة لدلوک الشمس الی غسق اللیل قال ودلوکها حین تغیب وغسق اللیل حین یظلم فالصلوة وفی نسخة یعنی الصلوة بینهما ای وقت صلوة المغرب بین الدلوک والغسق اذ وقت المغرب بین غروب الشمس الی ظلمة اللیل وهی غروب الشفق قاله العینی فی شرحه وهذا ما وقع فی هذه الروایة هو الصحیح المشهور عن ابن مسعود کما تقدم وقد مر اختلاف الاقوال فی تفسیر غسق اللیل واما الدلوک فقال ابن مسعود هو الغروب کما فی هذه الروایة وفی الطبرانی باسناد حسن کما قال الهیثمی قال عبد الله دلوک الشمس غروبها تقول العرب اذا غربت الشمس دلکت وبهذا فسره علی کما اخرج السیوطی فی الدر المنثور کما فی الاوجز والبزار قال الهیثمی وفیه عمر بن قیس المعروف بسندل وهو متروک قلت وروی مالک عن نافع ان عبد الله بن عمر کان یقول دلوک الشمس میلها وبهذا قال ابن عباس کما فی الاحکام وقال الخازن روی عن ابن مسعود انه قال الدلوک الغروب وهو قول النخعی ومقاتل والضحاک والسدی وقال ابن عباس وابن عمر وجابر هو زوال الشمس وهو قول عطاء وقتادة ومجاهد والحسن واکثر التابعین ومعنی اللفظ یجمعهما انتهی ونسب الفخر الرازی الاول الی علی ایضا وقال وروی سعید بن جبیر هذا القول عن ابن عباس وهذا القول اختیار الفراء وابن قتیبة من المتاخرین انتهی وروی مالک عن اذوبن الحصین قال اخبرنی مخبر ان عبد الله بن عباس کان یقول دلوک الشمس اذا فاء الفیء وفسره الباجی کما فی الاوجز بالذراع فعلی هذا هو قول ثالث ویمکن حمل هذا علی قول ابن عمر ایضا بان معناه رجع الظل فکما یصدق هذا علی ما قاله الباجی کذلک یصدق علی میل الزوال کما هو مروی عن ابن عمر بل هذا اظهر افاده شیخنا الا ان فعلی هذا رجع الاختلاف الی القولین واختلفوا فی الترجیح بینهما فرجح

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا خطاب بن عثمان قال ثنا اسمعیل بن عیاش عن عبد اللہ بن عثمان بن خثیم عن عبد الرحمن ابن لبیبۃ قال قال لی ابو ھریرۃ متی غسق اللیل قال اذا غربت الشمس قال فاحدرا المغرب فی اثرھا ثم احدرھا فی اثرھا حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا اسد قال ثنا ابن ابی ذئب عن الزھری عن حمید بن عبد الرحمن قال رأیت عمر وعثمان یصلیان المغرب فی رمضان اذا ابصرا الی اللیل الاسود ثم یفطران بعد

الفخر الرازی والخازن والزرقانی وغیرہم تفسیر ابن عمر قال الزرقانی ورجح الاول بان نافعا وان وثقہ فقد رواہ سالم عن ابیہ ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخرجہ ابن مردویہ وبانہ یدل لہ ایضا قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اتانی جبریل لدلوک الشمس حین زالت اخرجہ اسحق بن راہویہ وابن مردویہ والبیہقی فی المعرفۃ من حدیث ابی مسعود انتہی ورجح الامام الجصاص الرازی قول ابن مسعود فقال والدلوک فی اللغۃ المیل فدلوک الشمس میلہا وقد تمیل تارۃ للزوال وتارۃ للغروب وقد علمنا ان دلوکہا ہو اول الوقت وغسق اللیل نہایتہ وغایتہ لانہ قال (الی غسق اللیل) والی غایۃ و معلوم ان وقت الظہر لا یتصل بغسق اللیل لان بینہما وقت العصر فالاظہر ان یکون المراد بالدلوک ہہنا ہو الغروب وغسق اللیل ہہنا ہو اجتماع الظلمۃ لان وقت المغرب یتصل بغسق اللیل ویکون نہایۃ لہ واحتمال الزوال مع ذلک قائم لان ما بین زوال الشمس الی غسق اللیل وقت ہذہ الصلوات وہی الظہر والعصر والمغرب الی آخرہا قال والی ہذا میلان الراغب حیث قال فی المفردات دلوک الشمس میلہا للغروب ولم یذکر التفسیر الاخر والعلم عند اللہ عز وجل۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا خطاب بن عثمان الطائی ابو عمرو الحمصی قال ثنا اسمعیل بن عیاش الشامی الحمصی من رواۃ البخاری فی التعالیق ومسلم والاربعۃ عن عبد اللہ بن عثمان بن خثیم بالمعجمۃ والمثلثۃ مصغرا القاری المکی یکنی ابا عثمان حلیف بنی زہرۃ قال ابن ابی مریم عن ابن معین ثقۃ حجۃ وقال ابن الدورقی عنہ احادیثہ لیست بالقویۃ نقلہ ابن عدی وقال ہو عزیز الحدیث واحادیثہ احادیث حسان وقال علی بن المدینی منکر الحدیث وقال النسائی ثقۃ ومرۃ لیس بالقوی وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال کان یخطئ وقال ابو حاتم ما بہ بأس صالح الحدیث وقال العجلی ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ ولہ احادیث حسنۃ مات سنۃ اثنتین وثلاثین ومائۃ۔ عن عبد الرحمن بن لبیبۃ وقال فی المغانی ہو عبد الرحمن بن نافع وقال فی باب عبد الرحمن وابوہ بالنون عبد الرحمن بن نافع بن ابی لبیبۃ الحجازی روی عن ابی ہریرۃ روی عنہ عبد اللہ بن عثمان ابن خثیم ذکرہ ابن حبان فی ثقات التابعین انتہی ونقل فی الکشف عن الہیثمی انہ قال فی التفسیر عبد الرحمن بن لبیبۃ لم اعرفہ قلت وذکرہ ابن ابی حاتم فی کتابہ وقال عبد الرحمن بن نافع بن لبیبۃ الطائفی روی عن ابی ہریرۃ وابن عمر روی عنہ عبد اللہ بن عثمان بن خثیم ویعلی بن عطاء سمعت ابی یقول ذلک انتہی ولم یذکر فیہ جرحا وقال فی الحاوی اما عبد الرحمن بن لبیبۃ فذکر المزی فی ترجمۃ ابنہ محمد بن عبد الرحمن عن الواقدی ان لبیبۃ ہی ام محمد وہی امرأۃ اعجمیۃ والاب عبد الرحمن مولی لقریظ انتہی قال عبد الرحمن قال لی ابو ہریرۃ متی غسق اللیل قال ای عبد الرحمن ہکذا فی نسخۃ الحاوی وفی نسخۃ العینی قلت ہ وہکذا وقع التصریح بذلک عند عبد الرزاق کما فی کنز العمال ولفظہ قلت نعم غروب الشمس قال نعم فاحدرہا ح فعلی ہذا ہو مقولہ تلمیذہ عبد اللہ ابن عثمان۔ اذا غربت الشمس قال ابو ہریرۃ فاحدر المغرب ای اسرع وعجل فی ادائہ قال ابن درید حدرت القراءۃ حدرا اذا اسرعت فیہا وقال ابن الاثیر فاحدرہا ای اسرع حدر فی قراءتہ واذانہ یحدر حدرا وہو من الحدور ضد الصعود وتعدی ولا تتعدی اھ قلت وکیف ان یکون المراد ہہنا ضد الصعود ایضا قال ابن درید حدرت الشیء احدرہ حدرا نحو السفینۃ وغیرہا اذا ہبطت بہا من اعلی واد او نہر الی اسفلہ وکذلک کل شیء حططتہ من علو الی سفل فقد حدرتہ انتہی فالمعنی علی ذلک حط جواز الصلوۃ التی کانت ممنوعۃ لاجل غروب الشمس فافہم۔ فی اثرہا ای فی اثر غروب الشمس قال العینی فی شرحہ اراد لا تؤخر صلوۃ المغرب عن تعقیب غروب الشمس وانما انث الضمیر فی اثرہا وان کان یرجع الی الغروب الذی یدل علیہ قولہ اذا غربت الشمس باعتبار ملاحظۃ الشمس او باعتبار معنی الغیبوبۃ انتہی۔ ثم احدرہا فی اثرہا الظاہر انہ تاکید للاول وہذا الاثر فی تفسیر غسق اللیل بالغروب اخرجہ السیوطی فی الدر کما فی الاوجز وخرج عبد الرزاق مطولا کما فی الکنز واخرج الطبرانی فی الکبیر بمعناہ عن ابی محذورۃ مرفوعا اذا دنت للمغرب فاحدرہا والشمس حدراء قال الہیثمی واسنادہ حسن ولہ فی الکبیر ایضا قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقت المغرب احدرہا والشمس حدراء قال الہیثمی واسنادہ حسن۔

حدثنا سلیمان بن شعیب ہکذا فی نسخۃ الحاوی وزاد فی نسخۃ العینی الکیسانی قال ثنا اسد بن موسی کما زاد فی نسخۃ العینی قال ثنا ابن ابی ذئب محمد بن عبد الرحمن بن المغیرۃ القرشی عن الزہری عن حمید بن عبد الرحمن بن عوف الزہری المدنی قال رأیت عمر وعثمان یصلیان المغرب فی رمضان اذا ابصر الی اللیل الاسود ای فی افق المشرق عند الغروب وہو معنی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اقبل اللیل من ہہنا وادبر النہار من ہہنا وغربت الشمس فقد افطر الصائم رواہ الشیخان ای اقبل من جہۃ المشرق وادبر من جہۃ المغرب قالہ الزرقانی۔ ثم یفطران بعد الصلوۃ فکانا یسرعان بصلوۃ المغرب لانہ مشروع اتفاقا فلیس من تاخیر الفطر المکروہ لانا انما نکرہ تاخیرہ الی اشتباک النجوم علی وجہ المبالغۃ ولم یؤخر للمبادرۃ الی عبادۃ قالہ الباجی

besturdubooks.wordpress.com

فهؤلاء اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يختلفوا في ان اول وقت المغرب حين تغرب الشمس وهذا هو النظر ايضا لانا قد رأينا دخول النهار وقت لصلوة الصبح فكذلك دخول الليل وقت لصلوة المغرب وهو قول ابي حنيفة و ابي يوسف ومحمد وعامة الفقهاء واختلف الناس في خروج وقت المغرب فقال قوم اذا غاب الشفق وهو الحمرة خرج وقتها وممن قال ذلك ابو يوسف ومحمد

لكن روى ابن ابي شيبة وغيره عن انس قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي حتى يفطر ولو على شربة من ماء وروى عن ابن عباس طائفة انهم كانوا يفطرون قبل الصلوة قاله الزرقاني قلت والروايات والآثار في ذلك كثيرة ففي المشكوة برواية الترمذي وابي داود وعن انس كان النبي صلى الله عليه وسلم يفطر قبل ان يصلي على رطبات الحديث قال القاري كما في الاوجز فيه اشارة الى كمال المبالغة في تعجيل الفطر واما ما صح ان عمر وعثمان كانا يصليان المغرب الحديث فهو لبيان جواز التاخير لئلا يظن وجوب التعجيل ويمكن ان يكون وجهه انه عليه الصلوة والسلام كان يفطر في بيته ثم يخرج الى الصلوة وانها كانا في المسجد ولم يكن عندهما تمر ولا ماء واوكانا غير معتكفين ورأيا الاكل والشرب لغير المعتكف مكروهين لان اطلاق الاحاديث ظاهر في استثناء حال الافطار انتهى وهذا الاثر اخرجه مالك ومحمد في موطيهما عن الزهري عن حميد ابن عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان كانا يصليان الخ وعزاه في كنز العمال الى ابن ابي شيبة وعبد الرزاق بهذا اللفظ واخرجه البيهقي من طريق الربيع عن ابن وهب قال اخبرني يونس وعمرو بن الحارث ومالك بن انس عن ابن شهاب نحوه قال الحافظ في ترجمة حميد قال ابن سعد روى مالك عن الزهري عن حميد ان عمر وعثمان كانا يصليان المغرب في رمضان ثم يفطران ورواه يزيد بن هرون عن ابن ابي ذئب عن الزهري عن حميد قال رأيت عمر وعثمان قال الواقدي واثبتها عندنا حديث مالك ان حميدا لم يسمع منه شيئا وسنه دون ان يدل على ذلك ولعله قد سمع من عثمان لكن كان خالها انتهى فعلى هذا هذه الرواية منقطعة والله اعلم. فهؤلاء زاد في نسخة العيني قبله قال ابو جعفر رحمه الله فهؤلاء اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر وعثمان وابن مسعود وابو هريرة لم يختلفوا في ان وفي نسخة العيني بحذف في اول وقت المغرب حين تغرب الشمس ولم يخالفهم احد من صحابة النبي صلى الله عليه وسلم بل قد وافقهم على ذلك غير واحد منهم فروى ابن ابي شيبة كما في الاوجز عن علي انه كان يقول لابن النباح غربت الشمس فيقول لا تعجل فاذا قال نعم افطر ثم نزل فصلى فهذا كما يدل على تعجيل الفطر كذلك يدل على تعجيل الصلوة عند الغروب فهذه حجة قوية على الروافض وهذا بالنظر

ايضا لانا قد رأينا دخول النهار وقت لصلوة الصبح فكذلك دخول الليل وقت لصلوة المغرب وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد وعامة الفقهاء وزاد في نسخة العيني رحمهم الله تعالى كما تقدم حتى نقل بعضهم الاجماع على ذلك ولم يعتد بخلاف الروافض والله تعالى اعلم. واختلف الناس في ان المغرب ذات وقت او وقتين فقال الشافعي بالاول قال الشوكاني قال الشافعي انه ليس لها الا وقت واحد وهو اول الوقت هذا هو الذي نص عليه في كتبه القديمة والجديدة ونقل عنه ابو ثور ان لها وقتين الثاني منهما ينتهي الى مغيب الشفق انتهى قال النووي وهذا احد القولين في مذهبنا وهو ضعيف عند جمهور نقلة مذهبنا وقالوا الصحيح انه ليس لها الا وقت واحد وهو عقب غروب الشمس بقدر ما يتطهر ويستر عورته ويؤذن ويقيم فان اخر الدخول في الصلوة عن هذا الوقت اثم وصارت قضاء وذهب المحققون من اصحابنا الى ترجيح القول بجواز تاخيرها ما لم يغب الشفق وانه يجوز ابتداؤها في كل وقت من ذلك لا يأثم بتاخيرها عن اول الوقت وهذا هو الصحيح او الصواب الذي لا يجوز غيره انتهى وقال الخطابي اختلفوا في آخر وقتها فقال مالك والاوزاعي والشافعي لا وقت للمغرب الا وقت واحد تولا بظاهر حديث ابن عباس قال سفيان الثوري واصحاب الرأي واحمد واسحق وقت المغرب الى ان يغيب الشفق قلت وهذا اصح القولين للاخبار الثابتة وهي خبر ابي موسى الاشعري وبريدة الاسلمي وعبد الله بن عمرو انتهى وذكر ابن العربي في وقتها اربعة اقوال ثم قال والصحيح قول من قال الى آخر وقتها غروب الشفق انتهى وبه قالت الحنابلة كما في الاوجز عن المغني واستدل الامام الجصاص للجمهور بقوله تعالى (اقم الصلوة لدلوك الشمس الى غسق الليل) وقد تقدم الى المراد من الدلوك الغروب عند ابن مسعود وغيره والى غسق الليل غاية والمراد منه اجتماع الظلمة كما قال ابن عباس فثبت بدلالة الآية ان وقت المغرب من المغرب الى اجتماع الظلمة واصح ايضا بحديث ابي هريرة وقد تقدم من قبل وفيه اول وقت المغرب حين تسقط الشمس وان آخر وقتها حين يغيب الافق وبحديث ابي موسى وبريدة وجابر كما تقدم وبحديث زيد بن ثابت في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم بالطول الطول في المغرب وهي المتمة فانه يدل على امتداد الوقت والروايات في ذلك كثيرة واما حديث ابن عباس فقد تقدم الجواب عنه في اول الباب. ثم اختلف من

قال ان للمغرب وقتين في خروج وقت المغرب فقال قوم اذا غاب الشفق وهو الحمرة خرج وقتها اي صلوة المغرب وممن قال ذلك ابو يوسف ومحمد قال الخطابي وبه قال سفيان الثوري وابن ابي ليلى والشافعي واحمد واسحق وهو قول مكحول وطاؤس انتهى بالحذف وعزاه العيني في شرحه الى الحسن ابن حي والاوزاعي ومالك وداود بن علي وهذا هو المعروف في مذهب مالك كما في الاوجز وهو مروي عن ابن عباس وابن عمر وعبادة وشداد بن اوس وهو رواية اسد بن عمرو عن الامام كما في شروح الهداية وقال صاحب الدر المختار واليه رجع الامام كما في شروح الجمع وغيرها فكان هو المذهب اه وقال الشيخ

besturdubooks.wordpress.com

وقال آخرون اذا غاب الشفق وهو البیاض الذی بعد الحمرة خرج وقتها وممن قال ذلک ابو حنیفة وکان النظر فی ذلک عندنا انهم قد اجمعوا ان الحمرة التی قبل البیاض من وقتها وانما اختلافهم فی البیاض الذی بعده فقال بعضهم حکمه حکم الحمرة وقال بعضهم حکمه خلاف حکم الحمرة فنظرنا فی ذلک فرأینا الفجر یکون قبله حمرة ثم یتلوها بیاض الفجر وکانت الحمرة والبیاض فی ذلک وقتا الصلوة واحدة وهو الفجر فاذا خرجا خرج وقتها فالنظر علی ذلک ان یکون البیاض الحمرة فی المغرب ایضا وقتا الصلوة واحدة وحکمهما حکم واحد اذا خرجا خرج وقتا الصلوة اللذان هما وقت لها

ابن الهمام ومن المشائخ من اختار الفتوی علی روایة اسد بن عمرو لاتساعده روایة ولادرایة انتهی وقال الشامی وقال تلمیذه العلامة قاسم فی تصحیح القدوری ان رجوعه لم یثبت لما نقله الکافة من لدن الأئمة الثلثة الی الیوم من حکایة القولین ودعوی عمل الصحابة بخلافه انتهی وقال آخرون اذا غاب الشفق وهو البیاض الذی بعد الحمرة خرج وقتها وممن قال ذلک ابو حنیفة وعمر بن عبد العزیز وعبد الله بن المبارک والاوزاعی فی روایة ومالک فی روایة وزفر وابن الهذیل وابو ثور والمبرد والفراء وروی ذلک عن ابی بکر الصدیق وعائشة وابی هریرة ومعاذ بن جبل وابی بن کعب وعبد الله بن الزبیر کذا فی العینی ونسبه الشوکانی الی المزنی والباقر والشیخ ابن الهمام الی ابن المنذر والخطابی وثعلب واحتج الاولون بما رواه الدارقطنی والبیهقی عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال الشفق الحمرة فاذا غاب الشفق وجبت الصلوة قال البیهقی والصحیح انه موقوف وقال النووی کما نقل القاری لیس بثابت ومارواه موقوف علی ابن عمر ذکره مالک فی الموطا ونقل الحافظ فی الدرایة عن الدارقطنی انه قال فی السنن والغرائب غریب ورواته ثقات وعن ابن عساکر رواه موقوفا علی ابن عمر عبید الله وعبد الله بن نافع جمیعا عن نافع عن ابن عمر وقال الشوکانی قال البیهقی روی هذا الحدیث عن عمر وعلی وابن عباس وعبادة بن الصامت وشداد بن اوس وابی هریرة ولایصح فیه شئ انتهی واحتجوا ایضا بما رواه ابوداود وغیره عن النعمان بن بشیر کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی بنا العشاء الآخرة (لسقوط القمر ثالثة قال القاری کما فی البذل قال ابن حجر والقمر غالبا یسقط فی تلک اللیلة قرب غیبوبة الشفق الاحمر وفیه اصرح دلیل لمذهب الشافعی ان الافضل الصلوة لاول وقتها حتی العشاء وفیه ان هذا قول غیر محرر فان القمر فی اللیلة الثانیة یقرب غیبوبة الشفق دون الثالثة فتدبر فانها مزلة اقدام) واحتج الامام الجصاص بهذا الحدیث علی البیاض فقال وظاهر ذلک یقتضی غیبوبة البیاض قال وهذا لایعتمد علیه لان ذلک یختلف بالصیف والشتاء ولایمتنع بقاء البیاض بعد سقوط القمر فی اللیلة الثالثة وجائز ان یکون قد غاب قبل سقوطه انتهی. واحتج الاولون ایضا بحدیث ابن عمر عند مسلم وغیره ووقت المغرب مالم یسقط نور الشفق وهو بالمثلثة (ثوران حمرته ورواه ابوداود بلفظ نور الشفق وهو بقیة حمرته وسمی نورا لغورانه وسطوعه وصحفه بعضهم فقال نور الشفق واحتج بهم صاحب البرهان بان الطوالع ثلاثة والغوارب ثلاثة ثم المعتبر لدخول الوقت الوسط منها وهو الفجر الثانی فکذلک فی الغوارب المعتبر لدخول الوقت الوسط وهو الحمرة انتهی. واحتج الآخرون بقوله تعالی (اقم الصلوة لدلوک الشمس الی غسق اللیل) فقد تقدم ان الدلوک اسم یقع علی الغروب ثم جعل غسق اللیل غایته وهو اجتماع الظلمة کما روی عن ابن عباس ذلک لایکون الامع غیبوبة البیاض لان البیاض مادام باقیا فالظلمة متفرقة فی الافق قاله الامام الجصاص واحتج ایضا بقوله تعالی فلا اقسم بالشفق قال مجاهد هو النهار واللیل وما وسق فاقسم باللیل والنهار قال فهذا یوجب ان یکون الشفق البیاض لان اول النهار هو طلوع بیاض الفجر ویدل علی الباقی من البیاض بعد غروب الشمس هو الشفق انتهی واحتجوا ایضا بحدیث ابی مسعود عند ابی داود والنسائی بلفظ یصلی العشاء حین یسود الافق قال الامام الجصاص فمعلوم ان بقاء البیاض یمنع اطلاق الاسم علیه البیاض انتهی وبحدیث ابی هریرة عند الترمذی وغیره کما تقدم عند المصنف ایضا وفیه وان آخر وقتها (ای المغرب) حین یغیب الافق قال فی العرف الشذی ظاهره یؤید مذهب ابی حنیفة فان غیبوبة الافق لغیبوبة الشفق الابیض انتهی وبحدیث جابر بن عبد الله عند الطبرانی باسناد حسن کما قال الهیثمی وفیه ثم اذن للمغرب حین غربت الشمس فاخبرها رسول الله صلی الله علیه وسلم حتی کاد یغیب بیاض النهار وهو الشفق فیما یری قال النیموی هذا الحدیث یدل علی ان الشفق هو البیاض. واحتج الزیلعی بان فیه اختلافا بین الصحابة وکذا بین اهل اللغة فلا تخرج المغرب بالشک وکذا لاتدخل العشاء بالشک اهـ واحتج لهم المصنف العلام من طریق النظر فقال وکان النظر فی ذلک عندنا انهم قد اجمعوا وفی نسخة العینی بحذف قد ان الحمرة التی قبل البیاض من وقتها ای المغرب وانما اختلافهم فی البیاض الذی بعده ای بعد الحمرة فقال بعضهم حکمه حکم الحمرة ای فهو داخل فی وقت المغرب وقال بعضهم وفی نسخة العینی آخرون حکمه خلاف حکم الحمرة ای فهو داخل فی وقت العشاء فنظرنا فی ذلک فرأینا الفجر یکون قبله حمرة ثم یتلوها بیاض الفجر وکانت الحمرة والبیاض فی ذلک ای فی وقت الفجر وقتا الصلوة واحدة وهو الفجر فاذا خرجا ای الحمرة والبیاض فی الفجر خرج وقتها ای الفجر فالنظر علی ذلک ای علی وقت الفجر ان یکون البیاض والحمرة فی المغرب ایضا وقتا الصلوة واحدة وحکمهما حکم واحد اذا خرجا خرج وقتا الصلوة وفی نسخة العینی وقت الصلوة اللذان هما وقت لها وفی نسخة العینی لهما» حاصل ما قاله المصنف انه وقع الاتفاق علی کون الحمرة الواقعة قبل البیاض من وقت المغرب انما الاختلاف فی البیاض فنظرنا

besturdubooks.wordpress.com

واما العشاء الآخرة فان تلك الآثار كلها فيها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاها في اول يوم بعد ما غاب الشفق الا جابر بن عبد الله فانه ذكر انه صلاها قبل ان يغيب الشفق فيحتمل ذلك عندنا والله اعلم ان يكون جابر عنى الشفق الذي هو البياض وعنى الآخرون الشفق الذي هو الحمرة فيكون قد صلاها بعد غيبوبة الحمرة وقبل غيبوبة البياض حتى تصح هذه الآثار ولا تتضاد وفي ثبوت ما ذكرنا ما يدل على ما قال بعضهم ان بعد غيبوبة الحمرة وقت المغرب الى ان يغيب البياض

واما اخر وقت العشاء الآخرة

في ذلك فرأينا الحمرة والبياض يوجدان في الفجر بهذه الصفة ولم يقل احد بتفريقهما في الفجر فالنظر على ذلك ان يكونا كذلك مستفادان في المغرب فعلم انه وقع فيه الاختلاف بين اهل اللغة ايضا قال الراغب الشفق اختلاط ضوء النهار بسواد الليل عند غروب الشمس قال ابن دريد الشفق الحمرة ولم يذكر البياض وقال القاضي عياض في شرح مسلم وقال بعض اهل اللغة انه يطلق على البياض والحمرة وقال الخطابي في المعالم حكى عن الفراء انه قال الشفق الحمرة واخبرني ابو عمر عن ابي العباس احمد بن يحيى قال الشفق البياض وانشد لابي النجم حتى اذا الليل حلاه الجوني بين سواد الشفق مهول يريد الصبح وقال بعضهم الشفق اسم للحمرة والبياض معا الا انه انما يطلق في احمر ليس بقاني وابيض ليس بناصع وانما يعلم المراد منه بالاولة لا بنفس اللفظ كما تقرر انتهى وقال الامام الجصاص حدثنا ابو عمر غلام ثعلب قال سئل ثعلب عن الشفق ما هو فقال البياض فقال له السائل اتشهد على الحمرة اكثر فقال ثعلب انما يحتاج الى الشاهد ما خفي فاما البياض فهو اشهر في اللغة من ان يحتاج الى الشاهد انتهى وقال الشيخ ابن الهمام لا ينكر انه يقال على الحمرة يقولون عليه ثوب كانه الشفق كما يقال على البياض الرقيق ومنه شفقة القلب لرقته غير ان النظر عند الترجيح افاد ترجيح انه البياض هنا واقرب الامر انه اذا تردد في انه الحمرة او البياض لا ينقضي بالشك ولان الاحتياط في البقاء الوقت الى البياض لانه لا وقت مهمل بينهما فخروج وقت المغرب يدخل وقت العشاء اتفاقا ولا صحة لصلوة قبل الوقت فالاحتياط في التاخير انتهى وقال الزيلعي وماردي عن الخليل انه قال رأيت البياض بمكة شرفها الله تعالى ليلة فاذا ذهب الابعد لنصف الليل محمول على بياض الجو وذلك لغيب آخر الليل واما بياض الشفق وهو رقيق الحمرة فلا يتم عنها الا قليلا قدر ما يتأخر طلوع الحمرة عن البياض في الفجر انتهى والله تعالى اعلم وعلمه اتم. **واما العشاء الآخرة فان تلك الآثار كلها اي المروية عن** ابن عباس وابي سعيد وابي موسى وبريدة وابن عمرو انس وغيرهم. فيها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاها في اول يوم بعد ما غاب الشفق اي فاول وقتها غروب الشفق على اختلاف القولين الا جابر بن عبد الله فانه ذكر انه صلى الله عليه وسلم صلاها اي العشاء في اليوم الاول قبل ان يغيب الشفق فيحتمل ذلك عندنا والله اعلم ان يكون جابر عنى اي اراد الشفق الذي هو البياض قال العيني ويكون معنى كلام جابر انه صلاها قبل غيبوبة الشفق الابيض بعد غيبوبة الشفق الاحمر وعنى الآخرون الشفق الذي هو الحمرة فيكون اي معنى كلام الآخرين انه قد صلاها بعد غيبوبة الحمرة وقبل غيبوبة البياض حتى تصح هذه الآثار ولا تتضاد حاصل ما قاله المصنف ان الروايات في صلوة العشاء مختلفة ففي اكثرها انه صلاها بعد غروب الشفق وفي رواية جابر انه صلاها قبل غروب الشفق فيمكن ان يجمع ان جابرا اراد بقوله البياض والآخرون الحمرة فعلى هذا يكون حديث جابر مستدلا من قال ان الشفق الحمرة وبهذا احتج لهم الامام الجصاص فقال وقالوا ومعلوم انه لم يصلها قبل غيبوبة الحمرة فوجب ان يكون اراد البياض قال ومن يجعل الشفق البياض يجعل خبر جابر منسوخا على نحو ما روى في خبر ابن عباس في المواقيت انه صلى الظهر في اليوم الثاني وقت العصر بالامس انتهى ولما كان هذا الجمع مخالفا لما اثبته المصنف من قبل اراد دفعه فقال وفي ثبوت ما ذكرنا ما يدل على ما قال بعضهم وفي نسخة العيني من قال بدل قوله لبعضهم وقال في شرحه قوله من قال في محل الرفع لانه فاعل قال الذي في قوله ما قال فافهم انتهى. ان بعد غيبوبة الحمرة وقت المغرب الى ان يغيب البياض مقصود المصنف رحمه الله بهذا هو ان حديث جابر يدل على ان الشفق كما يطلق على الحمرة كذلك يطلق على البياض الا ان النظر رجح كون المراد ههنا البياض كما تقدم وقد تأيد ذلك بالقرآن وبرواية ابي مسعود وابي هريرة وجابر كما تقدمت واما حديث جابر هذا فقد روي بالوجهين فروى المصنف والبيهقي بهذا الوجه وروى النسائي باسنادهما بلفظ حين غاب الشفق فيحتمل ان يكون الوهم وقع عندهما لبعض الرواة فلا حجة فيه للمخالف اصلا وقال العيني في شرحه قوله وفي ثبوت ما ذكرنا الى آخره اشارة الى تقوية قول ابي حنيفة ان الشفق هو البياض وذلك لانه قد ثبت انه عليه السلام قد صلى العشاء الآخرة في اليوم الاول في كلتا الروايتين بعد غيبوبة الشفق الاحمر فدل ذلك على ان ما بعد غيبوبة الاحمر وقت للمغرب الى غيبوبة الابيض انتهى **واما آخر وقت العشاء الآخرة** فاختلفوا فيها قال الخطابي فروي عن عمر بن الخطاب وابي هريرة ان آخر وقتها ثلث الليل وكذلك قال عمر بن عبد العزيز وبه قال الشافعي قولا بظاهر حديث ابن عباس وقال الثوري واصحاب الرأي وابن المبارك واسحق بن راهويه آخر وقت العشاء الى نصف الليل وحجتهم حديث عبد الله بن عمرو قال وقت العشاء الى نصف الليل وكان الشافعي يقول به اذا هو بالعراق وقد روي عن ابن عباس انه قال لا يفوت

فان ابن عباس وابا سعید الخدری وابا موسی ذکروا ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اخرها الی ثلث اللیل ثم صلاها وقال جابر بن عبد الله صلاها فی وقت قال بعضهم هو ثلث اللیل وقال بعضهم هو نصف اللیل فاحتمل ان یکون صلاها قبل مضی الثلث فیکون مضی الثلث هو اخر وقتها واحتمل ان یکون صلاها بعد الثلث فیکون قد بقیت بقیة من وقتها بعد خروج الثلث فلما احتمل ذلک نظرنا فیما روی فی ذلک فاذا ربیع المؤذن قد حدثنا قال ثنا اسد بن موسی قال ثنا محمد بن الفضیل عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة رض قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان للصلوة اولا وآخرا وان اول وقت العشاء حین یغیب الشفق وان آخر وقتها حین ینتصف اللیل وان اول وقت الفجر حین یطلع الفجر وان آخر وقتها حین تطلع الشمس حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا الخصیب قال ثنا همام عن قتادة عن ابی ایوب عن عبد الله بن عمرو عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ووقت العشاء الی نصف اللیل حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا شعبة عن قتادة عن ابی ایوب عن عبد الله بن عمرو قال شعبة حدثنیه ثلث مرات فرفعه مرة ولم یرفعه مرتین فذکر مثله فثبت بهذه الآثار ان ما بعد ثلث اللیل ایضا هو وقت من وقت العشاء الآخرة

وقت العشاء الی الفجر والیه ذهب عطاء وطاؤس وعکرمة انتهی وقال القاضی عیاض بالثلث قال مالک الشافعی آخرا وبالنصف قال اصحاب الرأی واصحاب الحدیث والشافعی اولا وابن حبیب من اصحابنا وعن النخعی الربع وقیل وقتها الی طلوع الفجر وهو قول داود وهذا عند مالک وقت الضرورة انتهی وقال ابن رشد اختلفوا فیه علی ثلاثة اقوال قول انه الی ثلث اللیل وبه قال الشافعی وابو حنیفة وهو المشهور من مذهب مالک قول انه نصف اللیل وهو مروی عن مالک قول انه الی طلوع الفجر وهو قول داود انتهی مختصرا وقال ایضا وقد اتفقوا علی ان الوقت یخرج بطلوع الفجر واختلفوا فیما قبل فانا رویناعن ابن عباس ان الوقت عنده الی طلوع الفجر فوجب ان یستصحب حکم الوقت الاحیث وقع الاتفاق علی خروجه واحسب ان به قال ابو حنیفة انتهی والذی یظهر لی ان اختلافهم هذا فی الاولویة ووقت الاختیار واما وقت الجواز فیمتد الی طلوع الفجر قال التنوخی تحت حدیث عبد الله ووقت العشاء الی نصف اللیل معناه وقت لاداءها اختیارا واما وقت الجواز فیمتد الی طلوع الفجر الثانی وقال الاصطخری اذا ذهب نصف اللیل صارت قضاء ودلیل الجمهور حدیث ابی قتادة انتهی بالحذف وهکذا قال الحافظ ناقلا عنه وکذلک قال الشوکانی وغیره وهکذا ذکر ائمة الاحناف والعلم عند الله تعالی. فان ابن عباس وابا سعید الخدری ولم یقع فی نسخة العینی الخدری، وابا موسی ذکروا ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اخرها الی ثلث اللیل ثم صلاها وبهذه الروایات استدل الشافعی وغیره ان آخر وقت الاختیار الی ثلث اللیل وقال جابر بن عبد الله صلاها فی وقت قال بعضهم هو ثلث اللیل وقال بعضهم هو نصف اللیل فاحتمل ان یکون صلاها قبل مضی الثلث فیکون مضی الثلث هو آخر وقتها ای العشاء فیکون هذا مستدل من قال ان ثلث اللیل هو آخر وقت الاختیار واحتمل ان یکون صلاها بعد الثلث فیکون قد بقیت بقیة من وقتها ای العشاء الآخرة بعد خروج الثلث فیکون هذا الحدیث مستدل من قال ان آخر وقت الاختیار الی نصف اللیل فلما احتمل ذلک نظرنا فیما روی فی ذلک فاذا ربیع المؤذن قد حدثنا قال ثنا اسد بن موسی قال ثنا محمد بن الفضیل عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان للصلوة اولا وآخرا وان اول وقت العشاء حین یغیب الشفق وفی نسخة العینی والحاوی الافق وان آخر وقتها حین ینتصف اللیل هکذا لفظ الترمذی وغیره وان اول وقت الفجر حین یطلع الفجر وان آخر وقتها حین تطلع الشمس حدثنا سلیمان بن شعیب وزاد فی نسخة العینی الکیسانی قال ثنا الخصیب وزاد فی نسخة العینی بن ناصح. قال ثنا همام وزاد فی نسخة العینی بن یحیی. عن قتادة عن ابی ایوب عن عبد الله بن عمرو عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ووقت العشاء الی نصف اللیل حدثنا ابن مرزوق وزاد فی نسخة العینی ابراهیم قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا شعبة عن قتادة عن ابی ایوب عن عبد الله بن عمرو قال شعبة حدثنیه ثلث مرات وفی نسخة العینی مرارا فرفعه مرة ولم یرفعه مرتین فذکر مثله قد تقدمت هذه الروایات الثلاثة وما یتعلق بها من قبل مفصلا فثبت بهذه الآثار المروی عن ابی هریرة وعبد الله بن عمرو ان ما بعد ثلث اللیل ایضا هو وقت من وقت العشاء الآخرة وبهذه الآثار اخذ من ذهب الی ان آخر وقت الاختیار نصف اللیل قال الشوکانی وفی قول للشافعی ان آخر وقتها نصف اللیل واحتج بما تقدم فی حدیث عبد الله بن عمرو وقت صلوة العشاء الی نصف اللیل وبحدیث ابی هریرة المذکور (ای عند الترمذی وابن ماجة واحمد لولا ان اشق علی امتی لامرتهم ان یؤخروا العشاء الی ثلث اللیل او نصفه) وبحدیث عائشة وانس وابی سعید یستاتی وغیر ذلک وهذه الاحادیث المصیر الیها متعین لوجوه الاول لاشتمالها علی الزیادة وهی مقبولة اثانی اشتمالها علی الاقوال والافعال

besturdubooks.wordpress.com

وقد روی فی ذلك ایضا ما یدل علی ذلك حدثنا یزید بن سنان قال ثنا الحسن بن عمر بن شقیق قال ثنا جریر عن منصور عن الحکم عن نافع عن ابن عمر قال مکثنا ذات لیلة ننتظر رسول الله صلی الله علیه وسلم للعشاء الآخرة فخرج الینا حین ذهب ثلث اللیل او بعده ولا ندری اشیء شغله فی اهله او غیر ذلك فقال حین خرج الیکم لتنتظرون صلوة ما ینتظرها اهل دین غیرکم ولولا ان یثقل علی امتی لصلیت بهم هذه الساعة ثم امر المؤذن فاقام الصلوة وصلی حدثنا فهد قال ثنا ابو بکر بن ابی شیبة قال ثنا الحسین بن علی عن زائدة بن سلیمان عن ابی سفیان عن جابر قال جهز رسول الله صلی الله علیه وسلم جیشا حتی اذا انتصف اللیل وبلغ ذلك خرج الینا فقال صلی الناس ورقدوا وانتم تنتظرون هذه الصلوة اما انکم لن تزالوا فی صلوة ما انتظرتموها

وتلك افعال فقط وهی لا تتعارض ولا تعارض الاقوال وا لاثالث کثرة طرقها وا لرابع کونها فی الصحیحین فالحق ان اخر وقت اختیار العشاء نصف اللیل واما وقت الجواز والاضطرار فهو ممتد الی الفجر انتهی بالحذف۔ وقد روی فی ذلك ایضا ما یدل علی ذلك ای علی امتداد الوقت الی النصف۔

حدثنا یزید بن سنان قال ثنا الحسن بن عمر بن شقیق بن اسماء المجرمی ابو علی البصری سکن الری وکان تجرا الی بلخ فعرف بالبلخی من رواة البخاری قال البخاری وابو حاتم وصالح جزرة صدوق وقال ابو زرعة لا بأس به وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابو نصر الکلاباذی اقام ببلخ خمسین سنة ثم خرج الی البصرة سنة ثلثین ومائتین قال ثنا جریر بن عبد الحمید الضبی الکوفی عن منصور بن المعتمر عن الحکم بن عتیبة الکندی الکوفی عن نافع عن ابن عمر قال مکثنا من باب نصر وکرم کما فی القاموس ای انتظرنا قال فی النهایة المکث الاقامة مع الانتظار والتلبث فی المکان وقال ابن درید قالوا رجل ماکث اذا اقام بالمکان وربما جعل المکث بمعنی الانتظار ذات لیلة ذات الشیء نفسه والمراد ما ضیف الیه ای لیلة من اللیالی کذا فی البذل۔

ننتظر رسول الله صلی الله علیه وسلم للعشاء هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی لصلوة العشاء الآخرة اللام للوقت ای لوقت صلوة العشاء ویحتمل ان یکون متعلقا بالخروج المقدر ای ننتظر خروجه للعشاء الآخرة۔ فخرج صلی الله علیه وسلم الینا حین ذهب ثلث اللیل او بعده عطف علی حین ذهب واو للشك من ابن عمر کما فی البذل۔ ولا وفی نسخة العینی فلا بزیادة الفاء۔ ندری اشیء شغله فی اهله ای من خروج رسول الله صلی الله علیه وسلم الصلوة فی الوقت المعتاد او غیر ذلك ای او اخرها قصدا لبیان ان تاخیر العشاء افضل والحاصل لا ندری ان ذلك التاخیر کان قصدا او لغیر قصد وسیاتی فی حدیث جابر ان ذلك کان لتجهیز جیش فقال صلی الله علیه وسلم حین خرج من الحجرة الشریفة للصلوة انکم لتنتظرون صلوة ما ینتظرها وفی نسخة العینی ما ینتظرونها اهل دین غیرکم ای انتظار هذه الصلوة من بین سائر الصلوات من خصوصیاتکم التی خصکم الله بها فکلما زدتم یکون الاجر اکمل مع ان الوقت زمان یقتضی الاستراحة فالمثوبة علی قدر المشقة ولان الذاکر فی الغافلین کالصابر فی الفارین کذا فی البذل عن القاری۔ ولولا ان اثقل علی امتی لصلیت بهم هذه الساعة ابدا قال ابن دقیق العید فیه دلیل علی ان المطلوب تاخیرها لولا المشقة۔ ثم امر المؤذن فاقام الصلوة ای اقام المؤذن للصلوة وصلی وفی نسخة العینی صلاها۔ ای رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة العشاء بهم والحدیث اخرجه مسلم عن زهیر بن حرب واسحق بن ابراهیم وابو داود عن عثمان بن ابی شیبة ثلاثتهم عن جریر باسناده مثله ولفظ المصنف کلفظ مسلم اخرجه النسائی والبیهقی ایضا من طریق مسلم واخرجه البخاری ومسلم ایضا من طریق عبد الرزاق عن ابن جریج عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم شغل عنها لیلة فاخرها حتی رقدنا فی المسجد ثم استیقظنا ثم رقدنا ثم استیقظنا ثم خرج علینا النبی صلی الله علیه وسلم ثم قال لیس احد من اهل الارض ینتظر الصلوة غیرکم۔ حدثنا فهد وزاد فی نسخة العینی بن سلیمان۔ قال ثنا ابو بکر بن ابی شیبة قال ثنا الحسین بن علی بن الولید الجعفی مولاهم ابو عبد الله ویقال ابو محمد الکوفی المقرئ من رواة الستة قال احمد ما رأیت افضل منه وقال محمد بن عبد الرحمن ما رأیت اتقن منه قال ابن معین ثقة وقال عثمان بن ابی شیبة نعم الشیخ ثقة صدوق وقال العجلی ثقة وکان یقرئ الناس لا بأس فیه وکان صالحا لم ار رجلا قط افضل منه وکان صحیح الکتاب یقال انه لم یطأ انثی قط وکان جمیلا وکان زائدة یختلف الیه الی منزله یحدثه وکان اروی الناس عنه وکان الثوری اذا رآه عانقه وقال هذا راهب جعفی وذکره ابن حبان وابن شاهین فی الثقات مات سنة اربع ومائتین۔ عن زائدة بن قدامة الثقفی الکوفی عن سلیمان الاعمش کما قال العینی فی شرحه والشیخ عبد القادر فی الحاوی۔ عن ابی سفیان طلحة بن نافع القرشی عن جابر بن عبد الله قال جهز رسول الله صلی الله علیه وسلم جیشا حتی اذا انتصف اللیل او بلغ ذاك ای قریبا من نصف اللیل خرج الینا ای لصلوة وزاد احمد فصلینا ثم قال اجلسوا فخطبنا فقال صلی الناس ورقدوا ای ناموا قال ابن درید رقد الانسان یرقد رقادا ورقدا ورقودا وهو راقد ورقود ورقاد النوم وکذلك الرقد ورقد الانسان رقدة اذا نام نومة وانتم تنتظرون هذه الصلوة اما وفی نسخة العینی الا۔ انکم لن تزالوا فی صلوة ما انتظرتموها ای فی عمل یثابون علیه

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب بن ابی حمزة عن الزهری عن عروة ان عائشة رضی قالت اعتم رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلة بالعتمة حتی ناداه عمر فقال نام النساء والصبیان فخرج رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال ما ینتظرها احد من اهل الارض غیرکم ولا یصلی یومئذ الا بالمدینة قالت وکانوا یصلون العتمة فیما بین ان یغیب غسق اللیل الی ثلث اللیل۔

کما یثاب المصلی لان انتظارها والنیة لعملها وترک ملاذ النفوس لذلک کمن هو فی صلوة قاله القاضی عیاض وقال العینی فی شرحه فیه دلیل صریح علی ان التاخیر افضل ولا یبعد ان یکون النبی علیه السلام اخرها لاجل الفضیلة وقد اتفق له ما اتفق مما ذکر فافهم انتهی والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن حسین بن علی الی آخره نحوه کما قال العینی فی شرحه واخرجه الامام احمد وابو یعلی من طریق ابی الزبیر عن جابر قال الهیثمی زاد ابو یعلی ثم قال لولا ضعف الضعیف وکبر الکبیر لاخرت هذه الصلوة الی شطر اللیل واسناد ابی یعلی رجاله رجال الصحیح انتهی حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو الیمان الحکم بن نافع البهرانی قال اخبرنا شعیب بن ابی حمزة عن الزهری عن عروة ان عائشة قالت اعتم ای ابطأ واخرها حتی کانت عتمة اللیل وهی ظلمته وبه سمیت العشاء الآخرة العتمة قاله القاضی عیاض وقال ابن درید اعتم الرجل بالشیء واعتم الرجل فی الشیء اذا ابطأ فیه وقال ابن دقیق العید اعتم ای دخل فی العتمة کما یقال اصبح وامسی واظهر رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلة هکذا فی نسخة الحاذی ولم یقع فی نسخة العینی لیلة۔ قال الحافظ سیاقه یشعر بان ذلک لم یکن من عادته۔ بالعتمة بفتحتین ای العشاء قال المجد والعتمة محرکة ثلث اللیل الاول بعد غیبوبة الشفق او وقت صلوة العشاء الاخرة انتهی وقال ابن درید العتمة عتمة الابل هو رجوعها من المرعی بعد ما تمسی وکان الاصمعی یقول یسمیت صلوة العتمة انتهی وفی الحدیث اطلاق العتمة علی العشاء وقد ورد النهی عنه من حدیث ابن عمر عند مسلم قال الحافظ واختلف السلف فی ذلک فمنهم من کرهه کابن عمر راوی الحدیث ومنهم من اطلق جوازه نقله ابن ابی شیبة عن ابی بکر الصدیق وغیره ومنهم من جعله خلاف الاولی وهو الراجح وکذلک قاله ابن المنذر عن مالک والشافعی واختاره ونقل القرطبی عن غیره انما نهی عن ذلک تنزیها لهذه العبادة الشریفة الدینیة عن ان یطلق علیها ما هو اسم لفعلة دنیویة وهی الحلبة التی کانوا یحلبونها فی ذلک الوقت ویسمونها العتمة قلت وذکر بعضهم ان تلک الحلبة انما کانوا یقدمونها فی زمان الجدب خوفا من السوال والصعالیک فعلی هذا فهی فعلة دنیویة مکروهة لا تطلق علی فعلة دینیة محبوبة انتهی۔ وفی النهایة وتسمیتها بالعتمة فی بعض الحدیث للبیان الجواز انتهی وقال ابن دقیق العید المنهی عنه انما هو الغلبة علی الاسم وذلک بان یستعمل دائما او اکثریا ولا ینافضه ان یستعمل قلیلا فیکون الحدیث من باب استعمال قلیلا انتهی۔ حتی ناداه عمر فقال نام النساء وفی بعض النسخ النساء وهو مطابق لروایة البخاری وغیره والصبیان ای الحاضرون فی المسجد وانما خصهم بذلک لانهم مظنة قلة الصبر عن النوم ومحل الشفقة والرحمة بخلاف الرجال وفی حدیث ابن عمر فی هذه القصة حتی رقدنا فی المسجد ثم استیقظنا ونحوه فی حدیث ابن عباس وهو محمول علی ان الذی رقد بعضهم لا کلهم ونسب الرقاد الی الجمیع مجازا قاله الحافظ وقال ابن دقیق العید ویحتمل ان یکون راجعا الی من تخلفه المصلون فی البیوت من النساء والصبیان ویکون قوله رقد النساء اشفاقا علیهن من طول الانتظار انتهی وفی الحدیث دلیل علی تنبیه الاکابر اما لاحتمال غفلة او لاستنظرة فائدة منهم فی التنبیه قاله ابن دقیق۔ فخرج رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال ما ینتظرها احد من اهل الارض غیرکم بالرفع صفة لاحد وقع صفة للنکرة لانه لا تتعرف بالاضافة الی المعرفة لتوغله فی الابهام اللهم الا اذا اضیف الی المشتهر بالمغایرة او هو بدل منه وجاز النصب علی الاستثناء قاله الکرمانی۔ ولا یصلی وفی نسخة العینی ولا تصلی۔ یومئذ الا بالمدینة قال الحافظ والمراد انها لا تصلی بالهیئة المخصوصة وهی الجماعة الا بالمدینة وبه صرح الداؤدی لان من کان بمکة من المستضعفین لم یکونوا یصلون الا سرا واما غیر مکة والمدینة من البلاد فلم یکن الاسلام دخلها انتهی قلت وفی نسخة العینی ثم قال۔ وکانوا ای النبی صلی الله علیه وسلم واصحابه یصلون العتمة فیما بین ان یغیب غسق اللیل ای ظلمته قال العینی فی شرحه اراد به الشفق وبهذا جاء فی روایة البخاری وکانوا یصلون فیما بین ان یغیب الشفق الی ثلث اللیل الاول وکذا فی روایة النسائی وفیه دلالة علی ان ما بعد ثلث اللیل الاول وقت من وقت العشاء وفیه حجة لابی حنیفة فی استحباب التاخیر انتهی۔ الی ثلث اللیل فی هذا بیان الوقت المختار لصلوة العشاء لما یشعر به السیاق من المواظبة علی ذلک وقد ورد بصیغة الامر فی هذا الحدیث عند النسائی من روایة ابراهیم بن ابی عبلة عن الزهری ولفظه ثم قال صلوها فیما بین ان یغیب الشفق الی ثلث اللیل ولیس بین هذا وبین قوله فی حدیث انس انه اخر الصلوة الی نصف اللیل معارضة لان حدیث عائشة محمول علی الاغلب من عادته صلی الله علیه وسلم کذا فی الفتح والحدیث اخرجه البخاری عن ابی الیمان والنسائی

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد اللہ بن بکر قال انا حمید الطویل عن انس رضی اللہ عنہ قال اخر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العتمۃ الی قریب من شطر اللیل فلما صلی اقبل علینا بوجھہ فقال ان الناس قد صلوا ونا موا ورقدوا ولم تزالوا فی صلوۃ ما انتظرتموھا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا حماد قال انا ثابت انھم سألوا انس بن مالک کان لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاتم قال نعم ثم قال اخر العشاء ذات لیلۃ حتی کاد یذھب شطر اللیل او الی شطر اللیل ثم ذکر مثلہ ففی ھذہ الآثار انہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی العشاء بعد مضی ثلث اللیل فثبت بذلک ان مضی ثلث اللیل لا یخرج بہ وقتھا ولکن معنی ذلک عندنا واللہ اعلم ان افضل وقت العشاء الآخرۃ الذی یصلی فیہ ھو من حین یغیب الشفق الی ثلث اللیل وھو الوقت الذی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلیھا فیہ علی ما ذکرنا فی حدیث عائشۃ ثم ما بعد ذلک الی ان یمضی نصف اللیل فی الفضل دون ذلک حتی لا یتضاد ھذہ الآثار

عن عمرو بن عثمان عن ابیہ عن شعیب والامام احمد عن عبد الاعلی عن معمر عن الزہری ومسلم من طریق ابن وھب عن یونس واللیث عن عقیل کلاھما عن الزہری ولفظ المصنف کلفظ البخاری حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبد اللہ بن بکر وزاد فی نسخۃ العینی السھمی قال انا حمید الطویل عن انس قال اخر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العتمۃ الی قریب من شطر اللیل نحو ھذا لفظ مسلم وغیرہ من طریق قتادۃ عن انس ولفظ البخاری وغیرہ من طریق حمید الی نصف اللیل فلما صلی ای فلما فرغ من صلوتہ اقبل علینا بوجھہ ای توجہ الینا قال الراغب الاقبال التوجہ نحو القبل کالاستقبال فقال ان الناس قد صلوا ای المعھود دون ممن صلی من المسلمین اذ ذاک قالہ الحافظ ونا موا ورقدوا ولم تزالوا فی صلوۃ ما انتظرتموھا الحدیث اخرجہ البخاری عن المحاربی عن زائدۃ والنسائی عن علی بن حجر عن اسمعیل وھو وابن ماجۃ عن محمد بن المثنی عن خالد بن الحرث والبیہقی من طریق ابراہیم السعدی عن یزید بن ھارون اربعتھم عن حمید الطویل عن انس قال البخاری زاد ابن ابی مریم اخبرنا یحیی بن ایوب حدثنی حمید سمع انسا کانی انظر الی وبیص خاتمہ لیلتئذ حدثنا ابن مرزوق وزاد فی نسخۃ العینی ابراہیم قال ثنا عفان بن مسلم الباہلی قال انا حماد بن سلمۃ قال انا ثابت ابن اسلم البنانی انھم سألوا ای تلامذۃ انس ثابت البنانی وحمید الطویل وقتادۃ وغیرھم۔ انس بن مالک رواۃ ھذا الحدیث کلھم بصریون۔ اکان لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاتم بکسر التاء وفتحھا ویقال خاتام وخیتام قالہ النووی وزاد فی نسخۃ العینی فضۃ قال انس نعم ثم قال اخر صلی اللہ علیہ وسلم العشاء ذات لیلۃ حتی کاد یذھب شطر اللیل او الی شطر اللیل اظھر انہ شک من الراوی والشطر النصف من کل شئ وشاۃ شطور اذا بیس احد ضرعیھا قالہ ابن درید ثم ذکر ای ثابت مثلہ ای مثل ما ذکر حمید الطویل ولفظ مسلم من طریق بہز عن حماد ثم جاء فقال ان الناس قد صلوا ونا موا وانکم لم تزالوا فی صلوۃ ما انتظرتم الصلوۃ قال انس کانی انظر الی وبیص خاتمہ من فضۃ ورفع اصبعہ الیسری بالخنصر والحدیث اخرجہ مسلم کما قد عرفت والبیہقی من طریقہ وفی الباب عن ابی موسی عند البخاری ومسلم وجابر بن سمرۃ عند مسلم والنسائی واحمد وابن عباس عند البخاری ومسلم والنسائی واحمد ومعاذ بن جبل عند ابی داود واحمد والبیہقی وابی سعید الخدری عند ابی داود والنسائی وابن ماجۃ واحمد والبیہقی وابی ہریرۃ عند احمد وابن ماجۃ والترمذی وصححہ وابی برزۃ عند النسائی والبیہقی وابی بکرۃ عند احمد والطبرانی فی الکبیر وفیہ علی بن زید وھو مختلف فی الاحتجاج بہ قالہ الہیثمی وعبد اللہ بن مسعود عند احمد وابی یعلی والبزار والطبرانی فی الکبیر ففی ھذہ الآثار انہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی العشاء بعد مضی وفی نسخۃ العینی بعد ما مضی ثلث اللیل قال النووی واختلف العلماء ہل الافضل تقدیمھا ام تاخیرھا وہما مذہبان مشہوران للسلف وقولان لمالک والشافعی فمن فضل التاخیر احتج بھذہ الاحادیث ومن فضل التقدیم احتج بان العادۃ الغالبۃ لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تقدیمھا وانما اخرھا فی اوقات یسیرۃ لبیان الجواز او لشغل او لعذر انتہی وقال الشوکانی تتمیما للکلام ولو کان تاخیرھا افضل لواظب علیہ ولم یکن فیہ مشقۃ ثم رده بان ھذا نادر لم یکن منہ صلی اللہ علیہ وسلم الا مجرد الفعل لہا فی ذلک الوقت وھو ممنوع لورود الاقوال کما فی حدیث ابن عباس وابی ہریرۃ وعائشۃ وغیرہ ذلک فیہا تنبیہ علی افضلیۃ التاخیر وعلی ان ترک المواظبۃ علیہ لما فیہ من المشقۃ کما صرحت بذلک الاحادیث وافعالہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تعارض ہذہ الاقوال واما ما ورد من فضلیۃ اول الوقت علی العموم فاحادیث ہذا الباب خاصۃ فیجب بناؤہ علیہا وہذا لا بد منہ انتہی۔ فثبت بذلک ان مضی ثلث اللیل لا یخرج بہ وقتہا ولکن معنی ذلک عندنا واللہ اعلم ان افضل وقت العشاء الآخرۃ الذی یصلی وفی نسخۃ العینی التی تصلی فیہ ھو من حین وفی نسخۃ العینی من حیث یغیب الشفق الی ثلث اللیل وھو الوقت الذی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلیہا فیہ علی ما ذکرنا فی حدیث عائشۃ ای بلفظہ وکانوا یصلون العتمۃ فیما بین ان یغیب الشفق الی ثلث اللیل۔ ثم ما بعد ذلک ای ثلث اللیل الی ان یمضی نصف اللیل فی الفضل دون ذلک حتی لا یتضاد وفی نسخۃ العینی تتضاد ہذہ الآثار حاصل ما قالہ المصنف ان الروایات

besturdubooks.wordpress.com

ثم اردنا ان ننظر هل بعد خروج نصف الليل من وقتها شئ فنظرنا فی ذلك فاذا يونس قد حدثنا قال انا ابن وهب قال انا يحيى بن ايوب وعبد الله بن عمر انس بن عياض عن حميد الطويل قال سمعت انس بن مالك يقول اخر رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوة ذات ليلة الى شطر الليل ثم انصرف فاقبل علينا بوجهه بعدما صلى بنا فقال قد صلى الناس وقد اولم تزالوا فی صلوة ما انتظرتموها حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا علی بن معبد قال ثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد عن انس مثله حدثنا فهد قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثنی الليث قال حدثنی يحيى بن ايوب عن حميد عن انس عن النبی صلى الله عليه وسلم مثله ففی هذه الآثار انه صلاها بعد مضی نصف الليل فذلك دليل انه قد كانت بقية من وقتها بقية بعد مضی نصف الليل وقد روی عنه فی ذلك ايضا ما هو اول من هذا حدثنا علی بن معبد ابو بشر الرقی قالا ثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج قال اخبرنی المغيرة بن حكيم عن ام كلثوم بنت ابی بكر انها اخبرته عن عائشة ام المؤمنين انها قالت اعتم النبی صلى الله عليه وسلم ذات ليلة حتى ذهب عامة الليل وحتى نام اهل المسجد

فی صلوة العشاء مختلفة ففی بعضها الی ثلث الليل وفی بعضها الی نصف الليل فيجمع بينها ان الافضل التاخير الی ثلث الليل ثم الی نصف الليل فالتاخير الی نصف الليل اقل فضيلة من التاخير الی ثلث الليل قال السرخسی فاما صلوة العشاء فالمستحب عندنا تاخيرها الی ثلث الليل ويجوز التاخير بعد ذلك الی نصف الليل ويكره التاخير بعد ذلك انتهی وفی رد المحتار عن خزانة الاكمل استحباب التاخير الی النصف وقال انه الاوجه دليلا للاحاديث الصحيحة وساقها وقال اختاره اكثر اهل العلم من اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم والتابعين وغيرهم كما ذكره الترمذی ثم اردنا ان ننظر هل بعد خروج نصف الليل من وقتها ای العشاء شئ فنظرنا فی ذلك فاذا يونس قد حدثنا قال انا ابن وهب وزاد فی نسخة يعنی عبد الله قال انا يحيى بن ايوب الغافقی وعبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العدوی المدنی ابو عبد الرحمن العمری من رواة الستة الا البخاری قال ابو طلحة عن احمد لا باس به وقد روی عنه ولكن ليس مثل اخيه عبيد الله وقال ابو زرعة عنه كان يزيد فی الاسانيد ويخالف وكان رجلا صالحا وقال ابو حاتم رأيت احمد يحسن الثناء عليه وقال عثمان عن ابن معين صويلح وقال ابن ابی مريم عنه ليس به باس يكتب حديثه وقال العجلی لا باس به وقال ابن عدی لا باس به فی روايته صدوق وقال يعقوب بن شيبة ثقة صدوق فی حديثه اضطراب قال صالح جزرة ليس بمختلط الحديث وقال النسائی ضعيف الحديث وقال ابن سعد كان كثير الحديث يستضعف وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال الترمذی عن البخاری ذاهب لا اروی عنه شيئا وقال الحاكم ليس بالقوی عندهم وقال الخليلی ثقة غير ان الحفاظ لم يرضوا حفظه مات سنة ثلث وسبعين ومائة وانس بن عياض الليثی المدنی عن حميد الطويل قال سمعت انس بن مالك يقول اخر رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوة ای العشاء الآخرة ذات ليلة الی شطر الليل ثم انصرف فاقبل علينا وفی نسخة العينی الينا بوجهه بعدما صلى بنا فقال قد صلى الناس ورقدوا ولم تزالوا فی صلوة ما انتظرتموها حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا علی بن معبد قال ثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد عن انس مثله والحديث اخرجه النسائی عن علی بن حجر عن اسماعيل عن حميد عن انس كما فی شرح العينی۔

حدثنا فهد قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثنی الليث قال حدثنی يحيى بن ايوب عن حميد عن انس عن النبی صلى الله عليه وسلم مثله تقدمت الرواية وما يتعلق بها من قبل ففی هذه الآثار انه صلاها بعد مضی نصف الليل فذلك دليل انه قد كانت بقية وفی نسخة العينی كانت بقيت وهو الصواب من وقتها ای العشاء بقية بعد مضی نصف الليل وبهذا الحديث احتج البيهقی لمن قال ان آخر وقت العشاء نصفه ووجه الاستدلال علی ما قال المصنف انه لما وقع التاخير الی نصف الليل ووقع صلوته صلى الله عليه وسلم بعد النصف فثبت بذلك ان ما بعد النصف ايضا وقت لصلوة العشاء وقد روی عنه صلى الله عليه وسلم فی ذلك ای فی كون ما بعد نصف الليل وقتا من اوقات العشاء ايضا ما هو اول علی كون الوقت بعد النصف من هذا ای من حديث انس الذی فيه ذكر شطر الليل حدثنا علی بن معبد وابو بشر عبد الملك بن مروان الرقی قالا ثنا حجاج عن محمد عن ابن جريج قال اخبرنی المغيرة بن حكيم الصنعانی انه سمع قال اسحق بن منصور عن ابن معين ثقة وكذا قال النسائی والعجلی وقال عمر بن عبد العزيز عدل مرضی وقال الآجری عن ابی داود احد الآخذين وذكره ابن حبان فی الثقات عن ام كلثوم بنت ابی بكر الصديق انها اخبرته عن عائشة ام المؤمنين انها قالت اعتم النبی صلى الله عليه وسلم ذات ليلة حتى ذهب عامة الليل ای غالبه والمتبادر منه انه صلى بعد ان ذهب من النصف الاخير ايضا شئ قاله السندی قال النووی ای كثير منه وليس المراد كثره ولا بد من هذا التاويل لقوله صلى الله عليه وسلم انه لو قتها ولا يجوز ان يكون المراد بهذا القول ما بعد نصف الليل لانه لم يقل احد من العلماء ان تاخيرها الی ما بعد نصف الليل فضل انتهی وحتی نام اهل المسجد ووقع عند الطبرانی من حديث ابن عباس حتی انقلب اهل المسجد الا عثمان بن مظعون ونفر من اصحاب

besturdubooks.wordpress.com

ثم خرج فصلی وقال انه لوقتها لولا ان اشق علی امتی ففی هذا انه صلاها بعد مضی اکثر اللیل واخبر ان ذلک وقت لها فثبت بتصحیح هذه الآثار ان اول وقت العشاء الآخرة من حین یغیب الشفق الی ان یمضی اللیل کله ولکنه علی اوقات ثلثة فاما من حین یدخل وقتها الی ان یمضی ثلث اللیل فافضل وقت صلیت فیه واما من بعد ذلک الی ان یتم نصف اللیل ففی الفضل دون ذلک واما بعد نصف اللیل ففی الفضل دون کل ما قبله وقد روی ایضا عن اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم فی وقتها ایضا ما یدل علی ما ذکرنا حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ایوب عن نافع عن اسلم ان عمر بن الخطاب رضی الله عنه کتب ان وقت العشاء الآخرة اذا غاب الشفق

النبی صلی الله علیه وسلم خمسة عشر رجلا وستة عشر ما بلغوا سبعة فقال عثمان لما اخرج اللیلة حتی یخرج النبی صلی الله علیه وسلم فاصلی معه واعلم ما امره الحدیث قال الهیثمی ورجاله موثقون. ثم خرج فصلی وقال انه لوقتها ای ان هذا الوقت لوقت العشاء الاخرة واللام للتاکید وهی مفتوحة قاله العینی فی شرحه. لولا ان اشق علی امتی معناه انه لوقتها المختار والافضل ففیه تفضیل تاخیرها وان الغالب کان تقدیمها وانما قدمها للمشقة فی تاخیرها ومن قال بتفضیل التقدیم قال لوکان التاخیر افضل لواظب علیه ولوکان فیه مشقة ومن قال بالتاخیر قال قدنبه علی تفضیل التاخیر بهذا اللفظ وصرح بان ترک التاخیر انما هو للمشقة ومعناه والله اعلم انه خشی ان یواظبوا علیه فیفرض علیهم او یتوهموا ایجابه فلهذا ترکه کما ترک صلوة التراویح وعلل ترکها بالخشیة افتراضها والعجز عنها واجمع العلماء علی استحبابها لزوال العلة التی خیف منها وهذا المعنی موجود فی العشاء انتهی وقال العینی فی شرحه فان قیل کان ینبغی ان تکون سنیة التاخیر کسنیة السواک حیث قال علیه السلام لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک عند کل صلوة ولاخرت العشاء الی ثلث اللیل رواه الترمذی والنسائی وذلک لان الامر بالسواک وتاخیر العشاء کلاهما منتفیان لوجود المشقة ومع هذا السواک سنة وتاخیر العشاء مستحب قلت لم تثبت سنیة السواک بعد هذا الا بمواظبته علیه السلام ولولا ها لقلنا باستحبابه ایضا ولم توجد المواظبة فی تاخیر العشاء فلم تثبت السنیة فتبقی مستحبا وایضا قال فی السواک لامرتهم وهو للوجوب لکن امتنع الوجوب لعارض المشقة فیکون سنة وقال فی التاخیر لاخرت وفعله مطلقا یدل علی الاستحباب لا علی الوجوب انتهی والحدیث اخرجه مسلم عن اسحق بن ابراهیم ومحمد بن حاتم کلاهما عن محمد بن بکر وعن هارون عن حجاج ابن محمد وعن حجاج الشاعر ومحمد بن رافع عن عبد الرزاق ثلاثتهم عن ابن جریج باسناده مثله واخرجه النسائی عن ابراهیم بن الحسن ویوسف بن سعید کلاهما عن حجاج عن ابن جریج والبیهقی من طریق محمد بن اسحق الصغانی عن حجاج واحمد بن منصور عن عبد الرزاق کلاهما عن ابن جریج. ففی هذا انه صلاها بعد مضی اکثر اللیل لانها قالت حتی ذهب عامة اللیل وحتی نام اهل المسجد ثم خرج فصلی فان عامة اللیل معظمه واکثره قاله العینی فی شرحه واخبر ای النبی صلی الله علیه وسلم ان ذلک وقت لها فثبت بتصحیح هذه الآثار المرویة عن عائشة وانس ان اول وقت العشاء الآخرة من حین یغیب الشفق الی ان یمضی اللیل کله ای الی طلوع الفجر وبهذا الحدیث احتج البیهقی وترجم علیه باب آخر وقت الجواز لصلوة العشاء ونقل فیه عن ابن عباس انه قال وقت العشاء الی الفجر واحتج ایضا بحدیث ابی قتادة عند مسلم وغیره فی حدیث طویل قال لیس فی النوم تفریط انما التفریط علی من لم یصل الصلوة حتی یجیء وقت الاخری ولکنه علی اوقات ثلثة فاما من حین یدخل وقتها ای من غیبوبة الشفق الی ان یمضی ثلث اللیل فافضل وقت صلیت ای صلوة العشاء فیه قال فی الدر المختار ویستحب تاخیر عشاء الی ثلث اللیل قال الشامی کذا فی الکنز والمختار والخلاصة وغیرها وعبارة القدوری الی ما قبل ثلث اللیل وهما روایتان انتهی. واما من بعد ذلک ای ثلث اللیل الی ان یتم نصف اللیل ففی الفضل دون ذلک ای ما بعد ثلث اللیل الی النصف ایضا وقت فضیلة ولکنه اودون فضیلة من التاخیر الی ثلث اللیل وقد تقدم عن خزانة الاکمل استحباب الصلوة الی النصف وقال الامام الجصاص فی الاحکام واول وقت العشاء الاخرة من حین یغیب الشفق علی اختلافهم فیه الی ان یذهب نصف اللیل فی الوقت المختار وفی روایة اخری حتی یذهب ثلث اللیل انتهی وقال صاحب الهدایة وغیره والتاخیر الی النصف الاخیر مکروه قال الشامی ای تحریما او تنزیها وهو الاظهر وقال العینی فی شرحه قال علماؤنا التاخیر الی النصف الاخیر مکروه لانه تعریض لها علی الفوات فان من لم ینم الی نصف اللیل اذا نام یغلبه النوم فلا یستیقظ فی المعتاد الی ما بعد انفجار الصبح وتعریض الصلوة للفوات مکروه انتهی. وقد روی ایضا عن اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم فی وقتها ایضا ما یدل علی ما ذکرنا ای من ان وقت العشاء علی ثلثة اوقات حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن ایوب بن ابی تمیمة البصری عن نافع مولی ابن عمر عن اسلم العدوی مولی عمر ان عمر رضی الله عنه کتب ای الی عماله کما فی الموطا ان وقت العشاء الآخرة اذا غاب الشفق

ای اذا قل وانحدر وجواب لولا الامتناعیة یدل علیه ای لاخرتها او لقدرت لولا ان المشقة تمنع وکل من ترک لوجود المشقة وقال الترمذی

besturdubooks.wordpress.com

الى ثلث الليل ولا تؤخروها الى ذلك الا من شغل ولا تناموا قبلها فمن نام قبلها فلا نامت عينا او قالها ثلثا رضي الله عنه قد روى عنه ايضا حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابو عمر الحوضي قال ثنا يزيد بن ابراهيم قال ثنا محمد بن سيرين عن المهاجر ان عمر رضي الله عنه كتب الى ابي موسى ان صل صلوة العشاء من العشاء الى نصف الليل اي حين شئت حدثنا ابو بكرة قال ثنا وهب قال ثنا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن المهاجر مثله حدثنا علي بن شيبة قال ثنا يزيد ابن هرون قال انا عبد الله بن عون عن محمد عن المهاجر مثله وزاد ولا ارى ذلك الا نصفا لك

الى ثلث الليل وهو محسوب من الغروب قاله الزرقاني ولا في نسخة العيني فلا بالفاء. تؤخروها الى ذلك اي الى الثلث الا من شغل هذا يؤيد ما تقدم عن القدوري ان وقت الاستحباب ما قبل ثلث الليل ولا تناموا قبلها اي قبل الصلوة فمن نام قبلها اي قبل العشاء او الصلوة مطلقا فلا نامت عيناه وفي نسخة العيني عينه وهو موافق لرواية مالك قال الطيبي دعا بنفي الاستراحة على من ليس هو عن صلوة العشاء وينام قبل ان يؤديها انتهى اي لانه عليه السلام كان يكره النوم قبلها والحديث بعدها قال شيخنا الاخ وقيل اخبار اي لا خير في ذلك النوم كما في الفتح الرحماني والاولى ارجح وكان ابن عمر يسب من ينام قبله انتهى وقد ورد هذه الجملة مرفوعا ايضا من حديث عائشة عند البزار كما في التنوير ولفظه من نام قبل العشاء فلا نامت عينه قالها ثلثا ذكره ثلاث مرات زيادة في التنفير قاله الزرقاني وقال الترمذي وقد كره اكثر اهل العلم النوم قبل صلوة العشاء ورخص في ذلك بعضهم وقال ابن الملك اكثر الاحاديث على الكراهة ورخص بعضهم في النوم قبل صلوة العشاء في رمضان وقال ابن سيد الناس كما في النيل وقد كرهه جماعة واغلظوا فيه منهم ابن عمر وعمرو ابن عباس واليه ذهب مالك ورخص فيه بعضهم منهم علي وابو موسى وهو مذهب الكوفيين وشرط بعضهم ان يجعل معه من يوقظه لصلوتها وروى عن ابن عمر مثله واليه ذهب الطحاوي وقال ابن العربي ان ذلك جائز لمن علم من نفسه اليقظة قبل خروج الوقت لعادة او يكون معه من يوقظه والعلة في الكراهة قبلها للئلا يذهب النوم بصاحبه ويستغرقه فتفوته او يفوته فضل وقتها المستحب او يترخص في ذلك الناس فينامون عن اقامة جماعتها انتهى وفي الاوجز قال ابن حجر في الحديث تحريم النوم قبل الصلوة وهو محمول عندنا على تفصيل هو انه تارة ينام قبل الوقت وتارة بعد دخوله ففي الثاني ان علم او ظن ان نومه لا يستغرق الوقت لم يحرم النوم الا ان وثق من غيره ان يوقظه حيث يدرك الصلوة كاملة في الوقت وكذا في الاول عند جماعة من اصحابنا وقال آخرون الحرمة فيه مطلقا لانه قبل الوقت لم يكلف بها بعد اهـ قال القاري هو مذهبنا والتفصيل الذي ذكره في الثاني هو المقتضى لقواعدنا انتهى وقال في البرهان ويكره النوم قبلها والحديث بعدها نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنها الا حديثا في خير لقوم صلى الله عليه وسلم لا سمر بعد الصلوة يعني العشاء الآخرة الا لاحد رجلين مصل او مسافر وفي رواية او عرس رواه الامام احمد انتهى وقال الطحاوي كما في الشامي انما كره النوم قبلها لمن خشي عليه فوت وقتها او فوت الجماعة فيها واما من وكل نفسه الى من يوقظه فيباح له النوم انتهى وبهذا الاثر اخرجه الامام مالك في موطاه عن نافع ان عمر كتب الى عماله ان اهم امركم عندي الصلوة فمن حفظها وحافظ عليها حفظ دينه ومن ضيعها فهو لما سواها اضيع ثم كتب ان صلوا الظهر الحديث وفيه والعشاء اذا غاب الشفق الى ثلث الليل فمن نام فلا نامت عينه ثلاث مرات واخرجه البيهقي ايضا من طريق مالك واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن ايوب بنحوه بلفظ ان عمر بن الخطاب قال صل العشاء الآخرة فيما بينك وبين الثلث فمن نام قبل ثلث الليل فلا نامت عينه كما في شرح العيني. فهذا عمر وزاد في نسخة العيني قد روى عنه هذا الامر بصلوة العشاء الى ثلث الليل وهو الوقت الذي هو افضل الاوقات الثلثة. وقد روى عنه ايضا اي الامر بصلوة العشاء الى النصف وهو ما زاد في نسخة العيني قد

حدثنا ابن ابي داود وزاد في نسخة العيني ابراهيم قال ثنا ابو عمر الحوضي قال ثنا يزيد بن ابراهيم قال ثنا محمد بن سيرين عن المهاجر ان عمر كتب الى ابي موسى ان صل صلوة العشاء من العشاء بكسر العين قال ابن دريد والعشاء ظلام الليل اهـ وقد تقدم انه لا يتحقق الا بعد غروب الشفق ولفظ الحارث في مسنده بهذا الطريق حين يغيب الشفق ولفظ مالك عن هشام عن عروة ان صل العشاء ما بينك قال في الاوجز المراد به اول الوقت اجمالا لمعرفة المخاطب به الى نصف الليل اي حين شئت ولفظ الحارث الى نصف الليل الاول فان لك سعة ولفظ ابن ابي شيبة وعبد الرزاق من طريق ابي العالية وصل العشاء اذا غاب الشفق وان شئت فكان يقال الى نصف الليل درك ما بعد ذلك تفريط ولفظ مالك من طريق عروة صل العشاء ما بينك وبين ثلث الليل فان اخرت فالى شطر الليل ولا تكن من الغافلين واخرجه عبد الرزاق في مصنفه وابن ابي شيبة من طريق عروة بمعنى حديث مالك كما في شرح العيني حدثنا ابو بكرة قال ثنا وهب وزاد في نسخة العيني بن جرير. قال ثنا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن المهاجر مثله حدثنا علي بن شيبة قال ثنا يزيد بن هرون قال انا عبد الله بن عون عن محمد عن المهاجر مثله وزاد ولا ارى ذلك الا نصفا لك اي الى الصلوة

besturdubooks.wordpress.com

ففی هذا انه قد جعل له ان یصلیها الی نصف اللیل وقد جعل ذلک نصفا وقد روی عنه ایضا فی ذلک ما حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو احمد قال ثنا سفیان الثوری عن حبیب بن ابی ثابت ح وحدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان عن حبیب بن ابی ثابت عن نافع بن جبیر قال کتب عمر رض الی ابی موسی وصل العشاء ای اللیل شئت ولا تغفلها ففی هذا انه جعل اللیل کله وقتا لها علی انه لا یغفلها فوجه ذلک عندنا علی ان ترکه ایاها الی نصف اللیل اغفال لها وترکه ایاها الی ان یمضی ثلث اللیل لیس باغفال لها بل هو مواخذ بالفضل الذی یطلب فی تقدیمها فی وقتها وما بین هذین الوقتین نصفا بین الامرین ای انه دون الوقت الاول وفوق الوقت الثانی فقد وافق هذا ایضا ما صرفنا الیه معنی ما قد منا ذکره مما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وقد روی عن ابی هریرة رض فی ذلک من قوله ما حدثنا یونس قال ثنا عبد الله بن یوسف قال ثنا اللیث ح وحدثنا ربیع المؤذن قال ثنا شعیب بن اللیث قال ثنا اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن عبید بن جریج انه قال لابی هریرة ما افراط صلوة العشاء قال طلوع الفجر فهذا ابو هریرة قد جعل افراطها الذی به تفوت طلوع الفجر وقد رویناه عنه

الواقعة علی النصف نصف اجزاء الصلوة التی تؤدی علی الثلث وقال العینی فی شرح نصف بفتح النون والصاد ای انصافا والنصف فی الاصل یقال للمرأة بین الحدیثة والمسنة ویستعمل فی معنی الانصاف یقال انتصفت انا منه وتناصفوا ای انصف بعضهم بعضا من نفسه ومعنی جاء الی نصف اللیل انصافا انه اذا خرج من هذا المقدار یکون ترکا للانصاف انتهی والمصنف رحمه الله اخرج هذا الاثر بثلاثة طرق واخرجه ایضا مالک وابن ابی شیبة وعبد الرزاق والحارث کما تقدم واخرجه البیهقی من طریق محمد بن عبد الرحمن الطفاوی عن ایوب عن محمد ابن سیرین عن مجاهد کان یقول انظروا ایوافق حدیثی ما سمعتم من الکتاب ان عمر کتب الی ابی موسی الحدیث وفیه وصلوا العشاء الی نصف اللیل الاول ففی هذا الاثر انه ای عمر بن الخطاب قد جعل له ای لابی موسی ان یصلیها ای العشاء الآخرة الی نصف اللیل وقد وفی نسخة العینی بحذف قد جعل ذلک ای الصلوة التی تؤخر الی نصف اللیل نصفا ای فی الاجر وهذا هو القسم الثانی وهو فی المفضل وهو القسم الاول عنی الی ثلث اللیل وقد روی عنه ایضا فی ذلک ما وزاد فی نسخة العینی قد حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو احمد الزبیری محمد بن عبد الله بن الزبیر الکوفی قال ثنا سفیان الثوری وفی نسخة العینی بحذف الثوری عن حبیب بن ابی ثابت ح وحدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین قال ثنا سفیان الثوری عن حبیب بن ابی ثابت عن نافع بن جبیر بن مطعم النوفلی قال کتب عمر وزاد فی نسخة العینی بن الخطاب رضی الله عنه الی ابی موسی وصل العشاء ای اللیل ای فی ای جزء من اجزاء اللیل من غروب الشفق الی طلوع الفجر الثانی قاله العینی. شئت ولا تغفلها بان تفوت عنک قال العلامة الینبوی ورجاله ثقات اهـ وروی مالک عن عمه ابی سهیل بن مالک عن ابیه واخر العشاء مالم تنم. ففی هذا انه جعل اللیل کله وقتا لها علی انه وفی نسخة العینی بحذف الضمیر لا یغفلها فوجه ذلک عندنا وزاد فی نسخة العینی والله اعلم. علی ان ترکه ایاها الی زاد فی نسخة العینی ان یمضی

نصف اللیل اغفال لها وترکه ایاها الی ان یمضی ثلث اللیل لیس باغفال لها بل هو مواخذ وفی نسخة العینی اخذه بالفضل الذی یطلب فی تقدیمها فی وقتها وما بین هذین الوقتین نصفا وفی نسخة العینی نصف بین الامرین ای انه دون الوقت الاول وفوق الوقت الثانی فقد وافق هذا ایضا وفی نسخة العینی بحذف ایضا. ما صرفنا الیه معنی ما قد منا ذکره مما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم حاصل ما قاله المصنف ان عمر رضی الله عنه جعل فی هذا الحدیث وقت العشاء الی الفجر بشرط عدم الغفلة ووجه ان التاخیر الی الثلث لیس باغفال للصلوة بل هو موجب فضیلة والتاخیر الی النصف الآخر اغفال لها وما بینهما وقت اقل فضیلة من الاول وذو فضیلة بمقابلة الصلوة فی النصف الاخر فهذا ایضا یؤید ما ذکرنا من تفصیل الاوقات وقد روی عن ابی هریرة فی ذلک ای فی ان وقت العشاء الآخرة من حین یغیب الشفق الی ان یمضی اللیل کله من قوله ما وزاد فی نسخة العینی قد حدثنا یونس قال ثنا عبد الله بن یوسف قال ثنا اللیث ح وحدثنا ربیع المؤذن قال ثنا شعیب بن اللیث قال ثنا اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن عبید بن جریج التمیمی مولاهم المدنی من رواة الستة الا الترمذی قال ابو زرعة والنسائی ثقة وقال العجلی مکی تابعی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات. انه وفی نسخة الحادی بحذف انه قال لابی هریرة ما افراط صلوة العشاء ای الذی تفوت به قال ابو هریرة طلوع الفجر قال الینبوی وسنده صحیح وقال دل الحدیثان (حدیث ابی هریرة هذا وحدیث نافع بن جبیر عن عمر المتقدم) علی ان وقت العشاء یبقی بعد منتصف اللیل الی طلوع الفجر ولا یخرج بخروجه فبالجمع بین الاحادیث کلها یثبت ان وقت العشاء من حین دخوله الی نصف اللیل افضل وبعضه اولی من بعض وما بعد نصف اللیل فلا یخلو من الکراهة انتهی. فهذا ابو هریرة قد جعل افراطها الذی تفوت الصلوة طلوع الفجر وقد روینا عنه ای عن ابی هریرة فی اول الباب

عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى العشاء في اليوم الثاني حين سئل عن مواقيت الصلوة بعد ما مضى ساعة من الليل وفي حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال وقت العشاء الى نصف الليل فثبت بذلك ان وقتها الى طلوع الفجر ولكن بعضه افضل من بعض وجميع ما بينا من هذه الاقاويل في هذا الباب قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد الا ما بينا ما اختلفوا فيه من وقت الظهر فان ابا حنيفة قال هو الى ان يصير الظل مثليه هكذا روى عنه ابو يوسف فيما حدثنا احمد بن عبد الله بن محمد بن خالد الكندي عن علي بن معبد عن محمد بن الحسن عن ابي يوسف عن ابي حنيفة وقد حدثني ابن ابي عمران عن ابن الشلجي عن الحسن بن زياد عن ابي حنيفة انه قال في ذلك آخر وقتها اذا صار الظل مثله وهو قول ابي يوسف ومحمد وبه نأخذ

عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى العشاء في اليوم الثاني حين سئل عن مواقيت الصلوة بعد ما مضى وفي نسخة العيني مضت. ساعة من الليل وقد روينا عنه في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم من طريق محمد بن الفضيل عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال وقت العشاء الى نصف الليل فثبت بذلك اي بفتوى ابي هريرة مع رواياته المتقدمة ان وقتها الى طلوع الفجر ولكن بعضه افضل من بعض قال الامام الجصاص لا تفوت الا بطلوع الفجر الثاني وقال الثوري والحسن بن صالح وقت العشاء اذا سقط الشفق الى ثلث الليل او نصف البدائع ويحتمل ان يكونا اراد الوقت المستحب لانه لا خلاف بين الفقهاء انها لا تفوت الا بطلوع الفجر وان من ادرك واسلم قبل طلوع الفجر انه تلزمه العشاء الآخرة وكذلك المرأة اذا طهرت من الحيض انتهى. وجميع ما بينا من هذه الاقاويل جمع الجمع لقول في هذا الباب قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد الا ما بينا مما اختلفوا فيه من وقت الظهر فان ابا حنيفة قال هو الى ان يصير الظل مثليه هكذا ظاهر الرواية عن الامام نهاية وهو الصحيح بدائع ومحيط وينابيع وهو المختار غياثية وخزانة الامام المحبوبي وعول عليه النسفي وصدر الشريعة تصحيح قاسم واختاره اصحاب المتون وارتضاه الشارحون فقول الطحاوي وبقولها نأخذ لا يدل على انه المذهب وما في الفيض انه يفتى بقولهما في العصر والعشاء مسلم في العشاء فقط قاله الشامي هكذا روى عنه ابو يوسف فيما حدثنا احمد بن عبد الله ابن محمد بن خالد الكندي ابو علي الخراساني عرف باللجلاج له مناكير. بوطيل قاله ابن عدي وقال ولا شيا ينفرد بها من طريق ابي حنيفة وقال الدارقطني في غرائب مالك وفي سوالات الحاكم عنه اللجلاج ضعيف كذا في اللسان وقال الخطيب احمد بن عبد الله بن محمد ابو علي الكندي المعروف بابن اللجلاج كوفي سكن مصر وحدث بها عن نعيم بن حماد وابراهيم بن الجراح وغيرهما روى عنه ابو علي بن ابي الصغير والحسين بن الحسين القاضي الانطاكي واسحق بن ابراهيم بن حاتم الانباري وذكر انه سمع منه بالانبار انتهى قلت ولم يرو عنه المصنف في هذا الكتاب الا في هذا الموضع في نقل المذهب فيعتبر فيه عن علي بن معبد بن شداد العبدي عن محمد بن الحسن عن ابي يوسف عن ابي حنيفة وقد حدثني ابن ابي عمران احمد البغدادي عن ابن الشلجي محمد بن شجاع كما في نسخة العيني. عن الحسن بن زياد اللؤلؤي الكوفي صاحب الامام اعظم ابي حنيفة قال الحافظ في اللسان عن ابن معين كذاب وكذا كذبه ابو داود وقال ابن المديني لا يكتب حديثه وقال ابو حاتم ليس بثقة وقال الدارقطني ضعيف متروك وقال محمد بن حميد رأيت اسوء صلوة منه وقال جزرة ليس بشئ وقال ابو نوثر ما رأيت اكذب منه وقال يعقوب والعقيلي والساجي كذاب وقال النسائي ليس بثقة ولا مامون قلت ومع ذلك كله اخرج له ابو عوانة في مستخرجه والحاكم في مستدركه وقال مسلمة بن قاسم كان ثقة رحمه الله تعالى وفي الفوائد عن طبقات القاري قد عد الحسن بن زياد ممن جد لهذه الامة وبنها على رأس مائتين كذا في مختصر غريب احاديث الكتب الستة لابن الاثير وفي الكشف عن العيني كان الحسن محبا للسنة جدا مشهورا بالدين المتين كثير الفقه والحديث عفيف النفس فمن هذه صفاته كيف يرمى انتهى وقال الباغي في سنة اربع ومائتين وفيها توفي الامام ابو علي الحسن بن زياد اللؤلؤي وكان رأسا في الفقه عن ابي حنيفة انه قال في ذلك آخر وقتها اذا صار الظل مثله وجعل السرخسي رواية المثلين عن ابي يوسف عن ابي حنيفة ورواية المثل لمحمد عن الامام وجعل للحسن رواية ثالثة وهو انه اذا صار الظل قامة يخرج الظهر ولا يدخل العصر حتى يصير الظل قامتين وبينهما وقت مهمل قال الزيلعي وبهذا لا يضر لانه ممكن لان رواية احدهم عنه لا تنفي رواية غيره. وهو قول ابي يوسف ومحمد وغيرهما كما تقدم مفصلا وبه ناخذ اذ روى بما رواه الحسن بن زياد عن ابي حنيفة وفي غرر الاذكار وهو الماخوذ به وفي البرهان وهو الاظهر لبيان جبريل وهو نص في الباب وفي الفيض وعليه عمل الناس اليوم وبه يفتى كذا في الدر المختار قال الشامي والاحسن ما في السراج عن شيخ الاسلام ان الاحتياط ان لا يؤخر الظهر الى المثل وان لا يصلي العصر حتى يبلغ المثلين ليكون مؤديا للصلوتين في وقتيهما بالاجماع. تم الباب والله اعلم وعلمه اتم.

besturdubooks.wordpress.com

باب الجمع بین الصلوتین کیف ھو

حدثنا فھد قال ثنا محمد بن عمران بن ابی لیلی قال حدثنی ابی عن ابن ابی لیلی عن ابی قیس الاودی عن ھذیل ابن شرحبیل عن عبداللہ بن مسعودؓ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یجمع بین الصلاتین فی السفر

باب الجمع بین الصلوتین کیف ہو

ای ہذا باب فی بیان حکم الجمع فی السفر بین الصلوتین وانما ذکر لفظ الجمع مطلقا لیتناول جمیع اقسامہ فان حدیث ابن عباس وابن عمر بصورۃ التقیید وحدیث انس بصورۃ الاطلاق ولا یخفی ذلک علی المتامل افادہ العینی قال القاضی عیاض الجمع بین الصلوات المشترکۃ الاوقات تکون تارۃ سنۃ وتارۃ رخصۃ فالسنۃ الجمع بعرفۃ والمزدلفۃ ولا خلاف فیہ واما الرخصۃ فالجمع فی المرض والسفر والمطر فمن تمسک حدیث صلوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم مع جبریل علیہ السلام وقدمہ لم یر الجمع فی ذلک ومن خصصہ اثبت جواز الجمع فی السفر بالاحادیث الواردۃ فیہ وقاس المرض علیہ فیقول اذا ابیح للمسافر الجمع لمشقۃ السفر فاحری ان یباح للمریض وقد قرن اللہ تعالی المریض بالمسافر فی الترخیص لہ فی الفطر والتیمم انتہی وقال شیخنا الاخ فی الاوجز فی الباب مسئلتان احدہما الجمع فی الحضر والثانیۃ فی السفر واختلفت الفقہاء فیہما جدا ولم یختلف قول الحنفیۃ فیہما من انہ لا یجوز الجمع بین الصلوتین سفرا ولا حضرا واختلف غیرہم فیہما معا فذکر الکلام علی الجمع فی الحضر تحت حدیث سعید بن جبیر انتہی اما الجمع فی السفر فذکر ابن العربی فیہ خمسۃ اقوال عدم الجواز مطلقا قالہ ابو حنیفۃ والجواز کالقصر قالہ الشافعی والجواز اذا جد بہ السیر قالہ مالک والجواز اذا اراد قطع الطریق قالہ ابن حبیب والکراہۃ قالہ مالک فی روایۃ المصریین عنہ انتہی مختصرا وزاد العینی قولا سادسا انہ یجوز جمع تاخیر لا جمع تقدیم وہو اختیار ابن حزم قلت قال ابن حزم فی المحلی ونحن نری الجمع بین الظہر والعصر ثم بین المغرب والعشاء ابدا بلا ضرورۃ ولا عذر ولا مخالفۃ للسنن لکن بان یؤخر الظہر کما فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی آخر وقتہا ثم یبتدئ فی وقتہا ویسلم منہا وقد دخل وقت العصر فیؤذن للعصر ویقام وتصلی فی وقتہا وتؤخر المغرب کذلک الی آخر وقتہا فیکبر لہا فی وقتہا ویسلم منہا وقد دخل وقت العشاء فیؤذن لہا ویقام وتصلی العشاء فی وقتہا فقد صح بہذا العمل موافقۃ الاحادیث کلہا وموافقۃ یقین الحق فی ان تؤدی کل صلوۃ فی وقتہا انتہی فہذا یدل علی انہ ذہب الی الجمع بین الصلوتین لکن صورۃ وعلی ہذا تحمل الاحناف روایات الجمع کما سیاتی قال ابن رشد اما الاسباب المبیحۃ للجمع فاتفق القائلون بجواز الجمع علی ان السفر منہا واختلفوا فی الجمع فی الحضر وفی شروط السفر المبیح لہ وذلک ان السفر منہم من جعلہ سببا مبیحا للجمع ای سفر کان وباای صفۃ کان ومنہم من اشترط فیہ ضربا من السیر ونوعا من انواع السفر فاما الذی اشترط فیہ ضربا من السیر فہو مالک فی روایۃ ابن القاسم عنہ وذلک انہ قال لا یجمع المسافر الا ان یجد بہ السیر ومنہم من لم یشترط ذلک وہو الشافعی واحدی الروایتین عن مالک وکذلک اختلفوا فی نوع السفر الذی یجوز فیہ الجمع فمنہم من قال ہو سفر القربۃ کالحج والغزو وہو ظاہر روایۃ ابن القاسم ومنہم من قال ہو السفر المباح دون سفر المعصیۃ وہو قول الشافعی وظاہر روایۃ المدنیین والسبب فی اختلافہم فی ہذا ہو السبب فی اختلافہم فی السفر الذی تقصر فیہ الصلوۃ وان کان ہنالک تعمیم لان القصر نقل قولا وفعلا والجمع انما نقل فعلا فقط فمن اقتصر علی نوع السفر الذی جمع فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یجزہ فی غیرہ ومن فہم منہ الرخصۃ للمسافر فرداہ الی غیرہ من الاسفار انتہی بالحذف وفی المدونۃ کما فی الاوجز قال مالک لا یجمع الرجل بین الصلوتین فی السفر الا ان یجد بہ السیر فاذا جد بہ السیر جمع بین الظہر والعصر ویؤخر الظہر حتی یکون فی آخر وقتہا ثم یصلیہا ثم یصلی العصر فی اول وقتہا ویؤخر المغرب حتی تکون فی آخر وقتہا قبل مغیب الشفق ثم یصلیہا فی آخر وقتہا قبل مغیب الشفق ثم یصلی العشاء فی اول وقتہا بعد مغیب الشفق انتہی وہذا بعینہ ما قالہ الحنفیۃ من الجمع الصوری وقد تقدم نحو ذلک عن ابن حزم

حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا محمد بن عمران بن ابی لیلی ہو محمد بن عمران بن محمد بن عبدالرحمن بن ابی لیلی الانصاری ابو عبدالرحمن الکوفی من رواۃ البخاری فی الادب والترمذی قال ابو حاتم کوفی صدوق املی علینا کتاب الفرائض عن ابیہ عن ابن ابی لیلی عن الشعبی من حفظہ لا یقدم مسئلۃ علی مسئلۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال مسلمۃ بن قاسم ثقۃ۔ قال حدثنی ابی عمران بن محمد بن عبدالرحمن بن ابی لیلی الانصاری الکوفی من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ ذکرہ ابن حبان فی الثقات عن ابن ابی لیلی محمد بن عبدالرحمن عن ابی قیس الاودی عبدالرحمن بن ثروان الکوفی عن ہزیل بن شرحبیل الاودی الکوفی عن عبداللہ بن مسعود رواۃ ہذا الحدیث کلہم کوفیون ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یجمع بین الصلوتین الظہر والعصر والمغرب والعشاء فی السفر ہذا یشمل التقدیم والتاخیر عند داؤد وغیرہ واولہ بالتاخیر من قال بعدم جواز الجمع بالتقدیم وعندنا

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا یونس قال انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن ابی الزبیر المکی عن ابی الطفیل ان معاذ بن جبل اخبرہ انھم خرجوا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام تبوک فکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجمع بین الظھر والعصر والمغرب والعشاء حدثنا یزید بن سنان قال ثنا عبد الرحمن بن مھدی قال ثنا قرۃ بن خالد عن ابی الزبیر قال ثنا ابو الطفیل قال ثنا معاذ بن جبل فذکر مثلہ

محمول علی الجمع الصوری کما سیاتی والحدیث اخرجہ ابو یعلی والبزار والطبرانی فی الکبیر کما فی المجمع وابن ابی شیبۃ فی مصنفہ کما قال العینی قال الہیثمی رجال ابی یعلی رجال الصحیح وروی الطبرانی فی الکبیر باسناد فیہ ابو مالک وہو ضعیف کما قال الہیثمی کان یجمع بین المغرب والعشاء ویؤخرہ فی آخر وقتہا ویعجل ہذہ فی اول وقتہا فہذا صریح فی ان المراد منہ الجمع الصوری حدثنا یونس وزاد فی نسخۃ العینی بن عبد الاعلی۔ قال انا ابن وہب ان مالکا حدثہ عن ابی الزبیر المکی عن ابی الطفیل عامر بن واثلۃ الصحابی ان معاذ بن جبل اخبرہ ای عامرا انہم ای الصحابۃ وکانوا ثلاثین الفا وعند ابی زرعۃ سبعین الفا وفی روایۃ عندا ایضا اربعین الفا خرجوا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام تبوک فی رجب سنۃ تسع لستۃ اشہر وخمسۃ ایام خلت منہا وہی آخر غزواتہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ما ذکرہ ابن اسحق وتبوک مکان معروف وہو نصف طریق المدینۃ الی دمشق وہی غزوۃ العسرۃ وتعسر بالفاضحۃ لافتضاح المنافقین فیہا وکانت یوم الخمیس کذا فی المواہب قال شیخنا الارخ اضاف العام الی تبوک وان کان الموضع موجودا فی غیر ذاک العام وانما اراد عام غزوۃ تبوک الا انہ لکثرۃ استعمالہ وشہرتہ عرف المقصد وستغنی عن ذکر الغزوۃ لفظا انتہی فکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجمع بین الظھر والعصر ای فی وقتیہا او وقت احدہما وکذلک کان یجمع بین المغرب والعشاء ولیس فی الحدیث ذکر جمع التقدیم وبکذا روی مسلم وغیرہ من طریق قرۃ بن خالد فہو محمول عندنا علی الجمع الصوری وقد روی الطبرانی فی الاوسط من طریق غصن بن اسمعیل عن معاذ قال خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی غزوۃ تبوک فکنا نجمع بین الظہر والعصر یصلی الظہر فی آخر وقتہا ویصلی العصر فی اول وقتہا ثم یسیر ویصلی المغرب فی آخر وقتہا مالم یغب الشفق ویصلی العشاء فی اول وقتہا حین یغیب الشفق فہذا نص فی الجمع الصوری لکن رواہ ابو داود والترمذی واحمد والدارقطنی والحاکم والبیہقی من طریق قتیبۃ عن اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن ابی الطفیل عن معاذ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان فی غزوۃ تبوک اذا ارتحل قبل ان تزیغ الشمس اخر الظہر حتی یجمعہا الی العصر فیصلیہما جمیعا واذا ارتحل بعد زیغ الشمس صلی الظہر والعصر جمیعا ثم سار وکان اذا ارتحل قبل المغرب اخر المغرب حتی یصلیہا مع العشاء واذا ارتحل بعد المغرب عجل العشاء فصلاہا مع المغرب ففی ہذا الحدیث جواز جمع التقدیم لکن اعلہ غیر واحد من المحدثین قال ابو داود لم یرو ہذا الحدیث الا قتیبۃ وحدہ وقال الترمذی حدیث غریب وانما نعرفہ من حدیث اللیث وقال العلم عند اہل العلم حدیث معاذ من حدیث ابی الزبیر قال ابن ابی حاتم فی العلل عن ابیہ لا اعرفہ من حدیث یزید والذی عندی انہ دخل لہ حدیث فی حدیث وقال الحافظ فی التلخیص کما فی الاوجز قال ابو داود وہذا حدیث منکر ولیس فی جمع التقدیم حدیث قائم وقال ابو سعید بن یونس لم یحدث بہذا الحدیث الا قتیبۃ ویقال انہ غلط فیہ غیر بعض الاسماء وان موضع یزید بن حبیب ابو الزبیر انتہی وقال الحافظ فی الفتح والمشہور فی جمع التقدیم حدیث معاذ ہذا وقد اعلہ جماعۃ من ائمۃ الحدیث بتفرد قتیبۃ عن اللیث واشار البخاری الی ان بعض الضعفاء ادخلہ علی قتیبۃ حکاہ الحاکم فی علوم الحدیث انتہی وبسط الحاکم الکلام کما فی الاوجز علی ضعفہ حتی حکم علیہ انہ موضوع وقال ابن حزم فی المحلی ان ہذا الحدیث اردی حدیث فی ہذا الباب لوجوہ اولہا انہ لم یات بہذا الا من طریق یزید بن ابی حبیب عن ابی الطفیل ولا یعلم احد من اصحاب الحدیث لیزید سماعا من ابی الطفیل والثانی ان ابا الطفیل صاحب رایۃ المختار وذکر انہ کان یقول بالرجعۃ والثالث انا روینا عن البخاری انہ قال لقتیبۃ مع من کتبت عن اللیث حدیث یزید بن ابی حبیب عن ابی الطفیل قال فقال لی قتیبۃ کتبتہ مع خالد الدائنی قال البخاری کان خالد الدائنی یدخل الاحادیث علی الشیوخ یرید انہ کان یدخل فی کتبہم ما لیس منہا انتہی قلت واجیب عن الثانی کما فی النیل بانہ انما خرج مع المختار علی قاتلی الحسین وبانہ لم یعلم من المختار الا الایمان بالرجعۃ قال الحافظ ولہ طریق اخری عن معاذ بن جبل اخرجہا ابو داود من روایۃ ہشام بن سعد عن ابی الزبیر وہشام مختلف فیہ وقد خالفہ الحفاظ من اصحاب ابی الزبیر کمالک والثوری وقرۃ بن خالد وغیرہم فلم یذکروا فی روایتہم جمع التقدیم انتہی وقال ابن حزم ثم لو صح لما کان فیہ خلاف لقولنا الا لیس فیہ انہ علیہ السلام قدم العصر الی وقت الظہر ولا انہ علیہ السلام قدم العتمۃ الی وقت المغرب انتہی والحدیث اخرجہ ابو داود عن القعنبی والنسائی عن محمد بن سلمۃ والحارث بن مسکین عن ابن القاسم کلاہما عن مالک باسنادہ نحوہ واخرجہ مسلم من طریق زہیر وابن ماجۃ من طریق سفیان کلاہما عن ابی الزبیر باسنادہ نحوہ۔ حدثنا یزید بن سنان قال ثنا عبد الرحمن بن مہدی قال ثنا قرۃ بن خالد عن ابی الزبیر قال ثنا ابو الطفیل قال ثنا معاذ بن جبل فذکر ای قرۃ عن ابی الزبیر مثلہ ای مثل ما روی عنہ مالک وزاد فی روایتہ

besturdubooks.wordpress.com

قال قلت ما حمله على ذلك قال اراد ان لا يحرج امته حدثنا يونس قال ثنا اسد قال ثنا شعبة عن عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن زيد يحدث عن ابن عباس رض قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانيا جميعا وسبعا جميعا حدثنا اسمعيل بن يحيى قال ثنا محمد بن ادريس قال اخبرنا سفيان قال ثنا عمرو بن دينار قال انا جابر بن زيد انه سمع ابن عباس رض يقول صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ثمانيا جميعا وسبعا جميعا قلت لابي الشعثاء اظنه اخر الظهر وعجل العصر واخر المغرب وعجل العشاء قال وانا اظن ذلك حدثنا يونس قال انا ابن وهب قال اخبرني مالك عن ابي الزبير المكي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا في غير خوف ولا سفر

قال اي ابو الطفيل على الظاهر قلت ما حمله على ذلك اي على الجمع بين الصلوتين قال اي معاذ اراد ان لا يحرج امته قال ابن سيد الناس قد اختلف في تقييده فروي يحرج بالياء المضمومة آخر الحروف وامته منصوب على انه مفعوله وروي تحرج بالتاء الثالثة الحروف مفتوحة وضم امته على انه فاعله ومعناه انما فعل ذلك لئلا يشق عليهم ويثقل فقصد الى التخفيف عنهم كذا في النيل وقد روى الطبراني في الاوسط والكبير من حديث ابن مسعود وفيه قيل له في ذلك فقال صنعت لكي لا تحرج امتي قال الهيثمي وفيه عبد الله بن عبد القدوس ضعفه ابن معين والنسائي ووثقه ابن حبان وقال البخاري صدوق الا انه يروي عن اقوام ضعفا قلت وقد روى هذا عن الاعمش وهو ثقة انتهى قلت واحتج بهذا من قال بجواز الجمع قال الحافظ واراد بنفي الحرج يقدح في حمله على الجمع الصوري لان القصد اليه لا يخلو عن حرج انتهى وقال الشوكاني لا يشك منصف ان فعل الصلوتين دفعة اخف من خلافه وليسر انتهى وقال شيخنا الخ ما قاله الحافظ بعيد من مشه فلا شك في ان النزول للصلوة من المراكب اخف في الخروج اليها مرة واحدة ايسر واسهل من النزول مرتين ولا يتردد في ذلك من سافر الحجاز وعالج مراكب الجمال انتهى وقد روى الطبراني في الاوسط عن معاذ قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فجمل يجمع بين الظهر والعصر يصلي الظهر في آخر وقتها ويصلي العصر في اول وقتها ثم يسير ويصلي المغرب في آخر وقتها مالم يغب الشفق ويصلي العشاء في اول وقتها حين يغيب الشفق الحديث ففي هذا التصريح بان هذا الجمع كان صوريا قال الهيثمي تفرد بهذا الحديث محمد بن غالب ولم اجد من ذكر غصنا هذا اهـ قلت قال الحافظ في اللسان غصن بن اسمعيل من اهل انطاكية يروي عن ابن وهب عنه محمد بن غالب ربما غالب قاله ابن حبان في الثقات انتهى ومثل هذا يكفي لتعيين معنى الجمع والله اعلم والحديث اخرجه الامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدي ومسلم عن يحيى بن حبيب عن خالد بن الحرث كلاهما عن قرة باسناده عن معاذ قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء قال فقلت ما حمله على ذلك قال فقال اراد ان لا يحرج امته واللفظ لمسلم حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال ثنا اسد بن موسى اسد السنة قال ثنا شعبة عن عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن زيد ابا الشعثاء الازدي يزاد في نسخة العيني يحدث عن ابن عباس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانيا جميعا اي ثماني ركعات جميعا وهي الاربع ركعات لصلوة الظهر واربع ركعات لصلوة العصر وسبعا جميعا اي وسبع ركعات ثلاث ركعات للمغرب واربع ركعات للعشاء وكان هذا في المدينة كما سياتي والحديث اخرجه مسلم عن ابي الربيع وابو داود عن ابن حرب ومسدد وابن عون اربعتهم عن حماد بن زيد والنسائي عن محمد بن عبد الاعلى عن خالد عن ابن جريج والطيالسي عن حماد بن سلمة ثلاثتهم عن عمرو باسناده مثله حدثنا اسمعيل بن يحيى المزني قال ثنا محمد بن ادريس الشافعي قال اخبرنا سفيان بن عيينة قال ثنا عمرو بن دينار قال انا جابر بن زيد انه سمع ابن عباس يقول صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ثمانيا جميعا وسبعا جميعا قلت قائله عمرو بن دينار لابي الشعثاء جابر بن زيد اظنه اخر الظهر وعجل العصر واخر المغرب وعجل العشاء قال ابو الشعثاء وانا اظن ذلك اي تاخير الظهر والمغرب وتعجيل العصر والعشاء وهذا هو الجمع الصوري قال ابن سيد الناس كما في الفتح وراوي الحديث ادرى بالمراد من غيره وسياتي التفصيل فيما يتعلق بالحديث في الحديث التالي والحديث اخرجه الامام احمد عن سفيان ومسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة والنسائي عن قتيبة كلاهما عن سفيان فذكر باسناده مثله الا ان النسائي لم يذكر مقولة عمرو حدثنا يونس قال انا ابن وهب قال اخبرني مالك عن ابي الزبير المكي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال صلى بنا وفي نسخة العيني بحذف بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا في غير وفي نسخة العيني من غير خوف ولا سفر ظاهر الحديث يدل على جواز الجمع في الحضر من غير عذر قال الحافظ وقد ذهب جماعة من الائمة الى الاخذ بظاهر هذا الحديث فجوزوا الجمع في الحضر للحاجة مطلقا لكن بشرط ان لا يتخذ ذلك عادة وممن قال به ابن سيرين وربيعة واشهب ابن المنذر والقفال الكبير حكاه الخطابي عن جماعة من اصحاب الحديث انتهى وذهب الجمهور الى ان الجمع من غير عذر لا يجوز قال ابن رشد اما الجمع في الحضر لغير عذر فان مالكا واكثر الفقهاء

besturdubooks.wordpress.com

لایجیزونه واجاز ذلک جماعة من اہل الظاہر انتہی وقال الخطابی ہذا حدیث لایقول بہ اکثر الفقہاء اھ وقال الترمذی اجمعت الامة علی ترک العمل بہ اھ قال الشوکانی ومنع ذلک مستدلا بانہ قد خالف فی ذلک من تقدم واعترض علیہ حسبما مر المنار بانہ اعتداد بخلاف حادث بعد اجماع الصدر الاول انتہی واجاب الجمہور عن ہذا الحدیث باجوبة منہا ان الجمع المذکور کان للمطر قالہ مالک ووافقہ الشافعی وغیرہ کما فی الاوجز لکن یردہ ما سیاتی فی ہذا الحدیث من طریق صالح فی غیر سفر ولا مطر وقد رواہ مسلم من طریق حبیب عن سعید بن جبیر من غیر خوف ولا مطر قال الحافظ فانتفی ان یکون الجمع المذکور للخوف او السفر او المطر انتہی وفی الاوجز واجاب البیہقی بان الاولی روایة الجمہور فہو اولی واجاب غیرہ بان المراد ولا مطر کثیر ولا مستدام فلعلہ انقطع عند الثانیة وانت خبیر بان ظاہر لفظ ولا مطر یابی المطر ولو قلیلا ویشکل علی قول الامام مالک المذکور انہ لایاخذ بہذا التاویل ایضا لانہ لایری الجمع لعذر المطر الا فی العشائین فقط دون الظہرین کما ہو مصرح فی کتبہ انتہی واجاب عنہ ابن رشد فقال وعذل الشافعی مالکا فی تفریقہ بین صلوة النہار فی ذلک وصلوة اللیل لانہ روی الحدیث وتناولہ اعنی خصص عمومہ من جہة القیاس وذلک انہ قال فی قول ابن عباس جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث اری ذلک کان فی مطر فلم یاخذ بعمومہ ولا بتخصیصہ بل رد بعضہ وتاول بعضہ وذلک لایجوز اذ جماع فانہ لم یاخذ بقولہ جمع بین الظہر والعصر واخذ بقولہ جمع بین المغرب والعشاء وتاول بالمطر واحسب ان مالکا انما رد بعضہ لانہ عارضہ العمل فاخذ منہ بالبعض الذی لم یعارضہ العمل وہو الجمع بین العشائین علی ما روی ان ابن عمر کان اذا جمع الامراء بین المغرب والعشاء جمع معہم لکن النظر فی ہذا الاصل الذی ہو العمل کیف یکون دلیلا شرعیا فیہ نظر الی آخر ما بسط ومنہا ان الجمع المذکور کان للمرض قال الخطابی وتاولہ بعضہم علی ان یکون ذلک فی حال المرض قال وذلک لما فیہ من ارفاق المریض ودفع المشقة عنہ فحملہ علی ذلک اولی من صرفہ الی من لاعذر لہ ولا مشقة علیہ من الصحیح البدن المنقطع العذر انتہی وقواہ النووی اذ قال ہو قوی فی الدلیل قال السیوطی فی التنویر وقد اختارہ اختارہ من جواز الجمع بعذر المرض جماعة من المتاخرین منہم السبکی والاسنوی والبلقینی وہو اختیاری اھ ولکن ہذا التاویل مخالف لمذہبہم قال الترمذی رخص بعض اہل العلم فی الجمع بین الصلوتین للمریض وبہ یقول احمد واسحق وقال بعض اہل العلم یجمع بین الصلوتین فی المطر وبہ یقول الشافعی واحمد واسحق ولم یر الشافعی للمریض ان یجمع انتہی وقال النووی ومنہم من قال ہو محمول علی الجمع بعذر المرض ونحوہ مما ہو فی معناہ من الاعذار وہو قول احمد بن حنبل والقاضی حسین من اصحابنا واختارہ الخطابی والمتولی والرویانی من اصحابنا وہو المختار فی تاویلہ لظاہر الحدیث ولفعل ابن عباس وموافقة ابی ہریرة ولان المشقة فیہ اشد من المطر انتہی وقال الحافظ اختلف العلماء فی الجمع للمریض فجوزہ احمد واسحق مطلقا واختارہ بعض الشافعیة وجوزہ مالک بشرطہ والمشہور عن الشافعی واصحابہ المنع ولم ار فی المسئلة نقلا عن احد من الصحابة انتہی ومع ہذا فقد ردہ غیر واحد من المحققین قال العلامة العینی ہذا ضعیف لانہ مخالف لظاہر الحدیث وتقییدہ بعذر المطر ترجیح بلا مرجح وتخصیص بلا مخصص وہو باطل انتہی وقال الحافظ ابن حجر وفیہ نظر لانہ لو کان جمعہ صلی اللہ علیہ وسلم بین الصلوتین لعارض المرض لما صلی معہ الا من یہ بخوذلک العذر والظاہر انہ صلی اللہ علیہ وسلم جمع باصحابہ وقد صرح بذلک ابن عباس فی روایتہ انتہی ومنہا انہ کان فی غیم فصلی الظہر ثم انکشف الغیم وبان ان وقت العصر دخل فصلاہا وردہ النووی فقال وہذا ایضا باطل لانہ وان کان فیہ ادنی احتمال فی الظہر والعصر فلا احتمال فیہ فی المغرب والعشاء وقال الحافظ وکان نفیہ الاحتمال مبنی علی انہ لیس للمغرب الا وقت واحد والمختار عندہ خلافہ وہو ان وقتہا یمتد الی العشاء فعلی ہذا فالاحتمال قائم وقال شیخنا الاخ بطلان ہذا الجمع ظاہر بایاة السیاق والروایات الواردة فی الباب ورده الابی ایضا فی الاکمال انتہی ومنہا ان الرواة اختلفوا فی حدیث ابن عباس ہذا فاخرجہ اکثرہم ہکذا ورواہ مسلم فی صحیحہ من طریق قرة عن ابی الزبیر نا سعید بن جبیر نا ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمع بین الصلوة فی سفرة سافرناہا فی غزوة تبوک فجمع بین الظہر والعصر والمغرب والعشاء قال سعید فقلت لابن عباس حملہ علی ذلک قال اراد ان لایحرج امتہ قال شیخنا الاخ فہذا السیاق لبینہ سیاق الروایات الواردة فی الباب الا ان فیہ ان قصة الحدیث کانت فی السفر ولم ار احدا من الشراح تعرض لہ الا ان البیہقی قال بعد حدیث مالک کذلک رواہ زہیر بن معاویة وحماد بن سلمة عن ابی الزبیر فی غیر خوف ولا سفر الا انہما لم یذکرا المغرب والعشاء وقالا بالمدینة ورواہ ایضا سفیان بن عیینة وہشام بن سعد عن ابی الزبیر بمعنی روایة مالک وخالفہم قرة بن خالد عن ابی الزبیر فقال فی الحدیث فی سفرة سافرناہا سرد طرقہم انتہی ومنہا ان الجمع المذکور صوری بان یکون اخر الظہر الی آخر وقتہا وعجل العصر فی اول وقتہا واختارہ غیر واحد من المحققین کالحافظین ابن حجر والعینی والشوکانی فی النیل والابی فی الاکمال کما فی الاوجز والشیخ فی البذل قال شیخنا الاخ وہو الظاہر الصواب الذی لامعدل عنہ انتہی ورده النووی فقال وہذا ایضا ضعیف او باطل لانہ مخالف للظاہر مخالفة لاتحتمل انتہی قال الحافظ وہذا الذی ضعفہ استحسنہ القرطبی ورجحہ قبلہ امام الحرمین وجزم بہ من المتقدمین ابن الماجشون والطحاوی وقواہ ابن سید الناس بان ابا الشعثاء ہو راوی الحدیث فقال بہ راوی الحدیث ادری بالمراد من غیرہ قلت لکن لم یجزم بذلک بل لم یستمر علیہ فقد تقدم کلامہ لایوب وتجویزہ الان یکون الجمع بعذر المطر لکن یقوی ما ذکرہ من الجمع الصوری ان طرق الحدیث کلہا لیس فیہا

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا یزید بن سنان قال ثنا عبد الرحمن بن مهدی قال ثنا قرة عن ابی الزبیر فذکر باسناده مثله قلت فحمل علی ذلک قال اراد ان لا یحرج امته حدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا حجاج عن ابن جریج عن ابی الزبیر فذکر باسناده مثله

تعرض لوقت الجمع فاما ان تحمل علی مطلقها فتستلزم اخراج الصلوة عن وقتها المحدود بغیر عذر واما ان تحمل علی صفة مخصوصة لا تستلزم الاخراج ویجمع بهما بین مفترق الاحادیث والجمع الصوری اولی انتهی قال الشوکانی ومما یدل علی تعیین حمل حدیث الباب علی الجمع الصوری ما اخرجه النسائی عن ابن عباس بلفظ صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم الظهر والعصر جمیعا والمغرب والعشا جمیعا اخر الظهر وعجل العشا فهذا ابن عباس راوی حدیث الباب قد صرح بان ما رواه من الجمع المذکور هو الجمع الصوری انتهی ویؤیده ایضا حدیث جابر وابن مسعود وابن عمر وغیرهم کما سیاتی مفصلا عند ما یذکره المصنف رحمه الله تعالی والحدیث اخرجه مالک فی موطاه ومسلم عن یحیی بن یحیی والنسائی عن قتیبة کلاهما عن مالک باسناده مثله حدثنا یزید بن سنان قال ثنا عبد الرحمن بن مهدی قال ثنا قرة وزاد فی نسخة العینی بن خالد عن ابی الزبیر فذکر باسناده مثله قلت قائله سعید بن جبیر کما وقع مصرحا عند مسلم ما حمله علی ذلک قال ای ابن عباس اراد ان لا یحرج امته قال الحافظ فی التلخیص وفی روایة للطبرانی جمع بالمدینة من غیر علة قیل له ما اراد بذلک قال التوسع علی امته انتهی ففی هذا دلیل صریح علی ابطال قول النووی وسیاتی نحو ذلک من حدیث جابر والحدیث اخرجه مسلم عن یحیی بن حبیب عن خالد عن قرة باسناده مثله واخرجه البیهقی بطریقه وبطریق الامام احمد عن عبید الله بن معاذ عن ابیه عن قرة ثم قال وکان قرة بن خالد اراد حدیث ابی الزبیر عن ابی الطفیل عن معاذ فهذا لفظ حدیثه اورده سعید بن جبیر الحدیثین جمیعا فسمع قرة احدهما ومن تقدم ذکره (مالک وسفیان وزهیر وحماد بن سلمة وهشام) خمستهم عن ابی الزبیر عن سعید الآخر وهذا اشبه فقد روی قرة حدیث ابی الطفیل ایضا ورواه حبیب بن ابی ثابت عن سعید فخالف ابا الزبیر فی متنه ثم ساق حدیثه وفیه ان الجمع وقع فی المدینة فی غیر خوف ولا مطر مع مقولة سعید لابن عباس فی جوابه ایاه ثم قال وروایة الجماعة عن ابی الزبیر اولی ان تکون محفوظة انتهی - حدثنا ابو بشر عبد الملک بن مروان الرقی قال ثنا حجاج بن محمد کما فی نسخة العینی عن ابن جریج عبد الملک بن عبد العزیز الاموی عن ابی الزبیر فذکر باسناده مثله ای مثل ما روی قرة عن ابی الزبیر واخرجه عبد الرزاق عن الثوری عن ابی الزبیر عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال جمع رسول الله علیه السلام بین الظهر والعصر بالمدینة فی غیر سفر ولا خوف قال قلت لابن عباس لم تراه فعل ذلک قال اراد ان لا یحرج احدا من امته کما فی شرح العینی - واخرجه الدارقطنی ثم البیهقی وقبلهما الامام احمد من طریق عبد الرزاق عن ابن جریج.

قال حدثنی حسین بن عبد الله بن عبید الله بن عباس عن عکرمة وعن کریب مولی ابن عباس ان ابن عباس قال الا اخبرکم عن صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فی السفر قلنا بلی قال کان اذا زاغت له الشمس فی منزله جمع بین الظهر والعصر قبل ان یرکب واذا لم تزغ له فی منزله سار حتی اذا حانت العصر نزل فجمع بین الظهر والعصر واذا حانت له المغرب فی منزله جمع بینها وبین العشاء واذا لم تحن فی منزله رکب حتی اذا حانت العشاء نزل فجمع بینها - قال الدارقطنی فی سننه روی هذا الحدیث حجاج عن ابن جریج قال اخبرنی حسین عن کریب وحده عن ابن عباس ورواه عثمان بن عمر عن ابن جریج عن حسین عن عکرمة عن ابن عباس ورواه عبد المجید عن ابن جریج عن هشام بن عروة عن حسین عن کریب عن ابن عباس وکلهم ثقات فاحتمل ان یکون ابن جریج سمعه اولا من هشام بن عروة عن حسین کقول عبد المجید عنه ثم لقی ابن جریج حسینا فسمعه منه کقول عبد الرزاق وحجاج عن ابن جریج حدثنی حسین واحتمل ان یکون حسین سمعه من عکرمة ومن کریب جمیعا عن ابن عباس وکان یحدث به مرة عنهما جمیعا کروایة عبد الرزاق عنه ومرة عن کریب وحده کقول حجاج وابن ابی رواد ومرة عن عکرمة وحده عن ابن عباس کقول عثمان بن عمر وتصح الاقاویل کلها انتهی قلت فکان... الدارقطنی اراد بذلک دفع الاختلاف الواقع بین هذه الروایة واستدل بذلک علی جواز الجمع وانت تعرف ان علته الاعلی ضعف حسین قال الشوکانی وروی الترمذی حسنه قال الحافظ وکانه باعتبار المتابعة وغفل ابن العربی فصحح اسناده ولیس بصحیح لانه من طریق حسین بن عبید الله بن عباس قال فیه ابو حاتم ضعیف ولا یحتج بحدیثه وقال ابن معین ضعیف وقال احمد له اشیاء منکرة وقال النسائی متروک الحدیث وقال السعدی لا یحتج بحدیثه وقال ابن المدینی ترکت حدیثه وقال ابن حبان یقلب الاسانید ویرفع المراسیل ولکن له طریق اخری اخرجها یحیی بن عبد المجید الحمانی عن ابی خالد الاحمر عن الحجاج عن الحکم عن مقسم عن ابن عباس وله ایضا طریق اخری رواها اسمعیل القاضی فی الاحکام عن اسمعیل بن ابی اویس عن اخیه عن سلیمان بن بلال عن هشام عن عروة عن کریب عن ابن عباس نحوه انتهی قلت ولو سلم صحة الحدیث فلیس فیه دلیل علی انه صلی احد الصلوتین فی وقت الاخری کما تقدم عن ابن حزم کیف وقد تقدم عن ابن عباس انه اراد بهذا الجمع هو الصوری فالذی یظهر من جمع روایاته ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا زاغت له الشمس ینتظر وقته الآخر فیجمع بین الظهر والعصر والا فسار حتی اذا کان آخر وقتهما نزل فجمع بینهما وهکذا فی المغرب والعشاء والله اعلم.

حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا عبد اللہ بن مسلمۃ القعنبی قال ثنا داؤد بن قیس الفراء عن صالح مولی التوأمۃ عن ابن عباسؓ مثلہ غیر انہ قال فی غیر سفر ولا مطر حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن عمران بن حدیر عن عبد اللہ بن شقیق ان ابن عباسؓ اخر صلوۃ المغرب ذات لیلۃ فقال رجل الصلوۃ الصلوۃ فقال لا ام لک اتعلمنا بالصلوۃ وقد کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ربما جمع بینہما بالمدینۃ

حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا عبد اللہ بن مسلمۃ القعنبی قال ثنا داؤد بن قیس الفراء الدباغ ابو سلیمان القرشی مولاہم المدنی لہ نحو ثلاثین حدیثا من رواۃ الستۃ الا البخاری فانہ لم یرو لہ الا فی التعالیق قال الشافعی ثقۃ حافظ وقال ابو طالب عن احمد ثقۃ وہو اکبر من ہشام بن سعد وقال ابن معین کان صالح وہو احب الی من ہشام وقال ابو زرعۃ وابو حاتم والنسائی والساجی وعلی بن المدینی ثقۃ وزاد ابو حاتم وہو احب الینا من ہشام بن سعد کان القعنبی یثنی علیہ مات فی ولایۃ ابی جعفر عن صالح بن نبہان مولی التوأمۃ بفتح المثناۃ وسکون الواو ولعبہا بہمزۃ مفتوحۃ بنت امیۃ بن خلف المدینی من رواۃ الاربعۃ الا النسائی قال ابن عیینۃ سمعت منہ ولعبہ یسیل یعنی من الکبر وما علمت احدا من اصحابنا یحدث عنہ لامالک ولا غیرہ وقال ایضا لقیتہ سنۃ خمس اوست وعشرین ومائۃ او نحوہا وقد تغیر ولقیہ الثوری بعدی وقال الاصمعی کان شعبۃ لا یحدث عنہ وقال عمرو بن علی عن القطان لم یکن بثقۃ ولا بشیء مالک لیس بثقۃ وقال احمد کان مالک ادرکہ وقد اختلط فمن سمع منہ قدیما فذاک وقد روی عنہ اکابر اہل المدینۃ وہو صالح الحدیث ما اعلم بہ بأسا وقال ابن معین لیس بقوی فی الحدیث وقال ابن ابی مریم سمعتہ یقول صالح مولی التوأمۃ ثقۃ حجۃ قلت لہ ان مالکا ترک السماع منہ فقال ان مالکا انما ادرکہ بعد ان کبر وخرف والثوری انما ادرکہ بعد ما خرف وسمع منہ احادیث منکرات ولکن ابن ابی ذئب سمع منہ قبل ان یخرف وقال الجوزجانی تغیر اخیرا فحدیث ابن ابی ذئب عنہ مقبول لسنہ وسماعہ القدیم واما الثوری فجالسہ بعد التغیر وقال ابو زرعۃ والنسائی ضعیف وقال ابو حاتم والنسائی ایضا ضعیف وقال النسائی مرۃ لیس بثقۃ قالہ مالک وقال العجلی تابعی ثقۃ وقال ابن عدی لا بأس بہ اذا روی عنہ القدماء مثل ابن ابی ذئب وابن جریج وزیاد بن سعد ومن سمع منہ بآخرہ وہو مختلط یعنی فہو ضعیف الی ان قال ولا اعرف لہ حدیثا منکرا اذا روی عنہ ثقۃ وحدث عنہ من سمع منہ قبل الاختلاط وقال ابن حبان کفیرستہ خمس وجعل یاتی بالاشیاء التی تشبہ الموضوعات عن الثقات فاختلط حدیثہ الاخیر بحدیثہ القدیم ولم تمیز فاستحق الترک عن ابن عباس مثلہ ای مثل حدیث مالک عن ابی الزبیر غیر انہ قال فی غیر سفر ولا مطر وزاد ان ذلک کان بالمدینۃ ونذیر دتا دخل من تا ولہ بالمطر کما تقدم وقد قال ابن المنذر کما فی الجوہر النقی لا معنی لحمل الاثر علی عذر من الاعذار لان ابن عباس اخبر بالعلۃ فیہ وہو قولہ ان لا یحرج امتہ انتہی وہذا ایضا یؤید ان المراد من الجمع فی ہذہ الروایات ہو الصوری والا فیلزم طرح اکثر الروایات لا سیما الراوی صرح بذلک کما تقدم والحدیث اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن داؤد بن قیس باسنادہ بلفظ جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین الظہر والعصر والمغرب والعشاء فی المدینۃ فی غیر خوف ولا مطر قال فقیل لابن عباس لم فعل ذلک قال اراد التوسعۃ علی امتہ واخرجہ ایضا عبد الرزاق عن داؤد بن قیس باسنادہ نحوہ کما فی شرح العینی وفی اخرجہ مسلم ایضا من طریق وکیع عن الاعمش عن حبیب بن ابی ثابت عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین الظہر والعصر والمغرب والعشاء بالمدینۃ فی غیر خوف ولا مطر قیل لہ لم اراد بذلک قال اراد ان لا یحرج امتہ فہذا یقوی حدیث صالح۔ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج ابن المنہال قال ثنا حماد بن سلمۃ عن عمران بن حدیر بہملات مصغرا السدوسی ابی عبیدۃ البصری صلی علی جنازۃ خلف انس من رواۃ الستۃ الا البخاری وابن ماجۃ ذکرہ شعبۃ فقال کان شیئا عجیبا کانہ یثبتہ وقال یزید بن ہارون وعثمان کان اصدق الناس قال عبد اللہ بن احمد عن ابیہ نحو ثقۃ وقال ابن شاہین فی الثقات عنہ ہو صدوق صدوق وقال ابن المدینی ثقۃ من اوثق شیخ بالبصرۃ ووثقہ ایضا ابن معین والنسائی وابن صالح وابن نمیر وابن سعد وغیرہم مات سنۃ تسع واربعین ومائۃ عن عبد اللہ بن شقیق العقیلی البصری ان ابن عباس اخر صلوۃ المغرب ذات لیلۃ ووقع عند مسلم وغیرہ ان ہذا التاخیر وقع لخطبۃ خطب بہا ابن عباس ولفظ الطیالسی خطبنا ابن عباس بالبصرۃ فلم یزل یخطب حتی غربت الشمس وبدت النجوم فقال رجل زاد مسلم من بنی تمیم لا یفتر ولا یثنی ولفظ الطیالسی فطفق رجل من بنی تمیم یقول الصلوۃ الصلوۃ زاد احمد قال فغضب ای ابن عباس فقال لا ام لک ہو ذم وسب ای انت لقیط لا تعرف لک ام وقیل قد یقع مدحا بمعنی التعجب منہ وفیہ بعد کذا فی النہایۃ۔ اتعلمنا قال العینی فی شرحہ الہمزۃ فیہ للاستفہام وہو من الاعلام ومرادہ من ہذا النسبۃ الی جہلہ عن سبب تاخیرہ الصلوۃ اہ بالصلوۃ لفظ مسلم واحمد بالسنۃ وقد کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ربما جمع بینہما بالمدینۃ لفظ الطیالسی فقد جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین الصلوتین بین المغرب والعشاء قال القاضی عیاض فی احادیث جمع المغرب الی العشاء وتاخیر ابن عباس لہا دلیل علی ان لہا وقتین وفعل ابن عباس یدل علی انہ یری الترخص فی الجمع فی الحضر انتہی

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا یزید بن سنان وفهد قالا ثنا عبد الله بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی نافع ان عبد الله بن عمر رض عجل السیر ذات لیلة وکان قد استصرخ علی بعض اهله ابنة ابی عبید فسار حتی هم الشفق ان یغیب وصحابه ینادونه للصلوة فابی علیهم حتی اذا اکثروا علیه قال انی رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یجمع بین هاتین الصلاتین المغرب والعشاء وانا اجمع بینهما حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن نافع عن ابن عمر رض قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا عجل به السیر جمع بین المغرب والعشاء حدثنا فهد قال ثنا المحمانی قال ثنا ابن عیینة عن الزهری عن سالم عن ابیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یجمع بین المغرب والعشاء اذا جد به السیر

قلت لکنه تقدم انه کان یری الجمع الصوری فعلی هذا یحمل هذا الحدیث ایضا اذ لیس فیه ما یدل علی خلافه بل ظاهر سیاقه یدل علی ذلک فان مقصود ابن عباس بذلک الرد علی من کان یرید قطع خطبته للصلوة ولا ینصرف عن مناداته وبیان ان التاخیر یجوز الی آخر الوقت اذا کان لمصلحة من مصالح الدین لاسیما المصلحة تبلیغ العلم وارشاد العامة التی خصت بها الامة المحمدیة وفی هذا رد صریح علی من اوله بالمطر کما تقدم والحدیث اخرجه مسلم عن ابن ابی عمر عن وکیع عن عمران عن عبد الله مثله واخرجه البیهقی ایضا بطریقه وابن ابی شیبة فی مصنفه عن وکیع باسناده نحوه کما فی شرح العینی واخرجه ایضا مسلم عن ابی الربیع الزهرانی والامام احمد عن یونس والبیهقی عن محمد بن ابی بکر ثلاثتهم عن حماد بن زید عن الزبیر بن الخریت عن عبد الله بن شقیق واخرجه الطیالسی ایضا عن حماد عن زبیر وزاد فی هذا الطریق بالفاظ مختلفة واللفظ لمسلم قال عبد الله بن شقیق فحاک فی صدری من ذلک شئ فاتیت ابا هریرة فسألته فصدق مقالته حدثنا یزید بن سنان وفهد بن سلیمان الکوفی قالا ثنا وزاد فی نسخة العینی ابو صالح ح عبد الله بن صالح قال حدثنی اللیث وزاد فی نسخة العینی ابن سعد قال حدثنی نافع ان عبد الله بن عمر عجل بفتح العین وکسر الجیم ای سرع قاله الزرقانی وفی الفتح الرحمانی کما فی الاوجز بتشدید المعجمة والتخفیف السیر ذات لیلة وکان قد استصرخ بلفظ المجهول ای اخبر بموت زوجته قاله الکرمانی وقال الحافظ ای استغیث بصوت مرتفع وهو من الصراخ بالخاء المعجمة والمصرخ المغیث قال الله تعالی ما انا بمصرخکم انتهی وقال ابن الاثیر استصرخ الانسان وبه اذا اتاه الصارخ وهو المصوت لیعلمه بامر حادث یستعین به علیه او ینعی له میتا والاستصراخ الاستغاثة انتهی علی بعض اهله وهی صفیة ابنة ابی عبید بن مسعود الثقفیة المرأة ابن عمر وهی اخت المختار من رواة الستة الا البخاری فانه لم یرو لها الا فی التعالیق قال العجلی مدنیة تابعیة ثقة وذکرها ابن حبان فی الثقات وابن عبد البر فی الصحابة وقال ابن مندة ادرکت النبی صلی الله علیه وسلم ولا یصح لها منه سماع وقال الدارقطنی لم تدرک النبی صلی الله علیه وسلم وذکر الواقدی انها تزوجت عبد الله بن عمر فی خلافة ابیه عمر وفی الاصابة انها علیلة بنت اسید بن ابی العاص اخت عتاب امیر مکة وعن ابن عمر اصدق عنی عمر صفیة اربعمائة وزدت انا من مالی مائة درهم فسار حتی هم الشفق ای عزم قال ابن درید هممت بالشئ اهم هما اذا عزم علیه او حدث به نفسه وکذلک فسره ابو عبیدة وهم الحزن والمرض اذا اذابه ان یغیب وصحابه ینادونه للصلوة وفی نسخة العینی بالصلوة وفی نسخة الحاوی الصلوة فابی علیهم حتی اذا وفی نسخة الحاوی اذ اکثروا علیه قال انی رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم یجمع بین هاتین الصلوتین المغرب والعشاء وانا اجمع بینهما لیس فی الحدیث ما ینفی الجمع الصوری بل احادیث ابن عمر المفصلة صریحة فی الجمع الصوری کما ستاتی حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن نافع عن ابن عمر قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا عجل به السیر ونسبة الفعل الی السیر مجازا وتوسع قاله الزرقانی جمع کذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی یجمع بین المغرب والعشاء خصهما بالذکر لانه جری ذکره فی سفر استعجل فیه بسبب زوجته کما فی الروایة المتقدمة او اکتفی علیهما اختصارا افاده فی الاوجز قال الزرقانی والمراد جمع تاخیر فی الصحیح من روایة الزهری عن سالم عن ابیه رأیت النبی صلی الله علیه وسلم اذا عجله السیر فی السفر یؤخر المغرب حتی یجمع بینها وبین العشاء انتهی قلت لیس فی هذا الحدیث ما ینفی الجمع الصوری وانما فیه تاخیر المغرب الی آخر وقته وقد صرح ابن عمر فی بعض روایاته کما ستاتی ان المراد من الجمع هو الصوری فهذا ایضا یحمل علیه کیف والروایات الصریحة فی الجمع الصوری فی هذه القصة اکثر واشهر کما ستاتی والحدیث اخرجه مالک محمد فی مؤطیهما ومسلم عن یحیی بن یحیی والنسائی عن قتیبة کلاهما عن مالک والبیهقی وغیره من طریق مسلم ولفظ المصنف کلفظ مالک ومسلم وغیرهما ولفظ النسائی اذا جد به السیر حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا المحمانی یحیی بن عبد المجید الکوفی قال ثنا ابن عیینة عن الزهری عن سالم عن ابیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یجمع بین المغرب والعشاء اذا جد به السیر ای اذا اهتم به واسرع فیه یقال جد به یجد به بالضم والکسر وجد به الامر واجده وجد فیه واجد اذا اجتهد کذا فی النهایة وقال الحافظ ای اشتد له

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا فهد قال ثنا الحمانی قال ثنا ابن عیینة عن ابن ابی نجیح عن اسمعیل بن ابی ذویب قال کنت مع ابن عمر فلما غربت الشمس هبنا ان نقول له الصلوة فسار حتی ذهبت فحمة العشاء ورأینا بیاض الافق فنزل فصلی ثلثا المغرب واثنتین العشاء ثم قال هکذا رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعل حدثنا محمد بن خزیمة وابن ابی داود وعمران ابن موسی الطائی قالوا حدثنا الربیع بن یحیی الاشنانی قال ثنا سفیان الثوری عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد الله قال جمع رسول الله صلی الله علیه وسلم بین الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدینة من غیر خوف ولا علة

صاحب المحکم وقال عیاض جد به السیر اسرع کذا قال وکانه نسب الاسراع الی السیر توسعا انتهی واستدل بالحدیث من اشترط فی الجمع جد السیر لکن یرده التصریح الواقع فی حدیث معاذ عند مالک وغیره ان النبی صلی الله علیه وسلم اخر الصلوة فی غزوة تبوک خرج فصلی الظهر والعصر جمیعا ثم دخل ثم خرج فصلی المغرب والعشاء جمیعا فان هذا یدل علی جواز الجمع من غیر جد قال الشافعی فی الام قوله ثم دخل ثم خرج لا یکون الا وهو نازل فلمسافر ان یجمع نازلا ومسافرا وقال ابن عبد البر کما فی الفتح فی هذا ایضا دلیل علی الرد علی من قال لا یجمع الا من جد به السیر وهو قاطع للالتباس انتهی والحدیث اخرجه البخاری عن علی بن عبد الله ومسلم عن یحیی بن یحیی وقتیبة بن سعید وابی بکر بن ابی شیبة وعمرو الناقد والبیهقی عن الحسن بن محمد ستتهم عن سفیان باسناده مثله حدثنا فهد قال ثنا الحمانی قال ثنا ابن عیینة عن ابن ابی نجیح عبد الله عن اسمعیل بن عبد الرحمن بن ذویب وقیل ابن ابی ذویب الاسدی من رواة النسائی قال ابو زرعة ثقة وقال ابن سعد کان ثقة وله احادیث وثقه الدارقطنی وذکره ابن حبان فی ثقات التابعین قال کنت مع ابن عمر ای فی صحبته عند خروجه الی الحمی کما عند احمد وغیره فلما غربت الشمس هبنا ای خفنا قال المجد هبا به یهبا به هیبا وهبابة خافه وقال ابن درید وسبعت الشیء اهابه هیبة واشتی مهیب وقال ابن الاثیر هاب الشیء یهابه اذا خافه واذا وقره وعظمه ان تقول له وفی نسخة العینی بحذف له الصلوة ای لما باله من شدة المرض کما سیاتی حتی ترک الاثقال ای لسرعة السیر کما عند احمد وغیره. فسار حتی ذهبت فحمة العشاء هی اقباله واول سواده یقال للظلمة التی بین صلوتی العشاء الفحمة وللظلمة التی بین العتمة والغداة المعسعسة کذا فی النهایة وقال المجد الفحمة واحدة الفحم ومن اللیل اوله او اشد سواده او ما بین غروب الشمس الی نوم الناس خاص بالصیف انتهی وقال ابن درید وشعر فاحم اذا کان شدید السواد ویقال فحمة العشاء وفحمته اوله ورأینا بیاض الافق فنزل فصلی ثلثا المغرب لانها لا تقصر واثنتین العشاء ای رکعتین للعشاء مقصورة. ثم قال هکذا رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعل وهذا الحدیث لیس فیه دلیل علی الجمع الحقیقی فان المراد بالبیاض بیاض اول اللیل الذی یکون فی الافق فی اول غروب الشمس افاده فی البذل قلت سیاق المصنف صریح فی ان تاخیر ابن عمر کان الی ذهاب فحمة العشاء وهی اول سواد اللیل حتی رؤی بیاض الافق فلما رأی البیاض نزل فصلی المغرب قبل غیوبه فهذه الروایة تبین المراد بما وقع عند النسائی وغیره حتی ذهب بیاض الافق وفحمة العشاء فان لفظ الذهاب طلق فی هذه الروایة باعتبار الجمع ای ان الجمع بین الصلوتین حصل عند ذهاب البیاض حین دخل وقت العشاء وکان صلی المغرب عند ذهاب فحمة العشاء وهی فی آخر وقت المغرب وهذا التاویل لابد منه والا فلا حاجة الی زیادة ذهاب فحمة العشاء حیث کان هذا الذهاب حاصلا عند ذهاب بیاض الافق کیف والروایات الکثیرة الشهیرة الصحیحة مصرحة بان جمع ابن عمر کان صوریا کما سیاتی وفیما قلنا تاسیس وفی خلافه تاکید والتاسیس اولی من التاکید کما عرف فی محله فافهم فانه غریب والله اعلم. والحدیث اخرجه النسائی عن اسحق بن ابراهیم والبیهقی باسناده عن الفضل بن دکین والامامان الشافعی واحمد فی مسندیهما ارابعتهم عن ابن عیینة باسناده بمعناه حدثنا محمد بن خزیمة وابن ابی داود ابراهیم وعمران بن موسی الطائی قال حدثنا الکشف اظنه عمران بن موسی الغزاری ابو عمرو البصری صدوق ویحتمل انه عمران بن هارون المقدسی الذی یقال له عمران بن موسی ایضا صدوق ابو زرعة وابو حاتم وثقه ابن حبان ولینه ابن یونس انتهی قلت هذا الظن والاحتمال کالاجهار مردودان بما کناه المصنف فی المشکل فی المجلد الرابع بابی الحسن قال العینی فی المغانی عمران بن موسی الطائی احد مشائخ الطحاوی الذی روی عنهم وکتب حدیثه قلت روی المصنف عنه فی موضعین من هذا الکتاب فهنا عن عمران عن الربیع وفی التطوع بعد الوتر فذکر شیخه ابا الولید وذکر المصنف فی المشکل فی مشائخه ابا الربیع الزهرانی وابن الولید الرقام ولم اجد له ترجمة فیما عندی من الکتب ولعل الله یحدث بعد ذلک امرا. قالوا حدثنا الربیع بن یحیی الاشنانی قال ثنا سفیان الثوری عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد الله قال جمع رسول الله صلی الله علیه وسلم بین الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدینة للرخص من غیر خوف ولا علة هذا الحدیث یؤید کون المراد من الجمع فی هذه الروایات هو الجمع الصوری وینفی العلل کلها کما تقدم والحدیث اخرجه ابن جمیع فی معجمه عن احمد بن زکریا عن هشام ابن علی عن الربیع بن یحیی باسناده بلفظ ان النبی علیه السلام جمع بین صلوة الظهر والعصر والمغرب والعشاء جمع بینهن من غیر علة ولا سفر للرخص کما فی شرح العینی وقال ابن ابی حاتم فی العلل سمعت ابی وقیل له حدیث محمد بن المنکدر عن جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الجمع بین الصلوتین

besturdubooks.wordpress.com

21

حدثنا علی بن عبد الرحمن قال ثنا نعیم بن حماد قال ثنا عبد العزیز بن محمد الدراوردی عن مالك بن انس عن ابی الزبیر عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم غربت له الشمس بمكة فجمع بینهما یعنی الصلوة حدثنا ابن خزیمة قال ثنا مسلم بن ابراهیم قال ثنا ابان بن یزید عن یحیی بن ابی كثیر عن حفص ابن عبید الله عن انس بن مالك ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كان یجمع بین المغرب والعشاء فی السفر

فقال حدثنا الربیع بن یحیی عن الثوری غیر انه باطل عندی هذا خطأ لم ادخله فی التصنیف اراد ابا الزبیر عن جابر او ابا الزبیر عن سعید بن جبیر عن ابن عباس والخطأ من ابی الربیع انتهی وقال الحافظ فی ترجمة الربیع عن الدارقطنی وهذا حدیث لیس لابن المنكدر فیه ناقة ولا جمل وهذا یسقط مائة الف حدیث انتهی. حدثنا علی بن عبد الرحمن بن محمد بن المغیرة كما زاد فی نسخة العینی. الكوفی قال ثنا نعیم بن حماد بن معاویة الخزاعی قال ثنا عبد العزیز بن محمد الدراوردی عن مالك بن انس عن ابی الزبیر عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم غربت له الشمس بمكة فجمع بینهما ای بین المغرب والعشاء بسرف بوزن كتف جبل بطریق المدینة قاله المطرزی وقال المجد موضع قرب التنعیم وقال ابن درید موضع معروف وقال ابن الاثیر هو بكسر الراء موضع من مكة على عشرة امیال وقیل اقل وقیل اكثر وقال الیاقوت فی معجمه كما فی البذل سرف بفتح اوله وكسر ثانیه وآخره فاء موضع على ستة امیال بمكة وقیل سبعة وتسعة واثنی عشر تزوج به رسول الله صلی الله علیه وسلم میمونة بنت الحارث وهناك بنی بها وهناك توفیت. یعنی الصلوة اخذ بهذا القائلون بجمع الصلوتین حقیقة فی وقت الاخری لكن یشكل علی هذا ما ثبت من عادته صلی الله علیه وسلم فی الجمع من حدیث ابن عباس ومعاذ عند احمد وغیره كان اذا عجلت له المغرب فی منزله جمع بینها وبین العشاء واذا لم تعجل فی منزله ركب حتی اذا كانت العشاء نزل فجمع بینهما فعلی هذا یبعد ان تعیین المغرب للنبی صلی الله علیه وسلم فی مكة فلا یصلیها حتی یجمع بینها وبین العشاء فی سرف والظاهر ان لفظ الغروب اطلق فی هذه الروایة علی المقاربة مبالغة ویؤید ذلك ما وقع عند ابن جریر فی هذه الروایة كما فی كنز العمال خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم من مكة عند غروب الشمس حتی اتی سرف قال حضرة الشیخ فی البذل واجاب عنه مولانا محمد یحیی المرحوم من تقریر شیخه قدس سره نقال قوله جمع بینهما بسرف هذا لا یتم الاستدلال به علی ما ادعوه انما هو موقوف علی تحدید سیر قصواء ناقة رسول الله صلی الله علیه وسلم فالظاهر منه وقوع الصلوتین فی وقتیهما لما ثبت من سرعة سیرها وانها لم تسبق الامرة مع ما تری من سیر فوق العرب التی هی غیر ممدوحة فی السیر عندهم وانها كانت ممدوحة فی ذلك معروفة انتهی والحدیث اخرجه ابو داؤد عن احمد بن صالح والنسائی عن المؤمل بن اهاب كلاهما عن یحیی بن محمد الجاری عن الدراوردی باسناده نحوه واخرجه البیهقی من طریق ابی داؤد والامام احمد عن محمد بن فضیل عن الاجلح عن ابی الزبیر باسناده نحوه وعنده من طریق عبد الرزاق عن الحجاج بن ارطاة عن ابی الزبیر عن جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم غابت له الشمس بسرف فلم یصل المغرب حتی اتی مكة والحجاج صدوق كثیر الخطأ والتدلیس كما فی التقریب وعنده ایضا من طریق ابن لهیعة عن ابی الزبیر قال سألت جابرا هل جمع رسول الله صلی الله علیه وسلم بین المغرب والعشاء قال نعم زمان غزونا بنی المصطلق قال الهیثمی وفیه ابن لهیعة وفیه كلام واخرجه ابن جریر كما فی كنز العمال جمع بین الصلوتین فی السفر الظهر والعصر وابن ابی شیبة كما فیه ایضا جمع النبی صلی الله علیه وسلم فی غزوة تبوك بین الظهر والعصر وبین المغرب والعشاء. حدثنا ابن خزیمة محمد قال ثنا مسلم بن ابراهیم قال ثنا ابان بن یزید عن یحیی بن ابی كثیر عن حفص بن عبید الله بن انس بن مالك من رواة الستة الا ابا داؤد قال ابو حاتم لا یثبت له السماع الا من جده وذكره ابن حبان فی الثقات وقال ابن ابی حاتم عن ابیه هو احب الی من حفص بن عمرو الاندری اسمع من جابر وابی هریرة ام لا عن انس بن مالك ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كان یجمع بین المغرب والعشاء فی السفر لیس فی الحدیث ما یدل علی الجمع الحقیقی وقد اخرج البزار عن انس باسناد فیه ابن اسحق كما فی الجمع انه كان اذا اراد ان یجمع بین الصلوتین فی السفر اخر الظهر الی آخر وقتها وصلاها وصلی العصر فی اول وقتها ویصلی المغرب فی آخر وقتها ویصلی العشاء فی اول وقتها ویقول بهذا كان رسول الله صلی الله علیه وسلم یجمع بین الصلوتین فی السفر فهذا انس راوی حدیث الجمع قد صرح بان ما رواه من الجمع المذكور هو الصوری ونسب ذلك الی النبی صلی الله علیه وسلم فهذا احری بالقبول وسیاتی التفصیل فی ذلك فی حدیث انس من طریق عقیل عن ابن شهاب عند المصنف والحدیث اخرجه البخاری عن اسحق عن عبد الصمد عن حرب والاسمعیلی كما فی العمدة من طریق عثمان بن عمر عن علی بن المبارك والامام احمد عن عبد الرزاق عن معمر ثلاثتهم عن یحیی بن ابی كثیر باسناده بمعنی حدیث المصنف واخرجه ابو یعلی ایضا فی مسنده من حدیث معمر عن یحیی باسناده نحوه وزاد الظهر والعصر كما فی شرح العینی. وفی الباب عن عبد الله بن عمرو بن العاص عند الامام احمد وابن ابی شیبة كما فی العمدة من روایة حجاج بن ارطاة عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده قال جمع

قال ابو جعفر فذهب قوم الی ان الظهر والعصر وقتهما واحد قالوا ولذلك جمع النبی صلی الله علیه وسلم بینهما فی وقت احدیهما وكذلك المغرب والعشاء فی قولهم وقتهما وقت واحد لا یفوت احدیهما حتی یخرج وقت الاخری منهما وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا بل كل واحدة من هذه الصلوات وقتها منفرد من وقت غیرها وقالوا اما ما رویتموه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم من جمعه بین الصلاتین فقد روی عنه كما ذكرتم ولیس فی ذلك دلیل انه جمع بینهما فی وقت احدیهما فقد یحتمل ان یكون جمعه بینهما كان كما ذكرتم ویحتمل ان یكون صلی كل واحدة منهما فی وقتها كما ظن جابر بن زید وهو روی ذلك عن ابن عباس وعمرو بن دینار من بعده

النبی صلی الله علیه وسلم بین الصلاتین یوم غزا بنی المصطلق والحجاج مختلف فی الاحتجاج به وعن اسامة بن زید عند الترمذی فی العلل كما قال العینی من طریق الجریری عن ابی عثمان عن اسامة مرفوعا بلفظ اذا جد به السیر جمع بین الظهر والعصر والمغرب والعشاء قال الترمذی سألت محمدا عن هذا الحدیث فقال الصحیح هو موقوف عن اسامة وعن ابی هریرة عند البزار كان یجمع بین الصلوتین فی السفر قال الهیثمی وفیه محمد بن ابان الجعفی وهو ضعیف وعنه عنده ایضا جمع رسول الله صلی الله علیه وسلم بین الصلاتین بالمدینة من غیر خوف قال الهیثمی وفیه عثمان بن خالد الاموی وهو ضعیف وعن خزیمة بن ثابت عند الطبرانی فی الكبیر والاوسط قال صلی النبی صلی الله علیه وسلم المغرب والعشاء ثلاثا واثنتین باقامة واحدة قال الهیثمی وقال روی هذا الحدیث یحیی بن سعید الانصاری وشعبة وزهیر وغیرهم عن عدی بن ثابت عن عبد الله بن یزید عن خزیمة عن ابی ایوب وخالفهم غیلان وجابر الجعفی فقالا عن خزیمة بن ثابت والصواب حدیث ابی ایوب وعائشة كما سیاتی عند المصنف وعلی بن ابی طالب وابی سعید الخدری كما سنذكره **قال** ابو جعفر فذهب قوم الی ان الظهر والعصر وقتهما واحد ای للمسافر قال الشوكانی وقع الاختلاف فی الجمع فی السفر فذهب الی جوازه مطلقا قدیما وتاخر اكثیر من الصحابة والتابعین ومن الفقهاء الثوری والشافعی واحمد واسحق واشهب قالوا ولذلك جمع

النبی صلی الله علیه وسلم بینهما فی وقت احدیهما وكذلك المغرب والعشاء فی قولهم وقتهما وقت واحد لا یفوت احدیهما حتی یخرج وقت الاخری منهما وفی نسخة العینی حتی یفوت وقت الآخرة منهما قال الخطابی وقال كثیر من اهل العلم یجمع بین الصلوتین فی وقت احدیهما ان شاء وقدم العصر وان شاء اخر الظهر علی ظاهر الاخبار المرویة فی هذا الباب هذا قول ابن عباس وعطاء بن ابی رباح وسالم بن عبد الله وطاوس ومجاهد وبه قال من الفقهاء الشافعی واسحق بن راهویه وقال احمد بن حنبل ان فعل لم یكن به باس انتهی ثم اختلف القائلون بجواز الجمع فی افضلیته وصرح الشوافع بان ترك الجمع افضل كما قال الحافظ وعن مالك واحمد روایتان الكراهة وتخصیص ذلك للرجال دون النساء قال الزرقانی قال الشافعیة والمالكیة ترك الجمع للمسافر افضل وعن مالك روایة بكراهته انتهی وهی روایة المصریین عنه كما تقدم عن ابن العربی وقال الخطابی كان الحسن ومكحول یریان الجمع بین الصلوتین - وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا بل كل واحدة من هذه الصلوات وقتها منفرد من وقت غیرها ای فلا یجوز الجمع مطلقا بل یصلی كل واحدة منهما فی وقتها قال العینی وهو قول الحسن وابن سیرین وابراهیم النخعی والاسود وابی حنیفة واصحابه وهو روایة ابن القاسم عن مالك واختاره وفی التلویح وذهب ابو حنیفة واصحابه الی منع الجمع فی غیر یومی المكانین (ای عرفة والمزدلفة) وهو قول ابن مسعود وسعد بن ابی وقاص فیما ذكره ابن شداد فی كتابه دلائل الاحكام وابن عمر فی روایة ابی داود وابن سیرین وجابر بن زید ومكحول وعمرو بن دینار والثوری والاسود وصاحبه وعمر بن عبد العزیز وسالم واللیث بن سعد وقال ابن ابی شیبة فی مصنفه حدثنا وكیع حدثنا ابو هلال عن حنظلة السدوسی عن ابی موسی انه قال الجمع بین الصلوتین من غیر عذر من الكبائر قال صاحب التلویح واما قول النووی ان ابا یوسف ومحمدا خالفا شیخهما وان قولهما كقول الشافعی واحمد فقد رده علیه صاحب الغایة فی شرح الهدایة بان هذا لا اصل له عنهما قلت الامر كما قاله واصحابنا اعلم بحال ائمتنا الثلاثة رحمهم الله انتهی وقالوا

اما ما رویتموه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم من جمعه بین الصلوتین فقد روی عنه كما ذكرتم ولیس فی ذلك دلیل انه جمع بینهما فی وقت احدیهما فقد یحتمل ان یكون جمعه بینهما كان كما ذكرتم ای من ادا بعض الصلوات فی وقت الاخری ویحتمل ان یكون صلی كل واحدة منهما فی وقتها فصلی الاولی فی آخر وقتها والثانیة فی اول وقتها فوقع الجمع بینهما فعلا لا زمانا كما ظن جابر بن زید وهو وفی نسخة العینی وقد روی ذلك ای حدیث الجمع عن ابن عباس وظن عمرو بن دینار من بعده ای بعد جابر بن زید من تلامذته حیث قال عمرو اظنه اخر الظهر وعجل العصر واخر المغرب وعجل العشاء قال جابر وانا اظن ذلك فاتفقا علی ان المراد من الجمع فی الروایات هو فعلا لا زمانا وقد تقدم عن ابن سید الناس ان راوی الحدیث اذا روی بالمراد من غیره وقد ذكرنا تحت كل حدیث ثابت احتج به القائلون بالجمع الوقتی الزمانی ما یؤید ان المراد من هذه الروایات عندهم انما هو الجمع الصوری الفعلی

besturdubooks.wordpress.com

فقال اهل المقالة الاولى قد وجدنا فى بعض الآثار ما يدل على ان صفة الجمع الذى فعله صلى الله عليه وسلم كما قلنا فذكر ما فى ذلك ما حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عارم بن الفضل قال ثنا حماد بن زيد عن ايوب عن نافع ان ابن عمر استصرخ على صفية بنت ابى عبيد وهو بمكة فاقبل الى المدينة فسار حتى غربت الشمس وبدت النجوم وكان رجل يصحبه يقول الصلوة الصلوة قال وقال له سالم الصلوة فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا عجل به السير فى سفر جمع بين هاتين الصلوتين وانى اريد ان اجمع بينهما فسار حتى غاب الشفق ثم نزل فجمع بينهما حدثنا ابن ابى داود قال ثنا مسدد قال ثنا يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان الله كان اذا جد به السير جمع بين المغرب والعشاء بعد ما يغيب الشفق ويقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا جد به السير جمع بينهما

وقد اسند بعضهم ذلك الى النبى صلى الله عليه وسلم فهذا دليل قوى على ما قال الجمهور وانى لم اجد حديثا صحيحا ينفى ذلك وتقدم شئ منها من قبل وبسط فى المطولات. فقال اهل المقالة الاولى قد وجدنا فى بعض الآثار ما يدل على ان صفة الجمع الذى فعله وزاد فى نسخة العينى النبى صلى الله عليه وسلم كما قلنا اى من الجمع الحقيقى الا ما من فذكر وا فى ذلك ما حدثنا ابن مرزوق ابراهيم قال ثنا عارم بن الفضل هو محمد بن الفضل السدوسى ابو النعمان البصرى المعروف بعارم بالمهملتين من رواة الستة قال العجلى بصرى ثقة رجل صالح وليس لعرف الابعارم وقال ابن وارة ثنا عارم بن الفضل الصدوق المامون وقال ابن ابى حاتم عن ابيه وكان سليمان بن حرب يقدم عارما على نفسه اذا خالفه عارم رجع اليه وهو اثبت اصحاب حماد بن زيد بعد ابن مهدى قال وسئل ابى عنه فقال ثقة قال وسمعت ابى يقول اختلط عارم فى آخر عمره وزال عقله فمن سمع منه قبل الاختلاط فسماعه صحيح وقال البخارى تغير فى آخر عمره وقال ابو داود بلغنا انه انكر سنة ثلاث عشرة ثم راجعه عقله ثم استحكم به الاختلاط سنة ست عشرة وقال النسائى كان احد الثقات قبل ان يختلط وقال الدارقطنى تغير بآخره وما ظهر له بعد اختلاطه حديث منكر وهو ثقة وقال ابن حبان اختلط فى آخر عمره وتغير حتى كان لا يدرى ما يحدث به فوقع فى حديثه المناكير الكثيرة فيجب التنكب عن حديثه فيما رواه المتأخرون فان لم يعلم هذا من هذا ترك الكل ولا يحتج بشئ منها مات فى صفر سنة اربع وعشرين ومائتين قال ثنا حماد بن زيد عن ايوب السختيانى عن نافع ان ابن عمر استصرخ على صفية بنت ابى عبيد اى اخبر بشدة مرضها وقرب موتها كما يدل على ذلك رواية النسائى من طريق كثير بن قار وندا عن سالم بلفظ كانت عند صفية فارسلت اليه انى فى آخر يوم من الدنيا واول يوم من الآخرة فركب وانا معه فاسرع السير الحديث وقال الحافظ فى الاصابة وفى الصحيحين ان ابن عمر رجع من حجة الوداع فقيل له ان صفية فى السياق فاسرع السير وجمع جمع التاخير الحديث وهذا معناه وكان ذلك فى امارة ابن الزبير وهو بمكة فاقبل الى المدينة يعارضه ما وقع فى رواية النسائى من طريق كثير بن قار وندا قال سالت سالم بن عبد الله عن صلوة ابيه فى السفر وسألناه هل كان يجمع بين شئ من صلوته فى سفره فذكر ان صفية بنت ابى عبيد كانت تحته فكتبت اليه وهو فى زراعة له انى فى آخر يوم من ايام الدنيا الحديث قال حضرة الشيخ فى البذل ويمكن ان يجمع بينهما بانه كان بمكة ثم رجع حتى وصل الى مزرعته له وهذا التاويل موقوف على ان مزرعته كان بين مكة والمدينة فسار حتى غربت الشمس وبدت النجوم وقع عند احمد بهذا الطريق فسار فى تلك الليلة مسيرة ثلاث ليال حتى امسى وكان رجل يصحبه يقول الصلوة الصلوة وفى رواية احمد بهذا الطريق فقلت الصلوة فسار ولم يلتفت. قال وقال له سالم الصلوة ولفظ احمد فقال له سالم او رجل الصلوة وقد امسيت وفى رواية النسائى فى هذه القصة فقال له المؤذن الصلوة يا ابا عبد الرحمن والجمع بين هذه الروايات ظاهر وهو ان ذلك اعلام الصلوة وقع عن ثلثة من اصحابه عن نافع وسالم والمؤذن واقتصر الرواة على ذكر بعضهم فمنهم من ذكر سالما ومنهم من ذكرنا فعا ومنهم من ذكر المؤذن بلفظ الرجل ويؤيد ذلك ما وقع عند احمد من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج عن نافع قال جمع ابن عمر بين الصلوتين مرة واحدة جاءه خبر عن صفية الحديث وفيه فسار حتى غربت الشفق ثم كلم رجل من اصحابه فقال الصلوة فلم يرجع اليه شيئا ثم كلمه آخر فلم يرجع اليه شيئا ثم كلمه آخر فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا عجل به السير فى سفر جمع بين هاتين الصلوتين وانى اريد ان اجمع بينهما فسار اى ابن عمر حتى غاب الشفق اى قرب غيوبتها كما سياتى ثم نزل فجمع بينهما وليس فى الحديث دلالة على الجمع الحقيقى بل هى صريحة فى الجمع الصورى كذا فى البذل وسياتى التفصيل فى ذلك والحديث اخرجه الامام احمد عن اسمعيل وابو داود عن سليمان بن داود العتكى عن حماد والبيهقى من طريق سليمان بن حرب عن حماد كلاهما عن ايوب باسناده بمعنى حديث المصنف بالفاظ مختلفة. حدثنا وفى نسخة العينى وما حدثنا. ابن ابى داود قال ثنا مسدد قال ثنا يحيى بن سعيد القطان عن عبيد الله بن عمر بن حفص عن نافع عن ابن عمر انه اى ابن عمر كان اذا جد به السير جمع بين المغرب والعشاء بعد ما يغيب الشفق اى الاحمر او المراد قرب غيوبته للروايات الآتية الصريحة فى ان المراد من هذا الجمع عند ابن عمر هو الصورى ويقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا جد به السير جمع بينهما ليس فى الحديث ما ينفى الجمع الصورى كما سياتى

قالوا ففی هذا دلیل علی صفة جمعه کیف کان فکان من الحجة علیهم لمخالفهم ان حدیث ایوب الذی قال فیه فسار حتی غاب الشفق ثم نزل کل اصحابنا فانه لم یذکروا ذلک لا عبید الله ولا مالک ولا اللیث ولا من رویناعنه حدیث ابن عمر فی هذا الباب انما اخبر بذلک من فعل ابن عمر وذکر عن النبی صلی الله علیه وسلم الجمع ولم یذکر کیف جمع فاما حدیث عبید الله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم جمع بینهما ثم ذکر جمع ابن عمر کیف کان وانه بعدما غاب الشفق فقد یجوز ان یکون اراد ان صلاته العشاء الآخرة التی بها کان جامعا بین الصلاتین بعدما غاب الشفق وان کان قد صلی المغرب قبل غیبوبة الشفق لانه لم یکن قط جامعا بینهما حتی صلی العشاء الآخرة فصار بذلک جامعا بین المغرب والعشاء وقد روی ذلک غیر ایوب مفسرا علی ما قلنا حدثنا فهد قال ثنا الحمانی قال ثنا عبد الله بن المبارک عن اسامة بن زید قال اخبرنی نافع ان ابن عمر جد به السیر فراح روحه لم ینزل الا الظهر او العصر واخر المغرب حتی صرخ به سالم قال الصلوة فصمت ابن عمر حتی اذا کان عند غیبوبة الشفق نزل فجمع بینهما وقال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یصنع هکذا

والحدیث اخرجه مسلم عن محمد بن مثنی عن یحیی والبیهقی من طریقه ومن طریق محمد بن بشار عن یحیی والامام احمد عن اسحق بن یوسف کلاهما عن عبید الله باسناده بمعناه. قالوا ففی هذا دلیل علی صفة جمعه کیف کان قال النووی فیه ابطال تاویل الحنفیة فی قولهم ان المراد بالجمع تاخیر الاولی الی آخر وقتها وتقدیم الثانیة فی اول وقتها واجاب عنه العلامة العینی بان الشفق نوعان احمر وابیض کما اختلف العلماء من الصحابة وغیرهم فیه ویحتمل انه جمع بینهما بعد غیاب الاحمر فیکون المغرب فی وقتها علی قول من یقول الشفق هو الابیض وکذلک العشاء تکون فی وقتها علی قول من یقول الشفق هو الاحمر ویطلق علیه انه جمع بینهما بعد غیاب الشفق الاحمر والحال انه صلی کل واحدة منهما فی وقتها علی خلاف القولین فی تفسیر الشفق انتهی واجاب عنه المصنف العلامة فقال فکان من الحجة علیهم ای علی اهل المقالة الاولی لمخالفهم وفی نسخة العینی لمخالفیهم ای لاهل المقالة الثانیة ان حدیث ایوب ای عن نافع عن ابن عمر الذی قال فیه فسار حتی غاب الشفق ثم نزل کل اصحابنا نافع لم یذکروا ذلک ای سیره الی غروب الشفق ونزوله بعد غروبه لا عبید الله فان فی روایته ان ابن عمر کان اذا جد به السیر جمع بین المغرب والعشاء بعد ما یغیب الشفق ولیس فیه ما یدل علی سیره الی غروب الشفق کما سیاتی ولا مالک فان فی روایته کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا عجل به السیر جمع بین المغرب والعشاء ولا اللیث فان فی روایته ان ابن عمر سار حتی هم الشفق ان یغیب ولا من رویناه بکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی قد رویناه عنه حدیث ابن عمر فی هذا الباب ای سالم واسمعیل عن ابن عمر فانه لیس فی روایتهما ما یدل علی سیر ابن عمر الی غروب الشفق ونزوله بعد غروبه بل فی روایة اسمعیل تصریح بان نزول ابن عمر کان عند رویة بیاض الافق وهو مؤید بالروایات العدیدة کما سیاتی وانما اخبر ای ایوب فی روایته بذلک ای بقوله فسار حتی غربت الشمس وبدت النجوم الحدیث وفیه وانی اریدان اجمع بینهما فسار حتی غاب الشفق ثم نزل فجمع بینهما من فعل ابن عمر وذکر عن النبی صلی الله علیه وسلم الجمع ای بقوله کان اذا عجل به السیر فی سفر جمع بین هاتین الصلوتین ولم یذکر کیف جمع رسول الله صلی الله علیه وسلم بینهما وحاصل ما قاله المصنف ان حدیث ایوب لیس فیه من المرفوع الا الجمع بین الصلوتین وهو لا ینفی ما ذکرناه من الجمع الصوری واما ما ذکر ایوب فسار حتی غاب الشفق ثم نزل فلیس فی ذلک لامن فعل ابن عمر وقد خالفه الحفاظ مالک واللیث وعبید الله وغیرهم فلم یذکروا ذلک فعلی هذا لابد ان یؤول فی روایته فیحمل علی قرب غروب الشفق او نحو ذلک لئلا تتضاد الروایات کما سیاتی. فاما حدیث عبید الله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم جمع بینهما ثم ذکر جمع ابن عمر کیف کان وانه بعدما غاب الشفق فقد یجوز ان اراد الشفق الاحمر کما تقدم ویجوز ان یکون اراد ان صلاته ای ابن عمر العشاء الآخرة التی بها ای بالعشاء الآخرة کان جامعا بین الصلوتین بعدما غاب الشفق وان کان قد صلی المغرب قبل غیبوبة الشفق لانه لم یکن قط جامعا بینهما حتی صلی العشاء الآخرة فصار بذلک جامعا بین المغرب والعشاء حاصل ما قاله المصنف العلامة انه یمکن ان یحمل قوله جمع بین المغرب والعشاء بعد ما یغیب الشفق فی حدیث عبید الله علی انه صلی العشاء التی حصل بها الجمع بعد غیبوبة الشفق مع صلوته المغرب فی آخر وقتها لان الجمع بین المغرب والعشاء لا یتحقق الا بعد الفراغ من العشاء فعلی هذا لیس فی الحدیث ما یدل علی انه صلی المغرب بعد ما غاب الشفق وهذا تاویل حسن یحصل به التوفیق بین الروایات. وقد روی ذلک غیر ایوب مفسرا علی ما قلنا. حدثنا وفی نسخة العینی کما حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا الحمانی یحیی بن عبد الحمید قال ثنا عبد الله بن المبارک عن اسامة بن زید اللیثی وفسره فی الحاوی باسامة بن زید بن اسلم مولی عمر وهو محتمل فان اللیثی ومولی عمر یرویان عن نافع وابن المبارک یروی عنهما قال اخبرنی نافع ان ابن عمر جد به السیر فراح روحه وفی نسخة العینی والحاوی روحه لم ینزل الا الظهر او العصر واخر المغرب حتی صرخ به سالم قال بکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی فقال الصلوة فصمت ابن عمر حتی اذا کان عند غیبوبة الشفق نزل فجمع بینهما وقال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یصنع هکذا ای یجمع بین الصلوتین ففی المغرب

besturdubooks.wordpress.com

اذا جد به السیر ففی هذا الحدیث ان نزوله للمغرب کان قبل ان یغیب الشفق فاحتمل ان یکون قول نافع بعد ما غاب الشفق فی حدیث ایوب انما اراد به قربه من غیبوبة الشفق لئلا یتضاد ما روی عنه فی ذلك وقد روی هذا الحدیث غیر اسامة عن نافع کما رواه اسامة حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا بشر بن بکر قال حدثنی ابن جابر قال حدثنی نافع قال خرجت مع عبد الله بن عمر رض وهو یرید ارضا له قال فنزلنا منزلا فاتاه رجل فقال له ان صفیة بنت ابی عبید لما بها ولا اظن ان تدرکها فخرج مسرعا ومعه رجل من قریش فسرنا حتی اذا غابت الشمس لم یصل الصلوة وکان عهدی به صاحبا وهو محافظ علی الصلوة فلما بطأ قلت الصلوة رحمك الله فما التفت الی ومضی کما هو حتی اذا کان فی آخر الشفق نزل فصلی المغرب ثم العشاء وقد توارت ثم اقبل علینا فقال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا عجل به امر صنع هکذا حدثنا یزید بن سنان قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا العطاف بن خالد المخزومی

والعشاء ویصلی المغرب قبل غیبوبة الشفق ویصلی العشاء بعد غیبوبته فیجمع بینهما صورة لا حقیقة اذا جد به السیر لم اقف علی الحدیث بهذا الاسناد ورواه ابو داؤد والنسائی وغیرهما من طریق اخری کما ستاتی. ففی هذا الحدیث وزاد قبله فی نسخة العینی قال ابو جعفر ان نزوله للمغرب کان قبل ان یغیب الشفق فاحتمل ان یکون قول نافع بعد ما غاب الشفق فی حدیث ایوب انما اراد به قربه من غیبوبة الشفق لئلا یتضاد ما روی عنه فی ذلك قال الزیلعی الشارح بعد ما حمل حدیث الجمع علی الصوری ویحمل تصریح الراوی بخروج وقت الاولی علی انه تجوز لقربه منه کقوله تعالی فاذا بلغن اجلهن فامسکوهن ای قاربن بلوغ الاجل اذ لا یقدر علی الامساك بعد بلوغ الاجل او یحمل علی ان الراوی ظن ذلك نظیره ما روی عن امامة جبریل علیه السلام انه صلی بالنبی صلی الله علیه وسلم الظهر فی الیوم الثانی فی الوقت الذی صلی فیه عصر امس ای قریبا منه او ظن الراوی انهما وقعا فی وقت واحد والدلیل علی صحة هذا التاویل ما روی ابن جابر عن نافع انتهی وقد روی هذا الحدیث غیر اسامة عن نافع کما رواه اسامة حدثنا وفی نسخة العینی کما حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا بشر بن بکر التنیسی قال حدثنی ابن جابر هو عبد الرحمن بن یزید بن جابر الازدی ابو عتبة الشامی الدارانی من رواة الستة قال احمد لیس به بأس وقال ابن معین والعجلی وابن سعد والنسائی وغیر واحد ثقة وقال ابن المدینی یعد فی الطبقة الثانیة من فقهاء اهل الشام بلد الصحابة وقال ابو داؤد وهو من ثقات الناس وقال ابنه ابو بکر ثقة مامون وقال الفلاس ضعیف الحدیث وهو عندهم من اهل الصدق روی عند اهل الکوفة احادیث مناکیر قال الخطیب کانه اشتبه علی الفلاس بابن تمیم مات سنة ثلاث وخمسین ومائة وهو ابن بضع وثمانین قال حدثنی نافع قال خرجت مع عبد الله بن عمر ای من مکة وهو یرید ارضا له قال فنزلنا منزلا فاتاه رجل ارسلته صفیة بنت ابی عبید لما بها بفتح اللام ای للذی بها من المرض لشدید او بکسر اللام ای هی فی الشدة والتعب لما بها من المرض قاله السندی ای فانظر ان تدرکها کما فی روایة النسائی. ولا اظن ان تدرکها فخرج ابن عمر مسرعا زاد الدارقطنی وذلك بعد العصر ومعه رجل من قریش فسرنا حتی اذا غابت الشمس لم یصل الصلوة وکان عهدی به صاحبی ای ذمتی یا بن عمر ای کان من جملة خدماتی علی ان اتعاهده علی الصلوة قال ابن درید عاهدت الرجل معاهدة وبین فلان وفلان عهد وهو من المواعدة وتعاهدوا اذا تواعدوا والمعاهد ذو الذمة انتهی ویحتمل ان یکون من العهد بمعنی الالتقاء والمعرفة کما فی القاموس فالمعنی وکان معرفتی بابن عمر وهو محافظ علی الصلوة ای منذ عرفته کان یحافظ علی الصلوة ولا یؤخرها عن وقتها المندوب فلما بطأ ای اخر الصلوة عن وقتها المعتاد قال المجد بطؤ ککرم بطأ بالضم وبطاء ککتاب وبطأ ضد اسرع وبطأ به اخره. قلت الصلوة رحمك الله ای لم لا تصلی الصلوة والوقت المعتاد یفوت فما التفت الی ومضی فی سیره کما هو کان سائرا حتی اذا کان فی آخر الشفق نزل فصلی المغرب ثم العشاء وقد توارت ای استترت وغابت الشفق والمعنی ان ابن عمر نزل قبل غیبوبة الشفق فصلی المغرب ثم لما غاب الشفق صلی العشاء فالواو فی قوله وقد توارت للحال ای صلی العشاء فی حال غیبوبة والدلیل علی ذلك وقع فی روایة النسائی والدارقطنی من التصریح بذلك فلفظ النسائی ثم اقام العشاء وقد توارت الشفق فصلی ولفظ الدارقطنی ثم اقام الصلوة وقد توارت الشفق فصلی بنا العشاء ثم اقبل علینا فقال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا عجل به امر صنع بهذا قال النیموی اسناده صحیح وقال الزیلعی الشارح وهذا حدیث صحیح قال عبد الحق وهذا نص علی انه صلی الله علیه وسلم صلی کل واحدة منهما فی وقتها انتهی. والحدیث اخرجه النسائی عن محمود بن خالد عن الولید وابو داؤد عن ابراهیم بن موسی عن عیسی والدارقطنی عن ابی بکر عن عباس بن الولید عن ابیه کلاهما عن ابن جابر باسناده بمعنی حدیث المصنف. حدثنا فی نسخة العینی وکما حدثنا یزید بن سنان قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا العطاف بتشدید الطاء ابن خالد بن عبد الله بن العاصی بن وائل السهمی بن عمرو بن هصیص بن کعب بن لؤی القرشی ابو عبد الله بن عمر بن مخزوم المخزومی ابو صفوان المدنی من رواة البخاری فی الادب والترمذی والنسائی قال مطرف قال لی مالك عطاف یحدث قلت نعم فاعظم ذلك وقال ادرکت اناسا ثقات یحدثون ما یؤخذ عنهم

عن نافع قال اقبلنا مع ابن عمرؓ حتی اذا کنا ببعض الطریق استصرخ علی زوجته بنت ابی عبید فراح مسرعا حتی غابت الشمس فنودی بالصلوٰة فلم ینزل حتی اذا امسی فظننا انه قد نسی فقلت الصلوٰة فسکت حتی اذا کاد الشفق ان یغیب نزل فصلی المغرب وغاب الشفق فصلی العشاء وقال هکذا کنا نفعل مع رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا جد بنا السیر فعل هؤلاء یروی عن نافع ان نزول ابن عمرؓ کان قبل ان یغیب الشفق وقد ذکرنا احتمال قول ایوب عن نافع حتی اذا غاب الشفق انه یحتمل قرب غیبوبة الشفق فاولی الاشیاء بنا ان نحمل هذه الروایات کلها علی الاتفاق لا علی التضاد

قلت کیف قال مخافة الزلل وقال احمد لم یرضه ابن مهدی وقال ابو طالب عنه هو من اهل المدینة صحیح الحدیث یروی نحو مائة حدیث وقال عبد الله بن احمد عن ابیه لیس به بأس قال سئل عن یحیی بن حمزة وعطاف قال ما اقربها عطاف صالح الحدیث وقال الدوری عن ابن معین لیس به باس ثقة صالح الحدیث وقال ابو زرعة لیس به بأس وقال الآجری عن ابی داؤد ثقة وقال مرة صالح لیس به بأس وقال النسائی لیس بالقوی وقال مرة لیس به بأس قال ابن عدی لم ار بحدیثه باسا اذا روی عنه ثقة قلت وثقه العجلی وقال البزار قد حدث عنه جماعة وهو صالح الحدیث وان کان قد حدث باحادیث لم یتابع علیها وقال ابن حبان یروی عن الثقات ما لا یشبه حدیثهم لا یجوز الاحتجاج به الا فیما یوافق فیه الثقات قال فی التقریب مات قبل مالک. عن نافع قال اقبلنا مع ابن عمر ای صادرین من مکة کما فی روایة الدارقطنی وغیره حتی اذا کنا وفی نسخة الحاوی کان ببعض الطریق استصرخ علی زوجته بنت ابی عبید فراح مسرعا ای فاسرع السیر حتی غابت الشمس فنودی بالصلوٰة الظاهر ان المراد منه الاذان للمغرب ای اذن لصلوٰة المغرب فی حالة الرکوب فیکون فی ذلک دلیلا لما ذکر الفقهاء من ان المسافر لو اذن راکبا فلا باس به من غیر کراهة ویحتمل ان یکون المعنی نودی ابن عمر للصلوٰة ناداه بعض اصحابه ولکنه بعید یاباه السیاق فلم ینزل ای علی النداء حتی اذا امسی فظننا انه قد نسی ای النداء والصلوٰة فقلت الصلوٰة فسکت حتی اذا کاد الشفق ان یغیب نزل فصلی المغرب وغاب الشفق فصلی العشاء بهذا لفظ البخاری ولفظ الدارقطنی وغاب الشفق ثم قام فصلی العتمة ثم اقبل علینا وقال هکذا کنا نفعل مع رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا جد بنا السیر والحدیث اخرجه النسائی عن قتیبة والدارقطنی من طریق ابن ابی مریم کلاهما عن العطاف باسناده بمعناه. فعل وزاد فی نسخة العینی قبله قال ابو جعفر رحمه الله هؤلاء ای اسامة وابن جابر والعطاف یروی عن نافع ان نزول ابن عمر کان قبل ان یغیب الشفق وقد تابعهم علی ذلک غیر واحد من اصحاب نافع فروی ابو داؤد والدارقطنی وغیرهما من طریق محمد بن الفضیل عن ابیه عن نافع وعبد الله بن واقد ان مؤذن ابن عمر قال الصلوٰة قال سر حتی اذا کان قبل غیوب الشفق نزل فصلی المغرب ثم انتظر حتی غاب الشفق فصلی العشاء ثم قال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا عجل به امر صنع مثل الذی صنعت فسار فی ذلک الیوم واللیلة مسیرة ثلاث قال النیموی واسناده صحیح ففی هذه الروایة دلیل صریح علی ان الجمع کان ضروریا فان الراوی صرح فیه بانتظار ابن عمر غیبوبة الشفق قال ابو داؤد ورواه عبد الله بن العلاء عن نافع قال حتی اذا کان عند غیاب الشفق نزل فجمع بینهما وروی النسائی باسناد صحیح عن کثیر بن فارود قال سألت سالم بن عبد الله عن صلوٰة ابیه فی السفر وسألناه هل کان یجمع بین شیء من صلوته فی سفره فذکر ان صفیة بنت ابی عبید کانت تحته فکتبت الیه وهو فی زراعة له انی فی آخر یوم من ایام الدنیا واول یوم من ایام الآخرة فرکب فاسرع السیر الیها حتی اذا حانت صلوٰة الظهر قال له المؤذن الصلوٰة یا ابا عبد الرحمن فلم یلتفت حتی اذا کان بین الصلوتین نزل فقال اقم فاذا سلمت فاقم فصلی ثم رکب حتی اذا غابت الشمس قال له المؤذن الصلوٰة فقال کفعلک فی صلوٰة الظهر والعصر ثم سار حتی اذا اشتبکت النجوم نزل ثم قال للمؤذن اقم فاذا سلمت فاقم فصلی فلم انصرف فالتفت الینا فقال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا حضر احدکم الامر الذی یخاف فوته فلیصل هذه الصلوٰة فهذه الروایات عن نافع وسالم وعبد الله بن واقد صریحة بان صلوته کانت قبل ان یغیب الشفق. وقد وفی نسخة العینی فقد ذکرنا احتمال قول ایوب عن نافع حتی اذا غاب الشفق انه یحتمل قرب غیبوبة الشفق فاولی الاشیاء بنا ان نحمل هذه الروایات کلها علی الاتفاق لا علی التضاد لا سیما اذا کانت الواقعة واحدة ومال الحافظ الی تعدد الوقائع حیث قال بعد ذکره روایة ابن جابر ولا تعارض بینه وبین ما سبق لانه کان فی واقعة اخری ولکنه بعید فان کثرة الروایات تدل علی ان صنیع ابن عمر هذا کان فی رجوعه من مکة فی مرض صفیة حین ارسلت الیه وقد ذکر ابو داؤد عن ایوب عن نافع عن ابن عمر موقوفا علی ابن عمر انه لم یر ابن عمر جمع بینهما قط الا تلک اللیلة یعنی لیلة استصرخ علی صفیة قال ابو داؤد وروی من حدیث مکحول عن نافع انه رأی ابن عمر فعل ذلک مرة او مرتین وروی الامام احمد عن عبد الرزاق عن ابن جریج عن نافع قال جمع ابن عمر بین الصلوتین مرة واحدة جاءه خبر عن صفیة بنت ابی عبید انها وجعة فارتحل بعد ان صلی العصر الحدیث وروی النسائی عن کثیر بن فارود قال سألنا سالم بن عبد الله عن الصلوٰة فی السفر فقلنا اکان عبد الله

besturdubooks.wordpress.com

فنجعل ما روی عن ابن عمر ان نزوله للمغرب کان بعد ما غاب الشفق انه علی قرب غیبوبة الشفق اذا کان قد روی عنه ان نزوله ذلك کان قبل غیبوبة الشفق ولو تضاد ذلك لکان حدیث ابن جابر ولا هما لان حدیث ایوب ایضا فیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یجمع بین الصلوتین ثم ذکر فعل ابن عمر کیف کان وفی حدیث ابن جابر صفة جمع رسول الله صلی الله علیه وسلم کیف کان فهو اولی فان قالوا فقد روی عن انس ما قد فسر الجمع کیف کان فذکروا فی ذلك ما حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی جابر بن اسمعیل عن عقیل بن خالد عن ابن شهاب عن انس بن مالك مثله یعنی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا عجل به السیر یوما جمع بین الظهر والعصر واذا اراد السفر لیلة جمع بین المغرب والعشاء یؤخر الظهر الی اول وقت العصر فیجمع بینهما ویؤخر المغرب حتی یجمع بینها وبین العشاء حتی یغیب الشفق۔

یجمع بین شئ من الصلوة فی السفر فقال لا الا بجمع ثم انتبه (کذا فی الجوهر النقی عن النسائی وفی النسخة المطبوعة ثم اتیته) فقال کانت عنده صفیة فارسلت الیه انی فی آخر یوم من الدنیا الحدیث وفیه فسار حتی اذا کان بین الصلوتین فنزل فهذه الروایات کلها تدل علی ان الواقعة واحدة قطعا ولعل الحافظ اشکل علیه ذلك بما ورد فی بعض الروایات حتی ذهب هوی من اللیل ثم نزل فصلی المغرب والعشاء وفی روایة سار قریبا من ربع اللیل ثم نزل فصلی وعند ابن خزیمة فسرنا حتی کان نصف اللیل او قریبا من نصفه نزل فصلی فمع کون هذه الروایات معلولة کما بسط النیموی فی التعلیق الحسن والعینی فی شرح البخاری یجمع بینها وبین الروایات المشهورة بما تقدم عند المصنف العلام ان الجمع لم یصدق الا بعد الفراغ عن العشاء والمقصود منه المبالغة فی بیان تاخیر المغرب کما هو شائع عند اهل اللسان فنجعل ما روی عن ابن عمر ای من طریق ایوب عن نافع ان نزوله للمغرب وفی نسخة العینی بحذف للمغرب کان بعد ما غاب الشفق انه وفی نسخة العینی بحذف انه۔ محمول علی قرب غیبوبة الشفق کما تقدم من قبل اذا کان قد وفی نسخة العینی اذ قد کان۔» روی عنه ان نزوله ذلك لتعلیل للجمع المذکور کان قبل غیبوبة الشفق وروایة ابی داود ثم انتظر حتی غاب الشفق صریحة علی ذلك کما تقدم ولو تضاد ذلك ای روایة نزوله قبل غروب الشفق بما تقدم من روایة نزوله بعد غروبه لکان حدیث ابن جابر الذی فیه حتی اذا کان فی آخر الشفق نزل فصلی المغرب اولاها لان حدیث ایوب ایضا وفی نسخة العینی انما بدل ایضا فیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یجمع بین الصلوتین ثم ذکر فعل ابن عمر کیف کان ای کیف کان یصنع فی الجمع ولم یتعرض ایوب لصفة جمع رسول الله صلی الله علیه وسلم وفی حدیث ابن جابر صفة جمع رسول الله صلی الله علیه وسلم کیف کان حیث روی الجمع الصوری عن ابن عمر ثم نقل عنه کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا عجل به امر صنع هکذا وقد تابعه علی ذلك سالم بن زید اللیثی والعطاف بن خالد عند المصنف وغیره والفضیل عند ابی داود وغیره وکثیر بن قارون داعن سالم عند النسائی وغیره فکل هؤلاء اتفقوا علی الجمع الصوری ثم نسبوا ذلك عن ابن عمر الی النبی صلی الله علیه وسلم فهو اولی قال الفخر الزیلعی روی عن ابن عمر الفاظ مختلفة فی وقت الجمع وذکر عبد الحق فی الاحکام کل ما روی عن ابن عمر فی وقت جمعه بین الصلوتین فاسناده صحیح ورواته کلهم ثقات ولکن فیه وهم والصحیح منها روایة ابن جابر وما کان فی معناها وقد روی ان کل واحدة منها صلاها فی وقتها انتهی۔ **فان** قالوا فقد روی عن انس وزاد فی نسخة العینی بن مالك۔ ما قد فسر الجمع کیف کان فذکر فی ذلك ما حدثنا یونس وزاد فی نسخة العینی بن عبد الاعلی۔ قال انا ابن وهب وزاد فی نسخة العینی عبد الله۔ قال اخبرنی جابر بن اسمعیل عن عقیل بن خالد عن ابن شهاب عن انس بن مالك مثله الظاهر ان المراد من هذه المثلیة هو المثلیة فی الجمع مطلقا ای مثل حدیث انس الذی مر فی الفصل الاول من طریق ابان عن یحیی عن حفص عن انس ولما کان هذا مفصلا نبه علیه بقوله یعنی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم الحدیث والاحسن ان یقال ان الضمیر راجع الی حدیث ایوب عن نافع عن ابن عمر والمعنی ان ما انتم من ترجیح حدیث ابن جابر لیس بصحیح بل الصحیح هو روایة ایوب فان بمعنی حدیثه فی تفصیل الجمع روی انس بن مالك عن النبی صلی الله علیه وسلم من فعله۔ یعنی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا عجل به السیر یوما جمع بین الظهر والعصر واذا اراد السفر لیلة جمع بین المغرب والعشاء یؤخر الظهر الی اول وقت العصر فیجمع بینهما ویؤخر المغرب حتی یجمع بینها وبین العشاء حتی یغیب الشفق ولفظ مسلم وغیره حین یغیب الشفق وهکذا فی نسخة العینی۔ قال سیدی فی البذل وتاویل امثال هذا اللفظ ما کتب مولانا محمد یحیی المرحوم من تقریر شیخه قدس سرهما وهو ان الجمع لم یحصل الا بعد الفراغ عن الصلوتین معا واما اذا صلی المغرب فقط او الظهر فقط لم یحصل الجمع بمجرد ذلك ما لم یضم الیها العشاء او العصر والضم حصل فی وقت العشاء مثلا فهذا لا یقتضی وقوع الصلوتین فی وقت واحد منهما وغایة ما لزم بذلك وقوع الضم فی وقت الاخری ولا ننکره وانما ننکر ایقاع الصلوتین فی وقت واحد فافهم فانه غریب انتهی والحدیث اخرجه ابو داود عن سلیمان بن داود المهری والنسائی....

besturdubooks.wordpress.com

قالوا ففی هذا الحدیث انه صلی الظهر والعصر فی وقت العصر وان جمعه بینهما کان کذلک فکان من الحجة علیهم لاهل المقالة الاولی ان هذا الحدیث قد یحتمل ما ذکرنا وقد یحتمل ان یکون صفة الجمع من کلام الزهری لا عن النبی صلی الله علیه وسلم لانه قد کان کثیرا ما یفعل هذا یصل الحدیث بکلامه حتی یتوهم ان ذلک فی الحدیث وقد یحتمل ان یکون قوله الی وقت العصر الی قرب اول وقت العصر فان کان معناه بعض ما صرفناه الیه مما لا یجب معه ان یکون صلاها فی وقت العصر فلا حجة فی هذا الحدیث الذی یقول انه صلاها فی وقت العصر وان کان اصل الحدیث علی انه صلاها فی وقت العصر فکان ذلک هو جمعه بینهما فانه قد خالفه فی ذلک عبد الله بن عمر رض فیما روینا عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم وخالفته فی ذلک عائشة ایضا۔

ذکر الجواب

عن عمرو بن سواد واللفظ له والبیهقی من طریق بحر بن نصر ثلاثتهم عن ابن وهب باسناده عن انس عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه کان اذا عجل به السیر یؤخر الظهر الی وقت العصر فیجمع بینهما ویؤخر المغرب حتی یجمع بینهما وبین العشاء حین یغیب الشفق۔ قالوا ففی هذا الحدیث انه صلی الظهر والعصر فی وقت العصر وان جمعه بینهما کان کذلک ای فی وقت العصر فکان من الحجة علیهم لاهل المقالة الاولی ان هذا الحدیث قد یحتمل ما ذکرنا وقد یحتمل ان یکون صفة الجمع من کلام الزهری لا عن النبی صلی الله علیه وسلم لانه وفی نسخة العینی لا عن انس۔ لانه وفی نسخة العینی فانه قد کان کثیرا ما یفعل هذا یصل الحدیث بکلامه حتی یتوهم ان ذلک فی الحدیث حاصل ما قاله المصنف رح انه وقع فی حدیث انس یؤخر الظهر الی اول وقت العصر فیجمع بینهما فیحتمل ان یکون المقصود منه الجمع الحقیقی کما قال اهل المقالة الاولی ولکنه لیس فی الحدیث دلیل صریح علی الجمع الحقیقی عن النبی صلی الله علیه وسلم کما تقدم الجمع الصوری صریحا عن النبی صلی الله علیه وسلم من فعله فی روایة ابن جابر وغیره لانه کان من عادة ابن شهاب الزهری وصل تفسیره بالحدیث فیظن ظان ان الکل من الحدیث وانما الحدیث بعضه فلو کان ذلک کذلک فلا حجة فیه اصلا وقد یحتمل ان یکون قوله الی اول وقت العصر الی قرب اول وقت العصر قلت وقد تقدم عند البزار من حدیث انس ما یصرح بان الجمع عنده صوری ونسبه الی النبی صلی الله علیه وسلم فهذا یرجح التاویل المذکور جمعا بین الروایات فان کان معناه وزاد فی نسخة العینی یقتضی بعض وفی نسخة العینی بحذف بعض۔ ما صرفناه الیه مما لا یجب معه وفی نسخة العینی بحذف معه ان یکون صلاها وفی نسخة العینی بحذف صلاها۔ فی وقت العصر فلا حجة فی هذا الحدیث الذی وفی نسخة العینی للذی۔ یقول انه صلاها فی وقت العصر ای فلو کان المعنی ما ذکرنا من حمله علی قرب دخول وقت العصر فلا یکون فی ذلک دلیل علی ما قالوا وان کان اصل الحدیث علی انه صلاها فی وقت العصر ای ولو ثبت هذا اللفظ الی وقت العصر فی حدیث انس ولا یکون ذلک من تفسیر ابن شهاب فکان ذلک ای الحمل علی قرب دخول وقت العصر هو جمعه بینهما ای بین روایة انس هذه وبین روایة غیره فانه قد خالفه فی ذلک عبد الله بن عمر فیما روینا وفی نسخة العینی روینا ہ۔ عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم کما تقدم وخالفته فی ذلک عائشة ایضا ہ وفی نسخة العینی بحذف ایضا فوافقت ابن عمر فی الحمل علی الجمع الصوری فلا بد ان یؤول ما ذکرنا جمعا بین الروایات وملخص کلام الطحاوی ان حدیث انس هذا یمکن ان یکون مع تفسیر الزهری کما کانت عادته فلا حجة فیه ولو سلم کونه عن انس فیؤول بحمله علی القرب جمعا بین روایاته وروایات ابن عمر وعائشة وغیرهما۔ واعلم ان الرواة اختلفوا فی هذا الحدیث فروی الشیخان وغیرهما من طریق المفضل عن عقیل عن ابن شهاب عن انس قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا ارتحل قبل ان تزیغ الشمس اخر الظهر الی وقت العصر ثم نزل فجمع بینهما فان زاغت الشمس قبل ان یرتحل صلی الظهر ثم رکب قال العلامة العینی مقتضاه الذی یقتضیه الترکیب انه لا یجمع اذا ارتحل بعد ما زاغت بل یصلی الظهر فی وقته ثم یرکب ولا یصلی العصر عقیب الظهر بل یصلی العصر بعد ذلک فی وقته لان الاصول تقتضی ذلک کذلک وعن هذا حکی عن ابی داؤد انه قال لیس فی تقدیم الوقت حدیث قائم انتهی ورواه اسحق بن راهویه هذا الحدیث عن شبابة عن اللیث عن عقیل بلفظ اذا کان فی سفر فزالت الشمس صلی الظهر والعصر جمیعا ثم ارتحل قال العینی قال النووی اسناده صحیح قلت ابو داؤد انکره علی اسحق وقال الحافظ اخرجه الاسمعیلی واعل بتفرد اسحق بذلک عن شبابة ثم تفرد جعفر الفریابی به عن اسحق ولیس ذلک بقادح فانهما امامان حافظان وقد وقع لنظیره فی الاربعین للحاکم قال حدثنا محمد بن یعقوب هو الاصم حدثنا محمد بن اسحق هو الصغانی عن حسان بن عبد الله عن المفضل فذکر الحدیث وفیه فان زاغت الشمس قبل ان یرتحل صلی الظهر والعصر ثم رکب قلت وهی متابعة قویة لروایة اسحق ان کانت ثابتة لکن فی ثبوتها نظر لان البیهقی اخرج هذا الحدیث عن الحاکم بهذا الاسناد مقرونا بروایة ابی داؤد عن قتیبة وقال ان لفظهما سواء الا ان فی روایة قتیبة کان رسول الله صلی الله علیه وسلم وفی روایة حسان ان رسول الله صلی الله علیه وسلم انتهی بالحذف وقال العلامة العینی فی ثبوت هذه الزیادة نظر الا تری ان الحاکم لم یورده فی مستدرکه مع شهرته فی تساهله فی التصحیح والبخاری مع تتبعه فی اشیاء علی الحنفیة لم یذکر هذه الزیادة انتهی فالحاصل ان هذه الزیادة وقعت من جهة

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا فهد قال ثنا الحسن بن بشر قال ثنا المعافی بن عمران عن مغیرة بن زیاد الموصلی عن عطاء بن ابی رباح عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم فی السفر یؤخر الظهر ویقدم العصر ویؤخر المغرب ویقدم العشاء ثم هذا عبد الله بن مسعود ایضا قد روینا عنه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه کان یجمع بین الصلاتین فی السفر ثم قد روی عنه ما حدثنا حسین بن نصر قال ثنا قبیصة بن عقبة والفریابی قالا ثنا سفیان عن الاعمش عن عمارة بن عمیر عن عبد الرحمن بن یزید عن عبد الله قال ما رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی صلوة قط فی غیر وقتها الا انه جمع بین الصلاتین بجمع وصلی الفجر یومئذ لغیر میقاتها

النساخ لا من جهة الرواة فبقی حدیث اسحق وقد تقدم انه تفرد بذلک وانکره علیه ابو داود وفیه شیابة قال العینی وان کان من رجال الجماعة ولکنه یدعو الی الارجاء قاله الساجی وقال الذهبی فی المیزان کما قال النیموی فی ترجمة اسحق بعد ما ساق هذا الحدیث فهذا علی نیل رواته منکر قال الحافظ وغیره بعد ما ذکر روایة الاقتصار علی صلوة الظهر وهو المحفوظ عن عقیل فی الکتب المشهورة ومقتضاه اداء الصلوتین فی وقتیهما کما تقدم

حدثنا فی نسخة العینی کما حدثنا فهد قال ثنا الحسن بن بشر بن سلم بن المسیب الهمدانی البجلی ابو علی الکوفی من رواة البخاری والترمذی والنسائی قال احمد ما اری کان بأس فی نفسه قال ایضا روی عن زهیر اشیاء مناکیر وقال النسائی بالقوی وقال ابن خراش منکر الحدیث وقال ابن عدی احادیثه یقرب بعضها من بعض ولیس هو بمنکر الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابو حاتم صدوق ووثقه مسلمة بن قاسم الاندلسی وذکره الساجی وابو العرب فی الضعفاء مات سنة احدی وعشرین ومائتین قال ثنا المعافی بن عمران بن نفیل بن جابر بن جبلة الازدی الفهمی ابو مسعود النفیلی الموصلی الفقیه الزاهد من رواة الستة الا مسلما وابن ماجة کان کثیر الکتاب للشیوخ لقی ثمان مائة شیخ ورحل فی طلب العلم الی الآفاق وجالس العلماء ولزم الثوری وتأدب بآدابه وتفقه به واکثر عنه وعن غیره وصنف حدیثه فی السنن وغیرذلک وکان زاهدا فاضلا شریفا کریما عاقلا قال بشر بن الحارث کان ابن المبارک یقول حدثنا ذاک الرجل الصالح یعنی المعافی وکان الثوری یسمیه الیاقوتة وقال حرب عن احمد شیخ له قدر وحال وجلال یعظم امره قال وکان رجلا صالحا وقال ابن معین وابو حاتم والعجلی وابن خراش وابن سعد وکیع ثقة وفضائله کثیرة جدا مات سنة اربع ومائتین عن مغیرة بن زیاد الموصلی عن عطاء بن ابی رباح عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم فی السفر یؤخر الظهر ویقدم العصر ویؤخر المغرب ویقدم العشاء یعنی یؤخر الظهر عن وقتها المعتاد فیصلیها فی آخر وقتها ویقدم العصر عن وقتها المعتاد فیصلیها فی اول وقتها وکذلک یفعل فی العشاء والمغرب هذا هو الجمع الصوری والحدیث اخرجه احمد وابن ابی شیبة قال الهیثمی وفیه مغیرة بن زیاد وثقه ابن معین وابن عدی وابو زرعة وضعفه البخاری وغیره قلت واخرجه الامام احمد ایضا من طریق وکیع عن محمد بن عمران الحجبی عن صفیة عن عائشة فحصل بذلک قوة لروایة مغیرة وعزاه النیموی الی الحاکم ایضا وقال اسناده حسن وفی الباب عن علی عند ابی داود وابن ابی شیبة کما فی العینی واحمد من طریق عبد الله بن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب عن ابیه عن جده ان علیا کان اذا سافر سار بعدما تغرب الشمس حتی تظلم او تکاد ثم ینزل فیصلی المغرب ثم یدعو بعشائه فیتعشی ثم یصلی العشاء ثم یرتحل ویقول هکذا کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصنع. اللفظ لابی داود قال النیموی اسناده صحیح وعن ابی سعید الخدری عند الطبرانی فی الاوسط مرفوعا جمع بین الظهر والعصر وبین المغرب والعشاء اخر المغرب وعجل العشاء فصلاهما جمیعا قال الهیثمی عن الطبرانی تفرد به محمد بن عبد الوهاب الحارثی قلت وهو ثقة مشهور بالعبادة کما ذکره الهیثمی فلا یضر تفرده مع انه مؤید بالروایات الاخر ففی هذه الروایات تصریح بالجمع الصوری الفعلی مع ما تقدم من روایة ابن مسعود ومعاذ وابن عباس وانس واحادیث ابن عمر المفصلة کلها صریحة فی الجمع الصوری کما تقدم ذلک مفصلا. ثم هذا وزاد قبله فی نسخة العینی قال ابو جعفر رحمه الله. عبد الله بن مسعود ایضا قد روینا عنه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی اول الباب انه کان یجمع بین الصلوتین فی السفر ثم قد روی عنه وزاد فی نسخة العینی عن النبی علیه السلام ما حدثنا وفی نسخة العینی قد حدثنا حسین بن نصر قال ثنا قبیصة بن عقبة والفریابی محمد بن یوسف قالا ثنا سفیان الثوری عن الاعمش عن عمارة بن عمیر عن عبد الرحمن بن یزید عن عبد الله قال ما رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی قط فی سفر ولا حضر فی غیر وقتها الا انه جمع بین الصلوتین المغرب والعشاء بجمع ای المزدلفة قال ابن الاثیر سمیت به لان آدم علیه السلام وحواء لما اهبطا اجتمعا بها انتهی ای فصلاها فی وقت العشاء وصلی الفجر یومئذ لغیر میقاتها ای فی غیر وقتها المعتاد قال الکرمانی بان قدم علی وقت ظهور طلوع الصبح للعامة وقد ظهر لرسول الله صلی الله علیه وسلم طلوعه اما بالوحی او بغیره والحدیث الذی اجده وراد به ایضا عبد الله بن مسعود (من طریق اسرائیل عند البخاری وغیره) مفسر لهذا الحدیث مصرحا بانه صلی الله علیه وسلم صلی حین طلع الفجر لا قبله انتهی والحدیث استدل به اصحابنا علی ترک الجمع الحقیقی فان ابن مسعود نفی الصلوة لغیر وقتها فی غیر هذین الموضعین وقد روی حدیث الجمع فی السفر کما تقدم

besturdubooks.wordpress.com

فثبت بما ذکرنا ان ما عاین من جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین الصلوتین ھو بخلاف ما تأولہ المخالف لنا۔

وفی المدینۃ علی ما جزم بہ الشوکانی فہو حجۃ لمن انکر الجمع الحقیقی مطلقا فی السفر والحضر قال الشوکانی ولو کان جمعا حقیقیا لتعارض روایتاہ والجمع ما امکن المصیر الیہ ہو الواجب انتہی وقال العینی وہذا الحدیث یبطل العمل بکل حدیث فیہ جواز الجمع بین الظہر والعصر والمغرب والعشاء سواء کان فی حضر او سفر او غیرہما انتہی وقال شیخنا الاخ وہو بمنزلۃ النص فی الباب اذ یروی عنہ حدیث الجمع ایضا وینکر صلوتہ صلی اللہ علیہ وسلم فی غیر وقتہا الا فی ہذین الموضعین عرفۃ والمزدلفۃ انتہی واجاب عنہ الحافظ بان من حفظ حجۃ علی من لم یحفظ وقد ثبت الجمع بین الصلوتین من حدیث ابن عمر وانس وابن عباس وغیرہم قلت وہو بعید من مثل الحافظ فان ابن مسعود ایضا روی الجمع ولکنہ انکر ما اثبتہ الشافعی وغیرہ فکیف یصح ان یقال انہ لم یحفظ واما قول الحافظ وقد ثبت الجمع الخ فلم تثبت عنہم الجمع الحقیقی کما اراد الحافظ وانما الثابت عنہم ما یؤید الجمع الصوری وقد وافقہم علی ذلک ابن مسعود کما تقدم واجاب عنہ النووی بان الاستدلال بہ انما ہو من طریق المفہوم وہم لا یقولون بہ ونحن نقول بہ لکن اذا عارضہ منطوق قدمناہ علی المفہوم وقال ثم ہو متروک الظاہر بالاجماع فی صلوتی الظہر والعصر بعرفات قال العلامۃ العینی قولہ وہم لا یقولون بہ ای بالمفہوم لیس علی اطلاقہ لان المفہوم علی قسمین مفہوم موافقۃ ومفہوم مخالفۃ وہم قائلون بمفہوم الموافقۃ لانہ نحوی الخطاب کما تقرر فی موضعہ انتہی قلت وروایۃ النسائی مصرحۃ بعرفات ایضا فاقتصر بعض الرواۃ علی المزدلفۃ فنفی ابن مسعود الصلوۃ لغیر وقتہا فی غیر ہذین الموضعین فسقط القول بکونہ متروک الظاہر بالجمع بعرفۃ والحدیث اخرجہ البخاری عن عمر بن حفص عن ابیہ ومسلم عن یحیی وابی بکر بن ابی شیبۃ وابی کریب جمیعا عن ابی معاویۃ وعن عثمان بن ابی شیبۃ وغیرہ عن جریر وابو داؤد عن مسدد عن عبدلواحد وابی عوانۃ والنسائی عن قتیبۃ عن سفیان ستتہم عن الاعمش باسنادہ بمعنی حدیث المصنف واخرجہ ایضا احمد عن ابی معاویۃ وعزاہ الشوکانی الی مالک فی موطاہ۔ فثبت بما ذکرنا ان ما عاین من جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین الصلوتین ہو بخلاف ما تاولہ المخالف لنا ای من الجمع الحقیقی قال الشوکانی وہذہ الروایات معینۃ لما ہو المراد بلفظ جمع لما تقرر فی الاصول من ان لفظ جمع بین الظہر والعصر لا یعم وقتہا کما فی مختصر المنتہی وشروحہ والغایۃ وشرحہا وسائر کتب الاصول بل مدلولہ لغۃ الہیئۃ الاجتماعیۃ وہی موجودۃ فی جمع التقدیم والتاخیر والجمع الصوری الا انہ لا یتناول جمیعہا والاثنین منہا اذ الفعل المثبت لا یکون عاما فی قسم کما صرح بذلک ائمۃ الاصول فلا یتعین واحد من صور الجمع المذکور الا بدلیل وقد قام الدلیل علی ان الجمع المذکور فی الباب ہو الجمع الصوری فوجب المصیر الی ذلک وقد زعم بعض المتاخرین انہ لم یرد الجمع الصوری فی لسان الشرع واہل عصرہ وہو مردود بما ثبت عنہ صلی اللہ علیہ وسلم من قولہ للمستحاضۃ وان قویت علی ان تؤخری الظہر وتعجلی العصر فتغتسلین وتجمعین بین الصلوتین ومثلہ فی المغرب والعشاء وبما سلف عن ابن عباس وابن عمر انتہی وقال الخطابی وغیرہ فی الرد علی تاویل الحدیث بالجمع الصوری ان الجمع بین الصلوتین من الرخص لعامۃ الجمیع الناس عامہم وخاصہم ومعذورہم وغیر معذورہم فی اوائل الاوقات واواخرہا مما لا یدرکہ اکثر الخاصۃ فضلا عن العامۃ واذا کان کذلک کان فی اعتبار الساعات علی الوجہ الذی ذہبوا الیہ ما یبطل ان تکون ہذہ الرخصۃ عامۃ مع ما فیہ من المشقۃ المریبۃ علی تفریق الصلوۃ فی اوقاتہا الموقتۃ انتہی واجاب عنہ شیخنا الاخ بانہ صلی اللہ علیہ وسلم امر المستحاضات بالجمع وہو صوری علی الاجماع بلا تردد والنساء ادون حالا من عامۃ الرجال فمن اراد التسہیل بادائہا معا یکلف بمعرفۃ الاوقات انتہی وقال الشوکانی ویجاب عنہ بان الشارع قد عرف امتہ اوائل الاوقات واواخرہا وبالغ فی التعریف والبیان حتی انہ عینہا بعلامات حسیۃ لانکاد تلتبس علی العامۃ فضلا عن الخاصۃ والتخفیف فی تاخیر احد الصلوتین الی آخر وقتہا وفعل الاولی فی اول وقتہا متحقق بالنسبۃ الی فعل کل واحدۃ منہما فی اول وقتہا کما کان ذلک دیدنہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی قالت عائشۃ ما صلی صلوۃ لآخر وقتہا مرتین حتی قبضہ اللہ تعالی ولا یشک منصف ان فعل الصلوتین دفعۃ والخروج الیہما مرۃ اخف من خلافہ والیسر انتہی وقال ابن قدامۃ ردا علی الجمع الصوری لو کان الجمع بہذا الجواز الجمع بین العصر والمغرب وبین العشاء والصبح قال ولا اختلاف بین الامۃ فی تحریم ذلک قال والعمل بالخبر علی الوجہ السابق منہ الی الفہم اولی من ہذا التکلف الذی یصان کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حملہ علیہ انتہی قال العلامۃ العینی قیاسہ باطل لا وجہ لہ اصلا لعدم وجود الملازمۃ ولیس فیما قلنا ترک صون کلام الرسول بل فیما قلتما صون کلامہ صلی اللہ علیہ وسلم لاجل مارداہ ابن مسعود وللتوفیق بین الاحادیث التی ظاہرہا یتعارض انتہی قلت تخصیص الشارع بالجمع بین الظہر والعصر وبین المغرب والعشاء ایضا یدل علی ان المراد من الجمع ہو الصوری لان وقت احدہما یتصل بالاخری فیمکن الجمع الصوری بخلاف العصر والمغرب والعشاء والفجر فان بین وقتیہما وقت الکراہۃ فلا یمکن الجمع الصوری فلا یجوز الا فالجمع الحقیقی کما یتصور بین الظہر والعصر کذلک یتصور بین العصر والمغرب ومع ہذا لا یجوز ذلک لعدم الضرورۃ داعیۃ الی ہذا الجمع ایضا فہذا دلیل قوی علی ما قال الجمہور والبسط فی المطولات والعلم عند اللہ تعالی۔

besturdubooks.wordpress.com

فهذا حكم هذا الباب من طريق تصحيح معاني الآثار المروية في جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الصلوتين وقد ذكر فيها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين الصلوتين في الحضر في غير خوف كما جمع بينهما في السفر أفيجوز لاحد في الحضر لا في حال خوف ولا علة ان يؤخر الظهر الى قرب تغير الشمس ثم يصلي

فهذا وفي نسخة العيني وهذا حكم هذا الباب من طريق تصحيح معاني الآثار المروية في جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الصلوتين وفي النسخة العيني بحذف بين الصلوتين. قال سيدي في البذل واستدل الحنفية على عدم جواز الجمع حقيقة في غير عرفات والمزدلفة بقوله تعالى حافظوا على الصلوات اي ادوها في اوقاتها وبقوله تعالى ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا اي لها وقت معين له ابتداء لا يجوز التقدم عليه وانتهاء لا يجوز التاخر عنه انتهى وقال الزيلعي ولنا النصوص الواردة بتعيين الاوقات نحو قوله تعالى اقم الصلوة لدلوك الشمس الى غسق الليل وغير ذلك من الآيات والاخبار فلا يجوز تركه الا بدليل مثله انتهى قلت اما من الآيات فقوله تعالى فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون روى البغوي بسنده عن سعد قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الذين هم عن صلاتهم ساهون قال اضاعة الوقت والى هذا ذهبت طائفة من السلف وقوله تعالى فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلوة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا قال الخازن اي تركوا الصلوة المفروضة وقيل اخروها عن وقتها وهو ان لا يصلي الظهر حتى ياتي العصر ولا العصر حتى تاتي المغرب انتهى واما من الاخبار فسياتي حديث ابي قتادة في التفريط في الصلوة وروى الترمذي عن ابن عباس مرفوعا من جمع بين الصلوتين من غير عذر فقد اتى بابا من ابواب الكبائر وضعفه الترمذي بحنش الراوي وحنش هذا هو حسين بن قيس ضعفه جماعة من المحدثين لكن قال الحاكم في المستدرك حنش بن قيس الرحبي يقال له ابو علي من اهل اليمن سكن الكوفة ثقة وقد احتج البخاري بعكرمة وهذا الحديث قاعدة في الزجر عن الجمع بلا عذر ولم يخرجاه انتهى فالحاكم صحح هذا الحديث وحسنه ابن كثير في تفسيره كما في الاوجز قال شيخنا الاخ وهذا القدر يكفي للتائيد مع ان هذا الحديث مؤيد بالآثار فقد اخرج محمد في موطاه عن عمر بن الخطاب انه كتب في الآفاق ينهاهم ان يجمعوا بين الصلوتين ويخبرهم ان الجمع بين الصلوتين في وقت واحد كبيرة من الكبائر اخبرنا بذلك الثقات عن العلاء بن الحارث عن مكحول واخرجه البيهقي عنه بعدة طرق واعله بالارسال فقال ابو العالية لم يسمع من عمر وروده صحابي الجوهر النقي فقال ابو العالية اسلم بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين ودخل على ابي بكر وصلى خلف عمر وقد حكى مسلم الاجماع على انه يكفي لاتصال الاسناد المعنعن ثبوت كون الشخصين في عصر واحد انتهى قلت وقد صرح علي بن المديني بسماع عمر من عمر كما في تهذيب التهذيب قلت ثم اسند البيهقي عن ابي قتادة العدوي ان عمر بن الخطاب كتب الى عامل له ثلاث من الكبائر الجمع بين الصلوتين الا في عذر والفرار من الزحف انتهى ثم قال ابو قتادة ادرك عمر فان كان شهده كتب فهو موصول والا فهو اذا انضم الى الاول صار قويا انتهى وقد تقدم في بيان المذاهب عن ابي موسى انه قال الجمع بين الصلوتين من غير عذر من الكبائر وستاتي الآثار الاخر في ذلك قال صاحب البدائع ولنا ان تاخير الصلوة عن وقتها من الكبائر كما روى عن ابن عباس مرفوعا وعن عمر موقوفا فلا يباح بعذر السفر والمطر كسائر الكبائر ولان هذه الصلوات عرفت موقتة بادوقاتها بالدلائل المقطوع بها من الكتاب والسنة المتواترة والاجماع فلا يجوز تغييرها عن اوقاتها بضرب من الاستدلال او بخبر الواحد مع ان الاستدلال فاسد لان السفر والمطر لا اثر لهما في اباحة تفويت الصلوة عن وقتها الا ترى انه لا يجوز الجمع بين الفجر والظهر مع ما ذكرتم من العذر وما روى من الحديث في خبر الاحاد فلا يقبل في معارضة الدليل المقطوع به مع انه غريب ورد في حادثة تعم بها البلوى ومثله غير مقبول عندنا ثم هو مؤول وتاويله انه جمع بينهما فعلا لا وقتا كذا فعل ابن عمر وعلي انس ثم قالوا هكذا فعل او كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ودل عليه ما روى عن ابن عباس من الجمع من غير مطر ولا سفر وذلك لا يجوز الا فعلا انتهى مختصرا. وقد ذكر فيها اي في بعض هذه الآثار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين الصلوتين في الحضر في غير خوف ولا مطر كما جمع بينهما في السفر اي الجمع الواقع في الحضر كان بكيفية الجمع الواقع في السفر فيجوز الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الانكار قاله العيني. لا احد في الحضر لا في حال خوف ولا علة ان يؤخر الظهر الى قرب تغير الشمس ثم يصلي الظهر والعصر فيجمع بينهما وكذلك تقديم العصر في وقت الظهر ومقصود المصنف رحمه الله بهذا هو اقامة الحجة على من قال بالجمع الحقيقي وتقريره ما قالوا ان الجمع بين الصلوتين كما ورد في السفر كذلك ورد في الحضر ولا يجوز عندهم الجمع الحقيقي في الحضر من غير خوف ولا علة فكذلك لا يجوز الجمع الحقيقي في السفر لان الاحاديث الواردة في الجمع كلها تقريبا بمعنى واحد قال الفخر الزيلعي ولا يرى الشافعي الجمع من غير عذر فكل جواب له عن هذا الحديث الصحيح فهو جوابنا عن كل ما يروونه في الجمع وهو غير صحيح على ما بينا انتهى وقال الشوكاني ومما يدل على الجمع الصوري ما قاله الترمذي في آخر سننه في كتاب العلل منه ولفظه وجميع ما في كتابي هذا من الحديث هو معمول به وبه اخذ بعض اهل العلم ما خلا حديثين حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع بين الظهر والعصر بالمدينة والمغرب والعشاء من غير خوف

وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في التفريط في الصلوة ما حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا سليمن بن المغيرة عن ثابت عن عبد الله بن رباح عن ابي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس في النوم تفريط انما التفريط في اليقظة بان يؤخر صلوة الى وقت اخرى فاخبر صلى الله عليه وسلم ان تاخير الصلوة الى وقت التي بعدها تفريط وقد كان قوله ذلك وهو مسافر فدل ذلك انه اراد بالمسافر المقيم فلما كان مؤخر الصلوة الى وقت التي بعدها مفرطا فاستحال ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين الصلوتين بما كان به مفرطا ولكنه جمع بينهما بخلاف ذلك فصلى كل صلوة منهما في وقتها وهذا ابن عباس قد روى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه جمع بين الصلوتين ثم قد قال ما حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا سفيان بن عيينة عن ليث عن طاؤس عن ابن عباس رض قال لا يفوت صلوة حتى يجئ وقت الاخرى

ولا سفر وحديث انه قال صلى الله عليه وسلم اذا شرب الخمر فاجلدوه فان عاد في الرابعة فاقتلوه انتهى ولا يخفاك ان الحديث صحيح وترك الجمهور للعمل به لا يقدح في صحته ولا يوجب سقوط الاستدلال به وقد اخذ به بعض اهل العلم كما سلف وان كان ظاهر كلام الترمذي انه لم ياخذه به احد ولكن قد اثبت ذلك غيره والمثبت مقدم فالاولى التعويل على ما قدمنا من ان ذلك الجمع صوري بل القول بذلك متحتم لما سلف وقد جمعنا في هذه المسئلة رسالة مستقلة سميناها تشنيف السمع بابطال ادلة الجمع فمن احب الوقوف عليها فليطلبها انتهى وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في التفريط في الصلوة ما حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد الطيالسي قال ثنا سليمن بن المغيرة القيسي هو لاهم ابو سعيد البصري من رواة الستة سيد اهل البصرة قال شعبة وكان خيارا من الرجال قاله الطيالسي وقال احمد ثبت ثبت وقال ابن معين ثقة ثقة وقال النسائي وعثمان ثقة وقال سليمان الثقة المامون وقال ابن سعد كان ثقة ثبتا وثقه العجلي وابن نمير والبزار وغيرهم مات سنة خمس وستين ومائة عن ثابت البناني عن عبد الله بن رباح عن ابي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس في النوم تفريط اي الا التقصير من العبد في تقويته في حالة النوم قال العيني لان النوم سبب من اسباب العجز ورفع القلم عن النائم حتى يستيقظ وانما التفريط في اليقظة بان يؤخر صلوة هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني الصلوة الى وقت اخرى وفي نسخة الحاوي آخر ولفظ مسلم وانما التفريط على من لم يصل الصلوة حتى يجئ وقت الصلوة الاخرى فمن فعل ذلك فليصلها حين ينتبه لها وهذا الحديث هو حديث ليلة التعريس والكلام على ذلك طويل ليس هذا محله وسيجئ الكلام عليه في باب طلوع الشمس في صلوة الصبح وغيره والحديث اخرجه مسلم عن شيبان بن فروخ عن سليمان باسناده طولا واحمد وابو داؤد والترمذي والنسائي وابن ماجة وغيرهم بالفاظ مختلفة. فاخبر وزاد قبله في نسخة العيني قال ابو جعفر صلى الله عليه وسلم ان تاخير الصلوة الى وقت التي بعدها اي بعد وقتها تفريط وقد كان قوله ذلك وهو مسافر اي راجع من خيبر وهو منصرف الى وادي القرى المحاصرة اليها وذلك سنة سبع كما ذكره الحافظ ابن كثير الدمشقي في تاريخه وروى انه كان في الرجوع من غزوة تبوك كما في المواهب وذلك سنة تسع كما تقدم فدل ذلك انه اراد بالمسافر المقيم فلما كان مؤخر الصلوة الى وقت التي بعدها مفرطا فاستحال وفي نسخة العيني بحذف الفاء ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين الصلوتين بما كان به مفرطا ولكنه جمع بينهما بخلاف ذلك اي قول المخالف لنا بان المراد من الجمع هو الحقيقي فصلى كل صلوة وفي نسخة العيني كل واحدة منهما اي من الظهر والعصر والمغرب والعشاء في وقتها اي فصلى الظهر والمغرب في آخر وقتها والعصر والعشاء في اول وقتها فجمع بينهما صورة لا معنى ومقصود المصنف رحمه الله تعالى هو الرد على من قال بالجمع الحقيقي وحاصل ما قاله ان التاخير حتى يخرج وقت الاولى وتدخل الثانية تفريط وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس في النوم تفريط انما التفريط في اليقظة بان يؤخر صلوة الى وقت اخرى قاله صلى الله عليه وسلم في حالة السفر فدل على انه اراد المسافر المقيم فعلم بذلك انه صلى الله عليه وسلم لم يجمع بينهما زمانا بل جمع فعلا احترازا عن التفريط المنهي عنه قلت ويستدل بهذا الحديث غير واحد من المحققين كالعيني والزيلعي والحلبي والشيخ ابن الهمام لمسلك الجمهور والى هذا مال المصنف العلام وهو استدلال قوي ورجحه الشيخ ابن الهمام بانه احوط فيقدم عند التعارض (اي بين روايات الجمع والتفريط) (قال الحلبي بانه محرم وذلك (اي روايات الجمع) مبيحة والمحرم مرجح على المبيح عند المعارضة فما قال السندي من ان التفريط الممنوع مقيد بغير اباحة الشرع فمسلم ولكن لا نسلم ان الشارع قرر وقت الثانية وقتا لها في روايات الجمع لانها متنازع فيها ولم تثبت ذلك من غير ما كيف والثابت بالنصوص القطعية هو المحافظة على الوقت فاحفظ هذا. وهذا ابن عباس قد روى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه جمع بين الصلوتين كما تقدم في الفصل الاول من طرق. ثم قد قال وفي نسخة العيني بحذف قد. ما حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا سفيان بن عيينة عن ليث عن طاؤس عن ابن عباس قال لا يفوت صلوة حتى يجئ وقت الاخرى قال العيني في شرحه قيل معناه ان بين الصلوتين وقتا فاذا لم يخرج ذلك الوقت لا يجئ وقت الصلوة الاخرى الا بخروج ذلك الوقت وقد صرح بذلك في رواية اخرجها

besturdubooks.wordpress.com

فاخبر ابن عباسؓ ان مجیٔ وقت الصلوٰۃ بعد الصلوٰۃ التی قبلہا فوت لہا فثبت بذلک ان ما علم من جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین الصلوتین کان بخلاف صلوتہ احداہما فی وقت الاخری وقد قال ابوہریرۃؓ ایضا مثل ذلک حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا قیس وشریک انہما سمعا عثمان بن عبداللہ بن موہب قال سئل ابوہریرۃؓ ما التفریط فی الصلوٰۃ قال ان تؤخر حتی یجیٔ وقت الاخری قالوا وقد دل علی ذلک ایضا ما قد روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما سئل عن مواقیت الصلوٰۃ فصلی العصر فی الیوم الاول حین صار ظل کل شیٔ مثلہ ثم صلی الظہر فی الیوم الثانی فی ذلک الوقت بعینہ فدل ذلک انہ وقت لہما جمیعا قیل لہم ما فی ہذا حجۃ توجب ما ذکرتم لان ہذا قد یحتمل ان یکون اردنا بہ انہ صلی الظہر فی الیوم الثانی فی قرب الوقت الذی صلی فیہ العصر فی الیوم الاول وقد ذکرنا ذلک والحجۃ فیہ فی باب مواقیت الصلوٰۃ والدلیل علی ذلک قولہ علیہ السلام الوقت فیما بین ہذین الوقتین فلو کان کما قال المخالف لنا لما کان بینہما وقت اذا کان ما قبلہما وما بعدہما وقت کلہ ولم یکن ذلک دلیلا علی ان کل صلوٰۃ

ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن حفص عن لیث عن طاؤس عن ابن عباس قال بین کل صلوتین وقت انتہی اسنادہ صحیح ورجالہ ائمۃ کبار ثقات وہذا الاثر مؤید لروایۃ ابن عباس المرفوعۃ المتقدمۃ فازدادت قوۃ فاخبر ابن عباس ان مجیٔ وقت الصلوٰۃ بعد الصلوٰۃ التی قبلہا فوت لہا فثبت بذلک ان ما علم ای ابن عباس من جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین الصلوتین کان بخلاف صلوتہ صلی اللہ علیہ وسلم احداہما فی وقت الاخری ای خلاف ما قال المجوزون بالجمع وحاصل ما قالہ المصنف ان ابن عباس راوی حدیث الجمع قال لا یفوت صلوٰۃ حتی یجیٔ وقت الاخری وہذا عام للمسافر والمقیم فجعل ابن عباس فوت الصلوٰۃ بخروج الوقت فلو کان اشتراکا بین الظہر والعصر وبین المغرب والعشاء للمسافر او المقیم لنبہ علی ذلک وقد قال ابوہریرۃؓ ایضا مثل ذلک ای مثل ما قال ابن عباس۔ حدثنا وفی نسخۃ العینی کما حدثنا۔ ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد الطیالسی قال ثنا قیس بن الربیع الاسدی الکوفی وشریک ابن عبداللہ النخعی انہما سمعا عثمان بن عبداللہ بن موہب قال سئل ابوہریرۃ ما التفریط فی الصلوٰۃ قال ان تؤخر حتی یجیٔ وقت الاخری وہو ایضا قد روی عن النبی علیہ السلام انہ کان یجمع بین الظہر والعصر فی سفر تبوک اخرجہ فی الموطا فدل ذلک انہ قد علم من النبی علیہ السلام ان جمعہ کان علی الصفۃ التی ذکرہا اہل المقالۃ الثانیۃ اذ لو لم یکن کذلک لکان بین روایتہ عنہ وبین قولہ ہذا تضاد فاعلم ان جمعہ علیہ السلام بین الصلوتین ہو ان یؤخر الاولی الی آخر وقتہا ویقدم الثانیۃ فی اول وقتہا فیکون جمعا بینہما فعلا لا وقتا واسنادا اثر ابی ہریرۃ صحیح وقیس بن الربیع الاسدی وان کان یحیی قد ضعفہ الجوزجانی اسقطہ والنسائی ترکہ ولکنہ ذکر متابعۃ لشریک بن عبداللہ النخعی علی ان ابن عدی قال قیس بن الربیع لا بأس بہ وقال عفان کان قیس ثقۃ صدوقا احتج بہ ابوداؤد والترمذی وابن ماجۃ واخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن وکیع عن سفیان عن عثمان بن موہب قال سمعت ابا ہریرۃ یسأل عن التفریط فی الصلوٰۃ قال ان توخرہا حتی یدخل وقت التی بعدہا واخرجہ عبدالرزاق ایضا فی مصنفہ عن الثوری عن عثمان بن موہب قال سمعت ابا ہریرۃ وسألہ رجل عن التفریط فی الصلوٰۃ فقال ان تؤخرہا الی وقت التی بعدہا فمن فعل ذلک فقد فرط کذا فی شرح العینی۔ قالوا ای المجوزون بالجمع الحقیقی وقد دل علی ذلک ایضا ما قد روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما سئل عن مواقیت الصلوٰۃ ای فی حدیث جابر بن عبداللہ وفی روایات امامۃ جبریل فصلی العصر فی الیوم الاول حین صار ظل کل شیٔ مثلہ ثم صلی الظہر فی الیوم الثانی فی ذلک الوقت بعینہ فدل ذلک انہ وقت لہما جمیعا ای فیجوز الجمع بین الصلوتین حقیقۃ لاشتراک الوقت وحاصل ما قالہ المصنف من احتجاج المخالف ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی الظہر فی الیوم الثانی فی وقت عصر الیوم الاول کما تقدم فی المواقیت فی حدیث امامۃ جبریل وغیرہ فدل ذلک علی ان ما بین الظہر والعصر وقت مشترک لہما فیجوز جمعہما فی ہذا وقتہا المشترک ولما جاز الجمع بین الظہر والعصر جاز بین المغرب والعشاء ایضا اذ لم یقل احد بالفصل قلت وہذا الاستدلال لا ینفع الا المالکیۃ وابن جریر والمزنی واباثور فانہم ذہبوا الی الاشتراک واما الشافعی وغیرہ فانکروا ذلک کما تقدم قیل لہم وفی نسخۃ العینی قال ابوجعفر رحمہ اللہ فیقال لہم ما فی ہذا حجۃ توجب ما ذکرتم لان ہذا قد یحتمل ان یکون اریدبہ انہ صلی الظہر فی الیوم الثانی فی قرب الوقت الذی صلی فیہ العصر فی الیوم الاول وقد ذکرنا ذلک والحجۃ بالنصب اما بفعل محذوف ای وذکرنا ایضا الحجۃ فیہ واما علی انہ مفعول معہ والتقدیر وقد ذکرنا ذلک مع الحجۃ فیہ قالہ العینی فی شرحہ فیہ فی باب مواقیت الصلوٰۃ والدلیل علی ذلک ای علی ما ذہبنا الیہ قولہ علیہ السلام الوقت فیما بین ہذین الوقتین فلو کان کما قال وفی نسخۃ العینی قالہ المخالف لنا ولو فی نسخۃ العینی اذن۔ لما کان بینہما وقت اذا وفی نسخۃ العینی اذ بحذف الالف کان ما قبلہا وما بعدہما وقت کلہ العینی قولہ علیہ السلام الوقت فیما بین ہذین الوقتین یقتضی ان یکون ما بین الوقتین اللذین صلی فیہما علیہ السلام فی الیومین المتوالیین وقتا معلوما متمیزا اذ لو کان کما قال ہؤلاء لما کان بین ہذین الوقتین وقت قالہ العینی فی شرحہ۔ ولم یکن ذلک دلیلا وفی نسخۃ العینی ولکن ذلک دلیل والصواب نسخۃ علی ان کل صلوٰۃ

من تلك الصلوات منفردة بوقت غير وقت غيرها من سائر الصلوات وحجة اخرى ان عبد الله بن عباس وابا هريرة قد رويا ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم في مواقيت الصلوة ثم قالا هما في التفريط في الصلوة انه تركها حتى يدخل وقت التي بعدها فثبت بذلك ان وقت كل صلوة من الصلوات خلاف وقت الصلوة التي بعدها فهذا وجه هذا الباب من طريق تصحيح معاني الآثار واما وجه ذلك من طريق النظر فانا قد رأينا هم اجمعوا ان صلوة الصبح لا ينبغي ان تقدم على وقتها ولا يؤخر عنه فان وقتها وقت لها خاصة دون غيرها من الصلوات فالنظر على ذلك ان يكون كذلك سائر الصلوات كل واحدة منهن منفردة لوقتها دون غيرها فلا ينبغي ان يؤخر عن وقتها ولا يقدم قبله فان اعتل معتل بالصلوة بعرفة وبجمع

من تلك الصلوات منفردة لوقت غير وقت غيرها من سائر الصلوات يعني بل في ذلك الحديث دليل على ان كل صلوة من الصلوات منفردة بوقت مخصوصة به لا تشارك غيرها من الصلوات افاده العيني في شرحه. حاصل ما اجاب به المصنف ان الحديث ليس فيه دليل على ما قال مالك وغيره من الاشتراك فانه يحتمل ان يكون اطلق الظهر والعصر في اليومين في وقت واحد للقرب فوقع الفراغ في اليوم الاول على المثل ووقع الشروع منها في اليوم الثاني فلا اشتراك وما يدل على ذلك وقع في حديث ابي موسى في صلوة يوم الثاني ثم اخر الظهر حتى كان قريبا من العصر وفي حديث ابي هريرة وان آخر وقتها حين يدخل وقت العصر وفي حديث عبد الله بن عمر ووقت الظهر اذا زالت الشمس عن بطن السماء مالم تحضر العصر فهذه الروايات تنفي الاشتراك كما تقدم في المواقيت وايضا ما وقع في هذه الروايات التي احتجوا بها على الاشتراك من قوله الوقت فيما بين هذين الوقتين ينفي هذا الاشتراك ويدل على ان ما بعد المثل من وقت العصر لانه لو كان من الظهر لم يصل العصر في ذلك الوقت ثم لم يقل الوقت فيما بين هذين فلو كان بينهما الاشتراك لم يقل ذلك القول الذي يدل على ان للصلوة اولا وآخرا الوجود والوقت المشترك وايضا هذه الروايات تدل على تحديد الاوقات والنص القرآني حاكمة بذلك فلو قيل بالاشتراك بين وقتيهما لزم بطلان هذا الاصل فافهم قال الامام الجصاص وقد نقل الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم هذه الاوقات عملا وقولا كما نقلوا وقت الفجر ووقت العشاء والمغرب وعقلوا بتوقيفه صلى الله عليه وسلم ان كل صلوة منها مخصوصة بوقت غير وقت الاخرى وقال النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابي قتادة التفريط على من لم يصل الصلوة حتى يجئ وقت الاخرى ولا خلاف ان تارك الظهر بغير عذر حتى يدخل وقت العصر مفرط فثبت ان للظهر وقتا مخصوصا وكذلك العصر وان وقت كل واحدة منهما غير وقت الاخرى ولو كان الوقتان جميعا وقتا للصلوتين لجاز ان يصلي العصر في وقت الظهر من غير عذر ولما كان للجمع بعرفة خصوصية دل امتناع جواز ذلك لغير عذر عند الجميع دلالة على ان كل واحدة من الصلاتين منفردة لوقتها انتهى

وحجة اخرى ان عبد الله بن عباس وابا هريرة قد رويا ذلك اي امامة جبريل الذي استدل به مالك وغيره على الاشتراك عن النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم في اول مواقيت الصلوة ثم قالا هما في التفريط في الصلوة انه تركها اي الصلوة حتى يدخل وقت التي وفي نسخة العيني الذي بعدها اي وقت الصلوة الاخرى فثبت بذلك اي بتفسيرهما التفريط بدخول وقت الاخرى مع روايتهما حديث امامة جبريل ان وقت كل صلوة من الصلوات خلاف وقت الصلوة التي بعدها حاصل ما قاله المصنف ان ابن عباس وابا هريرة راويان مستدلهم فسر الافراط الوارد في حديث ابي قتادة وغيره بترك الصلوة الى دخول وقت الصلوة الاخرى فعلم بذلك ان لكل صلوة وقتا مخصوصا لا يشاركها فيه غيرها من الصلوات قال الشوكاني لا يعارضها حديث جبريل على الفراغ من الظهر على المثل في اليوم الثاني وعلى الشروع في العصر في اليوم الاول في هذا الوقت فلا اشتراك بينهما وهذا التاويل متعين للجمع بين الاحاديث ولانه اذا حمل على الاشتراك يكون آخر وقت الظهر مجهولا لانه اذا ابتدأ بها حين صار ظل كل شئ مثله لم يعلم متى فرغ منها وحينئذ لا يحصل بيان حدود الاوقات واذا حمل على ذلك التاويل حصل معرفة آخر الوقت فانتظمت الاحاديث على اتفاق ويؤيد هذا ان اثبات ما عدا الاوقات الخمسة دعوى مفتقرة الى دليل خاص عن شوائب المعارضة فالتوقف على المتيقن هو واجب حتى يقوم ما يلجئ الى المصير الى الزيادة عليها انتهى فهذا وجه هذا الباب من طريق تصحيح معاني الآثار واما وجه ذلك من طريق النظر فانا قد رأينا هم اجمعوا ان صلوة الصبح لا ينبغي اي لا يجوز ان تقدم على وقتها اي فيجمع بينها وبين العشاء ولا يؤخر وفي نسخة العيني ولا تؤخر عنه اي عن الوقت لان تجمع بينها وبين الظهر فان وفي نسخة العيني وان وقتها وقت لها خاصة دون غيرها اي دون اشتراك غيرها من الصلوات في وقتها فالنظر على ذلك ان يكون كذلك سائر الصلوات كل واحدة منهن منفردة لوقتها وفي نسخة العيني لوقتها دون غيرها فلا ينبغي ان يؤخر وفي نسخة العيني بالتاء عن وقتها ولا يقدم وفي نسخة العيني بالتاء قبله حاصل النظر ان وقت الصبح خاص لصلوته فلا يجوز تقديم صلوته عن وقته ولا تاخيرها عنه وان تدعو المسافر الضرورة اليه هذا ما اتفق عليه العلماء فالنظر على ذلك ان تكون سائر الصلوات كذلك لا تقدم عن وقتها ولا تؤخر لان النص القرآني القطعي كما حكم بتحديد وقت الصبح والمحافظة عليه كذلك حكم في بقية الصلوات فلا وجه للتفريق. فان اعتل معتل بالصلوة بعرفة وبجمع

besturdubooks.wordpress.com

قیل له قد رأیناهم جمعوا ان الامام بعرفة لو صلی الظهر فی وقتها فی سائر الایام وصلی العصر فی وقتها فی سائر الایام وفعل مثل ذلک فی المغرب والعشاء بمزدلفة فصلی کل واحدة منهما فی وقتها کما صلی فی سائر الایام کان مسیئا ولو فعل ذلک وهو مقیم او فعله وهو مسافر فی غیر عرفة وجمع لم یکن مسیئا فثبت بذلک ان عرفة وجمعا مخصوصتان بهذا الحکم وان حکمهما سواهما فی ذلک بخلاف حکمهما فثبت بما ذکرنا ان ما روینا عن رسول الله علیه السلام من الجمع بین الصلوتین انه تاخیر الاولی وتعجیل الاخرة وکذلک کان اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم من بعده کانوا یجمعون بینهما حدثنا محمد بن النعمان السقطی قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا ابو خیثمة عن عاصم الاحول عن ابی عثمان قال وفدت انا وسعد بن مالک ونحن نهاد للحج فکنا نجمع بین الظهر والعصر تقدم من هذا ونؤخر من هذا

النهد

ای کما قال الشافعی فی الام ومالک فی موطاه عن الزهری عن سالم قال امام الحرمین کما فی الزرقانی وغیره ودلیله من حیث المعنی الاستنباط من الجمع بعرفة ومزدلفة فان سببه احتیاج الحاج الیه لاشتغالهم بمناسکهم وهذا المعنی موجود فی کل الاسفار. قیل له قد رأینا هم وزاد فی نسخة العینی قد اجمعوا ان الامام بعرفة لو صلی الظهر فی وقتها زاد فی نسخة العینی کما. وهو الظاهر فی سائر الایام وصلی العصر فی وقتها وزاد فی نسخة العینی کما. وهو الظاهر فی سائر الایام وفعل مثل ذلک فی المغرب والعشاء بمزدلفة فصلی کل واحدة منهما فی وقتها کما صلی وفی نسخة العینی یصلی وهو الظاهر فی سائر الایام کان مسیئا ولو فعل ذلک وهو مقیم او فعله وهو مسافر فی غیر عرفة وجمع لم یکن مسیئا فثبت بذلک ان عرفة وجمعا مخصوصتان بهذا الحکم وان حکمهما سواهما فی ذلک بخلاف حکمهما وزاد فی نسخة العینی فیه قال العینی فی شرحه النسخ ههنا مختلفة من قوله قیل له الی قوله فثبت بما ذکرناه واحسنها واصوبها ما اثبته انتهی وتقریر الجواب علی ما قال العینی فی شرحه ان الجمع بین الظهرین فی عرفات والعشائین فی مزدلفة لیس بناء علی ان وقت الظهرین وقت واحد ووقت العشائین وقت واحد بحیث تتشارک الاخری فی ذلک الوقت وانما هو مبنی علی انه مامور بالجمع بین الصلوتین فی الموضعین المذکورین وانما یفعل ذلک امتثالا للامر لاجل تدارک الوقوف بعرفة ولاجل الاشتغال بالافاضة منها الی مزدلفة والدلیل علی ذلک ان الامام بعرفة لو صلی کل واحدة من الظهر والعصر فی وقتها المعهود کان جائزا ولکنه یکون مسیئا لترکه السنة وکذلک لو صلی کل واحدة من المغرب والعشاء بمزدلفة فی وقتها کان جائزا مع الاساءة ولو کان الجمع بینهما للمعنی الذی ذکرتم لما جازت صلوته وکذا الفعل ذلک المقیم او المسافر فی غیر هذین الموضعین لم یکن مسیئا فثبت بذلک ان عرفة وجمع مخصوصتان بهذا الحکم وان حکمهما سواهما فی هذا بخلاف حکمهما فیه انتهی قال صاحب البدائع والجمع بعرفة ما کان لتعذر الجمع بین الوقوف والصلوة بل ثبت غیر معقول المعنی بدلیل الاجماع والتواتر عن النبی صلی الله علیه وسلم فصلح معارضا للدلیل المقطوع به وقال حضرة الشیخ فی البذل الحاصل ان النص القرآنی القطعی حاکم بعدم جواز الجمع الحقیقی بین الصلوتین لانه اخراج الصلوة عن وقتها المقدرة فلا یعارض هذا الحکم الا بمثله فخرج هذا الجمع بین عرفات والمزدلفة فان ثبوته بلغ حد التواتر علی انه من مناسک الحج بالاجماع لانه اجمعت الامة علی هذا الجمع فی الموضعین واما الاحادیث التی فیها ذکر الجمع فمختلفة واکثرها وردت فی السفر وبعضها یوهم جمع التقدیم واکثرها فی جمع التاخیر فاما جمع التقدیم فغیر ثابت کما قال ابو داود وبهذا لیس فی الحدیث ذکر جمع التقدیم مصرحا بل یحتمل جمع التقدیم وغیره فلا یحمل علیه مع الاحتمال واما جمع التاخیر فمحتمل للجمع الحقیقی والصوری فاذا حمل علی الحقیقی یعارض الآیة القطعیة والاحادیث الظنیة وهی ما تقدم من عمر وابن عباس من ان الجمع من غیر عذر من الکبائر وابن مسعود انه صلی الله علیه وسلم ما صلی صلوة لغیر میقاتها الا فی المزدلفة وعرفات واما اذا حمل علی الجمع الصوری فلا یخالفه شیء من الاحادیث فالحمل علیه اولی لموافقة الکتاب والاحادیث التی فیها ذکر الجمع فی الحضر فبهذا الجمع محمول علی الجمع الصوری قطعا ومن حمله علی غیره فقد غفل فبهذه کلها تقتضی ان تکون الاحادیث التی فیها ذکر الجمع کلها غیر جمع عرفات والمزدلفة محمولة علی الجمع الصوری لا علی الجمع الحقیقی انتهی تغییر یسیر.

فثبت بما ذکرنا وفی نسخة العینی ذکرناه ای بجمیع ما ذکرنا فی هذا الباب ان ما روینا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم من الجمع بین الصلوتین انه تاخیر الاولی وتعجیل الاخرة وکذلک کان اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم من بعده یجمعون بینهما حدثنا محمد بن النعمان السقطی قال ثنا یحیی بن یحیی النیسابوری قال ثنا ابو خیثمة زهیر بن معاویة الجعفی الکوفی عن عاصم الاحول بن سلیمان البصری عن ابی عثمان النهدی قال وفدت ای قدمت قال المجد وفد الیه وعلیه یفد وفدا ووفودا وفادة وافادة قدم وورداه وفی النهایة قد تکرر ذکر الوفد فی الحدیث وهم القوم یجتمعون ویردون البلاد واحدهم وافد وکذلک الذین یقصدون الامراء لزیارة واسترفاد انتهی فالمعنی اجتمعت انا وسعد وقصدت انا وسعد بن مالک لزیارة بیت الله والحج والظاهر انه اراد سعد بن ابی وقاص کما یجیء مصرحا فی روایة عبد الرزاق وقال فی الحاوی هو ابو سعید الخدری ونحن نهاد للحج هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی الحج. فکنا نجمع وفی نسختی العینی والحاوی فکان یجمع. بین الظهر والعصر تقدم من هذه ونؤخر من هذه وفی نسختی

besturdubooks.wordpress.com

ونجمع بین المغرب والعشاء نقدم من هذه ونؤخر من هذه حتی قدمنا مکة حدثنا فهد بن سلیمان قال ثنا عبد الله ابن محمد النفیلی قال ثنا زهیر بن معاویة قال ثنا ابو اسحٰق قال سمعت عبد الرحمن بن یزید یقول صحبت عبد الله بن مسعود فی حجه فکان یؤخر الظهر ویعجل العصر ویؤخر المغرب ویعجل العشاء ویسفر بصلوة الغداة وجمیع ما ذهبنا الیه فی هذا الباب من کیفیة الجمع بین الصلاتین قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی

باب الصلوة الوسطی ای الصلوات

العینی والحاوی یقدم من هذه ویؤخر من هذه - ای نقدم العصر فنصلیها فی اول الوقت ونؤخر الظهر فنصلیها فی آخر الوقت فنجمع بینهما فعلا لا زمانا ففیه لف ونشر غیر مرتب ویجمع وفی نسختی العینی والحاوی یجمع بین المغرب والعشاء نقدم وفی نسختی العینی والحاوی یقدم من هذه ای من العشاء فنصلیها فی اول الوقت ونؤخر وفی نسختی العینی والحاوی یؤخر من هذه ای من المغرب حتی قدمنا مکة وزاد فی نسخة العینی شرفها الله تعالی ای لم نزل نجمع بین الصلوات الظهر والعصر والمغرب والعشاء فعلا حتی وصلنا الی مکة قال النیموی بعد ما عزی الاثر الی المصنف اسناده صحیح اه وهکذا قال العینی فی شرحه اسناده صحیح وقال واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه ثنا عبدة عن عاصم عن ابی عثمان قال خرجت انا وسعد الی مکة فکان یجمع بین الصلوتین بین الظهر والعصر یؤخر من هذه ویعجل من هذه ویصلیهما جمیعا ویؤخر المغرب ویعجل العشاء ثم یصلیها جمیعا حتی قدمنا مکة واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن معمر عن عاصم باسناده قال اصطحبت انا وسعد بن ابی وقاص من الکوفة الی مکة وخرجنا موافدین فجعل سعد یجمع فذکر بمعنی سیاق المصنف واخرجه ابن جریر کما فی کنز العمال بدون ذکر کیفیة الجمع حدثنا فهد بن سلیمان قال ثنا عبد الله بن محمد بن علی بن نفیل بنون وفاء مصغرا ابو جعفر النفیلی الحرانی من رواة البخاری والاربعة اثنی علیه احمد وکان اذا ذکره یغظه وکان الشاذکونی لا یقر لاحد فی الحفظ الا له وقال الآجری عن ابی داؤد ما رأیت احفظ منه وقال النسائی ثقة وقال ابو حاتم الثقة المامون وقال الدارقطنی ثقة مامون یحتج به وقال ابن حبان کان متقنا یحفظ مات سنة اربع وثلاثین ومائتین قال ثنا زهیر بن معاویة قال ثنا ابو اسحٰق قال سمعت عبد الرحمن بن یزید یقول هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی قال صحبت عبد الله بن مسعود فی حجه ای فی سفره فکان ابن مسعود یؤخر الظهر ویعجل العصر ویؤخر المغرب ویعجل العشاء ویسفر بصلوة الغداة اسناده صحیح وهذا بعد روایته عن النبی صلی الله علیه وسلم بالجمع کما تقدم فی اول الباب نص فی معناه وقد روی عنه کذلک مرفوعا ایضا کما تقدم مع ما تقدم عنه من نفی الجمع فی غیر عرفة والمزدلفة فهذا دلیل قوی علی انه اراد بالاثبات الصوری وبالنفی الحقیقی فاحفظ والاثر اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن وکیع عن سفیان عن ابی اسحاق الی آخره مقتصرا علی الاسفار بالفجر کما قال العینی فی شرحه وروی عبد الرزاق باسناد صحیح عن عبد الرحمن بن سمرة کما فی آثار السنن انه کان لا یجمع وهو محمول علی الجمع الحقیقی - وجمیع ما ذهبنا الیه فی هذا الباب من کیفیة الجمع بین الصلوتین قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد وغیرهم واحد من الصحابة والتابعین رحمهم الله تعالی قال الشیخ محی الدین عربی والذی ذهب الیه انه لا یجوز الجمع فی غیر عرفة ومزدلفة لان اوقات الصلوة قد ثبتت بلا خلاف ولا یجوز اخراج صلوة عن وقتها الا بنص غیر محتمل اذ لا ینبغی ان یخرج عن اصل ثابت بامر محتمل هذا لا یقول به من شم رائحة العلم وکل حدیث ورد فی ذلک فمحتمل او متکلم فیه مع احتماله او صحیح لکنه لیس بنص انتهی وقال الشیخ ابو الطیب فی السراج الوهاج ومن مفاسد الجمع بغیر عذر ان ملازمة هذا الشعار من اعظم الدواعی الی التبدیع الی آخر ما بسط ثم الباب الله تعالی اعلم بالصواب

باب الصلوة الوسطی ای الصلوات

- ای الذی اشار الیه سبحانه وتعالی بقوله حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وقوموا لله قانتین وهی کما قال الزرقانی ثالثة الاوسط وهو الاعدل من کل شئ قال اعرابی یمدح النبی صلی الله علیه وسلم ؎ یا اوسط الناس طرا فی مناخرهم ۔ واکرم الناس آبا وابرة وابا ۔ ولیس المراد التوسط بین شیئین لان معنی فعلی التفضیل ولا یبنی منه الا ما یقبل الزیادة والنقص والوسط بمعنی الخیار والعدل یقبلها بخلاف التوسط فلا یقبلها فلا یبنی علیه افعل تفضیل انتهی قال شیخنا الاخ ویحتمل الفعلی من التوسط ایضا کالوسطی من الاصابع واختاره الرازی فی تفسیره وقال والمراد من الوسطی ما تکون وسطی فی العدد لا ما تکون وسطی بسبب الفضیلة انتهی قلت ویؤیده ما روی ابن جریر باسناده عن جبل قال ارسلنی ابو بکر وعمر وانا غلام صغیر اسأله عن الصلوة الوسطی فاخذ اصبعی الصغیر فقال هذه صلوة الفجر وقبض التی تلیها فقال هذه الظهر ثم قبض الابهام فقال هذه المغرب ثم قبض التی تلیها فقال هذه العشاء ثم قال ای اصابعک بقیت فقلت الوسطی فقال ای الصلوة بقیت فقلت العصر

besturdubooks.wordpress.com

فقال ہی العصر وہذا حدیث غریب جدا کما قال الحافظ ابن کثیر فی تفسیرہ ویؤیدہ ما قال ابن عائشۃ کما یاتی عند المصنف فی آخر الباب قال ابن العربی یحتمل ان یراد بالوسطی الفضلی ویحتمل ان یراد بہ من الوسط وہو المساوی فی البعد لکل واحد من الطرفین انتہی واعلم انہم اختلفوا فی ذلک علی ازید من عشرین قولا بعد اتفاقہم علی انہا آکد الصلوات فقیل انہا الصبح قالہ مالک والشافعی وغیرہما وقیل الظہر قالہ زید بن ثابت وغیرہ وقیل العصر وہو قول اکثر الصحابۃ والتابعین والائمۃ المجتہدین منہم الامام ابوحنیفۃ وقیل العشاء الآخرۃ واختارہ الواحدی وغیرہ کما قال ابن کثیر وقیل الجمعۃ نقلہ القاضی عیاض عن البعض ثم ضعفہ وسیاتی ذکر ہذہ الاقوال الخمسۃ بشرحہا فی الکتاب والسادس انہا المغرب رواہ ابن ابی حاتم قال الحافظ ابن حجر باسناد حسن وقال الحافظ ابن کثیر فی اسنادہ نظر فانہ رواہ عن ابی الجماہر عن سعید بن بشیر عن قتادۃ عن ابی الخلیل عن عمہ عن ابن عباس قال صلوۃ الوسطی المغرب قال وحکی ہذا القول ابن جریر عن قبیصۃ بن ذویب وحکی ایضا عن قتادۃ علی اختلاف عنہ ووجہ ہذا القول لبعضہم بانہا وسطی فی العدد بین الرباعیۃ والثنائیۃ وبانہا وتر المفروضات وبما جاء فیہا من الفضیلۃ والسابع انہا واحدۃ من الخمس لا بعینہا وابہمت فیہن کلیلۃ القدر قال الحافظ ابن کثیر وحکی ہذا القول عن سعید بن المسیب وشریح القاضی ونافع مولی ابن عمر والربیع بن خثیم ونقل ایضا عن زید بن ثابت واختارہ امام الحرمین الجوینی فی نہایتہ اہ وقال العلامۃ العینی روی ذلک عن ابن عمر من طریق صحیحۃ قال نافع سأل رجل ابن عمر عن الصلوۃ الوسطی فقال ہی منہن فحافظوا علیہن کلہن انتہی قال الشوکانی ہذا قول صحابی لیس بحجۃ ولو فرض ان لہ حکم الرفع لم ینتہض لمعارضۃ ما فی الصحیحین وغیرہما وذا الثامن انہا مجموع الصلوات الخمس قال الحافظ ابن کثیر رواہ ابن ابی حاتم عن ابن عمرو فی صحتہ ایضا نظر وقال الحافظ ابن حجر وہو آخر ما صححہ ابن ابی حاتم اخرجہ ایضا باسناد حسن عن نافع قال سئل ابن عمر فقال ہی کلہن فحافظوا علیہن وروی قال معاذ بن جبل اہ وعبد الرحمن بن غنم وعمر بن الخطاب کما نقل العینی قال الحافظ واحتج لہ بان قولہ حافظوا علی الصلوات یتناول الفرائض والنوافل فعطف علیہ الوسطی وارید بہا کل الفرائض تاکیدا لہا واختار ہذا القول ابن عبد البر انتہی ورده القاضی عیاض فی شرح مسلم فقال کذلک یضعف قول من قال انہا الصلوات کلہا لان اہل الفصاحۃ لا یذکرون شیئا مفصلا ثم یشیرون الیہ مجملا وقد قال حافظوا علی الصلوات فصرح بذکرہا وانما تجمل الفصحاء الشیء ثم یصرحون بہ لبعد ذلک انتہی وبہذا رده النووی وغلطہ وقال الحافظ ابن کثیر والعجب ان ہذا القول اختارہ الشیخ ابو عمرو بن عبد البر النمری امام مادار البحر وانہا للاحدی الکبر اذا اختار مع اطلاعہ وحفظہ مالم یقم علیہ دلیل من کتاب ولا سنۃ ولا اثر والتاسع الظہر فی الایام والجمعۃ فی یوم الجمعۃ قال العلامۃ العینی حکاہ ابو جعفر محمد بن مقسم فی تفسیرہ والعاشر انہا صلوۃ العشاء وصلوۃ الفجر للحدیث الصحیح فی انہما اثقل الصلوۃ علی المنافقین وبہ قال الابہری من المالکیۃ قالہ الحافظ وقال العلامۃ العینی وعزاہ ابن مقسم فی تفسیرہ لابی الدرداء والحادی عشر انہا الصبح والعصر لقوۃ الادلۃ فی ان کلا منہما قیل انہ الوسطی فظاہر القرآن الصبح ونص السنۃ العصر قالہ الحافظ ونسبہ العلامۃ العینی ثم الشوکانی الی ابی بکر الابہری والثانی عشر انہا الجماعۃ فی جمیع الصلوات قال الشوکانی حکی ذلک عن الامام ابی الحسن الماوردی واحتج لہا بما ورد من الترغیب فی المحافظۃ علی الجماعۃ ورد بان ذلک لا یستلزم کونہا الوسطی وعورض بما ورد فی سائر الصلوات من الفرائض وغیرہا والثالث عشر انہا الوتر والیہ ذہب ابو الحسن علی بن محمد السخاوی المقری قالہ الشوکانی وقال الحافظ وصنف فیہ علم الدین السخاوی جزءا ورجحہ القاضی تقی الدین الاخنائی واحتج لہ فی جزء انتہی والرابع عشر انہا صلوۃ الخوف ذکرہ الدمیاطی وقال حکاہ لنا من یوثق بہ من اہل العلم واحتج لہ بقولہ تعالی عقیب قولہ حافظوا علی الصلوات فان خفتم فرجالا او رکبانا وذکروا وجوبہا للاستدلال کلہا مردودۃ قالہ الشوکانی والخامس عشر صلوۃ عید الاضحی ذکرہ ابن سید الناس فی شرح الترمذی والدمیاطی قالہ الشوکانی والسادس عشر صلوۃ عید الفطر حکاہ الدمیاطی کما قال الشوکانی ایضا والسابع عشر صلوۃ الضحی رواہ الدمیاطی عن بعض شیوخہ ثم تردد فی الروایۃ قالہ الشوکانی والثامن عشر الصبح او العصر علی الترديد وہو غیر القول المتقدم الجازم بان کلا منہما یقال لہ الصلوۃ الوسطی قالہ الحافظ والتاسع عشر التوقف لما تعارضت عندہم الادلۃ ولم یظہر لہم وجہ الترجیح ولم یقع الاجماع علی قول واحد بل لم یزل النزاع فیہا موجودا من زمان الصحابۃ والی الآن قال ابن جریر بسندہ عن سعید بن المسیب قال کان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مختلفین فی الصلوۃ الوسطی ہکذا وشبک بین اصابعہ قالہ الحافظ ابن کثیر والعشرون صلوۃ اللیل قال الحافظ وجدتہ عندی وذہلت الآن عن معرفۃ قائلہ والحادی عشرون المتوسطۃ بین الطول والقصر قالہ العلامۃ العینی فہذا احدی وعشرون قولا واصحہا العصر للاحادیث الصحیحۃ التی ستاتی وقال الحافظ ابن کثیر وکل ہذہ الاقوال فیہا ضعف بالنسبۃ الی التی قبلہا وانما المدار ومعترک النزاع فی الصبح والعصر وقد ثبتت السنۃ بانہا العصر فتعین المصیر الیہا انتہی وقال النووی والصحیح من ہذہ الاقوال قولان العصر والصبح واصحہا العصر للاحادیث الصحیحۃ اہ وقال الوحیان وقد صنف شیخنا الامام المحدث اوحد زمانہ وحافظ اوانہ شرف الدین ابو محمد عبد المؤمن بن خلف الدمیاطی کتابا فی ہذا المعنی سماہ کتاب شفاء الغلیل

besturdubooks.wordpress.com

22/2

حدثنا ربیع بن سلیمان المرادی المؤذن قال ثنا خالد بن عبد الرحمن قال ثنا ابن ابی ذئب عن الزبرقان قال ان رهطا من قریش اجتمعوا فمر بهم زید بن ثابت فارسلوا الیه غلامین لهم یسالانه عن الصلوة الوسطی فقال هی الظهر فقام الیه رجلان منهم فقال هی الظهر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی الظهر بالهجیر فلا یکون ورائه الا الصف والصفان والناس فی قائلتهم وتجارتهم فانزل الله تعالی حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی فقال النبی صلی الله علیه وسلم لینتهین رجال او لاحرقن بیوتهم

فی تبیین الصلوة الوسطی قرأناه علیه ورجح فیه انها صلوة العصر انتهی والی هذا صار معظم الشافعیة لصحة الحدیث قال الحافظ وقال وهو المعتمد وقال ابن عبد البر وهو قول اکثر اهل الاثر وسیاتی التفصیل فی ذلک حدثنا ربیع بن سلیمان المرادی وفی نسخة العینی بحذف المرادی وفی نسخة الحاوی بحذف بن سلیمان ایضا۔ المؤذن قال ثنا خالد بن عبد الرحمن قال ثنا ابن ابی ذئب عن الزبرقان بکسر زای وسکون موحدة وکسر راء ابن عمرو بن امیة الضمری ویقال ابن عبد الله بن عمرو بن امیة روی عن اسامة وزید بن ثابت ولم یسمع منهما من رواة الاربعة الا الترمذی قال النسائی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن یونس مدنی قدم الاسکندریة وقال یحیی بن سعید کان ثقة قال علی فقلت له اکان ثبتا قال کان صاحب حدیث فقلت ان سفیان لا یحدث عنه قال لم یره ولیس کل من یحدث عنه سفیان کان ثقة۔ قال وفی نسخة العینی والحاوی بحذف قال۔ ابن رهطا قال ابن الاثیر الرهط من الرجال ما دون العشرة وقیل الی الاربعین ولا تکون فیهم امرأة ولا واحد له من لفظه وجمع علی ارهط وارباط وارا هط جمع الجمع۔ من قریش اجتمعوا فمر بهم زید بن ثابت فارسلوا الیه غلامین لهم یسالانه عن الصلوة الوسطی فقال هی الظهر کذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی العصر وبکذا هو عند النسائی کما فی الجمع عن الاطراف فقال هی صلوة العصر وبکذا هو عند احمد وابن جریر فی تفسیره فقام الیه رجلان منهم ای من قریش لیسمعا عنه بغیر الواسطة وزاد فی نسخة العینی فسالاه وبکذا هو عند النسائی کما فی الاطراف واحمد وابن جریر فقال هی الظهر وزاد فی النسخة التی علیها شرح العینی ثم انصرفا الی اسامة بن زید فسالاه فقال هی الظهر وبکذا وقعت هذه الزیادة فی روایة النسائی واحمد وابن جریر۔ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی الظهر بالهجیر والهجیر والهاجرة اشتداد الحر نصف النهار قاله ابن الاثیر وقال المجد الهجیر والهجیرة والهاجرة نصف النهار عند زوال الشمس مع الظهر او من عند زوالها الی العصر لان الناس یستکنون فی بیوتهم کانهم قد تهاجروا انتهی فلا یکون ورائه الا الصف والصفان والناس فی قائلتهم ای فی قیلولتهم قال المطرزی فی مغربه قال قیلولة نام نصف النهار والقائلة القیلولة ومنها استعینوا بقائلة النهار وتجارتهم وفی نسخة العینی تجاراتهم۔ فانزل الله تعالی حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی فقال النبی صلی الله علیه وسلم لینتهین باثبات الیاء بعد الهاء بالبناء للفاعل۔ رجال او لاحرقن بیوتهم ای احدا لامرین کائن اما الانتهاء او احراق بیوتهم بالنار عقوبة لهم وفی الحدیث دلیل علی وجوب الجماعة عینا کما هو مذهب احمد وبالغ داود وغیره من اصحاب الظواهر فقالوا انها شرط وظاهر قول الشافعی کما قال الحافظ انها فرض کفایة قال وعلیه جمهور المتقدمین من اصحابه وقال به کثیر من الحنفیة والمالکیة والمشهور عند الباقین انها سنة مؤکدة واجابوا عن ظاهر هذا الحدیث باجوبة مختلفة الی آخر ما بسط الحافظ وغیره قال الحافظ والذی یظهر لی ان الحدیث ورد فی المنافقین لما ورد فی بعض الروایات عند البخاری وغیره لیس صلوة اثقل علی المنافقین من العشاء والفجر الحدیث ولقوله لو یعلم احدهم الی آخره لان هذا الوصف لائق بالمنافقین لا بالمؤمن الکامل لکن المراد به نفاق المعصیة لا نفاق الکفر بدلیل قوله فی روایة لا یشهدون العشاء فی الجمیع وقوله فی حدیث اسامة لا یشهدون الجماعات واصرح من ذلک عند ابی داود ثم آتی قوما یصلون فی بیوتهم لیست بهم علة فهذا یدل علی ان نفاقهم نفاق معصیة لا کفر لان الکافر لا یصلی فی بیته انما یصلی فی المسجد ریاء وسمعة فاذا خلا فی بیته کان کما وصفه الله به من الکفر والاستهزاء به نبه علیه القرطبی انتهی بتغییر یسیر وحکی القاضی عیاض عن بعضهم ان فرضیة الجماعة کانت فی اول الاسلام لاجل سد باب التخلف عن الصلوة علی المنافقین ثم نسخ قال الحافظ ویمکن ان یقوی ثبوت نسخ الوعید المذکور فی حقهم وهو التحریق بالنار کما سیاتی واضحا فی کتاب الجهاد وکذا ثبوت نسخ ما یتضمن التحریق من جواز العقوبة بالمال ویدل علی النسخ الاحادیث الواردة فی تفضیل صلوة الجماعة علی صلوة الفذ کما سیاتی لان الافضلیة تقتضی الاشتراک فی اصل الفضل ومن لازم ذلک الجواز اه والحدیث اخرجه الامام احمد وابن جریر وقال الهیثمی رواه النسائی وقال الشیخ فی الاطراف لیس فی السماع ولم یذکره ابو القاسم ورواه احمد ورجاله موثقون الا ان الزبرقان لم یسمع من اسامة بن زید ولا من زید بن ثابت انتهی وقال الحافظ ابن کثیر الدمشقی فی تفسیره والزبرقان لم یدرک احدا من الصحابة والصحیح ما تقدم کما سیاتی عند المصنف عن ابن ابیه عن زهرة بن معبد وعروة بن الزبیر انتهی

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا فهد قال ثنا عمرو بن مرزوق قال ثنا شعبة عن عمرو بن حكيم عن الزبرقان عن عروة عن زيد بن ثابت قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهجير وقال بالهاجرة وكانت اثقل الصلوات على اصحابه فنزلت حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى لان قبلها صلاتين وبعدها صلاتين حدثنا ابو بشر الرقي قال ثنا حجاج بن محمد قال ثنا شعبة عن عمرو بن سليمان عن عبد الرحمن بن ابان بن عثمان عن ابيه عن زيد بن ثابت قال هي الظهر حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا همام عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر عن زيد بن ثابت مثله

حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا عمرو بن مرزوق الباهلي يقال مولاهم ابو عثمان البصري من رواة البخاري وابي داود قال ابو زرعة سمعت احمد وقلت لان علي بن المديني يتكلم في عمرو بن مرزوق فقال عمرو رجل صالح الا ادري ما يقول علي قال وسمعت سليمان بن حرب وذكر عمرو بن مرزوق فقال جار ما ليس عندهم فحسده وقال الفضل سأل عنه الحداني عن احمد فقال ثقة مأمون فتشنا على ما قيل فيه فلم نجد له اصلا وقال ابن ابي خيثمة عن ابن معين ثقة مأمون حسنا غزو وقرآن وفضل وحمده جدا وقال ابو حاتم كان ثقة من العباد ولم يكتب عن احد من اصحاب شعبة كان احسن حديثا منه وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال الساجي صدوق من اهل القرآن والجهاد وكان ابو الوليد يتكلم فيه وقال ابن المديني ذهب حديثه وقال ابن عمار ليس بشئ وقال العجلي ضعيف يحدث عن شعبة ليس بشئ وقال الحاكم عن الدارقطني صدوق كثير الوهم وقال الحاكم سيئ الحفظ وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما اخطأ مات في صفر سنة اربع وعشرين ومائتين. قال ثنا شعبة عن عمرو بن حكيم هكذا وقع في النسخة المطبوعة الموجودة عندنا والصواب ابن ابي حكيم كما في النسخة التي عليها شرح العيني وهكذا هو عند ابي داود واحمد وغيرهما وهو عمرو بن ابي حكيم الواسطي ابو سعيد ويقال ابو سهل ويعرف بابن الكردي يقال انه مولى لآل الزبير من رواة ابي داود والنسائي قال ابو حاتم صالح الحديث وقال ابو داود والنسائي وابن معين ثقة وذكره ابن حبان وابن شاهين في الثقات وقال ابن حبان انه مولى الازدي عن الزبرقان عن عروة عن زيد بن ثابت قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهجير وقال بالهاجرة شك من الراوي والظاهر انه لعمرو بن مرزوق فان احمد وابا داود وغيرهما رووا من طريق غندر عن شعبة فجروا بلفظ الهاجرة وروى البيهقي من طريق يوسف بن يعقوب عن عمرو بن مرزوق باسناده فذكره بالشك فهذا يدل على ان الشك واقع منه. وكانت اثقل الصلوات على اصحابه ولفظ احمد وابي داود ولم يكن يصلي صلوة اشد على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منها. فنزلت حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى اي الفضلى اذ الاوسط هو الافضل وواسطة العقد اشرفها فيه كذا في البذل قلت ويحتمل ان يكون من التوسط كما تقدم لان قبلها صلوتين وبعدها صلوتين احداهما ليلية والاخرى نهارية وبهذا قول زيد بن ثابت والظاهر ان هذا اجتهاد منه في نزول الآية فلا يعارض النص الوارد بانها العصر كما سياتي والحديث اخرجه الامام احمد عن محمد بن جعفر عن شعبة وابو داود وابن جرير عن محمد بن المثنى عن محمد بن جعفر عن شعبة باسناده مثله واخرجه ايضا البخاري في تاريخه الكبير كما في شرح العيني وقال في الحاوي سكت عنه المنذري في مختصره وذكر المزي في الاطراف ان النسائي اخرجه قال وليس في السماع ولم يذكره ابو القاسم انتهى. حدثنا ابو بشر عبد الملك بن مروان الرقي قال ثنا حجاج بن محمد المصيصي قال ثنا شعبة عن عمرو بن سليمان هو عمر بن سليمان بن عاصم بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي وقيل اسمه عمرو من رواة الاربعة وقال ابن معين والنسائي ثقة وقال ابو حاتم صالح وذكره ابن حبان في الثقات عن عبد الرحمن بن ابان بن عثمان الاموي المدني من رواة الاربعة قال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال الواقدي كان قليل الحديث وقال مصعب الزبيري وكان سبب عبادته علي بن عبد الله ابن عباس انه رأى عبد الرحمن وعبادته فقال انا اولى بهذا منه واقرب الى النبي صلى الله عليه وسلم فتجرد للعبادة وعن مصعب ايضا انه كان من الخيام وكان يصلي فخر ساجدا فمات. عن ابيه ابان بن عثمان عن زيد بن ثابت قال اي زيد هي اي الصلوة الوسطى الظهر والحديث اخرجه الطيالسي عن شعبة وابن جرير من طريق ابن علية عن شعبة باسناده موقوفا الصلوة الوسطى هي الظهر واخرجه ابن جرير عن زكريا بن يحيى بن ابي زائدة عن عبد الصمد عن شعبة عن عمر بن سليمان عن عبد الرحمن بن ابان عن ابيه عن زيد بن ثابت في حديث رفعه الصلوة الوسطى صلوة الظهر حدثنا ابن مرزوق وزاد في نسخة العيني ابراهيم. قال ثنا عفان بن مسلم الباهلي قال ثنا همام بن يحيى العوذي عن قتادة بن دعامة السدوسي عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر عن زيد بن ثابت مثله اي مثل ما روى ابان عن زيد والحديث اخرجه البيهقي من طريق ابراهيم بن مرزوق وابن جرير عن محمد بن بشار كلاهما عن عفان باسناده بلفظ الصلوة الوسطى صلوة الظهر وهكذا اخرجه ابن جرير من طريق شعبة عن قتادة وابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن شعبة عن قتادة عن سعيد عن ابن عمر عن زيد كما في شرح العيني واخرج البيهقي ايضا وابن جرير من طريق جويرة عن نهشل بن سعيد ان ابن المسيب

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا یونس قال ثنا ابن وهب ان مالکا حدثه عن داؤد بن الحصین عن ابن الیربوع المخزومی انه سمع زید ابن ثابت یقول ذلک حدثنا ابن معبد قال ثنا المقرئ عن حیوة وابن لهیعة قالا انا ابو صخر انه سمع یزید بن عبد الله بن قسیط یقول سمعت خارجة بن زید بن ثابت یقول سمعت ابی یقول ذلک حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر قال ثنا موسی بن ربیعة عن الولید بن ابی الولید المدنی عن عبد الرحمن بن افلح ان نفرا من اصحابه ارسلوه الی عبد الله بن عمر یسأله عن الصلوة الوسطی فقال اقرأ علیهم السلام و اخبرهم انا کنا نتحدث انها التی فی اثر الضحی قال فرددن الیه الثانیة فقلت یقرئن علیک السلام ویقولون

منقذ

حدثه انه کان قاعدا وعروة بن الزبیر وابراهیم بن طلحة فقال سعید بن المسیب سمعت اباسعید الخدری یقول صلوة الوسطی هی صلوة الظهر قال فمر علینا ابن عمر فقال عروة ارسلوا الی ابن عمر فسلوه فارسلنا الیه غلاما فسأله ثم جاء الرسول فقال هی صلوة الظهر فشککنا فی قول الغلام فقمنا جمیعا فذهبنا الی ابن عمر فسألناه فقال هی الظهر حدثنا یونس قال ثنا ابن وهب عبد الله کما زاد فی نسخة العینی ان مالکا حدثه وفی نسخة العینی عن مالک عن داؤد بن الحصین الاموی مولاهم ابی سلیمان المدنی من رواة الستة قال ابن معین وابن سعد والعجلی ثقة وقال النسائی لیس به بأس وقال ابو زرعة لین وقال ابن المدینی ماروی عن عکرمة فمنکر قال وقال ابن عیینة کنا نتقی حدیث داود وقال ابو حاتم لیس بالقوی ولولا ان مالکا روی عنه لترک حدیثه وقال ابو داؤد احادیثه عن شیوخه مستقیمة واحادیثه عن عکرمة مناکیر وقال ابن عدی صالح الحدیث اذا روی عنه ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان یذهب مذهب الشراة (ای الخوارج) وکل من ترک حدیثه علی الاطلاق وهم لانه لم یکن بداعیة وقال الساجی منکر الحدیث یتهم برأی الخوارج وقال احمد بن صالح هو اهل الثقة والصدق وقال الجوزقانی لا یحمد الناس حدیثه وقال ابن ابی خیثمة عاب غیر واحد علی مالک الروایة عنه وترک الروایة عن سعد بن ابراهیم مات سنة خمس وثلاثین ومائة عن ثنتین وسبعین سنة عن ابن الیربوع وفی نسخة العینی ابن بربوع" هو عبد الرحمن بن سعید بن یربوع بن عنکثة بن عامر بن مخزوم المخزومی ابو محمد المدنی من رواة البخاری فی الادب وابی داود قال ابن سعد توفی سنة تسع ومائة وهو ابن ثمانین سنة وکان ثقة فی الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات وقال الزرقانی وقیل یربوع ابوه والصواب انه جده قاله الدارقطنی انه سمع زید بن ثابت یقول ذلک ای الصلوة الوسطی صلوة الظهر والحدیث اخرجه مالک فی موطاه حدثنا ابن معبد قال العینی وفی بعض النسخ ابراهیم بن منقذ قال ثنا المقرئ القصیر ابو عبد الرحمن عبد الله بن یزید العدوی عن حیوة ابن شریح الحضرمی وابن لهیعة عبد الله القاضی قالا انا ابو صخر هو حمید بن زیاد بن ابی المخارق المدنی ابو صخر الخراط ضعیف العبارة سکن مصر من رواة البخاری فی الادب ومسلم والاربعة الا النسائی قال احمد لیس به بأس وکذا قال عثمان الدارمی عن یحیی وقال ابن ابی مریم واسحاق عنه ضعیف کذا قال النسائی وقال الدارقطنی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة تسع وثمانین انه سمع یزید بن عبد الله بن قسیط بقاف ومهملتین مصغرا ابن اسامة بن عمیر اللیثی ابو عبد الله المدنی الاعرج من رواة الستة قال ابن عبد البر قد احتج به مالک فی مواضع من الموطا هو ثقة من الثقات وقال النسائی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ وقال ابن عدی مشهور عندهم وهو صالح الروایات وقال ابراهیم عن ابن اسحاق کان فقیها ثقة وکان ممن یستعان به فی الاعمال لامانته وفقهه قال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث مات سنة اثنتین وعشرین ومائة یقول سمعت خارجة بن زید بن ثابت یقول سمعت ابی یقول ذلک ای یقول ان الصلوة الوسطی هی صلوة الظهر وهذا هو المشهور عن زید بن ثابت وقال ابو عمر وهو اثبت ماروی عنه کذا فی شرح العینی. حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر قال ثنا موسی بن ربیعة قال العینی فی المغانی موسی بن ربیعة الجحی روی عن الولید بن ابی الولید وغیره روی عنه یحیی بن عبد الله بن بکیر وغیره ثقة روی له الطبرانی والطحاوی. قلت وذکره ابن ابی حاتم فی کتابه فقال موسی بن ربیعة المصری روی عن ابن الهاد روی عنه ابن ابی مریم ویحیی بن عبد الله بن بکیر سئل ابو زرعة عنه فقال کان یکون بمصر وهو ثقة لیس به بأس انتهی عن الولید بن ابی الولید المدنی وفی نسخة العینی بحذف المدنی. القرشی مولی عمرو قیل مولی عثمان یکنی اباعثمان من رواة الستة الا البخاری ذکره ابن حبان فی الثقات وقال ربما خالف علی قلة روایته وفی التقریب لین الحدیث وفی هامشه وثقه ابو زرعة. عن عبد الرحمن بن افلح المدنی اخو کثیر مولی ابی ایوب الانصاری ذکره ابن حبان فی الثقات کما فی الکشف ان نفرا من اصحابه ارسلوه الی عبد الله بن عمر یسأله عن الصلوة الوسطی فقال ابن عمر اقرأ علیهم السلام فیه استحباب الابتداء فی الکلام بالسلام واخبرهم انا کنا نتحدث انها ای ان الصلوة الوسطی هی التی تکون فی اثر الضحی ای عقیب صلوة الضحی قال فردوا فی الیه الثانیة فقلت یقرئن علیک السلام ویقولون

besturdubooks.wordpress.com

بیّن لنا ای صلوۃ ھی فقال اقرأ علیھم السلام واخبرھم انا کنا نتحدث انھا الصلوۃ التی وجہ فیھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الکعبۃ قال وقد عرفناھا ھی الظھر قال ابو جعفر فذھب قوم الی ما ذکرنا فقالوا ھی الظھر واحتجوا فی ذلک بما احتج بہ زید بن ثابت علی ما ذکرناہ عنہ فی حدیث ربیع المؤذن وبما رویناہ فی ذلک عن ابن عمر وخالفھم فی ذلک آخرون فقالوا اما حدیث زید بن ثابت فلیس فیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا قولہ لینتھین اقوام او لاحرقن علیھم بیوتھم وان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی الظھر بالھجیر ولا یجتمع معہ الا الصف والصفان فانزل اللہ تعالی ھذہ الآیۃ فاستدل ھو بذلک علی انھا الظھر فھذا قولہ من زید بن ثابت ولم یروہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقد یجوز ان یکون ھذہ الآیۃ انزلت للمحافظۃ علی الصلوات کلھا الوسطی وغیرھا فکانت الظھر فیما انزلت ولیست ھی الوسطی فوجب بھذہ الآیۃ المحافظۃ علی الصلوات کلھا

وفی نسخۃ العینی لک - بیّن لنا ای صلوۃ ہی فقال ابن عمر اقرأ علیہم السلام واخبرہم انا کنا نتحدث انہا الصلوۃ التی وجہ فیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الحافظ ابن کثیر فی تاریخہ فی وقائع السنۃ الثانیۃ قال بعضہم کان ذلک فی رجب من سنۃ ثنتین وبہ قال قتادۃ وزید ابن اسلم وہو روایۃ عن محمد بن اسحاق وقد روی احمد عن ابن عباس ما یدل علی ذلک وہو ظاہر حدیث البراء بن عازب عند البخاری وغیرہ - وقیل فی شعبان منہا قال ابن اسحق بعد غزوۃ عبد اللہ بن جحش وقیل صرفت القبلۃ فی شعبان علی راس ثمانیۃ عشر شہرا من مقدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ وعلی ہذا القول ابن جریر من طریق السدی عن ابن عباس وابن مسعود انتہی بتغییر یسیر وقال فی التفسیر رواہ النسائی عن ابی سعید بن المعلی قال کنا نغدو الی المسجد فذکر الحدیث وفیہ ثم نزل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فصلی للناس الظہر ولہ شاہد وکذا روی ابن مردویہ عن ابن عمر ان اول صلوۃ صلاہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الکعبۃ صلوۃ الظہر وانہا الصلوۃ الوسطی والمشہور ان اول صلوۃ صلاہا الی الکعبۃ صلوۃ العصر ولہذا تاخر الخبر عن اہل قباء الی صلوۃ الفجر انتہی - الکعبۃ قال ای ابن عمرو قد عرفنا ہا ای الظہر ای الصلوۃ الوسطی ای الظہر والحدیث اخرجہ ابن مردویہ کما تقدم والطبرانی فی الاوسط من حدیث موسی بن ربیعۃ عن الولید عن عبد الرحمن بن افلح ان نفرا من الصحابۃ ارسلونی الحدیث وقال لا یروی عن ابن افلح عن ابن عمر الا بہذا الاسناد تفرد بہ موسی کما فی شرح العینی وقال الہیثمی ورجالہ موثقون - قال ابو جعفر فذہب قوم الی ما ذکرنا من الآثار المرویۃ عن زید وابن عمر واسامۃ فقالوا ہی الظہر قال الحافظ ابن کثیر وممن روی عنہ انہا الظہر ابن عمر رضی اللہ عنہ وابو سعید وعائشۃ رضی اللہ عنہم علی اختلاف عنہم وہو قول عروۃ بن الزبیر وعبد اللہ بن شداد بن الہاد وروایۃ عن ابی حنیفۃ رحمہم اللہ انتہی وعزاہ العینی فی شرحہ الی اسامۃ بن زید وزید بن ثابت واحتجوا فی ذلک بما احتج بہ زید بن ثابت علی ما ذکرناہ عنہ فی حدیث ربیع المؤذن وبما رویناہ فی ذلک عن ابن عمر قال الشوکانی واحتجوا بان الظہر متوسطۃ بین نہارین وبانہا فی وسط النہار ونصب ہذا الدلیل فی مقابلۃ الاحادیث الصحیحۃ من الغرائب التی لا تقع لمنصف ولا متیقظ واحتجوا ایضا بقولہ تعالی اقم الصلوۃ طرفی النہار وزلفا من اللیل فلم یذکر لہا ثم امرہا حیث قال لدلوک الشمس وافردہا فی الامر بالمحافظۃ علیہا بقولہ والصلوۃ الوسطی وہذا الدلیل ایضا من اسقوط عجل لا یجہل نعم احسن ما یحتج بہ لہم حدیث زید ابن ثابت واسامۃ بن زید انتہی وسیاتی الجواب عنہ وخالفھم فی ذلک آخرون فقالوا اما حدیث زید بن ثابت فلیس فیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا قولہ لینتھین اقوام او لاحرقن علیھم بیوتھم وان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی الظہر بالہجیر ولا یجتمع معہ الا الصف والصفان فانزل اللہ تعالی ہذہ الآیۃ فاستدل ہو ای زید بن ثابت بذلک ای بنزول الآیۃ لقلۃ الناس فی ہذہ الصلوۃ علی انہا الظہر فہذا ای کون الصلوۃ الوسطی الظہر قول من زید بن ثابت ای باجتہادہ منہ ولم یروہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حاصل ما قالہ المصنف انا قالہ زید بن ثابت من کون الصلوۃ الوسطی ظہرا ہو اجتہاد منہ لم یروہ ذلک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم استدل زید علی ذلک بنزول الایۃ فی ذلک الوقت. ولیس فی ہذہ الآیۃ عندنا دلیل علی ذلک ای علی کون الصلوۃ الوسطی صلوۃ الظہر لانہ قد یجوز ان یکون ہذہ الآیۃ انزلت للمحافظۃ علی الصلوات کلہا الوسطی وغیرہا فکانت سقط من نسخۃ العینی من قولہ فکانت الظہر الی قولہ ومن المحافظۃ علیہا - الظہر فیما اراد ای لعلۃ قلۃ الجماعۃ ولیست ہی الوسطی فوجب بہذہ الآیۃ المحافظۃ علی الصلوات کلہا قال الامام ابو بکر الجصاص فی الآیۃ امر بفعل الصلوۃ وتاکید وجوبہا بذکر المحافظۃ وہی الصلوات الخمس المکتوبات المعہودات فی الیوم واللیلۃ وذلک لدخول الالف واللام علیہا اشارۃ بہا الی معہود وقد انتظم ذلک القیام بہا واستیفاء فروضہا وحفظ حدودہا وفعلہا فی مواقیتہا وترک التقصیر فیہا اذ کان الامر بالمحافظۃ یقتضی ذلک کلہ واکد الصلوۃ الوسطی بافرادہا بالذکر مع ذکر سائر الصلوات

ومن المحافظة عليها حضورها حيث تصلى فقال لهم النبى صلى الله عليه وسلم فى الصلوة التى يفرطون فى حضورها لينتهين اقوام اولاحرقن عليهم بيوتهم يريد لينتهين اقوام عن تضييع هذه الصلوة التى قدامرهم الله عزوجل بالمحافظة عليها اولاحرقن عليهم بيوتهم وليس فى شئ من ذلك دليل على الصلوة الوسطى اى صلوة هى منهن وقد قال قوم ان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا لم يكن لصلوة الظهر وانما كان لصلوة الجمعة حدثنا ابن ابى داؤد قال ثنا احمد ابن عبد الله بن يونس قال ثنا زهير بن معاوية عن ابى اسحق عن ابى الاحوص عن عبد الله عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال لقوم يتخلفون عن الجمعة لقد هممت ان امر رجلا يصلى بالناس ثم احرق على قوم يتخلفون عن الجمعة فى بيوتهم فهذا ابن مسعود يخبر ان قول النبى صلى الله عليه وسلم ذلك انما كان للمتخلفين عن الجمعة فى بيوتهم ولم يستدل هو ولا هو رزاك على ان الجمعة هى الصلوة الوسطى بل قال بضد ذلك وانها العصر وسنانى بذلك فى موضعه ان شاء الله تعالى

وذلك اما ان تكون افضل الصلوات واولاها بالمحافظة عليها واما ان تكون المحافظة عليها اشد من المحافظة على غيرها انتهى بحذف ليسير ومن المحافظة عليها حضورها حيث تصلى فقال لهم النبى صلى الله عليه وسلم فى الصلوة التى يفرطون فى حضورها لينتهين اقوام اولاحرقن عليهم بيوتهم يريد صلى الله عليه وسلم بقوله هذا لينتهين اقوام عن تضييع هذه الصلوة التى قدامرهم الله عزوجل بالمحافظة عليها اولاحرقن عليهم بيوتهم وليس فى شئ من ذلك دليل على الصلوة الوسطى اى صلوة هى منهن حاصل ما قاله المصنف ان الآية يحتمل ان تكون نزلت للمحافظة على الصلوات كلها الوسطى وغيرها وانما نزلت فى الظهر لقلة الجماعة لانها الوسطى فوجب بهذه الآية المحافظة على الصلوات كلها ومن ذلك حفاظه اوقاتها فلما نزلت الآية ردد النبى صلى الله عليه وسلم الرجال الذين كانوا يضيعونها عن اوقاتها باحراق بيوتهم فليس فى ذلك ما يدل على ان الظهر هو المراد من الصلوة الوسطى قال الشوكانى والاثران (اثر زيد واسامة) استدل بهما من قال ان الصلوة الوسطى هى الظهر وانت خبير بان مجرد كون صلوة الظهر كانت شديدة على الصحابة لايستلزم ان تكون الآية نازلة فيها غاية مافى ذلك ان المناسب ان تكون الوسطى هى الظهر ومثل هذا لايعارض به تلك النصوص الصحيحة الصريحة الثابتة فى الصحيحين وغيرهما من طرق متعددة قد قدمنا لك منها جملة نافعة (كما ستاتى) وعلى فرض ان قول هذين الصحابيين تصريح ببيان سبب النزول لا ابداء مناسبة فلا شك من له ادنى المام بعلوم الاستدلال ان ذلك لاينتهض لمعارضة ما سلف على انه يعارض المروى عن زيد بن ثابت هذا ما قدمناه عنه فى شرح حديث على فراجعه انتهى وقد قال قوم ان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا اى احراق بيوتهم لم يكن لصلوة الظهر وانما كان لصلوة الجمعة قال العينى فى شرحه اراد بالقوم الحسن البصرى وعوف بن مالك النخعى حدثنا ابن ابى داؤد قال ثنا احمد بن عبد الله بن يونس قال ثنا زهير بن معاوية عن ابى اسحق عن ابى الاحوص عن عبد الله بن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال لقوم يتخلفون عن الجمعة لقد هممت ان آمر بالمد وضم الميم رجلا ليصلى بالناس اى بدل صلوتى بهم. ثم احرق بالتشديد على قوم يتخلفون عن الجمعة فى بيوتهم ونحو هذه الروايات استدل من قال ان الصلوة الوسطى هى الجمعة فقط قال العلامة العينى التاسع انها الجمعة خاصة حكاه الماوردى وغيره لما اختصت بها دون غيرها وقال ابن سيدة فى المحكم لانها افضل الصلوات ومن قال خلاف هذا فقد اخطأ الا ان يقوله برواية يسندها الى سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى وقال الحافظ ذكره ابن حبيب من المالكية واحتج بما اختصت به من الاجتماع والخطبة وصححه القاضى حسين ورجحه ابو شامة انتهى وانت تعرف انه لايلزم من فضائل صلوة الجمعة وخصائصها والترغيب والترهيب فيها كونها الصلوة الوسطى مع ماورد من الترغيب والترهيب فى صلوة العصر كيف والنص الصحيح الصريح يرده كما سياتى والحديث اخرجه مسلم عن احمد بن يونس والبيهقى من طريقه والحاكم كما فى بلوغ الامانى وقال اسناده على شرط الشيخين والامام احمد عن يحيى بن آدم عن زهير وابن ابى شيبة عن الفضيل بن دكين عن زهير باسناده نحو حديث المصنف. فهذا ابن مسعود يخبر ان قول النبى صلى الله عليه وسلم ذلك انما كان للمتخلفين عن الجمعة فى بيوتهم ولم يستدل هو اى ابن مسعود بذلك اى بقول النبى صلى الله عليه وسلم باحراق بيوت تارکی الجمعة على ان الجمعة هى الصلوة الوسطى بل قال بضد ذلك وانها العصر وهذا هو المروى عنه وسنانى بذلك فى موضعه وفى نسخة العينى وسياتى فى موضعه انشاء الله تعالى. حاصل ما قاله المصنف العلام ان ابن مسعود خالف زيدا فجعل مورد الاحراق بالنار المتخلفين عن الجمعة ومع هذا لم يستدل بذلك على انها المراد بالصلوة الوسطى بل قال انها العصر كما سياتى قلت والمصنف رحمه الله كما رد على من قال انها الظهر صراحة كذلك اشار الى رد قول انها الجمعة فان راوى حديث الترهيب فى تارک الجمعة لم يستدل بذلك على انها المراد من الصلوة بل قال انها العصر وراوى الحديث ادرى بالمراد من غيره.

besturdubooks.wordpress.com

وقد وافق ابن مسعود علی ما قال من ذلک غیره من التابعین حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا حماد بن سلمة قال زعم حمید وغیره عن الحسن قال کانت الصلوة التی اراد رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یحرق علی اهلها صلوة الجمعة۔ وقد روی عن ابی هریرة رضی الله عنه خلاف ذلک ایضا حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال والذی نفسی بیده لقد هممت ان آمر رجلا یحطب فیحطب ثم آمر بالصلوة فیؤذن لها ثم آمر رجلا فیؤم الناس ثم اخالف الی رجال فاحرق علیهم بیوتهم والذی نفسی بیده لو یعلم احدهم انه یجد عظما سمینا

وقد وافق ابن مسعود علی ما قال من ذلک ای من امر التحریق غیره من التابعین۔ حدثنا وفی نسخة العینی کما حدثنا۔ ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا حماد بن سلمة قال زعم حمید وغیره عن الحسن قال کانت الصلوة التی اراد رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یحرق علی اهلها وفی نسخة الحاوی علیهم اهلها، صلوة الجمعة۔ فهذا الحسن البصری جزم بان الصلوة التی اراد النبی صلی الله علیه وسلم باحراق بیوت المتخلفین عنها الجمعة ومع هذا لم یستدل بذلک علی انها الصلوة الوسطی بل قال انها صلوة العصر کما یاتی قال فی الحاوی رواه ابن ابی شیبة عن عفان عن حماد بن سلمة عن حمید وغیره عن الحسن فذکره انتهی وقد روی عن ابی هریرة خلاف ذلک ایضا ای خلاف ما روی زید بن ثابت من سبب هم التحریق

حدثنا یونس بن عبد الاعلی وفی نسخة العینی بحذف ابن عبد الاعلی قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال زاد مسلم من طریق سفیان بن عیینة عن ابی الزناد ان رسول الله صلی الله علیه وسلم فقدنا سا فی بعض الصلوات فقال لقد هممت الحدیث فافاد ذلک سبب الحدیث والذی نفسی بیده هو قسم کان النبی صلی الله علیه وسلم کثیرا ما یقسم به والمعنی ان الامر مفوض العباد وبید الله ای بتقدیره وتدبیره وفیه جواز القسم علی الامر الذی لا شک فیه تنبیها علی عظم شانه وفیه الرد علی من کره ان یحلف بالله مطلقا قاله الحافظ۔ لقد هممت اللام جواب القسم والهم العزم وقیل دونه ان آمر رجلا کذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بذکر المفعول ولا یوجد فی نسخة الحاوی وهو الظاهر الموافق لروایة مالک فی موطاه والبخاری وغیره من طریقه یحطب فیحطب بالفاء والنصب عطفا علی المنصوب وکذا الافعال الواقعة بعده قال الحافظ ومعنی یحطب بکسر لیسهل اشتعال النار به ویحتمل ان یکون اطلق علیه ذلک قبل ان یتصف به تجوزا بمعنی انه سیتصف به انتهی وتعقبه العلامة العینی وغیره واحد بانه لم یقل احد من اهل اللغة ان معنی یحطب بکسر بل المعنی بجمع۔ قال الکرمانی یقال حطبت واحتطبت اذا جمعت الحطب ثم آمر بالصلوة قال النووی جاء فی روایة الی الصلوة التی هم تجمیعها للتخلف عنها العشاء وفی روایة الجمعة وفی روایة الصلوة مطلقة وکله صحیح ولا منافاة فی ذلک قال الزیلعی حدیث ابی هریرة فی الصحیحین بلفظ یتخلفون عن الصلوة وحدیث ابن مسعود عند مسلم بلفظ الجمعة قال البیهقی والذی یدل علیه سائر الروایات انه عبر بالجمعة عن الجماعة وقال النووی فی الخلاصة بل بهما روایتان روایة فی الجمعة وروایة فی الجماعة وکلاهما صحیح اه وقیل المراد بالصلوة الجمعة فقط لاباقی الصلوات ونصره القرطبی وتعقبه الحافظ فی الفتح بسط طرق الروایات المصرحة بالعشاء وغیره کذا فی الاوجز فیؤذن لها ثم آمر رجلا فیؤم بالرفع والنصب الناس فیه دلیل لجواز استخلاف الامام وانصرافه لعذر قاله القاری کما فی الاوجز ثم اخالف فیه جواز الانصراف بعد الاقامة لعذر قاله النووی الی رجال ای آتیهم من خلفهم او اخالف ما اظهرت من اقامة الصلوة وارجع الیهم فآخذهم علی غفلة او یکون بمعنی التخلف عن الصلوة بعد قبتهم کذا فی النهایة وقال الکرمانی قال الجوهری قولهم هو یخالف الی فلان ای یاتیه اذا غاب عنه وقال فی الکشاف یقال خالفنی الی کذا اذا قصده وانت مول عنه قال الله تعالی ما ابریه ان اخالفکم الی ما انهاکم عنه والمعنی اخالف المشتغلین بالصلوة قاصدا الی بیوت الذین لم یخرجوا عنها الی الصلوة فاحرقها علیهم انتهی قال الحافظ والتقیید بالرجال یخرج النساء والصبیان اه وقال شیخنا الاخ ولفظ احمد لولا ما فی البیوت من النساء والذریة الحدیث نص فیه انتهی۔ فاحرق بالتشدید والمراد به التکثیر یقال حرقه اذا بالغ فی تحریقه قاله الحافظ وقال العینی ویروی فاحرق من الاحراق وروایة التشدید اکثر وأشهر علیهم بیوتهم یشعر بان العقوبة لیست قاصرة علی المال بل المراد تحریق المقصودین والبیوت تبعا للقاطنین بها وفی روایة مسلم من طریق ابی صالح فاحرق بیوتا علی من فیها قاله الحافظ والذی نفسی بیده اعاد الیمین للمبالغة فی التاکید لو یعلم احدهم ای المتخلفین عن الصلوة انه یجد ای فی المسجد عظما کذا فی روایة الموطاء وفی روایة البخاری عرقا بالفتح العین المهملة وسکون الراء بعدها قاف وهو کما قال الکرمانی وغیره العظم الذی اخذ عنه اللحم قال شیخنا الاخ وهو اشد مبالغة فی الخساسة المقصودة بالذکر الا ان الوصف بقوله سمینا انسب للعظم انتهی قلت لو حمل العرق علی العظم کما قال فی المغرب العرق العظم لکان انسب لتحد الروایات سمینا قال ابن حجر قیده به لان العظم السمین فیه دسومة تدیر غبة فی مضغه لاجلها کذا فی الاوجز

besturdubooks.wordpress.com

اومرماتین حسنتین لشهد العشاء حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا عبد اللہ بن وھب قال اخبرنی ابن ابی الزناد ومالک عن ابی الزناد فذکر مثلہ باسنادہ حدثنا فھد قال ثنا عمر بن حفص قال ثنا ابی قال ثنا الاعمش قال حدثنی ابو صالح عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ قال لیس صلوۃ اثقل علی المنافقین

اومرماتین تثنیۃ مرماۃ بکسر المیم وحکی الفتح قال الخلیل ہی ما بین ظلفی الشاۃ وحکاہ ابو عبید وقال لا ادری ما وجہہ ونقلہ المستملی فی کتاب الاحکام عن البخاری المرماۃ بکسر المیم مثل سناۃ ومیضاۃ ما بین ظلفی الشاۃ من اللحم قال عیاض فالمیم علی ہذا اصلیۃ وقال الاخفش المرماۃ لعبۃ کانوا یلعبونہا بفصال محددۃ یرمونہا فی کوم من تراب فایہم اثبتہا فی الکوم غلب وہی المرماۃ والمدحاۃ قلت وہو بعید ہہنا لاجل التثنیۃ وعن الاصمعی ان المرماۃ سہم الہدف قال ولویدہ مارودی بلفظ لو ان احدہم اذا شہد الصلوۃ معی کان لہ عظم من شاۃ سمینۃ او سہمان لفعل وقیل المرماۃ سہم یتعلم علیہ الرمی ذو سہم دقیق مستوی غیر محدد قال ابن المنیر ویدل علی ذلک التثنیۃ فانہا مشعرۃ بتکرار الرمی بخلاف السہام المحددۃ الحربیۃ فانہا لا یتکرر رمیہا وقال الزمخشری تفسیر المرماۃ بالسہم لیس بوجیہ ویدفعہ ذکر العرق معہ ووجہہ ابن الاثیر بانہ لما ذکر العظم السمین وکان مما یؤکل اتبعہ بالسہمین لانہما مما یلہی بہ انتہی من الفتح بالحذف حسنتین قال محی السنۃ یقال الحسن العظم الذی فی المرفق مما یلی البطن والقبیح العظم الذی فی المرفق مما یلی الکف وکل واحد من ہذین العظمین یکون عاریا من اللحم ومعنی الکلام التوبیخ یقول ان احدکم یجیب الی ما ہذہ صفتہ فی الحقارۃ وعدم النفع ولا یجیب الی الصلوۃ وقال الطیبی الحسنتین بدل من المرماتین اذ اارید بہما العظم الذی لا لحم علیہ ان اریدبہا السہمان الصغیران فالحسنتان بمعنی الجیدتان صفۃ للمرماتین قالہ الکرمانی لشہد العشاء قال الطیبی والمضاف محذوف ای لشہد صلوۃ العشاء فالمعنی لو علم انہ لو حضر الصلوۃ لوجد نفعا دنیویا وان کان خسیسا حقیرا لحضر بالقصور ہمتہ علی الدنیا ولا یحضر لما لہا من المثوبات العقبی ونعیمہا قالہ الکرمانی۔ والحدیث استدل بہ من قال الجماعۃ فرض عین کما تقدم فی حدیث زید بن ثابت وبسط شیخنا الاخ الکلام فی بیان المذاہب فی الاجزء فارجع الیہا واجاب عنہ الحافظ ابن حجر والعینی باحد عشرۃ اجوبۃ منہا ان الحدیث ورد فی المنافقین واختارہ الحافظ ورجحہ کما تقدم ومنہا ان الفرضیۃ کانت فی اول الاسلام حکاہ القاضی عیاض وایدہ الحافظ بنسخ التحریق بالنار کما تقدم ایضا ومنہا ما قال الباجی ان الخبر ورد مورد الزجر وحقیقتہ غیر مرادۃ وانما المراد المبالغۃ لان الاجماع منعقد علی منع عقوبۃ المسلمین بذلک قیل ان المنع وقع بعد نسخ التعذیب بالنار وکان قبل ذلک جائزا فحمل التہدید علی حقیقتہ غیر ممتنع ومنہا ما حسنہ القرطبی ان المراد بہا الجمعۃ فقط وتعقبہ الحافظ بالاحادیث المصرحۃ بالعشاء وغیرہ ومنہا ما قالہ القاضی عیاض وغیرہ لیس فی الحدیث حجۃ لانہ علیہ السلام ہم ولم یفعل زاد النووی ولو کانت فرض عین لما ترکہم واستدل الجمہور بالاحادیث الواردۃ فی تفضیل صلوۃ الجماعۃ علی صلوۃ الفذ قال الباجی کما فی الاوجز والاستدلال منہا بمعنیین الاول بلفظ تفضل فلو لم تکن صلوۃ الفذ مجزئۃ لما وصفت بانہا تفضل لانہ لا تفاضل بین صلوۃ الجماعۃ وبین ما لیس بصلوۃ والثانی بالدرجات فلو لم تکن لصلوۃ الفذ درجۃ لما جاز ان یقال ان صلوۃ الجماعۃ تزید علیہا سبعا وعشرین درجۃ انتہی قال العلامۃ العینی واستدلوا ایضا بما رواہ الحاکم وصححہ عن ابی بن کعب صلوۃ الرجل مع الرجل ازکی من صلوتہ وحدہ الحدیث وبقولہ صلی اللہ علیہ وسلم للذین صلیا فی رحالہما من غیر جماعۃ اذا صلیتما فی رحالکما ثم اتیتما المسجد فصلیا فانہا لکما نافلۃ فلو کانت الجماعۃ فرضا لامرہما بالاعادۃ انتہی وقال شیخنا الاخ ویصح الاستدلال ایضا باحادیث تقدیم العشاء علی العشاء وبامر السکینۃ فی المشی فان الواجبات لا تترک بامثال ذلک انتہی وللحدیث فوائد لیس ہذا محل بسطہا فارجع الی کلام الحافظین والاوجز والحدیث اخرجہ البخاری عن عبد اللہ بن یوسف وابن ابی اویس والنسائی عن قتیبۃ والبیہقی من طریق الربیع بن سلیمان عن الشافعی اربعتہم عن مالک باسنادہ نحو حدیث المصنف واخرجہ مالک فی موطاہ واخرجہ مسلم من حدیث ابن عیینۃ عن ابی الزناد۔ حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا عبد اللہ بن وہب قال اخبرنی ابن ابی الزناد ومالک عن ابی الزناد فذکر مثلہ باسنادہ والحدیث اخرجہ مالک فی موطاہ عن ابی الزناد باسنادہ باللفظ المذکور عند المصنف۔ حدثنا فہد قال ثنا عمر بن حفص ہکذا فی نسخۃ الحاذی وزاد فی نسخۃ العینی بن غیاث النخعی قال ثنا ابی حفص بن غیاث۔ قال ثنا الاعمش قال حدثنی ابو صالح ذکوان السمان عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس صلوۃ اثقل فعل التفضیل قال الحافظ دل ہذا علی ان الصلوۃ کلہا ثقیلۃ علی المنافقین ومنہ قولہ تعالی ولا یأتون الصلوۃ الا وہم کسالی وانما کانت العشاء والفجر اثقل علیہم من غیرہما لقوۃ الداعی الی ترکہما لان العشاء وقت السکون والراحۃ والصبح وقت لذۃ النوم وقیل وجہہ کون المؤمنین یفوزون بما ترتب علیہما من الفضل لقیامہم بحقہا ودون المنافقین انتہی علی المنافقین ورواہ ابو داؤد من طریق یزید بن الاصم قال سمعت ابا ہریرۃ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقد ہممت ان آمر فتیتی فیجمعوا لی حزما من حطب

besturdubooks.wordpress.com

من صلوة الفجر وصلوة العشاء ولو يعلمون ما فيهما لاتوهما ولو حبوا لقد هممت ان امر المؤذن فيقيم ثم آمر رجلا فيؤم الناس ثم آخذ شعلا من نار فاحرق على من لم يخرج الى الصلوة بيته حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا حماد بن سلمة قال انا عاصم بن بهدلة عن ابى صالح عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اخر عشاء الاخرة حتى كان ثلث الليل او قريبا ثم جاء فى الناس رقدوهم عزون فغضب غضبا شديدا ثم قال لو ان رجلا ندب الناس الى عرق او مرماتين لاجابوا له وهم يتخلفون عن هذه الصلوة لقد هممت ان امر رجلا فيصلى بالناس ثم اتخلف على اهل هذه الدور الذين يتخلفون عن هذه الصلوة فاضرمها عليهم

ثم آتى قوما يصلون فى بيوتهم ليست بهم علة فاحرقها عليهم الحديث قال العلامة العينى وهذا الحديث يدل على انه صلى الله عليه وسلم اطلق على المؤمنين الذين لا يحضرون الجماعة ويصلون فى بيوتهم من غير عذر ولا علة تمنع عن الاتيان اسم المنافقين على سبيل المبالغة فى التهديد اه

من صلوة الفجر وصلوة العشاء ولو يعلمون ما فيهما من مزيد الفضل لاتوهما اى لاتوا المحل الذى يصليان فيه جماعة وهو المسجد قاله الحافظ ولو حبوا بالنصب على انه صفة لمصدر محذوف اى لاتوهما ولو كان اتيانا حبوا ويجوز ان يكون خبر كان المقدر والتقدير ولو كان اتيانهم حبوا افاده العينى فى شرح البخارى وقال فى شرح هذا الكتاب قوله ولو حبوا نصب بفعل محذوف تقديره ولو كانوا يجيئون حبوا والحبو ان يمشى على يديه وركبتيه او استه وحبا البعير اذا برك ثم زحف من الاعياء وحبا الصبى اذا زحف على استه انتهى وقال الحافظ اى يزحفون اذا منعهم مانع من المشى كما يزحف الصغير ولابن ابى شيبة من حديث ابى الدرداء ولو حبوا على المرافق والركب انتهى لقد هممت ان آمر المؤذن فيقيم قال النووى انما هم بتاديبهم بعد اقامة الصلوة لان بذلك الوقت تحقق مخالفتهم وتخلفهم فيتوجه اللوم عليهم - ثم آمر رجلا فيؤم بالرفع وسائر الافعال التى قبله وبعده بالنصب قاله الكرمانى الناس ثم آخذ شعلا بالفتح العين جمع الشعلة من النار وبضمها جمع الشعيلة وهى الفتيلة فيها نار نحو صحيفة وصحف قاله الكرمانى من نار فاحرق وفى نسخة العينى واحرق - على من لم يخرج الى الصلوة بيته مفعول لقوله احرق ووقع عند البخارى بعد موضع بيته ووجه الحافظ بان معناه بعدان يسمع النداء او بعدان يبلغه التهديد المذكور والظاهر رواية المصنف فقد اخرج مسلم من طريق ابن نمير ومسلم وابوداؤد من طريق ابى معاوية كلاهما عن الاعمش فذكر الحديث وفيه فاحرق عليهم بيوتهم بالنار والحديث اخرجه البخارى عن عمر بن حفص باسناده مثله ومسلم وابوداؤد بمعناه وابن ماجة والدارمى الا انهما لم يذكرا الجزء الثانى من الحديث فى امر تحريق البيوت - حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا حماد بن سلمة هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسخة العينى بحذف ابن سلمة - قال انا عاصم بن بهدلة عن ابى صالح عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم انه اخر عشاء الاخرة وعند احمد العشاء الآخرة وفيه دليل على جواز وصف العشاء بالآخرة وانه لا كراهة فيه خلافا لما حكى فيه عن الاصمعى من كراهة قاله النووى - وزاد احمد ذات ليلة حتى كان وعند احمد حتى كاد يذهب ثلث الليل او قريبا وعند احمد او قريبا شك من الراوى ويحتمل التنويع ولفظ السراج فى مسنده كما فى العينى حتى تهور الليل وذهب ثلثه او نحوه ثم جاء اى من الحجرة الشريفة فى المسجد وفى الناس رقد بضم الراء وتشديد القاف بفتحا جمع راقد يقال قوم رقود ورقد اى نيام وعند احمد وفى الناس رقة وهم عزون هكذا وقع فى النسخة الموجودة عندنا بالراء المهملة وفسره فى الحاشية اى عازون عن الصواب ما وجد فى النسخة التى عليها شرح العينى عزون بالزاى المعجمة وبكذا هو عند احمد فى مسنده عن عفان باسناده عند المصنف وبكذا هو فى مسند السراج كما ذكره العينى رواية فى شرح البخارى يعنى متفرقون وتؤيده رواية ابى بكر عن عاصم عند احمد بهذا الاسناد وفى رواية فرآهم عزون متفرقين قال العينى فى شرحه وهو جمع عزة وهى الحلقة المجتمعة من الناس واصلها عزوة فحذفت الواو وجمعت جمع السلامة على غير قياس كثبين وبرين جمع ثبة وبرة انتهى وزاد السراج ما لهم قليلون فغضب غضبا شديدا زاد السراج لا علم انى رأيته غضب غضبا اشد منه ثم قال لوان رجلا ندب اى دعى قال ابن الاثير يقال ندبته فانتدب اى بعثته ودعوته فاجاب انتهى وقال ابن دريد ندبت الرجل اندبه ندبا اذا قلت له يا فلان اه وبه سميت الباكية نادبة - الناس الى عرق او مرماتين لاجابوا له وهم يتخلفون عن هذه الصلوة لم يقع هذا المقول عند السراج ووقع عند احمد قال العينى وفى كتاب الترغيب والترهيب لابى موسى المدينى الاصبهانى خرج بعد ما تهور الليل فذهب ثلثه ثم قال لوان رجلا نادى الناس الى عرق او مرماتين اتوه لذلك وهم يتخلفون عن هذه الصلوة لقد هممت وفى نسختى العينى والحاوى لهممت - ان امر رجلا فيصلى بالناس ثم اتخلف اى اتاخر عن الصلوة لمعاقبتهم وقال العينى فى شرحه اى آتيهم من تخلفهم وآخذهم على غفلة وغرة - على اهل هذه الدور الذين يتخلفون عن هذه الصلوة اى اتاخر عن الصلوة حاتتبع هذه الدور التى تخلف اهلها عن الصلوة فاضرمها اى اوقدها قال فى النهاية يقال ضرم النار اذا اوقدها وفى القاموس واضرمها وضرمها واستضرمها اوقدها وفى المجهرة والضرم اشتعال النار واضطرمت النار اضطراما اذا اشتعلت واضرمت النار فانا اضرمها اضراما وضرمتها تضريما عليهم اى

besturdubooks.wordpress.com

بالنیران حدثنا فهد قال ثنا ابو غسان قال ثنا ابو بکر عن عاصم فذکر مثله باسناده فهذا ابو هریرة رضی بخیران الله الصلوة التی قال فیها النبی صلی الله علیه وسلم هذا القول هی العشاء ولم یرد له ذلک علی انها هی الصلوة الوسطی بل قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم خلاف ذلک مما سنذکره فی موضعه ان شاء الله تعالی وقد وافق ابا هریرة من التابعین علی ما قال من ذلک سعید بن المسیب حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا حماد قال انا عطاء الخراسانی عن سعید بن المسیب قال کانت الصلوة التی اراد رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یحرق علی من تخلف عنها صلوة العشاء الاخرة وقد روی عن جابر بن عبد الله خلاف ذلک کله

علی المتخلفین عن صلوة العشاء بالنیران جمع النار کما فی القاموس والحدیث اخرجه السراج وغیره بهذا السیاق کما تقدم واخرجه احمد فی مسنده عن عفان باسناده نحو روایة الطحاوی - حدثنا فهد قال ثنا ابو غسان مالک بن اسمعیل النهدی قال ثنا ابو بکر بن عیاش الاسدی عن عاصم بن بهدلة فذکر مثله باسناده والحدیث اخرجه الامام احمد عن الاسود بن عامر عن ابی بکر باسناده بلفظ جار رسول الله صلی الله علیه وسلم فالمصنف رح اخرج الحدیث بخمس طرق واخرجه مسلم والبیهقی من طریق معمر عن همام بن منبه عن ابی هریرة ومسلم ابو داؤد والبیهقی وغیرهم من طریق یزید بن الاصم عنه والدارمی من طریق عجلان عنه بالفاظ مختلفة - فهذا وزاد فی نسخة العینی قبله قال ابو جعفر رحمه الله ابو هریرة یخبر ان الصلوة التی قال فیها النبی صلی الله علیه وسلم هذا القول هی العشاء کما یومی الی ذلک حدیث الاعرج عنه لقوله فی آخره لشهد العشاء بل فی حدیث عاصم عن ابی صالح تصریح بتعیین العشاء حیث قال فی صدر الحدیث اخر عشاء الاخرة وبهذا وقع التصریح بتعیین العشاء فی روایة عجلان والمقبری عند احمد وغیره وفی روایة الاعمش عن ابی صالح الایماء الی انها العشاء والفجر وبهذا فی روایة ابن حبان من هذا الوجه ورواه الترمذی وغیره من طریق وکیع عن جعفر ابن برقان عن یزید بن الاصم عن ابی هریرة بابهام الصلوة وکذلک رواه السراج من طرق عن جعفر وخالفهم معمر عن جعفر فذکر الجمعة کما اخرجه البیهقی من طریق عبد الرزاق عنه واشار الی ضعفها لتفرده بها قال الحافظ ویدل علی وهمه فیها روایة ابی داؤد والطبرانی فی الاوسط من طریق یزید بن یزید ابن جابر عن یزید بن الاصم فذکر الحدیث قال یزید قلت لیزید بن الاصم یا اباعوف الجمعة عنی او غیرها قال صمت ادناهای ان لم اکن سمعت ابا هریرة یأثره عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ما ذکر جمعة ولا غیرها فظهر ان الراجح فی حدیث ابی هریرة انها لا تختص بالجمعة وقد وافق ابن ام مکتوم ابا هریرة علی ذکر العشاء وذلک فیما اخرجه ابن خزیمة واحمد والحاکم من طریق حصین بن عبد الرحمن عن عبد الله بن شداد عن ابن ام مکتوم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم استقبل الناس فی صلوة العشاء فقال لقد همت الحدیث واما حدیث ابن مسعود فاخرجه مسلم وفیه الجزم بالجمعة وهو حدیث مستقل لان مخرجه مغایر لحدیث ابی هریرة ولا یقدح احدهما فی الاخر فیحمل علی انهما واقعتان کما اشار الیه النووی والمحب الطبری انتهی بتغییر یسیر - ولم یدله ای ابا هریرة وفی نسخة العینی ولم یدل - ذلک ای روایة تحریق بیت من تخلف عن العشاء علی انها ای صلوة العشاء - هی الصلوة الوسطی بل قد روی وزاد فی نسخة العینی هو - عن النبی صلی الله علیه وسلم خلاف ذلک ای خلاف کون الصلوة الوسطی صلوة العشاء وهو صلوة الوسطی صلوة العصر - مما سنذکره فی موضعه ان شاء الله تعالی ای فی آخر الباب فی روایات کون الصلوة الوسطی صلوة العصر ثم ان ابا هریرة لم یکیف علی الروایة فقط بل قد اختاره فقال هی العصر کما سیاتی فهذه حجة قویة علی من استدل بروایات التحریق علی کون العشاء الاخرة الصلوة الوسطی کما سیاتی فان راوی الحدیث ادری بالمراد من غیره وقد وافق ابا هریرة من التابعین علی ما قال من ذلک ای من کون هم التحریق فی صلوة العشاء سعید بن المسیب - حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا حماد بن سلمة قال انا عطاء الخراسانی عن سعید بن المسیب قال کانت الصلوة التی اراد رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یحرق علی من تخلف عنها صلوة العشاء الآخرة قلت یمکن ان یحتج بهذه الروایات الواردة فی تاکید صلوة العشاء وتهدیدتارکها بالتحریق لقول من قال انها الصلوة الوسطی کما احتج اهل المقالة الاولی بنحو هذه الروایات الواردة فی تحریق تارکی الظهر بالجماعة کما تقدم وممن اختار ذلک الواحدی کما فی تفسیر الحافظ ابن کثیر وقال ابو حیان وحکاه ابو عمر بن عبد البر عن فرقة وقال الشوکانی وصرح المهدی بانه مذهب الامامیة وقال العلامة العینی وهو قول الحازمی وزعم البغوی فی شرح السنة ان السلف لم ینقل عن احد منهم هذا القول قال وقد ذکره بعض المتاخرین قال الحافظ فتعقبه ابن التین والقرطبی واحتج له بانها بین صلوتین لا تقصران ولانها تقع عند النوم فلذلک امر بالمحافظة علیها قلت وهذا الاستدلال مع کونه لا یثبت المطلوب معارض بما سیاتی من وجه کون العصر الصلوة الوسطی وامر وایات تهدید تارکیها بالتحریق فمعارض بالتهدید الوارد فی العصر ومع ذلک فالنص الصحیح الصریح یرد ذلک والاثر رواه ابن ابی شیبة عن عفان عن حماد بن سلمة عن عطاء الخراسانی عن سعید بن المسیب فذکره کما فی الحادی - وقد روی عن جابر بن عبد الله خلاف ذلک کله ای خلاف ما روی عن ابن مسعود من ان

besturdubooks.wordpress.com

وان ذلك القول لو يكن من النبي صلى الله عليه وسلم لحال الصلوة وانما كان لحال اخرى حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد بن موسى قال ثنا عبد الله بن لهيعة قال ثنا ابو الزبير قال سألت جابرا اقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا شئ لامرت رجلا ان يصلي بالناس ثم حرقت بيوتا على ما فيها قال جابرا نما قال ذلك من اجل رجل بلغه عنه شئ فقال لئن لم ينته لاحرقن بيته على ما فيه فهذا جابر يخبر ان ذلك القول من النبي صلى الله عليه وسلم انما كان للتخلف عما لا ينبغي التخلف عنه فليس في هذا ولا في شئ مما تقدم من الدليل على الصلوة ما هي فلما انتفى بما ذكرنا ان يكون فيما روينا عن يزيد بن ثابت في شئ من ذلك دليل رجعنا الى ما روى عن ابن عمر فاذا ليس فيه حكاية عن النبي صلى الله عليه وسلم وانما هو من قوله لانه قال هي الصلوة التي وجه فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الكعبة وقد روى عنه من غير هذا الوجه خلاف ذلك حدثنا محمد بن خزيمة وفهد قالا ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث ح وحدثنا يونس قال ثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا الليث قال حدثني ابن الهاد عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه قال قال الصلوة الوسطى صلوة العصر

حديث التحريق لاجل الجمعة وخلاف ما روى عن ابي هريرة من انه لاجل صلوة العشاء الآخرة قال العيني في شرحه وان ذلك القول لو يكن من النبي صلى الله عليه وسلم لحال الصلوة وانما كان لحال اخرى حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد بن موسى قال ثنا عبد الله بن لهيعة قال ثنا ابو الزبير قال سالت جابرا اقال الهمزة فيه للاستفهام - رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا شئ لامرت رجلا ان يصلي وفي نسختي العيني والحاوي بحذف ان - بالناس ثم حرقت وفي نسخة العيني لحرقت بيوتا على ما فيها قال جابرا نما قال ذلك من اجل رجل بلغه عنه شئ فقال لئن لم ينته لاحرقن هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسخة العيني عليه - بيته على ما فيه قال القاضي ابو المحاسن في المعتصر ولا ينكر مجئ الوعيد عاما لاجل ما بلغه عن رجل واحد لان نبي الله صلى الله عليه وسلم على ما جبل عليه من الخلق العظيم عدم مخاطبة من صدر منه هفوة وبلغته وكان اذا بلغه عن احد شئ يقول ما بال اقوام يقولون كذا وكذا يفعلون كذا ولا يقول ما بال فلان لما يلحقه في ذلك ما ينبغضه عند غيره بل يحصل الانزجار عما كان منه بوقوفه ودخوله في العموم ولا يستبعد اضافة ما كان من الواحد الى الجماعة لانه جار بمثله القرآن وهو قوله تعالى يقولون لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل وانما قاله عبد الله بن ابي فاضافه الله تعالى القول الى الجماعة وان كان المتكلم واحدا اذا كانوا لم يردوه عليه كذا الذي تخلف في بيته قد وقف عليه بعض جيرانه فلم ينكروا عليه ما كان منه فكانوا مثله وان كانوا لم يتخلفوا بانفسهم فلذلك عمهم جميعا بالوعيد في الحديث انتهى بالحذف والحديث اخرجه المصنف في مشكل الآثار كما في المعتصر واخرجه ابو داود في مسنده كما في شرح العيني - فهذا جابر يخبر ان ذلك القول من النبي صلى الله عليه وسلم انما كان للتخلف وفي نسخة العيني للتخلف والصواب النسخة المطبوعة عما لا ينبغي التخلف عنه فليس في هذا ولا في شئ مما تقدم الدليل على الصلوة الوسطى ما هي - فلما وزاد قبله في نسخة العيني قال ابو جعفر رحمه الله انتهى بما ذكرنا وفي نسخة العيني ذكره والاول هو الصواب - ان يكون فيما روينا عن يزيد بن ثابت في شئ من ذلك دليل رجعنا الى ما روى عن ابن عمر فاذا ليس فيه حكاية عن النبي صلى الله عليه وسلم وانما هو من قوله لانه قال هي الصلوة التي وجه فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الكعبة مقصود المصنف رحمه الله الجواب عن مستدل من قال ان الصلوة الوسطى هي الظهر وتقرير الجواب ان ما ذكره زيد بن ثابت من كون الصلوة الوسطى صلوة الظهر واستنبطه من نزول الآية وقول النبي صلى الله عليه وسلم لينتهين رجال او لاحرقن بيوتهم فانما نزول الآية فليس فيه دليل على ما قال كما تقدم واما ما ذكره زيد من سبب التحريق فخالفه في ذلك غير واحد من الصحابة والتابعين منهم ابن مسعود فذكر ان ذلك كان للمتخلفين عن الجمعة ووافقه على ذلك الحسن البصري ومع روايتهما ذلك لم يقولا بكونها الصلوة الوسطى بل جزما على كونها العصر ومنهم ابو هريرة فذكر انه كان للمتخلفين عن العشاء ووافقه ابن المسيب مع ذلك نص ابو هريرة بكونها العصر فدل ذلك على انه ليس المقصود من هذه الروايات بيان الصلوة الوسطى لانه لو كان كذلك لكانت الصحابة ابن مسعود وابو هريرة وغيرهما اول من قال بكون الجمعة او العشاء الصلوة الوسطى وقد خالفه جابر فقال انما قال ذلك من اجل رجل بلغه عنه شئ فجزم جابر على انه لم يكن لما ذكره زيد وغيره وانما كان للتخلف الرجل مما لا ينبغي التخلف عنه فعلى هذا ليس في الروايات الواردة في التحريق دليل على تعيين الصلوة الوسطى واما حديث ابن عمر فلم يرد ذلك الا موقوفا وهو معارض بما روى عنه من كون الصلوة الوسطى صلوة العصر وهو ما ذكره بقوله وقد روى عنه اي عن ابن عمر من غير هذا الوجه خلاف ذلك حدثنا محمد بن خزيمة وفهد هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسخة العيني بن سليمان جميعا قالا ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني ليث بن سعد - ح وحدثنا يونس قال ثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا الليث وفي نسخة العيني ليث بن سعد قال حدثني ابن الهاد يزيد بن عبد الله بن اسامة عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه ابن عمر قال سالم وفي نسخة العيني بحذف قال قال ابن عمر الصلوة الوسطى صلوة العصر والحديث

فلما تضاد ما روی فی ذلک عن ابن عمر دل هذا علی انه لم یکن عنده فیه شئ عن النبی صلی الله علیه وسلم ورجعنا الی ما روی عن غیره فاذا ابو بکرة قد حدثنا قال ثنا ابو عاصم الضحاک بن مخلد عن عوف عن ابی رجاء قال صلیت خلف ابن عباس الغداة فقنت قبل الرکوع وقال هذه الصلوة الوسطی حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود قال ثنا قرة قال ثنا ابو رجاء عن ابن عباس رض قال هی صلوة الصبح حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان عن همام عن قتادة عن ابی الخلیل عن جابر بن زید عن ابن عباس رض مثله حدثنا ابن ابی داود قال ثنا سعید بن عفیر قال ثنا داود بن عبد الرحمن عن عمرو بن دینار عن مجاهد عن ابن عباس رض مثله حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود قال ثنا عبد الله بن المبارک عن الربیع بن انس عن ابی العالیة

اخرجه الطبری فی تفسیره عن محمد بن عبد الحکم عن ابیه وشعیب بن اللیث عن اللیث باسناده عن سالم عن ابیه انه کان یرمی لصلوة العصر فضیلة للذی قاله رسول الله صلی الله علیه وسلم فیها ویری انها الصلوة الوسطی وذکره ابن حزم فی المحلی وقال العلامة ابن الترکمانی وهذا سند صحیح فلما وزاد قبله فی نسخة العینی قال ابو جعفر رحمه الله تضاد ما روی فی ذلک ای فی الصلوة الوسطی عن ابن عمر ای حیث قال مرة انها الظهر ومرة انها العصر دل هذا الاختلاف الصادر عنه علی وفی نسخة العینی بحذف علی انه لم یکن عنده فیه شئ عن النبی صلی الله علیه وسلم لانه لو کان عنده عنه صلی الله علیه وسلم علم لجزم به ثم ثبت علیه الظاهر ان ما مر عنه من کون الصلوة الوسطی الظهر مبنی علی اجتهاده استنبطه من توجیه النبی صلی الله علیه وسلم الی الکعبة فلما بلغته الروایات المتواترة فی کونها صلوة العصر رجع عما کان یقوله وجزم بانها العصر ورجعنا وفی نسخة العینی فرجعنا الی ما روی عن غیره فاذا ابو بکرة وزاد فی نسخة العینی بکار بن قتیبة - قد حدثنا قال ثنا ابو عاصم الضحاک بن مخلد عن عوف بن ابی جمیلة بفتح الجیم العبدی الهجری ابو سهل البصری المعروف بالاعرابی واسم ابی جمیلة بندویه ویقال بل بندویه اسم امه واسم ابیه رذینة من رواة الستة قال عبد الله عن ابیه ثقة صالح الحدیث وقال اسحق عن ابن معین ثقة وقال ابو حاتم صدوق صالح وقال النسائی ثقة ثبت وقال الولید عن مروان بن معاویة کان یسمی الصدوق وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث قال وکان یتشیع وذکی العقیلی عن ابن المبارک فیه بدعتان قدری وشیعی - وقال فی المیزان قال بندار وهو لقراً لهم حدیث عوف لقد کان قدریا رافضیا شیطانا مات سنة ست وتسعین ومائة عن ابی رجاء العطاردی عمران بن ملحان او ابن تیم او ابن عبد الله البصری من رواة الستة علم بالقرآن وأم قومه اربعین سنة قال ابو حاتم جاهلی فر من النبی صلی الله علیه وسلم ثم اسلم بعد الفتح واتی علیه مائة وعشرون سنة وقال ابن عبد البر کان ثقة وکانت فیه غفلة وکانت له عبادة وعمر عمرا طویلا ازید من مائة وعشرین سنة وقال ابن معین ابو رجاء ثقة وقال ابن سعد کان ثقة فی الحدیث وله روایة مات سنة تسع ومائة - قال صلیت خلف ابن عباس الغداة زاد ابن جریر فی مسجد البصرة فقنت قبل الرکوع وقال هذه الصلوة الوسطی والاثر اخرجه البیهقی من طریق ابراهیم بن مرزوق عن عمرو بن حبیب عن عوف باسناده نحوه وزاد التی قال الله عز وجل فیها وقوموا لله قانتین - وبهذا اخرجه ابن جریر عن ابن بشار عن ابن ابی عدی وعبد الوهاب ومحمد بن جعفر عن عوف واخرجه ایضا ابو بکر بن ابی شیبة عن هشیم عن ابی رجاء عن ابن عباس کما فی الحاوی - حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود قال ثنا قرة قال ثنا ابو رجاء عن ابن عباس قال هی ای الصلوة الوسطی صلوة الصبح والاثر اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن وکیع عن قرة عن ابی رجاء قال صلیت مع ابن عباس الصبح فی مسجد البصرة فقال هذه الصلوة الوسطی کما فی شرح العینی حدثنا ابن مرزوق ابراهیم قال ثنا عفان بن مسلم کما زاد فی نسخة العینی عن همام بن یحیی عن قتادة بن دعامة عن ابی الخلیل صالح بن ابی مریم الضبعی مولاهم البصری من رواة الستة قال ابن معین ابو داود والنسائی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن عبد البر فی التمهید لا یحتج به عن جابر بن زید عن ابن عباس مثله والاثر اخرجه البیهقی من طریق ابی العباس الاصم عن ابراهیم باسناده بلفظ صلوة الوسطی صلوة الفجر واخرجه ابن جریر عن ابن بشار عن عفان باسناده نحوه - حدثنا ابن ابی داود قال ثنا سعید بن عفیر فی نسخة العینی ابن کثیر بن عفیر قال ثنا داود بن عبد الرحمن عن عمرو بن دینار عن مجاهد عن ابن عباس مثله قال العینی فی شرحه قال القاضی اسماعیل بن اسحاق الروایة عن ابن عباس فی ان الصلوة الوسطی هی صلوة الفجر صحیحة وان کان روی عنه ایضا انها صلوة العصر انتهی حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود قال ثنا عبد الله بن المبارک عن الربیع بن انس البکری ویقال الحنفی البصری ثم الخراسانی من رواة الاربعة قال العجلی بصری صدوق وقال ابو حاتم صدوق وهو احب الی فی ابی العالیة من ابی خلدة وقال النسائی لیس به بأس وقال ابن معین کان یتشیع فیفرط وذکره ابن حبان وقال الناس یتقون من حدیثه ما کان من روایة ابی جعفر عنه لان فی احادیثه عنه اضطرابا کثیرا توفی سنة اربعین ومائة وقیل قبلها عن ابی العالیة رفیع مصغرا ابن مهران الریاحی مولاهم البصری ادرک الجاهلیة

besturdubooks.wordpress.com

قال صليت خلف ابی موسی الاشعری صلوة الصبح فقال رجل الی جنبی من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم هذه الصلوة الوسطی فكان ماذهب اليه ابن عباس رض من هذا هو قول الله عز وجل حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وقوموا لله قانتين فكان ذلك القنوت عندك هو قنوت الصبح فجعل بذلك الصلوة الوسطی هی الصلوة التی فيها القنوت عندك وقد خولف ابن عباس رض فی هذه الآية فيما نزلت فحدثنا علی بن شيبة قال ثنا يزيد بن هرون قال انا اسمعيل بن ابی خالد عن الحارث بن شبيل عن ابی عمرو الشيبانی

واسلم بعد وفاة النبی صلی الله علیه وسلم بسنتين ودخل علی ابی بكر وعلی خلف عمر من رواة الستة قال ابن معين وابو زرعة وابو حاتم ثقة وقال اللالكائی مجمع علی ثقته وقال ابن عدی له احاديث صالحة مات سنة تسعين قال صليت خلف ابی موسی الاشعری ای بالبصرة زمن عمر كما فی رواية ابن جرير صلوة الصبح فقال رجل الی جنبی من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم زاد ابن جرير فقلت لرجل من اصحاب رسول الله صلی الله عليه وسلم الی جانبی ما الصلوة الوسطی قال هذه الصلوة الوسطی قال فی الحاوی اسناده الصحيحين ما خلا الربيع بن انس وقد وثقه العجلی وقال النسائی ليس به بأس وقال ابو حاتم صدوق وهو احب الی فی ابی العالية من ابی غلدة انتهی والاثر اخرجه ابن جرير عن المثنی عن ابن المبارك روی من طريق آخر عن الربيع عن ابی العالية انه صلی مع اصحاب رسول الله صلی الله عليه وسلم صلوة الغداة فلما فرغوا قال قلت لهم ايتهن الصلوة الوسطی قالوا التی قد صليتها قبل وروی من طريق قتادة عن جابر قال الصلوة الوسطی صلوة الصبح ففی هذه الآثار ان الصلوة الوسطی صلوة الصبح قال الحافظ ابن كثير وحكاه ابن ابی حاتم عن ابن عمر وابی امامة وانس وابی العالية وعبيد بن عمير وعطاء ومجاهد وجابر بن زيد وعكرمة والربيع بن انس ورواه ابن جرير عن عبد الله بن شداد بن الهاد ايضا وهو الذی نص عليه الشافعی اه وهو قول مالك وجمهور اصحاب الشافعی كما فی النيل وقال ابن عبد البر كما فی شرح العينی وهو اصح ما روی عن ابن عباس فی ذلك وهو قول طاؤس ومالك واصحابه وقال الحافظ ابن حجر هو احد قولی ابن عمر وابن عباس ونقله مالك والترمذی عنهما ونقله مالك بلاغا عن علی والمعروف عنه خلافه انتهی وقال ابن حزم ان ذلك لم يصح عنه وقال الزرقانی المعروف عنه انها العصر كما سيأتی قال الشوكانی وارجح القول الثالث بان الصبح تاتی وقت مشقة بسبب برد الشتاء وطيب النوم فی الصيف والنعاس وفتور الاعضاء وغفلة الناس وبرود الاخبار الصحيحة فی تاكيدها فخصت بالمحافظة لكونها معرضة للضياع بخلاف غيرها وهذه الحجة ليست بشیء ولكن الاولی الاحتجاج لهم بما رواه النسائی عن ابن عباس قال ادلج رسول الله صلی الله عليه وسلم ثم عرس فلم يستيقظ حتی طلعت الشمس وبعضها فلم يصل حتی ارتفعت الشمس فصلی وهی صلوة الوسطی ويمكن الجواب عن ذلك من وجهين الاول ان ما روی من قوله فی هذا الخبر وهی صلوة الوسطی يحتمل ان يكون من المدرج ويحتمل ان يكون من قوله وقد اخرج عنه ابو نعيم انه قال الصلوة الوسطی صلاة العصر وهذا صريح لا يتطرق اليه من الاحتمال ما يتطرق الی الاول فلا يعارضه الوجه الثانی ما تقرر من القاعدة ان الاعتبار عند مخالفة الراوی روايته بما روی لا برأيه انتهی وسياتی روايته فی كون الصلوة الوسطی صلوة العصر عند المصنف وسياتی بقية مستدلاتهم والجواب عنها ان شاء الله تعالی. فكان وزاد قبله فی نسخة العينی قال ابو جعفر ما اراد ابن عباس من هذا هو قول الله عز وجل حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وقوموا لله قانتين فكان ذلك القنوت عنده هو قنوت فی نسخة العينی وقت الصبح فجعل بذلك القنوت الصلوة الوسطی هی الصلوة التی فيها القنوت عنده وهو صلوة الصبح قلت وبهذا احتج الشافعی وغيره قال الحافظ واحتجوا له بان فيها القنوت وقد قال الله تعالی وقوموا لله قانتين واجاب عنه المصنف للامام فقال وقد خولف ابن عباس فی هذه الآية فيما نزلت فحدثنا علی بن شيبة قال ثنا يزيد بن هرون قال انا اسمعيل بن ابی خالد عن الحارث بن شبيل مصغرا ابن عوف البجلی الاحمسی ويقال ابن شبل من رواة الستة الا ابن ماجة قال اسحق بن منصور لا يسأل عن مثله يعنی لجلالته وفرق جماعة بين ابن شبل وابن شبيل منهم ابن معين والبخاری وابو حاتم وابن حبان فی الثقات قال الباجی الحارث بن شبل بصری ضعيف والحارث بن شبيل كوفی ثقة وكذا ضعف ابن شبل ابن معين والبخاری ويعقوب بن سفيان والدارقطنی عن ابی عمرو الشيبانی سعد بن ايا س الكوفی من رواة الستة قال ابن ابی خيثمة عن ابن معين ثقة وقال هبة الله بن الحسن الطبری مجمع علی ثقته وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث وثقه العجلی وسماه ابن حبان فی الثقات سعيدا وقال حج فی الجاهلية وليست له صحبة وروی عن عمر وغيره وعنه الناس حضر القادسية وهو ابن اربعين سنة ومات بعد الستين له عشرون ومائة سنة وكانت القادسية سنة احدی وعشرين قال فكانه مات سنة احدی ومائة وارخه ابن عبد البر سنة خمس وتسعين وفيه اقوال اخری ومما ينبغی ان ينبه عليه ان العلامة العينی فسر ابا عمرو الشيبانی هذا فی شرحه باسحاق بن مرار النحوی اللغوی الشيبانی وجعله من رجال الصحيحين وذلك ليس بصحيح

besturdubooks.wordpress.com

عن زید بن ارقم قال کنا نتکلم فی الصلوٰۃ حتی نزلت حافظوا علی الصلوات والصلوٰۃ الوسطی وقوموا للہ قانتین فامرنا بالسکوت حدثنا حسین بن نصر قال سمعت یزید بن ھرون فذکر مثلہ حدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا شجاع بن الولید عن سفیان فی ھذہ الآیۃ وقوموا للہ قانتین فذکر عن منصور عن مجاھد قال کانوا یتکلمون فی الصلوٰۃ حتی نزلت ھذہ الآیۃ فالقنوت السکوت والقنوت الطاعۃ حدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا شجاع عن لیث بن ابی سلیم عن مجاھد فی ھذہ الآیۃ وقوموا للہ قانتین قال من القنوت الرکوع والسجود وخفض الجناح وغض البصر من ھیبۃ اللہ حدثنا فھد قال ثنا احمد بن یونس قال ثنا محمد بن طلحۃ عن ابن عون عن عامر الشعبی قال لو کان القنوت کما تقولون لم یکن للنبی صلی اللہ علیہ وسلم منہ شئی انما القنوت الطاعۃ یعنی قَمَنْ یَّقْنُتْ مِنْکُنَّ لِلّٰہِ وَرَسُوْلِہٖ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنھال قال ثنا ابو الاشھب قال سألت جابر بن زید عن القنوت فقال الصلوٰۃ کلھا قنوت اما الذی تصنعون فلا ادری ما ھو

فانہ لم یرو لہ احد من الستۃ الا مسلما فی موضع واحد کما ذکر فی تھذیب التھذیب وابو عمرو الشیبانی ھذا روی من طریقہ ھذا الحدیث الشیخان وابو داؤد والترمذی والنسائی کما بسط العینی احادیث ھذا الراوی فی شرحہ فکیف یمکن تفسیر ابی عمرو الشیبانی باسحٰق النحوی وانما ابو عمرو الشیبانی ھذا ھو سعد ابن ایاس الکوفی وھو من رجال الستۃ وقد ذکرہ العینی فی شرح البخاری علی الوجہ الصحیح فقال ابو عمرو بفتح العین الشیبانی واسمہ سعد بن ایاس انتھی عن زید بن ارقم بفتح ھمزۃ وقاف وسکون را ابن زید بن قیس الانصاری ابو عمرو او عامر او عمارۃ او انیسۃ او حمزۃ او سعد او سعید سبعۃ اقوال الخزرجی غزا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سبع عشرۃ غزوۃ ونزل الکوفۃ وھو الذی انزل اللہ تصدیقہ فی سورۃ المنافقین شھد صفین مع علی وکان من خواصہ قال ابن السکن اول مشاھدہ الخندق مات سنۃ ثمان وستین۔ قال کنا نتکلم فی الصلوٰۃ ای کنا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکلم الرجل منا صاحبہ فی عھد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الحاجۃ فی الصلوٰۃ حتی نزلت حافظوا علی الصلوات والصلوٰۃ الوسطی وقوموا للہ قانتین فامرنا بالسکوت فاخبر زید بن ارقم ان المراد من القنوت فی الآیۃ ھو السکوت وھو احد الاقوال فی تفسیرہ واختارہ ابن مسعود وھو الراجح عند المحققین وفیہ دلیل لما قال اصحابنا ان نسخ الکلام فی الصلوٰۃ کان بالمدینۃ بعد قدوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من مکۃ کما سیاتی بتفصیل فی ذلک فی الکلام علی الصلوٰۃ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن یحیی بن سعید البخاری عن ابراہیم بن موسی عن عیسی ومسلم عن یحیی عن ہشیم وعن ابی بکر عن ابن نمیر وکیع وابو داؤد عن محمد ابن عیسی عن ہشیم والترمذی عن احمد بن منیع عن ہشیم والنسائی عن اسمٰعیل بن مسعود عن یحیی خمستہم عن اسمٰعیل باسنادہ نحو حدیث المصنف وزاد مسلم وابو داؤد والترمذی ونہینا عن الکلام قال الترمذی حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اکثر اہل العلم۔ حدثنا حسین بن نصر قال سمعت یزید بن ھارون فذکر وزاد فی نسخۃ العینی باسنادہ۔ مثلہ حدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا شجاع بن الولید عن سفیان فی ہذہ الآیۃ ای فی تفسیرہا وقوموا للہ قانتین فذکر ای سفیان عن منصور عن مجاہد قال کانوا یتکلمون فی الصلوٰۃ حتی نزلت ہذہ الآیۃ ای آیۃ وقوموا للہ قانتین فالقنوت السکوت وہذا تفسیر غیر راجح والراجح کما تقدم والقنوت الطاعۃ والاثر اخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ عن الثوری باسنادہ نحوہ وزاد ویکلم الرجل اخاہ حتی نزلت ہذہ الآیۃ وقوموا للہ قانتین فقطعوا الکلام والباقی نحوہ کما فی شرح العینی قال الفخر الرازی وہو قول ابن عباس والحسن والشعبی وسعید بن جبیر وطاؤس وقتادۃ والضحاک ومقاتل انتھی قلت وقد ورد ذلک مرفوعا ایضا عند احمد وابن جریر وابی یعلی والطبرانی فی الاوسط من حدیث ابی سعید الخدری عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال کل حرف من القرآن یذکر فیہ القنوت فہو الطاعۃ قال الہیثمی فی اسناد احمد وابی یعلی ابن لہیعۃ وہو ضعیف حدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا شجاع وزاد فی نسخۃ العینی ابن الولید عن لیث بن ابی سلیم عن مجاہد فی ہذہ الآیۃ وقوموا للہ قانتین قال مجاہد من القنوت الرکوع والسجود وخفض الجناح وغض البصر من ہیبۃ اللہ والاثر اخرجہ ابن جریر من طریق ابن ادریس عن لیث عن مجاہد وقوموا للہ قانتین قال فمن القنوت طول الرکوع وغض البصر وخفض الجناح والخشوع من ہیبۃ اللہ کان العلماء اذا قام احدہم یصلی یہاب الرحمن ان یلتفت او ان یقلب الحصی او العبث بشئی او یحدث نفسہ بشئی من امر الدنیا الا ناسیا واخرج ایضا من طریق جریر عن لیث عن مجاہد نحوہ الا انہ قال فمن القنوت الرکود والخشوع ومن طریق منصور عن لیث عن مجاہد نحوہ الا انہ قال وکان الفقہاء من اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام احدہم الی الصلوٰۃ لم یلتفت ولم یقلب الحصی الحدیث۔ حدثنا فہد قال ثنا احمد بن یونس ہو احمد بن عبد اللہ بن یونس الیربوعی قال ثنا محمد بن طلحۃ بن مصرف الیمامی عن ابن عون عبد اللہ عن عامر الشعبی قال لو کان القنوت کما تقولون بکذا فی نسخۃ الحاوی وفی نسختہم العینی کما یقولون۔ لم یکن للنبی صلی اللہ علیہ وسلم منہ شئی انما القنوت الطاعۃ یعنی ومن یقنت منکن للہ ورسولہ حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا حجاج بن المنہال قال ثنا ابو الاشہب جعفر بن حیان العطاردی کما قال العینی فی شرحہ وعبد القادر فی الحاوی قال سألت جابر بن زید ابا الشعثاء عن القنوت فقال الصلوٰۃ کلہا قنوت اما الذی تصنعون فلا ادری وفی نسخۃ العینی فما ادری

besturdubooks.wordpress.com

فهذا زيد بن ارقم ومن ذكرنا معه يخبرون ان ذلك القنوت الذى امر به فى هذه الآية هو السكوت عن الكلام الذى كانوا يتكلمون به فى الصلوة فيخرج بذلك ان يكون فى هذه الآية دليل على ان القنوت المذكور فيها هو القنوت المفعول فى صلوة الصبح وقد انكر قوم ان يكون ابن عباس كان يقنت فى صلوة الصبح وقد رويناه ذلك باسناده فى باب القنوت فى صلوة الصبح فلو كان هذا القنوت المذكور فى هذه الآية هو القنوت فى صلوة الصبح اذا لما تركه اذ كان قد امر به الكتاب وقد روى عن ابن عباس ان الذى ذهب اليه فى ذلك معنى اخر حدثنا احمد بن ابى عمران قال ثنا خالد بن خداش المهلبى قال ثنا عبد العزيز بن محمد الدراوردى عن ثور بن يزيد عن عكرمة عن ابن عباس رض قال الصلوة الوسطى هى الصبح فصل بين سواد الليل وبياض النهار فهذا ابن عباس قد اخبر فى هذا الحديث ان الذى جعل صلوة الغداة به هى الصلوة الوسطى هذه العلة۔

ففی ہذہ الآثار انہ لیس المراد من القنوت الوارد فی الآیۃ ہو القنوت المعروف المختلف فیہا وانما المراد منہ السکوت او الطاعۃ او الخشوع وقد انکر الشعبی وابو الشعثاء القنوت المعروف فیحتمل انہما انکراہ مطلقا ویحتمل ان یکون انکراہا فی غیر الوتر فیکون حجۃ لمن قال بذلک واعلم ان فی القنوت ستۃ اقوال کما بسطہا الفخر الرازی منہا ہذہ الاقوال الثلاثۃ والرابع وہو قول ابن عباس ان القنوت ہو الدعاء والذکر والخامس القیام والسادس وہو اختیار علی بن عیسی ان القنوت عبارۃ عن الدوام علی الشیء والصبر علیہ الملازمۃ لہ وہو فی الشریعۃ صار مختصا بالمداومۃ علی طاعۃ اللہ تعالی والمواظبۃ علی خدمۃ اللہ تعالی وعلی ہذا یدخل فیہ جمیع ما قالہ المفسرون۔ فہذا وزاد قبلہ فی نسخۃ العینی قال ابو جعفر رحمہ اللہ" زید بن ارقم ومن ذکرنا معہ من التابعین مجاہد وغیرہ یخبرون ان ذلک القنوت الذی امر وا بہ فی ہذہ الآیۃ ہو السکوت عن الکلام الذی کانوا یتکلمون بہ فی الصلوۃ فیخرج وفی نسخۃ العینی فتخرج۔ بذلک ان یکون فی ہذہ الآیۃ دلیل علی ان القنوت المذکور فیہا ہو القنوت المفعول فی صلوۃ الصبح حاصل ما اجاب بہ المصنف علی ما قال العلامۃ العینی ان ابن عباس خولف فی سبب نزول ہذہ الآیۃ والمخالفون زید بن ارقم من الصحابۃ ومن التابعین مجاہد بن جبر والشعبی جابر بن زید فانہم اخبروا ان القنوت المذکور فی الآیۃ بصورۃ الامر ہو السکوت عن الکلام فی الصلوۃ لانہم کانوا یتکلمون فیہا ولیس ہو القنوت الذی کان یفعل فی صلاۃ الصبح فلا یسمی حینئذ بسبب ذلک لصلوۃ الصبح الصلوۃ الوسطی۔ وقد انکر قوم منہم عمرو بن میمون والاسود وسعید بن جبیر وعمران بن الحارث ومجاہد کما اخرج ابن ابی شیبۃ وبسط عنہ العینی فی شرحہ سیاتی فی محلہ ان شاء اللہ تعالی۔ ان یکون ابن عباس کان یقنت فی صلوۃ الصبح وقد رویناہ ذلک باسنادہ بکذا فی نسخۃ الحاوی وفی نسخۃ العینی باسنادہ فی باب القنوت فی صلوۃ الصبح فلو کان ہذا القنوت المذکور فی ہذہ الآیۃ ہو القنوت فی صلوۃ الصبح اذا لما ترکہ ای ابن عباس اذ کان قد امر بہ الکتاب ای لکونہ فرضا بالنص القطعی الوارد بصیغۃ الامر الدال علی اللزوم قال المصنف فی باب القنوت بعد ما روی ہذہ الآثار وکان الذی یروی عنہ القنوت ہو ابو رجاء وانما کان ذلک وہو بالبصرۃ والیہا علی العلی وکان احد من یروی عنہ بخلاف ذلک سعید بن جبیر وانما کانت صلوتہ معہ بعد ذلک بمکۃ فکان مذہبہ فی ذلک ایضا مذہب عمر وعلی انتہی قلت ومذہبہما القنوت عند النازلۃ کما اثبتہ المصنف عنہما وسیاتی ذلک مبسوطا وقد روی عن ابن عباس ان الذی ذہب الیہ فی ذلک معنی آخر حدثنا احمد بن ابی عمران وفی نسخۃ الحاوی بحذف احمد۔ قال ثنا خالد ابن خداش بکسر الخاء المعجمۃ وتخفیف الدال المہملۃ ابن عجلان الازدی المہلبی بفتح الہاء ونسبۃ الی المہلب بن ابی صفرۃ مولاہم ابو الہیثم البصری سکن بغداد من رواۃ البخاری فی الادب ومسلم والنسائی قال یحیی بن معین ابو حاتم صالح صدوق وقال ابن سعد ابن قانع ثقۃ وقال یعقوب بن شیبۃ کان ثقۃ صدوقا وقال ابن المدینی ضعیف وقال الساجی فیہ ضعف وقال سلیمان بن حرب صدوق لا بأس بہ کان یختلف معنا الی حماد بن زید ... واثنی علیہ خیرا وذکرہ ابن حبان فی الثقات مات سنۃ ثلث وعشرین ومأتین قال ثنا عبد العزیز بن محمد الدراوردی عن ثور بن یزید قال فی الحاوی کذا وقع ثور بن یزید وہو غلط والصواب ثور بن زید بغیر یاء فی اولہ وہو الدیلی المدنی روی لہ الشیخان انتہی عن عکرمۃ عن ابن عباس قال الصلوۃ الوسطی ہی الصبح فصل وفی نسخۃ العینی تصلی وہو الصواب بین سواد اللیل وبیاض النہار قال فی الحاوی اسناد الصحیحین خلا خالد بن خداش فروی عنہ مسلم اہ والاثر اخرجہ اسمعیل القاضی عن ابراہیم بن حمزۃ عن عبد العزیز بن محمد باسنادہ نحوہ وزاد وہی اکثر الصلوات فوتا من الناس کما فی شرح العینی واخرجہ سعید بن منصور وعبد بن حمید کما فی الاوجز۔ فہذا وزاد قبلہ فی نسخۃ العینی قال ابو جعفر رحمہ اللہ" ابن عباس قد اخبر فی ہذا الحدیث ان الذی جعل صلوۃ الغداۃ بہی الصلوۃ الوسطی ہذہ العلۃ ای کونہا بین سواد اللیل وبیاض النہار وبہذا احتج الفخر الرازی وغیرہ للشافعی

وقد یحتمل ایضا ان یکون قول الله عز وجل وقوموا لله قانتین ارادبه فی صلوة الصبح فیکون ذلك القنوت هو طول القیام کما قال النبی صلی الله علیه وسلم لما سئل ای الصلوة افضل فقال طول القنوت وقد ذکرنا ذلك باسناده فی موضعه من کتابنا هذا وقد روی عن عائشة ایضا انها قالت انما اقرت الصبح رکعتین لطول القراءة فیهما وقد ذکرنا ذلك ایضا فی غیر هذا الموضع وقد یحتمل ان یکون قوله وقوموا لله قانتین ارادبه فی کل الصلوات صلوة الوسطی وغیرها وقد روی عن ابن عباس رض فی الصلوة الوسطی انها العصر حدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا اسرائیل عن ابی اسحق عن زر بن عبید الله العبدی قال سمعت ابن عباس رض یقول الصلوة الوسطی صلوة العصر وقوموا لله قانتین فلما اختلف عن ابن عباس رض فی ذلك اردنا ان ننظر فیما روی عن غیره وذهب ایضا من ذهب الی انها غیر العصر انه قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم ما یدل علی ذلك

قال الرازی ان هذه الصلوة تودی بعد طلوع الصبح وقبل طلوع الشمس وهذا القدر من الزمان لا تکون الظلمة فیه تامة ولا یکون الضوء ایضا تاما فکانه لیس بلیل ولا نهار فهو متوسط بینهما انتهی وردده ابن حزم فقال وهذا الشیء لا ان المغرب تشارکها فی هذه الصفة ولیس فی کونها کذلك بیان بان احدا بها الصلوة الوسطی انتهی وقد دلت الروایات الکثیرة علی انها العصر فهو المتعین. وقد یحتمل ایضا ان یکون قول الله عز وجل وقوموا لله قانتین ارادبه فی صلوة الصبح فیکون وفی نسخة العینی ویکون. ذلك القنوت هو طول القیام ای کما قال الربیع القنوت طول القیام وطول الرکوع کذا فی تفسیر الثعالبی. کما قال النبی صلی الله علیه وسلم ای فی حدیث جابر عند مسلم وغیره لما سئل ای الصلوة افضل فقال صلی الله علیه وسلم طول القنوت ای القیام وبهذا الحدیث احتج غیر واحد من المفسرین لاهل هذا القول وقال الفخر الرازی وبهذا القول عندی ضعیف والاصار تقدیر الآیة وقوموا لله قائمین اللهم الا ان یقال وقوموا لله مدیمین لذلك القیام فحینئذ یصیر القنوت مفسرا بالادامة لا بالقیام انتهی وقال الزمخشری فی الفائق هو طول القیام فی الصلوة وقال ابن درید والقنوت فی الصلوة طول القیام هکذا قال المفسرون فی قوله تعالی وقوموا لله قانتین. وقد ذکرنا ذلك باسناده وفی نسخة العینی باسانیده فی موضعه ای فی موضع بینفی ذکره فیه من کتابنا هذا ذکره المصنف فی باب القراءة فی رکعتی الفجر عن جابر وعبد الله بن حبشی وغیرهما. وقد روی عن عائشة ایضا انها قالت انما اقرت الصبح رکعتین لطول القراءة فیهما وقد ذکرنا ذلك ایضا وزاد فی نسخة العینی باسناده فی غیر هذا الموضع ای فی باب صلوة المسافر ووقت الفجر وقد یحتمل ان یکون قوله وزاد فی نسخة العینی عز وجل وقوموا لله قانتین ارادبه فی کل الصلوات صلوة الوسطی وغیرها حاصل ما قاله المصنف انه یحتمل ان یکون المراد من القنوت فی الآیة طول القیام کما قال الربیع فعلی هذا لیس فی الآیة دلیل علی تعیین الصلوة الوسطی ومما یؤید ذلك ما ورد فی حدیث جابر افضل الصلوة طول القنوت وما قالت عائشة انما اقرت الصبح رکعتین لطول القراءة فیهما وهو یستلزم لطول القیام ثم انه یحتمل ان یکون المراد من الآیة سائر الصلوات وغیرها لانه لم یقم دلیل علی انه خاص ببعض الصلوات فعلی هذا فی الآیة اطالة القیام فی سائر الصلوات کما سیاتی بیان ذلك مفصلا انشاء الله. وقد روی عن ابن عباس فی الصلوة الوسطی انها العصر حدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا اسرائیل بن یونس السبیعی عن جده ابی اسحق السبیعی الهمدانی الکوفی عن زر بن عبید الله العبدی هکذا فی النسخة الموجودة عندنا ولم ارله ذکرا فیما عندی من کتب اسماء الرجال وفی النسخة التی علیها شرح العینی وفی نسخة الحاوی رزین بن عبید العبدی وهو الصواب وهکذا عند البخاری فی التاریخ وابن جریر فی تفسیره من طریق ابی اسحاق وذکره البخاری فی التاریخ الکبیر وابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل ولم یذکر فیه جرحا ولا تعدیلا. قال فی الثقات وقال یروی عن ابن عباس وعنه ابو اسحق السبیعی قال سمعت ابن عباس یقول الصلوة الوسطی صلوة العصر وقوموا لله قانتین والاثر اخرجه ابو عبید وعبد بن حمید والبخاری فی تاریخه وابن جریر کما فی الاوجز من طریق رزین بن عبید انه سمع ابن عباس ..... لقرانا الصلوة الوسطی صلوة العصر واخرج وکیع وسفیان وابن جریر وابن المنذر من طرق عن ابن عباس قال الصلوة الوسطی صلوة العصر ففی هذه الاثار المرویة عنه ان الصلوة الوسطی صلوة العصر ومما یؤید ذلك روایاته المرفوعة فی کونها العصر کما سیاتی فیجتمع بهذا رأیه مع روایاته والا فیلزم ترك رأیه لروایاته المرفوعة کما تقدم فلما وفی نسخة العینی قال ابو جعفر رحمه الله ولما اختلف عن ابن عباس فی ذلك ای فی تعیین الصلوة الوسطی اردنا ان ننظر فیما روی عن غیره ای کما سیاتی وذهب ایضا من ذهب الی انها غیر العصر قال العینی وهذا یشمل من یقول انها الصبح ومن یقول انها الظهر وغیرهما ممن یقول غیر العصر انه فی موضع التعلیل ای لانه قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم ما یدل علی ذلك ای علی کون الصلوة الوسطی غیر

besturdubooks.wordpress.com

فذکروا ما حدثنا علی بن معبد بن نوح قال ثنا یعقوب بن ابراهیم بن سعد قال ثنا ابی عن ابن اسحق قال حدثنی ابو جعفر محمد بن علی ونافع مولی عبد الله بن عمر ان عمر بن ابی سلمة مولی عمر بن الخطاب حدثهما انه کان یکتب المصاحف علی عهد ازواج النبی صلی الله علیه وسلم قال استکتبتنی حفصة بنت عمر زوج النبی صلی الله علیه وسلم مصحفا وقالت لی اذا بلغت هذه الآیة من سورة البقرة فلا تکتبها حتی تاتینی فاملیها علیک کما حفظتها من رسول الله صلی الله علیه وسلم قال فلما بلغتها ایتها بالورقة التی کتبها فقالت اکتب حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وصلوة العصر حدثنا یونس قال حدثنی ابن وهب ان مالکا حدثه عن زید بن اسلم عن عمر بن نافع مثله عن حفصة غیر انها لم تذکر النبی صلی الله علیه وسلم

فذکروا ما حدثنا وفی نسخة العینی قد حدثنا علی بن معبد بن نوح وفی نسخة العینی بحذف بن نوح۔ قال ثنا یعقوب بن ابراهیم بن سعد قال ثنا ابی عن ابن اسحق محمد قال حدثنی ابو جعفر محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب الهاشمی المعروف بالباقر ونافع مولی عبد الله بن عمر ان عمرو بن رافع العدوی مولی عمر بن الخطاب ذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابن الحذاء نعمرو بن رافع بذاعقب وربما انتسبوا فی نحم ذکره فی رجال الموطا وقال الحافظ فی التقریب مقبول وقال السیوطی فی الاستغنا لیست له روایة فی الکتب الستة ولا مسند احمد وقال فی الحاوی واما عمرو بن رافع فذکر المزی ان النسائی روی له فی حدیث مالک هذا الحدیث الواحد یعنی حدیث صلوة الوسطی رواه عن الحارث ابن مسکین عن ابن القاسم عن مالک انتهی حدثهما ای نافعا وابا جعفر انه کان ای عمرو یکتب المصاحف جمع مصحف بضم المیم وکسرها قال ابن درید المصحف بکسر المیم لغة تمیمیة لانه صحف جمعت فاخرجوه مخرج مفعل مما یتعاطی بالید واهل نجد یقولون المصحف بضم المیم لغة علویة کانهم قالوا اصحف فهو مصحف اذا جمع بعضه الی بعض انتهی وفی المختار ۱ هـ له الضم وقال الزرقانی وهو الاشهر علی عهد ازواج النبی صلی الله علیه وسلم ای علی زمنهن وایاهن قال ای عمرو استکتبتنی وفی نسخة العینی فاستکتبتنی ۱ هـ من الاستکتاب بمعنی طلب الکتابة۔ حفصة بنت عمر زوج نبی صلی الله علیه وسلم مصحفا قبل ان یجمعها عثمان کما یدل علیه الروایات الآتیة عن الدر المنثور کذا فی الاوجز وقالت لی اذا بلغت هذه الآیة ای حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی من سورة البقرة فلا تکتبها حتی تاتینی فاملیها وفی نسخة العینی بحذف الیاء بضم الهمزة وسکون المیم وکسر اللام الخفیفة من الاملاء وبفتح المیم وکسر اللام المشددة من املل یملل ای القیها یقال املت الکتاب علی الکاتب املالا القیته علیه واملیته علیه املاء فالاولی لغة الحجاز وبنی اسد والثانیة لغة بنی تمیم وقیس وجاء الکتاب العزیز بهما ویملل الذی علیه وفی تملی علیه افاده الزرقانی۔ وفی نسخة الحاوی فاتلیها بدل فاملیها۔ علیک کما حفظتها من رسول الله صلی الله علیه وسلم قال عمرو وفی نسخة الحاوی بحذف قال فلما بلغتها ای الایة المذکورة ایتها بالورقة وفی نسخة الحاوی بحذف الباء التی اکتبها ای کانت الکتابة فیها فقالت اکتب حافظوا بصیغة الامر من المفاعلة للمبالغة فی المراد ومنه قال الفخر الرازی فان قیل المحافظة لا تکون الا بین اثنین فالجواب من وجهین احدهما ان المحافظة تکون بین العبد والرب کانه قیل احفظ الصلوة یحفظک لانه الذی امرک بها والثانی ان تکون المحافظة بین المصلی والصلوة فکانه قیل احفظ الصلوة حتی تحفظ لک الصلوة وحفظ الصلوة للمصلی علی ثلاثة اوجه تحفظه عن المعاصی ان الصلوة تنهی عن الفحشاء والمنکر وتحفظه عن البلایا والمحن استعینوا بالصبر والصلوة وتحفظه بالشفاعة فی المحشر اقیموا الصلوة واتوا الزکوة وما تقدموا لانفسکم من خیر تجدوه عند الله انتهی مختصرا۔ علی الصلوات باداءها فی اوقاتها قال الحافظ ابن کثیر یامر الله تعالی بالمحافظة علی الصلوات فی اوقاتها وحفظ حدودها واداءها کما ثبت فی الصحیحین من حدیث ابن مسعود قال سالت رسول الله صلی الله علیه وسلم ای العمل افضل قال الصلوة فی وقتها الحدیث وقال الخازن ای بتجمیع شروطها وحدودها واتمام ارکانها وفعلها فی اوقاتها المختصة بها وقال الفخر الرازی الامر بالمحافظة علی الصلوة امر بالمحافظة علی جمیع شرائطها من طهارة البدن والثوب وستر العورة واستقبال القبلة وغیرها والصلوة الوسطی وصلوة العصر بالواو العطف وردی بحذفها وایاما کان فهی تفسیر للصلوة الوسطی لما سیاتی عنها وهی صلوة العصر والحدیث اخرجه عبد الرزاق والبخاری فی تاریخه وابن جریر وابن ابی داود فی المصاحف کذا فی الاوجز عن الدر المنثور۔ حدثنا یونس ونادی فی نسخة العینی ابن عبد الاعلی قال حدثنی ابن وهب ان مالکا حدثه عن زید بن اسلم العدوی مولی عمر عن عمرو بن رافع مثله عن حفصة غیر انها ای حفصة لم تذکر وزاد فی نسخة العینی عن النبی صلی الله علیه وسلم ای لم تذکر کما حفظتها من رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الزرقانی روی مالک حدیث حفصة موقوفا ورواه هشام بن سعد عن زید بن اسلم عن عمر فذکر مثله وزاد عن حفصة هکذا سمعت من رسول الله صلی الله علیه وسلم اخرجه ابن عبد البر ورواه اسمعیل ابن اسحق وابن المنذر من طریق عبید الله عن نافع ان حفصة امرت مولی لها ان یکتب لها مصحفا فذکر مثله وزاد انها قالت سمعت رسول الله

besturdubooks.wordpress.com

23/2

حدثنا یونس قال انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن زید بن اسلم عن القعقاع بن حکیم عن ابی یونس مولی عائشۃ رضی اللہ عنہا انہ قال امرتنی عائشۃ فذکر نحو حدیث حفصۃ من حدیث علی بن معبد حدثنا علی بن معبد قال ثنا الحجاج بن محمد قال قال ابن جریج اخبرنی عبد الملک بن عبد الرحمن عن امہ ام حمید بنت عبد الرحمن سألت عائشۃ رضی اللہ عنہا عن قول اللہ عز وجل الصلوۃ الوسطی فقالت کنا نقرؤھا علی الحرف الاول علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حافظوا علی الصلوات والصلوۃ الوسطی وصلوۃ العصر وقوموا للہ قانتین قالوا فلما قال اللہ عز وجل فیما ذکر لی ھذا الاقاویل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حافظوا علی الصلوات والصلوۃ الوسطی وصلوۃ العصر ثبت بذلک ان الوسطی غیر العصر

صلی اللہ علیہ وسلم یقولہا قال نافع فقرأت ذلک المصحف فوجدت فیہ الواو قال ابو عمر اسنادہ صحیح انتہی وقال العینی فی شرحہ قال ابو عمر حدیث حفصۃ ہذا قد اختلف فی رفعہ ومتنہ ایضا وممن رفعہ عن زید ہشام بن سعد رواہ سنید عن ہشیم وقال فیہ والصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر بغیر واو وہذا خلاف ما روی عنہا والصلوۃ الوسطی وصلوۃ العصر بالواو وقال البیہقی الوقف اثبت من الرفع انتہی حدثنا یونس وزاد فی نسخۃ العینی ابن عبد الاعلی قال انا ابن وہب ان مالکا حدثہ عن زید بن اسلم العدوی عن القعقاع بن حکیم الکنانی عن ابی یونس لا یعرف اسمہ قالہ الزرقانی مولی عائشۃ ام المؤمنین ذکرہ ابن سعد فی الطبقۃ الثامنۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وذکرہ مسلم فی الطبقۃ الاولی من المدنیین لہ فی صحیح مسلم وفی السنن حدیثان عن عائشۃ وروی لہ البخاری فی الادب المفرد آخر قلت اخرج لہ اصحاب الحدیثین احدہما ہذا والثانی یاتی فی جنابۃ الصائم۔ انہ ای ابا یونس قال امرتنی عائشۃ فذکر نحو حدیث حفصۃ من حدیث علی بن معبد قال العینی وانما قال من حدیث علی بن معبد تنبیہا علی انہ روی مرفوعا عن عائشۃ کما ان حدیث حفصۃ روی مرفوعا فی حدیث علی بن معبد انتہی ولفظ مالک فی مؤطاہ قال امرتنی عائشۃ ان اکتب لہا مصحفا ثم قالت اذا بلغت ہذہ الآیۃ فآذنی حافظوا علی الصلوات والصلوۃ الوسطی وقوموا للہ قانتین فلما بلغتہا آذنتہا فاملت علی حافظوا علی الصلوات والصلوۃ الوسطی وصلوۃ العصر وقوموا للہ قانتین ثم قالت سمعتہا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الزرقانی عن ابی داؤد تحتمل انہا سمعتہا علی انہ قرآن ثم نسخت کما فی حدیث البراء فلعل عائشۃ لم تعلم بنسخہا او اعتقدت انہا مما نسخ حکمہ وبقی رسمہ تحتمل انہ ذکر صلی اللہ علیہ وسلم علی انہا من غیر القرآن لتاکید فضیلتہا فظنتہا قرآنا فارادت اثباتہا فی المصحف لذلک وانہا اعتقدت جواز اثبات غیر القرآن معہ علی ما روی عن ابی وغیرہ من الصحابۃ انہم جوزوا اثبات القنوت وبعض التفسیر فی المصحف ان لم یعتقدوہ قرآنا انتہی قال الزرقانی واحتمالہ الثانی لیس بظاہر وقال شیخنا الاخ وحدیث ام حمید عن عائشۃ یؤید الاول وسیاتی حدیثہا والحدیث اخرجہ مسلم عن یحیی وابو داؤد عن القعنبی والترمذی عن قتیبۃ ثلاثتہم عن مالک باسنادہ نحوہ۔ حدثنا علی بن معبد قال ثنا الحجاج بن محمد قال الحجاج قال ابن جریج اخبرنی عبد الملک بن عبد الرحمن بن خالد بن اسید القرشی من اہل مکۃ یروی عن امہ عن عائشۃ روی عنہ ابن جریج قالہ ابن حبان فی الثقات کذا فی اللسان واما الشیخ عبد القادر فی نفسرہ فی الحاوی لعبد الملک بن عبد الرحمن الذماری لکن لم اجد فی تلامذتہ ابن جریج ولا فیمن روی عنہ ام حمید فہذا یقوی ما فسرناہ فتنبہ وقد ذکر الحافظ فی التقریب ابن جریج فی الطبقۃ السادسۃ والذماری فی الطبقۃ التاسعۃ فکیف یروی ابن جریج عن الذماری عن ام ام حمید بنت عبد الرحمن وقیل حمیدۃ لا یعرف حالہا من الثانیۃ روی لہا ابو داؤد کذا فی التقریب۔ سألت وفی نسخۃ العینی انہا سألت ولم یقع فی نسخۃ الحاوی سألت عائشۃ * عائشۃ عن قول اللہ عز وجل الصلوۃ الوسطی ودوقع عند المصنف فی الشکل بہذا الاسناد عن ام کلثوم بدل عائشۃ وعلی ہذا یتفرع قولہ الآتی وقد روی عن ابرا الخ لیحتمل ان یکون عند المصنف بکلا الوجہین ویحتمل ان یکون وقع عائشۃ غلطا من النساخ الاانی لم اظفر الی الآن علی تخریج حدیث ام کلثوم فتامل۔ فقالت عائشۃ کنا نقرأہا علی الحرف الاول ای علی اللغۃ الاولی وابدلت بالحرف اللغۃ والحرف فی الاصل الطرف والجانب وبہ سمی الحرف من حروف الہجاء قالہ العینی فی شرحہ علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حافظوا علی الصلوات والصلوۃ الوسطی وصلوۃ العصر وقوموا للہ قانتین والحدیث اخرجہ عبد الرزاق وابن جریر وابن ابی داؤد فی المصاحف وابن المنذر عن ام حمید کذا فی الاوجز عن الدر وقال العینی فی شرحہ قال ابو عمر لم یختلف فی حدیث عائشۃ فی ثبوت الواو بخلاف حدیث حفصۃ قلت فیہ نظر لان ابن حزم ذکر فی کتابہ قال روینا من طریق ابن مہدی عن ابی سہل محمد بن عمرو الانصاری عن القاسم عنہا فذکرہ بغیر واو انتہی ومن جہتہم ایضا ما روی ابن المنذر کما فی الفتح وابن جریر کما فی حاشیۃ المحلی من طریق عبید اللہ بن رافع مولی ام سلمۃ امرتنی ام سلمۃ ان اکتب لہا مصحفا فذکر مثل حدیث عمرو بن رافع من طریق مالک قال الحافظ ابن کثیر وکذا روی ابن جریر عن ابن عباس وعبید بن عمیر انہما قرآ کذلک قلت وہکذا قرأ ابی بن کعب باثبات الواو کما روی ابن جریر من طریق عبد الرحمن بن ابی لیلی۔

قالوا فلما قال اللہ عز وجل فیما ذکر فی ہذہ الآثار عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حافظوا علی الصلوات والصلوۃ الوسطی وصلوۃ العصر ثبت بذلک ان الوسطی غیر العصر

besturdubooks.wordpress.com

وليس في ذلك دليل عندنا على ما ذكروا لانه قد يجوز ان يكون العصر مسماة بالعصر ومسماة بالوسطى فذكرها ههنا باسميها جميعا هذا يجوز لو ثبت ما في تلك الآثار من التلاوة الزائدة على التلاوة التي قامت بها الحجة مع ان التلاوة التي قامت بها الحجة دافعة لكل ما خالفها

قلت بهذا احتج لهم غير واحد قال الزرقاني قال ابن عبد البر وشبوتها (اي الواو) يدل على انها ليست الوسطى قال الباجي لان الشيء لا يعطف على نفسه انتهى وقال الحافظ تمسك قوم بان العطف يقتضي المغايرة فتكون صلاة العصر غير الوسطى واجيب بان حديث علي ومن وافقه اصح اسنادا واصرح وبان حديث عائشة قد عورض برواية عروة انه كان في مصحفها وهي العصر فيحتمل ان تكون الواو زائدة ويؤيده ما رواه ابو عبيد بسند صحيح عن ابي بن كعب انه كان يقرؤها حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى صلاة العصر بغير واو وهي عاطفة لكن عطف صفة لا عطف ذات وبان قوله والصلوة الوسطى والعصر لم يقرأ بها احد ولعل اصل ذلك ما في حديث البراء انها نزلت اولا والعصر ثم نزلت ثانيا بدلها والصلوة الوسطى فجمع الراوي بينهما مع وجود الاحتمال لا ينهض للاستدلال فكيف يكون مقدما على النص الصريح بانها صلوة العصر انتهى وقال الشوكاني ان الاستدلال بالحديث لغير العصر راجع الى الخلاف الثابت في الاصول في القراءة الشاذة هل تنزل منزلة اخبار الآحاد فتكون حجة كما ذهبت اليه الحنفية وغيرهم ام لا تكون حجة لان ناقلها لم ينقلها الا على انها قرآن والقرآن لا يثبت الا بالتواتر كما ذهبت الى ذلك الشافعية والراجح الاول وقد غلط من استدل من الشافعية بحديث عائشة وحفصة على ان هذه الصلوة الوسطى ليست صلاة العصر لما عرفت من ان مذهبهم في الاصول يابى هذا الاستدلال انتهى وقال الحافظ ابن كثير واجيب عن ذلك بوجوه احدها ان هذا ان روي على انه خبر فحديث علي اصح واعرج منه وهذا يحتمل ان تكون الواو زائدة كما في قوله تعالى (وكذلك نفصل الآيات ولتستبين سبيل المجرمين) (وكذلك نري ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين) انتهى والاحتمال الثاني اشار اليه المصنف العلام بقوله وليس وزاد في نسخة العيني قبل قال ابو جعفر رحمه الله في ذلك دليل عندنا على ما ذكروا لانه قد يجوز ان يكون العصر مسماة بالعصر ومسماة بالوسطى فذكرها ههنا باسميها جميعا فعلى هذا تكون من باب عطف احدى الصفتين على الاخرى لا من باب عطف الذوات كما تقدم الاشارة الى ذلك في كلام الحافظ قال ابن حزم ان الذي يظن من اختلاف الرواية في ذلك فليس اختلافا بل المعنى في ذلك مع الواو مع اسقاطها سواء وهو انها تعطف الصفة على الصفة ..... لا يجوز غير ذلك كما قال الله تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين فرسول الله صلى الله عليه وسلم هو خاتم النبيين انتهى قلت والآيات في ذلك كثيرة منها قوله تعالى سبح اسم ربك الاعلى الذي خلق فسوى والذي قدر فهدى والذي اخرج المرعى وقد بسط الحافظ ابن كثير والشوكاني في بيان الاشعار في ذلك فمنها قول بعض الشعراء ؎ الى الملك القرم وابن الهمام ؎ وليث الكتيبة في المزدحم ؎ وقال لابادي ؎ سلط الموت والمنون عليهم ؎ فلهم في صدى المقابر هام ؎ والموت هو المنون وقول الاخر ؎ اكر عليهم دعلجا ولبانه ؎ اذا ما شتى ؎ رتع الرماح تحمحما ؎ فعطف لبانه وهو صدره على دعلج وهو اسم فرسه ومعلوم ان الفرس لا يكر الا ومعه صدره لما كان الصدر يلتقي به ويقع المصادمة قال الحافظ ابن كثير وقد نقض سيبويه شيخ النحاة على جواز قول القائل مررت بأخيك وصاحبك ويكون الصاحب هو الاخ نفسه قال ابن حزم وكما تقول اكرم اخوانك اباز يد الكريم والحسيب اخا محمد فابو زيد هو الحسيب وهو اخو محمد فقوله وصلوة العصر بيان للصلوة الوسطى فهي الوسطى وهي صلوة العصر واما قوله عليه السلام شغلونا عن الصلوة الوسطى صلوة العصر فلا يحتمل تاويلا اصلا فوجب بذلك حمل قوله عليه السلام والصلوة الوسطى وصلوة العصر على انها عطف صفة على صفة ولا بد وقال العيني في شرحه ويقال ان العطف ههنا من باب التخصيص والتفضيل كما في قوله تعالى من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال وكقوله فيها فاكهة ونخل ورمان وكقوله واذ اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك من نوح فان قيل قد حصل التخصيص في العطف وهو قوله الصلوة الوسطى فوجب ان يكون العطف الثاني وهو قوله وصلوة العصر مغايرا له قلت ان العطف الاول كما قلتم والثاني للتاكيد والبيان لما اختلف اللفظان كما تقول جاءني زيد الكريم والعاقل فتعطف احد الصفتين على الاخرى انتهى - هذا اي عطف الصفة على الصفة يجوز لو ثبت ما في تلك الآثار من التلاوة الزائدة اي وصلوة العصر على التلاوة التي قامت بها الحجة اي التلاوة المتواترة وهي الاقتصار على الصلوة الوسطى مع ان التلاوة التي قامت بها الحجة اي الموجودة في مصاحفنا دافعة لكل ما خالفها من التلاوة الزائدة ومقصود المصنف رحمه الله تعالى بهذا ان ما ذكرنا من تغيير عطف الصفة تحتاج الى ذلك لو ثبت كون زيادة وصلوة العصر من القرآن وعلى تقدير ثبوته فالعبرة بالتلاوة المتواترة قال الحافظ ابن كثير واما ان روي على انه قرآن فانه لم يتواتر فلا يثبت بمثل خبر الواحد قرآن ولهذا لم يثبته امير المؤمنين عثمان بن عفان في المصحف ولا قرأ بذلك احد من القراء الذين تثبت الحجة بقراءتهم لا من السبعة ولا من غيرهم

وقد روی ان الذی کان فی مصحف حفصة من ذلک غیر ما روینا فی الآثار الاول حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا محمد بن عمر عن ابی سلمة عن عمر بن رافع قال کان مکتوبا فی مصحف حفصة بنت عمر حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وهی صلوة العصر وقوموا لله قانتین فقد ثبت بهذا ما صرفنا الیه تاویل الآثار الاول من قوله حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وصلوة العصر انه سمی صلوة العصر بالعصر وبالوسطی فقد ثبت بهذا قول من ذهب الی انها صلوة العصر

وقد روی ان الذی کان فی مصحف حفصة من ذلک غیر ما روینا فی الآثار الاول حدثنا وفی نسخة العینی کما حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا محمد بن عمر وبن علقمة بن وقاص اللیثی عن ابی سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهری عن عمرو بن رافع مولی عمر امیر المؤمنین قال کان مکتوبا فی مصحف حفصة بنت عمر حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وهی صلوة العصر وفی نسخة الحاوی بحذف هی صلوة العصر وقوموا لله قانتین هذا اسناد صحیح قال صدقة الامام کما فی الجوهر النقی هذا شاهد قوی یزید ومحمد وابو سلمة من رجال الصحیح والاثر اخرجه البیهقی من طریق احمد بن خالد عن ابن اسحق عن ابی جعفر ونافع عن عمرو بن رافع قال کنت اکتب المصاحف الحدیث وفیه اکتب حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی هی صلوة العصر وقوموا لله قانتین وعزاه السیوطی فی الدر الی ابن جریر کما فی الاجهر دون لفظه نحو لفظ المصنف واخرج ابن الانباری فی المصاحف من طریق سلیمان بن ارقم عن الحسن وابن سیرین وابن شهاب الزهری وکان الزهری اشبعهم حدیثا قالوا لما اسرع القتل فی قراء القرآن یوم الیمامة قتل منهم یومئذ اربعمائة رجل لقی زید بن ثابت عمر بن الخطاب فقال الحدیث وفیه قالت حفصة اذا انتهیتم الی هذه الآیة فاخبروني حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی فلما بلغوا الیها قالت اکتبوا والصلوة الوسطی وهی صلوة العصر فقال لها عمر الک بهذا بینة قالت لا قال فما الله لا ادخل فی القرآن ما تشهد به امرأة بلا اقامة بینة واخرج ابن جریر وابن المنذر وغیرهما من طریق عبید الله بن عمر عن نافع عن حفصة انها قالت لکاتب مصحفها الحدیث وفی آخره قالت اکتب فانی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وهی صلوة العصر ففی هذه الآثار المرویة عن حفصة تصریح بان المراد من الصلوة الوسطی صلوة العصر وبهذا ثبت عن عائشة کما روی ابن جریر من طریق الحجاج عن حماد عن هشام عن ابیه قال کان فی مصحف عائشة حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وهی صلوة العصر وقد وافقتها علی ذلک ام سلمة کما روی ابن جریر من طریق وکیع عن داود بن قیس عن عبد الله بن رافع ان ام سلمة ام المؤمنین کتبت مصحفا فقالت اکتب حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی صلوة العصر بلا واو علی البدلیة وبهذا قرأ ابن عباس وابی بن کعب کما روی وکیع واسمعیل بن اسحق ذکر ذلک عنهما ابن حزم وقد ثبت عنهم القول بکونها العصر فالعجب کل العجب عن الزرقانی وغیره حیث احتج بحدیث عائشة وحفصة یقول من قال انها غیر العصر بل الصواب انهما حجتان لمن قال هی العصر کما قد عرفت فقد ثبت وزاد قبله فی نسخة العینی قال ابو جعفر رحمه الله بهذا ما صرفنا الیه تاویل الآثار الاول من قوله حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وصلوة العصر انه سمی صلوة العصر بالعصر وبالوسطی قال ابن حزم وبین ایضا صحة هذا التاویل عنهم ما قدمناه عنهم انفسهم من تسمیتهم والصلوة الوسطی صلاة العصر وصحت الروایة عن عائشة بانها العصر وهی التی روت نزول الآیة وفیها وصلوة العصر فصح انها عرفت انها صفته الصلوة العصر وهی سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یتلوها کذلک وبهذا ارتفع الاضطراب عنهم وتفق اقوالهم ویصح کل ما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ذلک وینتفی عنه الاختلاف ومن ابی من هذا لم یحصل علی ما یرید وجب الاضطراب فی الروایة عنهم ولم یکن لبعض ذلک اولی من لبعض ووجب سقوط الروایتین معا وصح ما جاء فی ذلک عن النبی صلی الله علیه وسلم وبطل الاعتراض علیه بروایات مضطربة علی انحائها بما یحتمل التاویل مما یدفع به المخالف وبما لا یحتمل التاویل مما لیوافق قولنا انتهی. فقد ثبت وفی نسخة العینی بحذف قد. بهذا قول من ذهب الی انها صلوة العصر قال الترمذی والنخعی هو قول اکثر علماء الصحابة وغیرهم وقال القاضی الماوردی هو قول جمهور التابعین وقال الحافظ ابو عمر ابن عبد البر هو قول اکثر اهل الاثر وقال ابو محمد بن عطیة فی تفسیره وهو قول جمهور الناس قاله الحافظ ابن کثیر قلت وممن ذهب الی ذلک من الصحابة علی المرتضی وابی بن کعب سید القراء وابو سعید الخدری وابو هریرة کما سیاتی عند المصنف وعمر بن الخطاب امیر المؤمنین وابن مسعود سید الفقهاء وابو ایوب الانصاری وعبد الله بن عمرو وسمرة بن جندب وحفصة وام حبیبة وام سلمة امهات المؤمنین کما نقل غیر واحد عن الحافظ الدمیاطی وابن عمر وابن عباس وعائشة علی الصحیح عنهم کما قال الحافظ ابن کثیر وقال ابن حزم لا یصح عن علی ولا عن عائشة غیر هذا صلوا اما من التابعین فنقله ابن حزم عن الحسن البصری والزهری وعبیدة السلمانی وقتادة وبه قال ابراهیم النخعی وزر بن حبیش وسعید بن جبیر وابن سیرین والضحاک والکلبی ومقاتل وعبید بن مریم وغیرهم کما قال الحافظ ابن کثیر قال ابن حزم وهو قول

besturdubooks.wordpress.com

وقد روی عن البراء بن عازب فی ذلک مایدل علی نسخ ماروی فی ذلک عن حفصة وعائشة وام کلثوم حدثنا ابوشریح محمد بن زکریا بن یحیی قال ثنا محمد بن یوسف الفریابی قال ثنا محمد بن فضیل بن مرزوق قال ثنا شقیق بن عقبة عن البراء بن عازب قال نزلت حافظوا علی الصلوات وصلوة العصر فقرأناها علی عهد رسول الله صلی الله ماشاء الله ثم نسخها الله عز وجل فانزل حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی

سفیان الثوری وابی حنیفة والشافعی واحمد بن حنبل وداؤد وجمیع اصحابهم واسحق بن راهویه وجمهور اصحاب الحدیث انتهی قلت اخطأ ابن حزم فی نقل ذلک عن الشافعی وجمیع اصحابه دائما قطع القاضی الماوردی بکون ذلک مذهب الشافعی نظرا علی قوله اذا صح الحدیث وقلت قولا فانا راجع عن قولی وقائل بذلک قال ابن کثیر وقد وافقه علی هذه الطریقة جماعة من محدثی المذهب ومن الفقهاء فی المذهب من ینکر ان تکون هی العصر مذهب الشافعی وصموا علی انها الصبح قولا واحدا قال الماوردی ومنهم من حکی فی المسئلة قولین انتهی قال الحافظ ابن حجر کونها العصر هو المعتمد وهو الذی صار الیه معظم الشافعیة لصحة الحدیث فیه انتهی وبه قال من المالکیة ابن حبیب بهوا ختیار الحافظ ابی بکر بن العربی فی کتابه المسمی بالقبس فی شرح موطا مالک بن انس وابن عطیة فی تفسیره قاله ابوحیان وقال ابوجعفر الطبری الصواب من ذلک ماتظاهرت به الاخبار من انها العصر وقد روی عن البراء بن عازب فی ذلک مایدل علی نسخ ماروی فی ذلک عن حفصة من طریق ابراهیم بن سعد عن ابن اسحق ومالک عن زید بن اسلم بلفظ وصلوة العصر وعائشة من طریق مالک عن زید بن اسلم عن القعقاع باثبات الواو وام کلثوم مراده بذلک حدیث ابن جریج عن عبد الملک عن ام حمید سألت عائشة فانه وقع عند المصنف فی الشکل ام کلثوم بدل عائشة وعلی هذا یتفرع قوله هذا فیحتمل ان یکون کذلک عند المصنف فی هذا الکتاب فوقع التغییر عن بعض الرواة - ثم رأیت النسخة التی علیها شرح العینی فلم یقع فیها ام کلثوم ولم یتعرض له العینی فی شرحه فالصواب ان هذا من اغلاط الناسخین ثم رأیت الشیخ عبد القادر قال فی الحاوی لم یتقدم عن ام کلثوم فی ذلک شیئ وقد وقع فی نسخة ام کلثوم - حدثنا وفی نسخة العینی کما حدثنا ابوشریح محمد بن زکریا بن یحیی القضاعی ذکره ابن یونس فی من ورد الی مصر وقال کان رجلا صالحا یفهم الحدیث ویحفظ کذا فی نخب الافکار شرح العینی وقال فی المغانی توفی فی ذی الحجة سنة اربع وخمسین ومائتین قال ثنا محمد بن یوسف الفریابی قال ثنا محمد بن فضیل بن مرزوق بکذا وقع عندنا فی النسخة المطبوعة بزیادة محمد وفی النسخة التی علیها شرح العینی فضیل بن مرزوق وهو الصواب الموافق لروایة مسلم وغیره فاقتول علی ماهو الصواب هو فضیل بن مرزوق الاغر الرقاشی ویقال الرواسی الکوفی ابوعبد الرحمن مولی بنی عنزة مع واة الستة الا البخاری وثقه الثوری وابن عیینة وابن معین فی روایة وفی روایة عنه صالح الحدیث الا انه شدید التشیع وقال احمد لا اعلم الا خیرا وقال ابوحاتم صالح الحدیث صدوق یهم کثیرا یکتب حدیثه ولا یحتج به وقال النسائی ضعیف قال ابن عدی اجوانه لا بأس به وقال الحاکم لیس هو من شرط الصحیح وقد عیب علی مسلم اخراجه لحدیثه وقال العجلی جائز الحدیث صدوق وکان فیه تشیع - قال ثنا شقیق بن عقبة العبدی الکوفی من رواة مسلم قال ابوداؤد ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات عن البراء بن عازب قال نزلت حافظوا علی الصلوات وصلوة العصر باثبات الواو فقرأناها علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم ماشاء الله ثم نسخها الله عز وجل وفی نسخة الحاوی بحذف عز وجل فانزل حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی فیه متمسک لمن قال ان الصلوة الوسطی هی العصر بقرینة اللفظ المنسوخ وان لم یکن صریحا فی المطلوب لانه لا یجب ان یکون معنی اللفظ الناسخ معنی اللفظ المنسوخ وربما تمسک به من یری انها غیر العصر قائلا لو کان المراد باللفظ الناسخ معنی اللفظ المنسوخ لم یکن للنسخ فائدة فالعدول الی لفظ الوسطی لیس الا لقصد الایهام ویجاب عنه بانه ارشد الی ان المراد بالناسخ المبهم نفس المنسوخ المعین مع مافی الباب من الادلة الصحیحة قال المصنف (ابن تیمیة) وهو دلیل علی کونها العصر لانه خصها ونص علیها فی الامر بالمحافظة ثم جاء الناسخ فی التلاوة متیقنا وهو فی المعنی مشکوک فیه فیستصحب المتیقن السابق وهکذا جاء عن رسول الله صلی الله علیه وسلم تعظیم امرفواتها تخصیصا فروی عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الذی تفوته صلاة العصر فکانما وتر اهله وماله رواه الجماعة قاله الشوکانی وقال الحافظ واقوی شبهة لمن زعم انها غیر العصر مع صحة الحدیث حدیث البراء الذی ذکرته عند مسلم فانه یشعر بانها ابهمت بعد ما عینت کذا قاله القرطبی قال وصار الی انها ابهمت جماعة من العلماء المتاخرین قال وهو الصحیح لتعارض الادلة وعسر الترجیح وفی دعوی انها ابهمت ثم عینت من حدیث البراء نظر بل فیه انها عینت ثم وصفت ولهذا قال الرجل فهی اذن العصر ولم ینکر علیه البراء فهو جواب البراء یشعر بالتوقف لما نظر فیه من الاحتمال وبهذا یدفع التصریح بهانی حدیث علی انتهی والحدیث اخرجه مسلم عن اسحق بن ابراهیم عن یحیی بن آدم والبیهقی من طریق یحیی بن جعفر عن ابی احمد الزبیری کلاهما عن فضیل بن مرزوق بمثل حدیث المصنف وزاد فقال رجل کان جالسا عنده شقیق له هی اذا صلوة العصر فقال البراء قد اخبرتک کیف نزلت وکیف نسخها الله والله اعلم قال مسلم رواه الاعمش

فاخبر البراء بن عازب فی هذا الحدیث ان التلاوة الاولی هی ما روت عائشة وحفصة وانه نسخ ذلك التلاوة التی قامت بها الحجة فان کان قوله الثانی والصلوة الوسطی نسخا للعصر ان تکون هی الوسطی فذلك نسخ لها وان کان نسخ التلاوة احد اسمیها وتثبیت اسمها الآخر فانه قد ثبت ان الصلوة الوسطی هی صلوة العصر فلما احتمل هذا ما ذکرنا عدنا الی ما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ذلك فحدثنا علی بن معبد قال ثنا شجاع بن الولید قال ثنا زائدة بن قدامة قال سمعت عاصما یحدث عن زر عن علی رضی الله عنه قال قاتلنا الاحزاب فشغلونا عن صلوة العصر حتی کربت الشمس

عن سفیان الثوری عن الاسود بن قیس عن شقیق بن عقبة عن البراء بمثل حدیث فضیل - فاخبر وزاد قبله فی نسخة العینی قال ابو جعفر رحمه الله البراء بن عازب وفی نسخة العینی بحذف ابن عازب - فی هذا الحدیث ان التلاوة الاولی ای وصلوة العصر هی ما روی فی نسخة العینی کما روت عائشة وحفصة وانه الضمیر للشان نسخ ذلك ای المروی عن عائشة وحفصة التلاوة التی قامت بها الحجة - فان کان قوله الثانی ای فی حدیث البراء والصلوة الوسطی ای بدل وصلوة العصر نسخا للعصر ان تکون هی الوسطی فذلك نسخ لها کما قال القائلون بکون الصلوة الوسطی غیر العصر وان کان نسخ التلاوة احد اسمیها وتثبیت اسمها وفی نسخة العینی تثبیتا لاسمها - الآخر کما قال القائلون بکونها العصر فانه قد ثبت ان الصلوة الوسطی هی صلوة العصر فلما احتمل هذا ما ذکرنا من الاحتمالین عدنا الی ما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ذلك حاصل ما قاله المصنف ان حدیث البراء یدل علی ان ما روت حفصة وعائشة من تلاوة وصلوة العصر کان قرآنا ولکنه نسخ فیحتمل ان یکون نسخ کونها الوسطی ویحتمل ان یکون ذلك نسخا فعند نسخ احد اسمیها واثبت الآخر تلاوة وقع الاحتمال فی ذلك فالمصیر الی السنة وقد دلت الی کونها العصر فهو المتعین قال المصنف فی المشکل بعد ما ذکر روایة البراء فوقفنا بذلك علی ان صلاة العصر المذکورة ذلك فی احادیث عائشة وحفصة وام کلثوم رضی الله عنهن ما قد کان قرآنا فنسخ ورد الی ما فی مصاحفنا وکذلك کل ما روی مما ذکر فیه انه من القرآن ولا نجده فی مصاحفنا فهو مما قد کان قرآنا ونسخ فاخرج من القرآن واعید الی السنة فصار منها انتهی

فحدثنا علی بن معبد قال ثنا شجاع بن الولید قال ثنا زائدة بن قدامة قال سمعت عاصما هو ابن بهدلة یحدث عن زر بن حبیش الکوفی عن علی رضی الله عنه قال قاتلنا الاحزاب جمع حزب ای طائفة سمیت بذلك لاجتماع طوائف من المشرکین علی حرب المسلمین وهم قریش وغطفان والیهود ومن تبعهم کما اشار الی ذلك سید الشعراء حسان فقال ؎ واشك الهموم الی الالٰه وما تری ؎ من معشر تالبین غضاب ؎ اموا بغزوهم الرسول والبسوا ؎ اهل القری وبوادی الاعراب ؎ جیش عیینة وابن حرب فیهم ؎ متحمطین بجلیة الاحزاب ؎ ویقال له الخندق لاجل الخندق الذی حفر حول المدینة بامر النبی صلی الله علیه وسلم وکان الذی اشار بذلك سلمان کما هو مذکور فی کتب المغازی قال ابن اسحق وکان عدتهم عشرة آلاف والمسلمون ثلاثة آلاف وقیل کان المشرکون اربعة آلاف والمسلمون نحو الالف وذکر موسی بن عقبة ان مدة الحصار کانت عشرین یوما ولم یکن بینهم قتال الا المراماة بالنبل والحجارة واصیب منها سعد بن معاذ بسهم فکان سبب موته قال موسی بن عقبة وغیره کانت غزوة الاحزاب فی شوال سنة اربع وقال ابن اسحق کانت فی شوال سنة خمس وبذلك جزم غیر واحد وهو المعتمد انتهی من الفتح مع تغییر وزیادة

فشغلونا عن صلوة العصر وفی نسخة الحاوی والعینی بحذف صلوة ؛ ظاهره انه انسیها لشغله بالعدو او یکون اخرها للشغل بذلك قصدا وان صلوة الخوف ناسخ لهذا وقیل ان الذی اخر اربع صلوات الظهر والعصر والمغرب والعشاء وفی الموطا الظهر والعصر وانما انسی ذکرها بالتحرز عن العدو والشغل به وظاهره ان صلاة الخوف لم تکن شرعت بعد وانما امر بها وشرعت فی غزوة ذات الرقاع علی ما تذکره وذهب مکحول والشامیون الی تاخیر صلوة الخوف اذا لم یمکن اداؤها معه الی وقت الامن والصحیح الذی علیه الجمهور صلاتها علی سنتها اذا امکن فان لم یستطع فحسب قدرته ولا یؤخرها وسیاتی بیان ذلك الخلاف فیه فی بابه وقیل فیه وجه آخر ان یکونوا علی غیر وضوء فلم یمکنهم ترکها مع فیه للوضوء او التیمم ولا الصلوة دون طهارة قاله القاضی عیاض وقال الحافظ وقد اختلف فی سبب تاخیر النبی صلی الله علیه وسلم الصلوة ذلك الیوم فقیل کان ذلك نسیانا واستبعد ان یقع ذلك عن الجمیع ویمکن ان یستدل له بما رواه احمد من حدیث ابی جمعة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی المغرب یوم الاحزاب فلما سلم قال هل علم رجل منکم انی صلیت العصر قالوا لا یا رسول الله فصلی العصر ثم صلی المغرب وفی صحة هذا الحدیث نظر لانه مخالف لما فی الصحیحین من قوله صلی الله علیه وسلم لعمر والله ما صلیتها ویمکن الجمع بینهما بتکلف وقیل کان عمدا لکنهم شغلوه فلم یمکنوه من ذلك وهو اقرب لا سیما وقد وقع عند احمد والنسائی من حدیث ابی سعید ان ذلك کان قبل ان ینزل الله فی صلوة الخوف فرجالا او رکبانا وقد اختلف فی هذا الحکم هل نسخ ام لا کما سیاتی فی کتاب صلوة الخوف انشاء الله تعالی حتی کربت وفی نسخة الحاوی کادت ؛ الشمس ای دنت وقربت قال فی المغرب کربت الشمس دنت للمغروب قال ابن درید کرب

besturdubooks.wordpress.com

ان تغیب فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللھم املأ قلوب الذین شغلونا عن الصلوۃ الوسطی نارا واملأ بیوتھم نارا واملأ قبورھم نارا قال علی رض کنا نری انھا صلوۃ الفجر فھذا علی رض قد اخبرانھم کانوا یرونھا قبل قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھذا الصبح حتی سمعوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم یومئذ یقول ھذا فاعلموا بذلک انھا العصر حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدی عن شعبۃ عن الحکم عن یحیی بن الجزار عن علی رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قعد یوم الخندق علی فرضۃ من فرض الخندق ثم ذکر نحوہ الا انہ لم یذکر قول علی کنا نری انھا الصبح حدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا الفریابی عن سفیان عن عاصم بن ابی النجود عن زر بن جیش قال قلت لعبیدۃ سل لنا علیا عن الصلوۃ الوسطی فسألہ فذکر نحوہ وزاد کنا نری انھا الفجر حتی سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول ھذا

ان تغیب فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللھم املأ قلوب الذین شغلونا عن الصلوۃ الوسطی نارا واملأ بیوتھم نارا واملأ قبورھم نارا فی الحدیث جواز الدعاء علی المشرکین بمثل ذلک قال العلامۃ العینی لما اشتد الامر علی المسلمین دعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاجیبت دعوتہ فیھم وکان صلی اللہ علیہ وسلم یدعو علی قوم ویدعو لآخرین علی حسب ما کانت ذنوبھم فی نفسہ فکان یدعو علی من اشتد اذاہ للمسلمین وکان یدعو المن یرجو ھدیہ الیھم کما دعا لدوس حین قیل لہ ان دوسا قد عصت ولم یکن لھم نکایۃ ولا اذی فقال اللھم اھد دوسا وأت بھم قال علی کنا نری انھا صلوۃ الفجر قال فی الحاوی اسناد الصحیحین سوی علیا وعاصما من افراد مسلم انتھی والحدیث اخرجہ ابن ماجۃ عن احمد بن عبدۃ عن حماد بن زید عن عاصم بن بھدلۃ فھذا وزاد قبلہ فی نسخۃ العینی قال ابو جعفر علی قد اخبرانھم کانوا یرونھا قبل قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھذا الصبح حتی سمعوا النبی صلی اللہ علیہ یومئذ ای یوم الاحزاب یقول ھذا ای شغلونا عن الصلوۃ الوسطی عند فوات العصر فعلموا ای علی وغیرہ من الصحابۃ بذلک انھا العصر یعنی دل حدیث علی ان المراد من النسخ فی حدیث البراء ہو نسخ تلاوۃ احد اسمی العصر لا النسخ کونھا الوسطی فیکون ھذا من قبیل نسخ التلاوۃ وحکمھا باق حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدی عن شعبۃ عن الحکم بن عتیبۃ الکندی عن یحیی بن الجزار بالجیم وتقدم الزای کذا ضبطہ القاضی العرنی بضم العین المھملۃ وفتح الراء ثم نون الکوفی لقبہ زبان من رواۃ الستۃ الا البخاری قال محمد بن عیلان عن شعبۃ لم یسمع یحیی بن الجزار من علی الا ثلاثۃ احادیث احدھا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان علی فرضۃ من فرض الخندق والآخر سئل عن یوم الحج الاکبر ونسی الثالث وقال ابو زرعۃ والنسائی وابو حاتم ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال العجلی کوفی ثقۃ وکان یتشیع وقال ابن سعد کان یغلو فی التشیع وکان ثقۃ ولہ احادیث وقال الجوزجانی کان غالیا مفرطا عن علی رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قعد یوم الخندق علی فرضۃ بضم الفاء وہی المداخل الیہ واصلھا المشارع الی المیاہ قالہ القاضی فی المغرب فرضۃ النہر مشرعتہ وہی الثلمۃ التی ینحدر منھا الی الماء قال ابن درید والفرضۃ النقب تنحدر منہ الی نہر او واد من فرض الخندق ثم ذکر نحوہ الا انہ لم یذکر قول علی کنا نری انھا الصبح والحدیث اخرجہ مسلم عن ابی بکر بن ابی شیبۃ وزہیر ابن حرب عن وکیع وعن عبید اللہ بن معاذ عن ابیہ کلاھما عن شعبۃ عن الحکم عن یحیی سمع علیا یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الاحزاب وہو قاعد علی فرضۃ من فرض الخندق شغلونا عن الصلوۃ الوسطی حتی غربت الشمس ملأ اللہ قبورھم وبیوتھم او قال قبورھم وبطونھم نارا۔

حدثنا ابو بشر الرقی عبد الملک بن مروان الاہوازی شیخ ابی داؤد وغیرہ۔ قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف عن سفیان الثوری عن عاصم ابن ابی النجود ہو ابن بھدلۃ عن زر بن جیش قال قلت لعبیدۃ السلمانی سل لنا علیا عن الصلوۃ الوسطی فسألہ ای عبیدۃ علیا فذکر ای علی رض نحوہ وفی نسخۃ الحاوی نحوا منہ وزاد کنا نری انھا الفجر حتی سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول ھذا والحدیث اخرجہ ابن ابی حاتم (کما قال الحافظ ابن کثیر) عن احمد بن سنان عن عبد الرحمن بن مہدی عن سفیان عن عاصم عن زر قال قلت لعبیدۃ سل علیا عن الصلوۃ الوسطی فسألہ فقال کنا نراہا الفجر او الصبح حتی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول یوم الاحزاب شغلونا عن الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر ملأ اللہ قبورھم واجوافھم او بیوتھم نارا ورواہ ابن جریر عن بندار عن ابن مہدی بہ ورواہ ابن حزم من طریق المقدمی عن یحیی بن سعید القطان وعبد الرحمن بن مہدی عن سفیان بنحوہ ورواہ البخاری عن عبد اللہ بن محمد عن یزید وابراہیم بن موسی عن عیسی وعبد الرحمن عن یحیی ومسلم عن ابی بکر بن ابی شیبۃ عن ابی اسامۃ والمقدمی عن یحیی بن سعید واسحق بن ابراہیم عن المعتمر وابو داؤد عن عثمان بن ابی شیبۃ عن یحیی بن ابی زکریا سبعتھم عن ہشام بن حسان عن محمد بن سیرین عن عبیدۃ عن علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یوم الخندق حبسونا عن صلوۃ الوسطی حتی غابت الشمس ملأ اللہ قبورھم وبیوتھم نارا ھذا لفظ البخاری وزاد ابو داؤد عن صلوۃ الوسطی صلوۃ العصر وروی مسلم من طریق غندر والنسائی من طریق خالد کلاھما عن شعبۃ عن قتادۃ عن ابی حسان عن عبیدۃ عن

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا علی قال ثنا اسحق بن منصور قال ثنا محمد بن طلحة عن بید عن مرة عن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله غیر انه لم یذکر قول علی رض کنا نری انها الفجر حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر عن محمد بن طلحة فذکر باسناده مثله حدثنا قال ثنا معلی بن منصور قال ثنا ابو عوانة عن هلال بن حباب عن عکرمة عن ابن عباس رض ان النبی صلی الله علیه وسلم غزا غزوا فلم یرجع منه حتی مسا بصلوة العصر عن الوقت الذی کان یصلی فیه ثم ذکر مثل

علی رض بمعناه وروی الترمذی من طریق ابن ابی عروبة عن قتادة باسناده بمعناه قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجه عن علی رض وروی الامام احمد ومسلم عن ابی معاویة والنسائی من طریق عیسی بن یونس کلاهما عن الاعمش عن مسلم بن صبیح عن مشیر بن شکل عن علی رض قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم الاحزاب شغلونا عن الصلوة الوسطی صلوة العصر ملأ الله بیوتهم وقبورهم نارا ثم صلاها بین العشاءین بین المغرب والعشاء قال الحافظ ابن کثیر ورواه الترمذی والنسائی من طریق الحسن البصری عن علی به قال الترمذی ولا یعرف سماعه منه اه۔

حدثنا علی بن عبد کما زاد فی نسخة العینی قال ثنا اسحق بن منصور السلولی مولاهم ابو عبد الرحمن من رواة الستة قال ابن معین لیس به باس وقال العجلی کوفی ثقة وکان فیه تشیع وقد کتبت عنه وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة اربع ومائتین قال ثنا محمد بن طلحة الیامی عن زبید بن الحارث الیامی عن مرة بن شراحیل الهمدانی السکسکی ابی اسمعیل الکوفی المعروف بمرة الطیب ومرة الخیر لقب بذلک لعبادته من رواة الستة قال الحارث النخعی سجد مرة الهمدانی حتی اکل التراب وجهه قال ابن حبان وکان یصلی کل یوم ست مائة رکعة وقال العجلی خمسمائة رکعة وقال ابن مندة ادرک النبی صلی الله علیه وسلم ولم یره وقال ابو زرعة وغیره روایته عن عمر مرسلة وقال البزار روایته عن ابی بکر مرسلة وقال ابن معین والعجلی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة ست وسبعین عن عبد الله بن مسعود عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله غیر انه لم یذکر قول علی کنا نری انها الفجر والحدیث اخرجه مسلم عن عون بن سلام والامام احمد عن یزید وابن ماجة عن حفص بن عمر وعن عبد الرحمن بن مهدی والبیهقی من طریق الفضل بن دکین الثلاثتهم عن محمد بن طلحة باسناده عن ابن مسعود قال حبس المشرکون رسول الله صلی الله علیه وسلم عن صلوة العصر حتی احمرت الشمس او اصفرت فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم شغلونا عن الصلوة الوسطی صلوة العصر ملأ الله اجوافهم وقبورهم نارا هذا لفظ مسلم حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدی عن محمد بن طلحة فذکر باسناده مثله والحدیث اخرجه ابن جریر عن محمد بن معمر عن ابی عامر باسناده بلفظ شغل المشرکون رسول الله صلی الله علیه وسلم عن صلوة العصر حتی اصفرت او احمرت فقال شغلونا عن الصلوة الوسطی ملأ الله اجوافهم وقبورهم نارا واخرجه ایضا الطیالسی والترمذی واللفظ له عن محمود بن غیلان عن الطیالسی وابی النضر عن محمد باسناده عن ابن مسعود مرفوعا صلوة الوسطی قال الترمذی هذا حدیث صحیح ولفظ الطیالسی فی مسنده شغلونا عن الصلوة الوسطی صلوة العصر ملأ الله بیوتهم وقبورهم نارا وعزاه فی الاوجز الی عبد بن حمید وابن المنذر حدثنا علی بن معبد کما زاد فی نسخة العینی قال ثنا معلی بن منصور قال ثنا ابو عوانة الوضاح بن عبد الله الیشکری عن هلال بن خباب بمعجمة وموحدتین العبدی ابو العلاء البصری مولی زید بن صوحان سکن المدائن مات بها من رواة الاربعة قال احمد شیخ ثقة وقال ابن معین ثقة وعن یحیی القطان کان قد تغیر قبل موته وقال ابراهیم سألت ابن معین عن هلال وقلت ان یحیی القطان یزعم انه تغیر قبل ان یموت واختلط فقال یحیی لما اختلط لم یغیر قلت لیحیی فثقته هو قال ثقة مامون وذکره ابن حبان فی الثقات وقال الخطیب ویخالف وقال ابن عمار الموصلی والمفضل الغلابی ثقة وقال ابن عدی ارجو انه لا باس به وقال الساجی والعقیلی فی حدیثه وهم وتغیر آخره مات فی آخر سنة اربع واربعین ومائة عن عکرمة عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم غزا غزوا ای غزوة الاحزاب کما سیاتی من طریق مقسم وسعید بن جبیر فلم یرجع رسول الله صلی الله علیه وسلم منه ای من الغزو حتی مسا وفی نسخة العینی مسی یعنی دخل فی المساء وکذلک امسی قاله العینی قال ابن درید مسیت الشیء اذا سللته وفی المغرب المساء بالمد الظهر الی المغرب عن الازهری وعلی ذا قول محمد المساء مساءان اذا زالت الشمس واذا غربت فعلی هذا یکون المراد بهنا الغروب کما وقع عند الشیخین من حدیث علی رض حبسونا عن الصلوة الوسطی حتی غابت الشمس لصلوة العصر هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی لصلوة العصر ای لاجل وقت صلوة العصر واللام تاتی للوقت واراد بالوقت الذی یصلی فیه قبل اصفرار الشمس قاله العینی عن الوقت الذی کان یصلی فیه ولفظ احمد فلم ینفرغ منهم حتی اخر العصر عن وقتها ثم ذکر ای ابن عباس مثله ای مثل ما تقدم عن علی وغیره والحدیث اخرجه الامام احمد عن عبد الصمد عن ثابت عن هلال عن عکرمة عن ابن عباس قال قاتل النبی صلی الله علیه وسلم عدوا فلم ینفرغ منهم حتی اخر العصر عن وقتها فلما رآی ذلک قال اللهم من حبسنا عن الصلوة الوسطی فاملأ بیوتهم نارا واملأ قبورهم نارا او نحو ذلک عزاه الهیثمی الی الطبرانی فی الکبیر والاوسط ایضا قال رجاله موثقون واخرجه الطبری فی تفسیره

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا سعدویہ عن عباد عن ہلال فذکر مثلہ باسنادہ حدثنا محمد بن علی بن داؤد البغدادی قال ثنا محمد بن عمران بن ابی لیلی قال حدثنی ابی قال حدثنی ابن ابی لیلی عن الحکم عن مقسم وسعید بن جبیر عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال یوم الخندق ثم ذکر مثلہ فہذا ابن عباس یخبر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہا صلوۃ العصر فکیف یجوز ان یقبل عنہ من رأیہ ما یخالف ذلک حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو مسہر قال ثنا صدقۃ بن خالد

عن علی بن مسلم الطوسی عن عباد بن العوام عن ہلال باسنادہ نحوہ۔ حدثنا ابن وفی نسخۃ العینی ابراہیم بن ابی داؤد قال ثنا سعدویہ سعید ابن سلیمان الواسطی ابو عثمان الضبی البزار کما صرح العینی فی شرحہ عن عباد بن عباد بن علقمۃ المازنی البصری المعروف بابن الخضر وہو زوج امہ من رواۃ النسائی فی الیوم واللیلۃ قال احمد ما ری بہ بأسا وعن ابن معین شیخ بصری ثقۃ ثقۃ وقال الآجری عن ابی داؤد ثقۃ وذکرہ ابن حبان وابن شاہین فی الثقات ہذا ما ذکرنا من کونہ ابن عباد علی تعیین صاحب الکشف والذی یظہر لی انہ ابن العوام بن عمر بن عبد اللہ الکلابی مولاہم ابو سہل الواسطی من رواۃ الستۃ لان الحافظ ذکر فی مشائخہ ہلال بن خباب وذکرہ فی مشائخ سعدویہ ولم یذکر فی شائخ الاول ولا ذکر سعدویہ فی تلامذتہ حتی یتعین ما قال وقد وقع عند ابن جریر عباد بن العوام عن ہلال فی حدیث الباب ثم رأیت العینی فسرہ فی شرحہ بعباد بن العوام الکلابی ابی سہل الواسطی فحمدت اللہ تعالی وقال فیہ الفضل عن احمد کان لیشبہ اصح الحدیث وقال الاثرم عنہ مضطرب الحدیث عن سعید بن ابی عروبۃ وقال ابن معین والعجلی وابو داؤد والنسائی وابو حاتم وابن سعد ثقۃ زاد ابن سعد کان یتشیع وقال ابن خراش صدوق وثقہ البزار وذکرہ ابن حبان فی الثقات مات سنۃ خمس وثمانین ومائۃ وکانت ولادتہ سنۃ ثمانی عشرۃ ومائۃ عن ہلال بن خباب فذکرہ مثلہ باسنادہ والحدیث اخرجہ ابن جریر عن علی بن مسلم الطوسی عن عباد بن العوام عن ہلال بن خباب عن عکرمۃ عن ابن عباس قال خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی غزاۃ فحبسہ المشرکون عن صلوۃ العصر حتی امسی بہا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہم املأ بیوتہم واجوافہم نارا کما حبسونا عن الصلوۃ الوسطی حدثنا محمد بن علی بن داؤد البغدادی قال ثنا محمد بن عمران بن ابی لیلی قال حدثنی ابی عمران بن ابی لیلی محمد قال حدثنی ابن ابی لیلی محمد بن عبد الرحمن عن الحکم بن عتیبۃ الکندی عن مقسم بکسر اولہ وسکون ثانیہ ابن بجرۃ بضم الموحدۃ وسکون الجیم ویقال ابن نجدۃ بفتح النون ابی القاسم او ابی العباس مولی عبد اللہ ابن الحارث بن نوفل ویقال لہ مولی ابن عباس للزومہ لہ ولا یعرف لہ سماع من ام سلمۃ وميمونۃ وعائشۃ من رواۃ البخاری واربعۃ قال احمد لم یسمع الحکم عن مقسم الا اربعۃ احادیث وما غیر ذلک فاخذہا من کتاب وقال ابن حزم لیس بالقوی وذکرہ البخاری فی الضعفاء ولم یذکر فیہ قدحا وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث ضعیفا وقال الساجی تکلم الناس فی بعض روایتہ وقال ابو حاتم صالح الحدیث لا بأس بہ قال ابن شاہین فی الثقات قال احمد بن صالح المصری ثقۃ ثبت لا شک فیہ قال العجلی مکی تابعی ثقۃ وقال یعقوب بن سفیان والدارقطنی ثقۃ توفی سنۃ احدی ومائۃ۔

وسعید بن جبیر عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفی نسخۃ العینی بحذف عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ وہو الظاہر۔ انہ قال یوم الخندق ثم ذکر مثلہ والحدیث اخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن محمد بن عبد اللہ الحضرمی عن محمد بن عمران باسنادہ عند المصنف بلفظ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یوم الخندق شغلونا عن الصلوۃ الوسطی ملأ اللہ قبورہم واجوافہم نارا کما فی شرح العینی واخرجہ ابن المنذر من طریق مقسم عن ابن عباس قال شغل الاحزاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم الخندق عن صلوۃ العصر حتی غربت الشمس فقال شغلونا عن الصلوۃ الوسطی کما فی الفتح۔ قلت اعلم ان المصنف رحمہ اللہ اخرج حدیث یوم الاحزاب عن امیر المؤمنین علی وابن مسعود وابن عباس وفی الباب عن حذیفۃ عند البزار والمصنف فی ابواب الخوف فی صلوۃ الراکب والنسائی وابن حبان وسعید بن منصور والطبرانی کما فی کنز العمال قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الاحزاب شغلونا عن الصلوۃ الوسطی ملأ اللہ بیوتہم وقبورہم نارا قال الہیثمی لرجال البزار رجال الصحیح وعن جابر عند البزار ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یوم الخندق ملأ اللہ بیوتہم وقبورہم نارا کما شغلونا عن الصلوۃ الوسطی حتی غابت الشمس قال الہیثمی رجالہ رجال الصحیح وعن ام سلمۃ عند الطبرانی فی الکبیر کما فی کنز العمال شغلونا عن صلوۃ الوسطی صلوۃ العصر ملأ اللہ اجوافہم وقبورہم نارا قال العینی فی شرحہ وفی اسنادہ مسلم الملائی الاعور وہو ضعیف انتہی وعن ام حبیبۃ عند ابن جریر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یوم الخندق شغلونا عن الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر حتی غابت الشمس قال الحافظ ابن کثیر وحدیث یوم الاحزاب شغل المشرکین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ عن واحد صلوۃ العصر یوم متواتر مروی عن جماعۃ من الصحابۃ یطول ذکرہم وانما المقصود روایۃ من نص منہم فی روایتہ ان الصلوۃ الوسطی ہی صلوۃ العصر اہ فہذا وزاد قبلہ فی نسخۃ العینی قال ابو جعفر رحمہ اللہ۔ ابن عباس یخبر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہا صلوۃ العصر فکیف یجوز ان یقبل عنہ من رأیہ ما یخالف ذلک المرفوع وقد تقرر فی الاصول ان الاعتبار عند مخالفۃ الراوی روایتہ بمرویہ لا بما رأی کما تقدم عن الشوکانی۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو مسہر الغسانی عبد الاعلی بن مسہر الدمشقی قال ثنا صدقۃ بن خالد الاموی ابو العباس الدمشقی۔

besturdubooks.wordpress.com

قال حدثنی خالد بن دهقان قال اخبرنی خالد بن سبلان عن کهیل بن حرملة النمری عن ابی هریرة انه اقبل حتی نزل دمشق علی ال ابی کلثم الدوسی فاتی المسجد فجلس فی غربیه فتذاکروا الصلوة الوسطی فاختلفوا فیها فقال اختلفنا فیها کما اختلفتم ونحن بفناء بیت رسول الله صلی الله علیه وسلم وفینا الرجل الصالح ابو هاشم بن عتبة بن ربیعة بن عبد شمس فقال انا اعلم لکم ذلک فاتی رسول الله صلی الله علیه وسلم وکان جریا علیه فاستاذن فدخل ثم خرج الینا فاخبرنا انها صلوة العصر

مولی ام البنین اخت معاویة وقیل اخت عمر بن عبد العزیز من رواة الستة الا مسلما والترمذی قرأ ابو مسهر علیه القرآن قال ابو زرعة الدمشقی سمعت ابا مسهر یقول صدقة صحیح الاخذ صحیح الاعطاء وقال الآجری عن ابی داود من الثقات هو اثبت من الولید بن مسلم وقال عبد الله بن احمد عن ابیه ثقة ثقة لیس به بأس اثبت من الولید بن مسلم صالح الحدیث وقال ابن معین ودحیم وابن نمیر والعجلی ومحمد بن سعد وابو زرعة وابو حاتم والنسائی وابن عمار ثقة توفی سنة سبعین او احدی وسبعین ومائة ومولده سنة ثمانی عشرة ومائة قال حدثنی خالد بن دهقان بکسر مهملة وقاف القرشی مولاهم ابو المغیرة الدمشقی من رواة ابی داود کان عنده اربعة احادیث قال ابو مسهر کان غیر متهم کان ثقة وقال عثمان الدارمی عن دحیم ثقة وقال ابو زرعة الدمشقی نفر ثقات فذکرهم وهم وذکره ابن حبان فی الثقات قال اخبرنی خالد بن سبلان ووقع عند المصنف سبلان صفة لخالد وهکذا وقع عنده فی کتاب الرد علی الکرابیسی کما فی الجوهر النقی وهکذا ذکر الحافظ فی ترجمة خالد بن دهقان فقال فی مشائخه خالد بن عبد الله سبلان کذلک صرح الحافظ فی تبصیر المنتبه کما فی الکشف وهکذا ذکره ابن ابی حاتم فی کتابه الجرح والتعدیل ووقع عند الحاکم وغیره بالاضافة خالد بن سبلان وهکذا وقع عند ابن حبان کما قال صاحب الکشف وقال ولم یتبین لی فیما عندی ما هو الصحیح والذی یظهر لی ان الصحیح ما وقع عند المصنف قال المجد فی قاموسه سبلان محرکة جبل ولقب لمحدثین سالم مولی مالک بن اوس وابراهیم بن زیاد وخالد بن عبد الله ابی عبد الله شیخ خالد بن دهقان انتهی وبهذا القدر یکفی للترجیح ذکره ابن حبان فی الثقات کما فی الکشف عن کهیل بن حرملة النمری ذکره ابن حبان فی الثقات من التابعین کذا فی الجوهر النقی عن ابی هریرة انه اقبل حتی نزل دمشق بکسر الدال المهملة وفتح المیم بعدها شین معجمة ساکنة قال اهل الاثر سمیت بدمشق بن نمرود بن کنعان وهو الذی بناها وکان مع ابراهیم علیه السلام کان دفعه نمرود الیه لیحدان بناه الله تعالی من النار وفیه اقوال اخر ذکرها العینی وقال الیافعی فی السنة الرابعة عشر فی رجب فتحت دمشق صلحا من ابی عبیدة وعنوة من خالد ثم امضیت صلحا بعد ان جوهرت حصارا طویلا. علی ابی کلثم الدوسی لم اقف علی ترجمته فاتی المسجد ای مسجد دمشق ولفظ الحاکم وغیره فاتیناه فجلس فی غربیه ای فی جانب غربی من المسجد فتذاکروا الصلوة الوسطی فاختلفوا فیها فقال ای ابو مسهر اختلفنا فیها ای فی الصلوة الوسطی کما اختلفتم ونحن بفناء والفناء سعة امام البیوت وقیل ما امتد من جوانبها قاله فی المغرب ویجمع علی افنیة کما فی النهایة. بیت رسول الله صلی الله علیه وسلم بهذا لفظ ابن جریر وغیره ولفظ الحاکم بقبا عند بیت رسول الله صلی الله علیه وسلم وفینا الرجل الصالح ابو هاشم بن عتبة بن ربیعة بن عبد شمس بن عبد مناف القرشی یکنی ابا سفیان العبشمی اخوابی حذیفة بن عتبة لابیه واخو مصعب بن عمیر لامه وخال معاویة بن ابی سفیان اختلف فی اسمه فقیل مهشم وقیل خالد وبه جزم النسائی وقیل اسمه کنیته وبه جزم محمد بن عثمان وقیل هشام وقیل هشیم وقیل شیبة قال ابن لسکن اسلم یوم فتح مکة ونزل الشام الی ان مات فی خلافة عثمان وذکر ابو الحصین الرازی ان داره کانت من سوق النحاسین الی سوق الحدادین وقال ابن البرقی ذهبت عینه یوم الیرموک ومات فی زمن معاویة وذکر خلیفة ان معاویة استعمله علی الجزیرة وقال ابو زرعة عن ابی مسهر قدیم الموت کذا فی الاصابة مع بعض الزیادة وقال العینی عن الذهبی له حدیثان حسنان فقال انا اعلم لکم ذلک فاتی رسول الله صلی الله علیه وسلم وکان ای ابو هاشم جریئا علیه ای کثیر السوال غیر هائب فی السوال. فاستاذن ای علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فدخل علیه فی بیته ثم خرج الینا فاخبرنا انها صلوة العصر والحدیث اخرجه المصنف فی کتابه الرد علی الکرابیسی بهذا الاسناد کما فی الجوهر النقی واخرجه الحاکم فی المستدرک عن ابی العباس عن العباس بن الولید عن محمد بن شعیب عن خالد بن دهقان باسناده ومعناه واخرجه ابن حبان عن محمد بن الهدانی عن ابن زنجویه عن ابی مسهر کما فی الجوهر النقی وابن جریر عن المثنی عن سلیمان الجرشی عن الولید بن مسلم کما قال ابن کثیر کلاهما عن صدقة باسناده نحوه واخرجه الطبرانی فی الکبیر عن ابراهیم بن دحیم الدمشقی عن ابیه عن محمد بن شعیب وعن احمد بن المعلی الدمشقی وغیره عن هشام بن عمار عن صدقة بن خالد کلاهما عن خالد بن دهقان باسناده نحوه کما فی شرح العینی قال ابن کثیر غریب من هذا الوجه جدا واشار الترمذی الی هذا الحدیث وعزاه فی الکنز الی ابن عساکر وفی الجمع الی البزار وقال البزار لا نعلم روی ابو هاشم بن عتبة عن النبی صلی الله علیه وسلم الا هذا الحدیث وحدیثا آخر وقال الهیثمی رجاله موثقون۔

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا احمد بن حباب قال ثنا عیسی بن یونس عن محمد بن ابی حمید عن موسی بن طلحة عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة الوسطی صلوة العصر حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا همام عن قتادة ح وحدثنا علی بن معبد قال ثنا روح قال ثنا سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله فهذه آثار قد تواترت وجاءت مجیئا صحیحا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الصلوة الوسطی هی العصر وقد قال بذلک ایضا جلة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا وهیب بن خالد عن ایوب

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا احمد بن حباب وقع فی النسخة الموجودة عندنا بالحاء المهملة ثم الباء وهو خطأ مطبعی والصواب مافی النسخة التی علیها شرح العینی ونسخة الحاوی احمد بن جناب بفتح الجیم وتخفیف النون ابن المغیرة المصیصی ابو الولید الحدثی یقال انه بغدادی الاصل من رواة مسلم وابی داؤد والنسائی قال صالح جزرة صدوق وقال ابن ابی حاتم روی عنه ابی وقال هو صدوق وقال الحاکم ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة ثلثین ومائتین. قال ثنا عیسی بن یونس بن ابی اسحق السبیعی وفی نسخة العینی یونس ای بدل عیسی وهو ابن ابی اسحق السبیعی عن محمد بن ابی حمید ابراهیم الانصاری الزرقی عن موسی بن وردان القرشی العامری مولاهم ابی عمر البصری القاص مدنی الاصل من رواة الاربعة الا النسائی قال محمد بن عوف الاعلم الاخیر وقال العجلی مصری تابعی ثقة وقال الآجری عن ابی داؤد ثقة اصله مدنی وقال الدوری عن یحیی کان یقص بمصر وهو صالح وقال عثمان عنه لیس بالقوی وقال ابن ابی خیثمة عنه ضعیف الحدیث قال ابو حاتم لیس باس فی موضع آخر لیس بالمتین یکتب حدیثه وقال یعقوب فی ثقات التابعین من اهل مصر لا بأس به وکذا قال الدارقطنی وقال ابو بکر البزار مدنی صالح روی عنه محمد بن ابی حمید احادیث منکرة واما هو فلا بأس به وقال ابن حبان کثر خطاؤه حتی کان یروی المناکیر عن المشاهیر توفی سنة سبع عشرة ومائة وهو ابن بضع واربعین بثلاث او اربع عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة الوسطی صلوة العصر والحدیث اخرجه ابن جریر عن احمد بن منیع عن عبد الوهاب عن التیمی عن ابی صالح عن ابی هریرة مثله واخرجه البیهقی بهذا الطریق وعزاه العینی الی ابن خزیمة فی صحیحه والشوکانی الی الدمیاطی واشار الیه الترمذی ح ایضا. حدثنا ابن مرزوق ابراهیم قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا همام بن یحیی العوذی عن قتادة ابن دعامة السدوسی ح وحدثنا علی بن معبد قال ثنا روح بن عبادة القیسی قال ثنا سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن الحسن البصری عن سمرة بن جندب عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله ای مثل حدیث ابی هریرة والمصنف رحمه الله اخرج حدیث سمرة بطریقین بطریق عفان عن همام وبطریق روح عن سعید وکلیهما اخرجه الامام احمد فقال حدثنا عفان حدثنا همام عن قتادة عن الحسن عن سمرة رضی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال صلوة الوسطی صلوة العصر وحدثنا محمد بن جعفر وروح قالا حدثنا سعید عن قتادة عن الحسن عن سمرة بن جندب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال هی العصر قال ابن جعفر سئل عن صلوة الوسطی واخرجه الترمذی عن بندار عن عبدة عن سعید والبیهقی من طریق عفان عن همام وعزاه فی الاوجز الی ابن جریر والطبرانی وابن ابی شیبة قال الترمذی فی الصلوة حدیث سمرة فی صلوة الوسطی حدیث حسن ونقل عن ابن المدینی حدیث الحسن عن سمرة حدیث حسن وقد سمع عنه وقال فی التفسیر هذا حدیث حسن صحیح وقال الشوکانی اختلف فی سماع الحسن من سمرة فقال شعبة لم یسمع منه شیئا وقیل سمع منه حدیث العقیقة وقال البخاری قال علی بن المدینی سماع الحسن من سمرة صحیح ومن اثبت مقدم علی من نفی انتهی وفی الباب عن ابی مالک الاشعری عند ابن جریر رفعه الصلوة الوسطی صلوة العصر قال الحافظ ابن کثیر اسناده لا باس به وعن ابن عمر عند ابن منده کما قال العینی مرفوعا الموتور اهله وماله من وتر صلوة الوسطی فی جماعة وهی صلوة العصر وعن ابن عمر عند النسائی والترمذی وقال لیس باسناده بأس قاله الشوکانی وعن بعض الصحابة قال ارسلنی ابو بکر وعمر وانا غلام صغیر اسأله عن الصلوة الوسطی فاخذ اصبعی الصغیر فقال هذه صلوة الفجر وقبض التی تلیها فقال هی الظهر ثم قبض الابهام فقال هذه المغرب ثم قبض التی تلیها فقال هذه العشاء ثم قال ای اصابعک بقیت فقلت الوسطی فقال ای الصلوة بقیت فقلت العصر فقال هی العصر رواه ابن جریر قال الحافظ ابن کثیر غریب جدا. فهذه آثار قد تواترت ای تکاثرت وتتابعت ولیس المراد منه التواتر المصطلح علیه عند اهل الاصول قاله العینی وجاءت مجیئا صحیحا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الصلوة الوسطی هی العصر ولو کرر ذلک لامر بالمحافظة علیها وقوله صلی الله علیه وسلم فی الحدیث الصحیح من روایة الزهری عن سالم عن ابیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من فاتته صلوة العصر فکانما وتر اهله وماله وفی الصحیح ایضا من حدیث بریدة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال بکروا بالصلوة فی یوم الغیم فانه من ترک صلاة العصر فقد حبط عمله انتهی من کلام الحافظ ابن کثیر بتغییر یسیر وقد قال بذلک ای بان الصلوة الوسطی هی صلوة العصر ایضا جلة بکسر الجیم وتشدید اللام جمع جلیل بمعنی عظیم وجل کل شئ معظمه قاله العینی من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا وهب بن خالد وفی نسخة العینی بحذف ابن خالد عن ایوب

besturdubooks.wordpress.com

عن ابی قلابة عن ابی بن کعب قال الصلوة الوسطی صلوة العصر حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان عن همام عن قتادة عن الحسن عن ابی سعید الخدری مثله حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا یعقوب بن ابی عباد قال ثنا ابراهیم بن طهمان عن ابی اسحق عن الحارث عن علی رضی الله عنه مثله حدثنا ابن ابی داود قال ثنا خطاب بن عثمان قال ثنا اسمعیل بن عیاش عن عبد الله ابن عثمان بن خثیم عن عبد الرحمن بن لبیبة الطائفی انه سأل ابا هریرة عن الصلوة الوسطی فقال سأقرأ علیک القرآن حتی تعرفها الیس یقول الله عز وجل فی کتابه اَقِمِ الصَّلٰوةَ لِدُلُوْكِ الشَّمْسِ الظهر اِلٰی غَسَقِ الَّیْلِ المغرب وَقُرْاٰنَ الْفَجْرِ صلوة العشاء ثَلٰثُ عَوْرٰتٍ لَّكُمْ

ابن ابی تمیمة السختیانی عن ابی قلابة عبد الله بن زید البصری عن ابی بن کعب الصحابی سید القراء قال الصلوة الوسطی هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة یعنی صلوة الوسطی = صلوة العصر والاثر اخرجه عبد بن حمید من طریق ابی قلابة قال کانت فی مصحف ابی بن کعب حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وهی صلوة العصر کذا فی الاوجز عن الدر المنثور واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن وهیب عن خالد عن ابی قلابة عن ابی المهلب عن ابی بلفظ المصنف کما فی شرح العینی حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان عن همام عن قتادة عن الحسن عن ابی سعید الخدری مثله والاثر اخرجه ابن جریر عن محمد بن بشار عن عفان بلفظ الصلوة الوسطی صلوة العصر عن ابی سعید الخدری مثله والاثر اخرجه احمد کما یظهر من کلام الحافظ فی الفتح حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا یعقوب ابن ابی عباد وهو یعقوب بن اسحق بن ابی عباد القازمی ذکره ابن حبان فی الطبقة الرابعة من الثقات کذا فی الکشف وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال لیعقوب بن اسحق بن ابی عباد المکی وذکر من مشائخه ابراهیم بن طهمان ثم قال سألت ابی عنه فقال کان لیس بقلزم قدمت قلزم وهو غائب فلم اکتب عنه ومحله الصدق لا بأس به اهـ وقال العینی فی شرحه یعقوب بن ابی عباد العبدی البصری وثقه ابن یونس. قال ثنا ابراهیم بن طهمان بفتوحة وسکون هاء ابن شعبة الخراسانی ابو سعید ولد بهراة وسکن نیسابور وقدم بغداد ثم سکن مکة الی ان مات من رواة الستة قال ابن المبارک صحیح الحدیث وقال احمد وابو حاتم وابو داود ثقة زاد ابو حاتم صدوق حسن الحدیث وقال ابن معین والعجلی لا باس به قال الدارمی کان ثقة فی الحدیث لم یزل الائمة یشتهون حدیثه ویرغبون فیه ویوثقونه وقال صالح بن محمد ثقة حسن الحدیث یمیل شیئا الی الارجاء وقال احمد کان یری الارجاء وکان شدیدا علی الجهمیة وقال الدارقطنی ثقة انما تکلموا فیه للارجاء وذکر الحاکم انه رجع عنه مات سنة ثمان وستین ومائة عن ابی اسحق السبیعی عن الحارث بن عبد الله الاعور الهمدانی الخارفی ویقال الحوتی وحوت بطن من همدان ابی زهیر الکوفی من رواة الاربعة کذبه الشعبی وابو اسحق وعلی بن المدینی وعن ابراهیم ان الحارث اتهم وعن جریر کان الحارث زائغا وقال ابو بکر بن عیاش لم یکن الحارث بارضاهم وقال ابو زرعة لا یحتج بحدیثه وقال ابو حاتم لیس بقوی وللامر یحتج بحدیثه وقال النسائی لیس بالقوی وقال فی موضع آخر لیس به بأس وکذا قال الدوری عن ابن معین وقال الدارمی عنه ثقة وقال ابو زرعة وقطنی ضعیف وقال ابن عدی عامة ما یرویه غیر محفوظ وقال ابن حبان کان غالیا فی التشیع واهیا فی الحدیث وقال ابن ابی خیثمة قیل لیحیی یحتج بالحارث فقال ما زال المحدثون یتقبلون حدیثه وقال ابن عبد البر انما تکلم علیه افراطه فی حب علی وقال ابن شاهین فی الثقات قال احمد بن صالح المصری الحارث الاعور ثقة ما احفظه وما احسن ما روی عن علی واثنی علیه قیل له فقد قال الشعبی کان یکذب قال لم یکن یکذب فی الحدیث انما کان کذبه فی رأیه مات سنة خمس وستین عن علی رضی الله عنه مثله والاثر اخرجه وکیع وسفیان وسعید بن منصور ومسدد فی مسنده وابن ابی شیبة وابن جریر والبیهقی فی الشعب والفریابی وعبد بن حمید کما فی کنز العمال من طرق کما فی الاوجز عن علی قال الصلوة الوسطی صلوة العصر التی فرط فیها سلیمان واخرج ابن جریر وغیره من طریق ابی حیان بن سعید عن ابیه ان سأل علیا ای الصلوات یا امیر المؤمنین الوسطی وقد نادی مناد بالعصر فقال هی هذه قال البیهقی هذا قول علی فی اصح الروایتین عنه وقال ابن عبد البر کما فی الجوهر النقی لا اختلاف عن علی من وجه صحیح انها العصر وفی الاستذکار المحفوظ المعروف عن علی انها العصر وقال ابن حزم فی المحلی لا یصح عن علی ولا عن عائشة غیر هذا اصلا. حدثنا ابن ابی داود قال ثنا خطاب بن عثمان قال ثنا اسمعیل بن عیاش عن عبد الله بن عثمان عن خثیم هکذا فی النسخة الموجودة عندنا وقد تقدم هذا الاسناد فی المواقیت ووقع هناک عبد الله بن عثمان بن خثیم وهو الصواب وهکذا هو فی النسخة التی علیها شرح العینی وکذا هو فی نسخة الحاوی. عن عبد الرحمن بن لبیبة الطائفی هو ابن نافع نسب الی جده کما تقدم انه سأل ابا هریرة عن الصلوة الوسطی فقال سأقرأ علیک القرآن حتی تعرفها ای تفهم الصلوة الوسطی من القرآن الیس یقول الله عز وجل فی کتابه اقم الصلوة لدلوک الشمس الظهر ای ان المراد من دلوک الشمس صلوة الظهر وهذا مبنی علی تفسیر الدلوک بالزوال کما فسر به ملک علی وابن عباس وابن عمر وجابر وعطاء وقتادة ومجاهد وغیرهم وفسره ابن مسعود وغیره بالغروب کما تقدم فی المواقیت الی غسق اللیل المغرب فعلی هذا المراد من غسق اللیل الغروب وهو احدی الروایات عن ابن مسعود وذکره مجاهد عن ابن عباس کما تقدم ومن بعد صلوة العشاء ثلث عورات لکم

besturdubooks.wordpress.com

العتمة ويقولون ان قرآن الفجر كان مشهودا الصبح ثم قال حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين هى العصر هى العصر فان قال قائل ولم سميت صلوة الوسطى صلوة العصر قيل له قد قال الناس فى هذا قولين فقال قوم سميت بذلك لانها بين صلاتين من صلوة الليل وبين صلوتين من صلوة النهار وقال اخرون فى ذلك ما حدثنى القاسم بن جعفر قال سمعت بحر بن الحكم الكيسانى يقول سمعت ابا عبد الرحمن عبيد الله بن محمد ابن عائشة يقول ان آدم عليه السلام لما تيب عليه عند الفجر صلى ركعتين فصارت الصبح وفدى اسحق عند الظهر فصلى ابراهيم عليه السلام اربعا فصارت الظهر

قال العينى فى شرحه اراد بثلاث عورات ثلثة احوال اعرائهم فيها بان يستاذن العبيد وقيل العبيد والاماء والاطفال الذين لم يحتلموا من الاحرار الاولى قبل صلوة الفجر لانه وقت القيام من المضاجع وطرح ما ينام فيه من الثياب ولبس ثياب اليقظة الثانية بالظهيرة لانها وقت وضع الثياب للقائلة الثالثة بعد صلوة العشاء لانه وقت التجرد من ثياب اليقظة والانتحاف بثياب النوم وسمى الكل واحدة من هذه الاحوال عورة لان الناس تختل لستر هم وتحفظهم فيها والعورة الخلل انتهى - العتمة ويقولون وفى نسخة العينى يقولون بالافراد وهو الظاهر - ان قرآن الفجر كان مشهودا الصبح اى المراد من قرآن الفجر صلوة الفجر وقوله مشهودا اى تشهده ملائكة الليل وملائكة النهار او يشهده الكثير من المصلين فى العادة او حقه ان يكون مشهودا بالجماعة الكثيرة - ثم قال وفى نسخة العينى وقال حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين هى اى الصلوة الوسطى العصر هى العصر والاثر ذكره ابن حزم فى المحلى واخرجه عبد الرزاق كما فى كنز العمال مطولا واخرج ابن جرير والبيهقى من طريق يحيى القطان عن سليمان التيمى عن ابى صالح عن ابى هريرة انه قال الصلوة الوسطى صلوة العصر واخرجه ايضا ابن ابى شيبة عن سهل بن يوسف عن التيمى عن ابيه عن ابى هريرة نحوه كما فى الحاوى - فان قال قائل وزاد فى نسخة العينى قبله قال ابو جعفر رحمه الله ولم سميت الصلوة الوسطى صلوة العصر قيل له قد قال الناس فى هذا قولين فقال قوم سميت اى صلوة العصر بذلك اى بالوسطى لانها بين صلاتين من صلوة الليل اى المغرب والعشاء وبين صلاتين من صلاة النهار اى الفجر والظهر فعلى هذا القول تسمية الوسطى لكونها بين شيئين قال الشيخ ابو عبد الله بن حيان هل سميت الوسطى لكونها بين شيئين من وسط فلان بسطا اذا كان وسطا بين شيئين او من وسط قومه اذا فضلهم فيه قولان والذى تقتضيه العربية ان تكون الوسطى مؤنث الاوسط بمعنى الفضلى مؤنث الافضل كما قال اعرابى يمدح رسول الله صلى الله عليه وسلم ؎ يا اوسط الناس طرا فى مفاخرهم ؎ وكرم الناس اما برة وابا وذلك لان افعل التفضيل لا يبنى الا مما يقبل الزيادة والنقص وكذلك فعل التعجب فكل ما لا يقبل الزيادة والنقص لا يبنيان منه الا ترى انك لا تقول زيدا موت الناس لان الموت شئ لا يقبل الزيادة ولا النقص واذا تقرر هذا فكون الشئ وسطا بين شيئين لا يقبل الزيادة ولا النقص فلا يجوز ان يبنى منه فعل التفضيل لانه لا تفاضل فيه فتعين ان تكون الوسطى بمعنى الاخير والاعدل لان لك معنى يقبل التفاوت انتهى بالتغيير - وقال الاخر فى ذلك اى فى وجه التسمية بالوسطى ما ذا وفى نسخة العينى قد - حدثنى القاسم بن جعفر هو القاسم بن جعفر بن شذونة البصرى ابو محمد روى عن بحر ابن الحكم الكيسانى وزيد بن اخزم الطائى ومحمد بن عبد الاعلى الصنعانى وعنه الامام الطحاوى قال فى المغانى قال ابن يونس البصرى قدم مصر وكتب عنه توفى بمصر سنة اربع وتسعين ومائتين وقال فى الكشف عن ابن يونس كنى ابا محمد - قال سمعت بحر بن الحكم الكيسانى قال حسنا الكشف لا اعرف له ترجمة قلت وقع التصحيف ههنا من النساخ والصواب يحيى بن الحكم الكيسانى كما وجد فى نسخة العينى قال العينى فى شرح يحيى بن الحكم الكيسانى الوسطى قال ابو حاتم الرازى هو صدوق وروى عنه ايضا وروى عنه القاسم بن جعفر البصرى شيخ الطحاوى انتهى يقول سمعت ابا عبد الرحمن عبد الله بن محمد ابن عائشة وكذا وقع فى نسخة الحاوى وفى النسخة التى عليها شرح العينى عبيد الله بن محمد وكذا وقع فيما نقل السيوطى فى الخصائص عن المصنف وهو الصواب وهو ابو عبد الرحمن البصرى عبيد الله بن محمد بن حفص التيمى المعروف بابن عائشة وقد تقدم من قبل يقول ان آدم عليه السلام ابا البشر لما تيب عليه اى قبل توبته قال العلقمى فى حاشية الجلالين عن القفال التوبة يوصف بها العبد والرب فمعناها فى العبد رجوعه الى ربه لان الجاحى فى معنى الهارب ومعناها فى الرب اما اثابته عليها بالثواب العظيم واما غفرانه بسببها انتهى عند الفجر صلى ركعتين فصارت الصبح وفى نسخة الحاوى صلوة الصبح قال حسنا العناية اول من صلى الفجر آدم عليه السلام حين اهبط من الجنة واظلمت عليه الدنيا وجن الليل ولم يكن يرى قبل ذلك فخاف خوفا شديدا فلما انشق الفجر صلى ركعتين شكرا لله تعالى الاولى للنجاة من ظلمة الليل والثانية شكرا لرجوع ضوء النهار فكان ولذلك سبب كون النهار كعتين وفرضت علينا انتهى - وفدى اسحق بن ابراهيم خليل الله صلى الله على نبينا وعليهما وسلم عند الظهر فصلى ابراهيم عليه السلام اربعا فصارت الظهر قال حسنا العناية اول من صلى بعد الزوال ابراهيم عليه السلام حين امر بذبح الولد صلى اربعا الاولى شكرا لذهاب غم الولد والثانية شكرا لنزول

وبعث عزیر فقیل له کم لبثت فقال یوما فرأی الشمس فقال او بعض یوم فصلی اربع رکعات فصارت صلوة العصر وقد قیل غفر لعزیر علیه السلام وغفر لداود علیه السلام عند المغرب فقام فصلی اربع رکعات فجهد فجلس فی الثالثة فصارت المغرب ثلثا واول من صلی العشاء الاخرة نبینا صلی الله علیه وسلم

والثانیة رضی الله تعالی عنهن نودی قد صدقت الرؤیا والرابعة تصبر ولدک علی مضرة الذبح وکان ذلک منه تطوعا وقد فرض علینا انتهی قلت اعلم ان ابن عائشة ذهب الی ان الذبیح اسحق وهو خلاف ما علیه الجمهور وقد بسط الحافظ ابن کثیر الدمشقی فی ذلک فی التفسیر والتاریخ واثبت من غیر وجه ان الذبیح هو اسمعیل قال وهذا هو الظاهر من القرآن بل کانه نص علی ان الذبیح هو اسمعیل لانه ذکر قصة الذبیح ثم قال بعده وبشرناه باسحق نبیا من الصالحین ومن جعله حالا فقد تکلف ومستنده انه اسحق انما هو اسرائیلیات وکتابهم فیه تحریف ولا سیما ههنا قطعا لاتحاد سیاق الکلام ان الله امر ابراهیم ان یذبح ابنه وحیده وفی نسخة من المعربة بکره اسحق فلفظة اسحق ههنا مقحمة مکذوبة مفتراة لانه لیس هو الوحید ولا البکر ذاک اسمعیل وانما حملهم علی هذا حسد العرب وقد قال بانه اسحق طائفة کثیرة من السلف وغیرهم وانما اخذوه والله اعلم من کعب الاحبار ومسحف اهل الکتاب ولیس فی ذلک حدیث صحیح عن المعصوم حتی نترک لاجله ظاهر الکتاب العزیز ولا یفهم هذا من القرآن بل المفهوم بل المنطوق بل النص عند التأمل علی انه اسمعیل انتهی بالحذف من التاریخ وان شئت التفصیل فارجع الی الکتابین المذکورین وغیرهما من المطولات. وبعث عزیر علیه السلام ای احیی وجعل له الحرکة والانتقال بعد اماته الله مائة عام وکان سبب اماته قوله لما مر علی قریة وهی خاویة علی عروشها انی یحیی هذه الله بعد موتها فاماته الله مائة عام ثم بعثه ای احیاه فقیل له ای قال الله له بواسطة الملک وقیل هاتف من السماء وقیل جبریل وقیل غیر ذلک. کم لبثت ای کم مدة لبثت میتا قال ابو حیان هو سوال علی سبیل التقریر فقال ای قبل النظر الی الشمس یوما ثم التفت فرای الشمس ای بقیته فقال او بعض یوم قال الحافظ ابن کثیر وذلک انه مات اول النهار ثم بعثه الله فی اخر نهار فلما رأی الشمس باقیة ظن انها شمس ذلک الیوم فقال او بعض یوم. فصلی اربع رکعات فصارت العصر وقد قیل غفر لعزیر علیه السلام ای باداء صلوة العصر ولم یقع هذا المقول وقد قیل غفر لعزیر فیما نقل السیوطی عن المصنف فی الخصائص وکذا لم یقع فیما نقل العزیزی عنه فیمکن ان یکون فی بعض النسخ دون بعضها کما یدل لذلک مزا النسخة فی الکتاب وقد وقع فی النسخة التی علیها شرح العینی وقد قیل غیر عزیر قال العینی فی شرحه قد قیل ان الذی صلی العصر غیر عزیر علیه السلام وهو یونس علیه السلام علی ما تذکره انتهی. وغفر لداود علیه السلام قال الحافظ ابن کثیر تحت قوله تعالی فغفرنا له ذلک ای ما کان منه مما یقال فیه ان حسنات الابرار سیئات المقربین انتهی. عند المغرب فقام فصلی ای اراد ونوی ان یصلی اربع رکعات فجهد فجلس فی الثالثة ای تعب فیها عن الاتیان بالرابعة لشدة ما حصل له من البکاء علی ما اقترفه مما هو خلاف الاولی به قاله شیخ شیوخنا رحمه الله فی شرح ابی داود فصارت المغرب ثلثا واول من صلی العشاء الاخرة نبینا صلی الله علیه وسلم وذکر الشیخ الفقیه الزاهد ابو علی الحسین بن یحیی البخاری الزندویسی فی کتابه روضة العلماء قال علی بن یحیی رحمه الله وسألت ابا الفضل البرمعذیری فقلت له لم کانت صلوة الفجر رکعتین والظهر والعصر اربعا والمغرب ثلثا والعتمة اربعا قال الشرع فقلت زدنی فقال قالت الحکماء لان کل صلوة صلاها نبی من الانبیاء فی وقتها فاذا خرها الله تعالی لامة محمد صلی الله علیه وسلم لینالوا فضل ذلک الانبیاء فاما الفجر فانما کان رکعتین لان اول من صلاها ابونا آدم علیه السلام لما اخرج من الجنة اظلم علیه الدنیا وجنه اللیل ولم یکن رأی قبل ذلک ظلمة فخاف من ذلک خوفا شدیدا فلما اصبح وانشق الفجر صلی رکعتین شکرا لله تعالی الاولی منهما شکرا للنجاة من ظلمة اللیل والثانی شکرا لضوء النهار وکان منه تطوعا فامرنا الله تعالی بذلک لیذهب به عنا ظلمة المعاصی کما ذهبت عنه ظلمة اللیل ویتنور علینا النور الطاعات کما تنور علیه نور النهار وقال علیه السلام من صلی صلوة الفجر مع الجماعة فکانما حج الف حجة وعمرة مقبولة مع آدم علیه السلام نقل من المصابیح اما صلوة الظهر اربع رکعات لان اول من صلاها ابراهیم لما امر بذبح الولد ثم نودی قد صدقت الرؤیا وکان النداء عند الزوال ونظر ابراهیم الی الفداء وکان فی اربعة احوال حال الذبح فدفع الله تعالی عنه ذلک بالفداء وحال غم الولد وکشف الله عنه ذلک الغم وحال الفداء الذی فداه الله تعالی عن ولده بذبح عظیم وحال رضا الله تعالی عنه فصلی عند ذلک اربع رکعات کل رکعة شکرا لما صنع من صنائعه فامرنا الله تعالی بذلک فقال صلوا اربع رکعات الظهر لاتفکم علی ذبح ابلیس اللعین کما وفقت خلیلی بذبح الولد وانجیکم من الغم کما نجیته وافدیکم کما فدیت عنه وارضی عنکم کما رضیت عنه وامّا صلوة العصر فاول من صلاها یونس علیه السلام حین انجاه الله تعالی من بطن الحوت وکان فی اربع ظلمات ظلمة اللیل وظلمة الماء وظلمة البحر وظلمة الحوت وکانت نجاته عند العصر فصلی اربعا شکرا لله تعالی تطوعا له وفرض الله علینا فقال عبدی صل العصر اربعا لانجیک من ظلمة القیامة کما نجیته من ظلمة الماء ومن ظلمة جهنم کما نجیته من ظلمة البحر کما نجیته من ظلمة الدنیا

besturdubooks.wordpress.com

فلذلك قالوا الصلوة الوسطى هى صلوة العصر فهذا عندنا معنى صحيح لان اول الصلوات ان كانت الصبح واخرها العشاء الآخرة فالوسطى فيما بين الاولى والآخرة هى العصر فلذلك قلنا ان الصلوة الوسطى صلوة العصر وهذا قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى

باب الوقت الذى يصلى فيه الفجر اى وقت هو

واما صلوة المغرب فان اول من صلاها عيسى حين اخبره الله تعالى ان قومك يدعونى ثالث ثلاثة فصلى حينئذ ثلاث ركعات وكان بعد غروب الشمس فالركعة الاولى لنفى الالوهية من نفسه والثانية لنفيه عن امه والثالثة لاثبات الالوهية لله تعالى فاذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى أأنت قلت للناس اتخذونى وامى الهين من دون الله قال سبحانك الى قوله قال الله تعالى يوم ينفع الصادقين صدقهم فعند ذلك يهوون عليه الحساب وينجيهم النار ويؤمنه من الفزع الاكبر فامرنا الله بها ليهونوا علينا الحساب كما هون عليه وينجينا من النار كما نجاه الله تعالى ويؤمننا من الفزع الاكبر كما فعل به واما العتمة فاول من صلاها موسى حين فصل الطريق عند خروجه من المدين وكان فى غم المراة وغم اخيه هارون وغم عدوه فرعون وغم اولاده فنجاه الله من ذلك كله وسمع منادیا انى انا ربك يعنى يا دليك اجمع بينك وبين اخيك واظفرك على عدوك فلما سمع ذلك كان فى وقت العشاء الآخر فصلى اربع ركعات لكل حال ركعة فامرنا الله تعالى بذلك فقال عبدى صل العتمة اربعا لاهديته كما هديته واكفيك كما كفيته واجمع بينك وبين الانبياء والصديقين كما جمعت بينه وبين هارون واعطيك على عدوك ابليس كما اعطيته على عدوه فرعون فلذلك كانت الصلوات فى اوقات مختلفة انتهى مافى روضة العلماء ونقله عنه العينى ايضا فى شرحه وزاد فى العصر عبدى صل العصر اربعا لانجيك من ظلمة الخطايا كما انجيته من بطن الحوت ومن ظلمة القيامة الى آخره والظاهر انه سقط عن النسخة التى بايدينا والله اعلم ثم اعلم ان السيوطى استدل بآثار الباب فى الخصائص الكبرى على ان النبى صلى الله عليه وسلم اول من صلى العشاء ولم يصلها نبى قبله وقد روى عند ابى داود البيهقى واحمد والطبرانى باسناد حسن من حديث معاذ مرفوعا اعتموا بهذه الصلوة فانكم قد فضلتم بها على سائر الامم ولم تصلها امة قبلكم ونقل المناوى فى شرح الجامع الصغير عن السيوطى وقوله فضلتم بها الخ يبطل نقل الاسنوى عن شرح مسند الشافعى للرافعى ان العشاء ليونس وقد اخرج الطحاوى عن عبد الله بن محمد بن عائشة ان اول من صلى العشاء الآخرة نبينا انتهى ونقل العزيزى عن العلقمى ان السيوطى قال وردت الاحاديث بانها اى صلوة العشاء من خصائص هذه الامة ولم يصلها احد قبلها انتهى ثم قال زين العرب فى شرح المصابيح والتوفيق بين قوله لم تصلها امة قبلكم وبين قوله فى حديث جبريل هذا وقت الانبياء من قبلك ان يقال ان صلوة العشاء كانت تصليها الرسل لا الامم او يصليها المرسل نافلة لهم ولم تكتب على امهم كما تجب فانه وجب على رسولنا عليه السلام ولم يجب علينا او يحمل هذا اشارة الى وقت الاسفار فانه قد اشترك فيه جميع الانبياء والماضية وامهم بخلاف سائر الاوقات انتهى وهكذا نقل الطيبى عن القاضى ناصر الدين وقال المناوى وجميع صار والى التوفيق بما حاصله ان المصطفى صلى الله عليه وسلم اول من صلاها مؤخرا لها الى ثلث الليل ونحوه واما الرسل فكانوا يصلونها عند اول مغيب الشفق ويدل له ذلك بل يصرح به قوله فى اثر الطحاوى نفسه العشاء الآخرة انتهى. فلذلك قالوا الصلوة الوسطى هى صلوة العصر فهذا وزاد قبله فى نسخة العينى قال ابو جعفر رحمه الله عندنا معنى صحيح لان اول الصلوات ان كانت الصبح وآخرها العشاء الآخرة كما فى قول ابن عائشة رض فالوسطى فيما بين الاولى والآخرة اى الصبح والعشاء هى العصر فلذلك قلنا ان الصلوة الوسطى وزاد فى نسخة العينى هى. صلوة العصر حاصل ما قاله المصنف رحمه الله ان اول الصلوات باعتبار الوجوب او الندب الصبح وآخرها العشاء فالوسطى فيما بينهما العصر وهذا اى كون الصلوة الوسطى صلوة العصر قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى وغيره واحد من الصحابة والتابعين كما تقدم منهم امير المؤمنين عمر بن الخطاب وعلى بن ابى طالب وابن مسعود وابى بن كعب وابو سعيد وابو هريرة وابو ايوب وابن عمر وسمرة وحفصة وام حبيبة وام سلمة وعائشة وابن عباس على الصحيح والحسن بن سيرين والزهرى وسعيد بن جبير وابراهيم وغيرهم وهو قول الثورى واحمد وداود واسحق وابن حبيب وابن العربى وجمهور اصحاب الحديث والله اعلم.

باب الوقت الذى يصلى فيه الفجر اى وقت هو

مقصود المصنف رحمه الله تعالى بهذه الترجمة بيان الوقت الافضل والمختار لصلوة الفجر وقد تقدم بيان وقتها الجائز فى المواقيت قال ابن رشد اتفقوا على ان اول وقت الصبح طلوع الفجر الصادق وآخره طلوع الشمس للماوردى عن ابن القاسم وعن بعض اصحاب الشافعى من ان آخر وقتها الاسفار واختلفوا فى وقتها المختار فذهب الكوفيون وابو حنيفة واصحابه والثورى واكثر العراقيين الى ان الاسفار بها افضل.

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا یونس قال ثنا سفیان بن عیینة عن الزهری عن عروة عن عائشة قالت کن نساء من المؤمنات یصلین مع رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة الصبح متلفعات بمروطهن ثم یرجعن الی اهلهن وما یعرفن احد حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابو الیمان قال انا شعیب عن الزهری فذکر مثله

وذهب مالک والشافعی واصحابه واحمد بن حنبل وابو ثور وداود الی ان التغلیس بها افضل وسبب اختلافهم اختلافهم فی طریقة جمع الاحادیث المختلفة الظواهر فی ذلک وذلک انه ورد عنه علیه الصلوة والسلام من طریق رافع بن خدیج انه قال اسفروا بالصبح فکلما اسفرتم فهو اعظم للاجر وروی عنه علیه الصلوة والسلام انه قال وقد سئل ای الاعمال افضل قال الصلوة لاول میقاتها وثبت عنه علیه الصلوة والسلام انه کان یصلی الصبح فتنصرف النساء متلفعات بمروطهن ما یعرفن من الغلس وظاهر الحدیث انه کان عمله فی الاغلب فمن قال ان حدیث رافع خاص قوله الصلوة لاول میقاتها عام والمشهور ان الخاص یقضی علی العام اذ هو استثنی من حکم العموم صلوة الصبح وجعل حدیث عائشة محمولا علی الجواز وانما تضمنت الاخبار بوقوع ذلک منه لا بانه کان ذلک غالب احواله صلی الله علیه وسلم قال لاسفار افضل من التغلیس ومن رجح حدیث العموم لموافقة حدیث عائشة له ولانه نص فی ذلک اوظاهر وحدیث رافع محتمل لانه یمکن ان یرید بذلک تبین الفجر وتحققه فلا یکون بینه وبین حدیث عائشة ولا العموم الوارد فی ذلک تعارض قال افضل الوقت اوله انتهی قلت وبهذا الاحتمال الذی ذکره فی حدیث رافع مردود رده غیر واحد کما یاتی مفصلا ان شاء الله تعالی

قال المصنف رحمه الله حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال ثنا سفیان بن عیینة عن الزهری عن عروة بن الزبیر عن عائشة قالت کن قال الکرمانی فان قلت القیاس کانت فما وجهه قلت هو کقولهم اکلونی البراغیث فی لغة البراغیث بدل او بیان. نساء من المؤمنات فی نسخة العینی والحاوی بحذف الجار نساء المؤمنات وبهذا هو عند البخاری قال الکرمانی واضافة النساء الی المؤمنات مؤولة بان المراد نساء الانفس المؤمنات او الجماعة المؤمنات وقیل ان نساء هنا بمعنی الفاضلات ای فاضلات المؤمنات کما یقال رجال القوم ای فضلائهم ومقدموهم انتهی بالتغییر یصلین مع رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة الصبح متلفعات ای متجللات بالبستهن قاله القاضی عیاض وقال زین العرب یقال تلفعت المرأة بمروطها ای تلحفت به وقیل التلفع ستر المرأة اعضاءها بالمرط انتهی ونقل الحافظ وغیره عن الاصمعی التلفع ان تشتمل بالثوب حتی تجلل جسدک انتهی وفی النهایة التلفع ثوب تجلل به الجسد کله ثوبا کان او غیره وتلفع بالثوب اشتمل به انتهی ووقع عند مالک فی الموطا بروایة یحیی وجماعة متلففات بفائین والمعنی متقارب قال عبد الملک فی شرح الموطا کما نقل الزرقانی التلفع ان یلقی الثوب علی رأسه ثم یلتف به لا یکون الا لانتفاع الا بتغطیة الرأس واخطأ من قال انه مثل الاشتمال واما التلفف فیکون مع تغطیة الراس وکشفه انتهی. بمروطهن بضم المیم جمع مرط بکسرها وهو کساء معلم من خز او صوف او غیر ذلک وقیل لا یسمی مرطا الا اذا کان اخضر ولا یلبسه الا النساء وهو مردود بقوله مرط من شعر اسود قاله الحافظ وقال الزرقانی قال ابن حبیب کساء صوف رقیق خفیف مربع کان النساء یأتزرن به وتلتفعن ثم یرجعن ای من الصلوة الی اهلهن بلفظ البخاری ثم ینقلبن الی بیوتهن حین یقضین الصلوة. وما یعرفهن احد ای لتلففهن وتغطیتهن بالمروط غایة التغطی اوبقایا ظلمة من اللیل قال الکرمانی والکلام یحتمل الامرین ورجح الحافظ الثانی بمقتضی مذهبه لما سبجئ من زیادة من الغلس قال السیوطی فی شرح الموطا قال الداودی ای ما یعرفن أهن نساء ام رجال وقال غیره یحتمل انه لا یعرف اعیانهن وان عرف انهن نساء وان کن متکشفات الوجوه کذا حکاه القاضی عیاض وحکاه النووی فحذف الجملة الاخیرة ثم قال وهذا ضعیف لان المتلففة فی النهار ایضا لا یعرف عینها فلا یبقی فی الکلام فائدة انتهی ومع تتمة الکلام بهذه الجملة لا یاتی هذا الاعتراض انتهی قال الحافظ وما ذکره النووی من ان المتلففة بالنهار لا تعرف عینها فیه نظر لان لکل امرأة هیئة غیر هیئة الاخری فی الغالب ولو کان بدنها مغطی انتهی والحدیث استدل به من ذهب الی افضلیة الاسفار کما سبجئ واستدل به البخاری علی جواز صلوة المرأة فی الثوب الواحد وفی الحدیث جواز خروج النساء الی المساجد لشهود الصلوة باللیل ویؤخذ منه جوازه فی النهار من باب ولی لان اللیل مظنة الریبة اکثر من النهار ومحل ذلک اذا لم یخش علیهن او بهن فتنة واستدل به بعضهم علی جواز صلوة المرأة مختمرة الانف والفم فکانه جعل التلفع صفة لشهود الصلوة وتعقبه عیاض بانها انما اخبرت عن هیئة الانصراف قاله الحافظ والحدیث اخرجه الامام احمد عن ابن عیینة ومسلم عن ابی بکر بن ابی شیبة وعمرو الناقد وزهیر بن حرب وابن ماجة عن ابی بکر المذکور والنسائی عن اسحق بن ابراهیم والبیهقی من طریق سعدان بن نصر جمیعهم عن ابن عیینة باسناده نحو حدیث المصنف الا ان النسائی زاد فی آخره من الغلس. حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابو الیمان الحکم بن نافع البهرانی شیخ البخاری قال انا شعیب بن ابی حمزة کما زاد فی نسخة العینی. الاموی عن الزهری فذکر مثله ای مثل ما تقدم من طریق ابن عیینة. وزاد فی نسخة العینی باسناده

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا فلیح بن سلیمان عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیہ عن عائشۃ رض مثلہ غیر انہ قال وما یعرف بعضھن بعضا من الغلس حدثنا یونس قال انا ابن وھب ان مالکا حدثہ عن یحیی بن سعید عن عمرۃ بنت عبد الرحمن عن عائشۃ نحوہ غیر انہ قال وما یعرفن من الغلس حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبد اللہ بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی یزید بن ابی حبیب عن اسامۃ ابن زید عن ابن شہاب عن عروۃ بن الزبیر قال اخبرنی بشیر بن ابی مسعود عن ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی الغداۃ فغلس بھا ثم صلاھا ثانیا سفرا ثم لم یعد الی الاسفار حتی قبضہ اللہ عز وجل

24/1

قال الحدیث اخرجہ البخاری عن ابی الیمان باسنادہ بلفظ قالت لقد کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الفجر فیشہد معہ نساء من المؤمنات متلفعات فی مروطھن ثم یرجعن الی بیوتھن ما یعرفھن احد۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا فلیح بن سلیمان بن ابی المغیرۃ واسمہ رافع ویقال نافع بن جبیر المخزاعی ویقال الاسلمی ابو یحیی المدنی مولی آل زید بن الخطاب وفلیح لقب غلب علیہ واسمہ عبد الملک من رواۃ الستۃ من طبقۃ مالک قال ابن معین لیس بالقوی ولا یحتج بحدیثہ ویہدون الداوردی وقال مرۃ ضعیف وہم یکتبون حدیثہ ویشتہونہ وقال ابو حاتم لیس بقوی وقال الآجری قلت لابی داؤد قال ابن معین عاصم بن عبید اللہ وابن عقیل وفلیح لا یحتج بحدیثہم قال صدق وقال النسائی ضعیف وقال مرۃ لیس بالقوی والحاکم ابو احمد لیس بالمتین عندہم وقال الدارقطنی یختلفون فیہ ولیس بہ بأس وقال ابن المدینی کان فلیح واخوہ عبد الحمید ضعیفین وقال الساجی ہو من اہل الصدق وہم وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن عدی لفلیح احادیث صالحۃ یروی عن الشیوخ من اہل المدینۃ احادیث مستقیمۃ وغرائب قد اعتمدہ البخاری فی صحیحہ وروی عنہ الکثیر وہو عندی لا باس بہ مات سنۃ ثمان وستین ومائۃ۔ عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیہ القاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق رض عن عائشۃ مثلہ غیر انہ قال ای القاسم فی روایتہ وما یعرف بعضھن بعضا من الغلس قال الطیبی مافی وما یعرفن نافیۃ ومن ابتدائیۃ بمعنی اجل اہ والغلس بقایا ظلمۃ اللیل یخالطہا بیاض الفجر فقد القاضی عیاض عن الازہری والخطابی وقال ابن الاثیر الغلس ظلمۃ آخر اللیل اذا اختلطت بضوء الصباح انتہی وقال الشیخ شیوخنا رحمہ اللہ فی شرح ابی داؤد والغلس ظلمۃ آخر اللیل مستعمل علی الاتساع فیما بقی منہ بعد الصباح وقیل من غلس المسجد ای من اجل ظلمتہ وعدم اسفارہ لانہ کان مستعقفا للاظہر النور فیہ الا بطلوع الشمس انتہی ومما ینبغی ان ینبہ علیہ ان ہذا الحدیث یعارضہ ما سیاتی فی الفصل الثانی من حدیث ابی برزۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان ینصرف من صلوۃ الصبح والرجل یعرف وجہ جلیسہ وجمع بینہما القاضی عیاض بان ما وقع فی حدیث ابی برزۃ مع النادر فی حال ودین حال وما وقع فی حدیث عائشۃ فی نساء مغطیات الرؤس لبعدات عن الرجال والحدیث اخرجہ البخاری عن یحیی بن موسی عن سعید بن منصور والبیہقی من طریق ابی حاتم الرازی عن یحیی بن صالح الوحاظی کلاہما عن فلیح باسنادہ بمعناہ ولفظ البخاری کان الصبح الغلس فینصرف نساء المؤمنین لا یعرفن من الغلس او لا یعرف بعضہن بعضا۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال انا ابن وہب عبد اللہ ان مالکا حدثہ عن یحیی بن سعید الانصاری المدنی عن عمرۃ بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارۃ الانصاریۃ عن عائشۃ نحوہ غیر انہ قال وما یعرفن من الغلس والحدیث اخرجہ الامام مالک فی موطاہ والبخاری وابو داؤد عن القعنبی والبخاری عن عبد اللہ بن یوسف ومسلم عن نصر بن علی واسحق بن یونس کلاہما عن معن وابو الترمذی والنسائی عن قتیبۃ والبیہقی عن الربیع عن الشافعی خمستہم عن مالک باسنادہ بمعناہ ولفظ البخاری قالت ان کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیصلی الصبح فینصرف النساء متلفعات بمروطہن ما یعرفن من الغلس حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبد اللہ بن صالح المصری کاتب اللیث قال حدثنی اللیث بن سعد المصری قال حدثنی یزید بن ابی حبیب المصری ابو رجاء عن اسامۃ بن زید اللیثی عن ابن شہاب وفی نسخۃ العینی محمد بن شہاب الزہری عن عروۃ بن الزبیر قال اخبرنی بشیر بن ابی مسعود عن ابیہ ابی مسعود البدری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی الغداۃ ای صلوۃ الصبح فغلس بہا ای اداہا فی وقت الغلس۔ ثم صلاہا ای مرۃ اخری فاسفر ای اداہا فی الاسفار قال ابن الاثیر اسفر الصبح اذا انکشف واضاء۔ ثم لم یعد الظاہر بضم العین من عاد یعود ویحتمل ان یکون من عدا یعدو کذا فی البذل۔ الی الاسفار حتی قبضہ اللہ عز وجل والحدیث اخرجہ ابو داؤد مفصلا من طریق ابن وہب عن اسامۃ کما ذکرناہ فی المواقیت تحت حدیث ابی مسعود واخرجہ البیہقی من طریق ابن بکیر عن اللیث باسنادہ نحو حدیث المصنف وصححہ ابن خزیمۃ کما تقدم قال ابو داؤد انی تفرد اسامۃ وقال الحافظ فی الفتح وفی اسامۃ ضعف وقال الینموی قد اعتمد ہذا الحدیث غیر واحد من العلماء وزعموہ صحیحا قال الشوکانی الحدیث رجالہ فی سنن ابی داؤد رجال الصحیح ثم قال ولم یذکر رویتہ لصلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا ابو داؤد وقال المنذری وہذہ الزیادۃ

2

24

حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا بشر بن بکر قال حدثنی الاوزاعی ح وحدثنا فهد قال ثنا محمد بن کثیر قال ثنا الاوزاعی قال حدثنی نهیك بن یریم عن مغیث بن سمی انه قال صلیت مع ابن الزبیر الصبح بغلس فالتفت الی عبد الله بن عمر فقلت ما هذا فقال هذا صلاتنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ومع ابی بکر ومع عمر فلما قتل عمر رضی الله عنه اسفر بها عثمان رضی الله عنه حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا هشام بن ابی عبد الله عن قتادة عن انس بن مالك وزید بن ثابت قالا تسحرنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم

فی قصة الاسفار رواتها عن آخرهم ثقات والزیادة من الثقة مقبولة وقال الخطابی هو صحیح الاسناد وقال ابن سید الناس اسناده حسن ثم قال والحدیث یدل علی استحباب التغلیس وانه افضل من الاسفار ولولا ذلك لما لازمه النبی صلی الله علیه وسلم حتی مات وبذلك احتج من قال باستحباب التغلیس قلت فیه سامة بن زید اللیثی لم یخرج له البخاری فی صحیحه وروی له مسلم متابعة وثقه ابن معین وضعفه غیر واحد قال احمد لیس بشیء فراجعه ابنه عبد الله فقال اذا تدبرت حدیثه تعرف فیه النکرة وقال النسائی لیس بالقوی وقال یحیی القطان ترك حدیثه باخره وقال ابو حاتم یکتب حدیثه ولا یحتج به کذا فی المیزان فان سلم انه من الثقات لکنه تفرد بهذه الزیادة رواه عن الزهری غیر واحد من اصحابه ولم یذکروا رویته لصلوة النبی صلی الله علیه وسلم ولم یبینوا الوقت الذی صلی فیه ولم یفسروه فالثقة اذا خالف الثقات فی الزیادة فزیادته لا تقبل وتکون غیر محفوظة انتهی وقال شیخ شیوخنا قدس سره فی شرح ابی داود ویمکن ان یجاب عن تغلیسه صلی الله علیه وسلم بان التغلیس فعله صلی الله علیه وسلم والاسفار امره للامة ولعل تغلیسه صلی الله علیه وسلم کان لاجل ان الزمان کان زمان خیر وکان الصحابة یحضرون اول وقت الصلوة بل قبل ذلك فلو اسفر بهم لادی ذلك الی الضجر والتعب فلذلك لمعارض اختار صلی الله علیه وسلم التغلیس انتهی واجیب عنه بان المراد من الاسفار الخاص الذی یکون اشد الاسفار ولم یعد الی مثله بعد او شرع فی هذه المرة فی الاسفار بخلاف باقی احواله علیه السلام قلت شیخنا

حدثنا سلیمان بن شعیب قال ثنا بشر بن بکر التنیسی قال حدثنی الاوزاعی عبد الرحمن بن عمرو الفقیر ح وحدثنا فهد بن سلیمان کما زاد فی نسخة العینی. الکوفی قال ثنا محمد بن کثیر بن ابی عطاء الثقفی قال ثنا الاوزاعی قال حدثنی نهیك بوزن عظیم بن یریم بفتح التحتانیة الاوزاعی الشامی من رواة ابن ماجة قال ابن معین لیس به بأس وذکره ابن حبان فی الثقات وقال الذهبی لا یعرف عن مغیث بضم اوله وکسر ثانیه وتحتانیة. بن سمی مصغرا الاوزاعی ابی ایوب الشامی من رواة ابن ماجة قال ابن معین کان صاحب کتب قال لیعقوب بن سفیان وابو داود ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وذکره ابن سمیع فی الطبقة الثانیة من تابعی اهل الشام وقد ادرك الزبیر وکعبا. انه قال صلیت مع ابن الزبیر هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی عبد الله بن الزبیر الصبح بغلس فالتفت الی عبد الله بن عمر فقلت ما هذا ای الصلوة بغلس وعند البیهقی فی المعرفة فانکرت ذلك فقال هذه صلاتنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ومع ابی بکر ومع فی نسخة العینی بحذف مع. عمر فلما قتل عمر رضی الله تعالی عنه فی ذی الحجة سنة ثلث وعشرین فی صلوة الفجر. اسفر بها عثمان رضی الله عنه ای بسبب التغلیس الشدید خاف عثمان رضی الله عنه فاسفر بها ووافقه الصحابة علی ذلك للمصلحة المذکورة قاله السندی فی تعلیقه علی ابن ماجة ونقل فی فتح الملهم عن سیدنا المحمود قدس الله سره انه قال ولکثرة الفتوح فی عهد عمر ودخول الناس من عرب وعجم فی الاسلام افواجا وتوسع دائرة المصلین ولذا وسع المسجد النبوی ثم قلة المسارعة الی الخیرات والرغبة فی القربات التی کان فی عهد النبی صلی الله علیه وسلم وابی بکر وقفل الفتنة عمر رضی الله عنها ظهور الفتن وزیادة الجد والکد فناسب الاسفار لتکثیر الجماعات والتوسعة علی المشغولین بحوائجهم ورعایة المصالح السیاسیة ووافق الصحابة علی ما رآی عثمان واستمر علیه العمل فی عهد علی رضی الله عنه کما روی الطحاوی (کما سیاتی) انتهی قلت الحدیث اخرجه ابن ماجة عن عبد الرحمن بن ابراهیم عن الولید بن مسلم والبیهقی من طریق العباس بن الولید بن مزید عن ابیه کلاهما عن الاوزاعی باسناده نحوه واخرجه البیهقی فی المعرفة من طریق محمد بن الفضل السعدانی عن بشر بن بکر باسناده نحوه کما فی شرح العینی قال البیهقی وفی کتاب العلل لابی عیسی الترمذی قال قال محمد بن اسمعیل البخاری حدیث الاوزاعی عن نهیك فی التغلیس بالفجر حدیث حسن حدثنا

ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا هشام بن ابی عبد الله الدستوائی عن قتادة بن دعامة السدوسی عن انس بن مالك وزید بن ثابت قالا تسحرنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم وقع فی هذه الروایة تسحر انس مع رسول الله صلی الله علیه وسلم وزید بن ثابت وجعل الحدیث من مسند انس وزید واخرج البخاری من طریق هشام الدستوائی عن قتادة عن انس عن زید قال تسحرنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فجعل الحدیث من مسند زید واخرج البخاری ایضا من طریق همام عن قتادة عن انس ان زید بن ثابت حدثهم انهم تسحروا مع النبی صلی الله علیه وسلم

besturdubooks.wordpress.com

ثم خرجنا الی الصلوة قلت کم بین ذلک قال قدر ما یقرأ الرجل خمسین آیة

حدثنا محمد بن سلیمان الباغندی قال ثنا عمرو بن عون

فجعل الحدیث لزید والتسحر له ولغیره واخرج من طریق سعید عن قتادة عن انس ان نبی اللہ صلی اللہ علیه وسلم وزید بن ثابت تسحرا فجعله من مسند انس وترجح عند مسلم روایة همام فانه اخرجها واعرض عن روایة سعید قال الحافظ والذی یظهر لی فی الجمع بین الروایتین ان انسا حضر ذلک لکنه لم یتسحر معهما ولاجل هذا سأل زیدا عن مقدار وقت السحور کما یاتی بعد ثم وجدت ذلک صریحا فی روایة النسائی وابن حبان ولفظهما عن انس قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یا انس انی اریدالصیام اطعمنی شیئا فجئته بتمر وانا فیه مار وذلک بعد ما اذن بلال قال یا انس انظر رجلا یاکل معی فدعوت زید بن ثابت فجاء فتسحر معه ثم قام فصلی رکعتین ثم خرج الی الصلوة انتهی فعلی هذا المراد من قول انس رضی اللہ عنه تسحرنا باعتبار اتیانه السحور ویحتمل ان یکون النبی صلی اللہ علیه وسلم اعطاه شیئا من السحور کما ورد فی الصحیحین وغیرهما من حدیث ابی هریرة رضی اللہ تعالی عنه رفعه اذا اتی احدکم خادمه بطعامه قد کفاه علاجه ودخانه فلیجلسه معه فان لم یجلسه فلیناوله اکلة او اکلتین فعد نفسه مرة من المتسحرین لشرکته فی الاکلة والاکلتین ومرة ترک نفسه ونسب التسحر الی زید لانه کان من المتسحرین حقیقة لکونه ضیفا وایضا الخادم یعد فی نحو هذه المواضع مع سیده ولا یذکر مستقلا فلذا لم یذکر نفسه احیانا تصغیر الشانه ولا یبعد ان یقال انه کان صغیرا لا یصوم فلم یعد نفسه فی المتسحرین واما سؤاله عن زید عن مقدار وقت السحور فیحتمل ان یکون رجع بعد اکل ما اعطی ویحتمل انه حضر ذلک لکنه لم یضبط ذلک لکونه خادما وکان مشغولا فی الخدمة التی ینبغی للخادم الشغل بها عند ما یاکل السید فلهذا سأل عن زید ما سأل واللہ اعلم. ثم خرجنا الی الصلوة ای صلوة الفجر وان یحتمل ان یکون خروجهم للتهجد لکن الاول هو الاظهر. قلت کم بین ذلک یحتمل ان یکون القائل قتادة او انس والمقول له انس او زید رض فان البخاری روی من طریق سعید عن قتادة عن انس قلنا لانس کم کان بین فراغهما من سحورهما ودخولهما فی الصلوة فاذا هو مقول قتادة وروی احمد من طریق همام وفیه ان انسا قال قلت لزید فعلی هذا هو مقول انس قال الحافظ ووقع عند الاسماعیلی من روایة عفان عن همام قلنا لزید ومن روایة خالد بن الحرث عن سعید قال خالد انس القائل کم کان بینهما قال الاسماعیلی والروایتان صحیحتان بان یکون انس سأل زیدا وقتادة سأل انسا واللہ اعلم. قال قدر ما یقرأ الرجل خمسین آیة ای متوسطة لا طویلة ولا قصیرة ولا بطیئة قاله الحافظ وقال زین العرب بجوز رفع قدر علی انه خبر مبتدأ محذوف ویجوز نصبه علی انه خبر کان المقدر ای کان ما بینهما انتهی ونقل الطیبی عن الترجشتی هذا تقدیر لا یسوغ علی عموم المسلمین الاخذ به وانما اخذه رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم لاطلاع اللہ ایاه وکان صلی اللہ علیه وسلم معصوما عن الخطا فی امر الدین انتهی والحدیث استدل به من ذهب الی افضلیة التغلیس ولکن مورد الحدیث خاص فان ذلک کان فی رمضان فکیف یستدل به علی العموم. وقال العینی فی شرحه المراد القیام الی الصلوة بتحصیل شروطها لا حقیقة الشروع فی الصلوة عقیب فراغهم من السحور فانهم ما کانوا یتسحرون الا قبل طلوع الفجر وکذا فراغهم عنه قبله ولا یمکن ان یسرعوا فی الصلوة عقیبه لانه یکون قبل الوقت ولهذا قدر زید بن ثابت الوقت الذی بین فراغهم من السحور وبین قیامهم الی الصلوة بمقدار قراءة خمسین آیة وبهذا المقدار مقدار جید فیکون فراغهم الی تحصیل شروط الصلوة بعد مضی هذا المقدار فحینئذ لا یکون شروعهم فی نفس الصلوة الا فی الاسفار لان بین طلوع الفجر وبین الاسفار مسافة یسیرة ولئن سلمنا انهم کانوا یشرعون فی نفس الصلوة فنقول انه محمول علی ما اذا اراد تطویل القراءة ونحن نقول به او یکون هذا فی ابتداء الاسلام حین کانت الجماعة قلیلة انتهی مختصرا. والحدیث اخرجه البخاری عن مسلم بن ابراهیم عن هشام عن قتادة عن انس عن زید ومسلم عن ابی بکر بن ابی شیبة عن وکیع عن هشام باسناده نحوه والترمذی عن یحیی بن موسی عن ابی داود عن هناد عن وکیع کلاهما عن هشام والنسائی عن اسحق بن ابراهیم عن وکیع وعن اسمعیل بن مسعود عن خالد کلاهما عن هشام وابن ماجة عن علی بن محمد عن وکیع عن هشام باسناده نحو ما ذکر البخاری قال الترمذی حدیث زید بن ثابت حدیث حسن صحیح اه حدثنا محمد بن سلیمان الباغندی ذکره الخطیب فی تاریخه فقال محمد بن سلیمان بن الحارث ابو بکر الواسطی المعروف بالباغندی سکن بغداد وحدث بها واسند عن ابی جعفر الرازی یقول رأیت ابا داود السجستانی جاثیا بین یدی محمد بن سلیمان الباغندی یسأله عن الحدیث قال والباغندی مذکور بالضعف ولا اعلم لاية علة ضعف فان روایاته کلها مستقیمة ولا اعلم فی حدیثه منکرا واسند عن الباغندی یقول ابنی محمد کذاب ونقل عن ابنه یقول ابی کذاب واسند عن ابن ابی الفوارس انه قال ضعیف الحدیث وعن الدارقطنی لا بأس به وعن ابن المناوی مات لیلة الاثنین ودفن من الغد بعد الظهر لاربع عشرة بقیت من ذی الحجة سنة ثلاث وثمانین ومائتین وکان حیا کمیت انتهی وفی اللسان عن الانصاری وقبیصة لا بأس به وذکره ابن حبان فی الثقات قال ثنا عمرو بن عون الواسطی

قال انا هشیم عن منصور بن زاذان عن قتادة عن انس عن زید بن ثابت مثله حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داود قال ثنا شعبة قال حدثنی سعد بن ابراهیم قال سمعت محمد بن عمرو بن حسن قال لما قدم الحجاج جعل یؤخر الصلوة فسألنا جابر بن عبد الله عن ذلك فقال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی الصبح او قال کانوا یصلون الصبح بغلس حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن سعد بن ابراهیم عن محمد بن عمرو بن حسن عن جابر بن عبد الله قال کانوا یصلون الصبح بغلس حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب بن اسحق الحضرمی قال ثنا عبد الله بن حسان العنبری قال حدثتنی جدتای صفیة بنت علیبة ودحیبة بنت علیبة انهما اخبرتاها قیلة بنت مخرمة انها قدمت علی رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یصلی باصحابه صلوة الفجر وقد اقیمت حین شق الفجر والنجوم شابکة فی السماء

ابو عثمان البزار قال انا هشیم بن بشیر الواسطی عن منصور بن زاذان الواسطی ابو المغیرة عن قتادة عن انس عن زید بن ثابت مثله اشار المصنف رحمه الله بذکر هذا الاسناد الی الاختلاف الواقع علی قتادة فی تلامذته فبعضهم جعلوا الحدیث لانس وزید وبعضهم لزید لتقدم ان الحدیث مروی عن کل واحد منهما وکان انس حاضرا عند التسحر واکل شیئا منه ولکن آخر الحدیث لما کان مسئولا عن زید نقل الحدیث عنه لانه لم یکن حاضرا والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر عن علی بن سعید الرازی عن القاسم بن عیسی الطائی عن هشیم باسناده عن زید قال تسحرنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم خرجنا الی الصلوة کما فی شرح المعانی حدثنا ابو بکرة بکار بن قتیبة البکراوی قال ثنا ابو داود الطیالسی قال ثنا شعبة قال حدثنی سعد بن ابراهیم بن عبد الرحمن بن عوف قال سمعت محمد بن عمرو بن حسن بن علی بن ابی طالب قال لما قدم الحجاج ای المدینة کما صرح به فی روایة مسلم واحمد جعل یؤخر الصلوة فسألنا جابر بن عبد الله عن ذلك ای عن تاخیر الحجاج الصلوة فقال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی الصبح او قال کانوا یصلون الصبح بغلس ای فی اول الوقت عند اختلاط الظلام بالضیاء والحدیث اخرجه ابو داود الطیالسی فی مسنده عن شعبة باسناده نحوه وزاد اوقات بقیة الصلوات واخرجه البخاری ومسلم وابو داود وغیرهم من طریق شعبة مطولا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن سعد بن ابراهیم عن محمد بن عمرو بن حسن عن جابر بن عبد الله قال کانوا ای رسول الله صلی الله علیه وسلم واصحابه یصلون الصبح بغلس هذا حدیث طویل اقتصر المصنف رحمه الله علی ما یناسب هذا الباب وقد تقدم شئ منها فی المواقیت فی وقت المغرب وقد ذکرنا من قبل من اخرج هذا الحدیث ولفظ البخاری فی هذا الموضع والصبح کانوا او کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلیها بغلس وهذا لفظ مسلم ولفظ ابی داود والصبح بغلس. حدثنا ابن مرزوق قال ثنا یعقوب بن اسحق الحضرمی قال ثنا عبد الله بن حسان العنبری ابو الجنید یلقب عنبرین من رواة البخاری فی الادب وابی داود والترمذی ذکره ابن ابی خیثمة فی تاریخه عن زاهر بن حریث قال کان عبد الله بن حسان فیما نعموا اذا قعدا حتوشهم الناس فیحدثهم حدیثا بعشرة ثم بخمسة ثم بدرهمین ثم بدرهم ثم بارعة ودانیق ثم بثلاثة ثم بدانقین وقد حدث عنه عبد الله بن المبارك وقال الحافظ فی التقریب مقبول. قال حدثتنی جدتای صفیة بنت علیبة من رواة البخاری فی الادب وابی داود والترمذی ذکرها ابن حبان فی الثقات وفی التقریب مقبولة من الثانیة ودحیبة بنت علیبة ودحیبة بمهملة وموحدة مصغرا بنت علیبة العنبریة من رواة الثلثة المذکورین ذکرها ابن حبان فی الثقات قلت لکنه فی الذال المعجمة وفی التقریب مقبولة من الثانیة انهما اخبرتهاا ای صفیة ودحیبة قیلة بنت مخرمة العنبریة ها جرت الی النبی صلی الله علیه وسلم مع حریث بن حسان وافد بنی بکر بن وائل قال الحافظ فی الاصابة ان قدوم الحارث بن حسان کان ایام بعث رسول الله صلی الله علیه وسلم عمرو بن العاص فی غزوة السلاسل انتهی وفی التهذیب روی حدیثها عبد الله بن حسان العنبری عن جدتیه صفیة ودحیبة ابنتی علیبة وکانتا ربیبتی قیلة وکانت جدة ابیهما انهما اخبرتهما قالت قدمنا علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکرت حدیثا طویلا جدا وفی اوله قصة طویلة اخرج البخاری فی الادب طرفا منه وابو داود بعضه واحال علی باقیه والترمذی طرفا من اوله انتهی انهما قدمت علی رسول الله صلی الله علیه وسلم ای مع حریث بن حسان وافد بنی بکر فی ایام بعث عمرو فی غزوة السلاسل وکان ذلك سنة ثمان من الهجرة فذکرت حدیثا طویلا وفیه وهو صلی الله علیه وسلم یصلی باصحابه صلوة الفجر وقد اقیمت ای صلوة الفجر حین شق الفجر ای طلع قال ابن الاثیر یقال شق الفجر وانشق اذا طلع کانه شق موضع طلوعه وخرج منه والنجوم شابکة فی السماء ای متداخلة فیها قال فی القاموس شبکت الامور واشتبکت وتشابکت اختلطت والتبست وطریق شابك متداخل ملتبس واسد شابك مشتبك الانیاب انتهی وفی المغرب اشتباك النجوم کثرتها ودخول بعضها فی بعض ماخوذ من شبکة الصائد انتهی وقال ابن درید تشابك الامر تداخله ومنه اشتقاق الشبکة التی یصطاد بها وکل متداخل فهو متشابك

besturdubooks.wordpress.com

والرجال لا تكاد تعارف مع الظلمة حدثنا ابو امية قال ثنا روح بن عبادة والحجاج بن نصير قالا ثنا قرة بن خالد السدوسي قال ثنا ضرغامة بن عليبة بن حرملة العنبري قال حدثني ابي عن جدي قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ركب من الحي فصلى بنا صلوة الغداة فانصرف وما اكاد ان اعرف وجوه القوم اي كانه بغلس حدثنا ابن مرزوق قال ثنا هرون بن اسمعيل الخزاز قال ثنا قرة عن ضرغامة بن عليبة عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله

ومنه قيل شبك بين اصابعه انتهى بالحذف وقال العيني في شرحه اراد ان النجوم ظهرت جميعها واختلط بعضها ببعض لكثرة ما ظهر منها والرجال لا تكاد تعارف اي لا تكاد ان يعرف بعضهم بعضا قال في القاموس تعارفوا عرف بعضهم بعضا مع الظلمة هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني من الظلمة وهو الاظهر اي عند ظلمة الليل والحديث استدل به من قال باستحباب التغليس اخرجه الطبراني وابن مندة بطوله كما نقل الحافظ في الاصابة بتمامه والعيني في شرحه مع الكلام على شرحه والبخاري في الادب المفرد وابو داود في اقطاع الارض طرفا منه والترمذي من اول المرفوع ثم قال فذكر الحديث بطوله وقال لا نعرفه الا من حديث عبد الله بن حسان قال ابن عبد البر في الاستيعاب هو حديث طويل فصيح وقد شرح حديثها اهل العلم بالحديث فهو حديث حسن وقال ابو علي بن السكن كما في الاصابة روى عنها حديث طويل فيه كلام فصيح وساقه من طريق عن عبد الله بن حسان مختصرا وقال لم يروه غير عبد الله بن حسان وقال فيه ان ام قيلة صفية بنت صيفي اخت الاشتم بن صيفي حدثنا ابو امية محمد بن ابراهيم الطرسوسي قال ثنا روح بن عبادة بن العلاء القيسي والحجاج بن نصير بضم نون الفساطيطي القيسي ابو محمد البصري من رواة الترمذي قال ابن معين ضعيف وقال مرة كان شيخا صدوقا لكنهم خذدا عليه اشياء في حديث شعبة وقال علي بن المديني ذهب حديثه كان الناس لا يحدثون عنه وقال النسائي ضعيف وفي موضع آخر ليس بثقة ولا يكتب حديثه وقال ابن حبان في الثقات يخطئ ويهم وقال العجلي كان معروفا بالحديث ولكنه افسده اهل الحديث بالتلقين كان يلقن ما ادخل في حديثه ما ليس منه فترك وقال ابن سعد كان ضعيفا وقال الدارقطني والازدي ضعيف وقال الحاكم ليس بالقوي عندهم وقال ابو داود تركوا حديثه وقال ابن قانع ضعيف لين الحديث قالا ثنا قرة بن خالد السدوسي قال ثنا ضرغامة بن عليبة بتقديم الياء على الباء بن حرملة العنبري قال البخاري يعد في البصريين وذكره ابن حبان في الثقات في الطبقة الثالثة كذا في التعجيل قال حدثني ابي عليبة بموحدة مصغرا ابن حرملة بن عبد الله التميمي ثم العنبري من رواة احمد وذكره ابن حبان في ثقات التابعين كذا في التعجيل عن جدي هو حرملة بن عبد الله بن اياس وقيل ابن اوس العنبري نزل البصرة وقال ابو حاتم له صحبة روى عنه ابنه عليبة وقال ابن حبان حرملة بن اياس له صحبة عداده في اهل البصرة وقد غيب الحديث وقيل حرملة بن اياس وفرق بينهما بعض كالبغوي ورد ذلك الذهبي وقال البغوي في الكنى ابو عليبة العنبري سكن البصرة ونقل بسنده ان حرملة كان احد المصلين وكان له مقام قد غاصت فيه قدماه من طول القيام كذا في الاصابة. قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ركب كذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني ركوب جمع ركب جمع راكب. من الحي قال الرازي الركب اصحاب الابل في السفر دون الدواب هم العشرة فما فوقها اهـ وقال العيني في شرحه والراكب في الاصل هو راكب الابل خاصة ثم اتسع فيه فاطلق على من ركب ابة انتهى قلت وقع في رواية الطبراني كما في المجمع انطلقت في وفد الحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والظاهر ان ذلك كان لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم عيينة بن حصن لغزوة بني العنبر قال البغدادي في بيان الوفود من صحيحي وفد بني تميم قال ابن اسحق غزوة عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر بن العنبر من بني تميم بعثه النبي صلى الله عليه وسلم اليهم فاغار واصاب منهم نساء وسبى منهم سبايا انتهى وذكر الواقدي كما في الفتح ان سبب بعث عيينة ان بني تميم اغاروا على ناس من خزاعة فبعث النبي صلى الله عليه وسلم اليهم عيينة بن حصن في خمسين ليس فيهم انصاري ولا مهاجري فاسر منهم احد عشر رجلا واحدى عشرة امرأة وثلاثين صبيا فقدم رؤساءهم بسبب ذلك قال ابن سعد كان ذلك في المحرم سنة تسع كذا في الفتح فصلى بنا صلوة الغداة اي الصبح فانصرف صلى الله عليه وسلم عن الصلوة بالتسليم وفي بعض النسخ فانصرفت وهو الاظهر وما اكاد ان اعرف وفي نسختي العيني والحاوي بحذف ان. وجوه القوم ولفظ الطيالسي فجعلت انظر الى الذي الى جنبي فما اكاد ان اعرفه اي كانه بغلس اي كان حرملة لم يعرف جليسه بسبب الغلس والحديث اخرجه ابو داود الطيالسي عن قرة باسناده نحوه واخرجه الطبراني في الكبير عن معاذ بن المثنى عن ابيه وعمه عبيد الله بن معاذ قالا ثنا ابي ثنا قرة بن خالد فذكر نحوه وزادا فقلت يا رسول الله ادعني قال اتق الله وان كنت في القوم فسمعتهم يقولون لك ما يعجبك فاته وان سمعتهم يقولون لك ما تكره فدعه كما في شرح العيني. حدثنا ابن مرزوق ابراهيم قال ثنا هرون بن اسمعيل الخزاز بمعجمات ابو الحسن البصري من رواة السنة الا ابا داود قال ابو حاتم محله الصدق كان عنده كتاب عن علي بن المبارك وكان تاجرا وقال ابو داود ولا بأس به سمعت الحسن بن علي يقول الخزاز شيخ ثقة وذكره ابن حبان في الثقات ما ستة ومائتين قال ثنا قرة بن خالد السدوسي عن ضرغامة بن عليبة عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله اي مثل ما تقدم من طريق روح والحجاج عن قرة

قال ابو جعفر فذهب قوم الی هذه الآثار وقالوا هکذا یفعل فی صلوة الفجر یغلس بها فانه افضل من الاسفار بها وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا بل الاسفار بها افضل من التغلیس -

قال الامام ابو جعفر الطحاوی رحمه الله فذهب قوم الی هذه الاثار المرویة عن عائشة وابی مسعود وابن عمرو زید وجابر وقیلة بنت مخرمة وجرملة ابن عبد الله وفی الباب عن علی بن ابی طالب عند البزار قال کنا نصلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة الصبح ثم ننصرف وما یعرف بعضنا بعضا قال الهیثمی رجاله ثقات وعن عروة بن مضرس قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی صلوة الفجر اذا بزغ الفجر رواه البزار وفیه اود بن یزید الاودی ضعفه ابن معین والنسائی وعن ام سلمة عند الطبرانی فی الکبیر نحو حدیث عائشة قال الهیثمی رجاله رجال الصحیح خلا شیخ الطبرانی وقالوا هذا یفعل فی صلوة الفجر یغلس بها فانه وفی نسخة العینی فانها افضل من الاسفار بها وفی نسخة العینی بحذف بها - وممن ذهب الی ذلک الائمة الثلاثة مالک والشافعی واحمد فی روایة وفی روایة اخری عنه علی ما ذکره الشعرانی فی میزانه ان الاعتبار بحال المصلین ان شق علیهم التغلیس کان الاسفار افضل وان اجتمعوا کان التغلیس افضل وذکر ابن قدامة عن احمد اذا اجتمع المصلون فالتغلیس افضل وان اخروا فالتاخیر افضل کما فی شرح العینی - وممن ذهب الی افضلیة التغلیس اسحق وابو ثور والاوزاعی وداود بن علی وابو جعفر الطبری کذا ذکر الشوکانی قال وهو المروی عن عمر وعثمان وابن الزبیر وانس وابی موسی وابی هریرة وحکی الحازمی هذا القول عن ابی بکر وعلی وابن مسعود وابی مسعود وعائشة وام سلمة وعمر بن عبد العزیز وعروة بن الزبیر واحتجوا بالاحادیث المذکورة فی هذا الباب وبقوله تعالی وسارعوا الی مغفرة من ربکم والتعجیل من باب المسارعة الی الخیر وذم الله تعالی اقواما علی الکسل بقوله واذا قاموا الی الصلوة قاموا کسالی والتاخیر من الکسل وبحدیث الوقت الاول من الصلوة رضوان الله والوقت الاخر عفو الله اخرجه الترمذی والحاکم من حدیث ابن عمر والدارقطنی من حدیث جریر وابی محذورة وزاد فی حدیث ابی محذورة واوسطه رحمة الله وابو داود والترمذی من حدیث ام فروة سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم ای الاعمال افضل قال الصلوة فی اول وقتها والحاکم وغیره من حدیث ابن مسعود قال سألت رسول الله صلی الله علیه وسلم ای الصلوة افضل قال الصلوة فی اول وقتها والدارقطنی من حدیث ابن عمر نحوه - وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا بل الاسفار بها افضل من التغلیس وممن ذهب الی ذلک الامام ابو حنیفة وابو یوسف ومحمد وسفیان الثوری واهل الکوفة کما ذکره الحازمی وقال الترمذی قد رأی غیر واحد من اهل العلم من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم والتابعین الاسفار بصلوة الفجر وبه یقول سفیان الثوری انتهی وقال الشوکانی وذهب الکوفیون وابو حنیفة واصحابه والثوری والحسن ابن حی واکثر العراقیین وهو مروی عن علی وابن مسعود الی ان الاسفار افضل انتهی قلت بل هذا الصحیح عنهما کما روی ذلک عنهما ابن ابی شیبة وغیره باسانید صحیحة ولم یرو عنهما خلاف ذلک بسند صحیح قال ابن عبد البر کما فی الجوهر النقی علی مذهب علی وعبد الله جماعة اصحاب ابن مسعود وهو قول النخعی وطاؤس وسعید بن جبیر والیه ذهب فقهاء الکوفیین انتهی وقد تقدم فی حدیث مغیث عن ابن عمر فلما قتل عمر اسفر بها عثمان فهذا یدل علی ان الصحیح عن عثمان ایضا الاسفار وسیاتی عن ابی الدرداء الامر بالاسفار وعن ابی بکرة وعمر الخروج مسفرا وعند الشوافع المستحب الخروج عن صلوة الفجر مغلسا فلا یخفی علیهم آثار الشیخین وغیرهما نفعا وقد قال ابراهیم النخعی ما اجتمع اصحاب محمد صلی الله علیه وسلم علی شیء ما اجتمعوا علی التنویر کما سیاتی فی آخر الباب قال الزبیدی هو اختیار جماعة من الصحابة ومن بعدهم وهو الذی کان یمیل الیه الحافظ ابن حجر ویختاره لقوة دلیله کما وجدته فی الجوهر والدرر للحافظ السخاوی بخطه قال صاحب البدائع المستحب فی الفجر الاسفار وهو افضل من التغلیس بصلوة الفجر فی السفر والحضر والصیف والشتاء فی حق جمیع الناس الا فی حق الحاج بمزدلفة فان التغلیس بها افضل فی حقه واستدلوا بالحدیث الذی یخرجه المصنف عن رافع بن خدیج فیما بعد من قوله اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر وبما قال عبد الله بن مسعود ما صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة قبل میقاتها الا صلوتین صلوة العصر بعرفة وصلوة الفجر بمزدلفة فانه قد غلس بها فسمی التغلیس بالفجر صلوة قبل میقاتها فعلم ان العادة کانت فی الفجر الاسفار وعن ابراهیم النخعی انه قال ما اجتمع اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم علی شیء کما جمعتهم علی تاخیر العصر والتنویر بالفجر ولان فی التغلیس تقلیل الجماعة وفی الاسفار تکثیرها فکان افضل ولهذا یستحب الابراد بالظهر فی الصیف ولان فی حضور الجماعة فی هذا الوقت ضرب حرج خصوصا فی حق الضعفاء وقد قال النبی صلی الله علیه وسلم صل بالقوم صلوة اضعفهم ولذلک ترک رسول الله صلی الله علیه وسلم تاخیر صلوة العشاء الی نصف اللیل وقال لولا ضعف الضعیف وسقم السقیم لاخرت هذه الصلوة الی شطر اللیل واما الجواب عما احتجوا به فنقول وبالله التوفیق فی بعض الصلوات علی ما ذکرنا لکن قامت الدلائل فی بعضها علی ان التاخیر افضل المصلحة وجدت فی التاخیر ولهذا قال الشافعی بتاخیر العشاء الی ثلث اللیل لئلا یقع فی السمر بعد العشاء ثم الامر بالمسارعة ینصرف الی مسارعة ورود الشرع بها الا تری ان الاداء قبل الوقت لا یجوز وان کان فیه مسارعة لما لم یرد الشرع بها وقیل فی الحدیث ان العفو عبارة عن الفضل قال الله تعالی ویسئلونک

besturdubooks.wordpress.com

واحتجوا فی ذلک بما حدثنا روح بن الفرج قال ثنا عمرو بن خالد قال ثنا زهیر بن معاویة قال ثنا ابو اسحٰق قال سمعت عبد الرحمن بن یزید یقول حج عبد الله فامر فی علقمة ان الزمه فلما کانت لیلة مزدلفة وطلع الفجر قال اقم فقلت یا ابا عبد الرحمن هذه الساعة ما رأیتک تصلی فیها قط فقال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان لا یصلی هذه یعنی هذه الصلوة الا هذه الساعة فی هذا المکان من هذا الیوم قال عبد الله هما صلاتان تحولان عن وقتهما صلوة المغرب بعد ما یأتی الناس من مزدلفة وصلوة الغداة حین یبزغ الفجر رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعل ذلک

ماذا ینفقون قل العفو ای الفضل فکان معنی الحدیث علی هذا والله اعلم ان من ادی الصلوة فی اول الاوقات فقد نال رضوان الله وامن من سخطه وعذابه ومن ادی فی آخر الوقت فقد نال فضل الله وقیل فضل الله لا یکون بدون الرضوان فکانت هذه الدرجة افضل من تلک انتهی مختصرا مع زیادة وقال العینی فی شرحه واما حدیث الصلوة فی اول وقتها فمعناه اداء الصلوات فی اول وقتها افضل الاعمال ذکرا اول ههنا لاجل الحث والتحضیض والتاکید علی اقامة الصلوات فی اوقاتها والافالذی یؤدیها فی ثانی الوقت او ثالثه او رابعه کالذی یؤدی فی اوله فلم ان المراد من ذکر الاول الحث والتاکید فی المنع عن الکسل فی ادائها وتاخیرها عن وقتها الی خروجها عنه لا ان الجزء الاول له مزیة علی الجزء الثانی او الثالث او الرابع فحاصل المعنی الصلوة فی وقتها افضل الاعمال ثم تمیز الجزء الثانی فی صلوة الصبح عن الجزء الاول بالامر الذی فیه الاسفار الذی یقتضی التاخیر عن الجزء الاول انتهی. قلت علی ان الحدیث اول الوقت رضوان الله ضعیف بجمیع طرقه فاما حدیث ابن عمر الذی اخرجه الترمذی وغیره فقال فی المهذب کما نقل المناوی قال ابن عدی هذا باطل ویعقوب بن الولید احد رجاله کذبه احمد وسائر الحفاظ وقد روی باسانید اخر واهیة قال وقال ابن الجوزی قال ابن حبان ما رواه الا یعقوب فکان یضع الحدیث علی الثقات انتهی واما حدیث جریر ففی سنده کذاب کما قال الذهبی وقال ابن عبد الهادی عن معین فیه الحسین بن حمید کذاب ابن کذاب واورده ابن الجوزی فی الواهیات وقال لا یصح وقال ابن حجر فی سنده من لا یعرف افاده المناوی واما حدیث ابی محذورة ففی سنده ابراهیم بن زکریا متهم بالکذب منکر الحدیث کما فی اللسان وقال العقیلی مجهول وحدیثه خطا واما حدیث المغیرة ففی اسناده اضطراب والقاسم بن غنام الراوی ضعفه العقیلی وغیره ولهذا قال الحاکم کما نقل المناوی لا احفظ الحدیث من وجه یصح

واحتجوا فی ذلک بما حدثنا روح بن الفرج القطان المصری قال ثنا عمرو بن خالد بن فروخ الحرانی قال ثنا زهیر بن معاویة الجعفی الکوفی قال ثنا ابو اسحٰق السبیعی قال سمعت عبد الرحمن بن یزید بن قیس النخعی اخا الاسود یقول حج عبد الله بن مسعود فامر فی علقمة بن قیس النخعی وکان عبد الرحمن ابن اخیه ان الزمه ای عبد الله فی سفر حجه زاد احمد وغیره فلزمته فکنت معه فلما کانت لیلة مزدلفة بکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی المزدلفة ولفظ البخاری فاتینا المزدلفة حین الاذان بالعتمة او قریبا من ذلک. وطلع وفی نسخة الحاوی فطلع. الفجر قال ای عبد الله بن مسعود اقم ای لصلوة الفجر وفی روایة النسائی فلما کان حین طلع الفجر قال قم ولاحمد من طریق ابن ابی زائدة عن ابی اسحٰق بلفظ حتی اذا طلع الفجر فاذن واقام فقلت یا ابا عبد الرحمن کنیة عبد الله بن مسعود وقائله عبد الرحمن بن یزید ان هذه الساعة وفی نسختی العینی والحاوی لساعة. ای الساعة الاولی بعد طلوع الفجر ما رأیتک تصلی فیها قط فقال عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان لا یصلی هذه یعنی هذه الصلوة ای صلوة الفجر وهذا تفسیر من بعض الرواة الا هذه الساعة ای اول طلوع الفجر. والعبارة بکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی لا یصلی هذه الساعة الا هذه الصلوة فی هذا المکان ای فی مزدلفة من هذا الیوم ای یوم العاشر من ذی الحجة قال عبد الله بن مسعود هما صلاتان ای المغرب والفجر تحولان بصیغة المجهول من التحویل عن وقتهما قال الکرمانی اما تحویل المغرب فهو تاخیره الی وقت العشاء الآخرة واما تحویل الصبح فهو انه قدم عن الوقت الظاهر طلوعه لکل احد کما هو العادة فی ادا الصلوة الی غیر المعتاد وهو حال عدم ظهوره للکل فمن قائل طلع الصبح ومن قائل لم یطلع وقد تحقق الطلوع لرسول الله صلی الله علیه وسلم اما بالوحی او بغیره او لانه کان فی سائر الایام یصلی بعد الطلوع وفی ذلک الیوم صلی حال الطلوع والغرض انه بالغ فی ذلک الیوم فی التبکیر یعنی الاستحباب فی التبکیر فی ذلک الیوم آکد من غیره لارادة الاشتغال بالمناسک انتهی قال العلامة العینی حاصل الکلام انه لیس معناه انه اوقع صلوة الفجر قبل طلوعه وانما المراد انه صلاها قبل الوقت المعتاد فعلیها فی الحضر انتهی صلوة المغرب ای احدهما المغرب فتؤدی فی وقت العشاء بدلیل یاتی الناس ای من عرفات من مزدلفة وفی نسختی العینی والحاوی المزدلفة. لفظة من مقحمة لا معنی لها فان الجمع بین المغرب والعشاء لا یکون الا فی المزدلفة وفی روایة البخاری بهذا الاسناد ولیاتین الناس المزدلفة وبکذا عند النسائی وغیره هذا بعد الاظهر وصلوة الغداة ای ثانیهما صلوة الصبح فتؤدی حین یبزغ برای مضمومة وغین معجمة ای تطلع کذا فی الجمع وهل هو بالنون او بالموحدة ففی النسخة الموجودة عندنا بالنون وبکذا فی بعض نسخ البخاری وکذا ذکره فی الجمع فی نزغ وفی اکثر نسخ البخاری بالموحدة یبزغ ای یطلع وبکذا هو فی النسخة التی علیها شرح العینی الفجر رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعل ذلک

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا حسین بن نصر قال ثنا الفریابی قال ثنا اسرائیل قال ثنا ابو اسحق عن عبد الرحمن بن یزید قال خرجت مع عبد الله بن مسعود رض الی مکة فصلی الفجر یوم النحر حین سطع الفجر ثم قال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان هاتین الصلوتین تحولان عن وقتهما فی هذا المکان المغرب وصلوة الفجر هذه الساعة

ای صلی المغرب فی وقت العشاء والفجر بغلس قبل وقتها المعتاد وهو الاسفار وفی الحدیث دلیل صریح علی عدم جواز الجمع الحقیقی واستحباب الاسفار فی غیر المزدلفة کما سیاتی الکلام علی ذلک فی الحدیث التالی والحدیث اخرجه البخاری عن عمرو بن خالد باسناده بمعنی حدیث المصنف وزاد فی اول الحدیث قصة صلوة المغرب والعشاء بجمع واخرجه النسائی کما قال العینی عن هلال بن العلاء عن حسین بن عیاش والامام احمد عن حسن بن موسی کلاهما عن زهیر والبیهقی من طریق عبد الرحمن بن عمرو عن زهیر ثم اعلم انه وقعت زیادة طریق آخر لحدیث ابن مسعود فی النسخة التی علیها شرح العینی بین طریق زهیر وبین طریق اسرائیل وهی هذا وحدثنا ابو بکر بن المقری قال ثنا ابو عروبة قال ثنا عبد الرحمن بن عمرو قال ثنا زهیر عن ابی اسحاق نحوه وقال العینی فی شرح هذا الطریق لیس من الطحاوی وانما هو من ابی بکر محمد بن ابراهیم المقری الذی روینا کتابه معانی الآثار عنه عن الطحاوی وهو من زیادات ابی بکر ولهذا لا یوجد فی کثیر من النسخ انتهی **حدثنا** حسین بن نصر قال ثنا الفریابی محمد بن یوسف الضبی قال ثنا اسرائیل بن یونس بن ابی اسحق السبیعی قال ثنا ابو اسحق السبیعی الهمدانی الکوفی عن عبد الرحمن بن یزید النخعی الکوفی قال خرجت مع عبد الله بن مسعود ای ملازما له بامر علقمة کما تقدم الی مکة ای للحج فصلی الفجر فی روایة البخاری ثم قدمنا جمعا فصلی الصلوتین کل صلوة وحدها باذان واقامة والعشاء بینهما ثم صلی الفجر یوم النحر حین سطع الفجر ای طلع قال ابن الاثیر یقال سطع الصبح یسطع فهو ساطع اول ما ینشق مستطیلا انتهی ولفظ البخاری حین طلع الفجر قائل یقول طلع الفجر وقائل یقول لم یطلع الفجر ثم قال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان هاتین الصلوتین ای المغرب والفجر تحولان ولفظ البخاری حولتا عن وقتهما فتصلی المغرب فی وقت العشاء والفجر بغلس فی هذا المکان ای فی المزدلفة المغرب بدل من هاتین وزاد البخاری والعشاء فلا یقدم الناس جمعا حتی یعتموا وصلوة الفجر هذه الساعة هکذا فی النسخة الحاوی وفی نسخة العینی فی هذه الساعة ای بعد طلوع الصبح قبل ظهوره للعامة وزاد البخاری ثم وقف حتی اسفر ثم قال لولا ان امیر المؤمنین افاض الآن اصبنا السنة فما ادری اقوله کان اسرع ام دفع عثمان رضی الله عنه فلم یزل یلبی حتی رمی جمرة العقبة یوم النحر انتهی والحدیث اخرجه البخاری عن عبد الله بن رجاء واحمد عن عبد الرزاق کلاهما عن اسرائیل باسناده نحوه وقد اخرج البخاری ومسلم وابو داود والنسائی وغیرهم من طریق الاعمش عن عمارة عن عبد الرحمن بن یزید عن عبد الله قال ما رأیت النبی صلی الله علیه وسلم صلی صلوة لغیر میقاتها الا صلوتین جمع بین المغرب والعشاء وصلی الفجر قبل میقاتها اللفظ للبخاری. والحدیث احتج به اصحابنا علی استحباب الاسفار بالفجر قال النووی فی هذه الروایات کلها حجة لابی حنیفة فی استحباب الصلوة فی آخر الوقت فی غیر هذا الیوم (ای المزدلفة) انتهی وقال العینی فی شرحه وهذا دلیل صریح علی ان علیه السلام کان یسفر بالصبح دائما لانه قال وصلوة الفجر فی هذه الساعة یعنی ساعة طلوع الفجر ولو کان یغلس بها دائما کما غلس بها فی هذا الیوم لما قال ان هاتین الصلوتین تحولان عن وقتهما ای عن وقتهما المعهود لان المعهود فی المغرب ان تصلی عقیب غروب الشمس والمعهود فی الصبح انه کان یصلیها عند الاسفار وان کان وقتها من بعد طلوع الفجر ولو لم یکن المعنی ما ذکرنا لخلی کلامه علیه السلام عن الفائدة انتهی وقال الشوکانی والحدیث استدل به من قال باستحباب الاسفار لان قوله قبل میقاتها قد بین فی روایة لمسلم انه فی وقت الغلس فدل علی ان ذلک لوقت اعنی وقت الغلس متقدم علی میقات الصلوة المعروف عند ابن مسعود فیکون میقاتها المعهود هو الاسفار لانه الذی یتعقب الغلس انتهی واجاب النووی عن هذا الحدیث بان معناه انه صلی الله علیه وسلم کان فی غیر هذا الیوم یاخر عن اول طلوع الفجر لحظة الی ان یاتیه بلال وفی هذا الیوم لم یتاخر لکثرة المناسک فیه انتهی ورده السندی بانها صارت حینئذ لوقتها فکیف یصح عدها لغیر وقتها حتی تستثنی من قوله ما رأیت الخ ثم اجاب عن هذا الرد بان المراد بقوله لغیر وقتها المعتاد ثم رده بانه یلزم من اعتبار العموم فیه انه صلی الله علیه وسلم ما صلی صلوة فی غیر الوقت المعتاد ابدا لا بتقدیم شئ ولا بتاخیره لا سفرا ولا حضرا سوی هاتین الصلوتین بل کان دائما یصلی فی وقت واحد وهذا خلاف ما یعرفه کل احد بالبدیهة وخلاف ما یفیده تتبع الاحادیث وخلاف ما اول به علماؤنا جمع السفر من الجمع فعلا فانه لا یکون الا بتاخیر الصلوة الاولی الی آخر الوقت انتهی. وقال العینی فی شرح الایراد حدیث ابی مسعود ثم کانت صلوته بعد ذلک بالغلس حتی مات الان فی سنادها ابن زید وقد تکلموا فیه وابن مسعود اخبر بحال الرسول صلی الله علیه وسلم من ابی مسعود لشدة ملازمته رسول الله صلی الله علیه وسلم کان حال العلیة لا یفارقه وهو اکثر اطلاعا من غیره فی امور عباداته واختیاره الاوقات المستحبة فیها انتهی وفی الحدیث دلیل لاصحابنا علی ترک الجمع بین الصلوتین فی غیر عرفة والمزدلفة

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داود قال ثنا یحیی بن معین قال ثنا بشر بن السری قال ثنا زکریا بن اسحٰق عن الولید بن عبد الله ابن ابی سمرة قال حدثنی ابو طریف انه کان شاهدا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم حصر الطائف فکان یصلی بنا صلوة الفجر بالبصیر

واجاب عنه النووی وغیره بانه مفهوم وهم لا یقولون به ونحن نقول به ولکن اذا عارضه منطوق قدمناه انتهی وردوه العلامة العینی بانا لا نسلم هذا علی اطلاقه وانما لا یقولون بالمفهوم المخالف انتهی قلت کما تقدم ذلک مفصلا فی باب الجمع بین الصلاتین قال السندی ان استدلال الحنفیة بصریح النفی الذی هو منطوق لا بالاثبات الذی یدل علیه الاستثناء بالمفهوم انتهی واما ما قال النووی من کون الحدیث متروک الظاهر بالجمع بعرفة فقد تقدم فی باب الجمع ان الجمع بعرفة وقع عند النسائی فیحتمل ان یکون لبعض الرواة اقتصر علی ذکر المزدلفة وقال القاری ولعله رد هذا الحدیث بمزدلفة ولذا اکتفی عن ذکر الظهر والعصر فلا بد من تقدیر بهما او ترک ذکرهما بالظهور بهما عند کل احد اذ وقع ذلک الجمع فی مجمع عظیم فی النهار علی رؤس الاشهاد فلا تحتاج الی ذکره فی الاستشهاد بخلاف جمع المزدلفة فانه باللیل فاختص بمعرفة بعض الاصحاب والحاصل ان فی العبارة مسامحة والا فلا یصح قوله لا الصلوتین المراد بهما المغرب والعشاء سواء اتصل الاستثناء کما هو ظاهر الاداء او انقطع کما بنی علیه ابن حجر البناء وفان صلاة العشاء فی میقاتها المقدر شرعا اجماعا انتهی. حدثنا ابن ابی داود قال ثنا یحیی بن معین قال ثنا بشر بن السری البصری ابو عمرو الافوه سکن مکة من رواة الستة قال عمرو بن علی سألت عبد الرحمن بن مهدی عن حدیث ابراهیم بن طهمان فقال ممن سمعته قلت حدثنا بشر بن السری فقال سمعته من بشر وتسألنی عنه لا احدثک به ابدا وقال احمد کان متقنا للحدیث عجبا وقال ابو حاتم صالح وقال عمرو بن علی والعجلی وابن معین ثقة وقال الدارقطنی مکی ثقة وفی موضع آخر هو فی الحدیث صدوق وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال البخاری کان صنا معا عظ یتکلم فسمی الافوه وقال ابن عدی له غرائب عن الثوری ومسعر وغیرهما وهو حسن الحدیث ممن یکتب حدیثه ویقع فی احادیثه من النکرة لانه یروی عن شیخ مجهول فاما هو فی نفسه فلا بأس به مات سنة خمس وتسعین ومائتین وله ثلث وستون سنة. قال ثنا زکریا بن اسحٰق المکی من رواة الستة قال احمد وابن معین ووکیع والبرقی والحاکم ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال ابو زرعة وابو حاتم والنسائی لا بأس به وقال الآجری قلت لابی داود ذکریا بن اسحٰق قدری قال نخاف علیه قلت هو ثقة قال ثقة وقال ابن معین کان یری القدر وذکره ابن حبان فی الثقات. عن الولید بن عبد الله بن ابی سمرة وفی نسخة العینی والحاوی ابی سمیرة ویقال ابن ابی شمیلة من رواة الامام احمد ذکره ابن حبان فی الثقات کما فی التعجیل قال حدثنی ابو طریف الهذلی ذکره البغوی وابن مندة وابن حبان وابن السکن وغیرهم فی الصحابة وشهد حصار الطائف قال بن قانع اسمه کیسان وقال ابو عمر اسمه سنان روی حدیثه احمد والحسن بن سفیان وغیرهما کذا فی الاصابة. انه کان شاهدا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم حصر الطائف ای فی حصاره فی شوال سنة ثمان وکان حصاره بضعا وعشرین لیلة ویقال سبع عشرة لیلة کما فی البدایة. فکان یصلی بنا صلوة البصیر هکذا فی نسخة الحاوی ولفظ البیهقی بهذا الاسناد صلوة البصر وکذا هو فی نسخة العینی قال الزمخشری فی الفائق البصر بمعنی الابصار یقال بصر به بصرا وقیل لصلوة الفجر او المغرب علی خلاف فیهما صلوة البصر لانها تصلی فی وقت ابصار العیون الاشخاص بعد حیلولة الظلمة او قبلها انتهی وکذا قال ابن الاثیر وغیره قلت اختلفت الروایات فی ضبط هذا اللفظ ففی روایة المصنف صلوة البصر وعند البیهقی والبغوی من طریق ابن معین صلوة البصر وبها یعنی وعند الدولابی والعسکری بهذا الطریق صلوة المغرب وکذا وقع عند البیهقی من طریق عبید بن عقیل عن زکریا بن اسحٰق ووقع عند الامام احمد کما فی الجمع للهیثمی صلوة النصر وعند الطبرانی صلوة العصر وعند المصنف فی بعض النسخ صلوة الفجر وکذا نقل عنه ابن الترکمانی. فلهذا الاختلاف وقع الاختلاف بین المحدثین فی الترجیح. قال الحافظ الهیثمی لروایة العصر هو وهم والصواب المغرب انتهی. قال البیهقی والحدیث محفوظ عن یحیی وغیره عن بشر بهذا اللفظ اری بلفظ صلوة البصر وصلوة البصر او بها المغرب انتهی. وروی ذلک عن احمد ایضا انه قال صلوة البصر صلوة المغرب کما فی شرح العینی ومیلان المصنف رحمه الله الی ان المراد من صلوة البصر صلوة الفجر لانه ذکر هذا الحدیث فی باب وقت الفجر ویؤید ذلک ما وقع فی بعض النسخ صلوة الفجر موضع صلوة البصر والظاهر ان الروایة بلفظ صلوة البصر کما اشار الی ذلک البیهقی ومن رد علی خلاف هذا الوجه فروی الروایة بالمعنی علی حسب افهامهم وقال العلامة ابن الترکمانی الاظهر ان صلوة البصر صلوة الفجر وکذا جاء مفصلا فی روایة الطحاوی عن ابن ابی داود عن ابن معین بسنده المذکور ولفظه فکان یصلی بنا صلوة الفجر الحدیث ذکره الطحاوی فی باب الوقت الذی یصلی فیه الفجر عن اسد الهردی فی الغرر عن احمد بن سعید الدارمی قال صلوة البصر صلوة الفجر وقال الفارسی فی مجمع الغرائب اراد به صلوة الفجر لانها تصلی عند اسفار الظلام واثبات البصر الاشخاص وقیل انها صلوة المغرب لانها تؤدی قبل ظلمة اللیل الحائلة بین الابصار والمرئیات والاول اظهر انتهی وعلی هذا ففی الحدیث دلیل علی ان الاسفار بالفجر افضل وذکر الطبرانی هذا الحدیث فی معجمه الکبیر

besturdubooks.wordpress.com

حتی لو ان انسانا رمی بنبلہ ابصر موقع نبلہ **حدثنا** یزید بن سنان قال ثنا عبد الرحمن بن مہدی قال ثنا سفیان عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل قال سمعت جابر بن عبد اللہ یقول کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یؤخر الفجر کاسمہا **حدثنا** ابو بکرۃ وابن مرزوق قالا ثنا سعید بن عامر قال ثنا عوف عن سیار بن سلامۃ قال دخلت مع ابی علی ابی برزۃ فسألہ ابی عن صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال کان ینصرف من صلوۃ الصبح والرجل یعرف وجہ جلیسہ وکان یقرأ فیہما بالستین الی المائۃ

من طریقین ولفظہ فکان یصلی بنا صلوۃ العصر وعلی ہذا ففیہ دلیل علی افضلیۃ تاخیر العصر انتہی. حتی لو ان انسانا رمی بنبلہ والنبل السہام العربیۃ ولا واحد لہا من لفظہا فلا یقال نبلۃ کذا فی النہایۃ البصر موقع نبلہ ای نشدۃ الاسفار والحدیث اخرجہ ابو بشر الدولابی عن احمد بن یحیی الاودی عن یحیی بن معین وعن ابراہیم بن یعقوب السعدی عن محمد بن راشد کلاہما عن بشر بن السری والبیہقی من طریق یحیی المذکور ومن طریق الکدیمی عن عبید بن عقیل کلاہما عن زکریا باسنادہ نحوہ بالاختلاف المذکور واخرجہ ابنعوی عن علی بن مسلم عن یحیی بن معین والعسکری فی کتاب الصحابۃ عن ابن ابی داود عن محمود بن آدم کلاہما عن بشر بن السری باسنادہ نحوہ کما فی شرح العینی وعزاہ الحافظ فی الاصابۃ الی الامام احمد والحسن بن سفیان والہیثمی فی مجمعہ الی الطبرانی فی الکبیر قال الحافظ صحح ابن خزیمۃ **حدثنا** یزید بن سنان قال ثنا عبد الرحمن بن مہدی قال ثنا سفیان الثوری عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل بن ابی طالب الہاشمی قال سمعت جابر بن عبد اللہ یقول کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یؤخر الفجر کاسمہا ای بعد انفجار النہار قال الزمخشری اہل الفجر الشق ویسمی الفجر کما سمی فلقا وفرقا وقال الراغب الفجر شق الشی شقا واسعا ومنہ قیل للصبح فجر لکونہ فجر اللیل وقال الرازی فی قولہ تعالی والفجر ولیال عشر روی عن ابن عباس ان الفجر ہو الصبح المعروف فہو انفجار الصبح الصادق والکاذب اقسم اللہ تعالی بہ لما یحصل بہ من انقضاء اللیل وظہور الصور وانتشار الناس وسائر الحیوانات من الطیور والوحوش فی طلب الارزاق انتہی وقال العینی فی شرحہ شارحا لہذا الحدیث اراد انہ کان یصلیہا عند انفجار الصبح وہو انفلاقہ وانکشافہ عند آخر اللیل لان الفجر فی آخر اللیل کالشفق فی اول کما انہ اسم لآخر اللیل فکذلک کان علیہ السلام یؤخر صلوۃ الفجر الی آخر وقت الفجر یعنی وقت الاسفار انتہی والحدیث اخرجہ الامام احمد عن وکیع عن سفیان عن عبد اللہ عن جابر قال الظہر کاسمہا والعصر بیضاء حیۃ والمغرب کاسمہا وکنا نصلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المغرب ثم نأتی منازلنا وہی علی قدر میل فنری مواقع النبل وکان یعجل العشاء ویؤخر الفجر کاسمہا وکان یغلس بہا. **حدثنا** ابو بکرۃ وابن مرزوق قالا ثنا سعید بن عامر الضبعی کما زاد فی نسخۃ العینی البصری قال ثنا عوف بن ابی جمیلۃ العبدی البصری عن سیار بن سلامۃ الریاحی ابی المنہال البصری من رواۃ الستۃ قال ابن معین والنسائی وابن سعد ثقۃ وقال ابو حاتم صدوق صالح الحدیث وقال العجلی بصری ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات مات سنۃ تسع وعشرین ومائۃ قال دخلت مع ابی زاد الاسمعیلی زمن اخرج ابن زیاد من البصرۃ وکان ذلک فی سنۃ اربع وستین وسلامۃ والد سیار حکاہ ولدہ ہنا ولم اجد من ترجمہ وقد وقعت لابنہ عنہ روایۃ فی الطبرانی الکبیر فی ذکر الحوض انتہی من الفتح بحذف یسیر علی ابی برزۃ الاسلمی نضلۃ بنون مفتوحۃ وبمعجمۃ ساکنۃ ابن عبید ضد النبی صلی اللہ علیہ وسلم اختلف فی اسمہ واسم ابیہ علی اقوال والصحیح ما قدمناہ قال ابو عمر وکان اسلامہ قدیما وشہد فتح خیبر وفتح مکۃ وحنینا وروی عنہ انہ قال قتلت ابن خطل وقال ابن سعد کان من سکنی المدینۃ ثم نزل البصرۃ وغزا خراسان وقال غیرہ شہد مع علی قتال الخوارج بالنہروان وغزا خراسان بعد ذلک ویقال انہ شہد صفین والنہروان مع علی ثم قتل بخراسان سنۃ اربع وستین وقیل فی خلافۃ معاویۃ وقیل انہ بقی الی خلافۃ عبد الملک وبہ جزم البخاری ویؤیدہ ما جزم بہ ابن قدامۃ انہ مات فی سنۃ خمس وستین وزاد الصحیح انتہی مختصرا من الاصابۃ فسألہ ابی وفی نسخۃ العینی بحذف ابی عن صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال کان ینصرف من صلوۃ الصبح والرجل یعرف وفی نسخۃ الحاوی حین یعرف الرجل. وجہ جلیسہ ای الذی بجنبہ ففی روایۃ الجوزقی من طریق وہب بن جریر عن شعبۃ فینظر الرجل الی جلیسہ الی جنبہ فیعرفہ وجہہ ولاحمد فینصرف الرجل فیعرف وجہ جلیسہ وفی روایۃ لمسلم فینظر الی وجہ جلیسہ الذی یعرفہ فیعرفہ ولہ فی اخری وینصرف حین یعرف بعضنا وجہ بعض کذا فی الفتح وکان یقرأ فیہا وفی نسخۃ العینی بحذف فیہا. بالستین الی المائۃ یعنی من الآی وقدر بہا فی روایۃ الطبرانی بسورۃ الحاقۃ ونحوہا والحدیث استدل بہ المصنف علی مشروعیۃ الاسفار واستدل بہ الشراح الشافعیۃ علی استحباب التعجیل قال ابن دقیق العید فی شرح العمدۃ فی الحدیث دلیل علی التغلیس بصلوۃ الفجر فان ابتداء معرفۃ الانسان لجلیسہ یکون مع بقایا الغلس وقولہ وکان یقرأ بالستین الی المائۃ ای بالستین من الآیات الی المائۃ منہا وفی ذلک مبالغۃ فی التقدم فی اول الوقت لاسیما مع ترتیل قراءۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتہی ورده فی البذل بان المجلد الشریف کان مستقفا فابتداء معرفۃ الانسان وجہ جلیسہ لا یکون فی اواخر الغلس بل یحصل اذا کان الاسفار جدا

besturdubooks.wordpress.com

قالوا ففی هذه الآثار ما یدل علی تأخیر رسول الله صلی الله علیه وسلم ایاها وعلی تنویرها وفی حدیث عبد الله بن مسعودؓ انه کان یصلی فی سائر الایام صلوة الصبح فی خلاف الوقت الذی یصلی فیه بمزدلفة وان هذه الصلوة تحول عن وقتها **قال** ابو جعفر ولیس فی شئ من هذه الآثار ولا فیما تقدم منها دلیل علی الافضل من ذلک وانما هو لانه قد یجوز ان یکون قد فعل شیئا وغیره افضل منه علی التوسعة منه علی امته کما توضأ مرة مرة وکان وضوؤه ثلثا ثلثا افضل من ذلک فاردنا ان ننظر فیما روی عنه سوی هذه الآثار هل فیها ما یدل علی الفضل فی شئ من ذلک **فاذا** علی بن شیبة قد حدثنا قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان الثوری عن محمد بن عجلان عن عاصم بن عمر بن قتادة

وکذلک عدم المعرفة قبل الصلوة لایقتضی التغلیس بل یدل علی انه صلی الله علیه وسلم کان یصلی الصبح فی اواخر الغلس واوائل الاسفار وعدم المعرفة کانت لاجل کون المسجد مسقفا ولان قراءة نحو سورة الحاقة لیست بطویلة حتی یستدل بها علی التغلیس انتهی والحدیث اخرجه الامام احمد عن یحیی بن سعید والبخاری عن محمد بن مقاتل عن عبد الله بن المبارک کلاهما عن عوف ومسلم عن یحیی بن حبیب عن خالد وعن عبید الله عن ابیه کلاهما عن شعبة وابو داؤد عن حفص بن عمر عن شعبة والبخاری عن حفص وآدم بن ابی ایاس عن شعبة والنسائی عن محمد بن عبد الاعلی عن خالد عن شعبة ومسلم عن ابی کریب عن یزید بن هرون وعن حماد بن سلمة ثلاثتهم عن سیار عن ابی برزة ولفظ البخاری من طریق عوف قال (ای سیار) دخلت انا وابی علی ابی برزة الاسلمی فقال له ابی کیف کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی المکتوبة فقال کان یصلی الهجیر التی تدعونها الاولی حین تدحض الشمس ویصلی العصر ثم یرجع احدنا الی رحله فی اقصی المدینة والشمس حیة ونسیت ما قال فی المغرب وکان یستحب ان یؤخر العشاء التی تدعونها العتمة وکان یکره النوم قبلها والحدیث بعد ها وکان ینفتل عن صلوة الغداة حین یعرف الرجل جلیسه ویقرأ بالستین الی المائة انتهی وهکذا اخرجه الامام احمد ومسلم وابو داؤد والنسائی وغیرهم بتمامه بالفاظ مختلفة والمصنف رحمه الله اقتصر علی بیان وقت الفجر وسیاتی عنده بیان وقتی الظهر والعصر فی ابوابهما وهکذا اقتصر الترمذی علی ما ذکر فی العشاء وابن ماجة علی بیان وقت الظهر والله تعالی اعلم **قالوا** ففی هذه الآثار ما یدل علی تاخیر رسول الله صلی الله علیه وسلم ایاها ای صلوة الصبح وعلی تنویره صلی الله علیه وسلم بها ای بالصبح وفی حدیث عبد الله بن مسعودؓ انه صلی الله علیه وسلم کان یصلی فی سائر الایام صلوة الصبح فی خلاف الوقت الذی یصلی فیه بمزدلفة ای عند اول طلوع الفجر وان هذه الصلوة تحول عن وقتها ای المعتاد وهو الاسفار قال العلامة العینی وهذا دلیل علی انه صلی الله علیه وسلم کان یسفر بالفجر دائما وقلما صلاها بالغلس وبه یستدل الشیخ فی الامام لاصحابنا انتهی وقال الشیخ ابن الهمام وحدیث ابن مسعودؓ ظاهر فیما ذهبنا الیه وهو قوله ما رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی صلاة الا لمیقاتها الا صلوتین صلوة المغرب والعشاء بجمع وصلی الفجر یومئذ قبل میقاتها الذی اعتاد الاداء فیه لانه غلس یومئذ لیمتد وقت الوقوف وفی لفظ المسلم قبل میقاتها بالغلس فافاد ان المعتاد کان غیر التغلیس الا انه یعید النسخ لانه یقتضی سابقة وجود المنسوخ وقوله ما رأیت یفید ان الاسابقة له فالاولی حمل التغلیس (ای فی حدیث عائشة) علی غلس داخل المسجد لان حجرتها رضی الله عنها کانت فیه وکان سقفه عریشا مقاربا ونحن نشاهد الآن ذلک نظن قیام الغلس داخل المسجد وان صحنه قد انتشر فیه ضوء الفجر وهو الاسفار وانما وجب هذا الاعتبار لما وجب من ترجیح روایة الرجال خصوصا مثل ابن مسعود فان الحال اکشف لهم فی صلوة الجماعة انتهی **قال** ابو جعفر ولیس فی شئ من هذه الآثار المرویة فی الاسفار بالفجر ولا فیما تقدمها من روایات التغلیس بالفجر دلیل علی واحد فی نسخة العینی ان - الافضل من ذلک ای من التغلیس والاسفار ما هو لانه قد یجوز ان یکون النبی صلی الله علیه وسلم قد فعل وفی نسخة العینی بحذف قد شیئا ای من التغلیس والاسفار وغیره ای غیر هذا الشئ المفعول به افضل منه علی التعلیل التوسعة منه صلی الله علیه وسلم علی امته کما توضأ صلی الله علیه وسلم مرة مرة وکان وضوؤه ثلثا ثلثا افضل من ذلک ای من الوضوء مرة مرة وانما فعل ذلک لبیان الجواز والتوسعة علی الامة فاردنا ان ننظر فیما روی عنه صلی الله علیه وسلم سوی هذه الآثار المتقدمة فی التغلیس والاسفار هل فیها ما یدل علی الفضل فی شئ من ذلک ای من التغلیس والاسفار **فاذا** علی بن شیبة قد حدثنا قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین قال ثنا سفیان الثوری عن محمد بن عجلان القرشی المدنی عن عاصم بن عمر بن قتادة بن النعمان بن زید بن عامر الاوسی الانصاری الظفری یکنی ابا عمرو وابا عمر المدنی من رواة الستة قال ابن معین وابو زرعة والنسائی ثقة وقال البزار ثقة مشهور وقال ابن سعد کان راویة للعلم وله علم بالمغازی والسیرة امره عمر بن عبد العزیز ان یجلس فی مسجد دمشق فیحدث الناس بالمغازی ومناقب الصحابة فعمل وکان ثقة کثیر الحدیث عالما وقال عبد الحق هو ثقة عند ابی زرعة وابن معین وقد ضعفه غیرهما وقد رد ذلک علیه ابن القطان وقال بل هو ثقة عندهما وعند غیرهما ولا اعرف احدا ضعفه ولا ذکره فی الضعفاء توفی سنة عشرین ومائة قاله ابن سعد

عن محمود بن لبید عن رافع بن خدیج قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسفروا بالفجر فکلما اسفرتم فھو اعظم للاجر او قال لاجورکم
حدثنا روح بن الفرج قال ثنا زھیر بن عباد قال ثنا حفص بن میسرۃ عن زید بن اسلم عن عاصم بن عمر بن قتادۃ عن رجال من قومہ
من الانصار من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالوا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اصبحوا بالصلوۃ اصبح فاصبحتوبھا فھو
اعظم لاجرکم **حدثنا** علی بن شیبۃ قال ثنا یزید بن ھرون قال انا محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادۃ عن محمود بن لبید
عن رافع بن خدیج قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نوروا بالفجر فانہ اعظم للاجر **حدثنا** محمد بن حمید قال
ثنا عبد اللہ بن صالح قال ثنا اللیث قال حدثنی ھشام بن سعد عن زید بن اسلم عن عاصم بن عمر

عن محمود بن لبید۔ بن عقبۃ الاوسی الاشھلی صحابی صغیر وقد تقدم فی المجلد الاول۔ عن رافع بن خدیج الحارثی الاوسی الانصاری صحابی جلیل وقد
تقدم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسفروا بالفجر ای صلوا الفجر فی وقت الاسفار یقال اسفر الرجل بالصلوۃ اذا صلاھا فی الاسفار کما فی
المغرب والمصباح وقال الطیبی ای طولوا صلوۃ الفجر وامدوھا الی الاسفار انتھی وبھذا المعنی ماخوذ مما اختارہ الامام المصنف فی ھذا الباب للجمع بین الاحادیث
المختلفۃ من استحباب البدایۃ فی الغلس وختمہ فی الاسفار کما سیاتی مفصلا قال الطیبی انہ اوفق للاحادیث الواردۃ بالتغلیس والتعجیل فیہ۔
فکلما اسفرتم ای بصلوۃ الفجر فھو اعظم للاجر او قال وفی نسخۃ العینی بحذف قال لاجورکم ھذا الحدیث نص علی فضیلۃ الاسفار وقد اول القائلون
بافضلیۃ التغلیس لعدۃ تاویلات ینکرھا الفاظ الحدیث ویحبھا الذوق السلیم کما سیاتی ذلک مفصلا بعد بیان احادیث الاسفار وحدیث الباب اخرجہ
الامام احمد عن سفیان وابی خالد الاحمر وابو داود وعن اسحق بن اسمعیل وابن ماجۃ عن محمد بن الصباح کلاھما عن ابن عیینۃ والدارمی عن محمد بن یوسف
عن سفیان (الثوری) والنسائی عن یحیی اربعتھم عن ابن عجلان باسنادہ بمعناہ واخرجہ ابن حبان فی صحیحہ من طریق یحیی بن سعید القطان عن ابن
عجلان باسنادہ بلفظ اصبحوا بالصبح فانکم کلما اصبحتم کان اعظم لاجورکم او لاجورھا کما فی شرح العینی **حدثنا** روح بن الفرج القطان المصری قال
ثنا زھیر بن عباد الرواسی الکوفی قال ثنا حفص بن میسرۃ بمفتوحۃ وسکون یاء وفتح سین مھملۃ وبراء العقیلی ابو عمر الصنعانی سکن عسقلان من
رواۃ الشیخین والنسائی وابن ماجۃ قال احمد ثقۃ وکذا قال ابن معین مرۃ وقال مرۃ لیس بہ باس وکذا قال ابو زرعۃ وقال ابو حاتم صالح الحدیث وقال
فی موضع آخر یکتب حدیثہ ومحلہ الصدق وفی حدیثہ لبعض الوھم وقال العقیلی بن سفیان ثقۃ لا باس بہ وقال الساجی فی حدیثہ ضعف وقال
ابو داود لیضعف السماع توفی سنۃ احدی وثمانین ومائۃ۔ عن زید بن اسلم العدوی المدنی الفقیہ عن عاصم بن عمر بن قتادۃ عن رجال من قومہ من
الانصار من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھکذا وقع عند المصنف عن عاصم عن رجال من قومہ ولم اقف علی ھذا السیاق عند غیرہ وعند النسائی
من طریق ابی غسان عن زید بن اسلم عن عاصم عن محمود بن لبید عن رجال من قومہ من الانصار فیحتمل ان یکون سقط عن اسناد المصنف واسطۃ محمود
ابن لبید ولو صح ما عند المصنف فیحتمل ان یکون سمع اولا عن محمود عن رجال من قومہ ثم سمع عن ھؤلاء فقد ذکر الحافظ فی مشائخ عاصم جابرا والنسائی
ومحمود بن لبید وغیرھم من الصحابۃ وقال العینی فی شرحہ اخرجہ النسائی من حدیث زید بن اسلم عن عاصم بن عمر عن رجال من قومہ من الانصار ان النبی علیہ السلام
قال فذکر الحدیث فھذا یدل علی ان النسائی اخرجہ بسیاق المصنف واللہ اعلم۔ قالوا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اصبحوا بالصلوۃ الصبح ای نوروا
واسفروا بالصلوۃ الصبح یقال اصبح الرجل اذا دخل فی الصبح قال فی المصباح اصبح الفجر وأصبح بمعنی واحد وقال الزاغب اصبح وأصبح اول النھار وبوقت ما یلی
بحاجب الشمس انتھی فعلی ھذا ففی الحدیث اشارۃ الی غایۃ الاسفار فما اصبحتم بھا فھو اعظم للاجر والحدیث اخرجہ النسائی عن ابراھیم بن یعقوب
عن ابن ابی مریم عن ابی غسان عن زید باسنادہ بلفظ ما اسفرتم بالصبح فانہ اعظم بالاجر واعلم ان حدیث عاصم ھذا عن رجال من قومہ من طریق
روح بن الفرج وقع فی نسخۃ العینی بعد طرق حدیث رافع یعنی بعد طریق بکر بن ادریس عن آدم عن شعبۃ ووقع بعد طریق روح بن الفرج طریق
محمد بن حمید عن عبد اللہ بن صالح عن اللیث وھذان طریقان علی نسخ واحدۃ متاخرتان والطرق الثلثۃ فی حدیث رافع مقدمۃ وھذا الترتیب احسن من ترتیب
نسختنا واللہ اعلم۔ **حدثنا** علی بن شیبۃ قال ثنا یزید بن ھرون قال انا محمد بن اسحاق عن عاصم بن عمر بن قتادۃ عن محمود بن لبید عن
رافع بن خدیج قال قال وفی نسخۃ العینی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نوروا وفی نسخۃ العینی اسفروا بالفجر ای صلوا صلوۃ الصبح
اذا استنار الافق کثیرا قالہ المناوی فانہ ای التنویر بہ اعظم للاجر والحدیث اخرجہ البیھقی من طریق احمد بن الولید عن یزید بن ھرون والترمذی
عن ھناد عن عبدۃ بن سلیمان والطیالسی عن شعبۃ والدارمی عن حجاج بن المنھال عن شعبۃ ثلاثتھم عن ابن اسحق بمعناہ قال
الترمذی حدیث حسن۔ **حدثنا** محمد بن حمید وفی نسخۃ العینی محمد بن ھشام وھو محمد بن حمید بن ھشام الرعینی قال ثنا عبد اللہ
ابن صالح قال ثنا اللیث وزاد فی نسخۃ العینی ابن سعد قال حدثنی ھشام بن سعد القرشی مولاھم المدنی عن زید بن اسلم عن عاصم بن عمر

besturdubooks.wordpress.com

عن رجال من قومه من الانصار من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم قالوا قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اصبحوا بالصبح فکلما اصبحتم بها فهو اعظم للاجر **حدثنا** بکر بن ادریس بن الحجاج قال ثنا آدم قال ثنا شعبة عن ابی داود عن زید بن اسلم عن محمود بن لبید عن رافع بن خدیج قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم نوروا بالفجر فانه اعظم للاجر **حدثنا** علی بن معبد قال ثنا شبابة بن سوار قال ثنا ایوب بن سیار عن محمد بن المنکدر عن جابر عن ابی بکر الصدیق عن بلال عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله **قال** ابو جعفر ففی هذه الآثار

عن رجال من قومه من الانصار من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم قالوا قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اصبحوا بالصبح فکلما اصبحتم بها فهو وفی نسخة العینی فانه - اعظم للاجر لتقدم تخریج هذا الحدیث وما یتعلق به **حدثنا** بکر بن ادریس بن الحجاج ابو القاسم الازدی قال ثنا آدم بن ابی ایاس قال ثنا شعبة عن ابی داود الجزری کما فی نصب الرایة والدرایة والذی یظهر لی ان اباداود هذا واسطی کما ذکر ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل ثم قال سألت ابی عنه فقال شیخ لشعبة واسطی مجهول ثم رأیت النسخة التی علیها شرح العینی فاذا فیها داود وفسره العینی بداؤد بن ابی هند البصری ای الذی روی له البخاری فی التعالیق ومسلم والاربعة ثقة متقن کان یهم بآخره فعلی هذا لفظ ابی من قلم الناسخین والله اعلم - عن زید بن اسلم عن محمود بن لبید عن رافع بن خدیج قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم نوروا بالفجر فانه اعظم للاجر والحدیث اخرجه الطبرانی من طریق بقیة عن شعبة عن داود البصری باسناده نحوه کما فی شرح العینی - اعلم ان الامام الطحاوی اخرج حدیث رافع بثلثة طرق واخرجه ایضا ابوداؤد والترمذی والنسائی وابن ماجة واحمد والدارمی والطیالسی والبیهقی کما تقدم وحسنه الترمذی قال الزیلعی قال ابن القطان لطریق ابی داؤد طریقه صحیح ورواه ابن حبان فی صحیحه فی النوع الخامس والاربعین من القسم الاول انتهی وصححه ابن حزم فی المحلی وقال الحافظ فی الفتح صحیح غیر واحد قال العینی فی شرحه وذکره الطوسی وابن القطان وابن حزم فی الصحاح وقال البغوی هو حدیث حسن وقال المناوی ذکر السیوطی فی الاحادیث المتواترة ان هذا الحدیث متواتر **حدثنا** علی بن معبد قال ثنا شبابة بن سوار الفزاری مولاهم ابو عمرو المدائنی اصله من خراسان قیل اسمه مروان من رواة الستة قال ابن معین ثقة وقال الساجی صدوق یدعو الی الارجاء - کان احمد یجیل علیه وقال ابن خراش کان احمد لا یرضاه وهو صدوق فی الحدیث وقال علی ابن عبد الله المدینی کان شیخا صدوقا الا انه کان یقول بالارجاء وقال ابن سعد کان ثقة صالح الامر فی الحدیث وکان مرجئا وقال ابو حاتم صدوق یکتب حدیثه ولا یحتج به وقال ابن عدی انما ذمه الناس للارجاء الذی کان فیه امافی الحدیث فلا بأس به کما قال ابن المدینی والذی انکر علیه الخطأ ولعله حدث به حفظا وقال ابو زرعة رجع عن الارجاء وقال احمد العجلی کان یحفظ الحدیث توفی سنة اربع ومائتین وقیل بعدها - قال ثنا ایوب بن سیار الزهری المدنی قال ابن معین لیس بشئ وقال ابن المدینی ذاک عندنا غیر ثقة لا یکتب حدیثه وقال السعدی غیر ثقة وقال النسائی متروک وقال ایضا لیس ثقة ولا یکتب حدیثه وقال کان من الکذابین وقال عمرو بن علی روی احادیث منکرة منکر الحدیث جدا وقال ابن عدی لیست احادیثه بالمنکرة جدا الا ان الضعف بین علی روایاته وقال ابو حاتم ضعیف الحدیث کذا فی اللسان - عن محمد بن المنکدر ابی عبد الله المدنی عن جابر بن عبد الله الانصاری الصحابی عن ابی بکر الصدیق عن بلال الحبشی مؤذن مسجد رسول الله صلی الله علیه وسلم عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه البزار عن محمد بن عبد الرحیم عن شبابة باسناده نحوه کما فی نصب الرایة وعزاه الهیثمی الی البزار والطبرانی فی الکبیر بلفظ اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر وقال وفیه ایوب بن سیار وهو ضعیف وعزاه فی کنز العمال الی ابی یعلی والعقیلی والبغوی وابن مندة وقال قال ابن مندة هذا حدیث غریب لا یعرف الا من حدیث ایوب بن سیار انتهی **قال** ابو جعفر الطحاوی ففی هذه الآثار المرویة عن رافع وبلال ورجال من الانصار فی الباب عن قتادة بن النعمان عند الطبرانی والبزار کما فی نصب الرایة وعزاه الهیثمی الی البزار وقال رجاله ثقات وقال البزار کما فی الدرایة لا نعلم احدا تابع فلیحا الصواب عن عاصم عن محمود (عن رافع) وعن محمود بن لبید عند احمد وفی اسناده عبد الرحمن بن زید بن اسلم وهو ضعیف وعن انس عند البزار وقال اختلف فیه علی زید بن اسلم قال الهیثمی وفیه یزید بن عبد الملک النوفلی ضعفه احمد وابن عدی والبخاری والنسائی ووثقه ابن معین فی روایة وضعفه فی اخری وعن ابی هریرة عند البزار والطبرانی فی الکبیر بلفظ لا تزال امتی علی الفطرة ما اسفروا بالصلوة الفجر قال الهیثمی وفیه حفص بن سلیمان ضعفه ابن معین والبخاری وابو حاتم وابن حبان وقال ابن خراش کان یضع الحدیث ووثقه احمد فی روایة وضعفه فی اخری وعزاه الزیلعی الی ابن حبان فی کتاب الضعفاء باسناد آخر واعله لسعید بن وسلابی زید الانصاری وقال لا یجوز الاحتجاج بما انفرد به من الاخبار ولا الاعتبار الا بما وافق الثقات فی الآثار ولیس هذا من حدیث ابی هریرة وانما هو من حدیث رافع بن خدیج فقط وعن ابن عباس عند الطبرانی بلفظ حدیث ابی هریرة کما ذکر العینی وفیه حفص بن سلیمان وهو ضعیف عند الجمهور کما تقدم وعن ابن مسعود عند الطبرانی فی الکبیر وفیه

besturdubooks.wordpress.com

الاخبار عن موضع الفضل وانه التنوير بالفجر وفی الآثار الاول التی فی الفصلين الاولين الاخبار عن الوقت الذی کان یصلی فیه رسول الله صلی الله علیه وسلم ای وقت هو فقد یجوز ان یکون کان مرة یغلس ومرة یسفر علی التوسعة والافضل من ذلك ما بینه فی حدیث رافع حتی لاتتضاد الآثار فی شیء من ذلك

معلی بن عبدالرحمن الواسطی قال الدارقطنی کذاب وضعف الناس وقال ابن عدی ارجو انه لابأس به قاله الهیثمی وعن حواء الانصاریة عند الطبرانی فی الکبیر قال الهیثمی وفیه اسحق بن ابراهیم الحنینی بضم الحاء بعدها نون ثم لیا ثم نون ضعفه النسائی وغیره وذکره ابن حبان فی الثقات وعن ابی الدرداء عند ابی اسحاق ابراهیم بن محمد بن عبید باسناده عنه مرفوعا اسفروا بالفجر تفقهوا کما فی شرح العینی - ففی هذه الاحادیث التی بعضها صحیحة وبعضها حسنة الاسناد وبعضها مما یجری فی المتابعات والاستشهاد - الاخبار عن موضع الفضل وانه ای الفضل فی التنویر بالفجر وفی الآثار الاول التی فی الفصلین الاولین الاخبار عن الوقت الذی کان یصلی فیه رسول الله صلی الله علیه وسلم ای وقت هو فقد یجوز ان یکون کان مرة یغلس ومرة یسفر علی التوسعة للامة والافضل من ذلك ما بینه فی حدیث رافع حتی لاتتضاد الآثار فی شیء من ذلك والحاصل انه ثبت عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان احیانا یغلس واحیانا یسفر وهذا یدل علی ان احدهما افضل من الاخر وانما یدل علی انه فعل الامرین وقد بین ما هو الافضل فی الاحادیث القولیة وعظم الاجر فی الاسفار ورغب الیه فدل ذلك علی ان الافضل هو الاسفار وان صلوته بالغلس کانت لمصلحة خاصة دعته الی ذلك اولبیان الجواز قال الحافظ ابن تیمیة فی منهاج السنة والوقت المفضول قد یختص الفعل فیه بالوجوب ان یکون افضل منه فی غیره کما ان تاخیر العشاء الی ثلث اللیل افضل الا اذا اجتمع الناس وشق علیهم الانتظار فصلوتها قبل فی لك افضل وفی السنن عن ابی بن کعب عن النبی صلی الله علیه وسلم صلوة الرجل مع الرجل ازکی من صلوته وحده وصلوته مع الرجلین ازکی من صلوته مع الرجل وما کان اکثر فهو احب الی الله ولهذا کان الامام احمد فی احدی الروایتین یستحب اذا اسفر بالصبح ان یسفر بها لکثرة الجمع وان کان التغلیس افضل فقد ثبت بالنص والاجماع ان الوقت المفضول قد یختص بما یکون الفعل فیه احیانا افضل انتهی وقال الشامی ذکر شراح الهدایة وغیرهم فی باب التیمم ان اداء الصلوة فی اول الوقت افضل الا اذا تضمن التاخیر فضیلة لاتحصل بدونه کتکثیر الجماعة انتهی وانت تدری ان فی الاسفار تکثیر الجماعة فلاشك انها افضل من التغلیس الا ان دعت الحاجة الی التغلیس کاجتماع الناس فیستحب التغلیس لهذا العارض لانه افضل من الاسفار علی الاطلاق وبهذا یحصل الجمع بین روایات فعله صلی الله علیه وسلم فصلی احیانا فی الاسفار لکونه افضل وصلی احیانا بالغلس لاجتماع الناس لانهم کانوا اهل زراعة وعمل وکانوا یجیئون ان یصلوا خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم یذهبوا الی حوائجهم فیحضرون اول الوقت فیصلی بهم بالغلس لهذا العارض ولهذا احتاج ان یبین بما هو الافضل عنده فی الاحادیث القولیة وهی نص فی معناها ولم یثبت ترغیب الصلوة بالغلس ولا الامر به فی حدیث صحیح ولا ضعیف فلو کان الصلوة بالغلس افضل لنبه علی ذلك کما نبه علی افضلیة الاسفار ولما رأی الخلفاء الراشدون وغیرهم من الصحابة عمله صلی الله علیه وسلم فی التغلیس وترغیبه وامره بالصلوة فی الاسفار جمعوا بین قوله صلی الله علیه وسلم وعمله بتطویل القراءة فابتدؤا الصلوة بالغلس وامدوا القراءة حتی اسفروا جدا لیدرکوا التغلیس والتنویر جمیعا ولم یثبت عن احد منهم الفراغ بالغلس صراحة کما هو مذهب القائلین باستحباب التغلیس وقد اکد بعضهم علی من ابتدأ الصلوة بالغلس ولم یمده بالقراءة الی الاسفار وهذا معنی قول ابراهیم النخعی ما اجتمع اصحاب محمد صلی الله علیه وسلم علی شیء ما اجتمعوا علی التنویر فهذه الآثار المرویة فی هذا الباب کلها حجة لمن ذهب الی استحباب الاسفار ولیس فیها ولا فی واحد منها حجة لمن ذهب الی استحباب الصلوة بالغلس کما بسط الکلام علی ذلك الامام الهمام ابوجعفر الطحاوی رحمه الله فاجاد وافاد ولله درره ومن ههنا ظهرت سخافة ما قاله الشوکانی قدس سره فی الاصول ان الخطاب الخاص بنا لایعارضه فعل النبی صلی الله علیه وسلم والامر بالاسفار لایشمل النبی صلی الله علیه وسلم الی طرق النصوصیة والاظهر فلازمته للتغلیس وموته علیه لاتقدح فی مشروعیة الاسفار للامة لولانه فعل ذلك وفعله مع الصحابة لکان ذلك شعرا بعدم الاختصاص به فلابد من المصیر الی التاویل انتهی وانت تدری ان فعل الصحابة لیس بمخالف لاحادیث الاسفار بل فعلهم موافق لها کما ذکرناه آنفا وکما ستقف علیه فی کلام الامام المصنف فلا حاجة الی تاویل الاسفار فانه مفسر وصریح فی معناه وبعید عن التاویل ولو فتحنا باب التاویل فاحادیث التغلیس اولی بان یتطرق الفعل القول ولانه اقرب الی التاویل فان التغلیس شیء اضافی ومفهوم مشکك صالح للشدة والضعف ولاتحدید له فی الاحادیث فیحتمل ان یکون المراد منه التغلیس الیسیر الذی یکون فی اول الاسفار ایضا - اذا عرفت ذلك فاعلم ان القائلین باستحباب التغلیس جابوا عن احادیث الاسفار باجوبة کلها مخدوشة فمنها ما حکاه البیهقی فی المعرفة عن الشافعی کما فی الجوهر النقی انه صلی الله علیه وسلم لما حض علی تقدیم الصلوة واخبر بالفضل فیها احتمل ان یکون من المراد بین

besturdubooks.wordpress.com

فهذا وجه ما روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی هذا الباب

من یقدرها فقال اسفروا بالفجر حتی یتبین الفجر الآخر معترضا فاراد صلی اللہ علیہ وسلم الخروج من الشک حتی یصلی المصلی بعد الیقین بالفجر فامرہم بالاسفار ای بالتبیین انتہی وہکذا نقل الترمذی عن الشافعی واحمد واسحق قالوا معنی الاسفار ان یضح الفجر فلا شک فیہ ولم یریدوا ان معنی الاسفار تاخیر الصلوۃ انتہی وقد رد ہذا التاویل غیر واحد من المحققین من الشافعیۃ وغیرہم قال الحافظ فی ہذا التاویل نظر فذکر بعض الاحادیث الآتیۃ وقال ابن دقیق العید فی شرح العمدۃ وفی ہذا التاویل نظر فانہ قبل التبین والتیقن فی حالۃ الشک لا تجوز الصلوۃ فلا اجر فیہا والحدیث یقتضی بلفظۃ افضل ان ثم اجرین احدہما اکمل من الآخر اقتضاء صیغۃ افعل المشارکۃ فی الاصل مع الرجحان لاحد الطرفین حقیقۃ وقد ترد من غیر اشتراک فی الاصل قلیلا علی المجاز فیمکن ان یحمل علیہ ویرجح وان کان تاویلا بالعمل من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدہ من الخلفاء انتہی قال العبد الضعیف الحمل علی المجاز مع ان استعمالہ فیہ قلیل بعید کل البعد مخالف لما تقرر فی الاصول من انہ لا یرجع الی المجاز الا عند تعذر العمل علی الحقیقۃ وہہنا لیس کذلک فکیف یرجع الی المجاز وما ذکرہ فی ترجیح الحمل علی المجاز من عمل صلی اللہ علیہ وسلم فلیس فی عملہ ما یدل علی عدم فضیلۃ الاسفار وعمل الخلفاء لا یدل الا علی مذہب فضیلۃ الاسفار کما تقدم مفصلا فانی الترجیح وقال المحدث الزیلعی تاول الخصوم الاسفار فی ہذہ الاحادیث بظہور الفجر وہذا باطل فان الغلس الذی یقولون بہ ہو اختلاط ظلام اللیل بنور النہار کما ذکرہ اہل اللغۃ وقبل ظہور الفجر لا یصح صلوۃ الفجر فثبت ان المراد بالاسفار انما ہو التنویر وہو التاخیر عن الغلس وزوال الظلمۃ وایضا فقولہ اعظم للاجر یقتضی حصول الاجر فی الصلوۃ بالغلس فلو کان الاسفار ہو وضوح الفجر وظہورہ لم یکن فی وقت الغلس اجر لخروجہ عن الوقت قال فی الامام وفسر الامام احمد الاسفار فی الحدیث ببیان الفجر وطلوعہ ای لا تصلوا الا علی تبین من طلوعہ قال وہذا یردہ بعض الفاظ الحدیث او یبعدہ اہ ورواہ النسائی فی سننہ من حدیث انس ان رجلا اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسالہ عن وقت الغداۃ فلما اصبح امر حین الشق الفجر ان تقام الصلوۃ فصلی فلما کان من الغد اسفر فامر فاقیمت الصلوۃ فصلی ثم قال این السائل ما بین ہذین وقت فعلم بہذا ان المراد بالاسفار التنویر وقد ورد فی بعض الفاظ ہذا الحدیث ما یدفع تاویلہم منہا عند ابن حبان فی صحیحہ فکلما اصبحتم بالصبح فہو اعظم للاجر وعند النسائی بسند صحیح قال ما اسفرتم بالفجر فانہ اعظم للاجر وعند الطبرانی فکلما اسفرتم بالفجر ویطل تاویلہم ایضا ما رواہ ابن ابی شیبۃ واسحاق بن راہویہ وابو داود الطیالسی والطبرانی من طریق ہریر بن عبد الرحمن بن رافع بن خدیج سمعت جدی رافع بن خدیج یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لبلال یا بلال نور بصلوۃ الصبح حتی یبصر القوم مواقع نبلہم من الاسفار ورواہ الامام ابو محمد السرقسطی فی کتاب غریب الحدیث من حدیث انس کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الصبح حین یفسح البصر وقال یقال فسح البصر اذا رای الشیء من بعد یعنی بہ اسفار الصبح اہ انتہی مختصرا وقد سکت الخطابی عن رد ہذا التاویل بالاحادیث واجاب عن اصل الرد فقال ان قیل کیف یستقیم ہذا التاویل ومعلوم ان الصلوۃ اذا لم یکن لہا جواز لم یکن فیہا اجر قیل اما الصلوۃ فلا جواز لہا ولکن اجرہم فیما نووہ ثابت کقولہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اجتہد الحاکم فاخطأ فلہ اجر الاجتہاد قد بطل حکمہ ولم یبطل اجرہ انتہی وذکر الشوکانی ہذا الجواب وسکت عنہ ورودہ الزیلعی الشارح بانہ صلی اللہ علیہ وسلم رتب الاجر علی الصلوۃ لا علی النیۃ فیکون اجر الاسفار افضل مع اشتراکہما فی الجواز ویظہر ذلک لمتامل فانہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ذلک لتعظیم اجرہ لا لتجویز صلاتہ انتہی قال الخطابی وقیل ان الامر بالاسفار انما جاء فی اللیالی المقمرۃ وذلک ان الصبح لا یتبین فیہا جیدا فامرہم بزیادۃ التبیین اظہارا بالیقین انتہی وردہ العلامۃ العینی بان ہذا تخصیص بلا مخصص وہو باطل ویردہ ایضا ما اخرجہ ابن ابی شیبۃ والطحاوی بسند صحیح علی ابراہیم النخعی ما اجتمع اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم علی شیء ما اجتمعوا علی التنویر بالفجر ولا یصح ان یجتمعوا علی خلاف ما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتہی قال العبد الضعیف ویرد ہذا التاویل ایضا ما تقدم من الروایات فی کلام الزیلعی فانہا تدل علی ان المراد بالاسفار التنویر لا غیر وانہ کلما کان اقرب الی طلوع الشمس کان افضل فلو کان الاسفار لاجل تقصی طلوع الفجر لم یکن فیہ اجر فتامل۔ فہذا وجہ ما روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ہذا الباب والاصل المرجع عندنا ساداتنا الحنفیۃ ان الاوفق بالقرآن مقدم من کل شیء والاوفق بالقرآن فی مسئلۃ الباب التنویر لا التغلیس قال اللہ تبارک وتعالی فسبح بحمد ربک قبل طلوع الشمس وقبل الغروب فانہ یدل علی اتصال الصلوتین بالطلوع والغروب فان لفظ قبل مشیر الی الاتصال کما ہو ظاہر ولتعلیۃ القریبۃ علی طلوع الشمس للاسفار دون التغلیس وقال تعالی اقم الصلوۃ طرفی النہار وزلفا من اللیل قال الفخر الرازی الشافعی فی التفسیر الکبیر فی الآیۃ دلیل علی قول ابی حنیفۃ فی ان التنویر بالفجر افضل وفی ان تاخیر العصر افضل وذلک لان ظاہر ہذہ یدل علی وجوب اقامۃ الصلوۃ فی طرفی النہار وبینا ان طرفی النہار ہما الزمان الاول الطلوع الشمس والزمان الثانی لغروبہا واجمعت الامۃ علی ان اقامۃ الصلوۃ فی ذلک الوقت من غیر ضرورۃ غیر مشروعۃ فقد تعذر العمل بظاہر ہذہ الآیۃ فوجب

besturdubooks.wordpress.com

واما ما روی عن بعده فی ذلک فان محمد بن خزیمة حدثنا قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا معتمر ابن سلیمان قال سمعت منصور ابن المعتمر یحدث عن ابراهیم النخعی عن قرة بن جبلین بن الحارث قال تسحرنا مع علی بن ابی طالب رضی الله عنه فلما فرغ من السحور امر المؤذن فاقام الصلوة **قال** ابو جعفر ففی هذا الحدیث ان علیا دخل فی الصلوة عند طلوع الفجر لیس فی ذلک دلیل علی وقت خروجه منها ای وقت کان فقد یحتمل ان یکون اطال فیها القراءة فادرک التغلیس والتنویر جمیعا وذلک عندنا حسن۔

حمله علی المجاز وهو ان یکون المراد اتم الصلوة فی الوقت الذی یقرب من طرفی النهار لان ما یقرب من الشیء یجوز ان یطلق علیه اسمه واذا کان کذلک فکل وقت کان اقرب الی طلوع الشمس وانئی غروبها کان اقرب الی ظاهر اللفظ واقامة صلوة الفجر عند التنویر اقرب الی وقت الطلوع من اقامتها عند التغلیس وکذلک اقامة صلوة العصر عند ما یصیر ظل کل شیء مثلیه اقرب الی وقت الغروب من اقامتها عند ما یصیر ظل کل شیء مثله والمجاز کلما کان اقرب الی الحقیقة کان حمل اللفظ علیه اولی فثبت ان ظاهر هذه الآیة یقوی قول ابی حنیفة فی ایتین المسئلتین انتهی ولما فرغ الامام المصنف عن بیان الاحادیث المرفوعة وانها تدل علی افضلیة الاسفار اراد ان یکشف عن آثار الخلفاء فان القائلین بافضلیة التغلیس اولوا احادیث الاسفار مع انها صریحة فی معناها قائلین بان عمل الخلفاء بعده صلی الله علیه وسلم بالتغلیس یرجحه علی الاسفار فان الاسفار لو کان افضل لما داوموا علی خلافه فاراد المصنف ان یذکر ان آثار الخلفاء وان دلت علی ابتداء صلوتهم فی الغلس لکن لیس فیها ما یدل علی مذهبهم کما زعم هؤلاء فان مذهبهم الفراغ عن الصلوة فی الغلس ولم یثبت هذا عن الخلفاء ولا عن احد من الصحابة والثابت عنهم البدایة فی الغلس والختم فی الاسفار او الصلوة فی الاسفار بدایة ونهایة فلیس فیما ثبت عنهم ما ینفی افضلیة الاسفار فکیف یحتج بعلمهم علی خلاف ما دلت الاحادیث الصحیحة الصریحة فی افضلیة الاسفار وقد بسط الامام المصنف الکلام فی ذلک وجمع بین عمل الخلفاء واحادیث الاسفار من وجه آخر فقال **واما** ما روی عمن بعده صلی الله علیه وسلم فی ذلک ای فی مسئلة الباب

فان محمد بن خزیمة حدثنا قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا معتمر بن سلیمان قال سمعت منصور بن المعتمر یحدث عن ابراهیم النخعی عن قرة بن حیان بن الحارث بکذا وقع فی النسخة الموجودة عندی وبکذا هو فی نسخة الحاوی ولم اقف علی ترجمة قرة هذا والظاهر انه وقع التصحیف ههنا من قلم الناسخین والصواب عن قرة عن حیان بن الحارث وبکذا ذکره صاحب کشف الاستار فذکر فی الفاظ قرة غیر منسوب عن حیان بن الحارث وابن ابی الزبیر وعنه ابراهیم النخعی و عبد الرحمن بن مهدی هو ابن خالد المذکور کذا قال وهذه غفلة عظیمة منه فان ابراهیم النخعی متقدم الطبقة عن قرة بن خالد السدوسی فان النخعی ذکره الذهبی فی التذکرة فی الطبقة الثالثة وهی طبقة الحسن البصری وابن سیرین وزین العابدین والشعبی وطاؤس وعطاء وسالم ونافع ومجاهد واضرابهم وقرة بن خالد من الطبقة الخامسة من طبقة شعبة ومعمر ومسعر وحماد بن سلمة واشباههم فکیف یروی النخعی عن قرة بن خالد وقد تقدمت موت النخعی قبل المائة وتاخر وفاة قرة هذا بعد الثلثین ومائة هذا وذکر فی الکشف الیضا فی الحاء المهملة حیان بن الحارث البوعقیل عن علی وعنه قرة بن شعیب بن غرقدة ذکره ابن حبان فی الثقات اه ولم اقف علی ترجمة قرة بن شعیب ولعل الصواب هو فی تعیین قرة هذا ثم رایت النسخة التی علیها شرح العینی فاذا لیس فیها ذکر قرة بل فیها روایة النخعی عن حیان بن الحارث فظهر ان الصواب حذف قرة عن الاسناد ولله الحمد واما حیان فوقع فی النسخة الموجودة بالیاء التحتانیة وبکذا ذکره صاحب الکشف وهذا تصحیف ایضا فی عبارة الکتاب من قلم الناسخین ووهم صاحب الکشف نذکره فیمن اسمه حیان بالیاء والصواب حبان بکسر الحاء المهملة ثم موحدة کما ذکر الحافظ عبد الغنی فی المؤتلف والمختلف وقال یروی عن علی بن ابی طالب وبکذا ذکر الخطیب فی تاریخه وقال حبان بن الحارث ابو عقیل الکوفی شهد مع علی بن ابی طالب حرب الخوارج بالنهروان روی عنه شبیب بن غرقدة انتهی وکذا ذکر الدولابی فی الکنی وکذا وقع فی روایة البیهقی وبکذا نقل فی التعلیق الممجد عن المصنف وبکذا وقع فی النسخة التی علیها شرح العینی قال العینی فی شرحه ذکره ابن حبان فی الثقات وقال فی المغانی حبان بن الحارث ابو عقیل الکوفی روی عن علی رض وروی عنه شبیب بن غرقدة وغیره ثم ذکر توثیق ابن حبان۔ قال تسحرنا مع علی بن ابی طالب رضی الله عنه وعند البیهقی قال اتیت علیا وهو معسکر بدیر ابی موسی فوجدته یطعم فقال ادن فکل فقلت انی ارید الصوم قال وانا اریده فدنوت فاکلت فلما فرغ من السحور امر المؤذن وعند البیهقی فلما فرغ قال یا ابن النیاح اقم الصلوة فاقام الصلوة والاثر اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن جریر عن منصور عن شبیب بن عرقدة عن ابی عقیل نحوه کما فی شرح العینی واخرجه البیهقی من طریق الشافعی عن ابن عیینة عن شبیب بن عرقدة عن حبان بن الحارث قال ابن الترکمانی فی ابن الحارث هذا لا اوری ما حاله وقد جاء عن علی بسند جید خلاف هذا انتهی ای الامر بالاسفار کما یاتی عند المصنف **قال** ابو جعفر الطحاوی ففی هذا الحدیث ان علیا دخل فی الصلوة عند طلوع الفجر ولیس فی ذلک دلیل علی وقت خروجه ای خروج علی منها ای من صلوة الفجر ای وقت کان فقد یحتمل ان یکون اطال فیها ای فی صلوة الفجر القراءة فادرک التغلیس والتنویر جمیعا وذلک عندنا حسن وغرض المصنف بهذا الکلام الرد علی الامام الشافعی فانه احتج باثر علی المذکور علی انه کان یغلس قصی غایة التغلیس وحاصل ما ذکره فی الرد انه لیس فی

besturdubooks.wordpress.com

فیہ

فاردنا ان ننظر ہل روی عنہ ما یدل علی شیٔ من ذلک فاذا ابو بشر الرقی قد حدثنا قال ثنا شجاع بن الولید عن داؤد بن یزید الاودی عن ابیہ قال کان علی بن ابی طالب یصلی بنا الفجر ونحن نتراءی الشمس مخافۃ ان تکون قد طلعت فہذا الحدیث یخبر عن انصرافہ انہ کان فی حال التنویر فدل ذلک علی ما ذکرنا وقد روی عنہ ایضا فی ذلک الامر بالاسفار حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا مؤمل قال ثنا سفیان عن سعید بن عبید عن علی بن ربیعۃ قال سمعت علیا یقول یا قنبر اسفر اسفر۔

اثر علی ہذا الا انہ شرع الصلوۃ فی اول الوقت وہذا لا یثبت منہ مذہب الشافعی وغیرہ فانہم یستحبون الخروج من صلوۃ الفجر مغلسا فلو ثبت ان علیا کان یخرج منہا مغلسا لصح الاحتجاج بہذا الاثر علی مذہبہم واثابت عنہ الفراغ قریبا من طلوع الشمس کما سیاتی فیحتمل ان یکون یدخل فی الصلوۃ فی الغلس ویطیل القراءۃ فیخرج عنہا مسفرا وذلک عندنا حسن قال العبد الضعیف ورفع عند البیہقی وغیرہ فی ہذا الاثر ان علیا صلی ہذہ الصلوۃ وہو معسکر بدیر ابی موسی وکان قیام علی بدیر ابی موسی وہو ذاہب لقتال الخوارج بالنہروان قال ابن کثیر فی البدایۃ لما عزم علی من معہ من الجیش علی البداءۃ بالخوارج نادی منادیہ فی الناس بالرحیل فعبر الجسر فصلی رکعتین عندہ ثم سلک علی دیر عبد الرحمن ثم دیر ابی موسی ثم علی شاطیٔ الفرات الی آخرہا قال فعلی ہذا کانت صلوۃ علی الفجر فی اول الوقت للصلحۃ خاصۃ دعتہ الی ذلک وکان اذذاک فی سفر وخرج مسرعا فی مسیرہ لما بلغہ ان الخوارج عاثوا فی الارض فسادا وسفکوا الدماء وقطعوا السبل واستحلوا المحارم وکان من جملۃ من قتلوہ عبد اللہ بن خباب صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وامرأتہ وہی حامل فلہذہ الوجوہ کان علی رضی اللہ عنہ مجدا فی مسیرہ فصلی الفجر فی اول الوقت للعجلۃ فلیس فیہ دلیل علی افضلیۃ التعجیل فی حالۃ الامن والاقامۃ واللہ اعلم۔ ثم رأیت العینی ذکر فی شرحہ نحو ہذا الجواب مستدلا برواۃ البیہقی حیث قال لم تکن صلوۃ علی بعد الفراغ من السحور لاجل ان التغلیس عندہ افضل وانما کانت لکونہ مشغولا بامر العسکر لمصالح العباد فاستعجل فی اقامۃ الصلوۃ فی اول وقتہا لیتفرغ الی اشغالہ وکان ربما اخر الی الاسفار لضاعت مصالح المسلمین ورعایۃ مصالح المسلمین اولی بل اوجب من رعایۃ الوقت المستحب انتہی مختصرا۔

فاردنا ان ننظر ہل روی عنہ ای عن علی ما یدل علی شیٔ من ذلک فاذا ابو بشر الرقی عبد الملک بن مروان قد حدثنا قال ثنا شجاع بن الولید ابو بدر الکوفی عن داؤد بن یزید الاودی ابو بکر الکوفی عن ابیہ ولم یقع فی نسخۃ الحاوی عن ابیہ یزید بن عبد الرحمن بن الاسود الزعافری بفتح الزای والمہملۃ وبعد الالف فاء ابو داؤد الاودی بواو ساکنۃ بعدہا مہملۃ من رواۃ الترمذی وابن ماجۃ ذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال العجلی ہو اخرج محمد بن الحسن فی الاثار عن ابی حنیفۃ عن یزید بن عبد الرحمن احادیث وہو ہذا قال کان علی بن ابی طالب یصلی بنا الفجر ونحن نتراءی الشمس مخافۃ ان تکون قد طلعت ای کان ینصرف عن صلوۃ الفجر قرب طلوع الشمس وہذا اسناد حسن فان ابا بشر مقبول وشجاع وثقہ ابن معین وابن نمیر وقال ابو زرعۃ والعجلی لا بأس بہ وداؤد بن یزید وان کان لیس بقوی فی الحدیث لکن تابعہ اخوہ ادریس بن یزید الاودی عن ابیہ قال صلیت مع علی الفجر فلما صلینا جعلنا ننظر الی حیطان المسجد اطلعت الشمس ام لا اخرجہ سعید بن منصور فی سننہ کما فی کنز العمال وادریس بن یزید ثقۃ من رواۃ الستۃ وابوہ یزید ایضا ثقۃ واخرج ابن النجار عن یزید بن مذکور قال کنا نصلی مع علی بالانبار وہو یقاتل الحروریۃ وانہ لینور بالفجر حتی نری ان الشمس قد طلعت کذا فی کنز العمال واخرجہ ابن جریر الطبری من حدیث داؤد بن یزید الاودی عن ابیہ قال کان علی یصلی بنا الفجر ونحن نتوقی الشمس مخافۃ ان تکون قد طلعت کما فی شرح العینی۔ فہذا الحدیث المروی عن یزید الاودی وغیرہ یخبر عن انصرافہ ای انصراف علی وفراغہ من صلوۃ الفجر انہ کان فی حال التنویر فدل ذلک علی ما ذکرنا ای من انہ کان یطیل القراءۃ فی الفجر فیدخل فیہ مغلسا ویخرج منہ مسفرا فلیس فی آثار علی ما یدل علی انہ کان یذہب الی افضلیۃ التغلیس کما زعمہ الزاعم وقد روی عنہ ای عن علی ایضا فی ذلک الامر بالاسفار باسناد صحیح۔

حدثنا وفی نسخۃ العینی کما حدثنا ابو بکرۃ بکار بن قتیبۃ قال ثنا مؤمل بن اسمعیل کما زاد فی نسخۃ العینی البصری قال ثنا سفیان بن سعید الثوری عن سعید بن عبید الطائی ابو الہذیل بضمومۃ وفتح ذال الکوفی من رواۃ الستۃ الا ابن ماجۃ قال ابن المدینی عن یحیی لیس بہ بأس وقال احمد وابن معین ثقۃ ووثقہ ایضا العجلی ویعقوب بن سفیان وابن نمیر وغیرہم وقال ابو داؤد وکان شعبۃ یتمنی لقاءہ وقال ابو حاتم یکتب حدیثہ عن علی بن ربیعۃ الوالبی ابو المغیرۃ الکوفی قال سمعت علیا یقول یا قنبر بفتح القاف والباء خادم علی رضی اللہ عنہ قال ابن ابی حاتم روی عنہ کذا فی تہذیب النووی اسفر اسفر بالتکرار للتاکید وہکذا ہو فی نسخۃ الحاوی وفی نسخۃ العینی اسفروا ای صلوۃ الصبح وہذا اسناد صحیح فان ابا بکرۃ ثقۃ مامون کما قال الحاکم ومؤمل ثقۃ صدوق شیخ جلیل غیر انہ یخطیٔ کثیرا الا انہ غیر متفرد ہہنا کما ستقف واحتج الشیخان وغیرہما بالباقین والاثر اخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ کما فی شرح العینی عن الثوری عن سعید بن عبید عن علی بن ربیعۃ الوالبی قال سمعت علیا یقول لمؤذنہ اسفر اسفر یعنی صلوۃ الصبح واخرجہ ابن ابی شیبۃ

besturdubooks.wordpress.com

25/2

حدثنا فهد قال ثنا ابن الاصبهانی قال انا سیف بن هرون البرجمی عن عبد الملک بن سلع الهمدانی عن عبد خیر قال کان علی رضی ینور بالفجر احیانا ویغلس بها احیانا فیحتمل تغلیسه بها ان یکون تغلیسا یدرک به الاسفار وقد روی عن عمر بن الخطاب رضی مثل ذلک حدثنا فهد قال ثنا ابن الاصبهانی قال انا ابو بکر بن عیاش عن ابی حصین عن خرشة بن الحر قال کان عمر بن الخطاب رضی ینور بالفجر ویغلس ویصلی فیما بین ذلک ویقرأ بسورة یوسف و یونس وقصار المثانی والمفصل وقد روی عنه آثار متواترة تدل علی انه قد کان ینصرف من صلاته مسفرا۔

حدثنا یونس قال انا ابن وهب

عن شریک عن سعید باسناده بلفظ ان علیا قال یا ابن التیاح اسفر بالفجر قال العلامة ابن الترکمانی ورجال هذا السند علی شرط مسلم الا شریکا فانه اخرج له فی المتابعات وصحح الحاکم روایته وقد تابع شریکا علی هذه الروایة الثوری قال فی التمهید ذکر عبد الرزاق عن الثوری عن سعید بن عبید عن علی فذکر الاثر کما تقدم حدثنا وفی نسخة العینی وکما حدثنا فهد بن سلیمان کما زاد فی نسخة العینی الکوفی قال ثنا ابن الاصبهانی محمد بن سعید ابو جعفر الکوفی قال انا سیف بن هرون البرجمی بضم الموحدة والجیم ابو لور قاء الکوفی من رواة الترمذی وابن ماجة قال ابن معین وابو داود لیس بشیء وقال النسائی ضعیف وکذا قال الدارقطنی وزاد متروک وقال احمد احادیثه منکرة وقال ابو احمد الحاکم لیس بالقوی عندهم وقال ابن حبان یروی عن الاثبات الموضوعات وقال ابو سعید الاشج ثنا ابو نعیم ثنا سیف بن هارون وکان ثقة وصحح ابن جریر حدیثه فی تهذیبه عن عبد الملک بن سلع الهمدانی الکوفی من رواة النسائی ذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان یخطئ عن عبد خیر بن یزید الهمدانی الکوفی قال کان علی ینور بالفجر احیانا ویغلس بها احیانا والاثر لم اقف علیه وفی اسناده ضعف۔ فیحتمل وزاد قبله فی نسخة العینی قال ابو جعفر رحمه الله تغلیسه ای تغلیس علی بها ای بصلوة الفجر احیانا کما روی عبد خیر ان یکون تغلیسا یدرک به الاسفار ای بتطویل القراءة او بابتدائه الصلوة فی اواخر الغلس جمعا بین الآثار المرویة عنه والا فالترجیح لما تقدم عنه انه کان یسفر جدا فانه اصح وبهذا کان یأمر وقال العینی فی شرح ان علیا کان ینور احیانا عند فراغه من الاشتغال بامور الناس فیسفر طلبا لفضیلة الوقت المستحب وکان یغلس احیانا لاشتغاله بامور الناس مثل تجهیز العساکر او السفر الی ناحیة ونحو ذلک لئلا یفوت مصالح العباد انتهی مختصرا وقد روی عن عمر بن الخطاب مثل ذلک۔

حدثنا وفی نسخة العینی کما حدثنا۔ فهد قال ثنا ابن الاصبهانی قال انا ابو بکر بن عیاش المقری الکوفی عن ابی حصین الاسدی عثمان بن عاصم الکوفی عن خرشة بفتح الخاء المعجمة والراء المفتوحة والشین المعجمة۔ بن الحر بضم المهملة الفزاری کان یتیما فی حجر عمر بن الخطاب قال ابو داود له صحبة وذکره ابن عبد البر وابو نعیم وابن مندة فی الصحابة وذکره ابن حبان فی ثقات التابعین وقال العجلی کوفی تابعی من کبار التابعین توفی سنة اربع وسبعین روی له الستة قال کان عمر بن الخطاب ینور بالفجر ویغلس ویصلی فیما بین ذلک ای کان یصلی الفجر فیما بین التنویر والتغلیس ویقرأ بسورة وفی نسخة العینی بحذف الباء۔ یوسف ویونس وقصار المثانی والمفصل قال العلماء السبع السور من اول القرآن السبع الطول ثم ذوات المئین ای ذات نحو مائة آیة وهی احد عشر سورة۔ ثم المثانی وهی عشرون سورة ثم المفصل لعظم سمی به لکثرة الفصول فیه ببسم الله او لقلة المنسوخ منه کما فی القاموس ولذا سمی بالمحکم ایضا کما فی الشامی کذا فی الاوجز وقال الزبیدی واختلف فی اول المفصل علی عشرة اقوال فالمشهور قیل الصافات وقیل الجاثیة وقیل القتال وقیل الفتح وقیل الحجرات وقیل ق وقیل الصف وقیل تبارک وقیل الضحی وصحح النووی فی الدقائق والتحریر انه الحجرات انتهی۔ قال الزرقانی والراجح عند المالکیة والشافعیة الحجرات اه وهو الراجح عند اصحابنا قال الشامی عن البحر والذی علیه اصحابنا انه من الحجرات اه واختارت الحنابلة انه من ق کما فی الاوجز واستحب الائمة الاربعة قراءة طوال المفصل فی الصبح کما حققه الشیخ فی الاوجز وطوال المفصل من الحجرات الی آخر البروج ومنها الی آخر لم یکن او سلطه ومنها الی آخر القرآن قصاره وهذا عند اصحابنا وعلیه الجمهور کما قال القاری ومذهب الشافعیة کما فی الاوجز عن حاشیة الاقناع وغیره الطوال من الحجرات الی عم والاوساط منها الی الضحی والقصار منها الی الآخر اه والاثر اخرجه ابن ابی داود فی المصاحف عن خرشة بنحو لفظ المصنف کما فی کنز العمال واخرجه عبد الرزاق مقتصرا علی قوله کان عمر بن الخطاب یغلس بصلوة الصبح ویسفر ویصلیها بین ذلک کما فی الکنز ایضا۔ واخرجه ابن ابی شیبة عن حسین بن علی عن زائدة عن ابی حصین عن خرشة نحو روایة عبد الرزاق کما فی الحاوی۔ وسند المصنف صحیح رجاله رجال البخاری فی الصحیح خلا فهد بن سلیمان وهو ثقة ثبت کما قال ابن یونس۔ وقد رویت عنه ای عن عمر آثار متواترة ای متکاثرة تدل علی انه قد کان ینصرف من صلاته ای الصبح مسفرا فلیس فی آثار عمر دلیل علی ما زعم بعضهم فعده من القائلین بافضلیة التغلیس فان مذهبهم الفراغ فی الغلس والثابت عن عمر الفراغ قبل طلوع الشمس فتحفظ۔ حدثنا وفی نسخة العینی کما قد حدثنا۔ یونس بن عبد الاعلی ابو موسی الصدفی البصری قال انا ابن وهب ابو محمد عبد الله الفقیه المصری۔

besturdubooks.wordpress.com

ان مالکا حدثہ ای ابن وہب عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عروۃ بن الزبیر قال فی الجوہر النقی وفی الاستذکار زعم مسلم بن الحجاج ان مالکا وہم فیہ وان اصحاب ہشام لم یقولوا فیہ عن ابیہ وانما قالوا عن ہشام اخبرنی عبد اللہ بن عامر وذکر البیہقی فی کتاب المعرفۃ ان ابا اسامۃ ووکیعا وحاتم ابن اسمٰعیل رووہ عن ہشام عن ابن عامر دون ذکر ابیہ ثم قال البیہقی وہو الصواب انہ سمع عبد اللہ بن عامر بن ربیعۃ ہکذا فی نسخۃ الحاوی وفی نسخۃ العینی بحذف ابن ربیعۃ العنزی ابو محمد المدنی حلیف بنی عدی من رواۃ الستۃ ولد فی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم وادرکہ ومات النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو ابن خمس اوارابع سنین وقال الترمذی فی الصحابۃ رأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروی عنہ حرفا وانما روایتہ عن اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم وقال الواقدی کان ثقۃ قلیل الحدیث توفی سنۃ بضع وثمانین. یقول صلینا وراء عمر بن الخطاب صلوۃ الصبح فقرأ فیہا ای فی اول رکعۃ من صلوۃ الصبح بسورۃ یوسف وفی الثانیۃ سورۃ الحج قرأہ بطیئۃ بتشدید الیاء وہکذا عند مالک فی الموطا وعند البیہقی بطیئۃ بزیادۃ الہمزۃ وہکذا ہو فی نسخۃ العینی ای مرتلا مجودا بدون الاسراع فقلت وہذا مقولۃ ہشام کما وقع التصریح بذلک عند البیہقی والمقول لہ عبد اللہ بن عامر علی روایۃ الجماعۃ وعروۃ علی روایۃ مالک واللہ اذا قال الطیبی اذا جزاء وجواب یعنی اذا کان الامر علی ما ذکرت اذا واللہ لقام الخ لقد کان یقوم الی الصلوۃ ای یبتدئہا حین یطلع الفجر قال العینی فی شرحہ ای لقد کان عمر بن الخطاب یقوم الی الصلوۃ عن حین طلوع الفجر وذلک لان ہذہ القراۃ الطویلۃ تقتضی وقتا مدیدا ولا یکون ذلک الا من حین طلوع الفجر الی الاسفار جدا انتہی. قال اجل جواب کنعم الا انہ احسن منہ فی التصدیق ونعم احسن منہ فی الاستفہام قالہ الزرقانی والاثر اخرجہ الامام مالک فی مؤطاہ والبیہقی من طریق الشافعی وابن بکیر عن مالک وعزاہ فی کنز العمال الی عبد الرزاق ایضا ورجال المصنف رجال مسلم فی الصحیح. حدثنا یزید بن سنان البصری قال ثنا یحیی بن سعید القطان البصری عن ابن جریج عبد الملک بن عبد العزیز الاموی قال ثنا محمد بن یوسف بن عبد اللہ بن یزید الکندی المدنی قال سمعت السائب بن یزید بن سعید بن ثمامۃ بن الاسود الکندی ویقال الاسدی او اللیثی او الہذلی وقال الزہری ہو من الازد عداوہ فی کنانۃ وہو ابن اخت النمر لا یعرفون الا بذلک لہ ولابیہ صحبۃ قال ابن عبد البر کان عاملا لعمر علی سوق المدینۃ وقال ابن ابی داود ہو آخر من مات بالمدینۃ من الصحابۃ توفی سنۃ احدی وتسعین وقیل بعدہا. قال وفی نسخۃ الحاوی یقول "صلیت خلف عمر الصبح فقرأ فیہا ای فی صلوۃ الصبح وفی نسختی یعنی الحاوی بحذف فیہا" بالبقرۃ فلما انصرفوا استشرفوا الشمس ای رفعوا ابصارہم ینظرون الی الشمس قال فی النہایۃ اصل الاستشراف ان تضع یدک علی حاجبک تنظر کالذی یستظل من الشمس حتی یستبین الشیٔ وہو من الشرف العلو کانہ ینظر الیہ من موضع مرتفع فیکون اکثر لادراکہ انتہی فقالوا طلعت ای الشمس فقال عمر لو طلعت لم تجدنا غافلین ای لو طلعت الشمس لم تجدنا فی غفلۃ من العبادۃ بل کانت تجدنا فی العبادۃ والطاعۃ کما جاء فی روایۃ عبد الرزاق لو طلعت لالفتنا غیر غافلین کذا فی شرح العینی. وفیہ تائید لما ذہب الیہ المصنف من الجمع بین الروایات یبتدئ الصلوۃ فی التغلیس ویطیلہا حتی یسفر جدا لیدرک النائم وغیرہ الصلوۃ وطول عمر وغیرہ الصلوۃ لعلمہم برضا من خلفہ والاثر عزاہ فی کنز العمال الی المصنف وللبیہقی واخرج عبد الرزاق من طریق ابی عثمان النہدی قال صلی بنا عمر الغداۃ فما انصرف حتی عرف کل فی بال ان الشمس قد طلعت فقیل لما فرغت حتی کادت الشمس تطلع فقال لو طلعت لالفتنا غیر غافلین کذا فی الکنز واخرج نحوہ البیہقی من طریق ابی عثمان. حدثنا ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا وہب بن جریر قال ثنا شعبۃ عن عبد الملک بن میسرۃ عن زید بن وہب الجہنی الکوفی قال صلی بنا عمر صلوۃ الصبح فقرأ سورۃ بنی اسرائیل ای فی الرکعۃ الاولی والکہف ای فی الرکعۃ الثانیۃ حتی جعلت انظر الی جدر المسجد ہل طلعت الشمس قال العینی فی شرحہ لرواۃ ہذا الاثر ہؤلاء کلہم من رجال الصحیحین وغیرہما ما خلا ابن مرزوق واخرجہ ابن جریر الطبری من حدیث زید بن وہب نحوہ انتہی. حدثنا یزید بن سنان قال ثنا یحیی بن سعید ہکذا فی نسخۃ الحاوی وزاد فی نسخۃ العینی القطان قال ثنا مسعر بن کدام ابو سلمۃ الکوفی.

قال اخبرنی عبد الملک بن میسرۃ عن زید بن وہب قال قرأ عمر رض فی صلوۃ الصبح بالکہف وبنی اسرائیل حدثنا یونس قال ثنا سفیان عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن عبد اللہ بن عامر ان عمر بن الخطاب رض قرأ فی الصبح بسورۃ الکہف وسورۃ یوسف حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا مسلم بن ابراہیم قال ثنا حماد بن زید قال ثنا بدیل بن میسرۃ عن عبد اللہ بن شقیق قال صلی بنا الاحنف بن قیس صلوۃ الصبح بعاقول الکوفۃ فقرأ فی الرکعۃ الاولی الکہف وفی الثانیۃ بسورۃ یوسف قال وصلی بنا عمر رضی اللہ عنہ صلوۃ الصبح فقرأ بہما فیہما

قال اخبرنی عبد الملک بن میسرۃ عن زید بن وہب قال قرأ عمر فی صلوۃ الصبح بالکہف وبنی اسرائیل والاثر اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن وکیع عن مسعر باسنادہ نحوہ کما فی شرح العینی حدثنا یونس بن عبد الاعلی کما زاد فی نسخۃ العینی. البصری قال ثنا سفیان بن عیینۃ کما زاد فی نسخۃ العینی عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عروۃ بن الزبیر عن عبد اللہ بن عامر بن ربیعۃ العنزی المدنی ان عمر بن الخطاب قرأ فی الصبح بسورۃ وفی نسختی العینی والحاوی بحذف الباء. الکہف وسورۃ یوسف فیہ جواز قراءۃ القرآن علی خلاف ترتیب المصحف العثمانی وقد کرہہ اصحابنا کما سیاتی التفصیل فی ذلک فی الاثر التالی وتقدم تخریج طریق عبد اللہ بن عامر حدثنا محمد بن خزیمۃ قال ثنا مسلم بن ابراہیم قال ثنا حماد بن زید قال ثنا بدیل مصغرا ابن میسرۃ العقیلی بضم العین البصری من رواۃ مسلم والاربعۃ قال ابن سعد وابن معین والنسائی والعجلی ثقۃ وقال ابو حاتم صدوق توفی سنۃ ثلثین ومائۃ. عن عبد اللہ بن شقیق العقیلی البصری قال صلی بنا الاحنف بن قیس بن معاویۃ بن حصین التمیمی السعدی ابو بحر البصری واسمہ الضحاک وقیل صخر والاحنف لقب ادرک النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یلہ من رواۃ الستۃ قال الحسن ما رأیت شریف قوم افضل من الاحنف وذکرہ محمد ابن سعد فی الطبقۃ الاولی من اہل البصرۃ قال کان ثقۃ مامونا قلیل الحدیث کذا فی تہذیب التہذیب قال الحافظ ابن کثیر فی البدایۃ اسلم فی حیاۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یرہ وجاء فی حدیث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا لہ وکان سیدا شریفا مطاعا مؤمنا علیما اللسان وکان یضرب بحلمہ المثل ولہ اخبار فی حلمہ سارت بہ الرکبان قال عنہ عمر ہو مؤمن علیم اللسان وقال العجلی ہو بصری تابعی ثقۃ وقال یعقوب بن سفیان کان الاحنف جوادا حلیما وکان وفدا صالحا ادرک الجاہلیۃ ثم اسلم وذکر للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فاستغفر لہ وقال الحاکم وہو الذی افتتح مرو الرذ وکان الحسن وابن سیرین فی عیشہ وہو الذی افتتح سمرقند وغیرہا من البلاد ولہ وقائع مشہورۃ توفی سنۃ اثنتین وسبعین وقیل سنۃ سبع وستین عن سبعین سنۃ او اکثر انتہی مختصرا أصلوۃ الصبح بعاقول الکوفۃ قال المجد فی القاموس العاقول معظم البحر او موجہ ومعطف الوادی والنہر وما التبس من الامور والارض لا یہتدی لہا انتہی وقال العینی فی شرحہ قال فی العباب دیر العاقول موضع بین المدائن والنعمانیۃ والعاقول من النہر والوادی والرمل الموج وعاقولی اسم الکوفۃ فی التوراۃ انتہی. والظاہر ان المراد ہہنا ہو معطف الوادی ویحتمل ان یکون معظم البحر واللہ اعلم فقرأ فی الرکعۃ الاولی الکہف وفی الثانیۃ بسورۃ یوسف قال ای الاحنف وصلی بنا عمر رضی اللہ عنہ صلوۃ الصبح فقرأ بہما فیہما ای بسورۃ الکہف فی الاولی وبسورۃ یوسف فی الثانیۃ وفیہ جواز قراءۃ القرآن منکوسا وقد کرہہ اصحابنا قال فی مواہب الرحمن وشرحہ البرہان وذکرہ نحن ومالک لتعیین سورۃ غیر الفاتحۃ لصلوۃ وذکرہ نحن ومالک ایضا الانتقال منہا الی ما فوقہا من السور فی رکعۃ او رکعتین ولم یکرہہا الشافعی لان الکل کتاب اللہ قلنا فوت الترتیب المطلوب انتہی وفی الدر المختار وشرحہ رد المحتار ویکرہ الفصل بسورۃ قصیرۃ وان یقرأ منکوسا بان یقرأ فی الثانیۃ سورۃ اعلی مما قرأ فی الاولی لان ترتیب السور فی القراءۃ من واجبات التلاوۃ وانما جوز للصغار تسہیلا لضرورۃ التعلیم ولا یکرہ فی النفل شیء من ذلک واعترض بانہم نصوا بان القراءۃ علی الترتیب من واجبات القراءۃ فلو عکسہ خارج الصلوۃ یکرہ فکیف لا یکرہ فی النفل واجیب بان النفل لاتساع بابہ نزلت کل رکعۃ منہ فعلا مستقلا فیکون کما لو قرأ انسان سورۃ ثم سکت ثم قرأ ما فوقہا فلا کراہۃ فیہ انتہی مختصرا قال العلامۃ العینی وعد اصحابنا ہذا الصنیع مکروہا فکانہم نظروا فی ہذا الی ان رعایۃ الترتیب العثمانی مستحبۃ وبعضہم قالوا ہذا فی الفرائض وفی النوافل وقال مالک لا بأس ان یقرأ سورۃ قبل سورۃ قال ولم یزل الامر علی ذلک من عمل الناس وذکر فی شرح الہدایۃ ایضا انہ مکروہ قال وعلیہ جمہور العلماء منہم احمد وقال عیاض ہل ترتیب السور من ترتیب النبی صلی اللہ علیہ وسلم او من اجتہاد الصحابۃ قال ابن الباقلانی الثانی اصح القولین مع احتمالہا وتأولوا النہی عن قراءۃ القرآن منکوسا علی من یقرأ من آخر السورۃ الی اولہا واما ترتیب الآیات فلا خلاف انہ توقیف من اللہ تعالی علی ما ہو علیہ الآن فی المصحف انتہی وقال السیوطی فی الاتقان الاولی ان یقرأ علی ترتیب المصحف قال فی شرح المہذب لان ترتیبہ لحکمۃ فلا یترکہا الا فیما ورد فیہ الشرع کصلوۃ صبح الجمعۃ بالم وہل اتی وظاہرہ فلو فرق السورۃ وعکسہا جاز وترک الافضل قال واما قراءۃ السورۃ من آخرہا الی اولہا فمتفق علی منعہ لانہ یذہب بعض نوع الاعجاز ویزیل حکمۃ الترتیب

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا ابو الاحوص عن ابی اسحٰق عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلی قال صلی بنا عمر بن الخطاب بمکة صلوة الفجر فقرأ فی الرکعة الاولی بیوسف حتی بلغ وابیضت عیناه من الحزن فهو کظیم۔ ثم رکع ثم قام فقرأ فی الرکعة الثانیة بالنجم فسجد ثم قام فقرأ اذا زلزلت الارض زلزالها ورفع صوته بالقراءة حتی لو کان فی الوادی احد لاسمعه حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابو الولید قال ثنا شعبة عن الحکم عن ابراهیم التیمی عن ابیه انه صلی مع عمر الفجر فقرأ فی الرکعة الاولی بیوسف فی الثانیة بالنجم فسجد حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا ابی قال سمعت الاعمش یحدث عن ابراهیم التیمی عن حصین بن سبرة قال صلی بنا عمر فذکر مثله قال ابو جعفر فلما روی ما ذکرنا عن عمر وفی حدیث عبد الله بن عامر ان قراءته تلک کانت قراءة بطیئة

قلت وفیه اثر اخرج الطبرانی بسند جید عن ابن مسعود انه سئل عن رجل یقرء القرآن منکوسا قال ذاک منکوس القلب انتهی واثر الباب اعنی اثر الاحنف عن عمر اخرجه ابو نعیم فی المستخرج عن مخلد بن جعفر عن جعفر الفریابی عن قتیبة عن حماد باسناده مثله الا ان عنده وفی الثانیة بیونس وعزاه فی جمع الفوائد الی رزین وفیه وفی الثانیة بیوسف او بیونس بالشک واخرجه ابن ابی شیبة کما فی العینی بلفظ صلیت خلف عمر الغداة فقرأ بیونس وهود ونحوهما حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سلیم الکوفی عن ابی اسحٰق السبیعی عمرو بن عبد الله الکوفی عن عمرو بن مرة ابو عبد الله الکوفی عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلی قال صلی بنا عمر بن الخطاب بمکة صلوة الفجر فقرأ فی الرکعة الاولی بیوسف حتی بلغ وفی نسخة الحاوی فبلغ۔ ای فی قرأته آیة وابیضت عیناه من الحزن فهو کظیم ثم رکع ثم قام وفی نسخة العینی فقام فقرأ فی الرکعة وفی نسخة العینی بحذف الرکعة۔ الثانیة بالنجم فسجد ثم قام فقرأ اذا زلزلت الارض زلزالها فیه جواز الجمع بین السورتین فی رکعة بلا کراهة کما هو مذهب اصحابنا والشافعیة وغیرهم خلافا للمالکیة حیث کرهوا ذلک فالاثر حجة علیهم وسیاتی التفصیل فی ذلک فی باب جمع السور فی رکعة وفیه ایضا دلالة علی ان المصلی اذا سجد للتلاوة فی الصلوة وقام فانه لا یرکع کما رفع رأسه بل ینبغی ان یقرأ ثم یرکع وقد صرح فی البدائع بکراهة الرکوع بدون ان یقرأ آیة او آیتین فی قیامه عن السجدة لانه یصیر بانیا للرکوع علی السجدة وسیاتی التفصیل فی باب سجود التلاوة ان شاء الله تعالی ورفع صوته بالقراءة حتی لو کان فی الوادی احد لاسمعه فیه جواز رفع الصوت بقراءة القرآن قال السیوطی فی الاتقان وردت احادیث تقتضی استحباب رفع الصوت بالقراءة واحادیث تقتضی الاسرار وخفض الصوت قال النووی والجمع بینهما ان الاخفاء افضل حیث خاف الریاء او تأذی به مصلون او نیام بجهره والجهر افضل فی غیر ذلک لان العمل فیه اکثر ولان فائدته تتعدی الی السامعین ولانه یوقظ قلب القاری ویجمع همه الی الفکر ویصرف سمعه الیه ویطرد النوم ویزید فی النشاط وقال بعضهم یستحب الجهر ببعض القراءة والاسرار ببعضها لان المستمر قلیل ویأنس بالجهر والجاهر قلیل فیستریح بالاسرار انتهی مختصرا والاثر اعاده المصنف فی باب جمع السور فی رکعة وفی باب سجود التلاوة وعزاه فی کنز العمال الی عبد الرزاق فی مصنفه حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا ابو الولید الطیالسی هشام بن عبد الملک البصری قال ثنا شعبة عن الحکم بن عتیبة الکندی عن ابراهیم التیمی عن ابیه یزید بن شریک التیمی انه صلی مع عمر الفجر فقرأ فی الرکعة الاولی بیوسف وفی الثانیة بالنجم فسجد وهذا اسناد صحیح رجاله رجال الستة الا ابن ابی داود وهو ثقة حافظ کما قال ابن یونس وغیره حدثنا ابن مرزوق ابراهیم کما زاد فی نسخة العینی۔ البصری قال ثنا وهب قال ثنا ابی جریر بن حازم بن عبد الله بن شجاع الازدی ثم العتکی وقیل الجهضمی ابو النضر البصری من رواة الستة قال ابن معین ثقة وکذا قال العجلی والساجی والبزار وابن سعد زاد ابن سعد الا انه اختلط فی آخر عمره وقال ابو نعیم لم یزل موته بسنة وقال ابن فهد جریر بن حازم اختلط وکان له ولاد اصحاب حدیث فلما احسوا ذلک منه حجبوه فلم یسمع احد منه فی حال اختلاطه شیئا وقال موسی ما رأیت حمادا لعظم احدا لتعظیمه جریر بن حازم وقال ابن معین والنسائی لیس به بأس وقال ابو حاتم صدوق صالح وقال ابن عدی هو مستقیم الحدیث صالح فیه الا روایته عن قتادة فانه یروی عنه اشیاء لا یرویها غیره وقال ابن معین هو عن قتادة ضعیف توفی سنة خمس وسبعین ومائة قال سمعت الاعمش سلیمان بن مهران الکوفی یحدث عن ابراهیم التیمی عن حصین بن سبرة ذکره ابن حبان فی الثقات وقال روی عن عمر رض وروی عنه ابراهیم التیمی کذا فی المغانی قلت وذکره ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل وقال حصین بن سبرة کوفی روی عن عمر روی عنه ابراهیم التیمی واسند عن یحیی بن معین انه قال حصین بن سبرة ثقة۔ قال صلی بنا عمر فذکر مثله ای مثل ما روی یزید التیمی عن عمرو الاثر اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن ابی معاویة عن الاعمش باسناده نحو روایة ابراهیم التیمی عن ابیه واخرجه عبد الرزاق ایضا فی مصنفه عن الثوری عن الاعمش نحوه کما فی شرح العینی قال ابو جعفر الطحاوی فلما روی ما ذکرنا عن عمر ای من قراءته فی الفجر بسورة البقرة وبنی اسرائیل والکهف ویوسف والنجم ویونس وهود وشبابهما۔ وفی حدیث عبد الله بن عامر ان قراءته ای قراءة عمر تلک السور الطوال کانت قراءة بطیئة وفی نسخة ای العینی

besturdubooks.wordpress.com

لم نر والله اعلم ان یکون دخوله فیها کان الا بغلس ولا خروجه کان منها الا وقد اسفر اسفارا شدیدا وکذلک کان یکتب الی عماله حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا یزید بن ابراهیم قال ثنا محمد بن سیرین عن المهاجر ان عمر بن الخطاب کتب الی ابی موسی ان صل الفجر بسواد او قال بغلس واطل القراءة حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هرون قال انا ابن عون عن محمد عن المهاجر عن عمر مثله افلا تراه یأمرهم ان یکون دخولهم فیها بغلس وان یطیلوا القراءة فکذلک عندنا اراد مندان یدرکوا الاسفار وکذلک کل من رأینا عنه فی هذا شیئا سوی عمر قد کان ذهب الی هذا المذهب ایضا حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد قال ثنا شعبة عن قتادة عن انس بن مالک قال صلی بنا ابو بکر صلوة الصبح فقرأ بسورة آل عمران فقالوا اخذ کادت الشمس تطلع فقال لو طلعت لم تجدنا غافلین حدثنا ابن ابی داود قال ثنا سعید بن ابی مریم قال انا ابن لهیعة قال ثنا عبید الله بن المغیرة عن عبد الله بن الحارث بن جزء الزبیدی قال صلی بنا ابو بکر رضی الله عنه صلوة الصبح فقرأ بسورة البقرة فی الرکعتین جمیعا

لم نر وفی نسخة العینی لم یجز والله اعلم ان یکون دخوله ای دخول عمر فیها ای فی صلوة الفجر کان الا بغلس ولا خروجه ای خروج عمر کان منها ای من صلوة الفجر وفی نسخة العینی منها کان الا وقد اسفر اسفارا شدیدا والحاصل ان عمر رضی الله عنه کان یطیل القراءة فی الفجر فیقرأ البقرة او نحوها من السور مع رعایة الترتیل والتجوید فی القراءة وهذا لا یمکن الا ان یکون دخوله فی الصلوة فی الغلس والخروج منها فی غایة الاسفار فعلی هذا فی آثار عمر حجة علی من استحب الفراغ عن صلوة الفجر فی الغلس - وکذلک ای مثل ما کان عمر یفعل من الشروع فی الغلس وتطویل القراءة الی الاسفار الشدید کان یکتب الی عماله ای نوابه فی بلاد الاسلام حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا ابو عمر الحوضی حفص بن عمر البصری قال ثنا یزید بن ابراهیم التستری ابو سعید البصری قال ثنا محمد بن سیرین عن المهاجر ان عمر بن الخطاب کتب الی ابی موسی وکان نائب عمر علی البصرة - ان صل الفجر بسواد اراد به سواد الصبح بعد طلوع الفجر الثانی قاله العینی - او قال بغلس شک من الراوی واطل القراءة تقدم طرف من هذا الکتاب بهذا الاسناد فی المواقیت وقد ذکرنا هناک ما یتعلق بالتخریج ولفظ الحارث فی مسنده من طریق المهاجر وصل العشاء حین یغیب الشفق الی نصف اللیل الاول فان نمت فالفجر بسواد او بغلس واطل القراءة ولفظ ابن ابی شیبة من طریق هشام عن ابن سیرین عن المهاجر قال قرأت کتاب عمر الی ابی موسی فیه مواقیت الصلوة فلما انتهی الی الفجر او قال الی الغداة قال قم فیها بسواد او بغلس وقال اطل القراءة کما فی شرح العینی وعند عبد الرزاق وابن ابی شیبة من طریق ابی العالیة الریاحی ان عمر بن الخطاب کتب الی ابی موسی الاشعری فذکر الاثر بطوله وفیه وصل الصبح والنجوم بادیة مشتبکة واطل القراءة قال فی کنز العمال بعد ذکر هذا الاثر وهو صحیح وعند مالک وغیره من طریق ابی سهیل بن مالک عن ابیه فذکر الاثر وفیه وصل الصبح والنجوم بادیة واقرأ فیها بسورتین طویلتین من المفصل - حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هارون قال انا ابن عون عن عبد الله البصری عن محمد بن سیرین عن المهاجر عن عمر مثله ای مثل ما روی یزید التستری عن ابن سیرین والاثر اخرجه البیهقی من طریق ایوب عن ابن سیرین عن مجاهد ان عمر کتب الی ابی موسی الاشعری فذکره وفیه وصلوا الصبح بغلس او بسواد واطیلوا القراءة افلا تراه ای عمر رواه قبله فی نسخة العینی قال ابو جعفر رحمه الله یأمرهم ای عماله ان یکون دخولهم فیها ای فی صلوة الفجر بغلس وان یطیلوا من الاطالة وفی بعض النسخ یطولوا من التطویل والمعنی واحد القراءة فکذلک عندنا الظاهر فذلک عندنا کما فی نسخة العینی اراد بصیغة الماضی وفی نسخة العینی ارادة بصیغة المصدر منه ای من امره بالتطویل ان یدرکوا الاسفار یعنی ان عمر رضی الله عنه امر عماله بابتداء الصلوة فی الغلس وتطویل القراءة فیها لیدرکوا فضیلة الاسفار المرغب فیه فی الاحادیث القولیة الصحیحة الصریحة مع ادراکهم فضیلة اتباع الرسول صلی الله علیه وسلم بابتدائها فی الغلس ففی تطویل القراءة فی الفجر جمع بین الاحادیث القولیة والفعلیة وکذلک کل من رأینا عنه فی هذا شیئا سوی عمر قد کان ذهب ایضا یعنی ان بقیة الصحابة ایضا ذهبوا الی ما ذهب الیه عمر من تطویل القراءة فی الفجر لیدرکوا فضیلة الاسفار وفضیلة الاتباع بالشروع فی الغلس حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد قال ثنا شعبة عن قتادة عن انس بن مالک قال صلی بنا ابو بکر رضی الله عنه صلوة الصبح فقرأ بسورة وفی نسخة الحاوی بحذف الباء - آل عمران ای فی الرکعتین جمیعا فقالوا اخذ کادت الشمس تطلع فقال ابو بکر لو طلعت الشمس لم تجدنا غافلین والاثر اخرجه البیهقی من طریق مسلم بن ابراهیم عن هشام عن قتادة عن انس نحوه - حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا سعید بن ابی مریم قال انا ابن لهیعة عبد الله القاضی المصری قال ثنا عبید الله بن المغیرة ابن معیقیب المصری عن عبد الله بن الحارث بن جزء الزبیدی الصحابی قال صلی بنا ابو بکر رضی الله عنه صلوة الصبح فقرأ بسورة البقرة فی الرکعتین جمیعا فیه جواز قراءة السورة الواحدة فی رکعتین وقد اختلف فیه قال الطحاوی فی شرح الدر الاصح انه لا یکره لکن لا ینبغی ان یفعل فی السورة القصیرة

besturdubooks.wordpress.com

فلما انصرف قال له عمرؓ کادت الشمس تطلع فقال لو طلعت لم تجدنا غافلین قال ابو جعفر فهذا ابوبکر الصدیق رضی الله عنه قد دخل فیها فی وقت غیر الاسفار ثم مد القراءة فیها حتی خیف علیه طلوع الشمس وهذا بحضرة اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وبقرب عهدهم من رسول الله صلی الله علیه وسلم وبفعله لا ینکر ذلک علیه منهم منکر فذلک دلیل علی متابعتهم له ثم فعل ذلک عمرؓ من بعده فلم ینکره علیه من حضره منهم فثبت بذلک ان هکذا یفعل فی صلوة الفجر وان ما علموا من فعل رسول الله صلی الله علیه وسلم فغیر مخالف لذلک

التی هی بقدر ست آیات انتهی وفی شرح المنیة الافضل ان یقرأ فی کل رکعة سورة تامة ولو قرأ بعض السورة فی رکعة وباقیها فی رکعة قیل یکره والصحیح انه لا یکره لما روی النسائی من حدیث عائشة رضؓ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قرأ فی المغرب سورة الاعراف فرقها فی الرکعتین انتهی وقال سیدی فی الاوجز کره الامام مالک ان یقسم المصلی سورة بین رکعتین فی الفریضة ولا بأس به عندنا الحنفیة کما یظهر من کتب الفروع وکذا عند الحنابلة کما صرح به فی المغنی انتهی وهو مروی عن ابی بکر وعمر وابن عمر وسعید بن جبیر والشعبی وعطاء کما ذکر العینی وقال الزرقانی کره مالک التقسیم المصلی سورة بین رکعتین فی الفریضة لانه لم یبلغه انه صلی الله علیه وسلم فعله ذکره ابن عبد البر او بلغه وحمله علی بیان الجواز وبذا اولی انتهی قال الحافظ الکراهة لا تثبت الا بدلیل وادلة الجواز کثیرة وقد تقدم حدیث زید بن ثابت انه صلی الله علیه وسلم قرأ الاعراف فی الرکعتین وروی عبد الرزاق باسناد صحیح عن ابی بکر الصدیق انه ام الصحابة فی صلوة الصبح بسورة البقرة فقرأها فی الرکعتین وهذا اجماع منهم انتهی وقال ایضا وسبب الکراهة فیما یظهر ان السورة مرتبط بعضها ببعض فای موضع قطع فیه لم یکن کانتهائه الی آخر السورة فانه ان قطع فی وقف غیر تام کانت الکراهة ظاهرة وان قطع فی وقف تام فلا یخفی انه خلاف الاولی وقد تقدم فی الطهارة قصة الانصاری الذی رماه العدو بسهم فلم یقطع صلوته وقال کنت فی سورة فکرهت ان اقطعها واقره النبی صلی الله علیه وسلم علی ذلک انتهی. فلما انصرف ای فرغ عن الصلوة وعند الحلال کما فی المغنی فلما سلم قام الیه عمر فقال الخ قال له ای لابی بکرؓ عمر کادت الشمس تطلع فقال ابو بکر لو طلعت لم تجدنا غافلین والاثر اخرجه عبد الرزاق باسناد صحیح کما تقدم عن الحافظ وابن ابی شیبة کما ذکر العینی والبیهقی من طریق الربیع عن الشافعی عن ابن عیینة عن الزهری عن انس نحوه واخرجه الامام مالک عن هشام بن عروة عن ابیه فذکره وهذا منقطع لان عروة ولد فی اوائل خلافة عثمان فلعله رواه عن انس او غیره قال ابن قدامة فی المغنی کما فی الاوجز وروی الحلال باسناده عن الزهری قال اخبرنی انس قال صلی بنا ابو بکرؓ صلوة الفجر فذکره نحو روایة المصنف قال ابو جعفر الطحاوی فهذا ابو بکر الصدیق رضی الله عنه قد دخل فیها ای فی صلوة الفجر فی وقت غیر الاسفار لانه معلوم انه لا یمکن قراءة البقرة ونحوها بعد الدخول فی الصلوة فی حالة الاسفار فلا بد ان یکون دخل فیها مغلسا ثم مد القراءة ای طولها فیها ای فی الصلوة حتی خیف علیه طلوع الشمس وهذا ای فعل ابی بکر بحضرة اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وبقرب عهدهم من رسول الله وفی نسخة العینی برسول الله بحذف من وزیادة الباء صلی الله علیه وسلم وبفعله ای بفعل رسول الله صلی الله علیه وسلم لا ینکر من الانکار ذلک ای ما فعله ابو بکر من تطویل القراءة حتی خیف فساد الصلوة بطلوع الشمس علیه ای علی ابی بکر منهم ای من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم منکر فاعل لقوله لا ینکر. فذلک وفی نسخة العینی فدل ذلک ای عدم انکاره الصحابة علی ابی بکرؓ دلیل علی متابعتهم ای الصحابة له ای لابی بکر علی ما فعل ثم فعل ذلک وفی نسخة العینی بحذف ذلک. عمر ای اطال القراءة فی الفجر حتی خیف علیه طلوع الشمس من بعده فلم ینکره ای فعل عمر هذا وفی نسخة العینی بحذف الضمیر علیه ای علی عمر من حضره ای عمر فی تلک الصلوة منهم ای من الصحابة فثبت بذلک ای بفعل ابی بکر وعمر واجماع الصحابة علی فعلهما ان هکذا یفعل فی صلوة الفجر ای فیدخل فیها مغلسا ویخرج منها مسفرا وان ما علموا من فعل رسول الله صلی الله علیه وسلم فغیر مخالف لذلک لانه لو کان مخالفا لما فعله الشیخان وما اقرهما علی ذلک بقیة الصحابة قال الشوکانی قال ابو جعفر الطحاوی انما یتفق معانی آثار هذا الباب بان یکون دخوله صلی الله علیه وسلم فی صلوة الصبح مغلسا ثم یطیل القراءة حتی ینصرف عنها مسفرا وهذا خلاف قول عائشة لانها حکت ان انصراف النساء کان وهن لا یعرفن من الغلس ولو قرأ رسول الله صلی الله علیه وسلم بالسور الطوال ما انصرف الا وهم قد اسفروا ودخلوا فی الاسفار جدا الا تری الی ابی بکر حین قرأ البقرة فی رکعتی الصبح قیل له کادت الشمس تطلع فقال لو طلعت لم تجدنا غافلین انتهی واجاب عنه العلامة الساعاتی فی شرح الفتح الربانی بانه لا معارضة بین ما قاله الطحاوی وبین حدیث عائشة فربما کان ذلک فی بعض الاحیان حینما یخفف القراءة وبهذا یجمع بین احادیث التغلیس والاسفار فیقال کان یدخل فیها مغلسا وینصرف عنها مسفرا انتهی واجاب الامام الطحاوی عن حدیث عائشة کما سیاتی بانه محمول قبل ان یؤمر النبی صلی الله علیه وسلم باطالة القراءة فیها والعجب عن الشوکانی انه کیف انکر قراءته صلی الله علیه وسلم فی الفجر بالسور الطوال وقد ثبت انه قرأ فیها

فان قال قائل فما معنى قول ابن عمر لمغيث بن سمي لما غلس بالفجر هذه صلاتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع ابي بكر رض ومع عمر رض فلما قتل عمر اسفر بها عثمان قيل له قد يحتمل ان يكون اراد بذلك وقت الدخول فيها لا وقت الخروج منها حتى يتفق ذلك وما روينا قبله ويكون قوله ثم اسفر بها عثمان اي ليكون خروجهم في وقت يامنون فيه ولا يخافون فيه ان يغتالوا كما اغتيل عمر رض وقد روى عن عثمان رض ايضا ما يدل انه كان يدخل فيها بسواد لاطالة القراءة فيها حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن يحيى بن سعيد وربيعة بن ابي عبد الرحمن عن القاسم ابن محمد ان القرافصة بن عمير الحنفي اخبره قال ما اخذت سورة يوسف الا من قراءة عثمان بن عفان رضي الله عنه اياها في الصبح من كثرة ما كان يرددها فهذا يدل ايضا انه قد كان يخرج فيها احد ومن كان قبل من الدخول فيها بسواد والخروج منها في حال الاسفار وقد كان عبد الله بن مسعود رض ايضا ينصرف منها مسفرا حدثنا فهد قال ثنا عمر بن حفص

سورة الروم عند النسائي ويونس وهود عند ابن ابي شيبة ويسين عند الطبراني في الاوسط والصافات عند ابن حبان والمؤمنين عند مسلم والحج عند ابي موسى المديني في كتاب الصحابة كما ذكره الزيلعي والعيني وغيرهما فان قال قائل فما معنى قول ابن عمر لمغيث بن سمي لما غلس وزاد في نسخة العيني ابن الزبير وهو الظاهر بالفجر هذه صلاتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع ابي بكر ومع عمر فلما قتل عمر اسفر بها عثمان اي كما تقدم في الفصل الاول فان هذا الحديث بظاهره يدل على انه صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر كانوا يغلسون بالفجر واول من اسفر بها عثمان قيل له قد يحتمل وفي نسخة العيني بحذف قد ان يكون ابن عمر اراد بذلك اي بقوله فلما قتل عمر اسفر بها عثمان وقت الدخول فيها اي في صلوة الفجر لا وقت الخروج منها حتى يتفق ذلك اي قول ابن عمر وما روينا قبله عن ابي بكر وعمر وغيرهما باسانيد صحيحة انهم كانوا يخرجون عنها مسفرين ويكون قوله اي قول ابن عمر ثم اسفر بها عثمان اي ليكون خروجهم الى الصلوة في وقت وهو الاسفار يامنون فيه ولا يخافون فيه ان يغتالوا على صيغة المجهول من الاغتيال وهو ان يقتل سرا قال في النهاية الاغتيال ان يخدع ويقتل في موضع لا يراه فيه احد كما اغتيل عمر والحاصل ان ابن عمر اراد بما قال ان ابا بكر وعمر وغيرهما كانوا يداومون على تغليس الفجر بالغلس ويطيلون القراءة حتى يخرجون منها في الاسفار فلما استشهد عمر خاف عثمان على اجلة الصحابة ان يغتالوا كما اغتيل عمر فابتدأ الصلوة في الاسفار ووافقه الصحابة على ذلك فلم ينكروا كما انكروا عليه عدة اشياء لما رأوا مخالفا لفعل النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر فليس في بدأ الحديث الا دخول ابي بكر وعمر في الصلوة بالغلس ونحن لا ننكر التغليس في البداية وقد ثبت عنهما في الرواية الصحيحة الخروج منها مسفرا وذهب القائلين بتغليس الفراغ عنها بالغلس فلا يجدي بهم آثار الخلفاء وغيرهم نفعا وعمل عثمان في موافقة الصحابة على فعله صريح على مذهب القائلين بافضلية الاسفار وقد روي عن عثمان ايضا ما يدل انه كان يدخل فيها اي في صلوة الفجر بسواد اي الغلس لاطالة القراءة فيها حدثنا وفي نسخة العيني كما حدثنا يونس بن عبد الاعلى البصري قال انا ابن وهب عبد الله ان مالكا حدثه اي ابن وهب عن يحيى بن سعيد بن قيس الانصاري المدني وربيعة بن ابي عبد الرحمن الرائي ابو عثمان المدني عن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق ان القرافصة بضم القاف وثم راء فالف ففاء وثانية فصاد مهملة قاله الزرقاني وفي المغني كما في الاوجز هو عند المحدثين بفتح الفاء والاولى قال الطيبي واهل اللغة لا يعرفون الا الضم بن عمير بضم العين مصغرا الحنفي نسبة الى بني حنيفة قبيلة مشهورة في العرب اليمامي قال البخاري روى عن عثمان روى عنه القاسم بن محمد وعبد الله بن ابي بكر بعيد في اهل المدينة وذكره ابن حبان في الثقات وفي الثقات للعجلي القرافصة مدني تابعي ثقة وقد وافق اسمه اسم والد زوجة عثمان التي كانت عنده حين قتل واسمها نائلة بنت الفرافصة بن الاحوص بن عمرو بن ثعلبة الكلبية كما ذكره عمر بن شبة فهو غير هذا الراوي لان نسبه الحنفي واسم ابيه عمير فافترقا كما بينه في تعجيل المنفعة اخبره اي القاسم قال ما اخذت سورة يوسف الا من قراءة عثمان بن عفان رضي الله عنه اياها اي سورة يوسف كلها او بعضها قاله القاري قال الشيخ في الاوجز والاوجه الاول في الصبح اي في صلوته من كثرة تعليل لقوله اما اخذت ما كان يرددها اي يكررها في صلوات الصبح قالوا وذلك لانه صلى الله عليه وسلم بشره بالجنة على بلوى يصيبه وسورة يوسف فيها ذكر البلوى على يوسف عليه السلام فكان فيها تنبيها به قيل لمداومته على قراءة سورة يوسف مورثة لسعادة الشهادة وهي محبرة قاله القاري كذا في الاوجز والاثر اخرجه الامام مالك في موطاه مثله سندا ومتنا واخرجه البيهقي من طريق الشافعي وابن بكير عن مالك. فهذا اي عمل عثمان وزاد قبله في نسخة العيني قال ابو جعفر يدل ايضا انه اي عثمان قد كان يحذو اي يفعل فيها اي في صلوة الصبح حذو اي فعل من كان قبله من الخلفاء كابي بكر وعمر قال العيني في شرحه يقال حذا فلان حذو فلان اي اقتدى به في طريقته وكذلك احتذى به اي اقتدى به وصله من حذوت النعل بالنعل حذوا اذا قدرت كل واحدة على صاحبتها يقال حذوا القذة بالقذة انتهى. من الدخول فيها اي في صلوة الصبح بسواد والخروج منها في حال الاسفار وقد كان عبد الله بن مسعود ايضا وفي نسخة العيني بحذف ايضا. ينصرف منها وفي نسخة العيني بحذف منها مسفرا. حدثنا وزاد قبله في نسخة العيني كما. فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا عمر بن حفص

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا ابی عن الاعمش قال حدثنی ابراهیم التیمی عن الحارث بن سوید انه کان یصلی مع امامهم فی التیم فیقرأ بهم سورة من المئین ثم یاتی عبدالله فیجده فی صلوة الفجر حدثنا ابوالدرداء هاشم بن محمد الانصاری قال ثنا آدم بن ابی ایاس قال ثنا اسرائیل قال ثنا ابواسحق عن عبدالرحمن بن یزید قال کنا نصلی مع ابن مسعود فکان یسفر بصلوة الصبح فقد عقلنا بهذا ان عبدالله کان یسفر فعلمنا بذلک ان خروجه منها کان حینئذ ولم یذکر فی هذه الاحادیث دخوله فیها فی ای وقت کان فذلک عندنا والله اعلم علی مثل ماروی عن غیره من اصحابه وقد کان یفعل ایضا مثل هذا علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا اسمعیل بن یحیی المزنی قال ثنا محمد بن ادریس الشافعی قال ثنا سفیان بن عیینة قال ثنا عثمان بن ابی سلیمان قال سمعت عراک بن مالک یقول سمعت ابا هریرة رض یقول قدمت المدینة ورسول الله صلی الله علیه وسلم بخیبر ورجل من بنی غفار

وزاد فی نسخة العینی بن غیاث۔ قال ثنا ابی حفص بن غیاث النخعی القاضی عن الاعمش سلیمان بن مهران الکوفی قال حدثنی ابراهیم التیمی عن الحارث ابن سوید التیمی الکوفی انه ای الحارث کان یصلی مع امامهم فی التیم ای فی مسجد بنی التیم فی الکوفة وبنو تیم قبیلة معروفة۔ فیقرأ بهم سورة من المئین وفی نسخة العینی المائتین۔ بکسر المیم وقد تفتح والکسر انسب بالمفرد وهو مأة وکسر الهمزة وسکان التحتیة ای السور التی تلی السبع الطوال او التی اولها مایلی الکهف لزیادة کل منها علی مأة آیة او التی فیها القصص وقیل غیر ذلک قاله الزرقانی۔ ثم یاتی ای الحارث عبدالله بن مسعود فیجده ای ابن مسعود فی صلوة الفجر وهذا اسناد صحیح رجاله رجال الشیخین خلا فهد بن سلیمان شیخ المصنف وهو ثقة ثبت کما تقدم عن ابن یونس والاثر رواه الطبرانی ورجاله رجال الصحیح کما قال الهیثمی ولفظه کان عبدالله یقول تجوز ما فی الصلوة فان خلفکم الکبیر الضعیف وذا الحاجة وکنا نصلی مع امامنا الفجر وعلینا ثیابنا فیقرأ السورة من المئین ثم ننطلق الی عبدالله فنجده فی الصلوة۔ حدثنا وزاد قبله فی نسخة العینی وکما۔ ابوالدرداء هاشم بن محمد الانصاری لم یروعنه الامام الطحاوی فی هذا الکتاب الا فی هذا الموضع وروی عنه فی مشکل الآثار ایضا فی موضع واحد الا انه وقع فی المشکل هشام ابن محمد الانصاری احد مؤذنی بیت المقدس ابوالدرداء والذی یظهر انهما واحد ووقع التصحیف فی روایة المشکل فذکرنا ما بدل هاشم قال فی المغانی هاشم بن محمد بن یزید بن یعلی الانصاری مؤذن بیت المقدس ابوالدرداء احد شائخ الطحاوی الذی روی عنهم وکتب وحدث۔ روی عن آدم بن ابی ایاس واسمعیل بن ابی اویس وعمرو بن بکر السکسکی وآخرین وروی عنه الفضل بن محمد الانطاکی وعبدالله بن ابان وابونعیم بن عدی وابوالعباس محمد بن یعقوب الاصم وآخرون قال ابن ابی حاتم کتبت عنه بمحله الصدق وذکره ابن حبان فی الثقات انتهی قال ثنا آدم بن ابی ایاس قال ثنا اسرائیل بن یونس بن ابی اسحاق السبیعی الکوفی قال ثنا ابواسحق السبیعی عن عبدالرحمن بن یزید النخعی الکوفی قال کنا نصلی مع ابن مسعود فکان یسفر بصلوة الصبح وهذا اسناد صحیح کما قال الحافظ فی الدرایة بعد ما عزاه الی المصنف وعزاه الهیثمی الی الطبرانی فی الکبیر وقال رجاله موثقون واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن وکیع عن سفیان عن ابی اسحق عن عبدالرحمن بن یزید قال کان ابن مسعود ینور بالفجر قال العلامة ابن الترکمانی وهذا سند صحیح وعزاه العلامة الینموی الی عبدالرزاق ایضا فقد عقلنا بهذا ای بما روی عبدالرحمن بن یزیدان عبدالله بن مسعود کان یسفر فعلمنا بذلک ای باسفار ابن مسعود ان خروجه ای خروج ابن مسعود منها ای من صلوة الفجر کان حینئذ ای فی وقت الاسفار ولم یذکر فی هذه الاحادیث ای فی حدیث الحارث وعبدالرحمن دخوله ای دخول ابن مسعود فیها ای فی صلوة الفجر فی ای وقت کان ای بالغلس او الاسفار فذلک عندنا والله اعلم علی مثل ماروی عن غیره من اصحابه صلی الله علیه وسلم کابی بکر وعمر وغیرهما من دخولهم فی صلوة الفجر مغلسا والخروج منها مسفرا یعنی ان قول عبدالرحمن کان ابن مسعود یسفر یحتمل الاسفار بدایة ونهایة ویحتمل ان یکون المراد منه الخروج من الصلوة فی حال الاسفار والدخول فیها بالغلس وهذا اولی لموافقته عمل الشیخین وغیرهما وقد کان یفعل علی صیغة المجهول ایضا مثل هذا ای مثل ماروی عن الخلفاء وغیرهم من تطویل القراءة فی الفجر لیدرکوا الاسفار والتغلیس علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم۔ حدثنا وفی نسخة العینی کما حدثنا۔ اسمعیل بن یحیی المزنی قال ثنا محمد بن ادریس الشافعی وفی نسخة العینی بحذف الشافعی۔ قال انا سفیان بن عیینة وفی نسخة العینی بحذف ابن عیینة قال ثنا عثمان بن ابی سلیمان بن جبیر بن مطعم بن عدی بن نوفل النوفلی المکی من رواة الستة الا البخاری والترمذی قال احمد وابن معین وابن سعد وابوحاتم ویعقوب بن شیبة والعجلی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان قاضیا علی مکة۔ قال سمعت عراک بن مالک الغفاری المدنی یقول سمعت ابا هریرة یقول قدمت المدینة ورسول الله صلی الله علیه وسلم بخیبر البلدة المعروفة علی نحو اربع مراحل من المدینة الی جهة الشام ذات نخیل ومزارع فتحها رسول الله صلی الله علیه وسلم فی اوائل سنة سبع من الهجرة اقام رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حصارهم بضع عشرة لیلة کذا فی تهذیب النووی۔ ورجل من بنی غفار

یؤم الناس فسمعته یقرأ فی صلوة الصبح فی الرکعة الاولی بسورة مریم وفی الثانیة بویل للمطففین حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا المقدمی قال ثنا فضیل بن سلیمان عن خثیم بن عراک عن ابیه عن ابی هریرة رضی الله عنه مثله غیر انه قال فاستخلف علی المدینة سباع بن عرفطة الغفاری فصلیت خلفه فهذا سباع بن عرفطة قد کان فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم باستخلاف رسول الله صلی الله علیه وسلم ایاه یصلی بالناس صلوة الصبح هکذا یطیل فیها القراءة حتی یصیب فیها التغلیس والاسفار جمیعا وقد روی ایضا عن ابی الدرداء من هذا شئ حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا محمد بن المثنی

هو سباع بن عرفطة کما فی الطریق الآتی۔ یؤم الناس فسمعته یقرأ فی صلوة الصبح فی الرکعة الاولی بسورة مریم وفی الثانیة بویل للمطففین هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی بحذف الباء وهذا اسناد فی غایة الصحة رجاله ائمة ثقات وعزاه الهیثمی الی البزار وقال رجاله رجال الصحیح وفی هذا الحدیث تطویل الرکعة الاولی علی الثانیة وقد استحب اصحابنا فی صلوة الفجر قال فی الهدایة ویطیل الرکعة الاولی من الفجر علی الثانیة اعانة للناس علی ادراک الجماعة ورکعتا الظهر سواء وهذا عند ابی حنیفة وابی یوسف وقال محمد احب الی ان یطیل الرکعة الاولی علی غیرها فی الصلوات کلها انتهی ولهما ما رواه ابو سعید الخدری ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یقرأ فی صلوة الظهر فی الرکعتین الاولیین فی کل رکعة قدر خمس عشرة آیة اخرجه مسلم وسیاتی عند المصنف فی باب القراءة فی الظهر وهذا نص ظاهر فی المساواة ولحدیث ابی قتادة عند الشیخین وغیرهما واللفظ للبخاری ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یقرأ فی الظهر فی الرکعتین الاولیین فاتحة الکتاب وسورتین وفی الرکعتین الاخریین بفاتحة الکتاب ویطول فی الاولی مالا یطول فی الثانیة وهکذا فی العصر وهکذا فی الصبح ورواه ابو داؤد بمعناه وفی روایة له وکان یطول الرکعة الاولی من الظهر ویقصر الثانیة وکذا فی الصبح وسیاتی البسط فی المسئلة فی باب القراءة فی الظهر ان شاء الله تعالی۔ حدثنا وزاد قبله فی نسخة العینی وکما۔ ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا المقدمی محمد بن ابی بکر ابو عبد الله البصری قال ثنا فضیل بن سلیمان النمیری بالنون مصغرا ابو سلیمان البصری من رواة الستة قال ابن معین لیس بثقة وقال ایضا لیس هو بشئ ولا یکتب حدیثه وقال ابو زرعة لین الحدیث وقال صالح جزرة منکر الحدیث وقال النسائی لیس بالقوی وکذا قال ابو حاتم وزاد یکتب حدیثه وقال ابن قانع ضعیف وقال الساجی کان صدوقا وعنده مناکیر وذکره ابن حبان فی الثقات مات سنة ست وثمانین ومائة عن خثیم بمثلثة مصغرا ابن عراک بن مالک الغفاری المدنی من رواة الشیخین والنسائی قال النسائی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال العقیلی لیس به بأس وقال الازدی منکر الحدیث وقال ابن حزم لا تجوز الروایة عنه قلت وهذه مجازفة صعبة عن ابیه عراک بن مالک الغفاری عن ابی هریرة مثله ای مثل ما روی عثمان بن ابی سلیمان عن عراک غیر انه قال ای خثیم فی روایته عن ابیه عراک فاستخلف وفی نسخة العینی بالواو۔ علی المدینة سباع بن عرفطة الغفاری مشهور استعمله النبی صلی الله علیه وسلم علی المدینة عام خیبر فقدم ابو هریرة فصلی خلفه الصبح والحدیث صحیح کذا فی التجرید للذهبی وفی الاستیعاب لابن عبد البر استعمله النبی صلی الله علیه وسلم علی المدینة حین خرج الی خیبر والی دومة الجندل وهو من کبار الصحابة انتهی فصلیت وفی نسخة العینی بالواو۔ خلفه ای خلف سباع بن عرفطة صلوة الصبح والحدیث اخرجه البیهقی من طریق سعید بن ابی مریم عن الدراوردی عن خثیم باسناده بلفظ خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم فاستخلف سباع بن عرفطة علی المدینة قال ابو هریرة وقدمت المدینة مهاجرا فصلیت الصبح وراء سباع فقرأ فی السجدة الاولی سورة مریم وفی الاخری ویل للمطففین وقال الذهبی اسناده صحیح کما فی شرح العینی۔ واخرجه الامام احمد عن عفان عن وهیب عن خثیم عن ابیه ان ابا هریرة قدم المدینة فی رهط من قومه النبی صلی الله علیه وسلم فی خیبر وقد استخلف سباع بن عرفطة علی المدینة قال فانتهیت الیه وهو یقرأ فی صلوة الصبح فی الرکعة الاولی کهیعص وفی الثانیة ویل للمطففین واخرجه البخاری فی التاریخ الصغیر عن الحسین بن بشر عن الفضل بن موسی عن خثیم باسناده مختصرا وعزاه الحافظ فی الاصابة الی ابن خزیمة ایضا۔ فهذا وزاد قبله فی نسخة العینی قال ابو جعفر رحمه الله سباع بن عرفطة قد کان فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم باستخلاف رسول الله صلی الله علیه وسلم ایاه ای سباعا علی المدینة حین سافر الی خیبر یصلی بالناس صلوة الصبح هکذا یطیل فیها القراءة حتی یصیب فیها التغلیس والاسفار جمیعا واخرج ابن مندة وابو نعیم من طریق ابی هاشم الجعفی عن تمیم بن بذیل قال خلفنا أسجد قبا وقد اسفروا وکان النبی صلی الله علیه وسلم امرهم ان یصلی بهم ثم ذکر الحدیث کذا فی کنز العمال وهکذا ذکره الحافظ فی الاصابة فی ترجمة تمیم عن ابن مندة الا انه جعل الحدیث عن ابی هاشم وادعی فیه الانقطاع وما ذکره فی الکنز لیس بمنقطع فان تمیما ذکره الحافظ فی القسم الاول من الاصابة ومقتضاه ان یکون صحابیا فالحدیث اذا لیس بمنقطع لم اقف علی اسناد الحدیث حتی ینظر فیه ونقل الحافظ عن ابن مندة انه قال لا یعرف الا من هذا الوجه وبالجملة فهو صالح للاستشهاد والله اعلم وقد روی ایضا عن ابی الدرداء من هذا شئ حدثنا وزاد قبله فی نسخة العینی کما۔ احمد وفی نسخة العینی بحذف احمد۔ ابن داؤد بن موسی السدوسی المکی قال ثنا محمد بن المثنی بن عبید بن قیس العنزی ابو موسی البصری الحافظ المعروف بالزمن من رواة الستة

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا عبد الرحمن بن مهدی قال ثنا معاویة بن صالح عن ابی الزاهریة عن جبیر بن نفیر قال صلی بنا معاویة الصبح بغلس فقال ابو الدرداء اسفروا بهذه الصلوة فانه افقه لکم انما تریدون ان تخلوا بحوائجکم فهذا عندنا والله نعم اعلم من ابی الدرداء علی انکاره علیهم ترک المد بالقراءة الی وقت الاسفار لا علی انکاره علیهم وقت الدخول فیها۔ فلما کان ما رویناه عن اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم هو الاسفار الذی یکون الانصراف من الصلوة فیه مع ما رویناه عنه من اطالة القراءة فی تلک الصلوة ثبت ان الاسفار بصلوة الصبح لا ینبغی لاحد ترکه وان التغلیس لا یفعل الا ومعه الاسفار فیکون هذا فی اول الصلوة وهذا فی اخرها فان قال قائل فما معنی ما روی عن عائشة رض ان النساء کن یصلین الصبح مع النبی صلی الله علیه وسلم ثم ینصرفن وما یعرفن من الغلس

قال ابن معین ثقة وقال مرة حجة وقال ابو حاتم صالح الحدیث صدوق وقال النسائی لا بأس به وقال ابن خراش کان من الاثبات وقال الخطیب کان ثقة ثبتا احج سائر الائمة بحدیثه وقال مسلمة ثقة مشهور من الحفاظ ولد سنة سبع وستین ومائة وتوفی سنة اثنتین وخمسین ومائتین فی ذی القعدة قال ثنا عبد الرحمن بن مهدی قال ثنا معاویة بن صالح الحضرمی ابو عمرو الحمصی عن ابی الزاهریة حدیر بضمومة وفتح مهملة وسکون تحتیة فراء بن کریب مصغر الحضرمی ویقال الحمیری الحمصی من رواة الستة الا البخاری والترمذی قال ابن معین والعجلی والنسائی ویعقوب بن سفیان ثقة وقال الدارقطنی وابو حاتم لا بأس به وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث توفی سنة تسع وعشرین ومائة عن جبیر بن نفیر ابو عبد الرحمن الحضرمی الحمصی قال صلی بنا معاویة بن ابی سفیان الاموی القرشی الصحابی الشهیر الصبح بغلس ای فرغ عن صلوة الصبح بالغلس فقال ابو الدرداء منکرا علی فراغ معاویة عن الصلوة فی الغلس وابو الدرداء اسمه عویمر وقیل عامر بن زید بن قیس بن عائشة بن امیة الانصاری الخزرجی کان فقیها حکیما زاهدا شهد بعد احد من المشاهد مع رسول الله صلی الله علیه وسلم واختلفوا فی شهوده احدا وکان اسلامه متاخرا قلیلا عن اول الهجرة وولی قضاء دمشق فی خلافة عثمان سنة احدی وقیل اثنتین وثلاثین من الهجرة وقبره بباب الصغیر من دمشق مشهور کذا فی تهذیب النووی وفی الاصابة عن سعید بن عبد العزیز اسلم یوم بدر وشهد احدا وابلی فیها وعن شریح بن عبید قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم احد نعم الفارس عویمر وقال هو حکیم امتی وفی تهذیب التهذیب عنه قال کنت تاجرا قبل البعثة فزاولت بعد ذلک التجارة والعبادة فلم یجتمعا فاخذت العبادة وترکت التجارة ومناقبه کثیرة جدا انتهی۔ اسفروا بهذه الصلوة ای الفجر فانه ای الاسفار افقه لکم انما تریدون ان تخلوا بحوائجکم ای تریدون بالصلوة فی الغلس ان تفرغوا وتشتغلوا بالحوائج الدنیویة وتترکون ما هو افقه لکم من المکث فی مکان صلوة الفجر الی طلوع الشمس والاشتغال بالتهلیل والتذکیر والتسبیح وغیر ذلک مما ندب الیها الشارع صلی الله علیه وسلم وان لم یقف علیه اسناده فی غایة الصحة رجاله ثقات اثبات من رواة مسلم وغیره خلا احمد بن داود بن موسی المکی وهو ثقة حافظ کما تقدم عن ابن یونس وغیره وقد ورد عن ابی الدرداء حدیث مرفوع اخرجه ابو اسحق ابراهیم بن محمد بن عبید من حدیث ابی الزاهریة عن ابی الدرداء عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اسفروا بالفجر تفقهوا کذا فی العینی۔ فهذا عندنا والله تعالی اعلم من ابی الدرداء ای ما ثبت فی هذا الاثر من انکار ابی الدرداء محمول عندنا علی انکاره ای انکار ابی الدرداء علیهم ای علی معاویة رض ومن صلی معه ترک المد بالقراءة الی وقت الاسفار لا علی انکاره ای ابی الدرداء علیهم وقت الدخول فیها ای فی صلوة الفجر یعنی ان ابا الدرداء لم ینکر علیهم دخولهم فی الصلوة بالغلس وانما انکر علیهم تخفیف القراءة وعدم الخروج منها بالاسفار۔ فلما کان ما رویناه عن اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم هو الاسفار الذی یکون الانصراف من الصلوة فیه ای فی الاسفار مع ما رویناه عنه والصواب عنهم ای عن الاصحاب کما فی نسخة العینی من اطالة القراءة فی تلک الصلوة ثبت ان الاسفار بصلوة الصبح لا ینبغی لاحد ترکه ای ترک الاسفار وان التغلیس لا یفعل علی صیغة المجهول الا ومعه ای مع التغلیس الاسفار فیکون هذا ای التغلیس فی اول الصلوة وهذا ای الاسفار فی آخرها ای الصلوة والحاصل ان اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ثبت عنهم الخروج عن صلوة الفجر فی الاسفار مع ما ثبت عنهم من اطالة القراءة فیها ثبت بذلک ان المرغب فیه هو الاسفار وان التغلیس لا یندب الا ان یکون معه الاسفار فیدخل فی الصلوة بالغلس ویخرج منها فی وقت الاسفار قال الامام محمد فی کتاب الحج کما فی الاوجز قد جاء فی ذلک آثار مختلفة من التغلیس والاسفار بالفجر والاسفار احب الینا لان القوم کانوا یغلسون۔ فیطیلون القراءة فینصرفون کما ینصرف اصحاب الاسفار ویدرک الناس وغیره الصلوة وقد بلغنا عن ابی بکر الصدیق رض انه قرأ سورة البقرة فی صلوة الصبح فانهم کانوا یغلسون لذلک فاما من خفف وصلی بسورة المفصل ونحوها فانه ینبغی له ان یسفر وقد بلغنا ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر حدیث مستفیض معروف انتهی۔ فان قال وزاد فی نسخة العینی قبله قال ابو جعفر قائل فما معنی ما روی عن عائشة ان النساء کن یصلین الصبح مع النبی صلی الله علیه وسلم ثم ینصرفن وما یعرفن من الغلس یعنی ان حدیث عائشة صریح فی ان انصراف النساء عن الصلوة

قیل له یحتمل ان یکون هذا قبل ان یؤمر باطالة القراءة فیها فانه قد حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا مرجا بن رجاء قال ثنا داؤد عن الشعبی عن مسروق عن عائشة رض قالت اول ما فرضت الصلوة رکعتین رکعتین فلما قدم النبی صلی الله علیه وسلم المدینة وصل الی کل صلوة مثلها غیر المغرب فانه وتر وصلوة الصبح لطول قراءتها وکان اذا سافر عاد الی صلوته الاولی فاخبرت عائشة رض فی هذا الحدیث ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی قبل ان یتم الصلوة علی مثال ما یصلی اذا سافر وحکم المسافر تخفیف الصلوة ثم احکم بعد ذلک فزید فی بعض الصلوات واهر باطالة بعضها فیجوز والله اعلم ان یکون ما کان یفعل من تغلیسه بها وانصراف النساء منها ولا یعرفن

کان بالغلس فلا یصح القول بانهم کانوا یدخلون فیها مغلسین ویخرجون عنها مسفرین وقد تقدم الجواب عنه بانه یحتمل ان یکون ذلک فی بعض الاحیان حیثما کان یخفف القراءة فلا معارضة واجاب عنه المصنف من وجه آخر فقال. قیل له وفی نسخة العینی بحذف له. یحتمل ان یکون هذا ای انصراف النساء بالغلس قبل ان یؤمر النبی صلی الله علیه وسلم باطالة القراءة فیها ای فی صلوة الفجر فانه قد حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا مرجا بضم اوله وفتح ثانیه وتشدید الجیم بن رجاء الیشکری ویقال العدی ابو رجاء البصری من رواة البخاری فی التعالیق قال ابن معین ضعیف وکذا قال ابو داؤد فی موضع وقال فی موضع آخر صالح وقال ابن معین ایضا لیس بشیء وذکره العقیلی فی الضعفاء وقال الدارقطنی ابو رجاء ثقة وزاد ابو زرعة هو خال ابی عمر الحوضی قال ثنا داؤد وزاد فی نسخة العینی یعنی داؤد بن ابی هند ابو بکر البصری عن الشعبی عن مسروق عن عائشة قالت اول ما فرضت الصلوة رکعتین رکعتین فلما قدم النبی صلی الله علیه وسلم المدینة وصل الی کل صلوة مثلها غیر المغرب فانها وتر فهذا یدل لقوله کل صلوة وفی الحقیقة استثنار منها ولکن الاصل فی غیر ان یکون صفة دالة علی مخالفة صاحبتها بالحقیقة قاله العینی فی شرحه. فانه وفی نسخة العینی فانها. وتر زاد المصنف فی باب صلوة المسافر النهار. قال العینی قوله فانها وتر تعلیل لقوله للعدم الزیادة بمثل ما کانت فی اول فرضها بل زیدت فیها رکعة لانها وتر النهار انتهی. وصلوة الصبح لطول قراءتها ای قراءة صلوة الصبح وکان اذا سافر عاد الی صلوته الاولی اعاد المصنف هذا الحدیث بهذا الاسناد والمتن فی باب صلوة المسافر وسیاتی فی هذا الباب ما یتعلق بهذا الحدیث من شرحه وتخریجه وبالجملة فهذا حدیث صحیح اخرجه ابن خزیمة وابن حبان والبیهقی من طریق الشعبی عن مسروق عن عائشة قالت فرضت صلوة الحضر والسفر رکعتین رکعتین فلما قدم صلی الله علیه وسلم المدینة وطمأن زید فی صلوة الحضر رکعتان رکعتان وترکت صلوة الفجر لطول القراءة وصلوة المغرب لانها وتر النهار وبکذا اخرجه احمد من طریق داؤد عن الشعبی باسناده نحوه وزاد قالت وکان اذا سافر صلی الصلوة الاولی. فاخبرت وزاد فی نسخة العینی قبله قال ابو جعفر عائشة فی هذا الحدیث ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی قبل ان یتم الصلوة علی مثال ما یصلی اذا سافر وحکم المسافر تخفیف الصلوة فقد روی ابو داؤد والنسائی والحاکم والطبرانی وابن ابی شیبة واحمد وابن حبان واللفظ له عن عقبة بن عامر ان النبی صلی الله علیه وسلم امهم بالمعوذتین فی صلوة الصبح وعند ابی داؤد وغیره قال کنت اقود برسول الله صلی الله علیه وسلم ناقته فی السفر فذکر الحدیث واخرج ابو داؤد عن رجل من جهینة انه سمع النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ فی الصبح اذا زلزلت الارض فی الرکعتین کلتیهما قال الشوکانی الحدیث سکت عنه ابو داؤد والمنذری وجماعة من ائمة الحدیث صرحوا بصلاحیته ما سکت عنه ابو داؤد للاحتجاج ولیس فی اسناده مطعن بل رجاله رجال الصحیح وجهالة الصحابی لا تضر انتهی وفی اعلاء السنن والحدیث محمول علی السفر او العذر من ضیق الوقت ونحوه فان عادته صلی الله علیه وسلم فی الفجر اطالة القراءة فیها انتهی وروی ابن ابی شیبة کما فی السعایة عن سوید انه قال فرجنا حاجا مع عمر فصلی بنا الفجر بالمرکیف ولایلاف قریش وعن ابن میمون قال صلی بنا عمر الفجر فی السفر فقرأ قل یا ایها الکافرون وقل هو الله احد وعن الاعمش عن ابراهیم قال کان اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرؤن فی السفر بالسور القصار ففی تلک الاحادیث والآثار دلیل علی ان للسفر اثرا فی تخفیف القراءة قال محمد فی الجامع الصغیر یقرأ فی السفر بفاتحة الکتاب وای سورة شاء انتهی قال فی السعایة وقیده شراح الجامع بحالة الضرورة ومنهم الصدر الشهید حیث قال وهذا فی حالة الضرورة واما فی حالة الاختیار وهو ان یکونوا آمنین فی السفر فیقرأ فی صلوة الفجر نحو سورة البروج وانشقت وفی الظهر مثل ذلک وفی العصر والعشاء دون ذلک وفی المغرب بالقصار جدا وتبعهم صدر الشریعة فی الهدایة حیث قال وهذا اذا کان علی عجلة من السیر وان کان علی امنة وقرار یقرأ فی الفجر نحو سورة البروج وانشقت لانه یکنه مراعاة السنة مع التخفیف انتهی وهذا القدر یکفی لهذا المختصر والبسط من مطولات الفقه. ثم احکم بعد ذلک فزید فی بعض الصلوات وفی نسخة العینی الصلوة. ای الظهر والعصر والعشاء فصارت کلها اربعا اربعا واهر باطالة بعضها ای بعض الصلوات وهو الفجر فیجوز والله اعلم ان یکون ما کان یفعل من تغلیسه صلی الله علیه وسلم بها ای بصلوة الفجر وانصراف النساء وزاد فی نسخة العینی المؤمنات منها ای من صلوة الفجر والحال ان لا یعرفن علی صیغة المجهول

besturdubooks.wordpress.com

من الغلس كان ذلك في الوقت الذي كان يصليها فيه على مثل ما يصلي فيه الآن في السفر ثم امر بإطالة القراءة فيها وان يكون مفعوله في الحضر بخلاف ما يفعل في السفر من اطالة هذه وتخفيف هذه وقال اسفروا بالفجر اي اطيلوا القراءة فيها ليس ذلك على ان يدخلوا فيها في آخر وقت الاسفار ولكن يخرجوا منها في وقت الاسفار فثبت بذلك نسخ ما روت عائشة بما ذكرنا مع ما قد دل على ذلك ايضا من فعل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من بعده في اصابتهم الاسفار في وقت انصرافهم منها واتفاقهم على ذلك حتى لقد قال ابراهيم النخعي ما قد حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا القعنبي قال ثنا عيسى بن يونس عن الاعمش عن ابراهيم قال ما اجتمع اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم على شيء ما اجتمعوا على التنوير فاخبرانهم كانوا قد اجتمعوا على ذلك فلا يجوز عندنا والله اعلم اجتماعهم على خلاف ما قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله الا بعد نسخ ذلك وثبوت خلافه

من الغلس كان ذلك اي عدم معرفة النساء حين انصرافهن من الفجر في الوقت وفي نسخة العيني في ذلك الوقت. الذي كان يصليها اي صلوة الفجر فيه اي في ذلك الوقت على مثل ما يصلي فيه الآن في السفر اي من تخفيف الصلوة ثم امر على صيغة المجهول باطالة القراءة فيها اي في صلوة الفجر وان يكون مفعوله في الحضر عطف على قوله باطالة القراءة فيها بخلاف ما يفعل في السفر من اطالة هذه اي صلوة الحضر وتخفيف هذه اي صلوة السفر وقال اسفروا بالفجر اي اطيلوا القراءة فيها اي امره صلى الله عليه وسلم بالاسفار محمول على اطالة القراءة ليس ذلك اي امر الاسفار على ان يدخلوا فيها اي في صلوة الفجر في آخر وقت الاسفار ولكن يخرجوا منها في وقت الاسفار فثبت بذلك نسخ ما روت وفي نسخة العيني روى عن. عائشة بما ذكرنا حاصل ما ذكره المصنف العلام ان حديث عائشة في انصراف النساء من الفجر وهن لا يعرفن من الغلس محمول على الابتداء حين كان النبي صلى الله عليه وسلم يخفف القراءة في السفر والحضر وكانت صلوة السفر والحضر ركعتين ركعتين ثم نسخ هذا الحكم وفرق بين صلوتي السفر والحضر فاجرى حكم التخفيف على السفر وامر في الحضر بتضعيف بعض الصلوات واطالة القراءة في بعضها وهو الفجر كما دل على ذلك الحديث الآخر المروي عن عائشة ايضا فحينئذ امر النبي صلى الله عليه وسلم باطالة القراءة فقال اسفروا بالفجر اي اطيلوا القراءة في الفجر وامدوها الى الاسفار فعلى هذا حديث امر الاسفار متاخر عن عمل التغليس فهو ناسخ له فتحفظ. واعترض البيهقي في كتابه المعرفة على الطحاوي بما حاصله انه زعم ان شروع اطالة القراءة في الصبح كان حين زيد في عدد غيرها حين قدم المدينة وعائشة احتملت حديث التغليس وهي عند النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة وكذلك ام سلمة وانما تزوج بها بعد ما هاجرت بسنتين فيكون حكم اطالة القراءة متقدما على حديث التغليس المتقدم فيكون ناسخا للمتاخر واجاب عنه العلامة العيني في شرحه بانا لا نسلم ان اطالة القراءة متقدمة على حديث التغليس لان تغليس النبي صلى الله عليه وسلم كان في الوقت الذي كان يصليها فيه على مثال ما يصلي فيه الآن في السفر تخفيف القراءة ثم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم باطالة القراءة بقوله اسفروا اي اطيلوا القراءة بالصبح لتخرجوا منها مسفرين فحينئذ نسخ هذا المتاخر ذلك المتقدم ولم يقل الطحاوي ان الزيادة في الصلوة والاطالة في القراءة كانتا معا بل كلامه يشعر ان اطالة القراءة في الصبح كانت بعد الزيادة في غيرها بزمان لانه ذكر الاطالة بكلمة ثم التي تدل على التراخي وهو قوله ثم امرنا باطالة القراءة فيها انتهى مختصرا. وقد اكد المصنف دعوى النسخ من وجه آخر فقال مع ما قد دل على ذلك اي على نسخ عمل التغليس ايضا من فعل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من بعده صلى الله عليه وسلم في اصابتهم اي الصحابة الاسفار في وقت انصرافهم منها اي من صلوة الفجر واتفاقهم اي الاصحاب رضي الله عنهم على ذلك اي على الانصراف من الفجر في وقت الاسفار حتى لقد قال ابراهيم النخعي ما قد حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا القعنبي عبد الله بن مسلمة البصري قال ثنا عيسى بن يونس بن ابي اسحق السبيعي عن الاعمش سليمان بن مهران الكوفي عن ابراهيم بن يزيد النخعي قال ما اجتمع اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم على شيء ما اجتمعوا على التنوير وهذا اسناد صحيح رواته رواة البخاري ومسلم احتجا بهم في صحيحيهما غلا محمد بن خزيمة شيخ المصنف وهو ثقة مستقيم الحديث كما تقدم والاثر اخرجه الحافظ ابن خسرو والحسن بن زياد في مسنديهما من طريق الامام ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم انه قال لم يجتمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على شيء كاجتماعهم على التنوير في الفجر والتعجيل في المغرب كذا في جامع المسانيد واخرجه الامام ابو يوسف في كتاب الآثار له وعزاه في كنز العمال الى سعيد بن منصور في سننه والعيني في شرحه الى ابن ابي شيبة في مصنفه وقريب منه قول محمد بن سيرين كانوا يجبون ان يصرفوا من صلوة الصبح واحدهم يرى مواقع نبله اخرجه سعيد بن منصور في سننه كما في كنز العمال. فاخبر اي ابراهيم النخعي وزاد قبله في نسخة العيني قال ابو جعفر رحمه الله. انهم كانوا اي اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم قد اجتمعوا وفي نسخة العيني قد كانوا اجتمعوا على ذلك اي على التنوير بالفجر فلا يجوز عندنا والله اعلم اجتماعهم على خلاف ما قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله الا بعد نسخ ذلك الفعل اي التغليس وثبوت خلافه وحاصل الوجه الثاني لبيان النسخ فعل الصحابة واجتماعهم من بعده صلى الله عليه وسلم على الاسفار كما قال ابراهيم النخعي

الذی فالذی ینبغی الدخول فی الفجر فی وقت التغلیس والخروج منها فی وقت الاسفار علی موافقۃ ما روینا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ وھو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمہم اللہ تعالی

ولو لم یکن النسخ صحیحا فکیف کان یجوز لاکابر الصحابۃ رضی اللہ عنہم ان یجتمعوا علی الاسفار مخالفین لما قد کانوا علموا من النبی علیہ السلام من التغلیس فی الدخول فیہا والخروج عنہا وہذا محال فی حقہم لانہم عالمون بموارد النصوص ومواقع الاحکام واعترض البیہقی فی المعرفۃ علی الطحاوی فقال ذکر الطحاوی الاحادیث التی وردت فی تغلیس النبی علیہ السلام ومن بعدہ من الصحابۃ بالفجر ثم زعم ان لیس فیہا دلیل علی الافضل وانما ذلک فی حدیث رافع ولم یعلم ان النبی علیہ السلام لایداوم الا علی ما ہو الافضل وکذلک اصحابہ من بعدہ فخرج من فعل اصحابہ بانہم کانوا یدخلون فیہا مغلسین لیطیلوا القراءۃ ویخرجون فیہا مسفرین فان النبی علیہ السلام انما خرج منہا مغلسا قبل ان یشرع فیہا طول القراءۃ فاستدل علی النسخ بفعلہم ولم یعلم ان بعضہم کانوا یخرجون منہا مغلسین کما روینا عنہم وقال عمرو بن میمون الاودی صلیت مع عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ صلوۃ الفجر ولوان ابنی منی ثلاثۃ اذرع لم اعرفہ الا ان یتکلم واجاب عنہ العلامۃ العینی رحمہ اللہ فی شرحہ بان الطحاوی وادنی من الطحاوی یعلم ان النبی علیہ السلام لایداوم الا علی الافضل ولکن من یقول ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم داوم علی التغلیس فان عارض بحدیث ابی مسعود بقولہ لم یعد الی ان لیسفر فجوابہ ان ہذا من اساتہ بن زید وہو متکلم فیہ ویردہ حدیث ابن مسعود عند الشیخین ما رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ السلام صلی صلوۃ لغیر وقتہا یعنی قبل وقتہا المعتاد فی کل یوم الا انہ صلاہا قبل طلوع الفجر ولم یقل بہ احد وانما معناہ انہ غلس بہا جدا وتوضحہ روایۃ البخاری والفجر حین برزغ وہذا لیل قاطع علی انہ کان یسفر بالفجر دائما وقلما صلاہا بالغلس فاین کان البیہقی من ہذا المعنی واما قولہ ولم یعلم ان بعضہم کانوا یخرجون منہا مغلسین فمقول لشبہ القول الاول وکیف لایعلم وقد رویٰ ہو ایضا مثل ما روی البیہقی ولکن لایضرہ ذلک ولایدفع کلامہ لانہ قد یجوز ان یکون ذلک منہم مع علمہم ان الاسفار افضل لاجل التوسعۃ او لاجل عارض قد عرض لہم ومنعہم عن ید الصلوۃ بتطویل القراءۃ الی ان ینصرفوا منہا مسفرین کما ذکر فیما مضی غایۃ ما فی الباب ان اخبار التغلیس تدل علی الاخبار بالوقت الذی صلوا فیہ ولیس فیہ شیٔ یدل علی الافضلیۃ کما یدل علی الافضلیۃ حدیث رافع واما قولہ ..... وقال عمرو بن میمون فیما رضہ ما روی السہائب قال صلیت خلف عمر فقرأ بالبقرۃ فلما انصرفوا استشرفوا الشمس الحدیث فان کان البیہقی من ہذا الاثر انتہی مختصرا۔ قال صنا البدائع الصحیح من الروایات اسفار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بصلوۃ الفجر لما روینا من حدیث ابن مسعود فان ثبت التغلیس فی وقت فلعذر الخروج الی سفر او کان ذلک فی الابتداء حین کن النساء یحضرن الجماعات ثم لما امرن بالقرار فی البیوت انتسخ ذلک انتہی وذکر من وجوہ ترجیح الاسفار ان فی التغلیس تقلیل الجماعۃ لکونہ وقت نوم وغفلۃ وفی الاسفار تکثیرہا فکان افضل وان فی حضور الجماعۃ فی ہذا الوقت ضرب حرج خصوصا فی حق الضعفاء وقد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم صل بالقوم صلوۃ اضعفہم وان المکث فی مکان صلوۃ الفجر الی طلوع الشمس مندوب قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لان اقعد مع قوم یذکرون اللہ من صلوۃ الغداۃ حتی تطلع الشمس احب الی من ان اعتق اربعۃ من ولد اسمعیل الحدیث رواہ ابوداود وابونعیم فی المعرفۃ والبیہقی وسعید بن منصور عن انس وقلما یتمکن من احراز ہذہ الفضیلۃ عند التغلیس لانہ قلما یمکث فیہا لطول المدۃ ویتمکن من احرازہا عند الاسفار فکان اولی انتہی مع تغییر یسیر۔

فالذی ینبغی الدخول فی الفجر فی وقت التغلیس والخروج منہا ای من صلوۃ الفجر فی وقت الاسفار علی موافقۃ ما روینا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ وبہذا تجتمع الاحادیث والآثار الواردۃ فی ہذا الباب وقد اختار ہذا الجمع ابن القیم الجوزی فی اعلام الموقعین فقال بعد ذکر حدیث رافع انما المراد بہ الاسفار دواما لا ابتداء فیدخل فیہا مغلسا ویخرج منہا مسفرا کما کان یفعلہ صلی اللہ علیہ وسلم فقولہ موافق لفعلہ لا مناقض لہ وکیف یظن بہ المواظبۃ علی فعل ما الاجر الاعظم فی خلافہ انتہی ویؤید ہذا الجمع ما اخرجہ ابونعیم فی الحلیۃ والحسین بن مسعود البغوی فی شرح السنۃ وبقی بن مخلد فی مسندہ عن معاذ کما فی النیل قال بعثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الیمن فقال یا معاذ اذا کان فی الشتاء فغلس بالفجر واطل القراءۃ قدر ما یطیق الناس ولا تملہم واذا کان الصیف فاسفر بالفجر فان اللیل قصیر والناس ینامون فامہلہم حتی یدرکوا وہو فی نسخۃ یعنی وہذا ما ثبت فی ہذا الباب من الابتداء بالغلس والختم فی الاسفار قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمہم اللہ تعالی قال الشیخ ابن الہمام لکن الذی ذکرہ الاصحاب عن الثلثۃ ان الافضل ان یبدأ بالاسفار ویختم بہ وہو الذی یفید اللفظ فان فی الاسفار بالفجر ایقاعہا فیہ وہی اہم المجموعہا فیہ فیلزم ادخال مجموعہا فیہ قالوا وحد ان یبدأ فی وقت یبقی منہ بعد اداۂا الی آخر الوقت ما لو ظہر فساد صلوتہ اعادہا بقراءۃ مسنونۃ مرتلۃ ما بین الخمسین والستین آیۃ قبل طلوع الشمس ولا یظن ان ہذا یستلزم التغلیس الا من لم یضبط ذلک الوقت وروی الحسن عن ابی حنیفۃ فی الفصل بین اذان الفجر والصلوۃ قال یؤذن ثم یصلی رکعتین ثم یمکث قدر قراءۃ عشرین آیۃ ثم یثوب ثم یمکث قدر عشرین آیۃ ثم یقیم وہذا یقتضی ان یشرع واطراف الغلس قائمۃ ولا شک ان فیہ اسفارا ما انتہی۔

besturdubooks.wordpress.com

باب الوقت الذی یستحب ان یصلی صلوۃ الظہر فیہ

حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا ابن ابی ذئب قال ثنا شعبۃ عن الزبرقان عن عروۃ عن اسامۃ بن زید قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الظہر بالہجیر۔ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا شعبۃ قال حدثنی سعید بن ابراہیم قال سمعت محمد بن عمرو بن حسن یقول سألنا جابر بن عبد اللہ فقال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الظہر بالہاجرۃ او حین تزول الشمس

باب الوقت الذی یستحب ان یصلی صلوۃ الظہر فیہ

یعنی المستحب فی ادار صلوۃ الظہر ہو التعجیل کما ذہب الیہ الامام الشافعی او الابراد فی الصیف والتعجیل فی الشتاء کما ذہب الیہ اصحابنا والجمہور قال القاضی عیاض اختلف العلماء فی مقتضی الاحادیث الواردۃ فی الفضل فی مبادرۃ اوقات الصلوات فذہب مالک الی ان المبادرۃ الیہا فی اوائل اوقاتہا افضل فی جمیعہا الا الظہر فیبرد بہا فی شدۃ الحر وہذا قول اہل الرأی وقال الشافعی بتقدیم الصلوات للفذ والجماعۃ فی الشتاء والصیف الا للامام الذی ینتاب الیہ الناس من بعد فیبرد بہا فی الصیف دون غیرہ ولمالک فی المدونۃ استحباب ان یصلی الظہر والعصر والعشاء الآخرۃ بعد تمکن الوقت وذہاب بعضہ وتاولہ اشیاخنا علی اہل الجماعات واما المنفرد فاول الوقت اولی وتاولہ بعضہم ان ذلک للفذ ایضا وقالت طائفۃ یصلی الصلوات کلہا اول الوقت فی الشتاء والصیف ظہرا کان او غیرہا اخذا بتلک الاحادیث الاخر وذہب اہل الظاہر الی ان اول الوقت وآخرہ فی الفضل سواء وبہ قال بعض المالکیۃ انتہی مختصرا قال ابن رشد فی البدایۃ وانما اختلفوا فی ذلک لاختلاف الاحادیث وذلک ان فی ذلک حدیثین ثابتین احدہما قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اشتد الحر فابردوا عن الصلوۃ فان شدۃ الحر من فیح جہنم والثانی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی الظہر بالہاجرۃ فرجح قوم حدیث الابراد اذ ہو نص وتاولوا ہذہ الاحادیث اذ لیست بنص وقوم رجحوا ہذہ الاحادیث لعموم ما روی من قولہ صلی اللہ علیہ وسلم وقد سئل ای الاعمال افضل قال الصلوۃ لاول میقاتہا والحدیث متفق علیہ وہذہ الزیادۃ فیہ اعنی لاول میقاتہا مختلف فیہا انتہی قال العبد الضعیف لم تثبت ہذہ الزیادۃ من وجہ یعتد بہ کما ذکرنا فی باب وقت الفجر وقد تکلم الزیلعی علی تلک الروایات حدیثا حدیثا وذکر عن النووی انہ قال فی الخلاصۃ احادیث ای الاعمال افضل قال الصلوۃ لاول وقتہا واحادیث اول الوقت رضوان اللہ وآخرہ عفو اللہ کلہا ضعیفۃ انتہی۔ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد الطیالسی البصری قال ثنا ابن ابی ذئب محمد بن عبد الرحمن القرشی المدنی قال ثنا شعبۃ وفی نسخۃ العینی بحذف قال ثنا شعبۃ وہو الظاہر الموافق لروایۃ غیرہ۔ عن الزبرقان بن عمرو النصری عن عروۃ عن اسامۃ بن زید بن حارثۃ الکلبی ابو محمد ویقال ابو زید الحب بن الحب مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وامہ ام ایمن حاضنۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم استعملہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی جیش فیہ ابوبکر وعمر فلم ینفذ حتی توفی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فبعثہ ابوبکر الی الشام سکن المزۃ (قریۃ بدمشق) ثم انتقل الی المدینۃ فتوفی بہا سنۃ اربع وخمسین وہو ابن خمس وسبعین سنۃ وکان عند وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن عشرین سنۃ۔ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الظہر بالہجیر تقدم شرح المتن فی الصلوۃ الوسطی فی حدیث زید بن ثابت وآخر الحدیث اخرجہ احمد والنسائی کما تقدم فی الصلوۃ الوسطی وقال العینی فی شرحہ واخرجہ البزار فی مسندہ نحو روایۃ الطحاوی ولکن عن زہرۃ موضع عروۃ وقال ثنا عمرو بن علی قال ثنا ابوداؤد قال ثنا ابن ابی ذئب عن الزبرقان عن زہرۃ قال کنا جلوسا مع اسامۃ ابن زید فی المسجد فسئل عن الصلوۃ الوسطی فقال ہی الظہر کان رسول اللہ علیہ السلام یصلیہا بالہجیر ولا نعلم روی زہرۃ عن اسامۃ بن زید الا ہذا الحدیث انتہی واخرجہ الطیالسی فی مسندہ عن ابن ابی ذئب عن الزبرقان عن زہرۃ قال کنا جلوسا عند زید بن ثابت فارسلوا الی اسامۃ بن زید فسألوہ عن الصلوۃ الوسطی فقال ہی الظہر کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلیہا بالہجیر وہکذا اخرجہ البیہقی من طریق الطیالسی ثم قال ورواہ غیرہ عن ابی داؤد فزاد فیہ فقال یعنی زیدا ہی الظہر فارسلوا الی اسامۃ ورواہ غیرہ عن ابن ابی ذئب عن الزبرقان بن عمرو بن امیۃ الضمری عن زید بن اسامۃ واسامۃ نحوہ انتہی وقد تقدم حدیث زید عند المصنف فی اول باب الصلوۃ الوسطی وذکرنا ہناک من اخرجہ غیرہ حدثنا ابوبکرۃ قال ثنا ابوداؤد قال ثنا شعبۃ قال حدثنی سعید ہکذا وقع فی نسخۃ المتن بزیادۃ الیاء وفی نسخۃ العینی سعد بحذف الیاء وہکذا عند الطیالسی وہو الصواب الموافق لروایۃ البخاری وغیرہ وقد تقدم علی الصواب عند المصنف فی المواقیت عن ابن مرزوق قال ثنا وہب قال ثنا شعبۃ عن سعد بن ابراہیم فذکر بہذا الاسناد طرفا من ہذا الحدیث۔ بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف الزہری قال سمعت محمد بن عمرو بن حسن یقول سألنا جابر بن عبد اللہ فقال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الظہر بالہاجرۃ او حین تزول الشمس شک من الراوی والظاہر انہ من ابی داؤد فقد اخرجہ البخاری عن محمد بن بشار

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا عبدة بن سلیمان قال ثنا محمد بن عمرو بن علقمة اللیثی عن سعید بن الحویرث عن جابر بن عبد الله قال کنا نصلی مع النبی صلی الله علیه وسلم الظهر فآخذ قبضة من الحصباء او من التراب فاجعلها فی کفی ثم احولها فی الکف الاخری حتی تبرد ثم اضعها فی موضع جبینی من شدة الحر.

حدثنا ابو بکرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفیان عن ابی اسحق عن سعید بن وهب عن خباب

عن محمد بن جعفر عن شعبة باللفظ الاول وبکذا اخرجه مسلم عن ابن بشار وغیره عن محمد بن جعفر وابو داؤد عن مسلم بن ابراهیم عن شعبة والنسائی عن عمرو ابن علی وغیره عن محمد بن جعفر عن شعبة وقد ذکره الطیالسی فی مسنده بالشک فهذا یدل علی ان الشک منه واقتصر المصنف ههنا علی طرف من حدیث جابر وقد تقدم طرف منه فی وقت الفجر وطرف فی المواقیت وذکرنا الحدیث بتمامه فی المواقیت قال الحافظ ظاهر الحدیث یعارض حدیث الابراد لان قوله کان یفعل یشعر بالکثرة والدوام عرفا قاله ابن دقیق العید ویجمع بین الحدیثین بان یکون اطلق الهاجرة علی الوقت بعد الزوال مطلقا لان الابراد مقید بحال شدة الحر فان وجدت شروط الابراد ابردوا الاعجل فالمعنی کان یصلی الظهر بالهاجرة الا ان احتاج الی الابراد انتهی حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد بن موسی الاموی قال ثنا عبدة بن سلیمان قال ثنا محمد بن عمرو بن علقمة اللیثی عن سعید بن الحویرث بکذا وقع عند المصنف بالتصغیر وعند ابی داؤد والحاکم والبیهقی سعید بن الحارث الانصاری المدنی القاص من رواة السنة قال ابن معین مشهور وقال لیعقوب بن سفیان هو ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقد تقدمت ترجمة سعید بن الحویرث وهو من رجال مسلم وغیره ثقة والذی یظهر انه وقع التصحیف فی روایة المصنف من قلم الناسخین فان اهل اسماء الرجال لم یذکروا جابرا فی مشایخ ابن الحویرث ولا محمد بن عمرو فی تلامذته وذکروا جابرا فی مشایخ ابن الحارث ومحمدا فی تلامذته والله اعلم ولم یتعرض له العینی فی شرحه عن جابر بن عبد الله قال کنا نصلی مع النبی صلی الله علیه وسلم الظهر فآخذ قبضة من الحصباء ای الحصی کما عند ابی داؤد وغیره قال فی النهایة الحصباء هو الحصی الصغار ومن التراب فاجعلها ای قبضة الحصی فی کفی ثم احولها فی ونی نسخة العینی الی. الکف الاخری حتی تبرد ای الحصباء وفی نسخة العینی یبرد. ثم اضعها فی موضع جبینی من شدة الحر احتج الامام الشافعی بهذا الحدیث علی عدم جواز السجود علی ثوب هو لابسه قال البیهقی فلو جاز السجود علی شیء متصل به لما احتاجوا الی تبرید الحصی مع طول الامر فیه وذهب الی هو جمهور ائمتنا الثلثة واسحق وهو قول عمر وابراهیم وعطاء ومجاهد وحکاه ابن المنذر عن الشعبی وطاؤس والزهری والاوزاعی ومکحول ومسروق وشریح کما ذکره العینی الی جواز السجود علی الثوب فی شدة الحر والبرد کما دل علی ذلک حدیث انس عند البخاری ومسلم وابی داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجة قال کنا نصلی مع النبی صلی الله علیه وسلم فیضع احدنا طرف الثوب من شدة الحر فی مکان السجود قال حسنا التهذیب من الشافعیة وبه قال اکثر العلماء والحدیث حجة علی الشافعی حیث لم یجوز ذلک قال النووی احتج الشافعی علی الثوب المنفصل اه لکن یرد هذا المحل ما وقع عند مسلم وغیره فاذا لم یستطع احدنا ان یمکن جبهته من الارض بسط ثوبه قال العینی لفظ ثوبه ذل علی المتصل بدن حیث اللفظ وهو تعقیب السجود بالبسط وکذا دل علی المتصل به من خارج اللفظ وهو قلة الثیاب عندهم انتهی واجیب عن حدیث الباب بانه یحتمل ان یکون الذی کان یبرد الحصی لم یکن فی ثوبه فضلة لیسجد علیها مع بقاء ستره له ذکره الحافظ والعینی قال الحافظ وفیه جواز العمل القلیل فی الصلوة ودماعاة الخشوع فیها لان الظاهر ان صنیعهم ذلک لازالة التشویش العارض من حرارة الارض وفیه تقدیم الظهر فی اول الوقت وظاهر الاحادیث الواردة فی الابراد کما سیاتی یعارضه فمن قال الابراد رخصة فلا اشکال ومن قال سنة فاما ان یقول التقدیم المذکور رخصة واما ان یقول منسوخ بالابراد وحسن منهما ان یقال ان شدة الحر قد توجد مع الابراد فیحتاج الی السجود علی الثوب والی تبرید الحصی لانه قد یستمر حره بعد الابراد ویکون فائدة الابراد وجود ظل یمشی فیه الی المسجد ویصلی فیه فی المسجد اشار الی هذا الجمع القرطبی ثم ابن دقیق العید انتهی. والحدیث اخرجه ابو داؤد عن احمد بن مسدد والبیهقی من طریقه والحاکم من طریق ابی المثنی عن مسدد وعبد الله بن احمد عن ابیه کلاهما عن عباد بن عباد عن محمد بن عمرو عن سعید بن الحارث عن جابر نحوه قال الحاکم ووافقه الذهبی هذا حدیث صحیح علی شرط مسلم. حدثنا ابو بکرة قال ثنا مؤمل ابن اسمعیل البصری قال ثنا سفیان لم یظهر لی انه الثوری او ابن عیینة وایا ما کان فهو ثقة ثبت وقال العینی فی شرح سفیان الثوری. عن ابی اسحق السبیعی عن سعید بن وهب الهمدانی الخیوانی بفتح الخاء المعجمة وسکون الیاء والتحتانیة وبعد الالف نون نسبة الی خیوان بطن من همدان الکوفی ادرک زمن النبی صلی الله علیه وسلم وسمع من معاذ بن جبل بالیمن فی حیاة النبی صلی الله علیه وسلم روی له مسلم والنسائی قال ابن معین ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات ووثقه العجلی وابن نمیر توفی سنة خمس او ست وسبعین. عن خباب بالموحدتین الاولی منهما مشددة ابن الارت بهمزة وراء مضمومتین وشدة مثناة فوق ابن جندلة بن سعد التمیمی کنیته ابو عبد الله قال النووی فی تهذیبه هو عربی الحقه سباء فی الجاهلیة فبیع بمکة وقیل هو حلیف بنی زهرة وقیل هو مولی ام انمار بنت سباع الخزاعیة وهی من حلفاء بنی زهرة

besturdubooks.wordpress.com

قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حر الرمضاء بالهجير فما اشكانا حدثنا ابو بشر الرقي قال ثنا شجاع ابن الوليد عن زياد بن خيثمة عن ابي اسحق عن سعيد بن وهب عن خباب مثله. قال ابو اسحق كان

فهو تيمي النسب خزاعي الولاء زهري الحلف كان من السابقين الى الاسلام ومن تعذب في الله تعالى وكان سادس ستة في الاسلام قال مجاهد اول من اظهر اسلامه من الصحابة ابو بكر وخباب وصهيب وبلال وعمار وسمية ام عمار فكان ابو بكر يمنع عنه قومه واما الآخرون فكانوا يعذبونهم وقال الشعبي ان خبابا صبر ولم يحط الكفار ما سألوه فجعلوا يلزقون ظهره بالرضف حتى ذهب لحم ظهره قال وسأله عمر عما لقي من المشركين فقال يا امير المؤمنين انظر الى ظهري فنظر فقال ما رأيت كاليوم ظهر رجل قال خباب لقد اوقدت نار وسحبت عليها فما اطفأها الا ودك ظهري وشهد بدرا واحدا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوفي بالكوفة سنة سبع وثلاثين في خلافة علي وزوج له ما رآى على قبره قال رحم الله خبابا اسلم راغبا وهاجر طائعا وعاش مجاهدا وابتلي في جسمه ولن يضيع الله اجر من احسن عملا. قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حر الرمضاء اى حر الرمل الشديد الحر بالهجير فما اشكانا وفي الرواية الآتية فلم يشكنا اى شكوا اليه حر الشمس وما يصيبهم قدامهم منه اذا خرجوا الى صلوة الظهر وسألوه تاخيرها قليلا فلم يشكهم اى لم يجبهم الى ذلك ولم يزل شكواهم يقال اشكيت الرجل اذا ازلت شكواه واذا حملته على الشكوى كذا في النهاية وكذا قال العياض قال وقال ثعلب في تاويل قوله فلم يشكنا اى لم يجبنا الى الشكوى ورخص لنا في الابراد حكاه عنه القاضي ابو الفرج انتهى قال الحافظ في التلخيص ويدل على المعنى الاول ما رواه ابن المنذر والبيهقي من حديث سعيد بن وهب عن خباب شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الرمضاء فما اشكانا وقال اذا زالت الشمس فصلوا وحمل بعضهم حديث الابراد على ما اذا صار الظل قيئا وحديث خباب على ما اذا كان الحصى لم يبرد ولا نه لا يبرد حتى تصفر الشمس فلذلك رخص في الابراد ولم يرخص في التاخير الى خروج الوقت انتهى قال في النهاية وهذا الحديث يذكر في مواقيت الصلوة لاجل قول ابي اسحق احدرداته وقيل له في تعجيلها فقال نعم والعقبا رداى الشافعية يذكرونه في السجود فانهم كانوا يضعون اطراف ثيابهم تحت جباههم في السجود من شدة الحر فنهوا عن ذلك وانهم لما شكوا اليه ما يجدون من ذلك لم يفسح لهم ان يسجدوا على طرف ثيابهم انتهى واما الحافظ ابن كثير فذكر في البداية حديث خباب عند البخاري قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو متوسد ببردة وهو في ظل الكعبة وقد لقينا من المشركين شدة فقلت الا تدعو الله فقعد وهو محمر وجهه فقال قد كان من قبلكم ليمشط بامشاط الحديد ما دون عظامه من لحم او عصب ما يصرفه ذلك عن دينه ويوضع المنشار على مفرق رأس فيشق باثنتين ما يصرفه ذلك عن دينه وليتمن الله هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعا الى حضرموت ما يخاف الا الله عز وجل والذئب على غنمه وفي رواية ولكنكم تستعجلون ثم قال وقد روى من وجه آخر عن خباب وهو مختصر من هذا فبسط في احاديث الباب ثم قال والذي يقع لي ان هذا الحديث مختصر من الاول وهو انهم شكوا اليه صلى الله عليه وسلم ما يلقون من المشركين من التعذيب بحر الرمضاء وانهم يسجدون على وجوههم فيتقون بكفهم وغير ذلك من انواع العذاب كما ذكر ابن اسحق وغيره وسألوا منه صلى الله عليه وسلم ان يدعوا الله لهم على المشركين او يستنصر عليهم فوعدهم ذلك ولم ينجزه لهم في الحالة الراهنة واخبرهم عن كان قبلهم انهم كانوا يلقون من العذاب ما هو اشد مما اصابهم ولا يصرفهم ذلك عن دينهم ويبشرهم ان الله سيتم هذا الامر ويظهره ويعلنه وينشره وينصره في الاقاليم والآفاق حتى يسير الراكب من صنعا الى حضرموت لا يخاف الا الله عز وجل والذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون ولهذا قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حر الرمضاء في وجوهنا واكفنا اى كما عند البيهقي فلم يشكنا اى لم يدع لنا في الساعة الراهنة فمن استدل بهذا الحديث على عدم الابراد او على وجوب مباشرة المصلي بالكف كما هو احد قولي الشافعي ففيه نظر انتهى واستبعد الحافظ ابن حجر هذا الحمل لما وقع عند ابن ماجة الصلوة في الرمضاء وعند احمد يعني الظهر وقال اذا زالت الشمس فصلوا لكن الحافظ عماد الدين بن كثير لعله لم يلتفت الى ذلك مع ذكره تلك الروايات لانه لم يقع ذلك في المسانيد المشهورة في حديث خباب ووقع فيها ان حمل ذلك على المواقيت عن بعض الرواة فلعل بعض من رواه عن هذا الراوي رآه في الحديث وظنه جزأ منه فادخله في الحديث ولم يفصل كلام ذا من كلام ذا. هذا ما حضرني والله اعلم وحديث الباب اخرجه الامام احمد عن عبد الرحمن عن سفيان وعن ابن جعفر عن شعبة كلاهما عن ابي اسحق نحوه وزاد يعني في الصلوة وقال ابن جعفر فلم يشكنا ومسلم عن ابن ابي شيبة عن ابي الاحوص وعن احمد بن يونس وغيره عن زهير كلاهما عن ابي اسحق بنحوه قال زهير قلت لابي اسحق اني الظهر قال نعم قلت اني تعجيلها قال نعم والنسائي عن يعقوب بن ابراهيم عن حميد عن زهير نحوه والطيالسي عن شعبة والبيهقي من طريق زهير وغيره. حدثنا ابو بشر الرقي قال ثنا شجاع بن الوليد عن زياد بن خيثمة الجعفي الكوفي من رواة الستة الا البخاري قال ابن معين وابو زرعة وابو داود ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث وذكره ابن حبان في الثقات عن ابي اسحاق عن سعيد بن وهب عن خباب مثله اى مثل ما روى سفيان عن ابي اسحق وزاد زياد في روايته قال ابو اسحق كان اى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي نسخة العيني فما اشكانا وقال

besturdubooks.wordpress.com

26/2

يعجل الظهر فيشتد عليهم الحر حدثنا فهد قال ثنا عمر بن حفص قال ثنا ابی قال ثنا الاعمش قال ثنا ابو اسحق عن حارثة بن مضرب او من هو مثله من اصحابه قال خباب شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حر الرمضاء فلم يشكنا حدثنا ابو امية قال ثنا قبيصة قال ثنا يونس بن ابی اسحق عن ابی اسحق ح وحدثنا ابو امية قال ثنا ابو نعيم ومحمد بن سعيد قال انا شريك عن ابی اسحق ح وحدثنا ابو امية قال ثنا ابن الاصبهانی قال ثنا وكيع عن الاعمش عن ابی اسحق عن حارثة عن خباب مثله حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا سفيان عن حكيم بن جبير عن ابراهيم عن الاسود قال قالت عائشة رض ما رأيت احدا اشد تعجيلا لصلوة الظهر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما استثنت اباها ولا عمر رض

فی شرحہ ان ہذہ مخففۃ من المثقلۃ واصلہ فانہ وفی بعض النسخ فانہ علی الاصل انتہی مختصرا۔ یعجل الظہر فیشتد علیہم الحر لم اقف علی الحدیث من طریق زیاد وہذا اسناد صحیح فان ابا البشر وثقہ ابن حبان واحتج الشیخان بابی اسحق وشجاع واحتج مسلم وغیرہ بزیاد وسعید حدثنا فہد بن سلیمان الکوفی قال ثنا عمر بن حفص ابو حفص الہدبی قال ثنا ابی حفص بن غیاث النخعی الکوفی القاضی قال ثنا الاعمش سلیمان بن مہران الکوفی قال ثنا ابو اسحق عن حارثۃ بن مضرب بتشدید الراء المکسورۃ قبلہا مہملۃ العبدی الکوفی من رواۃ الاربعۃ قال ابن معین ثقۃ وذکرہ ابو حاتم بن حبان فی ثقات التابعین قال فی التقریب غلط من نقل عن ابن المدینی انہ ترکہ۔ او من ہو مثلہ ای مثل حارثۃ فی التوثیق من اصحابہ وہذا شک من الراوی فی ان ابا اسحق روی عن حارثۃ او عن من ہو مثل حارثۃ فی التوثیق من اصحاب قال العینی فی شرحہ الظاہر انہ سعید بن وہب لان ابا اسحق اخرج ہذا الحدیث عن خباب بواسطتین احدہما حارثۃ بن مضرب والاخر سعید بن وہب انتہی۔ قال وفی نسخۃ العینی قال قال۔ خباب شکونا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حر الرمضاء فلم یشکنا حدثنا ابو امیۃ محمد بن ابراہیم الطرطوسی قال ثنا قبیصۃ بن عقبۃ الکوفی قال ثنا یونس بن ابی اسحق السبیعی عمرو بن عبد اللہ الہمدانی ابو اسرائیل الکوفی من رواۃ الستۃ الا البخاری قال ابن معین ثقۃ وقال مرۃ لیس بہ باس وکذا قال النسائی وابن مہدی وقال ابو حاتم والساجی صدوق وزاد الساجی الا انہ لا یحتج بحدیثہ وقال ابو احمد الحاکم ربما وہم فی روایتہ وقال العجلی جائز الحدیث وقال احمد حدیثہ مضطرب وذکرہ ابن حبان وابن شاہین فی الثقات وقال ابن سعد کان ثقۃ توفی سنۃ تسع وخمسین ومائۃ عن ابی اسحق ح وحدثنا ابو امیۃ قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین ومحمد بن سعید ابو جعفر بن الاصبہانی الکوفی قال والصواب قال کما فی نسخۃ العینی۔ انا شریک بن عبد اللہ النخعی القاضی الکوفی عن ابی اسحق ح وحدثنا ابو امیۃ قال ثنا ابن الاصبہانی محمد بن سعید قال ثنا وکیع بن الجراح الکوفی الحافظ عن الاعمش عن ابی اسحق عن حارثۃ وزاد فی نسخۃ العینی بن مضرب عن خباب مثلہ وفی نسخۃ العینی قال شکونا الی النبی علیہ السلام حر الرمضاء فلم یشکنا والحدیث اخرجہ ابن ماجۃ عن علی بن محمد عن وکیع باسنادہ باللفظ المرقوم عند المصنف من طریق حفص عن الاعمش واخرجہ البیہقی من طریق سلیمان بن ابی ہند عن خباب قال شکونا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شدۃ الحر فی جباہنا وأکفنا فلم یشکنا۔ واخرجہ الطبرانی من طریق یحیی الحمانی عن شریک ومن طریق یحیی الحمانی عن وکیع کلاہما عن ابی اسحق عن حارثۃ عن خباب نحوہ واخرجہ البزار من طریق ابی بکر الحنفی عن قیس عن ابی اسحق عن سعید بن وہب عن خباب نحوہ کما فی شرح العینی۔ حدثنا ابو بکرۃ قال ثنا مؤمل قال ثنا سفیان ای الثوری کما صرح بذلک البیہقی ح وحدثنا ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا ابو حذیفۃ موسی بن مسعود النہدی قال ثنا سفیان الثوری عن حکیم بمفتوحۃ وکسر کاف۔ ابن جبیر الاسدی ویقال مولی الحکم بن ابی العاص الثقفی الکوفی من رواۃ الاربعۃ قال احمد ویعقوب بن شیبۃ ضعیف الحدیث وکذا قال ابو حاتم وزاد منکر الحدیث لہ رأی غیر محمود نسأل اللہ السلامۃ غال فی تشیع وقال الدارقطنی متروک وقال ابن معین وابو داؤد ولیس بشیء وقال النسائی لیس بالقوی وقال البخاری کان شعبۃ یتکلم فیہ قال الساجی غیر ثبت فی الحدیث فیہ ضعف وقال ابو زرعۃ محلہ الصدق ان شاء اللہ عن ابراہیم النخعی عن الاسود بن یزید النخعی الکوفی قال قالت عائشۃ ما رأیت احدا اشد تعجیلا لصلوۃ الظہر من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما استثنت اباہا ولا عمر ہکذا عند البیہقی وعند الترمذی ولا من ابی بکر ولا من عمر وہکذا عند احمد قال الطیبی لعل انکارا علیہم بالمخالفۃ وقال لقاری الخطاب لغیر الاصحاب والحدیث اخرجہ الامام احمد عن وکیع والترمذی عن ہناد عن وکیع والبیہقی من طریق اسید بن عاصم عن الحسین بن حفص کلاہما عن سفیان نحوہ قال الترمذی حدیث حسن ونقل ابن العربی عن الترمذی انہ قال فی ہذا الحدیث اضطراب قد اشار الی ہذا الاضطراب البیہقی فقال ہکذا رواہ الجماعۃ عن الثوری ورواہ اسحاق الازرق عن سفیان عن منصور عن ابراہیم دون قولہ استثنت اباہا ولا عمر وہو الصواب روایۃ الجماعۃ قالہ ابن حنبل وغیرہ وقد رواہ اسحاق مرۃ علی الصواب انتہی قال العلامۃ ابن الترکمانی ان فی سند حکیم بن جبیر وہو ضعیف منکر الحدیث متروک وترکہ شعبۃ ذکر ذلک فی المیزان وذکر ذلک الحدیث من منکراتہ انتہی وقد عارض ہذا الحدیث مع ضعفہ واضطرابہ ما رواہ البزار وابو یعلی عن عائشۃ قال الہیثمی ورجالہ موثقون ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان شدۃ الحر من فیح جہنم فابردوا بالصلوۃ فعلی ہذا

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابوبكرة وابن مرزوق قالا ثنا سعيد بن عامر قال ثنا عوف الاعرابي عن سيار بن سلامة قال سمعت ابا برزة يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الهجير التي تدعونه الظهر اذا دحضت الشمس حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا شعبة عن حمزة العائذي قال سمعت انس بن مالك يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل منزلا لم يرتحل منه حتى يصلي الظهر فقال رجل لو كان نصف النهار فقال ولو كان نصف النهار حدثنا يونس ابن عبد الاعلى قال نا عبد الله بن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب ان انس بن مالك اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج حين زالت الشمس فصلى بهم صلوة الظهر حدثنا ابو بشر الرقي قال ثنا شجاع بن الوليد عن سليمن بن مهران ح وحدثنا ابن خزيمة قال انا عبد الله بن رجاء قال انا زائدة عن سليمن عن عبد الله بن مرة عن مسروق قال صليت خلف عبد الله بن مسعود الظهر حين زالت الشمس

حديث الباب اما ان يحمل على النسخ كما سياتي عند المصنف او على انها اخرت عليهم لتاخير الزائد على قدر الابراد كما تقدم في حديث خباب والا فالترجيح للحديث الذي رجاله ثقات وايضا القول مقدم على الفعل كما تقرر في الاصول حدثنا ابو بكرة وابن مرزوق وزاد في نسخة العيني ابراهيم قالا ثنا سعيد بن عامر قال ثنا عوف الاعرابي عن سيار بن سلامة قال سمعت ابا برزة يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الهجير الذي تدعونه الظهر اذا دحضت الشمس تقدم طرف من هذا الحديث بهذا الاسناد في باب وقت الفجر وفرغنا عن تخريجه في ذلك الموضع ولفظ البخاري كان يصلي الهجير الذي تدعونه الاولى حين تدحض الشمس وهكذا عند احمد وغيره وعند مسلم كان يصلي الظهر حين تزول الشمس واخرجه ابن ماجة مقتصرا على وقت الظهر كالمصنف بلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي صلوة الهجير التي تدعونها الظهر اذا دحضت الشمس اي زالت عن وسط السماء الى جهة المغرب كانها دحضت اي زلقت كما في النهاية قال الحافظ ومقتضى ذلك انه كان يصلي الظهر في اول وقتها ولا يخالف ذلك الامر بالابراد لاحتمال ان يكون ذلك في زمن البرد او قبل الامر بالابراد او عند فقد شروط الابراد لانه يختص بشدة الحر او لبيان الجواز وقد يتمسك بظاهره من قال ان فضيلة اول الوقت لا تحصل الا بتقديم ما يمكن تقديمه من طهارة وستر وغيرهما قبل دخول الوقت ولكن الذي يظهر ان المراد بالحديث التقريب فتحصل الفضيلة لمن لم يتشاغل عند دخول الوقت بغير اسباب الصلوة انتهى حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا يحيى بن سعيد القطان كما زاد في نسخة العيني البصري قال ثنا شعبة عن حمزة بن عمرو العائذي بكسر مثناة تحت وذال معجمة نسبة الى عائذ بن عمران ابو عمرو النضبي بفتح ضاد معجمة وشدة موحدة فسبة الى ضبة بن ادمن رواة مسلم وابي داود والنسائي قال النسائي ثقة وقال ابو حاتم شيخ وذكره ابن حبان في الثقات ووهم من ضبطه بالجيم والراء قال سمعت انس مالك يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل منزلا اي في منزل للراحة قبيل الظهر لم يرتحل منه اي من ذلك المنزل حتى يصلي الظهر فقال رجل اي لانس والقائل هو محمد بن عمر كما عند احمد ولو كان نصف وفي نسخة العيني بنصف النهار وعند ابي داود وغيره وان كان نصف النهار يعني وان كان اوان صلوة الظهر نصف النهار فقال انس ولو كان نصف وفي نسخة العيني بنصف. وقال العيني الباء للظرف. النهار اي بعجاد الاصيلي بها وان كانت بنصف النهار والمراد قرب النصف اذ لا بد من الزوال قال السندي يعني انه صلى الله عليه وسلم كان يعجل بالصلوة في اول وقتها قبل ان يرتحل وليس معناه انه كان يصليها قبل الزوال قال الحافظ لم ينقل انه صلى الله عليه وسلم صلى قبل الزوال وهذا هو الذي استقر عليه الاجماع وكان فيه خلاف قديم عن بعض الصحابة انه جوز صلوة الظهر قبل الزوال وعن احمد واسحق مثله في الجملة انتهى والحديث محمول على بيان الضرورة والجواز والحديث اخرجه النسائي عن عبيد الله بن سعيد وابو داود عن سدد كلاهما عن يحيى القطان والامام احمد عن وكيع كلاهما عن شعبة باسناده نحوه وعزاه في كنز العمال الى سنن سعيد بن منصور. حدثنا يونس بن عبد الاعلى وفي نسخة العيني بحذف ابن عبد الاعلى قال انا عبد الله وفي نسخة العيني بحذف عبد الله ابن وهب قال اخبرني يونس بن يزيد كما زاد في نسخة العيني. الايلي عن ابن شهاب الزهري ان انس بن مالك اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج حين زالت الشمس فصلى بهم صلوة الظهر هذا يقتضي ان زوال الشمس اول وقت الظهر اذ لم ينقل عنه انه صلى قبله وترجم النسائي على هذا الحديث اول وقت الظهر فحمل انس هذا الحديث على بيان اول الوقت وحمله الامام الطحاوي وغيره على زمان الشتاء اما في ايام الصيف فالمستحب الابراد كما دل على ذلك حديث انس الآتي عند المصنف قال كان نبي الله صلى الله عليه وسلم اذا كان الشتاء بكر بالظهر واذا كان الصيف ابرد بها فهذا صريح على ان حديث الباب اما هو محمول على ما قبل الابراد فهو منسوخ او محمول على الشتاء او لبيان الجواز والحديث اخرجه الامام احمد عن عبد الرزاق والترمذي عن الحسن الحلواني عن عبد الرزاق عن معمر والنسائي عن كثير بن عبيد عن محمد بن حرب عن الزبيدي والدارمي عن الحكم بن نافع عن شعيب ثلاثتهم عن الزهري عن انس نحوه واخرجه البخاري عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج حين زاغت الشمس فصلى الظهر فذكر الحديث. حدثنا ابو بشر الرقي قال ثنا شجاع بن الوليد عن سليمان ابن مهران الاعمش الكوفي ح وحدثنا ابن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء قال انا زائدة بن قدامة الثقفي الكوفي عن سليمان الاعمش عن عبد الله بن مرة الهمداني الكوفي عن مسروق قال صليت خلف عبد الله بن مسعود الظهر حين زالت الشمس وعند الطبراني قال صلى بنا عبد الله حين زالت الشمس

فقال هذا والذی لا الٰه الا هو وقت هذه الصلوة قال ابو جعفر فذهب قوم الی هذا فاستحبوا تعجیل الظهر فی الزمان کله فی اول وقتها واحتجوا فی ذلک بما ذکرنا وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا اما فی ایام الشتاء فیعجل بها کما ذکرتم واما فی ایام الصیف فتؤخر حتی یبرد بها

فقلت لسلیمان الظهر قال نعم. فقال ای ابن مسعود لبعد ما صلی الظهر هذا والله الذی لا الٰه الا هو وقت هذه الصلوة ای الظهر والحدیث حمله الامام الطحاوی علی زمان الشتاء ویحتمل ان یکون محمولا علی بیان اول وقت جواز الصلوة او علی بیان وقت وجوبها ففیه رد علی من زعم من المکوفیین ان الصلوة لا تجب باول الوقت وعلی ما نقل عن بعضهم ان اول الظهر اذا صار الفیئ قدر الشراک قال شمس الائمة فی المبسوط کما فی العینی لا خلاف ان اول وقت الظهر یدخل بزوال الشمس لا شئ نقل عن بعض الناس انه یدخل اذا صار الفیئ قدر الشراک وصلوة النبی صلی الله علیه وسلم حین زاغت الشمس دلیل علی ان ذلک وقتها انتهی وما نقل ابن بطال عن الکرخی عن الامام ابی حنیفة الصلوة فی اول الوقت تقع نفلا رده العلامة العینی بانه لیس منقولا عن ابی حنیفة وانما هو قول بعض اصحابنا وذکرا صحابنا ان هذا قول ضعیف والصحیح عندنا ان الصلوة تجب باول الوقت وجوبا موسعا انتهی والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر عن محمد بن النضر الازدی عن معاویة بن عمرو عن ائدة باسناده نحوه کما فی شرح العینی قال الهیثمی ورجاله ثقات واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن وکیع عن الاعمش باسناده مثله کما فی شرح العینی وعزاه فی کنز العمال الی سنن سعید بن منصور. قال ابو جعفر الطحاوی رحمه الله فذهب قوم الی هذا فاستحبوا تعجیل الظهر فی الزمان کله ای فی ایام الصیف والشتاء فی اول وقتها وممن ذهب الی ذلک الهادی والقاسم وغیرهما کما قال الشوکانی وقال العینی فی شرحه اراد بالقوم هؤلاء اللیث بن سعد والاشهب وجماعة العراقیین فانهم قالوا المستحب تعجیل الظهر فی اول وقتها فی الشتاء والصیف وکذلک قال الشافعی الا انه استثنی فقال الا ان یکون امام جماعة ینتاب من المواضع البعیدة فانه یبرد بالظهر انتهی مختصرا وقال الخطابی قال الشافعی تعجیلها اولی الا ان یکون امام جماعة ینتابه الناس من بعد فانه یبرد بها فی الصیف عند شدة الحر وامن صلاها وحده او صلاها بجماعة بفناء بیته لا یحضره الا من یحضره فانه یصلیها فی اول وقتها انتهی وقال عیاض وذهب اهل الظاهر الی ان اول الوقت آخره فی الفضل سواء وقال به بعض المالکیة کما فی شرح العینی. واحتجوا فی ذلک ای فی استحباب تعجیل الظهر مطلقا بما ذکرنا ای بما رویناه من حدیث خباب واسامة وجابر وعائشة وانس ابن مسعود وابی برزة وفی الباب عن جابر بن سمرة عند مسلم واحمد وابی داؤد وابن ماجة نحو حدیث ابی برزة وعن ام سلمة عند احمد والترمذی وغیرهما نحو حدیث عائشة وزید بن ثابت عند ابی داود واحمد وغیرهما نحو حدیث اسامة وقد تقدم عند المصنف فی الصلوة الوسطی قال الحافظ وتمسکوا ایضا بالاحادیث الدالة علی فضیلة اول الوقت وبان الصلوة حینئذ اکثر مشقة فتکون افضل والجواب عن احادیث اول الوقت انها عامة او مطلقة والامر بالابراد خاص فهو مقدم ولالتفات الی من قال التعجیل اکثر مشقة فیکون افضل لان الافضلیة تم تنحصر فی الاشق بل قد یکون الاخف افضل کما فی قصر الصلوة فی السفر انتهی. وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا اما فی ایام الشتاء فیعجل بها ای یستحب تعجیل صلوة الظهر فی ایام الشتاء کما ذکرتم واما فی ایام الصیف فتؤخر ای یستحب تاخیر صلوة الظهر فی ایام الصیف حتی یبرد بها ای بصلوة الظهر قال الترمذی اختار قوم من اهل العلم تاخیر صلوة الظهر فی شدة الحر وقول ابن المبارک واحمد واسحق انتهی وقال العینی فی شرحه اراد بهم الثوری وابا حنیفة وابا یوسف ومحمدا واحمد واسحاق بن راهویه ومالکا فی الصیح وعبد الله بن المبارک انتهی. وقال الشوکانی ذهب الی استحباب الابراد جماهیر العلماء لکنهم خصوا ذلک بایام شدة الحر وظاهر الاحادیث عدم الفرق بین الجماعة والمنفرد وقال اکثر المالکیة الافضل للمنفرد التعجیل والحق عدم الفرق لان التاذی بالحر الذی یتسبب عنه الخشوع یستوی فیه المنفرد وغیره وخصه الشافعی بالبلد الحار وقید الجماعة بما اذا کانوا ینتابون المسجد من مکان بعید لا اذا کانوا مجتمعین او کانوا یمشون فی ظل ذا الافضل التعجیل وظاهر الاحادیث عدم الفرق وقد ذهب الی الاخذ بهذا الظاهر احمد واسحق والکوفیون وابن المنذر انتهی مختصرا وقال ابن قدامة فی المغنی الافضل التعجیل الظهر فی غیر الحر والغیم خلافا واما فی شدة الحر فکلام الخرقی یقتضی استحباب الابراد بها علی کل حال وهو ظاهر کلام احمد وهو قول اسحق واصحاب الرای وابن المنذر انتهی وهذا هو مذهب اصحابنا قال فی الدر المختار واخر ندبا الصیف مطلقا ای بلا اشتراط شدة حر وحرارة بلد وقصد جماعة وما فی الجوهرة وغیره من اشتراط ذلک منظور فیه قال الشامی الشروط الثلثة مذهب الشافعیة صرحوا بها فی کتبهم انتهی قال النووی الصحیح استحباب الابراد وبه قال جمهور العلماء وهو المنصوص للشافعی وبه قال جمهور الصحابة لکثرة الاحادیث الصحیحة فیه المشتملة علی فعله والامر به فی مواطن کثیرة ومن جهة جماعة من الصحابة انتهی وفی التوضیح کما فی العینی الجمهور من الصحابة والتابعین علی القول به ثم اختلفوا فقیل انه عزیمة وقیل واجب لتعویلا علی صیغة الامر وقیل رخصة ونص علیه فی البویطی وصححه الشیخ ابو علی من الشافعیة واغرب النووی فوصفه فی الروضة بالشذوذ لکنه لم یحکه قولا وبنوا علی ذلک ان من صلی فی بیته او شی فی کن الی المسجد هل لیس له الابراد ان قلنا رخصة لم لیس له ذلا مشقة علیه فی التعجیل وان قلنا سنة ابرد

besturdubooks.wordpress.com

واحتجوا فی ذلک بما حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن مهاجر ابی الحسن عن زید بن وهب عن ابی ذر قال کنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی منزل فاذن بلال فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم مه یا بلال ثم اراد ان یؤذن فقال مه یا بلال ثم اراد ان یؤذن فقال مه یا بلال حتی رأینا فیء التلول ثم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان شدة الحر من فیح جهنم

وهو الاقرب لورود الاثر به مع ما اقترن به من العلة من ان شدة الحر من فیح جهنم انتهی - واحتجوا فی ذلک ای فی استحباب الابراد بالظهر فی الصیف بما حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن مهاجر ابی الحسن التیمی الکوفی الصائغ مولی بنی تیم الله من کبار ثقات الاابن ماجة قال احمد وابن معین والنسائی والعجلی ویعقوب بن سفیان لفقه وقال ابو حاتم لا باس به واحسن شعبة علیه الثناء وذکره ابن حبان فی الثقات عن زید بن وهب الجهنی عن ابی ذر الغفاری الزاهد المشهور الصادق اللهجة قال کنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی منزل وعند البخاری وغیره فی سفر فاذن بلال ای اراد ان یؤذن کما دل علی ذلک قوله الآتی ثم اراد ان یؤذن وعند البخاری واحمد وغیرهما فاراد المؤذن ان یؤذن للظهر وجمع الحافظ بین الروایتین علی انه شرع فی الاذان فقیل له ابرد فترک فمعنی اذن شرع فی الاذان ومعنی اراد ان یؤذن ای تم الاذان ورده العلامة العینی بان هذا غیر سدید لانه لا یؤمر بترکه بعد الشروع ولکن معناه اراد ان یشرع فی الاذان فقیل له ابرد فترک الشروع والدلیل علیه لفظ ابی عوانة فاراد ان یؤذن انتهی ثم انه وقع فی اکثر الروایات اذن بلال او اراد ان یؤذن ووقع عند الترمذی فاراد ان یقیم وجمع بینهما الحافظ بان اقامته کانت لا تتخلف عن الاذان فروایة فاراد بلال ان یقیم ای ان یؤذن ثم یقیم وروایة فاراد ان یؤذن ای ثم یقیم انتهی - فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم مه یا بلال ای اسکت لا تشرع فی الاذان قاله العینی وفی النهایة مَهْ اسم مبنی علی السکون بمعنی اسکت وقال السیوطی فی مختصر النهایة مه اسم فعل بمعنی اکفف - ثم اراد ان یؤذن فقال صلی الله علیه وسلم مه یا بلال ثم اراد ان یؤذن فقال مه یا بلال وسقط عن نسخة العینی ثم اراد ان یؤذن فقال مه یا بلال ای لم یقع ذلک عنده فی المرة الثالثة قال الحافظ فان قیل لا یراد بالصلوة فکیف امر المؤذن به للاذان فالجواب ان ذلک مبنی علی ان الاذان بل هو للوقت او للصلوة وفیه خلاف مشهور والامر المذکور یقوی القول بانه للصلوة انتهی وقال الکرمانی کانت عادتهم انهم لا یتخلفون عند سماع الاذان عن الحضور الی الجماعة فالابراد بالاذان انما هو لغرض الابراد بالصلوة او المراد بالتاذین الاقامة انتهی قال ابن رسلان لو جمعوا بعد الاذان ینبغی ان یبرد بالاذان والاقیؤذن فی اول الوقت حتی رأینا متعلق بقال ای کان یقول الی زمان الرویة ابرد مرة بعد اخری او بمقدار ای اخرنا قاله الکرمانی فیء التلول هی جمع تل وهی الروابی وظلها لا یظهر الا بعد تمکن الفیء واستطالته جدا بخلاف الاشیاء المنتصبة الذی یظهر ظلها سریعا فی اسفلها لاعتدال اعلاها واسفلها قاله القاضی وقال النووی ولفی لا یکون الا بعد الزوال واما الظل فیطلق علی ما قبل الزوال وبعده هذا قول اهل اللغة ومعنی قوله رأینا فیء التلول انه اخر تاخیرا کثیرا حتی صار للتلول فیء والتلول منبطحة غیر منتصبة ولا یصیر لها فیء فی العادة الا بعد زوال الشمس بکثیر انتهی وظاهر الحدیث یدل علی بقاء وقت الظهر بعد المثل کما ذهب الیه الامام ابو حنیفة ولفظ البخاری فی الاذان حتی ساوی الظل التلول نصر فی بقاء الوقت بعد المثل کما تقدم ذلک مفصلا فی المواقیت وقد اضطر الحافظ الی ان ظاهر الحدیث کما قلنا فقال ظاهره یقتضی انه اخرها الی ان صار ظل کل شیء مثله ثم اوله بما یقتضی مذهبه بانه یحتمل ان یراد بهذه المساواة ظهور الظل بجنب المثل بعد ان لم یکن ظاهرا فساواه فی الظهور لا فی المقدار ویقال قد کان ذلک فی السفر فلعله اخر الظهر حتی یجمعها مع العصر انتهی قلت الاحتمال الاول خلاف الظاهر ویرده الثانی تعلیله صلی الله علیه وسلم بان شدة الحر من فیح جهنم فانه یدل علی ان العلة شدة الحر وهی تعم السفر والحضر جمیعا وقد اراد البخاری فی بعض طرقه بعد ذلک فاذا اشتد الحر فابردوا بالصلوة وبهذا القول باطلاقه یبطل دعوی تخصیص الابراد بالسفر واصرح من ذلک ما سیاتی عند المصنف وغیره من حدیث انس قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اشتد البرد بکر بالصلوة واذا اشتد الحر ابرد بالصلوة فهذا صریح علی ان الابراد فی الصیف کان من عادته صلی الله علیه وسلم فدعوی تخصیص الابراد بالسفر ضعیف جدا واختلف العلماء فی غایة الابراد فقال مالک انه یؤخر الظهر الی ان یصیر الفیء ذراعا وقیل یؤخرها مقدارما یظهر للحیطان ظل وظاهر النصان المعتبر ان یصیر فیء منها قبل آخر الوقت وقال الشهب یؤخرها الی آخره وقتها واجاز ابن عبد الحکم التاخیر الی آخر الوقت وعن ابی حنیفة والکوفیین واحمد واسحق یؤخرها حتی یبرد الحر وکره مالک ان یصلی الظهر فی اول الوقت وکان یقول هی صلوة الخوارج واهل الاهواء کذا فی العینی عن التوضیح وغیره - ثم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان شدة الحر من فیح جهنم ای من سعة انتشارها وتنفسها ومنه مکان افیح ای متسع وهذا کنایة عن شدة استعارها قال القاضی عیاض اختلف فی معناه فحمله بعضهم علی ظاهره وقال ان شدة الحر من ریح جهنم حقیقة علی ما جاء فی الحدیث الی الله تعالی اذن لها بنفسین نفس فی الصیف ونفس فی الشتاء وذکر انه اشد ما یوجد من الحر والبرد قیل انه کلام خرج مخرج التشبیه والتقریب ای کانه نار جهنم فی الحر فاحذروه واجتنبوا ضرره کما قال - شکی الی جملی طول السری ۔ وهذا یسمی التعبیر بلسان الحال وکلا الوجهین ظاهر والاول اظهر وحمله علی الحقیقة اولی انتهی وبهذا ذکر الخطابی الاحتمالین وصوب النووی الاحتمال الاول وقال لانه ظاهر الحدیث

فابردوا بالصلوة اذا اشتد الحر

ولا مانع من حمله على حقيقته فوجب الحكم بانه على ظاهره انتهى قال الحافظ ويدل الحكمة فيه دفع المشقة لكونها قد تسلب الخشوع وبهذا ظهر اوكونها الحالة التي تنتشر فيها العذاب ويؤيده حديث عمرو بن عبسة عند مسلم حيث قال له اقصر عن الصلوة عند استواء الشمس فانها ساعة تسجر فيها جهنم وقد استشكل بانه كيف تسجر جهنم والصلوة سبب الرحمة فكيف امر بتركها واجاب عنه ابو الفتح اليعمري بان التعليل اذا جاء من جهة الشارع وجب قبوله وان لم نفهم معناه واستنبط له الزين بن المنير معنى بناسبه فقال وقت ظهور اثر الغضب لا ينجع فيه الطلب الا ممن اذن له في الصلوة لانه تنكف عن كونها طلبا ودعاء فناسب الاقتصار عنها حينئذ واستدل بحديث الشفاعة حيث اعتذر الانبياء كلهم للامم بان الله تعالى غضب غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله سوى نبينا صلى الله عليه وسلم فلم يعتذر بل طلب لكونه اذن له في ذلك ويمكن ان يقال سجر جهنم سبب فيها وفيها سبب وجود شدة الحر وهو مظنة المشقة التي هي مظنة سلب الخشوع فناسب ان لا يصلى فيها لكن يرد عليه ان سجرها مستمر في جميع السنة والامر مختص بشدة الحر فهما متغايران فحكمة الابراد دفع المشقة وحكمة الترك وقت سجرها لكونه وقت ظهور اثر الغضب انتهى. فابردوا بالصلوة كذا في اكثر الروايات والباء للتعدية وقيل زائدة اى اخروها وادخلوها في وقت الابراد قال القاضي معنى الابراد التاخير بها عن الحر وشدته الى ان يبرد النهار وتهب الارواح وتفيء الافياء وقيل ابردوا ادخلوها في وقت البرد وهو آخر النهار لان جمال ذلك الوقت بالاضافة الى حرها جرة بردي يقال ابرد الرجل صار في برد النهار وجاء في بعض الروايات ابردوا عن الصلوة معناه بالصلوة كما جاء في الرواية الاخرى وعن تاتي بمعنى الباء كما تاتي الباء بمعنى عن وقد تكون عن بهنا زائدة اى ابردوا الصلوة يقال برد الرجل كذا اذا فعله في برد النهار وبينت الرواية الاخرى المعنى ابردوا عن الحر في الصلوة اى افعلوه في الصلوة والبغداديها عن الحر وقال بعض اهل اللغة معنى الحديث صلوها الاول وقتها وبرد النهار اوله وبقية الحديث يرد قول هذا انتهى مختصرا قال الحافظ وهو تاويل بعيد ويرده قوله فان شدة الحر من فيح جهنم اذ التعليل بذلك يدل على ان المطلوب التاخير وحديث ابي ذر صريح في ذلك حيث قال انتظر انتظر انتهى والمراد بالصلوة الظهر لانها الصلوة التي يشتد الحر غالبا في اول وقتها وقد وقع التصريح بذلك في حديث ابي سعيد وابي موسى كما سياتي قال الحافظ وحمل جمع الصلوة على عمومها بناء على ان المفرد المعرف باللام يعم فقال به اشهب في العصر قال احمد في رواية عنه في العشاء حيث قال تؤخر في الصيف دون الشتاء ولم يقل احد به في المغرب ولا في الصبح لضيق وقتهما انتهى. اذا اشتد الحر ظاهر الامر الوارد في الحديث يقتضي وجوب الابراد وقد حكاه القاضي عياض وغير عن البعض والمجهول على انه امر استحباب ارشاد والقرينة الصارفة عن الوجوب الى الندبية ان العلة فيه دفع المشقة عن المصلي لشدة الحر وكان ذلك للمشقة عليه فصار من باب النفع له فلو كان للوجوب لصير عليه ويجوز الامر على موضوعه بالنقص افاده الحافظ والعيني وارجح الترمذي بهذا الحديث على ردما ذهب اليه الشافعي من تخصيص الابراد بمسجد ينتاب اهله من البعد فقال ومعنى من ذهب الى تاخير الظهر في شدة الحر هو اولى وهو شبيه بالاتباع واما ما ذهب اليه الشافعي ان الرخصة لمن ينتاب من البعد وللمشقة على الناس فان في حديث ابي ذر ما يدل على خلاف ما قال الشافعي فان الامر لو كان على ما ذهب اليه الشافعي لم يكن للابراد في ذلك الوقت معنى لاجتماعهم في المسجد وكانوا لا يحتاجون ان ينتابوا من البعد انتهى واجاب عنه الكرماني بان العادة في العسكر الكثير تقرر في الطرف المنزل للتخفيف على الاصحاء وطلب المرعى فلا تسلم اجتماعهم في تلك الحالة اه قال الحافظ وايضا فلم تجر عادتهم باتخاذ خباء كبير يجمعهم بل كانوا يتفرقون في ظلال الشجر وليس هناك كن يكنون فيه فليس في سياق الحديث ما يخالف ما قاله الشافعي وغايته انه استنبط من النص العام وهو الامر بالابراد معنى يخصصه وذلك جائز على الاصح في الاصول لكنه مبني على ان العلة في ذلك تاذيهم بالحر في طريقهم وللمتمسك لعمومه ان يقول العلة فيه تاذيهم بحر الرمضاء وفي جباههم حالة السجود ويؤيده حديث انس عند ابي عوانة كنا اذا صلينا خلف النبي صلى الله عليه وسلم بالظهائر سجدنا على ثيابنا اتقاء الحر والعلة الاولى اظهر فان الابراد انما يزيل الحر عن الارض انتهى وتعقبها العلامة العيني بان كلام الترمذي على الغالب والغالب في المسافرين اجتماعهم في موضع واحد لان السفر مظنة الخوف سيما اذا كان عسكر خرجوا للحرب مع الاعداء وفيما ذكره اسقاط العمل بعموم النصوص الواردة في الابراد بالظهر باشياء ملفقة من الخارج ومخالفة الشافعي لظاهر الحديث صريح لا يخفى لان ظاهره عام والتقييد بالمسجد الذي ينتاب اهله من البعد خلاف ظاهر الحديث والاستنباط من النص العام معنى يخصه لا يجوز عند الاكثرين ولئن سلمنا فلا بد من دليل للتخصيص والدليل لذلك ههنا انتهى مختصرا وارجح الباجي على استحباب التاخير في مسجد الجماعة بما اخرجه مالك في الموطا عن نافع ان عمر كتب الى عماله ان اهم امركم عندي الصلوة فمن حفظها وحافظ عليها حفظ دينه ومن ضيعها فهو لما سواها اضيع ثم كتب ان صلوا الظهر اذا كان الفيء ذراعا الى ان يكون ظل احدكم مثله قال الباجي والدليل لنا على الشافعي حديث عمر وانما خاطب بذلك عماله وامراءه الذين يقيمون الصلوة في مسجد الجماعة اه كما في الاوجز والحديث اخرجه البخاري عن محمد بن بشار ومسلم عن محمد بن المثنى كلاهما عن محمد بن جعفر غندر والبخاري ايضا عن آدم وابو داؤد عن ابي الوليد

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا فهد قال ثنا ابوبکر بن ابی شیبة قال ثنا ابو معاویة عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی سعید قال قال رسول صلی الله علیه وسلم ابردوا بالصلوة فان شدة الحر من فیح جهنم فابردوا بالصلوة اذا اشتد الحر حدثنا فهد قال ثنا عمر بن حفص قال ثنا ابی قال ثنا الاعمش قال ثنا ابو صالح عن ابی سعید عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی اسامة بن زید اللیثی عن ابن شهاب اخبره عن ابی سلمة وسعید بن المسیب عن ابی هریرة رض عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا النضر بن عبد الجبار قال انا نافع بن یزید عن ابن الهاد عن محمد بن ابراهیم عن ابی سلمة عن ابی هریرة رض عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا ابن خزیمة وفهد قالا ثنا عبد الله بن صالح قال حدثنی اللیث قال حدثنی ابن الهاد عن محمد بن ابراهیم عن ابی سلمة عن ابی هریرة رض عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال انا مالک ح وحدثنا عن عبد الله بن یزید هو لی الاسود بن سفیان عن ابی سلمة وعن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن ابی هریرة رض عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله

والترمذی عن محمود بن غیلان عن ابی داؤد والامام احمد عن حجاج ثمستهم عن شعبة باسناده نحوه حدثنا فهد قال ثنا ابوبکر بن ابی شیبة قال ثنا ابو معاویة الضریر محمد بن خازم الکوفی عن الاعمش سلیمان بن مهران الکوفی عن ابی صالح ذکوان المدنی عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ابردوا بالصلوة ای انظهر کما عند البخاری فان شدة الحر من فیح جهنم فابردوا بالصلوة اذا اشتد الحر والحدیث اخرجه ابن ماجة عن ابی کریب عن ابی معاویة باسناده بلفظ المصنف الا انه لم یقع عنده فابردوا بالصلوة اذا اشتد الحر وقد سقط ذلک عن نسخة العینی ایضا وهکذا اخرجه البیهقی من طریق وکیع عن الاعمش الا انه وقع عنده بالظهر بدل الصلوة وهکذا وقع فی نسخة العینی بالظهر بدل الصلوة واخرجه الامام احمد عن قتیبة عن یعقوب عن سهیل عن ابیه عن ابی سعید بلفظ اذا اشتد الحر فابردوا بالصلوة فان شدة الحر من فیح جهنم حدثنا فهد قال ثنا عمر بن حفص قال ثنا ابی حفص بن غیاث النخعی الکوفی القاضی قال ثنا الاعمش قال ثنا ابو صالح عن ابی سعید عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه البخاری عن عمر بن حفص باسناده باللفظ المزبور عند البیهقی قال البخاری تابعه سفیان ویحیی وابو عوانة عن الاعمش ای حفصا فی لفظ ابردوا بالظهر فاما حدیث الثوری فوصله البخاری فی صفة النار من بدء الخلق ولفظه بالصلوة قال الحافظ ولم اره من طریق سفیان بلفظ بالظهر واختلف علی الثوری فی اسناده فرواه عنه عبد الرزاق بهذا الاسناد فقال عن ابی هریرة قید ابا سعید قال الذهلی هذا الحدیث رواه اصحاب الاعمش عنه عن ابی صالح عن ابی سعید وهذه الطریق اشهر ورواه زائدة وهو متقن عنه فقال عن ابی هریرة قال والطریقان عندی محفوظان لان الثوری رواه عن الاعمش بالوجهین انتهی مختصرا واما حدیث یحیی بن سعید القطان فقد وصله احمد عنه بلفظ بالصلوة ورواه الاسمعیلی عن ابی یعلی عن المقدمی عن یحیی بلفظ بالظهر واما حدیث ابی عوانة فلم اقف علی من وصله عنه قاله الحافظ. حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال اخبرنی اسامة بن زید اللیثی عن ابن شهاب الزهری اخبره ای اخبر الزهری اسامة عن ابی سلمة وسعید بن المسیب عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه مسلم عن قتیبة ومحمد بن رمح عن اللیث وعن حرملة عن ابن وهب عن یونس کلاهما عن الزهری عن ابی سلمة وسعید عن ابی هریرة باللفظ المذکور عن ابی سعید عند احمد وهکذا اخرجه ابوداؤد والترمذی والنسائی عن قتیبة وابن ماجة عن محمد بن رمح کلاهما عن اللیث بمثله الا انه وقع عند ابن ماجة بالظهر وعند الباقین عن الصلوة واخرجه الامام احمد عن سفیان والبخاری عن علی بن المدینی عن سفیان عن الزهری عن سعید عن ابی هریرة فذکر مثل حدیث ابی سعید عند احمد وزاد فی روایة البخاری اشتکت النار الی ربها فقالت یارب اکل بعضی بعضا فاذن لها بنفسین نفس فی الشتاء ونفس فی الصیف اشد ما تجدون من الحر واشد ما تجدون من الزمهریر. حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا النضر بن عبد الجبار ابو الاسود المرادی المصری قال انا نافع بن یزید ابو یزید الکلاعی المصری عن ابن الهاد یزید بن عبد الله بن اسامة بن الهاد ابو عبد الله اللیثی المدنی. عن محمد بن ابراهیم بن الحارث ابو عبد الله التیمی المدنی عن ابی سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهری المدنی عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا ابن خزیمة محمد البصری. وفهد بن سلیمان الکوفی قالا ثنا عبد الله بن صالح ابو صالح المصری کاتب اللیث قال حدثنی اللیث بن سعد الفقیه المصری قال حدثنی ابن الهاد عن محمد بن ابراهیم عن ابی سلمة عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله والاسنادان فی غایة الصحة فقد اخرج الشیخان وغیرهما ابا سلمة ومحمد بن ابراهیم وابن الهاد واللیث واحتج مسلم بنافع وابوداؤد وغیره بالنضر والربیع وابن صالح ووثق ابن یونس فهذا والذهبی ابن خزیمة واخرجه السراج فی مسنده عن عبید بن عبد الواحد عن یحیی بن عبد الله بن بکیر عن اللیث باسناده بلفظ اذا اشتد الحر فابردوا بالصلوة فان شدة الحر من فیح جهنم کما فی شرح العینی. حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن عبد الله بن یزید مولی الاسود بن سفیان عن ابی سلمة وعن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان ای روی ابن یزید عن ابی سلمة ومحمد بن عبد الرحمن کلاهما عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه مالک فی موطاه باللفظ المذکور عند

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة رض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا شعيب بن الليث قال ثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرمز قال كان ابو هريرة يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عمى قال ثنا عمرو بن الحارث عن بكير بن عبد الله بن الاشج عن بشر بن سعيد وسلمان الاغر عن ابى هريرة رض ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان اليوم الحار فابردوا بالصلوة فان شدة الحر من فيح جهنم حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم قال انا هشام بن حسان عن ابن سيرين عن ابى هريرة رض وعن عوف عن الحسن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان شدة الحر من فيح جهنم فابردوا بالصلوة حدثنا فهد قال ثنا عمر بن حفص بن غياث قال ثنا ابى عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم عن يزيد بن اوس عن ثابت بن قيس

ابى داؤد وغيره من طريق سعيد وابى سلمة وزاد وذكران النار اشتكت الى ربها فاذن لها فى كل عام بنفسين نفس فى الشتاء ونفس فى الصيف وهكذا اخرجه مسلم عن اسحاق بن موسى عن معن والامام احمد عن عبد الرحمن والبيهقى من طريق عبد الله بن مسلمة ثلثتهم عن مالك باسناده مثله واخرجه ابن حبان فى صحيحه عن عمرو بن سعيد بن سنان عن احمد بن ابى بكر عن مالك نحوه كما فى شرح العينى - حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن ابى الزناد عبد الله بن ذكوان المدنى عن الاعرج عبد الرحمن بن هرمز ابو داؤد المدنى عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه مالك فى موطاه بلفظ اذا اشتد الحر فابردوا عن الصلوة فان شدة الحر من فيح جهنم واخرجه ابن ماجة عن هشام بن عمار عن مالك باسناده مثله الا انه وقع عنده بلفظ بالصلوة وهكذا اخرجه البخارى من طريق صالح بن كيسان عن الاعرج وغيره عن ابى هريرة ونافع عن ابن عمر واخرجه ايضا احمد فى مسنده عن اسحاق عن مالك عن ابى الزناد الى آخره كما فى شرح العينى - حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا شعيب بن الليث قال ثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرمز الاعرج قال كان ابو هريرة يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه لم اقف على الحديث من طريق جعفر عن الاعرج وهذا اسناد صحيح فقد احتج الشيخان وغيرهما بالاعرج وجعفر والليث واحتج مسلم بشعيب وابو داؤد والنسائى وغيرهما بالربيع واخرجه البزار من طريق صالح بن كيسان عن عبد الرحمن الاعرج عن ابى هريرة مرفوعا ابردوا بالصلوة الظهر فى شدة الحر فان شدة الحر من فيح جهنم كما فى شرح العينى حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عمى عبد الله بن وهب كما زاد فى نسخة العينى قال ثنا عمرو بن الحارث ابو امية المصرى عن بكير بن عبد الله ابن الاشج المدنى عن بشر كذا وقع فى النسخة الموجودة عندنا بالشين المعجمة وهو غلط من الناسخين والصواب بسر بالسين المهملة كما فى نسخة العينى وهكذا هو عند مسلم بهذا الاسناد - بن سعيد المدنى العابد مولى ابن الحضرمى وسلمان الاغر ابو عبد الله المدنى مولى جهينة اصله من اصبهان من رواة الستة قال شعبة كان قاصا من اهل المدينة وكان رضى وقال الواقدى سمعت ولده يقولون لقى عمر بن الخطاب ولا اثبت ذلك عن احد غيرهم وكان ثقة قليل الحديث وذكره ابن حبان فى الثقات ووثقه الذهلى وقال ابن عبد البر هو من ثقات تابعى اهل الكوفة عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان اليوم الحار فابردوا بالصلوة فان شدة الحر من فيح جهنم تقدم شرح الحديث للمتن على ذكر منه والحديث اخرجه مسلم عن هرون بن سعيد الايلى وعمرو بن سواد واحمد بن عيسى الثلثتهم عن ابن وهب باسناده بلفظ المصنف حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم قال انا هشام بن حسان عن ابن سيرين عن ابى هريرة وعن عوف بن جميلة البصرى عن الحسن البصرى وزاد فى نسخة العينى عن ابى هريرة فعلى الاول مرسل وعلى الثانى متصل - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان شدة الحر من فيح جهنم فابردوا بالصلوة واسناده صحيح فان صالحا محله الصدق كما قال ابن ابى حاتم واحتج الشيخان وغيرهما بالباقين واخرجه احمد عن يزيد بن هارون عن هشام عن محمد عن ابى هريرة مرفوعا قال ابردوا عن الصلوة فى الحر فان شدة الحر من فيح جهنم او من فتح ابواب جهنم واخرجه ايضا عن هشيم عن هشام باسناده بلفظ فان شدة الحر من فيح جهنم فابردوا بالصلوة واخرجه البزار ايضا عن نصر بن على عن عبد الاعلى عن هشام باسناده مرفوعا بلفظ ابردوا بالصلوة فان شدة الحر من فيح جهنم كما فى شرح العينى - وعزاه فى كنز العمال الى سنن سعيد بن منصور عن الحسن مرسلا - حدثنا فهد قال ثنا عمر بن حفص بن غياث قال ثنا ابى عن الحسن بن عبيد الله ابن عروة النخعى ابو عروة الكوفى من رواة الستة الا البخارى قال ابن معين ثقة صالح وقال العجلى وابو حاتم والنسائى ثقة وقال الساجى صدوق وقال يحيى بن سعيد ثقة صدوق وقال يعقوب بن سفيان كان من خيار اهل الكوفة وقال البخارى عامة حديثه مضطرب قال الدارقطنى ليس بالقوى توفى سنة تسع وثلاثين ومائة عن ابراهيم النخعى عن يزيد بن اوس كوفى من رواة ابى داؤد والنسائى قال على بن المدينى لا نعلم احدا روى عنه غير ابراهيم وذكره ابن حبان فى الثقات وفى التقريب مقبول عن ثابت بن قيس بن منقع النخعى ابو المنقع بضم ميم وفتح نون وتشديد قاف الكوفى روى

besturdubooks.wordpress.com

عن ابی موسیٰ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعن ابی زرعۃ عن ثابت بن قیس عن ابی موسیٰ یرفعہ قال ابردوا بالظہر فان الذی تجدون من الحر من فیح جہنم ففی ہذہ الآثار الامر بالابراد بالظہر من شدۃ الحر وذلک لایکون الا فی الصیف فقد خالف ذلک ماروی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من تعجیل الظہر فی الحر علی ماذکرنا من الآثار الاول فان قال قائل فما دل ان احد الامرین اولی من الآخر قیل لہ لانہ قد روی ان تعجیل الظہر فی الحر قد کان یفعل ثم نسخ

حدثنا ابراہیم بن ابی داؤد قال ثنا یحیی بن معین وتمیم بن المنتصر قالا ثنا اسحٰق بن یوسف قال ثنا شریک عن بیان عن قیس بن ابی حازم عن المغیرۃ بن شعبۃ قال صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ الظہر بالہجیر ثم قال ان شدۃ الحر من فیح جہنم فابردوا بالصلوۃ۔

عن ابی موسیٰ الاشعری فی الابراد بالظہر وعنہ یزید بن اوس وابو زرعۃ بن عمرو بن جریر روی لہ النسائی حدیثا واحدا ذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال روی عن ابن مسعود عن ابی موسیٰ الاشعری کما زاد فی نسخۃ العینی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ح وعن ابی زرعۃ عطف علی قولہ عن یزید یعنی ان ابراہیم النخعی روی ہذا الحدیث عن یزید بن اوس وعن ابی زرعۃ بن عمرو بن جریر بن عبد اللہ البجلی الکوفی من رواۃ الستۃ رأی علیا وکان انقطاعہ الی ابی ہریرۃ وسمع من جدہ احادیث وکان من علماء التابعین قال ابن معین ثقۃ وقال ابن خراش صدوق ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات فمن اسمہ ہرم ثم قال ویقال اسمہ کنیتہ عن ثابت بن قیس النخعی الکوفی عن ابی موسیٰ الاشعری یرفعہ ای یجعل ابو موسیٰ ہذا الحدیث مرفوعا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہذا بمنزلۃ المرفوع قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابردوا بالظہر قد یحتج بہ علی مشروعیۃ الابراد للجمعۃ وقال بہ بعض الشافعیۃ وہو مقتضی صنیع البخاری کما سیاتی لکن الجمہور علی خلافہ قالہ الحافظ وفی التوضیح اختلف فی الابراد بالجمعۃ علی وجہین لاصحابنا اصحہما عند جمہورہم لا یشرع وہو مشہور مذہب مالک ایضا فان التہجیر سنۃ فیہا قال العینی مذہبنا ایضا التہجیر یوم الجمعۃ لما ثبت فی الصحیح انہم کانوا یرجعون من صلوۃ الجمعۃ ولیس للحیطان ظل یستظلون بہ من شدۃ التہجیر لہا اول الوقت فدل علی عدم الابراد انتہی۔ فان الذی تجدون وفی نسخۃ العینی تجدونہ من الحر من فیح جہنم والحدیث اخرجہ النسائی عن ابراہیم بن یعقوب وعمرو بن منصور عن عمر بن حفص وعن ابراہیم بن یعقوب عن یحیی بن معین کلاہما عن حفص بن غیاث باسنادہ بلفظ المصنف الا انہ وقع عند النسائی زیادۃ اوس بین یزید بن اوس وثابت ابن قیس والذی یظہر من التہذیب انہ زیادۃ من قلم الناسخین فانہ لم یذکر فی تلامذۃ ثابت الا یزید ابن اوس وابا زرعۃ کما وقع عند المصنف واللہ اعلم ومما یؤید ذلک انہ لم یقع فیما نقل العینی فی شرحہ عن النسائی وابسطہ اوس بین یزید وثابت فللہ الحمد والمنۃ واخرجہ الطبرانی فی الکبیر عن علی بن عبد العزیز وبشر بن موسیٰ عن عمر بن حفص بن غیاث عن ابیہ عن الحسن بن عبید اللہ عن ابراہیم باسنادیہ بسیاق المصنف فی السند والمتن کما فی شرح العینی۔ ففی وزاد قبلہ فی نسخۃ العینی قال ابو جعفر رحمہ اللہ۔ ہذہ الآثار المرویۃ عن ابی ذر وابی سعید وابی ہریرۃ وابی موسیٰ والحسن البصری مرسلا وفی الباب عن ابن عمر عند البخاری وابن ماجۃ وصفوان الزہری عند احمد وابن ابی شیبۃ والحاکم والبغوی والطبرانی فی الکبیر وعن حجاج الاسلمی عند احمد وابی یعلی والطبرانی فی الکبیر قال الہیثمی رجالہ ثقات وعمرو بن عبسۃ عند الطبرانی فی الکبیر وفیہ سلیمان بن سلمۃ الخبائری وہو مجمع علی ضعفہ قالہ الہیثمی وعبد الرحمن بن جاریۃ عند الطبرانی فی الکبیر من روایۃ ابن سلیط عنہ ولم اجد من ذکرہ ورجالہ رجال الصحیح قالہ الہیثمی وعائشۃ عند البزار وابی یعلی ورجالہ موثقون قالہ الہیثمی ورواہ ابن خزیمۃ ایضا فی صحیحہ کما فی التلخیص وجابر عند ابن عدی وابن مسعود عند الطبرانی۔ الامر بالابراد بالظہر من شدۃ الحر وذلک ای الحر الشدید لایکون الا فی الصیف فقد خالف زاد فی نسخۃ العینی فی۔ ذلک ای الامر بالابراد بالظہر ماروی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من تعجیل الظہر فی الحر علی ماذکرنا من وفی نسخۃ العینی فی۔ الآثار الاول المرویۃ عن خباب وغیرہ فی الفصل الاول۔ فان قال قائل فما دل ان وفی نسخۃ العینی علی ان۔ احد الامرین المذکورین تعجیل الظہر وتاخیرہا اولی من الآخر قیل لہ ای لمن طلب الدلیل علی ترجیح احادیث الابراد علی احادیث التعجیل لانہ وفی نسخۃ العینی بحذف لانہ قد روی ان تعجیل الظہر فی الحر قد کان یفعل ثم نسخ یعنی ثبت ان العمل کان اولا علی التعجیل وان الامر بالابراد صار بعدہ فالمتقدم منسوخ حدثنا وزاد قبلہ فی نسخۃ العینی کما۔ ابراہیم بن ابی داؤد الاسدی قال ثنا یحیی بن معین الحافظ البغدادی وتمیم ابن المنتصر بن تمیم بن الصلت الہاشمی مولاہم الواسطی جد اسلم بن سہل الملقب بحشل لامہ من رواۃ الاربعۃ الا الترمذی قال النسائی والدجانی ثقۃ قال ابو داؤد صحیح الکتاب ضابط وذکرہ ابن حبان فی الثقات توفی سنۃ اربع واربعین ومائتین ولہ ست وسبعون سنۃ قالا ثنا اسحٰق بن یوسف الازرق کما زاد فی نسخۃ العینی۔ الواسطی قال ثنا شریک بن عبد اللہ النخعی الکوفی عن بیان بن بشر الاحمسی الکوفی عن قیس بن ابی حازم ابو عبد اللہ البجلی الکوفی عن المغیرۃ ابن شعبۃ قال صلی بنا وعند ابن ماجۃ واحمد کنا نصلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ الظہر بالہجیر وعند احمد وابن ماجۃ بالہاجرۃ وبما معنی ثم قال ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعبد ذلک عین نسخ ہذا الحکم وعند احمد وابن ماجۃ فقال لنا۔ ان شدۃ الحر من فیح جہنم فابردوا بالصلوۃ والحدیث اخرجہ الائمۃ الستۃ

besturdubooks.wordpress.com

فاخبر المغيرة في حديثه هذا أن امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالابراد بالظهر بعد ان كان يصليها في الحر فثبت بذلك نسخ تعجيل الظهر في شدة الحر ووجب استعمال الابراد في شدة الحر وقد روى عن انس مالك و ابي مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعجلها في الشتاء ويؤخرها في الصيف حدثنا بذلك ابن ابي داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث قال حدثني يزيد بن ابي حبيب عن اسامة بن زيد عن محمد بن شهاب عن عروة بن الزبير قال اخبرني بشير بن ابي مسعود عن ابي مسعود انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر حين تزيغ الشمس وربما اخرها في شدة الحر وباسناده عن ابي مسعود انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعجلها في الشتاء ويؤخرها في الصيف حدثنا ابن ابي داود قال ثنا المقدمي قال ثنا حرمي بن عمارة قال ثنا ابو خالدة

عن اسحق الازرق وابن ماجة عن تميم بن المنتصر عن اسحق باسناده نحوه قال البوصيري في زوائد ابن ماجة كما في بلوغ الامانی اسناده صحيح رجاله ثقات رواه ابن حبان في صحيحه انتهى وقال الحافظ في التلخيص اجد اعزاه الى احمد وابن ماجة وابن حبان تفرد به اسحاق الازرق عن شريك عن طارق عن قيس عنه وفي رواية للخلال وكان آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم الابراد سئل البخاري عنه فعده محفوظا وذكره الميموني عن احمد انه رجح صحته وكذا قال ابو حاتم الرازي هو عندي صحيح واعله ابن معين بما روى ابو عوانة عن طارق عن قيس عن عمر موقوفا وقال لو كان عند قيس عن المغيرة مرفوعا لم يفتقر الى ان يحدث به عن عمر موقوفا وقوى ذلك عنده ان ابا عوانة اثبت من شريك انتهى وانت تدري ان الرواية الموقوفة لا تستلزم تضعيف الرواية المرفوعة ولو سيما فان الراوي تارة ينشط فيرفع الحديث وتارة يفتي بفقه ولا يرفعه وهذا اولى من تخطئة الراوي فيحتمل ان يكون الحديث عند قيس بالوجهين فروى عنه بعضهم مرفوعا وبعضهم موقوفا على ان الرفع زيادة من الثقة فيجب قبولها وقد اخرج الحديث البيهقي ايضا من طريق ابن معين واحمد عن اسحق ثم اسند عن البخاري انه عده محفوظا وقال رواه غير شريك عن بيان عن قيس عن المغيرة قال كنا نصلي الظهر بالهاجرة فقيل لنا ابردوا بالحديث قال البيهقي رواه ابو عيسى (الترمذي) عن عمر بن اسمعيل بن مجالد عن ابيه عن بيان كما قال البخاري. فاخبر وزاد قبله في نسخة العيني قال ابو جعفر المغيرة في حديثه هذا ان امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالابراد بالظهر بعد ان كان يصليها في الحر اى الامر بالابراد واقع بعد العمل بالتعجيل. فثبت بذلك نسخ تعجيل الظهر في شدة الحر ووجب اى ثبت والوجوب الثبوت كما قال الراغب وغيره استعمال الابراد في شدة الحر وهكذا احتج بحديث مغيرة هذا على نسخ احتمال تعجيل الظهر في الصيف غير واحد منهم ابو بكر الاثرم في كتاب الناسخ والمنسوخ كما قال العيني ومنهم البيهقي فترجم على حديث المغيرة باب الدليل على ان خبر الابراد بها ناسخ لخبر خباب وغيره والى هذا مال الشيخ تقي الدين السبكي كما قال ابن رسلان قال الشوكاني في رواية الخلال السابقة عن المغيرة بلفظ كان آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم الابراد وقد صحح ابو حاتم واحمد حديث المغيرة وعده البخاري محفوظا من اعظم الادلة الدالة على النسخ كما قاله من قدمنا ولو سلم جهل التاريخ وعدم معرفة المتأخر لكانت احاديث الابراد ارجح لانها في الصحيحين بل في جميع الامهات بطرق متعددة وحديث خباب في مسلم فقط ولا شك ان المتفق عليه مقدم وكذا ما جاء من طرق انتهى وقد روى عن انس بن مالك وابي مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعجلها اى صلوة الظهر في الشتاء ويؤخرها في الصيف فهذا ايضا يدل على استحباب تاخير صلوة الظهر الى ان يبرد بها. حدثنا بذلك وفي نسخة العيني بحذف بذلك. ابن ابي داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث قال حدثني يزيد بن ابي حبيب عن اسامة بن زيد عن محمد بن شهاب عن عروة بن الزبير قال اخبرني بشير ابن ابي مسعود عن ابي مسعود انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر حين تزيغ وفي نسخة العيني تزلف وفي نسخة الحاوي ترتفع الشمس اى حين تزول الشمس كما عند ابي داود وربما اخرها في شدة الحر تقدم طرف من هذا الحديث بهذا الاسناد وفي المواقيت وطرف منه في وقت الفجر وقد فرغنا من تخريجه في المواقيت وذكرنا الحديث هناك بتمامه وتقدم الكلام عليه في وقت الفجر تذكر. وباسناده اى روى ابن ابي داود باسناده المذكور آنفا. ولم يقع في نسخة العيني من قوله وباسناده الى آخر الحديث ولم يتعرض له العيني في شرحه وقد وقع في نسخة الحاوي وقال اسناد الصحيحين ما خلا عبد الله بن صالح كاتب الليث فروى عنه البخاري انتهى. عن ابي مسعود انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعجلها في الشتاء ويؤخرها اى صلوة الظهر في الصيف لم اقف على الحديث بهذا السياق فيما عندي ورجاله ثقات ومعناه في حديث انس الآتي. حدثنا ابن ابي داود ابراهيم الاسدي قال ثنا المقدمي محمد بن ابي بكر البصري قال ثنا حرمي بفتح الحاء المهملة والراء وكسر الميم وياء مشددة. بن عمارة بضم العين المهملة وتخفيف الميم ابن ابي حفصة ثابت بنون وموحدة ويقال ثابت العنكي مولاهم البوزرج البصري من رواة الستة الا الترمذي قال ابن معين صدوق وذكره العقيلي في الضعفاء وحكى الاثرم عن احمد ما معناه انه صدوق وكانت فيه غفلة توفي سنة احدى ومائتين قال ثنا ابو خالدة كذا وقع في النسخة الموجودة عندنا بزيادة الالف والصواب حذفه كما في نسخة العيني وهكذا هو عند البخاري وغيره وهكذا ذكره صاحب كشف الاستار ايضا وهو خالد بن دينار التميمي

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتد البرد بكر بالصلوة واذا اشتد الحر ابرد بالصلوة

حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا بشر بن ثابت قال ثنا ابو خالدة عن انس قال كان نبي الله صلى الله عليه وسلم اذا كان الشتاء بكر بالظهر واذا كان الصيف ابرد بها قال ابو جعفر فهكذا السنة عندنا في صلوة الظهر على ما يذكر ابو مسعود وانس من صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس فيما قد منا ذكره في الفصل الاول ما يجب به خلاف شئ من هذا لان حديث اسامة وعائشة وخباب وابي برزة كلها عندنا منسوخة بحديث المغيرة الذي رويناه في الفصل الآخر واما حديث ابن مسعود في صلوة الظهر حين زالت الشمس وحلف ابن مسعود ان ذلك كان منه في الصيف ولا دلالة انه كان منه في الشتاء ولا دلالة في ذلك على خلاف غيره

السعدي ابو خلدة بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام البصري الخياط من رواة البخاري والاربعة الا ابن ماجة قال يحيى والترمذي والعجلي والنسائي وابن سعد والدارقطني ثقة وقال عبد الرحمن بن مهدي كان مأمونا خيارا وقال مرة كان خيارا مسلما صدوقا وقال ابن عبد البر هو ثقة عند جميعهم توفي سنة اثنتين وخمسين ومائة قال ثنا انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتد البرد بكر بالصلوة بكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني في الصلوة اي صلاها في اول الوقت وكل من اسرع الى شئ فقد بكر اليه قاله المناوي. واذا اشتد الحر ابرد بالصلوة وبذا صرح فيما ذهب اليه الجمهور من تفريق حكم ظهري الشتاء والصيف فيستحب الابراد في الصيف دون الشتاء وزاد البخاري بعد ذلك يعني الجمعة قال الزين بن المنير نحا البخاري الى مشروعية الابراد بالجمعة ولم يثبت الحكم بذلك لان قوله يعني الجمعة يحتمل ان يكون قول التابعي مما فهمه ويحتمل ان يكون من نقله فرجح عنده الحاقها بالظهر انتهى اما ظهر او زيادة او بدل عن الظهر وقال الحافظ بعد ما بسط في اختلاف الروايات عن انس عرف بهذا ان الابراد بالجمعة عند انس انما هو بالقياس على الظهر لا بالنص لكن اكثر الاحاديث تدل على التفرقة بينهما انتهى وقال العلامة العيني يحصل الايتلاف بين هذه الروايات بان يقول الاصل في الظهر التبكير عند اشتداد البرد والابراد عند اشتداد الحر كما دلت عليه الاحاديث الصحيحة والاصل في الجمعة التبكير لان يوم الجمعة يوم اجتماع الناس وازدحامهم فاذا اخرت اشق عليهم قال ابن قدامة ولذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يصليها اذا زالت الشمس صيفا وشتاء ثم ان الناس قاسوا الجمعة على الظهر عند اشتداد الحر لا بالنص انتهى. وقد ذهب الى تبكير الجمعة وعدم الابراد بها اصحابنا الحنفية وهو مشهور مذهب مالك واصح الوجهين عند جمهور الشافعية كما قال العيني لما ثبت في الصحيح انهم كانوا يرجحون من صلوة الجمعة وليس للحيطان ظل يستظلون به من شدة التبكير بها اول الوقت فدل على عدم الابراد. وحديث الباب اخرجه البخاري عن المقدمي باسناده بلفظ المصنف والنسائي عن عبيد الله بن سعيد عن ابي سعيد مولى بني هاشم عن ابي خلدة بنحوه والد ولابي عن النسائي بلفظه.

حدثنا ابراهيم وفي نسخة العيني بحذف ابراهيم بن مرزوق قال ثنا بشر بن ثابت البصري ابو محمد البزار من رواة ابن ماجة قال ابو حاتم مجهول قال بشر بن آدم كان ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال الدارقطني ثقة وليس من الاثبات من اصحاب شعبة قال ثنا ابو خالدة والصواب ابو خلدة بسكون اللام كما في نسخة العيني عن انس وزاد في نسخة العيني ابن مالك. قال كان نبي الله صلى الله عليه وسلم اذا كان الشتاء بكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني بالشتاء بكر بالظهر واذا كان الصيف بكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني بالصيف ابرد بها. الحديث ذكره البخاري عن بشر بن ثابت معلقا ووصله الاسمعيلي من حديث ابراهيم بن مرزوق عن بشر بلفظ المصنف وزاد ولكن يصلي العصر والشمس بيضاء نقية كما في العيني واخرجه البيهقي من طريق احمد بن عبد الرحمن عن بشر بلفظ الاسمعيلي الا ان في روايته وكان يصلي العصر التي آخره. قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى فهكذا وفي نسخة العيني هكذا. السنة عندنا في صلوة الظهر على ما يذكر وفي نسخة العيني ذكره. ابو مسعود البدري وانس بن مالك الانصاري من صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم اي من تعجيل الظهر في الشتاء والابراد به في الصيف وليس فيما قد منا ذكره في الفصل الاول من احاديث تعجيل الظهر ما يجب به اي بما تقدم خلاف شئ من هذا الذي ذكره ابو مسعود وانس من الابراد في الصيف. لان حديث اسامة وعائشة وخباب وابي برزة في تعجيل الظهر كلها عندنا منسوخة وفي نسخة العيني منسوخ. بحديث المغيرة الذي رويناه في الفصل الآخر وفي نسخة العيني الاخير. فان حديث المغيرة صريح في ان الامر بالابراد كان بعد ما كان يصليها بالهجير وحديث المغيرة عند الحلال كان آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم الابراد ونص على نسخ احاديث التعجيل وقد اختار النسخ جمع من المحققين كالاثرم والبيهقي والسبكي ورجحه الشوكاني كما تقدم واما حديث ابن مسعود في صلوة الظهر حين زالت الشمس وحلفه اي حلف ابن مسعود ان ذلك اي زوال الشمس وقتها اي وقت صلوة الظهر كما تقدم في الفصل الاول فليس في ذلك الحديث ما يوقف عليه ان ذلك اي اداء الظهر حين زوال الشمس كان منه اي من ابن مسعود في الصيف ولا انه اي الاداء حين الزوال كان منه اي من ابن مسعود في الشتاء ولا في نسخة العيني فلا. ولا دلالة في ذلك اي في اثر ابن مسعود على خلاف غيره يعني ليس في اثر ابن مسعود ما يدل على ان صلوته تلك حين الزوال

وهذا انس بن مالك رض فقد روى عنه الزهري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر حين زالت الشمس ثم جاء ابو خالدة ففسر عنه انه كان يصليها في الشتاء معجلا وفي الصيف مؤخرا فاحتمل ان يكون ما روى ابن مسعود رض هو كذلك ايضا فان احتج محتج في تعجيل الظهر بما حدثنا فهد بن سليمان قال ثنا محمد بن سعيد بن الاصبهاني قال نا ابو بكر بن عياش عن ابي حصين عن سويد بن غفلة قال سمع الحجاج اذانه بالظهر وهو في الجبانة فارسل اليه فقال ما هذه الصلوة قال صليت مع ابي بكر رض مع عمر رض مع عثمان رضي الله عنهم حين زالت الشمس قال فصرفه وقال لا تؤذن ولا تؤم۔

كان في الصيف كما انه لا دلالة فيه على ان ذلك كان منه في الشتاء وليس فيه ايضا ما يدل على ان ذلك وقع منه بيانا للوقت المختار والاستحباب فيحتمل ان يكون مقصوده منه بيان اول وقت الجواز خلافا لمن زعم ان وقت الظهر تدخل بعد كون الفيء شراكا او شراكين بعد الزوال ويحتمل ان يكون الغرض منه الرد على من زعم وجوب الابراد كما حكاه القاضي عياض عن بعضهم وقال العيني في شرحه وعندي جواب آخر احسن منه وهو ان ابن مسعود انما اكد كلامه بيمينه على ان دخول وقت الظهر من زوال الشمس عن كبد السماء وليس يمينه على ان وقت الظهر هو الوقت الذي صلى فيه هو الظهر فقط۔ لان وقت الظهر اكثر من الوقت الذي صلى هو فيه الى ان ينتهي الى ان يصير ظل كل شيء مثليه او مثليه على الخلاف فيكون معنى قوله هو وقت الظهر اي هو وقت دخول الظهر واستحقاقه وليس فيه دلالة على استحباب ذلك الجزء من الوقت انتهى۔ وهذا انس بن مالك فقد روى عنه الزهري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر حين زالت الشمس اي كما تقدم في الفصل الاول من حديث ابن وهب عن يونس عن الزهري ثم جاء ابو خالدة والصواب ابو خلدة كما في نسخة العيني فسر عنه اي عن انس انه صلى الله عليه وسلم كان يصليها اي يؤدي صلوة الظهر في الشتاء معجلا وفي الصيف مؤخرا ففصل ابو خلدة عن انس ما اجمله الزهري عنه فذكر ان صلوته في اول الوقت كان في الشتاء وكان حكم الظهر في الصيف خلاف ذلك فكان يؤخرها الى ان يبرد بها۔ فاحتمل وفي نسخة العيني بالواو۔ ان يكون وفي نسخة العيني بحذف ان يكون۔ ما روى ابن مسعود هو كذلك ايضا اي يحتمل ان يكون الراوي اجمل ما رواه عن ابن مسعود ويكون مقصود ابن مسعود بيان استحباب تعجيل الظهر في الشتاء دون الصيف فذكره الراوي على العموم على حسب ما فهم وفهمه ليس بحجة سيما وقد عارضته الاحاديث المرفوعة الصحيحة الصريحة في استحباب تاخير الظهر في الصيف الى حد الابراد على انه يحتمل ان يكون الغرض منه بيان وقت الجواز او عدم وجوب الابراد كما تقدم فان احتج محتج في تعجيل الظهر بما حدثنا وفي نسخة العيني قد حدثنا۔ فهد بن سليمان قال ثنا محمد بن سعيد بن سعيد يعني محمد بن سعيد بن الاصبهاني فقط وهكذا هو في نسخة الحاوي قال نا ابو بكر بن عياش الاسدي الكوفي المقرئ عن ابي حصين عثمان بن عاصم الاسدي الكوفي عن سويد بن غفلة الجعفي الكوفي قال سمع الحجاج بن يوسف بن ابي عقيل الثقفي الامير الشهير كان من شيعة بني امية وكان فصيحا بليغا فقيها وكان يزعم ان طاعة الخليفة فرض على الناس في كل ما يرومه ويجادل على ذلك وحضر مع مروان حروبه ثم لحق بعبد الملك حضر معه قتل مصعب بن الزبير ثم انتدب لقتال عبد الله بن الزبير بمكة فجهزه اميرا على الجيش فحضر مكة ورمى الكعبة بالمنجنيق الى ان قتل ابن الزبير وقال جماعة انه دس على ابن عمر من سمه في زج رمح وولاه عبد الملك الحرمين مدة ثم استعفاه منه فولاه الكوفة وجمع له العراقين فسار بالناس سيرة جائرة نحو عشر سنين قال عمر ابن عبد العزيز لو جاءت كل امة بخبيثها وجئنا بالحجاج لغلبناهم وقال طاؤس عجبت لمن يسميه مؤمنا وكفره جماعة منهم سعيد بن جبير ومجاهد والنخعي والشعبي مات سنة خمس وتسعين وقد بسط الحافظ ابن كثير في ترجمته في البداية۔ اذانه اي اذان سويد بالظهر اي في اول فتنة وهواي الحجاج في الجبانة مثقل الباء وثبوت الهاء اكثر من حذفها هي المصلى في الصحراء وربما اطلقت على المقبرة لان المصلى غالبا يكون في المقبرة كذا في المصباح وقال العيني في شرحه الجبان والجبانة الصحراء وتسمى المقابر جبانة ايضا لانها تكون في الصحراء تسمية للشيء بموضعه انتهى۔ فارسل الحجاج اليه اي الى سويد فطلبه فقال الحجاج منكرا على سويد ما هذه الصلوة قال هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني فقال سويد صليت مع ابي بكر رض ومع عمر رض ومع عثمان رضي الله عنهم وفي نسختي الحاوي والعيني بحذف مع في الموضعين الاخيرين۔ حين زالت الشمس قال اي ابو حصين فصرفه اي رده الحجاج وخلى سبيله وقال اي الحجاج وفي نسخة الحاوي بحذف قال لا تؤذن ولا تؤم اي منعه عن الاذان والامامة لكون علة مخالفا لعمل امراء ذلك الزمان وكانوا يؤخرون الصلوة عن اوقاتها الاصلية ويؤدونها بعد خروج الوقت قال الحافظ صح ان الحجاج واميره الوليد وغيرهما كانوا يؤخرون الصلوة عن وقتها والآثار في ذلك مشهورة منها ما رواه عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء قال اخر الوليد الجمعة حتى امسى فجئت فصليت الظهر قبل ان اجلس ثم صليت العصر وانا جالس ايماء وهو يخطب وانما فعل ذلك عطاء خوفا على نفسه من القتل ومنها ما رواه ابو نعيم في كتاب الصلوة من طريق ابي بكر ابن عتبة قال صليت الى جنب ابي جحيفة فمسى الحجاج بالصلوة فقام ابو جحيفة فصلى ومن طريق ابن عمر انه كان يصلي مع الحجاج فلما اخر الصلوة ترك

besturdubooks.wordpress.com

فيقال له ليس في هذا الحديث ان الوقت الذي رآهم فيه سويد كان في الصيف وقد يجوز ان يكون كان في الشتاء ويكون حكم الصيف عندهم بخلاف ذلك والدليل على ذلك ان يزيد بن سنان قد حدثنا قال ثنا ابو بكر الحنفي قال ثنا عبد الله بن نافع عن ابيه عن ابن عمر ان عمر قال لابي محذورة بمكة انك بارض حارة شديدة الحر فابرد ثم ابرد بالاذان للصلوة افلا ترى ان عمر رض قد امر ابا محذورة في هذا الحديث بالابراد لشدة الحر واولى الاشياء بنا ان نحمل ما رواه عنه سويد على غير خلاف ذلك

انت

ان يشهدها معه انتهى واخرج البخاري عن انس قال ما اعرف شيئا مما كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم قيل الصلوة قال ليس صنعتم ما صنعتم فيها وعند احمد فقال ابو رافع يا ابا حمزة ولا الصلوة فقال له انس قد علمتم ما صنع الحجاج في الصلوة وعند ابن سعد في الطبقات كما في الفتح فقال رجل فالصلوة يا ابا حمزة قال قد جعلتم الظهر عند المغرب افتلك كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم واثر الباب اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن كثير بن هشام عن جعفر بن برقان عن ميمون بن مهران ان سويد بن غفلة كان يصلي الظهر حين تزول الشمس فارسل اليه الحجاج لاتسبقنا بصلوتنا فقال سويد قد صليتها مع ابي بكر وعمر بكذا والموت اقرب الي من ان ادعها كما في شرح العيني والحاوي قيل له ليس في هذا الحديث اي في اثر سويد ان الوقت الذي رآهم اي ابا بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فيه سويد كان في الصيف يعني ان هذا الاثر وان دل على صلوتهم في اول الوقت ولكن ليس فيه دليل على ان صلوتهم تلك كانت في الصيف. وقد وقع في نسخة العيني فقد يجوز اي يحتمل ان يكون الوقت الذي رآهم فيه سويد يصلون. كان في الشتاء ويكون حكم الصيف عندهم بخلاف ذلك اي بخلاف حكم الشتاء فكانوا يعجلون بالظهر في الشتاء ويؤخرون به في الصيف كما روى ابو مسعود وانس والدليل على ذلك وفي نسخة العيني على هذا. اي على ان حكم الصيف كان عندهم بخلاف حكم الشتاء ان يزيد بن سنان قد حدثنا قال ثنا ابو بكر الحنفي عبد الكبير بن عبد المجيد البصري قال ثنا عبد الله بن نافع عن ابيه نافع مولى ابن عمر عن ابن عمر ان عمر قال لابي محذورة بمكة وعند ابن سعد من طريق ابن ابي مليكة كما في كنز العمال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى ابا محذورة الاذان فقدم عمر مكة فنزل دار الرومة فاذن ابو محذورة ثم اتاه ليسلم عليه فقال عمر يا ابا محذورة ما اندى صوتك اما تخشى ان تنشق مريطاؤك من شدة صوتك وبكذا عند البيهقي بمعناه وزاد فقال انما شدت صوتي لقدومك يا امير المومنين قال انك وفي نسختي العيني والحاوي انت. بارض حارة شديدة الحر وعند ابن سعد من طريق ابراهيم بن عبد العزيز عن جده عن ابيه ان عمر قال لابي محذورة انك بارض حارة ومسجد ضاحي. فابرد. زاد البيهقي على الناس وعند ابن سعد فابرد عن الصلوة ثم ابرد بالاذان وزاد البيهقي مرتين او ثلاثا وذكره ابن سعد ثلاث مرات بدون الشك للصلوة فيه تائيد لقول من قال ان الاذان للصلوة لا للوقت وفيه خلاف مشهور كما تقدم والاثر اخرجه ابن سعد والبيهقي من طريق ابن ابي مليكة وابن سعد ايضا من طريق ابراهيم بن عبد العزيز عن جده عن ابيه ابي محذورة فهذه ثلاثة اسانيد لاثر الباب فاما السند الاول اعني سند المصنف ففيه عبد الله بن نافع ضعفه ابن معين وقال ابو حاتم والبخاري والحاكم منكر الحديث وقال النسائي والدارقطني متروك. واما سند البيهقي فرجاله رجال البخاري وغيره خلا معاذ بن نجدة الهروي وهو صالح الحديث قد تكلم فيه كما في الميزان والراوي عنه احمد بن اسحق بن شيبان البغدادي لم اجد له ولكذا الراوي عنه ابا نصر بن قتادة شيخ البيهقي واسمه عمر بن عبد العزيز بن عمر بن قتادة كما بينه البيهقي في موضع آخر وبالجملة فهذا احسن اسنادا من الاول واما سند ابن سعد ففيه ابراهيم بن عبد العزيز نقل عن ابن معين تضعيفه وذكره ابن حبان في الثقات وقال يخطئ وجده عبد الملك بن ابي محذورة من رواة الاربعة الا ابن ماجة وثقه ابن حبان. ولهذا الاثر اسناد رابع كما ذكر العيني في شرحه حيث قال واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن ايوب ويزيد بن ابي زياد عن عكرمة بن خالد قال قدم عمر مكة فاذن له ابو محذورة فقال له عمر اما خشيت ان تتحرق مريطاؤك قال يا امير المومنين قدمت فاحببت ان اسمعكم اذاني فقال له عمر ان اردتم معشر اهل تهامة حارة فابردوا ثم ابردوا مرتين او ثلاثا ثم ثوب انتهى. ورجال هذا الاسناد من رجال الصحيحين الا يزيد بن ابي زياد وهو من رواة مسلم والاربعة وروى له البخاري في التعاليق ومع هذا فوقع ذكره متابعة فهذا اسناد صحيح الا ان عكرمة لم يسمع من عمر كما قال الامام احمد فهذا الاثر مرسل صحيح ولهذا الاثر اسناد خامس كما ذكر في الحاوي حيث قال ورواه ابن ابي شيبة عن علي بن مسهر عن يزيد بن عبد الرحمن بن سابط قال اذن ابو محذورة بصلوة الظهر بمكة فذكره. هذا وقد روي الامر بالابراد عن عمر من وجه آخر اخرجه الامام محمد في كتاب الآثار عن الامام ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن عمر انه قال ابردوا بالظهر فان شدة الحر من فيح جهنم وهذا منقطع فان ابراهيم لم يدرك عمر الا ان جماعة من الائمة صححوا مراسيله. افلا ترى وزاد قبله في نسخة العيني قال ابو جعفر رحمه الله ان عمر قد امر ابا محذورة في هذا الحديث بالابراد لشدة الحر في ديارهم وفي نسخة العيني بحذف في ديارهم. واولى وفي نسخة العيني فاولى. الاشياء بنا ان نحمل ما رواه عنه اي عن عمر من صلوته حين الزوال سويد على غير خلاف ذلك يعني لما ثبت عن عمر الامر بالابراد في الصيف ينبغي ان يحمل ما روي عنه من ذلك

فیکون ذلک کان منه فی وقت لاخر فیه فان قال قائل ان حکم الظهر ان یعجل فی سائر الزمان ولا یؤخر کما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی حدیث خباب وعائشة وجابر وابی برزة وانما کان من رسول الله صلی الله علیه وسلم ما کان من امره ایاهم بالابراد رخصة منه لهم لشدة الحر لان مسجدهم لم یکن ظلالا وذکر فی ذلک ما روی عن میمون ابن مهران حدثنا فهد قال ثنا علی بن معبد قال ثنا ابو المليح عن میمون بن مهران قال لا باس بالصلوة نصف النهار دائما کانوا یکرهون الصلوة نصف النهار لانهم کانوا یصلون بمکة وکانت شدیدة الحر ولم یکن لهم ظلال فقال ابردوا بها قیل له هذا کلام یستحیل لان هذا لو کان کما ذکرت لما اخرها رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو فی السفر حیث لا کن ولا ظل علی ما فی حدیث ابی ذر ویصلیها حینئذ لانه فی اول وقتها من غیر کن ولا ظل فترکها الصلوة حینئذ دلیل علی ان ما کان منه من الامر بالابراد لیس لان یکونوا فی شدة الحر فی الکن ثم یخرجون فیصلون الظهر فی حال ذهاب الحر لانه لو کان ذلک کذلک لصلاها حیث لا کن فی اول وقتها ولکن ما کان منه فی هذا القول عندنا والله اعلم ایجاب منه ان ذلک هو سنتها کان الکن موجودا او معدوما

علی وجه تجمع الآثار الواردة عنه والجمع اولی من طرح بعض الآثار فیکون ذلک ای ما رواه سوید عن عمر من اداء الظهر فی اول الوقت کان منه ای من عمر فی وقت لاحر فیه ای فی وقت الشتاء لتلتئم الآثار ولا تتضاد. فان قال قائل ان حکم الظهر ان یعجل فی سائر الزمان ولا یؤخر کما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی حدیث خباب وعائشة وجابر وابی برزة من اداءه صلی الله علیه وسلم الظهر فی اول الوقت. وانما کان من رسول الله صلی الله علیه وسلم ما کان وفی نسخة العینی بحذف ما کان. من امره صلی الله علیه وسلم ایاهم ای الصحابة بالابراد بالظهر رخصة منه صلی الله علیه وسلم لهم ای للصحابة لشدة الحر لان مسجدهم لم یکن له ظلال وذکر فی ذلک ما وزاد فی نسخة العینی قد. روی عن میمون بن مهران حدثنا وفی نسخة العینی کما قد حدثنا. فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا علی بن معبد بن شداد الرقی قال ثنا ابو المليح الرقی الحسن بن عمرو یقال ابن عمرو بن یحیی الفزاری مولاهم وقیل کنیته ابو عبد الله وغلب علیه ابو المليح من رواة ابی داؤد وابن ماجة وغیرهما قال احمد ثقة ضابط الحدیث صدوق وهو عندی من جعفر بن برقان وقال ابو زرعة وابن معین والدارقطنی ثقة وقال ابو حاتم کیتب حدیثه توفی سنة احدی وثمانین ومائة. عن میمون بن مهران الفقیه ابو ایوب الکوفی. قال الا باس بالصلوة نصف النهار ای فی اول وقت الظهر متصلا بعد الزوال وانما کانوا یکرهون الصلوة نصف النهار ای فی اول الوقت لانهم کانوا یصلون بمکة وکانت شدیدة الحر ولم یکن لهم ظلال فقال صلی الله علیه وسلم ابردوا بها ای بصلوة الظهر وحاصل القول ان الامر بالابراد لم یقع لان الابراد افضل من التعجیل ولکنه کان لعذر شدة الحر فی دیارهم فالامر بالابراد للرخصة لمن لم یرد الاخذ بالافضل فلا ینافی افضلیة التعجیل قیل له هذا کلام یستحیل یعنی هذا القول فی تعلیل الامر بالابراد مردود لما ورد فی الاحادیث المفصلة الواردة فی الامر بالابراد لا سیما حدیث ابی ذر. لان هذا ای الامر بالابراد لو کان کما ذکرت ای للرخصة لما اخرها رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو فی السفر حیث لا کن قال العینی فی شرحه الکن بکسر الکاف وتشدید النون السترة والجمع اکنان قال الله تعالی وجعل لکم من الجبال اکنانا والاکنة اغطیة قال تعالی وجعلنا علی قلوبهم اکنة والواحد کنان وکنة فی نفسی اسررته فافهم انتهی. ولا ظل علی ما فی حدیث ابی ذر ویصلیها وفی نسخة العینی ویصلاها. حینئذ ای فی اول الوقت لانه صلی الله علیه وسلم وفی نسخة العینی بحذف لانه. فی اول وقتها من غیر وفی نسخة العینی فی بدا من لا کن ولا ظل یعنی انه صلی الله علیه وسلم کان فی اول وقت الظهر فی موضع لا ظل فیه فلو کان الامر بالابراد للرخصة لعدم وجود الظلال لهم لادی الظهر فی اول الوقت ولم یأمرهم بالابراد لم یتوقعهم الظلال فی السفر فی بلاد الحجاز وفیها کما هو مشاهد الآن ایضا. فترکه صلی الله علیه وسلم الصلوة حینئذ ای فی السفر فی موضع لیس فیه شئ یرد عنهم الحرارة ولا ظل یهنا. دلیل علی ان ما کان منه صلی الله علیه وسلم من الامر بالابراد لیس لان یکونوا فی شدة الحر فی الکن ثم یخرجون فیصلون الظهر فی حال ذهاب الحر لانه لو کان ذلک ای الامر بالابراد کذلک ای لکنهم فی الکن ولا ظل فی شدة الحر لصلاها رسول الله صلی الله علیه وسلم حیث ای فی موضع لا کن فیه ولا ظل فی اول وقتها متعلق بقوله صلاها ولکن ما کان منه صلی الله علیه وسلم فی ونی نسخة العینی من بدل فی. هذا القول ای الامر بالابراد عندنا والله اعلم ایجاب منه ای اثبات منه صلی الله علیه وسلم ان ذلک ای الابراد بالظهر فی الصیف هو سنتها ای سنة صلوة الظهر کان الکن موجودا او معدوما وحاصل ما ذکره المصنف رحمه الله ان فی حدیث ابی ذر ما ینفی التعلیل المذکور فانه لو کان الامر بالابراد لیتحرجوا من الکن عند ذهاب الحر فیصلون الظهر لم یؤخره النبی صلی الله علیه وسلم صلوة الظهر فی موضع لا کن فیه ولا ظل بل اداها فی اول الوقت فلما لم یفعل ذلک اخرها دل ذلک علی ان السنة هو تاخیر الظهر الی حال الابراد کان الکن موجودا او معدوما وبهذا احتج الترمذی بحدیث ابی ذر هذا علی رد ما ذهب الیه الشافعی من ان الرخصة لمن یتاب من البعد

besturdubooks.wordpress.com

وھذا قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد رحمہم اللہ تعالیٰ

باب صلوۃ العصر ھل تعجل او تؤخر

والمشقۃ علی الناس قال الترمذی فان الامر لو کان علی ما ذھب الیہ الشافعی لم یکن للابراد فی ذلک الوقت معنی لاجتماعھم فی السفر وکانوا لایحتاجون ان ینتابوا من البعد انتھی وما اورد علی ذلک الکرمانی وتبعہ الحافظ ردہ العلامۃ العینی کما تقدم وھذا ای ما ثبت فی ھذا الباب من الابراد بالظہر فی الصیف قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد وابن المبارک واحمد واسحق وابن المنذر والکوفیین وھو مروی عن عمر رضی اللہ عنہ بطرق مختلفۃ کما تقدم واخرج سعید بن منصور فی سننہ کما فی کنز العمال عن ابراھیم قال کانوا اشد ابراداً بالظہر منکم رحمہم اللہ تعالیٰ۔

باب صلوۃ العصر ھل تعجل او تؤخر

یعنی الافضل فی صلوۃ العصر تعجیلھا ام تاخیرھا وقد اختلف فی ذلک فذھب الی استحباب التعجیل الشافعی واحمد واسحق وابن المبارک کما نقل الترمذی وھو قول اللیث والاوزاعی کما فی البنایۃ وحکاہ الترمذی عن عمر وابن مسعود وعائشۃ وذھب الامام ابو حنیفۃ والثوری الی ان تاخیرھا افضل وبہ قال ابو قلابۃ وابراھیم کما قال ابن العربی وفی البنایۃ وبہ قال ابن شبرمۃ واحمد فی روایۃ وھو قول ابی ہریرۃ وابن مسعود انتھی قلت ورواہ ابن ابی شیبۃ عن علی وابن مسعود وابی ہریرۃ والامام المصنف عن عمر وابی ہریرۃ وابراہیم وابی قلابۃ والدارقطنی عن ابن الحنفیۃ وطاؤس وھذہ اسانید صحیحۃ الیہم کما ستقف وسبب اختلافہم فی ذلک اختلاف ظواہر الاحادیث الواردۃ فی صلوۃ العصر فثبت التاخیر فی روایات ام سلمۃ وابی مسعود وغیرہما وثبت فی روایۃ انس وغیرہ انہم کانوا یمشون بعد صلوۃ العصر فیبلغون قبل غروب الشمس الی العوالی اوالی قبا فمن استبعد مشی الرجال باموال فی وقت یسیر استحب التعجیل ومن لم یستبعد ذلک فان ذلک مختلف بمشی الرجال وحال الذاہب فی القوۃ والضعف ورأی حدیث ام سلمۃ محکما اختار التاخیر ہذا وقد اخرج ابو داؤد عن کعب بن مالک کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی المغرب ثم یرجع الناس الی الہیم بنی سلمۃ وہم یبصرون مواقع النبل حین یرمی بہا وعند احمد من حدیث جابر ولفظہ ناتی بنی سلمۃ ونحن نبصر مواقع النبل ونحوہ عند الطحاوی کما سیاتی فی باب القراۃ فی المغرب وعند النسائی بسند صحیح کما قال العینی عن رجل من اسلم انہم کانوا یصلون مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم المغرب ثم یرجعون الی الہیم الی اقصی المدینۃ ثم یرمون فیبصرون مواقع نبلہم وعند الطحاوی من ہذا الوجہ وہم یبصرون موقع النبل علی قدر ثلثی میل وعندہ ایضاً عن نفر من الانصار انہم کانوا یصلون مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المغرب ثم ینطلقون یرتمون لایخفی علیہم موقع سہامہم حتی یاتوا دیارہم وہم فی اقصی المدینۃ فی بنی سلمۃ وکانت دیار بنی سلمۃ بابین مسجد القبلتین الی المذاد کما ذکر الشیخ السمہودی فی وفاء الوفاء وقال ایضا المذاد بالفتح ثم ذال معجمۃ وآخرہ مہملۃ اسم لاطم لبنی حرام من بنی سلمۃ غربی مسجد الفتح بہ سمیت الناحیۃ وذکر فی بیان مساجد المدینۃ المنورۃ علی صاحبہا الف الف صلوۃ وتحیۃ ان مسجد الفتح والمساجد التی حولہ فی قبلتہ وتعرف الیوم کلہا بمساجد الفتح والاول المرتفع علی قطعۃ من جبل سلع فی المغرب غربیہ وادی بطحان وہو المراد بمسجد الفتح حیث اطلقوہ وقد صرح العینی ثم السمہودی فی عدۃ مواضع ان بین جبل سلع والمسجد النبوی ستۃ اسیال وذکر السمہودی مسجد القبلتین ان بعید من مساجد الفتح من جہۃ المغرب علی رابیۃ علی شفیر وادی العقیق یعنی العقیق الصغیر وقد صوب فی ذکر العقیق ان العقیق الصغیر علی میلین من المدینۃ ونقلہ عن بعض المتقدمین وقال فی ذکر مسجد الخربۃ لبنی عبید من بنی سلمۃ ان من ازلہم کانت عند مسجدہم ہذا الی الجبل الذی یقال لہ جبل الدو نخیل جبل بنی عبید وذلک قرب منازل بنی حرام فی المغرب والقاصد الی مسجد القبلتین من جہۃ مساجد الفتح یمر بمنازلہا انتہی فتلخص من ذلک کلہ ان اول منازل بنی سلمۃ علی ازید من میل من المسجد النبوی الی میلین فاذا امکن للصحابۃ مشی تلک المسافۃ ذہابا وایابا ثم صلوۃ المغرب فی المسجد النبوی بحیث انہم یبلغون دیارہم فی اقصی المدینۃ ثم یرمون بعد رجوعہم الی منازلہم فیبصرون مواقع نبلہم علی قدر ثلثی میل لایخفی علیہم موقع سہامہم فلیت شعری ما المانع لہم من بلوغہم الی ما ذکر من الاماکن فی صلوۃ العصر فی صورۃ التاخیر مع ان الوقت الذی بعد اداء العصر مؤخراً فوق ذلک بکثیر والوقت بعد اداء المغرب بحیث یری موقع النبل قلیل جداً لاسیما وقد ارتفع بینہما مشی میل وسیلین وانا لم نستبعد ہذا لاذاک منہم فلقد کانت لہم ہمم عالیۃ واعمال نادرۃ عجیبۃ خصہم اللہ بصحبۃ نبیہ فیفعلون فی الساعات مالایقدر علیہ غیرہم فی الایام بل ولافی الشہور قال الشیخ عبد الحق المحدث الدہلوی فی مواہب الرحمن ولایخفی لایدری ان الذہاب کان راکبا او ماشیا وعلی تقدیر المشی بالسرعۃ او البطوء وحال الذاہب فی القوۃ والضعف ولایظہر ایضا انہ ای ناحیۃ من العوالی کان الذہاب والجملۃ لاثبت ان یصلی العصر وقت بقاء ربع النہار کما نبہ بہم انتہی

حدثنا علی بن معبد قال ثنا یعقوب بن ابراهیم بن سعد قال ثنا ابی عن ابن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة الانصاری ثم الظفری عن انس بن مالك قال سمعته یقول ما کان احد اشد تعجیلا لصلوة العصر من رسول الله صلی الله علیه وسلم ان کان ابعد رجلین من الانصار دارا من مسجد رسول الله صلی الله علیه وسلم ابو لبابة ابن عبد المنذر اخو بنی عمرو بن عوف وابو عبس بن خیر احد بنی حارثة دار ابی لبابة بقباء ودار ابی عبس فی بنی حارثة

قال العبد الضعیف والاصل عندسادتنا الحنفیة ان الاوفق بالقرآن مقدم من کل شئ فقوله تعالی فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب یدل علی اتصال الصلوتین بالطلوع والغروب فان بعد المثل لایقال له قبل الغروب وقد اقر الفخر الرازی من الشافعیة انه تعذر العمل بظاهر قوله تعالی اقم الصلوة طرفی النهار فوجب حمله علی المجاز وهو ان یکون المراد اقم الصلوة فی الوقت الذی یقرب من طرفی النهار لان مایقرب من الشئ یجوز ان یطلق علیه اسمه واذا کان کذلك فکل وقت کان اقرب الی طلوع الشمس او الی غروبها کان اقرب الی ظاهر اللفظ قال والمجاز کلما کان اقرب الی الحقیقة کان حمل اللفظ علیه اولی وقد تقدم ذلك مفصلا فی بیان الاسفار فارجع هناك وقد بسط الامام المصنف فی بیان دلائل المخالفین والجواب عنها فقال حدثنا علی بن معبد بکذا فی نسخة الحادی وزاد فی نسخة العینی ابن نوح البغدادی قال ثنا یعقوب بن ابراهیم ابن سعد قال ثنا ابی ابراهیم بن سعد الزهری عن ابن اسحق محمد المدنی عن عاصم بن عمر بن قتادة الانصاری ثم الظفری عن انس بن مالك قال ای عاصم سمعته ای انسا یقول ما کان احد اشد تعجیلا لصلوة العصر من رسول الله صلی الله علیه وسلم ان کان ان هذه مخففة من المثقلة واصله انه کان قاله العینی. ابعد مرفوع لانه اسم کان وخبره لابو لبابة قاله العینی. رجلین من الانصار دارا من مسجد رسول الله صلی الله علیه وسلم ابو لبابة بن عبد المنذر بن زبیر بن زید بن امیة بن زید بن مالك الانصاری. اخو بکذا فی نسخة الحادی وفی نسخة العینی احد بنی عمرو بن عوف بن الاوس الانصاری الاوسی المدنی مختلف فی اسمه فقیل بشیر وقیل رفاعة قال ابو احمد الحاکم یقال شهد بدرا ویقال رده النبی صلی الله علیه وسلم حین خرج الی بدر من الروحاء. واستعمله علی المدینة وضرب له بسهمه واجره فکان کمن شهد بها ثم شهد احدا وما بعدها وکانت معه رایة بنی عمرو بن عوف فی الفتح وکان احد النقباء شهد العقبة توفی فی خلافة علی ویقال عاش الی بعد الخمسین وابو عبس عبد الرحمن علی الاصح وقیل عبد الله بن خیر کذا وقع فی النسخة الموجودة والصواب جبر بفتح الجیم وسکون الموحدة کما فی نسختی العینی والحادی. احد بنی حارثة بن الحارث بن الخزرج بن مالك بن الاوس الانصاری الحارثی شهد بدرا وما بعدها وکان فیمن قتل کعب بن الاشرف قیل انه کان یکتب بالعربیة قبل الاسلام آخی النبی صلی الله علیه وسلم بینه وبین جبیش بن حذافة وکان هو وابو بردة بکسران اصنام بنی حارثة حین اسلما قال فی الاستیعاب هو معدود فی کبار الصحابة من الانصار وفی الاصابة اعطاه صلی الله علیه وسلم بعد ما ذهب بصره عصا فقال تتوربها هذه فکانت تضئ له ما بین کذا وکذا توفی سنة اربع وثلثین وهو ابن سبعین سنة. دار ابی لبابة بقباء بالمد والقصر والصرف وعدمه وتذکر وتؤنث والافصح فیه الصرف والتذکیر والمد وهو علی نحو ثلثة امیال من المدینة قاله النووی وفی وفاء الوفا للشیخ السمهودی قال الخلیل هو مقصور قریة بعوالی المدینة وقال ابن جبیر مدینة کبیرة کانت متصلة بالمدینة المقدسة والطریق الیها من حدائق النخل وفی الاحادیث مایقتضی ان منها العصبة وبئر غرس فیظهر ان ذلك حدها من المغرب والمشرق وآبار عمارتها کثیرة ممتدة فی جهة قبلة مسجدها ولم اقف علی شئ فی حدها الشامی مما یلی المدینة الا ماسیاتی فی المسافة بینهما وفی منازل عمرو بن عوف من الاوس قال المجد تبعا للمشارق وهی فی الاصل اسم بئر هناك عرفت القریة بها قال المجد وهی علی میلین من المدینة وهو قول الباجی ونقله النووی عن العلماء وعبر بمنازل عمرو بن عوف وفی مشارق عیاض هی قریة بالمدینة علی ثلثة امیال منها وعبر عنه الحافظ ابن حجر بقوله هی علی فرسخ من المسجد النبوی بالمدینة وقد اختبرته من عتبة باب جبریل الی عتبة باب مسجد قبا فکانت مساحة ذلك سبعة آلاف ذراع ومائتی ذراع تزید یسیرا وذلك میلان وخمسا سبع میل علی المعتمد فی ان المیل ثلثة آلاف ذراع. فالاصوب هو الاول وان صحح المطری الثانی ونسب لعیاض الاول انتهی بالحذف ودار ابی عبس فی بنی حارثة قال الشیخ السمهودی الذی تحرر لی من مجموع کلام الواقدی وابن زبالة وغیرهما ان منازلهم التی استقروا بها وجاء الاسلام وهم فیها کانت فی شامی بنی عبد الاشهل بالحرة الشرقیة ثم ایدهٔ بما وقع فی ذکر الخندق من ان النبی صلی الله علیه وسلم خط من اجمة الشیخین طرف بنی حارثة کما رواه الطبرانی وبما ذکره المطری ان النبی صلی الله علیه وسلم غدا الی احد یوم وقعته علی الطریق الشرقیة مع الحرة الی جبل احد قال بسباتی انه بات بالشیخین ثم نقل عن ابن اسحق خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم والمسلمون حتی نزلوا بیوت بنی حارثة فاقاموا بقیة یومهم ولیلتهم ثم خرج فی غد وذکر الخ. ال عبد الله بن ابی قال فتحران بیوت بنی حارثة عند الشیخین وفی ناحیتها قال المطری الشیخان موضع بین المدینة وبین جبل احد علی الطریق الشرقیة مع الحرة الی جبل احد انتهی مختصرا. وقد ذکر فی الاصابة

ع کذا فی العینی والانصار بنصب الاول ورفع الثانی وهو الاوجه ۱۲ منه

besturdubooks.wordpress.com

ثم ان کانا لیصلیان مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العصر ثم یاتیان قومهما وما صلوها لتبکیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بها حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبد اللہ بن یوسف قال انا مالک عن اسحق بن عبد اللہ ابن ابی طلحة عن انس بن مالک انہ قال کنا نصلی العصر ثم یخرج الانسان الی بنی عمرو بن عوف

التی صلی فیها النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد الشیخین ویقال له مسجد البدائع روی ابن ابی شیبة عن المطلب بن عبد اللہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی المسجد الذی عند الشیخین وبات فیه وصلی فیه الصبح یوم احد ثم غدا منه الی احد وعن ابن عباس عن سعد وعن ام سلمة وغیرهما نحوه وقد ذکر السمهودی ایضا وغیره عن ابن اسحق ان اتخذ ال عبد اللہ بن ابی کان بعد المضی من الشیخین بمکان یقال له الشوط ثم سلک فی مال لمربع بن قیظی حتی نزل الشعب من احد والشوط فی شامی ذباب قرب منازل بنی ساعدة وکومة ابی الحمراء وکذا قال السمهودی وقال قال البکری ذباب جبل بحیانة المدینة وسبق فی المسنا جدانه الجبل الذی علیه مسجد الرایة وذکر کومة ابی الحمراء انها آطام قریبة من ثمغ فی شامی المدینة ونقل عن ابی عبید البکری ان ثمغ ارض تلقاء المدینة کانت تعمر اهـ وهذا کله یقتضی کون الشیخین قرب المدینة بالنسبة الی احد وقد اختلف فی المسافة بینه وبین المدینة فقال المطری ومن تبعه بین مشهد حمزة والمدینة ثلثة امیال ونصف او ما یقاربه والی جبل احد نحو اربعة امیال وقیل دون الفرسخ وقال ابو غسان علی ثلثة امیال من المدینة قال السمهودی وهذا یقرب مما حررته فانی ذرعت ما بین عتبة باب المسجد النبوی وبین المسجد الملاصق لجبل احد فکان ذلک ثلثة امیال وزیادة خمسة وثلثین ذراعا وما بین المدینة المعروف بباب البقیع وبین اول جبل احد فمیلان واربعة اسباع میل یزید یسیرا وقد علم بذلک التسامح الذی فی قول النووی فی تهذیبه احد بجنب المدینة علی نحو میلین وکذا قول المطری انتهی وقال الزرقانی فی شرح المواهب بعد ما ذکر قول السمهودی تبع النووی فی قوله علی نحو میلین قلت لکن عادتهم فی مثل ذلک عدم الجزم بالتحدید للاختلاف فی قدر المیل فیقولون علی نحو ومشبه انتهی - ثم ان کانا ای ابو لبابة وابو عبس ليصليان مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العصر بکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی بحذف العصر - ثم یاتیان قومهما ای بنی حارثة وبنی عمرو بن عوف - وبنو عمرو بن عوف بطن ضخم من الاوس وهم اهل قبا ودلهم بطون کثیرة - منهم بنو امیة بن زید رهط ابی لبابة کما صرح بذلک ابن هشام فی سماء البدریین وحرر الشیخ السمهودی انهم کانوا قرب النواعم وبئر العهن وهی من مواتهم ویمر سیل مذینب من بیوتهم ثم یسقی الاموال وقد ذکر لهم مسجدا صلی فیه النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکان فی موضع الکبا بین الحرتبان اللتان عند مال نهیک قریبا من مصلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال فی مسجد بقیع الزبیر وفی الصحیح قصة الرجل الذی نازع الزبیر فی السقی بشراج الحرة وسنبین انها حرة بنی قریظة وروی الطبرانی ان ذلک الرجل من بنی امیة بن زید ومنازلهم واموالهم عند هذه الحرة وفی حدیث اسماء فی قصة حملها النوی من ارض الزبیر انها کانت علی میلین من المدینة انتهی - وما صلوها ای اهل مسجدی بنی حارثة وبنی امیة - لتبکیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بها ای بصلوة العصر والحدیث احتج به علی استحباب تعجیل العصر فی اول الوقت لکن الاحتجاج به موقوف علی تعیین المسافة بین المسجد النبوی وبین مسجدی بنی امیة بن زید وبنی حارثة وقد ظهر بما حررنا ان دیارهم کانت علی میلین او اقل منها ولیست تلک المسافة بما یحتج بها علی استحباب تعجیل العصر فی اول وقتها فان مشی میلین یمکن فی نصف ساعة فی هذا الزمان ایضا فکیف بمن دانت لهم العباد وسخر اللہ لهم الارض وفعل بهم ما لم یفعل بمن بعدهم علی ان القصص فی قوتهم وسرعة مشیهم کثیرة جدا فغایة ما یلزم منه تقدیم العصر فی المسجد النبوی علی مسجدی بنی امیة وبنی حارثة وغیرهما ولا یستلزم منه ان النبی صلی اللہ علیه وسلم اداها فی اول الوقت وهی کون ظل کل شئ مثله بعد الزوال واثبات صلوة النبی صلی اللہ علیه وسلم فی ذلک الوقت بنحو حدیث الباب خرط القتاد واللہ ملهم الرشد والصواب - والحدیث اخرجه الامام احمد عن یعقوب بن ابراهیم عن ابیه والدارقطنی من طریق احمد بن خالد الوهبی کلاهما عن ابن اسحق بلفظ المصنف عند احمد ونحوه عند الدارقطنی وعزاه الهیثمی الی الطبرانی فی الاوسط والکبیر وقال رجال الکبیر ثقات الا ابن اسحق مدلس وقد عنعنه انتهی - حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا عبد اللہ بن یوسف قال انا مالک عن اسحق بن عبد اللہ وفی نسختی العینی والحاوی بحذف ابن عبد اللہ - ابن ابی طلحة الانصاری المدنی - عن انس بن مالک وفی نسخة العینی بحذف ابن مالک - قال کنا نصلی العصر بکذا عند البخاری وغیره قال الحافظ واخراج المصنف لهذا الحدیث مشعر بانه کان یری ان قول الصحابی کنا نفعل کذا مسند ولو لم یصرح باضافته الی زمن النبی صلی اللہ علیه وسلم وهو اختیار الحاکم وقال الدارقطنی والخطیب فی غیرهما هو موقوف والحق انه موقوف لفظا مرفوع حکما وقد روی ابن المبارک بذا فقال فیه کان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یصلی العصر الحدیث اخرجه النسائی انتهی مختصرا وسیاتی بذا الحدیث عند المصنف ثم یخرج الانسان الی بنی عمرو بن عوف ای بقباء لانها کانت منازلهم قاله الحافظ وقال القاضی هم علی ثلثی فرسخ من المدینة اهـ والفرسخ ثلثة امیال وبکذا نقل النووی

besturdubooks.wordpress.com

فیجدهم یصلون العصر حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا نعیم قال ثنا ابن المبارک قال انا مالک بن انس قال حدثنی الزهری واسحق بن عبدالله عن انس بن مالک ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی العصر ثم یذهب الذاهب الی قباء قال احدهما وهم یصلون وقال الآخر والشمس مرتفعة حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبدالله بن یوسف قال انا مالک عن الزهری عن انس ح وحدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ابن شهاب عن انس قال کنا نصلی العصر

عن العلماء کانت منازل بنی عمرو بن عوف علی میلین من المدینة وهو قول الباجی وتبعه المجد وصوبه الشیخ السمهودی کما تقدم فیجدهم ای بنی عمرو بن عوف یصلون العصر قال ابن عبدالبر کما فی الزرقانی معنی الحدیث السعة فی وقت العصر وان الصحابة حینئذ لم تکن صلوتهم فی فور واحد لعلهم بما ابیح لهم من سعة الوقت انتهی وقال القاضی وهذا یدل علی تعجیل صلوتهم بالمدینة وصلوة اولئک وسط الوقت ولعلهم لما کانوا عمال حوائطهم کانت صلوتهم حینئذ عند فراغهم من عملهم واجتماعهم للصلوة وتاهبهم لها وهذا حجة فی تبکیر صلوة العصر وان صلوتها الاول وقتها افضل ولو کان التاخیر افضل لما اتفق ان یجد وا بنی عمرو یصلون الا فی الاصفرار ولاوصلوا الی قبا والی العوالی الا بعد سقوط الشمس وتغیرها انتهی مختصرا وبهذا قال النووی ومن تبعه ان فی حدیث الباب ونحوه دلیلا علی تعجیل النبی صلی الله علیه وسلم بصلوة العصر فی اول وقتها والعجب عن هؤلاء انهم مع کونهم مقرین بکون المسافة بین المدینة ومنازل بنی عمرو بن عوف میلین کیف احتجوا بهذا علی استحباب تعجیل الصلوة فی اول الوقت وهو عندهم مصیر ظل کل شئ مثله فان تلک المسافة لیست بکثیرة حتی لایمکن مشیها بعد المثلین بل یمکن مشی تلک المسافة اذا تصور صلوة النبی صلی الله علیه وسلم مؤخرة ایضا بعد المثلین وتحقیقه ان فی اطول یوم من ایام الصیف یکون فیما بین المثلین الی الغروب نحو ساعتین ومشی المیلین فی نصف ساعة غیر مستبعد فیبقی بعده نحو ساعة ونصف ولا یبعد ان یکون فراغ بنی عمرو بن عوف من العصر قبل نصف ساعة من الغروب لئلا تقع فی الاصفرار المنهی عنه فیبقی بعد ذلک نحو ساعة یمکن فیها تاخیر النبی صلی الله علیه وسلم ایضا صلوة العصر بعد المثلین فلیست شعری ای داع دعاهم الی حمل ذلک علی المثل وهل هو الا مجرد نصرة مذهبهم علی ان الروایات الاخر عن انس تردما ذکروه ففی الروایة التالیة ثم یذهب الذاهب الی قباء وهم یصلون والشمس مرتفعة ففی هذا اشارة الی ان صلوتهم تکون قرب الغروب قبل الاصفرار فی آخر وقت الاختیار وفی روایة اخری کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی العصر والشمس مرتفعة حیة فیذهب الذاهب الی العوالی فیاتی العوالی والشمس مرتفعة وفی روایة اخری کان یصلی بنا العصر والشمس بیضاء محلقة وهاتان الروایتان صریحتان علی ان النبی صلی الله علیه وسلم ایضا کان یؤخرها وعلی ان قطع المسافة المذکورة وصلوة بنی عمرو بن عوف یحصل بعد ذلک فروایات انس اذا ضم بعضها الی البعض تدل علی تاخیر العصر فی المسجد النبوی ومسجد بنی عمرو بن عوف الا ان اهل مسجد بنی عمرو بن عوف اشد تاخیرا من المسجد النبوی والحدیث اخرجه البخاری عن القعنبی ومسلم عن یحیی کلاهما عن مالک بسناده مثله۔ حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا نعیم بن حماد کما زاد فی نسخة العینی الخزاعی قال ثنا ابن المبارک الامام ابوعبدالله الینسابوری قال انا مالک بن انس قال حدثنی الزهری واسحق بن عبدالله بن ابی طلحة الانصاری عن انس بن مالک ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی العصر ثم یذهب الذاهب الی قباء قال الحافظ کان النساء ادبالذاهب نفسه کما یشعر بذلک روایة ابی الابیض المتقدمة وقد ذکر قبیل ذلک حدیث ابی الابیض الآتی عند المصنف وقد تبع الحافظ علی ذلک جمع من الشراح کالقسطلانی والزرقانی وهذا غلط صریح ترده روایة ابی الابیض فانه ورد فیها ثم الرجع الی قومی وهم جلوس فی ناحیة المدینة وقوم انس هم بنو عدی بطن من بنی النجار من الخزرج کما صرح الشیخ السمهودی ولم یکن فی قباء دیار الخزرج وانما کانت دیارهم سیما دیار بنی النجار فی باطن المدینة وفیهم نزل النبی صلی الله علیه وسلم واقام قائلا بانی انزل علی اخوال بنی عبدالمطلب اکرمهم بذلک کما سیاتی مفصلا تحت حدیث ابی الابیض وانما کان فی قباء وحوالیه دیار الاوس وبطونه کما تقدم ولا یبعد ان یکون المراد من الذاهب هو ابولبابة اخو بنی امیة بن زید من الاوس وکان نازلا بقباء علی نحو میلین من المدینة وکان یحضر المسجد النبوی من قباء کما تقدم عن انس والله اعلم قال احدهما ای اسحق بن عبدالله کما تقدم ذلک عنه فی الروایة الماضیة وهم یصلون وقال الآخر ای الزهری کما سیاتی ذلک عنه من طرق والشمس مرتفعة والحاصل ان اسحق ذکر ان الذاهب الی قباء یجد بنی عمرو بن عوف یصلون ولکنه لم یذکر ان الشمس تکون مرتفعة وقد ذکر ارتفاع الشمس الزهری ولکنه لم یذکر ان بنی عمرو بن عوف کانوا یصلون فی هذا الوقت والحدیث اخرجه النسائی عن سوید بن نصر والدارقطنی من طریق حبان بن موسی کلاهما عن ابن المبارک بلفظ المصنف حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبدالله بن یوسف قال انا مالک عن الزهری عن انس ح وحدثنا یونس بن عبدالاعلی البصری قال اخبرنا ابن وهب عبدالله الفقیه المصری ان مالکا حدثه ای ابن وهب عن ابن شهاب الزهری عن انس قال کنا نصلی العصر ای مع النبی صلی الله علیه وسلم کما یظهر ذلک من الطرق الاخری وقد رواه خالد بن مخلد عن مالک کذلک مصرحا به اخرجه الدارقطنی فی غرائبه قال الحافظ قال الزرقانی وزاد ابوعمر فیه صرح برفعه عبدالله بن نافع وابن وهب وابوعامر العقدی کلهم عن مالک عن الزهری عن انس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی

besturdubooks.wordpress.com

ثم يذهب لذاهب الى قباء فيأتيهم والشمس مرتفعة حدثنا ابن ابی داود قال ثنا نعيم قال ثنا ابن المبارك قال انا معمر عن الزهری عن انس ان رسول الله صلی الله عليه وسلم كان يصلی العصر فيذهب لذاهب الی العوالی والشمس مرتفعة قال الزهری والعوالی علی الميلين والثلثة واحسبه قال والاربعة

ثم يذهب لذاهب الى قباء قال التيمی كما فی الكرمانی الصحيح بدل قباء العوالی كذلك رواه اصحاب ابن شهاب غير مالك فی الموطا فانه تفرد بذكر قباء وهو مما يعد علی مالك انه وهم فيه انتهی وبكذا جزم البزار والدارقطنی ان مالكا وهم فيه كما فی الفتح وفيه ايضا قال ابن عبد البر لم يختلف علی مالك انه قال فی هذا الحديث الی قباء ولم يتابعه احد من اصحاب الزهری بل كلهم يقولون الی العوالی وهو الصواب عند اهل الحديث قال وقول مالك الی قباء وهم لا شك فيه اه قال الحافظ وتعقب بانه روی عن ابن ابی ذئب عن الزهری الی قباء كما قال مالك نقله الباجی عن الدارقطنی وقد رواه خالد ابن مخلد عن مالك فقال فيه الی العوالی كما قال الجماعة فقد اختلف فيه علی مالك وتوبع عن الزهری ولعل مالكا ما رآی ان فی رواية الزهری اجمالا فحملها علی الرواية المفسرة المتقدمة عن اسحق حيث قال فيها ثم يخرج الانسان الی بنی عمرو بن عوف وقد تقدم انهم اهل قباء فبنی مالك علی ان القصة واحدة لانهما جميعا حدثاه عن انس والمعنی متقارب فهذا الجمع اولی من الجزم بان مالكا وهم فيه انتهی مختصرا وبهذا القدر يكفی لهذا المختصر والبسط فی شروح الموطا والبخاری. فيأتيهم ای اهل قباء والشمس مرتفعة قال النووی فی الحديث المبادرة بصلوة العصر فی اول وقتها لانه لا يمكن ان يذهب بعد صلوة العصر ميلين او اكثر والشمس لم تتغير فهذا دليل للجمهور فی ان اول وقت العصر مصير ظل كل شیء مثله خلافا لابی حنيفة انتهی ويرد ذلك ما ذكرناه من قبل من ان منازل بنی عمرو بن عوف كانت فی قباء علی ميلين من المدينة وليس هذا مسافة كثيرة حتی لا يمكن قطعها بعد المثلين بل هذا ممكن اذا اخرت العصر بعد المثلين ايضا فكيف نكون فی هذا دلالة علی استحباب العصر اول الوقت وعلی ان اول وقتها بعد المثل اللهم الا ان يراد من ارتفاع الشمس عدم تغير ای تغير ضوئها والظاهر من سياق الاحاديث ان المراد من ربی الارتفاع ههنا هو الارتفاع فی مقابلة الغروب كما ان الارتفاع فی اول النهار يطلق علی قيد رمح او رمحين قال الامام الجصاص بعد ما ذكر حديث بريدة انه صلی الله عليه وسلم صلی العصر والشمس مرتفعة ولا يقال هذا فيه صلاها حين صير الظل مثله انتهی فعلی هذا المراد من حديث الباب ان تكون الشمس مرتفعة وقد اصفرت كما قال الطحاوی فيما سياتی فليس فی الحديث دليل علی ما قال النووی ثم المختار عند اصحابنا فی التغير هو تغير القرص وهو ان يصير بحال لا يحار فيه الاعين كما سياتی مع ما يرد علی الشافعية وغيرهم قوله تعالی اقم الصلوة طرفی النهار فانه لا يصح العمل به الا بارتكاب المجاز ای الوقت القريب من طرفی النهار كما نص عليه الفخر الرازی من الشافعية قال واقامة صلوة العصر عند ما يصير ظل كل شیء مثليه اقرب الی وقت الغروب من اقامتها عند ما يصير ظل كل شیء مثله والمجاز كلما كان اقرب الی الحقيقة كان حمل اللفظ عليه اولی فثبت ان ظاهر هذه الآية يقوی قول ابی حنيفة انتهی الاحاديث الواردة فی الصلوة بعد المثل والاوامر الواردة بالابراد بالظهر وغير ذلك من مستدلات الامام فی انتهاء الظهر الی المثلين كلها حجة علی الشافعية وقد فرغنا عن بسطها فی المواقيت والحديث اخرجه مالك فی موطاه والبخاری عن عبد الله بن يوسف وسلم عن يحيی كلاهما عن مالك بمثله حدثنا ابن ابی داود قال ثنا نعيم بن حماد قال ثنا ابن المبارك قال انا معمر عن الزهری عن انس وزاد فی نسخة العينی ابن مالك. ان رسول الله صلی الله عليه وسلم كان يصلی العصر فيذهب الذاهب الی العوالی جمع العالية تانيث العالی قال القاضی العالية وعوالی المدينة كل ما كان من جهة نجد من المدينة من قراها وعمائرها الی تهامة وما كان دون ذلك من جهة تهامة فهی السافلة انتهی قال السمهودی هذا سمی العالية من حيث هی عالية المدينة اذ مقتضاه ان المدينة وما حولها عالية كما قال الاصمعی وان قلنا برأی عرام من ان المدينة نصفها حجازی ونصفها تهامی فلا تصدق العالية علی شیء منها او علی نصفها الذی يلی المشرق فقط ويستعمال عالية المدينة فی الاحاديث وغيرها يخالفه لتصريح الاحاديث بان قباء من العالية والمعروف ان ما كان فی جهة قبلة المدينة علی ميل وميلين فاكثر من المسجد النبوی فهو عالية المدينة انتهی. والشمس مرتفعة لم تغرب قال الزهری والعوالی علی الميلين والثلثة ای بين العوالی والمدينة تلك المسافة واحسبه ای الزهری وهذا مقولة معمر قال والاربعة وفی رواية شعيب عن الزهری عند البخاری وغيره علی اربعة اميال ونحوه وفی رواية ابراهيم بن ابی عيلة عنه عند ابی عوانة وغيره علی ثلثة اميال وفی رواية ابراهيم ايضا عند الدارقطنی علی ستة اميال فتحصل من ذلك ان العوالی من المدينة من ميلين الی ستة اميال وقد اختلفوا فی ادنی العوالی واقصاها فقال القاضی والعوالی من المدينة علی اربعة اميال قيل ثلثة وهذا احدها والبعد ها ثمانية اميال انتهی قال السمهودی ويرده انه قال فی السخ انه منازل بنی الحارث ابن الخزرج بعوالی المدينة بينه وبين منزل النبی صلی الله عليه وسلم ميل وذكره ابن حزم ايضا ونقله الحافظ ابن حجر عن ابی عبيد البكری انتهی وقال زين العرب العوالی موضع علی نصف فرسخ من المدينة قيل اسم قرية من قری المدينة وبين بعضها وبين المدينة اربعة اميال ونحوه فتحصل من ذلك كله ان

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال ثنا شعیب بن اللیث عن ابیه عن ابن شهاب عن انس بن مالک رض ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یصلی العصر والشمس مرتفعة حیة فیذهب الذاهب الی العوالی فیاتی العوالی والشمس مرتفعة

اقصی العوالی علی میل والبعد بها مسافة ثمانیة امیال لکن وقع فی المدونة عن الامام مالک البعد العوالی مسافة ثلثة امیال قال القاضی عیاض کانه اراد معظم عمارتها والا فالبعد باثمانیة امیال اه وبهذا قال ابن عبد البر وهنا النهایة وغیرها قال الحافظ ویحتمل ان یکون اراد انه البعد الامکنة التی کان یذهب الیها الذاهب فی هذه الواقعة انتهی والحدیث اخرجه الامام احمد عن عبد الرزاق عن معمر والبیهقی من طریقه بلفظ المصنف الی آخر قول الزهری وبهذا اخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن معمر کما فی شرح العینی واخرج ابوداؤد عن الحسن بن علی عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهری مقتصرا علی قوله فی العوالی۔ حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال ثنا شعیب بن اللیث عن ابیه اللیث بن سعد الفقیه المصری عن ابن شهاب الزهری۔ عن انس بن مالک ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یصلی العصر والشمس مرتفعة حیة ای قویة ای باقیة علی صفاتها ولم تصفر فان کل شئ ضعفت قوته فکانه قدمات قاله زین العرب وبهذا قال فی النهایة ای صافیة اللون لم یدخلها التغیر یقال نوا لمغیب کلا نه جعل مغیبها لها موتا واراد تقدیم وقتها انتهی وقال الزین بن المنیر کما نقل الحافظ المراد بحیاتها قوة اثرها حرارة ولونا وشعاعا وانارة وذلک لایکون بعد مصیر الظل مثلی الشئ اه وبهذا اخرج ابوداؤد باسناد صحیح عن ابی خیثمة قال حیاتها ان تجمر حرها وذکر الخطابی ثم التورپشتی وحسنا المغرب الاحتمالین ای ان حیاتها بقاء ضوئها وبیاضها وصفا لونها لم یدخلها التغیر او ان حیاتها بقاء حرها وشدة وهجها وقوتها لم ینکر منه شئ قال التورپشتی للاحتمال الاول انه اقرب الی الناظرین وقال فی المغرب انه اظهر یدل علیه الخبر وقول فی الرمة یصف ثورا وحش ؎ فلما تبان اللیل والشمس حیة کحیاة التی تقضی حشاشة نازع الا تری کیف شبه حالة الشمس بعد ما دنت للمغیب بحال نفس شارفت ان تموت فهی کانها تقضی بین الحیاة وتؤدی ما عندها من ودیعة الرمق بدلیل ذکره مشافهة طلائع اللیل ومشاهدة اوائله فاین هذه الحالة من بقاء قوتها وحرارتها انتهی واما قول الزین بن المنیر بعدما اختار الاحتمال الثانی وذلک لایکون بعد مصیر الظل مثلیه فرده الشیخ عبد الحق فی مواهب الرحمن بان الظاهر المشاهد خلافه فان وهجها وصفا لونها باق فلا ثبت مدعاهم ای تعجیل العصر فی بلوغ الظل مثله وفی ربع النهار انتهی فیذهب الذاهب الی العوالی فیاتی العوالی وفی نسخة العینی بحذف فیاتی العوالی والشمس مرتفعة ای دون الارتفاع الاول لکنها لم تسفل الی الحد الذی توصف به لانها منخفضة وفی ذلک دلیل علی تعجیله صلی الله علیه وسلم الصلوة العصر لوصف الشمس بالارتفاع بعد ان تمضی مسافة اربعة امیال کذا قال الحافظ وهذا عجیب منه فانه قد حمل قول مالک البعد العوالی مسافة ثلثة امیال علی ان المراد منه انه البعد الامکنة التی کان یذهب الیها الذاهب فی هذه الواقعة کما تقدم فکیف یحتج بهنا لاثبات مذهبه بالقول علی انه علی اربعة امیال مع انه لیس فی الروایات مایدل علی ان الذاهب یذهب الی اربعة امیال وانما هو من الراوی بیان ان العوالی علی اربعة امیال وهذا یحتمل ان یکون مراده بذلک بیان ادناها او اعلاها والاول قد ثبت بطلانه فیما تقدم فالظاهر ان مراد الراوی باربعة امیال بیان اقصاها عمارة لان الذاهب یذهب الی اربعة امیال وهذا کله تقریب منه لا تحدید ثم لفظ العوالی مجمل یصح اطلاقه من میل الی ثمانیة امیال فان احتج محتج علی مسلکه بانه علی اربعة امیال او خمسة امیال فلا آخر ان یحتج علی خلافه بانه علی میل او میلین علی ان الظاهر ان المراد من العوالی هو قبا فان من دأب المحدثین انهم یحملون المطلق علی المقید والمبهم علی المفسر فلما وقع لفظ العوالی مبهما فی طریق الزهری واوضحه اسحق فعین من العوالی قبا وکذا عین قبا من العوالی مالک وابن ابی ذئب عن الزهری فلیت شعری ما المانع لهم من تقیید العوالی بقبا فان طرق الحدیث تفسر بعضها بعضا الا ان یثبت بدلیل قوی ذهاب الذاهب الی غیر قبا من العوالی فحینئذ یسوغ لهم الحمل علی ذلک الموضع ولما لم یثبت ذلک فی المشاهیر من طرق هذا الباب فکون المراد من العوالی قبا متعین فان الذهاب الی کل العوالی لیس بمراد عند احد وبالجملة فتعیین المبهم ببعض الطرق اولی من ترکه علی الابهام والاجمال فان المبهم المجمل لایکون حجة علی الخصم وقد رأی هذا الاصل الامام مالک فدفع هذا الاجمال وحمل روایة العوالی علی قبا کما تقدم قال القاضی عیاض مالک اعلم ببلده وما کنها من غیره وهو اثبت فی ابن شهاب ممن سواه انتهی فینبغی ان یکون ما رواه مالک فی هذا الباب وما حمل علیه لفظ العوالی حجة فی هذا الباب۔ والعجب عن الحافظ انه یمیل مرة الی حمل بعض طرق الحدیث علی بعض فیفسر حدیث الزهری واسحق عن انس بحدیث ابی الابیض عنه فیجعل الذاهب الی قبا فی حدیث الزهری واسحق انسا لروایة ابی الابیض عنه فاتی قوی مع انه لایصح هذا التفسیر فان قوم انس فی شامی المدینة وقبا فی جنوبها واذا جاز فی میدان الاحتجاج یغفل عن هذا الاصل ویجعل الذهاب الی العوالی غیر الذهاب الی قبا فیجعلها متعینین مع ان قبا من العوالی وقد عینه منها اسحق عن انس وکذا الزهری مرة ومرة عبر بالعوالی وهل هذا الا مجرد انتصار لمذهبه۔ ومما یجب التنبیه علیه ان تفاوت الشمس

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء قال انا زائدة عن منصور عن ربعي قال ثنا ابو الابيض قال ثنا انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا العصر والشمس بيضاء ثم ارجع الى قومي وهم جلوس في ناحية المدينة

اطلق في احاديث الباب في موضعين الاول عند صلوتهم في المسجد النبوي وقد اتصف ذلك بصفات مختلفة فقد وقع في رواية الباب من طريق الليث عن الزهري والشمس مرتفعة حية وبكذا عند البخاري والبيهقي من طريق شعيب عن الزهري وعند البيهقي من طريق يونس عنه وعند مسلم والنسائي من طريق الليث عنه وعند ابي داؤد والبيهقي من طريق الليث عنه والشمس بيضاء مرتفعة حية وقد عبر في بعض الروايات بدل الارتفاع من وجه آخر ففي رواية ابي الابيض عن انس عند احمد والطحاوي والنسائي والدارقطني والشمس بيضاء محلقة وقد ورد ذلك في غير حديث انس ايضا ففي حديث ابي مسعود فيما سيأتي عند المصنف والشمس بيضاء مرتفعة زاد ابو داؤد والدارقطني قبل ان تدخلها الصفرة وفي حديث بريدة في حديث سوال الرجل عن مواقيت الصلوة عند الترمذي والطحاوي وغيرهما فذكر في اليوم الاول فصلى العصر والشمس بيضاء مرتفعة وفي اليوم الثاني وصلى العصر والشمس مرتفعة اخر هافوق الذي كان فهذه الالفاظ والتعبيرات كلها مشيرة الى تاخير العصر والثاني عند بلوغهم الى ما ذكر من الاماكن وهذا لم يوصف بشيء مما ذكر في الصحاح وغيرها من المشاهير الا ما وقع عند البيهقي عن ابي علي الروذباري عن ابي بكر بن داسة عن ابي داؤد عن قتيبة عن الليث فذكر مثل ما تقدم عن ابي داود وزاد في الارتفاع الثاني لفظ حية وهذا لم يوجد في النسخة الموجودة من سنن ابي داؤد فان صح ذلك فهو غريب لان تقاوم المشاهير من روايات الصحاح وغيرها فلما كان الارتفاع الاول مشيرا الى تاخير العصر فالمراد من هذا الارتفاع الثاني الذي وقع ذكره مكررا مع الارتفاع الاول في بعض الروايات ومقتصرا عليه في بعضها هو قبيل الغروب متصلا به فكانه استعمل في مقابلة الغروب وهم من فهم من هذا الارتفاع كونه قبل صفرار الشمس فاحتج به على التعجيل فان الصفات اللاحقة بالارتفاع الاول وتعبيراته تردد ذلك فتنبه له وحديث الباب اخرجه مسلم عن قتيبة ومحمد بن رمح وابو داود والنسائي عن قتيبة وابن ماجة عن محمد بن رمح كلاهما عن الليث ومسلم ايضا عن هرون بن سعيد عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث والبخاري عن ابي اليمان عن شعيب والبيهقي من طريق عبد الله بن صالح عن الليث عن يونس اربعتهم عن الزهري عن انس بنحوه - حدثنا محمد وفي نسخة العيني بحذف محمد - بن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء قال انا زائدة بن قدامة الثقفي الكوفي عن منصور بن المعتمر عن ربعي بكسر الراء المهملة وسكون الموحدة بن حراش بمكسورة وخفة راء وآخره شين ابن حجش العبسي ابو مريم الكوفي من رواة الستة قال العجلي تابعي ثقة من خيار الناس لم يكذب كذبة قط وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث صالحة وقال الالكائي مجمع على ثقته وقال ابن حبان في الثقات كان من عباد اهل الكوفة توفي سنة مائة وقيل بعدها قال ثنا ابو الابيض العنسي بالنون الشامي ويقال المدني من رواة النسائي قال العجلي شامي تابعي ثقة وقال علي بن ابي حملة لم يكن بالشام احد يستطيع ان يعيب الحجاج علانية الا بجير بن ابي بجير وابو الابيض العنسي قتل في غزوة الطوانة وكانت سنة ثمان وثمانين. قال ثنا انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا العصر اي في المسجد النبوي والشمس بيضاء اي لم تدخلها الصفرة وزاد الدارقطني محلقة. ثم ارجع الى قومي وعند الدارقطني ثم آتي عشيرتي والعشيرة اخص من القوم قال المجد القوم الجماعة من الرجال والنساء معا او الرجال خاصة او تدخله النساء على تبعية وليونث والجمع اقوام وعشيرة الرجل بنو ابيه الادنون او قبيلته والجمع عشائر انتهى وفي المصباح قوم الرجل اقرباؤه الذين يجتمعون معه في جد واحد والعشيرة القبيلة قال الراغب القوم جماعة الرجال في الاصل دون النساء ويدخل فيه في القرآن الرجال والنساء جميعا وحقيقة للرجال والعشيرة اسم لكل جماعة من اقارب الرجل الذين يتكثر بهم. وهم جلوس في ناحية المدينة اي في شامي سور المدينة قرب البقيع فقد صرح الشيخ السمهودي في الوفاء ان انسا كان من بني عدي بن النجار وكانت داره شامي المسجد النبوي عند بني جديلة وذكر في موضع آخر ان بني جديلة اتنوا اطما يقال له مشعط وكان في غربي مسجدهم الذي يقال له مسجد ابي وفي موضعه بيت يقال له بيت ابي بنيه وذكر ابن شبة قصر بني جديلة قال وله بابان باب على خط بني جديلة وباب في الزاوية الشرقية اليمانية عند دار محمد بن طلحة التيمي اهـ وقد ذكر دور طلحة في الدور المطيفة الملاصقة بالمسجد النبوي وذكر في مشعط انه اطم لبني جديلة فذكر ما تقدم قال ويؤخذ مما سبق في قبور راهبات المؤمنين فاطمة انه في غربي البقيع لذكر خوخة ابي بنيه هناك وفي خلاصة الوفاء انه كان في غربي مسجدهم قرب البقيع اهـ والبقيع قريب من المسجد النبوي نحو مائتي اقدام وذكر السمهودي في موضع آخر نزل بنو عدي ابن النجار دارهم المعروفة بهم غربي المسجد النبوي وكان بها الاطم الذي في قبلة مسجدهم واتنوا اطما يقال له الزاهرية كان في دار النابغة عند المسجد الغربي في الدار وفي موضع آخر قال المطري وتبعه من بعده ان دار النابغة المتقدمة في بني عدي كانت غربي مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم وهي دار بني عدي ابن النجار ومسجد الرسول صلى الله عليه وسلم وما يليه من جهة الشرق دار بني غنم بن مالك بن النجار ودور بني النجار بالمدينة وما حولها من الشمال الى مسجد الاجابة

besturdubooks.wordpress.com

فاقول لهم قوموا فصلوا فان رسول الله صلی الله علیه وسلم قد صلی **فقد** اختلف عن انس بن مالك رضی الله عنه فی هذا الحدیث فكان ماروی عاصم بن عمر بن قتادة واسحق بن عبد الله وابو الابیض عن انس بن مالك رضی الله عنه یدل علی التعجیل بهما لان فی حدیثهم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كان یصلیها ثم یذهب الذاهب الی المكان الذی ذكروا فیجدهم لم یصلوا العصر ونحن نعلم ان اولئك لم یكونوا یصلونها الا قبل اصفرار الشمس فهذا دلیل التعجیل **واما** ماروی الزهری عن انس رضی الله عنه فانه قال كنا نصلیها مع النبی صلی الله علیه وسلم ثم نأتی العوالی والشمس مرتفعة فقد یجوز ان تكون مرتفعة قد اصفرت **فقد** اضطرب حدیث انس هذا لان معنی ماروی الزهری منه بخلاف ماروی اسحق بن عبد الله وعاصم بن عمر وابو الابیض عن انس رضی الله عنه

وفی موضع آخر سمی الاجابة فی شمالی البقیع علی یسار السالك الی العریض وسط تلول هی آثار قریة بنی معاویة فهذا كله یقتضی ان دیار قوم انس رضی الله عنه كانت قریبة من المسجد النبوی علی صاحبها الف الف صلوة وتحیة مع ما تأید ذلك بما ذكره الحافظ ابن كثیر فی البدایة والشیخ السمهودی وغیرهما فی صفة قدومه صلی الله علیه وسلم من قبا والی باطن المدینة فكلما مر بدار من دور الانصار دعوه الی المنزل فیقول صلی الله علیه وسلم دعوها فانها مأمورة فانما انزل حیث انزلنی الله فذكر دار مروره صلی الله علیه وسلم بنی سالم ثم بنی الحبلی ثم بنی ساعدة ثم بنی الحارث بن الخزرج ثم بنی بیاضة ثم بنی عدی ابن النجار ثم بنی مالك بن النجار فبركت بین اظهرهم فاستبشروا قال انس فخرجت جوار من بنی النجار یضربن بالدفوف وهن یقلن ؎

نحن جوار من بنی النجار یا حبذا محمد من جار

فهذا ایضا یدل علی قرب دیار قوم انس بالمسجد النبوی وظهر بهذا بطلان مازعمه الحافظ من كون دیار قوم انس بقباء كما اشرنا الی ذلك من قبل والله ملهم الرشد والصواب. فاقول لهم یا قومی بنی عدی بن النجار قوموا فصلوا فان رسول الله صلی الله علیه وسلم قد صلی احتج بهذا الحدیث من اختار فضیلة التعجیل لكن الاستدلال به موقوف علی تعیین المسافة بین دیار قوم انس والمسجد النبوی وقد ظهر لك بما قررنا انها كانت قریبة منها فلا یتم الاستدلال غایة ما یلزم منه تقدیم الصلوة فی المسجد النبوی علی مساجد اخری ونحن لا ننكره والحدیث اخرجه الامام احمد عن عبد الرحمن عن سفیان والدارقطنی من طریق فضیل بن عیاض وجریر عن منصور بنحوه واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن جریر عن منصور والنسائی عن اسحق بن ابراهیم عن جریر عن منصور عن ربعی باسناده نحوه كما فی شرح العینی. **فقد** زاد قبله فی نسخة العینی قال ابو جعفر رحمه الله «اختلف عن انس بن مالك فی هذا الحدیث» ای فی معناه فكان ماروی عاصم بن عمر بن قتادة واسحق بن عبد الله وابو الابیض عن انس ابن مالك یدل علی التعجیل بهما ای بالصلوة العصر لان فی حدیثهم ای فی حدیث عاصم واسحق وابی الابیض عن انس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كان یصلیها ای یؤدی صلوة العصر ثم یذهب الذاهب الی المكان الذی ذكروا ای الی قبار ودیار بنی حارثة كما فی روایة عاصم ودیار بنی عمرو بن عوف كما فی روایة اسحق وناحیة المدینة كما فی روایة ابی الابیض فیجدهم ای بنی عمرو بن عوف وبنی حارثة وقوم انس لم یصلوا العصر ونحن نعلم ان اولئك لم یكونوا یصلونها ای صلوة العصر الا قبل اصفرار الشمس ای عینها فان التاخیر الیه مكروه. فهذا دلیل التعجیل وفی نسخة العینی علی التعجیل «ای دلیل تعجیل النبی صلی الله علیه وسلم لكن قد ظهر لك بما حررنا ان تلك الاماكن لیست بعیدة عن المسجد النبوی علی صاحبها الف الف صلوة وتحیة بحیث لا یمكن الوصول الیها فی صورة التاخیر بل الوصول الیها ممكن فی صورة تاخیر العصر ایضا وقد وقع التصریح فی روایة الزهری من طریق اللیث وغیره عنه ان النبی صلی الله علیه وسلم كان ایضا یؤخر ها ومع تاخیره العصر یبلغون الی ما ذكر من الاماكن فلیس فی تلك الاحادیث ما یدل علی التعجیل غایة ما یلزم منها تقدیم العصر فی المسجد النبوی علی مساجد اخری ولعل بنی عمرو بن عوف وبنی حارثة وبنی عدی وغیرهم من قبائل الانصار لما كانوا عمال حوائطهم كانت صلوتهم فی آخر وقت الاختیار عند فراغهم من عملهم والمهاجرون لما لم یكن لهم عمل الحوائط بل كانوا مشغولین بالتجارة وكانت دیارهم قریبة من المسجد النبوی كانوا یؤدون مع النبی صلی الله علیه وسلم فی وسط وقت الاختیار مع رعایة التاخیر المشار الیه فی القرآن العزیز فلیس فی تلك الاحادیث دلیل الاعلی ما قال ابن عبد البر معنی الحدیث السعة فی وقت العصر وان الصحابة لم تكن صلوتهم فی فور واحد لعلمهم بما یسع لهم من سعة الوقت. **واما** ماروی الزهری عن انس فانه قال كنا نصلیها مع النبی صلی الله علیه وسلم ثم نأتی العوالی والشمس مرتفعة فقد یجوز ای یحتمل ان تكون الشمس مرتفعة «قد اصفرت» یعنی ان المراد من الارتفاع عند بلوغهم الی ما ذكر من الاماكن هو حالة اصفرار الشمس وذلك یكون قرب غروب الشمس فهذا یدل علی تاخیر النبی صلی الله علیه وسلم صلوة العصر فی المسجد النبوی فان مشی میل او میلین ممكن بل معروف فی وقت قصیر فلم یكن بین صلوة المسجد النبوی وبین الغروب الا مقدار مشی میلین او اقل منها وهذا دلیل التاخیر. **فقد** اضطرب حدیث انس هذا لان معنی ماروی الزهری منه ای من انس بخلاف ماروی اسحق بن عبد الله وعاصم بن عمر وابو الابیض عن انس وحاصل ماذكره المصنف من الاضطراب المعنوی ان احادیث عاصم واسحق وابی الابیض تدل علی

besturdubooks.wordpress.com

وقد روی فی ذلک ایضا عن غیر انس فمن ذلک ما حدثنا ابن ابی داؤد وفهد قالا حدثنا موسی بن اسمعیل قال ثنا وهیب بن خالد قال ثنا ابو واقد اللیثی قال ثنا الواروی قال کنت اصلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم العصر بالمدینة ثم اتی الشجرة ذا الحلیفة قبل ان تغرب الشمس وهی علی رأس فرسخین۔

ان الذاهب یذهب بعد الفراغ من الصلوة بالمسجد النبوی فیبلغ الی ماذکر من الاماکن فیجدهم یصلون فیکون الفصل بین صلوة هؤلاء وبین الصلوة فی المسجد النبوی مقدارا یمکن فیه مشی میل او میلین وفی حدیث الزهری مایدل علی ان ذلک الفصل کان بین صلوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم وبین الغروب فلم یکن بینهما الا مقدارا یمکن فیه مشی تلک المسافة فهذا مخالف لما ذکره هؤلاء فاضطرب حدیث انس ویمکن دفع هذا الاضطراب بان المسجد النبوی کان یحضر للصلوة فیه من جهات مختلفة فبعضهم من قباء وبعضهم من جانب احد وبعضهم من طرف البقیع فیختلف مجیئهم ولم تکن صلوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی وقت واحد کما شاع فی هذا الزمان بل کان یؤدیها فی وسط وقت الاختیار وربما قدمها الی اول وقت الاختیار وربما اخرها الی آخر وقته لداع یدعوه الی ذلک کحضور الوفود والتکلم معهم ووعظهم ودعوتهم الی الحق وغیر ذلک من المصالح الاجتماعیة التی یحتاج الیها فلذلک یختلف فراغه صلی اللہ علیہ وسلم عن الصلوة فیختلف بلوغ الذاهب الی تلک الاماکن فمرة یجدهم یصلون ومرة لا یبلغ الا قرب الغروب وهکذا کان قیام هؤلاء ایضا یختلف باختلاف الازمان ففی بعضها یؤدونها فی وقت الاختیار وفی بعضها یؤخرونها الی آخر وقته بحسب اشتغالهم باعمال الحوائط وفراغهم عنها فان اهل الحوائط فی بعض الازمان اشد اعمالا عن بعضها فیجدهم الذاهب الی الصلوة فی زمان کثرة اعمالهم حین کانوا یصلون فی آخر وقت الاختیار وذلک قبل اصفرار عین الشمس بقلیل ومرة لا یجدهم فیها فی زمان قلة اشتغالهم بالحوائط واللہ اعلم۔ وقد روی فی ذلک ای فی تعجیل صلوة العصر ایضا عن غیر انس فمن ذلک ما حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی وفهد بن سلیمان الکوفی قالا حدثنا موسی بن اسمعیل ابو سلمة التبوذکی المنقری۔ قال ثنا وهیب بن خالد ابو بکر الباهلی البصری قال ثنا ابو واقد اللیثی صالح بن محمد بن زائدة المدنی من رواة الاربعة الا النسائی قال ابن معین وابو زرعة وابو حاتم والدارقطنی ضعیف قال ابو حاتم والبخاری والساجی منکر الحدیث وقال العجلی وابو داؤد والنسائی لیس بالقوی وقال ابن عدی هو من الضعفاء الذین یکتب حدیثهم وقال ابن حبان کان ممن یقلب الاخبار والاسانید ولا یعلم ویسند المرسل ویفهم فلما کثر ذلک فی حدیثه وفحش استحق الترک مات بعد الاربعین مائة۔ قال ثنا الواروی الدوسی لا یعرف اسمه ولا نسبه قال ابن السکن له صحبة وکان ینزل ذا الحلیفة قال ابن السکن وابو عمر مات فی آخر خلافة معاویة وکان عثمانیا وذکر الواقدی انه شهد مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم غزوة قرقرة الکدر کذا فی الاصابة وتسمی تلک الغزوة غزوة السویق ایضا وکانت فی ذی الحجة سنة ثنتین من الهجرة النبویة کما فی البدایة قال کنت اصلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم العصر بالمدینة ثم آتی الشجرة ذا الحلیفة وفی نسخة الحادی وذا الحلیفة بجهینة تصغیر الحلفة بفتحات واحد الحلفاء وهو نبات المعروف قال المجدی ذو الحلیفة ومیقات اهل المدینة وهو من میاه بنی جشم بینهم وبین بنی خفاجة من عقیل اه قال السمهودی تبع المجد فی ذلک لعیاض وقد سبق عند ذکر حد وادی العقیق عن عیاض ان بطن وادی ذی الحلیفة من العقیق وان العقیق من بلاد مزینة وبذا هو المعروف وما ذکره ههنا غیر معروف ولعله اشتبه علیه بالحلیفة التی من تهامة انتهی۔ قبل ان تغرب الشمس ای قرب الغروب عند اصفرارها وهی ای الشجرة ذی الحلیفة علی رأس هکذا فی نسخة الحادی وفی نسخة العینی بحذف رأس۔ فرسخین ای علی ستة امیال من المدینة واختلف فی المسافة بینها وبین المدینة فوقع فی روایة الباب ستة امیال وهکذا ذکر المجد وصححه النووی کالغزالی قال السمهودی ویشهد له قول الشافعی کما فی المعرفة قد کان سعید بن زید وابو هریرة یکونان بالشجرة علی اقل من ستة امیال فیشهدان الجمعة ویدعانها والمراد بالشجرة ذو الحلیفة لما سبق فی مسجد الشجرة بها وبها ایضا مسجد المغرس وفی سنن ابی داؤد سمعت محمد بن اسحق المدینی قال المغرس علی ستة امیال من المدینة وسبق ان المغرس دون مصعد البیداء فهو باد اخر الحلیفة فلا یخالف ما سبق عن الشافعی وقال الرافعی کما بن الصلاح ذو الحلیفة علی میل من المدینة وهو مردود تدفعه المشاهدة ولعلها اعتبر المسافة مما یلی قصور العقیق لانها عمارات ملحقة بالمدینة وقال الاسنوی الصواب المعروف المشاهد انها علی فرسخ وهو ثلثة امیال او تزید قلیلا وذکر ابن حزم انها علی اربعة امیال من المدینة وقد اختبرت ذلک فکان من عتبة باب السلام الی عتبة باب مسجد الشجرة خمسة امیال ثلثا میل بنقص مائة ذراع وکان المسجد لیس اول ذی الحلیفة لان اباعبد اللہ الاسدی من المتقدمین قال الرحلة من المدینة الی ذی الحلیفة وهی الشجرة ومنها یحرم اهل المدینة وهی علی خمسة امیال ونصف ومکتوب علی المیل ورائها قریب من العلمین ستة امیال من البرید ومن هذا المیل الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اه فالمیل المذکور عند المسجد لانه محل اهلاله صلی اللہ علیہ وسلم واول ذی الحلیفة قبله بنصف میل انتهی مختصرا

besturdubooks.wordpress.com

فففی هذا الحدیث انه کان یسیر بعد العصر فرسخین قبل ان تغیب الشمس فقد یجوز ان یکون ذلک سیرا علی الاقدام وقد یجوز ان یکون سیرا علی الابل والدواب فنظرنا فی ذلک فاذا محمد بن اسمعیل بن سالم الصانع قد حدثنا قال ثنا معلی احمد بن اسحق الحضرمی قال ثنا وهیب عن ابی واقد قال ثنا ابو رزین قال کنت اصلی العصر مع النبی صلی الله علیه وسلم ثم امشی الی ذی الحلیفة فآتیهم قبل ان تغیب الشمس ففی هذا الحدیث انه کان یاتیها ماشیا واما قوله قبل ان تغرب الشمس فقد یجوز ان یکون ذلک وقد اصفرت الشمس ولم یبق منها الا اقل القلیل وقد روی عن ابی مسعود نحو من ذلک حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابو صالح قال ثنا اللیث قال حدثنی یزید بن ابی حبیب عن اسامة بن زید عن محمد بن شهاب قال سمعت عروة بن الزبیر یقول اخبرنی بشیر بن ابی مسعود عن ابیه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی صلوة العصر

والحدیث اخرجه الامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدی عن وهیب باسناده بلفظ ثم آتی الشجرة قبل غروب الشمس واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن احمد بن اسحق وابن الاثیر فی معرفة الصحابة من طریق سلیمان بن حرب کلاهما عن وهیب باسناده نحوه کما فی شرح العینی وعزاه الهیثمی الی البزار والطبرانی فی الکبیر ایضا قال وفیه صالح بن محمد ابو واقد وثقه احمد وضعفه یحیی بن معین والدارقطنی وجماعة اهـ وقد تقدم من ضعفه من الجماعة غیرهما وقال البخاری وغیره منکر الحدیث وابو داود وغیره لیس بالقوی وابن حبان استحق الترک فلا شک ان الحدیث ضعیف بضعفه فلا یقاوم الاحادیث الاخر وسیاتی الکلام علیه عند جواب المصنف رحمه الله ففی هذا الحدیث انه ای اباروی کان یسیر بعد العصر فرسخین قبل ان تغیب الشمس فقد یجوز ان یکون ذلک ای سیر ابی اروی فرسخین قبل الغروب. سیرا علی الاقدام وفی نسخة العینی لسیر اهل الاقدام. ای راجلا وقد یجوز ان یکون سیرا علی الابل والدواب فنظرنا فی ذلک ای فی مسیر ابی اروی الی ذی الحلیفة راجلا کان او راکبا فاذا محمد بن اسمعیل بن سالم الصانع الکبیر نزیل مکة شیخ ابی داود فیما قال صنا الشیوخ النبل وقال المزی لم اقف علی ذلک قال ابن ابی حاتم سمعت منه بمکة وهو صدوق وقال ابن خراش هو من اهل الفهم والامانة وذکره ابن حبان فی الثقات توفی بمکة فی جمادی الاولی سنة ست وسبعین ومائتین وهو ابن ثمان وثمانین قدحدثنا قال ثنا معلی بن اسد کما زاد فی نسخة العینی" العمی ابو الهیثم البصری الحافظ واحمد بن اسحق بن زید الحضرمی ابو اسحق البصری من رواة مسلم والاربعة الا ابن ماجة قال یعقوب بن شیبة وابو زرعة وابو حاتم والنسائی وابن سعد ثقة وقال النسائی ایضا لیس به بأس وکذا قال احمد مرة وقال مرة کان عندی ان شاء الله صدوقا توفی بالبصرة سنة احدی عشرة ومائة قالا ثنا وهیب بن خالد البصری عن ابی واقد اللیثی صالح بن محمد قال ثنا ابو رزین قال کنت اصلی العصر مع النبی صلی الله علیه وسلم زاد الدولابی بالمدینة ثم امشی الی ذی الحلیفة هکذا عند الدولابی وعند ابن مندة وابی نعیم ثم آتی ذا الحلیفة ماشیا. فآتیهم قبل ان تغیب الشمس والحدیث اخرجه ابن مندة وابو نعیم وابن ابی خیثمة من هذا الوجه کما فی الاصابة واخرجه الدولابی فی الکنی عن هلال بن العلاء عن المعلی بن اسد وعن ابراهیم بن یعقوب عن احمد بن اسحق کلاهما عن وهیب باسناده نحو لفظ المصنف واخرجه الطبرانی فی الکبیر عن ابی خلیفة الفضل بن حباب عن سلیمان بن حرب عن وهیب باسناده نحوه واخرجه احمد والبزار فی مسندیهما کما فی شرح العینی ففی هذا الحدیث انه کان یاتیها ای ذا الحلیفة ماشیا وفی نسخة العینی مشیا. فان المشی فی اللغة السیر علی القدم سریعا کان او غیر سریع کما فی المغرب وفی الصباح مشی یمشی مشیا اذا کان علی رجلیه سریعا کان او بطیئا فهو ماش والجمع مشاة ویتعدی بالهمزة وقال الراغب المشی الانتقال من مکان الی مکان بارادة وفسر الجد بالمرور واما قوله قبل ان تغرب الشمس ای کما فی الطریق الاولی وفی الثانیة قبل ان تغیب الشمس. فقد یجوز ای یحتمل ان یکون ذلک ای یکون المراد بالقبلیة القریبة عند الغروب ویکون معنی قوله قبل ان تغرب ای قد اصفرت الشمس وسقطت للغروب ولم یبق منها ای من الشمس الا اقل القلیل وفی نسخة العینی قلیل. یعنی انه کان یبلغ ذا الحلیفة فی آخر وقت النهار عند اصفرار الشمس وسقوطها للغروب ودنوها للمغیب قال الامام ابو بکر الجصاص قد رویت اخبار فی تعجیل العصر قد یحتج بها من یقول بالمثل وفیها احتمال لما قالوه ولغیره فلا تثبت بمثلها حجة فی اثبات المثل دون غیره اذ لا حجة فی المحتمل ثم ذکر احادیث الباب حدیث انس وابی اروی وغیرهما ثم قال ولیس فی هذه الاخبار ذکر تحدید الوقت وما ذکر من مضی الی العوالی وذی الحلیفة فلیس یمکن الوقوف منه علی مقدار معلوم من الوقت لانه علی قدر الابطاء والسرعة فی المشی انتهی فلیس الحدیث نصا علی التعجیل علی انه حدیث ضعیف وراویه ابو واقد ضعیف منکر الحدیث. لیس بالقوی فلا تقوم بمثله حجة وقد روی عن ابی مسعود نحو من ذلک ای نحو حدیث ابی اروی فی المسیر بعد العصر ستة امیال حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابو صالح عبد الله بن صالح قال ثنا اللیث بن سعد الفقیه المصری قال حدثنی یزید وفی نسخة العینی عن یزید بن ابی حبیب عن اسامة بن زید عن محمد بن شهاب الزهری قال سمعت عروة بن الزبیر یقول اخبرنی بشیر بن ابی مسعود عن ابیه ای ابی مسعود الانصاری البدری قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی صلوة العصر

والشمس بیضاء مرتفعة یسیر الرجل حین ینصرف منها الی ذی الحلیفة ستة امیال قبل غروب الشمس فقد وافق هذا الحدیث ایضا حدیث ابی اروی وزاد فیه انه کان یصلیها والشمس مرتفعة فذلك دلیل علی انه قد کان یؤخرها وقد روی عن انس بن مالك ایضا مایدل علی هذا ما حدثنا نصار بن حرب المسمعی البصری قال ثنا ابو داؤد الطیالسی قال ثنا شعبة عن منصور عن ربعی عن ابی الابیض عن انس قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی صلوة العصر والشمس بیضاء محلقة فقد اخبر انس فی هذا الحدیث عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه کان یصلیها والشمس بیضاء محلقة فذلك دلیل علی انه قد کان یؤخرها ثم یکون بین الوقت الذی کان یصلیها فیه وبین غروبها مقدار ما کان یسیر الرجل الی ذی الحلیفة والی ما ذکر فی هذه الآثار من الاماکن

والشمس بیضاء مرتفعة زاد ابو داؤد والدارقطنی قبل ان تدخلها الصفرة یسیر الرجل حین ینصرف منها ای یفرغ الرجل عن صلوة العصر فیذهب حتی یبلغ الی ذی الحلیفة ستة امیال من المدینة قبل غروب الشمس اقتصر المصنف ههنا علی طرف من هذا الحدیث کما اقتصر علی طرف منه فی المواقیت وعلی طرف منه فی وقت الفجر وعلی طرف منه فی وقت الظهر وقد فرغنا من تخریجه فی المواقیت والکلام علیه فی وقت الفجر وحاصله ان الحدیث اخرجه ابو داؤد والدارقطنی والبیهقی وصححه ابن خزیمة والخطابی وحسنه ابن سید الناس واشار ابو داؤد الی تفرد اسامة وفیه ضعف کما قال الحافظ وکرر حدیثه یحیی القطان والبخاری وقال ابو حاتم لایحتج به وقال النسائی لیس بالقوی وقال احمد لیس بشیء. فقد وافق هذا الحدیث المروی عن ابی مسعود ایضا حدیث ابی اروی فی المسیر بعد اداء العصر فی المسجد النبوی الی ستة امیال وزاد ای الی مسعود فیه ای فی حدیثه انه صلی الله علیه وسلم کان یصلیها ای صلوة العصر والشمس مرتفعة فذلك ای تعبیره صلوة النبی صلی الله علیه وسلم عند ارتفاع الشمس دلیل علی انه صلی الله علیه وسلم قد کان یؤخرها یعنی ان حدیث ابی مسعود فیه دلیل علی ان مشی ستة امیال بعد الفراغ من العصر یحصل مع تاخیره صلی الله علیه وسلم صلوة العصر لا انه کان یؤدیها فی اول الوقت وهو مصیر ظل کل شیء مثله عند من خالفنا فی هذا الباب فان مابعد المثل لایقال لمن صلاها عنده انه صلی والشمس مرتفعة وانما یستعمل ذلك فی مقابلة الغروب وزیادة الی داؤد قبل ان تدخلها الصفرة صریحة علی التاخیر ولهذا اتی السرخسی وغیره من اصحابنا بحدیث ابی مسعود هذا علی التاخیر فان مآله الی النبی صلی الله علیه وسلم یشیر الی التاخیر وما ذکره بعد ذلك من مسیر الرجل فیحتمل ان یکون راکبا او بالسرعة فیبلغ فی وقت قلیل الی ما ذکر فلا یترك بهذا المحتمل ما هو مذکور فی اول الحدیث صراحة والله اعلم وقد روی عن انس بن مالك ایضا مایدل علی هذا ای علی تاخیره صلوة العصر ما حدثنا وفی نسخة العینی بحدثنا. نصار بالتثقیل وفی المشکل نصر بحذف الالف. بن حرب المسمعی ابو بکر کما زاد فی نسخة العینی وقال فی شرحه قال ابن درید المسمع ابو قبیلة من العرب یقال لهم المسامعة کما یقال المهالبة والقحاطبة انتهی. البصری قدم مصر وحدث بها وکان قد عمی قبل موته بسیر وکان ثقة کذا فی تاریخ الغرباء لابن یونس کما فی الکشف عن المغانی وقال فی الحاوی ونصار هذا شیخ ابی جعفر البصری قدم مصر وحدث بها عن ابن بهدیة کان ممن ذکره ابن یونس انتهی قلت ولم یرو عنه المصنف فی هذا الکتاب الا فی هذا الموضع ورمز له فی المشکل ایضا حدیثا واحدا فی ابتلاء الرجل علی قدر دینه قال ثنا ابو داؤد الطیالسی قال ثنا شعبة عن منصور بن المعتمر الکوفی عن ربعی بن حراش الکوفی عن ابی الابیض عن انس قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی صلوة العصر والشمس بیضاء ای لم تختلط بها صفرة. محلقة وزاد فی نسخة الحاوی مرتفعة والتحلیق الارتفاع ومنه حلق الطائر فی جو السماء ای صعد. وحکی الازهری عن شمر قال تحلیق الشمس من اول النهار ارتفاعها من آخرها انحدارها کذا فی النهایة والحدیث اخرجه الطیالسی فی مسنده عن شعبة و الامام احمد عن عبد الرحمن عن سفیان والنسائی عن اسحق بن ابراهیم عن جریر والدارقطنی من طریق فضیل بن عیاض وجریر ارویعتهم عن منصور باسناده نحوه وزاد احمد والدارقطنی فارجع الی اهلی وعشیرتی فی ناحیة المدینة الی آخرها تقدم عند المصنف عن محمد بن خزیمة عن عبد الله بن رجاء عن زائدة عن منصور وعراه الهیثمی الی البزار وابی یعلی قال رجاله ثقات. فقد وزاد قبله فی نسخة العینی قال ابو جعفر رحمه الله اخبر انس فی هذا الحدیث عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه کان یصلیها والشمس بیضاء محلقة فذلك دلیل علی انه صلی الله علیه وسلم قد کان یؤخرها ای صلوة العصر ثم یکون بین الوقت الذی کان یصلیها فیه ای فی ذلك الوقت وبین غروبها ای غروب الشمس مقدار ما کان یسیر الرجل الی ذی الحلیفة والی وفی نسخة العینی اوالی. ما ذکر فی هذه الآثار المرویة عن انس من الاماکن یعنی من قباء وامن العوالی. والحاصل ان حدیث انس فی صلوته صلی الله علیه وسلم عند کون الشمس بیضاء محلقة یدل علی انه صلی الله علیه وسلم کان یؤخرها فان اطلاق تحلیق الشمس فی آخر النهار ولایقال لمن صلی عند المثل انه صلی والشمس محلقة وقد اتصف ذلك بالبیاض اشعارا بان صلوته صلی الله علیه وسلم لم تکن عند اختلاط الصفرة بها فهذا ایضا یدل علی التاخیر وبهذا دل علی التاخیر ما تقدم عن انس والشمس بیضاء مرتفعة حیة فان اتصاف الشمس بالحیاة یدل علی التاخیر کما تقدم نظیف وقد اتصف مع ذلك بالبیاض والارتفاع وعن ابی مسعود والشمس بیضاء مرتفعة

وقد روی عن انس بن مالك ایضا فی ذلك ما حدثنا ابراهیم بن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن ابی صدقة مولی انس عن انس انه سئل عن مواقیت الصلوة فقال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی صلوة العصر ما بین صلاتیکم هاتین فذلك محتمل ان یکون اراد بقوله فیما بین صلاتیکم هاتین فیما بین صلوة الظهر وصلوة المغرب فذلك دلیل علی تاخیره العصر ویحتمل ان یکون اراد فیما بین تعجیلکم وتاخیرکم فذلك دلیل علی التاخیر ایضا ولیس بالتاخیر الشدید فلما احتمل ذلك ما ذکرنا وکان فی حدیث ابی الابیض عن انس ان

قبل ان تدخلها الصفرة فهذا ایضا یشیر الی التاخیر کما تقدم فهذه الاحادیث کلها تدل علی انه صلی الله علیه وسلم کان یؤخرها ومع ذلك یبلغ الرجل الی ما ذکر من الاماکن کما ورد ذلك ایضا فی تلك الاحادیث فلم یکن بین الصلوة والقرب الا مقدار ما یمکن فیه سیر الرجل الی الاماکن وهذا یدل علی سرعة سیرهم ومن احتج بمشی الرجال الی الاماکن علی التعجیل احتاج الی اثبات ان ذلك کان راجلا والی انهم کانوا یطئ السیر فلا یبلغون الا بعد وقت کثیر والمعروف عن الاصحاب خلافه وقصص قوتهم وسرعتهم مشهورة وبالجملة فاثبات التعجیل من احادیث الباب موهوم ویحتمل والتاخیر ثابت صراحة فیقدم والله اعلم.

وقد روی عن انس بن مالك ایضا فی ذلك ای فی تاخیر العصر ما وزاد فی نسخة العینی قد. حدثنا ابراهیم بن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن ابی صدقة توبة بالمثناة الانصاری البصری مولی انس بن مالك الانصاری من رواة النسائی قال ابو الفتح الازدی لا یحتج به وقال الذهبی بل هو ثقة روی عنه شعبة یعنی وروایة عنه توثیق له عن انس انه سئل عن مواقیت الصلوة والسائل هو ابو صدقة بنفسه کما عند احمد قال سألت انسا عن صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم وعند الطیالسی قال سألت انسا عن مواقیت الصلوة. فقال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی صلوة العصر وزاد احمد والطیالسی کان یصلی الظهر اذا زالت الشمس والعصر ما بین صلاتیکم هاتین والحدیث اخرجه الطیالسی عن شعبة واحمد عن محمد بن جعفر عن شعبة وزاد البعد ذلك والمغرب اذا غربت الشمس والعشاء اذا غاب الشفق والصبح اذا طلع الفجر الی ان ینفسح البصر واخرجه ابو احمد الحاکم فی الکنی من حدیث یزید بن هارون عن شعبة فذکر نحوه کما فی شرح العینی واخرجه النسائی عن اسمعیل بن مسعود عن خالد عن شعبة عن ابی صدقة به ولم یسنه ذکره فی موضع آخر بطوله عن اسمعیل ابن مسعود ومحمد بن المثنی کلاهما عن خالد به کما فی الحاوی. فذلك الحدیث وزاد قبله فی نسخة العینی قال ابو جعفر رحمه الله محتمل وفی نسخة العینی یحتمل ان یکون ای انس اراد بقوله فیما بین صلوتیکم هاتین ما بین صلوة الظهر وصلوة المغرب حاصل هذا ان احتمال ان انسا اضاف الصلوة الی ما شاع فی زمنه من امراء بنی امیة فانهم کانوا فی زمنه قد اعتادوا تاخیرها وربما اخرجوها عن الوقت والآثار فی ذلك شهیرة وقد ذکرنا شیئا منها فی وقت الظهر وکان انس یعیب علیهم ذلك وینکره ویبکی علی ما یفعلون وکانه یقول لهم ان انصاف الزمن بین حین اداکم صلوة الظهر فی آخر وقتها الی حین اداکم صلوة المغرب هو وقت العصر المختار. فذلك دلیل علی تاخیره صلی الله علیه وسلم وفی نسخة العینی بحذف الهاء. العصر ویؤید هذا الاحتمال ما اخرجه ابو یعلی بلفظ ویصلی العصر بین صلوتکم الاولی والعصر کما فی المجمع والاولی هی الظهر لما ثبت عند الشیخین وغیرهما من حدیث ابی برزة مرفوعا کان یصلی الهجیر التی تدعونها الاولی حین تدحض الشمس ای تزول وسمیت الاولی لانها اول صلوة النهار ولانها اول صلوة صلاها جبریل بالنبی صلی الله علیه وسلم حین بین له الصلوات الخمس کما قال الحافظ ثم اضافة تلك الصلوة الیهم لقضی کونها فی آخر وقتها کما عرف ذلك من عاداتهم کما تقدم وبهذا اضافة العصر الیهم یقتضی ایضا غایة تاخیرها فما کادوا یصلونها الا قرب الغروب عند اصفرار الشمس فکانوا یخرجونها عن وقتها المستحب وربما اخرجوها عن الوقت الاصلی ولهذا عبر المصنف بالمغرب بدل العصر لاتصالها بالغروب فانکر علیهم انس بان صلوة النبی صلی الله علیه وسلم کان بین اداکم الظهر فی آخر وقتها وبین اداکم العصر فی آخر وقتها وبهذا دلیل التاخیر ویحتمل ان یکون ای انس وفی نسخة العینی بحذف یکون. اراد ای بقوله ما بین صلوتیکم هاتین فیما بین تعجیلکم وتاخیرکم ما حاصل هذا الاحتمال ان انسا اراد بالصلوتین العصرین عصر من کان یعجلها فی اول الوقت وعصر من کان یؤخرها الی آخر وقتها حتی کان یوقعها فی الاصفرار المنهی عن اداء الصلوة فیه فانکر انس علی کل منهما بان صلوة النبی صلی الله علیه وسلم کانت فی النصف بین صلوة هؤلاء وبین صلوة هؤلاء وفرط هؤلاء وافراط هؤلاء بخلاف اختیار الصلوة فی غیر وقت النبی المختار صلوة الله علیه الاخیار. ولا یبعد ان یکون خلافهم فی التعجیل والتاخیر مبنیا علی خلافهم فی ابتداء وقت العصر بالمثل والمثلین فکان اهل المثل یعجلونها واهل المثلین یؤخرونها کما هو مختلف فی زماننا هذا ایضا فاراد انس ان ینبه الفریقین بان صلوته صلی الله علیه وسلم کانت بین صلوتیهم. فذلك دلیل علی التاخیر ایضا ولیس بالتاخیر الشدید ای دل الاحتمال الاول والثانی علی التاخیر الا ان الاحتمال الاول یدل علی التاخیر الشدید الذی یکون فی آخر وقت الاختیار والاحتمال الثانی فی آخر وقت المصلف والثالث فی کلامنا یثبت التاخیر القلیل. فلما احتمل ذلك ای قول انس ما بین صلوتیکم هاتین ما ذکرنا من التاخیر الشدید والقلیل وکان فی حدیث ابی الابیض عن انس رضی ان

besturdubooks.wordpress.com

رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلیها والشمس بیضاء محلقة دل علی انه قد کان یؤخرها فان قال قائل وکیف ذلک کذلک وقد روی عن انس رضی فی ذم من یؤخر العصر فذکرنی ذلک ما حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن العلاء بن عبد الرحمن انه قال دخلت علی انس بن مالک بعد الظهر فقام یصلی العصر فلما فرغ من صلاته ذکرنا تعجیل الصلوة او ذکرها فقال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول تلک صلوة المنافقین تلها ثلثا یجلس احدهم حتی اذا اصفرت الشمس وکانت بین قرنی الشیطان قام فنقر اربعا لا یذکر الله فیهن الا قلیلا

رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلیها والشمس بیضاء محلقة دل وزاد فی نسخة العینی ذلک علی انه صلی الله علیه وسلم قد کان یؤخرها جدا الی ما قبل اصفرار الشمس کما هو مذهب اصحابنا وقد دل علی التاخیر ایضا ما اخرجه البیهقی عن تمیمة بنت سلمة انها اتت عائشة فی نسوة من اهل الکوفة فقلنا یا ام المؤمنین نسألک عن مواقیت الصلوة فذکرت الحدیث وفیه فلما کانت الساعة التی تدعونها بین الصلوتین صلت بنا العصر فقلنا لها یا ام المؤمنین انا ندعوه هذه فی بلادنا بین الصلوتین قالت هذه صلوتنا آل محمد صلی الله علیه وسلم انا آل محمد لا نصلی الصفرار فهذا الحدیث ان دل علی کراهة التاخیر کما زعم البیهقی فانما یدل علی کراهته الی آخر الوقت اعنی وقت الاصفرار کما هو مذهب اصحابنا فالحدیث حجة علی البیهقی لا له فان قال قائل وکیف وزاد فی نسخة العینی یکون - ذلک کذلک ای دلالة احادیث انس علی تاخیر العصر وقد روی عن انس فی ذم من یؤخر العصر والذم لا یکون الا فی شئ مکروه فدل ان تاخیر العصر مکروه افاده العینی فی شرحه - فذکرنی ذلک ما حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وهب عبد الله المصری ان مالکا حدثه عن العلاء ابن عبد الرحمن بن یعقوب الحرقی بضم المهملة وفتح الراء بعدها قاف ابو شبل بکسر المعجمة وسکون الموحدة المدنی مولی الحرقة من جهینة من رواة الستة الا البخاری قال احمد والترمذی ثقة وقال ابن معین لیس حدیثه بحجة وقال مرة لیس بذاک لم یزل الناس یتوقون حدیثه وقال ابو زرعة لیس هو بالقوی وقال ابو حاتم صالح روی عنه الثقات ولکنه انکر من حدیثه اشیاء وقال النسائی لیس به بأس قال ابن عدی ما اری به بأسا مات سنة تسع وثلاثین ومائة وقیل قبلها - انه قال دخلت علی انس بن مالک وعند ابی عوانة دخلنا علی انس بن مالک وهکذا عند احمد وزاد انا ورجل من الانصار وعند الطیالسی دخلت انا وعمر بن ثابت علی انس وعند مسلم والترمذی والنسائی فی دار ه بالبصرة - بعد الظهر وعند مسلم والترمذی والنسائی حین انصرف من الظهر وداره بجنب المسجد وعند احمد حین صلینا الظهر وعند الطیالسی وقد صلینا مع خالد بن اسید الظهر وعند احمد فدعا الجاریة بوضوء فقام یصلی العصر وعند مسلم وغیره فلما دخلنا علیه قال صلیتم العصر فقلنا انما انصرفنا الساعة من الظهر قال فصلوا العصر فقمنا فصلینا ولعله لم ینتظر صلوة المسجد لما ورد فی الروایات من قوله صلی الله علیه وسلم اذا اتت علیکم امراء یصلون الصلوة لغیر میقاتها صلوا الصلوة لوقتها واجعلوا صلوتکم معهم سبحة کما فی الاوجز فلعله ترک حضور الجماعة فی المسجد لان امراء بنی امیة کانوا یؤخرون الصلوة عن وقتها کما ثبت عن بعض الصحابة او کان لیشهدها للتنفل معهم ولا یبعد ان یکون اهل المسجد قائلین بالمثلین فصلوا الظهر بعد المثل وانس یکون قائلا بالمثل فصلی اذ ذاک العصر کما فی حاشیة الکوکب - فلما فرغ من صلوته ذکرنا تعجیل الصلوة او ذکرها بالشک او وقع بالشک عند ابی داود وابی عوانة ومالک - فقال ای انس سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول تلک صلوة المنافقین اشارة الی غیر مذکور لفظا لکنه مذکور حکما وبین صلوته بقوله یجلس قاله زین العرب وقال الطیبی الاشارة الی ما فی الذهن من الصلوة المخصوصة والخبر بیان لما فی الذهن - قالها ای تلک الجملة والقائل هو النبی صلی الله علیه وسلم کما یظهر من روایة مالک فی الموطا تلک صلوة المنافقین تلک صلوة المنافقین تلک صلوة المنافقین ثلثا قال الزرقانی ذکره ثلثا لمزید الاهتمام والزجر والتنفیر عن اخراجها عن وقتها یجلس احدهم بکذا عند مالک وغیره وعند مسلم من طریق اسمعیل عن العلاء یجلس یرتقب الشمس وعند احمد من طریق ابن اسحق عنه یترک الصلوة وهذا بیان لهیئة هذه الصلوة التی وقع فیها وفی صاحبها الذم کما قال العینی حتی اذا اصفرت الشمس وکانت یرید مؤنثا وذکرا باعتبار انها کوکب قال زین العرب بین قرنی الشیطان وفی نسخة العینی بین قرنی شیطان او علی قرنی الشیطان - ای ناحیتی رأسه وهذا یحتمل الحقیقة والمجاز واختار الاول الداودی وغیره ولا بعد فیه وقد ورد فی الحدیث ایضا وذهب غیرهم الی انه علی المجاز والاتساع کما تقدم مفصلا فی المواقیت قام فنقر وفی نسخة العینی فنقر ها اربعا ذم من صلی هذه الصلوة ولم یخشع فیها وعبر بنقره هنا عن سرعة حرکاته فی الصلوة فی رکوعه وسجوده تشبیها بنقر الطائر فی الشئ لسرعة دون توان وقد یکون قلة ذکره فیها بلسانه لسرعتها او بقلبه لقلة خشوعه قاله القاضی وقال العینی فی شرحها اراد بها الرکعات الخارجة عن الترتیب من نقر الدیک او الغراب وهو کنایة عن تخفیفها جدا بحیث لا یمکث فیها الا قدر وضع الدیک او الغراب لمنقاره فیما یراد منه انتهی - لا یذکر الله فیهن ای فی رکعات العصر الا قلیلا - صفة لقوله اربعا وذلک لاستعجاله خوفا من غروب الشمس لا لقدر ان یاتی بالقراءة کما ینبغی والا بالتسبیحات والادعیة علی صفتها وانتصب قلیلا علی انه صفة لمصدر محذوف والتقدیر لا یذکر الله فیها الا ذکرا قلیلا قاله العینی فی شرحه وقال الطیبی

besturdubooks.wordpress.com

قيل له فقد بين انس في هذا الحديث التاخير المكروه ما هو وانما هو التاخير الذي لا يمكن بعده ان يصلي العصر الا اربعا لا يذكر الله الا قليلا فاما صلوة يصليها متمكنا ويذكر الله تعالى فيها متمكنا قبل تغير الشمس فليس ذلك من الاول في شئ والاولى بنا في هذه الآثار لما جاءت هذا المجئ ان نحملها ونخرج وجوهها على الاتفاق لا على الخلاف والتضاد فنجعل لتاخير المكروه فيها هو ما بينه العلاء عن انس ونجعل الوقت المستحب من وقتها ان يصلي فيه هو ما بينه ابو الابيض عن انس وافقه على ذلك ابو مسعود فان قال قائل فقد روى عن عائشة ما يدل على التعجيل بها فذكر ما حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن ابن شهاب عن عروة قال حدثتني عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر والشمس في حجرتها قبل ان تظهر۔

تخصيص الاربع بالنقرو في العصر ثماني سجدات اعتبارا بالركعات وكذا تخصيص العصر بالذكر دون سائر الصلوات لانها هي الصلوة الوسطى قال الله تعالى حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وانما خصها بالذكر لانها تاتي في وقت تعب الناس من مقاساة اعمالهم وحرصهم على قضاء اشغالهم وشرورهم بها الى انقضاء وظائفهم قال المظهر يعني من اخر صلوة العصر الى الاصفرار فقد شبه نفسه بالمنافقين فانهم لا يعتقدون حقيقة الصلوة بل يصلون لدفع السيف ولا يبالون بتاخيرها لانهم لا يطلبون لها فضيلة ولا ثوابا حتى يصلونها فالواجب على المسلم ان يخالف المنافق انتهى والحديث اخرجه مالك في موطاه واحمد عن اسحاق بن عباس وابو داؤد عن القعنبي وابو عوانة في مسنده عن الربيع وغيره عن الشافعي وعن يونس ابن عبد الاعلى عن ابن وهب اربعتهم عن مالك ومسلم والترمذي والنسائي من طريق اسمعيل بن جعفر واحمد من طريق ابن اسحاق والطيالسي عن ورقاء اربعتهم عن العلاء عن انس نحوه۔ قيل له اي لمن احتج بحديث انس هذا على تعجيل العصر فقد وفي نسخة العيني بحذف الفاء۔ بين انس في هذا الحديث التاخير المكروه الذي ذمه النبي صلى الله عليه وسلم ما هو وانما وفي نسخة العيني بحذف الواو۔ هو اي التاخير المكروه المذموم على لسان الشارع التاخير الذي لا يمكن بعده ان يصلي العصر الا اربعا لا يذكر الله وزاد في نسخة العيني فيها۔ الا قليلا۔ اي لا يمكن له تضييق الوقت الا اداء الربع ركعات بالسرعة وقلة القرآن والذكر فيها۔ فاما صلوة يصليها متمكنا ويذكر الله تعالى فيها متمكنا اي مطمئنا باداء الاركان والتدبر في القرآن قبل تغير الشمس اي قبل اصفرار عينها۔ فليس ذلك اي التاخير الى حد يمكن ان يؤدى فيه العصر على الوجه المسنون ويفرغ قبل اصفرار الشمس من الاول اي من التاخير المذموم على لسان الشارع في شئ قال العلامة ابن الهمام الكمال في هذا الحديث يدل على كراهة تاخيرها الى هذا الوقت لا كراهة تاخيرها الى ما قبل اصفرار الشمس انتهى والاولى وفي نسخة العيني واولى۔ بنا في هذه الآثار الواردة في بيان وقت العصر لما جاءت هذا المجئ واختلفت في تعجيل العصر وتاخيرها ان نحملها اي تلك الآثار ونخرج وجوهها على الاتفاق لا على الخلاف والتضاد فان الجمع بين الروايات اولى من الاخذ ببعضها وطرح باقيها فنجعل التاخير المكروه فيها اي في صلوة العصر هو ما بينه العلاء بن عبد الرحمن عن انس من تاخيرها الى اصفرار عين الشمس ونجعل الوقت المستحب من وقتها آخر وقت جوازها وهو من مصير ظل كل شئ مثليه او مثله على اختلاف القولين الى غروب الشمس ان يصلي فيه هو ما بينه ابو الابيض عن انس اي من تاخير العصر الى كون الشمس بيضاء محلقة ووافقه اي انسا على ذلك اي على ما رواه ابو الابيض عنه ابو مسعود فذكر انه صلى الله عليه وسلم كان يصليها والشمس بيضاء مرتفعة قبل ان تدخلها الصفرة والحاصل ان في حديث انس هذا بيان الوقت المكروه وهو عند اصفرار عين الشمس وفي حديث ابي الابيض عن انس ابي مسعود بيان الوقت المستحب وهو تاخيرها الى ما قبل اصفرار عينها فان قال قائل فقد روى عن عائشة ما يدل على التعجيل بها اي الصلوة العصر فذكر ما وزاد في نسخة العيني قد۔ حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال انا وفي نسخة العيني عن۔ ابن وهب عبد الله ان مالكا حدثه عن ابن شهاب الزهري عن عروة بن الزبير قال حدثتني وفي نسخة العيني عن۔ عائشة حبيبة حبيب الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر والشمس اي منوعا في حجرتها اي دارها وكل ما حجر واحيط به بالبناء فهو حجرة قاله القاضي وقال ابن سيدة سميت بذلك لمنعها المال اي وصول الاغيار من الرجال قاله الزرقاني قبل ان تظهر قال الهروي اي لم تعلو السطح ومنه قوله تعالى ومعارج عليها يظهرون ومنه الحديث الآخر لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق اي عالين وقيل تظهر على الجدر وقيل ترتفع ظلها عن الحجرة وقيل تظهر معنى تزول عنها كما قال ؎ وتلك شكاة ظاهر عنك عارها ؎ وانما كان فيه دليل على التعجيل من جهة ان الحجرة اذا كانت ضيقة اسرع ارتفاع الشمس منها ولم تكن موجودة فيها الا والشمس مرتفعة في الافق قاله القاضي عياض قال الامام الشافعي هذا الحديث من ابين ما روي في اول الوقت لان حجر ازواج النبي صلى الله عليه وسلم في موضع منخفض عن المدينة وليست بالواسعة وذلك اقرب لها من ان ترتفع الشمس منها في اول الوقت انتهى وسياتي الجواب عن هذا الحديث في كلام المصنف

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا سفیان عن الزهری سمع عروة یحدث عن عائشة رض ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یصلی العصر والشمس فی حجرتها لم یفئ الفیء بعد حدثنا ابن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن هشام ابن عروة عن ابیه عن عائشة رض انها قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی صلوة العصر والشمس طالعة فی حجرتی قبل ان تظهر قد یجوز ان یکون ذلک کذلک وقد اخر العصر لقصر حجرتها فلم یکن الشمس تنقطع منها الا بقرب غروبها فلا دلالة فی هذا الحدیث علی تعجیل العصر وذکرنی ذلک ما حدثنا عبد الغنی بن ابی عقیل قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد قال ثنا شعبة ح وحدثنا ابن مرزوق

والحدیث اخرجه مالک فی موطاه والبخاری وابوداؤد عن القعنبی ومسلم عن یحیی بن یحیی کلاهما عن مالک به - حدثنا وزاد قبله فی نسخة العینی وما - محمد وفی نسخة العینی بحذف محمد ابن خزیمة قال ثنا الحجاج وفی نسخة العینی بحذف الحجاج - ابن المنهال قال ثنا سفیان بن عیینة عن الزهری سمع ای الزهری عن عروة یحدث عن عائشة ان النبی وفی نسخة العینی انها قالت کان النبی - صلی الله علیه وسلم کان یصلی العصر وفی نسخة العینی صلوة العصر - والشمس فی حجرتها ای طالعة فی حجرتها کما عند ابی عوانة وغیره من طریق سفیان والشمس طالعة فی حجرتی وبکذا هو فی نسخة العینی بلفظ ابی عوانة - لم یفئ الفیء بعد ای لم یظهر علیها الفیء بعد کما عند ابی عوانة وقال الحافظ ای لم یظهر الفیء فی الموضع الذی کانت الشمس فیه انتهی ولم یقع فی نسخة العینی لم یفئ الفیء بعد والذی یظهر والله اعلم انه سقط عن متن الشارح متن هذا الاسناد وسقط اسناد المتن الآتی فانه ذکر فی المتن الحدیث بسندین وقال فی الشرح اخرجه من ثلاث طرق صحاح - ثم اعلم انه وقع فی هذه الروایة نسبة الظهور للفیء وفی الروایة المتقدمة عن مالک للشمس وجمع بینهما الحافظ بان المراد بظهور الشمس خروجها من الحجرة وبظهور الفیء انبساطه فی الحجرة ولیس بین الروایتین اختلاف لان انبساط الفیء لا یکون الا بعد خروج الشمس والحدیث اخرجه احمد عن ابن عیینة والبخاری عن ابی نعیم ومسلم عن ابن ابی شیبة وعمرو الناقد وابو عوانة عن عمار بن رجاء الحمیدی اربعتهم عن ابن عیینة بهذا واخرجه ابن ماجة عن ابی بکر بن ابی شیبة عن ابن عیینة نحوه واخرجه الترمذی والنسائی من طریق اللیث عن الزهری حدثنا ابن خزیمة محمد البصری قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن ابیه عروة بن الزبیر عن عائشة انها قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی صلوة العصر والشمس طالعة فی حجرتی والحدیث اخرجه ابو عوانة فی صحیحه عن مجاهد عن ابی سلمة وعن ابی قلابة عن حجاج کلاهما عن حماد نحوه واخرجه مسلم من طریق وکیع عن هشام بلفظ والشمس واقعة فی حجرتی واخرجه البیهقی من طریق ابی اسامة عن هشام بلفظ والشمس فی قعر حجرتی وذکر ابو عوانة من طریق انس بن عیاض عن هشام بلفظ والشمس لم تخرج من حجرتها - قیل له ای لمن احتج بحدیث عائشة هذا علی تعجیل العصر قد یجوز ان یکون ذلک کذلک ای اداء النبی صلی الله علیه وسلم العصر والشمس طالعة فی حجرة عائشة وقد اخر النبی صلی الله علیه وسلم العصر لقصر متعلق بقوله ان یکون ذلک ای کون الشمس فی حجرتها لاجل قصر بناء حجرتها ای حجرة عائشة فلم یکن وفی نسخة العینی تکن بالتاء الشمس تنقطع منها ای من حجرة عائشة الا بقرب غروبها ای الشمس فلا دلالة فی هذا الحدیث علی تعجیل العصر یعنی لا دلالة فی حدیث عائشة علی التعجیل لاحتمال ان تکون الحجرة قصیرة الجدار فلم تکن الشمس تحتجب عنها الا بقرب غروبها وبکذا جزم صاحب البدائع والسرخسی ان حیطان حجرة عائشة کانت قصیرة فتبقی الشمس طالعة فیها الی ان تغیر ورد علیه الحافظ بان الذی ذکره من الاحتمال انما یتصور مع اتساع الحجرة وقد عرف بالاستفاضة والمشاهدة ان حجر ازواج النبی صلی الله علیه وسلم لم تکن متسعة ولا یکون ضوء الشمس باقیا فی قعر الحجرة الصغیرة الا والشمس قائمة مرتفعة والا متی مالت جدارا ارتفع ضوءها عن قاع الحجرة ولو کانت الجدر قصیرة قال النووی کانت الحجرة ضیقة العرصة قصیرة الجدار بحیث کان طول جدارها اقل من مسافة العرصة بشئ یسیر فاذا صار ظل الجدار مثله کانت الشمس بعد فی اواخر العرصة انتهی وتعقب فی مجمع البحار قول النووی فقال لا دلیل علی کون قدرها ما ذکر فیمکن کون طوله اقل من نصف مساحة العرصة بسیر فیکون الصلوة عند المثلین والشمس فی حجرتها وبکذا تعقبه ابو الطیب فی شرحه من وجه آخر فذکر بعد قوله ما تقدم فی تفسیر قوله لم یظهر من حجرتها ای لم یصعد السطح قال ابن سید الناس وبکذا قال الهروی کما تقدم فعلی هذا تکون العصر واقعة بعد المثل بشئ کثیر بل بعد المثلین لانه قال لم یصعد السطح فعلم انه طلع علی الجدار الشرقی وقد تقرر ان الجدار الغربی کان اقصر من العرصة انتهی وتعقب العلامة العینی قول الحافظ بانه لا وجه للتعقب فیه لان الشمس لا تحتجب عن الحجرة الصغیرة الجدار الا بقرب غروبها وبذا یعلم بالمشاهدة فلا یحتاج الی المکابرة ولا دخل ههنا لاتساع الحجرة ولا لضیقها وانما الکلام فی قصر جدرها وبالنظر علی هذا فالحدیث حجة علی من یری تعجیل العصر فی اول وقتها انتهی وقال سندی فی شرحه علی الموطا وبذا کله ان حمل الضوء علی ما فی داخل البیت ولو اريد به الضوء الداخل من باب الحجرة فان بابه کان غربیا یدخل منه ضوء الشمس وکلما یکون اقرب الی الغروب یکثر الشمس فیه ولا یخرج منه الا قریب الغروب کما هو ظاهر فحینئذ لا یدل الا علی غایة التاخیر والاصح الاستدلال به الا علی التاخیر انتهی - وذکر ذاکر وفی نسخة العینی وذکروا فی ذلک ای فی استحباب تعجیل العصر وزاد فی نسخة العینی ایضا ما حدثنا عبد الغنی بن ابی عقیل قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد ابو عبد الله الرصاصی قال ثنا شعبة ح وحدثنا وفی نسخة العینی وما حدثنا ابن مرزوق

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا سعید بن عامر قال ثنا شعبة عن یسار بن سلامة قال دخلت مع ابی علی ابی برزة فقال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی العصر فیرجع الرجل الی اقصی المدینة والشمس حیة قیل له قد مضی جوابنا فی هذا فیما تقدم من هذا الباب فلم نجد فی هذه الآثار لما صححت وجمعت ما یدل الا علی تاخیر العصر ولم نجد شیئا منها یدل علی تعجیلها الا ما قد عارضه غیره فاستجبنا بذلک تاخیر العصر الا انها تصلی والشمس بیضاء فی وقت یبقی بعده من وقتها مقدار ما قبل تغیب الشمس ولو خلینا والنظر لکان تعجیل الصلوات کلها فی اوائل اوقاتها افضل ولکن اتباع ما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مما تواترت به الآثار اولی

ابراهیم البصری قال ثنا سعید بن عامر الضبعی ابو محمد البصری قال ثنا شعبة عن یسار بن سلامة کذا وقع ههنا والصواب سیار بن سلامة بتقدیم السین المهملة کما فی النسخة العینی وکما تقدم فی وقتی الفجر والظهر فی اسناد هذا الحدیث قال دخلت مع ابی ای سیار علی ابی برزة فقال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی العصر فیرجع الرجل الی اقصی المدینة والشمس حیة اقتصر الامام المصنف علی طرف من هذا الحدیث ههنا کما اقتصر علی طرف منه فی وقت الظهر وعلی طرف آخر منه فی وقت الفجر وقد فرغنا عن تخریجه فی وقت الفجر ثم ان ظاهر الحدیث ان المراد منه الذهاب من المسجد الی اقصی المدینة لا الرجوع من ثم الی المسجد وهکذا عند احمد عن حجاج عن شعبة یرجع الرجل الی اقصی المدینة وعند مسلم والنسائی من طریق خالد بن الحارث عن شعبة یذهب الرجل الی اقصی المدینة وعند البخاری من طریق عوف عن سیار ثم یرجع احدنا الی رحله فی اقصی المدینة وهکذا عند احمد من طریق عوف فهذه الروایات کلها مصرحة بانه لیس المراد من الرجوع الا الذهاب من المسجد الی اقصی المدینة فقط دون الرجوع من ثم الی المسجد فعلی هذا یؤول ما وقع عند البخاری عن حفص عن شعبة بلفظ واحدنا یذهب الی اقصی المدینة رجع والشمس حیة بما ذکره الحافظ ان الواو فی قوله واحدنا بمعنی ثم وفیه تقدیم وتاخیر والتقدیر ثم یذهب احدنا ای ممن صلی معه واما قوله رجع فیحتمل ان یکون بمعنی یرجع ویکون بیانا لقوله یذهب ویحتمل ان یکون رجع فی موضع الحال ای یذهب راجعا ویحتمل ان اداة الشرط سقطت اما لواو اذا والتقدیر ولو یذهب احدنا رجع قال الحافظ ورواية عوف اوضحت ان المراد بالرجوع الذهاب الی المنزل من المسجد وانما سمی رجوعا لان ابتداء المجیء کان من المنزل الی المسجد فکان الذهاب منه الی المنزل رجوعا انتهی. قیل لهای لمن احتج بحدیث ابی برزة علی التعجیل قد مضی جوابنا فی هذا فیما تقدم من هذا الباب وحاصل ما ذکره فی ذلک ان التاخیر ثابت فی حدیث انس وابی مسعود وغیرهما صراحة فیحمل علی هذا ما وقع فی الروایات من بلوغ الرجل الی ما ذکر من الاماکن انهم کانوا یبلغون الی ما ذکر مع تاخیره صلی الله علیه وسلم فان مسیر الرجل یحتمل ان یکون راکبا او مسرعا فیبلغ الی ما ذکر فی وقت قلیل فلا یترک بهذا المحتمل ما هو صریح فی التاخیر وفی فیض الباری قال الطحاوی ان حدیث ابی برزة یدل علی التاخیر مکان التعجیل فان الراوی لم یستطع بیان تاخیره الا بان الحیوة کانت باقیة فی الشمس ولم تکن ماتت بالکلیة فهذا سیاق فی التاخیر لا فی التعجیل کما فهموه انتهی. وقد وقع فی روایات صلوة المغرب عند احمد وغیره کما ذکرنا فی اول الباب انهم کانوا یصلون مع رسول الله صلی الله علیه وسلم المغرب ثم ینطلقون یرمون لا یخفی علیهم موقع سهامهم حتی یاتوا دیارهم وهم فی اقصی المدینة فی بنی سلمة وعند النسائی بسند صحیح ثم یرجعون الی الهم الی اقصی المدینة ثم یرمون فیبصرون مواقع نبلهم وعند الطحاوی وهم یبصرون موقع النبل علی قدر ثلثی میل وقد حققنا فی اول الباب ان منازل بنی سلمة علی میل من المسجد الی میلین وقد وقع التصریح بذلک عند احمد وغیره من حدیث جابر وهو من بنی سلمة بلفظ ثم اتانا وحی علی قدر میل فنری مواقع النبل فاذا امکن للصحابة المشی الی اقصی المدینة وهو علی قدر میل بعد اداء المغرب فی المسجد النبوی بحیث انهم یرمون بعد رجوعهم الی اقصی المدینة فیبصرون موقع النبل علی قدر ثلثی میل فلیت شعری ما المانع لهم من بلوغهم الی اقصی المدینة فی صورة تاخیر العصر فیبلغون والشمس صافیة اللون لم یدخلها التغیر بد نو المغیب مع ان الوقت الذی بعد اداء العصر موزع فوق الوقت بعد المغرب بکثیر ولا تفریق بینهما الا مکابرة. فلم نجد فی هذه الآثار التی احتج القائلون باستحباب التعجیل لما صححت وجمعت ما یدل الا علی تاخیر العصر ولم نجد شیئا منها ای من تلک الاحادیث یدل علی تعجیلها ای تعجیل صلوة العصر الا ما قد عارضه غیره یعنی لما کشفنا عن تلک الاحادیث وجمعنا بعضها الی بعض فلم نجد شیئا منها یدل الا علی التاخیر ولم نجد حدیثا صریحا دالا علی التعجیل خالیا عن المعارضة فاستجبنا بذلک ای بدلالة تلک الاحادیث علی التاخیر عند جمعها تاخیر العصر الا انها تصلی ای تؤدی صلوة العصر والشمس بیضاء لم تدخل فیه الصفرة فی وقت یبقی بعده ای بعد ذلک الوقت من وقتها ای من وقت صلوة العصر مدة قبل تغیب وفی نسخة العینی تغیر الشمس ولو خلینا علی صیغة المجهول والنظر منصوب علی المعیة قاله العینی. ای لو ترکنا النظر عن احادیث الباب ورجعنا الی القیاس لکان تعجیل الصلوات کلها فی اوائل اوقاتها افضل ولکن اتباع ما روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مما تواترت به الآثار اولی قال العینی فی شرحه ان الناظر اذا امعن نظره فی هذه الاحادیث بعد جمعها یجدها قد دلت اکثرها علی تاخیر العصر ولا یجد ما یدل علی تعجیلها الا یجد اخر لیعارضه فالاولی بل المتعین فی مثل ذلک ان یعمل بالاکثر ویوفق بین المتعارضین

besturdubooks.wordpress.com

فلذلک استحبوا تاخیر العصر الا انها لا تؤخر الی وقت لا تبقی بعده مدة قبل تغیر الشمس فلو نظر الشخص الی اصل المعنی لکان تعجیل الصلوات کلها العصر وغیرها فی اوائل اوقاتها افضل نقلا وعقلا اما النقل فلما روی عنه علیه السلام لما سئل ای الاعمال افضل قال الصلوة فی اول وقتها اخرجه ابوداؤد وغیره واما عقلا فلان التاخیر من الکسل وذم الله تعالی اقواما علی الکسل فقال واذا قاموا الی الصلوة قاموا کسالی والتاخیر من الکسل ولکن تواترت الآثار وتکاثرت بالدلالة علی تاخیر العصر والظهر فی شدة الحر والصیف الی الاسفار والعشاء لما قبل ثلث اللیل فوجب اتباعها والعمل بها باعدل الامرین واشار الی ذلک بقوله ولو خلینا والنظر الی آخره انتهی ثم علم ان الامام المصنف رحمه الله احتج لمذهبه صحابنا فیما تقدم ببعض احادیث انس وعلیه حمل بقیة احادیثه وهو واضح لمن انصف وقد اوضحنا ذلک فیما تقدم وبحدیث ابی مسعود وهو صریح فی التاخیر وعلیه حمل حدیث ابی ارویٰ وقد سبق منا ان حدیث عائشة ایضا یدل علی التاخیر واحتج الامام ایضا بحدیث بریدة کما سیاتی وفی الباب احادیث اخری تدل علی التاخیر منها ما اخرجه الحاکم فی المستدرک الدارقطنی من طریق زیاد النخعی قال کنا جلوسا مع علی فی المسجد الاعظم والکوفة یومئذ اخصاص فجاءه المؤذن فقال الصلوة یا امیر المؤمنین للعصر فقال اجلس فجلس ثم عاد فقال ذلک فقال علی هذا الکلب لیعلمنا بالسنة فقام علی فصلی بنا العصر ثم انصرفنا فرجعنا الی المکان الذی کنا فیه جلوسا فجثونا للرکب لنزول الشمس للمغیب نتراءاها قال الدارقطنی زیاد مجهول لم یروعنه غیر العباس بن ذریح کذا قال فی السنن ونقل البرقانی عنه لیعتبر به وذکره ابن حبان فی الثقات کما فی اللسان وخالف الحاکم شیخ الدارقطنی فقال هذا حدیث صحیح ولم یخرجاه لبعد احتجاجهما بروایته ووافقه الذهبی فی التلخیص فقال صحیح قال الزیلعی وهذا لا اثر فی حکم المرفوع او قریب منه لذکر السنة فیه انتهی وقد وجد لهذا الحدیث شاهد وهو ما اخرجه الترمذی وحسنه والنسائی واللفظ له وابن ماجة عن علی فی وقت صلوة الضحی قال کان نبی الله صلی الله علیه وسلم اذا زالت الشمس من مطلعها قید رمح او رمحین کقدر صلوة العصر من مغربها صلی رکعتین ثم امهل الحدیث فهذا الحدیث صریح فی التاخیر فیقوی ذلک ما رواه زیاد من تاخیر علی صلوة العصر وان التاخیر سنة النبی صلی الله علیه وسلم ومنها ما اخرجه الترمذی واحمد وابن ابی شیبة عن ام سلمة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اشد تعجیلا للظهر منکم وانتم اشد تعجیلا للعصر منه قال ابن العربی سکت عنه ابوعیسی وعندی انه صحیح قال ابن الترکمانی سکت الترمذی عن الحدیث ورجاله علی شرط الصحیح هذا ولم یثبت عن احد منهم تعجیل الصلوة عن وقتها فدل ذلک علی انها انکرت تعجیل العصر وان النبی صلی الله علیه وسلم کان یؤخرها کما دل ذلک علی انه صلی الله علیه وسلم کان یعجل الظهر لکن ثبت الامر بالابراد بالظهر فخص ذلک من هذا العموم ومنها ما اخرجه ابوداؤد وعن علی بن شیبان قال قدمنا علی رسول الله صلی الله علیه وسلم المدینة فکان یؤخر العصر ما دامت الشمس بیضاء نقیة وهذا الحدیث صریح فی ان تاخیر العصر کانت عادة النبی صلی الله علیه وسلم کما یشهد به لفظ کان لکن الشیخ عبدالحق حمل الحدیث علی الجواز قائلا بانه لو دل علی ذلک لعارضه کثیر من الاحادیث القویة الدالة علی ان عادته کانت التعجیل فالاولی ان لا یحمل هذا الحدیث علی الدوام دفعا للمعارضة انتهی وهذا عجیب منه فانه لم یثبت فی حدیث صریح افضلیة تعجیل العصر وانما فهم القوم التعجیل من الروایات المحتملة وقد عینت روایات التاخیر انهم کانوا یبلغون الی ما ذکر من الاماکن مع تاخیره صلی الله علیه وسلم صلوة العصر فلیس فی روایات الباب تعارض حتی تصرف الروایات الصریحة عن نصوصها بل الروایات المحتملة احق بالحمل علی ما هو صریح نعم لو ثبت فی حدیث صریح ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یعجلها کما ثبت عنه انه کان یؤخرها لساغ لهم ان یحملوها علی التعجیل ولما لم یثبت ذلک فحمل تلک الروایات علی التاخیر اولی وکم من حدیث صحیح لا یوجب العمل کان یکون مجملا فلیت شعری کیف ترکوا النصوص الواردة فی التاخیر واشتغلوا بالروایات المجملة مع انه یمکن حملها علی التاخیر ایضا کما سبق مفصلا ومنها ما اخرجه احمد والدارقطنی والطبرانی عن عبدالله بن رافع قال دخلت مسجد المدینة فاذن المؤذن بالعصر وشیخ جالس فلامه وقال ان ابی اخبرنی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یامرنا بتاخیر هذه الصلوة فسألت عنه فقالوا هذا عبدالله بن رافع بن خدیج قال الدارقطنی هذا حدیث ضعیف الاسناد من جهة عبدالواحد والصحیح عن رافع وغیره ضد هذا. وعبدالله بن رافع لیس بالقوی ولم یروه عنه غیر عبدالواحد ولا یصح هذا الحدیث ورواه البخاری فی تاریخه الکبیر کما فی الزیلعی وقال لا یتابع علیه یعنی عبدالله بن رافع والصحیح عن رافع غیره وقال ابن القطان عبدالواحد بن نافع ابوالرماح مجهول الحال مختلف فی حدیثه. ومنها ما اخرجه الستة وغیرهم عن بریدة مرفوعا بکروا بالصلوة فی یوم الغیم فانه من ترک صلوة العصر حبط عمله قال ابن الترکمانی مفهوم هذا الحدیث تاخیر العصر فی غیر یوم الغیم ومثل هذا المفهوم حجة عند الشافعی ومنها احادیث القرنین عند البخاری وغیره کما ذکرنا فی المواقیت وفیه انما بقاؤکم فیما سلف قبلکم من الامم کما بین صلوة العصر الی غروب الشمس وعند الطبرانی ما اجلکم فی اجل من قبلکم الا من صلوة العصر الی مغرب الشمس وعنده ایضا ما بقی لامتی من الدنیا الا کمقدار ما اذا صلیت العصر وعنده ایضا کنا عند النبی صلی الله علیه وسلم والشمس علی قیعقعان مرتفعة لبعد العصر فقال ما اعمارکم فی اعمار من مضی الا کما بقی من هذا النهار فیما مضی منه هذا ما وقع فی احادیث ابن عمرو فی حدیث انس عنده ایضا خطبنا رسول الله صلی الله علیه وسلم یوما وقد کادت الشمس تغیب فذکر نحو حدیثه الاول عند الطبرانی وفی حدیث ابی سعید قال عند غروب الشمس ان مثل ما بقی من الدنیا فیما مضی منه کبقیة یومکم هذا فیما مضی منه بهذا بسط طرق هذا الحدیث الحافظ فاذا ضمت تلک الاحادیث وطرق بعضها الی البعض دل ذلک علی ان النبی صلی الله علیه وسلم

وقد روی عن اصحابه من بعده ما یدل علی ذلک ایضا حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن نافع ان عمر رض کتب الی عماله ان اهم امرکم عندی الصلوة من حفظها وحافظ علیها حفظ دینه ومن ضیعها فهو لما سواها اضیع صلوا العصر والشمس من تفعة بیضاء نقیة قدر ما یسیر الراکب فرسخین او ثلثة حدثنا ابن ابی داود قال ثنا نعیم بن حماد قال ثنا یزید بن ابی حکیم

ذکر لهم ذلک عند ارتفاع الشمس قبل الغروب بعد مضی اکثر الوقت ومن هذا الحین الی الغروب شبه لهم زمان هذه المدة فدل ذلک علی ان ما بین العصر والمغرب وقتا یسیرا وبهذا الحدیث احتج الامام محمد علی التاخیر فذکر حدیث القیراطین فی آخر الموطا ثم قال هذا الحدیث یدل علی ان تاخیر العصر افضل من تعجیلها الا تری انه جعل ما بین الظهر الی العصر اکثر مما بین العصر الی المغرب فی هذا الحدیث ومن عجل العصر کان ما بین الظهر الی العصر اقل مما بین العصر الی المغرب فهذا یدل علی تاخیر العصر انتهی قال فی بستان المحدثین هذا الذی استنبطه محمد من الحدیث المذکور من تفضیل تاخیر العصر علی تعجیلها صحیح فان مدلول الحدیث لیس الا ان یکون ما بین صلوة العصر الی غروب الشمس اقل مما بین نصف النهار الی صلوة العصر وهذا لا یتحقق الا بتاخیر صلوة العصر من اول وقتها انتهی وقد روی عن اصحابه صلی الله علیه وسلم من بعده ما یدل علی ذلک ای علی تاخیر العصر ایضا حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن نافع ان عمر وهذا منقطع فان نافعا لم یلق عمر وتقدم طرف من هذا الکتاب فی المواقیت من طریق ایوب عن نافع ان عمر کتب الی عماله بالتثقیل جمع عامل ای المتولین علی البلاد ان اهم امرکم ای المسلمین عندی الصلوة المفروضة لما ورد من تاکیدها حتی ورد من ترک الصلوة متعمدا فقد کفر وقال تعالی حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وقال فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلوة واخرج البیهقی فی الشعب من طریق عکرمة عن عمر قال جاء رجل فقال یا رسول الله ای شئ احب عند الله فی الاسلام قال الصلوة لوقتها ومن ترک الصلوة فلا دین له والصلوة عماد الدین وغیر ذلک من الاحادیث وهی کثیرة جدا من حفظها قال ابن رشید ای علم ما لا تتم الا به من ضبوطها واوقاتها وما تتوقف علیه صحتها وتمامها وحافظ علیها ای سارع الی فعلها فی وقتها کذا فی الزرقانی وقال الطیبی المحافظة علی الصلوة ان لا یسهو عنها ویؤدیها فی اوقاتها ویقیم ارکانها ویؤکل نفسه بالاهتمام بها ومما ینبغی ان یتم به اوصافها فالتکریر بمعنی الاستقامة والدوام کقوله تعالی ان الذین قالوا ربنا الله ثم استقاموا انتهی حفظ دینه یحتمل معنیین احدهما حفظ معظم دینه وعماده کما ورد الحج عرفة والثانی حفظ سائر دینه فان المواظبة علیها یستدل به علی صلاح المرء قاله الباجی کما فی الاوجز ومن ضیعها ای اخرها عن وقتها فکیف من ترکها بالکلیة فهو لما سواها ای سوی الصلوة من الواجبات والمندوبات والآداب لانها اعظم ارکان الدین ورأس الاسلام وام العبادات قاله الطیبی اضیع علی وزن افعل وهو قلیل واللغة المشهورة هو اشد تضییعا ویحتمل ان یکون اللام بمعنی فی یعنی انه ضائع فی ترکه الصلوة وانه اضیع فی غیره والمعنی انه اذا علم انه مضیع للصلوة ظن به التضییع لسائر الطاعات التی تخفی او یقال انه اذا اضیع الصلوة فقد ضیع سائر العبادات وان عملها لما روی عن یحیی بن سعید انه قال بلغنی ان اول ما ینظر فیه من عمل العبد الصلوة فان قبلت منه نظر فیما بقی من عمله وان لم تقبل منه لم ینظر فی شئ من عمله قاله الباجی کما فی الاوجز صلوا العصر والشمس مرتفعة بیضاء نقیة ونقاؤها ان لا یشوب بیاضها صفرة والبیاض والصفرة یعتبران فی الارض والجدار لا فی عین الشمس حکاه ابن نافع فی المبسوط عن الامام مالک قاله الباجی والمعتبر عند اصحابنا تغیر القرص وهو ان یصیر بحال لو التحار فیه لا عین وهو قول الشعبی لان تغیر الضوء یحصل بعد الزوال وسیاتی التفصیل فی ذلک قدر ما یسیر الراکب فرسخین او ثلثة شک من الراوی وعند مالک عن هشام بن عروة عن ابیه الجزم بثلثة فراسخ وقیل فرسخین فی الشتاء وثلثة فی الصیف وقیل الاول للبطئ والثانی للسریع وزاد مالک بعد ذلک قبل غروب الشمس وعنده ایضا عن عمر ابی سهیل عن ابیه ان عمر بن الخطاب کتب الی ابی موسی ان صل الظهر اذا زاغت الشمس والعصر والشمس بیضاء نقیة قبل ان یدخلها صفرة وهذا مشیر الی التاخیر قال العلامة ابن التمرتاشی من صلی قبل الاصفرار یصدق علیه انه صلی کذلک فهو دلیل علی کراهة التاخیر فانما یدل علی کراهة الی آخر الوقت لا علی کراهة کل تاخیر انتهی وقال سیدی فی الاوجز والعجب کل العجب من الذین قالوا ان هذا السیر لا یمکن الا بعد ان صلی العصر قبل المثلین بل علی المثل متصلا مع انهم قالوا بسیر اثنین وعشرین میلا من بعد الجمعة الی العصر کما اخرج مالک عن عمرو بن یحیی عن ابی سلیط ان عثمان بن عفان صلی الجمعة بالمدینة ثم صلی العصر بجلل فاذا یمکن مسیر اثنین وعشرین میلا من بعد الجمعة الی العصر فکیف لا یمکن مسیر فرسخین او ثلث من بعد اداء العصر مؤخرا الی الغروب مع ان مسیر اثنین وعشرین میلا بالسرعة مستبعد والاستبعاد فی فرسخین او ثلث انتهی مختصرا والاثر اخرجه مالک فی الموطا والبیهقی من طریق ابن بکیر عن مالک عن نافع عن عمر وعن هشام بن عروة عن ابیه عن عمر وقد تقدم طرف من هذا الکتاب فی المواقیت فی موضعین فی بیان وقت المغرب ووقت العشاء وطرف آخر منه فی وقت الفجر من طرق وقد فرغنا عن تخریجها حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا نعیم بن حماد الخزاعی ابو عبد الله المروزی قال ثنا یزید بن ابی حکیم الکنانی ابو عبد الله العدنی من رواة الستة الا مسلما وابا داود قال ابو داود لا بأس به قال ابو حاتم صالح الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات وقال مستقیم الحدیث توفی بعد عشرین ومائتین فیها

besturdubooks.wordpress.com

عن الحکم بن ابان عن عکرمۃ قال کنا مع ابی ھریرۃ رضی اللہ عنہ فی جنازۃ فلم یصل العصر وسکت حتی راجعناہ مرارا فلم یصل العصر حتی رأینا الشمس علی رأس اطول جبل بالمدینۃ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر قال ثنا سفیان عن منصور عن ابراھیم قال کان من قبلکم اشد تعجیلا للظھر واشد تاخیرا للعصر منکم فھذا عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ یکتب الی عمالہ وھم اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یامرھم بان یصلوا العصر والشمس بیضاء مرتفعۃ ثم ابو ھریرۃ رضی اللہ عنہ قد اخرھا حتی رأھا عکرمۃ علی رأس اطول جبل بالمدینۃ ثم ابراھیم یخبر عن کان قبلہ یعنی من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحاب عبد اللہ انھم کانوا اشد تاخیرا للعصر ممن بعدھم فلما جاء ھذا من افعالھم ومن اقوالھم مؤتلفا علی ما ذکرنا وروی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یصلیھا والشمس مرتفعۃ

عن الحکم بن ابان بفتح ہمزۃ وخفۃ موحدۃ وبنون العدنی ابو عیسی من رواۃ الاربعۃ قال ابن معین والنسائی ثقۃ وقال العجلی ثقۃ حسن السنۃ کان اذا بدأت العیون وقف فی البحر الی رکبتیہ یذکر اللہ حتی یصبح وقال ابن عیینۃ اتیت عدن فلم ار مثلہ وحکی ابن خلفون توثیقہ عن ابن نمیر وابن المدینی واحمد وقال ابن خزیمۃ تکلم اہل المعرفۃ بالحدیث فی الاحتجاج بخبرہ وقال ابن عدی فیہ ضعف وقال ابن حبان فی الثقات ربما اخطأ وانما وقع المناکیر فی روایتہ من روایۃ ابنہ ابراہیم عنہ وابراہیم ضعیف توفی الحکم سنۃ اربع وخمسین ومائۃ وھو ابن اربع وثمانین عن عکرمۃ قال کنا مع ابی ہریرۃ فی جنازۃ فلم یصل العصر وسکت حتی راجعناہ ای اباہریرۃ فی ادار الصلوۃ مرارا فلم یصل العصر حتی رأینا الشمس علی راس طول جبل بالمدینۃ والاثر لم اقف علیہ بھذا السیاق واسنادہ صحیح فقد اخرج البخاری لعکرمۃ ویزید ونعیم والحکم ثقۃ احتج بہ ابو داود وغیرہ وابراہیم بن ابی داؤد البصری ثقۃ حافظ لکنہ قدم واخرج ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن وکیع عن عمر وبن منبہ عن سوار بن شبیب عن ابی ہریرۃ انہ کان یؤخر العصر حتی اقول قد اصفرت الشمس کما فی شرح العینی والحاوی۔ حدثنا ابن مرزوق ابراہیم البصری قال ثنا ابو عامر عبد الملک بن عمرو العقدی قال ثنا سفیان الثوری عن منصور بن المعتمر الکوفی عن ابراہیم النخعی قال کان من قبلکم وفی نسختی العینی والحاوی من کان قبلکم۔ ای من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحاب ابن مسعود اشد تعجیلا للظہر وہذا انکار علی من اعتاد غایۃ تاخیرہا فوق ما ثبت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو انکار علی من کان یؤخرہا فی الشتاء قیاسا علی الصیف واشد تاخیر العصر منکم وفی نسخۃ العینی بحذف منکم۔ وہذا انکار علی من کان یعجل العصر فی اول الوقت وعلی من کان یؤخرہا قلیلا ولم یؤخرہا الی الوقت الذی اعتاد الصحابۃ اداء العصر فیہ والاثر اخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ عن الثوری باسنادہ بلفظ المصنف کما فی الجوہر النقی واخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن وکیع عن الاعمش عن ابراہیم قال کان من قبلکم اشد تاخیرا للعصر منکم کما فی شرح العینی والحاوی واخرج عبد الرزاق ایضا عن الثوری عن الاعمش کان اصحاب ابن مسعود یعجلون الظہر ویؤخرون العصر کما فی الجوہر النقی واخرجہ الامام محمد فی کتابہ الحجج عن محمد بن ابان عن حماد عن ابراہیم قال ادرکت اصحاب ابن مسعود یصلون العصر فی آخر وقتہا واخرجہ الامام ابو یوسف فی کتاب الآثار لہ عن الامام ابی حنیفۃ عن حماد عن ابراہیم ان ابن مسعود واصحابہ کانوا یؤخرون العصر واخرجہ الحافظ ابن خسرو فی مسندہ کما فی جامع المسانید من طریق عبد اللہ بن یزید المقرئ عن الامام ابی حنیفۃ عن حماد عن ابراہیم انہ قال ادرکت اصحاب ابن مسعود یؤخرون العصر الی آخر الوقت۔ فھذا عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ یکتب الی عمالہ وھم ای امراء عمر علی البلاد۔ اصحاب وفی نسخۃ العینی من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقد روی ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ من طریق لا باس بہ کما فی الاصابۃ انہم کانوا فی الفتوح لا یؤمرون الا الصحابۃ یامرھم ای امراءہ بان یصلوا العصر والشمس بیضاء مرتفعۃ وہذا التعبیر التاخیر کما یشیر الی ذلک استعمال البیاض فی الارتفاع فی بیان کیفیۃ الشمس فلم یأمرہم عمر واجابوہ الی ذلک الا انہم استحبوا التاخیر علی التعجیل۔ ثم ابو ہریرۃ قد اخرہا ای صلوۃ العصر حتی رآہا ای الشمس عکرمۃ علی رأس الطول جبل بالمدینۃ والمراد بالشمس ضوئہا وبقاء ضوء الشمس علی الجبال واعالی الامکنۃ لا یکون الا بعد مضی اکثر النہار فدل ذلک علی ان اباہریرۃ اخر العصر جدا۔ ثم ابراہیم یخبر عمن کان قبلہ ای قبل ابراہیم یعنی من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحاب عبد اللہ بن مسعود انہم کانوا اشد تاخیر العصر ممن بعدہم ای من بعد الصحابۃ رضی اللہ عنہم والطبقۃ العلیا من التابعین فان ابراہیم تابعی صغیر رأی عائشۃ والنساء وابا جحیفۃ وزید بن ارقم وغیرہم وجل روایتہ عن کبار التابعین کشریح القاضی ومسروق وعلقمۃ والاسود واہل طبقتہم قال الامام محمد فی الحجج قد جاءت فی ہذا آثار مختلفۃ فاما ما علیہ اصحاب ابن مسعود فانا اخبرنا عن ابراہیم انہ قال ادرکت اصحاب ابن مسعود یؤخرون العصر الی آخر الوقت۔ فلما جاء ہذا من افعالہم ومن اقوالہم مؤتلفا علی ما ذکرنا ای افعال الصحابۃ والتابعین واقوالہم متفقۃ فی تاخیر العصر کما ذکرنا عن عمر انہ کتب الی عمالہ بذلک وقد زجر علی مؤذنہ حین ذکر لہ الصلوۃ واراد تعجیلہ فقال ہذا الکلب یعلمنا بالسنۃ فاخر العصر جدا وبہذا اخرہ ابو ہریرۃ وکذلک کان ابن مسعود یؤخرہ ولم یثبت عن غیرہم الانکار علی صنیع ہؤلاء الا ان النساء کان ینکر علی امراء بنی امیۃ التاخیر الشدید الی الوقت المکروہ۔ وروی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یصلیہا والشمس مرتفعۃ بیضاء حیۃ کما فی طرق حدیث انس وفی حدیث ابی مسعود والشمس بیضاء مرتفعۃ قبل ان تدخلہا الصفرۃ

besturdubooks.wordpress.com

28/1

وفی بعض الآثار ای فی حدیث ابی الابیض عن انس محلقة بدل مرتفعة وہذا التعبیر التاخیر وجب التمسک بہذہ الآثار وفی نسخة العینی الاخبار۔ المروية عن انس وابی مسعود وعلی بن ابی طالب وعلی بن شیبان ورافع بن خدیج وام سلمة وغیرہم کما بسطنا ہا فانہا صریحة فی التاخیر وترک خلافہا ای خلاف احادیث التاخیر فان روایات التعجیل غایة مایقال فیہا انہا محتملة للتعجیل والتاخیر وروایات التاخیر صریحة فتعین احتمال التاخیر فی روایات التعجیل ایضا نعم لو کان للخصم حدیث صریح فی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یعجلہا کما ثبت انہ کان یؤخرہا لساغ لہم الحمل علی ذلک لکنہ لم یوجد فی حدیث صحیح ولا ضعیف ولا مرسل ولا منقطع فلا شک ان الترجیح فی الباب لروایات التاخیر فانہا صریحة واضحة تبین المراد وتوضح المقصود کیف وہو مؤید بظاہر کلام الرب الودود وشہید بعمل اصحاب صاحب المقام المحمود علیہ الصلوة الی الیوم الموعود۔ وان یؤخروا وفی نسخة العینی تؤخر وہو الاظہر العصر حتی لایکون تاخیرہا ای تاخیر صلوة العصر الی حین لایکون تاخیرہا یدخل بضم الیاء من الادخال قالہ العینی مؤخرہا بالنصب علی انہ مفعول یدخل قالہ العینی ای مؤخر تلک الصلوة الی ہذا الحین یدخل فی الوقت وفی نسخة العینی الی بدل فی۔ الذی اخبر انس بن مالک فی حدیث العلاء ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال تلک صلوة المنافقین فان ذلک الوقت ای وقت صلوة المنافقین المذکور فی حدیث انس ہذا ہو الوقت المکروہ تاخیر صلوة العصر الیہ یعنی کرہت الصلوة ومنع عن ادائہا عند اصفرار الشمس واحمرارہا ودنوہا للمغیب وجعل ذلک وقتا لصلوة المنافقین ومنع المسلمون عن اداء الصلوة فی ذلک الوقت احترازا عن التشبہ بہم فیکرہ تاخیر العصر الی ہذا الوقت فاما ما قبلہ ای ما قبل وقت صلوة المنافقین من وقتہا ای من وقت جواز اداء العصر مالم تدخل وفی نسخة العینی لم یدخل۔ الشمس فیہ صفرة وکان الرجل یمکنہ ان یصلی فیہ صلوة العصر ویذکر اللہ فیہا متمکنا ویخرج من الصلوة والشمس کذلک ای لم تدخل فیہ الصفرة فلا بأس بتاخیر العصر الی ذلک الوقت والحاصل ان تاخیر العصر الی اصفرار الشمس مکروہ کما دل علی ذلک عدة احادیث منہا حدیث انس فاما اذا لم یوصل الی ذلک ویفرغ عنہا قبل اصفرار الشمس مع ادائہا علی الوجہ المسنون برعایة الطمانینة والذکر وقراءة القرآن بالترتیل والتجوید فلیس ذلک تاخیر من الکراہة فی شئ وذلک وفی نسخة العینی فذاک۔ ای تاخیر العصر الی وقت یفرغ عن الصلوة فیہ علی الطریقة المسنونة والشمس لم تتغیر ولم تدخل فیہا الصفرة۔ افضل لما قد تواتر بہ الآثار عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ وفی نسخة العینی وعن اصحابہ۔ من بعدہ مع ما تؤید ذلک بظاہر القرآن فاما احادیث التاخیر فقد فرغنا عن بسطہا عن قریب وتقدم الاستدلال بالقرآن فی اول الباب وقواہ الفخر الرازی من الشافعیة واما آثار الصحابة فقد رواہ الامام المصنف عن عمر انہ کتب بذلک الی عمالہ وما کتب الیہم الا لان یشیع ذلک فی عامة المسلمین وعن ابی ہریرة واصحاب عبد اللہ بن مسعود وقد ذکرناہ عن الحاکم وغیرہ عن علی انہ زجر مؤذنہ حین اراد التعجیل واخر العصر جدا واطلق علیہ السنة وقد ذکر الجزائری عن کتاب معرفة علوم الحدیث للحاکم وقول الصحابی من السنة کذا اذا قالہ الصحابی المعروف بالصحبة فہو حدیث مسند فدل ذلک علی ان علیا ما اخر العصر الا لانہ عرف عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان التاخیر احب الیہ من التعجیل وہکذا ورد عنہ فی حدیث آخر کما ذکرناہ واخرج عبد الرزاق فی مصنفہ عن الثوری عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن یزید ان ابن مسعود کان یؤخر العصر کما فی الجوہر النقی وہکذا اخرجہ الدارقطنی من طریقہ واخرج ایضا من طریق عبد الرزاق عن معمر عن خالد الحذاء ان الحسن وابن سیرین وابا قلابة کانوا یمسون بالعصر وہکذا اخرجہ عبد الرزاق عنہم فی مصنفہ ولقد روی عن ابی قلابة عبد اللہ بن زید البصری کان من کبار الائمة والفقہاء کما فی البدایة۔ انہ قال انما سمیت العصر لتعصر ای لتؤخر حدثنا بذلک صالح بن عبد الرحمن بن عمرو بن الحارث الانصاری وسقط عن نسختی العینی والحاوی ابن عمرو بن الحارث الانصاری قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا ہشیم قال انا خالد الحذاء عن ابی قلابة البصری قال انما سمیت العصر لتعصر ای تبطأ بہا قال الجوہری قال الکسائی یقال جاء فلان عصرا ای بطیئا کذا قال الزرقانی وقال ابن رسید فی الجمہرة العصران الغداة والعشی وصلوة العصر سمیت بہذا

besturdubooks.wordpress.com

besturdubooks.wordpress.com

فاخبر الوقلابة ان اسمها هذا انما هو لان سبيلها ان تعصر وهذا الذى استحببناه من تاخير العصر من غير ان يكون ذلك الى وقت قد تغيرت فيه الشمس ودخلتها صفرة وهو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى وبه نأخذ فان احتج محتج فى التبكير بها ايضا بما حدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا بشر بن بكر قال ثنا الاوزاعى قال حدثنى ابو النجاشى قال حدثنى رافع بن خديج قال كنا نصلى العصر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نحر الجزور فنقسمه عشر قسم ثم نطبخ فنأكل لحما نضيجا قبل ان تغيب الشمس قيل له قد يجوز ان يكونوا يفعلون ذلك بسرعة عمل وقد اخرت العصر

لانها تصلى فى احد العصرين وهو آخر النهار انتهى والاثر اخرجه الدارقطنى من طريق وكيع عن خارجة بن مصعب عن خالد الحذاء عن ابى قلابة قال انما سميت العصر لانها تعصر واخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه عن ابن علية عن خالد عن ابى قلابة نحوه كما فى شرح العينى والحاوى وهكذا اخرجه الدارقطنى من طريق كثير بن محمد عن ابن شبرمة عن ابن الحنفية ومن طريق مصعب بن محمد عن رجل قال اخرطاوس العصر جدا فقيل له فى ذلك فقال انما سميت العصر تعصر فاخبر وزاد قبله فى نسخة العينى قال ابو جعفر رحمه الله ابو قلابة وطاوس وابن الحنفية وهم من فضلاء التابعين وفقهائهم واعلامهم ومن اعرف الناس باللغات العربية لاسيما من جاء بعدهم وهم اهل اللسان. ان اسمها اى اسم صلوة العصر هذا اى العصر انما هو لان سبيلها ان تعصر اى تؤخر وقد اخر طاوس العصر جدا واحتج بان تلك الصلوة انما سميت بالعصر لان المطلوب فيها التاخير شرعا ففى ذلك رد صريح على ما ذكر فى التعليق المجد قد يقال انما سمى العصر عصرا لانها تعصر وتقع فى آخر النهار فهى مؤخرة عن جميع صلوات النهار ووقتها مؤخر عن جميع اوقات صلوات النهار لانها تعصر عن اول وقتها انتهى والعجب منه انه كيف قال فى آخر كلامه لانها تعصر عن اول وقتها مع انه قال فى اوله انها سميت عصرا لانها تعصر وتقع فى آخر النهار وقد صح ان وقت العصر عند المثل ولا يطلق فى العرف آخر النهار عند المثل ولو كان وجه تسمية العصر ما ذكره لكان آخر الصلوات اولى بهذا الاسم من صلوة الوسطى منها وقد اخرج ابو داؤد واللفظ له والحاكم والبيهقى عن فضالة الليثى مرفوعا حافظ على العصرين وما كانت من لغتنا تلوت وما العصران فقال صلوة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها قال الخطابى والاصل فى العصرين عند العرب الليل والنهار فيشبه ان يكون انما قيل لهاتين الصلوتين العصران لانهما تقعان فى طرفى العصرين وهما الليل والنهار انتهى ففى اطلاق العصرين على الصلوتين دليل على ان المطلوب فيهما التاخير الى الطلوع والغروب وهكذا اشار الى ذلك القرآن العزيز امر الصلوة طرفى النهار وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب وقول النبى صلى الله عليه وسلم صلوة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فى تفسير العصرين فان القبلية القريبة للتاخير دون التعجيل. وهذا الذى استحببناه من تاخير العصر من غير ان يكون ذلك اى تاخير العصر الى وقت قد تغيرت فيه الشمس ودخلتها صفرة وهو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى وبه نأخذ وسقط عن نسخة العينى وبه نأخذ. قال الامام محمد فى موطاه تاخير العصر افضل من تعجيلها ما دامت الشمس بيضاء نقية لم تخالطها صفرة وهو قول ابى حنيفة والعامة من فقهائنا رحمهم الله تعالى انتهى وفى البدائع المستحب فى العصر التاخير ما دامت الشمس بيضاء نقية لم يدخلها تغير فى الشتاء والصيف جميعا انتهى وفى الدر المختار وشرحه رد المحتار المستحب تاخير عصر صيفا وشتاء توسعة للنوافل ما لم يتغير ذكاء بان لا تحار العين فيها فى الاصح صححه فى الهداية وغيرها وفى الظهيرية ان امكنه اطالة النظر فقد تغيرت وعليه الفتوى وفى النصاب وغيره وبه نأخذ وهو قول ائمتنا الثلاثة ومشائخ بلخ وغيرهم وينبغى ان لا يؤخر تاخيرا لا يمكن المسبوق قضاء ما فاته انتهى وقد بسط الزيلعى الشارح فى الاقوال المختلفة فى حد التغيير وكلام الامام محمد والامام الطحاوى صريح فى ان المراد من تغير الشمس هو مخالطة الصفرة ودخولها فيها وهذا هو قول ائمتنا الثلثة كما نص عليه فى لك قال السرخسى اخذنا بقول الشعبى وهو اعتبار تغير القرص وهو رواية عن ابى حنيفة وابى يوسف فى النوادر لان تغير الضوء يحصل بعد الزوال انتهى

فان احتج محتج فى التبكير وفى نسخة العينى بالتبكير بها اى بصلوة العصر ايضا وفى نسخة العينى بحذف ايضا. بما حدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا بشر بن بكر قال ثنا الاوزاعى قال حدثنى ابو النجاشى بنون وجيم خفيفة وبعد الالف معجمة عطاء بن صهيب الانصارى من رواة الشيخين والنسائى وابن ماجة قال النسائى ثقة. وذكره ابن حبان فى الثقات وقال كان صحب رافع بن خديج ست سنين. قال حدثنى رافع بن خديج قال كنا نصلى العصر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نحر الجزور فى القاموس الجزور البعير او خاص بالناقة المجزورة الجمع الجزائر وجزر وجزرات اه فنقسمه عشر قسم ثم نطبخ فنأكل لحما نضيجا بالمعجمة وبالجيم اى مستويا استوى طبخه قال ابن الاثير النضيج المطبوخ فعيل بمعنى مفعول قبل ان تغيب الشمس والحديث اخرجه البخارى عن محمد بن يوسف والدارقطنى ومسلم من طريق الوليد بن مزيد والامام احمد عن ابى المغيرة ثلثتهم عن الاوزاعى باسناده نحوه واخرجه مسلم والدارقطنى من حديث انس قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر فاتاه رجل من بنى سلمة فقال يا رسول الله انا نريد ان ننحر جزورا لنا وانا نحب ان تحضرها قال نعم فانطلق وانطلقنا معه فوجد الجزور لم تنحر نحرت ثم قطعت ثم طبخ منها ثم اكلنا قبل ان تغيب الشمس قال الشوكانى الحديث يدل على مشروعية المبادرة بصلوة العصر فان نحر الجزور ثم قسمته ثم طبخه ثم اكله نضيجا ثم الفراغ من ذلك قبل غروب الشمس من اعظم المشعرات بالتبكير لصلوة العصر فهو من حجج الجمهور انتهى. قيل له اى لمن احتج بحديث رافع على التعجيل قد يجوز ان يكونوا وفى نسخة العينى ان يكون كانوا. يفعلون ذلك اى يفرغون عن نحر الجزور وتقسيمه واكله مطبوخا لسرعة عمل وقد اخرت العصر

besturdubooks.wordpress.com

فلیس فی هذا الحدیث عندنا حجة علی من یری تاخیر العصر وقد ذکرنا فی باب مواقیت الصلوة فی حدیث بریدة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لما سئل عن مواقیت الصلوة صلی العصر فی الیوم الاول والشمس بیضاء مرتفعة نقیة ثم صلاها فی الیوم الثانی والشمس مرتفعة اخرها فوق الذی قد کان اخرها فی الیوم الاول فکان قد اخرها فی الیومین جمیعا ولم یعجلها فی اول وقتها کما فعل فی غیرها۔ فثبت بذلک ان وقت العصر الذی ینبغی ان یصلی فیه هو ما ذهب الیه من ذهب الی تاخیرها لا ما ذهب الیه الآخرون۔ آخر کتاب الاذان والمواقیت۔

فلیس فی هذا الحدیث عندنا حجة علی من یری تاخیر العصر یعنی حدیث رافع لیس بنص علی التعجیل لاحتمال ان یکونوا یفرغون عن ذلک بالسرعة فیمکن ذلک کله فی صورة التاخیر ایضا من طالع سیر الصحابة وعسر شغلهم وقلة اتفاقهم الی الدنیا وعدم تمرغهم فی لذاتها ومرورهم عنها کانهم غرباء او عابرو سبیل وخدمة بعضهم لبعض حتی کان یجد احدهم ان یعمل فوق عمل صاحبه وحضور النبی صلی الله علیه وسلم معهم فی اعمل وابتدارهم لذلک لاتمام مع عدم تکلفهم واحترازهم عن الاعذیة اللذیذة حتی کانوا یعجزون لعرائم لیستبعد ذلک عنهم ولا ماهو اکثر من ذلک کله فی وقت لیسیر والحالة هذه وقد اشار رافع الی بعض ذلک حیث نسب النحر والتقسیم والطبخ الی الجماعة فاما اذا فوض ذلک الی بعضهم وسائرهم ینتظرون فلا یمکن ذلک عند اداء العصر علی المثل ایضا وهذا واضح لمن عدم المشائخ واقبل علی الآخرة بالکلیة وسافر مع الجماعة وترک لذات الدنیا وهمه الجهد فی سبیل الله لاعلاء کلمته واعزاز دینه هذا ما حضرنی وقال العینی فی شرحه وهذا لا ینکر عقلا الا تری ان من عادة الملوک ومن یخدمهم اذا اشتهوا انواعا من الاطعمة علی غیر العادة فینهض من یتولی امرطعامهم فی الساعة الواهیة ویذبح غنما او بقرا او فرسا او طیرا علی حسب الاشتهاء فیجهز منها انواع الاطعمة ویحضرها بین یدی الملک وکل ذلک فی وقت لیسیر جدا وذلک لحصول الآلات وسرعة العمل انتهی۔ وقال الشیخ ابن الهمام اذا صلی العصر قبل تغیر الشمس امکن فی الباقی الی الغروب مثل هذا العمل ومن یشاهد المهرة من الطباخین فی الاسفار مع الرؤساء لم یستبعد ذلک انتهی وقال الشیخ عبد الحق فی فتح المنان من این دل الحدیث علی ان الجزور کلها طبخت واکلت بل یجوز ان طبخ بعضها بقدر ما یکفی للحاضرین من الاصحاب بل قد جاء فی حدیث انس فی روایة البخاری فنحرت ثم قطعت ثم طبخ منها بمن التبعیضیة انتهی ولا یبعد ان یکون ذلک البعض کالعجالة فی شدة الجوع المتمخضة من سائر اللحم فیطبخ بها قبل طبخ الکل کما یشاهد فی الاضحیة انهم یختارون منها ما یشتهون کالکلیة والقلب والکبد ویشوونها خاصة قبل سائرها وقال الزیلعی الشارح نحن لا نمنع انه صلی الله علیه وسلم صلاها فی اول الوقت لعذر او لعلم ان التقدیم جائز انتهی وفی البدائع کان ذلک فی وقت الصیف ومثله یاتی للمستعجل اذا کان ذلک فی وقت مخصوص لعذر انتهی وبالجملة فمع ذلک لاحتمالات لا یثبت مدعی القوم ولا یترک لاجل هذا المحتمل ما هو صریح فی التاخیر وقد ذکرنا فی باب مواقیت الصلوة فی حدیث بریدة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لما سئل عن مواقیت الصلوة صلی العصر فی الیوم الاول والشمس بیضاء مرتفعة نقیة خالصة صافیة لم یدخلها بعد صفرة وتغیر قاله الکرمانی۔ ثم صلاها ای ادی صلوة العصر فی الیوم الثانی والشمس مرتفعة اخرها فوق الذی قد کان فی نسخة العینی بخذف قد وهو الاظهر۔ اخرها فی الیوم الاول وهذا حدیث صحیح اخرجه الترمذی وغیره کما تقدم وبهذا فی حدیث ابی موسی عند ابی داود فاقام العصر والشمس بیضاء مرتفعة وفی الیوم الثانی صلی العصر وقد اصفرت الشمس قد ظهر لک بما ذکرنا من قبل ان تاخیر الشمس بکونها حیة نقیة مرتفعة بیضاء صریح فی تاخیر العصر فانه لا یفصح ذکر تلک الصفات فی صورة التعجیل ولا المتمم تلک الصفات الا فی صورة غایة التاخیر الی ما قبل اصفرار الشمس والعجب عن الحافظ انه حمل تلک الروایات علی التعجیل فی بیان وقت العصر ثم ذهل ذلک حین بلغ فی بیان الصلوة بعد الفجر فذکر حدیثا علی عن ابی داود والنسائی باسناد حسن مرفوعا الا تصلوا بعد الصبح ولا بعد العصر الا ان تکون الشمس نقیة وفی روایة مرتفعة ثم قال فدل علی ان المراد بالبعدیة لیس علی عمومه انما المراد وقت الطلوع ووقت الغروب وما قاربهما انتهی فلیت شعری بل تلک الصفات ذات الوجهین ففی موضع تدل علی غایة التاخیر وفی موضع علی غایة التعجیل وقد تحققنا انه لیس فی البلوغ الی ما ذکر من الاما کن دلیل علی التعجیل بل یمکن ذلک فی وقت لیسیر ایضا فبقیت تلک الروایات دالة علی التاخیر وحده علی رای الحافظ ایضا۔ فکان قد اخرها ای صلوة العصر فی الیومین جمیعا ولم یعجلها فی اول وقتها کما فعل فی غیرها ای فی غیر صلوة العصر فدل ذلک علی ان المطلوب فیها التاخیر ولو کان التعجیل افضل لقدمها فی الیومین او فی یوم واحج السرخسی وعتابی البدائع وغیرهما بان فی التاخیر تکثیر النوافل للان النافلة بعدها مکروهة فکان التاخیر افضل ولهذا کان التعجیل فی المغرب افضل للان النافلة قبلها مکروهة وبان المکث بعد العصر الی غروب الشمس مندوب الیه کما اخرج احمد والبیهقی عن انس مرفوعا من صلی العصر فجلس یسبح الله حتی یمسی کان افضل ممن اعتق ثمانیة من ولد اسمعیل کذا فی کنز العمال وانما یتمکن من احراز هذه الفضیلة بالتاخیر لا بالتعجیل لانه قلما یمکث۔ فثبت بذلک ای بالجمیع ما بینا فی هذا الباب۔ ان وقت العصر الذی ینبغی ان یصلی فیه هو ما ذهب الیه من ذهب الی تاخیرها ای صلوة العصر لا ما ذهب الیه الآخرون من افضلیة تعجیلها۔

آخر کتاب الاذان والمواقیت ولم یقع فی نسخة العینی آخر کتاب الاذان والمواقیت۔ وبهذا تم المجلد الثانی من هذا الشرح المسمی بامانی الاحبار فی شرح معانی الآثار۔ وقد وقع الفراغ من تسویده لیلة السبت لست لیال بقین من شهر ذی القعدة من سنة الف وثلثمائة وثلث وستین من الهجرة النبویة علی صاحبها الف الف صلوة وتحیة

ویتلوه المجلد الثالث ان شاء الله تعالی اوله

باب رفع الیدین فی افتتاح الصلوة الی این یبلغ بهما

besturdubooks.wordpress.com

فہرست اسماء الرجال فی المجلد الثانی من امانی الاحبار فی شرح معانی الآثار

الرقوم

ع	للستۃ البخاری مسلم ابوداؤد ترمذی نسائی ابن ماجہ	ی	للبخاری فی جزء رفع الیدین	کد	لابی داؤد فی مسند مالک
۴	للاربعۃ ابوداؤد ترمذی۔ نسائی۔ ابن ماجہ	بخ	للبخاری فی خلق افعال العباد	تم	للترمذی فی الشمائل
خ	للبخاری	ز	للبخاری فی جزء القراءۃ خلف الامام	سی	للنسائی فی الیوم واللیلۃ
م	لمسلم	مق	لمسلم فی مقدمۃ کتابہ	کن	〃 فی مسند مالک
د	لابی داؤد	مد	لابی داؤد فی المراسیل	ص	〃 فی خصائص علی
ت	للترمذی	قد	〃 〃 فی القدر	عس	〃 فی مسند علی
ن	للنسائی	خد	〃 فی الناسخ والمنسوخ	فق	لابن ماجۃ فی التفسیر
ق	لابن ماجۃ	ف	〃 〃 فی کتاب التفرد	شیخ	شیخ الطحاوی الذی لم یرد عنہ احد من الستۃ
خت	للبخاری فی التعالیق	عد	〃 〃 فی فضائل الانصار	حم	بمسند الامام احمد
بخ	للبخاری فی الادب المفرد	ل	〃 〃 فی المسائل	X	من لم یرد لہ احد من الستۃ

الرجال

الرقم	الاسماء	الصفحۃ
	حرف الالف	
م د ت ن	احمد بن اسحاق بن زید الحضرمی ابو اسحاق البصری	۴۲۲
خ	احمد بن اشکاب الحضرمی ابو عبداللہ الصفار الکوفی	۲۴۱
ع	احمد بن ابی بکر القاسم بن الحارث الزہری ابو مصعب المدنی	۳۸۵
م د ن	احمد بن حناب بن المغیرۃ المصیصی ابو الولید الحرثی	۳۶۱
شیخ	احمد بن عبداللہ بن محمد بن خالد الکندی ابو علی النراسانی اللجاج	۳۱۰
〃	احمد بن محمد بن غالب بن یزید البغدادی ابو العباس البرانی	۱۵۴
خ	احمد بن محمد بن الولید الزرقی ابو محمد الغسانی	۱۷۷
خت ق	ابراہیم بن اسمٰعیل بن مجمع الانصاری ابو اسحاق المدنی	۲۲۳
ع	ابراہیم بن طہمان بن شعبۃ الخراسانی ابو سعید سکن مکۃ	۳۶۲
ن ق	ابراہیم بن محمد بن العباس المطلبی ابو اسحق الشافعی المکی	۲۵۵
ع	ابراہیم بن میسرۃ الطائفی نزیل مکۃ	۱۳۹
خ ۴	ابراہیم بن ابی الوزیر عمر بن مطرف الہاشمی مولاہم المکی	۶
صحابی	ابی بن عمارۃ المدنی الصحابی	۳
ع	احنف بن قیس بن معاویۃ التمیمی السعدی ابو بحر البصری	۳۸۶
خ د ن	ازرق بن قیس الحارثی البصری	۴۱
صحابی	اسامۃ بن زید بن حارثۃ الکلبی ابو محمد الصحابی	۳۹۷
ع	اسباط بن محمد بن عبدالرحمٰن القرشی مولاہم ابو محمد	۲۳۷
ع	اسحاق بن منصور السلولی مولاہم ابو عبدالرحمٰن الکوفی	۳۵۸
ع	〃 بن یوسف بن مرداس الخزرجی الواسطی الازرق	۲۷۲
صحابی	اسلع بن شریک بن عوف الاعرجی التمیمی الصحابی	۱۳۰
ع	اسمٰعیل بن ابراہیم بن مقسم ابو بشر الاسدی۔ ابن علیۃ	۲۱۳
ع	اسمٰعیل بن جعفر بن ابی کثیر الانصاری الزرقی مولاہم ابو اسحٰق	۲۵۵
م ۴	〃 بن رجاء بن رعیۃ الزبیدی ابو اسحٰق الکوفی	۸۷
م	〃 بن سالم الصائغ البغدادی نزیل مکۃ	۲۷۲
ن	〃 بن عبدالرحمٰن بن ذویب وقیل ابن ابی ذویب الاسدی	۳۱۸
۴	〃 بن عیاش بن سلم العنسی ابو عتبۃ الحمصی	۳۷
شیخ	〃 بن یحیی بن اسمٰعیل المزنی ابو ابراہیم صنا الشافعی	۸۱
صحابی	اوس بن ابی اوس حذیفۃ الثقفی الصحابی	۶۸
X	ایوب بن سیار الزہری المدنی	۳۷۹
دق	ایوب بن قطن الکندی الفلسطینی	۴
	حرف الباء	
X	بحر بن الحکم الکیسانی	۳۶۳
م ن	بدر بن عثمان الاموی مولاہم الکوفی	۲۷۰

besturdubooks.wordpress.com

الرقوم	الاسماء	الصفحہ
ق	بدر بن عمرو بن جراد التمیمی السعدی الکوفی لقبہ علبۃ	۱۳۰
م ۴	بدیل بن میسرۃ العقیلی البصری	۳۸۶
صحابی	براء بن عازب بن الحارث الانصاری الاوسی الصحابی	۱۴۵
ع	بسر بن سعید المدنی العابد مولی ابن الحضرمی	۲۸۳
ع	" بن عبید اللہ الحضرمی الشامی	۱۶
ق	بشر بن ثابت البصری ابو محمد البزار	۴۰۹
ع	بشر بن السری البصری ابو عمرو الافوہ	۳۷۵
خ م د ن ق	بشیر بن ابی مسعود عقبۃ بن عمرو الانصاری المدنی	۲۹۳
خت د ق	بکر بن خلف البصری ابو بشر خفتن المقری	۴۸
ع	بیان بن بشر الاحمسی البجلی ابو بشر الکوفی المعلم	۱۰۰

حرف التاء

د ن ق	تمیم بن المنتصر بن تمیم الہاشمی مولاہم الواسطی	۴۰۷
ن	توبۃ الانصاری ابو صدقۃ البصری مولی انس	۴۲۴

حرف الثاء

ن	ثابت بن قیس بن منقع النخعی ابو المنقع الکوفی	۴۰۶
د ت ق	ثابت الانصاری والد عدی	۹۲
X	ثعلبۃ بن ابی الکنود او ثعلبۃ ابو الکنود البجلی	۳۸
صحابی	ثوبان بن بجدد الہاشمی الصحابی مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۲۲۴
ع	ثور بن یزید بن زیاد الکلاعی ابو خالد الحمصی	۸

حرف الجیم

ع	جریر بن حازم بن عبد اللہ الازدی العتکی ابو النضر البصری	۳۸۷
ع	جریر بن عبد الحمید بن قرط الضبی ابو عبد اللہ الرازی القاضی	۱۱
ع	جعفر بن حیان السعدی العطاردی ابو الاشہب البصری الخیاز الاعمی	۱۳۷
بخ	جندل بن والق بن ہجرس التغلبی ابو علی الکوفی	۱۶۳

الحاء المہملۃ

ع	حارث بن وہید التمیمی ابو عائشۃ الکوفی	۲۱
خ م د ت ن	حارث بن شبیل بن عوف البجلی ابو النطفیل	۳۴۷
۴	" بن عبد اللہ الاعور الہمدانی الحارثی ابو زہیر الکوفی	۳۶۲
۴	حارثۃ بن مضرب العبدی الکوفی	۴۰۰
د	حامد بن یحیی بن ہانی البلخی ابو عبد اللہ نزیل طرسوس	۲۶۹
X	حبان بن الحارث ابو عقیل الکوفی	۳۸۲
ع	حبان بن ہلال الباہلی ابو حبیب البصری	۲۸۴
د ن	حجاج بن ابراہیم الازرق ابو ابراہیم او ابو محمد البغدادی	۱۸۱
ع	" بن محمد المیصی الاعور ابو محمد مولی سلیمان	۲۵۸
ت	حجاج بن نصیر الفساطیطی القیسی ابو محمد البصری	۳۷۱
X	" بن یوسف الثقفی من امراء بنی امیۃ	۴۱۰
م د ن ق	حدیر بن کریب الحضرمی ابو الزاہریۃ الحمصی	۳۹۳
صحابی	حذیفۃ بن اوس الثقفی ابو اوس الصحابی والد اوس	۶۹
"	حرملۃ بن عبد اللہ بن ایاس العنبری الصحابی	۳۷۱
خ م د ن ق	حرمی بن عمارۃ بن ابی حفصۃ العتکی مولاہم ابو رمح البصری	۴۰۸
خ ت ن	حسن بن بشر بن سلم الہمدانی البجلی ابو علی الکوفی	۳۲۷
ع	" بن الربیع بن سلیمان البجلی القسری ابو علی الکوفی البورانی	۳۴
X	" بن زیاد اللؤلؤی الکوفی صاحب الامام ابی حنیفۃ	۳۱۰
م ۴	" بن صالح بن صالح بن حی الہمدانی الثوری	۴۰
شیخ	" بن عبد اللہ بن منصور الباسلی ابو علی الانطاکی	۲۳۳
م ۴	" بن عبید اللہ بن عروۃ النخعی ابو عروۃ الکوفی	۴۰۶
س د ق خت	" بن عمر الفزاری مولاہم ابو الملیح الرقی	۴۱۲
خ	" بن عمر بن شقیق الجرمی ابو علی البصری البلخی	۳۰۳
ع	حسین بن علی بن الولید الجعفی مولاہم ابو عبد اللہ الکوفی المقری	۳۰۳
X	حصین بن سبرۃ الکوفی	۳۸۷
د ق	حصین الجبرانی ویقال انہ حصین بن عبد الرحمن	۱۶۵
X	حفص بن صبیح	۱۶۳
ع	" بن عاصم بن عمر بن الخطاب العمری العدوی المدنی	۲۵۵
خ م ت ن ق	" بن عبید اللہ بن انس بن مالک الانصاری	۳۱۹
ن ق	" بن غیلان الہمدانی ابو محمد الحیری الدمشقی	۷۸
خ م ن ق	" بن میسرۃ العقیلی ابو عمر الصفانی	۳۷۸
۴	حکم بن ابان العدنی ابو عیسی	۴۳۱
ع	" بن نافع البہرانی مولاہم ابو الیمان الحمصی	۱۳۹
۴	حکیم بن جبیر الاسدی الکوفی	۴۰۰
۴	" بن حکیم بن عباد بن حنیف الانصاری الاوسی	۲۶۵
م ۴	حکیم بن عبد اللہ بن قیس الطلبی المصری	۲۵۹
م د ن	حمزۃ بن عمرو العائذی ابو عمرو الضبی	۴۰۱
عس بخ م ق	حمید بن زیاد ابن ابی المخارق المدنی ابو صخر الخراط	۳۳۸
م ۴	حنش بن عبد اللہ ویقال ابن علی بن عمرو السبائی ابو رشدین الصفانی	۵۹

الخاء المعجمۃ

بخ م ن	خالد بن خداش بن عجلان الازدی المہلبی ابو الہیثم البصری	۳۴۹
د	خالد بن دہقان القرشی مولاہم ابو المغیرۃ الدمشقی	۳۶۰
خ د ت ن	" بن دینار التمیمی السعدی ابو علدۃ البصری الخیاط	۴۰۸

besturdubooks.wordpress.com

الرقوم	الاسماء	الصفحة
م ۴	خالد بن سلمة بن العاص المخزومی ابوسلمة الفافا الکوفی	۳۶
X	" بن عبدالله ابوعبدالله سیلان	۳۶۰
ع	" بن حدان بن ابی کریب الکلاعی ابوعبدالله الحمصی	۸
صحابی	خباب بن الارت التمیمی ابوعبدالله الصحابی	۳۹۸
ع	خبیب بن عبدالرحمن بن خبیب الانصاری الخزرجی ابوالحارث المدنی	۲۳۴
خ م ن	خثیم بن عراک بن مالک الغفاری المدنی	۳۹۲
ع	خرشة بن الحر الفزاری الکوفی	۳۸۴
صحابی	خزیمة بن ثابت بن الفاکه الخطمی الانصاری ابوعمارة المدنی الصحابی	۱۰

الدال المهملة

ع	داؤد بن الحصین الاموی مولاهم ابوسلیمان المدنی	۳۳۸
ن ع	" بن عبدالرحمن العطار العبدی ابوسلیمان المکی	۲۵۸
د	" بن عمرو الحضرمی الادوی الدمشقی	۱۶
خت م ۳	" بن قیس القراء الدباغ القرشی مولاهم ابوسلیمان المدنی	۳۱۶
ت ق	" بن یزید بن عبدالرحمن الادوی الزعافری ابویزید الکوفی	۱۷

الذال المعجمة

ع	ذر بن عبدالله بن زرارة المرهبی الهمدانی ابوعمرو الکوفی	۱۲۵
خ م دن	ذکوان المدنی ابوعمرو مولی عائشة	۱۸۶

الراء المهملة

ع	ربعی بن حراش العبسی ابومریم الکوفی	۴۱۹
۴	ربیع بن انس البکری ویقال الحنفی البصری ثم الخراسانی	۳۴۶
ت ق	" بن بدر بن عمرو التمیمی السعدی الاعرج ابوالعلاء البصری	۱۳۰
X	رزین بن عبید العبدی	۳۵۰
ع	رفیع بن مهران الریاحی مولاهم ابوالعالیة البصری	۳۴۶
ع	روح بن عبادة بن العلاء القیسی ابومحمد البصری	۱۹۹
صحابی	رویفع بن ثابت بن السکن الانصاری الصحابی	۱۷۴

الزای المعجمة

د ن ق	زبرقان بن عمرو بن امیة الضمری	۳۳۶
ع	زبید بن الحارث بن عبدالکریم الیامی ابوعبدالرحمن الکوفی	۱۰
ع	زکریا بن اسحاق المکی	۳۷۵
X	زهیر بن عباد بن ملیح الرواسی الکوفی	۱۶۹
ع	" بن معاویة بن حدیج الجعفی ابوخیثمة الکوفی	۲۰
صحابی	زیاد بن الحارث الصدائی الصحابی نزیل مصر	۲۴۶
م ۴	زیاد بن خیثمة الجعفی الکوفی	۳۹۹
دت ق	زیاد بن نعیم الحضرمی البصری وقد ینسب الی جده	۲۴۶
صحابی	زید بن ارقم بن زید الانصاری الخزرجی الصحابی	۳۴۸
ع	زید بن وهب الجهنی ابوسلیمان الکوفی	۱۹

السین المهملة

دت ن	سالم بن غیلان التجیبی المصری	۲۴۲
صحابی	سائب بن یزید بن سعید الکندی الصحابی	۳۸۵
د ن	" والد عثمان الجمحی المکی مولی ابی محذورة	۱۹۹
صحابی	سبلع بن عرفطة الغفاری الصحابی	۳۹۲
ع	سعد بن ابراهیم بن عبدالرحمن بن عوف الزهری القاضی المدنی	۱۴۴
ع	" بن ایاس الکوفی ابوعمرو الشیبانی	۳۴۷
ع	سعید بن الحارث الانصاری المدنی القاص	۳۹۸
م ن	" بن الحویرث ویقال ابن ابی الحویرث المکی مولی آل السائب	۴۵
بخ	" بن داؤد بن سعید بن ابی زنبر الزنبری سکن بغداد	۱۱۸
ت	" بن سفیان الجحدری ابوسفیان البصری	۱۸۸
ع	" بن عبدالرحمن بن ابزی الخزاعی مولاهم الکوفی	۱۲۳
خ م دت ن	" بن عبید الطائی ابوالهذیل الکوفی	۳۸۳
خ م دن ق	" بن عمرو بن سعید بن العاص الاموی ابوعثمان	۱۷۷
X	" بن قطن القطیعی	۲۲
م ن	" بن وهب الهمدانی الخیوانی الکوفی	۳۹۸
ع	سلمان الاغر ابوعبدالله المدنی مولی جهینة	۴۰۶
ع	سلمة بن دینار الاعرج الافرد التمار المدنی ابوحازم القاص	۱۶۲
صحابی	" بن عمرو بن الاکوع السلمی الصحابی	۲۲۴
"	" بن قیس الاشجعی الغطفانی الصحابی نزیل الکوفة	۱۶۲
ع	" بن کهیل بن حصین الحضرمی التنعی الیحیی الکوفی	۲۱
خ م دن ق	سلام بن مسکین بن ربیعة الازدی النمری ابوروح البصری	۲۱
ع	سلیمان بن حیان الجعفری ابوخالد الاحمر الکوفی	۱۴۴
۴	" بن داؤد بن داؤد الهاشمی ابوایوب البغدادی	۹۵
X	" بن ابی عثمان التجیبی المصری	۲۴۲
ع	" بن المغیرة القیسی مولاهم ابوسعید البصری	۳۳۰
مق ۴	" بن موسی الاموی مولاهم الدمشقی الاشدق	۲۶۹
خ م د	سماک بن عطیة البصری المربدی	۲۱۲
صحابی	سمرة بن جندب بن هلال الفزاری ابوسلیمان الصحابی	۱۵۳
م دت ن	سوادة بن حنظلة القشیری البصری	۲۳۵
م ق	سوید بن سعید بن سهل الهروی ابومحمد الحدثانی الانباری	۱۷۸
ع	" بن غفلة بن عوسجة الجعفی ابوامیة الکوفی	۱۸

besturdubooks.wordpress.com

الرقم	الاسماء	الصفحة
ع	سیار بن سلامة الریاحی ابو المنهال البصری	۳۷۶
ت ق	سیف بن هارون البرجمی ابو الورقاء الکوفی	۳۸۴
	الشین المعجمة	
ع	شبابة بن سوار الفزاری مولاهم ابو عمرو المدائنی	۳۷۵
م خد	شقیق بن عقبة العبدی الکوفی	۳۵۵
خ م ت ق	شهاب بن عباد العبدی ابو عمر الکوفی	۲۴۲
د ت ن	شیبم بن بیتان القتبانی البلوی المصری	۱۷۴
	الصاد المهملة	
د	صالح بن ابی الاخضر الیمامی مولی هشام بن عبد الملک	۱۹۶
د ت ق	» بن محمد بن زائدة المدنی ابو واقد اللیثی	۴۲۱
ع	» بن ابی مریم الضبعی مولاهم ابو النحلیل البصری	۳۴۶
د ت ق	» بن نبهان مولی التومة المدنی	۳۱۶
خ د ن ق	صدقة بن خالد الاموی ابو العباس الدمشقی مولی ام البنین	۳۵۹
م ن	صعق بن حزن بن قیس البکری العیشی ابو عبد الله البصری	۱۲
صحابی	صفوان بن عسال المرادی الصحابی	۱۱۲
	الضاد المعجمة	
ت	ضحاک بن حمرة الاملوکی الواسطی	۱۵۵
ت ق	ضحاک بن عبد الرحمن بن عزرب الاشعری ابو عبد الرحمن الدارمی	۷۱
م ۴	» بن عثمان بن عبد الله الاسدی الحزامی ابو عثمان المدنی	۲۸
عخ	ضرار بن صرد التمیمی ابو نعیم الطحان الکوفی	۲۶۱
تم	ضرغامة بن علیبة بن حرملة العنبری	۳۷۱
	الطاء المهملة	
صحابی	طارق بن سوید الحضرمی الصحابی	۱۰۹
ع	» بن شهاب بن عبد شمس البجلی الاحمسی ابو عبد الله الکوفی	۲۶۰
ع	طلحة بن نافع القرشی مولاهم ابو سفیان الواسطی ابو الکمی	۱۵۴
م ۴	طلق بن حبیب العنزی البصری	۱۴۳
	الظاء المعجمة (فارغ)	
	العین المهملة	
عخ ۴	عاصم بن عبید الله بن عاصم بن عمر العدوی المدنی	۲۵۶
خ م د ت ن	» بن عمر بن الخطاب العدوی ابو عمر المدنی	۲۵۵
ع	» بن عمر بن قتادة الاوسی الانصاری ابو عمر المدنی	۳۷۷
۴	عامر بن سعد بن ابی وقاص الزهری المدنی	۲۵۹
ع	عائذ الله بن عبد الله بن عمرو العوذی ابو ادریس الخولانی	۱۶
خ د ن ق	عباد بن راشد التمیمی مولاهم البصری البزار	۲۹
سی	عباد بن عباد بن علقمة الغفاری البصری المعروف بابن الخضر	۳۵۹
ع	» بن العوام بن عمر الکلابی مولاهم ابو هیثم الواسطی	۳۵۹
۴	عبادة بن نسی الکندی ابو عمرو الشامی الاردنی القاضی	۳
ع	عبد الله بن بریدة بن الحصیب الاسلمی ابو سهل المروزی	۴۱
م ۴	» بن الحارث بن عبد الملک المخزومی ابو محمد المکی	۲۶۹
ع	» بن الحارث بن نوفل الهاشمی ابو محمد المدنی لقبه ببة	۱۵۶
X	» بن الحارث الصدائی	۲۴۷
بخ د ت	» بن حسان العنبری ابو الجنید یلقب عتریس	۳۷۰
X	» بن الحکم البلوی	۱۶
ع	» بن خباب الانصاری النجاری مولاهم	۱۹۰
خ ۴	» بن داود بن عامر الهمدانی ابو عبد الرحمن الخریبی	۲۰۴
صحابی	» بن زید بن عبد به الانصاری ابو محمد المدنی الصحابی	۲۰۴
۴	» بن سلمة المرادی الکوفی	۳۲
د ن	» بن سلیمان بن زرعة الحمیری ابو حمزة البصری	۳۸
X	» بن سلیمان البکری	۳۸
ع	» بن طاؤس بن کیسان الیمانی ابو محمد الابناوی	۲۸۶
ع	» بن عامر بن ربیعة العنزی ابو محمد المدنی	۲۸۵
X	» بن عباد البصری نزیل مصر	۱۴۳
ع	» بن عبد الرحمن بن معجر الانصاری النجاری ابو طوالة المدنی	۱۷۳
ن ق	» بن عتبة بن ابی سفیان بن حرب الاموی	۵۹
خ م د ن ق	» بن عتبة بن مسعود الهذلی ابو عبد الله المدنی او الکوفی	۱۱۷
خت م ۴	» بن عثمان بن نشیم القاری ابو عثمان المکی	۲۹۸
د	» بن علقمة بن الغفواء	۳۹
عخ ن	» بن علقمة بن وقاص اللیثی	۲۵۸
م ۴	» بن عمر بن حفص بن عاصم العدنی العمری ابو عبد الرحمن المدنی	۳۰۶
ع	» بن عیسی بن عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری ابو محمد الکوفی	۵۶
م ت ن ق	» بن مالک بن ابی نسیم الزعبی التمیم الجیشانی المصری	۲۵۱
خ م د ن ق	» بن محمد بن ابی شیبة ابراهیم العبسی ابو بکر الواسطی الکوفی	۴۹
د	» بن محمد بن عبد الله بن زید الانصاری المدنی	۲۴۷
خ ۴	» بن محمد بن علی النفیلی ابو جعفر الحرانی	۳۳۴
ع	» بن مجمر یز بن جنادة الجمحی ابو محمد المکی	۲۰۲
ع	» بن مرة الهمدانی الخارفی الکوفی	۲۹۷
ع	» بن نمیر الهمدانی الخارفی ابو هشام الکوفی	۲۸۶
م ۴	» بن هبیرة بن سعد السبائی الحضرمی ابو هبیرة المصری	۱۱۱

besturdubooks.wordpress.com

الرقم	الاسماء	الصفحة
ن	عبدالحمید بن صالح بن عجلان البرجمی ابوصالح الکوفی	۲۲۳
۴	عبدالرحمن بن ابان بن عثمان الاموی المدنی	۳۳۷
ع	،، بن ابزی الخزاعی مولی نافع بن عبدالحارث	۱۲۳
دت	،، بن اسحاق بن الحارث ابوشیبة الواسطی الانصاری	۲۶۱
خت بخ م ۴	،، بن اسحاق بن عبدالله العامری القرشی مولاہم المدنی	۲۵۵
ع	،، بن الاسود بن یزید النخعی ابوعمرو الکوفی الفقیه	۱۴۶
×	،، بن افلح المدنی اخوکثیر مولی ابی ایوب الانصاری	۳۴۸
ع	،، بن ابی بکرة الثقفی ابوبکر او ابوحاتم البصری	۱۵
م دت ن	،، بن جبیر المصری الفقیه القرشی العامری المؤذن	۲۵۱
بخ ۴	،، بن الحارث بن عبدالله الخزومی ابوالحارث المدنی	۲۶۵
۴	،، بن ابی رافع ویقال ابن فلان بن ابی رافع	۱۹۵
د ق	،، بن رزین او یزید الغافقی مولی قریش	۳
بخ د	،، بن سعید بن یربوع المخزومی ابومحمد المدنی	۳۳۸
دت ق	،، بن عمرو بن عبسة السلمی الشامی	۱۸
خ د ن	،، بن المبارک بن عبدالله العیشی الطفاوی ابوبکر البصری	۱۲
×	،، بن نافع بن بهیبة الطائفی	۲۹۸
ع	،، بن یزید بن جابر الازدی ابوعتبة الشامی الداانی	۳۲۳
ع	،، بن یزید بن قیس النخعی ابوبکر الکوفی	۱۶۳
ع	عبدالعزیز بن ابی حازم سلمة بن دینار المحاربی مولاہم ابوتمام المدنی	۷۵
ع	عبدالعزیز بن رفیع الاسدی ابوعبدالله المکی الطائفی	۲۲۴
۴	،، بن ابی رواد المکی مولی المهلب	۱۱۰۶
ع	،، بن صهیب البنانی البصری الاعمی	۲۲
۴	،، بن عبدالملک بن ابی محذورة الجمحی المکی	۲۰۲
ع	عبدالملک بن حمید بن ابی غنیة الخزاعی الکوفی	۳۰
م دن ق	،، بن سعید بن سوید الانصاری المدنی	۲۶۸
ن	،، بن سلع الهمدانی الکوفی	۳۸۴
×	،، بن عبدالرحمن بن خالد القرشی المکی	۳۵۲
ع	عبدالواحد بن زیاد العبدی مولاہم ابوبشر البصری	۱۴
ع	عبدالوهاب بن عبدالمجید بن الصلت الثقفی ابومحمد البصری	۱۵
ن ق	عبیدالله بن خلیفة الهمدانی المرادی ابوالغریف الکوفی	۱۴
ع	،، بن عبدالله بن عتبة بن مسعود الهذلی ابوعبدالله المدنی	۴۹
ت ق	،، بن المغیرة بن معیقیب السبائی ابوالمغیرة المصری	۲۵۹
×	عبید بن اسحق العطار	۱۵۴

الرقم	الاسماء	الصفحة
خ م د ن ق	عبید بن جریج التمیمی مولاہم المدنی	۳۰۹
ع	عبیدة بن عمرو الهمدانی ابوعمرو السلمانی الهمدانی الکوفی	۴۴
ع	عتبة بن عبدالله بن عتبة بن مسعود الهذلی ابوالعمیس الکوفی	۲۴۷
ع	عثمان بن الاسود بن موسی المکی مولی بنی جمح	۱۱۱
د ن	،، بن السائب الجمحی المکی مولی ابی محذورة	۱۹۹
م د ن ق	،، بن ابی سلیمان بن جبیر بن مطعم النوفلی المکی	۳۹۱
د ت ق	،، بن عیینة او ابن قیس الهلالی ابوالیقظان الکوفی الاعمی	۹۲
ع	عدی بن ثابت الانصاری الکوفی	۹۲
×	عدی بن حاتم الحمصی	۲۴۲
صحابی	عرباض بن ساریة السلمی ابونجیح الصحابی سکن حمص	۸
ع	عزرة بن ثابت بن ابی زید الانصاری البصری	۱۲۳
م دت ن	عزرة بن عبدالرحمن بن زرارة الخزاعی الکوفی الاعور	۴۲
بخ قدت ن	عطاف بن خالد بن عبدالله المخزومی ابوصفوان المدنی	۳۲۳
م ۴	عطاء بن ابی مسلم الخراسانی ابوایوب البلخی مولی المهلب	۱۸۹
د ن ق	عطیة بن الحارث الهمدانی ابوروق الکوفی	۱۴
صحابی	عقبة بن عامر الجهنی الصحابی	۵
،،	،، بن عمرو بن ثعلبة الخزرجی ابومسعود البدری الانصاری الصحابی	۲۹۳
صحابی	علقمة بن الفغواء او ابن ابی الفغواء الخزاعی الصحابی	۳۹
م ۴	،، بن وائل بن حجر الکندی الکوفی	۱۰۹
ع	،، بن وقاص بن محصن اللیثی المدنی	۲۵۳
×	علیبة بن حرملة بن عبدالله التمیمی العنبری	۳۷۱
ع	علی بن الحسین بن علی الهاشمی المدنی - زین العابدین	۲۵۷
خ ۴	،، بن الحکم البنانی ابوالحکم البصری	۱۳
ع	،، بن داؤد او ابن وداد البصری ابوالمتوکل الناجی	۱۹۴
ع	،، بن رویبة بن نضلة الوالبی الاسدی ابوالمغیرة الکوفی	۱۷
شیخ	،، بن زید بن عبدالله ابوالحسن الفزاری	۱۸۸
سی	،، بن عبدالرحمن بن محمد بن المغیرة المخزومی مولاہم ابوالحسن الکوفی	۱۶۲
×	علی بن علی بن السائب القرشی الکوفی	۲۴۵
م ۴	علی بن رباح بن قصیر اللخمی ابوعبدالله المصری	۵
۴	عمارة بن خزیمة بن ثابت الانصاری الاوسی ابوعبدالله المدنی	۱۶۳
ع	عمارة بن عمیر التمیمی من بنی تیم الله الکوفی	۲۹۳

besturdubooks.wordpress.com

الرقم	الاسماء	الصفحہ
م د ن ق	عمر بن ایوب الموصلی ابو حفص العبدی	۲۸
ع	،، بن سلیمان بن عاصم بن عمر العدوی القرشی وقیل اسم عمرو	۳۳۷
ت	عمرو بن جراد التمیمی السعدی جد الربیع بن بدر	۱۳۰
صحابی	،، بن الحارث بن ابی ضرار الخزاعی المصطلقی الصحابی	۲۱
د ن	،، بن ابی حکیم الواسطی ابو سعید ابن الکردی	۳۳۷
د ق	،، بن خزیمۃ المدنی ابو خزیمۃ	۱۶۳
×	،، بن رافع العدوی مولی عمر بن الخطاب	۳۵۱
ت ن ق	،، بن علقمۃ بن وقاص اللیثی المدنی	۲۵۳
ع	،، بن عمران بن یوسف السلمی ابو عثمان الواسطی البزار مولی ابی العجفاء	۲۹
صحابی	،، بن قیس القرشی العامری - ابن ام مکتوم الاعمی الصحابی	۲۳۱
م ۴	،، بن قیس الہمدانی ابو عبد اللہ الکوفی	۹
خ د	،، بن مرزوق الباہلی ابو عثمان البصری	۳۳۷
خ ق	،، بن یحیی بن سعید الاموی السعیدی ابو امیۃ المکی	۱۷۷
م د ت ن	عمران بن حدیر السدوسی ابو عبیدۃ البصری	۳۱۶
ت ق	،، بن محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری الکوفی	۳۱۱
×	،، بن مسلم الجعفی الکوفی الاعمی	۱۸
ع	،، بن ملحان ابو رجاء العطاردی البصری	۳۴۶
شیخ	،، بن موسی الطائی	۳۱۸
خ م د ن	عمیر بن عبد اللہ الہلالی ابو عبد اللہ المدنی مولی ام الفضل	۲۶
ع	عوف بن ابی جمیلۃ العبدی الہجری ابو سہل البصری الاعرابی	۳۴۶
صحابی	،، بن مالک بن ابی عوف الاشجعی الغطفانی الصحابی	۱۶
م ۴	علاء بن عبد الرحمن بن یعقوب الحرقی ابو شبل المدنی	۴۲۵
م ۴	عیاش بن عباس القتبانی الحمیری ابو عبد الرحیم المصری	۱۴۲
ت ق	عیسی بن سنان الحنفی القسملی ابو سنان الفلسطینی	۷۰
ع	،، بن طلحۃ التیمی ابو محمد المدنی	۲۵۷
د ت ق	،، بن عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری الکوفی	۵۵
ن	،، بن عمرو یقال ابن عمیر حجازی	۲۵۸
	الغین المعجمۃ	
د ت ن	غزوان الغفاری ابو مالک الکوفی	۱۲۷
	الفاء	
ع	فراس بن یحیی الہمدانی الکوفی ابو یحیی المکتب الحارفی	۱۰۰
×	فرافصۃ بن عمیر الحنفی الیمامی	۲۹۰
ع	فضل بن موسی السینانی ابو عبد اللہ المروزی مولی قطیعۃ	۲۶۸
ع	فضیل بن سلیمان النمیری ابو سلیمان البصری	۳۹۲
م ۴	فضیل بن مرزوق الاغر الرقاشی الکوفی ابو عبد الرحمن مولی بنی عنزۃ	۳۵۵
خ ۴	فطر بن خلیفۃ القرشی المخزومی مولاہم ابو بکر الخیاط الکوفی	۲۲۵
ع	فلیح بن سلیمان بن ابی المغیرۃ الخزاعی ابو یحیی المدنی مولی آل زید	۳۶۷
	القاف	
م د ن ق	قابوس بن المخارق او ابن ابی المخارق الشیبانی الکوفی	۴۹
شیخ	قاسم بن محمد بن جعفر البصری ابو محمد	۳۶۳
م ۴	،، بن مخیمرۃ الہمدانی ابو عروۃ الکوفی	۹
ع	قبیصۃ بن ذویب بن حلحلۃ الخزاعی ابو سعید المدنی	۱۹۰
×	قرۃ	۳۸۲
م ۴	قعقاع بن حکیم الکنانی المدنی	۱۶۱
ت ق	قیس بن الحجاج بن حلی الکلاعی السلفی المصری	۴۹
م د ن ق	،، بن سعد المکی ابو عبد الملک الحبشی مولی نافع	۸۸
ع	،، بن مسلم الجدلی العدوانی ابو عمر الکوفی	۲۶۰
	الکاف	
بخ م د ت س	کعب بن علقمۃ بن کعب التنوخی ابو عبد الحمید المصری	۲۵۱
×	کہیل بن حرملۃ النمری	۳۶۰
	اللام (فارغ)	
	المیم	
د	محمد بن اسماعیل بن سالم الصائغ الکبیر نزیل مکۃ	۴۲۲
ت ن ق	،، بن اسماعیل بن سمرۃ الاحمسی ابو جعفر الکوفی الوراق	۲۱۲
ع	،، بن بشار بن عثمان العبدی ابو بکر البصری - بندار	۲۵
ع	،، بن بشر بن الفرافصۃ العبدی ابو عبد اللہ الکوفی	۱۴۳
د ق	،، بن ثابت العبدی ابو عبد اللہ البصری	۲۴
ع	،، بن جحادۃ الادودی ویقال الایامی الکوفی	۸۷
ع	،، بن حرب الخولانی ابو عبد اللہ الحمصی المعروف بالابرش	۱۵۴
د ت	،، بن دینار الازدی الطاحی ابو بکر بن ابی الفرات البصری	۲۱۱
شیخ	،، بن زکریا بن یحیی ابو شدید	۳۵۵
شیخ	،، بن سلیمان بن الحارث الواسطی ابو بکر المعروف بالباغندی	۳۶۹
د ن	،، بن سلیمان بن حبیب الاسدی ابو جعفر المصیصی العلاف - لوین	۲۱۸
خ د ت ق	،، بن سنان الباہلی ابو بکر البصری العوقی	۲۰۳

besturdubooks.wordpress.com

الرقم	الاسماء	الصفحہ
خ م د ت ق	محمد بن طلحۃ بن مصرف الیامی الکوفی	۹
بخ م ۴	" بن عبداللہ بن زید بن عبدربہ الانصاری الخزرجی المدنی	۲۴۸
ن	محمد بن عبداللہ بن عبدالاعلی الاسدی ابو یحیی الکناسی الکوفی	۱۳۶
ع	محمد بن عبداللہ بن المثنی الانصاری ابو عبداللہ البصری القاضی	۲۵۲
شیخ	محمد بن علی بن محرز البغدادی ابو عبداللہ	۱۳۸
خ م د ن	" بن عمرو بن الحسن بن علی الہاشمی ابو عبداللہ المدنی	۲۹۴
شیخ	" بن عمرو بن یونس الکوفی ابو جعفر السبوسی	۳۳
بخ ت	محمد بن عمران بن محمد بن عبدالرحمن ابن ابی لیلی الانصاری ابو عبدالرحمن الکوفی	۳۱۱
شیخ	محمد بن عیسی بن فلیح بن سلیمان	۲۱۱
ع	" بن الفضل السدوسی ابو النعمان البصری المعروف بعارم	۳۲۱
ع	" بن الفضیل بن غزوان الضبی مولاہم ابو عبدالرحمن الکوفی	۲۶۱
×	محمد بن القاسم المعروف بسمیم الحرانی	۱۹۱
ع	" بن کثیر العبدی ابو عبداللہ البصری	۱۲۸
ع	" بن المثنی بن عبید العنزی ابو موسی البصری المعروف بالزمن	۳۹۲
شیخ	محمد بن النعمان بن بشیر السقطی المقدسی	۷۵
د ت ق	" بن یزید بن ابی زیاد الثقفی الفلسطینی ثم الکوفی	۳
صحابی	" بن عبادۃ او عبداللہ الغافقی ابو موسی الصحابی المصری	۳۸
×	محمد بن عبداللہ بن سیف التجیبی ابو سعید المصری	۱۸۰
ع	" بن مغول بن عاصم البجلی ابو عبداللہ الکوفی	۱۸
شیخ	مبشر بن الحسن بن مبشر بن مکسر القیسی ابو بشر البغدادی	۲۱۰
م ۴	مجالد بن سعید بن عمیر الہمدانی ابو عمرو او ابو سعید الکوفی	۱۰۰
ع	مرۃ بن شراحیل الہمدانی السکسکی ابو اسماعیل الکوفی	۳۵۸
د ن	مسلم بن قرط الحجازی	۱۶۲
د ت ن	" بن المثنی ابو المثنی المؤذن الکوفی	۲۱۳
م ۴	مصعب بن ثابت بن جبیر العبدری المکی الحجبی	۱۴۳
خ	معاذ بن فضالۃ الزہرانی ابو زید البصری	۱۸۷
ع	معاذ بن ہشام بن ابی عبداللہ الدستوائی البصری	۴۸
خ د ت ن	معافی بن عمران بن نفیل الازدی النہمی ابو مسعود النفیلی الموصلی	۳۲۷
م ۴	معاویۃ بن ہشام القصار الازدی ابو الحسن الکوفی مولی بنی اسد	۳۹
ع	معلی بن منصور الرازی ابو یعلی نزیل بغداد	۳۶
ق	مغیث بن سمی الاوزاعی ابو ایوب الشامی	۳۶۸
۴	مغیرۃ بن زیاد البجلی ابو ہشام او ابو ہاشم الموصلی	۲۸
ع	مفضل بن فضالۃ بن عبید الرعینی القتبانی ابو معاویۃ المصری	۶
خ ۴	مقسم بن بجرۃ ابو القاسم مولی عبداللہ بن الحارث بن نوفل	۳۵۹
×	موسی بن ابی اسحاق الانصاری	۱۷۳
م د ن ق	" بن داود الضبی ابو عبداللہ الطوسی الخلقانی	۲۰۳
×	" بن ربیعۃ المصری	۳۳۸
م د ن	" بن سلمۃ بن المحبق الہذلی البصری	۲۱
م ۴	" بن علی بن رباح اللخمی ابو عبدالرحمن المصری	۵
د ت ق سی	" بن مروان القرشی العامری مولاہم ابو عمر البصری القاص	۳۶۱
ت ن ق	مہاجر بن مخلد ابو مخلد ویقال ابو خالد مولی البکرات	۱۵
خ م د ت ن	" ابو الحسن التمیمی الکوفی الصائغ مولی بنی تیم اللہ	۴۰۳
×	مہاجر البصری	۲۹۵
د ت ن	مہلب بن ابی صفرۃ ظالم بن سارق العتکی الازدی ابو سعید البصری	۲۸۸

النون

ع	نافع بن جبیر بن مطعم النوفلی ابو محمد المدنی	۲۶۵
م د ن ق	" بن یزید الکلاعی ابو یزید المصری	۱۹۰
ن	نباتۃ الجعفی ویقال الوالبی	۱۸
شیخ	نصار بن حرب المسمعی ابو بکر البصری	۴۲۳
صحابی	نضلۃ بن عبید ابو برزۃ الاسلمی الصحابی	۳۷۶
ت ن	نعمان بن ثابت الکوفی الامام الاعظم ابو حنیفۃ الفقیہ	۹۱
د ن	" بن المنذر الغسانی ابو الوزیر الدمشقی	۷۷
صحابی	نفیع بن الحارث بن کلدۃ الثقفی البصری ابو بکرۃ الصحابی	۱۵

الواو

ع	وکیع بن الجراح بن ملیح الرؤاسی ابو سفیان الکوفی الحافظ	۵۵

besturdubooks.wordpress.com

الرقم	الاسماء	الصفحة
حم	ولید بن عبداللہ بن ابی سمرۃ ویقال ابن ابی شمیلۃ	۳۷۵
بخ م ۴	ولید بن ابی الولید المدینی القرشی ابوعثمان مولی عمر او عثمان	۳۳۸
	الہاء	
خ م ت ن ق	ہارون بن اسماعیل الخزاز ابوالحسن البصری	۳۷۱
شیخ	ہاشم بن محمد بن یزید الانصاری ابوالدرداء المؤذن	۳۹۱
خ م د	ہدبۃ بن خالد بن الاسود القیسی ابوخالد البصری	۱۲
ق	ہدیۃ بن عبدالوہاب المروزی ابوصالح	۲۱
م ۴	ہشام بن سعد المدنی ابوعباد ویقال ابوسعد القرشی مولاہم	۱۶۱
۴	ہلال بن خباب العبدی ابوالعلاء البصری مولی زید بن صوحان	۳۵۸
×	ہیثم بن خالد بن یزید الکوفی ابوصالح وراق ابی نعیم	۲۲۷
	اللام الف (فارغ)	
	الیاء	
م ۴	یحیی بن الجزار العرنی الکوفی لقبہ زبان	۳۵۷
ع	// بن زکریا بن ابی زائدۃ الہمدانی الوادعی مولاہم ابوسعید الکوفی	۳۶
م د ت ق	یحیی بن عیسی التمیمی النہشلی ابوزکریا الکوفی الفاخوری	۳۴۳
خ م ت ن ق	یحیی بن وثاب الاسدی مولاہم الکوفی المقری	۱۲۹
ت ق	یزید بن ابان الرقاشی ابوعمرو البصری القاص الزاہد	۱۵۳
د ن	یزید بن اوس الکوفی	۴۰۶
خ ت ن ق	// بن ابی حکیم الکنانی ابوعبداللہ العدنی	۴۳۰
ع	// بن عبداللہ بن اسامۃ بن الہاد اللیثی ابوعبداللہ المدنی	۷۶
ع	یزید بن عبداللہ بن قسیط اللیثی ابوعبداللہ المدنی الاعرج	۳۳۸
ت ق	یزید بن عبدالرحمن بن الاسود الزعافری ابوداؤد الاودی	۳۲۰

الرقم	الاسماء	الصفحة
ع	یزید بن ابی عبید المجازی ابوخالد مولی سلمۃ بن الاکوع	۲۲۴
د	یزید بن عطاء بن یزید اللیثکری مولاہم ابوخالد الواسطی	۱۶۹
×	یزید بن موہب الشامی	۱۴۳
×	یعقوب بن اسحاق بن ابی عباد القازمی	۳۶۲
ع خ ق	// بن حمید بن کاسب المدنی نزیل مکۃ	۲۱۸
م ۴	یعلی بن عطاء العامری اللیثی الطائفی	۶۸
خ ت ن ق	یوسف بن یعقوب بن ابی القاسم السدوسی مولاہم ابویعقوب البصری	۱۹۴
م ۴	یونس بن ابی اسحاق السبیعی الہمدانی ابواسرائیل الکوفی	۴۰۰
ع	یونس بن عبید بن دینار العبدی مولاہم ابوعبید البصری	۲۲
	الکنی ومن لم یعرف اسمہ والکنیۃ	
ن	ابوالابیض العنسی الشامی ویقال المدنی	۴۱۹
صحابی	ابوارویٰ الاوسی الصحابی	۴۲۱
ع	ابوالاسود الدیلی او الدؤلی البصری القاضی	۴۸
خ م د ن ق	ابوایوب المراغی الازدی العتکی البصری	۲۸۱
ع	ابوبکرۃ بن ابی موسی الاشعری الکوفی اسمہ عمرو او عامر	۲۷۱
صحابی	ابوبصرۃ الغفاری الصحابی نزل مصر	۲۹۱
بخ ن	ابوجعفر الفراء الکوفی	۲۱۳
صحابی	ابوجہیم او ابوجہیم بن الحارث بن الصمۃ الانصاری الصحابی	۲۶
م د ت ق	ابوحرب بن ابی الاسود الدیلی البصری	۴۸
م ۴	ابوحسان الاعرج او الاجرد البصری اسمہ مسلم بن عبداللہ	۸۱
×	ابوداؤد الواسطی	۳۷۹
صحابی	ابوالدرداء الانصاری الخزرجی الصحابی الشہیر اسمہ عویمر ویقال عامر	۳۹۳
//	ابوذر الغفاری الصحابی الشہیر اسمہ جندب بن جنادۃ علی الاصح	۲۴۲
ع	ابوزرعۃ بن عمرو بن جریر البجلی الکوفی ویقال اسمہ ہرم	۴۰۷

امانی الاحبار
فی شرح
معانی الآثار

تصنیف لطیف

حضرت مولانا محمد یوسف الکاندھلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ

کلیات درسیہ

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی علیہ الرحمۃ

ادارۂ تالیفاتِ اشرفیہ
چوک فوارہ ملتان پاکستان
(061-4540513-4519240)

besturdubooks.wordpress.com

قال النبی صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وصحبہ وبارک وسلم

من یرد اللہ بہ خیرا یفقہہ فی الدین وانما انا قاسم واللہ یعطی ولن تزال

ھذہ الامۃ قائمۃ علی امر اللہ لا یضرھم من خالفھم حتی یاتی امر اللہ (رواہ البخاری)

ومن خیر من یصدق علیہم ہذا الحدیث الشریف محدثوا الفقہا وفقہا المحدثین الذین یجمعون بین صناعۃ الحدیث والتفقہ فی الدین وبین حسن الروایۃ ودقۃ الفہم والدرایۃ والتضلع من الاحادیث والآثار والغوص فی المعانی والاسرار وکان الامام ابوجعفر احمد بن محمد بن سلامۃ الطحاوی المصری الحنفی فی مقدمۃ من ینطبق علیہم ہذا الوصف وکان کتابہ شرح معانی الآثار من ادق ما الف فی شرح معانی السنۃ والتطبیق بین الفقہ وعلم الآثار۔ وتناول ہذا الکتاب بالشرح جہابذۃ العلماء ونوابغ المحدثین والفقہاء ومن اراد اللحوق بہم من المشتغلین بعلوم الدین۔ ومن اہم الشروح واغزرہا مادۃ واوفاہا استیعابا ہذا الشرح المسمی

امانی الاحبار

المجلد الثالث فی شرح

معانی الآثار

للفقیہ المحدث العالم العامل الداعی الی دین اللہ والی دار السلام المجتہد لاعلاء کلمۃ اللہ ونصرۃ الاسلام الشیخ الحافظ الحاج محمد یوسف ادام اللہ ظلہ وفضلہ ابن العلم الشہیر المربی الکبیر الشیخ الحافظ الحاج مولانا محمد الیاس الکاندھلوی الدہلوی رحمہ اللہ تعالی واثابہ رضاہ۔ فانہ اوضح مشکلاتہ وفتح مغلقاتہ واستنظ مکنونا تہ واستخرج مکنوناتہ۔ فجازاہ اللہ علی احسن ما یجزم وانفع شئی للانام وعلی ابرق اثوابہ وانضر وانیر الحواشی

ادارۂ تالیفاتِ اشرفیہ

چوک فوارہ ملتان پاکستان

(061-4540513-4519240

besturdubooks.wordpress.com

فہرست مضامین المجلد الثالث من امانی الاحبار فی شرح معانی الآثار

العنوان	الصفحہ
باب رفع الیدین فی افتتاح الصلوٰۃ الی این یبلغ بہما	۱
البحث الاول فی ان الافتتاح لایکون الا بالنطق واختلافہم فی رکنیۃ التحریمۃ	"
البحث الثانی اختلافہم فی لفظ التحریمۃ	"
البحث الثالث فی رفع الیدین عند الافتتاح وحکمہ واختلافہم فیہ علی خمسۃ اقوال	"
البحث الرابع فی وقت الرفع	۲
البحث الخامس الی این یرفع	"
البحث السادس فی کیفیۃ الرفع	"
البحث السابع فی الاصابع ہل یضمہا ام لا	"
البحث الثامن فی حکمۃ التکبیر والرفع	"
استدلال ابن قدامۃ فی ضم الاصابع وقت الرفع ومستدلات بقیۃ الائمۃ فیہ	۳
مستدلات الائمۃ فی البحث الخامس المذکور	۴
تخریج اثر علی وابن عمر فی رفع الیدین حذو المنکبین	۵
تخریج حدیث ابی حمید فیہ	۷
الذاہبون الی ان رفع الیدین الی ہذا الاذنین	۸
تخریج حدیث البراء بن عازب فیہ	"
تخریج حدیث وائل بن حجر فیہ	۹
تخریج طرق حدیث مالک بن الحویرث فیہ	۱۰
تحقیق عیسی بن عبداللہ الراوی الواقع فی السند وبیان الوہم فیہ	"
تحقیق البراس لفظا ومعنی	۱۱
حاصل ما ذکرہ المصنف من الجمع بین الروایات	۱۲
تحقیق مذہب الحنفیۃ فی مسئلۃ الباب	۱۳
باب ما یقال فی الصلوۃ بعد تکبیرۃ الافتتاح	"
ہل یقرأ ثنا فی الصلوۃ قبل فاتحۃ الکتاب واختلافہم فی تعیینہ	"
شرح قولہ سبحانک اللہم وبحمدک وتحقیق الاعراب فیہ	۱۴
شرح قولہ من ہمزہ ونفخہ ونفثہ	۱۵
الابحاث العدیدۃ فی التعوذ من حکمہ وبیان لفظہ	
وفی محل یاتی بہ فیما بعد رکعۃ الاولی وفی اسرارہ وجہرہ وہل ہو تابع للقراءۃ ام للثناء	۱۵
تخریج حدیث عائشۃ فی الاستفتاح بسبحانک اللہم الخ	۱۷
الذاہبون الی حدیث عائشۃ وذکر اسمائہم	"
بقیۃ الاحادیث الواردۃ فیہ	۱۸
تخریج طرق اثر عمر فی دعاء الاستفتاح	۱۹
ترجیح قول من قال بالاستفتاح بالثناء العشر	۲۰
اوجہ من کلام ابن القیم الجوزیۃ	
الذاہبون الی الجمع بین الثناء ودعاء التوجیہ	۲۱
قولہ کان اذا افتتح الصلوۃ الخ الکلام علی تعیین تلک الصلوۃ ہل کانت مکتوبۃ او نافلۃ	"
شرح دعاء التوجیہ	۲۲
اختلاف الروایات فی قولہ وانا اول المسلمین واقوال الفقہاء فیہ	"
تخریج احادیث الجمع بین دعاء التوجیہ والثناء	۲۴
واب المصنف انہ ایؤخر القول الذی یختارہ	"
ہل یقتصر علی الثناء والتوجیہ ام یزید علی ذلک	"
الحنفیۃ والحنابلۃ حملوا الاحادیث الواردۃ فی ہذا الباب علی النوافل	۲۵
باب قراءۃ بسم اللہ الرحمن الرحیم فی الصلوۃ	"
الابحاث السبعۃ المفیدۃ المتعلقۃ بالتسمیۃ	"
تحقیق آمین لفظا ومعنی	۲۷
اختلافہم فیمن یاتی بالتامین وہل یجہر بہ ام یخافت	"
الروایات الدالۃ علی اخفاء التامین	"
لایصح الاستدلال عن اثر نعیم بن المجمر علی الجہر بالتسمیۃ وغیرہا	۲۸
تحقیق لفظ الرحمان الرحیم وتفسیر بقیۃ السورۃ	۲۹
مستدلات القائلین بالجہر بالتسمیۃ والجواب عنہا بالبسط	۳۲
بیان من ذہب الی السر بالتسمیۃ ومن ذہب الی انہ لایقرأ مطلقا	۳۷
بیان مایدل علی ان التسمیۃ لیست من الفاتحۃ	۳۸
اثر ابن عباس قلت لعثمان ما حملکم الی ان عمدتم الی الانفال وہی من المثانی الطول الخ وتوضیح السوال والجواب	۴۱
کون ترتیب الآیات والسور توقیفیا	۴۴
بقیۃ الآثار الدالۃ علی عدم الجہر بالتسمیۃ	۴۵
معنی قولہ کانوا یفتتحون القراءۃ بالحمد للہ رب العالمین	۴۷
تخریج حدیث انس لم اسمع احدا منہم یجہر بسم اللہ	۴۸
اثر ابن عباس الجہر بالبسملۃ فعل الاعراب وتاویل البیہقی فیہ	۵۵
کتابۃ البسملۃ فی اوائل السور	۵۶
ہل البسملۃ آیۃ منفردۃ او جزء من الفاتحۃ او القرآن	۵۷
باب القراءۃ فی الظہر والعصر	"
الکلام فی القراءۃ فی مواضع	"
الاول فی حکمہا واختلاف الائمۃ فیہ	"
الثانی ہل تختص فرضیۃ القراءۃ فی الجہریۃ	۵۸
الثالث فی مقدار الفرض من القراءۃ	"
الرابع فی محل القراءۃ	"
مذہب ابن عباس وغیرہ فی القراءۃ فی السریۃ	۶۰
قولہ سیمعنا القراءۃ احیانا	۶۳
حکم ضم السورۃ فی الرکعتین الاولیین	۶۵
قراءۃ الفاتحۃ فیما بعد الاولیین	"
ضم السورۃ فی الاخریین	۶۷
تطویل الرکعۃ اولی واختلاف الائمۃ فیہ	۶۸

besturdubooks.wordpress.com

العنوان	الصفحہ
اتفاقہم علی استحباب الطوال فی الفجر والقصار فی المغرب واختلافہم فیما سوی ذلک	۷۰
اختلاف الاحادیث بتطویل القراءۃ و تخفیفہا یدل علی انہ لیس حدد موقتا راجع البدائع وغیرہ	۷۱
اختلاف العلماء فی قراءۃ آیۃ السجدۃ فی الفرض	۷۳
اختلاف العلماء فی الصلوات التی یجہر فیہا وفیما یخافت فیہا	"
حکم الجہر والاسرار	۷۴
سبب اسرار القراءۃ فی الظہر والعصر دون الجمعۃ والعیدین	"
قولہ لا صلوۃ الا بقراءۃ	۷۵
تعریف الجہر والسر	"
قولہ بای شئ تعرفون ذلک قال باضطراب لحیتہ	۷۷
ہل یجہر فی صلوۃ التہجد ام یسر	۷۹
اجماعہم علی رکنیۃ القراءۃ فی الصلوۃ	۸۰
باب القراءۃ فی صلوۃ المغرب	۸۴
ما تحمل الراوی فی الکفر	۸۵
آخر صلوۃ صلاہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۸۷
قولہ یقرأ فی صلوۃ المغرب باطول الطولین	۸۸
تخریج طرق الحدیث	۸۹
اختلافہم فی القراءۃ فی المغرب بقصار المفصل	۹۰
الاجوبۃ عن قراءۃ الطوال فی المغرب	۹۳
تخریج حدیث انس وغیرہ کنا نصلی المغرب ثم یرمی احدنا فیری موضع نبلہ	۹۵
قولہ صلی معاذ باصحابہ المغرب واختلاف الروایات فیہ	۹۷
تعیین ہذا الرجل الذی انصرف	"
ہل یجوز للمأموم ان یقطع القدوۃ ویتم صلوتہ منفردا	۱۰۰
تخریج قصۃ معاذ من حدیث جابر وغیرہ	۱۰۱
الروایات فی قراءتہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المغرب بقصار المفصل وتخریج تلک الروایات	۱۰۴
کتاب عمر رضی الی ابی موسیٰ فی القراءۃ	۱۰۷
بقیۃ الآثار الواردۃ فی الباب	"

العنوان	الصفحہ
باب القراءۃ خلف الامام	۱۰۷
بیان مذاہب الائمۃ فیہا	۱۰۸
استدلالہم بحدیث عبادۃ والجواب عنہ بالبسط	۱۰۹
تسمیۃ الفاتحۃ بام القرآن	۱۱۴
معنی قولہ فہی خداج	"
اقرأ بہا فارسی فی نفسک	۱۱۷
احادیث وجوب القراءۃ	۱۱۸
مذاہب الائمۃ فی مسئلۃ الباب	۱۲۰
سبب نزول قولہ تعالی واذا قرئ القرآن الآیۃ	۱۲۱
احتجاج المجوز بہذہ الآیۃ علی ترک القراءۃ خلف الامام	۱۲۲
جواب القائلین بوجوب القراءۃ والجواب عنہ	۱۲۳
بحث السکتات فی الصلوۃ	۱۲۴
انکار ابن تیمیۃ السکتۃ الطویلۃ	"
قول ابی الدرداء ان لامام لمقام القوم فقد کفاہم واختلاف الروایات فی رفعہ ووقفہ	۱۲۸
معنی قولہ مالی انازع القرآن	۱۳۱
قولہ فانتہی الناس عن القراءۃ فیما یجہر فیہ	"
حدیث ابی ہریرۃ فاذا قرأ فانصتوا وتخریجہ وتصحیحہ	۱۳۵
حدیث ابی موسی فی ہذا المعنی وتصحیحہ	۱۳۶
ثبوت ہذہ الزیادۃ (واذا قرأ فانصتوا) باثنی عشر طریقا	۱۳۷
تخریج حدیث جابر من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ	۱۳۹
رد ما نقم علی الامام الہمام ابی حنیفۃ النعمان رح	۱۴۱
اسناد الامام الہمام ابی حنیفۃ فی حدیث الباب فی غایۃ الصحۃ	۱۴۲
تخریج طرق حدیث جابر	۱۴۵
من ادرک الرکوع فقد ادرک الرکعۃ	۱۴۸
خلاصۃ النظر	۱۵۰
تحقیق مذہب الامام محمد فی القراءۃ فی السریۃ	"
تخریج اثر عمر فی القراءۃ خلف الامام	۱۵۲
ضم السورۃ مع الفاتحۃ خلف الامام	"
الآثار فی ترک القراءۃ خلف الامام	۱۵۴
اثر علی رض وتخریجہ	۱۵۵
اثر ابن مسعود رض وتخریجہ	۱۵۶
بقیۃ الآثار الواردۃ فیہ	۱۵۹

العنوان	الصفحہ
باب الخفض فی الصلوۃ ہل فیہ تکبیر	۱۶۴
معنی قولہ کان لا یتم التکبیر	"
تخریج ہذا الحدیث والکلام علیہ	"
اول من نقص التکبیر	۱۶۶
حکم تکبیرات الانتقال	۱۶۷
ہل یستوعب بالتکبیر الانتقال کلہ	۱۶۸
الآثار فی اثبات التکبیر کل رفع وخفض	۱۶۹
تحقیق ما نسب الی الامام الطحاوی عن اثبات التکبیر فی القومۃ بدل التسمیع	۱۷۷
خلاصۃ النظر	۱۷۸
باب التکبیر للرکوع والتکبیر للسجود والرفع	۱۷۹
من الرکوع ہل مع ذلک رفع ام لا	"
مذاہب الائمۃ فی مسئلۃ الباب	"
تخریج حدیث علی فی رفع الیدین	۱۸۰
موضع الرفع فی القومۃ وحذاء الرفع من الرکوع	۱۸۱
اضطراب حدیث ابن عمر فی مواضع الرفع	"
حدیث ابی حمید الساعدی فی اثبات الرفع	۱۸۳
معنی قول الشافعی اذا صح الحدیث فہو مذہبی	۱۸۵
تحقیق مذہب الامام الشافعی فی الرفع عند القیام من الرکعتین	"
حدیث وائل بن حجر فی رفع الیدین	۱۸۶
حدیث ابی ہریرۃ وتخریج طرقہ	۱۸۷
بقیۃ الاحادیث فی رفع الیدین والکلام علیہا	"
قول الامام البخاری روی الرفع سبعۃ عشر نفسا من الصحابۃ وقول العراقی وغیرہ فیہ	۱۸۹
القائلون بوجوب رفع الیدین	۱۹۰
اختلاف العلماء فی مواضع الرفع	۱۹۱
کثرۃ القائلین بترک الرفع	۱۹۲
روایات ترک الرفع	۱۹۳
تخریج حدیث البراء	۱۹۴
تضعیفہم حدیث البراء والجواب عنہ	۱۹۵
تخریج حدیث ابن مسعود فی ترک الرفع والکلام علیہ تصحیحا وتضعیفا	۱۹۶
جواب النخعی عن حدیث وائل وایرادہم علیہ	۲۰۰

besturdubooks.wordpress.com

العنوان	الصفحہ
ذکر وجوہ الترجیح بین الحدیثین المتعارضین	۲۰۴
روایۃ نسبۃ الی ابن مسعود من نسیانہ المذکورتین والتطبیق وغیرہما بالبسط	۲۰۳
مستدلات القائلین بترک الرفع مع الکلام علیہا	۲۰۷
الکلام علی حدیث جابر مالی اراکم رافعی ایدیکم الحدیث	۲۰۸
ترجیح روایات عدم الرفع	۲۱۰
تخریج طرق اثر علی فی عدم الرفع	۲۱۱
قول مجاہد صلیت خلف ابن عمر فلم یکن یرفع	۲۱۳
معارضۃ اثر مجاہد بقول طاؤس والجواب عنہ	۲۱۵
وجوہ ترجیح حدیث ابن مسعود علی حدیث ابن عمر رض	۲۱۶
لیلینی منکم اولوا الاحلام والنہی الحدیث	۲۱۸
ترجیح مرسل النخعی عن ابن مسعود علی مسند	۲۲۰
ترجیح اثر علی فی عدم الرفع علی اثرہ الوارد فی الرفع	۲۲۲
الجواب عن حدیث ابی ہریرۃ وابی حمید وانس فی اثبات الرفع	۲۲۳
وجوہ الترجیح لروایات ترک الرفع	۲۲۶
اختلافہم فی التحریمۃ ہل ہی شرط او رکن	۲۲۷
خلاصۃ النظر	۲۲۵
باب التطبیق فی الرکوع	۲۲۹
کمل قیام المقتدی اذا کان واحدا او اثنین	"
حدیث ابن مسعود فی التطبیق واختلافہم فی رفعہ ووقفہ	۲۳۰
القائلون بالتطبیق فی الرکوع	۲۳۲
الروایات الدالۃ علی ترک التطبیق	۲۳۳
قولہ حتی ارمی بیاض ابطیہ	۲۴۱
باب مقدار الرکوع والسجود الذی لایجزئ اقل منہ	۲۴۶
شرح قولہ وذلک ادناہ	"
اختلافہم فی حکم تسبیحات الرکوع والسجود	۲۴۷
تحقیق مذہب الاحناف فی تعدیل الارکان	"
حدیث المسئ فی الصلوۃ وتعیین الرجل فیہ	۲۴۹
فان لم یکن معک قرآن فاحمد اللہ وکبر الحدیث ومذاہب العلماء فیہ	۲۵۲
مذاہب الائمۃ فی تعدیل الارکان	۲۵۳
تخریج طرق حدیث رفاعۃ بن رافع	۲۵۴
عدد تسبیحات الرکوع والسجود	۲۵۶
لم یذکر الطحاوی الخلاف بین الاحناف فی مسئلۃ الباب وذکرہ فی مشکل الآثار	۲۵۷
باب ماینبغی ان یقال فی الرکوع والسجود	۲۵۸
نہیت ان اقرأ واتا راکع الحدیث	۲۶۰
فوقعت یدی علی صدور قدمیہ	"
واختلافہم فی نقض الوضوء بمس المرأۃ بالبسط	۲۶۶
اقرب مایکون العبد وہو ساجد وہل السجود افضل من القیام	۲۷۰
قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اجعلوہا فی سجودکم الحدیث	۲۷۳
کان یقول فی رکوعہ سبحان ربی العظیم وتخریج طرقہ	۲۷۵
ایراد البیہقی علی الطحاوی والجواب عنہ	۲۷۸
حمل بعض الاحناف الادعیۃ الواردۃ فی الباب علی النوافل	۲۷۹
بای لفظ تنعقد التحریمۃ	"
اختلافہم فیما یجوز بہ الدعاء فی الصلوۃ	۲۸۱
باب الامام یقول سمع اللہ لمن حمدہ ہل ینبغی ان یقول بعد ہا ربنا ولک الحمد	۲۸۴
اختلافہم فی تکبیر المقتدی ہل یکون مقارنا لتکبیر الامام	"
اختلافہم فی افعال الصلوۃ ہل یکون علی التعقیب او المقارنۃ	۲۸۵
الروایات الواردۃ فی الفاظ التحمید	۲۸۶
معنی قولہ من وافق قولہ قول الملائکۃ	۲۸۷
اختلاف الائمۃ فی مسئلۃ الباب	۲۸۸
شرح قولہ ربنا لک الحمد ملئ السماء وملئ الارض وملئ ما شئت من شئ بعد	۲۹۲
شرح قولہ احق ما قال العبد وکلنا لک عبد الحدیث	"
خلاصۃ النظر	۳۰۰
تمت	"

besturdubooks.wordpress.com

الجزء الثالث

من

امانی الاحبار فی شرح معانی الآثار

باب رفع الیدین فی افتتاح الصلوٰۃ الی این یبلغ بہما

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب رفع الیدین فی افتتاح الصلوۃ الی این یبلغ بہما۔ لما فرغ الامام المصنف رحمہ اللہ تعالی عن بیان المواقیت والاذان شرع فی بیان ابواب صفۃ الصلوۃ فبوبہا علی ترتیب الصلوۃ فذکر اولا رفع الیدین فی اول الصلوۃ وکیفیتہ۔ وہذا الرفع غیر رفع الیدین عند الرکوع وسیأتی ذلک بعد المسائل المختلافیۃ فی القومۃ من التکبیر والقراءۃ وقال العینی فی شرحہ وفی بعض النسخ قال کتاب الصلوۃ ثم قال باب رفع الیدین ولا یحتاج الی ذکر کتاب الصلوۃ لانہ ذکر مرۃ علی رأس باب الاذان انتہی۔ ثم الکلام ہہنا من وجوہ الاول فی افتتاح الصلوۃ فالجمہور علی انہ یکون بالنطق لا بمجرد النیۃ۔ قال النووی تکبیرۃ الاحرام واجبۃ عند مالک والثوری والشافعی وابی حنیفۃ واحمد ولہما کان من الصحابۃ والتابعین فمن بعدہم الا ما حکاہ القاضی وجماعۃ عن ابن المسیب والحسن والزہری وقتادۃ والحکم والاوزاعی انہ سنۃ ولیس بواجب وان الدخول فی الصلوۃ یکفی فیہ النیۃ ولا اظن ہذا یصح عن ہؤلاء الاعلام مع ہذہ الاحادیث الصحیحۃ مع حدیث علی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال مفتاح الصلوۃ الطہور وتحریمہا التکبیر وتحلیلہا التسلیم انتہی وقد اختلف الجمہور فیما بینہم مع اتفاقہم علی وجوبہ انہ رکن کما قالت الائمۃ الثلاثۃ او شرط کما ہو قول الحنفیۃ وہو وجہ للشافعیۃ کما صرح الحافظ وعند بعض اصحابنا الحنفیۃ رکن وہو ظاہر کلام الطحاوی کما فی الشامی قال الشوکانی ویدل علی الوجوب ما فی حدیث المسیئ عند مسلم وغیرہ من حدیث ابی ہریرۃ بلفظ اذا قمت الی الصلوۃ فاسبغ الوضوء ثم استقبل القبلۃ فکبر وعند الجماعۃ من حدیثہ بلفظ اذا قمت الی الصلوۃ فکبر وقد تقرر ان حدیث المسیئ ہو المرجع فی معرفۃ واجبات الصلوۃ وان کل ما ہو مذکور فیہ واجب ویدل للشرطیۃ حدیث رفاعۃ فی قصۃ المسیئ صلوتہ عند ابی داؤد بلفظ لا تتم صلوۃ احدکم من الناس حتی یتوضأ فیضع الوضوء مواضعہ ثم یکبر ورواہ الطبرانی بلفظ ثم یقول اللہ اکبر والاستدلال بہذا علی الشرطیۃ صحیح ان کان نفی التمام یستلزم نفی الصحۃ وہو الظاہر لانا متعبدون بصلوۃ لا نقصان فیہا فالناقصۃ غیر صحیحۃ ومن ادعی صحتہا فعلیہ البیان انتہی۔ والثانی فی لفظہ فوقع الاجماع علی ان الصلوۃ تنعقد بلفظ اللہ اکبر ودلیل تنعقد بغیرہ فقال مالک واحمد لا وقال الشافعی تنعقد بلفظ اللہ الاکبر ایضا وقال ابو یوسف تنعقد بہما وبلفظ اللہ الکبیر ایضا وذہب ابو حنیفۃ ومحمد الی انہا تنعقد بکل لفظ یقصد بہ التعظیم۔ واحتج لہما فی الہدایۃ بان التکبیر ہو التعظیم لغۃ وہو حاصل قال ابن الہمام یعنی المذکور فی قولہ تعالی وربک فکبر وقولہ صلی اللہ علیہ وسلم وتحریمہا التکبیر معناہ التعظیم وہو اعم من خصوص اللہ اکبر وغیرہ ولا اجمال فیہ والثابت بالخبر اللفظ المخصوص فیجب العمل بہ حتی یکرہ لمن یحسنہ ترکہ انتہی۔ واجیب لہما العینی بقولہ تعالی وذکر اسم ربہ فصلی فان ذکر اسمہ تعالی اعم من ان یکون باسم اللہ او باسم الرحمن فجاز الرحمن اکبر کما جاز اللہ اکبر لانہا فی کونہا ذکرا سواء قال اللہ تعالی وللہ الاسماء الحسنی فادعوہ بہا وقال تعالی قل ادعوا اللہ او ادعوا الرحمن ایا ما تدعوا فلہ الاسماء الحسنی وقال صلی اللہ علیہ وسلم امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ فمن قال لا الہ الا الرحمن او العزیز کان مسلما فاذا جاز ذلک فی الایمان الذی ہو اصل ففی فرعہ اولی وقد روی ابن ابی شیبۃ عن ابی العالیۃ انہ سئل بای شیء کان الانبیاء یستفتحون الصلوۃ قال بالتوحید والتسبیح والتہلیل وعن الشعبی قال بای شیء من اسماء اللہ تعالی افتتحت الصلوۃ اجزاک ومثلہ عن النخعی انتہی۔ والثالث فی رفع الیدین عند الافتتاح ما ذا حکمہ۔ قال ابن المنذر لم یختلفوا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یرفع یدیہ اذا افتتح الصلوۃ وقال ابن عبد البر اجمع العلماء علی جواز رفع الیدین عند افتتاح الصلوۃ کذا فی الفتح وقال النووی فی شرح مسلم اجمعت الامۃ علی استحباب رفع الیدین عند تکبیرۃ الاحرام اہ وبکذا قال ابن قدامۃ فی المغنی

لانعلم خلافا فی استحباب رفع الیدین عند افتتاح الصلوۃ اھ لکن ذکر ابن العربی خمسۃ اقوال۔ الاول مانہ لاترفع فی شئ من الصلوۃ۔ الثانی یرفع فی تکبیرۃ الاحرام فقط قالہ مالک فی مشہور روایۃ البصریین عنہ الی آخرما قال وروی الانکار عن القاسم قال ابن رشد فی مقدماتہ ہی روایۃ شاذۃ ونقل العبدری عن الزیدیۃ انہ لایرفع قال الحافظ ولایعتد بخلافہم وقال الشوکانی ہو غلط علی الزیدیۃ فان امامہم زید بن علی ذکر فی کتابہ المشہور بالمجموع حدیث الرفع وقال باستحبابہ وکذا اکابر ائمتہم المتقدمین والمتاخرین صرحوا باستحبابہ ولم یقل بترکہ منہم الا الہادی وروی حسنا البتصرۃ من المالکیۃ عن مالک انہ لایستحب وحکاہ الباجی عن کثیر من متقدمیہم والمشہور عن مالک القول بالاستحباب عند تکبیرۃ الاحرام وانما حکی عنہ انہ لایستحب عند الرکوع والاعتدال منہ قال ابن عبد الحکم لم یرو احد عن مالک ترک الرفع فیہا الا ابن القاسم انتہی ثم الجمہور علی استحباب ہذا الرفع ونقل عن البعض وجوبہ ومن قال بالوجوب داؤد کما حکی النووی قال وبہ قال احمد بن سیار المروزی من اصحاب البوری من اصحابنا لوجوہ وحکاہ الحاکم عن ابن خزیمۃ من الشافعیۃ والقاضی حسین عن الامام احمد الحافظ عن الاوزاعی والحمیدی قال ابن عبد البر کل من نقل عنہ الایجاب لاتبطل الصلوۃ بترکہ الا فی روایۃ عن الاوزاعی والحمیدی قال العینی ونقلہ القرطبی عن بعض المالکیۃ قال الحافظ وہو مقتضی قول ابن خزیمۃ انہ رکن ونقل القفال عن احمد بن سیار انہ اوجبہ واذا لم یرفع لم تصح صلوتہ انتہی وقال ابن حزم رفع الیدین فی اول الصلوۃ فرض لاتجزئ الصلوۃ الا بہ وقد روی ذلک عن الاوزاعی انتہی وذکر الشامی لاصحابنا الحنفیۃ قولین الاول سنۃ مؤکدۃ والثانی ہدی قال الشوکانی احتج القائلون بالاستحباب بالاحادیث الکثیرۃ عن العدد الکثیر من الصحابۃ حتی قال الشافعی روی الرفع جمع من الصحابۃ لعلہ لم یرو حدیث قط بعدد اکثر منہم وقال البخاری روی الرفع تسعۃ عشر نفسا من الصحابۃ وسرد البیہقی اسمائہم نحو امن ثلاثین صحابیا وقال البیہقی والحاکم ولایعلم سنۃ اتفق علی روایتہا العشرۃ فمن بعدہم من اکابر الصحابۃ علی تفرقہم فی الاقطار الشاسعۃ غیر ہذہ السنۃ قال البخاری ولم یثبت عن احد من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ لم یرفع یدیہ وجمع العراقی عددا ممن روی رفع الیدین فی ابتداء الصلوۃ فبلغوا خمسین صحابیا منہم العشرۃ المشہود لہم بالجنۃ واحتج من قال بعدم الاستحباب بحدیث جابر بن سمرۃ عند مسلم وغیرہ مرفوعا مالی اراکم رافعی ایدیکم کانہا اذناب خیل شمس اسکنوا فی الصلوۃ واجیب عن ذلک بانہ ورد علی سبب خاص کما اخرج ذلک مسلم ایضا من حدیث جابر فزاد فی آخرہ انما یکفی احدکم ان یضع یدیہ علی فخذیہ ثم لیسلم علی اخیہ من عن یمینہ ومن عن شمالہ فدل ذلک ان الحدیث وارد فی السلام لافی الافتتاح انتہی مختصرا وسیاتی الکلام علی حدیث جابر ہذا فی موضعہ والرابع فی وقت الرفع والاحادیث فی ذلک مختلفۃ ففی بعضہا ما یدل علی مقارنۃ الرفع مع التکبیر وبہ قال ابو یوسف من اصحابنا واختارہ فی البدائع والمحیط والخانیۃ والخلاصۃ وعزاہ البقالی الی اصحابنا جمیعا ورجحہ فی الحلیۃ کما فی الشامی وہو المرجح عند الشافعیۃ والمالکیۃ کما قال الحافظ وذکرہ ابن قدامۃ فی المغنی عن الحنابلۃ وقال ویبتدئ رفع یدیہ مع ابتداء التکبیر ویکون انتہاؤہ مع انقضاء تکبیرہ ولایسبق احدہما صاحبہ فاذا انقضی التکبیر حط یدیہ قال وقول الشافعی کقولنا اھ وفی بعض الروایات ما یدل علی تقدیم الرفع علی التکبیر وبہ قال ابو حنیفۃ ومحمد کما فی الشامی عن المجمع قال ونسبہ فی غایۃ البیان الی عامۃ علمائنا وفی المبسوط الی اکثر مشائخنا وصححہ فی الہدایۃ اھ ورجحہ فی الدر المختار والبحر والنہر والشامی وفی بعض الروایات تقدیم التکبیر علی الرفع کما ذکرہ القاضی عیاض ولم ار من قال بتقدیم التکبیر علی الرفع اھ قلت وذکرہ الشامی فقال وثمہ قول ثالث وہو انہ بعد التکبیر۔ والخامس الی این یرفع فقیل الی المنکبین وعزاہ الزرقانی الی مالک والشافعی وقیل الی الاذنین وعزاہ الی اصحابنا واختار بعضہم انہ لاتوقیت فی ذلک فیحمدہما مدا نقلہ الطحاوی وبسط ذلک عقد ہذا الباب وتجئ الکلام علی ذلک فی شرح کلامہ والسادس فی کیفیۃ الرفع فذکر العینی عن الطحاوی یرفع ناشرا اصابعہ مستقبلا بباطن کفیہ القبلۃ وہکذا ذکر النووی فی الروضۃ یستحب ان یکون کفہ الی القبلۃ عند الرفع کما فی شرح الزبید وہکذا ذکر الغزالی فی الاحیاء وقال فی الدر المختار ویستقبل بکفیہ القبلۃ وقیل خدیہ اھ وقال القاضی عیاض واختلف اصحابنا فی صفۃ رفعہا فقیل قائمتان کما جاء فی الحدیث یحمدہما مدا وہو مذہب العراقیین من اصحابنا وقیل منصبتان بطونہما الی السماء وذہب قوم الی نصبہما قائمتین لکن تکون اطراف الاصابع منخفضۃ قلیلا وقیل غیر ہذا انتہی ونقل العینی عن بعضہم ظہورہما الی السماء وبطونہما الی الارض قال العینی بعد ما ذکر قول الطحاوی کانہ لمح ما فی الاوسط للطبرانی من حدیث ابن عمر مرفوعا اذا استفتح احدکم الصلوۃ فلیرفع یدیہ ولیستقبل بباطنہا القبلۃ فان اللہ تعالی عز وجل امامہ انتہی والسابع فی الاصابع ہل یضمہا کما عند احمد او یفرقہا کما عند الشافعی او یتکہا علی حالہا کما عند الحنفیۃ وسیاتی بیان ذلک فی اول حدیث الباب والثامن فی حکمۃ التکبیر والرفع اما التکبیر فذکر القاضی عیاض عن بعض المتکلمین ان الحکمۃ فی ابتداء الصلوۃ بالتکبیر اظہار شکر اللہ وحمدہ والثناء علیہ علی الہدایۃ لنا ولتوحیدہ وعبادتہ وامتثالا لامرہ وحقہ ولتکبروا اللہ علی ما ہداکم ولعلکم تشکرون ثم طابق لفظ قراءتہ بعد فی اول ما استفتح بہ القراءۃ بقولہ اہدنا الصراط المستقیم ای ثبتنا علی ذلک انتہی وقال ابن ابی جمرۃ فی شرح مختصر البخاری لما کانت الصلوۃ توجہا الی المولی الجلیل ومناجاۃ لہ کما اخبر الصادق صلی اللہ علیہ وسلم فی قولہ فانما یناجی ربہ ولقولہ علیہ السلام اذا دخل العبد فی الصلوۃ

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا الربیع بن سلیمان الجیزی قال ثنا اسد بن موسی قال ثنا ابن ابی ذئب عن سعید بن سمعان مولی المزرقین قال دخل علینا ابوھریرۃ رض فقال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام الی الصلوۃ رفع یدیہ مدا

اقبل اللہ علیہ بوجہہ الکریم وقد قال عزوجل فاینما تولوا فثم وجہ اللہ وقد جرت الحکمۃ انہ لا یدخل علی الملوک الا بالاذن وعند الاذن منہم یدخل علیہم الداخل بحضور قلبہ ویلتزم الادب ویعرف علی من ہو داخل فجعل التکبیر ہہنا دالا علی الاذن للوقوف بین یدی المولی الجلیل لیحضر قلبہ ویعرف بین یدی من ہو وجاء الاذن بہذا الاسم العلم الذی لم یشارکہ فیہ احد من خلقہ حتی یکون سببا لحضور حقیقۃ التوجہ اذ ذاک انتہی قال فی السعایۃ ہذہ الحکمۃ تؤذن بان التکبیر شرط خارج من الصلوۃ شرع للاذن للدخول فیہا وہہنا یظہر سر حذف المفضل علیہ للاکبر ای من کل شئ لیفید العموم وصرف النظر من جمیع ما سواہ الیہ تعالی انتہی واما رفع الیدین فقال القاضی عیاض اختلف فی معنی الرفع فقیل استکانۃ واستسلام وانہا صورۃ المستکین المستسلم وکان الاسیر اذا غلب قد یدیہ علامۃ لاستسلامہ وقیل استہوال لما دخل فیہ وقیل لتمام القیام وقیل اشارۃ لطرح امور الدنیا وراء ظہرہ واقبالہ بکلیتہ علی الصلوۃ ومناجاۃ ربہ کما تضمن ذلک قولہ اللہ اکبر فیطابق فعلہ قولہ وقیل اظہار ردا علان بدخولہ فی الصلوۃ عملا کما اظہر بالتکبیر قولا ولیراہ من لم یسمعہ ممن لا یستمع ممن یأتم بہ وہذہ المعانی کلہا متشاکلۃ لمن یری رفعہا منتصبۃ والی اذنیہ وقیل خضوعا ورہبا وہذہ مطابقۃ لصورۃ من نصبہا او حنی اطرافہا انتہی وزاد الحافظ وقیل اشارۃ الی رفع الحجاب بین العبد والمعبود وقیل لیستقبل بجمیع بدنہ قال القرطبی ہذا انسبہا وتعقب وقال الربیع قلت للشافعی ما معنی رفع الیدین قال تعظیم اللہ واتباع سنۃ نبیہ کذا فی الفتح وقال ابن عبد البر کما فی شرح الزرقانی رفع الیدین معناہ عند اہل العلم تعظیم للہ ودعاۃ لہ وابتہال الیہ واستسلام لہ وخضوع فی حالۃ الوقوف بین یدیہ واتباع لسنۃ نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان ابن عمر یقول لکل شئ زینۃ وزینۃ الصلوۃ التکبیر ورفع الیدین وقال عقبۃ ابن عامر لکل اشارۃ عشر حسنات بکل اصبع حسنۃ انتہی قال الزرقانی وہذا رواہ الطبرانی بسند حسن عن عقبۃ قال یکتب فی کل اشارۃ یشیر بہا الرجل بیدہ فی الصلوۃ بکل اصبع حسنۃ او درجۃ موقوف لفظا مرفوع حکما اذ لا دخل للرأی فیہ انتہی قال الامام ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ تعالی حدثنا الربیع بن سلیمان الجیزی قال ثنا اسد بن موسی قال ثنا ابن ابی ذئب محمد بن عبد الرحمن القرشی المدنی عن سعید بن سمعان بکسر سین وفتحہا وسکون میم واہمال عین المدنی۔ مولی المزرقین وبنو زریق بطن من الانصار من الخزرج روی لہ الاربعۃ الا ابن ماجۃ قال النسائی والدارقطنی ثقۃ وقال الحاکم تابعی معروف وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال الازدی ضعیف قال دخل علینا ابو ہریرۃ وعند النسائی قال جاء ابو ہریرۃ الی مسجد بنی زریق فقال زاد النسائی ثلث کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعمل بہن ترکہن الناس۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام الی الصلوۃ قال الزمخشری ای قصدہا وتوجہ الیہا وعزم علیہا ولیس المراد المثول وہکذا قولہ اذا قمتم الی الصلوۃ اہ کذا فی فیض القدیر رفع یدیہ مدا یجوز ان یکون منتصبا علی المصدریۃ بفعل مقدر وہو یمدہما مدا ویجوز ان یکون منتصبا علی الحالیۃ ای رفع یدیہ فی حال کونہ مادا الیہا الی رأسہ ویجوز ان یکون مصدرا منتصبا بقولہ الرفع لان الرفع بمعنی المد واصل الحمد فی اللغۃ الجر قالہ الراغب والارتفاع قال الجوہری ومد النہار ارتفاعہ کذا فی النیل والحدیث استدل بہ ابن قدامۃ فی المغنی لما ذہب الیہ احمد من ضم الاصابع فی الرفع حیث قال ویستحب ان یمد اصابعہ وقت الرفع ویضم بعضہا الی بعض لما روی ابو ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا دخل فی الصلوۃ رفع یدیہ مدا وقال الشافعی السنۃ ان لا یفرق اصابعہ لما روی عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان ینشر اصابعہ للتکبیر ولنا ما ذکرناہ وحدیثہم قال الترمذی ہذا خطأ والصحیح ما رویناہ ثم لو صح کان معناہ مد اصابعہ قال احمد اہل العربیۃ قالوا ہذا الضم وضم اصابعہ وہذا النشر ومد اصابعہ وہذا التفریق وفرق اصابعہ ولان النشر لا یقتضی التفریق کنشر الثوب ولہذا یستعمل فی الشئ الواحد ولا تفریق فیہ انتہی وذکر الزبیدی عن القوت ان اسحق بن راہویہ سئل عن معنی قولہ نشرا اصابعہ فی الصلوۃ نشرا قال ہو فتحہا وضمہا اراد بذلک ان یعلم انہ لم یکن یقبض کفہ وہذا وجہ حسن لان النشر ضد الطی فی المعنی والقبض طی ونقل ایضا عن العوارف ویضم الاصابع وان نشرہا جاز والضم اولی فانہ قیل النشر نشر الکف لا نشر الاصابع انتہی واما اصحابنا الحنفیۃ فقال الامام الطحاوی فی مختصرہ ورفع یدیہ حذو اذنیہ ناشرا اصابعہ وقال فی البدائع واما کیفیتہ فلم یذکر فی ظاہر الروایۃ وذکر الطحاوی انہ یرفع یدیہ ناشرا اصابعہ مستقبلا بہما القبلۃ فمنہم من قال اراد بالنشر تفریج الاصابع ولیس کذلک بل اراد ان یرفعہما مفتوحتین لا مضمومتین حتی تکون الاصابع نحو القبلۃ وعن الفقیہ ابی جعفر الہندوانی انہ لا یفرج کل التفریج ولا یضم کل الضم بل یتکہا علی ما علیہ الاصابع فی العادۃ بین الضم والتفریج انتہی وقال فی المبسوط ولا یتکلف للتفریق بین الاصابع عند رفع الید والذی روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کبر ناشرا اصابعہ معناہ ناشرا عن طیہا بان لم یجعلہ مثنیا بضم الاصابع الی الکف انتہی۔ وقد دل علی ما قال اصحابنا ما اخرجہ البیہقی من طریق ابی عامر العقدی عن ابن ابی ذئب عن سعید بن سمعان قال دخل علینا ابو ہریرۃ مسجد بنی زریق فقال ثلاث کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعمل بہن ترکہن الناس کان اذا قام

یہ وہ نقل فی السعایۃ اولا وہو بالحری ۱۲ منہ

فذهب قوم الی ان الرجل یرفع یدیه اذا افتتح الصلوة مدا ولم یوقتوا فی ذلک شیئا واحتجوا بهذا الحدیث وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا بل ینبغی له ان یرفع یدیه حتی یحاذی بهما منکبیه

الی الصلوة قال بهذا واشار ابو عامر بیده ولم یفرج بین اصابعه ولم یضمها۔ وقد رجحه الغزالی من الشوافع فقال فی الاحیاء یبسط الاصابع ولا یقبضها ولا یتکلف فیها تفریجا ولا ضما بل یترکها علی تعتضی طبعها اذ نقل فی الاثر النشر والضم وهذا بینها فهو اولی انتهی وحدیث الباب اخرجه الترمذی عن عبدالله بن عبدالرحمن عن عبیدالله بن عبدالمجید الحنفی عن ابن ابی ذئب باسناده بلفظ المصنف وهکذا اخرجه ابوداؤد عن مسدد عن یحیی عن ابن ابی ذئب الا انه قال اذا دخل فی الصلوة واخرجه النسائی عن عمرو بن علی عن یحیی عن ابن ابی ذئب بلفظ ثلث کان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یعین بهن ترکهن الناس کان یرفع یدیه فی الصلوة مدا ولیسکت هنیهة وکبر اذا سجد واذا رفع وهکذا اخرجه الطیالسی عن ابن ابی ذئب والامام احمد عن یحیی وبزید بن هرون عن ابن ابی ذئب۔ والبیهقی من طریق الطیالسی نحوه وهکذا اخرجه البخاری فی القراءة خلف الامام وابن ابی ذئب فی موطاه کما فی نصب الرایة وقال فیه وهذا حدیث حسن ورواته ثقات وسعید بن سمعان الانصاری صدوق وثقه النسائی وابن حبان ولا التفات الی قول ابی الفتح الازدی فیه ضعیف فان الازدی متکلم فیه والنسائی اعلم منه اهـ واخرج الدارمی عن عبیدالله بن عبدالمجید الحنفی عن ابن ابی ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن محمد بن عبدالرحمن بن ثوبان عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لم یکن یقوم الی الصلوة الا رفع یدیه مدا وهکذا اخرجه الطیالسی والبیهقی من طریقه نحوه واخرج الترمذی من طریق یحیی بن یمان عن ابن ابی ذئب عن سعید بن سمعان عن ابی هریرة قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا کبر للصلوة نشر اصابعه وهکذا اخرج البیهقی من طریق یحیی قال الترمذی حدیث ابی هریرة قد رواه غیر واحد عن ابن ابی ذئب فذکره بلفظ المصنف ثم قال وهذا اصح من روایة یحیی بن الیمان واخطأ ابن یمان فی هذا الحدیث وهکذا نقل عن شیخه عبدالله الدارمی هذا اصح من حدیث یحیی بن یمان وحدیث یحیی بن یمان خطأ انتهی۔

وقال ابن ابی حاتم کما فی النیل قال ابی وهم یحیی انما اراد کان اذا قام الی الصلوة رفع یدیه مدا کذا رواه الثقات من اصحاب ابن ابی ذئب اهـ واخرج الحاکم من طریق یحیی بن سعید عن ابن ابی ذئب بسیاق النسائی وغیره الا انه قال یرفع یدیه حتی جاوزتا اذنیه وزاد الذهبی فیه مدا بعد یدیه قال الحاکم اسناده صحیح وواقفه الذهبی۔ فذهب قوم زاد فی نسخة العینی قال ابوجعفر الی ان الرجل یرفع یدیه اذا افتتح الصلوة مدا ولم یوقتوا فی ذلک ای فی رفع الیدین فی افتتاح الصلوة شیئا قال العینی فی شرحه نخب الافکار اراد بالقوم هؤلاء العراقیین من اصحاب مالک احمد فی روایة فانهم قالوا یرفع المصلی یدیه اذا افتتح الصلوة ولم العینوا فی ذلک شیئا من بلوغ الیدین الی این یکون ولکن قالوا ایمدهما مدا بان یکون رؤس اصابعهما مما یلی السماء صفحة النابذ وقال سحنون من المالکیة تکون بطونهما مما یلی الارض وظهورهما مما یلی السماء وهی صفحة الراهب انتهی۔ وقال فی شرح البخاری ذهب ابن حبیب الی رفعهما الی حذو اذنیه فی روایة فوق راسه وقال ابن عبدالبر روی عن النبی صلی الله علیه وسلم الرفع مدا مع الرأس وروی انه کان یرفعهما حذاء اذنیه وروی الی صدره وروی حذو منکبیه وکلها آثار محفوظة مشهورة دالة علی التوسعة وعن ابن طاؤس عن طاؤس انه کان یرفع یدیه حتی یجاوز بهما رأسه وقال رأیت ابن عباس یصنعه ولا اعلم الا انه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصنعه وصححه ابن القطان فی کتابه الوهم والایهام انتهی۔ واحتجوا بهذا الحدیث المروی عن ابی هریرة من طرق صحیحة محمل هؤلاء القوم المذکور فی هذا الحدیث علی مد الیدین فوق الاذنین مع الرأس وهکذا فسره ابن عبدالبر المذکور فی الحدیث کما فی النیل وحمله الجمهور علی مد الاصابع الذی هو یقابل النشر المذکور فی الروایة الاخری وحمله الامام المصنف علی رفع الایدی للدعا قبل الصلوة کما سیاتی

وخالفهم فی ذلک ای فی عدم توقیتهم فی رفع الیدین آخرون فقالوا بل ینبغی وفی نسخة العینی بجذف بل له ای للرجل المصلی فی رفع الیدین ان یرفع یدیه حتی یحاذی بهما ای بالیدین منکبیه وممن ذهب الی ذلک الائمة الثلثة واسحق کما قال العینی فی شرح البخاری وعزاه فی نخب الافکار الی ابن سیرین وابن ابی ذئب وسالم بن عبدالله ایضا وقال وقد نقل ذلک عن عمر وابنه وابی هریرة وروی عن ابن عمر انه کان یرفع یدیه فی الاحرام حذو منکبیه فی غیره دون ذلک انتهی وقال القاضی ذهب عامة ائمة الفتوی علی رفعهما حذو منکبیه هو اصح قولی مالک واشهر الروایة الاخری عنه الی صدره انتهی وقال ابن رشد فی بدایته واما الحد الذی ترفع الیه الیدان فذهب بعضهم الی انه المنکب ان وبه قال مالک الشافعی وجماعة وذهب بعضهم الی رفعهما الی الاذنین وبه قال ابوحنیفة وذهب بعضهم الی رفعهما الی الصدر وکل ذلک مروی عن النبی صلی الله علیه وسلم الا ان اثبت ما فی ذلک انه کان یرفعهما حذو منکبیه وعلیه الجمهور والرفع الی الاذنین اثبت من الرفع الی الصدر واشهر انتهی وهکذا ذکر الخطابی عن الائمة الثلثة واسحق انهم اختاروا الرفع الی المنکبین وکذا ذکر الحافظ وغیره مذهب الشافعی ومقتضی هذا القول ان لا یجاوز اصابعه منکبیه هکذا قد صرح به امام الحرمین من الشافعیة کما نقل الزبیدی عن شرح الوجیز للرافعی ویخالف ذلک ما نقله النووی عن الشافعی من جمع احادیث الباب وجعله مذهبه ومذهب الجماهیر انه یرفع یدیه حذو منکبیه بحیث یحاذی اطراف اصابعه فروع اذنیه

besturdubooks.wordpress.com

واحتجوا فی ذلك بما حدثنا الربیع بن سلیمان المؤذن قال ثنا عبد الله بن وهب قال اخبرنی عبد الرحمن بن ابی الزناد عن موسی بن عقبة عن عبد الله بن الفضل عن عبد الرحمن الاعرج عن عبید الله بن ابی رافع عن علی بن ابی طالب رضی الله عنه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه کان اذا قام الی الصلوة المکتوبة کبر ورفع یدیه حذو منکبیه وبما قد حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال ثنا سفیان بن عیینة عن الزهری عن سالم عن ابیه قال رأیت النبی صلی الله علیه وسلم اذا افتتح الصلوة یرفع یدیه حتی یحاذی بهما منکبیه وبما قد حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن ابن شهاب ح وحدثنا ابن ابی رزق قال ثنا بشر بن عمر عن مالك عن ابن شهاب فذکر باسناده مثله

ای اعلاهما وابهاهما شمتی اذنیه وراجحاه منکبیه وقد اختار هذا الجمع غیر واحد من الشافعیة والمتاخرون من المالکیة وکثیر من اصحابنا الاحناف کما سیاتی ان شاء الله تعالی فعلی هذا لم یبق بیننا وبینهم اختلاف فی الحقیقة قال الرافعی کما فی الاتحاف معظم الاصحاب لم یذکروا فیه اختلاف قول بل اقتصر بعضهم علی ما ذکره فی المختصر انه یرفع یدیه اذا کبر حذو منکبیه واقتصر الآخرون علی الکیفیة المذکورة وبعضهم جعلها تفسیرا للکلام فی المختصر وللشافعی فیها حکایة مشهورة ولم ار حکایة الخلاف فی المسئلة الا للقاضی ابن کج وامام الحرمین وکیفما کان فظاهر المذهب الکیفیة المذکورة انتهی مختصرا واحتجوا ای القائلون برفع الیدین الی المنکبین فی ذلك بما حدثنا الربیع بن سلیمان المؤذن قال ثنا عبد الله بن وهب قال اخبرنی عبد الرحمن بن ابی الزناد عبد الله بن ذکوان المدنی عن موسی بن عقبة بن ابی عیاش مولی آل الزبیر امام المغازی عن عبد الله بن الفضل بن العباس بن ربیعة بن الحارث بن عبد المطلب الهاشمی المدنی عن عبد الرحمن بن هرمز الاعرج ابی داود المدنی مولی ربیعة بن الحارث عن عبید الله بن ابی رافع مولی النبی صلی الله علیه وسلم وکاتب علی عن علی ابن ابی طالب رضی الله عنه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه کان اذا قام الی الصلوة المکتوبة کبر فیه تقدیم استکبیر علی الرفع کما اختاره بعض اصحابنا الحنفیة والجواب عن المجهوران الواو لمطلق الجمع لا تقتضی الترتیب ورفع یدیه حذو منکبیه بفتح المهملة واسکان الذال المعجمة ای مقابلهما والمنکب مجمع عظم العضد والکتف کما فی الفتح وقال فی النهایة هو ما بین الکتف والعنق وکذا قال ابن رسلان والحدیث اقتصر المصنف رحمه الله ههنا علی طرف منه علی ما یناسب ذلك الباب وقد اخرجه بعینه ههنا الاسناد فی باب التکبیر للرکوع وللسجود والرفع من الرکوع بل مع ذلك رفع ام لا فزاد بعد ما ذکره ههنا باقی الحدیث واخرجه ایضا الامام احمد عن سلیمان بن داود عن عبد الرحمن بن ابی الزناد باسناده بلفظ المصنف وهکذا اخرجه ابو داود عن الحسن بن علی والترمذی فی الدعوات عن الحسن بن علی وابن ماجة عن العباس بن عبد العظیم والدارقطنی من طریق احمد بن منصور ثلاثتهم عن سلیمان والدارقطنی من طریق بحر بن نصر عن ابن وهب والبیهقی من طریق بحر عنه کلاهما عن عبد الرحمن بن ابی الزناد باسناده مثله وزاد وابعد ذلك ما زاده المصنف فی الباب المذکور الا ان الترمذی زاد فیه التوجیه ودعوات القومة والرکوع والسجود وقد اخرج الطحاوی تلك الدعوات بهذا الاسناد فاشار الی التوجیه بهذا الاسناد فی الباب الذی یلیه واخرج ادعیة الرکوع والسجود فی باب یقال فی الرکوع والسجود ودعاء القومة فی باب الامام یقول سمع الله لمن حمده وستطلع ان شاء الله تعالی علی ما یتعلق بذلك الحدیث فی تلك المواضع قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح. وبما قد فی نسخة العینی بخذف وبما قد حدثنا یونس بن عبد الاعلی وفی نسخة العینی بحذف ابن عبد الاعلی قال ثنا سفیان بن عیینة عن الزهری عن سالم عن ابیه عبد الله بن عمر قال رأیت النبی صلی الله علیه وسلم اذا افتتح الصلوة یرفع یدیه حتی یحاذی بهما منکبیه اخرجه المصنف بتمامه فی باب التکبیر للرکوع والسجود فزاد بعد ذلك واذا اراد ان یرکع وبعد ما یرفع ولا یرفع بین السجدتین واخرجه الامام احمد عن سفیان باسناده نحوه وابو داود عن الامام احمد عن سفیان بلفظه وسلم عن یحیی ابن یحیی وسعید بن منصور وابی بکر بن ابی شیبة وعمرو الناقد وزهیر بن حرب وابن نمیر والترمذی عن قتیبة وابن ابی عمر والفضل بن الصباح والنسائی عن قتیبة وابن ماجة عن علی بن محمد وهشام بن عمار وابی عمر الضریر وابن الجارود فی المنتقی عن ابن المقری وهرون بن اسحق ویوسف بن موسی والبیهقی من طریق سعدان بن نصر وعبد الرحمن بن بشر کلهم عن سفیان باسناده نحوه واخرجه البخاری من وجوه اخر عن الزهری. وبما قد فی نسخة العینی بحذف وبما قد حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وهب عبد الله المصری ان مالکا حدثه عن ابن شهاب الزهری ح وحدثنا ابن ابی رزق ابراهیم البصری قال ثنا بشر بن عمر عن مالك عن ابن شهاب فذکر الزهری باسناده مثله ساق المصنف متنه فی باب التکبیر للرکوع والسجود والرفع قبل مع ذلك رفع ام لا وهذا السند بلفظ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا افتتح الصلوة رفع یدیه حذو منکبیه واذا کبر للرکوع واذا رفع من الرکوع رفعهما کذلك وقال سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد وکان لا یفعل ذلك بین السجدتین والحدیث اخرجه البخاری عن القعنبی والنسائی عن قتیبة وعن سوید بن نصر عن عبد الله القعنبی والبیهقی من طریق ابن وهب ثلاثتهم عن مالك باسناده نحوه واخرجه النسائی عن عمرو بن علی عن یحیی بن سعید عن مالك باسناده نحوه الا انه لم یذکر

besturdubooks.wordpress.com

وبما قد حدثنا فهد بن سليمان قال ثنا علي بن معبد قال ثنا عبيد الله بن عمر عن زيد بن ابي انيسة عن جابر قال رأيت سالم بن عبد الله حين افتتح الصلوة رفع يديه حذو منكبيه فسألته عن ذلك فقال رأيت ابن عمر يفعل ذلك وقال ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك وبما قد حدثنا ابو بكر قال ثنا ابو عاصم قال ثنا عبد المجيد ابن جعفر قال ثنا محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابا حميد الساعدي في عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم احدهم ابو قتادة قال قال ابو حميد انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لم فوالله ما كنت اكثرنا له تبعة ولا اقدمنا له صحبة فقال بلى قالوا فاعرض فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلوة رفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه قال فقالوا جميعا صدقت هكذا كان يصلي

الرفع عند الانحطاط للركوع وبهذا اخرجه البيهقي من طريق الشافعي والقعنبي عن مالك وبهذا اثبته مالك في الموطا وسياتي بيان ذلك في الباب المذكور وبما قد وفي النسخة العيني بحذف وبما قد حدثنا فهد بن سليمان قال ثنا علي بن مسهر بن شداد الرقي قال ثنا عبيد الله بن عمر الجزري الرقي عن زيد بن ابي انيسة الجزري عن جابر بن يزيد الجعفي الكوفي قال رأيت سالم بن عبد الله حين افتتح الصلوة رفع يديه حذو منكبيه فسألته اي سالما عن ذلك اي عن رفع اليدين عند الافتتاح ..... حذو المنكبين فقال رأيت ابن عمر يفعل ذلك اي يرفع يديه حذا منكبيه عند افتتاح الصلوة وقال وفي نسخة العيني فقال. ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك لم اقف على طريق جابر عن سالم عند غير المصنف وقد ذكره بتمامه في باب التكبير للركوع والسجود وبما قد وفي نسخة العيني بحذف وبما قد. حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوي قال ثنا ابو عاصم النبيل الضحاك البصري قال ثنا عبد الحميد بن جعفر بن عبد الله بن الحكم بن رافع بن سنان الانصاري الاوسي من رواة الستة الا البخاري فانه لم يرو له الا في التعاليق قال احمد ثقة ليس به باس سمعت يحيى بن سعيد يقول كان سفيان يضعفه من اجل القدر وقال ابن معين ثقة ليس به باس كان يحيى بن سعيد يضعفه وقال مرة ليس بحديثه باس وهو صالح كان يحيى بن سعيد يوثقه وكان الثوري يضعفه وقال النسائي ليس به باس وقال في موضع آخر ليس بقوي وقال ابن حبان في الثقات ربما اخطأ وقال ابن عدي ارجو انه لا باس به وهو ممن يكتب حديثه وقال ابو حاتم محله الصدق وقال الساجي ثقة صدوق توفي سنة ثلاث وخمسين ومائة وهو ابن سبعين سنة قال ثنا محمد بن عمرو بن عطاء القرشي العامري المدني قال سمعت ابا حميد الساعدي الصحابي المشهور اسمه عبد الرحمن بن سعد ويقال عبد الرحمن بن عمرو بن سعد وقيل المنذر بن سعد وقيل اسم جده مالك وقيل هو عمرو بن سعد بن المنذر قال ابن سعد وغيره شهد احدا وما بعدها وقال الواقدي توفي في آخر خلافة معاوية او اول خلافة يزيد كذا في الاصابة. في عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية هشيم عند سعيد بن منصور عن عبد الحميد رأيت ابا حميد مع عشرة ولفظ مع يرجح احد الاحتمالين في لفظ في لانها محتملة لان يكون ابو حميد من العشرة او زائدا عليهم كذا في الفتح. احدهم ابو قتادة وعند ابن ماجة من طريق فليح بن سليمان عن عباس بن سهل الساعدي قال اجتمع ابو حميد وابو اسيد الساعدي وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة فذكروا صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبهذا عند ابي داود والطحاوي من طريق فليح عن عباس وعند البيهقي والطحاوي من طريق عيسى بن عبد الله عن محمد بن عمرو بن عطاء عن عباس بن سهل بن سعد الساعدي انه كان في مجلس فيه ابوه وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وكان في المجلس ابو هريرة وابو اسيد وابو حميد الساعدي من الانصار وانهم تذاكروا الصلوة ولم اقف على تسمية الباقين قال محمد بن عمرو قال ابو حميد انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه جواز وصف الرجل نفسه بكونه اعلم من غيره اذا امن من الاعجاب واراد تاكيد ذلك عند من سمعه لما في التعليم والاخذ عن الاعلم من الفضل كذا في الفتح ودعواه هذا مبني على ظنه فانه ظن ان ما رأيت من صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرها غيري كذا في البذل قالوا اي ابو قتادة وابو اسيد وسهل ومحمد بن مسلمة وابو هريرة وغيرهم لم اي تدعي هذا الدعوى فوالله ما كنت اكثرنا له اي لرسول الله صلى الله عليه وسلم تبعة اي لم تكن باكثرنا له اتباعا ولا اقدمنا له صحبة بكذا بالسياق المصنف عند ابي داود وغيره وعند الترمذي قالوا ما كنت اقدمنا له صحبة ولا اكثرنا له اتيانا فقال ابو حميد بلى وعند المصنف في باب صفة الجلوس من طريق عيسى عن محمد بن عمرو عن عياش وعباس فقالوا وكيف فقال اتبعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن طريق عيسى عن العباس بن سهل عن ابي حميد قالوا من اين قال رقبت ذلك منه حتى حفظت صلوته. قالوا فاعرض الفاء فيه جواب شرط محذوف اي اذا كنت اعلم منا فاعرض علينا فاعرض ثم فرغ منه قالوا صدقت. قال التوربشتي عرضت عليه امرا كذا وعرضت له الشيء اظهرته وابرزته اليه اعرض بالكسر لا غير كذا في شرح الطيبي. فقال ابو حميد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلوة وعند المصنف في باب التكبير للركوع اذا قام الى الصلوة وبهذا هو عند الترمذي وغيره وزاد اعتدل قائما ورفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه اي ثم كبر فذكر الحديث بطوله في صفة الصلوة وفي آخره قال فقالوا جميعا صدقت بكذا كان يصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم والمصنف رحمه الله تعالى اقتصر ههنا

besturdubooks.wordpress.com

قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذا فقالوا الرفع فى التكبير فى افتتاح الصلوة يبلغ به المنكبين ولا يجاوزان واحتجوا فى ذلك بهذه الآثار وكان ما فى حديث ابى هريرة رض عندنا غير مخالف لهذا لانه انما ذكر فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قام الى الصلوة رفع يديه مدا فليس فى ذلك ذكر المنتهى بذلك المرفوع اليه اى موضع هو قد يجوز ان يكون يبلغ به حذاء المنكبين وقد يحتمل ايضا ان يكون ذلك الرفع قبل الصلوة للدعاء ثم يكبر للصلوة بعد ذلك ويرفع يديه حذاء منكبيه فيكون حديث ابى هريرة رض على الرفع عند القيام للصلوة للدعاء وحديث على رض وابن عمر رض على الرفع بعد ذلك عند افتتاح الصلوة حتى لا تتضاد هذه الآثار

على طرف من هذا الحديث وبهذا اقتصر على طرف منه فى باب التكبير للركوع والسجود وعلى طرف منه فى باب التطبيق فى الركوع وعلى طرف منه فى باب صفة الجلوس وعلى طرف منه فى باب الاستراحة وقد اخرجه بطوله من طريق عباس بن سهل او عياش عن ابى حميد فى باب صفة الجلوس وسياتى الكلام على بقية فوائد الحديث فى المواضع التى يذكرها المصنف فيها ان شاء الله تعالى والحديث اخرجه الدارمى عن ابى عاصم وابو داود فى سننه عن احمد بن حنبل وابن ماجة عن محمد بن بشار وابن الجارود فى المنتقى عن محمد بن يحيى ثلاثتهم عن ابى عاصم والامام احمد فى مسنده عن يحيى بن سعيد ابو داود عن مسدد والترمذى عن محمد بن بشار ومحمد بن المثنى ثلاثتهم عن يحيى بن سعيد كلاهما عن عبد الحميد بن جعفر باسناده مطولا فى صفة الصلوة واخرجه البخارى من طريق محمد بن عمرو بن حلحلة عن محمد بن عمرو بن ابى عطاء مقتصرا على بعضه والنسائى من طريق يحيى عن عبد الحميد عن محمد بن عمرو فذكر طرفا منه قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح وقال الطحاوى فى باب التكبير للركوع والسجود واما حديث عبد الحميد بن جعفر فانهم يضعفون عبد الحميد فلا يقيمون به حجة فكيف يحتجون به فى مثل هذا مع ذلك فان محمد بن عمرو بن عطاء لم يسمع ذلك الحديث من ابى حميد ولا ممن ذكره معه فى ذلك الحديث بينهما رجل مجهول. قد ذكر ذلك العطاف بن خالد عن رجل انتهى وقد ذكر حديث العطاف فى باب الجلوس فى الصلوة وقد بسط الكلام على ذلك فى هذا الباب وسنذكر هناك ما يتعلق بذلك ان شاء الله تعالى.

قال ابو جعفر الطحاوى فذهب قوم الى هذا اى الى ما ثبت فى تلك الروايات من رفع اليدين فى افتتاح الصلوة حذو المنكبين فقالوا الرفع فى التكبير فى افتتاح الصلوة يبلغ به اى برفع اليدين المنكبين وفى نسخة العينى المنكبان قال العينى فى شرحه قوله يبلغ على صيغة المجهول والمنكبان مفعوله نائب عن الفاعل وفى بعض النسخ يبلغ به المنكبين على صيغة المعلوم وفاعله المصلى والمنكبين مفعوله انتهى. ولا يجاوزان اى المنكبان يعنى يكون منتهى الرفع الى المنكبين فيكون اطراف الاصابع حذو المنكبين لا فوقهما وممن ذهب الى ذلك مالك والشافعى واحمد واسحق كما تقدم عن الخطابى وغيره. واحتجوا فى ذلك بهذه الآثار المروية عن على وابن عمر وابى حميد الساعدى وكان فى نسخة العينى فكان ما فى حديث ابى هريرة من هذين فى الرفع عندنا غير مخالف لهذا لانه انما ذكر فيه اى فى حديث ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قام الى الصلوة رفع يديه مدا فليس فى ذلك اى فى حديث ابى هريرة هذا ذكر المنتهى بذلك المرفوع اليه اى موضع. ويعنى حديث ابى هريرة فى هذين سكت عن منتهى مدهما فى الرفع قد يجوز ان يكون يبلغ به اى النبى صلى الله عليه وسلم بذلك الى حذاء المنكبين يعنى يحتمل ان يكون المراد من حديث ابى هريرة فى رفع اليدين مدا ان يمدهما الرجل الى حذو المنكبين فتكون رواية ابى هريرة هذه فى معنى ما ورد عن على وابن عمر وابى حميد فى الرفع الى المنكبين فتكون حجة للائمة الثلثة فى الرفع الى المنكبين وقد يحتمل ايضا ان يكون ذلك الرفع اى الذى ورد فى حديث ابى هريرة قبل الصلوة للدعاء ثم يكبر للصلوة بعد ذلك اى يدعو ولا قبل افتتاح الصلوة لا فعاليه فيمدهما مدا ثم يفتتح الصلوة فيكبر للافتتاح ويرفع يديه حذاء منكبيه فيكون حديث ابى هريرة على الرفع وفى نسخة العينى على رفع. عند القيام للصلوة للدعاء وحديث على وابن عمر على الرفع بعد ذلك عند افتتاح الصلوة حتى لا تتضاد هذه الآثار والحاصل ان حديث ابى هريرة فى مدا اليدين عند الرفع محمول على الدعاء قبل تكبير الافتتاح فلا يعارض ذلك ما ورد عن ابن عمر وغيره فى رفع اليدين حذو المنكبين عند الافتتاح وقد ذكر البيهقى هذا الاحتمال وقال وقد قيل فى هذه الرواية ان ذلك كان قبل التكبير ثم ايده بما اخرجه من طريق ابن اسحق عن محمد بن عمرو بن عطاء عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن ابى هريرة قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قام فى الصلوة فريضة ولا تطوعا الا اشهر يديه الى السماء يدعو ثم يكبر بعد ثم قال وقد روى فى حديث انه قال اذا استفتح احدكم الصلوة فليرفع يديه وليستقبل ببطونهما القبلة الا انه ضعيف فضربت عليه انتهى وقد اخرج ذلك الحديث الطبرانى فى الاوسط عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استفتح احدكم فليرفع يديه وليستقبل ببطونهما القبلة فان الله امامه قال الهيثمى وفيه عمير بن عمران وهو ضعيف اهـ ومقتضى هذا الحمل ان يكون الدعاء برفع اليدين قبل الافتتاح مشروعا اى لقاضى بعد ما بسط فى روايات وقت الرفع وكلها مشعرات الرفع مع التكبير ومقارن لها ومقارب حتى قد يمكن تقديم احدهما احيانا على الاخر وقبل كماله لا على ما تفعله العامة من رفع الايدى كذلك هى فى الدعاء والتوجه لتطويل ذلك فذلك مكروه عند اهل العلم وان خص فيه بعضهم

besturdubooks.wordpress.com

وخالف فی ذلک اخرون فقالوا یرفع الایدی فی افتتاح الصلوة حتی یحاذی بهما الاذنان **واحتجوا** فی ذلک بما قد حدثنا ابوبکرة قال ثنا مؤمل بن اسمعیل قال ثنا سفیان قال ثنا یزید بن ابی زیاد عن ابن ابی لیلی عن البراء بن عازب قال کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا کبر لافتتاح الصلوة رفع یدیه حتی یکون ابهاماه قریبا من شحمتی اذنیه **وبما** قد حدثنا ابوبکرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفیان عن عاصم بن کلیب

عند الدعاء فعلی غیر هذه الصورة وبغیر رفع بل یبسط الایدی وظهورها الی السماء للرهب کما جاء فی الحدیث ورخص بعضهم فی کون بطونها الی السماء وقال هذا الرغب فیکون هذا وهما تخفضتان فاذا اخذ فی التکبیر رفعهما ثم ارسلهما انتهی. **وخالف** فی ذلک ای فی رفع الیدین حذو المنکبین فی الافتتاح. **آخرون** فقالوا یرفع الایدی وفی نسخة العینی ترفع الایدی" **فی** افتتاح الصلوة حتی یحاذی بهما وفی نسخة العینی بهما" ای بالایدی الاذنان ومن ذهب الی ذلک اصحابنا الحنفیة وعزاه العینی فی شرحه الی عطاء بن ابی رباح وابراهیم النخعی وابی میسرة ووهب بن منبه واحمد فی روایة وجماعة من المالکیة وقال وروی ذلک عن البراء بن عازب ومالک بن الحویرث ووائل بن حجر وابی حمید الساعدی وابی جعفر وابی اسحاق وآخرین وقال فی البدائع ذکر فی ظاهر الروایة انه یرفع یدیه حذاء اذنیه وفسره الحسن بن زیاد فی المجرد فقال قال ابوحنیفة یرفع حتی یحاذی بابهامیه شحمتی اذنیه انتهی وقال السرخسی فی المبسوط والمسنون عندنا ان یرفع یدیه حتی یحاذی ابهاماه شحمتی اذنیه ورؤس اصابعه فروع اذنیه انتهی وهکذا ذکر العینی عن المحیط ومقتضی الجمع بین روایات الباب الذی ذکره غیر واحد عن الشافعی یدل علی انه لا یوافق الحنفیة فلذا قال النووی المشهور من مذهبنا ومذهب الجماهیر انه یرفع یدیه حذو منکبیه بحیث یحاذی اطراف اصابعه فروع اذنیه ای اعلاها اذنیه وابهاماه شحمتی اذنیه وراحتاه منکبیه فهذا معنی قولهم حذو منکبیه وهذا جمع الشافعی بین الروایات فاحسن الناس ذلک منه انتهی وقد تقدم عن الرافعی من الشافعیة انه ظاهر المذهب وقد ذکر هذا الجمع غیر واحد من المالکیة کالباجی وابن العربی والقاضی کما سیاتی قال الحافظ وبهذا قال المتاخرون من المالکیة وفی مختصر عبد الرحمن فی فقههم کما فی الاوجز رفع الیدین عند الافتتاح حتی تقابلا الاذنین اهـ فقد علم بما ذکرنا ان المحاذاة الی الاذنین مذهب کثیرین من الشافعیة والمالکیة والخلاف کانه لفظی وقال ابن قدامة وهو مخیر فی رفعها الی فروع اذنیه او حذو منکبیه ومعناه ان یبلغ باطراف اصابعه ذلک الموضع وانما خیر لان کلا الامرین مروی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فالرفع الی حذو المنکبین فی حدیث ابی حمید وابن عمر ورواه علی وابوهریرة وهو قول الشافعی واسحق والرفع الی حذو الاذنین رواه وائل بن حجر ومالک بن الحویرث رواه مسلم وقال به ناس من اهل العلم ومیل احمد الی الاول اکثر قال لانه اکثر قلت لابی عبد الله الی این یبلغ بالرفع قال اما انا فاذهب الی المنکبین لحدیث ابن عمر ومن ذهب الی ان یرفع یدیه الی حذو اذنیه فحسن ذلک لان روایة الاول اکثر واقرب الی النبی صلی الله علیه وسلم وجوز الآخر لان صحة روایته تدل علی انه کان یفعل هذا مرة وهذا مرة انتهی وهذا کل ماذکر حکم الرجل واما المرأة فقال فی البدائع لم یذکر حکمها فی ظاهر الروایة وروی الحسن عن ابی حنیفة انها ترفع یدیها حذاء اذنیها کالرجل سواء لان کفیها لیسا بعورة وروی محمد بن مقاتل الرازی عن اصحابنا انها ترفع یدیها حذو منکبیها لان ذلک استر لها وبناء امرهن علی الستر الاتری ان الرجل یعتدل فی سجوده ویبسط ظهره فی رکوعه والمرأة تنخفض لتکون استر لها انتهی وقد صحح فی الهدایة ماروی ابن مقاتل واختاره فی المتون وهو روایة عن الحنابلة قال ابن قدامة فی المغنی فاما المرأة فذکر القاضی فیها روایتین عن احمد احداهما ترفع کما روی الخلال باسناده عن ام الدرداء وحفصة بنت سیرین انهما کانتا ترفعان ایدیهما وهو قول طاؤس لان من شرع فی حقه التکبیر شرع فی حقه الرفع کالرجل فعلی هذا ترفع قلیلا قال احمد ترفع دون رفع الثانیة لانه لا یشرع فی معنی التجافی ولا یشرع ذلک لها لان جمع نفسها فی الرکوع والسجود وسائر صلوتها انتهی. وقد ورد فی التفریق حدیث وائل مرفوعا اذا صلیت فاجعل یدیک حذاء اذنیک والمرأة تجعل یدیها حذاء ثدییها رواه الطبرانی فی حدیث طویل فی مناقب آل من طریق میمونة بنت حجر عن عمتها ام یحیی بنت عبد الجبار ولم اعرفها وبقیة رجاله ثقات قاله الهیثمی. **واحتجوا** فی ذلک ای فی رفع الیدین الی الاذنین بما قد وفی نسخة العینی بحذف قد حدثنا ابوبکرة بکار بن قتیبة البصری قال ثنا مؤمل بن اسمعیل ابوعبد الرحمن البصری قال ثنا سفیان الثوری قال ثنا یزید بن ابی زیاد ابوعبد الله الکوفی عن ابن ابی لیلی عبد الرحمن الانصاری المدنی ثم الکوفی عن البراء بن عازب قال کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا کبر لافتتاح الصلوة رفع یدیه حتی یکون ابهاماه قریبا من شحمتی اذنیه شحمة الاذن موضع خرق القرط وهو مالان من اسفلها قاله فی النهایة والحدیث اخرجه احمد عن عبد الرزاق والدارقطنی من طریق ابراهیم بن خالد کلاهما عن الثوری باسناده بلفظ اذا کبر رفع یدیه حتی نری ابهامیه قریبا من اذنیه واخرجه احمد ایضا عن اسباط عن یزید بلفظ حتی تکون ابهاماه حذاء اذنیه واخرجه البیهقی من طریق اسباط نحوه وابوداود من طریق شریک سفیان عن یزید بلفظ رفع یدیه الی قریب من اذنیه ثم لا یعود اللفظ لشریک. وسیاتی هذا الحدیث بهذا الطریق ومن طرق اخری مع ما یتعلق بذلک من الکلام فی باب التکبیر للرکوع والسجود **وبما** قد وفی نسخة العینی بحذف وبما قد" حدثنا ابوبکرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفیان الثوری عن عاصم بن کلیب بن شهاب بن المجنون الجرمی الکوفی من رواة الستة الا البخاری

besturdubooks.wordpress.com

عن ابيه عن وائل بن حجر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم حين يكبر للصلوة يرفع يديه حيال اذنيه وبما حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا يوسف بن عدي قال ثنا ابو الاحوص عن عاصم بن كليب فذكر باسناده مثله وبما قد حدثنا محمد بن عمرو بن يونس السوسي الكوفي قال ثنا عبد الله بن نمير عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن نصر بن عاصم عن مالك بن الحويرث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله الا انه قال حتى يحاذي بهما فروع اذنيه

فانه لم يروله الا في التعاليق. قال ابن معين والنسائي ثقة وقال ابن شاهين في الثقات قال احمد بن صالح يعد من وجوه الكوفيين الثقات وفي موضع آخر هو ثقة مامون وقال ابو داؤد وكان من العباد وذكر من فضله وقال ابو حاتم صالح وقال احمد لا بأس بحديثه وقال شريك كان مرجئا وقال ابن المديني لا يحتج به اذا انفرد. توفي سنة سبع وثلاثين ومائة. عن ابيه كليب بن شهاب الجرمي من رواة الاربعة قال ابو زرعة ثقة وقال ابن سعد كان ثقة ورأيتهم يستحسنون حديثه ويحتجون به وقال ابو داؤد عاصم بن كليب عن ابيه عن جده ليس بشئ وقال النسائي لا نعلم احدا روى عنه غير ابنه عاصم وابراهيم بن مهاجر وابراهيم ليس بقوي وذكره ابن حبان في الثقات. عن وائل بن حجر بضم المهملة وسكون الجيم ابن سعد بن مسروق الحضرمي ابو هنيدة ويقال ابو هند الكوفي قال ابو نعيم قدم على النبي صلى الله عليه وسلم فانزله واصحابه معه على المنبر واقطعه القطائع وكتب له عهدا وقال هذا وائل بن حجر سيد الاقيال حاكم حباً لله ولرسوله سكن الكوفة وعقبه بها وقال ابن حبان كان بقية اولاد الملوك بحضرموت وبشر به النبي صلى الله عليه وسلم قبل قدومه واقطعه ارضا وبعث معه معاوية فقال له اردفني فقال لست من ارداف الملوك فلما ولي معاوية قصده وائل فتلقاه واكرمه فقال وائل وددت اني حملته ذلك اليوم بين يدي وما في ولاية معاوية قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم حين كبر للصلوة يرفع يديه حيال اذنيه بكسر الحاء اي قبالتهما قاله النووي والحديث اقتصر المصنف منه ههنا على ما يناسب الباب كما اقتصر على طرف آخر منه في باب التطبيق وعلى طرف منه في باب صفة الجلوس وذكر طرفا منه في باب موضع اليدين في السجود وطرفا منه في باب التكبير للركوع والسجود وسياتي الكلام عليها في تلك المواضع وقد اخرجه احمد عن عبد الله بن الوليد عن سفيان باسناده بلفظ قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم حين كبر رفع يديه حذاء اذنيه فذكر الحديث وعنده ايضا من طريق زهير عن عاصم فرفع يديه وحاذتا اذنيه وعنده من طريق زائدة عن عاصم باسناده بلفظ قام فكبر فرفع يديه حتى حاذتا اذنيه وهكذا اخرجه الدارمي والنسائي والبيهقي من طريق زائدة وابو داؤد وابن ماجة من طريق بشر بن المفضل والدارقطني من طريق صالح بن عمر الواسطي والبيهقي من طريق خالد بن عبد الله اربعتهم عن عاصم بنحوه وعند النسائي من طريق ابن ادريس عن عاصم وفي حديثه ورفع يديه حتى رأيت ابهاميه قريبا من اذنيه وعند الدارقطني من طريق جرير عنه بلفظ يرفع يديه الى اذنيه قال البيهقي رواه الثوري وشعبة وابو عوانة وزائدة بن قدامة وبشر بن المفضل وجماعة عن عاصم بن كليب تقاربوا في الحديث فرفع يديه حتى حاذتا اذنيه وقال بعضهم حذاء اذنيه ورواه شريك عن عاصم وقال رفع يديه حيال اذنيه وكذلك هو في الرواية الثابتة عن عبد الجبار بن وائل عن علقمة بن وائل عن وائل انتهى وهذه الرواية التي اشار اليها اخرجها مسلم واحمد من طريق همام عن محمد بن جحادة عن عبد الجبار وفي حديثه رفع يديه حين دخل في الصلوة كبر ووصف همام حيال اذنيه واخرج ابو داؤد والنسائي من طريق فطر عن عبد الجبار بن وائل عن ابيه وفي حديثه يرفع ابهاميه في الصلوة الى شحمة اذنيه وللنسائي رفع يديه حتى تكادا ابهاماه تحاذيا شحمة اذنيه واخرجه احمد من طريق فطر حتى حاذت ابهاماه شحمة اذنيه فهذا هو المعروف في روايات وائل وقد روي عنه الرفع الى المنكبين كما اخرج النسائي والبيهقي من طريق ابن عيينة واحمد والبيهقي من طريق عبد الواحد كلاهما عن عاصم بن كليب عن ابيه عن وائل قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيته يرفع يديه اذا افتتح الصلوة حتى يحاذي منكبيه واللفظ للنسائي وبما قد وفي نسخة يعني بحذف وبما قد حدثنا صالح بن عبد الرحمن وزاد في نسخة العيني ابن عمرو بن الحارث الانصاري قال ثنا يوسف بن عدي التيمي مولاهم الكوفي قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سليم الكوفي عن عاصم بن كليب فذكر باسناده مثله ذكر المصنف طرفا من هذا الحديث بهذا الاسناد في باب صفة الجلوس واخرجه الطيالسي في مسنده عن سلام باسناده قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم فقلت لاحفظن صلوته فافتتح الصلوة فكبر ورفع يديه حتى بلغ اذنيه وذكر الحديث واخرجه الطبراني في الكبير عن المقدام بن داؤد عن اسد بن موسى عن ابي الاحوص كما في شرح العيني وبما قد وفي نسخة يعني بحذف وبما قد حدثنا محمد بن عمرو بن يونس السوسي الكوفي وفي نسخة العيني بحذف السوسي الكوفي قال ثنا عبد الله بن نمير الهمداني ابو هشام الكوفي عن سعيد بن ابي عروبة البصري عن قتادة بن دعامة البصري عن نصر بن عاصم الليثي البصري من رواة الستة الا البخاري والترمذي قال النسائي ثقة وقال ابو داؤد وكان خارجيا وقال المرزباني كان على رأي الخوارج ثم تركهم وذكره ابن حبان في الثقات وذكره خليفة في الطبقة الثانية من قراء اهل البصرة توفي بعد الثمانين عن مالك بن الحويرث بالتصغير ابن اشيم الليثي يختلفون في نسبته الى الليث ولم يختلفوا انه ليثي من بني ليث بن بكر بن عبد مناة يكنى ابا سليمان ويقال مالك بن الحارث وقال شعبة مالك بن حويرثة والاول هو الصحيح كذا في الاستيعاب. توفي بالبصرة سنة اربع وسبعين وفي الاصابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله اي مثل ما روى وائل الا انه قال اي مالك بن الحويرث في روايته حتى يحاذي بهما فروع اذنيه ذكر المصنف

besturdubooks.wordpress.com

وقد حدثني ابو الحسين محمد بن عبد الله بن مخلد الاصبهاني قال ثنا هشام بن عمار قال ثنا اسمعيل بن عياش قال ثنا عتبة بن ابي حكيم عن عيسى بن عبد الرحمن العدوي عن العباس بن سهل عن ابي حميد الساعدي انه كان يقول لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قام الى الصلوة كبر ورفع يديه حذاء وجهه

متن هذا الاسناد في باب التكبير للركوع والسجود ولفظه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ركع واذا رفع رأسه من ركوعه يرفع يديه حتى يحاذي بهما فروع اذنيه وآخرجه احمد عن اسمعيل والنسائي عن علي بن حجر عن اسمعيل وعن اسماعيل بن مسعود عن يزيد بن زريع ومسلم عن محمد بن المثنى عن ابن ابي عدي ثلاثتهم عن سعيد باسناده قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل في الصلوة رفع يديه واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع حتى حاذتا فروع اذنيه وعند مسلم من طريق ابي عوانة واحمد وابي داود والنسائي والدارمي من طريق شعبة واحمد وابن ماجة من طريق هشام ثلاثتهم عن قتادة باسناده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا كبر رفع يديه حتى يحاذي بهما اذنيه اللفظ لمسلم ولابي داود حتى يبلغ بهما فروع اذنيه وللنسائي حيال اذنيه ولاحمد وابن ماجة حتى يحاذيهما قريبا من اذنيه وآخرجه البيهقي من طريق ابن ابي عدي ويزيد بن زريع وذكر اختلاف الروايات حتى قال رواه شعبة عن قتادة فقال حتى يحاذي بهما فروع اذنيه وفي رواية اخرى حذو منكبيه انتهى وروده العلامة ابن التركماني بان ابا داود والنسائي اخرجا حديث شعبة ولم يذكرا الرواية التي فيها حذو منكبيه ولم اجد في حديث مالك بن الحويرث فيما بايدينا من الكتب ولم يذكر البيهقي سندها لينظر فيه وبهذا قد حدثني وفي نسخة العيني بدله حدثنا - ابو الحسين هكذا وقع ههنا وفي باب صفة الجلوس بزيادة الياء وهكذا وقع عند المصنف في مشكل الآثار ووقع في هذا الكتاب في باب ابو عيسة للقارية ابو الحسن باسقاط الياء وهكذا وقع في المشكل الصواب الاول كما ذكر في كشف الاستار محمد بن عبد الله بن مخلد ولم يقع في نسخة العيني محمد بن عبد الله بن مخلد - الاصبهاني يروي في هذا الكتاب عن هشام بن عمار وعثمان بن ابي شيبة وابي بكر بن ابي شيبة وعبد الواحد بن غياث وابراهيم بن الحجاج واسحق بن ابراهيم بن ابي اسرائيل وعباد بن يعقوب ومحمد بن حميد الرازي وابي عمير ابن النحاس ولم اقف له على ترجمة الا ما ذكر صاحب الكشف ذكره السبكي في طبقاته الكبرى مالفظه محمد بن عبد الله بن مخلد الاصفهاني يعرف بصاعقة الشافعي وبوراق الربيع بن سليمان نزل مصر وحدث عن قتيبة بن سعيد ومحمد ابن ابي بكر المقدمي وهناد بن المتوكل وداود بن رشيد وجماعة وروى عنه ابو عوانة وغيره توفي سنة اثنتين وسبعين ومائتين وقال ابو نعيم بل بعد ذلك انتهى - قال ثنا هشام بن عمار بن نصير بنون مصغرا السلمي ابو الوليد مشقي خطيب المسجد الجامع بها من رواة البخاري والاربعة قال ابن معين والعجلي ثقة وقال الدارقطني صدوق وكذا قال الدارقطني وابو حاتم وقال النسائي لا بأس به وقال عبدان ما كان في الدنيا مثله وقال مسلمة تكلم فيه وهو جائز الحديث صدوق وقال الفرازا فتنه انه ربما لقن احاديث فتلقنها وقال ابو حاتم لما كبر هشام تغير فكلما دفع اليه قرأه وكلما لقن تلقن وكان قديما اصح كان يقرأ من كتابه وقال ابو داود حدث هشام باربعمائة حديث مسندة ليس لها اصل وقال ابن وارة عمرت زمانا ان امسك عن حديث هشام لانه كان يهيج الحديث وقال صالح بن محمد كان يأخذ على الحديث ولا يحدث مالم يأخذ ولد سنة ثلاث وخمسين ومائة وتوفي في آخر المحرم سنة خمس واربعين ومائتين قال ثنا اسمعيل بن عياش الحمصي ابو عتبة العنسي قال ثنا عتبة بن ابي حكيم الهداني ثم الشعباني ابو العباس الاردني من رواة الاربعة قال ابو حاتم صالح وقال ابن معين ثقة وقال مرة ضعيف وكذا قال محمد بن عوف والنسائي وقال النسائي مرة ليس بالقوي وقال الجوزجاني غير محمود في الحديث وقال ابن ابي حاتم كان احمد يوهنه قليلا وقال ابن عدي ارجو انه لا بأس به وقال وهيم لا اعلمه الا مستقيم الحديث وذكره ابو زرعة في نفر ثقات وابن حبان في الثقات توفي سنة سبع واربعين ومائة - عن عيسى بن عبد الرحمن العدوي هكذا وقع عند المصنف في باب صفة الجلوس بهذا الاسناد ووقع عند ابي داود في اسناد هذا الحديث من طريق بقية عن عتبة حدثني عبد الله بن عيسى قال في تهذيب التهذيب عيسى بن عبد الله بن مالك الدار وهو مالك بن عياض مولى عمر وقال بعضهم عبد الله بن عيسى بن مالك وهو وهم قال ابن المديني مجهول لم يرو عنه غير محمد بن اسحاق وقال الآجري قلت لابي داود مالك الدار قال مالك بن عياض وذكره ابن حبان في الثقات انتهى - والذي يظهر في رواية المصنف ايضا وهما ومما يؤيد ذلك ان البيهقي اخرج هذا الحديث من طريق ابي بكر بن داسة عن ابي داود باسناده ثم قال وكذلك رواه اسمعيل ابن عياش عن عتبة الا انه قال في اسناده عيسى بن عبد الله وهو الصحيح انتهى ثم رأيت العيني قال في شرحه نخب الافكار وعيسى بن عبد الرحمن لا صح انه عيسى ابن عبد الله بن مالك الدار مولى عمر بن الخطاب - عن العباس بن سهل بن سعد الساعدي من رواة الستة الا النسائي قال ابن معين والنسائي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة قليل الحديث وذكره ابن حبان في الثقات توفي في حدود العشرين ومائة وقيل قبل ذلك - عن ابي حميد الساعدي انه كان يقول لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قام الى الصلوة كبر ورفع يديه حذاء وجهه لم اقف على متن هذا الاسناد مفصلا عند غير المصنف وقد اخرجه المصنف في باب صفة الجلوس بهذا الاسناد اطول منه وقد اخرج ابو داود من طريق بقية عن عتبة باسناده

besturdubooks.wordpress.com

قال ابو جعفر فلما اختلفت هذه الآثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم التي فيها بيان الرفع الى اى موضع هو في الموضع الذي انتهى به وخرج حديث ابي هريرة رض الذي بدأنا بذكره ان يكون مضادا لها اردنا ان ننظر اى هذين المعنيين اولى ان يقال به فاذا فهد بن سليمن قد حدثنا قال ثنا محمد بن سعيد بن الاصبهاني قال انا شريك عن عاصم بن كليب عن ابيه عن وائل بن حجر قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فرأيته يرفع يديه حذاء اذنيه اذا كبر واذا رفع واذا سجد فذكر من هذا ما شاء الله قال ثم اتيته من العام المقبل وعليهم الاكسية والبرانس فكانوا يرفعون ايديهم فيها واشار شريك الى صدره

طرفا منه في صفة السجود وبكذا اخرج البيهقي من طريق ابي داود باسناده مقتصرا عليه وفي الباب عن انس عند الحاكم والدارقطني والبيهقي من طريق العلاء عن حفص بن غياث عن عاصم الاحول عن انس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر فحاذى بابهاميه اذنيه الحديث قال الحاكم هذا اسناد صحيح على شرط الشيخين ولا اعرف له علة ولم يخرجاه ووافقه الذهبي على ذلك وقال الدارقطني تفرد به العلاء بن اسمعيل عن حفص بهذا الاسناد.

قال ابو جعفر الطحاوي فلما اختلفت هذه الآثار المروية عن علي وابن عمر وابي حميد في رفع اليدين حذو المنكبين والآثار المروية عن البراء ووائل ومالك بن الحويرث وابي حميد وانس في رفع اليدين حذو الاذنين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم التي فيها بيان الرفع الى اى موضع هو في الموضع الذي انتهى به اى بذلك الموضع في الرفع. وخرج حديث ابي هريرة رض الذي بدأنا بذكره في اول الباب ان يكون مضادا لها يعني خرج حديث ابي هريرة في رفع اليدين مدا من كونه مضاد الروايات الباب فان المراد منه الرفع للدعاء قبل رفع اليدين عند الافتتاح وبقيت احاديث الرفع الى المنكبين واحاديث الرفع الى الاذنين. اردنا ان ننظر اى بذين المعنيين اولى ان يقال به اى ليقع الترجيح في روايات الرفع الى المنكبين وروايات الرفع الى الاذنين فاردنا ان ننظر ما يرجح احدهما على الاخرى فاذا فهد بن سليمان ابو محمد الكوفي قد حدثنا قال ثنا محمد بن سعيد بن الاصبهاني ابو جعفر الكوفي قال انا شريك بن عبد الله القاضي الكوفي عن عاصم بن كليب الكوفي عن ابيه كليب بن شهاب عن وائل بن حجر قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فرأيته اى النبي صلى الله عليه وسلم يرفع يديه حذاء اذنيه اذا كبر اى للافتتاح الصلوة واذا رفع اى رأسه من الركوع واذا سجد فذكر من هذا ما شاء الله قال ثم اتيته صلى الله عليه وسلم من العام المقبل وعليهم اى على اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وعند ابي داود من طريق زائدة عن عاصم بن كليب ثم جئت بعد ذلك في زمان فيه برد شديد فرأيت الناس عليهم جل الثياب وبكذا عند احمد من طريق زائدة نحوه. الاكسية جمع كساء وهو معروف يقال لها بالفارسية گليم والبرانس جمع برنس بضم الباء والنون واسكان الراء هو الثوب المعروف قال ابو منصور الازهري وصنا الحكم وغيرهما من الائمة البرنس كل ثوب رأسه منه ملتزق به دراعة كانت جبة او مطرا كذا في تهذيب النووي وبكذا ذكر في الفائق والنهاية وزاد في النهاية وقال الجوهري هو قلنسوة طويلة كان النساك يلبسونها في صدر الاسلام وهو من البرس بكسر الباء وقطع النون زائدة وقيل انه غير عربي انتهى قال شيخ شيوخنا رحمه الله تعالى في البذل وبهذا الثوب في هذا الزمان شائع عند اهل الغرب يلبسونه ليس فيه كما مر سألت عنه عن بعض علماء اهل الغرب في المدينة المنورة ورأيته عندهم انتهى فكانوا يرفعون ايديهم فيها اى في الاكسية والبرانس وعند البيهقي من طريق الشافعي عن سفيان بن عيينة عن عاصم باسناده ثم اتيتهم في الشتاء فرأيتهم يرفعون ايديهم في البرانس وعند احمد من طريق زائدة عن عاصم باسناده فرأيت الناس عليهم الثياب تحرك ايديهم من تحت الثياب من البرد وبكذا عند ابي داود والبيهقي من طريق زائدة نحوه وعند ابي داود من طريق وكيع عن شريك عن عاصم عن علقمة بن وائل عن وائل قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم في الشتاء فرأيت اصحابه يرفعون ايديهم في ثيابهم في الصلوة وبكذا اخرجه احمد عن شريك. واشار شريك الى صدره وعند ابي داود عن شريك بهذا الاسناد قال ثم اتيتهم فرأيتهم يرفعون الى صدورهم في افتتاح الصلوة عليهم البرانس والاكسية والحديث اخرجه ابو داود عن عثمان بن ابي شيبة عن شريك دابو داود ايضا واحمد والبيهقي من طريق زائدة والبيهقي من طريق سفيان بن عيينة ثلثتهم عن عاصم بن كليب عن ابيه عن وائل بمعنى ما ذكر المصنف بالفاظ مختلفة كما ذكرنا فذكر شريك وزائدة وسفيان بن عيينة مجيء وائل مرتين بهذا الاسناد واخرجه احمد عن شريك عن عاصم بن كليب عن علقمة بن وائل بن حجر عن ابيه فذكر مجيئه في الشتاء فقط بهذا الاسناد ولم يذكر مجيئه الاول بهذا الاسناد وبكذا اخرجه ابو داود من طريق وكيع عن شريك كما ذكرنا لفظه واخرج احمد عن اسود بن عامر عن زهير بن معاوية عن عاصم بن كليب ان ابا ه اخبره ان وائل بن حجر اخبره فذكر الحديث بطوله في صفة الصلوة وقال في آخره قال زهير قال عاصم وحدثني عبد الجبار عن بعض اهله ان وائلا قال اتيت مرة اخرى وعلى الناس ثياب فيها البرانس وفيها الاكسية فرأيتهم يقولون بكذا تحت الثياب وقد ذكر ابن الصلاح وغيره حديث الباب في اقسام المدرج قال ابن الصلاح في مقدمته ومن اقسام المدرج ان يكون متن الحديث عند الراوي له باسنادين فاكثر فانه عنده باسنادثان فيدرجه من رواه عنه على الاسناد الاول فيحدث الاسناد الثاني ويرويه جميعه بالاسناد الاول مثاله حديث ابن عيينة وزائدة بن قدامة عن عاصم بن كليب عن ابيه عن وائل بن حجر في صفة صلوة رسول الله

فاخبر وائل بن حجر فی حدیثه هذا ان رفعهم الی مناکبهم انما کان کان ایدیهم کانت حینئذ فی ثیابهم واخبرانهم کانوا یرفعون اذا کانت ایدیهم لیست فی ثیابهم الی حذو آذانهم فاعملنا روایته کلها فجعلنا الرفع اذا کانت الیدان فی الثیاب لعلة البرد الی منتهی مایستطاع الرفع الیه وهو المنکبان واذا کانتا بادیتین رفعهما الی الاذنین کما فعل صلی الله علیه وسلم ولم یجز ان یجعل حدیث ابن عمرؓ وما اشبهه الذی فیه ذکر رفع الیدین الی المنکبین کان ذلک والیدان بادیتان اذ کان قد یجوز ان تکونا کانتا فی الثیاب فیکون ذلک مخالفا لما روی وائل بن حجر فیتضاد الحدیثان ولکنا نحملهما علی الاتفاق فنجعل حدیث ابن عمرؓ علی ان ذلک کان من رسول الله صلی الله علیه وسلم وبداه فی ثوبه علی ماحکاه وائل فی حدیثه ونجعل ماروی وائل عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه فعله فی غیر حال البرد من رفع یدیه الی اذنیه فیستحب القول به وترک خلافه واما مارویناه عن علی رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم فی ذلک

صلی اللہ علیہ وسلم وفی آخرہ انہ جاء فی الاشتار فذکر الحدیث والصواب روایۃ من روی عن عاصم بن کلیب بہذا الاسناد خاصۃ وفصل ذکر رفع الایدی عنہ فرواہ عن عاصم عن عبد الجبار بن وائل عن بعض اہلہ عن وائل بن حجر انتہی وقال القاری فی شرح النخبۃ قال موسی بن ہرون وذلک عندنا وہم فقولہ ثم جئتہم لیس ہو بہذا الاسناد وانما ہو ادرج علیہ عن عاصم عن عبد الجبار بن وائل عن بعض اہلہ عن وائل وہکذا رواہ بہینا زہیر بن معاویۃ وابو بدر شجاع بن الولید فمیزا قصۃ تحریک الایدی من تحت الثیاب وفصلاہا من الحدیث انتہی۔ فاخبر وائل بن حجر فی حدیثہ ہذا ان رفعہم ای رفع اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایدیہم الی مناکبہم انما کان لان ایدیہم کانت حینئذ فی ثیابہم ای لاجل البرد واخبر وائل انہم کانوا یرفعون اذا کانت ایدیہم لیست فی ثیابہم الی حذو آذانہم فاعملنا ای استعملنا روایتہ صلی اللہ علیہ وسلم کلہا ای کل ماورد فی ہذا الباب من الرفع الی المنکبین ومن الرفع الی الاذنین وفی نسخۃ العینی روایتیہ کلیتیہا فجعلنا الرفع ای الی المنکبین اذا کانت الیدان فی الثیاب لعلۃ البرد الی منتہی مایستطاع وفی نسخۃ العینی استطاع الرفع الیہ وہو المنکبان واذا کانتا ای الیدان بادیتین ای خارجتین عن الثیاب۔ رفعہما الی الاذنین کما فعل وزاد فی نسخۃ العینی النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ ولم یجز ان یجعل وفی نسخۃ العینی یحمل حدیث ابن عمرؓ وما اشبہہ ای من حدیث علی وابی حمید الذی فیہ وفی نسخۃ العینی مما فیہ ذکر رفع الیدین الی المنکبین کان ذلک ای لم یجز ان یکون ذلک لرفع الی المنکبین والیدان بادیتان اذ کان تعلیل لقولہ لم یجز قد یجوز ان تکونا کانتا فی الثیاب یعنی حدیث ابن عمر وغیرہ فی الرفع الی المنکبین یحتمل ان یکون ذلک والیدان فی الثیاب فلم یجز ان یحمل ذلک علی رفع الیدین وہما بادیتان فیکون ذلک ای حدیث ابن عمر وغیرہ الذی فیہ رفع الیدین الی المنکبین حال کونہما خارجتین عن الثیاب۔ مخالفا لما روی وائل بن حجر فیتضاد الحدیثان ای حدیث الرفع الی المنکبین وحدیث الرفع الی الاذنین ولکنا نحملہما ای کلا الحدیثین وفی نسخۃ العینی نجعلہما۔ علی الاتفاق فنجعل حدیث ابن عمر وغیرہ فی الرفع الی المنکبین علی ان ذلک کان من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وبداہ فی ثوبہ علی ماحکاہ وفی نسخۃ العینی حکی وائل فی حدیثہ ونجعل ماروی وفی نسخۃ العینی رواہ وائل عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ فعلہ فی غیر حال البرد من رفع یدیہ الی اذنیہ فیستحب القول بہ وترک خلافہ حاصل ما ذکرہ المصنف من الجمع بین الروایات ان احادیث الرفع الی المنکبین محمولۃ اذا کانت الیدان فی الثیاب لاجل البرد فان المنکب ہو منتہی مایستطاع الرفع الیہ مع الثیاب واحادیث الرفع الی الاذنین حین کانت الیدان بادیتین کما دل علی ذلک حدیث وائل۔ قال فی البدائع فالتوفیق عند تعارض الاخبار واجب فماروی (ای الشافعی) محمول علی حالۃ العذر حین کانت علیہم الاکسیۃ والبرانس فی زمن الشتاء فکان یتعذر علیہم الرفع الی الاذنین یدل علیہ ماروی وائل انتہی وقال القاضی عیاض ذہب الطحاوی الی ان اختلاف الاثار لاختلاف الحالات وکما جاءت بہا الروایات فالی صدرہ وحذو منکبیہ ایام البرد وایدیہم تحت ثیابہم کما جاء فی الاثر ومع آذانہم وفوق رؤسہم عند اخراجہا وقد یجمع بین الاحادیث بان تکون مقابلۃ علی صدرہ وکفاہ حذو منکبیہ اطراف اصابعہا مع اذنیہ والی ہذا ذہب بعض مشائخنا ونحوہ للشافعی الا ذکر الصدر وہو صفۃ ماجاء فی الحدیث ویجتمع الاحادیث الا فی زیادۃ الروایۃ الاخری فوق رأسہ وقال بعضہم ہو علی التوسعۃ انتہی وقال ابن العربی اما حیال الصدر فلیس شیئ واما حیال المنکب والاذن فقد روی ذلک فی الصحیح والجمع بینہما ان تکون اطراف الاصابع بازاء الاذنین واجزاء الکف بازاء المنکبین فذلک مجمع بین الروایتین انتہی وقال الخطابی حکی لنا عن ابی ثور انہ قال کان الشافعی یقول انما اختلف الحدیث فی ہذا من اجل الرواۃ وذلک انہ کان اذا رفع یدیہ حاذی بظہر کفہ المنکبین وباطراف انامله الاذنین واسم الید یجمعہما فروی ہذا قوم وروی ہذا آخرون من غیر تفصیل ولا خلاف بین الحدیثین انتہی وقال ابن الہمام لا معارضۃ بین الاحادیث فان محاذاۃ الشحمتین بالابہامین تسمح حکایۃ محاذاۃ الیدین بالمنکبین والاذنین لان طرف الکف مع الرسغ یحاذی المنکب اویقاربہ والکف نفسہ یحاذی الاذن والید تقال علی الکف الی اعلاہا فالذی نص علی محاذاۃ الابہامین بالشحمتین دقق فی التحقیق بین الروایتین فوجب اعتبارہ انتہی۔ واما مارویناہ عن علی رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک ای فی رفع الیدین الی المنکبین

besturdubooks.wordpress.com

فهو خطأ وسنبين ذلك فى باب رفع اليدين فى الركوع ان شاء الله تعالى. فثبت بتصحيح هذه الآثار ما روى وائل عن النبى صلى الله عليه وسلم على ما فصلنا ما فعل فى حال البرد وفى غير حال البرد وهو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى

باب ما يقال فى الصلوة بعد تكبيرة الافتتاح

حدثنا ابراهيم بن ابى داؤد قال ثنا ابو ظفر عبد السلام بن مطهر قال ثنا جعفر بن سليمان الضبعى عن على بن على الرفاعى

فهو خطأ وسنبين ذلك اى وجه الخطأ فى حديث على فى باب رفع اليدين فى الركوع ان شاء الله تعالى وحاصل ما ذكره انه لم يذكر الرفع فى هذا الحديث غير عبد الرحمن بن ابى الزناد وهو متكلم فيه وقد خالفه فى ذلك من هو اوثق منه فلم يذكر الرفع فى الحديث اصلا فدل ذلك على ان ما رواه عبد الرحمن من ذكر رفع اليدين فى هذا الحديث خطأ وسيأتى ما يتعلق بذلك فى ذلك الباب. فثبت بتصحيح هذه الآثار ما روى وائل عن النبى صلى الله عليه وسلم على ما فصلنا ما فعل فى حال البرد وفى غير حال البرد وهو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى وفى نسخة العينى رضى الله عنهم - ظاهره ان ائمتنا الثلاثة ذهبوا الى ما فصله من حال البرد وغيره وانما المذكور فى ظاهر الرواية وعامة كتب الفقه هو الرفع حذاء الاذنين مطلقا وبكذا ذكره المصنف فى مختصره ورفع يديه حذو اذنيه ناشرا اصابعه وكذا ذكره الامام محمد فى كتاب الحج والموطا عن الامام ابى حنيفة اذا افتتح الرجل الصلوة كبر ورفع يديه حذو اذنيه وقال الطحاوى فى شرح الاثر هذا لما لم يكن عليه نحو برنس والرفع الى المناكب انتهى وبهذا يؤيد ما قال المصنف رحمه الله تعالى

باب ما يقال فى الصلوة بعد تكبيرة الافتتاح

اى هذا باب فيما يقول المصلى بعد تكبير الافتتاح للصلوة من الثناء والتوجيه وقد اختلف فى ذلك فذهب الجمهور الى مشروعية الدعاء بين التكبير والقراءة خلافا لمالك فى المشهور عنه قال النووى اما الاستفتاح فقال باستحبابه جمهور العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم ولا يعرف من خالف فيه الا مالكا انتهى وقال ابن العربى قال مالك وغيره من العلماء افضل لذكر القراءة ابتداء واليها يتبادر والقيام محل القراءة والركوع محل التسبيح والسجود محل الدعاء وهذا مستقر فى الشريعة بيد انه روى عنه فى مختصر ما ليس فى المختصرة كان يقول كلمات عمر بعد التكبير انتهى وستأتى كلمات عمر عند المصنف وقال القاضى مشهور المذهب انه لا شئ بعد تكبيرة الافتتاح الا القراءة وقد ذهب الشافعى وفقهاء اصحاب الحديث الى استفتاح الصلوة بدعاء التوجيه على اختلافهم فى الاختيار فيه بحسب اختلاف الآثار فى ذلك عن مالك رواية اخرى فى فعله واحج للمشهور بقول انس كانوا يستفتحون الصلوة بالحمد لله رب العلمين ويقوله صلى الله عليه وسلم للاعرابى ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن وقد جاء فى المصنفات فى حديث الاعرابى ثم كبر وتحمد الله وتثنى عليه ثم تقرأ فيه للقول الثانى حجة انتهى قلت احاديث الباب كلها حجة للجمهور وما استدل به مالك محمول على افتتاح القراءة بقرينة الاحاديث الاخر كما فى البرمان ثم انهم اختلفوا فيما بينهم فيما يستفتح به فاختار الشافعى الاستفتاح بالتوجيه واصحابنا الحنفية واحمد واسحاق الثناء وابو يوسف والطحاوى من اصحابنا وابو اسحاق المروزى وابو حامد من الشافعية الجمع بينهما كما ستطلع على ذلك فى الباب قال الخطابى روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انواع من الذكر فى استفتاح الصلوة وهو من الاختلاف المباح فبايها استفتح الصلوة كان جائزا وان استعمل رجل مذهبا لكنه لم يقل شيئا اجزأته صلوته وكرهناه له انتهى.

حدثنا ابراهيم بن ابى داؤد الاسدى قال ثنا ابو ظفر بفتح المعجمة والفاء عبد السلام بن مطهر بن حسام الازدى البصرى من رواة البخارى وابى داؤد قال ابو حاتم صدوق وذكره ابن حبان فى الثقات توفى فى رجب سنة اربع وعشرين ومائتين قال ثنا جعفر بن سليمان الضبعى بضم الضاد المعجمة وفتح الموحدة ابو سليمان البصرى مولى بنى الحريش كان ينزل فى بنى ضبيعة فنسب اليهم من رواة الستة الا البخارى قال احمد لا بأس به وقال ابن معين ثقة كان يحيى بن سعيد لا يكتب حديثه وقال ابن سعد كان ثقة وضعف وكان يتشيع وقال البخارى فى الضعفاء يخالف فى بعض حديثه وقال ابن عدى ولجعفر حديث صالح ورواياته كثيرة وهو حسن الحديث معروف بالتشيع وارجو انه لا بأس به وقد روى له فى فضل الشيخين واحاديثه ليست بالمنكرة وهو عندى ممن يكتب ان يقبل حديثه وقال ابن المدينى هو لقمة عندنا وقال البزار لم نسمع احدا يطعن عليه فى الحديث ولا فى خطائه انما ذكرت عنه شيعيته وامانته مستقيم توفى فى رجب سنة ثمان وسبعين ومائة. عن على بن على بن الجارود بنون وجيم خفيفة ابن رفاعة الرفاعى العبشكرى ابو اسمعيل البصرى من رواة الاربعة قال عفان والفضل بن دكين كان يشبه النبى صلى الله عليه وسلم وقال ابن معين ابو زرعة ووكيع ثقة وقال ابن عمار كان عابدا ما اراى ان يكون له عشر ون حديثا

besturdubooks.wordpress.com

2/2

عن ابی المتوکل الناجی عن ابی سعید الخدری قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام من اللیل کبر ثم یقول سبحانک اللھم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالی جدک ولا الہ غیرک ثم یقول لا الہ الا اللہ ثم یقول اللہ اکبر کبیرا ثلثا ثم یقول اعوذ باللہ السمیع

قیل لہ الثقۃ ہو قال نعم وقال احمد لم یکن بہ بأس وقال مرۃ صالح وقال لیس بہ بأس لا یحتج بحدیثہ وکان فاضلا فی نفسہ وقال لا آجری اثنی علیہ ابو داؤد وقال النسائی لا بأس بہ وقال یحیی بن سعید کان یری القدر وقال یعقوب قدم علینا شعبۃ فقال اذہبوا بنا الی سیدنا وابن سیدنا علی بن علی الرفاعی عن ابی المتوکل الناجی علی بن داؤد البصری عن ابی سعید الخدری قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام من اللیل زاد احمد واستفتح صلوتہ کبر ثم یقول سبحانک اللھم ای انزہک یا اللہ وسبحان علم للتسبیح کعثمان علم للرجل وانتصابہ بفعل مضمر متروک اظہارہ تقدیرہ اسبح اللہ سبحانک بمعنی اسبح تسبیحک ثم نزل سبحان منزلۃ الفعل فسد مسدہ ومعنی التسبیح التنزیہ عما لا یلیق بہ سبحانہ وتعالی من الشریک والولد والاضداد والنقائص وسمات الحدوث کذا فی نخب الافکار وقال القاضی قال اہل العربیۃ ہو نصب علی المصدر بحت اللہ تسبیحا وسبحانا ومعناہ براءۃ وتنزیہا لک ویقال ان التسبیح ماخوذ من قولہم سبح الرجل فی الارض اذا ذہب ومنہ قیل للفرس الجواد سابح قال اللہ وکل فی فلک یسبحون فکان التسبیح علی ہذا المعنی بمعنی التعجب عن المبالغۃ فی الجلال والعظمۃ والبعد عن النقائص وقد یکون علی ہذا جمع سباح کحساب وحسبان یقال سبح یسبح سبحا وسباحا او جمع سبیح للمبالغۃ من التسبیح مثل خبیر وعلیم ویجمع سبحان کقضیب وقضبان وقال المازنی معنی سبحانک سبحتک انتہی۔ وبحمدک قال الخطابی اخبرنی ابن خلاد قال سألت الزجاج عن دخول الواو فیہ فقال معناہ سبحانک اللھم وبحمدک سبحتک انتہی وقال الطیبی قول الزجاج یحتمل وجہین احدہما ان یکون الواو للحال وثانیہما ان یکون عطف جملۃ فعلیۃ علی مثلہا اذ التقدیر انزہک تنزیہا واسبحک تسبیحا مقیدا بالشکر ک وعلی التقدیرین اللہم معترضۃ والجار والمجرور اعنی بحمدک اما متصل بفعل مقدر والباء سببیۃ او حال من فاعل او صفۃ لمصدر محذوف کقولہ تعالی ونحن نسبح بحمدک ای نسبح بالثنا علیک او نسبح ملتبسین بشکرک او نسبح تسبیحا مقیدا بالشکر ک المعنی لولا الحمد لم یصدر الفعل اذ کل حمد من المکلف یستجلب نعمۃ متجددۃ وتستعجب توفیقا آلہیا ومنہ قول داؤد علیہ السلام یا رب کیف اقدر ان اشکرک اما الاصل الی شکر نعمتک الا بنعمتک وانشد ؎

اذا کان شکری نعمۃ اللہ نعمۃ	علی لہ فی مثلہا یجب الشکر
فکیف بلوغ الشکر الا بفضلہ	وان طالت الایام واتسع العمر
وان مس بالنعماء عم سرورہا	فان مس بالضراء عقبہا الاجر

3

وتبارک اسمک قال الطوربشتی ہو تفاعل من البرکۃ وہی الکثرۃ والاتساع وتبارک ای بارک مثل قابل وتقابل الا ان فاعل یتعدی وتفاعل لا یتعدی ومعناہ تعالی وتعظم وکثرت برکاتہ فی السموات والارض اذ بہ تقوم وبہ تستنزل الخیرات وفی کتاب اللہ فتبارک اللہ احسن الخالقین تبارک الذی نزل الفرقان تبارک الذی بیدہ الملک کل ذلک تنبیہ علی اختصاصہ سبحانہ بالخیرات الابدیۃ والبرکات المتوالیۃ انتہی۔ وتعالی جدک تفاعل من العلو والجد العظمۃ ای علا وارتفع عظمتک علی عظمۃ غیرک غایۃ العلو والرفعۃ قالہ زین العرب وقال ابن التین فی النخب وینبغی ان تحمد لام تعالی مدا ظاہرا وقد سمعت بعض مشائخی انہ لو قصرہا فی الصلوۃ تفسد صلاتہ انتہی۔ ولا الہ غیرک صفۃ اجریت علی محل اسم لا ای لا الہ غیرک موجودا وفی الوجود او ممکن او نحو ذلک کذا فی السعایۃ عن جواشی التلویح۔ ثم یقول لا الہ الا اللہ ثلثا وفی نسخۃ العینی ثلثا۔ ذکر فی روح المعانی فی اعراب ہذہ الکلمۃ الطیبۃ العظیمۃ الجلیلۃ ستۃ اقوال الاول ان یکون لا اسم الجلیل مرفوعا علی البدلیۃ من اسم لا باعتبار المحل الاصلی وہو الرفع علی الابتداء بدل البعض من کل والا منفیۃ عن الربط بالضمیر اذا قلنا ان البدل فی الاستثناء قسم علی حدۃ مغایر لغیرہ من الابدال اندفع عن ہذا الوجہ کثیر من یقبل والقال وہو الجاری علی السنۃ المعربین والخبر علیہ عند الاکثرین مقدر والمشہور تقدیرہ موجود والکلمۃ الطیبۃ فی مقابلۃ المشرکین وہم انما یزعمون وجود آلہۃ متعددۃ ولا یقولون بجواز الامکان علی ان نفی الوجود فی ہذا المقام یستلزم نفی الامکان وکذا نفی الامکان عن عداہ عز وجل یستلزم ثبوت الوجود بالفعل لہ تعالی واختار الیازلی تقدیرہ الخبر متاخرا عن الا اللہ بناء علی ان تقدیرہ مقدما یوہم کون الاستثنا مفرغا من ضمیر الخبر وہو لا یجوز عند المحققین وأجازہ بعض وہو القول الثانی والثالث ونسب الی الکوفیین ان الا عاطفۃ والاسم الجلیل معطوف علی الا آلہ باعتبار المحل وہی عندہم بمنزلۃ لا العاطفۃ فی ان ما بعدہا یخالف ما قبلہا الا ان لا النفی الایجاب والا الایجاب النفی وذکر اربعۃ اقوال اخری ثم قال ثم ان ہذہ الکلمۃ الطیبۃ یندرج فیہا منظم عقائد الایمان لکن المقصود والاہم منہا التوحید ولذا کان المشرکون اذا لقنوہا او لا یستکبرون ویقررون ویقولون أئنا لتارکوا آلہتنا لشاعر مجنون انتہی۔ ثم یقول اللہ اکبر قد تقدم معناہ فی الاذان کبیرا منصوب باضمار فعل کانہ قال اکبر کبیرا وقیل ہو منصوب علی القطع من اسم اللہ کذا فی النہایۃ وقال فی روح المعانی الکبیر العظیم الشان الذی کل شئ دونہ وجوز ان یکون المعنی الکبیر الذی یحل عما نعتہ بہ الخلق من صفات المحدثین وتعالی عنہ فعلی الاول المراد تنزیہہ سبحانہ فی ذاتہ وصفاتہ عن مدانات شئ منہ وعلی ہذا المراد تنزیہہ تعالی عما وصف الکفرۃ بہ انتہی۔ ثلثا ای ثلث مرات ثم یقول وفی نسخۃ العینی بحذف ثم یقول۔ اعوذ باللہ ای الوذ بجلالہ والجأ الیہ ستجیر بہ۔ السمیع وہو الذی لا یعزب

besturdubooks.wordpress.com

العلیم من الشیطان الرجیم من همزه ونفخه ونفثه ثم یقرأ

عن ادراکه مسموع وان خفی فهو سمیع بغیر جارحة وفعیل من ابنیة المبالغة کذا فی النهایة. العلیم هو العالم المحیط علمه بجمیع الاشیاء ظاهرها وباطنها ودقیقها وجلیلها علی اتم الامکان وفعیل من ابنیة المبالغة کذا فی النهایة. من الشیطان الرجیم المطرود عن الخیرات وعن منازل الملأ الاعلی قاله الزمخشری من همزه ونفخه ونفثه وقع تفسیر ذلک عند احمد عن جبیر بن مطعم قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول فی التطوع الله اکبر کبیرا ثلثا مرار والحمد لله کثیرا ثلثا مرار وسبحان الله بکرة واصیلا ثلث مرار اللهم انی اعوذ بک من الشیطان الرجیم من همزه ونفثه ونفخه قلت یا رسول الله ما همزه ونفثه ونفخه قال اما همزه فالموتة التی تاخذ ابن آدم وفی روایة قال فذکر کهیئة الموتة یعنی یصرع وما النفخ الکبر ونفثه الشعر وقد ذکر ابو داؤد وابن ماجة ایضا تفسیر هذه الکلمات الثلثة الا انهما لم یذکرا عن النبی صلی الله علیه وسلم بل ذکرا عن عمرو بن مرة احد رواة الحدیث نحو ما ذکره احمد عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الزمخشری فی الفائق بعد ما ذکر تفسیره من الحدیث الموتة الجنون وانما سماه همزا لانه جعله من النخس والغمز وسمی الشعر نفثا لانه کالشئ ینفث من الفم کالرقیة وانما سمی الکبر نفخا لما یوسوس الیه الشیطان فی نفسه فیعظمها عنده ویحقر الناس فی عینه حتی یدخله الزهو انتهی وبکذا فسره بالحدیث ابن الاثیر فی النهایة وقال نفخه کبره لان المتکبر یتعاظم ویجمع نفسه ونفسه فیحتاج ان ینفخ اه وقال التورپشتی کما فی التعلیق الصبیح النفخ کنایة عما یسوله الشیطان للانسان من الاستکبار والخیلاء فیتعاظم فی نفسه کالذی نفخ فیه ولذا قال علیه السلام للذی رآه وقد استطار غضبا نفخ فیه الشیطان وانما النفث فقد فسر فی الحدیث انه الشعر قلت ان کان هذا التفسیر من متن الحدیث فلا معدل عنه وان کان من قول بعض الرواة فلنا ان نقول لعل المراد منه السحر فانه اشبه لما شهد له التنزیل قال الله تعالی ومن شر النفاثات فی العقد وما همزه فقد ذکر ایضا فی الحدیث انه الموتة قلت ولو صح ان التفسیر من المتن فلا عدول عنه ولا مزید علیه والا فالاشبه ان همزه ما یوسوس به قال الله تعالی وقل رب اعوذ بک من همزات الشیاطین وهمزاته خطراته التی یخطر بالقلب الانسانی انتهی مختصرا ثم یقرأ فی الحدیث مشروعیة التعوذ فی الصلوة وان وقته قبل القراءة وان لفظه اعوذ بالله وقد اختلف فی کل واحد من ذلک کما ستطلع قال العینی فی شرحه لم یذکر الطحاوی احکام التعوذ لانه لیس فیه خلاف بین الائمة الثلثة فانه عندهم سنة واما مالک فانه لا یری شیئا من التسبیح والتعوذ والتسمیة بل عنده کما یکبر لیشرع یقرأ ام القرآن انتهی. قلت هذا الکلام فی التعوذ فی مواضع اما حکمه فقال مالک کما فی المدونة لا یتعوذ الرجل فی المکتوبة قبل القراءة ولکن یتعوذ فی قیام رمضان اذا قرأ الحدیث انس فی الاستفتاح بالقراءة کما تقدم فی اول الباب قال ابن حزم فی المحلی فرض علی کل مصل ان یقول اذا قرأ اعوذ بالله من الشیطان الرجیم وذکر عن ابن جریج عن عطاء قال الاستعاذة واجبة لکل قراءة فی الصلوة وغیرها وبکذا ذکر ابو بکر الجصاص الرازی فی الاحکام وجوب الاستعاذة عن عطاء وعن ابن سیرین اذا تعوذ مرة او قرأت مرة بسم الله الرحمن الرحیم اجزأ عنک قال ابن کثیر فی تفسیره واحتج الرازی لعطاء بظاهر الآیة فاستعذ وهو امر ظاهره الوجوب وبمواظبة النبی صلی الله علیه وسلم علیها ولانها تدرأ شر الشیطان وما لا یتم الواجب الا به فهو واجب ولان الاستعاذة احوط وهو احد مسالک الوجوب وقال بعضهم کانت واجبة علی النبی صلی الله علیه وسلم دون امته انتهی وقال ابن جریر فی تفسیره لیس قوله فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم بالامر اللازم وانما هو اعلام وندب وذلک انه لا خلاف بین الجمیع ان من قرأ القرآن ولم یستعذ بالله قبل قراءته او بعدها انه لم یضیع فرضا واجبا انتهی وقال الجصاص والاستعاذة لیست بفرض لان النبی صلی الله علیه وسلم لم یعلمها الاعرابی حین علم الصلوة ولو کانت فرضا لم یخله من تعلیمها انتهی وذهب جمهور العلماء الی ان الاستعاذة مستحبة لیست بمتحتمة ثم تارکها کما قال ابن کثیر وذکره ابن قدامة فی المغنی عن الحسن وابن سیرین وعطاء والثوری والاوزاعی والشافعی واسحق واصحاب الرای واستدلهم بالآیة وبحدیث الباب المروی عن ابی سعید قال الترمذی هذا اشهر حدیث فی الباب وقال الخفاجی ان حمل الامر علی الندب لما روی من ترک النبی صلی الله علیه وسلم لها قال فی روح المعانی واذا ثبت هذا کفی صارفا ای عن الوجوب وقال العینی فی شرحه قول ابن حزم مخالف لاجماع السلف لانهم اجمعوا علی ان التعوذ سنة والامر فی الآیة لیس للوجوب انتهی واما لفظه فقال ابن قدامة فی المغنی وصفة الاستعاذة ان یقول اعوذ بالله من الشیطان الرجیم وبذا قال ابو حنیفة والشافعی لقول الله تعالی فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم وعن احمد انه یقول اعوذ بالله السمیع العلیم من الشیطان الرجیم لخبر ابی سعید ولقول الله تعالی فاستعذ بالله انه هو السمیع العلیم وهذا متضمن للزیادة ونقل حنبل عنه انه یزید بعد ذلک ان الله هو السمیع العلیم وهذا کله واسع وکیفما استعاذ فهو حسن انتهی ونقل ابن کثیر فی تفسیره عن الثوری والاوزاعی یقول اعوذ بالله من الشیطان الرجیم ان الله هو السمیع العلیم انتهی وقال الزیلعی فی شرح الکنز وکیفیته ان یقول استعذ بالله من الشیطان الرجیم علی ما اختاره الهندوانی وهو اختیار حمزة من القراء واختیار شمس الائمة ان یقول اعوذ بالله وهو قریب من الاول وهو ظاهر المذهب انتهی وفی البحر الرائق المختار عندنا اعوذ بالله وهو قول الاکثر من اصحابنا لانه المنقول من استعاذة صلی الله علیه وسلم انتهی وقال فی الدر المختار هو اعوذ بالله

وحدثنا فهد بن سليمان قال ثنا الحسن بن الربيع قال ثنا جعفر بن سليمان فذكر مثله باسناده غير انه لم يقل ثم يقرأ

وقال في الهداية والاولى ان يقول استعيذ بالله لموافق القرآن ويقرب منه اعوذ بالله قال ابن الهمام وغير المصنف اختار اعوذ بالله لان لفظ استعيذ طلب العوذ وقوله اعوذ بالله امتثال مطابق لمقتضاه اما قربه من لفظ فمهدر ولذا كان المنقول من استعاذته عليه الصلوة والسلام اعوذ على ما في حديث ابي سعيد المتقدم آنفا انتهى وقال في البدائع اولى الالفاظ ما وافق كتاب الله وقدور د بذان اللفظان في كتاب الله تعالى ولا ينبغي ان يزيد عليهما ان الله هو السميع العليم لان هذه الزيادة من باب الثناء وما بعد التعوذ محل القراءة لا محل الثناء انتهى واما محله فذهبت طائفة من القراء وغيرهم الى انه يتعوذ بعد القراءة واعتمدوا على ظاهر سياق الآية ولدفع الاعجاب بعد فراغ العباد وممن ذهب الى ذلك حمزة وابو حاتم السجستاني وروى عن ابي هريرة ايضا وهو غريب نقله محمد بن عمر الرازي عن ابن سيرين في رواية عنه قال وهو قول ابراهيم النخعي وداود الظاهري وحكى القرطبي عن ابي بكر بن العربي عن المجموعة عن مالك ان القارئ يتعوذ بعد الفاتحة واستغربه ابن العربي وحكى قولا ثالثا وهو الاستعاذة اولا وآخرا جمعا بين الادلة نقله الرازي والمشهور الذي عليه الجمهور ان الاستعاذة انما تكون قبل التلاوة لدفع الموسوس عنها ومعنى الآية عندهم فاذا قرأت القرآن اي اذا اردت القراءة كقوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة اي اذا اردتم القيام والدليل على ذلك الاحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك كذا في التفسير لابن كثير وهل يأتي به فيما عدا الركعة الاولى فذهب الحسن وعطاء وابراهيم الى استحبابه في كل ركعة واستدلوا بالعموم قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله كذا في النيل وقال ابن كثير في تفسيره واختلف قول الشافعي فيما عدا الركعة الاولى هل يستحب التعوذ فيها على قولين ورجح عدم الاستحباب انتهى قال الشوكاني الاحاديث الواردة في التعوذ ليس فيها الا انه فعل ذلك في الركعة الاولى ولا شك ان الآية على مشروعية الاستعاذة قبل قراءة القرآن وهي اعم من ان يكون القارئ خارج الصلوة او داخلها واحاديث النهي عن الكلام في الصلوة يدل على المنع منه حال الصلوة من غير فرق بين الاستعاذة وغيرها مما لم يرد به دليل يخصه ولا وقع الاذن بجنسه فالاحوط الاقتصار على ما وردت به السنة وهو الاستعاذة قبل قراءة الركعة الاولى فقط انتهى وهل يسر الاستعاذة او يجهر بها قال ابن قدامة في المغني يسر الاستعاذة ولا يجهر بها لا اعلم فيه خلافا انتهى وذكر غيره فيه الانتشار قال الرافعي كما في الاتحاف وهل يجهر بالتعوذ فيه قولان احدهما انه يستحب الجهر به في الصلوة الجهرية كالتسمية والتامين وهو الذي ذكره المصنف في الوجيز ان المستحب فيه الاسرار وبكل حال لانه ذكر شرع بين التكبير والقراءة فيسن فيه الاسرار كدعاء الاستفتاح وذكر الصيمري في طبقته من الاصحاب ان الاول قوله القديم والثاني الجديد وحكى في البيان قولا ثالثا انه يخير بين الجهر والاسرار انتهى ما في الاتحاف وقال العيني في منحة الافكار يتعوذ المصلي في نفسه لان الجهر بالتعوذ لم ينقل عن النبي عليه السلام ما روى عن عمر من الجهر بالتعوذ فتأويله انه كان رفع اتفاقا لا قصدا وكان لتعليم السامعين ان المصلي ينبغي له ان يتعوذ كما روى عنه الجهر بثناء الافتتاح انتهى مختصرا - وهل هو تابع للقراءة او للثناء وقال في البدائع واما من ليس في حقه التعوذ فهو الامام والمنفرد دون المقتدي في قول ابي حنيفة ومحمد وعند ابي يوسف هو سنة في حقه ايضا ذكر الاختلاف في السير الكبير وقال الخلاف راجع الى ان التعوذ تبع للثناء او تبع للقراءة فعلى قولها تبع للقراءة لانه شرع لافتتاح القراءة صيانة لها عن وساوس الشيطان فكان كالشرط لها وشرط الشيء تبع له وعلى قوله تبع للثناء لانه شرع بعد الثناء وهو من جنسه وتبع الشيء كاسمه ما يتبعه ويتفرع على هذا انه لا تعوذ على المقتدي عندهما لانه لا قراءة عليه وعنده يتعوذ لانه يأتي بالثناء فيأتي بما هو تبع له انتهى وحديث الباب اخرجه ابو داود عن عبد السلام بن مطهر والترمذي عن محمد بن موسى البصري والدارمي عن زكريا بن عدي والدارقطني من طريق اسحاق بن ابي اسرائيل اربعتهم عن جعفر باسناده نحوه قال ابو داود وهذا الحديث يقولون هو عن علي بن علي عن الحسن مرسلا اليهم من جعفر وقال الترمذي حديث ابي سعيد اشهر حديث في الباب وقد تكلم في اسناد حديث ابي سعيد كان يحيى بن سعيد يتكلم في علي بن علي الرفاعي وقال احمد اصح شيء في هذا الحديث انتهى وقال ابن خزيمة كما في التلخيص الحبير لم اعلم في الافتتاح بسبحانك اللهم خبرا ثابتا عند اهل المعرفة بالحديث واحسن اسانيده حديث ابي سعيد ثم قال لا نعلم احدا ولا سمعنا به استعمل هذا الحديث على وجهه انتهى ونقل الزبيدي عن الحافظ انه قال واذا لم ينقل عن احد منهم انكاره لم يستلزم بذلك توهينه انتهى فاما تضعيف ابي داود لجعفر فقد تقدم انه وثقه ابن معين وابن المديني وغيرهما وقال ابن عدي هو عندي ممن يحب ان يقبل حديثه وقال البزار لم نسمع احدا يطعن عليه في الحديث ولا في الخطأ فيه انما ذكرت عنه شيعيته واما حديثه فمستقيم واما تضعيف الترمذي لاجل علي الرفاعي فقد تقدم انه وثقه ابن معين ووكيع وابو زرعة وابن عمار واثنى عليه ابو داود وقال شعبة اذهبوا بنا الى سيدنا ابن سيدنا علي بن علي الرفاعي واما الامام احمد فلم يذكر وجه ضعفه.

وحدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا الحسن بن الربيع ابو علي البجلي الكوفي قال ثنا جعفر بن سليمان الضبعي البصري فذكر اي الحسن عن جعفر مثله اي مثل ما روى عبد السلام عن جعفر باسناده اي باسناد جعفر المذكور في طريق ابراهيم غير انه لم يقل اي لم يقل جعفر في هذا الاسناد ثم يقرأ والحديث اخرجه الذهبي في تذكرة الحفاظ في ترجمة الحسن من طريق حنبل بن اسحق عن الحسن باسناده بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلوة قال سبحانك اللهم

besturdubooks.wordpress.com

وحدثنا مالك بن عبد الله بن سيف التجيبي قال ثنا علي بن معبد قال ثنا ابو معاوية عن حارثة بن محمد ابن عبد الرحمن عن عمرة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلوة يرفع يديه حذو منكبيه ثم يكبر ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك۔

وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك وهكذا اخرجه النسائي عن احمد بن سليمان وابن ماجة عن ابي بكر بن ابي شيبة كلاهما عن زيد بن الحباب والنسائي عن عبيد الله بن فضالة عن عبد الرزاق كلاهما عن جعفر عن علي بن علي باسناده باللفظ المذكور واخرجه ابن ابي شيبة ايضا عن ابي سعيد باللفظ المذكور كما في الكنز۔ وحدثنا مالك بن عبد الله بن سيف التجيبي قال ثنا علي بن معبد بن شداد الرقي قال ثنا ابو معاوية الضرير محمد بن خازم الكوفي عن حارثة ابن محمد بن عبد الرحمن ابن ابي الرجال الانصاري عن عمرة بنت عبد الرحمن الانصارية المدنية عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلوة يرفع يديه حذو منكبيه ثم يكبر ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك والحديث اخرجه الترمذي عن الحسن ابن عرفة ويحيى بن موسى وابن ماجة عن علي بن محمد وعبد الله بن عمران واكد ارقطني من طريق الحسن بن جنيد وسعدان بن نصر ستتهم عن ابي معاوية باسناده بلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلوة قال فذكر الثناء وزاد فيه سعدان ورفع يديه حذو منكبيه ثم يقول واخرجه ايضا احمد عن ابي معاوية وابن خزيمة في صحيحه عن مسلم بن جنادة عن ابي معاوية كما في الاتحاف قال الترمذي هذا حديث لا نعرفه الا من هذا الوجه وحارثة قد تكلم فيه من قبل حفظه انتهى وقال العراقي كما في الاتحاف هو متفق على ضعفه وقال الشوكاني ضعفه احمد ويحيى والرازيان وابن عدي وابن حبان انتهى قلت ولحديث عائشة طريق آخر احسن من هذا واخرجه ابو داؤد والدارقطني والحاكم والبيهقي من طريق طلق بن غنام عن عبد السلام بن حرب الملائي عن بديل بن ميسرة عن ابي الجوزاء عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استفتح الصلوة قال فذكر الثناء قال ابو داؤد وهذا الحديث ليس بالمشهور عن عبد السلام بن حرب لم يروه عن عبد السلام الا طلق بن غنام وقد روى قصة الصلوة عن بديل جماعة لم يذكروا فيه شيئا من هذا وترجم الدارقطني اباداؤد وقال عنه لم يروه عن عبد السلام غير طلق وليس هذا الحديث بالقوي وخالفهما الحاكم فقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي فقال على شرطهما وروله الحاكم شاهدا من حديث حارثة بن محمد عن عمرة عن عائشة كما في تلخيص المستدرك للذهبي ونيل الاوطار وغيرهما وسقط ذلك عن النسخة المطبوعة ثم قال الحاكم وكان مالك بن انس لا يرضى حارثة بن محمد ورضيه اقرانه من الائمة ولا احفظ في قوله صلى الله عليه وسلم عند افتتاح الصلوة بسبحانك اللهم اصح من هذين الحديثين وقال الذهبي شاهده صحيح وفي حارثة لينٌ وقال الحافظ محمد بن عبد لواحد كما في النيل ما علمت فيهم يعني رجال سناد ابي داؤد مجروحا وقال العلامة ابن التركماني وقال عنا الامام ما ملخصه طلق اخرج له البخاري في صحيحه وعبد السلام وثقه ابو حاتم واخرج له الشيخان في صحيحيهما وكذا من فوقه الى عائشة وكونه ليس بمشهور عن عبد السلام لا يقدح فيه اذا كان راويه عنه ثقة وكون الجماعة لم يذكروا عن بديل شيئا من هذا قد عرف ما يقوله اهل الفقه والاصول فيه ويحتمل ان يقال بهما حديثان لتباعد الفاظهما انتهى وقال الحافظ في التلخيص رواه ابو داؤد والحاكم ورجاله ثقات لكن فيه انقطاع انتهى يعني لم يسمع ابو الجوزاء عن عائشة وبناء على مذهب البخاري واما على مذهب مسلم فليس فيه انقطاع قال الحافظ في تهذيب التهذيب قال ابن عدي قول البخاري في اسناده نظر يريد انه لم يسمع من مثل ابن مسعود وعائشة وغيرهما لانه ضعيف عنده واحاديثه مستقيمة قلت حديثه عن عائشة في الافتتاح بالتكبير عند مسلم وذكر ابن عبد البر ايضا انه لم يسمع منها وقال جعفر الفريابي في كتاب الصلوة ثنا مزاحم بن سعيد ثنا ابن المبارك ثنا ابراهيم بن طهمان ثنا بديل العقيلي عن ابي الجوزاء قال ارسلت رسولا الى عائشة ليسألها فذكر الحديث فهذا ظاهره انه لم يشافهها لكن لا مانع من جواز كونه توجه اليها بنفسه فشافهها على مذهب مسلم في امكان اللقاء انتهى وقال ابن الاثير في جامع الاصول في ترجمة ابي الجوزاء سمع عائشة وابن عباس وابن عمرو بن العاص انتهى وقال التوربشتي كما نقل عنه الطيبي وهذا الحديث نجده في كتاب المصابيح وقد رماه المؤلف بالضعف وليس الامر على ما توهمه اذ هو حديث مشهور اخذ به من الخلفاء الراشدين عمر بن الخطاب رضي الله عنه والحديث مخرج في كتاب مسلم عن عمر فقط واخذ به عبد الله بن مسعود وغيره من فقهاء الصحابة ولم يكن هؤلاء السادة ليأخذوا بذلك من غير اسوة ولهذا ذهب اليه كثير من علماء التابعين واختاره ابو حنيفة وغيره من العلماء لاستفتاح الصلوة وانى ينسب هذا الحديث الى الضعف وقد ذهب اليه الجلة من علماء الحديث كسفيان الثوري واحمد بن حنبل واسحق بن راهويه وغيرهم فالظاهر ان هذا الحديث في جامع (اي الترمذي) باسناده عن ابي سعيد الخدري ولفظ حديثه انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث كما تقدم ثم قال ابو عيسى كان يحيى بن سعيد يتكلم في علي بن علي قلت وعلي بن علي الرفاعي هو الراوي عن ابي المتوكل عن ابي سعيد ثم قال ابو عيسى وقال احمد لا يصح هذا الحديث ثم روى ابو عيسى بعد ذلك حديث عائشة عن الحسن بن عرفة عن ابي معاوية عن حارثة بن ابي الرجال عن عمرة عن عائشة ثم قال هذا حديث لا نعرفه

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا قال ثنا الحسن بن الربيع قال ثنا ابو معاوية فذكر مثله باسناده وقد روى عن عمر بن الخطاب رض انه كان يقول هذا ايضا اذا افتتح الصلوة كما حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن الحكم

من هذا الوجه وحارثة قد تكلم فيه من قبل حفظه فظن المؤلف ان هذا الكلام من ابي عيسى طعن في متن هذا الحديث وليس الامر على ما ظن فان الذي ذكره ابو عيسى في علي الرفاعي في اسناد حديث ابي سعيد غير سياق حديث عائشة على ما بينا الا ترى انه قال وقال احمد لا يصح هذا الحديث واحمد قد انتهى اليه حديث عائشة باسناد موثوق به فاخذه كما ذكرنا عن مذهبه واما ما ذكره الترمذي من امر حارثة بن ابي الرجال فانه تكلم في اسناد الحديث من الوجه الذي ذكره ولم يقل ان اسناده مدخول فيه من سائر الوجوه مع ان الجرح والتعديل يقع في حق اقوام على وجه الاختلاف فربما ضعف الراوي من قبل حفظه الائمة ووثق من قبل آخرين وهذا الحديث رواه الاعلام من ائمة الحديث واخذوا به ورواه ابو داود في جامعه عن الحسن بن علي عن طلق بن غنام فذكر اسناده كما تقدم وهذا اسناد حسن رجاله مرضيون فعلمنا ان اباعيسى لم يرم هذا الحديث بالضعف على الاطلاق وانما تكلم في الاسناد الذي اورده ثم اني لم اشبع القول في بيان ذلك الاحذرا من ان يتسارع طالب علم بالطعن الى هذا الحديث من غير روية وبصيرة اتكالا على ما يجده في كتاب المصابيح فيأثم به واعوذ بالله ان افر عصبية او اوعوا لى عصبية والله حسبي على ذلك انتهى. حدثنا فهد بن سليمان قال ثنا الحسن بن الربيع قال ثنا ابو معاوية فذكر مثله باسناده لم اقف على طريق الحسن بن الربيع عن ابي معاوية عند غير المصنف وقد تقدم من روى عن ابي معاوية هذا الحديث ولهذا الحديث طريق آخر غير ما تقدم اخرجه الدارقطني من طريق سهل بن عامر البجلي عن مالك بن مغول عن عطاء قال دخلت انا وعبيد بن عامر على عائشة فسألتها عن افتتاح النبي صلى الله عليه وسلم فقالت كان اذا كبر قال فذكرت الثناء وسهل بن عامر هذا كذبه ابو حاتم وقال البخاري منكر الحديث كما في الميزان واخرجه ايضا البيهقي في الخلاف والطبراني في الدعاء كما في الاتحاف قال الحافظ كما فيه وقد روي موقوفا على عطاء رواه السلفي من طريق الحسن بن عبد الملك قال سأل رجل عطاء ابن ابي رباح فقال كيف اقول اذا افتتحت الصلوة قال سبحانك اللهم وبحمدك فذكر مثله وهذا يشعر بان لهذا المرفوع اصلا انتهى. ثم اعلم ان المصنف رحمه الله تعالى اقتصر في بيان مستدل الامام ابي حنيفة رحمه الله تعالى ومن سلك مسلكه على ذكر حديث ابي سعيد وعائشة وفي الباب عن انس بن مالك والحكم بن عمير وواثلة وابن مسعود وعمر بن الخطاب اما حديث انس فاخرجه الدارقطني من طريق ابي خالد الاحمر عن حميد عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلوة كبر ثم رفع يديه حتى يحاذي بابهاميه اذنيه ثم يقول سبحانك اللهم فذكره نقل الزيلعي ثم العيني والحافظ في الدراية عن الدارقطني رجال اسناده كلهم ثقات ثم قال الزيلعي وفي اسناده الحسين بن علي الاسود قال احمد لا اعرفه وقال ابو حاتم صدوق وقال ابن عدي ليس الحديث واحاديثه لا يتابع عليها وقال الازدي ضعيف جدا يتكلمون في حديثه وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما اخطأ وقال ابن ابي حاتم سمعت ابي وذكر حديثا رواه محمد بن الصلت عن ابي خالد الاحمر فذكره فقال هذا حديث كذب لا اصل له. قال الزيلعي وله طريق آخر رواه الطبراني في كتابه المفرد في الدعاء فذكره من طريق مخلد بن يزيد عن عائذ بن شريح عن انس ومن طريق الفضل بن موسى الشيباني عن حميد عن انس قال الحافظ في الدراية وهذه متابعة جيدة لرواية ابي خالد الاحمر انتهى وقال الهيثمي رواه الطبراني في الاوسط ورجاله موثقون انتهى وقال ابن قدامة في المغني ورواه انس واسناد حديثه كلهم ثقات رواه الدارقطني انتهى واما حديث الحكم بن عمير فاخرجه ابو نعيم عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا اذا قمتم الى الصلوة فكبروا وارفعوا ايديكم ولا تجوزوا اذانكم وقولوا سبحانك اللهم فذكره كما في كنز العمال واخرجه الطبراني عنه نحوه قال الهيثمي وفيه يحيى بن يعلى الاسلمي وهو ضعيف واما حديث واثلة فاخرجه الطبراني في الكبير والاوسط عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا استفتح الصلوة قال سبحانك اللهم الى آخره قال الهيثمي وفيه عمرو بن الحصين وهو ضعيف واما حديث ابن مسعود فاخرجه الطبراني في الاوسط عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا اذا استفتحنا الصلوة ان نقول سبحانك اللهم الى آخره وكان عمر بن الخطاب يعلمنا ويقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوله قال الهيثمي وابو عبيدة لم يسمع من ابن مسعود رواه في الكبير باختصار وفيه مسعود بن سليمان قال ابو حاتم مجهول انتهى واما حديث عمر فاخرجه الدارقطني عنه من طريق عبد الرحمن بن عمر بن شيبة عن ابيه عن نافع عن ابن عمر عن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كبر للصلوة قال سبحانك اللهم الى آخره وذكر التعوذ قال الدارقطني المحفوظ عن عمر من قوله كذلك رواه ابراهيم عن علقمة والاسود عن عمر وكذلك رواه يحيى بن ابي زائدة عن عمر بن شيبة عن نافع عن ابن عمر عن عمر من قوله وهو الصواب قال الدارقطني ايضا في العلل كما في نصب الراية وقد رواه اسمعيل بن عياش عن عبد الملك بن حميد ابن ابي غنية عن ابي اسحاق السبيعي عن الاسود عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وخالفه ابراهيم النخعي فرواه عن الاسود عن عمر قوله وهو الصحيح انتهى.

وقد زاد قبله في نسخة يعني قال ابو جعفر رحمه الله روى عن عمر بن الخطاب انه كان يقول بنا اي سبحانك اللهم الى آخره ايضا اذا افتتح الصلوة كما وفي نسخة يعني بحذف كما. حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن الحكم بن عتيبة الكندي الكوفي

besturdubooks.wordpress.com

عن عمرو بن ميمون قال صلى بنا عمر رضي الله عنه بذي الحليفة فقال الله اكبر سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وكما حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود وهب قالا ثنا شعبة عن الحكم فذكر باسناده مثله وزاد ولا اله غيرك وكما حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد محمد بن عبد الله بن الزبير قال حدثنا سفيان الثوري عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عمر مثله غير انه لم يقل بذي الحليفة حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا محمد بن بكر البرساني قال انا سعيد بن ابي عروبة عن ابي معشر عن ابراهيم عن علقمة والاسود عن عمر مثله وزاد ويسمع من يليه وكما حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو الوليد قال ثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود عن عمر مثله وكما حدثنا فهد قال ثنا عمر بن حفص بن غياث قال ثنا ابي قال ثنا الاعمش قال حدثني ابراهيم عن علقمة والاسود انهما سمعا عمر رضي الله عنه كبر فرفع صوته وقال مثل ذلك ليتعلموها

عن عمرو بن ميمون الاودي ابو عبد الله ويقال ابو يحيى الكوفي من رواة الستة ادرك الجاهلية ولم يلق النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو اسحاق كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يرضون بعمرو بن ميمون وقال ايضا كان اذا دخل المسجد فرؤي ذكر الله وقال ابن معين والنسائي والعجلي ثقة توفي سنة اربع وسبعين قال صلى بنا عمر رضي الله عنه بذي الحليفة فقال الله اكبر اي افتتح الصلوة بقوله الله اكبر ثم استفتح فقال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك لم اقف على هذا الاثر من طريق عمرو بن ميمون وهذا اسناد صحيح فان ابراهيم بن مرزوق شيخ النسائي احتج به في سننه ثقة صدوق والباقون ثقات اثبات من رواة الستة وغيرهم. وكما حدثنا في نسخة العيني بحذف وكما. ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا ابو داود الطيالسي البصري وهب بن جرير البصري قالا ثنا شعبة عن الحكم فذكر اي الحكم في هذا الاسناد ومثله وزاد اي الحكم في هذا الاسناد ولا اله غيرك بهذا اسناد صحيح فان ابا بكرة ثقة مامون كما قال الحاكم والباقون ثقات اثبات من رواة الستة واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه بهذه الزيادة عن غندر عن شعبة عن الحكم الى آخره كما في نخب الافكار. وكما حدثنا في نسخة العيني بحذف وكما. ابو بكرة قال ثنا ابو احمد محمد بن عبد الله بن الزبير وفي نسخة العيني مقتصرا على ابي احمد قال حدثنا سفيان الثوري وفي نسخة العيني بحذف الثوري عن منصور بن المعتمر الكوفي عن ابراهيم بن يزيد النخعي الفقيه الكوفي عن الاسود بن يزيد النخعي الكوفي عن عمر مثله اي مثل ما روى عمرو بن ميمون عن عمر غير انه اي الاسود لم يقل في روايته بذي الحليفة وهذا اسناد صحيح فان ابا بكرة ثقة مامون والباقون ثقات من رواة الستة والاثر ذكره ابن حزم في المحلى عن عبد الرزاق عن سفيان باسناده عن عمر انه كان اذا كبر قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن سفيان باسناده نحوه كما في نخب الافكار. حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا محمد بن بكر بن عثمان البرساني بضم الموحدة وسكون الراء ثم السين المهملة وبعد الالف نون ويقال ابو عثمان البصري من رواة الستة قال ابن عمار لم يكن صاحب حديث تركناه لم نسمع منه وقال النسائي ليس بالقوي وقال احمد صالح الحديث وقال ابو حاتم شيخ محله الصدق وقال ابن معين وابو داود والعجلي وابن سعد وابن قانع ثقة توفي في ذي الحجة سنة ثلاث ومائتين قال انا سعيد بن ابي عروبة ابو النضر البصري عن ابي معشر زياد بن كليب الكوفي عن ابراهيم عن علقمة بن قيس النخعي الكوفي والاسود عن عمر مثله اي مثل ما روى عمرو بن ميمون عن عمر وزاد ويسمع من يليه. والاثر اخرجه الدارقطني من طريق عبد الوهاب عن سعيد عن ابي معشر عن ابراهيم عن علقمة والاسود ان عمر رضي الله عنه لما كبر قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك ليسمع ذلك من يليه واخرجه سعيد بن منصور عن الاسود قال كان عمر بن الخطاب اذا افتتح الصلوة رفع صوته يسمعنا فيقول سبحانك اللهم الى آخره. وكما حدثنا في نسخة العيني بحذف وكما. ابو بكرة قال ثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي البصري قال ثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود عن عمر مثله وهذا اسناد صحيح فان ابا بكرة ثقة مامون والباقون من رواة الستة ولم اقف عليه من طريق ابي الوليد واخرجه البيهقي من طريق يزيد بن هارون عن شعبة باسناده عن الاسود ان عمر حين افتتح الصلوة كبر ثم قال سبحانك اللهم الى آخره وكما حدثنا في نسخة العيني بحذف وكما. فهد بن سليمان كما نا في نسخة العيني الكوفي قال ثنا عمر بن حفص بن غياث قال ثنا ابي حفص بن غياث النخعي الكوفي قال ثنا الاعمش سليمان بن مهران الكوفي. قال حدثني ابراهيم عن علقمة والاسود انهما سمعا عمر رضي الله عنه كبر فرفع صوته وقال وفي نسخة العيني ثم قال مثل ذلك ليتعلموها واخرجه الدارقطني من طريق هرون بن اسحاق عن ابن فضيل وحفص بن غياث عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود قال كان عمر اذا افتتح الصلوة قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك ليسمعنا ذلك وليعلمنا واخرج ايضا من طريق ابي معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عمر انه كان اذا استفتح الصلوة قال سبحانك اللهم الى آخره واخرجه الحاكم من هذا الطريق نحوه وصححه واخرجه ايضا ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابي معاوية باسناده نحوه واخرج الدارقطني ايضا من طريق حصين عن ابي وائل عن الاسود عن عمر نحوه ومن طريق عبد الله بن عون عن ابراهيم عن علقمة انه نطق الى

besturdubooks.wordpress.com

قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذا فقالوا هكذا ينبغي للمصلي اذا افتتح الصلوة ان يقول ولا يزيد على هذا شيئا غير التعوذ ان كان اماما او مصليا لنفسه وممن قال ذلك ابو حنيفة

عمر بن الخطاب قال فرأيته قال حين افتتح الصلوة سبحانك اللهم الى آخره وآخرج الامام ابو يوسف في كتاب الآثار عن الامام ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم ان رهطا من اهل البصرة دخلوا على عمر رضي الله عنه لم يدخلوا الا ليسألوه ما يقولون اذا افتتحوا الصلوة قال فتقدم عمر فكبر ثم قال سبحانك اللهم الى آخره ورفع بها صوته وبكذا اخرجه الامام محمد في كتاب الآثار له عن الامام ابي حنيفة باسناده نحوه وفي رواية قال فقام عمر بن الخطاب فافتتح الصلوة وهم خلفه ثم جهر فقال سبحانك اللهم فذكره وآخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن هشيم عن مغيرة عن ابراهيم قال كان عمر اذا افتتح الصلوة كبر ثم قال سبحانك اللهم الى آخره يجهر بهن وقال كان ابراهيم لا يجهر بهن كذا في نخب الافكار وآخرج الدارقطني من طريق عمر بن شيبة عن نافع عن ابن عمر عن عمر انه كان اذا كبر للصلوة قال فذكره قال الدارقطني هذا صحيح عن عمر قوله وآخرج مسلم من طريق الاوزاعي عن عبدة ان عمر بن الخطاب كان يجهر بهؤلاء الكلمات فذكره وهذا منقطع فان عبدة لا يعرف له سماع من عمر واخرج سعيد بن منصور كما في الكنز من طريق خالد بن ابي عمران عن سالم ونافع ان عمر بن الخطاب كان لا يكبر حتى يلتفت الى الصفوف وتعتدل فاذا عدلت كبر ثم قال فذكره وزاد رافعا بها صوته وان ابا بكر الصديق كان يفعل ذلك وآخرج الطبراني في الكبير عن ابن جريج قال حدثني من اصدق عن ابي بكر وعمر وعثمان وعن ابن مسعود انهم كانوا اذا استفتحوا قالوا سبحانك اللهم الى آخره قال الهيثمي وفيه من لم يسم وآخرج الدارقطني عن ابي وائل قال كان عثمان اذا افتتح الصلوة يقول فذكر الثناء وزاد ويسمعنا ذلك. **قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذا** اي الى حديث ابي سعيد وعائشة عند المصنف والنسائي والحكم بن عمير وواثلة وابن مسعود وعمر بن الخطاب عند غيره وآثر عمر عنده وابي بكر وعثمان وابن مسعود عند غيره كما ذكرنا فقالوا هكذا ينبغي للمصلي اذا افتتح الصلوة ان يقول وفي نسخة العيني ان يقول اذا افتتح الصلوة اي ينبغي ان يقتصر المصلي على الثناء المذكور في تلك الاحاديث والآثار. **ولا يزيد على هذا الثناء المذكور شيئا من التوجيه وغيره غير التعوذ ان كان اماما او مصليا لنفسه** يعني فلا يتعوذ المقتدي وهذا عند ابي حنيفة ومحمد فان التعوذ عندهما للقراءة كما تقدم عن البدائع قال في شرح النقاية وعليه الجمهور لقوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله اي اذا اردت قراءته انتهى وقال ابو يوسف يتعوذ المقتدي فان التعوذ عنده تبع للثناء فيأتي به كما يأتي بالثناء قال في شرح النقاية وفي الخلاصة قول ابي يوسف اصح. وفيه انه مخالف لظاهر القرآن فلا ينبغي ان يكون صحيحا فكيف بالاصح انتهى وممن قال ذلك اي اختار الاقتصار على الثناء المذكور ابو حنيفة ومحمد والثوري واحمد واسحاق وعطاء وداؤد كما ذكر النووي وابراهيم النخعي وعلقمة والاسود كما في نخب الافكار وقال الترمذي والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من التابعين وغيرهم وقال محمد في كتاب الآثار بعد ما اخرج اثر عمر وبهذا نأخذ في افتتاح الصلوة ولكنا لا نرى ان يجهر بذلك الامام ولا من خلفه وانما جهر بذلك عمر ليعلمهم انتهى وقال احمد كما في الذيل اما انا فاذهب الى ما روي عن عمر ولو ان رجلا استفتح ببعض ما روي كان حسنا انتهى وقال ابن تيمية في المنتقى بعد ما ذكر آثارا الى ابي بكر وعمر وعثمان وابن مسعود واختيار هؤلاء لهذا الاستفتاح وجهر عمر به احيانا يحضر من الصحابة مع ان السنة اخفاه يدل على انه الافضل وانه الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم يداوم عليه غالبا وان استفتح بما رواه علي وابو هريرة فحسن لصحة الرواية به انتهى وقال الشيخ ابن الهمام ولما ثبت من فعل الصحابة كعمر وغيره الافتتاح بعده صلى الله عليه وسلم بسبحانك اللهم مع الجهر به لقصد تعليم الناس ليقتدوا به أيسنونا كان دليلا على انه الذي كان عليه صلى الله عليه وسلم آخر الامر او انه كان الاكثر من فعله وان كان رفع غيره اقوى على طريق المحدثين الا ترى انه روي في الصحيحين من حديث ابي هريرة انه صلى الله عليه وسلم كان يسكت بين تكبيرة القراءة بعد التكبير فقلت بابي انت وامي يا رسول الله رأيت سكوتك بين التكبير والقراءة ما تقول قال اقول اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم نقني من خطاياي كما ينقى الثوب الابيض من الدنس اللهم اغسلني من خطاياي بالثلج والماء والبرد وهو اصح من الكل لانه متفق عليه ومع هذا لم يقل بسنيته عينا احد من الائمة والحاصل ان غير المرفوع او المرفوع المرجوح في الثبوت عن مرفوع قديم قد يقدم على عديله اذا اقترن بقرائن تفيد انه صحيح عنه صلى الله عليه وسلم مستمر عليه انتهى وقال ابن القيم الجوزي في زاد المعاد وانما اختار الامام احمد هذا الاستفتاح لعشرة اوجه قد ذكرتها في مواضع آخر منها جهر عمر بتعليم الصحابة ومنها اشتماله على افضل الكلام بعد القرآن فان افضل الكلام بعد القرآن سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وقد تضمنها هذا الاستفتاح مع تكبيرة الاحرام ومنها انه استفتاح اخلص للثناء على الله وغيره متضمن للدعاء والثناء افضل من الدعاء ولهذا كانت سورة الاخلاص تعدل ثلث القرآن لانها اخلصت لوصف الرحمن تبارك وتعالى والثناء عليه ولهذا كان سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر افضل الكلام بعد القرآن فيلزم ان ما تضمنها من الاستفتاحات افضل من غيره من الاستفتاحات ومنها ان غيره من الاستفتاحات عامتها انما هي في قيام الليل في النافلة وبذا كان عمر يفعله ليعلم الناس في الفرض ومنها ان هذا الاستفتاح انشاء للثناء على الرب تعالى متضمن للاخبار عن صفات كماله ونعوت جلاله والاستفتاح بوجهت وجهي اخبار عن عبودية العبد وبينهما من الفرق ما بينهما ومنها ان من اختار الاستفتاح بوجهت وجهي لا يكمله

besturdubooks.wordpress.com

وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا بل ینبغی له ان یزید بعد هذا ما قد روی عن علی رض عن النبی صلی الله علیه وسلم فذکره اما حدثنا الحسین بن نصر قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا عبد العزیز ابن ابی سلمة الماجشون عن عمه عن الاعرج عن عبید الله بن ابی رافع عن علی بن ابی طالب رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا افتتح الصلوة قال

وانما یاخذ بقطعة من الحدیث ویذر باقیه بخلاف الاستفتاح بسبحانک اللهم فان من ذهب الیه یقوله کله الی آخره انتهی۔

وخالفهم فی ذلک ای فیما اختاره ابو حنیفة واحمد وغیرهما من ترک الزیادة علی الثناء۔ آخرون ای ابو یوسف من اصحابنا وابو اسحق المروزی وابو حامد وغیرهما من الشافعیة کما فی الاتحاف عن الرافعی وغیره وعزاه العینی فی شرحه الی الاوزاعی وعطاء بن ابی رباح وطاؤس وابن کیسان الظاهریة وقال الحافظ فی الفتح ونقل الساجی عن الشافعی استحباب الجمع بین التوجیه والتسبیح وهو اختیار ابن خزیمة وجماعة من الشافعیة انتهی وامّا الامام الشافعی فذکر فی الام حدیث التوجیه عن علی وابی هریرة ثم قال وبهذا کله اقول واحب ان یاتی به کما یروی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم لا ینغادر منه شیئا ویجعل مکان وانا اول المسلمین وانا من المسلمین فان زاد فیه شیئا او نقصه کرهته ولا اعادة ولا سجود للسهو علیه عمد ذلک او نسیه او جهله انتهی وبهذا اقتصر المزنی فی مختصره علی ذکر التوجیه فقط وبهذا ذکر ابن رشد فی البدایة فقال ذهب الی ان التوجیه فی الصلوة واجب وهو ان یقول بعد التکبیر اما وجهت وجهی للذی فطر السموات والارض وهو مذهب الشافعی واما ان یسبح وهو مذهب ابی حنیفة واما ان یجمع بینهما وهو مذهب ابی یوسف صاحبه وقال مالک لیس التوجیه بواجب فی الصلوة ولا بسنة انتهی۔ فقالوا بل ینبغی له ای للمصلی ان یزید بعد هذا ای بعد الثناء فعلی هذا محل التوجیه بعد الثناء ووقع فی النسخة التی علیها شرح العینی بعد ذلک او یقول قبله فعلی هذا المصلی بالخیار سیاتی بایهما شاء وهما روایتان عن ابی یوسف قال فی البدائع ثم عن ابی یوسف روایتان فی روایة یقدم التسبیح علیه وفی روایة هو بالخیار ان شاء قدم وان شاء اخر انتهی والاول صححه الزاهدی کما فی البحر واما الشافعیة فقال الرافعی کما فی الاتحاف وذکر بعض الاصحاب ان السنة فی الاستفتاح ان یقول سبحانک اللهم ثم یقول وجهت وجهی انتهی۔ ماقد روی عن علی عن النبی صلی الله علیه وسلم فذکر واما حدثنا وفی نسخة العینی قد حدثنا۔ الحسین بن نصر وزاد فی نسخة العینی ابن المعارک البغدادی قال ثنا یحیی بن حسان ابو زکریا البصری قال ثنا عبد العزیز بن ابی سلمة هو عبد العزیز بن عبد الله ابن ابی سلمة الماجشون ابو عبد الله المدنی عن عمه یعقوب بن ابی سلمة الماجشون التیمی مولی آل المنکدر ابو یوسف المدنی واسم ابی سلمة دینار وقیل میمون من رواة الستة الا البخاری ذکره ابن سعد فی الطبقة الثالثة وقال یکنی ابا یوسف وهو الماجشون سمی بذلک هو وولده وکان فیهم رجال لهم فقه ورواية للحدیث والعلم ولیعقوب احادیث یسیرة وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة اربع وعشرین ومائة عن الاعرج عبد الرحمن بن هرمز المدنی عن عبید الله بن ابی رافع المدنی کاتب علی عن علی بن ابی طالب رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا افتتح الصلوة قال وعند مسلم والترمذی من طریق یوسف الماجشون عن ابیه انه کان اذا قام الی الصلوة قال وزاد الدارمی فی روایته عن یحیی بن حسان باسناده کما هو عند المصنف قال کان اذا افتتح الصلوة کبر ثم قال وبهذا عند مسلم وابی داود والنسائی وغیرهم وبالسیاق الاول احتج الشوکانی لقول من قال ان التوجیه قبل التکبیر ومن ذهب الی ذلک الهادی والقاسم وابو العباس وابو طالب من اهل البیت کما ذکر الشوکانی وقد اختار المتاخرون من اصحابنا الحنفیة ان یوجه قبل التکبیر وشنی بعده قال فی النهایة کما فی السعایة قال المتاخرون یقوله قبل التکبیر ومنهم الفقیه ابو اللیث لانه ابلغ فی العزیمة ولیکون عملا بما روی فی الاخبار ومنهم من یقول لا یستحب ذلک لانه یؤدی الی ان یطول مکثه فی المحراب قائما مستقبل القبلة انتهی ای من غیر صلوة وهو مذموم شرعا کما فی فتح المنان قال الشوکانی ولا یخفی علیک انه قد ورد التقیید بالتکبیر فی حدیث الباب فی روایة ابی داود وغیره وحمل المطلق علی المقید واجب علی ما هو الحق فی الاصول انتهی مختصرا۔ ثم اعلم ان حدیث الباب ساکت فی حق الصلوة فی اکثر الروایات۔ وزاد ابن حبان من طریق سوید بن عمرو عن عبد العزیز اذا قام الی الصلوة المکتوبة وسوید هذا اخرج له مسلم وثقه ابن معین وغیره وقال ابن حبان کان یقلب الاسانید ویضع علی الاسانید الصحاح المتون الواهیة وقد روی هذا الحدیث جماعة عن عبد العزیز فلم یذکروا ما ذکره سوید وبهذا اخرجه مسلم والترمذی وغیرهما من طریق یوسف بن الماجشون عن الماجشون فلم یذکره فذلک وقد وقع التقیید بالمکتوبة من وجه آخر عند ابی داود والترمذی من طریق عبد الرحمن بن ابی الزناد عن عبد الله بن الفضل عن الاعرج وابن ابی الزناد قال فیه ابن حنبل مضطرب الحدیث وقال هو ابو حاتم لا یحتج به وقال عمرو بن علی ترکه ابن مهدی کما فی الجوهر النقی واخرجه الدارقطنی والبیهقی من طریق حجاج بن محمد عن ابن جریج عن موسی بن عقبة عن عبد الله بن الفضل کذلک واما الامام الشافعی فاخرج فی الام عن مسلم بن خالد وعبد المجید وغیرهما عن ابن جریج باسناده

وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ حَنِيْفًا مُسْلِمًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ اِنَّ صَلَاتِيْ وَنُسُكِيْ وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِيْ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ لَا شَرِيْكَ لَهٗ وَبِذٰلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِيْنَ۔

فلم يقيده بالمكتوبة وبالجملة فهذا الحديث رواه عن عبد العزيز يحيى بن حسان عند الطحاوي والدارمي وعبد الرحمن بن مهدي عند مسلم والنسائي وهشام ابن القاسم عند مسلم واحمد ومعاذ عند ابي داؤد وابو الوليد الطيالسي عند الترمذي ويزيد بن هارون عند الدارقطني وحجاج بن المنهال عند ابن الجارود وابن خزيمة والطبراني كما في الاتحاف وعبد الله بن صالح عند ابن الجارود وابن خزيمة كما في الاتحاف واحمد بن خالد عند ابن خزيمة كما في الاتحاف وابو عتاب الكلبي بن اسمعيل وعبد الله بن جعا عند الطبراني في الدعا كما في الاتحاف وابو داؤد الطيالسي عند البيهقي وابي نعيم في المستخرج كما في الاتحاف وعاصم بن علي عند ابي نعيم في المستخرج كما في الاتحاف وابو سعيد وجبين عند احمد فهؤلاء خمسة عشر نفسا لم يذكروا ما ذكره سويد وهكذا لم يذكره يوسف الماجشون عن ابيه عند مسلم والترمذي والبيهقي وهكذا لم يذكره عن عبد الله بن الفضل ابو سعيد وجبين فيما رويا عن عبد العزيز عنه عند احمد وهكذا لم يذكره ابن جريج فيما روى مسلم ابن خالد وعبد المجيد عنه عن عبد الله بن الفضل فلعل من قيده من الرواة بالمكتوبة قيده باعتبار فهمه لذلك لم يلتفت اليه المتقدمون الا ترى ان مسلما اورده في باب صلوة النبي صلى الله عليه وسلم ودعائه بالليل قال الحافظ في بلوغ المرام وفي رواية له اي لمسلم ان ذلك في صلوة الليل انتهى وهذا الترمذي مع انه وقع في روايته التقييد بالمكتوبة ولكنه لم يلتفت الى ذلك وترجم عليه باب ما جا في الدعا عند افتتاح الصلوة بالليل قال ابن حاجر كما في كنز العمال لا اعلم يقول في هذا الحديث في المكتوبة الا موسى بن عقبة قال النيموي وهو غير محفوظ هذا وقد اخرج النسائي من حديث محمد بن مسلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قام يصلي تطوعا قال الله اكبر وجهت وجهي الى آخره قال النيموي واسناده صحيح۔ وجهت وجهي اي توجهته بالعبادة بمعنى اخلصت عبادتي له قاله الطيبي وقيل صرفت وجهي وعملي ونيتي واخلصت وجهي وقصدي ووجهتي وينبغي للمصلي عند تلفظه بذلك ان يكون على غاية من الحضور والاخلاص والا كان كاذبا واقبح الكذب ان يكون والانسان واقف بين يدي من لا يخفى عليه خافية كذا في البذل للذي فطر السموات والارض اي للذي خلقها وابتدعها كذا في الخازن وقال الطيبي اي خلقهما من غير مثال سبق اهـ وقال الفخر الرازي معنى فطر اخرجها الى الوجود واصله من الشق يقال تفطر الشجر بالورق وترك كلمة الى ههنا واكتفى بحرف اللام لان توجيه وجه القلب ليس اليه لانه متعال عن الحيز والجهة بل توجيه وجه القلب الى خدمته وطاعته لاجل عبوديته انتهى وجمع السموات وافرد الارض مع كونهما سبعا لشرفها وقال القاضي ابو الطيب كما في النيل لانا لا ننتفع من الارض الا بالطبقة الاولى بخلاف السما فان الشمس والقمر والكواكب موزوعة عليها حنيفا اي مائلا عن الاديان الباطلة والآرا الزائغة من الحنف الميل قاله الطيبي وقال زين العرب الحنيف المائل من كل دين باطل الى الدين الحق وقيل الحنيف المسلم المستقيم وقد غلب هذا الوصف على ابراهيم عليه السلام حتى نسب اليه من هو على دينه وهو منصوب على الحال من فاعل وجهت انتهى مسلما هكذا وقعت هذه الزيادة عند احمد والدارقطني والبيهقي وابن حبان والطبراني تاكيدا للقوله حنيفا قال في الحرز الثمين ويمكن ان يكون معناه منقادا او مخلصا كما في قوله تعالى بلى من اسلم وجهه لله وقوله لابراهيم اسلم قال اسلمت لرب العلمين انتهى۔ وما انا من المشركين اي لست ممن يدين دينكم ويتبع ملتكم ايها المشركون قاله ابن جرير في تفسيره وقال النووي بيان للحنيف وايضاح لمعناه والمشرك يطلق على كل كافر من عابد وثن وصنم ويهودي ونصراني ومجوسي ومرتد وزنديق وغيرهم انتهى وقال ابن حجر كما في الحرز تاكيد لما قبله او تاسيس بجعل النفي عائدا الى سائر انواع الشرك لظاهر والخفي لكن لا يسوغ هذا الا للاخلاص في بعض المنازلات انتهى۔ ان صلوتي اي جنسها لتشمل المفروضة وغيرها ونسكي اي عبادتي كلها كما قال الزجاج والجبائي وهو من عطف العام على الخاص وعن سعيد بن جبير ومجاهد والسدي ان المراد به الذبيحة للحج والعمرة وعن قتادة الاضحية وجمع بينه وبين الصلوة كما في قوله تعالى فصل لربك وانحر وقيل المراد به الحج اي ان صلوتي وحجي كذا في روح المعاني۔ ومحياي ومماتي اي حيوتي وموتي له اي هو خالقهما ومدبرهما قاله الطيبي وقال النسفي ما اتيته في حيوتي واموت عليه من الايمان والعمل الصالح انتهى۔ لله اي لله خالصة لوجهه وملكه لا شريك له قال النيسابوري في تفسيره وفيه انه لا يكفي في العبادات ان يوتى بها كيف كانت بل لابد ان يكون جميع حركات العبد وسكناته لله رب العلمين اي مالكهم ومربيهم قال العيني في نخب الافكار والرب المالك والسيد المربي والمصلح فان وصفت الله برب لانه مالك وسيد فهو من صفات الذات وان وصفت لانه مدبر لخلقه ومربيهم ومصلح لاحوالهم فهو من صفات فعله وهي نحلته الالف واللام المختص بالله تعالى واذا حذفتا جاز اطلاقه على غيره فيقال رب المال ورب الدار ونحو ذلك انتهى واختلف في معنى العلمين فقيل العالم كل المخلوقات وقيل الملئكة والجن والانس زاد بعضهم والشياطين وقيل بنو آدم خاصة وقال الآخرون هو الدنيا وما فيها ثم قيل هو مشتق من العلامة لان كل مخلوق علامة على وجود صانعه وقيل من العلم فعلى هذا يختص بالعقلاء ذكره النووي۔ لا شريك له اي في العبادة والخلق والقضاء والقدر وسائر افعاله لا يشاركه فيها احد من خلقه كذا في تفسير الخازن وبذلك اي وبهذا التوحيد والاخلاص من القول والفعل۔ امرت لا بشئ غيره وانا اول المسلمين اي المنقادين الى امتثال امر الله تعالى به

besturdubooks.wordpress.com

وما قد حدثنا محمد بن خزيمة البصري قال ثنا عبد الله بن رجاء قال انا عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون وما حدثنا ابن ابي داود قال ثنا احمد بن خالد الوهبي وعبد الله بن صالح قالا ثنا عبد العزيز بن الماجشون عن الماجشون وعبد الله بن الفضل عن الاعرج فذكرا باسناده مثله وما قد حدثنا الربيع بن سليمان المؤذن قال ثنا ابن وهب قال اخبرني عبد الرحمن بن ابي الزناد عن موسى بن عقبة عن عبد الله بن الفضل عن الاعرج فذكر باسناده مثله

وقيل المستسلمين لقضاء الله تعالى وقدره والمراد مسلمي امته كما قيل وهذا شان كل نبي بالنسبة الى امته وقيل هذا اشارة الى قوله عليه الصلوة والسلام اول ما خلق الله تعالى نوري كذا في روح المعاني وقال المصنف في مشكل الآثار يريد به انه اول المسلمين في القرن الذي بعث فيهم كما اخبر الله ربه عز وجل بقوله قل ان صلوتي ونسكي الآية ومثل ذلك قول موسى لما افاق من صعقته سبحانك تبت اليك وانا اول المؤمنين يعني بذلك المؤمنين الذين آمنوا به وقد كان قبله انبياء مؤمنون وغير انبياء ممن كان يؤمن بما جاؤا به انتهى مختصرا. ثم اعلم انه وقع في اكثر الروايات على وفق الآية كما في رواية الباب ووقع في بعضها عند مسلم وابي داود وغيرهما وانا من المسلمين قال الزبيدي والمحفوظ في حديث علي انه على وفق الآية وذكره بلفظ من المسلمين اراد المناسبة لحال من بعد النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا قال الشافعي بعد ان اخرجه احب ان يقول وانا من المسلمين انتهى واخرج ابو داود عن شعيب بن ابي حمزة قال قال لي محمد بن المنكدر وابن ابي فروة وغيرهما من فقهاء اهل المدينة فاذا قلت انت ذاك فقل وانا من المسلمين وهكذا ذكر غير واحد من اصحابنا كصاحب البدائع والبحر وغيرهما ان غير النبي صلى الله عليه وسلم يقول وانا من المسلمين ولا يقول انا اول المسلمين لانه كذب وبل تفسد الصلوة اذا قال وانا اول المسلمين فقيل نعم لانه كذب في صلوة وقيل لا قال ابن الهمام وهو الاولى لانه قال لا فخر وقال في البحر الاصح عدم الفساد وينبغي ان لا يكون فيه خلاف لما ثبت في صحيح مسلم من الروايتين بكل منهما وتعليل الفساد بانه كذب مردود بانه انما يكون كذبا اذا كان مخبرا عن نفسه لا تاليا واذا كان مخبرا انتفى الفساد عند الكل انتهى ونقل القاري في شرح النقاية عن الظهيرية عن ابي يوسف روايتان في رواية يقول وانا من المسلمين وفي رواية يقول وانا اول المسلمين يعني على الحكاية انتهى وقال الطيبي يؤخذ من الحكاية فيندرج فيه القائل في حكم نبيه لان النبي صلى الله عليه وسلم امام امته وقدوتهم انتهى وقال الشوكاني قال في الانتصار ان غير النبي صلى الله عليه وسلم انما يقول وانا من المسلمين وهو وهم منشؤه توهم ان معنى وانا اول المسلمين اني اول شخص اتصف بذلك بعد ان كان الناس بمعزل عنه وليس كذلك بل معناه بيان المسارعة في الامتثال لما امر به ونظيره قل ان كان للرحمن ولد فانا اول العابدين وقال موسى وانا اول المؤمنين انتهى وحديث الباب اخرجه الدارمي عن يحيى بن حسان باسناده بلفظ المصنف وزاد في اوله التكبير كما تقدم وفي آخره اللهم انت الملك لا اله الا انت انت ربي وانا عبدك ظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي جميعا لا يغفر الذنوب الا انت واهدني لاحسن الاخلاق. لا يهدي لاحسنها الا انت واصرف عني سيئها لا يصرف سيئها الا انت لبيك وسعديك والخير كله في يديك والشر ليس اليك انا بك وإليك تباركت وتعاليت استغفرك واتوب اليك وبهذا اخرجه النسائي عن عمرو بن علي عن عبد الرحمن بن مهدي عن عبد العزيز مقتصرا على الدعاء الذي ذكره الدارمي وبهذا اخرجه الطيالسي عن عبد العزيز وزاد بعد ذلك ادعية الركوع والسجود والقومة والسلام وبهذا اخرجه مسلم وابو داود والترمذي واحمد والدارقطني والبيهقي وغيرهم من طريق عبد العزيز واقتصر المصنف هنا على الموضع الذي اختاره الامام ابو يوسف وغيره في الاستفتاح في المكتوبة كما اقتصر على طرف منه في الركوع والسجود وعلى طرف منه في القومة. وما قد حدثنا وفي نسخة العيني بحذف وما قد محمد بن خزيمة البصري قال ثنا عبد الله بن رجاء الغداني البصري قال انا عبد العزيز بن ابي سلمة الماجشون وفي نسخة العيني بحذف الماجشون. وما حدثنا وفي نسخة العيني ح وحدثنا ابن ابي داود ابراهيم الاسدي قال ثنا احمد بن خالد الوهبي وفي نسخة العيني بحذف احمد بن خالد مقتصرا على الوهبي. وعبد الله بن صالح ابو صالح المصري قالا اي احمد وعبد الله ثنا عبد العزيز بن الماجشون اي ابن ابي سلمة المدني عن الماجشون ليعقوب بن ابي سلمة المدني وعبد الله بن الفضل بن العباس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب عن الاعرج عبد الرحمن بن هرمز فذكرا الاعرج باسناده مثله والحديث اخرجه الطبراني من طريق عبد الله بن رجاء وابن خزيمة من طريق احمد بن خالد وعبد الله بن صالح ثلاثتهم عن عبد العزيز عن يعقوب بن الماجشون عن الاعرج كما في الاتحاف واخرجه الامام احمد عن ابي سعيد عن عبد العزيز عن عبد الله بن الفضل والماجشون عن الاعرج عن عبيد الله عن علي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا كبر استفتح ثم قال وجهت فذكره باللفظ المذكور عند المصنف وزاد بعد ذلك ما زاده الدارمي وغيره وذكر ادعية الركوع والسجود والقومة والسلام واخرجه ايضا عن حصين عن عبد العزيز عن عبد الله بن الفضل عن الاعرج باسناده مثله وما قد حدثنا وفي نسخة العيني بحذف ما قد الربيع بن سليمان وفي نسخة العيني بحذف ابن سليمان. المؤذن قال ثنا ابن وهب عبد الله قال اخبرني عبد الرحمن ابن ابي الزناد عن موسى بن عقبة عن عبد الله بن الفضل عن الاعرج وفي نسخة العيني عبد الرحمن الاعرج فذكر باسناده مثله والحديث اخرجه البيهقي من طريق بحر بن نصر

besturdubooks.wordpress.com

قالوا فلما جاءت الرواية بهذا وبما قبله استحببنا ان يقولهما المصلي جميعا ومن قال هذا ابو يوسف

عن ابن وهب باسناده عند المصنف عن علي بن ابي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اذا قام الى الصلوة المكتوبة كبر ورفع يديه حذو منكبيه وذكر الحديث قال ويقول حين يفتتح الصلوة بعد التكبير وجهت وجهي للذي فذكره وقال وانا من المسلمين اللهم انت الملك لا اله الا انت سبحانك انت ربي وانا عبدك فذكره ولم يذكر قوله واهدني الى قوله لبيك ثم قال لبيك وسعديك انا بك واليك لا منجا منك الا اليك استغفرك ثم اتوب اليك ثم ذكر الباقي بمعنى حديث عبد العزيز وحديث عبد العزيز اتم قاله البيهقي واخرجه ايضا الترمذي واللفظ له وابو داؤد عن الحسن بن علي عن سليمان بن داؤد الهاشمي عن ابن ابي الزناد باسناده انه كان اذا قام فذكر كما ذكره البيهقي واخرجه الدارقطني والبيهقي من طريق ابن جريج عن موسى بن عقبة باسناده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا ابتدأ الصلوة المكتوبة قال وجهت وجهي فذكره باللفظ المذكور عند المصنف الا ان عنده وانا من المسلمين وزاد بعد ذلك ازاده الدارمي وغيره من الادعية واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن ابراهيم بن محمد عن موسى بن عقبة باسناده نحوه كما في شرح العيني. قالوا اي القائلون بالجمع بين سبحانك اللهم والتوجيه. فلما جاءت الرواية بهذا اي بالتوجيه عن علي كما اخرجه المصنف وغيره واحد في الباب عن جابر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا استفتح الصلوة كبر ثم قال ان صلوتي الى قوله وانا من المسلمين اللهم اهدني لاحسن الاعمال والاخلاق لا يهدي لاحسنها الا انت وقني سيئ الاعمال وسيئ الاخلاق لا يقي سيئها الا انت اخرجه النسائي واللفظ له والدارقطني من طريق شريح بن يزيد عن شعيب بن ابي حمزة عن محمد بن المنكدر عنه وعزاه الزبيدي الى الطبراني وابن جوصا في المسند وبما قبله اي في الاستفتاح بسبحانك اللهم من حديث ابي سعيد وعائشة وغيرهما. استحببنا ان يقولهما المصلي جميعا اي يجمع بين ما روي من الثناء في حديث ابي سعيد وغيره وما روي من التوجيه في حديث علي وغيره ثم ان ظاهر صنيع المصنف يقتضي انه لم ير الجمع بين التوجيه والثناء حيث استدل للقائلين بالجمع بين الذكر من بحديث علي في التوجيه وبحديث ابي سعيد وغيره في الثناء ولم يذكر حديثا يجمع بين الذكرين قال الزيلعي وكان الطحاوي لم يقع له شيء من الاحاديث التي رددنا بها في الجمع انتهى ويحتمل ان يكون اعراض الطحاوي عن ذكر تلك الاحاديث لكونها ضعيفة عنده كما صرح بذلك غيره من المحدثين فاكتفى بما صح عنده وقد ورد في الجمع احاديث منها حديث علي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يجمع في اول صلوته بين سبحانك اللهم وبحمدك وبين وجهت وجهي الى آخرهما رواه اسحق ابن راهويه في اول كتاب الجامع عن الليث عن سعيد بن يزيد عن الاعرج عن عبيد الله بن ابي رافع عن علي. ذكره ابن ابي حاتم في العلل وقال قال ابي هذا حديث باطل موضوع لا اصل له اري ان هذا الحديث من رواية خالد بن القاسم المدائني وكان المدائني خرج الى مصر فسمع من الليث فرجع الى المدائن فسمع منه الناس فكان يوصل المراسيل ويضع لها اسانيد فخرج رجل من اهل الحديث الى مصر في تجارة فكتب كتب الليث ثم جاء بها الى بغداد فعارضوا بتلك الاحاديث فبان لهم ان احاديث خالد مفتعلة انتهى ومنها حديث ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلوة قال وجهت وجهي الى آخر الآية سبحانك اللهم الى آخره ان صلوتي ونسكي الى آخر الآية اخرجه الطبراني في معجمه كما ساقه الزيلعي باسناده ثم قال والحديث معلول بعبد الله بن عامر نقل شيخنا الذهبي في ميزانه تضعيفه عن جماعة كثيرة وقال ابن حبان في كتاب الضعفاء كان يقلب الاسانيد والمتون ويرفع المراسيل والموقوفات ثم اسند عن ابن معين انه قال فيه ليس بشيء انتهى وقال الهيثمي بعد ما ذكره رواه الطبراني في الكبير وفيه عبد الله بن عامر الاسلمي وهو ضعيف اه ومنها حديث جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا استفتح الصلوة قال سبحانك اللهم الى آخره وجهت وجهي الآية ان صلوتي ونسكي الآية اخرجه البيهقي في سننه من طريق بشر بن شعيب بن ابي حمزة عن ابيه عن محمد بن المنكدر عن جابر قال البيهقي في المعرفة كما في نصب الراية وقد روي في الجمع بينهما عن محمد بن المنكدر مرة عن ابن عمر ومرة عن جابر وليس بالقوي انتهى وقال الحافظ في التلخيص اخرجه البيهقي بسند جيد لكنه من رواية ابن المنكدر عنه وقد اختلف عليه فيه انتهى وقال في الدراية وفي الباب عن جابر عند البيهقي وعن ابن عمر عند الطبراني والراوي عنهما محمد بن المنكدر قال البيهقي اختلف عليه فيه وليس له اسناد قوي انتهى. وممن قال بهذا وفي نسخة العيني بهذا. اي اختار الجمع المذكور ابو يوسف من اصحابنا وهو رواية الساجي عن الامام الشافعي وهو مختار ابن خزيمة وابي اسحق المروزي وابي حامد من الشافعية كما تقدم وهو مختار الامام الطحاوي كما دل على ذلك صنيعه في هذا الباب فان من ديدنه انه يؤخر القول الذي يختاره الى آخر الفصل في الباب وقد صرح بذلك في مختصره فقال وكان ابو يوسف قد قال بآخره فيما روي عنه اصحاب الاملاء انه يقول قبل التعوذ ايضا وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا وما انا من المشركين ان صلوتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك امرت وانا من المسلمين يقدم ما شاء من سبحانك اللهم وبحمدك ومن وجهت وجهي ويؤخر الاخرى قال ابو جعفر وبه نأخذ انتهى وفي نسخة كما في هامشه قول ابي يوسف احب الي وقال العيني في شرحه وبه اعمل ان شاء الله تعالى. قبل يقتصر على الثناء والتوجيه ام يزيد بعد ذلك ما زاده مسلم وغيره من قوله

besturdubooks.wordpress.com

باب قراءة بسم الله الرحمن الرحيم في الصلوة

اللهم انت الملك الى آخره فاختار الامام ابو يوسف الاقتصار وبهذا اقتصر عليها الغزالي من الشافعية في الاحياء وقال الرافعي ركما في الاتحاف بعد ما ذكر الدعائين وجهت وسبحانك بانصه والزيادة على ما ذكرنا اولا لمستحبها للمنفرد وللامام اذا علم رضا المأمومين بالتطويل انتهى وفي الاذكار للنووي بعد ما ذكر الادعية المذكورة قال فيستحب الجمع بينها كلها وقال الحافظ في تخريج الاذكار قلت لم يرد بذلك حديث كذا في الاتحاف واما عند ابي حنيفة ومحمد واحمد والثوري وغيرهم فلا يزيد على الثناء شيئا في الفرائض وحملوا الادعية الواردة في هذا الباب على صلوة الليل والنوافل قال ابو داود الطيالسي بعد ما روى حديث علي في التوجيه هذا في صلوة الليل وقال في البدائع ثم تاويل ذلك كله انه كان يقول ذلك في التطوعات والامر فيها اوسع فاما في الفرائض فلا يزاد على ما اشتهر فيه الاثر او كان في الابتداء ثم نسخ بالآية او تأيد ما روينا بمعاضدة الآية انتهى وقال ابو بكر الجصاص في الاحكام بعد ما ذكر التوجيه ثم الثناء والاول كان يقوله عندنا قبل ان ينزل فسبح بحمد ربك حين تقوم فلما نزل ذلك امر بالتسبيح عند القيام الى الصلوة ترك الاول اهـ وقد اخرج سعيد بن منصور عن الضحاك انه قال في الآية حين تقوم الى صلوة تقول هؤلاء الكلمات سبحانك اللهم الى آخره وحكاه في البحر عن ابن عباس كذا في روح المعاني وقد روى مثله عن الربيع بن انس وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم وغيرهما كما في التفسير لابن كثير وفي تفسير الآية اقوال اخرى قال ابن الجوزي كما في العيني كان ذلك في اول الامر او النافلة وقال ابن قدامة في المغني العمل به متروك فانا لا نعلم احدا يستفتح به كله وانما يستفتح ببعضه اهـ وقال في الكوكب الدري ومع هذا كله لو قرأ في صلوته المفروضة شيئا من تلك الزيادات الثابتة تصح صلوته من غير شائبة كراهية خلافا لما قاله البعض ممن لا يعتد بقوله من انه يلزم عليه بذلك سجدة السهو بتاخير الفرض الثاني فانه ليس الامر على هذا عند الامام والا لزم سجدة السهو باطالة القيام انتهى والله اعلم وعلمه اتم۔

باب قراءة بسم الله الرحمن الرحيم في الصلوة

الكلام في التسمية في مواضع الاول انها من القرآن ام لا والثاني انها من الفاتحة ام لا والثالث انها من رأس كل سورة ام لا والرابع انها تقرأ في الصلوة ام لا والخامس انها تقرأ بين السورة والفاتحة ام لا والسادس انها تقرأ في كل ركعة ام لا والسابع انها تجهر بها ام تخافت بها اما الاول فذهب مالك وطائفة من الحنفية وقاله بعض اصحاب احمد مدعيا انه مذهبه او نقل ذلك رواية عنه الى انها ليست من القرآن الا في سورة النمل كما قال في نصب الراية وقال في البدائع الصحيح من مذهب اصحابنا انها من القرآن لان الامة اجمعت على ان ما كان بين الدفتين كتبوا بالقلم الوحي فهو من القرآن والتسمية كذلك وكذا روى المعلى عن محمد فقال قلت لمحمد التسمية آية من القرآن ام لا فقال ما بين الدفتين كله قرآن فقلت ما بالك لا تجهر بها فلم يجبني وكذا روى الجصاص عن محمد انه قال التسمية آية من القرآن انزلت للفصل بين السورة للبداءة بها تبركا وليست بآية من كل واحدة منها وإليه اشار في كتاب الصلوة فانه قال ثم يفتتح القراءة ويخفي بسم الله الرحمن الرحيم انتهى واما الثاني والثالث فذهب ابن المبارك والشافعي واسحاق وابو عبيد الى انها من الفاتحة وهو رواية عن احمد كما في المغني وقال ايضا قال ابن المبارك من ترك بسم الله الرحمن الرحيم فقد ترك مائة وثلاث عشرة آية وكذلك قال الشافعي هي آية من كل سورة انتهى وذكر الخطابي عن ابن المبارك والشافعي واحمد واسحق وابي عبيد وغيرهم انهم قالوا هي آية من الفاتحة وذكر الشوكاني عن ابن المبارك وعطاء وطاؤس ومكحول وغيرهم انهم ذهبوا الى انها آية من الفاتحة ومن كل سورة غير براءة وعن احمد واسحاق وابي عبيد وسفيان الثوري وغيرهم انها آية من الفاتحة فقط وحكي عن الاوزاعي ومالك وابي حنيفة وداود وهو رواية عن احمد انها ليست آية في الفاتحة ولا في اوائل السور انتهى قال ابن قدامة في المغني وروي عن احمد انها ليست من الفاتحة ولا آية من غيرها ولا يجب قراءتها في الصلوة وهي المنصورة عند اصحابه وقول ابي حنيفة ومالك وعبد الله بن معبد الزماني انتهى وقال في البدائع عند اصحابنا ليست من الفاتحة ولا من رأس كل سورة وقال الشافعي انها من الفاتحة قولا واحدا وله في كونها من رأس كل سورة قولان وقال الكرخي لا اعرف في هذه المسئلة بعينها عن متقدمي اصحابنا في الاختلاف نصا لكن امرهم بالاخفاء دليل على انها ليست من الفاتحة لامتناع ان يجهر ببعض السورة دون البعض انتهى وقال الزيلعي في نصب الراية المذاهب في كونها من القرآن ثلاثة طرفان ووسط فالطرف الاول قول من يقول انها ليست من القرآن الا في سورة النمل كما قاله مالك والطرف الثاني المقابل له قول من يقول انها آية من كل سورة او بعض آية كما هو المشهور عن الشافعي ومن وافقه فقد نقل عن الشافعي انها ليست من اوائل السور غير الفاتحة وانما يستفتح بها في السور تبركا بها والقول الوسط انها من القرآن حيث كتبت وانها مع ذلك ليست من السور حيث كتبت آية في كل سورة وكذلك تتلى آية مفردة في اول كل سورة كما تلاها النبي صلى الله عليه وسلم حين انزلت عليه انا اعطيناك الكوثر رواه مسلم من حديث المختار بن فلفل عن انس انه عليه السلام اغفا اغفاءة ثم استيقظ فقال نزلت علي سورة آنفا ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيناك الكوثر الى آخرها وكما في قولان سورة من القرآن هي ثلاثون آية شفعت

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن ابي مريم قال انا الليث بن سعد قال اخبرني خالد بن يزيد عن سعيد بن ابي هلال

لرجل حتى غفر له وهي تبارك الذي بيده الملك وهذا قول ابن المبارك وداود واتباعه وهو المنصوص عن احمد بن حنبل وبه قال جماعة من الحنفية وذكر ابو بكر الرازي انه مقتضى مذهب ابي حنيفة وهذا قول المحققين من اهل العلم فان في هذا القول الجمع بين الادلة وكتابتها سطرا مفصلا عن السورة ليؤيد ذلك وعن ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يعرف فصل السورة حتى ينزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم وفي رواية لا يعرف انقضاء السورة رواه ابو داود والحاكم وقال انه صحيح على شرط الشيخين انتهى واما الرابع فقال مالك والاوزاعي لا يقرؤ بها في اول الفاتحة كما في المغني وذكر في الميزان انه يستحب تركها عند مالك وقال الزيلعي الاقوال في قراءتها في الصلوة ايضا ثلاثة احدها انها واجبة وجوب الفاتحة كذهب الشافعي واحدى الروايتين عن احمد وطائفة من اهل الحديث بناء على انها من الفاتحة والثاني انها مكروهة سرا وجهرا وهو المشهور عن مالك والثالث انها جائزة بل مستحبة وهو مذهب ابي حنيفة والمشهور عن احمد واكثر اهل الحديث انتهى واما الخامس فلا يأتي بالتسمية عند رأس كل سورة في الصلوة عند ابي حنيفة وابي يوسف وقال محمد يأتي بها احتياطا كما في اول الفاتحة كذا في البدائع وقال والصحيح قولهما لان احتمال كونها من السورة منقطع باجماع السلف على ما مر وفي انها ليست من الفاتحة لا اجماع فبقي الاحتمال فوجب العمل به في حق القراءة احتياطا ولكن لا يعتبر هذا الاحتمال في حق الجهر لان المخافتة اصل في الاذكار والجهر بها بدعة في الاصل فاذا احتمل انها ذكر في هذه الحالة واحتمل انها من الفاتحة كانت المخافتة ابعد عن البدعة فكانت احق ودرئ عن محمد انه اذا كان يخفي بالقراءة يأتي بالتسمية بين الفاتحة والسورة لانه اقرب الى متابعة المصحف واذا كان يجهر بها لا يأتي لانه لو فعل لاخفى بها فيكون سكتة له في وسط القراءة وذلك غير مشروع انتهى وقال في البحر الخلاف في الاستنان اما عدم الكراهة فمتفق عليه ولهذا صرح في الذخيرة والمجتبى بانه ان سمى بين الفاتحة والسورة كان حسنا عند ابي حنيفة سواء كانت تلك السورة مقروءة سرا او جهرا ورجحه المحقق ابن الهمام وتلميذه الحلبي لشبهة الاختلاف في كونها آية من كل سورة وان كانت الشبهة في ذلك دون الشبهة الناشئة من الاختلاف في كونها آية من الفاتحة وما في المغنية من انه يلزمه سجود السهو بتركها بين الفاتحة والسورة فبعيد جدا انتهى وقال ابن قدامة في المغني ويسن ان يفتتح السورة بقراءة بسم الله الرحمن الرحيم ووافق مالك على هذا فانه قال في قيام رمضان لا يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم في اول الفاتحة ويستفتح بها في بقية السور ويسر بها في السورة كما يسر بها في اول الفاتحة والخلاف ههنا كالخلاف ثم انتهى وقال القاضي مشهور مذهبنا انه لا يقرؤ بها في الفرض واجازه ذلك في النوافل وعنه رواية اخرى انها تقرأ اول السورة في النوافل ولا تقرأ اول ام القرآن وروي عنه ابتداء القراءة بها في الصلوة المفروضة ان لم تترك بحال انتهى واما السادس ففيه عن ابي حنيفة روايتان روى الحسن عنه انه لا يأتي بها الا في الركعة الاولى لانها ليست من الفاتحة عندنا وانما يفتتح القراءة بها تبركا وذلك يحتص بالركعة الاولى كالتعوذ وروى المعلى عن ابي يوسف عن ابي حنيفة انه يأتي بها في كل ركعة وهو قول ابي يوسف ومحمد لان التسمية ان لم تجعل من الفاتحة قطعا بخبر الواحد لكن خبر الواحد يوجب العمل فصارت من الفاتحة عملا فمتى لزمه قراءة الفاتحة يلزمه قراءة التسمية احتياطا كذا في البدائع واما السابع فذهب عطاء وطاؤس ومجاهد وسعيد بن جبير والشافعي الى الجهر بها كما في المغني وقال لا تختلف الرواية عن احمد ان الجهر بها غير مسنون قال الترمذي وعليه العمل عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم من التابعين منهم ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وذكره ابن المنذر عن ابن مسعود وابن الزبير وعمار وبه يقول الحكم وحماد والاوزاعي والثوري واصحاب الرأي انتهى وقال الزيلعي في نصب الراية ثم مع قراءتها هل يسن الجهر بها او لا فيه ثلاثة اقوال احدها يسن الجهر وبه قال الشافعي ومن وافقه والثاني لا يسن وبه قال ابو حنيفة وجمهور اهل الحديث والرأي وفقهاء الامصار وجماعة من اصحاب الشافعي وقيل يخير بينهما وهو قول اسحق بن راهويه وابن حزم وكان بعض العلماء يقول بالجهر سدا للذريعة قال ويسوغ للانسان ان يترك الافضل لاجل تاليف القلوب واجتماع الكلمة خوفا من التنفير كما ترك النبي صلى الله عليه وسلم بناء البيت على قواعد ابراهيم لكون قريش كانوا حديثي عهد بالجاهلية وخشي تنفيرهم بذلك ورأى تقديم مصلحة الاجتماع على ذلك ولما انكر الربيع على ابن مسعود اكماله الصلوة خلف عثمان قال الخلاف شر وقد نص احمد وغيره على ذلك في البسملة وفي وصل الوتر وغيره ذلك مما فيه العدول عن الافضل الى الجائز لمراعاة ائتلاف المأمومين او لتعريفهم السنة وامثال ذلك وهذا اصل كبير في سد الذرائع انتهى وستطلع انشاء الله تعالى في بيان الدلائل وما يتعلق بذلك في شرح الاحاديث وكلام المصنف بتوفيق الله وعونه. **حدثنا** صالح بن عبد الرحمن ابو الفضل الانصاري قال ثنا سعيد بن ابي مريم هو ابن الحكم بن محمد بن سالم بن ابي مريم الجمحي ابو محمد المصري قال انا الليث بن سعد ابو الحارث المصري قال اخبرني خالد بن يزيد الجمحي ابو عبد الرحيم المصري مولى ابن الصبيغ من رواة الستة قال ابو زرعة والنسائي والعجلي ويعقوب بن سفيان ثقة وقال ابو حاتم لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن يونس كان فقيها مفتيا توفي سنة تسع وثلثين ومائة عن سعيد بن ابي هلال الليثي مولاهم ابو العلاء المصري يقال اصله من المدينة من رواة الستة قال ابن سعد كان ثقة انشاء الله وثقه العجلي

besturdubooks.wordpress.com

عن نعیم بن المجمر قال صلیت وراء ابی هریرة رض فقرأ بسم الله الرحمن الرحیم فلما بلغ غیر المغضوب علیهم ولا الضالین قال آمین. فقال الناس آمین ثم یقول اذا سلم اما والذی نفسی بیده

وابن خزیمة والدارقطنی والبیهقی والخطیب وابن عبد البر وغیرهم وقال السباجی صدوق کان احمد یقول ما ادری ای شئ یخالط فی الاحادیث وقال ابن حزم لیس بالقوی ولعله اعتمد علی قول الامام احمد فیه وقال ابو حاتم لا بأس به وقال ابن یونس ولد بمصر سنة سبعین قال ویقال توفی سنة خمس وثلاثین ومائة وقال غیره ست سنة ثلث وثلاثین ومائة عن نعیم بن المجمر هو ابن عبد الله المدنی مولی آل عمر قال صلیت وراء ابی هریرة فقرأ بسم الله الرحمن الرحیم زاد النسائی وابن الجارود وغیرهما ثم قرأ بام القرآن فلما بلغ غیر المغضوب علیهم ولا الضالین قال آمین قال القاضی معنی قوله آمین استجب لنا وقیل معناه کذلک نسأل الله لنا والمعروف فیها المد وتخفیف المیم وحکی تغلب فیها القصر وانکره غیره وقال انما جاء مقصورا فی ضرورة الشعر وقیل هی کلمة عبرانیة عربت مبنیة علی الفتح وقیل بل هو اسم من اسماء الله تعالی وقیل یا آمین استجب لنا والمدة مدة الندا، وعوض لیا، وحکی الداودی تشدید المیم مع المد وقال هی لغة شاذة ولم یعرفها غیره وقد خطأ تعلب قائلها انتهی وقال ابن قدامة فی المغنی ولا یجوز التشدید فیها لانه یحیل معناها فیجعله بمعنی قاصدین کما قال الله تعالی ولا آمین البیت الحرام انتهی وقال العینی نص ابن السکیت وغیره من اهل اللغة علی ان التشدید لحن العوام وهو خطأ فی المذاهب الاربعة واختلفت الشافعیة فی بطلان الصلوة بذلک وفی التجنیس ولو قال ابی آمین بتشدید المیم فی صلوته تفسد الیاء اشار رضا الهدایة بقوله والتشدید خطأ فاحش ولکنه لم یذکر بها فساد الصلوة به لان فیه خلافا وهو ان الفساد قول ابی حنیفة وعندهما لا تفسد وعلی قولهما الفتوی وفی المجتبی لاختلاف ان آمین لیس من القرآن حتی قالوا بارتداد من قال انه منه وانه مسنون فی حق المنفرد والامام والماموم والقاری خارج الصلوة واختلف القراء فی التأمین بعد الفاتحة اذا ارادضم سورة الیها والاصح انه یأتی بها انتهی مختصرا. فقال الناس آمین فی الحدیث تامین الامام والماموم جمیعا وقد ذهب الی ذلک الائمة الثلاثة. والمشهور عن الامام مالک وهی روایة عن الامام ابی حنیفة ان الامام لا یؤمن وهی روایة ابن القاسم عن مالک وهو المعتمد عندهم وعنه انه لا یؤمن فی الجهریة ویؤمن فی السریة وروایة المدنیین عنه انه یؤمن فی لکن قال الباجی اذا اسر القراءة فلم یختلف اصحابنا فی انه یقول آمین کذا فی الاوجز وقال القاضی اختلف العلماء فی هذه المسئلة مع اتفاقهم علی ان المقتدی یؤمن والماموم والامام فیما یسر فیه یؤمنان وکل ذلک سواء وقد ذهب جمهور العلماء دائما الفتوی والحدیث الی ان الامام یقولها ایضا فی الجهر وهی احدی الروایات عن مالک وذهبت فرقة قلیلة الی انه لا یقولها وهی الروایة الثانیة عن مالک ثم قال الشافعی وفقهاء الحدیث بالجهر بها والکوفیون یرون الاسرار بها وهی الروایة عن مالک انتهی وقال فی الاوجز قال الائمة الثلثة بتامین الامام الا انهم اختلفوا فی الجهر بعد اتفاقهم علی انه لا یجهر بها فی السریة فقال الحنفیة لا یجهر فی الجهریة ایضا وکذا عند المالکیة کما فی الباجی وقال الشافعی واحمد یجهر بها فی الجهریة وفی السعایة قال الشافعی فی الجدید ان المنفرد والامام والماموم کل منهم یسر بآمین جهریة کانت الصلوة او سریة اه واما الماموم فبعد اتفاق الاربعة علی انه یاتی بها اختلفوا فی الجهر بها فقال الحنفیة ومالک والشافعی فی الجدید یاتی بها سرا وقال الشافعی فی القدیم واحمد یجهر بها فی الجهریة کذا فی العینی والبذل ثم التأمین مندوب عند الجمیع واوجبه الظاهریة لظاهر الاوامر والعجب من الرافضة اذ قالوا ببدعیة تفسیر بالصلوة وقال ابن حزم یقولها الامام سرا والماموم فرضا والحجة للجمهور فی صرف الاوامر الی الندب حدیث المسئ حیث اقتصر فیه صلی الله علیه وسلم علی الفرائض ولم یذکره التامین قاله الزرقانی وقال ابن العربی لیس فی التامین حدیث صحیح واستدل الجمهور علی اخفاء آمین بروایات منها حدیث ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا قال الامام غیر المغضوب علیهم ولا الضالین فقولوا آمین فانه من وافق قوله قول الملائکة غفر له ما تقدم من ذنبه وبهذا حدیث صحیح اخرجه الشیخان والجماعة وبمعناه اخرجه مسلم وغیره من حدیث ابی موسی الاشعری ومنها حدیث ابی هریرة اذا قال الامام ولا الضالین فقولوا آمین فان الامام یقولها الحدیث رواه احمد والنسائی والدارمی واسناده صحیح ورواه ابن حبان فی صحیحه وفیه لیس صریح علی اخفاء الامام والافلم یحتج الی قوله صلی الله علیه وسلم فان الامام یقولها ومنها حدیث وائل بن حجر انه صلی مع النبی صلی الله علیه وسلم فلما بلغ غیر المغضوب علیهم ولا الضالین قال آمین واخفی بها صوته رواه احمد وابو داؤد الطیالسی وابو یعلی والدارقطنی والحاکم فی المستدرک واخرجه فی کتاب القراءات بلفظ خفض بها صوته وقال حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه للمحدثین فی هذا الحدیث کلام طویل لا یسعه المقام فاوردوا علی الحدیث بعدة وجوه ردها الشیخ فی البذل والشیخ الیمنی فی آثار السنن والشیخ التهانوی فی اعلاء السنن شکر الله مساعیهم فارجع الی هذه المؤلفات ان شئت التفصیل وفی الباب آثار کثیرة توافق المذهبین والمرجح عندنا الحنفیة آثارا لاخفاء لما قد تلونا علیک غیر مرة ان اول نظر الحنفیة یقع علی کلامه تبارک فما یوافق نظره فهو المرجح عندهم بلا مریة والاوفق به ههنا الاخفاء لقوله سبحانه وتقدس ادعوا ربکم تضرعا وخفیة واجمع اهل اللغة ان آمین هو الدعاء فالاصل فیه الاخفاء کذا فی الاوجز ثم یقول اذا سلم وزاد ابن الجارود والنسائی والدارقطنی وغیرهما فقال ذلک فقال الناس آمین ویقول کلما سجد الله اکبر واذا قام من الجلوس فی الاثنتین قال الله اکبر واذا سلم قال اما والذی نفسی بیده

besturdubooks.wordpress.com

انی لاشبهکم صلوۃ برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

انی لاشبہکم صلوۃ برسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ذا الحدیث اخرجہ ابن الجارود عن محمد بن یحیی والحاکم والبیہقی من طریق محمد ابن الہیثم والدارقطنی من طریق محمد بن اسحق الصاغانی ثلثتہم عن سعید بن ابی مریم والدارقطنی والحاکم والبیہقی من طریق عبداللہ بن عبدالحکم وشعیب بن اللیث والنسائی عن محمد بن عبداللہ بن عبدالحکم عن شعیب ثلاثتہم عن اللیث بن سعد باسنادہ نحوہ قال الدارقطنی ہذا صحیح ورواتہ کلہم ثقات وقال الحاکم ہذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاہ وقال الذہبی علی شرطہما وقال البیہقی ہو باسناد صحیح ولہ شواہد وقال فی الخلافیات کما فی نصب الرایۃ رواتہ کلہم ثقات مجمع علی عدالتہم محتج بہم فی الصحیح واخرجہ ایضاً ابن خزیمۃ وابن حبان فی صحیحیہما وقال ابن خزیمۃ کما نقل ابن الہمام لا ارتیاب فی صحتہ عند اہل المعرفۃ وقال ابوبکر الخطیب کما فی النیل ثابت صحیح لا یتوجہ علیہ تعلیل فاجاب العلامۃ الزیلعی عنہ مفصلا فقال وللقائلین بالجہر احادیث اجود وہا حدیث نعیم المجمر والجواب عنہ من وجوہ احدہا انہ حدیث معلول فان ذکر البسملۃ فیہ مما تفرد بہ نعیم المجمر من بین اصحاب ابی ہریرۃ وہم ثمانمائۃ ما بین صحابی وتابع ولا ثبت عن ثقۃ من اصحاب ابی ہریرۃ انہ حدث عن ابی ہریرۃ انہ علیہ السلام کان یجہر بالبسملۃ فی الصلوۃ وقد اعرض عن ذکر البسملۃ فی حدیث ابی ہریرۃ صاحب الصحیح فروی من حدیث ابی سلمۃ ان اباہریرۃ کان یکبر فی کل صلوۃ من المکتوبۃ وغیرہا فیکبر حین یقوم ثم یکبر حین یرکع ثم یقول سمع اللہ لمن حمدہ حین یرفع الحدیث ہذا ہو الصحیح الثابت عن ابی ہریرۃ قال ابن عبدالبر کانہ کان ینکر علی من ترک التکبیر فی رفعہ وخفضہ قال ویدل علی انہم کانوا یفعلون ذلک ما رواہ النسائی عن ابی ہریرۃ انہ قال ثلاث کان یفعلہن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترکہن الناس کان اذا قام الی الصلوۃ رفع یدیہ مدا وکان یقف قبل القراءۃ بنیہۃ وکان یکبر فی کل خفض ورفع وہذا حدیث حسن ولیس للتسمیۃ فی ہذا الحدیث ولا فی الاحادیث الصحیحۃ عن ابی ہریرۃ ذکر وہذا مما یغلب علی الظن انہ وہم علی ابی ہریرۃ فان قیل قد رواہا نعیم المجمر وہو ثقۃ والزیادۃ من الثقۃ مقبولۃ قلنا لیس ذلک مجمعا علیہ بل فیہ خلاف مشہور فمن الناس من یقبل زیادۃ الثقۃ مطلقا ومنہم من لا یقبلہا والصحیح التفصیل وہو انہا تقبل اذا کان الراوی الذی رواہا ثقۃ حافظا ثبتا والذی لم یذکرہا مثلہ او دونہ فی الثقۃ کما قبل الناس زیادۃ مالک قولہ من المسلمین فی صدقۃ الفطر تقبل فی موضع آخر لقرائن تخصہا ومن حکم فی ذلک حکما فقد غلط بل کل زیادۃ لہا حکم یخصہا ففی موضع یجزم بصحتہا کزیادۃ مالک وفی موضع یغلب علی الظن صحتہا کزیادۃ سعد بن طارق فی حدیث جعلت الارض مسجدا وجعلت تربتہا لنا طہورا وکزیادۃ سلیمان التیمی فی حدیث ابی موسی واذا قرأ فانصتوا وفی موضع یجزم بخطأ الزیادۃ کزیادۃ معمر قولہ وان کان مائما فلا تقربوہ وکزیادۃ عبداللہ ابن زیاد ذکر البسملۃ فی حدیث قسمت الصلوۃ بینی وبین عبدی نصفین وفی موضع یغلب علی الظن خطأہا کزیادۃ معمر فی حدیث ما عز الصلوۃ علیہ وفی موضع یتوقف فی الزیادۃ کما فی احادیث کثیرۃ وزیادۃ نعیم المجمر التسمیۃ فی ہذا الحدیث مما یتوقف فیہ بل یغلب علی الظن ضعفہ وعلی تقدیر صحتہا فلا حجۃ فیہا لمن قال بالجہر لانہ قال فقرأ او فقال بسم اللہ الرحمن الرحیم وذلک اعم من قرائتہا سرا او جہرا وانما ہو حجۃ علی من لا یری قرائتہا فان قیل لم کان ابوہریرۃ اسر بالبسملۃ ثم جہر بالفاتحۃ لم یعبر عن ذلک نعیم بعبارۃ واحدۃ ویقال فاسر بالبسملۃ ثم جہر بالفاتحۃ والصلوۃ کانت جہریۃ بدلیل تامینہ وتأمین المامومین قلنا لیس للجہر فیہ تصریح ولا ظاہر یوجب الحجۃ ومثل ہذا لا یقدم علی النص الصریح المقتضی للاسرار ولو اخذ الجہر من ہذا الاطلاق لاخذ منہ انہا لیست من ام القرآن فانہ قال فقرأ بسم اللہ الرحمن الرحیم ثم قرأ ام القرآن والعطف یقتضی المغایرۃ۔ الوجہ الثانی ان قولہ فقرأ او قال لیس بصریح انہ سمع منہ اذ یجوز ان یکون ابوہریرۃ اخبر نعیما بانہ قرأ بہا سرا ویجوز ان یکون سمعہا منہ فی مخافتہ لقربہ منہ کما روی عنہ من انواع الاستفتاح بالفاظ الذکر فی قیامہ وقعودہ ورکوعہ وسجودہ کما رواہ مسلم فی صحیحہ عن علی انہ علیہ السلام کان یقول اذا قام فی الصلوۃ وجہت وجہی الحدیث ولم یکن سماع الصحابۃ ذلک منہ دلیلا علی الجہر وکان لیسمعنا الآیۃ احیانا۔ الوجہ الثالث ان قولہ انی لاشبہکم صلوۃ برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما اراد بہ اصل الصلوۃ ومقادیرہا وہیئتہا وتشبیہ الشیء بالشیء لا یقتضی ان یکون مثلہ من کل وجہ بل یکفی فی غالب الافعال وذلک متحقق فی التکبیر وغیرہ دون البسملۃ فان التکبیر وغیرہ من افعال الصلوۃ ثابت صحیح عن ابی ہریرۃ وکان مقصودہ الرد علی من ترکہ واما التسمیۃ فعی صحتہا عنہ نظر فلینصرف الی الصحیح الثابت دون غیرہ وتما یلزمہم علی القول بالتشبیہ عن کل وجہ ما فی الصحیحین عن انس قال انی لا آلو ان اصلی بکم صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فکان انس یصنع شیئا لا اراکم تصنعونہ کان اذا رفع رأسہ من الرکوع انتصب قائما حتی یقول القائل قد نسی واذا رفع من السجود مکث حتی یقول القائل قد نسی فہذا انس قد اخبر بشبہ صلوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکان یطیل رکعتی الاعتدال والفصل الی غایۃ ظن بہا النسیان مع ذلک فالشافعیۃ یکرہون الطمانینۃ عندہم وجہان فی بطلان الصلوۃ بہا فہا کان حدیث انس ہذا دلیلا علی وجوب الطمانینۃ مع صحتہ وموافقتہ للاحادیث الصحیحۃ کما کان حدیث ابی ہریرۃ دلیلا علی وجوب قراءۃ البسملۃ والجہر بہا مع علۃ مخالفتہ للاحادیث الصحیحۃ وایضا فیلزمہم ان یقولوا بالجہر بالتعوذ لان الشافعی روی عن صالح انہ سمع اباہریرۃ وہو یؤم الناس رافعا صوتہ فی المکتوبۃ اذا فرغ من ام القرآن ربنا انا نعوذ بک من الشیطان الرجیم

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا فهد بن سليمان قال ثنا عمر بن حفص بن غياث قال ثنا ابي قال ثنا ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي في بيتها فيقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ۞ الحمد لله رب العلمين ۞ الرحمن الرحيم ۞

فهلا اخذوا بهذا كما اخذوا بالجهر البسملة مستدلين بما في الصحيح عنه فما اسمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمعناكم وما اخفى عنا اخفينا عنكم وكيف يظن بابي هريرة انه يريد التشبيه في الجهر بالبسملة وهو الراوي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى قسمت الصلوة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل فاذا قال العبد الحمد لله رب العلمين قال الله حمدني عبدي الحديث اخرجه مسلم من حديث العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة فذكره وهذا ظاهر في ان البسملة ليست من الفاتحة والا لابتدأ بها اللهم هذا محل بيان واستقصاء لآيات السورة حتى انه لم يخل منها بحرف والحاجة الى قراءة البسملة امس ليرتفع الاشكال قال ابن عبد البر حديث العلاء هذا قاطع تعلق المتنازعين وهو نص لا يحتمل تاويلا ولا اعلم حديثا في سقوط البسملة ابين منه واعترض بعض المتاخرين على هذا الحديث بامرين احدهما قال لا يعبأ بكون هذا الحديث في مسلم فان العلاء بن عبد الرحمن تكلم فيه ابن معين وقد انفرد بهذا الحديث فلا يحتج به الثاني على تقدير صحته فقد جاء ذكر التسمية عند الدارقطني من طريق عبد الله بن زياد بن سمعان عن العلاء فذكره وهذه الرواية وان كان فيها ضعف ولكنها مفسرة لحديث مسلم انه اراد السورة لا الآية. وهذا القائل حمله الجهل وفرط التعصب على ان ترك الحديث الصحيح وضعفه لكونه غير موافق لمذهبه وقال لا يعبأ بكونه في مسلم مع انه قد رواه عن العلاء الائمة الثقات الاثبات كمالك وابن عيينة وابن جريج وشعبة وضمرابهم والعلاء نفسه صدوق وهذه الرواية انفرد بها عنه ابن سمعان وهو كذاب لم يخرجها احد من اصحاب الكتب الستة ولا في المصنفات المشهورة ولا المسانيد المعروفة وانما رواه الدارقطني في سننه التي يروي فيها غرائب الاحاديث وقال عقيبه وعبد الله بن زياد بن سمعان متروك الحديث وذكره في علله واطال فيه الكلام والمخصله انه رواه عن العلاء جماعة اثبات يزيدون على العشرة ولم يذكر احد منهم فيه البسملة وزادها ابن سمعان وهو ضعيف الحديث وسبك الاول قد اورده مسلم في صحيحه وزيادة البسملة في حديث العلاء باطلة قطعا زادها ابن سمعان خطأ او عمدا فانه متهم بالكذب مجمع على ضعفه وايضا فالراشدون الخلفاء وغيرهم من ائمة الصحابة كانوا لا يعلم لصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم واشد تحريا لها من ابي هريرة وقد كان ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وغيرهم من ائمة الصحابة لا يرون الجهر بالبسملة في الصلوة كما قال الترمذي وكيف يعلل الحديث الصحيح الذي رواه مسلم في صحيحه بالحديث الضعيف الذي رواه الدارقطني بل اجعلوا الحديث الصحيح علة للضعيف ومخالفة اصحاب ابي هريرة الثقات الاثبات لنعيم موجبا لرده اذ مقتضى العلم ان يعلل الحديث الضعيف بالحديث الصحيح كما فعلنا انتهى ما قاله الزيلعي مختصرا والحديث ابي هريرة طرق اخرى غير ما تقدم وقد بسط الكلام على تلك الطرق الزيلعي ثم العيني وغيرهما فلا نطيل الكلام بذكرها فارجع اليه ان شئت.

حدثنا فهد بن سليمان وفي نسخة العيني بحذف ابن سليمان ۞ ابو محمد الكوفي قال ثنا عمر بن حفص بن غياث وزاد في نسخة العيني النخعي قال ثنا ابي حفص بن غياث ابو عمر الكوفي قال ثنا ابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز المكي عن ابن ابي مليكة عبد الله بن عبيد الله بن ابي مليكة زهير بن عبد الله بن جدعان ابو بكر ويقال ابو محمد التيمي المكي كان قاضيا لابن الزبير ومؤذنا له من رواة الستة قال ابو زرعة وابو حاتم والعجلي ثقة وقال ابن سعد ولاه ابن الزبير قضاء الطائف وكان ثقة كثير الحديث وقال ابن حبان في الثقات رأى ثمانين من الصحابة توفي سنة سبع عشرة ومائة. عن ام سلمة بنت ابي امية ام المؤمنين ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي في بيتها فيقرأ بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الشكر خالصا لله جل ثناؤه دون سائر ما يعبد من دونه وكل ما يرى من خلقه بما انعم على عباده من النعم التي لا يحصيها العدد ولا يحيط بعددها غيره احدا في تصحيح الآلات التي تمكن جوارح اجسام المكلفين لاداء فرائضه مع ما بسط لهم في دنياهم من الرزق وغذاهم به من نعيم العيش من غير استحقاق منهم لذلك عليه مع ما منحهم عليه ودعاهم اليه من الاسباب المؤدية الى دوام الخلود في دار المقام في النعيم المقيم فلربنا الحمد على ذلك كله اولا وآخرا قال ابن جرير في تفسيره رب العلمين الرحمن الرحيم اسمان مشتقان من الرحمة على وجه المبالغة ورحمن اشد مبالغة من رحيم وفي كلام ابن جرير ما يفهم منه حكاية الاتفاق على هذا قال القرطبي ثم قيل بمعنى واحد كندمان ونديم قاله ابو عبيد وقيل ليس بناء فعلان كفعيل فان فعلان للطبع الاعلى مبالغة الفعل نحو قولك رجل غضبان للرجل المتمكن غضبا وفعيل قد يكون بمعنى الفاعل والمفعول وقال ابو علي الفارسي الرحمن اسم عام في جميع انواع الرحمة يختص به الله تعالى والرحيم انما هو من جهة المؤمنين قال الله تعالى وكان بالمؤمنين رحيما وقال ابن عباس هما اسمان رقيقان احدهما ارق من الآخر اي اكثر رحمة وقال ابن المبارك الرحمن اذا سئل اعطى والرحيم اذا لم يسئل يغضب وقال العزرمي الرحمن لجميع الخلق الرحيم بالمؤمنين قال القرطبي انما وصف نفسه بالرحمن الرحيم بعد قوله رب العلمين ليكون من باب قرن الترغيب بعد الترهيب فالرب فيه ترهيب والرحمن الرحيم ترغيب كذا في التفسير لابن كثير وقال ابن جرير في تفسيره ولم يحتج الى الاتيان عن ذكر بتكرير الله ذلك (اي الرحمن الرحيم) في هذا الموضع اذ كنا لا نرى ان بسم الله الرحمن الرحيم من فاتحة الكتاب آية فيكون علينا السائل مسئلة

مٰلِكِ يَوْمِ الدِّيْنِ ۝ اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَاِيَّاكَ نَسْتَعِيْنُ ۝ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيْمَ ۝ صِرَاطَ الَّذِيْنَ اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ۙ غَيْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّآلِّيْنَ ۝

بان يقول ما وجه تكرير ذلك في هذا الموضع وقد مضى وصف الله عز وجل به نفسه في قوله بسم الله الرحمن الرحيم مع قرب مكان احدى الايتين من الاخرى ومجاورتها لصاحبتها بل ذلك لنا حجة على خطأ دعوى من ادعى ان بسم الله الرحمن الرحيم من فاتحة الكتاب آية اذ لو كان ذلك كذلك لكان ذلك عادة آية بمعنى واحد ولفظ واحد مرتين من غير فصل يفصل بينهما وغير موجود في شئ من كتاب الله آيتان متجاورتان مكررتان بلفظ واحد ومعنى واحد لا فصل بينهما من كلام يخالف معناه معناهما وانما ياتي بتكرير آية بكمالها في السورة الواحدة مع فصول تفصل بين ذلك وكلام العرب يعترض به بغير معنى الآيات المكررات او غير الفاظها ولا فاصل بين قول الله تبارك وتعالى اسمه الرحمن الرحيم من بسم الله الرحمن الرحيم وقول الله الرحمن الرحيم من الحمد لله رب العلمين. فان قال قائل فان الحمد لله رب العلمين فاصل بين ذلك قيل قد انكر ذلك جماعة من اهل التاويل وقالوا ان ذلك من المؤخر الذي معناه التقديم وانما هو الحمد لله الرحمن الرحيم رب العلمين مالك يوم الدين واستشهدوا على صحة ما ادعوا من ذلك بقوله ملك يوم الدين فقالوا ان قوله ملك يوم الدين تعليم من الله عبده ان يصفه بالملك في قراءة من قرأ ملك وبالملك في قراءة من قرأ مالك قالوا فالذي هو اولى ان يكون مجاورا وصفه بالملك او الملك ما كان نظير ذلك من الوصف وذلك هو قوله رب العلمين الذي هو خبر عن ملك جميع اجناس الخلق وان يكون مجاورا وصفه بالعظمة والالوهية ما كان له نظيرا في المعنى من الثناء عليه وذلك قوله الرحمن الرحيم فرعوا ان ذلك لهم دليل على ان قوله الرحمن الرحيم بمعنى التقديم قبل رب العلمين وقالوا نظائر ذلك في كلام العرب اكثر من ان يحصى وكما قال جل ثناؤه الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا فتمام المعنى الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب على صحة قول من انكر ان تكون بسم الله الرحمن الرحيم من فاتحة الكتاب آية انتهى. ملك يوم الدين قرأ بعض القراء ملك وقرأ آخرون مالك وكلاهما صحيح متواتر في السبع وقد رجح كلا من القراءتين مرجحون من حيث المعنى وكلاهما صحيحة حسنة قاله ابن كثير وقال الزرقاني ملك يوم الدين اي الجزاء وهو يوم القيامة خص بالذكر لانه لا ملك ظاهرا فيه لاحد الا الله تعالى لمن الملك اليوم لله ومن قرأ مالك فمعناه مالك لامر كله في يوم القيامة اي هو موصوف بذلك دائما كغافر الذنب فصح وقوعه صفة للمعرفة انتهى. اياك نعبد لك اللهم نخشع ونذل ونستكين اقرارا لك يا ربنا بالربوبية لا لغيرك قاله ابن جرير وقال ابن كثير والعبادة في اللغة من الذلة يقال طريق معبد وبعير معبد اي مذلل وفي الشرع عبارة عما يجمع كمال المحبة والخضوع والخوف وقدم المفعول وهو اياك وكرر للاهتمام والحصر اي لا نعبد الا اياك واياك نستعين اي منك نطلب المعونة على عبادتك وعلى جميع امورنا قاله الخازن وقال ابن كثير اي لا نعبد الا اياك ولا نتوكل الا عليك وهذا هو كمال الطاعة والدين كله يرجع الى هذين المعنيين وهذا كما قال بعض السلف الفاتحة سر القرآن وسر ما هذه الكلمة اياك نعبد واياك نستعين فالاول تبرؤ من الشرك والثاني تبرؤ من الحول والقوة والتفويض الى الله عز وجل وهذا المعنى في غير آية من القرآن. اهدنا الصراط المستقيم اي ارشدنا الى المنهاج الواضح الذي لا اعوجاج فيه قاله الزرقاني وقال الخازن اي ارشدنا وقيل ثبتنا وهو كما تقول للقائم قم حتى اعود اليك ومعناه دم على ما انت عليه وهذا الدعاء من المؤمنين مع كونهم على الهداية بمعنى سوال التثبيت وطلب مزيد الهداية لان الالطاف والهدايات من الله تعالى لا تتناهى وهذا مذهب اهل السنة والصراط الطريق قال ابن عباس هو دين الاسلام وقيل هو القرآن وروي ذلك مرفوعا وقيل السنة والجماعة وقيل معناه اهدنا صراط المستحقين للجنة. صراط الذين انعمت عليهم مفسر للصراط المستقيم وهو بدل منه عند النحاة ويجوز ان يكون عطف بيان قاله ابن كثير وخرج ابن جرير عن ابن عباس يقول طريق من انعمت عليهم بطاعتك وعبادتك من الملائكة والنبيين والصديقين والشهداء والصالحين الذين اطاعوك وعبدوك غير المغضوب عليهم يعني غير صراط الذين غضبت عليهم والغضب في الاصل هو ثوران دم القلب لارادة الانتقام واذا وصف الله به فالمراد منه الانتقام فقط دون غيره وهو انتقامه من العصاة وغضب الله لا يلحق عصاة المؤمنين وانما يلحق الكافرين قاله الخازن. ولا الضالين اي وغير الضالين عن الهدى قاله الخازن واخرج ابن جرير عن الضحاك عن ابن عباس ولا الضالين قال وغير طريق النصارى الذين اضلهم الله بفرتهم عليه قال يقول فالهمنا دينك الحق وهو لا اله الا الله وحده لا شريك له حتى لا تغضب علينا كما غضبت على اليهود ولا تضلنا كما اضللت النصارى فتعذبنا بما تعذبهم به يقول امنعنا من ذلك برفقك رحمتك وقد رتك وقد اخرج احمد والترمذي وحسنه عن عدي بن حاتم قصة اسلامه مفصلا. وفيه قال فاسلمت فرأيت وجهه استبشر وقال ان المغضوب عليهم اليهود وان الضالين النصارى وذكر الحديث قال ابن كثير والفرق بين الطريقين ليجتنب كل واحد منهما فان طريقة اهل الايمان اشتملت على العلم بالحق والعمل به واليهود فقدوا العلم والنصارى فقدوا العمل ولهذا كان الغضب لليهود

والضلال للنصاری لان من علم وترک استحق الغضب بخلاف من لم یعلم والنصاری لما کانوا قاصدین شیئا لکنهم لا یهتدون الی طریقه لانهم لم یأتوا الامر من بابه وهو اتباع الحق وضلوا وکل من الیهود والنصاری ضال مغضوب علیه لکن اخص اوصاف الیهود الغضب کما قال تعالی عنهم من لعنه الله وغضب علیه واخص اوصاف النصاری الضلال کما قال تعالی عنهم قد ضلوا من قبل وضلوا کثیرا وضلوا عن سواء السبیل وبهذا جاءت الاحادیث والآثار فذکر حدیث عدی بن حاتم وغیره انتهی والحدیث اخرجه الحاکم من طریق ابی بکر بن ابی شیبة عن حفص بن غیاث باسناده عند المصنف بلفظ قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله رب العلمین یقطعها حرفا حرفا قال الحاکم ووافقه الذهبی هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه وهکذا اخرجه البیهقی بدون ذکر الصلوة من طریق همام عن ابن جریج عن ابن ابی ملیکة عن ام سلمة ان قراءة رسول الله صلی الله علیه وسلم کانت بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله رب العلمین یعنی کلمة کلمة ثم قال وکذلک رواه حفص بن غیاث عن ابن جریج بمعناه وهکذا اخرجه ابو داؤد عن سعید بن یحیی الاموی عن ابیه عن ابن جریج عن عبد الله بن ابی ملیکة عن ام سلمة انها ذکرت او کلمة غیرها قراءة رسول الله صلی الله علیه وسلم بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله رب العلمین الرحمن الرحیم مالک یوم الدین یقطع قراءته آیة آیة وهکذا اخرجه احمد عن یحیی بن سعید الاموی عن ابن جریج والترمذی عن علی بن حجر عن یحیی بن سعید عن ابن جریج والبیهقی من طریق ابی داؤد وهکذا اخرجه الدارقطنی من طریق عمر بن هرون البلخی عن ابن جریج عن ابن ابی ملیکة عن ام سلمة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یقرأ بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله رب العلمین فذکر الی آخر السورة تقطعها آیة آیة وعدها عادا الاعراب وعد بسم الله الرحمن الرحیم آیة ولم یعد علیهم قال البیهقی ورواه عمر بن هارون ولیس بالقوی عن ابن جریج فزاد فیه ثم اخرج من طریق محمد بن اسحق الصغانی عن خالد بن خداش عن عمر بن هرون عن ابن جریج عن ابن ابی ملیکة عن ام سلمة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قرأ فی الصلوة بسم الله الرحمن الرحیم فعدها آیة الحمد لله رب العلمین آیتین. الرحمن الرحیم ثلث آیات. مالک یوم الدین اربع آیات. وقال هکذا ایاک نعبد وایاک نستعین وجمع خمس اصابعه. ثم قال ورواه ابن خزیمة فی کتابه عن الصغانی وهکذا اخرجه الحاکم من طریق محمد بن اسحاق باسناده مثله ثم قال عمر بن هارون اصل فی السنة ولم یخرجاه وانما اخرجته شاهدا وتعقبه الذهبی فقال اجمعوا علی ضعفه وقال النسائی متروک اهـ وذکر العینی فی نخب الافکار ان الذهبی قال فی مختصر سنن البیهقی هذا خبر منکر شذ به عمر بن هرون وقد قال ابن معین وغیره کذاب وقال النسائی وغیره متروک انتهی وتلک الروایات کلها معلولة قال الطحاوی فی کتاب الرد علی الکرابیسی کما فی الجوهر النقی لم یسمع ابن ابی ملیکة هذا الحدیث من ام سلمة واستدل علیه بما اسنده من حدیث اللیث عن ابن ابی ملیکة عن یعلی بن مملک انه سأل ام سلمة فذکر الحدیث وهکذا قال الترمذی فی ابواب القراءات بعد ما اخرجه من طریق ابن ابی ملیکة عن ام سلمة هکذا رواه یحیی بن سعید الاموی وغیره عن ابن جریج عن ابن ابی ملیکة عن ام سلمة ولیس اسناده بمتصل لان اللیث بن سعد روی هذا الحدیث عن ابن ابی ملیکة عن یعلی بن مملک عن ام سلمة انها وصفت قراءة النبی صلی الله علیه وسلم حرفا حرفا وحدیث اللیث اصح انتهی وقد اخرج الترمذی حدیث اللیث هذا فی باب ما جاء کیف کانت قراءة النبی صلی الله علیه وسلم فقال حدثنا قتیبة نا اللیث عن عبد الله بن عبید الله بن ابی ملیکة عن یعلی بن مملک انه سأل ام سلمة زوج النبی صلی الله علیه وسلم قراءة النبی صلی الله علیه وسلم وصلوته فذکر الحدیث ثم قال هذا حدیث حسن صحیح غریب لا نعرفه الا من حدیث لیث بن سعد عن ابن ابی ملیکة عن یعلی بن مملک عن ام سلمة وقد روی ابن جریج هذا الحدیث عن ابن ابی ملیکة عن ام سلمة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یقطع قراءته وحدیث اللیث اصح انتهی فما قال الحافظ فی التلخیص اعل الطحاوی الخبر بالانقطاع فقال لم یسمعه ابن ابی ملیکة من ام سلمة فذکر ما تقدم عنه ثم قال وهذا الذی اعله لیس بعلة فقد رواه الترمذی من طریق ابن ابی ملیکة عن ام سلمة بلا واسطة وصححه ورجحه علی الاسناد الذی فیه یعلی بن مملک انتهی لیس بصحیح فان الترمذی ما صحح ولا رجح الا هذا الاسناد الذی فیه یعلی بن مملک وقال فی روایة ابن ابی ملیکة عن ام سلمة بلا واسطة لیس اسناده بمتصل کما قد عرفت وبهذا الحدیث لیس بحجة للقائلین بجهر التسمیة لوجوه کما قال الزیلعی احدها انه لیس بصریح فی الجهر ویمکن انها سمعته سرا فی بیتها القریب منه الثانی ان المقصود بها الاخبار بانه کان یرتل قراءته حرفا حرفا ولا یسردها کما رواه الحاکم وابو داؤد والترمذی وغیرهم کما تقدم وسیأتی عند المصنف فی الفصل الثانی. الثالث ان المحفوظ فیه والمشهور انه لیس فی الصلوة وانما قوله فی الصلوة زیادة من عمر بن هرون وهو مجروح تکلم فیه غیر واحد حتی ان الائمة قال احمد لا اروی عنه شیئا وقال ابن معین لیس بشیء وکذبه ابن المبارک وقال النسائی متروک الحدیث وقال صالح جزرة کان کذابا وسئل عنه ابن المدینی فضعفه جدا وقال ابن حبان یروی عن الثقات المعضلات ویدعی شیوخا لم یرهم وقد رواه الطحاوی من حدیث حفص بن غیاث عن ابن جریج بمثل حدیث عمر بن هارون ثم اخرجه عن ابن ابی ملیکة به بلفظ السنن کما سیأتی فی الفصل الثانی ثم قال فقد اختلف الذین رووه فی لفظه فانتفی ان یکون حجة وکانه لم یعتد بمتابعة حفص بن غیاث لعمر بن هارون لشدة ضعف ابن هارون. اقول ابی ان یقال غایة ما فیه انه علیه السلام جهر بها مرة او نحو ذلک ولیس فیه دلیل علی ان کل امام یجهر بها فی صلوة الجهر دائما ولو کان ذلک معلوما عندهم لم یختلف فیه ولم یقع فیه شک ولم یحتج احد

besturdubooks.wordpress.com

الی ان یسأل عنه ولکان من جنس جهره علیه السلام بغیرها ولما انکره عبدالله بن مغفل دعدهٔ حدثا ولکان الرجال اعلم به من النساء والله اعلم
قال (یعنی ثم ان کان العد بلسانه فی الصلوة (ای کما فی روایة الدارقطنی والحاکم والبیهقی کما تقدم) فذلک مناف للصلوة وان کان باصابعه
فلا یبطل علی انها آیة من الفاتحة قاله الذهبی فی مختصر السنن انتهی. ثم اعلم ان المصنف رحمه الله تعالی اقتصر فی ذکر مستدل القائلین بجهر التسمیة
علی حدیثین حدیث ابی هریرة وحدیث ام سلمة. وفی الباب عن ابن عباس عند الترمذی والدارقطنی قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یفتتح صلوته
ببسم الله الرحمن الرحیم قال الترمذی لیس اسناده بذاک واخرجه البزار ایضا بهذا الاسناد یعنی من طریق اسماعیل عن ابی خالد عن ابن عباس ان النبی
صلی الله علیه وسلم کان یجهر ببسم الله الرحمن الرحیم فی الصلوة قال البزار واسماعیل لم یکن بالقوی فی الحدیث قال الزیلعی وهذا الحدیث رواه ابوداؤد
فی سننه والترمذی فی جامعه بهذا السند والدارقطنی وکلهم قالوا فیه کان یفتتح صلوته ببسم الله الرحمن الرحیم قال الترمذی لیس اسناده بذاک وقال
ابوداؤد حدیث ضعیف ورواه العقیلی فی کتابه واعله باسماعیل هذا وقال حدیثه غیر محفوظ وابو خالد مجهول اهـ وابو خالد هذا سئل عنه ابوزرعة فقال الاعرف
ولا ادری من هو وقیل هو الوالبی واسمه هرمز ذکره ابن حبان فی الثقات وقال ابوحاتم صالح الحدیث وقد اخرجه البیهقی من طریق اسحاق بن راهویه عن
معتمر بن سلیمان عن اسماعیل بن حماد بن ابی سلیمان عن ابی خالد عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یقرأ بسم الله الرحمن الرحیم فی الصلوة یعنی
یجهر بها کذا رواه بهذا اللفظ وهذا التفسیر لیس من قول ابن عباس انما هو قول غیره من الرواة وکل من روی هذا الحدیث بلفظ الجهر فانما رواه بالمعنی
مع انه حدیث لا یحتج به علی کل حال انتهی والحدیث طرق اخر بسط الکلام علیها الزیلعی والحافظ فی التلخیص والدرایة والعینی وعن علی وعمار عند الحاکم
من طریق سعید بن عثمان الخزاز عن عبدالرحمن بن سعید المؤذن عن فطر بن خلیفة عن ابی الطفیل عنهما ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یجهر فی المکتوبات
ببسم الله الرحمن الرحیم وقال صحیح الاسناد لا اعلم فی رواته منسوبا الی الجرح وتعقبه الذهبی فی مختصره فقال بل خبر واه کانه موضوع لان عبدالرحمن
صاحب مناکیر ضعفه ابن معین وسعید ان کان الکربزی فهو ضعیف والا فهو مجهول انتهی قال الزیلعی وعن الحاکم رواه البیهقی فی المعرفة بسنده ومتنه وقال
اسناده ضعیف الا انه اشهل من حدیث جابر الجعفی قلت وفطر بن خلیفة قال الساجی غیر ثقة روی له البخاری مقرونا بغیره والاربعة وتصحیح الحاکم لا یعتد
به سیما فی هذا الموضع فقد عرف تساهله فی ذلک وقال ابن عبدالهادی هذا حدیث باطل ولعله دخل علیه واخرجه الدارقطنی من طریق عمرو بن شمر عن جابر
عن ابی الطفیل عن علی وعمار نحوه وعمرو بن شمر وجابر الجعفیان کلاهما لا یجوز الاحتجاج به لکن عمرو اضعف من جابر قال الحاکم عمرو بن شمر کثیر الموضوعات عن جابر
وغیره وان کان جابر مجروحا فلیس یروی تلک الموضوعات الفاحشة عنه غیر عمرو بن شمر فوجب ان یکون المحل فیهما علیه وقال الجوزجانی عمرو بن شمر زائغ کذاب
وقال البخاری منکر الحدیث وقال النسائی والدارقطنی والازدی متروک الحدیث وقال ابن حبان کان رافضیا یسب الصحابة وکان یروی الموضوعات عن الثقات
لا یحل کتب حدیثه الا علی جهة التعجب واما جابر الجعفی فقال فیه الامام ابوحنیفة ما رأیت اکذب من جابر ما اتیته بشیء من رأیی الا اتانی فیه باثر وکذبه ایضا
ایوب وزائدة ولیث بن ابی سلیم والجوزجانی وغیرهم. واخرجه ایضا الدارقطنی من طریق عیسی بن عبدالله بن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب قال
حدثنی ابی عن ابیه عن جده عن علی قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یجهر ببسم الله الرحمن الرحیم فی السورتین جمیعا وعیسی هذا والد احمد بن عیسی المتهم بوضع
حدیث ابن عمر هو وضاع قال ابن حبان والحاکم روی عن آبائه احادیث موضوعة لا یحل الاحتجاج به انتهی وعن ابن عمر عند الدارقطنی من طریق ابی بطة
احمد بن عیسی عن ابن ابی فدیک عن ابن ابی ذئب عن نافع عن ابن عمر قال صلیت خلف النبی صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر فکانوا یجهرون ببسم الله الرحمن الرحیم
قال الحافظ فی الدرایة وفیه ابوالطاهر احمد بن عیسی وهو کذاب ذکر ذلک فی التلخیص ومن دونه ایضا ضعیف ومجهول ورواه الخطیب فی الجهر من وجه آخر عن ابن عمر
وفیه عباءة بن زیاد الاسدی وفیه مسلم بن جبان وهو مجهول والصواب ان ذلک عن ابن عمر غیر مرفوع انتهی مختصرا وقال الزیلعی للطریق الاول وهذا باطل من
هذا الوجه وللطریق الثانی وهذا ایضا باطل وبسط الکلام وعن النعمان بن بشیر عند الدارقطنی مرفوعا اتانی جبریل عند الکعبة فجهر ببسم الله الرحمن الرحیم قال الحافظ
فی الدرایة وفیه احمد بن حماد وهو ضعیف اهـ وقال الزیلعی هذا حدیث منکر بل موضوع وفیه یعقوب بن یوسف الضبعی لیس بمشهور وقد فتشت علیه فی عدة کتب
من الجرح والتعدیل فلم اره ذکرا اصلا ویحتمل ان یکون هذا الحدیث مما عملته یداه واحمد بن حماد ضعفه الدارقطنی وسکوت الدارقطنی والخطیب وغیرهما من الحفاظ
عن مثل هذا الحدیث بعد روایتهم له قبیح جدا انتهی. وعن الحکم بن عمیر عند الدارقطنی قال صلیت خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم فجهر ببسم الله الرحمن الرحیم
فی صلوة اللیل وصلوة الغداة وصلوة الجمعة قال الحافظ فی الدرایة واسناده ضعیف فیه ابراهیم بن اسحق الضبعی وهو متروک قال الزیلعی وهذا من الاحادیث
الغریبة المنکرة بل هو حدیث باطل بوجوه ثم بسط ذلک. وعن انس عند الحاکم والدارقطنی من طریق محمد بن ابی المتوکل بن ابی السری قال صلیت خلف المعتمر
ابن سلیمان من الصلوات ما لا احصیها الصبح والمغرب فکان یجهر ببسم الله الرحمن الرحیم قبل فاتحة الکتاب وبعدها وقال المعتمر ما آلوان اقتدی بصلوة ابی
وقال ابی ما آلوان اقتدی بصلوة انس وقال انس ما آلوان اقتدی بصلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الحاکم رواة هذا الحدیث عن آخرهم ثقات

وقال الذہبی رواتہ ثقات قال الزیلعی وہو معارض بما رواہ ابن خزیمۃ فی مختصرہ والطبرانی فی معجمہ عن معتمر بن سلیمان عن ابیہ عن الحسن عن انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یسر ببسم اللہ الرحمن الرحیم فی الصلوۃ وابو بکر وعمر ومحمد بن ابی السری قال فیہ ابو حاتم لین الحدیث وقد اختلف علیہ فیہ فقیل عنہ کما تقدم وقیل عنہ عن المعتمر عن ابیہ عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یسر ببسم اللہ الرحمن الرحیم وابو بکر وعمر بکذا اخرجہ الطبرانی وتوثیق الحاکم لا یعارض ما ثبت فی الصحیح خلافہ لما عرف من تساہلہ کیف واصحاب انس الثقات الاثبات یروون عنہ خلاف ذلک حتی ان شعبۃ سأل قتادۃ عن ہذا فقال انت سمعت انس یذکر ذلک فقال نعم واخبرہ باللفظ الصریح المنافی للجہر ونقل شعبۃ عن قتادۃ ما سمعہ من انس فی غایۃ الصحۃ فان قتادۃ احفظ اہل زمانہ واتقان شعبۃ وضبطہ ہو الغایۃ عندہم انتہی مختصرا وقال ابن تیمیۃ کما فی فتح الملہم واما حدیث المعتمر بن سلیمان فیعلم ان تصحیح الحاکم وحدہ لا یوثق بہ فیما دون ہذا فکیف فی مثل ہذا الموضع الذی یعارض فیہ توثیق الحاکم ما قد ثبت خلافہ فی الصحیح والمعروف عن المعتمر وابیہ سلیمان انہما کانا یجہران بالبسملۃ لکن نقلہ عن انس ہو المنکر کیف واصحاب انس الثقات الاثبات یروون عنہ خلاف ذلک ثم یقال ہب ان المعتمر اخذ صلوتہ من ابیہ وابوہ عن انس وانس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فہذا مجمل ومحتمل اذ لیس یمکن ان یثبت کل حکم جزئی من احکام الصلوۃ بمثل ہذا الاسناد المجمل لانہ من المعلوم ان مع طول الزمان وتعدد الاسناد لا تضبط الجزئیات فی افعال کثیرۃ متفرقۃ حق الضبط الا بنقل مفصل لا مجمل والا فمن المعلوم ان مثل منصور بن المعتمر وحماد بن ابی سلیمان والاعمش وغیرہم اخذوا صلوتہم عن ابراہیم النخعی وذویہ وابراہیم اخذہا عن علقمۃ والاسود ونحوہما وہم اخذوہا عن ابن مسعود وابن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہذا الاسناد اجل رجالا من ذلک الاسناد وہؤلاء اخذ الصلوۃ عنہم ابو حنیفۃ وسفیان وابن ابی لیلی وامثالہم من فقہاء الکوفۃ فہل یجوز ان یجعل نفس صلوۃ ہؤلاء ہی صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہذا الاسناد حتی فی موارد النزاع اھ وعند الحاکم ایضا من طریق اسماعیل بن ابی اویس عن مالک عن حمید عن انس قال صلیت خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر وعثمان وعلی فکلہم کانوا یجہرون ببسم اللہ الرحمن الرحیم قال الحاکم انما ذکرت ہذا الحدیث شاہدا لما تقدمہ وقال الذہبی اما استحی المؤلف ان یورد ہذا الحدیث الموضوع فاشہد باللہ وللہ بانہ کذب اھ وقال ابن عبد الہادی سقط منہ لا کاد ان نصب الرایۃ وللحدیث طریق آخر عند الخطیب وہو خطأ علی خطأ وللصواب فیہ عدم الرفع وعدم الجہر کما بسط الزیلعی وعن انس ایضا عند الحاکم قال صلی معاویۃ بالمدینۃ صلوۃ فجہر فیہا بالقراءۃ فقرأ فیہا ببسم اللہ الرحمن الرحیم لام القرآن ولم یقرأ ببسم اللہ الرحمن الرحیم للسورۃ التی بعدہا حتی قضی تلک القراءۃ (ذکر فی الاصل وفی الزیلعی الصلوۃ) فلما سلم ناداہ من سمع ذلک من المہاجرین والانصار من کل مکان یا معاویۃ اسرقت الصلوۃ ام نسیت فلما صلی بعد ذلک قرأ ببسم اللہ الرحمن الرحیم للسورۃ التی بعد ام القرآن وکبر حین یہوی ساجدا قال الحاکم ہذا حدیث صحیح علی شرط مسلم واخرجہ الدارقطنی وقال رواتہ کلہم ثقات واخرجہ البیہقی قال الزیلعی وقد اعتمد الشافعی رحمہ اللہ علی حدیث معاویۃ ہذا فی اثبات الجہر وقال الخطیب ہو احد ما یعتمد علیہ فی ہذا الباب والجواب عنہ من وجوہ احدہا ان مدارہ علی عبد اللہ بن عثمان بن خثیم وہو وان کان من رجال مسلم لکنہ متکلم فیہ قال ابن معین احادیثہ غیر قویۃ وقال النسائی لین الحدیث لیس بالقوی وقال الدارقطنی ضعیف لینوہ وقال ابن المدینی منکر الحدیث وبالجملۃ فہو مختلف فیہ فلا یقبل ما تفرد بہ مع انہ قد اضطرب فی اسنادہ ومتنہ وہو ایضا من اسباب الضعف وقد بسط الزیلعی فی بیان الاضطراب ثم قال الوجہ الثانی ان شرط الحدیث الثابت ان لا یکون شاذا ولا معللا وہذا شاذ معلل فانہ مخالف لما رواہ الثقات الاثبات عن انس وکیف یروی مثل ہذا وہو مخالف لما رواہ انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعن خلفائہ ولم یروہ عن احد من اصحاب انس المعروفین لصحبتہ انہ نقل عنہ مثل ذلک وتمام ردہ بان انسا کان مقیما بالبصرۃ ولم یذکر احد انہ کان مع معاویۃ حین قدم المدینۃ الوجہ الثالث ان مذہب اہل المدینۃ قدیما وحدیثا ترک الجہر بہا وہم منہم من لا یری قراءتہا اصلا قال عروۃ بن الزبیر احد الفقہاء السبعۃ ادرکت الائمۃ وما یستفتحون القراءۃ الا بالحمد للہ رب العالمین ولا یحفظ عن احد من اہل المدینۃ باسناد صحیح انہ کان یجہر بہا الا شیء یسیر ولہ محمل وہذا علمہم یتوارثہ آخرہم عن اولہم فکیف ینکرون علی معاویۃ ما ہو سنتہم ہذا باطل۔ الوجہ الرابع ان معاویۃ لو رجع الی الجہر بالبسملۃ کما نقلوہ لکان ہذا معروفا من امرہ عند اہل الشام ولم ینقل ذلک عنہم بل الشامیون کلہم خلفاؤہم وعلماؤہم کان مذہبہم ترک الجہر بہا والاوزاعی امام الشام ومذہبہ فی ذلک مذہب مالک لا یقرأ بہا سرا ولا جہرا ومعلوم ان معاویۃ قد صلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلو سمعہ یجہر لما ترکہا حتی ینکرہ علیہ رعیتہ انہ لا یحسن یصلی وہذہ الوجوہ من تدبرہا علم ان حدیث معاویۃ ہذا باطل او مغیر عن وجہہ او یقال ان کان ہذا الانکار محفوظا علی معاویۃ فانما ہو انکار ترک اتمام التکبیر کما کان مذہب خلفاء بنی امیۃ وامرائہم والا فلا وجہ لانکارہم علیہ ترک الجہر بالبسملۃ وہو مذہب الخلفاء الراشدین وغیرہم من اکابر الصحابۃ ومذہب اہل المدینۃ ایضا انتہی مختصرا وفی الباب روایات اخری بسط الکلام علیہا العلامۃ العینی فی شرح البخاری والعلامۃ عبد الحی فی احکام القنطرۃ وغیرہما۔ قال الزیلعی وبالجملۃ فہذہ الاحادیث کلہا لیس فیہا صریح صحیح بل فیہا عدہما او عدم احدہما او کیف تکون صحیحۃ ولیست مخرجۃ فی شیء من الصحیح

besturdubooks.wordpress.com

قال ابو جعفر فذهب قوم الى ان بسم الله الرحمن الرحيم من فاتحة الكتاب وانه ينبغي للمصلي ان يقرأ بها كما يقرأ بفاتحة الكتاب

والمسانيد والسنن المشهورة وفي رواتها الكذابون والضعفاء والمجاهيل وكيف يجوز ان تعارض برواية هؤلاء ما رواه الشيخان في صحيحيهما من حديث انس الذي رواه عنه غير واحد من الائمة وتلقوه بالقبول ولم يضعفه احد بحجة الا من ركب هواه وحمله فرط التعصب على ان علله ورده باختلاف الفاظه مع انها ليست مختلفة بل يصدق بعضها بعضا ومتى وصل الامر الى معارضة حديثه بمثل حديث ابن عمر الموضوع وحديث معاوية الضعيف فجعل الصحيح ضعيفا والضعيف صحيحا والمعلل سالما من التعليل والسالم من التعليل معللا سقط الكلام وهذا ليس بعدل ويكفينا في تضعيف احاديث الجهر اعراض من اصحاب الجوامع الصحيحة والسنن المعروفة والمسانيد المشهورة المعتمد عليها فالبخاري مع شدة تعصبه على مذهب ابي حنيفة لم يودع صحيحه منها حديثا واحدا وكذلك مسلم فلم يذكر الا حديث انس الدال على الاخفاء ولا يقال انها لم يلتزما في صحيحيهما ان يودعا كل حديث صحيح فتركا احاديث الجهر في جملة ما تركاه وهذا لا يقوله الا سخيف او مكابر فان مسئلة الجهر بالبسملة من اعلام المسائل ومعضلات الفقه ومن اكثرها دورانا في المناظرة وجولانا في المصنفات والبخاري كثير التتبع لما يرد على ابي حنيفة من السنة ويشنع لمخالفة الحديث عليه وكيف يخلي كتابه من احاديث الجهر بالبسملة هذا مما لا يمكن بل يستحيل وانا احلف بالله وبالله لو اطلع البخاري على حديث منها موافق لشرطه وقريبا من شرطه لم يخل منها كتابه كذلك مسلم ولئن سلمنا فهذا ابو داود والترمذي وابن ماجة مع اشتمال كتبهم على الاحاديث السقيمة والاسانيد الضعيفة لم يخرجوا منها شيئا فلولا انها عندهم واهية بالكلية لما تركوها وقد تفرد النسائي منها بحديث ابي هريرة وهو اقوى ما فيها عندهم وقد بينا ضعفه والجواب عنه من وجوه واخرج الحاكم منها حديث علي ومعاوية وقد عرف تساهله وباقيها عند الدارقطني في سننه التي جمع الاحاديث المعلولة ومنبع الاحاديث الغريبة وقد بينا ما حديثا حديثا انتهى مختصرا وقال ابن تيمية كما في فتح الملهم اتفق اهل المعرفة بالحديث على انه ليس بالجهر بها حديث صريح ولم يرد في السنن المشهورة كابي داود والترمذي والنسائي شيئا من ذلك وانما يوجد الجهر بها صريحا في احاديث موضوعة يرويها الثعلبي والماوردي وامثالهما في التفسير او في بعض كتب الفقهاء الذين لا يميزون بين الموضوع وغيره او يروونها من جمع هذا الباب كالدارقطني والخطيب وغيرهما فانهم جمعوا ما روي واذا سئلوا عن صحتها قالوا بموجب علمهم كما قال الدارقطني لما دخل مصر وسئل ان يجمع احاديث الجهر بها فجمعها فقيل له في بعضها شيء صحيح فقال اما عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا واما عن الصحابة فمنه صحيح ومنه ضعيف فاذا كان اهل المعرفة بالحديث متفقين على انه ليس في الجهر حديث صحيح ولا صريح فضلا ان يكون فيها اخبار مستفيضة او متواترة امتنع ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يجهر بها كما يمتنع ان يكون كان يجهر بالاستفتاح والتعوذ ثم لا ينقل ويعلم ان الذي تتوافر الهمم والدواعي على نقله في العادة ويجب نقله شرعا هي الامور الوجودية فاما الامور العدمية فلا خبر لها ولا ينقل منها الا ما ظن وجوده او احتيج الى معرفته فينقل للحاجة يوضح ذلك انهم لم ينقلوا الجهر بالاستفتاح والاستعاذة واستدلت الامة على عدم جهره بذلك وان كان لم ينقل نقلا عاما عدم الجهر بذاك فبالطريق الذي يعلم عدم جهره بذلك يعلم عدم جهره بالبسملة والامور العدمية لما احتيج الى نقلها نقلت فلما انقرض عصر الخلفاء الراشدين وصار بعض الائمة يجهر بها كابن الزبير ونحوه سأل بعض الناس بقايا الصحابة كانس فروى لهم ترك الجهر بها وامامهم وجود الخلفاء فكانت السنة ظاهرة مشهورة ولم يكن في الخلفاء من يجهر بها فلم يحتج الى السؤال عن الامور العدمية حتى ينقل فعلنا بالاضطرار ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يجهر بالبسملة كجهره بالفاتحة ولكن يكون انه كان يجهر بها احيانا او انه كان يجهر بها قديما ثم ترك ذلك اما الجهر العارض اي احيانا لا اعتيادا فمثل ما في الصحيح انه كان يجهر بالآية احيانا في السرية ومثل جهر بعض الصحابة خلفه بقوله ربنا ولك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه ومثل جهر عمر بقوله سبحانك اللهم الى آخره وجهر ابن عمر وابي هريرة بالاستعاذة وجهر ابن عباس بالقراءة على الجنازة ليعلموا انها سنة ويمكن ان يقال جهر من جهر بها من الصحابة كان على هذا الوجه ليعرفوا ان قراءتها سنة لا لان الجهر بها سنة والعمدة في الآثار في قراءتها انما هي عن ابن عباس وابي هريرة وابن عمر وقد عرف حال حديث ابن عمر وغيره ولهذا كان العلماء بالحديث ممن يرى الجهر بها ليس معه حديث صريح يعلم به بان تلك احاديث موضوعة مكذوبة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما يتمسك بلفظ محتمل وانما اكثر الكذب في احاديث الجهر لان الشيعة ترى الجهر وهم اكذب الطوائف فوضعوا في ذلك احاديث لبسوا بها على الناس ودينهم ولهذا يوجد في كلام ائمة السنة من الكوفيين كسفيان الثوري انهم يذكرون من السنة المسح على الخفين وترك الجهر بالبسملة كما يذكرون تقديم ابي بكر وعمر ونحو ذلك لان هذا كان من شعار الرافضة ولهذا ذهب ابو علي بن ابي هريرة من اصحاب الشافعي الى ترك الجهر بها قال لان الجهر بها صار من شعار المخالفين انتهى مختصرا۔

قال ابو جعفر الطحاوي۔ لم يقع في نسخة العيني قال ابو جعفر الطحاوي "ذهب قوم الى ان بسم الله الرحمن الرحيم من فاتحة الكتاب وانه ينبغي للمصلي ان يقرأ بها اي بالتسمية كما يقرأ بفاتحة الكتاب قال الترمذي وقد قال بهذا عدة من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم ابو هريرة وابن عمر وابن عباس وابن الزبير ومن بعدهم من التابعين رأوا الجهر ببسم الله الرحمن الرحيم وبه يقول الشافعي انتهى وقال الحازمي ذهب جماعة الى الجهر بها

besturdubooks.wordpress.com

واحتجوا فی ذلك ایضا بما روی عن اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم کما حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوأحمد قال ثنا عمر بن ذر عن ابیه عن سعید بن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیه قال صلیت خلف عمر فجهر ببسم الله الرحمن الرحیم وکان ابی یجهر ببسم الله الرحمن الرحیم وکما حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعید قال انا شریك عن عاصم عن سعید بن جبیر عن ابن عباس رض انه جهر بها وکما حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوعاصم قال انا ابن جریج عن نافع عن ابن عمر انه کان لایدع بسم الله الرحمن الرحیم قبل السورة وبعدها اذا قرأ سورة اخری فی الصلوة۔

وروی ذلك عن عمر فی احدی الروایتین وعن علی وابن عمر وابن عباس وعبد الله بن الزبیر وعطاء وطاؤس ومجاهد وسعید بن جبیر وجماعة سواهم من الصحابة والتابعین والیه ذهب الشافعی واصحابه انتهی وقال الشوکانی واما الجهر بها بالقراءة فروی عن جماعة من السلف قال ابن سید الناس روی ذلك عن عمر وذکر من الصحابة نحو ما ذکره الحازمی وزاد عمار بن یاسر ثم قال وعن عمر فیها ثلاث روایات انه لایقرؤها وانه یقرؤها سرا وانه یجهر بها وکذلك اختلف عن ابی هریرة فی جهره بها واسراره انتهی قلت وکذلك اختلف عن عبد الله بن عباس فسیاتی عند المصنف عنه انه قال فی الجهر ببسم الله الرحمن الرحیم ذلك فعل الاعراب۔ واحتجوا فی ذلك ای فی الجهر بالتسمیة عند جهر القراءة بالفاتحة وزاد فی نسخة العینی بهذه الآثار ایضا بما روی عن اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم کما وفی نسخة العینی بحذف کما۔ حدثنا ابوبکرة بکار بن قتیبة قال ثنا ابواحمد الزبیری محمد بن عبد الله بن الزبیر الکوفی قال ثنا عمر بن ذر بن عبد الله بن زرارة الهمدانی المرهبی ابوذر الکوفی من رواة البخاری والاربعة الا ابن ماجة قال ابن معین والنسائی والدارقطنی ثقة وقال العجلی کان ثقة بلیغا وکان یری الارجاء وقال یحیی بن سعید القطان ثقة فی الحدیث لیس ینبغی ان یترک حدیثه الرأی اخطائیة قال ابوداؤد وکان رأسا فی الارجاء وکان قدریا مذهب لبصره وقال ابوحاتم کان صدوقا وکان مرجئا لایحتج بحدیثه وقال فی موضع آخر کان رجلا صالحا محله الصدق وقال ابن سعد قال محمد بن عبد الله توفی سنة ثلث وخمسین ومائة وکان مرجئا فمات فلم یشهده الثوری وکان ثقة انشاء الله کثیر الحدیث عن ابیه ذر بن عبد الله المرهبی عن سعید بن عبد الرحمن بن ابزی الخزاعی مولاهم الکوفی عن ابیه عبد الرحمن بن ابزی الخزاعی مولاهم صحابی صغیر۔ قال صلیت خلف عمر بن الخطاب فجهر ببسم الله الرحمن الرحیم وکان ابی ای قال سعید وکان ابی کما فی الدرایة فجهر ببسم الله الرحمن الرحیم والاثر اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن خالد بن مخلد عن عمر بن ذر باسناده نحوه کما فی شرح العینی واخرجه ایضا البیهقی فی الخلافیات نحوه من طریق عمر بن ذر عن ابیه کما فی نصب الرایة والدرایة واخرجه البیهقی ایضا فی سننه من طریق عمر بن ذر عن سعید باسناده نحوه الا انه لم یذکر فی السنن وکان ابی الی آخره قال العلامة ابن الترکمانی فی اختلف فی هذا الاثر علی عمر بن ذر قال البیهقی فی کتاب المعرفة رواه الطحاوی عن بکار بن قتیبة عن ابی احمد عن عمر بن ذر عن ابیه عن سعید کذلك رواه خالد بن مخلد عن عمر بن ذر عن ابیه وکان ذکر ابیه سقط من کتابی انتهی وقال العلامة الزیلعی وهذا الاثر مخالف للصحیح الثابت عن عمر انه کان لایجهر کما رواه انس وقد روی عبید الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن ابیه ایضا عدم الجهر ورواه الطحاوی باسناده عن ابی وائل قال کان عمر وعلی لایجهران ببسم الله الرحمن الرحیم فان ثبت هذا عن عمر فیحمل علی انه فعله مرة او بعض احیان لاحد الاسباب المتقدمة انتهی وقال الحافظ فی الدرایة واما ما اخرجه الخطیب من طریق سعید بن المسیب ان ابابکر وعمر وعثمان وعلیا کانوا یجهرون ففی اسناده عثمان بن عبد الرحمن الوقاصی وهو واه وعن یعقوب بن عطاء عن ابیه قال صلیت خلف علی وعدة من الصحابة فکانوا یجهرون اخرجه الخطیب ویعقوب ضعیف مع انه لایصح عنه لما فی الاسناد من السقوط انتهی۔

وکما حدثنا وفی نسخة العینی بحذف وکما۔ فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا محمد بن سعید ابوجعفر بن الاصبهانی الکوفی قال انا شریك بن عبد الله النخعی الکوفی عن عاصم بن بهدلة وهو ابن ابی النجود الکوفی عن سعید بن جبیر عن ابن عباس انه جهر بها ای بالتسمیة والاثر اخرجه البیهقی من طریق سعید عن عاصم بن بهدلة عن سعید بن جبیر عن ابن عباس انه کان یقول تفتتح القراءة ببسم الله الرحمن الرحیم وهذان الطریقان لیسا بصحیحین فی جهر التسمیة فی الصلوة واما ما اخرجه الدارقطنی والخطیب عن صالح بن نبهان قال صلیت خلف ابی قتادة وابن عباس وابی هریرة وابی سعید فکانوا یجهرون ببسم الله الرحمن الرحیم فقال الحافظ فی الدرایة صالح هو مولی التوأمة ضعیف والاسناد الیه واه قال الزیلعی وهذا الاسناد لایجوز الاحتجاج به وانما اکثر الکذب فی احادیث الجهر علی النبی صلی الله علیه وسلم واصحابه لان الشیعة ترک الجهر وهم اکذب الطوائف فوضعوا فی ذلك احادیث انتهی۔ وکما وفی نسخة العینی بحذف وکما۔ حدثنا ابوبکرة بکار بن قتیبة قال ثنا ابوعاصم النبیل الضحاك بن مخلد الشیبانی البصری قال انا ابن جریج عبد الملك بن عبد العزیز المکی عن نافع عن ابن عمر انه ای ابن عمر کان لایدع بسم الله الرحمن الرحیم قبل السورة وبعدها ای بعد السورة اذا قرأ سورة اخری فی الصلوة والاثر اخرجه البیهقی من طریق عبد العزیز بن ابی رواد عن نافع عن ابن عمر انه کان اذا افتتح الصلوة کبر ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله فاذا فرغ قرأ بسم الله الرحمن الرحیم

وكما حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا ابوبكر النهشلي قال ثنا يزيد الفقير عن ابن عمر رضي الله عنه انه كان يفتتح القراءة ببسم الله الرحمن الرحيم وكما حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا ابوزيد الهروي قال ثنا شعبة عن الازرق بن قيس قال صليت خلف ابن الزبير فسمعته يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم غير المغضوب عليهم ولا الضالين بسم الله الرحمن الرحيم واحتجوا في ذلك ايضا بما حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوعاصم قال انا ابن جريج عن ابيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رض ولقد آتيناك سبعا من المثاني. قال فاتحة الكتاب

قال وكان يقول لم كتبت في المصاحف ان لم تقرأ وآخرج ايضا عن ابي سعد الزاهد وابي حازم الحافظ باسنادهما عن عبد الرحمن بن عبد الله ابن عمر عن ابيه وعن عمه عبيد الله يعني ابن عمر عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا افتتح الصلوة يبدأ ببسم الله الرحمن الرحيم وفي رواية الزاهد يقرأ وزاد في رواية ان عبد الله بن عمر كان اذا افتتح الصلوة يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم في ام الكتاب وفي السورة التي تليها قال البيهقي والصواب موقوف كذلك رواه ايوب ابن جريج وغيرهما عن نافع وآخرج ايضا من طريق اسامة بن زيد وعبد الله بن عمر عن نافع عن عبد الله بن عمر كان يفتتح ام الكتاب ببسم الله الرحمن الرحيم ثم قال هذا هو الصحيح موقوف وآخرج عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج عن نافع ان ابن عمر كان لا يدع بسم الله الرحمن الرحيم يفتتح القراءة ببسم الله الرحمن الرحيم كما في شرح العيني. وكما حدثنا في نسخة العيني بحذف وكما. ابوبكرة قال ثنا ابوداؤد الطيالسي سليمان بن داؤد البصري قال ثنا ابوبكر النهشلي الكوفي قيل هو ابن عبد الله بن ابي القطاف وقيل ابن قطاف وقيل اسمه عبد الله بن قطاف وقيل ابن معاوية بن قطاف من رواة مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة قال ابوداؤد ثقة كوفي مرجئي وقال احمد وابن معين والعجلي ثقة وقال ابن حبان كان من ثقات مشيخة الكوفة وقال ابوحاتم شيخ صالح يكتب حديثه وقال ابن سعد وهو نهشلي من انفسهم وكان مرجئا وكان عابدا ناسكا ولا احاديث ومنهم من يستضعفه توفي يوم عيد الفطر سنة ست وستين ومائة قال ثنا يزيد بن صهيب الفقير بفتح الفاء بعدها قاف ابوعثمان الكوفي من رواة الستة الا الترمذي قال ابن سعد تحول من الكوفة فنزل مكة وقال ابن معين وابوزرعة والنسائي ثقة وقال ابوحاتم وابن خراش صدوق زاد ابن خراش جليل عزيز الحديث وقال ابوزرعة ايضا يكتب حديثه وقال غيره كان يشيع وفقار ظهره وذكره ابن حبان في الثقات عن ابن عمر انه كان يفتتح القراءة ببسم الله الرحمن الرحيم هذا الاثر بهذا الطريق وبالطرق التي قدمنا ليس نص على الجهر بالتسمية في الصلوة والاثر اخرجه البيهقي في المعرفة من طريق مسعر عن يزيد الفقير انه سمع ابن عمر قرأ بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ فاتحة الكتاب ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم كذا في نخب الافكار. وكما حدثنا وفي نسخة العيني بحذف وكما. ابراهيم بن مرزوق قال ثنا ابوزيد سعيد بن الربيع الحرشي بمهملة وراء مفتوحتين واعجام شين منسوب الى حريش بن كعب. العامري البصري. الهروي كان يبيع الثياب الهروية هو من اقدم شيخ للبخاري وروى له هو ومسلم والترمذي والنسائي قال احمد شيخ ثقة لم اسمع منه شيئا وقال ابوحاتم صدوق وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة احدى عشرة ومائتين قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي البصري عن الازرق بن قيس الحارثي البصري قال صليت خلف ابن الزبير فسمعته يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم اي فقرأ الفاتحة بعد التسمية حتى بلغ غير المغضوب عليهم ولا الضالين بسم الله الرحمن الرحيم اي فقرأ التسمية بعد الفاتحة قبل قراءة سورة اخرى والاثر اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن شعبة عن الازرق قال سمعت ابن الزبير قرأ بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ الحمد لله رب العلمين ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم كما في شرح العيني واخرجه البيهقي من طريق بشر بن عمر عن شعبة عن الازرق بن قيس قال صليت خلف ابن الزبير فقرأ فجهر ببسم الله الرحمن الرحيم ومن طريق حميد الطويل عن بكر بن عبد الله قال كان ابن الزبير يستفتح القراءة في الصلوة ببسم الله الرحمن الرحيم ويقول ما يمنعهم منها الا الكبر واخرجه الخطيب ايضا من طريق حميد عن بكر قال صليت خلف عبد الله بن الزبير فكان يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم وقال ما يمنع امرأ ان يجهر بها الا الكبر قال الزيلعي قال ابن عبد الهادي اسناده صحيح لكنه يحمل على الاعلام بان قراءتها سنة فان الخلفاء الراشدين كانوا يسرون بها فظن كثير من الناس ان قراءتها بدعة فجهر بها من جهر من الصحابة ليعلموا الناس ان قراءتها سنة لانه فعلها دائما وقد ذكرنا ابن المنذر عن ابن الزبير ترك الجهر فالله اعلم انتهى. واحتجوا في ذلك ايضا بما حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوعاصم قال انا ابن جريج عن ابيه عبد العزيز بن جريج المكي مولى قريش من رواة الاربعة قال البخاري لا يتابع في حديثه وذكره ابن حبان في الثقات وقال العقيلي لا يتابع على حديثه وقال البرقاني عن الدارقطني مجهول قيل له هو والد عبد الملك قال انكان هو فلم يسمع من عائشة يترك هذا الحديث عن سعيد بن جبير عن ابن في نسخة العيني عن عبد الله بن عباس اي في قوله تبارك وتعالى ولقد آتيناك سبعا من المثاني قال فاتحة الكتاب ثبت في السبع المثاني ما هي لفظي رواية الباب عن ابن عباس انها الفاتحة وهي سبع آيات ورواه ابن جرير في تفسيره عن عمر وعلي وابن مسعود وابن عباس وابي بن كعب وابي العالية وسعيد بن جبير وابراهيم والحسن ومجاهد وعطاء وقتادة وغيرهم واختاره ابن جرير ورجحه لصحة الخبر فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

besturdubooks.wordpress.com

ثم قرأ ابن عباس بسم الله الرحمن الرحيم وقال هي الآية السابعة قال وقرأ علي سعيد بن جبير كما قرأ علية ابن عباس وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا لا نرى الجهر بها في الصلوة واختلفوا بعد ذلك فقال بعضهم يقولها سرا وقال بعضهم لا يقولها البتة لا في السر ولا في العلانية و احتجوا على اهل المقالة الاولى في ذلك بما حدثنا حسين ابن نصر قال ثنا يحيى بن حسان قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا عمارة بن القعقاع۔

من حديث ابي هريرة وغيره۔ وروى النسائي باسناد صحيح عن ابن عباس ان السبع المثاني هي السبع الطوال كما في الفتح ورواه ابن جرير عن ابن مسعود وابن عباس وابن عمر وسعيد بن جبير ومجاهد والضحاك قال الحافظ اي السور من اول البقرة الى آخر الاعراف ثم براءة وقيل يونس وعلى الاول فالمراد بالسبع الآي لان الفاتحة سبع آيات وهو قول سعيد واختلف في تسميتها مثاني فقيل لانها تثنى في كل ركعة اي تعاد وقيل لانها يثنى بها على الله تعالى وقيل لانها استثنيت لهذه الامة لم تنزل على من قبلها انتهى وقيل لان حروفها وكلماتها مثناة مثل الرحمن الرحيم اياك واياك والطراط والصراط وعليهم وعليهم وغير وغير في قراءة عمر وقيل لانها نزلت مرتين مع كل مرة منها سبعون الف ملك مرة بمكة من اوائل ما انزل من القرآن ومرة بالمدينة قاله العيني۔ ثم قرأ ابن عباس بسم الله الرحمن الرحيم وقال اي ابن عباس هي الآية السابعة قال العيني اما السبع فلانها سبع آيات بلا خلاف الا ان منهم من عد انعمت عليهم دون التسمية ومنهم من مذهبه على العكس قال الزمخشري قلت الاول قول الحنفية والعكس قول الشافعية فانهم يعدون التسمية من الفاتحة ولا يعدون انعمت عليهم آية انتهى قال عبد العزيز بن جريج وقرأ علي سعيد بن جبير كما قرأ عليه ابن عباس وعند ابن جرير قال سعيد وقرأها ابن عباس علي كما قرأتها عليك ثم قال الآية السابعة بسم الله الرحمن الرحيم فقال ابن عباس قد اخرجها الله لكم وما اخرجها الا حبا لكم والاثر اخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره عن سعيد بن يحيى الاموي عن ابيه عن ابن جريج عن ابيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس نحوه واخرجه البيهقي من طريق حجاج ابن محمد الاعور عن ابن جريج عن ابيه ان سعيد بن جبير اخبره فقال ولقد آتيناك سبعا من المثاني قال هي ام القرآن قال ابي وقرأ علي سعيد بن جبير بسم الله الرحمن الرحيم حتى ختمها ثم قال بسم الله الرحمن الرحيم الآية السابعة قال سعيد بن جبير لابي وقرأها علي ابن عباس كما قرأتها عليك ثم قال بسم الله الرحمن الرحيم الآية السابعة قال ابن عباس فذخرها الله لكم فما اخرجها لاحد قبلكم واخرج ايضا من طريق ابن المبارك عن ابن جريج باسناده عن ابن عباس مختصرا قال العيني والجواب عنه اولا ان في اسناده عبد العزيز بن جريج والد عبد الملك وقد قال البخاري حديثه لا يتابع عليه وثانيا انه يعارضه ما يدل على خلافه وهو حديث ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نهض من الثانية يستفتح بالحمد لله رب العلمين رواه مسلم والطحاوي وهذا دليل صريح على ان البسملة ليست من الفاتحة اذ لو كانت منها لقرأها في الثانية مع الفاتحة انتهى وقال في روح المعاني هو موقوف على ابن عباس ولا نسلم ان حكمه الرفع لجواز الاجتهاد وان قلنا ان الصحيح ان الى الآية انما تعلم بتوقيف من الشارع لمعرفة السورة مثلا ولذلك عدوا الم آية حيث وقعت ولم يعدوا الم لانا لم نقل انها جزء آية واجتهد فجعلها آية بل قلنا انه آية مستقلة من القرآن واجتهد وجعلها آية من الفاتحة او نقول انه قال ذلك ايضا عن توقيف لكن على ظنه واجتهاده انه توقيف انتهى۔

وخالفهم في ذلك اي في جهر التسمية عند الجهر بالقراءة آخرون فقالوا لا نرى الجهر بها اي بالتسمية في الصلوة وفي نسخة العيني بحذف في الصلوة۔ واختلفوا بعد ذلك اي بعد نفي الجهر بالتسمية في الصلوة فقال بعضهم يقولها سرا وممن ذهب الى ذلك ابو حنيفة وجمهور اهل الحديث والرأي وفقهاء الامصار وجماعة من اصحاب الشافعي كما تقدم عن الزيلعي وقال الترمذي والعمل عليه عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وغيرهم ومن بعدهم من التابعين وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك واحمد واسحق لا يرون ان يجهر بسم الله الرحمن الرحيم قالوا ويقولها في نفسه انتهى۔ وذكر الحازمي ان اكثر اهل العلم قالوا لا يجهر بسم الله الرحمن الرحيم ولكن يقرأها الامام سرا وروى نحو هذا القول عن ابي بكر وعمر وعثمان وابن مسعود وعمار بن ياسر وابن الزبير والحكم وحماد وبه قال احمد واسحاق واكثر اصحاب الحديث انتهى وقال الشوكاني وبه قال ابو جعفر محمد بن علي بن حسين والحسن وابن سيرين وروي ذلك عن ابن عباس وابن الزبير وروي عنهما الجهر بها وروي عن علي انه كان لا يجهر بها والية ذهب الحكم وحماد والاوزاعي وابو حنيفة واحمد وابو عبيد وحكي عن النخعي انتهى۔ وقال بعضهم لا يقولها البتة لا في السر ولا في العلانية وممن ذهب الى ذلك الامام مالك في المشهور عنه والاوزاعي كما تقدم قال الحازمي وقالت طائفة لا يقرأ بها سرا ولا جهرا وبه قال مالك والاوزاعي وعبد الله بن عبد الرحمن الا ان مالكا كان يقول ذا صلى الرجل في قيام شهر رمضان استفتح السورة ببسم الله الرحمن الرحيم ولا يستفتح بها في ام القرآن انتهى۔ واحتجوا اي من ذهب الى اخفاء التسمية في الصلوة ومن انكر قراءتها في الصلوة۔ على اهل المقالة الاولى القائلين بالجهر بالتسمية في الصلوة في ذلك اي في ترك الجهر بالتسمية او ترك التسمية مطلقا يعني احتج كل واحد من هذين الفريقين بما حدثنا وفي نسخة العيني قد حدثنا حسين بن نصر بن المعارك ابو علي البغدادي قال ثنا يحيى بن حسان بن حيان ابو زكريا البصري قال ثنا عبد الواحد بن زياد العبدي مولاهم البصري قال ثنا عمارة بن القعقاع بفتح قافين

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا ابو زرعة بن عمرو بن جرير قال ثنا ابو هريرة رض قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نهض في الثانية استفتح بالحمد لله رب العلمين ولم يسكت قال ابو جعفر ففي هذا دليل ان بسم الله الرحمن الرحيم ليست من فاتحة الكتاب ولو كانت من فاتحة الكتاب لقرأ بها في الثانية كما قرأ فاتحة الكتاب والذين استحبوا الجهر بها في الركعة الاولى لانها عندهم من فاتحة الكتاب استحبوا ذلك ايضا في الثانية فلما انتفى بحديث ابي هريرة رض هذا ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ بها في الثانية انتفى به ايضا ان يكون قرأ بها في الاولى. فعارض هذا الحديث حديث نعيم بن المجمر وكان هذا اولى منه لاستقامة طريقه وفضل صحة مجيئه على مجيء حديث نعيم وقالوا واما حديث ام سلمة رض الذي رواه ابن ابي مليكة فقد اختلف الذين رووه في لفظه فرواه بعضهم على ما ذكرناه

وبعينين مهملتين - ابن شبرمة الضبي الكوفي ابن اخي عبد الله بن شبرمة وكان اكبر من عمه من رواة الستة قال ابن معين والنسائي ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث وثقه ابن سعد ويعقوب بن سفيان وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابو حاتم عمارة بن القعقاع عن ابن مسعود ليس بمتصل هيهنا حال

قال ثنا ابو زرعة بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي الكوفي قال ثنا ابو هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نهض اي قام في الثانية هكذا عند الحاكم والبيهقي وعند مسلم اذا انهض من الركعة الثانية - استفتح بالحمد لله رب العلمين ولم يسكت والحديث اخرجه البيهقي من طريق عبد الله بن عبد الوهاب الحجبي عن عبد الواحد باسناده ولفظه عند المصنف ثم اخرج من طريق ابي بكر محمد بن اسحق بن خزيمة عن الحسين بن نصر بن المعارك فذكر اسناده عند المصنف ثم قال فذكره بمثله واخرج ايضا من طريق يونس بن محمد عن عبد الواحد باسناده بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نهض من الركعة الثانية استفتح القراءة ولم يسكت وهكذا اخرجه مسلم فقال حدثت عن يحيى بن حسان ويونس المؤدب وغيرهما قالوا ثنا عبد الواحد فذكر باسناده مثله ولفظه بعد قوله القراءة بالحمد لله رب العلمين ولم يسكت قال البيهقي هو حديث صحيح واخرجه الحاكم من طريق عبد الواحد بلفظ المصنف ثم قال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه هكذا وقال الذهبي على شرطهما - قال ابو جعفر الطحاوي وفي نسخة العيني قالوا - ففي هذا اي في حديث ابي هريرة دليل ان بسم الله الرحمن الرحيم ليست من فاتحة الكتاب ولو كانت اي التسمية من فاتحة الكتاب لقرأ بها اي بالتسمية في الثانية اي في الركعة الثانية كما قرأ فاتحة الكتاب اي في الركعة الثانية - والذين استحبوا وفي نسخة العيني يستحبون " الجهر بها اي بالتسمية في الركعة الاولى لانها اي التسمية عندهم من فاتحة الكتاب اي آية منها استحبوا ذلك اي الجهر بالتسمية ايضا في الثانية اي في الركعة الثانية - فلما انتفى بحديث ابي هريرة هذا ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ بها اي بالتسمية في الثانية اي في الركعة الثانية انتفى به اي بنفي قراءته صلى الله عليه وسلم التسمية في الركعة الثانية ايضا ان يكون قرأ بها في الاولى فعارض هذا الحديث اي حديث ابي زرعة بن عمرو بن جرير عن ابي هريرة - حديث نعيم بن المجمر عن ابي هريرة وكان هذا اي حديث ابي زرعة عن ابي هريرة اولى منه اي من حديث نعيم عنه لاستقامة طريقه اي طريق حديث ابي زرعة وفضل صحة مجيئه على مجيء حديث نعيم فقد تقدم ان حديث نعيم بن المجمر حديث معلول تفرد بذكر البسملة فيه نعيم من بين اصحاب ابي هريرة وهم ثمانمائة ولا ثبت عن ثقة من اصحاب ابي هريرة انه حدث عن ابي هريرة انه صلى الله عليه وسلم كان يجهر بالبسملة في الصلوة وقد اعرض عن ذكر البسملة في حديث ابي هريرة صاحبا الصحيح وحديث ابي زرعة بن عمرو بن جرير عن ابي هريرة اخرجه مسلم في صحيحه وصححه البيهقي والحاكم والذهبي وقد تقدم الكلام على حديث نعيم هذا والجواب عنه مفصلا عند ما اسنده المصنف رحمه الله تعالى وحاصل ما قاله المصنف هيهنا ان حديث ابي زرعة عن ابي هريرة يدل على ان البسملة ليست من الفاتحة ولو كانت منها لقرأها في الركعة الثانية كما قرأ فيها الفاتحة سوى من استحب الجهر بها في الركعة الاولى استحب ذلك ايضا في الثانية لكونها عندهم من الفاتحة - فلما انتفى بحديث ابي هريرة هذا قراءتها في الثانية انتفى بقراءتها في الاولى ايضا فهذا الحديث يعارض حديث نعيم بن المجمر وهذا اولى لاستقامة طريقه وفضل صحة على حديث نعيم قال الزيلعي فان قيل انما اراد ابو هريرة الاستفتاح بالسورة لا بالآية قلنا هذا فيه صرف اللفظ عن حقيقته وظاهره وذلك لا يسوغ الا لموجب وايضا فلو اراد اسم السورة لقال بفاتحة الكتاب او بسورة الحمد او بام القرآن هذا هو المعروف في تسميتها عندهم كما في البخاري عن ابي هريرة مرفوعا ام القرآن هي السبع المثاني وفي الصحيحين عن عبادة بن الصامت مرفوعا لا صلوة لمن لم يقرأ بام القرآن وفي رواية بفاتحة الكتاب واما تسميتها بجملة الحمد لله رب العلمين فلا يعرف ذلك عندهم فدل على انه اراد استفتاحه بهذه الآية دون البسملة وهذا الحديث اسناده اصرح دلالة من حديث نعيم والله اعلم انتهى. وقالوا اي القائلون بنفي الجهر بالتسمية في الصلوة واما حديث ام سلمة الذي رواه ابن ابي مليكة اي عن ام سلمة فقد وفي نسخة العيني قد بحذف الفاء. اختلف الذين رووه في لفظه فرواه بعضهم اي ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي في بيتها فيقرأ بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العلمين الى آخر السورة على ما ذكرناه وفي نسخة العيني بحذف الهاء

besturdubooks.wordpress.com

ورواه آخرون على غير ذلك كما حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا شعيب بن الليث قال ثنا الليث عن عبد الله ابن عبيد الله بن ابى مليكة عن يعلى انه سأل ام سلمة عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فنعتت له قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم مفسرة حرفا حرفا ففي هذا ان ذكر قراءة بسم الله الرحمن الرحيم من ام سلمة تنعت بذلك قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم لسائر القرآن كيف كانت وليس في ذلك دليل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم فمعنى هذا غير معنى حديث ابن جريج وقد يجوز ايضا ان يكون تقطيع فاتحة الكتاب الذى فى حديث ابن جريج كان من ابن جريج ايضا حكاية هذه القراءة المفسرة حرفا حرفا التى حكاها الليث عن ابن ابى مليكة فانتفى بذلك ان يكون فى حديث ام سلمة ذلك حجة لاحد

فى الفصل الاول ورواه آخرون على غير ذلك اى على غير لفظ ابن جريج عن ابن ابى مليكة كما فى نسخة العينى بحذف كما، حدثنا ربيع المؤذن ابو محمد ابن سليمان المصرى قال ثنا شعيب بن الليث بن سعد ابو عبد الملك البصرى قال ثنا الليث بن سعد ابو الحارث المصرى عن عبد الله بن عبيد الله بن ابى مليكة التيمى المكى - عن يعلى بن مملك بوزن جعفر حجازى من رواة الاربعة الا ابن ماجة والبخارى فى الادب ذكره ابن حبان فى الثقات وقال فى التقريب مكى مقبول من الثالثة - انه سأل ام سلمة عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد ابو داود عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلوته فقالت ومالكم وصلوته كان يصلى وينام قدر ما صلى ثم يصلى قدر ما نام ثم ينام قدر ما صلى حتى يصبح وكذا زاده الترمذى والنسائى وعند احمد قالت مالكم وصلوته وقراءته قد كان يصلى قدر ما ينام وينام قدر ما يصلى فنعتت اى وصفت وبينت ام سلمة له اى ليعلى بن مملك قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم اى بالقول او بالفعل بان قرأت كقراءته صلى الله عليه وسلم قاله السندى. وفى نسخة العينى بحذف رسول الله صلى الله عليه وسلم مفسرة زاد النسائى واللفظ له وابو داود وغيرهما ثم نعتت قراءته فاذا هى تنعت قراءة مفسرة حرفا حرفا قال ابو البقاء نصبها على الحال اى مرتلة نحو ادخلتهم رجلا رجلا اى منفردين قاله السندى وقال العينى فى شرحه اى كلمة كلمة اراد ت انه كان يقرأ بالترتيل والتجويد والتأنى ورعاية مخارج الحروف وغير ذلك من انواع التجويد وانتصب حرفا حرفا كانتصاب درهما درهما فى قول القائل خذ هذا الالف واقتسموا درهما درهما فى الحقيقة هى حال ومعناه اقتسموا حالكونها معدودة بهذا العدد وذلك لان غير المشتق يقع حالا بالتاويل والمعنى فى الحديث فوصفت قراءة ظاهرة حال كونها معدودة بحرف بحرف وحرفا الثانى كرر للتاكيد فافهم انتهى. وقال فى البذل اى مرتلة ومجودة ومميزة غير مختلطة او المراد بالحرف الجملة المفيدة فتفيد مراعاة الوقوف بعد تبيين الحروف انتهى والحديث اخرجه الامام احمد عن يحيى بن اسحق وابو داود عن يزيد بن خالد بن موهب الرملى والترمذى والنسائى عن قتيبة ثلثتهم عن الليث باسناده نحوه قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه الا من حديث ليث بن سعد عن ابن ابى مليكة عن يعلى بن مملك عن ام سلمة وقد روى ابن جريج هذا الحديث عن ابن ابى مليكة عن ام سلمة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يقطع قراءته وحديث الليث اصح انتهى. قفى زاد قبله فى نسخة العينى فقالوا. هذا اى حديث ابن ابى مليكة عن يعلى بن مملك عن ام سلمة ان ذكر قراءة بسم الله الرحمن الرحيم من ام سلمة اى فى حديث ابن ابى مليكة عن ام سلمة كما تقدم فى الفصل الاول تنعت بذلك اى بما روى عنها ابن ابى مليكة قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم لسائر القرآن كيف كانت وليس فى ذلك دليل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم اى فى الصلوة كما روى ابن جريج عن ابن ابى مليكة عن ام سلمة فمعنى هذا اى معنى ما رواه الليث عن ابن ابى مليكة عن يعلى بن مملك عن ام سلمة - غير معنى حديث ابن جريج عن ابن ابى مليكة عن ام سلمة وقد يجوز ايضا ان يكون تقطيع فاتحة الكتاب الذى فى حديث ابن جريج عن ابن ابى مليكة عن ام سلمة كان من ابن جريج ايضا حكاية منه اى من ابن جريج للقراءة المفسرة حرفا حرفا التى حكاها اى القراءة المفسرة الليث عن ابن ابى مليكة عن يعلى عن ام سلمة فانتفى بذلك اى بجل معنى حديث ابن جريج عن ابن ابى مليكة على معنى حديث الليث عن ابن ابى مليكة ان يكون فى حديث ام سلمة ذلك حجة لاحد حاصل ما ذكره المصنف ان حديث ام سلمة اختلف فى لفظه فما رواه الليث عن ابن ابى مليكة عن يعلى عنها يدل على ان مقصوده بيان كيفية قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم للقرآن لا بيان قراءة التسمية فى الصلوة فيحتمل ان يكون ما رواه ابن جريج عن ابن ابى مليكة عنها حكاية منه للقراءة المفسرة حرفا حرفا فانتفى بذلك ان يكون فى ذلك حجة لاحد قال الزيلعى مقصودها الاخبار بانه كان يرتل قراءته حرفا حرفا ولا يسردها وقد رواه الحاكم من حديث همام ثنا ابن جريج عن ابن ابى مليكة عن ام سلمة قالت كانت قراءة النبى صلى الله عليه وسلم فوصفت بسم الله الرحمن الرحيم حرفا حرفا قراءة بطيئة وقال على شرط الشيخين وقال الدارقطنى اسناده صحيح انتهى وقال ابو بكر الجصاص فى الاحكام وما حديث ام سلمة فروى الليث فذكر حديثه عن ابن ابى مليكة عن يعلى عن ام سلمة كما تقدم ثم قال ففى هذا الخبر انها نعتت قراءة النبى عليه السلام وليس فيه ذكر قراءتها فى الصلوة ولا دلالة فيه على جهر ولا اخفاء لان اكثر ما فيه انه قرأ وقد نحن كذلك

وقالوا الهدایة فیما رووه عن سعید بن جبیر عن ابن عباس فی قوله ولقد آتیناك سبعا من المثانی اما ما ذکرتموه من انها هی السبع المثانی فانا لا ننازعکم فی ذلك واما ما ذکرتموه من ان بسم الله الرحمن الرحیم منها فقد روی هذا عن ابن عباس کما ذکرتم وقد روی عن غیره ممن روینا عنه فی هذا الباب انه لم یجهر بها ما یدل علی خلاف ذلك ولم یختلفوا جمیعا ان فاتحة الکتاب سبع آیات فمن جعل بسم الله الرحمن الرحیم منها عدها آیة ومن لم یجعلها منها عد انعمت علیهم آیة

نقول ایضا ولکنه لا یجهر بها وجائز ان یکون النبی علیه السلام اخبر بها بکیفیة قراءته فاخبرت بذلك ویحتمل ان تکون سمعته یقرأ غیر جاهر بها فسمعته لقربها منه ویدل علیه انها ذکرت انه کان یصلی فی بیتها وهذه لم تکن صلوة فرض لانه علیه السلام کان لا یصلی الفرض منفردا بل کان یصلیها فی جماعة وجائز عندنا للمنفرد والمتنفل ان یقرأ کیف شاء من جهرا واخفاء انتهی. **وقالوا** ای النافون بجهر التسمیة فی الصلوة. **لهم** ای للقائلین بجهرها فی الصلوة ایضا فیما رووه واحتجوا به عن سعید بن جبیر عن ابن عباس فی قوله زاد فی نسخة یعنی عز وجل. **ولقد آتیناك سبعا من المثانی** اما ما ذکرتموه من انها ای الفاتحة هی السبع المثانی فانا لا ننازعکم فی ذلك ای فی ان الفاتحة هی السبع المثانی واما ما ذکرتموه من ان بسم الله الرحمن الرحیم منها ای من الفاتحة فقد روی هذا عن ابن عباس کما ذکرتم وقد روی عن غیره ای عن غیر ابن عباس ممن روینا عنه فی هذا الباب ای فی باب قراءة التسمیة انه لم یجهر بها ای بالتسمیة ما یدل علی خلاف ذلك ای علی خلاف قول ابن عباس ان التسمیة من الفاتحة وقد روی المصنف ترك الجهر بالتسمیة عن ابی بکر وعمر وعثمان وعلی فدل ذلك علی انهم لم یعدوا التسمیة من فاتحة فانهم لو عدوا التسمیة من الفاتحة لجهروا بها کما جهروا بالفاتحة. **ولم یختلفوا جمیعا ان فاتحة الکتاب سبع آیات** بهذا نقل الاجماع علی ذلك ابن جریر الطبری وغیره وقلل الحافظ نقلوا فیه الاجماع لکن جاء عن حسین بن علی الجعفی انها ست آیات وعن عمرو بن عبید انها ثمان آیات اهـ وقال ابن کثیر هی سبع آیات بلا خلاف وقال عمرو بن عبید ثمان وقال حسین الجعفی ستة وهذان القولان شاذان اهـ. **فمن جعل بسم الله الرحمن الرحیم منها** ای من الفاتحة **عدها** ای التسمیة آیة **ومن لم یجعلها** ای التسمیة منها ای من الفاتحة **عد انعمت** وفی نسخة یعنی بحذف انعمت **علیهم آیة** قال ابن جریر الطبری واما تأویل اسمها انها السبع فانها سبع آیات لا خلاف بین الجمیع من القراء والعلماء فی ذلك واما اختلفوا فی الآی التی صارت بها سبع آیات فقال اعظم اهل الکوفة صارت سبع آیات ببسم الله الرحمن الرحیم وروی ذلك عن جماعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم والتابعین وقال آخرون هی سبع آیات ولیس منهن بسم الله الرحمن الرحیم ولکن لسابعة انعمت علیهم وذلك قول اعظم قراء اهل المدینة ومتفقیههم انتهی وقال النسفی فی المدارك قراء المدینة والبصرة والشام وفقهاؤها علی ان التسمیة لیست بآیة من الفاتحة ولا من غیرها من السور وانما کتبت للفصل والتبرك للابتداء بها وهو مذهب ابی حنیفة ومن تابعهم ولذا لا یجهر بها عندهم فی الصلوة وقراء مکة والکوفة علی انها آیة من الفاتحة ومن کل سورة وعلیه الشافعی واصحابه ولذا یجهرون بها فی الصلوة وقالوا قد اثبتها السلف فی المصحف مع الامر بتجرید القرآن عما لیس منه انتهی وحیث اصحابنا علی انها لیست من فاتحة الکتاب بما اخرجه مسلم فی صحیحه عن ابی هریرة مرفوعا قال الله تعالی قسمت الصلوة بینی وبین عبدی نصفین ولعبدی ما سأل فاذا قال العبد الحمد لله رب العلمین قال الله تعالی حمدنی عبدی واذا قال الرحمن الرحیم قال الله اثنی علی عبدی فاذا قال مالك یوم الدین قال مجدنی عبدی وقال مرة فوض الی عبدی فاذا قال ایاك نعبد وایاك نستعین قال هذا بینی وبین عبدی ولعبدی ما سأل فاذا قال اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیهم غیر المغضوب علیهم ولا الضالین قال هذا لعبدی ولعبدی ما سأل قال ابو بکر الجصاص فی الاحکام فلو کانت من فاتحة الکتاب لذکرها فیما ذکر من آی السورة فدل ذلك علی انها لیست منها ومن المعلوم ان النبی صلی الله علیه وسلم انما عبر بالصلوة عن قراءة فاتحة الکتاب وجعلها نصفین فانتفی بذلك ان تکون بسم الله الرحمن الرحیم آیة منها من وجهین احدهما انه لم یذکرها فی القسمة الثانی انها لو صارت فی القسمة لما کانت نصفین بل کان یکون ما لله فیها اکثر مما للعبد لان بسم الله الرحمن الرحیم ثناء علی الله تعالی لا شیء للعبد فیه انتهی وقال الزرقانی فیه حجة قویة علی ان البسملة لیست من الفاتحة قال النووی هو من اوضح ما احتجوا به لانها سبع آیات بالاجماع فثلاث فی اولها ثناء اولها الحمد لله وثلاث دعاء اولها اهدنا والسابعة متوسطة وهی ایاك نعبد وایاك نستعین ولانه لم یذکر البسملة فیما عدده ولو کانت منها لذکرها والجواب بانها التفصیف عائد علی جملة الصلوة لا الی الفاتحة هذا حقیقة اللفظ او عائد الی ما یختص بالفاتحة من الآیات الکاملة والاول تعسف باطل بسبعة المحامل المذهبیة لانا اجمعنا علی ان المراد بالصلوة الفاتحة وقراءتها ولان الصحیح ارادة الحقیقة کما یأتی بعده قوله فاذا قال العبد الحمد لله رب العلمین. والثانی ان عوده الی ما یختص بالفاتحة دلیل لنا علی انها لیست منها اذ هی بعدونها سبع آیات بالاجماع کما قال وقالوا ایضا ان معنی قول العبد الحمد لله ای اذا انتهی الی ذلك وهذا مجاز لا دلیل علیه بعد ذلك لا دلالة فیه علی ان البسملة منها انتهی وقال ابو بکر الجصاص فلو قال قائل انما لم یذکرها لانه قد ذکر

besturdubooks.wordpress.com

فلما اختلفوا فی ذلک وجب النظر وسنبین ذلک فی موضعه ان شاء الله تعالی وقد روی عن عثمان بن عفان ما قد حدثنا علی بن شیبة قال ثنا هوذة بن خلیفة عن عوف عن یزید الرقاشی عن ابن عباس قال قلت لعثمان ابن عفان ما حملکم علی ان عمدتم الی الانفال وهی من المثانی والی براءة وهی من المئین فقرنتم بینهما ولم تکتبوا بینهما سطر بسم الله الرحمن الرحیم ووضعتموها فی السبع الطوال ما حملکم علی ذلک فقال عثمان کان رسول الله ﷺ مما یأتی علیه الزمان وهو ینزل علیه السور ذوات العدد فکان اذا نزل علیه الشیء دعا بعض من کان یکتب فیقول ضعوا هؤلاء الآیات فی السورة التی یذکر فیها کذا وکذا وتنزل علیه الآیة فیقول ضعوا هذه الآیة فی السورة التی یذکر فیها کذا وکذا وکانت الانفال من اوائل ما انزل بالمدینة وکانت براءة من آخر القرآن وکانت قصتها شبیهة بقصتها فظننت انها منها فمن ثم وضعتها فی السبع الطوال ما حملکم علی ان عمدتم الی الانفال وهی من المثانی والی براءة وهی من المئین فقرنتم بینهما ولم تکتبوا بینهما سطر بسم الله الرحمن الرحیم ووضعتموها فی السبع الطوال

الرحمن الرحیم فی اضعاف السورة قیل له هذا خطأ من وجهین احدهما انه اذا کانت آیة غیرها فلا بد من ذکرها ولو جاز ما ذکرت لجاز الاقتصار بالقرآن علی ما فی السورة منها دونها ووجه آخر وهو ان قوله بسم الله فیه ثناء علی الله وهو مع ذلک اسم مختص بالله تعالی لا یسمی به غیره فالواجب لا محالة ان یکون مذکورا فی القسمة اذ لم یتقدم له ذکر فیما قسم من آی السورة انتهی وقد تقدم بعض ما یتعلق بهذا البحث فی شرح حدیث ابی هریرة فی اول الباب وستأتی ادلة اخری فی کلام المصنف. فلما وفی نسخة العینی ولما اختلفوا فی ذلک ای فی ان التسمیة آیة من الفاتحة ام لا وجب النظر وسنبین ذلک النظر فی موضعه ان شاء الله تعالی لعل المصنف اشار الی ما ذکره فی آخر الباب ان التسمیة التی فی سورة النمل یجهر بها فی الصلوة کالقرآن لکونها من القرآن وقد ثبت بالاحادیث اخفاء التسمیة قبل الفاتحة وجهر القرآن بعدها فثبت بذلک ان التسمیة لیست من القرآن ویخافت بها کالتعوذ والثناء وقد رأینا ها مکتوبة فی فواتح السور فی المصحف فی الفاتحة وغیرها وهی فی غیرها لیست بآیة فکذلک فی الفاتحة. وقال العینی فی نخب الافکار لم یذکر الطحاوی وجه النظر ههنا واحاله علی موضع آخر والظاهر انه ذکره فی کتابه الرد علی الکرابیسی وجه النظر انهم اتفقوا علی ان الفاتحة سبع آیات بلا خلاف لاحد ولکن الخلاف فی کیفیة العد فقراء الکوفیین عدوا البسملة آیة منها ولم یعدوا علیهم وقراء البصریین عدوا علیهم ولم یعدوا البسملة ثم اتفق کلهم علی ان سورة الکوثر مثلا ثلث آیات وسورة الاخلاص اربع آیات ولیس فی ذلک خلاف لاحد فمتی قلنا ان البسملة من اول کل سورة یلزم ان تکون سورة الکوثر اربع آیات وسورة الاخلاص خمس آیات ولم یقل به احد فالنظر علی ذلک ینبغی ان لا تعد البسملة آیة من الفاتحة ایضا قیاسا علی غیرها من السور ویکون کونها سبع آیات من غیر البسملة فعلی هذا الوجه اذا جعلت البسملة من الفاتحة یلزم ان تکون الفاتحة ثمان آیات ولم یقل به احد فان قیل انما عدوا آیات السور سوی البسملة لانه لا اشکال فیها عندهم قلت فحینئذ لا یجوز لهم ان یقولوا سورة الاخلاص اربع آیات وسورة الکوثر ثلاث آیات والثلاث والاربع انما هی بعض السور ولو کان کذلک لوجب ان یقولوا فی الفاتحة انها ست آیات انتهی وقد روی عن عثمان ابن عفان ما قد حدثنا علی بن شیبة بن الصلت ابو الحسن البصری قال ثنا هوذة بفتح الهاء وسکون واو وفتح ذال معجمة وزیادة ها فی آخره ابن خلیفة بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابی بکرة الثقفی البکراوی ابو الاشهب البصری الاصم سکن بغداد من رواة ابی داود قال احمد ما کان اصلح حدیثه وقال ابو حاتم قال لی احمد انی من تختلف بغداد قلت الی هوذة وعفان فسکت کالراضی بذلک وقال ابن معین ضعیف وقال ابو حاتم صدوق وقال النسائی لیس به بأس وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة ست عشرة ومائتین وهو ابن ثنتین وتسعین سنة عن عوف بن ابی جمیلة الاعرابی البصری عن یزید الرقاشی وفی نسخة العینی الفارسی وهکذا هو عند الحاکم من طریق الحسن بن الفضل ثنا هوذة بن خلیفة ثنا عوف بن ابی جمیلة ثنا یزید الفارسی وهکذا هو عند المصنف فی مشکل عن یزید بن سنان ثنا عبد الله بن حمران ثنا عوف عن یزید الفارسی وهکذا هو عند ابی داود والترمذی وغیرهما وهو الصواب الموافق لکتب اسماء الرجال فان الحافظ لم یذکر فی اساتذة عوف بن ابی جمیلة الاعرابی یزید بن ابان الرقاشی ولم یذکر عوفا فی تلامذة یزید الرقاشی وذکر یزید الفارسی فی اساتذة عوف الاعرابی وکذا ذکر عوفا فی تلامذة یزید الفارسی ثم رأیت العینی قال فی شرحه نخب الافکار فی بعض النسخ یزید الرقاشی ولیس بصحیح لان یزید الرقاشی لم یدرک ابن عباس وانما روی عن انس انتهی فاقول علی ما هو الصواب یزید الفارسی البصری من رواة الاربعة الا ابن ماجة قال بعضهم انه یزید بن هرمز والصحیح انه غیره وقال ابو بلال ثنا مالک بن دینار عن یزید الفارسی کاتب عبید الله بن زیاد وقال ابو حاتم لا بأس به کذا فی تهذیب التهذیب فی ترجمة یزید الفارسی وقال فی ترجمة یزید بن هرمز المدنی قال ابن ابی حاتم اختلفوا اهل هو یزید الفارسی او غیره فقال ابن مهدی واحمد هو ابن هرمز والکوسج یحیی بن سعید القطان ان یکونا واحدا وسمعت ابی یقول یزید بن هرمز هو الفیس یزید الفارسی هو سواه فاما ابن هرمز فهو والد عبد الله بن یزید بن هرمز وکان من ابناء الفرس الذین جاسوا ابا هریرة ولیس بحدیثه بأس وذکره ابن حبان فی الثقات وقال البخاری فی التاریخ الکبیر یزید بن هرمز مولی بنی لیث المدنی عن ابی هریرة قال لی علی قال عبد الرحمن یزید الفارسی هو ابن هرمز قال فذکرته لیحیی فلم یعرفه قال وکان یکون مع الامراء انتهی وقال فی التقریب یزید الفارسی البصری مقبول من الرابعة اهـ. عن ابن عباس قال قلت لعثمان بن عفان ما حملکم ای ما الباعث والسبب لکم علی ان عمدتم ای قصدتم الی الانفال ای سورة الانفال وهی من السبع الطول هکذا فی النسخة الموجودة عندنا وعند الحاکم من طریق هوذة بن خلیفة عن عوف عن یزید الفارسی عن ابن عباس قال قلت لعثمان بن عفان ما حملکم علی ان عمدتم الی الانفال وهی من المثانی وهکذا هو عند المصنف فی مشکل الآثار عن یزید بن سنان عن عبد الله بن حمران عن عوف الاعرابی باسناده مثله

besturdubooks.wordpress.com

الطول

والی براءة وهی من المئین فقرنتم بینهما وجعلتموهما فی السبع الطول ولم تکتبوا بینهما سطر بسم الله الرحمن الرحیم فقال عثمان ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان ینزل علیه الآیة فیقول اجعلوها فی السورة التی یذکر فیها کذا وکذا وکانت قصتها شبیهة بقصتها فتوفی رسول الله صلی الله علیه وسلم ولم یسأله عن ذلک فخفت ان تکون منها فقرنت بینهما

وفیه الی الانفال وهی من المثانی وبکذا هو عند ابی داؤد والترمذی والبیهقی وابن جریر وغیرهم الی الانفال وهی من المثانی فالظاهر ان فی النسخة المطبوعة وقع من النساخ غلطا وهی من السبع الطول بدل وهی من المثانی. قال ابن جریر الطبری السبع الطول البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف ویونس فی قول سعید بن جبیر وقد روی عن ابن عباس ما یدل علی ذلک فذکر حدیث الباب انما سمیت هذه السور السبع الطول لطولها علی سائر سور القرآن وأما المئون فهی ما کان من سور القرآن عدد آیه مائة آیة او تزید علیها شیئا او تنقص منها شیئا یسیرا وأما المثانی فانها ما ثنی المئین فتلاها وکان المئون لها اوائل وکان المثانی لها ثوانی وقد قیل ان المثانی سمیت مثانی لتثنیة الله جل ذکره فیها الامثال والخبر والعبر وهو قول ابن عباس وروی عن سعید بن جبیر انه کان یقول انما سمیت مثانی لانها ثنیت فیها الفرائض والحدود وقد قال جماعة یکثر تعدادهم القرآن کله مثان وقال جماعة اخری بل المثانی فاتحة الکتاب لانها تثنی قراءتها فی کل صلوة وأما المفصل فانها سمیت مفصلا لکثرة الفصول التی بین سورها ببسم الله الرحمن الرحیم انتهی مختصرا. والی براءة ای سورة براءة وهی سورة التوبة وهی اشهر اسمائها ولها اسماء اخری تزید علی العشرة قاله الحافظ وهی من المئین لکونها مائة وثلثین آیة والمئین جمع المائة واصل المائة مائی کمعی والهاء عوض عن الواو اذا جمعت المائة قلت مئون ولو قلت مآت جاز کذا فی البذل. فقرنتم بینهما ای بین سورة الانفال وسورة براءة وجعلتموهما ای السورتین فی السبع الطول. ولم تکتبوا بینهما ای بین سورة الانفال وسورة براءة سطر بسم الله الرحمن الرحیم قال الطیبی وتوجیه السوال ان الانفال لیست من السبع الطول القصر عن المئین لانها سبع وسبعون آیة ولیست غیر یا لعدم الفصل بینهما وبین براءة انتهی وقال فی البذل حاصل السوال امور. الاول ان سورة الانفال سورة قصیرة من المثانی لان فیها سبعا وسبعین آیة فادخلتموها فی السبع الطول والثانی ان البراءة وهی سورة طویلة لان فیها مائة وثلثون آیة یناسب لها ان تکون من الطول فادخلتموها فی المئین والثالث ما کتبتم بینهما بسم الله الرحمن الرحیم انتهی فقال عثمان ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان ینزل وفی نسخة العینی تنزل. علیه الآیة وعند احمد قال عثمان ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان مما یاتی علیه الزمان ینزل علیه من السور ذوات العدد وکان اذا انزل علیه الشیء یدعو بعض من یکتب عنده وبکذا عند الترمذی والحاکم وغیرهما بنحوه وعند ابی داؤد قال عثمان کان النبی صلی الله علیه وسلم مما تنزل علیه الآیات فیدعو بعض من کان یکتب له فیقول رسول الله صلی الله علیه وسلم اجعلوا ای الآیة فی السورة التی یذکر فیها کذا وکذا کقصة هود وحکایة یونس. وکانت قصتها ای سورة الانفال شبیهة بقصتها ای بقصة سورة براءة ویجوز العکس ولعل المشابهة فی قضیة المقاتلة بقوله فی سورة براءة قاتلوهم یعذبهم الله ونحوه وفی نبذ العهد بقوله فی الانفال فانبذ الیهم وقال ابن حجر لان الانفال بینت ما وقع له صلی الله علیه وسلم مع مشرکی مکة وبراءة بینت ما وقع له مع منافقی اهل المدینة والحاصل ان هذا ما ظهر لی فی امر الاقتران بینهما کذا فی البذل ثم الذی یظهر لی انه وقع فی حدیث الباب حذف من النساخ فقد وقع عند ابی داؤد فیدعو بعض من کان یکتب له ویقول ضعوا هذه الآیة فی السورة التی یذکر فیها کذا وکذا وتنزل علیه الآیة والآیتان فیقول مثل ذلک وکانت الانفال من اول ما نزل علیه بالمدینة وکانت براءة من آخر ما نزل من القرآن وکانت قصتها شبیهة بقصتها وبکذا عند الترمذی واحمد وابن جریر والبیهقی وغیرهم بمعناه وبکذا هو عند المصنف فی مشکل الآثار من طریق عبد الله بن عمران عن عوف باسناده ولفظه فیقول ضعوا هذا فی السورة التی یذکر فیها کذا وکذا واذا نزلت علیه الآیات قال ضعوا هذه الآیات فی السورة التی یذکر فیها کذا وکذا وکانت الانفال من اوائل ما نزل بالمدینة وکانت براءة من آخر القرآن قال ابو جعفر یعنی نزولا وکانت قصتها شبیهة بقصتها وبکذا اخرجه الحاکم من طریق هوذة بن خلیفة عن عوف بنحوه واخرجه المصنف فی هذا الباب ایضا من طریق هوذة ابن خلیفة عن عوف فالذی یظهر من مجموع تلک الروایات انه سقط من قلم الناسخین فی روایة الباب بعد قوله فیقول اجعلوها فی السورة التی یذکر فیها کذا وکذا وکانت الانفال من اوائل ما نزل بالمدینة وکانت براءة من آخر القرآن نزولا وکانت قصتها شبیهة بقصتها کما هو لفظ ابن جریر الا ان فی روایته فیقول ضعوا هذه الآیات فی السورة التی الی آخرها ذکرنا والله اعلم بالصواب. فتوفی رسول الله صلی الله علیه وسلم ولم یسأله عن ذلک ای عن کون سورة التوبة من سورة الانفال یعنی بل سورة التوبة منها ام لا وعند الترمذی واحمد والحاکم فقبض رسول الله صلی الله علیه وسلم ولم یبین لنا انها منها فخفت ان تکون سورة التوبة منها ای من سورة الانفال وعند ابی داؤد فظننت انها منها وبکذا هو عند احمد والبیهقی وعند الحاکم فظننا انها منها فقرنت بینهما ای بین الانفال والتوبة وعند الترمذی فمن اجل ذلک قرنت بینهما وبکذا عند ابن جریر والبیهقی والمصنف فی المشکل وعند احمد والحاکم ثم قرنت بینها

besturdubooks.wordpress.com

ولم اكتب بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم وجعلتهما في السبع الطول

ولم اكتب بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم وعند البيهقي ولم اجعل بينهما سطرا فيه بسم الله الرحمن الرحيم وجعلتهما وعند ابي داود وغيره ووضعتهما في السبع الطول هكذا عند الترمذي وابن جرير وفي بعض النسخ الطوال وبكذا هو عند احمد وغيره قال الطيبي اجاب عثمان بما يشاكل ما وجده فعلم من جواب ابن الانفال و البراءة نزلتا منزلة سورة واحدة وكملت السبع الطول بهما انتهى وقال الحافظ واختلف في ترك البسملة اولهما (اي اول سورة براءة) فقيل لانهما نزلت بالسيف والبسملة امان وقيل لانهم لما جمعوا القرآن شكوا هل هي والانفال واحدة او اثنتان ففصلوا بينهما بسطر لاكتابة فيه ولم يكتبوا فيه البسملة روى ذلك ابن عباس عن عثمان وهو المعتمد واخرجه احمد والحاكم وبعض اصحاب السنن انتهى وقال السيوطي في الاتقان اما سوره فمائة واربع عشرة سورة باجماع من يعتد به وقيل وثلاث عشرة بجعل الانفال وبراءة سورة واحدة واخرج ابو الشيخ عن ابي رزق قال الانفال وبراءة سورة واحدة واخرج عن ابي رجاء قال سألت الحسن عن الانفال وبراءة أسورتان ام سورة قال سورتان ونقل مثل قول ابي رزق عن مجاهد واخرجه ابن ابي حاتم عن سفيان واخرج ابن اشته عن ابن لهيعة قال يقولون ان براءة من يسألونك وانما لم يكتب في براءة بسم الله الرحمن الرحيم لانها من يسألونك وشبهتهم اشتباه الطرفين وعدم البسملة ورده تسمية النبي صلى الله عليه وسلم كلا منهما ونقل صحة الاقتداء ان البسملة ثابتة لبراءة في مصحف ابن مسعود قال والاولى بهذا انتهى وقال البعيني واختلف في سبب سقوط البسملة من اولها فقيل لان فيها نقض العهد والعهد في الجاهلية كانوا اذا نقض العهد الذي بينهم وبين قوم لم يكتبوا فيه البسملة ولما نزلت براءة بنقض العهد قرأها عليهم علي رضي الله عنه ولم يبسمل جريا على عاداتهم وقيل لان عثمان رضي الله عنه قال كانت الانفال من اوائل ما نزل فذكر حديث الباب وقيل لما سقط اولها سقطت البسملة معه روى عن عثمان ايضا وقاله مالك في رواية ابن وهب وابن القاسم وقال ابن عجلان بلغني ان براءة كانت تعدل البقرة او قريبا فذهب منها فلذلك لم تكتب البسملة وقيل لما كتب المصحف في خلافة عثمان اختلفت الصحابة فقال بعضهم براءة والانفال سورة واحدة وقال بعضهم هما سورتان فترك بينهما فرجة لقول من لم يقل انهما سورة واحدة وبه قال خارجة وابو عصمة وآخرون وقيل روى الحاكم في مستدركه عن ابن عباس قال سألت عليا رضي الله عنه عن ذلك فقال لان البسملة امان وبراءة نزلت بالسيف ليس فيها امان قال القشيري والصحيح ان البسملة لم تكتب فيها لان جبريل عليه السلام ما نزل بها فيها انتهى وقال المصنف رحمه الله تعالى في مشكل الآثار في هذا الحديث (اي حديث الباب) ظن عثمان انهما سورة واحدة وتحقيق ابن عباس انهما سورتان وانما كان تحريب القرآن على ما في حديث المسور بن مخرمة الذي ذكرناه قبل هذا الباب وجب ان تكونا سورتين كما قال ابن عباس وتباينهما في الوقتين اللذين كان نزولها فيه يدل ايضا على انهما سورتان لا سورة واحدة وذلك ان الانفال نزلت ببدر ثم اسند عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قلت سورة الانفال قال نزلت في بدر قلت فالحشر قال في بني النضير قال ابو جعفر وبدر انما كان في سنة اثنتين من الهجرة وبراءة فآخر سورة نزلت ثم اسند عن البراء يقول آخر آية نزلت يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة وآخر سورة نزلت براءة قال ابو جعفر في ذلك تحقيق البراء ان براءة سورة كاملة بائنة من الانفال هذا مما نعلم انه لم يقل ذلك رأيا اذ كان مثله لا يقال بالرأي وانه انما قاله توقيفا لان مثله لا يوخذ الا بالتوقيف ثم اسند عن ابن عباس قال كان جبريل اذا نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ببسم الله الرحمن الرحيم علم صلى الله عليه وسلم ان السورة قد انقضت وفي اخر عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يعلم فصل السورة حتى ينزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم قال ابو جعفر فاخبر ابن عباس في هذا الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان يأتيه من الله عز وجل ما يعلم به آخر السورة وفي ذلك ما قد دل على ان الحقيقة فيما اختلف عثمان وهو فيه ما قاله هو فيه لما قد وقف على ذلك مما لم يوقف عليه عثمان ثم اسند عن عائشة مرفوعا من اخذ السبع فهو خير يعني بذلك السبع الطوال من القرآن ثم قال فلا ترى انا قد احطنا علما ان براءة قد دخلت في ذلك دون الانفال او دخل الانفال في ذلك دون براءة وفي ذلك ما قد دل انهما سورتان واسند عن واثلة مرفوعا اعطيت مكان التوراة السبع الطول واعطيت مكان الزبور المئين واعطيت مكان الانجيل المثاني وفضلت بالمفصل قال ابو جعفر فالذي ان الانفال من المثاني وان براءة من المئين ان في ذلك ما قد دل على ان كل واحدة منهما غير صاحبتها وان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى كل واحدة منهما مكان ما اعطى الاخرى مكانه وفي ذلك ما قد دل على انهما سورتان لا سورة واحدة وفي التحزيب الذي ذكرناه ما قد حقق ذلك ايضا وقد ذهب آخرون الى ان تركهم اكتتاب التسمية بين الانفال وبراءة لغير المعنى الذي ذكرناه ويذكرون ان يكون مثل هذا مذهب عثمان لعناية التي كانت بالقرآن قديما وحديثا الى ان توفاه الله ويذكرون انما كان تركهم لكتابتها بين الانفال وبين براءة لان التسمية حروف رحمة وسورة براءة ليست من هذا المعنى الذي من جنس ما يراد به الرحمة وانما هي نقض عهود وانذارات وتخويفات وابانة نفاق ممن نافق الله ورسوله واستحق به ما استحق من العذاب والتخليد في النار فلم يروا ذلك ان يكتبوا اولها سطر بسم الله الرحمن الرحيم اذ كان ما بعده اكثره لا رحمة فيه وانما هو ضد ذلك وهذا مذهب من تكلم في هذه المعاني على غير وجه الآثار

besturdubooks.wordpress.com

قال ابو جعفر فهذا عثمان يخبر فى هذا الحديث ان بسم الله الرحمن الرحيم لم تكن عنده من السورة وانه انما كان يكتبها فى فصل السور وهى غير هن

وقد دخل على اهل هذه المقالة ان فى كتاب الله عزوجل سورتين من سور العذاب وقد كتب قبل كل واحدة منهما سطر التسمية ويل لكل همزة وتبت يدا ابى لهب وتب فدل ذلك على ان سورة العذاب يكتب لها التسمية كما يكتب قبل سورة الرحمة وكان آخرون يقولون انما تركت كتابتها قبل سورة براءة اعظاما للتسمية من خطاب المشركين بها فسد هذا القول ايضا بما فى كتاب الله عزوجل مما يدفعه كتاب سليمان الى صاحبة سبا الكتاب الذى اعلمت صاحبة سبا قومها انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم وهى وهم مشركون دل على ذلك قول الهدهد وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وبما فى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابه الى هرقل بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى هرقل وفيما ذكرنا اباحة ابتداء خطاب المشركين بالتسمية ولما انتفى القولان الآخران ولم يكن فى الباب سواهما وسوى القول الاول ثبت الاول انتهى وقال فى روح المعانى اعلم ان ترتيب آيه وسوره بتوقيف من النبى صلى الله عليه وسلم اما ترتيب الآى فكونه توقيفيا مما لا شبهة فيه حتى نقل جمع منهم الزركشى وابو جعفر الاجماع عليه من غير خلاف بين المسلمين والنصوص متظافرة على ذلك ومما يدل بظاهره من الآثار على انه اجتهادى معارض سلط عن درجة الاعتبار واما ترتيب السور ففى كونه اجتهاديا او توقيفيا خلاف والجمهور على الثانى قال ابو بكر الانبارى انزل الله تعالى القرآن كله الى سماء الدنيا ثم فرق فى بضع وعشرين سنة فكانت السورة تنزل لامر يحدث والآية جوابا للمستخبر فيوقف جبريل النبى صلى الله عليه وسلم على موضع الآية والسورة فمن قدم او اخر فقد افسد نظم القرآن وقال الكرمانى ترتيب السور بهذا هو عند الله تعالى فى اللوح المحفوظ وعليه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض على جبريل كل سنة ما كان يجمع عنده منه وعرض عليه فى السنة التى توفى فيها مرتين وقال الطيبى مثله وهو المروى عن جمع غفير الا انه يشكل على هذا فذكر حديث الباب ثم قال فهذا يدل على ان الاجتهاد دخل فى ترتيب السور وبهذا ذهب البيهقى الى ان جميع السور ترتيبها توقيفى الا براءة والانفال ولله انشرح صدر الامام السيوطى لما ضاق ذرعا عن الجواب الذى ينشرح له صدر هذا الفقير هو ما انشرحت له صدور الجمع الغفير من ان ما بين اللوحين الآن موافق لما فى اللوح من القرآن وحاشا ان يهمل صلى الله عليه وسلم امر القرآن وهو نور نبوته وبرهان شريعته فلا بد اما من التصريح بمواضع الآى والسور واما من الرمز اليهم بذلك واجماع الصحابة فى المآل على هذا الترتيب وعدولهم عما كان اولا من بعضهم على غيره من الاساليب وهم الذين لا تلين قناتهم لباطل ولا يصدهم عن اتباع الحق لوم لائم ولا قول قائل اقوى دليل على انهم وجدوا ما افادهم علما ولم يدع عندهم خيالا ولا وهما وعثمان رضى الله عنه وان لم يقف على ما يفيده القطع فى براءة والانفال وفعل ما فعل بناء على ظنه الا ان غيره وقف وقبل ما فعله ولم يتوقف وكم لعمر رضى الله عنه موافقات لربه ادى اليها ظنه ولعثمان هذا الموافقة التى ظفر غيره بتحقيقها من النصوص والرموز فسكت على ان ذلك كان قبل ما فعل عثمان عند التحقيق ولكن لما رفعت الاقلام وجفت الصحف واجتمعت الكلمة فى ايامه اقتدت المسلمون فى سائر الآفاق بما منه نسب ذلك اليه وقصر من دونهم عليه والسوال منه وجوابه ليسا قطعيين فى الدلالة على الاستقلال لجواز ان يكون السوال للاستخبار عن سر عدم المخالفة والجواب لابداء ذلك وبالجملة بعد اجماع الامة على هذا المصحف لا ينبغى ان يصاخ الى آحاد الاخبار ولا يشرأب الى تطلع غرائب الآثار فافهم انتهى وحديث الباب اخرجه ابو داود عن عمرو بن عون عن هشيم وعن زياد بن ايوب عن مروان بن معاوية والترمذى وابن جرير الطبرى عن محمد بن بشار عن يحيى بن سعيد ومحمد بن جعفر وابن ابى عدى وسهل بن يوسف والحاكم من طريق هوذة بن خليفة والبيهقى من طريق اسحق الازرق والامام احمد عن يحيى بن سعيد عن سعيد وعن اسمعيل بن ابراهيم عشرتهم عن عوف بن ابى جميلة الاعرابى عن يزيد الفارسى عن ابن عباس نحوه قال الترمذى هذا حديث حسن لا نعرفه الا من حديث عوف عن يزيد الفارسى عن ابن عباس ويزيد الفارسى هو مولى لتاميين من اهل البصرة ويزيد بن ابان الرقاشى هو من التابعين من اهل البصرة وهو اصغر من يزيد الفارسى ويزيد الرقاشى انما يروى عن انس بن مالك انتهى وقال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبى واخرجه ايضا الامام المصنف فى مشكل الآثار من طريق عبد الله بن عمران عن عوف باسناده نحوه والنسائى وابن حبان فى صحيحه كما فى التفسير لابن كثير. قال ابو جعفر الطحاوى فهذا عثمان يخبر فى هذا الحديث ان بسم الله الرحمن الرحيم لم تكن عنده اى عند عثمان من السورة وفى نسخة العينى من السور وانه اى عثمان انما كان يكتبها اى يأمر بكتابة التسمية فى فصل السور وهى اى التسمية غيرهن اى غير السور قال ابو بكر الجصاص فى الاحكام اخبر عثمان ان بسم الله الرحمن الرحيم لم يكن من السورة وانه انما كان يكتبها فى فصل السورة بينها وبين غيرها لا لغيرها وايضا فلو كانت من السور ومن فاتحة الكتاب لعرفته الكافة بتوقيف من النبى عليه السلام انها منها كما عرفت مواضع سائر الآى من سورها ولم يختلف فيها وذلك ان سبيل العلم بمواضع الآى كهو بالآى نفسها فلما كان طريق اثبات القرآن نقل الكافة دون نقل الآحاد وجب ان يكون كذلك حكم مواضعه وترتيبها الا ترى انه غير جائز لاحد ازالة ترتيب آى القرآن ولا نقل شئ منه عن موضعه الى غيره فان فاعل ذلك بمنزلة من لم ام انزاله وفرضه

besturdubooks.wordpress.com

فهذا خلاف ما ذهب اليه ابن عباس من ذلك وقد جاءت الآثار متواترة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم انهم كانوا لا يجهرون بها في الصلوة حدثنا فهد قال ثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال ثنا اسمعيل بن علية عن الجريري عن قيس بن عباية قال حدثني ابن عبد الله بن مغفل عن ابيه وقد رأيت

فلو كانت بسم الله الرحمن الرحيم من اوائل السور لعرفت الكائنة موضعها منها كسائر الآي وكموضعها من سورة النمل فلما لم نرهم نقلوا ذلك الينا من طريق التواتر الموجب للعلم لم يجز لنا اثباتها في اوائل السور فان قال قائل قد نقلوا الينا جميع ما في المصحف على انه القرآن وذلك كاف في اثباتها من السور في مواضعها المذكورة في المصحف قيل له انما نقلوا الينا كتبها في اوائلها ولم ينقلوا الينا انها منها وانما الكلام بيننا وبينكم في انها من هذه السورة التي هي مكتوبة في اوائلها ونحن نقول بانها من القرآن اثبتت في هذه المواضع لاعلى انها من السور وليس ايصالها بالسورة في المصحف وقرارتها معها موجبين ان يكون منها لان القرآن كله بعضه متصل ببعض وما قبل بسم الله الرحمن الرحيم متصل بها ولا يجب من اجل ذلك ان يكون الجميع سورة واحدة فان قال قائل لما نقل الينا المصحف وذكروا ان ما فيه هو القرآن على نظامه وترتيبه فلو لم تكن من اوائل السور مع النقل المستفيض لبينوا ذلك وذكروا انها ليست من اوائلها لئلا تشتبه قيل له هذا يلزم من يقول انها ليست من القرآن فاما من اعطى القول بانها منه فهذا السؤال ساقط عنه فان قيل ولو لم تكن منها لعرفته الكائنة حسبما الزمت من يقول انها منها قيل له لا يجب ذلك لانه ليس عليهم نقل كل ما ليس من السورة انه ليس منها كما ليس عليهم نقل ما ليس من القرآن انه ليس منه وانما عليهم نقل ما هو من السورة انه منها كما عليهم نقل ما هو القرآن انه منه فاذا لم يرد النقل المستفيض بكونها من السور واختلف فيه لم يجز لنا اثباتها كاثبات القرآن نفسه ويدل ايضا على انها ليست من اوائل السور ما حدثنا محمد بن جعفر بن ابان قذكر باسناده عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سورة في القرآن ثلاثون آية شفعت لصاحبها حتى غفر له. تبارك الذي بيده الملك واتفق القراء وغيرهم انها ثلاثون آية سوى بسم الله الرحمن الرحيم فلو كانت منها كانت احدى وثلاثين آية وذلك خلاف قول النبي صلى الله عليه وسلم ويدل عليه ايضا اتفاق جميع قراء الامصار وفقهائهم على ان سورة الكوثر ثلاث آيات وسورة الاخلاص اربع آيات فلو كانت منها لكانت اكثر مما عدوا فان قال قائل انما عدوا سوى اوائلها لانه لا اشكال فيها عندهم قيل له فكان لا يجوز لهم ان يقول سورة الاخلاص اربع آيات وسورة الكوثر ثلاث آيات والثلاث والاربع انما هي لبعض السورة ولو كان كذلك لوجب ان يقولوا في الفاتحة انها ست آيات انتهى فهذا ما ثبت عن عثمان خلاف ما ذهب اليه ابن عباس من ذلك اي من كون بسم الله الرحمن آية من الفاتحة كما روى ابن جريج عن ابيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وقد اخرج ابو داود عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يعرف فصل السورة حتى تنزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم واخرجه ايضا الحاكم كما نقل الزيلعي وقال انه صحيح على شرط الشيخين واخرجه البيهقي من طريق ابي داود باسناده مثله واخرج ايضا من طريق آخر عن ابن عباس قال كان المسلمون لا يعلمون انقضاء السورة حتى تنزل بسم الله الرحمن الرحيم فاذا نزلت بسم الله الرحيم علموا ان السورة قد انقضت وقد جاءت الآثار متواترة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم انهم كانوا لا يجهرون بها اي بالتسمية في الصلوة فهذا ايضا يدل على ان التسمية ليست من الفاتحة حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا ابو بكر بن ابي شيبة عبد الله بن محمد الحافظ الكوفي قال ثنا اسماعيل بن علية هو ابن ابراهيم بن مقسم ابو بشر البصري المعروف بابن علية الحافظ عن الجريري بضم الجيم وفتح راء اولى وكسر الثانية وسكون بينهما نسبة الى جرير بن عباد بن ضبيعة بن قيس بن ثعلبة وهو سعيد بن اياس ابو مسعود البصري من رواة الستة قال احمد الجريري محدث اهل البصرة وقال ابن معين ثقة وقال ابو حاتم تغير حفظه قبل موته فمن كتب عنه قديما فهو صالح وهو حسن الحديث وقال النسائي ثقة انكر ايام الطاعون وقال ابن سعد كان ثقة ان شاء الله الا انه اختلط في آخر عمره وقال احمد سالت ابن علية اكان الجريري اختلط قال لا كبر الشيخ فرق وقال العجلي بصري ثقة واختلط بآخرة روى عنه في الاختلاط يزيد بن هارون وابن المبارك ابن ابي عدي وكلما روى عنه مثل هؤلاء الصغار فهو مختلط انما الصحيح عنه حماد بن سلمة والثوري وشعبة وابن علية وعبد الاعلى من اصحهم سماعا منه قبل ان يختلط بثمان سنين توفي سنة اربع واربعين ومائة عن قيس بن عباية بفتح اوله وتخفيف الموحدة ثم تحتانية ابو نعامة الحنفي الرماني وقيل الضبي البصري من رواة الاربعة قال ابن معين بصري ثقة وقال ابن عبد البر هو ثقة عند جميعهم وقال الخطيب لا اعلم احدا رماه بكذب ولا ببدعة وذكره ابن حبان في الثقات وذكره البخاري في الاوسط فيمن مات ما بين عشرة الى عشرين ومائة. قال حدثني ابن عبد الله بن مغفل عن ابيه في ترك الجهر بالبسملة وعنه ابو نعامة الحنفي قيل اسمه يزيد قلت ثبت كذلك في مسند ابي حنيفة للبناي كذا في تهذيب التهذيب وهكذا ثبت في مسند الامام احمد وعند الطبراني كما في نصب الراية حسن حديثه الترمذي وروى له الاربعة عن ابيه عبد الله بن مغفل المزني الصحابي وزاد ابن ماجة بعده قال وقد رأيت

besturdubooks.wordpress.com

رجلا اشد علیه حدثانی الاسلام منه فسمعنی وانا اقرأ بسم الله الرحمن الرحیم فقال ای بنی ایاك والحدث فی الاسلام فانی قد صلیت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر وعثمان فلم اسمعها من احد منهم ولکن اذا قرأت فقل الحمد لله رب العلمین

وبذا مقولة یزید بن عبد الله بن مغفل قال الراغب وقلیل یعبر به عن النفی نحو قلما یفعل فلان کذا ولهذا الصح ان یستثنی منه علی حد ما یستثنی من النفی فیقال قلما یفعل کذا الا قاعدا وقائما وما یجری مجراه انتهی - رجلا هکذا عند ابن ماجة وقلما رأیت رجلا وعند احمد والترمذی ولم ار احدا من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم اشد علیه هکذا عند ابن ماجة وعند احمد والترمذی کان ابغض الیه - حدثا نصب علی التمییز وارادبه الامر المحدث الذی لم یکن فی عصر النبی علیه السلام ولا فی ایام الخلفاء الراشدین رضی الله عنهم کذا فی نخب الافکار - فی الاسلام منه هکذا عند احمد وعند ابن ماجة فی الاسلام حدثا منه وعند الترمذی الحدث فی الاسلام یعنی منه قال ای یعنی فی نخب الافکار معناه ورویتی قلیلة جدا فی الرجال مثل اشد علیه الحدث فی الاسلام منه فتکون ما مصدریة انتهی وقال فی الجاح الحاجة خاصة ان اباه کان اشد انکارا بالبدعات والمحدثات اهـ وقال فی الکوکب الدری معنی العبارة ان کل اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم کان مبغض الحدث فی الاسلام لکن ابی کان من بینهم اشدهم تبغضا فی البغاض الحدث فی الاسلام انتهی فسمعنی زاد الترمذی انی وانا فی الصلوة - وانا اقرأ بسم الله الرحمن الرحیم هکذا عند ابن ماجة وعند احمد وغیره وانا اقول بسم الله الرحمن الرحیم وعند ابی بشر الدولابی فی الکنی سمعنی ابی اجهر ببسم الله الرحمن الرحیم فقال زاد الترمذی لی - ای بنی هکذا عند احمد والترمذی وابن ماجة وفی بعض النسخ یا بنی وهکذا عند الدولابی ایاك وزاد الترمذی ای بنی محدث ایاك والحدث فی الاسلام فانی قد صلیت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر وعثمان ولم یذکر علیا لان علیا عاش فی خلافته بالکوفة وما اقام فی المدینة الا یسیرا فلعل ابن مغفل لم یدرک ولم یضبط صلوته کذا فی انجاح الحاجة ویحتمل ان یکون ذکره سقط عن بعض الرواة کما سقط ذکر عثمان عن بعضهم کما عند الدولابی والبیهقی وقد ثبت عن علی ترک الجهر بالتسمیة فی الصلوة کما یاتی عند المصنف - فلم اسمعها ای التسمیة من احد منهم ای من رسول الله صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر وعثمان وعند احمد والترمذی فلم اسمع احدا منهم یقولها فلا تقلها وعند البیهقی فما سمعت احدا منهم یقرأ بسم الله الرحمن الرحیم وعند الدولابی فکانوا لا یفتتحون بالحمد لله رب العلمین ولکن اذا قرأت فقل وعند الترمذی اذا انت صلیت فقل الحمد لله رب العلمین ظاهره انه نهاه عن البسملة رأسا یعنی لا تقول لا سرا ولا جهرا لکن یحمل علی الجهر اذ السماع عادة یتعلق بالجهر والیه اشار الترمذی فی الترجمة قاله ابو الطیب وقد وقع ذلک مصرحا عند الدولابی کما تقدم والطبرانی کما فی نصب الرایة قال الزیلعی وبهذا الحدیث مما یدل علی ان ترک الجهر عندهم کان میراثا عن نبیهم صلی الله علیه وسلم یتوارثه خلفهم عن سلفهم وبذا وعده کاف فی المسئلة لان الصلوات الجهریة دائمة صباحا ومساءً فلو کان علیه السلام یجهر بها دائما لما وقع فیه اختلاف ولا اشتباه ولکان علوما بالاضطرار ولما قال لم اسمع احدا منهم یقولها علیه السلام ولا خلفاءه الراشدون ولا قال عبد الله بن مغفل ذلک ایضا وسماه حدثا ولما استمر عمل اهل المدینة فی محراب النبی صلی الله علیه وسلم ومقامه علی ترک الجهر متوارثا آخرهم عن اولهم ذلک جاء عندهم مجری الصاع والمد بل ابلغ من ذلک لاشتراک جمیع المسلمین فی الصلوة دلان الصلوة تتکرر کل یوم ولیلة وکم من انسان لا یحتاج الی صاع ولا مد ومن یحتاجه یمکث مدة لا یحتاج الیه ولا یظن عاقل ان اکابر الصحابة والتابعین واکثر اهل العلم کانوا یداومون علی خلاف ما کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعله انتهی والحدیث اخرجه ابن ماجة عن ابی بکر بن ابی شیبة باسناده نحو سیاق المصنف والترمذی عن احمد بن منیع عن اسمٰعیل بن ابراهیم یعنی ابن علیة باسناده نحوه والامام احمد عن اسمٰعیل باسناده نحوه والنسائی والبیهقی من طریق عثمان بن غیاث والدولابی من طریق راشد ابی محمد کلاهما عن ابی نعامة قیس بن عباية الحنفی باسناده مختصرا قال الزیلعی ورواه احمد فی مسنده من حدیث ابی نعامة عن بنی عبد الله ابن مغفل قالوا کان ابونا اذا سمع احدا منا یقول بسم الله الرحمن یقول ای بنی صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر فلم اسمع احدا منهم یقول بسم الله الرحمن الرحیم ورواه الطبرانی فی معجمه عن عبد الله بن بریدة عن ابن عبد الله بن مغفل عن ابیه مثله ثم اخرجه عن ابی سفیان طریف بن شهاب عن یزید بن عبد الله بن مغفل عن ابیه قال صلیت خلف امام فجهر بسم الله الرحمن الرحیم فلما فرغ من صلوته قلت ما هذا غیب عنا هذه التی اراک تجهر بها فانی قد صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم ومع ابی بکر وعمر فلم یجهروا بها انتهی واخرجه ایضا فی مسند الامام ابی حنیفة عن الامام ابی حنیفة عن ابی سفیان عن یزید بن عبد الله بن مغفل انه صلی خلف امام فذکر نحوه وفی حدیثه فلما انصرف قال یا عبد الله احبس عنا نعتک هذه قال جامع ورواه جماعة بهذا الحدیث عن ابی حنیفة عن ابی سفیان عن یزید عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم قیل وهو الصواب لان هذا الخبر مشهور عن عبد الله بن مغفل انتهی قال الترمذی حدیث عبد الله بن مغفل حدیث حسن وقال الندوی فی الخلاصة وقد ضعف الحفاظ هذا الحدیث وانکروا علی الترمذی تحسینه کابن حزم وابن عبد البر والخطیب وقالوا ان مداره علی ابن عبد الله بن مغفل وهو مجهول انتهی وقال الزیلعی بل مداره علی ثلاثة فهؤلاء ثلاثة رووا هذا الحدیث

besturdubooks.wordpress.com

وكما حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عاصم وسعيد بن عامر قالا ثنا سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن انس ابن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر وعثمان كانوا يستفتحون القراءة بالحمد لله رب العلمين

عن ابن عبد الله بن مغفل عن ابيه وهم ابو نعامة الحنفي وقد وثقه ابن معين وغيره وقال ابن عبد البر هو ثقة عند جميعهم وعبد الله بن بريدة وهو اشهر من ان يثنى عليه وابو سفيان السعدي وهو وان تكلم فيه ولكنه يعتبر به ما تابعه عليه غيره من الثقات وهو الذي سمى ابن عبد الله بن مغفل يزيد كما هو عند الطبراني فتقارب انتفت الجهالة عن ابن عبد الله بن مغفل برواية هؤلاء الثلثة عنه وقد تقدم في مسند الامام احمد عن ابي نعامة عن بني عبد الله بن مغفل وهنوه الذين يروي عنهم يزيد وزياد ومحمد والنسائي وابن حبان وغيرهما يحتجون بمثل هؤلاء مع انهم ليسوا مشهورين بالرواية ولم يرو واحد منهم حديثا منكرا ليس له شاهد ولا متابع حتى يجرح بسببه وانما رووا ما رواه غيرهم من الثقات وبالجملة فهذا حديث صريح في عدم الجهر بالتسمية وهو وان لم يكن من اقسام الصحيح فلا ينزل عن درجة الحسن وقد حسنه الترمذي والحديث الحسن يحتج به لا سيما اذا تعددت شواهده وكثرت متابعاته والذين تكلموا فيه وتركوا الاحتجاج به لجهالة ابن عبد الله بن مغفل قد احتجوا في هذه المسئلة بما هو اضعف منه بل احتج الخطيب بما يعلم هو انه موضوع وكم حسن البيهقي في تضعيف هذا الحديث حيث قال في كتاب المعرفة بعد ان رواه من حديث ابي نعامة هذا حديث تفرد به ابو نعامة وابو نعامة وابن عبد الله بن مغفل فلم يحتج بهما صاحبا الصحيح فقوله تفرد به ابو نعامة ليس بصحيح فقد تابعه عبد الله بن بريدة وابو سفيان كما قدمناه وقوله ابو نعامة وابن عبد الله بن مغفل لم يحتج بهما صاحبا الصحيح ليس هذا الازما في صحة الاسناد ولئن سلمنا فقد قلنا انه حسن والحسن يحتج به انتهى مختصرا وقال الشوكاني قال ابو الفتح اليعمري والحديث عندي ليس معللا بغير الجهالة في ابن عبد الله بن مغفل وهي جهالة حالية لا عينية للعلم بوجوده فقد كان لعبد الله بن مغفل سبعة اولاد سمى هذا منهم يزيد وما رمى باكثر من انه لم يروعنه الا ابو نعامة فحكمه حكم المستور قال وليس في رواة هذا الخبر من يتهم بكذب فهو جار على رسم الحسن عنده واما تعليله بجهالة المذكور فما اراه يخرجه عن رسم الحسن عند الترمذي ولا غيره واما قول من قال غير صحيح فكل حسن كذلك انتهى. وكما حدثنا وفي نسخة العيني بحذف وكما ابو بكرة بكار بن قتيبة البصري قال ثنا ابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد البصري وسعيد بن عامر الضبعي ابو محمد البصري قالا ثنا سعيد بن ابي عروبة ابو النضر البصري عن قتادة بن دعامة السدوسي ابو الخطاب البصري عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر وعثمان كانوا يستفتحون القراءة اي في الصلوة بالحمد بضم الدال على الحكاية قاله الحافظ. لله رب العلمين اي بهذا اللفظ وهذا ظاهر في عدم الجهر بالبسملة وتاويله على ارادة اسم السورة يتوقف على ان السورة كانت تسمى عندهم بهذه الجملة فلا يعدل عن حقيقة اللفظ وظاهره الى مجازه الا بدليل قاله العيني وقال الترمذي قال الشافعي انما معنى هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر وعثمان كانوا يفتتحون القراءة بالحمد لله رب العلمين معناه انهم كانوا يبدؤن بقراءة فاتحة الكتاب قبل السورة وليس معناه انهم كانوا لا يقرؤن بسم الله الرحمن الرحيم انتهى وتعقبه ابن دقيق العيد في شرح العمدة بقوله وهذا ليس بقوي لانه اذا جرى مجرى الحكاية فذلك يقتضي البداءة بهذا اللفظ بعينه فلا يكون قبله غيره لان ذلك غير يكون هو المفتتح به وان جعل اسما لسورة الفاتحة لا تسمى بهذا المجموع اعني الحمد لله رب العلمين بل تسمى بسورة الحمد فلو كان لفظ الرواية كان يفتتح بالحمد لقوي هذا المعنى فانه يدل حينئذ على الافتتاح بالسورة التي البسملة بعضها عند هذا المؤول لهذا الحديث انتهى وأجاب عنه الحافظ في الفتح فقال واختلف في المراد بذلك فقيل المعنى كانوا يفتتحون بالفاتحة وهذا قول من اثبت البسملة في اولها وتعقب بانها انما تسمى الحمد فقط واجيب بمنع الحصر ومستنده ثبوت تسميتها بهذه الجملة وفي الحمد لله رب العلمين في صحيح البخاري اخرجه في فضائل القرآن من حديث ابي سعيد بن المعلى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له الا اعلمك اعظم سورة في القرآن فذكر الحديث وفيه قال الحمد لله رب العلمين هي السبع المثاني وقيل المعنى كانوا يفتتحون بهذا اللفظ تمسكا بظاهر الحديث وهذا قول من نفى قراءة البسملة لكن لا يلزم من قوله كانوا يفتتحون بالحمد انهم لم يقرؤا بسم الله الرحمن الرحيم سرا انتهى قال الزبيدي في شرح الاحياء لكن يبقى على الشافعي حديث ابي سعيد بن المعلى هذا فانه كما دل على اطلاق السورة على هذا المجموع دل ايضا على ان البسملة ليست من السورة فانه قال هي السبع المثاني فلو كانت البسملة آية منها كما يقوله الشافعي لكانت ثمانيا لانها سبع آيات بدون البسملة انتهى وقال المحدث الزيلعي حمل الافتتاح بالحمد لله رب العلمين على السورة لا الآية مما تستبعده القريحة وتمجه الافهام الصحيحة لان هذا من العلم الظاهر الذي يعرفه العام والخاص كما يعلمون ان الفجر ركعتان وان الظهر اربع وان الركوع قبل السجود والتشهد بعد الجلوس الى غير ذلك فليس في نقل مثل هذا فائدة فكيف يجوز ان يظن ان انسا قصد تعريفهم بهذا وانهم سألوه عنه وانما مثل هذا مثل من يقول فكانوا يركعون قبل السجود وفكانوا يجهرون في العشائين والفجر ويخافتون في صلوة الظهر والعصر والله اعلم وايضا فلو اريد الافتتاح بسورة الحمد لقيل كانوا يفتتحون القراءة بام القرآن او بفاتحة الكتاب او بسورة الحمد هذا هو المعروف في تسميتها عندهم واما تسميتها بالحمد لله رب العلمين فلم ينقل

وكما حدثنا سليمن بن شعيب الكيسانى قال ثنا عبد الرحمن بن زياد قال ثنا شعبة عن قتادة قال سمعت انس بن مالك رض يقول صليت خلف النبى صلى الله عليه وسلم وابى بكر رض وعمر رض وعثمان رض فلم اسمع احدا منهم يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم

عن النبى صلى الله عليه وسلم ولا عن الصحابة والتابعين ولا عن احد يحتج بقوله واما تسميتها بالحمد فقط فعرف متأخر يقولون فلان قرأ الحمدين هذا من قوله فكانوا يستفتحون القراءة بالحمد لله رب العلمين فان هذا لا يجوز ان يراد به السورة الا بدليل صحيح وانى للمخالف ذلك انتهى والحديث اخرجه ابن الجارود فى المنتقى عن ابى سعيد الاشج عن ابن ادريس وعقبة وابى خالد عن ابن ابى عروبة عن قتادة عن انس قال صليت خلف النبى صلى الله عليه وسلم وابى بكر وعمر وعثمان فلم يجهروا ببسم الله الرحمن الرحيم واخرجه النسائى عن ابى سعيد الاشج عن عقبة بن خالد عن شعبة و ابن ابى عروبة عن قتادة عن انس قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وابى بكر وعمر وعثمان فلم اسمع احدا منهم يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم واخرجه الامام احمد عن بهز وعفان عن همام عن قتادة عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر وعثمان كانوا يستفتحون القراءة بعد التكبير بالحمد لله رب العلمين فى الصلوة وعنده ايضا عن ابى كامل عن حماد عن قتادة وثابت وحميد عن انس ان النبى صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر وعثمان كانوا يستفتحون القرآن بالحمد لله رب العلمين وبهذا السياق اخرجه ابو داود ومن طريق هشام والترمذى من طريق ابى عوانة وابن الجارود من طريق ايوب ثلثتهم عن قتادة باللفظ المذكور الا ان عندهم يفتتحون القراءة - وكما حدثنا فى نسخة العينى بحذف وكما. سليمن بن شعيب الكيسانى ابو محمد المصرى قال ثنا عبد الرحمن بن زياد الشقفى ابو عبد الله الرصافى قال ثنا شعبة عن قتادة قال سمعت انس بن مالك يقول صليت خلف النبى صلى الله عليه وسلم وابى بكر وعمر وعثمان فلم اسمع احدا منهم يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم والحديث اخرجه النسائى من طريق عقبة بن خالد عن شعبة وغيره بلفظ المصنف كما تقدم واخرجه ابن الجارود فى المنتقى من طريق عبيد الله بن موسى عن شعبة بلفظ صليت خلف النبى صلى الله عليه وسلم وابى بكر وعمر فلم اسمعهم يجهرون ببسم الله الرحمن الرحيم قال شعبة قلت لقتادة انت سمعته قال نعم واخرجه البخارى عن حفص بن عمر عن شعبة بلفظ كانوا يفتتحون الصلوة بالحمد لله رب العلمين قال الحافظ اختلف الرواة عن شعبة فى لفظ الحديث فرواه جماعة من اصحابه عنه بلفظ كانوا يفتتحون القراءة بالحمد لله رب العلمين ورواه آخرون عنه بلفظ فلم اسمع احدا منهم يقرأ ببسم الله الرحمن الرحيم كذا اخرجه مسلم من رواية ابى داؤد الطيالسى ومحمد بن جعفر وكذا اخرجه الخطيب من رواية ابى عمرو الدورقى شيخ البخارى فيه واخرجه ابن خزيمة من رواية محمد بن جعفر باللفظين وهو لا من اثبت اصحاب شعبة ولا يقال هذا اضطراب من شعبة لانا نقول قد رواه جماعة من اصحاب قتادة عنه باللفظين فاخرجه البخارى فى جزء القراءة والنسائى وابن ماجة من طريق ايوب وهو لاء والترمذى من طريق ابى عوانة والبخارى فيه وابو داؤد ومن طريق هشام الدستوائى والبخارى فيه وابن حبان من طريق حماد بن سلمة والبخارى فيه والسراج من طريق همام كلهم عن قتادة باللفظ الاول واخرجه مسلم من طريق الاوزاعى عن قتادة بلفظ لم يكونوا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم وقد قدح بعضهم فى صحته بكون الاوزاعى رواه عن قتادة مكاتبة وفيه نظر فان الاوزاعى لم ينفرد به فقد رواه ابو يعلى عن احمد الدورقى والسراج عن يعقوب الدورقى وعبد الله بن احمد عن احمد بن عبد الله السلمى ثلاثتهم عن ابى داؤد الطيالسى عن شعبة بلفظ فلم يكونوا يفتتحون القراءة ببسم الله الرحمن الرحيم قال شعبة قلت لقتادة سمعته من انس قال نعم سألناه لكن هذا النفى محمول على ما قدمناه ان المراد انه لم يسمع منه البسملة فيحتمل ان يكونوا يقرؤنها سرا ويؤيده رواية من رواه عنه بلفظ فلم يكونوا يجهرون ببسم الله الرحمن الرحيم كذا رواه سعيد بن ابى عروبة عند النسائى وابن حبان وهمام عند الدارقطنى وشيبان عند الطحاوى وابن حبان وشعبة ايضا من طريق وكيع عنه عند احمد اربعتهم عن قتادة ولا يقال هذا اضطراب من قتادة لانا نقول قد رواه جماعة من اصحاب انس عنه كذلك فرواه البخارى فى جزء القراءة والسراج والوعوانة فى صحيحه من طريق اسحاق بن ابى طلحة والسراج من طريق ثابت البنانى والبخارى فيه من طريق مالك بن دينار كلهم عن انس باللفظ الاول ورواه الطبرانى فى الاوسط من طريق اسحاق ايضا وابن خزيمة من طريق ثابت ايضا والنسائى من طريق منصور بن زاذان وابن حبان من طريق ابى قلابة والطبرانى من طريق ابى رجاء كلهم عن انس باللفظ الثانى للجهر فطريق الجمع بين هذه الالفاظ حمل نفى القراءة على نفى السماع ونفى السماع على نفى الجهر ويؤيده ان لفظ رواية منصور بن زاذان فلم نسمعنا قراءة ببسم الله الرحمن الرحيم وصرح من ذلك رواية الحسن عن انس عند ابن خزيمة بلفظ كانوا يسرون ببسم الله الرحمن الرحيم فاندفع بهذا التعليل من اعله بالاضطراب كابن عبد البر لان الجمع اذا امكن تعين المصير اليه واما من قدح فى صحته بان ابا سلمة سعيد بن يزيد سأل انسا عن هذه المسئلة فقال انك لتسألنى عن شئ ما احفظه ولا سألنى عنه احد قبلك ودعوى ابى شامة ان انسا سئل عن ذلك سوالين فسؤال ابى سلمة هل كان الافتتاح بالبسملة او الحمدلة وسؤال قتادة هل كان يبدأ بالفاتحة او غيرها قال ويدل عليه قول قتادة فى صحيح مسلم حين بان له انتهى

besturdubooks.wordpress.com

وكما حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن حميد الطويل عن انس بن مالك انه قال قمت وراء ابي بكر وعمر وعثمان بن عفان فكلهم كان لا يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم اذا افتتح الصلوة وكما حدثنا فهد قال ثنا ابو غسان قال ثنا زهير بن معاوية عن حميد عن انس ان ابا بكر وعمر ويرى حميد انه قد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ثم ذكر نحوه وكما حدثنا احمد بن ابي عمران وعلي بن عبد الرحمن ابن محمد بن المغيرة

فليس بجيد لان احمد روى في مسنده باسناد الصحيحين ان سوال قتادة نظير سوال ابي سلمة والذي في مسلم انما قاله عقب رواية ابي داود الطيالسي عن شعبة ولم يبين صورة المسئلة وقد بينها ابو يعلى والسراج وعبد الله بن احمد في رواياتهم التي ذكرناها لكن في ابي داود ان السوال كان عن افتتاح القراءة بالبسملة واصرح من ذلك رواية ابن المنذر من طريق ابي جابر عن شعبة عن قتادة قال سألت انسا يقرأ الرجل في الصلوة بسم الله الرحمن الرحيم فقال صليت وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر فلم اسمع احدا منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم فظهر اتحاد سوال ابي سلمة وقتادة وغاية ان نسا اجاب قتادة بالحكم دون ابي سلمة فلعله تذكره لما سأل قتادة بدليل قوله في رواية ابي سلمة ما سألني عنه احد قبلك وقالها معا فحفظ قتادة دون ابي سلمة فان قتادة احفظ من ابي سلمة بلا نزاع انتهى. وكما حدثنا وفي نسخة العيني بحذف وكما يونس بن عبد الاعلى الصدفي ابو موسى البصري قال انا ابن وهب عبد الله ابو محمد المصري ان مالكا ابن انس الاصبحي امام دار الهجرة حدثه اي ابن وهب عن حميد الطويل ابن ابي حميد البصري عن انس بن مالك انه قال قمت وراء ابي بكر وعمر وعثمان بن عفان وفي نسخة العيني بحذف ابن عفان. قال الباجي اي وقفت مستقبل القبلة القيام المعتاد في الصلوة على رجليه جميعا فيقرنهما ولا يحركهما قاله الزرقاني. فكلهم كان وفي نسخة العيني بحذف كان لا يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم اذا افتتح الصلوة قال ابن عبد البر هكذا في الموطا عند جماعة رواته فيما علمت موقوفا ورويته طائفة عن مالك فرفعته ذكرت فيه النبي صلى الله عليه وسلم وليس ذلك بمحفوظ فيه عن مالك وممن رواه مرفوعا الوليد بن مسلم فاسند حديثه بلفظ صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان فكلهم كان الى آخر لفظ المصنف ورويت عن ابي قرة موسى بن طارق عن مالك ايضا مرفوعا ثم اسند حديثه بلفظ صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر فلم يكونوا يجهرون بسم الله الرحمن الرحيم وهذا خطا كله خلاف ما في الموطا ورواه اسماعيل بن موسى السدي عن مالك ثم اسند حديثه بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر وعثمان كانوا يفتتحون القراءة بالحمد لله رب العلمين واسند من وجه آخر بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر وعثمان كانوا لا يستفتحون بسم الله الرحمن الرحيم ورفعه ايضا ابن اخي ابن وهب عن ابن وهب عن مالك ثم اسند حديثه عن ابن وهب عن عبد الله بن عمرو مالك بن انس وسفيان بن عيينة عن حميد عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يجهر في القراءة بسم الله الرحمن الرحيم فهذا ما بلغنا من الاختلاف على مالك في اسناد هذا الحديث ولفظه وهو في الموطا موقوف ليس فيه ذكر النبي صلى الله عليه وسلم انتهى من التمهيد مختصرا والحديث اخرجه البيهقي من طريق ابن بكير عن مالك عن حميد عن انس بلفظ المصنف ومالك في الموطا ثم قال كذا رواه مالك وخالفه اصحاب حميد في لفظه ثم اسند من طريق معاذ بن معاذ عن حميد عن انس قال كنت صليت خلف ابي بكر وعمر وعثمان فكانوا يفتتحون قراءتهم بالحمد لله رب العلمين ثم قال هكذا رواية الجماعة عن حميد وذكر بعضهم رسول الله صلى الله عليه وسلم غيرانهم ذكروه بلفظ الاخبار بالحمد لله رب العلمين قال حرملة قال الشافعي وفي رواية مالك عن حميد خالفه سفيان بن عيينة والفزاري والثقفي وعدد لقيتهم سبعة او ثمانية متفقين مخالفين له والعدد الكثير اولى بالحفظ من واحد ثم رجح رواياتهم برواية ايوب عن قتادة عن انس انتهى. وكما حدثنا وفي نسخة العيني بحذف وكما فهد ابن سليمان الكوفي قال ثنا ابو غسان النهدي مالك بن اسمعيل الكوفي قال ثنا زهير بن معاوية وفي نسخة العيني بحذف ابن معاوية الجعفي ابو خيثمة الكوفي عن حميد الطويل البصري عن انس ان ابا بكر وعمر ويرى حميد هكذا في النسخ الموجودة عندنا وبكذا هو في النسخة التي عليها شرح العيني وفيما نقل العيني في شرح البخاري عن الطحاوي ويروى حميد وهذا اظهر وهذا قول زهير او من دونه من الرواة. انه اي انس بن مالك قد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ثم ذكر نحوه والحديث اخرجه احمد عن ابي كامل عن حماد عن قتادة وثابت وحميد عن انس بن مالك ان النبي عليه السلام وابا بكر وعمر وعثمان كانوا يستفتحون القراءة بالحمد لله رب العلمين كما في شرح العيني وقال الحافظ ابن حجر في نكته على ابن الصلاح سمع حميد هذا الحديث من انس ومن قتادة عن انس الا انه سمع من انس الموقوف ومن قتادة عنه المرفوع قال ابو سعيد بن الاعرابي في معجمه حدثنا محمد بن اسحاق الصغاني حدثنا يحيى بن معين عن ابن ابي عدي عن حميد عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر وعثمان كانوا يفتتحون القراءة بالحمد لله رب العلمين قال ابن معين قال ابن ابي عدي وكان حميد اذا قال عن قتادة عن انس رفعه واذا قال عن انس لم يرفعه انتهى من تنوير الحوالك. وكما حدثنا وفي نسخة العيني بحذف وكما احمد وفي نسخة العيني بحذف احمد ابن ابي عمران ابو جعفر الفقيه البغدادي وعلي بن عبد الرحمن بن محمد بن المغيرة وفي نسخة العيني بحذف ابن محمد بن المغيرة

besturdubooks.wordpress.com

قالا ثنا علی بن الجعد قال انا شیبان عن قتادة قال سمعت انسا یقول صلیت خلف النبی صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر وعثمان فلم اسمع احدا منهم یجهر ببسم الله الرحمن الرحیم وکما حدثنا ابو امیة قال ثنا الاحوص ابن جواب قال ثنا عمار بن رزیق عن الاعمش عن شعبة عن ثابت عن انس قال لم یکن رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا ابو بکر ولا عمر یجهرون ببسم الله الرحمن الرحیم وکما حدثنا ابراهیم بن ابی داود قال ثنا دحیم ابن الیتیم قال ثنا سوید بن عبد العزیز عن عمران القصیر عن الحسن عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم وابا بکر وعمر کانوا یسرون ببسم الله الرحمن الرحیم

ابو الحسن الکوفی ثم المصری المعروف بعلان قالا ای احمد وعلی ثنا علی بن الجعد الجوهری ابو الحسن البغدادی قال انا شیبان بن عبد الرحمن النحوی ابو معاویة البصری عن قتادة قال سمعت انسا یقول صلیت خلف النبی صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر وعثمان فلم اسمع احدا منهم یجهر ببسم الله الرحمن الرحیم - والحدیث اخرجه الدارقطنی عن ابی القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزیز البغوی عن علی بن الجعد عن شعبة وشیبان عن قتادة بلفظ المصنف واخرجه ابن حبان ایضا من طریق شیبان کما تقدم فی کلام الحافظ - وکما حدثنا وفی نسخة العینی بحذف وکما ابو امیة محمد بن ابراهیم بن مسلم الطرسوسی الحافظ قال ثنا الاحوص بن جواب بفتح الجیم وتشدید الواو والضبی ابو الجواب الکوفی من رواة الستة الا البخاری وابن ماجة قال ابن معین ثقة وقال مرة لیس بذاک القوی وقال ابو حاتم صدوق وقال ابن حبان فی الثقات کان متقنا بما وهم توفی سنة احدی عشرة ومائتین قال ثنا عمار بن رزیق بتقدیم الراء مصغرا الضبی التیمی ابو الاحوص الکوفی من رواة الستة الا البخاری والترمذی قال ابن معین وابو زرعة وابن المدینی ثقة وقال احمد کان من الاثبات وقال النسائی وابو بکر البزار لیس به بأس وقال ابو حاتم لا بأس به وذکره ابن حبان وابن شاهین فی الثقات توفی سنة تسع وخمسین ومائة عن الاعمش سلیمان بن مهران الکوفی عن شعبة بن الحجاج الواسطی البصری فقد ذکر فی تهذیب التهذیب ثابت البنانی من مشائخه وقال وعنه ایوب والاعمش وسعد بن ابراهیم ومحمد بن اسحق وهم من شیوخه عن ثابت بن اسلم البنانی البصری عن انس قال لم یکن رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا ابو بکر ولا عمر یجهرون ببسم الله الرحمن الرحیم والحدیث اخرجه الامام احمد عن الاحوص بن جواب باسناده عند المصنف بلفظ صلیت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ومع ابی بکر ومع عمر فلم یجهروا ببسم الله الرحمن الرحیم واخرجه ایضا بهذا السیاق الخطیب فی تاریخه فی ترجمة الحسین بن اسماعیل المحاملی فاسند من طریق حسین هذا عن الاحوص بن جواب باسناده عند المصنف بلفظ صلیت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ومع ابی بکر وعمر وعثمان فلم یجهروا ببسم الله الرحمن الرحیم واخرجه البزار فی مسنده عن العباس بن عبد العظیم عن ابی الجواب الاحوص باسناده بلفظ ان النبی علیه السلام وابا بکر وعمر کانوا یفتتحون القراءة بالحمد لله رب العالمین وقال ولا نعلم روی الاعمش عن شعبة غیر هذا الحدیث ولا نعلم حدث به عن الاعمش الا عمار بن رزیق کما فی شرح العینی وکما وفی نسخة العینی بحذف وکما - حدثنا ابراهیم وفی نسخة العینی بحذف ابراهیم - ابن ابی داود ابو اسحاق الاسدی قال ثنا دحیم بن الیتیم عبد الرحمن ابن ابراهیم ابو سعید الدمشقی الحافظ قال ثنا سوید بن عبد العزیز بن نمیر السلمی مولاهم الدمشقی وقیل انه حمصی اهله من واسط وقیل من الکوفة من رواة الترمذی وابن ماجة قال احمد متروک الحدیث وقال البخاری فی احادیثه مناکیر انکرها احمد وقال مرة فیه نظر لا یحتمل وقال ابن معین والنسائی لیس بثقة وقال مرة ضعیف وکذا قال یعقوب بن سفیان والخلال وقال ابو حاتم لین الحدیث فی حدیثه نظر وقال ابن سعد روی احادیث منکرة وقال الترمذی کثیر الغلط فی الحدیث وقال الحاکم ابو احمد حدیثه لیس بالقائم وقال البزار لیس بالحافظ ولا یحتج به اذا انفرد وقال عثمان الدارمی عن دحیم ثقة وکانت له احادیث یغلط فیها وقال علی بن حجر اثنی علیه شیخ خیرا توفی سنة اربع وتسعین ومائة ومولده سنة ثمان ومائة عن عمران بن مسلم المنقری بکسر المیم وسکون النون ابو بکر البصری القصیر من رواة الستة الا ابن ماجة قال القطان کان مستقیم الحدیث وانما ذکرته لانه یروی اشیاء لا یرویها غیره وینفرد عنه قوم بتلک الاحادیث وذکره ابن حبان فی الثقات وزاد الا ان فی روایة یحیی بن سلیم عنه بعض المناکیر وکذا فی روایة سوید بن عبد العزیز عنه وقد فرق البخاری فی عمران القصیر وفی عمران بن مسلم الذی یروی عن عبد الله بن دینار وقال فی الذی یروی عن عبد الله بن دینار منکر الحدیث وکذا فرق بینهما ابن ابی حاتم وابن ابی خیثمة ویعقوب بن سفیان وابن عدی والعقیلی وانکر ذلک الدارقطنی فی العلل وقال هو هو بغیر شک قال ابن ابی حاتم سألت ابی عن عمران القصیر فقال لا بأس به وقال ابن عدی عمران القصیر هو ابن مسلم بصری عزیز الحدیث عن الحسن بن ابی الحسن البصری عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم وابا بکر وعمر کانوا یسرون ببسم الله الرحمن الرحیم قال الحافظ روایة الحسن عن انس عند ابن خزیمة بلفظ کانوا یسرون ببسم الله الرحمن الرحیم کذا فی الفتح وقال العینی واما حدیث الحسن عن انس فاخرجه الطبرانی بلفظ کان یسر بها اهـ وذکر الهیثمی فی مجمع الزوائد حدیث انس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یسر ببسم الله الرحمن الرحیم وابو بکر وعمر ثم قال رواه الطبرانی فی الکبیر والاوسط ورجاله موثقون اهـ -

besturdubooks.wordpress.com

وكما حدثنا ابو امية قال ثنا سليمن بن عبيد الله الرقي قال ثنا مخلد بن الحسين عن هشام بن حسان عن ابن سيرين والحسن عن انس بن مالك رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر رضي الله عنه وعمر رضي الله عنه وعثمان رضي الله عنه يستفتحون بالحمد لله رب العلمين وكما حدثنا احمد بن مسعود الخياط المقدسي قال ثنا محمد بن كثير عن الاوزاعي عن اسحق بن عبد الله ابن ابي طلحة عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وكما حدثنا ابراهيم بن منقذ قال ثنا عبد الله ابن وهب عن ابن لهيعة عن يزيد بن ابي حبيب ان محمد بن نوح اخا بني سعد بن بكر حدثه عن انس بن مالك رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وابا بكر رضي الله عنه وعمر رضي الله عنه يستفتحون القراءة بالحمد لله رب العلمين

وكما حدثنا وفي نسخة العيني بحذف وكما ابو امية محمد بن ابراهيم الطرسوسي قال ثنا سليمان بن عبيد الله الرقي ابو ايوب الخطاب الانصاري من رواة الترمذي وابن ماجة قال ابو حاتم صدوق ما رأيت الا خيرا وقال النسائي ليس بالقوي وقال ابن معين ليس بشيء وذكره ابن حبان في الثقات والعقيلي في الضعفاء قال ثنا مخلد بفتح اوله وثالثه وسكون ثانيه ابن الحسين بالضم الازدي المهلبي ابو محمد البصري نزيل المصيصة من رواة النسائي وابن ماجة في التفسير قال العجلي ثقة رجل صالح كان من عقلاء الرجال وقال ابو داود كان اعقل اهل زمانه وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان من العباد الخشن ممن لا ياكل الا الحلال المحض وقال ابن سعد كان ثقة فاضلا قال البخاري في التاريخ الكبير مات سنة ست وتسعين ومائة عن هشام ابن حسان الازدي البصري عن ابن سيرين محمد الانصاري البصري والحسن البصري عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر وعثمان يستفتحون بالحمد لله رب العلمين لم اقف على لفظ طريق ابن سيرين عن انس عند غير المصنف رحمه الله تعالى وقد تقدم تخريج لفظ حديث الحسن قبل هذا الحديث. وكما وفي نسخة العيني بحذف وكما. حدثنا احمد بن مسعود الخياط المقدسي منسوب الى بيت المقدس وهو على وزن مسجد ومحمد كذا في المغني يروي في هذا الكتاب عن محمد بن كثير ومحمد بن عيسى الطباع وفي مشكل الآثار عن الهيثم بن جميل وروى عنه المصنف رحمه الله تعالى خمسة احاديث في هذا الكتاب في هذا الموضع وفي القراءة في صلوة المغرب وفي صلوة الخوف وفي سجود التلاوة وفي بلوغ الرجل والمرأة وروى عنه في المشكل حديثا واحدا وروى عنه ايضا الطبراني في معجمه الصغير وقال ثنا احمد بن مسعود المقدسي الخياط ببيت المقدس سنة اربع وسبعين ومائتين ثنا عمرو بن ابي سلمة التنيسي الراقد له على ترجمة فيما عندي الا ما ذكر في حاشية كشف الاستار ذكره الحافظ ابن عساكر في تاريخه ولم يذكر فيه شيئا من الجرح والتعديل لكنه صدوق فان ابا عوانة اخرج عنه في صحيحه. قال ثنا محمد بن كثير بن ابي عطاء ابو يوسف الثقفي عن الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة الانصاري المدني عن انس بن مالك وفي نسخة العيني بحذف ابن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله اخرج مسلم عن قتادة عن انس قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان فكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العلمين لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم في اول قراءة ولا في آخرها ثم قال وحدثنا محمد بن مهران قال ثنا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي قال اخبرني اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع انس بن مالك يذكر ذلك اخرجه الدارقطني من طريق هشام بن عمار عن الوليد عن الاوزاعي عن اسحاق عن انس قال كنا نصلي خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان فكانوا يستفتحون بام القرآن فيما يجهر فيه قال الزيلعي هذا مروي بالمعنى والصحيح عن الاوزاعي ما رواه مسلم واللفظ الآخران كان محفوظا فهو مروي بالمعنى فيجب حمله على الافتتاح بام القرآن رواه الطبراني في معجمه بهذا الاسناد ان النبي صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر وعثمان كانوا لا يجهرون ببسم الله الرحمن الرحيم انتهى والحديث اخرجه ايضا البخاري في جزء القراءة والسراج وابو عوانة في صحيحه والطبراني في الاوسط من طريق اسحاق كما في الفتح. وكما حدثنا وفي نسخة العيني بحذف وكما. ابراهيم بن منقذ ابو اسحاق العصفري قال ثنا عبد الله بن وهب ابو محمد المصري الفقيه عن ابن لهيعة عبد الله ابو عبد الرحمن القاضي المصري عن يزيد بن ابي حبيب ابو رجاء المصري ان محمد بن نوح اخا بني سعد بن بكر لم اقف له على ترجمة فيما عندي وقال جدنا صاحب كشف الاستار ذكر ابن حبان في الطبقة الثالثة محمد بن نوح وقال روى عن الحسن وعنه حماد فلعل المترجم له هو هذا ويكون روايته عن انس مرسلة انتهى وذكره ايضا البخاري في التاريخ الكبير وقال يعد في البصريين سمع منه موسى بن اسمعيل وروى يحيى بن ضريس عن حماد بن سلمة عن محمد بن نوح عن الحسن قال النبي صلى الله عليه وسلم اعطيت آية الكرسي انتهى. حدثه عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر يستفتحون القراءة بالحمد لله رب العلمين. لم اقف على طريق محمد بن نوح عند غير المصنف وقد اخرجه النسائي من طريق منصور بن زاذان عن انس قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسمعنا قراءة بسم الله الرحمن الرحيم وصلى بنا ابو بكر وعمر فلم نسمعها منهما واخرجه البيهقي من طريق عبد الله بن الوليد عن سفيان عن خالد الخذاء عن ابي نعامة الحنفي عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر لا يقرؤن يعني لا يجهرون ببسم الله الرحمن الرحيم كذا في الحديث ورواه الحسين بن حفص عن سفيان وقال لا يجهرون ولم يقل لا يقرؤن كذا قال البيهقي واخرجه ايضا الطبراني من طريق ابي نعامة والبخاري في

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا محمد بن عمرو بن یونس قال حدثنی اسباط بن محمد قال ثنا سعید بن ابی عروبة عن بدیل عن ابی الجوزاء عن عائشة قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یفتتح الصلوٰة بالتکبیر ویفتتح القراءة بالحمد للہ ویختمها بالتسلیم

جزء القراءة من طریق مالک بن دینار وابن جبان من طریق ابی قلابة کلهم عن انس کما فی الفتح قال الزیلعی وکل الفاظ حدیث انس ترجع الی معنی واحد یصدق بعضها بعضا وهی سبعة الفاظ فالاول کانوا لا یستفتحون القراءة ببسم اللہ الرحمن الرحیم والثانی فلم اسمع احدا یقول لا یقرأ بسم اللہ الرحمن الرحیم والثالث فلم یکونوا یقرؤن بسم اللہ الرحمن الرحیم والرابع فلم اسمع احدا منهم یجهر ببسم اللہ الرحمن الرحیم والخامس فکانوا لا یجهرون ببسم اللہ الرحمن الرحیم والسادس فکانوا یسرون ببسم اللہ الرحمن الرحیم والسابع فکانوا یستفتحون القرآن بالحمد للہ رب العلمین وهذا اللفظ هو الذی صححه الخطیب وضعف ما سواه لروایة الحفاظ له عن قتادة ولمتابعة غیر قتادة له عن انس فیه وجعله اللفظ المحکم عن انس وجعل غیره متشابها وحمله علی الافتتاح بالسورة لا بالآیة وهو غیر مخالف للالفاظ المنافیة بوجه فکیف یجعل مناقضا لها فان حقیقة هذا اللفظ الافتتاح بالآیة من غیر ذکر التسمیة جهرا وسرا فکیف یجوز العدول عنه لغیر موجب یوکده قوله فی روایة مسلم لا یذکرون بسم اللہ الرحمن الرحیم فی اول قراءة ولا فی آخرها لکنه محمول علی نفی الجهر لان انسا انما ینفی ما یمکنه العلم بانتفائه فانه اذا لم یسمع مع القرب علم انهم لم یجهروا واما کون الامام لم یقرأ فهذا لا یمکن ادراکه الا اذا لم یکن بین التکبیر والقراءة سکوت یمکن فیه القراءة سرا وهذا استدل بحدیث انس هذا علی عدم قرارتها من لم یر هنا سکوتا کمالک وغیره لکن ثبت فی الصحیحین عن ابی هریرة انه قال یا رسول اللہ أرأیت سکوتک بین التکبیر والقراءة ما تقول قال اقول کذا وکذا الی آخره وفی لفظ عن سمرة وابی وغیرهما انه کان یسکت قبل القراءة وانه کان یستعیذ واذا کان له سکوت لم یمکن انسا ان ینفی قرارتها فی ذلک السکوت فیکون نفیه للذکر والاستفتاح واسماع مرادا بالجهر بذلک یدل علیه قوله فکانوا لا یجهرون وقوله فلم اسمع احدا منهم یجهر ولا تعرض فیه للقراءة سرا ولا علی نفیها اذ لا علم لانس بها حتی یثبتها او ینفیها وکذلک قال لمن سأله انک لتسألنی عن شیء ما احفظه فان العلم بالقراءة السریة انما یحصل باخبار او سماع عن قسه ولیس فی الحدیث شیء منها وروایة من روی فکانوا یسرون کانها مرویة بالمعنی من لفظ لا یجهرون واللہ اعلم انتهی وهذا الذی ذکره الزیلعی من قول انس انک لتسألنی عن شیء ما احفظه اخرجه الدارقطنی من طریق غسان بن مضر عن ابی مسلمة قال سألت انس بن مالک کان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یستفتح بالحمد للہ رب العلمین او ببسم اللہ الرحمن الرحیم فقال انک لتسألنی عن شیء ما احفظه وما سألنی عنه احد قبلک قلت اکان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یصلی فی النعلین قال نعم قال الدارقطنی هذا اسناد صحیح۔ قال فی التعلیق المغنی قال الشیخ العلامة عبد الغنی الزبیدی رواه عن ابی مسلمة شعبة وحماد بن زید وبشر بن المفضل ویزید بن زریع وعباد بن العوام وعباد بن عباد فلم یذکروا فیه امر البسملة وانما فیه السؤال عن الصلوة فی النعلین لکن تابع غسان علیه ابن علیة عند احمد للعلل انسانی اخیرا وظن ان الحفاظ من اصحاب ابی مسلمة لم یرووا عنه الجملة الاولی لنکارتها اذ سعیدان بنسی انس خادم النبی صلی اللہ علیه وسلم ولا یحفظ کیف کان النبی صلی اللہ علیه وسلم یبتدئ صلوته مع روایة قتادة الحافظ عنه ما یخالف ذلک قطعا انتهی وقال فی بغیة الالمعی قال ابن عبد البر فی الانصاف الذی عندی انه من حفظ عنه حجة علی من سأله حین نسیانه انتهی وقال العینی انکار انس لا یقاوم ما ثبت عنه فی الصحیح ویحتمل ان یکون انس نسی فی تلک الحال لکبر سنه وقد وقع مثل هذا کثیرا کما سئل یوما عن مسئلة فقال علیکم بالحسن فاسألوه فانه حفظ ونسینا وکم من حدث ونسی ویحتمل انه انما سأله عن ذکرها فی الصلوة اصلا لا عن الجهر بها واخفائها فان قلت کیف یجمع بین الاحادیث بان یکون انس لم یسمعه لبعده وانه کان صبیا یومئذ قلت هذا مردود لانه صلی اللہ علیه وسلم هاجر الی المدینة ولانس یومئذ عشر سنین ومات وله عشرون سنة فکیف یتصور ان یکون یصلی خلفه عشر سنین فلا یسمعه یوما من الدهر یجهر هذا البعید بل یستحیل ثم قد روی فی زمن رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم لکیف وهو رجل فی زمن ابی بکر وعمر وکهل فی زمن عثمان مع تقدمه فی زمانهم وروایته للحدیث انتهی۔ حدثنا محمد بن عمرو بن یونس ابو جعفر السوسی الکوفی قال حدثنی اسباط بن محمد بن عبد الرحمن ابو محمد قال ثنا سعید بن ابی عروبة ابو النضر البصری عن بدیل بن میسرة العقیلی البصری عن ابی الجوزاء البصری اوس بن عبد اللہ الربعی من ربیعة الازد من رواة الستة قال العجلی بصری تابعی ثقة وقال ابن حبان فی الثقات کان عابدا فاضلا وقال ابن عدی ابو الجوزاء روی عن الصحابة وارجو انه لا بأس به ولا یصح روایته عنهم انه سمع منهم وقول البخاری فی اسناده نظر یرید انه لم یسمع من مثل ابن مسعود وعائشة وغیرهما لا انه ضعیف عنده واحادیثه مستقیمة قلت حدیثه عن عائشة فی الافتتاح بالتکبیر عند مسلم وذکر ابن عبد البر فی التمهید ایضا انه لم یسمع منها وقال جعفر الفریابی فی کتاب الصلوة ثنا مزاحم بن سعید ثنا ابن المبارک ثنا ابراهیم بن طهمان ثنا بدیل العقیلی عن ابی الجوزاء قال ارسلت رسولا الی عائشة یسألها فذکر الحدیث فهذا یره انه لم یشافهها لکن لا مانع من جواز کونه توجه الیها بعد ذلک فشافهها علی مذهب مسلم فی امکان اللقاء کذا فی تهذیب التهذیب عن عائشة قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یفتتح الصلوة بالتکبیر ویفتتح القراءة بالحمد للہ زاد مسلم وغیره رب العلمین ویختمها ای الصلوة بالتسلیم ای بقوله السلام علیکم ورحمة اللہ

besturdubooks.wordpress.com

قال ابوجعفر فلما تواترت هذه الآثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وابی بکر وعمر وعثمان بما ذکرنا وکان فی بعضها انهم کانوا یستفتحون القراءة بالحمد لله رب العلمین ولیس فی ذلک دلیل انهم کانوا لا یقرئون بسم الله الرحمن الرحیم قبلها ولا بعدها لانه انما عنی بالقراءة ههنا قراءة القرآن فاحتمل انهم لم یعدوا بسم الله الرحمن الرحیم قرآنا وعدوها ذکرا مثل سبحانک اللهم وبحمدک وما یقال عند افتتاح الصلوة وکان ما یقرأ من القرآن بعد ذلک ویستفتح بالحمد لله رب العلمین وفی بعضها انهم کانوا لا یجهرون ببسم الله الرحمن الرحیم فنفی ذلک دلیل انهم کانوا یقولونها من غیر طریق الجهر ولولا ذلک لما کان لذکرهم نفی الجهر معنی

قال الزیلعی بذا ظاهر فی عدم الجهر بالبسملة وتاویله علی ارادة اسم السورة یتوقف علی ان السورة کانت تسمی عندهم بهذه الجملة فلا یعدل عن حقیقة اللفظ وظاهره الی مجازه الا بدلیل انتهی قال الحدیث احتج به الخطابی علی ان التکبیر والتسلیم رکنان من ارکان الصلوة لا تجزی الا بهما لان قوله کان یفتتح الصلوة بالتکبیر ویختمها بالتسلیم اخبار عن امر معهود مستدام واستدل فی الهدایة لابی حنیفة بان التکبیر هو التعظیم لغة وهو حاصل قال ابن الهمام یعنی المذکور فی قوله تعالی وربک فکبر وقوله علیه الصلوة والسلام وتحریمها التکبیر ومعناه التعظیم وهو اعم من خصوص الله اکبر وغیره ولا اجمال فیه والثابت بالخبر اللفظ المخصوص فیجب العمل به حتی یکره لمن یحسنه ترکه انتهی وقال القاری فی شرح النقایة قوله تعالی وذکر اسم ربه فصلی یدل باطلاقه علی جواز الشروع فی الصلوة بکل ذکر علی سبیل التعظیم کالله اجل والرحمن اکبر والله اعظم فان هذه الالفاظ موضوعة لتعظیم الله عز وجل فکانت تکبیرا وان لم یتلفظ به فالثابت بالنص ذکر الله علی سبیل التعظیم ولفظ التکبیر ثبت بالخبر فیجب العمل حتی یکره افتتاح الصلوة بغیره لمن یحسنه بناء علی تصحیح صنا التحفة وهو اولی من تصحیح السرخسی عدمه بغیره انتهی وقال فی المرقاة وحدیث تحریمها التکبیر وقوله علیه السلام فی اوائل صلوته الله اکبر مع المواظبة علیه یدل علی کونه واجبا لا علی کونه رکنا خلافا للشافعی ومن تبعه اه واما قولها وتحلیلها بالتسلیم فلیس فیه نفی التحلیل بغیر التسلیم الا انها خصت التسلیم لکونه واجبا قال العینی فی شرح نخب الافکار وفرضیة التکبیر فی اول الصلوة لیس بهذا الحدیث بل بقوله وربک فکبر ولا یلزم من کون التکبیر فرضا ان یکون التسلیم فرضا مثله بدلیل حدیث الاعرابی حیث لم یعلمه من علمه الواجبات غایة ما فی الباب تکون اصابة لفظ السلام واجبة انتهی اختصارا وسیاتی التفصیل فی ذلک فی بابه والحدیث اخرجه مسلم عن محمد بن عبد الله بن نمیر عن ابی خالد الاحمر وعن اسحاق بن ابراهیم عن عیسی بن یونس وابو داود عن مسدد عن عبد الوارث بن سعید واحمد عن اسحاق الازرق ویحیی بن سعید والبیهقی من طریق یزید بن ابراهیم وعبد الاعلی بن الحسین المعلم کلهم عن حسین المعلم عن بدیل بن میسرة عن ابی الجوزاء عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یستفتح الصلوة بالتکبیر والقراءة بالحمد لله رب العلمین فذکر الحدیث فی صفة الصلوة وفی آخره وکان یختم الصلوة بالتسلیم واخرجه ایضا عبد الرزاق وابن ابی شیبة کما فی الکنز قال الزیلعی واعترض علی هذا الحدیث بامرین احدهما ان ابا الجوزاء لا یعرف له سماع من عائشة والثانی انه روی عن عائشة انه علیه السلام کان یجهر قلنا یکفینا انه حدیث اودعه مسلم صحیحه وابو الجوزاء اسمه اوس بن عبد الله الربعی ثقة کبیر لا ینکر سماعه من عائشة وقد احتج به الجماعة وبدیل بن میسرة تابعی صغیر مجمع علی عدالته وثقته وقد صح هذا الحدیث عنه الائمة الکبار وتلقاه العلماء بالقبول ولم یتکلم فیه احد منهم وما روی عن عائشة من الجهر فکذب بلا شک فیه الحکم بن عبد الله بن سعد وهو کذاب دجال لا یحل الاحتجاج به دمن العجب القدح فی الحدیث الصحیح والاحتجاج بالباطل انتهی. قال ابوجعفر الطحاوی فلما تواترت هذه الآثار عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر وعثمان بما ذکرنا ای من حدیث عبد الله بن مغفل وانس وعائشة عند المصنف وغیره وفی الباب عن ابی سعید بن المعلی عند البخاری وابی هریرة عند اصحاب السنن الاربعة وابن مسعود عند ابی بکر الجصاص فی الاحکام کما ذکره الزیلعی. وکان فی بعضها ای فی بعض الآثار انهم کانوا ای النبی صلی الله علیه وسلم وابو بکر وعمر وعثمان یستفتحون القراءة بالحمد لله رب العلمین ولیس وفی نسخة العینی فلیس فی ذلک ای فی استفتاح القراءة بالحمد لله دلیل انهم وفی نسخة العینی علی انهم کانوا لا یذکرون بسم الله الرحمن الرحیم قبلها ای قبل قراءة الفاتحة ولا بعدها ای بعد قراءة الفاتحة لافتتاح سورة اخری. وفی نسخة العینی بحذف ولا بعدها لانه انما عنی بالقراءة ههنا قراءة القرآن لا قراءة التسمیة فاحتمل انهم لم یعدوا بسم الله الرحمن الرحیم قرآنا ای آیة من القرآن وعدوها ای التسمیة ذکرا مثل سبحانک اللهم وبحمدک وما یقال عند افتتاح الصلوة من التوجیه عند من قال به والتعوذ فکان ما یقرأ من القرآن بعد ذلک ای بعد التسمیة فتکون قراءة التسمیة علی سبیل الذکر ویستفتح القرآن بالحمد لله رب العلمین وفی بعضها ای بعض الآثار انهم کانوا لا یجهرون ببسم الله الرحمن الرحیم ای کما هو لفظ احمد والدارقطنی ولفظ المصنف فیما تقدم لم یکن رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا ابو بکر ولا عمر یجهرون ببسم الله الرحمن الرحیم ففی ذلک ای نفی الجهر فی قراءة التسمیة دلیل انهم کانوا یقولونها ای یقرؤن التسمیة من غیر طریق الجهر ای یقرؤن التسمیة سرا. ولولا ذلک ای قراءة التسمیة سرا لما کان لذکرهم نفی الجهر معنی وتقدم علی ذلک لتقدم عند المصنف کانوا یسرون ببسم الله الرحمن الرحیم وهکذا هو عند ابن خزیمة والطبرانی

فثبت بتصحیح هذه الآثار ترک الجهر بسم الله الرحمن الرحیم وذکرها سرًا وقد روی ذلک ایضا عن علی بن ابی طالب رضی الله عنه وغیره من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم کما حدثنا سلیمن بن شعیب الکیسانی قال ثنا علی ابن معبد قال ثنا ابوبکر بن عیاش عن ابی سعید عن ابی وائل قال کان عمر وعلی لا یجهران ببسم الله الرحمن الرحیم ولا بالتعوذ ولا بالتامین حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد قال ثنا زهیر ابن معاویة قال سمعت عاصما وعبد الملک بن ابی بشیر عن عکرمة عن ابن عباس رض فی الجهر ببسم الله الرحمن الرحیم قال ذلک فعل الاعراب وکما حدثنا فهد قال ثنا محمد بن سعید بن الاصبهانی قال انا شریک عن عبد الملک بن ابی بشیر عن عکرمة عن ابن عباس مثله

فثبت بتصحیح هذه الآثار المرویة عن انس وغیره ترک الجهر ببسم الله الرحمن الرحیم وذکرها سرًا حاصل ما ذکره المصنف رحمه الله تعالی ان الآثار متواترة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر وعثمان فی ترک الجهر بالتسمیة فی الصلوة وفی بعضها انهم کانوا یستفتحون القراءة بالفاتحة ولیس فی ذلک دلیل علی ترک التسمیة مطلقا کما ذهب الیه مالک لان المراد بالقراءة ههنا قراءة القرآن فاحتمل انهم لم یعدوا التسمیة قرآنا او عدوها ذکرا کالثناء والتعوذ فکان ما یقرأ بعد ذلک من القرآن هو الفاتحة وما وقع فی بعض الروایات انهم کانوا لا یجهرون بها یدل علی انهم کانوا لا یترکونها بل یقولونها سرا والا لم یکن لنفی الجهر معنی فثبت بذلک ترک الجهر بالتسمیة وذکرها سرا۔ وقد روی ذلک ای ترک الجهر بالتسمیة فی الصلوة ایضا عن علی بن ابی طالب رضی الله عنه وغیره من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم کما وقع فی نسخة العینی بحذف کما۔ حدثنا سلیمن بن شعیب الکیسانی قال ثنا علی بن معبد ابن شداد الرقی قال ثنا ابوبکر بن عیاش بن سالم الاسدی الکوفی عن ابی سعید بهکذا وقع فی النسخة المطبوعة بزیادة الیاء وبهکذا هو فیما نقل الزیدی عن الطبری فی تهذیب الآثار وفی النسخة التی علیها شرح العینی عن ابی سعد بحذف الیاء وبهکذا هو فیما نقل العینی فی شرحه نخب الافکار عن الطبری فی تهذیب الآثار وبهکذا هو فی روایة الطبرانی کما یظهر من مجمع الزوائد ابو سعد بحذف الیاء وهو الصواب الموافق لکتب اسماء الرجال فقد ذکرنی تهذیب التهذیب فی مشائخه اباوائل وفی تلامذته ابابکر بن عیاش فالقول علی ما هو الصواب هو سعید بن المرزبان العبسی ابو سعد البقال الکوفی الاعور مولی حذیفة من رواة الترمذی وابن ماجة والبخاری فی الادب المفرد قال ابن معین لیس بشئ لا یکتب حدیثه وقال عمرو بن علی ضعیف الحدیث متروک الحدیث وقال ابوزرعة لین الحدیث مدلس قیل هو صدوق قال نعم کان لا یکذب وقال ابوهشام الرفاعی ثنا ابو اسامة ثنا سعید بن المرزبان وکان ثقة وقال النسائی لیس بثقة ولا یکتب حدیثه وقال مرة ضعیف وکذا قال العجلی وقال البخاری منکر الحدیث وقال الدارقطنی متروک وقال الساجی صدوق فیه ضعف وقال ابن عدی هو فی جملة ضعفاء الکوفة الذین یجمع حدیثهم ولا یترک وقال ابوداود کان من اقراء الناس توفی سنة بضع واربعین ومائة عن ابی وائل شقیق بن سلمة الکوفی قال کان عمر وعلی لا یجهران ببسم الله الرحمن الرحیم ولا بالتعوذ ولا بالتامین وفی نسخة العینی ولا بآمین۔ والاثر اخرجه ابن جریر وابن شاهین فی السنة عن ابی وائل بلفظ المصنف الا ان عندهما ولا بآمین کما فی الکنز واخرجه الطبری فی تهذیب الآثار عن ابی کریب عن ابی بکر بن عیاش عن ابی سعید عن ابی وائل قال لم یکن عمر وعلی یجهران ببسم الله الرحمن الرحیم ولا بآمین کذا فی الاتحاف للزبیدی واخرج الطبرانی فی الکبیر عن ابی وائل قال کان علی وعبد الله لا یجهران ببسم الله الرحمن الرحیم ولا بالتعوذ ولا بالتامین قال الهیثمی وفیه ابو سعد البقال وهو ثقة مدلس واخرج عبد الرزاق عن ابی فاختة ان علیا کان لا یجهر واخرج ابن ابی شیبة فی مصنفه عن الاسود قال صلیت خلف عمر سبعین مملوة فلم یجهر فیها ببسم الله الرحمن الرحیم وعن ابی وائل ان علیا وعمارا کانا لا یجهران ببسم الله الرحمن الرحیم کما فی نخب الافکار۔ حدثنا سلیمن بن شعیب الکیسانی ابو محمد المصری۔ قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد الشفقی ابو عبد الله الرصافی قال ثنا زهیر بن معاویة ابو خیثمة الجعفی الکوفی قال سمعت عاصما الاحول بن سلیمان البصری وعبد الملک بن ابی بشیر البصری وفی نسخة العینی عن عبد الملک بن ابی بشیر وعن عکرمة بن عبد الله مولی ابن عباس عن ابن عباس فی الجهر ببسم الله الرحمن الرحیم قال ابن عباس ذلک ای الجهر ببسم الله الرحمن الرحیم فعل الاعراب وهذا الاثر اخرجه الامام احمد عن وکیع عن سفیان عن عبد الملک بن ابی بشیر عن عکرمة عن ابن عباس قال الجهر ببسم الله الرحمن الرحیم قراءة الاعراب کذا فی نصب الرایة وبهکذا اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن وکیع باسناده مثله کما فی نخب الافکار وعبد الرزاق فی مصنفه عن الثوری عن عبد الملک باسناده مثله کما فی النخب ایضا وکذلک رواه ابن عبد البر فی الاستذکار کما فی الاتحاف واخرجه البزار ایضا عن ابن عباس انه سئل عن الجهر ببسم الله الرحمن الرحیم فقال کنا نقول هی قراءة الاعراب قال الهیثمی وفیه ابو سعد البقال وهو ثقة مدلس وقد عنعنه وبقیة رجاله رجال الصحیح انتهی۔ وکما حدثنا فی نسخة العینی بحذف وکما۔ فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا محمد بن سعید بن الاصبهانی ابو جعفر الکوفی قال انا شریک بن عبد الله النخعی الکوفی القاضی عن عبد الملک بن ابی بشیر عن عکرمة عن ابن عباس مثله لم اقف علی طریق شریک عن عبد الملک عند غیر المصنف وقد تقدم تخریج هذا الاثر من قبل۔

besturdubooks.wordpress.com

قال ابوجعفر فهذا خلاف ما رويناعن ابن عباس فی الفصل الذی قبل هذا وكما حدثنا ابراهيم بن منقذ قال ثنا عبدالله بن وهب عن ابن لهيعة ان سنان بن عبدالرحمن الصدفی حدثه عن عبدالرحمن الاعرج قال ادركت الأيمة وما يستفتحون القراءة الا بالحمد لله رب العلمين حدثنا ابراهيم بن منقذ قال ثنا عبدالله بن وهب عن ابن لهيعة عن ابی الاسود عن عروة بن الزبير مثله حدثنا روح بن الفرج قال ثنا سعيد بن كثير بن عفير قال ثنا يحيى بن ايوب عن يحيى بن سعيد قال لقد ادركت رجالا من علمائنا مايقرؤن بها وكما حدثنا روح بن الفرج قال ثنا سعيد قال ثنا يحيى عن يحيى بن سعيد عن عبدالرحمن بن القاسم قال ما سمعت القاسم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم

قال ابوجعفر الطحاوی فهذا ما ذكرنا عن ابن عباس من قوله الجهر ببسم الله الرحمن الرحيم قراءة الاعراب خلاف ما رويناعن ابن عباس فی الفصل الذی قبل هذا ای من طريق شريك عن عاصم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه جهر بها قال الزيلعی ويقوی هذه الرواية عن ابن عباس ما رواه الائمة بإسناد ثابت عن عكرمة تلميذ ابن عباس انه قال انا اعرابی ان جهرت ببسم الله الرحمن الرحيم وكانه اخذه عن شيخه ابن عباس انتهی وبهذا قال ابن عبدالبر فی الاستذكار ويقويه ما رواه الائمة فذكره كما فی الاتحاف قال العلامة العينی فی شرحه نخب الافكار فان قيل كيف تقول فيما روی عبدالرزاق عن عمرو بن دينار ان ابن عباس كان يفتتح ببسم الله الرحمن الرحيم قلت هذا لايدل علی انه كان يجهر بها اذ كان ذلك خارج الصلوة ولا نزاع فيه وبهذا يجاب ايضاً عما قاله البيهقی فی كتاب المعرفة بعد ان روی عن عاصم بن بهدلة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه كان يفتتح القراءة ببسم الله الرحمن الرحيم وفيه دلالة علی خطأ وقع فی رواية عبدالملک بن ابی بشير عن عكرمة عن ابن عباس فذكر حديث الباب وتخطئته هذا خطأ لان هذا روی بطريق صحيح ورواه عاصم عن عكرمة كما رواه عبدالملک عنه عن ابن عباس فما الموجب فی تخطئة شئ صواب بلا دليل لاجل تمشية الدعوی الفاسدة ثم ان البيهقی ادل كلام ابن عباس هذا بتاويلين فاسدين الاول قال اراد به الجهر الشديد الذی يجاوز الحد والثانی اراد ان الاعراب لايخفی عليهم ان بسم الله الرحمن الرحيم من القرآن وانه يجهر بها فكيف العلماء واهل الحضر اما الاول فان كان الجهر الشديد مكروها او بدعة فايش وجه التخصيص بالبسملة فهذا ترجيح بلا مرجح واما الثانی فلا نسلم ان الاعراب كانوا يعلمون ان البسملة من القرآن فمن اين علموا ذلک مع غلبة الجهل عليهم علی ان ابن عباس انما قال ذلک لقول علی وجه الانكار علی من يجهر بها وبذان التاويلان خلاف ما اراده ابن عباس والله اعلم انتهی مختصراً واعلم ان المصنف رحمه الله تعالی روی اخفاء التسمية عن ابی بكر وعمر وعثمان وعلی وابن عباس وفی الباب عن ابن مسعود اخرجه ابن ابی شيبة فی مصنفه عن هشيم عن سعيد بن المرزبان عن ابی وائل عن ابن مسعود انه كان يخفی بسم الله الرحمن الرحيم والاستعاذة وربنا لک الحمد كذا فی نصب الراية وذكر ابن حزم فی المحلی معلقا عن علقمة والاسود كليهما عن ابن مسعود قال يخفی الامام ثلاثا التعوذ وبسم الله الرحمن الرحيم وآمين. وكما حدثنا وفی نسخة العينی بحذف وكما ابراهيم بن منقذ ابو اسحاق المصفری قال ثنا عبدالله بن وهب ابو محمد المصری الفقيه عن ابن لهيعة عبدالله الحضری المصری القاضی ان سنان بن عبدالرحمن الصدفی بكذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا ولاشک انه وقع التصحيف ههنا من قلم الناسخين والصواب ما فی نسخة نخب الافكار شرح العينی سيار بتحتانيتين مثقلة ابن عبدالرحمن الصدفی المصری من رواة ابی داود وابن ماجة قال ابوزرعة لاباس به وقال ابوحاتم شيخ وذكره ابن حبان فی الثقات كما فی تهذيب التهذيب ونخب الافكار واما صاحب كشف الاستار فلم يذكره فی رجال الطحاوی بل ذكر سنان بن عبدالرحمن الصدفی وقال ذكره ابن حبان فی الثقات وقال من اهل مصر يروی المراسيل روی عنه سعيد بن ابی ايوب حدثه ای ابن لهيعة عن عبدالرحمن الاعرج بن هرمز ابوداود المدنی قال ادركت الائمة وما يستفتحون القراءة ای فی الصلوة الا بالحمد لله رب العلمين لم اقف علی قول عبدالرحمن الاعرج عند غير المصنف. حدثنا ابراهيم بن منقذ قال ثنا عبدالله بن وهب عن ابن لهيعة عن ابی الاسود محمد بن عبدالرحمن بن نوفل الاسدی المدنی يتيم عروة واما العينی فقال فی شرحه هو النضر بن عبدالجبار المرادی ولم اجد لما قاله مستنداً فان النضر من تلامذة ابن لهيعة ولم اجد فی مشائخ عروة بخلاف يتيم عروة فانه معروف بالرواية عن عروة وذكره ابن لهيعة فی تلامذته والله اعلم عن عروة بن الزبير مثله قال الزيلعی ذكره الطحاوی عن عروة قال ادركت الائمة وما يستفتحون القراءة الا بالحمد لله رب العلمين انتهی واخرجه ابن ابی شيبة فی مصنفه عن ابی اسامة عن هشام عن ابيه ابی الزبير انهما كانا لايجهران كما فی شرح العينی حدثنا روح بن الفرج القطان المصری قال ثنا سعيد بن كثير وفی نسخة العينی بحذف ابن كثير بن عفير المصری قال ثنا يحيى بن ايوب الغافقی ابوالعباس المصری عن يحيى بن سعيد بن قيس الانصاری ابوسعيد المدنی القاضی قال لقد ادركت رجالا من علمائنا ای علماء اهل المدينة مايقرؤن بها ای بالتسمية فی الصلوة وكما حدثنا وفی نسخة العينی بحذف وكما روح بن الفرج قال ثنا سعيد بن كثير قال ثنا يحيى بن ايوب عن يحيى ابن سعيد عن عبدالرحمن بن القاسم بن محمد بن ابی بكر الصديق قال ما سمعت القاسم بن محمد بن ابی بكر يقرأ بسم الله وفی نسخة العينی بسم الله الرحمن الرحيم

besturdubooks.wordpress.com

قال ابو جعفر فلما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمن ذكرنا بعده ترك الجهر ببسم الله الرحمن الرحيم ثبت انها ليست من القرآن ولو كانت من القرآن لوجب ان يجهر بها كما يجهر بالقرآن سواها الا ترى ان بسم الله الرحمن الرحيم التي في النمل يجهر بها كما يجهر بغيرها من القرآن لانها من القرآن فلما ثبت ان التي قبل فاتحة الكتاب يخافت بها ويجهر بالقرآن ثبت انها ليست من القرآن وثبت ان يخافت بها ويسر كما يسر التعوذ والافتتاح وما اشبههما وقد رأينا ها ايضا مكتوبة في فواتح السور في المصحف في فاتحة الكتاب وفي غيرها وكانت في غير فاتحة الكتاب ليست بآية ثبت ايضا انها في فاتحة الكتاب ليست بآية

اى فى الصلوة واخرج الامام ابو يوسف فى الآثار عن الامام ابى حنيفة عن حماد عن ابراهيم انه قال اربع يسرهن الامام فى نفسه بسم الله الرحمن الرحيم وسبحانك اللهم وبحمدك والتعوذ وآمين وقال ابو حنيفة بلغنى عن ابن مسعود ان الجهر بسم الله الرحمن الرحيم اعرابية واخرجه الامام محمد فى الآثار عنه بهذا السند ولفظه اربع يخافت بهن الامام سبحانك اللهم وبحمدك والتعوذ من الشيطان الرجيم وبسم الله الرحمن الرحيم وآمين ولم يذكر قوله وبلغنى واخرجه الامام محمد عنه عن حماد عن ابراهيم قال قال عبد الله بن مسعود فى الرجل يجهر بسم الله الرحمن الرحيم انها اعرابية وكان لا يجهر بها هو ولا احد من اصحابه قال الزيلعى وروى سعيد بن منصور فى سننه حدثنا خالد عن حصين عن ابى وائل قال كانوا يسرون البسملة والتعوذ فى الصلوة حدثنا حماد بن زيد عن كثير بن شنظير ان الحسن سئل عن الجهر بالبسملة فقال انما يفعل ذلك الاعراب. حدثنا عتاب بن بشير ثنا خصيف عن سعيد بن جبير قال اذا صليت فلا تجهر ببسم الله الرحمن الرحيم واجهر بالحمد لله رب العلمين انتهى. قال ابو جعفر الطحاوى فلما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمن ذكرنا بعده صلى الله عليه وسلم من الصحابة والتابعين ترك الجهر ببسم الله الرحمن الرحيم ثبت انها اى التسمية ليست من القرآن ولو كانت التسمية من القرآن لوجب ان يجهر بها اى بالتسمية فى الصلوة كما يجهر بالقرآن سواها الا ترى ان بسم الله الرحمن الرحيم التى فى النمل يجهر بها كما يجهر بغيرها من القرآن لانها اى البسملة التى فى النمل من القرآن قال ابو بكر الجصاص فى الاحكام لا خلاف بين المسلمين ان بسم الله الرحمن الرحيم من القرآن فى قوله تعالى انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم وروى ان جبريل عليه السلام اول ما اتى النبى صلى الله عليه وسلم بالقرآن قال له اقرأ قال له ما انا بقارئ قال له اقرأ باسم ربك الذى خلق وروى ابو قطن عن المسعودى عن الحارث العكلى ان النبى عليه السلام كتب فى اوائل الكتب باسمك اللهم حتى نزل بسم الله مجريها ومرسيها فكتب بسم الله ثم نزل قوله تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن فكتب فوقه الرحمن فنزلت قصة سليمان فكتبها حينئذ وما سمعنا فى سنن ابى داود قال الشعبى ومالك وقتادة وثابت ان النبى صلى الله عليه وسلم لم يكتب بسم الله الرحمن الرحيم حتى نزلت سورة النمل وقد كان النبى صلى الله عليه وسلم حين اراد ان يكتب بينه وبين سهيل بن عمرو كتاب الهدنة بالحديبية قال لعلى بن ابى طالب اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال له باسمك اللهم فانا لا نعرف الرحمن الى ان سمع بها بعد فهذا يدل على ان بسم الله الرحمن الرحيم لم يكن من القرآن ثم انزلها الله تعالى فى سورة النمل انتهى وقال فى روح المعانى وكتابة البسملة فى اوائل الكتب مما جرت به سنة نبينا صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية بلا خلاف واما قبله فقد قيل ان كتبه عليه الصلوة والسلام لم تفتتح بها فقد اخرج عبد الرزاق وابن المنذر وغيرهما عن الشعبى قال كان اهل الجاهلية يكتبون باسمك اللهم فكتب النبى صلى الله عليه وسلم اول ما كتب باسمك اللهم حتى نزلت بسم الله مجراها ومرساها فكتب بسم الله ثم نزلت ادعوا الله او ادعوا الرحمن فكتب بسم الله الرحمن ثم نزلت آية النمل انه من سليمان الآية فكتب بسم الله الرحمن الرحيم واخرج ابو داود فى مراسيله عن ابى مالك قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يكتب باسمك اللهم فلما نزلت انه من سليمان الآية كتب بسم الله الخ وروى نحو ذلك عن ميمون بن مهران وقتادة وبهذا عندى مما لا يكاد يتسنى مع القول بنزول البسملة قبل نزول هذه الآية وبهذا القول مما لا ينبغى ان يذهب الى خلافه فقد قال الجلال السيوطى فى اتقانه اختلف فى اول ما نزل من القرآن على اقوال احدها وهو الصحيح اقرأ باسم ربك واحج له بعدة اخبار منها خبر الشيخين فى بدء الوحى وهو مشهور وثانيها يا ايها المدثر وثالثها سورة الفاتحة ورابعها البسملة ثم قال وعندى ان هذا لا يعد قولا برأسه فانه من ضرورة نزول السورة نزول البسملة معها فى اول آية نزلت على الاطلاق اهـ وهو يقوى ما قلناه فان البسملة اذا كانت اول آية نزلت كانت هى المفتتح لكتاب الله تعالى واذا كانت كذلك كان اللائق بشانه صلى الله عليه وسلم ان يفتتح بها كتبه كما افتتح الله تعالى بها كتابه وجعلها اول المنزل منه انتهى فلما ثبت عن النبى صلى الله عليه وسلم والخلفاء الاربعة وغيرهم من الصحابة والتابعين ان التى قبل فاتحة الكتاب من الثناء والتعوذ والتسمية يخافت بها ويجهر بالقرآن وفى نسخة العينى بما سواها من القرآن ثبت انها اى البسملة ليست من القرآن وثبت ان يخافت بها اى بالبسملة وليسر وفى نسخة العينى وان يسر كما يسر التعوذ والافتتاح وما اشبههما وفى النسخة التى عليها شرح العينى وما اشبههما وهو الاظهر اى التعوذ والافتتاح وقد رأينا ها اى البسملة ايضا مكتوبة فى فواتح السور فى المصحف فى فاتحة الكتاب فى غيرها اى غير الفاتحة وكانت اى البسملة فى غير فاتحة الكتاب ليست بآية ثبت ايضا انها اى البسملة فى فاتحة الكتاب ليست بآية حاصل ذكره المصنف رح

تفسيرها من القرآن

besturdubooks.wordpress.com

وهذا الذی ثبتنا من نفی بسم اللہ الرحمن الرحیم ان تکون من فاتحۃ الکتاب ومن نفی الجہر بہا فی الصلوٰۃ قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمہم اللہ تعالیٰ

باب القراءۃ فی الظہر والعصر

رحمہ اللہ تعالیٰ ان ماثبت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ والتابعین من اخفاء البسملۃ یدل علی انہا لیست من القرآن اذ لو کانت من القرآن لجہروا بہا کالجہر لسائر القرآن کالبسملۃ التی فی النمل یجہر بہا کالجہر بغیرہا من القرآن لکونہا منہ فلما ثبت اخفاء التسمیۃ مع جہرما بعدہا من القرآن ثبت انہا لیست منہ وبخافت بہا کالتعوذ والثناء وقد رأینا ہا مکتوبۃ فی فواتح السور فی المصحف فی الفاتحۃ وفی غیرہا وہی فی غیر الفاتحۃ لیست بآیۃ فکذلک فی الفاتحۃ ایضا لیست بآیۃ قال العینی فان قلت اذا لم تکن قرآنا لکان مدخلہا فی القرآن کافرا قلت الاختلاف فیہا یمنع من ان تکون آیۃ ویمنع من تکفیر من لعدہا من القرآن فان الکفر لا یکون الا بمخالفۃ النص والاجماع فی ابواب العقائد فان قیل نحن نقول انہا آیۃ فی غیر الفاتحۃ فکذلک انہا آیۃ من الفاتحۃ قلت ہذا قول لم یقل بہ احد ولہذا قالوا زعم الشافعی انہا آیۃ من کل سورۃ وما سبقہ الی ہذا القول احد لان الخلاف بین السلف انما ہو فی انہا من الفاتحۃ او لیست بآیۃ منہا ولم یعدہا احد آیۃ من سائر السور والتحقیق فیہ انہا آیۃ من القرآن حیث کتبت وانہا مع ذلک لیست من السور بل کتبت آیۃ فی کل سورۃ ولذلک تتلی آیۃ مفردۃ فی اول کل سورۃ کما تلاہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین انزلت علیہ انا اعطیناک الکوثر وعن ہذا قال الشیخ حافظ الدین النسفی وہی آیۃ من القرآن انزلت للفصل بین السور وعن ابن عباس کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یعرف فصل السورۃ حتی ینزل علیہ بسم اللہ الرحمن وفی روایۃ لا یعرف انقضاء السورۃ رواہ ابوداؤد والحاکم وقال انہ علی شرط الشیخین فان قلت لو لم تکن من اول کل سورۃ لما قرأہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالکوثر قلت لا نسلم انہ یدل علی انہا من اول کل سورۃ بل یدل علی انہا آیۃ منفردۃ والدلیل علی ذلک ورود فی حدیث بدء الوحی فجاءہ الملک فقال اقرأ فقال ما انا بقارئ ثلاث مرات ثم قال لہ اقرأ باسم ربک الذی خلق فلو کانت البسملۃ آیۃ من اول کل سورۃ لقال اقرأ بسم اللہ الرحمن الرحیم اقرأ باسم ربک ویدل علی ذلک ایضا ما رواہ اصحاب السنن الاربعۃ عن شعبۃ عن قتادۃ عن عیاش الجہنی عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان سورۃ من القرآن شفعت لرجل حتی غفرلہ وہی تبارک الذی بیدہ الملک قال الترمذی حدیث حسن ورواہ احمد فی مسندہ وابن حبان فی صحیحہ والحاکم فی مستدرکہ ولو کانت البسملۃ من اول کل سورۃ لافتتحہا صلی اللہ علیہ وسلم بذلک انتہی۔ وہذا الذی ثبتنا من التثبت وفی نسخۃ العینی بیناک من نفی بسم اللہ الرحمن الرحیم ان تکون من فاتحۃ الکتاب ومن نفی الجہر بہا فی الصلوۃ قول ابی حنیفۃ وفی نسخۃ العینی ہو قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد بن الحسن رحمہم اللہ تعالیٰ وقد ذہب الی نفی کون البسملۃ من فاتحۃ الکتاب الامامان مالک واحمد والاوزاعی وابن المبارک وداؤد واتباعہ وعبداللہ بن معبد الزمانی وہذا قول المحققین من اہل العلم والی نفی الجہر بہا فی الصلوۃ سفیان الثوری وابن المبارک واحمد واسحق والحکم وحماد وابو عبید وجمہور اہل الحدیث والرأی وفقہاء الامصار وجماعۃ من اصحاب الشافعی واکثر اہل العلم کما تقدم عن النیموی وغیرہ قال الشوکانی واکثر ما فی المقام الاختلاف فی مستحب او مسنون فلیس شیٔ من الجہر وترکہ یقدح فی الصلوۃ بطلان بالاجماع فلا یجوز تعظیم جماعۃ من العلماء لشأن ہذہ المسئلۃ والخلاف فیہا ولقد بالغ بعضہم حتی عدہا من مسائل الاعتقاد انتہی واللہ اعلم۔

باب القراءۃ فی الظہر والعصر

الکلام فی القراءۃ فی مواضع۔ الاول فی حکمہا قال القاضی حکی ابن الموازعن ابن ابی سلمۃ وربیعۃ وعلی بن ابی طالب ان القراءۃ فی الصلوۃ لیست من فروضہا والیہ ذہب محمد بن ابی صفرۃ وتاولہ علی بعض روایات کتاب محمد وحکی الداؤدی عن ابن ابی سلمۃ وعلی بن ابی طالب وطائفۃ ان فرض القراءۃ مع الذکر وہ اما الناسی فیجزیہ القیام والرکوع والسجود انتہی ونقل العینی فی شرح الطحاوی عدم وجوب القراءۃ عن ابن علیۃ والحسن بن صالح وابن عیینۃ حتی لو لم یقرأ مع القدرۃ علیہا تجزیہ صلوتہ وقال فی البدائع القراءۃ فرض فی الصلوۃ عند عامۃ العلماء وعند ابی بکر الاصم وسفیان بن عیینۃ لیست بفرض بنا علی ان الصلوۃ عندہما اسم للافعال لا للاذکار حتی قالا یصح الشروع فی الصلوۃ من غیر تکبیر وجہ قولہما ان قولہ تعالیٰ اقیموا الصلوۃ مجمل بینہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بفعلہ ثم قال صلوا کما رأیتمونی اصلی والمرئی ہو الافعال دون الاقوال فکانت الصلوۃ اسما للافعال ولہذا تسقط الصلوۃ عن العاجز عن الافعال وان کان قادرا علی الاذکار ولو کان علی القلب لا یسقط وہو الاخرس۔ ولنا قولہ تعالیٰ فاقرؤا ما تیسر من القرآن ومطلق الامر للوجوب وقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا صلوۃ الا بقراءۃ واما قولہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوا کما

رأیتموني اصلی فالرؤیة اضیفت الی ذاته لاالی الصلوة فلایقتضی کون الصلوة مرئیة وفی کون الاعراض مرئیة اختلاف بین اہل الکلام مع اتفاقہم علی انہا جائزة الرؤیة والمذہب عند اہل الحق ان کل موجود یجوز الرؤیة یعنی ذلک فی مسائل الکلام علی انا نجمع بین الدلائل فنثبت فرضیة الاقوال بما ذکرنا وفرضیة الافعال بہذا الحدیث وسقوط الصلوة عن العاجز عن الافعال لکون الافعال اکثر من الاقوال فمن عجز عنہا فقد عجز عن الاکثر وللاکثر حکم الکل انتہی۔ واما الثانی ہل تختص فرضیة القراءة بالصلوة الجہریة ام تعم السریة ایضا فذہب قوم الی الاول والجمہور الی الثانی ولاثبات القراءة فی السریة عقد المصنف رحمہ اللہ ہذا الباب واتی من الدلائل بالامر یدعلیہ وستطلع علی ما یتعلق بذلک فیما یذکر فی الباب واما الثالث فی مقدار الفرض من القراءة فذہب مالک والشافعی واحمد الی انہ تتعین القراءة بالفاتحة وانہ لایجزی القراءة بغیرہا کما قال الشعرانی وہکذا قال الرافعی کما فی الاتحاف بتعین علیہ قراءتہا فی القیام او مایقوم بدلا عنہ ولایقوم مقامہا شیٔ آخر من القرآن ولاتزجتہا وبہ قال مالک واحمد انتہی وقال القاضی اختلف من لم یعین قراءة ام القرآن فی الصلوة مایجزیہ من غیرہا من القرآن بعد اجماعہم علی ان لاصلوة الابقراءة فی الرکعتین الاولیین الاما قالہ الشافعی فیمن نسی القراءة فی صلوتہ کلہا یجزیہ ویعذر بالنسیان علی ما روی عن عمر ولم یصح عنہ وقد انکرہ مالک وقال کیف یصح وخلصتہ اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم لایذکرونہ بذلک وقیل معنی ما روی عنہ من ترک القراءة ترک جہرہ بہا وقیل ذلک کان فی بعض صلوتہ لانی جمیعہا اذ یبعد اصفاقہ علی ترکہا فی جمیع الصلوة واصفاق من خلفہ علی ترک تنبیہہ وروی ان عمر اعاد ثم رجع الشافعی عن ہذا وابو حنیفة قال یجزئ ان یقرأ من القرآن آیة وقال اصحابہ ثلاثا او آیة طویلة وقال الطبری سبع آیات بقدر ام الکتاب من آیہا وحروفہا انتہی وقال فی البدائع عن ابی حنیفة فیہ ثلاث روایات فی ظاہر الروایة قدر ادنی المفروض بالآیة التامة طویلة کانت او قصیرة کقولہ تعالی مدہامتان وقولہ ثم نظر وقولہ ثم عبس وبسر وفی روایة الفرض غیر مقدر بل ہو علی ادنی ما یتناولہ الاسم سواء کانت آیة او ما دونہا بعد ان قرأہا علی تصد القراءة وفی روایة قدر الفرض بآیة طویلة کآیة الکرسی وآیة الدین او ثلاث آیات قصار وبہ اخذ ابو یوسف ومحمد انتہی وقال ابو جعفر الطحاوی فی مختصرہ ومن لم یقرأ بفاتحة الکتاب وقرأ مکانہا آیة طویلة او اثنتین او ثلاث آیات دونہا اجزأہ ذلک وقد کان ابو حنیفة قبل ذلک یقول ما قرأ بہ من القرآن اجزأہ قال ابو جعفر وبہ ناخذ انتہی وقال الزبیدی قال ابو جعفر القدوری من ائمتنا ان الصحیح من مذہب ابی حنیفة ان ما یتناولہ اسم القرآن یجوز وہو قول ابن عباس فانہ قال قرأ ما معک من القرآن فلیس شیٔ من القرآن بقلیل وہذا اقرب الی القواعد الشرعیة فان المطلق ینصرف الی الادنی علی ما عرف قالہ الزیلعی ونظر فیہ بعضہم بان المطلق ینصرف الی الکامل فی الماہیة انتہی وقال فی البدائع وحاصلہ قولہ تعالی فاقرؤا ما تیسر من القرآن فہما یعتبران العرف ویقولان مطلق الکلام ینصرف الی المتعارف وادنی ما یسمی بہ المرء قارئا فی العرف ان یقرأ آیة طویلة او ثلاث آیات قصار وابو حنیفة یحج بالآیة من وجہین احدہما ان امر مطلق القراءة وقراءة آیة تصیرة قراءة۔ والثانی انہ امر بقراءة ما تیسر من القرآن وعسی لایتیسر الا ہذا القدر وما قالہ ابو حنیفة اقیس لان القراءة ماخوذة من القرآن ای الجمع سمی بذلک لانہ یجمع السور فیضم بعضہا الی بعض یقال قرأت الشیٔ قرآنا ای جمعتہ فکل شیٔ جمعتہ فقد قرأتہ وقد حصل معنی الجمع بہذا القدر لاجتماع حروف الکلمة عند التکلم وکذا العرف ثابت فان الآیة التامة ادنی ما یطلق علیہ اسم القرآن فی العرف فما ما دون الآیة فقد یقرأ لا علی سبیل القرآن فیقال بسم اللہ او الحمد للہ او سبحان اللہ فلذلک قدرنا بالآیة التامة علی انہ لاعبرة لتسمیة قرآنا فی العرف لان ہذا امر بینہ وبین اللہ تعالی وقد قرر القدوری الروایة الاخری وہی ان المفروض غیر مقدر وقال المفروض مطلق القراءة من غیر تقدیر ولہذا یحرم ما دون الآیة علی الجنب والحائض اللا انہ قد یقرأ لا علی قصد القرآن وذا لایمنع الجواز فان الآیة التامة قد تقرأ لا علی قصد القرآن فی الجملة الا تری ان التسمیة قد تذکر لافتتاح الاعمال لا لقصد القرآن وہی آیة تامة وکلامنا فیما اذا قرأ علی قصد القرآن فیجب ان یتعلق بہ الجواز ولایعتبر فیہ العرف لما بینا انتہی۔ والراجح فی محل القراءة قال ابن امیر حاج کما فی الاتحاف مسئلة القرآن فی الفریضة الرباعیة مخمسة ای علی خمسة اقوال فقیل سنة وہو المنقول عن جماعة من السلف وقیل فرض فی رکعة واحدة وہو قول الحسن البصری وزفر منا والمغیرة من المالکیة وقیل فی رکعتین علی الخلاف فیہا وہو قول علمائنا الثلثة وقیل فی ثلاث وہو روایة عن مالک حکاہا ابن قدامة وغیرہ وقیل فی الاربع وہو قول الشافعی واحمد وہو روایة عن مالک قال صاحب المتلقین منہم وہو الصحیح من المذہب وفی ذخیرتہم للقرافی وہو رأی العراقیین خلاف ظاہر المدونة انتہی وقال فی البدائع محلہا الرکعتان الاولیان عینا فی الصلوة الرباعیة ہو الصحیح من مذہب اصحابنا وقال بعضہم رکعتان منہا غیر عین والیہ ذہب القدوری واشار فی الاصل الی القول الاول وقال الحسن المفروض ہو القراءة فی رکعة واحدة وقال مالک فی ثلاث رکعات وقال الشافعی فی کل رکعة۔ احتج الحسن بقولہ تعالی فاقرؤا ما تیسر من القرآن والامر بالفعل لایقتضی التکرار فاذا قرأ فی رکعة واحدة فقد امتثل امر الشرع وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لاصلوة الابقراءة اثبت الصلوة بقراءة وقد وجدت القراءة فی رکعة فثبتت الصلوة ضرورة۔ وبہذا یحج الشافعی الا انہ یقول اسم الصلوة ینطلق علی کل رکعة

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد بن موسی قال ثنا سعید وحمادا نا زید عن ابی جعفر ہم موسی بن سالم عن عبد اللہ بن عبید اللہ بن عباس رض قال کنا جلوسا فی فتیان من بنی ہاشم الی ابن عباس رض فقال لہ رجل أکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی الظہر والعصر قال لا قال فلعلہ کان یقرأ فیما بینہ وبین نفسہ فی حدیث سعید قال لا وفی حدیث حماد ھی شر من الاولی

فلا تجوز کل رکعۃ الا بقراءۃ لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا صلوۃ الا بقراءۃ ولان القراءۃ فی کل رکعۃ فرض فی النفل ففی الفرض اولی لانہ اقوی ولان القراءۃ رکن من ارکان الصلوۃ ثم سائر الارکان من القیام والرکوع والسجود فرض فی کل رکعۃ فکذا القراءۃ وبہذا یحتج مالک الا انہ یقول القراءۃ فی الاکثر اقیم مقام القراءۃ فی الکل تیسیرا۔ ولنا اجماع الصحابۃ فان عمر ترک القراءۃ فی المغرب فی احدی الاولیین فقضاہا فی الرکعۃ الاخیرۃ وجہر۔ وعثمان ترک القراءۃ فی الاولیین من صلوۃ العشاء فقضاہا فی الاخریین وجہر وعلی وابن مسعود کانا یقولان للمصلی بالخیار فی الاخریین ان شاء قرأ وان شاء سبح وسأل رجل عائشۃ عن قراءۃ الفاتحۃ فی الاخریین فقالت لیکن علی وجہ الثناء ولم یرد عن غیرہم خلاف ذلک فیکون ذلک اجماعا ولان القراءۃ فی الاخریین ذکرہ خافت بہا علی کل حال فلا تکون فرضا کثناء الافتتاح وبذا لان مبنی الارکان علی الشہرۃ والظہور ولو کانت القراءۃ فی الاخریین لما خالفت الاخریان الاولیین فی الصفۃ کسائر الارکان واما الآیۃ فنحن ما عرفنا فرضیۃ القراءۃ فی الرکعۃ الثانیۃ بہذہ الایۃ بل باجماع الصحابۃ علی ما ذکرناہ والثانی انا ما عرفنا فرضیتہا بنص الامر بل بدلالۃ النص لان الرکعۃ الثانیۃ تکرار للاولی والتکرار فی الافعال عادۃ مثل الاول فیقتضی اعادۃ القراءۃ بخلاف الشفع الثانی لانہ لیس بتکرار الشفع الاول بل ہو زیادۃ علیہ قالت عائشۃ الصلوۃ فی الاصل رکعتان زیدت فی الحضر واقرت فی السفر۔ والزیادۃ علی الشیء لا یقتضی ان یکون مثلہ ولہذا اختلف الشفعان فی وصف القراءۃ من حیث الجہر والاخفاء وفی قدرہا وہو قراءۃ السورۃ فلم یصح الاستدلال علی ان فی الکتاب والسنۃ بیان فرضیۃ القراءۃ ولیس فیہما بیان قدر القراءۃ المفروضۃ وقد خرج فعل الصحابۃ علی مقدار فیجعل بیانا لمجمل الکتاب والسنۃ بخلاف التطوع لان کل شفع من التطوع صلوۃ علی حدۃ حتی ان فساد الشفع الثانی لا یوجب فساد الشفع الاول بخلاف الفرض انتہی دستانی بقیۃ المسائل الخلافیۃ تحت شرح الاحادیث التی تتعلق بہا۔ حدثنا ربیع المؤذن ابن سلیمان المرادی المصری قال ثنا اسد ابن موسی بن ابراہیم بن الولید بن عبد الملک الاموی قال ثنا سعید وحمادا نا زید ہکذا وقع فی النسخۃ الموجودۃ عندنا وہو غلط من النساخ والصواب ما فی نسخۃ العینی فی شرحہ قال حدثنا سعید حمادا وابنا زید فاما حماد بن زید بن درہم ابو اسمعیل البصری فقد تقدم واما اخوہ سعید فہو ابن زید بن درہم الازدی الجہضمی بفتح اولہ والضاد المعجمۃ نسبۃ الی جہاضمۃ بطن من الازد ابو الحسن البصری من رواۃ الستۃ الا البخاری والنسائی قال ابن المدینی سمعت یحیی بن سعید یضعفہ جدا فی الحدیث وقال ابو داؤد وکان یحیی بن سعید یقول لیس بشیء وکان عبد الرحمن یحدث عنہ وقال الدارقطنی ضعیف وقال ابو حاتم والنسائی لیس بالقوی وقال البزار لین وقال البخاری حدثنا مسلم ہو ابن ابراہیم ثنا سعید بن زید ابو الحسن صدوق عالم وقال الدارمی ثنا حبان بن ہلال ثنا سعید بن زید وکان حافظا صدوقا وقال ابو زرعۃ سمعت سلیمان بن حرب یقول ثنا سعید بن زید وکان ثقۃ وقال ابن معین وابن سعد والعجلی ثقۃ وقال احمد لیس بہ بأس وقال ابن حبان کان سدوقا حافظا ممن کان یخطئ فی الاخبار وہم حتی لا یحتج بہ اذا انفرد توفی سنۃ سبع وستین ومائۃ عن ابی جہضم موسی بن سالم مولی آل العباس من رواۃ الاربعۃ قال ابن معین وابو زرعۃ واحمد ثقۃ وقال ابو حاتم صالح الحدیث صدوق وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابن عبد البر لم یختلفوا انہ ثقۃ۔ عن عبد اللہ بن عبید اللہ بن عباس بن عبد المطلب ابن ہاشم المدنی من رواۃ الاربعۃ قال ابو زرعۃ والنسائی ثقۃ وقال ابن سعد کان ثقۃ ولہ احادیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات قال کنا جلوسا ای جالسین فی فتیان ای بین فتیان کما فی قولہ تعالی فادخلی فی عبادی ای بین عبادی والفتیان جمع فتی وہو الشاب کذا فی شرح العینی۔ من بنی ہاشم الی ابن عباس ای معہ وعند احمد قال دخلت انا وفتیۃ من قریش علی ابن عباس وعند ابی داؤد قال دخلت علی ابن عباس فی شباب من بنی ہاشم وعند النسائی قال کنت عند ابن عباس۔ فقال لہ رجل وعند النسائی فسألہ رجل وعند ابی داؤد فقلنا لشاب منا سل ابن عباس وعند احمد فسألوہ۔ أکان الہمزۃ فیہ للاستفہام۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی الظہر والعصر قال ای ابن عباس لا ہکذا ہو عند احمد والنسائی مرۃ وعند ابی داؤد للامرتین للتاکید قال ہکذا عند النسائی وعند ابی داؤد فقیل لہ وعند احمد فقالوا فلعلہ کان ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فیما بینہ وبین نفسہ ای یقرأ سرا کما عند ابن جریر وعند احمد وغیرہ فلعلہ کان یقرأ فی نفسہ فی حدیث سعید ای اختلف سعید بن زید وحماد بن زید فیما رویا عن ابی جہضم موسی بن سالم فیما قال ابن عباس مجیبا عن سوال السائل فقال سعید فی حدیثہ قال ای ابن عباس لا ای لا یقرأ فی نفسہ وفی حدیث حماد ای قال حماد فیما رواہ عن ابی جہضم باسنادہ عن ابن عباس فی جواب السائل ہی شر من الاولی ای ہذہ المسئلۃ ای القراءۃ سرا شر من

besturdubooks.wordpress.com

ثم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عبداً لله امره الله عز وجل فبلغ والله ما امر به حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير بن حازم قال ثنا ابى قال سمعت ابا يزيد المدنى يحدث عن عكرمة عن ابن عباس رض انه قيل له ان ناسا يقرؤن فى الظهر والعصر فقال لو كان لى عليهم سبيل لقلعت السنتهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ فكانت قراءته لنا قراءة وسكوته لنا سكوتا فذهب قوم الى هذه الآثار التى رويناها فقلدوها وقالوا لا نرى ان يقرأ احد فى الظهر والعصر البتة وروى ذلك ايضا

المسئلة الاولى اى من عدم القراءة وعند النسائى من طريق حماد عن ابى جهضم قال فحسبنا هذه شر من الاولى وبهذا هو عند احمد وابى داؤد قال ابن الاثير دعا عليه بان يخبش وجهه او جلده كما يقال جدعا وقطعا وهو منصوب بفعل لا يظهر اه ثم قال اى ابن عباس محتجا على ما قال - كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عبداً لله امره الله عز وجل اى كان عبدا مامورا كما هو لفظ ابى داؤد واحمد ولفظ النسائى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد امره الله تعالى بامره فبلغ من التبليغ اى رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما امره به وعند احمد وابى داؤد بلغ ما ارسل به اى فلا يكون ان يقرأ فى نفسه سرا ولا يجهر بها وبهذا ينافى تبليغ ما امر به قال السندى لكن قد ثبت بادلة قولية البلاغ بنحو لا صلوة الا بفاتحة الكتاب مثلا بل كان يقرأ فيسمع الآية احيانا وهو يكفى فى البلاغ لكن الظاهر ان ابن عباس ما بلغه ذلك فرأى ما رآى انتهى وقال الخطابى بهذا ذهب من ابن عباس قد ثبت عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان يقرأ فى الظهر والعصر من طرق كثيرة انتهى وقال العينى فى شرح الطحاوى استناد ابن عباس فى قوله هذا قوله تعالى اقيموا الصلوة وهو مجمل بين عليه السلام بفعله ثم قال صلوا كما رأيتمونى اصلى والمرئى هو الافعال دون الاقوال فكانت الصلوة اسما للفعل فى حق الظهر والعصر فلذلك قال فى جواب عبد الله بن عبيد الله لما بلغه قراءته عليه السلام فيهما وثبت عنده رجع من ذلك القول والدليل عليه ما رواه ابن ابى شيبة نا سفيان عن سلمة بن كهيل عن الحسن العرنى عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ فى الظهر والعصر وسنده صحيح انتهى والحديث اخرجه الامام احمد عن عفان عن وهيب وابو داؤد عن مسدد عن عبد الوارث والنسائى عن حميد بن مسعدة عن حماد ثلثتهم عن موسى بن سالم ابى جهضم باسناده نحو حديث المصنف وزاد وكلهم فى آخر الحديث واللفظ لابى داؤد وما اختصنا دون الناس بشئ الا بثلاث خصال امرنا ان نسبغ الوضوء وان لا ناكل الصدقة وان لا ننزى الحمار على الفرس واخرج الترمذى عن ابى كريب عن اسمعيل بن ابراهيم عن موسى بن سالم عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عبدا مامورا ما اختصنا دون الناس الحديث بنحو لفظ ابى داؤد وقال هذا حديث حسن صحيح واخرج ابن ماجة منه الامر باسباغ الوضوء عن احمد بن عبدة عن حماد عن موسى واخرجه ابن جرير بتمامه كما فى الكنز - حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصرى قال ثنا وهب بن جرير بن حازم وفى نسخة العينى بحذف ابن حازم قال ثنا ابى جرير بن حازم ابو النضر البصرى قال سمعت ابا يزيد المدنى فى اهل البصرة من رواة البخارى والنسائى قال ابو حاتم شيخ سئل عنه مالك فقال لا اعرفه وقال ابو داؤد سألت عنه احمد فقال تسأل عن رجل روى عنه ايوب وقال ابن معين ثقة وقال ابن ابى حاتم يروى عن ابن عباس وتارة يدخل بينه وبين ابن عباس عكرمة قال وسألت ابى عنه فقال يكتب حديثه قلت ما اسمه قال لا يسمى - يحدث عن عكرمة مولى ابن عباس عن ابن عباس انه قيل له اى لابن عباس ان ناسا يقرؤن فى الظهر والعصر فقال ابن عباس لو كان لى عليهم اى على الذين يقرؤن فى الظهر والعصر سبيل لقلعت السنتهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ فكانت قراءته صلى الله عليه وسلم لنا قراءة وسكوته صلى الله عليه وسلم لنا سكوتا والحديث اخرجه الامام احمد عن ابن ابى عدى وابن جعفر عن سعيد عن يزيد عن عكرمة عن ابن عباس قال قرأ النبى صلى الله عليه وسلم فى صلوات وسكت فنقر ناس فيهن بنى الله صلى الله عليه وسلم ونسكت فيما سكت فقيل له فلعله كان يقرأ فى نفسه فغضب منها وقال ايتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن جعفر وعبد الرزاق وعبد الوهاب انتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واخرجه البزار عن عمر بن على عن خالد بن الحارث عن سعيد بن عروبة عن يزيد الدنى عن عكرمة ان رجلا سأل ابن عباس عن القراءة فى الظهر والعصر فقال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صلوة فنقر ناس فيما قرأ فيه ونسكت فيما سكت فقلت كان يقرأ فى نفسه فغضب وقال انتهون رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البزار وهذا الحديث لا نعلم يروى الا عن ابن عباس بهذا اللفظ ولا نعلم احدا تابع ابن عباس على ما تأوله فى ذلك واخرجه الطبرانى من طريق يزيد بن زريع عن سعيد بن عروبة عن ابى يزيد عن عكرمة عن ابن عباس بمعناه كما فى شرح العينى واخرجه البخارى من طريق ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال قرأ النبى صلى الله عليه وسلم فيما امر وما كان ربك نسيا ولقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة - فذهب قوم الى هذه الآثار التى رويناها وروى عن ابن عباس فقلدوها وقالوا لا نرى ان يقرأ احد فى الظهر والعصر البتة ومن ذهب الى ذلك سويد بن غفلة والحسن بن صالح وابراهيم ابن علية ومالك فى رواية كما ذكره العينى فى شرح الطحاوى والبخارى - وروى ذلك ايضا

ه كذا فى الاصل والصواب الى يزيد المدنى

besturdubooks.wordpress.com

عن سويد بن غفلة كما حدثنا ابو بشر عبد الملك بن مروان الرقي قال ثنا شجاع بن الوليد عن زهير بن معاوية عن الوليد بن قيس قال سألت سويد بن غفلة اقرأ في الظهر والعصر فقال لا فقيل لهم مالكم فيما رويتم عن ابن عباس رض حجة وذلك ان ابن عباس رض قد روى عنه خلاف ذلك كما حدثنا صالح بن عبد الرحمن الانصاري قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم قال انا حصين عن عكرمة عن ابن عباس قال قد حفظت السنة غير اني لا ادري اكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر ام لا فهذا ابن عباس رض يخبر في هذا الحديث انه لم يتحقق عنده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يقرأ فيهما وانما امر بترك القراءة فيما تقدمت رواياتنا عنه لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يقرأ في ذلك فاذا انتفى ان يكون قد تحقق ذلك عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انتفى ما قال من ذلك لان غيره قد تحقق قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهما مما سنذكره في موضعه من هذا الباب ان شاء الله تعالى

عن سويد بن غفلة كما حدثنا ابو بشر عبد الملك بن مروان الرقي قال ثنا شجاع بن الوليد ابو بدر الكوفي عن زهير بن معاوية ابي خيثمة الجعفي الكوفي عن الوليد بن قيس ابو همام السكوني روى عنه زهير الكوفي وهو ابو شجاع بن الوليد قاله البخاري في التاريخ الكبير وقال في تهذيب التهذيب الوليد بن قيس السكوني الكندي جد ابي همام الوليد بن شجاع من رواة النسائي قال ابن معين ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال اه يكنى ابا همام وكذا قال البخاري وجماعة قال سألت سويد بن غفلة اقرأ في الظهر والعصر فقال لا اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن الفضل عن زهير عن الوليد بن قيس قال سألت سويد بن غفلة اقرأ خلف الامام في الظهر والعصر قال لا كذا في شرح العيني. فقيل لهم اي لمن ذهب الى نفي القراءة في الظهر والعصر مالكم فيما رويتم عن ابن عباس حجة وذلك اي عدم كون الحجة في آثار ابن عباس في ترك القراءة في الظهر والعصر ان ابن عباس قد روى عنه خلاف ذلك اي خلاف ترك القراءة كما حدثنا وفي نسخة العيني بحذف كما، صالح بن عبد الرحمن الانصاري قال ثنا سعيد بن منصور ابو عثمان الخراساني قال ثنا هشيم بن بشير ابو معاوية الواسطي قال انا حصين بن عبد الرحمن ابو الهذيل الكوفي عن عكرمة عن ابن عباس قال قد وفي نسخة العيني لقد حفظت السنة هكذا عند احمد عن سريج بن النعمان عن هشيم وزاد كلها وعنده ايضا عن عثمان عن جرير عن حصين عن عكرمة عن ابن عباس قال ما سن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا الا وقد علمته غير ثلاث. غير اني لا ادري هكذا في رواية سريج عن هشيم عند احمد وفي رواية جرير عن حصين عنده لا ادري وهكذا عند ابي داود عن زياد عن هشيم عند احمد من طريق الحسن العرني قال قال ابن عباس ماندري اكان بهمزة الاستفهام هكذا هو عند احمد وابي داود من طريق هشيم وعند احمد من طريق جرير عن حصين كان بحذف همزة الاستفهام. رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر ام لا هكذا عند احمد وابي داود من طريق هشيم وزاد احمد من طريق الحسن العرني ولكنا نقرأ وزاد احمد من طريق هشيم ولا ادري كيف كان يقرأ هذا الحرف وقد بلغت من الكبر عتيا او عسيا ومن طريق جرير نحوه وزاد قال حصين ونسيت الثالثة قال العيني انما قال ابن عباس هذا القول قبل ان يبلغ اليه خبر قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوتي الظهر والعصر فلما بلغه ذلك رجع اليه انتهى والحديث اخرجه احمد عن سريج بن النعمان وابو داود عن زياد بن ايوب كلاهما عن هشيم واحمد عن عثمان عن جرير كلاهما عن حصين عن عكرمة واحمد عن وكيع عن سفيان عن سلمة عن الحسن كلاهما عن ابن عباس واخرجه ايضا الطبري من طريق حصين عن عكرمة كما في الفتح فهذا ابن عباس يخبر وفي نسخة العيني الخ وقد اخبر في هذا الحديث انه لم يتحقق عنده اي عند ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يقرأ فيهما اي في الظهر والعصر يعني قول ابن عباس لا ادري اكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر دليل على انه لم يتحقق عند ابن عباس عدم قراءته صلى الله عليه وسلم في الظهر والعصر وانما امر اي ابن عباس بترك القراءة فيما تقدمت رواياتنا له اي لترك القراءة عنه اي عن ابن عباس في الفصل الاول من طريق عبد الله بن عبيد الله بن عباس وعكرمة عن ابن عباس لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يقرأ في ذلك يعني لم يعلم ابن عباس بقراءته صلى الله عليه وسلم في الظهر والعصر فانكر القراءة في الظهر والعصر. فاذا انتفى ان يكون قد تحقق ذلك اي ترك القراءة فيهما عنده اي عند ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم اي كما دل على ذلك قوله قد حفظت السنة غير اني لا ادري اكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر ام لا. انتفى ما قال ابن عباس من ذلك اي من ترك القراءة فيهما لان غيره اي غير ابن عباس من الصحابة كابي قتادة وابي سعيد وجابر بن سمرة وغيرهم قد تحقق قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهما اي في الظهر والعصر مما سنذكره في موضعه من هذا الباب وفي نسخة العيني في هذا الباب ان شاء الله تعالى. حاصل ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى ان امر ابن عباس رض بترك القراءة في الظهر والعصر متفرع على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يقرأ فيهما وقد روى عنه خلاف ذلك وهو قوله لا ادري اكان رسول الله

besturdubooks.wordpress.com

مع انه قد روی عن ابن عباس رض من رأیه ما یدل علی خلاف ذلک کما حدثنا علی بن شیبة قال ثنا یزید بن هارون قال انا اسمعیل بن ابی خالد عن العیزار بن حریث عن ابن عباس رض قال اقرأ خلف الامام بفاتحة الکتاب فی الظهر والعصر حدثنا علی بن شیبة قال ثنا ابو نعیم قال ثنا یونس بن ابی اسحٰق عن العیزار بن حریث قال شهدت ابن عباس رض فسمعته یقول لا تصل صلوة الا اقرأت فیها ولو بفاتحة الکتاب وحدثنا احمد بن داؤد ابن موسیٰ قال ثنا عبید الله بن محمد التیمی وموسی بن اسمعیل قالا ثنا حماد بن سلمة عن ایوب عن ابی القلابة البراء قال سألت ابن عباس او سئل عن القراءة فی الظهر والعصر فقال هو امامک فاقرأ منه ما قل وما کثر ولیس من القرآن شئ قلیل

صلی الله علیه وسلم یقرأ فی الظهر والعصر لما فهذا یدل علی انه ما تحقق عنده قراءة رسول الله صلی الله علیه وسلم فاذا انتفی تحقق ذلک عنده عن النبی صلی الله علیه وسلم انتفی ما قاله ایضا لان غیره من الصحابة قد تحقق قراءته فیها کما سیجئ ومن حفظ حجة علی من لم یحفظ قال الحافظ وقد اثبت قراءته فیها خباب وابو قتادة وغیرهما فهم اثبتهم مقدمة علی من نفی فضلا علی من شک وقد جاء عن ابن عباس اثبات ذلک ایضا فذکر من قوله ما سیأتی عند المصنف وقال الشوکانی بعد ما ذکر قوله لا ادری اکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ فی الظهر والعصر لا وفی هذه الروایة دلیل علی انه اعتمد فی الاولی علی عدم الدرایة لا علی قرائن دلت علی ذلک انتهی. مع انه قد روی عن ابن عباس من رأیه ما یدل علی خلاف ذلک ای علی خلاف ما تقدم عنه من انکار القراءة فی الظهر والعصر کما حدثنا وفی نسخة العینی بحذف کما. علی بن شیبة بن الصلت السدوسی ابو الحسن البصری قال ثنا یزید بن هارون ابو خالد الواسطی قال انا اسمعیل بن ابی خالد الاحمسی مولاهم الکوفی عن العیزار بفتح اوله وسکون التحتانیة بعد الزای وآخره راء. ابن حریث العبدی الکوفی من رواة الستة الا البخاری وابن ماجة قال ابن معین والنسائی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال مات فی ولایة خالد علی العراق ووثقه العجلی عن ابن عباس قال اقرأ خلف الامام بفاتحة الکتاب فی الظهر والعصر والاثر اخرجه ابن ابی شیبة عن وکیع عن اسمٰعیل بن ابی خالد عن العیزار عن ابن عباس قال اقرأ خلف الامام بفاتحة الکتاب کما فی الشرح واخرجه ایضا البیهقی من طریق الحمیدی عن وکیع مثله وفی هذا الاثر دلیل صریح علی ان ابن عباس یری القراءة فی الظهر والعصر وفیه ایضا دلیل لمن ذهب الی قراءة الفاتحة خلف الامام ولکن لمعارضة ما اخرجه المصنف من طریق ابی حمزة قال قلت لابن عباس اقرأ والامام بین یدی قال لا وسیاتی بیان ذلک فی باب القراءة خلف الامام ان شاء الله تعالی. حدثنا علی بن شیبة وفی نسخة العینی بحذف ابن شیبة قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین الکوفی. قال ثنا یونس بن ابی اسحاق السبیعی ابو اسرائیل الکوفی عن العیزار بن حریث قال شهدت ابن عباس فسمعته یقول وفی نسخة العینی قال سمعت ابن عباس یقول لا تصل صلوة الا قرأت فیها ولو بفاتحة الکتاب وهذا اسناد صحیح واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن اسرائیل عن ابی اسحاق عن العیزار ابن حریث قال سمعت ابن عباس یقول لا تصلین صلوة حتی تقرأ بفاتحة الکتاب وسورة ولا تدع ان تقرأ بفاتحة الکتاب فی کل رکعة کذا فی الشرح واخرجه البیهقی فی کتاب القراءة خلف الامام من طریق زهیر عن ابی اسحاق عن العیزار عن ابن عباس قال لا تصل صلوة الا قرأت فیها من القرآن فان لم تقرأ فبفاتحة الکتاب وحدثنا وفی نسخة العینی بحذف الواو. احمد بن داود بن موسی السدوسی ابو عبد الله المکی قال ثنا عبید الله بن محمد ابن حفص التیمی ابو عبد الرحمن البصری المعروف بابن عائشة القرشی وموسی بن اسمعیل المنقری ابو سلمة التبوذکی البصری قالا ای عبید الله وموسی ثنا حماد بن سلمة البصری عن ایوب بن ابی تمیمة کیسان السختیانی البصری عن ابی العالیة البراء بالتشدید البصری مولی قریش قیل اسمه زیاد بن فیروز وقیل ابن اذینة وقیل اذینة وقیل ان اذینة لقب اسمه کلثوم من رواة الشیخین والنسائی قال ابو زرعة والعجلی ثقة وقال ابن سعد قلیل الحدیث وقال ابن عبد البر زیاد بن فیروز اکثر ما قیل فیه وهو عندهم ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وقال مات فی شوال سنة تسعین ای بعد الماءة کما یظهر من التقریب قال ابو العالیة سألت وفی نسخة العینی سمعت ابن عباس او سئل عن القراءة فی الظهر والعصر فقال ابن عباس هو امامک ای القراءة امامک وذکر الضمیر باعتبار القرآن قاله العینی. فاقرأ منه ای من القرآن ما قل وما کثر ولیس من القرآن شئ قلیل قال العینی فی شرح نخب الافکار اراد ان کله فی القدر سواء ولا یوصف جزء من القرآن بالقلة لانها تنبئ عن الحقارة انتهی وقال فی مبانی الاخبار وحکمة انه یدل علی انه لا بد من القراءة فی الظهر والعصر وان کان شیئا یسیرا لان القرآن لیس منه قلیل لان کله قرآن وکله فی القراءة سواء انتهی وقد اخرجه ابن المنذر بنحو سیاق المصنف من طریق ایوب عن ابی العالیة کما ذکره الحافظ فی الفتح وعبد الرزاق عن عمر عن ایوب عن ابی العالیة سألت ابن عباس فقال اقرأ منه ما قل وما کثر ولیس من القرآن قلیل کما ذکر العینی والبیهقی فی کتاب القراءة خلف الامام من طریق عبد الوارث عن ایوب عن ابی العالیة

besturdubooks.wordpress.com

وكما حدثنا حسين بن نصر قال سمعت يزيد بن هارون قال انا سعيد بن ابي عروبة عن ابي العالية قال سألت ابن عباس رض فذكر مثله قال وسألت ابن عمر رض فقال اني لاستحيي ان اصلي صلوة لا اقرأ فيها بام القرآن او ما تيسر قال ابو جعفر فهذا ابن عباس رض قد روى عنه من رأيه ان المأموم يقرأ خلف الامام في الظهر والعصر وقد رأينا الامام تحمل عن المأموم ولم نر المأموم تحمل عن الامام شيئا فاذا كان المأموم يقرأ فالامام احرى ان يقرأ مع ما قد رويناه عنه ايضا من امره بالقراءة فيهما فاما ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم خلاف ما رواه ابن عباس رض من ذلك فان ابا بكرة بكار بن قتيبة قد حدثنا قال ثنا ابو داؤد قال ثنا هشام بن ابي عبد الله عن يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة ان اباه اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الظهر والعصر فيسمعنا الآية احيانا

قال سألت ابن عباس قال كل صلوة تقرأ فيها امامك فاقرأ منه ما قل او كثر وليس كتاب الله قليل. وكما حدثنا في نسخة العيني بحذفها كما حسين بن نصر بن المعارك ابو علي البغدادي قال سمعت وفي نسخة العيني ثنا يزيد بن هارون ابو خالد الواسطي قال انا سعيد بن ابي عروبة ابو النضر البصري عن ابي العالية قال سألت ابن عباس فذكر اي ابو العالية مثله اي مثل ما تقدم عنه من طريق ايوب قال اي ابو العالية وسألت ابن عمر اي عن القراءة في كل صلوة فقال اي ابن عمر اني لاستحيي ان اصلي صلوة لا اقرأ فيها بام القرآن او ما تيسر والحديث اخرجه البيهقي في كتاب القراءة خلف الامام من طريق حماد بن زيد عن ايوب عن ابي العالية البراء قال سألت او حال ابن عمر اني كل صلوة قراءة فقال اني لاستحيي من رب هذا البيت ان اصلي له صلوة لا اقرأ فيها بفاتحة الكتاب وما تيسر ومن طريق ابي الازهر النصبي عن ابي العالية البراء ان عبد الله ابن صفوان قال لابن عمر يا ابا عبد الرحمن اني في كل ركعة اقرأ اني لاستحيي من رب هذه البنية ان اركع ركعتين لا اقرأ فيهما بام الكتاب فزائدا او قال فصاعدا واخرجه البيهقي في السنن ايضا مثله من طريق ابي الازهر عن ابي العالية واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابن علية عن ايوب عن ابي العالية قال قلت لابن عمر فذكر نحوه وزاد وسألت ابن عباس فقال هو امامك فان شئت فاقل منه وان شئت فاكثر كذا في نخب الافكار قال ابو جعفر الطحاوي فهذا ابن عباس قد روى عنه من رأيه اي رأي ابن عباس ان المأموم يقرأ خلف الامام في الظهر والعصر كما وقع ذلك مصرحا في طريق العيزار بن حريث عن ابن عباس وقد رأينا الامام تحمل اي حمل القراءة عن المأموم ولم نر المأموم تحمل وفي نسخة العيني يحمل بالياء في الموضعين عن الامام شيئا من القراءة وغيرها فاذا كان المأموم يقرأ اي مع تحمل الامام القراءة عنه فالامام احرى ان يقرأ اي مع انه لا تحمل عنه احد والحاصل ان ابن عباس لما ثبت عنه قراءة المأموم في الظهر والعصر ثبت قراءة الامام فيهما بالاولى لان الامام يحمل عن المأموم لا العكس مع ما قد رويناه عنه اي عن ابن عباس ايضا من امره بالقراءة فيهما اي في الظهر والعصر قال العيني فهذا كله يدل على انه قد رجع عن ذلك القول الذي قاله اولا انتهى وقال القاري في شرح النقاية والظاهر ان جزمه بناء على غلبة الظن وتردده بناء على عدم تحققه عنده انما هو في الركعتين الاخريين من الظهر والعصر وهو لا ينافي ما تقدم انتهى فاما ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم خلاف ما رواه ابن عباس رض من ذلك اي من ترك القراءة في الظهر والعصر ومن ههنا شرع المصنف في بيان ادلة الجمهور في اثبات القراءة فيهما فان ابا بكرة بكار بن قتيبة الثقفي البصري قد حدثنا وفي نسخة العيني بحذف قد قال ابو بكرة ثنا ابو داؤد الطيالسي سليمان بن داؤد البصري قال ثنا هشام بن ابي عبد الله الدستوائي ابو بكر البصري عن يحيى بن ابي كثير الطائي مولاهم ابو نصر اليمامي عن عبد الله بن ابي قتادة الانصاري المدني ان اباه وهو ابو قتادة الانصاري المدني فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبره اي ابنه عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الظهر والعصر فيسمعنا الآية احيانا. يعني يقرأ في صلوة الظهر سرا وربما يرفع صوته ببعض كلمات الفاتحة او السورة بحيث يسمع حتى يعلم ما يقرأ من السورة قاله الطيبي عن المظهر وقال النووي هذا محمول على انه اراد به بيان جواز الجهر في القراءة السرية وان الاسرار ليس بشرط لصحة الصلوة بل هو سنة ويحتمل ان الجهر بالآية كان يحصل بسبق اللسان للاستغراق في التدبر انتهى وقال القاري وقوله لبيان الجواز لا يجدر عندنا اذ الجهر والاخفاء واجبان على الامام الا ان يراد ببيان الجواز ان سماع الاية والآيتين لا يخرج عن انتهى وقال السندي في حاشيته على البخاري وهذا بحسب الظاهر من باب الجمع بين السر والجهر وقد صرح الحنفية بان الجمع قبيح غير مشروع وقد يجاب عنه كما في البحر للقنالي عن الخلاصة الامام اذا قرأ في صلوة المخافتة بحيث سمع رجل او رجلان لا يكون جهرا والجهر ان يسمع الكل اهـ ولا يخفى ما فيه اذ كثيرا ما لا يسمع الا رجل او رجلان لطول صفه مع انه جهر لا ريب فيه فكيف يعتبر في الجهر سماع الكل ثم ان الكل قد يكون رجلا او رجلين على انه لا يلزم في الجهر حضور احد

besturdubooks.wordpress.com

وان ابا بكرة قد حدثنا قال ثنا ابو عاصم قال ثنا الاوزاعي عن يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وان ابن ابي داود قد حدثنا قال ثنا خطاب بن عثمان قال ثنا اسمعيل بن عياش عن مسلم بن خالد عن جعفر بن محمد

فائ كل يعتبر حينئذ فالاوجه في الجواب لهم ان يقال معنى يسمع الآية انه يسبق لسانه الى اظهار بعض كلمات من آية بحيث يظهر انه يقرأ الآية الفلانية ومثله غير بعيد من الجهر المفرط الموجب للجمع القبيح او يقال انه كان يظهر لمصلحة اعلامهم بالقراءة حتى لا يعتقدوا ان الصلوة السرية خالية عن القراءة ومثله جائز له للحاجة الى البيان والله تعالى اعلم انتهى وقال الطحطاوي في شرح المراقي قالوا الا يضر اسماع بعض الكلمات احيانا لحديث ابي قتادة فذكر حديث الباب ثم قال والمان اليسير من الجهر والاخفاء لا يمكن الاحتراز عنه لا سيما عند مبادي التنفسات افاده في الفتح وفي القهستاني اذا جهر لتبيين الكلمة ليس عليه شئ انتهى بحذف والحديث احتج به المصنف رحمه الله تعالى للجهوري في اثبات القراءة في الظهر والعصر لكن اورد عليه ان العلم بقراءة السورة في السرية انما يكون بسماع كلها واجيب باحتمال انه ماخوذ من سماع بعضها مع قيام القرينة على قراءة باقيها وباحتمال انه صلى الله عليه وسلم كان يخبرهم عقب الصلوة دائما او غالبا بقراءة السورتين وهو بعيد جدا قاله ابن دقيق العيد كما في الزرقاني والقسطلاني والحديث اخرجه البخاري عن المكي بن ابراهيم عن هشام باسناده بلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين من الظهر والعصر بفاتحة الكتاب وسورة سورة ويسمعنا الاية احيانا واخرجه ابن ماجة عن بشر بن هلال الصواف عن يزيد بن زريع عن هشام بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بنا في الركعتين الاوليين من صلوة الظهر ويسمعنا الآية احيانا واخرجه النسائي عن عبيد الله بن سعيد عن معاذ بن هشام عن ابيه باسناده بلفظ ابن آخ وزاد ويطول في الاولى ويقصر في الثانية وكان يفعل ذلك في صلوة الصبح يطول في الاولى ويقصر في الثانية وكان يقرأ بنا في الركعتين الاوليين من صلوة العصر يطول الاولى ويقصر في الثانية واخرجه ابو داود عن مسدد عن يحيى عن هشام وعن ابن المثنى عن ابن ابي عدي عن الحجاج وهذا لفظه عن يحيى عن عبد الله بن ابي قتادة قال ابن المثنى وابي سلمة ثم اتفقا عن ابي قتادة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا فيقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الاوليين بفاتحة الكتاب وسورتين ويسمعنا الآية احيانا وكان يطول الركعة الاولى من الظهر ويقصر الثانية وكذلك في الصبح ولم يذكر مسدد فاتحة الكتاب وسورة واخرجه مسلم عن محمد بن المثنى عن ابن ابي عدي عن الحجاج عن يحيى عن عبد الله بن ابي قتادة وابي سلمة عن ابي قتادة بلفظ ابي داود وهكذا اخرجه الامام احمد عن ابن ابي عدي. وان ابا بكرة قد حدثنا وفي نسخة العيني حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عاصم النبيل الضحاك ابن مخلد الشيباني البصري قال ثنا الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو عن يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه والحديث اخرجه الدارمي عن ابي المغيرة عن الاوزاعي باسناده بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بام القرآن وسورتين معها في الركعتين الاوليين من صلوة الظهر وصلوة العصر ويسمعنا الآية احيانا وكان يطول في الركعة الاولى ثم قال اخبرنا ابو عاصم عن الاوزاعي عن يحيى باسناده نحوه واخرجه النسائي عن عمران بن يزيد الدمشقي عن اسماعيل بن عبد الله بن سماعة عن الاوزاعي باسناده نحوه واخرجه ابن الجارود في المنتقى من طريق بهام عن يحيى باسناده بمعناه وزاد وكان يقرأ في الركعتين الاخريين بفاتحة الكتاب في كل ركعة قال كذلك في صلوة العصر قال كذلك في صلوة الفجر ثم قال ورواه محمد بن يزيد عن الاوزاعي عن يحيى بن ابي كثير بهذا الاسناد هكذا غير انه لم يذكر وصلوة الفجر حدثناه محمد بن ادريس عن الحميدي عنه واخرجه البخاري عن محمد بن يوسف عن الاوزاعي بمعنى حديث الدارمي. وان ابن ابي داود ابراهيم البرلسي قد حدثنا وفي نسخة العيني حدثنا ابن ابي داود قال ابراهيم بن ابي داود ثنا خطاب بن عثمان الطائي ابو عمر الحمصي قال ثنا اسمعيل بن عياش ابو عتبة الحمصي عن مسلم بن خالد المخزومي مولاهم ابو خالد الزنجي المكي الفقيه من رواة ابي داود وابن ماجة قال ابن المديني ليس بشئ وقال البخاري منكر الحديث يكتب حديثه وللحجة به يعرف وينكر وقال ابن عدي حسن الحديث وارجو انه لا بأس به وقال عثمان الدارمي عن ابن معين ثقة قال عثمان ويقال انه ليس بذاك في الحديث وقال النسائي صدوق كان كثير الغلط وكان يرى القدر وقدري عنه ما ينفي القدر وقال الدارقطني ثقة وذكره ابن البرقي في باب من نسب الى الضعف ممن يكتب حديثه وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان من فقهاء الحجاز ومنه تعلم الشافعي الفقه قيل ان يلقى مالكا وكان مسلم بن خالد يخطئ احيانا ومات سنة تسع وسبعين وقيل سنة ثمانين ومائة. عن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب الهاشمي العلوي ابو عبد الله المدني الصادق وامه ام فروة بنت القاسم بن محمد بن ابي بكر من رواة مسلم والاربعة والبخاري في الادب وشيخ ابي حنيفة ومالك قال يحيى بن سعيد ما كان كذوبا وقال ابن معين ثقة مامون وقال الشافعي ثقة وقال ابو حاتم ثقة لا يسئل عن مثله وقال ابن سعد كان كثير الحديث ولا يحتج به وليس بضعيف وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان من سادات اهل البيت فقها وعلما وفضلا يحتج بحديثه من غير رواية اولاده عنه وقد اعتبرت

(صلى الله على النبي الامي وآله وصحبه وسلم)

besturdubooks.wordpress.com

عن الزهری عن عبید اللہ بن ابی رافع عن علی رضی اللہ عنہ انہ کان یقرأ فی الرکعتین الاولیین من الظہر بام القرآن وقرآن وفی العصر مثل ذلک وفی الاخریین منہما بام القرآن وفی المغرب فی الاولیین بام القرآن وقرآن وفی الثالثۃ بام القرآن

حدیث الثقات عنہ فرأیت احادیث مستقیمۃ لیس فیہا شئ یخالف حدیث الاثبات ومن المحال ان یلصق بہ ما جناہ غیرہ وقال لسانی کان صدوقا مامونا اذا حدث عنہ الثقات فحدیثہ مستقیم توفی سنۃ ثمان واربعین ومائۃ ومولدہ سنۃ ثمانین عن الزہری محمد بن مسلم بن عبید اللہ ابن شہاب القرشی عن عبید اللہ بن ابی رافع المدنی مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کاتب علی عن علی رضی اللہ عنہ انہ ای علیا کان یقرأ فی الرکعتین الاولیین من الظہر بام القرآن ای فاتحۃ الکتاب وانما سمیت بام القرآن لاشتمالہا علی المعانی التی فی القرآن من الثناء علی اللہ بما ہو اہلہ ومن التعبد بالامر والنہی ومن الوعد والوعید ولہذا اسامی اخری کثیرۃ کذا فی شرح العینی وقرآن بالجر عطفا علی قولہ بام القرآن بارادۃ سورۃ ونحوہا من آیۃ طویلۃ او ثلاثۃ آیات قصار قالہ العینی والحدیث یدل علی ضم السورۃ مع الفاتحۃ فی الرکعتین الاولیین قال ابن قدامۃ فی المغنی لا نعلم بین اہل العلم خلافا فی انہ یسن قراءۃ سورۃ مع الفاتحۃ فی الرکعتین الاولیین من کل صلوۃ انتہی وبکذا قال النووی وہو سنۃ عند جمیع العلماء وقال العینی فی شرح البخاری وعند اصحابنا یجب ذلک وبہ قال ابن کنانۃ من المالکیۃ وحکی عن احمد وعندنا نعم السورۃ او ثلاث آیات من ای سورۃ شاء من واجبا الصلوۃ انتہی وقال الشوکانی وقد ذہب الی ایجاب قرآن مع الفاتحۃ عمر وابنہ عبد اللہ وعثمان بن ابی العاص الہادی والقاسم والمؤید باللہ کذا فی البحر وقدرہ الہادی بثلاث آیات قال القاسم والمؤید باللہ وآیۃ طویلۃ والظاہر ما ذہبوا الیہ من ایجاب شئ من القرآن واما التقدیر بثلاث آیات فلا دلیل علیہ الا توہم انہ لا یسمی ما دون ذلک قرآنا لعدم اجزاءہ کما قال المہدی فی البحر وہو فاسد لصدق القرآن علی القلیل والکثیر لانہ جنس وایضا المراد ما یسمی قرآنا لا ما یسمی معجزا ولا تلازم بینہما وکذلک التقدیر بالآیۃ الطویلۃ انتہی وقد اخرج احمد وابو داؤد عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرہ ان یخرج فینادی لا صلوۃ الا بقراءۃ فاتحۃ الکتاب فما زاد واخرج مسلم وابو داؤد وابن حبان عن عبادۃ بلفظ لا صلوۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب فصاعدا واخرج ابو داؤد عن ابی سعید بلفظ امرنا ان نقرأ بفاتحۃ الکتاب وما تیسر قال ابن سید الناس واسنادہ صحیح ورجالہ ثقات وقال الحافظ اسنادہ صحیح واخرجہ ابن ماجۃ عن ابی سعید بلفظ لا صلوۃ لمن لم یقرأ فی کل رکعۃ بالحمد وسورۃ وضعفہ الحافظ کما فی النیل واخرج ابن عدی فی الکامل عن ابی سعید مرفوعا لا صلوۃ الا بفاتحۃ الکتاب وسورۃ معہا وفی اسنادہ ضعف وروی فی فریضۃ وغیرہا واخرج ابن عدی ایضا عن ابن عمر مرفوعا لا تجزئ المکتوبۃ الا بفاتحۃ الکتاب وثلاث آیات فصاعدا واخرج ابو نعیم فی تاریخ اصبہان عن ابی مسعود مرفوعا لا تجزئ صلوۃ لا یقرأ فیہا بفاتحۃ الکتاب وشئ معہا کذا فی شرح البخاری للعینی قال الشوکانی وہذہ الاحادیث لا تقصر عن افادۃ العلم علی وجوب قرآن مع الفاتحۃ انتہی وقال العینی وقد عمل اصحابنا بکل الحدیث حیث اوجبوا قراءۃ الفاتحۃ وضم سورۃ او ثلاث آیات معہا لان ہذہ الاخبار اخبار آحاد فلا تثبت بہا الفرضیۃ ولیس ہو محض عندنا الاطلاق القراءۃ لقولہ تعالی فاقرؤا ما تیسر من القرآن فامر بقراءۃ ما تیسر من القرآن مطلقا وتقییدہ بالفاتحۃ زیادۃ علی مطلق النص وذلا یکون فعملنا بالکل واوجبنا قراءۃ الفاتحۃ وضم سورۃ او ثلاث آیات معہا وصح ایضا عن جماعۃ من الصحابۃ ایجاب ذلک انتہی وفی العصر مثل ذلک ای مثل ما کان یقرأ فی الظہر وفی الاخریین منہما ای من الظہر والعصر بام القرآن یعنی کان یقتصر فی الرکعتین الاخریین من الظہر والعصر علی ام القرآن ولا یضم السورۃ الیہا وفی المغرب فی الاولیین بام القرآن وقرآن وفی الثالثۃ بام القرآن یعنی کان علی یقرأ فی الرکعتین الاولیین من المغرب بالفاتحۃ والسورۃ وکان یقتصر فی الرکعۃ الثالثۃ منہا علی الفاتحۃ والحدیث صریح فی الاقتصار علی الفاتحۃ فی الرکعۃ الثالثۃ من المغرب وکذلک فی الرکعتین الاخریین من الظہر والعصر کما ذہب الیہ الثلاثۃ خلافا للشافعی. قال فی رحمۃ الامۃ واتفقوا علی ان قراءۃ السورۃ بعد الفاتحۃ سنۃ فی الفجر وفی الاولیین من الرباعیات والمغرب بل یسن ذلک فی بقیۃ الرکعات الثلاثۃ علی انہ لا یسن وللشافعی قولان اظہرہما انہ لا یسن وہو القدیم المختار انتہی وقال الشوکانی واما السورۃ فی الرکعۃ الثالثۃ والرابعۃ فکرہ ذلک مالک واستحبہ الشافعی فی قولہ الجدید دون القدیم انتہی قال فی بلوغ الامانی والقدیم ہہنا اصح اہ وقال القاضی واما قراءتہا فی باقی الرکعات فکرہ مالک ذلک وذہب الشافعی الی قراءۃ سورۃ بعد ام الکتاب فی باقی الرکعات کلہا وکرہ مالک ذلک وغیرہ اصحاب الرأی بین القراءۃ فیہا والتسبیح والسکوت انتہی قلت ومذہب اصحابنا ان قراءۃ الفاتحۃ فیما بعد الاولیین سنۃ فی المشہور عندنا قال فی الدر المختار وفی المفترض فیما بعد الاولیین بالفاتحۃ فانہا سنۃ علی الظاہر ولو زاد لا بأس بہ وہو مخیر بین قراءۃ الفاتحۃ وتسبیح ثلاثا وسکوت قدرہا وفی النہایۃ قدر تسبیحۃ فالاکمل تسبیحا بالسکوت علی المذہب اہ وقال الشامی اعلم انہم اتفقوا فی ظاہر الروایۃ علی ان قراءۃ الفاتحۃ افضل وعلی انہ لو اقتصر علی

besturdubooks.wordpress.com

قال عبيد الله واراه قد رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم و ان محمد بن عبد الله بن ميمون البغدادي قد حدثنا قال ثنا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن يحيى بن ابي كثير قال حدثني عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ بام القرآن وسورتين معها في الاوليين من صلوة الظهر والعصر ويسمعنا الاية احيانا. و ان ابا بكرة قد حدثنا قال ثنا ابو داود قال ثنا المسعودي عن زيد العمي

التسبيح لايكون مسيئا واما لو سكت فصرح في المحيط بالاساءة وقال لان القراءة فيهما شرعت على سبيل الذكر والثناء ولهذا تعينت الفاتحة للقراءة لان كلها ذكر وثناء وان سكت عمدا اساء لترك السنة ولو ساهيا لا سهو عليه وصرح غيره بالتخيير بين الثلاثة في ظاهر الرواية وعدم الاساءة بالسكوت قال في البدائع والصحيح جواب ظاهر الرواية لما روينا عن علي وابن مسعود انهما كانا يقولان المصلي بالخيار في الاخريين ان شاء قرأ وان شاء سكت وان شاء سبح وهذا باب لايدرك بالقياس فالمروي عنهما كالمروي عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي الخانية وعليه الاعتماد وفي الذخيرة هو الصحيح من الرواية ورجح ذلك في الحلية والحاصل ان عند صاحب المحيط يكره السكوت لترك سنة القراءة فالقراءة عنده سنة لكن لما شرعت على وجه الذكر حصلت السنة بالتسبيح فيخير بينها فالقراءة افضل بالنظر الى التسبيح وسنة بالنظر الى السكوت حتى لو سبح ترك الافضل ولو سكت اساء لترك السنة وما يقوم مقامها واما عند غير صاحب المحيط فلا يكره السكوت لثبوت التخيير بين الثلاثة فصارت القراءة افضل بالنظر الى التسبيح والى السكوت فقد اتفق الكل على افضلية القراءة وانما اختلفوا في سنيتها بناء على كراهة السكوت وعدمها وقد علمت ان الصحيح المعتمد التخيير بين الثلاثة. ثم اعلم ان اتفاقهم على افضلية الفاتحة لا ينافي التخيير اذ لا مانع من التخيير بين الفاضل والافضل كالحلق مع التقصير انتهى وقال العيني في شرح الطحاوي واتفق اصحابنا كلهم على ان القراءة افضل في الاخريين وكل حديث ورد بالقراءة في الاخريين فمحمول على الفضيلة انتهى. قال عبيد الله بن ابي رافع واراه اي اظن عليا وفي نسخة العيني فاراه "قد رفعه اي هذا الحديث الى النبي صلى الله عليه وسلم ذا لا ثرا خرجه الدارقطني من طريق سفيان بن حسين عن الزهري عن ابن ابي رافع عن ابيه ان عليا كان يأمر او يقول اقرأ خلف الامام في الركعتين الاوليين بفاتحة الكتاب وسورة وفي الاخريين بفاتحة الكتاب واخرج ايضا بهذا الاسناد عن علي انه كان يأمر او يحب ان يقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الاوليين بفاتحة الكتاب وسورة وفي الاخريين بفاتحة الكتاب خلف الامام. ثم قال هذا اسناد صحيح ثم اخرج من طريق معمر عن الزهري عن عبيد الله بن ابي رافع قال كان علي يقول اقرؤا في الركعتين الاوليين من الظهر والعصر خلف الامام بفاتحة الكتاب وسورة ثم قال وهذا اسناد صحيح واخرجه البيهقي بالوجهين نحوه ثم قال لرواية معمر هو اصح من رواية شعبة (اي عن سفيان بن حسين) حيث قال عن ابيه عن علي وسماع عبيد الله بن ابي رافع عن علي ثابت وكان كاتبا له واخرجه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عبيد الله بن ابي رافع قال كان يعني عليا يقرأ في الاوليين من الظهر والعصر بام القرآن وسورة ولا يقرأ في الاخريين وابن ابي شيبة عن عبد الاعلى عن معمر عن الزهري عن عبيد الله بن ابي رافع عن علي انه كان يقول ليقرأ الامام ومن خلفه في الظهر والعصر في الركعتين الاوليين بفاتحة الكتاب وسورة وفي الاخريين بفاتحة الكتاب كما ذكر العيني في شرحه ولم اقف له على طريق مرفوع. و ان محمد بن عبد الله وفي نسخة العيني حدثنا محمد بن عبد الله "ابن ميمون البغدادي ابو بكر السكري الاسكندراني. قد حدثنا قال محمد ثنا الوليد بن مسلم ابو العباس الدمشقي عن الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو ابو عمرو الفقيه عن يحيى بن ابي كثير الطائي مولاهم ابو نصير اليمامي قال حدثني عبد الله بن ابي قتادة الانصاري المدني عن ابيه ابي قتادة الانصاري قال ابو قتادة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ بام القرآن وسورتين معها اي مع سورة ام القرآن في الاوليين اي في الركعتين الاوليين كما هو لفظ رواية الدارمي من صلوة الظهر والعصر ويسمعنا الآية احيانا والحديث اخرجه البخاري والدارمي والنسائي وابن الجارود في المنتقى كلهم من طريق الاوزاعي باسناده بمعناه مع الزيادة في متن الحديث كما تقدم في شرح حديث ابي قتادة من طريق ابي عاصم عن الاوزاعي. ثم اعلم ان حديث ابي قتادة هذا من طريق محمد بن عبد الله بن ميمون عن الوليد بن مسلم عن الاوزاعي وقع في النسخة التي بايدينا بعد حديث عبيد الله بن ابي رافع عن علي يعني وقع حديث علي بين طرق حديث ابي قتادة وهكذا هو في النسخة التي عليها شرح العيني المسمى بمباني الاخبار واما النسخة الاخرى التي عليها شرح نخب الافكار فوقع حديث ابي قتادة هذا من طريق محمد بن عبد الله بن ميمون قبل حديث عبيد الله عن علي ووقع حديث علي بعد طرق حديث ابي قتادة وهذا الترتيب احسن من ترتيب نسختنا والله اعلم. و ان ابا بكرة بكار بن قتيبة القاضي قد حدثنا وفي نسخة العيني حدثنا ابو بكرة "قال ابو بكرة ثنا ابو داود الطيالسي سليمان بن داود البصري قال ثنا المسعودي عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله ابن مسعود الكوفي عن زيد بن الحواري ابو الحواري العمي بالفتح والتشديد البصري قاضي هراة وهو مولى زياد بن ابيه من رواة الاربعة قال احمد

besturdubooks.wordpress.com

عن ابی نضرة عن ابی سعید الخدری قال اجتمع ثلثون من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فقالوا تعالوا حتی نقیس قراءة رسول الله صلی الله علیه وسلم فیما لم یجهر فیه من الصلوات فما اختلف منهم رجلان فقاسوا قراءته فی الرکعتین الاولیین من الظهر بقدر قراءة ثلثین اٰیة وفی الرکعتین الاخریین علی النصف من ذلك وفی صلوة العصر فی الرکعتین الاولیین علی قدر النصف من الاولیین فی الظهر وفی الرکعتین الاخریین علی قدر النصف من الرکعتین الاخریین من الظهر وان ابراهیم بن مرزوق قد حدثنا قال ثنا حبان بن هلال قال ثنا ابو عوانة

وابن معین والدارقطنی وابو بکر البزار صالح وقال الحسن بن سفیان ثقة وقال ابن معین مرة لا شئ وقال ابو حاتم ضعیف الحدیث یکتب حدیثه ولا یحتج به وقال ابو زرعة لیس بقوی فی الحدیث داہی الحدیث ضعیف وقال النسائی ضعیف وضعفه ایضا ابن المدینی والعجلی وابن سعد وغیرهم عن ابی نضرة المنذر بن مالك العبدی البصری عن ابی سعید الخدری قال ابو سعید الخدری الصحابی الشهیر اجتمع ثلثون زاد ابن ماجة بدریا من ٩ اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فقالوا تعالوا بفتح اللام ای هلموا حتی نقیس قراءة رسول الله صلی الله علیه وسلم فیما لم یجهر فیه من الصلوات وعند احمد من حدیث ابی العالیة قال اجتمع ثلاثون من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فقالوا اما ما یجهر فیه رسول الله صلی الله علیه وسلم بالقراءة فقد علمناه وما لا یجهر فیه فلنقیس بما یجهر به قال فاجتمعوا فما اختلف منهم ای من هؤلاء الصحابة رجلان فقاسوا قراءته صلی الله علیه وسلم فی الرکعتین الاولیین من الظهر بقدر قراءة ثلثین آیة وفی الرکعتین الاخریین ای من الظهر علی النصف من ذلك ای من الرکعتین الاولیین من الظهر وعند ابن ماجة بهذا الاسناد عن ابی سعید بلفظ فقاسوا قراءته فی الرکعة الاولی من الظهر بقدر ثلاثین آیة وفی الرکعة الاخری قدر النصف من ذلك وعند احمد من حدیث ابی العالیة بلفظ فما اختلف منهم اثنان ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یقرأ فی صلوة الظهر قدر ثلثین آیة فی الرکعتین الاولیین فی کل رکعة وفی الرکعتین الاخریین قدر النصف من ذلك وفی صلوة العصر وعند ابن ماجة وقاسوا ذلك فی العصر وعند احمد ویقرأ فی العصر فی الرکعتین الاولیین علی قدر النصف من الاولیین فی الظهر وعند ابن ماجة وقاسوا ذلك فی العصر علی قدر النصف من الرکعتین الاخریین من الظهر وبه تم حدیثه وهو مختصر وحدیث المصنف اتم منه وهکذا هو تمامه عند احمد من حدیث ابی نضرة بسند المصنف وابی العالیة ولفظه ویقرأ فی العصر فی الاولیین بقدر النصف من قراءته فی الرکعتین الاولیین من الظهر قال العینی فی شرحه اراد انه الذی قرأ فی الاولیین من العصر قاسوه فجاء علی قدر النصف من الذی کان قرأه فی الاولیین من الظهر وکان الذی قاسوا ما قرأه فی الاولیین من الظهر مقدار ثلاثین آیة فیکون الذی قرأه فی الاولیین من العصر مقدار خمسة عشر آیة انتهی. وفی الرکعتین الاخریین ای من العصر علی قدر النصف من الرکعتین الاخریین من الظهر ولفظ احمد وفی الاخریین علی قدر النصف من ذلك وظاهر روایة احمد ان قراءة الاخریین من العصر بقدر النصف من قراءته فی الاولیین من العصر ولکن روایة المصنف صریحة فی ان قراءته فی الاخریین من العصر علی قدر النصف من قراءته فی الاخریین من الظهر قال العینی اراد ان الذی قرأ فی الرکعتین الاخریین من العصر قاسوه فجاء علی قدر النصف من الذی کان قرأه فی الاخریین من الظهر وکان الذی قاسوا ما قرأه فی الاخریین من الظهر مقدار خمسة عشر آیة فیکون الذی قرأه فی الاخریین من العصر مقدار سبع آیات او ثمان آیات قال الذهبی عقیب هذا الحدیث هذا غریب فرد وهو مشکل کیف یکون زمان الاخریین من الظهر فی طول الاولیین من العصر انتهی وقال القاری فی المرقاة وهذا الحدیث یدل علی انه صلی الله علیه وسلم ضم السورة بالفاتحة فی الاخریین ایضا والقول الجدید للشافعی موافق لذلك لکن الفتوی علی القدیم وهو الموافق لمذهب ابی حنیفة فیحمل علی الجواز لا علی السنة انتهی وقال فی البحر الرائق والظاهر ان الزیادة علیها (ای علی الفاتحة) مباحة لما ثبت فی صحیح مسلم من حدیث ابی سعید الخدری انه صلی الله علیه وسلم کان یقرأ فی صلوة الظهر فی الرکعتین الاولیین قدر ثلاثین آیة وفی الاخریین قدر خمسة عشر آیة او قال نصف ذلك ولهذا قال فخر الاسلام وتبعه فی غایة البیان ان السورة مشروعة نفلا فی الاخریین حتی لو قرأ فی الاخریین ساهیا لم یلزمه السجود وفی الذخیرة وهو المختار وفی المحیط وهو الاصح وان کان الاولی الاکتفاء بها لحدیث ابی قتادة السابق ویحمل حدیث ابی سعید علی تعلیم الجواز ویحمل ما فی السراج الوهاج معزیا الی الاختیار من کراهة الزیادة علی الفاتحة علی کراهة التنزیه التی مرجعها الی خلاف الاولی انتهی وستاتی بقیة مباحث الحدیث فی الطریق الآتی لحدیث ابی سعید والحدیث اخرجه ابن ماجة عن یحیی بن حکیم عن ابی داؤد الطیالسی باسناده المذکور بنحوه کما بینا الفاظه واخرجه الامام احمد عن یزید انا المسعودی عن زید یعنی عن ابی نضرة قال یزید انا سفیان عن زید یعنی عن ابی العالیة قال اجتمع ثلاثون فذکر الحدیث کما ذکرناه. وان ابراهیم بن مرزوق بن دینار الاموی البصری نزیل مصر قد حدثنا وفی نسخة العینی حدثنا ابراهیم بن مرزوق قال ابراهیم ثنا حبان بن هلال ابو حبیب البصری قال ثنا ابو عوانة وضاح بن عبد الله

عن منصور بن زاذان عن الوليد ابی بشر بن مسلم العنبری عن ابی الصديق الناجی عن ابی سعيد الخدری قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم فی الظهر فی الركعتين الاوليين فی كل ركعة قدر قراءة ثلثين اية وفی الاخريين نصف ذلك وكان يقوم فی العصر فی الركعتين الاوليين قدر خمس عشرة اية وفی الاخريين قدر نصف ذلك

البشكری الواسطی عن منصور بن زاذان الواسطی ابو المغيرة الثقفی عن الوليد ابی بشر بن مسلم بن شهاب التميمی وفی نسخة العينی بحذف ابن مسلم - العنبری البصری من رواة مسلم وابی داؤد والنسائی قال ابن معين وابو حاتم ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات عن ابی الصديق بتشديد الدال المكسورة الناجی بالنون والجيم بكير بن عمرو وقيل ابن قيس البصری من رواة الستة قال ابن معين وابو زرعة والنسائی ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات وقال توفی سنة ثمان ومائة عن ابی سعيد الخدری قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم فی الظهر هكذا عند احمد وغيره وعند مسلم وغيره كان يقرأ فی صلوة الظهر فی الركعتين الاوليين فی كل ركعة هكذا هو عند احمد والبيهقی وعند مسلم فی كل ركعتين بدل ركعة وعند الدولابی فيقرأ قدر ثلاثين آية فی كل ركعة ولم يقع ذلك عند الدارمی بل فيه كان يقوم فی الركعتين الاوليين من الظهر قدر قراءة ثلاثين آية هكذا عند احمد وعند مسلم وغيره قدر ثلاثين آية وفی الاخريين نصف وفی نسخة النخب بنصف ذلك وفی رواية مسلم وفی الاخريين قدر خمس عشرة آية او قال نصف ذلك وهكذا عند البيهقی وعند احمد وفی الاخريين فی كل ركعة قدر قراءة خمس عشرة آية وعند الدارمی وفی الاخريين على قدر النصف من ذلك - وكان يقوم فی العصر فی الركعتين الاوليين هكذا عند الدولابی فی الكنی وزاد احمد ومسلم والبيهقی فی كل ركعة قدر خمس عشرة آية هكذا عند احمد ومسلم والبيهقی والدولابی وعند الدارمی وفی العصر على قدر الاخريين من الظهر - وفی الاخريين ای من صلوة العصر قدر نصف ذلك فی هذا الحديث استحباب التسوية بين الاوليين فی التطويل فی غير الفجر كما ذهب اليه الامام ابو حنيفة وابو يوسف خلافا لمحمد قال الطحاوی فی مختصره وتطال الركعة الاولى من صلوة الفجر على الثانية وركعتا الظهر سواء فی قول ابی حنيفة وابی يوسف قال ابو جعفر وبه نأخذ وقال محمد يطيل الاولى من الصلوات كلها احب الی انتهى وقال ابن قدامة فی المغنی ويستحب ان يطيل الركعة الاولى من كل صلوة ليلحق القاصد للصلوة وقال الشافعی يكون الاوليان متساويين لحديث ابی سعيد فذكر حديث الباب قال ولان الاخريين يتساويان فكذلك الاوليان ووافقنا ابو حنيفة فی الصبح ووافق الشافعی فی بقية الصلوات انتهى وراجح محمد واحمد ومن وافقهما بما تقدم فی حديث ابی قتادة عند ابی داؤد ومسلم واحمد وكان يطول الركعة الاولى من الظهر ويقصر الثانية وكذلك فی الصبح وعند البخاری بلفظ كان يقرأ فی الظهر فی الاوليين بام الكتاب وسورتين وفی الركعتين الاخريين بام الكتاب ويسمعنا الآية ويطول فی الركعة الاولى مالا يطيل فی الركعة الثانية وهكذا فی العصر وهكذا فی الصبح وعند النسائی بمعناه قال الشيخ تقی الدين كما فی الفتح كان السبب فی ذلك ان النشاط فی الاولى يكون اكثر فناسب التخفيف فی الثانية حذرا من الملل انتهى وحديث الباب حجة لابی حنيفة وابی يوسف ومن وافقهما - قال فی المعتصر من مختصر مشكل الآثار فيه التسوية بين الاوليين ظهرا وعصرا وهو الاولى عندنا لان الرباعية تنقسم قسمين اوليين واخريين فكما تستوی القراءة فی الاخريين فكذلك ينبغی ان تستوی فی الاوليين يؤيد ذلك ما كان من سعد بن ابی وقاص وقد شكا عليه اهل الكوفة امورا من جملتها انه لا يحسن يصلی جوابا لعمر فی قوله فاما انا فامد فی الاوليين واحذف فی الاخريين وما آلو ما اقتديت برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر ذاك الظن فاخبر انه كان يطيل فی الاوليين ويحذف فی الاخريين اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ومعقول ان الاخريين اذا استوتا فی الحذف تكون الاوليان استوتا فی المد اهـ - واحتج لهما فی البدائع بما روی عن النبی صلى الله عليه وسلم انه كان يقرأ فی الجمعة سورة الجمعة فی الركعة الاولى وفی الثانية سورة المنافقين وبما فی الاضحى مستويتان وكان يقرأ فی الاولى سورة الاعلى وفی الثانية الغاشية وبما مستويتان وبان الركعتين مستويتان فی استحقاق القراءة فلا تفضل احداهما على الاخرى الا لداع وقد وجد الداعی فی الفجر وهو الحاجة الى الاعانة على ادراك الجماعة لكون الوقت وقت نوم وغفلة فكان التفضيل من باب النظر لا داعی له فی سائر الصلوات لكون الوقت وقت يقظة فالتخلف عن الجماعة يكون تقصيرا او القصر لا يستحق النظر واما الحديث فمقول كان يطيل الركعة الاولى بالثناء فی اول الصلوة لا بالقراءة انتهى ما فی البدائع وقال فی البحر حديث ابی سعيد الخدری نص ظاهر فی المساواة فی القراءة بخلاف حديث ابی قتادة فانه يحتمل ان يكون التطويل فيه ناشئا من جملة الثناء والتعوذ والتسمية وقراءة ما دون الثلاث فيحمل عليه جمعا بين المتعارضين بقدر الامكان انتهى وقال الحافظ فی الفتح وقال من استحب استواءها انما طالت الاولى بدعاء الافتتاح والتعوذ واما فی القراءة فهما سواء ويدل عليه حديث ابی سعيد عند مسلم فذكره كما تقدم قال وادعى ابن حبان ان الاولى انما طالت على الثانية

besturdubooks.wordpress.com

وان احمد بن شعيب قد حدثنا قال انا يعقوب بن ابراهيم الدورقي قال ثنا هشيم قال ثنا منصور بن زاذان عن الوليد بن مسلم عن ابي الصديق الناجي عن ابي سعيد الخدري قال كنا نحزر قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهر والعصر فحزرنا قيامه في الظهر قدر ثلثين اية قدر سورة السجدة في الركعتين الاوليين وفي الاخريين على قدر النصف من ذلك وحزرنا قيامه في الركعتين الاوليين من العصر على قدر الاخريين من الظهر

بالزيادة في الترتيل فيهما مع استواء المقروء فيهما وقد روى مسلم من حديث حفصة انه صلى الله عليه وسلم كان يرتل السورة حتى تكون اطول من اطول منها انتهى وقال ايضا في موضع آخر وقال البيهقي في الجمع بين احاديث المسئلة يطول في الاولى ان كان ينتظر اعداد الفليستو بين الاولتين وروى عبد الرزاق نحوه عن ابن جريج عن عطاء قال اني لاحب ان يطول الامام الاولى من كل صلوة حتى يكثر الناس فاذا صليت لنفسي فاني احرص على ان اجعل الاولتين سواء وذهب بعض لائمة الى استحباب تطويل الاولى من الصبح دائما وما غيرها فان كان يترجى كثرة الماموين ويبادر هو اول الوقت فينتظر والا فلا وذكر في حكمة اختصاص الصبح بذلك انها تكون عقب النوم والراحة وفي ذلك الوقت يوطئ السمع واللسان القلب لفراغه وعدم تمكن الاشتغال باموار المعاش وغيرها سنه والعلم عند الله انتهى والحديث اخرجه مسلم عن شيبان بن فروخ والبيهقي من طريقه والامام احمد عن يونس والدارمي عن يحيى بن حماد ثلاثتهم عن ابي عوانة باسناده نحوه وقد اشرنا الى اختلاف الفاظهم الا ان عند احمد وقع في الاسناد الوليد بن بشر ولعله غلط من النساخ والصواب ما عند المصنف عن الوليد ابي بشر وهكذا هو عند الدارمي ومسلم والبيهقي واخرجه الدولابي في الكنى مختصرا وان احمد في نسخة العيني حدثنا احمد بن شعيب بن علي بن سنان بن بحر بن دينار ابو عبد الرحمن النسائي القاضي الحافظ صاحب كتاب السنن قال ابن عدي سمعت منصورا الفقيه واحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي يقولان ابو عبد الرحمن امام من ائمة المسلمين وقال القاسم المطرز هو امام يستحق ان يكون اماما وقال ابو علي النيسابوري كان من ائمة المسلمين وقال ايضا انا النسائي الامام في الحديث بلا مدافعة وقال ابن يونس كان اماما في الحديث ثقة ثبتا حافظا وقال ابن المظفر سمعت مشائخنا بمصر يعترفون لابي عبد الرحمن النسائي بالتقدم والامامة ويصفون من اجتهاده في العبادة بالليل والنهار ومواظبته على الحج والجهاد واقامة السنن الماثورة واحترازه عن مجالس السلطان وان ذلك لم يزل دأبه الى ان استشهد وقال علي بن عمر الحافظ ابو عبد الرحمن مقدم على كل من يذكر بهذا العلم من اهل عصره وقال ايضا النسائي افقه مشائخ مصر في عصره واعرفهم بالصحيح والسقيم واعلمهم بالرجال فلما بلغ هذا المبلغ حسدوه فخرج الى الرملة فسئل عن فضائل معاوية فامسك عنه فضربوه في الجامع فقال اخرجوني الى مكة فاخرجوه وهو عليل وتوفي مقتولا شهيدا وقال ابن يونس وكان خروجه من مصر في ذي القعدة سنة اثنتين وثلاث مائة وتوفي بفلسطين يوم الاثنين لثلاث عشرة خلت من صفر سنة ثلاث وثلاثمائة. قد حدثنا قال احمد بن شعيب النسائي انا يعقوب بن ابراهيم بن كثير بن زيد العبدي مولى عبد القيس ابو يوسف الدورقي الحافظ البغدادي من رواة السنة قال ابو حاتم صدوق وقال النسائي ثقة وقال الخطيب كان ثقة متقنا صنف المسند وقال مسلمة كان كثير الحديث ثقة وذكره ابن حبان في الثقات قال السراج ولد سنة ست وستين ومائة ومات سنة اثنتين وخمسين ومائتين. والدورقي نسبة الى دورق اراه من بلاد فارس قاله ابن قرقول وقال الصغاني دورق حصن على نهر من الانهار المنشعبة من جلة اسفل من البصرة ودورق بلدة بخوزستان كذا في نخب الافكار. قال ثنا هشيم بن بشير ابو معاوية الواسطي قال ثنا منصور بن زاذان عن الوليد بن مسلم عن ابي الصديق الناجي عن ابي سعيد الخدري قال كنا نحزر بتقديم الزاي المعجمة على الراء المهملة اي نقدر والحزر والتقدير والخرص كما في الطيبي قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهر والعصر فحزرنا قيامه صلى الله عليه وسلم في الظهر قدر ثلثين آية قدر سورة السجدة وهي سورة الم تنزيل السجدة وسورة السجدة مكية ثلاثون آية عند اهل الكوفة والمدنية وتسع وعشرون عند اهل البصرة وثلثمائة وثلاثون كلمة والف وخمسمائة وثماني عشر حرفا كذا في شرح العيني. في الركعتين الاوليين هذا بدل من قوله في الظهر ولفظ ابي داؤد فحزرنا قيامه في الركعتين الاوليين من الظهر قدر ثلثين آية قدر الم تنزيل السجدة وهكذا عند مسلم الا انه اقتصر على قوله قدر قراءة الم تنزيل السجدة. قال الشوكاني ينبغي حمل المطلق في هذه الرواية على المقيد بقوله في كل ركعة اه اي كما تقدم من طريق ابي عوانة عن منصور باسناده بلفظ في الركعتين الاوليين في كل ركعة قدر قراءة ثلاثين آية. وفي الاخريين وزاد مسلم وابو داؤد وغيرهما وحزرنا قيامه في الاخريين. على قدر النصف هكذا في نسخة المباني وفي نسخة النخب على النصف. من ذلك اي من ثلاثين آية وهي قدر قراءة خمسة عشر آية وهذا يدل على انه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بزيادة على الفاتحة لانها ليست الا سبع آيات وقد تقدم الكلام على ذلك وحزرنا قيامه اي قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركعتين الاوليين من العصر على قدر الاخريين من الظهر اي قدر خمسة عشر آية فكانه يقرأ فيهما قصار المفصل من السور كذا في البذل

وحزرنا قيامه في الركعتين الاخريين من العصر على النصف من ذلك وان علي بن معبد قد حدثنا قال ثنا يونس بن محمد المؤذن قال ثنا حماد بن سلمة عن سماك عن جابر بن سمرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ

وحزرنا قيامه في الركعتين الاخريين من العصر على النصف من ذلك هكذا عند ابي داود وغيره وعند احمد وحزرنا قيامه في الاخريين على النصف من الاوليين والحديث يدل على استحباب التطويل في الظهر والتخفيف في العصر وقد اختلفت اقاويل الحنفية في الظهر بعضهم كالقدوري الحقوها بالعصر لحديث جابر بن سمرة الآتي وهكذا ذكر الغزالي من الشافعية في الاحياء وكذا ذكر في الروض المربع من كتب الحنابلة وجمهور اصحابنا الحقوا الظهر بالفجر فذكر في الجامع الصغير انه كالفجر وقال الطحاوي في مختصره والقراءة في الصلوات كلها في السفر سواء اقرأ بفاتحة الكتاب واي سورة شئت واما في الحضر فان الفجر والاوليين من الظهر يقرأ في كل ركعة منها بالاربعين آية سوى فاتحة الكتاب والعصر والعشاء القراءة في الاوليين منها سواء ودون القراءة في الصبح ودون القراءة في الاوليين من الظهر والقراءة في المغرب دون ذلك كله انتهى وقال في الهداية ويقرأ في الحضر في الفجر في الركعتين بالاربعين آية او خمسين آية سوى فاتحة الكتاب ويروى من اربعين الى ستين ومن ستين الى مائة وبكل ذلك ورد الاثر ووجه التوفيق انه يقرأ بالمراعين مائة وبكسالى اربعين وبالاوساط ما بين خمسين الى ستين وقيل ينظر الى طول الليالي وقصرها والى كثرة الاشتغال وقلتها قال وفي الظهر مثل ذلك لاستوائهما في سعة الوقت انتهى وفي الدر المختار ويسن في الحضر طوال المفصل في الفجر والظهر واوساطه في العصر والعشاء وقصاره في المغرب انتهى وهكذا في المختار والكنز والوقاية والنقاية قال الشامي وفي المنية ان الظهر كالعصر لكن الاكثر على المصنف اه وهكذا ذكر النووي في شرح مسلم من الشافعية فقال واما اختلاف قدر القراءة في الصلوات فهو عند العلماء على ظاهره قالوا فالسنة ان يقرأ في الصبح والظهر بطوال المفصل وتكون الصبح اطول وفي العشاء والعصر باوساطه وفي المغرب بقصاره انتهى واستدل الصدر الشهيد بحديث الباب اعني حديث ابي سعيد للالحاق الظهر بالفجر وهكذا احتج به ابن الهمام وغيره. وقال في المبسوط ويقرأ في الظهر نحو ذلك او دونه وفي الهداية وقال في الاصل او دونه لانه وقت الاشتغال فينقص عنه تحرزا عن الملال انتهى واحتج في المبسوط بقراءته صلى الله عليه وسلم في الجمعة سورة الجمعة والمنافقين وقال القراءة في الظهر نحو القراءة في الجمعة اه وقال في البحر شرح الكنز جعل المصنف الظهر كالفجر والاكثرون على انه يقرأ في الظهر بالطوال وذكر في المنية معزيا الى القدوري ان الظهر كالعصر يقرأ فيه بالاوساط واما في عدد الآيات ففي الجامع الصغير ان الظهر كالفجر في العدد وقال في الاصل او دونه وعينه في الحاوي بانه دون الاربعين الى ستين انتهى وهكذا ذكر في الاقناع من كتب الشافعية كما في الاوجز فقال وليس لمنفرد وامام محصورين في صبح طوال المفصل وفي ظهر قريب منها وفي عصر وعشاء اوساطه وفي المغرب قصاره اه وهكذا في روضة المحتاجين في فقههم كما في الاوجز وقالت المالكية كما في الباجي اطول الصلوات قراءة الصبح ثم الظهر ثم العشاء ثم العصر فيقرأ بقصار المفصل في الظهر بمثل اذا الشمس كورت في العشاء ويقرأ في العصر والمغرب بقصار المفصل وفي مختصر الخليل ندب تطويل قراءة بصبح والظهر يليها وتقصير بالمغرب فعصر كتوسط بعشاء اه وكذا في مختصر عبد الرحمن وقالت الحنابلة كما في المغني يطول الصبح في الصبح وبمثل ثلثين في الظهر وفي العصر على النصف من ذلك وفي المغرب بسور آخر المفصل وفي العشاء بما اشبه والشمس وضحاها وفي الروض المربع وتكون السورة في الصبح من طوال المفصل وفي المغرب من قصاره وفي الباقي كالظهرين والعشاء من اوساطه كذا في الاوجز. فالحاصل انهم اتفقوا على استحباب الطوال في الفجر والقصار في المغرب واختلفوا فيما سوى ذلك فقالت الحنفية والشافعية بضم الظهر مع الفجر في استحباب الطوال وباستحباب الاوساط في العصر والعشاء ووافقتهم المالكية في ضم الظهر بالفجر واستحباب الاوساط في العشاء وخالفتهم في العصر فقالت باستحباب القصار فيها كالمغرب وخالفتهم الحنابلة فقالت باستحباب الاوساط في الظهر والعصر والعشاء. قال النووي والحكمة في اطالة الصبح والظهر انهما في وقت غفلة بالنوم آخر الليل وفي القائلة فيطولها ليدركها المتأخر بغفلة ونحوها والعصر ليست كذلك بل تفعل في وقت تعب اهل الاعمال فخففت عن ذلك والمغرب ضيقة الوقت فاستحب الى زيادة تخفيفها لذلك والحاجة الناس الى عشاء صائمهم وضعيفهم والعشاء في وقت غلبة النوم والنعاس ولكن قتها واسع فاشبهت العصر انتهى والحديث اخرجه الائمة احمد عن هشيم ومسلم عن يحيى بن يحيى وابي بكر بن ابي شيبة وابو داود عن عبد الله بن محمد النفيلي والدارمي عن عمرو بن عون والبيهقي من طريق مسدد خمستهم عن هشيم باسناده نحوه. **وان علي بن معبد** بن نوح البغدادي قد حدثنا وفي نسخة العيني حدثنا علي بن معبد قال علي ثنا يونس بن محمد بن مسلم البغدادي ابو محمد الحافظ المؤذن بكذا وقع في النسخة الموجودة عندنا وفي تهذيب التهذيب وغيره من كتب اسماء الرجال المؤدب وسقط ذلك عن نسخة العيني. من رواة الستة قال ابن معين ثقة وقال ليعقوب بن شيبة ثقة ثقة وقال ابو حاتم صدوق وذكره ابن حبان في الثقات وقال مات في صفر سنة سبع ومائتين وقال خليفة وغيره مات سنة ثمان. قال ثنا حماد بن سلمة ابو سلمة البصري وفي نسخة العيني بحذف ابن سلمة. عن سماك بن حرب ابو المغيرة الكوفي. عن جابر بن سمرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ

besturdubooks.wordpress.com

فی الظهر والعصر بالسماء والطارق والسماء ذات البروج ونحوهما من السور وان عبد الله بن محمد بن خشیش البصری قد حدثنا قال ثنا عازم قال ثنا ابو عوانة عن قتادة عن زرارة بن اوفی عن عمران بن حصین قال قرأ رجل خلف النبی صلی الله علیه وسلم فی الظهر والعصر فلما انصرف قال ایکم قرأ بسبح اسم ربک الاعلی قال رجل انا قال لقد علمت ان بعضکم قد خالجنیها

نازعنیها

فی الظهر والعصر بالسماء والطارق والسماء ذات البروج هکذا عند ابی داود والدارمی وابن ابی شیبة بتقدیم سورة الطارق علی سورة البروج وعند الترمذی والنسائی واحمد بالسماء ذات البروج والسماء والطارق واخرجه البیهقی بالسیاقین والاول ادل علی الترتیب فالمراد من السیاق الاول هو الذی وقع فی السیاق الثانی عند الترمذی وغیره بتقدیم سورة البروج علی سورة الطارق فلیس فی الحدیث اذا دلیل علی اطالة الرکعة الثانیة علی الاولی ولا علی مسئلة تنکیس سور القرآن. ونحوهما فی نسخة العینی بحذف الباء من السور ای کسورة واللیل اذا یغشی وسبح اسم ربک الاعلی کما اخرج مسلم عن جابر بن سمرة قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ فی الظهر باللیل اذا یغشی وفی العصر نحو ذلک وفی الصبح اطول من ذلک واخرج ایضا عنه ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یقرأ فی الظهر سبح اسم ربک الاعلی وفی الصبح باطول من ذلک وفی ذلک حجة لما اختاره القدوری من اصحابنا وذهبت الیه الحنابلة فی الحاق الظهر بالعصر فی قراءة الاوساط فیها قال الحافظ اخرج مسلم وغیره فی ذلک ای فی القراءة فی الظهر احادیث مختلفة وجمع بینها بتنوع ذلک فی احوال متغایرة اما لبیان الجواز او لغیر ذلک من الاسباب واستدل ابن العربی باختلافها علی عدم شرعیة سورة معینة فی صلوة معینة وهو واضح فیما اختلف لافیما لم یختلف کتنزیل وهل اتی فی صبح الجمعة انتهی ونقل الزرقانی عن ابی عبید الله الابی کما فی السعایة انه قال اختلاف الاحادیث بتطویل القراءة وتخفیفها یدل علی انه لیس لحد والتخفیف هو المشروع للائمة انتهی وبهذا اختار صاحب البدائع من اصحابنا نفسط فی اختلاف الروایات فی المذهب والاحادیث ثم قال وهذا کله لیس بتقدیر لازم بل یختلف باختلاف الوقت والزمان وحال الامام والقوم والجملة فیه انه ینبغی للامام ان یقرأ مقدار ما یخف علی القوم ولا یثقل علیهم بعد ان یکون علی التمام انتهی وبهذا فی الخلاصة کما فی البحر وحمله الشامی علی عدم التقدیر فیما ورد من الطوال والقصار فیقتصر علی ادنی ما ورد عند ضیق وقت او نحوه من الاعذار ویقرأ اکثر ما ورد اذا لم یمل القوم فلیس المراد الغاء الوارد ولو بلا عذر والله اعلم. والحدیث اخرجه الامام احمد عن یزید بن هارون والدارمی عن ابی الولید الطیالسی وابو داود عن موسی بن اسمعیل والترمذی عن احمد بن منیع عن یزید بن هارون والنسائی عن عمرو بن علی عن عبد الرحمن والبیهقی من طریق ابی داود وابی زکریا ستتهم عن حماد بن سلمة عن سماک عن جابر بن سمرة نحوه قال الترمذی حدیث جابر بن سمرة حدیث حسن صحیح. وان عبد الله بن محمد بن خشیش البصری قد حدثنا وفی نسخة العینی حدثنا عبد الله بن محمد بن خشیش البصری قال ثنا عازم هکذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بالزای المعجمة وهو غلط من قلم الناسخین والصواب بالراء المهملة کما فی نسخة الشارح العینی وهو لقب محمد بن الفضل السدوسی ابی النعمان البصری قال ثنا ابو عوانة وضاح بن عبد الله الیشکری الواسطی عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن زرارة بضم اوله ابن اوفی العامری الحرشی بضم اوله وفتح ثانیه وفتحتین ثم معجمة ابو حاجب البصری القاضی من رواة الستة قال النسائی ثقة وقال العجلی بصری ثقة رجل صالح وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان من العباد وقال ابو حبان القصاب صلی بنا زرارة الفجر ولما بلغ فاذا نقر فی الناقور فذلک یوم عسیر شهق شهقة فمات وقال ابن سعد کان ثقة وله احادیث مات فجاءة سنة ثلث وتسعین. عن عمران بن حصین قال قرأ رجل خلف النبی صلی الله علیه وسلم فی الظهر او العصر وعند النسائی من طریق ابی عوانة باسناده عن عمران ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی صلوة الظهر او العصر ورجل یقرأ خلفه وعند مسلم بهذا الاسناد قال صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة الظهر او العصر قال القاضی فی هذا الحدیث القراءة فی صلوة الظهر والعصر وقد جاء فی هذا الحدیث من اکثر الطرق صلوة الظهر بغیر شک انتهی قلت اخرجه بلفظ الظهر بغیر شک مسلم وابو داود والنسائی واحمد من طریق شعبة ومسلم وابو داود واحمد من طریق سعید بن ابی عروبة کلاهما عن قتادة واحمد من طریق خالد کلاهما عن زرارة. فلما انصرف رسول الله صلی الله علیه وسلم من الصلوة قال ایکم قرأ بسبح اسم ربک الاعلی هکذا عند النسائی وزاد مسلم ایکم قرأ خلفی بسبح اسم ربک الاعلی قال رجل انا قال النسائی رجل من القوم انا وزاد ابو داود ومسلم ولم ارد بها الا الخیر قال وعند النسائی فقال النبی صلی الله علیه وسلم لقد علمت وعند النسائی قد عرفت ان بعضکم قد خالجنیها ای جاذبنیها والخلج الجذب وهذا وقوله نازعنیها سواء والانکر علیه محاذاته فی قراءة السورة حتی تداخلت القرائتان وتجاذبتا قاله الخطابی وقال العینی فی شرحه وانما ذکره من باب المفاعلة لیدل علی المشارکة ومنه الخلیج وهو نهر یساق من النهر الاعظم الی موضع لانه انتلج منه ای جذب انتهی وقال القاضی قال الامام معناه نازعنی القرآن کانه ینزع ذلک من لسانه وهو مثل حدیثه الاخر مالی انازع القرآن انتهی وهذا الحدیث یدل علی منع القراءة

besturdubooks.wordpress.com

وان محمد بن خزيمة قد حدثنا قال ثنا محمد بن عبد الله الانصاري عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة ان زرارة حدثهم عن عمران عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله وان محمد بن خزيمة قد حدثنا قال ثنا حجاج بن منهال قال ثنا حماد عن قتادة عن زرارة عن عمران عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وان محمد بن بحر بن مطر البغدادي قد حدثنا قال ثنا يزيد بن هرون قال انا سليمن التيمي عن ابي مخلد عن ابن عمر قال ولم اسمعه منه

خلف الامام مطلقا كما ذهب اليه اصحابنا فان النبي صلى الله عليه وسلم جعل القاري خلفه في الصلوة السرية مجاذبا له ومنازعا في قراءته فدل ذلك على منع القراءة في السرية خلف الامام كما دل على منعها في الجهرية خلفه قوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابي هريرة وهو في الجهرية فاني اقول مالي انازع القرآن قال فانتهى الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يجهر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلوات بالقراءة حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرجه الاربعة وحسنه الترمذي وسياتي عند المصنف في موضعه وقد وقع ذكر النهي عن القراءة خلف الامام صراحة في حديث عمران ايضا عند الدارقطني والبيهقي من طريق الحجاج بن ارطاة عن قتادة عن زرارة عن عمران فذكر نحو حديث الباب وفيه فنهاهم عن القراءة خلف الامام وجعلا تلك الزيادة من وهم الحجاج ظنا منهما ان تلك الزيادة تعارض رواية الجماعة عن قتادة وليس كذلك فان قوله صلى الله عليه وسلم لقد علمت ان بعضكم قد خالجنيها عند المصنف وغيره وقوله صلى الله عليه وسلم من ذا الذي يخالجني سورة عند الدارقطني وغيره يدل على الكراهة والنهي عن القراءة وهو مثل قوله صلى الله عليه وسلم في الجهرية التي قرأ فيها رجل خلفه مالي انازع القرآن كما تقدم عن الخطابي والقاضي وقد فهمت الصحابة منه نهي القراءة خلفه في الجهرية فانتهوا منها حين سمعوا ذلك منه كما تقدم فعلى هذا نظيره في السرية ايضا يدل على نهيه في السرية فدل ذلك ان الحجاج ما وهم فيه وفهم قتادة خلاف ما فهمت الصحابة ليس بحجة كما ذكر ابو داؤد وغيره عنه لو كره نهى عنه وسياتي التفصيل فيما يتعلق بذلك الحديث ان شاء الله تعالى في باب القراءة خلف الامام والحديث اخرجه مسلم عن سعيد بن منصور وقتيبة بن سعيد والنسائي عن قتيبة كلاهما عن ابي عوانة باسناده نحوا للفظ المزبور وان محمد بن خزيمة بن راشد البصري قد حدثنا وفي نسخة العيني حدثنا محمد بن خزيمة - قال ثنا محمد بن عبد الله بن المثنى الانصاري ابو عبد الله البصري عن سعيد بن ابي عروبة ابو النضر البصري عن قتادة بن دعامة البصري ان زرارة بن اوفى البصري حدثهم اي قتادة وغيره من تلامذته قال النووي فيه فائدة وهي ان قتادة مدلس وقد قال في الرواية الاولى عن والمدلس لا يحتج بعنعنته الا ان يثبت سماعه لذلك الحديث ممن عنعن عنه في طريق آخر انتهى - عن عمران وزاد في نسخة العيني ابن حصين ؓ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة عن اسماعيل بن علية وعن محمد بن المثنى عن ابن ابي عدي وابو داؤد عن ابن المثنى عن ابن ابي عدي والامام احمد عن اسماعيل كلاهما عن سعيد بهذا الاسناد عن عمران ان نبي الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم الظهر فلما انفتل قال ايكم قرأ بسبح اسم ربك الاعلى فقال رجل انا فقال قد علمت ان بعضكم خالجنيها الا فظ لابي داود وان محمد بن خزيمة قد حدثنا وفي نسخة العيني حدثنا محمد بن خزيمة - قال ثنا حجاج بن منهال الامام ابو محمد البصري قال ثنا حماد بن سلمة ابو سلمة البصري عن قتادة عن زرارة عن عمران عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه الطبراني في الكبير كما في شرح العيني عن عبد الله بن احمد بن حنبل عن هدبة بن خالد عن حماد بن سلمة بهذا الاسناد عن عمران قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم احدى صلوتي العشي الظهر او العصر فقال ايكم قرأ بسبح اسم ربك الاعلى فقال رجل انا فقال قد عرفت ان رجلا خالجنيها وان محمد بن بحر ابن مطر البغدادي قد حدثنا وفي نسخة العيني حدثنا محمد بن بحر بن مطر البغدادي - قال ثنا يزيد بن هارون ابو خالد الواسطي قال انا سليمان التيمي ابو المعتمر بن طرخان البصري عن ابي مخلد هكذا وقع في النسخة الموجودة عندنا بالحاء المهملة والدال المهملة ولا شك انه تصحيف من قلم الناسخين والصواب عن ابي مجلز بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام بعدها كما في نسخة الشارح العيني وكما نقل الحافظ في التلخيص في رواية النباء عن المصنف وهكذا هو عند الحاكم وابي داؤد فنقول على ما هو الصواب هو لاحق بن حميد بن سعيد ويقال شعبة بن خالد السدوسي ابو مجلز البصري الاعور من رواة الستة قال ابن سعد كان ثقة وله احاديث وقال العجلي بصري تابعي ثقة وقال ابو زرعة وابن خراش ثقة وقال ابن حبان عن ابن معين مضطرب الحديث وقال ابن عبد البر هو ثقة عند جميعهم توفي سنة تسع ومائة وقيل قبلها - عن ابن عمر قال اي سليمان كما في تهذيب التهذيب ولم اسمعه اي هذا الحديث منه اي من ابي مجلز ولفظ احمد قال ولم اسمعه من ابي مجلز وعند ابي داؤد عن محمد بن عيسى عن معتمر بن سليمان ويزيد بن هارون وهشيم عن سليمان التيمي عن امية عن ابي مجلز عن ابن عمر قال ابن عيسى لم يذكر امية احدا الا معتمر وقال في تهذيب التهذيب قال ابو داؤد في رواية الربلي امية هذا لا يعرف ولم يذكره الا المعتمر ويحتمل ان هذا تصحيف من احد الرواة كان عن المعتمر عن فطنة عن امية

besturdubooks.wordpress.com

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سجد فی صلوۃ الظھر قال فرآہ اصحابہ انہ قرأ تنزیل السجدۃ و ان عبد الرحمن بن الجارود قد حدثنا قال ثنا عبید اللہ بن موسیٰ قال انا ابن ابی لیلی عن عطاء عن ابی ھریرۃ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یؤمنا فیجھر و یخافت فیجھر فیما جھر و یخافتنا فیما خافت

تم کرر ذکرا بیہ واللہ اعلم لکن وقع عند احمد عن یزید بن ہارون عن سلیمان عن ابی مجلز بہ ثم قال قال سلیمان ولم اسمعہ من ابی مجلز وحکی الدارقطنی ان بعضہم رواہ عن ابیہ عن ابیہ عن ابی امیۃ وزیفہ ای ضعفہ ثم جوزان کان محفوظا ان یکون المراد بہ عبد الکریم بن ابی المخارق فانہ یکنی ابا امیۃ وھو بصری واللہ اعلم انتھی وقال فی التنخیص الحبیر فی روایۃ الطحاوی عن سلیمان عن ابی مجلز قال ولم اسمعہ منہ لکنہ عند الحاکم باسقاطہ وقد تلت روایۃ الطحاوی علی انہ مدلس انتھی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سجد فی صلوۃ الظھر ہکذا عند ابی داؤد وعند احمد فی الرکعۃ الاولی من صلوۃ الظھر یعنی سجدۃ التلاوۃ وزاد ابو داؤد ثم قام فرکع۔ قال ای ابن عمر فرآہ ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفی نسخۃ العینی فرای وہکذا ہو عند احمد اصحابہ وعند ابی داؤد فرأینا وعند الحاکم فظننا انہ صلے اللہ علیہ وسلم قرأ تنزیل السجدۃ والحدیث یدل علی مشروعیۃ سجود التلاوۃ فی الصلوۃ کما ذہب الی ذلک جمہور العلماء خلافا للہادی والقاسم وغیرہما حیث ذہبوا الی انہ لا یسجد فی الفرض فان فعل فسد کما فی النیل والحدیث حجۃ علیہم واستدلت الشافعیۃ بہذا الحدیث علی عدم الکراہیۃ لقراءۃ السجدۃ فی السریۃ خلافا للمالکیۃ حیث کرہوہا فی السریۃ والجہریۃ وخلافا لاصحابنا الاحناف حیث کرہوہا فی السریۃ فقط واجاب عنہ اصحابنا بالحمل علی بیان الجواز فلم یکن مکروہا فی حقہ صلی اللہ علیہ وسلم او فعلہ عند حصول الامن من علۃ الکراہۃ وہی مخافۃ التلبیس علی القوم علی ان الحدیث ضعیف فان فیہ راویا مجہول او ہو منقطع کما تقدم وسیاتی التفصیل فی ذلک فی سجود التلاوۃ ان شاء اللہ تعالی۔ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن یزید بن ہارون وابو داؤد عن محمد بن عیسی عن معتمر بن سلیمان التیمی ویزید بن ہارون وہشیم والحاکم من طریق یحیی بن سعید العتہم عن سلیمان التیمی باسنادہم نحوہ الا ان الحاکم لم یذکر قولہ ولم اسمعہ من ابی مجلز وابا داؤد لم یذکر ذلک ولکنہ زاد من طریق معتمر واسطۃ امیۃ بین سلیمان وبین ابی مجلز قال الحاکم ہذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاہ وہو سنۃ صحیحۃ غریبۃ ان الامام یسجد فیما یسر بالقراءۃ مثل سجودہ فیما یعلن وقال الذہبی علی شرطہما قلت کیف یکون الحدیث صحیحا فقد بینت روایۃ احمد والطحاوی ان سلیمان التیمی لم یسمعہ من ابی مجلز فدل ذلک التصریح علی ان الطریق الذی لم یقع فیہ التصریح بعدم سماع سلیمان عن ابی مجلز لیس بمتصل فالحدیث اذا منقطع الاسناد واما علی زیادۃ ابی داؤد فالحدیث متصل الاسناد ولکن امیۃ راوہ مجہول فالحدیث ضعیف بالوجہین۔ وان عبد الرحمن بن الجارود البغدادی الکوفی قد حدثنا فی نسخۃ العینی حدثنا عبد الرحمن ابن الجارود۔ قال ثنا عبید اللہ بن موسی بن ابی المختار واسمہ باذام العبسی مولاہم الکوفی ابو محمد الحافظ من رواۃ الستۃ قال ابن معین ابن علی ثقۃ وقال العجلی ثقۃ وکان عالما بالقرآن رأسا فیہ وقال ایضا ما رأیتہ رافعا رأسہ وما رؤی ضاحکا قط وقال ابو حاتم صدوق ثقۃ حسن الحدیث وابو نعیم اتقن منہ وقال ابن عدکان ثقۃ صدوقا ان شاء اللہ تعالی کثیر الحدیث حسن الہیئۃ وکان یتشیع ویروی احادیث فی التشیع منکرۃ وضعف بذلک عند کثیر من الناس وقال ابن شاہین فی الثقات قال عثمان بن ابی شیبۃ صدوق ثقۃ وکان یضطرب فی حدیث سفیان اضطرابا قبیحا وقال الساجی صدوق کان یفرط فی التشیع وقال یعقوب بن سفیان منکر الحدیث وقال ابو مسلم البغدادی عبید اللہ بن موسی من المتروکین ترکہ احمد لتشیعہ وقال المیمونی ذکر عند احمد عبید اللہ بن موسی فرأیتہ کالمنکر لہ وقال کان صدوقا تخلیط وحدث باحادیث سوء قیل لہ فابن فضیل قال کان استر منہ واما ہو فاخرج تلک الاحادیث الردیۃ توفی سنۃ ثلاث عشرۃ ومائتین فی ذی القعدۃ۔ قال انا ابن ابی لیلی ہو محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری الکوفی القاضی عن عطاء بن ابی رباح المکی عن ابی ہریرۃ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یؤمنا زاد احمد فی الصلوۃ۔ فیجہر ای فی بعض الصلوات کالمغرب والعشاء والصبح والجمعۃ والعیدین ویخافت ای یسر فی بعضہا کالظہر والعصر وثالثۃ المغرب وآخرتی العشاء قال فی المجمع الخفت عند الجہر والمخافتہ مفاعلۃ منہ اھ وقال العینی ولا یدل علی المشارکۃ لانہ بمعنی الثلاثی کالمسافرۃ بمعنی السفر والمسارعۃ بمعنی الاسراع۔ فجہرنا فیما جہر ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم وزاد احمد فیہ۔ وخافتنا فیما خافت زاد احمد فیہ والحدیث یدل علی ان بعض الصلوات یجہر فیہا بالقراءۃ وبعضہا یخافت فیہا قال القاضی لا خلاف ان الصبح والجمعۃ والرکعتین الاولیین من العتمۃ والمغرب تقرأ جہرا وما عدا ذلک سرا من الفرائض انتھی وہکذا قال النووی ان الامۃ قد اجتمعت علی الجہر بالقراءۃ فی رکعتی الصبح والجمعۃ والاولیین من المغرب والعشاء وعلی الاسرار فی الظہر والعصر وثالثۃ المغرب والاخریین من العشاء انتھی وقد ذکر العینی فی شرح البخاری عن المصنف ممن کان یجہر بالقراءۃ فی الظہر والعصر خباب بن الارت وسعید بن جبیر والاسود وعلقمۃ وامامۃ صلوۃ العیدین فجمہور الائمۃ علی الجہر فیہا واما الاستسقاء فلیس فیہ صلوۃ عند ابی حنیفۃ

besturdubooks.wordpress.com

وانما هو دعاء واستغفار وقال صاحباه والائمة الثلثة يصلي الامام بالناس ركعتين ويجهر فيهما كما سياتي ذلك في موضعه واما صلوة الكسوف والخسوف فلا جهر فيهما عند ابي حنيفة ومحمد وقال ابو يوسف واحمد فيهما الجهر وقال الشافعي يسر في الكسوف ويجهر في الخسوف كما ذكر العيني في شرح البخاري وقال مالك مثل قول الشافعي كما في المغني واما بقية النوافل ففي النهار لا جهر فيها وفي الليل تخيير ذكره العيني في شرحه وقال القاضي واما صلوة النوافل بالليل والنهار فمن شاء جهر ومن شاء اسر لكنه يستحب عندنا الجهر بالليل والاسرار بالنهار انتهى وقال النووي وفي نوافل الليل قيل يجهر فيها وقيل بين الجهر والاسرار ونوافل النهار يسر بها انتهى وقد اختلف في حكم الجهر والاسرار قال ابن قدامة في المغني ان الجهر والاخفات في موضعهما من سنن الصلوة لا تبطل الصلوة بتركه عمدا وان تركه سهوا فهل يشرع له السجود من اجله فيه عن احمد روايتان احدهما لا يشرع وبهذا مذهب الاوزاعي والشافعي لانه سنة فلا يشرع السجود لتركه كرفع اليدين والثانية يشرع وهو مذهب مالك وابي حنيفة في الامام لقول النبي صلى الله عليه وسلم اذا نسي احدكم فليسجد سجدتين ولانه اخل بسنة قولية فشرع السجود لها كترك القنوت انتهى مختصرا. وقال في رحمة الامة واتفقوا على ان الجهر فيما يجهر به والاخفات فيما يخفت به سنة وانه اذا تعمد الجهر فيما يخفت به والاخفات فيما يجهر به لا تبطل صلوته لكنه تارك للسنة الا فيما حكي عن بعض اصحاب مالك انه ان تعمد بطلت صلوته واختلفوا في المنفرد هل يستحب له الجهر في موضع الجهر قال مالك والشافعي يستحب والمشهور عن احمد انه لا يستحب وقال ابو حنيفة هو بالخيار ان شاء جهر واسمع نفسه وان شاء رفع صوته وان شاء خافت انتهى. واما اصحابنا الاحناف فذهبوا الى وجوب الجهر فيما يجهر والمخافتة فيما يخافت. قال في العناية الجهر فيما يجهر والمخافتة فيما يخافت واجب بالسنة وهو ما روي عن ابي هريرة انه قال في كل صلوة يقرأ فما اسمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمعناكم وما اخفى علينا اخفينا عليكم واجماع الامة فان الامة اجتمعت من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا على الجهر فيما يجهر وعلى المخافتة فيما يخافت وبالمعنى الفقهي فانها ركن من اركان الصلوة فيجب اداؤها في الصلوات كلها كسائر الاركان ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجهر بالقراءة في الصلوات كلها في الابتداء الا ان للكفار لما لغوا عند القراءة وغلطوه في الظهر والعصر ترك الجهر فيهما بهذا العذر والعذر وان زال بكثرة المسلمين بقيت المخافتة كالرمل في الطواف واما في المغرب والعشاء والفجر فالكفار كانوا متفرقين ونيابا فجهر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقراءة في غرة الصلوات على ما هو الاصل انتهى وقال في البدائع والجملة فيه انه لا يخلو اما ان يكون اماما او منفردا فان كان اماما يجب عليه مراعاة الجهر فيما يجهر وكذا في كل صلوة من شرطها الجماعة كالجمعة والعيدين والتراويح ويجب عليه المخافتة فيما يخافت وانما كان كذلك لان القراءة ركن تحمل الامام عن القوم فعلا فيجهر ليتامل القوم ويتفكروا في ذلك فتحصل ثمرة القراءة وفائدتها للقوم فتصير قراءة الامام قراءة لهم تقديرا كانهم قرؤا وثمرة الجهر تفوت في صلوة النهار لان الناس في الاغلب يحضرون الجماعات في خلال الكسب والتصرف والانتشار في الارض فكانت قلوبهم متعلقة بذلك فيشغلهم ذلك عن حقيقة التامل فلا يكون الجهر مفيدا بل يقع تسببا الى الاثم بترك التامل وهذا لا يجوز بخلاف صلوة الليل لان الحضور اليها لا يكون في خلال الشغل وبخلاف الجمعة والعيدين انه يؤدى في الاعوام مرة على هيئة مخصوصة من الجمع العظيم وحضور السلطان وغير ذلك فيكون ذلك بغتة على احضار القلب والتامل ولان القراءة من اركان الصلوة والاركان في الفرائض تؤدى على سبيل الشهرة دون الاخفاء ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يجهر في الصلوات كلها الى ان قصد الكفار ان لا يسمعوا القرآن فكادوا يلغون فيه فخافت بالقراءة في الظهر والعصر لانهم كانوا مستعدين للاذى في هذين الوقتين ولهذا كان يجهر في الجمعة والعيدين لانه اقامها بالمدينة وما كان للكفار بالمدينة قوة الاذى ثم وان زال هذا العذر بقيت هذه السنة كالرمل في الطواف ونحوه ولانه واظب على المخافتة فيها في عمره فكانت واجبة ولانه وصف صلوة النهار بالعجماء وهي التي لا تبين ولا يتحقق هذا الوصف لها الا بترك الجهر فيها وكذا واظب على الجهر فيما يجهر والمخافتة فيما يخافت وذلك دليل الوجوب على هذا عمل الامة وإذا ثبت هذا فنقول اذا جهر الامام فيما يخافت او خافت فيما يجهر فان كان عامدا يكون مسيئا وان كان ساهيا فعليه سجود السهو لانه وجب عليه اسماع القوم فيما يجهر واخفاء القراءة عنهم فيما يخافت وترك الواجب عمدا يوجب الاساءة وسهوا يوجب سجود السهو وان كان منفردا فان كانت صلوة يخافت فيها بالقراءة فخافت لا محالة وهو رواية الاصل وهو الصحيح ولو جهر فيها فان كان عامدا يكون مسيئا وان كان ساهيا لا سهو عليه وان كانت صلوة يجهر فيها بالقراءة فذكر في عامة الروايات انه بين خيارات ثلاث ان شاء جهر واسمع غيره وان شاء جهر واسمع نفسه وان شاء اسر القراءة انتهى مختصرا وقال العيني في شرح البخاري وفي التلويح ويستدل لابي حنيفة بما رواه ابو هريرة من كتاب ابن شاهين بسند فيه كلام قال النبي صلى الله عليه وسلم افا رأيتم من يجهر بالقراءة في صلوة النهار فارجموه بالبعر وفي المصنف عن يحيى بن كثير قالوا يا رسول الله ان ههنا قوما يجهرون بالقراءة بالنهار فقال ارموهم بالبعر وعن الحسن ابي عبيدة صلوة النهار عجماء وقال حديث التلويح وحديث ابن عباس صلوة النهار عجماء وان كان بعض الائمة قال هو حديث لا اصل

besturdubooks.wordpress.com

وسمعته يقول لاصلوة الابقراءة وان ابن ابی داؤد قد حدثنا قال ثنا سهل بن بكار قال ثنا ابوعوانة عن قتادة عن عطاء عن ابی هريرة قال فی كل الصلوة قراءة فما اسمعنا رسول الله صلی الله عليه وسلم اسمعناكم وما اخفاه علينا اخفيناه عليكم

باطل فيثبت ان يكون ليس كذلك لما اسلفناه انتهى وقد ذكر الامام الرازی فی تفسير قوله تعالى ولا تجهر بصلوتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا اقوالا منها انه عليه الصلوة والسلام كان يجهر فی الكل وكان الكفار يؤذونه وليس دون القرآن ومن انزله فنزلت هذه الآية. فمعناها لا تجهر بصلوتك كلها ولا تخافت بكلها وابتغ بين ذلك سبيلا بان تجهر فی المغرب والعشاء والفجر للامن من اذاهم فی هذا الوقت لكونهم مشغولين فی هذه الاوقات بالاكل والنوم وتخافت فی الظهر والعصر ومثله فی تفسير البيضاوی وغيره كما فی السعاية. وسمعته ای ابا هريرة على الظاهر ويحتمل ان يكون مرجع الضمير النبی صلی الله عليه وسلم. يقول لاصلوة ای جائزة او صحيحة الا بقراءة ای بقراءة القرآن وهو يتناول سائر الصلوات من الفرائض والنوافل لان النكرة فی موضع النفی تعم وفيه دليل على ان جميع الصلوات لا تجوز الا بقراءة القرآن وبذا رد على من لا يوجبها فی الظهر والعصر وفيه دليل على ان المراد من القرآن مطلق القراءة منه سواء كان فاتحة الكتاب او غيرها كذا فی شرح العينی وقال الحافظ واخرجه ابوعوانة من طريق يحيى بن ابی الحجاج عن ابن جريج كرواية الجماعة (ای كما ستاتی عند المصنف) لكن زاد فی آخره وسمعته يقول لاصلوة الا بفاتحة الكتاب وظاهر سياقه ان ضمير سمعته للنبی صلی الله عليه وسلم فيكون مرفوعا بخلاف رواية الجماعة نعم قوله ما اسمعنا وما اخفى عنا يشعر بان جميع ما ذكره متلقى عن النبی صلی الله عليه وسلم فيكون للجميع حكم الرفع انتهى قال الشوكانی وبهذا الاشعار فی غاية الخفاء باعتبار جميع الحديث انتهى والحديث اخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن الثوری عن ابن ابی ليلى باسناده بلفظ المصنف كما فی شرح العينی واخرجه الامام احمد عن عبد الرزاق بهذا الاسناد نحوه واخرجه الحاكم فی كتاب القراءة فی الصلوة نحوه كما فی الكنز. وان ابن ابی داؤد ابراهيم الاسدی قد حدثنا وفی نسخة العينی حدثنا ابن ابی داؤد. قال ثنا سهل بن بكار بن بشر ابو بشر البصری قال ثنا ابوعوانة وضاح بن عبد الله الواسطی عن قتادة برا ورقات مفوحتين وموحدة ابن مصقلة بفتح القاف واللام ويقال فيه مسقلة بالسين المهملة كما وقع فی جميع نسخ صحيح مسلم ابن عبد الله العبدی ابو عبد الله الكوفی من رواة الستة الا ابن ماجة قال احمد شيخ ثقة مأمون وقال ابن معين والنسائی والعجلی ثقة وزاد العجلی وكان مفوها يعد من رجالات العرب وكان صديقا لسليمان التيمی وقال الدارقطنی ثقة الا انه كانت فيه غباية وذكره ابن حبان فی الثقات توفی سنة تسع وعشرين ومائة. عن عطاء بن ابی رباح عن ابی هريرة قال ای ابو هريرة فی كل الصلوة ای كل ركعة او كل صلوة سرية وجهرية قاله السندی. قراءة وعند النسائی كل صلوة يقرأ فيها. فما اسمعنا بفتح العين وهی جملة من الفعل والمفعول قاله العينی. رسول الله صلی الله عليه وسلم فاعل اسمعنا اسمعناكم بسكون العين جملة من الفعل والفاعل وهو النون والمفعول وهو كم قاله العينی وما اخفاه وعند النسائی واخفاها علينا اخفيناه عليكم وعند النسائی وما اخفانا منا اخفينا منكم يعنی ان الصلوة التی اسمعنا فيها رسول الله صلی الله عليه وسلم القراءة وجهر فيها اسمعناكم وجهرنا فيها والصلوة التی اخفى علينا فيها القراءة اخفينا فيها عليكم واسررنا بها فلا يظن ان مواضع السر للقراءة فيها والحديث يدل على ان حد الجهر اسماع الغير وحد السر اسماع نفسه وقد اختلف فی حد الجهر والسر على ثلثة اقوال الاول ما ذهب اليه الكرخی من ان ادنى الجهر ان يسمع نفسه وادنى المخافتة تصحيح الحروف كما فی الهداية وهو قول ابی بكر الاعمش البلخی كما فی البدائع وهو مروی عن محمد وابی الحسن الثوری وابی نصر بن سلام كما فی حاشية البحر واختاره القدوری كما فی الجوهرة النيرة قال فی البدائع ما قاله الكرخی اقيس واصح وذكر فی كتاب الصلوة اشارة اليه فانه قال ان شاء قرأ وان شاء جهر واسمع نفسه ووجه قوله ان القراءة فعل اللسان وذلك تحصيل الحروف ونظمها على وجه مخصوص فاما اسماعه نفسه فلا عبرة به لان السماع فعل الاذنين دون اللسان انتهى مختصرا ويؤيده ما اخرجه الطبری فی تفسيره عن الاسود بن هلال قال قال عبد الله لم يخافت من اسمع اذنيه والثانی ما ذهب اليه الفقيه ابو جعفر الهندوانی من ان المخافتة ان يسمع نفسه والجهر ان يسمع غيره كما فی الهداية وهو قول الفضلی وبه قال الشافعی كما فی الشامی واختاره شيخ الاسلام وقاضی خان وصدر الحيط والحلوانی كما فی الشامی واكثر المشايخ. على ان الصحيح هو قول الهندوانی كما فی البحر وذكر الرملی فی فتاواه كما فی الشامی ان كلا من قولی الهندوانی والكرخی مصحح وان ما قاله الهندوانی اصح وارجح لاعتماد اكثر علمائنا عليه اه قال فی البدائع وجه قول الفريق الثانی ان مطلق الامر بالقراءة ينصرف الى المتعارف وقدر ما لا يسمع هو لو كان سميعا لم يعرف قراءة انتهى وفی الهداية ان مجرد حركة اللسان لا يسمى قراءة بدون الصوت اه واستدل فی السعاية لهذا القول بحديث الباب قال انه صريح فی ان حد الجهر اسماع الغير وحد السر اسماع نفسه انتهى واستدل البيهقی بحديث خباب

besturdubooks.wordpress.com

وان محمد بن النعمان السقطي قد حدثنا قال ثنا يحيى بن يحيى قال ثنا يزيد بن زريع عن حبيب المعلم عن عطاء عن ابي هريرة رض مثله وان يونس بن عبد الاعلى قد حدثنا قال ثنا عبد الله بن وهب قال اخبرني ابن جريج عن عطاء قال سمعت ابا هريرة يقول فذكر نحوه وان محمد بن بحر بن مطر قد حدثنا قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء قال انا حبيب المعلم عن عطاء عن ابي هريرة مثله وان محمد بن النعمان قد حدثنا قال ثنا الحميدي قال ثنا سفيان عن ابن جريج عن عطاء قال سمعت ابا هريرة ثم ذكر مثله وان ابن ابي داود قد حدثنا

من طريق ابي مرة قال قلت لخباب اكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر قال نعم قلنا له من اين علمت قال باضطراب لحيته اخرجه البخاري والطحاوي وغيرهما وسياتي ما يتعلق بذلك في موضعه والثالث ما ذهب اليه بشر المريسي واحمد من انه لابد في وجود القراءة من خروج الصوت من الفم وان لم يصل الى اذنه لكن بشرط كونه مسموعا في الجملة حتى لو ادنى احد صماخه الى فيه لسمع كما في الشامي قال في البدائع وجه قول بشر ان الكلام في العرف اسم للحروف منظومة على ما في ضمير المتكلم وذلك لا يكون الا بصوت مسموع انتهى والحديث اخرجه النسائي عن محمد بن قدامة عن جرير عن رقبة باسناده نحوه واخرجه ابو نعيم في الحلية نحوه في ترجمة ابي الحسن علي بن بكار كما في السعاية. وان محمد بن النعمان السقطي قد حدثنا في نسخة العيني حدثنا محمد بن النعمان السقطي قال ثنا يحيى بن يحيى بن بكير التميمي ابو زكريا النيسابوري قال ثنا يزيد بن زريع ابو معاوية البصري عن حبيب المعلم ابو محمد البصري مولى معقل بن يسار وهو حبيب بن ابي قريبة بقاف وموحدة واسمه زائدة ويقال حبيب ابن زيد ويقال ابن ابي بقية من رواة الستة قال عمرو بن علي كان يحيى لا يحدث عنه وكان عبد الرحمن يحدث عنه وقال احمد وابن معين وابو زرعة ثقة وقال احمد ما احج بحديثه وقال النسائي ليس بالقوي وذكره ابن حبان في الثقات وقال مات سنة خمس وثلثين ومائة عن عطاء بن ابي رباح عن ابي هريرة مثله والحديث اخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى باسناده المذكور بلفظ قال ابو هريرة في كل صلوة قراءة فما اسمعنا النبي صلى الله عليه وسلم اسمعناكم وما اخفى منا اخفيناه منكم من قرأ بام الكتاب فقد اجزأت عنه ومن زاد فهو افضل واخرجه البيهقي من طريق جعفر بن محمد ومحمد ابن العباس السلام عن يحيى بن يحيى باسناده مثله واخرجه ابو داود عن موسى بن اسمعيل عن حماد عن قيس بن سعد وعمارة بن ميمون وحبيب عن عطاء ان ابا هريرة قال في كل صلوة يقرأ فما اسمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمعناكم وما اخفى علينا اخفينا عليكم. وان يونس بن عبد الاعلى ابو موسى الصدفي البصري قد حدثنا وفي نسخة العيني حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال ثنا عبد الله بن وهب ابو محمد المصري قال اخبرني ابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز المكي عن عطاء بن ابي رباح قال سمعت ابا هريرة يقول فذكر نحوه والحديث اخرجه البخاري عن مسدد عن اسمعيل بن ابراهيم (ابن علية) عن ابن جريج قال اخبرني عطاء انه سمع ابا هريرة يقول في كل صلوة يقرأ فما اسمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمعناكم وما اخفى عنا اخفينا عنكم وان لم تزد على ام القرآن اجزأت وان زدت فهو خير واخرجه البيهقي من طريق مسدد نحوه. واخرجه مسلم عن عمرو الناقد وزهير بن حرب عن اسمعيل بن ابراهيم عن ابن جريج باسناده بلفظ البخاري الا انه قال في آخره فقال له رجل ان لم ازد على ام القرآن فقال ان زدت عليها فهو خير وان انتهيت اليها اجزأت عنك واخرجه ابن خزيمة من طريق ابن وهب عن ابن جريج كما في فتح الباري قال الحافظ تكلم يحيى بن معين في حديث ابن علية عن ابن جريج خاصة لكن تابعه عليه عبد الرزاق ومحمد بن بكر ويحيى بن ابي النجاح عند ابي عوانة وغندر عند احمد وخالد بن الحارث عند النسائي وابن وهب عند ابن خزيمة ستتهم عن ابن جريج منهم من ذكر الكلام الاخير ومنهم من لم يذكره انتهى. وان محمد بن بحر بن مطر البغدادي قد حدثنا وفي نسخة العيني حدثنا محمد بن بحر بن مطر قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء الخفاف ابو نصر البصري قال انا حبيب المعلم عن عطاء بن ابي رباح عن ابي هريرة مثله تقدم تخريج طريق حبيب المعلم عن عطاء ولم اقف على رواية عبد الوهاب عنه عند غير المصنف. ثم ان طريق محمد بن بحر بن مطر هذا وقع في نسخة العيني بعد طريق محمد بن النعمان الآتي. وان محمد بن النعمان السقطي قد حدثنا وفي نسخة العيني حدثنا محمد بن النعمان "قال ثنا الحميدي عبد الله بن الزبير بن عيسى القرشي ابو بكر المكي قال ثنا سفيان الثوري عن ابن جريج عبد الملك عن عطاء بن ابي رباح قال سمعت ابا هريرة ثم ذكر مثله وفي نسخة العيني بعد عطاء فذكر مثله باسناده والحديث اخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج عن عطاء قال سمعت ابا هريرة يقول في كل صلوة قراءة فما اسمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمعناكم وما اخفى عنا اخفيناه عنكم فسمعته يقول لا صلوة الا بقراءة كذا في الشرح تلت واخرجه ابن الجارود في المنتقى عن احمد بن يوسف عن عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء باللفظ المذكور. وان ابن ابي داود ابراهيم ابو اسحق الاسدي قد حدثنا وفي نسخة العيني حدثنا ابن ابي داود"

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا سعيد بن سليمن الواسطي قال ثنا عباد بن العوام عن سفيان بن حسين قال اخبرني ابو عبيدة وهو حميد الطويل عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الظهر بسبح اسم ربك الاعلى قال ابو جعفر وقد احتج قوم في ذلك ايضا مع ما ذكرنا بما روى عن خباب بن الارت كما قد حدثنا علي بن شيبة قال ثنا قبيصة بن عقبة قال ثنا سفيان عن الاعمش عن عمارة بن عمير عن ابي معمر قال قلنا لخباب أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر قال نعم قلت باي شئ كنتم تعرفون ذلك قال باضطراب لحيته

قال ثنا سعيد بن سليمن الواسطي ابو عثمان الضبي قال ثنا عباد بن العوام بن عمر ابو سهل الواسطي عن سفيان بن حسين بن الحسن ابو محمد ويقال ابو الحسن الواسطي مولى عبد الله بن حازم الواسطي من رواة الستة الا البخاري فانه لم يرو له الا معلقا قال العجلي والبزار ثقة وقال يعقوب بن شيبة صدوق ثقة وفي حديثه ضعف وقال عثمان بن ابي شيبة كان ثقة الا انه كان مضطربا في الحديث وقال ابن سعد ثقة يخطئ في حديثه كثيرا وقال ابن خراش كان مؤدبا ثقة وقال في موضع آخر ليس الحديث وقال النسائي ليس به بأس الا في الزهري فانه ليس بالقوي فيه وقال ابن ابي خيثمة عن يحيى ثقة في غير الزهري لا يدفع وحديثه عن الزهري ليس بذاك انما سمع منه بالموسم وقال المروذي عن احمد ليس بذاك في حديثه عن الزهري وقال ابن عدي هو في غير الزهري صالح مات بالري مع المهدي وقيل في اول خلافة الرشيد. قال خبرني ابو عبيدة وهو حميد الطويل ابن ابي حميد البصري ولم يقع في نسخة العيني وهو حميد الطويل قال في تهذيب التهذيب ابو عبيدة عن انس في القراءة في الظهر وعنه سفيان بن حسين ذكره البخاري في الكنى المجردة وقال الدوري عن ابن معين هو حميد الطويل وكذا حرر ذلك الحاكم ابو احمد انتهى وقال العيني في شرحه نخب الافكار قال الحاكم ابو احمد خليقا ان يكون ابو عبيدة حميد الطويل كناه سفيان بن حسين بكنيته وخفي ذلك على محمد بن اسماعيل البخاري وقد حدث سفيان بهذا عن حميد الطويل انتهى. عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الظهر بسبح اسم ربك الاعلى والحديث اخرجه البزار عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الظهر والعصر بسبح اسم ربك الاعلى وهل اتاك حديث الغاشية قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح ورواه الطبراني في الاوسط انتهى واخرجه النسائي من طريق ابي بكر بن النضر قال كنا بالطف عند انس فصلى بهم الظهر فلما فرغ قال في صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الظهر فقرأ لنا بهاتين السورتين في الركعتين بسبح اسم ربك الاعلى وهل اتاك حديث الغاشية. قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى ولم يقع في نسخة العيني قال ابو جعفر وقد احتج قوم في ذلك اي في وجوب القراءة في صلوة الظهر والعصر ايضا مع ما ذكرنا اي من احاديث ابي قتادة وابي سعيد الخدري وعلي بن ابي طالب وجابر بن سمرة وعمران بن حصين وابن عمر وابي هريرة وانس وفي الباب عن البراء عند النسائي قال كنا نصلي خلف النبي صلى الله عليه وسلم الظهر فنسمع منه الآية بعد الآيات من سورة لقمان والذاريات وعن ابي مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في كلهن يعني الاربع من الظهر والعصر قال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير وفيه شهر بن حوشب وفيه كلام وقد وثقه جماعة وعن عدي بن حاتم انه صلى بهم الظهر فقرأ نحو اذا السماء انشقت فلما صلى الصلوة قال ما الوت بكم عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير وفيه ايوب بن جابر ضعفه ابن معين وابن المديني وغيرهما ووثقه احمد وعمرو بن علي الفلاس انتهى وعن ابي يعلى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الظهر والعصر في كلهن رواه ابن ابي شيبة كما في الكنز. بما روى وفي نسخة العيني قد روى عن خباب بن الارت كما قد وقع في نسخة العيني بحذف كما قد. حدثنا علي بن شيبة بن الصلت ابو الحسن البصري قال ثنا قبيصة بن عقبة بن محمد ابو عامر الكوفي قال ثنا سفيان الثوري عن الاعمش سليمان بن مهران الكوفي عن عمارة بن عمير التيمي الكوفي عن ابي معمر الكوفي عبد الله بن سخبرة بفتح السين المهملة وسكون المعجمة وفتح الموحدة الازدي من ازد شنوءة من رواة الستة قال ابن معين والعجلي وابن سعد ثقة وزاد ابن سعد وله احاديث توفي في ولاية عبيد الله بن زياد قال قلنا وفي نسخة العيني قلت لخباب بن الارت كما زاد في نسخة العيني. اكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهمز فيه للاستفهام والاستخبار وعند احمد وغيره هل كان يقرأ في الظهر والعصر قال نعم اي كان يقرأ قلت وعند البخاري وغيره قلنا باي شئ كنتم تعرفون ذلك هكذا عند البخاري وغيره وعند ابي داود بم كنتم تعرفون ذاك قال العيني وفي لفظ للبخاري باي شئ كنتم تعلمون قراءته وفي رواية ابن ابي شيبة باي شئ كنتم تعرفون قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال باضطراب لحيته بكسر اللام اي بحركتها وقد جاء في بعض الروايات لحييه بفتح اللام وبالياءين اولاهما مفتوحة والاخرى ساكنة وهي تثنية لحى بفتح اللام وسكون الحاء وهو منبت اللحية من الانسان كذا في عمدة القاري قال الحافظ واستدل به البيهقي على ان الاسرار بالقراءة لا بد فيه من اسماع المرء نفسه وذلك لا يكون الا بتحريك اللسان والشفتين بخلاف ما لو اطبق شفتيه وحرك لسانه بالقراءة فانه لا تضطرب بذلك

besturdubooks.wordpress.com

وكما قد حدثنا فهد بن سليمان قال ثنا محمد بن سعيد بن الاصبهاني قال انا شريك وابو معاوية ووكيع عن الاعمش فذكر باسناده مثله قال ابو جعفر فلم يكن في هذا عندنا دليل على انه قد كان يقرأ فيهما لانه قد يجوز ان يضطرب لحيته بتسبيح سبحه او دعاء او غيره ولكن الذي حقق القراءة منه في هاتين الصلاتين من قد روينا عنه الآثار التي في الفصل الذي قبل هذا فلما ثبت بما ذكرنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم تحقيق القراءة في الظهر والعصر وانتفى ما روى عن ابن عباس رض مما يخالف ذلك رجعنا الى النظر بعد ذلك هل نجد فيه ما يدل على صحة احد القولين اللذين ذكرنا

لحيته فلا يسمع نفسه اه وفيه نظر لا يخفى انتهى وقال في السعاية ولعل وجهه ان تحريك عضلات المخارج مع عدم شفيته ايضا يوجد تحريك اللحية ويمكن ان يجاب عنه بالفرق بين تحريك اللحية واضطرابها المشعر بكثرة تحركها انتهى والحديث اخرجه البخاري عن محمد بن يوسف عن سفيان الثوري وعن عمر بن حفص عن ابيه وعن قتيبة عن جرير وابو داود عن مسدد عن عبد الواحد بن زياد والبيهقي من طريق يعلى بن عبيد جميعهم عن الاعمش باسناده نحوه. وكما قد حدثنا وفي نسخة العيني بحذف وكما قد فهد بن سليمان ابو محمد الكوفي قال ثنا محمد بن سعيد بن الاصبهاني ابو جعفر الكوفي قال انا شريك بن عبد الله النخعي وابو معاوية محمد بن خازم الضرير الكوفي ووكيع بن الجراح ابو سفيان الكوفي ثلثتهم عن الاعمش سليمان الكوفي فذكر الاعمش باسناده مثله والحديث اخرجه الامام احمد عن ابي معاوية باسناده المذكور عن ابي معمر قال قلنا هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر قال نعم قال فقلنا باي شيء كنتم تعرفون ذلك قال فقال باضطراب لحيته واخرجه ابن ماجة عن علي بن محمد عن وكيع باسناده بلفظ قلت لخباب باي شيء كنتم تعرفون قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهر والعصر قال باضطراب لحيته وبهذا اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابي معاوية ووكيع عن الاعمش باسناده بلفظ ابن ماجة كما في الشرح واخرجه النسائي ايضا عن هناد بن السري عن ابي معاوية كما في عمدة القاري وعبد الرزاق وابو نعيم كما في الكنز وفي الباب عن ابن مسعود عند الطبراني في الكبير قال كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرف في الظهر والعصر قال الهيثمي وفيه زيد بن الحريس ذكره ابن ابي حاتم ولم يجرحه ولم يوثقه وبقية رجاله ثقات انتهى وعن بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال كانت تعرف قراءة النبي صلى الله عليه وسلم في الظهر بتحريك لحيته قال الهيثمي رواه احمد ورجاله ثقات وعن المطلب بن عبد الله عند احمد والطبراني في الكبير قال تمارينا في القراءة في الظهر والعصر فارسلوني الى خارجة بن زيد فقال قال ابي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطيل القيام ويحرك شفتيه فقد علم ان ذلك لم يكن الا لقراءة وانا افعله قال الهيثمي وفيه كثير بن زيد واختلف في الاحتجاج به قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى فلم يكن في هذا في حديث خباب عند المصنف وابن مسعود وزيد وبعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عند غيره كما ذكرنا عندنا دليل وفي نسخة العيني دليل عندنا على انه صلى الله عليه وسلم قد كان وفي نسخة العيني بحذف قد يقرأ فيهما اي في صلوة الظهر والعصر لانه قد يجوز ان يضطرب لحيته صلى الله عليه وسلم بتسبيح سبحه وفي نسخة العيني ليسبح او دعاء او غيره اي غير التسبيح والدعاء من بقية الاذكار ولكن الذي حقق على صيغة المعلوم القراءة مفعول حقق منه صلى الله عليه وسلم في هاتين الصلوتين الظهر والعصر من قد روينا الى آخره فاعل حقق عنه الآثار مفعول روينا التي صفة للآثار في الفصل الذي قبل هذا اي قبل حديث خباب بن الارت وحاصل ما ذكره المصنف العلام ان حديث خباب ليس فيه حجة قاطعة على القراءة في الظهر والعصر لاحتمال ان يكون اضطراب اللحية بالتسبيح وغيره ولكن حقق القراءة فيهما غير واحد من الصحابة كما تقدم قال العيني في شرح نخب الافكار هذا احتمال بعيد فلا يصرح الاستدلال وذلك انه عليه السلام قال لا صلوة الا بقراءة فكيف يجوز بعد هذا ان يترك القراءة ويشتغل بالتسبيح ونحوه بل الظاهر هو قراءته عليه السلام ولان المصلي يناجي ربه في صلوته وقراءة القرآن في حال المناجاة اولى واجدر من الذكر على ما لا يخفى انتهى قال الحافظ في الفتح فيه اي في حديث خباب الحكم بالدليل لانهم حكموا باضطراب لحيته على قراءته لكن لا بد من قرينة لتعين القراءة دون الذكر والدعاء مثلا لان اضطراب اللحية يحصل بكل منهما وكانهم نظروه بالصلوة الجهرية لان في تلك المحل منها هو محل القراءة لا الذكر والدعاء واذا انضم الى ذلك قول ابي قتادة كان يسمعنا الآية احيانا قوي الاستدلال والله اعلم وقال بعضهم احتمال الذكر ممكن لكن جزم الصحابي بالقراءة مقبول لانه اعرف باحد المحتملين فيقبل تفسيره انتهى قلت هكذا في نسخة العيني ولما ثبت بما ذكرنا من وفي نسخة العيني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تحقيق القراءة وفي نسخة العيني قراءته فاعل لما ثبت اي لما ثبت تحقيق قراءة نبي صلى الله عليه وسلم في الظهر والعصر وانتفى ما روى عن ابن عباس مما يخالف ذلك اي الذي ثبت عنه صلى الله عليه وسلم من قراءته في الظهر والعصر لان غيره من الصحابة قد تحققوا قراءته فيهما. رجعنا الى النظر بعد ذلك اي بعد ثبوت القراءة في الظهر والعصر هل نجد فيه اي في النظر ما يدل على صحة احد القولين اللذين ذكرنا او احد هما

besturdubooks.wordpress.com

فاعتبرنا ذلك فرأينا القيام في الصلوة فرضا وكذلك الركوع وكذلك السجود وهو كله من فرض الصلوة وهي به مضمنة لاتجزئ الصلوة اذا ترك شيئ من ذلك وكان ذلك في سائر الصلوات سواء ورأينا القعود الاول سنة لا اختلاف فيه فهو في كل الصلوات سواء ورأينا القعود الاخير فيه اختلاف بين الناس فمنهم من يقول هو فرض ومنهم من يقول انه سنة وكل فريق منهم قد جعل ذلك في كل الصلوات سواء فكانت هذه الاشياء ما كان منها فرضا في صلوة فهو فرض في كل الصلوات وكان الجهر بالقراءة في صلوة الليل ليس بفرض ولكنه سنة وليست الصلوة به مضمنة كما كانت مضمنة بالركوع والسجود والقيام فذلك قد ينتقع من بعض الصلوات ويثبت في بعضها والذي هو فرض والصلوة به مضمنة لاتجزئ الا باصابته اذا كان في بعض الصلوات فرضا كان في سائرها كذلك فلما رأينا القراءة في المغرب والعشاء والصبح واجبة في قول هذا المخالف لابد منها ولاتجزئ الصلوة الا باصابتها كان كذلك هي في الظهر والعصر فهذه حجة قاطعة على من ينفي القراءة من الظهر والعصر ممن يراها فرضا في غيرهما

قول من ينفي وجوب القراءة في الظهر والعصر وقول الجمهور بوجوب القراءة فيهما. فاعتبرنا ذلك فرأينا القيام في الصلوة فرضا وكذلك الركوع وكذلك وفي نسخة العيني بحذف كذلك «السجود وهذا كله اي القيام والركوع والسجود من فرض الصلوة وهي اي الصلوة به اي بالمذكور من القيام والركوع والسجود مضمنة بفتح الميم لاتجزئ الصلوة اذا ترك شيئ من ذلك اي من القيام والركوع والسجود قال في رحمة الامة اجمعوا على ان للصلوة اركانا وهي الداخلة فيها المتفق عليه منها سبعة وهي النية وتكبيرة الاحرام والقيام مع القدرة والقراءة والركوع والسجود والجلوس آخر الصلوة انتهى وقال في موضع آخر واتفقوا على ان القيام فرض في الصلوة المفروضة على القادر متى تركه مع القدرة لم تصح صلوته انتهى وكان ذلك اي عدم اجزاء الصلوة بترك شيئ من الركوع والسجود والقيام في سائر الصلوات سواء اي سوى النوافل في القيام فانها تجوز قاعدا ورأينا القعود الاول سنة لا اختلاف فيه قال ابن قدامة اذا صلى ركعتين جلس للتشهد وهذا الجلوس والتشهد فيه مشروعان بلا خلاف فان كانت الصلوة مغربا او رباعية فهما واجبان فيهما على احدى الروايتين وهو مذهب الليث واسحاق والاخرى ليسا بواجبين وهو قول ابي حنيفة ومالك والشافعي لانهما يسقطان بالسهو فاشبها السنن انتهى. فهو اي القعود الاول في كل الصلوات سواء ورأينا القعود الاخير فيه اي في القعود الاخير اختلاف بين الناس فمنهم من يقول هو فرض اراد بهم ابا حنيفة والشافعي واحمد واكثر العلماء كذا في الشرح ومنهم من يقول انه وفي نسختي العيني هو بدل انه سنة اراد بهم مالكا ومن تبعه في ذلك كذا في الشرح وكل فريق منهم اي من المختلفين في القعود الاخير قد جعل ذلك اي القعود الاخير في كل الصلوات سواء فكانت هذه الاشياء اي القيام والركوع والسجود والقعود الاول والقعود الثاني ما كان منها اي من الاشياء المذكورة فرضا في صلوة فهو فرض في كل الصلوات زاد في نسختي العيني كذلك. وكان الجهر بالقراءة في صلوة الليل ليس بفرض ولكنه سنة قال ابن قدامة يستحب ان يقرأ المتهجد جزءا من القرآن في تهجده وهو مخير بين الجهر بالقراءة والاسرار بها الا ان كان الجهر ينشط له في القراءة او كان بحضرته من يستمع قراءته او ينتفع بها فالجهر افضل وان كان قريبا منه من يتهجد او من يستضر برفع صوته فالاسرار اولى وان لم يكن لاهذا ولاهذا فليفعل ما شاء انتهى. قال القاضي واما صلوة النوافل بالليل والنهار فمن شاء اسر ومن شاء جهر والاسرار بالليل والاسرار بالنهار انتهى. وفي البدائع واما في التطوعات فان كان في النهار يخافت وان كان في الليل فهو بالخيار ان شاء خافت وان شاء جهر والجهر افضل انتهى. وليست الصلوة به اي بجهر القراءة مضمنة كما كانت مضمنة بالركوع والسجود والقيام فذلك اي جهر القراءة قد ينتفع من بعض الصلوات اي كالظهر والعصر ويثبت في بعضها اي كالفجر والمغرب والعشاء والذي هو فرض مبتدأ وما بعده عطف عليه وخبره قوله كان في سائرها كذلك كذا في الشرح. والصلوة به مضمنة لاتجزئ اي الصلوة وفي نسختي العيني ولاتجزئ الصلوة «الا باصابته اذا كان في بعض الصلوة وفي نسخة النخب الصلوات «فرضا كان في سائرها اي في سائر الصلوات كذلك اي يكون فرضا فلما رأينا القراءة في المغرب والعشاء والصبح واجبة اي فرضا في قول هذا المخالف اي الذي خالف الجمهور ولم يجعل القراءة فرضا في الظهر والعصر لابد منها اي من القراءة ولاتجزئ الصلوة الا باصابتها اي القراءة كان كذلك اي كفرضية القراءة في المغرب والعشاء والفجر هي اي فرضية القراءة في الظهر والعصر فهذه حجة قاطعة على من ينفي القراءة من الظهر والعصر ممن يراها اي القراءة فرضا في غيرهما اي غير الظهر والعصر وحاصل ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى من انتظرانا رأينا القيام والركوع والسجود من فرائض الصلوة لاتجزئ الصلوة بترك شيئ منها وسائر الصلوات في ذلك سواء ورأينا القعود الاول سنة في سائر الصلوات ورأينا هم اختلفوا في القعود الثاني فجعل بعضهم

besturdubooks.wordpress.com

واما من لا یری القراءة من صلب الصلوة فان الحجة علیه فی ذلك انا قد رأینا المغرب والعشاء یجهر فی کلیهما فی قوله ویجهر فی الرکعتین الاولیین منهما ویخافت فیما سوی ذلك فلما کانت سنة ما بعد الرکعتین الاولیین هی القراءة ولم تسقط بسقوط الجهر کان النظر علی ذلك ان یکون کذلك السنة فی الظهر والعصر لما سقط الجهر فیهما بالقراءة ان لا یسقط القراءة قیاسا علی ما ذکرنا من ذلك وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رح وقد روی ذلك عن جماعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا احمد بن داود قال ثنا عبید الله بن محمد وموسی بن اسمعیل قالا ثنا حماد بن سلمة عن علی بن زید عن ابی عثمان النهدی قال سمعت عمر بن الخطاب رض یقرأ فی الظهر والعصر ق والقرآن المجید حدثنا بکر بن ادریس قال ثنا آدم قال ثنا شعبة قال ثنا سفیان بن حسین قال سمعت الزهری

والآخرون فرضا ولکنهم اتفقوا علی انه فی کل الصلوات سواء ورأینا الجهر بالقراءة فی صلوة اللیل سنة لا تتوقف صحة الصلوة به کما تتوقف بالقیام وغیره فهذا ینتفی عن بعض الصلوات ویثبت فی بعضها فظهر بذلك ان ما کان من الافعال فرضا فی صلوة فهو فرض فی کل الصلوات لا تجزئ الصلوة الا به وما لیس بفرض منها ینتفی عن بعض الصلوات ویثبت فی بعضها وقد اجمعوا علی فرضیة القراءة فی المغرب والعشاء والصبح لا تجزئ الصلوة الا بها فینبغی ان تکون القراءة کذلك فرضا فی الظهر والعصر ایضا اذ لم یثبت کون الشیء فرضا فی صلوة دون صلوة - واما من لا یری القراءة من صلب الصلوة وهم الاصم وابنه علیة والحسن بن صالح وابن عیینة فان عندهم القراءة لیست من صلب الصلوة وانما الصلب رکنا من ارکان الصلوة مجازا لان الصلب فی الاصل للظهر وهو عضو من اعضاء بنی آدم ثم الصلوة کان لها اعضاء عنی ارکانها لان قیامها بها کما ان قیام بنی آدم باعضائهم فالقراءة منها بمنزلة العضو الذی هو الصلب من بنی آدم کذا فی الشرح فان الحجة علیه ای علی من لم یر القراءة رکنا من الصلوة فی ذلك ای فی اثبات القراءة فی الظهر والعصر انا قد رأینا المغرب والعشاء یقرأ فی کلیهما وفی نسخة العینی کلیتیهما ای فی کل رکعة من المغرب والعشاء - فی قوله ویجهر فی الرکعتین الاولیین منهما ای من المغرب والعشاء ویخافت فیما سوی ذلك ای فیما سوی الرکعتین الاولیین - فلما کانت سنة ما بعد الرکعتین الاولیین هی القراءة ولم تسقط بسقوط الجهر کان النظر علی ذلك ای علی سنیة القراءة فی الرکعتین الاخریین ان یکون کذلك السنة فی الظهر والعصر لما سقط الجهر فیهما ای فی الظهر والعصر بالقراءة ان لا یسقط وفی نسخة العینی تسقط بالتاء - القراءة قیاسا علی ما ذکرنا من ذلك ای من سنیة القراءة فی الاخریین وحاصل ما ذکره المصنف لاثبات القراءة فی الظهر والعصر علی مذهب من انکر رکنیة القراءة وجعلها سنة ان المغرب والعشاء یجهر فی الاولیین منهما ویخافت فی الاخریین فلما لم تسقط القراءة من الاخریین بسقوط الجهر فالنظر علی ذلك ان لا تسقط القراءة من الظهر والعصر بسقوط الجهر فیهما وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد وهو قول عامة العلماء کما فی البدائع وقد نقل الاجماع علی رکنیة القراءة فی الصلوة الشعرانی فی میزانه والشیخ محمد الدمشقی فی رحمة الامة وقال ابن رشد اتفق العلماء علی انه لا تجوز الصلوة بغیر قراءة لا عمدا ولا سهوا الا شیئا روی عن عمر انه صلی فنسی القراءة فقیل له فی ذلك فقال کیف کان الرکوع والسجود فقیل حسن فقال لا بأس اذا وهو حدیث غریب عندهم ادخله مالك فی موطأه فی بعض الروایات والا شیئا روی عن ابن عباس انه لا یقرأ فی صلوة السر انتهی وهکذا ذکر القاضی عیاض فی شرح مسلم اجماعهم علی ان لا صلوة الا بقراءة فی الرکعتین الاولیین الا ما قاله الشافعی فیمن نسی القراءة فی صلوته کلها یجزیه ویعذر بالنسیان علی ما روی عن عمر ولم یصح عنه وقد انکره مالك روی ان عمر اعاد ثم رجع الشافعی عن هذا انتهی ما قاله القاضی وحکی الزیلعی فی شرح الکنز والعینی فی شرح الهدایة وصاحب غایة البیان وغیرهم الاجماع علی کون القراءة رکنا وقالوا ان ابا بکر الاصم لقائل بعدم رکنیتها خارق للاجماع ولعله لم یسمع النصوص الواردة فی ذلك کذا فی السعایة وقد روی ذلك ای القراءة فی الظهر والعصر عن جماعة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا وفی نسخة العینی کما حدثنا احمد بن داود بن موسی السدوسی ابو عبد الله المکی قال ثنا عبید الله ابن محمد بن جعفص التیمی المعروف بابن عائشة البصری وموسی بن اسمعیل المنقری ابو سلمة التبوذکی قالا ای عبید الله وموسی ثنا حماد بن سلمة ابن دینار ابو سلمة البصری عن علی بن زید بن جدعان التیمی البصری عن ابی عثمان النهدی قال سمعت من عمر بن الخطاب یقرأ فی الظهر والعصر ق والقرآن المجید قال العینی فی شرحه هذا اسناد صحیح واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه وقال حدثنا ابن علیة عن علی بن زید بن جدعان عن ابی عثمان النهدی قال سمعت من عمر نغمته من قاف فی صلوة الظهر انتهی - حدثنا بکر بن ادریس بن الحجاج ابو القاسم الازدی قال ثنا آدم بن ابی ایاس ابو الحسن العسقلانی قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی قال ثنا سفیان بن حسین بن الحسن ابو محمد الواسطی قال سمعت الزهری محمد بن مسلم

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا عن ابن ابي رافع عن ابيه عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه كان يأمر ويحب ان يقرأ خلف الامام في الظهر والعصر في الركعتين الاوليين بفاتحة الكتاب وسورة سورة وفي الاخريين بفاتحة الكتاب حدثنا ابو بكرة وابن مرزوق قالا ثنا ابو داود قال ثنا شعبة عن اشعث بن ابي الشعثاء قال سمعت ابا مريم الاسدي يقول سمعت ابن مسعود يقرأ في الظهر حدثنا ابو بكرة قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا هشام بن حسان عن جميل بن مرة وحكيم انهم دخلوا على مورق العجلي فصلى بهم الظهر فقرأ بقاف والذاريات اسمعهم بعض قراءته فلما انصرف

ابو بكر القرشي يحدث عن ابن ابي رافع عبيد الله العدني عن ابيه ابي رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه اي عليا كان يأمر ويحب ان يقرأ خلف الامام في الظهر والعصر في الركعتين الاوليين بفاتحة الكتاب وسورة سورة وفي الاخريين بفاتحة الكتاب والحديث اخرجه الدارقطني من طريق عبد الصمد بن النعمان وشاذان والبيهقي من طريق يعقوب بن سفيان الفارسي عن آدم ثلاثتهم عن شعبة باسناده المذكور نحوه قال الدارقطني بهذا اسناد صحيح عن شعبة واخرجه ايضا من طريق يزيد بن زريع عن معمر عن الزهري عن عبيد الله بن ابي رافع عن علي انه كان يأمر ويحث ان يقرأ خلف الامام في الظهر والعصر في الركعتين الاوليين بفاتحة الكتاب وسورة وفي الركعتين الاخريين بفاتحة الكتاب اللفظ للبيهقي وقال وكذلك رواه عبد الاعلى الشامي عن معمر وهو اصح من رواية شعبة حيث قال عن ابيه عن علي ورواه غيره عن سفيان بن حسين نحو رواية معمر ثم اخرجه من طريق يزيد بن هارون عن سفيان بن حسين عن الزهري عن عبيد الله بن ابي رافع عن علي ثم قال وسماع عبيد الله بن ابي رافع عن علي ثابت وكان كاتبا له واما الدارقطني فقال لرواية معمر هذا اسناد صحيح وقد تقدم الحديث عند المصنف في اول الفصل الثاني من هذا الباب من طريق جعفر بن محمد عن الزهري عن عبيد الله بن ابي رافع عن علي انه كان يقرأ في الركعتين الاوليين من الظهر بام القرآن وقرآن الحديث وزاد في آخره قال عبيد الله واراه قد رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة الثقفي البصري وابن مرزوق ابراهيم الاموي البصري قالا ابو بكرة وابن مرزوق ثنا ابو داود الطيالسي سليمان بن داود البصري قال ثنا شعبة بن الحجاج عن اشعث بن ابي الشعثاء سليم بن اسود المحاربي الكوفي من رواة الستة قال ابن معين وابو حاتم والنسائي وابو داود والبزار ثقة وقال العجلي من ثقات شيوخ الكوفيين وليس بكثير الحديث الا انه شيخ غال وذكره ابن حبان وابن شاهين في الثقات توفي سنة خمس وعشرين ومائة قال سمعت ابا مريم الاسدي عبد الله بن زياد الكوفي من رواة البخاري والترمذي قال العجلي كوفي تابعي ثقة وقال الدارقطني كوفي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات يقول سمعت ابن مسعود يقرأ في الظهر والاثر اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن شريك عن اشعث بن سليم عن ابي مريم الاسدي عن عبد الله قال صليت الى جنبه فسمعته يقرأ خلف بعض الامراء في الظهر والعصر كذا في شرح العيني واخرجه ايضا الطبراني في الكبير عن عبد الله بن زياد قال سمعت قراءة عبد الله في احدى صلوتي النهار قال الهيثمي وله عنده ايضا قمت الى جنب عبد الله في الظهر والعصر فسمعته يقرأ ورجاله ثقات واخرج الطبراني في الكبير ايضا عن ابن سيرين ان ابن مسعود كان يقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الاوليين بفاتحة الكتاب وسورة في كل ركعة وفي الاخريين بفاتحة الكتاب قال الهيثمي ورجاله ثقات الا ان ابن سيرين لم يسمع من ابن مسعود انتهى واخرجه البيهقي في جزء القراءة من طريق شريك عن اشعث باسناده نحو رواية ابن ابي شيبة وسياتي ما يتعلق بذلك الاثر في القراءة خلف الامام. حدثنا ابو بكرة قال ثنا وهب بن جرير بن حازم ابو عبد الله البصري قال ثنا هشام بن حسان الازدي ابو عبد الله البصري عن جميل بفتح جيم وكسر ميم بن مرة الشيباني البصري من رواة ابي داود وابن ماجة قال النسائي وابن معين ثقة وقال احمد لا اعلم الا خيرا وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن خراش في حديثه نكرة وحكيم الظاهر انه والد المغيرة بن حكيم من التابعين ذكره ابن ابي حاتم كذا في شرح العيني وذكره ابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل فقال حكيم والد المغيرة بن حكيم روى عن عمر روى عنه ابنه المغيرة سمعت ابي يقول ذلك انتهى وفي تهذيب التهذيب حكيم الصنعاني والد المغيرة بن حكيم روى عن عمر قصة وعنه ابنه ذكره البخاري تعليقا وذكره ابن حبان في الثقات انتهى واما حكيم الاستار فذكره العيني هو ابن دريم الذي ذكره ابن حبان في الثقات انتهى قلت ذكره البخاري في التاريخ الكبير فقال حكيم بن دريم روى عنه محمد بن واسع قال عمرو ابو محمد حدثنا ابن علية عن ايوب عن غيلان بن جرير كنت انا وحكيم بن دريم فاتينا علي بن عبد الله الباركي انتهى وذكره ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل وقال روى عن عبد الله بن حنظل روى عنه محمد بن واسع وغيلان اه انهم اي جميلا وحكيما وغيرهما دخلوا على مورق العجلي ابن شمرخ ابو المعمر البصري فصلى اي مورق العجلي بهم اي بجميل وحكيم وغيرهما الظهر اي صلوة الظهر فقرأ اي مورق في صلوة الظهر في الركعة الاولى بقاف اي بسورة قاف والذاريات اي قرأ في الركعة الثانية سورة الذاريات اسمعهم اي اسمع مورق جميلا ومن معه بعض قراءته فلما انصرف اي مورق من صلوة الظهر

قال صليت خلف ابن عمر فقرأ بقاف والذاريات واسمعنا نحوا اسمعناكم وحدثنا ابراهيم بن منقذ قال ثنا المقرئ عن حيوة وابن لهيعة قالا انا بكر بن عمرو ان عبيد الله بن مقسم اخبره ان ابن عمر قال له اذا صليت وحدك فاقرأ في الركعتين الاوليين من الظهر والعصر بام القرآن وسورة سورة وفي الركعتين الاخريين بام القرآن قال فلقيت زيد بن ثابت وجابر بن عبد الله فقالا مثل ما قال ابن عمر وحدثنا حسين بن نصر قال ثنا الفريابي قال ثنا سفيان عن ايوب بن موسى عن عبيد الله بن مقسم قال سألت جابر بن عبد الله عن القراءة في الظهر والعصر فقال اما انا فاقرأ في الاوليين بفاتحة الكتاب وسورة سورة وفي الاخريين بفاتحة الكتاب وحدثنا فهد قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث قال حدثني اسامة بن زيد عن عبيد الله بن مقسم عن جابر بن عبد الله انه سأله كيف تصنعون في صلاتكم التي لا تجهرون فيها بالقراءة اذا كنتم في بيوتكم فقال نقرأ في الاوليين من الظهر والعصر في كل ركعة بفاتحة الكتاب وسورة ونقرأ في الاخريين بام القرآن وندعو

قال صليت خلف ابن عمر فقرأ اي ابن عمر في صلوة الظهر بقاف والذاريات اي بالسورتين في الركعتين الاوليين من الظهر واسمعنا في نسخة العيني فاسمعنا بفتح العين نحوا اسمعناكم بسكون العين والاثر يدل على قراءة الطوال في الظهر وعلى ان اسماع بعض الكلمات في السرية لا يضر وعلى ان حد اسماع نفسه كما ذهب اليه الهندواني وغيره وقد تقدم ذلك مفصلا والاثر اخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن قتادة عن مورق العجلي قال كان ابن عمر يصلي بهم فيقرأ بالظهر بقاف واقتربت واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابن ادريس عن هشام عن جميل بن مرة عن مورق العجلي قال صليت خلف ابن عمر الظهر فقرأ بسورة مريم كما في الشرح - حدثنا ابراهيم بن منقذ ابو اسحاق العصفري قال ثنا المقرئ ابو عبد الرحمن القصير عبد الله بن يزيد مولى آل عمر عن حيوة بن شريح التجيبي ابو زرعة المصري وابن لهيعة عبد الله القاضي ابو عبد الرحمن المصري قالا اي حيوة وابن لهيعة انا بكر بن عمرو المعافري المصري امام جامعها من رواة الستة الا ابن ماجة قال ابو حاتم شيخ وقال ابن يونس كانت له عبادة وفضل وقال ابن العطان لا نعلم عدالته وذكره ابن حبان في الثقات وقال الدارقطني ينظر في امره وقال مرة يعتبر به توفي في خلافة ابي جعفر ان عبيد الله بن مقسم القرشي مولى ابن ابي نمر المدني من رواة الستة الا الترمذي قال ابو داود والنسائي ثقة وقال ابو حاتم ثقة لا بأس وذكره ابن حبان في الثقات وثقه ليعقوب بن سفيان اخبره اي بكرا ان ابن عمر قال له اي لعبيد الله بن مقسم اذا صليت وحدك فاقرأ في الركعتين الاوليين اي في كل ركعة منهما من الظهر والعصر بام القرآن وسورة سورة وفي الركعتين الاخريين اي في كل ركعة منهما بام القرآن قال عبيد الله بن مقسم فلقيت زيد بن ثابت وجابر بن عبد الله فقالا مثل ما قال ابن عمر والاثر يدل على ضم السورة بفاتحة الكتاب في الركعتين الاوليين وعلى الاكتفاء بالفاتحة في الاخريين وعلى ان الفاتحة لا تقرأ خلف الامام والاثر لم اقف عليه بهذا السياق وهذا اسناد صحيح فان ابراهيم بن منقذ وثقه ابن يونس واحتج الشيخان وغيرهما بالباقين من الرواة ووقع ذكر ابن لهيعة متابعة وحسن حديثه الترمذي والهيثمي كما تقدم في باب الوضوء بالنبيذ - حدثنا حسين بن نصر ابو علي البغدادي قال ثنا الفريابي محمد بن يوسف الضبي قال ثنا سفيان الثوري عن ايوب بن موسى عمرو بن سعيد بن العاص ابو موسى المكي من رواة الستة قال احمد وابن معين وابو زرعة والنسائي والعجلي وابن سعد وابو داود ثقة زاد احمد ليس به باس وقال ابو حاتم صالح الحديث وقال الدارقطني ايوب هذا ابن عم اسمعيل بن امية ثقتان وقال ابن عيينة كان ايوب افقههما وقال ابن عبد البر كان ثقة حافظا وشذ الازدي فقال لا يقوم اسناد حديثه ولا عبرة بقول الازدي توفي سنة اثنتين وثلثين ومائة عن عبيد الله بن مقسم قال سألت جابر بن عبد الله عن القراءة في الظهر والعصر فقال اي جابر اما انا فاقرأ في الاوليين بفاتحة الكتاب وسورة سورة وفي الاخريين بفاتحة الكتاب وهذا اسناد صحيح فان حسين بن نصر وثقه ابن يونس وقال ابن ابي حاتم محله الصدق واحتج الشيخان وغيرهما بباقي الرواة واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن جابر قال اما انا فاقرأ في الركعتين الاوليين من الظهر والعصر بفاتحة الكتاب وسورة وفي الاخريين بفاتحة الكتاب كما في الكنز - حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا عبد الله بن صالح ابو صالح المصري قال حدثني الليث بن سعد ابو الحارث الامام المصري قال حدثني اسامة بن زيد الليثي الوزير المدني عن عبيد الله بن مقسم عن جابر بن عبد الله انه اي عبيد الله سأله اي جابرا كيف تصنعون في صلوتكم التي لا تجهرون فيها اي كيف تصنعون في الصلوة السرية بالقراءة اذا كنتم في بيوتكم فقال اي جابر نقرأ في الاوليين من الظهر والعصر في كل ركعة بفاتحة الكتاب وسورة ونقرأ في الاخريين بام القرآن وندعو اي من الادعية المأثورة التي تشابه الفاظ القرآن قاله العيني والاثر صريح في القراءة في الظهر والعصر

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا يونس قال ثنا ابن وهب قال اخبرني مخرمة عن ابيه عن عبيد الله بن مقسم قال سمعت جابر بن عبد الله يقول اذا صليت وحدك شيئا من الصلوات فاقرأ في الركعتين الاوليين بسورة مع ام القرآن وفي الاخريين بام القرآن حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا مسعر بن كدام قال حدثني يزيد الفقير عن جابر بن عبد الله سمعته يقول يقرأ في الركعتين الاوليين بفاتحة الكتاب وسورة وفي الاخريين بفاتحة الكتاب قال وكنا نتحدث انه لا صلوة الا بقراءة فاتحة الكتاب فما فوق ذلك او فما اكثر من ذلك حدثنا فهد قال ثنا ابن الاصبهاني قال انا شريك عن زكريا عن عبد الله بن خباب عن خالد بن عرفطة

وفيه ايضا دليل على ان الفاتحة تقرأ في الصلوة السرية وكذا السورة اذا لم يكن ماموما واما اذا كان ماموما فلا يقرأ الفاتحة ولا السورة كما اخرج المصنف في باب القراءة خلف الامام من طريق بكير بن عمر وعن عبيد الله بن مقسم انه سأل عبد الله بن عمر وزيد بن ثابت وجابر بن عبد الله فقالوا لا تقرأ خلف الامام في شئ من الصلوات وبهذا اخرجه من طريق مخرمة عن ابيه عن عبيد الله بن مقسم عن جابر وسياتي التفصيل في الباب المذكور وقد دل على ذلك الاثر الذي يليه من طريق مخرمة عن ابيه عن عبيد الله بن مقسم عن جابر حدثنا يونس بن عبد الاعلى البصري قال ثنا ابن وهب عبد الله ابو محمد المصري قال اخبرني مخرمة بن بكير بن عبد الله بن الاشج القرشي مولى بني مخزوم ابو المسور المخزومي المدني من رواة مسلم وابي داود والنسائي والبخاري في الادب قال النسائي ليس به بأس وقال ابو حاتم صالح الحديث وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال الساجي صدوق وكان يدلس وقال زيد بن بشر عن ابن وهب سمعت مالكا يقول حدثني مخرمة بن بكير وكان رجلا صالحا وقال ابو حاتم سألت اسمعيل بن ابي اويس قلت لاخيه يقول مالك بن انس حدثني الثقة من هو قال مخرمة بن بكير بن عبد الله الاشج وقال احمد اخذ مالك كتاب مخرمة فنظر فيه فكل شئ يقول فيه بلغني عن سليمان بن يسار فهو من كتاب مخرمة يعني عن ابيه عن سليمان وقال احمد ايضا ثقة ولم يسمع من ابيه شيئا انما روى عن كتاب ابيه وقال ابن معين ضعيف وحديثه عن ابيه كتاب ولم يسمعه منه وقال ابن عدي وعند ابن وهب ومعن وغيرهما عن مخرمة احاديث حسان مستقيمة وارجو انه لا بأس به توفي سنة تسع وخمسين ومائة عن ابيه بكير بن عبد الله بن الاشج المدني عن عبيد الله بن مقسم قال سمعت جابر بن عبد الله يقول اذا صليت وحدك اي منفردا شيئا من الصلوات فاقرأ في الركعتين الاوليين بسورة مع ام القرآن وفي الاخريين بام القرآن وهذا اسناد صحيح رجاله رجال مسلم وفيه دلالة على ضم السورة بالفاتحة في الاوليين وعلى الاكتفاء بالفاتحة في الاخريين وقد تقدم التفصيل في ذلك وفيه دلالة ايضا على ترك قراءة الفاتحة خلف الامام وسياتي التفصيل في ذلك في بابه حدثنا يزيد بن سنان ابو خالد البصري قال ثنا يحيى ابن سعيد القطان ابو سعيد البصري قال ثنا مسعر بن كدام ابو سلمة الكوفي قال حدثني يزيد الفقير ابن صهيب الكوفي ابو عثمان عن جابر بن عبد الله سمعته اي جابرا وهذا قول يزيد يقول اي جابر يقرأ في الركعتين الاوليين بفاتحة الكتاب وسورة وفي الاخريين بفاتحة الكتاب قال اي جابر ولم يقع عند البيهقي وغيره لفظ قال. وكنا نتحدث انه لا صلوة الا بقراءة فاتحة الكتاب فما فوق ذلك او فما اكثر من ذلك وهذا اسناد صحيح رجاله رجال الشيخين وغيرهما الا يزيد بن سنان وهو شيخ النسائي وثقه النسائي وابو حاتم وابن يونس والاثر اخرجه البيهقي في سننه من طريق عبد الرحمن بن محمد بن منصور عن يحيى بن سعيد باسناده مثله واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن مسعر باسناده نحوه كما في شرح العيني واخرجه ابن ماجة من طريق شعبة عن مسعر باسناده بلفظ كنا نقرأ في الظهر والعصر خلف الامام في الركعتين الاوليين بفاتحة الكتاب وسورة وفي الاخريين بفاتحة الكتاب، وبهذا اخرجه البيهقي في سننه من طريق شعبة وسياتي ما يتعلق بذلك الاثر في باب القراءة خلف الامام ان شاء الله تعالى. حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا ابن الاصبهاني محمد بن سعيد ابو جعفر الكوفي قال انا شريك بن عبد الله النخعي الكوفي القاضي عن زكريا ابن ابي زائدة ابو يحيى الكوفي عن عبد الله بن خباب الانصاري المدني كما في شرح العيني عن خالد بن عرفطة بن ابرهة ويقال ابرة بن سنان القضاعي العذري له صحبة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن عمر قال الطبراني كان خليفة سعد بن ابي وقاص على الكوفة وقال ابن ابي عاصم مات سنة احدى وستين كذا في تهذيب التهذيب وفي الاصابة قدم صغيرا مكة فحالف بني زهرة فهو حليف بني زهرة ويقال انه ابن اخي ثعلبة بن صعير العذري وابن عم عبد الله بن ثعلبة وشذ ابن مندة فقال هو خزاعي روى عنه ابو عثمان النهدي وعبد الله بن يسار وسلم مولاه وابو اسحاق السبيعي وغيرهم وكان خالد مع سعد بن ابي وقاص في فتوح العراق وكتب اليه عمر يأمره ان يؤمره واستخلفه سعد على الكوفة ولما بايع الناس لمعاوية خرج عليه عبد الله بن ابي الحوساء بالنخيلة فوجه اليه خالد بن عرفطة هذا فحاربه حتى قتله وعاش خالد الى سنة ستين قيل مات سنة احدى وستين انتهى

besturdubooks.wordpress.com

قال سمعت خبابا يقرأ في الظهر والعصر اذا زلزلت حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا حرب بن شداد عن يحيى بن ابى كثير عن محمد بن ابراهيم قال سمعت هشام بن اسمعيل عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال ابو الدرداء اقرأ في الركعتين الاولتين من الظهر والعصر بفاتحة الكتاب وسورتين وفي الاخريين بفاتحة الكتاب

باب القراءة في صلوة المغرب

حدثنا يونس قال انا ابن وهب قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه

وهذا على ما ذكره صاحب كشف الاستار واما العيني فذكر في شرحه خالد بن عرفطة ويقال خالد بن عرفجة قال ابو حاتم مجهول وفي الميزان خالد بن عرفطة او عرفجة تابعي كبير لا يعرف انفرد عنه قتادة وذكره ابن حبان في الثقات وقال يروي عن ابي سفيان عن جابر وروى عنه واصل مولى ابن عيينة ثم روى عنه حديثا عن جابر في الغيبة انتهى وذكر في تهذيب التهذيب خالد بن عرفطة هذا وقال روى عن الحسن البصري وابي سفيان طلحة بن نافع وحبيب بن سالم وعنه ابو بشر وقتادة وواصل مولى ابن عيينة ذكره ابن حبان في الثقات له عند ابي داود والنسائي حديث واحد في الذي وقع على جارية امرأته قال ابو حاتم وابو بكر البزار في مسنده انه مجهول زاد ابو حاتم لا اعرف احدا اسمه خالد بن عرفطة الا الصحابي انتهى.

قال سمعت خبابا اى ابن الارت الصحابي الشهير يقرأ في الظهر والعصر وفي نسخة النخب والعصر اذا زلزلت فيه الحاق الظهر بالعصر في قراءة السور القصار كما ذهبت الى ذلك الحنابلة حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد الطيالسي البصري قال ثنا حرب بن شداد ابو الخطاب البصري عن يحيى ابن ابى كثير الطائي ابو نصر اليمامي عن محمد بن ابراهيم بن الحارث القرشي ابو عبد الله المدني قال سمعت هشام بن اسماعيل بن هشام بن الوليد ابن المغيرة المخزومي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا وعن ابي الدرداء كذلك وعن معاوية بن ابي سفيان روى عنه محمد بن ابراهيم التيمي ومحمد بن يحيى بن حبان وذكر غيرهما قال البخاري كان والي المدينة زاد غيره في خلافة عبد الملك بن مروان وهو خال هشام بن عبد الملك ثم عزله الوليد بن عبد الملك وولي عمر بن عبد العزيز وذكره ابن حبان في الثقات قال وهو الذي ضرب سعيد بن المسيب بالسياط وقرأت بخط بعض اهل الحديث على هامش كتاب ابن ابي حاتم ليس بثقة ولا مامون ولا تحل الرواية عنه لمام لسعيد قلت ولم ار من ذكره في الضعفاء انتهى مختصرا من تعجيل المنفعة قلت وذكره البخاري في التاريخ الكبير وابن ابي حاتم في الجرح والتعديل ولم يذكر فيه جرحا ولا تعديلا وذكره ابن كثير في البداية وفاته بدمشق سنة ثمان وثمانين وقال هو اول من حدث ودارسة القرآن بجامع دمشق فمات فيها في السبع. عند وفي نسخة الشارح العيني علي منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال ابو الدرداء الانصاري الخزرجي الصحابي الشهير اقرؤا في الركعتين الاولتين من الظهر والعصر بفاتحة الكتاب وسورتين وفي الاخريين بفاتحة الكتاب والاثر اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه منقطعا معضلا عن ابن المبارك عن هشام الدستوائي عن يحيى بن ابي كثير قال حدثت ان ابا الدرداء كان يقول فذكر نحو حديث المصنف وزاد في آخره وفي الركعة الاخيرة من صلوة المغرب وفي الركعتين الاخريين من العشاء بام الكتاب واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن خالد بن معدان ان ابا الدرداء كان يقول فذكر مثل حديث المصنف قال العيني في نخب الافكار لم يذكر خالد سماعا من ابي الدرداء انتهى وقد قال احمد لم يسمع من ابي الدرداء كما في تهذيب التهذيب وفي الباب عن انس اخرجه الطبراني في الكبير عن حميد وعثمان البتي قالا صلينا خلف انس بن مالك الظهر والعصر فسمعناه يقرأ سبح اسم ربك الاعلى قال الهيثمي ورجاله موثقون وعن عبد الله بن مغفل اخرجه البخاري في جزء عنه انه كان يقرأ في الظهر والعصر خلف الامام في الاولتين بفاتحة الكتاب وسورتين وفي الاخريين بفاتحة الكتاب قال النيموي باسناد حسن وبه تم الباب.

باب القراءة في صلوة المغرب

اى هذا باب في بيان حكم القراءة في صلوة المغرب والمراد تقريرها لا اثباتها لكونها جهرية بخلاف ما تقدم في باب القراءة في الظهر والعصر ان المراد اثباتها افاده الحافظ حدثنا يونس بن عبد الاعلى الصدفي المصري قال انا ابن وهب عبد الله المصري قال حدثني مالك بن انس امام دار الهجرة عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف النوفلي ابو سعيد المدني من رواة الستة قال العجلي وابن خراش ثقة وذكره ابن سعد في الطبقة الثانية من تابعي اهل المدينة وقال قال محمد بن عمر توفي في خلافة سليمان بن عبد الملك وكان ثقة قليل الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن اسحق وكان اعلم قريش باحاديثها وقال خليفة وغيره مات في خلافة عمر بن عبد العزيز عن ابيه جبير بن مطعم بن عدي القرشي النوفلي

besturdubooks.wordpress.com

ح وحدثنا یزید بن سنان قال ثنا یحیی بن سعید القطان قال ثنا مالك قال اخبرنی الزهری عن ابن جبیر بن مطعم عن ابیه قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ فی المغرب بالطور حدثنا اسمعیل بن یحیی المزنی قال ثنا محمد بن ادریس قال انا مالك وسفیان عن ابن شهاب فذکرا باسناده مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جریر قال ثنا شعبة عن سعید بن ابراهیم قال حدثنی بعض اخوتی عن ابیه

کان من اکابر قریش وعلماء النسب وقدم علی النبی صلی الله علیه وسلم فی فداء اساری بدر واسلم بین الحدیبیة والفتح وقیل فی الفتح وقال الزبیر اسلم قبل فتح مکة وقال الزبیر کان یوخذ عنه النسب وکان اخذ النسب عن ابی بکر وکان ابو بکر انسب العرب وسلح عمر بن الخطاب جبیرا سیف النعمان بن المنذر وقال العسکری کان جبیر بن مطعم احد من یتحاکم الیه وقد تحاکم الیه عثمان وطلحة فی قضیة توفی سنة سبع اوثمان اوتسع وخمسین کذا فی الاصابة وتهذیب التهذیب. ح وحدثنا یزید بن سنان القزاز البصری قال ثنا یحیی بن سعید القطان قال ثنا مالك قال اخبرنی الزهری عن ابن جبیر بن مطعم عن ابیه قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ بکذا هو بلفظ المضارع عند مسلم وابی داؤد والنسائی وابن ماجة ومحمد فی موطاه وعزاه الحافظ الی الموطا وعند البخاری قرأ بلفظ الماضی وبکذا فی نسخ الموطا وزاد البخاری فی الجهاد من طریق محمد بن عمرو عن الزهری وکان جاء فی اساری بدر ولابن حبان من طریقه فی فداء اهل بدر وللطبرانی من طریق اسامة عن الزهری انه جاء فی فداء اساری بدر وعند احمد من طریق ابراهیم عن جبیر فی فداء المشرکین وما اسلم یومئذ وعند الاسماعیلی من طریق معمر وهو یومئذ مشرک وللبخاری من طریق معمر وذلک اول ما وقر الایمان فی قلبی وعند الطبرانی من طریق اسامة فاخذنی من قراءته الکرب فکان ذلک اول ما سمعت مما مر الاسلام وعند احمد من طریق سعید بن ابراهیم فکانما صدع قلبی حین سمعت القرآن وبکذا هو عند الطحاوی من طریق سعد کما سیاتی قال العینی فی نخبه هذا من بدائع الحدیث وعجائبه حین سمع هذا الحدیث وهو کافر وحدث عنه وهو مسلم اه وقال الحافظ فی فتحه واستدل به علی صحة اداء ما تحمله الراوی فی حال الکفر وکذا الفسق اذا اداه فی حال العدالة اه وقال ابن الصلاح فی مقدمته یصح التحمل قبل وجود الاهلیة فتقبل روایة من تحمل قبل الاسلام وروی بعده وکذلک روایة من سمع قبل البلوغ وروی بعده ومنع من ذلک قوم فاخطؤا الان الناس قبلوا روایة احداث الصحابة من غیر فرق بین ما تحملوه قبل البلوغ وما بعده ولم یزالوا قدیما وحدیثا یحضرون الصبیان مجالس التحدیث والسماع ویعتدون بروایتهم لذلک انتهی وقال السیوطی فی التدریب کما فی الاوجز ولم یجر الخلاف فی الکافر لان الصبی لا یضبط غالبا ما تحمله فی صباه بخلاف الکافر نعم رأیت القسطلانی فی کتابه المنهج اجری الخلاف فیه ایضا انتهی مختصرا فی المغرب بالطور ای بسورة الطور وقال ابن الجوزی یحتمل ان تکون الباء بمعنی من کقوله تعالی عینا یشرب بها عباد الله کذا فی الفتح ویحتمل ان یکون لاسماع جبیر فانه کان مشرکا فاسماعه خارج الصلوة کان مشکلا ولما جاء لاحتیاجه کان محتاجا الی ان ینتظر فراغه صلی الله علیه وسلم من الصلوة لانهم کانوا لا یعلمون ان المسلمین لم یتکلموا فی صلوتهم ولا بد اذا من استماع القرآن ووقع کذلک فسمعه وصدع قلبه واستقر الایمان فی قلبه کما تقدم کذا فی الاوجز ویحتمل انه صلی الله علیه وسلم کان احیانا یطیل القراءة فی المغرب اما لبیان الجواز واما لعلمه بعدم المشقة علی المامومین ولیس فی حدیث جبیر بن مطعم دلیل علی ان ذلک تکرر منه کما قال الحافظ فی الفتح والحدیث اخرجه مالك فی موطاه ومحمد فی موطاه والبخاری عن عبد الله بن یوسف ومسلم عن یحیی بن یحیی وابو داؤد عن القعنبی والنسائی عن قتیبة اربعتهم عن مالك والبیهقی من طریق عبد الرحمن بن محمد بن منصور الحارثی عن یحیی بن سعید القطان عن مالك باسناده مثله حدثنا اسماعیل بن یحیی المزنی قال ثنا محمد بن ادریس الشافعی قال انا مالك وسفیان ابن عیینة الکوفی عن ابن شهاب الزهری فذکرا باسناده مثله والحدیث اخرجه احمد فی مسنده عن سفیان والدارمی عن محمد بن یوسف وابن ماجة عن محمد بن الصباح کلاهما عن سفیان بن عیینة باسناده باللفظ المزبور وعند احمد بلفظ قرأ. حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا وهب ابن جریر البصری الحافظ قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی عن سعید بکذا هو فی النسخة الموجودة عندی ونسخة مبانی الاخبار بزیادة الیاء والصواب سعد بحذف الیاء کما فی نسخة نخب الافکار وبکذا یظهر من کتب اسماء الرجال. بن ابراهیم بن عبد الرحمن بن عوف الزهری المدنی قال حدثنی بعض اخوتی بکذا عند احمد والطیالسی وعند البیهقی بعض اخوانی قال العینی فی شرحه نخب الافکار قیل هو اما مسور واما صالح ابنا ابراهیم بن عبد الرحمن بن عوف والظاهر انه صالح وذکره ابن حبان فی الثقات انتهی بکذا قال فی مبانی الاخبار والذی یظهر لی انه المسور لان ابن ابی حاتم ذکره فی شیوخ سعد وبکذا ذکره فی تهذیب التهذیب وذکر صالحا فی تلامذته وروی له النسائی توفی المسور سنة سبع ومائة عن ابیه ابراهیم بن عبد الرحمن بن عوف الزهری ابو اسحاق وقیل ابو محمد وقیل ابو عبد الله المدنی من رواة الستة الا الترمذی ذکره جماعة من الائمة فی الصحابة منهم ابو نعیم وابو اسحاق ومستندهم انه ولد

besturdubooks.wordpress.com

عن جبير بن مطعم انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم في بدر قال فانتهيت اليه وهو يصلي المغرب فقرأ بالطور فكانما صدع قلبي حين سمعت القرآن وذلك قبل ان يسلم حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس انه قال ان ام الفضل بنت الحارث سمعته وهو يقرأ والمرسلات عرفا فقالت يا بني لقد ذكرتني قراءتك هذه السورة انها لآخر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه

في حياته صلى الله عليه وسلم وقد صرح بذلك الواقدي وذكره مسلم في الطبقة الاولى من اهل المدينة وقال يعقوب بن شيبة كان ثقة يعد في الطبقة الاولى من التابعين ولا نعلم احدا من ولد عبد الرحمن روى عن عمر سماعا غيره وبهذا اثبت سماعه من عمر الواقدي والطبري وقال العجلي والنسائي ثقة توفي سنة خمس وستين وستين. عن جبير بن مطعم انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم في بدر اي في فداء اهل بدر كما عند احمد وعند احمد من طريق ابن جعفر في فداء المشركين وما اسلم يومئذ وعند الطيالسي والبيهقي من طريقه قال اتيت المدينة في فداء بدر قال وهو يومئذ مشرك قال فانتهيت اليه وعند احمد والطيالسي قال فدخلت المسجد وهو اي رسول الله صلى الله عليه وسلم كما عند احمد وغيره. يصلي المغرب اي صلوة المغرب كما عند الطيالسي فقرأ بالطور اي بسورة والطور وكتاب مسطور وهي مكية وهي تسع واربعون آية عند اهل الكوفة وثمان واربعون عند اهل البصرة وسبع واربعون عند اهل المدينة وثلاث مائة واثنى عشر كلمة وخمس مائة حرف كذا في نخب الافكار فكانما صدع قلبي اي شقه وقطعه قال في القاموس الصدع الشق في شئ صلب صدعه كمنعه شقه اوشقه نصفين اوشقه ولم يفترق وقال ابن دريد في الجمهرة الصدع مصدر صدعت الشئ اصدعه صدعا اذا شققته بالشين ثم كثر ذلك حتى صار كل منفطر منصدعا والصديع الصبح اذا انشق عنه الليل وصدع الرجل بالامر اذا اوضحه انتهى قال العيني في نخب الافكار واراد به انه اثر في قلبه وداخل نور الاسلام ببركة ذلك انتهى. حين سمعت القرآن هكذا عند احمد عن بهز وعنده عن ابن جعفر حيث سمعت القرآن وعند البيهقي لقراءة القرآن وعند الطيالسي فكانما خف قلبي لقراءة القرآن وذلك قبل ان يسلم والحديث اخرجه الطيالسي في مسنده عن شعبة والبيهقي من طريقه والامام احمد عن عفان ومحمد بن جعفر وبهز عن شعبة باسناده ونحوه. حدثنا يونس بن عبد الاعلى الصدفي المصري قال انا ابن وهب عبد الله المصري ان مالكا حدثه اي ابن وهب عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي المدني عن ابن عباس انه قال ان ام الفضل بنت الحارث الهلالية زوجة العباس واخت ام المؤمنين ميمونة رضي الله عنها. سمعته اي سمعت ابن عباس وفيه التفات من الحاضر الى الغائب لان القياس يقتضي ان يقال سمعتني قاله العيني وقال الكرماني ولم يقل اي لشهرتها بذلك وهو يقرأ جملة اسمية وقعت حالا والضمير يرجع الى ابن عباس وفيه التفات ايضا من الحاضر الى الغائب قاله العيني. والمرسلات عرفا اي سورة المرسلات قال البغوي في تفسيره يعني الرياح ارسلت متتابعة كعرف الفرس وقيل عرفا اي كثيرا يقول العرب الناس الى فلان عرف واحد اذا توجهوا اليه فاكثروا وهذا معنى قول مجاهد وقتادة قال مقاتل يعني الملائكة التي ارسلت بالمعروف من امر الله ونهيه وهي رواية مسروق عن ابن مسعود انتهى وعزى القرطبي في تفسيره القول الاول الى جمهور المفسرين والثاني الى ابي هريرة وابي صالح والكلبي وقال وقيل هم الانبياء ارسلوا بلا اله الا الله قاله ابن عباس وقال ابو صالح انهم الرسل ترسل بما يعرفون به من المعجزات وقيل ويحتمل ان يكون المراد بالمرسلات السحاب لما فيها من نعمة ونقمة عارفة بما ارسلت فيه ومن ارسلت اليه وقيل انها الزواجر والمواعظ وسورة المرسلات مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر. قال ابن عباس في قتادة الا آية منها وهي قوله تعالى واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون مدنية انتهى مختصرا وظاهر حديث ابن مسعود عند الشيخين وغيرهما عدم استثناء ذلك حيث قال بينما نحن مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار بمنى اذ نزلت عليه سورة والمرسلات عرفا فانه ليتلوها واني لاتلقاها من فيه وان فاه لرطب بها الحديث وصرح منه ما اخرجه الحاكم وصححه عنه فلا ادري يا بهاتم حديث بعده يؤمنون واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون كذا في روح المعاني وآيها خمسون آية بلا خلاف كما في روح المعاني. فقالت اي ام الفضل يا بني بضم الباء تصغير ابن وبذا تصغير الشفقة والترحم قاله العيني وقال في روح المعاني صغره للشفقة وليس النحاة مثل هذا تصغير التحبيب وما الطف قول بعض المتاخرين ؎ قد صغر الدهر في ثغره ٭ لكنه تصغير تحبيب ٭ وقرئ بفتح الياء وقرأ حفص وقرأ الباقون بكسرها انتهى وقال القرطبي في تفسيره واصل يا بني ان تكون ثلاث ياءات يا، التصغير ويا، الفعل ويا، الاضافة فادغمت يا، التصغير في لام الفعل وكسرت لام الفعل من اجل يا، الاضافة وحذفت يا، الاضافة لوقوعها موقع التنوين هذا اصل قراءة من كسر الياء وهو ايضا اصل قراءة من فتح لانه قلب يا، الاضافة الفا لخفة الالف ثم حذف الالف لكونها عوضا من حرف يحذف انتهى بحذف يسير. لقد ذكرتني بتشديد الكاف من التذكير اي شيئا نسيته قراءتك مرفوع على انه فاعل ذكرتني. هذه السورة مفعول المصدر اعني قراءتك والمصدر مضاف الى فاعله كذا في شرح العيني. انها اي سورة المرسلات لآخر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

besturdubooks.wordpress.com

یقرأ بہما فی صلوۃ المغرب

یحتمل انہ ذکر بالقراءۃ قراءۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویحتمل انہ ذکر بہا انہ آخر قراءۃ صلی اللہ علیہ وسلم کذا فی الاوجز۔ یقرأ اما حال واما استئناف فعلی الحال یحتمل سماعہا (ای ام الفضل) منہ صلے اللہ علیہ وسلم القراءۃ بعد ذلک وعلی الاستیناف لاحتمل قالہ الکرمانی۔ بہا ای بسورۃ المرسلات فی صلوۃ المغرب ہکذا وقع فی سیاق الامام مالک فی موطاہ انہا لآخر ما سمعت الخ وہکذا ہو عند البخاری ومسلم و ابی داود من طریق مالک وہکذا عند احمد من طریق مالک بالسیاق المذکور ومن طریق معمر عن الزہری باسنادہ مقتصرا علی قول ام الفضل ان آخر ما سمعت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تقرأ فی المغرب سورۃ المرسلات وہکذا اخرجہ ابو عوانۃ فی مسندہ من طریق معمر بلفظ احمد وعند البخاری فی باب مرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم ووفاتہ من طریق اللیث عن عقیل عن ابن شہاب الزہری عن عبید اللہ عن عبد اللہ عن ام الفضل قالت سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی المغرب بالمرسلات عرفا ثم ما صلی لنا بعدہا حتی قبضہ اللہ واخرج مسلم حدیث ام الفضل من طریق مالک ثم اخرج من طریق سفیان ویونس ومعمر وصالح کلہم عن الزہری بہذا الاسناد ثم قال وزاد فی حدیث صالح ثم ما صلی بعد حتی قبضہ اللہ عزوجل وہکذا اخرجہ النسائی من طریق حمید عن انس عن ام الفضل قالت صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی بیتہ المغرب فقرأ المرسلات ما صلی بعدہا صلوۃ حتی قبض صلی اللہ علیہ وسلم وہکذا اخرجہ احمد فی مسندہ بہذا الاسناد وہکذا اخرجہ الترمذی من طریق ابن اسحاق عن الزہری بہذا الاسناد قالت خرج الینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو عاصب رأسہ فی مرضہ فصلی المغرب فقرأ بالمرسلات فما صلاہا بعد حتی تقی اللہ عزوجل قال الترمذی حدیث حسن صحیح وعند الشیخین وغیرہما عن عائشۃ فی قصۃ مرضہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ صلی اللہ علیہ وسلم اغمی علیہ عند صلوۃ العشاء حتی اغتسل مرات واغمی بعد کل غسلۃ حتی قال فی آخر ذلک مروا ابا بکر فلیصل بالناس وفی ہذا الحدیث ثم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وجد من نفسہ خفۃ فخرج بین رجلین احدہما العباس لصلوۃ الظہر قال الحافظ ہو صریح فی ان الصلوۃ المذکورۃ کانت الظہر وزعم بعضہم انہا الصبح واستدل بقولہ فی روایۃ ابن عباس واخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم القراءۃ من حیث بلغ ابو بکر ہذا لفظ ابن ماجۃ واسنادہ حسن لکن فی الاستدلال بہ نظر لاحتمال ان یکون صلی اللہ علیہ وسلم سمع لما قرب من ابی بکر الآیۃ التی کان انتہی الیہا خاصۃ ثم لو سلم لم یکن فیہ دلیل علی انہا الصبح بل یحتمل ان تکون المغرب ثم احتج علی ذلک بروایۃ ام الفضل ثم قال لکن وقعت بعد فی النسائی ان ہذہ الصلوۃ التی ذکرتہا ام الفضل کانت فی بیتہ وقد صرح الشافعی بانہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یصل بالناس فی مرض موتہ فی المسجد الا مرۃ واحدۃ وہی ہذہ التی صلی فیہا قاعدا وکان ابو بکر فیہا اولا اماما ثم صار ماموما یسمع الناس التکبیر انتہی وقال القاضی عیاض قال بعضہم کان النبی علیہ السلام قد استخلف ابا بکر علی الصلوۃ مدۃ مرضہ وصلی بالناس صلوات کثیرۃ وقد قال انس فی البخاری ان ابا بکر کان یصلی بہم فی وجع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی کان یوم الاثنین وذکر الحدیث وقالت عائشۃ فصلی ابو بکر تلک الایام فہذا یدل علی انہا لم تکن صلوۃ واحدۃ قیل صلی اثنی عشر یوما الا ان یجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم خفۃ فی بعضہا ویطیق الصلوۃ قائما فیخرج فیصلی علی ما جاء فی بعض الروایات عن عائشۃ وتدجا فی حدیث انس فی الام انہ خرج علیہم آخر یوم وانہ لم یصل معہم وقال اتموا صلاتکم ثم ارخی الستر فہذا حدیث آخر وخروج ثان غیر حدیث عائشۃ وقصتہا فلا یبعد ان یکون فی احدیہما اماما وفی بعضہما ماموما والجمع بین الاحادیث الواردۃ فی ذلک والاقاصیح والاشہر انہ کان الامام انتہی وقد جمع الحافظ بین حدیث عائشۃ وام الفضل بان صلوۃ الظہر التی حکتہا عائشۃ کانت فی المسجد وصلوۃ المغرب التی حکتہا ام الفضل کانت فی بیتہ کما رواہ النسائی ویمکن حمل قول ام الفضل عند الترمذی خرج الینا ای من مکانہ الذی کان راقدا فیہ الی من فی البیت فصلی بہم فتستقیم الروایات وہکذا جمع العینی والقسطلانی بین الروایتین وہکذا قرر الشیخ ابو الطیب فی شرح الترمذی وحمل قول ام الفضل عند النسائی والترمذی وغیرہما ما صلی بعدہا حتی قبض علی الامامۃ ای ما صلی اماما بعدہا وہکذا قال السندی فی حاشیۃ النسائی ای ما صلی بعدہا بالناس ولا بد من ہذا الحمل فان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توفی یوم الاثنین حین اشتد الضحی کما جزم ابن اسحاق کما فی الفتح ویحتمل ان یکون المنفی صلوۃ المغرب ای ما صلی صلوۃ المغرب بعدہا کما یشیر الی ذلک روایۃ الترمذی فما صلاہا بعد حتی تقی اللہ عزوجل ومال البیہقی الی ان آخر صلوۃ صلاہا کانت صلوۃ الصبح من یوم الاثنین یوم الوفاۃ وکان فیہا ماموما والصلوۃ التی کان فیہا اماما ہی صلوۃ الظہر یوم السبت او یوم الاحد کما فی شرح البخاری للعینی والبدایۃ وتعقبہ الحافظ ابن کثیر فی البدایۃ بانہ لم یصل تلک الصلوۃ مع الجماعۃ بل فی بیتہ لما یرمن الضعف واحتج علی ذلک بحدیث انس عند البخاری وبسط ذلک موضع آخر ان شاء اللہ تعالی۔ وحدیث الباب اخرجہ الامام مالک فی موطاہ والامام احمد عن عبد الرحمن بن مہدی وحماد بن خالد والبخاری عن عبد اللہ بن یوسف ومسلم عن یحیی بن یحیی وابو داود عن القعنبی وابو عوانۃ فی مسندہ عن یونس بن عبد الاعلی عن ابن وہب والبیہقی من طریق الربیع عن الامام الشافعی ستتہم عن الامام مالک باسنادہ نحوہ۔

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عثمان بن عمر عن يونس عن الزهري فذكر مثله باسناده حدثنا ربيع بن سليمن الجيزي قال ثنا ابو زرعة قال انا حيوة قال انا ابو الاسود انه سمع عروة بن الزبير يقول اخبرني زيد بن ثابت انه قال لمروان بن الحكم يا اباعبد الملك ما يحملك ان تقرأ في صلوة المغرب بقل هو الله احد سورة اخرى صغيرة قال زيد فوالله لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلوة المغرب باطول الطول وهي المص

حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا عثمان بن عمر بن فارس العبدي البصري عن يونس بن يزيد الايلي عن الزهري محمد بن مسلم ابن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب المدني فذكر اي ابن شهاب الزهري مثله باسناده والحديث اخرجه الدارمي عن عثمان بن عمر باسناده عند المصنف بلفظ انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالمرسلات واخرجه ابو عوانة في مسنده عن ابراهيم بن مرزوق باسناده عند المصنف مثله واخرجه مسلم عن حرملة بن يحيى عن ابن وهب عن يونس عن الزهري ولم يسق لفظه حدثنا ربيع بن سليمن الجيزي قال ثنا ابو زرعة المصري وهب الله بن راشد الحجري قال ثنا حيوة بن شريح المصري ابو زرعة التجيبي الفقيه قال انا ابو الاسود المصري نضر بن عبد الجبار المرادي انه سمع عروة بن الزبير يقول اخبرني زيد بن ثابت فيما اخبار بين عروة وزيد وبكذا هو عند النسائي من طريق عمرو بن الحارث عن ابي الاسود انه سمع عروة ابن الزبير يحدث عن زيد بن ثابت وعند البخاري من طريق ابن ابي مليكة عن عروة بن الزبير عن مروان بن الحكم قال قال لي زيد بن ثابت وبكذا هو عند احمد وابي داود من طريق ابن ابي مليكة قال الحافظ فكان عروة سمعه من مروان عن زيد ثم لقي زيدا فاخبره انتهى انه قال اي زيد بن ثابت لمروان بن الحكم اي حين كان مروان امير على المدينة من قبل معاوية قاله الحافظ يا اباعبد الملك كنية مروان ما يحملك ان تقرأ وعند احمد مالي اراك تقرأ وعند البخاري وغيره مالك تقرأ وبذا استفهام على سبيل الانكار كما قال العيني في صلوة المغرب بقل هو الله احد وسورة اخرى صغيرة وقد فسر النسائي السورة الاخرى بانا اعطيناك الكوثر ولم يقع عند البخاري ذكر السورتين بل وقع بقصار وفي رواية الكشميهني بقصار المفصل وبكذا هو عند ابي داود والبيهقي وغيرهما وعند احمد بقصار السور قال زيد بن ثابت فوالله لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقع الحلف عند البخاري وغيره ووقع عند النسائي ولكن بلفظ قال فحلوفة قال السندي اراد بالمحلوف الله الذي لا يستحق الحلف الا به والخبر محذوف اي الله قسمي يقرأ في صلوة المغرب باطول الطول بضم الطاء وفتح الواو جمع طولى وهي فعلى بالضم تانيث اطول كبرى تانيث اكبر واراد بالطول المائدة والانعام والاعراف واراد باطول الطول الاعراف لانه فسره بقوله وهي المص كذا في شرح العيني ووقع عند النسائي من طريق ابي الاسود وابن ابي مليكة عن عروة باطول الطولين وعند البخاري واحمد وابي داود بطولى الطولين قال الحافظ اي باطول السورتين الطوليتين وطولى تانيث اطول والطوليين تثنيتا طولى انتهى وقال في النهاية الطوليين تثنية الطولى وذكرها لاطول اي انه كان يقرأ فيها باطول السورتين الطوليتين انتهى وقال القسطلاني وفي رواية كريمة بطول الطولين بضم الطاء وسكون الواو وباللام فقط ووجهه البرماوي كالكرماني بانه خلق المصدر واراد الوصف اي كان يقرأ بمقدار طول الطولين اللتين هما البقرة والنساء او الاعراف وتعقبه في فتح الباري بانه يلزم منه ان يكون قرأ بقدر السورتين وليس هو المراد انتهى وهي المص بكذا وقع عند النسائي من طريق ابي الاسود ولم يقع عند البخاري تفسير السورتين وعند ابي داود من طريق ابن ابي مليكة عن عروة قال قلت ما طولى الطوليين قال الاعراف والآخر الانعام قال وسألت انا ابن ابي مليكة فقال من قبل نفسه المائدة والاعراف وعند البيهقي بهذا الطريق قال فقلت لعروة ما طولى الطوليين قال الاعراف قال فقلت لابن ابي مليكة ما طولى الطوليين قال الانعام والاعراف وبكذا عند احمد قال قلت لعروة فذكر قوله ولم يذكر قول ابن ابي مليكة وفي رواية اخرى عنده قال ابن ابي مليكة وما طولى الطوليين قال الاعراف وبكذا عند النسائي الاقتصار على قول عروة وعند الطبراني بدل الانعام يونس قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح اهـ وبكذا اخرجه ابو نعيم في مستخرجه كما في القسطلاني فحصل الاتفاق على تفسير الطولى بالاعراف كما قال الحافظ وقال وفي تفسير الاخرى ثلثة اقوال المحفوظ منها الانعام انتهى وقال ابن بطال كما في الفتح والعيني البقرة اطول السبع الطوال فلو اراد بها القال طولى الطوال فلما لم يرد بها دل على انه اراد الاعراف لانها اطول السور بعد البقرة انتهى وقال العيني في نخب الافكار ولم يفسر بقوله وهي المص كان الذي يفهم من قوله اطول الطول البقرة ولكن لما فسره عرف ان المراد منه سورة الاعراف انتهى وتعقب الكرماني بان النساء هي الاطول بعدها واجاب عنه الحافظ بان عدد آيات الاعراف اكثر من عدد النساء وغيرها من السبع بعد البقرة وان كان كلمات النساء تزيد على كلمات الاعراف وبسط العلامة العيني في شرحي البخاري والطحاوي في عد آيات الطوال وكلماتها وحروفها وحقق ان آيات الاعراف اكثر من غيرها بعد البقرة وان كلمات النساء تزيد على كلمات الاعراف بمقدار عشرين واربعمائة كلمة لا مائتان كما قال الحافظ وقد جنح ابن المنير كما في الفتح غير

besturdubooks.wordpress.com

سب سماروح بن الفرج قال ثنا سعید بن عفیر قال ثنا ابن لهیعة عن أبی الاسود فذکر مثله باسناده **حدثنا** محمد بن خزیمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن هشام عن ابیه ان مروان کان یقرأ فی المغرب بسورة یس قال عروة قال زید بن ثابت او ابو زید الانصاری شک هشام لم مروان لم تقصر صلوة المغرب وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ فیها باطول الطولیین الاعراف **حدثنا** فهد قال ثنا موسی بن داؤد قال ثنا عبد العزیز

الی ان تسمیة الاعراف والانعام بالطولیین انما هو لعسر فیهما لا انهما اطول من غیرهما وذکری لامع الدراری عن تقریر مولانا حسین علی ان الطوال الستة کل شفعة متصلة منها احدها طولی من الاخری فالنبی صلی الله علیه وسلم کان یقرأ بطولی شفعة منها والمراد من هذا شفعة الاعراف والانعام والطولی الاعراف قال شیخنا الاستاذ دام الله مجده وعلی هذا لا یرد شئ من الایراد فان الاعراف اطول من الانعام باعتبار الآیات والکلمات معا انتهی والحدیث یدل علی امتداد وقت المغرب الی غروب الشفق کما استدل به الخطابی وغیره فانه اذا قرأ قدر الاعراف والانعام دخل وقت العشاء قال الحافظ وفیه نظر لان من قال ان لها وقتا واحدا لم یحده بقراءة معینة بل قالوا لا یجوز تاخیرها عن اول غروب الشمس وله ان یدعی القراءة فیهما ولو غاب الشفق وستشکل بحب الطبری اطلاق هذا وحمله الخطابی قبله علی انه یوقع رکعة فی اول الوقت ویدیم الباقی ولو غاب الشفق ولا یخفی ما فیه لان تعمد اخراج بعض الصلوة عن الوقت ممنوع ولو اجزأت فلا یحمل ما ثبت عن النبی صلی الله علیه وسلم علی ذلک انتهی وقال القسطلانی وما ذکره من اشتراط ایقاع الرکعة فی الوقت هو الذی علیه الاسنوی والاذرعی وابن المقری وتعقب باطلاق الشیخین الرافعی والنووی کغیرهما عدم العصیان ولم یعیداه بما اذا اتی برکعة فی الوقت وکذا اجاب البغوی فی فتاویه بالاطلاق انتهی والجواب المثانی انه یحتمل ان المراد بالسورة بعضها ولیس الحدیث نصا فی انه اتم السورة کذا قاله الابی والبرماوی کما فی ارشاد الساری وقال وفیه نظر لانه لو کان قرأ شیئا منها لکون قدر سورة من قصار المفصل لما کان لانکار زید معنی انتهی والحدیث اخرجه النسائی عن محمد بن سلمة عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن ابی الاسود والبخاری عن ابی عاصم والبیهقی من طریقه والامام احمد عن عبد الرزاق وابن ابی بکر ومحمد بن جعفر وابو داؤد عن الحسن بن علی عن عبد الرزاق والنسائی عن محمد بن عبد الاعلی عن خالد تسعتهم عن ابن جریج عن ابن ابی ملیکة کلاهما عن عروة عن مروان عن زید الا ان فی روایة ابی الاسود عند النسائی عن عروة عن زید کما تقدم بیان ذلک. **حدثنا** روح بن الفرج القطان ابو الزنباع المصری قال ثنا سعید بن کثیر بن عفیر الانصاری المصری قال ثنا ابن لهیعة عبد الله القاضی المصری عن ابی الاسود فذکر مثله باسناده والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر عن احمد بن رشدین عن یحیی بن بکیر عن ابن لهیعة فذکر باسناده المصنف بلفظ سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ فی المغرب باطول الطولیین وفی الاطراف لابن عساکر قیل لعروة ما طولی الطولیین قال الاعراف ویونس کذا فی شرح العینی ورجال المصنف ثقات الا ان فی ابن لهیعة مقالا کما قال العینی فی شرحه.

حدثنا محمد بن خزیمة بن راشد ابو عمرو البصری قال ثنا حجاج بن المنهال ابو محمد البصری قال ثنا حماد بن سلمة ابو سلمة البصری عن هشام بن عروة الزبیری المدنی عن ابیه عروة بن الزبیر المدنی ان مروان بن الحکم الاموی المدنی کان یقرأ فی المغرب بسورة یس قال عروة قال زید بن ثابت او ابو زید الانصاری لم اقف علی تعیین ابی زید هذا وقال العینی فی نخب الافکار صحابی لم یذکر اسمه وذکره البغوی فی معجمه وقال ابو زید الانصاری ولم ینسب. شک هشام بن عروة فی ان زید بن ثابت قال لمروان او ابا زید الانصاری قال له. لمروان متعلق بقوله قال فهیا او ابو زید. لم تقصر بالتشدید من التقصیر صلوة المغرب یعنی انکر زید علی مروان تخفیف القراءة فیها وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ فیها ای فی صلوة المغرب باطول الطولیین ای باطول السورتین الطویلتین وهما الانعام والاعراف. الاعراف بیان لقوله باطول الطولیین والحدیث اخرجه الامام احمد عن یحیی بن سعید عن هشام قال اخبرنی ابی ان زید بن ثابت او ابا ایوب قال لمروان الم ارک قصرت بحدی المغرب رأیت النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ فیها بالاعراف وعنده ایضا عن سلیمان بن داؤد عن عبد الرحمن بن ابی الزناد عن هشام بن عروة عن ابیه عن مروان ابن الحکم قال قال لی زید بن ثابت الم ارک اللیلة خففت القراءة فی بحدی المغرب والذی نفسی بیده ان کان رسول الله صلی الله علیه وسلم لیقرأ فیها بطولی الطولیین قال الحافظ وقد روی حدیث زید هشام بن عروة عن ابیه عنه انه قال لمروان انک لتخف القراءة فی الرکعتین من المغرب فوالله لقد کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ فیهما بسورة الاعراف فی الرکعتین جمیعا اخرجه ابن خزیمة واختلف علی هشام فی صحابیه والمحفوظ عن عروة انه زید بن ثابت وقال کثیر الرواة عن هشام عن زید بن ثابت او ابی ایوب وقیل عن عائشة اخرجه النسائی مقتصرا علی المتن دون القصة انتهی وقد اخرجه البیهقی ایضا من طریق هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة ثم قال والصحیح هی الروایة الاولی.

حدثنا فهد زاد فی نسخة العینی ابن سلیمان قال ثنا موسی بن داؤد الضبی ابو عبد الله الطرسوسی الخلقانی قال ثنا عبد العزیز بن عبد الله

besturdubooks.wordpress.com

ابن ابی سلمة عن حمید عن انس عن ام الفضل بنت الحارث قالت صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فی بیته المغرب فی ثوب واحد متوشحا به فقرأ والمرسلات ما صلی بعدها صلوة حتی قبض فزعم قوم انهم یاخذون بهذه الآثار ویقلدونها وخالفهم اخرون فی قولهم فقالوا لاینبغی ان یقرأ فی المغرب الا بقصار المفصل

ابن ابی سلمة الماجشون ابو عبد الله المدنی عن حمید بن ابی حمید الطویل البصری عن انس بن مالک عن ام الفضل بنت الحارث قالت صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فی بیته المغرب فی ثوب واحد متوشحا به ای متغشیا به قال فی النهایة فی الحدیث ان کان یتوشح بثوبه ای یتغشی به والاصل فیه من الوشاح وهو شئ ینسج عریضا من ادیم ویرصع بالجوهر والخرز وتشده المراة بین عاتقیها وکشحیها ویقال فیه وشاح واشاح انتهی وقال فی المغرب ذکر اللیث ان الوشاح من حلیة النساء کالرسان ای نظمان من لؤلؤ وجوهر مخالف بینهما معطوف احدهما علی الآخر تتوشح به المراة والجمع وشح ومنه توشح الرجل اشتمل وهو ان یدخله تحت یده الیمنی ویلقیه علی منکبه الایسر کما یفعل المحرم وکذلک الرجال تتوشح بحمائل سیفه فتقع الحمائل علی عاتقه الیسری وتکون الیمنی مکشوفة انتهی. فقرأ والمرسلات ما صلی بعدها ای بعد صلوة المغرب صلوة حتی قبض هذا یدل علی انه علیه السلام قبض بین المغرب والعشاء ولکن المشهور المنقول عن الجمهور انه توفی یوم الاثنین لیلتین خلتا من ربیع الاول سنة احدی عشرة من الهجرة وقیل للیلة خلت منه وقال ابن اسحاق لاثنتی عشرة لیلة خلت منه فی الیوم الذی قدم فیه المدینة وقال عروة فی مغازیه توفی رسول الله علیه السلام وهو فی صدر عائشة رضی الله عنها وفی یوم ها یوم الاثنین حین زاغت الشمس لهلال ربیع الاول وعن الاوزاعی توفی رسول الله علیه السلام یوم الاثنین قبل ان ینشب النهار ویقال توفی رسول الله علیه السلام حین اشتد الضحی یوم الاثنین وقیل عند زوال الشمس والله اعلم. فعلی هذا معنی الحدیث انه ما صلی بعدها صلوة بالجماعة او ما صلی بعدها صلوة مغرب اخری لانه علیه السلام لم یلحق الی المغرب الاخری فتقبض علیه السلام کذا فی شرح العینی المنتخب المبانی والحدیث اخرجه الامام احمد عن موسی بن داود والنسائی عن عمرو بن منصور عن موسی بن داود وذکر بسناده نحوه قال العینی فی شرحه اسناده صحیح علی شرط مسلم. فزعم قوم انهم یاخذون بهذه الآثار المرویة عن جبیر بن مطعم وام الفضل وزید بن ثابت وفی الباب عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قرأ فی صلوة المغرب بسورة الاعراف فرقها فی رکعتین اخرجه النسائی عن عمرو بن عثمان عن بقیة وابی حیوة عن ابن ابی حمزة عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة قال الشوکانی وبقیة وان کان فیه ضعف فقد تابعه ابو حیوة وهو ثقة انتهی وقد اخرج البیهقی حدیث زید بن ثابت من طریق ابن ابی ملیکة عن عروة عن مروان ثم اخرج حدیث عائشة من طریق عمرو بن عثمان باسناده ومتنه عند النسائی ثم قال وکذلک رواه ابو تقی عن بقیة ورواه محاضر بن المورع عن هشام عن عروة عن ابیه عن زید بن ثابت عن النبی صلی الله علیه وسلم بهذا المعنی والصحیح هی الروایة الاولی انتهی وتقدم عن الحافظ ان اکثر الرواة عن هشام عن زید بن ثابت او ابی ایوب وعن ابی ایوب عند ابن ابی شیبة فی مصنفه بلفظ ان النبی صلی الله علیه وسلم قرأ فی المغرب بالاعراف فی الرکعتین جمیعا کما فی النیل واخرج الطبرانی فی الکبیر عنه ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یقرأ فی المغرب سورة الانفال قال الهیثمی رجاله رجال الصحیح انتهی وعن عبد الله بن عتبة بن مسعود عند النسائی بلفظ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قرأ فی صلوة المغرب بکم الدخان ویقلدونها اراد بالقوم هولاء حمید وعروة بن الزبیر وابنه هشاما والشافعی والظاهریة فانهم اخذوا بهذه الاحادیث المذکورة وتقلدوا وقالوا الاحسن ان یقرأ المصلی فی المغرب بالسور التی قرأها علیه السلام نحو الاعراف والطور والمرسلات ونحوها کذا فی منتخب الافکار قلت واخرجه الطبرانی فی الکبیر عن زید بن ثابت کان یقرأ فی الرکعتین من المغرب بسورة الانفال قال الهیثمی رجاله رجال الصحیح اه وقال الترمذی قال الشافعی ذکر عن مالک انه یکره ان یقرأ فی صلوة المغرب بالسور الطوال نحو الطور والمرسلات قال الشافعی لا اکره ذلک بل استحب ان یقرأ بهذه السور فی صلوة المغرب انتهی قال الحافظ وکذا نقله البغوی فی شرح السنة عن الشافعی والمعروف عند الشافعیة انه لا کراهة فی ذلک ولا استحباب انتهی وذکر الزرقانی قول الترمذی فی نقل مذهب الامامین مالک والشافعی ثم قال غریب فالمعروف عند المالکیة والشافعیة انه لا کراهة فی ذلک ولا استحباب بل هو جائز کما قال ابن عبد البر وغیره نعم المستحب تقصیر بالفعل بالمدینة وبغیرها انتهی وقال الشیخ ادام الله مجده فی حاشیة الکوکب اما المعروف فی فروع الشافعیة هو استحباب القصار فی المغرب انتهی وقال ابن حزم فی المحلی وفی المغرب نحو العصر ولو انه قرأ فی المغرب بالاعراف او المائدة او الطور او المرسلات فحسن قال وبکل ما ذکرنا یاخذ الشافعی وابو داود وجمهور اصحاب الحدیث وخالفهم ای القوم المذکورین اخرون ای جماعة اخرون فی قولهم ای الذی ذهبوا الیه وفی نسخة العینی فی قولهم هذا اخرون فقالوا لاینبغی ان یقرأ فی المغرب الا بقصار المفصل اراد بهولاء الآخرین النخعی والثوری وعبد الله بن المبارک واما حنیفة وابا یوسف ومحمدا ومالکا واحمد واسحاق فانهم قالوا المستحب ان یقرأ فی صلوة المغرب من قصار المفصل وقال الترمذی وعلی هذا العمل عند اهل العلم

besturdubooks.wordpress.com

وقالوا قد يجوز ان يكون يريد بقوله قرأ بالطور قرأ ببعضها وذلك جائز في اللغة يقال هذا فلان يقرأ القرآن اذا كان يقرأ شيئا منه وتحتمل قرأ بالطور قرأ بكلها فنظرنا في ذلك هل روى فيه شئ يدل على احد التاويلين فاذا صالح بن عبد الرحمن ابن ابي داود قد حدثنا قال اثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم عن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه قال قدمت المدينة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لاكلمه في اساري بدر فانتهيت اليه وهو يصلي باصحابه صلوة المغرب فسمعته يقرأ ان عذاب ربك لواقع ما له من دافع فكانما صدع قلبي فلما فرغ كلمته فيهم فقال شيخ لو كان اتاني لشفعته يعني اباه مطعم بن عدي

كذا في شرح العيني قلت ورواه مالك وعبد الرزاق عن ابي بكر الصديق والطحاوي وغيره عن عمر وابن ابي شيبة عن ابن مسعود وابن عباس وعمران بن حصين وسعيد بن جبير والحسن وعمر بن عبد العزيز والبيهقي عن عروة كما في عمدة القاري ونقله النووي عن العلماء وقال واختلافهم قدر القراءة في الصلوات فهو عند العلماء على ظاهره وقالوا فالسنة ان يقرأ في الصبح والظهر بطوال المفصل وتكون الصبح اطول وفي العشاء والعصر باوساطه وفي المغرب بقصاره انتهى وقال الشيخ في الاوجز ان الائمة الاربعة كلهم متفقون في قراءة الصلوة فانهم لم يعدوا احمد على انه لا يجب تعيين شئ من القرآن في شئ من الصلوات اتفقوا ايضا على استحباب طوال المفصل في الصبح وقصاره في المغرب كما يظهر من كتب الفروع واختلفوا بعد ذلك باختلاف يسير فقالت الحنفية كما في الهداية الظهر مثل الصبح او دونه ويستحب اوساط المفصل في العصر والعشاء وقصاره في المغرب وفي الدر المختار ويسن في الحضر طوال المفصل في الفجر والظهر واوساطه في العصر والعشاء وقصاره في المغرب قال الشامي وفي المنية ان الظهر كالعصر لكن الاكثر ما عليه المصنف اه وقالت المالكية كما في الباجي اطول الصلوات قراءة الصبح ثم الظهر ثم العشاء ثم المغرب والعصر فيقرأ باقصر من طوال المفصل في الظهر وبمثل اذا الشمس كورت في العشاء ويقرأ في العصر والمغرب بقصار المفصل وفي مختصر الخليل ندب تطويل قراءة بصبح والظهر تليها وتقصير بالمغرب وعصر كتوسط بعشاء اه وكذا في مختصر عبد الرحمن. وقالت الحنابلة كما في المغني يطول الهاني الصبح ويمثل ثلثين في الظهر وفي العصر على النصف من ذلك وفي المغرب بسور آخر المفصل وفي العشاء بما اشبه والشمس وضحاها وفي الروض المربع وتكون السورة في الصبح من طوال المفصل وفي المغرب من قصاره وفي الباقي كالظهرين والعشاء من اوساطه وقالت الشافعية كما في الاقناع ويسن للمنفرد والامام محصورين في صبح طوال المفصل وفي ظهر قريب منها وفي عصر وعشاء اوساطه والمصل مطلقا في مغرب قصاره واذا تحققت هذا فقد علمت انهم اتفقوا على استحباب قصار المفصل في المغرب حتى روى الترمذي وغيره عن مالك انه كره القراءة الطويلة في المغرب اي

وقالوا اي الجماعة الاخرون واشار به الى الجواب عما احتج به اهل المقالة الاولى. قد يجوز اي يحتمل ان يكون يريد بقوله قرأ بالطور قرأ ببعضها اي قرأ ببعض سورة الطور من قبيل ذكر الكل وارادة الجزء وذلك جائز في اللغة اي شائع في كلام العرب يقال هذا فلان يقرأ القرآن اذا كان يقرأ شيئا منه وفي نسخة العيني منه شيئا وكما يقال فلان يحيي الليل اذا كان يحيي بعضه وفلان ينفق ماله في سبيل الله اذا كان ينفق بعضه ويحتمل قرأ بالطور قرأ بكلها فنظرنا اي اذا كان هذا اللفظ دائرا بين الاحتمالين وجب ان ينظر فيه فنظرنا في ذلك هل روي بكذا في نسخة المباني وفي نسخة النخب يروى فيه شئ من الاحاديث يدل على احد التاويلين ويرجحه على التاويل الآخر. فاذا صالح بن عبد الرحمن الانصاري ابو الفضل المصري وابن ابي داود ابراهيم الاسدي ابو اسحاق البرسي قد حدثنا قالا ثنا سعيد بن منصور المروذي ابو عثمان الخراساني قال ثنا هشيم بن بشير السلمي ابو معاوية الواسطي عن الزهري محمد بن مسلم المدني عن محمد بن جبير بن مطعم النوفلي المدني عن ابيه جبير بن مطعم قال قدمت المدينة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اي على زمنه وايامه لاكلمه في اساري بدر فانتهيت اليه اي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي باصحابه صلوة المغرب وزاد في رواية الطبراني او العشاء فسمعته يقرأ وفي نسخة العيني يقول وفي رواية الطبراني فسمعته وهو يقول ويقرأ وقد خرج صوته من المسجد ان عذاب ربك لواقع وزاد في رواية الطبراني ما له من دافع فكانما صدع قلبي فلما فرغ اي النبي صلى الله عليه وسلم من الصلوة كلمته فيهم اي في اساري بدر فقال اي النبي صلى الله عليه وسلم شيخ لو كان اتاني وعند الطبراني لو اتانا فيهم اي في اساري بدر لشفعته اي لقبلت شفاعته فيهم يعني النبي صلى الله عليه وسلم بقوله شيخ اباه مطعم بن عدي وعند احمد من طريق سفيان عن الزهري مقتصرا على المرفوع بلفظ لو كان المطعم بن عدي حيا فكلمني في هؤلاء النتنين اطلقتهم يعني اساري بدر والحديث اخرجه الطبراني عن علي بن عبد العزيز عن ابي عبيد عن هشيم عن سفيان بن حسين عن الزهري قال هشيم ولا اظن الا قد سمعته من الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه جبير فذكر نحو حديث المصنف الى قوله فكانما صدع قلبي كما في نخب الافكار واخرج الطبراني ايضا عن علي عن ابي عبيد عن هشيم عن سفيان عن الزهري عن محمد بن جبير عن ابيه قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لاكلمه في

فهذا هشيم قد روى هذا الحديث عن الزهري فبين القصة على وجهها واخبر ان الذي سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم ان عذاب ربك لواقع فبين هذا ان قوله في الحديث الاول قرأ بالطور انما هو ما سمعه يقرأ منها وليس لفظ جبير الا ما روى هشيم لانه ساق القصة على وجهها فصار ما حكى فيها عن النبي صلى الله عليه وسلم هو قراءته ان عذاب ربك لواقع خاصة واما حديث مالك فمختصر من هذا

اسارى بدر فقال لو اتانا فيهم شفعناه يعني اباه المطعم بن عدي قال هشيم وكانت له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم يد كذا في مباني الاخبار وقال الزرقاني ورواه يزيد بن ابي حبيب عن الزهري فجعل موضع المغرب العتمة ورواه سفيان بن حسين عن الزهري عن محمد عن ابيه اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لاكلمه في اساري بدر فوافقته وهو يصلي باصحابه المغرب او العشاء وهو يقرأ وقد خرج صوته من المسجد ان عذاب ربك لواقع ما له من دافع فكانما صدع اخرجها ابن عبد البر فاما رواية الشك فالصحيح منه المغرب واما رواية العتمة فضعيفة لانها من رواية ابن لهيعة عن يزيد كما قال ابن عبد البر يعني وابن لهيعة لا يحتج به اذا انفرد فكيف اذا خالف والمحفوظ عن الزهري عند حفاظ اصحابه المغرب انتهى. فهذا هشيم قد روى هذا الحديث عن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه كما رواه سعد بن ابراهيم عن بعض اخوته عن ابيه عن جبير بن مطعم فبين اي هشيم في روايته القصة على وجهها واخبر ان الذي سمعه اي جبير بن مطعم من النبي صلى الله عليه وسلم هو قوله عز وجل كما زاد في نسخة العيني ان عذاب ربك لواقع اي من سورة الطور خاصة دون ما سواها من السورة فبين بهذا اي حديث هشيم ان قوله اي قول جبير بن مطعم في الحديث الاول اي الذي رواه سعد ابن ابراهيم وغيره قرأ بالطور يعني ليس المراد منه قراءة سورة الطور بكمالها. انما هو ما سمعه اي جبير بن مطعم يقرأه النبي صلى الله عليه وسلم منها اي من سورة الطور وليس لفظ جبير الا ما روى هشيم اي من الاقتصار على قوله ان عذاب ربك لواقع لانه اي هشيما ساق القصة على وجهها فصار ما حكى فيها اي في قراءة سورة الطور عن النبي صلى الله عليه وسلم هو قراءته صلى الله عليه وسلم من سورة الطور ان عذاب ربك لواقع خاصة اي دون ما سواها من السورة قال العيني في نخب الافكار هذا الجواب عن الرواية التي رواها سعد بن ابراهيم عن بعض اخوته عن ابيه جبير ابن مطعم واما الجواب عن رواية مالك الخ فما ذكره المصنف بقوله واما حديث مالك اي عن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه فمختصر من هذا اي من حديث سعد بن ابراهيم والحاصل انه لا دلالة في حديث جبير بن مطعم على تطويل القراءة لاحتمال ان يكون المراد انه صلى الله عليه وسلم قرأ بعض السورة وقد اختار هذا الجواب غير واحد من المحققين قال الامام محمد في مؤطاه لعله كان يقرأ بعض السورة ثم يركع وقال القاضي عياض قول من روى انه قرأ في صلاة المغرب بالمرسلات وبالطور او بطولى الطوليين اي بعض هذه السورة اذ ليس فيها نص انه اتمها انتهى وهكذا قال ابن الجوزي ان الباء في قوله بالطور بمعنى من كقوله تعالى عينا يشرب بها عباد الله كما في الفتح يعني فيكون المراد انه صلى الله عليه وسلم قرأ بعض سورة الطور واستدل الامام الطحاوي لذلك بما رواه من طريق هشيم عن الزهري في حديث جبير بقوله فسمعته يقرأ ان عذاب ربك لواقع فاخبر ان الذي سمعه من هذه السورة هي هذه الآية خاصة قال الحافظ وليس في السياق ما يقتضي قوله خاصة مع كون رواية هشيم عن الزهري بخصوصها مضعفة بل جاء في روايات اخرى ما يدل على انه قرأ السورة كلها فعند البخاري في التفسير سمعته يقرأ في المغرب بالطور فلما بلغ هذه ام خلقوا من غير شئ ام هم الخالقون الآيات الى قوله المصيطرون كاد قلبي يطير ونحوه لقاسم بن اصبغ وفي رواية اسامة ومحمد بن عمرو عند الطبراني وابن حبان سمعته يقرأ والطور وكتاب مسطور ومثله لابن سعد وزاد في اخرى فاستمعت قراءته حتى خرجت من المسجد انتهى وقال صاحب التلويح متعقبا على كلام الامام الطحاوي كما نقل عنه العيني في شرح البخاري فيه نظر في مواضع. الاول لما رواه ابن ماجة فلما سمعته يقرأ ام خلقوا من غير شئ ام هم الخالقون الى قوله فليأت مستمعهم بسلطان مبين كاد قلبي يطير ولما رواه السراج في كتابه بسند صحيح سمعته يقرأ في المغرب بالطور وكتاب مسطور في رق منشور. الثاني قوله رواه هشيم عن الزهري خالفه الطبراني في معجمه الصغير وانما رواه عن ابراهيم بن محمد بن جبير ابن مطعم عن ابيه عن جده وقال لم يروه عن ابراهيم الا هشيم تفرد به عروة بن سعيد الربعي وهو ثقة. الثالث قوله قال جبير فانتهيت اليه وهو يصلي فيه نظر لما ذكره محمد بن سعد من حديث نافع ابنه عنه قال قدمت في فداء اساري بدر فاضطجعت في المسجد بعد العصر وقد اصابني الكرى فنمت فاقيمت صلوة المغرب فقمت فزعا بقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم في المغرب بالطور وكتاب مسطور فاستمعت قراءته حتى خرجت من المسجد وكان يومئذ اول ما دخل الاسلام قلبي انتهى وتعقبه العيني ايضا في شرحه نخب الافكار بان حديث هشيم لا يدل على المدعى لانه يجوز ان يكون انتهاء جبير بن مطعم الى النبي عليه السلام وهو يقرأ ان عذاب ربك لواقع وقد كان عليه السلام قد قرأ من اول السورة الى هذا في غيبة جبير وكان انتهاؤه اليه عند انتهاء النبي صلى الله عليه وسلم الى هذه الآية وانه قد كمل السورة بعده بحضرته ولم يذكر من الآيات التي قد ر كبها

besturdubooks.wordpress.com

وكذلك قول زيد بن ثابت فى قوله لمروان لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ فيها باطول الطول المص يجوز ان يكون ذلك على قراءته ببعضها۔

الا بذه الآية وهى قوله ان عذاب ربك لواقع اما لانه اول آية قدر دركها واما لان هذه الآية هى التى قد صدعت قلبه لكونها تخبر عن وقوع عذاب الله تعالى بلاريب انتهى وقال ابن رسلان كما فى الاوجز قال الدارقطنى وهم فيه اى فى حديث جبير بعض الرواة وانما هو فى الركعتين بعد المغرب قال الشيخ فى الاوجز ويحتمل انه كان لاسماع جبير فانه كان مشركا فاسماعه خارج الصلوة كان مشكلا ولما جاء لاحتياجه كان محتاجا الى ان ينتظر فراغه صلى الله عليه وسلم من الصلوة لانهم كانوا يعلمون ان المسلمين لن يتكلموا فى صلوتهم ولابد اذا من اسماع القرآن ووقع كذلك فسمعه وصدع قلبه واستقر الايمان فى قلبه انتهى۔ وكذلك قول وفى نسخة العينى حديث زيد بن ثابت فى قوله اى كذلك المراد هو البعض من حديث زيد بن ثابت فى قوله لمروان لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ فيها اى فى صلوة المغرب باطول الطول المص يجوز ان يكون ذلك اى قراءته صلى الله عليه وسلم سورة الاعراف فى المغرب محمولة على قراءته ببعضها اى ببعض سورة الاعراف قال العينى فى نخب الافكار واما الجواب عن حديث زيد بن ثابت فهو مثل الجواب المذكور اولا وهو ان يكون المراد بعض السورة كما ذكرنا وكذلك الجواب عن حديث ام الفضل المذكور ولم يذكر الطحاوى الجواب عنه انتهى وقد اختار هذا الجواب جمع من الشراح كالقاضى عياض والبارزى والباجى كما تقدم والخطابى كما نقل عنه البطيبى وتعقبه الحافظ فى الفتح بانه لو كان قرأ بشئ منها يكون قدر سورة من قصار المفصل لما كان لانكار زيد معنى اهـ والعينى فى نخب الافكار بان انكار زيد بن ثابت وابى زيد الانصارى على مروان بن الحكم حين قرأ بسورة يس بقوله لم تقصر صلوة المغرب وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ فيها باطول الطولين الاعراف فلو لم يكن مراده الاعراف بتمامه لما وقع الانكار فى محله مع ان مروان قد كان قرأ سورة يس۔ وقد تبعهما فى هذا التعقب القسطلانى والزرقانى وغيرهما وجمع ابن المنير بين الآثار المختلفة فى اطالة القراءة فى المغرب وتخفيفها بان تحمل الاطالة على الندرة تنبيها على المشروعية ويحمل التخفيف على العادة تنبيها على الاولى قال ولذلك قال فى الاطالة سمعته يقرأ فى التخفيف كان يقرأ وتعقبه الحافظ بانه غفل عما فى رواية البيهقى من طريق ابى عاصم شيخ البخارى بلفظ لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ مثله فى رواية حجاج بن محمد عن ابن جريج عند الاسماعيلى كذا فى ارشاد الساري ولكن دلالته كان على الاستمرار خلاف قول المحققين قال فى المجمع وحديث عائشة كنت اطيب النبى صلى الله عليه وسلم لحله فيه دليل لاكثر المحققين على ان كان لا يدل على التكرار اذ لم يحج بعد صحبة عائشة الا حجة الوداع اهـ وقال القرطبى كما فى فيض القدير يزعم بعضهم ان كان اذا طلقت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لدوام الكثرة والشان فيه العشر والا فاصلها ان تصدق على من فعل الشئ ولو مرة انتهى واختار ابو داود نسخ احاديث التطويل فعقد اولا باب قدر القراءة فى المغرب وذكر احاديث ام الفضل وجبير بن مطعم وزيد بن ثابت ثم عقد باب من رأى التخفيف فيها واخرج عن هشام بن عروة ان اباه كان يقرأ فى صلوة المغرب بنحو ما تقرؤن والعاديات ونحوها من السور ثم قال وهذا يدل على ان ذاك منسوخ وقال هذا اصح وقد سبق الى ذلك الامام محمد فروى فى موطاه حديث ام الفضل وجبير ثم قال ونرى ان هذا كان شيئا فترك وتعقب عليه الحافظ فى الفتح اذ قال وفى حديث ام الفضل اشعار بانه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ فى الصحة باطول من المرسلات لكونه كان فى حال شدة مرضه وهو يؤيد على ابى داود ادعاء نسخ التطويل لانه روى عقب حديث زيد بن ثابت من طريق عروة انه كان يقرأ فى المغرب بالقصار قال وهذا يدل على نسخ حديث زيد ولم يبين وجه الدلالة وكانه لما رأى عروة راوى الخبر عمل بخلافه حمله على انه اطلع على ناسخه ولا يخفى بعد هذا الحمل وكيف تصح دعوى النسخ ودام الفضل تقول ان آخر صلوة صلاها بهم قرأ بالمرسلات انتهى وقال الشيخ ادام الله مجده فى حاشيته اللامع ما افاد الحافظ من بُعد هذا الحمل مبنى على شافعيته فان الراوى اذا افتى بخلاف روايته فهل العبرة لما رآه او لما رواه مختلف عند الحنفية والشافعية كما ذكرته فى رسالتى فى اصول الحديث فاستدلال الامام ابى داود مبنى على اصول الحنفية ولما كان مخالفا لاصول الشافعية لم يكن للحافظ قدس سره بد من ان يقول بعيد جدا ولكن عندى ايضا ان يقال ان استدلال الامام ابى داود على النسخ بقوله نحو ما تقرؤن فانه مشعر بان الائمة كلهم او اكثرهم كانوا يقرؤن فى هذا الزمان بالقصار فهو اعراض عن حديث التطويل والاعراض عن الحديث فى الصدر الاول دليل على نسخه كما بسط فى موضعه انتهى وقريب من هذا القول قول القرطبى كما فى الفتح ما ورد فى مسلم وغيره من تطويل القراءة فيما استقر عليه التقصير او عكسه فهو متروك انتهى۔ واختار الآخرون ان احاديث التطويل محمولة على بيان الجواز قال ابن خزيمة فى صحيحه هذا من اختلاف المباح فجائز للمصلى ان يقرأ فى المغرب فى الصلوات كلها بما احب الا انه اذا كان اماما استحب له ان يخفف فى القراءة كما تقدم اهـ وقال التورپشتى كما نقل عنه الطيبى ووجه هذا الحديث ان يقول ان النبى صلى الله عليه وسلم لم يزل يبين للناس معالم دينهم بيانا يعرف به الاتم والاكمل والادنى والافضل ويفصل تارة بقوله وتارة بفعله ما يجوز عنده ولما كانت صلوة المغرب ضيق الصلوات وقتا اختار فيها التجوز والتخفيف ثم رأى ان يصليها فى الندرة على ما ذكر فى الحديث ليعرفهم ان اداء تلك الصلوة على تلك الصفة جائز وان كان

besturdubooks.wordpress.com

7/2

ومما يدل ايضا على صحة هذا التاويل ان محمد بن خزيمة حدثنا قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ابى الزبير عن جابر بن عبد الله الانصارى انهم كانوا يصلون المغرب ثم ينتضلون

الفضل فى التجوز فيها ويبين لهم ان وقت المغرب يتسع لهذا القدر من القراءة انتهى والى هذا مال العينى فى شرحه نخب الافكار اذ قال والجواب الصحيح ان يقال انه عليه السلام قد فعله هذا احيانا لبيان جواز الاطالة فى المغرب واما الاطالة فى المغرب دائما فلم يكن ذلك لعذر علم ان من ورائه فى ذلك الوقت ما كان يشق ذلك عليهم واما البيان ان الامر على السعة وانه لا حد معلوما فى قراءة صلوة من الصلوات وان ذلك يفعل بحسب حال الوقت وبحسب حال المصلى انتهى واختاره الحافظ فى الفتح اذ قال وطريق الجمع بين هذه الاحاديث انه صلى الله عليه وسلم كان احيانا يطيل القراءة فى المغرب اما لبيان الجواز واما لعلمه بعدم المشقة على المامومين وليس فى حديث جبير بن مطعم دليل على ان ذلك تكرر منه واما حديث زيد بن ثابت ففيه اشعار بذلك لكونه انكر على مروان المواظبة على القراءة بقصار المفصل ولو كان مروان يعلم ان النبى صلى الله عليه وسلم واظب على ذلك لاحتج به على زيد لكن لم يرد زيد منه فيما يظهر المواظبة على القراءة بالطوال وانما اراد ان يتعاهد ذلك كما رآه من النبى صلى الله عليه وسلم انتهى وقد تبع الحافظ من جاء بعده من الشراح كالقسطلانى والزرقانى وغيرهما وقوى الشوكانى فى هذا الجمع بانه لو كان الامر كذلك ما كان فعل مروان من المواظبة على قصار المفصل الا محض السنة ولم يكن من هذا الصحابى الجليل انكار ما سنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولفعل غيره الا لبيان الجواز وايضا ما سكت مروان عن الاحتجاج بمواظبة على ذلك فى مقام الانكار عليه وبيان الجواز يكفى فيه مرة واحدة وقد عرفت انه قرأ بالسور الطويلة مرات متعددة انتهى مختصرا قال العبد الضعيف وهذا التعقب غير مرضى فان قراءة ابى بكرة من قصار المفصل وكتاب عمر الى ابى موسى اقرأ فى المغرب بآخر المفصل وقراءة ابن مسعود وابن عباس وعمران بن حصين من قصار المفصل واستمرار العمل على القصار فى المغرب دليل على سنية قراءة القصار فى المغرب فان الصحابة ومن بعدهم لا يواظبون على شئ لم تثبت مواظبة النبى صلى الله عليه وسلم عليه قال ابن دقيق العيد فى احكام الاحكام استمر العمل من الناس على التطويل فى الصبح والقصر فى المغرب وما ورد على خلاف ذلك فى الاحاديث فان ظهرت له علة فى المخالفة فتعتمد تحمل على تلك العلة والصحيح عندنا ان ما صح فى ذلك عن النبى صلى الله عليه وسلم مما لم يكثر مواظبته عليه فهو جائز من غير كراهة كحديث جبير بن مطعم فى قراءة الطور فى المغرب وكحديث قراءة الاعراف فيهما وما صحت المواظبة عليه فهو فى درجة الرجحان فى الاستحباب الا ان غيره مما قرأه النبى صلى الله عليه وسلم غير مكروه وقد تقدم الفرق بين كون الشئ مستحبا وبين كون تركه مكروها انتهى. وعلى هذا فيحسن من هذا الصحابى الجليل ان يديم مروان الى قراءة غير المفصل فى بعض الاحيان وان اختار القصار فى اكثر ما يكمل الاتباع ولئلا يظن العامة حتمية تطويل القراءة فيهما وسكوت مروان عن الاحتجاج بالمواظبة لا يدل على ان النبى صلى الله عليه وسلم ما واظب على قراءة القصار فى المغرب وستاتى الاحاديث المرفوعة فى ذلك وقراءة السور الطوال مرات متعددة لا تثبت المواظبة فلا تدل على انها سنة ولا يلزم لبيان الجواز ان يكون مرة واحدة بل ما خالف عادته المستمرة يحمل على بيان الجواز وان فعل مرارا قال القاضى عياض وما ورد من اطالته عليه السلام فى بعض الصلوات فانه قد ورد ما يعارضه وهو قوله عليه السلام ان منكم منفرين فايكم ام الناس فليوجز فان من ورائه الكبير والضعيف وذا الحاجة وهذا امر منه عليه السلام بالتخفيف واشارة للتعليل فيبطل تطرق الاحتمال اليه وهذا وقول جابر بن سمرة وكانت صلوته بعد تخفيفا وحديث انس نحوه يقضى على جميع الآثار وانه هو الذى شرعه عليه السلام للامة وهو موضح البيان وما خالفه من فعله فبحسب زوال العلة وهى السفر وكون الصائم وراءه او المتعجل او ضيق الوقت ونحو ذلك انتهى واختار الطيبى جوابا آخر فقال تحت حديث ابن عمر يامرنا بالتخفيف ويؤمنا بالصافات فان قلت بين المعطوف والمعطوف عليه تناف لان الامر بالتخفيف والامامة بالصافات مما يتنافيان قلت انما كان كذلك اذا لم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم فضيلة يختص بها وهى ان يقرأ الآيات الكثيرة فى يسير من الزمان انتهى. وقال العينى فى شرح البخارى قيل قراءة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليست كقراءة غيره الا تسمع قول الصحابى ما صليت خلف احد اخف صلوة من النبى صلى الله عليه وسلم وكان يقرأ بالستين الى المائة وقد قال صلى الله عليه وسلم ان داود عليه الصلوة والسلام كان يامر بدوابه ان تسرج فيقرأ الزبور قبل اسراجها فاذا كان داود عليه السلام بهذه المثابة فسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم احرى بذلك واولى انتهى وقال القاضى عياض كان عليه السلام مامورا بتبليغ القرآن وقراءته على الناس فحاله فى ذلك كان بخلاف حال غيره وقد يكون اختصاصه بقراءة بعض السور فى صلوته وتطويله فيها احيانا القراءة لذلك وملاطبقة حال من الناس لما يتلوه عليهم ويذكرهم به انتهى. ومما يدل ايضا على صحة هذا التاويل اى الذى اختاره المصنف رحمه الله تعالى من ان المراد من سورة الطور والاعراف بعض السورة ان محمد بن خزيمة الاسدى البصرى حدثنا قال ثنا حجاج بن المنهال البصرى قال ثنا حماد بن سلمة البصرى عن ابى الزبير محمد بن مسلم بن تدرس المكى عن جابر بن عبد الله الانصارى انهم اى اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم كانوا يصلون المغرب اى مع النبى صلى الله عليه وسلم كما سياتى عند المصنف من طريق القعقاع بن حكيم عن جابر ثم ينتضلون اى يرمون بالسهام يقال انتضل القوم وتناضلوا اى رموا للسبق وناضله اذا رماه وناضل فلان عن فلان اذا رمى عنه وحاج وتكلم بعذره ودفع عنه كذا فى النهاية قال العينى فى شرحه وهذا اسناد صحيح

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا احمد بن داود بن موسى قال ثنا عبيد الله بن محمد وموسى بن اسمعيل قالا ثنا حماد قال انا ثابت عن انس رض قال كنا نصلي المغرب مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم يرمي احدنا فيرى موضع نبله حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد فذكر باسناده مثله حدثنا احمد بن داود قال ثنا سهل بن بكار قال ثنا ابو عوانة عن ابي بشر ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو داود عن ابي عوانة وهشيم عن ابي بشر عن علي بن بلال قال صليت مع نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الانصار فحدثوني انهم كانوا يصلون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب ثم ينطلقون يرتمون لا يخفى عليهم موقع سهامهم حتى يأتوا ديارهم وهم في قصى المدينة في بني سلمة

اخرجه السراج في مسنده ثنا هناد بن السري ثنا قبيصة عن حماد بن سلمة فذكر باسناده بلفظ المصنف حدثنا احمد بن داود بن موسى المكي نزيل مصر وفي نسخة العيني بحذف ابن موسى قال ثنا عبيد الله بن محمد بن جعفص بن عمر بن موسى التيمي ابو عبد الرحمن البصري المعروف بابن عائشة فقد ذكره الحافظ في مشائخ حماد بن سلمة وتقدمت رواية احمد بن داود بن موسى عن عبيد الله بن محمد التيمي في باب القراءة في الظهر والعصر ووقع في نسخة العيني في شرحيه نخب الافكار ومباني الاخبار عبيد الله بن موسى قال العيني في شرحيه عبيد الله بن موسى بن ابي المختار شيخ البخاري واحمد بن حنبل اه وعبيد الله بن موسى متقدم الطبقة عن عبيد الله بن محمد ولم يذكر الحافظ في مشائخ حماد بن سلمة فلعل الراجح هو الذي وقع في النسخة التي بايدينا والله اعلم وموسى بن اسمعيل المنقري التبوذكي ابو سلمة البصري قالا عبيد الله وموسى ثنا حماد بن سلمة البصري قال انا ثابت بن اسلم البناني ابو محمد البصري عن انس قال كنا نصلي المغرب مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم اي بعد الانصراف من صلوة المغرب يرمي احدنا فيرى وعند ابي داود ثم نرمي فيرى احدنا وعند احمد ثم يجيء احدنا الى بني سلمة وهو يرى وعند ابن ابي شيبة ثم ناتي بني سلمة واحدنا يرى. موضع كهذا عند ابي داود وفي نسخة العيني موقع وعند احمد وابن ابي شيبة مواقع نبله اي يرى محل سقوط النبل قال في النهاية والنبل السهام العربية ولا واحد لها من لفظها فلا يقال نبلة انما يقال سهم ونشابة انتهى والحديث اخرجه ابو داود عن داود بن شبيب عن حماد فذكر باسناده نحوه واخرجه الامام احمد عن يحيى عن حميد عن انس نحوه وابن ابي شيبة ايضا نحوه كما في كنز العمال. حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة فذكر باسناده مثله والحديث اخرجه السراج في مسنده عن هناد عن قبيصة عن حماد بن سلمة عن ثابت عن انس قال كانوا يصلون المغرب ثم ينتضلون فيرون مواقع نبلهم كذا في شرح العيني حدثنا احمد بن داود قال ثنا سهل بن بكار الدارمي ابو البشر البصري المكفوف قال ثنا ابو عوانة اليشكري الوضاح ابن عبد الله الواسطي عن ابي بشر جعفر بن اياس اليشكري الواسطي ح وحدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا ابو داود وسليمان بن داود الطيالسي عن ابي عوانة وهشيم بن بشير الواسطي كلاهما عن ابي بشر جعفر بن اياس عن علي بن بلال اليشكي روى عن ناس من الانصار كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم روى عنه ابو بشر جعفر بن ابي وحشية ليس بمشهور وقال ابن حبان في ثقات التابعين علي بن بلال يروي المراسيل والمقاطيع روى عنه ابو بشر فكانه هذا ذكره في تعجيل المنفعة ذكره ابن ابي حاتم في كتابه الجرح والتعديل وقال علي بن بلال وقال بعضهم حسان بن بلال قال صليت مع نفر من الانصار المغرب فقالوا كنا نصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم ننطلق نترامى في بني سلمة سمعت ابي يقول ذلك انتهى قال صليت مع نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الانصار هكذا عند الضياء المقدسي في المختارة وعند احمد عن علي بن بلال عن ناس من الانصار فحدثوني انهم كانوا يصلون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب ثم ينطلقون يرتمون هكذا في نسخة العيني في شرحيه ورمز في حاشية النسخة المطبوعة يرتمون وعند الضياء فيترامون وعند احمد كما في شرح العيني وغيره ثم ينصرف فنترامى قال في النهاية يقال رميت بالسهم رميا وارتميت وترامينا وراميت مراماة اذا رميت بالسهم عن نفسي دخيل فرجعت ارتمي اذا رميت القنص واترامى اذا خرجت ترمي في الاهداف ونحوها انتهى لا يخفى عليهم موقع وعند الضياء مواقع سهامهم حتى يأتوا ديارهم وهم اي الصحابة الذين يصلون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب وفي نسخة العيني في شرحيه وهي اي ديار الصحابة الذين يصلون وعند الضياء بحذف الضمير في اقصى وفي نسخة العيني في شرحيه بحذف في وعند الضياء في اقاصي. المدينة في وعند الضياء من. بني سلمة قال الحافظ ومقتضاه المبادرة بالمغرب في اول وقتها بحيث ان الفراغ منها يقع والضوء باق انتهى والحديث اخرجه الضياء في المختارة عن علي بن بلال اليشكي نحو سياق المصنف كما في كنز العمال واخرجه احمد في مسنده من طريق علي بن بلال عن ناس من الانصار قالوا كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب ثم نرجع فنترامى حتى ناتي ديارنا فما يخفى علينا مواقع سهامنا اسناده حسن كما قال الحافظ في الفتح وبهذا قال الهيثمي في المجمع والعيني في شرحه واخرج احمد ايضا عن محمد بن جعفر عن شعبة عن ابي بشر عن حسان ابن بلال عن رجل من اسلم من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم كانوا يصلون مع النبي صلى الله عليه وسلم المغرب ثم يرجعون الى اهليهم اقصى المدينة يرتمون ويبصرون مواقع سهامهم واخرجه النسائي عن محمد بن بشار عن محمد عن شعبة باسناده نحوه الا ان في روايته يرمون ويبصرون مواقع سهامهم

حدثنا احمد بن مسعود الخياط قال ثنا محمد بن كثير عن الاوزاعي عن الزهري عن بعض بني سلمة انهم كانوا يصلون مع النبي صلى الله عليه وسلم المغرب ثم ينصرفون الى اهلهم وهم يبصرون موقع النبل على قدر ثلثي ميل حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا ابن ابي ذئب عن المقبري عن القعقاع بن حكيم عن جابر بن عبد الله قال كنا نصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم المغرب ثم نأتي بني سلمة وانا لنبصر مواقع النبل فلما كان هذا وقت انصراف رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلوة المغرب استحال ان يكون ذلك وقد قرأ فيها الاعراف ولا نصفها حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا شعبة عن محارب بن دثار

حدثنا احمد بن مسعود الخياط ببيت المقدس كما في المباني ولم يقع في نسخة العيني الخياط في المتن قال ثنا محمد بن كثير بن ابي عطاء الثقفي عن الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو عن الزهري محمد بن مسلم عن بعض بني سلمة انهم كانوا يصلون مع النبي صلى الله عليه وسلم المغرب ثم ينصرفون الى اهلهم وهم يبصرون موقع النبل على قدر ثلثي ميل والحديث لم اقف عليه بهذا الاسناد واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن معمر وابن جريج عن الزهري عن ابن كعب بن مالك اخبره ان رجالا من بني سلمة كانوا يشهدون المغرب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فينصرفون الى اهليهم وهم يبصرون مواقع النبل كذا في شرح العيني واخرج الطبراني عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ان رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اخبره انهم كانوا يصلون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب ثم يرجعون الى بني سلمة وهم يبصرون مواقع النبل حين يرمى بها قال الهيثمي رواه الطبراني وقال بهذا رواه يونس عن ابن شهاب عن ابن كعب اخبرني رجل ورجاله ثقات انتهى واخرج ابن ابي شيبة في مصنفه عن حسن بن علي عن جعفر بن برقان عن الزهري عن رجل اظنه قال من ابناء الانصار عن ابيه قال كنا نصلي المغرب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نرجع الى رحالنا واحدنا يبصر مواقع النبل قال قلت للزهري فكم كانت منازلهم قال ثلثي ميل حدثنا ربيع وفي نسخة العيني الربيع المؤذن قال ثنا اسد بن موسى الاموي قال ثنا ابن ابي ذئب محمد بن عبد الرحمن القرشي الحمدي عن المقبري سعيد بن ابي سعيد الحمدي عن القعقاع بن حكيم الكناني الحمدي عن جابر بن عبد الله قال كنا نصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم المغرب ثم نأتي بني سلمة وانا لنبصر مواقع النبل اي مواضع وقوع سهمه يعني يصلي المغرب في اول الوقت بحيث لو رمى سهم يرى اين سقط قاله الطيبي والحديث اخرجه ابو داود الطيالسي في مسنده عن ابن ابي ذئب فذكر باسناده مثله الا ان في روايته فلو رمينا رأينا مواقع نبلنا وهكذا اخرجه البيهقي من طريق يونس بن حبيب عن ابي داود واخرجه الامام احمد في مسنده عن يزيد عن ابن ابي ذئب فذكر باسناده مثل لفظ المصنف الا ان في روايته ونحن نبصر واخرج ايضا عن وكيع عن سفيان عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر فذكر الحديث في بيان مواقيت الصلوة وفيه وكنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب ثم نأتي منازلنا وهي على قدر ميل فنرى مواقع النبل واخرجه البزار وابو يعلى نحوه قال الهيثمي وعبد الله بن محمد بن عقيل مختلف في الاحتجاج به وقد وثقه الترمذي واحتج به احمد وغيره انتهى واخرج احمد ايضا من طريق عقبة بن عبد الرحمن عن جابر بمعناه وفي الباب عن رافع بن خديج قال كنا نصلي المغرب مع النبي صلى الله عليه وسلم فينصرف احدنا وانه ليبصر مواقع نبله اخرجه البخاري واللفظ له ومسلم وابن ماجة وابن ابي شيبة والبيهقي وعن زيد بن خالد الجهني قال كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب ثم نأتي السوق فلو رمينا بالنبل لرأينا مواقعها اخرجه البيهقي واللفظ له وابن ابي شيبة نحوه كما في الكنز واحمد والطبراني في الكبير قال الهيثمي وفيه صالح مولى التوأمة وقد اختلط في آخر عمره قال ابن معين سمع منه ابن ابي ذئب قبل الاختلاط وهذا من رواية ابن ابي ذئب عنه انتهى وعن كعب بن مالك عند الطبراني في الكبير والاوسط كما في المجمع. فلما كان وفي نسخة العيني في شرحيه قالوا فلما كان. هذا اي الوقت المذكور في تلك الاحاديث المذكورة. وقت انصراف رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلوة المغرب استحال ان يكون ذلك الوقت الذي ذكروه في احاديثهم انهم كانوا يرمون بالسهام بعد انصرافهم من صلوة المغرب مع النبي صلى الله عليه وسلم وهم يرون مواقع نبلهم ولا يخفى عليهم موقع سهامهم بعد بلوغهم في ديارهم وهي في اقصى المدينة على قدر ميل او ثلثي ميل وقد قرأ اي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها اي في صلوة المغرب الاعراف كلها ولا نصفها اي خذل ذلك على ان المراد من قراءة سورة الاعراف قراءة بعضها والحاصل ان احاديث جابر وانس ونفر من الانصار من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعض بني سلمة عند المصنف ورافع بن خديج وزيد بن خالد الجهني وكعب بن مالك عند غيره كلها تدل على غاية تخفيف القراءة في صلوة المغرب لان وقت الانصراف الذي ذكروه لا يمكن في حال قراءة الاعراف في المغرب فعلى هذا ليس المراد من قراءة الاعراف في المغرب الا قراءة بعضها وتعقبه العيني في شرحه بان الاحاديث المذكورة لا تدل على انه عليه السلام كان دائما يصلي المغرب نحو ما ذكروه حتى يصح به التاويل المذكور بل فعل النبي عليه السلام في هذا مختلف وكذا الروايات عنه مختلفة في تطويله القراءة فيها احيانا وتخفيفه احيانا وكل ذلك كان ليدل على سعة الامر وانه لا حد في قراءة الصلوة من الصلوات لا تتعدى وانه عليه السلام كان يفعل كل ذلك بحسب حال من ورائه وبحسب وقته انتهى. حدثنا وزاد قبله في نسخة العيني وقد ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث التميمي ابو سهل البصري قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن محارب بضم اوله وكسر الراء بن دثار بكسر المهملة وتخفيف المثلثة

besturdubooks.wordpress.com

عن جابر بن عبد الله قال صلى معاذ باصحابه المغرب فافتتح سورة البقرة او النساء فصلى رجل ثم انصرف

ابن كردوس السدوسي ابو دثار ويقال ابو كردوس الكوفي القاضي وقيل انه ذهلي من رواة الستة قال احمد وابن معين وابو زرعة وابو حاتم ويعقوب ابن سفيان والنسائي والعجلي والدارقطني ثقة زاد ابو حاتم صدوق وزاد ابو زرعة مامون وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان من افرس الناس وقال ابن سعد كان من المرجئة الاولى الذين يرجئون عليا وعثمان ولا يشهدون فيهما بشئ ولها حاديث ولا يحتجون به وقال الثوري ما يحيل الى اني رأيت لاهل فضا من محارب وقال سعيد بن سماك بن حرب عن ابيه كان اهل الجاهلية اذا كان في الرجل ست خصال سودوه الحلم والصبر والسخاء والشجاعة والبيان والتواضع ولا يكلمن في الاسلام الا بالعفاف وقد كملن في هذا الرجل يعني محارب بن دثار توفي سنة ست عشرة ومائة وقيل بعدها عن جابر بن عبد الله الانصاري

قال صلى معاذ بن جبل الانصاري وزاد في نسخة العيني رضي الله عنه باصحابه المغرب هكذا وقع عند الطيالسي عن شعبة عن محارب قال سمعت جابرا يقول انتهى رجل من الانصار معه ناضحان له الى معاذ وهو يصلي المغرب وهكذا وقع عند احمد عن محمد بن جعفر وحجاج عن شعبة عن محارب نحوه وزاد وقد جنحت الشمس وهكذا وقع عند ابي عوانة من طريق ابي النضر وابي داود وعند البيهقي من طريق آدم ثلثتهم عن شعبة وقد وافق شعبة في ذكر المغرب عن محارب سعيد بن مسروق عند الطحاوي والبزار وسفيان عند النسائي ووافق محاربا على ذلك حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر عند الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح وابو الزبير عند عبد الرزاق كما في الفتح وقد وافق جابرا على ذلك حزم بن ابي كعب عند [illegible] بلفظ انه اتى معاذ بن جبل وهو يصلي بقوم صلوة المغرب وبوب عليه النسائي القراءة في المغرب بسبح اسم ربك الاعلى ووقع في معظم الروايات العشاء بدل المغرب كما قال الحافظ وقال البيهقي وقد قال شعبة بن دينار عن جابر المغرب قال عمرو بن دينار وابو الزبير وعبيد الله بن مقسم عن جابر العشاء ثم اسند احاديث هؤلاء ثم اسند حديث حزم بن ابي كعب من طريق ابي داود ثم قال كذا قال والروايات المتقدمة في العشاء اصح انتهى وقال العراقي في شرح التقريب ورواية النسائي هذه وهم من بعض رواة الحديث فانها شاذة مخالفة لبقية الطرق الصحيحة وفي رواية البخاري في رواية محارب هذه انه مرو قد جنح الليل والمشهور عند اهل اللغة ان جنح الليل اوله وقيل قطعة منه نصف النصف حكاهما صاحب النهاية قال والاول اشبه انتهى لكن يخدش ما قاله ان محارب بن دثار ليس بمتفرد بذلك بل تابعه عمرو بن دينار في رواية حماد عنه وابو الزبير وهؤلاء ثقات اعلام والراوي عن محارب سفيان عند النسائي وقد تابعه شعبة وسعيد بن مسروق وقد روى عن شعبة كثيرون وهم ثقات وقال ابن رسلان كما في حاشية البذل لعل اطلاق المغرب وهم نشأ من اطلاق الاعراب العشاء على المغرب كما ورد لا يغلبنكم الاعراب على اسم صلوتكم المغرب فانهم يقولون العشاء اهـ وقال الشيخ ادام الله مجده في حاشيته على البذل ويشكل على المغرب ما ورد من التعجيل في صلوته فانه يبعد انهم ينتظرون لصلوتهم فراغه من المغرب ومجيئه بعد ذلك انتهى وقد جمع بين الروايتين بتعدد القصة وممن جمع بذلك ابن حبان في صحيحه واليه مال الحافظ في التلخيص وقال في الفتح ان حمل على تعدد القصة كما سياتي او على ان المراد بالمغرب العشاء مجازا تم والا فالذي في الصحيح اصح انتهى وقال العيني في شرح البخاري رجال الطحاوي في روايته (اي المغرب) رجال الصحيح فمن اين تاتي الاصحية في رواية العشاء انتهى وقد صححه الترمذي ايضا من طريق آخر كما تقدم. فافتتح سورة البقرة او النساء وهكذا وقع بالشك عند البخاري عن آدم بن ابي اياس عن شعبة عن محارب وهكذا وقع بالشك عند الطيالسي وزاد قال شعبة شك محارب وهكذا عند احمد وقال محارب لا ادري يشك قال الحافظ وفي هذا رد على من زعم ان الشك فيه من جابر انتهى وقد رواه البيهقي من طريق شعبة عن محارب بلفظ فقرأ معاذ البقرة والنساء وهكذا هو عند السراج من رواية مسعر عن محارب كما في الفتح وقال احتمل ان يكون قرأ في الاولى بالبقرة وفي الثانية بالنساء انتهى والمشهور في اكثر الروايات انه قرأ البقرة كما قال العراقي في شرح التقريب ووقع عند احمد من حديث بريدة باسناد قوي فقرأ اقتربت الساعة كما في الفتح وقال وهي شاذة الا ان حمل على التعدد اهـ وقال العراقي والجمع بين هذه الروايات ان رواية البخاري التي قال فيها او النساء شك من بعض الرواة وقد جزم بعضهم بانها البقرة فوجب المصير الى قولهم لانهم حفظوا ما شك فيه من شك وامارواية اقتربت فان امكن الجمع بكونها واقعتين فلا تعارض وان تعذر الجمع بذلك وجب العمل بالارجح ولا شك ان رواية جابر اصح لكثرة طرقها ولكونها اتفق عليها الشيخان فهي اولى بالقبول من رواية بريدة انتهى. فصلى رجل ثم انصرف وعند الطيالسي من طريق شعبة عن محارب فلما رآى ذلك الرجل صلى ثم انطلق وعند احمد من طريقه عنه فلما رأى الرجل ذلك صلى ثم خرج وعند البخاري والبيهقي من طريقه عنه فانطلق الرجل وقد اختلف في اسم هذا الرجل لبهم فقيل اسمه سليم كذا جاء مبينا عند الطحاوي في باب الرجل يصلي الفريضة خلف من يصلي تطوعا من حديث معاذ بن رفاعة الزرقي الانصاري ولفظه ان رجلا من بني سلمة يقال له سليم وهكذا وقع عند الطبراني هكذا اخرجه احمد ايضا من رواية معاذ بن رفاعة عن رجل من بني سلمة يقال له سليم انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله انا نظل في اعمالنا فذكر الحديث قال الحافظ وفيه انه استشهد باحد وهذا مرسل لان معاذ بن رفاعة لم يدركه ورواه البزار من وجه آخر عن جابر وسماه سليما ايضا لكن وقع عند ابن حزم من هذا الوجه ان اسمه سلم بفتح اوله وسكون اللام

besturdubooks.wordpress.com

فبلغ ذلك معاذاً فقال انه منافق فبلغ ذلك الرجل فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افاتن انت يا معاذ

وكانه تصحيف انتهى وقال العراقي في شرح التقريب وطريق احمد في كونه اسمه سليم اصح انتهى وقيل ان الرجل المذكور اسمه حزم بن ابي كعب وقد روى ذلك ابو داود من طريق عبد الرحمن بن جابر عن حزم بن ابي كعب انه اتى معاذ بن جبل ورواه ابو داود الطيالسي في مسنده والبزار من طريقه عن عبد الرحمن بن جابر عن ابيه قال مر حزم بن ابي كعب بمعاذ بن جبل وهو يصلي بقومه قال البزار لا نعلم احداً سماه عن جابر الا ابن جابر قال في تهذيب التهذيب وبهذا الحديث اخرجه البزار من الوجه الذي اخرجه منه ابو داود فقال عن ابيه ان حزم بن ابي كعب اتى معاذاً وهو شبه انتهى وقيل اسمه حازم ذكره النووي في الخلاصة كما في شرح العراقي واخرجه ابن شاهين من طريق ابن لهيعة عن ابي الزبير عن جابر فسماه حازماً كما في الفتح وقال وكانه صحفه وقيل اسمه حرام بن ملحان خال انس بن مالك ذكره النووي في الخلاصة كما في شرح العراقي واخرجه احمد في مسنده بسند صحيح عن انس قال كان معاذ يؤم قومه فدخل حرام وهو يريد ان يسقي نخله كما في عمدة القاري واخرجه ايضا النسائي وابو يعلى وابن السكن باسناد صحيح كما في الفتح وقال وظن بعضهم انه حرام بن ملحان خال انس وبذلك جزم الخطيب في المبهمات لكن لم اره منسوباً في الرواية ويحتمل ان يكون تصحيف من حزم انتهى وتعقبه العيني بان عدم رؤيته منسوباً لا يدل على انه مصحف من حزم وقال في التلويح وهو في مسند احمد بسند صحيح كان معاذ يؤم قومه فدخل حرام يعني ابن ملحان وهو يريد ان يسقي نخلة انتهى. فبلغ ذلك اي انصراف الرجل عن صلوة معاذ. معاذا فقال انه منافق لم يقع ذلك في طريق شعبة عن محارب عند البخاري والطيالسي واحمد وعند مسلم من طريق ابي الزبير عن جابر فانصرف رجل منا فصلى فاخبر معاذ عنه فقال انه منافق وبذا صرح في ان معاذاً قال انه منافق وعند مسلم ايضا من طريق عمرو عن جابر فقالوا له انافقت يا فلان قال لا والله ولآتين رسول الله صلى الله عليه وسلم وسياتي عند الطحاوي من طريقه فقلنا مالك يا فلان انافقت قال ما نافقت ثم ذكر نحوه وبهذا عند ابي عوانة من طريق ابي الزبير وعمرو قال العراقي في شرح التقريب وبذا صريح في ان جماعة استفهموه بهذا اللفظ وكانهم لما سمعوا قول معاذ فيه انه منافق سألوه عن ذلك مستفهمين حتى ينظروا جوابه وقال الحافظ وكان معاذا قال ذلك ولا ثم قاله اصحاب معاذ للرجل وقال العيني فكان معاذا قال ذلك في غيبة الرجل وبلغه الى الرجل صحيحا به انتهى وزاد احمد والبزار من حديث انس بعد قوله انه منافق انعجل عن صلوته من اجل سقي نخله كما في المجمع وقال العراقي ان قيل كيف اطلق معاذ القول فيه بانه منافق ولم يكن كذلك فالجواب انه كان من المقرر عندهم من علامات النفاق التخلف عن الجماعة في العشار فاطلق عليه اسم النفاق باعتبار امارته عليه ولم يكن معاذ علم عذره في ذلك حتى ابدى الصحابي المذكور للنبي صلى الله عليه وسلم عذره فعرف حينئذ انه غير منافق حقيقة الى احمد في آخر حديثه قال سليم سترون غدا اذا التقى القوم ان شاء الله قال والناس يتجهزون الى احد فخرج فكان في الشهداء وفي سنن البيهقي قال يقتى ولكن سيعلم معاذ اذا قدم القوم وزاد في آخره فقال النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك لمعاذ ما فعل خصمي وخصمك قال يا رسول الله صدق الله وكذبت استشهد انتهى مختصراً فبلغ ذلك اي قول معاذ انه منافق الرجل المذكور وعند الطيالسي من طريق شعبة عن محارب فبلغ الرجل ان معاذا يقول انه منافق وعند احمد من طريقه عنه قال فبلغه ان معاذاً نال منه وقال حجاج ينال منه وبهذا عند البخاري من طريقه عنه باللفظ الاول وعند مسلم من طريق ابي الزبير عن جابر فلما بلغ ذلك الرجل دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له بهذا عند الطيالسي من طريق شعبة عن محارب وعند احمد من طريقه عنه فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم وعند البخاري بهذا الطريق فاتى النبي صلى الله عليه وسلم فشكا اليه معاذاً وبهذا عند البيهقي من طريقه وعند مسلم من طريق ابي الزبير دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره ما قال معاذ وعند النسائي من طريق الاعمش عن محارب ابي صالح عن جابر فلما قضى معاذ الصلوة قيل له ان فلانا فعل كذا وكذا فقال معاذ لئن اصبحت لاذكرن ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فاتى معاذ النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه فقال ما حملك على الذي صنعت فقال يا رسول الله عملت على ناضحي من النهار فذكر الحديث قال الحافظ وكان معاذاً سبقه بالشكوى فلما ارسل اليه جاء فاشتكى من معاذ انتهى وسياتي عند المصنف ما قال الرجل في شكواه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افاتن انت يا معاذ وعند البخاري من طريق شعبة عن محارب يا معاذ افتان انت او افاتن انت ثلاث مرات وعند الطيالسي من طريقه عنه نحوه وعند احمد بهذا الطريق افتان انت يا معاذ او فاتن فاتن وقال حجاج افاتن افاتن وعند مسلم من طريق عمرو يا معاذ افتان انت ومن طريق ابي الزبير اتريد ان تكون فتاناً يا معاذ وعند احمد من حديث معاذ بن رفاعة يا معاذ لا تكن فاتناً قال في النهاية وفتان من ابنية المبالغة في الفتنة اه وقال القاضي اي تفتن الناس وتصرفهم عن دينهم وقال الطيبي استفهام على سبيل التوبيخ وتنبيه على كراهية صنيعه وهو اطالة الصلوة المؤدية الى مفارقة الرجل الجماعة فافتن به وفي شرح السنة الفتنة هي صرف الناس عن الدين وحملهم على الضلال قال تعالى ما انتم عليه بفاتنين اي بمضلين انتهى وقال الحافظ ومعنى الفتنة ههنا ان التطويل يكون سبباً لخروجهم من الصلوة وللتكره للصلوة في الجماعة وروى البيهقي في الشعب باسناد صحيح عن عمر قال اتبغضوا الى الله عباده يكون احدكم اماما فيطول على القوم الصلوة حتى يبغض

besturdubooks.wordpress.com

قالها مرتين لو قرأت بسبح اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها فانه يصلى خلفك ذو الحاجة والضعيف والصغير والكبير حدثنا روح بن الفرج قال ثنا يوسف بن عدى قال ثنا ابو الاحوص عن سعيد بن مسروق عن محارب بن دثار عن جابر عن النبى صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن عمرو بن دينار عن جابر قال هى العتمة حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان

البهم ماهم فيه وقال الداودى يحتمل ان يريد بقوله فتان اى معذب لانه عذبهم بالتطويل ومنه قوله تعالى ان الذين فتنوا المؤمنين قيل معناه عذبوهم انتهى قالها مرتين اى قال النبى صلى الله عليه وسلم كلمة افاتن انت يا معاذ مرتين قال الشوكانى فى النيل فى رواية مرتين وفى رواية ثلاثا انتهى. لو قرأت بسبح اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها جواب لو محذوف اى لو قرأت بهذه السورة كانت كافية وتجزئ او نحو ذلك قاله العينى فى شرحه وعند احمد من طريق شعبة عن محارب فلو لا قرأت بسبح اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها وعند الطيالسى من طريقه عنه لو لا قرأت بسبح اسم ربك الاعلى والليل اذا يغشى او الشمس وضحاها قال شعبة شك محارب وقال الشوكانى فى النيل الامر بقراءة هاتين السورتين متفق عليه من حديث جابر وفى رواية للبخارى من حديثه نامره بسورتين من اوساط المفصل وفى رواية لمسلم بزيادة والليل اذا يغشى وفى رواية له بزيادة اقرأ باسم ربك الذى خلق وفى رواية لعبد الرزاق بزيادة الضحى وفى رواية للحميدى بزيادة واسماء ذات البروج وفيه ان الصلوة بمثل هذه السور تخفيف وقد يعد ذلك من لا رغبة له فى الخير انتهى فانه الفاء للتعليل والضمير للشان قاله العينى فى شرحه يصلى خلفك ذو الحاجة والضعيف والصغير والكبير وعند البخارى من طريق شعبة عن محارب فانه يصلى وراءك الكبير والضعيف وذو الحاجة احسب هذا فى الحديث وعند احمد من طريقه عنه نحوه وقال احسب محاربا الذى يشك فى الضعيف وعند الطيالسى بهذا الطريق ورائك ذو الحاجة والصغير او قال والضعيف شك محارب والحديث يدل على مشروعية التخفيف للامام قال ابو عمر كما فى النيل التخفيف لكل امام امر مجمع عليه مندوب عند العلماء اليه الاان ذلك انما هو قبل الكمال واما الحذف والنقصان فلا لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهى عن نقر الغراب ورأى رجلا يصلى ولم يتم ركوعه وسجوده فقال له ارجع فصل فانك لم تصل وقال لا ينظر الله عز وجل الى من لا يقيم صلبه فى ركوعه وسجوده وقال انس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخف الناس فى تمام قال ابن دقيق العيد ما احسن ما قال ان التخفيف من الامور الاضافية فقد يكون الشئ خفيفا بالنسبة الى عادة قوم طويلا بالنسبة الى عادة آخرين انتهى من النيل والحديث اخرجه ايضا النسائى عن شعبة والامام احمد عن محمد بن جعفر وحجاج والبخارى عن آدم بهما والبيهقى من طريقه وابو عوانة عن ابى النضر وابى داود جميعهم عن شعبة باسناده بالفاظ مختلفة بعضها اتقدم

حدثنا روح بن الفرج القطان المصرى قال ثنا يوسف بن عدى بن زريق الكوفى قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سليم الكوفى الحافظ عن سعيد بن مسروق الثورى الكوفى والد سفيان الثورى من رواة الستة قال ابن معين وابو حاتم والعجلى والنسائى ثقة وقال ابن خلفون توثيقه من ابن المدينى وذكره ابن حبان فى الثقات توفى سنة ست وعشرين ومائة وقيل بعدها عن محارب بن دثار عن جابر عن النبى صلى الله عليه وسلم نحوه والحديث اخرجه البزار فى مسنده من وجوه وفى احدها ثنا ابراهيم بن بشار نا داود بن عمرو نا ابو الاحوص عن سعيد بن مسروق عن محارب بن دثار عن جابر به وفى احدها عن شعبة عن محارب ثم قال واللفظ لفظ حديث شعبة قال اقبل رجل من الانصار معه ناضحان له ومعاذ يصلى المغرب فاستفتح معاذ البقرة او النساء فذكر بمعنى المتقدم من طريق شعبة عن محارب كما فى شرح العينى وقال البخارى بعد ما اخرج الحديث من طريق شعبة عن محارب تابعه سعيد بن مسروق قال الحافظ هو والد سفيان الثورى وروايته هذه وصلها ابو عوانة من طريق ابى الاحوص عنه والمراد انه تابع شعبة عن محارب فى اصل الحديث لا فى جميع الفاظه انتهى مختصرا قلت اخرجه ابو عوانة عن الصغانى وعلى بن عبد العزيز قالا ثنا داود بن عمرو وعن فضلك قال ثنا سهل بن عثمان وعن ابن ملاعب قال ثنا ابن الاصبهانى قالوا ثنا ابو الاحوص فذكر باسناده عن جابر ان معاذا ام قومه فى صلوة المغرب ثم مر به غلام من الانصار ثم قال ابو عوانة وذكر حديثه فى هذا لم يسق متن الحديث بتمامه. حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصرى قال ثنا عبد الصمد وزاد فى نسخة العينى ابن عبد الوارث قال ثنا شعبة عن عمرو بن دينار عن جابر لم يقع فى نسخة العينى عن جابر وهو الصواب اثباته. قال اى عمرو بن دينار فى روايته عن جابر اى اى الصلوة التى كان معاذ صلاها وافتتح فيها بسورة البقرة او النساء العتمة اى العشاء والحديث اخرجه البخارى عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة عن عمرو عن جابر قال كان معاذ بن جبل يصلى مع النبى صلى الله عليه وسلم ثم يرجع فيؤم قومه فصلى العشاء فقرأ بالبقرة فانصرف الرجل فكان معاذ ينال منه فبلغ ذلك النبى صلى الله عليه وسلم فقال فتان فتان فتان ثلث مرار او قال فاتنا فاتنا فاتنا وامره بسورتين من اوساط المفصل قال عمرو لا احفظها وآخرجه الدارمى عن سعيد بن عامر عن شعبة عن عمرو عن جابر فذكر نحوه وفى رواية فجاء ذات ليلة فصلى العتمة وقرأ البقرة فجاء رجل من الانصار فصلى ثم ذهب فبلغان معاذا ينال منه فشكى ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم. حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة القاضى قال ثنا ابراهيم بن بشار الرمادى ابو اسحاق البصرى قال ثنا سفيان بن عيينة كما وقع التصريح بذلك عند البيهقى وهكذا ينظهر من كتب اسماء الرجال فان ابراهيم بن بشار يروى عن ابن عيينة فما فسر العينى بالثورى ليس بصحيح

besturdubooks.wordpress.com

عن عمرو بن دينار عن جابر رض قال كان معاذ بن جبل يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم يرجع فيؤمنا فأخر النبي صلى الله عليه وسلم العشاء ذات ليلة فصلى معه معاذ بن جبل ثم جاء ليؤمنا فافتتح سورة البقرة فلما رأى ذلك رجل من القوم تنحى ناحية فصلى وحده فقلنا مالك يا فلان انافقت قال ما نافقت ولآتين رسول الله صلى الله عليه وسلم فلاخبرنه فاتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان معاذاً يصلي معك ثم يرجع فيؤمنا وانك اخرت العشاء البارحة فصلى معك ثم جاء فتقدم ليؤمنا فافتتح سورة البقرة فلما رأيت ذلك تنحيت فصليت وحدي يا رسول الله انما نحن اصحاب نواضح انما نعمل بأجزائنا

عن عمرو بن دينار عن جابر قال كان معاذ بن جبل يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم وزاد ابو عوانة العشاء وعند البيهقي العشاء والعتمة - ثم يرجع فيؤمنا هكذا عند احمد وزاد وقال مرة ثم يرجع فيصلي بقومه وعند مسلم ثم يأتي فيؤم قومه وعند النسائي ثم يرجع الى قومه فيؤمهم وعند ابي عوانة ثم يرجع الى بني سلمة فيصليها بهم وعند البيهقي ثم يرجع فيصليها لقومه من بني سلمة قال الحافظ ولا مخالفة فيه لان قومه هم بنو سلمة فاخر النبي صلى الله عليه وسلم العشاء ذات ليلة هكذا عند البيهقي وابي عوانة وعند النسائي فاخر ذات ليلة الصلوة وعند احمد فاخر النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الصلوة وقال مرة العشاء وهكذا عند ابي داؤد ولم يقع ذلك عند مسلم فصلى معاذ بن جبل وعند احمد وابي داؤد فصلى معاذ مع النبي صلى الله عليه وسلم وعند البيهقي فصلى معاذ معه وعند ابي عوانة فصلاها معاذ معه وعند مسلم فصلى ليلة مع النبي صلى الله عليه وسلم العشاء ثم جاء ليؤمنا وعند ابي داؤد ثم جاء ليؤم قومه وعند النسائي ثم رجع الى قومه ليؤمهم وعند ابي عوانة والبيهقي ثم رجع فام قومه وعند مسلم ثم اتى قومه فامهم - فافتتح سورة البقرة فيه جواز قول من يقول سورة البقرة وسورة النساء وسورة المائدة ونحوها ومنعه بعض السلف وزعم انه لا يقال الا السورة التي تذكر فيها البقرة ونحوها والحديث الصحيح حجة عليه كذا في شرح العيني فلما رأى ذلك رجل من القوم تنحى ناحية اي تجنب الناس وصار في ناحية وحده فصلى وحده وعند ابي عوانة والبيهقي فتنحى رجل من خلفه فصلى وحده وعند احمد وابي داؤد فاعتزل رجل من القوم فصلى وعند النسائي فلما سمع رجل من القوم تأخر فصلى وعند مسلم فأخرت رجل صلاته ثم صلى وحده وانصرف قال العراقي في شرح التقريب هل المراد به انه بقي على احرامه وانما اخرج نفسه من الجماعة فقط او انه ابطل احرامه معه ثم انشأ احراما منفرداً ولفظ هذا الحديث (اي حديث بريدة عند احمد فصلى وذهب) محتمل لكل من الامرين لكن عند مسلم من حديث جابر بالتصريح بالاحتمال الثاني فان كانت القصة واحدة فانه خرج من الصلوة رأسا وان كانا واقعتين وهو الاظهر فالامر في هذه الواقعة على الاحتمال وقد اشار البيهقي الى ان رواية مسلم انه سلم شاذة ضعيفة فقال لا ادري هل حفظت هذه الزيادة ام لا لكثرة من رواه عن سفيان بدونها وانفرد بها محمد بن عباد عن سفيان انتهى مختصرا وقال النووي واستدل اصحابنا وغيرهم بهذا الحديث على انه يجوز للمأموم ان يقطع القدوة ويتم صلوته منفردا وان لم يخرج منها وفي هذه المسئلة ثلثة اوجه لاصحابنا اصحها انه يجوز بعذر وبغير عذر والثاني لا يجوز مطلقا والثالث يجوز لعذر ولا يجوز لغيره وعلى هذا العذر هو ما يسقط به عنه الجماعة ابتداء ويعذر في التخلف عنها بسببه وتطويل القراءة عذر على الاصح لقصة معاذ رضي الله عنه وبهذا الاستدلال ضعيف لانه ليس في الحديث انه فارقه وبنى على صلوته بل في الرواية الاولى انه سلم وقطع الصلوة من اصلها ثم استأنفها وبهذا لا دليل فيه للمسئلة المذكورة وانما يدل على جواز قطع الصلوة وابطالها لعذر انتهى وقال العيني في شرح البخاري اصحابنا لا يجوزون شيئا من ذلك وهو مشهور مذهب مالك وعن احمد روايتان لان فيه ابطال العمل والقرآن قد منع عن ذلك انتهى - فقلنا مالك يا فلان انافقت اي فعلت ما يفعله المنافق من الميل والانحراف عن الجماعة والتخفيف في الصلوة كما وصفهم الله تعالى بقوله اذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى قاله الطيبي قال ما نافقت هكذا عند احمد وغيره وعند مسلم قال لا والله وعند النسائي والله ما نافقت ولآتين رسول الله صلى الله عليه وسلم فلاخبرنه هكذا عند مسلم وغيره وعند ابي عوانة وغيره ولكني آتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره فاتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان معاذاً يصلي معك ثم يرجع فيؤمنا هكذا عند احمد وابي داؤد والنسائي ولم يقع ان معاذاً الى آخره في رواية مسلم وابي عوانة والبيهقي وانك اخرت العشاء البارحة قال في المجمع البارحة اقرب ليلة مضت يقال قبل الزوال رأيت الليلة وبعده رأيت البارحة انتهى فصلى معك وعند ابي عوانة وان معاذا صلاها معك وعند النسائي بلفظ اصنف ثم جاء فتقدم ليؤمنا وعند النسائي وابي عوانة ثم رجع فاتمنا - فافتتح سورة البقرة فلما رأيت ذلك تنحيت وعند النسائي فلما سمعت ذلك تأخرت وعند البيهقي فلما رأيت ذلك تأخرت وعند ابي عوانة فتنحيت فصليت وحدي يا رسول الله لم يقع عند ابي عوانة يا رسول الله وعند النسائي والبيهقي وحدي ايضا وفي نسخة العيني اي رسول الله واي من حروف النداء اي يا رسول الله - انما نحن اصحاب نواضح هي الابل التي يستقى عليها جمع ناضح واراد انا اصحاب عمل وتعب فلا نستطيع تطويل الصلوة قاله النووي - انما نعمل باجزائنا قال في القاموس الجزء البعض ويفتح والجمع اجزاء وقال الراغب جزء الشئ ما يقوم جملته كاجزاء السفينة واجزاء البيت اه وعند احمد وابي داؤد والنسائي وابي عوانة والبيهقي نعمل بايدينا وعند مسلم يا رسول الله انا اصحاب نواضح نعمل بالنهار

besturdubooks.wordpress.com

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افتان انت يا معاذ مرتين اقرأ سورة كذا اقرأ سورة كذا السور قصار من المفصل لا احدها فقلنا لعمرو ان ابا الزبير ثنا عن جابر ثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له اقرأ بسورة والليل اذا يغشى والشمس وضحاها والسماء ذات البروج والسماء والطارق فقال عمرو بن دينار هو نحو هذا

وفي نسخة العيني باجرابنا وقال في شرحه جمع اجير والصواب النسخة التي بايدينا كما تشير اليها رواية بايدينا والله اعلم وقد اختلف بيان عذره الذي اعتذره في طرق الحديث ففي هذا الحديث انه قال انا نحن اصحاب نواضح نعمل بايدينا وعند البخاري وغيره من طريق محارب عن جابر انه كان مع الرجل ناضحان وقد جنح الليل فوافق معاذاً يصلي فترك ناضحيه وأقبل الى معاذ وعند احمد عن بريدة فاتى النبي صلى الله عليه وسلم فاعتذر اليه فقال انى كنت اعمل في نخل وخفت على الماء وعند احمد من حديث الرجل صنا حنا الواقعة ان معاذين جبل يانينا بعد ما نام ونكون في اعمالنا بالنهار فينادي بالصلوة فنخرج فيطول علينا قال العراقي في شرح التقريب لا منافاة في شئ من ذلك ولا يلزم من كونهم اصحاب نواضح ان لا يكون معه ناضحان حينئذ ولا يلزم من ذكر بدين ان لا يكون خاف على الماء وقوله في الحديث الآخر انه يأتيهم بعد ما ينامون لعله اراد في بعض الليالي غير تلك الليلة التي جاء فيها بالناضحين او اراد بعد ما يدخل وقت نومهم او بعد ان نام غير صنا حنا الواقعة او يكون ذلك وقعتين انتهى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افتان انت يا معاذ مرتين وعند احمد وابي داؤد فقال يا معاذ افتان انت افتان انت وعند ابي عوانة فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى معاذ فقال افتان انت يا معاذ افتان انت وعند البيهقي نحوه وعند مسلم فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على معاذ فقال يا معاذ افتان انت وعند النسائي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا معاذ افتان انت - اقرأ سورة كذا اقرأ سورة كذا وفي النسخة التي عليها شرح نخب الافكار اقرأ بسورة كذا اقرأ بسورة كذا وفي النسخة التي عليها شرح مباني الاخبار اقرأ بسورة كذا اقرأ بسورة اقرأ بسور وفي نسخة العيني بسور بالباء. قصار من المفصل لا احدها اي السور اي لا اعينها ولا اميز بعضها عن بعض فقد ذهب عني تعيينها وغاب عن حفظي من حديث يحدثه هو تمييز الشئ عن الشئ كما قاله المجد وفي نسخة الحاشية لا اخرها اي من آخر المفصل وفي نسخة العيني لا اجدها اي لا اجدها محفوظة عندي ولا اتذكرها وهذا مقولة عمرو بن دينار ولم يقع ذلك عند مسلم وغيره ووقع عند مسلم اقرأ بكذا واقرأ بكذا وعند احمد وابي داؤد نحوه وعند النسائي اقرأ بسورة كذا وسورة كذا وبكذا عند البيهقي وعند ابي عوانة اقرأ سورة كذا او سورة كذا قال عمرو وعدد سورا وعند البخاري من طريق شعبة عن عمرو وامره بسورتين من اوسط المفصل قال عمرو لا احفظها وعنده ايضا من طريق سليم عن عمرو اقرأ والشمس وضحاها وسبح اسم ربك الاعلى ونحوها. فقلنا لعمرو وعند مسلم قال سفيان فقلت لعمرو ان ابا الزبير ثنا عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له اى لمعاذ اقرأ بسورة والليل اذا يغشى والشمس وضحاها والسماء ذات البروج والسماء والطارق وعند مسلم اقرأ والشمس وضحاها والضحى والليل اذا يغشى وسبح اسم ربك الاعلى وعند ابي عوانة قال سفيان قال ابو الزبير قال له النبي صلى الله عليه وسلم اقرأ بسبح اسم ربك الاعلى والسماء والطارق والسماء ذات البروج والشمس وضحاها والليل اذا يغشى ونحوها فقلت لعمرو فان ابا الزبير يقول قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اقرأ بسبح والسماء والطارق والسماء ذات البروج والشمس وضحاها والليل اذا يغشى. فقال عمرو بن دينار هو نحو هذا هكذا عند مسلم ولكن بحذف هو وعند ابي عوانة فقال عمرو هي هذه او نحو هذه وعند ابي داؤد فذكرنا لعمرو فقال اراه قد ذكره والحديث اخرجه الامام احمد عن سفيان وابو داؤد عنه ومسلم عن محمد بن عباد والنسائي عن محمد بن منصور وابو عوانة عن بشر بن موسى عن الحميدي والبيهقي من طريق الربيع بن سليمان عن الامام الشافعي ستتهم عن سفيان باسناده نحوه بالفاظ مختلفة كما قد عرفت واخرجه مسلم عن قتيبة بن سعيد وابن رمح عن الليث عن ابي الزبير عن جابر انه قال صلى معاذ بن جبل الانصاري لاصحابه العشاء فطول عليهم فانصرف رجل منا فصلى فاخبر معاذ عنه فقال انه منافق فلما بلغ ذلك الرجل دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره ما قال معاذ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اتريد ان تكون فتاناً يا معاذ اذا امممت الناس فاقرأ بالشمس وضحاها وسبح اسم ربك الاعلى واقرأ باسم ربك والليل اذا يغشى واخرجه النسائي عن قتيبة عن الليث وابو عوانة عن الحارث بن ابي اسامة عن يونس بن محمد عن الليث فذكر نحوه وللحديث طرق اخرى غير ما تقدم وقد تقدمت الاشارة الى بعضها فيما تقدم وقد وردت قصة معاذ هذه من غير حديث جابر فروى الامام احمد والبزار عن انس بن مالك قال كان معاذ بن جبل يؤم قومه فدخل حرام وهو يريد ان يسقي نخله فدخل المسجد ليصلي مع القوم فلما رآى معاذاً طول تجوز في صلوته ولحق بنخله يسقيه فلما قضى معاذ الصلوة قيل له ان حراما دخل المسجد فلما رآك طولت تجوز في صلوته ولحق بنخله يسقيه فقال انه منافق فعجل عن صلوته من اجل سقي نخله قال فجاء حرام الى النبي صلى الله عليه وسلم ومعاذ عنده فقال يا نبي الله اني اردت ان اسقي نخلاتي فدخلت المسجد لاصلي مع القوم فلما طول تجوزت ولحقت بنخلي اسقيه فزعم اني منافق فاقبل النبي صلى الله عليه وسلم على معاذ فقال افتان انت افتان انت لا تطول بهم اقرأ بسبح اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها ونحوها

فقد انكر رسول الله صلى الله عليه وسلم على معاذ تثقيل قراءته بهم سورة البقرة فقال له افتان انت يا معاذ وامره بالسور التي ذكرنا من المفصل فان كانت تلك الصلوة هي صلوة المغرب فقد ضاد هذا الحديث حديث زيد بن ثابت وما ذكرنا معه في اول هذا الباب وان كانت هي صلوة العشاء الآخرة فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقرأ فيها بما ذكرنا مع سعة وقتها فان صلوة المغرب مع ضيق وقتها احرى ان يكون تلك القراءة فيها مكروهة

قال الهيثمي ورجال احمد رجال الصحيح اهـ وروى احمد ايضا عن معاذ بن رفاعة عن رجل من بني سلمة يقال له سليم (صاحب الواقعة) واخرجه الطحاوي ايضا عن معاذ بن رفاعة ان رجلا من بني سلمة يقال له سليم فذكر الحديث قال الهيثمي ومعاذ بن رفاعة لم يدرك الرجل الذي من بني سلمة لانه استشهد باحد ومعاذ تابعي واخرجه الطبراني في الكبير عن معاذ بن رفاعة ان رجلا من بني سلمة انتهى وروى ابن منيع عن علي ان معاذا صلى بقومه الفجر فقرأ سورة البقرة فذكر الحديث مختصرا وهكذا وقع عند احمد عن وكيع عن سفيان عن محارب عن جابر ان معاذا صلى باصحابه فقرأ البقرة في الفجر وقد مال ابن حبان والحافظ كما تقدم وابن تيمية في المنتقى والعراقي وغيرهم في الجمع بين هذا الاختلاف بانهما واقعتان قال الحافظ وايد ذلك بالاختلاف في الصلوة هل هي العشاء او المغرب وبالاختلاف في السورة هل هي البقرة او اقتربت وبالاختلاف في عذر الرجل هل هو لاجل التطويل فقط لكونه جاء من العمل وهو تعبان او لكونه اراد ان يسقي نخله اذ ذاك ولكونه خاف على الماء في النخل كما في حديث بريدة واستشكل هذا الجمع لانه لا يظن بمعاذ انه صلى الله عليه وسلم يامره بالتخفيف ثم يعود الى التطويل ويجاب عن ذلك باحتمال ان يكون قرأ اولا بالبقرة فلما نهاه قرأ اقتربت وهي طويلة بالنسبة الى السورة التي امره ان يقرأ بها ويحتمل ان يكون النهي او الاوقع لما يخشى من تنفير بعض من يدخل في الاسلام ثم لما اطمأنت نفوسهم بالاسلام ظن ان المانع زال فقرأ بما اقتربت لانه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور فصادف عدم الشغل وجمع النووي باحتمال ان يكون قرأ في الاولى بالبقرة فانصرف رجل ثم قرأ اقتربت في الثانية فانصرف آخر انتهى وقد ذكر العراقي في شرح التقريب هذا الاشكال والجواب مفصلة. فقد انكر وزاد في نسخة العيني قالوا فقد انكر رسول الله صلى الله عليه وسلم اي في الروايات المذكورة عن جابر على معاذ وزاد في نسخة العيني بن جبل رضي الله عنه تثقيل قراءته اي قراءة معاذ وفي نسخة العيني بدل تثقيل. بهم اي بقومه من بني سلمة سورة البقرة اي انكر على معاذ التثقيل على القوم بقراءته سورة البقرة. فقال اي النبي صلى الله عليه وسلم له اي لمعاذ افتان انت يا معاذ اي فنسبه الى الفتنة وتنفير الناس عن الجماعة وامره اي النبي صلى الله عليه وسلم معاذا بالسور التي ذكرنا وفي نسخة العيني ذكرناها اي السور من المفصل اي سورة سبح اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها والليل اذا يغشى والسماء ذات البروج والسماء والطارق عند المصنف والضحى واقرأ باسم ربك عند مسلم فان كانت تلك الصلوة اي صلاها معاذ معهم وقرأ فيها بسورة البقرة هي صلوة المغرب اي كما وقع عند المصنف والطيالسي واحمد وابي عوانة والبيهقي من طريق شعبة عن محارب عن جابر وعند المصنف والبزار وابي عوانة من طريق سعيد بن مسروق الثوري عن محارب عن جابر وعند الترمذي من طريق حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر وصححه الترمذي وعند عبد الرزاق عن ابي الزبير عن جابر وعند ابي داود من حديث حزم بن ابي كعب صاحب الواقعة كما تقدم. فقد ضاد هذا الحديث اي حديث جابر وغيره في قصة معاذ حديث زيد بن ثابت وما ذكرنا وزاد في نسخة العيني ما اضميرا اي من حديث جبير بن مطعم وحديث ام الفضل وحديث ابي زيد عند المصنف وحديث عائشة وابي ايوب وعبد الله بن عتبة بن مسعود وغيره. معه اي مع زيد في اول هذا الباب لان احاديث هؤلاء تقتضي ان يكون المستحب قراءة السور الطويلة نحو السور التي ذكرت في احاديثهم وهذا الحديث يقتضي كراهة ذلك فبينهما تضاد قاله العيني في شرحه. وان كانت هي اي الصلوة التي صلاها معاذ صلوة العشاء الآخرة اي كما وقع عند المصنف والبخاري والدارمي من طريق شعبة عن عمرو بن دينار عن جابر وعند المصنف واحمد ومسلم وابي داود والنسائي وابي عوانة والبيهقي من طريق سفيان عن عمرو عن جابر وعند مسلم والنسائي وابي عوانة من طريق ابي الزبير عن جابر وعند النسائي من طريق الاعمش عن محارب بن دثار عن جابر وعند البيهقي من طريق عبيد الله بن معتسم عن جابر فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقرأ فيها اي في صلوة العشاء. مما ذكرنا اي من قراءة سورة البقرة في قصة معاذ مع سعة وقتها اي وقت صلوة العشاء فان صلوة المغرب مع ضيق وقتها اي وقت صلوة المغرب. احرى ان يكون وفي نسخة العيني ان تكون بالتاء وهو الظاهر تلك القراءة الطويلة فيها اي في صلوة المغرب مكروهة والحاصل ان انكار النبي صلى الله عليه وسلم على معاذ وتغليظه عليه في امامة القوم بقراءة سورة البقرة وامره بما سمى امن السور القصار من المفصل يدل دلالة واضحة على استحباب القراءة بسور القصار من المفصل وكراهة تطويلها في صلوة المغرب فاما على رواية المغرب فنصا واما على رواية العشاء فدلالة فانه لما كره قراءة السور الطوال في العشاء مع سعة وقتها فالمغرب احرى بكراهة ذلك لضيق وقتها فعلى هذا ان لم تحمل الروايات الواردة في قراءة الاعراف

besturdubooks.wordpress.com

وقد روی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیما کان یقرأ بہ فی صلوۃ العشاء الآخرۃ نحو من ھذا حدثنا احمد بن عبد المؤمن الخراسانی قال ثنا علی بن الحسن بن شقیق قال ثنا الحسین بن واقد عن عبد اللہ بن بریدۃ عن ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقرأ فی صلوۃ العشاء الآخرۃ

والطور والمرسلات فی صلوۃ المغرب کما تقدم من حدیث زید بن ثابت وجبیر بن مطعم وام الفضل علی قراءۃ البعض لتعارض ھذین الروایات قال العینی فی نخب الافکار وفیہ نظر لان احادیث ھؤلاء اذا کانت محمولۃ علی بیان امتداد وقت المغرب من غروب الشمس الی غروب الشفق الابیض او الاحمر علی الاختلاف او علی حسب من دراہ من الراغبین لذلک وھذا الحدیث اذا کان محمولا علی ضیق الوقت ان کانت الصلوۃ مغربا وعلی حسب من دراہ من اصحاب الاعذار والحاجات اذا کانت الصلوۃ عشاء فلا تضاد ولا تنافی انتھی وفیما قالہ نظر فان احادیث ھؤلاء فی قراءۃ الاعراف ونحوہا فی صلوۃ المغرب لا تدل علی بیان امتداد وقت المغرب مع اننا ماموردون بالتخفیف وفعلہ صلی اللہ علیہ وسلم یحتمل ان یکون فی یسیر من الزمان لان قراءتہ صلی اللہ علیہ وسلم لیست کقراءۃ غیرہ کما تقدم عن الطیبی والعینی۔ وقد روی عن رسول اللہ وفی نسخۃ العینی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیما کان یقرأ بہ فی صلوۃ العشاء الآخرۃ وفی نسخۃ العینی بحذف صلوۃ نحو من ھذا ای نحو ما روی فی حدیث معاذ من القراءۃ بالشمس وضحاہا ونحوہا من السور حدثنا احمد بن عبد المؤمن الخراسانی ہکذا وقع فی ھذا الکتاب فی موضعین آخرین ص۲۱۹ ص۳۰۱ ووقع فی اربعۃ مواضع ص۱۵۸ ص۳۱۲ ص۳۲۷ ص۳۱۱ المروزی بدل الخراسانی وہکذا وقع فی مشکل الآثار فی ثمانیۃ مواضع ص۲۵ ص۲۸ ص۴۶ ص۴۸ ص۱۳۶ ص۱۴۳ ص۱۵۶ ص۲۶۵ یروی فی ھذا الکتاب وفی المشکل عن علی بن الحسن بن شقیق وفی المشکل فی موضع ص۴۸ عن عبد اللہ بن عثمان وفی موضع ص۲۶۵ عن سعید بن بہیرۃ وروی عنہ الطحاوی فی معانی الآثار فی سبعۃ مواضع وفی المشکل فی ثمانیۃ مواضع قال العینی فی نخب الافکار احمد بن عبد المؤمن وثقہ ابن یونس وابن الجوزی وہکذا قال فی مبانی الاخبار وزاد فی نسبتہ ابو عبد اللہ الخراسانی وذکرہ ابن الجوزی فی المنتظم فی سنۃ سبع وستین ومائتین وقال ذکر من توفی فی ہذہ السنۃ من الاکابر احمد بن عبد المؤمن المروزی یکنی ابا عبد اللہ محدث وکان ثقۃ وتوفی بمصر فی ہذہ السنۃ انتھی وذکرہ ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل ولم یذکر فیہ جرحا ولا قال روی عن ادریس بن یحیی الخولانی وروی عنہ الجراح روی عنہ علی بن الحسین بن الجنید انتھی وذکرہ ابن حبان فی الطبقۃ الرابعۃ من الثقات فقال احمد بن عبد المؤمن بن سعد المروزی سکن مصر یروی عن عبد اللہ بن موسی حدثنا عنہ وصیف بن عبد اللہ وغیرہ وکان من المتعبدین انتھی کما فی الکشف وہکذا نقل فی حاشیۃ الجرح والتعدیل عن ابن حبان قولہ وقال فی المیزان احمد بن عبد المؤمن عن رواد بن الجراح قال ابن یونس رفع احادیث موقوفۃ وقال فی اللسان وبقیۃ کلامہ کان جلا صالحا روی عنہ علی بن سعید الرازی وغیرہ مات سنۃ سبع وستین وقال مسلمۃ بن قاسم کان یکون بالغیوم وہو ضعیف جدا انتھی قال فی کشف الاستار وما ذکرہ الحافظ ابن حجر من کلام ابن القاسم فہو فی احمد بن عبد المؤمن ابو جعفر النصری وہو غیر المترجم لہ فرق بینہما الحافظ فی اللسان والعینی فی المغانی ولعلہ وقع فی ترجمۃ غلط من النساخ واللہ تعالی اعلم بالصواب انتھی قال ثنا علی بن الحسن بن شقیق بن دینار بن شعیب العبدی مولاہم ابو عبد الرحمن المروزی قدم شقیق من البصرۃ الی خراسان من رواۃ الستۃ قال ابو داؤد وعن احمد لم یکن بہ بأس الا انہم تکلموا فیہ فی الارجاء وقد رجع عنہ وقال ابن معین قیل لہ فی الارجاء فقال لا اجعلکم فی حل ولا اعلم قدم علینا من خراسان افضل منہ وکان عالما بابن المبارک وقال العباس بن مصعب کان جامعا وکان من احفظ الکتب ابن المبارک فی کثیر من رجالہ وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ابو عمار تلمذ لہ اہل سمعت کتاب الصلوۃ من ابی حمزۃ السکری فقال لعم سمعت ولکن نہتک حمار یوما فاشتبہ علی حدیث فلا ادری ای حدیث ہو فترکت الکتاب کلہ توفی سنۃ خمس عشرۃ ومائتین وقیل قبل ذلک وقال فی التقریب ثقۃ حافظ من کبار العاشرۃ۔ قال ثنا الحسین بن واقد المروزی ابو عبد اللہ قاضی مرو مولی عبد اللہ بن عامر بن کریز من رواۃ مسلم الاربعۃ والبخاری فی التعالیق قال احمد بن شبویۃ عن علی بن الحسن بن شقیق قلت لابن المبارک کان الحسین اذا قام من مجلس القضاء اشتری لحما فینطلق الی اہلہ فقال ابن المبارک ومن لنا مثل الحسین وقال ابن حبان کان علی قضاء مرو وکان من خیار الناس وربما اخطأ فی الروایات وقال الساجی فیہ نظر وہو صدوق یہم وقال الازدی قال احمد فی احادیثہ زیادۃ ما ادری ای شیء ہی ونفض یدہ وقال ایضا عنہ لیس بہ بأس واثنی علیہ وقال ابو زرعۃ والنسائی وابو داؤد لیس بہ بأس وقال ابن معین ثقۃ وقال ابن سعد کان حسن الحدیث توفی سنۃ تسع وخمسین ومائۃ۔ عن عبد اللہ بن بریدۃ الاسلمی ابی سہل المروزی عن ابیہ بریدۃ بن الحصیب الاسلمی الصحابی الشہیر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقرأ فی صلوۃ العشاء الآخرۃ ہکذا عند الترمذی والنسائی وعند احمد بحذف الآخرۃ قال العراقی فی شرح التقریب وانما وصفہا بکونہا الآخرۃ لان الاعراب کانوا یسمون المغرب عشاء وقد نہی عن ذلک کما رواہ البخاری من حدیث

besturdubooks.wordpress.com

بالشمس وضحاها واشباهها من السور فان قال قائل فهل روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في المغرب بقصار المفصل قيل له نعم حدثنا احمد بن داود قال ثنا يعقوب بن حميد قال ثنا وكيع عن اسرائيل عن جابر عن عامر عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ في المغرب بالتين والزيتون حدثنا يحيى بن اسمعيل ابو زكريا البغدادي قال ثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال ثنا زيد بن الحباب

عبد الله بن مغفل المزني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تغلبنكم الاعراب على اسم صلوتكم المغرب قال وتقول الاعراب هي العشاء انتهى. بالشمس وضحاها واشباهها من السور قال العراقي المراد باشباهها من السور والليل اذا يغشى وسبح اسم ربك الاعلى والضحى واذا السماء انفطرت ونحو ذلك فان النبي صلى الله عليه وسلم سمعها معها في قصة تطويل معاذ الصلوة وفيه استحباب القراءة في العشاء بأوساط المفصل لان السورة المذكورة منه ومما يدل على ان هذه السورة من اوساط المفصل ما رواه النسائي من رواية سليمان بن يسار عن ابي هريرة قال ما صليت وراء احد اشبه صلوة برسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث (كما سياتي عند المصنف) وفيه ويقرأ في العشاء بوسط المفصل وفي رواية للنسائي في هذا الحديث ويقرأ في العشاء بالشمس وضحاها واشباهها انتهى مختصرا وقد ذهب الى استحباب قراءة اوساط المفصل في العشاء الاحناف والمالكية والشافعية والحنابلة كما تقدم في باب القراءة في الظهر والعصر وقال الترمذي بعد اخرج حديث بريدة وحسنه وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الآخرة بسورة والتين والزيتون وروى عن عثمان بن عفان انه كان يقرأ في العشاء بسور من اوساط المفصل نحو سورة المنافقين واشباهها وروى عن اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين انهم قرؤا بأكثر من هذا وقال كان الامر عندهم واسع في هذا واحسن شئ في ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ بالشمس وضحاها ثم اسند عن البراء بن عازب ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في العشاء الآخرة بالتين والزيتون ثم قال وهذا حديث حسن صحيح انتهى وقد اخرج الشيخان وغيرهما حديث البراء وحديث الباب اخرجه النسائي عن محمد بن علي بن الحسن ابن شقيق عن ابيه والترمذي عن عبدة بن عبد الله الخزاعي عن زيد بن الحباب والامام احمد عن زيد بن الحباب كلاهما عن الحسين بن واقد نحوه باسناده قال الترمذي حديث بريدة حديث حسن. فان قال قائل فهل روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في المغرب بقصار المفصل قيل له اي لمن سأل عن رواية قراءة القصار في المغرب. نعم حدثنا احمد بن داود بن موسى السدوسي المكي قال ثنا يعقوب بن حميد بن كاسب المدني نزيل مكة قال ثنا وكيع بن الجراح الكوفي الحافظ.

عن اسرائيل بن يونس بن ابي اسحاق السبيعي الكوفي عن جابر بن يزيد الجعفي الكوفي عن عامر بن شراحيل الشعبي الهمداني الكوفي عن عبد الله بن عمرض ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ في المغرب بالتين والزيتون والحديث اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع باسناده نحوه كما في شرح العيني وفي اسناد هذا الحديث جابر الجعفي وفيه مقال كثير وثقه شعبة وسفيان وقد اخرج الطبراني في الكبير عن عبد الله بن يزيد مثله قال الهيثمي وفيه جابر الجعفي وثقه شعبة وسفيان وضعفه بقية الائمة انتهى واخرج ابن ماجة عن احمد بن بديل عن حفص بن غياث عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد ورجاله ثقات من رجال الصحيح الا ابن بديل وهو ثقة ذكره النسائي في اسماء شيوخه وقال لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات وقال مستقيم الحديث وقال ابن ابي حاتم محله الصدق وقال ابن عدي حدث عن حفص بن غياث وغيره احاديث انكرت عليه وهو ممن يكتب حديثه على ضعفه كما في تهذيب التهذيب قال الحافظ في الفتح فاما حديث ابن عمر فظاهر اسناده الصحة الا انه معلول قال الدارقطني اخطأ فيه بعض رواته والمحفوظ انه قرأ بهما في الركعتين بعد المغرب انتهى وقال في تهذيب التهذيب قال النضر قاضي همدان ثنا احمد بن بديل فذكر الحديث باسناده نحوه قال فذكرته لابي زرعة فقال من حدثك قلت ابن بديل قال شرله قال الدارقطني تفرد به احمد عن حفص اه وقال في التقريب في ترجمة احمد بن بديل صدوق له اوهام اه. قال في اعلاء السنن واحمد بن بديل مختلف فيه وقد وثق فهو من رجال الحسن وتفرد راوي الصحيح او الحسن مقبول مالم يخالف رواية الجماعة مخالفة يلزم منها رد ما رووه وههنا كذلك فان الجماعة روت قراءة الاخلاص والكافرون في الركعتين بعد المغرب فلا منافاة بين هذا وذلك بل يمكن الجمع بينهما لا سيما اذا كان له شاهد كما سياتي انتهى. حدثنا يحيى بن اسماعيل ابو زكريا البغدادي يروي في هذا الكتاب عن ابي بكر بن ابي شيبة ونصر بن علي وروى عنه المصنف في هذا الكتاب في موضعين الاول ههنا والثاني في باب التشهد وزاد هناك بطبرية اي حدثنا بطبرية ويروي في المشكل عن اسماعيل بن ابي اويس وزهير بن حرب وابن ابي شيبة وروى عنه ١٢ منه في المشكل في ثلثة مواضع ص٨٢ ج٢ ص٣٠٤ ج٤ وقال في موضع ص٨٢ ج٢ ابو زكريا بن حلزة قال الخطيب في تاريخه يحيى بن اسماعيل ابو زكريا البغدادي حدث عن اسمعيل بن ابي اويس وابي بكر بن ابي شيبة وابي خيثمة زهير بن حرب روى عنه ابو جعفر الطحاوي الفقيه وذكر انه سمع منه بطبرية انتهى ولم يذكر الخطيب فيه جرحا ولا تعديلا ولم يتعرض له العيني في شرحه قال ثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال ثنا زيد بن الحباب بضم الحاء المهملة وتخفيف الباء الموحدة كما في شرح العيني التميمي ابو الحسين العكلي بضم المهملة وسكون الكاف نسبة الى عكل بطن من تميم الكوفي اصله من خراسان ورحل في طلب العلم سكن الكوفة من رواة الستة الا البخاري قال علي بن المديني والعجلي

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا الضحاك بن عثمان قال حدثني بكير بن الاشج عن سليمن بن يسار عن ابي هريرة رض قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بقصار المفصل حدثنا روح بن الفرج قال ثنا ابو مصعب قال ثنا المغيرة ابن عبد الرحمن المخزومي عن الضحاك عن بكير عن سليمن عن ابي هريرة رض قال ما رأيت احداً اشبه بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم من فلان قال بكير فسألت سليمن وقد كان ادرك ذلك الرجل فقال كان يقرأ في المغرب بقصار المفصل

والدارقطني وابن ماكولا ثقة وكذا قال عثمان عن ابن معين وقال المفضل الغلابي عنه كان يقلب حديث الثوري ولم يكن به بأس وثقه عثمان بن ابي شيبة وابو جعفر السبتي واحمد بن صالح زاد وكان معروفاً بالحديث صدوق وقال ابو حاتم صدوق صالح وقال احمد كان صدوقا وكان يضبط الالفاظ عن معاوية بن صالح لكن كان كثير الخطأ وقال عبد الله القواريري كان ذكيا حافظاً عالما لما يسمع وقال ابن عدي له حديث كثير وهو من اثبات مشائخ الكوفة ممن لا يشك في صدقه والذي قاله ابن معين عن احاديثه عن الثوري انما له احاديث عن الثوري يستغرب بذلك الاسناد وبعضها ينفرد فيه والباقي عن الثوري وغير الثوري مستقيمة كلها توفي سنة ثلاث ومائتين قال ثنا الضحاك بن عثمان الحزامي ابو عثمان المدني قال حدثني بكير بن الاشج هو بكير بن عبد الله بن الاشج ابو عبد الله المدني نزيل مصر عن سليمان بن يسار المدني ابي ايوب مولى ميمونة عن ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بقصار المفصل والحديث اخرجه ابن ابي شيبة في مسنده كما في نخب الافكار. حدثنا روح بن الفرج القطان المصري قال ثنا ابو مصعب احمد بن ابي بكر القاسم بن الحارث الزهري المدني قال ثنا اخبرة بن عبد الرحمن بن الحارث المخزومي ابو هاشم ويقال ابو هشام المدني من رواة الستة الا مسلما والترمذي قال عباس الدوري عن ابن معين ثقة وقال الآجري عن ابي داود ضعيف فقلت له ان عباساً حكى عن ابن معين انه ضعف الحزامي ووثق المخزومي فقال غلط عباس قال ابو زرعة لا بأس به وقال يعقوب بن شيبة وهو احد فقهاء المدينة وكان يفتي فيهم وقال الزبير ابن بكار كان فقيها كان نفيها اهل المدينة بعد مالك وعرض عليه الرشيد القضاء فامتنع وقال ابن عبد البر كان مدار الفتوى في آخر زمان مالك وبعده على المغيرة ابن عبد الرحمن ومحمد بن ابراهيم بن دينار حكى ذلك عبد الملك بن الماجشون وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان لاويا لابن عجلان ربما اخطأ توفي لسبع خلون من صفر سنة ست وثمانين ومائة وولد سنة اربع او خمس وعشرين ومائة. عن الضحاك بن عثمان عن بكير بن عبد الله بن الاشج عن سليمان بن يسار عن ابي هريرة قال ما رأيت احدا اشبه وزاد في نسخة يعني صلوة بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند النسائي ما صليت وراء احد اشبه صلوة برسول الله صلى الله عليه وسلم وعند احمد مثله وزاد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند ابن حبان نحو لفظ المصنف من فلان يعني عند احمد والنسائي وزاد ابن حبان في صحيحه اميرا كان بالمدينة وعند البيهقي لرجل كان اميرا على المدينة وعند احمد لامام كان بالمدينة قال العيني في شرحه قيل هو عمرو بن سلمة الجرمي ابو بريد ادرك النبي عليه السلام وكان يؤم قومه على عهد رسول الله عليه السلام لانه كان اكثرهم حفظا للقرآن انتهى وبهذا ذكره في شرح السنة للبغوي ان فلانا يريد به اميرا كان على المدينة قيل اسمه عمرو بن سلمة وليس هو عمر بن عبد العزيز كما قيل لان ولادة عمر بن عبد العزيز كانت بعد وفاة ابي هريرة والحديث مصرح بان ابا هريرة صلى خلف فلان هذا انتهى وقال الطيبي قال التورپشتي قيل هو عمر بن عبد العزيز وهذه الرواية لا اعتماد عليها اقول وذلك ان عمر بن عبد العزيز ولد سنة احدى وستين وابو هريرة توفي سنة سبع وخمسين وقيل ثمان وقيل تسع واما انس فروى نحوه ونص على ان فلانا هو عمر بن عبد العزيز وهو صحيح لان انسا توفي سنة احدى وتسعين انتهى قال العبد الضعيف وتعيين فلان بعمرو بن سلمة الجرمي يحتاج الى ثبوت امارة عمرو بن سلمة على المدينة ولم ار من ذكرها وذكر ابن سعد اباه سلمة الجرمي فيمن نزل البصرة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر روايات عمرو واباه سلمة في مجيء وفدهم ورجوعهم الى بلادهم وامامة عمرو قومه بني جرم الى وفاته فلا يظهر من تلك الروايات امارته على المدينة ولا امامته في المدينة المنورة والله اعلم. قال بكير فسألت سليمان وقد كان وفي نسخة العيني وكان قد ادرك ذلك الرجل فقال كان وعند النسائي فصلينا وراء ذلك الانسان وكان يطيل الاوليين من الظهر ويخفف في الاخريين ويخفف في العصر ويقرأ في المغرب بقصار المفصل هكذا عند النسائي وزاد ويقرأ في العشاء بالشمس وضحاها واشباهها ويقرأ في الصبح بسورتين طويلتين وعند ابن حبان في صحيحه نحوه الا ان في روايته ويقرأ في الاوليين من المغرب بقصار المفصل وفي العشاء بوسط المفصل وفي الصبح بطوال المفصل وهكذا عند احمد الا ان لفظه في المغرب نحو لفظ المصنف وهذا الحديث يدل على ان السنة ان يقرأ في المغرب بقصار المفصل وفي العشاء باوساطه وفي الفجر بطواله كما قال الجمهور قال الشوكاني والحديث استدل به على مشروعية ما تضمنه من القراءة في الصلوات لما عرفت من اشعار لفظ كان بالمداومة قيل في الاستدلال به على ذلك نظر لان قوله اشبه صلوة يحتمل ان يكون في معظم الصلوة لا في جميع اجزائها وقد تقدم نظير هذا ويمكن ان يقال في جوابه ان الخبر ظاهر في المشابهة في جميع الاجزاء فيحمل على عمومه حتى يثبت ما يخصصه انتهى.

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا علی بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن ابی مریم قال انا عثمان بن مکتل عن الضحاک ثم ذکر باسنادہ مثلہ ثم ذکر ابو ہریرۃ رض قد اخبر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یقرأ فی صلوۃ المغرب بقصار المفصل فان حملنا حدیث جبیر ومارویناہ معہ من الآثار علی ما حملہ علیہ المخالف لنا تضادت تلک الآثار وحدیث ابی ہریرۃ ہذا۔ وان حملناہا علی ما ذکرنا اتفقت ہی وہذا الحدیث واولی بنا ان نحمل الآثار علی الاتفاق لا علی التضاد فثبت بما ذکرنا ان ما ینبغی ان یقرأ بہ فی صلوۃ المغرب ہو قصار المفصل وہذا قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد رحمہم اللہ تع

والحدیث اخرجہ الامام احمد عن محمد بن اسماعیل بن ابی فدیک وعن ابی بکر الحنفی والنسائی عن عبید اللہ بن سعید عن عبد اللہ بن الحارث وعن ہارون ابن عبد اللہ عن ابن ابی فدیک ثلثتہم عن الضحاک بن عثمان فذکر باسنادہ نحوہ مع الزیادۃ التی ذکرناہا واخرجہ ابن حبان فی صحیحہ عن محمد بن اسحاق بن خزیمۃ عن محمد بن بشار عن ابی بکر الحنفی عن الضحاک باسنادہ نحو روایۃ احمد کما فی شرح العینی واخرجہ البیہقی من طریق ابی بکر الحنفی باسنادہ نحوہ وزاد قال الضحاک وحدثنی من سمع انس بن مالک یقول ما رأیت احداً اشبہ صلوۃ بصلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ہذا الفتی یعنی عمر بن عبد العزیز قال الضحاک وصلیت خلفہ فکان یصلی مثل ما وصف سلیمان بن یسار وہکذا زاد احمد من طریق ابی بکر الحنفی واخرجہ ابن سعد فی الطبقات عن محمد بن اسماعیل بن ابی فدیک عن الضحاک بن عثمان عن یحیی بن سعید وعن شریک بن ابی نمر لا یدری ایہما حدثہ عن انس بن مالک قال ما صلیت وراء احد اشبہ صلوۃ برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ہذا الفتی یعنی عمر بن عبد العزیز قال الضحاک فکنت اصلی وراءہ فیطیل الاولتین من الظہر ویخفف الآخرتین ویخفف العصر ویقرأ فی المغرب بقصار المفصل ویقرأ فی العشاء بوسط المفصل ویقرأ فی الصبح بطوال المفصل قال محمد بن عمر سمعت الضحاک

یحدث بہ عن شریک بن ابی نمر ولم یشک فیہ حدثنا علی بن عبد الرحمن بن محمد المخزومی مولاہم ابو الحسن الکوفی قال ثنا سعید بن ابی مریم قال انا عثمان بن مکتل بکسر المیم وسکون الکاف وفتح التاء المثناۃ من فوق کذا فی شرح العینی ذکرہ ابن ابی حاتم فی کتاب الجرح والتعدیل ولم یذکر فیہ کلاما وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال من اہل مصر من ثقات المسلمین وذکر فی المغانی عن ابن ماکولا انہ قال فیہ کان من خیار الناس کما فی کشف الاستار عن الضحاک بن عثمان ثم ذکر باسنادہ مثلہ والحدیث اخرجہ الامام احمد والنسائی وابن حبان والبیہقی کما تقدم قال الحافظ فی بلوغ المرام اخرجہ النسائی باسناد صحیح وقال فی الفتح صححہ ابن خزیمۃ وغیرہ واعلم ان المصنف رحمہ اللہ تعالی اخرج قراءۃ قصار المفصل فی صلوۃ المغرب عن عبد اللہ ابن عمر وابی ہریرۃ وفی الباب عن عبد اللہ بن یزید عند الطبرانی فی الکبیر وعن انس عند ابن سعد واحمد والبیہقی کما تقدم وعن جابر بن سمرۃ عند البیہقی قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی صلوۃ المغرب لیلۃ الجمعۃ قل یا ایہا الکافرون وقل ہو اللہ احد وکان یقرأ فی صلوۃ العشاء الآخرۃ لیلۃ الجمعۃ سورۃ الجمعۃ والمنافقین واخرجہ ابن حبان نحوہ کما فی الفتح وقال فیہ سعید بن سماک وہو متروک والمحفوظ انہ قرأ بہما فی الرکعتین بعد المغرب واخرجہ ایضاً ابن مردویہ فی کتابہ اولاد الی تین نحوہ کما فی عمدۃ القاری وعن بریدۃ عند البزار فی مسندہ بسند صحیح قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی المغرب والعشاء واللیل اذا یغشی والضحی وکان یقرأ فی الظہر والعصر بسبح اسم ربک الاعلی وہل اتاک کما فی العمدۃ وعن عبد اللہ بن الحارث ابن عبد المطلب عند الطبرانی فی الکبیر قال آخر صلوۃ صلاہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المغرب فقرأ فی الرکعۃ الاولی بسبح اسم ربک الاعلی وفی الثانیۃ بقل یا ایہا الکافرون قال الہیثمی وفیہ حجاج بن نصیر ضعفہ ابن المدینی وبقیۃ رجالہ وثقہ ابن معین فی روایۃ ووثقہ ابن حبان۔ فہذا وزاد فی نسخۃ العینی قال ابو جعفر رحمہ اللہ فہذا۔ ابو ہریرۃ وزاد فی نسخۃ العینی رضی اللہ عنہ قد اخبر ای ومن معہ من الصحابۃ الذین رووا قراءۃ القصار فی المغرب عن

النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقرأ فی المغرب بقصار المفصل فان حملنا حدیث جبیر بن مطعم فی قراءۃ الطور فی المغرب ومارویناہ وزاد فی نسخۃ العینی باء الضمیر معہ ای مع جبیر من الآثار ای من احادیث ام الفضل فی قراءۃ والمرسلات وزید بن ثابت وابی زید فی قراءۃ الاعراف فی صلوۃ المغرب علی ما حملہ علیہ المخالف لنا ای من قراءۃ تلک السور تماما فی المغرب تضادت تلک الآثار المرویۃ عن جبیر وغیرہ فی قراءۃ السور الطوال فی المغرب وحدیث ابی ہریرۃ ہذا وابن عمر وغیرہما فی قراءۃ السور القصار فی المغرب وان حملناہا ای احادیث جبیر وغیرہ علی ما ذکرنا ای من ان المراد منہا قراءۃ بعض السور التفت وفی نسخۃ العینی ایتلفت ہی ای الآثار المرویۃ عن جبیر وغیرہ وہذا الحدیث ای حدیث ابی ہریرۃ وغیرہ واولی بنا ان نحمل الآثار علی الاتفاق لا علی التضاد والحاصل حمل احادیث قراءۃ السور الطوال فی صلوۃ المغرب علی قراءۃ بعضہا لئلا یقع التضاد والخلاف بینہا وبین احادیث قراءۃ قصار المفصل فی صلوۃ المغرب مع ما یؤید ذلک باحادیث تعجیل الفراغ من صلوۃ المغرب وانکار النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی معاذ فی تطویل القراءۃ فی المغرب والعشاء۔ فثبت بما ذکرنا ای بجمیع ما ذکرنا فی ہذا الباب ان ما ینبغی ان یقرأ بہ فی صلوۃ المغرب ہو قصار المفصل وہذا قول ابی حنیفۃ وابی یوسف ومحمد ومالک واحمد والشافعی وابن المبارک والثوری واسحٰق وغیرہم کما تقدم رحمہم اللہ تعالی۔

besturdubooks.wordpress.com

وقد روی مثل ذلک عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ حدثنا فہد قال ثنا ابن الاصبہانی قال اخبرنا شریک عن علی بن زید بن جدعان عن زرارۃ بن اوفی قال اقرأنی ابو موسی کتاب عمر الیہ اقرأنی المغرب بآخر المفصل

باب القراءۃ خلف الامام

وقد روی مثل ذلک ای مثل ما روی ابو ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من قراءۃ قصار المفصل فی المغرب عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ حدثنا فہد بن سلیمان کما زاد فی نسخۃ العینی قال ثنا ابن الاصبہانی ابو جعفر محمد بن سعید الکوفی قال اخبرنا شریک بن عبد اللہ النخعی الکوفی القاضی عن علی بن زید بن جدعان التیمی البصری عن زرارۃ بن اوفی العامری البصری القاضی قال اقرأنا ابو موسی الاشعری کتاب عمر بن الخطاب امیر المؤمنین وزاد فی نسخۃ العینی رضی اللہ عنہ۔ الیہ ای الی ابی موسی الاشعری اقرأنی المغرب بآخر المفصل والاثر اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن شریک عن علی بن زید عن زرارۃ قال اقرأنی ابو موسی کتاب عمر ان اقرأ بالناس فی المغرب بآخر المفصل کذا فی شرح العینی ونصب الرایۃ واخرج عبد الرزاق فی مصنفہ عن سفیان الثوری عن علی بن زید بن جدعان عن الحسن وغیرہ قال کتب عمر الی ابی موسی ان اقرأنی المغرب بقصار المفصل وفی العشاء بوسط المفصل وفی الصبح بطوال المفصل کذا فی نصب الرایۃ واخرجہ ایضا ابن ابی داؤد فی المصاحف عن الحسن وغیرہ مثلہ کما فی کنز العمال واخرج عبد الرزاق فی مصنفہ عن الثوری عن ابی اسحاق عن عمرو بن میمون قال صلی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ صلوۃ المغرب فقرأ فی الرکعۃ الاولی بالتین والزیتون وطور سینین وفی الرکعۃ الاخری الم تر ولایلاف قریش کما فی شرح العینی۔ وتما ینبغی ان ینبہ علیہ ان الحافظ ابن حجر زاد عن الطحاوی فی اثر الباب زیادۃ لم اجدہا فی النسخۃ المطبوعۃ ولا فی نسخۃ نخب الافکار ولا فی نسخۃ مبانی الاخبار وہذا لفظہ واما ما اخرجہ الطحاوی من طریق زرارۃ بن ابی اوفی قال اقرأنی ابو موسی کتاب عمر الیہ اقرأنی المغرب بآخر المفصل وآخر المفصل من لم یکن الی آخر القرآن فلیس تفسیرا للمفصل بل لآخرہ فدل علی ان اولہ قبل ذلک انتہی من الفتح وہکذا ذکر العینی ہذہ الزیادۃ فی شرح البخاری عند ما نقل عن الطحاوی اثر عمر ولم یتعرض لذلک فی شرحیہ نخب الافکار ومبانی الاخبار فلعل ہذہ الزیادۃ تکون فی بعض النسخ واللہ اعلم۔ ثم اعلم ان المصنف رحمہ اللہ تعالی اقتصر علی اثر عمر رضی اللہ عنہ وفی الباب عن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ اخرجہ مالک فی مؤطاہ عن ابی عبد اللہ الصنابحی انہ قال قدمت المدینۃ فی خلافۃ ابی بکر فصلیت وراءہ المغرب فقرأ فی الرکعتین الاولیین بام القرآن وسورۃ سورۃ من قصار المفصل ثم قام فی الثالثۃ فدنوت منہ حتی ان ثیابی لتکاد تمس ثیابہ فسمعتہ قرأ بام القرآن وبہذہ الآیۃ ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ ہدیتنا وہب لنا من لدنک رحمۃ انک انت الوہاب واخرجہ البیہقی من طریق مالک نحوہ واخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ عن مالک مثلہ وعن مکحول ان قراءتہ ہذہ الآیۃ فی الرکعۃ الثالثۃ کانت علی سبیل الدعاء کما فی شرح العینی وعن ابن مسعود عند ابی داؤد من طریق ابی عثمان النہدی انہ صلی خلف ابن مسعود المغرب فقرأ قل ہو اللہ احد واخرجہ البیہقی عن ابی عثمان نحوہ واخرجہ ابن ابی شیبۃ عنہ نحوہ وزاد فوددت انہ کان قرأ سورۃ البقرۃ من حسن صوتہ کما فی شرح العینی وعن ابن عباس عند ابن ابی شیبۃ عن وکیع عن شعبۃ عن ابی نوفل عن ابن عباس قال سمعتہ یقرأ فی المغرب اذا جاء نصر اللہ والفتح وعن عمران بن حصین عندہ ایضا عن حسین بن علی عن زائدۃ عن ہشام عن الحسن قال کان عمران بن الحصین یقرأ فی المغرب اذا زلزلت والعادیات کما فی شرح العینی۔ وقد روی نحو ذلک من التابعین ایضا فاخرج ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن وکیع عن اسماعیل بن عبد الملک قال سمعت سعید بن جبیر یقرأ فی المغرب تنبئ اخبارہا ومرۃ تحدث اخبارہا وعنہ عن ربیع قال کان الحسن یقرأ فی المغرب اذا زلزلت والعادیات لا یدعہما وعن زید بن الحباب عن الضحاک بن عثمان قال رأیت عمر بن عبد العزیز یقرأ فی المغرب بقصار المفصل وعن وکیع عن عمل قال سمعت ابراہیم یقرأ فی الرکعۃ الاولی من المغرب بایلاف قریش وعن ہشام بن عروۃ ان اباہ کان یقرأ فی المغرب بنحو مما تقرؤن والعادیات ونحوہا من السور کما فی شرح العینی واخرجہ ابو داود والبیہقی عن ہشام بن عروۃ نحوہ۔

باب القراءۃ خلف الامام

ای ہل تجب قراءۃ الفاتحۃ علی المأموم قال الشیخ فی الاوجز ان اختلاف الائمۃ فی ہذہ المسئلۃ لیس لشدید لان جمہور الائمۃ متفقون علی عدم وجوب القراءۃ خلف الامام قال الحنفیۃ والہم قول واحد فی ذلک انہ لا یقرأ المؤتم خلف الامام مطلقا لا فی الجہریۃ ولا فی السریۃ وبہ قال ابن وہب من الاشہب من المالکیۃ کما فی الباجی وبہ قال الثوری والاوزاعی فی روایۃ واحدۃ وہو قول ابن المسیب فی جماعۃ من التابعین کما فی العینی علی البخاری ومذہب الامام مالک انہ لا یقرأ فی الجہریۃ ویستحب القراءۃ فی السریۃ قال الباجی ان الافضل عندہ ان یقرأ فیما یسر فیہ الامام فان ترک القراءۃ فلا شئ علیہ

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا حسين بن نصر قال سمعت يزيد بن هرون قال انا محمد بن اسحق عن مكحول عن محمود بن الربيع عن عبادة بن الصامت

لان الامام يحملها وانما يستحب القراءة ليشغل نفسه في الصلوة بالقراءة ذكر الله ولا يتفرغ للوسواس وقال ايضا فان قرأ المأموم خلف الامام حال جهره بالقراءة فبئس ما صنع وقال ابن رشد في بداية المجتهد اتفقوا على ان الامام لا يحمل عن المأموم شيئا من فرائض الصلوة ما عدا القراءة فانهم اختلفوا في ذلك على ثلثة اقوال احدها ان المأموم يقرأ مع الامام فيما اسر فيه ولا يقرأ معه فيما جهر به وهو قول مالك الا انه يستحسن له القراءة فيما اسر فيه الامام اه وكذا قال الامام الشافعي بالعراق انه يقرأ فيما اسر لا فيما جهر كذا في التمهيد وغيره وفي مختصر المزني اذا اسر قرأ من خلفه واذا جهر لا يقرأ قال المزني وقد روى اصحابنا عن الشافعي انه قال يقرأ من خلفه وان جهر بام القرآن اه وفي البناية عند الشافعي يجب على المأموم قراءة الفاتحة في السرية والجهرية وبه قال الليث وابو ثور وفي القديم لا يجب في الجهرية نقله ابو حامد وحكى الرافعي وجها انه لا يجب في السرية اه ومذهب الامام احمد كما في الروض المربع لا قراءة على مأموم اى يتحمل الامام عنه قراءة الفاتحة لقوله عليه الصلوة والسلام من كان للامام فقراءته له قراءة رواه احمد ويستحب للمأموم ان يقرأ في اسرار امامه اى فيما لا يجهر فيه الامام وفي سكتاته اى سكتات امامه وفيما اذا لم يسمعه لبعده اه فقد عرفت مما تقدم ان وجوب القراءة على المؤتم ليس الا قول واحد للامام الشافعي وهذا القول وان كان المشهور عند اصحابه ولكن مع القول بالوجوب يسقط قراءة الفاتحة عندهم في مواضع ففي الانوار وحواشيه من فقه الشافعية يجب قراءة الفاتحة على الامام والمأموم والمنفرد في السرية والجهرية في كل ركعة الا في ركعة المسبوق فانه يتحملها عنه الامام وفي معنى المسبوق كل من تخلف عن الامام لعذر كزحمة ونسيان وبطء حركة بان لم يقم من السجود الاول الامام راكع او باو للركوع وحينئذ فقد يتصور سقوط الفاتحة في سائر الركعات بان ادرك الامام راكعا في الاولى ثم زحم عن السجود في كل ركعة فلم يقم من السجود الا والامام راكع او باو للركوع اه ومثل هذا في الاقناع وحواشيه والتوشيح وغير ذلك من كتب الشافعية فعلم بهذا ان قوله صلى الله عليه وسلم لا صلوة الا بفاتحة الكتاب مجمع عند الاربعة انه مخصوص بغير الامام الامام يتحمل عنه وجوب الفاتحة مطلقا عند الثلثة وفي بعض الاحيان عند الشافعية ايضا ومن نقل عنهم غير ذلك فهو اما جهل عن كتب مذاهبهم او تخليط لاقوالهم لخداع الناس انتهى مختصرا وقال في حاشية اللامع قال الموفق قال احمد ما سمعنا احدا من اهل الاسلام يقول ان الامام اذا جهر بالقراءة لا تجزئ صلوة من خلفه اذا لم يقرأ وقال هذا النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه والتابعين وهذا مالك في اهل الحجاز وهذا الثوري في اهل العراق وهذا الاوزاعي في اهل الشام وهذا الليث في اهل مصر ما قالوا الرجل صلى وقرأ امامه ولم يقرأ هو صلوته باطلة وحديث عبادة محمول على غير المأموم وكذلك حديث ابي هريرة وقد جاء مصرحا به رواه الخلال باسناده عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كل صلوة لا يقرأ فيها بام القرآن فهي خداج الا ان تكون وراء الامام اه وبعد هذا كله فتدبر قول العلامة القسطلاني هذا مذهب الجمهور خلافا للحنفية فان الجمهور عندهم اسم لمن هو على مسلكهم وان كانت شرذمة قليلة انتهى. حدثنا حسين بن نصر بن المعارك

ابو علي البغدادي قال سمعت يزيد بن هارون ابو خالد الواسطي قال انا محمد بن اسحاق ابو بكر المطلبي المدني عن مكحول الشامي ابو عبد الله الدمشقي عن محمود ابن الربيع بن سراقة بن عمرو بن زيد بن عبدة بن عامر بن عدي بن كعب بن الخزرج بن الحارث بن الخزرج الانصاري الخزرجي ابو نعيم ويقال ابو محمد المدني ويقال في نسبه غير ذلك كان ختن عبادة بن الصامت من رواة الستة قال ابن ابي حاتم عن ابيه له رؤية وليست له صحبة وقال العجلي ثقة من كبار التابعين وقال الواقدي وابراهيم بن المنذر مات سنة تسع وتسعين وهو ابن ثلاث وتسعين قلت فعلى هذا يكون مولده سنة ست فيكون له عند موت النبي صلى الله عليه وسلم اربع سنين او يكون دخل في الخامسة فقد روى الطبراني باسناد صحيح عنه انه قال توفي النبي صلى الله عليه وسلم وانا ابن خمس سنين وقال ابن حبان في الصحابة مات سنة تسع وهو ابن اربع وتسعين واكثر روايات عن الصحابة كذا في تهذيب التهذيب وذكره الحافظ في الاصابة في الصحابة وقال حكى ابو عمر في كنيته قولين ابو نعيم وابو محمد والثاني اثبت قال البغوي سكن المدينة وروى ان عقل رسول الله صلى الله عليه وسلم مجة مجها من دلو في دارهم اخرجه البخاري من طرق عن الزهري عنه وهو عند مسلم في اثناء حديث انتهى عن عبادة بن الصامت بن قيس بن اصرم الانصاري الخزرجي ابو الوليد شهد بدرا وقال ابن سعد كان احد النقباء بالعقبة وآخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين ابي مرثد الغنوي وشهد المشاهد كلها بعد بدر وقال ابن يونس شهد فتح مصر وكان اميرا ربع المدد وقال عبد الصمد ابن سعيد في تاريخ حمص هو اول من ولي قضاء فلسطين وذكر خليفة ان ابا عبيدة ولاه امرة حمص ثم صرفه وولى عبد الله بن قرط ومن مناقبه ما ذكر في المغازي لابن اسحاق عن ابيه عن عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت قال لما حاربنا قينقاع بسبب ما امرهم عبد الله بن ابي وكانوا حلفاءه فمشى عبادة بن الصامت وكان له من الحلف مثل الذي لعبد الله بن ابي فخلعهم وتبرأ الى الله ورسوله من حلفهم فنزلت يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى الآية رواه ابن سعد عن محمد بن كعب القرظي انه ممن جمع القرآن في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وكذا اورده البخاري في التاريخ عنه وزاد فكتب يزيد بن ابي سفيان الى عمر قد احتاج اهل الشام الى من يعلمهم القرآن ويفقههم فارسل معاذا وعبادة

عه كذا في الاصل ۱۲

besturdubooks.wordpress.com

قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الفجر فتعايت عليه القراءة فلما سلم قال لعلكم تقرؤن خلفي قلنا نعم يا رسول الله قال فلا تفعلوا الا بفاتحة الكتاب فانه لا صلوة لمن لم يقرأ بها

وابا الدرداء فاقام عبادة بفلسطين واخرج السراج في تاريخه عن جنادة وخلت على عبادة وكان قد تفقه في دين الله وسنده صحيح وفي مسند اسحق بن راهويه والاوسط للطبراني عن يعلى بن شداد قال ذكر معاوية الفرار من الطاعون فذكرت قصة له مع عبادة فقام معاوية عند المنبر بعد صلوة العصر فقال الحديث كما حدثني عبادة فاقتبسوا منه فانه افقه مني ولعبادة قصص متعددة مع معاوية وانكاره عليه اشياء وفي بعضها رجوع معاوية له وفي بعضها شكواه الى عثمان منه تدل على قوته في دين الله وقيامه في الامر بالمعروف وروى ابن سعد في ترجمته انه كان طوالا جسيما ومات بالرملة سنة اربع وثلاثين انتهى من الاصابة مختصرا وزادني تهذيب التهذيب وهو ابن اثنين وسبعين سنة وقال سعيد بن عفير كان طوله عشرة اشبار قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الفجر فتعايت اي صعبت وثقلت واصله من العي وهو خلاف البيان يقال اعيي عليه الامر وتعي وتعايى كلها بمعنى واحد كذا في شرح العيني عليه القراءة وعند احمد وابي داود والترمذي فثقلت عليه القراءة فلما سلم وعند ابي داود وغيره فلما فرغ وعند احمد والترمذي والبيهقي فلما انصرف وعند احمد ايضا فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلوته اقبل علينا بوجهه قال لعلكم تقرؤن خلفي وعند احمد اني لاراكم تقرؤن وراء امامكم وعند الترمذي نحوه وكذلك عند البيهقي وعند ابي داود لعلكم تقرؤن خلف امامكم وفي رواية عند احمد اني لاراكم تقرؤن خلف امامكم اذا جهر قال الطيبي قوله خلف امامكم وحق الظاهر خلفي فاظهر ليؤذن بان تلك الفعلة غير مناسبة لمن يتقلد الامام انتهى وقال في البذل وهذا يدل على ان الصحابة يقرؤن خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم برأيهم بغير اذنه عليه السلام دامره انتهى قلنا نعم يا رسول الله وعند احمد قلنا نعم والله يا رسول الله انا لنفعل هذا وعند ابي داود نعم هذا يا رسول الله وعند احمد ايضا قلنا اجل والله اذا يا رسول الله انه لهذ وعند الترمذي قلنا يا رسول الله اي والله والهذ سرعة القطع اي سريعا قال فلا تفعلوا اي قراءة القرآن اذا كنتم خلفي الا بفاتحة الكتاب هكذا عند احمد وابي داود وغيرهما وعند احمد ايضا قال فلا عليكم ان لا تفعلوا الا بفاتحة الكتاب وعند الترمذي لا تفعلوا الا بام القرآن فانه لا صلوة لمن لم يقرأ بها والحديث احتج به الامام الشافعي واصحابه على وجوب قراءة الفاتحة على المأموم في الجهرية والسرية وهذا الحديث من اصرح ما احتجوا به وشهره قال الخطابي بهذا الحديث نص بان قراءة فاتحة الكتاب واجبة على من صلى خلف الامام سواء جهر الامام بالقراءة او خافت بها واسناده جيد لا طعن فيه والهذ سرد القراءة ومداركتها في سرعة واستعجال وقيل اراد بالهذ الجهر بالقراءة وكانوا يلبسون عليه قراءته بالجهر وقد روى ذلك في حديث عبادة هذا من غير هذا الطريق وقوله لا تفعلوا يحتمل ان يكون المراد به الهذ من القراءة وهو الجهر بها ويحتمل ان يكون اراد بالنهي ما زاد من القراءة على فاتحة الكتاب انتهى واجاب في الكوكب الدري عن الاحتمال الاول بان الواقعة كانت في صلوة الصبح فكيف يتصور في شان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انهم يقرؤن بانفسهم ولا يستمعون قراءة النبي صلى الله عليه وسلم حين هو يقرأ القرآن جهرا وعليه انزل كيف وكانوا لا يرفعون اصواتهم فوق صوت النبي صلى الله عليه وسلم فيما دون الصلوة ووقت سكوته اولم يرمن حمل الثقل على هذا السبب الى قوله صلى الله عليه حين فرغ من صلوته اني اراكم تقرؤن وراء امامكم وفي رواية هل قرأ معي منكم احد فهذا هو الكلام وقت هذا التيقن الذي يلزم من قراءة المؤتم جهرا بل الوجه في ذلك ان لكما لهم السنن والفرائض كان تاثيرا في قلب النبي صلى الله عليه وسلم كما قال في مقام آخر ما بال اقوام يصلون معنا لا يحسنون الطهور وانما يلبس علينا القرآن اولئك اخرجه النسائي عن رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلوة الصبح فقرأ الروم فالتبس عليه فلما صلى قال فذكره وحسن اسناده الحافظ ابن حجر فكان لاركانهم القراءة وقد نهوا عنها وخلافي التاثير باطنيا او لما انهم كانوا حين يقرؤن يهذون هذا ظلما لاتمام الاية قبل اخذه صلى الله عليه وسلم في القراءة كما ورد في هذه الرواية باسناد آخر فاحس النبي صلى الله عليه وسلم حسيسهم فاشتبه عليه قرآنه اولانه لما علم بحبس صوتهم في الة اراءة اغتاظ لمخالفتهم امره في الانتهاء عن القراءة خلف الامام فلشدة موجدته عليهم في ذلك اشتبهت عليه قراءته او لما اثر رغبتهم عن قراءته لشغلهم بقراءتهم في توجهه في قرأته فان لرغبة السامعين دخلا في انبعاث الامام القاري على القراءة

besturdubooks.wordpress.com

انتہی من الکوکب مع زیادۃ یسیرۃ من البذل وقال فی فیض الباری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سألہم عن نفس القراءۃ وہم یجہرونہ علی الجہر بالقراءۃ و ہل یلیق بالقلب ان یکون ہناک احد یجہر بہا مع رویۃ ان الصحابۃ رضی اللہ عنہم کلہم ساکتون ولا یجہرون بشیٔ لو سلمنا انہ کان جہرا فلم یرد السوال عنہ ولا علیہ بل ہو عن القراءۃ وانما الجہر وسیلۃ لعلمہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قرأ شیئا انتہی وما الاحتمال الثانی فردہ الحصاص فی احکام القرآن بما وقع عند ابی داؤد وغیرہ فی طرق حدیث الباب وانا اقول مالی ینازع فی القرآن والقرآن لا یختص بفاتحۃ الکتاب دون غیرہا وردہ فی فیض الباری بحدیث الدارقطنی ہل منکم من احد یقرأ شیئا من القرآن وحسنہ فدل علی ان الفاتحۃ وغیرہا عندہ سواء وان السوال کان عن شیٔ من القرآن دون السورۃ وانہ لا وجوب عندہ علی المقتدی فقال ہل منکم من احد فلو کانت واجبۃ علی الکل لسألہم جمیعین ہکذا ہل تقرؤن انتم لا منکم من احد فانہ یدل علی انہ لیس عندہ ہناک قارئا الا احد منہم ولیست ہذا شاکلۃ الواجب انتہی علی ان الاستثناء بعد النہی یفید الاباحۃ لا الوجوب قال فی فصل الخطاب کما فی التعلیق الصبیح تقریر فی کتب الاصول ان الاستثناء بعد الحظر لا یفید الا الاباحۃ بل الخروج عن الحکم السابق فقط فقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تفعلوا نہی عن القراءۃ خلف الامام فاستثناء قراءۃ الفاتحۃ بعدہ انما یدل علی عدم النہی لا علی الوجوب والرکنیۃ ونظیرہ قولہ تعالی لا تواعدوہن سرا الا ان تقولوا قولا معروفا فنہی اللہ عز وجل من تصریح المواعدۃ فی العدۃ واستثنی منہ التعریض والکنایۃ فالتعریض والکنایۃ بالاستثناء لم یبق حراما بالا انہ صار فرضا واجبا ولا یبعد ان یکون قریبا من الکراہۃ وقال تعالی ولا تیمموا الخبیث منہ تنفقون ولستم بآخذیہ الا ان تغمضوا فیہ فہل ہذا الا غماض والمسامحۃ واجب عندا حدا نما ہو اغضاء علی القذی وسحب الذیل علی الاذی فثبت من ہذا ان الاستثناء بعد النہی لا یفید الوجوب والرکنیۃ بل انما یفید الاباحۃ لا سیما اذا وردت ہذہ الاباحۃ علی سبب حادث لا ابتداء فلا یبقی ریبۃ فی انہا اباحۃ مرجوحۃ غیر مستحسنۃ ولا مرضیۃ ویدل علی ذلک ما رواہ ابن ابی شیبۃ مرسلا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لاصحابہ ہل تقرؤن خلف امامکم قال بعض نعم وقال بعض لا فقال ان کنتم لا بد فاعلین فلیقرأ احدکم بفاتحۃ الکتاب فی نفسہ فمن قال لا لم یأمرہ بالاعادۃ ثم قال ان کنتم لا بد فاعلین ودونہ وزان قول اللہ عز وجل فالقوہ فی غیابۃ الجب ان کنتم فاعلین ثم قال فلیقرأ احدکم بلفظ احدکم بغیر الاستغراق وفی المسند عن ابن اسحاق لعلکم ان لا تفعلوا الا بفاتحۃ الکتاب فانہ لا صلوۃ الا بہا وہو علی وزان قولہ فی العزل لعلکم ان لا تفعلوا ذاکم فانما ہو القدر قال محمد وقولہ لعلکم اقرب الی النہی وقال ابن عون فحدثت بہ الحسن فقال واللہ لکان ہذا زجرا ایضا لہم یصفہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا بکونہم خلف الامام وخاطبہم بقولہ لعلکم تقرؤن خلف امامکم فدل بذا الخطاب وہذا الاستعجاب علی انہ لا ینبغی لمن یکون وراء الامام ان یقرأ شیئا من القرآن لا وظیفۃ لہ سوی کونہ وراء الامام وخلفہ ولیس لہ ان ینازعہ بان یقرأ شیئا خلفہ فان القراءۃ حق الامام فلا ینبغی ان ینازعہ فی حقہ انتہی واجاب العینی فی مبانی الاخبار عن حدیث عبادۃ ہذا بانہ یحتمل ان یکون ذلک قبل ان یؤمروا بالانصات عند قراءۃ القرآن فلما نزل قولہ تعالی واذا قرئ القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا لبطلت القراءۃ خلف الامام والدلیل علی ما قلنا ما اخرجہ البیہقی عن مجاہد قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی الصلوۃ فسمع قراءۃ فتی من الانصار فنزل واذا قرئ القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا واخرج عن الامام احمد قال اجمع الناس علی ان ہذہ الآیۃ فی الصلوۃ ویحتمل ان یکون ذلک بطریق تحصیل الفضیلۃ والکمال لا الوجوب للاحادیث التی وردت فی منع المقتدی عن القراءۃ وقولہ فانہ لا صلوۃ لمن لم یقرأ بہا معناہ لا صلوۃ کاملۃ لمن لم یقرأ بہا ونحن نقول ایضا بذلک ولکن ہذا فی حق الامام والمنفرد واما المقتدی فلیس علیہ ذلک اصلا انتہی وقال ابن قدامۃ فی المغنی ولنا قول اللہ عز وجل واذا قرئ القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا لعلکم ترحمون قال احمد فالناس علی ان ہذا فی الصلوۃ وعن سعید بن المسیب والحسن وابراہیم ومحمد ابن کعب والزہری انہا نزلت فی شأن الصلوۃ وقال زید بن اسلم وابو العالیۃ کانوا یقرؤن خلف الامام فنزلت واذا قرئ القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا لعلکم ترحمون وقال احمد فی روایۃ ابی داؤد اجمع الناس علی ان ہذہ الآیۃ فی الصلوۃ ولانہ عام فیتناول فی عمومہ الصلوۃ ایضا فانا اجماع قال احمد ما سمعنا احدا من اہل الاسلام یقول ان الامام اذا جہر بالقراءۃ لا تجزئ صلوۃ من خلفہ اذا لم یقرأ ولانہا قراءۃ لا تجب علی المسبوق فلم تجب علی غیرہ کالسورۃ فاما حدیث عبادۃ الصحیح (ای الذی عند الشیخین) فہو محمول علی غیر المأموم وحدیث عبادۃ الآخر (ای الذی فی السنن وہو حدیث الباب) فلم یروہ غیر ابن اسحاق کذلک قالہ الامام احمد وقد رواہ ابو داؤد عن مکحول عن نافع بن محمود بن الربیع الانصاری وہو ادنی

besturdubooks.wordpress.com

حالا من ابن اسحق فانه غير معروف من اهل الحديث انتهى واعلم ان حديث الباب اخرجه الامام احمد عن يزيد وعن يعقوب عن ابيه وعن محمد بن سلمة وابو داؤد وعن عبد الله بن محمد النفيلي عن محمد بن سلمة والترمذي عن هناد عن عبدة بن سليمان والدارقطني من طريق يزيد بن هارون وابن علية وعمر بن حبيب القاضي والحاكم من طريق ابن علية والبيهقي وابن الجارود في المنتقى من طريق احمد بن خالد الوهبي سبعتهم عن ابن اسحق عن مكحول عن محمود بن الربيع عن عبادة نحوه قال الترمذي حديث عبادة حديث حسن وقال الدارقطني لطريق ابن علية هذا اسناد حسن وقال الحاكم اسناده مستقيم وقال الخطابي اسناده جيد لا طعن فيه وصححه البخاري في جزء القراءة كما في التلخيص وحكم آخرون بتضعيف هذا الحديث قال الزيلعي في شرح الكنز وحديث عبادة ضعفه احمد وجماعة وقال ابن قدامة في كتاب المحرر تكلم فيه احمد وابن عبد البر وغيرهما وهو من رواية ابن اسحق وقال الحافظ ابن تيمية كما في فتح الملهم هذا الحديث معلل عن ائمة اهل الحديث كاحمد وغيره من الائمة وقد بسط الكلام على ضعفه في غير هذا الموضع وبين ان الحديث الصحيح قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلوة الا بام القرآن فهذا هو الذي اخرجاه في الصحيح رواه الزهري عن محمود بن الربيع عن عبادة واما الحديث (اي حديث الباب) فغلط فيه بعض الشاميين واصله ان عبادة كان يوما في بيت المقدس فقال هذا فاشتبه عليهم المرفوع بالموقوف على عبادة قال شيخ الانور كما في فتح الملهم ويمكن في وجه الاعلال في حديث عبادة بانه روى عنه ثلاثة مضامين احدها انه قرأ بنفسه فسأل سائل لم قرأت خلف الامام فتمسك بعموم حديث لا صلوة لمن لم الخ وما احتج بالقصة وليس فيه ذكر القصة الواقعة في عهده عليه السلام وهذا قوي سندا والثاني ما بين ايدينا من حديث الباب والثالث قوله صلى الله عليه وسلم لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب ولا قصة فيه اصلا وهذا ايضا صحيح والحديث الاول مروي عن نافع بن محمود والحديث الثالث مروي عن محمود ابن الربيع واخطأ مكحول في الجمع بين ما عنده عن نافع وما عنده عن محمود وتفرد مكحول في ذكر القصة والحديث القولي فالعلة هذا انتهى وقال ابن عبد البر في التمهيد كما في الدليل المبين واما حديث محمد بن اسحق وزيادته على الزهري فانها غير مقبولة لانه لا يحتج به جملة عند جماعة من اهل العلم بالحديث كاحمد بن حنبل ويحيى بن معين ويحيى بن سعيد القطان وكان علي بن المديني وشعبة وابن عيينة يحتجون بحديثه جملة واما هذا الحديث فقد خولف محمد بن اسحاق فرواه الاوزاعي عن مكحول عن رجاء بن حيوة عن عبد الله بن عمرو قال صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث ورواه زيد بن واقد عن مكحول عن نافع بن محمود عن عبادة ونافع هذا مجهول ومثل هذا الاضطراب لا يثبت به عند اهل العلم بالحديث شئ وليس في هذا الباب ما لا مطعن فيه من جهة الاسناد غير حديث الزهري عن محمود بن الربيع عن عبادة وهو محتمل للتاويل انتهى وقال العلامة ابن التركماني الكلام في ابن اسحق معروف والحديث مع ذلك مضطرب الاسناد والبيهقي بين بعضه وقال عبد الحق رواه الاوزاعي عن مكحول عن عبد الله بن عمرو قال صلينا مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما انصرف قال هل تقرؤن اذا كنتم معي في الصلوة قلنا نعم قال فلا تفعلوا الا بام القرآن في التمهيد خولف فيه ابن اسحاق فرواه الاوزاعي عن مكحول عن رجاء بن حيوة عن عبد الله بن عمرو فذكره ورواه الطحاوي في احكام القرآن من حديث رجاء عن محمود فاوقفه على عبادة انتهى وقال ابو بكر الجصاص في احكام القرآن هذا الحديث مضطرب السند مختلف في رفعه وذلك انه رواه صدقة بن خالد عن زيد بن واقد عن مكحول عن نافع بن محمود بن ربيعة عن عبادة ونافع بن محمود هذا مجهول لا يعرف وقد روى هذا الحديث ابن عون عن رجاء بن حيوة عن محمود بن الربيع موقوفا على عبادة لم يذكر فيه النبي صلى الله عليه وسلم وقد روى ايوب عن ابي قلابة عن انس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اقبل بوجهه فقال اتقرؤن والامام يقرأ فسكتوا فسألهم ثلاثا فقالوا انا لنفعل فقال لا تفعلوا فلم يذكر فيه استثناء فاتحة الكتاب وانما اصل حديث عبادة ما رواه يونس عن ابن شهاب قال اخبرني محمود بن الربيع عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلوة لمن لم يقرأ القرآن انتهى وقال العلامة الينبوي في بيان الاضطراب رواه مكحول مرة عن عبادة مرسلا واخرى عن نافع بن محمود عن عبادة وتارة عن محمود عن عبادة وقد اخرجه الدارقطني من طريق الوليد بن مسلم قال حدثني غير واحد منهم سعيد بن عبد العزيز عن مكحول عن محمود عن ابي نعيم انه سمع عبادة رواته كلهم ثقات فادخل بين محمود وعبادة رجلا آخر وهو ابو نعيم فاضطرب اسناده والاضطراب

besturdubooks.wordpress.com

مورث للضعف فان قلت قال الدارقطنی قال ابن صاعد قوله عن ابی نعیم انما کان ابو نعیم المؤذن ولیس هو کما قال الولید عن ابی نعیم عن عبادة قلت ان الولید بن مسلم وثقه غیر واحد وهو من رجال الصحیحین وقال الذهبی فی طبقات الحفاظ فی ترجمته لانزاع فی حفظه وعلمه انما الرجل مدلس فلا یحتج به الا اذا صرح بالسماع وههنا رواه بالتحدیث وقال حدثنی غیر واحد منهم سعید بن عبد العزیز فلا یضر تدلیسه فما زعمه ابن صاعد من وهم الولید انما هو مجرد ظن لا دلیل علیه بل الرجل اذا یسمع خبرا من غیر واحد بطریق واحدة تثبت عنده تلک الطریق ولا تخطی فیها علی ان الولید لم یخالف فیها الا محمد بن اسحق وهو لیس بأثبت من الولید فالحکم بشذوذ هذه الطریق وهم الولید فیها تحکم جدا وقد تفرد ابن اسحق بذکر محمود بن الربیع عن عبادة فی طریق مکحول وخالفه زید بن واقد من اصحاب مکحول فرواه عن مکحول عن نافع عن عبادة اخرجه ابو داؤد والدارقطنی وعند البخاری فی جزء القراءة وخلق افعال العباد والدارقطنی فی روایته عن زید بن واقد عن حرام بن حکیم ومکحول عن نافع عن عبادة فزید بن واقد رواه عن مکحول عن نافع بن محمود عن عبادة لا عن مکحول عن محمود عن عبادة اما ما قاله الحافظ فی التلخیص وتابعه زید بن واقد وغیره عن مکحول فالمراد به متابعة فی ما رواه مکحول من حدیث عبادة لا فی الاسناد ولذلک اقتصر علی قوله عن مکحول ولم یقل عن مکحول عن محمود عن عبادة فاذا ثبت ان ابن اسحق لا یتابع علی ما ذکره من الاسناد وخالفه فی ذلک زید بن واقد وهو اثبت منه صارت طریقه شاذة غیر محفوظة قال ابن الصلاح فی مقدمته اذا انفرد الراوی بشیء نظر فیه فان کان ما انفرد به مخالفا لما رواه من هو اولی منه بالحفظ لذلک او اضبط کان ما انفرد به شاذا او مردودا وقد قال الذهبی فی المیزان فی ترجمة ابن اسحق وما انفرد به فغیه نکارة فان فی حفظه شیئا وقال الحافظ ابن حجر فی الدرایة فی کتاب الحج وابن اسحق لا یحتج بما انفرد به من الاحکام فضلا عما اذا خالفه من هو اثبت منه وایضا مکحول الراوی مدلس رواه معنعنا قال الذهبی فی المیزان مکحول الدمشقی مفتی اهل دمشق وعالمهم وثقه غیر واحد وقال ابن سعد صنعفه جماعة قلت هو صاحب تدلیس وقد رمی بالقدر والله اعلم اه وقال فی طبقات الحفاظ یرسل کثیرا ویدلس عن ابی بن کعب وعبادة الصامت وعائشة والکبار اه وهذا الحدیث رواه معنعنا عن محمود بن الربیع وهو من الصحابة ولم یصرح بالسماع والتحدیث وقد قال البخاری فی جزء القراءة والذی زاد مکحول وحرام بن معاویة ورجاء بن حیوة عن محمود الی ان قال وهؤلاء لم یذکروا انهم سمعوا من محمود اه وعنعنة المدلس لا یحتج بها لمظنة التدلیس قال ابن الصلاح فی مقدمته والصحیح التفصیل ان ما رواه المدلس بلفظ یحتمل لم یبین فیه السماع والاتصال حکمه حکم المرسل وانواعه اه وقال الحافظ ابن حجر فی شرح النخبة وحکم من ثبت عنه التدلیس اذا کان عدلا ان لا یقبل منه الا ما صرح فیه بالتحدیث علی الاصح انتهی کلام الفیومی مختصرا وللحدیث طریق آخر اخرجه ابو داؤد واللفظ له والنسائی والبخاری فی جزء القراءة وخلق افعال العباد والبیهقی والدارقطنی وغیرهم من طریق زید بن واقد عن مکحول عن نافع بن محمود بن الربیع الانصاری قال نافع البطاعبادة عن صلوة الصبح فاقام ابو نعیم المؤذن الصلوة فصلی ابو نعیم بالناس واقبل عبادة وانا معه حتی صففنا خلف ابی نعیم وابو نعیم یجهر بالقراءة فجعل عبادة یقرأ بام القرآن فلما انصرف قلت لعبادة رأیتک تقرأ بام القرآن وابو نعیم یجهر قال اجل صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بعض الصلوات التی یجهر فیه القراءة قال فالتبست علیه القراءة فلما انصرف اقبل علینا بوجهه فقال هل تقرؤن اذا جهرت بالقراءة فقال بعضنا انا نصنع ذلک قال فلا وانا اقول مالی ینازعنی القرآن فلا تقرؤا بشیء من القرآن اذا جهرت الا بام القرآن قال الدارقطنی لرجاله کلهم ثقات واخرجه الدارقطنی ایضا من طریق صدقة بن خالد عن زید بن واقد عن حرام بن حکیم ومکحول عن نافع بن محمود بن الربیع عن عبادة ثم قال هذا اسناد حسن ورجاله ثقات کلهم وقال البیهقی بعد ما ساق الحدیث من طریق صدقة والحدیث صحیح عن عبادة وقال العلامة ابن الترکمانی نافع بن محمود لم یذکره البخاری فی تاریخه ولا ابن ابی حاتم ولا اخرج له الشیخان وقال ابو عمر مجهول وقال الطحاوی لا یعرف فکیف یصح او یکون سنده حسنا ورجاله ثقات انتهی وقال الذهبی فی المیزان فی ترجمة نافع هذا لا یعرف بغیر هذا الحدیث ولا هو فی کتاب البخاری وابن ابی حاتم ذکره ابن حبان فی الثقات وقال حدیثه معلل انتهی ولعل توثیق الدارقطنی مبنی علی مذهبه قال الفیومی کان مذهب الدارقطنی ان جهالة الوصف ترتفع بروایة الاثنین خلافا للجمهور قال السخاوی فی

besturdubooks.wordpress.com

فتح المغيث قال الدارقطني من روى عنه ثقتان فقد ارتفعت جهالته وثبتت عدالته اه فاذا كان كذلك فلا يثبت بتعديله عدالته عند الجمهور وامّا ابن حبان فهو متساهل ومع ذلك لم يخرج له في صحيحه بل ذكره في كتاب الثقات وقد تساهل فيه كثيرا مع انه قال وحديثه معلل فحاصل الكلام ان جهالة نافع لا ترتفع بما صنعاه ولذلك لم يعتن به الحافظ ابن حجر وحكم في التقريب بانه مستور مع انه ذكر في تهذيب التهذيب عنهما ما تقدم فاذا كان مستورا فلا يحتج بحديثه انتهى مختصرا وقال شيخ المشائخ رشيد احمد الجنجوهي في رسالته هداية المعتدي في اللسان الهندية ما معربه ان حديث نافع هذا يدل على ان قراءة المقتدي الفاتحة خلف الامام كانت مستنكرة عند نافع ولذا انكر على عبادة فعله ولم ينكر عبادة على نافع تركه الفاتحة خلف الامام فلو كانت قراءة الفاتحة خلف الامام واجبة عند عبادة لانكر على نافع وزجره على ترك الفاتحة لان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض فلما لم ينكر عبادة على نافع واقتصر في الجواب على ذكر القصة التي تدل على اباحة الفاتحة خلف الامام دل ذلك على ان قراءة الفاتحة خلف الامام كانت مباحة عند عبادة على ان نافع بن محمود من الطبقة الثالثة كما في التقريب وصاحب الطبقة الثالثة يكون واقفا على احوال اكثر الصحابة فانكار نافع على عبادة يدل على انه لم يكن يعرف ذلك عن غيره من الصحابة ولو كان يعرف ذلك عن غيره من الصحابة لم ينكر عليه فعلم من ذلك ان اكثر الصحابة في ذلك العهد ما كانوا يجيزون قراءة المقتدي الفاتحة انتهى مختصرا والحديث عبادة طرق اخرى ضعيفة بسط الكلام عليها في المطولات قال العلامة النيموي بعد ما بسط طرقه وتكلم عليها فالحاصل ان ما روى عن عبادة من حديث التباس القراءة لا يخلو من شيء وقد تدل على ضعفه ادلة اخرى منها حديث المنازعة رواه ابو هريرة كما سياتي وليس فيه اثر من الاستثناء مع ان كل واحد من الحديثين ورد في صلوة الصبح وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في الخبرين مالي انازع القرآن فمجموع الامرين يدل على اتحاد الواقعة ومنها ان جمعا من الصحابة كعلي وابن مسعود وابن عمر وابن عباس وعبد الله بن مغفل وزيد بن ثابت وغيرهم اتفقوا على ترك القراءة خلف الامام في الجهرية وامّا في السرية فاختلفوا فيها كما سياتي فلو كان ما روى عن عبادة صحيحا لاشتهر هذا بين الصحابة رضي الله عنهم لان الواقعة كانت في جماعة من الصبح ولكان مذهب عامتهم القراءة خلف الامام في الصلوات كلها سرية كانت او جهرية وانت تعلم ان ليس فليس ومنها ان هذا الحديث لم يخرجه الشيخان في صحيحيهما مع ان الامام البخاري كان حريصا على اثبات القراءة خلف الامام واما ما زعمه بعضهم من ان البخاري صححه في جزء القراءة فليس بصحيح كما لا يخفى على من طالع رسالته انتهى وقد اشار البخاري الى تليين هذا الحديث حيث قال بعد ذكر حديث من كان له امام الخ فلو ثبت الخبران كلاهما اي حديث عبادة وعبد الله بن عمرو لكان مستثنى من الاول اي من قوله صلى الله عليه وسلم من كان له امام فمعناه ملخصا فقوله فلو ثبت الخبران كلاهما اشارة الى ان حديث عبادة وعبد الله ليسا بثابت كما هو مقتضى لفظة لو كذا في الدليل المبين وقال في حاشية اللامع ثم لا يذهب عليك ان الامام البخاري يترجم بوجوب القراءة مطلقا ولم يبوب في صحيحه ترجمة لفاتحة الكتاب خاصة مع تخريجه رواية عبادة بن الصامت ومن عادته المعروفة انه يترجم على رواية واحدة عدة ابواب لمسائل مختلفة تخرج من تلك الرواية فظاهر صنيعه انه مال في تلك المسئلة الى قول الحنفية ان الفرض مطلق القراءة وهي رواية لاحمد والاخرى له وهو مذهب الامامين مالك والشافعي ان الفرض قراءة الفاتحة خاصة قال مولانا الشيخ انور في الفيض عمم المصنف في الترجمة بالانواع كلها وجهر به ليتكلم في حق المقتدي بحرف واخفاه مع ان جملة الخبر ومحط النظر هو ذلك لا غير وهذا يدل على ان في النفس منه شيأ ولو كان هنا ك منصف لكفى له صنيع المصنف رحمه الله تعالى وشفاه في هذا الباب فانه مع شغفه بايجاب الفاتحة على المقتدي لم يجد الى اثباته سبيلا وذلك لان قوله صلى الله عليه وسلم لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب لم يقم عنده دليلا على الايجاب والجهر به على عادته الى آخر ما بسطه انتهى وقال العلامة النيموي فهذه الامور كلها تدل على ضعف ما روى عن عبادة في الباب وان سلمنا صحته فنقول ان هذا الحديث يدل

besturdubooks.wordpress.com

وحدثنا حسين بن نصر قال سمعت يزيد قال انا محمد بن اسحاق قال ثنا يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن ابيه عباد عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل صلوة لم يقرأ فيها بام القرآن فهي خداج

على وجوب قراءة الفاتحة على المأمومين وان جهر بها الامام وكذلك يدل على انه لا باس بقراءتهم مع قراءة الامام ولمنازعة القرآن عند قراءة الفاتحة فيعارض بما قال الله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا ومما اخرجه مسلم وغيره من حديث اذا قرأ فانصتوا او بما رواه ابو هريرة من حديث المنازعة فعند التعارض يرجع الى ما هو اصح في الباب من الاخبار واما القراءة عند سكتات الامام فلم تثبت بدليل صحيح كما سياتي ومع ذلك سياق حديث عبادة يخالف ذلك لامر والله اعلم بالصواب انتهى وحدثنا وفي نسخة العيني بحذف الواو حسين بن نصر بن المعارك البغدادي قال سمعت يزيد زاد في نسخة العيني بن هارون قال انا محمد بن اسحاق المطلبي المدني قال ثنا يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير بن العوام القرشي الاسدي المدني من رواة الاربعة قال ابن معين والنسائي والدارقطني ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وبات قديما وهو ابن ست وثلاثين وقال في التقريب مات بعد المائة عن ابيه عباد بن عبد الله بن الزبير بن العوام الاسدي المدني من رواة الستة قال النسائي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال العجلي مدني تابعي ثقة وامارواية عن عمر ابن الخطاب فمرسلة بلا تردد وذكره ابن حبان في الثقات قال الزبير بن بكار كان عظيم القدر عند ابيه وكان على قضائه بمكة وكان يستخلفه اذا حج وكان اصدق الناس لهجة ووصفه مصعب الزبيري بالوقار عن عائشة زاد في نسخة العيني رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل صلوة لم يقرأ فيها بام القرآن اراد بها فاتحة الكتاب قال القاضي عياض ومعنى تسميتها ام القرآن اي اصله كما قيل لمكة ام القرى وقال العيني في نخب الافكار سميت الفاتحة بها لانها فاتحة القرآن كما سميت مكة ام القرى لانها اصلها او سميت بها لانها علامة قال الشاعر ؎ على راسه ام لنا يقتدى بها جماع امور لا تقاصى لها امر اوقيل لانها متقدمة والام العمر الماضي لتقدمه قال الشاعر اذا كانت الغسون انك لم يكن ؎ لذائك الا ان تموت طبيب . وقيل لتمامها في الفضل انتهى وقال الراغب قيل لفاتحة الكتاب ام الكتاب لكونها مبدأ الكتاب اه وقال القاضي عياض كره قوم تسميتها به ولا وجه لذلك مع صحة الحديث وبتسمية النبي صلى الله عليه وسلم لها بذلك انتهى فهي خداج قال القاضي عياض قال الهروي وغيره الخداج النقصان يقال خدجت الناقة اذا القت ولدها قبل اوان النتاج وان كان تام الخلقة واخدجته اذا ولدته ناقصا وان كان لتمام الولادة ومنه قيل لذي الثدية مخدج اليداي ناقصها قال ابو بكر فقوله خداج اي ذات خداج فحذف واقام الخداج مقامه على مذهبهم في الاختصار قال الامام فاذا كان المراد بقوله خداج ناقصة فهذا يستدل به من حمل قوله لا صلوة في الحديث المتقدم على نفي الكمال لان اثبات النقص المراد به نفي الكمال قال القاضي هذا مذهب الخليل ابي حاتم والاصمعي واما الاخفش فعكس وجعل الاخداج قبل الوقت وان كان تام الخلق وقال غيرهم خدجت واخدجت اذا ولدت قبل تمام الخلق انتهى وقال زين العرب خداج مصدر خدجت الناقة بالفتح تخدج بالكسر اذا اسقطت ولدها قبل اوان النتاج وان كان تام الخلقة والخداج الولد الذي صورته وخلقته تامة ولدته ناقصة واخدجت الناقة اذا القت ولدها ناقص الخلقة تام المدة والمخدج بالفتح ذلك الولد الخداج ههنا مصدر اقيم مقام اسم الفاعل بمعنى الناقص ويجوز ان يكون بمعنى المفعول اي منقوص انتهى . وقال الخطابي معناه ناقصة نقص فساد وبطلان تقول العرب اخدجت الناقة اذا القت ولدها وهو دم لم يستبن خلقه فهي مخدج والخداج اسم مبني منه انتهى وقال تحت شرح حديث المطلب عند ابي داود مرفوعا الصلوة مثنى مثنى وان تشهد في كل ركعتين وان تباس وتمسكن وتقنع بيدك وتقول اللهم فمن لم يفعل ذلك فهي خداج والخداج ههنا الناقص في الاجر والفضيلة فاضطرب تفسير الخطابي في الخداج وما ذكره اولا ليس بمعروف في كتب اللغة وانما المذكور فيها ما تقدم عن القاضي وزين العرب

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا حبان بن هلال قال ثنا یزید بن زریع قال ثنا محمد بن اسحاق فذکر باسناده مثله

قال فی القاموس الخداج الفاء الناقة ولدها قبل تمام الایام واخدجت الناقة جاءت بولد ناقص وان کانت ایامه تامة فهی مخدج والولد مخدج وصلوته خداج ای ناقصان ورجل مخدج الید ناقصها انتهی وقال ابن درید فی الجمهرة اخدجت الشاة واخدجت اذا القت ولدها لغیر تمام وفصل الاصمعی هذا فقال اخدجت اذا القت ناقص الخلق وان کانت ایامه تامة واخدجت اذا القته قبل تمام ایامه وان کان سوی الخلق انتهی وقال فی موضع آخر اخدجت الشاة والناقة اذا القت ولدها قبل تمامه وبه سمی الرجل خدیجا والمرأة خدیجة والاسم الخداج وفی الحدیث کل صلوة لایقرأ فیها بام الکتاب فهی خداج ای مقصرة عن بلوغ تمامها (کذا فی الاصل والظاهر تمامها وفیما نقل عنه ابن العربی فی شرح الترمذی قاصرة) واخدجت الناقة وغیرها اذا القت ولدها ناقص الخلق وان کانت ایامه تامة فالاول منه یقال ناقة خادج والولد خدیج والثانی اخدجت فهی مخدج والولد مخدج وفی الحدیث فی صفة ذی الثدیة انه مخدج الید ای ناقصها انتهی قال ابن العربی والذی یحتاج الیه فی هذا الموضع انها غیر تامة واذا کانت ناقصة فنقصان العبادة مبطل لها انتهی وقال الامام المصنف رحمه الله تعالی فی مشکل الآثار بعد ما اخرج حدیث الباب نظرنا فی الخداج ما هو فوجدناه النقصان فی مدة الحمل لمن کان ناقصا فی خلقته او ناقصا فی مدة الحمل به انه خداج ویقال انه مخدج ومنه قیل لذی الثدیة انه المخدج ثم وجدنا رسول الله صلی الله علیه وسلم قد سمی صلوة اخری خداجا لمعنی غیر المعنی الذی سمی به هذه الصلوة خداجا فاسند حدیث المطلب کما تقدم وعن الفضل بن عباس مثله وفی هذا الحدیث وصف تیک الصلوة بانها خداج فقال قوم ان من صلی ولم یقرأ فی صلوته فی کل رکعة منها بفاتحة الکتاب لم تجزه وجعلوا التقصیر الذی دخلها حتی عادت خداجا یبطلها وقد خالفهم فی ذلک قوم منهم ابو حنیفة واصحابه فجعلوها جازیة مخرجة بترک مصلیها فاتحة الکتاب فیها وذهبوا الی ان الخداج لایذهب بالشی الذی یسمی به وانما ینقص به فالصلوة التی ذکرنا لما وجب نقصانها لم تکن معدومة ولکنها موجودة ناقصة ولیس کل من نقصت صلوته بمعنی ترکه منها یجب به فسادها قد رأینا ه بترکه اتمام رکوعها واتمام سجودها فیکون ذلک نقصانها ولا تکون به فاسدة یجب اعادتها ولا ینکر ان یکون بترک قراءة فاتحة الکتاب فیها ناقصة نقصانا لایجب معه اعادتها وقد وجدنا عن النبی صلی الله علیه وسلم ما قد دل علی ذلک فاسند حدیث ابن عباس فی امامته صلی الله علیه وسلم جالسا فی مرض وفاته کما سیاتی فی باب الصلوة خلف المریض وفیه فاستتم رسول الله صلی الله علیه وسلم من حیث انتهی ابو بکر من القراءة وابو بکر قائم ورسول الله صلی الله علیه وسلم جالس یأتم ابو بکر برسول الله صلی الله علیه وسلم ویأتم الناس بابی بکر فهذا الحدیث ان رسول الله صلی الله علیه وسلم استتم من حیث انتهی ابو بکر الیه من القراءة وقد قرأ فاتحة الکتاب او قد قرأ بعضها فلم یقرأ رسول الله صلی الله علیه وسلم فاتحة الکتاب ولا شیئا منها وکانت صلوته تلک قد اجزأته بذلک وکان فی ذلک دلیل علی ان ترک قراءة فاتحة الکتاب او بعضها لا تفسد به الصلوة وکان حاصل هذا الحدیث والحدیث الاول ان قراءة فاتحة الکتاب فی الصلوة لا ینبغی ترکها وانها لا تفسد الصلوة بترکها حتی یتفق الحدیثان ولا یختلفان انتهی مختصرا وقال فی المعتصر لایقال کیف نظن بالرسول صلی الله علیه وسلم ترک قراءة الفاتحة مع انه موجب للنقص لان قراءة ابی بکر فی تلک الرکعة منعت نقصها انتهی والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة عن یزید بن هارون باسناده بلفظ کل صلوة لایقرأ فیها بفاتحة الکتاب فهی خداج کما فی مبانی الاخبار حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا حبان بن هلال الباهلی البصری قال ثنا یزید بن زریع البصری قال ثنا محمد بن اسحاق فذکر باسناده مثله والحدیث اخرجه الامام احمد عن یعقوب عن ابیه عن ابن اسحاق باسناده المذکور بلفظ من صلی صلوة لایقرأ فیها بام القرآن فهی خداج واخرجه ابن ماجة عن الفضل بن یعقوب الجزری عن عبد الاعلی عن ابن اسحق باسناده نحوه قال الشوکانی ومحمد بن اسحاق فیه مقال مشهور ولکنه یشهد لصحة حدیث ابی هریرة الآتی وحدیث علی عند البیهقی مرفوعا بلفظ کل صلوة لم یقرأ فیها بام القرآن فهی خداج انتهی مختصرا وقال المنیوی لحدیث عائشة اسناده حسن اهـ واخرجه ایضا الطبرانی فی الصغیر بلفظ کل صلوة

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن العلاء بن عبد الرحمن انه سمع ابا السائب مولى هشام بن زهرة يقول سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلوة لم يقرأ فيها بام القرآن فهي خداج غير تمام فقلت يا ابا هريرة اني اكون احيانا وراء الامام قال

لا يقرأ فيها بام القرآن فهي خداج فهي خداج قال الهيثمي وفيه ابن لهيعة وفيه كلام حدثنا يونس بن عبد الاعلى الصدفي المصري قال انا ابن وهب عبد الله ابو محمد المصري ان مالكا اي ابن انس المدني امام دار الهجرة حدثه اي ابن وهب عن العلاء بن عبد الرحمن ابن يعقوب المدني انه سمع ابا السائب الانصاري المدني مولى هشام بن زهرة يقول سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلوة قال الطيبي التنكير فيه ان اريد به البعضية كالظهر والعصر وغيرهما كان مفعولا به لان الصلوة حينئذ تكون اسما لتلك الهيئات المخصوصة والفعل واقعا عليها وان اريد الجنس يحتمل ان يكون مفعولا به وان يكون مفعولا مطلقا لم يقرأ فيها بام القرآن فهي اي الصلوة التي لم يقرأ فيها بام القرآن خداج اي ذات نقصان او ناقصة فهي خداج هكذا عند احمد من طريق ابن جريج عن العلاء فهي خداج هي خداج يعني مرتين وعند ابن ماجة من طريقه عنه فهي خداج اي مرة واحدة وعند مالك في موطاه فهي خداج هي خداج هي خداج ثلث مرات وهكذا سند ابي داود والنسائي من طريق مالك وعند مسلم من طريق ابن عيينة عن العلاء فهي خداج ثلاثا ذكره مرتين او ثلثا للتاكيد غير تمام قال القاري بيان لخداج او بدل منه قيل انه تاكيد وقيل انه من قول المصنف تفسير للخداج ذكره ابن الملك والاظهر انه ليس من كلام المصنف بل من كلام احد الرواة وقال في بذل المجهود والصحيح انه من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحافظ في حديث معاذ في اقتدا المفترض بالمتنفل رد اعلى الطحاوي ان الاصل عدم الادراج حتى يثبت التفصيل فمهما كان مضموما الى الحديث فهو منه فعلى هذا لا يمكن ان يكون قوله غير تمام مدرجا بل يكون من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اكده صلى الله عليه وسلم بتكرار قوله فهي خداج ثلثا ثم اكده بقوله غير تمام لئلا يوهم ان من لم يقرأ بفاتحة الكتاب في صلوته سيطل صلوته انتهى وقال الزرقاني غير تمام تاكيد فهو حجة قوية على وجوب قراءتها في كل صلوة لكنه محمول عند مالك ومن وافقه على الامام والمنفرد بقوله صلى الله عليه وسلم واذا قرأ فانصتوا رواه مسلم قال ابن عبد البر زعم من لم يوجب قراءتها في الصلوة ان قوله خداج يدل على جواز ها لان الصلوة الناقصة جائزة وهذا حكم فاسد لان الناقص لم يتم ومن خرج من صلوته قبل ان يتمها فعليه اعادتها كما امر ومن ادعى انها تجزئ مع اقراره بنقصها فعليه الدليل انتهى قال في الاوجز والظاهر ان هذا رد منها على الحنفية لان عامتهم يفهمون من الحنفية انهم قالوا بجواز الصلوة بدون الفاتحة ولذا تعجب الحافظ في الفتح اشد التعجب والحقيقة ليس كذلك والحنفية ابدا ما قالوا بجواز ها بدون الفاتحة ولله در الحنفية ما قالوا الا ما ورد في الحديث ان هذه الصلوة ناقصة ذات خداج ونقصان يجب اعادتها نعم من اثبت بهذا الحديث بطلان الصلوة فهذا تحكم منه فاسد لان الناقص لا يقال له معدوم فليت شعري لمن يكون الحديث حجة قوية وليت شعري ممن العجب اكثر امن الذين قالوا بنقص الصلوة من غير ان تفوتها بعين ما جاء في الحديث او من الذين قالوا بالبطلان زائدا على مؤدى الحديث انتهى وقال ابو بكر الجصاص في الاحكام لا حجة لهم فيه لان اكثر ما فيه انها خداج والخداج انما هو النقصان وبدل على الجواز بوقوع اسم الصلوة عليها وايضا فانه في المنفرد يجمع بينه وبين الآية والاخبار التي قدمنا ها في نفي القراءة خلف الامام انتهى وقد قال ابن دقيق العيد في الاحكام في شرح قوله صلى الله عليه وسلم سووا صفوفكم فان تسوية الصفوف من تمام الصلوة وقد يؤخذ منه ايضا انه مستحب غير واجب لقوله من تمام الصلوة ولم يقل انه من اركانها وواجباتها وتمام الشئ امر زائد على وجود حقيقته التي لا يسمى الا بها في مشهور الاصطلاح انتهى فقلت وعند احمد قال ابو السائب لابي هريرة وعند مالك وغيره قال فقلت يا ابا هريرة اني اكون احيانا اي في بعض الاوقات وراء الامام قال الباجي كما في الاوجز وهذا اعتراض من ابي السائب على العموم بالعمل الشائع عنده وما شاهده من الائمة في ترك القراءة وراء الامام انتهى وقال في الكوكب الدري وهذا دليل على ان عملهم اليوم كان على ترك القراءة (خلف الامام) والا لم يكن لهذا الاستبعاد والسؤال وجه انتهى قال زاد مالك في موطاه فغمز ذراعي ثم قال

besturdubooks.wordpress.com

اقرأها یا فارسی فی نفسك

ونحوه عند احمد وابی داؤد والنسائی ولم یقع ذلك عند مسلم کما لمصنف قال الباجی کما فی الزرقانی هو علی معنی التانیس له وتنبیه علی فهم مراده والبعث له علی جمع ذهنه وفهمه لجوابه انتهی وقال فی الاوجز بل اشارة الی ان مایقوله من عموم القراءة لیس مما یشتهر به فانه لما انه خلاف ما علیه الجمهور لایشیعه فی الناس فان ابا هریرة قد یعمل علی ظاهر الفاظ الحدیث او بابه ولذا قال فی حلیه الوضوء یا بنی فروخ انتم ههنا ولو علم انتم ههنا ما توضأت هذا لو صح اخرجه مسلم قال القاضی انما اراد ابو هریرة بکلامه هذا انه لاینبغی لمن یقتدی به اذا ترخص فی امر الضرورة او تشدد فیه لاعتقاده مذهبا شذ به عن الناس ان یفعله بحضرة او امامة الجهلة الخ فعلم بهذا ان ابا هریرة قد یاخذ بالشدائد فی الاجتهاد خلافا لما علیه جمهور الفقهاء ولذا نازعه ابن عباس فی الوضوء مما مست النار یا الوضوء من الماء الحار فلما کان الامر بقراءته خلف الامام مطلقا من اجتهاده ولذا ذکر مستنده بعذر ذراعه انتهی مختصرا اقرأ ها ای ام القرآن وعند مالک ومسلم وغیرهما بها بزیادة الباء یا فارسی ای یا عجمی ولعله اصله کان من فارس وهو الشیراز وما حوله کذا فی حاشیة الطحاوی عن کشف الغطاء ولم یقع عند مسلم قوله یا فارسی ووقع عند مالک احمد وغیرهما فی نفسك قال زین العرب ای بحیث تسمع اذنك ولا یهر بصلونك وقال الزرقانی قال الباجی ای بتحریك اللسان بالکلم وان لم یسمع نفسه رواه سحنون عن ابن القاسم فی العتبیة قال ولو اسمع نفسه یسیرا کان احب الی وقال عیسی وابن نافع لیس العمل علی قوله اقرأ بها فی نفسك ولعله اراد اجراءها علی قلبه دون ان یقرأ بلسانه دربانه لیس بقراءة لجوازه للجنب وقیل معناه تدبرها اذا سمعت الامام یقرؤها انتهی وقال القاضی عیاض حمله بعض اصحابنا وجماعة من العلماء علی ما اسر فیها الامام وحملها آخرون علی تذکر النفس لما یقرؤه الامام وتدبره وتشغل سره بتلاوته بقلبه لا بلسانه یصح له تأمل معانیه انتهی قال فی الاوجز حقیقة القراءة فی النفس هی اجراءها فی القلب المعبر بالتدبر فی المعانی الذی هو عین الخشوع فی الصلوة ویؤیده ما سیأتی من روایة ابی هریرة بنفسه انهم ترکوا القراءة فیما جهر بها انتهی وقال فی الکوکب الدری ظاهر معنی القراءة فی النفس انما هو التدبر فی معنی الآیة وما اراد القراءة الخفیة مع انها لیست مما یدل علیها للفظ یرد بها ان السائل لم یکن یستبعد الاسرار بها دون الجهر بها اذ لم یکن امره ابو هریرة الا بالقراءة السریة واذا کان کذلك لم یکن جوابه علی ما زعمتم شافیا لبالله ولا کاشفا غمة بلبالله بل ولا مطابقا لسوالله مع ان مراد ابی هریرة لو سلم انه هو الذی زعمتم لا ماردنا فلیس اجتهاد الصحابی سیما ولم یعد من فقهاء الصحابة واجبا تسلیمه اذا خالف اجتهاد غیره من الفقهاء بل ومخالفا للروایات الصحیحة ایضا فقد ورد فی بعض الروایات ان ابا هریرة حین سأله السائل عن حالة الامام هل یقتدا به یأتی فیها بالقراءة ام لا استدل بما ورد فی الصحیح من قوله تعالی علی لسان نبیه علیه السلام قسمت الصلوة بینی وبین عبدی نصفین الحدیث فلما کان اطلق علیها لفظ الصلوة فکانت هی عین الصلوة لاتتم الصلوة دونها وهذا الاستدلال مع امکان التقصی عنه بوجوه غیر قلیله منادعلی ان ابا هریرة لم یکن عنده روایة هی نص فی ادراء المعنی المقصود حتی التجا الی هذا الاستدلال الذی غیر لازم ولا ملزم وهذا لیقیننا عن قبول قوله رضی الله عنه مخالفا لاقوال المجتهدین من الصحابة الکرام والفقهاء من الائمة الاعلام انتهی وقال ابو بکر الجصاص فی احکام القرآن وما تقول ابی هریرة اقرأ بها فی نفسك فانه لم یعز ذلك الی النبی صلی الله علیه وسلم وقوله لایثبت به حجة انتهی والحدیث اخرجه مالک فی موطاه باسناده نحوه وزاد فانی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول قال الله تعالی قسمت الصلوة بینی وبین عبدی نصفین فنصفها لی ونصفها لعبدی ولعبدی ما سأل قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اقرؤا یقول العبد الحمد لله رب العلمین یقول الله حمدنی عبدی یقول العبد الرحمن الرحیم یقول الله اثنی علی عبدی یقول العبد مالک یوم الدین یقول الله مجدنی عبدی یقول العبد ایاك نعبد وایاك نستعین فهذه الآیة بینی وبین عبدی ولعبدی ما سأل یقول العبد اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیهم غیر المغضوب علیهم ولا الضالین فهؤلاء لعبدی ولعبدی ما سأل واخرجه مسلم والنسائی عن قتیبة وابو داؤد عن القعنبی والبیهقی من طریقهما ابو عوانة عن محمد بن یحیی عن عبد الله بن نافع ومطرف بن عبد الله وعن الحسن بن ابی الربیع عن عبد الرزاق خمستهم عن مالک نحو روایته فی الموطا واخرجه احمد عن عبد الرزاق عن ابن جریج عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابی السائب عن ابی هریرة نحو روایة الموطا بطولها وهکذا اخرجه مسلم عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق واخرجه ابن ماجة عن ابی بکر بن ابی شیبة عن

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب وسعيد بن عامر قالا ثنا شعبة عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابن ابي مريم قال انا ابو غسان عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله

اسمعيل ابن علية عن ابن جريج عن العلاء عن ابي السائب عن ابي هريرة نحو رواية المصنف ولم يذكر ما بعده واخرجه ابو عوانة عن محمد بن يحيى واسحاق عن عبد الرزاق عن ابن جريج باسناده الى قوله غير تمام حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا وهب بن جرير البصري وسعيد بن عامر الضبعي البصري قالا اى وهب سعيد ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن العلاء بن عبد الرحمن المدني عن ابيه عبد الرحمن بن يعقوب الجهني المدني مولى الحرقة بفتح المهملة وفتح الراء بعدها قاف من رواة الستة الا البخاري فانه لم يروله الا في جزء القراءة خلف الامام قال ابن ابي حاتم قلت لابي هو اوثق او المسيب بن رافع فقال ما اقربهما وقال النسائي ليس به بأس وقال العجلي تابعي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه ابو عوانة في مسنده عن ابن ابي رجاء عن وكيع عن شعبة عن العلاء عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل صلوة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهي خداج غير تمام قال قلت فان كنت خلف الامام قال فاخذ بيدي وقال اقرأ في نفسك يا فارسي واخرجه ايضا عن عباس الدوري عن سعيد بن عامر عن شعبة باسناده وعن ابي الازهر عن سعيد بن عامر عن شعبة باسناده مرفوع نحوه قلت يا ابا هريرة اني اكون فذكر نحوه واخرجه البزار في سننه عن محمد بن المثنى عن محمد بن جعفر عن شعبة باسناده مقتصرا على المرفوع نحو رواية ابي عوانة الا انه لم يذكر غير تمام كما في نخب الافكار حدثنا ابن ابي داود ابراهيم البرسي قال ثنا ابن ابي مريم سعيد بن الحكم المصري قال انا ابو غسان مالك بن اسمعيل الكوفي عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله لم اقف على طريق ابي غسان عن العلاء واخرجه مسلم عن اسحق بن ابراهيم عن سفيان بن عيينة عن العلاء عن ابيه عن ابي هريرة مطولا نحو رواية مالك هكذا اخرجه احمد من طريق سفيان والبيهقي من طريق اسحاق بن ابراهيم والحميدي عن سفيان بطوله واخرجه ابو عوانة عن ابي اسمعيل الترمذي عن الحميدي عن سفيان وعبد العزيز بن ابي حازم وعبد العزيز بن محمد الدراوردي عن العلاء عن ابيه عن ابي هريرة الى قوله في نفسك قال البيهقي هكذا رواه سفيان بن عيينة عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة وتابعه على اسناده شعبة بن الحجاج وروح بن القاسم وعبد العزيز بن محمد الدراوردي واسمعيل بن جعفر ومحمد بن يزيد البصري وجهضم بن عبد الله فرووه عن العلاء عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله عنه وخالفهم مالك بن انس فرواه عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابي السائب عن ابي هريرة وكذلك رواه ابن جريج ومحمد بن اسحق بن يسار والوليد بن كثير عن العلاء عن ابي السائب عن ابي هريرة وكأنه سمعه منهما جميعا والذي يدل عليه رواية ابي اويس المدني عن العلاء عنهما ثم اسند الحديث عنه انتهى مختصرا وقد اخرج مسلم حديث ابي اويس من طريق النضر بن محمد عنه عن العلاء قال سمعت من ابي ومن ابي السائب وكانا جليسي ابي هريرة قالا قال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلوة لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهي خداج يقولها ثلاثا بمثل حديثهم واخرجه ابو عوانة من طريق اسماعيل بن ابي اويس عن ابيه عن العلاء نحوه ثم اعلم ان الامام الطحاوي رحمه الله تعالى اقتصر في بيان حجج القائلين بالقراءة خلف الامام على ثلثة احاديث حديث عبادة وحديث عائشة وحديث ابي هريرة وقد تقدم ما يتعلق بها وفي الباب احاديث اخر احتجوا بها منها حديث انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى باصحابه فلما قضى صلوته اقبل عليهم بوجهه فقال اتقرؤن في صلوتكم خلف الامام والامام يقرأ فسكتوا قالها ثلاث مرات فقال قائل او قال قائلون انا لنفعل قال فلا تفعلوا ليقرأ احدكم بفاتحة الكتاب في نفسه اخرجه ابو يعلى والطبراني في الاوسط قال الهيثمي ورجاله ثقات اه واخرجه البيهقي في سننه من طريق عبيد الله بن عمر وعن ايوب عن ابي قلابة عن انس وقال ليس بمحفوظ تفرد به رواية عن انس عبيد الله ابن عمرو الرقي وهو ثقة الا ان هذا انما يعرف عن ابي قلابة عن محمد بن ابي عائشة انتهى وقال الحافظ في التلخيص ورواه ابن حبان من طريق ايوب عن ابي قلابة عن انس وزعم ان الطريقين محفوظان وخالفه البيهقي فقال ان طريق ابي قلابة عن انس ليست بمحفوظة

besturdubooks.wordpress.com

انتهى وقال العلامة النيموى فى تعليق التعليق رواه البخارى فى جزئه والدارقطنى وابن حبان وغيرهم من طريق عبيد الله بن عمرو الرقى عن ايوب عن ابى قلابة عن انس مرفوعا وخالفه غير واحد من الحفاظ من اصحاب ايوب فرووه عن ايوب عن ابى قلابة عن النبى صلى الله عليه وسلم مرسلا منهم حماد عند البخارى فى جزئه وهيب عند البيهقى فى المعرفة واسماعيل بن علية عند البخارى فى تاريخه وقال الدارقطنى فى سننه ورواه ابن علية وغيره عن ايوب عن ابى قلابة مرسلا ورواه خالد الحذاء عن ابى قلابة عن محمد بن ابى عائشة عن رجل من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم عن النبى صلى الله عليه وسلم اه قلت فالحاصل ان طريق ابى قلابة عن انس لم يأت بها غير عبيد الله الرقى وهو وان كان ثقة ربما وهم كما فى التقريب وخالفه غير واحد من الحفاظ فثبت ان ما زعمه ابن حبان ليس بصواب بل الحق ما قاله البيهقى انتهى على ان قوله فى نفسه يحتمل تذكر النفس لما يقرؤه الامام وتدبره كما تقدم فى حديث ابى هريرة ومنها حديث رجل من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلكم تقرؤن والامام يقرأ قالها ثلاثا قالوا انا لنفعل ذلك قال فلا تفعلوا الا ان يقرأ احدكم بفاتحة الكتاب فى نفسه قال الهيثمى رواه احمد ورجاله رجال الصحيح اه واخرجه البيهقى فى سننه من طريق ابراهيم بن ابى الليث عن الاشجعى عن الثورى عن خالد الحذاء عن ابى قلابة عن محمد بن ابى عائشة عن رجل من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وجعله شاهدا لصحة حديث عبادة وقال هذا اسناد جيد وكذا قال الحافظ فى التلخيص ومن شواهده ما رواه احمد من طريق خالد الحذاء عن ابى قلابة عن محمد بن ابى عائشة عن رجل من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم اسناده حسن انتهى قال العلامة ابن التركمانى متعقبا على البيهقى ابن ابى الليث متروك وقال صالح جزرة كان يكذب عشرين سنة وأثكل امره على احمد وعلى حتى ظهر بعد وقال ابو حاتم كان ابن معين يحمل عليه وقال الساجى متروك ذكره صاحب الميزان ثم ان البيهقى جعل هذا اسنادا جيدا وفيه رجل من الصحابة وعادته ان يجعل ذلك منقطعا وقد بسطنا الكلام معه على ذلك فى باب النهى عن فضل المحدث انتهى وقال العلامة النيموى بعد ما ذكر الحديث عن احمد واسناده ضعيف لان محمد بن ابى عائشة وهو من الطبقة الرابعة التى جل رواياتهم عن كبار التابعين رواه عن رجل من الصحابة معنعنا ولم يصرح بالسماع ولم يذكر اسمه حتى ينظر انه ادرك زمان ذلك الرجل ام لا والعنعنة لا تقبل الا اذا رواه الراوى غير مدلس من معاصره لان المعاصرة تشترط فى العنعنة عند مسلم واللقاء عند البخارى واذا لم تثبت المعاصرة يخلو من مظنة الانقطاع ولا يحكم لاسناده بالاتصال كيف ورواية جابر من التابعين واما عن الصحابة فقليلة جدا واما ما قالوا من ان جهالة اسم الصحابى لا تضر فى الاسناد فمحمول على ان يرويه التابعى مصرحا بسماع وقد نص بذلك العراقى على ما نقله السيوطى فى تدريب الراوى واما ما زعمه البيهقى ههنا فيخالف ما قاله فى باب تفريق الوضوء من سننه الكبرى ذكر فيه حديثا عن خالد بن معدان عن بعض اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم انه عليه السلام رأى رجلا الحديث ثم قال وهو مرسل فكلام البيهقى فى هذا الموضع يؤيد ما قلناه ويخالف ما قاله فى هذا الحديث ومع ذلك فيه علة اخرى وهى ان طريق ابى قلابة عن محمد بن ابى عائشة عن رجل من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ايضا غير محفوظة وان زعم البيهقى وغيره خلافه لانه قد تفرد بها خالد الحذاء وخالفه ايوب السختيانى فرواه عن ابى قلابة عن النبى صلى الله عليه وسلم مرسلا وقد رسله خالد الحذاء ايضا عند ابن ابى شيبة فرواه عن ابى قلابة عن النبى صلى الله عليه وسلم فالصواب عن ابى قلابة مرسلا واليه ذهب الدارقطنى فى كتاب العلل حيث قال بعد ما ذكر طريق ابى قلابة عن انس وخالفهم ابن علية فرواه عن ابى قلابة مرسلا ورواه خالد الحذاء عن ابى قلابة عن محمد بن ابى عائشة عن رجل من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم والمرسل الصحيح اه واما ما قاله البيهقى فى المعرفة ورواه ايوب عن ابى قلابة فارسله والذى وصله حجة فغير ان طريق الارسال ارجح من طريق الوصل لان خالد الحذاء وان كان ثقة لكنه اشار حماد بن زيد الى ان حفظه تغير لما قدم من الشام وقال ابو حاتم لا يحتج به واما ايوب السختيانى فقال فى التقريب ثقة ثبت حجة من كبار الفقهاء العباد والمعتمد فى الوصل والارسال اذا لم يستو الراويان ان العبرة للاقوى والحكم للراجح ويقال للمحفوظ ومقابله الشاذ انتهى مختصرا على ان ما ورد من الاستثناء فى هذا الحديث لا يفيد الا الاباحة دون الوجوب كما هو مذهب الخصم كما تقدم فى حديث عبادة وقوله فى نفسه يحتمل التدبر كما تقدم فى حديث ابى هريرة ومنها حديث عبد الله بن عمر قال صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرف قال هل تقرؤن معى اذا كنتم فى الصلوة قلنا نعم قال فلا تفعلوا الا بام القرآن قال الهيثمى

لعله كذا فى الاصل والصحيح ابى بكر

besturdubooks.wordpress.com

قال ابو جعفر فذهب الى هذه الآثار قوم واوجبوا بها القراءة خلف الامام فى سائر الصلوات بفاتحة الكتاب

رواه البزار والطبرانى فى الكبير وفيه مسلمة بن على وهو ضعيف اه ومنها حديث ابى قتادة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تقرؤن خلفى قالوا نعم قال فلا تفعلوا الا بام القرآن قال الهيثمى رواه احمد وفيه رجل لم يسم انتهى ومنها حديث ابى امامة مرفوعا من لم يقرأ خلف الامام فصلوته خداج اخرجه البيهقى فى جزئه من طريق سليمان بن سلمة الحمصى عن المؤمل بن عمر ابى تعنب القينى عن يوسف ابى عنبسة خادم ابى امامة عن ابى امامة وسليمان بن سلمة هذا متهم بالكذب صاحب بلايا كما فى الميزان وقال فى اعلاء السنن ومؤمل بن عمر ابو تعنب وابو عنبسة خادم ابى امامة لم اجد من ترجمهما والحديث اخرجه الخطيب عن ابى امامة بلفظ كل صلوة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهى خداج غير تمام كما فى هداية المعتدى فاصل الحديث هذا وزيادة خلف الامام فيه لعلها من بلايا سليمان الحمصى ويحتمل ان الراوى فهم من اصل الحديث دخول المقتدى فى ذلك الحكم فرواه على حسب ما فهم ويحتمل ان يكون المراد من المقتدى المسبوق يعنى اذا قام المسبوق بعد تمام صلوة الامام ليقضى ما فاته فلا يقرأ الفاتحة ولا غيرها فلا تصح صلوته وهذا الحكم متفق عليه فعلى هذا ليس فى الحديث حجة على قراءة الفاتحة خلف الامام وايضا حديث البيهقى انما يدل على وجوب مطلق القراءة خلف الامام لا خصوص الفاتحة فعلى هذا ليست فيه حجة لمن اختار وجوب الفاتحة خلف الامام هكذا افاد فى هداية المعتدى وفى الباب احاديث اخرى ضعيفة بسط الكلام عليها فى الكتب المستقلة التى صنفت فى هذه المسئلة فلا نطيل الكتاب بذكرها قال ابو جعفر وزاد فى نسخة العينى رحمه الله فذهب الى هذه الآثار المروية عن عبادة وعائشة وابى هريرة عند المصنف وانس وعبد الله بن عمرو وابى قتادة وابى امامة ورجل من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم عند غيره كما ذكرنا قوم واوجبوا بها اى بالآثار المذكورة القراءة خلف الامام فى سائر الصلوات اى الجهرية والسرية بفاتحة الكتاب قال العينى فى شرحه اراد بالقوم هؤلاء الاوزاعى وعبد الله بن المبارك ومالكا والشافعى واحمد واسحق وابا ثور وداؤد فانهم ذهبوا الى هذه الآثار المذكورة واوجبوا بها القراءة خلف الامام فى جميع الصلوات بفاتحة الكتاب انتهى وهكذا قال فى شرح البخارى ولكن النقل عن الاوزاعى وابن المبارك ومالك واحمد ليس بصحيح فانهم لم يذهبوا الى ايجاب قراءة الفاتحة خلف الامام وانما ذهبوا الى استحبابها ولم يستحب ذلك ايضا مالك واحمد فى جميع الصلوات وانما استحبها مالك فى الصلوات السرية واحمد فيها وفى ما اذا لم يسمعه لبعد كما تقدم ذلك مفصلا فى اول الباب قال الترمذى قد اختلف اهل العلم فى القراءة خلف الامام فرأى اكثر اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم القراءة خلف الامام وبه يقول مالك وابن المبارك والشافعى واحمد واسحاق وروى عن ابن المبارك انه قال انا اقرأ خلف الامام والناس يقرؤن الا القوم من الكوفيين وارى ان من لم يقرأ بفاتحة الكتاب فى صلوته جائزة وشدد قوم من اهل العلم فى ترك قراءة فاتحة الكتاب وان كان خلف الامام فقالوا لا تجزئ صلوة الا بقراءة فاتحة الكتاب وحده كان او خلف الامام انتهى وقال الخطابى اختلف العلماء فى هذه المسئلة فروى عن جماعة من الصحابة انهم اوجبوا القراءة خلف الامام وروى عن آخرين انهم كانوا لا يقرؤن وافترق الفقهاء على ثلثة اقاويل فكان مكحول والاوزاعى والشافعى وابو ثور يقولون لا بد من ان يقرأ خلف الامام فيما يجهر به وفيما لا يجهر وقال الزهرى وابن المبارك واحمد واسحاق يقرأ فيما اسر الامام فيه ولا يقرأ فيما جهر به وقال الثورى واصحاب الرأى لا يقرأ احد خلف الامام جهر الامام او اسر انتهى وقال القاضى عياض اختلف العلماء فى قراءة المأموم خلف الامام فمالك وعامة اصحابه وابن المسيب فى جماعة من التابعين وغيرهم وفقهاء اهل الحجاز والشام والحديث على انه لا يقرأ معه فيما جهر به وان لم يسمعه ويقرأ فيما اسر الامام ووافقهم احمد الا انه يجعله يقرأ اذا لم يسمعه فى الجهر وروى عن بعض التابعين وحجة هؤلاء كلهم قوله واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا وقول ابى هريرة فانتهى الناس عن القراءة فيما جهر فيه الامام وبقوله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ الامام فانصتوا وذهب اكثر هؤلاء الى ان القراءة خلف الامام غير واجبة الا داؤد واحمد واصحاب الحديث فجعلوا قراءة ام القرآن للمأموم فيما اسر فيه امامه فرضا انتهى قلت ما ذكره القاضى عن احمد مخالف لما ذكره فى الروض المربع

besturdubooks.wordpress.com

وخالفهم فی ذلک آخرون فقالوا لا نری ان یقرأ خلف الامام فی شیء من الصلوات بفاتحة الکتاب ولا لغیرها

فی فقه الحنابلة ویستحب للماموم ان یقرأ فی اسرار امامه وقال ابن قدامة فی المغنی وجملة ذلک ان القراءة غیر واجبة علی الماموم فیما جهر به الامام ولا فیما اسر به نص علیه احمد فی روایة الجماعة وبذلک قال الزهری والثوری وابن عیینة ومالک وابو حنیفة واسحاق وقال الشافعی وداؤد یجب انتهی وقال ایضا قال احمد ما سمعنا احدا من اهل الاسلام یقول ان الامام اذا جهر بالقراءة لا تجزئ صلوة من خلفه اذا لم یقرأ وقال هذا النبی صلی الله علیه وسلم واصحابه والتابعون وهذا مالک فی اهل الحجاز وهذا الثوری فی اهل العراق وهذا الاوزاعی فی اهل الشام وهذا اللیث فی اهل مصر ما قالوا لرجل صلی وقرأ امامه ولم یقرأ هو صلوته باطلة انتهی وقال ابن العربی فی احکام القرآن کما فی شرح العینی ولعلمائنا فی ذلک ثلثة اقوال الاول یقرأ اذا اسر الامام خاصة قاله ابن القاسم الثانی قال ابن وهب واشهب فی کتاب محمد لا یقرأ الثالث قال محمد بن عبد الحکم یقرأ ها خلف الامام فان لم یفعل اجزأه کانه رأی ذلک مستحبا والاصح عندی وجوب قرارتها فیما اسر وتحریمها فیما جهر اذا سمع قراءة الامام لما فیه من فرض الانصات له والاستماع لقراءته فان کان منه فی مقام بعید فهو بمنزلة صلوة السر انتهی وقال القرطبی فی تفسیره لا ینبغی لاحد ان یدع القراءة خلف امامه فی صلوة السر فان فعل فقد اساء ولا شیء علیه عند مالک واصحابه اما اذا جهر الامام فلا قراءة بفاتحة الکتاب ولا غیرها فی المشهور من مذهب مالک وقال الشافعی فیما حکی عنه البویطی واحمد بن حنبل لا تجزئ احدا صلوة حتی یقرأ بفاتحة الکتاب فی کل رکعة اماما کان او ماموما جهرا امامه او اسر وکان الشافعی بالعراق یقول فی الماموم یقرأ اذا اسر ولا یقرأ اذا جهر کمشهور مذهب مالک وقال بمصر فیما یجهر فیه الامام بالقراءة قولان احدهما ان یقرأ والآخر یجزئه ان لا یقرأ ویکتفی بقراءة الامام حکاه ابن المنذر والصحیح قول الشافعی واحمد ومالک فی القول الآخر ان الفاتحة متعینة فی کل رکعة لکل احد علی العموم وبه قال عبد الله بن عون وایوب السختیانی وابو ثور وغیره من اصحاب الشافعی وداؤد بن علی وروی مثله عن الاوزاعی وبه قال مکحول انتهی

مختصرا وخالفهم ای القوم المذکورین فی ذلک ای فیما قالوا اجماعة آخرون فقالوا لا نری ان یقرأ خلف الامام فی شیء من الصلوات بفاتحة الکتاب ولا بغیرها وممن ذهب الی ذلک ائمتنا الثلثة ابو حنیفة وابو یوسف ومحمد والثوری والاوزاعی فی روایته وعبد الله بن وهب واشهب المالکی کما فی شرح العینی وابن عیینة کما فی الاعتبار للحازمی وابن سیرین وابن ابی لیلی والحسن بن صالح کما فی احکام القرآن للجصاص الحنفی قال القاضی عیاض ذهب الکوفیون الی ترک قراءة الماموم خلف الامام فی کل حال وهو قول اشهب وابن وهب من اصحابنا انتهی وقال القرطبی فی تفسیره قال ابن نهبٍ واشهب وابن عبد الحکم وابن حبیب الکوفیون لا یقرأ الماموم شیئا جهرا امامه او اسرا انتهی واحتج هؤلاء بقوله تبارک وتعالی واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون وبهذا احتجت المالکیة والحنابلة فی منع قراءة الفاتحة خلف الامام فی الصلوات الجهریة قال الزیلعی فی نصب الرایة قد وردت اخبار فی ان هذه الآیة نزلت فی القراءة خلف الامام اخرج البیهقی عن عن مجاهد قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ فی الصلوة فسمع قراءة فتی من الانصار فنزل واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا واخرج عن الامام احمد قال اجمع الناس علی ان هذه الآیة فی الصلوة واخرجه الدارقطنی فی سننه عن عبد الله بن عامر حدثنی زید بن اسلم عن ابیه عن ابی هریرة فی هذه الآیة واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون قال نزلت فی رفع الاصوات وهم خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم قال وعبد الله بن عامر ضعیف واخرجه ابن مردویه فی تفسیره عن موسی بن عبد الرحمن المسروقی عن ابی اسامة عن سفیان عن ابی المقدام هشام بن زیاد عن معاویة بن قرة قال سألت بعض اشیاخنا من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم قال المسروقی احسبه قال عبد الله بن مغفل قلت لکل من سمع القرآن وجب علیه الاستماع والانصات قال انما نزلت هذه الآیة واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا فی القراءة خلف الامام اذا قرأ الامام فاستمع له وانصت انتهی واخرج ابن جریر عن المسیب بن رافع قال کان عبد الله (ابن مسعود) یقول کنا نسلم بعضنا علی بعض فی الصلوة سلام علی فلان وسلام علی فلان فجاء القرآن واذا قری القرآن فاستمعوا له وانصتوا

besturdubooks.wordpress.com

وعن بشير بن جابر قال صلى ابن مسعود فسمع ناسا يقرؤن مع الامام فلما انصرف قال اما آن لكم ان تفقهوا اما آن لكم ان تعقلوا اذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا كما امركم الله وعن ابى هريرة نحو ما تقدم عنه عند الدارقطنى وعن ابن عباس قوله واذا قرئ القرآن فاستمعوا له يعنى فى الصلوة المفروضة وعن الزهرى قال نزلت هذه الآية فى فتى من الانصار كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما قرأ شيئا قرأه فنزلت واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا وبهذا اخرج ابن جرير عن عبيد بن عمير وعطاء ابن ابى رباح ومجاهد وسعيد بن المسيب والضحاك وابراهيم (النخعى) وقتادة والسدى وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم ان المراد بذلك فى الصلوة ثم قال وقال آخرون بل عنى بهذه الآية الامر بالانصات للامام فى الخطبة اذا قرئ القرآن فى خطبته ثم اسنده عن مجاهد وقال آخرون عنى بذلك الانصات فى الصلوة وفى الخطبة واسنده عن مجاهد وعطاء والحسن ثم قال واولى الاقوال فى ذلك بالصواب قول من قال امروا باستماع القرآن فى الصلوة اذا قرأ الامام وكان من خلفه ممن يأتم به يسمعه وفى الخطبة وانما قلنا ذلك اولى بالصواب لصحة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قرأ الامام فانصتوا واجماع الجميع على ان من سمع خطبة الامام ممن عليه الجمعة الاستماع والانصات لها مع تتابع الاخبار بالامر بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه لا وقت يجب على احد استماع القرآن والانصات لسامعه من قارئه الا فى هاتين الحالتين على اختلاف فى احداهما وهى حالة ان يكون خلف امام مؤتم به وقد صح الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما ذكرنا من قوله اذا قرأ الامام فانصتوا فالانصات خلفه لقراءته واجب على من كان به مؤتما سامعا قراءته بعموم ظاهر القرآن والخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى وقد ذكر البغوى هذين القولين الذين صححهما ابن جرير ثم قال والاول اولاهما وهو انها فى القراءة فى الصلوة لان الآية مكية والجمعة وجبت بالمدينة انتهى وقال القرطبى فى تفسيره القول الثانى وهذا ضعيف لان القرآن فيها قليل والانصات يجب فى جميعها قاله ابن العربى والآية مكية ولم يكن بمكة خطبة ولا جمعة انتهى وبهذا ذكر هذا البحث فى هذا القول الخطيب كما فى الجمل والخازن فى تفسيره وقال ابو بكر الجصاص فى الاحكام والخطبة لا معنى لها فى هذا الموضع لان موضع القرآن فى الخطبة كغيره فى وجوب الاستماع والانصات وروى عن ابى هريرة انهم كانوا يتكلمون فى الصلوة حتى نزلت هذه الآية وهذا ايضا تاويل بعيد لا يلايم معنى الآية لان الذى فى الآية انما هو امر بالاستماع والانصات لقراءة غيره لا محالة ان يكون مامورا بالاستماع والانصات لقراءة نفسه الا ان يكون معنى الحديث انهم كانوا يتكلمون خلف النبى صلى الله عليه وسلم فى الصلوة فنزلت الآية فان كان كذلك فهو فى معنى تاويل الآخرين له على ترك القراءة خلف الامام فقد حصل من اتفاق الجميع انه قد اريد ترك القراءة خلف الامام والاستماع والانصات لقراءته ولو لم يثبت عن السلف اتفاقهم على نزولها فى وجوب ترك القراءة خلف الامام لكانت الآية كافية فى ظهور معناها وعموم لفظها ووضوح دلالتها على وجوب الاستماع والانصات لقراءة الامام وذلك لان قوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا يقتضى وجوب الاستماع والانصات عند قراءة القرآن فى الصلوة وفى غيرها فان قامت دلالة على جواز ترك الاستماع والانصات فى غيرها لم يبطل حكم دلالته فى ايجابه ذلك فيها انتهى واحتج الجمهور بهذه الآية على ترك قراءة الفاتحة خلف الامام فاما المالكية فاحتجوا بها على مسلكهم فى ترك قراءة الفاتحة فى الجهرية دون السرية بان الآية تدل على الامر بالاستماع لقراءة القرآن ودلت السنة على قراءة الفاتحة خلف الامام فحملنا مدلول الآية على صلوة الجهرية وحملنا مدلول السنة على صلوة السرية جمعا بين دلائل الكتاب والسنة كما ذكر العلامة الخازن فى تفسيره وقال ابن عبد البر كما فى الزرقانى وحجته اى مالك قوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لا خلاف انه نزل فى هذا المعنى دون غيره ومعلوم انه فى صلوة الجهر لان السر لا يسمع فدل على ان اراد الجهر خاصة واجمعوا على انه لم يرد به كل موضع يستمع فيه القرآن وانما اراد الصلوة ونشبهه قوله صلى الله عليه وسلم فى الامام واذا قرأ فانصتوا صححه ابن حنبل انتهى وقال فى روح المعانى وقال آخرون انما يقرأ فى السرية لانه لا يقال له مستمع واعترض بانه وان سلمنا انه لا يقال له ذلك لكن لا نسلم انه لا يقال له منصت مع علمه بالقراءة وبانا لا نسلم دلالة السنة على وجوب القراءة خلف الامام ودون اثبات ذلك خرط القتاد على ان الجزم العمل باقوى الدليلين وليس مقتضى اقواهما الا المنع انتهى وقال فى الاوجز عموم قوله تعالى واذا قرئ القرآن يأبى آخر كلام ابن عبد البر ولو كان كما قال ما احتج الى زيادة قوله عز شانه وانصتوا فلا شك فى ان السر لا يسمع لكن الامر

besturdubooks.wordpress.com

بالانصات يعم السر ايضا ويؤيده قوله عليه السلام واذا قرأ فانصتوا ومن المعلوم ان الامام فى السرية ايضا يقرأ وايضا لو قيد هذه العمومات بالجهرية لم يبق عندهم لاسقاط الوجوب عن المقتدى فى السرية دليل مع انه ساقط عند الجمهور والائمة الاربعة الا فى قول للشافعى كما تقدم مبسوطا فالصواب ان هذه العمومات هى مسقطة لوجوب القراءة عن المقتدى مطلقا الا ان الامام مالكا ومن قال بقوله استحب القراءة فى السرية لما وقع فى بعض الروايات من تخصيص الجهر كما سيجئ او لامر آخر كما يظهر من كلام الباجى اذ قال استحب له ان يقرأ لانه اذا لم يشغل نفسه بالتفكر فى قراءة الامام اذا جهر ولم يشغل نفسه بالتدبر ولا يقرأ هو اذا اسر الامام تفرغ للوسواس وحديث النفس وما يشغله عن الصلوة فاستحب له ان يقرأ انتهى واحتجت الحنابلة ايضا بهذه الآية على منع القراءة خلف الامام فى الجهرية الا ان لا يسمع فى الجهرية قراءته فيقرأ قال فى المغنى قال الامام احمد رحمه الله تعالى فى الامام يقرأ وهو لا يسمع يقرأ قيل له اليس قد قال الله تعالى اذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا فقال هذا الى شئ يسمع انتهى وقال ايضا قال ابو داؤد قيل لاحمد رحمه الله فانه يعنى المأموم قرأ بفاتحة الكتاب ثم سمع قراءة الامام قال ليقطع اذا سمع قراءة الامام وينصت للقراءة وانما قال ذلك تباعا لقول الله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا ولقول النبى صلى الله عليه وسلم واذا قرأ فانصتوا انتهى واحتج اصحابنا ومن سلك مسلكهم بظاهر الآية وعمومها قال البغوى فى تفسيره وتمسك من لا يرى القراءة خلف الامام بظاهر هذه الآية وقال الخازن حجة من لا يرى القراءة خلف الامام ظاهر هذه الآية وقال ابو بكر الجصاص فى الاحكام وكما دلت الآية على النهى عن القراءة خلف الامام فيما يجهر به فهى دالة على النهى فيما يخفى لانه اوجب الاستماع والانصات عند قراءة القرآن ولم يشترط فيه حال الجهر من الاخفاء فاذا جهر فعلينا الاستماع والانصات واذا اخفى فعلينا الانصات بحكم اللفظ لعلمنا بانه قارئ للقرآن وقال اهل اللغة الانصات الامساك عن الكلام والسكوت لاستماع القراءة ولا يكون القارئ منصتا ولا ساكتا بحال وذلك لان السكوت ضد الكلام وهو تسكين الآلة عن التحريك بالكلام الذى هو حروف مقطعة منظومة ضربا من انتظام فيهما يقتضيان على المتكلم بآلة اللسان وتحريك الشفة الا ترى انه لا يقال ساكت متكلم كما لا يقال ساكن متحرك فمن سكت فهو غير متكلم ومن تكلم فهو غير ساكت فان قال قائل قد يسمى مخفى القراءة ساكتا اذا لم تكن قراءته مسموعة كما روى عمارة عن ابى زرعة عن ابى هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كبر سكت بين التكبير والقراءة فقلت له بابى انت وامى ارأيت سكتاتك بين التكبير والقراءة اخبرنى ما تقول قال اقول اللهم باعد بينى وبين خطاياى كما باعدت بين المشرق والمغرب وذكر الحديث فسماه ساكتا وهو يدعو خفيا فدل ذلك على ان السكوت انما هو اخفاء القول وليس يترك رأسا قيل له انما سميناه ساكتا مجازا لان من لا يسمعه يظنه ساكتا فلما اشبه الساكت فى هذا الوجه سماه باسمه لقرب حاله من حال الساكت كما قال تعالى صم بكم عمى تشبيها بمن هذه حاله وكما قال فى الاصنام وتراهم ينظرون اليك تشبيها لهم بمن ينظر وليس هو بناظر فى الحقيقة انتهى بحذف واجاب القائلون بوجوب قراءة الفاتحة خلف الامام عن احتجاج الجمهور بالآية المذكورة باجوبة مختلفة منها ما قال البخارى فى رسالته القراءة خلف الامام واحتج بعض هؤلاء بقوله تعالى فاستمعوا له وانصتوا وهذا منقوض بالثناء مع انه تطوع والقراءة فرض فاوجب عليه الانصات بترك فرض ولم يوجبه بترك سنة فحينئذ يكون الفرض عنده اهون حالا من التطوع انتهى محتصرا واجاب عنه فى السعاية بان الصحيح من مذهب اصحابنا انه اذا دخل المقتدى فى الصلوة فان كان الامام يجهر بالقراءة لا يثنى بل يجب عليه الاستماع وان كان يسر لا يثنى فلا نقض به واما قوله والقراءة فرض فان اطلاقه غير مسلم عندنا بل القراءة فرض فى حق الامام والمنفرد والاستماع فرض فى حق المقتدى فلا يلزم من ترك المقتدى القراءة ترك الفرض لانها ليست بفرض فى حقه انتهى ومنها ما قال البخارى ايضا فى الرسالة المذكورة قيل له احتجاجك بقول الله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا ارأيت اذا لم يجهر الامام يقرأ من خلفه فان قال لا بطل دعواه لان الله تعالى قال فاستمعوا له وانصتوا وانما يستمع لما يجهر مع انا نستعمل قول الله تعالى فاستمعوا له فى قول يقرأ خلف الامام عند السكتات قال سمرة كان للنبى صلى الله عليه وسلم سكتتان سكتة حين يكبر وسكتة حين يفرغ من قراءته وقال ابن خثيم قلت لسعيد بن جبير اقرأ خلف الامام قال نعم وان كنت تسمع قراءته فانهم قد احدثوا ما لم يكونوا يصنعونه ان السلف كان اذا امم احدهم الناس كبر ثم انصت حتى يظن ان من خلفه قرأ بفاتحة الكتاب ثم قرأ وانصتوا

besturdubooks.wordpress.com

وقال ابو هريرة كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يقرأ سكت سكتة وكان ابو سلمة بن عبد الرحمن وميمون بن مهران وسعيد بن جبير وغيرهم يرون القراءة عند سكوت الامام لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا صلوة الا بفاتحة الكتاب فيكون قراءته فاذا قرأ الامام انصت حتى يكون متبعا لقول الله تعالى فاستمعوا له وانصتوا فيستعمل قول الله تعالى ويتبع قول الرسول صلى الله عليه وسلم انتهى واجاب عنه في السعاية ان الغرض من هذه الآية انما هو اثبات ترك القراءة في الجهرية لا مطلقا فلا ضير لو لم يثبت به الترك في السرية بناء على فوات الاستماع هناك على انه يمكن ان يقال المطلوب بالآية امران الاستماع والسكوت فيعمل كل منهما والاول يخص الجهرية والثاني لا فيجري على اطلاقه فيجب السكوت عند القراءة مطلقا واما قوله قال سمرة الخ فان الثابت بالاحاديث وان كان السكتتان سكتة بعد التكبير قبل الشروع في القراءة وسكتة بعد الفراغ من القراءة لكن ثبوت كونها سكتة طويلة بحيث يقرأ المؤتم الفاتحة مشكل فلا يتم المقصود انتهى وقال العلامة النيموي الآية نص في الاستماع والانصات عند الجهر بالقرآن واما ترك القراءة خلف الامام في السرية فله وجهان احدهما ان اذنها لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم بوجه صحيح وثانيهما ان حديث قراءة الامام له قراءة يدل على ترك القراءة خلف الامام في الصلوات كلها وكذلك في حديث عمران قوله ايكم قرأ فيؤيد على المنع في السرية ومما يدل على المنع آثار غير واحد من الصحابة رضي الله عنهم واما قوله يقرأ خلف الامام عند السكتات ففيه ان القراءة عند السكتات لم تصح عن النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وقال الامام ابو بكر الجصاص في الاحكام اما حديث السكتتين فهو غير ثابت ولو ثبت لم يدل على ما ذكرت لان السكتة الاولى انما هي لذكر الاستفتاح والثانية ان ثبتت فلا دلالة فيها على انها بمقدار ما يقرأ فاتحة الكتاب وانما هي فصل بين القراءة وبين تكبيرة الركوع للذين لا يعلم ان التكبير من القراءة اذا كان موصولا بها ولو كانت السكتتان كل واحدة منهما بمقدار قراءة فاتحة الكتاب لكان ذلك مستفيضا ونقله شائعا ظاهرا فلما لم ينقل ذلك من طريق الاستفاضة مع عموم الحاجة اليه اذ كانت مفعولة لا دار فرض القراءة من المأموم ثبت انهما غير ثابتتين وايضا فان سبيل المأموم ان يتبع الامام ولا يجوز ان يكون الامام تابعا للمأموم فعلى قول هذا القائل يسكت الامام بعد القراءة حتى يقرأ المأموم وهذا خلاف قوله صلى الله عليه وسلم انما جعل الامام ليؤتم به ثم مع ذلك يكون الامر على عكس ما امر به النبي صلى الله عليه وسلم من قوله واذا قرأ فانصتوا فامر المأموم بالانصات للامام وهو يأمر الامام بالانصات للمأموم ويجعله تابعا له وذلك خلف من القول الا ترى ان الامام لو قام في الثنتين من الظهر ساهيا لكان على المأموم اتباعه ولو قام المأموم ساهيا لم يكن على الامام اتباعه ولو سها المأموم لم يسجد هو ولا امامه للسهو ولو سها الامام ولم يسه المأموم لكان على المأموم اتباعه فكيف يجوز ان يكون الامام مأمورا بالقيام ساكتا ليقرأ المأموم انتهى وقال الحافظ ابن تيمية كما في فتح الملهم وايضا فلو كانت القراءة في الجهر واجبة على المأموم لزم احد امرين اما ان يقرأ مع الامام واما ان يجب على الامام ان يسكت له حتى يقرأ ولم نعلم نزاعا بين العلماء انه لا يجب على الامام ان يسكت ليقرأ المأموم بالفاتحة ولا غيرها وقراءته معه منهي عنها بالكتاب والسنة فثبت انه لا يجب عليه القراءة معه بل نقول لو كانت قراءة المأموم في حال الجهر مستحبة لا يستحب للامام ان يسكت ليقرأ المأموم ولا يستحب للامام السكوت ليقرأ المأموم عند جماهير العلماء وهذا مذهب مالك وابي حنيفة واحمد بن حنبل وغيرهم وحجتهم في ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يسكت ليقرأ المأمومون ولا نقل احد هذا عنه بل ثبت عنه في الصحيح سكوته بعد التكبير للاستفتاح وفي السنن انه كان له سكتتان سكتة في اول القراءة وسكتة بعد القراءة وهي لطيفة للفصل لا تتسع لقراءة الفاتحة وقد روي ان هذه السكتة كانت بعد الفاتحة ولم يقل احد منهم انه كان له ثلاث سكتات ولا اربع سكتات فمن نقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث سكتات او اربعا فقد قال قولا لم ينقله عنه احد من المسلمين والسكتة التي عند قوله ولا الضالين من جنس السكتات التي عند رؤس الآي ومثل هذا لا يسمى سكوتا ولم ينقل احد من العلماء انه يقرأ في مثل هذا وقد اختلف العلماء في سكوت الامام على ثلثة اقوال فقيل لا سكوت في الصلوة بحال وهو قول مالك وقيل فيها سكتة واحدة للاستفتاح كقول ابي حنيفة وقيل فيها سكتتان وهو قول الشافعي واحمد وغيرهما واستحب احمد السكتة الثانية لاجل الفصل ولم يستحب احمد ان يسكت الامام لقراءة المأموم ولكن بعض اصحابه استحب ذلك ومعلوم ان النبي صلى الله عليه وسلم لو كان يسكت سكتة تتسع لقراءة الفاتحة لكان هذا مما تتوفر الهمم والدواعي على نقله فلما لم ينقل هذا احد علم انه لم يكن والسكتة الثانية

besturdubooks.wordpress.com

فی حدیث سمرة نقاها عمران بن حصین وذلک انها سکتة یسیرة لا یضبط منتهاها وقد روی انها بعد الفاتحة ومعلوم ان لم تکن السکتتین فعلم ان احداهما طویلة والاخری بکل حال لم تکن طویلة متسعة لقراءة الفاتحة وایضا فلو کانت الصحابة کلهم یقرؤن الفاتحة خلفه امانی السکتة الاولی وامانی الثانیة لکان هذا مما تتوفر دواعیهم والدواعی علی نقله فکیف ولم ینقل احد عن احد من الصحابة انهم کانوا فی السکتة الثانیة یقرؤن الفاتحة مع ان ذلک لو کان لکان مشروعا لکان الصحابة احق الناس بعلمه فعلم انه بدعة وایضا فالمقصود بالجهر استماع المأمومین ولهذا یؤمنون علی قراءة الامام فی الجهر دون السر فاذا کانوا مشغولین عنه بالقراءة فقد امر ان یقرأ علی قوم لا یستمعون لقراءته وهو بمنزلة من یحدث من لا یستمع لحدیثه ویخطب من لا یستمع لخطبته وهذا سفه تتنزه عنه الشریعة انتهی بحذف یسیر وقال ابن القیم فی کتاب الصلوة بعد بحث طویل فی السکتات کما فی اعلاء السنن عن غیث التمام وبالجملة لم ینقل عنه صلی الله علیه وسلم باسناد صحیح ولا ضعیف انه کان یسکت بعد قراءة الفاتحة حتی یقرأها من خلفه ولو کان یسکت ههنا سکتة طویلة یدرک فیها المأموم قراءة الفاتحة لما خفی ذلک علی اصحابه ولکان معروفا بینهم فنقلهم له اهم من سکتة الافتتاح انتهی وقال العلامة الینوی واما ارواه الحاکم فی مستدرکه وزعم مستقیم الاسناد عن عطاء عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من صلی صلوة مکتوبة مع الامام فلیقرأ بفاتحة الکتاب فی سکتاته الحدیث ففیه محمد بن عبد الله بن عبید بن عمیر اللیثی ضعفه ابن معین والدارقطنی وقال البخاری منکر الحدیث وقال النسائی متروک ومع ذلک اختلف فی اسناده رواه مرة عن عطاء عن ابی هریرة مرفوعا کما هو عند الحاکم ومرة عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده مرفوعا کما هو عند الدارقطنی فلا یحتج به انتهی ومنها ما ذکره القرطبی فی تفسیره عن بعضهم فی قوله فاستمعوا له وانصتوا کان هذا رسول الله صلی الله علیه وسلم خاصا لسیعة اصحابه قال العسقلانی هذا فیه بعد والصحیح القول بالعموم لقوله لعلکم ترحمون والتخصیص یحتاج الی دلیل انتهی ومنها ما قال القرطبی اما قوله تعالی واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا فانه نزل بمکة وتحریم الکلام فی الصلوة نزل بالمدینة کما قال زید بن ارقم فلا حجة فیها فان المقصود کان المشرکین علی ما قال سعید بن المسیب انتهی وهکذا ذکر الفخر الرازی فی تفسیره ان قوله تعالی واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا خطاب مع الکفار فی ابتداء التبلیغ ولیس خطابا مع المسلمین قال وهذا قول حسن مناسب الی آخر ما قال فی بحثه مطولا وعرضه ان المخاطبین فی الآیة الاولی هم الکفار فالائق ان یکون فی هذه الآیة ایضا هم الکفار وقال فی آخر بحثه الوجه الثانی انه قال قبل هذه الآیة هذه بصائر من ربکم وهدی ورحمة لقوم یوقنون فحکم بکون هذا القرآن رحمة للمؤمنین علی سبیل الجزم ثم قال واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون فلو کان المخاطبون بقوله فاستمعوا له وانصتوا هم المؤمنون لما قال لعلکم ترحمون لانه جزم قبل هذه بکونه رحمة للمؤمنین اما اذا قلنا ان المخاطبین بهم الکفار صح حینئذ قوله لعلکم ترحمون انتهی مختصرا واجاب عنه فی روح المعانی بان هذه الرحمة المرجوة غیر تلک الرحمة ولئن سلم کونها ایاها فالاطماع من الکریم واجب فلم یبق فرق انتهی علی ان هذا القول مع انه مخالف لجمهور المفسرین من الصحابة والتابعین وغیرهم مخدوش بان لعل فی کلام الله تبارک وتعالی یکون علی سبیل الجزم والارتباط حاصل مع کونه خطابا للمسلمین قال فی روح المعانی قال الزجاج المراد منه القبول والاجابة وهو بهذا المعنی مجاز ورجح ذلک لعلامة الطیبی قال وبهذا وفق تالیف نظم الکریم سابقا ولاحقا واجمع المعانی والاقوال فانه تعالی لما ذکر تعریضا ان المشرکین انما استهزؤا بالقرآن ونبذوه ورائهم ظهریا لانهم فقدوا البصائر وعدموا الهدایة الی الرحمة وان حالهم علی خلاف المؤمنین امر المؤمنین بما یوجب مزید من مجرد الاستماع وهو تنبوله والعمل بما فیه والتمسک به وان لا یجاوزه مرتبا للحکم علی تلک الاوصاف ولذلک قیل اذا قرئ القرآن وضعا للمظهر موضع المضمر لمزید الدلالة علی العلیة یعنی اذا ظهر ایها المؤمنون انکم بسبب هؤلاء المعاندین فعلیکم بهذا الکتاب الجامع لصفات الکمال الهادی الی الصراط المستقیم الموصل الی مقام الرحمة وان لا تلغی فاستمعوه وبالغوا فی الاخذ منه والعمل بما فیه لیحصل المطلوب ولعلکم ترحمون ویدخل فی هذا وجوب الانصات فی الصلوة بطریق الاولی لانها مقام المناجاة والاستماع من المتکلم وعلی هذا الانصات عند تلاوة الرسول صلی الله علیه وسلم او یعلم منه ان الخطاب فی الآیة للمؤمنین بل هو نص فی ذلک انتهی ومنها ان الآیة تعارض قوله تعالی فاقرؤا ما تیسر من القرآن فانه لعمومه یجب القراءة علی کل من الامام والمأموم والفذ واجاب عنه العینی کما فی فتح الملهم بجوابین احدهما

وكان من الحجة لهم عليهم في ذلك ان حديثي ابي هريرة وعائشة الذين رووهما عن النبي صلى الله عليه وسلم كل صلوة لم يقرأ فيها بام القرآن فهي خداج ليس في ذلك دليل على انه اراد بذلك الصلوة التي تكون وراء الامام قد يجوز ان يكون عنى بذلك الصلوة التي الامام فيها للمصلي واخرج من ذلك المأموم بقول من كان له امام فقراءة الامام قراءة له فجعل المأموم في

بحديث فان قراءة الامام له قراءة فالمؤتم جعل قارئا حكما بقراءة الامام فلم يكن مخالفا للآية والآخران المدرك في الركوع مخصوص منه اجماعا ونصا فاذا صار ظنيا جاز الزيادة عليه والتخصيص منه انتهى ومنها ما قال الخازن وحجة من اوجب القراءة خلف الامام في صلوة السرية والجهرية قال الآية واردة في غير الفاتحة لان دلائل السنة قد دلت على وجوب قراءة الفاتحة خلف الامام ولم يفرق بين السرية والجهرية انتهى وهكذا قال البغوي في تفسيره ومن اوجبها قال الآية في غير الفاتحة انتهى وقد تقدم ان الاحاديث الصريحة التي احتج بها القائلون بوجوب الفاتحة خلف الامام في الجهرية والسرية ليست بصحيحة ومع ذلك فلا تثبت منها الا الاباحة دون الوجوب والاحاديث الصحيحة الواردة في الباب ليست بصريحة على ما قالوا والآية قطعية وخبر الفاتحة ظني فالظني كيف يصلح مخصصا للقطعي وحديث الانصات ايضا يدل على دخول الفاتحة في القراءة الممنوعة وورد ذلك الحديث مفسرا للآية مع ان العبرة لعموم اللفظ وقد سميت الفاتحة بالقرآن العظيم كما ذكر القرطبي في تفسيره وقال سميت بذلك لتضمنها جميع علوم القرآن انتهى فعلى هذا تدخل الفاتحة في قوله تعالى واذا قرئ القرآن فانصتوا وقال ابن تيمية في فتاواه كما في فتح الملهم والمنازع يسلم ان الاستماع مأمور به دون القراءة فيما زاد على الفاتحة والآية امرت بالانصات واذا قرئ القرآن وهي التي لا بد من قراءتها في كل صلوة والفاتحة افضل سور القرآن وهي التي لم ينزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها فيمتنع ان يكون المراد بالآية الاستماع الى غيرها ودونها مع اطلاق لفظ الآية وعمومها مع ان قراءتها اكثر واشهر وهي افضل من غيرها فان قوله اذا قرئ القرآن ولا يتناول غيرها اظهر لفظا ومعنى والعادل عن استماعها الى قراءتها انما يعدل لكون قراءتها عنده افضل من الاستماع وهذا غلط مخالف للنص والاجماع فان الكتاب والسنة امرت المؤتم بالاستماع دون القراءة والامة متفقون على ان استماعه لما زاد على الفاتحة افضل من قراءة ما زاد عليها فلو كانت القراءة لما يقرؤه الامام افضل من الاستماع لقراءته لكان قراءة الامام افضل من قراءته (كذا في الاصل والظاهر لكان قراءة المأموم افضل من الاستماع لقراءته اي الامام) لما زاد على الفاتحة وهذا لم يقله احد وانما نازع من نازع في الفاتحة لظنه انها واجبة على المأموم مع الجهر او مستحبة له حينئذ وجوابه ان المصلحة الحاصلة له بالقراءة يحصل بالاستماع ما هو افضل منها بدليل استماعه لما زاد على الفاتحة فلو لا انه يحصل له بالاستماع ما هو افضل من القراءة لكان الاولى ان يفعل افضل الامرين وهو القراءة فلما دل الكتاب والسنة والاجماع على ان الاستماع افضل من القراءة على ان المستمع يحصل له افضل مما يحصل للقارئ وهذا المعنى موجود في الفاتحة وغيرها فالمستمع لقراءة الامام يحصل له افضل مما يحصل بالقراءة وحينئذ فلا يجوز ان يؤمر بالادنى وينهى عن الاعلى انتهى وكان من الحجة لهم اي للجماعة الآخرين عليهم اي على القوم المذكورين الذين ذهبوا الى ايجاب قراءة الفاتحة خلف الامام في ذلك اي فيما احتجوا به على ما قالوا بحديثي ابي هريرة وعائشة ان حديثي ابي هريرة وعائشة وزاد في نسخة العيني رضي الله عنهما الذين رووهما عن النبي صلى الله عليه وسلم كل صلوة لم يقرأ فيها بام القرآن فهي خداج وهذا لفظ حديث عائشة عند ابي جعفر الطحاوي ولفظ حديث ابي هريرة عنده من صلى صلوة لم يقرأ فيها بام القرآن فهي خداج فهي خداج غير تمام ليس في ذلك اي فيما روى ابو هريرة وعائشة دليل على انه صلى الله عليه وسلم اراد بذلك اي بقوله كل صلوة الصلوة التي تكون وراء الامام اي ليس فيه ما يدل على ان المراد منه الصلوة التي تكون مع الامام حتى يتم ما اراده الخصم قد وفي نسخة العيني فقد بزيادة الفاء يجوز ان يكون عنى وفي نسخة العيني اراد بذلك اي بالصلوة التي جعلها خداجا الصلوة التي وفي نسخة العيني ان تكون الصلوة التي لا امام فيها للمصلي اي يحتمل ان يكون المراد منه صلوة الرجل وحده واخرج من ذلك الحكم حكم المأموم بقوله عليه السلام كما نا وفي نسخة العيني من كان له امام فقراءة الامام قراءة له وفي نسخة العيني له قراءة اي كما سيأتي من حديث جابر عند المصنف فجعل المأموم في

besturdubooks.wordpress.com

حكم من يقرأ بقراءة امامه فكان المأموم بذلك خارجا من قوله كل من صلى صلوة فلم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فصلوته خداج وقد رأينا ابا الدرداء قد سمع من النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك مثل هذا فلم يكن ذلك عنده على المأموم حدثنا بحر بن نصر قال ثنا عبد الله بن وهب قال حدثني معاوية بن صالح ح وحدثنا احمد بن داود قال ثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا معاوية بن صالح عن ابي الزاهرية عن كثير بن مرة عن ابي الدرداء ان رجلا قال يا رسول الله في الصلوة قرآن قال نعم فقال رجل من الانصار وجبت قال وقال

حكم من يقرأ وفي نسخة العيني قرأ بقراءة امامه اي نصار المأموم بهذا الحديث قاريا حكما فيصير كالقاري حقيقة فكان وفي نسخة العيني وكان المأموم بذلك اي بكونه قارئا خارجا من قوله عليه السلام كما زاد في نسخة العيني كل من صلى صلوة فلم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فصلوته خداج قال العيني في مباني الاخبار ليس في الحديث الذي اخرجه ابو جعفر عن ابي هريرة لفظة كل بل لفظ الحديث من صلى صلوة الحديث وحديث عائشة فيه لفظة كل وليس فيه لفظة من ولفظ حديث عائشة كل صلوة الحديث والذي ذكره ابو جعفر ههنا من قوله كل من صلى نقل بمعنى حديثي ابي هريرة وعائشة انتهى مختصرا وقال في نخب الافكار الحاصل ان اهل المقالة الاولى قالوا ان قوله عليه السلام كل صلوة لم يقرأ فيها بام القرآن فهي خداج عام لان لفظة كل اذا اضيف الى النكرة يقتضي عموم الافراد فالمعنى كل واحد واحد من افراد الصلوة لم يقرأ فيه بام القرآن فهو خداج فيتناول بعمومه صلوة المأموم واجاب اهل المقالة الثانية عن ذلك ان هذا عام مخصوص فخرج منه حكم المأموم فبقي حديث ابي هريرة وعائشة مقصورين على الامام والمنفرد انتهى ثم ان الامام الطحاوي ايد كلامه بما رواه عن ابي الدرداء فقال وقد رأينا ابا الدرداء وزاد في نسخة العيني رضي الله عنه قد سمع من وفي نسخة العيني بحذف من النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اي في القراءة في الصلوة مثل هذا اي مثل ما روى ابو هريرة وعائشة في فرضية القراءة في الصلوة فلم يكن ذلك اي حكم القراءة في الصلوة عنده اي عند ابي الدرداء على المأموم يعني اخرج ابو الدرداء المأموم من حكم عموم القراءة في الصلوة فصار معنى الحديث عنده على المنفرد والامام دون المأموم حدثنا وفي نسخة العيني كما حدثنا بحر بن نصر وزاد في نسخة العيني بن سابق الخولاني قال ثنا عبد الله بن وهب بن مسلم المصري ابو محمد الفقيه قال حدثني معاوية بن صالح بن حدير الحضرمي ابو عمر الحمصي القاضي ح وحدثنا وفي نسخة العيني ح وكما حدثنا احمد بن داود وزاد في نسخة العيني بن موسى قال ثنا وفي نسخة العيني قال حدثني محمد بن المثنى بن عبيد العنزي ابو موسى البصري المعروف بالزمن قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي بن حسان العنبري ابو سعيد البصري اللؤلؤي قال ثنا معاوية بن صالح الحضرمي الحمصي القاضي عن ابي الزاهرية الحمصي حدير بن كريب الحضرمي عن كثير بن مرة الحضرمي الرادي بفتح راء وخفة هاء ابو شجرة ويقال ابو القاسم الحمصي من رواة الستة الا البخاري ذكره ابن سعد في الطبقة الثانية من تابعي اهل الشام وقال كان ثقة وقال العجلي شامي تابعي ثقة وقال النسائي لا بأس به وقال ابن خراش صدوق وذكره ابن حبان في الثقات وقال عبد الله بن صالح عن الليث عن يزيد بن حبيب ان عبد العزيز بن مروان كتب الى كثير بن مرة الحضرمي وكان قد ادرك سبعين بدريا وقال ابو الزاهرية عن كثير بن مرة الحضرمي مررت بعوف بن مالك فقال ارجو ان تكون رجلا صالحا عن ابي الدرداء ان رجلا قال يا رسول الله وعند الدارقطني من طريق بحر بن نصر شيخ المصنف قال قام رجل فقال يا رسول الله وعند الطبراني في الكبير كما في الجمع قال سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله وعند احمد في مسنده عن ابي الدرداء قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلوة قرآن وعند الدارقطني اني في كل صلوة قرآن وعنده ايضا من غير طريق بحر اني في كل صلوة قراءة وكذا هو عند احمد والطبراني قال نعم فقال رجل من الانصار كذا عند احمد وغيره وعند الدارقطني فقال رجل من القوم وجبت زاد احمد هذه اي القراءة في كل صلوة وعند الدارقطني وجب هذا قال اي كثير بن مرة وقال وزاد في نسخة العيني لي

besturdubooks.wordpress.com

ابو الدرداء اری ان الامام اذا ام القوم فقد کفاهم

ابو الدرداء وعند الدارقطنی فقال ابو الدرداء یا کثیر وانا الی جنبه وعند احمد فالتفت الی ابو الدرداء وکنت اقرب القوم منه فقال ابن اخی اری ان الامام اذا ام القوم فقد کفاهم وعند احمد ماری الامام اذا ام القوم الا قد کفاهم وعند الدارقطنی مثله الا ان عنده لاری والحدیث اخرجه الامام احمد فی مسنده عن زید بن الحباب عن معاویة بن صالح فذکره باسناده نحوه بسیاق المصنف وهکذا اخرجه الدارقطنی عن ابی بکر النیسابوری وغیره عن بحر بن نصر باسناد والمصنف بسیاقه ثم قال ورواه زید بن حباب عن معاویة بن صالح بهذا الاسناد وقال فیه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ماری الامام الا قد کفاهم وهم فیه والصواب انه من قول ابی الدرداء کما قال ابن وهب والله اعلم انتهی وقد اخرج قبل ذلک حدیث زید هذا من طریق شعیب بن ایوب وغیره قالوا نا زید بن الحباب ثنا معاویة بن صالح فذکره باسناد المصنف بافظ سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم انی کل صلوة قراءة قال نعم فقال رجل من الانصار وجبت هذه فقال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم وکنت اقرب القوم الیه ماری الامام اذا ام القوم الا کفاهم واخرجه النسائی عن هارون بن عبد الله عن زید بن الحباب عن معاویة بن صالح فذکره باسناده نحوه ولفظه قال رجل من الانصار وجبت هذه فالتفت الی وکنت اقرب القوم منه فقال ماری الامام اذا ام القوم الا قد کفاهم وترجم النسائی علیه الکتفاء المأموم بقراءة الامام واخرجه البیهقی فی باب من قال لا یقرأ خلف الامام علی الاطلاق من طریق محمد بن اسحاق عن ابی صالح عن معاویة بن صالح بلفظ الدارقطنی قال النسائی هذا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم خطأ انما هو قول ابی الدرداء وقال الدارقطنی بعد ما رواه علی الوجه المرفوع کذا قال وهو وهم من زید بن الحباب والصواب فقال ابو الدرداء ماری الامام الا قد کفاهم ثم احتج علی ذلک بما رواه من طریق بحر بن نصر عن ابن وهب کما تقدم وقال البیهقی کذا رواه ابو صالح کاتب اللیث وغلط فیه وکذلک رواه زید بن الحباب فی احدی الروایتین عنه واخطأ فیه والصواب ان ابا الدرداء قال ذلک لکثیر بن مرة ثم اسند الحدیث من طریق الدارقطنی عن ابی بکر النیسابوری وعبد الملک بن احمد الدقاق عن بحر بن نصر کما تقدم ثم نقل عن الدارقطنی قوله ثم قال وقد روی زید کما رواه ابن وهب رواه عبد الرحمن ابن مهدی وهو امام حافظ عن معاویة بن صالح فجعله من قول ابی الدرداء انتهی وقد اخرج الطبرانی فی الکبیر عن ابی الدرداء بالسیاق المرفوع ولفظه فقال النبی صلی الله علیه وسلم ماری الامام اذا قرأ الا کان کافیا قال الهیثمی واسناده حسن انتهی قال العبد الضعیف مدار الحدیث المرفوع علی زید بن الحباب وهو من رجال مسلم والاربعة وقد وثقه علی بن المدینی والعجلی والدارقطنی وعثمان بن ابی شیبة وابن ماکولا وابو جعفر السبتی واحمد بن صالح ویحیی بن معین فی روایة عثمان وقال فی روایة الغلابی عنه کان یقلب حدیث الثوری ولم یکن به بأس وقال احمد کان صدوقا وکان یضبط الالفاظ عن معاویة بن صالح لکن کان کثیر الخطاء وقال ابن حبان فی الثقات یخطئ ویعتبر حدیثه اذا روی عن المشاهیر واما روایته عن المجاهیل ففیها المناکیر وقال ابن عدی له حدیث کثیر وهو من اثبات مشائخ الکوفة ممن لا یشک فی صدقه والذی قاله ابن معین عن احادیثه عن الثوری انما له احادیث عن الثوری یستغرب بذلک الاسناد وبعضها ینفرد برفعه والباقی عن الثوری وغیر الثوری مستقیمة کما هکذا فی تهذیب التهذیب وههنا لیست روایته عن الثوری فهو مستقیم وهو یروی ههنا عن معاویة بن صالح بن حدیر الحضرمی احد الاعلام وقاضی الاندلس من رواة مسلم والاربعة فیعتبر حدیثه وقد تابعه ابو صالح عبد الله بن صالح المصری کاتب اللیث من رواة الاربعة الا النسائی صدوق کثیر الغلط ثبت فی کتابه وکانت فیه غفلة کما فی التقریب وقال ابن القطان هو صدوق ولم یثبت علیه ما یسقط له حدیثه الا انه مختلف فیه فحدیثه حسن کما فی تهذیب التهذیب وقد ذکر الحافظ فی النخبة کما فی اعلاء السنن ان زیادة راوی الصحیح والحسن مقبولة مالم تناف ما رواه الجماعة بحیث تستلزم رده قال فی اعلاء السنن ولا یخفی ان زیادة الرفع کذلک فوجب قبولها لا سیما اذا لم ینفرد الثقة بها بل تابعه

besturdubooks.wordpress.com

فهل ابو الدرداء قد سمع من النبي صلى الله عليه وسلم في كل الصلوة قرآن فقال رجل من الانصار وجبت فلم ينكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم من قول الانصاري ثم قال ابو الدرداء بعد من رأيه ما قال وكان ذلك عندك على من يصلي وحده وعلى الامام لا على المأمومين فقد خالف ذلك رأي ابي هريرة أن ذلك على المأموم مع الامام وانتفى بذلك ان يكون في ذلك حجة لاحد الفريقين على صاحبه

على ذلك ثقة آخر ولو سلمنا ان الحديث موقوف فالموقوف حجة عندنا انتهى وقال الشيخ ابن الهمام فان لم يكن هذا من كلام النبي صلى الله عليه وسلم بل من كلام ابي الدرداء فلم يكن يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم في كل صلوة قراءة ثم يعتمد بقراءة الامام عن المقتدي الا يعلم عنده فيه من النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وقال في تنسيق النظام وبالجملة لو سلم انه ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم فهو موقوف في حكم المرفوع لكون المسئلة سماعية كيف ولم يكن ابو الدرداء ليخالف حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد سماعه منه وروايته عنه الا لعلم منه وسماعه عن النبي صلى الله عليه وسلم بتخصيص لهذه الصورة والامامة مطلقة عن السرية والجهرية فيعم انتفاء القراءة لهما بلا امتراء انتهى فهذا وفي نسخة العيني قال ابو جعفر رحمه الله فهذا ابو الدرداء قد سمع من النبي صلى الله عليه وسلم في كل الصلوة قرآن فقال رجل من الانصار وجبت اي القراءة في جميع الصلوات فلم ينكر ذلك اي وجوب القراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم من قول الانصاري ثم قال ابو الدرداء بعد من رأيه ما قال اي اري ان الامام اذا ام القوم فقد كفاهم اي عن القراءة وهذا على ما وقع عند المصنف موقوفا على ابي الدرداء ورجحه النسائي والدارقطني والبيهقي وقد روي ذلك مرفوعا ايضا عندهم وعند الطبراني وحسنه الهيثمي كما تقدم مفصلا قال العيني في نخب الافكار وانما قال ذلك اما بناء على ما سبق له من العلم بقوله عليه السلام من كان له امام فقراءة الامام له قراءة واما قال ذلك بطريق الاجتهاد لما ان الامام ضامن لصلوة القوم ومن ضمانه ان يتحمل عنهم القراءة انتهى وتحمل انه قال ذلك لما انه سمع ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم كما ورد في الرواية المرفوعة عنه وكان ذلك عنده اي عند ابي الدرداء على من يصلي وحده وعلى الامام لا على المأمومين يعني كان الحديث يتناول المأموم لكن ابا الدرداء حمله على المنفرد والامام واخرج المأمومين عن هذا الحكم قال العيني في النخب لا يقال هذا رأي في مقابلة النص لانا نقول انه لم يصدر ذلك عن ابي الدرداء الا بعد علمه او جزمه بان مراد النبي عليه السلام من قوله كل صلوة لم يقرأ فيها الحديث صلوة من لا امام له انتهى فقد خالف ذلك اي رأي ابي الدرداء رأي ابي هريرة ان ذلك اي امر القراءة في الصلوات على المأموم مع الامام وذلك قوله اقرأ بها يا فارسي في نفسك وقد وافق ابا الدرداء على رأيه جابر قال الترمذي وامام احمد بن حنبل فقال معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم لا صلوة لمن يقرأ بفاتحة الكتاب اذا كان وحده وارجح بحديث جابر بن عبد الله حيث قال من صلى ركعة لم يقرأ فيها بام القرآن فلم يصل الا ان يكون وراء الامام قال احمد فهذا رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قول النبي صلى الله عليه وسلم لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب ان هذا اذا كان وحده انتهى وانتفى وفي نسخة العيني فانتفى بذلك اي باختلاف الراويين بين ابي الدرداء وابي هريرة في الحديث المذكور ان يكون في ذلك اي في حديث القراءة في الصلوات حجة لاحد الفريقين على صاحبه قال العيني في النخب ثم اذا حملنا قول ابي هريرة اقرأ بها يا فارسي في نفسك على معنى تدبر ذلك وتذكره في نفسك تتفق رأيه مع رأي ابي الدرداء ويرتفع الخلاف ويحمل بالحد شيئين كليهما واما الجواب عن قول من استدل بحديث ابي هريرة على فرضية قراءة فاتحة الكتاب فهو ان يقال ان الاستدلال كذلك فاسد لان قوله تعالى فاقرؤا ما تيسر من القرآن يقتضي قراءة مطلق القرآن وتقييده بالفاتحة زيادة على مطلق النص بخبر الواحد وهو لا يجوز لانه نسخ ولانه روى عن ابي هريرة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرج فناد في المدينة انه لا صلوة الا بقرآن ولو بفاتحة الكتاب فما زاد رواه ابو داود والطبراني في الاوسط وروى عنه ايضا امرني رسول الله صلى الله عليه

besturdubooks.wordpress.com

واما حديث عبادة فقد بين الامر واخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امر المأمومين بالقراءة خلف بفاتحة الكتاب فاردنا ان ننظر هل ضاد ذلك غيره امر لا فاذا يونس قد حدثنا قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن ابن شهاب عن ابن اكيمة الليثي عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من صلوة جهر فيها بالقراءة فقال هل قرأ معكم معي احد انفا فقال رجل نعم يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اقول

ان انادى انه لاصلوة الا بقراءة فاتحة الكتاب فمازاد رواه ابو داؤد فان دلت احدى الروايتين على عدم جواز الصلوة الا بفاتحة الكتاب دلت الاخرى على جواز ها بلا فاتحة الكتاب فنعمل بالحديثين ولا نهمل احدهما بان نقول بفرضية مطلق القراءة وبوجوب قراءة فاتحة الكتاب وهذا هو العدل فى باب اعمال الاخبار وايضا فان فى قوله فمازاد دلالة على فرضية مازاد على الفاتحة وليس ذلك مذهب الخصم وجواب آخر ان الحكم يثبت بقدر دليله وخبر الواحد ليس بقطعى فلا تثبت به الفرضية نعم يثبت به الوجوب ونحن نقول به فان كان الخصم يقول الواجب الفرض عندى سواء فنقول حينئذ النزاع لفظى انتهى واما حديث عبادة زاد فى نسخة العينى رضى الله عنه وهذا اشارة الى الجواب عن حديث عبادة ابن الصامت الذى مضى ذكره فى اول الباب وهو الذى تمسك به اهل المقالة الاولى فى وجوب القراءة بفاتحة الكتاب خلف الامام فى سائر الصلوات كذا فى مبانى الاخبار فقد بين الامر واخبر وفى نسخة العينى فاخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امر المأمومين بالقراءة خلفه هكذا فى نسخة مبانى الاخبار وفى نسخة منتخب الافكار خلف الامام بفاتحة الكتاب فاردنا ان ننظر هل ضاد ذلك اى حديث عبادة غيره امر لا فاذا يونس بن عبد الاعلى الصدفى البصرى قد حدثنا قال انا ابن وهب عبد الله المصرى ان مالكا حدثه عن ابن شهاب الزهرى عن ابن اكيمة بضم الهمزة وفتح الكاف مصغرا كمة الليثى ثم الجندعى من انفسهم ابو الوليد عمارة بضم اوله والتخفيف وزيادة هاء المدنى وقيل اسمه عمار وقيل عمرو وقيل عامر من رواة الاربعة قال ابو حاتم صالح الحديث مقبول وقال الدورى عن يحيى بن سعيد عمارة بن اكيمة ثقة وقال يعقوب بن سفيان هو من مشاهير التابعين بالمدينة وذكره ابن حبان فى الثقات وقال ابن البرقى فى باب من لم تشتهر عنه الرواية واحتملت روايته لرواية الثقات عنه ولم ينفرد ابن اكيمة الليثى قال يحيى بن معين كفاك قول الزهرى سمعت ابن اكيمة يحدث سعيد بن المسيب قال ابو بكر البزار ابن اكيمة ليس مشهورا بالنقل ولم يحدث عنه الا الزهرى وقال ابن سعد روى عنه الزهرى حديثا واحدا وهم من لا يحتج بحديثه ويقول هو مجهول وقال الحميدى هو رجل مجهول وكذا قال البيهقى وقال ابن عبد البر اصغار سعيد بن المسيب لى حديثه دليل على جلالته عندهم وكانه تلقى ذلك من كلام ابن معين المتقدم قال ابن سعد توفى سنة احدى ومائة وهو ابن تسع وسبعين سنة عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف اى فرغ او توجه الى الناس من صلوة جهر فيها بالقراءة هكذا عند مالك وغيره وعند احمد من طريق معمر عن ابن اكيمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلوة جهر فيها بالقراءة ثم اقبل على الناس بعد ما سلم وعند ابى داؤد من طريق سفيان عن الزهرى عن ابن اكيمة صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة نظن انها الصبح وعند ابن ماجة من طريقه عنه نحوه وعند ابن عبد البر كما فى الزرقانى من طريقه عنه صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الصبح وعند البيهقى من طريق على بن المدينى قال قال لى سفيان يوما فنظرت فى شئ عندى فاذا هو صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الصبح بلا شك فقال هل قرأ منكم معى اى مع قراءتى احد آنفا بمد اوله وكسر النون اى قريبا قاله الزرقانى وهذا السؤال ظاهر فى انه ما قرأ بالجهر والا فيقول صلى الله عليه وسلم من قرأ معى وفيه اصرح دليل على ان الشائع عند الصحابة كان عدم القراءة مطلقا والالما احتيج الى السؤال بهذا السياق قاله فى الاوجز فقال رجل هكذا عند مالك وجماعة وعند احمد من طريق معمر قالوا وهكذا هو عند البيهقى من طريق الاوزاعى عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة نعم يا رسول الله اى قرأت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى اقول اى فى نفسى

besturdubooks.wordpress.com

مالی انازع القرآن قال فانتهی الناس عن القراءة مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فیما جهر فیه رسول الله صلی الله علیه وسلم بالقراءة من الصلوات حین سمعوا ذلك منه

مالی انازع بفتح الزای بصیغة المجهول القرآن بالنصب قال زین العرب انازع متکلم مبنی المفعول مفعوله الاول مضمر فیه والقرآن مفعوله الثانی ای فی القرآن او فی القراءة انتهی قال الباجی کما فی الاوجز قد یقال مثل هذا اللفظ لمعان احدها ان یعاتب الانسان نفسه فیقول مالی فعلت کذا وکذا وقد یقال لمعنی التشریب واللوم لمن فعل لایجب فیقول مالی اوذی ومالی امنع حتی وقد یقال اذا انکر امرا غاب عنه سببه فیقول مالی لم ادرک امر کذا مالی لم اوقف علی امر کذا انتهی وقال الزرقانی هو بمعنی التشریب واللوم لمن فعل ذلك قال ابو عبد الملك ای اذا جهرت بالقراءة فان قرأتم دونی فکانما تنازعونی القرآن الذی اقرأ ولکن انصتوا قال الباجی ومعنی منازعتهم له ان لایفردوه بالقراءة ویقرؤوا معه من التنازع بمعنی التجاذب انتهی وقال الخطابی معناه ادخل فی القراءة وغالب علیها وقد تکون المنازعة بمعنی المشارکة والمناوبة ومنه منازعة الناس فی الندام انتهی وقال ابو الطیب فی شرح الترمذی ای مالی ادخل فی القراءة واشارک فیها وغالب علیها وذلك لانهم جهروا بالقراءة خلفه او اشتغلوا عن سماع قراءته الافضل بقراءتهم سرا فشغلوه فکانهم نازعوه والاظهر حمله علی قراءتهم سرا وقال الطیبی ینازعنی القرآن ای لایتاتی لی وکانی اجاذبه فیعصی ویثقل علی لکثرة اصوات المأمومین کذا فی المجمع وظاهر کلام الطیبی انه مبنی للفاعل انتهی قال لم یقع لفظ قال فی روایة مالك فی موطائه وهکذا لم یقع عند محمد ایضا فی موطائه عن مالك وکذا لم یقع عند النسائی عن قتیبة عن مالك وهذا یدل علی ان قوله الآتی فانتهی الناس من کلام ابی هریرة لامن کلام الزهری ووقع عند ابی داؤد والترمذی واحمد والبیهقی وغیرهم لفظ قال کما وقع عند المصنف قال فی البذل هو محتمل بان یکون مرجع الضمیر الزهری او ابو هریرة والروایة الاولی یدفع هذا الاحتمال فان المتیقن قاض علی المحتمل انتهی فانتهی الناس عن القراءة مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فیما جهر فیه هکذا عند مالك وابی داؤد والنسائی وعند الترمذی فیما یجهر فیه وفی نسخة العینی فیما جهر به وهکذا هو عند محمد فی موطائه رسول الله صلی الله علیه وسلم بالقراءة من الصلوات هکذا عند ابی داؤد والنسائی والترمذی وعند مالك بحذف من الصلوات حین سمعوا ذلك منه وعند النسائی بحذف منه وعند مالك وابی داؤد والترمذی من رسول الله صلی الله علیه وسلم والحدیث اخرجه مالك فی موطائه والامام محمد فی موطائه عن مالك وابو داؤد عن القعنبی والترمذی عن الانصاری والنسائی عن قتیبة ثلثتهم عن مالك والبیهقی من طریق ابی داؤد عن القعنبی ومن طریق اسمعیل ابن اسحاق القاضی عن القعنبی قال الترمذی هذا حدیث حسن وقال البیهقی فی صحة هذا الحدیث عن النبی صلی الله علیه وسلم نظر وذلك لان راویه ابن اکیمة اللیثی وهو رجل مجهول لم یحدث الا بهذا الحدیث وحده ولم یحدث عنه غیر الزهری ولم یکن عند الزهری من معرفته اکثر من ان رآه یحدث سعید بن المسیب ثم اسند عن الحمیدی انه قال فی حدیث ابن اکیمة هذا حدیث رواه رجل مجهول لم یرو عنه غیره قط ثم قال فی الحدیث الثابت عن العلاء عن ابی السائب عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم من صلی صلوة لم یقرأ فیها بام القرآن فهی خداج نذکر الحدیث کما تقدم فی الفصل الاول وابو هریرة راوی الحدیثین دلیل علی ضعف روایة ابن اکیمة انتهی وقال فی الجوهر النقی مجیبا عما قاله اخرج حدیثه ابن حبان فی صحیحه وحسنه الترمذی واخرجه ایضا ابو داؤد ولم یتعرض له بشی وذلك دلیل علی حسنه عنده وفی الکمال لعبد الغنی روی عن ابن اکیمة مالك (والظاهر الزهری) ومحمد بن عمرو وقال ابن سعد توفی سنة احدی ومائة وهو ابن تسع وسبعین وقال ابن ابی حاتم سألت ابی عنه فقال صحیح الحدیث حدیثه مقبول وقال ابن حبان فی صحیحه اسمه عمرو وهو واخوه عمر ثقتان وقال ابن معین روی عنه محمد بن عمرو وغیره وحسبك بروایة ابن شهاب عنه وفی التمهید کان یحدث فی مجلس سعید بن المسیب وهو یصغی الی حدیثه وبحدیثه قال هو وابن شهاب وذلك دلیل علی جلالته عندهم وثقته اه وهذا کله ینفی عنه الجهالة ومذهب الشافعی والمحدثین ان الراوی اذا روی حدیثا ثم خالف

besturdubooks.wordpress.com

كان العبرة لما روى لا لما رأى ولا يكون رأيه حجة فى الحديث فكيف تكون فتوى ابى هريرة دليلا على ضعف حديثه المرفوع انتهى ثم ان اكثر المحدثين اثبتوا كون الكلام الاخير من كلام الزهرى قال الحافظ فى التلخيص قوله فانتهى الناس الى آخره مدرج فى الخبر من كلام الزهرى بينه الخطيب واتفق عليه البخارى فى التاريخ وابو داؤد ويعقوب ابن سفيان والذهلى والخطابى وغيرهم انتهى وقد اخرج الحديث ابو داؤد من طريق مالك ثم قال روى حديثه ابن اكيمة هذا معمر ويونس واسامة بن زيد عن الزهرى على معنى مالك ثم اسند عن مسدد وابن السرح وعبد الله ابن محمد الزهرى وغيرهم عن سفيان عن الزهرى فذكر الحديث الى قوله انازع القرآن ثم قال قال مسدد فى حديثه قال معمر فانتهى الناس عن القراءة فيما جهر به رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن السرح فى حديثه قال معمر عن الزهرى قال ابو هريرة فانتهى الناس وقال عبد الله بن محمد الزهرى من بينهم قال سفيان وتكلم الزهرى بكلمة لم اسمعها فقال معمر انه قال فانتهى الناس ثم قال ابو داود ورواه عبد الرحمن بن اسحاق عن الزهرى وانتهى حديثه الى قوله مالى انازع القرآن ورواه الاوزاعى عن الزهرى قال فيه قال الزهرى فانتهى المسلمون بذلك فلم يكونوا يقرؤن معه فيما يجهر به صلى الله عليه وسلم قال ابو داؤد وسمعت محمد بن يحيى بن فارس (الذهلى) قال قوله فانتهى الناس من كلام الزهرى وقد تتبع البيهقى اباداؤد فى جميع ما قال مع زيادة طريق على بن المدينى عن سفيان وزيادة قول البخارى فى التاريخ هذا الكلام من قول الزهرى واجاب الآخرون عما قال هؤلاء ان سياق مالك صريح فى ان هذا الكلام من قول ابى هريرة وكذا سياق محمد والنسائى وعلى هذا يحمل رواية كل من روى الحديث من طريق مالك على قاعدة رد المحتمل الى المتيقن وقد تابع مالكا على سياقه معمر كما روى احمد فى مسنده عن عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهرى فذكر الحديث وفيه مالى انازع القرآن فانتهى الناس عن القراءة الحديث وهكذا رواه ابن ماجة من طريق عبد الاعلى عن معمر عن الزهرى وفى رواية قال فسكتوا بعد فيما جهر فيه الامام وهكذا وقع عند ابى داؤد فى رواية ابى السرح قال معمر عن الزهرى قال ابو هريرة فانتهى الناس واما سفيان فلم يسمع هذا الكلام من الزهرى كما قال عبد الله بن محمد الزهرى فى روايته ابى داؤد وعند البيهقى من طريق على بن المدينى ثنا سفيان ثنا الزهرى حفظته من فيه فذكر الحديث الى قوله انازع القرآن قال على بن المدينى قال سفيان ثم قال الزهرى شيئا لم احفظه انتهى حفظى الى هذا وقال معمر عن الزهرى فانتهى الناس الحديث وهذا صريح فى ان سفيان لم يسمع هذا الكلام من الزهرى فكيف يمكن ان يجعله من كلام الزهرى ولكن سمعه من معمر ومعمر اخبره عن قول الزهرى المتصل بالحديث الذى خفى سماعه بالمجلس على سفيان وآية ذلك ان رواية معمر نفسها من غير طريق سفيان ليس فيها هذا الفصل بين الكلامين ورواية ابن السرح نافية لكل تاويل اذ قال قال معمر عن الزهرى قال ابو هريرة فانتهى الناس ولما لم يكن سفيان سمع ذلك عن الزهرى مشافهة بنفسه بل سمع فى ذلك المجلس بواسطة معمر كان يذكر ذلك عن معمر عن الزهرى ورواية معمر متصلة فهكذا ينبغى ان يكون ما رواه عنه سفيان متصلا بالحديث لا منفصلا فهؤلاء اثبت الرواة عن الزهرى مالك ومعمر صراحة وابن عيينة دلالة ردوا هذا الكلام متصلا بالحديث عن الزهرى وقد قال حرب قلت لاحمد مالك احسن حديثا عن الزهرى او ابن عيينة قال مالك قلت لمعمر فقدم مالكا الا ان معمرا اكبر وقال الحسين الرازى سالت ابن معين من اثبت اصحاب الزهرى قال مالك قلت ثم من قال معمر فالوصل زيادة من الثقة بل من الحفاظ تقبل قال النووى فى شرح مسلم ما نصه وبينا ان الصحيح بل الصواب الذى عليه الفقهاء والاصوليون ومحققوا المحدثين انه اذا روى الحديث مرفوعا او موصولا ومرسلا حكمه بالرفع والوصل لانها زيادة ثقة وسواء كان الرافع والواصل اكثر او اقل فى الحفظ والعدد انتهى واما من انتهى حديثه الى قوله مالى انازع القرآن فليس فى ذلك ما يدل على ان هذا الكلام من الزهرى وكذلك قول من قال عن الزهرى فانتطح المسلمون ليس بنص على ان ذلك من كلام الزهرى فيحتمل ان يكون ذلك متصلا كما رواه مالك ومعمر صراحة قال فى البذل صدر هذا الكلام من الزهرى مشكل فانه لم يكن حاضرا فى ذلك الوقت فلو كان هذا القول من كلام الزهرى ظاهرا يكون من قول ابى هريرة او من غيره من الصحابى كالحديث المرفوع انتهى وقال ابن تيمية كما فى فتح الملهم وهذا اذا كان من كلام الزهرى فهو ادل الدلائل على ان الصحابة

besturdubooks.wordpress.com

لم يكونوا يقرؤن في الجهر مع النبي صلى الله عليه وسلم فان الزهري من اعلم اهل زمانه بالسنة وقراءة الصحابة خلف النبي صلى الله عليه وسلم اذا كانت مشروعة واجبة او مستحبة تكون من الاحكام العامة التي يعرفها عامة الصحابة والتابعين لهم باحسان فيكون الزهري من اعلم الناس فاولم يبينها لاستدل بذلك على انتفائها فكيف اذا قطع الزهري بان الصحابة رضي الله عنهم لم يكونوا يقرؤن خلف النبي صلى الله عليه وسلم في الجهر انتهى وقال في الاوجز ولو سلم كونه من كلام الزهري فاذا يكون الحديث اوفق بقول من يمنع القراءة خلف الامام مطلقا لانه لم يبق اذا تخصيص الجهرية وبقي عموم قوله صلى الله عليه وسلم مالي انازع القرآن انتهى وقال ابوبكر الجصاص في الاحكام دل ذلك (اي حديث ابن اكيمة عن ابي هريرة) على ان القاري خلفه اخفى قراءته ولم يجهر بها لانه لو كان جهر بها لما قال هل قرأ معي احدكم ثم قال اني اقول مالي انازع القرآن وفي ذلك دليل على استواء حكم الصلوة التي يجهر فيها والتي تخافت لاخباره ان قراءة المأموم هي الموجبة لمنازعة القرآن واما قوله فانتهى الناس عن القراءة فيما جهر فيه رسول الله فلا حجة فيه لمن اجاز القراءة خلف الامام فيما يسر فيه من قبل ان ذلك قول الراوي وتاويل منه وليس فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم فرق بين حال الجهر والاخفاء انتهى وقال الفاضل السنبهلي في حاشيته مسند الامام ابي حنيفة وهذا الحديث وان كان بظاهره يوافق مذهب مالك لكنه يؤيد بعد النظر المعمن لان منشأ المنع والاستكراه هو المنازعة والمجاذبة وهو يتصور في السرية ايضا اذا كان بقرب الامام ممن يليه فان الصوت السري يسمع عند القرب والدنو فعند عموم العلة يعم الحكم واما تخصيص الصلوة بالجهرية في الحديث فلا مفهوم له عندنا لعدم قولنا بمفهوم المخالفة ولان القائلين به ايضا شرطوا فيه ان لا يكون ذلك موقع قياس اذ مفهوم موافقة اي دلالة نص وهنا مفقود ههنا فاحتجاجنا انما هو بقوله صلى الله عليه وسلم مالي انازع القرآن لا بما ورد في الحديث فانتهى الناس عن القراءة فحسب كان من قول ابن شهاب او من قول ابي هريرة وقد يقال من قبل الحنفية ان معنى منازعتهم له ان لا يفرده بالقراءة ويقرؤ وامعه على ما نقله الزرقاني عن ابي الوليد الباجي كما قاله بعض المصنفين وهذا المعنى صادق على المقتدي في الصلوة السرية ايضا فانه لا يفرد الامام في القراءة بل يقرء معه وهو معنى التنازع اه لا يقال المنازعة على التقرير الاول لا يتصور اذا كان المقتدي بعيدا عن الامام في السرية فانه لا منازعة هناك ظاهرا والحكم عندكم سواء في القرب والبعد لانا نقول ذلك بحكم طرد العلة وتوسيع الدائرة وعدم النظر الى خصوص المواد وطرد اللباب كما هو شأن كلية الشرع في عامة الاحكام الشرعية كما منعتم عن القراءة في الجهرية اذا كان بعيدا ايضا مع انه لا منازعة هناك اذا كان البعد بعيدا بحيث لا يسمع احدهما صوت الآخر اصلا انتهى وقد دل على ما قال اصحابنا في ان المنازعة يتصور في السرية ايضا ما اخرجه مسلم عن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر فجعل رجل يقرأ خلفه بسبح اسم ربك الاعلى فلما انصرف قال ايكم قرأ او ايكم القاري قال رجل انا فقال قد ظننت ان بعضكم خالجنيها وفي رواية اخرى عنده عنه قال قد علمت ان بعضكم خالجنيها واخرجه ايضا ابو داؤد والنسائي واحمد والطبراني وقد تقدم ذلك الحديث عند المصنف ايضا في باب القراءة في الظهر والعصر وهذا صريح في المنازعة في القراءة في السرية قال الخطابي الخلج الجذب وهذا وقوله نازعنيها سوار وقال القاضي معناه نازعني القرآن كانه ينزع ذلك من لسانه وهو مثل حديثه الآخر مالي انازع القرآن وقد وقع في هذا الحديث عند الدارقطني والبيهقي من طريق الحجاج بن ارطاة عن قتادة عن زرارة عن عمران فذكر الحديث فنهاهم عن القراءة خلف الامام وجعلا تلك الزيادة من وهم الحجاج بن ارطاة قال الفاضل السنبهلي في حاشيته مسند الامام ابي حنيفة وبالجملة فالمخصوم كلام في محفوظية لفظ النهي اي قوله فنهاهم عن القراءة خلف الامام لان الحديث يدور على حجاج بن ارطاة وقالوا انه لا يحتج به لكنا نقول اولا انه محتج به ثقة صدوق وثقه وعدله اصحاب الرجال وجعله في التقريب من المرتبة الخامسة والطبقة السابعة وزيادة الثقة مقبولة وثانيا انه لو سلم ان لفظة النهي غير محفوظة بل واجبة الحذف فلا يضر لان معنى النهي لا يتوقف الدلالة عليه على وجود لفظة النهي بل هذا المعنى حاصل بلفظة المخالجة فانه دال عليه بطريق الاشارة على نمط الطعن والتعريض وهو ابلغ من الصراحة والاشارة اليه ظاهرة فان المخالجة للنبي صلى الله عليه وسلم لا يتصور ان يعدها احد محمودة بل مذمومة متشنعة قبيحة وهذا هو معنى

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا حسين بن نصر قال ثنا الفريابي عن الاوزاعي قال حدثني الزهري عن سعيد عن ابي هريرة رض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه غير انه قال فانقطع المسلمون بذلك فلم يكونوا يقرؤن

النهي والمنع انتهى واما احتجاج البيهقي على تخطئة رواية الحجاج بما وقع عند ابي داؤد قال شعبة قلت لقتادة كانه كرهه قال لو كرهه نهى عنه فليس بسديد لاحتمال ان يكون قتادة سمعه عن زرارة بالوجهين اى مع زيادة النهي وتركها نسمع الاول حجاج فرواها وسمع الثاني شعبة فروى مختصرا او سمع عنه بهذه الزيادة اولا ثم نسيه فروى عنه حجاج بالزيادة وشعبة بغيرها على انه قد اخرجه البيهقي بنفسه من طريق شعبة ثم قال في آخره قال شعبة قلت لقتادة كانه كرهه فقال كرهه للنهي عنه كما في اعلاء السنن عن غيث الغمام وقال في بذل المجهود فلو كان المراد الانكار عن النهي الصريح فلا يلزم ان يكون صريحا وان كان المراد الانكار عن النهي والكراهة مطلقا فهو غلط لانه موجود كما فهمه شعبة بتنصيص العلة وعلى كل حال قول قتادة في نفي الكراهة غير موجه انتهى وقد اجاب البيهقي في كتاب القراءة خلف الامام عن حديث عمران ما نصه ثم ان كان كره النبي صلى الله عليه وسلم من قراءته شيئا فانما كره جهره بالقراءة خلف الامام الاترى قال ايكم قرأ سبح اسم ربك الاعلى فلولا انه رفع صوته بقراءة هذه السورة والم يسمع له ما قرأ انتهى واجاب عنه في البذل بان هذه القصة وقعت في صلوة الظهر وهي سرية واما المخالجة فلا يلزم ان يكون من رفع الصوت بل يمكن ان تكون هذه المخالجة من ارتكاب المكروه من بعض من خلفه وهذه القراءة خلفه ونظيره ما رواه النسائي من طريق شبيب بن ابي الروح عن رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلوة الصبح فقرأ الروم فالتبس عليه فلما صلى قال ما بال اقوام يصلون معنا لا يحسنون الطهور انما يلبس علينا القرآن اولئك قال الحافظ ابن حجر اسناد حديث شبيب حسن فكما لبس على رسول الله صلى الله عليه وسلم ترهم احسان الطهور كذلك اثر في قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم قراءتهم السرية وصار سببا للمخالجة بكونها غير مأذونة فيها بالخصوص جهرها ويحتمل ان يكون قرأ بها سرا لشدة همه وقعت المخالجة واما تسمية السورة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فغير ثابت فاما الحجاج بن ارطاة روى عن قتادة هذا الحديث ولفظه فلما فرغ قال من ذا الذي يخالجني وروى شبابة وابو الوليد الطيالسي ومحمد بن كثير العبدي عن شعبة عن قتادة ولفظه فجاء رجل فقرأ خلفه بسبح اسم ربك الاعلى فلما فرغ قال ايكم قرأ ليس فيه ذكر السورة في كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم ذكره عمران بن حصين الراوي واما سعيد بن ابي عروبة فروى عن قتادة هذا الحديث وفيه فلما انفتل قال ايكم قرأ بسبح اسم ربك الاعلى فلما اختلف فيها لم يذكره اكثر الرواة فلم يثبت انتهى حدثنا حسين بن نصر بن المعارك ابو علي البغدادي نزيل مصر قال ثنا الفريابي محمد بن يوسف عن الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو الشامي قال حدثني الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه اى نحو ما تقدم عن ابن شهاب الزهري عن ابن اكيمة الليثي عن ابي هريرة غير انه قال فانقطع المسلمون بذلك فلم يكونوا يقرؤن وهذا على شرط الصحيح واخرجه البزار ثنا محمد بن سكين ثنا بشر بن بكر ثنا الاوزاعي حدثني محمد بن مسلم الزهري حدثني سعيد بن المسيب عن ابي هريرة انه سمعه يقول قرأ ناس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة جهر فيها بالقراءة فلما قضى رسول الله عليه السلام صلوته اقبل عليهم فقال هل قرأ منكم معي احد آنفا قالوا نعم يا رسول الله قال اني اقول مالي انازع القرآن وهذا الحديث رواه ابن عيينة ومعمر وجماعة من اصحاب الزهري عن الزهري عن ابن اكيمة عن ابي هريرة هو الصواب وقال بعض اصحاب الزهري عن الزهري قال سمعت ابن اكيمة يحدث عن سعيد بن المسيب واخطأ في اسناده ورواه ابن اخي الزهري عن الزهري عن الاعرج عن ابن بحينة عن النبي عليه السلام فاخطأ في اسناده كذا في نخب الافكار وقال ابن ابي حاتم في العلل سألت ابي عن حديث رواه الاوزاعي عن الزهري عن سعيد بن المسيب

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا الحسین بن عبد الاول الاحول قال ثنا ابو خالد سلیمن بن حیان قال ثنا ابن عجلان عن زید بن اسلم عن ابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم انما جعل الامام لیؤتم به فاذا قرأ فانصتوا

عن ابی هریرة فذکر حدیث الباب قال ابی هذا خطأ خالف الاوزاعی اصحاب الزهری فی هذا الحدیث انما رواه الناس عن الزهری قال سمعت ابن ابی اکیمة یحدث سعید بن المسیب عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم انتهی وقد اخرج البیهقی حدیث الباب من طریق العباس ابن الولید بن مزید عن ابیه عن الاوزاعی نحو روایته البزار وزاد قال الزهری فاتعظ المسلمون بذلک فلم یکونوا یقرؤن ثم قال حفظ الاوزاعی کون هذا الکلام من قول الزهری فضلة عن الحدیث الا انه لم یحفظ اسناده الصواب ما رواه ابن عیینة عن الزهری قال سمعت ابن اکیمة یحدث سعید بن المسیب وکذلک قاله یونس بن یزید الایلی انتهی وهذا عجیب من البیهقی رحمه الله تعالی یجعل الحدیث صوابا فیما یریدان یحتج له من الادراج ویجعله خطأ فی الاسناد ومع ذلک فلیس بنص علی ما قال لانه یحتمل ان یکون معناه قال الزهری بسنده عن ابی هریرة او غیره من الصحابة فلا یکون من قوله والله یلهم الرشد والصواب حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم البرلسی قال ثنا الحسین بن عبد الاول الاحول الغنی الکوفی قال ابن ابی حاتم فی الجرح والتعدیل کتب عنه ابی بالکوفة وسمعته یقول تکلم الناس فیه وسألت ابا زرعة عنه فقال روی احادیث لا ادری ماهی ولست احدث عنه ولم یقرأ علینا حدیثه انتهی وکذبه ابن معین کما فی المیزان وذکره ابن حبان فی الثقات کما فی اللسان قال ثنا ابو خالد الاحمر سلیمان بن حیان الازدی الکوفی قال ثنا ابن عجلان محمد المدنی عن زید بن اسلم الفقیه المدنی عن ابی صالح السمان الزیات ذکوان المدنی عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم انما جعل الامام لیؤتم به فاذا قرأ فانصتوا هذه حجة صریحة فی ان المقتدی لا یجب علیه ان یقرأ خلف الامام اصلا علی الشافعی فی جمیع الصلوات وعلی مالک فی الظهر والعصر کذا فی منتخب الافکار وقال ابو بکر الجصاص فی الاحکام هذا الخبر یوجب الانصات عند قراءة الامام وقوله انما جعل الامام لیؤتم به فاذا قرأ فانصتوا اخبار منه ان من الائتمام بالامام الانصات لقراءته وهذا یدل علی انه غیر جائز ان ینصت الامام لقراءة المأموم لانه لو کان مأمورا بالانصات له لکان مأمورا بالائتمام به فیصیر الامام مأموما والمأموم اماما فی حالة واحدة وهذا فاسد انتهی والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة عن ابی خالد الاحمر باسناده بلفظ انما جعل الامام لیؤتم به اذا کبر فکبروا واذا قرأ فانصتوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لک الحمد کما فی مبانی الاخبار واخرجه الامام احمد عن عبد الله بن محمد عن ابی خالد الاحمر باسناده بلفظ انما جعل الامام لیؤتم به فاذا کبر فکبروا واذا قرأ فانصتوا واخرجه النسائی عن الجارود بن معاذ الترمذی عن ابی خالد الاحمر بنحو لفظ ابن ابی شیبة وعنده ایضا عن محمد بن عبد الله بن المبارک عن محمد بن سعد الانصاری عن محمد بن عجلان باسناده بلفظ انما الامام لیؤتم به فاذا کبر فکبروا واذا قرأ فانصتوا قال ابو عبد الرحمن کان النخعی یقول هو ثقة یعنی محمد بن سعد الانصاری واخرجه ابو داؤد عن محمد بن آدم المصیصی عن ابی خالد الاحمر وابن ماجة عن ابن ابی شیبة عنه والدارقطنی من طریق ابن ابی شیبة عنه ثم قال تابعه محمد بن سعد الاشهلی ثم اسند حدیثه من طریق النسائی وذکر قوله کما تقدم ثم اخرج من طریق اسماعیل بن ابان الغنوی عن ابن عجلان عن زید بن اسلم ومصعب بن شرحبیل عن ابی صالح عن ابی هریرة واخرجه البیهقی من هذا الوجه قال الدارقطنی اسمعیل بن ابان ضعیف ثم اخرج الدارقطنی من طریق ابی سعد الصاغانی عن محمد بن میسر عن ابن عجلان عن ابیه عن ابی هریرة وقال ابو سعد الصاغانی ضعیف والحاصل ان هذا الحدیث رواه عن ابی خالد الاحمر جماعة وتابعه جماعة وقد تکلم المحدثون علی زیادة واذا قرأ فانصتوا قال ابو داؤد وهذه الزیادة واذا قرأ فانصتوا لیست بمحفوظة والوهم عندنا من ابی خالد وقال البیهقی هو وهم من ابن عجلان ثم اسند عن الدوری قال سمعت یحیی بن معین یقول فی حدیث ابن عجلان اذا قرأ فانصتوا قال لیس بشیء واسند عن ابن ابی حاتم عن ابیه قال لیست هذه الکلمة محفوظة هی من تخلیط

besturdubooks.wordpress.com

ابن عجلان وهكذا ذكره ابن ابی حاتم فی العلل عن ابیه وزاد وقد رواه خارجة بن مصعب ایضا وتابع ابن عجلان خارجة ایضا لیس بالقوی انتهی وتعقبه المنذری فی مختصره کما فی نصب الرایة فقال وهذا فیه نظر فان ابا خالد الاحمر هذا هو سلیمان ابن حیان وهو من الثقات الذین احتج بهم البخاری ومسلم ومع هذا فلم ینفرد بهذه الزیادة بل تابعه علیها ابو سعید محمد بن سعد الانصاری الاشهلی المدنی نزیل بغداد وقد سمع من ابن عجلان وهو ثقة وثقه النسائی وابن معین وغیرهما وقد اخرج مسلم هذه الزیادة فی صحیحه فی حدیث ابی موسی الاشعری من حدیث سلیمان التیمی عن قتادة وضعفها ابو داؤد والدارقطنی والبیهقی وغیرهما لتفرد سلیمان التیمی بها ولم یؤثر عند مسلم تفرده بها لثقته وحفظه وصحیحا من حدیث ابی موسی وابی هریرة انتهی وقال العلامة ابن الترکمانی ابن عجلان وثقه العجلی وفی الکمال لعبد الغنی ثقة کثیر الحدیث وذکر الدارقطنی ان مسلما اخرج له فی صحیحه فهذا زیادة ثقة وقد تابعه خارجة بن مصعب ویحیی بن العلاء کما ذکره البیهقی وابو خالد ثقة اخرج له الجماعة وقال اسحق ابن ابراهیم سألت وکیعا عنه فقال وابو خالد ممن یسأل عنه وقال ابو هشام الرفاعی ثنا ابو خالد الاحمر الثقة الامین ونسبة ابی داؤد ایاهم الیه دون ابن عجلان تدل علی ان ابن عجلان احسن حالا عنده من ابی خالد وهذا عجب فان ابن عجلان فیه کلام وابو خالد ثقة بلا شک واخرج النسائی هذا الحدیث فی سننه بهذه الزیادة من طریق محمد بن سعد الانصاری عن ابن عجلان ثم قال النسائی کان المخزمی یقول محمد بن سعد الانصاری ثقة فقد تابع ابن سعد هذا ابا خالد وتابعه ایضا اسماعیل بن ابان کما اخرجه البیهقی وبهذا یظهر ان الوهم لیس من ابی خالد کما زعم ابو داؤد وابن حزم صحح حدیث ابن عجلان وقدم ان مسلما ایضا صححه وذکر ابو عمر فی التمهید بسنده عن ابن حنبل انه صحح الحدیثین یعنی حدیث ابی موسی وحدیث ابی هریرة هذا انتهی مختصرا واما حدیث ابی موسی الاشعری فاخرجه مسلم فی صحیحه فی باب التشهد من طریق جریر عن سلیمان التیمی عن قتادة عن یونس بن جبیر عن حطان بن عبد الله الرقاشی عن ابی موسی فذکر الحدیث وفیه واذا قرأ فانصتوا واخرجه ایضا احمد وابن ماجة والبیهقی من طریق جریر عن سلیمان نحوه واخرجه ابو داؤد وابو عوانة فی صحیحه من طریق المعتمر عن ابیه سلیمان التیمی واخرجه الدارقطنی من طریق المعتمر وجریر عن سلیمان بهذه الزیادة ثم قال وکذلک رواه سفیان الثوری عن سلیمان التیمی واخرجه البیهقی والدارقطنی من طریق سالم بن نوح عن عمر بن عامر وسعید بن ابی عروبة عن قتادة قال الدارقطنی سالم بن نوح لیس بالقوی واخرجه ابو عوانة فی صحیحه عن سهل بن بحر الجندیسابوری عن عبد الله بن رشید عن ابی عبیدة عن قتادة فذکر باسناده المذکور بلفظ اذا قرأ الامام فانصتوا واذا قال غیر المغضوب علیهم ولا الضالین فقولوا آمین وقد تکلم علی هذه الزیادة فی حدیث ابی موسی جمع من المحدثین قال ابو داؤد تفرد به وانصتوا لیس بمحفوظ ولم یجئ به الا سلیمان التیمی فی هذا الحدیث وقال الدارقطنی رواه هشام الدستوائی وسعید وشعبة وهمام وابو عوانة وابان وعدی بن ابی عمارة کلهم عن قتادة فلم یقل احد منهم واذا قرأ فانصتوا وهم اصحاب قتادة الحفاظ عنه واسند البیهقی عن ابی علی الحافظ یقول خالف جریر عن التیمی اصحاب قتادة کلهم فی هذا الحدیث والمحفوظ عن قتادة روایة هشام الدستوائی وهمام وسعید بن ابی عروبة ومعمر بن راشد وابی عوانة والحجاج بن الحجاج ومن تابعهم علی روایتهم یعنی دون هذه اللفظة ورواه سالم بن نوح عن ابن ابی عروبة وعمر بن عامر عن قتادة فاخطأ فیه انتهی وردّ آخرون ما قال هؤلاء بان جریرا لم ینفرد عن التیمی بل تابعه المعتمر والثوری والتیمی مع انه ثقة من رواة الستة تابعه عمر بن عامر وسعید بن ابی عروبة عند الدارقطنی والبیهقی وابن عدی فی الکامل وابو عبیدة عند ابی عوانة قال العلامة ابن الترکمانی والتیمی جلیل القدر قال شعبة ما رأیت احدا اصدق منه وفی علل الخلال قلت یعنی لابن حنبل یقولون اخطأ التیمی قال من قال اخطأ التیمی فقد بهت التیمی ولا نسلم انه خالفهم بل زاد علیهم وزیادة الثقة مقبولة ویؤکد هذا ما یوجد فی بعض نسخ مسلم عقیب هذا الحدیث قال ابو اسحق قال ابو بکر ابن اخت ابی النضر فی هذا الحدیث فقال مسلم تریدون احفظ من سلیمان فقال له ابو بکر فحدیث ابی هریرة فقال هو صحیح یعنی واذا قرأ فانصتوا فقال هو عندی صحیح فقال لم لم تضعه ههنا فقال لیس کل شئ عندی صحیح وضعته ههنا انما وضعت ههنا ما اجمعوا علیه اه وهذا شاهد جید لروایة سلیمان التیمی وقد تابعه

besturdubooks.wordpress.com

على روايته سعيد بن ابى عروبة وعمر بن عامر فرواياه عن قتادة كذلك اخرجه البيهقى من حديث سالم بن نوح عنهما فبطل قول ابى على خالف اصحاب قتادة كلهم وسالم هذا وان قال الدارقطنى ليس بالقوى فقد اخرج له مسلم وابن خزيمة وابن حبان فى صحيحيهما وابو داود والترمذى والنسائى وقال ابن صنبل ما بحديثه بأس وقال ابو زرعة صدوق ثقة فهذا كما تقدم زيادة ثقة وترك من ترك لا يكون علة فى زيادة من حفظ فلا ادرى ما وجه تخطية البيهقى لسالم فى ذلك مع تائيده برواية غيره انتهى واما ما قاله النووى فى شرح مسلم بعد ما ذكر الكلام على هذه الزيادة عن ابى داود وغيره واجتماع هؤلاء الحفاظ على تضعيفها مقدم على تصحيح مسلم لها لا سيما ولم يروها مسندة فى صحيحه انتهى فرده فى السعاية فقال هذا تعصب واضح وتعسف لائح فان اجتماع هؤلاء انما يقدم على تصحيح مسلم اذا كان ذلك مستندا الى مستند قوى وبدونه لا وجه لتقديمه فان كان مستندهم فى ذلك تضعيف سليمان فليس بصحيح فقد وثقه احمد وابن معين والدارمى وابن سعد وابن حبان وغيرهم وان كان تفرده كما هو المشهور عندهم فليس بصحيح ايضا لما تقدم من ذكر متابعاته وان كان غير ذلك فليبينه حتى ينظر فيه انتهى على ان مسلما مع انه من ائمة الحديث ونقادهم لم يتفرد بتصحيح هذه الزيادة بل وافقه على ذلك غير واحد من المتقدمين والمتاخرين منهم الامام احمد صححه من حديث ابى موسى وابى هريرة كما تقدم عن ابن عبد البر وقال القرطبى فى تفسيره وذكر ابو محمد عبد الحق ان مسلما صحح حديث ابى هريرة وقال هو عندى صحيح قلت ومما يدل على صحتها عنده او خالها فى كتابه من حديث ابى موسى وان كانت مما لم يجمعوا عليها وقد صححها الامام احمد وابن المنذر انتهى وقد تقدم تصحيح ابن جرير الطبرى لهذه الزيادة فى الاستدلال بقوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا وصححه ابن حزم فى المحلى من حديث ابى هريرة وقال الحافظ فى الفتح هو حديث صحيح اخرجه مسلم من حديث ابى موسى الاشعرى وذكر فى فصل الخطاب ممن صحح حديث الانصات ابا بكر الاثرم والمنذرى وابن تيمية وغيرهم وقد اخرج البيهقى هذه الزيادة من حديث انس وعمر بن الخطاب رضى الله عنهما ايضا وبسط فى بذل المجهود فى طرق احاديث الباب وذكر هذه الزيادة باثنى عشر طريقا ثم قال فهذا الحديث ثابت من اثنى عشر طريقا بعضها صحيح وبعضها ضعيف ولو كانت الطرق كلها ضعيفة لكانت بتعدد طرقها وكثرتها حسنة فكيف اذا كان الطرق الكثيرة منها صحيحة وانا اتعجب من هؤلاء الكبراء كيف غفلوا عن قواعدهم فان مذهب جمهور المحدثين فى قبول الزيادة وعدمها على ما ذكره الحافظ فى شرح النخبة والسيوطى فى تدريب الراوى وغيرهما ان الراوى الثقة اذا زاد شيئا وكان منفردا ولم يخالف زيادته رواية من لم يقبل زيادته عند المحققين من المحدثين وههنا كذلك فان هذه الزيادة رواتها ليسوا بمنفردين فيما رووا بل تابعهم فى هذه الزيادة ثقات وغير ثقات ثم بعد ذلك ليست هذه الزيادة مخالفة لرواية من لم يذكرها بحيث يلزم من قبول هذه الزيادة رد الرواية الاخرى فكانت فى حكم الحديث المستقل الذى ينفرد به الراوى الثقة وحكمه وجوب القبول بالاتفاق فعلى هذا يجب قبول هذه الزيادة على مذهب المحققين من المحدثين فمن لم يقبلها منهم فحسن ظننا بحكم بانهم غفلوا عن قواعدهم والله تعالى اعلم انتهى مختصرا وقد اجاب الحافظ فى الفتح بعد تسليم صحة حديث ابى موسى فقال ولا دلالة فيه لامكان الجمع بين الامرين فينصت فيما عدا الفاتحة او ينصت اذا قرأ الامام ويقرأ اذا سكت وعلى هذا فيتعين على الامام السكوت فى الجهرية ليقرأ المأموم لئلا يوقعه فى ارتكاب النهى حيث لا ينصت اذا قرأ الامام انتهى وقد سبق الى هذين الجوابين البخارى والبيهقى وغيرهما فاما الجواب الاول وهو استثناء الفاتحة فمع انه تخصيص بلا دليل يرده سياق حديث ابى موسى ولفظه عند مسلم اذا صليتم فاقيموا صفوفكم ثم ليؤمكم احدكم فاذا كبر فكبروا واذا قال غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين الحديث وعند ابى عوانة اذا قرأ الامام فانصتوا واذا قال غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين فتخصيص المأمومين بالتامين يدل على ان المأموم لا يقرأ شيئا بل ينتظر فراغ الامام من الفاتحة فاذا فرغ منها قال آمين قال ابن عبد البر كما فى الزرقانى فيه دليل على ان المأموم لا يقرأ خلف الامام اذا جهر لا بام القرآن ولا غيرها لان القراءة بهما لو كانت عليهم لامرهم اذا فرغوا من الفاتحة ان يؤمن كل واحد بعد فراغه من قراءته لان السنة فيمن قرأ بام القرآن انه يؤمن عند فراغه منها ومعلوم ان المأمومين اذا اشتغلوا بالقراءة خلف الامام لم يسمعوا فراغه من قراءة الفاتحة فكيف يؤمرون بالتامين عند قوله ولا الضالين ويؤمرون

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد محمد بن عبد الله بن الزبير قال انا يونس بن ابی اسحق عن ابی اسحق عن ابی الاحوص عن عبد الله قال كانوا يقرؤن خلف النبی صلی الله علیه وسلم فقال خلطتم علی القراءة

بالاشتغال عن سماع ذلک هذا لا يصح وقد اجمع العلماء علی انه لا يقرأ مع الامام فيما جهر فيه بغير الفاتحة والقياس ان الفاتحة وغيرها سواء لان عليهم اذا فرغ اما لهم منها ان يُنصتوا فوجب ان لا يشتغلوا بغير الاستماع انتهی وقد تقدم فی بحث الآية عن ابن تيمية ان المستمع يحصل له افضل مما يحصل للقاری وهذا المعنی موجود فی الفاتحة وغيرها فالمستمع لقراءة الامام يحصل له افضل مما يحصل بالقراءة وحينئذ فلا يجوز ان يُؤمر الادنی وينهی عن الاعلی انتهی واما الجواب الثانی اعنی القراءة عند سكتات الامام فقد تقدم فی بحث الآية انه لم يثبت عن النبی صلی الله عليه وسلم سكتة تتسع لقراءة الفاتحة وقد رد هذا الجواب الفخر الرازی ايضا فی تفسيره فقال ولقائل ان يقول سكوت الامام اما ان نقول انه من الواجبات او ليس من الواجبات والاول باطل بالاجماع والثانی يقتضی ان يجوز له ان لا يسكت فنقدير ان لا يسكت يلزم ان تحصل قراءة المأموم مع قراءة الامام وذلک يفضی الی ترک الاستماع والی ترک السكوت عند قراءة الامام وذلک علی خلاف النص وايضا فهذا السكوت ليس له حد محدود ومقدار مخصوص والسكتة للمأمومين مختلفة بالثقل والخفة فربما لا يتمكن المأموم من اتمام قراءة الفاتحة فی مقدار سكوت الامام وحينئذ يلزم المحذور المذكور وايضا فالامام انما يبقی ساكتا لا يتمكن المأموم من اتمام القراءة وحينئذ ينقلب الامام مأموما والمأموم اماما لان الامام فی هذا السكوت يصير كالتابع للمأموم وذلک غير جائز انتهی وقال ابن العربی ويقال للشافعی عجبا لک كيف يقدر المأموم فی الجهر علی القراءة اينازع القرآن الامام ام يعرض عن استماعه ام يقرأ اذا سكت فان قال يقرأ اذا سكت قيل له فان لم يسكت الامام وقد اجمعت الامة علی ان سكوت الامام غير واجب متی يقرأ ويقال له ايس فی استماعه لقراءة الامام قراءة منه وهذا كاف لمن انصفه وفهمه قد كان ابن عمر لا يقرأ خلف الامام وكان اعلم الناس اقتداء برسول الله صلی الله عليه وسلم انتهی حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد محمد بن عبد الله بن الزبير وزاد فی نسخة العينی الكوفی قال ثنا يونس ابن ابی اسحق السبيعی الهمدانی ابو اسرائيل الكوفی ولم يقع فی نسخة العينی ابن ابی اسحق عن ابی اسحاق السبيعی عمرو بن عبد الله الكوفی عن ابی الاحوص عوف بن مالک بن نضلة الجشمی الكوفی عن عبد الله بن مسعود قال كانوا يقرؤن هكذا عند احمد وغيره وعند ابن ابی شيبة قال كنا نقرأ خلف النبی صلی الله عليه وسلم فقال خلطتم من التخليط وهو التغبيط قاله العينی علی القراءة قال ابو بكر الجصاص فی الاحكام وهذا ايضا يدل علی التسوية بين حال الجهر والاخفاء اذ لم يذكر فرقا بينهما انتهی والحديث اخرجه الامام احمد عن ابی احمد باسناده بلفظ المصنف واخرجه ابن ابی شيبة فی مصنفه عنه باسناده نحوه والبزار فی مسنده عن محمد بن بشار وعمرو بن علی قالا ثنا ابو احمد الی آخره نحوه كما فی شرح العينی وقال الحديث المصنف اسناده صحيح علی شرط مسلم وقال الهيثمی بعد ما ذكر الحديث بلفظ المصنف رواه احمد وابو يعلی والبزار ورجال احمد رجال الصحيح انتهی وقال العلامة ابن التركمانی الحديث البزار وهذا سند جيد واخرجه البيهقی ايضا فی رسالته من طريق بكير بن بكار عن يونس باسناده نحو رواية المصنف ثم قال وهذا ايضا فی جهرهم بالقراءة خلفه وقد اخرج بعد ذلک من طريق ابی الربيع والمقدمی عن ابی احمد ومن طريق النضر بن سميل كلاهما عن يونس باسناده بلفظ انه قال لقوم يقرؤن القرآن يجهرون به خلطتم علی القرآن قال فی اعلاء السنن فيه من لم اعرفه والظاهر من السياق انه مدرج من بعض الرواة وانه فسر القراءة بالجهر من عند نفسه ويمكن ان يراد بالجهر لجة مشوشة تحصل من مخافتة الجميع او كان ذلک فی واقعة مخصوصة ومذهب ابن مسعود واصحابه فی ترک القراءة خلف الامام والنهی عنها مشهور انتهی مختصرا وقال فی فتح الملهم واما ما عند الدارقطنی عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم لقوم كانوا يقرؤن القرآن ويجهرون به خلطتم علی القرآن ومثله فی كتاب القراءة للبيهقی وجزء القراءة للبخاری فليس فيه شی ازيد علی ان الجهر كان سبب العلم

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا احمد بن عبد الرحمن قال ثنا عمی عبد الله بن وهب قال اخبرنی اللیث عن یعقوب عن النعمان عن موسی بن ابی عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر ابن عبد الله ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من کان له امام فقراءة الامام له قراءة

بها وسیب الاطلاع لا انه هو مورد الانکار بقوله خلطتم علی القرآن والجهر قد یطلق ولا یراد به رفع الصوت بل یراد به الاظهار مطلقا کما قالوا فی قوله تعالی لا یحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم راجع روح المعانی وغیره وفی مراتب السر الفقهی ایضا یوجد الاظهار فی الجملة فلعل المراد بالجهر فی حدیث عبد الله القراءة بحیث یسمع ویطلع علیها بعض من یلیه مع ان لفظ الحدیث عند الاکثر کانوا یقرؤن خلف النبی صلی الله علیه وسلم بدون ذکر الجهر وفی کنز العمال فاستنکر القوم رفع صوته ای حین دخل رجل فی الصف فقال الله اکبر کبیرا فعلم انهم ای الصحابة لم یکونوا یعرفون رفع الصوت انتهی حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وهب المصری ابو عبید الله بجثل شیخ مسلم وابی حاتم وابن خزیمة قال ثنا عمی عبد الله بن وهب بن مسلم المصری ابو محمد الفقیه قال اخبرنی اللیث بن سعد الفهمی ابو الحارث المصری عن یعقوب بن ابراهیم الانصاری الامام ابو یوسف القاضی الکوفی اکبر اصحاب الامام ابی حنیفة عن النعمان (وزاد فی نسخة العینی وهو ابو حنیفة) هو ابن ثابت الکوفی الامام الاعظم صاحب المذهب عن موسی بن ابی عائشة الهمدانی ابو الحسن الکوفی عن عبد الله بن شداد بن الهاد اللیثی ابو الولید المدنی عن جابر بن عبد الله ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من کان له امام فقراءة الامام له قراءة والحدیث اخرجه الامام محمد فی موطاه عن الامام ابی حنیفة باسناده المذکور عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال من صلی خلف الامام فان قراءة الامام له قراءة واخرجه ایضا فی کتاب الحجج عن الامام باسناده بهذا اللفظ واخرجه فی کتاب الآثار بهذا الاسناد عن جابر قال صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم ورجل خلفه یقرأ فجعل رجل من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ینهاه عن القراءة فی الصلوة فقال انتهانی عن القراءة خلف نبی الله صلی الله علیه وسلم فتنازعا حتی ذکر ذلک للنبی صلی الله علیه وسلم فقال النبی صلی الله علیه وسلم من صلی خلف الامام فان قراءة الامام له قراءة واخرجه الامام ابو یوسف فی کتاب الآثار عن الامام ابی حنیفة عن موسی بن ابی عائشة عن عبد الله بن شداد بن الهاد عن ابی الولید عن جابر بن عبد الله ان رجلا قرأ خلف النبی صلی الله علیه وسلم فی الظهر او العصر قال قال فادنا الیه رجل فنهاه فابی فلما انصرف قال انتهانی فذکر نحوه واخرجه الدارقطنی من طریق اسد بن عمرو عن ابی حنیفة عن موسی بن ابی عائشة عن عبد الله ابن شداد بن الهاد عن جابر نحوه ثم اخرج من طریق احمد بن عبد الرحمن بن وهب عن عمه عن اللیث بن سعد عن یعقوب عن النعمان فذکر باسناده عن جابر ان رجلا قرأ خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم سبح اسم ربک الاعلی فلما انصرف النبی صلی الله علیه وسلم قال من قرأ منکم سبح اسم ربک الاعلی فسکت القوم فسألهم ثلث مرات کذلک یسکتون ثم قال رجل انا قال قد علمت ان بعضکم خالجنیها وقال عبد الله بن شداد عن ابی الولید عن جابر بن عبد الله فذکر الحدیث بسیاق الامام ابی یوسف فی کتاب الآثار ثم قال ابو الولید هذا مجهول ولم یذکرنی هذا الاسناد جابرا غیر ابی حنیفة ورواه یونس بن بکیر عن ابی حنیفة والحسن بن عمارة عن موسی بن ابی عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم ثم ذکر اسناده الی یونس بن بکیر ثم قال الحسن بن عمارة متروک الحدیث وقد اخرج البیهقی فی کتاب القراءة من طریق ابی یوسف بسیاق محمد فی موطاه ومن طریق محمد بسیاقه فی کتاب الآثار ثم اخرج من طریق یونس بن بکیر کما ذکر الدارقطنی ثم اخرج من طریق عبد الله بن شداد مرسلا مع حدیث عبد الله بن شداد عن ابی الولید عن جابر متصلا کما تقدم عند الدارقطنی ثم قال هذا هو الصحیح عن اللیث ابن سعد عن یعقوب وکذلک رواه خلف بن ایوب عن ابی یوسف عن ابی حنیفة والحکم بن ایوب عن زفر عن ابی حنیفة عن موسی بن ابی عائشة عن عبد الله بن شداد عن ابی الولید عن جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم مختصرا فی قراءة الامام

besturdubooks.wordpress.com

له قراءة وفی روایة اللیث بن سعد عن ابی یوسف دلیل علی ان قصة سبح اسم ربک الاعلی انما رواها ابو حنیفة عن موسی بن ابی عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر ولیس فیها ان قراءته له قراءة واما القصة التی فیها فان قراءته له قراءة فان ابا حنیفة انما رواها عن موسی بن ابی عائشة عن عبد الله بن شداد عن ابی الولید عن جابر وهو رجل مجهول کما قال الدارقطنی ولا تقوم به حجة ومن روی هذا الحدیث عن ابی بکر الحارثی عن الدارقطنی واسقط من اسناده ابا الولید او رواه عن الحاکم ابی عبد الله عن ابی علی الحافظ واسقط من اسناده ابن شداد واوهم ان ابا الولید کنیة ابن شداد فانه لم یسلک سبیل الصدق فی روایة الحدیث انتهی وهذا ما قاله البیهقی عجیب من مثله فان روایة الامام ابی حنیفة عن موسی بن ابی عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر مختصرا فی قراءة الامام له قراءة معروفة بدون واسطة ابی الولید کما تقدم عن الامام محمد والدارقطنی وهکذا اخرجه ابو محمد البخاری من طریق ابی یوسف واسحاق بن یوسف وجعفر بن عون وخارجة بن مصعب وخالد بن سلیمان وغیرهم والحافظ طلحة بن محمد من طریق ابی یحیی الحمانی وقال ورواه عن ابی حنیفة حمزة والحسن بن زیاد وابو یوسف واسد بن عمرو وعبد الله بن یزید المقری والفضل بن موسی ومحمد بن مسروق وذکر غیرهم وهکذا اخرجه ابن خسرو فی مسنده من طریق الفضل بن موسی وابی یوسف کما فی جامع مسانید الامام الاعظم وهکذا اخرجه الدارقطنی من طریق اسحاق الازرق عن ابی حنیفة فهؤلاء کلهم رووا عن الامام ابی حنیفة عن موسی بن ابی عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر مختصرا بدون واسطة ابی الولید وهکذا اخرجه الطحاوی فی روایة الباب واما الروایة المفصلة التی اخرجها الامام ابو یوسف بزیادة واسطة ابی الولید فالامام محمد باسقاط الواسطة بین عبد الله ابن شداد وجابر فقد اخرجها ابو محمد البخاری من طریق جماعة عن احمد بن عبد الرحمن بن وهب عن عمه عبد الله بن وهب عن اللیث بن سعد عن ابی یوسف عن ابی حنیفة فذکر بسیاق الامام ابی یوسف فی کتاب الآثار بقصة قراءة الامام له قراءة بخلاف واسطة ابی الولید کما رواه الامام محمد وهکذا اخرجه الحافظ محمد بن المظفر من طریق شعیب بن اللیث عن ابیه عن ابی یوسف وهکذا اخرجه القاضی ابو بکر محمد بن عبد الباقی فی مسنده من طریق احمد بن عبد الرحمن بن وهب عن عمه عن اللیث بن سعد عن ابی یوسف ومن طریق عبید الله عن ابی یوسف وهکذا اخرجه ابو محمد البخاری من طریق ابی یحیی الحمانی واسد بن عمرو ومحمد بن الفضل وسلیمان بن مسلم الخشاب والحسن بن زیاد ومکی بن ابراهیم وعبد الله بن یزید المقری وزفر ویحیی بن نصر وهکذا اخرجه الحافظ طلحة بن محمد من طریق مکی بن ابراهیم والحافظ محمد بن المظفر من طریق الحسن بن زیاد ومحمد بن الحسن والفضل ابن موسی وابن خسرو من طریق مکی بن ابراهیم کما فی جامع المسانید وهکذا اخرج البیهقی فی السنن من طریق مکی بن ابراهیم عن ابی حنیفة عن موسی بن ابی عائشة عن عبد الله بن شداد بن الهاد عن جابر فذکر الحدیث بسیاق الامامین الهمامین ابی یوسف ومحمد بدون واسطة ابی الولید مع القصة التی فیها فان قراءة الامام له قراءة ثم قال هکذا رواه جماعة عن ابی حنیفة موصولا ورواه عبد الله بن المبارک عنه مرسلا دون ذکر جابر وهو المحفوظ انتهی وانما روایة ابی یوسف التی اسس علیها البیهقی بنیانه وهی الروایة التی فیها واسطة ابی الولید فمع انها مخالفة لجمیع من روی عن ابی یوسف وهم کثیرون کما عرفت فیما تقدم قال فیها الحاکم بعد ما روی الحدیث من طریق ابی یوسف عن ابی حنیفة بواسطة ابی الولید عبد الله بن شداد هو بنفسه ابو الولید بینه علی بن المدینی قال الحاکم ومن تهاون بمعرفة الاسامی اورثه مثل هذا الوهم کما فی شرح النخبة للقاری لعل هذا یمکن ان یقال ان عن زائدة من سهو قلم الناسخین او وهم بعض الرواة عن دون ابی یوسف فقد روی عنه بالوجه الصحیح کما تقدم فلا وجه لنسبة الوهم الیه ویحتمل علی البعد ان یکون بدلا عن شداد باعادة الجار لزیادة البیان کما ذکر القاری فی شرحه وقد وقع فی بعض طرق الحدیث عن الامام ابی حنیفة عن ابی الحسن موسی بن ابی عائشة عن ابی الولید عبد الله بن شداد عن جابر عند ابی محمد البخاری وغیره من طریق مکی بن ابراهیم وابی یوسف وغیرهما کما بسط فی جامع المسانید فلعل ابا یوسف قال عن ابی حنیفة مرة عن عبد الله ابن شداد ابی الولید فصحفه بعض الرواة انها زلة عنه وقال عن عبد الله بن شداد عن ابی الولید والله اعلم ثم اعلم ان حدیث جابر هذا الذی اسنده الامام ثلاثی الاسناد صحیح فان جابر بن عبد الله الانصاری صحابی جلیل واما الراوی عنه

besturdubooks.wordpress.com

عبداللہ بن شداد بن الہاد اللیثی ابوالولید المدنی فہو من رواۃ الستۃ ولد علی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم وذکرہ العجلی من کبار التابعین وکان معدودا فی العقہا وکما فی التقریب وقال الحافظ فی الفتح فی باب مباشرۃ الحائض ہو من اولاد الصحابۃ لہ رؤیۃ وقال فی باب اذا بکی الامام ہو تابعی کبیر لہ رؤیۃ ولابیہ صحبۃ وقال فی باب ترک القیام للمریض عبداللہ بن شداد بن الہاد وہو من صغار الصحابۃ والراوی عنہ موسی بن ابی عائشۃ الہمدانی ابوالحسن الکوفی من رواۃ الستۃ ثقۃ من الثقات عابد کان اذا رئی ذکر اللہ تعالی کما فی تہذیب التہذیب والراوی عنہ الامام ابوحنیفۃ النعمان بن ثابت الکوفی ذکرہ الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ وقال کان اماما ورعا عالما عاملا متعبدا کبیر الشان لا یقبل جوائز السلطان یتجر ویتکسب وقال ابن معین کما فی تہذیب التہذیب کان ابوحنیفۃ ثقۃ لا یحدث بالحدیث الا بما یحفظہ ولا یحدث بما لا یحفظ وقال یحیی القطان لا نکذب اللہ ما سمعنا احسن من رأی ابی حنیفۃ وقد اخذنا باکثر اقوالہ وقال ابوداؤد کما فی التذکرۃ کان اماما وقال ابن عبدالبر فی جامع بیان العلم افرط اصحاب الحدیث فی ذم ابی حنیفۃ وتجاوزوا الحد فی ذلک والسبب الموجب لذلک عندہم ادخالہ الرأی والقیاس علی الآثار ونقموا ایضا علی ابی حنیفۃ الارجاء ومن اہل العلم من ینسب الی الارجاء کثیر لم یعن احد بنقل قبیح ما قیل فیہ کما عنوا بذلک فی ابی حنیفۃ لامامتہ وکان ایضا مع ہذا یحسد وینسب الیہ ما لیس فیہ ویختلق علیہ ما لا یلیق وقد اثنی علیہ جماعۃ من العلماء وفضلوہ ثم اسند عن یحیی بن معین اصحابنا یفرطون فی ابی حنیفۃ واصحابہ فیقال لہ اکان ابوحنیفۃ یکذب فقال کان ابعد من ذلک وعنہ ایضا ما رأیت احدا اقدمہ علی وکیع وکان یفتی برأی ابی حنیفۃ وکان یحفظ حدیثہ کلہ وکان قد سمع من ابی حنیفۃ حدیثا کثیرا وعن شبابۃ بن سوار قال کان شعبۃ حسن الرأی فی ابی حنیفۃ وعن علی بن المدینی قال ابوحنیفۃ روی عنہ الثوری وابن المبارک وحماد بن زید وہشیم ووکیع بن الجراح وعباد بن العوام وجعفر بن عون وہو ثقۃ لا بأس بہ وعن یحیی بن سعید قال ربما استحسنا الشیء من قول ابی حنیفۃ فنأخذ بہ ثم قال الذین ردوا عن ابی حنیفۃ وثقوہ واثنوا علیہ اکثر من الذین تکلموا فیہ والذین تکلموا فیہ من اہل الحدیث اکثر ما عابوا علیہ الاغراق فی الرای والقیاس والارجاء وکان یقال یستدل علی نباہۃ الرجل من الماضین بتباین الناس فیہ قالوا الا تری الی علی بن ابی طالب انہ ہلک فیہ فئتان محب افرط ومبغض افرط وہذہ صفۃ اہل النباہۃ ومن بلغ فی الدین والفضل الغایۃ ثم ذکر حکم قول العلماء بعضہم فی بعض الی ان قال والصحیح فی ہذا الباب ان من صحت عدالتہ وثبتت فی العلم امانتہ وبانت ثقتہ وعنایتہ بالعلم لم یلتفت فیہ الی قول احد الا ان یأتی فی جرحتہ ببینۃ عادلۃ تصح بہا جرحتہ علی طریق الشہادات والعمل فیہا من المشاہدۃ والمعاینۃ لذلک بما یوجب قولہ من جہۃ الفقہ والنظر وانما من لم تثبت امانتہ ولا عرفت عدالتہ ولا صحت لعدم الحفظ والاتقان روایتہ فانہ ینظر فیہ الی ما التقی اہل العلم علیہ ویجتہد فی قبول ما جاء بہ علی حسب ما یؤدی النظر الیہ ثم استدل علی ذلک بکلام بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی بعض وکلام الائمۃ من التابعین وغیرہم بعضہم فی بعض الی ان قال قیل لابن المبارک فلان یتکلم فی ابی حنیفۃ فانشد بیت ابن الرقیات

حسدوک ان راوک فضلک اللہ بما فضلت بہ النجباء وقیل لابی عاصم النبیل فلان یتکلم فی ابی حنیفۃ فقال ہو کما قال نصیب سلمت وہل حی علی الناس یسلم وقال ابوالاسود الدؤلی حسد الفتی اذم بنا لو تعلمہ فالناس اعداء لہ وخصوم ، فمن اراد ان یقبل قول العلماء الثقات الائمۃ الاثبات بعضہم فی بعض فلیقبل قول من ذکرنا قولہ من الصحابۃ رضوان اللہ علیہم اجمعین بعضہم فی بعض فان فعل ذلک فضل ضلالا بعیدا وخسر خسرانا مبینا فان لم یفعل ولن یفعل ان ہداہ اللہ والہمہ رشدہ فلیقف عند ما شرطنا فی ان لا یقبل فیمن صحت عدالتہ وعلمت بالعلم عنایتہ وسلم من الکبائر ولزم المروءۃ والتعاون وکان خیرہ غالبا وشرہ اقل عملہ فہذا لا یقبل فیہ قول قائل الا ببرہان لہ بہ فہذا ہو الحق الذی لا یسع غیرہ ان شاء اللہ ثم اسند عن ابی داؤد سلیمان بن الاشعث السجستانی قال رحم اللہ مالکا کان اماما رحم اللہ الشافعی کان اماما رحم اللہ ابا حنیفۃ کان اماما انتہی فما قال الدارقطنی فی حدیث الباب لم یسندہ عن موسی بن ابی عائشۃ غیر ابی حنیفۃ والحسن بن عمارۃ وہما ضعیفان فمردود علیہ وعلی کل من نقل عنہ ذلک فی تضعیف ہذا الباب

besturdubooks.wordpress.com

بدون التعقب عليه فان الدارقطني مسبوق بقول هؤلاء الاعلام وما منهم الا وهو اجل وادق من الدارقطني ومن وافقه على تضعيف ابي حنيفة فان الذين وثقوه كانوا اكثر خبرة من الذين ضعفوه قال العيني في نخب الافكار وقد ظهر لك من هذا تحامل الدارقطني على ابي حنيفة وتعصبه الفاسد فمن اين له ولامثاله تضعيف امام قد بلغ علمه حيث ما بلغ الاسلام وانتشر مذهبه في الآفاق واطبقت الخاصة والعامة من السلف والخلف على زهده وورعه وقوة تمكنه في الدين وقد تقلد مذهبه واثنى عليه من هو اكبر منه ومن امثاله عند الله تعالى وعند الناس كسفيان الثوري وعبد الله بن المبارك ووكيع والليث ابن سعد ويحيى القطان واضرابهم ووثقه من هم اعرف بهذا الشان واتقن في الحفظ والضبط والتبيان كيحيى بن معين وابن عيينة وشعبة وعبد الرزاق والشافعي ومالك واحمد وغيرهم من الائمة الاجلاء والاكابر الاتقات انتهى وقال في شرح البخاري لو تأدب الدارقطني واستحى لما تلفظ بهذه اللفظة في حق ابي حنيفة فانه امام طبق علمه الشرق والغرب ولما سئل ابن معين عنه فقال ثقة مامون ما سمعت احدا ضعفه هذا شعبة بن الحجاج يكتب اليه ان يحدث وشعبة شعبة وقال ايضا كان ابو حنيفة من اهل الدين والصدق ولم نتهمه بالكذب وكان مامونا على دين الله تعالى صدوقا في الحديث واثنى عليه جماعة من الائمة الكبار وذكر اسماءهم ثم قال وليس له (اي للدارقطني) مقدار بالنسبة الى هؤلاء حتى يتكلم في امام متقدم على هؤلاء في الدين والتقوى والعلم وتضعيفه اياه يستحق هو التضعيف افلا يرضى بسكوت اصحابه عنه وقد روى في سننه احاديث سقيمة ومعلولة ومنكرة وغريبة وموضوعة ولقد روى احاديث ضعيفة في كتابه الجهر بالبسملة واحتج بها مع علمه بذلك حتى ان بعضهم استخلف على ذلك فقال ليس فيه حديث صحيح انتهى وقال النيموي بعد نقل ثناء الائمة عليه فثبت بهذه الاقوال ان الامام ابا حنيفة كان ثقة في الحديث واما في علوم الشريعة فلا اعتداد بقول الدارقطني وابن عدي بانه ضعيف مع ان جرحهما مبهم والجرح المبهم لا يقبل في حق من ثبتت عدالته كما حقق في اصول الحديث واما ما يوجد على هوامش نسخة الميزان المطبوعة عن بعض النسخ المكتوبة فانما هو الحاق من بعض الناس كما دل على ذلك ان الذهبي لم يورد كنية الامام في باب الكنى من الميزان على حسب عادته وقد قال في اول كتاب الميزان لا اذكر في كتابي من الائمة المتبوعين في الفروع احدا تجلا لهم في الاسلام وعظمتهم في النفوس مثل ابي حنيفة والشافعي والبخاري وهكذا قال العراقي في شرح الالفية والسيوطي في تدريب الراوي انه لم يذكر احدا من الصحابة والائمة المتبوعين فحاصل الكلام ان الجرح المفسر لم يثبت في حق الامام ابي حنيفة عن احد من ائمة الفن فلا يقدح في عدالته الجرح المبهم الذي صدر عن الدارقطني واضرابه بل المتفق على ان الجرح المفسر ايضا لا يقبل بعض الاحيان في حق الاعيان قال العلامة التاج السبكي في الطبقات الكبرى قد عرفناك ان الجارح لا يقبل منه الجرح وان فسره في حق من غلبت طاعاته على معاصيه ومادحوه على ذامه ومزكوه على جارحيه اذا كانت هناك قرينة يشهد العقل بان مثلها حامل على الوقيعة فيه من تعصب مذهبي او منافسة دنيوية كما بين النظراء وغير ذلك وحينئذ فلا يلتفت لكلام الثوري وغيره في ابي حنيفة وابن ابي ذئب وغيره في مالك وابن معين في الشافعي والنسائي في احمد بن صالح ونحوه ولو اطلقنا تقديم الجرح لما سلم لنا احد من الائمة اذ ما من امام الا وقد طعن فيه طاعنون وهلك فيه هالكون انتهى والحاصل ان اسناد الامام ابي حنيفة في غاية الصحة والرواة عنه كثيرون اكثرهم ائمة اثبات فلا شك ان الحديث صحيح من طريقه مستدلا بذكر جابر قال العيني في شرح الحديث الباب سند صحيح ورجاله ثقات اهـ واما قول الدارقطني لم يسنده غير ابي حنيفة وكذا قوله روى هذا الحديث سفيان الثوري وشعبة واسرائيل بن يونس وشريك وابو خالد الدالاني وابو الاحوص وسفيان بن عيينة وجرير بن عبد الحميد وغيرهم عن موسى بن ابي عائشة عن عبد الله بن شداد مرسلا عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو الصواب وكذا قول البيهقي في سننه رواه جماعة عن ابي حنيفة موصولا ورواه عبد الله بن المبارك عنه مرسلا دون ذكر جابر وهو المحفوظ وكذا قول البخاري في رسالة القراءة خلف الامام انه حديث لم يثبت عند اهل العلم من اهل الحجاز والعراق رسالة وانقطاعه اما ارساله فرواه عبد الله بن شداد عن النبي صلى الله عليه وسلم واما انقطاعه فرواه الحسن بن صالح عن جابر عن ابي الزبير

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابو احمد قال ثنا سفيان الثوري عن موسى بن ابي عائشة عن عبد الله بن شداد عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ولم يذكر جابرا

عن جابر ولا يدري اسمع من ابي الزبير ام لا وكذا قول الحافظ في الفتح حديث ضعيف عند الحفاظ وقد استوعب طرقه وعلله الدارقطني وغيره فمدفوع بما اخرج احمد بن منيع في مسنده قال اخبرنا اسحاق الازرق حدثنا سفيان وشريك عن موسى بن ابي عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر مرفوعا فذكر بلفظ حديث الباب عند المصنف كما في فتح القدير وقال اسناد صحيح على شرط مسلم وقال في البرهان اسناد صحيح على شرط الشيخين وبما اخرج احمد بن منيع ايضا عن ابي نعيم عن الحسن بن صالح عن ابي الزبير عن جابر كما في البرهان وقال على شرط مسلم واخرجه ايضا عبد بن حميد عن ابي نعيم بهذا الاسناد وذكره كما في فتح القدير واخرجه ايضا الامام احمد في مسنده عن اسود بن عامر عن حسن بن صالح عن ابي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان له امام فقراءته له قراءة قال الشيخ شمس الدين ابن قدامة وهذا اسناد صحيح متصل رجاله كلهم ثقات الاسود بن عامر روى له البخاري والحسن بن صالح ادرك ابا الزبير ولد قبل وفاته بنيف وعشرين سنة وروى من طرق خمسة سوى هذا كذا في الشرح الكبير كما في التعليق الصبيح وقد اخرج ابن ابي شيبة في مصنفه عن مالك بن اسمعيل عن حسن بن صالح عن ابي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل من كان له امام فقراءته له قراءة قال العلامة ابن الشرنبلالي وهذا سند صحيح وكذا رواه ابو نعيم عن الحسن بن صالح عن ابي الزبير ولم يذكر الجعفي كذا في اطراف المزي وتوفي ابو الزبير سنة ثمان وعشرين ومائة ذكره الترمذي وعمرو بن علي والحسن بن صالح ولد سنة مائة وتوفي سنة سبع وستين ومائة وسماعه من ابي الزبير ممكن وذهب الجمهور ان امكن لقاؤه لشخص وروى عنه فروايته محمولة على الاتصال فحمل على ان الحسن سمعه من ابي الزبير مرة بلا واسطة ومرة اخرى بواسطة الجعفي وليث انتهى وقال الشيخ ابن الهمام اعترف المضعفون لرفعه بان الصحيح انه مرسل لان الحفاظ رووه عن موسى بن ابي عائشة عن عبد الله بن شداد عن النبي صلى الله عليه وسلم فارسلوه وقد ارسله مرة ابو حنيفة كذلك فنقول المرسل حجة عند اكثر اهل العلم فكيفينا فيما يرجع الى الاصل على رأينا وعلى طريق الالزام ايضا بقيام الدليل على حجية المرسل وعلى تقدير التنزل عن حجيته نقدر رفعه ابو حنيفة بسند صحيح كما روى محمد بن الحسن في موطئه وقولهم ان الحفاظ الذين عدوهم لم يرفعوه غير صحيح فقد رفعه سفيان وشريك وابو الزبير بالطرق الصحيحة فبطل عدهم فيمن لم يرفعه ولو تفرد الثقة وجب قبوله لان الرفع زيادة وزيادة الثقة مقبولة فكيف ولم ينفرد والثقة قد يسند الحديث تارة ويرسله اخرى واخرجه ابن عدي عن ابي حنيفة وذكر فيها قصة وبها اخرجه ابو عبد الله الحاكم فذكر الحديث من طريق مكي بن ابراهيم عن ابي حنيفة بسياق الامام ابي يوسف ومحمد مطولا وهذا يفيد ان اصل الحديث هذا غير ان جابرا روى عنه محل الحكم فقط تارة والمجموع تارة ويتضمن رد القراءة خلف الامام لانه خرج تاييدا للنهي ذلك الصحابي عنها مطلقا في السرية والجهرية خصوصا في رواية ابي حنيفة رضي الله عنه ان القصة كانت في الظهر والعصر لاباحة فعلها وتركها فيعارض حديث عبادة وغيره ويقدم لتقدم المنع على الاطلاق عند التعارض ولقوة السند فان حديث المنع من كان له امام اصح فبطل رد المتعصبين وتضعيف بعضهم لمثل ابي حنيفة مع تضييقه في الرواية الى الغاية حتى انه شرط التذكر لجواز الرواية بعد علمه انه خطه ولم يشترط الحفاظ هذا ولم يوافقه صاحباه ثم قد عضد بطرق كثيرة عن جابر غير هذه وان ضعفت وبمذاهب الصحابة رضي الله عنهم انتهى مختصرا وقال العيني في شرحه حديث جابر هذا له طرق متعددة وان كان بعضها مدخولا ولكن يشد بعضها بعضا انتهى حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة البكراوي القاضي البصري قال ثنا ابو احمد الزبيري محمد بن عبد الله بن الزبير الكوفي

قال ثنا سفيان الثوري عن موسى بن ابي عائشة عن عبد الله بن شداد عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ولم يذكر جابرا والحديث اخرجه عبد الرزاق عن الثوري عن موسى بن ابي عائشة عن عبد الله بن شداد قال صلى النبي عليه السلام الظهر او العصر فجعل رجل يقرأ خلف النبي عليه السلام ورجل ينهاه فلما صلى قال يا رسول الله كنت اقرأ وكان هذا ينهاني فقال رسول الله عليه السلام من كان له امام فان قراءة الامام له قراءة واخرجه ابن ابي شيبة ايضا في مصنفه عن شريك وجرير عن موسى بن ابي عائشة عن عبد الله بن شداد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له امام فقراءة الامام له قراءة كذا في نخب الافكار واخرجه البيهقي في سننه من طريق ابن المبارك عن سفيان وشعبة وابي حنيفة عن موسى بن ابي عائشة عن عبد الله ابن شداد نحو رواية ابن ابي شيبة ثم قال وكذلك رواه منصور بن المعتمر وسفيان بن عيينة واسرائيل بن يونس وابو عوانة

besturdubooks.wordpress.com

واذا ابو بكرة حدثنا قال ثنا ابو احمد قال ثنا اسرائيل عن موسى بن ابى عائشة عن عبد الله بن شداد عن رجل من اهل البصرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا ابو امية قال ثنا اسحق بن منصور السلولى قال ثنا الحسن ابن صالح عن جابر وليث عن ابى الزبير عن جابرؓ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله

وابو الاحوص وجرير بن عبد الحميد وغيرهم من الثقات الاثبات انتهى وقال الحافظ ابن تيمية فى المجلد الثانى من فتاواه كما فى التعليق الصبيح الحديث المعروف عن النبى صلى الله عليه وسلم من كان له امام فقراءة الامام له قراءة رواى مرسلا ومسندا لكن اكثر الائمة الثقات رووه مرسلا عن عبد الله بن شداد عن النبى صلى الله عليه وسلم واسنده بعضهم ورواه ابن ماجة مسندا وهذا المرسل قد عضده ظاهر القرآن والسنة وقال به جماهير اهل العلم من الصحابة والتابعين ومرسله من اكابر التابعين ومثل هذا المرسل يحتج به باتفاق الائمة الاربعة وغيرهم وقد نص الشافعى على جواز الاحتجاج بمثل هذا المرسل انتهى واذا ابو بكرة حدثنا وفى نسخة العينى حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد قال ثنا اسرائيل بن يونس بن ابى اسحاق السبيعى الكوفى عن موسى بن ابى عائشة عن عبد الله بن شداد عن رجل من اهل البصرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه والحديث اخرجه الامام محمد فى موطائه عن اسرائيل عن موسى بن ابى عائشة عن عبد الله بن شداد قال امنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى العصر قال فقرأ رجل خلفه فغمزه الذى يليه فلما ان صلى قال لم غمزتنى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد امك فكرهت ان تقرأ خلفه فسمعه النبى صلى الله عليه وسلم قال من كان له امام فان قراءته له قراءة وقد تقدم عن الدارقطنى ان اسرائيل ايضا روى هذا الحديث عن موسى بن ابى عائشة عن عبد الله بن شداد مرسلا وقال ابن ابى حاتم فى العلل ذكر ابى حديثا رواه الثورى عن موسى بن ابى عائشة عن عبد الله ابن شداد عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من كان له امام فقراءة الامام له قراءة قال ابى هذا يرويه بعض الثقات عن موسى ابن ابى عائشة عن عبد الله بن شداد عن رجل من اهل البصرة قال ابى ولا يختلف اهل العلم ان من قال موسى بن ابى عائشة عن جابر انه قد اخطأ قال ابو محمد قلت الذى قال عن موسى بن ابى عائشة عن جابر فاخطأ هو النعمان بن ثابت قال نعم انتهى وقد تقدم ان الامام ابا حنيفة مع انه من الثقات الاثبات تابعه على ذكر جابر سفيان وشريك عن موسى بن ابى عائشة وتابع عبد الله بن شداد ابو الزبير عن جابر بالاسانيد الصحيحة فلا شك ان زيادة جابر زيادة من ثقات فتقبل ومن قال ان ابا حنيفة اخطأ فى ذكر جابر فى اسناد هذا الحديث فقد وهم فان له فيه متابعون من الثقات المعتبرين على ان الحافظ صرح فى الفتح بان عبد الله بن شداد من صغار الصحابة فعلى هذا هو مرسل الصحابة قال النووى فى مقدمة صحيح مسلم وامامرسل الصحابى وهو رواية مالم يدركه فمذهب الشافعى والجماهير انه يحتج به وقال ابو اسحاق الاسفرائينى لا يحتج به الا ان يقول انه لا يروى الا عن صحابى والصواب الاول انتهى مختصرا وقال الحافظ فى مقدمة الفتح قد اتفق المحدثون على ان مرسل الصحابى فى حكم الموصول انتهى حدثنا ابو امية محمد بن ابراهيم الطرسوسى الحافظ قال ثنا اسحاق بن منصور السلولى مولاهم ابو عبد الرحمن الكوفى قال ثنا الحسن بن صالح الهمدانى الثورى عن جابر بن يزيد الجعفى الكوفى وليث بن ابى سليم القرشى مولاهم الكوفى عن ابى الزبير محمد بن مسلم المكى عن جابر بن عبد الله الانصارى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه الدارقطنى من طريق محمد بن سعد العوفى عن اسحاق بن منصور ومن طريق العباس الدورى عنه وعن يحيى بن ابى بكير عن الحسن بن صالح عن ليث بن ابى سليم وجابر عن ابى الزبير عن جابر ان النبى صلى الله عليه وسلم قال من كان له امام فقراءته له قراءة واخرجه البيهقى فى سننه من طريق الدورى عن يحيى بن ابى بكير واسحاق بن منصور السلولى عن الحسن بن صالح عن جابر وليث بن ابى سليم عن ابى الزبير عن جابر مرفوعا من كان له امام فقراءة الامام له قراءة قال الدارقطنى جابر وليث ضعيفان وقال البيهقى جابر الجعفى وليث بن ابى سليم لا يحتج بهما وكل من تابعهما على ذلك اضعف منهما او من احدهما قال الزيلعى فى نصب الراية واخرجه ابن عدى

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد ونهد قالا ثنا احمد بن عبد الله بن یونس قال ثنا الحسن بن صالح عن جابر یعنی الجعفی عن ابی الزبیر عن جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وحدثنا نهد قال ثنا احمد قال ثنا ابن حی عن جابر عن نافع عن ابن عمر مثله

والدارقطنی عن الحسن بن صالح عن لیث بن ابی سلیم وجابر عن ابی الزبیر مرفوعا نحوه قال ابن عدی وهذا معروف بجابر الجعفی ولکن الحسن بن صالح قرنه باللیث واللیث ضعفه احمد والنسائی وابن معین والسعدی ولکنه مع ضعفه یکتب حدیثه فان الثقات رووا عنه کشعبة والثوری وغیرهما انتهی وقال الحافظ فی مقدمة الفتح لیث بن ابی سلیم وان کان ضعیف الحفظ فانه یعتبر به ویستشهد انتهی وقد اخرج له مسلم فی صحیحه وعلق له البخاری وجابر الجعفی وهو وان لم یحتج به فلا بأس به فی المتابعات وقد اخرج احمد باسناد صحیح من طریق الحسن بن صالح عن ابی الزبیر عن جابر وهکذا اخرجه ابن ابی شیبة بسند صحیح بترک الواسطة بین الحسن وبین ابی الزبیر فحمل علی ان الحسن سمعه من ابی الزبیر بلا واسطة ومرة اخری بواسطة الجعفی واللیث کما تقدم عن العلامة ابن الترکمانی حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم البرلسی وفهد ابن سلیمان الکوفی قالا ثنا احمد بن عبد الله بن یونس الکوفی قال ثنا الحسن بن صالح عن جابر یعنی الجعفی عن ابی الزبیر عن جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق ابی نعیم وشاذان وابی غسان عن الحسن بن صالح باسناده مثله ای مثل ما تقدم عنده من طریق اسحق بن منصور السلولی وغیره واخرجه البیهقی ایضا کما فی نخب الافکار واخرجه ابن ماجة ایضا عن علی بن محمد عن عبید الله بن موسی عن الحسن بن صالح وقد اختلفت نسخ سنن ابن ماجة المطبوعة فی الهند ففی بعضها عن الحسن بن صالح عن جابر عن ابی الزبیر عن جابر وهکذا نقل عنه الزیلعی فی نصب الرایة وفی النسخة المطبوعة فی مطبعة عمدة المطابع فی سنة الف ومائتین وثلث وسبعین من الهجرة هکذا عن الحسن بن صالح عن جابر وعن ابی الزبیر عن جابر ویؤید هذه النسخة ما تقدم عن مسند احمد عن اسود بن عامر عن حسن بن صالح عن ابی الزبیر عن جابر وهذا اسناد صحیح کما تقدم قال العینی فی شرحه ..... هذا الطریق ینبغی ان یکون صحیحا لانا قد ذکرنا ان الحسن بن صالح قد روی عن ابی الزبیر من غیر واسطة جابر الجعفی کما مر فی روایة ابن ابی شیبة فحینئذ لا یبقی کلام فی صحة هذا الحدیث واسناده علی ما لا یخفی ولهذا المعنی ذکره الطحاوی بطرق مختلفة انتهی وللحدیث طرق اخری غیر ما تقدم منها ما اخرجه الدارقطنی فی سننه والطبرانی فی معجمه الوسط من طریق سهل بن عباس الترمذی عن اسمعیل ابن علیة عن ایوب عن ابی الزبیر عن جابر مرفوعا من کان له امام فقراءة الامام له قراءة قال الدارقطنی هذا حدیث منکر وسهل بن العباس متروک وقال الطبرانی لم یرفعه احد من ابن علیة الا سهل بن العباس ورواه غیره موقوفا کذا فی نصب الرایة ومنها ما اخرجه الدارقطنی فی غرائب مالک من طریق مالک عن وهب بن کیسان عن جابر بن عبد الله مرفوعا نحوه سواء قال الدارقطنی هذا باطل لا یصح عن مالک ولا عن وهب بن کیسان وفیه عاصم بن عصام لا یعرف کذا فی نصب الرایة قال العینی فی شرح البخاری وجوابنا عن الاحادیث التی قالوا فی اسانیدها ضعفاء ان الضعیف یتقوی بالصحیح ویقوی بعضها بعضا واما قوله فی بعضها هو موقوف فالموقوف عندنا حجة لان الصحابة عدول انتهی وقال فی التعلیق الممجد بعد ما بسط فی طرق حدیث جابر وتلخص منه ان بعض طرقه صحیحة او حسنة لیس فیه شئ یوجب القدح عند التحقیق وبعضها صحیحة مرسلة وان لم تصح مسندة والمراسیل مقبولة وبعضها ضعیفة ینجبر ضعفها بضم بعضها الی بعض وبه ظهر ان قول الحافظ بن حجر فی تخریج احادیث الرافعی ان طرقه کلها معلولة لیس علی ما ینبغی وکذا قول البخاری لا یخلو عن خدشات واضحة انتهی وحدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا احمد بن عبد الله بن یونس الکوفی قال ثنا ابن حی الحسن بن صالح الهمدانی الثوری عن جابر بن یزید الجعفی الکوفی عن نافع مولی ابن عمر عن ابن عمر مثله والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق محمد بن الفضل بن عطیة عن ابیه عن سالم بن عبد الله عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من کان له امام فقراءته له قراءة قال الدارقطنی محمد بن الفضل متروک واخرج ایضا من طریق

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا بحر بن نصر قال ثنا يحيى بن سلام قال ثنا مالك عن وهب ابن كيسان عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى ركعة فلم يقرأ فيها بام القرآن فلم يصل الا وراء الامام

عبدان عن خارجة عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى خلف الامام فان قراءة الامام له قراءة ثم قال رفعه وهم والصواب عن ايوب وعن ابن علية ايضا ما حدثنا به محمد بن مخلد قال ثنا عبد الله ابن احمد بن حنبل حدثني ابي ثنا اسمعيل بن علية ثنا ايوب عن نافع وانس بن سيرين انهما حدثا عن ابن عمر انه قال في القراءة خلف الامام تكفيك قراءة الامام واخرجه البيهقي من طريق ابن نمير عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر انه كان يقول من صلى وراء الامام كفاه قراءة الامام ثم قال هذا هو الصحيح عن ابن عمر من قوله وبمعناه رواه مالك في الموطا عن نافع عن ابن عمر موقوفا وقد روى عن سويد بن سعيد عن علي بن مسهر عن عبيد الله مرفوعا وهو خطأ وسويد تغير بآخره فكثر الخطا في روايته وروى عن خارجة بن مصعب عن ايوب عن نافع مرفوعا وخارجة لا يحتج به ثم اسند عن عبدان الحافظ قال حديث خارجة عن ايوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم من كان له امام غلط منكر وانما هو عن ابن عمر من قوله انتهى قلت سويد بن سعيد من رواة مسلم وابن ماجة قال صاحب المجمع في قانون الموضوعات ضعفه يحيى قلت وثقه احمد وغيره واحتج به مسلم في صحيحه غاية انه عمي او عمر مائة سنة فاختل حفظه انتهى وخارجة بن مصعب الخراساني السرخسي من رواة الترمذي وابن ماجة وديوان ضعفه الجمهور لكن وثقه بعض الائمة قال مسلم سمعت يحيى بن يحيى وسئل عن خارجة فقال مستقيم الحديث عندنا ولم يكن ينكر من حديثه الا ما يدلس عن غياث بن ابراهيم فانا كنا قد عرفنا تلك الاحاديث فلا نعرض لها كما في تهذيب التهذيب والحاصل ان حديث ابن عمر مروي مرفوعا بعدة طرق يشد بعضها بعضا وبعض اسانيد حديثه لا يحط عن درجة الحسن قال في تنسيق النظام لو سلم هذا الوهم فله حكم الرفع كما عرفت على ان الوقف في طريق لا يستلزم انه غير مرفوع في طريق آخر ولا يستصحب انه وهم وتعصب امثال الدارقطني في مذهبه وتصلبه فيه لا يرخص صحة قوله انتهى حدثنا بحر بن نصر بن سابق الخولاني قال ثنا يحيى بن سلام بن ابي ثعلبة التميمي ابو زكريا البصري ذكره ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل وقال يحيى بن سلام البصري نزل مصر روى عن شعبة وسفيان وذكر جماعة وقال روى عنه محمد بن عبد الله بن عبد الحكم وبحر بن نصر ثم قال سألت ابي عنه فقال كان شيخا بصريا وقع الى مصر وهو صدوق انتهى وقال الذهبي في الميزان حدث بالمغرب عن سعيد بن ابي عروبة ومالك وجماعة ضعفه الدارقطني وقال ابن عدي يكتب حديثه مع ضعفه روى عنه بحر بن نصر وغيره انتهى وقال في اللسان وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما اخطأ وقال سعيد بن عمرو البرذعي قلت لابي زرعة في يحيى بن سلام المغربي فقال لا بأس به ربما وهم وقال ابو العرب في طبقات القيروان كان مفسرا وكان له قدر ومصنفات كثيرة في فنون العلم وكان من الحفاظ ومن خيار خلق الله وقال الدارقطني يحيى بن سلام بن ابي ثعلبة التميمي مولاهم كنيته ابا زكريا بصري قدم مصر وصار الى افريقية وسكنها وحج منها وتوفي بمصر بعد رجوعه من الحج لاربع بقين من صفر سنة مائتين انتهى قال ثنا مالك بن انس ابو عبد الله المدني احد الائمة عن وهب بن كيسان القرشي المدني عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى ركعة فلم يقرأ فيها بام القرآن فلم يصل الا وراء الامام والحديث اخرجه الدارقطني عن ابي بكر النيسابوري عن بحر بن نصر باسناده عند المصنف عن جابر مرفوعا كل صلوة لا يقرأ فيها بام الكتاب فهي خداج الا ان يكون وراء امام قال يحيى بن سلام ضعيف الصواب موقوف ثم اخرجه كذلك وسياتي عند المصنف ايضا قال الدارقطني ايضا في الغرائب كما في الحاوي في تخريج احاديث الطحاوي تفرد به يحيى بن سلام عن مالك مرفوعا وهو ضعيف لا يحتج به قال وهذا الحديث في الموطا

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن وهب بن کیسان عن جابر مثله ولم یذکر النبی صلی الله علیه وسلم حدثنا فهد قال ثنا اسمعیل بن موسی بن ابنة السدی قال ثنا مالك فذکر مثله باسناده قال فقلت لمالك ارفعه فقال خذوا برجله حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا عبید الله بن عمرو عن ایوب عن ابی قلابة عن انسؓ قال صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم اقبل بوجهه فقال اتقرؤن والامام یقرأ فسکتوا فسألهم ثلاثا فقالوا انا لنفعل قال فلا تفعلوا

مشهورا انتهی وقال البیهقی فی سننه بعد ما روی من طریق مالك موقوفا هذا هو الصحیح عن جابر من قوله غیر مرفوع وقد رفعه یحیی بن سلام وغیره من الضعفاء عن مالك وذلك مما لا تحل روایته علی طریق الاحتجاج به انتهی وقال العلامة ابن الترکمانی ذکر البیهقی فی الخلافیات انه روی عن اسمعیل بن موسی السدی ایضا عن مالك مرفوعا واسمعیل صدوق وقال النسائی لیس به بأس وقال ابن عدی احتمله الناس ورووا عنه وانما انکروا علیه الغلو فی التشیع انتهی وقال ابن قدامة فی المغنی رواه الخلال باسناده عن جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال کل صلوة لا یقرأ فیها بام القرآن فهی خداج الا ان تکون وراء الامام وقد روی ایضا موقوفا عن جابر انتهی حدثنا یونس بن عبد الاعلی المصری قال انا ابن وهب عبد الله المصری الفقیه ان مالکا حدثه عن وهب بن کیسان عن جابر مثله ولم یذکر النبی صلی الله علیه وسلم والحدیث اخرجه الامام مالك فی موطائه عن وهب عن جابر قال من صلی رکعة لم یقرأ فیها بام القرآن فلم یصل الا وراء الامام واخرجه الترمذی عن اسحق بن موسی الانصاری عن معن عن مالك وقال هذا حدیث حسن صحیح واخرجه الامام محمد ایضا فی موطائه عن الامام مالك نحوه واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن الامام مالك والدارقطنی عن ابی بکر النیسابوری عن یونس عن ابن وهب باسناده نحوه قال الزرقانی قال ابو عبد الملك هذا الحدیث موقوف علی جابر وقد اسنده بعضهم ای رفعه انتهی حدثنا فهد قال ثنا وفی نسخة العینی حدثنا محمد بن علی ابن داؤد البغدادی وفهد بن سلیمان قالا ثنا اسمعیل بن موسی بن ابنة السدی الفزاری ابو محمد ویقال ابو اسحق الکوفی من رواة الاربعة الا النسائی قال ابو حاتم سألته عن قرابته من السدی فانکر ان یکون ابن ابنته واذا قرابته منه بعیدة وجزم البخاری ومسلم فی الکنی وابن سعد والنسائی وغیرهم بانه ابن بنت السدی وقال ابو علی الجیانی فی رجال ابی داؤد وهو ابن اخت السدی والله اعلم قال ابو حاتم صدوق وقال ابو داؤد وصدوق فی الحدیث وکان یتشیع وقال مطین کان صدوقا وقال النسائی لیس به بأس وقال عبدان انکر علینا ابو بکر بن ابی شیبة اوهنادبن السری ذهابنا الیه وقال ذاك الفاسق یشتم السلف وقال ابن عدی وصل عن مالك حدیثین وتفرد عن شریك باحادیث وانما انکروا علیه الغلو فی التشیع توفی سنة خمس واربعین ومائتین قال ثنا مالك فذکر وزاد فی نسخة العینی هذا الحدیث مثله باسناده قال اسمعیل فقلت لمالك ارفعه فقال خذوا برجله کنایة عن انکاره مالك لرفع الحدیث المذکور وتنبیه علی ان الصواب عنده هو الوقف حدثنا احمد بن داؤد وزاد فی نسخة العینی ابن موسی قال ثنا یوسف بن عدی بن زریق الکوفی قال ثنا عبید الله بن عمرو بن ابی الولید الرقی عن ایوب بن ابی تمیمة السختیانی البصری عن ابی قلابة البصری عبد الله ابن زید الجرمی عن انس قال صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم اقبل بوجهه فقال اتقرؤن والامام یقرأ فسکتوا فسألهم ای النبی صلی الله علیه وسلم ثلاثا ای ثلاث مرات فقالوا انا لنفعل ای نقرأ خلف الامام قال هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی فقال فلا تفعلوا هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة العینی لا تفعلوا وهذا حدیث صریح فی منع القراءة خلف الامام مطلقا قال فی الحاوی اسناده الصحیحین سوی یوسف بن عدی فروی عنه البخاری وقال العینی فی نخب الافکار اسناده صحیح علی شرط البخاری فان قیل کیف تقول صحیح وقد اخرجه البیهقی فی سننه من حدیث عبد الله بن عمرو عن ایوب عن ابی قلابة عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم لما قضی صلوته اقبل علیهم بوجهه

besturdubooks.wordpress.com

قال ابو جعفر فقد بينا بما ذكرنا عن النبي صلى الله عليه وسلم خلاف ما روى عبادة فلما اختلفت هذه الآثار المروية في ذلك التمسنا حكمه من طريق النظر فرأينا هم جميعا لا يختلفون في الرجل يأتي الامام وهو راكع انه يكبر ويركع معه ويعتد تلك الركعة وان لم يقرأ فيها شيئا

فذكر نحوه وزاد في آخره يقرأ احدكم بفاتحة الكتاب في نفسه ثم قال هذا الحديث منكر تفرد به عبيد الله ورواه حماد بن سلمة عن ايوب فلم يذكر انسا واخرجه البخاري في تاريخه عن مؤمل عن ابن علية عن ايوب عن ابي قلابة مرسلا قال ابن علية عن الحذاء قلت لابي قلابة من حدثك به قال محمد بن ابي عائشة مولى لبني امية واخرجه عبد الرزاق عن معمر عن ايوب عن ابي قلابة مرسلا نحوه بزيادة زادها البيهقي وعن الثوري عن خالد الحذاء عن ابي قلابة عن محمد بن ابي عائشة عن رجل من اصحاب محمد عليه السلام نحوه قلت اخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث ابي قلابة عن انس ثم قال سمعه عن انس وسمعه من ابن ابي عائشة فالطريقان محفوظان انتهى واخرج الدارقطني من طريق عبد الله بن عمر وعن ايوب عن ابي قلابة عن انس نحو رواية البيهقي مع الزيادة وهكذا اخرجه ابو يعلى والطبراني في الاوسط ورجاله ثقات كما في مجمع الزوائد واخرجه البيهقي في رسالته من طريق يوسف بن عدي عن عبيد الله بن عمر باسناده نحو رواية المصنف بدون الزيادة وقال عن ابي عبد الله قصر به يوسف ابن عدي واجاب عنه في اعلاء السنن بان يوسف بن عدي من رجال البخاري وشيوخه ثقة كما في التهذيب ولم ينسبه احد الى الخطاء والوهم وليس هذا من النقصان الذي يتجوزه الرواة في الخبر فانه يغير الحكم الذي هو مقصود صاحب الشريعة صلى الله عليه وسلم بالنهي عن القراءة خلف الامام واستثناء قراءة الفاتحة منه ومثل هذا النقصان لا يجوز بحال فلا يمكن نسبته الى الثقات ابدا فلا بد من القول بان يوسف انما رواه كما سمعه وان الحديث بلغه بدون هذا الاستثناء انتهى قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى فقد بينا بما ذكرنا عن النبي صلى الله عليه وسلم اي من احاديث ابي هريرة وعبد الله بن مسعود وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عمرو انس بن مالك وعبد الله بن شداد ورجل من اهل البصرة وفي الباب عن ابي سعيد الخدري اخرجه الطبراني في الاوسط من طريق النضر بن عبد الله عن الحسن ابن صالح عن ابي هارون العبدي عن ابي سعيد مرفوعا من كان له امام فقراءة الامام له قراءة واخرجه ابن عدي في الكامل عن اسماعيل بن عمرو بن نجيح ابي اسحاق البجلي عن الحسن بن صالح به سندا ومتنا قال ابن عدي هذا لا يتابع عليه اسماعيل وهو ضعيف قلت قد تابعه النضر بن عبد الله كما تقدم عند الطبراني كذا في نصب الراية وقال الهيثمي رواه الطبراني في الاوسط وفيه ابو هارون العبدي وهو متروك انتهى وعن ابن عباس اخرجه الدارقطني في سننه من طريق عاصم بن عبد العزيز عن ابي سهيل عن عون عن ابن عباس مرفوعا كفيك قراءة الامام خافت او جهر وقال عاصم ليس بالقوي ورفعه وهم قلت عاصم بن عبد العزيز المدني هذا اخرج له الترمذي وابن ماجة واثنى عليه خيرا ووثقه معن ابن عيسى كما في تهذيب التهذيب وقال في التقريب صدوق يهم من الثامنة ثم اعاده الدارقطني في موضع آخر قريب منه وقال قال ابو موسى قلت لاحمد بن حنبل في حديث ابن عباس هذا في القراءة فقال هذا منكر وعن علي اخرجه الدارقطني ايضا في سننه من طريق عثمان بن الربيع عن قيس بن الربيع عن محمد بن سالم عن الشعبي عن الحارث عن علي قال قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم اقرأ خلف الامام اذا نصت قال بل انصت فانه يكفيك ثم قال تفرد به عثمان وهو ضعيف وقيس ومحمد بن سالم ضعيفان والمرسل الذي قبله اصح منه وقد اخرج قبل ذلك من طريق علي بن عاصم عن محمد بن سالم عن الشعبي مرفوعا لا قراءة خلف الامام ثم قال هذا مرسل خلاف ما روى عبادة بن الصامت وغيره من الصحابة في الامر بالقراءة خلف الامام كما تقدم في الفصل الاول فلما اختلفت هذه الآثار المروية في ذلك اي في باب القراءة خلف الامام التمسنا حكمه اي حكم هذا الباب من طريق النظر والقياس فرأينا هم اي المختلفين في هذا الباب جميعا لا يختلفون في الرجل يأتي الامام وهو راكع انه يكبر ويركع معه اي مع الامام ويعتد تلك وفي نسخة العيني بتلك الركعة وان لم يقرأ فيها اي في الركعة شيئا اي من القرآن قال ابن عبد البر في الاستذكار كما في التعليق الممجد روي عن جماعة من التابعين انهم قالوا اذا احرم والناس في ركوع اجزأه وان لم

besturdubooks.wordpress.com

فلما اجزاه ذلك فى حال خوف فوت الركعة احتمل ان يكون انما اجزاه ذلك لكان الضرورة واحتمل ان يكون انما اجزاه ذلك لان القراءة خلف الامام ليست عليه فرضا فاعتبرنا ذلك فرأينا هم لا يختلفون ان من جاء الى الامام وهو راكع فركع قبل ان يدخل فى الصلوة بتكبير كان منه ان ذلك لا يجزيه وان كان انما تركه لحال الضرورة وخوف فوات الركعة فكان لا بد له من قومة فى حال الضرورة وخوف فوات الركعة فكان لا بد له من قومة فى حال الضرورة وغير حال الضرورة

يدرك الركوع وبهذا قال ابن ابى ليلى واللیث بن سعد وزفر بن الهذيل وقال الشعبى اذا انتهيت الى الصف الموخر ولم يرفعوا رؤسهم وقد رفع الامام رأسه فركعت فقد ادركت وقال جمهور الفقهاء من ادرك الامام راكعا فكبر وركع وامكن يديه من ركبتيه قبل ان يرفع الامام رأسه فقد ادرك الركعة ومن لم يدرك ذلك فقد فاتته الركعة ومن فاتته الركعة فقد فاتته السجدة اى لا يعتد بها ويسجدها هذا مذهب مالك والشافعى وابى حنيفة واصحابهم والثورى والاوزاعى وابى ثور واحمد واسحاق وروى ذلك عن على وابن مسعود وزيد وابن عمر وقد ذكرنا الاسانيد عنهم فى التمهيد انتهى وذهبت جماعة الى ان من ادرك الامام راكعا لم تحسب له تلك الركعة للامر باتمام ما فاتته لانه فاتته الوقوف والقراءة فيه وهو قول ابى هريرة وجماعة بل حكاه البخارى فى القراءة خلف الامام عن كل من ذهب الى وجوب القراءة خلف الامام واختاره ابن خزيمة والضبعى وغيرهما من محدثى الشافعية وقواه الشيخ تقى الدين السبكى من المتاخرين كما قال الحافظ فى الفتح وقال العراقى فى شرح التقريب لكنه كما قال النووى شاذ منكر والمعروف من مذاهب الائمة الاربعة وغيرهم وعليه الناس قديما وحديثا ادراك الركعة بادراك الركوع انتهى وقال القارى كما فى البذل قال ابن حجر وردى ابن حبان وصححه بلفظ من ادرك ركعة من الصلوة قبل ان يقيم الامام صلبه فقد ادركها وقال جمع محدثون وفقهاء من اصحابنا لا تدرك الركعة بادراك الركوع مطلقا لخبر من ادرك الركوع فليركع معه وليعد الركعة ورد بان هذه مقالة خارقة للاجماع وبان الحديث لم يصح قال النووى اتفق اهل الاعصار على رده فلا يعتد به قول البخارى انما اجاز ادراك الركوع من الصحابة من لم ير القراءة خلف الامام لامن يراها كابى هريرة جوابه ان من بعد الصحابة اجمعوا على الادراك بناء على انعقاد الاجماع على احد قولين لمن قبلهم انتهى واما ما اخرجه البخارى فى رسالة القراءة خلف الامام عن ابى هريرة انه قال اذا ادركت القوم وهم ركوع لم يعتد بتلك الركعة فقال ابن عبد البر هذا قول لا نعلم احدا من فقهاء الامصار قال به وفى اسناده نظر كما فى التعليق الممجد وقد عارضه ما اخرج مالك فى موطائه بلاغا عن ابى هريرة انه كان يقول من ادرك الركعة فقد ادرك السجدة ومن فاتته قراءة ام القرآن فقد فاتته خير كثير قال الزرقانى وبلاغه ليس من الضعيف لانه تتبع كلمة فوجده مسندا من غير طريقه انتهى واما ورد الشوكانى على الجمهور رده فى اعلاء السنن فارجع اليه ان شئت فلما اجزاه اى الرجل المسبوق ذلك اى ترك القراءة خلف الامام فى حال خوف فوت الركعة احتمل ان يكون انما اجزاه ذلك اى ترك القراءة لمكان الضرورة اى ضرورة ادراك الركعة واحتمل ان يكون انما اجزاه ذلك لان القراءة خلف الامام ليست عليه اى على الرجل فرضا فاعتبرنا ذلك فرأينا هم اى المختلفين فى الباب لا يختلفون ان من جاء الى الامام وهو راكع فركع قبل ان يدخل فى الصلوة بتكبير كان منه اى دخل فى الصلوة فى حالة الركوع بغير التكبير ان ذلك اى الدخول فى الصلوة بغير التكبير لا يجزيه وان كان انما تركه اى التكبير لحال الضرورة وخوف فوات الركعة يعنى الضرورة هى خوف فوت الركعة فكان وفى نسخة العينى وكان لا بد له من قومة جملة وقعت حالا اى والحال انه لا بد للتكبير من قومة والقومة المرة الواحدة من القيام كذا فى مبانى الاخبار فى حال الضرورة وخوف فوات الركعة فكان لا بد له من قومة فى حال الضرورة وغير حال الضرورة وفى نسخة العينى وكان لا بد له من قومة

besturdubooks.wordpress.com

فهذه صفات الفرائض التي لابد منها في الصلوة ولا تجزي الصلوة الا باصابتها فلما كانت القراءة مخالفة لذلك وساقطة في حال الضرورة كانت من غير جنس ذلك فكانت في النظر ايضا ساقطة في غير حالة الضرورة فهذا هو النظر في هذا وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى

في حال الضرورة وغير حال الضرورة يعني لم يقع في نسخة العيني في نخب الافكار ولا في نسخة مباني الاخبار بعد قوله في حال الضرورة ما وقع في النسخة المطبوعة ودخوف فوات الى قوله في حال الضرورة وهو الظاهر فهذه صفات الفرائض التي لابد منها في الصلوة ولا تجزي الصلوة الا باصابتها فلما كانت القراءة مخالفة لذلك وساقطة في حال الضرورة كانت من غير جنس ذلك اي الفرائض فكانت اي القراءة في النظر ايضا ساقطة في غير حال الضرورة فهذا هو النظر في هذا الباب والحاصل انا رأينا هم قد اجمعوا ان مدرك الامام راكعا يركع معه ويعد بذلك مدركا للركعة مع انه لم يقرأ فيها شيئا من القرآن فاجزاء تلك الركعة مع عدم القراءة فيحتمل ان يكون لمكان الضرورة او لعدم فرضية القراءة على المأموم فرأينا القيام لا يسقط للضرورة عمن ادرك الامام راكعا وان خاف فوات الركعة فلا بد له من قومة في حالة الضرورة ايضا فهذا هو شان الفرض لا يسقط في حال ما فلما كانت القراءة مخالفة لذلك وتسقط في حال الضرورة دل ذلك على عدم فرضية القراءة خلف الامام وسقوطها في غير حالة الضرورة ايضا قال الامام المصنف في مشكل الآثار وجدناهم جميعا لا يختلفون في من دخل في صلوة الامام وهو راكع فكبر لدخوله فيها ثم كبر لركوعه فركع ولم يقرأ فاتحة الكتاب لخوف فوت الركعة اياه ان قرأها انه يعتد بالركعة فدل ذلك على ان قراءة فاتحة الكتاب قد تجزي الصلوة بدونها فان قالوا انما كان ذلك للضرورة الى ذلك فان مخالفهم في ذلك يقول لهم بل يسقط الضرورة فرضا وقال وجدنا هذا الداخل في هذه الصلوة عند الضرورة لو ركع ولم يقم قبلها قومة ان صلوته لم تجز له وانه لا بد له من قومة قبل الركوع لها فان قمت فلو كانت فاتحة الكتاب كذلك لم يكن بد لمن قرأها وكانت الضرورة غير فاتية عنه فرضها كما لا تدفع عنه فرض القيام الذي ذكرناه وفي ذلك دليل على ما وصفنا وبالله التوفيق انتهى وقال الامام ابو بكر الجصاص في الاحكام ويدل على نفي وجوبها اتفاق الجميع على ان مدرك الامام في الركوع يتابعه مع ترك القراءة فلو كانت فرضا لما جاز تركها بحال كالطهارة وسائر افعال الصلوة فان قيل انما جاز ذلك للضرورة وهو خوف فوات الركعة قيل له خوف فوات الركعة ليس بضرورة من وجوه احدها ان فعل الصلوة خلف الامام ليس بفرض لانه لو صلاها منفردا اجزاه وانما هو فضيلة فاذا خوف فواتها ليس بضرورة في تركها وايضا فانه لو كان محدثا لم يكن خوف فوات الجماعة مبيحا لترك الطهارة وكذلك لو ادركه في السجود لم تكن له ضرورة في جواز سقوط الركوع فلما جاز ترك القراءة في هذه الحال دون سائر الفروض دل على انها ليست بفرض ويدل على انها ليست بفرض اتفاق الجميع على ان من كان خلف الامام في الصلوة التي يجهر فيها لا يقرأ السورة مع الفاتحة فلو كانت القراءة فرضا لكان من سننها قراءة السورة مع فاتحة الكتاب لان سائر الصلوات التي القراءة فيها مفروضة فان من سننها قراءة السورة ويدل عليه ايضا اتفاق الجميع على ان المأموم لا يجهر بها في الصلوات التي يجهر فيها بالقراءة ولو كانت فرضا لجهر بها كالامام وفي ذلك دليل على انها ليست بفرض اذ كانت صلوة جماعة من الصلوات التي يجهر فيها بالقراءة وكان ينبغي ان لا يختلف حكم الامام والمأموم في الجهر والاخفاء لو كانت فرضا عليه كهي على الامام انتهى وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى ذكر في الهداية استحسان قراءة الفاتحة على سبيل الاحتياط فيما يروى عن محمد قال وكيره عندها لما فيه من الوعيد قال في البحر وتعقبه في غاية البيان بان محمدا صرح في كتبه لعدم القراءة خلف الامام فيما يجهر فيه وفيما لا يجهر فيه قال وبه نأخذ وهو قول ابي حنيفة ويجاب عنه بان صاحب الهداية لم يجزم بانه قول محمد بل ظاهره انها رواية ضعيفة انتهى وقال الشيخ ابن الهمام تقتضي

besturdubooks.wordpress.com

فان قال قائل فقد روی عن نفر من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم انهم کانوا یقرؤن خلف الامام ویامرون بذلک فذکر ما حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا هشیم قال انا ابو اسحق الشیبانی عن جواب بن عبید الله التیمی قال ثنا یزید بن شریک ابو ابراهیم التیمی انه قال سألت عمر بن الخطاب رضی الله عنه عن القراءة خلف الامام فقال لی اقرأ فقلت وان کنت خلفک فقال وان کنت خلفی قلت وان قرأت قال وان قرأت

هذه العبارة انها لیست ظاهرة الروایة عنه کما قال فی الزکوة خلافا لابی یوسف فیما یروی عنه فی دین الزکوة وهو الذی یظهر من قوله فی الذخیرة وبعض مشائخنا ذکروا ان علی قول محمد لا یکره وعلی قولهما یکره ثم قال فی الفصل الرابع الاصح انه یکره والحق ان قول محمد کقولهما فان عبارته فی کتبه مصرحة بالتجافی عن خلافه فانه فی کتاب الاثار فی باب القراءة خلف الامام بعد ما اسند الی علقمة بن قیس انه ما قرأ قط فیما یجهر فیه ولا فیما لا یجهر فیه قال وبه نأخذ لانری القراءة خلف الامام فی شئ من الصلوة یجهر فیه او لا یجهر ثم استمر فی اسناد آثار اخر ثم قال قال محمد لا ینبغی ان یقرأ خلف الامام فی شئ من الصلوات وفی موطئه بعد ان روی فی منع القراءة فی الصلوة ما روی قال قال محمد لا قراءة خلف الامام فیما جهر وفیما لم یجهر فیه بذلک کانت عامة الاخبار وهو قول ابی حنیفة وقال السرخسی تفسد صلوته فی قول عدة من الصحابة ثم لا یخفی ان الاحتیاط فی عدم القراءة خلف الامام لان الاحتیاط هو العمل باقوی الدلیلین ولیس مقتضی اقوالهما القراءة بل المنع انتهی وقال فی التعلیق الممجد کلام محمد فی الموطا وکلامه فی کتاب الآثار صریح فی بطلان قول علی القاری فی شرح المشکوة الامام محمد من ائمتنا یوافق الشافعی فی القراءة خلف الامام فی السریة انتهی مختصرا وقال فی البحر والمراد من الکراهة کراهة التحریم وفی بعض الروایات انها لا تحل خلفه وانما لم یطلقوا اسم الحرمة علیها لما عرف من اصلهم انهم لا یطلقونها الا اذا کان الدلیل قطعیا ودعوی الاحتیاط فی القراءة خلفه ممنوعة بل الاحتیاط ترکها انتهی فان قال قائل فقد روی عن نفر من اصحاب رسول الله وفی نسخة العینی النبی صلی الله علیه وسلم انهم کانوا یقرؤن خلف الامام ویامرون بذلک ای بالقراءة خلف الامام وهذا یرد من اهل المقالة الاولی علی اهل المقالة الثانیة بان جماعة من الصحابة رضی الله عنهم کانوا یقرؤن خلف الامام ویامرون بها ولو لم یکن ذلک واجبا لما قرؤا ولا امروا فذکر ای القائل ما حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو بن الحارث الانصاری قال ثنا سعید بن منصور الخراسانی قال ثنا هشیم بن بشیر الواسطی قال انا ابو اسحق الشیبانی سلیمان بن ابی سلیمان الکوفی عن جواب بفتح الجیم وتشدید الواو وفی آخره باء موحدة کما فی نخب الافکار ووقع فی نسخة الحاوی خوات بالخاء المعجمة والتاء وهو تصحیف بن عبید الله التیمی الکوفی روی له البخاری فی جزء القراءة خلف الامام والنسائی فی مسند علی قال ابن نمیر ضعیف فی الحدیث قد رآه الثوری فلم یحمل عنه وقال ابو خالد الاحمر کان یقص ویذهب مذهب الارجاء وقال ابو نعیم عن الثوری مررت بجرجان وبها جواب التیمی فلم اعرض له قال سفیان من قبل الارجاء وقال ابن عدی وله مقاطیع فی الزهد وغیره ولم ار له حدیثا منکرا فی مقدار ما یرویه وقال ابن حبان فی الثقات کان مرجئا وقال یعقوب ابن سفیان ثقة یتشیع قال ثنا یزید بن شریک بن طارق التیمی الکوفی ابو ابراهیم التیمی انه وفی نسختی العینی والحاوی بحذف انه قال ای یزید والد ابراهیم التیمی سألت عمر بن الخطاب رضی الله عنه عن القراءة خلف الامام هکذا عند الدارقطنی وعند البخاری فی جزء القراءة خلف الامام سألت عمر بن الخطاب اقرأ خلف الامام وعند البیهقی فی السنن انه سأل عمر عن القراءة خلف الامام فقال لی اقرأ وعند الدارقطنی فامرنی ان اقرأ وعنده ایضا من طریق آخر اقرأ بفاتحة الکتاب وهکذا هو عند البیهقی وعند البخاری فی جزئه قال نعم فقلت وان کنت خلفک فقال وان کنت خلفی وعند الدارقطنی والبیهقی وغیرهما قلت وان کنت انت قال وان کنت انا ولم یقع ذلک عند البخاری فی جزئه قلت وان قرأت قال وان قرأت هکذا عند البخاری فی جزئه بزیادة یا امیر المؤمنین وعند الدارقطنی والبیهقی وغیرهما

besturdubooks.wordpress

حدثنا صالح قال ثنا سعید قال ثنا هشیم قال انا ابو بشر عن مجاهد قال سمعت عبد الله بن عمرو یقرأ خلف الامام فی صلوة الظهر من سورة مریم

بدہ قلت وان جہرت قال وان جہرت وآلا خرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن ہشیم باسنادہ نحو روایۃ المصنف کما فی المنتخب الحاوی واخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ عن الثوری عن سلیمان الشیبانی فذکرہ باسنادہ بلفظ البخاری کما فی المبانی واخرجہ البخاری فی جزئہ عن محمد بن یوسف عن سفیان والدارقطنی من طریق ابی کریب عن حفص بن غیاث کلاہما عن الشیبانی عن جواب عن یزید فذکرہ قال الدارقطنی ہذا اسناد صحیح واخرج الدارقطنی ایضا من طریق محمد بن عبد الله بن نوفل عن ابیہ عن حفص بن غیاث عن ابی اسحاق الشیبانی عن جواب التیمی وابراہیم بن محمد بن المنتشر عن الحارث بن سوید عن یزید بن شریک فذکرہ ثم قال رواتہ کلہم ثقات واخرجہ البیہقی من طریق حفص عن ابی اسحق عن جواب ابراہیم بن محمد عن الحارث عن یزید واخرج ایضا من طریق شعبۃ عن ابراہیم بن محمد بن المنتشر عن ابیہ عن عبایۃ قال سمعت عمر بن الخطاب یقول لاصلوۃ الا بفاتحۃ الکتاب ومعہا قال قلت ارأیت اذا کنت خلف الامام قال اقرأ فی نفسک قلت وفیہ عبایۃ بن رواد التیمی ذکرہ البخاری فی تاریخہ الکبیر وابن ابی حاتم فی کتاب الجرح والتعدیل ولم یذکرا فیہ شیئا فہو رجل مجہول ویعارض ذلک کلہ ما اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن رجل قال عہدنا عمر بن الخطاب ان لا نقرأ مع الامام کما فی الکنز وما اخرجہ الامام محمد فی موطأہ عن داود ابن قیس الفراء عن محمد بن عجلان ان عمر بن الخطاب قال لیت فی فم الذی یقرأ خلف الامام حجرا واخرجہ ابن ابی شیبۃ عن عمر قال وددت ان الذی یقرأ مع الامام فی فیہ حجر کما فی الکنز واخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ عن داود بن قیس عن محمد بن عجلان نحو روایۃ ابن ابی شیبۃ کما فی عمدۃ القاری وما اخرجہ عبد الرزاق ایضا فی مصنفہ کما فی العمدۃ قال اخبرنی موسی بن عقبۃ ان سالم صلی الله علیہ وسلم وابا بکر وعمر وعثمان کانوا ینہون عن القراءۃ خلف الامام وہذہ الروایات فی بعضہا رجل مجہول واکثرہا مراسیل صحیحۃ والمرسل اذا تأید بمرسل آخر فہو حجۃ عند الخصم ایضا وقد ثبت فی الاصول ترجیح المحرم علی المبیح اذا تعارضا فیرجح النہی او یجمع بینہما بحمل النہی علی القراءۃ مع الامام فی الجہریۃ والامر علی القراءۃ فی السریۃ علی وجہ الندب او یحمل القراءۃ خلف الامام علی قراءۃ النفس کما دلت علی ذلک روایۃ عبایۃ اقرأ فی نفسک کما تقدم بحثہ وقال المحدث الشہیر الشیخ ولی الله الدہلوی فی رسالتہ تدوین مذہب عمر بن الخطاب المندرجۃ فی کتابہ ازالۃ الخفاء بعد ذکر حدیث یزید بن شریک المتقدم مانصہ (کما فی اعلاء السنن عن غیث الغمام) قلت روی اہل الکوفۃ من اصحاب عمر الکوفیین ان المأموم لا یقرأ شیئا والجمع ان القبیح فی الاصل ان ینازع الامام فی القرآن وقراءۃ المأموم قد یفضی الی ذلک ثم ان اشتغال المأموم بمناجاۃ ربہ مطلوب فتعارضت مفسدۃ ومصلحۃ فمن استطاع ان یأتی بالمصلحۃ بحیث لا تخدشہا مفسدۃ فلیفعل ومن لا ترک انتہی وقال فی تنسیق النظام بعد ذکر اثر عمر من طریق ابن عجلان اخرجہ محمد فی موطاہ وہذا سند جید لا کلام فیہ وہذا صریح فی المنع والنہی عن القراءۃ ومارؤی عنہ بروایۃ یزید بن شریک کما اخرجہ الطحاوی فبعد تسلیم جودۃ سندہ فمقبول اولا ہذا المعارض منقطع بانقطاع باطنی وبصریح الفاظہ یرا عم الاحادیث الصحاح الواردۃ فی منع القراءۃ خلف الامام دینا فی الکتاب فانہا باطلاقہا تمنع عن القراءۃ مطلقا وہذا باطلاقہ یجوزہا فالمخالفۃ صریحۃ نظرا الی الاطلاق فیکون شاذا غیر مقبول لمخالفۃ الکتاب والسنۃ المشہورۃ وثانیا انہ لعلہ لم یبلغہ اولا احادیث المنع ولا ورود الآیۃ فی ہذا المورد فجوز القراءۃ نظرا الی عموم نصوص فرضیۃ القراءۃ من الکتاب والسنۃ ثم لما بلغتہ منہا وزجر علیہا بالغ زجرا تلافیا لما فاتہ بالتجویز وتدارکا لما صدر عنہ من الاطلاق ولا یتصور العلم بالعکس فان فرضیۃ القراءۃ فی الصلوۃ معلومۃ لکل احد فضلا عن الخلفاء الراشدین فلا یتصور ان بلغہ نصوص الفرضیۃ بعد نصوص المنع انتہی مختصرا حدثنا صالح بن عبد الرحمن الانصاری قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا ہشیم بن بشیر قال انا ابو بشر جعفر بن ایاس الیشکری الواسطی عن مجاہد بن جبر المکی قال سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص القرشی السہمی یقرأ خلف الامام فی صلوۃ الظہر من سورۃ مریم اسناد الصحیحین کما قال فی الحاوی واخرجہ ابن شیبۃ فی مصنفہ عن ہشیم باسنادہ مثلہ کما فی المنتخب الحاوی وہذا الاثر یدل علی قراءۃ السورۃ غیر الفاتحۃ

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا شعبة عن حصين قال سمعت مجاهدا يقول صليت مع عبد الله بن عمرو الظهر والعصر فكان يقرأ خلف الامام

خلف الامام او على ضم السورة مع الفاتحة خلفه قال النووي وهذا الحكم عندنا اي اثبات قراءة السورة في الظهر للامام وللماموم ولنا وجه شاذ ضعيف انه لا يقرأ الماموم السورة في السرية كما لا يقرأ في الجهرية وهذا غلط لانه في الجهرية يؤمر بالانصات وهنا لا يسمع فلا معنى لسكوته من غير استماع ولو كان في الجهرية بعيدا عن الامام لا يسمع قراءته فالاصح انه يقرأ السورة لما ذكرناه انتهى وقال ابن حزم في المحلى لا يجوز للماموم ان يقرأ خلف الامام شيئا غير ام القرآن واجاز مالك للماموم ان يقرأ خلف الامام ام القرآن وسورة اذا اسر الامام في الاوليين من الظهر والعصر وبام القرآن وحدها في كل ركعة يسر فيها من كل صلوة ولم ير له ان يقرأ شيئا في كل ركعة يجهر فيها الامام وقال ابو حنيفة لا يقرأ الماموم شيئا اصلا جهر الامام او اسر وقال الشافعي في آخر قوليه كقولنا وهو قول الاوزاعي والليث ابن سعد انتهى مختصرا وقال ابن قدامة في المغني والماموم اذا سمع قراءة الامام فلا يقرأ بالحمد ولا بغيرها والاستحباب ان يقرأ في سكتات الامام وفي ما لا يجهر فيه وليس له قراءة السورة مع الفاتحة فان لم يفعل فصلوته تامة حدثنا ابو بكرة بكار القاضي قال ثنا ابو داود سليمان بن داود الطيالسي قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن حصين بن عبد الرحمن السلمي الكوفي قال سمعت مجاهدا يقول صليت مع عبد الله بن عمرو الظهر والعصر فكان يقرأ خلف الامام اسناد الصحيحين كما قال في الحادي واخرجه البيهقي في السنن من طريق النضر بن شميل عن شعبة عن حصين عن مجاهد قال سمعت عبد الله بن عمرو يقرأ في الظهر والعصر خلف الامام قال البيهقي هذا اسناد صحيح واخرج ايضا من طريق سعيد ابن منصور عن هشيم عن حصين قال صليت الى جنب عبيد الله بن عبد الله بن عتبة فسمعته يقرأ خلف الامام فلقيت مجاهدا فذكرت ذلك له فقال مجاهد سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص يقرأ خلف الامام في صلوة الظهر من سورة مريم وصححه البيهقي واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن هشيم عن حصين فذكره بسياق سعيد الا انه لم يذكر في صلوة الظهر من سورة مريم كما في المباني واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن عيينة عن حصين قال سمعت عبيد الله بن عبد الله بن عتبة يقرأ في الظهر والعصر مع الامام فسألت ابراهيم فقال لا تقرأ الا ان تهم الامام وسألت مجاهدا فقال قد سمعت عبد الله بن عمرو يقرأ كما في المنتخب وفي الباب عن علي بن ابي طالب عند البيهقي في السنن من طريق عبيد الله بن ابي رافع عنه اذ كان يامر او يحث ان يقرأ خلف الامام في الظهر والعصر في الركعتين الاوليين بفاتحة الكتاب وسورة وفي الركعتين الاخريين بفاتحة الكتاب واخرجه الطحاوي ايضا كما تقدم في باب القراءة في الظهر والعصر وفي اسناده سفيان بن حسين عن الزهري وهو في الزهري ضعيف كما بسط الغنيموي واخرج البيهقي ايضا من طريق عبيد الله عن علي ومن طريق مولى لهم عن جابر قالا يقرأ الامام ومن خلفه في الاوليين بفاتحة الكتاب وسورة وفي الاخريين بفاتحة الكتاب وفي اسناده ايضا سفيان بن حسين عن الزهري وهو فيه ضعيف وسياتي عن علي وجابر ما يعارض ذلك وعن عبادة بن الصامت عند البيهقي في سننه من طريق محمود قال سمعت عبادة بن الصامت يقرأ خلف الامام فقلت له تقرأ خلف الامام فقال عبادة لا صلوة الا بقراءة وعن ابي بن كعب عند البيهقي في سننه عن عبد الله ابن ابي الهذيل قال سألت ابي بن كعب اقرأ خلف الامام قال نعم واخرجه الدارقطني نحوه وفي اسناده ابو جعفر الرازي صدوق سيء الحفظ وابو سنان لم اقف من هو وعند عبد الرزاق عنه ان ابي بن كعب كان يقرأ خلف الامام في الظهر والعصر كما في الكنز واخرجه البخاري في جزئه نحوه وفي اسناده زياد البكائي وهو لين الحديث وابو المغيرة لم اقف من هو قاله النيموي وعن ابن مسعود عند البيهقي فيه عن عبد الله بن زياد الاسدي قال

besturdubooks.wordpress.com

قيل له قد روى هذا عمن ذكرتم وقد روى عن غيرهم بخلاف ذلك حدثنا فهد قال ثنا ابو نعيم قال سمعت محمد بن عبد الرحمن بن ابى ليلى وهو على دار ابن الاصبهانى قال حدثنى صاحب هذه الدار وكان قد قرأ على ابى عبد الرحمن عن المختار بن عبد الله بن ابى ليلى

صليت الى جنب عبد الله بن مسعود خلف الامام فسمعته يقرأ فى الظهر والعصر وفى اسناده شريك عن اشعث ابن سليم وهو اشعث بن ابى الشعثاء وهو لم يسمع منه شيئا وعن ابن عباس عنده ايضا فيه قال اقرأ خلف الامام بفاتحة الكتاب وعنده ايضا عنه قال لا تدع ان تقرأ بفاتحة الكتاب فى كل ركعة خلف الامام جهر او لم يجهر وسيأتى عن ابن مسعود وابن عباس ما يعارض ذلك وعن معاذ بن جبل عنده ايضا فيه من طريق ابى شيبة الهمدانى قال سأل رجل معاذ بن جبل عن القراءة خلف الامام قال اذا قرأ فاقرأ بفاتحة الكتاب وقل هو الله احد واذا لم تسمع فاقرأ فى نفسك ولا تؤذ من عن يمينك ولا من عن شمالك وعن ابى الدرداء عنده فيه عنه قال لا يترك قراءة فاتحة الكتاب خلف الامام جهر او لم يجهر وقد تقدم فى الكتاب ما يخالف ذلك وعن ابى سعيد الخدرى عنده ايضا من طريق ابى نضرة قال سألت ابا سعيد الخدرى عن القراءة خلف الامام فقال بفاتحة الكتاب وفى سنده العوام بن حمزة المازنى قال ابن الجوزى فى كتاب الضعفاء قال يحيى ليس حديثه بشئ وقال احمد له احاديث مناكير كما فى الجوهر النقى وعن هشام بن عامر عنده ايضا من طريق حميد بن هلال ان هشام بن عامر قرأ فقيل له اتقرأ خلف الامام قال انا لنفعل واخرجه الطبرانى فى الكبير اطول منه قال الهيثمى ورجاله موثقون وعن انس عند البيهقى من طريق ثابت عنه قال كان يأمرنا بالقراءة خلف الامام قال وكنت اقوم الى جنب انس فيقرأ بفاتحة الكتاب وسورة من المفصل ويسمعنا قراءته لنأخذ عنه وفيه العوام بن حمزة وقد تقدم ما فيه من الضعف وعن عبد الله بن مغفل عنده ايضا من طريق عمر بن سحيم قال كان عبد الله بن مغفل المزنى صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا ان نقرأ خلف الامام فى الظهر والعصر فى الركعتين الاوليين بفاتحة الكتاب وسورة فى الاخريين بفاتحة الكتاب وعمر بن سحيم هذا قال فيه الذهبى لا يعرف وعن عائشة وابى هريرة عنده عنهما انهما كانا يأمران بالقراءة وراء الامام اذا لم يجهر وقد روى البيهقى ايضا آثارا عن التابعين فى القراءة خلف الامام عن مكحول وسعيد بن جبير وعروة والحسن والشعبى وسيأتى عن سعيد ما يعارض ذلك فقيل له اى للقائل الذى احتج بالآثار المذكورة فى القراءة خلف الامام قد روى هذا اى القراءة خلف الامام عمن ذكرتم وفى نسختى العينى فى المنتخب والمبانى عمن ذكرت وهذا اوجه وقد روى عن غيرهم وزاد فى نسختى العينى فى المبانى والمنتخب من اصحاب النبى عليه السلام خلاف ذلك اى خلاف القراءة خلف الامام حدثنا فهد زاد فى نسختى العينى بن سليمان قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفى قال سمعت محمد بن عبد الرحمن بن ابى ليلى الانصارى الكوفى القاضى الفقيه ومر فى نسخة الحادى وهو اى محمد بن عبد الرحمن على دار ابن الاصبهانى عبد الرحمن بن عبد الله بن الاصبهانى الكوفى المجهنى ويقال الجدلى كان يتجر الى اصبهان من رواة الستة قال ابن معين وابو زرعة والنسائى والعجلى ثقة وقال ابو حاتم لا بأس به صالح الحديث وذكره ابن حبان فى الثقات وقال مات فى امارة خالد القسرى على العراق وقال البخارى فى التاريخ الكبير اصله من اصبهان حين افتتحها ابو موسى قال اى محمد بن عبد الرحمن وفى نسخة العينى فى المنتخب فقال حدثنى صاحب هذه الدار اى ابن الاصبهانى وكان اى ابن الاصبهانى قد قرأ على ابى عبد الرحمن قال العينى فى المنتخب قوله عبد الرحمن عطف بيان لقوله ابى وليس المجموع كنية لشخص فافهم فانه موضع التوهم انتهى عن المختار يتعلق بقوله حدثنى صاحب هذه الدار اى صاحب هذه الدار الذى هو عبد الرحمن بن الاصبهانى الذى قرأ على والدى عبد الرحمن بن ابى ليلى حدثنى عن المختار كذا فى المنتخب ابن عبد الله بن ابى ليلى الانصارى روى عنه ابن الاصبهانى لم يصح حديثه قاله البخارى فى التاريخ الكبير وذكره ابن ابى حاتم

besturdubooks.wordpress.com

قال قال علی رضی اللہ عنہ من قرأ خلف الامام فلیس علی الفطرۃ

فی الجرح والتعدیل وقال کوفی روی عن ابیہ عن علی روی عنہ عبدالرحمن الاصبہانی سمعت ابی یقول ذلک وسمعت ابی یقول ہو منکر الحدیث انتہی وقال ابن حبان منکر الحدیث ولا ادری اہو المعتمد لذلک ام ابوہ وایہما کان بطل الاحتجاج بروایتہ کمافی الحاوی وقال الازدی لایصح حدیثہ کمافی اللسان وقال البخاری فی جزئہ لایعرف المختار ولا یدری انہ سمعہ من ابیہ ام لا وابوہ من علی ولا یحتج اہل الحدیث بمثلہ قال قال بکذا فی نسختی العینی فی المبانی والحاوی وزاد فی نسختہ العینی فی المنحب قال قال لی علی رضی اللہ عنہ ہکذا وقع عند الدارقطنی من طریق عمرو بن عبدالغفار وابی شہاب والحسن بن صالح عن ابن ابی لیلی عن عبدالرحمن بن الاصبہانی عن المختار بن عبداللہ ان علیا قال وہکذا وقع عند البیہقی فی کتاب القراءۃ خلف الامام من طریق ہؤلاء الثلثۃ عن ابن ابی لیلی ووقع عند الدارقطنی والبیہقی ایضا من طریق وکیع عن علی بن صالح عن ابن الاصبہانی عن المختار بن عبداللہ بن ابی لیلی عن ابیہ قال قال علی رضی اللہ عنہ قال البیہقی وکذلک رواہ ابو حفص الابار عن ابن ابی لیلی عن عبدالرحمن بن الاصبہانی عن المختار بن عبداللہ عن ابیہ عن علی رضی اللہ عنہ انتہی وبالوجہ الثانی ذکرہ البخاری فی جزئہ عن علی بن صالح معلقا من قرأ خلف الامام فلیس علی الفطرۃ اراد لیس علی دین الاسلام یعنی لیس علی شرائط الدین او معناہ لیس علی السنۃ کمافی قولہ عشر من الفطرۃ ای من السنۃ یعنی سنن الانبیاء علیہم السلام التی امرنا ان نقتدی بہم فیہا فانظر الی ہذا الوعید العظیم فی الذی یقرأ خلف الامام ولو ثبت عند علی رضی اللہ عنہ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم وجوب القراءۃ خلف الامام لما قال بہذا القول کذا فی المنحب والاثر اخرجہ الدارقطنی من طریق عمرو بن عبدالغفار وغیرہ عن ابن ابی لیلی عن ابن الاصبہانی عن المختار ان علیا قال انما یقرأ خلف الامام من لیس علی الفطرۃ واخرجہ البیہقی فی کتاب القراءۃ قال الدارقطنی لایصح وقال البیہقی فی السنن بعد ما ذکر عن علی القراءۃ خلف الامام وفی کل ذلک دلالۃ علی ضعف ما روی عن علی رضی اللہ عنہ بخلافہ باسانید لایسوی ذکرہا بعضہا وقال فی کتاب القراءۃ واحتج من قال بترک القراءۃ خلف الامام بما روی عن علی رضی اللہ عنہ باسناد واہ ضعیف یکفی ذکرہ واختلاف الرواۃ فیہ عن ضعفہ ثم بسط طرق اثر علی قلت لہذا الاثر طرق کثیرۃ بعضہا حسن من بعض فاخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن محمد بن سلیمان الاصبہانی عن عبدالرحمن بن الاصبہانی عن ابن ابی لیلی عن علی رضی اللہ عنہ قال من قرأ خلف الامام فقد اخطأ الفطرۃ قال فی الجوہر النقی ومحمد الاصبہانی قال الذہبی صدوق وقال ابو حاتم لایحتج بہ وقال فی الکاشف اخرج لہ الترمذی والنسائی وابن ماجۃ وقواہ ابن حبان وباقی السند علی شرط الصحیح وقد جاء لمحمد بن الاصبہانی فی ذلک متابعۃ فروی الدارقطنی فی سننہ من طریق عبدالعزیز بن محمد ثنا قیس عن عبدالرحمن بن الاصبہانی فذکرہ بسندہ وہذا الاثر وان اضطرب سندہ لکنہ من ہذا الوجہ لا بأس بہ انتہی قلت لم یتکلم الدارقطنی علی طریق عبدالعزیز عن قیس فعلم انہ لا کلام فیہ واخرجہ الدارقطنی ایضا من طریق وکیع عن علی بن صالح عن ابن الاصبہانی عن المختار بن عبداللہ بن ابی لیلی عن ابیہ وقال خالفہ قیس وابن ابی لیلی عن ابن الاصبہانی ولا یصح اسنادہ ومن طریق احمد بن یحیی بن المنذر من اصل کتاب ابیہ ثنا ابی ثنا قیس عن عمار الدہنی عن عبدالرحمن بن ابی لیلی قال قال علی فذکرہ ولم یتکلم فیہ الدارقطنی واخرج ایضا من طریق شعبۃ عن ابن ابی لیلی عن رجل عن ابیہ عن علی قال یکفیک قراءۃ الامام واخرج عبدالرزاق فی مصنفہ کمافی الجوہر النقی عن داؤد بن قیس عن محمد بن عجلان قال قال علی من قرأ مع الامام فلیس علی الفطرۃ قال وقال ابن مسعود ملئ فوہ ترابا قال وقال عمر بن الخطاب وددت ان الذی یقرأ خلف الامام فی فیہ حجر ورواۃ ہذا الاثر کلہم ثقات غیر ان ابن عجلان لم یسمع من علی فالاثر منقطع والانقطاع لایضر عندنا اذا کان الراوی ثقۃ وقال صاحب التمہید ثبت عن علی وسعد وزید بن ثابت انہ لاقراءۃ مع الامام لاسیما اسرولا فیما جہر کمافی الجوہر النقی فعلی ما ثبت عن علی من نفی القراءۃ خلف الامام یحمل

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا الخصيب قال ثنا وهيب بن خالد عن منصور بن المعتمر عن ابی وائل عن ابن مسعود قال انصت للقراءة فان فی الصلوة شغلا وسيكفيك ذلك الامام

مارواه البيهقی فی جزئه عن علی قال من السنة ان يقرأ الامام فی الركعتين الاوليين من صلوة الظهر بام الكتاب وسورة سرا فی نفسه وينصتون من خلفه ويقرؤن فی انفسهم علی التدبر فی قراءة الامام بانفسهم علی هذا يحمل ماتقدم عنه فی الفصل الاول من القراءة خلف الامام فی الظهر والعصر فان هذا الحديث كما اخرجه البخاری فی جزئه من طريق اسحق بن راشد عن الزهری عن عبيد الله عن علی والدارقطنی والبيهقی فی سننه من طريق معمر عن الزهری عن عبيد الله عن علی كذلك اخرجه البيهقی فی جزئه من طريق معقل بن عبيد الله عن الزهری عن عبيد الله عن علی قال من السنة ان يقرأ الامام فذكره مفصلا وفيه وينصتون من خلفه ويقرؤن فدل ذلك ان مراد علی بامر القراءة فی الظهر والعصر خلف الامام مع انصاتهم خلفه هو التدبر والتفكر فی قراءة الامام دون ان يتكلموا بها علی ان هذا الاثر المروی عن علی فی القراءة خلف الامام لايدل الاعلی قراءة المأموم الفاتحة فی السرية دون الجهرية ويدل علی قراءة السورة ايضا خلف الامام ولم يقل بوجوبها احد فغاية مافيه جواز الفاتحة خلف الامام فی السرية دون الوجوب كالسورة وهذا لايفيد الخصم واما اصحابنا فرجحوا الحاظر علی المبيح عند تعارض الآثار عن علی رضی الله عنه واما ماقال ابن حبان فی كتاب الضعفاء كما فی نصب الراية هذا يرويه عبد الله ابن ابی ليلی الانصاری عن علی وهو باطل وكيفی فی بطلانه اجماع المسلمين علی خلافه واهل الكوفة انما اختاروا ترك القراءة خلف الامام لانهم لم يجيزوه وابن ابی ليلی هذا رجل مجهول انتهی فرده الشيخ ابن الهمام وقال ليس مانسبه الی اهل الكوفة بصحيح بل هم لينهونه وهی عندهم تكره والمراد كراهة التحريم كما يفيده قول المصنف (ای صاحب الهداية) وعندهما يكره لما فيه من الوعيد وصرح بعض المشائخ بانها لاتحل خلف الامام وقد عرف من طريق اصحابنا انهم لايطلقون الحرام الاعلی ماحرمته قطعی انتهی وقد اخرج الامام محمد فی موطائه عن زيد بن ثابت انه قال من قرأ خلف الامام فلاصلوة له واخرجه ايضا عبد الرزاق فی مصنفه عن زيد بن ثابت وعلی كما فی كنز العمال وعبد الله بن ابی ليلی ليس بمنفرد بهذه الرواية بل تابعه عبد الرحمن ابن ابی ليلی ومحمد بن عجلان، فلا تغتر بهالته والله اعلم حدثنا نصر بن مرزوق ابو الفتح المصری قال ثنا الخصيب هكذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی العينی فی النخب والمبانی ابن ناصح ای الحارثی البصری نزيل مصر قال ثنا وهيب بن خالد بن عجلان البصری عن منصور بن المعتمر السلمی الكوفی عن ابی وائل الاسدی شقيق بن سلمة الكوفی عن ابن مسعود قال انصت ای اسكت من انصت ينصت انصاتا اذا سكت سكوت مستمع وقد نصت وانصته اذا اسكته فهو لازم ومتعد كذا فی النخب وقال فی المبانی فاذا قرأ خلف الامام يكون تاركا للانصات لانه مع القراءة لايقدر علی سكون المستمع انتهی للقراءة فان فی الصلوة شغلا ای اشتغالا عن غيرها اراد انه يجب ان يكون علی حضور وسكون فمتی قرأ خلف الامام ترك ذلك الحضور والسكوت كذا فی النخب وسيكفيك ذلك هكذا فی نسختی العينی فی النخب والمبانی وفی نسخة الحاوی ذاك الامام اشار به الی القرآن ای يكفيك الامام القراءة اراد ان قراءته تغنی عن قراءتك والامام مرفوع لانه فاعل سيكفيك وذلك فی محل النصب علی المفعولية كذا فی نخب الافكار وقال فی الحاوی اسناد الصحيحين سوی الخصيب وهو ابن ناصح وتقدم توثيقه انتهی وقال العينی فی المبانی وهذا اسناد جيد واخرجه ابن ابی شيبة فی مصنفه وقال حدثنا ابو الاحوص عن منصور عن ابی وائل قال جاء رجل الی عبد الله فقال اقرأ خلف الامام فقال عبد الله ان فی الصلوة شغلا وسيكفيك ذلك الامام واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن الثوری عن منصور عن ابی وائل قال جاء رجل الی عبد الله فقال يا ابا عبد الرحمن اقرأ خلف الامام قال انصت الی القرآن فان فی الصلوة شغلا وسيكفيك ذلك الامام وسند كل منهما صحيح انتهی واخرجه الطبرانی عن اسحق بن ابراهيم عن عبد الرزاق به كما فی

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا مبشر بن الحسن قال ثنا ابو عاصم وا بوجابر انا اشك عن شعبة عن منصور عن ابى وائل عن عبد الله مثله حدثنا روح بن الفرج قال ثنا يوسف بن عدى قال ثنا ابو الاحوص عن منصور عن ابى وائل عن ابن مسعود نحوه حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا حديج بن معاوية عن ابى اسحق عن علقمة عن ابن مسعود قال ليت الذى يقرأ خلف الامام ملئ فوه ترابا

فى النخب وقال الهيثمى رواه الطبرانى فى الكبير والاوسط ورجاله موثقون انتهى واخرجه الامام محمد فى موطائه عن سفيان ابن عيينة عن منصور بن المعتمر عن ابى وائل قال سئل عبد الله بن مسعود عن القراءة خلف الامام قال انصت فان فى الصلوة شغلا سيكفيك ذاك الامام واخرجه البيهقى فى كتاب القراءة من طريق سفيان نحوه حدثنا مبشر بن الحسن وزاد فى نسختى العينى فى النخب والمبانى البصرى قال ثنا ابو عاصم وفى النسخة التى عليها شرح العينى ابو عامر وهو الصواب فانه لم يرد فى هذا الكتاب ولا فى مشكل الآثار عن ابى عاصم ورواية مبشر عن ابى عامر العقدى موجودة فى مواضع متعددة فى هذا الكتاب وفى موضع واحد فى مشكل الآثار اذ ابو جابر محمد بن عبد الملك الازدى البصرى نزيل مكة مشهور بكنيته من رواة مسلم قال ابو حاتم الرازى ادركته وليس بقوى وذكره ابن حبان فى الثقات وقال مات سنة احدى عشرة ومائتين انا اشك وزاد فى نسخة العينى قال ابو جعفر انا اشك عن شعبة عن منصور عن ابى وائل عن عبد الله مثله وفى نسخة العينى فذكر مثله والاثر اخرجه البيهقى فى سننه من طريق عبد الرحمن بن مهدى عن سفيان وشعبة عن منصور عن ابى وائل ان رجلا سال ابن مسعود عن القراءة خلف الامام فقال انصت للقرآن فان فى الصلوة شغلا وسيكفيك ذاك الامام قال البيهقى وانما يقال انصت للقرآن لما لا يسمع لا لما لا يسمع ورده العلامة ابن التركمانى بما ثبت عن ابن مسعود بسند صحيح انه لا قراءة خلف الامام مطلقا حدثنا روح بن الفرج القطان المصرى قال ثنا يوسف بن عدى بن زريق الكوفى قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سليم الكوفى الحافظ عن منصور عن ابى وائل عن ابن مسعود نحوه وفى نسخة العينى فذكر نحوه وهذا اسناد صحيح كما قال فى المبانى واخرجه ابن ابى شيبة عن ابى الاحوص كما تقدم لفظه حدثنا ابو بكرة بكار القاضى قال ثنا ابو داود سليمان بن داود الطيالسى قال ثنا حديج بضم مهملة وفتح دال مهملة وبجيم مصغرا وفى نسخة العينى خديج بضم الخاء المعجمة وهو تصحيف والصواب بالحاء المهملة كما يظهر من كتب اسماء الرجال وان ضبطه العينى فى شرحه بالخاء المعجمة بن معاوية بن حديج اخو زهير من رواة النسائى قال احمد لا اعلم الا خيرا وقال ابو حاتم محله الصدق وليس مثل اخيه فى بعض حديثه ضعف يكتب حديثه وقال ابن معين ليس بشئ وقال البخارى يتكلمون فى بعض حديثه وقال النسائى ضعيف وقال مرة ليس بالقوى وقال ابن سعد كان ضعيفا فى الحديث وقال الآجرى عن ابى داود كان زهير لا يرضى حديجا وقال الدارقطنى غلب عليه الوهم وقال ابن حبان منكر الحديث كثير الوهم على قلة روايته وقال البزار تكلم الحفظ عن ابى اسحق عمرو بن عبد الله السبيعى الكوفى عن علقمة بن قيس النخعى الكوفى عن ابن مسعود قال ليت الذى يقرأ خلف الامام اى ليت الرجل الذى اوليت المصلى الذى اوليت المقتدى الذى يقرأ القرآن خلف الامام وليت كلمة تمنى والتمنى طلب ما لا مطمع فى وقوعه كقولك ليت الشباب يعود وكذا فى النخب ملئ على صيغة المجهول فوه مرفوع باستناده الى ملئ ترابا منصوب على المفعولية كذا فى شرح العينى قال العلامة الفيومى بعد ما ذكر اثر الباب رواه الطحاوى واسناده حسن انتهى وقد تقدم ان عبد الرزاق اخرج عن داود بن قيس عن محمد بن عجلان قال قال على من قرأ مع الامام فليس على الفطرة قال وقال ابن مسعود ملئ فوه ترابا وهذا مرسل صحيح وقال البخارى فى جزئه وروى ابو حباب عن سلمة بن كهيل عن ابراهيم قال فى نسخة عبد الله وددت ان الذى يقرأ خلف الامام ملئ فوه تبنا وهذا مرسل لا يحتج به انتهى لكنه تايد بالطريق الموصول عند المصنف وبالمرسل الصحيح عند عبد الرزاق

besturdubooks.wordpress.com

11/2

حدثنا حسین بن نصر قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان عن الزبیر عن ابراهیم عن علقمة نحوه

وقد اخرجه البیهقی فی جزئه من طریق ابن ابی لیلی عن الحکم عن ابراهیم عن علقمة عن عبد الله قال لان اعض علی جمر الغضا احب الی من ان اقرأ خلف الامام وقد اخرج الامام محمد فی موطائه عن داود بن قیس الفراء عن محمد بن عجلان ان عمر بن الخطاب قال لیت فی فم الذی یقرأ خلف الامام حجرا واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن داود عن محمد نحوه وهذا سند جید غیر انه مرسل واخرجه ایضا ابن ابی شیبة عن عمر نحوه کما فی الکنز واخرج الامام محمد عن داود ابن قیس الفراء عن بعض ولد سعد بن ابی وقاص انه ذکر له ان سعدا قال وددت ان الذی یقرأ خلف الامام فی فیه جمرة ورواه عبد الرزاق فی مصنفه الا انه قال فی فیه حجر وکذلک ابن ابی شیبة کما فی نصب الرایة فهؤلاء ثلثة من عظماء الصحابة واکابرهم وهم عمر وسعد وابن مسعود ذکروا قضیة التراب والحجر ووافقهم علی ذلک علقمة والاسود وغیرهما من کبار التابعین کما سیأتی وقال البخاری فی جزئه بعد ما ذکره عن سعد وابن مسعود والاسود ولیس هذا من کلام اهل العلم بوجه اما احدها قال النبی صلی الله علیه وسلم لا تلاعنوا بلعنة الله ولا بالنار ولا تعذبوا بعذاب الله والوجه الآخر انه لا ینبغی لاحد ان یتمنی ان یملأ فوه ما النبی صلی الله علیه وسلم مثل عمر بن الخطاب وابی بن کعب وحذیفة ومن ذکرنا رضفا ولا نتنا ولا ترابا والوجه الثالث اذا ثبت الخبر عن النبی صلی الله علیه وسلم واصحابه فلیس فی الاسود ونحوه حجة انتهی وهذا الکلام متعقب بان المنفی فی الحدیث انما هو التعذیب بعذاب الله لا التخویف منه فلا بأس بامثال هذا الکلام للتهدید والتشدید والتعذیب بعذاب الله ممنوع لا التهدید به وقد ثبت عند البخاری نفسه فی صحیحه ومسلم وغیرهما عن ابی هریرة مرفوعا لقد هممت ان آمر المؤذن فیؤذن ثم آمر رجلا فیصلی بالناس ثم انطلق برجال معهم حطب الی قوم یتخلفون عن الصلوة فاحرق علیهم بیوتهم بالنار وقد ثبت عن عمر مثل ما قال سعد وابن مسعود وثبوت القراءة خلف الامام عن النبی صلی الله علیه وسلم محل النزاع ولم تثبت ذلک عند من انکرها بدلیل صحیح صریح واعلم ان ما وقع ههنا عند المصنف وغیره عن ابن مسعود من ترک القراءة خلف الامام والنهی عنها شاذ النهی هو الصحیح الثابت المشهور عنه وعلی ذلک کان اصحابه علقمة والاسود وغیرهما وابراهیم النخعی کما سیأتی وما روی عنه البیهقی وغیره من القراءة فی الظهر والعصر خلف الامام فمع انه ضعیف کما تقدم محمول علی ان الامام کان لحانا لا یقرأ بالصحة فان ابن مسعود کان یری القراءة خلف الامام اذا کان لحانا کما دل علی ذلک ما اخرجه الطبرانی عنه انه قال یا فلان لا تقرأ خلف الامام الا ان یکون اماما لا یقرأ قال الهیثمی رواه الطبرانی فی الکبیر ورجاله ثقات وهذا وجه ذهب الیه بعض اصحابنا کما صرح به العینی فی شرح البخاری حدثنا حسین بن نصر بن المعارک البغدادی قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین الکوفی قال ثنا سفیان بن سعید الثوری الکوفی عن الزبیر بن عدی الهمدانی الکوفی عن ابراهیم بن یزید النخعی الکوفی عن علقمة نحوه وفی نسخة العینی فذکر مثله والاثر اخرجه الامام محمد فی موطائه عن بکیر بن عامر عن ابراهیم عن علقمة قال لان اعض علی جمرة احب الی من ان اقرأ خلف الامام واخرجه عبد الرزاق عن معمر عن ابی اسحاق عن علقمة بن قیس قال وددت ان الذی یقرأ خلف الامام ملئ فوه احسبه قال ترابا او رضفا کما فی الجوهر النقی والمنتخب واخرج ابن ابی شیبة فی مصنفه عن ابن علیة... وابن ابی عروبة عن ابی معشر عن ابراهیم عن الاسود بلفظ الامام محمد وزاد اعلم انه یقرأ کما فی المنتخب وعند عبد الرزاق عن الثوری عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود قال وددت ان الذی یقرأ خلف الامام اذا جهر عض علی جمر وعند ابن ابی شیبة عن اسماعیل بن ابی خالد عن دبرة عن الاسود انه قال وددت ان الذی یقرأ خلف الامام ملئ فوه ترابا کما فی المنتخب ایضا واخرج الامام محمد فی کتاب الآثار عن الامام ابی حنیفة عن حماد عن ابراهیم قال ما قرأ علقمة بن قیس قط فیما یجهر فیه ولا فیما لا یجهر فیه ولا فی الرکعتین الاخریین ام القرآن ولا غیرها خلف الامام واخرجه الحافظ ابن خسرو من طریق المقری عن الامام

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا يونس قال ثنا ابن وهب قال اخبرني حيوة بن شريح عن بكر بن عمرو عن عبيد الله بن مقسم انه سأل عبد الله بن عمرو زيد بن ثابت وجابر ابن عبد الله فقالوا لا تقرأ خلف الامام في شئ من الصلوات حدثنا يونس قال ثنا ابن وهب قال اخبرني مخرمة عن ابيه عن عبيد الله بن مقسم قال سمعت جابر بن عبد الله ثم ذكر الحديث مثل ذلك وحدثنا يونس بن عبد الاعلى قال انا عبد الله بن وهب قال اخبرني مخرمة بن بكير عن ابيه عن عطاء بن يسار عن زيد بن ثابت سمعه

ابی حنیفة باسناده نحوه وزاد ولا اصحاب عبد الله جميعا كما في جامع مسانيد الامام حدثنا يونس هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسخة العيني ابن عبد الاعلى قال ثنا ابن وهب هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني عبد الله بن وهب قال اخبرني حيوة بن شريح بن صفوان التجيبي المصري الفقيه الزاهد عن بكر بن عمرو المعافري المصري امام جامعها عن عبيد الله بن مقسم المدني انه اي عبيد الله سأل عبد الله بن عمرو زيد بن ثابت وجابر بن عبد الله اي عن القراءة في الظهر والعصر كما تقدم عند المصنف من طريق ايوب بن موسى عن عبيد الله بن مقسم قال سألت جابر بن عبد الله عن القراءة في الظهر والعصر وعنده ايضا من طريق اسامة بن زيد عن عبيد الله بن مقسم عن جابر ابن عبد الله انه سأله كيف تصنعون في صلوتكم التي لا تجهرون فيها بالقراءة اذا كنتم في بيوتكم فقالوا لا نقرأ وفي نسخة الحاوي والعيني لا تقرأ خلف الامام في شئ من الصلوات قال في الحاوي اسناده الصحيحين سوى حيوة بن شريح روى عنه البخاري ويونس هو ابن عبد الاعلى روى عنه مسلم انتهى وقال العيني في نخب الافكار هذا اسناد صحيح على شرط مسلم وهذا مخرج عن ثلاثة من الصحابة وهم ابن عمر وزيد بن ثابت وجابر بن عبد الله انتهى والاثر لم اقف عليه عن هؤلاء الثلثة من حيث المجموع واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن الضحاك بن عثمان عن عبيد الله بن مقسم عن جابر قال لا يقرأ خلف الامام وعن وكيع ايضا عن الضحاك عن عبد الله بن يزيد عن ابن ثوبان عن زيد بن ثابت قال لا يقرأ خلف الامام ان جهر ولا ان خافت واخرجه عبد الرزاق عن داود بن قيس عن زيد بن اسلم ان ابن عمر كان ينهى عن القراءة خلف الامام وعن الثوري عن ابن ذكوان عن زيد بن ثابت وابن عمر كانا لا يقرآن خلف الامام كما في نخب الافكار حدثنا يونس قال ثنا ابن وهب قال اخبرني مخرمة هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني في شرحه مباني الاخبار مخرمة بن بكير بن عبد الله بن الاشج وفي نسخة نخب الافكار مخرمة بن بكير عن عبد الله بن الاشج وهذا ما في نسخة المنتخب تصحيف عن ابيه بكير بن عبد الله بن الاشج المدني نزيل مصر عن عبيد الله بن مقسم قال سمعت جابر بن عبد الله ثم ذكر الحديث مثل ذلك وفي نسخة الحاوي بحذف الحديث وفي نسخة العيني في شرحه فذكر مثله قال في الحاوي اسناده الصحيحين سوى يونس وهو ابن عبد الاعلى روى عنه مسلم انتهى وقال العيني في نخب الافكار وهذا اسناد صحيح فان قيل قال احمد مخرمة لم يسمع من ابيه شيئا وكذا قال يحيى بن معين وقال ابو داود لم يسمع من ابيه الا حديثا واحدا وهو حديث الوتر قلت قال معن بن عيسى مخرمة سمع من ابيه وقال مالك قلت لمخرمة ما حدثت عن ابيك سمعته منه نحلف بالله لقد سمعته انتهى وقد تقدم ان ابن ابي شيبة رواه عن وكيع عن الضحاك بن عثمان عن عبيد الله بن مقسم وقال العلامة ابن التركماني لاسناد ابن ابي شيبة هذا سند صحيح متصل على شرط مسلم وقال ايضا الصحيح عن جابر ان المؤتم لا يقرأ مطلقا كما صرح به البيهقي اولا ومار واه يزيد مضطرب المتن انتهى اي في القراءة خلف الامام وحدثنا في نسخة العيني بحذف الواو يونس بن عبد الاعلى هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني بحذف ابن عبد الاعلى قال انا عبد الله بن وهب هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني بحذف عبد الله قال اخبرني مخرمة بن بكير هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني بحذف ابن بكير عن ابيه عن عطاء بن يسار الهلالي المدني عن زيد بن ثابت سمعه اي سمع عطاء زيدا

besturdubooks.wordpress.com

يقول لا تقرأ خلف الامام فی شیء من الصلوات حدثنا فهد قال ثنا علی بن معبد قال ثنا اسمعیل بن ابی کثیر عن یزید بن قسیط عن عطاء بن یسار عن زید مثله حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابو صالح الحرانی

یقول لا تقرأ وفی نسخة الحاوی لا یقرأ وهکذا فی نسخة العینی وزاد المؤتم خلف الامام فی شیء من الصلوات قال العینی فی مبانی الاخبار بهذا اسناد صحیح حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا علی بن معبد بن شداد الرقی ولم یقع فی نسخة الحاوی حدثنا فهد وفسر علی بن معبد بعلی بن معبد بن نوح ووقع فی نسخة العینی حدثنا فهد وفسر علیا کما ذکرنا والظاهر صحة النسخة المطبوعة والعینی قال ثنا اسمعیل بن ابی کثیر وزاد فی نسخة العینی قال ابو جعفر وهو اسمعیل بن جعفر بن ابی کثیر عن یزید بن قسیط هو یزید بن عبد الله بن قسیط اللیثی المدنی عن عطاء ابن یسار عن زید مثله قال العینی هو طریق صحیح اهـ وقال فی الحاوی اسناد الصحیحین خلا علی بن معبد بن نوح فروی عنه النسائی وثقه العجلی وغیره انتهی واما علی نسختنا فعلی بن معبد ابن شداد الرقی من رواة ابی داود والنسائی وثقه ابو حاتم وغیره وفهد بن سلیمان الکوفی قال فیه ابن یونس کان ثقة ثبتا وهذا الاثر اخرجه مسلم فی باب سجود التلاوة عن یحیی بن یحیی ویحیی بن ایوب وقتیبة بن سعید وابن حجر عن اسماعیل بن جعفر عن یزید بن خصیفة عن ابن قسیط عن عطاء ابن یسار انه اخبره انه سأل زید بن ثابت عن القراءة مع الامام فقال لا قراءة مع الامام فی شیء واخرجه البیهقی فی سننه من طریق یحیی بن یحیی عن اسماعیل بن جعفر فذکر باسناده مثله وقال هو محمول علی الجهر بالقراءة مع الامام ورده العینی فی شرحه وقال لانسلم ذلک لعدم القرینة علی ذلک وقوله لا قراءة نکرة فی موضع النفی فتعم انتهی ورواه ابن ابی شیبة عن ابن علیة عن عباد بن اسحاق عن یزید بن عبد الله بن قسیط فذکره کما فی الحاوی واخرج البیهقی ایضا من طریق الحسین بن حفص عن سفیان عن عمر ابن محمد بن موسی بن سعد عن ابن زید بن ثابت عن ابیه زید بن ثابت قال من قرأ وراء الامام فلا صلوة له وقال وهذا ان صح بهذا اللفظ وفیه نظر فمحمول علی الجهر بالقراءة وقد خالفه عبد الله بن الولید العدنی فرواه عن سفیان عن عمر بن محمد عن موسی بن سعد عن زید لم یذکر اباه فی اسناده قال البخاری لا یعرف لهذا الاسناد سماع بعضهم من بعض ولا یصح مثله انتهی واخرجه ابن ابی شیبة عن وکیع عن عمر بن محمد عن موسی بن سعد عن زید بن ثابت قال من قرأ خلف الامام فلا صلوة له کما فی نخب الافکار وهکذا اخرجه الامام محمد فی موطائه عن داود بن قیس عن عمر بن محمد بن زید عن موسی بن سعد بن زید بن ثابت عن جده قال فی اعلاء السنن رجاله کلهم ثقات وموسی بن سعد ذکره ابن حبان فی الثقات وذکر انه روی عن زید بن ثابت وکذا ذکره البخاری کما فی التهذیب وکلام البخاری مبنی علی شرطه فی الصحیح وخالفه فی ذلک مسلم والجمهور فاکتفوا بامکان السماع واللقاء وقالوا عنعنة المعاصر محمولة علی السماع اذا امکن لقائه عن روی عنه وههنا کذلک الی آخر ما بسط وقال فی تنسیق النظام والمعاصرة وامکان اللقی ههنا متحقق بین داود وعمر وبین عمر وموسی وبینه وبین زید وهو کفینا فی ثبوت اتصال السند والانقطاع الظاهر لا یضر عندنا اذا کان الراوی ثقة یروی عن الثقات لا سیما فی القرون المشهود لها بالخیر واما ما قاله ابن عبد البر انه معارض بما روی عن زید من قرأ خلف الامام فصلوته تامة ولا اعادة علیه فانه یدل علی فساد ما روی عنه من ترک القراءة فالجواب عنه انه لا معارضة لانه لا یلزم من کون الصلوة تامة وعدم وجوب الاعادة الا عدم کون الترک فرضا لازما وصحة الصلوة من وجه وهو لا ینافی النقصان فی الصلوة بحیث لا یوجب الاعادة واما قوله لا صلوة له معناه لا صلوة له کاملة کما نقول فی قوله صلی الله علیه وسلم لا صلوة الا بفاتحة الکتاب ویقولون فی قوله لا وضوء لمن لم یسم ولا صلوة لجار المسجد الا فی المسجد ولا صلوة للعبد الآبق الی غیر ذلک فان نفی الکمال من المطلق شائع مستفیض فی المحاورات انتهی ملخصا

حدثنا ابن ابی داود ابراهیم البرسی قال ثنا ابو صالح الحرانی عبد الغفار بن داود بن مهران بن زیاد البکری من رواة

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا حماد بن سلمة عن ابى حمزة قال قلت لابن عباس اقرأ والامام بين يدى فقال لا حدثنا يونس قال ثنا ابن وهب ان مالكا حدثه عن نافع ان عبد الله بن عمر كان اذا سئل هل يقرأ احد خلف الامام يقول اذا صلى احدكم خلف الامام فحسبه قراءة الامام وكان عبد الله ابن عمر لا يقرأ خلف الامام حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال يكفيك قراءة الامام

البخارى والاربعة الا الترمذى قال ابو حاتم لا بأس به صدوق وذكره ابن حبان فى الثقات وقال ابن يونس كان فقيها على مذهب ابى حنيفة وكان ثقة ثبتا حسن الحديث وكان يجالس المامون لما قدم مصر وله معه اخبار وذكر انه مات سنة اربع وعشرين ومائتين وقال الخطيب ولد بافريقية سنة اربعين ومائة وخرج به ابوه الى البصرة فنشأ بها وتفقه ثم رجع الى مصر واستوطنها وكان يكره ان يقال له الحرانى ومات بمصر سنة اربع ويقال سنة خمس ويقال سنة ثمان وعشرين ومائتين قال ثنا حماد بن سلمة البصرى ابو سلمة عن ابى حمزة بالمهملة والزاى القصاب الواسطى عمران بن ابى عطاء الاسدى وفى نسختى الحاوى والعينى عن ابى جمرة بالجيم والراء المهملة الضبعى نصر بن عمران بن عاصم البصرى وكلاهما يروى ان عن ابن عباس قال قلت لابن عباس اقرأ والامام بين يدى جملة حالية اراد به انه اذا كان مقتديا بالامام قاله العينى فى المبانى فقال هكذا فى نسخة الحاوى والعينى فى شرحه المبانى وفى نسخته فى شرحه المنتخب بحذف الفاء لا اى لا تقرأ فهذا يدل على ان ابن عباس كان لا يرى القراءة خلف الامام قال فى الحاوى اسناده الصحيحين خلا ابو صالح الحرانى فروى عنه البخارى انتهى وقال العينى فى المنتخب هذا اسناد صحيح انتهى والاثر اخرجه المصنف فى احكام القرآن ايضا بهذا الاسناد والمتن كما فى الجوهر النقى واما اخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه عن حفص عن ليث عن عطاء عن ابن عباس قال لا تدع ان تقرأ خلف الامام بفاتحة الكتاب جهرا ولا اخرجه البيهقى ايضا من طريق ابن علية عن ليث عن عطاء عن ابن عباس نحوه فاجاب عنه العينى فى المنتخب بان مارواه الطحاوى اصح اسنادا من هذا فلا يعارض به فان ليث بن ابى سليم تتكلم فيه وما اخرجه البيهقى من طريق العيزار بن حريث عن ابن عباس قال اقرأ خلف الامام بفاتحة الكتاب فنفى اسناده ابو بحر البربهارى ذكره السمعانى فى الانساب كما فى اعلاء السنن قال وسئل عنه الدارقطنى غير مرة فقال كان له اصل صحيح وسماع صحيح واصل رديء يحدث بذا وذاك فافسده وقال محمد بن ابى الفوارس شيخ فيه نظر وقال ابو البرقانى وابن السرخسى انه كذاب اهـ حدثنا يونس قال ثنا ابن وهب ان مالكا حدثه عن نافع ان عبد الله بن عمر كان اذا سئل على صيغة المجهول هل يقرأ احد خلف الامام يقول هكذا فى نسخ الكتاب وفى الموطائين قال اذا صلى احدكم خلف الامام هكذا فى نسخ الكتاب وفى موطأ الامام مالك وفى موطأ الامام محمد مع الامام فحسبه اى كافيه قراءة الامام وزاد فى موطأ الامام مالك واذا صلى وحده فليقرأ وكان هكذا فى نسخة الحاوى والموطأ برواية الامام محمد وزاد فى نسختى العينى قال وكان وهكذا هو فى الموطا برواية يحيى بن يحيى عبد الله بن عمر لا يقرأ خلف الامام وفى الموطا للامام محمد مع الامام اى مطلقا ومذهب ابن عمر فى ترك القراءة خلف الامام مطلقا مشهور كما فى الاوجز قال فى الحاوى اسناده الصحيحين خلا يونس بن عبد الاعلى روى عنه مسلم انتهى وقال العينى فى المنتخب هذا اسناد صحيح فى غاية الصحة انتهى واخرجه الامامان مالك ومحمد فى موطيهما نحوه واخرج عبد الرزاق عن ابن جريج عن نافع ان ابن عمر كان يقول اذا كنت مع الامام فحسبك قراءة الامام واخرج الامام محمد فى موطائه عن عبيد الله ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب عن نافع عن ابن عمر قال من صلى خلف الامام كفته قراءته حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصرى قال ثنا وهب بن جرير بن حازم البصرى قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطى عن عبد الله بن دينار المدنى مولى ابن عمر عن عبد الله بن عمر قال يكفيك قراءة الامام اسناده الصحيحين خلا ابن مرزوق واسمه ابراهيم روى عنه النسائى وثقه الدارقطنى كذا فى الحاوى وقال العينى فى المنتخب وهذا ايضا صحيح فى غاية الصحة انتهى ولهذا الاثر طرق اخرى غير ما تقدم منها ما اخرجه الامام محمد فى موطائه عن عبد الرحمن بن عبد الله المسعودى عن انس بن سيرين

besturdubooks.wordpress.com

عن ابن عمر انه سئل عن القراءة خلف الامام قال تكفيك قراءة الامام واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن ابن علیة عن ایوب عن نافع وانس بن سیرین قالا قال ابن عمر تكفيك قراءة الامام كما فی المنتخب واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن هشام بن حسان عن انس بن سیرین سألت ابن عمر اقرأ مع الامام قال انك لضخم البطن يكفيك قراءة الامام كما فی الجوهر النقی ومنها ما اخرجه عبد الرزاق ایضا عن داؤد بن قیس عن زید بن اسلم ان ابن عمر كان نهی عن القراءة خلف الامام كما فی المنتخب ومنها ما اخرجه الامام فی موطاه عن اسامة بن زید المدنی عن سالم ابن عبد الله بن عمر قال كان عبد الله بن عمر لا يقرأ خلف الامام قال فسألت القاسم بن محمد عن ذلك فقال ان تركت فقد تركه ناس يقتدی بهم وان قرأت فقد قرأه ناس يقتدی بهم وكان القاسم ممن لا يقرأ ومنها ما اخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن الثوری عن ابن ذكوان عن زید بن ثابت وابن عمر كانا لا يقرآن خلف الامام كما فی الجوهر النقی وهذه طرق جيدة الاسانيد لا كلام فيها اصلا الا طريق سالم ففيه اسامة بن زید متكلم فيه قال فی التقريب صدوق يهم فلو سلم ضعف هذا الطريق يعد شاهدا معاضدا للطرق الاخری قال العينی فی نخب الافكار اخرج البيهقی معارضا لهذا من حديث الجريری عن ابی الازهر قال سئل ابن عمر عن القراءة خلف الامام فقال انی لاستحيی من رب هذه البنية ان اصلی صلوة لا اقرأ فيها بام القرآن قلت هذه معارضة باطلة فان اسناد ما ذكره منقطع والصحيح عن ابن عمر عدم وجوب القراءة خلف الامام انتهی وقد اخرج البيهقی نفسه فی سننه من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر انه كان يقول من صلی وراء الامام كفاه قراءة الامام ثم قال هذا هو الصحيح عن ابن عمر من قوله وبمعناه رواه مالك فی الموطا عن نافع عن ابن عمر موقوفا وقد روی عن سوید بن سعید عن علی بن مسهر عن عبيد الله مرفوعا وهو خطا وسوید تغير بآخره فكثر الخطا فی روايته وروی عن خارجة بن مصعب عن ايوب عن نافع مرفوعا وخارجه لا يحتج به انتهی واما ما اخرجه البخاری فی جزئه عن ابی العالية سألت ابن عمر بمكة اقرأ فی الصلوة قال انی لاستحيی من رب هذه البنية ان اصلی صلوة لا اقرأ فيها ولو بام القرآن فقال العلامة النيموی اسناده حسن لكنه ليس فيه ذكر القراءة خلف الامام وما اخرجه البخاری فی جزئه عن يحيی البكاء سئل ابن عمر عن القراءة خلف الامام فقال ما كانوا يرون بأسا ان يقرأ بفاتحة الكتاب فی اسناده يحيی البكاء وهو ضعيف كما قال العلامة النيموی واعلم ان الامام الهمام ابا جعفر الطحاوی رحمه الله تعالی اخرج ترك القراءة خلف الامام عن ستة من اجلاء الصحابة وهم علی بن ابی طالب وعبد الله ابن مسعود وعبد الله بن عمر وزید بن ثابت وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عباس وقد ذكرنا ذلك عن ابی بكر وعمر وعثمان وسعد بن ابی وقاص وقد تقدم ذلك عن ابی الدرداء قال العينی فی شرح البخاری وذكر الشيخ الامام عبد الله بن يعقوب الحارثی السبذموني فی كتاب كشف الاسرار عن عبد الله بن زید بن اسلم عن ابيه قال كان عشرة من اصحاب رسول الله صلی الله عليه وسلم ينهون عن القراءة خلف الامام اشدا النهی ابو بكر الصديق وعمر الفاروق وعثمان بن عفان وعلی بن ابی طالب وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابی وقاص وعبد الله بن مسعود وزيد ابن ثابت وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس رضی الله تعالی عنهم انتهی واقتصر المصنف رحمه الله تعالی علی اثر علقمة ولم يذكر من آثار التابعين غيره وقد ذكرنا اثر الاسود ايضا وفی الباب عن سوید بن غفلة اخرجه ابن ابی شيبة عن الفضل عن زهير عن الوليد بن قيس قال سألت سوید بن غفلة اقرأ خلف الامام فی الظهر والعصر قال لا قال النيموی اسناده صحيح والفضل هو ابن دكين وزهير هو ابن معاوية وسوید بن غفلة هو مخضرم من كبار التابعين وقيل هو صحابی انتهی وعن سعيد بن جبير عند ابن ابی شيبة ايضا عن هشيم عن ابی بشر عن سعيد بن جبير قال سألته عن القراءة خلف الامام قال ليس خلف الامام قراءة ورواته كلهم ثقات من رجال الصحيحين احتج بهم الجماعة الا ان هشيم بن بشير السلمی كان مشهورا بالتدليس وابو بشر هو جعفر بن اياس كما قال النيموی وعن ابن المسيب عنده ايضا عن وكيع عن هشام الدستوائی عن قتادة عنه قال انصت للامام واسناده صحيح كما قال النيموی وعن محمد عنده ايضا عن الثقفی عن ايوب عنه قال لا اعلم القراءة خلف الامام من السنة واسناده صحيح وايوب هو السختيانی ومحمد هو ابن سيرين قاله النيموی وعن عمرو بن ميمون عنده ايضا عن يزيد بن هارون عن اشعث عن مالك بن عمارة قال سألت لا ادری كم رجل من اصحاب عبد الله كلهم يقولون لا يقرأ خلف الامام منهم عمرو بن ميمون قال النيموی

besturdubooks.wordpress.com

فهؤلاء جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اجمعوا على ترك القراءة خلف الامام وقد وافقهم على ذلك ما قد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مما قد منا ذكره وشهد لهم النظر بما قد ذكرنا فذلك اولى مما خالفه

فيه مالك بن عمارة لم اقف من هو وعن ابراهيم النخعي عند الامام محمد في مؤطائه عن عن اسرائيل بن يونس عن منصور عنه قال ان اول من قرأ خلف الامام رجل اتهم قال في تنسيق النظام هؤلاء كلهم رجال ثقات قال القاري في قوله اتهم بصيغة المجهول اي نسب الى بدعة وسمعة انتهى واخرجه ابن ابي شيبة عن الاعمش عن ابراهيم قال اول ما احدثوا القراءة خلف الامام وكانوا لا يقرؤن كما في البحر الرائق والاحمر هو ابو خالد والد واة كلهم من رجال الجماعة كما في اعلاء السنن فهؤلاء وزاد في نسخة العيني قال ابو جعفر رحمه الله فهؤلاء جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين قد اجمعوا على ترك القراءة خلف الامام قال العيني في شرح البخاري روى منع القراءة خلف الامام عن ثمانين من الصحابة الكبار منهم المرتضى والعبادلة الثلاثة واساميهم عند اهل الحديث فكان اتفاقهم بمنزلة الاجماع فمن هذا قال صاحب الهداية من اصحابنا وعلى ترك القراءة خلف الامام اجماع الصحابة فسماه اجماعا باعتبار اتفاق الاكثر ومثل هذا يسمى اجماعا عندنا انتهى وقال في البناية كما في التنسيق او نقول اجماع ثبت بنقل الآحاد ولهذا لم يعد مخالفه جاهلا فلا يمنعه نقل البعض بخلافه كنقل حديث الآحاد لا يمنعه نقل حديث آخر معارض له ثم لما ثبت نقل الامرين ترجح ما قلنا لانه موافق بقول العامة وظاهر الكتاب والاحاديث المشهورة ويجوز ان يكون رجوع المخالف ثابتا فتم الاجماع او نقول لما ثبت نهي العشرة المذكورة ولم يثبت رد احد عليهم عند توفر الصحابة كان اجماعا سكوتيا انتهى وقال الامام ابو بكر الجصاص في الاحكام ومما يدل على ذلك (اي على النهي عن القراءة خلف الامام فيما يجهر فيه او يسر) ما روى عن جلة الصحابة من النهي عن القراءة خلف الامام واظهار النكير على فاعله ولو كان ذلك شائعا لما خفي امره على الصحابة لعموم الحاجة اليه ولكان من الشارع توقيف الجماعة عليه وتعريفه كما عرفوا القراءة في الصلوة اذ كانت الحاجة الى معرفة القراءة كهي الى القراءة في الصلوة للمنفرد والامام فلما روى عن جلة الصحابة انكارهم القراءة خلف الامام ثبت انها غير جائزة ثم ذكر آثار النهي عن الصحابة ثم ذكر آثار القراءة خلف الامام وتكلم على اسانيدها ثم قال فلم يكن احتجاجنا من جهة قول الصحابة فحسب وانما قلنا ان ما كان هذا سبيله من الفروض التي عمت الحاجة اليه فان النبي صلى الله عليه وسلم لا يخليهم من توقيف لهم على ايجابه فلما وجدناهم قائلين بالنهي علمنا انه لم يكن منه توقيف عليه للكافة فذهب منهم ذاهبون الى ايجاب قراءتها بتأويل وقياس ومثل ذلك طريقه توقيف الكافة ونقل الامة انتهى وقد وافقهم على ذلك اي على اقوال هؤلاء الصحابة ما قد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مما قد منا ذكره اي من احاديث ابي الدرداء وابي هريرة وابن مسعود وجابر بن عبد الله وعبد... الله بن عمر وانس بن مالك وعبد الله بن شداد ورجل من اهل البصرة عند المصنف وابي سعيد الخدري وابن عباس وعلي عند غيره فانهم كلهم رووا عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يوافق اقوال هؤلاء الجماعة من الصحابة الذين اتفقوا على ترك القراءة خلف الامام وشهد لهم النظر بما وفي نسخة العيني الذي قد ذكرنا فذلك اي الثابت بالاحاديث المرفوعة واقوال الصحابة مع شهادة وجه النظر والقياس اولى مما هكذا وفي نسخة العيني في المباني وزاد في نسخة في المنحب قد خالفه اي من حديث عبادة وعائشة وابي هريرة عند المصنف وانس وعبد الله بن عمرو وابي قتادة وابي امامة ورجل من الصحابة عند غيره في القراءة خلف الامام وزاد في نسخة العيني والله اعلم

besturdubooks.wordpress.com

باب الخفض في الصلوة هل فيه تكبير

حدثنا ابن أبي عمران قال ثنا ابوخيثمة قال ثنا يحيى بن حماد عن شعبة عن الحسن عن ابن عمران عن ابن عبد الرحمن بن ابزى عزابيه انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان لا يتم التكبير

(باب الخفض في الصلوة هل فيه تكبير)

اى هذا باب في بيان ان الخفض في الصلوة هل يكبر فيه ام لا والخفض ضد الرفع واراد به الانخفاض الى الركوع فيه تكبير ام لا والمناسبة بينه وبين ماقبله من الابواب ظاهرة لان هذه الحالة بعد حالة القراءة وعقيب الفراغ منها كذا في شرح العيني حدثنا ابن ابي عمران احمد الفقيه البغدادي قال ثنا ابوخيثمة هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسخة العيني زهير بن حرب اى ابن شداد الحرشي بمهملة وراء مفتوحتين واعجام شين النسائي نزيل بغداد مولى بني الحريش بن كعب من رواة السنة الا الترمذي قال ابن معين ثقة وقال ايضا يكفي قتيلة وقال ابن وضاح ثقة من الثقات نقية ببغداد وقال ابوحاتم ثقة صدوق وقال النسائي ثقة مامون وقال ابن قانع كان ثقة ثبتا وكذا قال الحسين بن فهم وقال ابوبكر الخطيب كان ثقة ثبتا حافظا متقنا وقال ابن حبان في الثقات كان متقنا ضابطا من اقران احمد ويحيى بن معين توفي ليلة الخميس لسبع خلون من شعبان سنة اربع وثلثين ومائتين وولد سنة ستين ومائة قال ثنا يحيى بن حماد بن ابي زياد الشيباني البصري ختن ابي عوانة عن شعبة بن الحجاج الواسطي وفي نسخة الحاشية سعيد ولعله تصحيف عن الحسن عن ابن عمران هكذا وقع في النسخة الموجودة عندنا بزيادة عن بين الحسن وبين ابن عمران والصواب الحسن بن عمران بحذف عن كما في نسخة الحاوي وهكذا هو في نسختي العيني في شرحيه المباني والنخب وهو الحسن ابن عمران ابو عبد الله ويقال ابو علي العسقلاني من رواة ابي داود قال ابوحاتم شيخ وذكره ابن حبان في الثقات وقال الطبري في تهذيب الآثار الحسن مجهول عن ابن عبد الرحمن بن ابزى وقع ذكر ابن عبد الرحمن في هذا الاسناد غير مسمى وهكذا وقع عند ابي داود من طريق ابي داود الطيالسي عن شعبة وهكذا رواه عمرو بن مرزوق عن شعبة غير مسمى كما في الحاوي عن المزي واختلف في تعيينه فسماه ابو عاصم عن شعبة عبد الله عند البخاري في التاريخ الكبير وهكذا سماه يحيى بن حماد عن شعبة كما ذكره البخاري فيه وروح بن عبادة عن شعبة عند احمد وسماه محمود (اى ابن غيلان) عن ابي داود عن شعبة سعيدا كما رواه البخاري عنه فيه وهكذا سماه هشام الرفاعي عن ابي داود عن شعبة كما في الحاوي عن المزي وهكذا وقع عند ابن ابي شيبة عن ابي داود وعند ابن عبد البر من طريق بندار عنه كما سياتي ويظهر ترجيح سعيد من كتاب ابن ابي حاتم فانه لم يذكر في ترجمة الحسن ابن عمران في مشائخه الا سعيدا وعمر بن عبد العزيز ولم يذكر عبد الله ورجحه الحافظ فقال في تهذيبه في باب من نسب الى ابيه او جده ابن عبد الرحمن بن ابزى هو سعيد وعبد الله ابنا عبد الرحمن لكن سعيدا اشهرهما وهكذا قال في التقريب وذكر العيني في شرحه عن ابي داود الطيالسي انه قال الاصح هو سعيد بن عبد الرحمن بن ابزى اه وهو من رجال السنة وقد تقدم واما عبد الله فهو ابن عبد الرحمن ابن ابزى الخزاعي مولاهم الكوفي من رواة ابي داود والنسائي والبخاري في التعاليق ذكره ابن حبان في الثقات وقال الاثرم قلت لاحمد سعيد وعبد الله اخوان قال نعم قلت فايهما احب اليك قال كلاهما عندي حسن الحديث عن ابيه عبد الرحمن بن ابزى الخزاعي انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان هكذا في نسخة الحاوي وهكذا في ابي داود والطيالسي في مسنده وفي نسخة العيني وكان وهكذا هو عند ابي داود السجستاني في سننه لا يتم التكبير قال ابوداود معناه اذا رفع رأسه من الركوع واراد ان يسجد لم يكبر واذا قام من السجود لم يكبر انتهى وذكر في مختصر السنن كما في شرح العيني يريد لا يأتي بالتكبير في الانتقالات كلها انما يأتي في بعضها انتهى قال العيني لكن تبويب الطحاوي يدل على ان معناه كان لا يكبر اذا خفض كما هو مصرح في رواية ابن عبد البر اه وبوب البخاري على احاديث الباب

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عمرو بن مرزوق قال ثنا شعبة فذکر مثله باسناده قال ابوجعفر فذهب قوم الی هذا فکانوا لا یکبرون فی الصلوة اذا خفضوا و یکبرون اذا رفعوا

باب اتمام التکبیر فی الرکوع قال الکرمانی المراد منه ان یمد التکبیر الذی هو للانتقال من القیام الی الرکوع بحیث یتمه فی الرکوع بان یقع راء اکبر فیه او اتمام الصلوة بالتکبیر او اتمام عدد تکبیرات الصلوة بالتکبیر فی الرکوع اه و قال العینی فی شرح البخاری و یجوز ان یکون المراد من اتمام التکبیر فی الرکوع هو تبیین حروفه من غیر مد فیه و الاتمام یرجع الی صفته لا الی حقیقته فان قلت هذا لا بد منه فی سائر تکبیرات الصلوة فما معنی تخصیصه بالرکوع هنا ثم بالسجود فی الباب الذی بعده قلت لما کان الرکوع و السجود من اعظم ارکان الصلوة خصهما بالذکر و ان کان الحکم فی تکبیرات غیرهما مثلهما انتهی و قال الحافظ فی الفتح لعله اراد بلفظ الاتمام الاشارة الی تضعیف ما رواه ابو داؤد فذکر حدیث الباب و ذکر الکلام علیه کما سیاتی ثم قال و اجیب علی تقدیر صحته بانه فعل ذلک لبیان الجواز او المراد لم یتم الجهر به او لم یمده انتهی و الحدیث اخرجه ابو داؤد الطیالسی فی مسنده عن شعبة و ابو داؤد السجستانی فی سننه عن محمد بن بشار و ابن المثنی عن ابی داؤد عنه و احمد عن روح بن عبادة عن شعبة و ابن ابی شیبة عن ابی داؤد الطیالسی عن شعبة و ابن عبد البر من طریق بندار عن ابی داؤد عنه و البیهقی فی سننه من طریق عمرو بن مرزوق و یحیی بن حماد عن شعبة فذکر باسناده نحو روایة المصنف و زاد ابن عبد البر کان لا یکبر اذا خفض و عند احمد یعنی اذا خفض و اذا رفع و اخرجه البخاری فی التاریخ الکبیر عن محمود عن ابی داؤد عن شعبة بلفظ المصنف ثم قال ابو داؤد و هذا عندنا لا یصح و قال الطبری و البزار کما فی الفتح تفرد به الحسن بن عمران و هو مجهول و سکت عنه ابو داؤد و ذلک دلیل الصحة عنده و کذلک سکت عنه ابن عبد البر عند ما اخرجه کما فی النخب و کذلک الطحاوی سکت عنه غیر انه قال الآثار المرویة فی التکبیر فی کل خفض و رفع اظهر من حدیث عبد الرحمن ابن ابزی و اکثر تواترا فهذا یدل علی انه لیس بضعیف عنده کما قال العینی فی النخب و هکذا لم یذکر البیهقی کلاما علی هذا الحدیث و ساق احادیث التکبیر فی کل خفض و رفع ثم قال و هذا اولی مما اخبرنا ابو عبد الله فذکر حدیث ابن ابزی فعلی تقدیر صحة الحدیث قال البیهقی فقد یکون کبر و لم یسمع و قد یکون ترک مرة لبیان الجواز انتهی و تاوله الکرخی علی حذفه و ذلک نقصان صفة لا نقصان عدد کما فی النخب و قال الشوکانی فی النیل و هذا لا یقوی علی معارضة احادیث الباب لکثرتها و صحتها و کونها مثبتة و مشتملة علی الزیادة انتهی و قد اخراج البخاری فی التاریخ الکبیر من طریق ابی عاصم عن شعبة عن الحسن بن عمران عن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیه صلی خلف النبی صلی الله علیه وسلم بمنی و کبر النبی صلی الله علیه وسلم اذا خفض و رفع فهذا یؤید ما تقدم فی حدیث الباب من التاویل حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا عمرو بن مرزوق الباهلی البصری قال ثنا شعبة فذکر مثله باسناده و فی نسخة العینی باسناده مثله و الحدیث اخرجه البیهقی فی سننه من طریق ابی مسلم عن عمرو بن مرزوق و من طریق محمد بن سلیمان عن یحیی بن حماد کلاهما عن شعبة عن الحسن عن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیه و لفظ حدیث عمرو انه صلی مع النبی صلی الله علیه وسلم و کان لا یتم التکبیر قال ابوجعفر و زاد فی نسخة النخب رحمه الله فذهب قوم الی هذا ای الی حدیث عبد الرحمن بن ابزی فکانوا لا یکبرون فی الصلوة اذا خفضوا و یکبرون اذا رفعوا قال العینی فی شرحه اراد بالقوم هؤلاء عمر بن عبد العزیز و محمد بن سیرین و القاسم و سالم بن عبد الله و سعید بن جبیر و قتادة فانهم ذهبوا الی هذا الاثر و کانوا لا یکبرون فی الصلوة اذا خفضوا و اخرج ابن ابی شیبة عن الحسن بن عمران ان عمر بن عبد العزیز کان لا یتم التکبیر و عن عبید الله بن عمر قال صلیت خلف القاسم و سالم فکانا لا یتمان التکبیر و عن عمرو بن مرة قال صلیت مع سعید بن جبیر فکان لا یتم التکبیر و عن یزید الفقیر قال کان ابن عمر ینقص التکبیر فی الصلوة قال مسعر اذا لحظ

besturdubooks.wordpress.com

وكذلك كانت بنو امية تفعل ذلك وخالفهم في ذلك

بعد الركوع للسجود لم يكبر فاذا اراد ان يسجد الثانية لم يكبر واخرج عبد الرزاق عن ابن ابزى عن ابيه ان عمر بن الخطاب انهم فلم يكبر هذا التكبير وعن جابر بن زيد قال صليت مع ابن عباس بالبصرة فلم يكبر هذا التكبير بالرفع والخفض قلت المشهور عن هؤلاء الصحابة التكبير في الخفض والرفع وروايات هؤلاء محمولة على انهم تركوه احيانا بيانا للجواز او الراوى لم يسمع ذلك منهم لخفاء الصوت انتهى بحذف ليسير وكذلك كانت بنو امية تفعل ذلك وفي نسخة العيني بحذف ذلك يعني كانوا يتركون التكبير في الخفض دون الرفع ورد ايات هؤلاء محمولة على انهم تركوه احيانا بيانا للجواز او الراوى لم يسمع ذلك منهم لخفاء الصوت انتهى بحذف ليسير وكذلك كانت بنو امية تفعل ذلك وفي نسخة العيني بحذف ذلك يعني كانوا يتركون التكبير في الخفض دون الرفع قال الحافظ روى احمد عن مطرف قال قلنا ليعني لعمران بن حصين يا ابا نجيد من اول من ترك التكبير قال عثمان بن عفان حين كبر وضعف صوته وهذا يحتمل ارادة ترك الجهر وروى الطبراني عن ابي هريرة ان اول من ترك التكبير معاوية وروى ابو عبيد ان اول من تركه زياد وهذا لا ينافي الذي قبله لان زيادا ترك بترك معاوية وكان معاوية تركه بترك عثمان انتهى واخرج العدني في مسنده عن نوير عن ابيه عن عبد الله قال اول من نقص التكبير الوليد بن عقبة فقال عبد الله نقصوها نقصهم الله كما في المنتخب فلعل الوليد ايضا تركه بترك عثمان او معاوية قال الشيخ ادام الله مجده في اللامع واطلاق الاولية على كلهم باعتبار زيادته في الشدة على من سبق اظهار الاتباع عثمان في حق معاوية وتعنتا ورد اعلى علي رضي في حق زياد انتهى وقال في الاوجز اقول وشيخي ووالدي نور الله مرقده ان عثمان بن عفان لغلبة حيائه لا يستطيع الجهر المبالغ فكان ترك الجهر منه طبعا وتركه بنو امية تبعا وافاد ايضا في وجهه ان اقل الجهر يكون في حالة الرفع والصعود اسمع منه في حالة الهبوط والنزول كما هو مشاهد فعثمان كان لا يفرق بينهما على الظاهر ولكنه كان يحصل التفريق بينهما باعتبار السامعين فيستمعون تكبير الرفع اكثر ممن سمع تكبير الوضع وبنو امية لعلهم يفرقون بينهما قصدا اتباعا له قلت ويحتمل ايضا ان يكون التفريق منه ايضا قصدا وكان يجتهد في اداء الجهر في حالة الرفع اشد مما يجتهد في حالة الوضع وذلك لان المقتدين في حالتي الركوع والسجود احوج الى الصوت منهم من حالة القيام لان استماع امام في الرفع عن الركوع والسجود بدون الصوت مشكل بخلافه في حالتي القيام والقعود فتحصيل بالرؤية ايضا انتهى وقال الحافظ في الفتح وقد حمل ذلك (اي ترك عثمان) جماعة من اهل العلم على الاخفاء ورجحه حديث ابي سعيد (عند البخاري) في باب يكبر وهو ينهض من السجدتين من طريق فليح بن سليمان عن سعيد بن الحارث قال صلى لنا ابو سعيد فجهر بالتكبير حين رفع رأسه من السجود وحين سجد وحين رفع وحين قام من الركعتين وقال هكذا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم قال الحافظ وبين الاسماعيلي من طريق يونس بن محمد عن فليح سبب ذلك ولفظه اشتكى ابو هريرة او غاب فصلى ابو سعيد فجهر بالتكبير حين افتتح وحين ركع الحديث وزاد في آخره فلما انصرف قيل له قد اختلف الناس على صلوتك فقام عند المنبر فقال اني والله ما ابالي اختلفت صلوتكم ام لم تختلف اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا يصلي والذي يظهر ان الاختلاف بينهم كان في الجهر بالتكبير والاسرار به وكان مروان وغيره من بني امية يسرونه وكان ابو هريرة يصلي بالناس في امارة مروان على المدينة انتهى وقال الحافظ ايضا متعقبا على الحمل المذكور لكن حكى الطحاوي ان قوما كانوا يتركون التكبير في الخفض دون الرفع قال وكذلك بنو امية تفعل وروى ابن المنذر نحوه عن ابن عمر وعن بعض السلف انه كان لا يكبر سوى تكبيرة الاحرام وفرق بعضهم بين المنفرد وغيره ووجهه بان التكبير شرع للايذان بحركة الامام فلا يحتاج اليه المنفرد لكن استقر الامر على مشروعية التكبير في الخفض والرفع لكل مصل انتهى وقال ابن قدامة في المغني بعد ما ذكر عدم اتمام التكبير عن عمر بن عبد العزيز وسالم وغيرهما ولعلهم يحتجون بان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلمه المسيء في صلوته ولو كان منها لعلمه اياه ولم تبلغهم السنة عن النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وهذا الاستدلال ممنوع بما وقع في حديث رفاعة بن رافع عند ابي داود وغيره من تعليمه صلى الله عليه وسلم اياه تكبيرات الانتقالات كما سيأتي في باب مقدار الركوع والسجود وخالفهم اي القوم المذكورين في ذلك اي في ترك التكبير الخفض جماعة

besturdubooks.wordpress.com

آخرون فكبروا في الخفض والرفع جميعا

آخرون فكبروا في الخفض والرفع جميعا قال ابن قدامة في المغني واكثر اهل العلم يرون ان يبتدئ الركوع بالتكبير وان يكبر في كل خفض ورفع منهم ابن مسعود وابن عمر وجابر وابو هريرة وقيس بن عباد ومالك والاوزاعي وابن جابر والشافعي وابو ثور واصحاب الراي وعوام العلماء من الامصار انتهى وقال القاضي عياض هذا الامر الثابت من فعله عليه السلام والذي استقر عليه امر المسلمين واصفقوا عليه انتهى وقال النووي وهذا مجمع عليه اليوم ومن الاعصار المتقدمة وقد كان فيه خلاف في زمن ابي هريرة انتهى وقال البغوي في شرح السنة اتفقت الامة على هذه التكبيرات كما في النيل وحكاه الترمذي عن الخلفاء الاربعة وقال وعليه عامة الفقهاء والعلماء وحكاه العيني في شرحه عن عطاء ابن ابي رباح والحسن البصري وابن سيرين والنخعي والثوري وقد وقع الاختلاف في حكم تكبيرات الصلوة فذهب جمهور العلماء الى سنيته ماعدا تكبيرة الاحرام قال ابن المنذر كما في المنتخب وبه قال ابوبكر الصديق وعمر وجابر وقيس بن عبادة والشعبي والاوزاعي وسعيد بن عبد العزيز ومالك والشافعي وابوحنيفة ونقله ابن بطال ايضا كما في المنتخب عن عثمان وعلي وابن مسعود وابن عمر وابي هريرة وابن الزبير ومكحول والنخعي وابي ثور قال القاضي عامة العلماء على انه سنة غير واجب الا تكبيرة التحريم وقال النووي هذا مذهب العلماء كافة الا احمد بن حنبل في احدى الروايتين عنه ان جميع التكبيرات واجبة انتهى وبه قالت الظاهرية كما في المنتخب وهو مؤدى رواية ابن القاسم من المالكية اذ قال لو اسقط ثلث تكبيرات سجد للسهو والا بطلت الصلوة كما في الاوجز وقال ابن قدامة في المغني والمشهور عن احمد ان تكبير الخفض والرفع واجب وهو قول اسحق وداؤد وعن احمد انه غير واجب وهو قول اكثر الفقهاء لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلم المسئ في صلوته ولا يجوز تاخير البيان عن وقت الحاجة ولانه لو كان واجبا لم يسقط بالسهو كالاركان ولنا ان النبي صلى الله عليه وسلم امر به وامره للوجوب وفعله وقال صلوا كما رأيتموني وقد روى ابو داؤد عن علي بن يحيى بن خلاد عن عمه فذكر ما تقدمت الاشارة اليه ثم قال وهذا نص في وجوب التكبير وهي زيادة يجب قبولها انتهى والقرينة الصارفة عن الوجوب حديث ابن ابزى المذكور قال الشوكاني حديث ابن ابزى يدل على عدم الوجوب لان تركه صلى الله عليه وسلم له في بعض الحالات لبيان الجواز والاشعار بعدم الوجوب انتهى وقد دل على عدم الوجوب ايضا ترك من ترك هذه التكبيرات من الصحابة كما تقدم قال ابن بطال كما في الفتح ترك التكبير على من ترك التكبير يدل على ان السلف لم يتلقوه على انه ركن من الصلوة وقال ابن عبد البر كما في الزرقاني هذا يدل على ان السلف لم يتلقوه على الوجوب ولا على السنن المؤكدة قال الزرقاني وقد اختلف في تاركه فقال ابن القاسم ان اسقط ثلاث تكبيرات سجد للسهو والا بطلت وواحدة او اثنتين سجد ايضا فان لم يسجد فلا شئ عليه وقال عبد الله بن عبد الحكم واصبغ ان سها سجد فان لم يسجد فلا شئ عليه وعمدا اساء وصلوته صحيحة وعلى هذا فقهاء الامصار من الشافعيين والكوفيين واهل الحديث والمالكيين الا من ذهب منهم مذهب ابن القاسم انتهى وقال العيني في شرح البخاري وفي شرح المهذب فلو ترك التكبير عمدا او سهوا حتى ركع لم يأت به لفوات محله وقال اصحابنا لا يجب السجود بترك الاذكار كالثناء والتعوذ وتكبيرات الركوع والسجود وتسبيحاتها انتهى واما محل التكبيرات في الانتقالات فقال الحافظ ذهب اكثر العلماء الى ان المصلي يشرع في التكبير او غيره عند ابتداء الخفض او الرفع الا انه اختلف عن مالك في القيام الى الثالثة من التشهد الاول فروى في الموطا عن ابي هريرة وابن عمر وغيرهما انهم كانوا يكبرون في حال قيامهم وروى ابن وهب ان التكبير بعد الاستواء اولى وفي المدونة لا يكبر حتى يستوي قائما ووجهه بعض اتباعه بان تكبير الافتتاح يقع بعد القيام فينبغي ان يكون هذا نظيره من حيث ان الصلوة فرضت اولا ركعتين ثم زيدت الرباعية فيكون افتتاح المزيد كافتتاح المزيد عليه كان ينبغي لصاحب هذا الكلام ان يستحب رفع اليدين حينئذ ولا قائل منهم به انتهى وقال ابن العربي ان كل تكبيرة في الصلوة يكون مع الفعل الا ان العلماء اختلفوا في

besturdubooks.wordpress.com

وذهبوا فی ذلك الی ماتواترت به الاثار عن رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا ابن هرزوق قال ثنا ابو الولید قال ثنا زهیر بن معاویة قال ثنا ابو اسحق عن عبد الرحمن ابن الاسود عن ابیه وعلقمة عن عبد الله قال انا رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یکبر فی کل وضع ورفع

تکبیر القیام من اثنتین فرای مالك انه لایکبر مع القیام حتی یستوی بناء علی ان الرکعتین مزیدتان وانه فی محل صلوة اخری وصلت بالاولی فکان عندهم القیام وهذا امر قد نسخ وذهب ان کان والذی جاء فی الحدیث الصحیح انه کان یکبر اذا نهض فعلیه فعولو انتهی وهل یستوعب التکبیر الانتقال کله قال فی الدر المختار یکبر مع الانحطاط للرکوع قال الشامی افاد ان السنة کون ابتداء التکبیر عند الحضور وانتهائه عند استواء الظهر وقیل یکبر قائما والاول هو الصحیح کما فی المضمرات وتمامه فی القهستانی انتهی وقال ابن قدامة فی المغنی اکثر اهل العلم یرون ان یبتدئ الرکوع بالتکبیر وقال ایضا ویبتدئ الرفع قائلا سمع الله لمن حمده ویکون انتهائه عند انتهاء رفعه وقال ایضا وینحط الی السجود مکبرا لما ذکرنا من الاخبار ولان الهوی الی السجود رکن فلا یخلو من ذکر کسائر الارکان ویکون ابتداء تکبیره مع ابتداء انحطاطه وانتهائه مع انتهائه انتهی وفی الانوار من فروع الشافعیة کما فی اللامع وسن ان یکبر للرکوع فی ابتداء الهوی ویمده الی تمام الهوی وکذا لکل انتقال غیر الاعتدال لئلا یخلو جزء من صلوته عن ذکر انتهی وقال الزبیدی فی الاتحاف وعبارة الاقلید لئلا یخلو فعل من افعال الصلوة بلا ذکر ولا نظر الی طول المد بخلاف تکبیرة الاحرام قال الرافعی والقولان فی جمیع تکبیرات الانتقالات هل یمدها من الرکن المنتقل عنه الی ان تحصیل فی المنتقل الیه انتهی وقال فی شرح المهذب کما فی العمدة والقولان جائزان فی جمیع تکبیرات الانتقالات والصحیح المد انتهی واما الحکمة فی مشروعیة التکبیر فی الخفض والرفع کما ذکر الحافظ عن ناصر الدین بن المنیر ان المکلف امر بالنیة اول الصلوة مقرونة بالتکبیر وکان من حقه ان یستصحب النیة الی آخر الصلوة فامر ان یجدد العهد فی اثنائها بالتکبیر الذی هو شعار النیة وذهبوا فی ذلك ای فی التکبیر فی الخفض والرفع الی ماتواترت وتکاثرت به الآثار عن رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا ابو الولید الطیالسی هشام بن عبد الملك البصری قال ثنا زهیر بن معاویة الجعفی الکوفی قال ثنا ابو اسحق السبیعی عمرو بن عبد الله الکوفی عن عبد الرحمن بن الاسود النخعی الکوفی عن ابیه الاسود بن یزید النخعی الکوفی وعلقمة بن قیس بن عبد الله النخعی الکوفی عم الاسود بن یزید عن عبد الله بن مسعود الهذلی قال انا رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یکبر فی کل وضع ورفع عام لکل رفع لکنه خصص بالحدیث الذی یدل علی انه یقول عند الاعتدال سمع الله لمن حمده قاله الکرمانی وقال الحافظ فی الفتح هو عام لجمیع الانتقالات فی الصلوة لکن خص منه الرفع من الرکوع بالاجماع فانه شرع فیه التحمید وقد جاء بهذا اللفظ العام ایضا من حدیث ابی هریرة عند البخاری ومن حدیث ابی موسی عند احمد والنسائی ومن حدیث عمران بن حصین عند البخاری ومن حدیث ابن عباس عنده ایضا ومن حدیث ابن عمر عند احمد والنسائی ومن حدیث عبد الله بن زید عند سعید بن منصور ومن حدیث وائل بن حجر عند ابن حبان ومن حدیث جابر عند البزار وسیاتی مفسرا من حدیث ابی هریرة انتهی متغیر یسیر وقد ذهب بعض اصحابنا الحنفیة الی استحباب التکبیر عند الرفع من الرکوع ایضا لعموم تلك الروایات قال فی الدر ثم یرفع راسه من رکوعه مسمعا قال الشامی ای قائلا سمع الله لمن حمده وافاد انه لایکبر حالة الرفع خلافا لما فی المحیط من انه سنة انتهی وهکذا ذکر فی البحر عن روضة الناطفی انه یکبر حالة الانتقاع وعامة المتون والمتداولات علی انه لیس عند رفع الراس من الرکوع تکبیر مسنون واجاب عنه صاحب المجتبی وصاحب غایة البیان کما فی السعایة بان المراد بالتکبیر ان لایخلو جزء من اجزاء الصلوة خالیا عن الذکر فبعد الرکوع الامام یسمع والمقتدی یحمد والمنفرد یجمع بینهما فلا یخلو ذلك الجزء عن الذکر فلم یسن فیه التکبیر

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا شجاع عن زهیر فذکر مثله باسناده قال ورأیت ابا بکرؓ وعمرؓ یفعلان ذلک حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا همام قال ثنا عطاء بن السائب قال حدثنی سالم البراد قال وکان عندی اوثق من نفسی قال قال ابو مسعود البدری الا اصلی لکم صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فصلی بنا اربع رکعات یکبر فیهن کلما خفض ورفع وقال هکذا رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی

لهذا وقال فی الکفایة ویجوز ان یکون المراد بالتکبیر الذکر الذی فیه تعظیم الله تعالی سواء کان فیه لفظ التکبیر اولم یکن جمعا بین الروایات انتهی وتعقبه فی السعایة بانه یلزم ان ینادی السنة فی الانتقالات بمطلق الذکر وهو موضع تأمل اهـ وقال فی الکبیری ویجوز ان یکون باعتبار الغالب وهکذا قال السندی فی حاشیة النسائی اریدالغالب والا فلا تکبیر عند الرفع من الرکوع اهـ والحدیث اخرجه الدارمی فی مسنده عن ابی الولید باسناده بلفظ رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یکبر فی کل رفع ووضع وقیام وقعود وبهذا اللفظ اخرجه النسائی عن قتیبة عن ابی الاحوص عن ابی اسحق وزاد ابو بکر وعمر وعثمان رضی الله عنهم وهکذا اخرجه الامام احمد عن یحیی عن زهیر باسناده وزاد ویسلم عن یمینه وعن یساره حتی یری بیاض خدیه او خده ورأیت ابا بکر وعمر یفعلان ذلک واخرجه النسائی عن عمرو بن علی عن معاذ ویحیی عن زهیر باسناده بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یکبر فی کل خفض ورفع ویسلم عن یمینه وعن یساره وکان ابو بکر وعمر رضی الله عنهما یفعلانه واخرجه البزار ایضا فی مسنده عن عمرو بن علی عن معاذ بن معاذ وابی داؤد عن زهیر باسناده نحوه الا انه لم یذکر وکان ابو بکر وعمر کما فی المنتخب حدثنا ابو بشر الرقی عبد الملک بن مروان قال ثنا شجاع وزاد فی نسخة العینی ابن الولید السکونی ابو بدر الکوفی عن زهیر فذکر مثله باسناده وفی نسخة العینی باسناده مثله قال ورأیت ابا بکر وعمر یفعلان ذلک والحدیث اخرجه البیهقی فی سننه من طریق سعدان بن نصر عن ابی بدر شجاع ابن الولید عن زهیر فذکر باسناده المذکور عند المصنف بلفظ انا رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یکبر فی کل رفع ووضع وقیام وقعود ویسلم عن یمینه وعن شماله حتی اری بیاض خدیه فی کلیهما ورأیت ابا بکر وعمر یفعلان ذلک واخرجه النسائی عن محمد بن المثنی عن معاذ بن معاذ عن زهیر باسناده نحوه وزاد فی التسلیم السلام علیکم ورحمة الله السلام علیکم ورحمة الله وهکذا اخرجه الدارقطنی من طریق حمید الرواسی عن زهیر والنسائی عن اسحق بن ابراهیم عن الفضل بن دکین ویحیی بن آدم عن زهیر نحوه وقد تقدم بعض طرق زهیر قبل ذلک نحوه واخرجه الترمذی عن قتیبة عن ابی الاحوص عن ابی اسحق باسناده المذکور بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یکبر فی کل خفض ورفع وقیام وقعود وابو بکر وعمر ورواه النسائی ایضا عن قتیبة نحوه وزاد فیه عثمان ایضا کما تقدم قال الترمذی حدیث عبد الله بن مسعود حدیث حسن صحیح واخرجه ایضا ابن ابی شیبة واسحاق بن راهویه والطبرانی فی معجمه کما قال الزیلعی حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان هکذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسخة العینی ابن مسلم ای الصفار ابو عثمان البصری قال ثنا همام بن یحیی بن دینار ابو عبد الله البصری قال ثنا عطاء بن السائب الثقفی الکوفی قال حدثنی سالم البراد بفتوقیة وراء مشددة والف مهملة مشددة من رواة ابی داؤد والنسائی قال ابن معین ثقة وقال ابو داؤد وکوفی ثقة وقال ابن خلفون وثقه ابن المدینی وقال ابو حاتم کان من خیار المسلمین وقال همام عن عطاء بن السائب حدثنی سالم البراد وکان اوثق عندی من نفسی وذکره ابن حبان فی الثقات وقال العینی فی شرحه البراد فعال بالتشدید من البر ولقب سالم قال وکان عندی اوثق من نفسی هکذا وقع فی روایته احمد والطبرانی ایضا قال ابو مسعود البدری عقبة ابن عمرو الانصاری الا احرث تنبیه ینبه السامع علی ما یاتی قاله العینی اصلی لکم صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فصلی بنا اربع رکعات یکبر فیهن ای فی الرکعات الاربعة کلما خفض ورفع ای کلما خفض رأسه للسجود وکلما رفعها کذا فی المنتخب وقال ای ابو مسعود هکذا رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی لم اقف علی هذا السیاق عند غیر المصنف الا ما قال فی الحاوی رواه الطبرانی عن الهیثم بن خالد المصیصی عن همام عن عطاء بن السائب حدثنی سالم البراد وکان اوثق عندی

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبد العزیز بن المختار قال ثنا عبد الله الدانا ج قال ثنا عکرمة قال صلی بنا ابو هریرة فکان یکبر اذا رفع واذا وضع فاتبت ابن عباس رض فاخبرته بذلک

من نفسی ثم ساقه وفیه التکبیر عند کل خفض ورفع انتهی واخرجه الامام احمد فی مسنده عن عفان ثنا همام ثنا عطاء بن السائب قال ثنا سالم البراد قال وکان عندی اوثق من نفسی قال قال لنا ابو مسعود البدری الا اصلی لکم صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم قال فکبر فرکع فوضع کفیه علی رکبتیه وفضل اصابعه علی ساقیه وجافی عن البطنه حتی استقر کل شئ منه ثم قال سمع الله لمن حمده فاستوی قائما حتی استقر کل شئ منه ثم کبر وسجد وجافی عن البطنه حتی استقر کل شئ منه ثم رفع رأسه فاستوی جالسا حتی استقر کل شئ منه ثم سجد الثانیة فصلی بنا اربع رکعات هکذا ثم قال هکذا کانت صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم او قال هکذا رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی واخرجه ایضا عن حسین بن علی عن زائدة عن عطاء اخصر منه وهکذا اخرجه عن یحیی بن حماد عن ابی عوانة عن عطاء وهکذا اخرجه النسائی عن احمد بن سلیمان الرهاوی عن حسین عن زائدة ولم یقع فی روایة التکبیر للتسبیح واخرجه ابو داود عن زهیر بن حرب عن جریر عن عطاء نحو روایة عفان عند احمد واخرجه البیهقی من طریق ابی داود نحوه واخرجه الحاکم من طریق قتیبة وغیره عن جریر اخصر منه وفی روایته فکبر فلما رکع کبر وقال هذا حدیث صحیح الاسناد ووافقه الذهبی فقال صحیح واخرجه الدارمی عن ابی الولید عن همام مختصرا والطبرانی فی الکبیر عن علی بن عبد العزیز عن حجاج بن المنهال عن همام نحو روایة عفان عند احمد اخصر منه وزاد التکبیر فی الرفع من السجدة کما فی المنتخب وسیاتی فی طرف من هذا الحدیث بهذا الاسناد فی باب التطبیق فی الرکوع وقال هناک فذکر حدیثا طویلا فهذا یشیر الی ان المصنف اوشیخه اختصر حدیث الباب حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی وزاد فی نسختی العینی فی شرحیه المنتخب والمبانی بعده قال ثنا مسدد وهکذا هو فی نسخة الحاوی فلعل واسطة مسدد سقطت عن النسخة المطبوعة والصواب اثباتها قال ثنا عبد العزیز بن المختار الانصاری ابو اسحاق الدباغ البصری قال ثنا عبد الله بن فیروز الدانا ج بفتح الدال والنون آخره جیم البصری ودانا بالفارسیة العالم من رواة الستة الا الترمذی قال ابو زرعة ثقة وقال النسائی لیس به بأس وذکره ابن حبان فی الثقات وذکر ابن ابی حاتم انه رأی ابا برزة الاسلمی قال ثنا عکرمة وزاد فی روایة احمد وغیره مولی ابن عباس قال صلی بنا ابو هریرة وعند احمد صلیت خلف ابی هریرة وعنده ایضا والبخاری من طریق قتادة عن عکرمة قال صلیت خلف شیخ بمکة وعند البخاری من طریق ابی بشر عن عکرمة قال رأیت رجلا عند المقام وفی روایة الاسماعیلی صلیت خلف شیخ بالابطح وهکذا عند احمد قال الحافظ والاولی اصح الا ان یکون المراد بالابطح البطحاء التی تفرش فی المسجد وتلفت هذه الروایات علی انه رآه بمکة وللسراج من طریق حبیب ابن الزبیر عن عکرمة رأیت رجلا یصلی فی مسجد النبی صلی الله علیه وسلم فان لم یحمل علی التجوز والا فهی شاذة انتهی وقال العینی فی العمدة لا منافاة بین قوله بالمقام وبین قوله بمکة وبالابطح لان المقام والابطح فی مکة لانه یحتمل انه صلی مرة بالمقام ومرة بالابطح ویصدق علیه انه صلی بمکة واما بین قوله بمکة وبین قوله فی مسجد النبی صلی الله علیه وسلم منافاة ظاهرة ولا یدفع الا بالحمل علی التعدد او بحمل قوله فی مسجد النبی صلی الله علیه وسلم علی الشذوذ انتهی فکان یکبر ای فی صلوة الظهر کما فی مستخرج ابی نعیم قاله القسطلانی وقال الحافظ زاد سعید بن ابی عروبة عن قتادة عند الاسماعیلی الظهر وبذلک یصح عدد التکبیر الذی ذکره البخاری من طریق همام عن قتادة فکبر ثنتین وعشرین تکبیرة لان فی کل رکعة خمس تکبیرات فیقع فی الرباعیة عشرون تکبیرة مع تکبیرة الافتتاح وتکبیرة القیام من التشهد الاول انتهی وقد وقع عند احمد من طریق همام عن قتادة فکبر فی صلوة الظهر ثنتین وعشرین تکبیرة اذا رفع واذا وضع وعند احمد من طریق قتادة عن عکرمة اذا سجد واذا رفع رأسه وعند البخاری من طریق ابی بشر عن عکرمة فی کل خفض ورفع واذا قام واذا وضع فاتیت ابن عباس فاخبرته بذلک وعند البخاری من طریق همام عن قتادة عن عکرمة فقلت لابن عباس انه احمق وعند احمد من طریقه هذا

besturdubooks.wordpress.com

فقال اولیس ذلک سنة ابی القاسم صلی الله علیه وسلم حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید قال ثنا هشیم قال اخبرنا ابو بشر عن عکرمة مثله ولم یذکر ابا هریرة ۔ حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا اسرائیل عن ابی اسحق عن الاسود بن یزید قال قال ابو موسی الاشعری ذکرنا علی رضی الله عنه صلوة کنا نصلیها مع النبی صلی الله علیه وسلم واما ترکناها عمدا یکبر کلما خفض وکلما رفع وکلما سجد

قابیت ابن عباس نفلت انی صلیت خلف شیخ احمق فکبر فی صلوة الظهر ثنتین وعشرین تکبیرة فقال زاد احمد عن یونس عن عبد العزیز لام لک وزاده البخاری فی آخر الحدیث من طریق ابی بشر عن عکرمة وعندهما ایضا من طریق همام عن قتادة ثکلتک امک قال الطیبی ثکلتک امک قد سبق انها کلمة تعجب وظاهرها دعاء علیه وقد یذکر فی موضع المدح والذم وههنا محمول علی الذم وعلل بلاکه ردالقوله انه احمق ای القول فی حق من اقتفی سنة ابی القاسم صلی الله علیه وسلم انتهی اولیس ذلک وعند احمد والبخاری تلک سنة ابی القاسم صلی الله علیه وسلم الهمزة للاستفهام الانکاری ومعناه تلک صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم لان نفی النفی اثبات قاله الکرمانی والحدیث اخرجه الامام احمد فی مسنده عن یونس بن محمد عن عبد العزیز فذکر باسناده المذکور عند المصنف نحوه واخرجه الطبرانی عن علی بن عبد العزیز عن معلی بن اسد عن عبد العزیز فذکره کما فی الحاوی حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید هکذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسخة العینی ابن منصور قال ثنا هشیم ابن بشیر الواسطی قال اخبرنا ابو بشر جعفر بن ابی ایاس الواسطی عن عکرمة مثله ولم یذکر ابا هریرة والحدیث اخرجه البخاری عن عمرو بن عون عن هشیم عن ابی بشر عن عکرمة قال رأیت رجلا عند المقام یکبر فی کل خفض ورفع واذا قام واذا وضع فاخبرت ابن عباس فقال اولیس تلک صلوة النبی صلی الله علیه وسلم لام لک واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن هشیم فذکر باسناده نحوه الا انه زاد رأیت رجلا یصلی ولم یذکر واذا قام واذا وضع کما فی المغنب واخرجه ایضا عن هشیم عن ابی بشر عن عکرمة قال رأیت یعلی یصلی عند المقام الحدیث کما فی الحاوی وقال وهو یعلی ابن منیة ومنیة امه وقیل جدته صحابی شهد فتح مکة واسلم یومئذ وشهد الطائف وحنینا وتبوک انتهی مختصرا واخرجه ایضا البخاری واحمد والبیهقی من طریق همام عن قتادة عن عکرمة واحمد من طریق سعید عن قتادة عن عکرمة نحوه حدثنا ربیع المؤذن ابن سلیمان المرادی المصری قال ثنا اسد بن موسی الاموی المصری قال ثنا اسرائیل بن یونس بن ابی اسحق السبیعی الکوفی عن ابی اسحق السبیعی عمرو بن عبد الله الکوفی عن الاسود بن یزید النخعی الکوفی قال قال ابو موسی الاشعری زاد احمد لقد ذکرنا بالتشدید من التذکیر وعند البزار اذکرنا علی زاد احمد من طریق یحیی عن اسرائیل بن ابی طالب وهکذا هو فی نسخة الحاوی رضی الله عنه ولم یقع ذلک فی نسخة الحاوی وزاد احمد من طریق برید بن ابی مریم عن الاشعری ونحن بالبصرة صلوة مغفول ذکرنا وعلی فاعله کنا نصلیها مع النبی صلی الله علیه وسلم وعند ابن ابی شیبة من طریق برید عن الاشعری قال صلی بنا علی رضی الله عنه یوم الجمل صلوة ذکرنا بها صلوة رسول الله علیه السلام وهکذا هو عند ابن ماجة امانسیناها واما ترکناها عمدا هکذا عند احمد من طریق یحیی وعنده ایضا من طریق وکیع فاما ان نکون نسیناها واما ان نکون ترکناها عمدا وفی روایة البزار ما نسیناها واما ترکناها وفیه اشارة الی ان التکبیر الذی ذکره کان قد ترک یکبر هکذا فی نسخة الحاوی وهکذا هو عند احمد وغیره وفی نسخة المنحب فکبر کلما خفض وعند احمد من طریق یحیی وغیره کلما رکع وکلما رفع وکلما سجد هکذا عند احمد من طریق یحیی ووکیع وعند من طریق برید عن الاشعری یکبر اذا سجد واذا قام ومن طریق برید عن رجل عنه یکبر فی کل رفع ووضع وقیام وقعود والحدیث اخرجه الامام احمد عن یحیی بن آدم ووکیع عن اسرائیل فذکر باسناده نحوه وعن یحیی بن آدم عن عمار ابن رزیق عن ابی اسحق عن برید بن ابی مریم عن الاشعری واخرجه ابن ماجة عن عبد الله بن عامر عن ابی بکر بن عیاش عن ابی اسحق عن یزید بن ابی مریم عن ابی موسی ولم یقع فی روایته ذکر التکبیر واخرجه احمد ایضا عن حسن عن زهیر

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا سعيد بن عامر قال ثنا سعيد بن ابى عروبة ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا همام عن قتادة عن يونس بن جبير عن حطان بن عبد الله الرقاشى عن ابى موسى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا كبر الامام وسجد فكبروا واسجدوا

عن ابى اسحق عن بريد عن رجل من بنى تميم عن ابى موسى واخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه عن ابى بكر بن عياش عن ابى اسحاق عن بريد عن ابى موسى بلفظ رجل من بنى تميم الا ان عنده خفض بدل وضع وزاد فى آخره ويسلم عن يمينه ويساره كما فى المنتخب واخرجه الطبرانى عن احمد بن خليد الحلبى عن ابى نعيم عن اسرائيل كما فى الحاوى واخرجه البزار كما فى المجمع وفى رواية اذا ركع واذا رفع راسه من الركوع قال الهيثمى ورجاله ثقات قال الحافظ بعد ما عزاه الى احمد والطحاوى باسناد صحيح واخرج البخارى عن مطرف عن عمران بن حصين قال صلى مع على رضى الله عنه بالبصرة فقال ذكرنا هذا الرجل صلوة كنا نصليها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر انه كان يكبر كلما رفع وكلما وضع واخرجه احمد عن مطرف عن عمران قال صليت خلف على بن ابى طالب رضى الله عنه صلوة ذكرنى صلوة صليتها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والخليفتين قال فانطلقت فصليت معه فاذا هو يكبر كلما سجد وكلما رفع راسه من الركوع واخرجه مسلم عن مطرف قال صليت انا وعمران بن حصين خلف على بن ابى طالب فكان اذا سجد كبر واذا رفع راسه كبر واذا نهض من الركعتين كبر فلما انصرفنا من الصلوة قال اخذ عمران بيدى ثم قال لقد صلى بنا هذا صلوة محمد صلى الله عليه وسلم او قال قد ذكرنى هذا صلوة محمد صلى الله عليه وسلم واخرجه ابو داود ونحوه والنسائى والبيهقى وغيرهم حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصرى قال ثنا سعيد بن عامر الضبعى ابو محمد البصرى قال ثنا سعيد بن ابى عروبة مهران العدوى ابو النضر البصرى ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان زاد فى نسخة العينى ابن مسلم اى ابو عثمان الصفار البصرى قال ثنا همام بن يحيى ابو عبد الله البصرى عن قتادة بن دعامة البصرى عن يونس بن جبير الباهلى ابى غلاب بفتح معجمة وشدة لام وبموحدة البصرى من رواة الستة قال ابن معين ثقة وقال النسائى ثقة ثبت وقال العجلى بصرى تابعى ثقة وقال ابن سعد ادعى ان يصلى على انس بن مالك لما مات وكان ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات وقال البخارى مات بعد التسعين عن حطان بكسر الحاء المهملة وتشديد الطاء المهملة بن عبد الله الرقاشى بفتح الراء وتخفيف القاف نسبة الى رقاش بنت ضبيعة ام ولد شيبان بن ذهل كما فى المنتخب البصرى من رواة الستة الا البخارى قال ابن المدينى ثبت وقال العجلى بصرى تابعى ثقة وقال ابن سعد كان ثقة قليل الحديث وقال ابو عمر والدانى كان مقرئا قرأ على الحسن البصرى وقال ابن حبان فى الثقات مات فى ولاية بشر بن مروان على العراق عن ابى موسى الاشعرى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا كبر الامام وسجد فكبروا واسجدوا هذا حديث طويل اقتصر المصنف ههنا على طرف منه وذكر طرفا منه فى باب الامام يقول سمع الله لمن حمده وذكر طرفا آخر منه فى باب التشهد واخرجه ههنا من طريقين صحيحين الاول طريق سعيد بن ابى عروبة عن قتادة والثانى طريق همام عن قتادة فاما الطريق الاول فاخرجه الدارمى فقال اخبرنا سعيد بن عامر فساق سند المصنف بعينه الى ابى موسى انه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبنا فعلمنا صلوتنا وسن لنا سنتنا قال احسبه قال اذا اقيمت الصلوة فليؤمكم احدكم فاذا كبر فكبروا واذا قال غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين يجبكم الله واذا كبر وركع فكبروا واركعوا فان الامام يركع قبلكم ويرفع قبلكم قال نبى الله فتلك بتلك واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد وقال ربنا لك الحمد فان الله قال على لسان نبيه سمع الله لمن حمده واخرجه مسلم عن سعيد بن منصور وابى كامل واللفظ له وقتيبة وغيرهم عن ابى عوانة عن قتادة فذكر الحديث نحوه وزاد فى اوله وفى آخره وفيما زاد فى آخره بعد قوله سمع الله لمن حمده واذا كبر وسجد فكبروا واسجدوا فان الامام ليسجد قبلكم ويرفع قبلكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلك بتلك واذا كان عند القعدة

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عبید اللہ بن عمر القواریری قال ثنی یحیی بن سعید عن سفیان قال حدثنی عبد الرحمن الاصم قال سمعت انسا یقول کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابو بکر وعمر یتمون التکبیر یکبرون اذا سجدوا واذا رفعوا واذا قاموا من الرکعۃ حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم وابو حذیفۃ عن سفیان عن عبد الرحمن الاصم فذکر باسنادہ مثلہ

فلیکن من اول قول احدکم فذکر التشہد ثم قال حدثنا ابو بکر بن ابی شیبۃ قال ثنا ابو اسامۃ قال نا سعید بن ابی عروبۃ ح وحدثنا ابو غسان المسمعی قال نا معاذ بن ہشام قال نا ابی ح وحدثنا اسحق بن ابراہیم قال انا جریر عن سلیمان التیمی کل ہؤلاء عن قتادۃ فی ہذا الاسناد بمثلہ انتہی واخرجہ احمد فی مسندہ عن یحیی بن سعید عن ہشام وابو داؤد عن احمد عن یحیی عنہ وعن عمرو بن عون عن ابی عوانۃ والنسائی عن اسماعیل بن مسعود عن خالد عن سعید والبزار عن عمرو بن علی عن عبد الاعلی عن سعید کما فی المبانی وابو عوانۃ فی مسندہ عن یونس بن حبیب عن ابی داؤد عن ہشام وعن سلیمان بن سیف عن سعید بن عامر عن سعید بن ابی عروبۃ ثلثتہم عن قتادۃ باسنادہ نحو روایۃ مسلم بطولہ واما طریق ہمام فاخرج ابو عوانۃ فی مسندہ حدیث ابی موسی من طریق ہشام عن قتادۃ بطولہ ثم قال حدثنا الصنعانی ثنا عفان وحدثنا یزید بن سنان ثنا حبان بن ہلال وحدثنا ابو امیۃ ثنا ابو الولید وعفان قالوا ثنا ہمام عن قتادۃ وذکر واحدیثہم فی ہذا الباب انتہی حدثنا ابن ابی داؤد ابراہیم الاسدی البرلسی قال ثنا عبید اللہ بن عمر ہکذا فی نسختہ العینی بحذف الواو وہکذا ذکرہ فی شرحیہ المنتخب والمبانی وہکذا ہو فی التقریب وکتاب الجرح والتعدیل لابن ابی حاتم فما وقع فی تہذیب التہذیب وکشف الاستار عمرو بزیادۃ الواو غلط من الناسخین ابن میسرۃ الجشمی مولاہم القواریری نسبۃ لعمل القوارير او بيعها كما فى المنتخب ابو سعيد البصرى نزيل بغداد من رواۃ البخاری ومسلم وابی داؤد والنسائی قال ابن معین والعجلی والنسائی ومسلمۃ بن قاسم ثقۃ وقال ابن سعد ثقۃ کثیر الحدیث وقال صاحب جزرۃ ثقۃ صدوق قال وہو اثبت من الزہرانی واشہر واعلم بحدیث البصرۃ وقال احمد بن سیار لم ار فی جمیع من رأیت مثل مسدد بالبصرۃ والقواریری ببغداد وصدقۃ بمرو وقال ابو بکر بن الانباری سمعت احمد بن یحیی یعنی ثعلبا یقول سمعت من عبید اللہ القواریری مائۃ الف حدیث وقال ابن قانع ثقۃ ثبت توفی فی ذی الحجۃ سنۃ خمس وثلاثین ومائتین وولد سنۃ خمسین ومائۃ قال ثنا یحیی بن سعید القطان ابو سعید البصری عن سفیان بن سعید الثوری الکوفی قال حدثنی عبد الرحمن الاصم ہو عبد الرحمن بن الاصم ویقال اسم الاصم عبد اللہ وقیل عمرو وابو بکر العبدی ویقال النقفی المدائنی مؤذن الحجاج واصلہ من البصرۃ من رواۃ مسلم والنسائی قال ابن معین ثقۃ کان یری القدر وقال ابو حاتم صدوق ما بحدیثہ بأس وقال یعقوب بن سفیان ثنا ابو نعیم ثنا سفیان عن عبد الرحمن بن الاصم وکان ثقۃ وذکرہ ابن حبان فی الثقات قال سمعت انسا یقول کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابو بکر وعمر زاد فی نسختہ العینی رضی اللہ عنہما وزاد احمد والبیہقی وعثمان رضی اللہ عنہم یتمون التکبیر یکبرون ہکذا عند احمد عن یحیی عن سفیان وعندہ ایضا عن وکیع عن یحیی فیکبرون اذا سجدوا واذا رفعوا ہکذا عند احمد من طریق وکیع عن سفیان وعندہ ایضا من طریق عبد الرحمن بن مہدی عن سفیان اذا رفعوا واذا وضعوا وہکذا ہو عند البیہقی واذا قاموا من الرکعۃ لم یقع ذلک عند احمد ووقع عندہ من طریق وکیع قال یحیی او خفضوا قال کبردا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم النبیل الضحاک بن مخلد الشیبانی البصری وابو حذیفۃ النہدی موسی بن مسعود البصری عن سفیان الثوری عن عبد الرحمن الاصم فذکر باسنادہ مثلہ والحدیث اخرجہ الامام احمد عن وکیع عن یحیی عن سفیان وعن یحیی عن سفیان بنحو لفظ المصنف واخرجہ البیہقی من طریق یعلی بن عبید والفضل بن دکین عن سفیان بلفظ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابو بکر وعمر وعثمان رضی اللہ عنہم یتمون التکبیر اذا رفعوا واذا وضعوا وہکذا اخرجہ

besturdubooks.wordpress.com

12/2

حدثنا يونس قال انا ابن وهب قال اخبرني مالك عن ابن شهاب عن ابي سلمة ان ابا هريرة رض كان يصلي لهم المكتوبة فيكبر كلما خفض ورفع فاذا انصرف قال والله اني لاشبهكم صلوة برسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا ابي قال سمعت النعمان يحدث عن الزهري عن ابي سلمة وابي بكر بن عبد الرحمن

الامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن سفيان بلفظ كان النبي عليه السلام وابو بكر وعمر وعثمان لا ينقصون التكبير واخرجه العدني في مسنده عن وكيع مثله الا انه لم يذكر عثمان واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر وعثمان يثبتون التكبير اذا رفعوا واذا وضعوا كما في المنتخب واخرجه البزار في مسنده من طريق ابي كامل عن ابي عوانة ومن طريق هدام عن ليث كلاهما عن عبد الرحمن الاصم عن انس واللفظ لفظ هدام انه صلى خلف النبي عليه السلام وابي بكر وعمر وعثمان كلهم يكبر اذا سجد واذا رفع كما في المباني واخرجه النسائي ايضا كما ذكر الشوكاني وغيره حدثنا يونس بن عبد الاعلى البصري قال انا ابن وهب عبد الله المصري قال اخبرني مالك بن انس امام دار الهجرة عن ابن شهاب الزهري محمد بن مسلم المدني عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني ان ابا هريرة كان يصلي لهم هكذا عند مالك ومسلم وغيرهما وعند البخاري بهم المكتوبة لم يقع ذلك عند الجماعة من طريق مالك وقع عند مسلم والنسائي من طريق يونس عن الزهري فيكبر كلما خفض ورفع فاذا انصرف هكذا عند الجماعة وعند مسلم فلما انصرف اي ابو هريرة من الصلوة قال والله هكذا عند مالك وجماعة وعند البخاري بحذف القسم اني لاشبهكم صلوة برسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا عند الشيخين والنسائي وابن الجارود والبيهقي والامام محمد في موطائه عن مالك وفي الموطا للامام مالك برواية يحيى بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني في تكبيرات الانتقالات والاتيان به فيها قال في الاوجز عموم اللفظ يقتضي اشبه بصلوته صلى الله عليه وسلم في التكبير وغيره على العموم لكن الراوي لما ذكر من صلوته التكبير فقط ثم ذكر بهذا اللفظ فعلم انه هو الذي قصد بهذه الصلوة ويؤيده رواية القولية عند الصحيحين انتهى والحديث اخرجه الامام مالك في موطائه والامام محمد عنه والبخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى بن يحيى والنسائي عن قتيبة بن سعيد وابن الجارود في المنتقى عن يعقوب بن ابراهيم الدورقي عن عبد الرحمن والامام احمد في مسنده عن عبد الرحمن والبيهقي من طريق الربيع عن الامام الشافعي خمستهم عن الامام مالك باسناده نحوه حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب زاد في نسخة العيني ابن جرير يعني الازدي البصري قال ثنا ابي اي جرير بن حازم الازدي البصري قال سمعت النعمان زاد في نسخة العيني ابن راشد وهو النعمان بن راشد الجزري ابو اسحق الرقي مولى بني امية من رواة مسلم والاربعة والبخاري في التعاليق قال علي بن المديني ذكره يحيى القطان فضعفه جدا وقال احمد مضطرب الحديث روى احاديث مناكير وقال ابن معين ضعيف وقال مرة ليس بشئ وقال البخاري وابو حاتم في حديثه وهم كثير وهو في الاصل صدوق وقال ابو داود ضعيف وقال النسائي ضعيف كثير الغلط وقال في موضع آخر احاديثه مقلوبة وقال ايضا صدوق فيه ضعف قال وقال ابن معين مرة ضعيف مضطرب الحديث وقال مرة ثقة وقال ابن عدي احتمله الناس وذكره ابن حبان في الثقات يحدث عن الزهري عن ابي سلمة وابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم القرشي المدني كان احد الفقهاء السبعة قيل اسمه محمد وقيل اسمه ابو بكر وكنيته ابو عبد الرحمن والصحيح ان اسمه وكنيته واحد من رواة السنة قال العجلي مدني تابعي ثقة وقال ابن سعد ولد في خلافة عمر وقال الواقدي اسمه كنيته كان قد استصغر يوم الجمل فرد هو وعروة بن الزبير وكان ثقة فقيها عالما شيخا كثير الحديث وكان يقال له راهب قريش لكثرة صلوته وكان مكفوفا وقال ابن خراش هو احد ائمة المسلمين وقال ايضا ابو بكر وعمر وعكرمة

besturdubooks.wordpress.com

ان اباهريرة رض كان يصلي بهم المكتوبة فذكر مثله حدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا اسد ابن موسى قال ثنا ابن ابي ذئب عن المقبري عن ابي هريرة رض نحوه حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوعامر قال ثنا ابن ابي ذئب عن سعيد بن سمعان عن ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر كلما سجد ورفع

وعبد الله بنو عبد الرحمن بن الحارث بن هشام كلهم اجلة ثقات يضرب بهم المثل روى عنه الزهري وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن ابي الزناد عن ابيه ادركت من فقهاء المدينة وعلمائها من يرتضى وينتهي الى قوله منهم ابن المسيب وعزرة بن قاسم بن محمد وابوبكر بن عبد الرحمن وخارجة بن زيد وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وسليمان بن يسار في مشيخة من نظرائهم اهل فقه وفضل توفي سنة ثلاث وتسعين وقيل بعدها ان اباهريرة كان يصلي بهم وفي نسخة يعني بهم اي لاجلهم المكتوبة فذكر مثله والحديث لم اقف عليه من طريق النعمان عن الزهري واخرجه ابو داود وعن عمرو بن عثمان عن ابيه وبقية عن شعيب عن الزهري قال اخبرني ابوبكر بن عبد الرحمن وابوسلمة ان اباهريرة كان يكبر في كل صلوة من المكتوبة وغيرها يكبر حين يقوم ثم يكبر حين يركع ثم يقول سمع الله لمن حمده ثم يقول ربنا ولك الحمد قبل ان يسجد ثم يقول الله اكبر حين يهوي ساجدا ثم يكبر حين يرفع رأسه ثم يكبر حين يسجد ثم يكبر حين يرفع رأسه ثم يكبر حين يقوم من الجلوس في اثنتين ففعل ذلك في كل ركعة حتى يفرغ من الصلوة ثم يقول حين ينصرف والذي نفسي بيده اني لاقربكم شبها بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كانت هذه لصلوته حتى فارق الدنيا قال ابو داود هذا الكلام الاخير يجعله مالك والزبيدي وغيرهما عن الزهري عن علي بن حسين ووافق عبد الاعلى عن معمر شعيب بن ابي حمزة عن الزهري انتهى واخرجه الدارمي عن نصر بن علي عن عبد الاعلى عن معمر عن الزهري عن ابي بكر بن عبد الرحمن وعن ابي سلمة عن ابي هريرة انهما صليا خلف ابي هريرة فلما ركع كبر فلما رفع رأسه قال سمع الله لمن حمده ثم قال ربنا ولك الحمد ثم سجد وكبر ثم رفع رأسه وكبر ثم كبر حين قام من الركعتين ثم قال والذي نفسي بيده اني لاقربكم شبها برسول الله صلى الله عليه وسلم مازال هذه صلوته حتى فارق الدنيا واخرجه النسائي عن نصر بن علي وسوار بن عبد الله عن عبد الاعلى عن معمر نحوه الا ان في روايته سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد بحذف ثم قال وفي روايته من الركعة بدل الركعتين واخرجه الامام احمد عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن ابي سلمة قال كان ابوهريرة يصلي بنا فيكبر حين يقوم فذكر نحو رواية ابي داود الا انه لم يذكر التسميع والتحميد وحذف بعض التكبيرات ثم اخرج عن عبد الاعلى عن معمر عن الزهري عن ابي بكر وابي سلمة انهما صليا خلف ابي هريرة ثم قال فذكر نحو حديث عبد الرزاق واخرجه البيهقي من طريق ابي اليمان عن شعيب ومن طريق ابي داود عن عمرو بن عثمان عن ابيه وبقية عن شعيب عن الزهري مثل رواية ابي داود ومن طريق محمد بن ابي بكر عن عبد الاعلى عن معمر عن الزهري مثل رواية الدارمي واخرجه البخاري عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري عن ابي بكر وابي سلمة ان اباهريرة كان يكبر في كل صلوة من المكتوبة وغيرها في رمضان وغيره فذكر نحو رواية ابي داود مع زيادات حدثنا سليمان بن شعيب نا وفي نسخة العيني الكيساني قال ثنا اسد بن موسى اسد السنة الاموي قال ثنا ابن ابي ذئب القرشي محمد بن عبد الرحمن المدني عن المقبري سعيد بن ابي سعيد المدني عن ابي هريرة نحوه والحديث اخرجه البزار في مسنده عن عمرو بن علي عن ابي داود عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة قال والله اني لاعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع قال اللهم ربنا لك الحمد وكان يكبر اذا نهض اذا خفض واذا رفع كما في المنتخب حدثنا ابوبكرة بكار القاضي قال ثنا ابوعامر عبد الملك بن عمرو العقدي البصري قال ثنا ابن ابي ذئب عن سعيد بن سمعان المدني مولى الزرقيين عن ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر كلما سجد ورفع والحديث اخرجه البزار في مسنده عن عمرو بن علي عن ابي عامر باسناده المذكور بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه اذا دخل الصلوة مدا وكان يسكت

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون قال ثنا الوليد عن الاوزاعي قال حدثني يحيى ان ابا سلمة قال رأيت ابا هريرة رض يكبر في الصلوة كلما خفض و رفع فقلت يا ابا هريرة رض ما هذه الصلوة فقال انها لصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت هذه الآثار المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في التكبير في كل خفض ورفع

قبل القراءة يسأل الله من فضله ويكبر اذا خفض واذا رفع كما في النخب واخرجه البيهقي من طريق ابي داود الطيالسي عن ابن ابي ذئب عن سعيد بن سمعان قال دخل علينا ابو هريرة مسجد الزرقيين فقال فذكر نحوه الا ان في روايته وكان يكبر اذا خفض واذا رفع واخرجه الطيالسي في مسنده عن ابن ابي ذئب عن سعيد قال دخل علينا ابو هريرة مسجد الزرقيين هكذا في الاصل فقال ترك الناس ثلاثة مما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل كان اذا دخل الصلوة رفع يديه مدا ثم سكت هنية يسأل الله عز وجل من فضله وكان يكبر اذا خفض ورفع واذا ركع واخرجه النسائي عن عمرو بن علي عن يحيى عن ابن ابي ذئب نحوه الا ان في روايته ويكبر اذا سجد واذا رفع واخرجه الامام احمد عن يحيى ويزيد بن هارون عن ابن ابي ذئب نحوه وفي روايته ويكبر كلما ركع ورفع وقد تقدم طرف من هذا الحديث في باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة وحسنه الزيلعي في نصب الراية وقال رواته ثقات كما تقدم وقال الشوكاني الحديث لا مطعن في اسناده حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون ابو بكر البغدادي قال ثنا الوليد زاد في نسخة العيني ابن مسلم اي ابو العباس الدمشقي عن الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو الشامي قال حدثني يحيى بن ابي كثير ابو نصر اليمامي ان ابا سلمة قال رأيت ابا هريرة يكبر في الصلوة كلما خفض ورفع هكذا عند ابي عوانة وزاد رأسه وعند مسلم رفع ووضع نقلت وعند مسلم فقلنا يا ابا هريرة ما هذه الصلوة هكذا عند ابي عوانة وعند مسلم ما هذا التكبير فقال انها لصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والحديث اخرجه مسلم عن محمد بن مهران الرازي عن الوليد بن مسلم باسناده نحوه واخرجه ابو عوانة في مسنده عن احمد بن محمد بن عثمان الثقفي عن الوليد باسناده نحوه واخرجه مسلم ايضا واحمد من طريق سهيل عن ابيه عن ابي هريرة انه كان يكبر كلما خفض ورفع وبحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك وللحديث طرق اخرى غير ما تقدم عند الشيخين وغيرهما فلا نطيل الكتاب بذكرها فكانت زاد في نسخة العيني قال ابو جعفر رحمه الله فكانت هذه الآثار المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في التكبير في كل خفض ورفع اراد بذلك الاحاديث التي اخرجها عن عبد الله بن مسعود وابي مسعود البدري وعبد الله بن عباس وابي موسى الاشعري وانس بن مالك وابي هريرة ذ في الباب عن عمران بن حصين عند البخاري واحمد وابي داود وغيرهم كما تقدم وعن ابي سعيد عند البخاري من طريق فليح عن سعيد بن الحارث قال صلى لنا ابو سعيد فجهر بالتكبير حين رفع رأسه من السجود حين سجد وحين رفع وحين قام من الركعتين وقال هكذا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم واخرجه احمد ايضا من طريق فليح عن سعيد قال اشتكى ابو هريرة او غاب فصلى بنا ابو سعيد الخدري فجهر بالتكبير حين افتتح الصلوة وحين ركع وحين قال سمع الله لمن حمده ثم ذكر مثله وفي آخره حتى قضى صلوته على ذلك فلما صلى قيل له قد اختلف الناس على صلوتك فخرج فقام عند المنبر فقال ايها الناس والله ما ابالي اختلفت صلوتكم او لم تختلف هكذا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي وهكذا اخرجه البيهقي في سننه والحاكم في المستدرك من طريق فليح عن سعيد قال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذه السياقة وقال الذهبي على شرطهما وعن ابن عمر عند احمد واللفظ له والنسائي من طريق واسع بن حبان قال قلت لابن عمر اخبرني عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف كانت قال فذكر التكبير كلما وضع رأسه وكلما رفعه وعن البراء عند الطبراني في الاوسط بلفظ كان يكبر في كل خفض ورفع قال الهيثمي رجاله موثقون وعن ابي مالك الاشعري عند احمد من طريق

besturdubooks.wordpress.com

اظهر من حديث عبد الرحمن بن ابزى واكثر تواترا وقد عمل بها من بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر وعمر وعلى وتواتر بها العمل الى يومنا هذا لاينكر ذلك منكر ولايدفعه دافع

عبد الرحمن بن غنم ان ابا مالك الاشعرى جمع قومه فقال يا معشر الاشعريين اجتمعوا واجمعوا نساءكم وابناءكم اعلمكم صلوة النبى صلى الله عليه وسلم فاجتمعوا وجمعوا نساءهم وابناءهم فذكر الحديث بطوله وفيه ثم اقام الصلوة فتقدم فرفع يديه وكبر فقرأ بفاتحة الكتاب وسورة يسيرا ثم كبر فركع فقال سبحان الله وبحمده ثلاث مرات ثم قال سمع الله لمن حمده واستوى قائما ثم كبر وخر ساجدا ثم كبر فرفع رأسه ثم كبر فسجد ثم كبر فانتهض قائما فكان تكبيره فى اول ركعة ست تكبيرات وكبر حين قام الى الركعة الثانية فلما قضى صلوته اقبل على قومه بوجهه فقال احفظوا تكبيرى وتعلموا ركوعى وسجودى فانها صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم التى كان يصلى لنا وفى رواية عنده فصلى الظهر فقرأ بفاتحة الكتاب وكبر ثنتين وعشرين تكبيرة وفى رواية عنده ايضا ويكبر كلما سجد وكلما ركع ويكبر كلما نهض بين الركعتين اذا كان جالسا قال الهيثمى رواها كلها احمد وروى الطبرانى بعضها فى الكبير وفى طرقها كلها شهر بن حوشب وفيه كلام وهو ثقة ان شاء الله انتهى وعن وائل بن حجر عند ابى داود واحمد والنسائى وابن ماجة كما فى النيل وابن ابى شيبة كما فى الكنز وفى الباب عن غير هؤلاء وسياتى فى هذا الكتاب لبعض من ذلك اظهر من حديث عبد الرحمن ابن ابزى فى صحة الاسانيد واتقان الرواة وانها اكثر تواترا واشد اشتهارا بين الخاصة والعامة وقد عرف ان من جملة اسباب الترجيح كثرة عدد الرواة وشهرة المروى حتى اذا كان احد الخبرين يرويه واحد والآخر يرويه اثنان فالذى يرويه اثنان اولى بالعمل به واستدلوا على ذلك بمسألة كتاب الاستحسان فى الخبر بطهارة الماء ونجاسته وحل الطعام وحرمته انه اذا كان المخبر باحد الامرين اثنين وبالآخر واحدا فانه يوخذ بخبر الاثنين وهذا لان خبر المثنى حجة تامة فى باب الشهادات بخلاف خبر الواحد فطمانينة القلب الى خبر المثنى اكثر وقد اشتهر عن الصحابة رضى الله عنهم الاعتماد على خبر المثنى دون الواحد كذا فى نخب الافكار وقد عمل بها اى بالآثار المذكورة من بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر وعمر وعلى عند المصنف وعثمان عند النسائى من حديث ابن مسعود وعند احمد وابن ابى شيبة والبزار وغيرهم من حديث انس وابو مسعود وابو هريرة عند المصنف وغيره وابو سعيد الخدرى عند البخارى واحمد وغيرهما وابو مالك الاشعرى عند احمد كما تقدم وفى الباب عن ابن عمر عند مالك عن ابن شهاب عن سالم ان عبد الله بن عمر كان يكبر فى الصلوة كلما خفض ورفع وذكره العينى فى المغنب عن ابى موسى الاشعرى وانس وعبد الله بن مسعود وزاد فى نسخة العينى رضوان الله عليهم وتواتر بها اى بالآثار المذكورة العمل الى يومنا هذا لاينكر ذلك منكر ولايدفعه دافع فصار كالاجماع واعلم ان فقهاء الاحناف نسبوا الى الامام الطحاوى اثبات التكبير فى القومة بدل التسميع بسياقة فى الاحتجاج فى هذا الباب قال الشامى لايكبر حالة الرفع خلافا لما فى المحيط من انه سنة وان ادعى الطحاوى تواتر العمل به لما روى ان النبى صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر وعليا وابا هريرة رضى الله عنهم كانوا يكبرون عند كل خفض ورفع انتهى وهكذا ذكر فى الكفاية وزاد ثم قال الطحاوى وكانت هذه الاقوال المروية فى التكبير فى كل خفض ورفع قد تواتر العمل بها من بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا لاينكره منكر ولايدفعه دافع قال اوستاذنا ترك العمل بها منصوص ايضا فقد ذكر فى خزانة الفقه والنظم ان تكبيرات الفرائض يوم وليلة اربع وتسعون ولن يكون كذلك الا اذا لم يكن عند الرفع تكبير والجواب الثانى انه يجوز ان يكون المراد بالتكبير الذكر الذى فيه تعظيم الله تعالى سواء كان فيه لفظ التكبير او لم يكن جمعا بين الروايات والآثار والاخبار انتهى وهكذا ذكر فى الكبيرى عن شرح الزاهدى وزاد ويجوز ان يكون باعتبار الغالب وانظاهر ان هذا هو مراد الطحاوى والا فتواتر العمل بالتكبير عند الرفع من الركوع منعه اظهر من الشمس اذ لو كان لبقى له اثر ولما اجتمعت الامة على تركه فى جميع بلاد الاسلام من جميع المذاهب ولما تركوا ذكره فى كتبهم رأسا فان ذلك كالمستحيل من هذه الامة انتهى وهكذا ذكره مراد الطحاوى فى السعاية عن صاحب الغنية قال العبد

besturdubooks.wordpress.com

ثم النظر يشهد له ايضا وذلك انا رأينا الدخول في الصلوة يكون بالتكبير ثم الخروج من الركوع والسجود يكونان ايضا بتكبير وكذلك القيام من القعود يكون ايضا بتكبير فكان ما ذكرنا من تغير الاحوال من حال الى حال قد اجمع ان فيه تكبيرا فكان النظر على ذلك ان يكون تغير الاحوال ايضا من القيام الى الركوع والى السجود فيه ايضا تكبير قياسا على ما ذكرنا من ذلك وهذا قول ابي حنيفة و ابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى

الضعيف ليس مقصودا للمصنف بعقد هذا الباب الا الرد على بني امية ومن ترك التكبير عند الخفض لانفي التسميع وهكذا هو مقصود من روى من الرواة التكبير في كل رفع وخفض لان التكبير صار مهجورا في زمانهم حتى ذكر عمران بصلوة علي ونسب عكرمة ابا هريرة الى الحمق فانكر عليه ابن عباس اشد الانكار ولهذا اختلفت عبارات الرواة في ذكر التكبيرات فاقتصر بعضهم على التكبيرات المهجورات وذكر بعضهم التكبيرات كلها مفصلا فذكر سمع الله لمن حمده في محله وتكبير كل محل في محله واقتصر بعضهم في بيان التكبيرات على سبيل الاجمال فذكر التكبير عند كل رفع وخفض ولما فصل التكبير ذكر التسميع في محله وهذا ابو هريرة يروي التكبير عند كل خفض ورفع ثم لما فصل الحديث ذكر التسميع في محله كما تقدم وهكذا صنيع غيره من الرواة وهكذا هو صنيع المصنف في هذا الكتاب بعينه فانه اثبت في هذا الباب تكبيرات الانتقالات بالاحاديث المجملة الواردة في التكبير عند الخفض والرفع رد البني امية ومن تابعهم في ترك التكبير في الخفض ولما بلغ في بيان ابواب صفة الصلوة في محل الرفع من الركوع عقد باب الامام يقول سمع الله لمن حمده هل ينبغي له ان يقول بعد ها ربنا لك الحمد واثبت فيه بالاحاديث والنظر قول الامام والمنفرد عند الرفع من الركوع سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد وقول المأموم ربنا ولك الحمد خاصة كما هو مذهب الصاحبين رحمهما الله تعالى واتى فيه ببعض الاحاديث الواردة ههنا كحديثي ابي موسى وابي هريرة فاقتصر ههنا من حديثهما على التكبير فقط وذكر هناك التسميع واللهم ربنا ولك الحمد ففي ذلك دليل قوي ان المصنف العلام رحمه الله تعالى ما اراد بالتكبير ههنا الا التكبيرات المهجورات اذ تكبيرات الانتقالات دون التسميع وقد صرح في مختصره بما قال الجمهور فقال في باب صفة الصلوة ثم يقول سمع الله لمن حمده رافعا مهما رأسه غير رافع يديه فاذا اعتدل قائما وكان مصليا وحده قال ربنا لك الحمد وان كان اماما لم يقلها في قول ابي حنيفة رحمه الله ويقولها في قول ابي يوسف ومحمد رحمهما الله قال ابو جعفر وبه نأخذ انتهى ثم النظر يشهد له اي لما اثبت في هذا الباب من الآثار المروية في التكبير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن غيره من الصحابة وتواتر العمل ايضا وذلك اي بيان النظر انا رأينا الدخول في الصلوة يكون بالتكبير اي بتكبيرة الافتتاح ثم الخروج من الركوع والسجود يكونان ايضا بتكبير وفي نسخة العيني بالتكبير ويحتمل ان يكون المراد بالتكبير الذكر الذي فيه تعظيم الله ويحتمل ان يكون على التغليب والله اعلم وكذلك القيام من القعود يكون ايضا بتكبير وفي نسخة العيني بالتكبير فكان ما ذكرنا من تغير الاحوال من حال الى حال قد اجمع ان فيه اي في تغير الاحوال من الخفض الى الرفع تكبيرا فكان النظر على ذلك اي على تكبيرات الرفع وزاد في نسخة العيني ايضا ان يكون تغير الاحوال ايضا من القيام الى الركوع والى السجود وفيه اي في حال الخفض ايضا تكبير هكذا في نسخة المباني وسقط عن نسخة المنحب لفظ تكبير والصواب اثباته قياسا على ما ذكرنا من ذلك اي من التكبير في احوال الرفع والجامع وجود تغير الاحوال من حال الى حال في كل واحدة من هذه الحالات وحاصل النظر انا رأينا هم اجمعوا على التكبير عند الدخول في الصلوة والخروج من الركوع والسجود وعند القيام من القعود ففي التغير من حال الى حال تكبير بالاتفاق فالنظر على ذلك ان يكون في تغير الحال من القيام الى الركوع والسجود ايضا تكبيرا وهذا اي الذي ذكرناه في الباب من التكبير في الخفض والرفع قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى ومالك والشافعي واحمد في الاظهر كما في المباني وعليه عامة الفقهاء والعلماء واستقر عليه امر المسلمين اليوم كما تقدم

besturdubooks.wordpress.com

باب التكبير للركوع والتكبير للسجود والرفع من الركوع هل مع ذلك رفع أم لا

حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا ابن وهب قال اخبرني عبد الرحمن ابن ابي الزناد عن موسى بن عقبة عن عبد الله بن الفضل عن عبد الرحمن الاعرج عن عبيد الله بن ابي رافع

باب التكبير للركوع والتكبير للسجود والرفع من الركوع هل مع ذلك رفع أم لا

اي هل مع تكبيرتي الركوع ورفع الرأس من الركوع رفع اليدين ام لا وفي نسخة العيني هل في ذلك رفع ام لا وفي نسخة الحاوي مثل المطبوعة قال ابن رشد في البداية واما اختلافهم في المواضع التي ترفع فيها فذهب اهل الكوفة ابو حنيفة وسفيان الثوري وسائر فقهائهم الى انه لا يرفع المصلي يديه الا عند تكبيرة الافتتاح فقط وهي رواية ابن القاسم عن مالك وذهب الشافعي واحمد وابو عبيد وابو ثور وجمهور اهل الحديث واهل الظاهر الى الرفع عند تكبيرة الاحرام وعند الركوع وعند الرفع من الركوع وهو مروي عن مالك وذهب بعض اهل الحديث الى رفعها عند السجود وعند الرفع منه والسبب في هذا الاختلاف كله اختلاف الآثار الواردة في ذلك ومخالفة العمل بالمدينة لبعضها وذلك ان في ذلك احاديث احدها حديث ابن مسعود وحديث البراء انه كان عليه الصلوة والسلام يرفع يديه عند الاحرام مرة واحدة لا يزيد عليها والثاني حديث ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم كان اذا افتتح الصلوة رفع يديه حذو منكبيه واذا رفع رأسه من الركوع رفعهما ايضا كذلك وقال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد وكان لا يفعل ذلك في السجود وهو حديث متفق على صحته وزعموا انه روى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة عشر رجلا من اصحابه والثالث حديث وائل وفيه زيادة على حديث ابن عمر انه كان يرفع يديه عند السجود فمن حمل الرفع ههنا على انه ندب او فريضة فمنهم من اقتصر به على الاحرام فقط ترجيحا بحديثي ابن مسعود والبراء وهو مذهب مالك لموافقة العمل به ومنهم من رجح حديث ابن عمر فرأى الرفع في الموضعين اعني في الركوع وفي الافتتاح لشهرته واتفق الجميع عليه ومن كان رأيه من هؤلاء ان الرفع فريضة حمل ذلك على الفريضة ومن كان من رأيه انه ندب حمل ذلك على الندب ومنهم من ذهب مذهب الجمع وقال انه يجب ان تجمع هذه الزيادات بعضها الى بعض على ما في حديث وائل فاذا العلماء ذهبوا في هذه الآثار مذهبين اما مذهب الترجيح واما مذهب الجمع والسبب في اختلافهم في حمل رفع اليدين في الصلوة هل هو على الندب او على الفرض هو ان بعض الناس يرى ان الاصل في افعاله صلى الله عليه وسلم ان تحمل على الوجوب حتى يدل الدليل على غير ذلك ومنهم من يرى ان الاصل ان لا يزاد فيها صح بدليل واضح من قول ثابت او اجماع انه من فرائض الصلوة الا بدليل واضح انتهى مختصرا وقال الشعراني في ميزانه ومن ذلك قولي الائمة الثلثة باستحباب رفع اليدين في تكبيرات الركوع والرفع منه مع قول ابي حنيفة بانه ليس بسنة فالاول مشدد والثاني مخفف ووجه الاول ان رفع اليدين بالاصالة كالتحية عند القدوم على الملك وعند مفارقة حضرته فالمصلي كالقادم على الملك في حال ركوعه وكالمودع لحضرة قربه في حال الرفع الى القيام في الاعتدال فكأن لسان حال من رفع يديه للاعتدال يقول يا رب ما ادبرت عن حضرتك عن ملل وانما ذلك امتثالا لامرك وكذا القول في الرفع من السجدة الاولى ووجه الثاني فيها ان حقيقة القدوم انما هو عند تكبيرة الاحرام فقط فحيث كبر حضر قلبه مع الله الى آخر صلوته من غير مفارقة فلا يحتاج الى رفع ويذا خاص بالاكابر والاول خاص بالعوام الذين يقع منهم الخروج من حضرة الله الخاصة بعد تكبيرة الاحرام فافهم انتهى مختصرا حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا ابن وهب قال اخبرني هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني حدثني عبد الرحمن بن ابي الزناد المدني عن موسى بن عقبة بن ابي عياش المدني عن عبد الله بن الفضل الهاشمي المدني عن عبد الرحمن بن هرمز الاعرج المدني عن عبيد الله بن ابي رافع المدني

عن علی بن ابی طالب رضی الله عنه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه کان اذا قام الی الصلوة المکتوبة کبر ورفع یدیه حذو منکبیه ویصنع مثل ذلک اذا قضی قراءته اذا اراد ان یرکع ویصنعه اذا فرغ ورفع من الرکوع ولا یرفع یدیه فی شئ من صلوته وهو قاعد واذا قام من السجدتین رفع یدیه کذلک وکبر حدثنا یونس قال ثنا سفیان عن الزهری عن سالم عن ابیه قال رأیت النبی صلی الله علیه وسلم اذا افتتح الصلوة یرفع یدیه حتی یحاذی بهما منکبیه واذا اراد ان یرکع وبعد ما یرفع

عن علی بن ابی طالب رضی الله عنه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه کان اذا قام الی الصلوة کبر ورفع یدیه حذو منکبیه ویصنع مثل ذلک ای مثل رفع الیدین عند التحریمة اذا قضی قراءته ای اذا فرغ منها اذا اراد وعند احمد وابی داود واذا اراد قال ابن رسلان لفظ اذا تاکید لایلزم الرفع بعد القراءة وقبل الرکوع مرتین اه ان یرکع ویصنعه ای رفع الیدین اذا فرغ وعند احمد وجماعة بحذف فرغ ورفع زاد احمد وغیره رأسه من الرکوع ولا یرفع یدیه فی شئ من صلوته وهو قاعد حملته وقعت حالا ای فی حالة القعود واذا قام من السجدتین رفع یدیه کذلک وکبر هکذا وقع عند احمد وابی داود والترمذی وغیرهم قال الشوکانی وقع فی هذا الحدیث وفی حدیث ابن عمر فی طریق ذکر السجدتین مکان الرکعتین والمراد بالسجدتین الرکعتان بلا شک کما جاء فی روایة الباقین کذا قال العلماء من المحدثین والفقهاء الا الخطابی فانه ظن ان المراد السجدتان المعروفتان ثم استشکل الحدیث الذی وقع فیه ذکر السجدتین وهو حدیث ابن عمر وهذا الحدیث مثله وقال لا اعلم احدا من الفقهاء قال به قال ابن رسلان ولعله لم یقف علی طرق الحدیث ولو وقف علیها لحمله علی الرکعتین کما حمله الائمة انتهی وقال الشیخ فی الاوجز اضطروا الی تاویله لما یخالف ما اختاروه من عدم الرفع فی هذا الموضع والا فلفظ اذا قام من السجدتین نص فی معناه سیما اذا هو مؤید بعدة روایات مثل حدیث وائل بن حجر بلفظ واذا رفع رأسه من السجود وحدیث ابن عمر بلفظ کان یرفع فی کل تکبیرة یکبرها قبل الرکوع وفی حدیث میمون المکی عند ابی داود وعین نهیض للقیام فیقوم وغیر ذلک وقال ابن القطان صح الرفع بین السجدتین وعند النهوض للرکعة الثانیة من حدیث ابن عباس ومالک بن الحویرث عند النسائی والطحاوی کما فی ابن رسلان انتهی والحدیث اخرجه الامام احمد عن سلیمان بن داود عن ابن ابی الزناد باسناده المذکور نحوه وهکذا اخرجه ابو داود والترمذی وابن ماجة والدارقطنی من طریق سلیمان والدارقطنی والبیهقی من طریق بحر بن نصر عن ابن وهب کما تقدم فی باب رفع الیدین فی افتتاح الصلوة عند ما اخرج المصنف حدیث علی وذکر طرفا من اوله وقد اخرج المصنف طرفا من هذا الحدیث فی عدة مواضع وقال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح وصححه ایضا الامام احمد کما فی نصب الرایة عن علل الخلال وقال العلامة ابن الترکمانی فی ابن ابی الزناد هو عبد الرحمن قال ابن حنبل مضطرب الحدیث وقال هو ابو حاتم لا یحتج به وقال عمرو بن علی ترکه ابن مهدی ثم فی هذا الحدیث ایضا زیادة وهی الرفع عند القیام من السجدتین فیلزم ایضا الشافعی ان یقول به علی تقدیر صحة الحدیث وقد رد ی البیهقی هذا الحدیث فی باب افتتاح الصلوة بعد التکبیر وذکر معه روایة ابن جریج عن ابن عقبة بسنده ولیس فیه الرفع عند الرکوع والرفع منه ولا نسبة بین ابن جریج وابن ابی الزناد وعزی البیهقی فی ذلک الی مسلم انه اخرج حدیث الماجشون عن الاعرج بسنده هذا ولیس فیه ایضا الرفع عند الرکوع والرفع منه انتهی وسیأتی مزید ذلک فی کلام المصنف علی حدیث علی ان شاء الله تعالی حدثنا یونس هکذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسخة العینی ابن عبد الاعلی قال ثنا سفیان هکذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسخة العینی ابن عیینة عن الزهری عن سالم عن ابیه قال رأیت النبی صلی الله علیه وسلم اذا افتتح الصلوة یرفع یدیه حتی یحاذی بهما منکبیه واذا اراد ان یرکع وبعد ما یرفع هکذا عند احمد وابی داود وزاد رأسه من الرکوع وقال سفیان مرة واذا رفع رأسه واکثر ما کان یقول وبعد ما یرفع رأسه من الرکوع وعند مسلم والترمذی وغیرهما والا رفع رأسه من الرکوع والفرق بین السیاقین ان قوله بعد ما یرفع رأسه من الرکوع نص فی رفع الیدین فی

besturdubooks.wordpress.com

ولا يرفع بين السجدتين

القومة واما لفظ اذا رفع رأسه فليس بنص فى رفع اليدين فى القومة بل يحتمل ان يكون معناه واذا ابدأ برفع رأسه يرفع يديه اى بين القومة والركوع كما فى البذل وقال ابن قدامة فى المغنى وفى موضع الرفع روايتان احداهما بعد اعتداله قائما قال احمد بن الحسين رأيت ابا عبدالله اذا رفع راسه من الركوع لا يرفع يديه حتى يستتم قائما ووجهان فى بعض الفاظ حديث ابن عمر فذكره بالسياق الاول ثم قال والثانية يبتدئ حين يبتدئ رفع رأسه واحتج لذلك بحديث ابن عمر بالسياق الثانى وقال وظاهره انه رفع يديه حين اخذ فى رفع راسه كقوله اذا كبر اى اخذ فى التكبير انتهى وقال العراقى فى شرح التقريب ومعنى الرواية المشهورة واذا اراد الرفع اوابتدأ شرع فيه وبهذا قال اصحابنا فذكروا ان ابتداء رفع اليدين يكون مع ابتداء رفع الرأس ويدل له قوله فى رواية لابى داؤد ثم اذا اراد ان يرفع صلبه رفعهما حتى يكونا حذو منكبيه فهى دالة على ان قوله رفع معناه اراد الرفع ويمكن ان ترد اليها رواية احمد الاخرى بان يكون معنى قوله وبعد ما يرفع رأسه من الركوع بعد ما يشرع فى رفع رأسه فتتفق الروايات كلها على ان رفع اليدين مقارن لرفع الرأس من الركوع انتهى وقال فى البذل ولعل سفيان لم يرد ذلك المعنى بل اراد به رفع اليدين فى القومة فان المحتمل يلزم ان يرد الى ما هو متيقن فلم يبق فيه حينئذ الا اختلاف فى اللفظ انتهى وحكى عن بعض منكرى التقليد انهم قالوا ان الرفع عند الركوع وبعده ثابت لكن وضع اليدين بعد الرفع لا يثبت فلا بد ان يسجد رافعا يديه وليس بذاك فان ما ورد من الروايات لا يسجد حتى يستوى قائما كما اخرج ابو داؤد وينكر عليهم قاله شيخنا فى حاشية البذل ولا يرفع بين السجدتين هكذا عند احمد عن سفيان وابى داؤد عن احمد والترمذى عن ابن ابى عمر والفضل بن الصباح والنسائى عن اسحق بن ابراهيم وابن ماجة عن على بن محمد وهشام بن عمار وابى عمر الضرير وابن الجارود فى المنتقى عن المقرى وهرون بن اسحاق ويوسف بن موسى والبيهقى من طريق سعدان بن نصر كلهم عن ابن عيينة مثله وعند مسلم عن يحيى بن يحيى وجماعة عن ابن عيينة طاير فعهما بين السجدتين وعنده ايضا من طريق ابن جريج عن الزهرى ولا يفعله حين يرفع رأسه من السجود وعند البخارى من طريق يونس عن الزهرى ولا يفعل ذلك فى السجود وعنده ايضا من طريق شعيب عنه ولا يفعل ذلك حين يسجد ولا حين يرفع رأسه من السجود قال الحافظ وهذا يشمل ما اذا نهض من السجود الى الثانية والرابعة والتشهدين ويشمل ما اذا قام الى الثالثة ايضا لكن بدون تشهد لكونه غير واجب واذا قلنا باستحباب جلسة الاستراحة لم يدل هذا اللفظ على نفى ذلك عند القيام منها الى الثانية والرابعة لكن قد روى يحيى القطان عن مالك عن نافع عن ابن عمر مرفوعا هذا الحديث وفيه ولا يرفع بعد ذلك اخرجه الدارقطنى فى الغرائب باسناد حسن وظاهره يشمل النفى عما عدا المواطن الثلثة انتهى وقال العراقى فى شرح التقريب ويعارض هذه الالفاظ قوله فى رواية للطبرانى من حديث ابن عمر ايضا كان يرفع يديه اذا كبر واذا رفع واذا سجد وفى سنن ابن ماجة من حديث ابى هريرة وحين يركع وحين يسجد ولابى داؤد واذا رفع للسجود فعل مثل ذلك وله من حديث وائل واذا رفع رأسه من السجود وللنسائى من حديث مالك بن الحويرث واذا سجد واذا رفع رأسه من سجوده ولاحمد من حديث وائل كلما كبر ورفع ووضع وبين السجدتين ولابن ماجة من حديث عمر بن حبيب مع كل تكبيرة فى الصلوة المكتوبة وللطحاوى من حديث ابن عمر كان يرفع يديه فى كل خفض ورفع وركوع وسجود وقيام وقعود وذكر الطحاوى ان هذه الرواية شاذة وصححها ابن القطان والدارقطنى فى العلل من حديث ابى هريرة يرفع يديه فى كل خفض ورفع وقال الصحيح يكبر وصحح ابن حزم وابن القطان حديث الرفع فى كل خفض ورفع واعله الجمهور فتمسك الائمة الاربعة بالروايات التى فيها نفى الرفع فى السجود لكونها صحيحة وضعفوا ما عارضها وهو قول جمهور العلماء من السلف والخلف واخذ آخرون بالاحاديث التى فيها الرفع فى كل خفض ورفع وصححوها وقالوا هى مثبتة فهى مقدمة على النفى وبه قال ابن حزم الظاهرى وقال

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا اخبره عن ابن شهاب عن سالم عن ابیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا افتتح الصلوة رفع یدیه حذو منکبیه واذا کبر للرکوع واذا رفع من الرکوع رفعهما کذلک وقال سمع الله لمن حمده ربنا لک الحمد وکان لا یفعل ذلک بین السجدتین

ان احادیث رفع الیدین فی کل خفض ورفع متواترة توجب یقین العلم ونقل هذا المذهب عن ابن عمر وابن عباس وجماعة من التابعین وقال به ابن المنذر وابو علی الطبری من اصحابنا وهو قول عن مالک والشافعی وروی ابن ابی شیبة الرفع بین السجدتین عن انس والحسن وابن سیرین وقد یستدل بقوله ولا یرفع بین السجدتین علی انه کان یرفع یدیه فی القیام من الرکعتین لانه لو اقتصر علی الرفع فی المواطن الثلاثة المتقدم ذکرها لم یکن للنفی فی السجود معنی لوجود النفی فی غیر السجود ایضا فدل النفی عن السجود علی ثبوت الرفع فی غیر المواطن الثلثة وما هو القیام من الرکعتین ویدل لذلک قوله فی صحیح البخاری من روایة نافع عن ابن عمر واذا قام من الرکعتین رفع یدیه ویرفع ذلک الی رسول الله صلی الله علیه وسلم انتهی مختصرا وردالحافظ هذا الاستدلال بانه لا یلزم من کونه لم ینفه انه اثبته بل هو ساکت عنه وسیاتی الکلام فی رفع الیدین فی القیام من الرکعتین تحت حدیث ابی حمید ان شاء الله تعالی والحدیث اخرجه احمد ومسلم والاربعة وابن الجارود والبیهقی کلهم من طریق سفیان وقد تقدم الحدیث بهذا الاسناد بعینه فی باب رفع الیدین فی افتتاح الصلوة عند المصنف وذکرناه هناک حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا اخبره عن ابن شهاب عن سالم عن ابیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا افتتح الصلوة رفع یدیه حذو منکبیه واذا کبر للرکوع واذا رفع من الرکوع رفعهما کذلک هکذا وقع ذکر الرفع عند الرکوع عند البخاری عن عبد الله بن مسلمة وعند النسائی عن قتیبة وعند البیهقی من طریق ابن وهب ثلثتهم عن مالک وهکذا وقع عند الامام محمد فی موطائه عنه ولم یقع ذکر رفع الیدین عند الرکوع فی الموطا للامام مالک وهکذا لم یقع ذکره عند البیهقی من طریق الشافعی وعبد الله عن مالک قال الحافظ وقد اخرجه الاسماعیلی من روایته بلفظ الموطا قال الدارقطنی رواه الشافعی والقعنبی وسرد جماعة من رواة الموطا فلم یذکروا فیه الرفع عند الرکوع قال وحدث به عن مالک فی غیر الموطا ابن المبارک وابن مهدی والقطان وغیرهم بإثباته انتهی وقال ابن عبد البر وهو الصواب وکذلک رواه سائر من رواه من اصحاب ابن شهاب عنه وقال جماعة ان اسقاط ذکر الرفع عند الانحطاط انما اتی من مالک وهو الذی ربما وهم فیه لان جماعة حفاظا رووا عنه الوجهین جمیعا کذا فی تنویر الحوالک والزرقانی وقال الشیخ فی الاوجز ما نقمه ابن عبد البر علی الامام مالک وهم منه وکذا قوله ان سائر من رواه عن ابن شهاب ذکره سهو منه فان الحدیث اخرجه الزبیدی عن الزهری عند ابی داؤد ولیس فیه ذکر الرفع عند الرکوع وایضا لم یختلف فیه علی الزهری فقط بل اختلف سالم ونافع علی ابن عمر کما لا یخفی علی من سبر اللیالی فی تفحص کتب الحدیث وروی الطبرانی فی الاوسط عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یرفع یدیه عند التکبیر للرکوع وعند التکبیر حین یهوی ساجدا قال الهیثمی اسناده صحیح فالحق ان حدیث ابن عمر مع انه مخرج فی الصحیحین مضطرب فی مواضع الرفع ولعل ذاک السر فی ان الامام مالکا لم یاخذ به فی قوله المشهور وهو المراد بما فی المدونة قال مالک لا اعرف رفع الیدین فی شئ من تکبیر الصلوة لا فی خفض ولا فی رفع الا فی افتتاح الصلوة قال ابن القاسم وکان رفع الیدین عند مالک ضعیفا الا فی تکبیر الاحرام اهـ انتهی وقال سمع الله لمن حمده قال العلماء معنی سمع ههنا اجاب ومعناه ان من حمده متعرضا لثوابه استجاب الله تعالی له واعطاه ما تعرض له فانا نقول ربنا لک الحمد لتحصیل ذلک قاله الزرقانی ربنا لک الحمد وعند مالک والبخاری ربنا ولک الحمد قال العلماء الروایة بثبوت الواو ارجح وهی زائدة وقیل عاطفة علی محذوف ای حمدناک وقیل هی واو الحال قاله ابن الاثیر وضعف ما عداه کذا فی شرح الزرقانی وفی الحدیث استحباب الجمع للامام بین التسمیع والتحمید کما هو مذهب الامام الشافعی وابی یوسف ومحمد وسیاتی الکلام علیه فی محله وکان لا یفعل ذلک ای رفع الیدین بین السجدتین هکذا عند النسائی عن عمرو بن علی عن یحیی ابن سعید عن مالک وکان لا یرفع یدیه بین السجدتین وعندنا لک فی موطاه وکان لا یفعل ذلک فی السجود وهکذا هو

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا مالك فذكر باسناده مثله
حدثنا فهد قال ثنا علي بن معبد قال ثنا عبيد الله بن عمرو عن زيد عن
جابر قال رأيت سالم بن عبد الله رفع يديه حذاء منكبيه في الصلوة ثلث مرار
حين افتتح الصلوة وحين ركع وحين رفع راسه قال جابر فسألت سالما
عن ذلك فقال سالم رأيت ابن عمر يفعل ذلك وقال ابن عمر رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عاصم
قال ثنا عبد الحميد بن جعفر قال ثنا محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت
ابا حميد الساعدي في عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
احدهم ابو قتادة قال قال ابو حميد انا اعلمكم بصلوة النبي صلى الله عليه
وسلم قالوا لم فوالله ما كنت اكثرنا له تبعة ولا اقدمنا له صحبة
فقال بلى فقالوا فاعرض قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
قام الى الصلوة رفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم يكبر

عند البخاري وغيره وعند الدارمي عن عثمان بن عمر عن مالك ولا يرفع بين السجدتين او في السجود والحديث ساق المصنف
اسناده هذا بعينه في باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة وذكرنا هناك ان البخاري والنسائي والبيهقي رووه من طريق
مالك وقد اشرنا هنا في شرح الحديث الى اختلاف الفاظهم حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا مالك فذكر
باسناده مثله ذكر المصنف هذا الاسناد في الباب المذكور وزاد بعد مالك عن الزهري ثم قال فذكر مثله ولم يسق لفظ بشر في
المتن ههنا ولا هناك قال العيني في شرحه اخرجه البيهقي من طريق الشافعي عن مالك الى آخره ثم قال ورواه بشر بن عمر وغيره عن مالك انتهى
قلت وذكر السيوطي في شرح الموطا بشر بن عمر فيمن روى عن مالك بزيادة الرفع عند الانحطاط في الركوع حدثنا فهد زاد في نسخة العيني
ابن سليمان قال ثنا علي بن معبد قال ثنا عبيد الله بن عمرو الرقي عن زيد بن ابي انيسة الجزري عن جابر بن يزيد الجعفي الكوفي
قال رأيت سالم بن عبد الله رفع يديه حذاء منكبيه في الصلوة ثلث مرار وفي نسخة العيني مرات حين افتتح الصلوة وحين ركع
وحين رفع راسه اي من الركوع قال جابر الجعفي فسألت سالما عن ذلك اي عن رفع اليدين في ثلثة مواضع فقال سالم
وفي نسخة العيني بحذف سالم رأيت ابن عمر يفعل ذلك قال ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك والحديث لم اقف عليه من طريق
جابر عن سالم وجابر الجعفي ضعيف قال العيني في المنحب واخرجه البيهقي من حديث محمد بن علي بن الحسين ابن شقيق قال سمعت
ابي يقول انا ابو حمزة عن سليمان الشيباني قال رأيت سالم بن عبد الله اذا افتتح الصلوة رفع يديه فلما ركع رفع يديه فلما
رفع راسه رفع يديه فسألته فقال رأيت ابن عمر يفعله فقال رأيت رسول الله عليه السلام يفعله انتهى حدثنا ابو بكرة
قال ثنا ابو عاصم قال ثنا عبد الحميد بن جعفر قال ثنا محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابا حميد الساعدي في عشرة من اصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم احدهم ابو قتادة قال قال ابو حميد انا اعلمكم بصلوة النبي صلى الله عليه وسلم قالوا لم فوالله ما كنت
اكثرنا له تبعة ولا اقدمنا له صحبة فقال بلى فقالوا وفي نسخة العيني قالوا فاعرض قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
قام الى الصلوة رفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه تقدم شرح الحديث الى ههنا في باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة
ثم يكبر اي لافتتاح الصلوة وفيه تقديم الرفع على التكبير كما هو قول ابي حنيفة ومحمد على ما ذكره الشامي وصححه في الهداية لان
في فعله نفي الكبرياء عن غير الله والنفي مقدم كما في كلمة الشهادة وقد تقدم ذكر المذاهب في ذلك في باب رفع اليدين
في افتتاح الصلوة قال في البذل قال ابن حجر ثم ههنا بمعنى واو لرواية البخاري حين يكبر لانها اصح واشهر قلت لا يبعد
ان يكون لفظ ثم ههنا في معناه في التراخي وفي حديث البخاري حين يكبر في معنى الاقتران ويحمل على انه صلى الله عليه وسلم
فعل مرة هكذا ومرة هكذا وكل من ابي حميد وابن عمر روى ما رآه انتهى وزاد ابو داود وحتى يقر كل عظم منه في موضعه معتدلا

besturdubooks.wordpress.com

ثم يقرأ ثم يكبر فيرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم يركع ثم يرفع رأسه فيقول سمع الله لمن حمده ثم يرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم يقول الله اكبر يهوي الى الارض فاذا قام من الركعتين كبر ورفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم صنع مثل ذلك في بقية صلوته قال فقالوا جميعا صدقت هكذا كان يصلي

ثم يقرأ اى بعد دعاء الاستفتاح ولم يذكر الدعاء لانها لا يجهر او القراءة لتشمل الدعاء ايضا كذا في البذل ثم يكبر فيرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم يركع زاد ابو داؤد من طريق ابى عاصم ويضع راحتيه على ركبتيه ثم يعتدل فلا ينصب رأسه ولا يقنع وهكذا زاد الدارمي الا ان عنده حتى يرجع كل عظم الى موضعه ولا يصوب رأسه ولا يقنع بدل قوله ثم يعتدل الى آخره وقد وقعت هذه الزيادة عند احمد والترمذي وغيرهما ايضا بسياق آخر وستأتي عند المصنف في باب صفة الجلوس ثم امكن يديه من ركبتيه غير مقنع رأسه ولا مصوبه ثم يرفع رأسه فيقول سمع الله لمن حمده هكذا عند ابى داؤد وغيره من طريق ابى عاصم وعنده ايضا من طريق عيسى بن عبد الله ثم رفع رأسه يعني من الركوع فقال سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد ثم يرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه زاد ابو داؤد ومعتدلا وعند الدارمي يقيم ابو عاصم انه قال حتى يرجع كل عظم الى موضعه معتدلا ثم يقول الله اكبر زاد ابو داؤد واحمد وغيرهما ثم يهوي بفتح اوله وكسر ثالثه اى يسقط ساجدا كما في المجمع الى الارض زاد ابو داؤد واللفظ له والدارمي وابن ماجة وغيرهم من طريق ابى عاصم فيجافي يديه عن جنبيه ثم يرفع رأسه ويثني رجله اليسرى ويقعد عليها ويفتح اصابع رجليه اذا سجد ثم يسجد ثم يقول الله اكبر ويرفع رأسه ويثني رجله اليسرى فيقعد عليها حتى يرجع كل عظم الى موضعه ثم يصنع في الاخرى مثل ذلك وعند الترمذي من طريق يحيى بن سعيد القطان ثم يهوي الى الارض ساجدا ثم قال الله اكبر ثم جافى عضديه عن ابطيه وفتح اصابع رجليه ثم ثنى رجله اليسرى وقعد عليها ثم اعتدل حتى يرجع كل عظم في موضعه معتدلا ثم يهوي ساجدا ثم قال الله اكبر ثم ثنى رجله وتعدوا واعتدل حتى يرجع كل عظم في موضعه ثم نهض ثم صنع في الركعة الثانية مثل ذلك وعند احمد من طريق يحيى نحوه فاذا قام من الركعتين هكذا عند ابى داؤد وابن ماجة وابن الجارود في المنتقى من طريق ابى عاصم وعند الدارمي عن ابى عاصم فاذا قام من السجدتين وهكذا هو عند احمد والترمذي من طريق يحيى كبر ورفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه زاد ابو داؤد كما كبر عند افتتاح الصلوة وعند الدارمي مثله الا انه قال كما فعل وعند ابن ماجة وغيره كما صنع ثم صنع مثل ذلك في بقية صلوته زاد ابو داؤد حتى اذا كانت السجدة التي فيها التسليم اخر رجله اليسرى وقعد متوركا على شقه الايسر وهكذا هو عند الترمذي وغيره قال فقالوا جميعا صدقت هكذا كان يصلي زاد ابن ماجة رسول الله صلى الله عليه وسلم والحديث يدل على استحباب رفع اليدين عند القيام من الركعتين قال الخطابي هو حديث صحيح وقد شهد له بذلك عشرة من الصحابة منهم ابو قتادة الانصاري وقد قال به جماعة من اهل الحديث ولم يذكره الشافعي والقول به لازم على اصله في قبول الزيادات انتهى وقال البخاري في رسالة رفع اليدين مازاد ابو حميد في عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه اذا قام من السجدتين كله صحيح لانهم لم يحكوا صلوة واحدة فيختلفوا في تلك الصلوة بعينها مع انه لا اختلاف في ذلك انما زاد بعضهم على بعض والزيادة مقبولة من اهل العلم انتهى وحكى البيهقي عن محمد بن اسحق ابن خزيمة انه كان اذا قام من الركعتين رفع يديه ثم قال بعد ذلك ورفع اليدين عند القيام من الركعتين سنة وان لم يذكره الشافعي فان اسناده صحيح والزيادة من الثقة مقبولة ثم روى عن الشافعي قوله اذا وجدتم في كتابي بخلاف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولوا بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعوا ما قلت كذا في شرح التقريب وقال ابن دقيق العيد في شرح عمدة الاحكام وقياس نظر الشافعي ان يسن الرفع في ذلك المكان ايضا لانه لما قال باثبات الرفع في الركوع والرفع منه لكونه زائدا على من روى الرفع عند التكبير فقط وجب ايضا ان يثبت الرفع عند القيام من الركعتين فانه زائد على من اثبت الرفع في هذه الاماكن الثلاث فقط والحجة واحدة في الموضعين واول راض سيرة من يسيرها والصواب والله اعلم استحباب الرفع عند القيام من الركعتين لثبوت الحديث فيه واما كونه مذهبا

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا فليح بن سليمن عن عباس بن سهل قال اجتمع ابوحميد وابو أسيد وسهل بن سعد فذكروا صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابوحميد انا اعلمكم بصلوة رسول صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قام رفع يديه ثم رفع يديه حين يكبر للركوع فاذا رفع رأسه من الركوع رفع يديه

للشافعي لانه قال اذا صح الحديث فهو مذهبي او ما هذا معناه ففي ذلك نظر انتهى قال الحافظ ووجه النظر ان محل العمل بهذه الوصية ما اذا عرف ان الحديث لم يطلع عليه الشافعي اما اذا عرف انه اطلع عليه ورده او تأوله بوجه من الوجوه فلا والامر ههنا محتمل انتهى وقال العراقي في شرح التقريب وقولهم ان الشافعي لم يذكر الرفع عند القيام من الركعتين فيه نظر فان الشافعي قال في حديث ابي حميد وبهذا نقول ونفى رفع اليدين اذا قام من الركعتين قال البيهقي في المعرفة فهو مذهب الشافعي لقوله وبه اقول ولقوله اذا صح الحديث فهو مذهبي ولذلك حكاه النووي عن نص الشافعي وقال انه الصحيح او الصواب واطنب في ذلك في شرح المهذب انتهى قال الحافظ لكن الذي رأيت في الام خلاف ذلك فقال في باب رفع اليدين في التكبير في الصلوة بعد ان اورد حديث ابن عمر من طريق سالم وتكلم عليه ولا نأمره ان يرفع يديه في شئ من الذكر في الصلوة التي لها ركوع وسجود الا في هذه المواضع الثلاثة واما ما وقع في آخر البويطي يرفع يديه في كل خفض ورفع فيجعل الخفض على الركوع والرفع على الاعتدال والاول محمل على ظاهره يقتضي استحبابه في السجود ايضا وهو خلاف ما عليه الجمهور انتهى وقال في الام اكثر متون الشافعية خالية عن ذكر الرفع اذا قام من التشهد الاول ولم يذكره اصحاب المتون من المالكية والحنابلة بل ذكر في الروض المربع ونهض مكبرا بعد التشهد الاول ولا يرفع يديه وصلى ما بقي انتهى والحديث تقدم طرف منه في باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة وذكرنا هناك من اخرجه من الائمة واشرنا الى اختلاف الفاظهم وسيأتي بقية الكلام على الحديث تحت شرح كلام المصنف عليه ان شاء الله تعالى حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا ابو عامر العقدي عبدالملك بن عمرو البصري قال ثنا فليح بن سليمن بن ابي المغيرة المدني عن عباس بن سهل ابن سعد الساعدي الانصاري المدني قال اجتمع ابوحميد الساعدي المدني وابو اسيد مالك بن ربيعة بن البدن بن عامر الانصاري الساعدي مشهور بكنيته وهي بصيغة التصغير حكى البغوي فيه خلافا في فتح الهمزة قال الدوري عن ابن معين الضم اصوب شهد بدرا واحدا وما بعدها وكان معه راية بني ساعدة يوم الفتح قال الواقدي كان قصيرا ابيض الرأس واللحية كثير الشعر وكان قد ذهب بصره ومات سنة ستين وهو ابن ثمان وقيل خمس وسبعين وقيل ثمانين وهو آخر البدريين موتا وقيل مات سنة اربعين وقيل مات في خلافة عثمان سنة ثلاثين قال ابو عمر هذا خلاف متباين جدا كذا في الاصابة وسهل بن سعد بن مالك الساعدي الانصاري الصحابي وزاد ابو داؤد من طريق ابي عامر ومحمد بن سلمة وكذا زاد الدارمي من طريقه فذكروا صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابوحميد انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قام وعند الدارمي بحذف كان اذا وزاد فكبر ورفع يديه ثم رفع يديه حين يكبر وفي رواية الدارمي كبر للركوع زاد الدارمي ثم ركع ووضع يديه على ركبتيه كانه قابض عليهما وتريد فيخالفهما عن جنبيه ولم يصوب رأسه ولم يقنع وسيأتي طرف من هذه الزيادة عند المصنف في باب التطبيق فاذا رفع رأسه من الركوع رفع يديه لم يقع ذلك عند الدارمي [illegible] على ما ذكرنا وعند البيهقي ثم رفع يديه فاستوى قائما حتى اخذ كل عظم موضعه ثم سجد وامكن جبهته وانفه ونحى [illegible] ووضع كفيه حذو منكبيه حتى فرغ ثم جلس فافترش رجله اليسرى واقبل بصدر اليمنى على قبلته ووضع يده [illegible] على ركبته اليسرى ويده اليمنى على ركبته اليمنى

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابوبكرة قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا سفيان عن عاصم بن كليب عن ابيه عن وائل بن حجر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يكبر للصلوة وحين يركع وحين يرفع راسه من الركوع يرفع يديه حيال اذنيه حدثنا صالح بن عبدالرحمن قال ثنا يوسف بن عدى قال ثنا ابوالاحوص عن عاصم فذكر باسناده مثله حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا عبدالله بن نمير عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن نصر بن عاصم عن مالك بن الحويرث قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ركع واذا رفع راسه من ركوعه يرفع يديه حتى يحاذي بهما فوق اذنيه حدثنا ابن ابي داود قال ثنا سعيد بن منصور

واشار باصبعه والحديث اخرجه الدارمي عن اسحق بن ابراهيم وابو داود عن احمد بن حنبل والبيهقي من طريق عبيدالله ابن سعيد ومحمد بن رافع اربعتهم عن ابي عامر الاان ابا داود ذكر الى قول ابي حميد ثم قال فذكر بعض هذا قال ثم ركع فوضع يديه فذكر نحو ما تقدم عن الدارمي والبيهقي ولم يقع في رواية ابي داود ذكر رفع اليدين عند الركوع حدثنا ابوبكرة قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا سفيان عن عاصم بن كليب عن ابيه عن وائل بن حجر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يكبر للصلوة وحين يركع وحين يرفع راسه من الركوع يرفع يديه حيال اذنيه تقدم الحديث بهذا الاسناد والمتن بعينه في باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة الا انه لم يذكر هناك وحين يركع وحين يرفع راسه من الركوع وتقدم هناك ما يتعلق بتخريج الحديث ولفظ الامام احمد عن عبدالرزاق عن سفيان باسناده قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم كبر فرفع يديه حين كبر يعني استفتح الصلوة ورفع يديه حين كبر ورفع يديه حين ركع ورفع يديه حين قال سمع الله لمن حمده وسجد فوضع يديه حذو اذنيه ثم جلس فافترش رجله اليسرى ثم وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع ذراعه اليمنى على فخذه اليمنى ثم اشار بسبابته ووضع الابهام على الوسطى وقبض سائر اصابعه ثم سجد فكانت يداه حذاء اذنيه ولفظ احمد ايضا عن عبدالله بن الوليد عن سفيان قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم حين كبر رفع يديه حذاء اذنيه ثم حين ركع ثم حين قال سمع الله لمن حمده رفع يديه الحديث وسياتي طرف من هذا الحديث عند المصنف في باب وضع اليدين في السجود حدثنا صالح بن عبدالرحمن قال ثنا يوسف بن عدى قال ثنا ابوالاحوص عن عاصم فذكر باسناده مثله هكذا تقدم هذا الاسناد بعينه في باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة ولم يسق من متنه شيئا وسياتي طرف من متنه بهذا الاسناد في باب التطبيق وطرف آخر منه في باب صفة الجلوس قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لاحفظن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فلما قعد للتشهد الحديث واخرجه ابو داود الطيالسي عن سلام بن سليم (ابي الاحوص) عن عاصم باسناده بلفظ قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم فقلت لاحفظن صلوته فافتتح الصلوة فكبر ورفع يديه حتى بلغ اذنيه واخذ شماله بيمينه فلما اراد ان يركع كبر ورفع يديه كما رفعهما حين افتتح الصلوة ووضع كفيه على ركبتيه حتى رفع فلما رفع راسه من الركوع رفع يديه كما رفعهما حين افتتح الصلوة ثم سجد الحديث واخرجه الطبراني في الكبير من طريق ابي الاحوص كما تقدم حدثنا محمد بن عمرو زاد في نسخة العيني ابن يونس المعروف بالسوسي قال ثنا عبدالله بن نمير عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن نصر بن عاصم عن مالك بن الحويرث قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ركع واذا رفع راسه من ركوعه يرفع يديه حتى يحاذي بهما فوق اذنيه تقدم الحديث بهذا الاسناد في باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة الا انه لم يسق المتن بل قال عن مالك بن الحويرث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله الا انه قال حتى يحاذي بهما فوق اذنيه اه اي مثل ما روى وائل فانه ذكر هناك رواية وائل قبل رواية كما ذكر هنا وقد فرغنا هناك عن تخريج طرق الحديث وبيان الفاظه فان اردت ان تحيط به علما فتوجه هناك حدثنا ابن ابي داود وفي نسختي الحاوي والعيني ابراهيم بن ابي داود قال ثنا سعيد بن منصور الخراساني

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا اسمعیل بن عیاش عن صالح بن کیسان عن الاعرج عن ابی هریرة رض ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یرفع یدیه اذا افتتح الصلوة وحین یرکع وحین یسجد

نزیل مکة قال ثنا اسمعیل بن عیاش بن سلم العنسی ابو عتبة الحمصی عن صالح بن کیسان ابی محمد المدنی عن الاعرج عبد الرحمن بن هرمز المدنی عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یرفع یدیه اذا افتتح الصلوة وحین یرکع وحین یسجد والحدیث اخرجه ابن ماجة عن عثمان بن ابی شیبة وهشام بن عمار عن اسمعیل بن عیاش باسناده بلفظ رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یرفع یدیه فی الصلوة حذو منکبیه حین یفتتح الصلوة وحین یرکع وحین یسجد اخرجه الذهبی فی تذکرة الحفاظ من طریق عثمان بن ابی شیبة عن اسماعیل باسناده بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا افتتح رفع یدیه حذو منکبیه واذا رکع واذا رفع رأسه من الرکوع قال الطحاوی فیما سیأتی فی آخر الباب اما ما رووه عن ابی هریرة من ذلک فانما هو من حدیث اسمعیل بن عیاش عن صالح بن کیسان وهم لا یحتجون اسمعیل فیما روی عن غیر الشامیین حجة انتهی وللحدیث طریق آخر اخرجه ابو داود من طریق یحیی بن ایوب عن ابن جریج عن الزهری عن ابی بکر بن عبد الرحمن عن ابی هریرة انه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا کبر للصلوة جعل یدیه حذو منکبیه واذا رکع فعل مثل ذلک واذا رفع للسجود فعل مثل ذلک اذا قام من الرکعتین فعل مثل ذلک قال الزیلعی المخرج قال الشیخ فی الامام وهؤلاء کلهم رجال الصحیح وقد تابع یحیی بن ایوب علی هذا المتن عثمان بن الحکم الجذامی عن ابن جریج ذکره الدارقطنی فی علله وکذلک تابعه صالح بن ابی الاخضر عن ابن جریج رواه ابن ابی حاتم فی علله ایضا لکن ضعف الدارقطنی الاول وابو حاتم الثانی قال الدارقطنی وقد خالفه عبد الرزاق فرواه عن ابن جریج بلفظ التکبیر دون الرفع وهو الصحیح وقال ابن ابی حاتم سألت ابی عن حدیث رواه صالح بن ابی الاخضر عن ابی بکر بن الحارث قال صلی بنا ابو هریرة فکان یرفع یدیه اذا سجد واذا نهض من الرکعتین وقال انی اشبهکم صلوة برسول الله صلی الله علیه وسلم فقال ابی هذا خطأ انما هو کان یکبر فقط لیس فیه رفع الیدین انتهی وله طریق آخر عند الدارقطنی فی العلل اخرجه عن عمرو بن علی عن ابن ابی عدی عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة انه کان یرفع یدیه فی کل خفض ورفع ویقول انا اشبهکم صلوة برسول الله صلی الله علیه وسلم قال الدارقطنی لم یتابع عمرو بن علی علی ذلک وغیره یرویه بلفظ التکبیر ولیس فیه رفع الیدین وهو الصحیح انتهی کذا فی نصب الرایة واعلم ان الامام الطحاوی رحمه الله تعالی ذکر الرفع عن علی وابن عمر وابی حمید ووائل ومالک بن الحویرث وابی هریرة وسیأتی الکلام علی احادیث هؤلاء فی کلام المصنف وفی الباب عن انس عند ابن ماجة والبخاری فی جزئه وابی یعلی والبیهقی فی الخلافیات من طریق عبد الوهاب عن حمید عنه ولفظ ابن ماجة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یرفع یدیه اذا دخل فی الصلوة واذا رکع وزاد فیه البیهقی واذا رفع رأسه من الرکوع واقتصر البخاری علی رفع الیدین عند الرکوع ولفظ ابی یعلی کان یرفع یدیه فی الرکوع والسجود قال الشیخ فی الامام لابن ماجة ورجاله رجال الصحیحین کما فی نصب الرایة وکذا قال الهیثمی لابی یعلی وقال الطحاوی فیما سیأتی یزعمون انه خطأ وانه لم یرفعه احد الا عبد الوهاب الثقفی خاصة والحفاظ یوقفونه علی انس وقد اخرجه الدارقطنی من طریق عبد الوهاب عن حمید عن انس بلفظ ابن ماجة مع زیادة البیهقی وابی یعلی ثم قال لم یروه عن حمید مرفوعا غیر عبد الوهاب والصواب من فعل انس انتهی وعن ابن عباس عند ابی داود من طریق میمون المکی انه رأی عبد الله بن الزبیر وصلی بهم یشیر بکفیه حین یقوم وحین یرکع وحین یسجد وحین ینهض للقیام فیقوم فیشیر بیدیه فانطلقت الی ابن عباس فقلت انی رأیت ابن الزبیر صلی صلوة لم أر احدا یصلیها فوصفت له هذه الاشارة فقال ان احببت ان تنظر الی صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فاقتد بصلوة عبد الله بن الزبیر قلت میمون المکی هذا مجهول کما فی التقریب وقال فی المیزان میمون المکی عن ابن عباس لا یعرف تفرد عنه عبد الله بن هبیرة السبائی انتهی والراوی عن ابن هبیرة ابن لهیعة وقد ترکه ابن مهدی ویحیی ووکیع وضعفه آخرون وقال البیهقی اجمع اصحاب الحدیث علی ضعف ابن لهیعة وترک الاحتجاج بما ینفرد به کما تقدم فی باب الوضوء من مس الذکر تحت قول المصنف کیف تحتجون فی

besturdubooks.wordpress.com

هذا بابن لهيعة وانتم لاتحتجون به حجة تخصمكم واما ما اخرجه ابن ماجة من طريق عبدالله بن طاؤس عن ابيه عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه عند كل تكبيرة ففيه عمر بن رباح الراوي عن ابن طاؤس متروك وكذبه بعضهم كما في التقريب وقال الفلاس هو دجال وقال النسائي والدارقطني متروك وقال العقيلي منكر الحديث وقال الحاكم ابو احمد ذاهب الحديث وقال الساجي يحدث ببواطيل ومناكير وقال ابن عدي يروي عن ابن طاؤس البواطيل مالا يتابعه احد عليه والضعف بين على حديثه وقال ابن حبان يروي الموضوعات عن الثقات لا يحل كتب حديثه الا على التعجب كذا في تهذيب التهذيب واما ما اخرجه ابو داؤد والنسائي من طريق النضر بن كثير ابي سهل الازدي عن عبدالله بن طاؤس عن ابيه عن ابن عباس في رفع اليدين عند رفع الرأس من السجدة الاولى ففيه النضر بن كثير هذا ضعيف كما في التقريب ضعفه علي بن الحسين بن الجنيد والدولابي والعقيلي وغيرهم وقال ابو حاتم والدارقطني فيه نظر وقال ابن حبان يروي الموضوعات عن الثقات لا يجوز الاحتجاج به بحال كما في تهذيب التهذيب وعن جابر بن عبدالله عند ابن ماجة من طريق ابي الزبير ان جابر بن عبدالله كان اذا افتتح الصلوة رفع يديه واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع فعل مثل ذلك ويقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل مثل ذلك وفي اسناده ابو حذيفة موسى ابن مسعود النهدي صدوق سيئ الحفظ كان يصحف كما في التقريب وقال في الميزان تكلم فيه احمد وضعفه الترمذي وقال ابن خزيمة لا يحتج به وقال عمرو بن علي لا يحدث عنه من يخبر الحديث وقال ابو احمد الحاكم ليس بالقوي عندهم وقال بندار ضعيف الحديث وقال ابو حاتم صدوق معروف بالثوري ولكن كان يصحف انتهى قلت وفيه ايضا ابراهيم بن طهمان الخراساني ثقة يغرب وتكلم فيه للارجاء كما في التقريب وقال السليماني انكروا عليه حديثه عن ابي الزبير عن جابر في رفع اليدين كما في تهذيب التهذيب واخرجه البيهقي ايضا في الخلافيات من طريق الثوري عن ابي الزبير عن جابر الا انه لم يذكر اذا ركع ثم اخرجه من طريق ابراهيم بن طهمان عن ابي الزبير وفيه اذا ركع قال هكذا رواه ابن طهمان وتابعه زياد بن سوقة وهو حديث صحيح رواته عن آخرهم ثقات كما في نصب الراية واخرجه الحاكم ايضا وقال لم نكتبه من حديث سفيان عن ابي الزبير عنه الا من حديث شيخنا ابي العباس المحبوبي وهو ثقة مامون وانما نعرفه من حديث ابراهيم بن طهمان عن ابي الزبير كما في التلخيص الحبير قلت لم يذكر الزيلعي والحافظ الاسنادالى الثوري حتى ينظر فيه ودل كلام الحاكم الى ان الحديث من طريق الثوري غير معروف وقد تقدم ما في طريق ابراهيم بن طهمان وعن عبيد بن عمر عن ابيه عند ابن ماجة من طريق رفدة ابن قضاعة عن الاوزاعي عن عبدالله بن عبيد بن عمير عن ابيه عن جده بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه مع كل تكبيرة في الصلوة المكتوبة وفي سنده رفدة بن قضاعة الغساني مولاهم الدمشقي ضعيف كما في التقريب وقال ابو حاتم منكر الحديث وقال البخاري في حديثه بعض المناكير لا يتابع في حديثه وقال الدارقطني متروك وقال ابن حبان كان ممن ينفرد بالمناكير عن المشاهير لا يحتج به اذا وافق الثقات فكيف اذا انفرد بالاشياء المقلوبات روى عن الاوزاعي بسنده ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه في كل خفض ورفع وهذا خبر اسناده مقلوب ومتنه منكر واخبار الزهري عن سالم عن ابيه يصرح بضده انه لم يكن يفعل ذلك بين السجدتين وقال مهنا سألت احمد ويحيى عن هذا الحديث فقالا ليس بصحيح ولا يعرف عبيد بن عمير روى عن ابيه ولا عن جده كذا في تهذيب التهذيب ثم انه وقع في رواية ابن ماجة في تسمية جده عمير بن حبيب فوهم فيه ابن ماجة والمعروف ان اسم جده عمير بن قتادة كما عند ابن السكن والعقيلي من طريق هشام بن عمار شيخ ابن ماجة في اسناد هذا الحديث كما بسط ذلك في تهذيب التهذيب وقد ذكر في تهذيب التهذيب في ترجمة عمير بن قتادة الليثي حديثا اخرجه ابو يعلى في مسنده من طريق عبيدالله بن عبيد بن عمير الليثي عن ابيه قال اتيت ابا عمر وهو يعطي الناس فقلت يا ابن الخطاب اعطني فان ابي استشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال فان صح هذا الحديث عبيد بن عمير عن ابيه مرسل انتهى والعجب عن الحافظ انه مع معرفته كلام الائمة على هذا الحديث كيف لم يتعرض له حين ذكره في التلخيص الحبير في معرض الاستدلال وهكذا صنيعه في احاديث الرفع يذكرها بدون الكلام عليها وهكذا سكت عنه الشوكاني ولا عجب عنه فانه مقلد للحافظ

besturdubooks.wordpress.com

وعن ابی موسی الاشعری عند الدارقطنی من طریق النضر بن شمیل و زید بن الحباب عن حماد بن سلمة عن الازرق ابن قیس عن حطان عن ابی موسی قال هل ادلکم صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فکبر ورفع یدیه ثم کبر ورفع یدیه للرکوع ثم قال سمع الله لمن حمده ثم رفع یدیه ثم قال بهذا فاصنعوا ولا یرفع بین السجدتین قال الدارقطنی رفعه هذان عن حماد ووقفه غیرهما عنه وعن عمر عند البیهقی من طریق الحکم قال رأیت طاؤسا کبر فرفع یدیه حذو منکبیه عند التکبیر وعند رکوعه وعند رفعه رأسه من الرکوع فسألت رجلا من اصحابه فقال انه یحدث به عن ابن عمر عن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال البیهقی عن الحاکم فالحدیثان کلاهما محفوظان عن ابن عمر عن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم وابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم فان ابن عمر رأی النبی صلی الله علیه وسلم فعله ورأی اباه فعله ورواه عن النبی صلی الله علیه وسلم انتهی قال الزیلعی قال الشیخ فی الامام وفی هذا نظر ففی علل الخلال عن احمد بن اشرم قال سألت ابا عبد الله یعنی احمد بن حنبل عن حدیث شعبة عن الحکم ان طاؤسا یقول عن ابن عمر عن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم فقال من یقول هذا عن شعبة قلت آدم بن ابی ایاس فقال لیس هذا بشیء انما هو عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم وقال الدارقطنی هکذا رواه آدم بن ابی ایاس وعمار بن عبد الجبار المروزی عن شعبة وهما وهما فیه والمحفوظ عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الشیخ وایضا فهذه الروایة ترجع الی مجهول وهو الذی حدث الحکم من اصحاب طاؤس فان کان روی من وجه آخر متصلا عن عمر والا فالمجهول لا یقوم به الحجة انتهی وهکذا ذکر العلامة ابن الترکمانی وزاد فی الخلافیات للبیهقی رواه محمد بن جعفر غندر عن شعبة ولم یذکر فی اسناده عمر انتهی وعن ابی بکر الصدیق عند البیهقی من طریق محمد بن اسمعیل السلمی صلیت خلف محمد بن الفضل فذکر الحدیث بطوله الی ان قال وقال ابو بکر صلیت خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم فکان یرفع یدیه اذا افتتح الصلوة واذا رکع واذا رفع رأسه من الرکوع قال البیهقی رواته ثقات وقال العلامة ابن الترکمانی السلمی تکلم فیه ابو حاتم وقال ابن ابی حاتم تکلموا فیه ومحمد بن الفضل عارم تغیر واختلط بآخره وقال ابن حبان تغیر حتی کان لا یدری ما یحدث به فوقع فی حدیثه المناکیر الکثیرة فیجب التنکیب عن حدیثه فیما رواه المتاخرون فاذا لم یعلم هذا من هذا ترک الکل ولا یحتج بشیء منها اهـ ثم لو سلمنا ان رواته ثقات فلا بد من الاتصال والصفار لم یصرح بالتحدیث عن السلمی انتهی وزاد الحافظ فی التلخیص عن البراء بن عازب قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا افتتح الصلوة رفع یدیه واذا اراد ان یرکع واذا رفع من الرکوع رواه الحاکم والبیهقی قلت قال العلامة ابن الترکمانی لم یرد هذا المتن بهذه الزیادة غیر ابراهیم بن بشار کذا حکاه صاحب الامام عن الحاکم وابن بشار قال فیه النسائی لیس بالقوی وذمه احمد ذما شدیدا وقال ابن معین لیس بشیء لم یکن یکتب عند سفیان وما رأیت فی یده قلما قط وکان یملی علی الناس مالم یقله سفیان انتهی وهذا من روایته عن سفیان وعن حمید بن هلال قال حدثنی من سمع الاعرابی یقول رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی فیرفع رواه ابو نعیم فی الصلوة قلت الراوی عن الاعرابی مجهول والحدیث لیس بنص علی رفع غیر الافتتاح قال فی التلخیص وروی مالک فی الموطا عن سلیمان بن یسار مرسلا مثله وروی عبد الرزاق فی مصنفه عن الحسن مرسلا مثله انتهی قلت لفظ سلیمان عند مالک ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یرفع یدیه فی الصلوة قال الباجی کما فی الاوجز اخبأ عن رفعهما فی الجملة ولم یعین موضع الرفع فلا حجة فیه الاعلی من منع الرفع جملة انتهی وزاد الشوکانی فیمن روی الرفع ابا اسید وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة اخذا بما وقع فی روایة ابی حمید فی کونهم من العشرة المشار الیهم فی حدیثه وهذا لیس بنص علی روایاتهم الرفع لان قولهم صدقت هکذا کان یصلی لا یقتضی ان یکون مثله من کل وجه بل یکفی فی غالب الافعال وذلک یمکن تحققه بدون الرفع ایضا فیحتمل انهم صدقوه باعتبار اصل الصلوة وهیئتها علی ان هذه الجملة لم یذکرها احد غیر ابی عاصم کما قال الطحاوی فیما سیأتی من الکلام علی هذا الحدیث وقال الحافظ فی التلخیص قال الشافعی روی الرفع جمع من الصحابة لعله لم یر وقط حدیث بعدد اکثر منهم وقال ابن المنذر لم یختلف اهل العلم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یرفع یدیه وقال البخاری فی جزء رفع الیدین روی الرفع سبعة عشر نفسا من الصحابة وسرد البیهقی فی السنن وفی الخلافیات اسماء من روی الرفع عن نحو من ثلاثین صحابیا وقال سمعت الحاکم یقول اتفق علی روایته هذه العشرة المشهود لهم بالجنة ومن بعدهم من اکابر الصحابة

besturdubooks.wordpress.com

13/2 قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذه الآثار فاوجبوا الرفع عند الركوع وعند الرفع من الركوع وعند النهوض الى القيام من القعود في الصلوة كلها

قال البيهقي وهو كما قال انتهى وقال في الفتح وذكر شيخنا ابو الفضل الحافظ انه تتبع من رواه من الصحابة فبلغوا خمسين رجلا انتهى وقال الشوكاني في النيل وجمع العراقي عدة من روى رفع اليدين في ابتداء الصلوة فبلغوا خمسين صحابيا منهم العشرة المشهود لهم بالجنة انتهى وقول الشوكاني هذا صريح في ان رواية هؤلاء الخمسين انما هي في الرفع عند الافتتاح لا في الرفع عند الركوع والرفع منه وقال الزيلعي وقال الشيخ في الامام وجزم الحاكم برواية العشرة ليس عندي بجيد فان الجزم انما يكون حيث يثبت الحديث ويصح ولعله لا يصح عن جملة العشرة انتهى وقال في البدر الساري بعد ذكر مبالغات المحدثين فقد رأيت حالهم في المبالغات وما فعلوا من تكثير القليل وتقليل الكثير ثم ذهبوا يعدون اسماء الرافعين فعدهم في الفتح خمسين نفرا من الصحابة وتتبعتهم فوجدت ان فيهم من كانوا يرفعون عند الافتتاح فقط ايضا وفي عبارة الاستذكار انهم ثلاثة وعشرون ونحوه في كلام الشوكاني فقط سقط منه نحو النصف ونقل في التخريج من كلام البيهقي نحو خمسة عشر باسانيد صحيحة يحتج بها وفي بعضها ايضا كلام فبقي نحو اثني عشر فذهب في المبالغات نحو ثلاثة ارباع وبقي نحو الربع وتصلنا من الخمسين على نحو اثني عشر وان اخذنا بلفظ كل خفض ورفع فعدد الرفع ازيد منهم هذا في اسماء الصحابة اما الاحاديث فتخلص منها نحو خمسة اوستة حديث علي مع اختلاف في ذكر الرفع والساكتون اثبت وحديث ابن عمر ومالك بن الحويرث على وجوههما وحديث وائل على اختلاف في الفاظه وحديث ابي حميد على اختلاف في الذكر وعدمه وحديث جابر ونحو هذا العدد من الجانب الآخر ايضا على ان كثرة النقل ليست دليلا على كثرة فعله صلى الله عليه وسلم لان الفعل الوجودي يكثر نقله بخلاف العدمي فانه لا ينقل الا بداعية فالنقل في ترك الرفع انما قل بالنسبة الى الفعل لكونه من التروك مع كونه كثيرا في نفسه كما قرره الحافظ ابن تيمية في ذكرهم جهر التسمية فادعاهم كثرة وقوعه وليس كذلك وانما تردد فيه من اختار الرفع مذهبا او كان من عادته ترجيح جانب من الاختلاف المباح ايضا فذهب يهدر الجانب الآخر كالبخاري على خلاف عادة الآخرين كالنسائي وابي داود والترمذي ولذا تراهم يهولون للطرفين بخلاف البخاري فانه اذا اختار جانبا بينه ثم لا يخرج لخلافه شيئا وان كان صحيحا وهذه اذواق ثم لو عددنا من دلائل رواية كل من استقصى صفة الصلوة ولم يذكر الرفع لازدادعددنا على عددهم وينبغي ان تعد منها لان الرفع والترك كلاهما ثابتان في الخارج لاتصال العمل بهما من لدن عصر النبوة الى يومنا هذا فلا حاجة لنا ان نحمل المطلقات على المقيد نعم لو لم يثبت به العمل لحملنا عليه وقلنا ان الراوي اختصر فيه او تركه واذن ايراد تلك الاحاديث منافي مسألة الترك ايراد في محله لثبوت الترك ثبوتا لا مرد له انتهى مختصرا قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذه الآثار فاوجبوا الرفع عند الركوع وعند الرفع من الركوع وعند النهوض الى القيام من القعود في الصلوة كلها وممن ذهب الى ذلك الاوزاعي وبعض اهل الظاهر قال العراقي في شرح التقريب قال ابن عبد البر كل من رأى الرفع وعمل به من العلماء لا يبطل صلوة من لم يرفع الا الحميدي وبعض اصحاب داود ورواية عن الاوزاعي ثم حكى عن الاوزاعي انه ذكر الرفع في المواطن الثلثة فقيل له فان نقص من ذلك قال ذلك نقص من صلوته ثم قال ابن عبد البر وقول الحميدي ومن تابعه شذوذ عن الجمهور وخطأ لا يلتفت اليه اهل العلم اهـ وحكى الطحاوي ايجابه عند الركوع والرفع منه والقيام عن قوم واعترضه البيهقي وقال لا نعلم احدا يوجب الرفع وحكى صاحب المغني عن بعضهم وجوب الرفع كله انتهى وقال الحافظ في الفتح والطحاوي انما نصب لخلاف مع من يقول بوجوبه كالاوزاعي واهل الظاهر انتهى وقال ابن رشد في البداية ذهب الشافعي واحمد وابو عبيد وابو ثور وجمهور اهل الحديث واهل الظاهر الى الرفع عند تكبيرة الاحرام وعند الركوع وعند الرفع من الركوع وهو مروي عن مالك الا انه عنده ليس بسنة انتهى فهذا ما ذكره اما هو رواية غير معروفة عن هؤلاء وانما هو غلط وقال الزرقاني واختلف في مشروعيته فروى ابن القاسم عن مالك لا يرفع في غير الاحرام وبه قال ابو حنيفة وغيره من الكوفيين

besturdubooks.wordpress.com

وروى ابو مصعب وابن وهب واشهب وغيرهم عن مالك انه كان يرفع اذا ركع واذا رفع منه على حديث ابن عمر وبه قال الاوزاعي والشافعي واحمد واسحق والطبري وجماعة اهل الحديث انتهى وقال الترمذي بعد ذكر حديث ابن عمر في الرفع عند الركوع والرفع منه وبهذا يقول بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم ابن عمر وجابر بن عبد الله وابو هريرة وانس وابن عباس وعبد الله بن الزبير وغيرهم ومن التابعين الحسن البصري وعطاء وطاؤس ومجاهد ونافع وسالم بن عبد الله وسعيد بن جبير وغيرهم وبه يقول مالك ومعمر والاوزاعي وعبد الله بن المبارك والشافعي واحمد واسحق انتهى وذكره الخطابي ايضا عن ابي بكر وعلي وابي سعيد وابن سيرين والقاسم بن محمد وقتادة ومكحول وقال القاضي المعروف من عمل الصحابة ومذهب جماعة العلماء باسرهم الا الكوفيين الرفع عند الافتتاح وعند الركوع والرفع منه وهي احدى الروايات المشهورات عن مالك وعمل بها كثير من اصحابه ورووها عنه وانه آخر قوليه انتهى قال العبد الضعيف غفر الله له القائلون بالرفع بعد اتفاقهم على الرفع عند الافتتاح اختلفوا اختلافا كثيرا في مواضع الرفع فذهب بعضهم الى الرفع عند تكبيرة الاحرام واذا ركع فقد ذكر ابن العربي في شرح الترمذي اختلاف العلماء في رفع اليدين في الصلوة على خمسة اقوال وقال الثالث يرفع في تكبيرة الاحرام واذا ركع انتهى قلت واخرج البخاري في جزئه عن عطاء قال رأيت ابن عباس وابن الزبير واباسعيد وجابر اذا رضي الله تعالى عنهم يرفعون ايديهم اذا افتتحوا الصلوة واذا ركعوا واخرج ايضا عن حميد عن انس انه كان يرفع يديه عند الركوع واختار بعضهم الرفع عند الافتتاح وعند الرفع من الركوع اخرجه البخاري في جزئه عن نافع ان عبد الله بن عمر كان اذا افتتح الصلوة رفع يديه واذا رفع رأسه من الركوع واخرجه ايضا عن طاؤس ان ابن عباس كان اذا قام الى الصلوة رفع يديه حتى يحاذي اذنيه واذا رفع رأسه من الركوع واستوى قائما فعل مثل ذلك واخرجه ايضا عن الحكم بن عتيبة قال رأيت طاؤسا يرفع يديه اذا كبر واذا رفع رأسه من الركوع واخرجه ايضا عن الحسن وابن شهاب انهما كانا يقولان اذا كبر احدكم للصلوة فليرفع يديه حين يكبر وحين يرفع رأسه من الركوع واختار آخرون الرفع عند الافتتاح وعند الركوع وعند الرفع منه وبه قال الشافعي واحمد واسحق وهو قول بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم كما تقدم في قول الترمذي ورواه البخاري في جزئه عن عبد الرحمن الاعرج عن ابي هريرة انه كان اذا كبر رفع يديه واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع وعن عاصم الاحول قال رأيت انس بن مالك اذا افتتح الصلوة كبر ورفع يديه ويرفع كلما ركع ورفع رأسه من الركوع وعن عبد ربه بن سليمان قال رأيت ام الدرداء ترفع يديها في الصلوة حذو منكبيها حين تفتتح الصلوة وحين تركع فاذا قالت سمع الله لمن حمده رفعت يديها وقالت ربنا ولك الحمد ورواه ايضا عن محارب بن دثار قال رأيت عبد الله بن عمر اذا افتتح الصلوة كبر ورفع يديه واذا اراد ان يركع رفع يديه واذا رفع رأسه من الركوع واخرجه ايضا عن عطاء قال رأيت جابر بن عبد الله وابا سعيد الخدري وابن عباس وابن الزبير يرفعون ايديهم حين يفتتحون الصلوة واذا ركعوا واذا رفعوا رؤسهم من الركوع واختار آخرون الرفع في السجود ايضا ذكره في المغني برواية البيهقي عن احمد وذهب الى استحباب هذا الرفع ابو بكر بن المنذر وابو علي الطبري من اصحاب الشافعي وبعض اهل الحديث كما في النيل وذكره البخاري في جزئه تعليقا عن عكرمة بن عمار قال رأيت القاسم وطاؤسا ومكحولا وعبد الله بن دينار وسالما يرفعون ايديهم اذا استقبل احدهم الصلوة وعند الركوع والسجود واختار آخرون الرفع بين السجدتين اخرجه البخاري في جزئه عن يحيى بن ابي اسحق قال رأيت انس بن مالك يرفع يديه بين السجدتين واخرجه ايضا ابن ابي شيبة عن انس والحسن وابن سيرين وذكره ابن حزم في المحلى عن طاؤس ونافع وايوب واخرج البخاري في جزئه عن سالم بن عبد الله ان اباه كان اذا رفع رأسه من السجود واذا اراد ان يقوم رفع يديه وعن نافع ان عبد الله بن عمر كان اذا استقبل الصلوة رفع يديه قال واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع واذا قام من السجدتين كبر ورفع يديه واختار آخرون الرفع عند القيام من الركعتين واختاره البيهقي وابن خزيمة وغيرهما من الشافعية وجعلوه مذهبا للشافعي كما تقدم مفصلا قال النووي هذا القول هو الصواب واخرجه البخاري في جزئه عن نافع عن ابن عمر انه كان يرفع يديه اذا دخل في الصلوة واذا ركع واذا قال سمع الله لمن حمده واذا قام من الركعتين يرفعهما واختار آخرون الرفع في كل خفض ورفع وبه قال ابن حزم ونقل هذا المذاهب عن ابن عمر وابن عباس وجماعة من التابعين وقال به ابن المنذر وابو علي من الشافعية وهو قول

besturdubooks.wordpress.com

وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا لا نری الرفع الا فی التکبیرة الاولی

عن مالك والشافعی کما تقدم فی شرح حدیث ابن عمر فی اوائل الباب قال ابن حزم فی المحلی بعد ما ذکر روایات الباب فکان ما رواه الزهری عن سالم عن ابن عمر ... زائدا علی ما رواه علقمة عن ابن مسعود لان ابن عمر حکی انه رأی ما لم یره ابن مسعود من رفع رسول الله صلی الله علیه وسلم یدیه عند الرکوع وعند الرفع من الرکوع وکلاهما ثقة حکی ما شاهد وکان ما رواه نافع ومحارب ابن دثار عن ابن عمر وما رواه ابو حمید وابو قتادة وثمانیة من الصحابة من رفع الیدین عند القیام الی الرکعتین زیادة علی ما رواه الزهری عن سالم عن ابن عمر وکان ما رواه انس من رفع الیدین عند السجود زیادة علی ما رواه ابن عمر وکان ما رواه مالك بن الحویرث من رفع الیدین فی کل رکوع ورفع من رکوع وکل سجود ورفع من سجود زائدا علی کل ذلك والکل ثقات فیما رووه وما سمعوه واخذ الزیادات فرض لا یجوز ترکه انتهی مختصرا وقال الشیخ فی الاوجز فلعلك دریت مما تقدم من ذکر الروایات واقاویل العلماء ان رفع الیدین فی الصلوة ثابت بالروایات الصحیحة فی مواضع کثیرة واخذ بها بعض من الفقهاء ایضا ومع ذلك فالجمهور ما اخذوا منها الا المواضع الثلثة المذکورة حتی نقل ابو حامد الاجماع علی انه لا یشرع الرفع فی غیر المواضع الثلثة لکنه متعقب کما قاله الحافظ فی الفتح ولا یمکن ان یتوهم بهم انهم ترکوا تلك المواضع مع صحة الروایة فیها بلا وجه سیما الرفع بعد التشهد مع کثرة الروایات فیها وکذلك الرفع بعد السجدتین او السجود مع صحة الروایة فیها نقل الخطابی الاجماع علی خلافه واضطر الشوکانی مع ظاهریته الی تأویله وکذلك الرفع بین السجدتین وغیر ذلك من مواضع الرفع فلا یمکن الانکار اذا من ان یقال ان الجمهور والائمة الاربعة دعاهم امر آخر علی ترکهم هذه الروایات الصحیحة المنصوصة فی معناها فهذا شاهد عدل علی ان بعض المواضع منها مع ورود الروایة الصحیحة برفع الیدین فی ذلك ترجح عند بعض العلماء بوجه من وجوه الترجیح ترك الرفع فیها ولذا اولوا ما ورد من الرفع او رجحوا ترك الرفع علی اثباته فکذلك الحنفیة والمالکیة رجحوا روایات عدم الرفع بوجه من وجوه الترجیح وترجح عندهم الروایات التی روی فیها الرفع مرة واحدة کما ترجح عند غیرهم الروایات المتضمنة للرفع فی المواضع الثلثة وکما ان القائلین بالرفع ترکوا الروایات المتضمنة للرفع باکثر من المواضع الثلثة لتعارض الروایات اوبوجوه الترجیح الاخر فکذلك القائلین بعدم الرفع ترکوا الروایات المتضمنة باکثر من رفع واحد بمثل هذه الوجوه فما هو جوابکم عن ترکهم الروایات الصحیحة علی زعمکم فهو جوابنا انتهی وسیأتی بیان وجوه ترجیح عدم الرفع فی غیر الافتتاح ان شاء الله تعالی وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا لا نری الرفع الا فی التکبیرة الاولی وممن ذهب الی ذلك عمر بن الخطاب وعلی بن ابی طالب وابن عمر وابن مسعود کما سیأتی الروایات عنهم عند المصنف وعند غیره وابو بکر الصدیق عند البیهقی بسند جید وذکره فی البدائع عن العشرة المبشرة وقال الترمذی وبه یقول غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین وهو قول سفیان واهل الکوفة انتهی وهذا بظاهره لیستوعب جمیع اهل الکوفة ویؤیده ما نقل فی التعلیق الممجد عن الاستذکار لابن عبد البر قال ابو عبد الله محمد بن نصر المروزی لا نعلم مصرا من الامصار ترکوا باجمعهم رفع الیدین عند الخفض والرفع الا اهل الکوفة انتهی واصرح منه ما فی شرح التقریب للعراقی وهذا لفظه وقال محمد بن نصر المروزی لا نعلم مصرا من الامصار ترکوا باجمعهم رفع الیدین عند الخفض والرفع فی الصلوة الا اهل الکوفة فکلهم لا یرفع الا فی الاحرام انتهی فهذه العبارة صریحة فی استیعاب جمیع اهل الکوفة فی ترك رفع الیدین فی غیر افتتاح الصلوة وتدل ایضا علی ان غیر اهل الکوفة تارکون ایضا ولکن لیس من حیث المجموع وقد ذکر العجلی کما فی مقدمة نصب الرایة انه توطن الکوفة وحدها من الصحابة نحو الف وخمسمائة صحابی بینهم نحو سبعین بدریا وخرج ابن سعد عن ابراهیم قال هبط الکوفة ثلثمائة من اصحاب الشجرة وسبعون من اهل بدر وقد کان فی الکوفة خلق کثیر من اصحاب الخلفاء الاربعة وغیرهم من اصفیاء الصحابة کما ذکرهم ابن سعد فی طبقاته طبقة طبقة واخرج عن نافع بن جبیر قال قال عمر رضی الله عنه وجوه الناس وعن الشعبی قال کتب عمر الی اهل الکوفة الی رأس اهل الاسلام وعن علی قال الکوفة جمجمة الاسلام وکنز الایمان وعن عمر نحوه وعن سلمان قال الکوفة قبة الاسلام واهل الاسلام وعن حارثة بن المضرب قال قرئ علینا کتاب عمر انی قد بعثت الیکم عمار بن یاسر

besturdubooks.wordpress.com

واحتجوا فی ذلك بما حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان

امير او عبد الله بن مسعود معلما وزيرا واهما من النجباء من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من اصحاب بدر وقد جعلت عبد الله بن مسعود على بيت مالكم فتعلموا منهما واقتدوا بهما وقد آثرتكم بعبد الله بن مسعود على نفسي وعن علي قال اصحاب عبد الله سرج هذه القرية وعن سعيد بن جبير مثله فاهل الكوفة كلهم اخذوا ترك الرفع من عهد عمر الى عهد علي بواسطة اكابر الصحابة الذين توطنوا الكوفة وبواسطة الصحابة الذين يجيئون الكوفة ثم يرتحلون عنها للغزوات فان الكوفة كانت دار للعسكر في زمن عمر وعلي فليس ترك اهل الكوفة الرفع الا بعد تحقيقهم عن الخلفاء الاربعة وغيرهم من نجباء الصحابة وعظمائهم ومن اصحابهم واصحاب اصحابهم الكبار ولهذا ترى الترمذي لم يلتفت الى ما صنع البخاري فملأ كتابه من اسماء الصحابة وغيرهم في رفع اليدين بدون سوق الاسانيد اليهم ولم يذكر من القائلين بالترك لابن مسعود نكانه متفرد بذلك والصحابة الذين ساق الاسانيد اليهم اقوالهم مختلفة مضطربة في مواضع الرفع وهكذا اقاويل من ساق اليهم الاسانيد من غير الصحابة مختلفة في مواضع الرفع ايضا كما ذكرنا فلم يلتفت الترمذي الى ذلك وحكم بانه قول غير واحد من اهل العلم من الصحابة والتابعين واهل الكوفة فكانه لاحظ في ما حكم مرتبة الكوفة ومن اقام بها من الكبار من اهل العلم والفقه والحديث وقد ذكر في تهذيب التهذيب ترجمة محمد بن نصر هذا وقال محمد بن نصر المروزي الفقيه ابو عبد الله الحافظ قال محمد بن اسحاق الدبوسي كان بحرا في الحديث وقال الخطيب صنف الكتب الكثيرة ورحل الى الامصار في طلب العلم وكان من اعلم الناس باختلاف الصحابة ومن بعدهم في الاحكام واتفقوا على انه مات سنة اربع وتسعين ومائتين وقال ابن حبان في الثقات كان احد الائمة في الدنيا ممن جمع وصنف وكان من اعلم اهل زمانه بالاختلاف واكثرهم صيانة في العلم انتهى فلو جمعنا على قول هذا الامام اسماء القائلين بالترك من كتب الطبقات لبلغت اسماؤهم الوفا من اهل الكوفة فكيف ببقية الامصار لاسيما المدينة المنورة على صاحبها الف الف صلوة وتحية فان اكثر اهلها كانوا من التاركين وعليه بنى الامام مالك رحمه الله تعالى مختاره في الترك كما تقدم عن ابن رشد وقال في المدونة قال مالك لا اعرف رفع اليدين في شئ من تكبير الصلوة لا في خفض ولا في رفع الا في افتتاح الصلوة يرفع يديه شيئا حقيقا والمرأة في ذلك بمنزلة الرجل قال ابن القاسم وكان رفع اليدين عند مالك ضعيفا الا في تكبيرة الاحرام انتهى وقال في الجواهر النقي قال ابو عمر بن عبد البر وانما ارفع الا عند الافتتاح على رواية ابن القاسم وفي شرح مسلم للقرطبي هو مشهور مذهب مالك وفي قواعد ابن رشد هو مذهب مالك لموافقة العمل له انتهى وقال في الاوجز قال ابن عبد البر قال مالك ان كان الرفع نفى الاحرام وهو قول الكوفيين وابي حنيفة وسائر اصحابه وسائر فقهاء الكوفة قديما وحديثا وقال حرب بن شداد الذي علمه اصحابنا انه لا يرفع الا في الاحرام لا غير كذا في ابن رسلان وقال ايضا واقتصر في متون المالكية من مختصر الخليل وغيره على استحباب رفع اليدين عند الاحرام فقط انتهى وقال العراقي في شرح التقريب وهو قول سفيان وابي حنيفة واصحابه والحسن بن صالح بن حي وهو رواية ابن القاسم عن مالك قال ابن عبد البر وتعلق بهذه عن مالك اكثر المالكيين وقال الشيخ تقي الدين في شرح العمدة وهو المشهور عند اصحاب مالك والمعمول به عند المتاخرين منهم وقال محمد بن عبد الله بن عبد الحكم لم يرو احد عن مالك مثل رواية ابن القاسم في رفع اليدين قال محمد والذي آخذ به ان ارفع على حديث ابن عمر ورد ي ابن ابي شيبة في مصنفه الرفع في تكبيرة الاحرام فقط عن علي وابن مسعود والاسود وعلقمة والشعبي وابراهيم النخعي وخيثمة وقيس بن ابي حازم وابي اسحاق السبيعي وحكاه عن اصحاب علي وابن مسعود انتهى ما قاله العراقي وهو قول ابن ابي ليلى كما قال الخطابي والمغيرة ووكيع وعاصم بن كليب كما في شرح العيني واحتجوا في ذلك اي فيما ذهبوا اليه من ترك رفع اليدين في غير افتتاح الصلوة بما حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسخة العيني ابن اسمعيل قال ثنا سفيان هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسخة العيني الثوري

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا یزید بن ابی زیاد عن ابن ابی لیلی عن البراء بن عازب قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا کبر لافتتاح الصلوۃ رفع یدیہ حتی یکون ابہاماہ قریبا من شحمتی اذنیہ ثم لا یعود

قال ثنا یزید بن ابی زیاد عن ابن ابی لیلی عن البراء بن عازب قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا کبر لافتتاح الصلوۃ رفع یدیہ حتی یکون و فی نسختی الحاوی و العینی تکون ابہاماہ قریبا من شحمتی اذنیہ ثم لا یعود تقدم الحدیث بہذا الاسناد والمتن فی باب رفع الیدین عند الافتتاح الا انہ زاد ہہنا ثم لا یعود والحدیث اخرجہ الدارقطنی من طریق اسمعیل بن زکریا عن یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن البراء انہ رأی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین افتتح الصلوۃ رفع یدیہ حتی حاذی بہما اذنیہ ثم لم یعد الی شیٔ من ذلک حتی فرغ من صلوتہ ومن طریق اسمعیل ایضا عن یزید عن عدی بن ثابت عن البراء مثلہ ومن طریق شعبۃ عن یزید بن ابی زیاد قال سمعت ابن ابی لیلی یقول سمعت البراء فی ہذا المجلس یحدث قوما منہم کعب بن عجرۃ قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین افتتح الصلوۃ یرفع یدیہ فی اول تکبیرۃ ثم اخرج الدارقطنی من طریق خالد بن عبد اللہ عن یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن البراء انہ رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین قام الی الصلوۃ کبر ورفع یدیہ قال وحدثنی ایضا عدی بن ثابت عن البراء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ قال الدارقطنی وہذا ہو الصواب وانما لقن یزید فی آخر عمرہ ثم لم یعد فتلقنہ وکان قد اختلط وآخرجہ ابو داؤد ومن طریق شریک عن یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمن ابن ابی لیلی عن البراء ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا افتتح الصلوۃ رفع یدیہ الی قریب من اذنیہ ثم لا یعود ومن طریق سفیان (بن عیینۃ) عن یزید نحو حدیث شریک لم یقل ثم لا یعود قال سفیان قال لنا ہا لکوفۃ بعد ثم لا یعود قال ابو داؤد روی ہذا الحدیث ہشیم وخالد وابن ادریس عن یزید ولم یذکروا ثم لا یعود وآخرجہ البیہقی من طریق الشافعی عن سفیان نحوہ قال سفیان ثم قدمت الکوفۃ فلقیت یزید فسمعتہ یحدث بہذا وزاد فیہ ثم لا یعود قال الشافعی وذہب سفیان الی ان یغلط یزید فی ہذا الحدیث یقول کانہ لقن ہذا الحرف فتلقنہ ولم یکن یذکر سفیان یزید بالحفظ قال الحمیدی قلنا لقائل ہذا یعنی للصحیح بہذا انما رواہ یزید یزید دقال الدارمی سألت احمد بن حنبل عن ہذا الحدیث فقال لا یصح عنہ ہذا الحدیث قال وسمعت یحیی بن معین یضعف یزید بن ابی زیاد قال الدارمی وما یحقق قول سفیان بن عیینۃ انہم لقنوہ ہذہ الکلمۃ ان سفیان الثوری وزہیر بن معاویۃ وہشیما وغیرہم من اہل العلم لم یجیئوا بہا انما جاء بہا من سمع منہ بآخرۃ انتہی ما قالہ البیہقی مختصرا قال العلامۃ ابن الترکمانی یعارض ہذا قول ابن عدی فی الکامل رواہ ہشیم وشریک وجماعۃ معہما عن یزید باسنادہ وقالوا فیہ ثم لم یعد واخرجہ الدارقطنی کذلک من روایۃ اسمعیل بن زکریا عن یزید واخرجہ البیہقی فی الخلافیات من طریق النضر بن اسمعیل عن اسرائیل ہو ابن یونس بن ابی اسحق عن یزید انتہی واخرجہ الطبرانی فی الاوسط من حدیث حفص بن عمر عن حمزۃ الزیات کذلک وقال لم یروہ عنہ الا حفص تفرد بہ محمد بن حرب کما فی نخب الافکار واخرجہ الطحاوی کذلک من حدیث الثوری عن یزید والدارقطنی بمعناہ من حدیث شعبۃ عن یزید کما تقدم قال العینی فی النخب واما اذا نظرنا فی حال یزید نجدہ ثقۃ فقال العجلی ہو جائز الحدیث وقال یعقوب بن سفیان الفسوی یزید وان کان قد تکلم فیہ لتغیرہ فہو علی العدالۃ والثقۃ وان لم یکن مثل الحکم ومنصور والاعمش فہو مقبول القول عدل ثقۃ وقال ابو داؤد ثبت لا اعلم احدا ترک حدیثہ وغیرہ اذہب الی منہ وقال ابن سعد کان ثقۃ فی نفسہ الا انہ اختلط فی آخر عمرہ ولما ذکرہ ابن شاہین فی کتاب الثقات قال قال احمد بن صالح یزید ثقۃ ولا یعبئی قول من تکلم فیہ وخرج ابن خزیمۃ حدیثہ فی صحیحہ وقال الساجی صدوق وکذا قال ابن حبان وذکرہ مسلم فیمن شملہ اسم الستر والصدق وتعاطی العلم وخرج حدیثہ فی صحیحہ واستشہد بہ البخاری فلما کانت حالہ بہذہ المثابۃ جاز ان یحمل امرہ علی انہ حدث ببعض الحدیث تارۃ وبجملتہ اخری اذ یکون قد نسی اولا ثم تذکر انتہی واما المعارضۃ بما اخرجہ الحاکم والبیہقی من حدیث البراء فی رفع الیدین عند الافتتاح وعند الرکوع وعند الرفع منہ کما تقدم فی احادیث الرفع وزاد اقال سفیان فلما قدمت الکوفۃ سمعتہ یقول یرفع یدیہ اذا افتتح الصلوۃ ثم لا یعود فظننت انہم لقنوہ قال الحاکم

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عمرو بن عون قال انا خالد عن ابن ابی لیلی عن عیسی ابن عبد الرحمن عن ابیه عن البراء بن عازب عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله
حدثنا محمد بن النعمان قال ثنا یحیی بن یحیی قال ثنا وکیع عن ابن ابی لیلی عن اخیه و عن الحکم عن ابن ابی لیلی عن البراء عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله

لا اعلم احدا ساق هذا المتن بهذه الزیادة عن سفیان بن عیینة غیر ابراهیم بن بشار الرمادی وهو ثقة من الطبقة الاولی من اصحاب ابن عیینة جالس ابن عیینة ثیفا واربعین سنة انتهی فقال العینی فی شرحه هذا لا یتجه لانه لم یرد هذا المتن بهذه الزیادة غیر ابراهیم بن بشار کذا حکاه الشیخ فی الامام عن الحاکم وابن بشار قال فیه النسائی لیس بالقوی وذمه احمد ذما شدیدا وقال ابن معین لیس بشئ لم یکن یکتب عند سفیان وما رأیت فی یده قلما قط وکان یکل علی الناس ما لم یقله سفیان وروی له البخاری وابن الجارود وباقیهم وقال ابن الجوزی قال احمد بن حنبل کان یملی علی الخراسانیة ما لم یقل ابن عیینة فقلت له اما تتقی الله تملی علیهم ما لم یسمعوا وذمه فی ذلک ذما شدیدا وقال الازدی هو صدوق لکنه یهم فی الحدیث بعد الحدیث فجائز ان یکون قد وهم فی هذا انتهی بتغییر یسیر حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم البرلسی قال ثنا عمرو بن عون بن اوس الواسطی قال انا خالد ابن عبد الله الواسطی عن ابن ابی لیلی محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری الکوفی القاضی عن اخیه عیسی بن عبد الرحمن ابن ابی لیلی الانصاری الکوفی عن ابیه عبد الرحمن بن ابی لیلی الانصاری المدنی الکوفی عن البراء بن عازب وفی نسخة العینی بحذف ابن عازب عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث لم اقف علیه من طریق خالد عن ابن ابی لیلی حدثنا محمد بن النعمان السقطی کما زاد فی نسخة العینی قال ثنا یحیی بن یحیی التمیمی الحنظلی النیسابوری عن وکیع بن الجراح الکوفی الحافظ عن ابن ابی لیلی محمد بن عبد الرحمن عن اخیه عیسی بن عبد الرحمن وعن الحکم بن عتیبة الکوفی ووقع عند ابی داؤد عن الحکم باسقاط الواو ولا شک انه سقط حرف العطف من قلم الناسخین وقد ذکر فی الجوهر النقی عن ابی داؤد بالواو العطف وهکذا هو عند ابن ابی شیبة وهذا هو الموافق لکتب اسماء الرجال فقد ذکر ابن ابی حاتم فی کتاب الجرح والتعدیل فی ترجمة محمد بن عبد الرحمن فی مشائخه اخاه عیسی وقال فی ترجمة اخیه عیسی روی عن عبد الله بن حکیم وابیه روی عنه اخوه محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی وذکر الذهبی فی المیزان فی ترجمة محمد بن عبد الرحمن فی مشائخه الحکم وذکر ابن ابی حاتم فی کتابه فی ترجمة عبد الرحمن بن ابی لیلی الحکم فی تلامذته وذکر فی تهذیب التهذیب فی ترجمة عبد الرحمن فی تلامذته ابنه عیسی والحکم بن عتیبة فقد ظهر لک بما ذکرنا من کتب اسماء الرجال ان محمد بن عبد الرحمن یروی عن اخیه عیسی والحکم بن عتیبة وهما یرویان عن عبد الرحمن بن ابی لیلی ولم اجد ذکر عیسی بن عبد الرحمن فی تلامذة الحکم بن عتیبة ولا ذکر الحکم فی مشائخ عیسی الا ما قال الحافظ فی تهذیب التهذیب فی مشائخ عیسی والحکم ابن عتیبة ان کان محفوظا فهذا ما ذکرنا یقوی سیاق الطحاوی وابن ابی شیبة فی ذکر واو العطف فتنبه عن ابن ابی لیلی عبد الرحمن عن البراء بن عازب عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله والحدیث اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن وکیع عن ابن ابی لیلی عن الحکم وعیسی عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن البراء بن عازب ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا افتتح الصلوة رفع یدیه ثم لا یرفعهما حتی ینصرف واخرجه ابو داؤد وعن حسین بن عبد الرحمن عن وکیع نحوه وفی روایة ثم لم یرفعهما حتی انصرف قال ابو داؤد هذا الحدیث لیس بصحیح وکانه ضعفه بمحمد بن ابی لیلی کما قال الزیلعی وذکره البخاری فی رسالته معلقا فقال وروی وکیع عن ابن ابی لیلی عن اخیه عیسی والحکم بن عتیبة عن ابن ابی لیلی عن البراء قال رأیت النبی صلی الله علیه وسلم یرفع یدیه اذا کبر ثم لم یرفع ثم قال وانما روی ابن ابی لیلی هذا من حفظه فاما من حدث عن ابن ابی لیلی من کتابه فانما حدث عن ابن ابی لیلی عن یزید فرجع الحدیث الی تلقین یزید والمحفوظ ما روی عنه الثوری وشعبة وابن عیینة قدیما انتهی وقال البیهقی فی المعرفة کما فی نصب الرایة رواه محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن اخیه عیسی عن ابیه عبد الرحمن عن البراء ومحمد بن ابی لیلی ضعیف عند اهل الحدیث من ابن ابی زیاد واختلف علیه فی اسناده فقیل هکذا وقیل عنه عن الحکم بن عتیبة عن ابن ابی لیلی وقیل عنه عن یزید بن ابی زیاد عن ابن ابی لیلی فعاد الحدیث الی یزید قال عبد الله بن احمد بن حنبل کان

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داود قال ثنا نعیم بن حماد قال ثنا وکیع عن سفیان عن عاصم بن کلیب عن عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة عن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یرفع یدیه فی اول تکبیرة ثم لا یعود

ابی ینکر حدیث الحکم وعیسی ویقول انما هو حدیث یزید بن ابی زیاد وابن ابی لیلی سیئ الحفظ وابن ابی زیاد لیس بالحافظ انتهی وذکر البیهقی فی سننه عن الدارمی انه قال لم یرو هذا احد اقوی من یزید وقال الحازمی فی مقدمة کتاب الاعتبار الوجه التاسع عشر ان یکون احد الراویین لم یضطرب لفظه والآخر قد اضطرب لفظه فیرجح خبر من لم یضطرب لفظه لانه یدل علی حفظه وضبطه وسوء حفظ صاحبه مثاله حدیث ابن عمر فذکره فی الرفع عند الافتتاح وعند الرکوع والرفع منه فهذا حدیث یروی عن ابن عمر من غیر وجه ومن رواه الزهری عن سالم ولم تختلف فیه علیه ولا اضطرب فی متنه فکان اولی بالمصیر الیه من حدیث البراء فذکر حدیث الباب لان هذا الحدیث یعرف بیزید بن ابی زیاد وقد اضطرب فیه انتهی قلت کلما ذکر هؤلاء متعقب فاما ذکره من تضعیف محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی فالجواب عنه ان ابن ابی لیلی وان تکلم فیه فقد وثق ایضا قال ابو حاتم عن احمد بن یونس ذکره زائدة فقال کان افقه اهل الدنیا وقال العجلی کان فقیها صاحب سنة صدوقا جائز الحدیث وکان عالما بالقرآن وکان من احب الناس وکان جمیلا نبیلا وقال یعقوب بن سفیان ثقة عدل فی حدیثه بعض المقال لین الحدیث عندهم وقد اخرج له الاربعة کما فی تهذیب التهذیب وقال الذهبی فی المیزان صدوق امام سیئ الحفظ وقد وثق وذکر له حدیثا حسنه الترمذی وضعفه عبد الحق وابن القطان من جهة ابن ابی لیلی ثم قال وقول الترمذی اولی فعلی هذا حدیث الباب حسن علی رأی الترمذی والذهبی واما ما ذکره البخاری والبیهقی من روایة ابن ابی لیلی عن یزید بن ابی زیاد فاخرجه الدارقطنی من طریق علی بن عاصم عن محمد بن ابی لیلی عن یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمن عن البراء وعلی ابن عاصم هذا قال فیه ابن معین کذاب لیس بشیئ وقال البخاری لیس بالقوی عندهم وقال الدارقطنی کان یغلط ویثبت علی غلطه وقال خالد کذاب فاحذروه وقال شعبة لا تکتبوا عنه وقال ابن المدینی کان کثیر الغلط وکان اذا غلط فرد علیه لم یرجع وقال یعقوب بن شیبة سمعت علی بن عاصم علی اختلاف اصحابنا فیه منهم من انکر علیه کثرة الخطاء والغلط ومنهم من انکر علیه تمادیه فی ذلک وترکه الرجوع عما یخالفه فیه الناس ولجاجته فیه وثباته علی الخطاء ومنهم من تکلم فی سوء حفظه واشتباه الامر علیه فی بعض ما حدث به من سوء ضبطه وتوانیه عن تصحیح ما کتبه الوراقون له کما فی تهذیب التهذیب فلما کانت حاله بهذه المثابة لا یقبل روایته لاحتمال انه غلط فیه وترجح روایة وکیع وخالد فانهما حافظان ثقتان ثبتان وقد دلت روایة وکیع علی ان ابن ابی لیلی یروی عن عیسی والحکم جمیعا عن ابن ابی لیلی ولیس ذلک اختلافا بل لابن ابی لیلی فی ذلک سندان صحیحان واما قول الدارمی فیبطله ما رواه عیسی بن عبد الرحمن والحکم بن عتیبة عند ابن ابی شیبة والطحاوی وغیرهما وکلاهما ثقتان بل عیسی بن عبد الرحمن ثقة ثبت واما دعوی الحازمی لسلامة روایة ابن عمر فی الرفع عن الاختلاف والاضطراب فکانه رحمه الله غفل عما وقع من ذلک فی حدیثه فان حدیثه مضطرب فی رفع الرکوع وفی رفع القومة وفی رفع السجود وصح عنه الرفع فی کل خفض ورفع وفی منتهی الرفع فروی عنه الاولی ارفعهن وروی عنه کلهن سواء کما فی ابی داود واختلف ایضا فی رفعه ووقفه کما فی ابی داود وسیاتی الکلام فی ذلک فی بحث المصنف علی حدیث ابن عمر ان شاء الله تعالی واما دعواه الاضطراب فی حدیث البراء فان کان مراده الاضطراب فی الاسناد فقد عرفت جوابه عما تقدم بان الحدیث مروی بعدة طرق بعضها صالح قابل للاستشهاد وبعضها لیس بصحیح فلا یتم دعوی الاضطراب وان کان مراده الاضطراب فی المتن فقد تقدم ان حدیث البراء فی الرفع تفرد به ابراهیم بن بشار ولعله وهم فیه والحاصل ان الحدیث بزیادة ثم لا یعود رواه عن عبد الرحمن بن ابی لیلی بهذه الزیادة یزید بن ابی زیاد وعیسی بن عبد الرحمن والحکم بن عتیبة وروی عن یزید اسمعیل بن زکریا ومحمد ابن عبد الرحمن وشریک وهشیم واسرائیل وغیرهم وروی عن محمد بن ابی لیلی وکیع وخالد فتاید حدیث یزید بحدیث عیسی والحکم وتایدت روایة محمد بن عبد الرحمن بحدیث جماعة من المحدثین عن یزید الله علم حدثنا ابن ابی داود ابراهیم البرسی الاسدی قال ثنا نعیم بن حماد الخزاعی ابو عبد الله المروزی قال ثنا وکیع بن الجراح الکوفی عن سفیان بن سعید الثوری الکوفی عن عاصم بن کلیب بن شهاب الجرمی الکوفی عن عبد الرحمن بن الاسود بن یزید النخعی الکوفی عن علقمة بن قیس النخعی الکوفی عن عبد الله بن مسعود عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یرفع یدیه فی اول تکبیرة ثم لا یعود والحدیث اخرجه الامام احمد عن وکیع

besturdubooks.wordpress.com

باسناده المذكور عن علقمة قال قال ابن مسعود الا اصلی لکم صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم قال فصلی فلم یرفع یدیه الا مرة وهکذا اخرجه ابو داؤد عن عثمان بن ابی شیبة والترمذی عن هناد والنسائی عن محمود بن غیلان المروزی والبیهقی من طریق محمد بن اسمعیل الاحمسی اربعتهم عن وکیع مثله وزاد النسائی والبیهقی الا مرة واحدة واخرجه ایضا ابن ابی شیبة فی مصنفه والعدنی فی مسنده کلاهما عن وکیع الی آخره نحوه کما فی المنتخب واخرجه النسائی ایضا عن سوید بن نصر عن عبدالله بن المبارک عن سفیان بلفظ الا اخبرکم بصلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم قال فقام فرفع یدیه اول مرة ثم لم یعد واخرجه ابو داؤد عن الحسن بن علی عن معاویة وخالد بن عمرو ابی حذیفة قالوا نا سفیان باسناده بهذا قال فرفع یدیه فی اول مرة وقال بعضهم مرة واحدة قال الترمذی حدیث ابن مسعود حدیث حسن وقال ابن حزم فی المحلی هذا الخبر صحیح واعترض الآخرون علی هذا الحدیث بوجوه الاول ما اسنده الترمذی عن عبدالله بن المبارک انه قال قد ثبت حدیث من یرفع یدیه وذکر حدیث الزهری عن سالم عن ابیه ولم یثبت حدیث ابن مسعود ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یرفع الا فی اول مرة واجاب عنه الشیخ فی الامام کما فی نصب الرایة بان عدم ثبوت الخبر عند ابن المبارک لا یمنع من النظر فیه وهو یدور علی عاصم بن کلیب وقد وثقه ابن معین کما قدمناه انتهی وقال فیما تقدم وعاصم بن کلیب اخرج له مسلم وعبدالرحمن بن الاسود ایضا اخرج له مسلم وهو تابعی وثقه ابن معین وعلقمة فلا یسأل عنه للاتفاق علی الاحتجاج به انتهی کما فی نصب الرایة ایضا واعلم ان حدیث ابن مسعود مروی بسیاقین الاول سیاق المصنف ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یرفع یدیه الحدیث واخرجه الدارقطنی من طریق محمد بن جابر عن حماد عن ابراهیم عن علقمة عن عبدالله قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم ومع ابی بکر ومع عمر رضی الله عنهما فلم یرفعوا ایدیهم الا عند التکبیرة الاولی فی افتتاح الصلوة قال الدارقطنی تفرد به محمد بن جابر وکان ضعیفا عن حماد عن ابراهیم وغیر حماد یرویه عن ابراهیم مرسلا عن عبدالله من فعله غیر مرفوع الی النبی صلی الله علیه وسلم وهو الصواب انتهی فهذا سیاق صریح فی حکایة فعل النبی صلی الله علیه وسلم فی ترک الرفع والثانی سیاق احمد وابی داؤد وغیرهما ان ابن مسعود قال الا اصلی لکم صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم اراهم الترک بفعله والفرق بین السیاقین ان الحدیث بالسیاق الاول مرفوع صراحة بفعل النبی صلی الله علیه وسلم وبالسیاق الثانی مرفوع حکما بالفعل ابن مسعود والظاهر ان ابن المبارک اراد بکلامه السیاق الاول لا الثانی فانه عین اللفظ الذی لم یثبت عنده من حدیث ابن مسعود حیث قال ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یرفع الا فی اول مرة ولم ینکر حدیث ابن مسعود علی الاطلاق بل روی هو بنفسه عن سفیان عند النسائی بسند صحیح بالسیاق الثانی الذی اخرجه احمد والترمذی وحسنه وابو داؤد وغیرهم کما ذکرنا ولم یقل ههنا لم یثبت حدیث ابن مسعود کما قال فی السیاق الاول فهذا یدل علی ان ابن المبارک ما اراد بقوله الا اعلال بعض طرق حدیث ابن مسعود لا اعلال حدیثه بجمیع الطرق وذلک لا یستلزم عدم صحة جمیع طرقه وقد دل علی ذلک صنیع الترمذی حیث ذکر الحدیث الذی قال فیه ابن المبارک عقیب حدیث ابن عمر تعلیقا باللفظ الذی تکلم فیه ولم یذکره بعد حدیث ابن مسعود الذی حکی فیه فعله صلی الله علیه وسلم بفعله وحسنه الترمذی وصححه ابن حزم لا سیما علی النسخة التی وقع فیها بعد قول ابن المبارک باب من لم یرفع یدیه الا فی اول مرة ثم اورد فی هذا الباب حدیث ابن مسعود باللفظ الذی حسنه ومن لم یمعن النظر جر قول ابن المبارک الی جمیع طرق حدیث ابن مسعود والفاظه وجعل تحسین الترمذی معارضا لقوله ولیس کذلک وهذا واضح لمن انصف وقال فی الکوکب الدری قول ابن المبارک قول من غیر حجة وبرهان وانت تعلم ان الجرح المبهم لیس مما یقبل یشیر الی ذلک تحسین الترمذی حدیث ابن مسعود انتهی والثانی ما قاله المنذری فی مختصر السنن وقال غیر ابن المبارک لم یسمع عبدالرحمن من علقمة واجاب عنه الشیخ فی الامام کما فی نصب الرایة بانه غیر قادح ایضا فانه عن رجل مجهول وقد تتبعت هذا القائل فلم اجده ولا ذکره ابن ابی حاتم فی مراسیله وانما ذکره فی کتاب الجرح والتعدیل فقال وعبدالرحمن بن الاسود دخل علی عائشة وهو صغیر ولم یسمع منها ورد عن ابیه وعلقمة ولم یقل انه مرسل وذکره ابن حبان فی کتاب الثقات وقال انه مات سنة تسع وتسعین وکان سنه سن ابراهیم النخعی فاذا کان سنه سن النخعی

besturdubooks.wordpress.com

فما المانع من سماعه عن علقمة مع الاتفاق على سماع المغني منه ومع هذا كله فقد صرح الحافظ ابو بكر الخطيب في كتاب المتفق والمفترق في ترجمة عبد الرحمن هذا انه سمع اباه وعلقمة انتهى والثالث ما قاله ابن القطان في كتابه الوهم والايهام كما في نصب الراية ذكر الترمذي عن ابن المبارك انه قال حديث وكيع لا يصح والذي عندي انه صحيح وانما النكير فيه على وكيع زيادة ثم لا يعود وقالوا انه كان يقولها من قبل نفسه وتارة لم يقلها وتارة انتهى الحديث كانها من كلام ابن مسعود وكذلك قال الدارقطني انه حديث صحيح الا هذه اللفظة وكذلك قال احمد بن حنبل وغيره وقد عنى الامام محمد بن نصر المروزي بتضعيف هذه اللفظة في كتاب رفع اليدين انتهى والجواب عنه ان وكيعا لم يتفرد بذلك بل تابعه ابن المبارك عند النسائي ومعاوية وخالد بن عمرو وابو حذيفة عند ابي داود كما تقدم وامامزعم الدارقطني من ان جماعة من اصحاب وكيع لم يقولوا فيه ثم لم يعد فباطل ايضا فقد تقدم ان احمد وابن ابي شيبة والعدني رووه عن وكيع بلفظ فلم يرفع يديه الا مرة وقد تابعهم جماعة عن وكيع منهم عثمان بن ابي شيبة عند ابي داود وهناد عند الترمذي ومحمود بن غيلان عند النسائي ومحمد بن اسمعيل الاحمسي عند البيهقي وهذه الكلمة في معنى قوله رفع يديه ثم لم يعد ويؤدي مؤداه بل اصرح منه واقطع لاحتمال التاويل المشهور بان معنى لا يعود عدم الرفع في ابتداء الركعة الثانية كما كان في الاولى كما ذكره صاحب الفتوحات ونقل عنه صاحب تنوير العينين كما في البذل والرابع ما قال البخاري في رسالته ويروى عن سفيان فذكر حديث الباب بسنده ومتنه ثم قال قال احمد بن حنبل عن يحيى بن آدم قال نظرت في كتاب عبد الله بن ادريس عن عاصم بن كليب ليس فيه ثم لم يعد فهذا اصح لان الكتاب احفظ عند اهل العلم لان الرجل يحدث بشيء ثم يرجع الى الكتاب فيكون كما في الكتاب حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا ابن ادريس عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن بن الاسود حدثنا علقمة ان عبد الله رضي قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوة فقام فكبر ورفع يديه ثم ركع وطبق يديه فجعلهما بين ركبتيه فبلغ ذلك سعدا فقال صدق اخي الا قد فعل ذلك في اول الاسلام ثم امرنا بهذا قال البخاري وهذا المحفوظ عند اهل النظر من حديث عبد الله بن مسعود انتهى وقال ابن ابي حاتم في العلل سألت ابي عن حديث رواه الثوري عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة عن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قام فكبر فرفع يديه ثم لم يعد قال ابي هذا خطأ يقال وهم فيه الثوري ورووا هذا الحديث عن عاصم جماعة فقالوا كلهم ان النبي صلى الله عليه وسلم افتتح فرفع يديه ثم ركع فطبق وجعلهما بين ركبتيه ولم يقل احد ما رواه الثوري انتهى وقال البيهقي في سننه بعد ما روى الحديث من طريق الثوري ومن طريق ابن ادريس بلفظ البخاري فان كان الحديث على ما رواه عبد الله بن ادريس فقد يكون عاد لرفعها فلم يحكه وان كان على ما رواه الثوري ففي حديث ابن ادريس دلالة على ان ذلك كان في صدر الاسلام ثم سنت بعده السنن وشرعت بعده الشرائع حفظها من حفظها واداها فوجب المصير اليها انتهى وكل ما قال هؤلاء متعقب بوجوه فاما قول البخاري في ترجيح حديث ابن ادريس على حديث الثوري الكتاب احفظ عند اهل العلم واحتجاجه على ذلك بقول ابن آدم نظرت في كتاب عبد الله بن ادريس عجيب من مثله فان الكتاب لو كان كتاب عاصم او الثوري لكان لقوله وجه في ترجيح الكتاب على حفظ الثوري بانه حفظ خلاف كتابه او كتاب شيخه واما كتاب ابن ادريس وهو دون سفيان في المرتبة فلا يكون حجة على الثوري لاحتمال سقوط الحديث عن كتابه او لم يبلغه هذا الحديث ثم قوله غير مسلم على الاطلاق فقد كان كثير من الصدر الاول يكرهون كتابة الحديث ويأمرون بحفظه كما ذكر ابن عبد البر في جامع بيان العلم وابن الصلاح في مقدمته واباحها آخرون والمذهب الثالث الكتابة ثم المحو بعد الحفظ ثم اجمعوا على كتابتها وقال ابن الصلاح ومن مذاهب المتشددين مذهب من قال لا حجة الا فيما رواه الراوي من حفظه وتذاكره وذلك مروي عن مالك وابي حنيفة وذهب اليه من اصحاب الشافعي ابو بكر الصيدلاني المروزي انتهى وقال ايضا اذا وجد الحافظ في كتابه خلاف ما يحفظه نظر فان كان انما حفظ ذلك من كتابه فليرجع الى ما في كتابه وان كان حفظه من فم المحدث فليعتمد حفظه دون ما في كتابه اذا لم يتشكك انتهى فالحاصل ان مذهب جماعة الاعتماد على الحفظ ومذهب الآخرين ترجيح الحفظ على الكتاب اذا سمع من فم المحدث ولم يتشكك فعلى هذا كيف يكون كتاب ابن ادريس حجة على حفظ الثوري وهم رجحوا حفظ الرجل على كتابه اذا لم يحفظ من الكتاب وحفظ بالسماع من فم المحدث فتنبه واحفظ على ان معارضة حديث

besturdubooks.wordpress.com

ابن ادریس بحدیث الثوری لیس بجید فانهما حدیثان مستقلان کما دل علی ذلک اختلاف سیاقهما فلا یترک حدیث الحدیثین بالآخر ولو سلم اتحادهما ایضا لا یضر لان سفیان احفظ من ابن ادریس فقد قال الدوری رأیت یحیی بن معین لا یقدم علی سفیان فی زمانه احدا فی الفقه والحدیث والزهد وکل شیء وقال ابوداؤد وبلغنی عن ابن معین قال ما خالف احد سفیان فی شیء الا کان القول قول سفیان وقال ابن مهدی کان وهب یقدم سفیان فی الحفظ علی مالک وقال ابو حاتم وابو زرعة وابن معین هو احفظ من شعبة وقال الخطیب کان اماما من ائمة المسلمین وعلما من اعلام الدین مجمعا علی امامته بحیث یستغنی عن تزکیته مع الاتقان والحفظ والمعرفة والضبط والورع والزهد کما فی تهذیب التهذیب وعبد الله بن ادریس من اصحاب مالک شعبة ثقة ثبت حجة حافظ متفق علیه قدم ابن معین علی ابن نمیر وابن المدینی علی ابن ادریس کما فی تهذیب التهذیب ایضا لکن قد وافق احد علی مالک وشعبة کما قدموا علیهما سفیان فعلی هذا لا یضر مخالفة ابن ادریس له والعجب عن هؤلاء ان سفیان اذا روی لهم الجسر بأبین وروی شعبة الخفض یجعلون حدیث سفیان اصح ویقولون اخطأ شعبة ووهم ویرجحون حدیثه علی حدیث شعبة لانه احفظ منه واذا روی سفیان ترک الرفع یقولون وهم فیه سفیان ویرجحون کتاب ابن ادریس وهو ادنی منزلة من سفیان علی حفظه مع انه تقرر فی الاصول ان حفظ الرجل مقدم علی کتابه اذا سمع من فم الشیخ فکیف بکتاب غیره والجواب الثانی ان زیادة الثقة مقبولة عند اهل الحدیث لا سیما من مثل هذا الامام الحافظ الثبت الحجة وقال الزیلعی فالبخاری وابو حاتم جعلا الوهم فیه من سفیان وابن القطان وغیره یجعلون الوهم فیه من وکیع وهذا اختلاف یؤدی الی طرح القولین والرجوع الی صحة الحدیث لوروده عن الثقات انتهی واما قول البیهقی فقال فی الجوهر النقی ذکر البیهقی حدیث ابن مسعود فی التطبیق وتکلم بعده بکلام فیه تعسف کثیر ورد لحدیث ابن مسعود فی الاقتصار علی الرفع مرة بمجرد احتمال بعید لا یلزم من نسخ التطبیق نسخ الاقتصار علی الرفع فی التکبیرة الاولی انتهی والخامس ما نقل البیهقی فی سننه عن ابی عبد الله الحاکم انه قال عاصم بن کلیب لم یخرج حدیثه فی الصحیح وکان یختصر الاخبار فیرویها بالمعنی وهذه اللفظة تم لا یعود وغیر محفوظة فی الخبر قال الزیلعی قد قدمنا انه من رجال الصحیح وان ابن معین قال فیه ثقة کما ذکره الشیخ فی الامام قال الشیخ وقول الحاکم ان حدیثه لم یخرج فی الصحیح فغیر صحیح فقد اخرج له مسلم حدیثه عن ابی بردة عن علی فی الهدی وحدیثه عنه عن علی نهانی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان اجعل خاتمی فی هذه والتی تلیها وغیر ذلک وایضا فلیس من شرط الصحیح التخریج عن کل عدل وقد اخرج هو فی المستدرک عن جماعة لم یخرج لهم فی الصحیح وقال هو علی شرط الشیخین وان اراد بقوله لم یخرج حدیثه فی الصحیح ای هذا الحدیث فلیس ذلک بعلة والاعتماد علیه مقصوده کله من کتابه المستدرک انتهی وقد وثق عاصما ایضا النسائی وابن حبان وقال احمد بن صالح یعد فی وجوه الکوفیین الثقات وقال فی موضع آخر هو ثقة مامون وقال ابن سعد کان ثقة یحتج به وقال ابن المدینی لا یحتج به اذا انفرد کما فی تهذیب التهذیب وههنا لیس بمنفرد بل توبع علی ذلک فقد اخرج الدارقطنی ثم البیهقی وابن عدی فی الکامل من طریق محمد بن جابر عن حماد بن ابی سلیمان عن ابراهیم عن علقمة عن عبد الله قال صلیت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر فلم یرفعوا ایدیهم الا عند استفتاح الصلوة قال الدارقطنی تفرد به محمد بن جابر وکان ضعیفا عن حماد عن ابراهیم وغیر حماد یرویه عن ابراهیم مرسلا عن عبد الله من فعله غیر مرفوع وهو الصواب انتهی وقال البیهقی فی سننه وکذلک رواه حماد بن سلمة عن حماد بن ابی سلیمان عن ابراهیم عن ابن مسعود مرسلا وهذه الروایة اخرجها البیهقی فی الخلافیات بسنده عن ابراهیم ان ابن مسعود کان اذا دخل فی الصلوة کبر ورفع یدیه اول مرة ثم لم یرفع بعد ذلک قال الحاکم وهذا هو الصحیح وابراهیم لم یر ابن مسعود والحدیث منقطع ومحمد بن جابر تکلم فیه ائمة الحدیث واحسن ما قیل فیه انه یسرق الحدیث من کل من یذاکره حتی کثرت المناکیر والموضوعات فی حدیثه قال الشیخ اما قوله انه کان یسرق الحدیث من کل من یذاکره فاعلم هذه الکلیة متعذر واما ان ذلک احسن ما قیل فیه فاحسن ما قیل فیه قول ابن عدی کان اسحق بن ابی اسرائیل یفضل محمد بن جابر علی جماعة شیوخ هم افضل منه واوثق وقد روی عنه من الکبار ایوب وابن عون وهشام بن حسان والثوری وشعبة وابن عیینة وغیرهم ولولا انه فی ذلک المحل لم یرو عنه هؤلاء الذین هو دونهم وقد خولف فی احادیث ومع ما تکلم فیه فهو ممن یکتب حدیثه وممن تکلم فیه البخاری قال فیه لیس بالقوی وقال ابن معین ضعیف انتهی کذا فی نصب الرایة وقال ابن ابی حاتم عن محمد بن یحیی سمعت ابا الولید یقول نحن نظلم محمد بن جابر بامتناعنا من التحدیث عنه قال وسمعت ابی وابا زرعة یقولان من کتب عنه بالیمامة وبمکة فهو صدوق الا ان فی احادیثه تخالیط واما اصوله فهی صحاح

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا محمد بن النعمان قال ثنا يحيى بن يحيى قال ثنا وكيع عن سفيان فذكر مثله باسناده
حدثنا ابوبكرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن المغيرة قال قلت لابراهيم حديث وائل انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يرفع يديه اذا افتتح الصلوة واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع فقال ان كان وائل رآه مرة يفعل ذلك فقد رآه عبد الله

قال سئل ابي عن محمد بن جابر وابن لهيعة فقال محلهما الصدق ومحمد بن جابر احب الي من ابن لهيعة وقال الدارقطني هو واخوه يتقاربان في الضعف قيل له يترك كان فقال لا بل يعتبر بهما كذا في تهذيب التهذيب وقال في الجوهر النقي وحماد بن ابي سليمان روى له الجماعة الا البخاري وثقه يحيى القطان واحمد بن عبد الله العجلي وقال شعبة كان صدوق اللسان واذا تعارض الوصل مع الارسال والرفع مع الوقف فالحكم عند اكثرهم للواصل والرافع لانها زاد وزيادة الثقة مقبولة انتهى وقال الشيخ ابن الهمام ويمايؤيد صحة هذه الزيادة رواية ابي حنيفة من غير الطريق المذكور وذلك انه اجتمع مع الاوزاعي بمكة في دار الحناطين كما حكى ابن عيينة فقال الاوزاعي مالكم لا ترفعون عند الركوع والرفع منه فقال لاجل انه لم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه شئ فقال الاوزاعي كيف لم يصح وقد حدثني الزهري عن سالم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه اذا افتتح الصلوة وعند الركوع وعند الرفع منه فقال ابو حنيفة حدثنا حماد عن ابراهيم عن علقمة والاسود عن عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يرفع يديه الا عند افتتاح الصلوة ثم لا يعود شئ من ذلك فقال الاوزاعي احدثك عن الزهري عن سالم عن ابيه وتقول حدثني حماد عن ابراهيم فقال ابو حنيفة كان حماد افقه من الزهري وكان ابراهيم افقه من سالم وعلقمة ليس بدون من ابن عمر في الفقه وان كانت لابن عمر صحبة وله فضل صحبة فالاسود له فضل كثير وعبد الله عبد الله فرجح بفقه الرواة كما رجح الاوزاعي بعلو الاسناد وهو المذهب المنصور عندنا انتهى قلت اخرج هذه القصة ابو محمد البخاري عن محمد بن ابراهيم بن زياد الرازي عن سليمان الشاذكوني قال سمعت سفيان بن عيينة فذكرها نحوه كما في جامع مسانيد الامام وسليمان الشاذكوني هذا الحافظ الشهير ابو ايوب سليمان بن داود المنقري البصري من افراد الحافظين الا انه واه قال عمرو الناقد قدم الشاذكوني بغداد فقال لي احمد ابن حنبل اذهب بنا الى سليمان نتعلم منه نقد الرجال وقال حنبل سمعت ابا عبد الله يقول اعلمنا بالرجال يحيى بن معين وحفظنا للابواب سليمان الشاذكوني وكان ابن المديني احفظنا للطوال وقال الساجي احفظهم الشاذكوني وقال صالح جزرة ما رأيت احفظ منه الا انه يكذب في الحديث وقال ابن معين جربت عليه الكذب وقال النسائي وغيره ليس بثقة واما ابن عدي فقال سألت عبدان عنه فقال معاذ الله ان يتهم انما كان قد ذهبت كتبه فكان يحدث حفظا كذا في تذكرة الحفاظ والراوي عنه محمد بن ابراهيم بن زياد الطيالسي الرازي المحدث الجوال ضعفه ابو احمد الحاكم وقال لم يقتصر على سماعه وقال الدارقطني متروك كما في الميزان فبالجملة الحديث ضعيف بهذا الطريق ولكنه يجري في المتابعات وللحديث طريق آخر عند ابي محمد البخاري ايضا عن رجاء بن عبد الله النهشلي عن شقيق بن ابراهيم عن ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن عبد الله بن مسعود رضه كان يرفع يديه في اول التكبير ثم لا يعود الى شئ من ذلك ويأثر ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في جامع مسانيد الامام ورجال سند الامام كلهم ثقات والراوي عنه شقيق البلخي من كبار الزهاد منكر الحديث وكان من كبار المجاهدين ولا يتصور ان يحكم عليه بالضعف لان نكارة تلك الاحاديث من جهة الرواة عنه كما في الميزان ورجاء ابن عبد الله النهشلي لم اقف عليه حدثنا محمد بن النعمان قال ثنا يحيى بن يحيى قال ثنا وكيع عن سفيان فذكر مثله باسناده وفي نسخة العيني باسناده مثله وهذا اسناد صحيح ورجاله رجال الصحيح ما خلا محمد بن النعمان كما في المنجد وهو ثقة كما في التقريب ولم اقف على طريق يحيى عن وكيع عند غير المصنف وقد تقدم تخريج طرق حديث وكيع حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان الثوري عن المغيرة بن مقسم الضبي مولاهم الكوفي قال قلت لابراهيم النخعي حديث وائل انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يرفع يديه اذا افتتح الصلوة واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع فقال ابراهيم ان كان وائل رآه مرة يفعل ذلك اي يرفع يديه اذا ركع واذا رفع فقد رآه اي النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن مسعود

besturdubooks.wordpress.com

خمسين مرة لا يفعل ذلك حدثنا احمد بن داود قال ثنا مسدد قال ثنا خالد ابن عبد الله قال ثنا حصين عن عمرو بن مرة قال دخلت مسجد حضرموت فاذا علقمة ابن وائل يحدث عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه قبل الركوع وبعده فذكرت ذلك لابراهيم فغضب وقال رآه هو ولم يره ابن مسعود ولا اصحابه

خمسين مرة لا يفعل ذلك اى لا يرفع يديه عند الركوع والرفع منه وهذا اسناد صحيح فان ابا بكرة ثقة مامون كما تقدم فى ترجمته عن الحاكم وصحح حديثه فى المستدرك والمؤمل بن اسمعيل البصرى من رواة الاربعة الا ابا داود وثقه ابن معين وابن سعد والدارقطنى وابن حبان ونسبه الى كثرة الخطاء ابو حاتم والدارقطنى والساجى وغيرهم وعظمه ابو داود ورفع من شانه الا انه يهم فى الشئ كما تقدم فى ترجمته وفى التقريب صدوق سئ الحفظ وفى حاشية التنقيب قال ابن كثير فى حديثه هذا اسناد جيد والباقون من رواة الستة حدثنا احمد بن داود بن موسى السدوسى المكى قال ثنا مسدد بن مسرهد البصرى الحافظ قال ثنا خالد بن عبد الله الطحان الواسطى قال ثنا حصين بن عبد الرحمن السلمى الكوفى عن عمرو بن مرة بن عبد الله الجملى المرادى الكوفى قال دخلت مسجد حضرموت وعند الدارقطنى والبيهقى عن حصين قال دخلنا على ابراهيم فحدثه عمرو بن مرة قال صلينا فى مسجد الحضرميين وعند الامام محمد فى مؤطائه عن حصين قال دخلت انا وعمرو بن مرة على ابراهيم النخعى قال عمرو حدثنى علقمة فاذا علقمة بن وائل يحدث عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند الدارقطنى وغيره فحدثنى علقمة بن وائل عن ابيه انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه قبل الركوع وبعده وعند الدارقطنى وغيره يرفع يديه حين يفتتح الصلوة واذا ركع واذا سجد وعند الامام محمد انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فرآه يرفع يديه اذا كبر واذا ركع واذا رفع فذكرت ذلك اى ما رواه علقمة بن وائل عن ابيه لابراهيم النخعى فغضب وقال رآه هو ولم يره ابن مسعود ولا اصحابه وعند الدارقطنى فقال ابراهيم ما ارى اباك رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ذلك اليوم الواحد فحفظ ذلك وعبد الله لم يحفظ ذلك منه ثم قال ابراهيم انما رفع اليدين عند افتتاح الصلوة وهكذا عند البيهقى الا ان فى رواية ما ارى اباه وعند الامام محمد قال ابراهيم ما ادرى لعله لم ير النبى صلى الله عليه وسلم يصلى الا ذلك اليوم فحفظ هذا منه ولم يحفظه ابن مسعود ولا اصحابه ما سمعته من احد منهم انما كانوا يرفعون ايديهم فى بدء الصلوة حين يكبرون والحديث اخرجه الامام محمد فى المؤطا عن الامام ابى يوسف عن حصين والدارقطنى من طريق هشيم وجرير والبيهقى من طريق زائدة وجرير كلثتهم عن حصين واخرجه الامام ابو يوسف فى كتاب الآثار عن الامام ابى حنيفة عن حماد عن ابراهيم انه قال فى وائل بن حجر رضى الله عنه اعرابى لم يصل مع النبى صلى الله عليه وسلم صلوة اورأى قط قبلها فهو اعلم من عبد الله واصحابه حفظ ولم يحفظوا يعنى فى رفع اليدين واخرجه ابو محمد البخارى من طريق عبد الله ابن الزبير الحميدى والصلت بن الحجاج والقاسم بن الحكم عن الامام ابى حنيفة نحوه سندا ومتنا وليس فيه قوله اورأى كما فى جامع مسانيد الامام واخرجه ايضا ابو يعلى الموصلى فى مسنده ولفظه احفظ وائل ونسى ابن مسعود وكما فى نصب الراية قال العينى فى شرحه النخب وانما ذكر الطحاوى هذا جوابا لمن يزعم ان ابن مسعود يجوز عليه ان يكون قد نسى الرفع فى غير التكبيرة الاولى كما نسى فى التطبيق فخفى عليه نسخه وذلك لان من رأى فعلا من النبى صلى الله عليه خمسين مرة او اقل منه كيف ينساه والحال انهم كانوا محتاطين فى امور دينهم ولا سيما فى امر الصلوات لتكريرها خمس مرات فى اليوم والليلة ومثل ابن مسعود الذى كان يلازم النبى عليه السلام فى غالب اوقاته لا يخفى عليه ذلك فلذلك غضب ابراهيم النخعى لما قال له عمرو بن مرة ما قال وبالغ فى جواب المغيرة حيث قال ان كان وائل رآه مرة يحمل ذلك فقد رآه عبد الله خمسين مرة لا يفعل ذلك وهذا كله انكار من ابراهيم لرفع اليدين فى غير تكبيرة الافتتاح انتهى واعترضوا على ذلك بوجوه اولها ما ذكره البيهقى فى المعرفة عن الشافعى انه قال الاولى ان يؤخذ بقول وائل لانه صحابى جليل فكيف يرد حديثه بقول رجل ممن هو دونه خصوصا وقد رواه معه عدد كثير كما فى نصب الراية والجواب عنه انا لا نأخذ بقول ابراهيم ولا تعارض بين قول ابراهيم

besturdubooks.wordpress.com

در روایة وائل وکیف وهو معارضة القول للحدیث النبوی بل التعارض ههنا بین روایتی وائل وابن مسعود وعبدالله لیس رجلا دون وائل بل یفوقه بما لایخفی فی الروایة والفقاهة والعلم والدرایة والشافعی لایقلد الصحابی فکیف یقول یؤخذ بقول وائل واکرام النبی صلی الله علیه وسلم وتوقیره لوائل وکونه من ابناء الملوک المرطول الصحبة والملازمة الدائمة امر آخر یبتنی علیه ترجیح الروایة وغرض ابراهیم ایراد المعارضة علی خصوص روایة وائل بما هو اقوی منه فی باب الروایة والحفظ والاتقان وعلو الطبقة وفقاهة الراوی وکثرة ملازمته للنبی صلی الله علیه وسلم وعدم قبول هذه الروایة بخصوصها لهذا الاستبعاد والقوی والنفی یساوی الاثبات اذا اعتمد الراوی دلیل المعرفة فی باب النفی وههنا کذلک بالملازمة المذکورة کما فی تنسیق النظام واما قوله معه عدد کثیر فیأتی ان مع ابن مسعود ایضا عدد کثیر والحدیث القولی وموافقة العمل بالکوفة وغیرها وقد تقدم شئ من ذلک والثانی ما قاله البخاری فی رسالته قال وکیع عن الاعمش عن ابراهیم فذکر قوله ثم قال وهذا نظن منه لقوله فعله مرة مع ان وائلا ذکر انه رأی النبی صلی الله علیه وسلم واصحابه یرفعون ایدیهم ولایحتاج وائل الی الظنون لان معاینته اکثر من حسبان غیره قال البخاری قد بینه زائدة فقال حدثنا عاصم ثنا ابی ان وائل بن حجر اخبره قال قلت لانظرن الی صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم کیف یصلی فکبر ورفع یدیه فلما رکع رفع یدیه فلما رفع رأسه رفع یدیه بمثلها ثم رأیتهم بعد ذلک فی زمان فیه برد فرأیت الناس علیهم جل الثیاب تحرک ایدیهم تحت الثیاب فهذا وائل بین فی حدیثه انه رای النبی صلی الله علیه وسلم واصحابه یرفعون ایدیهم مرة بعد مرة انتهی وقال فی موضع آخر وقصته وائل بن حجر مشهور عند اهل العلم وذکر النبی صلی الله علیه وسلم فی امره واعطاه معروف ذهابه الی النبی صلی الله علیه وسلم مرة بعد مرة انتهی والجواب عنه ان هذا لیس ظنا من ابراهیم بل هو روایة متواترة له عن عبدالله حکایة عن فعل رسول الله صلی الله علیه وسلم فهو معارض لحدیث وائل فیترجح علی حدیثه بفقاهة الراوی وغایة ضبطه واتقانه وعدالته کما فی التنسیق ولعل البخاری رحمه الله فهم من قول ابراهیم ان غرضه ان وائلا لم یجئ او لم یصل الامرة فاحتج علیه بحدیث زائدة فی مجیئه مرة اخری ولیس مقصود ابراهیم الا اثبات طول صحبة ابن مسعود وقلة صحبة وائل فعلی هذا فی حدیث زائدة ابین دلیل علی قوله فانه یدل علی انه ما اقام فی المدینة بل رجع بعد اسلامه ثم جاء ثانیا فرأیهم یرفعون وقد ذکر فی الاصابة وغیرها وفده علی النبی صلی الله علیه وسلم واستقطعه ارضا فاقطعها ایاها وبعث معه معاویة لیتسلمها انتهی فهذا یدل علی انه لم یدرک من صحبة النبی صلی الله علیه وسلم الا ایاما قلائل وابن مسعود سادس ستة فی الاسلام ولازم النبی صلی الله علیه وسلم کانه من اهل بیته اکثر من عشرین سنة لیلا ونهارا فی السفر والحضر فلا شک انه طویل الصحبة ذو البصیرة وفقاهة فی الدین من وائل فالترجیح اذا لروایة وقد اوضح ذلک ما ذکر فی جامع المسانید عن ابی حنیفة عن حماد عن ابراهیم قال اعرابی لایعرف شرائع الاسلام لم یصل مع النبی صلی الله علیه وسلم الا صلوة واحدة وقد حدثنی من لاأحصی عن عبدالله بن مسعود انه کان یرفع یدیه فی بدء الصلوة فقط وحکاه عن النبی صلی الله علیه وسلم وعبدالله عالم بشرائع الاسلام وحدوده متفقد احوال رسول الله صلی الله علیه وسلم ملازم له فی اقامته واسفاره وقد صلی مع النبی صلی الله علیه وسلم مالا یحصی وقد ذکر الحازمی فی کتابه الاعتبار فی وجوه الترجیحات الوجه الثانی ان یکون احد الراویین اتقن واحفظ الوجه العاشر ان یکون احد الراویین اقرب مکانا من رسول صلی الله علیه وسلم فحدیثه اولی بالتقدیم الوجه الحادی عشر ان یکون احد الراویین اکثر ملازمة لشیخه قال وطول الصحبة له زیادة تاثیر فیرجح به الوجه الثالث والعشرون ان یکون رواة احد الحدیثین مع تساویهم فی الحفظ والاتقان فقهاء عارفین باجتناء الاحکام من مثمرات الالفاظ فالاستدراج الی حدیث الفقهاء اولی انتهی وزاد العراقی فی وجوه الترجیحات فی التقیید والایضاح الرابع والخمسون کونه افضل فی الفقه او العربیة او اللغة الثامن والخمسون کونه اکثر مجالسة لهم الثانی والستون کونه من اکابر الصحابة وذکر العراقی ایضا فیه ان الذی حکاه الآمدی عن اکثر اصحابنا ان الصحابی من رآه وقال انه الاشبه واختاره ابن الحاجب الذی اختاره القاضی ابوبکر ونقله عن الائمة انه یعتبر فی ذلک کثرة الصحبة واستمرار اللقاء وحکی ابن عبدالبر نحو ذلک عن العلماء وبه جزم ابن الصباغ فقال الصحابی هو الذی لقی النبی صلی الله علیه وسلم واقام عنده واتبعه فاما من وفد علیه وانصرف عنه من غیر مصاحبة ومتابعة فلا ینصرف الیه هذا الاسم انتهی وذکر ابن الصلاح فی مقدمته عن ابی المظفر

besturdubooks.wordpress.com

اسمعانی انہ قال ان اسم الصحابی من حیث اللغۃ والظاہر یقع علی من طالت صحبتہ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وکثرت مجالستہ لہ علی طریق التبع لہ والاخذ عنہ انتہی فہذہ وجوہات الترجیح کلہا توجد فی ابن مسعود لانی وائل فتکون معاینتہ اکثر من معاینۃ وائل فقد ذکر الذہبی فی تذکرتہ ابن مسعود فی حفاظ الصحابۃ وقال ابن مسعود والامام الربانی صاحب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وخادمہ واحد السابقین الاولین ومن کبار البدریین ومن نبلاء الفقہاء والمقرئین کان ممن یجری فی الاداء ویشدد فی الروایۃ ویزجر تلامذتہ عن التہاون فی ضبط الالفاظ وکان یقل من الروایۃ للحدیث ویتورع وکان تلامذتہ لا یفضلون علیہ احدا من الصحابۃ وکان من سادۃ الصحابۃ واوعیۃ العلم وائمۃ الہدی انتہی وذکرہ ابن سعد فی طبقاتہ فیمن کان یفتی بالمدینۃ ویقتدی بہ من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وبعد ذلک مع ابی بکر وعمر وعلی وعبدالرحمن بن عوف وابی بن کعب وابی موسی ومعاذ بن جبل ولم یوجد من تلک الوجوہات فی وائل وجہ واحد وانما اشتہر لاکرام النبی صلی اللہ علیہ وسلم لہ لمجیئہ من ارض بعیدۃ طائعا راغبا فی اللہ ورسولہ ولما دخل علیہ رحب بہ وادناہ من نفسہ وقرب مجلسہ وبسط لہ ردائہ فاجلسہ علیہ ولیس ذلک الا من قبیل اکرام کل قوم وافی ذلک لوجہ فی مقابلۃ ما ذکر فی ابن مسعود من وجوہات الترجیح التی غضب لاجلہا ابراہیم النخعی علی ذکر حدیث وائل وذہل البخاری عنہا لاثبات حدیث وائل والثالث ما ذکرہ البیہقی فی سننہ عن ابی بکر بن اسحاق الفقیہ ہذہ علۃ لا تسوی سماعہا لان رفع الیدین قد صح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم عن الخلفاء الراشدین ثم عن الصحابۃ والتابعین ولیس فی نسیان عبداللہ بن مسعود رفع الیدین ما یوجب ان ہؤلاء الصحابۃ لم یروا النبی صلی اللہ علیہ وسلم رفع یدیہ قد نسی ابن مسعود من القرآن ما لم یختلف المسلمون فیہ بعد وہی المعوذتان ونسی ما اتفق العلماء علی نسخہ وترکہ من التطبیق ونسی کیفیۃ قیام اثنین خلف الامام ونسی ما لم یختلف العلماء فیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی الصبح یوم النحر فی وقتہا ونسی کیفیۃ جمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعرفۃ ونسی ما لم یختلف العلماء فیہ من وضع المرفق والساعد علی الارض فی السجود ونسی کیف کان یقرأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وما خلق الذکر والانثی وانا جاز علی عبداللہ ان ینسی مثل ہذا فی الصلوۃ خاصۃ کیف لا یجوز مثلہ رفع الیدین انتہی وتبع صاحب التنقیح البیہقی فی ذلک فنقلہ عن ابی بکر نحوہ الا ان فی نقلہ لا یساوی سماعہا وفی نقلہ ولیس فی نسیان ابن مسعود لذلک ما یستغرب بدل قولہ ما یوجب الی قولہ رفع یدیہ والجواب عن ذلک انہ کما صح الرفع عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم عندہ کذلک صح عنہ عدم الرفع فی غیر الافتتاح عند غیرہ من حدیث البراء وابن مسعود کما تقدم ومن احادیث غیرہما کما ستأتی وقولہ ثم عن الخلفاء الراشدین ممنوع اذ قد صح عن عمر وعلی خلاف ذلک کما نذکرہ ان شاء اللہ قال العلامۃ ابن الترکمانی فی الجوہر النقی والذی روی عن عمر فی الرفع فی الرکوع والرفع منہ ذکرا البیہقی سندہ ونبہ من ہو مستضعف ولہذا قال البیہقی فی الباب لسابق ورد بنا عن ابی بکر وعمر وذکر جماعۃ ولم یذکرہ بلفظ الصحۃ کما فعل ابن اسحق ولم اجد احدا ذکر عثمان فی جملۃ من کان یرفع یدیہ فی الرکوع والرفع منہ وقولہ ثم عن الصحابۃ والتابعین تساہل فان فی الصحابۃ من قصر الرفع علی تکبیرۃ الافتتاح کما تقدم وکذا جماعۃ من التابعین منہم الاسود وعلقمۃ وابراہیم وخیثمۃ وقیس بن ابی حازم والشعبی وابو اسحاق وغیرہم روی ذلک کلہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ باسانید جیدۃ وروی ذلک ایضا بسند صحیح عن اصحاب علی وعبداللہ وناہیک بہم وقد ذکرنا اکثر ذلک فیما تقدم وقولہ ولیس فی نسیان عبداللہ الی آخرہ دعوی لا دلیل علیہا ولا طریق الی معرفۃ ان ابن مسعود علم ذلک ثم نسیہ والادب فی ہذہ الصورۃ التی نسبہ فیہا الی النسیان ان یقال لم یبلغہ کما فعل غیرہ من العلماء انتہی ودعوی نسیان ابن مسعود رفع الیدین فی غایۃ البطلان فان رجلا یکون من السابقین الاولین ویکون من کبار الصحابۃ وفقہائہم یفتی فی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویقتدی بہ فی عہدہ وعہد الشیخین ویرضی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لامتہ ما یرضی لہ ویأمر عمر اہل الکوفۃ بالاقتداء بہ ویکون ممن حفاظ الحدیث ویتجری فی الاداء ویشدد فی الروایۃ ویتورع فی الالفاظ ویرعد ویرعد شیابہ ویعلوہ الکرب حتی یتحدر العرق عن جبہتہ حین یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیقول او نحو ذا او شبہ ذا ویکون اشبہ الناس ہدیا ودلا وسمتا بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم ویکون صاحب او رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی سره ووسادۃ یعنی فراشہ وسواکہ ونعلیہ وطہورہ یستیقظ اذا انتبہ ویوقظہ اذا نام ویلبسہ

besturdubooks.wordpress.com

نعليه ويمشي امامه بالعصا وينزع نعليه اذا اتى مجلسه فاد خلها في ذراعيه واعطاه العصا فاذا اراد القيام لبسه نعليه ومشى امامه بالعصا حتى يدخل الحجرة قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظن ظان انه من اهله ثم هو يصلي خلف النبي صلى الله عليه وسلم ويدنو منه في الصف الاول وبراه كل يوم يركع ويرفع سبع عشرة في الفرائض فضلا عن النوافل الى عشر سنين ثم هو يروي انه كان لا يعود في الرفع بعد الافتتاح فيقال لمثل هذا مع نفيه الرفع انه نسي او جهل فالى الله المشتكى فمن جوز هذا في اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلا عن اسبقهم في الاسلام والزمهم للنبي صلى الله عليه وسلم صحبة واعلمهم بالقرآن وافقههم واتمهم لاجل حديث رواه هو ولم يعمل به فجوز النسيان فيه واما قوله قد نسي ابن مسعود من القرآن وهي المعوذتان فالجواب عنه ان ابن مسعود لم ينس المعوذتين وانما كان ينكرا دخالهما في المصحف وقد قال ابن حزم في المحلى كل ما روي عن ابن مسعود من ان المعوذتين ام القرآن لم تكن في مصحفه فكذب موضوع لا يصح وانما صحت عنه قراءة عاصم عن زر بن حبيش عن ابن مسعود وفيها ام القرآن والمعوذتان انتهى وكذا قال النووي في شرح المهذب انه باطل ليس بصحيح وكذا قال الفخر الرازي في اوائل تفسيره الاغلب على الظن ان هذا النقل عن ابن مسعود كذب باطل واستبعده الحافظ ابن حجر لصحة انكار ذلك عن ابن مسعود عند احمد وغيره وقال وانطعن في الروايات الصحيحة بغير مستند لا يقبل بل الرواية صحيحة والتاويل محتمل وذكر عن القاضي ابي بكر الباقلاني في كتاب الانتصار وتبعه عياض وغيره فقال لم ينكر ابن مسعود كونهما من القرآن وانما انكر اثباتهما في المصحف فانه كان يرى ان لا يكتب في المصحف شيئا الا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذن في كتابته فيه وكانه لم يبلغه الاذن في ذلك قال الحافظ وهو تاويل حسن الا ان الرواية الصحيحة التي جاء فيها عنه انهما ليستا من كتاب الله تدفع ذلك نعم يمكن حمل لفظ كتاب الله على المصحف فيمتشي التاويل المذكور وقد قال ابن الصباغ في الكلام على مانعي الزكوة وانما قاتلهم ابو بكر على منع الزكوة ولم يقل انهم كفروا بذلك وانما لم يكفروا لان الاجماع لم يكن استقر قال وكن الآن نكفر من جحدها قال وكذلك ما نقل عن ابن مسعود في المعوذتين يعني انه لم يثبت عنده القطع بذلك ثم حصل الاتفاق بعد ذلك انتهى ثم اجاب عما استشكل هذا الموضع الفخر الرازي باحتمال انه كان متواترا في عصر ابن مسعود لكن لم يتواتر عند ابن مسعود انتهى ولم ينسب هؤلاء الاعلام ابن مسعود الى النسيان لما رأوا امكانه في القراءة الاحاديث الواردة فيه قال السيوطي في الاتقان المشتهرون باقرأ القرآن من الصحابة سبعة عثمان وعلي وابي وزيد بن ثابت وابن مسعود وابو الدرداء وابو موسى الاشعري كذا ذكرهم الذهبي في طبقات القراء انتهى واخرج الشيخان عن عبد الله بن عمرو مرفوعا استقرءوا القرآن من اربعة من عبد الله بن مسعود فبدأ به واخرج احمد واللفظ له والطيالسي عن ابن مسعود ان ابا بكر وعمر بشراه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سره ان يقرأ القرآن غضا كما انزل فليقرأه على قراءة ابن ام عبد واخرجه احمد ايضا عن عمر مرفوعا مثله قال غضا اورطبا واخرج ايضا عن عمرو بن الحارث مرفوعا مثله الا انه قال من احب ان آخرج ايضا عن ابي هريرة مرفوعا بلفظ عمر الا انه قال غريضا واخرج ايضا عن ابي ظبيان عن ابن عباس قال اي القراءتين تعدون اول قالوا قراءة عبد الله قال لا بل هي الآخرة كان يعرض القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل عام مرة فلما كان العام الذي قبض فيه عرض عليه مرتين فشهد عبد الله فعلم ما نسخ منه وما بدل واخرجه الطحاوي في باب المفصل بل فيه سجود عن ابي ظبيان عنه نحوه واخرجه الحاكم في المستدرك عن مجاهد عن ابن عباس قال اي القراءتين ترون كان آخر القراءة قالوا زيد قال لا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعرض القرآن كل سنة على جبريل عليه السلام فلما كانت السنة التي قبض فيها عرضه عليه عرضتين فكانت قراءة ابن مسعود آخرهن قال الحاكم هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه بهذه السياقة ووافقه الذهبي فقال صحيح فالحاصل ان هؤلاء الاعلام لما رأوا ما ورد في ابن مسعود ذكروا لقوله في المعوذتين وجوها اخرى غير النسيان ونسبه ابو بكر بن اسحق والبيهقي ذلك وكل ما ورد في ابن مسعود ونسباه الى النسيان واما قوله نسي نسخ التطبيق فالجواب عنه انه يحتمل ان يكون رأيه التخيير بين الفعلين كما روى ابن ابي شيبة عن علي قال اذا ركعت فان شئت قلت هكذا يعني ووضعت يديك على ركبتيك وان شئت طبقت قال الحافظ واسناده حسن وهو ظاهر في انه كان يرى التخيير فلما لم يبلغه النهي ولما حمله على كراهة التنزيه انتهى وتعقبه العيني في العمدة بان التخيير ينافي الكراهة انتهى ورد العيني ايضا قول الحافظ ان ابن مسعود لم يبلغه النسخ بنحو ما ذكرنا في ابن مسعود قال في البذل فالصواب انه قائل بجواز كلا الامرين على التخيير انتهى وقال في حواشي الزيلعي يمكن ان يكون من تنوع

besturdubooks.wordpress.com

العبادات كالاذان وغيره او من قبيل الرخصة كما ظن الشافعي وغيره في قصر صلوة السفر وقول الراوي نهينا عن هذا ليس حكاية لفظ النبي صلى الله عليه وسلم بل ادى به ما فهم من لفظه وفهم بعض الصحابة ليس بحجة على بعض آخر انتهى مختصرا وقال في فتح الملهم وهذا اى جواز الامرين دليل صريح على ان ابن مسعود لم تكن عادته الانتقال من مجرد ترك شئ فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم الى نسخ ذلك الفعل حتى يظهر له من دليل خارجي ان الترك انما وقع بطريق النسخ فتركه رفع اليدين في غير تكبيرة الاحرام على سبيل الاعتياد والدوام مع ما هو المتيقن الجلي من رؤية الرفع الذي كان يعمل به النبي صلى الله عليه وسلم في يوم وليلة اكثر من مائة دليل على انه ظهر له من النبي صلى الله عليه وسلم شئ زائد على مجرد تركه صلى الله عليه وسلم فهذا يدل على مرجوحية الرفع انتهى واما قوله نسي كيفية قيام الاثنين فالجواب عنه انه ليس من باب النسيان في شئ بل من باب حفظ سنة النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الباب غاية ما يقال ان في المسألة سنة اخرى نسخت هذه السنة التي حفظها ابن مسعود قال الشيخ ابن الهمام غاية ما فيه خفاء الناسخ على عبد الله وليس ببعيد اذ لم يكن دأبه صلى الله عليه وسلم الا امامة الجمع الكثير دون الاثنين الا في الندرة كهذه القصة وحديث اليتيم وهو في داخل بيت امرأة فلم يطلع عبد الله على خلاف ما علمه انتهى وقد اعتذر ابن سيرين عن ذلك فقال ولا ارى ابن مسعود فعله الا لضيق كان في المسجد او لعذر رآه فيه لا على ان ذلك من السنة كما اخرجه الطحاوي فيما سياتي في باب الرجل يصلي بالرجلين واخرجه البيهقي ايضا نحوه وهكذا قال ابراهيم النخعي انه فعله لضيق المكان كما في البدائع وقال وهو كان اعلم باحوال عبد الله ومذهبه وقد اختار ابو يوسف فعل ابن مسعود على ما ذكر في البدائع والهداية رواية عنه وذكر الطحاوي عنه في الباب المذكور تخيير الامام في الفعلين وقال ابن قدامة في المغني حديث ابن مسعود يدل على جواز ذلك وحديث جابر وجبار يدل على الفضل لانه اخرهما الى خلفه ولم ينقلهما الا الى الاكمل فان كان احدالما مومين صبيا وكانت الصلوة تطوعا جعلها خلفه لخبر انس وان كانت فرضا جعل الرجل عن يمينه والغلام عن يساره كما جاء في حديث ابن مسعود انتهى واما قوله نسي ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الصبح يوم النحر في وقتها والجواب عنه ان ابن مسعود ما نسي انه صلاها في وقتها كيف وهو يروي ذلك كما اخرج البخاري من طريق اسرائيل عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله فذكر الحديث وفيه ثم صلى الفجر حين طلع الفجر قائل يقول طلع الفجر وقائل يقول لم يطلع الفجر ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان هاتين الصلوتين حولتا عن وقتهما في هذا المكان المغرب والعشاء فلا يقدم الناس جمعا حتى يعتموا وصلوة الفجر هذه الساعة واخرج ايضا من طريق زهير عن ابي اسحق بلفظ فلما طلع الفجر قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي هذه الساعة الا هذه الصلوة في هذا المكان من هذا اليوم قال عبد الله هما صلاتان تحولان عن وقتهما صلوة المغرب بعد ما يأتي الناس المزدلفة والفجر يبزغ الفجر وقد تقدم الحديث من طريقين عند المصنف في باب وقت الفجر واخرجه ايضا الامام احمد وغيره واخرج البخاري من طريق الاعمش عن عمارة عن عبد الرحمن عن عبد الله قال ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلوة بغير ميقاتها الا صلوتين جمع بين المغرب والعشاء وصلى الفجر قبل ميقاتها نسبها ابو بكر بن اسحاق طريق اسرائيل وزهير عن ابي اسحاق عن عبد الرحمن ونهم من طريق الاعمش عن عمارة عن عبد الرحمن ان ابن مسعود اراد اداء صلوة الفجر قبل ميقاتها قال الحافظ في الفتح واما اطلاقه على صلوة الصبح انها تحول عن وقتها فليس معناه انه اوقع الفجر قبل طلوعها وانما اراد انها وقعت قبل الوقت المعتاد فعلها في الحضر انتهى ومقصود ابن مسعود الرد على من يرى اداء الفجر في التغليس دائما ولا يرى في الاسفار كما كان عمله وبهذا احتج اصحابنا على استحباب الاسفار كما تقدم في باب وقت الفجر واما قوله نسي كيفية الجمع بعرفة فهذا ظن منه ولعل ابن مسعود ذكر الصلوة بعرفة ايضا فلم يذكره الراوي لنسيانه او لعدم تعلق غرض السائل به حين رواه او شئ آخر وكان هو احق بنسبة النسيان اليه من ان ينسبه الى صاحب نعلي رسول الله صلى الله عليه وسلم ودوساده وسادس ستة في الاسلام بلا حاجة اذ يمكن ان يراد بحديث الصحيح ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلوة لميقاتها الا صلوتين صلوة العصر بعرفة والمغرب بمزدلفة وهما محولتان عن الوقت الاصلي ثم ذكر صلوة الفجر بمزدلفة على حدة وهي ليست بمحولة لكن فيها تقديم عن الوقت المعتاد فذكره بعد الصلوتين المحولتين لاجل التحول الذي وقع فيه وان لم تخرج عن الوقت المشروع كما في

besturdubooks.wordpress.com

14/2

حدیث مسلم ترکت فیکم امرین واراد بہما الکتاب والسنۃ ثم ابتدأ بذکر اہل البیت فظن من ظاہر السیاق ان الامرین ہما الکتاب واہل البیت ویقع ہذا من اختصار الرواۃ کثیرا والدلیل علی ہذا ما اخرج النسائی فی الکبری فی باب الجمع بین الظہر والعصر بعرفۃ من حدیث عبداللہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الصلوۃ لوقتہا الا بجمع وعرفات وہذا حدیث صحیح کذا فی حاشیۃ للزیلعی واما قولہ نسی واضع المرفق والساعد علی الارض فی السجود فقال فی الجوہر النقی اراد بذلک ما روی عن ابن مسعود انہ قال ہیئت عظام بنی آدم للسجود فاسجد احتی بالمرافق انتہی قلت ہو معارض بما رواہ الطبرانی فی الکبیر قال حدثنی من رأی ابن مسعود قال کانی انظر الیہ وہو ساجد فجافی مرفقیہ قال الہیثمی وفیہ رجل لم یسم انتہی وبما رواہ الطبرانی ایضا فیہ عن ابن مسعود قال اذا سجد احدکم فلا یسجد مضطجعا ولا متورکا فانہ اذا احسن السجود سجد کل عضو منہ قال الہیثمی رجالہ رجال الصحیح انتہی واخرج ایضا فیہ عنہ قال امرنا ان نسجد علی سبعۃ اعظم ولا نکف شعرا ولا ثوبا قال الہیثمی وفیہ اسمعیل ابن عمرو البجلی ضعفہ ابو حاتم والدارقطنی وذکرہ ابن حبان فی الثقات انتہی فہذہ الروایات کلہا ترد ما ذکرہ ابوبکر بن اسحق فان صح فلعل ابن مسعود اراد بقولہ الرخصۃ کما قال العینی فی العمدۃ وممن رخص ان یعتمد المصلی بمرفقیہ ابوذر وابن مسعود وابن عمر وابن سیرین وقیس بن سعد انتہی وقد اخرج ابوداؤد وعن ابی ہریرۃ قال اشتکی اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم مشقۃ السجود علیہم اذا انفرجوا فقال استعینوا بالرکب واخرجہ الطحاوی ایضا فیما یاتی فی باب التطبیق عنہ نحوہ واخرجہ الترمذی ایضا عنہ نحوہ انکل ہؤلاء نسوا کیفیۃ السجود وکلا واللہ ما نسوا ولکن نسی ابوبکر بن اسحاق الرخصۃ فی ذلک واما قولہ نسی کیف کان یقرأ وما خلق الذکر والانثی فذلک من باب اختلاف القراءۃ لا من باب النسیان وقد اخرج البخاری عن ابراہیم قال قدم اصحاب عبداللہ علی ابی الدرداء فطلبہم فوجدہم فقال ایکم یقرأ علی قراءۃ عبداللہ قال کلنا قال فایکم یحفظ واشاروا الی علقمۃ قال کیف سمعتہ یقرأ واللیل اذا یغشی قال علقمۃ والذکر والانثی قال اشہد انی سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ ہکذا وہؤلاء یریدونی علی ان اقرأ وما خلق الذکر والانثی واللہ لا اتابعہم واخرجہ ایضا عن ابراہیم عن علقمۃ وقال فی الجوہر النقی وفی المحتسب لابن جنی قرأ والذکر والانثی بغیر ما قرأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعلی وابن مسعود وابن عباس وفی الصحیحین ان ابا الدرداء قال واللہ لقد اقرأنیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فثبت ان ابن مسعود لم ینفرد بذلک ولا تسلم انہ نسی کیف کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرؤہا وانما سمعہا علی وجہ آخر فادی کما سمع انتہی ثم نسأل ابابکر ان النسیان مختص بابن مسعود وفی ذلک لباب ام یجری ذلک فی کل ما خالف بعضہم بعضا آخر فی مواضع اخری وقد کان ابن عمر لا یقنت فی شئی من الصلوۃ کما رواہ مالک ولم یختلف عنہ فی ذلک کما فی الاوجز عن ابن عبدالبر مع جہرہ عندہم وکان اذا سئل ہل یقرأ احد خلف الامام قال اذا صلی احدکم خلف الامام فحسبہ قراءۃ الامام واذا صلی وحدہ فلیقرأ قال وکان عبداللہ بن عمر لا یقرأ خلف الامام کما اخرج مالک ایضا وقد انکر علی سعد مسحہ علی الخفین عین رآہ یمسح علیہما کما اخرج مالک وغیرہ وکان ینفخ المار فی عینیہ فی غسل الجنابۃ کما اخرج مالک قال ابن عبدالبر لم یتابع ابن عمر علی النفخ فی العینین احد کما فی الاوجز وذکر سنیۃ الافتراش فی القعدۃ وانکر التورک واعتذر عن فعلہ بانہ اشتکوی فی رجلہ کما فی الاوجز وکان یزید التسمیۃ فی التشہد کما اخرج مالک فی مؤطائہ ولم تصح التسمیۃ عند اصحاب الحدیث کما قال ابن قدامۃ فی المغنی فنسأل ابابکر ہل نسی ابن عمر فی تلک المواضع الاحادیث التی رواہا غیرہ من الصحابۃ ام اختار ما رأی وروی فان نسبہ الی النسیان یلزم ترک حدیثہ فی الرفع فی غیر الافتتاح ایضا لاحتمال انہ نسی فروی الرفع وان انکر نسیانہ یلزم عدم نسیان ابن مسعود فیما رآہ وروی ولا فرق ولم ارد بشئی مما ذکرت نسبۃ النسیان الی ابن عمر ولکنی اردت بیان ظلم الخصم حیث نسب النسیان الی من ہو اکبر منہ فی الحفظ والاجتہاد وکیف ینسب الیہما والی غیرہما من الصحابۃ فی الاعمال الرواجیۃ الشائعۃ فیما بینہم کل یوم ما لا یلیق بشانہم فانہم قوم اختارہم اللہ لصحبۃ نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم ونقل دینہ وکانوا مطبوعین علی الحفظ مخصوصین بذلک کان احدہم یحفظ اشعار بعض فی سمعۃ واحدۃ کما ذکر ذلک ابن عبدالبر فی جامع بیان العلم عن ابن عباس وغیرہ وقد وقع فی سنن ابی داؤد فی باب مقدار الرکوع والسجود فی اسناد حدیث ابی ہریرۃ قال اسماعیل ذہبت اعید علی الرجل الاعرابی وانظر لعلہ فقال یا ابن اخی انظن انی لم احفظہ لقد حجبت ستین حجۃ ما منہا حجۃ الا وانا اعرف البعیر الذی حجبت علیہ فان کان ہذا

besturdubooks.wordpress.com

فكان هذا مما احتج به اهل هذا القول لقولهم مما رويناه عن النبي صلى الله عليه وسلم

حال عوام التابعين فكيف حال الصحابة والحفاظ المجتهدين منهم ولو فتحنا باب القدح في الصحابة ينهدم بنيان الدين والعياذ بالله فمن نأخذ الدين من بعدهم سيما الاكابر الذين بلغوا الغاية القصوى في الحفظ والاجتهاد والامانة والديانة والله يلهم الرشد والصواب فكان هذا مما في نسخة العيني ما احتج به اهل هذا القول اي الذين لا يرون الرفع الا في التكبيرة الاولى لقولهم مما رويناه عن النبي صلى الله عليه وسلم اي من حديث البراء وابن مسعود عند المصنف وغيره وفي الباب عن ابن عمر اخرجه البيهقي في الخلافيات عن عبد الله بن عون الخراز عن مالك عن الزهري عن سالم عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه اذا افتتح الصلوة ثم لا يعود قال البيهقي قال الحاكم هذا باطل موضوع ولا يجوز ان يذكر الا على سبيل القدح فقد رويناه بالاسانيد الصحيحة عن مالك بخلاف هذا ولم يذكر الدارقطني هذا في غرائب مالك كذا في نصب الراية وقال الحافظ في التلخيص هو مقلوب موضوع وكذا قاله في الدراية عن الحاكم وتبعه الشوكاني في النيل ورده العيني في المنحة بان هذا مجرد دعوى عن الحاكم لانه لم يبين وجه البطلان ما هو ولا يلزم من عدم ذكر الدارقطني هذا في غرائب حديث مالك ان يكون هذا باطلا انتهى وعن عباد بن الزبير عند البيهقي في الخلافيات ايضا بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا افتتح الصلوة رفع يديه في اول الصلوة ثم لم يرفعهما في شئ حتى يفرغ قال الشيخ في الامام وعباد هذا تابعي فهو مرسل كما في نصب الراية وقال الحافظ في الدراية وهذا مرسل وفي اسناده ايضا من ينظر فيه اهـ وقال العيني في شرحه مرسل الثقات مقبول محتج به انتهى وعن ابن عباس عند الطبراني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن حين يفتتح الصلوة وحين يدخل المسجد الحرام فينظر الى البيت وحين يقوم على الصفا وحين يقوم على المروة وحين يقف مع الناس عشية عرفة وبجمع والمقامين حين يرمي الجمرة قال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير والاوسط الا انه قال رفع الايدي اذا رأيت البيت ونحوه وعند رمي الجمار واذا قمت الصلوة وفي الاسناد الاول محمد بن ابي ليلى وهو سيئ الحفظ وحديثه حسن ان شاء الله وفي الثاني عطاء بن السائب وقد اختلط انتهى وذكر في نصب الراية لفظ الطبراني من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال السجود على سبعة اعضاء واليدين والقدمين والركبتين والجبهة ورفع الايدي اذا رأيت البيت وعلى الصفا والمروة وبعرفة وعند رمي الجمار واذا قمت للصلوة وبهذا اللفظ ذكره السيوطي في الجامع الصغير الا ان في نقله واذا قمت الصلوة قال العزيزي في شرحه السراج المنير قال الشيخ حديث صحيح انتهى وذكر البخاري اللفظ الاول معلقا في رسالته فقال وقال وكيع عن ابن ابي ليلى عن نافع عن ابن عمر وعن ابن ابي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره بمعناه واخرجه الحاكم ثم البيهقي عنه باسناده عن المحاربي عن ابن ابي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس وعن نافع عن ابن عمر قالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ترفع الايدي في سبعة مواطن عند افتتاح الصلوة واستقبال البيت والصفا والمروة والموقفين والجمرتين واخرجه البزار من طريق المحاربي باسناده عن ابن عباس وابن عمر مرفوعا نحوه واخرجه ابن ابي شيبة عن ابن عباس موقوفا والحاكم والبيهقي عنه وعن ابن عمر موقوفا كما في نصب الراية وقال قال الشيخ في الامام واعترض على هذا بوجوه احدها تفرد ابن ابي ليلى وتركك الاحتجاج به وثانيها رواية وكيع عنه بالوقف على ابن عباس وابن عمر قال الحاكم ووكيع اثبت من كل من روى هذا الحديث عن ابن ابي ليلى وثالثها رواية جماعة من التابعين بالاسانيد الصحيحة المأثورة عن عبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس انهما كانا يرفعان ايديهما عند الركوع وبعد رفع الرأس من الركوع وقد اسنده الى النبي صلى الله عليه وسلم ورابعها ان شعبة قال لم يسمع الحكم من مقسم الا اربعة احاديث وليس هذا الحديث منها وخامسها عن الحكم قال ان في جميع الروايات ترفع الايدي في سبعة مواطن وليس في شئ منها لا ترفع الايدي الا انها يستحيل ان يكون لا ترفع الايدي الا في سبعة مواطن صحيحا وقد تواترت اخبار بالرفع في غيرها كثيرا منها الاستسقاء ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم ورفعه عليه السلام يديه في الدعاء في الصلوات وامره به ورفع اليدين في القنوت في صلوة الصبح والوتر انتهى واجاب عنها آخرون بان ابن ابي ليلى لم يتفرد به بل تابعه ورقاء عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عند الطبراني كما تقدم ورقاء هذا صدوق في حديثه

عن منصور لین کما فی التقریب و وثقه احمد وابن معین و وکیع وکان شعبة یثنی علیه کما فی تهذیب التهذیب وعطاء ابن السائب صدوق اختلط کما فیه ووثقه ایوب واحمد والعجلی والنسائی وابن سعد ویعقوب بن سفیان والطبرانی وغیرهم وقال اکثر هؤلاء اختلط فی آخر عمره ومن سمع منه قدیما فهو صحیح الحدیث کسفیان وشعبة وقال شعبة اذا حدث عن رجل واحد فهو ثقة واذا جمع بین اثنین فانقه کما تهذیب التهذیب ودور قارروی عنه شعبة وهو من اقرانه فیکون سماعه قدیما وقد روی ههنا عن رجل علی ان ابن حبان قال فی عطاء اختلط بآخره ولم یفحش حتی یستحق ان یعدل به عن مسلک العدول بعد تقدم صحة بیانه فی الروایات کما فی التهذیب ایضا واما ابن ابی لیلی فقد تقدم فی حدیث البراء توثیقه عن العجلی ویعقوب بن سفیان وتحسین الترمذی حدیثه وترجیحه الذهبی تحسینه علی تضعیف ابن القطان من جهة ابن ابی لیلی فاحفظ وامار وایة وکیع بالوقف فالجواب عنه ان وکیعا ایضا رواه مرفوعا کما تقدم عن البخاری فیحتمل ان یکون الحدیث مرویا بالوجهین فرفعه مرة ووقفه اخری وقد تابع وکیعا علی الرفع عبد الرحمن بن محمد المحاربی کما تقدم عن البزار والحاکم والبیهقی وهو ثقة من رواة الشیخین فالترجیح اذا للرفع قال ابن الصلاح فی مقدمته اذا رفع بعضهم الحدیث الی النبی صلی الله علیه وسلم ووقفه بعضهم علی الصحابی اورفعه واحد فی وقت ووقفه هو ایضا فی وقت آخر فالحکم علی الاصح فی کل ذلک لما زاده الثقة من الوصل والرفع لانه مثبت وغیره ساکت ولو کان نافیا فالمثبت مقدم علیه لانه علم ما خفی علیه انتهی وقال النووی فی شرح مسلم الصحیح بل الصواب الذی علیه الفقهاء والاصولیون ومحققو المحدثین انه اذا روی الحدیث مرفوعا وموقوفا او موصولا ومرسلا حکم بالرفع والوصل لانها زیادة ثقة وسواء کان الرافع والواصل اکثر او اقل فی الحفظ والعدد انتهی والجواب عن الثالث ان الاثار فی الرفع عن ابن عمر متعارضة فقد روی نجاد عنه ترک الرفع کما سیاتی بسند صحیح وایضا فعل الصحابی بخلاف مرویه لا یقدح فی صحة الحدیث عند المحدثین وعند الفقهاء عمل الراوی اذا کان مقدما علی الروایة اذا لم یعرف التاریخ لا یضر ذلک بالحدیث ولا یجرح ولم یثبت ذلک فی الرابع بان الحصر فی کلام شعبة استقرائی فقد ذکر الترمذی عن علی بن المدینی عن یحیی بن سعید قال شعبة لم یسمع الحکم عن مقسم الا خمسة احادیث وعدها شعبة کما فی مقدمة التنسیق وقال احمد وغیره لم یسمع الحکم حدیث مقسم کتاب الاخمسة احادیث وعدها یحیی القطان کما فی تهذیب التهذیب ومع ذلک روی الترمذی احادیث کثیرة عن الحکم عن مقسم وفی اکثرها لفظ السماع والتحدیث کما فی مقدمة التنسیق علی ان عطاء بن السائب رواه عن سعید بن جبیر عن ابن عباس فانقل اسناده عن ابن عباس قال فی النخب ولئن سلمنا فمرسل الثقات مقبول یحتج به انتهی وعن الخامس ان الحصر غیر مراد وایضا المراد منه لا یرفع یدیه علی وجه السنة المؤکدة الا فی هذه المواضع ولیس مراده النفی مطلقا کما فی البحر وعن جابر بن سمرة قال خرج علینا رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال مالی اراکم رافعی ایدیکم کانها اذناب خیل شمس اسکنوا فی الصلوة الحدیث اخرجه مسلم من طریق الاعمش عن المسیب ابن رافع عن تمیم بن طرفة عن جابر واخرجه احمد بهذا الاسناد قال دخل علینا رسول الله صلی الله علیه وسلم ونحن رافعی ایدینا فی الصلوة فقال مالی اذکر مثله وعنده ایضا بهذا الاسناد بلفظ انه دخل المسجد فابصر قوما قد رفعوا ایدیهم فقال قد رفعوها کانها فذکره واخرجه ابو داؤد من طریقه بنحو اللفظ الاول عند احمد واخرجه الطحاوی فی باب الاشارة فی الصلوة واعترض البخاری علی هذا فی رسالته بان هذا کان فی التشهد لا فی القیام کان یسلم بعضهم علی بعض فنهی النبی صلی الله علیه وسلم عن رفع الایدی فی التشهد ولا یحتج بهذا من له حظ من العلم هذا معروف مشهور لا اختلاف فیه ولو کان کما ذهب الیه لکان رافع الایدی فی اول التکبیرة وایضا تکبیرات صلوة العید منهیا عنها لانه لم یستثن رفعا دون رفع وقد ثبت حدیث حدثنا ابو نعیم ثنا مسعر عن عبید الله بن القبطیة قال سمعت جابر بن سمرة یقول کنا اذا صلینا خلف النبی صلی الله علیه وسلم قلنا السلام علیکم السلام علیکم فاشار مسعر بیده فقال ما بال هؤلاء یومئون بایدیهم کانها اذناب خیل شمس انما یکفی احدکم ان یضع یده علی فخذه ثم یسلم علی اخیه من عن یمینه ومن عن شماله انتهی واجاب عنه الشوکانی فی النیل بان هذا رد بانه قصر للعام علی السبب وهو مذهب مرجوح کما تقرر فی الاصول ثم قال وهذا الرد متجه لو لا ان الرفع قد ثبت من فعله صلی الله علیه وسلم ثبوتا متواترا واقل احوال هذه السنة المتواترة ان تصلح

besturdubooks.wordpress.com

بجعلها قرینة لقصر ذلک العام علی السبب او لتخصیص ذلک العموم علی تسلیم عدم القصر انتہی ورده فی الادجنہ بان ادعاء التواتر عند اختلاف الروایات واختلاف الصحابۃ واختلاف التابعین واختلاف الائمۃ المجتہدین من المضحکات انتہی واجاب الزیلعی فی نصب الرایۃ عن ایراد البخاری فقال ویقال ان یقول انہما حدیثان لایفسر احدہما بالآخر کما جاء فی لفظ الحدیث الاول دخل علینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا الناس رافعی ایدیہم فی الصلوۃ فقال مالی اراکم رافعی ایدیکم کانہا اذناب خیل شمس اسکنوا فی الصلوۃ والذی یرفع یدیہ حال التسلیم لایقال لہ اسکن فی الصلوۃ انما یقال ذلک لمن یرفع یدیہ فی اثناء الصلوۃ وہو حالۃ الرکوع والسجود ونحو ذلک ہذا ہو الظاہر والراوی روی ہذا فی وقت کما شاہدہ وروی الآخر فی وقت آخر کما شاہدہ ولیس فی ذلک بعد انتہی واجاب عنہ العینی فی البنایۃ کما فی التنسیق بان فی الحدیث الاول انکار الرفع الیدین فی الصلوۃ وامرا بالسکون فیہا فکیف یحمل ہذا علی الایماء بالید والاشارۃ بہا بعد السلام کما فی الحدیث الثانی ولیس فیہ ذکر رفع الایدی ولا الامر بالسکون اذا خرجوا من الصلوۃ بالسلام وحدیث انکار رفع الیدین والامر بالسکون مقید بداخل الصلوۃ وحدیث انکار الایماء والاشارۃ بالایدی مقید بحال السلام الذی قد خرجوا بہ من الصلوۃ والمقید یقید لابندرج تحتہ مقید آخر یقید آخر فالحدیث الثانی (غیر الحدیث الاول قطعا فکیف یجعل احدہما بیانا للآخر بجعل احدہما علی الآخر بلا دلیل مع انہما یختلفان فی الحکم ولا یقیدان موذی واحدا انتہی وقال فی بذل المجہود والدلیل علی ان الحدیثین مختلفان ان فی حدیث تمیم بن طرفۃ قال دخل علینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونحن رافعوا ایدینا الحدیث کذا للبخاری فی جزئہ وعند ابی داؤد فی سننہ وہکذا فی مسند احمد بن حنبل بروایۃ وکیع فی النسائی ومسلم خرج علینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فہذا یدل علی ان ہذا الکلام صدر من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین دخل المسجد والناس یصلون صلوتہم وانما حدیث عبید اللہ بن القبطیۃ عن جابر فضیہ عند البخاری کنا اذا صلینا خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلنا السلام علیکم السلام علیکم وعند مسلم فی صحیحہ قال کنا اذا صلینا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قلنا السلام علیکم ورحمۃ اللہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وعند ابی داؤد قال کنا اذا صلینا خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسلم احدنا اشار بیدہ من عن یمینہ ومن عن یسارہ فلما صلی قال مابال احدکم الحدیث وہکذا فی النسائی وغیرہ وہذا السیاق یدل صریحا علی ان ہذا الکلام صدر من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین کان یصلی بالناس جماعۃ فلما فرغ من الصلوۃ ورآہم رافعی ایدیہم عند السلام نہاہم عن ذلک فثبت بہذا مثل ضوء النہار ان حدیث تمیم بن طرفۃ کان فی وقت وحدیث عبید اللہ بن القبطیۃ کان فی وقت آخر غیر الوقت الاول فثبت قطعا ان حدیث تمیم بن طرفۃ الطائی عن جابر بن سمرۃ ناسخ لرفع الیدین فی الصلوۃ عند الرفع والخفض انتہی وذکر فی اعلاء السنن عن الشیخ المحقق المدقق مولانا محمد یعقوب رحمہ اللہ تعالی انہ قال امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بترک الرفع فی حال السلام الذی ہو داخل فی الصلوۃ من وجہ وخارج عنہا من وجہ کما لایخفی فدل علی ان ذلک مطلوب فیما ہو داخل فی الصلوۃ من جمیع الوجوہ بالطریق الاولی کما یدل علیہ تعلیلہ صلی اللہ علیہ وسلم بقولہ اسکنوا فی الصلوۃ انتہی فعلی ہذا لایضرنا لو ثبت اتحاد القصۃ مع انہ بعید وانما قول البخاری ولو کان کما ذہب الخ غیر وارد فان رفع الایدی عند التحریمۃ قد ثبت عنہ صلی اللہ علیہ وسلم ثبوتا لامرد لہ ولم یثبت عنہ صلی اللہ علیہ وسلم ترکہ فیخرج من ہذا الحکم ویبقی رفع الیدین الذی لم یثبت دوامہ بل ثبت ترکہ وانما رفع الیدین فی العیدین فمختلف فیہ عند الحنفیۃ فان الامام ابو یوسف انکرہ کذا فی البذل وعن ابی ہریرۃ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل فی الصلوۃ رفع یدیہ ہذا اخرجہ ابو داؤد فی باب من لم یذکر الرفع عند الرکوع ومناسبۃ الحدیث بالباب ظاہرۃ فانہ ذکر فیہ رفع الیدین عند الافتتاح ولم یذکر فیہ رفع الیدین عند الرکوع کما فی البذل وقد تقدم الحدیث عند المصنف فی باب رفع الیدین فی افتتاح الصلوۃ وذکرنا ہناک من اخرجہ غیرہ واما ابو عوانۃ فقال فی مسندہ بیان رفع الیدین فی افتتاح الصلوۃ قبل التکبیر بحذاء منکبیہ للرکوع ولرفع رأسہ من الرکوع وانہ لایرفع بین السجدتین ثم اخرج حدیث ابن عمر من طرق عن الزہری عن سالم عنہ ثم قال ذکر الاخبار المتضادۃ للباب الذی قبلہ فی رفع الیدین ثم اخرج عن ابی ہریرۃ یقول کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام الی الصلوۃ یکبر حین یقوم ثم یکبر حین یرکع ثم یقول سمع اللہ لمن حمدہ حین یرفع صلبہ من الرکعۃ

besturdubooks.wordpress.com

فكان من حجة مخالفهم عليهم فى ذلك ان قال مع ما رويناه نحن بتواتر الآثار وصحة اسانيدها واستقامتها فقولنا اولى من قولكم

ثم يقول وهو قائم ربنا لك الحمد ثم يكبر حين يهوى ساجدا ثم يكبر حين يرفع رأسه ثم يفعل ذلك فى الصلوة كلها حتى يقضيها ويكبر حين يقوم من الثنتين من الجلوس واخرجه ايضا الشيخان وغيرهما وسياتى فى الآثار مذهب ابى هريرة انه كان يرفع يديه حين يكبر لفتح الصلوة والاحاديث التى وردت فى صفة صلوة النبى صلى الله عليه وسلم لم يذكر فيها الرفع عند الركوع والرفع منه كثيرة نتركها رواما للاختصار كحديث ابى مالك الاشعرى عند احمد كما ذكرنا فى باب الخفض وفيه انه جمع قومه ليعلمهم صلوة النبى صلى الله عليه وسلم فتقدم فرفع يديه وكبر فقرأ بفاتحة الكتاب وسورة يسرها ثم كبر فركع فقال سبحان الله وبحمده ثلاث مرات ثم قال سمع الله لمن حمده واستوى قائما ثم كبر وخر ساجدا ثم كبر فرفع رأسه ثم كبر فسجد ثم كبر فانتهض قائما وفى آخره احفظوا تكبيرى وتعلموا ركوعى وسجودى فانها صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكحديث ابى مسعود عند ابن ابى شيبة كما فى الكنز واحمد وابى داؤد فذكر الركوع والرفع منه بدون رفع اليدين وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى وكحديث عبد الرحمن بن ابزى عند احمد وكذا احاديث صفة رفع النبى النبى صلى الله عليه وسلم من الركوع ايضا خالية عن بيان رفع اليدين فيه كحديثى عبد الله بن ابى اوفى وابى سعيد عند مسلم ورفاعة بن رافع عند البخارى والاحاديث القولية الواردة فى صفة الركوع ايضا خالية عن رفع اليدين كحديث انس عند ابى يعلى وغيره كما فى الكنز وكحديث ابن عمر فى قصة الشقفى كما فى الكنز فكان من حجة مخالفهم اى مخالف القائلين بعدم الرفع فى غير الافتتاح عليهم اى على القائلين بعدم الرفع فى ذلك اى فى ترك رفع اليدين عند الركوع والرفع منه ان قال قال العينى فى النخب ان هذه مفتوحة مصدرية فى محل الرفع لانها اسم كان وقوله من حجة مخالفهم خبرها انتهى مع ما رويناه نحن بتواتر الآثار وصحة اسانيدها واستقامتها وفى نسخة العينى تواتر الآثار بحذف الباء وهو الاولى قال العينى وقوله تواتر الآثار كلام اضافى مرفوع بالابتداء وقوله مع ما رويناه مقدما خبرا والجملة مقول القول وقوله وصحة اسانيدها بالرفع عطف عليه وكذا قوله واستقامتها فافهم انتهى فقولنا اولى من قولكم قال ابن قدامة فى المغنى الترجيح لاحاديثنا اولى لخمسة اوجه احدها لانها اصح اسنادا واعدل رواة فالحق الى قولهم اقرب الثانى انها اكثر رواة فظن الصدق فى قولهم اقوى والغلط منهم البعد الثالث انهم مثبتون والمثبت يخبر عن شئ شاهده ورواه فقوله يجب تقديمه لزيادة علمه والثانى لم يرشيئا فلا يؤخذ بقوله ولذلك قدمنا قول الجارح على المعدل الرابع انهم فصلوا فى رواتهم وفصلوا على الرفع فى الحالتين المختلف فيهما والمخالف لهم عمم برواية المختلف فيه وغيره فيجب تقديم احاديثنا لتفصيلها وخصوصا على احاديثهم العامة التى لا نص فيها كما يقدم الخاص على العام والنص على الظاهر المحتمل الخامس ان احاديثنا عمل بها السلف من الصحابة والتابعين فيدل ذلك على قوتها انتهى والجواب عن الاول ان حديث ابن مسعود ايضا حديث صحيح صححه ابن حزم وحسنه الترمذى وكل ما اوردوا على حديثه تقدم الجواب عنه ولا يخفى حديث البراء عن درجة الحسن وحديث جابر بن سمرة حديث صحيح وما اوردوا على حديثه يأباه طرق حديثه اذا ضم بعضها الى بعض وحديث ابن عباس ايضا صحيح او حسن وعن الثانى ان عدم الرفع ايضا مروى عن كثير من الصحابة منهم ابن مسعود والبراء وابن عمر وابن عباس وجابر بن سمرة وابى هريرة وعباد بن الزبير وابى مالك الاشعرى وغيرهم قال العينى فى شرحه ولئن سلمنا ان كثرة عدد الرواة لها تاثير فى باب الترجيح ولكن هذا انما يكون فيما اذا كان راوى الخبر واحدا وراوى الخبر الذى يعارضه اثنان او اكثر فالذى نحن فيه انما روى عن جماعة فحينئذ تتساوى الاخبار فى ظن الصدق بقولهم فى القوة وبعد الغلط انتهى وعن الثالث ما قاله العينى فى شرحه لانسلم ان خبر المثبت يقدم على خبر النافى مطلقا لانه كما يستدل به على صدق الراوى فى الخبر الموجب للاثبات فكذلك يستدل به بعينه على صدق الراوى فى الخبر الموجب للنفى والتحقيق فى هذا الموضع ان خبر النفى اذا كان عن دليل يوجب العلم به يتساوى مع المثبت وتحقق المعارضة بينهما ثم يجب طلب المخلص بعد ذلك فان كان لا عن دليل يوجب العلم به فحينئذ يقدم خبر المثبت وذلك كما فى حديث بلال ان النبى عليه السلام لم يصل فى الكعبة مع حديث ابن عمر انه عليه السلام صلى فيها عام الفتح فاجابوا بانه عليه السلام ما دخلها يومئذ الا مرة ومن

besturdubooks.wordpress.com

فكان من الحجة عليهم فى ذلك ما سنبينه ان شاء الله تعالى واما ما روى فى ذلك عن على عن النبى صلى الله عليه وسلم فى حديث ابن ابى الزناد الذى بدأنا بذكره فى اول هذا الباب فان ابا بكرة قد حدثنا قال ثنا ابو احمد قال ثنا ابو بكر النهشلى قال ثنا عاصم بن كليب عن ابيه ان عليا رضى الله عنه كان يرفع يديه فى اول تكبيرة من الصلوة ثم لا يرفع بعد

اخبر انه لم يصل نبيها فانه لم يعتمد دليلا موجبا للعلم لانه لم يعاين صلوته فيها والآخر عاين ذلك فكان المثبت اولى من النافى واما الذى نحن فيه فالنفى فيه عن دليل يوجب العلم به لان ابن مسعود شاهد النبى عليه السلام وعاينه انه رفع يديه فى اول تكبيره ثم لم يعد وقوله ابن عمر ايضا اثبات عن دليل يوجب العلم فحينئذ يتساويان فى القوة والضعف فكيف يرجح الاثبات على النفى انتهى وقال فى الكوكب الدرى ان الحنفية يثبتون الارسال عند الركوع وغيره والشافعية ينكرونه والمثبت مقدم على النافى واندفع بذلك ما قيل ان الرفع وجودى وعدم الرفع عدمى محض فكيف يرفع الوجود وذلك لان الرفع وان كان وجوديا لكن عدم الرفع ليس عدما محضا وانما هو عدم ثابت فكان فى حكم الوجود وما عدوا من الصحابة فى من لم يرفع دال على انهم قد بلغهم نسخه والا لم يكف فى رفع النبى صلى الله عليه وسلم انكار نكير فاى معنى لعدم رفع من لم يرفع فكان الذى يرى عدم الرفع اويريه مثبت امرا زائدا اذا الكل متفق على الرفع ثم الكلام انما هو فى بقاء ذلك الرفع وزعمه فمن اثبت رفع الرفع اثبت امرا زائدا على الاصل فوجب القول بقبوله كما هو المقرر عندهم انتهى وعن الزيلعى ما قاله العينى ايضا نقول كما ان الخاص موجب للحكم فيما تناوله قطعا فكذلك العام موجب الحكم فيما تناوله قطعا وكل واحد من الحديثين نص فكيف يقال والنص يقدم على الظاهر المحتمل انتهى وعن الخامس ان احاديثنا ايضا عمل بها كثير من السلف من الصحابة كما تقدم وكما سيأتى ان شاء الله تعالى فكان من الحجة عليهم فى ذلك ما سنبينه ان شاء الله تعالى اى على اهل المقالة الاولى الذين احتجوا باحاديث على وابن عمر وابى حميد ووائل وغيرهم وقالوا احاديثنا اولى لصحة اسانيدها واستقامة طرقها فشرع يجيب عن تلك الاحاديث كلها رادا لما ادعوا من اولوية العمل بها لصحتها واستقامتها فقال اما ما روى فى ذلك اى فى رفع اليدين عند الركوع والرفع منه وعند القيام من السجدتين عن على زاد فى نسخة العينى رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم فى حديث ابن ابى الزناد عن موسى بن عقبة عن عبد الله بن الفضل عن عبد الرحمن الاعرج عن عبيد الله بن ابى رافع عن على الذى بدأنا بذكره فى اول هذا الباب فان ابا بكرة قد حدثنا قال ثنا ابو احمد الزبيرى محمد بن عبد الله الكوفى قال ثنا ابو بكر النهشلى الكوفى قال ثنا عاصم بن كليب ابن شهاب الجرمى الكوفى عن ابيه كليب بن شهاب الجرمى ان عليا رضى الله عنه كان يرفع يديه فى اول تكبيرة من الصلوة ثم لا يرفع بعد والاثر اخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه عن وكيع عن ابى بكر النهشلى عن عاصم بن كليب عن ابيه ان عليا رضى الله عنه كان يرفع يديه اذا افتتح الصلوة ثم لا يعود واخرجه البيهقى فى سننه من طريق الدارمى عن احمد بن يونس عن ابى بكر النهشلى فذكره باسناده بلفظ انه كان يرفع يديه فى التكبيرة الاولى من الصلوة ثم لا يرفع فى شئ منها قال الزيلعى لاثرا المصنف هو اثر صحيح وقال الحافظ فى الدراية ورجاله ثقات وقال العينى فى المنحة صحيح على شرط مسلم قال الزيلعى قال البخارى فى كتابه رفع اليدين وروى ابو بكر النهشلى عن عاصم بن كليب عن ابيه ان عليا كان يرفع يديه فى اول التكبيرة ثم لم يعد وحديث عبيد الله بن ابى رافع اصح اه فجعله دون حديث عبيد الله بن ابى رافع فى الصحة وحديث ابن ابى رافع صححه الترمذى وغيره وقال الدارقطنى فى علله واختلف على ابى بكر النهشلى فرواه عبد الرحيم بن سليمان عنه عن عاصم بن كليب عن ابيه عن النبى صلى الله عليه وسلم وخالفه جماعة من الثقات منهم عبد الرحمن بن مهدى وموسى بن داود واحمد بن يونس وغيرهم فرووه عن ابى بكر النهشلى موقوفا على على وهو الصواب وكذلك رواه محمد بن ابان عن عاصم موقوفا اه فجعله الدارقطنى موقوفا صوابا انتهى وذكر البيهقى فى سننه عن عثمان الدارمى انه قال هذا قد روى من هذا الطريق الواهى عن على وقد روى عن عبد الرحمن بن هرمز الاعرج عن عبيد الله عن على فذكر حديثه فى الرفع فليس الظن بعلى انه يختار فعله على فعل النبى صلى الله عليه وسلم ولكن ليس ابو بكر النهشلى ممن تحتج برواياته او تثبت به سنة لم يأت بها غيره انتهى ورده العلامة ابن التركمانى بانه كيف يكون هذا الطريق واهيا ورجاله ثقات فقد رواه عن النهشلى جماعة من الثقات ابن مهدى واحمد بن يونس وغيرهما واخرجه ابن ابى شيبة فى المصنف

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داود قال ثنا احمد بن یونس قال ثنا ابوبکر النهشلی عن عاصم عن ابیه وکان من اصحاب علی رضی الله عنه عن علی مثله فحدیث عاصم بن کلیب هذا قد دل ان حدیث ابن ابی الزناد علی احد وجهین اما ان یکون فی نفسه سقیما او لا یکون فیه ذکر الرفع اصلا کما قد رواه غیره فان ابن خزیمة حدثنا قال ثنا عبد الله بن رجاء ح وحدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبد الله بن صالح والوهبی قالوا انا عبد العزیز ابن ابی سلمة عن عبد الله بن الفضل فذکروا مثل حدیث ابن ابی الزناد فی اسناده ومتنه ولم یذکروا الرفع فی شئ من ذلک

عن وکیع عن النهشلی واخرجه مسلم والترمذی والنسائی وغیرهم ووثقه ابن حنبل وابن معین وقال ابو حاتم شیخ صالح یکتب حدیثه ذکره ابن ابی حاتم وقال الذهبی فی کتابه رجل صالح تکلم فیه ابن حبان بلا وجه وعاصم تقدم ذکره وابوه کلیب بن شهاب اخرج له ابو داود والترمذی والنسائی وابن ماجة وقال محمد بن سعد کان ثقة فی بنی قضاعة ورأیتهم یستحسنون حدیثه ویحتجون به وقال الطحاوی فی کتابه المسمی بالرد علی الکرابیسی الصحیح مما کان علیه علی بعد النبی صلی الله علیه وسلم ترک الرفع فی شئ من الصلوة غیر التکبیرة الاولی فکیف یکون هذا السبیل الذی روی من الطریق الواهی هو ما رواه ابن ابی رافع عن علی لان فی سنده عبد الرحمن بن ابی الزناد قال فیه ابن حنبل مضطرب الحدیث وقال هو وابو حاتم لا یحتج به وقال عمرو بن علی ترکه ابن مهدی وقوله فلیس الظن بعلی الی آخره خصمه ان یعکسه ویجعل فعله بعد النبی صلی الله علیه وسلم دلیلا علی نسخ ما تقدم اذ لا یظن به انه یخالف فعله علیه السلام الا بعد ثبوت نسخه عنده وبالجملة لیس هذا نظر المحدث انتهی وهکذا قال الشیخ فی الامام ما قاله الدارمی ضعیف فانه جعل روایة الرفع مع حسن الظن بعلی فی ترک المخالفة دلیلا علی ضعف هذه الروایة وخصمه لعکس الامر ویجعل فعل علی بعد الرسول صلی الله علیه وسلم دلیلا علی نسخ ما تقدم کما فی نصب الرایة واما قول الدارمی لم یأت بها غیره فمدفوع بما رواه الامام محمد فی المؤطا فی کتاب الحج فقال فی کتابیهما اخبرنا ابوبکر بن عبد الله النهشلی عن عاصم بن کلیب الجرمی عن ابیه وکان من اصحاب علی فذکره واما قول البخاری فی رسالته قال عبد الرحمن بن مهدی ذکرت لسفیان الثوری حدیث النهشلی عن عاصم بن کلیب فانکره انتهی ففیه لم یذکر لفظ الحدیث الذی انکره فان الحدیث بهذا الاسناد مروی بالوجهین مرفوعا وموقوفا فیحتمل انه انکر المرفوع کما انکره الدارقطنی وهو المتبادر من سوال ابن مهدی بلفظ الحدیث ویحتمل انه لم یبلغه حدثنا ابن ابی داود ابراهیم البرلسی الاسدی قال ثنا احمد بن یونس هو احمد بن عبد الله بن یونس التمیمی الکوفی وقد ینسب الی جده کما فی تهذیب التهذیب قال ثنا ابوبکر النهشلی عن عاصم عن ابیه کلیب وکان من اصحاب علی رضی الله عنه عن علی مثله والاثر اخرجه البیهقی من طریق الدارمی عن احمد بن یونس کما تقدم بلفظه فحدیث زاد فی نسخة العینی قال ابو جعفر رحمه الله فحدیث عاصم بن کلیب فی ترک علی رفع الیدین فی غیر الافتتاح فقد دل زاد فی نسخة العینی علی ان حدیث ابن ابی الزناد زاد فی نسخة العینی الذی رویناه فی الفصل الاول من هذا الباب علی احد وجهین اما ان یکون ای حدیث ابن ابی الزناد فی الرفع فی غیر الافتتاح فی نفسه سقیما او فی نسخة العینی بالواو بحذف الالف وهو الصواب لا یکون فیه وفی نسخة العینی فی بحذف الضمیر ولا وجه لاثباته ذکر الرفع اصلا کما قد رواه غیره ای غیر ابن ابی الزناد فان ابن خزیمة محمد البصری حدثنا قال ثنا عبد الله بن رجاء الغدانی البصری ح وحدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبد الله بن صالح والوهبی وفی نسخة العینی واحمد بن خالد الوهبی قالوا انا عبد العزیز زاد فی نسخة العینی ابن عبد الله بن ابی سلمة عن زاد المصنف لنا تقدم فی باب ما یقال بعد تکبیر الافتتاح الماجشون وعبد الله بن الفضل فذکروا وفی نسخة العینی ثم ذکروا مثل حدیث ابن ابی الزناد فی اسناده ومتنه ولم یذکروا الرفع فی شئ من ذلک تقدم الحدیث من طرق هؤلاء الثلثة عن عبد العزیز عند المصنف فی باب ما یقال فی الصلوة بعد تکبیرة الافتتاح وذکرنا هناک ان الطبرانی اخرجه من طریق عبد الله رجاء وابن خزیمة من طریق عبد الله بن صالح واحمد بن خالد ثلثتهم عن عبد العزیز عن یعقوب بن الماجشون واحمد عن ابی سعید عن عبد العزیز عن عبد الله بن الفضل والماجشون واحمد وعجبین عن عبد العزیز عن عبد الله بن الفضل عن الاعرج ومسلم من طریق

besturdubooks.wordpress.com

فان كان هذا هو المحفوظ وحديث ابن ابي الزناد خطأ فقد ارتفع بذلك ان يجب لكم بحديث خطأ حجة وان كان ماروى ابن ابي الزناد صحيحا لانه زاد على ماروى غيره فان عليا لم يكن يرى النبي صلى الله عليه وسلم يرفع ثم يترك هو الرفع بعده الا وقد ثبت عنده نسخ الرفع فحديث علي رض اذا صح ففيه اكثر الحجة لقول من لا يرى الرفع واما حديث ابن عمر رض فانه قد روى عنه ماذكرنا عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم روى عنه من فعل بعد النبي صلى الله عليه وسلم خلاف ذلك حدثنا ابن ابي داود قال ثنا احمد بن يونس قال ثنا ابو بكر بن عياش عن حصين عن مجاهد قال صليت خلف ابن عمر رض فلم يكن يرفع يديه الا في التكبيرة الاولى من الصلوة

عبد الرحمن بن مهدي وابي المنذر وابو داود ومن طريق معاذ ثلثتهم عن عبد العزيز عن عمه الماجشون عن الاعرج واخرجه مسلم ايضا من طريق يوسف الماجشون عن ابيه عن الاعرج واخرجه الترمذي ايضا من طريق يوسف عن ابيه عنه واخرج ايضا من طريق ابي الوليد الطيالسي عن عبد العزيز عن عمه وعن يوسف عن ابيه كلاهما عن الاعرج واخرجه النسائي من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن عبد العزيز عن عمه الماجشون عن الاعرج واخرجه ايضا ابو داود الطيالسي عن عبد العزيز والدارمي والدارقطني والبيهقي وغيرهم من طريق عبد العزيز فلم يذكروا الرفع فان كان زاد في نسخة العيني قال ابو جعفر فان كان هذا هو المحفوظ وحديث ابن ابي الزناد خطأ لكون ابن ابي الزناد مشكلما فيه فقد ارتفع بذلك ان يجب لكم بحديث خطأ حجة وان كان ماروى ابن ابي الزناد صحيحا لانه زاد على ماروى غيره فحينئذ يكون الرفع في غير الافتتاح منسوخا فان عليا لم يكن يرى النبي صلى الله عليه وسلم يرفع ثم يترك هو الرفع بعده ولا يجوز له ذلك الا وقد ثبت عنده نسخ الرفع في غير تكبيرة الاحرام لان هذا هو حسن الظن بالصحابة وهو ان يحمل مثل هذا على انه علم انتساخ حكم الحديث فلذلك عمل او افتى بخلافه ومتى لم يحمل على هذا الوجه يلزم من ذلك اما ان يكون ذلك عن غفلة ونسيان وامامان يكون على وجه قلة المبالاة والتهاون بالحديث وكل واحد منهما محال في حق الصحابة لان في الاول شهادة المغفل وشهادة المغفل لا يكون حجة كذلك ضعوفي الثاني يلزم الفسق والفاسق لا تقبل روايته اصلا والصحابة رضي الله عنهم منزهون عن هذه الاشياء فظهر لنا ان الصحابي الراوي بحديث اذا ظهر منه المخالفة قولا او فعلا يدل ذلك على انه قد ثبت عنده النسخ فعمل بخلافه او افتى بخلافه كذا في شرح العيني فحديث علي زاد في نسخة العيني رضي الله عنه اذا صح ففيه اكثر وفي نسخة العيني اكبر الحجة لقول من لا يرى الرفع اي رفع اليدين في غير تكبيرة الاحرام قال العيني في المنتخب واراد بهذا الحديث حديث عبد العزيز وانما قال هو اكبر الحجة لانا وجدنا عبيد الله بن ابي رافع قد روى عنه هذان الحديثان اعني احدهما رواه ابن ابي الزناد والآخر رواه عبد العزيز بن ابي سلمة ففي حديث ابن ابي الزناد زيادة ليست في حديث ابن ابن ابي سلمة وهي رفع اليدين عند الركوع وعند رفع الرأس منه فنظرنا بينهما فوجدنا حديث ابن ابي سلمة ارجح واقوى من حديث ابن ابي الزناد لان حديث ابن ابي سلمة اخرجه مسلم وغيره كما ذكرنا وحديث ابن ابي الزناد لم يخرجه مسلم ولا البخاري وانما اخرجه الاربعة على ان ابن ابي الزناد متكلم فيه فقال احمد مضطرب الحديث وقال ابو حاتم لا يحتج به وقال عمرو بن علي تركه ابن مهدي انتهى وقال العلامة ابن الترکماني وقد روى البيهقي هذا الحديث في باب افتتاح الصلوة بعد التكبير وذكر معه رواية ابن جريج عن عقبة بسنده وليس فيه الرفع عند الركوع والرفع منه ولا نسبة بين ابن جريج وابن ابي الزناد انتهى واما حديث ابن عمر زاد في نسخة العيني رضي الله عنهما فانه قد روى عنه اي عن ابن عمر ما زاد في نسخة العيني قد ذكرنا زاد في نسخة العيني بار الضمير في آخره عنه اي عن ابن عمر من طريق الزهري عن سالم عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في رفع اليدين عند الركوع والرفع منه ثم روى عنه في نسخة العيني بحذف عنه من فعله اي ابن عمر بعد النبي صلى الله عليه وسلم خلاف ذلك اي خلاف الرفع عند الركوع والرفع منه حدثنا ابن ابي داود زاد في نسخة العيني في اوله كما قد قال ثنا احمد بن يونس وفي نسخة العيني احمد بن عبد الله بن يونس وقد تقدم انه قد ينسب الى جده قال ثنا ابو بكر بن عياش عن حصين بن عبد الرحمن السلمي الكوفي عن مجاهد بن جبر المكي قال صليت خلف ابن عمر زاد في نسخة العيني رضي الله عنهما فلم يكن يرفع يديه الا في التكبيرة الاولى من الصلوة اسناده صحيح على شرط الشيخين كما قال العيني واخرجه ابن ابي شيبة في المصنف عن

فهذا ابن عمر قد رأى النبي صلى الله عليه وسلم يرفع ثم قد ترك هو الرفع بعد النبي صلى الله عليه وسلم فلا يكون ذلك الا وقد ثبت عنده نسخ ما قد رأى النبي صلى الله عليه وسلم فعله وقد قامت الحجة عليه بذلك فان قال قائل هذا حديث منكر قيل له وما دلك على ذلك فلن تجد الى ذلك سبيلا فان قال فان طاؤسا قد ذكر انه رأى ابن عمر يفعل ما يوافق ما روى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك

ابی بکر بن عیاش عن حصین عن مجاہد قال ما رأیت ابن عمر یرفع یدیہ الا فی اول ما یفتتح وہذا سند صحیح کما فی الجوہر النقی واخرجہ البیہقی فی المعرفۃ کما فی نصب الرایۃ واخرجہ الامام محمد فی مؤطائہ عن محمد بن ابان بن صالح عن عبد العزیز بن حکیم قال رأیت ابن عمر یرفع یدیہ حذاء اذنیہ فی اول تکبیرۃ افتتاح الصلوۃ ولم یرفعہما فیما سوی ذلک قال النیموی محمد بن ابان وان کان ضعیفا لکنہ لیس ممن یکذب وحدیثہ یکتب فہذلک یعتضد حدیث مجاہد انتہی فہذا زاد فی نسختہ العینی قال ابو جعفر رحمہ اللہ فہذا ابن عمر قد رأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یرفع ثم قد ترک ہو الرفع بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلا وفی نسختہ العینی ولا یکون ذلک ای ترک ابن عمر الرفع الا وقد ثبت عندہ نسخ ما قد زاد فی نسختہ العینی کان رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعلہ وقامت الحجۃ علیہ بذلک ای بنسخ رفع الیدین فی غیر الافتتاح فان قال قائل ہذا اعتراض من جہۃ الخصم علی دعوی النسخ فی حدیث ابن عمر ہذا ای ما رواہ مجاہد عن ابن عمر فی ترک الرفع حدیث منکر لانہ مخالف لما ثبت فی الصحیح ولما رواہ الحفاظ الکبار قیل لہ وما دلک علی ذلک ای علی کونہ منکرا فلن تجد الی ذلک ای الی اثبات کونہ منکرا سبیلا ارادان ہذا مجرد دعوی بانہ منکر فلا یقبل لان مثل مجاہد لا یضر تفردہ فان قال فان وفی نسختہ العینی ان بحذف الفاء طاؤسا قد ذکر انہ رأی ابن عمر یفعل ما یوافق ما روی عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من ذلک والاثر اخرجہ البخاری فی رسالتہ عن محمد بن مقاتل عن عبد اللہ عن ابن جریج عن الحسن بن مسلم انہ سمع طاؤسا یسأل عن رفع الیدین فی الصلوۃ قال رأیت عبد اللہ وعبد اللہ وعبد اللہ یرفعون ایدیہم فعبد اللہ بن عمر وعبد اللہ بن عباس وعبد اللہ ابن الزبیر قال طاؤس فی التکبیرۃ الاولی التی للاستفتاح بالیدین ارفع مما سواہا من التکبیر قلت لعطاء ابلغکم ان التکبیرۃ الاولی ارفع مما سواہا من التکبیر قال لا قال البخاری ولو تحقق حدیث مجاہد انہ لم یر ابن عمر رفع یدیہ لکان حدیث طاؤس وسالم ونافع ومحارب بن دثار وابی الزبیر حین رأوہ اولی لان ابن عمر رواہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم یکن یخالف الرسول انتہی والجواب عنہ من وجوہ اولہا ان ابن جریج وان کان احد الاعلام الثقات لکنہ کان یدلس کما فی المیزان قال الاثرم عن احمد اذا قال ابن جریج قال فلان وقال فلان جاء بمناکیر واذا قال اخبرنی وسمعت فحسبک بہ وقال الدارقطنی تجنب تدلیس ابن جریج فانہ قبیح التدلیس لا یدلس الا فیما سمعہ من مجروح کما فی تہذیب التہذیب وقال فی شرح النخبۃ ویرد المدلس بصیغۃ تحتمل وقوع اللقاء بین المدلس ومن اسند عنہ کعن وقال وحکم من ثبت عنہ التدلیس اذا کان عدلا ان لا یقبل منہ الا ما اذا صرح فیہ بالتحدیث علی الاصح انتہی وفی روایۃ البخاری عن طاؤس رواہ ابن جریج بصیغۃ عن فلا یقبل وأما ما اخرجہ البیہقی فی سننہ من طریق شعبۃ عن الحکم قال رأیت طاؤسا کبر فرفع یدیہ حذو منکبیہ عند رکوعہ وعند رفعہ راسہ من الرکوع فسألت رجلا من اصحابہ فقال انہ یحدث بہ عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقد تقدم فی بیان احادیث الرفع عن احمد انہ قال لیس ہذا بشیء وعن الدارقطنی ان آدم بن ابی ایاس وعمار بن عبد الجبار وہما فیہ عن شعبۃ وایضا الذی حدث الحکم من اصحاب طاؤس مجہول فلا یقوم بہ الحجۃ والثانی ان فی اثر طاؤس ہذا لیس فیہ عن العبادلۃ الثلاثۃ الا انہم یرفعون ایدیہم ولیس فیہ تصریح فی رفع الیدین فی غیر الافتتاح وما ذکر بعد ذلک فہو قول طاؤس وعطاء فلا یکون حجۃ والثالث ان طرق سالم ونافع ومحارب وابی الزبیر مختلفۃ فی محل الرفع کما روی البخاری فی رسالتہ فروی من طریق العلاء عن سالم ان اباہ کان اذا رفع رأسہ من السجود واذا اراد ان یقوم رفع یدیہ وروی من طریق عبد اللہ عن نافع عن ابن عمر انہ کان یرفع یدیہ اذا دخل فی الصلوۃ واذا رکع واذا قال سمع اللہ لمن حمدہ واذا قام من الرکعتین یرفعہما وعن الزہری عن سالم عن عبد اللہ بن عمر مثلہ وہکذا روی من طریق اللیث عن نافع الا انہ قال واذا قام من السجدتین وروی من طریق اسمعیل عن نافع ان عبد اللہ بن عمر کان اذا افتتح الصلوۃ

besturdubooks.wordpress.com

قيل لهم فقد ذكر ذلك طاؤس وقد خالفه مجاهد فقد يجوز ان يكون ابن عمر فعل ما رآه طاؤس يفعله قبل ان تقوم عنده الحجة بنسخه ثم قامت عنده الحجة بنسخه فتركه وفعل ما ذكره عنه مجاهد هكذا ينبغي ان يحمل ما روي عنهم وينفي عنه الوهم حتى يتحقق ذلك والا سقطا كثر الروايات

رفع يديه حذو منكبيه واذا رفع رأسه من الركوع وهكذا روى من طريق ابي الزبير عن ابن عمر وروى من طريق محارب عنه الرفع عند الركوع والرفع منه فعلى هذا اضطراب فعل ابن عمر في محل الرفع ولم يروعنه ما يوافق الجمهور الا محارب وخالفه مجاهد وعبد العزيز ابن حكيم فتبصر فقد ذكر ذلك طاؤس وقد خالفه مجاهد فقد يجوز ان يكون ابن عمر رآه في نسخة المعيني رضي الله عنهما فعل ما رآه طاؤس يفعله قبل ان تقوم عنده الحجة بنسخة ثم قامت عنده الحجة بنسخة فتركه وفعل ما ذكره عنه مجاهد هكذا وفي نسخة المعيني وهكذا بزيادة الواو وينبغي ان يحمل ما روي عنهم وينفي عنه وفي نسخة المعيني عنهم اي عن الصحابة الوهم حتى يتحقق ذلك والا سقطا كثر الروايات لانه يلزم ان يكون احد الراويين منسوبا الى غفلة او قلة مبالاة لرواية كل واحد منهما سقط بعد الته وناف لجزه فيحتاج حينئذ الى التوفيق قاله المعيني واعترض الرافعون على استدلال نسخ الرفع باثر مجاهد عن ابن عمر بوجوه احدها ما قال البخاري في رسالته قال يحيى بن معين حديث ابي بكر عن حصين انما هو توهم منه لا اصل له رده العلامة النيموي بانه دعوى لا دليل عليها فلا تسمع حتى تقوم عليها الحجة والثاني ما ذكره البخاري ايضا عن صدقة انه قال ان الذي يروي حديث مجاهد عن ابن عمر انه لم يرفع يديه الا في اول التكبيرة كان صاحبه فقد تغير بآخره واسند البيهقي في المعرفة كما في نصب الراية عن البخاري انه قال ابو بكر بن عياش اختلط بآخره وعن الحاكم قال كان ابو بكر بن عياش من الحفاظ المتقنين ثم اختلط حين تسى حفظه فروى ما خولف فيه انتهى واجاب عنه العلامة النيموي بانه حقق في الاصول ان الثقة اذا تغير فمن روى عنه قديما فروايته صحيحة وهذا الاثر قد روى عن ابي بكر بن عياش قبل تغيره لانه من جهة احمد بن يونس عند الطحاوي وهو من اصحابه القدماء وقد احتج به البخاري من طريق احمد بن يونس في كتاب التفسير من صحيحه فحينئذ لا يضره تغيره بآخره وقد روى عنه غير واحد من الثقات وقد مكى الحافظ ابن حجر في مقدمته عن ابن عدي انه قال لم اجد له حديثا منكرا من رواية الثقات عنه انتهى فثبت ان ما قاله البخاري وغيره لا يعلل به هذا الاثر والثالث ما قال البيهقي كما في نصب الراية ان ابا بكر بن عياش كان يروي قديما عن حصين عن ابراهيم عن ابن مسعود مرسلا موقوفا انه كان يرفع يديه اذا افتتح الصلوة ثم لا يرفعهما بعد وهذا هو المحفوظ عن ابي بكر بن عياش والاول خطأ فاحش لمخالفته الثقات من اصحاب ابن عمر انتهى والجواب عنه انهم جعلوه خطأ فاحشا بناء على ضعف ابي بكر بن عياش لتغيره واختلاطه وكون روايته مخالفة لرواية الثقات وقد عرفت ان حديثه في ترك الرفع من جهة احمد بن يونس وهو من اصحابه القدماء وابو بكر ابن عياش ثقة عابد الا انه لما كبر ساء حفظه وكتابه صحيح كما في التقريب وقد احتج به البخاري من طريق احمد بن يونس والبخاري لا يحتج بحديث من تغير بآخره الا اذا كان بطريق اصحابه الذين سمعوا منه قبل الاختلاط كما عرف في شروط الصحيح فعلى هذا لا يضرنا سوء حفظه لما كبر فتكون روايته قبل التغير زيادة ثقة فيكون له اسنادان عن ابن مسعود وابن عمر معا والجمع بين اختلاف الروايات عن ابن عمر ممكن بما ذكره الطحاوي والرابع ما قال البخاري في رسالته بعد ما ذكر رواية ابي بكر بن عياش فقد خولف في ذلك مجاهد قال وكيع عن الربيع بن صبيح قال رأيت مجاهدا يرفع يديه اذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع وقال جرير عن ليث عن مجاهد انه كان يرفع يديه انتهى والجواب عنه اولا انه ذكره معلقا وثانيا ان الربيع بن صبيح صدوق سيء الحفظ كما في التقريب ضعفه ابن معين وابن سعد والنسائي والساجي وغيرهم وذكر ابن حبان ان الحديث لم يكن من صناعته فكان وهم كما في تهذيب التهذيب وطريق جرير ليس فيه ذكر الرفع عند الركوع والرفع منه ومع ذلك فيه ليث بن ابي سليم صدوق اختلط اخيرا ولم يتميز حديثه فترك كما في التقريب وقال ابن سعد كان رجلا صالحا عابدا وكان ضعيفا في الحديث يقال كان يسأل عطاء وطاؤسا ومجاهدا عن الشيء فيخلطون فيه يروي انهم التقطوا من غير عمد كما في تهذيب التهذيب والخامس ما قال البخاري ايضا في رسالته ان يكون ابن عمر سها كما يسهو الرجل في الصلوة في الشيء بعد الشيء كما ان اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ربما يسهون

besturdubooks.wordpress.com

فی الصلوة فیسلمون فی الرکعتین وفی الثلاث الا تری ان ابن عمر کان یری من لا یرفع یدیه بالحصی فکیف یترک ابن عمر شیئا یأمر به غیره انتهی ورده النیموی بان فیه کلام ظاهر لان الرجل لما سهو فی شئ هذا الامر الذی یتکرر لیلا و نهارا وقد ذهبوا الی ان یرفع یدیه فی الرکعتین فی خمس مواضع خلا تکبیرة الافتتاح فکیف سها فیه ابن عمر فی کل موضع مع المواضع الخمس علی ان مجاهدا کان من اصحابه الکبار و مع ذلک لم یره مرة ان یرفع یدیه خلا تکبیرة الافتتاح فکیف یصح ما اورده البخاری انتهی واما رمی ابن عمر بالحصی فهو محمول علی انه کان لفعل ذلک بمن یری الرفع بدعة واجبة الترک کما فی اعلاء السنن والسادس ما ذکره البیهقی فی المعرفة انه ترک مرة للجواز اذ لا یقول بوجوبه ففعله یدل علی انه سنة وترکه یدل علی انه غیر واجب کما فی نصب الرایة اجاب عنه فی تنسیق النظام بان ابن عمر کان شدید الاتباع للسنن النبویة والآثار المحمدیة حتی فی العادات فی مواضع الاقامة فی الاسفار والقعود والقیام وغیر ذلک واشتهر بذلک حتی کانت افعاله وعاداته تؤخذ علی انها سنن نبویة فلم یکن یتصور منه ترک الرفع بعد ما ثبت عنده انه سنة نبویة ولا سیما اذا ثبت عنده انه صلی الله علیه وسلم واظب وداوم علیه بالاستمرار ولم یرخ عنه الی ان لقی الله عز وجل وبیان الجواز لم یکن یتعلق الا بصاحب الشرع وابن عمر وامثاله لیسوا منه فی شئ خصوصا اذا ثبت المداومة النبویة فما لابن عمر یترک من نفسه وللسلم فلم یکن تمس الحاجة فی بیان الجواز الا الی الترک مرة او مرتین لا الی کونه معتادا جاریا علیه العادة کما یفیده لفظ لم یکن یرفع یدیه الا فی التکبیرة الاولی لا ان یقول لم یرفع یدیه الا فیها فلا یحل ترکه هذا الا علی ان یثبت عنده نسخه بروایة الثقات بعد ما کان یعلم انه سنة فترکه بذلک العلم ترکا معتادا انتهی والسابع ما قاله الشیخ فی الامام وزیل هذا التوهم یعنی دعوی النسخ ما رواه البیهقی من جهة الحسن بن عبد الله بن حمدان الرقی ثنا عصمة ابن محمد الانصاری ثنا موسی بن عقبة عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا افتتح الصلوة رفع یدیه واذا رکع واذا رفع رأسه من الرکوع وکان لا یفعل ذلک فی السجود فما زالت تلک صلوته حتی لقی الله انتهی کما فی نصب الرایة وقال رواه ابو عبد الله الحافظ عن جعفر بن محمد بن نصر عن عبد الرحمن بن قریش بن خزیمة الهروی عن عبد الله بن احمد الدهنی عن الحسن به انتهی وذکره الحافظ فی الدرایة ثم قال قال البیهقی هذا یدل علی خطاء الروایة التی جاءت عن مجاهد انتهی واجاب عنه النیموی بان العجب منهم کیف اوردوه فی تصانیفهم وسکتوا عنه مع ان بعض رجاله ممن اتهم بوضع الحدیث قال الذهبی فی المیزان عبد الرحمن ابن قریش بن خزیمة الهروی سکن بغداد اتهمه السلیمانی بوضع الحدیث وقال فی ترجمة عصمة بن محمد الانصاری قال ابو حاتم لیس بالقوی وقال یحیی کذاب یضع الحدیث وقال العقیلی یحدث بالبواطیل عن الثقات وقال الدارقطنی وغیره متروک انتهی وقد اجیب عن حدیث ابن عمر ایضا بما وقع فیه من الاختلاف والاضطراب وقد اقروا بان صحة السند قد یجمع مع غلط الحدیث کما قالوا فی حدیث ابن عمر فی تفضیل الخلفاء غیر علی قال ابن عبد البر اجمعوا علی ان علیا افضل الخلق بعد الثلاثة ودلل هذا الاجماع علی ان حدیث ابن عمر غلط وان کان السند الیه صحیحا کما فی الفتح وقد قالوا فی حدیث ابی هریرة فی الصحیحین فی الاستفتاح بقوله اللهم باعد بینی وبین خطایای الی آخره انه اصح من الکل ومع ذلک لم یقل بسنیته عینا احد من الائمة الاربعة کما فی البذل فعلی هذا یرجح حدیث ابن مسعود وغیره علی حدیث ابن عمر وسلم اصحیة حدیث ابن عمر علی حدیثه بقرائن اخری فقد کان ابن عمر یستصغر یوم احد وقد وقع عند ابی داود انه قال اذا سمعنا الاقامة توضانا فلا تقدم روایته علی روایة ابن مسعود لکونه من اولی الاحلام والنهی قال الاصیلی لم یأخذ به مالک لان نافعا وقفه علی ابن عمر وهو احد الاربعة التی اختلف فیها سالم ونافع فرفع الاربعة سالم ووقفها نافع قال الزرقانی وبه یعلم تحامل الحافظ فی قوله لم ار للمالکیة دلیلا علی ترکه ولا متمسکا الا قول ابن القاسم اه لان سالما ونافعا لما اختلفا فی رفعه ووقفه ترک مالک فی المشهور القول باستحباب ذلک لان الاصل صیانة الصلوة عن الافعال انتهی وقد تقدم عن مالک لا اعرف رفع الیدین فی شئ من تکبیر الصلوة لا فی خفض ولا فی رفع الا فی افتتاح الصلوة وعن ابن القاسم کان رفع الیدین عند مالک ضعیفا الا فی تکبیرة الاحرام وقال فی الاوجز قال ابن رسلان سئل الامام احمد یرفع عند القیام من اثنین وبین السجدتین قال لا اذهب الی حدیث سالم عن ابیه ولا حدیث وائل لانه مختلف فی الفاظه وقد عارضه حدیث ابن عمر فی البخاری ولا یفعل ذلک حین یسجد ولا حین یرفع رأسه من السجود اه فعلم ان الحدیث عند الامام احمد مضطرب وصرح بانه لم یذهب فی قوله برفع الیدین الی هذا الحدیث قلت ویؤکد هذا الاضطراب ما قال ابن قدامة فی المغنی وسئل (احمد) عن رفع الیدین فی الصلوة فقال فی کل

besturdubooks.wordpress.com

واما حديث وائل فقد ضاده ابراهيم بما ذكر عن عبد الله انه لم يكن رأى النبي صلى الله عليه وسلم فعل ما ذكر فعبد الله اقدم صحبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وافهم بافعاله من وائل قد كان رسول الله صلى الله عليه يحب ان يليه المهاجرون ليحفظوا عنه حدثنا علي بن معبد قال ثنا عبد الله بن بكر قال ثنا حميد عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب ان يليه المهاجرون والانصار ليحفظوا عنه وكما حدثنا ابو بكرة قال ثنا عبد الله بن بكر فذكر باسناده مثله قال ابو جعفر وقال ليليني منكم اولوا الاحلام والنهى كما حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا شعبة

خفض ورفع وقال فيه عن ابن عمر وابى حميد احاديث صحاح اه فهذا شاهد عدل على ان حديث ابن عمر مضطرب فى محل الرفع فروى عنه الرفع فى كل ركعة وخفض وهو صحيح وروى عنه الانكار فى السجود كما فى رواية البخارى وروى عنه الرفع اذا قام من الركعتين و ايضا فيه المعارضة فى مقدار الرفع وايضا فيه الرفع بعد ما يرفع رأسه والقائلون بالرفع لم يقولوا به ولذا اول الشافعى بان المراد منه بعد ما يشرع فى الرفع وانت خبير بانه ترك العمل بظاهر الحديث وايضا يخالف هذا التوجيه ما اخرجه الطبرانى عن ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه عند التكبير للركوع وعند التكبير حين يهوى ساجدا قال الهيثمى اسناده صحيح انتهى واما حديث وائل فى الرفع عند الركوع وعند الرفع منه فقد ضاده ابراهيم بما ذكره عن عبد الله بن مسعود انه لم يكن رأى النبى صلى الله عليه وسلم فعل ما ذكر وائل من رفع اليدين فى غير تكبيرة الافتتاح فعبد الله اقدم صحبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لانه اسلم بمكة قديما وكان عاشر العشرين ممن اسلم من الصحابة عند مبعث النبى عليه السلام وهاجر الهجرتين وشهد بدرا والمشاهد كلها مع رسول الله عليه السلام وهو صاحب نعل رسول الله عليه السلام كان يلبسه اياها اذا قام فاذا جلس ادخلها فى ذراعه وكان كثير الولوج عليه عليه السلام وقال له رسول الله عليه السلام اذنك على ان ترفع الحجاب وان ترفع سوادى حتى انهاك والسواد السرار ووائل بن حجر اسلم فى المدينة فى سنة تسع من الهجرة وبين اسلاميهما اثنان وعشرون سنة فحينئذ يحفظ ابن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم ما لا يحفظه وائل وامثاله كذا فى شرح العينى وافهم بافعاله اى بافعال رسول الله صلى الله عليه وسلم واكثر تحقيقا لها من وائل فقد كان ابن مسعود يفتى فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم وعهد ابى بكر وعمر وغيرهما قد كان وفى نسخة العينى وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب ان يليه المهاجرون ليحفظوا عنه صلى الله عليه وسلم قد ثنا زاد فى نسخة العينى فى اوله كما قال على بن معبد بن نوح البغدادى قال ثنا عبد الله بن بكر السهمى البصرى قال ثنا حميد بن ابى حميد الطويل البصرى عن انس بن مالك الانصارى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب ان يليه المهاجرون زاد البيهقى وغيره والانصار فى الصلوة ليحفظوا عنه فروضها وابعاضها وهيآتها فيرشدون الجاهل وينبهون الغافل قال ابن حجر وحب المصطفى صلى الله عليه وسلم للشئ اما باخباره للصحابى بذلك واما بالقرائن كذا فى فيض القدير وقال العينى فى شرحه ليحفظوا عنه احكام الصلوة لان كل ما قرب الرجل من الامام يكون اكثر مشاهدة لاحوال امامه بخلاف من يكون بعيدا عنه فانه لا يشاهد منه ما يشاهده من يليه انتهى والحديث اخرجه الامام احمد فى مسنده عن ابن علية عن حميد باسناده بلفظ كان يحب ان يليه فى الصلوة المهاجرون والانصار ليحفظوا عنه كما فى المنتخب واخرجه ايضا من طريق معتمر عن حميد بلفظ كان يحب ان يليه المهاجرون والانصار فى الصلوة واخرجه ابن ماجة عن نصر بن على عن عبد الوهاب والحاكم من طريق مسدد عن يزيد بن زريع والبيهقى من طريق ابراهيم ابن عبيد الله عن يزيد بن هارون ثلثتهم عن حميد عن انس الا ان فى روايتهم بيأخذوا عنه قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ودافعه الذهبى فقال على شرطهما وقال النووى فى الخلاصة اسناده على شرط البخارى ومسلم كما فى نصب الراية وقال مغلطائى فى شرح ابى داود وسنده صحيح كما فى فيض القدير وعزاه الزيلعى الى النسائى ايضا وكذا السيوطى فى الجامع الصغير وكما حدثنا وفى نسخة العينى بحذف وكما ابو بكرة قال ثنا عبد الله بن بكر فذكر باسناده مثله قال ابو جعفر وفى نسخة العينى بحذف قال ابو جعفر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وزاد فى نسخة العينى ايضا ليلينى منكم اولو الاحلام والنهى كما حدثنا فى نسخة العينى بحذف كما ابراهيم بن مرزوق البصرى قال ثنا بشر بن عمر الزهرانى البصرى قال ثنا شعبة

علم كتاب الآثار على ابواب مسند الامام ابى حنيفة

besturdubooks.wordpress.com

قال اخبرنی سلیمن قال سمعت عمارۃ بن عمیر یحدث عن ابی معمر عن ابی مسعود الانصاری قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لیلینی منکم اولوا الاحلام والنہی ثم الذین یلونھم ثم الذین یلونھم .

ابن الحجاج الواسطی قال اخبرنی وفی نسخۃ العینی اخبرنا سلیمن بن مہران الاعمش الکوفی قال سمعت عمارۃ بن عمیر التیمی الکوفی یحدث عن ابی معمر عبداللہ بن سخبرۃ الازدی الکوفی عن ابی مسعود الانصاری قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لیلینی ہکذا عند ابی داؤد وفی نسخۃ العینی لیلنی وہکذا ہو عند مسلم قال النووی ہو بکسر اللامین وتخفیف النون من غیر یاء قبل النون ویجوز اثبات الیاء مع تشدید النون علی التوکید انتہی وقال العینی فی المنتخب القاعدۃ ان النون المؤکدۃ اذا دخلت الناقص تعود الیاء والواو المحذوفتان فیصیر لیلینی انتہی وقال التوربشتی کما نقل عنہ الطیبی من حق ہذا اللفظ ان یحذف منہ الیاء لانہ علی صیغۃ الامر وقد وجدناہ باثبات الیاء وسکونہا فی سائر کتب الحدیث والظاہر انہ غلط انتہی منکم اولوا الاحلام والنہی ای لیدنو منی منکم اولوا الاحلام والنہی قال فی النہایۃ اولوا الاحلام والنہی ای ذوالالباب والعقول واحدہا حلم بالکسر کانہ من الحلم والتثبت فی الامور وذلک من شعار العقلاء وقال ایضا فی نہا اولوا الاحلام والنہی ہی العقول والالباب واحدتہا نہیۃ بالضم سمیت بذلک لانہا تنہی صاحبہا عن القبیح انتہی وقال القاضی الاحلام والنہی بمعنی وہی العقول واحدہا نہیۃ لانہ ینہی صاحبہ عن الرذائل وکذلک العقول تعقل عن الرذائل ایضا ماخوذ من عقال البعیر انتہی وقال النووی اولوا الاحلام ہم العقلاء وقیل البالغون والنہی بضم النون العقول فعلی قول من یقول اولوا الاحلام العقلاء یکون اللفظان بمعنی فلما اختلف اللفظ عطف احدہما علی الآخر تاکیدا وعلی اثنانی معناہ البالغون العقلاء انتہی وقال فی مجمع البحار ہو عطف تاکید او تاسیس ان اریدبا ولوا الاحلام البالغون انتہی وقال الشیخ ابن الہمام والاحلام جمع حلم بالضم وہو ما یراہ النائم تقول منہ حلم بالفتح واستلم غلب استعمالہ فیما یراہ النائم من دلالۃ البلوغ فدلالۃ علی البلوغ التزامیۃ فلا یلزم کون المراد ہنا لیلینی البالغون فیکون مجازا لاستعمالہ فی لازم معناہ لجواز ارادۃ حقیقتہ ویعلم منہ المقصود لانہ اذا امران یلیہ من الصف یلزم البلوغ علم ان المراد ان یلیہ البالغون وقیل ان البلوغ نفس الاحتلام اوبلوغ سن مخصوصۃ کان ارادتہم بالالفاظ حقیقیا او مجازیا والنہی جمع نہیۃ وہو العقل وفی تفسیر الاحلام بالعقول لزوم التکرار فی الحدیث فلیجتنب اذ لا ضرورۃ انتہی قال الخطابی انما امر صلی اللہ علیہ وسلم ان یلیہ ذوالاحلام والنہی لیعقلوا عنہ صلوتہ ولکی یخافوہ فی الامامۃ ان حدث بہ حدث فی صلوتہ ولیرجع الی قولہم ان اصابہ سہو او عرض فی صلوتہ عارض فی نحو ذلک من الامور انتہی وقال النووی فی ہذا الحدیث تقدیم الافضل فالافضل الی الامام لانہ اولی بالاکرام ولانہ ربما احتاج الامام الی استخلاف فیکون ہو اولی ولانہ یتیقظ لتنبیہ الامام علی السہو لما لا یتیقظ لہ غیرہ لیضبطوا صفۃ الصلوۃ ویحفظوہا وینقلوہا ویعلموہا الناس ولیقتدی بافعالہم من ورائہم ولا یخص ہذا التقدیم بالصلوۃ بل السنۃ ان یقدم اہل الفضل فی کل جمع الی الامام وکبیر المجلس کمجالس العلم والقضاء والذکر والمشاورۃ ومواقف القتال وامامۃ الصلوۃ والتدریس والافتاء واسماع الحدیث ونحوہا ویکون الناس فیہا علی مراتبہم فی العلم والدین والعقل والشرف والسن والکفایۃ فی ذلک الباب والاحادیث الصحیحۃ متعاضدۃ علی ذلک انتہی وقال التوربشتی کما نقل عنہ الطیبی وفی ذلک بعد الاتضاح بحالۃ شوہتہم ونباہۃ اقدارہم حث لہم علی المسابقۃ الی تلک الفضیلۃ وفیہ ارشاد لمن قصر حالہ عن المساہمۃ معہم فی المنزلۃ الی تحری ما یزاحمہم فیہا انتہی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم معناہ الذین یقربون منہم فی ہذا الوصف قالہ النووی ای کالمراہقین ثم کالصبیان المیزین ثم کالنساء فان نوع الذکر اشرف علی الاطلاق قالہ القاضی ناصر الدین کما فی الطیبی واستدل اصحابنا بہذا الحدیث فی ترتیب الصفوف قال فی الہدایۃ ویصف الرجال ثم الصبیان ثم النساء ثم ذکر الحدیث واستدل بہ صاحب الہدایۃ ایضا ان محاذاۃ المرأۃ الرجل وہما مشترکان فی صلوۃ تفسد صلوۃ الرجل قال العینی فی شرحہ المنتخب فان قیل کیف تثبت الفرضیۃ بہذا وہو خبر الآحاد قلنا انہ من المشاہیر فثبت بہ فرضیۃ تمییز مقام المرأۃ من مقام الرجل ویجوز بہ الزیادۃ علی الکتاب قال صاحب الاسرار ان لم یثبت فرض الصلوۃ بخبر الواحد لفرض الجماعۃ تثبت لان

besturdubooks.wordpress.com

وكما حدثنا ابو بكرة وابن مرزوق قالا ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن ابي حمزة عن اياس بن قتادة عن قيس بن عباد قال قال لي ابي بن كعب قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كونوا في الصف الذي يليني قال ابو جعفر فعد الله من اولئك الذين كانوا يقربون من النبي صلى الله عليه وسلم ليعلموا افعاله في الصلوة كيف هي ليعلموا الناس ذلك فما حكوا من ذلك

اصل الجماعة ثبت بالسنة فافهم انتهى والحديث اخرجه ابو داؤد وعن ابن كثير عن سفيان عن الاعمش بلفظ المصنف واخرجه مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة عن عبد الله بن ادريس وابي معاوية ووكيع عن الاعمش باسناده بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح مناكبنا في الصلوة ويقول استووا ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم وليلني فذكر نحوه وزاد قال ابو مسعود فانتم اليوم اشد اختلافا واخرجه ايضا عن اسحق عن جرير وعن ابن خشرم عن عيسى وعن ابن ابي عمر عن ابن عيينة بهذا الاسناد نحوه واخرجه ابو عوانة في مسنده من طريق ابي اسامة وابي يحيى عن الاعمش باسناده مثله ولم يذكر قول ابي مسعود وهكذا اخرجه النسائي من طريق شعبة عن الاعمش واخرجه ايضا من طريق ابي معاوية عن الاعمش وزاد قول ابي مسعود واخرجه ابن ماجة من طريق ابن عيينة عن الاعمش بزيادة قوله واخرجه البيهقي من طريق محمد بن عبيد عن الاعمش بسياق مسلم بحذف قوله واخرج الحاكم من طريق سفيان عن حبيب بن ابي ثابت عن عمارة باسناده بلفظ ليليني منكم الذين يأخذون عني يعني الصلوة قال الحاكم قد اتفق الشيخان على حديث ابي مسعود ليليني منكم اولو الاحلام والنهى فقط وهذه الزيادة باسناد صحيح على شرطهما وقال الذهبي على شرطهما وعندهما ليليني منكم اولو الاحلام والنهى انتهى وفي الباب عن ابن مسعود عند مسلم بلفظ ليليني منكم اولو الاحلام والنهى ثم الذين يلونهم واياكم وهيشات الاسواق واخرجه ابو داؤد عنه مثله وزاد ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم واخرجه ايضا الترمذي والنسائي وابو عوانة والبيهقي وعن البراء بن عازب عند الحاكم في المستدرك في الفضائل كما في نصب الراية وكما حدثنا في نسخة العيني بحذف وكما ابو بكرة بكار بن قتيبة القاضي وابن مرزوق ابراهيم البصري قالا ثنا وهب بن جرير البصري الحافظ قال ثنا شعبة عن ابي حمزة الضباب عمران بن ابي عطاء الواسطي وضبطه العيني في شرحه بالجيم والراء المهملة واسمه نصر بن عمران الضبعي البصري وقد تقدما عن اياس بن قتادة التميمي العبشمي البصري ابن اخت الاحنف بن قيس روى عن قيس بن عباد روى عنه ابو جمرة نصر بن عمران سمعت ابي وابا زرعة يقولان ذلك زاد ابي كان قاضي الري كذا في كتاب الجرح والتعديل لابن ابي حاتم وهكذا قال البخاري في التاريخ الكبير وقال قال لي ابن ابي الاسود عن الاصمعي مات في زمن مصعب وقتل مصعب سنة احدى وسبعين انتهى وقال في تعجيل المنفعة قال ابن حبان في الثقات كان مقدما في بني تميم وقال ابن سعد كان ثقة قليل الحديث مات في خلافة عبد الملك بن مروان انتهى عن قيس بن عباد بضم المهملة وتخفيف الموحدة القيسي الضبعي بضم المعجمة وفتح الموحدة ابو عبد الله البصري من رواة الستة الا الترمذي قدم المدينة في خلافة عمر وروى عنه قال ابن سعد كان ثقة قليل الحديث وقال العجلي كان ثقة من كبار الصالحين وقال النسائي وابن خراش ثقة وكانت له مناقب وحلم وعبادة وذكره ابو مخنف عن شيوخه فيمن تنسك الحجاج ممن خرج مع ابن الاشعث وذكره ابن حبان في الثقات قال لي ابي ابن كعب قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كونوا في الصف الذي يليني والحديث اخرجه الامام احمد في مسنده عن سليمان بن داؤد ووهب بن جرير عن شعبة عن ابي جمرة عن اياس بن قتيبة عن قيس بن عباد قال اتيت المدينة للقى اصحاب محمد عليه السلام ولم يكن فيهم رجل القاه احب الي من ابي فاقيمت الصلوة وخرج اصحاب رسول الله عليه السلام فقمت في الصف الاول فجاء رجل فنظر في وجوه القوم فعرفهم غيري فخاني وقام في مكاني فما عقلت صلوتي فلما صلى قال يا بني لا يسوءك الله فاني لم آتك الذي اتيت بجهالة ولكن رسول الله عليه السلام قال لنا كونوا في الصف الذي يليني فاني نظرت في وجوه القوم فعرفتهم غيرك الحديث كذا في النخب واخرجه النسائي من طريق ابي مجلز عن قيس بن عباد قال بينا انا في المسجد في الصف المقدم فجذبني رجل من خلفي جذبة فخاني وقام مقامي فوالله ما عقلت صلوتي فلما انصرف فاذا هو ابي بن كعب فقال يا فتى لا يسوءك الله ان هذا عهد من النبي صلى الله عليه وسلم الينا ان نليه الحديث

قال ابو جعفر وزاد في نسخة العيني رحمه الله فعد الله بن مسعود من اولئك الذين كانوا يقربون من النبي صلى الله عليه وسلم ليعلموا افعاله في الصلوة كيف هي ليعلموا الناس ذلك اي كيفية الصلوة فما حكوا اي اولو الاحلام والنهى من ذلك اي من كيفية صلوته

besturdubooks.wordpress.com

فهو اولى مما جاء به من كان ابعد منه منهم فى الصلوة فان قالوا ما ذكرتموه عن ابراهيم عن عبد الله غير متصل قيل لهم كان ابراهيم اذا ارسل عن عبد الله لم يرسله الا بعد صحته عنده وتواتر الرواية عن عبد الله قد قال له الاعمش اذا حدثنى فاسند فقال اذا قلت لك قال عبد الله فلم اقل ذلك حتى حدثنيه جماعة عن عبد الله واذا قلت حدثنى فلان عن عبد الله فهو الذى حدثنى حدثنا بذلك ابراهيم ابن مرزوق قال ثنا وهب او بشر بن عمر شك ابو جعفر عن شعبة عن الاعمش بذلك قال ابو جعفر فاخبران ما ارسله عن عبد الله فمخرجه عنده اصح من مخرج ما ذكره عن رجل بعينه عن عبد الله

صلى الله عليه وسلم فهو اولى مما جاء به من كان ابعد منه اى من النبى صلى الله عليه وسلم منهم اى من الصحابة فى الصلوة ولا شك ان عبد الله من المهاجرين القدماء وممن كان يليه عليه السلام فيكون حفظه افعال النبى عليه السلام وفهمه اياها اقوى من حفظ وائل وفهمه الذى كان ممن يتأخر عنهم فى الصلوة وغيرها فاذا كان كذلك يكون ما حكوه عن عبد الله اقوى مما حكوا عن وائل وامثاله كذا فى المنتخب وقد ذكرنا تحت قول ابراهيم النخعى فى حديث وائل ترجيح حديث ابن مسعود على حديث وائل بسبعة اوجه من وجوه الترجيحات التى ذكرها الحازمى والعراقى فارجع وتشكر فان قالوا ما ذكرتموه عن ابراهيم عن عبد الله غير متصل وبهذا اشارة الى الاعتراض من جهة الخصم على ترجيح خبر ابراهيم عن عبد الله على خبر وائل بان خبر وائل متصل فخبر ابراهيم عن عبد الله منقطع لان ابراهيم ولد سنة خمسين كما صرح به ابن حبان او سنة ثمان وثلاثين كما قال غيره وتوفى عبد الله سنة اثنتين وثلاثين بالمدينة او بالكوفة فعلى هذا لم يدرك ابراهيم عبد الله فلا يكون الترجيح اذا الحديث وائل لانه متصل واجاب الطحاوى عنه بقوله قيل لهم اى للقائلين بانقطاع رواية ابراهيم عن عبد الله كان ابراهيم هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسخة العينى ان ابراهيم كان اذا ارسل عن عبد الله لم يرسله الا بعد صحته اى صحة الحديث عنده اى عند ابراهيم عن عبد الله وتواتر الرواية اى بعد تكاثر الروايات وزاد فى نسخة العينى به عن عبد الله قد قال له اى لابراهيم الاعمش فاصل قال وهو سليمان بن مهران الكوفى اذا حدثنى فاسند بصيغة الامر من الاسناد قال فى المختار الاسناد فى الحديث رفعه الى قائله فقال هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسخة المنتخب بحذف الفاء اذا قلت لك قال عبد الله فلم اقل ذلك حتى حدثنيه هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسخة المنتخب حتى حدثنى جماعة عن عبد الله هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسخة المنتخب جماعة عنه واذا هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسخة المنتخب فاذا قلت حدثنى فلان يعنى تبيين الراوى عن عبد الله فهو الذى حدثنى اى بعينه وخصوصه فقط حدثنا بذلك اى بما ذكرنا من قول ابراهيم للاعمش ابراهيم بن مرزوق البصرى قال ثنا وهب بن جرير البصرى الحافظ او بشر بن عمر الزهرانى البصرى شك ابو جعفر هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسخة المنتخب قال ابو جعفر رحمه الله انا اشك يعنى بين وهب وبشر ابن عمر هل كان فى روايته ابراهيم وهب او بشر عن شعبة عن الاعمش بذلك اى بقول ابراهيم النخعى فاخبر ابراهيم النخعى ان ما ارسله عن عبد الله فمخرجه عنده اصح من مخرج ما ذكره وفى نسخة المنتخب ما يرويه عن رجل بعينه عن عبد الله لان فى الاول يكون المخبر عنده ثابتا من روايات جماعة بخلاف الثانى فانه خبر واحد ولا شك ان خبر الجماعة اولى واقوى من خبر الواحد كذا فى المنتخب وقد اسند البيهقى فى سننه عن ابن معين قال مرسلات ابراهيم صحيحة الا حديث تاجر البحرين وحديث الضحاك فى الصلوة وقال الدارقطنى فى سننه فى كتاب الديات بعد حديث رواه عن ابراهيم عن عبد الله فهذه الرواية وان كان فيها ارسال فابراهيم النخعى هو اعلم الناس بعبد الله وبرأيه وبفتياه قد اخذ ذلك عن اخواله علقمة والاسود وعبد الرحمن ابنى يزيد وغيرهم من كبراء اصحاب عبد الله وهو القائل

besturdubooks.wordpress.com

فكذلك هذا الذى ارسله عن عبد الله لم يرسله الا وقد خرجه عنده اصح من مخرج ما يرويه عن رجل بعينه عن عبد الله ومع ذلك فقد رويناه متصلا فى حديث عبد الرحمن بن الاسود وكذلك كان عبد الله يفعل فى سائر صلواته كما حدثنا ابن ابى داود قال ثنا احمد بن يونس قال ثنا ابو الاحوص عن حصين عن ابراهيم قال كان عبد الله لا يرفع يديه فى شئ من الصلوة الا فى الافتتاح وقد روى مثل ذلك ايضا عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كما حدثنا ابن ابى داود قال ثنا الحمانى قال ثنا يحيى بن آدم

اذا قلت لكم قال عبد الله بن مسعود وهو عن جماعة من اصحابه عنه واذا سمعته من رجل واحد سميته لكم وقال ابن القيم فى زاد المعاد فى بحث عدة الامة مالفظه وابراهيم لم يسمع من عبد الله ولكن الواسطة بينه وبين عبد الله كعلقمة ونحوه وقد قال ابراهيم اذا قلت قال عبد الله فقد حدثنى به غير واحد عنه واذا قلت قال فلان عنه فهو من سميت او كما قال ومن المعلوم ان بين ابراهيم وعبد الله ائمة ثقات لم يسم قط بينهما ولا مجروحا ولا مجهولا فشيوخه الذين اخذ عنهم عن عبد الله ائمة اجلاء نبلاء وكانوا كما قيل سرج الكوفة وكل من له ذوق فى الحديث اذا قال ابراهيم قال عبد الله لم يتوقف فى ثبوته عنه وان كان غيره ممن فى طبقته لو قال قال عبد الله لاحتمل لنا ان نثبت بقوله فابراهيم عن عبد الله نظير ابن المسيب عن عمر ونظير مالك عن ابن عمر فان الوسائط بين هؤلاء وبين الصحابة رضى الله عنهم اذا سموهم وجدوا من اجل الناس واوثقهم واصدقهم ولا يسمون سواهم البتة انتهى وفى تدريب الراوى عن ابن معين قال مراسيل ابراهيم احب الى من مراسيل الشعبى وعنه ايضا اعجب الى من مرسلات سالم بن عبد الله والقاسم وسعيد بن المسيب انتهى فكذلك هذا الذى ارسله عن عبد الله بن مسعود فى ترك الرفع فى غير الافتتاح لم يرسله الا وقد اخرجه عنده اصح من مخرج ما يرويه عن رجل بعينه عن عبد الله ومع ذلك اى ومع صحة حديث ابراهيم عن ابن مسعود فقد رويناه اى ترك الرفع فى غير الافتتاح من حديث ابن مسعود مرفوعا متصلا فى حديث عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة عن عبد الله عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان يرفع يديه فى اول تكبيرة ثم لا يعود كما تقدم عند المصنف وغيره من طريق وكيع عن سفيان عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن وحسنه الترمذى وصححه ابن حزم وما اورد على ذلك تقدم الجواب عنه مفصلا وقد اكد المصنف رحمه الله تعالى حديث ابن مسعود بانه اولى بالعمل من خبر من يروى رفع اليدين فى غير تكبيرة الافتتاح بقوله وكذلك كان عبد الله يفعل فى سائر صلواته اى من الاقتصار فى رفع اليدين على اول الصلوة وذلك لانه لو لم يثبت عنده ان آخر الامر من النبى صلى الله عليه وسلم الاكتفاء برفع اليدين فى اول الصلوة لما كان هو ايضا يكتفى بذلك فى سائر الصلوات اذ ثبت عن النبى عليه السلام الرفع فى غير اول الصلوة لما وسع عبد الله مخالفته وهذا ظاهر لا يخفى كذا فى المنحة كما حدثنا هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسخة المنتخب بحذف كما ابن ابى داود ابراهيم البرلسى قال ثنا احمد بن عبد الله بن يونس التميمى الكوفى قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سليم الكوفى عن حصين بن عبد الرحمن السلمى الكوفى عن ابراهيم بن يزيد النخعى الكوفى قال كان عبد الله بن مسعود لا يرفع يديه فى شئ من الصلوة الا فى الافتتاح اى فى افتتاح الصلوة قال فى الحاوى اسناده الصحيحين ورواه ابن ابى شيبة عن وكيع عن مسعر عن ابى معشر عن ابراهيم عن عبد الله انتهى وقال فى المنتخب اسناده صحيح واخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه عن ابى الاحوص الى آخره نحوه انتهى واخرج ابن ابى شيبة ايضا عن وكيع وابى اسامة عن شعبة عن ابى اسحق قال كان اصحاب عبد الله واصحاب على لا يرفعون ايديهم الا فى افتتاح الصلوة قال وكيع ثم لا يعودون قال العلامة ابن التركمانى وهذا ايضا سند صحيح جليل ففى اتفاق اصحابهما على ذلك ما يدل على ان مذهبهما كان كذلك انتهى وقد روى مثل ذلك اى مثل ما روى عن عبد الله بن مسعود فى اقتصار رفع اليدين على تكبيرة الاحرام ايضا عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كما فى نسخة المنتخب بحذف كما حدثنا ابن ابى داود قال ثنا الحمانى يحيى بن عبد الحميد ابو زكريا الكوفى كما فى المنتخب وفسره فى الحاوى بعبد الحميد بن عبد الرحمن والاول اظهر فان العينى ذكر ابن ابى داود فى المغانى فى تلامذة يحيى ولم يذكره فى تلامذة عبد الحميد والله اعلم قال ثنا يحيى بن آدم بن سليمان الاموى مولى آل ابى معيط ابو زكريا الكوفى من رواة الستة قال ابن معين والنسائى وابن سعد ثقة وقال ابو حاتم كان يتفقه

besturdubooks.wordpress.com

15/2

عن الحسن بن عياش عن عبد الملك بن ابجر عن الزبير بن عدى عن ابراهيم عن الاسود قال رأيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يرفع يديه فى اول تكبيرة ثم لا يعود قال ورأيت ابراهيم والشعبى يفعلان ذلك قال ابو جعفر فهذا المرفوع يرفع يديه ايضا الا فى التكبيرة الاولى فى هذا الحديث وهو حديث صحيح لان الحسن بن عياش وان كان هذا الحديث انما دار عليه فانه ثقة حجة قد ذكر ذلك يحيى بن معين وغيره

وهو ثقة وقال العجلى كان ثقة جامعا للعلم عاقلا ثبتا فى الحديث وقال ابن شاهين فى الثقات قال يحيى بن ابى شيبة ثقة صدوق ثبت حجة مالم يخالف من هو فوقه مثل وكيع وذكره ابن حبان فى الثقات وقال كان متقنا يتفقه وقال يعقوب بن شيبة ثقة كثير الحديث فقيه البدن ولم يكن له سن متقدم سمعت على بن المدينى يقول يرحم الله اخانى يحيى بن آدم اى علم كان عنده وجعل يطريه توفى فى ربيع الاول سنة ثلاث ومائتين عن الحسن بن عياش بتحتانية ثم معجمة ابن سالم الكوفى الاسدى اخى ابى بكر من رواة مسلم والترمذى والنسائى قال عثمان الدارمى عن ابن معين ثقة واخوه ابو بكر ثقة قال عثمان ليسا بذاك وهما من اهل الصدق والامانة وقال النسائى والعجلى ثقة وقال الطحاوى ثقة حجة وذكره ابن حبان فى الثقات توفى سنة اثنتين وسبعين ومائة عن عبد الملك ابن ابجر هكذا فى نسخة المنتخب بالحاء المهملة وفى نسخة الحاوى بالجيم المعجمة وهو الصواب الموافق لاسماء الرجال وهكذا هو فى المغانى وهو عبد الملك بن سعيد ابن حيان بالتحتانية بن ابجر الهمدانى ويقال الكنانى الكوفى من رواة الستة الا البخارى وابن ماجة قال ابن معين والنسائى واحمد ثقة وقال سفيان حدثنا من لم نر عينا ك مثله ابن ابجر وقال ايضا هو من الابرار وقال ابو زرعة وابو حاتم هو احب الينا من اسرائيل وذكره ابن حبان فى الثقات وقال العجلى كان ثقة ثبتا فى الحديث صاحب سنة وكان من اطب الناس وكان لا يأخذ عليه اجرا ولما حضرت الثورى الوفاة اوصى ان يصلى عليه ابن ابجر وكان الثورى يقول ما لكوفة خمسة يزداد دون كل يوم خيرا فعده فيهم وقال يعقوب بن سفيان كان من خيار الكوفيين وثقاتهم عن الزبير بن عدى الهمدانى الكوفى قاضى الرى عن ابراهيم النخعى عن الاسود ابن يزيد النخعى قال رأيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يرفع يديه فى اول تكبيرة اى تكبيرة الافتتاح ثم لا يعود اى الى الرفع فى باقى الصلوة قال اى عبد الملك كما فى رواية ابن ابى شيبة ورأيت ابراهيم والشعبى يفعلان ذلك اى يرفعان عند الافتتاح لا يعودان والاثر اخرجه ابن ابى شيبة فى المصنف عن يحيى بن آدم باسناده عند المصنف بلفظ صليت مع عمر فلم يرفع يديه فى شئ من صلوته الا حين افتتح الصلوة قال عبد الملك ورأيت الشعبى وابراهيم وابا اسحق لا يرفعون ايديهم الا حين يفتتحون الصلوة كذا فى المنتخب قال العلامة ابن التركمانى وهذا السند ايضا صحيح على شرط مسلم وقال الحافظ فى الدراية رجاله ثقات قال ابو جعفر زاد فى نسخة المنتخب رحمه الله فهذا عمر زاد فى نسخة المنتخب رضى الله عنه لم يكن يرفع يديه ايضا وفى نسخة المنتخب بحذف ايضا الا فى التكبيرة الاولى فى هذا

الحديث وهو حديث صحيح لان الحسن بن عياش وان كان هذا الحديث انما دار عليه فانه ثقة حجة قد ذكر ذلك يحيى بن معين وغيره قال العينى فى المنتخب وفيه رد لما قاله البيهقى درو ينا رفع اليدين عند الافتتاح وعند الركوع وعند رفع الرأس من الركوع عن ابى بكر الصديق وعمر بن الخطاب رضى الله عنهما لان هذا حديث صحيح نص عليه الطحاوى بقوله وهو حديث صحيح وانما قال ذلك لان رجاله كلهم ثقات فاما يحيى بن عبد الحميد الحمانى فان ابن معين وثقه وعنه صدوق مشهور بالكوفة مثل ابن الحمانى ما يقال فيه لا من جسد وكفى به شاهدا واما ابن آدم وعبد الملك والزبير بن عدى وابراهيم والاسود فمن رجال الصحيحين والاربعة غيران عبد الملك من رجال مسلم وابى داود والترمذى والنسائى واما حسن بن عياش فان الطحاوى شهد فيه بانه ثقة حجة وكفى به شاهدا وهو من رجال مسلم والترمذى والنسائى انتهى وقال الزيلعى واعترضه الحاكم بان هذه رواية شاذة لا يقوم بها حجة ولا تعارض بها الاخبار الصحيحة عن طاؤس بن كيسان عن ابن عمر ان عمر كان يرفع يديه فى الركوع وعند الرفع منه وروى هذا الحديث سفيان الثورى عن الزبير بن عدى به ولم يذكر فيه لم يعد ثم رواه الحاكم وعنه البيهقى بسنده عن سفيان عن الزبير ابن عدى عن ابراهيم عن الاسود ان عمر كان يرفع يديه فى التكبيرة الاولى قال الشيخ وما ذكره الحاكم فهو من باب ترجيح رواية لامن باب التضعيف واما قوله ان سفيان لم يذكر عن الزبير بن عدى فيه لم يعد فضعيف جدا لان الذى رواه سفيان فى مقدار الرفع والذى رواه الحسن بن عياش فى محل الرفع

besturdubooks.wordpress.com

افترى عمر بن الخطاب خفى عليه ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه فى الركوع والسجود وعلم ذلك من دونه ومن هو معبر اه يفعل غير ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ثم لا ينكر ذلك عليه هذا عندنا محال وفعل عمر هذا وترك اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اياه على ذلك دليل صحيح ان ذلك هو الحق الذى لا ينبغى لاحد خلافه واما ما رووه عن ابى هريرة من ذلك فانما هو من حديث اسمعيل ابن عياش عن صالح بن كيسان وهم لا يجعلون اسمعيل فيما روى عن غير الشاميين حجة

ولا تعارض بينهما ولو كانا فى محل واحد لم تعارض رواية من زاد برواية من ترك والحسن بن عياش ابو محمد هو اخو ابى بكر بن عياش قال فيه ابن معين ثقة هكذا ابن ابى خيثمة عنه وقال عثمان بن سعيد الدارمى الحسن واخوه ابو بكر بن عياش كلاهما من اهل الصدق والامانة وقال ابن معين كلاهما عندى ثقة انتهى وقال العلامة النيموى زيادة قوله ان عمر هى سهو غير صحيحة والصواب هكذا عن طاؤس بن كيسان عن ابن عمر كان يرفع يديه الخ وقد قال الحافظ ابن حجر فى الدراية وهو ملخص من نصب الراية ويعارضه رواية طاؤس عن ابن عمر كان يرفع يديه فى الركوع وعند الرفع منه وقال ابن الهمام فى فتح القدير ويعارضه الحاكم برواية طاؤس بن كيسان عن ابن عمر رضى الله عنهما كان يرفع يديه فى الركوع وعند الرفع منه اه فثبت بهذه الاقوال ان الحاكم عارضه برواية ابن عمر لا برواية عمر بن الخطاب وقد راجعت الى نسخة صحيحة مكتوبة من نصب الراية فى الخزانة المعروفة بالرشيائك سوسائتى بكلكتة فوجدت فيها هكذا عن ابن عمر انه كان يرفع يديه فى الركوع وعند الرفع منه اه قلت وعلى العلات فما زعمه الحاكم من ان هذه رواية شاذة ليس بصحيح كيف ورجاله ثقات وصححه الطحاوى ولا يخالفه رواية احد ولا يخفى على احد من اهل العلم ان عمر بن الخطاب كان اعلم بالسنة من ابنه عبد الله ومن كان مثله او دونه ولذلك جعل الطحاوى فعل عمر بن الخطاب رضى الله عنه دليلا على النسخ انتهى قلت وعلى تقدير وجود زيادة قوله ان عمر فلعل الحاكم استخرج فعل عمر من رواية المرفوعة استنباطا او ان لا يكون يرفع بعد ترك اية لامن فعله الصريح وقد تقدم ان الرواية المرفوعة عن عمر قال فيها الامام احمد ليس هذا بشئ انما هو عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم وهكذا جعل الدارقطنى زيادة عن عمر وهما وقال المحفوظ عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم وترجع هذه الرواية الى مجهول والمجهول لا يقوم به الحجة كما تقدم عن الشيخ فى الامام فلما لم تثبت هذه الرواية المرفوعة سقطت المعارضة التى ذكرها الحاكم وصح عن عمر ترك الرفع فى غير الافتتاح افترى وفى نسخة العينى قال ابو جعفر افترى عمر بن الخطاب زاد فى نسخة العينى رضى الله عنه خفى عليه ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه فى الركوع والسجود مع قرب عمر من النبى صلى الله عليه وسلم وكثرة مشاهدته واطلاعه على احواله صلى الله عليه وسلم وشدة ملازمته اياه وعلم ذلك اى رفع اليدين فى الركوع والسجود من دونه وفى نسخة العينى من هو دونه اى دون عمر كابن عمر وابى هريرة وغيرهما ومن وفى نسخة العينى او من هو معه اى مع عمر من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم الذى علم الرفع فى غير الافتتاح من النبى صلى الله عليه وسلم يراه اى عمر يفعل غير ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ثم لا ينكر ذلك اى ترك رفع فى الحالتين المذكورتين عليه اى على عمر هذا اى ترك الانكار على عمر فى تركه الرفع فى غير الافتتاح ممن كان يصلى مع عمر دائما وهو يعلم الرفع فى غير الافتتاح من النبى صلى الله عليه وسلم وفعل عمر زاد فى نسخة العينى رضى الله عنه هذا اى ترك الرفع فى غير الافتتاح وترك اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اياه اى عمر رضى الله عنه على ذلك اى على ترك الرفع فى غير الافتتاح دليل صحيح ان ذلك اى ترك رفع اليدين فى غير افتتاح الصلوة هو الحق الذى لا ينبغى لاحد خلافه قال فى الهداية السارى ليس عند الكوفيين عن ابى بكر شئ ولعله ليس عند غيرهم ايضا ما يكون ثابتا عندهم وعندهم عن عمر اثبت مما عند خصومهم وقد وافقنا على ذلك ابن بطال ان عمله كان على الترك ولم يثبت عنه الرفع وهو ابلغ مما قاله الطحاوى ثبت ذلك اى الترك عن عمر ومن القرائن التاريخية الدالة على ذلك ان الاسود قد صحبه سنتين وهو علقمة قد ذهبا اليه لتعلم الصلوة منه ثم استمر على الترك كما فى الاتحاف ومثل هذه القرائن قال الطحاوى ثبت ذلك عن عمر وجملة الامر ان اهل الكوفة قائم التحقيق عن ابى بكر ثم حفظوه من عهد عمر رضى الله عنه الى عهد على رضى الله عنه ثم استقروا واستمروا عليه ولم يبالوا بغيرهم انتهى واما ما رووه اى الذاهبون الى الرفع فى غير الافتتاح عن ابى هريرة من ذلك اى من رفع اليدين اذا افتتح الصلوة وحين يركع وحين يسجد فانما هو اى حديث ابى هريرة من حديث اسمعيل بن عياش عن صالح بن كيسان ابى محمد المدنى وهم لا يجعلون اسمعيل فيما روى عن غير الشاميين حجة

besturdubooks.wordpress.com

فكيف يحتجون على خصمهم بما لو احتج بمثله عليهم لم يسوغوه اياه واما حديث انس بن مالك فهم يزعمون انه خطأ وانه لم يرفعه احد الا عبد الوهاب الثقفي خاصة والحفاظ يوقفونه على انس واما حديث عبد الحميد بن جعفر فانهم يضعفون عبد الحميد فلا يقيمون به حجة فكيف يحتجون به في مثل هذا ومع ذلك فان محمد بن عمرو بن عطاء لم يسمع ذلك الحديث من ابي حميد ولا ممن ذكر معه في ذلك الحديث بينهما رجل مجهول قد ذكر ذلك العطاف بن خالد عنه عن رجل وانا ذاكر ذلك في باب الجلوس في الصلوة ان شاء الله تع

قال محمد بن عثمان عن يحيى بن معين ثقة فيما روى عن الشاميين وما رواه عن اهل الحجاز فان كتابه ضاع فخلط في حفظه فهم وقال مضر بن محمد عنه اذا حدث عن الشاميين وذكر الجزء فحديثه مستقيم واذا حدث عن الحجازيين والعراقيين خلط ما شئت وقال احمد فاما ما حدث عن غير الشاميين فعنده مناكير وقال علي بن المديني فاما ما روى عن غير اهل الشام ففيه ضعف وقال الفلاس نحوه وقال وهيم اسماعيل في الشاميين غاية وخلط عن المدنيين وكذا قال البخاري والد ولابي ليعقوب بن شيبة وضعف روايته عن غير الشاميين ايضا النسائي وابو احمد الحاكم والبرقي والساجي كما في تهذيب التهذيب وههنا رواه عن صالح بن كيسان وهو مدني فكيف يحتجون على خصمهم بما لو احتج اي بالذي لو احتج الخصم بمثله اي بمثل هذا الحديث عليهم اي على الذين ذهبوا الى حديث اسماعيل هذا لم يسوغوه اياه اي لم يجوزوا الاحتجاج اياه اي الخصم وقد تقدم الكلام على طرق حديث ابي هريرة في احاديث الرفع واما حديث انس بن مالك لم يذكر المصنف حديث انس في رفع اليدين في غير الافتتاح في هذا الكتاب في هذا الباب قد اخرجه ابن ماجة والبخاري في جزئه وغيرهما من طريق عبد الوهاب عن حميد عن انس كما ذكرنا في احاديث الرفع ولم يذكر في الحاوي قول الطحاوي في حديث انس وذكر العيني قوله هذا في المنتخب وشرحه والله اعلم فهم يزعمون انه خطأ وانه لم يرفعه احد الا عبد الوهاب الثقفي خاصة والحفاظ يوقفونه على انس وقد تقدم عن الدارقطني انه قال لم يروه عن حميد مرفوعا غير عبد الوهاب والصواب من فعل انس واما حديث عبد الحميد بن جعفر فهذا جواب عن حديث عبد الحميد بن جعفر عن محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابا حميد الساعدي في عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فانهم يضعفون عبد الحميد فلا يقيمون بهكذا في نسخة الحاوي بالفاء وفي نسخة العيني ولا بالواو وبه جزم قال ابن المديني عن يحيى بن سعيد كان سفيان يحمل عليه وما ادري ما كان شانه وشأنه وقال احمد ثقة ليس به بأس سمعت يحيى بن سعيد يقول كان سفيان يضعفه من اجل القدر وقال الدوري عن ابن معين ثقة ليس به بأس كان يحيى بن سعيد يضعفه قلت ليحيى فقد روى عنه قال قد روى عنه وكان يضعفه وكان يرى القدر وقال ابن ابي خيثمة عنه كان يحيى بن سعيد يوثقه وكان الثوري يضعفه قلت ما تقول انت فيه قال ليس بحديثه بأس وهو صالح وقال النسائي في كتاب الضعفاء ليس بقوي كذا في تهذيب التهذيب وقال في الجرح والنقي عبد الحميد مطعون في حديثه كذا قال يحيى بن سعيد وهو امام الناس في هذا الباب انتهى فكيف يحتجون به اي بعبد الحميد في مثل هذا الموضع في تعرض الاحتجاج على خصمهم ومع ذلك اي مع ضعف عبد الحميد عند الثوري ويحيى بن سعيد والنسائي فالحديث معلوم بجهة اخرى فان محمد بن عمرو بن عطاء لم يسمع ذلك الحديث من ابي حميد ولا ممن ذكره معه اي مع ابي حميد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الحديث مثل ابي قتادة وغيره بينهما اي بين محمد بن عمرو وبين ابي حميد رجل مجهول اشار بهذا الى انه منقطع وانه مضطرب قد ذكروني نسخة العيني وقد ذكر ذلك اي كون رجل مجهول بين محمد بن عمرو وبين ابي حميد العطاف بن خالد عنه اي عن محمد بن عمرو عن رجل انه وجد عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وانا ذاكر هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة العيني وانا اذكر ذلك في باب الجلوس في الصلوة ان شاء الله تع اخرج الطحاوي في باب صفة الجلوس من طريق يحيى وسعيد بن ابي مريم قالا حدثنا عطاف بن خالد قال حدثني محمد بن عمرو بن عطاء قال حدثني رجل انه وجد عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم جلوسا فذكر نحو حديث ابي عاصم سواء قال ابو جعفر فقد فسد بما ذكرنا حديث ابي حميد لانه صار عن محمد بن عمرو عن رجل واهل الاسناد لا يحتجون بمثل هذا فان ذكروا في ذلك ضعف العطاف بن خالد قيل لهم وانتم ايضا تضعفون عبد الحميد اكثر من تضعيفكم للعطاف

besturdubooks.wordpress.com

مع انکم لا تنظرون حدیث العطاف کله انما تزعمون ان حدیثه فی القدیم صحیح کله وان حدیثه بآخره قد دخله الشئ
هکذا قال یحیی بن معین فی کتابه فابو صالح سماعه من العطاف قدیم جدا فقد دخل ذلک فیما صححه یحیی من حدیثه من ان سن محمد
ابن عمرو بن عطاء لا یحتمل مثل هذا ولیس احد یجعل هذا الحدیث سماعا لمحمد بن عمرو من عبد الحمید الا عبد الحمید وهو عندکم اضعف ثم اخرج
الحدیث من طرق ثم قال والذی رواه محمد بن عمرو غیر معروف ولا متصل عندنا عن ابی حمید لان فی حدیثه انه حضر اباحمید اباقتادة
ووفاة ابی قتادة قبل ذلک بدهر طویل لانه قتل مع علی رضی الله عنهما وصلی علیه علی فاین سن محمد بن عمرو بن عطاء من هذا انتهی واجاب
عنه البیهقی فی کتاب المعرفة کما فی نصب الرایة فقال اما تضعیفه لعبد الحمید فمردود بان یحیی بن معین وثقه فی جمیع الروایات وکذلک
احمد بن حنبل واحتج به مسلم فی صحیحه واما ما ذکر من انقطاعه فلیس کذلک فقد حکم البخاری فی تاریخه بانه سمع اباحمید واباقتادة وابن عباس
وقوله ان اباقتادة قتل مع علی روایته شاذة رواها الشعبی والصحیح الذی اجمع علیه اهل التاریخ انه بقی الی سنة اربع وخمسین
ونقله عن الترمذی والواقدی واللیث وابن مندة واطال فیه ثم قال وانما اعتمد الشافعی فی حدیث ابی حمید بروایة اسحاق
ابن عبد الله عن عباس بن سهیل عن ابی حمید ومن سماه من الصحابة واکده بروایة فلیح بن سلیمان عن عباس بن سهیل عنهم فالاعراض
عن هذا والاشتغال بغیره لیس من شأن من یرید متابعة السنة انتهی وقال الزیلعی فی نصب الرایة فی بحث الترک قلت قد
تقدم فی حدیث رفع الیدین تضعیف الطحاوی لحدیث ابی حمید وکلام البیهقی معه وانتصار الشیخ تقی الدین للطحاوی مستوفی
ولله الحمد انتهی لکن النسخة المطبوعة خالیة عن رد الشیخ تقی الدین علی البیهقی وانتصاره للطحاوی ورد العینی فی المنحة علی البیهقی
فقال اما قوله اما تضعیف الطحاوی لعبد الحمید مردود فهو مردود لما ذکرنا عن یحیی ابن سعید والثوری وذکره ابن الجوزی فی کتاب
الضعفاء والمتروکین فقال کان یحیی بن سعید القطان یضعفه وکان الثوری یجهل علیه ویضعفه وقال یحیی بن سعید کان سفیان
یضعفه لاجل القدر علی ان الطحاوی قد نسب تضعیفه الیهم ولم یضعفه من عنده ولو کان ضعفه من عنده لکان مقبولا ایضا
لانه ان لم یکن من اهل ذلک فمن یکون واما قوله واما ما ذکره من انقطاعه فلیس بصحیح الی آخره فمجرد تشنیع وتعصب محض لان الطحاوی
لم یقل هذا من عند نفسه بل انما حکم بان محمد بن عمرو بن عطاء لم یسمع من ابی حمید ولم یر اباقتادة لعدم احتمال سنه ذلک لانه قتل
مع علی رضی الله عنه وصلی علیه علی وهو قول الامام عامر الشعبی الحجة فی هذا الباب وقول الهیثم بن عدی ولهذا قال ابن عبد البر هو
الصحیح وفی الکامل قال وقیل توفی سنة ثمان وثلاثین فکیف یقول البیهقی هذه روایة شاذة فلم لا یجوز ان تکون روایة البخاری
شاذة بل هی شاذة بلاشک لان قوله لا یرجع علی قول الشعبی والهیثم بن عدی انتهی وقال فی الجوهر النقی بعد ما ذکر قول الهیثم
وابن عبد البر وغیرهما ولهذا قال ابن حزم ولعله وهم فیه یعنی عبد الحمید انتهی وقال ابن سعد فی طبقاته فی ترجمة ابی قتادة
وکان قد نزل الکوفة ومات بها وعلی بها وهو صلی علیه واما محمد بن عمر (الواقدی) فانکر ذلک ثم ذکر قوله انه توفی سنة
اربع وخمسین فلم یلتفت ابن سعد الی قول شیخه الواقدی بل حکم من عند نفسه ان علیا صلی علیه وقال ابن عبد البر فی
الاستیعاب روی من وجوه عن موسی بن عبد الله بن یزید الانصاری وعن الشعبی انهما قالا صلی علی علی ابی قتادة
وقال الحسن بن عثمان ومات ابو قتادة سنة اربعین انتهی وقال الحافظ فی التلخیص متعقبا علی قول البیهقی ان اباقتادة
عاش بعد ذلک ای بعد علی قلت وهذه علة غیر قادحة لانه قد قیل ان اباقتادة مات فی خلافة علی وهذا هو الراجح انتهی
کلام الحافظ وقال العلامة ابن الترکمانی وایضا قد اضطرب سند هذا الحدیث ومتنه فرواه العطاف بن خالد فادخل
بین محمد بن عمرو وبین النضر من الصحابة رجلا مجهولا والعطاف وثقه ابن معین وفی روایة قال صالح وفی روایة لیس
به بأس وقال احمد من اهل مکة ثقة صحیح الحدیث ذکر ذلک صاحب الکمال ویدل علی ان بینهما واسطة ان اباحاتم بن حبان
اخرج هذا الحدیث فی صحیحه من طریق عیسی بن عبد الله عن محمد بن عمرو عن عباس بن سهل الساعدی انه کان فی مجلس فیه
ابوه وابو هریرة وابو اسید وابو حمید الساعدی الحدیث وذکر المزی ومحمد بن طاهر المقدسی فی اطرافهما ان ابا داود اخرجه
من هذا الطریق واخرجه البیهقی فی باب السجود علی الیدین والرکبتین من طریق الحسن بن البجر حدثنی عیسی بن عبد الله بن مالک
عن محمد بن عمرو بن عطاء احد بنی مالک عن عباش او عباس بن سهل الحدیث ثم قال ورواه عتبة بن ابی حکیم عن عیسی بن عبد الله
عن العباس بن سهل عن ابی حمید لم یذکر محمدا فی اسناده وقال البیهقی فی باب القعود وعلی الرجل الیسری بین السجدتین وقد قیل

besturdubooks.wordpress.com

وحديث ابى عاصم عن عبد الحميد هذا انفيه فقالوا جميعا صدقت فليس يقول ذلك احد غير ابى عاصم حدثنا على بن شيبة قال ثنا يحيى بن يحيى قال ثنا هشيم ح وحدثنا ابن ابى عمران قال ثنا القواريرى قال ثنا يحيى بن سعيد قالا ثنا عبد الحميد فذكراه باسناده ولم يقولا فقالوا جميعا صدقت وهكذا رواه غير عبد الحميد وقد ذكرنا فى باب الجلوس فى الصلوة فما نرى كشف هذه الآثار يوجب لما وقف على حقائقها وكشف مخارجها الا ترك الرفع فى الركوع فهذا وجه هذا الباب من طريق الآثار

فى اسناده عن عيسى بن عبد الله سمعه من عباس بن سهل انه حضر ابا حميد ثم فى رواية عبد الحميد ايضا انه رفع عند القيام من الركعتين وقد تقدم انه يلزم الشافعى وفيها ايضا التورك فى الجلسة الثانية وفى رواية عباس بن سهل التى ذكرها البيهقى بعد هذه الرواية خلاف هذه ولفظها حتى فرغ ثم جلس فافترش رجله اليسرى واقبل بصدر اليمنى على قبلته فظهر بهذا ان الحديث مضطرب الاسناد والمتن انتهى وحديث ابى عاصم عن عبد الحميد هذا انفيه فقالوا جميعا صدقت فليس يقول ذلك القول عن الصحابة احد غير ابى عاصم حدثنا على بن شيبة بن الصلت البغدادى قال ثنا يحيى بن يحيى النيسابورى الامام قال ثنا هشيم بن بشير الواسطى ح وحدثنا ابن ابى عمران ابو جعفر احمد البغدادى قال ثنا القواريرى عبيد الله بن عمر البصرى قال ثنا يحيى بن سعيد القطان ابو سعيد البصرى قالا ثنا عبد الحميد بن جعفر فذكراه اى هشيم ويحيى باسناده ولم يقولا اى فيما رويا عن عبد الحميد فقالوا جميعا صدقت وهكذا رواه غير عبد الحميد اى بدون ذلك القول وقد ذكرنا هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسخة العينى وانا ذاكره ذلك فى باب الجلوس فى الصلوة اخرج الطحاوى فى باب صفة الجلوس من طريق محمد بن عمرو بن علقمة ويزيد بن ابى حبيب وعبد الكريم ابن الحارث ثلثتهم عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابى حميد من غير لفظ فقالوا جميعا صدقت وهكذا اخرجه بغيرها اللفظ من طريق الحسن بن ابجر عن عيسى عن محمد بن عمرو بن عطاء عن عياش او عباس ومن طريق عتبة بن ابى حكيم عن عيسى عن العباس بن سهل عن ابى حميد فذل ذلك على ان قوله فقالوا جميعا صدقت ليس احد يقول ذلك غير ابى عاصم والله اعلم فما نرى كشف هذه الآثار اى الاحاديث التى رويت فى هذا الباب على اختلاف المتون والاسانيد يوجب جملة فى محل النصب على انها مفعول ثان لقوله فما نرى كذا فى النخب لما وقف اى حين وقف على حقائقها وكشف مخارجها الا ترك الرفع فى الركوع فهذا وجه هذا الباب من طريق الآثار قال الشيخ ابن الهمام فى الفتح واعلم ان الآثار عن الصحابة والطرق عنه صلى الله عليه وسلم كثيرة جدا والكلام فيها واسع من جهة الطحاوى وغيره والقدر المحقق بعد ذلك كله ثبوت رواية كل من الامرين عنه صلى الله عليه وسلم الرفع عند الركوع وعدمه فيحتاج الى الترجيح لقيام التعارض ويترجح ما صرنا اليه بانه قد علم بانه كان يقال مباحة فى الصلوة وافعال من جنس هذا الرفع وقد علم نسخها فلا يعدان يكون هو ايضا مشمولا بالنسخ خصوصا وقد ثبت ما يعارضه ثبوتا لا مرد له بخلاف عدمه فانه لا ينطرق اليه احتمال عدم الشرعية لانه ليس من جنس ما عهد فيه ذلك بل من جنس السكون الذى هو طريق ما اجمع على طلبه فى الصلوة اعنى الخشوع وكذا بافضلية الرواة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قاله ابو حنيفة لاوزاعى فيكون الاخذ به عند التعارض اولى من افراد مقابله ومن القول بسنية كل من الامرين انتهى مختصرا وقال فى الاوجز فى وجوه الترجيح فاوجهها ان المعارف بمذهب الحنفية البيضاء لا ينكران كلما اختلف فيه شئ من الروايات اخذت الحنفية فيها الاوفق بالقرآن وهذا اصل مطرد ومن اصولهم له نظائر شهيرة كما فى ادعية الصلوة وقنوت الوتر ومنع القراءة للمؤتم واختيارهم تاخير الفجر والعصر وغير ذلك مما لا يحصى عددها فلذلك مسألة الرفع لما كان تركه اوفق بقوله تعالى وقوموا لله قانتين رجحوه به ولا يلتبس عليك قولهم بما توهم فيه بعضهم بان الحنفية اثبتوا ترك الرفع بالقرآن وليس كذلك بل انهم لما رأوا روايات الترك اوفق به رجحوها به وبينهما فرق ظاهر فلا تغفل ومنها ان بعض انواع الرفع الثابتة فى الروايات متروك عند الجميع ومجمع عليه كما تقدم فهذا قرينة على انه وقع النسخ فيه فالاخذ بالمتفق عليه دون غيره اولى واحوط وهو الرفع عند التحريمة ومنها ان الصلوة انتقلت من الحركات الى السكون فانه كان فى اول الامر المشى وامثاله مباحة كما فى رواية ابى داود

besturdubooks.wordpress.com

قال ابو جعفر فما اردت بشئ من ذلك تضعيف احد من اهل العلم وما هكذا اذهب ولكني اردت بيان ظلم الخصم واما وجه هذا الباب من طريق النظر فانهم قد اجمعوا ان التكبيرة الاولى معها رفع والتكبيرة بين السجدتين لا رفع معها واختلفوا في تكبيرة النهوض وتكبيرة الركوع فقال قوم حكمها حكم تكبيرة الافتتاح وفيها الرفع كما فيها الرفع وقال آخرون حكمها حكم التكبيرة بين السجدتين ولا رفع فيها كما لا رفع فيها وقد رأينا تكبيرة الافتتاح من صلب الصلوة لا تجزي الصلوة الا باصابتها

فكلما تعارضت الروايات اخذت الحنفية الاقرب الى السكون ومنها ان روايات الفعل متعارضة وروايات القول سالمة عن المعارضة فتبقى حجة ومنها ان التعارض اذا وقع في الفعل والقول يقدم القول ومنها ما تقدم في كلام الامام محمد من ان الناقلين للترك اولوا الاحلام والنهى فكان موقفهم الصفوف الاول بخلاف مثل عبد الله بن عمر رضي الله عنه فانه استصغر يوم احد واول مشاهده الخندق ومنها ان اكثر من روى احاديث الرفع يشمل رواياتهم الزائد من المواضع الثلثة كما يظهر عند تفحص الطرق فهو متروك عند من استدل بها ايضا احاديث الناقلين للترك محكم في مؤداه ليست مما يؤخذ بعضها ويترك بعضها ومنها ان الرفع في غير التحريمة يدور بين السنية ونسخها فتعارض الروايات ولا يمكن الانكار عنه ومعلوم ان الاشئ اذا دار بين السنة والبدعة يرجح الثاني ومن المعلوم ايضا انه يرجح المحرم على المبيح ابدا ومنها ان رواة المنع والترك افقه من رواة المثبتين وهذا مما لم يقدر على انكاره الاوزاعي ايضا فيقدم رواياتهم انتهى مختصرا قال ابو جعفر زاد في نسخة العيني رحمه الله فما اردت بشئ من ذلك اي من الكلام على الرواة في احاديث الرفع تضعيف احد من اهل العلم وما هكذا وفي نسخة العيني وما هذا مذهبي وفي نسخة العيني بمذهبي ولكني اردت بيان وفي نسخة العيني تبيان وقال في شرحه المنخب بكسر الميم على وزن تفعال اسم للتبيين قال الجوهري التبيان مصدر وهو شاذ لان المصادر انما تجئ على التفعال بفتح التاء مثل التذكار والتكرار والتوكاف ولم يجئ على الكسر الا حرفان وهما التبيان والتلقاء انتهى ولم يتعرض العيني لنسخة المطبوع مع ان الاوجه ذلك والله اعلم واما وجه هذا الباب من طريق النظر والقياس فانهم اي الخصوم قد اجمعوا ان التكبيرة الاولى معها رفع والتكبيرة وفي نسخة العيني وان التكبيرة بين السجدتين لا رفع معها اي مع التكبيرة بين السجدتين وليس المراد منه اجماع العلماء كلهم لان الرفع مع التكبيرة بين السجدتين مذهب جماعة من الصحابة والتابعين وقد اخرجه ابن ابي شيبة عن ابن عمر انه كان يرفع يديه اذا رفع رأسه من السجدة الاولى وعن نافع وطاؤس يرفعان ايديهما بين السجدتين وعن الحسن وابن سيرين انهما كانا يرفعان ايديهما بين السجدتين وعن ايوب نحوه كما في المنخب فعلى هذا المراد من الاجماع في كلام المصنف اجماع الخصوم فانهم كلهم يقولون بذلك او اراد من الاجماع الاتفاق كما في المباني واختلفوا في تكبيرة النهوض و تكبيرة الركوع هل في تكبيرة منهما رفع اليدين ام لا فقال قوم اي الشافعي واحمد واسحق وغيرهم حكمهما بضم التاء وتشديد الياء وبتاء بدل كل واحد من النهوض والركوع وفي نسخة العيني حكمهما اي حكم تكبيرتي النهوض والركوع وهو الاظهر حكم تكبيرة الافتتاح وفيهما اي في تكبيرتي النهوض والركوع الرفع اي رفع اليدين كما فيها اي في تكبيرة الافتتاح الرفع وقال آخرون اي الثوري وابن ابي ليلى وابو حنيفة واصحابه ومالك في رواية ابن القاسم وجماعة آخرون حكمهما اي حكم تكبيرتي النهوض و الركوع حكم التكبيرة بين السجدتين ولا رفع فيهما اي في تكبيرتي النهوض والركوع كما لا رفع فيها اي في التكبيرة بين السجدتين

وقد رأينا تكبيرة الافتتاح من صلب الصلوة لا تجزي الصلوة الا باصابتها كلامه هذا يشعر بانها من اركان الصلوة وليست كذلك عند ابي حنيفة لانها من الشروط واستدل بقوله تعالى وذكر اسم ربه فصلى والفاء للعطف والمعطوف غير المعطوف عليه وعند الشافعي ومالك واحمد هي من اركان الصلوة فعبارة ابي جعفر تدل على انها عنده من الاركان اللهم الا اذا اراد في قوله من فروض الصلوة والفرض اعم من الشرط والركن كذا في المباني وقال في البحر تحت قول الكنز فرضها التحريمة اي لا بد منه فيها فان الفرض شرعا ما لزم فعله بدليل قطعي اعم من ان يكون شرطا او ركنا ثم اختلفوا هل هي شرط او ركن فنفى الحادي هي شرط

besturdubooks.wordpress.com

ورأينا التكبيرة بين السجدتين ليست كذلك لانه لو تركها تارك لم تفسد عليه صلاته ورأينا تكبيرة النهوض ليستا من صلب الصلوة لانه لو تركها تارك لم تفسد عليه صلاته وهما من سننها فلما كانت من سنة الصلوة كما ان التكبيرة بين السجدتين من سنة الصلوة كانت كهي في ان لا رفع فيهما كما لا رفع فيها فهذا هو النظر في هذا الباب

في اصح الروايتين وجعله في البدائع قول المحققين من مشائخنا وفي غاية البيان قول عامة المشائخ وهو الاصح واختار بعض مشائخنا منهم صاحب والطحاوي انها ركن وبه قال الشافعي لانها ذكر مفروض في القيام فكان ركنا كالقراءة ولهذا اشترط لها ما شرط لسائر الاركان من الطهارة وستر العورة واستقبال القبلة ووجه الاصح وهو المذهب عطف الصلوة عليها في قوله تعالى وذكر اسم ربه فصلى ومقتضى العطف المغايرة ومراعاة الشرائط المذكورة ليس لها بل للقيام المتصل بها وهو ركن انتهى مختصرا وهكذا ذكر الشامي وغيره ان ظاهر كلام الطحاوي انها ركن فلا حاجة اذا الى تعريف كلامه من الركنية الى الشرطية والله اعلم ثم قال العيني في المباني فان قيل فما فائدة هذا الخلاف قلت تظهر الفائدة في جواز بناء النفل على تحريمة الفرض فعندنا يجوز وعندهم لا يجوز وكذا على الخلاف لو بنى المتطوع بلا تحريمة جديدة يصير شارعا في الثاني (عندنا خلافا لهم) وكذا على الخلاف اذا كبر مقارنا لزوال الشمس انتهى وقد بسط في ذلك في البحر والشامي وغيرهما في كتب الفقه ورأينا التكبيرة بين السجدتين ليست كذلك اي كتكبيرة الافتتاح لانه لو تركها اي التكبيرة بين السجدتين تارك لم تفسد عليه صلوته اي صلوة من ترك التكبيرة بين السجدتين ورأينا تكبيرة الركوع وتكبيرة النهوض ليستا من صلب الصلوة لانه لو تركها اي التكبيرة في الركوع والنهوض وفي نسخة العيني لو تركهما وهو الاظهر تارك لم تفسد عليه صلوته اي صلوة من ترك تكبيرتي الركوع والنهوض وهما من سننها قال الحافظ في الفتح قال ابن بطال ترك النكير على من ترك التكبير يدل على ان السلف لم يتلقوه على انه ركن من الصلوة واشار الطحاوي الى ان الاجماع استقر على ان من تركه فصلوته تامة وفيه نظر لما تقدم عن احمد والخلاف في بطلان الصلاة بتركه ثابت في مذهب مالك الا ان يريد اجماعا سابقا انتهى وقد تقدم في باب التكبير في الخفض عن الزرقاني قال ابن القاسم ان اسقط ثلاث تكبيرات سجد لسهوه والا بطلت وواحدة او اثنتين سجد ايضا فان لم يسجد فلا شئ عليه وقال عبد الله بن عبد الحكم واصبغ ان سها سجد فان لم يسجد فلا شئ عليه وعمدا اساء وصلوته صحيحة وعلى هذا فقهاء الامصار من الشافعيين والكوفيين واهل الحديث والمالكيين الا من ذهب منهم مذهب ابن القاسم انتهى فلما كانت اي تكبيرة كل واحد من الركوع والنهوض وفي نسخة العيني فلما كانتا وهو الصواب من سنة وفي نسخة العيني من سنن وهو الوجه الصلوة كما ان التكبيرة وفي نسخة العيني كما التكبير بين السجدتين من سنة وفي نسخة العيني من سنن الصلوة كانتا اي تكبيرة الركوع وتكبيرة النهوض كهي اي كالتكبيرة بين السجدتين في ان لا رفع فيهما اي في تكبيرتي الركوع والنهوض كما لا رفع فيها اي في التكبيرة بين السجدتين فهذا هو النظر في هذا الباب والملخص ووجه النظر والقياس ان تكبيرة الاحرام فرض وفيها الرفع والتكبيرة بين السجدتين سنة وليس فيها الرفع وتكبيرة الركوع والنهوض اختلف في حكمهما هل فيهما رفع ام لا فالقياس ان يكون حكمهما في الرفع وعدمه كحكم التكبيرة بين السجدتين للعلة الجامعة وهي كون الكل سنة لا كحكم تكبيرة الاحرام لعدم العلة الجامعة كذا في المنتخب وقال في الاوجز ومن وجوه الترجيح ان مقتضى القياس ترجيح روايات الترك لان الشرع جعل لانتقالات الصلوة علامة وهي التكبير والذكر وجعل لابتداء الصلوة وانتهائها علامة اخرى ايضا مع الذكر وهي الرفع عند البداية وتحويل الوجه عند السلام فينبغي ان يكون حكم الانتقالات واحدا على وفق نظائرها وحكم الطرفين واحدا ومنها موافقة القياس بطريق آخر وهو ما قال الباجي ان كل تكبير شرع في الصلوة يكون عند عمل قرن به للانتقال من حال الى حال فلما لم يكن عند تكبيرة الاحرام عمل من الانتقال من حال الى حال قرن به رفع اليدين كما قرن بالسلام الاشارة بالوجه الى الرأس لما انه لم يكن عنده الانتقال من حال الى حال انتهى وقال في البدائع ان هذه تكبيرة يؤتى بها في حالة الانتقال فلا يسن رفع اليدين

besturdubooks.wordpress.com

وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی ولقد حدثنی ابن ابی داؤد قال ثنا احمد بن یونس قال ثنا ابوبکر بن عیاش قال ما رأیت فقیها قط یفعله یرفع یدیه فی غیر التکبیرة الاولی

باب التطبیق فی الرکوع

حدثنا علی بن شیبة قال ثنا عبید الله بن موسی قال انا اسرائیل عن منصور عن ابراهیم عن علقمة والاسود انهما دخلا علی عبد الله فقال اصلی هؤلاء خلفکم فقالا نعم فقام بینهما وجعل احدهما عن یمینه والآخر عن شماله

عند تکبیرة السجود وتاثیره ان المقصود من رفع الیدین اعلام الاصم الذی خلفه وانما یحتاج الی الاعلام بالرفع فی التکبیرات التی یؤتی بها فی حالة الاستواء کتکبیرات الزوائد فی العیدین وتکبیر القنوت فاما فیما یؤتی به فی حالة الانتقال فلا حاجة الیه لان الاصم یری الانتقال فلا حاجة الی رفع الیدین انتهی وهکذا قال فی مبسوط السرخسی وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی والثوری ووکیع والحسن بن صالح وابن ابی لیلی وغیرهم من الصحابة والتابعین وهو مشهور مذهب مالک وهو قول سائر فقهاء الکوفة قدیما وحدیثا کما تقدم مفصلا ولقد حدثنی ابن ابی داؤد ابراهیم الاسدی قال ثنا احمد ابن عبد الله بن یونس الکوفی قال ثنا ابوبکر بن عیاش الاسدی الکوفی قال ما رأیت فقیها قط یفعله یرکع یدیه فی غیر التکبیرة الاولی اراد بهذا تاکید ما قاله من قوله فما نری کشف هذه الآثار یوجب لما وقف علی حقائقها وکشف مخارجها الا ترک الرفع فی الرکوع وتاکید ما بینه من وجه النظر اذ لو لم یقتض الامر من کشف الآثار والاخبار ووجه النظر والقیاس ترک الرفع فی غیر التکبیرة الاولی لما ترک الفقهاء من التابعین وغیرهم الرفع فی الرکوع وعند رفع الرأس منه کذا فی النخب۔

باب التطبیق فی الرکوع

ای هذا باب فی بیان حکم التطبیق فی الرکوع وهو ان یجمع بین اصابع یدیه ویجعلهما بین رکبتیه فی الرکوع والتشهد کما فی النهایة وقد ذهب الی ذلک ابن مسعود وغیره فی الصدر الاول ثم اتفقت الامة علی ان السنة وضع الیدین علی الرکبتین لثبوت نسخ التطبیق قال ابن العربی کان الناس فی صدر الاسلام یطبقون ایدیهم ویشبکون اصابعهم ویضعونه بین افخاذهم ثم نسخ ذلک وامروا برفعها الی الرکب کما روی سعد واتفقت علیه الامة وکان نسخ التطبیق ورفع الایدی علی الرکب من غایات الاعتمادات فیه رفقا بالخلیقة لان التطبیق وضم الرکب علیه مشقة شدیدة والحمد لله علی ما رفق به ودفق الیه انتهی حدثنا علی بن شیبة بن الصلت البغدادی قال ثنا عبید الله بن موسی وزاد فی نسخة العینی العبسی وهو ابو محمد الکوفی قال انا اسرائیل زاد فی نسخة العینی بن یونس وهو ابن ابی اسحاق السبیعی الهمدانی الکوفی عن منصور بن المعتمر السلمی الکوفی عن ابراهیم النخعی الکوفی عن علقمة بن قیس النخعی الکوفی والاسود بن یزید النخعی الکوفی انهما ای علقمة والاسود دخلا علی عبد الله بن مسعود فقال اصلی الهمزة فیه للاستفهام هؤلاء اراد الامراء وعاب علیهم تاخیرها عن وقتها المستحب قال له القاضی تخلفکم فقالا ای علقمة والاسود ونعم فقام ابن مسعود بینهما وجعل احدهما عن یمینه والآخر عن شماله هذا مذهب ابن مسعود وصاحبیه وغالبهم جمیع العلماء من الصحابة فمن بعدهم الی الآن فقالوا اذا کان مع الامام رجلان وتقاورا صفا لحدیث جابر وجبار بن صخر وقد ذکره مسلم فی صحیحه فی آخر الکتاب فی الحدیث الطویل عن جابر قاله النووی وقال القاضی اذا کان مع الامام ثلثة رجال قاموا وراءه بلا خلاف وان کان واحدا قام عن یمینه وحکی عن ابن المسیب فیه انه یقوم عن شماله لحدیث صلوة النبی صلی الله علیه وسلم ابی بکر فی مرضه واختلف اذا کانا اثنتین فذهب ابن مسعود الی ما ذکر فی الحدیث والفقهاء سواه یرون ان یقوما وراء الامام انتهی وقال النووی واما الواحد فیقف عن یمین الامام عند العلماء کافة ونقل جماعة الاجماع فیه

besturdubooks.wordpress.com

ثم ركعنا فوضعنا ايدينا على ركبنا فضرب ايدينا فطبق ثم طبق بيديه فجعلهما بين فخذيه فلما صلى قال هكذا فعل النبي صلى الله عليه حدثنا علي قال ثنا عبيد الله قال ثنا اسرائيل عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة والاسود انهما كانا مع عبد الله ثم ذكر نحوه حدثنا فهد قال ثنا عمر بن حفص قال ثنا ابي قال ثنا الاعمش قال حدثني ابراهيم عن الاسود قال دخلت انا وعلقمة على عبد الله فقال اصلى هؤلاء خلفكم فقلنا نعم

ولا اظن ما نقله القاضي عن ابن المسيب يصح عنه وان صح فلعله لم يبلغه حديث ابن عباس وكيف كان فهم اليوم مجمعون على انه يقف عن يمينه انتهى وفي الدر المختار ويقف الواحد محاذيا باليمين امامه فلو وقف عن يساره كره اتفاقا وكذا يكره خلفه على الاصح لمخالفة السنة والزائد يقف خلفه فلو توسط اثنين كره تنزيها وتحريما لو اكثر انتهى وسياتي التفصيل في ذلك في باب الرجل يصلي بالرجلين ان شاء الله تعالى وفي الحديث ايضا جواز صلوة المرء الفريضة في بيته وان الجماعة ليست بفرض على الاعيان خلافا لاهل الظاهر كما قال القاضي وقال النووي فيه جواز اقامة الجماعة في البيوت لكن لا يسقط بها فرض الكفاية اذا قلنا بالمذهب الصحيح انها فرض كفاية بل لا بد من اظهارها وانما اقتصر ابن مسعود على فعلها في البيت لان الفرض كان يسقط بفعل الامر دعامة الناس وان اخرها الى اواخر الوقت انتهى ثم ركعنا فوضعنا ايدينا على ركبنا فضرب ايدينا فطبق ثم طبق وعند مسلم فضرب ايدينا ثم طبق بيديه فجعلهما اي اليدين بين فخذيه فلما صلى قال هكذا فعل النبي صلى الله عليه وسلم والحديث اخرجه مسلم عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن عبيد الله موسى باسناده نحوه واخرجه البزار في مسنده عن محمد بن عثمان بن كرامة عن عبيد الله بن موسى الى آخره نحوه كما في المنتخب واخرجه ابو عوانة في مسنده عن ابي امية عن عبيد الله بن موسى باسناده نحوه حدثنا علي وزاد في نسخة المنتخب بن شيبة قال ثنا عبيد الله بن موسى كما زاد في نسخة المنتخب قال ثنا اسرائيل بن يونس الكوفي عن ابي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي عن عبد الرحمن بن الاسود بن يزيد النخعي الكوفي عن علقمة والاسود انهما كانا مع عبد الله ثم ذكر نحوه والحديث اخرجه الامام احمد في مسنده عن اسود عن اسرائيل عن ابي اسحق عن ابن الاسود عن علقمة والاسود انهما كانا مع ابن مسعود فحضرت الصلوة فتاخر علقمة والاسود فاخذ ابن مسعود بايديهما فاقام احدهما عن يمينه والآخر عن يساره ثم ركعا فوضعنا ايديهما على ركبهما وضرب ايديهما ثم طبق بين يديه وشبك وجعلهما بين فخذيه وقال رايت النبي صلى الله عليه وسلم فعله وهذا اسناد صحيح واخرجه ايضا عن حسين عن اسرائيل عن ابي اسحق عن الاسود بن يزيد وعلقمة ابن قيس فذكره واخرجه ايضا عن يعقوب عن ابيه عن ابن اسحاق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه قال دخلت انا وعمي علقمة على عبد الله على عبد الله بن مسعود بالهاجرة قال فاقام الظهر ليصلي فقمنا خلفه فذكر الحديث بطوله نحوه قال الزيلعي في نصب الراية قال المنذري في مختصره قال ابن عبد البر بهذا الحديث لا يصح رفعه والصحيح عندهم التوقيف على ابن مسعود وقال النووي في الخلاصة الثابت في صحيح مسلم ان ابن مسعود فعل ذلك ولم يقل هكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله ورواه البيهقي من طريق ابن اسحاق عن ابن الاسود به وابن اسحاق مشهور بالتدليس وقد عنعن والمدلس اذا عنعن لا يحتج به بالاتفاق اهـ قلت كانهما ذهلا فان مسلما اخرجه من ثلاث طرق لم يرفعه في الاوليين ورفعه في الثالثة وقال فيه هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى مختصرا قال العبد الضعيف هذا الحديث الذي اخرجه احمد من طريق ابي اسحاق واشار اليه المصنف والذي تقدم قبله عند المصنف واخرجه مسلم ايضا في التطبيق وفي موقف الامام اذا كانوا ثلثة صريحان في الرفع واسنادهما صحيح حدثنا فهد زاد في نسخة العيني ابن سليمان قال ثنا عمر بن حفص بن غياث كما زاد في نسخة العيني قال ثنا ابي حفص بن غياث النخعي الكوفي القاضي قال ثنا الاعمش سليمان بن مهران الكوفي قال حدثني ابراهيم عن الاسود قال دخلت انا وعلقمة على عبد الله فقال اصلى هؤلاء خلفكم فقلنا نعم هكذا هو عند النسائي من طريق شعبة عن سليمان وعند احمد من طريقه عنه قالوا نعم وعند مسلم من طريق عبيد الله عن اسرائيل قال نعم وعنده ايضا من طريق سليمان الاعمش فقلنا لا وهكذا هو عند ابي عوانة من طريق حفص عن الاعمش وعند البيهقي

besturdubooks.wordpress.com

قال فصلوا فصلى بنا قدم يأمرنا باذان ولاقامة فقمنا خلفه فقدمنا فقام احدنا عن يمينه والآخر عن شماله فلما ركع وضع يديه بين رجليه وحتى

من طريق ابى معاوية عنه فيحتمل انهما موطنان قاله الالبانى ويحتمل انهما صلاتان ولعلهما قد دخلا على ابن مسعود فى اوائل وقت العصر فسألهما فاخبراه انهم صلوا الظهر آنفا فى آخر وقته ولم يصلوا العصر وقال الشيخ الالوركذا عند اكثر الرواة قلنا نعم وليس لا الا عند مسلم وهو عند الطحاوى والبيهقى ايضا والظاهر انه وهم وقد وجهه بعض الناس ان نعم بالنسبة الى الظهر ولا بالنسبة الى العصر وليس بشئ لان السياق واحد تماما لا غير وقد كانت الصلوة فى الظهر كما فى المسند من رواية ابن اسحق كذا فى فتح الملهم قلت هو عند الطحاوى بجميع طرقه بالاثبات لا بالنفى كما ترى قال فصلوا هكذا عند ابى عوانة وعند مسلم والبيهقى قال فقوموا فصلوا فصلى بنا هكذا عند ابى عوانة وغيره ولم يقع ذلك عند مسلم وغيره فلم يأمرنا باذان ولا اقامة هكذا عند مسلم وغيره وعند احمد من طريق شعبة قال فصلى بهم بغير اذان ولا اقامة وعند النسائى من طريقه عنه فاقامهما وقام بينهما بغير اذان ولا اقامة قال النووى هذا مذهب ابن مسعود رضى الله عنه وبعض السلف من اصحابه وغيرهم انه لا يشرع الاذان ولا الاقامة لمن يصلى وحده فى البلد الذى يؤذن فيه ويقام لصلوة الجماعة العظمى بل يكفى اذانهم واقامتهم وذهب جمهور العلماء من السلف والخلف الى ان الاقامة سنة فى حقه ولا يكفيه اقامة الجماعة واختلفوا فى الاذان فقال بعضهم يشرع له وقال بعضهم لا يشرع ومذهبنا الصحيح انه يشرع له الاذان ان لم يكن سمع اذان الجماعة والا فلا يشرع انتهى وقال القاضى عياض اختلف الناس فيمن صلى وحده او فى بيته هل يجزيه اقامة اهل المصر واذانهم فذهب بعض السلف من اصحاب ابن مسعود وغيرهم الى ان له ان يصلى بغير اذان ولا اقامة وذهب عامة فقهاء الامصار الى انه يقيم ولا يجزيه اقامة اهل المصر ولا يؤذن واستحب ابن المنذر ان يؤذن ويقيم وذهب ابن سيرين والنخعى الى الاقامة الا لصلوة الفجر فانه يؤذن ويقيم لها خاصة انتهى وقال ابن قدامة والذى يصلى فى بيته يجزيه اذان المصر وهو قول الشعبى والنخعى واصحاب الرأى وقال الاوزاعى ومالك تكفيه الاقامة وقال الحسن وابن سيرين ان شاء اقام انتهى وقال فى الهداية فان صلى فى بيته فى المصر يصلى باذان واقامة ليكون الاداء على هيئة الجماعة وان تركهما جاز لقول ابن مسعود اذان الحى يكفينا انتهى وفى الدر المختار بخلاف مصل ولو بجماعة فى بيته بصراء قرية لها مسجد فلا يكره تركهما (اى الاذان والاقامة) قال الشامى لان اذان المحلة واقامتها كاذانه واقامتها لان المؤذن نائب اهل المصر كلهم كما يشير اليه ابن مسعود حين صلى بعلقمة والاسود بغير اذان ولا اقامة حيث قال اذان الحى يكفينا ومن رواه سبط ابن الجوزى فتح اى فيكون قد صلى بهما حكما ثم قال وقد علمت تصريح الكنز بندبه للمسافر وللمصلى فى بيته فى المصر فالمقصود من كفاية اذان الحى نفى الكراهة المؤثمة انتهى وقال العراقى فى شرح التقريب وانما لم يأمرهم ابن مسعود بذلك اى بالاذان والاقامة لان الائمة حينئذ كانوا ينكرون ان يتقدم احد بالصلوة قبلهم وكان ذلك بالكوفة وكان الامر بها يومئذ الوليد بن عقبة فكان ابن مسعود يخشى من اظهار الاذان والاقامة مخالفة الامر فعل ما امر به من الصلوة قبل الائمة اذا اخروا الصلوة والله اعلم انتهى فقمنا خلفه فقدمنا فقام احدنا عن يمينه والآخر عن شماله هكذا عند ابى عوانة من طريق عمر بن حفص عن ابيه وعند مسلم وغيره من طريق ابى معاوية قال وذهبنا لنقوم خلفه فاخذ بايدينا فجعل احدنا عن يمينه والآخر عن شماله وهكذا هو عند ابى عوانة من طريق زهير عن الاعمش فلما ركع وضع يديه بين رجليه وحتى هكذا عند ابى عوانة من طريق عمر بن حفص وعند مسلم من طريق ابى معاوية قال فلما ركع وضعنا ايدينا على ركبنا قال فضرب ايدينا وطبق بين كفيه ثم ادخلهما بين فخذيه قال فى المنتخب قوله وحتى بفتح الحاء المهملة والنون من حنى يحنو وحنى يحنى يقال حنى ظهره اذا عطفه ويقال جناه بفتح الجيم والنون وبالهمزة فى آخره من جنأ اذا جعل على الشئ اذا اكب عليه وهما متقاربان قال ابن الاثير والذى قرأناه فى كتاب مسلم بالجيم وفى كتاب الحميدى بالحاء قلت اراد بالذى فى مسلم هو قوله ولحين يطبق انتهى وقال النووى هو بفتح الباء وبسكان الجيم وآخره مهموز هكذا ضبطناه وكذا هو فى اصول بلادنا ومعناه ينعطف وقال القاضى عياض وروى ولحينا كما ذكرناه وروى ولحين بالحاء المهملة

besturdubooks.wordpress.com

قال وضرب يدى على ركبتى وقال هكذا واشار بيده فلما صلى قال اذا كنتم ثلثة فصلوا جميعا واذا كنتم اكثر من ذلك فقد موا احدكم فاذا ركع احدكم فليقل هكذا وطبق يديه ثم ليفرش ذراعيه بين فخذيه فكانى انظر الى اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذا واحتجوا بهذا الحديث وخالفهم فى ذلك آخرون فقالوا ابل ينبغى له اذا ركع ان يضع يديه على ركبتيه شبه القابض عليهما ويفرق بين اصابعه واحتجوا فى ذلك بما حدثنا يزيد بن سنان قال بشر بن عمر وحبان بن هلال قالا ثنا شعبة قال خبرنى ابو حصين عن ابى عبد الرحمن قال قال عمر استوا

قال وهذا رواية اكثر شيوخنا وكلاهما صحيح ومعناه الانحناء والانعطاف فى الركوع قال ورواه بعض شيوخنا بضم النون وهو صحيح فى المعنى ايضا يقال حنيت العود وحنوته اذا عطفته واصل الركوع فى اللغة الخضوع والذلة وسمى الركوع الشرعى ركوعا لما فيه من صورة الذلة والخضوع والاستسلام انتهى قال وضرب يدى على ركبتى وفى نسخة المنتخب عن ركبتى وهكذا هو عند ابى عوانة وقال هكذا واشار بيده فلما صلى قال وزاد ابو عوانة من طريق عمر بن حفص عن ابيه عن الاعمش انه سيكون بعدنا امراء يؤخرون الصلوة فصلوا الصلوات لوقتها واجعلوا امعهم سبحة ثم قال اذا كنتم ثلاثة فصلوا جميعا واذا كنتم اكثر من ذلك فقد موا احدكم فاذا ركع احدكم فليقل هكذا وطبق يديه ثم ليفرش وعند ابى عوانة من طريق عمر ثم ليفترش وعند مسلم من طريق ابى معاوية واذا ركع فليفرش ذراعيه بين فخذيه وعند مسلم من طريق ابى معاوية على فخذيه ولين وليطبق بين كفيه وعند احمد من طريق شعبة وليضع احدكم يديه بين فخذيه اذا ركع فليحنا فكانى انظر الى اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد مسلم وغيره من طريق ابى معاوية فلكانى الى اختلاف اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهكذا عند احمد من طريق شعبة الا انه قال فكانما ذا الحديث اخرجه ابو عوانة فى مسنده عن ابن ابى الحنين عن عمر بن حفص باسناده نحوه واخرجه مسلم عن ابى كريب عن ابى معاوية واخرج ايضا من طريق ابن نمير وجرير ومفضل اربعتهم عن الاعمش واخرجه ابو عوانة ايضا من طريق زهير واحمد والنسائى من طريق شعبة كلاهما عن الاعمش باسناده نحوه واخرجه ابو داؤد من طريق ابى معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة والاسود عن عبد الله قال واذا ركع احدكم فليفرش ذراعيه على فخذيه وليطبق بين كفيه فكانى انظر الى اختلاف اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم واخرجه البيهقى من طريق ابى معاوية بطوله نحو رواية مسلم قال ابو جعفر وفى نسخة المنتخب بحذف ذلك فذهب قوم الى هذا اراد بالقوم هؤلاء الاسود وعلقمة وابراهيم النخعيين وابا عبيدة فانهم ذهبوا الى التطبيق كذا فى المنتخب قلت روى ابن خسرو عن ابراهيم قال كان عمر يضع يديه على ركبتيه اذا ركع وكان عبد الله بن مسعود يطبق يديه بين ركبتيه اذا ركع قال ابراهيم الذى كان يضع عبد الله شئ لا اضع فترك والذى صنع عمر احب الى كما فى الكنز فهذا يدل على ان ابراهيم لم يذهب الى التطبيق واحتجوا بهذا الحديث اى بحديث ابن مسعود وهو مذهبه ايضا وخالفهم اى القوم المذكورين جماعة آخرون فقالوا ابل ينبغى له اى للمصلى اذا ركع ان يضع يديه على ركبتيه شبه القابض عليهما اى على الركبتين ويفرق بين اصابعه قال ابن قدامة فى المغنى انه يستحب للراكع ان يضع على ركبتيه ثبت ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفعله عمر وعلى وسعد وابن عمر وبه يقول الثورى ومالك والشافعى واسحق واصحاب الرأى انتهى وقال الترمذى والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم لا اختلاف بينهم فى ذلك الا ما روى عن ابن مسعود وبعض اصحابه انهم كانوا يطبقون والتطبيق منسوخ عند اهل العلم انتهى واحتجوا فى ذلك اى فيما ذهبوا اليه من وضع اليدين على الركبتين بما زاد فى نسخة المنتخب قد حدثنا يزيد بن سنان بن يزيد البصرى قال ثنا بشر بن عمر الزهرانى البصرى وحبان بن هلال الباهلى البصرى قالا اى بشر وحبان ثنا شعبة بن الحجاج الواسطى قال اخبرنى ابو حصين عثمان بن عاصم الاسدى كما زاد فى نسختى المنتخب والمبانى عن ابى عبد الرحمن القارى عبد الله بن حبيب السلمى الكوفى قال وفى نسخة العينى بحذف قال والاوجه اثباته قال عمر زاد فى نسخة المنتخب رضى الله عنه استوا امر من الاساس والمعنى

besturdubooks.wordpress.com

فقد سنت لكم الركب حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا همام قال ثنا عطاء بن السائب قال ثنا سالم البراد قال وكان عندي اوثق من نفسي قال قال لنا ابو مسعود البدري الا اريكم صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر حديثا طويلا قال ثم ركع فوضع كفيه على ركبتيه وفصلت اصابعه على ساقيه حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا فليح بن سليمن عن عباس بن سهل قال اجتمع ابو حميد وابو اسيد وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة

امسوا ايديكم ركبكم فقد سنت لكم الركب يعني من امساسها والاخذ بها وصورة الاخذ ما ذكره الطحاوي كذا في المنتخب اي بقوله شبه القابض عليهما ويفرق بين اصابعه قال الطحاوي في مختصره ثم يضع يديه على ركبتيه ويفرج بين اصابعه ويمذ ظهره ولا يصوب رأسه انتهى وقال في تحفة الفقهاء في سنن الركوع ان يضع يديه على ركبتيه على سبيل الاخذ ويفرج بين اصابعه حتى تكون اكمن للاخذ انتهى وفي المغني لابن قدامة قال احمد ينبغي له اذا ركع ان يلقم راحتيه ركبتيه ويفرق بين اصابعه ويعتمد على صنعيه وساعديه ويسوي ظهره ولا يرفع رأسه ولا ينكسه انتهى والحديث اخرجه الترمذي عن احمد بن منيع عن ابي بكر بن عياش عن ابي حصين عن ابي عبد الرحمن السلمي قال قال لنا عمر بن الخطاب ان الركب سنت لكم فخذوا بالركب وقال حديث عمر حديث حسن صحيح واخرجه النسائي من طريق شعبة عن الاعمش عن ابراهيم عن ابي عبد الرحمن عن عمر قال سنت لكم الركب فامسكوا بالركب ومن طريق سفيان عن ابي حصين بلفظ انما السنة الاخذ بالركب واخرجه البيهقي من طريق مسعر عن ابي حصين بلفظ النسائي من طريق شعبة وزاد في اوله يا ايها الناس ومن طريق اسرائيل عن ابي حصين عنه قال كنا اذا ركعنا جعلنا ايدينا بين افخاذنا فقال عمر رضي الله عنه ان من السنة الاخذ بالركب واخرجه ايضا عبد الرزاق وابن ابي شيبة وابن حبان وسعيد بن منصور وغيرهم كما في الكنز حدثنا ابن مرزوق وفي نسخة المنتخب ابراهيم بن مرزوق قال ثنا عفان زاد في نسخة المنتخب بن مسلم قال ثنا همام قال ثنا عطاء ابن السائب قال ثنا سالم البراد قال وكان عندي اوثق من نفسي قال قال لنا ابو مسعود البدري الا اريكم صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر حديثا طويلا كما ذكرناه في باب الخفض في الصلوة هل فيه تكبير قال ثم ركع فوضع كفيه على ركبتيه وفصلت اصابعه على ساقيه هكذا عند احمد وزاد وجافى عن ابطيه حتى استقر كل شئ منه وفي نسختي المنتخب والمباني وفضلة اصابعه على ساقيه قال العيني في شرحيه اي وضع فضلة اصابعه اراد انه عليه السلام لم يكفيه ركبتيه ووضع ما زاد من اصابعه على ساقيه والمراد منه طرف الساق الغرقاني لان ما بعد عين الركبة من حد الساق انتهى والنسخة المطبوعة اولى لموافقتها رواية احمد وغيره وقد تقدم طرف من هذا الحديث في باب الخفض في الصلوة وذكرنا هناك الحديث بتمامه عن احمد عن عفان باسناده المذكور واخرجه ايضا ابو داود والنسائي والدارمي والبيهقي والطبراني في الكبير والحاكم مطولا ومختصرا كما تقدم حدثنا ابن مرزوق زاد في نسخة المنتخب ابراهيم قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا فليح بن سليمان عن عباس بن سهل قال اجتمع ابو حميد وابو اسيد وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة بن خالد الانصاري الاوسي الحارثي ابو عبد الرحمن المدني مولى بني عبد الاشهل ولد قبل البعثة باثنتين وعشرين سنة في قول الواقدي وهو ممن سمي في الجاهلية محمدا قال ابن سعد اسلم قديما على يدي مصعب بن عمير قبل سعد بن معاذ واخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين ابي عبيدة وشهد المشاهد بدرا وما بعدها الا غزوة تبوك فانه تخلف باذن النبي صلى الله عليه وسلم لان يقيم بالمدينة وكان ممن ذهب الى قتل كعب بن الاشرف والى ابن ابي الحقيق وقال ابن عبد البر كان من فضلاء الصحابة واستخلفه النبي صلى الله عليه وسلم على المدينة في بعض غزواته وكان ممن اعتزل الفتنة فلم يشهد الجمل ولا صفين وقال حذيفة في حقه اني لاعرف رجلا لا تضره الفتنة فذكره وصرح بسماع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم اخرجه البغوي وغيره وقال ابن الكلبي ولاه عمر على صدقات جهينة وقال غيره كان عند عمر معدا لكشف الامور المعضلة في البلاد وهو كان رسوله في الكشف عن سعد بن ابي وقاص حين بنى القصر بالكوفة وغير ذلك قال الواقدي مات بالمدينة في صفر سنة ست واربعين وهو ابن

besturdubooks.wordpress.com

فیما یظن ابن مرزوق فذکر واصلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال ابو حمید انا اعلمکم بصلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا رکع وضع یدیه علی رکبتیه کانه قابض علیهما حدثنا ابوبکرة قال ثنا عبد الحمید بن جعفر قال ثنا محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابا حمید الساعدی فی عشرة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم احدهم ابو قتادة فذکر مثله قال فقالوا جمیعا صدقت حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا یوسف ابن عدی قال ثنا ابو الاحوص عن عاصم بن کلیب عن ابیه وائل بن حجر قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا رکع وضع یدیه علی رکبتیه حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابو زرعة قال انا حیوة قالت سمعت ابن عجلان یحدث عن سمی عن ابی صالح عن ابی هریرة انه قال اشتکی الناس الی رسول الله صلی الله علیه وسلم التفرج فی الصلوة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم استعینوا بالرکب

سبع وسبعین سنة وارخه المدائنی سنة ثلاث واربعین وقال یعقوب بن سفیان فی تاریخه دخل علیه رجل من اهل الشام من اهل الاردن وهو فی داره فقتله انتهی من الاصابة مختصرا فیما یظن ابن مرزوق فذکر واصلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال ابو حمید انا اعلمکم بصلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا رکع وضع یدیه علی رکبتیه کانه قابض علیهما ای علی الرکبتین والحدیث بهذا الاسناد بعینه تقدم فی باب التکبیر للرکوع والتکبیر للسجود والرفع من الرکوع هل مع ذلک رفع ولکن ههنا زیادة وهی قوله ومحمد بن سلمة فیما یظن ابن مرزوق وقد تابع ابن مرزوق علی هذه الزیادة الامام احمد عند ابی داود واسحق ابن ابراهیم عند الدارمی کلاهما عن ابی عامر وزاد ههنا قوله کان اذا رکع الخ وذکرنا هناک ان الحدیث بهذه الزیادة اخرجه الدارمی وابو داود والبیهقی من طریق ابی عامر العقدی حدثنا ابوبکرة وزاد فی نسختی الخب والمبانی قال ثنا ابو عاصم وسقط ذلک عن النسخة المطبوعة والصواب اثباته کما تقدم فی اسناد هذا الحدیث فی باب التکبیر للرکوع والتکبیر للسجود قال ثنا عبد الحمید بن جعفر

قال ثنا محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابا حمید الساعدی فی عشرة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم احدهم ابو قتادة فذکر مثله قال فقالوا جمیعا صدقت والحدیث تقدم طرفه منه فی باب رفع الیدین فی افتتاح الصلوة وذکرنا هناک ان ابا داود وابن ماجة والدارمی وابن الجارود اخرجوه من طریق ابی عاصم وذکرنا بقیة طرق الحدیث وتقدم طرف منه فی باب رفع الیدین عند الرکوع وذکرنا الکلام علی الحدیث هناک حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا یوسف بن عدی قال ثنا ابو الاحوص عن عاصم ابن کلیب عن ابیه عن وائل بن حجر قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا رکع وضع یدیه علی رکبتیه تقدم هذا الاسناد فی البابین المذکورین وذکرنا ان ابا داود والطیالسی اخرجه عن ابی الاحوص وفی حدیثه ووضع کفیه علی رکبتیه حتی رفع واخرجه الطبرانی فی الکبیر من طریق ابی الاحوص حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا ابو زرعة وهب الله بن راشد المصری المؤذن قال انا حیوة بن شریح التجیبی المصری قال سمعت ابن عجلان محمد المدنی یحدث عن سمی مولی ابی بکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام المخزومی ابی عبد الله المدنی من رواة الستة قال احمد وابو حاتم والنسائی ثقة وقال عثمان الدارمی قلت لابن معین سهیل بن ابی صالح عن ابیه احب الیک او سمی فقال سمی خیر منه وذکره ابن حبان فی الثقات وقال قتلته الحرورییة سنة خمس وثمانین ومائة وقال غیره قتلها عن ابی صالح ذکوان الزیات المدنی عن ابی هریرة زاد فی نسخة العینی رضی الله عنه انه قال اشتکی الناس الی رسول الله صلی الله علیه وسلم التفرج مفعول اشتکی دارد بالافراج کذا فی النخب فی الصلوة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم استعینوا بالرکب ای بوضع الیدین علی الرکبتین والحدیث اخرجه ابو داود عن قتیبة بن سعید عن اللیث عن ابن عجلان باسناده بلفظ اشتکی اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم الی النبی صلی الله علیه وسلم مشقة السجود علیهم اذا انفرجوا فقال استعینوا بالرکب وترجم له ابو داود الرخصة فی ذلک ای فی ترک التفرج واخرجه الترمذی عن قتیبة باسناده مثله الا ان فی روایة اذا تفرجوا وترجم له ما جاء فی الاعتماد فی السجود واخرجه البیهقی من طریق شعیب وقتیبة عن اللیث بلفظ ابی داود الا ان فی روایة شکا وقال زاد شعیب فی روایة قال ابن عجلان وذلک ان یضع مرفقیه علی رکبتیه اذا طال السجود واعیا وترجم له یعتمد بمرفقیه

besturdubooks.wordpress.com

فكانت هذه الآثار معارضة للاثر الاول ومعها من التواتر ما ليس معه فاردنا ان ننظر هل في شئ من هذه الآثار ما يدل على نسخ احد الامرين بصاحبه فاعتبرنا ذلك فاذا ابو بكرة قد حدثنا قال ثنا ابو الوليد الطيالسي قال ثنا شعبة عن ابي يعفور قال سمعت مصعب بن سعد يقول صليت الى جنب ابي

على ركبتيه اذا طال السجود وهكذا اخرجه الامام احمد في مسنده عن يونس عن الليث بزيادة قول ابن عجلان الا ان في رواية اذا تفرجوا وهكذا اخرجه الحاكم في المستدرك من طريق شعيب عن الليث وفي رواية اذا انفرجوا وذكر قول ابن عجلان وقال هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وقال الترمذي هذا حديث لا نعرفه الا من حديث ابي صالح عن ابي هريرة الا من هذا الوجه من حديث الليث عن ابن عجلان وقد روى هذا الحديث سفيان بن عيينة وغير واحد عن سمي عن النعمان بن ابي عياش عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا وكان رواية هؤلاء اصح من رواية الليث انتهى واخرجه البيهقي من طريق سفيان ابن عيينة عن سمي عن النعمان بلفظ شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الاعتماد والاعام في الصلوة فرخص لهم ان يستعين الرجل بعرفقيه على ركبتيه اذا فخذيه ثم قال وكذلك رواه سفيان الثوري عن سمي عن النعمان فذكره مرسلا قال البخاري وهذا اصح بارساله انتهى قال الشوكاني في النيل وهذا الاعلال غير قادح لانه قد رفعه ائمة فزياداتهم الليث عن ابن عجلان عن سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة مرفوعا والرفع من هؤلاء زيادة وتفردهم غير ضائر انتهى وقد تابع الليث في وصله حيوة بن شريح عند المصنف وهو ثقة ثبت فقيه زاهد من رواة الستة كما في التقريب فلم يتفرد في وصله شذوذ وقد صححه الحاكم والذهبي موصولا كما تقدم واخرجه ابن خزيمة في صحيحه كما في المنتخب ثم ان الحافظ قال بعد ما اخرج الحديث عن ابي داود وذكر ترجمته بابه وقد اخرج الترمذي الحديث المذكور ولم يقع في رواية اذا انفرجوا فترجم له ما جاء في الاعتماد اذا قام من السجود فجعل محل الاستعانة بالركب ليس برفع من السجود طالبا للقيام واللفظ محتمل ما قال لكن الزيادة التي اخرجها ابو داود تعين المراد انتهى وقال العيني في العمدة وفي التلويح وزعم ابو داود وان هذا كان رخصة وانما ابو عيسى فانه فهم منه غير ما قاله ابن عجلان فذكره في باب ما جاء في الاعتماد اذا قام من السجود انتهى لكن جميع النسخ الموجودة لسنن الترمذي خالية في الترجمة عن زيادة اذا قام وقد وقع في جميعها في المتن اذا انفرجوا فلعل في نسخة المحافظ وغيره يكون هكذا والله اعلم واستدل الطحاوي بهذا الحديث على وضع الايدي على الركب في الركوع مع ان لم يستدل احد غيره بذلك على هذا العموم اللفظ المرفوع قال العيني في العمدة والمنتخب قوله صلى الله عليه وسلم استعينوا بالركب اعم من ان يكون في الركوع او في السجود والمعنى استعينوا باخذ الايدي على الركب وبهذا اخرجه الطحاوي لاجل الاستدلال للجماعة المذكورين انتهى فكانت زاد في نسخة العيني قال ابو جعفر رحمه الله فكانت هذه الآثار اي الاحاديث الواردة في وضع اليدين على الركبتين في الركوع معارضة للاثر اي لحديث الاول المروي عن ابن مسعود في التطبيق ومعها اي مع احاديث وضع اليدين على الركبتين في الركوع من التواتر اي من كثرة الرواية وتلقي الامة بالقبول والاخذ بها ما ليس معه اي مع حديث ابن مسعود في التطبيق فاردنا ان ننظر هل في شئ من هذه الآثار وفي نسخة المنتخب والمباني بحذف هذه وهو الاوجه ما يدل على نسخ احد الامرين اي التطبيق ووضع اليدين على الركبتين بصاحبه فاعتبرنا ذلك اي ما يدل على نسخ احدهما فاذا ابو بكرة بكار بن قتيبة القاضي قد حدثنا قال ثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي البصري قال ثنا شعبة ابن الحجاج الواسطي عن ابي يعفور بفتح التحتانية وسكون المهملة وضم الفاء العبدي الكوفي الكبير اسمه وقدان ويقال واقد من رواة الستة قال ابو طالب عن احمد ابو يعفور الكبير اسمه وقدان ويقال واقد كوفي ثقة وقال ابن معين وعلي بن المديني ثقة وقال ابو حاتم لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات يقال مات سنة عشرين ومائة وقيل بعدها قال سمعت مصعب بن سعد بن ابي وقاص الزهري المدني يقول صليت الى جنب ابي اي سعد بن ابي وقاص الزهري احد العشرة فجعلت يدي بين ركبتي هكذا عند ابي داود وعند البخاري فطبقت بين كفي ثم وضعتهما بين فخذي وعند مسلم

besturdubooks.wordpress.com

فجعلت يدى بين ركبتى فضرب يدى فقال يا بنى انا كنا نفعل هذا فامرنا ان نضرب بالاكف على الركب حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا ابو عوانه عن ابى يعفور فذكر باسناده مثله حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا زهير بن معاوية قال ثنا ابو اسحق عن مصعب بن سعد قال صليت مع سعد فلما اردت الركوع طبقت فنهانى عنه وقال كنا نفعله حتى نهى عنه

فقلت بيدى هكذا يعنى طبق بهما وضعهما بين فخذيه فقال يا بنى وعند البخارى فنهانى ابى وعند ابى داؤد فنهانى عن ذلك فعدت فقال لا تفعل هذا انا كنا نفعل هذا وعند ابى داؤد فانا كنا نفعله فنهينا عن ذلك وعند البخارى نحوه وامرنا ان نضرب بالاكف على الركب وعند البخارى وابى داؤد وامرنا ان نضع ايدينا على الركب قال العراقى فى شرح التقريب فى قول الصحابى امرنا ونهينا حكمه الرفع عند جمهور اهل العلم من المحدثين والفقهاء والاصوليين انتهى وقال الحافظ فى الفتح هذه الصيغة مختلف فيها والراجح ان حكمها الرفع وهو مقتضى تصرف البخارى وكذا مسلم اذا اخرجه فى صحيحه انتهى وقال العينى فى المنتخب ان قول الصحابى كنا نفعل وامرنا ونهينا محمول على انه امر الله ورسوله ونهى عن الله ورسوله لان الصحابى انما يقصد الاحتجاج به لاثبات شرع وتحليل وتحريم يجب كونه مشروعا انتهى والحديث اخرجه البخارى عن ابى الوليد والبيهقى من طريق عباس بن الفضل عنه وابو داؤد وعن حفص بن عمر والحازمى فى كتاب الاعتبار من طريق سليمان بن حرب ثلثتهم عن شعبة واخرجه ابو داؤد الطيالسى عن شعبة باسناده نحوه قال الحازمى هذا حديث صحيح ثابت حدثنا ربيع المؤذن وفى نسخة المنتخب الربيع بن سليمان المرادى قال ثنا اسد بن موسى كما زاد فى نسخة المنتخب قال ثنا ابو عوانة الوضاح بن عبد الله اليشكرى الواسطى عن ابى يعفور فذكر باسناده مثله والحديث اخرجه مسلم عن قتيبة واللفظ له وابى كامل عن ابى عوانة باسناده بلفظ صليت الى جنب ابى قال وجعلت يدى بين ركبتى فقال لى ابى اضرب بكفيك على ركبتيك قال ثم فعلت ذلك مرة اخرى فضرب يدى وقال انا نهينا عن هذا وامرنا ان نضرب بالاكف على الركب واخرجه النسائى عن قتيبة باسناده مثله واخرجه مسلم ايضا من طريق ابى الاحوص وسفيان عن ابى يعفور بهذا الاسناد الى قوله فنهينا عنه ولم يذكرا ما بعده واخرجه ابو عوانة فى مسنده من طريق سفيان مختصرا حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد سليمان بن داؤد الطيالسى البصرى قال ثنا زهير بن معاوية الجعفى الكوفى قال ثنا ابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعى الكوفى عن مصعب بن سعد قال صليت مع سعد فلما اردت الركوع طبقت فنهانى عنه وقال كنا نفعله حتى نهى عنه قال العينى فى المنتخب واخرجه البزار فى مسنده عن احمد بن عثمان بن حكيم عن عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن ابى اسحق عن الزبير ابن عدى عن مصعب عن ابيه نحوه انتهى قلت واخرجه الدارمى عن محمد بن يوسف عن اسرائيل عن ابى يعفور عن مصعب قال كان بنو عبد الله بن مسعود اذا ركعوا جعلوا ايديهم بين افخاذهم فصليت الى جنب سعد فضعنعة فضرب يدى فلما انصرف قال يا بنى اضرب بيديك على ركبتيك ثم فعلته مرة اخرى بعد ذلك بيوم فصليت الى جنبه فضرب يدى فلما انصرف قال كنا نفعل هذا وامرنا ان نضرب بالاكف على الاكف ثم قال الدارمى حدثنا محمد بن يوسف عن اسرائيل عن ابى اسحق عن مصعب باسناده نحوه واخرجه احمد ومسلم والنسائى وابن ماجة وابو عوانة والبيهقى من طريق اسمعيل بن ابى خالد عن الزبير بن عدى عن مصعب واخرجه النسائى واللفظ له وابن الجارود فى المنتقى والدارقطنى والحاكم فى المستدرك من طريق ابن ادريس عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة عن عبد الله قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوة فقام فكبر فلما اراد ان يركع طبق يديه بين ركبتيه وركع فبلغ ذلك سعدا فقال صدق اخى قد كنا نفعل هذا ثم امرنا بهذا يعنى الامساك بالركب وزاد ابن الجارود ووضع يديه على ركبتيه ونحوه عند الدارقطنى وقال هذا اسناد ثابت صحيح وقال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه بهذه السياقة وقال الذهبى على شرط مسلم واخرجه ايضا ابن خزيمة كما فى فتح البارى وقال فهذا شاهد قوى لطريق

besturdubooks.wordpress.com

فقد ثبت بما ذكرنا نسخ التطبيق وانه كان متقدما لما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم من وضع اليدين على الركبتين ثم التمسنا حكم ذلك من طريق النظر كيف هو فرأينا وضع اليدين على الركبتين فيه تفريقهما فاردنا ان ننظر في حكم اشكال ذلك في الصلوة كيف هو فرأينا السنة جاءت عن النبي صلى الله عليه وسلم بالتجافي في الركوع والسجود واجمع المسلمون على ذلك فكان ذلك من تفريق الاعضاء ومن قام في الصلوة امر ان يراوح بين قدميه

مصعب بن سعد وروى عبد الرزاق عن معمر قول سعد اخرجه من وجه آخر عن علقمة والاسود قال صلينا مع عبد الله فطبق ثم لقينا عمر فصلينا معه فطبقنا فلما انصرف قال ذلك شئ كنا نفعله ثم ترك انتهى فقد ثبت بما ذكرنا من احاديث ابي مسعود وابي حميد ووائل وابي هريرة وضع اليدين على الركبتين ومن قول عمر وسعد نسخ التطبيق وانه اى التطبيق كان متقدما لما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم من وضع اليدين على الركبتين قال الحازمي في كتاب الاعتبار في انكار سعد حكم التطبيق بعد اقراره بثبوته دلالة على انه عرف الاول والثاني وفهم الناسخ والمنسوخ ثم اسند من طريق ابن عون عن ابن سيرين ان النبي صلى الله عليه وسلم ركع فطبق قال ابن عون فسمعت نافعا يحدث عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم انما فعله مرة ثم قال هذا حديث غريب بعد في افراد عمر والناقد عن اسحق ثم اسند عن حصين بن عبد الرحمن عن خيثمة قال قدمت المدينة فكنت اركع كما يركع اصحاب عبد الله اطبق فقال لي رجل من المهاجرين يا عبد الله ما حملك على هذا فقلت كان عبد الله يفعله وحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعله فقال صدق ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ربما فعل الامر ثم تركه فانظر ما اجمع عليه المسلمون فافعله فقدم خيثمة فكان بعد ذلك لا يطبق واخرجه البيهقي من طريق حصين عن عمرو بن مرة عن خيثمة نحوه قال القاضي لعل ابن مسعود لم يبلغه نسخ ذلك وبهذا قال النووي وتبعها الحافظ ومن جاء بعده واستبعده العيني في العمدة وغيره بانه كان كثير الملازمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف خفي عليه امر وضع اليدين على الركبتين وكيف لم يبلغه النسخ ويحتمل ان يكون قائلا بجواز كلا الامرين على التخيير كما روى ابن ابي شيبة عن علي كما تقدم في باب رفع اليدين عند الركوع وقد تقدم مزيد ذلك في الباب المذكور ثم التمسنا اى طلبنا حكم ذلك اى وضع اليدين على الركبتين من طريق النظر كيف هو اى حكم النظر فرأينا التطبيق فيه اى في التطبيق التقاء اليدين ورأينا وضع اليدين على الركبتين فيه اى في وضع اليدين تفريقهما اى اليدين فاردنا ان ننظر في حكم وفي نسختي المنتخب والمباني في احكام اشكال ذلك اى امثال ذلك والاشكال بفتح الهمزة جمع شكل وشكل الشئ ما يشاكله اى يماثله كذا في المباني في الصلوة كيف هو اى حكم الامثال فرأينا السنة جاءت عن النبي صلى الله عليه وسلم بالتجافي اى تباعد العضدين عن الجنبين واصله من الجفاء وهو البعد عن الشئ يقال جفاه اذا بعد عنه واجفاه اذا ابعده كذا في المنتخب في الركوع والسجود واجمع المسلمون على ذلك اى على التجافي في الركوع والسجود قال ابن قدامة في المغني ويستحب ان يجافي عضديه عن جنبيه فان ابا حميد ذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم وضع يديه على ركبتيه كالقابض عليهما وتريد فيخافهما عن جنبيه حديث صحيح انتهى وقال في بيان السجدة ان من السنة ان يجافي عضديه عن جنبيه وبطنه عن فخذيه اذا سجد لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك في سجوده انتهى فكان ذلك اى التجافي من تفريق الاعضاء وكمن وفي نسختي المنتخب والمباني وكان من وهو الاظهر قام في الصلوة امر ان يراوح بين قدميه اى يعتمد على احداهما مرة وعلى الاخرى مرة ليوصل الراحة الى كل منهما كذا في النهاية وقال في المنتخب واصله من الروح بمعنى الراحة انتهى قال ابن قدامة في المغني ويستحب ان يفرج بين قدميه ويراوح بينهما ويعتمد على هذه مرة وعلى هذه مرة ولا يكثر ذلك لما روى الاثرم عن ابي عبيدة قال رأى عبد الله رجلا يصلي صافا بين قدميه فقال لو راوح هذا بين قدميه كان افضل ورواه النسائي ولفظه فقال اخطأ السنة لو راوح بينهما كان اعجب الي قال الاثرم رأيت اباعبد الله يفرج بين قدميه ورأيته يراوح بينهما وروى نحو هذا عن ابن ميمون والحسن ويحتمل ان يكون هذا عند طول القيام كما قال عطاء قال اني لاحب ان يقل فيه التحريك

besturdubooks.wordpress.com

16/2

وقد روی ذلك عن ابن مسعود وهو الذی روی التطبیق فلما رأینا تفریق الاعضاء فی هذا بعضها من بعض اولی من الصاق بعضها ببعض واختلفوا فی الصاقها وتفریقها فی الرکوع کان النظر علی ذلك ان یکون ما اختلفوا فیه من ذلك معطوفا علی ما اجمعوا علیه منه فیکون کما کان التفریق فیما ذکرنا افضل یکون فی سائر الاعضاء کذلك

وان یعتدل قائما علی قدمیه الا ان یکون انسانا کبیرا لا یستطیع ذلك واما التطوع فانه یطول علی الانسان فلا بد من التوکؤ علی هذه مرة وعلی هذه مرة انتهی وقال الغزالی فی الاحیاء ویراوح بین قدمیه ولا یضمهما فان ذلك مما کان یستدل به علی فقه الرجل انتهی وقال فی مراقی الفلاح والترویح افضل من نصب القدمین وتفسیر التراویح ان یعتمد علی قدم مرة وعلی الاخری مرة لانه ایسر وامکن لطول القیام وقال الطحطاوی فی حاشیته وفی الظهیریة عن الامام التراویح فی الصلوة احب الی من ان ینصب قدمیه نصبا فمافی منیة المصلی من کراهة التمایل یمینا ویسارا محمول علی التمایل علی سبیل التعاقب من غیر تخلل سکون کما یفعله بعضهم حال الذکر لا المیل علی احدی القدمین بالاعتماد ساعة ثم المیل علی الاخری کذلك بل هو سنة ذکره ابن امیر حاج وکذا فی الهندیة عن الظهیریة وفی البنایة عن الکشف من کراهة التراویح محمول علی ما تقدم انتهی وقال فی المدونة قال وسألنا مالکا عن الذی یروح رجلیه فی الصلوة قال لا بأس بذلك انتهی وقد روی ذلك ای الامر بالمراوحة بین القدمین عن ابن مسعود اخرجه النسائی من طریق الثوری عن میسرة عن المنهال بن عمرو عن ابی عبیدة ان عبدالله رأی رجلا یصلی قد صف بین قدمیه فقال خالف السنة ولو راوح بینهما کان افضل واخرجه ایضا من طریق شعبة عن میسرة بهذا الاسناد نحوه الا انه قال اخطأ السنة ولو راوح بینهما کان اعجب الی وقال فی الحاوی وقد رواه ابن ابی شیبة ثنا حفص بن غیاث عن الاعمش عن المنهال عن ابی عبیدة فذکره بنحو السیاق الاول ثنا وکیع عن میسرة الهندی عن المنهال عن ابی عبیدة قال خرج عبدالله من داره الی المسجد فاذا رجل یصلی صافا بین قدمیه فقال عبدالله اما هذا فقد اخطأ السنة ولو راوح بین قدمیه کان احب الی انتهی واخرجه عبدالرزاق ایضا نحوه کما فی الکنز واخرج ابن ابی شیبة المراوحة بین القدمین عن عمرو بن میمون وابن سیرین کما ذکر فی النخب وهو ای والحال ان ابن مسعود هو الذی روی التطبیق فلما رأینا تفریق الاعضاء فی هذا ای فی الرکوع والسجود بالتجافی وفی القیام بالمراوحة بین القدمین بعضها من بعض هکذا فی نسخة المبانی وفی نسخة النخب من بعضها والاول اوجه اولی من الصاق بعضها ای بعض الاعضاء ببعض واختلفوا فی الصاقها ای الاعضاء وتفریقها ای الاعضاء فی الرکوع کان النظر علی ذلك ای علی اولویة تفریق الاعضاء فی الرکوع والسجود والقیام ان یکون ما اختلفوا فیه من ذلك ای من التطبیق ووضع الیدین علی الرکبتین معطوفا ای مصروفا وموجها علی ما اجمعوا علیه منه فیکون کما کان التفریق فیما ذکرنا افضل بالنصب خبر لقوله کما کان التفریق فیما ذکرنا کذا فی النخب یکون فی سائر الاعضاء کذلك ای یکون التفریق فی سائر الاعضاء افضل کذلك وفی بعض النسخ فی سائر الاشیاء والاول اصح کذا فی النخب وقال الحافظ فی الفتح حکی ابن بطال عن الطحاوی ما ذکره ان طریق النظر یقتضی ان تفریق الیدین اولی من تطبیقهما لان السنة جاءت بالتجافی فی الرکوع والسجود وبالمراوحة بین القدمین قال فلما اتفقوا علی اولویة تفریقهما فی هذا واختلفوا فی الاول اقتضی النظر ان یلحق ما اختلفوا فیه بما اتفقوا علیه قال فثبت استنفار التطبیق ووجوب وضع الیدین علی الرکبتین انتهی کلامه وتعقبه الزین بن المنیر بان الذی ذکره معارض بالمواضع التی سن فیها الضم کوضع الیمنی علی الیسری فی حال القیام قال واذا ثبت مشروعیة الضم فی بعض مقاصد الصلوة بطل ما اعتمده من القیاس المذکور نعم لو قال ان الذی ذکره یقتضی مزیة التفریج علی التطبیق لکان له وجه قلت وقد وردت الحکمة فی اثبات التفریج علی التطبیق عن عائشة رضی الله عنها اورده سیف فی الفتوح من روایة مسروق انه سألها عن ذلك فاجابت بما محصله ان التطبیق من صنیع الیهود وان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عنه لذلك وکان النبی صلی الله علیه وسلم یعجبه موافقة اهل الکتاب فیما لم ینزل علیه ثم امرنی فی آخر

besturdubooks.wordpress.com

وقد روى التجاني في السجود ما قد حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا شعبة عن ابي اسحق عن التيمي عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد يرى بياض ابطيه حدثنا ابو امية قال ثنا كثير بن هشام وابو نعيم قالا ثنا جعفر بن برقان قال حدثني يزيد بن الاصم عن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم اذا سجد جافى حتى يرى من خلفه وضح ابطيه

الامر بخلافهم والله اعلم انتهى كلام الحافظ وقد روى التجاني وفي نسختي المنتخب والمباني في التجاني وهو الاولى في السجود ما قد حدثنا وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف قد ابن مرزوق وزاد في نسختي المنتخب والمباني ابراهيم قال ثنا عفان هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني ابن مسلم قال ثنا شعبة بن الحجاج ابو اسطى عن ابي اسحق السبيعي عمرو بن عبد الله الكوفي عن التيمي هكذا في نسختي المباني والحاوي وفي نسخة المنتخب التيمي قال في الحاوي هكذا في عدة نسخ التيمي بميم واحدة وهو غلط وصوابه التيمي كذلك رواه ابو داود عن عبد الله بن محمد النفيلي عن زهير عن ابي اسحق عن التيمي الذي يحدث بالتفسير عن ابن عباس انتهى والتيمي هذا اسمه اربدة ويقال اربد بسكون الراء بعدها موحدة مكسورة راوي التفسير عن ابن عباس من رواة ابي داود روى عنه ابو اسحق السبيعي وحده قال العجلي تابعي ثقة وقال ابن حبان في الثقات اصله من البصرة كان يجالس ابرا ابن عازب وقال ابن البرقي مجهول وذكره ابو العرب الصقلي حافظ القيروان في الضعفاء وقد روى الطبراني من طريق التيمي هذا عن ابن عباس قال كنا نتحدث ان النبي صلى الله عليه وسلم عهد الى سبعين عهدا لم يعهدها الى غيره وقال تفرد به السندي وقال الذهبي هذا حديث منكر كما في تهذيب التهذيب عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد يرى بياض ابطيه والحديث اخرجه ابو داود وعن عبد الله بن محمد النفيلي عن زهير عن ابي اسحق باسناده بلفظ قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم من خلفه فرأيت بياض ابطيه وهو مجخ قد فرج يديه واخرجه الحاكم والبيهقي من طريق النفيلي عن زهير باسناده نحوه قال الحاكم سمعت ابا ذكريا العنبري يقول نخ الرجل في صلوته اذا مد ضبعيه ويجافي في الركوع والسجود واخرجه ابن ابي شيبة و عبد الرزاق بنحو سياق المصنف كما في الكنز وذكر في الحاوي ان ابن ابي شيبة والطبراني رواياه من طريق شعبة مولى ابن عباس وذكر بنحو سياق المصنف وقال شعبة هذا قال ابن معين لا يكتب حديثه وقال مالك ليس بثقة وقال الجوزجاني والنسائي ليس بقوي حدثنا ابو امية محمد بن ابراهيم الطرسوسي الحافظ قال ثنا كثير بن هشام الكلابي ابو سهل الرقي نزيل بغداد من رواة الستة الا البخاري فانه لم يرو له في الصحيح وروى له في الادب المفرد قال ابن معين وابو داود ثقة وقال ابن سعد كان ثقة صدوقا وقال العجلي ثقة صدوق يتوكل للتجار يحترف من اروى الناس لجعفر بن برقان وقال ابن عمار الموصلي كان يجيء الى دمشق والى الرقة وهو ثقة وقال عباس الدوري وكان من خيار المسلمين وقال ابن قانع كان صالحا وقال ابو حاتم يكتب حديثه وقال النسائي لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات توفي في شعبان سنة سبع وماتتين وابو نعيم الفضل بن دكين الكوفي قالا ثنا جعفر بن برقان الكلابي مولاهم ابو عبد الله الجزري الرقي قال حدثني يزيد بن الاصم بن عبيد بن معاوية واسم الاصم عمرو ويقال عبد عمرو بن عبيد وقيل في نسبه غير ذلك ابو عوف البكالي بفتح الموحدة والتشديد الكوفي نزيل الرقة امه برزة بنت الحارث اخت ميمونة ام المؤمنين يقال له رؤية من رواة مسلم والاربعة والبخاري في الادب قال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال العجلي وابو زرعة والنسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة ثلاث او اربع ومائة زاد الواقدي وهو ابن ثلاث وسبعين قلت فهذا قاطع على انه ولد بعد النبي صلى الله عليه وسلم بدهر وكذا نص عليه ابن حبان في الثقات وذكره ابن مندة وابو نعيم في الصحابة وقال ابو نعيم لا يصح له صحبة عن ميمونة بنت الحارث الهلالية زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سجد جافى حتى يرى من خلفه وضح ابطيه قال في المنتخب حتى يرى على صيغة المعلوم وفاعله قوله من خلفه ووضح ابطيه بالنصب مفعوله ويجوز ان يكون يرى على صيغة المجهول ويكون وضح ابطيه مرفوعا بالاسناد اليه ويكون من في قوله من خلفه حرف جر فافهم انتهى والوضح بفتح ايضا واي بياضهما كما قال النووي

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابي داود قال ثنا محمد بن الصباح قال ثنا اسمعيل بن زكريا عن جعفر بن برقان وعبد الله بن عبد الله بن الاصم عن يزيد ابن الاصم عن ميمونة بنحوه

وقال ابن الاثير في النهاية اي البياض الذي تحتها وذلك للمبالغة في رفعها وتجافيها عن الجنبين والوضح البياض من كل شئ انتهى والحديث اخرجه الدارمي عن ابي نعيم باسناده بلفظ المصنف واخرجه مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة وعمرو الناقد واللفظ له وزهير بن حرب واسحاق بن ابراهيم عن وكيع عن جعفر بن برقان باسناده بلفظ المصنف وزاد قال وكيع تعني بيا منهما واخرجه ابو عوانة في مسنده من طريق هارون بن عمران ووكيع والحسين بن عياش عن جعفر باسناده مثله الا انه قال جافى يديه حدثنا ابن ابي داود وابراهيم البرلسي قال ثنا محمد بن الصباح الدولابي ابو جعفر البغدادي البزار مولى مزينة صاحب السنن من رواة الستة قال احمد شيخنا ثقة وقال العجلي ثقة وقال ابن معين ثقة مامون وقال يعقوب بن شيبة ثقة صاحب حديث وقال ابو حاتم ثقة ممن يجئ بحديثه وكان احمد يعظمه وقال ابن عدي شيخ سني من الصالحين وقال مسلمة ثقة مشهور توفي في آخر المحرم سنة سبع وعشرين ومائتين قال ثنا اسمعيل بن زكريا بن مرة الخلقاني بضم المعجمة وفتح القاف بعد اللام الساكنة وآخره نون نسبة الى بيع الخلقان من الثياب الاسدي ابو زياد الكوفي لقبه شقوصا بفتح المعجمة وضم القاف الخفيفة وبهملة بعد الواو ومن رواة الستة قال الفضل بن زياد سألت احمد عن ابي شهاب واسمعيل بن زكريا فقال كلاهما ثقة وقال ابو داود عنه ما كان به بأس وقال الميموني عنه اما الاحاديث المشهورة التي يرويها فهو فيها مقارب الحديث صالح ولكن ليس ينشرح الصدر له ليس يعرف هكذا يريد بالطلب وقال احمد بن ثابت عنه ضعيف وقال ابن معين ليس به بأس وقال في موضع آخر صالح الحديث قيل له انجية هو قال انجية شئ آخر وقال الدوري عنه ثقة وقال الليث ابن عبدة عنه ضعيف وقال العجلي كوفي ضعيف الحديث وقال النسائي ليس بالقوي وقال ايضا ارجو ان لا يكون به بأس وقال الآجري عن ابي داود ثقة وقال ابن خراش صدوق وقال ابو حاتم صالح وحديثه مقارب قال ابن علي حسن الحديث يكتب حديثه توفي في اول سنة ثلث وسبعين ومائة عن جعفر بن برقان الرقي وعبد الله بن عبد الله بن الاصم العامري ابو سليمان ويقال ابو العنبس وكان اكبر من اخيه عبيد الله رأى الحسن والحسين من رواة مسلم قال ابن معين والعجلي ثقة وقال ابو حاتم شيخ وذكره ابن حبان في الثقات كذا في تهذيب التهذيب واعلم انه وقع في اسناد مسلم وابي داود من طريق ابن عيينة عن عبيد الله بن عبد الله بن الاصم وهكذا وقع عند مسلم من طريق مروان بن معاوية الفزاري قال النووي في شرح مسلم هكذا وقع في بعض الاصول عبيد الله بن عبد الله بتصغير الاول في الروايتين وفي بعضها عبد الله مكبرا في الموضعين وفي اكثرها بالتكبير في الرواية الاولى والتصغير في الثانية وكلاهما صحيح فعبد الله وعبيد الله اخوان وهما ابنا عبد الله بن الاصم وعبد الله بالتكبير اكبر من عبيد الله وكلاهما روى عن عمه يزيد بن الاصم وهذا مشهور في كتب اسماء الرجال والذي ذكره خلف الواسطي في كتابه اطراف الصحيحين في هذا الحديث عبد الله بالتكبير في الروايتين وكذا ذكره ابو داود وابن ماجة في سنيهما من رواية ابن عيينة بالتكبير ولم يذكر وا رواية الفزاري وقع في سنن النسائي اختلاف عن النسائي بعضهم رواه بالتكبير وبعضهم بالتصغير رواه البيهقي في السنن الكبير من رواية ابن عيينة بالتصغير ومن رواية الفزاري بالتكبير والله اعلم انتهى وقال العيني في النخب المضبوطة لابي داود وعبيد الله بن عبد الله بالتصغير من رواية سفيان بن عيينة ولكن الذي ذكره محي الدين النووي انه بالتكبير من رواية سفيان واما الذي بالتصغير فهو من رواية الفزاري وابو داود لم يخرج من رواية انتهى وقال في البذل اما انا فلم اجد في نسخ ابي داود وفي نسخة ابن ماجة من رواية ابن عيينة الا بالتصغير فلعل النسخ التي عند النووي فيها بالتكبير انتهى عن يزيد بن الاصم عن ميمونة بنحوه والحديث اخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى وابن ابي عمر والبيهقي من طريق يحيى وابو داود والنسائي عن قتيبة وابو عوانة من طريق قتيبة والحميدي والحاكم من طريق سعيد بن منصور كلهم عن ابن عيينة عن عبيد الله بن عبد الله بن الاصم عن يزيد عن ميمونة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سجد لو شاءت

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا علی بن بحر قال ثنا هشام بن یوسف عن معمر عن منصور عن سالم بن ابی الجعد عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلے الله علیه وسلم کان اذا سجد جافی حتی یری بیاض ابطیه اوحتی اری بیاض ابطیه

بهمة ان تمر بین یدیه لمرت اللفظ لمسلم وکذا هو لفظ الحاکم والبیهقی الاان عندهما بهیمة واخرجه الدارمی عن یحیی بن حسان عن ابن عیینة واسماعیل بن زکریا عن عبید الله بنحو لفظ مسلم وزاد جافی ولفظ ابی داؤد ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا اسجد جافی بین یدیه حتی لو ان بهمة اراد ت ان تمر تحت یدیه مرت وعند النسائی وابی عوانة نحوه واخرجه مسلم من طریق مروان بن معاویة الفزاری عن عبید الله بن عبد الله باسناده بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سجد خوی بیدیه تعنی جخ حتی یری وضح ابطیه من ورائه وافا قعد اطمأن علی فخذه الیسری واخرجه ابو عوانة والدارمی من طریق مروان نحوه قال الزیلعی بعد ما ذکر الحدیث عن مسلم باللفظ الاول وهو فی مسند ابی یعلی الموصلی ان تمر تحت یدیه ورواه الحاکم فی مستدرکه والطبرانی فی معجمه وقالا فیه بهیمة بالیاء ورأیت علی الباء ضمة بخط بعض الحفاظ تصغیر بهمة وهو الصواب وفتح الباء فیه خطأ والبهم بفتح الباء صغار اولاد الضان والمعز واقتصر الجوهری علی اولاد الضأن وخصه القاضی عیاض باولاد المعز قال الجوهری والبهیمة تقع علی الذکر والمؤنث قال المنذری فی مختصره وفی قوله علیه السلام للرائی ما ولدت قال بهیمة یدل علی انها اسم للانثی والا فقد علم انها ولدت احدهما رواه ابو داؤد فی باب الاستنثار من حدیث لقیط بن صبرة انتهی مختصرا حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم البرلسی قال ثنا علی بن بحر بن بری القطان ابو الحسن البغدادی قال ثنا هشام بن یوسف الصنعانی ابو عبد الرحمن الابناوی قاضی صنعاء من رواة السنة الا مسلما قال الحسین الرازی عن ابن معین لم یکن به بأس هو اضبط عن ابن جریج من عبد الرزاق وکذا قال الدوری عنه وزاد وکان اعلم بحدیث سفیان من عبد الرزاق وهو ثقة وقال ابراهیم بن موسی سمعت عبد الرزاق یقول ان حدثکم القاضی یعنی هشام بن یوسف فلا علیکم ان لا تکتبوا عن غیره وقال ابن ابی حاتم عن ابی زرعة کان هشام اصح الیمانیین کتابا وقال مرة اخری کان اکبرهم واحفظهم واتقنهم وقال ابو حاتم ثقة متقن وقال العجلی ثقة وقال الحاکم ثقة مامون وقال الخلیلی ثقة متفق علیه روی عنه الائمة کلهم وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة سبع وتسعین ومائة عن معمر بن راشد البصری عن منصور بن المعتمر السلمی الکوفی عن سالم بن ابی الجعد رافع الاشجعی مولاهم الکوفی من رواة السنة قال ابن معین وابو زرعة والنسائی والعجلی ثقة وزاد العجلی تابعی وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وقال ابراهیم الحربی جمع کل ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة مائة وقیل احدی ومائة وقیل قبل ذلک عن جابر بن عبد الله الانصاری ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا سجد جافی مرفقیه عن البطیه مجافاة بلیغة ای نحی کل یده عن الجنب الذی یلیها قاله المناوی حتی یری بیاض ابطیه اوحتی شک من الراوی اری بیاض ابطیه قال ابن التین فیه دلیل علی انه لم یکن علیه قمیص لانکشاف البطیه وتعقب باحتمال ان یکون القمیص واسع الاکمام وقد روی الترمذی فی الشمائل عن ام سلمة قالت کان احب الثیاب الی النبی صلی الله علیه وسلم القمیص او اراد الراوی ان موضع بیاضهما لو لم یکن علیه ثوب لرئی قاله القرطبی واستدل به علی ان ابطیه صلی الله علیه وسلم لم یکن علیهما شعر وفیه نظر فقد حکی المحب الطبری فی الاستسقاء من الاحکام له ان من خصائصه ان الابط من جمیع الناس متغیر اللون غیره کذا فی فتح الباری وتعقب القرطبی صاحب شرح تقریب الاسانید بانه لم یثبت وبان الخصائص لا تثبت بالاحتمال ولا یلزم من بیاضه کونه لا شعر له کما فی فیض القدیر والحدیث اخرجه الطبرانی کذلک عن اسحاق بن ابراهیم الابری عن عبد الرزاق عن معمر فذکره کما فی الحاوی واخرجه البزار فی مسنده عن عباس ابن عبد العظیم العنبری عن عبد الرزاق عن معمر باسناده بلفظ ان النبی علیه السلام کان اذا سجد جافی یعنی جافی یدیه عن جنبیه وقال وهذا الحدیث لا نعلم احدا رواه عن منصور عن سالم بن ابی الجعد عن جابر الا معمر کما فی المنتخب واخرجه البیهقی فی سننه من طریق احمد بن یوسف عن عبد الرزاق عن معمر باسناده بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سجد نجافی حتی یری بیاض ابطیه وکذا اخرجه عبد الرزاق فی مصنفه کما فی المنتخب الا ان فی لفظه جافی وبهذا اللفظ عزاه الهیثمی الی احمد والطبرانی فی الثلثة وقال

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابو امية قال ثنا يحيى بن اسحق قال ثنا ابن لهيعة عن عبيد الله بن المغيرة قال حدثني ابو الهيثم قال سمعت ابا سعيد يقول كاني انظر الى بياض كشحي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ساجد حدثنا ابو امية قال ثنا يحيى الحماني قال ثنا شريك عن ابي اسحق قال رأيت البراء اذا سجد خوى ورفع عجيزته وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل حدثنا علي بن شيبة قال ثنا ابو صالح قال حدثني يحيى بن ايوب عن جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرمز عن عبد الله بن بحينة

در جال احمد رجال الصحيح وعزاه المنادي الى ابن خزيمة وابي عوانة ايضا وقال قال ابو زرعة صحيح وقال في الحادي لطريق المصنف اسناد الصحيحين سوى علي بن بحر روى عنه ابو داود والترمذي وثقه احمد والعجلي والدارقطني وابن معين وابو حاتم والحاكم وغيرهم وهشام بن يوسف روى له البخاري وقال في النخب اسناده صحيح حدثنا ابو امية محمد بن ابراهيم الطرسوسي قال ثنا يحيى بن اسحق الهيلي ابو زكريا ويقال ابو بكر السيلحيني ويقال السالحيني ايضا والسلحين قرية بقرب بغداد من رواة الستة الا البخاري قال احمد شيخ صالح ثقة صدوق وقال ابن معين صدوق المسكين وقال ابن سعد كان ثقة حافظا للحديث توفي سنة عشر ومائتين قال ثنا ابن لهيعة عبد الله القاضي المصري عن عبيد الله بن المغيرة بن معيقيب الاسباني المصري قال حدثني ابو الهيثم سليمان بن عمرو بن عبدة ويقال عبيد الليثي العتواري المصري من رواة الاربعة قال ابن معين ثقة وقال العجلي تابعي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وذكره الفسوي في الثقات قال سمعت ابا سعيد الخدري يقول كاني انظر الى بياض كشحي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ساجد جملة اسمية حالية والكشح بفتح الكاف الخصر وقال الجوهري الكشح ما بين الخاصرة الى الضلع الخلف والكشح بالتحريك داء يصيب الانسان في كشحه فيكوى كذا في النخب والحديث اخرجه الامام احمد عن يحيى بن اسحق باسناده المذكور بلفظ رأيت بياض كشح رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ساجد قال الهيثمي وفيه ابن لهيعة وفيه كلام حدثنا ابو امية قال ثنا يحيى بن عبد الحميد الحماني ابو زكريا الكوفي قال ثنا شريك بن عبد الله النخعي الكوفي القاضي عن ابي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي قال رأيت البراء بن عازب الانصاري اذا سجد خوى بالخاء المعجمة والتشديد الواو وقال في النهاية اي جافى بطنه عن الارض ورفعها وجافى عضديه عن جنبيه حتى يخوى ما بين ذلك انتهى وقال الجوهري كما في النخب خوى البعير تخوية اذا جافى بطنه عن الارض في بروكه وكذلك الرجل في سجوده والطائر اذا ارسل جناحيه انتهى ورفع عجيزته قال في النهاية العجيزة العجز وهي للمرأة خاصة فاستعارها للرجل انتهى وقال ايضا والعجز مؤخر الشيء وقال هكذا رأيت وفي نسختي النخب والمباني هكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل والحديث اخرجه الامام احمد عن ابي كامل واللفظ له وابو داود عن الربيع بن نافع ابي توبة والنسائي عن علي بن حجر المروزي ثلثتهم عن شريك عن ابي اسحق عن البراء انه وصف السجود قال فبسط كفيه ورفع عجيزته وخوى وقال هكذا سجد النبي صلى الله عليه وسلم واخرجه البيهقي في سننه من طريق سعيد بن سليمان عن شريك مثله الا ان في روايته يديه بدل كفيه وقال هكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد واخرجه ابن ابي شيبة ايضا كما في الكنز حدثنا علي بن شيبة بن الصلت البغدادي قال ثنا ابو صالح عبد الله بن صالح المصري كاتب الليث قال حدثني يحيى بن ايوب الغافقي المصري عن جعفر بن ربيعة بن شرحبيل المصري عن عبد الرحمن ابن هرمز الاعرج المدني عن عبد الله بن بحينة هو عبد الله بن مالك بن القشب بكسر القاف وسكون المعجمة بعدها موحدة واسمه جندب بن نضلة بن عبد الله بن رافع الازدي ابو محمد حليف بني عبد المطلب المعروف بابن بحينة بضم الموحدة وفتح المهملة والنون بينهما تحتانية ساكنة وهي امه قال ابن سعد ابوه مالك ابن قشب حالف المطلب بن عبد مناف فتزوج بحينة بنت الحارث ابن المطلب فولدت له عبد الله فاسلم قديما وكان ناسكا فاضلا يصوم الدهر ومات ببطن ريم على ثلاثين ميلا من المدينة في عمل مروان بن الحكم وكان

besturdubooks.wordpress.com

انه حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد فرج ذراعيه وبين جنبيه حتى يرى بياض ابطيه حدثنا يونس قال اخبرني عبد الله بن نافع عن داود بن قيس عن عبيد الله بن عبد الله بن اقرم الكعبي قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فنظرت الى عفرة ابطيه يعني بياض ابطيه وهو ساجد

ينزل به وكان ولاية مروان على المدينة من سنة اربع وخمسين الى سنة ثمان وخمسين وارخ ابن زبر وفاته سنة ست وخمسين وقال النسائي قول من قال مالك ابن بحينة خطأ والصواب عبد الله بن مالك ابن بحينة ووقع في رواية لمسلم عن ابن بحينة عن ابيه قال مسلم اخطأ القعنبي في ذلك انه حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد هكذا عند مسلم من طريق عمرو والليث عن جعفر وعنده من طريق بكر ابن مضر عن جعفر كان اذا صلى وكذا هو عند البخاري وغيره من طريقه قال العيني في العمدة المراد من قوله صلى سجد من قبيل اطلاق الكل واراده الجزء انتهى فرج بين ذراعيه وبين جنبيه وعند مسلم من طريق الليث فرج يديه عن ابطيه ومن طريق عمرو نجخ في سجوده ومن طريق بكر فرج بين يديه كذا هو عند البخاري وغيره ومن طريقه وعند البيهقي من طريق ابي صالح عن بكر جافى عضديه عن جنبيه قال النووي فرج ونجخ ونحوي بمعنى واحد ومعناه كله باعد رفقيه وعضديه عن جنبيه حتى يرى بياض ابطيه هكذا عند البيهقي من طريق ابي صالح عن بكر ومن طريق قتيبة عنه وكذا هو عند ابي عوانة من طريق اسحق بن بكر عن ابيه وعند الشيخين والنسائي حتى يبدو وعند مسلم من طريق الليث حتى اني لارى بياض ابطيه والحديث اخرجه البخاري عن يحيى بن عبد الله بن بكير ومسلم والنسائي عن قتيبة والبيهقي من طريقه ومن طريق عثمان بن صالح واسحاق بن بكر وابي صالح الجهني والمغيرة بن عبد الجبار وابو عوانة من طريق اسحاق بن بكر ستتهم عن بكر بن مضر ومسلم من طريق عمرو بن الحارث والليث بن سعد ثلثتهم عن جعفر باسناده نحوه حدثنا يونس بن عبد الاعلى المصري قال اخبرني عبد الله بن نافع بن ابي نافع الصائغ ابو محمد المدني عن داود بن قيس الفراء الدباغ ابي سليمان المدني عن عبيد الله بن عبد الله بن اقرم بمثنوة فقاف ساكنة وراء وميم بن زيد الخزاعي حجازي روى عن ابيه من رواته الترمذي والنسائي وابن ماجة قال النسائي ثقة له عندهم حديث كذا في تهذيب التهذيب وقال في الاصابة في القسم الرابع فيمن ذكر من الصحابة غلطا ذكره الباوردي (اي في الصحابة) وهو غلط نشأ عن سقط فانه اخرج من طريق داود بن قيس عن عبيد الله ابن اقرم قال كنت مع ابي بالقاع من نمرة فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الحديث وهذا انما رواه داود عن عبيد الله ابن عبد الله بن اقرم عن ابيه عبد الله بن اقرم اخرجه الترمذي عن ابي كريب شيخ الباوردي عن وكيع وغيره عن داود وكذلك اخرجه النسائي والحاكم انتهى قلت وكذا وقع في النسخة المطبوعة عند الطحاوي باسقاط ابن ابيه وهكذا هو في نسخة الحاوي وقال هكذا رواه الطحاوي عن عبيد الله بن عبد الله بن اقرم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم والحديث معروف برواية عن ابيه عبد الله بن اقرم كذلك رواه الترمذي والنسائي وابن ماجة والطبراني انتهى مختصرا ووقع في نسختي الغنب والمباني عن عبيد الله ابن عبد الله بن اقرم الكعبي عن ابيه قال العيني في شرحيه وابوه عبد الله بن اقرم الخزاعي الصحابي يكنى ابا معبد روى عن النبي عليه السلام هذا الحديث فقط روى عنه ابنه عبيد الله المذكور انتهى ولم يذكر العيني اختلاف النسخ في شرحه وقال في تهذيب التهذيب عبد الله بن اقرم بن زيد الخزاعي حجازي ابو معبد له ولابيه صحبة له عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث واحد في الصلوة وعنه ابنه عبيد الله قلت اورده ابو القاسم البغوي في معجمه من حديث الوليد بن سعيد عنه حديثا آخر الكعبي نسبة الى كعب بطن من خزاعة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فنظرت الى عفرة ابطيه يعني بياض ابطيه وهو ساجد العفرة بضم مهملة وفتحها وسكون فا بياض ليس بالناصع بل تكون كوجه الارض بمخالطة بياض الجلد سواد الشعر ولا يلزم منه ان لا يكون له شعر فانه اذا نتف بقي المكان ابيض وان بقي فيه آثار الشعر وهو يدل على ان آثار الشعر هو الذي جعل المحل اعفر او لعلى عنه جملة لم يكن اعفر وبه علم ان ابطيه صلى الله عليه وسلم كان عليهما شعر الا ان البياض وجد بسبب النتف فلم يثبت ما قال بعض العلماء ان من خصائصه بياض ابطيه حقيقة نعم من خصائصه صلى الله عليه وسلم ان ابطيه كانا نظيفين طيبي الرائحة

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا ابن ابی مریم قال اخبرنی نافع بن یزید قال اخبرنی خالد بن یزید عن عبید الله بن المغیرة عن ابی الهیثم عن ابی هریرة انه قال کانی انظر الی بیاض کشحی رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو ساجد حدثنا محمد بن علی بن داؤد قال ثنا ابو نعیم وعفان قالا ثنا عباد بن راشد قال ثنا الحسن قال حدثنی احمر صاحب النبی صلی الله علیه وسلم قال ان کنا لناوی لرسول الله صلی الله علیه وسلم مما یجافی یدیه عن جنبیه اذا سجد

ودجو والشعر مع عدم الرائحة الکریهة ابلغ فی الکرامة کذا فی شرح ابی الطیب والحدیث اخرجه النسائی عن علی بن حجر عن اسمعیل عن داؤد عن عبید الله عن ابیه قال صلیت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فکنت اری عفرة ابطیه اذا سجد واخرجه الترمذی عن ابی کریب عن ابی خالد الاحمر عن داؤد باسناده بلفظ کنت مع ابی بالقاع من نمرة فمرت رکبة فاذا رسول الله صلی الله علیه وسلم قائم یصلی قال فکنت انظر الی عفرتی ابطیه اذا سجد وادی بیاضه واخرجه الحاکم فی مستدرکه من طریق القعنبی عن داؤد باسناده نحوه واخرجه الامام احمد عن وکیع وابن سعد عنه وعن الفضل بن دکین وعبد الله بن سلمة وابن ماجة من طریق وکیع والبیهقی من طریق عبد الله بن مسلمة ثلثتهم عن داؤد عن عبید الله بن عبد الله بن اقرم عن ابیه قال کنت مع ابی بالقاع من نمرة فمر بناکب فاناخ بناحیة الطریق فقال لی ابی ای بنی کن فی بهک حتی آتی هؤلاء القوم واسائلهم فخرج وخرجت یعنی فدنا ودنوت فاذا رسول الله صلی الله علیه وسلم فحضرت الصلوة فصلیت معه فکنت انظر الی عفرتی ابطی رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سجد واللفظ لابن سعد واخرجه ایضا عبد الرزاق وابن ابی شیبة والطبرانی وابو نعیم عن عبد الله بن اقرم نحوه کما فی الکنز قال الترمذی حدیث عبد الله بن اقرم حدیث حسن لانعرفه الا من حدیث داؤد بن قیس ولا یعرف لعبد الله بن اقرم عن النبی صلی الله علیه وسلم غیر هذا الحدیث والعمل علیه عند اهل العلم وقال الحاکم هذا حدیث صحیح علی ما اصلته فی تفرد الابن بالروایة عن ابیه وکذا قال الذهبی حدثنا نصر بن مرزوق ابو الفتح المصری قال ثنا ابن ابی مریم سعید بن الحکم ابو محمد المصری قال اخبرنی نافع بن یزید ابو یزید المصری قال اخبرنی خالد بن یزید وقال ابن ابی یزید وهو الصواب قال یحیی لا بأس به روی له ابن ماجة کذا فی المنتخب قلت لم یذکر الحافظ فی تهذیبه التهذیب فی مشائخه عبید الله ولم یذکر من تلامذته نافعا بل ذکر من تلامذته ابا امیة الطرسوسی فهذا یدل علی ان خالدا هذا متاخر الطبقة والذی یظهر لی ان خالدا هذا هو ابن یزید الجمحی ابو عبد الرحیم المصری من رواة الستة فان الحافظ ذکر فی تلامذته نافع بن یزید وذکر خالد بن یزید فی مشائخ نافع بن یزید والله اعلم الرشد والصواب وقد تقدمت ترجمة خالد بن یزید الجمحی عن عبید الله بن المغیرة ابن معیقیب السبائی المصری عن ابی الهیثم سلیمان بن عمرو اللیثی المصری عن ابی هریرة انه قال کانی انظر الی بیاض کشحی رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو ساجد والحدیث اخرجه الطبرانی فی الاوسط عن ابی هریرة قال کانی انظر الی بیاض ابطی رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سجد کما ذکره الهیثمی فی المجمع وقال رجاله ثقات انتهی واخرج الحاکم فی المستدرک من طریق عبد الواحد ابن زیاد عن عبید الله بن عبد الله بن الاصم عن عمه یزید بن الاصم عن ابی هریرة قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سجد رئی وضح ابطیه وقال هذا حدیث صحیح علی شرطهما ولم یخرجاه ووافقه الذهبی حدثنا محمد بن علی بن داؤد البغدادی ابو بکر الحافظ المعروف بابن اخت غزال قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین الکوفی وعفان بن مسلم الصفار ابو عثمان البصری قالا ثنا عباد بن راشد التمیمی مولاهم البصری البزار قال ثنا وفی نسخة المنتخب حدثنی الحسن بن ابی الحسن البصری قال حدثنی احمر آخره راء ابن جزء بفتح الجیم بعدها زای ساکنة ثم همزة ویقال ابن سواد بن جزء ویقال ابن شهاب ابن جزء بن ثعلبة السدوسی صاحب النبی صلی الله علیه وسلم عداده فی البصریین له حدیث واحد فی السجود وعنه الحسن البصری وحده وساق له البادردی فی معرفة الصحابة حدیثا قال ان کنا لناوی لرسول الله صلی الله علیه وسلم معناه نرق له یقال آویت للرجل آوی له اذا اصابه شئ فرثیت له قاله الخطابی مما یجافی یدیه عن جنبیه اذا سجد والحدیث اخرجه الامام احمد عن عفان وابن سعد عنه وعن یعقوب بن اسحاق الحضرمی ومسلم بن ابراهیم وابو داؤد

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم وابو عامر عن عباد بن ميسرة عن الحسن قال اخبرني احمر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله فلما كانت السنة فيما ذكرنا تفريق الاعضاء لا الصاقها كانت فيما ذكرنا ايضا كذلك فثبت بثبوت النسخ الذي ذكرنا وبالنسخ الذي وصفنا انتفاء التطبيق ووجوب وضع اليدين على الركبتين وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى

عن مسلم بن ابراهيم وابن ماجة والبيهقي من طريق وكيع اربعتهم عن عباد عن احمر بنحوه واخرجه ابو يعلى في مسنده عن ابي موسى عن عبد الرحمن بن مهدي عن عباد بن راشد بلفظ المصنف واخرجه الطبراني نحوه كما في النخب قال النووي في الخلاصة اسناده صحيح كما في نصب الراية حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا ابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد الشيباني البصري وابو عامر العقدي عبد الملك بن عمرو البصري عن عباد بن ميسرة المنقري البصري المعلم من رواة النسائي قال الاثرم ضعفه احمد وقال ابو داود ليس بالقوي وقال اسحق بن منصور عن ابن معين ليس به بأس وقال الدوري عنه عباد بن ميسرة وعباد بن راشد وعباد بن كثير وعباد بن منصور كلهم حديثهم ليس بالقوي ولكنه يكتب وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان من العباد وقال ابن عدي هو ممن يكتب حديثه عن الحسن البصري قال اخبرني صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله والحديث عزاه في كنز العمال باللفظ المذكور عند المصنف الى ابن ابي شيبة والبغوي والباوردي والدارقطني في الافراد وابن قانع وابي نعيم وسعيد بن منصور وغيرهم وفي الباب عن ابي حميد عند مسلم واحمد وانس عند احمد وعدي بن عميرة عند ابن خزيمة والطبراني وابي مسعود عند ابي داود قال النووي مقصود احاديث الباب انه ينبغي للساجد ان يضع كفيه على الارض ويرفع مرفقيه عن الارض وعن جنبيه رفعا بليغا بحيث يظهر باطن ابطيه اذا لم يكن مستورا وهذا ادب متفق على استحبابه فلو تركه كان مسيئا مرتكبا للنهي للتنزيه وصلوته صحيحة انتهى وقال الحافظ في الفتح قال القرطبي الحكمة في استحباب هذه الهيئة في السجود انه يخف بها اعتماده عن وجهه ولا يتأثر انفه ولا جبهته ولا يتأذى بملاقاة الارض وقال غيره هو اشبه بالتواضع وابلغ في تمكين الجبهة والانف من الارض مع مغايرته لهيئة الكسلان وقال ناصر الدين ابن المنير في الحاشية الحكمة فيه ان يظهر كل عضو بنفسه ويتميز حتى يكون الانسان الواحد في سجوده كانه عدد ومقتضى هذا ان يستقبل كل عضو بنفسه ولا يعتمد بعض الاعضاء على بعض في سجوده وهذا ضد ما ورد في الصفوف من التصاق بعضهم ببعض لان المقصود هناك اظهار الاتحاد بين المصلين حتى كانهم جسد واحد انتهى وقال ايضا وهذه الاحاديث ظاهرها وجوب التفريج المذكور لكن اخرج ابو داود ما يدل على انه للاستحباب وهو حديث ابي هريرة فذكر حديثه في الاستعانة بالركب كما تقدم عند المصنف وفرغنا عن الكلام عليه وقال العيني في شرح البخاري قال ابن بطال وشرعت المجافاة في المرفق ليخف على الارض ولا يثقل عليها كما روى ابو عبيدة عن عطاء انه قال خففوا على الارض وفي المصنف وممن كان يجافي انس بن مالك وابو سعيد الخدري قال الحسن وابراهيم وعلي بن ابي طالب قال وممن رخص ان يعتمد المصلي بمرفقيه ابو بكر وابن مسعود وابن عمر وابن سيرين وقيس بن سعد وفي الام للشافعي يستحب للرجل ان يجافي مرفقيه عن جنبيه ويرفع بطنه عن فخذيه وتضم المرأة بعضها الى بعض وقال القرطبي وحكم الفرائض والنوافل في هذا سواء انتهى مختصرا فلما كانت السنة زاد في نسختي النخب والمباني في اوله قال ابو جعفر فيما ذكرنا اي من احاديث التجافي في السجود تفريق الاعضاء لا الصاقها اي الاعضاء كانت فيما ذكرنا اي في حكم اليدين في الركوع ايضا كذلك اي يكون وضع اليدين على الركبتين في الركوع لان فيه ايضا تفريق الاعضاء بخلاف التطبيق لان فيه الصاق اليدين فثبت بثبوت النسخ الذي ذكرنا اي من حديث سعد عند المصنف ومن قول عمر عند غيره وبالنسخ بهذا في نسختي النخب والمباني والظاهر بدله وبالنظر للاليق التكرار وتم المراد الذي وصفنا انتفاء التطبيق ووجوب اي ثبوت وضع اليدين على الركبتين وهو في نسختي النخب والمباني وهذا اي وضع اليدين على الركبتين في الركوع قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد ومالك والشافعي واحمد واصحابهم وجمهور العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم رحمهم الله تعالى رحمة واسعة وتم الباب

besturdubooks.wordpress.com

باب مقدار الركوع والسجود الذى لا يجزى اقل منه

حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا خالد بن عبد الرحمن قال ثنا ابن ابى ذئب عن اسحق بن يزيد عن عون بن عبد الله عن ابن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قال احدكم فى ركوعه سبحان ربى العظيم ثلثا فقد تم ركوعه وذلك ادناه واذا قال فى سجوده سبحان ربى الاعلى ثلثا فقد تم سجوده وذلك ادناه

باب مقدار الركوع والسجود الذى لا يجزى اقل منه

اى هذا باب فى بيان مقدار الركوع ومقدار السجود فى الصلوة وهو حدهما الذى لا يجزى ان يفعل اقل منه كذا فى المنتخب حدثنا ربيع المؤذن بن سليمان المرادى المصرى قال ثنا خالد بن عبد الرحمن الخراسانى كما نادى فى نسخة المنتخب قال ثنا ابن ابى ذئب محمد بن عبد الرحمن القرشى ابو الحارث المدنى عن اسحاق بن يزيد الهذلى المدنى من رواة الاربعة الا النسائى روى له الشاشية هذا الحديث الواحد وروى عنه ابن ابى ذئب وحده وذكره ابن حبان فى الثقات كذا فى تهذيب التهذيب وقال فى التقريب مجهول من السادسة انتهى وذكره ابن ابى حاتم فى الجرح والتعديل ولم يذكر فيه كلاما عن عون بن عبد الله ابن عتبة بن مسعود الهذلى ابو عبد الله الكوفى الزاهد من رواة الستة الا البخارى قال احمد ويحيى بن معين والعجلى والنسائى ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الارسال وقال ابن عيينة عن ابى هارون كان عون يحدثنا ولحيته ترتش بالدموع وقال العجلى كان يرى الارجاء ثم تركه وقال ابن حبان فى ثقات التابعين كان من عباد اهل الكوفة وقرائهم يروى عن ابى هريرة ان كان سمع منه وقد ادرك ابا جحيفة وقال البخارى سمع ابا هريرة وابن عمرو وقال ابن المدينى قال عون صليت خلف ابى هريرة وذكر الدارقطنى ان روايته عن ابن مسعود مرسلة وذكره البخارى فيمن مات بين عشر ومائة الى عشرين ومائة عن ابن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم انه اى النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا قال احدكم فى ركوعه سبحان ربى العظيم ثلثا فقد تم ركوعه وذلك ادناه واذا قال فى سجوده سبحان ربى الاعلى ثلثا فقد تم سجوده وذلك ادناه قال الامام الشافعى فى الام ان كان هذا ثابتا فانما يعنى والله اعلم ادنى ما ينسب الى كمال الفرض والاختيار معا لا كمال الفرض وحده انتهى وقال صاحب الهداية اى ادنى كمال الجمع قال الشيخ ابن الهمام ومراده ادنى ما يتحقق كماله المعنوى وهو الجمع المحصل للسنة لا اللغوى لان الفائدة الشرعية حيث امكنت فى لفظه عليه الصلوة والسلام قدم اعتبارها غاية الامر انا اتفق ان ادنى كمال الجمع لغة هو ادنى ما تحصل به السنة شرعا ولا بدع فيه انتهى وقال فى البحر واختلف فى معنى قوله وذلك ادناه فقيل ادنا كمال السنة وقيل ادنى كمال التسبيح وقيل ادنى العقول المسنون والاول اوجه انتهى وقال العينى فى المنتخب والذى يقتضيه التركيب ان يكون الضمير فى ادناه راجعا الى القول الذى يدل عليه قوله اذا قال احدكم ومعناه قوله ذلك يعنى ثلاث مرات ادنى القول واكثره ليس له حد معلوم الى خمس او سبع او تسع او تارا بحسب حال المصلين والزمان فاقله محدود بثلاث ولا ينبغى ان ينقص منه انتهى والحديث اخرجه ابو داود وعبد الملك ابن مروان عن ابى عامر ابى داود والترمذى عن على بن حجر عن عيسى بن يونس وابن ماجة عن ابى بكر بن خلاد عن وكيع والبيهقى من طريق جعفر بن عون كلهم عن ابن ابى ذئب باسناده نحوه قال ابو داود والبيهقى هذا مرسل عون لم يدرك عبد الله وقال الترمذى حديث ابن مسعود ليس اسناده بمتصل عون بن عبد الله بن عتبة لم يلق ابن مسعود والعمل على هذا عند اهل العلم يستحبون ان لا ينقص الرجل فى الركوع والسجود من ثلث تسبيحات واشار الطحاوى فى آخر الباب الى انقطاعه ايضا وقال العينى فى المنتخب قال البخارى فى تاريخه الكبير واحمد فيما حكاه الخلال والطوسى فى احكامه هذا منقطع انتهى وقال الشوكانى فى النيل وفى الحديث مع الارسال

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر قال ثنا ابن ابی ذئب فذكر باسناده مثله قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذا فقالوا مقدار الركوع والسجود الذى لا يجزى اقل منه هذا واحتجوا فى ذلك بهذا الحديث وخالفهم فى ذلك آخرون فقالوا مقدار الركوع ان يركع حتى يستوى راكعا ومقدار السجود ان يسجد حتى يطمئن ساجدا فهذا مقدار الركوع والسجود الذى لا بد منه

اسحاق بن يزيد الهذلى راويه عن عون لم يخرج له فى الصحيح قال ابن سيد الناس لا نعلمه وثق ولا عرف الا برواية ابن ابى ذئب عنه خاصة فلم ترتفع عنه الجهالة العينية ولا الحالية انتهى حدثنا ابو بكرة بكار القاضى قال ثنا ابو عامر العقدى كما زاد فى نسخة المنتخب قال ثنا ابن ابى ذئب فذكر باسناده مثله والحديث اخرجه ابو داؤد وعن عبد الملك بن مروان الاهوازى عن ابى عامر وابى داؤد عن ابن ابى ذئب باسناده مرفوعا بلفظ اذا ركع احدكم فليقل ثلاث مرات سبحان ربى العظيم وذلك ادناه واذا سجد فليقل سبحان ربى الاعلى ثلاثا وذلك ادناه واخرجه الامام الشافعى فى مسنده عن محمد بن اسمعيل عن ابن ابى ذئب بلفظ اذا ركع احدكم فقال سبحان ربى العظيم ثلاث مرات فقد تم ركوعه وذلك ادناه واذا سجد فقال سبحان ربى الاعلى ثلث مرات فقد تم سجوده وذلك ادناه واخرجه ابو داؤد الطيالسى فى مسنده عن ابن ابى ذئب نحوه قال ابو جعفر فى نسختى المنتخب والمبانى بحذف ذلك فذهب قوم الى هذا اى الى حديث ابن مسعود فقالوا الزائد فى نسختى المنتخب والمبانى هذا مقدار الركوع والسجود الذى لا يجزى اقل منه هذا سقط لفظ هذا عن هذا المحل فى نسختى المنتخب والمبانى قال العينى فى المنتخب اراد بالقوم هؤلاء اسحاق وداؤد واحمد فى المشهور وسائر الظاهرية فانهم قالوا مقدار الركوع والسجود الذى لا يجزى اقل منه هو القدر الذى ان اقول فيه سبحان ربى العظيم سبحان ربى الاعلى كل واحد ثلاث مرات واما قالوا بذلك لان القول بذلك فى الركوع والسجود فرض عندهم فمن ضرورة هذا ان يكون فرض الركوع والسجود مقدرا بهذا المقدار انتهى وقال ابن حزم فى المحلى والتكبير للركوع فرض وقوله سبحان ربى العظيم فى الركوع فرض وقول سمع الله لمن حمده عند القيام من الركوع فرض على كل مصل والتكبير لكل سجدة فرض وقول سبحان ربى الاعلى فى كل سجدة فرض لا تجزئ صلوة لاحد بان يدع من ذلك كله عامدا شيئا فان لم يات به ناسيا الغى ذلك واتى به كما امر ثم سجد للسهو انتهى مختصرا ثم قال وبايجاب فرض هذا يقول احمد بن حنبل وابو سليمان وغيرهما انتهى وقال ابن قدامة فى المغنى والمشهور عن احمد ان تكبيرة الخفض والرفع وتسبيح الركوع والسجود وقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد وقول رب اغفر لى بين السجدتين والتشهد الاول واجب وهو قول اسحق وداؤد وعن احمد انه غير واجب وهو قول اكثر الفقهاء انتهى وقال ايضا ويجزئ تسبيحة واحدة لان النبى صلى الله عليه وسلم امر بالتسبيح فى حديث عقبة ولم يذكر عددا فدل على انه يجزئ ادناه وادنى الكمال ثلاث وذكر حديث ابن مسعود المذكور وقال الشوكانى فى النيل وقد روى القول بوجوب تسبيح الركوع والسجود عن ابن حزيمة انتهى فالحاصل ان الامام احمد واسحاق وداؤد وابن خزيمة ذهبوا الى وجوب تسبيح الركوع والسجود فاما وجوب كونه ثلث مرات فلم اجده فى المغنى والمحلى وغيرهما واما ذكره العينى استنباطا بفرضية ذلك القول عندهم لاجل ضرورة ذلك القول لكنه يمكن ان اراد الفرض مرة واحدة كما اختار الامام احمد وقد ذهب ابو مطيع البلخى تلميذ الامام ابى حنيفة الى ان تثليثه فرض قال فى البدائع وروى عن ابى مطيع البلخى انه قال من نقص من الثلاث فى تسبيحات الركوع والسجود لم تجز صلوته انتهى وذكر فى الفوائد البهية فى ترجمته ومن تفرداته انه كان يقول بفرضية التسبيح ثلث مرات فى الركوع والسجود وهكذا ذكر فرضية التثليث عنه الشامى وغيره واحتجوا فى ذلك بهذا الحديث اى بحديث ابن مسعود المذكور وفى الباب عن السعدى عن ابيه او عمه عند ابى داؤد والبيهقى بلفظ رمقت النبى صلى الله عليه وسلم فى صلوته فكان يتمكن فى ركوعه وسجوده قدر ما يقول سبحان الله وبحمده ثلثا والسعدى لا يعرف ولم يسم كما فى التقريب وعن جعفر بن محمد عن ابيه عند البيهقى قال جاءت الحطابة فقالت يا رسول الله انزال سفرا بد فكيف نصنع بالصلوة فقال صلى الله عليه وسلم سبحوا ثلاث تسبيحات ركوعا وثلاث تسبيحات سجودا قال البيهقى هذا مرسل وخالفهم اى القوم المذكورين جماعة آخرون فقالوا مقدار الركوع ان يركع حتى يستوى راكعا ومقدار السجود ان يسجد حتى يطمئن ساجدا فهذا مقدار الركوع والسجود الذى لا بد منه ولا تتم الصلوة الا به واراد بهم الثورى والاوزاعى وابا حنيفة وابا يوسف ومحمدا ومالكا والشافعى وعبد الله بن وهب واحمد فى رواية كذا فى المنتخب اعلم ان الامام الطحاوى لم يذكر الاختلاف بين الائمة الثلثة فى الطمانينة فى الركوع والسجود وهكذا ذكر فى البحر وغيره ان الطحاوى نقل عن الائمة الثلثة فرضية الطمانينة فى الركوع والسجود وقال الحافظ فى الفتح وشهر عن الحنفية ان الطمانينة سنة وصرح بذلك كثير من مصنفيهم لكن كلام الطحاوى كالصريح فى الوجوب عندهم فانه ترجم مقدار الركوع والسجود ثم ذكر الحديث فى قوله سبحان ربى العظيم ثلاثا فى الركوع وذلك

besturdubooks.wordpress.com

واحتجوا فی ذلک بما حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا یحیی بن صالح الوحاظی قال ثنا سلیمن بن بلال قال حدثنی شریک

ابن ابی نمر

ادناه قال فذهب قوم الی ان هذا مقدار الرکوع والسجود للاجزئ ادنی منه قال وخالفهم آخرون فقالوا اذا استوی راکعا واطمأن ساجدا اجزأه قال وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد انتهی ورجح العینی فی شرحه الغنیة نقل الطحاوی علی نقل غیره وقال ولکن القول ما قال لانه اعلم الناس بمذاهب العلماء وخلافیاتهم ۵ اذا قالت حذام فصدقوها ۵ فان القول ما قالت حذام ۵ انتهی واثبت آخرون الاختلاف بین المتنا فی ذلک قال فی البحر والذی نقله المجمع الغفیر انه واجب عند ابی حنیفة ومحمد فرض عند ابی یوسف انتهی وقال فی تحفة الفقهاء ثم قدر المفروض فی الرکوع هو اصل الانحناء وکذلک فی السجود هو اصل الوضع فاما الطمانینة والقرار فی الرکوع والسجود فلیس بفرض عند ابی حنیفة ومحمد وقال ابو یوسف والشافعی ان الفرض هو الرکوع والسجود مع الطمانینة بمقدار تسبیحة واحدة حتی لو ترک تجوز صلوته عند ابی حنیفة ومحمد وعندهما لا تجوز ونصب المسألة ان تعدیل الارکان لیس بفرض عند ابی حنیفة ومحمد وعندهما فرض وعلی هذا القومة التی بعد الرکوع والقعدة التی بین السجدتین انتهی وهکذا ذکر الخلاف فی کثیر من کتب اصحابنا مثل البدائع والهدایة والمبسوط والمحیط وغیرها قال فی البحر ومقتضی الدلیل وجوب الطمانینة فی الاربع (ای فی الرکوع والسجود وفی القومة والجلسة) ووجوب نفس الرفع من الرکوع والجلوس بین السجدتین للمواظبة علی ذلک کله وللامر فی حدیث المسئ صلوته وفی فتاوی قاضی خان المصلی اذا رکع ولم یرفع رأسه من الرکوع حتی خر ساجدا ساهیا تجوز صلوته فی قول ابی حنیفة ومحمد وعلیه السهو وفی المحیط لو ترک تعدیل الارکان او القومة التی بین الرکوع والسجود ساهیا لزمه سجود السهو اه فیکون حکم الجلسة بین السجدتین کذلک لان الکلام فیهما واحد والقول بوجوب الکل هو مختار المحقق ابن الهمام وتلمیذه ابن امیر حاج حتی قال انه الصواب انتهی وقال الشامی والحاصل ان الاصح روایة ودرایة وجوب تعدیل الارکان واما القومة والجلسة وتعدیلهما فالمشهور فی المذهب السنیة وروی وجوبها وهو الموافق للادلة وعلیه اکمال ومن بعده من المتاخرین وقد علمت قول تلمیذه انه الصواب وقال ابو یوسف بفرضیة الکل واختاره فی المجمع والعینی ورواه الطحاوی عن المتنا الثلثة وقال فی الفیض انه الاحوط اه وهو مذهب مالک والشافعی واحمد انتهی وقال فی البحر وقد یقال ان قول ابی یوسف بالفرضیة مشکل لانه وافقهما فی الاصول ان الزیادة علی الخاص بخبر الواحد لا تجوز فکیف استقام له القول بالجواز هنا ولهذا والله اعلم قال المحقق ابن الهمام وتعلیل قول ابی یوسف بالفرضیة علی الفرض العملی وهو الواجب فیرتفع الخلاف اه ویؤیده ان هذا الخلاف لم یذکر فی ظاهر الروایة علی ما قالوا کما فی شرح منیة المصلی ولهذا لم یذکر صاحب الاسرار خلاف ابی یوسف وانما قال علماؤنا الطمانینة فی الرکوع والسجود وفی الانتقال من رکن الی رکن لیس برکن وکذلک الاستواء بین السجدتین وبین الرکوع والسجود اه وینبغی ان تحمل ما ذهب الیه الطحاوی من الافتراض علی الفرض العملی کما قررناه لیوافق اصول المذاهب والا فالاشکال اشد انتهی وقال ابن عابدین فی حاشیة البحر وفی حواشی الدرر للعلامة نوح آفندی ان المذکور فی عامة الکتب ان ابا یوسف یقول ان الطمانینة فی الرکوع والسجود والقومة والجلسة فرض قطعی کما قالت به الائمة الثلثة مستدلا بالسنة وان ابا حنیفة ومحمدا یقولان انها لیست بفرض مستدلین بالکتاب بل هی فی الرکوع والسجود وفی القومة والجلسة سنة علی تخریج الکرخی وهو المذهب سنة فی الکل علی تخریج الجرجانی والذی ظهر للعبد الفقیر فی دفع هذا الاشکال ان المراد بالرکوع والسجود فی الآیة عندهما معناهما اللغوی وهو معلوم فلا یحتاج الی البیان فلو قلنا بافتراض التعدیل لزم الزیادة علی النص بخبر الواحد وعند ابی یوسف معناهما الشرعی وهو غیر معلوم فیحتاج الی البیان فجعل خبر الواحد والمواظبة بیانا لهما خاصان عندهما مجملان عنده انتهی وسیاتی ما یتعلق بدلائل الطرفین فی شرح الحدیث الآتی ان شاء الله تعالی واحتجوا فی ذلک

ای فیما قالوا من حد الرکوع والسجود بما حدثنا ابن ابی داؤد وابراهیم البرلسی قال ثنا یحیی بن صالح الوحاظی ابو زکریا الشامی قال ثنا سلیمن بن بلال التیمی القرشی مولاهم ابو محمد المدنی قال حدثنی شریک بن عبد الله بن ابی نمر القرشی وقیل اللیثی ابو عبد الله المدنی من رواة الستة الا الترمذی وقد روی له فی الشمائل قال ابن معین والنسائی لیس به بأس وقال النسائی ایضا لیس بالقوی وقال ابن الجارود لیس به بأس ولیس بالقوی وکان یحیی بن سعید لا یحدث عنه

besturdubooks.wordpress.com

عن علی بن یحیی عن عمه رفاعة بن رافع ان النبی صلی الله علیه وسلم کان جالسا فی المسجد فدخل رجل

قال النسائی کان یری القدر وقال ابن عدی اذا روی عنه ثقة فلا بأس بروایاته وقال الآجری عن ابی داؤد ثقة وقال ابن سعد کان ثقة کثیر الحدیث وذکره ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ توفی فی حدود الاربعین ومائة عن علی بن یحیی بن خلاد بن رافع الزرقی الانصاری عن عمه رفاعة بن رافع بن مالک الانصاری الزرقی الخزرجی واعلم انه وقع عند المصنف روایة علی بن یحیی عن عمه رفاعة بن رافع وهکذا وقع عند ابی داؤد من طریق اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة عن علی بن یحیی بن خلاد عن عمه قال المنذری فی مختصر السنن والمحفوظ فیه علی ابن یحیی بن خلاد عن ابیه عن عمه رفاعة بن رافع انتهی وقال العینی فی النخب وانما قال ذلک لان رفاعة هذا لیس بعم علی بن یحیی وانما هو عم ابیه لان خلادا ورفاعة اخوین ابنا رافع ویحیی هو ابن خلاد فیکون رفاعة عم یحیی وعلی هو ابن یحیی فیکون رفاعة عم ابیه فافهم انتهی وقد اخرج ابو داؤد ایضا من طریق همام عن اسحق بن عبد الله عن علی بن یحیی بن خلاد عن ابیه عن عمه رفاعة بن رافع وهکذا اخرجه النسائی والدارمی والحاکم وغیرهم من طریق همام وقد اشار الحافظ الی هذا الاختلاف فی الفتح فقال بعد ما بسط فی طرق حدیث ابی هریرة وللحدیث طریق اخری من غیر روایة ابی هریرة اخرجها ابو داؤد والنسائی من روایة اسحق بن ابی طلحة ومحمد بن اسحق ومحمد بن عمرو ومحمد بن عجلان وداؤد بن قیس کلهم عن علی بن یحیی بن خلاد بن رافع الزرقی عن ابیه عن عمه رفاعة بن رافع فمنهم من لم یسم رفاعة قال عن عم له بدری ومنهم من لم یقل عن ابیه ورواه النسائی والترمذی من طریق یحیی بن علی بن یحیی عن ابیه عن جده عن رفاعة لکن لم یقل الترمذی عن ابیه انتهی وسیأتی الحدیث عند المصنف من طریق یحیی بن علی بن یحیی عن ابیه عن جده عن رفاعة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان جالسا فی المسجد وعند الحاکم من طریق همام انه کان جالسا عند رسول الله صلی الله علیه وسلم وعند النسائی من طریقه بینما رسول الله صلی الله علیه وسلم جالس ونحن حوله وعند الدارمی من طریقه بینما نحن جلوس حول رسول الله صلی الله علیه وسلم اور سول الله صلی الله علیه وسلم جالس ونحن حوله شک همام وعند الترمذی من طریق یحیی بن علی بن یحیی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم بینما هو جالس فی المسجد یوما قال رفاعة ونحن معه فدخل رجل وهذا الرجل هو خلاد بن رافع جد علی بن یحیی راوی الخبر بینه ابن ابی شیبة عن عباد ابن العوام عن محمد بن عمرو عن علی بن یحیی عن رفاعة ان خلادا دخل المسجد وروی ابو موسی فی الذیل من جهة ابن عیینة عن ابن عجلان عن علی بن یحیی بن عبد الله بن خلاد عن ابیه عن جده ان رجلا دخل المسجد ونبه امران زیادة عبد الله فی نسب علی بن یحیی وجعل الحدیث من روایة خلاد جد علی فاما الاول فوهم من الراوی عن ابن عیینة واما الثانی فمن ابن عیینة لان سعید بن منصور قد رواه عنه کذلک لکن باسقاط عبد الله والمحفوظ انه من حدیث رفاعة کذلک اخرجه احمد عن یحیی بن سعید القطان وابن ابی شیبة عن ابی خالد الاحمر کلاهما عن محمد بن عجلان کذا فی فتح الباری وقال فی الاصابة ذکر ابن الکلبی ان خلادا قتل ببدر ولم یذکره فی شهداء البدریین غیره وقیل انه المسئ صلوته فقد روی ابو موسی فذکرنا تقدم الا انه قال عن یحیی بن عبد الله بن خلاد عن ابیه عن جده قال ورواه سعید بن منصور وعبد الله بن محمد الزهری عن ابن عیینة عن ابن عجلان عن علی بن یحیی عن عبد الله بن خلاد عن ابیه عن جده قلت ذکر عبد الله فی نسب علی بن یحیی لا حاجة الیها وقول ابن عیینة عن جده وهم فقد رواه اسحق بن ابی طلحة ومحمد بن اسحق وغیرهما عن علی بن یحیی عن ابیه عن عمه هو رفاعة الحدیث حدیثه وهو مشهور به وقد رواه احمد وابن ابی شیبة من طریق محمد بن عمرو عن علی بن یحیی فقال رفاعة ان خلادا دخل المسجد الحدیث وکذا اخرجه الطحاوی من طریق شریک ابن ابی نمر عن علی بن یحیی وهو الصواب فخرج من هذا ان خلادا هو المسئ صلوته وان رفاعة اخاه هو الذی روی الحدیث فان کان خلاد استشهد ببدر فالقصة کانت قبل بدر فتقلها رفاعة انتهی مختصرا واما ما وقع عند الترمذی

besturdubooks.wordpress.com

فصلی ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینظر الیہ

اذ جاء رجل کالبدوی فصلی فاخف صلوتہ فہذا لایمنع تقصیرہ بخلا ولان رفاعۃ شبہہ بالبدوی لکونہ اخف الصلوۃ اولغیر ذلک کذا فی الفتح فصلی زاد احمد من طریق محمد بن عمرو عن علی قریبا منہ وعندہ ایضا من طریق ابن عجلان فی ناحیۃ المسجد وزاد الترمذی من طریق اسمعیل عن یحیی فاخف صلوتہ وزاد الدارمی وغیرہ من طریق ہمام عن اسحاق فاستقبل القبلۃ فصلی وزاد النسائی والحاکم من طریق داؤد بن قیس عن علی فصلی رکعتین قال الحافظ وفیہ اشعار بانہ صلی نفلا والاقرب انہا تحیۃ المسجد انتہی وقد وقع عند الحاکم من طریق حماد عن اسحاق ان رجلا دخل المسجد وقد صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فصلے ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینظر الیہ وعند احمد من طریق ابن عجلان عن علی فجعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرمقہ ثم جاء فسلم فرد علیہ وقال ارجع فصل فانک لم تصل قال مرتین او ثلاثا فقال لہ فی الثالثۃ او فی الرابعۃ والذی بعثک بالحق لقد اجہدت نفسی فعلمنی وارنی وعند النسائی من طریق داؤد بن قیس عن علی نحوہ وزاد فرجع وصلی ثم جاء فسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرد علیہ السلام ثم قال لہ ارجع فصل فانک لم تصل حتی کان عند الثالثۃ او الرابعۃ فقال والذی انزل علیک الکتاب لقد جہدت وحرصت فارنی وعلمنی وعند الدارمی من طریق ہمام عن اسحاق عن علی فلما قضی الصلوۃ جاء فسلم علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعلی القوم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیک ارجع فصل فانک لم تصل فرجع الرجل فصلی وجعلنا نرمق صلوتہ لاندری ما یعیب منہا فلما قضی صلوتہ جاء فسلم علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعلی القوم فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعلیک ارجع فصل فانک لم تصل قال ہمام فلا ادری امرہ بذلک مرتین او ثلاثا قال الرجل ما ابوت فلا ادری ما عبت علی من صلوتی وعند النسائی من طریق ہمام نحوہ الا انہ قال فجعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرمق صلوتہ ولا یدری ما یعیب منہا قال الحافظ وفی ہذا تعقب علی ابن المنیر حیث قال فیہ ان الموعظۃ فی وقت الحاجۃ اہم من رد السلام ولانہ لم یرد علیہ السلام تادیبا علی جہلہ فیوخذ منہ التادیب بالہجر وترک السلام اہ والذی وقفنا علیہ من نسخ الصحیحین ثبوت الرد فی ہذا الموضع (ای من حدیث ابی ہریرۃ) وغیرہ الا الذی فی الایمان والنذور وقد ساق الحدیث صاحب العمدۃ فحذف منہ فرد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلعل ابن المنیر اعتمد علی النسخۃ التی اعتمد علیہا صاحب العمدۃ انتہی ثم قال الحافظ قال عیاض فیہ ان افعال الجاہل فی العبادۃ علی غیر علم لا تجزئ وہو مبنی علی ان المراد بالنفی نفی الاجزاء وہو الظاہر ومن حملہ علی نفی الکمال تمسک بانہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یامرہ بعد التعلیم بالاعادۃ فدل علی اجزائہا والا لزم تاخیر البیان کذا قالہ بعض المالکیۃ وہو المہلب ومن تبعہ وفیہ نظر لانہ صلی اللہ علیہ وسلم قد امرہ فی المرۃ الاخیرۃ بالاعادۃ فسأل التعلیم فعلمہ فکانہ قال لہ اعد صلوتک علی ہذہ الکیفیۃ اشار الی ذلک ابن المنیر انتہی وقال العینی فی العمدۃ متعقبا علی قول القاضی ہذا الذی قالہ انما یمشی اذا کان المراد بالنفی نفی الاجزاء ولیس کذلک بل المراد منہ نفی الکمال لانہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فی آخر الحدیث فی روایۃ المقبری عن سعید المقبری عن ابی ہریرۃ اذا فعلت ہذا فقد تمت صلوتک وما انتقصت من ہذا فانما انتقصت من صلوتک وقد سمی صلی اللہ علیہ وسلم صلوتہ صلوۃ فدل علی ان المراد من النفی نفی الکمال وعلی قول الحافظ انما امرہ بالاعادۃ علی الکیفیۃ الکاملۃ ولا یستلزم ذلک نفی ذات الصلوۃ فالنفی راجع الی الصفۃ لا الی الذات والدلیل علیہ ان صلوتہ لو کانت فاسدۃ لکان الاشتغال بذلک عبثا ولنبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یقر احدا علی الاشتغال بالعبث انتہی وقد استشکل تقریرہ صلی اللہ علیہ وسلم علی صلوتہ وہی فاسدۃ علی القول بان النفی للصحۃ واجاب المازری عنہ کما فی الفتح بانہ اراد استدراجہ لفعل ما یجملہ مرات لاحتمال ان یکون فعلہ ناسیا او غافلا فیتذکرہ فیفعلہ من غیر تعلیم ولیس ذلک من باب التقریر علی الخطاء بل من باب تحقیق الخطاء وقال النووی فی شرح مسلم لم یؤذن لہ فی صلوۃ فاسدۃ ولا علم من حالہ انہ یاتی بہا فی المرۃ الثانیۃ والثالثۃ فاسدۃ بل ہو محتمل ان یاتی بہا صحیحۃ وانما لم یعلمہ اولا لیکون ابلغ فی تعریفہ وتعریف غیرہ بصفۃ الصلوۃ المجزیۃ وقال ابن الجوزی کما فی الفتح یحتمل

besturdubooks.wordpress.com

فقال له اذا قمت فی صلوتك فكبر ثم اقرأ ان كان معك قرآن

ان يكون ترديده لتفخيم الامر وتعظيمه عليه ورأى ان الوقت لم يفته فرأى ايقاظ الفطنة للمتروك وقال ابن قيم العيد فی احكام الاحكام ان التقرير ليس بدليل على الجواز مطلقا بل لابد من انتفاء الموانع وزيادة قبول المتعلم لما يلقى اليه بعد تكرار فعله واستماع نفسه وتوجه سؤاله مصلحة مانعة من وجوب المبادرة الى التعليم لاسيما مع عدم خوف الفوات اما بناء على ظاهر الحال اذ بوحی خاص وقال التورپشتی كما نقل عنه الطيبی وغيره فان قيل لم سكت عن تعليمه اولا حتى افتقر الى المراجعة كرة بعد اخرى قلنا ان الرجل لما رجع لاعادة الصلوة ولم يستكشف الحال من مورد الوحی والالهام ومصدر الشرائع والاحكام كانه اعتبر بما عنده من العلم فسكت صلوات الله عليه عن تعليمه زجرا له وتاديبا وارشادا الى استكشاف ما استبهم عليه بالسؤال فلما رجع الى السؤال وطلب كشف اعمال ارشده اليه وبين ما استبهم عليه انتهى فقال له اذا قمت فی صلوتك فكبر وعند احمد من طريق علی بن يحيى اذا استقبلت القبلة فكبر وعنده ايضا من طريقه اذا اردت ان تصلی فتوضأ فاحسن وضوءك ثم استقبل القبلة ثم كبر وعند ابی داؤد من طريقه انه لا تتم صلوة لاحد من الناس حتى يتوضأ فيضع الوضوء مواضعه و عنده ايضا والنسائی والدارمی وغيرهم من طريقه انها لا تتم صلوة احدكم حتى يسبغ الوضوء كما امره الله تعالى فيغسل وجهه ويديه الى المرفقين ويمسح برأسه ورجليه الى الكعبين ثم يكبر الله عز وجل ويحمده ويثنى عليه والنسائی ويمجده ثم اقرأ ان كان معك قرآن وعند ابی داؤد والترمذی من طريق اسماعيل عن يحيى بن علی فان كان معك قرآن فاقرأ به وعند ابی داؤد من طريق محمد بن اسحاق عنه ثم اقرأ ما تيسر عليك من القرآن وعنده ايضا من طريق اسحاق بن عبد الله عنه ويقرأ بما شاء من القرآن وعنده ايضا من طريقه عنه ثم يقرأ من القرآن ما اذن له فيه وتيسر وهكذا عند الدارمی والحاكم وغيرهما وعند ابی داؤد من طريق محمد بن عمرو عن علی بن يحيى ثم اقرأ بام القرآن وبما شاء الله ان تقرأ وهكذا عند احمد من طريقه عنه ثم اقرأ بام القرآن ثم اقرأ بما شئت وقد وقع عند البخاری وغيره من حديث ابی هريرة ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن قال الحافظ لم تختلف الروايات فی هذا عن ابی هريرة انتهى وقال العينی فی النخب فيه دليل صريح على ان الفرض مطلق القراءة وهو حجة لابی حنيفة على عدم فرضية قراءة الفاتحة اذ لو كانت فرضا لامره عليه السلام لان المقام مقام التعليم انتهى وقال الخطابی قوله ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ظاهره الاطلاق والتخيير والمراد منه فاتحة الكتاب لمن احسنها لا يجزيه غيرها بدليل قوله لا صلوة الا بفاتحة الكتاب وهذا فی الاطلاق كقوله تعالى (فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى) ثم كان اقل ما يجزى من الهدى معينا معلوم المقدار بيان السنة وهو الشاة انتهى وهكذا ذكر الطيبی عن شرح السنة وقال العينی فی النخب وغيره يريد الخطابی ان يتخذ لمذهبه دليلا على حسب اختياره بكلام ينقض آخره اوله حيث اعترف اولا ان ظاهر هذا الكلام الاطلاق والتخيير وحكم المطلق ان يجرى على اطلاقه وكيف يكون المراد منه فاتحة الكتاب وليس فيه الا اجمال وقوله هذا فی الاطلاق كقوله تعالى الى آخره فاسد لان الهدى اسم لما يهدى الى الحرم وهو يتناول الابل والبقر والغنم واقل ما يجزى شاة فيكون مرادا بالسنة بخلاف قوله ما تيسر معك من القرآن فانه ليس كذلك فانه يتناول كل ما يطلق عليه اسم القرآن فيتناول الفاتحة وغيرها ثم تخصيصه بالفاتحة من غير مخصص ترجيح بلا مرجح وهو باطل ولا يجوز ان يكون قوله لا صلوة الا بفاتحة الكتاب مخصصا لانه ينافی معنى اليسر فينقلب الى العسر وهو باطل انتهى وقال فی شرح البخاری ولا يجوز ان يكون مفسرا لانه ليس فيه ابهام ومن قال انه مجمل كالتيمم وغيره وحديث عبادة مفسر والمفسر قاض على المجمل فقد ابعد جدا لانه لا يصدق عليه حد الاجمال انتهى وقال ابن دقيق العيد فی شرح العمدة متعقبا على دعوى الاجمال فی حديث الباب وهذا ان اريد بالمجمل ما يريده الاصوليون به فليس كذلك فان المجمل ما لا يتضح المراد منه وقوله ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن متضح المراد اذ يقع امتثاله بكل ما تيسر حتى لو لم يرد قوله لا صلوة الا بفاتحة الكتاب لكنا قضينا فی الامتثال بكل ما تيسر وان اريد به ان لا يتعين فرد من الافراد فهذا لا يمنع من الاكتفاء بكل فرد ينطلق عليه ذلك الاسم كما فی سائر المطلقات وقال ايضا الطريق الثانی ان يجعل قوله اقرأ ما تيسر معك مطلقا بقيد ادعاء يخصص بقوله لا صلوة

besturdubooks.wordpress.com

فان لم یکن معک قرآن فاحمد اللہ وکبر وھلل ثم ارکع حتی تطمئن راکعا ثم قم حتی تعتدل قائما

الا بفاتحۃ الکتاب وھذا یرد علیہ ان یقال لانسلم انہ مطلق من کل وجہ بل ھو مقید بقید التیسیر الذی یقتضی التخییر فی قراءۃ کل فرد من افراد المتیسرات وھذا القید المخصوص یقابل التعیین وانما نظیر المطلق الذی لا بنافی التعیین ان یقول اقرأ قرآنا ثم یقول اقرأ فاتحۃ الکتاب فانہ یحمل المطلق علی المقید حینئذ وانما وقوی التخصیص فابعد لان سیاق الکلام یقتضی تیسیر الامر علیہ وانما یقرب ھذا اذا جعلت ما بمعنی الذی واریدبہا شیٔ معین وھو الفاتحۃ لکثرۃ حفظ المسلمین لہا فھی المتیسرۃ الطریق الثالث ان یحمل قولہ ما تیسر علی ما زاد علی فاتحۃ الکتاب انتہی وبھذا قال النووی ان الحدیث محمول علی الفاتحۃ فانہا المتیسرۃ او علی ما زاد علی الفاتحۃ بعدہا او علی من عجز عن الفاتحۃ وردہ العینی فی شرح البخاری بان ھذا خارج عن معنی کلام الشارع اما قولہ فالفاتحۃ متیسرۃ فلا یدل علیہ ترکیب الکلام اصلا لان ظاہرہ یتناول الفاتحۃ وغیرہا مما ینطلق علیہ اسم القرآن وسورۃ الاخلاص اکثر تیسرا من الفاتحۃ فما معنی تعیین الفاتحۃ فی التیسیر واما قولہ او علی ما زاد علی الفاتحۃ فمن این یدل ظاہر الحدیث علی الفاتحۃ حتی یکون قولہ ما تیسر والا علی ما زاد علی الفاتحۃ ومع ھذا اذا کان مامورا بما زاد علی الفاتحۃ یجب ان تکون تلک الزیادۃ ایضا فرضا مثل قراءۃ الفاتحۃ ولم یقل بہ الشافعی واما قولہ او علی من عجز عن الفاتحۃ فمحلہ علیہ غیر صحیح لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بین حکم العاجز عن القراءۃ مستقلا برأسہ بقولہ فان لم یکن معک قرآن فاحمد اللہ وکبر وھلل انتہی فان لم یکن معک قرآن فاحمد اللہ وکبر وھلل ھکذا عند ابی داؤد الطیالسی عن اسماعیل بن جعفر عن یحیی بن علی وان لم یکن معک قرآن فاحمد اللہ وھللہ وکبرہ وعند ابی داؤد والترمذی والبیہقی من طریق اسماعیل عنہ فان کان معک قرآن فاقرأ والا فاحمد اللہ وکبرہ وھللہ وفی الحدیث حکم من لم یحسن القرآن وقد اختلف فیہ قال الشعرانی فی میزانہ ومن ذلک قول ابی حنیفۃ ومالک فیمن لا یحسن الفاتحۃ ولا غیرہا من القرآن انہ یقوم بقدرہا مع قول الشافعی انہ یسبح بقدرہا انتہی وقال الخطابی وجوب قراءۃ الفاتحۃ انما ھو علی من احسنہا فاذا کان الاصلی لا یحسنہا وکان یحسن شیئا من القرآن غیرہا کان علیہ ان یقرأ منہ قدر سبع آیات لان اولی الذکر بعد الفاتحۃ ما کان مثلا لہا من القرآن فان کان رجل لیس فی وسعہ ان یتعلم شیئا من القرآن لعجز فی لبہ او سوء حفظہ او عجمۃ لسان او آفۃ تعرض لہ کان اولی الذکر بعد القرآن ما علمہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم من التسبیح والتحمید والتہلیل والتکبیر انتہی مختصرا وقال ابن قدامۃ فی المغنی فان لم یحسن القراءۃ بالعربیۃ لزمہ التعلم فان لم یفعل مع القدرۃ علیہ لم تصح صلوتہ فان لم یقدر او خشی فوات الوقت ولم یعرف من الفاتحۃ آیۃ کررہا سبعا قال القاضی لا یجزئہ غیر ذلک لان الآیۃ منہا اقرب الیہا من غیرہا وکذلک ان احسن منہا اکثر من ذلک کررہ بقدرہ ویحتمل ان یأتی بقیۃ الآی من غیرہا ولا صحاب الشافعی وجہان کما ذکرنا فاما ان عرف بعض آیۃ لم یلزمہ تکرارہا وعدل الی غیرہا وان لم یحسن شیئا وکان یحفظ غیرہا من القرآن قرأ منہ بقدرہا ان قدر لا یجزئہ غیرہ لما روی ابو داؤد عن رفاعۃ فذکر حدیث الباب ویجب ان یقرأ بعد آیاتہا وہل یعتبر ان یکون بعد حروفہا فیہ وجہان احدہما لا یعتبر والثانی یلزمہ ذلک فان لم یحسن الا آیۃ کررہا سبعا فان لم یحسن شیئا من القرآن ولا امکنہ التعلم قبل خروج الوقت لزمہ ان یقول سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ولا حول ولا قوۃ الا باللہ ولا یلزمہ الزیادۃ علی ہذہ وذکر بعض اصحاب الشافعی انہ یزید علی ھذہ الخمس کلمتین حتی تکون مقام سبع آیات ولا یصح انتہی مختصرا وقال العینی فی النخب ہذا کلہ علی اصلہم ان قراءۃ الفاتحۃ فرض عندہم واما علی اصل الحنفیۃ انہ یقرأ ما تیسر لہ من القرآن فان عجز عن ذلک بالکلیۃ یدعو بما شابہ الفاظ القرآن فان فرضنا انہ لا یقدر علی اتیان شیٔ من الادعیۃ یصلی بکذا ولا یلزمہ غیر ذلک انتہی ثم ارکع حتی تطمئن راکعا وعند الطیالسی عن اسماعیل عن یحیی بن علی فاذا رکعت فارکع حتی تطمئن وعند الترمذی من طریقہ عنہ ثم ارکع فاطمئن راکعا وعند احمد من طریق محمد ابن عجلان عنہ بلفظ المصنف ومن طریق محمد بن عمرو عنہ فاذا رکعت فاجعل راحتیک علی رکبتیک وامدد ظہرک ولکن لرکوعک وعند الدارمی من طریق اسحاق بن عبد اللہ عنہ ثم یکبر فیرکع فیضع کفیہ علی رکبتیہ حتی تطمئن مفاصلہ وتسترخی وکذا عند النسائی وغیرہ من طریقہ ثم قم حتی تعتدل قائما وعند الطیالسی عن اسماعیل ثم ارفع رأسک فاعتدل قائما وعند الترمذی

besturdubooks.wordpress.com

ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم اجلس حتى تطمئن جالسا فاذا فعلت ذلك فقد تمت صلاتك وما انقصت من ذلك فانما انتقص من صلاتك

17/1

من طريقه ثم اعتدل قائما وعند احمد من طريق ابن عجلان ثم ارفع حتى تطمئن قائما ومن طريق محمد بن عمرو فاذا رفعت رأسك فاقم صلبك حتى ترجع العظام الى مفاصلها وعند الدارمي من طريق اسحاق ويقول سمع الله لمن حمده فيستوي قائما حتى يقيم صلبه فيأخذ كل عظم مأخذه وهكذا عند الحاكم وغيره من طريقه قال الحافظ في الفتح وعرف بهذا ان قول امام الحرمين في القلب من ايجابها اي الطمأنينة في الرفع من الركوع شيء لا نهالم تذكر في حديث المسيء صلوته دال على انه لم يقف على هذه الطرق الصحيحة ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا هكذا عند احمد من طريق ابن عجلان وعند الطيالسي عن اسمعيل ثم اسجد فاعتدل ساجدا وهكذا عند الترمذي من طريقه وعند النسائي والدارمي وغيرهما من طريق اسحاق ثم يكبر ويسجد حتى يمكن وجهه او جبهته حتى تطمئن مفاصله وتستر خي ثم اجلس حتى تطمئن جالسا وعند الترمذي من طريق اسماعيل ثم اجلس فاطمئن جالسا ثم قم وعند الطيالسي عن اسماعيل ثم ارفع رأسك فاعتدل قاعدا حتى تقضي صلوتك وعند احمد من طريق ابن عجلان ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم قم ومن طريق محمد بن عمرو فاذا رفعت رأسك فاجلس على فخذك اليسرى ثم اصنع ذلك في كل ركعة وسجدة وعند ابي داود من طريق اسحاق ثم يرفع رأسه حتى يستوي قاعدا ثم يسجد حتى يطمئن مفاصله فاذا لم يفعل ذلك لم تتم صلوته وعند النسائي من طريقه ويكبر فيرفع حتى يستوي قاعدا على مقعدته ويقيم صلبه ثم يكبر فيسجد حتى يمكن وجهه ويستر خي فاذا لم يفعل هكذا لم تتم صلوته وعند الدارمي من طريقه نحوه وزاد فوصف الصلوة هكذا اربع ركعات فاذا فعلت ذلك فقد تمت صلاتك هكذا عند الطيالسي عن اسمعيل عن يحيى والترمذي من طريقه وعند احمد من طريق ابن عجلان فاذا اتممت صلاتك على هذا فقد اتممتها وما انقصت وفي نسختي المنتخب والمباني وما انتقصت وهكذا هو عند احمد من طريق ابن عجلان وعند الطيالسي عن اسماعيل وان انتقصت وهكذا هو عند الترمذي من طريقه من ذلك وعند الطيالسي من ذلك شيئا وعند الترمذي منه شيئا واحمد من هذا من شيء فانما انقص وفي نسختي المنتخب والمباني فانما تنقصه وهكذا هو عند احمد وعند الطيالسي والترمذي فانما انتقصت من صلاتك وزاد الطيالسي عن اسمعيل عن يحيى فكانت هذه اهون على الناس انه من انتقص انتقص من صلوته ولم تذهب كلها وعند الترمذي من طريقه قال وكان هذا اهون عليهم من الاولى انه من انتقص من ذلك شيئا انتقص من صلوته ولم تذهب كلها والحديث استدل به الشافعي واحمد وابو يوسف على فرضية الطمأنينة في الركوع والسجود وذهب ابو حنيفة ومحمد الى ان الطمأنينة فيهما ليس بفرض وقد اختلف اصحاب مالك قال ابن رشد ذهب ابو حنيفة الى ان الاعتدال من الركوع وفي الركوع غير واجب وقال الشافعي هو واجب واختلف اصحاب مالك هل ظاهر مذهبه يقتضي ان يكون سنة او واجبا او لم يقل عنه نص في ذلك انتهى وقال القاضي عندنا قولان في ذلك لفظ ايجاب الطمأنينة تعلقا بقوله اركعوا واسجدوا ولم يأمرنا بزيادة على ما يسمى ركوعا وسجودا والثاني ايجابها تعلقا بهذا الحديث وقد خرج تخريج التعليم فوجب اثبات الوجوب لكل ما ورد فيه الامر خرج منه بدليل انتهى وقال ابن قدامة في المغني وهذا الرفع والاعتدال عنه واجب وبه قال الشافعي وقال ابو حنيفة وبعض اصحاب مالك لا يجب لان الله تعالى لم يأمر به وانما امر بالركوع والسجود والقيام فلا يجب غيره ولانه لو كان واجبا لتضمن ذكرا واجبا كالقيام الاول ولنا ان النبي صلى الله عليه وسلم امر به المسيء في صلوته وداوم على فعله فيدخل في عموم قوله صلوا كما رأيتموني اصلي وقولهم لم يأمر الله به قلنا قد امر بالقيام وبهذا قيام ثم امر النبي صلى الله عليه وسلم يجب امتثاله وقد امر به وقولهم لا يتضمن ذكرا واجبا ممنوع ثم هو باطل بالركوع والسجود فانهما كذلك ولا ذكر فيهما واجب على قولهم انتهى وقال ابن رشد والسبب في اختلافهم هل الواجب الاخذ ببعض ما ينطلق عليه الاسم من كل ذلك الشيء الذي ينطلق عليه الاسم فمن كان الواجب عنده الاول لم يشترط الاعتدال في الركوع ومن كان عنده الواجب الاخذ بالكل اشترط الاعتدال وقد صح في الحديث المتقدم اركع حتى تطمئن راكعا وارفع حتى تطمئن رافعا فالواجب اعتقادكونه فرضا وعلى هذا الحديث عول كل من رأى ان الاصل ان لا تعمل افعاله عليه الصلوة والسلام في سائر افعال الصلوة معالم ينص عليها في هذا الحديث على الوجوب حتى يدل الدليل على ذلك ومن قبل هذا لم ير وا رفع اليدين فرضا ولا ما عدا تكبيرة الاحرام والقراءة من الاقاويل التي في الصلوة فتأمل هذا فانه اصل مناقض للاصل الاول وهو سبب الخلاف في اكثر هذه المسائل

3

besturdubooks.wordpress.com

17/2

انتهى وقال في البدائع ومنها اى الواجبات الاصلية في الصلوة الطمانينة والقرار في الركوع والسجود وهذا قول ابي حنيفة ومحمد وقال ابو يوسف الطمانينة مقدار تسبيحة فرض وبه اخذ الشافعي حتى لو ترك الطمانينة جازت صلوته عند ابي حنيفة ومحمد وعند ابي يوسف والشافعي لا تجوز ولم يذكر هذا الخلاف في ظاهر الرواية وانما ذكره المعلى في نوادره احتجا بحديث الاعرابي و الاستدلال به من ثلاثة اوجه احدها انه امره بالاعادة ولا اعادة لا تجب الا عند فساد الصلوة وفسادها بفوات الركن و الثاني انه نفى كون المؤدى صلوة بقوله فانك لم تصل والثالث انه امره بالطمانينة ومطلق الامر للفرضية واحتج ابو حنيفة ومحمد لنفي الفرضية بقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا والامر بمطلق الركوع والسجود والركوع في اللغة هو الانحناء والميل يقال ركعت النخلة اذا مالت الى الارض والسجود هو التطأطؤ والتخفض يقال سجدت النخلة اذا تطاطأت وسجدت الناقة اذا وضعت جرانها على الارض وخفضت رأسها للرعي فافاد الى باصل الانحناء والوضع فعد امتثل لاتيانه بما يطلق عليه الاسم والطمانينة دوام على اصل الفعل والامر بالفعل لا يقتضي الدوام واما حديث الاعرابي فهو من الآحاد فلا يصلح ناسخا للكتاب ولكن يصلح مكملا فيحمل امره بالاعتدال على الوجوب ونفيه الصلوة على نفي الكمال وتكمن النقصان الفاحش الذي يوجب عدمها من وجه وامره بالاعادة على الوجوب جبرا للنقصان او على الزجر عن المعاودة الى مثله كالامر بكسر دنان الخمر عند نزول تحريمها تكميلا للغرض على ان الحديث حجة عليهما فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن الاعرابي من المضي في الصلوة في جميع المرات وامره بالقطع فلو لم تكن تلك الصلوة جائزة لكان الاشتغال بها عبثا اذ الصلوة لا يمضي في فاسدها فينبغي ان لا يمكنه منه انتهى مختصرا واحتج صاحب الهداية على عدم توقف الصحة على الطمانينة بما وقع في آخر حديث الباب عند المصنف وغيره قال الشيخ ابن الهمام وجه الاستدلال على راي المصنف تسميتها صلوة والباطلة ليست صلوة وعلى راي غيره وصفها بالنقص والباطلة انما توصف بالانعدام فعلم انه عليه الصلوة والسلام انما امره بالاعادة فيوقتها على غير كراهة للفساد وما يدل عليه ولم تكن هذه الزيادة تركه صلى الله عليه وسلم اياه بعد اول ركعة حتى اتم ولو كان عدمها مفسدا لفسدت باول ركعة وبعد الفساد لا يحل المضي في الصلوة وتقريره عليه الصلوة والسلام دال لادلة شرعية وحينئذ وجب حمل قوله عليه الصلوة والسلام فانك لم تصل على الصلوة المخالية عن الاثم على قول الكرخي او المسقوطة على قول البرجاني والاول اولى لان المجاز حينئذ في قوله لم تصل يكون اقرب الى الحقيقة ولان المواظبة دليل الوجوب وقد سئل محمد عن تركها فقال اني اخاف ان لا تجوز الصلوة وعن السرخسي من ترك الاعتدال تلزمه الاعادة ومن المشائخ من قال تلزمه ويكون الفرض هو الثاني ولا اشكال في وجوب الاعادة اذ هو الحكم في كل صلوة ادیت مع كراهة التحريم ويكون جابرا للاول لان الفرض لا يتكرر وجعله الثاني يقتضي عدم سقوطه بالاول وهو لازم ترك الركن لا الواجب الا ان يقال المراد ان ذلك امتنان من الله تعالى اذ يحتسب الاكمل وان تأخر عن الفرض لما علم سبحانه انه سيوقعه انتهى والحديث اخرجه الامام احمد عن يزيد بن هرون عن محمد بن عمرو عن علي بن يحيى عن رفاعة واخرجه ابو داؤد عن وهب بن بقية عن خالد عن محمد بن عمرو عن علي بن يحيى عن ابيه عن رفاعة على ما في اكثر النسخ وفي بعض النسخ بحذف عن ابيه واخرجه ايضا عن موسى بن اسمعيل عن حماد عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة عن علي ابن يحيى عن عمه واخرجه ايضا هو والنسائي والدارمي والحاكم والبيهقي من طريق همام عن اسحق بن عبد الله عن علي بن يحيى عن ابيه عن عمه رفاعة واخرجه احمد والنسائي والبيهقي من طريق ابن عجلان عن علي عن ابيه عن عمه وابو داؤد من طريق ابن اسحاق والنسائي من طريق داؤد بن قيس كلاهما عن علي عن ابيه عن عمه قال البيهقي رواه محمد بن اسحاق عن علي بن يحيى ابن خلاد بن رافع عن ابيه عن عمه رفاعة بن رافع وكذلك قاله داؤد بن قيس عن علي بن يحيى وكذلك رواه اسحاق ابن عبد الله عن علي بن يحيى من رواية همام بن يحيى عنه وقصر به حماد بن سلمة فقال عن اسحق عن علي بن يحيى عن عمه وقال محمد بن عمرو عن علي بن يحيى عن رفاعة والصحيح رواية من تقدم وافقهم اسماعيل بن جعفر عن يحيى بن علي بن يحيى بن خلاد بن رافع الزرقي عن ابيه عن جده عن رفاعة بن رافع وقصر بعض الرواة عن اسمعيل بنسب يحيى وبعضهم باسناده فنا نقول قول من حفظ انتهى وقال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط الشيخين بعد ان اقام همام بن يحيى اسناده فانه حافظ ثقة وكل من افسد قوله فالقول قول همام ولم يخرجاه بهذه السياقة انما اقتصا فيه على عبيد الله بن عمر

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا فهد قال ثنا علی بن معبد قال ثنا اسمعیل بن ابی کثیر الانصاری عن یحیی بن علی بن خلاد الزرقی عن ابیه عن جده رفاعة بن رافع عن رسول الله صلی الله علیه وسلم نحوه حدثنا احمد بن داود قال ثنا مسدد قال ثنا یحیی بن سعید

عن سعید المقبری عن ابی هریرة وقد رواه البخاری فی تاریخه عن حجاج بن منهال وحکم له بحفظه ثم قال لم یقم حماد بن سلمة اسناده وقد اقام هذا الاسناد داود بن قیس وابن اسحاق واسمعیل بن جعفر انتهی مختصرا وکذا قال الذهبی وقد ساق المصنف طریق اسماعیل هذا فقال حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا علی بن معبد بن شداد العبدی الرقی قال ثنا اسمعیل بن جعفر بن ابی کثیر الانصاری ابو اسحاق القاری المدنی عن یحیی بن علی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی ابن یحیی وهو الصواب الموافق لما وقع فی اسناد ابی داود والترمذی وغیرهما ابن خلاد الزرقی قال فی تهذیب التهذیب یحیی بن علی بن یحیی بن خلاد ابن رافع الزرقی الانصاری المدنی من رواة الاربعة الا ابن ماجة روی عن ابیه عن جده وقیل عن جده وعنه اسمعیل ابن جعفر المدنی قلت تقدم فی ترجمة یحیی بن خلاد ان ابن حبان ذکره فی الثقات وانه هو وجماعة اخروا وفاته سنة تسع وعشرین ومائة انتهی وذکر فی ترجمة یحیی بن خلاد ان ابن حبان قال فی اتباع التابعین من الثقات یحیی بن علی بن یحیی ابن خلاد مات سنة تسع ولما ذکر یحیی بن خلاد فی طبقة التابعین قال روی عنه اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة وابناه علی وعامر ابنا یحیی بن خلاد انتهی عن ابیه هکذا وقع عند الطیالسی وابی داود ولم یقع ذلک فی اسناد الترمذی وقد اخرجه الحاکم من طریق الترمذی ووقع فی اسناده عن ابیه فلعله سقط عن النسخة المطبوعة وابوه علی بن یحیی بن خلاد الزرقی الانصاری عن جده رفاعة بن رافع وفی نسختی المنتخب والمبانی عن رفاعة بن رافع وهو الصواب وهکذا هو عند الطیالسی وابی داود والترمذی والحاکم وجده یحیی بن خلاد بن رافع الزرقی الانصاری المدنی وقد تقدم ذکره ورفاعة بن رافع عم یحیی المذکور وقد تقدم عن رسول الله صلی الله علیه وسلم نحوه والحدیث اخرجه الطیالسی فی مسنده عن اسمعیل بن جعفر عن یحیی بن علی بن خلاد عن ابیه عن جده عن رفاعة البدری قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم جالسا فی المسجد قال رفاعة ونحن عنده اذ جاءه رجل کالبدوی فدخل المسجد فصلی فاخف صلوته ثم اتی النبی صلی الله علیه وسلم فسلم علیه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم وعلیک اعد صلوتک فانک لم تصل فکبر ذلک علی الناس انه من اخف صلوته لم یصل ففعل ذلک مرتین او ثلاثا کل ذلک یقول له مثل ذلک فقال یا رسول الله ادرنی وعلمنی فانی بشر اصیب واخطی فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قمت الی الصلوة فتوضا کما امرک الله ثم کبر فان کان معک قرآن فاقرأه وان لم یکن معک قرآن فاحمد الله وهلله وکبره فاذا رکعت فاجعل رکوعک حتی تطمئن ثم ارفع رأسک فاعتدل قائما ثم اسجد فاعتدل ساجدا ثم ارفع رأسک فاعتدل قاعدا حتی تقضی صلاتک فاذا فعلت ذلک فقد تمت صلاتک وان انتقصت ذلک من شیئا فانما انتقصت من صلاتک فکانت هذه اهون علی الناس انه من انتقص انتقص من صلاته ولم تذهب کلها وخرجه الترمذی عن علی بن حجر عن اسمعیل بن جعفر عن یحیی بن علی بن یحیی بن خلاد بن رافع عن جده عن رفاعة بن رافع فذکر الحدیث بطوله نحوه وفیما نقل العینی فی المنتخب عن الترمذی عن یحیی بن علی بن خلاد بن رافع عن ابیه عن جده عن رفاعة فیکون موافقا لروایة الطیالسی ولکن اخرج الحاکم فی المستدرک من طریق الترمذی عن قتیبة وعلی بن حجر عن اسمعیل عن یحیی بن علی بن یحیی بن خلاد بن رافع عن ابیه عن جده عن رفاعة وهکذا اخرجه ابو داود عن عباد بن موسی عن اسمعیل عن یحیی بهذا الاسناد قال ابن ابی حاتم فی العلل سألت ابی عن حدیث رواه حماد بن سلمة عن اسحاق بن عبد الله بن ابی طلحة عن علی بن یحیی بن خلاد عن عمه لم یذکرا باه ان رجلا دخل المسجد فصلی فذکر الحدیث ورواه همام عن اسحاق بن عبد الله بن ابی طلحة عن علی بن یحیی بن خلاد عن ابیه عن عمه رفاعة بن رافع عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ابی ورواه شریک بن عبد الله بن ابی نمر وداود ابن قیس وابن عجلان عن علی بن یحیی بن خلاد فقالوا عن ابیه رفاعة وحماد ومحمد بن عمرو لا یقولان عن ابیه والصحیح عن ابیه عن عمه رفاعة انتهی وذکر ایضا عن ابی زرعة انه قال وهم حماد والحدیث حدیث همام حدثنا احمد بن داود وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی ابن موسی قال ثنا مسدد بن مسرهد البصری الحافظ قال ثنا یحیی بن سعید بن فروخ القطان البصری

besturdubooks.wordpress.com

عن عبيد الله بن عمر قال حدثني سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذين الحديثين بالفرض الذي لا بد منه ولا تتم الصلوة الا به فعلمنا ان ما سوى ذلك انما اريد به انه ادنى ما يُبتغى به الفضل

عن عبيد الله بن عمر بن حفص العدوي العمري المدني قال حدثني سعيد بن ابي سعيد المقبري ابو سعد المدني عن ابيه كيسان ابو سعيد المقبري المدني صاحب العباء مولى ام شريك من رواة الستة ذكره ابن سعد في الطبقة الاولى من اهل المدينة وقال النسائي لا بأس به وقال الواقدي كان ثقة كثير الحديث توفي سنة مائة وقال ابراهيم الحربي كان ينزل المقابر فسمي بذلك عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه والحديث اخرجه البخاري عن مسدد بالاسناد المذكور عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فدخل رجل فصلى ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فرد النبي صلى الله عليه وسلم فقال ارجع فصل فانك لم تصل فصلى ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ارجع فصل فانك لم تصل ثلاثا فقال والذي بعثك بالحق ما احسن غيره فعلمني قال اذا قمت الى الصلوة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع حتى تعتدل قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم افعل ذلك في صلاتك كلها واخرجه مسلم عن محمد بن المثنى وابو داود عنه والترمذي عن محمد بن بشار وابو عوانة عن عمرو بن سفينة ثلثتهم عن يحيى القطان باسناده نحوه واخرجه مسلم وابن ماجة عن ابن ابي شيبة عن عبد الله بن نمير مسلم عنه عن ابي اسامة ايضا وابو عوانة من طريق عيسى بن يونس ثلثتهم عن عبيد الله بن عمر وابو داود عن القعنبي عن انس بن عياض وابو عوانة من طريقه كلاهما عن سعيد بن ابي سعيد عن ابي هريرة قال الحافظ في الفتح قال الدارقطني خالف يحيى القطان اصحاب عبيد الله كلهم في هذا الاسناد فانهم لم يقولوا عن ابيه ويحيى حافظ قال فيشبه ان يكون عبيد الله حدث به على الوجهين وقال البزار لم يتابع يحيى عليه ورجح الترمذي رواية يحيى قلت لكل من الروايتين وجه مرجح اما رواية يحيى فللزيادة من الحافظ واما الرواية الاخرى فللكثرة ولان سعيدا لم يوصف بالتدليس وقد ثبت سماعه عن ابي هريرة ومن ثم اخرج الشيخان الطريقين فاخرج البخاري طريق يحيى هنا وفي باب وجوب القراءة واخرج في الاستئذان طريق عبد الله بن نمير وفي الايمان والنذور طريق ابي اسامة كلاهما عن عبيد الله ليس فيه عن ابيه واخرجه مسلم من رواية الثلاثة انتهى فاخبر زاد في نسختي المنتخب والمباني قال ابو جعفر فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذين الحديثين اي حديثي رفاعة بن رافع وابي هريرة بالفرض الذي لا بد منه ولا تتم الصلوة الا به وزاد في نسختي المنتخب والمباني ما هو فعلمنا ان ما سوى ذلك من الاحاديث نحو حديث ابن مسعود والذي احتج به اهل المقالة الاولى وامثاله انما اريد به اي بحديث ابن مسعود وغيره انه ادنى ما يبتغى به الفضل والكمال قال ابن قدامة في المغني ويقول سبحان ربي العظيم ثلاثا وهو ادنى الكمال وان قال مرة اجزأه قال احمد في رسالته جاء الحديث عن الحسن البصري انه قال التسبيح التام سبع والوسط خمس وادناه ثلاث وقال القاضي الكامل في التسبيح ان كان منفردا ما لا يخرجه الى السهو وفي حق الامام ما لا يشق على المأمومين ويحتمل ان يكون الكمال عشر تسبيحات لان الانصاري ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي كصلاة عمر بن عبد العزيز فحزروا ذلك بعشر تسبيحات وقال بعض اصحابنا الكمال ان يسبح مثل قيامه انتهى قلت وحديث انس هذا اخرجه ابو داود في سننه وقال في البدائع ثم السنة فيه ان يقول ثلاثا وذلك ادناه وقال الشافعي يقول مرة واحدة لان الامر بالفعل لا يقتضي التكرار فيصير مستثنا بتحصيله مرة واحدة ولنا ما روى عن ابن مسعود والامر بالفعل يحتمل التكرار فيحمل عليه عند قيام الدليل وروى عن محمد انه اذا سبح مرة واحدة يكره لان الحديث جعل الثلاث ادنى التمام فما دونه يكون ناقصا فيكره ولو زاد على الثلاث فهو افضل لان قوله وذلك ادناه دليل استحباب الزيادة وهذا اذا كان منفردا فان كان مقتديا يسبح الى ان يرفع الامام رأسه وانما اذا كان اماما فينبغي ان يسبح ثلاثا ولا يطول على القوم لما روينا من الاحاديث ولان التطويل سبب التنفير وذلك مكروه وقال بعضهم يقولها اربعا حتى يتمكن القوم من ان يقولوا ثلاثا وعن سفيان الثوري انه يقولها خمسا انتهى وقال الشيخ ابن الهمام ولو زاد على الثلاث فهو افضل

besturdubooks.wordpress.com

وان كان ذلك الحديث الذى ذلك فيه منقطعا عنه غير مكافهذين الحديثين فى اسنادهما وهذا قول ابى حنيفه وابى يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى

بعدان يختم بوتر خمس اوسبع اوتسع الااذا كان اماما والقوم يملون من ذلك انتهى وان كان ذلك الحديث اى حديث ابن مسعود الذى ذلك فيه وذلك اشارة الى قوله ادنى ما ينبغى به الفضل كذا فى المنتخب اوهو اشارة الى تثليث التسبيح الذى احتج به اهل المقالة الاولى منقطعا نصب على الحال من الحديث كما فى المبانى عنه وفى نسخة الحاشية عنهم وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف ذلك وهوالاوجه غير مكاف وفى نسختى المنتخب والمبانى غير مكافئ قال فى المنتخب بنصب غير لانه خبر كان اى غير مماثل ولا نظير لهذين الحديثين اى حديثى رفاعة وابى هريرة فى اسنادهما اى فى قوة اسنادهما قال فى المنتخب الحاصل انه اجاب عن حديث ابن مسعود بثلاثة اجوبة اشار الى الجواب الاول بقوله انما اريد به ادنى ما ينبغى الفضل والى الثانى بقوله منقطعا لان حديث ابن مسعود منقطع كما ذكرنا هناك لان راويه هو عون بن عبد الله عن ابن مسعود وعون لم يلق ابن مسعود فاذا كان منقطعا فلا يقوم به الحجة والى الثالث بقوله غير مكافئ لهذين الحديثين فى اسنادهما حاصله ولئن سلمنا عدم الانقطاع فانه لا يماثل حديثى رفاعة وابى هريرة لقوة اسنادهما واستقامة مخرجهما وذلك لانا قد ذكرنا ان حديث ابى هريرة اخرجه الشيخان وغيرهما وحديث رفاعة مخرج على شرط البخارى وحديث ابن مسعود ليس كذلك فلا يعارضهما ونعين الحكم لحديثى رفاعة وابى هريرة فافهم انتهى وهذا اى ما ذكرنا من فرضية الطمانينة فى الركوع والسجود قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى وفى نسخة المنتخب بحذف تعالى وقد تقدم ان الطحاوى لم ينصب بين المتنا الثلثة خلافا فى مسئلة الباب وذكر عنهم كلهم فرضية الطمانينة وذكر غيره فرضيتها عن ابى يوسف ووجوبها عن ابى حنيفة ومحمد وتقدم ما يتعلق بذلك مفصلا ثم رأيت القاضى ابا المحاسن يوسف بن موسى الحنفى قال فى المعتصر من المختصر من مشكل الآثار فى اقامة الصلب من الركوع روى ابن مسعود رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلوة لمن لا يقيم صلبه فى الركوع والسجود يريد به نفى الكمال لانفى الجواز مع ان فيه تضييع حظ نفسه بتقصيره عن اتيانه بها على اعلى مراتبها وحرمان نفسه عن ثوابها كقوله صلى الله عليه وسلم لا ايمان لمن لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له وهو من باب التغليظ ومثله لا وضوء لمن لم يسم وما روى لا تجزئ صلوة لا يقيم الرجل فيها صلبه اذا رفع رأسه من الركوع والسجود يحتمل انه لا تجزيه الاجزاء الذى هو اعلى مراتب الاجزاء وهو اولى ما حمل عليه توفيقا بين معانى الروايات وهو مذهب الامام ابى حنيفة ومحمد فانهما قالا اساء وتجزيه صلاته وقال ابو يوسف لا تجزيه وعليه اعادتها والقياس قولهما لان السجود الذى هو اعلى اركانها فيه ذكر ولا قراءة فيه ومن رفع رأسه من السجود يرجع الى جلوس ليس من صلب صلوته حتى ان من سها عنه لا تبطل صلاته اتفاقا بخلاف الجلوس بعد السجدتين فانه مختلف فى وجوبه فلما كان الجلوس الاول بين السجدتين من السنن لا من صلبها كان مثل ذلك القيام الذى يخرج من الركوع اليه من السنن لا من صلبها اذ الركوع ايضا ركن فيه ذكر وليس فيه قراءة انتهى بلفظه فهذا يدل على ان الامام الطحاوى ذكر الخلاف بين المتنا فى مشكل الآثار فلعله رحمه الله بلغه اولا اتفاقهم فى هذه المسئلة فى الفرضية فوضعه فى اول تصانيفه وهو معانى الآثار ثم لما تحقق له الاختلاف فى المسئلة بين المتنا رجع عن الاول وذكر الاختلاف بينهم فى آخر تصانيفه وهو مشكل الآثار كما ذكره غيره من المتنا الاحناف ورجح قول ابى حنيفة ومحمد كما ترى كما رجح غيره من المتنا الاحناف قولهما على قول ابى يوسف رحمهم الله تعالى والله تعالى اعلم۔

besturdubooks.wordpress.com

باب ماینبغی ان یقال فی الرکوع والسجود

حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا ابن وهب قال اخبرنی ابن ابی الزناد عن موسی بن عقبة عن عبد الله بن الفضل عن عبد الرحمن الاعرج عن عبید الله بن ابی رافع عن علی بن ابی طالب رض قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول وهو راکع اللهم لک رکعت وبک آمنت ولک اسلمت وانت ربی خشع لک سمعی وبصری ومخی وعظمی وعصبی لله رب العالمین

باب ماینبغی ان یقال فی الرکوع والسجود

ای هذا باب فی بیان ماینبغی ان یدعی به من الادعیة فی حالة الرکوع وحالة السجود کذا فی النخب حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا ابن وهب وزاد فی نسخة النخب فی اوله عبد الله قال اخبرنی ابن ابی الزناد وزاد فی نسخة النخب فی اوله عبد الرحمن عن موسی بن عقبة عن عبد الله بن الفضل عن عبد الرحمن الاعرج عن عبید الله بن ابی رافع عن علی بن ابی طالب رض وزاد فی نسخة النخب رضی الله عنه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول وهو راکع جملة اسمیة حالیة اللهم قال الخطابی معناه یا الله وزعم بعض النحویین انهم لما اسقطوا یا من اوله عوضوا منها المیم فی آخره وقال بعضهم اللهم معناه یا الله امنا بخیر ای اقصدنا بخیر فحذف حذف الاضافة اختصارا انتهی لک رکعت ای رکعت لاجلک وتاخیر الفعل للاختصاص والرکوع المیلان والخرور یقال رکعت النخلة اذا مالت وقد یذکر ویراد به الصلوة من اطلاق اسم الجزء علی الکل کذا فی النخب وبک آمنت ای صدقت وفی تقدیم الجار اشارة الی التخصیص کما فی البذل ولک اسلمت ای ذللت وانقدت اولک اخلصت وجهی اولک خذلت نفسی وترکت اهوائها کذا فی البذل وانت ربی خشع ای خضع وتواضع وخشی قال فی النهایة خشعنا ای خشینا وخضعنا والخشوع فی الصوت والبصر کالخضوع فی البدن انتهی وقال العینی فی النخب ذکر الخشوع واراد به الانقیاد والطاعة فیکون هذا من قبیل ذکر اللازم واراده الملزوم اه لک سمعی وبصری وتخصیصهما من بین الحواس فلانهما اعظم الحواس واکثرها نفعا واقواها عملا وامسها حاجة ولان اکثر الآفات للمصلی بهما فاذا خشعت قلت الوساوس الشیطانیة کذا فی النخب وقال فی البذل اولان تحصیل العلم العقلی والنقلی بهما وقدم السمع لان المدار علی الشرع ومخی قال ابن رسلان المراد به ههنا الدماغ واصله الودک الذی فی العظم وخالص کل شئ منه کذا فی النیل وعظمی وعصبی العصب طنب المفاصل وهو اللطف من العظم زاد الشافعی فی مسنده من روایته ابی هریرة وشعری وبشری والجمهور علی تضعیف هذه الزیادة وزاد النسائی من روایة جابر ودمی ولحمی وزاد ابن حبان فی صحیحه وما استقلت به قدمی کذا فی النیل لله رب العالمین قال العینی فی النخب واما تخصیص المخ والعظم والعصب فلان مافی اقصی قعر البدن المخ ثم العظم ثم العصب لان المخ یمسکه العظم والعظم یمسکه العصب وسائر اجزاء البدن مرکبة علیها فهذه عمدة بنیة الحیوان واطنابها وایضا العصب خزانة الارواح المفنانیة واللحم والشحم غاد ورائح فاذا حصل الانقیاد والطاعة عن هذه فما الذی یترکب علیها بالطریق الاولی فان قیل ما معنی انقیاد هذه الاشیاء قلت اما انقیاد السمع فالمراد به قبول سماع الحق والاعراض عن سماع الباطل واما انقیاد البصر فالمراد به صرف نظره الی کل مالیس فیه حرمة والاعتبار به فی المشاهدات العلویة والسفلیة واما انقیاد المخ والعظم والعصب فالمراد به انقیاد باطنه کانقیاد ظاهره لان الباطن اذا لم یوافق الظاهر لایکون انقیاد الظاهر مفیدا معتبرا وانقیاد الباطن عبارة عن تصفیته عن دنس الشرک والنفاق وتزیینه بالاخلاص والعلم والحکمة وترک الغل والغش والحقد والحسد والظنون والاوهام الفاسدة ونحو ذلک من الاشیاء التی تخبث الباطن وانقیاد الظاهر عبارة عن اشتغال الجوارح بالعبادات کل جارحة بما یخصها من العبادة التی وضعت لها فان قیل ما وجه ارتباط قوله خشع لک سمعی بما قبله وما وجه

besturdubooks.wordpress.com

ويقول في سجوده اللهم لك سجدت ولك اسلمت وانت ربي سجد وجهي للذي خلقه وشق سمعه وبصره تبارك الله احسن الخالقين حدثنا محمد ابن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء ح وحدثنا ابن ابي داود قال ثنا الوهبي وعبد الله بن صالح قالوا انا عبد العزيز بن الماجشون عن الماجشون وعبد الله بن الفضل عن الاعرج فذكر باسناده مثله حدثنا ابو امية قال ثنا روح بن عبادة عن ابن جريج قال اخبرني موسى ابن عقبه عن عبد الله بن الفضل عن عبد الرحمن الاعرج عن عبيد الله بن ابي رافع عن علي رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا ركع قال اللهم لك ركعت وبك امنت ولك اسلمت انت ربي خشع لك سمعي وبصري ومخي وعظمي وما استقلت به قدمي لله رب العالمين حدثنا احمد بن ابي داود قال ثنا عبيد الله

ترك العاطف بين الجملتين قلت كان هذا وقع بيانا لقوله ولك اسلمت فلذلك ترك العاطف لان معنى لك اسلمت انقدت واطعت ومعنى خشع سمعي الى آخره الانقياد والاطاعة كما قررناه فكانه عليه السلام بين نوعي الانقياد والاطاعة بقوله خشع سمعي الى آخره بعد الاجمال فقوله خشع سمعي وبصري بيان الانقياد الظاهر وقوله مخي وعظمي وعصبي بيان الانقياد الباطن انتهى وقال السندي في حاشيته على النسائي واسناد خشع اي تواضع وخضع الى السمع وغيره مما ليس من شانه الادراك والتأثر كناية عن كمال الخشوع والخضوع اي قد بلغ غاية حتى كانه ظهر اثره في هذه الاعضاء وصارت خاشعة لربها انتهى وقوله في سجوده اللهم لك سجدت وزاد مسلم وابو داود وغيرهما وبك آمنت ولك اسلمت وانت ربي لم يقع عند مسلم وغيره وانت ربي ووقع ذلك عند النسائي سجد وجهي للذي خلقه وزاد مسلم وصوره وزاد ابو داود والنسائي وصوره فاحسن صوره وشق سمعه وبصره من الشق بفتح الشين اي فلق وفتح والشق بكسر الشين نصف الشيء كذا في المنتخب وقال في البذل اي طريق السمع اذا السمع ليس في الاذنين بل في مقعر الصماخ انتهى وقال العيني في المنتخب واستدل الزهري بهذا على ان الاذنين من الوجه والجواب عنه ان المراد بالوجه جملة الذات كقوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه ويؤيد لهذا ان السجود يقع باعضاء اخر من الوجه وايضا ان الشيء يضاف الى ما يجاوره كما يقال بساتين البلد انتهى تبارك اي تعالى وتعاظم من البركة كذا في المنتخب الله احسن الخالقين اي المقدرين والمصورين قاله النووي وقال الشوكاني والخلق في اللغة الفعل الذي يوجده فاعله مقدرا له لا عن سهو وغفلة والعبد قد يوجد منه ذلك قال الكعبي لكن لا يطلق الخالق على العبد الا مقيدا كالرب انتهى والحديث ساق المصنف اسناده في باب ما يقال في الصلوة بعد تكبيرة الافتتاح وقد ذكرنا هناك من اخرجه بهذا الطريق غيره حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء ح وحدثنا ابن ابي داود قال ثنا الوهبي وعبد الله بن صالح قالوا انا عبد العزيز بن الماجشون عن الماجشون وعبد الله بن الفضل عن الاعرج فذكر باسناده مثله تقدم بهذا الاسناد بعينه في الباب المذكور وفرغنا عن تخريج الحديث هناك حدثنا ابو امية محمد بن ابراهيم بن مسلم الطرسوسي قال ثنا روح بن عبادة القيسي ابو محمد البصري عن ابن جريج عبد الملك ثنا عبد العزيز بن جريج المكي قال اخبرني موسى ابن عقبة عن عبد الله بن الفضل عن عبد الرحمن الاعرج عن عبيد الله بن ابي رافع عن علي رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا ركع قال اللهم لك ركعت وبك آمنت ولك اسلمت انت ربي خشع لك سمعي وبصري ومخي وعظمي وما استقلت به من قولهم استقل بالشيء اذا استبد به ويقال استقله اذا رفعه وحمله وكذلك اقل الشيء يقله كذا في المنتخب قدمي لله رب العالمين والمراد بقوله ما استقلت به قدمي جميع بدنه فهو من عطف العام على الخاص كذا في تحفة الذاكرين والحديث اخرجه احمد في مسنده عن روح عن ابن جريج الى آخره نحوه سواء كما في المنتخب حدثنا احمد بن ابي داود وفي نسخة المنتخب احمد بن داود بن موسى وهو الصواب قال ثنا عبيد الله

besturdubooks.wordpress.com

ابن محمد التيمي قال انا عبد الواحد بن زياد عن عبد الرحمن بن اسحق عن النعمان ابن سعد عن علي رض قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نهيت ان اقرأ وانا راكع اوساجد فاما الركوع فعظموا فيه الرب واما السجود فاجتهدوا في الدعاء فقمن ان يستجاب لكم

ابن محمد التيمي ابو عبد الرحمن البصري المعروف بابن عائشة قال انا عبد الواحد بن زياد العبدي مولاهم ابو بشر البصري عن عبد الرحمن بن اسحاق بن سعد بن الحارث الواسطي ابن اخت النعمان بن سعد الانصاري عن النعمان بن سعد ابن حبتة بفتح المهملة وسكون الموحدة ثم مثناة وقيل حبتر آخره راء الانصاري الكوفي من رواة الترمذي روى عنه ابن اخته ابو شيبة عبد الرحمن بن اسحاق الكوفي ولم يرو عنه غيره فيما قال ابو حاتم وذكره ابن حبان في الثقات قلت والراوي عنه ضعيف كما تقدم فلا يحتج بخبره كذا في تهذيب التهذيب عن علي زاد في نسخة المغب كرم الله وجهه وزاد عبد الله بن احمد في زياداته من طريق علي بن مسهر عن عبد الرحمن بن اسحاق عن النعمان بن سعد عن علي قال سأله رجل اقرأ في الركوع والسجود فقال لم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نهيت على صيغة المجهول ان مصدرية اقرأ اي نهيت عن قراءة القرآن وانا راكع اوساجد وعند عبد الله بن احمد من طريق ابن مسهر اني نهيت ان اقرأ في الركوع والسجود وعنده ايضا من طريق عبد الواحد بن زياد انه صلى الله عليه وسلم نهى ان يقرأ القرآن وهو راكع وفيه دلالة صريحة على النهي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود وقد ذهب فقهاء الامصار الى النهي عن القراءة في الركوع والسجود واباح ذلك بعض السلف وحجة الجمهور هذه الاحاديث في قوله نهيت ان اقرأ راكعا وساجدا كما قال القاضي وقال الخطابي كما ذكر عنه الطيبي لما كان الركوع والسجود وهما غاية الذل والخضوع مختصين بالذكر والتسبيح نهى صلى الله عليه وسلم عن القراءة فيهما كما نه كره ان يجمع بين كلام الله سبحانه وتعالى وكلام الخلق في موضع واحد فيكونان على السواء وقال القاري كما في فتح الملهم وفيه انه ينتقض بالجمع بينهما في حال القيام وقال ابن الملك وكان حكمته ان افضل اركان الصلوة القيام وافضل الاذكار القرآن فجعل الافضل للافضل ونهى عن جعله في غيره لئلا يوهم استواءه مع بقية الاذكار وقيل خصت القراءة بالقيام والقعود عند العجز عنه لانهما من الافعال العادية ويتمحضان للعبادة بخلاف الركوع والسجود لانهما بذواتهما ينافيان العادة ويدلان على الخضوع والعبادة ويمكن ان يقال ان الركوع والسجود حالان دالان على الذل وبنا سبهما الدعاء والتسبيح فنهى عن القراءة فيهما تعظيما للقرآن الكريم وتكريما لقارئه القائم مقام الكلام انتهى ما في المرقاة وقال العيني في المغب الحكمة في ذلك ان النبي عليه السلام اخبر الامة عن انقطاع الوحي بوفاته ونبههم على جلالة قدر ما هو تارك فيهم من الوحي المنزل وهو الكتاب العزيز الذي لم يؤت نبي مثله بقرينة مستكنة في صيغة النهي وذلك ان الركوع والسجود من باب الخضوع واما رات التذلل لجلالة وجه الله الكريم فنهى ان يقرأ الكتاب الكريم الذي عظم شانه وارتفع محله عند هيئة موضوعة للخضوع والتذلل ليتبين لاولي العلم معنى الكتاب العزيز وتكشف لذوي البصائر حقيقة القرآن الكريم انتهى وهل تبطل صلوة من قرأ القرآن في الركوع والسجود قال النووي فلو قرأ في ركوع او سجود غير الفاتحة كره ولم يبطل صلوته وان قرأ الفاتحة ففيه وجهان لاصحابنا اصحهما انه كغير الفاتحة فكره ولا يبطل صلوته والثاني يحرم وتبطل صلوته هذا اذا كان عمدا فان قرأ سهوا لم يكره وسواء قرأ عمدا او سهوا يسجد للسهو عند الشافعي انتهى وقال ابن قدامة في المغني ويكره ان يقرأ في الركوع والسجود واحتج لذلك بحديث علي المذكور وقال في تحفة الفقهاء ويكره ان يقرأ في غير حالة القيام لان الركوع والسجود محل الثناء والتسبيح دون القراءة انتهى وكذا قال في البدائع واحتج بحديث الباب وقال العيني في المغب لا تبطل صلوته عند ابي حنيفة مطلقا سواء قرأ عامدا او ناسيا ولكن في الناسي تجب سجدتا السهو انتهى فاما الركوع فعظموا فيه الرب اي سبحوه ونزهوه ومجدوه قاله النووي وقال العيني في المغب اراد به تعظيم الله تعالى بذكر الادعية التي فيها تعظيم الله وتمجيده واما السجود فاجتهدوا في الدعاء فقمن هو بفتح القاف وفتح الميم وكسرها لغتان مشهورتان فمن فتح فهو عنده مصدر لا يثنى ولا يجمع ومن كسر فهو وصف يثنى ويجمع وفيه لغة ثالثة قمين بزيادة ياء وفتح القاف وكسر الميم ومعناه حقيق وجدير قاله النووي ان يستجاب لكم قال العيني في المغب ان مصدرية والتقدير الاستجابة لكم وهي في محل الرفع

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا احمد بن الحسن الكوفي

على الابتداء وخبره قوله فمن اى للاستجابة لكم فى هذه الحالة حقيق وجدير ويجوز ان يكون ارتفاع ان يستجاب على الفاعلية لكونه مسندا الى الصفة وهو فمن بكسر الميم فافهم انتهى وقال القاضى فى الحديث حجة لمن ذهب من اهل الاصول الى ان خطاب النبى عليه السلام خصوصا يتناول امته وان اقتضى من طريق اللغة تخصيصه وذلك للامر بالاقتداء به الا ما دل دليل على تخصيصه به والذى نصره المحققون انه تخيص اذا ورد بصيغة الاختصاص له حتى يدل على دخول غيره فيه دليل وههنا قد قال صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتمونى اصلى انتهى وقال الطيبى رحمه الله فى نسبة نهى القراءة فى الركوع والسجود الى نفسه صلى الله عليه وسلم ايهام انه صلى الله عليه وسلم مخصوص به وان الامة ليسوا داخلين فى النهى فازيل الايهام بامره صلى الله عليه وسلم اياهم ان يعظموا الله فى الركوع وان يدعوا فى السجود ودل ذلك على ان النهى والنهى عنه عظيمان ولذلك صدرت الجملة بالكلية التى هى من طلائع القسم وهى الا (دانى نهيت كما عند مسلم وسياتى) فاذا نهى مثل الرسول صلى الله عليه وسلم فغيره اولى به ودل على ان الامر بالذكر والتسبيح دون النهى عن القراءة فى المرتبة فنبههما الى الامة انتهى وقال الخطابى نهيه عن القراءة راكعا وساجدا يشد قول اسحاق ومذهبه فى ايجاب الذكر فى الركوع والسجود وذلك انه انما اخلى موضعهما من القراءة ليكون محلا للذكر والدعاء انتهى وقال النووى ان التسبيح فى الركوع والسجود سنة غير واجب هذا مذهب مالك وابى حنيفة والشافعى والجمهور واوجبه احمد وطائفة من ائمة الحديث نظاهر الحديث فى الامر به ولقوله صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتمونى اصلى وهو فى صحيح البخارى واجاب الجمهور بانه محمول على الاستحباب واحتجوا بحديث المسئ صلوته فان النبى صلى الله عليه وسلم لم يأمره به ولو وجب لامره به انتهى واحتج الامام مالك بهذا الحديث وبامثاله على كراهة الدعاء فى الركوع داباحة فى السجود وذهب اصحابنا الى الاقتصار على التسبيح فى الركوع والسجود فى الفرائض سواء كان اماما او مقتديا او منفردا فان ضم اليه ما جاء من الادعية المأثورة فلا بأس بها افاكان فى التطوع كما فى المنتخب والحديث اخرجه عبد الله بن احمد فى زياداته عن عبيد الله بن عمر القواريرى عن عبد الواحد بن زياد باسناده المذكور بلفظ انه صلى الله عليه وسلم نهى ان يقرأ القرآن وهو راكع وقال اذا ركعتم فعظموا الله واذا سجدتم فادعوا فقمن ان يستجاب لكم واخرجه ايضا عن سويد بن سعيد عن على بن مسهر عن عبد الرحمن بن اسحق باسناده نحوه مع زيادة اشرنا اليها واخرجه البزار ايضا فى مسنده عن ابى كامل عن عبد الواحد الى آخره نحو رواية الطحاوى كما فى المنتخب قال الهيثمى رواه عبد الله من زياداته وابو يعلى موقوفا والبزار وفيه عبد الرحمن بن اسحق بن الحارث وهو ضعيف عند الجميع انتهى واخرجه مسلم من طريق الزهرى عن ابراهيم بن عبد الله بن حنين عن ابيه عن على قال نهانى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقرأ راكعا وساجدا واخرجه ايضا من طريق الوليد بن كثير وزيد بن اسلم عن ابراهيم باسناده نحوه وزاد فى طريق زيد ولا اقول نهاكم واخرج من طريق داؤد بن قيس عن ابراهيم عن ابيه عن ابن عباس عن على قال نهانى حبى فذكر مثله واخرج من طريق نافع ويزيد بن ابى حبيب والضحاك بن عثمان وابن عجلان واسامة بن زيد ومحمد بن عمرو ومحمد بن اسحاق كلهم هؤلاء عن ابراهيم بن عبد الله بن حنين عن ابيه عن على الا الضحاك وابن عجلان فانهما زادا عن ابن عباس عن على عن النبى صلى الله عليه وسلم كلهم قالوا نهانى عن قراءة القرآن وانا راكع ولم يذكر وا فى رواياتهم النهى عنها فى السجود كما ذكر الزهرى وزيد بن اسلم والوليد بن كثير وداؤد بن قيس قال الدارقطنى من اسقط ابن عباس اكثر واحفظ وقال النووى وهذا اختلاف لا يؤثر فى صحة الحديث فقد يكون عبد الله بن حنين سمعه ابن عباس عن على ثم سمعه من على نفسه انتهى حدثنا احمد بن الحسن زاد فى نسخة المنتخب بن القاسم الكوفى روى بمصر عن وكيع وكان يعرف برسول نفسه قال الدارقطنى وغيره متروك وقال ابن حبان كذاب وقال ابن يونس حدث بمناكير مات سنة ثمانين ومائتين بمصر كذا فى الميزان وفى اللسان واستنكر له ابن حبان حديثا مرفوعا يجزئ من بر الوالدين الجهاد فى سبيل الله وجزم بانه يضع الحديث وذكره ابن الفرضى فى الالقاب قاله البنانى قال وحق لمن يروى مثل هذا الحديث ان لا يكتب حديثه وقد روى عنه ابو عوانة فى صحيحه فكانه ما خبر حاله انتهى وقال العينى فى المغانى احمد بن الحسن بن القاسم ابو الحسن الكوفى نزيل مصر يعرف برسول نفسه احد مشائخ الطحاوى الذين روى عنهم وكتب وحدث روى عن سفيان بن عيينة احاديث حسنة ثم ذكر قول ابن يونس

besturdubooks.wordpress.com

قال سمعت ابن عيينة يقول حدثنا سليمن بن سحيم عن ابراهيم بن عبد الله بن معبد عن ابيه عن ابن عباسؓ قال كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم الستارة والناس صفوف خلف ابى بكر ثم ذكر مثله حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا سفيان عن منصور عن ابى الضحى

والذهبى فى الميزان قال العبد الضعيف لم يرو عنه المصنف فى هذا الكتاب الا ستة احاديث حديث ابن عباس هذا وحديث جابر فى الكسوف وحديث اسامة بن شريك فى الحج وحديث ابى ذر فى الاعتراف بالزنا وحديث رجل من الصحابة فى الكراهة فى استقبال القبلة وحديث ابى هريرة فى البكاء على الميت واخرج عنه اربعة اثار فى هذا الكتاب اثر ابى قلابة فى الصلوة عند الخطبة واثر عطاء فيمن ملك ذا رحم محرم واثر على فى الرجل يزنى بجارية امرأته واثر ابراهيم فى التكنى بابى القاسم وهكذا روى عنه احاديث قليلة فى مشكل الآثار فهذا يدل على ان الطحاوى رحمه الله تعالى ما روى عنه الا ما صح عنده والله اعلم قال سمعت ابن عيينة سفيان الكوفى يقول حدثنا وفى نسخة المنتخب حدثنى سليمن بن سحيم بمهملتين مصغرا ابو ايوب المدنى مولى خزاعة ويقال مولى آل حنين من رواة الستة الا البخارى والترمذى قال عبد الله بن احمد عن ابيه ليس به بأس وقال النسائى ثقة وقال ابن سعد توفى فى خلافة ابى جعفر المنصور وكان ثقة وله احاديث وكذا قال ابن حبان فى الثقات لكن قال فى اول خلافة ابى جعفر وفرق بين مولى خزاعة وبين مولى آل حنين والظاهر انه وهم فى ذلك ونقل ابن خلفون عن ابن نمير توثيقه وقال البرقى عن ابن معين سليمان بن سحيم ابو ايوب الهاشمى ثقة وقال ابن شاهين فى الثقات قال احمد بن صالح له شان ثبت عن ابراهيم ابن عبد الله بن معبد بن عباس بن عبد المطلب الهاشمى المدنى من رواة الستة الا البخارى والترمذى ذكره ابن حبان فى الثقات فى طبقة اتباع التابعين وقال قيل انه سمع من ميمونة وليس ذلك بصحيح عندنا اهـ وقد اخرج البخارى فى التاريخ لعبد الله روى حديثه عن ميمونة حدث نافع عن ابن عباس عن ميمونة قال البخارى ولا يصح فيه ابن عباس فهذا مشعر لصحة رواية عن ميمونة عند البخارى وقد علم مذهبه فى التشديد فى هذه المواطن عن ابيه عبد الله بن معبد بن العباس بن عبد المطلب الهاشمى المدنى من رواة الستة الا البخارى والترمذى ذكره ابن حبان فى الثقات وقال ابو زرعة ثقة له فى الكتب حديث واحد لم يبق من النبوة الا المبشرات وفيه النهى عن القراءة راكعا او ساجدا عن ابن عباس عبد الله حبر الامة قال كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم الستارة بكسر السين وهى الستر الذى يكون على باب البيت والدار قاله النووى والناس صفوف خلف ابى بكر ثم ذكر مثله والحديث اخرجه مسلم عن سعيد بن منصور وابى بكر بن ابى شيبة وزهير بن حرب عن سفيان بن عيينة باسناده بلفظ كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم الستارة والناس صفوف خلف ابى بكر فقال ايها الناس انه لم يبق من مبشرات النبوة الا الرؤيا الصالحة يراها المسلم او ترى له الا وانى نهيت ان اقرأ القرآن راكعا او ساجدا فاما الركوع فعظموا فيه الرب واما السجود فاجتهدوا فى الدعاء فقمن ان يستجاب لكم واخرجه الامام احمد فى مسنده عن سفيان وابو داؤد عن مسدد والنسائى عن قتيبة وابو عوانة فى مسنده من طريق الحميدى والشافعى وابى نعيم وشريح وعبد الرزاق والبيهقى من طريق الحميدى سبعتهم عن سفيان باسناده نحوه واخرجه مسلم عن يحيى بن ايوب عن اسمعيل بن جعفر عن سليمان بن سحيم باسناده قال كشف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم الستر ورأسه معصوب فى مرضه الذى مات فيه فقال اللهم هل بلغت ثلث مرات انه لم يبق من مبشرات النبوة الا الرؤيا الصالحة يراها العبد الصالح او ترى له ثم ذكر بمثل حديث سفيان واخرجه النسائى عن على بن حجر عن اسمعيل وابو عوانة من طريق عبد العزيز بن محمد كلاهما عن سليمان باسناده نحوه حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة القاضى البصرى قال ثنا مؤمل بن اسمعيل ابو عبد الرحمن البصرى قال ثنا سفيان الثورى عن منصور بن المعتمر السلمى الكوفى عن ابى الضحى بضم المعجمة مسلم بن صبيح بالتصغير الهمدانى مولاهم الكوفى العطار وقيل مولى آل سعيد بن العاص من رواة الستة قال ابن معين وابو زرعة ثقة وقال العجلى تابعى ثقة وقال النسائى ثقة واسند عن ابى حصين قال رأيت الشعبى وانى جنبه مسلم بن صبيح فاذا جارشى قال ماترى يا ابن صبيح وذكره ابن حبان فى الثقات وقال ابن سعد مات فى خلافة عمر بن عبد العزيز وكان ثقة كثير الحديث

besturdubooks.wordpress.com

عن مسروق عن عائشة رض قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثران يقول في ركوعه سبحانك اللهم وبحمدك استغفرك واتوب اليك فاغفر لي انك انت التواب

وقال ابن زبر مات سنة مائة عن مسروق بن الاجدع الهمداني ابو عائشة الكوفي عن عائشة زاد في نسخة المنتخب رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثران يقول في ركوعه زاد عند الشيخين وغيرهما وسجوده وعند مسلم من طريق ابي معاوية عن الاعمش عن مسلم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثران يقول قبل ان يموت وعنده ايضا من طريق مفضل عن الاعمش قالت ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم منذ نزل عليه اذا جاء نصر الله والفتح يصلي صلوة الا دعا وقال فيها سبحانك اللهم وبحمدك اي وبحمدك سبحتك ومعناه بتوفيقك لي وهدايتك وفضلك علي سبحتك لا بحولي وقوتي ففيه شكر الله تعالى على هذه النعمة والاعتراف بها والتفويض الى الله تعالى وان كل الافعال له قاله النووي وقال ابن دقيق العيد في شرح العمدة قيل معناه وبحمدك سبحت وهذا يحتمل ان يكون فيه حذف اي بسبب حمد الله سبحت ويكون المراد بالسبب ههنا التوفيق والاعانة على التسبيح واعتقاد معناه وهذا كما روي عن عائشة في الصحيح بحمد الله لا بحمدك اي وقع هذا السبب حمد الله اي بفضله واحسانه وعطائه فان الفضل والاحسان سبب للعمل للحمد فيعبر عنها بالحمد انتهى وقال القرطبي كما في النيل ويظهر وجه آخر وهو ابقاء معنى الحمد على اصله وتكون الباء باء السببية ويكون معناه بسبب انك موصوف بصفات الكمال والجلال سبحك المسبحون وعظمك المعظمون وقد روي بحذف الواو من قوله وبحمدك وباثباتها كما في النيل استغفرك واتوب اليك فيه حجة انه يجوز بل يستحب ان يقول استغفرك واتوب اليك وحكي عن بعض السلف كراهته لئلا يكون كاذبا قال بل يقول اللهم اغفر لي وتب علي وهذا الذي قاله من قوله اللهم اغفر لي وتب علي حسن لاشك فيه واما كراهته قوله استغفر الله واتوب اليه فلا يوافق عليها قاله النووي في شرح مسلم وعزى هذا القول في كتابه الاذكار الى الربيع بن خثيم وقال واما كراهته استغفر الله وتسميته كذبا فلا يوافق عليه لان معنى استغفر الله اطلب مغفرته وليس في هذا كذب ويكفي في رده حديث ابن مسعود اي الذي اخرجه ابو داود والترمذي مرفوعا من قال استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم واتوب اليه غفرت ذنوبه وان كان قد فر من الزحف قال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط البخاري ومسلم فاغفر لي قال النووي اما استغفاره صلى الله عليه وسلم مع انه مغفور له فهو من باب العبودية والافتقار الى الله تعالى انتهى انك هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة المنتخب فانك انت التواب زاد مسلم من طريق الاعمش عن ابي الضحى قالت يا رسول الله ما هذه الكلمات التي اراك احدثتها تقولها قال جعلت لي علامة في امتي اذا رأيتها قلتها اذا جاء نصر الله والفتح الى آخر السورة وعنده ايضا من طريق الشعبي عن مسروق قالت فقلت يا رسول الله اراك تكثر من قول سبحان الله وبحمده استغفر الله واتوب اليه قالت فقال خبرني ربي عز وجل اني سأرى علامة في امتي فاذا رأيتها اكثرت من قول سبحان الله وبحمده استغفر الله واتوب اليه فقد رأيتها اذا جاء نصر الله والفتح فتح مكة ورأيت الناس يدخلون في دين الله افواجا فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا وعنده ايضا من طريق منصور عن ابي الضحى يتأول القرآن وهكذا عند ابي داود والنسائي من طريقه عنه قال الطيبي قال القاضي يتأول القرآن جملة وقعت صفة عن الضمير في يقول اي يقوله متأولا للقرآن اي مبينا ما هو المراد من قوله تعالى فسبح بحمد ربك واستغفره آتيا بمقتضاه يقال اول الكلام وتأول اذا فسره وبين المراد منه ماخوذ من آل اذا رجع كان المفسر يصرف الكلام عن سائر الوجوه المحتملة اي المجمل الذي اوله عليه واقول الاظهر ان هذا التاويل بمعنى العاقبة ومآل الامر كما في قوله تعالى هل ينظرون الا تأويله يوم يأتي تأويله اي عاقبة امره ومايؤول اليه من تبيين صدقه وظهور ما صدق به من الوعد والوعيد فتنزيل الحديث على الآية ان يقال انه صلى الله عليه وسلم لما امر بقوله سبحانه وتعالى فسبح بحمد ربك واستغفره صدقه بفعله واظهر ما يقتضي مال امر الله تعالى من الامتثال وحصول المامور به كما قال تعالى والذي جاء بالصدق وصدق به اي الذي جاء بالقرآن وجرى العمل به انتهى وقال النووي معنى يتأول القرآن يعمل ما امر به في قول الله عز وجل فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا الكلام البديع في الخبر انه المستوفي ما امر به في الآية وكان يأتي به في

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير وبشر بن عمر ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قالوا حدثنا شعبة عن منصور فذكروا باسناده مثله حدثنا علي بن شيبة قال ثنا محمد بن عبد الله الكناسي قال ثنا سفيان عن منصور فذكر باسناده مثله حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن مطرف عن عائشة رض ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في ركوعه وسجوده سبوح قدوس

الركوع والسجود لان حالة الصلوة افضل من غيرها فكان يختارها لاداء هذا الواجب الذي امر به ليكون اكمل انتهى وقال الحافظ ابن حجر وليس في الحديث انه لم يكن يقول ذلك خارج الصلوة ايضا بل في بعض طرقه عند مسلم ما يشعر بانه صلى الله عليه وسلم كان يواظب على ذلك داخل الصلوة وخارجها وفي رواية منصور بيان المحل الذي كان صلى الله عليه وسلم يقول فيه من الصلوة وهو الركوع والسجود انتهى وقال ابن دقيق العيد في شرح العمدة يقتضي هذا الحديث اباحة الدعاء في الركوع واباحة التسبيح في السجود ولا يعارضه قوله عليه السلام اما الركوع فعظموا فيه الرب واما السجود فاجتهدوا فيه من الدعاء فانه يؤخذ من هذا الحديث الجواز ومن ذلك الاولوية بتخصيص الركوع بالتعظيم ويحتمل ان يكون السجود قد امر فيه بتكثير الدعاء لاشارة قوله فاجتهدوا واحتمالها للكثرة والذي وقع في الركوع من قوله اغفر لي ليس كثيرا فليس في معارضة ما امر به في السجود انتهى قال الحافظ في الفتح واعترضه الفاكهاني بان قول عائشة كان يكثر ان يقول صريح في كون ذلك وقع منه كثيرا فلا يعارض ما امر به في السجود هكذا نقله عنه شيخنا ابن الملقن في شرح العمدة وقال فليتأمل وهو عجيب فان ابن دقيق العيد اراد بنفي الكثرة عدم الزيادة على قوله اللهم اغفر لي في الركوع الواحد فهو قليل بالنسبة الى السجود المامور فيه بالاجتهاد في الدعاء المشعر بتكثير الدعاء ولم يرد انه كان يقول ذلك في بعض الصلوات دون بعض حتى يعترض عليه بقول عائشة كان يكثر انتهى والحديث اخرجه البخاري عن مسدد عن يحيى عن سفيان باسناده بلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر ان يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن واخرجه النسائي من طريق عبد الله ووكيع والبيهقي من طريق يحيى وعبد الرحمن بن مهدي اربعتهم عن سفيان باسناده نحوه الا ان البيهقي لم يذكر السجود وفي طريق عبد الرحمن وذكره اختصر منه واخرجه مسلم وابو داؤد وابن ماجة واحمد من طريق جرير عن منصور نحو رواية البخاري حدثنا ابراهيم بن مرزوق وفي نسخة المنتخب بحذف ابراهيم قال ثنا وهب بن جرير بن حازم ابو العباس البصري الحافظ وبشر بن عمر زاد في نسخة المنتخب الزهراني اي ابو محمد الازدي البصري ح وحدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة القاضي البصري قال ثنا ابو داؤد الطيالسي سليمان بن داؤد البصري الحافظ قالوا اي وهب وبشر وابو داؤد حدثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن منصور فذكروا اي وهب وبشر وابو داؤد باسناده اي باسناد منصور مثله اي مثل ما روى سفيان عن منصور والحديث اخرجه ابو عوانة في مسنده عن ابن المنادي عن وهب بن جرير وعن ابي امية عن روح والنسائي عن اسماعيل بن مسعود عن خالد ويزيد الامام احمد عن محمد بن جعفر وعن سليمان بن حرب وعفان والبخاري واللفظ له عن حفص بن عمر تسعتهم عن شعبة باسناده بلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي حدثنا علي بن شيبة بن الصلت البغدادي قال ثنا محمد بن عبد الله بن عبد الاعلى الاسدي ابو يحيى الكناسي الكوفي قال ثنا سفيان الثوري عن منصور فذكر باسناده مثله والحديث اخرجه ابو عوانة عن ابن ابي رجاء عن وكيع وعن الصنعاني عن محمد ابن كناسة وقبيصة ثلاثتهم عن سفيان باسناده بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكثر ان يقول في سجوده وركوعه سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن واخرجه العدني عن وكيع عن سفيان وعبد الرزاق عن سفيان الثوري باسناده نحوه وزاد عبد الرزاق في آخره يعني اذا جاء نصر الله والفتح كما في المنتخب حدثنا يزيد بن سنان بن يزيد البصري قال ثنا يحيى بن سعيد القطان التميمي البصري الاحول قال ثنا سعيد بن ابي عروبة ابو النضر البصري عن قتادة بن دعامة السدوسي البصري عن مطرف بن عبد الله بن الشخير العامري البصري عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في ركوعه وسجوده سبوح قدوس ربي وربان بالضم والفتح افصح والضم اكثر استعمالا وهو من ابنية المبالغة والمراد بهما التنزيه كذا في النهاية وقال النووي هما بضم السين والقاف وبفتحها والضم افصح واكثر قال الجوهري في فصل ذ ر وح كان سيبويه يقولهما بالفتح وقال في فصل س ب ح سبوح من صفات الله تعالى قال ثعلب كل اسم

besturdubooks.wordpress.com

رب الملائكة والروح حدثنا ابن مرزوق قال ثنا سعيد بن عامر قال ثنا شعبة عن قتادة فذكر باسناده مثله حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا الفرج بن فضالة عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة رض قالت فقدت النبى صلى الله عليه وسلم فظننت انه الى جاريته

على فعول فهو مفتوح الاول الا السبوح والقدوس فان الضم فيهما اكثر وكذلك الذروح وقال ابن فارس والزبيدى وغيرهما سبوح هو الله عز وجل فالمراد بالسبوح القدوس المسبح المقدس انتهى وقال العينى فى المنتخب قال ابو الحسن الهنائى ومعنى سبوح قدوس تسبيح وتقديس وتعظيم ويقال القدوس الطاهر من العيب وقال ابن فارس معنى السبوح المسبح اى المبرأ من النقائص والشريك وكل ما لا يليق بالالهية ومعنى القدوس المقدس اى المطهر من كل ما يليق بالخالق وقال الهروى قيل القدوس المبارك انتهى وذكر الطيبى عن المظهر معناهما انه سبحانه وتعالى طاهر منزه عن اوصاف المخلوقات وهما خبران لمبتدأ محذوف تقديره ركوعى وسجودى لمن هو سبوح قدوس انتهى وقال القاضى عياض وقد قيل فيه سبوحا وقدوسا على اضمار فعل اى اسبح سبوحا او اعبد او اعظم او اذكر انتهى رب الملائكة والروح قال التورپشتى كما نقل عنه الطيبى هو الروح الذى به قوام كل حى غيرنا فاذا اعتبرنا النظائر من التنزيل كقوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا وقوله تنزل الملائكة والروح فيها فالمراد به جبريل عليه السلام خص بالذكر تفضيلا له على سائر الملائكة وقيل الروح صنف من الملائكة انتهى وقال النووى قيل الروح ملك عظيم وقيل يحتمل ان يكون جبريل عليه السلام وقيل خلق لا تراهم الملائكة كما لا نرى نحن الملائكة انتهى والحديث اخرجه مسلم عن ابى بكر بن ابى شيبة عن محمد بن بشر العبدى عن سعيد بن ابى عروبة باسناده مثله واخرجه البيهقى من طريق سعيد بن عامر عن سعيد بن ابى عروبة وابو عوانة فى مسنده عن ابى داود الحرانى عن ابى عتاب عن سعيد بن ابى عروبة وهشام وهمام عن قتادة وابو داود ومسلم بن ابراهيم عن هشام والامام احمد عن عمرو بن الهيثم عن هشام عن قتادة باسناده مثله حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصرى قال ثنا سعيد بن عامر الضبعى ابو محمد البصرى قال ثنا شعبة عن قتادة فذكر باسناده مثله وفى نسختى المنتخب والمبانى مثله باسناده والحديث اخرجه النسائى عن بندار محمد بن بشار عن يحيى بن سعيد القطان وابن ابى عدى عن شعبة والامام احمد عن بهز عن شعبة باسناده باللفظ المذكور عند المصنف واخرجه مسلم عن محمد بن مثنى عن ابى داود عن شعبة قال اخبرنى قتادة قال سمعت مطرف بن عبد الله بن الشخير قال ابو داود وحدثنى هشام عن قتادة عن مطرف عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث واخرجه النسائى عن محمد بن عبد الاعلى عن خالد عن شعبة باسناده مثله الا انه لم يذكر سجوده وكذا اخرجه احمد عن سليمان بن حرب عن شعبة حدثنا ربيع المؤذن ابن سليمان المصرى قال ثنا اسد وفى نسخة المنتخب ابن موسى اى الاموى قال ثنا الفرج بن فضالة بن النعمان بن نعيم التنوخى القضاعى ابو فضالة الحمصى ويقال الدمشقى من رواة الاربعة الا النسائى قال ابو داود عن احمد احاديثه عن الشاميين فليس به بأس ولكنه حدث عن يحيى بن سعيد مناكير وقال ايضا عنه يحدث عن ثقات احاديث مناكير وقال ابن ابى خيثمة عن ابن معين ضعيف الحديث وقال عثمان الدارمى عنه ليس به بأس وقال الفلاس عنه صالح وقال ابن ابى شيبة عن ابن المدينى هو وسط وليس بالقوى وقال عبد الله بن المدينى عنه ضعيف لا احدث عنه وقال البخارى ومسلم منكر الحديث وقال النسائى ضعيف وقال ابو حاتم صدوق يكتب حديثه ولا يحتج به حديثه عن يحيى بن سعيد فيه نكارة وهو فى غيره احسن حالا وروايته عن ثابت لا تصح وقال الحاكم ابو احمد حديثه ليس بالقائم وقال الساجى ضعيف الحديث روى عن يحيى بن سعيد مناكير كان يحيى وعبد الرحمن لا يحدثان عنه وذكره يعقوب بن سفيان فى باب من يرغب عن الرواية عنهم والبرقى فى باب من نسب الى الضعف لا يكاد حديثه ممن احتملت روايته وقال الخليلى ضعفوه ذنبهم من يقويه وينفرد باحاديث وقال الحاكم هو ممن لا يحتج به توفى سنة سبع وسبعين ومائة عن يحيى بن سعيد الانصارى المدنى عن عمرة بنت عبد الرحمن الانصارية المدنية عن عائشة قالت فقدت النبى صلى الله عليه وسلم ذات ليلة هكذا عند ابى داود والنسائى واحمد والدارقطنى وعند مسلم بحذف ذات وزاد من الفراش وعند الدارقطنى من فراشى وعند النسائى من مضجعه وعند مالك من طريق محمد بن ابراهيم قالت كنت نائمة الى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدته من الليل وعند عبد الرزاق عن عمران ان عائشة قامت ذات ليلة تلتمس النبى صلى الله عليه وسلم فى جوف الليل فظننت انه اتى جاريته وعند النسائى من طريق هلال عن

فالتمسته بيدي فوقعت يدي على صدور قدميه

عائشة فجعلت التمسه وظننت انه اتى بعض جواريه ومن طريق ابن ابي مليكة عنها فظننت انه ذهب الى بعض نسائه و عند الدارقطني من طريق عمرة عنها فقلت قام الى جاريته مارية وعند ابن ابي شيبة من طريق ابراهيم عنها فظننت انه اتى بعض جواريه او نسائه فالتمسته بيدي وعند مسلم بخذف بيدي وعند مالك فلمسته بيدي وعند النسائي فظلبته وعند احمد فمددت يدي وعند الدارقطني فتمت اتحسس المجد وليس لنا كصاحبكم هذه وقال الزرقاني وفي رواية فالتمسته في البيت وجعلت اطلبه بيدي فوقعت يدي على صدور قدميه وعند مسلم فوقعت يدي على بطن قدمه وهو في المسجد وهما منصوبتان وعند مالك فوضعت يدي على قدميه وعند الدارقطني نحوه وزاد على صدور قدميه وهذا الحديث صريح في ان لمس المرأة لا ينقض الوضوء وقد اختلف في ذلك قال ابن قدامة في المغني المشهور من مذهب احمد ان لمس النساء لشهوة ينقض الوضوء ولا ينقضه لغير شهوة وهذا قول علقمة وابي عبيدة والنخعي والحكم وحماد ومالك والثوري واسحاق والشعبي وعن احمد رواية ثانية لا ينقض اللمس بحال وروي ذلك عن علي وابن عباس وعطاء و طاؤس والحسن ومسروق وبه قال ابو حنيفة الا ان يطأها دون الفرج فينتشر فيها وعن احمد رواية ثالثة ان اللمس ينقض بكل حال وهو مذهب الشافعي انتهى مختصرا وقال في البدائع ولمس امرأته بشهوة او غير شهوة فرجها او سائر اعضائها من غير حائل ولم ينشر لها لا ينقض وضوءه عند عامة العلماء وقال مالك ان كان اللمس بشهوة يكون حدثا وان كان بغير شهوة بان كانت صغيرة او كانت ذا رحم محرم منه لا يكون حدثا وهو احد قولي الشافعي وفي قول يكون حدثا كيفما كان بشهوة او بغير شهوة وهل تنتقض طهارة الملموسة لا شك انها لا تنتقض عندنا وللشافعي فيه قولان احتجا بقوله تعالى او لامستم النساء والملامسة مفاعلة من اللمس واللمس واللمس واحد لغة قال الله تعالى وانا لمسنا السماء وحقيقة اللمس للمس باليد وللجماع مجازا وهو حقيقة لهما جميعا لوجود اللمس فيهما جميعا وانما اختلف آلة اللمس فكان الاسم حقيقة لهما لوجود معنى الاسم فيهما وقد جعل الله تعالى اللمس حدثا حيث اوجب به احدى الطهارتين وهي التيمم وكذا ما روي عن عائشة رضي الله عنها انها سئلت عن هذه الحادثة فقالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل بعض نسائه ثم يخرج الى الصلوة ولا يتوضأ ولان اللمس ليس بحدث بنفسه ولا سبب لوجود الحدث غالبا فاشبه مس الرجل الرجل والمرأة المرأة ولان مس احد الزوجين صاحبه مما يكثر وجوده فلو جعل حدثا لوقع الناس في الحرج واما الآية فقد نقل عن ابن عباس رضي الله عنه ان المراد من اللمس الجماع وهو ترجمان القرآن وذكر ابن السكيت في اصلاح المنطق ان اللمس اذا قرن بالنساء يراد به الوطي فقول العرب لمست المرأة اي جامعتها على ان اللمس يحتمل الجماع اما حقيقة او مجازا فيحمل عليه توفيقا بين الدلائل انتهى وقال الشوكاني في النيل يجب المصير الى المجاز وهو ان اللمس مراد به الجماع لوجود القرينة وهي حديث عائشة في التقبيل وحديثها في لمسها لبطن قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم واجيب بان في حديث التقبيل ضعفا وايضا فهو مرسل وورد بان الضعف منجبر بكثرة رواياته وبحديث لمس عائشة لبطن قدم النبي صلى الله عليه وسلم وقد ثبت مرفوعا وموقوفا والرفع زيادة يتعين المصير اليها كما هو مذهب اهل الاصول واما استدلال الحاكم على ان المراد باللمس ما دون الجماع بحديث عائشة ما كان اوقل يوم الا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتينا فيقبل وليس الحديث وكذا استدلال البيهقي بحديث ابي هريرة اليد زنا ها اللمس وفي قصة ماعز لعلك قبلت او لمست وبحديث عمر القبلة من اللمس فتوضئوا منها فنحن لا ننكر صحة اطلاق اللمس على الجس باليد بل هو المعنى الحقيقي ولكنا ندعي ان المقام محفوف بقرائن توجب المصير الى المجاز واما قولهم بان القبلة فيها الوضوء فلا حجة في قول الصحابي لا سيما اذا وقع معارضا لما روى عن الشارع وقد صرح البحر ابن عباس الذي علمه الله تاويل كتابه واستجاب فيه دعوة رسوله بان اللمس المذكور في الآية هو الجماع وقد تقرر ان تفسيره ارجح من تفسير غيره لسلك المزية ويؤيد ذلك قول اكثر اهل العلم ان المراد بقول بعض الاعراب للنبي صلى الله عليه وسلم ان امرأته لا ترد يد لامس الكناية عن كونها زانية ولهذا قال له صلى الله عليه وسلم طلقها والاعتذار عن حديث عائشة في لمسها لقدمه صلى الله عليه وسلم بما ذكره ابن حجر في الفتح من ان اللمس يحتمل انه كان بحائل او على ان ذلك خاص به تكلف ومخالفة للظاهر انتهى مختصرا وقال ابو بكر الجصاص في الاحكام واذا ثبت ان المراد باللمس الجماع انتفى منه مس اليد لاتفاق السلف من الصدر الاول ان المراد احدهما لان عليا وابن عباس وابا موسى لما تاولوه على الجماع لم يوجبوا نقض الطهارة بلمس اليد وعمر وابن مسعود لما تاولاه

besturdubooks.wordpress.com

وهو ساجد يقول اللهم انی اعوذ برضاك من سخطك واعوذ بعفوك من عقابك

على اللمس لم يجز التيمم للجنب فاتفق الجميع منهم على ان المراد احدهما دون قال ان المراد بهما جميعا فقد خرج عن اتفاقهم وخالف اجماعهم فی ان المراد احدهما ويدل على انه لا يجوز ان يراد جميعا ان اللمس باليد انما يوجب الوضوء عند مخالفينا والجماع يوجب الغسل وغير جائز ان يتعلق بعموم واحد حكمان مختلفان فيما تنظمه ويدل على انتفاء ارادتهما ان اللمس متى اريد به الجماع كان اللفظ كناية واذا اريد به اللمس باليد كان صريحا وكذلك روى عن علی وابن عباس انهما قالا اللمس هو الجماع ولكنه كنی وغير جائز ان يكون لفظ واحد كناية صريحا فی حال واحدة ومن جهة اخرى يمتنع ذلك وهو ان الجماع مجاز والحقيقة هی اللمس باليد ولا يجوز ان يكون لفظ واحد حقيقة مجازا فی حال واحدة ويمتنع كون الحقيقة فيهما جميعا من وجوه احدها انه قد روی عن علی وابن عباس انه كناية عن الجماع وهما علم باللغة فبطل قول القائل ان اللمس صريح فيهما جميعا والآخر ما بينا من امتناع عموم واحد مقتضيا لحكمين مختلفين فيما دخلا فيه ولان اللمس اذا اريد به مماسة فی الجسد فقد حصل نقض الطهارة ووجب التيمم المذكور فی الآية بمسها ايا ها قبل حصول الجماع لاستحالة ان يحصل جماع الا ويحصل قبله لمس بجسدها فلا يكون الجماع حينئذ موجبا للتيمم المذكور فی الآية لوجوبه قبل ذلك بمسها ويدل على ان المراد الجماع دون لمس اليد ان الله تعالى قال (اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم) الى قوله (وان كنتم جنبا فاطهروا) ابان به عن حكم الحدث فی حال وجود الماء ثم عطف عليه قوله (وان كنتم مرضى او على سفر) الى قوله (فتيمموا صعيدا طيبا) فاعاد ذكر حكم الحدث فی حال عدم الماء فوجب ان يكون قوله (او لامستم النساء) على الجنابة لتكون الآية منتظمة لهما مبينة لحكمهما فی حال وجود الماء وعدمه ولو كان المراد اللمس باليد لكان ذكر التيمم مقصورا على حال الحدث دون الجنابة غير مفيد لحكم الجنابة فی حال عدم الماء وحمل الآية على فائدتين اولى من الاقتصار بها على فائدة واحدة ووجه آخر وهو ان حمله على الجماع يفيد معنيين احدهما اباحة التيمم للجنب فی حال عوز الماء والآخر ان التقاء الختانين دون الانزال يوجب الغسل فكان حمله على الجماع اولى من الاقتصار به على فائدة واحدة وهو كون اللمس حدثا وقيل آخر على ما ذكرنا من معنى الآية وهو انها قد قرئت على وجهين اولامستم ولمستم فمن قرأ اولامستم فظاهره الجماع لا غير لان المفاعلة لا تكون الا من اثنين الا فی الاشياء نادرة كقولهم قاتله الله وجازاه وعافاه ونحو ذلك وهی احرف معدودة لا يقاس عليها اغيارها والاصل فی المفاعلة انها بين اثنين كقولهم قاتله وضاربه وسالمه وصالحه ونحو ذلك واذا كان ذلك حقيقة اللفظ فالواجب حمله على الجماع الذی يكون منهما جميعا ويدل على ذلك انك لا تقول لامست الرجل ولامست الثوب اذا مسسته بيدك لانفرادك بالفعل فدل على ان قوله اولامستم بمعنى اوجامعتم فيكون حقيقة الجماع واذا صح ذلك وكانت قراءة من قرأ اولمستم يحتمل اللمس باليد ويحتمل الجماع وجب ان يكون ذلك محمولا على ما لا يحتمل الا معنى واحدا لان ما لا يحتمل الا معنى واحدا فهو المحكم وما يحتمل معنيين فهو المتشابه وقد امرنا الله تعالى بحمل المتشابه على المحكم وردّه اليه وذم متبع المتشابه باقتصاره على حكمه بنفسه دون رده الى غيره بقوله هو الذی انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات الآية فثبت بذلك ان قوله اولمستم لما كان محتملا للمعنيين كان متشابها وقوله اولامستم لما كان مقصورا فی مفهوم اللسان على معنى واحد كان محكما فوجب ان يكون معنى المتشابه مبنيا عليه انتهى مختصرا وهو ساجد هكذا عند مالك والنسائی من طريق محمد بن ابراهيم والنسائی من طريق هلال بن يساف وابی عوانة من طريق ابی هريرة وعبد الرزاق من طريق عمران وعند مسلم من طريق ابی هريرة رض وهو فی المسجد وعند ابی داؤد من طريقه فلمست المسجد فاذا هو ساجد قال فی البذل والمراد بالمسجد مسجد البيت او المسجد النبوی صلى الله عليه وسلم وعلى هذا نقبل معناه مددت يدی من الحجرة الى المسجد فوقعت يدی على قدمه وهو فی السجود او فی المسجد انتهى يقول هكذا عند مالك والنسائی وعند مسلم وابی داؤد وهو يقول وعند الدارقطنی وهو يقول فی سجوده اللهم انی اعوذ هكذا عند مسلم واحمد من طريق ابی هريرة وعند ابی داؤد وابی عوانة من طريقه بحذف اللهم انی وهكذا هو عند احمد من طريق الاعرج ومالك والنسائی من طريق محمد بن ابراهيم برضاك من سخطك ای بما يرضيك مما يسخطك فخرج عن حظ نفسه باقامة حرمة محبوبه قاله الزرقانی وقال فی النهاية والسخط الكراهية للشیء وعدم الرضا به اهـ وفی البذل وغيره ای من فعل يوجب سخطك على او على امتی واعوذ بعفوك من عقابك هكذا عند الدارقطنی وعند ابی داؤد وابی عوانة من طريق ابی هريرة واحمد من طريق عبد الرحمن الاعرج والنسائی من طريق محمد بن ابراهيم واعوذ بمعافاتك من عقوبتك وعند مسلم واحمد من طريق ابی هريرة ومالك من طريق محمد بن ابراهيم

besturdubooks.wordpress.com

واعوذ بك منك لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك

وبمعافاتك من عقوبتك وأتى بالمفاعلة للمبالغة اى بعفوك الكثير قال الزرقانى وفى اضافتها اى العقوبة كالسخط اليه دليل لاهل السنة على جواز اضافة الشر اليه تعالى كالخير واستعاذ بها بعد استعاذته برضاه لانه يحتمل ان يرضى من جهة حقوقه ويعاقب على حقوق غيره انتهى وقال القاضى عياض وسخطه ومعافاته وعقوبته من صفات افعاله فاستعاذ من المكروه منها الى المحبوب ومن الشر الى الخير انتهى واعوذ بك منك هكذا عند مسلم وجماعة وعند مالك وبك منك وقال زين العرب يعنى افر اليك من ان تعذبنى بذنبى و تقصيرى فى طاعتك انتهى اذ لا يملك احد معك شيئا فلا يعبد منك الا انت قال عياض كما فى شرح الزرقانى ترق من الافعال الى منشئ الافعال مشاهدة للحق وغيبة عن الخلق الذى هو محض المعرفة الذى لا يعبر عنه قول ولا يضبطه وصف فهو محض التوحيد وقطع الالتفات الى غيره وافراده بالاستعانة وغيرها انتهى وقال الخطابى فى هذا الكلام معنى لطيف وهو انه قد استعاذ بالله وسأله ان يجيره برضاه من سخطه وبمعافاته من عقوبته والرضاء والسخط ضدان متقابلان وكذلك المعافاة والمؤاخذه بالعقوبة فلما صار الى ذكر ما لا ضد له وهو الله سبحانه استعاذ به منه لا غير ومعنى ذلك الاستغفار من التقصير فى بلوغ الواجب من حق عبادته والثناء عليه انتهى لا احصى ثناء عليك اى لا احصى نعمك والثناء بها عليك ولا ابلغ الواجب فيه كذا فى النهاية وقال زين العرب اى لا اقدر ان اثنى عليك بما تستحقه وتجبه انتهى وقال القاضى اى لا اطيقه ولا ابلغه ولا انتهى غاية وقيل لا احيط بذلك وقال مالك لا احصى نعمتك واحسانك والثناء بها عليك وان اجتهدت فى الثناء عليك انتهى وقال الراغب فى مفرداته الاحصاء التحصيل بالعد ويقال احصيت كذا وذلك من لفظ الحصا واستعمال ذلك فيه من حيث انهم كانوا يعتمدونه بالعد كاعتمادنا فيه على الاصابع قال الله تعالى واحصى كل شئ عددا اى حصله واحاط به ووجه تعذر احصائه وتحصيله هو ان الحق واحد والباطل كثير بل الحق بالاضافة الى الباطل كالنقطة بالاضافة الى سائر اجزاء الدائرة وكالمرمى من الهدف فاصابة ذلك شديدة انتهى قال الزرقانى وعليه اى على معنى الاحصاء العد بالحصى فهو من نفى الملزوم المعبر عنه بالاحصاء المفسر بالعد ارادة نفى اللازم وهو استيعاب المعدود ونكانه قيل لا استوعب فالمراد نفى القدرة عن الاتيان بجميع الثناءات او فرد منها يفى بنعمة من نعمه لا عدها اذ لا يمكن عد افراد كثير من الثناء انتهى انت مبتدأ وخبره كما اثنيت على نفسك يجوز ان تكون ما موصوفة وان تكون موصولة كقوله تعالى ونفس وما سواها اى الحكيم الباهر الحكمة سوى هذه النفس العجيبة الشان والكاف بمعنى المثل كالمثل فى قوله تعالى ليس كمثله شئ اى انت الذات التى لها صفات الجلال والاكرام ولها العلم الشامل والقدرة الكاملة تعلم بالعلم الشامل وصفات جلالك واكرامك وتقدر بقدرتك الكاملة ان تحصى ثناء لنفسك ففى قوله لا احصى انت كما اثنيت على نفسك الله عز وجل اعظاما واجلالا له وذلك ان صفات الجلال والاكرام لا نهاية لها فلا تدرك ولا نطاق الا بعلم وقدرة لا نهاية لهما وهذا الثناء يجوز ان يكون بالقول كما فى قوله تعالى الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين وبالفعل كما فى قوله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو قالوا اما اثنى الله على نفسه تعالى فهو فى الحقيقة اظهار فعله محمدة لنفسه من بث الآية واظهار نعائه بمحكمات افعاله والله اعلم قاله الطيبى وقال القاضى عياض اعتراف بالعجز عن تفصيل الثناء وانه كما قال لا يحصيه ورد ثنائه الى الجملة دون تفصيل واحصاء وتعيين وكل ذلك الى المحيط بكل شئ جملة وتفصيلا وكما انه تعالى لا نهاية لسلطانه وعظمته وعزته وجليل اوصافه فكذلك لا نهاية للثناء عليه اذ الثناء تابع للمثنى عليه وكل ثناء اثنى به عليه وان كثر وطال وبولغ فيه فقدره تعالى اعظم وسلطانه اعز واوصافه اكبر واكثر وفضله واحسانه اوسع واسبغ انتهى والحديث اخرجه الدارقطنى من طريق حجاج بن ابراهيم المصرى عن الفرج بن فضالة باسناده نحوه مع زيادات اشرنا اليها وقال الفرج بن فضالة ضعيف خالفه يزيد بن هارون ووهيب وغيرهما عن يحيى بن سعيد عن محمد بن ابراهيم عن عائشة مرسلا انتهى قلت اخرجه مالك ايضا فى موطاه عن يحيى عن محمد مرسلا وسياتى عند المصنف ايضا من طريقه كذلك قال ابن عبد البر كما فى شرح الزرقانى لم يختلف عن مالك فى ارساله وهو مسند من حديث الاعرج عن ابى هريرة عن عائشة ومن حديث عروة عن عائشة من طرق صحاح ثم اخرجه من الوجهين قلت وطريق الاعرج اخرجها مسلم وابو داود والنسائى والامام احمد وابو عوانة من طريق عبيد الله بن عمر عن محمد بن يحيى بن حبان عن الاعرج عن ابى هريرة عن عائشة واخرجه

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال خبرنا ابن وهب ان مالكا حدثه عن يحيى بن سعيد عن محمد بن ابراهيم بن الحارث التيمي ان عائشة رض قالت ثم ذكر مثله حدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابن ابي مريم قال اخبرنا يحيى بن ايوب قال حدثني عمارة بن غزية قال سمعت ابا النضر يقول سمعت عروة يقول قالت عائشة رض فذكر مثله الا انه لم يذكر قوله لا احصي ثناء عليك وزاد اثني عليك لا ابلغ كما ثنيت عليك حدثنا يونس قال ثنا ابن وهب قال اخبرني يحيى بن ايوب عن عمارة بن غزية عن سمي مولى ابي بكر عن ابي صالح عن ابي هريرة رض ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في سجوده اللهم اغفر لي ذنبي كله دقه وجله اوله وآخره وعلانيته وسره

الدارقطني ايضا والبيهقي بهذا الطريق وقال الدارقطني تابعه عبدة بن سليمان عن عبيد الله وخالفهم وهيب ومعتمر ابن بشير فرووه عن عبيد الله وقالوا عن الاعرج عن عائشة ولم يذكروا ابا هريرة انتهى واخرجه الامام احمد عن ابن نمير عن عبيد الله عن محمد ابن يحيى عن عبد الرحمن الاعرج عن عائشة قلت وهذا الاختلاف الذي ذكره الدارقطني وكذا ما ذكره من ضعف الفرج بن فضالة لا يضر بعد ما اخرجه مسلم وجماعة من طرق صحاح حدثنا يونس بن عبد الاعلى ابو موسى الصدفي المصري وفي نسخة المنتخب بحذف ابن عبد الاعلى قال اخبرنا ابن وهب عبد الله ابو محمد الفقيه المصري ان مالكا ابن انس المدني امام دار الهجرة حدثه اي ابن وهب عن يحيى بن سعيد الانصاري المدني عن محمد بن ابراهيم بن الحارث التيمي القرشي ابي عبد الله المدني ان عائشة قالت ثم ذكر مثله والحديث اخرجه الامام مالك في موطاه عن يحيى بن سعيد عن محمد بن ابراهيم ان عائشة ام المؤمنين قالت كنت نائمة الى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدته من الليل فلمسته بيدي فوضعت يدي على قدميه وهو ساجد يقول اعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وبك منك لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك واخرجه النسائي عن اسحاق بن ابراهيم عن جرير عن يحيى باسناده نحوه وهذا مرسل صحيح وقد تقدم ما يتعلق بذلك في تخريج الحديث من قبل حدثنا حسين بن نصر ابو علي البغدادي قال ثنا ابن ابي مريم سعيد بن الحكم ابو محمد المصري قال اخبرنا يحيى بن ايوب الغافقي ابو العباس المصري قال حدثني عمارة بن غزية ابن الحارث الانصاري المدني قال سمعت ابا النضر سالم بن ابي امية المدني يقول سمعت عروة بن الزبير بن العوام الاسدي المدني يقول قالت عائشة فذكر مثله وفي نسخة المنتخب ثم ذكر مثله الا انه لم يذكر قوله لا احصي ثناء عليك وزاد اثني عليك لا ابلغ كما انيك وفي نسختي الحاوي والمنتخب كلما فيك قال العيني في المنتخب وهذا اسناد صحيح وقد تقدم ان ابن عبد البر اخرجه من طريق عروة عن عائشة وصححه واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن عمران ان عائشة قامت ذات ليلة تلتمس النبي عليه السلام قالت فوقع يدها على بطن قدم النبي عليه السلام وهو ساجد وهو يقول سبحان ربي ذي الملكوت والجبروت والكبرياء والعظمة اعوذ برضاك من سخطك واعوذ بمعافاتك من عقوبتك واعوذ بك منك لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك كما في المنتخب حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال ثنا ابن وهب عبد الله قال اخبرني يحيى بن ايوب الغافقي المصري عن عمارة بن غزية الانصاري المدني عن سمي مولى ابي بكر بن عبد الرحمن المخزومي عن ابي صالح ذكوان الزيات المدني عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في سجوده اللهم اغفر لي ذنبي هو من باب العبودية والاذعان والافتقار وسلوك طريق التواضع وامتثال امره في الرغبة اليه والمراد بالذنب الزلة او الغرض منه تعليم الامة كذا في البذل كله دقه وجله بكسر الدال والجيم اي صغيره وكبيره قاله القاضي وقال العيني في المنتخب تفصيل بعد اجمال لانه لما قال اغفر لي ذنبي كله فقد تناول جميع ذنوبه مجملا ثم فصله بقوله كذا وكذا وفائدته ان التفصيل بعد الاجمال اوقع وآكد وانتصاب دقه على انه بدل من قوله ذنبي وجله الى آخره عطف عليه انتهى وقال الطيبي وقيل انما قدم الدق على الجل لان السائل يتصاعد في مسئلته ولان الكبائر انما تنشأ في الغالب من الاصرار على الصغائر وعدم المبالاة بها فكأنها وسائل الى الكبائر ومن حق الوسيلة ان تقدم اثباتا ورفعا انتهى اوله وفي نسخة المنتخب واوله بزيادة الواو وبكذا عند مسلم وابي داود آخره اي ما صدر منه في اول الزمان وآخره كذا في البذل والمقصود الاحاطة كما في المرقاة وعلانيته وسره اي عند غيره تعالى والا فهما سواء عنده تعالى فانه يعلم السر واخفى كما في المرقاة وقال النووي وفيه

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا ابو صالح قال حدثني يحيى بن ايوب عن عمارة ابن غزية عن سمي مولى ابي بكر عن ابي صالح عن ابي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اقرب ما يكون العبد الى الله عز وجل وهو ساجد

تؤكيد الدعاء وتكثير الفاظه وان اغنى بعضها عن بعض انتهى والحديث اخرجه مسلم عن ابي الطاهر ويونس بن عبد الاعلى عن ابن وهب الى آخره بلفظ المصنف وقد شارك فيه الطحاوي مسلما في رجاله ولفظ متنه جميعا وشيخ كل منهما يونس واخرجه ابو داود عن احمد بن صالح واحمد بن السرح عن ابن وهب الى آخره نحوه الا ان احمد بن صالح لم يذكر عمارة وسماه وزاده ابن السرح واخرجه ابو عوانة عن يونس باسناده بلفظ مسلم والحاكم من طريق ابي الطاهر والبيهقي من طريق ابي داود حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصري قال ثنا ابو صالح عبد الله بن صالح المصري كاتب الليث ووقع في نسخة النخب والمباني بدله معاوية بن صالح والاول اوجه فان الحافظ ذكر ابا صالح في تلامذة يحيى بن ايوب وذكر يحيى في مشائخه ولم يذكر معاوية في تلامذة يحيى ولم يذكر يحيى بن ايوب في مشائخ معاوية والله اعلم قال حدثني يحيى بن ايوب عن عمارة بن غزية عن سمي مولى ابي بكر عن ابي صالح عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اقرب ما يكون العبد اي من رحمة ربه وفضله قاله القاضي وقال العيني في النخب في قوله اقرب ما يكون مبتدأ حذف خبره لسد الحال وهو قوله وهو ساجد مسده فهو مثل قولهم احب ما يكون الامير وهو قائم وعلم من ذلك خطأ من زعم ان الواو في قوله وهو ساجد زائدة لانه خبر لقوله اقرب وتحقيق الكلام ههنا ان ما في ما يكون مصدرية والفعل الذي بعدها بالمعنى المصدر وهو بمعنى الجمع ههنا لان افعل التفضيل يجب ان يكون لبعض ما اضيف هو اليه فتقديره اقرب اكوان العبد من ربه حاصل اذا كان وهو ساجد ثم حذف الخبر اعني حاصل لان حذف متعلقات الظروف شائع كثير ثم حذف الظرف اعني اذا كان لدلالة الحال عليه لان الحال تدل على الوقت والزمان فالحال تدل على الظرف والظرف على الخبر فالحال على الخبر لان الدال على الدال على الشئ دال على ذلك الشئ انتهى وقال الطيبي التركيب من الاسناد المجازي اسند القرب الى الوقت وهو للعبد مبالغة فان قلت ابن المفضل عليه ومتعلق افعل في الحديث قلت محذوف وتقديره ان للعبد حالتين في العبادة حالة كونه ساجدا لله تعالى وحالة كونه متلبسا بغير السجود فهو في حالة السجود اقرب الى ربه من نفسه في غير تلك الحالة وهذا النوع من سد الحال مسد الخبر مع صلاحيتها لان تجعل خبرا شاذ لا يكاد يستعمل فالوجه الجيد في هذا القبيل الرفع بمقتضى الخبرية والاستغناء عن تقدير خبر وانما يحسن سد الحال مسد الخبر اذا لم يصلح جعل الحال خبرا نحو ضربي زيدا قائما واكثر شربي السويق ملتوتا فان قائما وملتوتا لا يصح ان يكونا خبرين لضربي واكثر انتهى الى الله عز وجل وفي نسخة النخب بحذف عز وجل وعند مسلم وابي داود والنسائي من ربه وزاد النسائي عز وجل وهو ساجد وهذا لانه حالة تدل على غاية تذلل واعتراف بعبودية نفسه وربوبية ربه وكانت مظنة الاجابة كذا في النخب وقال الشوكاني في النيل وانما كان في السجود اقرب من سائر احوال الصلوة وغيرها لان العبد يقدر ما يبعد عن نفسه يقرب من ربه والسجود غاية التواضع وترك التكبر وكسر النفس لانها لانها مرا الرجل بالمذلة ولا ترضى بها ولا بالتواضع بل بخلاف ذلك فاذا سجد فقد خالف نفسه وبعد عنها فاذا بعد عنها قرب من ربه انتهى وقال السندي في حاشية النسائي قيل وجه الاقربية ان العبد في السجود داع لانه امر به والله تعالى قريب من السائلين لقوله تعالى واذا سألك عبادي عني فاني قريب ولان السجود اول عبادة امر الله تعالى بها بعد خلق آدم فالمتقرب بها اقرب ولان فيه مخالفة لابليس في اول ذنب عصي الله به انتهى وقال ابن عربي كما نقل عنه المناوي لما جعل الله الارض لنا ذلولا لنمشي في مناكبها فهي تحت اقدامنا نطؤها بذلك وذلك غاية الذلة فامرنا ان نضع عليها اشرف ما عندنا وهو الوجه وان نمرغه عليها جبرا لانكسارها بوضع الذليل عليها الذي هو العبد فاجتمع بالسجود وجه العبد ووجه الارض فانجبر كسرها وقد قال الله تعالى انا عند المنكسرة قلوبهم فلذلك كان العبد في تلك الحالة اقرب الى الله تعالى من سائر احوال الصلوة لانه سعى في حق الغير لا في حق نفسه وهو جبر انكسار الارض من ذلتها انتهى وقال السيوطي في زهر الربى قال القرطبي هذا اقرب بالرتبة والكرامة لا بالمسافة لان المسافة لا تنزه عن المكان وقال البدر بن الصاحب في تذكرته في الحديث اشارة الى نفي الجهة عن الله تعالى وان العبد في انخفاضه غاية الانخفاض يكون اقرب ما يكون الى الله تعالى انتهى

besturdubooks.wordpress.com

فاكثروا الدعاء قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذه الآثار انه لا بأس ان يدعو الرجل في ركوعه وسجوده بما احب وليس في ذلك عندهم شئ موقت واحتجوا في ذلك بهذه الآثار

وقال السندي بني ذلك على ان الجهة المتوهم ثبوتها لله تعالى جهة العلو والحديث يدل على نفيها والا فالجهة السفلى لا ينافيها هذا الحديث بل يوهم ثبوتها بل قد يحيث في نفي الجهة العليا بان القرب الى العالي يمكن حالة الانخفاض بنزول العالي الى المنخفض كما جاء نزوله تعالى كل ليلة الى السماء على ان المراد القرب مكانة ورتبة وكرامة لا مكانا فلا تتم الدلالة اصلا ثم الكلام في دلالة الحديث على نفي الجهة والا فكونه تعالى منزها عن الجهة معلوم بادلة انتهى فاكثروا الدعاء اي في السجود لانه حالة قرب كما تقدم وحالة القرب مقبول دعاؤه لان السيد يجيب عبده الذي يطيعه ويتواضع له ويقبل منه ما يقوله وما يسأله كذا في النيل والحديث يدل على مشروعية الاستكثار من السجود ومن الدعاء فيه واحتج به من قال ان السجود افضل من القيام حكاه الترمذي وغيره عن جماعة وذهب الامام ابو حنيفة والشافعي الى ان طول القيام افضل لحديث جابر عند مسلم والترمذي وصححه عن جابر مرفوعا افضل الصلوة طول القنوت ومعناه ههنا طول القيام باتفاق العلماء كما قال النووي وذهب بعضهم الى انهما سواء وتوقف احمد في المسئلة ولم يقض فيها بشئ وذهب اسحاق الى ان تكثير الركوع والسجود افضل في النهار وتطويل القيام افضل في الليل الا ان يكون للرجل جزء بالليل يأتي عليه فتكثير الركوع والسجود افضل وقد عقد المصنف رحمه الله تعالى لهذه المسئلة بابا مستقلا في آخر كتاب الصلوة فنذكر مزيد الكلام هناك انشاء الله تعالى والحديث اخرجه الامام احمد عن هارون ومسلم عنه وعن عمرو بن سواد وابو داؤد وعن احمد بن صالح واحمد بن عمرو بن السرح ومحمد بن سلمة والنسائي عن محمد بن سلمة وابو عوانة من طريق ربا بن السندي واصبغ بن الفرج وخالد بن خداش ثمانيتهم عن عبد الله ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن عمارة بن غزية باسناده مثله واخرجه البيهقي من طريق عمرو بن سواد عن ابن وهب قال

ابو جعفر زاد في نسخة المنتخب رحمه الله فذهب قوم الى هذه الآثار وفي نسخة المنتخب بحذف هذه الآثار وهو الاوجه والاظهر انه لا بأس ان يدعو الرجل في ركوعه وسجوده بما احب وليس في ذلك عندهم شئ موقت اراد بالقوم هؤلاء الشافعي واحمد واسحق وداؤد فانهم قالوا يدعو المصلي بما شاء من الادعية المذكورة في الاحاديث السابقة في صلوته سواء كانت فرضا او نفلا كذا في المنتخب وقال النووي استحب الشافعي وغيره من العلماء ان يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم وفي سجوده سبحان ربي الاعلى ويكرر كل واحدة منهما ثلاث مرات ويضم اليه ما جاء في حديث علي اللهم لك ركعت لك سجدت الى آخره وانما يستحب الجمع بينهما لغير الامام وللامام الذي يعلم ان المأمومين يؤثرون التطويل فان شك لم يزد على التسبيح ولو اقتصر الامام والمنفرد على تسبيحة واحدة فقال سبحان الله حصل اصل سنة التسبيح لكن ترك كما لها وفضلها انتهى وقال ابن قدامة في المغني وجملة ذلك انه يشرع ان يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم وبه قال الشافعي واصحاب الراي وقال مالك ليس عندنا في الركوع والسجود شئ محدود ولنا ما روى عقبة بن عامر (كما سيأتي عند المصنف) وعن ابن مسعود (كما تقدم عند المصنف) وردي حذيفة (كما سيأتي عند المصنف) ويجزئ تسبيحة واحدة لان النبي صلى الله عليه وسلم امر بالتسبيح في حديث عقبة ولم يذكر عددا فدل على انه يجزئ ادناه وادنى الكمال ثلاث لقول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابن مسعود وذلك ادناه وقال القاضي الكامل في التسبيح ان كان منفردا ما لا يخرجه الى السهو وفي حق الامام ما لا يشق على المأمومين ويحتمل ان يكون الكمال عشر تسبيحات وقال بعض اصحابنا الكمال ان يسبح مثل قيامه انتهى مختصرا وقال في بيان السجود ثم يقول سبحان ربي الاعلى ثلاثا وان قال مرة اجزأه والحكم في هذا التسبيح كالحكم في تسبيح الركوع على ما شرحناه وان زاد دعاء ماثورا او ذكرا فذكر مثل الادعية المذكورة في هذا الباب فحسن لان النبي صلى الله عليه وسلم قاله وقال القاضي لا تستحب زيادة على سبحان ربي الاعلى في الفرض وفي المتنفل روايتان لانه لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه سوى الامر بالتسبيح وقد ذكرنا هذه الاخبار الصحيحة وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم حق ان تتبع والامر بالتسبيح لا ينفي الامر بغيره كما ان امره بالتشهد في الصلوة لم ينف كون الدعاء مشروعا انتهى مختصرا واحتجوا في ذلك بهذه الآثار المروية عن علي وابن عباس وعائشة وابي هريرة وفي الباب عن عوف بن مالك عند ابي داؤد والترمذي والنسائي انه صلى الله عليه وسلم كان يقول في ركوعه سبحان ذي الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة ثم قال في سجوده مثل ذلك كما في النيل وعن ابن مسعود عند

besturdubooks.wordpress.com

وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا لا ینبغی له ان یزید فی رکوعه علی سبحان ربی العظیم یردد ها ما احب ولا ینبغی له ان ینقص فی ذلك من ثلث مرات ولا ینبغی له ان یزید فی سجوده علی سبحان ربی الاعلی یردد ها ما احب ولا ینبغی له ان ینقص ذلك من ثلث مرات واحتجوا فی ذلك بما حدثنا عبد الرحمن ابن الجارود قال ثنا ابو عبد الرحمن المقری قال ثنا موسی بن ایوب عن عمه ایاس بن عامر الغافقی عن عقبة بن عامر الجهنی قال لما نزلت فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِیمِ قال النبی صلی الله علیه وسلم اجعلوها فی رکوعکم ولما نزلت سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَی

احمد وغیره قال منذ انزل علی رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا جاء نصر الله والفتح کان یکثر ان یقول اذا قرأها ثم رکع بها ان یقول سبحانك ربنا وبحمدك اللهم اغفر لی انك انت التواب الرحیم ثلثا قال الهیثمی رواه احمد وابو یعلی والبزار والطبرانی وفی اسناد الثلاثة ابو عبیدة عن ابیه ولم یسمع منه ورجال الطبرانی رجال الصحیح خلا احمد بن سلیمان وهو ثقة ولکنه اختلط انتهی وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا وفی نسخة المنتخب وقالوا بالواو لا ینبغی له ای للرجل المصلی ان یزید فی رکوعه علی سبحان ربی العظیم یردد ها ای یردد کلمة سبحان ربی العظیم ما احب اراد انه یکرر ها ما شاء فوق الثلاث غیر انه اذا کان اماما لا یزید علی الثلاث الا مقدار ما لا تحصل المشقة علی القوم وهذا فی الفرائض وامانی النوافل فلا بأس به لان باب النفل اوسع کذا فی المنتخب ولا ینبغی له ان ینقص فی ذلك ای فی تسبیح الرکوع من ثلاث مرات ولا ینبغی له ان یزید فی سجوده علی سبحان ربی الاعلی یردد ها ما احب ولا ینبغی له ان ینقص ذلك وفی نسختی المنتخب والمبانی فی ذلك وهو الاظهر من ثلث مرات قال العینی فی المنتخب والمبانی اراد بهم ابراهیم النخعی والحسن البصری وابا حنیفة وابا یوسف ومحمدا واحمد فی روایة فانهم قالوا السنة ان یقول فی رکوعه سبحان ربی العظیم ثلاث مرات وذلك ادناه وفی سجوده سبحان ربی الاعلی ثلاث مرات وذلك ادناه وهو المنقول ایضا عن علی وابن مسعود وحذیفة وعقبة بن عامر رضی الله عنهم وذکر الطحاوی فی شرحه للمختصر یسبح الامام ثلاثا وقیل اربعا لیتمکن المقتدی من الثلاث وقال الماوردی ادنی الکمال ثلاث والکمال احدی عشرة او تسع او سبع او خمس وفی بعض شروح الهدایة ان زاد علی الثلاث حتی ینتهی الی ثمنی عشرة فهو افضل عند الامام وعندهما الی سبع انتهی وقال الشامی والحاصل ان فی تثلیث التسبیح فی الرکوع والسجود ثلاثة اقوال عندنا ارجحها من حیث الدلیل الوجوب تخریجا علی القواعد المذهبیة فینبغی اعتماده کما اعتمده ابن الهمام ومن تبعه روایة وجوب الطمأنینة والجلسة والطمأنینة فیهما کما مر واما من حیث الروایة فالارجح السنیة لانها المصرح بها فی مشاهیر الکتب وصرحوا بانه یکره ان ینقص عن الثلاث وان الزیادة مستحبة بعد ان یختم علی وتر خمس او سبع او تسع مالم یکن اماما فلا یطول وقد منا فی سنن الصلوة عن اصول ابی الیسر ان حکم السنة ان یندب الی تحصیلها ویلام علی ترکها مع حصول اثم یسیر وهذا یفید ان کراهة ترکها فوق التنزیه وتحت المکروه تحریما وبهذا یضعف قول البحر ان الکراهة هنا للتنزیه لانه مستحب وان تبعه الشارح وغیره فتدبر انتهی واحتجوا فی ذلك بما حدثنا عبد الرحمن بن الجارود البغدادی ابو بشر یعرف بالاحمری قال ثنا ابو عبد الرحمن المقری القصیر عبد الله بن یزید المکی قال ثنا موسی بن ایوب بن عامر الغافقی بمعجمة وفاء ثم قاف ثم الهباری المصری من رواة ابی داود وابن ماجة قال اسحق بن منصور وعباس الدوری عن ابن معین وابی داود ثقة وذکره العقیلی فی الضعفاء ونقل عن یحیی بن معین انه قال فیه منکر الحدیث وکذا قال الساجی وذکره ابن حبان فی الثقات کذا فی تهذیب التهذیب وقال فی التقریب مقبول توفی سنة ثلاث وخمسین ومائة عن عمه ایاس بن عامر الغافقی ثم المناری ومنار بطن من غافق کما فی المنتخب والغافق من الازد کما فی هامش تهذیب التهذیب عن لب اللباب المصری من رواة ابی داود وابن ماجة قال ابن یونس کان من شیعة علی والوافدین علیه من اهل مصر قال العجلی لا بأس به وذکره ابن حبان فی الثقات وصحح له ابن خزیمة ومن خط الذهبی فی تلخیص المستدرک لیس بالقوی قال فی التقریب صدوق عن عقبة بن عامر الجهنی الصحابی قال لما نزلت فسبح باسم ربك العظیم قال هکذا عند ابی داود والطیالسی وزاد احمد وابن ماجة وغیرهما فلما نزلت سبح اسم ربك الاعلی قال اجعلوها فی رکوعکم هکذا عند احمد وابی داود وغیرهما وعند الطیالسی فی الرکوع ولما وعند احمد وجماعة فلما نزلت سبح اسم ربك الاعلی قال اجعلوها فی سجودکم وفی روایة للطیالسی الاسم ههنا صلة وزیادة بدلیل انه صلی الله علیه وسلم کان یقول فی سجوده سبحان ربی الاعلی فحذف الاسم وهذا علی قوم من زعم ان الاسم غیر المسمی وقیل یجوز ان یکون الاسم غیر صلة بالمعنی تنزیه اسمه عن ان یتبذل وان لا یذکر الا علی وجه التعظیم وقال الامام فخر الدین الرازی انه کما یجب تنزیه ذاته عن النقائص یجب تنزیه الالفاظ

besturdubooks.wordpress.com

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اجعلوھا فی سجودکم حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وھب قال ثنا عمی قال حدثنی موسی بن ایوب فذکرہ باسنادہ مثلہ حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد قال ثنا یحیی بن ایوب قال ثنا موسی بن ایوب عن ایاس بن عامر عن علی بن ابی طالب فذکر مثلہ وکان من الحجۃ لھم ایضا فی ذلک انہ یجوز ان یکون ما کان من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الآثار الاول انما کان قبل نزول الآیتین اللتین ذکرنا فی حدیث عقبۃ

الموضوعۃ لہا عن الرفث وسوء الادب انتہی قال ہکذا عند احمد وابی داؤد وعند الحاکم فقال وزاد ابن ماجۃ والبیہقی لنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم اجعلوہا فی سجودکم لیس مرجع ضمیر اجعلوہا الآیۃ لان قراۃ القرآن فی الرکوع والسجود منہی عنہ فالمرجع التسبیحات کذا فی البذل وقال الشوکانی والحکمۃ فی تخصیص الرکوع بالعظیم والسجود بالاعلی ان السجود لما کان فیہ غایۃ التواضع لما فیہ من وضع الجبہۃ التی ہی اشرف الاعضاء علی مواطئ الاقدام کان افضل من الرکوع فحسن تخصیصہ بما فیہ صیغۃ افعل التفضیل وہو الاعلی بخلاف العظیم جعلا للابلغ مع الابلغ والمطلق مع المطلق انتہی وقال الخطابی فی ہذا دلیل علی وجوب التسبیح فی الرکوع والسجود لانہ قد اجتمع فی ذلک امر اللہ وبیان الرسول صلی اللہ علیہ وسلم وترتیبہ فی موضعہ من الصلوۃ فترکہ غیر جائز والی ایجابہ ذہب اسحق ومذہب احمد قریب منہ وروی عن الحسن البصری نحو امنہ فامامۃ الفقہاء مالک واصحاب الرای والشافعی فانہم لم یروا ترکہ مفسدا للصلوۃ انتہی وقال النووی واجاب الجمہور بانہ محمول علی الاستحباب واحتجوا بحدیث المسی صلوتہ فان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یأمرہ ولو وجب لامرہ بہ انتہی وقال الامام الشافعی فی الام واقل کمال الرکوع ان یضع کفیہ علی رکبتیہ فاذا فعل فقد جاء بالقل ما علیہ فی الرکوع حتی لا یکون علیہ اعادۃ ہذہ الرکعۃ وان لم یذکر فی الرکوع لقول اللہ عزوجل ارکعوا واسجدوا فاذا رکع وسجد فقد جاء بالفرض والذکر فیہ سنۃ اختیار للاحب ترکہا وما علم النبی صلی اللہ علیہ وسلم الرجل من الرکوع والسجود ولم یذکر الذکر فدل علی ان الذکر فیہ سنۃ اختیارا انتہی والحدیث اخرجہ الامام احمد عن ابی عبد الرحمن والحاکم والبیہقی من طریقہ وابو داؤد الطیالسی عن ابن المبارک وابو داؤد وابن ماجۃ من طریقہ کلاہما عن موسی بن ایوب باسنادہ مثلہ قال الحاکم فی الصلوۃ ہذا حدیث حجازی صحیح الاسناد وقد اتفقا علی الاحتجاج بروایۃ غیر ایاس بن عامر وہو عم موسی بن ایوب القاضی ومستقیم الاسناد ولم یخرجاہ بہذہ السیاقۃ انما اتفقا علی حدیث حذیفۃ کما سیأتی وقال الذہبی ایاس لیس بالمعروف وقال الحاکم فی تفسیر الواقعۃ ہذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاہ وقال الذہبی الحدیث صحیح حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وہب المصری ابو عبید اللہ بحشل قال ثنا عمی عبد اللہ بن وہب المصری الفقیہ قال حدثنی موسی بن ایوب وزاد فی نسخۃ المنتخب الغافقی فذکر باسنادہ مثلہ والحدیث لم اقف علیہ من طریق ابن وہب واخرجہ ایضا ابن حبان فی صحیحہ کما فی نصب الرایۃ واخرجہ ابو داؤد من طریق اللیث عن ایوب بن موسی عن رجل من قومہ عن عقبۃ نحوہ وزاد فیہ قال فکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رکع قال سبحان ربی العظیم وبحمدہ ثلاثا واذا سجد قال سبحان ربی الاعلی وبحمدہ ثلاثا قال ابو داؤد وہذہ الزیادۃ نخاف ان لا تکون محفوظۃ انتہی قال الزیلعی وہذہ الزیادۃ رواہا الطبرانی فی معجمہ انتہی وقد اخرج زیادۃ وبحمدہ الدارقطنی عن ابن مسعود وحذیفۃ واحمد والطبرانی عن ابی مالک الاشعری والحاکم عن ابی جحیفۃ ولکنہا احادیث ضعیفۃ کما ذکر الشوکانی فی النیل وقد انکر ہذہ الزیادۃ ابن الصلاح وغیرہ ولکن ہذہ الطرق تتعاضد فیرد بہا ہذا الانکار وسئل احمد عنہا فقال اما انا فلا اقول وبحمدہ انتہی حدثنا سلیمن بن شعیب الکیسانی ابو محمد المصری قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد الرصاصی ابو عبد اللہ العراقی قال ثنا یحیی بن ایوب الغافقی المصری قال ثنا موسی بن ایوب عن ایاس بن عامر عن علی بن ابی طالب فذکر مثلہ والحدیث لم اقف علیہ عند غیر المصنف وقال العینی فی المنتخب اسنادہ صحیح وکان زاد فی نسخۃ المنتخب فی اولہ قال ابو جعفر رحمہ اللہ من الحجۃ لہم ایضا فی ذلک وفی نسخۃ المنتخب بحذف فی ذلک انہ زاد فی نسخۃ المنتخب قد یجوز ان یکون ما کان من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الآثار الاول المرویۃ عن علی وعائشۃ وابن عباس وابی ہریرہ انما کان قبل نزول الآیتین ای آیۃ فسبح باسم ربک العظیم فی سورۃ الواقعۃ وآیۃ سبح اسم ربک الاعلی فی سورۃ الاعلی اللتین ذکرنا فی حدیث عقبۃ وفی نسختی المنتخب والمبانی فی حدیث عقبۃ فیحتمل ان یکون المراد منہ ان المصنف اخرج حدیثہ من

besturdubooks.wordpress.com

فلما نزلتا امرهم النبي صلى الله عليه وسلم بما امرهم به من ذلك فكان امره ناسخا لما تقدم من فعله وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا انه قد كان يقول في ركوعه وسجوده ما امر به في حديث عقبة حدثنا ابن مرزوق قال ثنا سعيد بن عامر وبشر بن عمر قالا ثنا شعبة عن سليمان الاعمش عن سعد بن عبيدة عن المستورد عن صلة بن زفر عن حذيفة انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فكان يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم وفي سجوده سبحان ربي الاعلى

من طريق ابي عبد الرحمن المقرى ومن طريق ابن وهب فاراد من حديثيه من طريقيه او سقط ذكر على كما دل على ذلك قوله في المنتخب رضي الله عنهما فالمراد من الحديثين حديث عقبة وحديث علي فلما نزلتا اي الآيتان المذكورتان امرهم اي الصحابة رضي الله عنهم النبي صلى الله عليه وسلم بما امرهم بكذا في نسخة المباني وفي نسخة المنتخب بحذف هم به من ذلك اي من التسبيحات المذكورة في الآيتين بقوله اجعلوها في ركوعكم اجعلوها في سجودكم فكان وفي نسختي المنتخب والمباني وكان بالواو امره صلى الله عليه وسلم ناسخا لما تقدم وفي نسختي المنتخب المباني قد تقدم بزيادة قد من فعله قال ابو بكر الجصاص في الاحكام وجائز ان يكون ما رواه علي وابن عباس انما كان يقوله قبل نزول سبح اسم ربك الاعلى ثم لما نزل ذلك امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجعل في السجود كما رواه عقبة بن عامر انتهى وقال العيني في شرحه المنتخب المباني فان قيل ما وجه هذا النسخ ذا لا يكون الا فيما يعلم بالتاريخ بين النصين فيكون المتاخر منهما ناسخا للمتقدم وايضا قوله قد يجوز ان يكون الى آخره احتمال وقد نص اهل الاصول ان النسخ لا يثبت بالاحتمال قلت قد تكون دلالة التاريخ تقوم مقام التاريخ عينه كما اذا كان احد النصين موجبا للحظر والآخر موجبا للاباحة فقي مثل هذا يثبت النسخ بدلالة التاريخ وهو ان الحظر يكون متاخرا عن الموجب للاباحة فكان الاخذ به اولى وذلك لان الاصل في الاشياء الاباحة فمن ضرورة ذلك يعلم ان الموجب للحظر طرا عليه متاخرا عنه فيكون ناسخا له بدلالة التاريخ وكذلك فيما نحن فيه لان امره عليه السلام بقوله اجعلوها في ركوعكم اجعلوها في سجودكم تقييد بعد اطلاق وتخصيص بعد تعميم فيكون ذلك رفعا لما كان من فعله وهذا هو النسخ انتهى وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا انه قد وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف قد كان يقول في ركوعه وسجوده ما امر به في حديث عقبة لما بين احتجاج اهل المقالة الثانية بما امر به في حديث عقبة بن عامر وعلي بن ابي طالب رضي الله عنهما بين ايضا ما فعله عليه السلام بنفسه مما امر به فيكون ما احتج به هؤلاء اقوى لما فيه من قول الرسول عليه السلام وفعله وما احتج به اهل المقالة الاولى هو فعله فقط ولا شك ان فعله اذا اجتمع مع قوله يكون اقوى واكد وهذا في نفس الامر جواب آخر عن احتجاج اهل المقالة الاولى كذا في المنتخب حدثنا زاد في نسختي المنتخب والمباني في اوله كما ابن مرزوق ابراهيم الاموي البصري قال ثنا سعيد بن عامر الضبعي ابو محمد البصري وبشر ابن عمر الزهراني ابو محمد البصري قالا ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن سليمان بن مهران الاعمش الكوفي وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف الاعمش عن سعد بن عبيدة بالضم السلمي ابو حمزة بفتحة وسكون ميم الكوفي من رواة الستة قال ابن معين والنسائي ثقة وقال العجلي تابعي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال ابو حاتم كان يرى رأي الخوارج ثم تركه يكتب حديثه مات في ولاية عمرو بن هبيرة على العراق عن المستورد بضم اوله واسكان المهملة وفتح المثناة وكسر الراء ابن الاحنف الكوفي من رواة الستة الا البخاري قال ابن المديني ثقة وقال ابن سعد في الطبقة الاولى من اهل الكوفة كان ثقة وله احاديث وقال العجلي كوفي تابعي ثقة وذكر ابن حبان في الثقات عن صلة بكسر اوله وفتح اللام المخففة كما في التقريب بن زفر بضم الزاي وفتح الفاء كما في التقريب العبسي بالموحدة ابو العلاء ويقال ابو بكر الكوفي من رواة الستة قال ابن خراش كوفي ثقة وقال الخطيب كان ثقة وقال اسحاق بن منصور عن ابن معين ثقة ونقل ابن خلفون توثيقه عن ابن نمير وابن صالح يعني العجلي وذكره ابن حبان في الثقات وروى ابن ابي حاتم من طريق شعبة عن ابي اسحق عن صلة عن حذيفة قال قلب صلة بن زفر من ذهب يعني انه مغرور كالذهب مات في ولاية مصعب ابن الزبير عن حذيفة بن اليمان العبسي الصحابي الشهير انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فكان يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم وفي سجوده سبحان ربي الاعلى والحديث يدل على ان التسبيح في الركوع والسجود يكون بهذا اللفظ فيكون مفسرا لقوله

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا فهد بن سليمان قال ثنا سعيم الحراني قال ثنا حفص بن غياث عن مجالد عن الشعبي عن صلة عن حذيفة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم ثلثا وفي سجوده سبحان ربي الاعلى ثلثا

صلى الله عليه وسلم في حديث عقبة اجعلوها في ركوعكم اجعلوها في سجودكم والى ذلك ذهب الجمهور من اهل البيت وبه قال جميع من عداهم وقال الهادي والقاسم والصادق انه سبحان الله العظيم وبحمده في الركوع وسبحان الله الاعلى وبحمده في السجود واستدلوا بظاهر قوله فسبح باسم ربك العظيم وسبح اسم ربك الاعلى وقد امر صلى الله عليه وسلم بجعل الاولى في الركوع والثانية في السجود كما في حديث عقبة ولكنه لا يتم الاعلى فرض انه ليس لله جل جلاله الا اسم واحد وقد تقرر ان له تسعة وتسعين اسما بالاحاديث الصحيحة وان له اسما متعددة بصريح القرآن ولله الاسماء الحسنى فامتثال ما في الآيتين يحصل بالمعنى اى اسم منها مثل سبحان ربي وسبحان الله وسبحان الاحد وغير ذلك لكنه قد ورد من فعله صلى الله عليه وسلم ما يدل على بيان المراد من ذلك كحديث الباب وغيره وكذلك ورد من قوله ما يدل على ذلك كحديث ابن مسعود فتيقنا ان لفظ الرب هو المراد كذا في النيل والحديث اخرجه الامام احمد عن محمد بن جعفر عن شعبة باسناده مثله وزاد قال وما مر بآية رحمة الا وقف عندها فسأل والآية عذاب الا تعوذ منها واخرجه ايضا عن عفان عن شعبة نحوه واخرجه الدارمي عن سعيد بن عامر عن شعبة نحوه واخرجه الطيالسي عن شعبة باسناده عن حذيفة انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم بالليل ثم ذكر نحوه واخرجه الترمذي عن محمود بن غيلان عن ابي داود عن شعبة نحوه الا انه لم يذكر بالليل وقال ثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة نحوه وقال هذا حديث حسن صحيح واخرجه ابو داود عن حفص بن عمر عن شعبة قال قلت لسليمان او عوفي الصلوة اذا مررت بآية تخوف فحدثني عن سعيد بن عبيدة فذكر باسناده نحوه واخرجه النسائي عن محمد بن بشار عن يحيى وعبد الرحمن وابن ابي عدي عن شعبة باسناده عن حذيفة انه صلى الى جنب النبي صلى الله عليه وسلم ليلة فقرأ فكان اذا مر بآية عذاب وقف وتعوذ واذا مر بآية رحمة وقف فدعا وكان يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم وفي سجوده سبحان ربي الاعلى واخرجه الامام احمد عن عبد الرزاق عن سفيان عن الاعمش بهذا السياق نحوه واخرجه مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة عن عبد الله بن نمير وابي معاوية وعن زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم عن جرير وعن ابن نمير واللفظ له عن ابيه كلهم عن الاعمش بهذا الاسناد قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فافتتح البقرة فقلت يركع عند المائة ثم مضى فقلت يصلي بها في ركعة فمضى فقلت يركع بها ثم افتتح النساء فقرأها ثم افتتح آل عمران فقرأها يقرأ مترسلا اذا مر بآية فيها تسبيح سبح واذا مر بسؤال سأل واذا مر بتعوذ تعوذ ثم ركع فجعل يقول سبحان ربي العظيم فكان ركوعه نحوا من قيامه ثم قال سمع الله لمن حمده ثم قام طويلا قريبا مما ركع ثم سجد فقال سبحان ربي الاعلى فكان سجوده قريبا من قيامه اخرجه ابو عوانة من طريق عبد الله بن نمير والبيهقي من طريق اسحق عن جرير والنسائي عن اسحق عن جرير والامام احمد عن ابن نمير كلهم عن الاعمش باسناده نحوه حدثنا فهد بن سليمن ابو محمد الكوفي وفي نسختي الغنب والمباني بحذف ابن سليمان وفي نسخة الحاوي باثباته قال ثنا سعيم لقب محمد بن القاسم الحراني قال ثنا حفص بن غياث بن طلق النخعي الكوفي القاضي عن مجالد بن سعيد الهمداني الكوفي عن الشعبي عامر بن شراحيل الهمداني الكوفي عن صلة بن زفر الكوفي عن حذيفة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم ثلثا وفي سجوده سبحان ربي الاعلى ثلثا والحديث اخرجه الدارقطني من طريق عبد الله بن عمر بن ابان عن حفص بن غياث عن محمد بن ابي ليلى عن الشعبي عن صلة عن حذيفة مثله وزاد في تسبيحي الركوع والسجود وبحمده قال الشوكاني في حديث حذيفة محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى وهو ضعيف انتهى واخرجه ابن ماجة من طريق ابي الازهر عن حذيفة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا ركع سبحان ربي العظيم ثلث مرات واذا سجد قال سبحان ربي الاعلى ثلث مرات وفيه ابن لهيعة وهو متكلم فيه وفي الباب عن جبير بن مطعم عند البزار والطبراني في الكبير لفظا المصنف قال الهيثمي قال البزار لا يروى عن جبير الا بهذا الاسناد وعبد العزيز بن عبيد الله صالح ليس بالقوي انتهى واخرجه الدارقطني ايضا من طريق عبد العزيز بن عبيد الله عن عبد الرحمن بن نافع بن جبير بن مطعم عن ابيه عن جده نحوه الا انه لم يذكر تسبيح السجود وقال الذهبي عبد العزيز ضعفه ابو حاتم وابن معين وابن المديني وما روى عنه سوى اسمعيل بن عياش انتهى وعن عبيد الله بن عبد الله بن اقرم عن ابيه عند الدارقطني قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم ثلاثا وعن ابي بكرة عند البزار والطبراني في الكبير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسبح في ركوعه سبحان ربي العظيم ثلاثا وفي سجوده سبحان ربي الاعلى ثلاثا قال الهيثمي وقال البزار لا نعلمه يروى

besturdubooks.wordpress.com

فهذا ایضا قد دل علی ما ذکرنا من وقوفه علی دعاء بعینه فی الرکوع والسجود وقال آخرون اما الرکوع فلا یزاد فیه علی تعظیم الرب عز وجل واما السجود فیجتهد فی الدعاء واحتجوا فی ذلک بحدیثی علیؓ وابن عباس اللذین ذکرناهما فی الفصل الاول فکان من الحجة علیهم فی ذلک انهم قد جعلوا قول النبی صلی الله علیه وسلم اما الرکوع فعظموا فیه الرب ناسخا لما

عن ابی بکرة الا بهذا الاسناد وعبد الرحمن بن ابی بکرة صالح الحدیث وعن ابن مسعود عند البزار قال ان من السنة ان یقول الرجل فی رکوعه سبحان ربی العظیم ثلاثا وفی سجوده سبحان ربی الاعلی ثلاثا قال الهیثمی وفیه السری بن اسماعیل وهو ضعیف عند اهل الحدیث واخرجه الدارقطنی ایضا بهذا الطریق نحوه الا انه لم یذکر ثلاثا وزاد وبحمده فهذا ای حدیث حذیفة عند المصنف وجبیر بن مطعم وعبد الله بن ارقم وابی بکرة وابن مسعود وعند غیره کما ذکرنا ایضا قد دل علی ما ذکرنا من وقوفه صلی الله علیه وسلم علی دعاء بعینه ای علی دعاء معین وهو قوله سبحان ربی العظیم سبحان ربی الاعلی فی الرکوع والسجود فحینئذ فلا یتعدی علیه ولا ینقص من ثلاث مرات وان کل ما ورد من غیره من الادعیة فمحمول علی النوافل کذا فی المنتخب واعلم ان ما وقع عند مسلم واحمد وابی داود وغیرهم من الدعاء عند قراءة القرآن فی حدیث حذیفة احتجت الشافعیة بذلک علی استحبابه لکل قارئ فی الصلوة اوغیرها للامام والماموم والمنفرد کما قال النووی وحمله آخرون علی النوافل وقال ابن قدامة فی المغنی ویستحب للمصلی نافلة اذا مرت به آیة رحمة ان یسألها او آیة عذاب ان یستعیذ منها لما روی ابو داود عن حذیفة فذکر حدیثه کما تقدم وعن عوف بن مالک نحوه فلا یستحب ذلک فی الفریضة لانه لم ینقل عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الفریضة مع کثرة من وصف قراءته فیها انتهی مختصرا وقال ابن العربی لم یر مالک الوقوف عند آیة الرحمة لسوالها ولا عند آیة العذاب للاستعاذة منه وقد صح کما تقدم من روایة ابی عیسی فیحتمل ثلاثة اوجه احدها انه کان فی النافلة اوفی صلوة السر اوکان ثم ترک انتهی وقال فی الاوجز الاوجه فی حدیث حذیفة الاول لانه کان فی رمضان بعد العشاء کما ورد مصرحا فهی قصة التراویح انتهی ویمکن حمله علی الجواز لانه یصح الصلوة معه اجماعا ویدل علیه ندرة وقوعه کما فی البذل عن القاری وقال فی البدائع لو مر المصلی بآیة فیها ذکر الجنة فوقف عندها وسأل الله الجنة او بآیة فیها ذکر النار فوقف عندها وتعوذ بالله من النار فان کان فی صلوة التطوع فحسن اذا کان وحده لما روی عن حذیفة فذکر حدیثه ثم قال واما الامام فی الفرائض فیکره له ذلک لان النبی صلی الله علیه وسلم لم یفعله فی المکتوبات وکذا الائمة بعده الی یومنا هذا فکان من المحدثات ولانه یثقل علی القوم وذلک مکروه ولکن لا تفسد صلوته لانه یزید فی خشوعه والخشوع زینة الصلوة انتهی وقال آخرون اما الرکوع فلا یزاد فیه ای فی الرکوع علی تعظیم الرب عز وجل علی معنی لا یدعی ولکن یذکر الله تعالی بانواع التعظیم کذا فی المنتخب وفی نسخته بحذف عز وجل وهکذا فی نسخة المبانی واما السجود فیجتهد فیه فی الدعاء وفی نسختی المنتخب والمبانی من الدعاء وارادوا بهؤلاء الجماعة عبد الله بن المبارک ومالکا ومن تبعهما من الفقهاء کما فی المنتخب وقال القاضی اختلف الناس فمذهب مالک للاخذ بهذه الاحادیث ذکره القراءة فی الرکوع والسجود وکره الدعاء فی الرکوع واباحه فی السجود اتباعا للحدیث وذهبت طائفة من العلماء الی جواز الدعاء فیهما انتهی وقال فی المدونة وقال مالک فی السجود وفی الرکوع فی قول الناس فی الرکوع سبحان ربی العظیم وبحمده وفی السجود سبحان ربی الاعلی قال لا اعرفه وانکره ولم یحد فیه دعاء موقوتا ولکن یمکن یدیه من رکبتیه فی الرکوع ویمکن جبهته وانفه من الارض فی السجود ولیس لذلک عنده حد وکان مالک یکره الدعاء فی الرکوع ولا یری به باسا قلت لابن القاسم ارأیت مالکا حین کره الدعاء فی الرکوع اکان یکره التسبیح فی الرکوع فقال لا انتهی واحتجوا فی ذلک بحدیثی علی وابن عباس زاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنهم اللذین ذکرناهما فی الفصل الاول قال ابن رشد فی البدایة واختلفوا اهل فی الرکوع والسجود قول محمد ودلیل المصلی ام لا فقال مالک لیس فی ذلک قول محدود وذهب الشافعی وابو حنیفة واحمد وجماعة غیرهم الی ان المصلی یقول فی رکوعه سبحان ربی العظیم ثلاثا وفی السجود سبحان ربی الاعلی ثلاثا والسبب فی هذا الاختلاف معارضة حدیث ابن عباس فی هذا الباب لحدیث عقبة بن عامر وکذلک اختلفوا فی الدعاء فی الرکوع بعد اتفاقهم علی جواز الثناء علی الله فکره ذلک مالک لحدیث علی وقالت طائفة یجوز الدعاء فی الرکوع واحتجوا باحادیث جاء فیها انه علیه الصلوة والسلام دعا فی الرکوع وهو مذهب البخاری انتهی مختصرا فکان من الحجة علیهم ای علی الآخرین الذین قالوا لا یزاد فی الرکوع علی تعظیم الرب الی آخره وارادوا بهذا الجواب عما قالوا والرد علیهم کذا فی المنتخب فی ذلک ای فیما احتجوا به من حدیثی علی وابن عباس انهم قد جعلوا قول النبی صلی الله علیه وسلم اما الرکوع فعظموا فیه الرب ناسخا لما وزاد فی نسختی المنتخب

besturdubooks.wordpress.com

تقدم من افعاله قبل ذلك فى الاحاديث الاول فيحتمل ان يكون امرهم بالتعظيم فى الركوع قبل ان ينزل عليه فسبح باسم ربك العظيم وبجهد هو الدعاء فى السجود بما احبوا قبل ان ينزل عليه سبح اسم ربك الاعلى فلما نزل ذلك عليه امرهم بان ينتهوا اليه فى سجودهم على ما فى حديث عقبة ولا يزيدون عليه فصار ذلك ناسخا لما قد تقدم منه قبل ذلك كما كان الذى امرهم به فى الركوع عند نزول فسبح باسم ربك العظيم ناسخا لما قد كان منه قبل ذلك فان قال قائل انما كان ذلك من النبى صلى الله عليه وسلم بقرب وفاته لان فى حديث ابن عباس كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم الستارة والناس صفوف خلف ابى بكر قيل فهل فى هذا الحديث ان تلك الصلوة التى توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعقبها او ان تلك المرضة هى مرضته التى توفى فيها ليس فى الحديث من هذا شئ وقد يجوز ان يكون هى الصلوة التى توفى بعقبها ويجوز ان تكون صلوة غيرها قد صح بعدها فان كانت تلك هى الصلوة التى توفى بعدها فقد يجوز ان يكون سبح اسم ربك الاعلى انزلت

والمبانى قد تقدم من افعاله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك القول فى الاحاديث الاول يعنى جعل هؤلاء احاديث الادعية الواردة فى الركوع منسوخة بقوله اما الركوع فعظموا فيه الرب ومنع ذلك الطحاوى وبين وجهه بقوله فيحتمل ان يكون امرهم النبى صلى الله عليه وسلم وفى نسختى النخب والمبانى امره بالتعظيم فى الركوع اى بقوله اما الركوع فعظموا فيه الرب قبل ان ينزل عليه وفى نسختى النخب والمبانى لما نزلت عليه فسبح باسم ربك العظيم فيكون القائل فى ركوعه سبحان ربى العظيم معظما لربه فى ركوعه كذا فى النخب وبجهدهم الدعاء وفى نسخة المبانى واباحهم الدعاء وفى نسخة النخب واباحوا الدعاء قال العينى فى شرحيه وكان الدعاء مباحا لهم فى السجود بما احبوا اى باى شئ ودعوا باى دعاء شاؤا كذا فى النخب قبل ان ينزل عليه صلى الله عليه وسلم سبح اسم ربك الاعلى اى بمقتضى ما ورد عنه عليه السلام فى ذلك كذا فى النخب فلما نزل ذلك اى قوله سبح اسم ربك الاعلى صلى الله عليه وسلم وفى نسختى النخب والمبانى عليه ذلك امرهم اى الصحابة رضى الله عنهم بان ينتهوا اليه اى الى ما فى سبح اسم ربك الاعلى ويقتصرون عليه فى سجودهم على ما فى حديث عقبة ابن عامر الجهنى وعلى ولا يزيدون عليه اى على ما فى الآية شيئا فصار ذلك اى الامر بالانتهاء الى ما فى سبح اسم ربك الاعلى ناسخا لما قد تقدم منه صلى الله عليه وسلم قبل ذلك اى قبل نزول سبح اسم ربك الاعلى مما كان يقوله ويدعو به فى سجوده كما كان الذين وفى نسخة النخب الذى وهو الصواب امرهم به فى الركوع عند نزول فسبح باسم ربك العظيم ناسخا لما قد وفى نسخة النخب بحذف قد كان منه قبل ذلك وحاصل ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى من الحجة على المالكية على ملخص كلامه فى السعاية انهم جعلوا قوله اما الركوع فعظموا فيه الرب ناسخا لما تقدم من افعاله فيحتمل ان يكون امرهم بالتعظيم لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم واباحته الدعاء فى السجود قبل ان ينزل سبح اسم ربك الاعلى فلما نزل ذلك امرهم بان ينتهوا اليه فى السجود انتهى فان قال قائل انما كان ذلك اى قوله صلى الله عليه وسلم فاما الركوع فعظموا فيه الرب واما السجود فاجتهدوا فى الدعاء فقمن ان يستجاب لكم من النبى صلى الله عليه وسلم بقرب وفاته لان فى حديث ابن عباس وزاد فى نسخة النخب رضى الله عنهما كشف رسول الله وفى نسختى النخب والمبانى النبى صلى الله عليه وسلم الستارة والناس صفوف خلف ابى بكر وزاد فى نسختى النخب والمبانى رضى الله عنه قال العينى يعنى فاذا كان الامر كذلك يكون هذا متأخرا فكيف يكون منسوخا قيل له اى للقائل المذكور قبل فى هذا الحديث وفى نسختى النخب والمبانى فى الحديث ان تلك الصلوة زاد فى نسختى النخب والمبانى هى الصلوة ولا بد من هذه الزيادة ليصح الكلام التى توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعقبها يعنى ليس فى الحديث ما يدل على ان تلك الصلوة التى خرج اليها رسول الله عليه السلام بعد كشف الستارة هى الصلوة التى توفى رسول الله عليه السلام عقيبها كذا فى النخب او ان تلك المرضة هى مرضته التى توفى فيها ليس فى الحديث اى فى حديث ابن عباس من هذا شئ وقد وفى نسختى النخب والمبانى فقد يجوز اى يحتمل ان يكون هى الصلوة التى توفى بعقبها ويجوز اى يحتمل ان تكون صلوة غيرها اى غير الصلوة التى توفى عقيبها قد وفى نسختى النخب والمبانى فقد صح بعدها اى النبى صلى الله عليه وسلم بعد تلك الصلوة فان كانت تلك وفى نسختى النخب والمبانى بحذف تلك هى الصلوة التى توفى بعدها اى بعد تلك الصلوة فقد يجوز اى يحتمل ان يكون سبح اسم ربك الاعلى انزلت وفى نسخة النخب نزلت وفى نسخة المبانى

besturdubooks.wordpress.com

عليه بعد ذلك قبل وفاته وان كانت تلك الصلوة متقدمة لذلك فهى احرى ان يجوز ان يكون بعد ها ما ذكرنا

نزل عليه صلى الله عليه وسلم بعد ذلك الصلوة قبل وفاته صلى الله عليه وسلم وان كانت تلك الصلوة متقدمة لذلك الصلوة فهى وفى نسختى النخب والمبانى فهو احرى ان يجوز ان يكون بعد ها ما ذكرنا وهكذا فى نسخة المبانى وفى نسخة النخب بحذف ما ذكرنا وحاصل ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى ان حديث ابن عباس فى كشف الستارة ساكت عن بيان الصلوة والمرض فيحتمل ان تكون تلك الصلوة هى آخر صلواته فى مرض وفاته ويحتمل ان يكون صح بعد ذلك المرض ويكون ذلك قصة صلوة اخرى فعلى الاول يحتمل ان يكون نزول سبح اسم ربك الاعلى بعد تلك الصلوة قبل وفاته وعلى الثانى فبالطريق الاولى يكون ذلك وقد شنع البيهقى فى كتابه المعرفة فى هذا المقام على الطحاوى كما ذكر كلامه العينى فى النخب والمبانى ولخصه الزيلعى فى نصب الرأية فقال قال البيهقى فى المعرفة وادعى الطحاوى نسخ هذه الاحاديث بحديث عقبة بن عامر قال لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوها فى ركوعكم ولما نزلت سبح اسم ربك الاعلى قال اجعلوها فى سجودكم وقال يجوز ان يكون سبح اسم ربك الاعلى انزلت عليه بعد ذلك قال وهذا كلام بارد فان حديث ابن عباس انما صدر من النبى صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين والناس صفوف خلف ابى بكر وهو اليوم الذى توفى فيه كما دل عليه حديث انس ونزول سبح قبل ذلك بدهر طويل كما دلت عليه الاحاديث منها حديث البراء بن عازب الطويل فى الهجرة وفيه فما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى حفظت سبح اسم ربك الاعلى فى سور من المفصل وحديث معاذ فى قصة من خرج من صلوته حين افتتح سورة البقرة ان النبى صلى الله عليه وسلم امره ان يقرأ سبح اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها وحديث النعمان بن بشير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ فى العيدين ويوم الجمعة بسبح اسم ربك الاعلى وهل اتاك حديث الغاشية وعن سمرة بن جندب نحوه ومن العجب انه فى حديث معاذ فى مسألة المفترض خلف المتطوع حمله على انه كان فى اول الاسلام حين كانت الفريضة تصلى فى اليوم مرتين فجعل نزول سبح اسم ربك الاعلى هناك فى اول الاسلام وهنا جعله فى اليوم الذى توفى فيه عليه السلام فقد اوعى نسخ ما ورد فى حديث ابن عباس بما نزل قبله بدهر طويل هذا شان من يسوى الاحاديث على مذهبه والمشهور بين اهل التفسير ان سورة سبح اسم ربك الاعلى وسورة الواقعة والحاقة اللتين فيهما فسبح باسم ربك العظيم نزلن بمكة والله اعلم انتهى كلامه واجاب عنه العينى فى شرحيه النخب والمبانى فقال قول البيهقى فاتى بكلام بارد الى آخره تشنيع بارد صادر عن ارجبية التعصب لان الطحاوى انما قال قد يجوز ان تكون هى الصلوة التى توفى بعقبها الى آخره فى حديث ابن عباس لان حديث ابن عباس ساكت عن بيان وفاته عليه السلام فى مرضه ذلك او فى يومه الذى قال فيه ذلك وانما بيانه جاء فى حديث انس بن مالك عند مسلم وغيره ان ابا بكر رضى الله عنه كان يصلى بهم فى وجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى توفى فيه حتى اذا كان يوم الاثنين وهم صفوف فى الصلوة كشف رسول الله عليه السلام ستر الحجرة فنظر الينا وهو قائم كان وجهه ورقة مصحف ثم تبسم رسول الله عليه السلام ضاحكا قال فبهتنا ونحن فى الصلوة من فرح بخروج رسول الله عليه السلام فنكص ابو بكر على عقبيه ليصل الصف وظن ان رسول الله عليه السلام خارج للصلوة فاشار اليهم رسول الله عليه السلام بيده ان اتموا صلوتكم قال ثم دخل رسول الله عليه السلام فارخى الستر قال فتوفى رسول الله عليه السلام من يومه ذلك فهذا ليس فيه ما قال ابن عباس فى حديثه من قوله اما الركوع فعظموا فيه الرب الى آخره ولا فى حديث ابن عباس ما فى حديث انس من بيان وفاته عليه السلام فى ذلك اليوم فعلمنا ان الحديثين متغايران فمن اين يورد البيهقى عليه بقوله فان حديث ابن عباس انما صدر من النبى عليه السلام يوم الاثنين الخ فلا تسلم دلالة حديث انس على ان قضية حديث ابن عباس بعينها هى قضية حديث انس فلم لا يجوز ان يكون حديث ابن عباس قبل ذلك بزمان فما المانع من ذلك وكلام الطحاوى مبنى على هذا الاحتمال ثم رواية عن النعمان بن بشير وغيره مما يدل على ان سبح اسم ربك الاعلى وسبح باسم ربك العظيم قد نزلتا قبل ذلك بزمان لا تضر الطحاوى ولا تنافى كلامه لان حديث ابن عباس اذا كان محتملا ان يكون قبل حديث انس يكون محتملا ايضا ان يكون قبله بزمان طويل فحينئذ يكون نزول الآيتين بعد حديثه قبل وفاته عليه السلام بمدة طويلة فان قيل سلمنا ما ذكرت ولكن ما تقول فيما هو المشهور بين اهل التفسير ان سورة الاعلى والواقعة والحاقة نزلت بمكة فاذا كان كذلك يكون نزول الآيتين قديما وحديث ابن عباس مدنى فكيف يكون منسوخا بنص متقدم قبله قلت يجوز ان تكون السور المذكورة مكية والآيتان

besturdubooks.wordpress.com

فهذا وجه هذا الباب من طريق تصحيح معاني الآثار واما وجه ذلك من طريق النظر فانا قد رأينا مواضع في الصلوة فيها ذكر فمن ذلك التكبير للدخول في الصلوة ومن ذلك التكبير للركوع والسجود والقيام من القعود فكان ذلك التكبير تكبيرا قد وقف العباد عليه وعلموه ولم يجعل لهم ان يجاوزوه الى غيره ومن ذلك ما يتشهدون به في القعود فقد علموه ووقفوا عليه ولم يجعل لهم ان يأتوا مكانه بذكر غيره لان رجلا لو قال مكان قوله الله اكبر الله اعظم او الله اجل كان في ذلك مسيئا

يتين او يكون الناسخ لذلك قوله عليه السلام اجعلوها في ركوعكم اجعلوها في سجودكم لان الآيتين المتقدمتين في النزول فان قيل قوله عليه السلام ذلك انما كان عند نزول الآيتين فيكون هذا ايضا متقدما قلت يمكن ان يكون ذلك القول بعد نزول الآيتين بزمان بل الظاهر انه بعد نزولهما بمدة لان عقبة بن عامر راوي هذا الحديث اسلم بالمدينة والدليل على ذلك ما قاله ابن الاثير في معرفة الصحابة روى عنه ابو عشانة انه قال قدم رسول الله عليه السلام المدينة وانا في غنم لي ارعاها فتركتها ثم ذهبت اليه فقلت تبا لي يا رسول الله الحديث والآيتان على ما قال البيهقي مكيتان فكيف يكون قوله عليه السلام ذلك حين نزول الآيتين وكيف يصح اخبار عقبة بذلك الحال انه لم يكن حاضرا وقت نزول الآيتين ولا كان مسلما حينئذ فعلمنا ان قوله عليه السلام بذلك كان متاخرا حتى اخبر به عقبة فاذا كان متاخرا يكون ناسخا لما كان من فعله عليه السلام مما كان يداومه في الركوع والسجود على ما ذكرنا فان قيل يجوز ان يكون عقبة حاكيا للحديث عن سمعه من الصحابة قلت صرح في حديثه بقوله لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال لنا رسول الله عليه السلام اجعلوها في ركوعكم فلما نزلت سبح اسم ربك الاعلى قال لنا رسول الله عليه السلام اجعلوها في سجودكم فهذا يرد هذا الاحتمال على ما يخفى انتهى مختصرا ولكن يخدش اصل الجواب ما اخرجه مسلم والنسائي واللفظ له من طريق اسماعيل بن جعفر عن سليمان بن بلال عن ابراهيم بن عبد الله بن معبد بن عباس عن ابيه عن عبد الله بن عباس قال كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم الستر وناسه معصوب في مرضه الذي مات فيه فقال اللهم قد بلغت فذكر الحديث وفيه اذا ركعتم فعظموا ربكم واذا سجدتم فاجتهدوا في الدعاء فانه قمن ان يستجاب لكم فهذا الحديث يعين المرض وبين ان ذلك القول صدر من النبي صلى الله عليه وسلم بقرب وفاته والله اعلم وقال آخرون من اصحابنا الادعية الواردة في الصلاة على النوافل والتطوعات فان الامر فيها واسع قال الشامي ثم اعلم المذكور صرح به المشائخ في الوارد في الركوع والسجود صرح به في الخلاصة في الوارد في القومة والجلسة وقال على انه ان ثبت في المكتوبة فلكيس في حالة الانفراد او الجماعة والمأمومون محصورون لا يثقلون بذلك كما نص عليه الشافعية والاصل في الذكر ان لم يصرح به مشائخنا فان القواعد الشرعية آبية عنه كيف والصلوة والتسبيح والتكبير والقراءة كما ثبت في السنة انتهى وقال القاري في شرح النقاية وليس التسبيح في قول العلماء وفي يعني انه لا يجوز غيره بل المراد انه افضل وان ثبت بنص فهو كمل انتهى فهذا وجه هذا الباب من طريق تصحيح معاني الآثار واما وجه ذلك الباب من طريق النظر فانا قد رأينا مواضع في الصلوة فيها اي في المواضع ذكر من ذلك المواضع التكبير اي تكبير الافتتاح للدخول في الصلوة ومن ذلك المواضع التكبير للركوع والسجود والقيام من القعود وكان ذلك التكبير اي تكبير الافتتاح والركوع والسجود والقيام من القعود تكبيرا قد وقف العباد عليه بمعاينة وقد مر صفة لقوله تكبيرا كذا في المنتخب وعلموه اي العباد التكبير ولم يجعل لهم اي للعباد ان يجاوزوه اي التكبير الى غيره اي غير التكبير من الاذكار ومن ذلك المواضع ما يتشهدون به في القعود فقد علموه اي التشهد ووقفوا اي العباد عليه اي على التشهد يعني على لفظه ولم يجعل لهم اي للعباد وان يأتوا مكانه اي مكان التشهد بذكر غيره اي غير التشهد لان رجلا لو قال مكان قوله الله اكبر الله اعظم او قال الله اجل اي في افتتاح الصلوة كان في ذلك مسيئا لعدم اتيانه بما اتى به الشرع ولكن لا تفسد صلوته كذا في المنتخب وهذا عند ابي حنيفة ومحمد انهما قالا ان الصلوة تنعقد بكل لفظ يقصد به التعظيم وقال مالك واحمد لا تنعقد الصلوة بغير لفظ الله اكبر وقال الشافعي تنعقد بلفظ الله الاكبر ايضا وقال ابو يوسف تنعقد بها ولفظ الله الكبير ايضا كما تقدم

ولو تشهد رجل بلفظ يخالف لفظ التشهد الذى جاءت به الاثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه كان فى ذلك مسيئا وكان بعد فراغه من التشهد الاخير قد ابيح له من الدعاء ما احب فقيل له فيما روى ابن مسعودؓ عن النبى صلى الله عليه وسلم ثم ليختر من الدعاء ما احب فكان قد وقف فى كل ذكر على ذكر بعينه ولم يجعل له مجاوزا الى ما احب الا ما قد وقف عليه من ذلك وان استوى ذلك فى المعنى فلما كان فى الركوع والسجود قد اجمع على ان فيهما ذكرا ولم يجمع على انه ابيح له فيهما كل الذكر كان النظر على ذلك ان يكون ذلك الذكر كسائر الذكر فى صلاته من تكبيره وتشهده وقوله سمع الله لمن حمده وقول المأموم ربنا ولك الحمد فيكون ذلك قولا خاصا لا ينبغى لاحد مجاوزته الى غيره كما لا ينبغى له فى سائر الذكر الذى فى الصلوة ولا يكون له مجاوزته ذلك الى غيره الا بتوقيف من الرسول صلى الله عليه وسلم له على ذلك فثبت بذلك قول الذين وقفوا فى ذلك ذكرا خاصا وهم الذين ذهبوا الى حديث عقبة على ما فصل فيه من القول فى الركوع والسجود وهذا

فى باب رفع اليدين فى افتتاح الصلوة قال الشامى الاصح انه يكره الافتتاح بغير الله اكبر عند ابى حنيفة كما فى البحر والذخيرة والنهاية وغيرها انتهى ولو تشهد رجل بلفظ يخالف لفظ التشهد وفى نسختى المنتخب والمبانى بلفظ مخالف للفظ التشهد الذى جاءت به الآثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه كان فى ذلك مسيئا اذ كان الاقتصار على انه لا ينبغى ان يتشهد الا بخاص من التشهد كما قال الطحاوى فى باب التشهد وكان بعد فراغه اى الرجل من التشهد الاخير قد ابيح له اى للرجل من الدعاء ما احب فقيل له اى للرجل المصلى فيما روى ابن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم ثم ليختر وفى نسخة المنتخب ثم ليتخير من الدعاء ما احب اى من الادعية المأثورة او الموافقة للقرآن العظيم عند ابى حنيفة واحمد وعند الشافعى ومالك يجوز ان يدعو به خارج الصلوة من امور الدنيا والدين كما سيأتى فى محله فكان قد وقف فى كل ذكر اى فى الصلوة على ذكر بعينه ولم يجعل له اى للمصلى مجاوزته الى ما احب الا ما قد وقف وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف قد عليه من ذلك اى من الذكر وان استوى ذلك اى الذكر الذى جاوزا اليه فى المعنى فلما كان فى الركوع والسجود قد اجمع على ان فيهما اى الركوع والسجود ذكرا ولم يجمع على وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف على انه اى الرجل ابيح له اى للرجل فيهما اى فى الركوع والسجود كل الذكر كان النظر على ذلك ان يكون ذلك الذكر اى ذكر الركوع والسجود كسائر الذكر فى صلوته من تكبيره وتشهده وقوله سمع الله لمن حمده وقول المأموم ربنا ولك الحمد فيكون وفى نسختى المنتخب والمبانى ويكون بالواو ذلك اى ذكر الركوع والسجود قولا خاصا لا ينبغى لاحد مجاوزته الى غيره اى الى غير القول الخاص كما لا ينبغى له فى سائر الذكر الذى فى الصلوة ولا يكون له اى لاحد مجاوزته وفى نسختى المنتخب والمبانى مجاوزة ذلك الى غيره اى الى غير القول الخاص الا بتوقيف من الرسول صلى الله عليه وسلم له على ذلك قال العينى فى المبانى خلاصة هذا الكلام ان الصلوة فيها ذكر متعين لم يجعل للمصلى ان يتعداه الى غيره كتكبيرة الافتتاح وتكبير الركوع والسجود والتشهد فان هذه اذكار متعينة حتى لو اتى بذكر يشابهه فى معناه يكون مسيئا وان كان لا تفسد به صلوته وفيها ذكر غير متعين كالادعية بعد الفراغ من التشهد الاخير تخيير له من الشارع بقوله ثم ليختر من الدعاء ما احب ولما كان الاجماع على ان فى الركوع والسجود ذكرا ولكن لم يجمع على انه يأتى فيهما بكل الذكر بعدم التوقيف فيه فكان النظر والقياس على ذلك ان يكون ذكرهما كسائر الاذكار المتعينة نحو التكبير والتشهد والتسميع والتحميد ويكون ذلك قولا خاصا لا ينبغى لاحد مجاوزته الى غيره كما ليس له ذلك فيما ذكرنا من الاذكار الا ما فيه توقيف من الرسول عليه السلام انتهى وبهذا قال فى المنتخب فثبت بذلك النظر قول الذين وقفوا اى عينوا فى ذلك اى فى الركوع والسجود ذكرا خاصا وهم الذين ذهبوا الى حديث عقبة زاد فى نسخة المنتخب رضى الله عنه على ما فصل اى ميز وبين فيه من القول فى الركوع والسجود وهذا اى التعيين بذكر خاص فى الركوع والسجود وهو فى الركوع

besturdubooks.wordpress.com

قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی فان قال قائل واین جعل للمصلی ان یقول بعد التشهد ما احب قیل له فی حدیث ابن مسعود حدثنا بذلک ابو بکرة قال ثنا یحیی بن حماد قال ثنا ابو عوانة عن سلیمن عن شقیق عن عبد الله قال کنا نقول خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا جلسنا فی الصلوة السلام علی الله وعلی عباده السلام علی جبریل ومیکائیل السلام علی فلان وفلان فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله هو السلام فلا تقولوا هکذا ولکن قولوا فذکر التشهد علی ما ذکرناه فی غیر هذا الموضع عن ابن مسعود ثم لیختر احدکم بعد ذلک اطیب الکلام او ما احب من الکلام

سبحان ربی العظیم وفی السجود سبحان ربی الاعلی قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد احمد فی روایة وابراهیم النخعی والحسن البصری وغیرهم کما تقدم رحمهم الله تعالی فان قال قائل واین جعل للمصلی ان یقول بعد التشهد ما احب ای کما ذکر فی النظر عن ابن مسعود مرفوعا ثم لیختر من الدعاء ما احب قیل له ای للقائل المذکور فی حدیث ابن مسعود زاد فی نسختی النخب والمیانی رضی الله عنه حدثنا بذلک ای بحدیث ابن مسعود ابو بکرة بکار بن قتیبة القاضی البصری قال ثنا یحیی بن حماد البصری الشیبانی نزیل مصر قال ثنا ابو عوانة الوضاح بن عبد الله الیشکری الواسطی عن سلیمن بن مهران الاعمش الکوفی عن شقیق بن سلمة الاسدی الکوفی عن عبد الله بن مسعود قال ابن مسعود کنا نقول خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا جلسنا فی الصلوة السلام علی الله وعلی عباده السلام علی جبریل ومیکائیل السلام علی فلان وفلان فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله هو السلام فلا تقولوا هکذا ولکن قولوا فذکر التشهد علی ما ذکرناه فی غیر هذا الموضع ای فی باب التشهد عن ابن مسعود وسنذکر ما یتعلق بشرح الحدیث فی باب التشهد ان شاء الله تعالی قال ای النبی صلی الله علیه وسلم ثم لیختر هکذا فی نسخة المیانی وفی نسخة النخب ثم لیتخیر وهکذا هو عند الشیخین وغیرهما بعد ذلک اطیب الکلام او ما احب من الکلام وعند البخاری من طریق یحیی عن الاعمش ثم لیختر من الدعاء اعجبه الیه فیدعو وزاد ابو داود من طریقه فیدعو به وهکذا عند احمد عن یحیی وعنده ایضا من طریق ابی الاحوص نحوه وزاد فلیدع به ربه عز وجل وعند مسلم من طریق ابی معاویة عن الاعمش ثم یتخیر بعد من الدعاء وعنده ایضا من طریق جریر عن منصور ثم یتخیر من المسألة ما شاء وعنده ایضا من طریق زائدة عن منصور ثم لیتخیر بعد من المسألة ما شاء او ما احب وعند البخاری فی الدعوات من طریق منصور ثم لیتخیر من الثناء ما شاء وفی الحدیث مشروعیة الدعاء فی الصلوة وقد اختلف فیما یدعو به الانسان فی صلوته فقال مالک والشافعی یجوز ان یدعو فیها بکل ما یجوز ان یدعو به خارج الصلوة من امور الدنیا والدین واستثنی بعض الشافعیة ملیعتج من امر الدنیا قال الحافظ فان اراد الفاحش من اللفظ فتحتمل والا فلا شک ان الدعاء بالامور المحرمة مطلقا لا یجوز انتهی وقال ابو حنیفة واحمد لا یجوز الدعاء فیها الا بالادعیة الماثورة او الموافقة للقرآن العظیم وذکره ابن ابی شیبة عن ابی هریرة وطاؤس ومحمد بن سیرین کما قال العینی فی شرح البخاری قال ابن قدامة فی المغنی واذا دعا فی تشهده بما ذکر فی الاخبار فلا بأس وجملته ان الدعاء فی الصلوة بما ورد به الاخبار جائز قال الاثرم قلت لابی عبد الله ان هؤلاء یقولون لا یدعو الا فی المکتوبة الا بما فی القرآن فنفض یده کالمغضب وقال من یقف علی هذا وقد تواترت الاحادیث بخلاف ما قالوا قلت لابی عبد الله اذا جلس فی الرابعة یدعو بعد التشهد بما شاء قال بما شاء لا اوری لکن یدعو بما یعرف وبما جاء وقول الخرقی بما ذکر فی الاخبار یعنی اخبار النبی صلی الله علیه وسلم واصحابه والسلف ولا یجوز ان یدعو فی صلوته بما یقصد به ملاذ الدنیا وشهواتها بما یشبه کلام الآدمیین وامانیهم مثل اللهم ارزقنی جاریة حسناء ودارا قورا وطعاما طیبا وبستانا انیقا وقال الشافعی یدعو بما احب لقوله صلی الله علیه وسلم ثم لیتخیر من الدعاء اعجبه الیه ولنا قوله صلی الله علیه وسلم ان صلوتنا هذه لا یصلح فیها شیء من کلام الآدمیین انما هی التسبیح والتکبیر وقراءة القرآن اخرجه مسلم وهذا من کلام الآدمیین ولانه کلام آدمی یخاطب بمثله اشبه تشمیت العاطس ورد السلام والخبر محمول علی انه یتخیر من الدعاء الماثور وما اشبه فاما الدعاء بما یتقرب به الی الله عز وجل مما لیس بمأثور ولا یقصد به ملاذ الدنیا فظاهر کلام الخرقی وجماعة من اصحابنا انه لا یجوز ویحتمله کلام احمد وحکی عنه ابن المنذر انه قال لا بأس ان یدعو الرجل بجمیع حوائجه من حوائج دنیاه وآخرته وهذا هو الصحیح بظواهر الاحادیث ولان الصحابة

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابو بكرة قال ثنا سعيد بن عامر قال ثنا شعبة عن ابي اسحق عن ابي الاحوص عن عبد الله قال كنا لا ندري ما نقول بين كل ركعتين غير انا نسبح ونكبر ونحمد ربنا وان محمدا اوتي فواتح الكلم وجوامعه او قال خواتمه فقال اذا قعدتم في الركعتين فقولوا فذكر التشهد ثم يتخير احدكم من الدعاء اعجبه اليه فيدعو به ربه حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا الفضيل بن عياض

كانوا يدعون في صلوتهم بما لم يتعلموه فلم ينكر عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فدل على انه اباح لهم كل الدعاء الا ما خرج منه بالدليل في الفصل الذي قبل هذا ولانه دعاء يتقرب به الى الله تعالى فاشبه الدعاء المأثور انتهى مختصرا وقال في الهداية ودعا بما يشبه الفاظ القرآن والادعية المأثورة ولا يدعو بما يشبه كلام الناس تحرزا عن الفساد ولهذا يأتي بالمأثور المحفوظ وما لا يستحيل سواله من العباد كقوله اللهم زوجني فلانة يشبه كلامهم وما يستحيل كقوله اللهم اغفر لي ليس من كلامهم انتهى مختصرا وقال في الدر المختار ودعا بالادعية المذكورة في القرآن والسنة لا بما يشبه كلام الناس اضطرب فيه كلامهم ولا سيما المصنف والمختار كما قاله الحلبي ان ما هو في القرآن او في الحديث لا يفسد وما ليس في احدهما ان استحال طلبه من الخلق لا يفسد والا يفسد لو قبل قدر التشهد والا تم به ما لم يتذكر سجدة انتهى وهذا مذهب اصحابنا الحنفية وما ذكره ابن بطال وجماعة عنهم انهم قالوا لا يدعوا الا بما في القرآن على الاطلاق خلاف قول اصحابنا ولذا رده الحافظ في الفتح وقال والمعروف في كتب الحديث انه لا يدعو في الصلوة الا بما جاء في القرآن او ثبت في الحديث وعبارة بعضهم ما كان ماثورا قال قائلهم والماثور اعم من ان يكون مرفوعا او غير مرفوع لكن ظاهر حديث الباب يرد عليهم انتهى ورده العيني في شرح البخاري بان فيما ذهبوا اليه اهمالا لحديث مسلم وهو ان صلوتنا هذه الحديث ونحن عملنا بالحديثين لانا نختار من الادعية المأثورة او من الادعية ما شابه الفاظ القرآن انتهى واحتج صاحب الهداية لاصحابنا بما ذكره عن ابن مسعود قال له النبي عليه السلام ثم اختر من الدعاء اطيبه واعجبه اليك قال في السعاية ولعله اشار بان المراد بالاطيب هو ما يشبه القرآن والسنة وما يشابه كلام الناس فليس بطيب وتعقبه شراحها بان حديث ابن مسعود بجميع الفاظه شاهد للشافعي فيما ذهب اليه ولفظ الاطيب لم يوجد في الحديث انتهى لكن حديث الباب عند المصنف ثم ليتخير احدكم بعد ذلك اطيب الكلام او ما احب من الكلام يرد عليهم وهذا اسناد صحيح رجاله رجال الشيخين الا ابا بكرة شيخ المصنف وصححه الحاكم في المستدرك وقال ثقة مامون وقال ابن الهمام ولو استدل بحديث ان صلوتنا هذه لا يصلح فيها شئ من كلام الناس لكان اصوب فيكون معارضا بعموم اعجبه ودعا لنفسه بما شاء في بعض افراده فيقدم عليه لانه مانع وذلك مبيح انتهى والحديث اخرجه الامام احمد عن يحيى والبخاري وابو داود عن مسدد عن يحيى ومسلم عن يحيى بن يحيى عن ابي معاوية وابن ماجة عن محمد بن عبد الله بن نمير عن ابيه والدارمي عن يعلى وابو عوانة من طريق وكيع ويعلى جميعهم عن الاعمش باسناده نحوه حدثنا ابو بكرة قال ثنا سعيد بن عامر الضبعي البصري قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن ابي اسحق السبيعي عمرو بن عبد الله الكوفي عن ابي الاحوص عوف بن مالك الكوفي عن عبد الله بن مسعود قال كنا لا ندري ما نقول بين كل ركعتين غير انا وفي نسختي المنتخب والمباني غيران وهكذا هو فيما سيأتي في باب التشهد من هذا الطريق تسبح ونكبر ونحمد ربنا زاد في نسختي المنتخب والمباني عز وجل وهكذا هو لي باب التشهد وان محمدا هكذا في باب التشهد وزاد في نسخة المباني صلى الله عليه وسلم اوتي فواتح الكلم وجوامعه او قال زاد في نسخة المنتخب وخواتمه فقال اذا قعدتم في الركعتين فقولوا فذكر التشهد ثم يتخير احدكم من الدعاء اعجبه اليه فيدعو به ربه زاد في نسخة المنتخب عز وجل وسيأتي ما يتعلق بشرح الحديث في باب التشهد والحديث اخرجه ابو داود الطيالسي عن شعبة باسناده نحوه واخرجه النسائي عن محمد بن المثنى عن محمد عن شعبة باسناده نحوه حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد بن موسى الاموي قال ثنا الفضيل بالتصغير بن عياض بن مسعود بن بشر التميمي اليربوعي ابو علي الزاهد الخراساني من رواة الستة الا ابن ماجة قال ابن عيينة والدارقطني ثقة وقال العجلي كوفي ثقة متعبد رجل صالح وقال النسائي ثقة مامون رجل صالح وقال ابن مهدي رجل صالح ولم يكن بحافظ وقال ابو حاتم صدوق وقال ابن سعد ولد بخراسان بكورة ابيورد وقدم الكوفة وهو كبير فسمع الحديث من منصور وغيره ثم تعبد وانتقل الى مكة فنزلها الى ان مات بها في اول سنة سبع وثمانين ومائة وكان ثقة نبيلا فاضلا عابدا ورعا كثير الحديث وقال ابن شاهين في الثقات قال عثمان بن ابي شيبة كان صدوقا ليس بحجة وذكره ابن حبان في الثقات

besturdubooks.wordpress.com

عن منصور بن المعتمر عن شقيق عن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله غير انه قال ثم ليتخير من الكلام بعد ما شاء فليجيء له هنا ان يختار من الدعاء ما احب لان ما سواه من الصلوة بخلافه من ذلك ما ذكرنا من التكبير في مواضعه ومن التشهد في موضعه ومن الاستفتاح في موضعه ومن التسليم في موضعه فجعل ذلك ذكرا خاصا غير متعد الى غيره فالنظر على ذلك ان يكون كذلك الذكر في الركوع والسجود ذكرا خاصا لا يتعدى الى غيره

وقال اقام بالبيت الحرام مجاورا مع الجهد الشديد والورع الدائم والخوف الوافر والبكاء الكثير والتخلي بالوحدة ورفض الناس وما عليه اسباب الدنيا الى ان مات بها وقال اسحق بن ابراهيم الطبري ما رأيت احدا كان اخوف على نفسه ولا ارجى للناس من الفضيل وكان صحيح الحديث صدوق اللسان شديد الهيبة للحديث اذا حدث وقال ابراهيم بن الاشعث خادم الفضيل ما رأيت احدا كان الله في صدره اعظم من الفضيل كان اذا ذكر الله عنده او سمع القرآن ظهر به من الخوف والحزن وفاضت عيناه فبكى حتى يرحمه من يحضره وقال بشر بن الحارث عشرة كانوا يأكلون الحلال لا يدخل بطونهم غيره ولو استقصوا التراب فذكره فيهم وقال ابن المبارك دواما اورع الناس فضيل بن عياض وقال ايضا اذا نظرت الى فضيل جدد لي الحزن ومقت نفسي ثم بكى وقال وكيع يوم مات الفضيل ذهب الحزن اليوم من الارض وقال الفضل بن موسى كان الفضيل بن عياض شاطرا يقطع الطريق بين ابيورد وسرخس وكان سبب توبته انه عشق جارية فبينما هو يرقى الجدران اليها اذ سمع تاليا يتلو الم يأن للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله فلما سمعها قال بلى يا رب قد آن فرجع فآواه الليل الى خربة فاذا فيها سابلة فقال بعضهم نرتحل وقال بعضهم حتى نصبح فان فضيلا على الطريق يقطع علينا قال فتفكرت قلت انا اسعى بالليل في المعاصي وقوم من المسلمين يخافوني ههنا ومالي الله ساقني اليهم الا لارتدع اللهم اني قد تبت اليك وجعلت توبتي مجاورة البيت الحرام عن منصور بن المعتمر السلمي الكوفي عن شقيق بن سلمة الكوفي عن عبد الله ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله غير انه قال ثم ليتخير من الكلام بعد ما شاء والحديث اخرجه الطبراني من طريق اسمعيل بن زكريا الكوفي عن فضيل بن عياض عن الاعمش ومنصور عن شقيق عن عبد الله كذا في المنتخب وقال في المباني وليس فيه ثم ليختر الى آخره انتهى قلت واخرجه النسائي عن قتيبة عن الفضيل عن الاعمش عن شقيق عن عبد الله مرفوعا ان الله عز وجل هو السلام فاذا قعد احدكم فليقل التحيات فذكره ثم ليتخير بعد ذلك من الكلام ما شاء واخرج ابو نعيم في الحلية من طريق اسمعيل بن زكريا عن فضيل عن سليمان الاعمش عن ابي وائل عن عبد الله قال كنا اذا جلسنا في الصلوة قلنا السلام على الله قبل عباده الحديث وقال هذا حديث صحيح متفق عليه من حديث الاعمش عن ابي وائل رواه عنه الناس وحديث فضيل لا نعلمه رواه عنه الا اسماعيل انتهى قلت قد تابعه على ذلك اسد بن موسى عند المصنف وقتيبة عند النسائي فاتضح له اي للمصلي ههنا اي في التشهد في آخر الصلوة ان يختار من الدعاء ما احب لان ما سواه اي ما سوى من هذا الموضع من الصلوة بخلافه اي بخلاف هذا الموضع من ذلك ما ذكرنا من التكبيرات اي من تكبيرات الانتقالات في مواضعه ومن التشهد الاول في موضعه ومن الاستفتاح اي تكبيرة الافتتاح في موضعه ومن التسليم في موضعه فجعل ذلك اي كل ما ذكر من التكبيرات والتشهد والتسليم ذكرا خاصا غير متعد الى غيره اي الى غير ما ذكر من الالفاظ التي قررها الشارع لتلك المواضع فالنظر على ذلك ان يكون كذلك الذكر في الركوع والسجود ذكرا خاصا لا يتعدى الى غيره اي الى غير الذكر الخاص الذي ورد في حديث عقبة وغيره وزاد في منتخب المباني والله اعلم وبه تم الباب

besturdubooks.wordpress.com

باب الامام يقول سمع الله لمن حمده هل ينبغي له ان يقول بعدها ربنا ولك الحمد ام لا

حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا همام وابو عوانة و ابان عن قتادة عن يونس بن جبير عن حطان بن عبد الله عن ابي موسى الاشعري قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوة فقال اذا كبر الامام فكبروا

باب الامام يقول سمع الله لمن حمده هل ينبغي له ان يقول بعدها ربنا ولك الحمد ام لا

هكذا في نسخة المنتخب الا ان فيه ربنا لك الحمد بحذف الواو وفي نسخة الحاوي باثبات الواو وبحذف بعدها والباقي مثله وفي نسخة السيالي بحذف ام لا والباقي مثل ما في المنتخب اي هذا باب في بيان ان الامام هل يجمع بين سمع الله لمن حمده وبين ربنا ولك الحمد ام يكتفي بقوله سمع الله لمن حمده حدثنا ابراهيم بن مرزوق البصري قال ثنا عفان بن مسلم الصفار البصري قال ثنا همام بن يحيى البصري وابو عوانة الوضاح اليشكري وابان بن يزيد البصري ثلثتهم عن قتادة بن دعامة السدوسي البصري عن يونس بن جبير الباهلي البصري عن حطان بن عبد الله الرقاشي البصري عن ابي موسى الاشعري زاد في نسخة المنتخب رضي الله عنه قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوة فقال اذا كبر الامام فكبروا اختلف في تكبير المقتدي هل يكون مقارنا لتكبير الامام بعد فراغه منه قال في البدائع يكبر المقتدي مقارنا لتكبير الامام فهو افضل باتفاق الروايات عن ابي حنيفة و قال ابو يوسف السنة ان يكبر بعد فراغ الامام من التكبير وان كبر مقارنا لتكبيره فعن ابي يوسف فيه روايتان في رواية يجوز وفي رواية لا يجوز وعن محمد يجوز وكيون مسيئا انتهى وقال في البرهان واحرامه اي المأموم مقارنا للاحرام اي لاحرام امامه جائز منعقد عند ابي حنيفة ولفيا الا ان يكبر بعده وقيل القران هو الافضل عند ابي حنيفة والتعقيب عندهما ولا خلاف بينهم في جوازه مع القران انتهى مختصرا وذكر في شرح التقريب محمد وزفر والثوري مع الامام والشافعي مع ابي يوسف وذكر عن الشافعية قالوا ان قارنه في تكبيرة الاحرام لم تنعقد صلوته وهكذا ذكر في الوجيز عن حواشي الاقناع وقال القاضي عياض الصواب فعل المأموم ذلك بعده واختلفوا اذا فعله معه ولا صحابنا فيه قولان الاجزاء وعدمه وهكذا ذكر ابن رشد وابن العربي قولين في مذهب مالك وقال ابن بطال كما في شرح التقريب قال ابن حبيب قال مالك ويفعل المأموم مع الامام الا في الاحرام والقيام من اثنتين والسلام فلا يفعله الا بعده وروى سحنون عن ابن القاسم في العتبية ان احرم معه اجزاه وبعده اصوب وهو قول عبد العزيز بن ابي سلمة وفي المجموعة عن مالك ان احرم معه اوسلم بعيد الصلوة قاله اصبغ وقال ابن ابي زيد ولعل بعده في كل شيء احسن انتهى وقال ابن قدامة ولا يكبر المأموم حتى يفرغ امامه من التكبير انتهى وقال في الروض المربع كما في الوجيز ان كبر معه لاحرام لم تنعقد. وابن سلم ذكره وسمع وقبله عمدا بلا عذر بطلت وسهوا يعيد انتهى والحاصل ان ابا يوسف ومحمدا والائمة الثلثة ذهبوا الى المتابعة لقوله اذا كبر فكبروا قال العراقي في شرح التقريب وهو الدليل من الحديث اذ رتب فعل على فعل الامام بالفاء المقتضية للترتيب والتعقيب كذا ذكر ابن بطال والشيخ تقي الدين في شرح العمدة وفيه نظر فان الفاء انما تقتضي التعقيب في العاطفة اما الواقعة في جواب الشرط فانما هي للربط والظاهر انه لا دلالة لها على التعقيب على ان في دعوى انها على التعقيب مذهبين حكاهما الشيخ ابو حيان الاندلسي في شرح التسهيل ولعل اصلها ان الشرط مع الجزاء او متقدم عليه وهذا يدل على ان التعقيب ان قلنا بتلبيس من الفاء وانما هو من ضرورة تقدم الشرط على الجزاء انتهى وردبان الشرط النحوي قد يقارنه الجزاء نعم الشرط الفقهي يجب ان يتقدم على المشروط كالوضوء للصلوة لا كلام فيه قلت بل اذا التقييد معنى الظرفية اي وقت تكبير الامام كبروا وهو الى القران اميل منه الى التعقيب افاده السندي في حاشية البخاري في بحث السجدة وقال في

besturdubooks.wordpress.com

واذا ركع فاركعوا واذا سجد فاسجدوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا ولك الحمد

فيض الباري ان الفاء عندهم تستعمل في التعقيب الذاتي ايضا ولا تنحصر في التعقيب الزماني وحينئذ لا يدل على التعقيب في الافعال كما رامه الشافعية ويصدق على مذهبنا ايضا انتهى واحتج لهم في البدائع بان المقتدي تبع للامام ومعنى التبعية لا تتحقق في القران وفي البرهان بان الصلوة مبنية على صلوة الامام وانما يصير شارعا في الصلوة بعد الفراغ من التكبير فاذا قارنه كان بانيا على معدوم للانعدام الصلوة قبل فراغه من التكبير بجميع اجزائه والبناء على معدوم لا يصح انتهى وذهب الامام ابو حنيفة والثوري وزفر الى المقارنة واحتج لهم في البرهان بعموم قوله صلى الله عليه وسلم انما جعل الامام ليؤتم به ولا تختلفوا عليه وترك المخالفة يكون بالقران لكن سقط وجوبه للحرج فبقي الجواز وحملت الفاء على القران عملا بكلمة اذا الموضوعة للظرفية كما في قوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا والبناء مع القران يتحقق على موجود لا معدوم فان شروعهما في الصلوة يتحقق معا والبناء عبارة عن موافقة المؤتم للامام في افعال الصلوة ومعنى البناء يظهر في الصحة دون الوجوب الا ترى انه اذا قارن امامه في اركان الصلوة وقعت معتدا بها فعلم ان البناء لا يستلزم سبق المبنى عليه انتهى وقال في البدائع ولابي حنيفة ان الاقتداء مشاركة وحقيقة المشاركة المقارنة اذ بها تتحقق المشاركة في جميع اجزاء العبادة انتهى واحتج له العيني في المنحة بقوله اذا كبر الامام فكبروا ان الفاء للحال وقال ثم ينبغي ان يكون اقترانهما في التكبير على قوله كاقتران حركة الخاتم والاصبع والبعدية على قولهما ان يوصل الف الله براء اكبر وقال شيخ الاسلام خواهرزاده قول ابي حنيفة ادق واجود وقولهما ارفق واحوط انتهى وقال الشامي وتظهر فائدة الخلاف في وقت ادراك فضيلة تكبيرة الافتتاح فعنده بالمقارنة وعندهما اذا كبر في وقت الثناء وقيل بالشروع قبل قراءة ثلاث آيات لو كان المقتدي حاضرا وقبل سبع لو غائبا وقيل بادراك ركعة الاولى وهذا اوسع وهو الصحيح اهـ من التاترخانية وقيل بادراك الفاتحة وهو المختار خلاصة انتهى

واذا ركع فاركعوا واذا سجد فاسجدوا قال ابن المنير مقتضاه ان ركوع المأموم يكون بعد ركوع الامام اما بعد تمام انحنائه واما ان يسبقه الامام بأوله فيشرع فيه بعد ان يشرع كذا في الفتح وحديث الباب يتناول الرفع من السجود ايضا قال القاضي اتفقوا على انه لا يسابقه بافعاله وسائر اقواله في الصلوة ولا يفعلها معه معا وان السنة اتباعه فيها واختلفوا في اتباع المأموم الامام في افعاله هل يكون معه فاذا شرع الامام في الركوع ركع باثره ولم ينتظر تمام ركوعه ام يكون بعده فلا يركع حتى يركع الامام ولا يرفع حتى يرفع وكذا في سائر الافعال وعن مالك في ذلك ثلثة اقوال هذان القولان والقول الثالث التفريق بين الاستواء في القيام من الركعتين وبين سائر افعال الصلوة فيفعل معه سائر الافعال الا القيام من الركعتين فلا يقوم حتى يستوي الامام قائما ويكبر وعلى القول الآخر يقوم بقيامه ولا ينتظر تكبيره ولا بد في هذه الاقاويل من اقتدائه بالامام وسبق له باول الفعل والقول انتهى وقالت الشافعية ان قارنه في تكبيرة الاحرام لم تنعقد صلوته او في غيره من الافعال فهو مكروه وتفوت به فضيلة الجماعة كما في شرح التقريب وقال ابن قدامة في المغني والمستحب ان يكون شروع المأموم في افعال الصلوة من الرفع والوضع بعد فراغ الامام منه ويكره فعله معه في قول اكثر اهل العلم واستحب لك ان تكون افعاله مع افعال الامام وقوله فاذا ركع فاركعوا يقتضي ان يكون ركوعهم بعد ركوعه لانه عقبه به بفاء التعقيب فيكون بعده وان وافق امامه في افعال الصلوة فركع وسجد معه اساء وصحت صلوته انتهى مختصرا وقال الشامي واقتصر (في الدر) على ذكر التحريمة والسلام فافاد ان المقارنة في الافعال افضل بالاجماع وقيل على الخلاف كما في الحلبية وغيرها عن الحقائق انتهى وقال في فيض الباري واختلفوا في التعقيب والمقارنة فذهب الشافعي الى الاول وامامنا الى الثاني والتعقيب بقدر ما يعلم المقتدي من حال امامه مستثنى عقلا والفاء لا تدل على التعقيب الزائد على ذلك فدل على ان نزاعهم في الفاء غير مجد فانها وان كانت للتعقيب لكنه يتحقق بالشروع بعد الشروع ولا يلزم تحقق التعقيب ان يشرع بعد فراغ الامام فنزاع الامام انما يكون ممن يدعي الشروع بعد الفراغ لا ممن يدعي الشروع بعد الشروع فان شروع المقتدي لا يكون الا بعد شروع الامام فهذا القدر من التعقيب يكفي للفاء ولا ينكره الامام ايضا وما بعد ذلك فيقول بالمقارنة انتهى وقد تقدم مزيد ما يتعلق بذلك في بحث التكبير واذا قال سمع الله لمن حمده اي استجاب الله دعاء من حمده وهذا من الامام دعاء للمأموم واشارة الى قوله ربنا لك الحمد قاله الخطابي فقولوا اللهم ربنا ولك الحمد قد جاءت الاحاديث الصحيحة باثبات الواو وبحذفها قال النووي والكل جائز ولا ترجيح

besturdubooks.wordpress.com

19
2

يسمع الله لكم فان الله عز وجل قال على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم سمع الله لمن حمده حدثنا ابو بكرة وابن مرزوق قالا ثنا سعيد بن عامر قال ثنا سعيد بن ابى عروبة عن قتادة فذكر باسناده مثله حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود

لاحدهما على الآخر وقال الحافظ قال العلماء الرواية بثبوت الواو ارجح وقال الشوكانى لا نها زيادة مقبولة وقال ابن القيم كما فى النيل لم يأت فى حديث صحيح الجمع بين لفظ اللهم وبين الواو وحديث الباب اى حديث ابى موسى يرد عليه وقد ثبت الجمع بينهما فى صحيح البخارى فى باب صلوة القاعد من حديث انس بلفظ حديث الباب قال الشوكانى وقد تطابقت على هذا اللفظ النسخ الصحيحة من صحيح البخارى وقال ابن دقيق العيد فى شرح العمدة اختلفوا فى اثبات الواو واسقاطها من قوله ولك الحمد بحسب اختلاف الروايات وهذا اختلاف فى الاختيار لا فى الجواز ويرجح اثباتها بانه يدل على زيادة معنى لانه يكون التقدير ربنا استجب لنا او ما قارنه لك الحمد فيكون الكلام مشتملا على معنى الدعاء ومعنى الخبر وافاقيل باسقاط الواو دل على احد هذين انتهى قال الحافظ وهذا بنا على ان الواو عاطفة وقد تقدم قول من جعلها حالية وقال فى باب التكبير اذا قام من السجود وقيل هى واو الحال قاله ابن الاثير وضعف ما عداه انتهى وقال ابو عمرو بن العلاء الواو زائدة كما فى النيل والمنتقى وقال القاضى عياض وفى اثبات الواو زيادة لان قوله ربنا اجابة قوله سمع الله لمن حمده اى ربنا استجب دعائنا واسمع حمدنا ولك الحمد على هدايتنا لذلك وانها منالة وبحذف الواو ليس فيها الامتثال لقول الحمد انتهى وقال الطيبى هذه الرمزة مفتقرة الى مزيد كشف وبيان ولك ان قوله سمع الله لمن حمده وسيلة وربنا لك الحمد طلب وفيها التفات من الغيبة الى الخطاب فاذا روى بالعاطف يتعلق ربنا بالاولى ليستقيم عطف الجملة الخبرية على مثلها واذا عزل عنه الواو يتعلق ربنا بالثانية فاذا لا يجوز عطف الانشائى على الخبرى وتقديره على الوجه الاول بارسنا قبلت فى الدهور الماضية حمد من حمدك من الامم السابقة ونحن نطلب منك الآن قبول حمدنا ولك الحمد ولاوآخرا فاخرجت الاولى على الجملة الفعلية وعلى الغيبة وخص اسم الله الاعظم بالذكر والثانية على الاسمية وعلى الخطاب لارادة الدوام ولمزيد انجاح المطلوب فعلى هذا فى الكلام التفاتة واحدة وعلى الاول التفاتان من الخطاب الى الغيبة ومنه الى الخطاب انتهى وقد اختلفت الائمة فى ذلك فذكر ابن قدامة عن الشافعى السنة ان يقول ربنا لك الحمد وعن احمد السنة ان يقول ربنا ولك الحمد نص عليه احمد فى رواية الاثرم قال سمعت اباعبدالله يثبت امر الواو وبهذا قول مالك ونقل ابن منصور عن احمد اذا رفع رأسه من الركوع قال اللهم ربنا لك الحمد فانه لا يجعل فيها الواو ومن قال ربنا قال ولك الحمد وفى المدونة قال ابن القاسم قال لى مالك مرة اللهم ربنا لك الحمد ومرة اللهم ربنا ولك الحمد قال وهو احبهما الى انتهى واما عند اصحابنا فقال فى الدر المختار والفضلة اللهم ربنا ولك الحمد ثم حذف الواو ثم حذف اللهم فقط انتهى اى مع اثبات الواو وبقى رابعة وهى حذفهما والافضلية على هذا الترتيب كما افاده بالعطف بثم قاله الشامى يسمع الله لكم اى يستجيب لكم ومن هذا قول النبى صلى الله عليه وسلم اللهم انى اعوذ بك من قول لا يسمع اى لا يستجاب قاله الخطابى فان الله عز وجل قال على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم سمع الله لمن حمده اى حكم بسابق قضائه باجابة دعاء من حمده وثوابه على حمده وختم ذلك وامضاه قاله القاضى وقال فى البذل فاصل هذه الكلمة (اى كلمة التسميع) اخبار من الله تعالى بسماع حمد عباده على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ثم اجرا ها على لسان عباده بواسطة نبيه صلى الله عليه وسلم انتهى وقال النووى وفيه دلالة لما قاله اصحابنا وغيرهم انه يستحب للامام الجهر بقوله سمع الله لمن حمده وحينئذ يسمعونه فيقولون انتهى وقال ابن قدامة فى المغنى ويسن الجهر بالتسميع للامام كما يسن الجهر بالتكبير لانه ذكر مشروع عند الانتقال من ركن فيشرع الجهر به للامام كالتكبير انتهى والحديث تقدم طرف منه فى باب الخفض فى الصلوة بل فيه تكبير وقد ذكرنا هناك ان هذا الحديث اخرجه ابو عوانة من طريق همام ومسلم وابو داود من طريق ابى عوانة وغيرهم من طرق اخرى كما تقدم مفصلا واما طريق ابان فاخرجه ابو عوانة عن حمدان بن على عن سهل بن بكار عن ابان عن قتادة حدثنا

ابو بكرة وابن مرزوق زاد فى نسخة النخب جميعا قالا ثنا سعيد بن عامر قال ثنا سعيد بن ابى عروبة عن قتادة فذكر باسناده مثله تقدم هذا الاسناد فى الباب المذكور الا انه زاد ههنا فى الاسناد ابا بكرة وقد ذكرنا هناك ان هذا الحديث اخرجه الدارمى ومسلم والنسائى وابو عوانة والبزار من طريق سعيد بن ابى عروبة حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود سليمان بن داود

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا شعبة عن يعلى بن عطاء قال سمعت ابا علقمة يحدث عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه غير انه لم يذكر قوله يسمع الله لكم الى آخر الحديث وحدثنا ابو بكرة قال ثنا سعيد ابن عامر قال ثنا محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة رض عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا الخصيب بن ناصح قال ثنا وهيب عن مصعب بن محمد القرشي عن ابي صالح عن ابي هريرة رض عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه

الطيالسي قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن يعلى بن عطاء العامري الطائفي قال سمعت ابا علقمة المصري مولى بني هاشم ويقال حليفهم ويقال حليف الانصار من رواة الستة الا البخاري قال ابو حاتم احاديثه صحاح وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن يونس ابو علقمة الفارسي مولى ابن عباس كان على قضاء افريقية وكان احد الفقهاء الموالي الذين ذكرهم يزيد بن ابي حبيب وقال العجلي مصري تابعي ثقة يحدث عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه اي نحو حديث ابي موسى غير انه لم يذكر قوله يسمع الله لكم الى آخر الحديث والحديث اخرجه مسلم عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر وعن عبيد الله بن معاذ واللفظ له عن ابيه كلاهما عن شعبة باسناده المذكور مرفوعا انما الامام جنة فاذا صلى قاعدا فصلوا قعودا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد فاذا وافق قول اهل الارض قول اهل السماء غفر له ما تقدم من ذنبه واخرجه ابو داود والطيالسي عن شعبة باسناده مرفوعا من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن اطاع الامير فقد اطاعني ومن عصى الامير فقد عصاني فان صلى قاعدا فصلوا قعودا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد واذا قرأ غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين فانه اذا وافق قول اهل السماء قول اهل الارض غفر لعبد ما مضى من ذنبه وحدثنا في نسخة المنخب والمباني بحذف الواو وابو بكرة زاد في نسختي المنخب والمباني وابن مرزوق قال وفي نسختهما قالا ثنا سعيد بن عامر الضبعي البصري قال ثنا محمد بن عمرو ابن علقمة الليثي المدني عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف المدني عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه الدارمي عن يزيد بن هارون عن محمد بن عمرو باسناده مرفوعا انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا واذا ركع فاركعوا واذا سجد فاسجدوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد واذا صلى قائما فصلوا قياما واذا صلى جالسا فصلوا جلوسا اجمعون حدثنا نصر بن مرزوق البصري قال ثنا الخصيب بن ناصح الحارثي البصري قال ثنا وهيب زاد في نسختي المنخب والمباني ابن خالد اي ابن عجلان البصري عن مصعب ابن محمد بن عبد الرحمن بن شرحبيل بن ابي عزيز العبدري القرشي المكي من رواة الاربعة الا الترمذي قال احمد لا اعلم الا خيرا وقال ابن معين ثقة وقال ابو حاتم صالح يكتب حديثه ولا يحتج به وقال البخاري كان واليا بمكة روى عنه ابن عيينة وقال كان رجلا صالحا وذكره ابن حبان في الثقات عن ابي صالح السمان ذكوان الزيات المدني عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه ابو داود عن سليمان بن حرب ومسلم بن ابراهيم عن وهيب باسناده المذكور مرفوعا انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا ولا تكبروا حتى يكبر واذا ركع فاركعوا ولا تركعوا حتى يركع واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد قال مسلم ولك الحمد واذا سجد فاسجدوا ولا تسجدوا حتى يسجد واذا صلى قائما فصلوا قياما واذا صلى قاعدا فصلوا قعودا اجمعون قال الحافظ في الفتح وهي زيادة حسنة تنفي احتمال ارادة المقارنة من قوله اذا كبر فكبروا انتهى وقال في اعلام السنن والجواب عن رواية ابي داود انها انما سيقت لاجل النهي عن مبادرة الامام كما افصحت عنه رواية الاعمش عن ابي صالح عند مسلم بلفظ لا تبادروا الامام اذا كبر فكبروا ومعنى قوله ولا تكبروا حتى يكبر اي لا تسبقوه بالتكبير فان مثل هذا الكلام كما يستعمل للتعقيب يستعمل للنهي عن المسابقة ايضا فلا تيم به الاستدلال على نفي المواصلة انتهى مختصرا حدثنا يونس بن عبد الاعلى الصدفي المصري قال انا ابن وهب عبد الله المصري ان مالكا ابن انس امام دار الهجرة حدثه عن سمي مولى ابي بكر بن عبد الرحمن عن ابي صالح ذكوان المدني عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد فانه من وافق قوله قول الملائكة اي تحميده تحميد الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه في هذا دلالة على ان الملائكة يقولون مع المصلي هذا القول ويستغفرون ويحضرونه بالدعاء والذكر قاله الخطابي وقال ابن عبد البر كما في الزرقاني الوجه عندي في هذا والله اعلم تعظيم فضل الذكر

besturdubooks.wordpress.com

قد ذهب قوم الى ان هذه الآثار قد دلتهم على ما يقول الامام والمأموم جميعا وان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد دليل على ان سمع الله لمن حمده يقولها الامام دون المأموم وان ربنا لك الحمد يقولها المأموم دون الامام وممن ذهب الى هذا القول ابو حنيفة ومالك

وانه يحط الاوزار ويغفر الذنوب وقد اخبر الله تعالى عن الملائكة بانهم يستغفرون للذين آمنوا فمن كان منه من القول مثل هذا باخلاص واجتهاد ونية صادقة وتوبة صحيحة غفرت ذنوبه ان شاء الله تعالى انتهى وقد ورد عند مالك عن ابى هريرة فى حديث التامين فانه من وافق قوله الى آخره بلفظ المصنف وعند البخارى عنه نحوه الا انه قال تامينه تامين الملائكة قال القاضى ومعنى قوله من وافق قوله قول الملائكة قيل فى وقت تامينهم ومشاركتهم فى الدعاء والتامين ويفسره قوله فى الحديث الآخر وقالت الملائكة فى السماء آمين والبه ذهب ابو داؤد والباجى وعلى هذا يظهر قول الخطابى ان الفاءههنا ليست للتعقيب وانما للمشاركة او تعلق الغفران بالموافقة فى القول على هذا التاويل وقيل من وافق تامينه تامين الملائكة من الصفة فى الخشوع والاخلاص وعلى هذا يحمل قوله اذا سمع الله لمن حمده الحديث انتهى مختصرا وقال العراقى فى شرح التقريب الصحيح ان المراد الموافقة فى الزمن وقيل فى الصفة قال القرطبى وهذا بعيد انتهى مختصرا وصوب النووى القول الاول وقال الحافظ فى الفتح زيادة فان الملائكة قوامن قبل قوله فمن وافق عند مسلم وغيره تدل على ان المراد الموافقة فى القول والزمان خلافا لمن قال المراد الموافقة فى الاخلاص والخشوع كابن حبان قال يريد موافقة الملائكة فى الاخلاص لغير اعجاب وكذا جنح اليه غيره فقال نحو ذلك من الصفات المحمودة او فى اجابة الدعاء او فى الدعاء بالطاعة خاصة او المراد استغفار الملائكة للمؤمنين وقال ابن المنير الحكمة فى ايثار الموافقة فى القول والزمان ان يكون المامو م على يقظة الاتيان بالوظيفة فى محلها لان الملائكة لا غفلة عند هم فمن وافقهم كان متيقظا ثم ظاهره ان المراد بالملائكة جميعهم واختاره ابن بزيزة وقيل الحفظة منهم وقيل الذين يتعاقبون منهم اذا قلنا انهم غير الحفظة والذى يظهر ان المراد بهم من يشهد تلك الصلوة من الملائكة ممن فى الارض او فى السماء انتهى مختصرا وقال العراقى فى شرح التقريب ظاهر الحديث مغفرة ما تقدم من الذنوب سواء فيه الصغائر والكبائر وقد خص العلماء هذا واشباهه بتكفير الصغائر فقط وقالوا انما يكفر الكبائر التوبة وكانهم لما رأوا التقييد فى بعض ذلك بالصغائر حملوا ما اطلق فى غيرها عليها كالحديث الصحيح الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر والله اعلم انتهى وقد تقدم البحث فى ذلك فى الكلام على حديث ابى هريرة وعباد بن تعلبة فى باب فرض الرحلين والحديث اخرجه البخارى عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى بن يحيى وابو داؤد عن عبد الله بن مسلمة والترمذى عن اسحاق بن موسى عن معن والنسائى عن قتيبة وعبد الله بن الامام احمد عن عبد الرحمن واسحاق وابو عوانة عن يونس بن عبد الاعلى عن ابن وهب والبيهقى من طريق يحيى والقعنبى ثلاثتهم عن مالك باسناده نحوه واخرجه مالك فى موطائه نحوه

فذهب قوم الى ان هذه الآثار المروية عن ابى موسى وابى هريرة وفى الباب عن انس عند البخارى قال سقط رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فرس فجحش شقه الايمن فذكر الحديث وفيه واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد واخرجه ايضا مسلم وابو داؤد والترمذى والنسائى وابن ماجة والدارمى والبيهقى وغيرهم نحوه الا ان الدارمى وابن ماجة رواياه مقتصرا على قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد وعن عائشة عند البخارى فى باب انما جعل الامام ليؤتم به قالت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بيته وهو شاك فذكر الحديث وفيه واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد وعن ابى سعيد الخدرى عند ابن ماجة مرفوعا اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا ولك الحمد واخرجه الحاكم مع زيادة فى اوله وهى اذا قال الامام الله اكبر فقولوا الله اكبر وهكذا اخرجه البيهقى ولم يذكرا اللهم قال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذا اللفظ ووافقه الذهبى قد دلتهم على ما يقول الامام والمامو م جميعا ان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال الامام كما زاد فى نسخة المبانى وفى نسخة النخب بحذف اذا قال الامام والاظهر اثباتها سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد دليل على ان سمع الله لمن حمده يقولها الامام دون المامو م وان ربنا لك الحمد يقولها المامو م دون الامام ووجه الدلالة انه صلى الله عليه وسلم قسم والقسمة تنافى الشركة

وممن ذهب الى هذا القول ابو حنيفة ومالك ولم يقع فى نسختى النخب والمبانى ومالك ووقع فيهما بدله رضى الله عنه قال الترمذى والعمل عليه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ان يقول الامام سمع الله لمن حمده ويقول من خلف الامام ربنا

besturdubooks.wordpress.com

وخالفهم فذاك آخرون فقالوا بل يقول الإمام سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثم يقول المأموم ربنا ولك الحمد خاصة

ولك الحمد وبه يقول احمد انتهى وقال الشوكاني في النيل وقال الهادي والقاسم وابو حنيفة انه يقول الامام والمنفرد سمع الله لمن حمده فقط والمأموم ربنا لك الحمد فقط وحكاه ابن المنذر عن ابن مسعود وابي هريرة والشعبي ومالك واحمد قال وبه اقول انتهى وهو مروي عن الناصر انتهى وهكذا ذكر في السعاية عن ابن المنذر وقال وبه قال مالك كما في رسالة ابن ابي زيد وهو قول احمد انتهى والذي ذكره العراقي في شرح التقريب عن ابن المنذر انه قال اختلفوا في المأموم اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقالت طائفة يقول سمع الله لمن حمده اللهم ربنا ولك الحمد كذلك قال محمد بن سيرين وابو بردة والشافعي واسحق ويعقوب ومحمد قال عطاء بجميعها مع الامام احب الي وقالت طائفة اذا قال سمع الله لمن حمده فليقل من خلفه ربنا ولك الحمد هذا قول عبد الله بن مسعود وابن عمر وابي هريرة والشعبي وبه قال مالك وقال احمد الى هذا انتهى امر النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن المنذر وبه اقول انتهى وهكذا ذكر الزبيدي في الاتحاف عن ابن المنذر انه قال في الاشراف وهكذا ذكر الخطابي من عند نفسه فهذا يدل على ان احمد وابن المنذر ذهبا الى ان المؤتم يأتي بالتحميد فقط فاما الامام فاختار له الجمع بين الذكرين قال ابن قدامة في المغني انه يشرع قول ربنا ولك الحمد في حق كل مصل في المشهور عن احمد وذكره عن جماعة منهم ابن المنذر ثم قال وعن احمد رواية اخرى لا يقوله المنفرد فانه قال في رواية اسحق في الرجل يصلي وحده فاذا قال سمع الله لمن حمده قال ربنا ولك الحمد فقال انما هذا للامام جمعها وليس هذا لاحد سوى الامام وقال مالك وابو حنيفة لا يشرع قول هذا في حق الامام ولا المنفرد انتهى مختصرا قال في البدائع واحتج ابو حنيفة بقاسم التحميد والتسميع بين الامام والقوم فجعل التحميد لهم والتسميع له في حديث ابي موسى وابي هريرة وفي الجمع بين الذكرين من احد الجانبين ابطال هذه القسمة وهذا لا يجوز وكان ينبغي ان لا يجوز للامام الثاني ايضا بمقتضى هذا الحديث وانما عرفنا ذلك لما روينا من الحديث ولان اتيان التحميد من الامام يؤدي الى جعل التابع متبوعا والمتبوع تابعا وهذا لا يجوز بيان ذلك ان الذكر يقارن الانتقال فاذا قال الامام مقارنا للانتقال سمع الله لمن حمده يقول المقتدي مقارنا له ربنا لك الحمد فلو قال الامام بعد ذلك لو قع قوله بعد قول المقتدي فينقلب المتبوع تابعا والتابع متبوعا ومراعاة التبعية في جميع اجزاء الصلوة واجبة بقدر الامكان انتهى وقال الشيخ ابن الهمام وجه منافاتها الشركة انه شارع في بيان ما على المقتدي من المتابعة وقد جعله جملة جزاء شرط تسميع الامام فلو شرع له التسميع لم يكن الجزاء لان جزاء الشيء ليس عينه ولبينه لانه في مقام التحميد وحينئذ ان قمنا كن المعارضة كان هذا رجح لان قوله مقدم على فعله عند التعارض لانه تشريع لا يحتمل الخصوصية بخلاف فعله وان جعلنا وفعا للمعارضة كان يحمل الجمع على حالة الانفراد انتهى واحتجوا من حيث المعنى بان معنى سمع الله لمن حمده طلب التحميد فيناسب حال الامام واما المأموم فتناسبه الاجابة بقوله ربنا لك الحمد ويقويه حديث ابي موسى الاشعري ليسمع الله لكم كما قال الحافظ واجاب عنه بانه لا يدل على ان الامام لا يقول ربنا ولك الحمد اذ لا يمتنع ان يكون طالبا ومجيبا وهو نظير ما تقدم في مسئلة التامين من انه لا يلزم من كون الامام داعيا والمأموم مؤمنا ان لا يكون الامام مؤمنا ويقرب منه ما تقدم البحث فيه في الجمع بين الحيعلة والحوقلة لسامع المؤذن انتهى وخالفهم اي القوم المذكورين في ذلك اي فيما قالوا من ان الامام يقتصر على التسميع فقط جماعة آخرون فقالوا بل يقول الامام سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد يعني يجمع الامام بين التسميع والتحميد وممن ذهب الى ذلك ابو يوسف ومحمد كما ذكره المصنف في آخر الباب وغيره وبه قال الشعبي وابن سيرين وابو بردة والشافعي واسحق وابن المنذر وهو المشهور عن احمد كما قال ابن قدامة في المغني وقال ايضا وهذا قول اكثر اهل العلم منهم ابن مسعود وابن عمر وابو هريرة انتهى ورواه ابن حزم في المحلى عن ابن عمر وابي هريرة قال وروينا ايضا عن علي بن ابي طالب وابن مسعود وابن عباس انتهى والبه ذهبت الظاهرية كما في المنتخب وهو قول في مذهب مالك ايضا حكاه ابن شاس في الجواهر كما في شرح التقريب وهو رواية عن الامام ابي حنيفة كما في البدائع وغيره وقال في تحفة الفقهاء روى الحسن بن زياد عن ابي حنيفة مثل قولهما انتهى ثم يقول المأموم ربنا ولك الحمد خاصة يعني لا يجمع المأموم بين التسميع والتحميد بل يقتصر على التحميد فقط وممن ذهب الى ذلك ابن مسعود وابن عمر وابو هريرة والشعبي ومالك واحمد وابن المنذر كما تقدم عن ابن المنذر وهكذا ذكر ابن قدامة في المغني وقال لا اعلم في المذهب خلافا انه لا يشرع للمأموم قول سمع الله لمن حمده انتهى وهو قول المتنا الثلثة كما في كتب اصحابنا والثوري والاوزاعي كما في النيل وذهب ابن سيرين

besturdubooks.wordpress.com

وقالوا ليس فى قول النبى صلى الله عليه وسلم واذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد دليل على ان ذلك يقوله المأموم دون غيره ولو كان ذلك كذلك لاستحال ان يقولها من ليس بمأموم فقد رأيناكم تجمعون ان المصلى وحده يقولها مع قوله سمع الله لمن حمده

وابو بردة وعطاء والشافعى واسحاق الى ان المأموم يجمع بين التسميع والتحميد كالامام كما تقدم عن ابن المنذر وبهذا ذكر ابن قدامة فى المغنى وهو قول ابن نافع وعيسى من اصحاب مالك ويروى عن مالك ايضا والليه ذهبت الظاهرية كما فى المنتقى وعد ابن المنذر وابن قدامة والخطابى ابا يوسف ومحمدا منهم وهو خلاف ما فى كتب اصحابنا ولذا رده العراقى فى شرح التقريب وقال لم يحك صاحب الهداية عن ابى يوسف ومحمد ان الجمع بينهما فى حق المأموم انما حكى عنهما الجمع بينهما فى حق الامام وهو اعرف بمذهبه انتهى وروده العينى ايضا فى المنتقى وقال مذهبهما كمذهب الجمهور ان المأموم يقتصر على التحميد ولا يجمع بينهما اهـ واحتج القائلون بالجمع بينهما للمأموم بما اخرج الدارقطنى فى سننه عن ابى هريرة قال كنا اذا صلينا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سمع الله لمن حمده قال من ورائه سمع الله لمن حمده قال الدارقطنى والمحفوظ بهذا الاسناد اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فليقل من ورائه ربنا لك الحمد وعن بريدة مرفوعا يا بريدة اذا رفعت رأسك من الركوع فقل سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد الحديث واخرجه البيهقى ايضا فى الخلافيات وقال فيه جابر الجعفى لا يحتج به ومن دونه اكثرهم ضعفا كما فى شرح التقريب وقال وهذا عام فى جميع احواله اماما كان او ماموما او منفردا وقال الحافظ فى الفتح وزاد الشافعى ان المأموم يجمع بينهما ايضا لكن لم يصح فى ذلك شئ ولم يثبت عن ابن المنذر انه قال ان الشافعى انفرد بذلك انتهى واحتج العراقى بجمعه صلى الله عليه وسلم بينهما مع قوله صلوا كما رأيتمونى اصلى وقال الخطابى وهذه الزيادة وان لم تكن مذكورة فى الحديث نصا فانه مأمور بها الامام وقد جاء انما جعل الامام ليؤتم به فكان هذا فى جميع اقواله وافعاله والامام يجمع بينهما وكذلك المأموم انتهى واحتج الآخرون بما تقدم من احاديث ابى موسى وابى هريرة وغيرهما فى قسم ما يقول الامام والمأموم قال ابن قدامة ولنا قول النبى صلى الله عليه وسلم اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد وهذا يقتضى ان يكون قولهم ربنا ولك الحمد عقيب قوله سمع الله لمن حمده بغير فصل لان الفاء للتعقيب وهذا ظاهر يجب تقديمه على القياس وعلى حديث بريدة لان هذا صحيح مختص بالمأموم وحديث بريدة فى اسناده جابر الجعفى وهو عام وتقديم الصحيح الخاص اولى انتهى وقال فى البدائع ولنا ان النبى صلى الله عليه وسلم قسم التسميع والتحميد بين الامام والمقتدى وفى الجمع بينهما من الجانبين ابطال القسمة وهذا لا يجوز ولان التسميع دعاء الى التحميد وحق من دعى الى شئ الاجابة الى ما دعى اليه لا اعادة قول الداعى انتهى وقالوا اى الآخرون هذا جواب عما استدل به اهل المقالة الاولى بالآثار المذكورة على ان التحميد لا يقوله الامام ليس فى قول النبى صلى الله عليه وسلم واذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد دليل على ان ذلك اى التحميد يقوله المأموم وفى نسختى المنتقى والمبانى يقوله الامام والاول اوجه دون غيره ولو كان ذلك اى التحميد كذلك اى مختصا بالمأموم

لاستحال ان يقولها من ليس بمأموم فقد رأيناكم تجمعون وزاد فى نسختى المنتقى والمبانى على ان المصلى وحده اى المنفرد يقولها اى يقول ربنا لك الحمد مع قوله اى المنفرد سمع الله لمن حمده يعنى يجمع المنفرد بينهما وقد حكى الطحاوى الاجماع على ذلك وتبعه ابن عبد البر على ذلك فقال لا اعلم خلافا فى جمع المنفرد بينهما كما فى شرح التقريب قلت هذا باعتبار المشهور والا فذكر الخلاف فيما بينهم الشامى من الحنفية فقال فيه ثلاث روايات الجمع بينهما وهو المعتمد وقيل هو المؤتم وقيل كالامام وذكر الروايتين فى مذهبه صاحب المغنى من الحنابلة وكذا الزرقانى اشارة بلفظ الاصح كذا فى الاوجز وقال فى البدائع وان كان منفردا فانه يأتى بالتسميع فى ظاهر الرواية وكذا يأتى بالتحميد عندهم وعن ابى حنيفة روايتان روى المعلى عن ابى يوسف عن ابى حنيفة انه يأتى بالتسميع دون التحميد واليه ذهب الشيخ الامام ابو القاسم الصفار وابو بكر الاعمش وروى الحسن عن ابى حنيفة انه يجمع بينهما وذكر فى بعض النوادر عنه انه يأتى بالتحميد لا غير وفى الجامع الصغير ما يدل عليه فان ابا يوسف قال سألت ابا حنيفة عن الرجل يرفع رأسه من الركوع فى الفريضة اليقول اللهم اغفر لى قال يقول ربنا لك الحمد وسكت وما اراد به الامام لانه لا يأتى بالتحميد عنده فكان المراد منه المنفرد ووجه هذه الرواية ان التسميع ترغيب فى التحميد وليس معه من يرغبه والانسان لا يرغب نفسه فكانت حاجته الى التحميد لا غير ووجه رواية المعلى ان التحميد يقع فى حالة القومة وهى مسنونة ومنة الذكر

besturdubooks.wordpress.com

فكما كان من يصلي وحده يقولها وليس بمأموم ولم ينف ذلك ماذكرنا من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الامام ايضا يقولها كذلك ولا ينفي ذلك ماذكرنا من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتجوا في ذلك بما حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا ابن وهب قال اخبرني عبد الرحمن بن ابي الزناد عن موسى بن عقبة عن عبد الله بن الفضل عن عبد الرحمن الاعرج عن عبد الله بن ابي رافع عن علي بن ابي طالب رض عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا رفع رأسه

تختص بالفرائض والواجبات كالتشهد في القعدة الاولى ولهذا لم يشرع في القعدة بين السجدتين وجه رواية الحسن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بينهما في حديث عائشة ولا محمل له سوى حالة الانفراد لما مر ولهذا كان عمل الامة على هذا وما كان الله ليجمع امة محمد صلى الله عليه وسلم على ضلالة انتهى وقد اختلف الفقهاء في التصحيح من هذه الروايات قال في الدر المختار ويجمع بينهما لو منفردا على المعتمد قال الشامي اي من اقوال ثلثة مصححة قال في الخزائن وهو الاصح كما في الهداية والمجمع والملتقى وصحح في المبسوط انه كالمؤتم وصحح في السراج معزيا لشيخ الاسلام انه كالامام قال الباقاني والمعتمد الاول انتهى وقد ذهب الى الجمع بينهما للمنفرد الشافعي ومالك واحمد وبه قال ابن حزم الظاهري وعزاه لطائفة من السلف الصالح كما في شرح التقريب والنشوري والاوزاعي كما في النيل فكما كان من يصلي وحده يقولها اي يجمع بين التسميع والتحميد على الاصح والحال هو ليس بمأموم ولم ينف ذلك اي جمع المنفرد بينهما ماذكرنا من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد كان الامام ايضا يقولها اي يقول ربنا لك الحمد مع قوله سمع الله لمن حمده فيجمع بينهما ولا ينفي ذلك اي جمع الامام بينهما ماذكرنا من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم والحاصل ان قول النبي صلى الله عليه وسلم فقولوا ربنا ولك الحمد لا يدل على ان التحميد مخصوص بالمأموم فانه لو كان ذلك لمنع المنفرد عن القول به وقد اجمعوا على ان المنفرد يجمع بين التحميد والتسميع فكما ان المنفرد يجمع بينهما مع انه ليس بمأموم ولم ينف ذلك الحديث المذكور فكذلك الامام ايضا يجمع بينهما ولا ينفي ذلك الحديث قال الحافظ واما المنفرد فحكى الطحاوي وابن عبد البر الاجماع على انه يجمع بينهما وجعله الطحاوي حجة لكون الامام يجمع بينهما للاتفاق على اتحاد حكم الامام والمنفرد لكن اشار صاحب الهداية الى خلاف عندهم في المنفرد انتهى واصح في البدائع لهم بان الامام منفرد في حق نفسه والمنفرد يجمع بين هذين الذكرين فكذا الامام ثم قال وقولهم الامام منفرد في حق نفسه مسلم لكن المنفرد لا يجمع بين الذكرين على احدى الروايتين عن ابي حنيفة ولان ماذكرنا من معنى التبعية لا يتحقق في المنفرد فبطل الاستدلال انتهى وقال العراقي وغاية مافي حديث الباب السكوت عن قول المأموم سمع الله لمن حمده وعن قول الامام ربنا لك الحمد فيستفاد ذلك من دليل آخر انتهى وقال الحافظ وليس في الحديث مايدل على النفي بل فيه ان قول المأموم ربنا لك الحمد يكون عقب قول الامام سمع الله لمن حمده والواقع في التصوير ذلك لان الامام يقول التسميع في حال انتقاله والمأموم يقول التحميد في حال اعتداله فقوله يقع عقب قول الامام كما في الخبر وهذا الموضع بقرب من مسئلة التامين كما تقدم من انه لا يلزم من قوله اذا قال ولا الضالين فقولوا آمين ان الامام لا يؤمن بعد قوله ولا الضالين وليس فيه ان الامام يؤمن كما انه ليس في هذا انه يقول ربنا لك الحمد فكلهما مستفاد ان من ادلة اخرى صحيحة صريحة انتهى وتعقبه العيني في العمدة بانا لا نسلم ذلك لانه صلى الله عليه وسلم قسم التسميع والتحميد فجعل التسميع للامام والتحميد للمأموم فالقسمة تنافي الشركة انتهى قلت وهذا الموضع وان هو بقرب من مسئلة التامين في ان كل واحد منهما ليس فيه ان الامام يؤمن او يحمد ولكنه يبعد عنها بان مسئلة التامين ورد فيها قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الامام يقول آمين عند ابي داود وغيره ولم يرد في روايات هذا الموضع من قوله صلى الله عليه وسلم ان الامام يأتي بالتحميد فافترقا فاغتنم ما ورد ههنا التحميد من فعله صلى الله عليه وسلم وهذا يحتمل ان يكون في حالة الانفراد وان ثبت في حالة الامامة فيحتمل ان يكون لبيان الجواز والله اعلم واحتجوا اي الآخرون في ذلك اي في قولهم ان الامام يجمع بين التسميع والتحميد بما حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا ابن وهب قال اخبرني عبد الرحمن بن ابي الزناد عن موسى بن عقبة عن عبد الله بن الفضل عن عبد الرحمن الاعرج عن عبد الله والصواب عبيد الله بالتصغير كما في نسختي المنتخب والمباني وقد تقدم هكذا في هذا الاسناد في باب الرفع في الافتتاح بن ابي رافع عن علي ابن ابي طالب زاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا رفع رأسه

besturdubooks.wordpress.com

من الركوع قال اللهم ربنا لك الحمد ملء السماء وملء الارض وملء ما شئت من شيء بعد

من الركوع قال اللهم ربنا لك الحمد ملء السماء وفي نسختي المنتخب والمباني السماوات وهكذا هو في رواية الترمذي قال النووي في شرحه هو بنصب الهمزة ورفع الهاء والنصب اشهر وهو الذي اختاره ابن خالويه ورجحه واطنب في الاستدلال له وجوز الرفع على انه مرجح وحكى عن الزجاج انه يتعين الرفع ولا يجوز غيره وبالغ في انكار النصب انتهى وقال العيني في المنتخب اما انتصابه فعلى انه صفة لمصدر محذوف اي حمدا ملأ السموات والارض واما الرفع فعلى انه خبر مبتدأ محذوف اي هو ملأ السموات والارض انتهى وقال زين العرب يجوز الرفع على انه صفة الحمد والنصب على الظرف انتهى وقيل النصب على نزع الخافض اي بملأ السموات كما في فتح الملهم عن القاري والملأ بالكسر اسم ما يأخذه الانا اذا امتلأ كما قال زين العرب وهكذا قال في القاموس والمقصود منه تكثير الحمد كما قال زين العرب وقال في النهاية هذا تمثيل لان الكلام لا يسع الاماكن والمراد به كثرة العدد يقول لو قدر ان تكون كلمات الحمد اجساما لبلغت من كثرتها ان تملأ السموات والارض ويجوز ان يكون المراد به تعظيم شان كلمة الحمد ويجوز ان يريد به اجرها وثوابها انتهى وهكذا ذكر القاضي عن الخطابي وغيره وملء الارض وملء ما شئت من شيء بعد مبني على الضم لانه قطع عن الاضافة فبني على الضم كذا في المنتخب اي بعد ذلك اي ما بينهما او غير ما ذكر كالعرش والكرسي وما تحت الثرى والاظهر ان المراد بالسموات والارض جهتا العلو والسفل والمراد بملأ ما شاء من شيء بعد ما تعلق به مشيته كذا في فتح الملهم عن القاري وقال التوربشتي كما نقل عنه الطيبي هذا يشير الى الاعتراف بالعجز عن ادا حق الحمد بعد استفراغ المجهود فانه صلى الله عليه وسلم حمده ملأ السموات والارض وهذه نهاية اقدام السابقين ثم ارتفع فاحال الامر فيه على المشية وليس وراء ذلك للحمد منتهى فان حمد الله تعالى اعز من ان يعتوره الحسبان او يكتنفه الزمان والمكان ولم ينته احد من خلق الله في الحمد مبلغه ومنتهاه وبهذه الرتبة استحق صلى الله عليه وسلم ان يسمى باحمد انتهى اي لانه كان احمد من سواه كما في المنتخب وقال الشيخ الاكبر كما في فتح الملهم قوله ملأ السموات والارض الى آخره يقول كل جزء من العالم العلوي والسفلي وما بينهما وما يحيطهما انه كمال كل جزء منه معلوم بحكم الوجود والتقدير له نثار خاص عليك من حيث عينه وافراده وجمعه بغيره في قليل الجمع وكثيره احمدك بلسانه وبلسان كل حامد فيكون بهذا الحامد مثل هذه الالسنة جميع ما يستدعيه من التجليات الالهية ومن الاجوار الحبية انتهى ثم ان هذا الحديث يدل على زيادة على التحميد وقد اختلف في ذلك قال الترمذي والعمل على هذا عند بعض اهل العلم وبه يقول الشافعي قال يقول هذا في المكتوبة والتطوع وقال بعض اهل الكوفة يقول هذا في صلوة التطوع ولا يقولها في صلوة المكتوبة انتهى ومذهب الحنابلة كمذهب الشافعي قال الخرقي ثم يقول ربنا ولك الحمد ملء السموات الخ وقال ابن قدامة فاما قول ملء السماء وما بعده فظاهر المذهب انه لا يسن للمأموم نص عليه احمد في رواية ابي داود وغيره وهو قول اكثر الاصحاب لان النبي صلى الله عليه وسلم اقتصر على امرهم بقول ربنا ولك الحمد فدل على انه لا يشرع في حقهم سواه ونقل الاثرم عن احمد كلاما يدل على انه مسنون قال وليس يسقط خلف الامام عنه غير سمع الله لمن حمده وهذا اختيار ابي الخطاب ومذهب الشافعي لانه ذكر مشروع في الصلوة اشبه سائر الاذكار انتهى وذهب اصحابنا الى ترك هذه الاذكار الزائدة على التسميع والتحميد في الفرائض قال العيني في البناية كما في السعاية يستحب عند الشافعي ان يقول سمع الله لمن حمده فاذا استوى قائما يقول ربنا ولك الحمد ملأ السموات وملأ الارض الخ واصحابنا حملوا امثاله على النوافل ويدل عليه حديث ابن ابي ليلى انه عليه الصلوة والسلام زاد بعد ذلك اللهم طهرني بالثلج والبرد والماء البارد رواه مسلم وهذا لا يقال في الفرض اتفاقا انتهى وحمله القاري وغيره على بعض الاحيان لبيان الجواز واما ما وقع في بعض طرق حديث الباب التقييد بالمكتوبة فقد تقدم في باب ما يقال في الصلوة بعد تكبيرة الافتتاح انه غير محفوظ واكثر الرواة لم يقيدوه وفي رواية لمسلم ان ذلك في صلوة الليل وادرده في باب صلوة النبي صلى الله عليه وسلم ودعائه بالليل وترجم عليه الترمذي ما جاء في الدعاء عند افتتاح الصلوة بالليل مع انه وقع في رواية التقييد بالمكتوبة ولكنه لم يلتفت الى ذلك والله اعلم والحديث تقدم طرف منه في باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة وفرغنا هناك عن تخريج هذا الطريق وتقدم طرف منه بهذا الاسناد في باب التكبير للركوع هل مع ذلك رفع ام لا وذكرنا هناك ما يتعلق بذلك الحديث من الكلام عليه وتقدم طرف منه بهذا الاسناد في باب ما ينبغي ان يقال في الركوع والسجود وكل ذلك حديث واحد وتقطيع الطحاوي اياه بحسب التبويب وللحديث طرق اخرى كما تقدمت وقد اخرجه الترمذي مقتصرا على ما اورده الطحاوي ههنا من طريق عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة الماجشون

besturdubooks.wordpress.com

وبما حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا عثمان بن عمر قال انا هشام بن حسان عن قيس ابن سعد عن عطاء عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوالوليد قال ثنا شعبة قال اخبرني عبيد هو ابن حسن ابوالحسن قال سمعت ابن ابي اوفى يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا مالك بن عبد الله بن سيف قال ثنا عبد الله بن يوسف الدمشقي قال انا سعيد بن عبد العزيز التنوخي

عن عمه عن عبد الرحمن الاعرج عن عبيد الله عن علي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ملء السموات فذكر مثله وقال حديث علي حديث حسن صحيح وبما حدثنا ابراهيم بن مرزوق البصري وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف وبما قال ثنا عثمان بن عمر بن فارس العبدي البصري قال انا هشام بن حسان الازدي البصري عن قيس بن سعد المكي مولى نافع بن علقمة عن عطاء بن ابي رباح المكي عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه مسلم عن ابي بكر بن شيبة عن هشيم بن بشير عن هشام بن حسان فذكره باسناده باللفظ المذكور عند المصنف وزاد وملء الارض وما بينهما وملء ما شئت من شيء بعد اهل الثناء والمجد لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد ثم اخرج عن ابن نمير عن حفص عن هشام مقتصرا على قوله وملء ما شئت من شيء بعد كرواية الطحاوي وبكذا اخرج ابوعوانة من طريق سعيد بن عامر وروح بن عبادة عن هشام وبكذا اخرج عن ابراهيم بن مرزوق عن عثمان بن عمر عن هشام وبكذا اخرجه النسائي عن ابي داود سليمان الحراني عن سعيد بن عامر الا انه زاد في اوله كان اذا قال سمع الله لمن حمده قال اللهم ربنا لك الحمد فذكر مثله وبكذا اخرجه البيهقي من طريقه سعيد بهذه الزيادة حدثنا ابوبكرة بكار بن قتيبة البصري قال ثنا ابوالوليد الطيالسي هشام بن عبد الملك البصري قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي قال اخبرني وفي نسخة المنتخب حدثني عبيد مصغرا هو ابن حسن وفي نسخة المنتخب هو ابن الحسن ابوالحسن ولم يقع ذلك في نسخة المنتخب وهو عبيد بن الحسن المزني ويقال الثعلبي ابوالحسن الكوفي من رواة مسلم وابي داود وابن ماجة قال ابن معين وابوزرعة والنسائي ثقة وقال ابوحاتم ثقة صدوق وقال ابن عبد البر اجمعوا على انه ثقة حجة وذكره ابن حبان في الثقات قال سمعت ابن ابي اوفى هو عبد الله بن ابي اوفى واسم علقمة بن خالد بن الحارث الاسلمي ابو معاوية وقيل ابو ابراهيم وبه جزم البخاري وقيل ابو محمد له ولابيه صحبة وشهد عبد الله الحديبية وروى احاديث شهيرة ثم نزل الكوفة وكان آخر من مات بها من الصحابة ويقال مات سنة ثمانين وروى احمد عن يزيد عن اسمعيل رأيت على ساعد عبد الله بن ابي اوفى ضربة فقال ضربتها يوم حنين فقلت اشهدت حنينا قال نعم وقيل غير ذلك وفي الصحيح عنه قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم ست غزوات نأكل الجراد وفي رواية سبع غزوات كذا في الاصابة وفي كتاب الجهاد من البخاري ما يدل على انه شهد الخندق قال يحيى بن بكير وغيره مات سنة ست وثمانين وقال البخاري عن ابي نعيم مات سنة سبع وثمانين وقال الذهلي عن ابي نعيم مات سنة سبع او ثمان وثمانين كذا في تهذيب التهذيب يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه مسلم عن محمد بن مثنى وابن بشار عن محمد بن جعفر عن شعبة عن عبيد عن عبد الله بن ابي اوفى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو بهذا الدعاء اللهم ربنا فذكر مثل ما تقدم عند المصنف في حديث علي وبكذا اخرجه ابوعوانة من طريق ابي داود وحجاج بن محمد عن شعبة واخرجه مسلم ايضا من طريق ابي معاوية ووكيع وابوعوانة من طريق محمد بن عبيد وابن نمير وابن ماجة من طريق وكيع والبيهقي من طريق محمد بن عبيد وابوداود من طريق هؤلاء الاربعة كلهم عن الاعمش والامام احمد من طريق مسعر كلاهما عن عبيد عن ابن ابي اوفى نحوه الا انهم زادوا في الدعاء وسمع الله لمن حمده واخرجه مسلم وابوعوانة واحمد من طريق شعبة عن مجزأة بن زاهر عن ابن ابي اوفى مثله ولم يذكر التسميع وزاد فيه اللهم طهرني بالثلج والبرد وبماء البارد اللهم طهرني من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب الابيض من الوسخ حدثنا مالك بن عبد الله بن سيف التجيبي ابوسعيد المصري قال ثنا عبد الله بن يوسف التنيسي ابومحمد الكلاعي المصري الدمشقي اصله من دمشق نزل تنيس قال انا سعيد بن عبد العزيز بن ابي يحيى التنوخي ابومحمد ويقال ابوعبد العزيز الدمشقي من رواة مسلم والاربعة والبخاري في الادب المفرد قال ابن معين وابوحاتم والعجلي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة ان شاء الله وقال النسائي ثقة ثبت وقال عبد الله بن احمد عن ابيه ليس بالشام رجل اصح حديثا من سعيد

besturdubooks.wordpress.com

عن عطية بن قيس الكلاعي عن قزعة بن يحيى عن ابي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله وزاد اهل الثناء والمجد احق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا نازع لما اعطيت ولا ينفع ذا الجد منك الجد

هو الاوزاعي عندي سواء وقال ابو حاتم كان ابو مسهر يقدم سعيد بن عبد العزيز على الاوزاعي ولا اقدم بالشام بعد الاوزاعي على سعيد احدا وقال الحاكم ابو عبد الله هو لاهل الشام كمالك لاهل المدينة في التقدم والفضل والعقد والامانة وقال ابن حبان في الثقات كان من عباد اهل الشام وفقهائهم ومتقنيهم في الرواية وقال ابو مسهر كان قد اختلط قبل موته وكذا قال الدوري عن ابن معين وقال الآجري عن ابي داود وتغير قبل موته وكذا قال حمزة الكناني توفي سنة سبع وستين ومائة وولد سنة تسعين عن عطية بن قيس الكلابي ويقال الكلاعي ابو يحيى الحمصي ويقال الدمشقي من رواة مسلم والاربعة والبخاري في التعاليق ذكره ابن سعد في الطبقة الرابعة وقال كان معروفا وله احاديث وقال الفسوي سألت عبد الرحمن يعني وجيها عنه فقال كان اسنهم يعني اسن اقرانه وكان غزا مع ابي ايوب الانصاري وكان هو واسمعيل بن عبيد الله قاري الجند وقال عبد الواحد بن قيس كان الناس يصلحون مصاحفهم على قراءة عطية بن قيس وقال ابو مسهر كان مولده في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنة سبع وغزا في خلافة معاوية وتوفي سنة عشرة ومائة وقال سعد بن عطية مات ابي سنة احدى وعشرين ومائة وهو ابن اربع ومائة وقال في التقريب ثقة مقرئ من الثالثة عن قزعة بقاف وزاي معجمة وعين مهملة مفتوحات ابن يحيى ويقال ابن الاسود ابو الغادية البصري مولى زياد بن ابي سفيان ويقال مولى عبد الملك ويقال بل هو من بني الحريش من رواة الستة قال العجلي بصري تابعي ثقة وقال ابن خراش صدوق وقال البزار ليس به بأس وذكره ابن حبان في الثقات عن ابي سعيد الخدري زاد في نسخة المنتخب رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله وزاد اهل الثناء بالرفع على تقدير انت اهل الثناء ويجوز بالنصب على تقدير يا اهل الثناء قاله زين العرب والرفع على انه خبر مبتدأ محذوف كما قال الطيبي والنصب على النداء كما قال النووي او الاختصاص كما قال الشوكاني وقال النووي والمشهور المختار النصب والثناء الوصف الجميل والمدح والمجد اي العظمة ونهاية الشرف قال القاضي هكذا في اكثر الروايات وفي بعض نسخ مسلم اهل الثناء والمجد والحمد اعم من الثناء والمجد والمجد نهاية الشرف وكان لفظ الحمد ههنا الليق بالكلام لقوله اولا لك الحمد انتهى وقال النووي لكن الصحيح المشهور الاول احق ما قال العبد وكلنا لك عبد اي اولى تقديره هذا الكلام انت احق بما قال العبد لك من المدح من غيرك قاله زين العرب وقال الطيبي او يكون التقدير المذكور من الحمد الكثير احق ما قال الحمد ويجوز ان يكون احق ما قال مبتدا وقوله لا مانع خبره وكلنا لك عبد جملة معترضة بين المبتدا والخبر والتعريف في العبد للجنس وقيل للعهد والمراد رسول الله صلى الله عليه وسلم وما في قوله ما قال العبد موصوفة اي احق الاشياء التي يتكلمها العبد ان يقولها واحد العبد واحد ثناء الله تعالى من العبد المطيع الخاشع الخاضع وذلك لقوله تعالى وكان الانسان اكثر شيء جدلا وجاء في بعض النسخ حق ما قال العبد فعلى هذا هو كلام تام واقع على سبيل الاستيناف وقوله وكلنا لك عبد على هذا تذييل انتهى قلت وبهذا اشار اليه الطيبي وقع في رواية النسائي بدون الالف ووقع في بعض رواياته خير ما قال العبد قال بعض الافاضل هو الصحيح كما في المنتخب والرواية المشهورة احق بالالف وكلنا بالواو كما في المنتخب ايضا وقال النووي واما ما وقع في كتب الفقه حق ما قال العبد كلنا بحذف الالف والواو فغير معروف من حيث الرواية وان كان الكلام صحيحا انتهى هكذا عند النسائي وعند مسلم وابي داود ولا مانع ونزاد مسلم اللهم قال العيني في المنتخب وكلاهما بمعنى واحد لما اعطيت ولا ينفع ذا الجد منك الجد اختلف في معنى الجد فقال الراغب سمي ما جعل الله تعالى للانسان من الحظوظ الدنيوية جدا وهو البخت فقيل جدوت وحظظت انتهى وقال الخطابي كما في الفتح الجد الغنى ويقال الحظ قال ومن في قوله منك بمعنى البدل وقال الزمخشري في الفائق الجد الحظ الاقبال في الدنيا ومنك من قولهم هذا من ذاك اي بدل وذاك ومنه قوله تعالى ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة في الارض يخلفون والمعنى ان المحظوظ لا ينفعه حظه بدلك اي بدل طاعتك وعبادتك ويجوز ان يكون من على اصل معناها اعني الابتداء وتتعلق اما بينفع واما بالجد والمعنى ان المجد ولا ينفعه منك الجد الذي منحته وانما ينفعه ان تمنحه اللطف والتوفيق في الطاعة ولا ينفع من جده ومنك جده وانما ينفعه التوفيق منك انتهى وقال ابن دقيق العيد كما في الفتح قوله منك يجب ان يتعلق بينفع ويمتنع ان يكون

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا سعید بن سلیمن عن شریك عن ابی عمر وهو المنبهی عن ابی جحیفة قال ذکرت الجدود عند النبی صلی الله علیه وسلم

قد ضمن معنی یمنع وما قاربه ولا یجوز ان تعلیق منك بالجد کما یقال حظی منك کثیر لان ذلك نافع انتهی وقال التوربشتی کما نقل عنه الطیبی ای لا ینفع ذا الغنا منك غناه وانما ینفعه العمل بطاعتك وعلی هذا المعنی منك عندك ویحتمل وجها آخر ای لا یسلمه من عذابك غناه انتهی قال الطیبی یمکن ان یقدر فی الوجه الاول لا ینفع ذا الحظ العظیم بدل توفیقك عنایتك فان الحظ امر وفقه امر فلما قال صلی الله علیه وسلم لا مانع لما اعطیت ولا معطی لما منعت وفهم ان معطی الحظ ومانعه هو الله تعالی لیس غیره اتبعه بقوله ولا ینفع ذا الجد اشعارا بان ذلك الحظ العلی لا ینفع المعطی له اذا لم یمکنه تعالی من استیفاء النفع فکم یری من عالم او غنی ذو حظ عظیم فی علمه وماله لا ینتفع به اذا لم یوفقه الله تعالی للعمل والانفاق انتهی وقال الحافظ والجد مضبوط فی جمیع الروایات بفتح الجیم ومعناه الغنی او الحظ وحکی الراغب ان المراد به ههنا ابو الاب ای لا ینفع احدا نسبه وقال القرطبی حکی عن ابی عمر والشیبانی انه رواه بالکسر وقال معناه لا ینفع ذا الاجتهاد اجتهاده وانکره الطبری وقال القسطلانی فی توجیه انکاره الاجتهاد فی العمل نافع لان الله تعالی قدر ذلك الحق الی ذلك تکلیف لا ینفع عنده قال فیحتمل ان یکون المراد انه لا ینفع الاجتهاد فی طلب الدنیا وتضییع امر الآخرة وقال غیره لعل المراد انه لا ینفع بمجرده ما لم یقارنه القبول ذلك لا یکون الا بفضل الله ورحمته کما تقدم فی شرح قوله لا یدخل احدا منکم الجنة عمله وقیل المراد علی روایة الکسر السعی التام فی الحرص او الاسراع فی الهرب انتهی وقال القاضی وقد یکون الاجتهاد ههنا راجعا الی الحرص علی الدنیا او علی الاجتهاد من الوقوع فی المکاره وانه لا ینفع منه الا ما قدره الله ولا یصل العبد الا ما اعطی ولا ینجو الا ما وقی فهو المعطی والمانع لا اجتهاد العبد وحرصه وهذا اسعد بلفظ الحدیث وهو اصل فی التسلیم والتوکل واثبات القدرة والتفویض الی الله وترجم علیه البخاری هذا او دخله فی کتاب القدر انتهی وقال النووی والصحیح المشهور الجد بالفتح هکذا ضبطه العلماء المتقدمون والمتاخرون وهو الحظ والغنی والعظمة والسلطان ای لا ینفع ذا الحظ فی الدنیا بالمال والولد والعظمة والسلطان منك حظه ای لا ینجیه حظه منك انما ینفعه وینجیه العمل الصالح کقوله تعالی المال والبنون زینة الحیوة الدنیا والباقیات الصالحات خیر عند ربك انتهی والحدیث اخرجه مسلم عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمی عن مروان بن محمد الدمشقی عن سعید باسناده باللفظ المذکور عند المصنف فی حدیث علی وبالزیادة المذکورة ههنا الا انه قال اللهم لا مانع لما اعطیت ولا معطی لما منعت وهکذا اخرجه الدارمی عن مروان واخرجه ابو عوانة من طریق عبد الله بن یوسف وابی مسهر والولید وابو داؤد ومن طرق هؤلاء الثلثة ومن طریق بشر بن بکر والنسائی من طریق مخلد کلهم عن سعید وزاد وفی اوله التسمیع وهکذا اخرجه البیهقی من طریق عبد الله بن یوسف واخرجه من طریق مروان بدون التسمیع ووقع فی بعض طرق ابی عوانة لا نازع لما اعطیت وهکذا وقع فی بعض نسخ النسائی واخرجه الامام احمد عن ابی المغیرة عن سعید بزیادة التسمیع حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم البرلسی قال ثنا سعید ابن سلیمن الضبی ابو عثمان الواسطی البزاز المعروف بسعدویه عن شریك وفی نسخة النخب قال ثنا شریك وهو ابن عبد الله النخعی الکوفی القاضی عن ابی عمر النخعی او العجلی الکوفی وهو المنبهی باسکان النون بعد المیم المفتوحة من رواة ابن ماجة والبخاری فی الادب المفرد مجهول من الرابعة وهو الذی اسمه نشیط وهم من خلطه بالضبی کذا فی التقریب وقال فی تهذیب التهذیب قال ابو احمد الحاکم ابو عمر نشیط المنبهی والضبی والصواب التفریق بینهما لکن ظهر من سیاقه ان المسمی نشیطا هو ابو عمر المنبهی والله اعلم ویؤید ذلك ان مسلما وغیره ذکروا الضبی فمین لا یعرف اسمه انتهی وذکره ابن ابی حاتم فی کتاب الجرح والتعدیل ولم یسمه وسکت عنه ولم یقع فی نسختی النخب والمبانی وهو المنبهی عن ابی جحیفة بضم الجیم وفتح حاء مهملة وسکون یاء وفاء وهب بن عبد الله بن مسلم بن جنادة بن حبیب بن سواءة السوائی بضم السین المهملة وتخفیف الواو قال فی الاصابة قدم علی النبی صلی الله علیه وسلم فی اواخر عمره وحفظ عنه ثم صحب علیا بعده وولاه شرطة الکوفة لما ولی الخلافة وفی الصحیح عنه رأیت النبی صلی الله علیه وسلم وکان الحسن بن علی یشبهه امرنا بثلاثة عشر قلوصا فات جمل فتقبلها وکان علی یسمیه وهبا الخیر انتهی وقال فی الاستیعاب نزل ابو جحیفة الکوفة وابتنی بها دارا وکان من صغار الصحابة ذکر وان رسول الله صلی الله علیه وسلم توفی وابو جحیفة لم یبلغ الحلم ولکنه سمع من رسول الله صلی الله علیه وسلم وروی عنه وکان علی رضی الله عنه قد جعله علی بیت المال بالکوفة وشهد معه مشاهده کلها انتهی توفی سنة اربع وسبعین کما فی التقریب قال ذکرت الجدود جمع جد بالفتح وهو الغنا والحظوظ الدنیویة عند النبی صلی الله علیه وسلم زاد ابن ماجة وهو فی الصلوة

فقال بعض القوم جد فلان فی الابل وقال بعضهم فی الخیل فسکت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما قام یصلی فرفع رأسه من الرکوع قال اللهم ربنا لك الحمد ملء السماء وملء الارض وملء ما شئت من شیء بعد لا مانع لما اعطیت ولا معطی لما منعت ولا ینفع ذا الجد منك الجد فلیس فی هذه الآثار انه قد کان یقول ذلك وهو اما مر ولا فیها ما یدل علی شیء من ذلك غیر انه قد ثبت بها ان من صلی وحده یقول سمع اللہ لمن حمده ربنا ولك الحمد

فاردنا ان ننظر هل روی عن النبی صلی اللہ علیه وسلم ما یدل علی حکم الامام فی ذلك کیف هو وهل یقول من ذلك ما یقوله من یصلی وحده امر لا فاذا یونس قد حدثنا قال انا ابن وهب قال اخبرنی یونس عن ابن شهاب عن سعید بن المسیب وابی سلمة عن ابی هریرة انهما سمعاه یقول کان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم حین یفرغ

فقال بعض القوم جد فلان فی الابل ای صار فلان ذا حظ فی الابل قال فی مختار الصحاح الجد الحظ والبخت والجمع الجدود وتقول منه جددت یا فلان علی مالم یسم فاعله ای صرت ذا جد فانت جدید حظیظ ومجدود ومحظوظ وجد بوزن حد انتهی وقال ابن درید فی الجمهرة والجد للناس الحظ فلان ذو جد فی کذا وکذا ای ذو حظ فیه انتهی وقال بعضهم فی الخیل وفی نسخة المنتخب فی النخیل وفی نسخة المبانی فی النخل وعند ابن ماجة فقال رجل جد فلان فی النخیل وقال آخر جد فلان فی الابل وقال آخر جد فلان فی الغنم وقال آخر جد فلان فی الرقیق فسکت النبی صلی اللہ علیه وسلم فلما قام یصلی فرفع رأسه من الرکوع وعند ابن ماجة فلما قضی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم صلوته ورفع رأسه من آخر الرکعة قال اللهم ربنا لك الحمد ملء السماء وفی نسختی المنتخب والمبانی السماوات وهکذا هو عند ابن ماجة وملء الارض و ملء ما شئت من شیء بعد وزاد عند ابن ماجة اللهم لا مانع لما اعطیت ولا معطی لما منعت ولا ینفع ذا الجد منك الجد وزاد فی روایة ابن ماجة وطول رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم صوته بالجد لیعلموا انه لیس کما یقولون قال فی انجاح الحاجة ذکرت الصحابة ان فلانا ذو ثروة فی النخیل وفلان فی الابل وهکذا فکر هه صلی اللہ علیه وسلم لان الدنیا ذاهب ومتاعه قلیل ودنیا الرجل لا تنفع من اللہ شیئا یوم لا ینفع مال وبنون الا من اتی اللہ بقلب سلیم فانکر صلی اللہ علیه وسلم وهو فی الصلوة وقال اللهم لا مانع الخ انتهی ثم ان ظاهر الحدیث عند المصنف انهم ذکروا الجد وذخارج الصلوة فی مجلس النبی صلی اللہ علیه وسلم وعند ابن ماجة انهم ذکروا الجد وعنده وهو یصلی فیحتمل انهم ذکروا فی مجلسیه اولا فلما قام الی الصلوة ذکروا ذلك ثانیا او استمروا فی ذلك الی قیامه الی الصلوة فانکر علیهم بذلك القول واللہ اعلم والحدیث اخرجه ابن ماجة عن اسمعیل بن موسی السدی عن شریك عن ابی عمر واخرجه ابن ابی شیبه فی مصنفه عن یحیی بن ابی بکیر عن شریك عن ابی عمر عن ابی جحیفة ان النبی صلی اللہ علیه وسلم قام فی الصلوة فلما رفع رأسه من الرکوع قال سمع اللہ لمن حمده اللهم ربنا الی آخره مثل روایة المصنف وزاد فی آخره یمدبها صوته کما فی المبانی فلیس فی هذه الآثار المرویة عن علی بن ابی طالب وابن عباس وابن ابی اوفی وابی سعید الخدری وابی جحیفة السوائی انه صلی اللہ علیه وسلم قد کان وفی نسختی المنتخب والمبانی بحذف قد یقول ذلك ای ربنا لك الحمد مع قوله سمع اللہ لمن حمده والحال هو اما مر ولا فیها ای فی الاحادیث المذکورة ما یدل علی شیء من ذلك ای من الجمع بین التسمیع والتحمید للامام غیر انه قد ثبت بها ای بالاحادیث المذکورة ان من صلی وحده یقول سمع اللہ لمن حمده ربنا ولك الحمد یعنی بجمع المنفرد بین التسمیع والتحمید فاردنا ان ننظر هل روی عن النبی صلی اللہ علیه وسلم ما یدل علی حکم الامام فی ذلك ای فی الجمع بین التسمیع والتحمید کیف هو وهل یقول من ذلك هکذا فی نسخة المبانی وفی نسخة المنتخب فی ذلك والاول اوجه ای من التسمیع والتحمید وعلی الثانی فی القیام من الرکوع ما یقوله وفی نسختی المنتخب والمبانی ما یقول بحذف الهاء من یصلی وحده ام لا والحاصل ان الاستدلال بالاحادیث المذکورة علی جمع الامام بین التسمیع والتحمید لا یتم لانها تحتمل انه کان یجمع بینهما فی حالة الانفراد فیثبت بذلك حکم المنفرد والامام فعلی هذا یجب الرجوع الی حدیث صریح یتم به الاستدلال فننظر فی ذلك فاذا یونس بن عبد الاعلی قد حدثنا قال انا ابن وهب عبد اللہ المصری قال اخبرنی یونس بن یزید الایلی عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهری المدنی عن سعید بن المسیب القرشی المخزومی وابی سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف الزهری المدنی عن ابی هریرة انهما سمعاه ای ابا هریرة یقول کان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم حین یفرغ

besturdubooks.wordpress.com

من صلوة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه من الركوع يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد اللهم الخ الوليد بن الوليد ثم ذكر الحديث فقد يجوز ايضا ان يكون قال ذلك لانه من القنوت ثم تركه بعد لما ترك القنوت فرجعنا الى غير هذا الحديث هل فيه دلالة على شئ مما ذكرنا فاذا ربيع المؤذن قد حدثنا قال ثنا اسد قال ثنا ابن ابي ذئب عن المقبري عن ابي هريرة انه قال انا اشبهكم صلوة برسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قال سمع الله لمن حمده قال اللهم ربنا لك الحمد

من صلوة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه من الركوع يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد اللهم الخ الوليد بن الوليد ثم ذكر الحديث كما سياتي في الباب الآتي يعني في باب القنوت في صلوة الفجر وغيرها والحديث اخرجه مسلم عن ابي الطاهر وحرملة بن يحيى وابو عوانة عن يونس بن عبد الاعلى والبيهقي من طريق بحر بن نصر ثلاثتهم عن ابن وهب باسناده نحوه وللحديث طرق اخرى ستاتي في باب القنوت وسنذكر هناك ما يتعلق بذلك الحديث فقد يجوز ايضا وفي نسخة المنتخب بحذف ايضا وهذا الاوجه ان يكون قال ذلك اي ربنا ولك الحمد مع قوله سمع الله لمن حمده لانه اي التحميد من القنوت اي من جملة الفاظ القنوت ثم تركه اي التحميد بعد لما ترك القنوت والحاصل ان حديث ابي هريرة وان دل بظاهره على جمع الامام بين التسميع والتحميد ولكنه وقع في حديثه ذكر القنوت فيحتمل ان يكون التحميد من جملة الفاظه فترك التحميد عند ترك القنوت فعلى هذا الحديث ليس بنص على جمع الامام بين التسميع والتحميد في غير حال القنوت فلا يتم به الاستدلال فرجعنا الى غير هذا الحديث الوارد في القنوت عن ابي هريرة هل فيه اي في غير حديث القنوت دلالة على شئ مما ذكرنا من جمع الامام بين التسميع والتحميد فاذا ربيع المؤذن قد حدثنا قال ثنا اسد بن موسى الاموي قال ثنا ابن ابي ذئب محمد بن عبد الرحمن القرشي المدني عن المقبري سعيد بن ابي سعيد المدني عن ابي هريرة انه قال انا اشبهكم صلوة برسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قال سمع الله لمن حمده قال اللهم ربنا لك الحمد والحديث اخرجه الطيالسي عن ابن ابي ذئب باسناده قال قال ابو هريرة انا والله اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع قال اللهم ربنا لك الحمد وكان يكبر بين السجدتين واذا رفع واذا خفض واخرجه البخاري عن آدم عن ابن ابي ذئب باسناده قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حمده قال اللهم ربنا ولك الحمد وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا ركع واذا رفع رأسه يكبر واذا قام من السجدتين قال الله اكبر وهكذا اخرجه البيهقي من طريق آدم قال الحافظ ساق البخاري هذا المتن مختصرا ورواه ابو يعلى من طريق شبابة وله عنده وعن ابي هريرة وقال انا اشبهكم صلوة برسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكبر اذا ركع واذا قال سمع الله لمن حمده قال اللهم ربنا لك الحمد وكان يكبر اذا سجد واذا رفع رأسه واذا قام من السجدتين انتهى ولا منافاة بين رواية الطيالسي والبخاري لان احدهما ذكر ما لم يذكره الآخر كما قال الحافظ واخرج البخاري ايضا من طريق ابن شهاب عن ابي بكر بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلوة يكبر حين يقوم ثم يكبر حين يركع ثم يقول سمع الله لمن حمده حين يرفع صلبه من الركوع ثم يقول وهو قائم ربنا لك الحمد الحديث واخرجه مسلم مثله بهذا الاسناد وزاد في آخره ثم يقول ابو هريرة اني لاشبهكم صلوة برسول الله صلى الله عليه وسلم قال البيهقي وقوله كان عبارة عن دوام فعله اهـ قلت يرد قوله ما قاله الراغب في المفردات كان عبارة عما مضى من الزمان واذا استعمل في الزمان الماضي فقد يجوز ان يكون لم يستعمل فيه بقي على حالته ويجوز ان يكون قد تغير انتهى وما قاله القرطبي كما في فيض القدير زعم بعضهم ان كان اذا اطلقت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لدوام الكثرة والشان فيه العرف والا فاصلها ان تصدق على من فعل الشئ ولو مرة انتهى وقال الحافظ وفيه دليل على ان الامام يجمع بينهما لان صلوة النبي صلى الله عليه وسلم الموصوفة محمولة على حال الامامة لكون ذلك هو الاكثر الاغلب من احواله انتهى وقال القاضي الاظهر من خبر ابي هريرة عموم عمله واكثره لطول صحبته له واكثر ما شاهد من صلوته اماما ولانه وصف الصلوة الرباعية وهي من الفرائض وكان لا يصليها الا اماما ولانه لو اختلفت حالته فيما صلاه اماما او منفردا لم يطلق الخبر عن بعض حالاته دون بعض انتهى وقال الزرقاني واجابوا عن حديث جمعه صلى الله عليه وسلم بينهما بانه كان منفردا او في نافلة جمعا بين الحديثين سلمنا انه كان اماما لانه غالب احواله فجمع بينهما

besturdubooks.wordpress.com

واذا يونس قد اخبرني قال انا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رض قالت خسفت الشمس في حيوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بالناس فلما رفع رأسه من الركوع قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن ابي الوزير قال ثنا مالك بن انس عن الزهري عن سالم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قام من الركوع قال ذلك **ففي** هذه الآثار ما يدل على ان الامام يقول من ذلك مثل ما يقول من صلى وحده لان في حديث عائشة رض ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك وهو يصلي بالناس وفي حديث ابي هريرة رض انا اشبهكم صلوة برسول الله صلى الله عليه وسلم **ثم** ذكر ذلك فاخبر ان ما فعل من ذلك

ببيان الجواز انتهى واذا يونس قد اخبرني وفي نسختي المنتخب والمباني حدثنا يونس قال انا ابن وهب عبد الله قال اخبرني يونس ابن يزيد الايلي عن ابن شهاب الزهري المدني عن عروة بن الزبير بن العوام المدني عن عائشة قالت خسفت هكذا عند مسلم وابي داؤد وفي نسختي المنتخب والمباني كسفت الشمس في حيوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بالناس فلما رفع رأسه من الركوع قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد وهذا ايضا فيه الجمع بين التحميد والتسميع ولكن لابي حنيفة ان يقول هذا ايضا يجوز ان يكون كالقنوت فعله ثم تركه كذا في المنتخب والحديث اخرجه مسلم عن حرملة بن يحيى وابي الطاهر ومحمد بن سلمة عن ابن وهب باسناده المذكور قالت خسفت الشمس في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المسجد فقام وكبر وصف الناس وراءه فاقترأ رسول الله صلى الله عليه وسلم قراءة طويلة ثم كبر فركع ركوعا طويلا ثم رفع رأسه فقال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد الحديث واخرجه النسائي عن محمد بن سلمة وابو داؤد عنه وعن ابن السرح وابن ماجة عن احمد بن عمرو بن السرح وابو عوانة عن يونس بن عبد الاعلى ثلثتهم عن ابن وهب نحو رواية مسلم وسياتي هذا الحديث بهذا الاسناد وغيره في باب صلوة الكسوف حدثنا ابو بكرة بكار القاضي قال ثنا ابراهيم بن ابي الوزير عمر بن مطرف الهاشمي مولاهم المكي قال ثنا مالك بن انس المدني امام دار الهجرة عن الزهري عن سالم عن ابيه عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قام من الركوع قال ذلك والحديث اخرجه الامام مالك في الموطا بهذا الاسناد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا افتتح الصلوة رفع يديه حذو منكبيه واذا رفع رأسه من الركوع رفعهما كذلك ايضا وقال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد وكان لا يفعل ذلك في السجود وقد ذكر المصنف هذا المتن عن يونس عن ابن وهب عن مالك بهذا الاسناد ونحوه في باب التكبير للركوع والتكبير للسجود والرفع من الركوع هل مع ذلك رفع وقد ساق المصنف هذا الاسناد اعني يونس عن ابن وهب عن مالك في باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة وذكرنا هناك ان البخاري والنسائي والبيهقي رووه من طريق مالك والدارمي كذلك قال الشيخ في الاوجز ولا حجة في حديث الباب لمن ذهب الى الجمع بين اللفظين قائلا بان غالب احواله صلى الله عليه وسلم الامامة لان حديث الباب ليس بنص في انه كان في المكتوبة وغالب احواله صلى الله عليه وسلم الانفراد باعتبار النوافل على انه معارض للاحاديث القولية والقول مقدم على الفعل انتهى مختصرا ففي هذه الآثار المروية عن ابي هريرة من طريق المقبري وعائشة وابن عمر وفي الباب عن حذيفة قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان فلما رفع رأسه من الركوع قال سمع الله لمن حمده اللهم ربنا ولك الحمد اخرجه البيهقي في سننه وهذا ليس بنص في انه كان في المكتوبة فانه يحتمل ان يكون شارك معه في النوافل كما روى عن غيره من الصحابة والله اعلم ما يدل على ان الامام يقول من ذلك اي من مجموع التسميع والتحميد مثل ما يقول من صلى وحده لان في حديث عائشة زاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك اي سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد وهو يصلي بالناس لكن المصنف رحمه الله تعالى لم يأخذ في كيفية صلوة الكسوف بما ورد في حديث عائشة هذا من تعدد الركوع واخذ بما ورد في حديث غيرها فهكذا لغيره ان يأخذ الاحاديث القولية الواردة في القسمة التي تنافي الشركة ويجعل ذلك كالقنوت فعله ثم تركه وفي حديث ابي هريرة انا اشبهكم صلوة برسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر ذلك اي التسميع والتحميد فاخبر ان ما فعل من ذلك

besturdubooks.wordpress.com

هو ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل في صلواته لا يفعل غيره وفي حديث ابن عمر ما ذكرنا عنه وهو ايضا فيه اخبار عن صفة صلاته كيف كانت فلما ثبت عنه انه كان يقول وهو اما م اذا رفع راسه من الركوع سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثبت ان هكذا ينبغي للامام ان يفعل ذلك اتباعا لما قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فهذا حكم هذا الباب من طريق الآثار واما من طريق النظر فانهم قد اجمعوا فيمن يصلي وحده على انه يقول ذلك فاردنا ان ننظر في الامام هل حكمه في ذلك حكم من يصلي وحده ام لا فوجدنا الامام يفعل في كل صلاته من التكبير والقراءة والقيام والقعود والتشهد مثل ما يفعله من يصلي وحده ووجدنا احكامه فيما يطرأ عليه في صلاته كاحكام من يصلي وحده فيما يطرأ عليه من صلاته من الاشياء التي توجب فسادها وما يوجب سجود السهو فيها وغير ذلك وكان الامام ومن يصلي وحده في ذلك سواء بخلاف المأموم فلما ثبت باتفاقهم ان المصلي وحده يقول بعد قوله سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثبت ان الامام ايضا

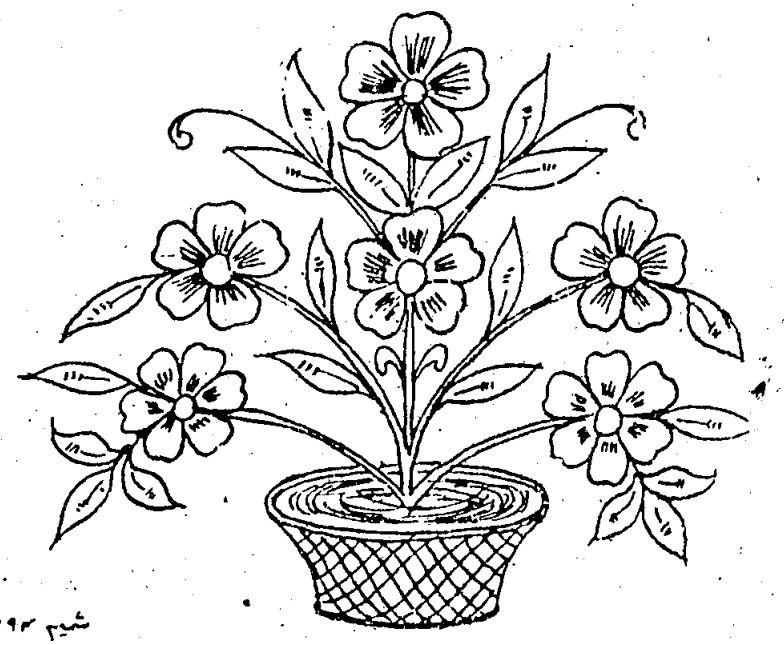
اي من الجمع بين التسميع والتحميد هو ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله هكذا في نسخة المنتخب وفي نسخة المباني هو ما كان يفعله رسول الله عليه السلام في صلواته هكذا في نسخة المنتخب وفي نسخة المباني في صلاته لا يفعل غيره لكن الحديث ليس نص على حال الامامة والتشبيه يحتمل ان يكون في تكبيرات الانتقالات كما دلت على ذلك الروايات المفصلة عند البخاري وغيره ردا لما كانت بنو امية تفعل وقد تقدم عند المصنف في باب الخفض في الصلوة هل فيه تكبير من حديث ابي هريرة انه كان يصلي لهم المكتوبة فيكبر كلما خفض ورفع فاذا انصرف قال والله اني لاشبهكم صلوة برسول الله صلى الله عليه وسلم وهكذا اخرجه الشيخان وغيرهما وعلى تقدير تسليم الامامة فالحديث محمول على بيان الجواز كما تقدم عن الزرقاني وفي حديث ابن عمر ما ذكرنا عنه اي عن ابن عمر وزاد في نسختي المنتخب والمباني من ذلك اي من الجمع بين التسميع والتحميد وهو اي حديث ابن عمر ايضا فيه وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف فيه وهو الاوجه اخبار عن صفة صلاته صلى الله عليه وسلم كيف كانت لكن حديث ابن عمر ليس بنص في انه كان في المكتوبة كما تقدم فلما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يقول وهو امام اذا رفع راسه من الركوع سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثبت ان قال في المنتخب وان هذه مخففة من المثقلة وهي في محل الرفع على انه فاعل ثبت انتهى هكذا ينبغي للامام ان يفعل ذلك اي يجمع بين التسميع والتحميد اتباعا لما قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك اي في الجمع بينهما لكن في ثبوت الدوام على ذلك نظر فلا يثبت منه الا الجواز كما تقدم على ان الترجيح للقول على الفعل فهذا الذي ذكرنا حكم هذا الباب من طريق الآثار واما من طريق النظر فانهم اي المختلفين في هذا الباب قد اجمعوا فيمن يصلي وحده على انه يقول ذلك اي يجمع بين التحميد والتسميع لكن في نقل الاجماع على ذلك نظر فقد تقدم ان للاحناف في ذلك ثلث روايات كلها مصححة الجمع والاقتصار على التسميع والاقتصار على التحميد وكذا ذكر الروايتين في مذهبه ابن قدامة وكذا الزرقاني اللهم الا ان يقال انه ذكر الاجماع باعتبار المشهور فاردنا ان ننظر في الامام هل حكمه اي الامام في ذلك اي في الجمع بين التسميع والتحميد حكم من يصلي وحده ام لا فوجدنا الامام يفعل في كل صلوته من التكبير والقراءة والقيام والقعود والتشهد مثل ما يفعله وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف الباء من يصلي وحده ووجدنا احكامه اي احكام الامام فيما يطرأ اي يعرض كما في المباني عليه اي على الامام في صلوته كاحكام من يصلي وحده فيما يطرأ عليه اي على المنفرد من صلوته وفي نسختي المنتخب والمباني في صلوته من الاشياء التي توجب فسادها اي فساد الصلوة وما يوجب سجود السهو فيها اي في الصلوة وغير ذلك كان الامام ومن يصلي وحده في ذلك سواء بخلاف المأموم قال في تحفة الفقهاء ان سجود السهو يجب على الامام وعلى المنفرد مقصودا لانه يتحقق منهما سببه وهو السهو واما المقتدي اذا سها في صلوته فلا سجدة عليه لانه لا يمكنه اداء السجود قبل السلام لما فيه من مخالفة الامام ولا بعد سلام الامام لانه سلام عمد فيخرج به عن الصلوة فيسقط السهو اصلا انتهى فلما ثبت باتفاقهم ان المصلي وحده يقول بعد قوله سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثبت ان الامام ايضا وفي نسختي المنتخب

besturdubooks.wordpress.com

يقولها بعد قوله سمع الله لمن حمده فهذا وجه النظر ايضا فى هذا الباب فبهذا نأخذ وهو قول ابى يوسف ومحمد واما ابو حنيفة فكان يذهب فى ذلك الى القول الاول

والبانى ثبت ايضا ان الامام يقول لبانا اى يقول ربنا ولك الحمد بعد قوله سمع الله لمن حمده فهذا زاد فى نسخة المنتخب هو وجه النظر ايضا فى هذا الباب وحاصل النظر انهم اجمعوا فى المنفرد على انه يقول ربنا لك الحمد مع قوله سمع الله لمن حمده وجدنا الامام يفعل فى كل صلوته مثل ما يفعل المنفرد وكذا حكم حكم المنفرد فيما يطرأ عليه فى صلوته من الاشياء المفسدة للصلوة وما يوجب سجود السهو فالنظر على ذلك ان يكون حكم الامام ههنا ايضا كالمنفرد ونجمع بينهما لكنه منقوض بما تقدم من الخلاف فى حكم المنفرد ومعنى التبعية لا تحقق فى المنفرد فبطل الاستدلال فبهذا اى بالجمع بين التسميع والتحميد للامام نأخذ وهو قول ابى يوسف ومحمد رواية عن الامام ايضا والميه مال الفضلى والطحاوى وجماعة من المتاخرين معراج عن الظهيرية واختاره فى الحاوى القدسى ومشى عليه فى نور الايضاح قاله الشامى واما ابو حنيفة فكان يذهب وفى بعض النسخ واما ابو حنيفة ومالك فكانا يذهبان كذا فى المنتخب فى ذلك الى القول الاول اى اقتصار الامام على التسميع قال الشامى المتون على قول الامام

وبهذا تم المجلد الثالث من **امانى الاحبار** فى شرح **معانى الآثار** ويتلوه الجزء الرابع انشاء الله تعالى اوله باب القنوت فى صلوة الفجر وغيرها



امانی الاحبار
فی شرح
معانی الآثار

تصنیف لطیف

حضرت مولانا محمد یوسف الکاندھلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ

کلیات درسیہ

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی علیہ الرحمۃ

ادارۂ تالیفاتِ اشرفیہ
چوک فوارہ ملتان پاکستان
(061-4540513-4519240)

besturdubooks.wordpress.com

الجزء الرابع

من

امانی الاحبار فی شرح معانی الآثار

باب القنوت فی صلوة الفجر وغیرها

باب القنوت فی صلوة الفجر وغیرها

ای ہذا باب فی بیان احکام القنوت فی صلوة الفجر وغیرہا من الصلوات ولما کان الباب السابق فی حکم التسمیع والتحمید کان من جملة احادیثه حدیث ابی ہریرة الذی فیه القنوت بعد قوله سمع الله لمن حمده ربنا ولک الحمد وکان ذلک فی صلوة الفجر ناسب ان یذکر عقیبه حکم القنوت فی الفجر انتهی والقنوت یرد بمعان متعددة کالطاعة والخشوع والصلوة والدعاء والعبادة والقیام وطول القیام والسکوت فیصرف فی کل واحد من ہذه المعانی الی ما یحتمله لفظ الحدیث الوارد فیه کذا فی النہایة وقال ابن دقیق العید فی شرح العمدة وفی کلام بعضہم ما یفہم منه انه موضوع للمشترک قال القاضی عیاض وقیل اصله الدوام علی الشیء فاذا کان ہذا اصله قدیم الطاعة قانت وکذلک الداعی والقائم فی الصلوة والمخلص فیہا والساکت فیہا کلہم فاعلون للقنوت وہذا اشارة الی ما ذکرناه من استعماله بمعنی مشترک وہذه طریقة المتاخرین من اہل العصر وما قاربه یقصدون به دفع الاشتراک والمجاز عن موضوع اللفظ ولا بأس بہا ان لم یقم دلیل علی ان اللفظ حقیقة فی معنی معین او معانی ومستعمل حیث لا یقوم دلیل علی ذلک انتهی وقال الحافظ والمراد بہنا الدعاء فی الصلوة فی محل مخصوص من القیام انتهی وفی القنوت اربع مسائل خلافیة الاولی فی قنوت الوتر ذہب اصحابنا الاحناف الی ان القنوت فی الوتر مستحب فی جمیع السنة قبل الرکوع کما علیه سائر متونہم بلا خلاف فیہا والی ہذا ذہبت الحنابلة قال فی نیل المآرب ویقنت فی الوتر فی الرکعة الاخیرة فی جمیع السنة وکره القنوت فی غیر الوتر الا ان ینزل بالمسلمین نازلة غیر الطاعون فیسن لامام الوقت خاصة القنوت فی غیر الجمعة اه ومثله فی الروض المربع نعلم بذلک ان الحنفیة والحنابلة متفقة فی دوام قنوت الوتر دون الصبح کذا فی الاوجز وذہبت الشافعیة الی استحباب قنوت الصبح دائما واستحباب قنوت الوتر فی النصف الآخر من رمضان کما ہو مصرح فی کتبہم من التوشیح وشرح الاقناع وغیر ذلک کما فی الاوجز واما المالکیة فقالوا باستحباب قنوت الصبح کما سیاتی وانکروا قنوت الوتر فی المشہور عنہم قال الباجی وعن مالک فی ذلک روایتان احدہما نفی القنوت فی الوتر جملة وہی روایة ابن القاسم وعلی الثانیة انه مستحب فی النصف الآخر من رمضان وبه قال الشافعی اه قلت والمعتمد عندہم الاول واختاره فی المدونة فقال فی الحدیث الذی یذکره ناس ادرکت الناس الا وہم یلعنون الکفرة فی رمضان قال لیس علیه العمل ولا اری ان یعمل به ولا یقنت فی رمضان لا فی اوله ولا فی آخره ولا فی غیر رمضان ولا فی الوتر اصلا وفی الدسوقی وندب قنوت سر الصبح فقط لا بوتر ولا یفعل فی سائر الصلوات عند الحاجة الیه کذا فی الاوجز والحاصل ان الشافعیة ذہبت الی استحباب قنوت الوتر فی النصف الآخر من رمضان وہی روایة عن المالکیة والمشہور والمعتمد عندہم ترک القنوت فی الوتر وذہبت الاحناف والحنابلة الی اثبات دوام القنوت فی الوتر وسیأتی مزید ما یتعلق بذلک تحت اثر ابن مسعود انه کان لا یقنت فی شیء من الصلوات الا الوتر والثانیة ہل یقنت فی غیر الوتر سیما فی الصبح فذہبت الشافعیة والمالکیة

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال انا ابن وهب قال اخبرنی یونس بن یزید عن ابن شهاب عن سعید وابی سلمة انهما سمعا ابا هریرة رض یقول کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول حین یفرغ من صلوة الفجر من القراءة ویکبر ویرفع رأسه ویقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد یقول وهو قائم اللهم انج الولید بن الولید وسلمة بن هشام

الی استحباب قنوت الصبح وذهبت الحنابلة والاحناف الی انه لا قنوت فی الصبح وسیاتی الکلام علی ذلک فی شرح کلام المصنف فانه عقد هذا الباب لاجل ذلک قال ابن رشد فی البدایة اختلفوا فی القنوت فذهب مالک الی ان القنوت مستحب وذهب الشافعی الی انه سنة وذهب ابو حنیفة الی انه لا یجوز القنوت فی صلوة الصبح وان القنوت انما موضعه الوتر وقال قوم بل یقنت فی کل صلوة وقال قوم لا قنوت الا فی رمضان وقال قوم بل فی النصف الاخیر وقال قوم بل فی النصف الاول والسبب فی ذلک اختلاف الآثار المنقولة فی ذلک عن النبی صلی الله علیه وسلم وقیاس بعض الصلوات فی ذلک علی بعض انتهی التی قنت فیها علی التی لم یقنت فیها انتهی والثالثة فی محل القنوت والمرجح عندنا الحنفیة والمالکیة قبل الرکوع وعند الشافعیة والحنابلة بعد الرکوع کما فی الاوجز وسیاتی الکلام علی ذلک فی شرح کلام المصنف فانه ذکر ذلک فی هذا الباب والرابعة فی الفاظ القنوت والمرجح عندنا الحنفیة سورة الحفد وسورة الخلع لانهما سورتان من القرآن فی مصحف ابی فهما شبیهتان بالفاظ القرآن ومعلوم ان من المرجحات القویة عندنا الحنفیة الموفق بالقرآن واختار الشافعیة اللهم اهدنا فیمن هدیت الی آخره وهو مختار الحنابلة الا انهم اضافوا فیها بعد ذلک التعوذ ایضا کما فی فروعهم ومختار الامام مالک الجمع بین مختاری ابی حنیفة والشافعی کما فی الدسوقی واقتصر ابن رشد فی الحکایة عن الامام مالک علی السورتین فقط کذا فی الاوجز وسیاتی مزید ما یتعلق بذلک عند ما یجیئ هذا الدعاء فی قنوت عمر رضی الله عنه حدثنا یونس بن عبد الاعلی وفی نسخة المنتخب بحذف ابن عبد الاعلی قال انا ابن وهب قال اخبرنی یونس بن یزید وفی نسخة المنتخب بحذف ابن یزید عن ابن شهاب عن سعید وابی سلمة انهما سمعا ابا هریرة یقول کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول حین یفرغ من صلوة الفجر من القراءة ویکبر ویرفع رأسه ویقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد یقول وهو قائم اللهم انج الولید بن الولید بن المغیرة القرشی المخزومی اخو خالد بن الولید اسر یوم بدر کافرا اسره عبد الله بن جحش ویقال اسره سلیط بن قیس المازنی الانصاری فقدم فی فدائه اخواه خالد وهشام فمنع عبد الله بن جحش حتی افتکاه باربعة آلاف درهم فجعل خالد یرید ان لا یبلغ ذلک فقال هشام لخالد انه لیس بابن امک والله لو ابی فیه الا کذا وکذا لفعلت ویقال ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لعبد الله بن جحش لا تقبل فی فدائه الا شکة ابیه الولید وکانت الشکة درعا فضفاضة وسیفا وبیضة فابی خالد ذلک واطاع لذلک هشام بن الولید لانه اخوه لابیه وامه فاقیمت الشکة بمائة دینار فطابا علی ذلک واسلما فابی عبد الله بن جحش فلما افتکاه اسلم فقیل له هلا اسلمت قبل ان تفتدی فقال کرهت ان تظنوا بی انی جزعت من الاسار فحبسوه بمکة فکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یدعو له فیمن یدعو له بمکة من مستضعفی المؤمنین ثم افلت من اسرهم ولحق برسول الله صلی الله علیه وسلم وشهد عمرة القضیة کذا فی الاستیعاب وذکر ابن سعد فی طبقاته انه لما قدم المدینة سأله رسول الله صلی الله علیه وسلم عن عیاش بن ابی ربیعة وسلمة بن هشام فقال ترکتهما فی ضیق وشدة وهما فی وثاق رجل احدهما مع رجل صاحبه فارسله الیهما یأمرهما بالخروج فخرج بهما علی الطریق التی سلک فیها هاجرا الی المدینة وظلبهم ناس من قریش لیردوهم فلم یقدروا علیهم فلما کانوا بظهر الحرة قطعت اصبع الولید فدمیت وقال ؎ هل انت الا اصبع دمیت ؎ وفی سبیل الله ما لقیت ومواقطع فوادفمات بالمدینة فبکته ام سلمة انتهی مختصرا اخرج الطبرانی عن اسمعیل بن ایوب المخزومی ان الولید بن الولید کان محبوسا بمکة فلما اراد ان یهاجر باع ماله بالطائف ثم وجد غفلة من القوم فخرج هو وعیاش بن ابی ربیعة وسلمة بن هشام مشاة یخافون الطلب فسعوا حتی تعبوا وقصر الولید فقال ؎ یا قدمی الحقانی بالقوم ؎ ولا تعدانی کسلا بعد الیوم ؎ فما کان عند الاجراس نکب فقال هل انت الحق فدخل علی النبی صلی الله علیه وسلم فقال یا رسول الله حسرت وانا میت فلقنی فی فضل توبک واجعله مما یلی جلدک وبات فکفنه النبی صلی الله علیه وسلم فی قمیصه کذا فی الاصابة وسلمة بن هشام بن المغیرة القرشی المخزومی کان من مهاجرة الحبشة وکان من

besturdubooks.wordpress.com

وعياش بن ابى ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم كسنى يوسف اللهم العن لحيان ورعلا وذكوان وعصية عصت الله ورسوله

خيار الصحابة وفضلائهم كانوا خمسة اخوة ابو جهل والحارث وسلمة والعاص وخالد واسلم الحارث وسلمة وكانا من خيار المسلمين وكان سلمة قديم الاسلام واحتبس بمكة وعذب فى الله عز وجل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو له فى صلوته يقنت بالدعاء له ولغيره ولم يشهد بدرا لذلك ولحق برسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة بعد الخندق ولم يزل معه صلى الله عليه وسلم الى ان توفى فخرج مع المسلمين الى الشام حين بعث ابو بكر الجيوش لقتال الروم فقتل شهيدا بمرج الصفر فى المحرم سنة اربع عشرة فى اول خلافة عمر وقيل بل قتل باجنادين سنة ثلاث عشرة فى جمادى الاولى قبل موت ابى بكر بأربع وعشرين ليلة كذا فى الاستيعاب وقال فى الاصابة ذكر عروة وموسى ابن عقبة انه استشهد باجنادين وبه جزم ابو زرعة الدمشقى وصوبه احمد انتهى وعياش بن ابى ربيعة واسم ابى ربيعة عمرو بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم يكنى ابا عبد الرحمن وقيل يكنى ابا عبد الله هو اخو ابى جهل بن هشام لامه اسماء ام الجلاس اسماء بنت سلمة واخو عبد الله بن ابى ربيعة لابيه وامه كان اسلامه قديما قبل ان يدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم دار الارقم وهاجر الى ارض الحبشة مع امرأته اسماء بنت سلمة وولد له بها ابنه عبد الله ثم قدم الى مكة ثم هاجر الى المدينة حين هاجر عمر فقدم عليه اخواه لامه ابو جهل والحارث ابنا هشام فذكرا له ان امه حلفت ان لا يدخل رأسها دهن ولا تستظل حتى تراه فرحمها فاوثقاه رباطا وحبساه بمكة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو له فقتل يوم اليرموك وقال الطبرى مات بمكة كذا فى الاستيعاب والمستضعفين من المؤمنين اى الذين كانوا مأمورين بمكة اللهم اشدد وطأتك بفتح الواو واسكان الطاء وبعدها همزة وهى الباس قاله النووى وقال الخطابى والمعنى ههنا الايقاع بهم والعقوبة لهم انتهى وقال فى النهاية والوطأ فى الاصل الدوس بالقدم فسمى به الغزو والقتل لان من يطأ على الشئ برجله فقد استقصى فى هلاكه والهائه والمعنى خذهم اخذا شديدا انتهى مختصرا على مضر بضم الميم وفتح الضاد المعجمة ابن نزار بن معد بن عدنان وهو شعب عظيم فيه قبائل كثيرة كقريش وهذيل واسد وتميم وضبة ومزينة والضباب وغيرهم كذا فى عمدة القارى وقال الكرمانى والمراد به ههنا هو القبيلة وهو غير منصرف واجعلها اى الوطأة قاله الكرمانى وغيره وقال الطيبى الضمير للوطأة او للايام وان لم يجر لها ذكر لما دل عليه المفعول الثانى الذى هو سنين جمع السنة التى بمعنى القحط وهى من الاسماء الغالبة كالبيت والكتاب انتهى وهذا ما اشار اليه وقع عند البخارى وابى داود واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف ولم يقع عند مسلم والمصنف لفظ سنين قال فى المغرب والضمير فى واجعلها للوطأة وعلى رواية من روى واجعلها عليهم سنين مبهم تفسيره سنين والاول هو الصحيح انتهى عليهم اى على كفار مضر كسنى يوسف عليه السلام بكسر السين وتخفيف النون اى اجعلها سنين شدادا ذوات محط وغلاء قاله النووى وقال الحافظ والمراد بسنى يوسف ما وقع فى زمانه عليه السلام من القحط فى السنين السبع كما وقع فى التنزيل وقد بين ذلك فى الحديث الثانى حيث قال سبعا كسبع يوسف واضيفت اليه لكونه الذى انذر بها ولكونه الذى قام بامور الناس فيها انتهى وقال الكرمانى ووجه التشبيه امتداد زمان المحنة والبلاء والبلوغ غاية الشدة والضرا انتهى وقال العراقى جاء قوله كسنى يوسف على احد اللغتين فى ان سنين جمع سنة يعامل معاملة الجمع فحذفت منه النون للاضافة وهى لغة واللغة الفصيحة باثبات النون واسكاد الياء فقط انتهى اللهم العن اللعن هو الطرد والبعد عن رحمة الله تعالى وهو نظير قوله صلى الله عليه وسلم يوم احد كيف يفلح قوم شجوا نبيهم وعدم الفلاح هو سوء الخاتمة والموت على الكفر قاله الطيبى لحيان ابو قبيلة وهو لحيان بن هذيل بن مدركة ذكره الجوهرى فى باب لحم فيدل هذا ان النون فيه زائدة كذا فى النخب ورعلا وذكوان قبيلتان من سليم كما فى القاموس وقال فى النخب رعل ورعلة جميعا قبيلة باليمن وقيل هم من سليم قاله ابن سيدة وفى الصحاح رعل بالكسر وذكوان قبيلتان من سليم وقال ابن دريد رعل من الرعلة وهى النخلة الطويلة والجمع رعال وهو رد لما قاله ابن التين ضبط بفتح الراء والمعروف انه بكسرها وهو فى ضبط اهل اللغة بفتحها وقال الرشاطى هو رعل بن مالك بن عوف بن امرئ القيس بن بهثة بن سليم بن منصور بن عكرمة ابن خصفة بن قيس عيلان بن مضر انتهى وقال فى شرح البخارى وذكوان بفتح الذال المعجمة ابن ثعلبة بن بهثة بن سليم اخو عصية بضم العين المهملة مصغرا هو ابن خفاف بن امرئ القيس بن بهثة بن سليم ذكره ابو على الهجرى فى نوادره وقال ابن دحية فى المولد ولا اعلم فى رعل وعصية صحابيا له رواية صحيحة عن النبى صلى الله عليه وسلم كذا فى النخب عصت الله ورسوله قال الحافظ وانما قال فيهم صلى الله عليه وسلم ذلك لانهم

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا هشام بن ابی عبد الله عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن ابی هریرة رضی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا صلی العشاء الآخرة فرفع رأسه من الرکوع قال اللهم انج الولید بن الولید ثم ذکر مثله حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا هشام عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة قال قال ابوهریرة لاریتکم صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم او کلمة نحوها فکان اذا رفع رأسه من الرکوع وقال سمع الله لمن حمده

عاهده فغدر واکما سیأتی بیان ذلک فی کتاب المغازی فی غزوة بئر معونة انتهی وقال الخطابی فیه دلیل علی ان الدعاء للقوم باسمائهم واسماء آبائهم لایقطع الصلوة وان الدعاء علی الکفاة والظلمة لایفسدها وفیه بیان ان موضع القنوت بعد الرکوع لاقبله انتهی واجاب عنه العینی فی العمدة بان هذا منسوخ والنسخ شمل الکل وقال الکرمانی فان قلت کیف جاز اللعن وفیه تنفیر الکفار ارادة وابقائهم علی الکفر قلت هذا کان قبل نزول آیة لیس لک من الامر شیٔ وصح عن انس انه صلی الله علیه وسلم ترک الدعاء علیهم وقال النووی قال الغزالی وغیره لایجوز لعن اعیان الکفار حیا کان اومیتا الا من علمنا بالنصوص انه مات کافرا کابی لهب ویجوز لعن طائفتهم کقولک لعن الله الکفار انتهی وقال العراقی واما لعن الکافر المعین فلاشک انه صلی الله علیه وسلم کان یفعله ولکن هل لنا ان نتعاطی ذلک فمنع منه ابو حامد الغزالی الا ان یقید ذلک بان یموت علی کفره انتهی وقال القاضی واختلف فی الدعاء علی اهل المعاصی فاجازه بعضهم وقالوا یدعی علیهم واباه آخرون وقالوا یدعی لهم بالتوبة لاعلیهم الا ان یکونوا منتهکین لحرمة الدین واهله وقیل انما یجب الدعاء علی اهل الانتهاک فی حین فعلهم ذلک واتیانهم واما فی ادبارهم فیدعی لهم بالتوبة انتهی وقال العراقی اما الدعاء علی اهل المعاصی ولعنهم من غیر تعیین فلا خلاف فی جوازه لقوله لعن الله السارق یسرق البیضة لعن الله من غیر منار الارض ونحو ذلک واما مع التعیین فوقع کثیرا فی الاحادیث کقوله صلی الله علیه وسلم اللهم العن لحیان بن جثامة ولهذا قال النووی فی الاذکار ان ظواهر الاحادیث تدل علی جواز لعن اهل المعاصی مع التعیین قلت وقد یقال هذا من خواصه صلی الله علیه وسلم لقوله اللهم انی اتخذت عندک عهدا لن تخلفنیه فمسلم سببته او لعنته ولیس لها باهل فاجعلها له صلوة الحدیث وهذا لیس لغیره فلهذا کان المنقول انه لایجوز لعن العاصی المعین انتهی والحدیث تقدم بهذا الاسناد الی قوله اللهم انج الولید بن الولید فی الباب الذی قبله وذکرنا هناک ان مسلما واباعوانة والبیهقی اخرجوه من طریق ابن وهب حدثنا ابوبکرة بکار بن قتیبة البصری قال ثنا ابوداؤد سلیمان بن داؤد الطیالسی البصری قال ثنا هشام بن ابی عبد الله الدستوائی ابوبکر البصری عن یحیی ابن ابی کثیر الیمامی عن ابی سلمة عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا صلی العشاء الآخرة فرفع رأسه من الرکوع قال اللهم انج الولید بن الولید وفی نسخة النخب بحذف ابن الولید ثم ذکر مثله والحدیث اخرجه الامام احمد عن الملک بن عمر عن هشام باسناده المذکور ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا رفع رأسه من الرکعة الاخیرة من صلوة العشاء الآخرة قنت وقال اللهم انج الولید بن الولید اللهم انج سلمة بن هشام اللهم انج عیاش بن ابی ربیعة اللهم انج المستضعفین من المؤمنین اللهم اشدد وطأتک علی مضر اللهم اجعلها سنین کسنی یوسف علیه السلام واخرجه البیهقی من طریق عبد الله بن بکر السهمی ومعاذ بن فضالة عن هشام باسناده مثله الا انه قال کان اذا قال سمع الله لمن حمده فی الرکعة الاخیرة من صلوة العشاء الآخرة وهکذا اخرجه ابوعوانة عن ابی امیة عن عبد الله بن بکر الا انه قال من الرکعة الآخرة حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا هشام بن ابی عبد الله عن یحیی ابن ابی کثیر عن ابی سلمة قال قال ابوهریرة لاریتکم اللام فیه مفتوحة لانها للتاکید واریتکم بنون التاکید من الاراءة کذا فی النخب صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم او کلمة نحوها شک من الراوی ای نحو لفظ لاریتکم وهی نحو قوله لاقربن صلوة النبی صلی الله علیه وسلم کما عند البخاری من التقریب مع نون التوکید الثقیلة ای لاقربنکم انی صلوته او لاقربن صلوته الیکم کما قال القسطلانی وقال العینی فی النخب لاتینکم بما یشبهها ومایقرب منها انتهی وفی روایة مسلم وابی داؤد لاقربن بکم وفی روایة احمد لاقربن لکم وعنده ایضا فی روایة انی لاقربکم صلوة برسول الله صلی الله علیه وسلم وفی روایة النسائی انی لاقربکم شبها بصلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فکان ابوهریرة کما نادا الشیخان وابوداؤد وغیرهم اذا رفع رأسه من الرکوع وقال سمع الله لمن حمده وعند البخاری فکان ابوهریرة یقنت فی الرکعة الاخری من صلوة الظهر وصلوة العشاء وصلوة الصبح بعد مایقول سمع الله لمن حمده وهکذا عند البیهقی وعند مسلم وابی داؤد ونحوه الا انهما

besturdubooks.wordpress.com

دعا للمؤمنين ولعن الكافرين حدثنا علي بن شيبة قال ثنا عبد الله بن بكر قال ثنا هشام ابن ابي عبد الله عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة رض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اذا قال سمع الله لمن حمده في الركعة الاخيرة من صلوة العشاء قال اللهم انج الوليد ثم ذكر مثل حديث ابي بكرة عن ابي داود حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون قال ثنا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن يحيى قال حدثني ابو سلمة عن ابي هريرة رض مثله قال ابو هريرة واصبح ذات يوم ولم يدع لهم فذكرت ذلك فقال اوما تراهم قد قدموا

لم يذكر بعد ما يقول سمع الله لمن حمده قال الحافظ قبيل المرفوع من هذا الحديث وجود القنوت لا وقوعه في الصلوات المذكورة فانه موقوف على ابي هريرة ويوضحه ما سيأتي في تفسير النساء من رواية شيبان عن يحيى من تخصيص المرفوع بصلوة العشاء ولابي داود من رواية الاوزاعي عن يحيى قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة العتمة شهرا ونحوه لمسلم لكن لا يعينا في هذا كونه صلى الله عليه وسلم قنت في غير العشاء وظاهر سياق حديث الباب ان جميعه مرفوعا انتهى وقال العيني في العمدة والظاهر ان جميعه مرفوع يدل عليه لاقربن صلوة النبي وفي رواية مسلم لاقربن لكم صلوة النبي صلى الله عليه وسلم ثم انه فسر ذلك بقوله فكان ابو هريرة الى آخره والفارقيه تصغير بقية انتهى دعا للمؤمنين ولعن الكافرين وعند البخاري فيدعوا للمؤمنين ويلعن الكفار وعند مسلم والبيهقي نحوه وعند ابي داود ويلعن الكافرين والحديث اخرجه الامام احمد عن ابي قطن وابي عامر والبخاري عن معاذ بن فضالة ومسلم عن محمد بن مثنى عن معاذ بن هشام وابو داود عن داود بن امية عن معاذ بن هشام والبيهقي من طريق ابي عمر الحوضي والنسائي من طريق النضر ستتهم عن هشام عن يحيى عن ابي سلمة عن ابي هريرة حدثنا علي بن شيبة بن الصلت البغدادي قال ثنا عبد الله بن بكر بن حبيب السهمي ابو وهب البصري قال ثنا هشام بن ابي عبد الله عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اذا قال سمع الله لمن حمده في الركعة الاخيرة وفي نسخة الثخب الآخرة من صلوة العشاء قال اللهم انج الوليد ثم ذكر مثل حديث ابي بكرة عن ابي داود والحديث اخرجه ابو عوانة عن ابي امية عن عبد الله بن بكر باسناده المذكور بلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حمده من الركعة الآخرة من صلوة العشاء الآخرة قنت فقال اللهم انج الوليد بن الوليد ثم ذكر الحديث الى قوله سنينا كسني يوسف هكذا قال ابو عوانة واخرج ايضا عن ابي داود الحراني عن ابي علي الحنفي وعن ابي امية عن عبد الله بن بكر قالا ثنا هشام فذكر باسناده مثله الى قوله قنت ولم يذكر ما بعده واخرجه البيهقي من طريق محمد بن عبيد الله المنادي عن عبد الله بن بكر ومن طريق معاذ ابن فضالة كلاهما عن هشام فذكر باسناد الاول حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون البغدادي قال ثنا الوليد بن مسلم ابو العباس الدمشقي عن الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو الشامي عن يحيى بن ابي كثير قال حدثني ابو سلمة عن ابي هريرة مثله قال ابو هريرة واصبح ذات يوم ولم يدع لهم فذكرت ذلك هكذا عند ابي داود وغيره وزاد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند ابي عوانة فاصبح ذات يوم ولم يدع لهم فذكرت ذلك هكذا عند ابي داود وابي عوانة وزاد راي لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعني سألته سبب ترك دعائه وعند مسلم قال ابو هريرة ثم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الدعاء بعد فقلت اري رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ترك لدعائهم فقال هكذا في نسخة المباني وهكذا هو عند ابي داود وابي عوانة وهو الظاهر وفي نسخة الثخب فقالوا وعند مسلم قال فقيل في هذا اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم او بعضهم وجمع بان النبي صلى الله عليه وسلم قاله وقاله اصحابه ايضا اوما تراهم الهمزة فيه للاستفهام وعند ابي عوانة اما تراهم وعند مسلم وابي داود وما تراهم بتقدير همزة الاستفهام والضمير يرجع الى الذين كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو لهم قد قدموا اي خلصوا من سر الكفار بمكة وقدموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما كان يقنت لاجلهم فلما خلصوا وقدموا ترك الدعاء كذا في الثخب قال البيهقي ورواه حرب بن شداد عن يحيى بن ابي كثير بمعنى رواية الاوزاعي وفي آخره لم يزل يدعو حتى نجاهم الله ثم ترك لدعائهم وفي رواية اخرى عن حرب في هذا الحديث قال فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه يا رسول الله مالك لم تدع للنفر قال اوما علمت انهم قد قدموا انتهى وقد اخرج الحافظ ابو بكر النيسابوري في فوائد الزيادات عن جابر قال رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه من الركعة الاخيرة من صلاة الصبح صبيحة خمس عشرة من رمضان فقال اللهم انج الوليد بن الوليد الحديث وفيه فدعا بذلك خمسة عشر يوما حتى اذا كان صبيحة يوم الفطر ترك الدعاء فسأله عمر فقال

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا ابو سلمة موسى بن اسمعيل قال ثنا ابراهيم بن سعد قال ثنا ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابي سلمة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد ان يدعو لاحد او يدعو على احد قنت بعد الركوع وربما قال اذا قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد اللهم انج الوليد ثم ذكر مثله غير انه لم يذكر قول ابي هريرة فاصبح ذات يوم ولم يدع لهم الى اخر الحديث وزاد قال يجهر به

اذا علمت انهم قد رووا كما في الفتح ثم انه ورد في حديث الباب عند ابي داؤد من طريق الاوزاعي عن يحيى قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة العتمة شهرا ونحوه لمسلم وغيره واستشكل التقييد في رواية الاوزاعي بشهرا لان المحفوظ انه كان في قصة الذين قتلوا اصحاب بئر معونة كما سياتي في احاديث انس والمراد بالمؤمنين في حديث ابي هريرة من كان ماسورا بمكة وبالكافرين كفار قريش كما تقدم وكانت مدة طويلة فقد ذكر ابن سعد في طبقاته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا لعياش ابن ابي ربيعة وسلمة بن هشام قبل بدر ودعا بعد بدر للوليد بن الوليد معهما فدعا ثلاث سنين لهؤلاء الثلثة جميعا انتهى فاجاب عنه الحافظ بانه يحتمل ان يكون التقييد بشهر في حديث ابي هريرة يتعلق بصفة من الدعاء مخصوصة وهي قوله اشدد وطاتك على مضر انتهى والحديث اخرجه مسلم عن محمد بن مهران الرازي وابو داؤد عن عبد الرحمن بن ابراهيم وابو عوانة عن محمد بن عبد الله بن ميمون واحمد بن محمد بن عثمان وعلي بن سهل الرملي خمستهم عن الوليد بن مسلم واخرجه البيهقي من طريق مسلم وابي داؤد واخرجه ايضا من طريق الوليد ابن مزيد عن الاوزاعي الا انه لم يذكر في هذا الطريق قول ابي هريرة حدثنا احمد بن داؤد بن موسى السدوسي المكي قال ثنا ابو سلمة موسى ابن اسمعيل التبوذكي البصري قال ثنا ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني قال ثنا ابن شهاب الزهري عن سعيد بن المسيب وابي سلمة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد ان يدعو لاحد او يدعو على احد اي في صلوته قنت بعد الركوع تمسك بمفهومه من زعم ان القنوت قبل الركوع قال وانما يكون بعد الركوع عند ارادة الدعاء على قوم او لقوم وتعقب باحتمال ان مفهومه ان القنوت لم يقع الا في هذه الحالة ويؤيده ما اخرجه ابن خزيمة باسناد صحيح عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يقنت الا اذا دعا لقوم او دعا على قوم قاله الحافظ وربما قال اذا قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد هكذا عند الدارمي وعند البخاري اللهم ربنا لك الحمد وقوله سمع الله لمن مقول لقوله اذا قال اللهم انج الوليد مقول لقوله وربما قال ثم ذكر مثله ولفظ البخاري اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن ابي ربيعة اللهم اشدد وطاتك على مضر واجعلها سنين كسني يوسف غير انه لم يذكر قول ابي هريرة فاصبح ذات يوم ولم وفي نسخة المنتخب فلم يدع لهم الى آخر الحديث وهكذا لم يذكر قول ابي هريرة في رواية البخاري وزاد اي بعد قوله كسني يوسف قال يجهر به وعند البخاري يجهر بذلك وفيه مشروعية الجهر بالقنوت قال العراقي في شرح التقريب دل عليه الحديث من جهر الامام بالقنوت هو الاصح عند اصحابنا الشافعي وفي وجه يسر كسائر الاذكار واما المنفرد فجزم القاضي حسين والبغوي والماوردي من اصحابنا انه يسر بالقنوت وقال النووي في التحقيق انه لا خلاف فيه وكلام البندنيجي يدل على الجهر فانه عبر بقوله ويجهر به المصلي انتهى واما المأموم فالقول فيه مبني على الوجهين في الامام والاصح ان كان يسمع صوته انه يؤمن ولا يقنت وفيما اذا يؤمن فيه وجهان اوفقهما بظاهر الخبر انه يؤمن في الكل واظهرهما انه يؤمن في القدر الذي هو دعاء امانى الثنا فيشاركه او يسكت وان كان بعيدا عن الامام بحيث لا يسمع صوته فيه وجهان احدهما انه يقنت والثاني يؤمن قاله الرافعي كما في الاتحاف وقد ذكر الحافظ في التلخيص الاحتجاج على جهر الامام بالقنوت بحديث الباب وبحديث ابن عباس في قصة بئر معونة ثم قال ويمكن الفرق بين القنوت الذي في النوازل فيستحب الجهر فيه كما ورد وبين الذي هو راتب ان صح فليس في شئ من الاخبار ما يدل على انه جهر به بل القياس انه يسر به كباقي الاذكار التي تقال في الاركان انتهى وفي المدونة قلت لابن القاسم فهل يجهر بالدعاء في القنوت اما كان او غيره امام قال لا يجهر قلت وهو قول مالك قال هو رأيي انتهى واختلف اصحابنا في قنوت الوتر قال في البدائع واما صفة دعاء القنوت من الجهر والمخافتة فقد ذكر القاضي في شرحه مختصر الطحاوي انه كان منفردا فهو بالخيار ان شاء جهر واسمع غيره وان شاء جهر واسمع نفسه وان شاء سر كما في القراءة وان كان اماما يجهر بالقنوت لكن دون الجهر بالقراءة في الصلوة والقوم يتابعونه هكذا الى قوله ان عذابك بالكفار ملحق واذا

besturdubooks.wordpress.com

وكان يقول في بعض صلاته اللهم العن فلانا وفلانا احياء من العرب فانزل الله تعم
لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ

دعا الامام بعد ذلك هل يتابعه القوم ذكر في الفتاوى اختلافا بين ابي يوسف ومحمد في قول ابي يوسف يتابعونه وفي قول محمد لا يقولون ولكن يؤمنون وقال بعضهم ان شاء القوم سكتوا الى ان قال واختار مشائخنا بما وراء النهر الاخفاء في دعاء القنوت في حق الامام والقوم جميعا لقوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفيه وقول النبي صلى الله عليه وسلم خير الدعاء الخفي انتهى وقال في الدر وقنت فيه مخافتا على الاصح مطلقا ولو اماما لحديث خير الدعاء الخفي اهـ قال الشامي كذا في المحيط وفي الهداية انه المختار ومقابله ما في الذخيرة واستحسنوا الجهر في بلاد العجم للامام ليتعلموا وفصل بعضهم بين ان يعلمه القوم فالافضل للامام الاخفاء والا فالجهر وافاد الحديث ان المخافتة ليست واجبة انتهى مختصرا واما قنوت النازلة فلم يتعرض عنه فقهاؤنا الا ما ذكره الشامي وظاهر تقييدهم بالامام انه لا يقنت المنفرد وهل المقتدي مثله ام لا وهل القنوت هنا قبل الركوع ام بعده لم اره والذي يظهر لي ان المقتدي يتابع امامه الا اذا جهر فيؤمن الى آخر ما قال وقال في اعلاء السنن الراجح فيه عندنا وعند مشيخنا الجهر به واحتج بحديث الباب وبان قنوت النوازل لاعلمه العوام بل كثير من الخواص ايضا فالافضل الجهر به كما هو مقتضى تفصيل البعض وقد ذكر القاضي في شرح مختصر الطحاوي ان الامام يجهر به تولا واحدا كما مر ترجحنا من الروايات في المذهب ما وافقت الحديث المرفوع وهي رواية الجهر للامام ولكن لا مطلقا بل في قنوت النازلة للعلة التي ذكرناها وهي كون الحديث واردا فيها انتهى وكان يقول في بعض صلاته ناداه البخاري في صلاة الفجر قال الحافظ كانه يشير الى انه كان لا يدوام على ذلك انتهى اللهم العن فلانا وفلانا احياء بالنصب عطف بيان لقوله فلانا وفلانا كذا في المنتخب وعند البخاري لاحياء من العرب وقع تسميتهم في رواية يونس عن الزهري عند مسلم بلفظ اللهم العن رعلا وذكوان وعصية قاله الحافظ وقد تقدمت هذه الرواية عند المصنف في اول الباب وزاد في اوله بحيان فانزل وعند البخاري حتى انزل الله زاد في نسخة المنتخب عز وجل ليس لك من الامر شئ او يتوب زاد في نسخة المنتخب الله والصواب حذفه عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون ولم يقع عند البخاري او يتوب الى آخره قال الطيبي المعنى ان الله مالك امرهم فاما ان يهلكهم او يهزمهم او يتوب عليهم ان اسلموا او يعذبهم ان اصروا على الكفر وليس لك من امرهم شئ انما انت عبد مبعوث لانذارهم ومجاهدتهم انتهى وقال زين العرب او ههنا بمعنى الى يعني اصبر بها يصيبك الى ان يتوب عليهم او يعذبهم ولكن رضاك موافقا لامر الله وتقديره ولا تقل ولا تفعل شيئا باختيارك انتهى وقال العيني في المنتخب وقال الزمخشري وقيل انتصاب يتوب باضماران وان يتوب في حكم اسم معطوف باو على الامر اوعلى قوله شئ اي ليس لك من امرهم شئ او من التوبة عليهم او من تعذيبهم او ليس لك من امرهم شئ او التوبة عليهم او تعذيبهم وقيل او بمعنى الا ان كقولك لالزمنك او تعطيني حقي على معنى ليس لك من امرهم شئ الا ان يتوب الله عليهم فتفرح بحالهم او يعذبهم فتشفي منهم انتهى ثم انه استشكل في حديث الباب بان قصة رعل وذكوان كانت بعد احد ونزول ليس لك من الامر شئ كان في قصة احد فكيف يتاخر السبب عن النزول قال الحافظ ظهر لي علة الخبر وان فيه ادراجا وان قوله حتى انزل الله منقطع من رواية الزهري عمن بلغه عن ذلك مسلم في رواية يونس فقال هنا قال يعني الزهري ثم بلغنا انه ترك ذلك لما نزلت وهذا البلاغ لا يصح وقد ورد في سبب نزول الآية شئ آخر لكنه لا يناني ما تقدم بخلاف قصة رعل وذكوان فعند مسلم واحمد من حديث انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كسرت رباعيته يوم احد وشج وجهه حتى سال الدم على وجهه فقال كيف يفلح قوم فعلوا هذا بنبيهم وهو يدعوهم الى ربهم فانزل الله تعالى ليس لك من الامر شئ الآية وطريق الجمع بينه وبين حديث ابن عمر (الآتي) ان صلى الله عليه وسلم دعا على المذكورين بعد ذلك في صلوته فنزلت الآية في الامرين معا فيما وقع له من الامر المذكور وفيما نشأ عنه من الدعاء عليهم وذلك كله في احد بخلاف قصة رعل وذكوان فانها اجنبية ويحتمل ان يقال ان قصتهم كانت عقب ذلك وتاخر نزول الآية عن سببها قليلا ثم نزلت في جميع ذلك انتهى وقال الامام الطحاوي في المشكل على ما لخص كلامه في المعتصر يبعد ان يكون النزول الواحد لسببين لان غزوة احد كانت في سنة ثلاث وفتح مكة في ثمان ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم قبل فتح مكة ويبعد النزول مرتين اذ لو كان كذلك لوجدت في موضعين فالاولى انها نزلت قرآنا لواحد من السببين والله اعلم ايهما هو ثم نزلت بعد ذلك للسبب الآخر لا على انها قرآن لاحق بما قبله من القرآن ولكن على اعلام الله انه ليس له من الامر شئ وان الامر الى الله وحده يتوب

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابوبكرة قال ثنا حسين بن مهدي قال ثنا عبد الرزاق قال انا معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة الصبح حين رفع رأسه من الركوع قال ربنا ولك الحمد في الركعة الأخرة ثم قال اللهم العن فلانا وفلانا على ناس من المنافقين فانزل الله تعالى ليس لك من الامر شئ او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون حدثنا ابن ابي داود قال ثنا المقدمي قال ثنا سلمة بن رجاء قال ثنا محمد بن اسحق عن عبد الرحمن بن الحارث عن عبد الله بن كعب عن عبد الرحمن بن ابي بكر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركعة الآخرة قال اللهم انج ثم ذكر مثل حديث ابي هريرة الذي ذكرناه في اول هذا الباب وزاد فانزل الله عز وجل ليس لك من الامر شئ قال فما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدعاء على احد

على من يشاء ويعذب من يشاء وهذا اقرب الاحتمالات دلالة انتهى والحديث اخرجه البخاري عن موسى بن اسماعيل والدارمي عن يحيى بن حسان والبيهقي من طريق محمد بن عثمان كلهم عن ابراهيم بن سعد باسناده نحوه حدثنا ابوبكرة بكار القاضي قال ثنا حسين بن مهدي بن مالك ابو سعيد البصري قال ثنا عبد الرزاق بن همام ابو بكر الصنعاني قال انا معمر بن راشد البصري عن الزهري عن سالم عن ابيه عبد الله بن عمر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة الصبح حين رفع رأسه من الركوع قال ربنا ولك الحمد في الركعة الآخرة وفي نسخة الغنب الاخيرة ثم قال اللهم العن فلانا وفلانا وزاد في رواية النسائي يدعو على ناس وعند النسائي اناس من المنافقين وقعت تسميتهم في غزوة احد من رواية مرسلة اوردها البخاري عقب هذا الحديث بعينه عن حنظلة بن ابي سفيان عن سالم بن عبد الله بن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو على صفوان بن امية و سهيل بن عمرو والحارث بن هشام فنزلت واخرج احمد والترمذي هذا الحديث موصولا من رواية عمرو بن حمزة عن سالم عن ابيه وزاد في آخر الحديث فتيب عليهم كلهم واشار بذلك الى قوله بقية الآية او يتوب عليهم ولاحمد ايضا من طريق محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو على اربعة فنزلت قال وهداهم الله للاسلام وكان الرابع عمرو بن العاص فقد عزاه السهيلي لرواية الترمذي لكن لم اره فيه والله اعلم كذا في فتح الباري قلت وحيث ان يكون الرابع ابا سفيان فقد وقع ذكره في رواية الترمذي من طريق عمر بن حمزة بدل سهيل بن عمرو فانزل الله تعالى وفي نسخة الغنب عز وجل ليس لك من الامر شئ او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون والحديث اخرجه الامام احمد عن عبد الرزاق باسناده نحو سياق المصنف واخرجه النسائي عن اسحاق بن ابراهيم عن عبد الرزاق الى آخره نحوه الا انه لم يذكر قال ربنا ولك الحمد واخرجه البخاري في التفسير عن حبان بن موسى عن عبد الله عن معمر بلفظ انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الآخرة من الفجر يقول اللهم العن فلانا وفلانا وفلانا بعد ما يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد فانزل الله الى آخره واخرجه في المغازي عن يحيى بن عبد الله السلمي عن عبد الله الى آخره نحوه واخرجه الطبراني في المعجم الكبير من طريق اسحاق بن راشد عن الزهري كما في الفتح واخرجه البيهقي من طريق حبان عن عبد الله مختصرا حدثنا ابن داود وزاد في نسخة الغنب في اوله ابراهيم قال ثنا المقدمي محمد بن ابي بكر بن علي ابو عبد الله الثقفي مولاهم البصري قال ثنا سلمة بن رجاء التميمي ابو عبد الرحمن الكوفي من رواة البخاري والترمذي وابن ماجة قال يحيى ليس بشئ وقال النسائي ضعيف وقال ابو زرعة صدوق وقال ابو حاتم ما بحديثه بأس وقال ابن عدي احاديثه افراد وغرائب حدث باحاديث لا يتابع عليها وذكره ابن حبان في الثقات وقال الدارقطني ينفرد عن الثقات باحاديث قال ثنا محمد بن اسحق بن يسار ابو بكر المدني صاحب المغازي عن عبد الرحمن بن الحارث بن عبد الله بن عياش المخزومي ابي الحارث المدني عن عبد الله بن كعب الحميري المدني مولى عثمان بن عفان كما في الحاوي وجعله العيني في المباني عبد الله بن كعب بن مالك الانصاري السلمي المدني والاول من رواة مسلم وغيره وقد تقدم والثاني من رواة الستة الا الترمذي قال الذهبي ثقة وقال ابن سعد سمع من عثمان وكان ثقة وكناه ابا فضالة وقال العجلي مدني تابعي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وذكر البخاري انه روى عن عمرو ذكره العسكري في من لحق النبي صلى الله عليه وسلم عن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركعة الآخرة قال اللهم انج ثم ذكر مثل حديث ابي هريرة الذي ذكرناه في اول هذا الباب وزاد فانزل وفي نسخة الغنب انزل الله عز وجل ليس لك من الامر شئ قال فما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدعاء على احد والحديث اخرجه الطحاوي في مشكل الآثار بهذا الاسناد بعينه بلفظ كان النبي

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن ابن ابي ليلى عن البراء بن عازب حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقنت في الصبح والمغرب

صلى الله عليه وسلم يدعو لنجاة سلمة بن هشام وعياش بن ابي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين ثم يدعو على الكفار اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها سنين كسني يوسف اللهم العن لحيان ورعلة وذكوان وعصية عصت الله ورسوله فانزل الله الى آخره اخرجه ابو يعلى الموصلي بسنده عن ابن اسحاق عن عبد الرحمن بن الحارث عن عبد الله بن كعب عن عبد الرحمن بن ابي بكر قال كان رسول الله صلى الله عليه اذا رفع رأسه من الركعة الاخيرة من صلوة الصبح بعد ما يقول سمع الله لمن حمده ويدعو للمؤمنين ويلعن الكفار من قريش فانزل الله تعالى ليس لك من الامر شئ فما عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو على احد بعد وقال حديث غريب من هذا الوجه كما في نصب الراية واخرجه الحازمي في كتاب الاعتبار من طريق ابي يعلى عن المقدمي عن سلمة بن رجاء عن محمد بن اسحاق باسناده مثله واخرج ابن جرير في تفسيره عن مجاهد بن موسى عن يزيد عن محمد بن اسحق بهذا الاسناد الا انه قال عن ابي بكر بن عبد الرحمن ابن الحارث بن هشام قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر فلما رفع رأسه من الركعة الثانية قال اللهم انج عياش بن ابي ربيعة وسلمة بن هشام والوليد بن الوليد اللهم انج المستضعفين من المسلمين اللهم اشدد وطأتك على مضر اللهم سنين كسنين آل يوسف فانزل الله ليس لك من الامر شئ او يتوب عليهم الآية فيحتمل ان يكون الرواية عن عبد الرحمن بن ابي بكر وابي بكر بن عبد الرحمن جميعا او يكون في احدى الروايتين وهما والله اعلم حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا وهب بن جرير البصري الحافظ قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن عمرو بن مرة ابن عبد الله المرادي الكوفي عن ابن ابي ليلى عبد الرحمن الانصاري الكوفي عن البراء بن عازب حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقنت في الصبح والمغرب فيه القنوت في المغرب وقد تقدم في حديث ابي هريرة القنوت في العشاء والظهر عند البخاري وغيره وعند ابي داود من حديث ابن عباس القنوت في الصلوات الخمس وقد اختلف في القنوت في غير الصبح فذهبت الشافعية على الصحيح المشهور انه ان نزلت نازلة كعدو وقحط وو باء وعطش وضرر ظاهر في المسلمين ونحو ذلك قنتوا والا فلا كما قال النووي وقيل لا يقنت فيها وقيل يتخير في غير النازلة وقيل يقنت مطلقا وقيل يقنت في الجهرية والسرية كما ذكره العراقي وقال القاضي ارخص بعضهم ان يقنتوا في سائر الصلوات ويدعوا في ذلك وقاله الشافعي والطبري انتهى وذهبت الحنفية والحنابلة الى ان قنوت النوازل يحتص الفجر قال ابن قدامة في المغني فان نزل بالمسلمين نازلة فللامام ان يقنت في صلوة الصبح نص عليه احمد وبهذا قال ابو حنيفة والثوري ولا يقنت في غير الصبح من الفرائض قال عبد الله عن ابيه كل شئ يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في القنوت انما هو في الفجر ولا يقنت في الصلوة الا في الوتر والغداة اذا كان مستفصرا يدعو للمسلمين وقال ابو الخطاب يقنت في الفجر والمغرب لانهما صلاتا جهر فرأى انهما وقيل يقنت في صلوة الجهر كلها قياسا على الفجر ولا يصح هذا لانه لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن احد من اصحابه القنوت في غير الفجر والوتر انتهى مختصرا وقال في الدر المختار ولا يقنت لغيره (اي غير الوتر) الا لنازلة فيقنت الامام في الجهرية وقيل في الكل قال الشامي بوافقه ما في البحر والشرنبلالية عن شرح النقاية عن الغاية وان نزل بالمسلمين نازلة قنت الامام في صلوة الجهر وهو قول الثوري واحمد وكذا ما في شرح اسمعيل عن البناية اذا وقعت نازلة قنت الامام في الصلوة الجهرية لكن في الاشباه عن الغاية قنت في صلوة الفجر ويؤيده ما في شرح المنية حيث قال بعد كلام فتكون شرعيته اي شرعية القنوت في النوازل مستمرة وهو محمل قنوت من قنت من الصحابة بعد وفاته عليه الصلوة والسلام وهو مذهبنا وعليه الجمهور قال الحافظ ابو جعفر الطحاوي انما لا يقنت عندنا في صلوة الفجر من غير بلية فان وقعت فتنة او بلية فلا بأس به لفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم واما القنوت في الصلوات كلها للنوازل فلم يقل به الا الشافعي وكأنهم حملوا ما روي عنه عليه الصلوة والسلام انه قنت في الظهر والعشاء كما في مسلم وانه قنت في المغرب ايضا كما في البخاري على النسخ لعدم ورود المواظبة والتكرار الواردين في الفجر عنه عليه الصلوة والسلام. اهـ وهو صريح في ان قنوت النازلة عندنا مختص بصلوة الفجر دون غيرها من الصلوات الجهرية او السرية ومفاده ان قولهم بان القنوت في الفجر منسوخ معناه نسخ عموم الحكم لا نسخ اصله كما نبه عليه نوح آفندي وقوله وقيل في الكل قد علمت ان هذا لم يقل به الا الشافعي وعزاه في البحر الى جمهور اهل الحديث فكان ينبغي عزوه اليهم لما يوهم انه قول في المذهب انتهى والحديث اخرجه مسلم عن محمد بن مثنى وابن بشار عن محمد بن جعفر عن شعبة باسناده بلفظ المصنف واخرجه الترمذي

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا فهد قال ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان وشعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقنت في الصبح والمغرب حدثنا ابن ابي داود قال ثنا احمد ابن يونس قال ثنا ابو بكر بن عياش عن نصير عن ابي حمزة عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثين يوما حدثنا فهد قال ثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال ثنا محمد بن بشر العبدي قال ثنا محمد بن عمرو قال ثنا خالد بن عبد الله بن حرملة

عن قتيبة ومحمد بن المثنى عن محمد بن جعفر نحوه واخرجه ابو داود الطيالسي عن شعبة والبيهقي من طريقه بلفظ مسلم واخرجه الامام احمد عن ابن ادريس وابو عوانة من طريق شعبة بن سوار كلاهما عن شعبة بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت في الصبح والمغرب اخرجه ابو داود عن ابي الوليد ومسلم بن ابراهيم وحفص بن عمر وابن معاذ عن ابيه كلهم عن شعبة بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقنت في صلوة الصبح زاد ابن معاذ وصلوة المغرب حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفي قال ثنا سفيان الثوري وشعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقنت في الصبح والمغرب والحديث اخرجه ابو عوانة عن الصفاني عن ابي نعيم عن سفيان وشعبة عن عمرو بن مرة باسناده ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت في صلوة الصبح واخرجه الدارمي عن ابي نعيم عن شعبة باسناده نحوه واخرجه النسائي عن عبيد الله بن سعيد عن عبد الرحمن وعن عمرو بن علي عن يحيى كلاهما عن سفيان وشعبة عن عمرو بلفظ المصنف واخرجه مسلم عن ابن نمير عن ابيه عن سفيان باسناده نحوه حدثنا ابن ابي داود ابراهيم الاسدي البرسي قال ثنا احمد بن عبد الله بن يونس الكوفي قال ثنا ابو بكر بن عياش الاسدي الكوفي عن نصير بضم النون وفتح الصاد المهملة بن ابي الاشعث ويقال ابن الاشعث العزاوي الاسدي ابو الوليد الكوفي من رواة البخاري قال ابو زرعة وابو حاتم ثقة وقال الآجري عن ابي داود لم اسمع الا خيرا وذكره ابن حبان في الثقات عن ابي حمزة واسمه ميمون الاعور القصاب الكوفي كما قال في الحاوي من رواة الترمذي وابن ماجة قال عبد الله بن احمد عن ابيه ضعيف الحديث وقال مرة متروك الحديث وقال ابن معين ليس بشئ لا يكتب حديثه وقال الجوزجاني والدارقطني ضعيف جدا وقال البخاري ليس بذاك وقال مرة ضعيف الحديث ذاهب الحديث وقال مرة ليس بالقوي عندهم وقال ابو حاتم ليس بقوي يكتب حديثه وقال الترمذي قد تكلم فيه من قبل حفظه قال في موضع آخر ضعفه بعض اهل العلم وقال النسائي ليس بثقة وقال الحاكم ابو احمد حديثه ليس بالقائم وقال الخطيب لا تقوم به حجة وقال يعقوب بن سفيان ليس بمتروك الحديث ولا هو حجة وقال ابن عدي واحاديثه خاصة عن ابراهيم مما لا يتابع عليه وقال العقيلي لا يتابع على كثير من حديثه كذا في تهذيب التهذيب واما العيني فجعل ابا حمزة هذا في شرحيه الغنب والمباني محمد بن ميمون المروزي السكري من رواة الستة والاول اصح فقد ذكر ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل في ترجمة ميمون نصير بن ابي الاشعث في تلامذته وابراهيم النخعي في مشائخه وهو معروف بابراهيم النخعي واما محمد بن ميمون المروزي السكري فلم يذكر ابن ابي حاتم ولا غيره نصيرا في تلامذته ولا النخعي في مشائخه ولا هو معروف بالنخعي ونحو هذا يتعين المبهم عند المحدثين فلله الحمد والمنة عن ابراهيم بن يزيد النخعي الكوفي عن علقمة بن قيس النخعي الكوفي عن عبد الله ابن مسعود قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثين يوما والحديث لم اقف عليه بهذا السياق عند غير المصنف وقد اخرجه المصنف في الفصل الثاني من طريق حمزة بلفظ لم يقنت النبي صلى الله عليه وسلم الا شهرا لم يقنت قبله ولا بعده وفي لفظ آخر من طريقه قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا يدعو على عصية وذكوان فلما ظهر عليهم ترك القنوت وسياتي ما يتعلق بتخريج ذلك وقال العيني في المباني نحوه اخرجه السراج في مسنده وقال حدثنا داود بن رشيد حدثنا حسان بن ابراهيم عن ابي حمزة عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود قال ما قنت رسول الله عليه السلام قط في صلوة الغداة الا ثلثين ليلة يدعو على نجد من بني سليم ثم تركه بعد انتهى وهكذا قال في الغنب قلت هذا تخريج السياق الثاني اقرب وقال في الحاوي ورواه الطبراني كذلك عن علي بن عبد العزيز عن احمد بن يونس فذكره ورواه ابن ابي شيبة عن وكيع عن مسعر عن ابي حمزة فذكره وذكره ابن عدي في الكامل وساق له احاديث هذا احدها ثم قال وليمون الاعور غير ما ذكرت احاديث التي يرويها خاصة عن ابراهيم مما لا يتابع عليه انتهى حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا ابو بكر بن ابي شيبة هو عبد الله بن محمد بن ابي شيبة ابو بكر الواسطي الكوفي قال ثنا محمد بن بشر العبدي ابو عبد الله الكوفي قال ثنا محمد بن عمرو بن علقمة بن وقاص الليثي المدني قال ثنا خالد بن عبد الله بن حرملة بفتح مهملة وسكون راء وفتح ميم المدلجي بالضم والسكون وكسر اللام والجيم نسبة الى مدلج بطن من كنانة

besturdubooks.wordpress.com

عن الحارث بن خفاف عن خفاف بن ايماء قال ركع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفع رأسه فقال غفار غفر الله لها واسلم سالمها الله وعصية عصت الله ورسوله اللهم العن بني لحيان اللهم العن رعلا وذكوان الله اكبر ثم خر ساجدا حدثنا محمد بن ابراهيم بن عبد الرحمن الكثيري المدني

ومن سعد بديم حجازي من رواة مسلم ذكره ابن حبان في الثقات وقال البخاري حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل قلت وذكره لاجل هذا الحديث ومتنه خيركم المدافع عن قومه في الصحابة البغوي وقال لا ادري له صحبة ام لا وذكره فيهم ابن ابي عاصم وابن مندة وابو نعيم عن الحارث بن خفاف بضم الخاء المعجمة وتخفيف الفائين بن ايماء ابن الغفاري روى له مسلم حديثا واحدا في الصلوة قلت وذكره في التابعين وفي البخاري من طريق اسلم مولى عمر قال قال عمر لقد رأيت اباه يعني بنت خفاف واخاها حاصرا حصنا زمانا انتهى فعلى هذا فهو صحابي لانهم ذكروا الخفاف ولدين الحارث ومخلدا ومخلد تابعي باتفاق فانحصر في الحارث كذا في تهذيب التهذيب وهكذا قال في الاصابة وقد ذكره في القسم الاول من الصحابة عن خفاف بن ايماء بكسر الهمزة وسكون التحتانية ابن رحضة بفتح الراء المهملة ثم معجمة الغفاري مشهور له ولابيه صحبة وقد تقدم له ذكر في الترجمة والده كان امام بني غفار وخطيبهم وشهد الحديبية كما ثبت ذلك في صحيح البخاري من رواية اسلم مولى عمر عن عمرا بنت خفاف انها قالت ذلك لعمر فلم ينكر عليها وكان ينزل غيقة بفتح المعجمة والقاف بينهما تحتانية ساكنة ويقدم المدينة كثيرا روى عنه ابنه الحارث قال البغوي بلغني انه مات في زمن عمر قلت وفي قصة ابنته اشارة الى انه مات في خلافة عمر او قبل ذلك كذا في الاصابة قال ركع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفع رأسه فقال غفار بكسر الغين المعجمة وتخفيف الفاء وبالراء ابو قبيلة من كنانة وهي غفار بن مليك بن ضمرة بن بكر بن مناة بن كنانة قال ابن دريد هو من غفر اذا ستر منهم ابو ذر الغفاري كذا في العمدة وقال في المنتخب هو غفار بن مليل بضم الميم وفتح اللام انتهى وهكذا ضبطه المنادي لهم ولابيهم مصغرا وقال غفار غير مصروف باعتبار القبيلة غفر الله لها يحتمل ان يكون دعاء لها بالمغفرة او اخبارا ان الله قد غفر لها كذا في النهاية وقال الحافظ هو لفظ خبر يراد به الدعاء ويحتمل ان يكون خبرا على بابه ويؤيده قوله في آخره وعصية عصت الله ورسوله انتهى وقال في موضع آخر فيه الدعاء بما يشتق من الاسم كان يقول لاحد احمد الله عاقبتك ونحو اعلاك الله وهو من جناس الاشتقاق ولا يختص بالدعاء بل يأتي مثله في الخبر ومنه قوله تعالى واسلمت مع سليمان انتهى وقال ايضا وحكى ابن التين ان بني غفار كانوا ييسرقون الحاج في الجاهلية فدعا لهم النبي صلى الله عليه وسلم بعدان اسلموا ليمحى عنهم ذلك العار انتهى واسلم بالهمزة واللام المفتوحتين قبيلة ايضا من خزاعة وهي اسلم بن افصى بفتح الهمزة وسكون الفاء وبعدها مهملة مقصورا كما في الفتح وهو خزاعة بن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد منهم سلمة بن الاكوع كذا في العمدة وقال في المنتخب فاسلم هو ابن افصى بن حارثة بن عمرو بن عامر بن حارثة بن امرؤ القيس بن مضر انتهى وهكذا قال الحافظ في الفتح الا انه قال بدل ابن مضر ابن ثعلبة بن مازن بن الازد قال الرشاطي الازد جرثومة من جراثيم قحطان وفيهم قبائل منهم الانصار وخزاعة وغسان وبارق وغامد والعتيك وغيرهم انتهى وقال الحافظ ايضا في باب ذكر اسلم وغفار ومزينة وجهينة واشجع هذه خمس قبائل كانت في الجاهلية في القوة والمكانة دون بني عامر بن صعصعة وبني تميم بن مر وغيرهما من القبائل فلما جاء الاسلام كانوا اسرع وخولافيه من اولئك فانقلبت اشرف اليهم بسبب ذلك انتهى سالمها الله بفتح اللام من المسالمة وترك الحرب ويحتمل ان يكون دعاء واخبارا ما دعا لها ان يسالمها الله ولا امر بحربها او اخبر ان الله قد سالمها ومنع من حربها كذا في النهاية وقال الكرماني وتفاءل رسول الله صلى الله عليه وسلم لغفار واسلم من اسمهما فألا حسنا وكان يعجبه الفال الحسن وقال الخطابي انما خص غفار بدعاء المغفرة لمبادرتهم الى الاسلام وحسن بلائهم فيه واسلم بالمسالمة لان اسلامهم كان سلما من غير خوف انتهى وقال الحافظ ووقع في هذا الحديث من استعمال جناس الاشتقاق ما يلذ على السمع لسهولته وانسجامه وهو من الاتفاقات اللطيفة انتهى وعصية عصت الله ورسوله وفي الحديث ايما الى ان الاسماء تنزل من السماء قاله القاري وقال الطيبي انما قوله وعصية عصت الله ورسوله فهو اخبار ولا يجوز حمله على الدعاء لكن فيه اظهار شكاية منهم مستلزم الدعاء عليهم بالخذلان لا بالعصيان وفي شرح السنة واما عصية فهم الذين قتلوا القراء ببئر معونة فكان النبي صلى الله عليه وسلم يقنت عليهم انتهى بالحذف اللهم العن بني لحيان اللهم العن رعلا وذكوان تقدم تفسيرهم قريبا وفي حديث ابي هريرة في اول الباب الله اكبر ثم خر ساجدا رواه مسلم والحديث لم اقف عليه من طريق محمد بن بشر عن محمد بن عمرو سيأتي من طرق اخرى عن محمد بن عمرو وغيره حدثنا محمد بن ابراهيم بن عبد الرحمن الكثيري المدني وفي نسختي المنتخب المباني المدني وهو الصواب ذكره ابن ابي حاتم في

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا اسمعیل بن اویس قال حدثنی عبد العزیز بن محمد عن محمد بن عمرو بن علقمة اللیثی عن خالد بن عبد الله بن حرملة المدلجی عن الحارث بن خفاف بن ایماء بن رحضة الغفاری عن خفاف بن ایماء عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله غیر انه لم یذکر انه لما خر ساجدا قال الله اکبر وزاد فقال خفاف فجعلت لعنت الکفرة من اجل ذلک حدثنا فهد قال ثنا علی بن معبد قال ثنا اسمعیل بن ابی کثیر عن محمد بن عمرو فذکر باسناده مثله حدثنا ابن ابی داود قال ثنا مسدد قال ثنا حماد بن زید عن ایوب عن محمد قال سئل انس اقنت النبی صلی الله علیه وسلم فی صلوة الفجر قال نعم فقیل له او فقلت له قبل الرکوع او بعده قال بعد الرکوع یسیرا

کتاب الجرح والتعدیل وقال محمد بن ابراهیم الکشیری وهو ابن ابراهیم بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن کثیر بن الصلت ابو عبد الرحمن روی عن اسمعیل بن ابی اویس کتبت عنه بالمدینة ومحله الصدق انتهی وذکره السمعانی فی الانساب فساق نسبه هکذا وزاد المدینی من اهل البصرة سکناه بها قال ابن یونس هو مدنی قدم مصر وحدث بها وخرج الی الاسکندریة فحدث بها ایضا ثم ذکر قول ابن ابی حاتم وقال العینی فی المغانی احد مشائخ الطحاوی الذین روی عنهم وکتب وحدث ذکره ابو سعید بن یونس فی الغرباء الذین قدموا مصر وقال قدم مصر وحدث بها وخرج الی الاسکندریة فحدث ایضا بها وتوفی فی سنة اثنتین وستین ومائتین ولم یتعرض الیه بشئ انتهی قلت لم یرو عنه المصنف فی هذا الکتاب الا فی هذا الموضع قال ثنا اسمعیل بن ابی اویس الاصبحی المدنی قال حدثنی عبد العزیز بن محمد الدراوردی ابو محمد المدنی عن محمد بن عمرو بن علقمة اللیثی عن خالد بن عبد الله بن حرملة المدلجی عن الحارث بن خفاف بن ایماء بن رحضة الغفاری عن خفاف بن ایماء وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی ابن رحضة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله غیر انه لم یذکر انه لما خر ساجدا قال الله اکبر یعنی لم یقع فی طریق الدراوردی عن محمد بن عمرو ذکر التکبیر فی الخرور للسجود وزاد ای فی طریق الدراوردی فقال وفی نسختی المنتخب والمبانی قال بحذف الفاء خفاف فجعلت لعنت وفی نسختی المنتخب والمبانی لعنة وهکذا هو عند مسلم وغیره الکفرة من اجل ذلک ای شرعت من یومها حدثنا فهد بن سلیمان ابو محمد الکوفی قال ثنا علی بن معبد بن شداد العبدی الرقی قال ثنا اسمعیل بن ابی کثیر هو اسمعیل بن جعفر بن ابی کثیر الانصاری الزرقی مولاهم عن محمد بن عمرو فذکر باسناده مثله والحدیث اخرجه مسلم عن یحیی بن ایوب وقتیبة وابن حجر وابو عوانة عن ابی امیة عن هاشم بن علی اربعتهم عن اسماعیل فذکر باسناده بلفظ قال خفاف بن ایماء رکع رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم رفع رأسه فقال غفار غفر الله لها واسلم سالمها الله وعصیة عصت الله ورسوله اللهم العن بنی لحیان والعن رعلا وذکوان ثم وقع ساجدا قال خفاف فجعلت فذکر نحوه واخرجه البیهقی من طریق علی بن حجر عن اسماعیل مثله الا انه قال ثم خر ساجدا قال خالد فجعلت لعنة الله الکفرة لاجل ذلک واخرجه احمد فی مسنده عن یزید بن هارون عن محمد بن اسحق عن خالد بن عبد الله فذکر باسناده بسیاق مسلم وغیره الا انه زاد التکبیر واخرج مسلم ایضا عن یحیی بن ایوب عن اسمعیل عن عبد الرحمن بن حرملة عن حنظلة بن علی عن خفاف بن ایماء بمثله الا انه لم یقل فجعلت الی آخره واخرجه البخاری فی التاریخ الکبیر من طریق اسمعیل بالاسنادین جمیعا واخرجه مسلم ایضا واحمد وابو عوانة والبیهقی من طریق عمران بن ابی انس عن حنظلة عن خفاف بمعناه وزاد احمد فی اوله قال صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم الصبح ونحن معه فلما رفع رأسه من الرکعة الآخرة وزاد فی آخره فلما انصرف قرأ علی الناس فقال یا ایها الناس انی انا لست قتلته ولکن الله عز وجل قاله حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی البرلسی قال ثنا مسدد بن مسرهد البصری قال ثنا حماد بن زید الازدی البصری عن ایوب بن ابی تمیمة السختیانی البصری عن محمد بن سیرین قال سئل انس هکذا عند البخاری من طریق حماد وزاد ابن مالک وهکذا هو عند احمد عن اسماعیل عن ایوب ونحوه عند ابی عوانة من طریق حماد قال کنا عند انس بن مالک فقیل وعند مسلم من طریق اسماعیل قال قلت لانس وهکذا هو عند البیهقی من طریقه فعرف بذلک انهما بمعنی کما قال الحافظ اقنت هکذا عند البخاری وغیره وعند مسلم وغیره هل قنت النبی هکذا عند البخاری وغیره وفی نسختی المنتخب والمبانی رسول الله وهکذا هو عند مسلم وغیره صلی الله علیه وسلم فی صلوة الفجر وعند البخاری فی الصبح وعند مسلم وابی داود وغیرهما فی صلوة الصبح قال هکذا عند الجماعة وعند ابی داود ونقال ای انس نعم فقیل له او فقلت له هکذا هو عند الدارمی بالشک من الراوی وعند البخاری وابی داود والنسائی وغیرهم بالجزم باللفظ الاول وعند ابی عوانة قال قلت سله قبل الرکوع او بعده هکذا عند النسائی والبیهقی وعند ابی داود وابی عوانة او بعد الرکوع وعند البخاری او قنت قبل الرکوع قال بعد الرکوع یسیرا هکذا عند البخاری من طریق مسدد وهکذا عند

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو معمر قال ثنا عبد الوارث قال ثنا عمرو بن عبید عن الحسن عن انس بن مالک رض قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم یزل یقنت فی صلوۃ الغداۃ حتی فارقتہ وصلیت مع عمر بن الخطاب فلم یزل یقنت فی صلوۃ الغداۃ حتی فارقتہ

ابی داؤد من طریقہ ولم یقع لفظ الیسیر عند ابی داؤد والنسائی غیرہما من غیر طریق مسدد وقد وقع ذلک اللفظ عند البیہقی من طریق مسدد ومن طریق سلیمان بن حرب مثلہ وزاد فی طریق سلیمان قال فلا ادری الیسیر القیام او القنوت قال الکرمانی ای زمانا قلیلا وہو بعد الاعتدال التام اھ وقال العراقی کما فی عمدۃ القاری ارادہ الیسیر من الزمان لا الیسیر من القنوت لان ادنی القیام یسمی قنوتا فاستحال ان یوصف بالحقارۃ انتہی وقال الحافظ قد بین عاصم فی روایۃ مقدار ہذا الیسیر حیث قال ینہا انما قنت بعد الرکوع شہرا انتہی وقد اخرج الشیخان روایۃ عاصم وستأتی عند المصنف قال العینی وہو یرد علی الکرمانی فیما قالہ وہکذا قال القسطلانی والحدیث یدل علی مشروعیۃ القنوت وعلی انہ بعد الرکوع وسیأتی بیان ذلک مفصلا ان شاء اللہ تعالی فی شرح کلام المصنف رحمہ اللہ تعالی والحدیث اخرجہ البخاری والدارمی عن مسدد وابو داؤد وعنہ وعن سلیمان بن حرب البیہقی من طریقیہما وابو عوانۃ عن الصعانی عن ابی النعمان والنسائی عن قتیبۃ اربعتہم عن حماد والامام احمد عن اسمعیل ومسلم من طریقہ کلاہما عن ایوب باسنادہ نحوہ

حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابو معمر عبد اللہ بن عمرو التیمی المنقری مولاہم المقعد البصری قال ثنا عبد الوارث بن سعید التیمی العنبری مولاہم ابو عبیدۃ البصری قال ثنا عمرو بن عبید بن باب بموحدتین ویقال ابن کیسان التیمی مولاہم ابو عثمان البصری من رواۃ ابی داؤد فی القدر وابن ماجۃ فی التفسیر قال ابو حاتم متروک الحدیث وکذا قال عمرو بن علی وزاد صاحب بدعۃ وقال النسائی لیس بثقۃ ولا یکتب حدیثہ وقال احمد لیس باہل ان یحدث عنہ وقال ابن معین لیس بشیء وقال ابو داؤد الطیالسی عن شعبۃ عن یونس بن عبید کان عمرو بن عبید یکذب فی الحدیث وقال ابن عون یکذب علی الحسن وقال نعیم بن حماد قلت لابن المبارک لای شیء ترکوا عمرو بن عبید قال ان عمرا کان یدعو الی القدر وقال الحسن نعم الفتی عمرو بن عبید ما لم یحدث وقال ابن سعد کان کثیر الحدیث عن الحسن وغیرہ وکان صاحب رأی لیس بشیء فی الحدیث معتزلی وقال الساجی کان الحسن وایوب وابن عون وسلیمان التیمی ویونس بن عبید یذمون عمرا وینہون الناس عنہ وکانوا اعلم بہ ولہ مثالب یطول ذکرہا وقال ابن حبان کان من اہل الورع والعبادۃ الی ان احدث ما احدث فاعتزل مجلس الحسن وجماعۃ معہ فسموا المعتزلۃ وکان یشتم الصحابۃ ویکذب فی الحدیث وبہما لا تعدا والکلام فیہ وانطعن علیہ کثیر جدا مات سنۃ ثلاث واربعین ومائۃ عن الحسن البصری عن انس بن مالک قال صلیت مع النبی وفی نسختی التخنیۃ المبانی رسول اللہ وہکذا ہو فی نسخۃ الحاوی وفی روایۃ الدارقطنی صلی اللہ علیہ وسلم فلم یزل اقنت وزاد الدارقطنی بعد الرکوع فی صلوۃ الغداۃ حتی فارقتہ وزاد الدارقطنی قال وصلیت مع وفی نسختی التخنیب والمبانی خلف وہکذا ہو عند الدارقطنی عمر بن الخطاب وزاد فی نسختی التخنیب والمبانی رضی اللہ عنہ فلم یزل یقنت زاد الدارقطنی بعد الرکوع فی صلوۃ الغداۃ حتی فارقتہ والحدیث اخرجہ الدارقطنی فی سننہ عن الحسین بن اسمعیل عن احمد بن محمد بن عیسی عن ابی معمر فذکرہ باسنادہ مثلہ بالزیادۃ التی ذکرناہا واخرجہ الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ فی ترجمۃ ابی معمر من طریق ابی خلیفۃ عنہ باسنادہ مثلہ الا انہ لم یذکر وصلیت مع عمر الی آخرہ واخرج الدارقطنی والبیہقی من طریق فریش بن انس عن اسمعیل المکی وعمرو بن عبید عن الحسن عن انس قال قنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابو بکر وعمر وعثمان واحسبہ قال رابع حتی فارقتہم قال البیہقی رواہ اسمعیل بن مسلم المکی وعمرو بن عبید عن الحسن عن انس الا انا لا نحتج باسمعیل المکی ولا بعمرو بن عبید ثم قال ولحدیثہما ہذا شواہد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم عن غلقانہ ثم اخرج من طریق خلید بن دعلج عن قتادۃ عن انس قال صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقنت وخلف عمر فقنت وخلف عثمان فقنت قال العلامۃ ابن الترکمانی یحتاج ان ینظر فی امر خلید ہل یصلح ان یستشہد بہ ام لا فان ابن حنبل وابن معین والدارقطنی ضعفوہ وقال ابن معین مرۃ لیس بشیء وقال النسائی لیس بثقۃ ولم یخرج لہ احد من الستۃ وفی المیزان عدہ الدارقطنی من المتروکین ثم ان المستغرب من حدیث انس المتقدم قولہ مازال یقنت فی صلوۃ الغداۃ حتی فارق الدنیا ولیس ذلک فی حدیث خلید وانما فیہ انہ علیہ السلام قنت، وذلک معروف وانما المستغرب دوامہ حتی فارق الدنیا فعلی تقدیر صلاحیۃ خلید للاستشہاد بہ کیف یشہد حدیثہ لحدیث انس انتہی وقال الحافظ

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داود قال ثنا یحیی بن صالح الوحاظی قال ثنا سعید بن بشیر عن قتادة عن انس رض ان النبی صلی الله علیه وسلم قنت شهرا یدعو علی عصیة وذکوان ورعل ولحیان حدثنا ابو امیة قال ثنا قبیصة بن عقبة قال ثنا سفیان عن عاصم عن انس رض قال انما قنت رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد الرکعة شهرا قال قلت فکیف القنوت قال قبل الرکوع

فی التلخیص بعد ما ذکر حدیث الباب عن الحسن بن سفیان عن جعفر بن مهران عن عبد الوارث عن عمرو وغلط بعضهم فصیره عن عبد الوارث عن عوف فضارظاهر الحدیث الصحة ولیس کذلک بل هو من روایة عمرو هو ابن عبید أس القدریة ولا یقوم بحدیثه حجة انتهی و سیأتی مزید ما یتعلق بذلک فی شرح حدیث ابی جعفر الرازی عن الربیع بن انس عن انس حدثنا ابن ابی داود قال ثنا یحیی بن صالح الوحاظی قال ثنا سعید بن بشیر الازدی ویقال البصری زاد ضبطه العینی فی شرحیه بالنون) مولاهم (وفی کتاب الجرح والتعدیل مولی بنی نصر ابو عبد الرحمن ویقال ابو سلمة الشامی اصله من البصرة ویقال من واسط من رواة الاربعة قال بقیة عن شعبة ذاک صدوق اللسان وفی روایة صدوق الحدیث وقال ابن عیینة کان حافظا وقال ابو مسهر لم یکن فی جندنا احفظ منه وهو ضعیف منکر الحدیث وقال عثمان الدارمی سمعت وحیا یوثقه وقال المیمونی رأیت ابا عبد الله یضعف امره وقال الدوری وغیره عن ابن معین لیس بشیء وقال عثمان الدارمی وغیره عنه ضعیف وکذا قال النسائی وابو داود وقال علی بن المدینی کان ضعیفا وقال ابن غیر منکر الحدیث لیس بشیء لیس بقوی فی الحدیث یروی عن قتادة المنکرات وقال الساجی حدث عن قتادة بمناکیر وقال البخاری یتکلمون فی حفظه وهو محتمل وقال ابن ابی حاتم سمعت ابی وابا زرعة یقولان محله الصدق عندنا قلت لهما یحتج بحدیثه قالا یحتج بحدیث ابی عروبة والدستوائی هذا شیخ یکتب حدیثه قال ابن عدی للدارمی کما رویه بأس وعلله بهم فی الشیء بعد الشیء ویغلط والغالب علی حدیثه الاستقامة والغالب علیه الصدق وقال البزار هو عندنا صالح لیس به بأس وقال الحاکم ابو احمد لیس بالقوی عندهم وقال ابن حبان کان ردیء الحفظ فاحش الخطأ یروی عن قتادة ما لا یتابع علیه قال فی التقریب ضعیف مات سنة ثمان او تسع وستین ومأته عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم قنت شهرا یدعو علی عصیة وذکوان ورعل ولحیان والحدیث لم اقف علیه من طریق سعید بن بشیر وهذا اسناد ضعیف وقد اخرجه ابو داود الطیالسی عن شعبة عن قتادة مثله الا انه لم یذکر عصیة وهکذا اخرجه الامام احمد عن ابی سعید عن شعبة وزاد وعصیة عصوا الله ورسوله وهکذا اخرجه ایضا عن اسود عن شعبة الا انه قال یدعو علیهن ولم یذکر لحیان واخرجه مسلم من طریق اسود بن عامر عنه بلفظ قنت شهرا یلعن رعلا وذکوان وعصیة عصوا الله ورسوله وهکذا اخرجه ابو عوانة من طریق شاذان عن شبابة الا انه قال عصت ثم اخرج من طریق ابی داود عن شعبة بمثله الا ان عمارا قال فی حدیثه علی رعل وذکوان ولحیان ثم قال وکذا رواه الدستوائی عن قتادة ولحیان فیه وهکذا اخرجه النسائی من طریق ابی داود عن شعبة بلفظ مسلم الا انه ذکر لحیان ولم یذکر عصیة واخرج احمد ایضا عن محمد بن جعفر ثنا سعید الا عن قتادة فذکر الحدیث عن انس رض فی قصة بئر معونة وفیه فقنت النبی صلی الله علیه وسلم شهرا یدعو علی هذه الاحیاء عصیة ورعل وذکوان وبنی لحیان واخرجه احمد من طریق بهدلة عن موسی بن انس بن مالک عن ابیه بلفظ قنت شهرا یدعو علی رعل وذکوان وعصیة عصوا الله ورسوله واخرجه مسلم وابو عوانة وغیرهما من طریقه عنه بنحوه حدثنا ابو امیة محمد بن ابراهیم بن مسلم الطرسوسی قال ثنا قبیصة بن عقبة السوائی ابو عامر الکوفی قال ثنا سفیان بن سعید الثوری الکوفی عن عاصم بن سلیمان الاحول البصری عن انس قال انما قنت رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد الرکعة هکذا فی نسخة الحاوی وهکذا هو عند ابی عوانة وفی نسختی المنتخب والمبانی بعد الرکوع شهرا قال عاصم قلت فکیف القنوت ای الی الوتر فان انسا ذکر قنوت الفجر بعد الرکوع قبل ذلک وکان ذلک القنوت للنازلة شهرا قال قبل الرکوع وبعد الرکوع والحدیث اخرجه الامام احمد عن عمر بن سعد عن سفیان عن عاصم عن انس قال قنت رسول الله صلی الله علیه وسلم شهرا واخرجه ابو عوانة عن العباس والصغانی عن قبیصة باسناده بلفظ المصنف الا انه لم یذکر قال قلت الی آخره واخرجه البیهقی من طریق العباس بن محمد الدوری عن قبیصة باسناده بلفظ انما قنت النبی صلی الله علیه وسلم شهرا فقلت کیف القنوت قال بعد الرکوع قال البیهقی فهو ذا قد اخبر ان القنوت المطلق المعتاد بعد الرکوع وقوله انما قنت شهرا یرید به الطعن انتهی ورده العلامة الترکمانی فقال لم یخرج هذه الروایة صاحبا الصحیح بل الذی اخرجاه ما ذکره البیهقی فیما تقدم من روایة عبد الواحد بن زیاد ثنا عاصم الاحول سألت انس بن مالک عن القنوت فقال قد کان القنوت قلت قبل الرکوع

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا محمد بن عمرو بن يونس قال ثنا ابو معاوية عن عاصم قال سألت انس ابن مالك رض عن القنوت قبل الركوع او بعد الركوع فقال لا بل قبل الركوع قلت ان ناسا يزعمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت بعد الركوع قال انما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا يدعو على ناس قتلوا ناسا من اصحابه يقال لهم القراء

او بعده قال قبله قلت ان فلانا اخبرني عنك انك قلت بعد الركوع قال كذب انما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرا انه كان بعث قوما الى آخر الحديث فاخبرني بهذه الرواية الصحيحة ان القنوت المطلق المعتاد هو قبل الركوع وان الذي بعده انما كان شهرا وخرج البيهقي في هذا الباب وعزاه الى الصحيحين عن انس انه عليه السلام قنت بعد الركوع يسيرا ثم على تقدير صحة رواية سفيان عن عاصم لم يخبر فيها بان القنوت المطلق المعتاد بعد الركوع كما زعم البيهقي وانما اخبر عن القنوت المتقدم الذي كانت مدته شهرا واحدا انه بعد الركوع فالالف واللام في القنوت للعهد يتعين هذا الحمل حتى لا يتضاد الروايتان انتهى وقال العيني في النخب بعد ما ذكر الحديث عن البيهقي من طريق سفيان وقوله بعد الركوع مخالف لما رواه الطحاوي من قوله قال قبل الركوع ورواية البخاري اصح ويشهد لذلك ما رواه مسلم فذكر الحديث من طريق ابي معاوية عن عاصم وهي التي ساقها المصنف فقال حدثنا محمد بن عمرو بن يونس السوسي ابو جعفر الكوفي قال ثنا ابو معاوية الضرير محمد بن خازم الكوفي عن عاصم الاحول قال سألت انس بن مالك عن القنوت قبل الركوع او بعد الركوع هكذا عند مسلم واحمد من طريق ابي معاوية وزاد احمد همزة الاستفهام قبل وعند البخاري من طريق عبد الواحد عن عاصم قال سألت انس بن مالك عن القنوت فقال قد كان القنوت قلت قبل الركوع او بعده وهكذا هو عند البيهقي من طريقه قال العيني في شرح البخاري مراده من هذا السوال ان يبين له محل القنوت ولهذا قال قلت قبل الركوع او بعده اي بعد الركوع فظن انس انه كان يسأل عن مشروعية القنوت فلذلك قال قد كان القنوت يعني كان مشروعا انتهى وقال الحافظ فيه اثبات مشروعيته في الجملة فقال اي انس لا بل وعند مسلم وغيره بحذف ذلك قبل الركوع قلت هكذا في نسخة الحاوي وكذا هو عند مسلم واحمد وزاد قال قلت وفي نسختي النخب والمباني نقلت وهكذا هو عند الدارمي وزاد قال فعلت وعند البخاري قال ان ناسا وعند مسلم فان ناسا وعند احمد فانهم يزعمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت بعد الركوع هكذا عند مسلم واحمد من طريق ابي معاوية وعند البخاري والبيهقي من طريق عبد الواحد قال فان فلانا اخبرني عنك انك قلت بعد الركوع وهكذا عند الدارمي من طريق يزيد الا انه قال ان فلانا يزعم انك قال الحافظ لم اقف على تسمية هذا الرجل صريحا ويحتمل ان يكون محمد بن سيرين بدليل رواية المتقدمة فان مفهوم قوله بعد الركوع يسيرا يحتمل ان يكون وقبل الركوع كثيرا ويحتمل ان يكون لا قنوت قبله اصلا انتهى قال وعند مسلم وغيره فقال وزاد احمد كذبوا وعند البخاري والدارمي كذب قال الحافظ اي اخطأ وهو لغة اهل الحجاز يطلقون الكذب على ما هو اعم من العمد والخطا يحتمل ان يكون اراد بقوله كذب اي ان كان حكى ان القنوت دائما بعد الركوع وهذا يرجح الاحتمال الاول انتهى انما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا وزاد الدارمي بعد الركوع يدعو على ناس هكذا عند احمد وفي نسختي النخب والمباني اناس وهكذا هو عند مسلم قتلوا اناسا هكذا عند احمد وفي نسختي النخب والمباني اناسا بزيادة الالف وهكذا هو عند مسلم من اصحابه يقال لهم القراء هكذا عند احمد ومسلم وعند الدارمي ويدعو على حي من بني سليم وعند البخاري وانما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرا اراه كان بعث قوما يقال لهم القراء زهاء سبعين رجلا الى قوم مشركين دون اولئك وكان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فقنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا يدعو عليهم قال الحافظ قوله يقال لهم القراء قد بين قتادة في رواية انهم كانوا يحتطبون بالنهار ويصلون بالليل وفي رواية ثابت ويشترون به الطعام لاهل الصفة ويتدارسون القرآن بالليل ويتعلمون انتهى وقال التوربشتي على ما نقل عنه الطيبي كانوا من اوزاع الناس ونزاع القبائل ينزلون الصفة يتفقهون العلم ويتعلمون القرآن وكانوا رداء للمسلمين اذا نزلت بهم نازلة وكانوا حقا عمار المسجد ويعوث الملاحم لبعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اهل نجد ليقرؤا عليهم القرآن ويدعوهم الى الاسلام فلما نزلوا بئر معونة قصدهم عامر بن الطفيل في احياء من سليم وهم رعل وذكوان وعصية وقاتلوهم فقتلوهم ولم ينج منهم الا كعب بن زيد الانصاري من بني النجار فانه تحلص وبه رمق فاخفى حتى استشهد يوم الخندق وكان ذلك في السنة الرابعة من الهجرة انتهى وقد كانت سرية بئر معونة في صفر من سنة اربع وانظر بكون حيث قال انها كانت بعد الخندق وقال ابن اسحاق فاقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني بعد احد بقية شوال وذا القعدة وذا الحجة والمحرم

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا شاذ بن فیاض قال ثنا شعبة عن قتادة عن انسؓ انه قال کان القنوت فی الفجر والمغرب حدثنا احمد بن ابی داؤد قال ثنا احمد بن یونس قال ثنا زائدة بن قدامة عن سلیمان التیمی عن ابی مجلز عن انس بن مالکؓ قال قنت رسول الله صلی الله علیه وسلم شهرا بعد رعل وذکوان حدثنا ابن مرزوق قال ثنا مسلم بن ابراهیم قال ثنا الحارث بن عبید قال ثنا حنظلة السدوسی عن انس بن مالک قال کان من قنوت النبی صلی الله علیه وسلم واجعل قلوبهم علی قلوب نساء کوافر

ثم بعث اصحاب بئر معونة فی صفر علی رأس اربعة اشهر من احد وقال موسی بن عقبة وکان امیر القوم المنذر بن عمرو وقیل مرثد بن ابی مرثد کما فی البدایة والحدیث اخرجه مسلم عن ابی بکر بن ابی شیبة وابی کریب عن ابی معاویة والامام احمد عن ابی معاویة والبخاری عن مسدد عن عبد الواحد والبیهقی من طریقه والدارقطنی عن ابی النعمان عن ثابت عن یزید کلهم عن عاصم عن انس حدثنا ابن ابی داؤد وابراهیم الاسدی البرسی قال ثنا شاذ بالمعجمة بن فیاض بفاء وتحتانیة ثم معجمة العیشکری ابو عبیدة البصری واسمه هلال وشاذ لقب غلب علیه من رواة ابی داؤد والنسائی قال ابو حاتم صدوق ثقة وقال مسلمة بن قاسم صاحب رقائق لا بأس به وقال الساجی صدوق عنده مناکیر یرویها عن عمرو بن ابراهیم عن قتادة وقال ابن حبان کان ممن یرفع المقلوبات ویقلب الاسانید لا یشتغل بروایة کان محمد بن اسمعیل شدید الحمل علیه توفی سنة خمس وعشرین و مائتین قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی عن قتادة بن دعامة البصری عن انس انه قال کان القنوت فی الفجر والمغرب والحدیث اخرجه البخاری عن مسدد وعن اسمعیل عن خالد عن ابی قلابة عن انس مثله واخرجه ابن ابی شیبة عن ابن علیة عن خلید عن ابی قلابة عن انس قال صلیت خلف کان یقنت فیهما المغرب والفجر کما فی الحاوی واخرجه البیهقی من طریق خالد بن عبد الله عن خالد الحذاء عن ابی قلابة عن انس انه کان یقول القنوت فی المغرب والغداة حدثنا احمد بن داؤد بن موسی السدوسی المکی وفی نسختی المنتخب المبانی ابن ابی داؤد وهو ابراهیم البرسی قال ثنا احمد بن عبد الله بن یونس التمیمی الکوفی قال ثنا زائدة بن قدامة الثقفی الکوفی عن سلیمان بن طرخان التیمی البصری عن ابی مجلد وفی نسختی المنتخب المبانی عن ابی مجلز وکذا هو فی نسخة الحاوی وهو الصواب الموافق لروایة النسائی واحمد وغیرهم واسمه لاحق بن حمید السدوسی البصری عن انس بن مالکؓ قال قنت رسول الله صلی الله علیه وسلم شهرا زاد احمد والنسائی بعد الرکوع وعند ابی عوانة قنت فی الفجر شهرا وعند مسلم بعد الرکوع فی صلوة الصبح وعند ابی نعیم فی الحلیة شهرا فی الفجر بعد الرکوع یدعو علی رعل وذکوان وزاد النسائی وعصیة عصیت الله ورسوله وکذا عند ابی عوانة وابی نعیم وزاد وقال عصیة الخ والحدیث اخرجه مسلم من طریق المعتمر والنسائی من طریق جریر وابو عوانة وابو نعیم فی الحلیة من طریق یزید بن هارون والامام احمد عن یحیی بن سعید ومعاذ بن معاذ بن المثنی خمستهم عن سلیمان التیمی عن ابی مجلز عن انس قال ابو نعیم فی الحلیة صحیح ثابت من حدیث سلیمان رواه عنه الائمة والاعلام منهم الثوری وزائدة وغیرهما انتهی واخرجه البخاری عن احمد بن یونس باسناده عند المصنف بلفظه حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا مسلم بن ابراهیم الازدی الفراهیدی مولاهم البصری قال ثنا الحارث بن عبید ابو قدامة الایادی بکسر الهمزة بعدها تحتانیة کالامامی نسبة الی ایاد بن نزار بن معد بن عدنان البصری المؤذن (وفی المنتخب مؤذن مسجد الرمی) من رواة البخاری فی التعالیق ومسلم وابی داؤد والترمذی وقال احمد مضطرب الحدیث وقال عمرو بن علی عن ابن مهدی کان من شیوخنا وما رأیت الا جیدا وقال ابن معین ضعیف وقال ابو حاتم لیس بالقوی یکتب حدیثه ولا یحتج به وقال النسائی لیس بذاک القوی واستشهد به البخاری متابعة فی موضعین وقال ابن حبان کان ممن کثر وهمه حتی خرج عن جملة من یحتج بهم اذا انفرد واقال الساجی صدوق عنده مناکیر وقال النسائی فی الجرح والتعدیل صالح قال ثنا حنظلة بن عبد الله وقیل ابن عبید وقیل ابن عبد الرحمن وقیل ابن ابی صفیة السدوسی ابو عبد الرحیم البصری من رواة الترمذی وابن ماجة قال ابن المدینی عن یحیی بن سعید قدر أیته وترکته علی عمد قلت لیحیی کان قد اختلط قال نعم وقال الاثرم عن احمد منکر الحدیث یحدث باحادیث قال صالح بن احمد عنه ضعیف الحدیث یروی عن احادیث مناکیر وقد ردی عنه بعض الناس وترک بعض الناس الروایة عنه وقال ابن معین والنسائی ضعیف وقال ابو حاتم لیس بقوی عن انس بن مالک قال کان من قنوت النبی صلی الله علیه وسلم واجعل قلوبهم ای قلوب الکفار علی قلوب نساء کوافر جمع کافرة یعنی فی التعادی والاختلاف والنساء اضعف قلوبا من الرجال لاسیما اذا کن کوافر کذا فی النهایة وقال فی المنتخب وانما خص قلب الکافرة لانه ابعد من قبول الحق واقرب الی الضلال والطغیان انتهی

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا نهد قال ثنا ابو نعيم قال ثنا ابو جعفر الرازي عن الربيع بن انس قال كنت جالسا عند انس بن مالك فقيل له انما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا فقال ما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت في صلوة الغداة حتى فارق الدنيا

والحديث اخرجه الامام احمد في مسنده عن علي عن حنظلة السدوسي عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت شهرا بعد الركوع في صلوة الغداة يدعو واخرجه ابو يعلى والبزار عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت في صلوة الصبح بعد الركوع قال فسمعته يدعو في قنوته على الكفرة قال وسمعته يقول واجعل قلوبهم كقلوب نساركوا فر قال الهيثمي وفيه حنظلة بن عبيد الله السدوسي ضعفه احمد وابن المديني وجماعة وثقه ابن حبان انتهى حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفي قال ثنا ابو جعفر الرازي التميمي مولاهم يقال اسمه عيسى بن ابي عيسى ماهان وقيل عيسى بن ابي عيسى عبد الله بن ماهان مروزي الاصل سكن الري وقيل كان اصله من البصرة وكان متجره الى الري فنسب اليها من رواة الاربعة والبخاري في الادب قال عبد الله بن احمد عن ابيه ليس بقوي في الحديث وقال حنبل عنه صالح الحديث وقال اسحق بن منصور عن ابن معين كان ثقة خراسانيا انتقل الى الري ومات بها وقال ابن ابي مريم عنه يكتب حديثه ولكنه يخطئ وقال ابن ابي خيثمة عنه صالح وقال عبد الله بن علي بن المديني عن ابيه هو نحو موسى بن عبيدة وهو يخلط فيما روى عن مغيرة ونحوه وقال محمد بن عثمان بن ابي شيبة عنه كان عندنا ثقة وقال ابن عمار الموصلي والحاكم ثقة وكذا قال ابو حاتم وزاد صدوق صالح الحديث وقال ابن سعد كان ثقة وكان يقدم بغداد فيسمعون منه وقال زكريا الساجي صدوق ليس بالمتقن وقال ابن خراش صدوق سيئ الحفظ وقال عمرو بن علي فيه ضعف وهو من اهل الصدق سيئ الحفظ وقال ابو زرعة شيخ يهم كثيرا وقال النسائي والعجلي ليس بالقوي وقال ابن عدي له احاديث صالحة وقد روى عنه الناس واحاديثه عامتها مستقيمة وارجو انه لا باس به وقال ابن حبان كان ينفرد عن المشاهير بالمناكير لا يعجبني الاحتجاج بحديثه الا فيما وافق الثقات وقال ابن عبد البر هو عندهم ثقة عالم بتفسير القرآن وقال في التقريب صدوق سيئ الحفظ خصوصا عن مغيرة من كبار السابعة مات في حدود الاربعين اي بعد المائة عن الربيع بن انس البكري البصري ثم الخراساني قال كنت جالسا عند انس بن مالك فقيل له انما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا فقال ما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت في صلوة الغداة حتى فارق الدنيا والحديث اخرجه الدارقطني عن الحسين بن اسمعيل عن احمد بن منصور واحمد بن محمد بن عيسى عن ابي نعيم فذكر باسناده بلفظ المصنف وبهذا اخرجه البيهقي في سننه عن ابي عبد الله الحافظ عن بكر بن محمد الصيرفي عن احمد بن محمد بن عيسى عن ابي نعيم واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن ابي جعفر الرازي عن الربيع عن انس قال ما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت في الفجر حتى فارق الدنيا كما في نصب الراية وبهذا اخرجه الامام احمد عن عبد الرزاق باسناده وسنده والدارقطني من طريق ابي الازهر عن عبد الرزاق مثله واخرج ايضا هو والبيهقي من طريق عبيد الله بن موسى عن ابي جعفر عن الربيع عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت شهرا يدعو عليهم ثم تركه واما في الصبح فلم يزل يقنت حتى فارق الدنيا قال الحافظ في التلخيص واول الحديث في الصحيحين من طريق عاصم الاحول عن انس واما باقيه فلا ورواية عبد الرزاق اصح من رواية عبيد الله بن موسى انتهى وقد صحح هذا الحديث الحافظ ابو عبد الله محمد بن علي البجلي وابو عبد الله الحاكم والدارقطني والبيهقي والنووي وغيرهم كما في شرح التقريب وذكر البيهقي عن ابي عبد الله الحاكم في طريق ابي نعيم عن ابي جعفر هذا اسناد صحيح سنده ثقة رواته والربيع ابن انس تابعي معروف من اهل البصرة سمع انس بن مالك روى عنه سليمان التيمي وعبد الله بن المبارك وغيرهما وقال ابو محمد ابن ابي حاتم سألت ابي وابا زرعة عن الربيع بن انس فقالا صدوق ثقة انتهى وقال العلامة ابن التركماني كيف يكون سنده صحيحا وراويه عن الربيع ابو جعفر عيسى بن ماهان الرازي متكلم فيه قال ابن حنبل والنسائي ليس بالقوي وقال ابو زرعة يهم كثيرا وقال الفلاس سيئ الحفظ وقال ابن حبان يحدث بالمناكير عن المشاهير انتهى وقال ابن معين ثقة ولكنه يخطئ وقال الدوري ثقة لكنه يغلط وحكى الساجي انه قال صدوق ليس بمتقن وقال عبد الله بن علي المديني عن ابيه هو نحو موسى بن عبيدة يخلط فيما يروي عن مغيرة ونحوه وقال محمد بن عثمان بن ابي شيبة عن علي بن المديني ثقة قلت محمد بن عثمان ضعيف فرواية عبد الله بن علي عن ابيه ولي كذا في التلخيص وقال ابن حبان في الثقات كما هو في تهذيب التهذيب في ترجمة الربيع بن انس شيخ ابي جعفر الناس يتقون من حديثه

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا احمد بن داود قال ثنا سليمان بن حرب قال ثنا شعبة عن مروان الاصفر قال سألت انسا اقنت عمر فقال قد قنت من هو خير من عمر حدثنا ابن ابی داود قال ثنا احمد بن یونس قال ثنا ابو بکر عن حمید عن انس قال قنت رسول الله صلی الله علیه وسلم عشرین یوما

ما کان من روایة ابی جعفر عنه لان فی احادیثه عنه اضطرابا کثیرا انتهی وقال ابن الجوزی فی زاد المعاد بعد ما ذکر الکلام فی جرح ابی جعفر وقال لی شیخنا ابن تیمیة وهذا الاسناد نفسه هو اسناد حدیث واذ اخذ ربک من بنی آدم من ظهورهم حدیث ابی بن کعب الطویل وفیه وکان روح عیسی علیه السلام من تلک الارواح التی اخذ علیها العهد والمیثاق فی زمن آدم فارسل تلک الروح الی مریم فلبها السلام عین انتبذت من اهلها مکانا شرقیا فارسله الله فی صورة بشر فتمثل لها بشرا سویا قال فحملت الذی یخاطبها فدخل من فیها وهذا غلط محض فان الذی ارسل الیها الملک الذی قال لها انما انا رسول ربک لاهب لک غلاما زکیا ولم یکن الذی خاطبها بهذا هو عیسی بن مریم هذا محال والمقصود ان ابا جعفر الرازی صاحب مناکیر لا یحتج بما تفرد به احد من اهل الحدیث البتة انتهی وقال ابن کثیر فی تفسیره لحدیث ابی جعفر زاد هذا فی غایة الغرابة والنکارة وکانه اسرائیلی انتهی وقد روی ابو جعفر هذا عن الربیع بن انس حدیثا طویلا فی المعراج فیه الفاظ منکرة جدا کما فی المیزان وذکر فیه حدیث الباب ایضا فی ترجمة ابی جعفر بعد حدیث المعراج فکانه عد ذلک مما تفرد به ابو جعفر وضعف هذا الحدیث ابن الجوزی فی کتاب التحقیق وفی العلل المتناهیة فقال هذا حدیث لا یصح کما فی نصب الرایة وقال الشوکانی ولو صح هذا لکان قاطعا للنزاع ولکنه من طریق ابی جعفر وقال الحافظ فی التلخیص وقد وجدنا لحدیثه شاهدا رواه الحسن بن سفیان عن جعفر بن مهران عن عبد الوارث عن عمرو عن الحسن فذکر الحدیث کما تقدم عند المصنف من طریق ابی معمر عن عبد الوارث ثم قال ظاهر الحدیث الصحة ولیس کذلک بل هو من روایة عمرو وهو ابن عبید رأس القدریة ولا یقوم بحدیثه حجة ویعکر علی هذا ما رواه الخطیب من طریق قیس بن الربیع عن عاصم بن سلیمان قلنا لانس ان قوما یزعمون ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یزل یقنت فی الفجر فقال کذبوا انما قنت شهرا واحدا یدعو علی حی من احیاء وقیس وان کان ضعیفا لکنه لم یتهم بکذب وروی ابن خزیمة فی صحیحه من طریق سعید عن قتادة عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یکن یقنت الا اذا دعا لقوم او دعا علی قوم فاختلفت الاحادیث عن انس واضطربت فلا یقوم بمثل هذا حجة انتهی وقال صاحب التنقیح هذا الحدیث اجود احادیثهم وذکر جماعة وثقوا ابا جعفر الرازی وله طرق فی کتاب القنوت لابی موسی المدینی قال وان صح فهو محمول علی انه ما زال یقنت فی النوازل او علی انه ما زال یطول فی الصلوة فان القنوت لفظ مشترک بین الطاعة والقیام والخشوع والسکوت وغیر ذلک کما فی نصب الرایة حدثنا احمد بن داود بن موسی السدوسی المکی قال ثنا سلیمان بن حرب الازدی البصری قال ثنا شعبة ابن الحجاج الواسطی عن مروان الاصفر ابی خلف البصری یقال هو مروان بن خاقان ویقال غیره من رواة الشیخین وابی داود والترمذی قال الآبری قلت لابی داود مروان الاصفر قال مروان بن خاقان ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات کذا فی تهذیب التهذیب وذکره البخاری فی التاریخ الکبیر وابن ابی حاتم فی کتاب الجرح والتعدیل ولم یذکرا فیه کلاما قال سألت انسا اقنت عمر بکذا فی نسخة الحادی وزاد فی نسخة المنتخب رضی الله عنه فقال بکذا فی نسخة الحادی وفی نسختی المنتخب والمبانی قال بحذف الفاء قد قنت من هو خیر من عمر قال فی الحادی اسناده الصحیحین انتهی واخرجه الامام احمد عن محبوب بن الحسن عن خالد الحذاء عن محمد بن سیرین قال سألت انس بن مالک هل قنت عمر قال نعم ومن هو خیر من عمر رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد الرکوع واخرجه الحازمی فی الناسخ والمنسوخ من طریق ابی یعلی الموصلی عن سفیان بن وکیع عن عبد الوهاب عن خالد عن محمد قال سألت انس بن مالک اقنت عمر فی صلوة الصبح قال لقد قنت من هو خیر من عمر قنت النبی صلی الله علیه وسلم ثم قال رواه سفیان بن حبیب عن خالد نحوه وقال فیه اقنت عمر فی صلوة الصبح فقال قنت من هو خیر من عمر قنت النبی صلی الله علیه وسلم قال لی ابو موسی قال ابو مسلم اللیثی عقیب هذا الحدیث هذا حدیث صحیح اخرجه البخاری عن مسدد واخرجه مسلم عن ابی خیثمة غیر انی تتبعته فلم اجده فی الکتابین ولعله اراد ان هذا الاسناد فی الکتابین لغیر هذا المتن والله اعلم انتهی حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی قال ثنا احمد بن یونس بکذا فی نسخة الحادی وفی نسختی المنتخب والمبانی احمد بن عبد الله ابن یونس قال ثنا ابو بکیر بن بن عیاش الکوفی عن حمید بن ابی حمید الطویل البصری عن انس قال قنت رسول الله صلی الله علیه وسلم عشرین یوما اسناده الصحیحین قاله فی الحادی والحدیث اخرجه الامام احمد فی مسنده عن اسود عن ابی بکر فذکره باسناده بلفظ المصنف واخرج ابو نعیم فی الحلیة من طریق ابن مهدی عن شعبة عن حمید قال قلت لانس بن مالک اقنت النبی صلی الله علیه وسلم فقال نعم قنت شهرا

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا الحسن بن عبد الله بن منصور الباسي قال ثنا الهيثم بن جميل قال ثنا ابو هلال الراسبي عن حنظلة السدوسي عن انس بن مالك قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في صلوة الصبح يكبر حتى اذا فرغ كبر فركع ثم رفع رأسه فسجد ثم قام في الثانية فقرأ حتى اذا فرغ كبر فركع ثم رفع رأسه فدعا حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء قال انا همام عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة حدثني انس ابن مالك قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم ثلثين صباحا على رعل وذكوان وعصية الذين عصوا الله ورسوله

قلت قبل الركوع او بعده قال قبل وبعد واخرج البزار من طريق يحيى بن سعيد الانصاري عن حميد الطويل قال قتل من الانصار يوم بئر معونة سبعون رجلا فكان رسول الله عليه السلام يدعو على من قتلهم خمسة عشر يوما في الصلوة بعد الركوع واخرج السراج في مسنده من طريق المعتمر عن حميد عن انس فدعا النبي عليه السلام على قتلة القراء خمسة عشر يوما وقال بهذا لفظ حديث المعتمر ورواه اسماعيل بن جعفر بن ابي كثير عن حميد فوقتا عليهم ايا ما وفي كتاب القنوت لابي القاسم بن مندة من حديث انس دعا على قتلة القراء تسعة وعشرين ليلة كما في النخب والمباني واخرج البيهقي في سننه من طريق محمد بن جعفر عن حميد الطويل عن انس ذكر الحديث وفيه فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على من قتلهم خمس عشر ليلة وجعله البيهقي محفوظا عن حميد في قصة القراء ثم قال وكذلك رواه علقمة ابن ابي علقمة عن انس بن مالك قال فدعا على من قتلهم خمسة عشر يوما وكذلك رواه جعفر بن محمد عن ابيه مرسلا خمسة عشر يوما وقال ايضا ورواه همام بن يحيى عن اسحق فقال اربعين صباحا والصحيح ثلثين وقد روى ذلك ايضا عن همام ورواه قتادة وعبد العزيز بن صهيب وابو مجلز لاحق بن حميد وانس بن سيرين وموسى بن انس وعاصم بن سليمان الاحول كلهم عن انس بن مالك وقالوا في الحديث شهرا الروايات في الشهر اشهر واكثر واصح والله تعالى اعلم انتهى مختصرا حدثنا الحسن بن عبد الله بن منصور الباسي ابو علي الانطاكي قال ثنا الهيثم بن جميل البغدادي ابو سهل الحافظ نزيل انطاكية قال ثنا ابو هلال محمد بن سليم الراسبي بمهملة ثم موحدة البصري مولى بني سامة نزل في بني راسب فنسب اليهم قيل كان مكفوفا من رواة البخاري في التعاليق وبالاربعة قال عمرو بن علي كان يحيى لا يحدث عنه وكان عبد الرحمن يحدث عنه وقال ابن معين صدوق وقال مرة ليس به بأس وليس بصاحب كتاب وقال ابن ابي حاتم اوخله البخاري في الضعفاء وسمعت ابي يقول يحول منه وقال ابو داود ثقة ولم يكن له كذاب وهو فوق عمران القطان وقال النسائي ليس بالقوي وقال ابن سعد فيه ضعف ان موسى بن اسمعيل قال كان اعمى وكان لا يحدث حتى ينسب من عنده وقال احمد يحتمل في حديثه الا انه يخالف في قتادة وهو مضطرب الحديث وقال البزار احتمل الناس حديثه وهو غير حافظ وقال الساجي روى عنه حديث منكر وقال ابن عدي بعد ان ذكر له احاديث كلها او عامتها غير محفوظة وله غير ما ذكرت وفي بعض رواياته فالا يوافقه عليه الثقات وهو ممن يكتب حديثه مات في ذي الحجة سنة سبع وستين ومائة عن حنظلة السدوسي عن انس بن مالك قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في صلوة الصبح يكبر اي للافتتاح حتى اذا فرغ اي من القراءة كبر اي للركوع فركع ثم رفع رأسه اي من الركوع فسجد ثم قام اي من السجدة في الثانية اي في الركعة الثانية فقرأ حتى اذا فرغ اي من القراءة كبر اي للركوع فركع ثم رفع رأسه اي من الركوع فدعا اراد به القنوت لان القنوت هو الدعاء واخرجه عبد الرزاق في مصنفه مختصرا عن عثمان عن مطر عن حنظلة انه سمع انسا يقول قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفجر بعد الركوع كذا في النخب ولم اقف على الحديث من طريق ابي هلال الراسبي وهو ضعيف وكذا شيخه حنظلة السدوسي ضعيف كما تقدم حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد الاسدي البصري قال ثنا عبد الله بن رجاء ابو عمر البصري قال انا همام بن يحيى بن دينار الازدي البصري عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة الانصاري المدني حدثني بكنا في نسخة الحادي وزاد في نسختي النخب والمباني قال حدثني انس بن مالك قال دعا النبي بكنا في نسخة الحادي وفي نسختي النخب والمباني رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثين صباحا على رعل وذكوان وعصية الذين عصوا الله ورسوله وهذا اسناد صحيح على شرط الشيخين كذا في النخب اخرجه البخاري عن اسمعيل بن عبد الله والامام احمد عن عثمان بن عمر ومسلم عن يحيى بن يحيى وابو عوانة عن ابي اسمعيل عن القعنبي وعن الصنعاني عن مصعب بن عبد الله خمستهم عن مالك عن اسحق عن انس قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الذين قتلوا

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا فهد قال ثنا ابو نعيم قال ثنا هشام الدستوائي عن قتادة عن انس قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا بعد الركوع يدعو على حي من احياء العرب ثم تركه قال ابو جعفر فذهب قوم الى اثبات القنوت في صلوة الفجر

اصحاب بئر معونة ثلثين صباحا يدعو على رعل وذكوان ولحيان وعصية عصت الله ورسوله قال انس انزل الله تعالى في الذين قتلوا ببير معونة قرآنا قرأناه حتى نسخ بعد ان بلغوا قومنا ان قد لقينا ربنا فرضي عنا ورضينا عنه وهذا لفظ مسلم وللبخاري نحوه ونحوه لاحمد الا انه قال وارضانا ولم يقع قول انس هذا في رواية من طريق مصعب ووقع من طريق القعنبي نحو لفظ مسلم ولم يقع عنده والبخاري ولحيان قال الحافظ ذكر بني لحيان في هذه القصة (اي قصة بئر معونة) وهم وانما كان بنو لحيان في قصة غميصاء في غزوة الرجيع انتهى حدثنا فهد بن سليمان كما زاد في نسختي المنتخب والسباعي قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفي قال ثنا هشام بن ابي عبد الله الدستوائي البصري عن قتادة ابن دعامة السدوسي البصري عن انس قال قنت رسول الله هكذا في نسخة الحادي وهكذا هو عند احمد وغيره وفي نسخة المنتخب النبي صلى الله عليه وسلم شهرا بعد الركوع يدعو على حي من احياء العرب ثم تركه وهذا اسناد صحيح على شرط الشيخين كذا في المنتخب واخرجه الامام احمد في مسنده عن يحيى عن هشام باسناده بلفظ المصنف وهكذا اخرجه ايضا عن ابي قطن عن هشام بلفظه وهكذا اخرجه ابو نعيم في الحلية من طريق محمد بن مثنى عن عبد الرحمن بن مهدي عن هشام واخرجه مسلم عن محمد بن مثنى عن عبد الرحمن عن هشام عن قتادة عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت شهرا يدعو على احياء من احياء العرب ثم تركه وهكذا اخرجه النسائي عن اسحق بن ابراهيم عن معاذ بن هشام عن ابيه عن قتادة عن انس الا انه قال على حي وهكذا اخرجه الطيالسي عن هشام عن قتادة وابو نعيم في الحلية من طريق الطيالسي واخرج الامام احمد ايضا عن بهز عن همام قال اخبرني قتادة قال حدثني انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت شهرا ثم تركه واخرجه ايضا عن عفان عن همام بهذا اللفظ واخرج البخاري عن مسلم عن هشام بلفظ قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا بعد الركوع يدعو على احياء من العرب وهكذا اخرجه البيهقي من طريق مسلم بن ابراهيم قلت والترجيح لرواية الجماعة وهم ابو نعيم ويحيى وعبد الرحمن ابن مهدي ومعاذ بن هشام وابو قطن عمرو بن الهيثم وابو داود الطيالسي وهؤلاء كلهم ائمة ثقات اثبات زاد واحد منهم تركه والزيادة من الثقة مقبولة وقد تابعهم على هذه الزيادة عفان وبهز عن همام عن قتادة عند احمد كما تقدم وتابع قتادة انس بن سيرين عن انس كما اخرج ابو داود في سننه عن ابي الوليد عن حماد بن سلمة عنه بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت شهرا ثم تركه وفي ذلك دليل صريح على ان القنوت في الفرائض كان ثم نسخ واجاب عنه الخطابي والقاضي وغيرهما بان معنى قوله ثم تركه اي ترك الدعاء على هؤلاء القبائل المذكورة او ترك القنوت في الصلوة الاربع ولم يتركه في صلوة الفجر واختار العراقي الجواب الاول ورواه البيهقي والحازمي عن عبد الرحمن ابن مهدي قال انما تركوا اللعن وصحح الحافظ في التلخيص سنده وورده العيني في شرح البخاري بان هذا كلام مخكم متعصب بلا توجيه لا دليل فان الضمير في تركه يرجع الى القنوت الذي يدل عليه لفظ قنت وهو عام يتناول جميع القنوت الذي كان في الصلوات وتخصيص الفجر من غير دليل من اللفظ يدل عليه باطل وقوله اي ترك الدعاء غير صحيح لان الدعاء لم يمض ذكره ولئن سلمنا فالدعاء هو عين القنوت دائما شيء غيره فيكون قد ترك القنوت والترك بعد العمل نسخ انتهى قال ابو جعفر فذهب قوم الى اثبات القنوت في صلوة الفجر ومن ذهب الى ذلك مالك والشافعي ومحمد بن جرير الطبري كما في شرح التقريب وقال الترمذي واختلف اهل العلم في القنوت في صلوة الفجر فرأى بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم القنوت في صلوة الفجر وهو قول الشافعي انتهى وذكره الخطابي وغيره عن احمد واسحاق ولكنه يعارض ما نقل الترمذي عنهما لا يقنت في الفجر الا عند نازلة تنزل بالمسلمين فاذا نزلت نازلة فللامام ان يدعو لجيوش المسلمين وهكذا ذكر ابن قدامة وغيره فالمنقول عن احمد على الاطلاق ليس بصحيح وهو قول ابن ابي ليلى والحسن بن صالح كما في المغني وحكاه الحازمي عن اكثر الناس من الصحابة والتابعين فمن بعدهم من علماء الامصار ثم عد من الصحابة الخلفاء الاربعة وعمارا وابيا وابا موسى وعبد الرحمن بن ابي بكرة وابن عباس وابا هريرة والبراء وانسا وابا امامة والانصاري وخفاف بن ايماء وابهان بن صيفي وسهل بن سعد وعرفجة بن شريح ومعاوية وعائشة ومن المخضرمين ابا رجاء وسويد بن غفلة وابا عثمان النهدي وابا رافع الصائغ ومن التابعين سعيد بن المسيب والحسن وابن سيرين وابان بن عثمان وقتادة وطاؤسا وعبيد بن عمير والربيع بن خثيم وايوب السختياني وعبيدة السلماني وعرفة

besturdubooks.wordpress.com

ثم افترقوا فرقتين فقالت فرقة منهم هو بعد الركوع وقالت فرقة قبل الركوع وممن قال ذلك منهم ابن ابي ليلى ومالك بن انس كما حدثنا يونس قال انا ابن وهب قال سمعت مالكا يقول الذي اخذت به في خاصة نفسي القنوت في الفجر قبل الركوع فكان ممن حجة من ذهب منهم الى انه بعد الركوع ما ذكرناه عن ابي هريرة وابن عمر وعبد الرحمن ابن ابي بكر وكانت الحجة عليهم للفريق الآخر ما ذكرناه في حديث سفيان عن عاصم عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قنت بعد الركوع شهرا وانما القنوت قبل الركوع

ابن الزبير وزياد بن عثمان وعبد الرحمن بن ابي ليلى وعمر بن عبد العزيز وحميد الطويل ومن الائمة والفقهاء ابا اسحق وابا بكر بن محمد والحكم بن عتيبة وحمادا ومالكا واهل الحجاز والاوزاعي واكثر اهل الشام والشافعي واصحابه ثم قال وغيرهؤلاء خلق كثير لكن انتقل عن الخلفاء الاربعة وابن عباس معارض بما سياتي عن هؤلاء عند المصنف وغيره انهم كانوا لا يقنتون وهكذا انتقل عن انس معارض بما اخرج الطبراني عنه من ترك القنوت كما سياتي وقد ذكر ابن التركماني عن سعيد بن جبير هو بدعة وهكذا قال طاؤس كما في شرح البخاري للعيني ثم اختلف القائلون بالقنوت في حكمه قال القاضي المعروف من قول مالك وغيره انه من المستحبات والمرغب فيها وذهب الحسن وسحنون انه سنة وهو مقتضى رواية عن مالك باعادة تارك للصلوة عمدا وقد حكى الطبري الاجماع على ان تركه غير مفسد للصلوة وعن الحسن في تركه سجود السهو انتهى وقال النووي مذهب الشافعي ان القنوت مسنون في صلوة الصبح دائما ولو ترك القنوت في الصبح سجد للسهو انتهى مختصرا وقال العراقي جعلة اصحاب الشافعي من ابعاض الصلوة التي يشرع لها سجود السهو انتهى وقال ابن حزم في المحلى والقنوت فعل حسن فمن تركه فلا شئ عليه في ذلك اهـ ثم افترقوا اي هؤلاء القوم الذين ذهبوا الى اثبات القنوت فرقتين فقالت فرقة منهم هو اي القنوت بعد الركوع وهو قول ابن حبيب والشافعي واحمد وحكى عن اسحاق ايضا وروي عن الخلفاء الاربعة وغيرهم وحكاه الخطابي عن مالك كما قال القاضي وهكذا ذكر العراقي عن الشافعي واحمد واسحاق ورواية عن مالك ان محل القنوت بعد الركوع وقال ابن قدامة في المغني في قنوت الوتر ويقنت بعد الركوع نص عليه احمد وروي نحو ذلك عن ابي بكر الصديق وعمر وعثمان وعلي وابي قلابة وابي المتوكل وايوب السختياني وبه قال الشافعي وروي عن احمد انه قال انا اذهب الى انه بعد الركوع فان قنت قبله فلا بأس ونحو هذا قال ايوب السختياني انتهى ولم يتعرض ابن قدامة في قنوت النازلة لشئ من ذلك وكانه اكتفى بما ذكره في قنوت الوتر وقال ابن حزم في المحلى وهو بعد الرفع من الركوع في آخر ركعة من كل صلوة فرض الصبح وغير الصبح وفي الوتر فان قال ذلك قبل الركوع لم تبطل صلوته وانما السنة فالذي ذكرنا انتهى وقالت فرقة وزاد في نسختي المنتخب والمباني منهم هو قبل الركوع وممن قال ذلك اي القنوت قبل الركوع منهم اي من القائلين القنوت ابن ابي ليلى عبد الرحمن الانصاري المدني الكوفي ومالك بن انس كما حدثنا اشارة الى تاكيد ما نقله عن مالك من ان القنوت قبل الركوع ويونس بن عبد الاعلى المصري قال انا ابن وهب عبد الله المصري قال سمعت مالكا يقول الذي اخذت به وفي نسخة الحاوي آخذ به وهكذا هو في نسختي المنتخب والمباني في خاصة نفسي القنوت في الفجر قبل الركوع هذا هو المشهور عن مالك ان محل القنوت قبل الركوع كما قال القاضي والعراقي وهو قول اسحق وابن ابي ليلى وعمر بن عبد العزيز كما قال القاضي وكذلك مذهب ابي حنيفة اه قبل الركوع ولكن في الوتر خاصة كما في المنتخب قال ابن قدامة في المغني في قنوت الوتر وقال مالك ابو حنيفة يقنت قبل الركوع وروى ذلك عن ابي وابن مسعود وابي موسى والبراء وابن عباس وانس وعمر بن عبد العزيز وعبيدة وعبد الرحمن بن ابي ليلى وحميد الطويل انتهى وحكى ذلك ابن المنذر ايضا عن عمر وعلي وابن عمر وعبد الله بن المبارك كما في المنتخب وقد ذهب جماعة الى التخيير بين القنوت قبلا وبعده حكاه صاحب المغني عن عمر وعلي وابن مسعود وجماعة من الصحابة والتابعين كما في شرح العراقي وحكى ابن المنذر ايضا التخيير قبل الركوع وبعده عن انس وايوب بن ابي تميمة واحمد بن حنبل قال عبد الله بن احمد سمعت ابي يقول اختار القنوت بعد الركوع لان كل شئ ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في القنوت انما هو في الفجر لما رفع رأسه من الركوع وقنوت الوتر اختاره بعد الركوع ولم يصح عن النبي عليه السلام في قنوت الوتر قبل او بعد شئ وقال ابو داؤد وقال احمد كلما روى البصريون عن عمر في القنوت فهو بعد الركوع وروى الكوفيون قبل الركوع كذا في المنتخب فكان في نسختي المنتخب والمباني وكان بالواو ومن حجة من ذهب منهم اي من القائلين بالقنوت الى انه اي القنوت بعد الركوع ما ذكرناه عن ابي هريرة من طريق سعيد وابي سلمة عنه وابن عمر من طريق الزهري عن سالم عنه وعبد الرحمن بن ابي بكر وخفاف ابن ايماء وكانت الحجة عليهم اي على القائلين بالقنوت بعد الركوع للفريق الآخر اي الذين اختاروا القنوت قبل الركوع ما ذكرناه في حديث سفيان عن عاصم عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قنت بعد الركوع شهرا وانما القنوت قبل الركوع قال البيهقي رواه القنوت بعد الرفع اكثر واحفظ وعليه درج الخلفاء الراشدون وروى الحاكم ابو احمد في الكنى عن الحسن البصري قال صليت خلف ثمانية وعشرين بدريا كلهم يقنت

besturdubooks.wordpress.com

وخالفهم فی ذلك آخرون فقالوا لا نری القنوت فی صلوة الفجر اصلا قبل الرکوع ولا بعده

فی الصحیح بعد الرکوع واسناده ضعیف وقال الاثرم قلت لاحمد یقول احد فی حدیث انس انه قنت قبل الرکوع غیر عاصم الاحول قال لا یقوله غیره خالفوه کلهم هشام عن قتادة والتیمی عن ابی مجلز وایوب عن ابن سیرین وغیر واحد عن حنظلة کلهم عن انس وکذا روی ابو هریرة وخفاف ابن ایماء وغیر واحد وروی ابن ماجة من طریق سهل بن یوسف عن حمید عن انس انه سئل عن القنوت فی صلوة الصبح اقبل الرکوع ام بعده فقال کلاهما قد کنا نفعل قبل وبعد وصححه ابو موسی المدینی کذا فی التلخیص وروی ابن المنذر من طریق اخری عن حمید عن انس ان بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم قنتوا فی صلوة الفجر قبل الرکوع وبعضهم بعد الرکوع وروی محمد بن نصر من طریق اخری عن حمید عن انس ان اول من جعل القنوت قبل الرکوع ای دائما عثمان لکی یدرک الناس الرکعة وقد وافق عاصما علی روایته هذه عبد العزیز بن صهیب عن انس کما سیأتی فی المغازی (ای عند البخاری) بلفظ سأل رجل انسا عن القنوت بعد الرکوع او عند الفراغ من القراءة قال لا بل عند الفراغ من القراءة ومجموع ما جاء عن انس من ذلك ان القنوت للحاجة بعد الرکوع لا خلاف عنه فی ذلك واما لغیر الحاجة فالصحیح عنه انه قبل الرکوع وقد اختلف عمل الصحابة فی ذلك وظاهر انه من الاختلاف المباح کذا فی فتح الباری وقال الشامی هل القنوت هنا (ای فی النوازل) قبل الرکوع ام بعده لم اره والذی یظهر لی انه یقنت بعد الرکوع لانه بدلیل ان ما استدل به الشافعی علی قنوت الفجر دلیه التصریح بالقنوت بعد الرکوع حمله علماؤنا علی القنوت للنازلة ثم رأیت الشرنبلالی فی مراقی الفلاح صرح بانه بعده واستظهر الحموی انه قبله والاظهر ما قلناه والله اعلم انتهی وخالفهم ای القوم المذکورین وهم الفرقتان المذکورتان فی ذلك ای فی القنوت جماعة آخرون فقالوا لا نری القنوت فی صلوة الفجر اصلا قبل الرکوع ولا بعده وممن ذهب الی ذلك سفیان الثوری وعبد الله بن المبارك کما ذکر الترمذی وغیره واللیث ابن سعد ویحیی بن یحیی من المالکیة کما قال القاضی والعراقی والشعبی والکوفیون کما قال القاضی وابن شبرمة کما فی الاوجز عن ابن عبد البر وطاؤس وابراهیم النخعی وسعید بن جبیر ومجاهد وذهب من المالکیة کما فی النخب واسحق واحمد کما فی النیل وروی عن ابن عباس وابن عمر وابن مسعود وابی الدرداء کما فی المغنی وحکاه العراقی عن الخلفاء الاربعة وعن اربعة من التابعین والمهدی فی البحر عن العبادلة کما فی النیل وحکی الترمذی فی الجامع ان العمل علیه عند اکثر اهل العلم وقد ذکره الامام الطحاوی عن الامام ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد فی آخر هذا الباب حیث قال فثبت بما ذکرنا انه لا ینبغی القنوت فی الفجر فی حال حرب ولا غیره قیاسا ونظرا علی ما ذکرنا من ذلك وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی وقال فی مختصره ولا قنوت فی شئ من الصلوة غیر الوتر فانه یقنت فی السنة کلها قبل الرکوع اهـ وقال الامام محمد فی مؤطائه بعد ما ذکر عن ابن عمر ترك القنوت وبهذا نأخذ وهو قول ابی حنیفة انتهی وبهذا ذکر الامام محمد فی کتاب الحجج عن الامام ابی حنیفة لا قنوت فی صلوة الفجر وبهذا ذکر العینی فی شرحیه المنحة والمبانی عن ائمتنا الثلثة انهم قالوا لا قنوت فی الفجر اصلا لا قبل الرکوع ولا بعده ویشهد لذلك سکوت اصحاب المتون عن قنوت النازلة قاطبة وکذا اصحاب الشروح من المتقدمین کصاحب الهدایة والبدائع والاختیار وغیرهم ولم یذکره قاضی خان فی فتاواه وصاحب المبسوط ویؤیده حملهم احادیث القنوت علی نسخ القنوت فی الفجر لا علی نسخ اللعن لانه دائم ولو کان القنوت عند النوازل مشروعا دائما لم یطلقوا القول بنسخه لکن قال فی الاشباه والنظائر ذکر فی السراج الوهاج قال الطحاوی ولا یقنت فی الفجر عندنا من غیر بلیة فان وقعت بلیة فلا بأس به کما فعل رسول الله صلی الله علیه وسلم فانه قنت شهرا فیها یدعو علی رعل وذکوان وبنی لحیان ثم ترکه کذا فی الملتقط انتهی وبهذا ذکر قول الطحاوی هذا فی الکبیری شرح المنیة وعنه الشامی وذکره الطحطاوی فی حاشیة الدر والشرنبلالی فی مراقی الفلاح وابو السعود فی فتح المعین والبرجندی فی شرح مختصر الوقایة والشلبی فی حاشیة تبیین الحقائق عن السید شریف صاحب النافع فی مجموعه قال فی الاشباه صرح فی الغایة وعزاه الشمنی الیها بانه اذا نزل بالمسلمین نازلة قنت الامام فی صلوة الفجر وهو قول الثوری واحمد اهـ وفی فتح القدیر ان مشروعیة القنوت للنازلة مستمر لم ینسخ وبه قال جماعة من اهل الحدیث وحملوا علیه حدیث ابی جعفر عن انس ما زال رسول الله صلی الله علیه وسلم یقنت حتی فارق الدنیا ای عند النوازل وما ذکرنا من اخبار الخلفاء یفید تقرره بفعلهم ذلك بعده صلی الله علیه وسلم اهـ فالقنوت عندنا فی النازلة ثابت انتهی من الاشباه مختصرا وقال فی الکبیری فتکون شرعیته مستمرة وهو محل قنوت من قنت من الصحابة بعد وفاته علیه السلام وهو مذهبنا وعلیه الجمهور انتهی وهکذا نقل عنه الشامی ثم قال بعد کلام وهو صریح فی ان قنوت النازلة عندنا مختص بصلوة الفجر دون غیرها من الصلوات الجهریة او السریة ومفاده ان قولهم بان القنوت فی الفجر منسوخ معناه

وكان من الحجة لهم في ذلك ان هذه الآثار المروية في القنوت قد رويت على ما ذكرنا فكان احد من روى ذلك عنه عبد الله بن مسعود قد روينا عنه فيها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت ثلثين يوما فكان قد ثبت عنده قنوت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلمه ثم قد وجدنا عنه ما حدثنا فهد بن سليمان قال ثنا ابو غسان قال ثنا شريك عن ابي حمزة عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لم يقنت النبي صلى الله عليه وسلم الا شهرا لم يقنت قبله ولا بعده وحدثنا ابن ابي داود قال ثنا المقدمي

نسخ عموم الحكم لا نسخ اصله كما نبه عليه نوح آفندي انتهى وقال في اعلاء السنن ووفق شيخنا بين رواية الطحاوي عن المتنا ادلا وبين ما حكى عنه شارح المنية ثانيا بان القنوت في الفجر لا يشرع لمطلق الحرب عندنا وانما يشرع لنازلة شديدة تبلغ بها القلوب الحناجر انتهى وقال ابن قدامة في المغني ولا يسن القنوت في الصبح ولا غيرها من الصلوات سوى الوتر وبهذا قال الثوري وابو حنيفة فان نزل بالمسلمين نازلة فللامام ان يقنت في صلوة الصبح نص عليه احمد قال الاثرم سمعت ابا عبد الله سئل عن القنوت عن الفجر فقال اذا نزل بالمسلمين نازلة قنت الامام وامن من خلفه ثم قال مثل ما نزل بالمسلمين من هذا الكافر يعني بابك قال ابو داود وسمعت احمد يسال عن القنوت في الفجر فقال لو قنت ايا ما معلومة ثم يترك كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم او قنت على الحزمية وهم اصحاب بابك وبهذا قال ابو حنيفة والثوري وذلك لما ذكرنا من ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت شهرا يدعو على حي من احيا العرب ثم تركه وان عليا قنت قال انما استنصر نا على عدونا هذا ولا يقنت احد الناس انتهى مختصرا وكان من الحجة لهم اي للجماعة الآخرين الذين ذهبوا الى ترك القنوت في صلوة الفجر ان هذه الآثار المروية عن عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وعبد الرحمان بن ابي بكر وخفاف بن ايماء والبراء بن عازب وانس بن مالك وابي هريرة في القنوت قد رويت على ما ذكرنا يعني انا لا ننازع ان هذه الاحاديث قد رويت على نحو ما ذكرنا ولكن كل واحد له معنى ومعاني الكل يرجع الى معنى واحد وهو انتساخ القنوت في الفجر كذا في المنتخب فكان احد من روى ذلك اي القنوت عنه عبد الله بن مسعود يعني احد الرواة في القنوت ابن مسعود قد روينا عنه فيها اي في الاحاديث المذكورة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت ثلثين يوما اي من طريق ابراهيم عن علقمة عنه فكان قد ثبت عنده اي عند ابن مسعود قنوت رسول صلى الله عليه وسلم وعلمه اي القنوت ثم قد وجدنا عنه في نسخة المنتخب بحذف قد وجدنا عنه اي عن ابن مسعود ما نزادني نسخة المنتخب قد حدثنا فهد بن سليمان قال ثنا ابو غسان مالك بن اسماعيل النهدي الكوفي قال ثنا شريك بن عبد الله النخعي الكوفي القاضي عن ابي حمزة وهو الاعور الكوفي صاحب ابراهيم كما في الحادي واسمه ميمون وقد تقدم وجعله العيني في شرحيه المنتخب والمباني ابا حمزة محمد بن ميمون السكري من رواة الستة والاول هو الصواب لان ابا حمزة الاعور معروف بالنخعي وهو صاحبه وذكروا في تلامذته شريكا ومحمد بن ميمون متاخر الطبقة عنه ولم يذكر الحافظ في مشائخه النخعي ولا في تلامذته شريكا عن ابراهيم بن يزيد النخعي الكوفي عن علقمة بن قيس النخعي الكوفي عن عبد الله بكذا في نسخة الحادي ولفي نسختي المنتخب والمباني ابن مسعود قال لم يقنت النبي صلى الله عليه وسلم الا شهرا لم يقنت قبله ولا بعده والحديث اخرجه البزار في مسنده ثنا يوسف بن موسى ثنا مالك بن اسماعيل ثنا شريك الى آخره نحوه كما في المنتخب ورواه الطبراني كذلك عن علي بن عبد العزيز عن ابي غسان فذكره كما في الحادي وبهذا اخرجه ابن ابي شيبة كما في نصب الراية وبهذا اخرجه الحازمي في كتاب الاعتبار من طريق علي ابن عبد العزيز عن مالك بن اسماعيل واخرجه البيهقي في سننه من هذا الطريق بلفظ قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا يدعو على عصية وذكوان فلما ظهر عليهم ترك القنوت قال الحازمي بعد ما ذكره باللفظ الاول تابعه ابان بن ابي عياش عن ابراهيم وقال في حديثه لم يقنت في الفجر قط الا شهرا واحدا قلت اخرجه الحافظان طلحة بن محمد وابن خسرو في مسنديهما من طريق الامام ابي حنيفة عن ابان بن ابي عياش عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود قال لم يقنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفجر قط الا شهرا واحدا لانه حارب حيا من المشركين فقنت يدعو عليهم كما في جامع المسانيد وسياتي الكلام على هذا الحديث في الطريق الآتي وحدثنا في نسختي الحادي والمنتخب بحذف الواو ابن ابي داود ابراهيم الاسدي قال ثنا المقدمي محمد بن ابي بكر بن علي بن عطاء بن مقدم البصري كما في الحادي من رواة الشيخين والنسائي وجعله العيني في شرحيه المنتخب والمباني محمد بن عمر بن علي بن عطاء بن مقدم المقدمي البصري ابن عم محمد بن ابي بكر من رواة الاربعة

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا ابو معشر قال ثنا ابو حمزة عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا يدعو على عصية وذكوان فلما ظهر عليهم ترك القنوت وكان ابن مسعود لا يقنت في صلوة الغداة

والاول ارجح عندي لان الحافظ ذكر في مشائخه ابا معشر وقد تقدم ذكره قال ثنا ابو معشر هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسخة المنتخب والمباني يعني البراء وهو يوسف بن يزيد البصري ابو معشر البراء العطار من رواة البخاري ومسلم قال ابن معين ضعيف وقال ابو حاتم يكتب حديثه وقال ابو داود ليس بذاك وقال علي بن الجنيد عن محمد بن ابي بكر المقدمي ثنا ابو معشر البراء وكان ثقة وذكره ابن حبان في الثقات قال العيني في المنتخب البراء بفتح الباء الموحدة وتشديد الراء المهملة سمي به لانه كان يبري النبل وقيل كان يبري العود انتهى

قال ثنا ابو حمزة عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسخة المنتخب رضي الله عنه قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا يدعو على عصية وذكوان فلما ظهر عليهم اي غلب عليهم هو من ظهرت علوت وغلبت كما في المجمع ترك القنوت وكان ابن مسعود لا يقنت في صلوة الغداة والحديث لم اقف عليه من طريق ابي معشر عند غير المصنف قال في الحاوي في اسناده ابو حمزة ضعيف تقدم انتهى وقال في المنتخب وبهذا ايضا اسناد صحيح انتهى وتصحيحه مبني على انه جعل ابا حمزة هذا محمد بن ميمون السكري والصواب انه ميمون الاعور القصاب وبهذا اعله غير واحد وقال العيني في شرح البخاري بعد ما ذكر قول البزار لا نعلم روى هذا الكلام عن ابي حمزة الا شريك قلت بل رواه عنا ايضا ابو معشر يوسف بن يزيد وقال الشيخ زين الدين وابو معشر البراء وان احتج به الشيخان فقد ضعفه ابن معين وابو داود وابو حمزة الاعور القصاب اسمه ميمون ضعيف اهـ قلت ما انصف الشيخ ههنا حيث اشار بكلامه الى تضعيف الحديث المذكور لاجل مذهبه فان ضعف هذا الحديث بابي معشر الذي احتج به الشيخان لا يبقى في الصحيحين حديث متفق على صحته الا شئ يسير وكم من حديث فيهما ضعف ابن معين احد رواته وكذلك غير ابن معين ومع هذا لم يلتفتوا الى ذلك فكذلك هذا وابو حمزة قد روى عن التابعين الكبار مثل الحسن وسعيد بن المسيب والشعبي وابراهيم وغيرهم وروى عنه مثل الثوري والحمادان ومنصور بن المعتمر وهو من اقرانه روى له الترمذي وقال تكلم فيه من قبل حفظه وقال ابو حاتم ليس بقوي يكتب حديثه انتهى واخرجه السراج في مسنده عن داود بن رشيد عن حسان بن ابراهيم عن ابي حمزة باسناده بلفظ ما قنت النبي عليه السلام قط في صلوة الغداة الا ثلاثين ليلة يدعو على بني سليم ثم تركه بعد كما في المنتخب ورواه الطبراني عن علي بن عبد العزيز عن احمد بن يونس عن ابي بكر بن عياش عن نصير بن ابي الاشعث عن ميمون ابي حمزة بلفظ قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثين يوما يدعو ثم تركه كما في الحاوي واخرجه البيهقي من طريق محمد بن جابر عن حماد عن ابراهيم عن علقمة والاسود عن ابن مسعود بلفظ ما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في شئ من صلوته ثم قال كذا رواه محمد بن جابر السحيمي وهو متروك واخرجه الطبراني في معجمه الوسط بهذا الطريق الا انه لم يذكر الاسود وبلفظ صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر فما رأيت احدا منهم قانتا في صلوة الا في الوتر واعله البيهقي في كتابه بمحمد بن جابر وقال لا يتابع عليه كما في نصب الراية وعزاه الهيثمي الى الطبراني في الاوسط بلفظ البيهقي وزاد من الصلوات كلهن الا في الوتر وكان اذا حارب يقنت في الصلوات كلهن يدعو على المشركين ولا قنت ابو بكر ولا عمر ولا عثمان حتى ماتوا ولا قنت علي حتى حارب اهل الشام وكان يقنت في الصلوات كلهن وكان معاوية يدعو عليه ايضا يدعو كل واحد منهما على الآخر قال الهيثمي وفيه شيخ مدرج عن غير ابن مسعود بيقين وهو قنوت علي ومعاوية في حال حربهما فان ابن مسعود مات في زمن عثمان وفيه محمد بن جابر اليمامي وهو صدوق ولكنه كان اعمى واختلط عليه حديثه وكان يلقن انتهى وهكذا قال الشيخ زين الدين بن مسعود لم يدرك محاربة علي اهل الشام ولا موت عثمان فانه مات في زمن عثمان قال العيني في شرح البخاري يحتمل ان يكون قوله ولا عثمان الى آخره من كلام ابراهيم او من علقمة او من الاسود انتهى قلت والاول اوجه فقد اخرج محمد في كتاب الآثار عن الامام ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يرقانتا في الفجر حتى فارق الدنيا الا شهرا واحدا قنت يدعو على حي من المشركين لم يرقانتا قبله ولا بعده وان ابا بكر لم يرقانتا بعده حتى فارق الدنيا ثم اخرج بهذا الاسناد عن ابراهيم عن الاسود عن عمر بن الخطاب انه صحبه سنتين في السفر والحضر فلم يره قانتا في الفجر حتى فارقه قال ابراهيم وان اهل الكوفة انما اخذوا القنوت عن علي قنت يدعو على معاوية حين حاربه وما اهل الشام فانما اخذوا القنوت عن معاوية قنت يدعو على علي حين حاربه وهذا سند صحيح لكنه مرسل ومراسيل النخعي صحاح واخرج ابن خسرو القاضي عن الاشناني بهذا الاسناد عن ابراهيم انه قال ما قنت ابو بكر ولا عمر ولا عثمان ولا علي حتى حارب اهل الشام فكان يقنت كما في جامع المسانيد

besturdubooks.wordpress.com

قال ابو جعفر فهذا ابن مسعود يخبر ان قنوت رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى كان انما كان ذلك من اجل من كان يدعو عليه وانه قد كان ترك ذلك فصار القنوت منسوخا فلم يكن هو من بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت

وهذا صريح فيما قلنا والحاصل ان هذا الحديث رواه عن ابى حمزة القصاب شريك وابو معشر وحسان بن ابراهيم ونصير بن ابى الاشعث وهؤلاء جماعة وقد تابعه ابان بن ابى عياش ومحمد بن جابر عن حماد وابو حمزة القصاب وابان وانهما ضعيفا لكن محمد بن جابر صدوق ذهبت كتبه فساء حفظه وغلط كثيرا وعمى فصار يلقن ورجحه ابو حاتم على ابن لهيعة كما فى التقريب وكم من حديث لابن لهيعة حسنوه وقال الدارقطنى هو واخوه مقاربان فى الضعف قيل له يترك فقال لا بل يعتبر بهما وقال ابو الوليد نحن نظلم محمد بن جابر بامتناعنا عن التحديث عنه وقال ابن عدى روى عنه من الكبار ايوب وابن عون وسرد جماعة قال ولولا انه فى ذلك المحل لم يرو عنه هؤلاء وقد خالف فى احاديث ومع ما تكلم فيه من تكلم يكتب حديثه وقال الذهبى لا بأس به كما فى تهذيب التهذيب وقال الذهبى فى الميزان وفى الجملة قد روى عن محمد بن جابر ائمة وحفاظ انتهى وقد روى الامام ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود ان النبى صلى الله عليه وسلم لم يقنت فى الفجر قط الا شهرا واحدا لم ير قبل ذلك ولا بعده يدعو على ناس من المشركين كما فى مسند الامام اعظم واخرجه ابو محمد البخارى من طريق الامام ابى حنيفة مثله وزاد وانما قنت فى ذلك الشهر بدعوالخ واخرجه القاضى عمر الاشنانى وابن خسرو فى مسنده من طريقه كما فى جامع المسانيد واخرج ابو محمد ايضا بهذا الاسناد بلفظ لم يقنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الفجر الا شهرا حارب حيا من المشركين فقنت يدعو واخرجه الحافظ ابن خسرو ايضا بهذا الاسناد كما فى جامع المسانيد واخرجه الامام ابو يوسف فى كتاب الآثار بهذا الاسناد عن ابراهيم مرسلا وعنه عن علقمة عن عبد الله متصلا مثله وزاد قنت يدعو عليهم لم ير قانتا قبلها ولا بعدها قال الشيخ ابن الهمام والحلبى شارح المنية وهذا حديث صحيح لا غبار عليه انتهى وتقدمه رواية محمد ابن جابر عن حماد عن ابراهيم ورواية ابى حمزة وابان عن ابراهيم فصار هذا الحديث تواتبعه والطرق وصحة طريق الامام ودل الحازمى لم يطلع على طريق الامام حيث قال بعد ما تكلم فى ابى حمزة وابان ومحمد بن جابر وقد روى من طرق عدة وكلها واهية لا يجوز الاحتجاج بها وما كان بهذه المثابة لا يمكن ان يجعل رافعا لحكم ثابت بطرق صحاح انتهى وقد تأيد الحديث بعمل ابن مسعود على ترك القنوت مع انه روى حديث القنوت وحديث انس عند مسلم والنسائى وغيرهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت شهرا يدعو على احياء من احياء العرب ثم تركه وهذا حديث صحيح لا شك فيه سائر الصلوات وما اجاب عنه الحازمى وغيره خلاف الظاهر كما تقدم وروى ابو هريرة وابو مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم مثل ذلك كما فى المغنى والذى بلغ هذا المبلغ يجعل رافعا لحكم سابق ثبت بطرق صحاح قال ابو جعفر زاد فى نسخة المنتخب رحمه الله فهذا ابن مسعود فى نسختى المنتخب والمبانى عبد الله بن مسعود ويخبر ان قنوت رسول الله ودفى نسختى المنتخب والمبانى النبى صلى الله عليه وسلم الذى كان اى يقنته فى اول الامر انما كان ذلك القنوت من اجل من كان يدعو عليه اى من المشركين وانه صلى الله عليه وسلم قد كان ترك ذلك القنوت حين غلب على المشركين وانتصر فصار القنوت وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى عنده اى عند ابن مسعود منسوخا اى لان الحكم ينتهى بانتهاء علته فلم يكن هو اى ابن مسعود من بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت اى فى صلوة الصبح كما تقدم من طريق ابى معشر عن ابى حمزة وهكذا روى عنه من طرق اخرى عند الطبرانى وابن ابى شيبة وستاتى عند المصنف فى آخر الباب واجاب الحازمى عن حديث ابن مسعود بانه محمول على معنى ما روى انه قنت شهرا يدعو على رعل وذكوان وعصية فلما نهى الله عز وجل عن الدعاء عليهم بقوله ليس لك من الامر شئ انتهى وترك ذلك وما رويناه محمول على الدعاء والثناء على الله عز وجل والعمل بدليلين اولى من العمل بدليل واحد انتهى وحاصله انه ترك الدعاء على القبائل لا نفس القنوت وقد تقدم الجواب عنه فى كلام العينى بانه غير صحيح لان الدعاء لم يمض ذكره ولئن سلمنا فالدعاء هو عين القنوت وما ثم شئ غيره فيكون قد ترك القنوت والترك بعد العمل نسخ اهـ ولو كان كما قال الحازمى ما ترك ابن مسعود القنوت فى الفجر دائما على الاطلاق فلما شاهد ابن مسعود القنوت وتركه ثم اختار الترك مطلقا دل ذلك انه شاهد من النبى صلى الله عليه وسلم ترك القنوت مطلقا لا ترك الدعاء على القبائل كما زعم الحازمى فان قيل يمكن ان يكون القنوت خفى عليه كما خفى عليه وضع الايدى على الركب فى الركوع حتى ثبت على القول بالتطبيق الى ان مات كما ذكر ابن حزم فى المحلى واجاب عنه العينى فى المنتخب بما نصه قلت كيف يخفى عليه ذلك والحال انه قد روى انه عليه السلام قنت ولو لم يكن يرى شيئا فيه لامكن ذلك كما فى مسئلة التطبيق فانه

besturdubooks.wordpress.com

وكان احد من روى ذلك ايضا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمر رض ثم قد اخبرهم ان الله عز وجل نسخ ذلك حين انزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس لك من الامر شئ او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون فصار ذلك عند ابن عمر رض منسوخا ايضا فلم يكن هو يقنت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ينكر على من كان يقنت كما حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا شعبة قال ثنا قتادة عن ابى مجلز قال صليت خلف ابن عمر الصبح فلم يقنت فقلت آلكبر يمنعك فقال ما احفظه عن احد من اصحابى وكما حدثناه ابو بكرة قال ثنا وهب ومؤمل قالا حدثنا شعبة عن الحكم عن ابى الشعثاء قال سألت ابن عمر رض عن القنوت فقال ما شهدت وما رأيت هكذا فى حديث وهب وفى حديث مؤمل ولا رأيت احدا يفعله

ماروى عنه عليه السلام غير التطبيق وماروى غيره من غير التطبيق لم يبلغه بخلاف مسألة القنوت بل علم ذلك من الرسول عليه السلام وروى عنه ثم علم انتساخه اه وقد تابعه على ترك القنوت غير واحد من الصحابة والتابعين كابن عمر وابن عباس رض وجعله ابن عمر وغيره القنوت فى الفجر فشتان ما بينهما وكان احد من روى ذلك اى القنوت فى الصبح ايضا وهذا شروع فى الجواب عن حديث ابن عمر فى قنوت الصبح وبيان انه منسوخ عند ابن عمر عن رسول الله وفى نسختى المنتخب المبانى عن النبى صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمر وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى رضى الله عنهما ثم قد اخبرهم وفى نسختى المنتخب والمبانى هو بدل هم وهو الاوجه اى ابن عمر ان الله عز وجل وفى نسختى المنتخب المبانى تعالى بدل عز وجل نسخ ذلك اى القنوت حين انزل على رسول الله وفى نسختى المنتخب المبانى على النبى صلى الله عليه وسلم ليس لك من الامر شئ او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون فصار ذلك القنوت عند ابن عمر منسوخا ايضا فلم يكن هو اى ابن عمر يقنت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ينكر اى ابن عمر على من كان يقنت اشار المصنف بهذا الى ان القنوت الذى رواه ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم منسوخ بوجهين الاول نزول الآية على ذلك القنوت والثانى عمل ابن عمر على الترك وانكاره على من كان يقنت كما حدثنا ابراهيم ابن مرزوق البصرى قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث بن سعيد البصرى قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطى قال ثنا قتادة بن دعامة السدوسى البصرى عن ابى مجلز لاحق بن حميد السدوسى البصرى قال صليت خلف ابن عمر الصبح فلم يقنت فقلت الكبر بكسر الكاف وفتح الباء اراد انك لم تقنت فى الصبح لاجل كونك شيخا كبيرا كذا فى المنتخب يمنعك فقال ابن عمر ما احفظه اى القنوت فى صلوة الصبح عن احد من اصحابى يعنى من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اى انهم لم يفعلوه بعد ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم اياه كما قال الطحاوى فيما سيأتى وهذا يدل على انهم علموا من النبى صلى الله عليه وسلم انه قنت فى الصبح ثم ترك فلذلك تركوه وهذا آية النسخ كما فى المبانى والحديث اخرجه الطبرانى فى الكبير عن عثمان بن عمر الضبى عن عمرو بن مرزوق عن شعبة فذكر باسناده مثله الا انه لم يذكر الصبح والكبر وقال فقلت ما يمنعك من القنوت فقال انى لا احفظ عن احد من اصحابى واخرجه ابن جرير الطبرى فى تهذيب الآثار نحوه من حديث شعبة عن قتادة كما فى المنتخب وعزاه الهيثمى ايضا الى الطبرانى فى الكبير قال ورجاله ثقات وقال فى المنتخب بطريق المصنف وهذا اسناد صحيح فى غاية الصحة لان رجاله رجال الجماعة ماخلا ابن مرزوق انتهى قلت وهو شيخ النسائى ايضا كما تقدم فى ترجمته واخرجه البيهقى فى سننه من طريق همام عن قتادة عن ابى مجلز قال صليت مع ابن عمر صلوة الصبح فلم يقنت فقلت لابن عمر الا اراك تقنت قال لا احفظه عن احد من اصحابنا ولم يتكلم عليه البيهقى الا انه نسب ابن عمر الى النسيان وسيأتى ذلك الجواب عنه ان شاء الله تعالى وكما حدثناه وفى نسخ العينى والحادى حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة القاضى البصرى قال ثنا وهب ابن جرير البصرى ومؤمل هكذا فى نسخة الحادى وزاد فى نسختى المنتخب المبانى ابن اسماعيل البصرى مولى آل الخطاب قالا حدثنا شعبة عن الحكم بن عتيبة الكندى الكوفى عن ابى الشعثاء سليم بن اسود بن حنظلة المحاربى الكوفى من رواة الستة قال الميمونى عن احمد ثبت ثقة وقال ابو حاتم لا يسأل عن مثله وقال ابن معين والعجلى والنسائى وابن خراش ثقة وقال ابن سعد كان ثقة ولا حاديث ذكره ابن حبان فى الثقات وقال ابن عبد البر اجمعوا على انه ثقة وقال ابن حزم فى المحلى سليم ابن اسود مجهول ذكر انه ما عرف ان ابا الشعثاء هذا مات فى زمن الحجاج وارخ ابن قانع سنة ثلاث وثمانين كما فى التقريب قال سألت ابن عمر هكذا فى نسخة الحادى وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى رضى الله عنهما عن القنوت فقال ابن عمر رض ما شهدت وما رأيت هكذا فى حديث وهب فى حديث مؤمل ولا رأيت احدا يفعله يعنى القنوت وهب

وكما حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا زائدة عن الاشعث عن ابيه قال سئل ابن عمر عن القنوت فقال وما القنوت فقال اذا فرغ الامام من القراءة في الركعة الاخرة قام يدعو قال ما رأيت احدا يفعله واني لاظنكم معاشر اهل العراق تفعلونه وكما حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا زائدة عن منصور عن تميم بن سلمة قال سئل ابن عمر عن القنوت فذكر مثله الا انه قال ما رأيت ولا علمت

على قوله ما شهدت وزاد مؤمل بعده احدا يفعله ولا رأيت احدا يأتي به او ما شهدت النبي عليه السلام يفعله بعدان تركه ولا رأيت احدا من بعده يفعله انتهى وقال في المغني وهذا اسناد صحيح في غاية الصحة واخرجه ابن جرير الطبري في التهذيب نحوه انتهى واخرجه عبد الرزاق عن الثوري من منصور عن الاعمش عن ابراهيم عن ابي الشعثاء قال سألت ابن عمر عن القنوت في الفجر فقال ما شعرت ان احدا يفعله كما في المباني وقال الحازمي وهذا الحديث قد روي من طرق عن ابن عمر كلها معللة وفيها مقال والصحيح ما رواه سليمان بن حرب عن شعبة عن الحكم عن ابي الشعثاء قال سألت ابن عمر عن قنوت عمر فقال ما شهدت ولا رأيت انتهى وكما حدثنا وفي نسخ العيني والحاوي بحذف وكما ابو بكرة قال ثنا ابو داود الطيالسي سليمان البصري قال ثنا زائدة بن قدامة الثقفي الكوفي عن الاشعث بن ابي الشعثاء المحاربي الكوفي عن ابيه ابي الشعثاء سليم الكوفي قال سئل ابن عمر عن القنوت في الفجر كما عند ابن ابي شيبة وعنده ايضا ان السائل هو ابو الشعثاء وعند محمد في كتاب الحج عنه قال كنت قاعدا عند ابن عمر فسأله رجل عن القنوت في صلوة الغداة فقال ابن عمر وما القنوت وعند ابن ابي شيبة فقال فاي شئ القنوت وعند محمد فقال ابن عمر ما ادري ما تقول قال اي ابو الشعثاء وعند ابن ابي شيبة قلت وعند محمد فقال ابو الشعثاء انا افهمك اذا فرغ الامام من القراءة في الركعة الآخرة وفي نسخ العيني والحاوي الاخيرة قام يدعو وعند ابن ابي شيبة يقوم الرجل ساعة بعد القراءة وعند محمد الامام يقوم فيقرأ بفاتحة الكتاب وسورة حتى اذا فرغ منها ركع ثم يقوم فيقرأ بفاتحة الكتاب وسورة ثم يقوم فيدعو قال ما رأيت احدا يفعله اي القنوت في صلوة الصبح وعند محمد قال ابن عمران هذا شئ ما رأيته ولا سمعت به قط وعند ابن ابي شيبة قال ابن عمر ما شعرت واني لاظنكم معاشر اي يا معاشر اهل العراق تفعلونه اي القنوت قال في المباني واراد ابن عمر بهذا الكلام انكاره عليهم فعل القنوت في الصبح وعن هذا قال طاوس القنوت في الفجر بدعة انتهى والحديث اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن الاعمش عن ابراهيم عن سليم ابي الشعثاء كما في الحاوي والمنتخب واخرجه الامام محمد في كتاب الحج عن محمد بن ابان عن عمر بن مسلم الجعفي عن المسيب ابن رافع الكاهلي عن ابي الشعثاء ولم يذكرا قول ابن عمر لاهل العراق واخرجه الامام ابو يوسف في كتاب الآثار عن الامام ابي حنيفة من انصلت بن بهرام عن حوط عن ابي الشعثاء عن ابن عمر انه قال لابي الشعثاء اثبت ان اماكم بالعراق يقوم في آخر ركعة من الفجر لا تالي قرآن ولا راكع واخرجه القاضي عمر الاشتاني وابن خسرو بهذا الاسناد نحوه كما في جامع المسانيد واخرجه الامام محمد في كتاب الآثار بهذا الاسناد الا انه اسقط واسطة حوط ولفظه احق ما بلغنا عن اماكم انه يقوم في الصلوة ولا يقرأ القرآن ولا يركع قال محمد يعني بذلك ابن عمر القنوت في صلوة الفجر قال في الحاوي بطريق المصنف اسناده صحيحين وقال في المنتخب وهذا ايضا اسناد صحيح قلت اسناد ابن ابي شيبة ايضا صحيح رجاله من رواة الستة ثقات وكما حدثنا في نسخ الحاوي والعيني بحذف وكما ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا زائدة عن منصور بن المعتمر السلمي الكوفي عن تميم بن سلمة السلمي الكوفي من رواة البخاري في التعاليق ومسلم والاربعة الا الترمذي قال ابن معين والنسائي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة مائة قال سئل ابن عمر عن القنوت فذكر مثله الا انه قال ما رأيت ولا علمت قال في الحاوي اسناده الصحيحين وقال في المنتخب وهذا ايضا اسناد صحيح واخرج نحوه ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا هشيم قال انا ابن عون عن ابراهيم عن الاسود بن يزيد قال قال ابن عمر رضي الله عنهما في قنوت الصبح ما شهدت وما علمت انتهى وقال في المباني قوله ما رأيت اي ما رأيت احدا من الصحابة يفعله قوله ولا علمت معناه ولا بلغني عن احد انه كان يفعله وهذا تاكيد عظيم في نفي القنوت في صلوة الصبح حيث نفى رويته وعلمه ايضا الذي هو اعم من الرؤية والسماع انتهى وقد اخرج البيهقي في سننه من طريق حماد بن زيد عن بشر بن حرب قال سمعت ابن عمر يقول ارأيت قيامهم عند فراغ القاري من السورة هذا القنوت انتهى

besturdubooks.wordpress.com

فوجه ماروی عن ابن عمرؓ فی هذا الباب انه رأی رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا رفع رأسه من الرکعة الآخرة قنت حتی انزل الله تعالی لیس لك من الامر شئ او یتوب علیهم او یعذبهم فانهم ظلمون فترك لذلك القنوت الذی کان یقنته وسأله ابو مجلز فقال آلکبر یمنعك من القنوت فقال ما احفظه من احد من اصحابی یعنی من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ای انهم لم یفعلوه بعد ترك رسول الله صلی الله علیه وسلم ایاه وسأله ابو الشعثاء عن القنوت وسأله ابن عمر عن ذلك القنوت ما هو فاخبره ان الامام اذا فرغ من القراءة فی الرکعة الآخرة من صلوة الصبح قام یدعو فقال ما رأیت احدا یفعله لان ما کان هو علمه من قنوت النبی صلی الله علیه وسلم انما کان الدعاء بعد الرکوع واما قبل الرکوع فلم یره منه ولا من غیره فانکر ذلك من اجله فقد ثبت بما روینا عنه نسخ قنوت رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد الرکوع ونفی القنوت قبل الرکوع اصلا وان رسول الله صلی الله علیه وسلم لم یکن یفعله ولا خلفاءه من بعده

لبدعة ما فعله رسول الله صلی الله علیه وسلم الا شهرا ثم ترکه ثم قال بشر بن حرب الندبی ضعیف واخرجه الحازمی ایضا بهذا الطریق نحوه ثم قال بشر بن حرب مطعون فیه ثم ذکر تضعیفه عن علی بن المدینی واحمد وابن معین وغیرهم قلت بشر بن حرب من رواة النسائی وابن ماجة روی عنه الحمادان وشعبة وکان حماد بن زید یمدحه وقال ابن عدی ولا اعلم فی روایاته حدیثا منکرا وهو عندی لا بأس به وقال عبد الله بن احمد فی العلل قلت لابی یعتمد علی حدیثه فقال لیس هو ممن یترك حدیثه وقال عباس الدوری عن یحیی بن معین بشر بن حرب احب الی من مائة مثل یحیی البکاء وقال سألت یحیی عن بشر وابی هارون فقال اعلاهما بشر وقد روی عنه شعبة وکذا قال ابن المدینی عن یحیی القطان کما فی تهذیب التهذیب وفی سوالات ابی جعفر محمد بن عثمان بن ابی شیبة لعلی بن المدینی سألت علیا عن بشر بن حرب فقال کان ثقة عندنا کما فی الجوهر النقی وقال فی التقریب صدوق فیه لین انتهی فعلی هذا لا ینزل حدیثه عن درجة الحسن فوجه وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی قال ابو جعفر فوجه ماروی عن ابن عمر فی هذا الباب ای فی باب القنوت انه ای ابن عمر رأی رسول الله وفی نسختی المنتخب والمبانی النبی صلی الله علیه وسلم اذا رفع رأسه من الرکعة الآخرة وفی نسختی المنتخب والمبانی الاخیرة قنت حتی انزل الله تعالی کذا فی نسخة المبانی وفی نسخة المنتخب عز وجل وزاد بعده علیه ای علی رسول الله صلی الله علیه وسلم لیس لك من الامر شئ او یتوب علیهم او یعذبهم فانهم ظلمون کما تقدم من طریق معمر عن الزهری عن سالم عن ابیه فترك ای رسول الله صلی الله علیه وسلم لذلك ای لنزول الآیة القنوت الذی کان یقنته ای قبل نزول الآیة ولیس ذلك لانه نسخ ذلك الحکم وسأله ای ابن عمر ابو مجلز فقال ای ابو مجلز الکبر یمنعك من القنوت فقال ای ابن عمر ما احفظه عن احد من اصحابی یعنی زاد فی نسختی المنتخب والمبانی عن احد من اصحاب رسول الله وفی نسختی المنتخب والمبانی النبی صلی الله علیه وسلم ای انهم لم یفعلوه بعد ترك رسول الله صلی الله علیه وسلم ایاه ای القنوت وسأله ای ابن عمر ابو الشعثاء عن القنوت وسأله ای ابا الشعثاء ابن عمر عن ذلك القنوت وفی نسختی المنتخب والمبانی بحذف القنوت ماهو ای حقیقة القنوت عند من یقنت فاخبره ای اخبر ابو الشعثاء ابن عمر ان الامام اذا فرغ من القراءة فی الرکعة الآخرة وفی نسختی المنتخب والمبانی الاخیرة من صلوة الصبح قام * وفقال ابن عمر ما رأیت احدا یفعله لان ما کان هو ای ابن عمر علمه من قنوت بیان لما النبی صلی الله علیه وسلم انما کان الدعاء بعد الرکوع ای فی شهر واحد ثم ترکه واما قبل الرکوع فلم یره ای القنوت منه ای من النبی صلی الله علیه وسلم ولا من غیره صلی الله علیه وسلم فانکر ذلك ای القنوت قبل الرکوع من اجله ای من اجل ان ابن عمر لم یره من احد فقد ثبت بما روینا عنه ای عن ابن عمر نسخ قنوت رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد الرکوع ونفی القنوت قبل الرکوع اصلا وان رسول الله وفی نسختی المنتخب والمبانی النبی صلی الله علیه وسلم لم یکن یفعله ای یقنت فی الفجر ولا خلفاؤه وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنهم من بعده صلی الله علیه وسلم والحاصل ان ابن عمر رأی النبی صلی الله علیه وسلم یقنت وشاهد ذلك عنه وروی ثم رأی عنه ترك القنوت عند نزول الآیة فصار ذلك القنوت عند ابن عمر منسوخا فلذلك ترك القنوت بعده صلی الله علیه وسلم وکان ینکر علی من یقنت وقد قال لابی مجلز حین سأله عن القنوت ما احفظه عن احد من اصحابی

besturdubooks.wordpress.com

یعنی ان اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ترکوا القنوت بعد ترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم اياه وقال لابی الشعثاء حين اخبره بالقنوت بعد القراءة قبل الركوع مارأيت احدا يفعله فانكر القنوت قبل الركوع لانه لم يره من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا من غيره فانكر ذلك من اجله وانما رآه صلی اللہ علیہ وسلم يقنت بعد الركوع قبل نزول الآية وصار ذلك منسوخا بنزول الآية واجاب القائلون بالقنوت عن حديث ابن عمر بوجوه منها ما قال ابن حزم فی المحلی قال بعض الناس الدليل علی نسخ القنوت ما رويته من طريق معمر عن الزهری عن سالم عن ابيه فذكر الحديث كما تقدم ثم قال هذا حجة فی اثبات القنوت لانه ليس فيه نهی عنه فهذا حجة فی بطلان قول من قال ان ابن عمر جهل القنوت وبعد ابن عمر انما انكر القنوت فی الفجر قبل الركوع فهو موضع انكار وتتفق الروايات عنه فهو اولی لمسلم بجعل كلامه خلافا للثابت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانما فی هذا الخبر اخبارا للہ تعالی بان الامر له لا لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتهی وتعقبه العينی فی المنحة بما نصه قلت ابن حزم حفظ شيئا وغابت عنه اشياء لان قوله هذا حجة فی اثبات القنوت ليس علی الاطلاق بل معناه انه حجة فی اثبات ما كان من القنوت اولا وحجة ايضا علی انتساخ ذلك فاول النص حجة فی اثباته آخره وهو نزول الآية حجة فی انتساخه فابن حزم اخذ الجانب الواجد وجعله حجة مطلقا وترك الجانب الذی عليه وعلی امثاله ممن يری بالقنوت فی صلوة الفجر قوله وهذا حجة فی بطلان قول من قال الی آخره ليس كذلك لان مراد من يقول ان ابن عمر جهل القنوت القنوت الذی كان يفعله بعض الناس من بعد النبی عليه السلام حيث قال لما سئل عنه ما شعرت وليس مراده انه جهل القنوت المنسوخ الذی فعله عليه السلام شهرا ثم تركه فانه هو الذی رواه كما روی غيره فكيف يجهل شيئا قد رواه وعلمه انتهی واما قول ابن حزم انه ليس فيه نهی عنه فيرده ما قال الفخر الرازی فی تفسيره ظاهر هذه الآية يدل علی انها ورد ت فی امر كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم يفعل فيه فعلا وكانت هذه الآية كالمنع منه اهـ ومنها ما حكی البيهقی فی الخلافيات عن الحاكم انه قال الصحيح عن ابن عمر ما رواه ابو الشعثاء وابو الاسود وابو مجلز انه كان لا يری القنوت وقال ما احفظه عن احد من اصحابنا قال وهذه سنة خفيت علی ابن عمر كما فی الجوهر النقی وقال البيهقی فی سننه نسيان بعض الصحابة او غفلته عن بعض السنن لا يقدح فی روايته من حفظه واثبته انتهی وقال ابن حزم واما ابن عمر فلم يعرفه كما لم يعرف مسح ويسر ذلك بقادح فی معرفة من عرفه انتهی وردوه العلامة ابن الہمام بان النسيان والغفلة فی غاية البعد بل لم يغفل ابن عمر عن ذلك فقد روی عن النبی عليه السلام انه قنت فترك ابن عمر وغيره ذلك دليل علی انه عليه السلام ما داوم عليه وانه كان ثم نسخ وقال العينی فی المنحة كيف يخفی ذلك عليه والحال انه روی عن النبی عليه السلام انه قنت بخلاف المسح علی الخفين فانه لم يرو فيه شيئا ولعل رواية غيره فيه لم تبلغه ثم هذا بعيد بل مستحيل فی حق ابن عمر لانه مع كثرة مجالسته مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومشاهدته ملازمته كيف يتسنی ذلك او يغفل عنه انتهی مختصرا ومنها معارضة قول ابن عمر ما احفظه عن احد من اصحابی بما ثبت عن عمر من القنوت فی الصبح قال الحازمی قالوا ان ابن عمر قد شهد اباه وهو يقنت وقنت معه ولكنه نسيه ثم استدل لذلك بما اسند عن ابن سيرين ان سعيد بن المسيب ذكر له قول ابن عمر فی القنوت فقال اما انه قد قنت مع ابيه ولكنه نسيه ثم ذكر نحن سالم قال سئل ابن عمر عن شئ فقال للسائل ايت سعيد بن المسيب فسله ثم اخبر ابن عمر بالمسئلة فتوجه الرجل فسأل سعيدا فافتاه بمثل ما قال ابن عمر فقال ابن عمر قد علمتم انه احد العلماء وعن ابن عمر انه كان يقول قد كبرنا ونسينا ايتوا سعيد بن المسيب فسلوه قالوا فنشر سعيد بن المسيب فی فضله ونبله وعلمه اذا شهد علی ابن عمر انه رآه من ابيه ولكنه نسيه يقبل منه لانه لم يكن ليشهد عليه الا بعد ان تحققه انه رآه من ابيه ولكنه نسيه ولا يلحق ابن عمر فی ذلك وصم لان الناسی محطوط عنه الوزر قالوا ما رويناه عن عمر فی اثبات القنوت اولی وارجح مما رويتموه فانا روينا عن انس وابن عباس وابی عثمان وابی رافع وابن ابزی ومعبد بن عمير وزيد بن وهب وزياد ابن عثمان انهم صلوا خلف عمر صلوة الصبح فقنت فيها وهو تاكيد لما قاله ابن المسيب انه رآه من ابيه ولكنه نسيه انتهی ورده العينی فی المنحة بانا لا نسلم انه خفی علی ابن عمر ما كان من ابيه فانه لما سأله ابو مجلز عن قنوت عمر فقال ما رأيته ولا شهدته وقال الشعبی كان عبد اللہ لا يقنت وقنت عمر فقنت عبد اللہ وعبد اللہ يقول لو سلك الناس واديا وشعبا وسلك عمر واديا وشعبا لسلكت واد ی عمر وشعبه وقال ابن ابی شيبة فی مصنفه ثنا ابن ادريس عن ابی مالك عن ابيه قال قلت له صليت خلف رسول اللہ عليه السلام وابی بكر وعمر وعثمان افكانوا يقنتون فقال يا بنی هی محدثة ثنا وكيع قال ثنا محمد بن قيس عن عامر الجهنی ان عمر بن الخطاب كان لا يقنت فی الفجر وقال عامر ما كان القنوت حتی جاء اهل الشام انتهی قلت حديث ابی مالك عن ابيه حديث صحيح صححه الترمذی وغيره وسيأتی عند المصنف وقد روی الاسود بن يزيد وعمرو بن ميمون وعلقمة ومسروق عن عمر انه لم يقنت فی الفجر كما سيأتی عند المصنف وبهذا روی ابن ابی شيبة عن

besturdubooks.wordpress.com

وكان احد من روى عنه القنوت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن بن ابى بكرة اخبر فى حديثه الذى رويناه عنه بان ما كان يقنت به رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاء على من كان يدعو عليه وان الله عز وجل نسخ ذلك بقوله ليس لك من الامر شئ او يتوب عليهم او يعذبهم الآية ففى ذلك ايضا وجوب ترك القنوت فى الفجر وكان احد من روى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ايضا خفاف بن ايماء فذكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لما رفع رأسه من الركوع قال اسلم سالمها الله وغفار غفر الله لها وعصية عصت الله ورسوله اللهم العن بنى لحيان ومن ذكر معهم ففى هذا الحديث لعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حديثى ابن عمر وعبد الرحمن ابن ابى بكرة وقد اخبرا هما فى حديثيهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك ذلك حين انزلت عليه

سعيد بن جبير ان عمر كان لا يقنت فى الفجر وهكذا روى ابن مسعود عن عمر كما تقدم وهذه اسانيد صحيحة فى ترك القنوت عن عمر واما ما ذكره الحازمى من طرق احاديث القنوت عن عمر فليست بروايات صحيحة عنه كما بسط الكلام عليها ابن التركمانى فى الجوهر النقى وسنذكر ذلك عند ما تجئ تلك الروايات عند المصنف ان شاء الله تعالى وقال الشيخ ابن الهمام ونسبة ابن عمر الى النسيان فى مثل هذا فى غاية البعد وانما يقرب ادعاؤه فى الامور التى تسمح وتحفظ او الافعال التى تفعل احيانا فى العمر اما فعل يقصد الانسان الى فعله كل غداة مع خلق كلهم لفعله ثم من صبح الى صبح ينساه بالكلية ويقول ما شهدت ولا علمت ويتركه مع انه يصبح فيرى غيره يفعله فلا يتذكر فلا يكون مع شئ من العقل واقرب لا ادرى توجيه نسبة سعيد النسيان لابن عمر ان صح عنه ان يراد قنوت النازلة فان ابن عمر رضى الله عنه نفى القنوت مطلقا فقال سعيد قنت مع ابيه يعنى فى النازلة ولكنه نسى فان هذا شئ لا يواظب عليه لعدم لزوم سببه انتهى وكان احد من روى عنه القنوت عن رسول الله وفى نسختى المنتخب والمبانى عن النبى صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن بن ابى بكر وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى رضى الله عنهما فاخبر عبد الرحمن فى حديثه الذى رويناه وفى نسختى المنتخب والمبانى رويناه بحذف الضمير عنه اى عن عبد الرحمن فى الفصل الاول بعد حديث ابن عمر بان ما كان يقنت به رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاء على من كان يدعو عليه وفى نسختى المنتخب والمبانى فاخبر فى حديثه الذى روينا عنه بان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا على من كان يدعو عليه بحذف ما كان يقنت به وهو الاظهر وان الله عز وجل وفى نسختى المنتخب والمبانى تعالى بدل عز وجل نسخ ذلك اى القنوت الذى كان يقنت فيدعو للمؤمنين ويدعو لنجاة سلمة وعياش والمستضعفين من المؤمنين ثم يدعو على الكفار اللهم اشدد وطأتك الى آخره كما تقدم بقوله ليس لك من الامر شئ او يتوب عليهم او يعذبهم وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف او يتوب عليهم او يعذبهم الآية اى كما دل على ذلك آخر الحديث قال فما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدعا على احد وهذا لفظ المصنف ولفظ ابى يعلى فما عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو على احد بعد ففى ذلك اى فى حديث عبد الرحمن هذا ايضا وجوب ترك القنوت فى الفجر قال فى المنتخب فان قيل يحتمل ان يكون معنى قوله فما دعا رسول الله عليه السلام بدعا على احد بعد يعنى ترك اللعن على احد كما اخرجه البيهقى عن عبد الرحمن بن مهدى فى قول انس ثم تركه قال انما ترك اللعن قلت جاء عن الزهرى مصرحا ان المراد منه ترك القنوت مطلقا كما روى عبد الرزاق فى مصنفه عن معمر عن الزهرى كان يقول فى من اخذ الناس القنوت وتعجب ويقول انما قنت رسول الله عليه السلام شهرا ثم ترك ذلك انتهى وكان احد من روى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك اى القنوت ايضا خفاف بن ايماء فذكر اى خفاف فى حديثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه صلى الله عليه وسلم لما رفع رأسه من الركوع قال اسلم سالمها الله وغفار غفر الله لها وعصية عصت الله ورسوله اللهم العن بنى لحيان ومن ذكر معهم اى مع بنى لحيان كما تقدم بعد حديث براء وابن مسعود من طريق محمد بن عمرو عن خالد بن عبد الله عن الحارث بن خفاف عن خفاف بن ايماء ففى هذا الحديث اى حديث خفاف وهذا شروع فى الجواب عن حديثه فى القنوت بانه منسوخ لعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حديثى ابن عمر وعبد الرحمن بن ابى بكر وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى رضى الله عنهم وقد اخبرا هما اى قد اخبر ابن عمر وعبد الرحمن بن ابى بكر وقوله هما ضمير مرفوع وقع تاكيدا للضمير المستكن فى قوله اخبرا فافهم كذا فى المنتخب فى حديثيهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك ذلك اللعن حين انزلت وفى نسختى المنتخب والمبانى حين انزل اى الله تعالى وعلى الاول هو على صيغة المفعول وفاعله الآية عليه اى على

الآية التي ذكرنا ففي حديثهما كما في حديث خفاف بن ايماء فهما اولى من حديث ابن ايماء وفي ذلك وجوب ترك القنوت ايضا وكان احد من روى عنه ذلك ايضا البراء فروى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقنت في الفجر والمغرب ولم يخبر بقنوته ذلك ما هو فقد يجوز ان يكون ذلك القنوت الذي رواه ابن عمر وعبد الرحمن بن ابي بكر ومن روى ذلك معهما ثم نسخ ذلك بهذه الآية ايضا وقد قرن في هذا الحديث بين المغرب والفجر فذكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقنت فيهما ففي اجماع مخالفنا لنا على ان ما كان يفعله في المغرب من ذلك منسوخ ليس لاحد بعده ان يفعله دليل على ان ما كان يفعله في الفجر ايضا كذلك

رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية التي ذكرنا وهي قوله تعالى ليس لك من الامر شئ ففي حديثهما هكذا في نسخة المباني وفي نسخة المنتخب حديثهما اي ابن عمر وعبد الرحمن النسخ كما بالكاف وفي نسختي المنتخب والمباني لما باللام وهو الصواب في حديث خفاف بن ايماء فهما اولى بالقبول من حديث ابن ايماء وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف فهما اولى من حديث ابن ايماء وفي ذلك وجوب ترك القنوت ايضا والحاصل ان حديث خفاف بن ايماء منسوخ لان الذين لعنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثه هم الذين لعنهم في حديثي ابن عمر وعبد الرحمن بن ابي بكر فالقضية واحدة وقد اخبر في حديثهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك ذلك حين نزلت عليه الآية فيكون هذا الترك ايضا في حديث خفاف بن ايماء لاتحاد القضية فيكون حديثه منسوخا بانتساخ حديثي ابن عمر وابن ابي بكر رضي الله عنهم كذا في المنتخب وكان احد من روى عنه ذلك وفي نسختي المنتخب والمباني ذلك عنه ايضا البراء وزاد في نسختي المنتخب والمباني بن عازب وهذا جواب عن حديثه في القنوت فروى عنه اي عن البراء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقنت في الفجر والمغرب كما تقدم ذلك بعد حديث عبد الرحمن بن ابي بكر وقبل حديث ابن مسعود من طريق عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء ولم يخبر اي البراء بقنوته ذلك ما هو اي لم يبين ما كان قنوته ولما فاكان كذا في المنتخب فقد يجوز اي يحتمل ان يكون ذلك اي القنوت الذي ذكره البراء في حديثه وزاد في نسختي المنتخب والمباني هو وبهذا تصح العبارة وتتضح المراد القنوت الذي رواه ابن عمر وعبد الرحمن بن ابي بكر وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهم ومن روى ذلك اي القنوت في الفجر معهما اي مع ابن عمر وعبد الرحمن مثل ابي هريرة وانس بن مالك ثم نسخ ذلك القنوت بهذه الآية اي بآية ليس لك من الامر شئ ايضا اي كما نسخ القنوت المروي في حديثي ابن عمر وعبد الرحمن بالآية وقد قرن في هذا الحديث اي في حديث البراء بن عازب بين المغرب والفجر فذكر اي البراء في حديثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقنت فيهما اي في المغرب والفجر قال في المنتخب قوله وقد قرن في هذا الحديث الى آخره جواب عن سوال مقدر تقريره ان يقال سلمنا ما ذكرتم من النسخ اذا كان المراد من القنوت في حديث البراء هو القنوت في حديثي ابن عمر وعبد الرحمن واما اذا كان المراد غير ذلك القنوت فلا نسلم نسخه في صلوة الصبح انتهى ففي اجماع مخالفنا لنا واراد من هذا المخالف من يرى بالقنوت في الصبح كذا في المنتخب على ان ما كان يفعله اي رسول الله صلى الله عليه وسلم في المغرب من ذلك اي من القنوت منسوخ وفي نسختي المنتخب والمباني منسوخا قال في المنتخب نصب على انه خبر كان ليس لاحد بعده ان يفعله صفة لقوله منسوخا اي بعد النبي عليه السلام كذا في المنتخب دليل على ان ما كان يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم من القنوت في الفجر ايضا كذلك وتقرير الجواب ان الخصم اجمع معنا على ان قنوته عليه السلام في صلوة المغرب انتسخ حتى لا يجوز لاحد ان يفعله بعد النبي عليه السلام فهذا دليل على ان قنوته عليه السلام في صلوة الصبح ايضا منسوخ والا فيلزم التحكم والترجيح بلا مرجح وهو باطل كذا في المنتخب وقال ابن القيم في زاد المعاد قد اخبر انس انه صلى الله عليه وسلم كان يقنت في الفجر والمغرب كما ذكره البخاري فلم يخصص القنوت بالفجر وكذلك ذكر البراء بن عازب سواء فما بال القنوت اختص بالفجر فان قلتم قنوت المغرب منسوخ قال لكم مناظروكم من اهل الكوفة وكذلك قنوت الفجر سواء ولا تأتون بحجة على نسخ قنوت المغرب الا كانت دليلا على نسخ قنوت الفجر سواء ولا يمكنكم ابدا ان تقيموا دليلا على نسخ قنوت المغرب واحكام قنوت الفجر فان قلتم قنوت المغرب كان قنوتا للنوازل لا قنوتا راتبا قال مناظروكم من اهل الحديث نعم كذلك هو وكذلك قنوت الفجر سواء والفرق انتهى وقال الشوكاني واصح المثبتون للقنوت بجميعها حديث البراء وانس ويجاب بانه لا نزاع في وقوع القنوت منه صلى الله عليه وسلم انما النزاع في استمرار مشروعيته فان قالوا لفظ كان يفعل يدل على استمرار المشروعية قلنا قد قدمنا عن النووي ما حكاه عن جمهور المحققين

besturdubooks.wordpress.com

وكان احد من روى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا القنوت في الفجر انس بن مالك فروى عمرو بن عبيد عن الحسن عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يقنت بعد الركوع في صلوة الغداة حتى فارقه فاثبت في هذا الحديث القنوت في صلوة الغداة وان ذلك لم ينسخ وقد روى عنه من وجوه خلاف ذلك فروى ايوب عن محمد بن سيرين قال سئل انس اقنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة الصبح فقال نعم فقيل له قبل الركوع او بعده فقال بعد الركوع يسيرا وروى اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عنه انه قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثين صباحا على رعل وذكوان وروى قتادة عنه نحوا من ذلك وروى عنه حميد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قنت عشرين يوما فهؤلاء كلهم قد اخبروا عنه خلاف ما روى عمرو عن الحسن وقد روى عاصم عنه انكار القنوت بعد الركوع اصلا وان رسول الله

انها لا تدل على ذلك سلمنا فغاية مجرد الاستمرار وهو لا ينافي الترك آخرا كما مر في ذلك الادلة الآتية على ان هذين الحديثين فيهما انه كان يفعل ذلك في الفجر والمغرب فما هو جوابكم عن المغرب فهو جوابنا عن الفجر وايضا في حديث ابي هريرة المتفق عليه انه كان يقنت في الركعة الآخرة من صلوة الظهر والعشاء الآخرة وصلوة الصبح فما هو جوابكم عن مدلول لفظ كان ههنا فهو جوابنا انتهى وقد اخرج البيهقي عن البراء ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي صلوة مكتوبة الا قنت فيها واخرجه الطبراني في الاوسط عنه مثله ورجاله موثقون كما قال الهيثمي واخرجه الحازمي من طريق الطبراني مثله وابن حزم في المحلى قال العيني في النخب فهذا منسوخ باجماع الخصم حتى لا يجوز ان يقنت احد في الظهر او العصر او المغرب او العشاء فيكون حكم الصبح كذلك والا يلزم التحكم كما ذكرنا انتهى وكان احد من روى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا القنوت في الفجر انس بن مالك هذا شروع في الجواب عما روى عن انس في القنوت في الصبح وبيان انه لا يصلح حجة لاحد من الخصوم لان الرواية عنه في ذلك مضطربة فروى عمرو بن عبيد عن الحسن عن انس ابن مالك كما زاد في نسختي النخب والمباني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يقنت بعد الركوع في صلوة الغداة حتى فارقه هكذا في نسخة النخب وغيرها وقد تقدم حتى فارقته وهذا حديث ضعيف لانه من رواية عمرو بن عبيد رأس القدرية والكلام فيه والطعن عليه كثير جدا ولا يقوم بحديثه حجة كما تقدم فاثبت في هذا الحديث القنوت في صلوة الغداة وان ذلك اي القنوت لم ينسخ وقد روى عنه اي عن انس من وجوه خلاف ذلك فروى ايوب عن محمد بن سيرين قال سئل انس اقنت رسول الله وفي نسختي النخب والمباني النبي صلى الله عليه وسلم في صلوة الصبح فقال فقيل له هكذا فيما تقدم من رواية انس وفي نسختي النخب والمباني بحذف له قبل الركوع او بعده فقال بعد الركوع يسيرا اي زمانا قليلا وهذا حديث صحيح اخرجه البخاري وابو داؤد وغيرهما كما تقدم وروى اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عنه اي عن انس انه قال قنت رسول الله وفي نسخة النخب النبي صلى الله عليه وسلم ثلثين صباحا وزاد في نسختي النخب والمباني يدعو على رعل وذكوان وهذا حديث صحيح اخرجه الشيخان وغيرهما وروى قتادة عنه اي عن انس نحوا من ذلك اي من رواية اسحق ولفظه قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا وهذا حديث صحيح اخرجه الشيخان وغيرهما كما تقدم وروى في نسختي النخب والمباني وقد روى عنه اي عن انس حميد ان رسول الله وفي نسختي النخب والمباني النبي صلى الله عليه وسلم انما قنت عشرين يوما وهذا حديث صحيح اخرجه احمد وغيره كما تقدم وعند البزار عن طريق حميد عن انس خمسة عشر يوما وهكذا هو عند السراج من طريق حميد عنه وعند ابن مندة عن انس تسعة وعشرين ليلة كما ذكرنا فهؤلاء كلهم اي ابن سيرين واسحاق بن عبد الله وقتادة وحميد قد اخبروا عنه اي عن انس خلاف وفي نسختي النخب والمباني بخلاف ما روى عمر عن الحسن اي من انه لم يزل يقنت بعد الركوع في صلاة الغداة حتى فارقه وهذا حديث ضعيف لا يقاوم احاديث هؤلاء فانهم ثقات اثبات والاسانيد اليهم صحيحة وكلهم قد اخبروا ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت مدة معينة وان اختلفوا فيما بينهم في تعيين المدة ولكن اكثرهم ذكروا شهرا وهو اصح كما تقدم وقد روى وفي نسختي النخب والمباني بحذف قد عاصم عنه هكذا في نسخة المباني وفي نسخة النخب عنه عاصم اي عن انس انكار القنوت بعد الركوع اصلا وان رسول الله وفي

besturdubooks.wordpress.com

صلى الله عليه وسلم انما فعل ذلك شهرا ولكن القنوت قبل الركوع فضاد ذلك ايضا ما روى عمرو بن عبيد وخالف فلم يجز لاحد ان يحتج فى حديث انس باحد الوجهين مما روى عن انس لان لخصمه ان يحتج عليه بما روى عن انس مما يخالف ذلك واما قوله ولكن القنوت قبل الركوع فلم يذكر ذلك عن النبى صلى الله عليه وسلم فقد يجوز ان يكون ذلك اخذه عمن بعده او رأيا رآه فقد رآى غيره من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خلاف ذلك فلا يكون قوله اولى من قول من خالفه الا بحجة تبين لنا فان قال قائل فقد روى ابو جعفر الرازى عن الربيع بن انس قال كنت جالسا عند انس بن مالك فقيل له انما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا فقال ما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت فى صلوة الغداة حتى فارق الدنيا قيل له قد يجوز ان يكون ذلك القنوت هو القنوت الذى رواه عمرو عن الحسن عن انس فان كان ذلك كذلك فقد ضاده ما قد ذكرنا ويجوز ان يكون ذلك القنوت هو القنوت قبل الركوع الذى ذكره انس فى حديث عاصم فلم يثبت لنا عن انس عن النبى صلى الله عليه وسلم فى القنوت قبل الركوع شئ وقد ثبت عنه النسخ للقنوت بعد الركوع

نسختى المنتخب والمبانى النبى صلى الله عليه وسلم انما فعل ذلك اى القنوت بعد الركوع شهرا ولكن القنوت قبل الركوع فضاد ذلك اى رواية عاصم ايضا ما روى عمرو بن عبيد وخالفه فلم يجز لاحد ان يحتج فى حديث انس باحد الوجهين مما روى عن انس لان لخصمه ان يحتج عليه مما روى عن انس مما يخالف ذلك والحاصل ان روايات انس مضطربة مختلفة وفى بعضها تضاد لان رواية عاصم الاحول تضاد رواية عمرو بن عبيد عن الحسن فى قوله لم يزل يقنت بعد الركوع فى صلوة الغداة فحينئذ لم يجز لاحد ان يحتج فى حديث انس باحد الوجهين بالنفى او بالاثبات لان لاحد الخصمين ان يحتج على الآخر بما يحتج به من خلاف ما يحتج به كذا فى المنتخب قال الحافظ فى التلخيص اختلفت الاحاديث عن انس واضطربت فلا يقوم بمثل هذا حجة انتهى واما قوله اى قول انس ولكن القنوت قبل الركوع فلم يذكر ذلك اى القنوت قبل الركوع عن النبى صلى الله عليه وسلم فقد يجوز ان يكون ذلك اخذه عمن بعده او رأيا رآه فقد رآى غيره من اصحاب رسول الله وفى نسختى المنتخب والمبانى النبى صلى الله عليه وسلم خلاف ذلك فلا يكون قوله اولى من قول من خالفه الا بحجة تبين لنا قال يعنى فى المنتخب قوله واما قوله ولكن القنوت قبل الركوع الى آخره اشارة الى ان انسا رضى الله عنه لم يثبت عنده شئ من القنوت لان قوله ولكن القنوت قبل الركوع ليس عن النبى عليه السلام لانه لم يذكر ذلك عنه عليه السلام فيجوز ان يكون قد اخذ ذلك عن احد من الصحابة او يكون ذلك رأيا قد رآى غيره من الصحابة خلاف ذلك هو ان يكون بعد الركوع فلا يكون قول انس اولى وارجح من قول غيره الا بحجة تبين جهة الرجحان والاولوية وان كان عن احد من الصحابة فقد روى عن غيره خلافه فلا تقوم به حجة فافهم انتهى فان قال قائل فقد روى فى نسختى المنتخب والمبانى قد يجوز ذلك الخ وروى ابو جعفر الرازى عن الربيع بن انس قال كنت جالسا عند انس بن مالك فقيل له انما قنت رسول الله وفى نسختى المنتخب والمبانى النبى صلى الله عليه وسلم شهرا فقال ما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت فى صلوة الغداة حتى فارق الدنيا وهذا حديث ضعيف اخرجه احمد والدارقطنى والبيهقى وغيرهم كما تقدم وفيه دليل صريح على ان القنوت فى الصبح لم ينسخ قيل له اى للقائل المذكور الذى احتج بحديث ابى جعفر على عدم نسخ القنوت فى الصبح قد يجوز ان يكون ذلك القنوت اى الذى رواه ابو جعفر هو القنوت الذى رواه عمرو عن الحسن عن انس اى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يقنت بعد الركوع فى صلوة الغداة حتى فارقه فان كان ذلك اى القنوت الذى رواه ابو جعفر كذلك اى كالقنوت الذى رواه عمرو عن الحسن عن انس فقد ضاده اى ذلك القنوت الذى رواه ابو جعفر وعمرو ما قد ذكرنا وفى نسختى المنتخب والمبانى ما قد ذكرناه بزيادة الضمير اى القنوت من روايات اسحق بن عبد الله وقتادة وحميد وغيرهم فانهم ذكروا ان ذلك القنوت كان لمدة معينة وهؤلاء ائمة ثقات فلا يقبل ما روى ابو جعفر وعمرو فانهما ضعيفان ويجوز ان يكون ذلك القنوت اى يحتمل ان يكون المراد من القنوت هو القنوت قبل الركوع الذى ذكره انس فى حديث عاصم الاحول فلم يثبت لنا عن انس عن النبى صلى الله عليه وسلم فى القنوت قبل الركوع شئ وقد ثبت عنه اى عن انس النسخ للقنوت بعد الركوع والحاصل ان ابا جعفر ذكر دوام القنوت ولكنه لم يذكر انه كان بعد الركوع او قبله فان كان الاول كما روى عمرو عن الحسن فقد ضاد ذلك ما رواه اسحق وقتادة وحميد وغيرهم فانهم وقتوا ذلك القنوت بمدة معينة وان كان الثانى كما رواه عاصم فقد قلنا انه

besturdubooks.wordpress.com

لم یثبت عن انس فی القنوت قبل الرکوع شیٔ وثبت عنہ النسخ للقنوت بعدہ علی ان حدیث ابی جعفر حدیث ضعیف وکذا حدیث عمرو بن عبید کما تقدم مفصلا قال ابن القیم فی زاد المعاد واما حدیث ابی جعفر الرازی عن الربیع بن انس قال مازال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقنت فی الفجر حتی فارق الدنیا وہو فی المسند والترمذی وغیرہما فابو جعفر الرازی صاحب مناکیر لایحتج بما تفرد بہ احد من اہل الحدیث البتۃ ولو صح لم یکن فیہ دلیل علی ہذا القنوت المعین البتۃ فانہ لیس فیہ ان القنوت ہذا الدعاء فان القنوت یطلق علی القیام والسکوت ودوام العبادۃ والدعاء والتسبیح والخشوع وانس لم یقل لم یزل یقنت بعد الرکوع رافعا صوتہ اللہم اہدنی الی آخرہ ولاریب ان قولہ ربنا ولک الحمد ملء السموات الی آخر الدعاء قنوت وتطویل ہذا الرکن قنوت وتطویل القراۃ قنوت وہذا الدعاء المعین قنوت فمن این لکم ان انسا انما اراد ہذا الدعاء المعین لایقال تخصیصہ القنوت بالفجر دلیل علی ارادۃ الدعاء المعین اذ سائر ما ذکرتم من اقسام القنوت مشترک بین الفجر وغیرہا وانس خص الفجر دون سائر الصلوات بالقنوت ولا یمکن ان یقال انہ الدعاء علی الکفار لان انسا قد اخبر انہ کان یقنت شہرا ثم ترکہ فتعین ان یکون ہذا الدعاء الذی داوم علیہ ہو القنوت المعروف والجواب من وجوہ احدہا ان انسا قد اخبر انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقنت فی الفجر والمغرب فان قلتم قنوت المغرب منسوخ قال مناز علوکم وکذلک قنوت الفجر وان قلتم کان قنوتا للنوازل قال مناز علوکم وکذلک قنوت الفجر وقد دل علی ذلک حدیث انس فی الصحیحین قنت شہرا ثم ترکہ فاخبر انس انہ کان قنوت نازلۃ ثم ترکہ الثانی ان شعبۃ روی عن قیس بن الربیع عن عاصم قال قلنا لانس ان قوما یزعمون ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یزل یقنت بالفجر قال کذبوا انما قنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہرا واحدا وقیس وان کان یحیی ضعفہ فقد وثقہ غیرہ ولیس بدون ابی جعفر فکیف یکون ابو جعفر حجۃ فی قولہ وقیس لیس بحجۃ فی ہذا الحدیث وہو اوثق منہ وامثل الذین ضعفوا ابا جعفر اکثر من الذین ضعفوا قیسا الثالث ان انسا اخبر انہم لم یکونوا یقنتون وان بدأ القنوت ہو قنوت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یدعو علی رعل وذکوان فی الصحیحین عن انس فدعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہرا فی صلوۃ الغداۃ فذلک بدء القنوت وما کنا نقنت فہذا یدل علی انہ لم یکن من ہدیہ القنوت دائما وقول انس فذلک بدء القنوت مع قولہ قنت شہرا ثم ترکہ دلیل علی انہ اراد بما اثبتہ من القنوت قنوت النوازل وہو الذی وقتہ بشہر وہذا کما قنت فی صلوۃ العتمۃ شہرا کما فی الصحیحین عن ابی ہریرۃ فقنوتہ فی الفجر کان ہکذا لاجل امر عارض ونازلۃ ولذلک وقتہ انس بشہر وقد تقدم ذکر حدیث عکرمۃ عن ابن عباس فی القنوت فی الصلوات الخمس رواہ ابو داؤد وہو حدیث صحیح وذکر حدیث البراء کان لایصلی صلوۃ مکتوبۃ الا دعا رواہ الطبرانی وہذا الاسناد وان کان لایقوم بہ حجۃ فالحدیث صحیح من جہۃ المعنی لان القنوت ہو الدعاء ومعلوم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یصل صلوۃ مکتوبۃ الا دعا فیہا وہذا ہو الذی ارادہ انس فی حدیث ابی جعفر ان صح الوجہ الرابع ان طرق احادیث انس تبین المراد ویصدق بعضہا بعضا ولا تتناقض والقنوت الذی ذکرہ قبل الرکوع غیر الذی ذکرہ بعدہ والذی وقتہ غیر الذی اطلقہ فالذی ذکرہ قبل الرکوع ہو اطالۃ القیام للقراۃ الذی قال فیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم افضل الصلوۃ طول القنوت والذی ذکرہ بعدہ ہو اطالۃ القیام للدعاء فعلہ شہرا یدعو علی قوم ویدعو لقوم ثم استمر یطیل ہذا الرکن للدعاء والثناء الی ان فارق الدنیا کما فی الصحیحین عن ثابت عن انس قال انی لاآلو ان اصلی بکم کما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی بنا قال وکان انس یصنع شیئا لاارا کم تصنعونہ کان اذا رفع رأسہ من الرکوع انتصب قائما حتی یقول القائل قد نسی واذا رفع رأسہ من السجدۃ یمکث حتی یقول القائل قد نسی فہذا ہو القنوت الذی مازال علیہ حتی فارق الدنیا وہذا غیر القنوت الموقت بشہر واما تخصیص ہذا بالفجر فبحسب سوال السائل فانما سأل عن قنوت الفجر فاجابہ عما سألہ عنہ وایضا فانہ کان یطیل صلوۃ الفجر دون سائر الصلوات ویقرأ فیہا بالستین الی المائۃ وکان کما قال البراء بن عازب رکوعہ واعتدالہ وسجودہ وقیامہ متقاربا وکان یظہر من تطویلہ بعد الرکوع فی صلوۃ الفجر مالا یظہر فی سائر الصلوات ومعلوم انہ کان یدعو ربہ ویثنی علیہ فی ہذا الاعتدال وہذا قنوت منہ لاریب ولما صار القنوت فی لسان الفقہاء ہو الدعاء المعروف وسمعوا انہ لم یزل یقنت فی الفجر حتی فارق الدنیا وکذلک الخلفاء الراشدون وغیرہم من الصحابۃ حملوا القنوت فی لفظ الصحابۃ علی القنوت فی اصطلاحہم وہذا ہو الذی نازعہم جمہور العلماء وقالوا لم یکن ہذا من فعلہ الراتب بل ولا ثبت انہ فعلہ وغایۃ ما روی عنہ فی ہذا القنوت انہ علم الحسن بن علی فی قنوت الوتر کما فی المسند والسنن الاربع عنہ ومما دل علی مراد انس بالقنوت ما رواہ حنظلۃ السدوسی قال اختلفت انا وقتادۃ فی القنوت فی صلوۃ الصبح فقال قتادۃ قبل الرکوع وقلت انا بعد الرکوع فاتینا انس بن مالک فذکرنا لہ ذلک فقال اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی صلوۃ الفجر فکبر ورکع ورفع رأسہ

وكان ابو هريرة رض احد من روى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا القنوت في الفجر فذلك القنوت هو دعاء لقوم ودعاء على آخرين وفي حديثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك ذلك حين انزل الله عز وجل ليس لك من الامر شئ الايه فان قال قائل فكيف يجوز ان يكون هذا هكذا وقد كان ابو هريرة بعد النبي صلى الله عليه وسلم يقنت في الصبح فذكر ما قد حدثنا يونس قال ثنا عبد الله بن يوسف ح وحدثنا روح بن الفرج قال ثنا يحيى بن عبد الله بن بكير قالا ثنا بكر بن مضر عن جعفر بن ربيعة عن الاعرج قال كان ابو هريرة رض يقنت في صلوة الصبح قال ابو جعفر فدل ذلك على ان المنسوخ عند ابي هريرة رض انما كان هو الدعاء على من دعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما القنوت الذي كان مع ذلك فلا قيل له ان يونس بن يزيد قد روى عن الزهري في حديث القنوت الذي رويناه في اول هذا الباب ما قد حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال انا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب فذكر ذلك الحديث بطوله ثم قال فيه ثم قد بلغنا انه ترك ذلك حين انزل عليه ليس لك من الامر شئ الآية

ثم سجد ثم قام في الثانية فكبر ورفع ثم رفع رأسه فقام ساعة ثم وضع ساجدا وهذا مثل حديث ثابت عنه سواء وهو يبين مراد انس بالقنوت فانه ذكره دليلا لمن قال انه قنت بعد الركوع فهذا القيام والتطويل هو كان مراد انس فالتقت احاديثه كلها انتهى مختصرا وكان ابو هريرة احد من روى عنه وفي نسختي النخب المباني بحذف عنه عن رسول الله وفي نسختي النخب المباني النبي صلى الله عليه وسلم ايضا القنوت في الفجر فذلك القنوت اي الذي ذكره ابو هريرة في حديثه هو دعاء القوم اي للوليد سلمة وعياش والمستضعفين من المؤمنين ودعاء على آخرين اي على لحيان ورعل وذكوان وعصية كما تقدم من طريق الزهري وغيره عن سعيد وابي سلمة عن ابي هريرة وفي حديثه اي حديث ابي هريرة ان رسول الله وفي نسختي النخب المباني ان النبي صلى الله عليه وسلم ترك ذلك اي الدعاء لقوم والدعاء على آخرين حين انزل الله عز وجل وفي نسخة النخب بحذف عز وجل وفي نسخة المباني بدله تعالى ليس لك من الامر شئ الآية قال العيني في النخب هذا جواب عن حديث ابي هريرة المذكور في معرض استدلال اهل المقالة الاولى بيانه ان اباهريرة روى عن النبي عليه السلام القنوت في الفجر وذلك القنوت هو الدعاء لقوم والدعاء على آخرين ثم روى ان النبي عليه السلام ترك ذلك حيث قال في حديثه وصبح ذات يوم ولم يدع لهم فذكرت ذلك فقال او ما تراهم قد فعلوا فهذا يدل على ان ما كان منه قد انتسخ حكمه وزال انتهى فان قال قائل نكيف وفي نسختي النخب والمباني وكيف بالواو ويجوز ان يكون هذا اي حديث ابي هريرة هكذا اي منسوخا بترك الدعاء لهم وقد كان ابو هريرة بعد النبي صلى الله عليه وسلم يقنت في الصبح فذكر ما قد حدثنا يونس بن عبد الاعلى المصري قال ثنا عبد الله بن يوسف التنيسي الكلاعي المصري ح وحدثنا روح بن الفرج القطان المصري قال ثنا يحيى بن عبد الله بن بكير القرشي المخزومي مولاهم المصري قالا اي عبد الله ويحيى ثنا بكر بن مضر ابن محمد المصري عن جعفر بن ربيعة بن شرحبيل ابن حسنة المصري عن الاعرج عبد الرحمن بن هرمز المدني قال كان ابو هريرة يقنت في صلوة الصبح وهذا اسناد صحيح قال في الحاوي يونس بن عبد الاعلى روى عنه مسلم وعبد الله بن يوسف هو التنيسي روى عنه البخاري ودرج بن الفرج روى عنه ابن ماجة وثقه الخطيب بقية الاسناد اسناد الصحيحين انتهى واخرجه عبد الرزاق عن عمر بن راشد عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة انه كان يقنت في صلوة الصبح كما في النخب قال ابو جعفر وفي نسختي النخب والمباني بحذف ابي جعفر وهو الاوجه وفاعل قال القائل المذكور فدل ذلك اي عمل ابي هريرة بالقنوت على ان المنسوخ عند ابي هريرة انما كان هو الدعاء هكذا في نسخة المباني وفي نسخة النخب فانما هو الدعاء على من دعا عليه رسول الله وفي نسختي النخب والمباني النبي صلى الله عليه وسلم فاما القنوت الذي كان مع ذلك الدعاء فلا اي لم ينسخ قال في النخب هذا سوال من جهة الخصم تقريره ان يقال لانسلم ان المنسوخ على الكيفية التي ذكرتم لان اباهريرة قد قنت في صلوة الصبح بعد النبي عليه السلام ولو كان النسخ على نحو ما ذكرتم لما سأغ لابي هريرة ان يقنت بعده عليه السلام مع علمه بالمنسوخ بل انما كان المنسوخ عند ابي هريرة هو الدعاء على من كان عليه السلام يدعو عليه فاما القنوت الذي كان مع ذلك فلم ينسخ ولم يرتفع حكمه فلهذا قنت ابو هريرة بعده انتهى قيل له اي للقائل المذكور ان يونس بن يزيد قد روى عن الزهري في حديث القنوت الذي رويناه وفي نسختي النخب والمباني ذكرناه في اول هذا الباب ما قد حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال انا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب فذكر ذلك الحديث بطوله ثم قال فيه ثم قد بلغنا انه ترك ذلك حين انزل عليه ليس لك من الامر شئ الآية تقدم هذا الحديث بهذا الاسناد عند المصنف في اواخر باب الامام يقول سمع الله لمن حمده فذكر عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابي سلمة

besturdubooks.wordpress.com

فصار ذكر نزول هذه الآية الذي كان به النسخ من كلام الزهري لا مما رواه عن سعيد وابي سلمة عن ابي هريرة

عن ابي هريرة انهما سمعاه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يفرغ من صلوة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه من الركوع يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد اللهم انج الوليد بن الوليد ثم ذكر الحديث ثم اعاده المصنف بهذا الاسناد في اول هذا الباب نذكر مثله وقال فيه يقول وهو قائم اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن ابي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم كسني يوسف اللهم العن لحيان ورعلا وذكوان وعصية عصت الله ورسوله ولم يذكر في الموضعين ما ذكره ههنا ثم قد بلغنا انه ترك ذلك الى آخره ولكن الجميع باسناد واحد وقطعه للتبويب وقد اخرجه لجميع ذلك مسلم عن ابي الطاهر وحرملة وابو عوانة عن يونس بن عبد الاعلى والبيهقي من طريق بحر بن نصر اربعتهم عن ابن وهب باسناده بسياق المصنف فصار ذكر نزول هذه الآية الذي كان به النسخ من كلام الزهري لا مما رواه عن سعيد وابي سلمة عن ابي هريرة جزم المصنف رحمه الله تعالى بان قوله ثم بلغنا انه ترك ذلك حين انزل عليه ليس لك من الامر شئ الآية من كلام الزهري وكذا قال الحازمي قوله ثم بلغنا انه ترك ذلك انما هو من قول الزهري مدرج في الحديث وكذا تقدم عن الحافظ ان فيه ادراجا وان قوله حتى انزل الله منقطع من رواية الزهري عمن بلغه عن ذلك مسلم في رواية يونس فقال ههنا قال يعني الزهري ثم بلغنا انه ترك ذلك لما نزلت وهذا الابلاغ لا يصح قلت لم يقع في نسخة صحيح مسلم لفظ قال بل فيها بعد قوله وعصية عصت الله ورسوله ثم بلغنا الخ وكذا هو عند ابي عوانة والبيهقي بحذف قال وظاهره ان هذا قول ابي هريرة قال في الحاوي وقول الطحاوي انه من كلام الزهري واخذه ذلك من قوله ثم بلغنا لا يدل على انه من كلام الزهري وقد روى الشيخان هذا الحديث وفيه قال ابو هريرة ثم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الدعاء بعد فقلت ارى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ترك الدعاء لهم قال فقيل وما تراهم قد قدموا انتهى وقال في بغية الالمعي في تخريج احاديث الزيلعي هذه الآية نزلت لما لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم اباسفيان وصفوان وغيرهما او في اصحاب بئر معونة بعد احد باربعة اشهر فايا ما كان نزلت قبل اسلام ابي هريرة بثلاث سنين فيكون الحديث من مراسيل ابي هريرة دنص هو عليه في رواية مسلم بقوله ثم بلغنا انه ترك ذلك وهو الصحيح لان ابا هريرة اسلم بعد الهدنة ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدعو على قوم صالحهم على امر ما فانوا في شئ بعد ولانه ترك القنوت لجميعهم وقد صالحهم على انه لا يأتيه منهم رجل الا رده عليهم وما كان يدعو بشئ لو استجيب له لسعى هو في خلافه وقد روى ابن سعد في طبقاته عن الواقدي ان وليد بن الوليد انفلت منهم فارسله رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة ليأتي بسلمة وعياش وهذا بعد بدر بثلاث سنين وايضا من لفظ الدعاء اجعل عليهم سنين كسني يوسف وهذا لم يكن بعد الهدنة قط وايضا في قنوته عند مسلم والطحاوي اللهم العن رعلا وذكوان وعصية عصت الله ورسوله وهذا الدعاء كان على قاتلي القراء ببئر معونة في صفر على رأس اربعة اشهر من احد قاله ابن اسحاق وايضا اكثر من روى حديث القنوت قالوا قنت بعد الركعة في صلوة شهرا قال انس قنت على رعل وذكوان ثم تركه وقال خفاف لعن رعلا وذكوان وعصية ولم يذكر احد سوى هذا القنوت الذي قنت به النبي صلى الله عليه وسلم شهرا فما قال ابن تيمية في فتاويه ثبت عنه انه قنت بعد ذلك بمدة بعد صلح الحديبية وفتح خيبر وكذا ما قال الحازمي والطحاوي ان قوله بلغنا الخ من كلام الزهري لا دليل عليه والظاهر من رواية البخاري (من طريق ابراهيم بن سعد عن الزهري باسناد حديث الباب كما تقدم عند الطحاوي ايضا وفيه وكان يقول في بعض صلوته في صلوة الفجر اللهم العن فلانا وفلانا لاحياء من العرب حتى انزل الله ليس لك من الامر شئ) انه من كلام ابي هريرة نعم في رواية الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عند مسلم من قوله ثم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الدعاء الحديث دلالة على حضور ابي هريرة تلك الصلوة ولعل على هذا اعتمد من قال بعد صلح الحديبية وبعد فتح خيبر لان ابا هريرة حضر تلك الصلوة وقد اسلم بعدهما فلا بد اما القول بخطأ هذه الرواية ولعل ابا هريرة قال ثم رأينا وهذا سائغ فغيره ببعض من روى الحديث بقوله ثم رأيت وهذا اهون او القول بان زيادة العن على لحيان ورعلا الحديث بهذا اللفظ عند مسلم وعنه التعبير بما عند البخاري اللهم العن فلانا وفلانا لاحياء من العرب كلاهما خطأ فاذا تردد الصحة بين خطأ وخطأ فحديث الوليد اولى بالخطأ لانه مدلس وشيخه الاوزاعي

فقد يحتمل ان يكون نزول هذه الآية لم يكن ابو هريرة علمه فكان يعمل على ما علم من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقنوته الى ان مات لان الحجة لم تثبت عنده بخلاف ذلك وعلم عبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن ابي بكر ان نزول هذه الآية كان نسخا لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله فانتهيا الى ذلك وتركا به المنسوخ المتقدم وحجة اخرى ان في حديث ابن ابماء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين رفع رأسه من الركعة غفار غفر الله لها حتى ذكر ما ذكر في حديث ثم قال الله اكبر وخر ساجدا فثبت بذلك ان جميع ما كان يقوله هو ما ترك بنزول تلك الآية وما كان يدعو به مع ذلك من دعائه للاسرى الذين كانوا بمكة ثم ترك ذلك عند ما قدموا وقد روى ابو هريرة ايضا في حديث يحيى بن كثير الذي قدرويناه فيما تقدم معنا في هذا الباب عنه عن ابي سلمة عن ابي هريرة ذكر القنوت وفيه قال ابو هريرة واصبح ذات يوم ولم يدع لهم فذكرت ذلك فقال وما تراهم قد قدموا على

روى عن يحيى بن ابي كثير وقد قال ابن معين ليس بثبت في الزهري وفي يحيى بن ابي كثير انتهى محتصرا فقد يحتمل ان يكون نزول هذه الآية لم يكن ابو هريرة علمه فكان يعمل على ما علم من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقنوته الى ان مات صلى الله عليه وسلم لان الحجة لم تثبت عنده اى عند ابي هريرة بخلاف ذلك اى القنوت وعلم عبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن ابي بكر ان نزول هذه الآية كان نسخا وفي نسختي النخب والمباني ناسخا لما كان رسول الله وفي نسختي النخب والمباني النبي صلى الله عليه وسلم يفعله وفي نسختي النخب والمباني يفعل فانتهيا الى ذلك وتركا به المنسوخ المتقدم قال العيني في النخب وتقرير الجواب ان يقال ان يونس بن يزيد قد روى عن الزهري في حديث القنوت الذي ذكر في اول الباب وفيه ثم بلغنا الخ فدل ذلك على النسخ ولكن ذكر نزول هذه الآية الذي حصل به النسخ من كلام الزهري لما رواه عن سعيد وابي سلمة عن ابي هريرة فاذا كان كذلك فقد يحتمل ان يكون نزول هذه الآية لم يقف عليه ابو هريرة ولا احاط به علمه فلذلك عمل بما كان علمه من فعل النبي عليه السلام وقنوته الى ان مات وذلك لان الحجة لم تثبت عنده بخلاف ذلك فاذا لم تثبت فكيف يترك بما قد علمه من النبي عليه السلام الا ترى ان عبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن ابي بكر رضي الله عنهم لما علما بنزول الآية وعلما انه ناسخ للذي كان النبي عليه السلام يفعله انتهيا الى ذلك وتركا ما قد علماه من فعل النبي عليه السلام المتقدم المنسوخ انتهى قلت وعلى تقدير ان يكون قوله ثم بلغنا انه ترك ذلك الخ من كلام ابي هريرة كما هو ظاهر رواية الشيخين وكما هو مؤيد بما ذكرنا فيما تقدم فيحتمل ان يكون قنت ابو هريرة بعد النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يبلغه ذلك فلما بلغه ذلك ترك القنوت قال الشيخ ابن الهمام واما قنوت ابي هريرة المروي فانما اراد ببيان ان القنوت والدعاء للمؤمنين وعلى الكافرين قد كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا انه مستمر لاعتراضهم بان القنوت المستمر ليس فيه الدعاء هؤلاء وعلى هؤلاء في كل صبح وما يدل على ان هذا اراد وان كان غير ظاهر لفظ الراوي ما ثبت عنه ما اخرجه ابن حبان عن ابراهيم بن سعد عن الزهري عن سعيد وابي سلمة عن ابي هريرة رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقنت في صلوة الصبح الا ان يدعو لقوم او على قوم وهو سند صحيح فلزم ان مراده ما قلنا او بقا قنوت النوازل لان قنوته الذي رواه كان كقنوت النوازل انتهى وحجة اخرى هذا جواب آخر عن السوال المذكور ان في حديث ابن ابماء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين رفع رأسه من الركعة وفي نسخة النخب والمباني من الركوع غفار غفر الله لها حتى ذكر ما ذكر في حديثه اى من قوله وسلم سالمها الله وعصية عصت الله ورسوله اللهم العن بني لحيان اللهم العن رعلا وذكوان كما تقدم من طريق محمد بن عمرو عن خالد بن عبد الله عن الحارث بن خفاف عن خفاف بن ايماء ثم قال الله اكبر وخر ساجدا فثبت بذلك اى بحديث خفاف بن ايماء ان جميع ما كان يقوله هو ما ترك بنزول تلك الآية وما كان يدعو به مع ذلك من دعائه للاسرى الذين كانوا بمكة ثم ترك ذلك اى الدعاء للاسرى عند ما قدموا وقد روى ابو هريرة ايضا في حديث يحيى بن كثير وفي نسختي النخب والمباني يحيى بن ابي كثير وهو الصواب الموافق لما تقدم في اسانيد حديث ابي هريرة الذي قدرويناه فيما تقدم معنا في هذا الباب اى في اوله عنه اى عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة فذكر القنوت هكذا في نسخة المباني وفي نسخة النخب يذكر القنوت وفيه اى في حديث يحيى فيما روى عنه الاوزاعي قال ابو هريرة واصبح اى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ولم يدع لهم اى للاساري الذين كانوا بمكة فذكرت ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم او ما تراهم قد قدموا على وفي نسختي النخب والمباني بحذف على وهكذا هو فيما تقدم في الرواية قال في النخب وتقرير الجواب ان يقال ان في حديث خفاف بن ايماء الذي مر ذكره في هذا الباب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا للقوم ودعا على آخرين ثم قال الله اكبر وخر ساجدا

besturdubooks.wordpress.com

فنفی ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ذلك القنوت فى العشاء الآخرة كما كان يقوله فى الصبح وقد اجمعوا ان ذلك منسوخ من صلوة العشاء الآخرة بكماله لا الى قنوت غيره فالفجر ايضا فى النسخ كذلك فلم كشفنا وجوه هذه الآثار المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى القنوت فلم نجد ها تدل على وجوبه الآن فى صلوة الفجر لم نأمر به فيها وامرنا بتركه

وان جميع ذلك ترك بنزول الآية المذكورة حتى الدعاء الذى كان يدعو به للاسرى الذين كانوا بمكة فحين ما قدموا ترك ذلك وقد صرح بذلك فى الحديث الذى رواه يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال دعا ذات يوم ولم يدع لهم فذكرت ذلك فقال او ما تراهم قد قدموا انتهى قلت الجامع بين حديثى ابى هريرة وخفاف وغيرهما ان الذين لعنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حديث ابى هريرة هم الذين لعنهم فى حديث خفاف وابن عمر وعبد الرحمن بن ابى بكرة قد اخبر ابن عمر وعبد الرحمن انه ترك ذلك حين نزلت عليه الآية وهكذا اخبر ابو هريرة فى رواية ابراهيم بن سعد عن الزهرى عن سعيد وابى سلمة عنه عند البخارى واللفظ له والطحاوى وغيرهما وكان يقول فى بعض صلوته فى صلوة الفجر اللهم العن فلانا وفلانا لاحياء من العرب حتى انزل الله ليس لك من الامر شئ فدل جميع ذلك على ان صلى الله عليه وسلم ترك بنزول الآية جميع ما كان يقوله قبل نزولها حتى الدعاء الذى كان يدعو به للاسارى فحين ما قدموا ترك ذلك كما صرح بذلك ابو هريرة واجاب الحازمى عن حديث ابى هريرة الذى احتج به المصنف على النسخ بانه ترك الدعاء لهؤلاء المخصوصين المؤمنين والدعاء على هؤلاء الكفار المعينين وبقى ما عدا ذلك من الثناء على الله والدعاء لنفسه وللمؤمنين واحتج على ذلك بما رواه من طريق حرب عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقنت فى صلوته فى الركعة الاخيرة من صلوة الغداة بعد ما يقول سمع الله لمن حمده شهرا يقول فى قنوته اللهم انج الوليد الحديث وفيه فلم يزل يدعو لهم حتى نجاهم الله تعالى حتى كان صبيحة الغطر ثم ترك الدعاء لهم فقال عمر بن الخطاب يا رسول الله مالك لم تدع للنفر قال او ما علمت انهم قد موا وبما اخرجه من فعل ابى هريرة من طريق يحيى عن ابى سلمة عنه قال والله لانا اقرب كم صلوة برسول الله صلى الله عليه وسلم فكان ابو هريرة يقنت فى الركعة الاخيرة من صلوة الصبح بعد ما يقول سمع الله لمن حمده فيدعو للمؤمنين ويلعن الكفار واخرجه الشيخان وقد تقدم عند المصنف ايضا قلت ليس فى الحديث ما يدل على ما ادعاه الحازمى فانه ذكر قنوته صلى الله عليه وسلم وتمهده بشهر فالتقييد بالشهر دل على انه ما دام عليه ثم فسر القنوت بما دعا للمؤمنين وبما دعا على الكافرين فليس المراد من القنوت الا ذلك الدعاء وليس المراد من الدعاء الا ذلك القنوت وقد ترك ذلك حين قدموا ويحتاج لاثبات القنوت بعد الترك الى دليل صريح وقد اخرج ابن حبان عن ابراهيم بن سعد عن الزهرى عن سعيد وابى سلمة عن ابى هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقنت فى صلوة الصبح الا ان يدعو لقوم او على قوم واخرج الخطيب فى كتابه فى القنوت من حديث محمد بن عبد الله الانصارى عن سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن انس ان النبى صلى الله عليه وسلم كان لا يقنت الا اذا دعا لقوم او دعا على قوم قال صاحب التنقيح وسنده بذين الحديثين صحيح وهما نص فى ان القنوت مختص بالمنازلة انتهى كما فى نصب الراية واما فعل ابى هريرة فيحتمل ان يكون قبل ان يبلغه نزول الآية كما تقدم وعلى تقدير ثبوته عنه بعده يكون الترجيح لما ثبت عن جماعة من الصحابة منهم الخلفاء الاربعة من ترك القنوت فى الصبح وليس فعله بأولى واحق من فعلهم نفى ذلك اى فى حديث يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن ابى هريرة فيما روى عنه هشام بن ابى عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ذلك القنوت فى العشاء الآخرة كما كان يقوله فى الصبح اى كما ذكر الزهرى عن سعيد وابى سلمة عن ابى هريرة قنوته صلى الله عليه وسلم فى الصبح كذلك ذكره يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن ابى هريرة قنوته صلى الله عليه وسلم فى العشاء الآخرة كما تقدم كل ذلك فى اول الباب وقد اجمعوا ان ذلك اى القنوت منسوخ من وفى نسختى المنتخب المبانى منسوخ فى صلوة العشاء الآخرة وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف الآخرة بكماله لا الى قنوت غيره فالفجر ايضا فى النسخ كذلك اى فكذلك يكون القنوت الذى فى الفجر منسوخا بكماله لا الى قنوت غيره وقولهم المنسوخ ليس القنوت كله بل انما كان الدعاء على من دعا عليه اولا واما القنوت الذى كان معه باقى فى الصبح تحكم وتخصيص بلا مخصص وهو باطل ولئن سلمنا بقاء القنوت وانتساخ الدعاء فلم يختص بذلك الصبح فهلا يقنت فى العشاء ايضا فتخصيص الصبح وترك العشاء تحكم بلا دليل كذا فى المنتخب فلما كشفنا هكذا فى نسخة المبانى وزاد فى نسخة المنتخب اولا قال ابو جعفر رحمه الله ووجوه هذه الآثار المروية عن ابى هريرة وابن عمر وعبد الرحمن بن ابى بكرة والبراء بن عازب وابن مسعود وخفاف بن ايماء وانس بن مالك رضى الله عنهم عن رسول الله وفى نسختى المنتخب والمبانى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى القنوت فلم نجدها تدل وفى نسختى المنتخب والمبانى فلم نجد ما يدل على وجوبه الآن فى صلوة الفجر فلم نأمر جواب قوله فلما وهو على صيغة المجهول كذا فى المنتخب وفى نسخة المبانى لم نؤمر به اى بالقنوت فيها اى فى صلوة الفجر وامرنا على صيغة المجهول بتركه اى لم نؤمر بالقنوت

besturdubooks.wordpress.com

مع ان بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد انكره اصلا كما حدثنا علي بن معبد وحسين بن نصر وعلي بن شيبة عن يزيد بن هرون قال انا ابو مالك الاشجعي سعد بن طارق قال قلت لابي يا ابت انك قد صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلف ابي بكر وخلف عمر وخلف عثمان وخلف علي ههنا بالكوفة قريبا من خمس سنين افكانوا يقنتون في الفجر فقال اي بني محدث

في صلوة الصبح وامرنا بترك القنوت كذا في المغني قال ابن الجوزي في التحقيق كما في نصب الراية احاديث الشافعية على اربعة اقسام منها ما هو مطلق وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت وهذا لا نزاع فيه لانه ثبت انه قنت والثاني مقيد بانه قنت في صلوة الصبح فنحمله على فعله شهرا بادلتنا الثالث ما روى عن البراء بن عازب ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقنت في صلوة الصبح والمغرب رواه مسلم وابو داود والترمذي والنسائي واحمد (والطحاوي وقد تقدم الكلام عليه) وقال احمد لا يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قنت في المغرب الا في هذا الحديث والرابع ما هو صريح في عجمتهم نحو ما رواه عبد الرزاق في مصنفه اخبرنا ابو جعفر الرازي عن الربيع بن انس عن انس بن مالك قال ما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت في الفجر حتى فارق الدنيا ومن طريق عبد الرزاق رواه احمد في مسنده والدارقطني في سننه (والطحاوي وهو حديث ضعيف كما تقدم) قال وقد اورد الخطيب في كتابه الذي صنفه في القنوت احاديث اظهر فيها تعصبه فنها ما اخرجه عن دينار بن عبد الله خادم انس بن مالك عن انس قال ما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت في صلوة الصبح حتى مات قال وسكوته عن القدح في هذا الحديث واحتجاجه به وقاحة عظيمة وعصبية باردة وقلة دين لانه يعلم انه باطل قال ابن حبان دينار يروى عن انس آثارا موضوعة لا يحل ذكرها في الكتب الا على سبيل القدح فيه فوا عجبا للخطيب اما سمع في الصحيح من حديث عمي حديثا وهو يرى انه كذب فهو احد الكاذبين وهل مثله الا كمثل من انفق بنهر جاود بسمه فان اكثر الناس لا يعرفون الصحيح من السقيم وانما يظهر ذلك للنقاد فانا اورد الحديث محدث واحتج به حافظ لم يقع في النفوس ولكن عصبية ومن نظر في كتابه الذي صنفه في القنوت وكتابه الذي صنفه في الجهر (بالبسملة) ومسألة التغميم واحتجاجه بالاحاديث التي يعلم بطلانها اطلع على فرط عصبيته وقلة دينه انتهى منع ان بعض اصحاب رسول الله وفي نسختي المنحة والمباني النبي صلى الله عليه وسلم قد انكره اي القنوت في الصبح اصلا وهذا تاكيد لقوله فلم نجد ما يدل الخ والمراد بهذا البعض الذي انكر القنوت اصلا هو طارق بن اشيم الصحابي كذا في المنحة كما حدثنا علي بن معبد بن نوح البغدادي نزيل مصر وحسين بن نصر بن المعارك البغدادي نزيل مصر وعلي بن شيبة بن الصلت البغدادي ثلاثتهم عن يزيد بن هرون الواسطي قال انا ابو مالك الاشجعي سعد بن طارق بن اشيم بفتوقية فساكنة معجمة ولتح مثناة الكوفي من رواة الستة الا البخاري فانه لم يرو له الا في التعاليق قال احمد وابن معين والعجلي وابن اسحاق ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث يكتب حديثه وقال النسائي ليس به بأس وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن خلفون وثقه ابن نمير وغيره وقال العقيلي امسك يحيى بن سعيد عن الرواية عنه وقال ابن عبد البر لا علم بينهم يختلفون في انه ثقة عالم وقال الصريفيني بقي الى حدود الاربعين ومائة قال قلت لابي وهو طارق بن اشيم بن مسعود الاشجعي والذي لابي مالك قال البغوي سكن الكوفة وقال مسلم تفرد ابنه بالرواية عنه وله عنده حديثان قلت وفي ابن ماجه احد هما وصرح فيه بسماعه من النبي صلى الله عليه وسلم وفي السنن حديث آخر عن ابي مالك الاشجعي قلت لابي يا ابت انك قد صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر حديث الباب وصححه الترمذي واغرب الخطيب فقال في كتاب القنوت في صحبته نظر وما ادري نظر فيه بعد هذا التصريح لعله رأى ما اخرجه ابن مندة من طريق ابي الوليد عن القاسم بن معن قال سألت آل ابي مالك الاشجعي اسمع ابوهم من النبي صلى الله عليه وسلم قالوا لا وهذا نفي يقدم على من اثبت ويحتمل انه عنى بقوله ابوهم اباه مالك وهو كذلك لا صحبة له انما الصحبة لابيه كذا في الاصابة قلت جزم البخاري في التاريخ الكبير وابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل بان لطارق بن الاشيم صحبة وذكره ابن سعد في الطبقات فيمن نزل الكوفة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابت انك قد صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلف ابي بكر وخلف عمر وخلف عثمان وخلف علي ههنا بالكوفة ظرفان متعلقان بقوله وعلى على التقدير الاول لان العطف محمول على التقدير لا الانسحاب كما في الثلاثة الاول لان عليا رضي الله عنه وحده كان بالكوفة اي صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم في المدينة مثلا وصليت خلف علي رضي الله عنه ههنا بالكوفة خمس سنين قاله الطيبي تقريبا وكذا عند احمد وعند الترمذي نحوا من خمس سنين اي مدة مجموع ايام ملازمته الجميع والظاهر والله اعلم انه اراد مدة خلافة علي كرم الله وجهه قاله ابو الطيب في شرحه افكانوا باثبات الهمزة والفاء وعند الترمذي اكانوا وعند ابن ماجة وكانوا يقنتون في الفجر فقال اي بني اي يا بني محدث اي ان القنوت في صلوة الصبح محدث احدثه التابعون ولم يقره رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه قال البيهقي لم يحفظ طارق بن الاشيم

besturdubooks.wordpress.com

قال ابو جعفر فلسنا نقول انه محدث على انه لم يكن قد كان ولكنه قد كان بعده ما رويناه فيما قدمنا رويناه في هذا الباب قبله

القنوت عن صلى خلفه فرآه محدثا وقد حفظه غيره فالحكم لمن حفظ دون من لم يحفظ وقال غيره ليس في هذا الحديث دليل على انهم ما قنتوا قط بل التقى ان طارقا صلى خلف كل منهم واخذ بما رأى ومن المعلوم انهم كانوا يقنتون في النوازل وهذا الحديث يدل على انهم ما كانوا يحافظون على قنوت راتب والله اعلم كذا في نصب الراية وقال السندي في حاشية النسائي هذا يدل على ان القنوت في الصبح كان ايا ما ثم نسخ اذا نه كان مخصوصا بايام المهام والثاني انسب باحاديث القنوت انتهى والحديث اخرجه الامام احمد عن يزيد بن هارون الترمذي عن احمد بن منيع عن يزيد وابن ماجة عن ابي بكر بن ابي شيبة عن عبد الله بن ادريس وحفص بن غياث ويزيد ابن هارون عن ابي مالك بسياق المصنف بنحوه واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن حفص بن غياث عن ابي مالك نحوه الا انه قال فما رأيت احدا منهم يقنت فقال يا بني هي محدثة ورواه ايضا عن ابن ادريس عن ابي مالك بمعناه والسند ان صحيحان كما في النخب واخرجا بو داؤد الطيالسي عن ابي عوانة عن ابي مالك قال قلت لابي يا ابت انك قد صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلف ابي بكر وخلف عمر قال بل نقلت افكانوا يقنتون في الفجر قال يا بني محدثة واخرجه البيهقي من طريق ابي داؤد بسياقه واخرجه النسائي عن قتيبة عن خلف بن خليفة عن ابي مالك عن ابيه قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقنت وصليت خلف ابي بكر فلم يقنت وصليت خلف عمر فلم يقنت وصليت خلف عثمان فلم يقنت وصليت خلف علي فلم يقنت ثم قال يا بني انها بدعة واخرجه ابن حبان في صحيحه بهذا السياق كما في النخب واخرجه احمد عن حسين بن محمد عن خلف عن ابي مالك قال كان ابي قد صلى خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ست عشرة سنة وابي بكر وعمر وعثمان فقلت له اكانوا يقنتون قال لاي بني محدث قال الترمذي حديث حسن صحيح وقال الحافظ في التلخيص اسناده حسن قال ابو جعفر فلسنا نقول انه محدث على انه اي القنوت لم يكن في زمان من الازمنة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم قد كان وفي نسختي النخب والمباني وقد كان بزيادة الواو اي كان القنوت في اول الامر في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولكنه قد كان بعده اي بعد القنوت ما رويناه وفي نسختي النخب والمباني ما قد رويناه فيما قد رويناه وفي نسختي النخب والمباني بحذف قوله فيما قد رويناه وهو الاوجه في هذا الباب قبله اي من انتساخ القنوت ثم احدثوه بعده عليه السلام فلذلك قال يا بني محدث وكذا فسره ابن حبان في روايته بدعة اي ابتدع به بعد النبي عليه السلام بعد ان كان قد ارتفع حكمه وانتسخ وممن انكر القنوت من الصحابة عبد الله بن عمر رضي الله عنهما حيث قال ما القنوت وما رأيت احدا يفعله حين سأله ابو الشعثاء عنه وقد مر ذكره مستوفى عن قريب وروى ابن عبد البر عن ابن عمر وطاؤس ان القنوت في الفجر بدعة وكان ممن ينكره من التابعين ايضا الزهري ويحيى الانصاري وابراهيم النخعي رحمهم الله كذا في النخب وقال ابن القيم في زاد المعاد لم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم القنوت في الفجر دائما ومن المحال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في كل غداة بعد اعتداله من الركوع يقول اللهم اهد نعيم هديت الخ ويرفع بذلك صوته ويؤمن عليه اصحابه دائما الى ان فارق الدنيا ثم لا يكون ذلك معلوما عند الامة بل يضيعه اكثر امته وجمهور اصحابه بل كلهم حتى يقول من يقول منهم انه محدث كما قاله طارق الاشجعي وذكر الدارقطني عن سعيد بن جبير قال اشهد اني سمعت ابن عباس يقول ان القنوت في صلوة الفجر بدعة وذكر البيهقي عن ابي مجلز قال صليت مع ابن عمر صلوة الصبح فلم يقنت فقلت له لا اراك تقنت فقال لا احفظه عن احد من اصحابنا ومن المعلوم بالضرورة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان يقنت كل غداة ويدعو بهذا الدعاء ويؤمن الصحابة لكان نقل الامة لذلك كلهم كنقلهم الجهر بالقراءة فيها وعددها وان جاز عليهم تضييع امر القنوت منها جاز عليهم تضييع ذلك ولا فرق والانصاف الذي يرتضيه العالم المصنف انه جهر واسر وقنت وترك وكان اسراره اكثر من جهره وتركه القنوت اكثر من فعله وانما قنت عند النوازل للدعاء لقوم وللدعاء على آخرين ثم ترك لما قدم من دعائهم وتخلصوا من من الاسر واسلم من دعا عليهم وجاؤا تائبين فكان قنوته لعارض فلما زال ترك القنوت وكان هديه القنوت في النوازل خاصة وتركه عند عدمها وكان اكثر قنوته في الفجر لاجل ما شرع فيها من الطول والانصات لها بصلوة الليل وقربها من السحر وساعة الاجابة وللتنزل الالهي ولانها الصلوة المشهودة التي يشهدها الله وملائكة الليل والنهار كما روى هذا وهذا في تفسير قوله تعالى ان قرآن الفجر

besturdubooks.wordpress.com

فلما لم يثبت لنا القنوت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجعنا الى ما روى عن اصحابه في ذلك فاذا صالح بن عبد الرحمن الانصاري قد حدثنا قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم قال انا ابن ابي ليلى عن عطاء عن عبيد بن عمير قال صليت خلف عمر صلوة الغداة فقنت فيها بعد الركوع وقال في قنوته اللهم انا نستعينك ونستغفرك ونثني عليك الخير كله ونشكرك ولا نكفرك و نخلع ونترك من يفجرك اللهم اياك نعبد ولك نصلي ونسجد واليك نسعى ونحفد ونرجو رحمتك ونخشى عذابك

كان مشهودا انتهى مختصرا فلما لم يثبت لنا القنوت اى القنوت مطلقا كما اثبته المصنف فى هذا الباب اودوامه باستثنا النوازل كما اثبته غيره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجعنا الى ما روى عن اصحابه فى ذلك اى فى القنوت لنعلم هل القنوت فى الصبح ثابت ام لا وهل يجيب فعله ام لا فرجعنا فى ذلك فاذا صالح بن عبد الرحمن الانصارى قد حدثنا قال ثنا سعيد بن منصور الخراسانى قال ثنا هشيم ابن بشير الواسطى قال انا ابن ابى ليلى محمد بن عبد الرحمن بن ابى ليلى الانصارى الكوفى القاضى عن عطاء بن ابى رباح المكى عن عبيد بن عمير ابن قتادة بن سعيد بن عامر بن جندع بن ليث الليثى ثم الجندعى ابى عاصم المكى قاص اهل مكة من رواة الستة قال ابن معين وابو زرعة ثقة وقال العجلى مكى تابعى ثقة من كبار التابعين كان ابن عمر يجلس اليه ويقول لله در ابن قتادة ما ذا يأتى به ويروى به عن مجاهد قال الفخر على التابعين باربعة فذكره فيهم وقال العوام بن حوشب رأى ابن عمر فى حلقة عبيد بن عمير يبكى وقال ابن حبان فى الثقات مات سنة ثمان وستين وفى التقريب ولد على عهد النبى صلى الله عليه وسلم قاله مسلم وعده غيره فى كبار التابعين وكان قاص اهل مكة مجمع على ثقته مات قبل ابن عمر قال صليت خلف عمر بن الخطاب وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى رضى الله عنه صلوة الغداة فقنت فيها بعد الركوع وقال فى قنوته اللهم انا نستعينك ونستغفرك السينين فيهما للمطلب كما فى المنتخب والمعنى يا الله نطلب منك العون على الطاعة وترك المعصية ونطلب المغفرة للذنوب كما فى المغرب وتثنى من الثناء وهو المدح كذا فى المغرب وانتصاب الخير على المصدر كما فى المغرب اى ثناء الخير فيفيد نوعا من التاكيد او على انه مفعول تثنى او على نزع الخافض اى بالخير قاله الطحطاوى فى حاشية المراقى كله وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف كله قال فى المراقى اى نمدحك بكل خير مقرين بجميع آلائك افضالا لامنك انتهى اى وليست بطريق الايجاب لا الوجوب قاله الطحطاوى ونشكرك ولم يقع ذلك فى نسخ الحاوى والمنتخب والمبانى قال فى المراقى نشكرك بصرف جميع انعمت به من الجوارح الى ما خلقته لاجله سبحانك لك الحمد لا نحصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك انتهى وقال الطحطاوى فى حاشيته اشار به الى انه ليس تاكيدا للثنى بل تاسيس فتدبر انتهى ولا نكفرك اى لا نجحد نعمتك علينا ولا نضيفها الى غيرك والكفر نقيض الشكر واصله الستر يقال كفر النعمة اذا لم يشكرها كانه ستر ها بجحوده وقولهم كفرت فلانا على حذف مضاف والاصل كفرت بنعمته ومنه ولا نكفرك كذا فى المراقى ونخلع بثبوت حرف العطف قال فى المغرب من خلع الفرس رسنه اذا القاه وطرحه انتهى وقال فى المراقى اى نلقى ونطرح ونزيل ربقة الكفر من اعناقنا وربقة كل ما لا يرضيك انتهى قال الطحطاوى وظاهره ان مفعول نخلع محذوف والذى يقتضيه اللفظ ان مفعوله قوله من يفجرك انتهى ونترك كالتفسير لقوله ونخلع والعطف تنازعى قوله من يفجرك كذا فى المنتخب من يعجرك اى يعصيك ويخالفك كذا فى المغرب اللهم اياك نعبد اى لا نعبد الا اياك اذ تقديم المفعول للحصر كذا فى المراقى ولك نصلى اقرت الصلوة بالذكر بشرفها بتضمنها جميع العبادات ونسجد تخصيص بعد تخصيص اذ هو اقرب حالات العبد من الرب المعبود كذا فى المراقى واليك نسعى من السعى وهو الاسراع فى المشى وهو التوجه التام كذا فى مجمع الانهر وهو اشارة الى قوله فى الحديث حكاية عنه تعالى من اتانى سعيا اتيته هرولة والمعنى نجتهد فى العمل لتحصيل ما يقربنا اليك كذا فى المراقى ونحفد اى نسرع فى العمل والخدمة قاله فى النهاية وهو بفتح النون وكسر الفاء وبالدال المهملة من الحفد بمعنى السرعة ويجوز ضم النون يقال حفد بمعنى اسرع واحفد لغة فيه حكاها ابن مالك فى فعل وافعل وصرح قاضيخان فى فتاواه بانه لو قرأ بالذال المعجمة بطلت صلوته ولعله لانها كلمة مهملة لا معنى لها كذا فى البحر نرجو اى نأمل رحمتك اى انعامك واحسانك قال الطحطاوى اى دوامها وامدادها وسعة عطائك بالقيام لخدمتك والعمل فى طاعتك وانت كريم فلا تخيب راجيك كذا فى المراقى ونخشى عذابك مع اجتنابنا ما نهيتنا عنه فلانا من مكرك فنحن بين الرجاء والخوف وهو اشارة الى المذهب الحق فان امن المكر كفر كالقنوط من الرحمة وجمع بين الرجاء والخوف لان شان القادر ان يرجى نواله ويخاف نكاله وفى الحديث لا يجتمعان فى

besturdubooks.wordpress.com

ان عذابك بالكفار ملحق

قلب عبد مؤمن الا اعطاه الله ما يرجوه وآمنه مما يخاف كذا في المراقي ان عذابك ونادى في نسختي المنتخب والمباني الجيد قال في الحلبية والجد في ان عذابك الجد ثابت في رواية الطحاوي كما في الشامي وقال في البحر في المقدمة العزنوية ان عذابك الجد ولم يذكره في الحاوي القدسي الا انه اسقط الواو من تخلع والظاهر انه اثبات الياء ففي مراسيل ابي داود واثبات الواو في وتخلع ففي رواية الطحاوي والبيهقي وبه اندفع ما ذكره الشمني في شرح النقاية انه لا يصح بحذف الواو اتفقوا على انه بكسر الجيم بمعنى الحق انتهى بالكفار ملحق بالرفع خبران بكسر الحاء بمعنى لاحق بهم وصحح الاسبيجابي الكسر كما في البحر وقال النووي هذا هو المشهور وقال الجزري بكذا رويناه كما في حاشية الطحطاوي وقال في المراقي هو افصح اهـ وقيل بفتحها ونص الجوهري على انه صواب كما في البحر وفي القاموس الفتح احسن والصواب قاله الشامي وقال ابن قدامة في المغني ومن فتح الحاء اراد ان الله يلحقه اياه وهو معنى صحيح غير ان الرواية هي الاولى وقال في المغرب ملحق اي لاحق عن الكسائي وقيل ملحق بالكفار لا غيرهم وهذا اوجه للاستئناف الذي معناه التعليل انتهى وقال في مجمع الانهر لكن الاول اولى اهـ قال في المنتخب وبه استحسن اصحابنا ان يقول المصلي في وتره هذا الذي روي عن عمر وقال في المبسوط وليس في الوتر دعاء موقت سوى قوله اللهم انا نستعينك الى آخره والصحابة اتفقوا على هذا في القنوت وعن ابراهيم بسند صحيح ليس في قنوت الوتر شيء موقت انما هو دعاء واستغفار انتهى وقال في الهداية وانما دعاء القنوت فليس في القنوت دعاء موقت كذا ذكره الكرخي في كتاب الصلوة لانه روي عن الصحابة ادعية مختلفة في حال القنوت ولان الموقت من الدعاء يجري على لسان الداعي من غير احتياجه الى احضار قلبه وصدق الرغبة منه الى الله تعالى فيبعد عن الاجابة ولانه لا توقيت في القراءة شيء من الصلوات ففي دعاء القنوت اولى وقد روي عن محمد انه قال التوقيت في الدعاء يذهب رقة القلب وقال بعض مشائخنا المراد من قوله ليس في القنوت دعاء موقت ما سوى قوله اللهم انا نستعينك لان الصحابة رضي الله عنهم اتفقوا على هذا في القنوت فالاولى ان يقرأه ولو قرأ غيره جاز ولو قرأ معه غيره كان حسنا والاولى ان يقرأ بعده ما علم رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسن بن علي رضي الله عنهما في قنوته اللهم اهدنا فيمن هديت الى آخره وقال بعضهم الافضل في الوتر ان يكون فيه دعاء موقت لان الامام ربما يكون جاهلا فيأتي في بدعا يشبه كلام الناس فتفسد الصلوة وما روي عن محمد ان التوقيت في الدعاء يذهب رقة القلب محمول على ادعية المناسك دون الصلوة لما ذكرنا انتهى ورجح في شرح منية المصلي قول الطائفة الثانية لما ذكروا وتبركا بالمأثور الوارد به الاخبار وتوارثه الخلف عن السلف في سائر الاعصار اهـ لكن ذكر الاسبيجابي ان ظاهر الرواية عدم توقيته كذا في البحر وقال الشامي والظاهر ان القول الثاني والثالث متحدان وحاصلهما تقييد ظاهر الرواية بغير المأثور كما يفيده قول الزيلعي وقال في المحيط والذخيرة يعني من غير قوله اللهم انا نستعينك الخ واللهم اهدنا الخ اهـ فلفظ يعني بيان لمراد محمد في ظاهر الرواية فلا يكون هذا القول خارجا عنها ولذا قال في شرح المنية والصحيح ان عدم التوقيت فيما عدا المأثور لان الصحابة اتفقوا عليه ولانه ربما يجري على اللسان ما يشبه كلام الناس اما لم يوقت ثم ذكر اختلاف الالفاظ الواردة في اللهم انا نستعينك الخ ثم ذكر ان الاولى ان يضم اليه اللهم اهدنا الخ وان ما عداه ذين فلا توقيت فيه انتهى وهل يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم بعده اختلفوا فيه قيل لا وقيل نعم لانه سنة الدعاء ونحن قد اوعدناك من رواية النسائي ثبوت الصلوة عليه صلى الله عليه وسلم اعني قوله وصلى الله على النبي ولا ينبغي ان يعدل عن هذا القول كذا في فتح القدير واختاره الفقيه ابو الليث كما في المراقي وهو الحق كما في البحر وابن امير حاج قاله الطحطاوي وقال في الدر المختار ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم به يفتى انتهى والاثر اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن هشيم فذكره باسناده عند المصنف بلفظه الا انه لم يذكر فقنت فيها بعد الركوع ولم يذكر كله ونشكرك ولم يذكر الجد كما في المنتخب واخرجه ايضا عبد الرزاق ومحمد بن نصر والبيهقي عن عبيد بن عمير ان عمر بن الخطاب قنت بعد الركوع في صلوة الغداة فقال بسم الله الرحمن الرحيم اللهم انا نستعينك ونستغفرك ونثني عليك ولا نكفرك ونخلع ونترك من يفجرك بسم الله الرحمن الرحيم اللهم اياك نعبد الى آخره مثل رواية المصنف الا انه قال ولك نسعى ونزاد ونزعم عبيد انهما سورتان من القرآن في مصحف ابن مسعود كما في الكنز قلت اخرجه البيهقي في سننه من طريق ابن جريج عن عطاء عن عبيد بدون هذه الزيادة وزاد في اوله ان عمر قنت بعد الركوع فقال اللهم اغفر لنا وللمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات والف بين قلوبهم واصلح ذات بينهم وانصرهم على عدوك وعدوهم اللهم العن

besturdubooks.wordpress.com

واذا صالح قد حدثنا قال ثنا سعيد قال ثنا هشيم قال انا حصين عن ذر بن عبد الله الهمداني عن سعيد ابن عبد الرحمن بن ابزى الخزاعي عن ابيه انه صلى خلف عمر فقنت مثل ذلك الا انه قال ونثني عليك ولا نكفرك ونخشى عذابك الجد واذا ابن مرزوق قد حدثنا قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن عبدة بن ابي لبابة عن سعيد بن عبد الرحمن ابن ابزى عن ابيه ان عمر قنت في صلوة الغداة قبل الركوع بالسورتين حدثنا ابو بكرة قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس عن عمر انه كان يقنت في صلوة الصبح بسورتين اللهم انا نستعينك واللهم اياك نعبد

كفرة اهل الكتاب الذين يصدون عن سبيلك ويكذبون رسلك ويقاتلون اولياءك اللهم خالف بين كلمتهم وزلزل اقدامهم وانزل بهم بأسك الذي لا ترده عن القوم المجرمين ثم ذكر مثل ما تقدم بزيادة التسمية في الموضعين الا انه قال عذابك الجد وقال بالكافرين ملحق واذا صالح قد حدثنا وفي نسختي المنتخب والمباني وحدثنا صالح بن عبد الرحمان قال ثنا سعيد بن منصور الخراساني قال ثنا هشيم بن بشير الواسطي قال انا حصين بن عبد الرحمان السلمي الكوفي عن ذر بن عبد الله الهمداني المرهبي الكوفي عن سعيد بن عبد الرحمن بن ابزى الخزاعي مولاهم الكوفي عن ابيه عبد الرحمن بن ابزى الخزاعي الصحابي انه صلى خلف عمر فقنت مثل ذلك الا انه قال ونثني عليك هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني الخير ولا نكفرك ونخشى عذابك الجد وهذا اسناد صحيح كذا في المنتخب وقال في الحاوي اسناد الصحيحين ورواه ابن ابي شيبة عن هشيم فذكره ساقه بعد اثر عبيد بن عمير المذكور قبله ثم قال نحو مثل ذلك انتهى قلت وذكره في كنز العمال عن عبد الرحمن بن ابزى قال صليت خلف عمر بن الخطاب الصبح فلما فرغ من السورة في الركعة الثالثة قال قبل الركوع اللهم انا نستعينك ونستغفرك ونثني عليك الخير كله ولا نكفرك ونخلع ونترك من يفجرك اللهم اياك نعبد ولك نصلي ونسجد واليك نسعى ونحفد ونرجو رحمتك ونخشى عذابك ان عذابك بالكفار ملحق رواه ابن ابي شيبة وابن الضريس في فضائل القرآن والبيهقي وصححه انتهى قلت اخرجه البيهقي في سننه من طريق عبدة ابن ابي لبابة عن سعيد بن عبد الرحمن بن ابزى عن ابيه قال صليت خلف عمر بن الخطاب رضي الله عنه صلوة الصبح فسمعته يقول بعد القراءة قبل الركوع اللهم اياك نعبد فذكر مثله الى قوله ملحق وقال بالكافرين ملحق اللهم انا نستعينك ونستغفرك ونثني عليك الخير ولا نكفرك ونؤمن بك ونخضع لك ونخلع من يكفرك ثم قال وهو وان كان اسنادا صحيحا فمن روى عن عمر قنوته بعد الركوع اكثر فقد رواه ابو رافع وعبيد بن عمير وابو عثمان النهدي وزيد بن وهب والعدد اولى بالحفظ من الواحد وفي حسن سياق عبيد بن عمير للحديث دلالة على حفظه وحفظ من حفظ عنه انتهى وتعقبه العلامة ابن التركماني بانه لم يذكر له رواية هؤلاء اسنادا الا رواية عبيد بن عمير خاصة وقد روى ابن ابي شيبة عنه وعن زيد بن وهب وابي عثمان وابن معقل قنوت عمر قبل الركوع فليس الراوي عن عمر انه قنت قبل الركوع واحدا كما زعم بل هم خمسة الواحد وذكره البيهقي والاربعة ذكرهم ابن ابي شيبة وهؤلاء اكثر مما ذكرهم البيهقي فهم اولى بالحفظ انتهى مختصرا واذا ابن مرزوق قد حدثنا في نسخ الحاوي والمنتخب والمباني وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير بن حازم البصري قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن عبدة بن ابي لبابة الاسدي مولاهم الكوفي عن سعيد بن عبد الرحمن بن ابزى عن ابيه ان عمر وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه قنت في صلوة الغداة قبل الركوع بالسورتين اراد بهما قوله اللهم انا نستعينك الى قوله ونترك من يفجرك وقوله اللهم اياك نعبد الى قوله ملحق وكانتا سورتين من القرآن فنسختا والله اعلم كذا في المنتخب والاثر اخرجه البيهقي من طريق الاوزاعي عن عبدة بن ابي لبابة عن سعيد عن ابيه وصحح اسناده كما تقدم قال في الحاوي اسناد الصحيحين وقال العيني في المنتخب وهذا ايضا اسناد صحيح حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة القاضي البصري قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن الحكم ابن عتيبة الكندي الكوفي عن مقسم بن بجرة عن ابن عباس عن عمر هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهم انه اي عمر كان يقنت في صلوة الصبح بسورتين اللهم انا نستعينك واللهم اياك نعبد وهذا اسناد صحيح واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن رجل عن شعبة عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان عمر رضي الله عنه كان يقنت في الفجر بسورتين كذا في المنتخب واخرجه ابن ابي شيبة

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا هما م عن قتادة عن ابی رافع قال صليت خلف عمر بن الخطاب صلوة الصبح فقرأ بالاحزاب فسمعت قنوته وانا فی آخر الصفوف
حدثنا ابوبكرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان ح وحدثنا فهد قال ثنا ابونعيم قال ثنا اسرائيل كلاهما عن مخارق عن طارق بن شهاب قال صليت خلف عمر صلوة الصبح فلما فرغ من القراءة فی الركعة الثانية كبر ثم قنت ثم كبر فركع

ومحمد بن نصر فی كتاب الصلوة عن ابن عباس ان عمر بن الخطاب كان يقنت بالسورتين اللهم انا نستعينك اللهم اياك نعبد كما فی كنز العمال حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداؤد وسليمان الطيالسی قال ثنا همام بن يحيی العوذی البصری عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن ابی رافع قال فی المنتخب مولی رسول الله صلی الله عليه وسلم وقال فی الحاوی وابو رافع هذا هو نفيع الصائغ اهـ وهو الصواب فان الحافظ ذكر عمن روی عنه ابو رافع الصائغ وذكر قتادة فيمن روی عن ابی رافع الصائغ ولم يذكر همامی ترجمة الآخر وقد تقدم ترجمة كل واحد منهما قال صليت خلف عمر بن الخطاب وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنه صلوة الصبح فقرأ بالاحزاب هكذا فی نسختی المنتخب والمبانی وفی نسخة الحاوی فقرأ بالاعراف فسمعت قنوته وانا فی آخر الصفوف قال فی الحاوی اسناده الصحيحين وقال فی المنتخب واخرجه البيهقی فی المعرفة من حديث قتادة عن الحسن عن ابی رافع ان عمر رضی الله عنه كان يقنت فی صلوة الصبح انتهی قلت واخرجه البيهقی فی سنة من طريق قتادة عن الحسن وبكر بن عبد الله جميعا عن ابی رافع قال صليت خلف عمر بن الخطاب رضی الله عنه فقنت بعد الركوع ورفع يديه وجهر بالدعاء ثم قال وهذا عن عمر رضی الله عنه صحيح واخرج ايضا فيه من طريق وهيب عن الحسن عن ابی رافع ان عمر قنت فی صلوة الصبح بعد الركوع واخرج ابن سعد فی الطبقات فی ترجمة ابی رافع الصائغ من طريق هشام عن الحسن عنه قال صليت مع عمر بن الخطاب ستين فقنت بهم بعد الركعة حدثنا ابوبكرة قال ثنا مؤمل بن اسماعيل البصری قال ثنا سفيان بن سعيد الثوری الكوفی ح وحدثنا فهد بن سليمان الكوفی قال ثنا ابونعيم الفضل بن دكين الكوفی قال ثنا اسرائيل بن يونس بن ابی اسحاق السبيعی الكوفی كلاهما ای سفيان واسرائيل عن مخارق بن خليفة بن جابر ويقال مخارق بن عبد الله ويقال ابن عبد الرحمن الاحمسی ابو سعيد الكوفی من رواة البخاری والترمذی والنسائی قال احمد ثقة وقال ابن معين والنسائی وابو حاتم ثقة وقال العجلی كوفی ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات عن طارق بن شهاب البجلی الاحمسی الكوفی الصحابی قال صليت خلف عمر هكذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی ابن الخطاب رضی الله عنه صلوة الصبح فلما فرغ من القراءة فی الركعة الثانية كبر ثم قنت ثم كبر فركع وهذا ايضا اسناد صحيح كما فی المنتخب وقال فی الحاوی مخارق روی له البخاری ومؤمل هو ابن اسماعيل تقدم وبقية الاسناد اسناد الصحيحين ورواه ابن ابی شيبة عن وكيع بن الجراح عن سفيان عن مخارق بن شهاب انه صلی خلف عمر الحديث انتهی مختصرا وقال فی المنتخب واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن الثوری عن مخارق عن طارق بن شهاب ان عمر بن الخطاب رضی الله عنه صلی الصبح فلما فرغ من القراءة كبر ثم قنت ثم كبر حين ركع انتهی قلت وعزاه فی الكنز الی عبد الرزاق وابن ابی شيبة والطحاوی بلفظ الطحاوی وفی هذا الاثر حجة لما ذهب اليه اصحابنا من انه يكبر للقنوت قال فی الهداية وان اراد ان يقنت كبر لان الحالة قد اختلفت وقال فی البدائع فی قنوت الوتر ثم اذا فرغ من القراءة فی الركعة الثانية كبر ورفع يديه حذاء اذنيه ثم ارسلهما ثم يقنت اما التكبير فلما روی عن علی رضی الله عنه عن النبی صلی الله عليه وسلم انه كان اذا اراد ان يقنت كبر وقنت واما رفع اليدين فلقول النبی صلی الله عليه وسلم لا ترفع اليدين الا فی سبعة مواطن وذكر من جملتها القنوت انتهی وقال ابن قدامة فی المغنی فی قنوت الوتر قال ابو عبد الله اذا قنت قبل الركوع كبر ثم اخذ فی القنوت وقد روی عن عمر رضی الله عنه انه كان اذا فرغ من القراءة كبر ثم قنت ثم كبر حين يركع وروی ذلك عن علی وابن مسعود والبراء وهو قول الثوری ولا نعلم فيه خلافا انتهی واما عند الشافعية فاختلف فی موضع القنوت فی الوتر قال السراج البلقينی كما فی حاشية الام والمعتمد فی مذهب الشافعی ما نص عليه فی رواية حرملة انه بعد الركوع وقال ابن سريج قبل الركوع وفی وجه يتخير واذا قلنا يقنت قبل الركوع فلا يكبر على الاصح وقيل يكبر وهو الذی نقله المزنی عن الذين يقولون القنوت قبل الركوع انتهی وفی المدونة قال مالك فی الرجل يقنت فی الصبح قبل الركوع لا يكبر للقنوت وقال مالك فی القنوت فی الصبح كل ذلك واسع قبل الركوع وبعد الركوع قال مالك والذی آخذ به فی خاصة نفسی

عمدۃ الرعایہ ص ۱۲۱

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابو بكرة قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن مخارق فذكر باسناده مثله حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد قال ثنا هشيم قال انا ابن عون عن محمد بن سيرين ان سعيد بن المسيب ذكر له قول ابن عمر في القنوت فقال اما انه قد قنت مع ابيه ولكنه نسي قال ابو جعفر فقد روى عن عمر ما ذكرنا وروى عنه خلاف ذلك

قبل الركوع انتهى والحاصل ان اصحابنا والحنابلة اختاروا التكبير للقنوت وانكره مالك وهو المعتمد في مذهب الشافعي وقد دل اثر عمر على اثبات التكبير واسناده صحيح وقد اخرج الطبراني في الكبير عن ابن مسعود انه كان يكبر حين يفرغ من القراءة فاذا فرغ من القنوت كبر فركع وفي اسناده ليث بن ابي سليم وهو ثقة ولكنه مدلس كما في المجمع لكن اخرج له مسلم واستشهد به البخاري فهو حسن الحديث واخرج ابن ابي شيبة عن الحارث عن علي انه كان يفتتح القنوت بالتكبير وعن ابي عبد الرحمن السلمي ان عليا كبر حين قنت في الفجر وكبر حين ركع كما في الكنز واخرجه في المدونة عن وكيع عن سفيان عن عبد الاعلى عن الثعلبي عن ابي عبد الرحمن السلمي مثله وقد اخرج ابن عبد البر في الاستيعاب عن حفص بن سليمان عن ابان بن ابي عياش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال ارسلت امي ليلة تبيت عند النبي صلى الله عليه وسلم فنظر كيف يوتر فذكر الحديث وفيه حتى اذا فرغ كبر ثم قنت فدعا بما شاء الله ان يدعو ثم كبر وركع قال الحافظ في الاصابة وهذا سند ضعيف جدا من اجل ابان والراوي عنه انتهى قلت ومع ذلك لم يصبر شعبة عن حديثه في القنوت قال الذهبي في الميزان قال يزيد ابن هارون قال شعبة داري وحماري في المساكين صدقة ان لم يكن ابان بن ابي عياش يكذب في الحديث قلت له فلم سمعت منه قال ومن يصبر عن ذا الحديث يعني حديثه عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله عن امه انها قالت رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت في الوتر قبل الركوع ورواه خلاد بن يحيى شنا الثوري عن ابان انتهى وهذا يشعر بكون هذا الحديث صالحا للقبول عند شعبة والا لصبر عنه ورغب عن سماعه وقد اخرج عبد الرزاق في مصنفه هذا الحديث عن الثوري عن ابان ثم قال وبه نأخذ كما في فوائد السراج البلقيني وعبد الرزاق امام في الحديث واخذه بحديث واحتجاجه به دليل صلاحيته للقبول وقد تأيد هذا المرفوع بالموقوف وقد عرفت ان اسناد الموقوف حسن فانجبر بذلك ما كان في المرفوع من ضعف ابان فاندحض بذلك ما ذكره في كتاب الام من قول المزني ان من قال يقنت قبل الركوع يأمر بكبر قائما ثم يدعو وانما حكم من يكبر بعد القيام انما هو للركوع فهذه تكبيرة زائدة في الصلاة لم تثبت باصل ولا قياس انتهى والعجب منه كيف يقول ذلك وقد ثبت التكبير فيه عن ابن مسعود في الوتر وعن عمر في الصبح قبل الركوع واذا ثبت عن عمر التكبير لقنوت الفجر قبل الركوع فقنوت الوتر قياس عليه فكيف يقول المزني ان هذه تكبيرة زائدة في الصلوة لم تثبت باصل ولا قياس وقد تقدم في كلام ابن قدامة ان هذا التكبير اصل من افعال اربعة من الصحابة ويزيده قوة قول احمد لا نعلم فيه خلافا حدثنا ابو بكرة قال ثنا وهب وزاد في نسختي النخب والمباني ابن جرير قال ثنا شعبة عن مخارق فذكر باسناده مثله لم اقف على هذا الاثر من طريق شعبة واخرجه البيهقي في سننه من طريق سفيان بن عيينة عن مخارق عن طارق قال صليت خلف عمر الصبح فقنت حدثنا صالح بن عبد الرحمن الانصاري قال ثنا سعيد ابن منصور قال ثنا هشيم بن بشير قال انا ابن عون عبد الله البصري عن محمد بن سيرين وفي نسختي النخب والمباني عن ابن سيرين ان سعيد ابن المسيب ذكر له اي لسعيد قول ابن عمر وزاد في نسخة النخب رضي الله عنهما في القنوت اي ما تقدم عنه من طريق ابي الشعثاء ما شهدت وما رأيت ومن طريق ابي مجلز ما حفظه عن احد من اصحابي فقال سعيد بن المسيب اما انه اي ابن عمر قد قنت مع ابيه عمر بن الخطاب ولكنه نسي قال في الحاوي اسناده صحيحين وقال في النخب هذا اسناد صحيح اهـ قلت واخرجه الحازمي في كتاب الاعتبار من طريق محمد ابن علي الصائغ عن سعيد باسناده مثله الا انه قال ولكنه نسيه واحتج الحازمي بذلك على ان ابن عمر قد شهد اباه وهو يقنت وقنت معه ولكنه نسيه وقد مر فنا من الجواب عنه فيما تقدم عند جواب المصنف عن حديث ابن عمر في القنوت قال ابو جعفر فقد روي عن عمر وزاد في نسخة النخب رضي الله عنه ما ذكرنا اي من طريق عبيد بن عمير وعبد الرحمن بن ابزى وابن عباس وابي رافع وطارق بن شهاب وسعيد بن المسيب في قنوت عمر في الصبح واخرج البيهقي ايضا القنوت عن عمر من طريق ابي عثمان النهدي ولكن ليس فيه ان قنوته كان في الفجر كما قال العلامة ابن التركماني ومن طريق يزيد بن وهب وليس فيه ذكر الصبح ايضا ولكن اخرجه ابن ابي شيبة من طريق زيد ان عمر قنت في الصبح قبل الركوع ومن طريق الاسود كما سيأتي ذكر ذلك وروي عنه اي عن عمر خلاف ذلك اي خلاف ما تقدم عنه من

besturdubooks.wordpress.com

فحدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن منصور عن ابراهيم عن الاسود ان عمر كان لا يقنت في صلوة الصبح حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء قال ثنا زائدة عن منصور عن ابراهيم عن الاسود وعمرو بن ميمون قالا صلينا خلف عمر الفجر فلم يقنت حدثنا ابن ابي داود قال ثنا عبد الحميد بن صالح قال ثنا ابو شهاب عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة والاسود ومسروق انهم قالوا كنا نصلي خلف عمر الفجر فلم يقنت حدثنا ابن ابي داود قال ثنا عبد الحميد بن صالح قال ثنا ابو شهاب باسناده هذا انهم قالوا كنا نصلي خلف عمر نحفظ ركوعه وسجوده ولا نحفظ قيامه ساعة يعني القنوت

القنوت في صلوة الصبح فحدثنا ابن مرزوق هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني ابراهيم بن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير البصري قال ثنا شعبة عن منصور بن المعتمر السلمي الكوفي عن ابراهيم النخعي الكوفي عن الاسود بن يزيد النخعي ان عمر وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه كان لا يقنت في صلوة الصبح قال في الحاوي اسناده الصحيحين وقال في المنتخب وهذا اسناد صحيح واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري عن منصور عن ابراهيم عن الاسود نحوه انتهى حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصري قال ثنا عبد الله بن رجاء ابن عمر البصري قال ثنا زائدة ابن قدامة الثقفي الكوفي عن منصور عن ابراهيم عن الاسود وعمرو بن ميمون قالا صلينا خلف عمر الفجر فلم يقنت والحديث اخرجه البيهقي من طريق الفضيل عن منصور عن ابراهيم ان الاسود وعمرو بن ميمون قالا فذكر مثله وقد اخرج البيهقي قبل ذلك من طريق محمد بن جعفر عن شعبة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود قال صليت خلف عمر بن الخطاب في السفر والحضر فما كان يقنت الا في صلوة الفجر ومن طريق آدم بن ابي اياس عن شعبة بلفظ فكان يقنت في الركعة الثانية من صلوة الفجر ولا يقنت في سائر صلواته ثم قال وفي هذا دليل على اختصار وقع في الحديث الذي اخبرنا فاسند حديث الباب ثم قال منصور وان كان احفظ واوثق من حماد بن ابي سليمان فرواية حماد في هذا توافق المذهب المشهور عن عمر في القنوت انتهى وقال العلامة ابن التركماني لما انتخع البيهقي برواية حماد ههنا ذكر ما يدل على حفظه وثقته لانه اذا كان منصور احفظ واوثق منه كان هو في حافظ ثقة وخالف في ذلك في باب الزنا لا يحرم الحلال فضعفه وليست رواية منصور مختصرة من رواية حماد بل معارضة لها ومع جلالة منصور تابعه على رواية الاعمش فرواه عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري عن منصور والاعمش عن ابراهيم فذكره كذلك وتابعه ايضا الحسن بن عبيد الله كما تقدم وقد روى عن حماد ما هو موافق لرواية منصور فذكر عبد الرزاق عن معمر عن حماد عن ابراهيم عن علقمة والاسود قال صلى بنا عمر زمانا لم يقنت وفي التهذيب لابن جرير الطبري روى شعبة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود قال صليت مع عمر في السفر والحضر ما لا احصي فكان لا يقنت في الصبح وروى ابو حنيفة في مسنده عن حماد عن ابراهيم عن علقمة قال ما قنت ابو بكر ولا عمر ولا عثمان ولا قنت على حتى حارب اهل الشام فكان يقنت وفي مسنده ايضا عن حماد عن ابراهيم عن الاسود قال صحبت عمر بن الخطاب سنين فلم اره قانتا في صلوة الفجر والطرق التي اوردها البيهقي عن عمر في القنوت لا يخلو عن نظر كما مر بيانه فلا ادري من اين اشتهر ذلك عنه بل المشهور عنه عدمه على ما يقتضيه الاسانيد التي ذكرناها انتهى حدثنا ابن ابي داود ابراهيم بن سليمان البرسي قال ثنا عبد الحميد بن صالح البرجمي الكوفي قال ثنا ابو شهاب عبد ربه بن نافع الكناني الحناط الكوفي عن الاعمش سليمان بن مهران الكوفي عن علقمة بن قيس النخعي الكوفي والاسود ومسروق بن الاجدع الهمداني الكوفي انهم قالوا اي علقمة والاسود ومسروق كنا نصلي خلف عمر الفجر فلم يقنت اسناده الصحيحين سوى عبد الحميد بن صالح البرجمي روى له النسائي حديثا واحدا وذكره ابن حبان في الثقات كذا في الحاوي وقال في المنتخب وهذا ايضا اسناد صحيح انتهى قلت واخرجه ابن ابي شيبة وعبد الرزاق عن ابراهيم عن علقمة والاسود وعمرو بن ميمون ان عمر كان لا يقنت في الصبح كما في الكنز حدثنا ابن ابي داود قال ثنا عبد الحميد بن صالح قال ثنا ابو شهاب باسناده هذا هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني قال ثنا ابو شهاب عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة والاسود ومسروق انهم قالوا كنا نصلي خلف عمر هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه نحفظ ركوعه وسجوده ولا نحفظ قيام ساعة يعني القنوت وهذا ايضا اسناد صحيح والمراد من هذا الكلام انكار هؤلاء قنوت عمر رضي الله عنه في الفجر لانه لو قنت لما خفي عليهم ولكانوا يحفظونه كما كانوا يحفظون ركوعه وسجوده

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا فهد قال ثنا علی بن معبد قال ثنا جریر عن منصور عن ابراهیم عن الاسود وعمرو بن میمون قالا صلینا خلف عمر فلم یقنت فی الفجر حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداود قال ثنا شعبة عن منصور قال سمعت ابراهیم یحدث عن عمرو بن میمون نحوه قال ابوجعفر فهذا خلاف ماروی عنه فی الآثار الاول فاحتمل ان یکون قد کان فعل کل واحد من الامرین فی وقت فنظرنا فی ذلک فاذا یزید بن سنان قد حدثنا قال ثنا یحیی بن سعید قال ثنا مسعر بن کدام قال حدثنی عبد الملک بن میسرة عن زید بن وهب قال ربما قنت عمر فاخبر زید

کذا فی النخب حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا علی بن معبد بن شداد العبدی الرقی وسقط عن نسخة الحاوی حدثنا فهد وفیه حدثنا علی بن معبد قال ثنا جریر وعلی هذا هو ابن معبد بن نوح البغدادی نزیل مصر والصواب اثبات حدثنا فهد کما فی نسختی النخب والمبانی فان جریرا من مشائخ علی بن معبد بن شداد لا من مشائخ علی بن معبد بن نوح المصری الصغیر البغدادی شیخ الطحاوی وعلی بن معبد بن نوح هذا من تلامذه علی بن معبد بن شداد کما ذکره المحافظ فی تهذیبیه التهذیب قال ثنا جریر بن عبد الحمید الضبی الکوفی عن منصور بن المعتمر الکوفی عن ابراهیم عن الاسود وعمرو بن میمون قال صلینا خلف عمر وزاد فی نسختی النخب والمبانی رضی الله عنه فلم یقنت فی الفجر وهذا ایضا اسناد صحیح واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه ثنا وکیع عن سفیان عن منصور عن ابراهیم عن الاسود بن یزید وعمرو بن میمون انهما صلیا خلف عمر رضی الله عنه الفجر فلم یقنت کذا فی النخب واخرجه البیهقی فی باب من لم یر السجود فی ترک القنوت من طریق الحسین بن حفص عن سفیان عن منصور عن ابراهیم عن الاسود وعمرو بن میمون قالا صلینا خلف عمر الفجر فلم یقنت واخرجه الامام محمد فی کتاب الحجج عن اسرائیل عن منصور عن ابراهیم عن الاسود وعمرو بن میمون انهما صلیا مع عمر بن الخطاب رضی الله عنه الفجر فلم یقنت واخرجه ابن ابی شیبة ایضا کما فی النخب عن ابن ادریس عن الحسن بن عبید الله عن ابراهیم ان الاسود وعمرو بن میمون صلیا خلف عمر الفجر فلم یقنت حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداود الطیالسی قال ثنا شعبة عن منصور قال سمعت ابراهیم یحدث عن عمرو بن میمون نحوه وهذا ایضا اسناد صحیح کذا فی النخب واخرجه الامام محمد فی کتاب الحجج عن مسعر عن یحیی عن عمرو بن میمون ان عمر لم یقنت فی الفجر او قال صلیت خلف عمر فلم یقنت فی الفجر قال ابوجعفر فهذا خلاف ماروی عنه ای عن عمر فی الآثار الاول اخرج الطحاوی ترک القنوت وعن عمر من طریق الاسود وعمرو بن میمون وعلقمة ومسروق وقد تقدم عند المصنف انکار طارق بن اشیم الاشجعی قنوت النبی صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر وعثمان وعلی فی الفجر بلفظ النسائی وابن حبان وصلیت خلف عمر فلم یقنت وفی آخره یا بنی انها بدعة وبهذا تقدم انکار ابن عمر قنوت الصبح عن اصحابه وقد اخرج ابن ابی شیبة عن عامر الشعبی ان عمر کان لا یقنت فی الفجر وبهذا اخرج عن سعید بن جبیر کما ذکرنا واخرج الطبرانی عن ابن مسعود بلفظ صلیت خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر فما رأیت احدا منهم قانتا فی صلوة الا فی الوتر کما تقدم واخرج ابن ابی شیبة عن الشعبی قال قال عبد الله بن مسعود لو ان الناس سلکوا وادیا وشعبا وسلک عمر وادیا او شعبا سلکت وادی عمر وشعبه ولو قنت عمر قنت عبد الله کما فی الکنز وعنده ایضا عن الشعبی قال لم یقنت ابوبکر ولا عمر فی الفجر کما فی الکنز وعنده ایضا عن ابن عمر عن عمر انه کان لا یقنته یعنی القنوت فی الفجر کما فی الکنز واخرج الامام محمد فی کتاب الحجج عن سفیان بن عیینة عن ابن ابی نجیح قال سألت سالم ابن عبد الله بن عمر اکان عمر بن الخطاب یقنت فقال لا انما هو شیء احدثه الناس وقد ذکر ابراهیم النخعی ایضا قنوت عمر فی صلوة الفجر کما تقدم فهؤلاء الاجلة من الصحابة والتابعین ابن مسعود وابن عمر وطارق بن اشیم وعامر الجهنی والاسود وعلقمة ومسروق وعمرو ابن میمون وسعید بن جبیر والشعبی وسالم وابراهیم النخعی انکروا قنوت عمر فی صلوة الصبح فهذه الآثار کلها تخالف الآثار الاول المرویة فی قنوت عمر فی الفجر فاحتمل ان یکون قد کان ای عمر بن الخطاب فعل هکذا فی نسختی النخب والمبانی وفی نسخة الحاشیة یفعل کل واحد من الامرین ای من القنوت وترکه فی وقت یعنی ربما کان یقنت ربما کان یترک کذا فی النخب فنظرنا فی ذلک ای فی قنوت عمر فاذا یزید بن سنان القزاز البصری قد حدثنا قال ثنا یحیی بن سعید القطان البصری قال ثنا مسعر بن کدام ابو سلمة الکوفی قال حدثنی عبد الملک بن میسرة الهلالی ابو زید العامری الکوفی الزراد عن زید بن وهب الجهنی الکوفی قال ربما قنت عمر اسناده صحیحان سوی یزید بن سنان روی عنه النسائی ووثقه کذا فی الحاوی وقال فی النخب وهذا اسناد صحیح ورجاله من رجال الجماعة ما خلا یزید وقد اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه ثنا وکیع قال ثنا مسعر عن عبد الملک بن میسرة عن زید بن وهب قال ربما قنت عمر فی صلوة الفجر انتهی فاخبر زید

besturdubooks.wordpress.com

بما ذكرنا انه كان ربما يقنت وربما لم يقنت فاردنا ان ننظر في المعنى الذي له كان يقنت فاذا هو فاذا ابن ابي عمران قد حدثنا قال ثنا سعيد بن سليمن الواسطي عن ابي شهاب الخياط عن ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن الاسود قال كان عمر اذا حارب قنت واذا لم يحارب لم يقنت فاخبر الاسود بالمعنى الذي له كان يقنت عمر انه اذا حارب ليدعو على اعدائه ويستعين الله عليهم ويستنصره كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل لما قتل من قتل من اصحابه حتى انزل الله عز وجل ليس لك من الامر شئ او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون قال عبد الرحمن بن ابي بكر فما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على احد بعد فكانت هذه الاية عند عبد الرحمن وعند عبد الله بن عمر ومن وافقهما تنسخ الدعاء بعد ذلك في الصلوة على احد ولم يكن عند عمر بنا سخة فما كان قبل القتال وانما نسخت عند الدعاء في حال عدم القتال الا انه قد ثبت بذلك بطلان قول من يرى الدوام على القنوت في صلوة الفجر

بما ذكرنا من قوله انه اى عمر كان ربما قنت وربما لم يقنت يعنى لم تكن له عادة فى قنوته فى الصبح ولا هو داوم عليه وان كان مقيدا بحالة من الاحوال لان كلمة ربما للتقليل فتدل على انه كان يقنت ولكن قليلا كذا فى المبانى فاردنا ان ننظر فى المعنى الذى له كان يقنت ما هو اى لم يعرف من رواية زيد ان ذلك التقليل فى اى حالة كان فنظرنا فى المعنى الذى كان يقنت حين يقنت لاجله ولما ذا كان كذا فى المبانى والمنتخب فاذا ابن ابى عمران احمد الفقيه البغدادى قد حدثنا قال ثنا سعيد بن سليمن الواسطى المعروف بسعدويه عن ابى شهاب الخياط والصواب الخناط قال فى المنتخب عن ابى شهاب الخناط بالنون بياع الخنطة واسمه موسى بن نافع الاسدى وهو ابو شهاب الكبير روى له البخارى ومسلم والنسائى وابو شهاب الاصغر الخناط ايضا مر عن قريب انتهى وقال فى الحاوى وابو شهاب الخناط تقدم قريبا روى له الشيخان انتهى قلت واسمه عبد ربه ابن نافع الكنانى من رواة الستة وقد تقدم ترجمته والصواب ما قاله الحاوى فان العلامة الخوارزمى ذكر فى جامع المسانيد ان عبد ربه ابا شهاب الخناط يروى عن الامام ابى حنيفة رضى الله عنه فى هذه المسانيد وذكر الحافظ فى تهذيبه ابا شهاب عبد ربه فى مشائخ سعيد بن سليمان الواسطى ولم يذكر سعيدا فى تلامذة ابى شهاب الكبير موسى بن نافع وهكذا لم يذكره العينى فى المغانى فى ترجمة موسى بن نافع سعيدا فى تلامذته ولا ابا حنيفة فى مشائخه وذكر فى ترجمة سعيد ابا شهاب عبد ربه فى مشائخه عن ابى حنيفة الامام الاعظم نعمان بن ثابت الفقيه الكوفى عن حماد بن ابى سليمان الفقيه الكوفى عن ابراهيم النخعى عن الاسود ابن يزيد النخعى قال كان عمر اذا حارب قنت واذا لم يحارب لم يقنت قال فى الحاوى اسناد حسن وقال فى المنتخب اسناد صحيح واخرجه ابو حنيفة فى مسنده انتهى قلت اخرجه الحافظ طلحة بن محمد فى مسنده من طريق ابى يوسف عن ابى حنيفة عن عبد الملك بن ميسرة عن زيد بن وهب ان عمر رضى الله عنه كان يقنت اذا حارب ويتركه اذا لم يحارب واخرجه محمد بن خسرو فى مسنده من طريق شريك بن عبد الله عن ابى حنيفة كما فى جامع مسانيد الامام وهكذا اخرج الامام ابو يوسف فى كتاب الآثار عن ابى حنيفة عن عبد الملك عن زيد نحوه ولم اقف على طريق الاسود بهذا السياق واسناده حسن صحيح فاخبر الاسود وزيد بن وهب بالمعنى وفى نسخة المبانى ان المعنى له اى لاجله كان يقنت عمر انه اذا حارب ليدعو وفى نسختى المنتخب والمبانى يدعو بحذف اللام على اعدائه ويستعين الله عليهم ويستنصره يعنى كان قنوت عمر فى حال محاربته للاعداء للاستعانة بالله والاستنصار عليهم كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل لما قتل من قتل من اصحابه اى ببئر معونة فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو عليهم حتى انزل الله عز وجل ليس لك من الامر شئ او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون قال عبد الرحمن بن ابى بكر وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى رضى الله عنهما فما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على احد بعد اى بعد نزول الآية فكانت هذه الآية عند عبد الرحمن وعند عبد الله بن عمر ومن وافقهما وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى على ما كانا يقولانه فى ذلك تنسخ الدعاء وفى نسختى المنتخب والمبانى نسخ للدعاء بعد ذلك فى الصلوة على احد اى كانت هذه الآية عندهؤلاء ناسخة للدعاء على احد فى الصلوة مطلقا ولم يكن وفى نسختى المنتخب والمبانى ولم تكن اى هذه الآية عند عمر وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى رضى الله عنه بنا سخة ما كان قبل القتال اى عند القتال قال الراغب وفى قبل فلان كذا كقولك عنده وقال فى المختار وفى قبل فلان حق اى عنده وفى القاموس وفى قبله بكسر القاف اى عنده وفى نسخة المبانى ما كان القتال بحذف قبل وانما نسخت عنده اى عند عمر الدعاء فى حال عدم القتال يعنى لم يكن عند عمر بن الخطاب نسخا الا مقيدا بغير حالة المحاربة فكان النسخ عنده فى حال عدم القتال كذا فى المنتخب الا انه قد ثبت بذلك اى بنسخ الآية عند عمر فى حال عدم القتال بطلان قول من يرى الدوام على القنوت فى صلوة الفجر قال العينى فى المنتخب وعلى كل التقديرين ثبت بذلك بطلان قول من

فهذا وجه ما روى عن عمر رضي الله عنه في هذا الباب **وأما** علي بن ابي طالب رضي الله عنه فروى عنه في ذلك ما قد حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم عن عطاء بن السائب عن ابي عبد الرحمن عن علي انه كان يقنت في صلوة الصبح قبل الركوع **وحدثنا** ابن مرزوق قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث وابو داود قالا ثنا شعبة ح **وحدثنا** حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان كلاهما عن ابي حصين عن عبد الله بن معقل في حديث سفيان قال كان علي وابو موسى يقنتان في صلوة الغداة **وفي** حديث شعبة قنت بنا علي وابو موسى **وحدثنا** ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا شعبة عن عبيد بن حسين

يرى الدوام على القنوت في صلوة الفجر اما عند عبد الرحمن وابن عمر فلكون النسخ عاما عندهما واما عند عمر رضي الله عنه فلكونه مخصوصا بغير حالة الحرب وكلا المذهبين يدل على بطلان رؤية الدوام على القنوت في الفجر انتهى وحاصل ما ذكره المصنف في آثار عمر انه ثبت عنه القنوت في صلوة الصبح وثبت عنه تركه وصرح الاسود عنه انه كان يقنت اذا حارب ليدعو على اعدائه ويستعين الله عليهم ويستنصره كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قتل من اصحابه حتى انزل الله ليس لك من الامر فاذا دعا يسول الله صلى الله عليه وسلم على احد بعد ذلك كما قال عبد الرحمن فكانت هذه الآية ناسخة عند عبد الرحمن وابن عمر ومن وافقهما للدعاء على احد في الصلوة مطلقا وعند عمر ليست بناسخة حال القتال وانما نسخت الدعاء في حال عدم قنوته بذلك بطلان قول من يرى دوام القنوت في الفجر فهذا وجه ما روى عن عمر رضي الله عنه وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف رضي الله عنه في هذا الباب واما علي بن ابي طالب رضي الله عنه فروى عنه اي عن علي في ذلك اي في قنوت الفجر ما قد حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم بن بشير عن عطاء بن السائب الثقفي الكوفي عن ابي عبد الرحمن السلمي عبد الله بن حبيب الكوفي القاري عن علي هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه انه كان يقنت في صلوة الصبح قبل الركوع والاثر اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن هشيم باسناده نحوه كما في المنتخب قال في الحاوي في اسناده عطاء بن السائب وفيه كلام وقد تقدم وقد اختلط في آخر عمره قال احمد بن عبد الله من سمع منه بآخره فهو مضطرب الحديث منهم هشيم وخالد بن عبد الله الواسطي انتهى وفيه حجة لاصحابنا ان القنوت فيما يقنت قبل الركوع واما ما اخرجه البيهقي في سننه من طريق يزيد بن ابي زياد سمعت اشياخنا يحدثون ان عليا كان يقنت في صلوة الصبح بعد الركوع ففيه يزيد بن ابي زياد مضعف حكى البيهقي تضعيفه عن ابن معين في باب رفع اليدين عند الافتتاح خاصة ثم انه روى عن الاشياخ وهم مجهولون كما في الجوهر النقي وقال واولى من ذلك ما رواه ابن ابي شيبة فذكره حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ابو سهل البصري وابو داود وسليمان الطيالسي قال ثنا شعبة وحدثنا حسين بن نصر بن المعارك البغدادي قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفي قال ثنا سفيان الثوري كلاهما اي شعبة وسفيان رويا عن ابي حصين عثمان بن عاصم الاسدي الكوفي عن عبد الله ابن معقل بفتح اوله وسكون المهملة بعدها قاف بن مقرن المزني ابو الوليد الكوفي من رواة الستة قال العجلي كوفي تابعي ثقة من خيار التابعين وقال ابن سعد كان ثقة قليل الحديث وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة ثمان وثمانين في حديث سفيان اي لفظ سفيان في حديثه قال كان علي وابو موسى يقنتان في صلوة الغداة وفي حديث شعبة قنت بنا علي وابو موسى واخرجه الطيالسي في مسنده عن شعبة الى آخره كما في المنتخب هكذا قال في المباني اخرجه الطيالسي في مسنده عن شعبة بن الحجاج عن ابي حصين الكوفي عن عبد الله بن معقل المزني قال قنت بنا علي وابو موسى رضي الله عنهما في صلوة الغداة ولكني لم اره في مسنده ولعله سقط عن النسخة المطبوعة والله اعلم واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن سفيان عن ابي حصين عن عبد الله بن معقل قال قنت في الفجر رجلان من اصحاب النبي عليه السلام علي وابو موسى كما في المنتخب والمباني وهكذا قال في الحاوي الا انه ذكر فيما نقل عنه عن وكيع عن سفيان عن ابي حصين عن عبد الرحمن بن معقل ثم قال هكذا وقع عبد الرحمن بن معقل وعبد الله بن معقل بن مقرن المزني روى له الشيخان وهو اخو عبد الرحمن واخو عبد الرحمن ذكره ابن حبان في الثقات انتهى قلت واخرجه البيهقي من طريق عبيد الله بن موسى عن سفيان عن ابي حصين عن عبد الله بن معقل قال قنت علي رضي الله عنه في الفجر ثم قال وهذا عن علي صحيح مشهور وقال العلامة ابن التركماني قد اضطرب سند هذا الاثر فرواه ابن ابي شيبة من طريق ابي حصين عن عبد الرحمن بن معقل وقد تقدم ان ابن حبان اخرج في صحيحه عن ابي مالك انه صلى خلف علي فلم يقنت انتهى مختصرا وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود الطيالسي قال ثنا شعبة عن عبيد بن حسين هكذا وقع في النسخة المطبوعة حسين بزيادة الياء والصواب حسن باسقاط الياء كما في نسختي المنتخب والمباني ونسخة الحاوي وهو عبيد بن حسن

besturdubooks.wordpress.com

قال سمعت ابن معقل يقول صليت خلف علي الصبح فقنت قال ابو جعفر فقد يجوز ان يكون علي كان يرى القنوت في صلوة الفجر في سائر الدهر وقد يجوز ان يكون فعل ذلك في وقت خاص للمعنى الذي كان فعله عمر من اجله فنظرنا في ذلك فاذا روح بن الفرج قد حدثنا قال ثنا يوسف بن عدي قال ثنا ابو الاحوص عن مغيرة عن ابراهيم قال كان عبد الله لا يقنت في الفجر واول من قنت فيها علي وكانوا يرون انه انما فعل ذلك لانه كان محاربا فحدثنا فهد قال ثنا محرز بن هشام قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم قال انما كان علي رضي الله عنه يقنت فيها لانه كان محاربا فكان يدعو على اعدائه في القنوت في الفجر والمغرب فثبت بما ذكرنا ان مذهب علي في القنوت هو مذهب عمر الذي وصفنا

المزني ابو الحسن الكوفي وقد تقدم قال سمعت ابن معقل سماه العيني في النخب عبد الله ويحتمل ان يكون عبد الرحمن كما تقدم وقد ذكر ابن ابي حاتم في ترجمة عبد الرحمن بن معقل عبيد بن الحسن في تلامذته وهكذا ذكر في تهذيب التهذيب في ترجمة عبد الرحمن ولم يذكرا عبيدا في تلامذة عبد الله وذكر في تهذيب التهذيب في ترجمة عبيد عبد الرحمن بن معقل في مشائخه ولم يذكر عبد الله في مشائخ عبيد فهذا يقوي هذا الاحتمال يقول صليت خلف علي هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسخة النخب رضي الله عنه الصبح فقنت والاثر اخرجه ابن ابي شيبة من طريق عبد الرحمن بن معقل كما تقدم قال ابو جعفر وفي نسخة النخب بحذف ذلك فقد يجوز ان يكون علي رضي الله عنه كما زاد في نسختي النخب والمباني كان يرى القنوت في صلوة الفجر وفي نسختي النخب والمباني الصبح بدل الفجر في سائر الدهر اي في جميع عمره كما ذهب اليه الخصم وقد يجوز وفي نسختي النخب والمباني بحذف قد ان يكون فعل ذلك اي قنت في صلوة الفجر في وقت خاص للمعنى الذي كان فعله عمر وفي نسختي النخب والمباني كان عمر رضي الله عنه فعله من اجله اي من اجل ذلك المعنى فنظرنا في ذلك اي فيما يدل على تعيين احد الاحتمالين فاذا روح بن الفرج القطان المصري قد حدثنا قال ثنا يوسف بن عدي الكوفي قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سليم الحنفي الكوفي عن مغيرة بن مقسم الكوفي الاعمى عن ابراهيم النخعي قال كان عبد الله بن مسعود لا يقنت في الفجر واول من قنت فيها اي في صلوة الفجر علي رضي الله عنه كما زاد في نسخة النخب كانوا يرون انه انما فعل ذلك لانه كان محاربا والاثر اخرجه الحاكم عن ابراهيم بسياق المصنف كما ذكر في كنز العمال واخرجه الامام ابو يوسف في كتاب الآثار عن ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم ان عليا رضي الله عنه قنت يدعو على معاوية رضي الله عنه حين حاربه فاخذ اهل الكوفة عنه وقنت معاوية يدعو على علي فاخذ اهل الشام عنه واخرجه الامام محمد في كتاب الآثار عن ابي حنيفة باسناده بمعناه وفي كتاب الحج عن محمد بن ابان عن حماد عن ابراهيم عن علقمة والاسود قالا لم يقنت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مات في صلوة الغداة حتى اذا حارب المشركين فانه كان يقنت في الصلوات كلها يدعو عليهم ولم يقنت ابو بكر ولا عمر ولا عثمان حتى ماتوا ولا علي حتى حارب اهل الشام فكان يقنت في الصلوات كلها وكان يدعو عليهم وكان معاوية يدعو عليهم وذكره ابن حزم في المحلى من طريق ابن المجالد عن ابيه عن ابراهيم عن علقمة والاسود بمعناه ثم قال انه مرسل ولا حجة في مرسل وفيه عن ابي بكر وعمر وعثمان انهم لم يقنتوا وقد صح عنهم انهم كانوا يقنتون والمثبت اولى من النافي او نقول كلاهما صحيح وكلاهما مباح انتهى قلت المرسل حجة عندنا وثبت عن ابي بكر وعمر وعلي القنوت وتركه والترك اكثر فيحمل القنوت على حال المحاربة وتركه في غير حال المحاربة كما ذكر المصنف رحمه الله تعالى حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا محرز من الاحراز بن هشام المرادي الكوفي روى عن جرير بن حازم وعبد الملك بن ابجر ون بن عنزة روى عنه فهد بن سليمان الكوفي وعثمان ابن سعيد الدارمي وآخرون ذكره ابن حبان في الثقات روى له الطحاوي كذا في المغاني قال ثنا جرير بن حازم البصري عن مغيرة عن ابراهيم قال انما كان علي رضي الله عنه وفي نسختي الحاوي والنخب بحذف رضي الله عنه يقنت فيها وفي نسخ الحاوي والنخب والمباني بحذف فيها وهو الاظهر ههنا لانه كان محاربا فكان يدعو على اعدائه في القنوت في الفجر والمغرب والاثر لم اقف عليه من طريق مغيرة رح فثبت بما ذكرنا اي من قول ابراهيم عند المصنف وعلقمة والاسود عند غيره ان مذهب علي رضي الله عنه كما في نسخة النخب وفي نسخة المباني كرم الله وجهه في القنوت هو مذهب عمر رضي الله عنه كما زاد في نسختي النخب المباني الذي وصفنا اي القنوت عند الحرب للاستعانة بالله على الاعداء والاستنصار عليهم وقد تأيد ذلك بما اخرجه ابن ابي شيبة عن هشيم ان عروة الهمداني هو ابو فروة بن الحارث قال حدثني الشعبي قال لما قنت علي في صلوة الصبح انكر الناس ذلك فقال علي انما استنصرنا على عدونا وهذا سند صحيح كما قال العلامة ابن التركماني واخرج ايضا

besturdubooks.wordpress.com

ولم يكن على يقصد بذلك الى الفجر خاصة لانه قد كان يفعل ذلك فى المغرب فيما ذكر ابراهيم **حدثنا** ابو بكرة قال ثنا ابو داود عن شعبة قال اخبرنى حسين بن عبد الرحمن قال سمعت عبد الرحمن بن معقل يقول صليت خلف علىؓ المغرب فقنت ودعا فكل قد اجمع ان المغرب لا يقنت فيها اذا لم يكن حرب وان عليا انما كان قنت فيها من اجل الحرب فقنوته فى الفجر ايضا عندنا كذلك واما ابن عباس فروى عنه فى ذلك ما قد حدثنا على بن شيبة قال ثنا قبيصة بن عقبة قال ثنا سفيان عن عوف عن ابى رجاء عن ابن عباسؓ قال صليت معه الفجر فقنت قبل الركعة

عن وكيع عن اسرائيل عن ابى اسحق قال ذكرت لابى جعفر القنوت فقال خرج على من عندنا وما يقنت وانما قنت بعدما اتاكم قال العلامة ابن التركمانى وهذا ايضا سند صحيح وابو جعفر اظنه الباقر وروايته عن على مرسلة فدل هذان الاثران على ان القنوت فى الفجر لما كان معروفا لم يفعله قديما وانما فعله بعد لضرورة الاستنصار على العدو وقد تقدم ان ابا حنيفة اخرج فى مسنده عن على نحو هذا انتهى ولم يكن على هكذا فى نسخة المبانى وزاد فى نسخة المنتخب رضى الله عنه يقصد بذلك اى بالقنوت الى الفجر خاصة لانه اى لان عليا قد كان يفعل ذلك اى يقنت فى المغرب ايضا كما كان يقنت فى الفجر فيما ذكر ابراهيم النخعى كما تقدم من طريق جرير عن مغيرة عنه **حدثنا** ابو بكرة بكار القاضى قال ثنا ابو داود الطيالسى عن شعبة قال اخبرنى هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسختى المنتخب والمبانى حدثنى حسين وفى نسخ الحاوى والمنتخب والمبانى حصين بالاسناد المهملة وهو الصعاب بن عبد الرحمن السلمى الكوفى قال سمعت عبد الرحمن بن معقل بن مقرن المزنى ابو عاصم الكوفى من رواة ابى داود ذكره ابن حبان فى الثقات وقال ابو زرعة كوفى ثقة وقال ابن سعد فى الطبقة الاولى من اهل الكوفة تكلموا فى رواية عن ابيه لانه كان صغيرا وذكره ابن الامين الطليطلى فى الصحابة ووهم فى ذلك يقول صليت خلف على هكذا فى نسختى الحاوى والمبانى وزاد فى نسخة المنتخب رضى الله عنه المغرب فقنت ودعا قال فى الحاوى اسناده الصحيحين وقال فى المنتخب واخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه ثنا شريك عن حصين عن عبد الرحمن بن معقل قال صليت خلف على رضى الله عنه المغرب فقنت قلت واخرجه البيهقى من طريق سفيان عن سلمة بن كهيل عن عبد الرحمن بن معقل ان عليا بن ابى طالبؓ قنت فى المغرب فدعا على ناس ودعا على اشياعهم وقنت بعد الركعة ومن طريق شعبة عن عبيد بن الحسن عن عبد الرحمن بن معقل يقول شهدت على بن ابى طالب يقنت فى صلوة العتمة او قال المغرب بعد الركوع ويدعو فى قنوته على خمسة وسماهم فكل قد اجمع ان المغرب لا يقنت فيها اى فى صلوة المغرب اذا لم يكن حرب هكذا فى نسختى المنتخب والمبانى وفى نسخة الحاشية خوف وان عليا هكذا فى نسخة المبانى وزاد فى نسخة المنتخب رضى الله عنه انما كان وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف كان قنت فيها من اجل الحرب فقنوته اى قنوت على فى الفجر ايضا عندنا كذلك والحاصل ان عليا رضى الله عنه ثبت عنه القنوت وثبت عنه تركه وصرح النخعى انه كان يقنت عندكونه محاربا فدل ذلك ان مذهبه فى القنوت كمذهب عمر وقد ذكر النخعى وابن معقل قنوت على فى المغرب ايضا واجمعوا على ان المغرب لا يقنت فيها بغير الحرب وان قنوت على فيها كان لاجل الحرب فيكون قنوت على فى الفجر ايضا كذلك للحرب فبطل بذلك قول من يحتج بقنوت على على الدوام واما ابن عباس وفى نسختى المنتخب والمبانى واما عبد الله بن عباس رضى الله عنهما فروى عنه فى ذلك وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف فى ذلك ما قد حدثنا على بن شيبة قال ثنا قبيصة بن عقبة السوائى الكوفى قال ثنا سفيان الثورى عن عوف بن ابى جميلة الهجرى البصرى عن ابى رجاء العطاردى عمران بن ملحان البصرى عن ابن عباس قال اى ابو رجا صليت معه اى مع ابن عباس وعند ابن جرير من طريق جماعة عن عوف عن ابى رجا قال صليت مع ابن عباس الغداة فى مسجد البصرة وعند البيهقى من طريق ابى الاشهب وغيره عن ابى رجا قال صلى بنا ابن عباس صلوة الصبح وهو امير على البصرة وعند ابن ابى شيبة من طريق عوف اذ كان بالبصرة الفجر فقنت قبل الركعة هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسختى المنتخب والمبانى قبل الركوع وهكذا عند ابن جرير قال فى الحاوى اسناده الصحيحين ورواه ابن ابى شيبة عن مسروق بن معاذية عن عوف فذكره انتهى وقال فى المنتخب واخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه ثنا هشيم عن عوف عن ابى رجا قال رأيت ابن عباس يد ضبعيه فى قنوت صلوة الغداة اذ كان بالبصرة انتهى قلت واخرجه ابن جرير فى تفسيره عن ابن بشار عن ابن ابى عدى وعبد الوهاب ومحمد بن جعفر عن عوف عن ابى رجا فذكره مع الزيادة التى ذكرنا وزاد فى آخره فقنت بنا قبل الركوع وقال هذه الصلوة الوسطى التى قال الله وقوموا لله قانتين واخرج ايضا

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابو عاصم قال ثنا عوف فذكر باسناده مثله وزاد وقال هذه الصلوة الوسطى **فقد** يجوز ايضا في امر ابن عباس في ذلك ما جاز في امر علي **فنظرنا** هل روى عنه خلاف لهذا **فاذا** ابوبكرة قد حدثنا قال ثنا مؤمل ابن اسمعيل قال ثنا سفيان الثوري عن واقد عن سعيد بن جبير قال صليت خلف ابن عمر وابن عباس فكانا لا يقنتان في صلاة الصبح حدثنا بشر بن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء قال انا زائدة عن منصور قال ثنا مجاهد وسعيد بن جبير ان ابن عباس كان لا يقنت في صلوة الفجر حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد قال ثنا هشيم قال انا حصين عن عمران بن الحارث السلمي قال صليت خلف ابن عباس في داره الصبح فلم يقنت قبل الركوع ولا بعده حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداود قال ثنا شعبة عن حصين بن عبد الرحمن قال انا عمران بن الحارث السلمي قال صليت خلف ابن عباس الصبح فلم يقنت **قال** ابو جعفر فكان الذي يروى عنه القنوت هو ابو رجاء وانما كان ذلك وهو بالبصرة والياً عليها للعلي

عن يعقوب عن ابن علية عن عوف فذكر نحوه ومن طريق شريك عن عوف بلفظ صليت خلف ابن عباس الفجر فقنت فيها ورفع يديه ثم قال هذه الصلوة الوسطى التي امرنا الله ان نقوم فيها قانتين واخرجه البيهقي من طريق عمرو بن حبيب عن عوف بالسياق الاول بدون زيادة البصرة حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابو عاصم قال ثنا عوف فذكر باسناده مثله وزاد وقال هذه الصلوة الوسطى تقدم هذا الاثر عند المصنف بهذا الاسناد في باب الصلوة الوسطى بلفظ صليت خلف ابن عباس الغداة فقنت قبل الركوع وقال هذه الصلوة الوسطى واخرجه البيهقي من طريق ابي الاشهب وسلم بن زرير عن ابي رجاء قال صلى بنا ابن عباس صلوة الصبح وهو امير على البصرة فقنت قبل الركوع ورفع يديه حتى توان رجلاه بين يديه لرأى بياض ابطيه فلما قضى الصلوة اقبل علينا بوجهه فقال هذه الصلوة التي ذكرها الله عز وجل في كتابه حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين واخرجه ابن جرير من طريق عوف عن ابي المنهال عن ابي العالية عن ابن عباس انه صلى صلوة الغداة في مسجد البصرة فقنت قبل الركوع وقال هذه الصلوة الوسطى التي ذكرها الله حافظوا فذكر الآية **فقد** يجوز وزاد في نسخة المنتخب قال ابو جعفر رحمه الله فقد يجوز ايضا في امر ابن عباس في ذلك ما جاز في امر علي رضي الله عنه كما زاد في نسخة المنتخب **فنظرنا** هل روى عنه اي عن ابن عباس خلاف لهذا وفي نسختي المنتخب والمباني خلاف هذا **فاذا** ابوبكرة قد حدثنا قال ثنا مؤمل ابن اسمعيل قال ثنا سفيان الثوري عن واقد هو ابو عبد الله مولى زيد بن خليدة كوفي من رواة النسائي قال احمد عن مؤمل بن اسمعيل عن الثوري كان شيخ صدق وقال ابن المديني عن يحيى بن سعيد اثنى عليه سفيان خيرا وقال النسائي ليس به بأس وذكره ابن حبان في الثقات عن سعيد بن جبير قال صليت خلف ابن عمر وابن عباس هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهم فكانا لا يقنتان في صلوة الصبح والاثر اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن سفيان باسناده نحوه كما في المنتخب حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء قال انا زائدة بن قدامة الثقفي الكوفي عن منصور بن المعتمر السلمي الكوفي عن مجاهد وسعيد ابن جبير هكذا في نسختي الحاوي والمنتخب بالشك وفي نسخة المباني وسعيد بغير الشك ان ابن عباس رضي الله عنهما كما زاد في نسختي المنتخب والمباني كان لا يقنت في صلوة الفجر قال في الحاوي اسناده الصحيحين اهـ واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن الحسين بن علي عن زائدة عن منصور عن مجاهد وسعيد مثله وهذا سند صحيح كما في الجوهر النقي حدثنا صالح بن عبد الرحمن هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني حدثنا صالح قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم بن بشير قال انا حصين ابن عبد الرحمن السلمي عن عمران بن الحارث السلمي ابو الحكم الكوفي من رواة مسلم والنسائي قال ابو حاتم صالح الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال العجلي عمران بن الحارث كوفي تابعي ثقة عندهم السلمي لم يقع ذلك في نسخ الحاوي والمنتخب والمباني قال صليت خلف ابن عباس في داره الصبح فلم يقنت قبل الركوع ولا بعده واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن هشيم فذكره باسناده مثله كما في المنتخب وقال في الحاوي اسناده الصحيحين سوى عمران بن الحارث روى له مسلم انتهى حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداود الطيالسي قال ثنا شعبة عن حصين بن عبد الرحمن قال انا عمران بن الحارث السلمي قال صليت خلف ابن عباس الصبح فلم يقنت قال في الحاوي اسناد الصحيحين وقال في المنتخب واخرجه الطيالسي في مسنده قلت ولم اجده فيه قال ابو جعفر وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف ذلك فكان الذي يروى عنه اي عن ابن عباس القنوت هو ابو رجاء وانما كان ذلك اي قنوت ابن عباس الذي رواه ابو رجاء وهو اي ابن عباس بالبصرة والياً عليها اي على البصرة لعلي رضي الله عنه كما زاد في نسختي المنتخب والمباني قال في الاصابة

وكان احد من يروى عنه بخلاف ذلك سعيد بن جبير وانما كانت صلاته معه بعد ذلك بمكة فكان من مذهبه فى ذلك ايضا مذهب عمر وعلى فكان ذلك الذى رينا عنهم من القنوت فى الفجر انما كان ذلك منهم للعارض الذى ذكرنا فقنتوا فيها وفى غيرها من الصلوات وتركوا ذلك فى حال عدم ذلك العارض وقد رينا عن آخرين من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك القنوت فى سائر الدهر فمن ذلك ما حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن ابى اسحق عن علقمة قال كان عبد الله لا يقنت فى صلوة الصبح

ذكر خليفة ان عليا ولاه البصرة وكان على الميسرة يوم صفين واستخلف ابا الاسود على الصلوة وزيادا على الخراج وكان استكتبه فلم يزل ابن عباس على البصرة حتى قتل على فاستخلف على البصرة عبد الله بن الحارث ومضى الى الحجاز انتهى ويقال ان عليا عزله عن البصرة قبل موته كما فى البداية وقدم تقدم من طريق جماعة عن عوف عن ابى رجاء ان صلوة ابى رجاء مع ابن عباس كانت فى مسجد البصرة كما روى ابن ابى شيبة وابن جرير وعند البيهقى من طريق ابى الاشهب سلم بن زرير وهو امير على البصرة وكان احد من يروى عنه اى عن ابن عباس بخلاف ذلك اى بخلاف ما روى ابو رجاء من القنوت سعيد بن جبير فقد تقدم عنه بسند صحيح انه كان لا يقنت فى صلوة الفجر وانما كانت صلوته اى سعيد بن جبير معه اى مع ابن عباس بعد ذلك اى بعد امارة ابن عباس على البصرة حين مضى الى الحجاز بمكة فقد ذكر البخارى ان سعيد بن جبير لم يدرك ايام على كما فى تهذيب التهذيب ورجع ابن عباس من العراق الى الحجاز بعد قتل على رضى الله عنه كما تقدم فيكون صلوة سعيد مع ابن عباس بعد رجوعه من العراق الى مكة قال ابن جرير الطبرى فى تاريخه وفيها اى فى سنة اربعين خرج عبد الله بن العباس من البصرة ولحق بمكة فى قول عامة اهل السير وقد انكر ذلك بعضهم وزعم انه لم يزل بالبصرة عاملا عليها من قبل امير المؤمنين على حتى قتل وبعد مقتل على حتى صالح الحسن معاوية ثم خرج حينئذ الى مكة انتهى فالحاصل ان ابن عباس رجع من العراق الى مكة واقام هناك على القولين الى ان وقع ما وقع فى ايام ابن الزبير كما هو مشهور فخرج الى الطائف ومات هناك فعلى هذا حضور سعيد وتلمذه وصلوته معه بعد ايام على رضى الله عنه فى قيامه بمكة والطائف فى آخر عمره فكان مذهبه اى مذهب ابن عباس وفى نسختى المنتخب والمبانى وكانت صلوته والاول اولى واوضح فى ذلك اى فى القنوت ايضا وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف ايضا مذهب عمر وعلى وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى رضى الله عنهما قال فى المنتخب يعنى لاجل الحراب كان يقنت على الاعداء انتهى والحاصل ان ما رواه ابو رجاء من قنوت ابن عباس فى الفجر كان عند قيامه بالبصرة واليا عليها من جهة على لاجل الحرب كما كان عمر وعلى يقنتان لاجل الحرب والذى رواه سعيد بن جبير ومجاهد وعمران بن الحارث من ترك القنوت فى الفجر كان بمكة بعد ذلك لزوال ذلك العارض وهو الحرب فكان ذلك الذى وفى نسختى المنتخب والمبانى فكان الذى قد رينا عنهم اى عن الصحابة من القنوت فى الفجر انما كان ذلك اى القنوت فى الفجر منهم اى من الصحابة للعارض الذى ذكرنا اى لاجل الحرب فقنتوا فيها اى فى صلوة الفجر وفى غيرها اى فى غير صلوة الفجر من الصلوات اى كما تقدم من طريق علقمة والاسود عن على انه كان يقنت فى الصلوات كلها حين كان يحاربهم اهل الشام وكان يدعو عليهم اخرجه محمد فى كتاب الحج وذكره ابن حزم فى المحلى ومن طريق عبد الرحمن بن معقل انه صلى خلف على المغرب فقنت اخرجه الطحاوى وابن ابى شيبة وتركوا ذلك اى القنوت فى حال عدم ذلك العارض اى الحرب كما تقدم عن عمر وعلى وابن عباس من طرق والحاصل ان كل من روى عنه من الصحابة من القنوت فى الصبح انما كان لاجل عارض الحرب كما دل على ذلك ان بعضهم كان يقنت فى غير الصبح ايضا كما ذكرنا قال ابن القيم فى زاد المعاد واما المروى عن الصحابة فنوعان احدهما قنوت عند النوازل كقنوت الصديق رضى الله عنه فى محاربة الصحابة لمسيلمة وعند محاربة اهل الكتاب وكذلك قنوت عمر وقنوت على عند محاربة معاوية واهل الشام الثانى مطلق مراد من حكاه عنهم به تطويل هذا الركن للدعاء والثناء والله اعلم انتهى وقد رينا عن آخرين من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك القنوت فى سائر الدهر هكذا فى نسخة المبانى وفى نسخة المنتخب الدهر وراى فى سائر الازمان لا فى الحرب ولا فى غيرها فمن ذلك ما حدثنا ابو بكرة بكار القاضى قال ثنا مؤمل بن اسمعيل القرشى العدوى البصرى قال ثنا سفيان الثورى عن ابى اسحق السبيعى عمرو بن عبد الله الكوفى عن علقمة بن قيس النخعى الكوفى قال كان عبد الله بن مسعود لا يقنت فى صلوة الصبح قال فى الحاوى اسناده الصحيحين سوى مؤمل بن اسمعيل انتهى قلت روى له الترمذى والنسائى وهو صدوق سيئ الحفظ كما فى التقريب وقد تابعه ابو عامر عن سفيان عند المصنف كما سيأتى ووكيع عند ابن ابى شيبة والاثر اخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه عن وكيع

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا المسعودی قال ثنا عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه قال كان ابن مسعود لا یقنت فی شیء من الصلوات الا الوتر فانه كان یقنت قبل الركعة حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر عن سفیان عن ابی اسحق عن علقمة قال كان عبد الله لا یقنت فی صلوة الصبح حدثنا محمد بن خزیمة قال ثنا عبد الله ابن رجاء قال انا المسعودی فذكر مثل حدیث ابی بكرة عن ابی داؤد عن المسعودی باسناده حدثنا فهد قال ثنا الحمانی قال ثنا ابن مبارك عن فضیل بن غزوان

عن سفیان عن ابی اسحق عن علقمة بن قیس ان ابن مسعود لم یكن یقنت فی الفجر كما فی مبانی الاخبار حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد الطیالسی قال ثنا المسعودی عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله مسعود الكوفی قال ثنا عبد الرحمن بن الاسود بن یزید النخعی الكوفی عن ابیه الاسود قال كان ابن مسعود لا یقنت فی شیء من الصلوات الا الوتر فانه كان یقنت قبل الركعة هكذا فی نسخ الحاوی والنخب المبانی وزاد فی نسخة المبانی یقنت فیه وفی نسخة الحاشیة قبل الركوع قال فی الحاوی اسناده الصحیحین سوی المسعودی استشهد به البخاری ووثقه غیر واحد ورواه ابن ابی شیبة عن هشیم عن لیث عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه فذكره ولیث هو لیث بن ابی سلیم انتهی قلت ولفظ ابن ابی شیبة كلفظ المصنف الا انه قال الا فی الوتر قبل الركوع كما فی المبانی واخرجه الطبرانی فی معجمه من طریق ابی العمیس عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه قال كان عبد الله بن مسعود لا یقنت فی صلوة الغداة واذا قنت فی الوتر قنت قبل الركوع وفی لفظ كان لا یقنت فی شیء من الصلوات الا فی الوتر قبل الركعة كما فی نصب الرایة وذكر الهیثمی فی المجمع باللفظین ثم قال رواهما الطبرانی فی الكبیر واسنادهما حسن وذكره الحافظ فی الدرایة باللفظ الثانی وقال واخرجه الطبرانی من وجه آخر صحیح لكن موقوفا فذكره حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا ابو عامر العقدی عبد الملك بن عمرو البصری عن سفیان الثوری عن ابی اسحق عمرو السبیعی الكوفی عن علقمة بن قیس النخعی قال كان عبد الله بن مسعود لا یقنت فی صلوة الصبح والاثر لم اقف علیه من طریق ابی عامر واسناده صحیح رواته رواة الستة الا ابن مرزوق فانه شیخ النسائی ثقة وقد تقدم تخریج الاثر من طریق الثوری قریبا واخرج الامام محمد فی كتاب الحج عن بكر بن عامر عن ابراهیم النخعی عن علقمة بن قیس ان عبد الله بن مسعود لم یقنت فی الفجر حدثنا محمد بن خزیمة بن راشد البصری قال ثنا عبد الله بن رجاء الغدانی البصری قال انا المسعودی عبد الرحمن بن عبد الله فذكر مثل حدیث ابی بكرة عن ابی داؤد عن المسعودی باسناده تقدم تخریج طرق الاسود وهذا ایضا طریق صحیح فان محمد بن خزیمة ثقة مشهور كما فی المیزان واحتج البخاری وغیره بالباقین واخرج الطبرانی فی الكبیر من طریق حماد عن ابی حمزة عن ابن مسعود انه كان یقنت فی الوتر قبل الركوع ولا یقنت فی صلوة الفجر كما فی النخب واخرج الامام محمد فی كتاب الحج عن مسعر بن كدام عن عثمان بن المغیرة عن عرفجة قال صلیت مع عبد الله الفجر فلم یقنت واخرجه ابن ابی شیبة عن وكیع عن مسعر فذكر بهذا الاسناد وبلفظ ان ابن مسعود كان لا یقنت فی الفجر كما فی الجوهر النقی واخرجه البیهقی من طریق شریك عن عثمان فذكر باسناده نحو روایة الامام محمد وزاد وصلیت مع علی فلم یقنت قال العلامة ابن التركمانی شریك النخعی القاضی قال البیهقی فی باب من زرع ارض غیره باذنه مختلف فیه كان یحیی القطان لا یروی عنه ویضعف حدیثه جدا ولا ذكر لعلی فی روایة مسعر ومسعر ثبت حجة لا نسبة بینه وبین شریك قال شعبة كان یسمی مسعر المصحف انتهی واخرج الامام محمد فی كتاب الحج عن یعقوب بن ابراهیم عن حصین بن عبد الرحمن عن ابراهیم النخعی عن عبد الله بن مسعود انه لم یقنت فی الفجر وفی كتاب الآثار عن الامام ابی حنیفة عن حماد عن ابراهیم ان ابن مسعود لم یقنت هو ولا احد من اصحابه حتی فارق الدنیا یعنی فی صلوة الفجر وهكذا اخرج بهذا الاسناد فی كتاب الحج واخرجه الامام ابو یوسف فی كتاب الآثار بهذا الاسناد وبلفظ ان عبد الله رضی الله عنه واصحابه كانوا لا یقنتون فی الفجر حدثنا فهد بن سلیمان الكوفی قال ثنا الحمانی یحیی بن عبد الحمید الكوفی الحافظ قال ثنا ابن مبارك وفی نسخ الحاوی والنخب والمبانی ابن المبارك بزیادة الالف واللام وهو عبد الله بن المبارك المروزی عن فضیل بن غزوان بفتح المعجمة وسكون الزای بن جریر الضبی مولاهم ابو الفضل الكوفی من رواة الستة قال احمد وابن معین ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات ووثقه محمد بن عبد الله بن عمار ویعقوب بن سفیان وقال ابو بكر ابن ابی خیثمة حدثنا ابی حدثنا ابن فضیل عن ابیه قال كنا نجلس انا وابن شبرمة والقعقاع بن یزید والحارث العكلی نتذاكر الفقه فربما لم نقم

besturdubooks.wordpress.com

عن الحارث العكلي عن علقمة بن قيس قال لقيت ابا الدرداء بالشام فسألته عن القنوت فلم يعرفه حدثنا يونس قال ثنا ابن وهب ان مالكا حدثه ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا القعنبي عن مالك عن نافع عن ابن عمر انه كان لا يقنت في شيء من الصلوات حدثنا ابن ابي داود قال ثنا ابن ابي مريم قال انا محمد بن مسلم الطائفي قال حدثني عمرو بن دينار قال كان عبد الله بن الزبير يصلي بنا الصبح بمكة فلا يقنت قال ابو جعفر فهذا عبد الله بن مسعود لم يكن يقنت في دهره كله وقد كان المسلمون في قتال عدوهم في كل ولاية عمر او في اكثرها

حتى تسمع النداء للصلوة الفجر وذكر الخالدي الشاعر انه قتل في ايام المنصور عن الحارث بن يزيد العكلي بالضم وسكون نسبة الى عكل بطن من تميم التميمي من رواة الشيخين والنسائي وابن ماجة قال ابن معين ثقة وقال العجلي كان فقيها من اصحاب ابراهيم من عليهم وكان ثقة في الحديث قديم الموت لم يرو عنه الا الشيوخ وقال الآجري عن ابي داود ثقة ثقة لا يسئل عنه وقال ابن سعد كان ثقة قليل الحديث وقال الدارقطني ليس به بأس وذكره ابن حبان في الثقات عن علقمة بن قيس قال لقيت ابا الدرداء رضي الله عنه كما نادى في نسخة المنتخب بالشام فسألته عن القنوت فلم يعرفه اي لم يعهده في الصبح عن النبي عليه السلام ولا عن الصحابة ونظير هذا ما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما لما سأله ابو الشعثاء عن القنوت في الفجر ما شعرت ان احدا يفعله رواه عبد الرزاق وغيره وقدمر كذا في المنتخب وفيه دليل صريح على ان القنوت في الفجر ليس بسنة راتبة وانما طلب عليها النبي صلى الله عليه وسلم كل يوم والا لم يحتيله مثل ابي الدرداء والاثر لم اقف عليه عند غير المصنف قال في المنتخب اخرجه باسناد صحيح وقال في الحاوي في اسناده الحماني فيه كلام

حدثنا يونس بن عبد الاعلى الصدفي المصري قال ثنا ابن وهب عبد الله المصري الفقيه ان مالكا ابن انس امام دار الهجرة حدثه ح وحدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا القعنبي عبد الله بن مسلمة المدني عن مالك عن نافع مولى ابن عمر عن ابن عمر انه كان لا يقنت في شيء من الصلوات اي المكتوبات قال في الحاوي اسناده الصحيحين سوى يونس روى عنه مسلم وابن مرزوق روى عنه النسائي وبقية الاسناد اسناد الصحيحين اهـ واخرجه الامام مالك في الموطا مثله الا انه قال من الصلوة واخرجه الامام محمد في الموطا عن مالك عن نافع قال كان ابن عمر لا يقنت في الصبح قال ابن عبد البر كذا في الاوجز اما ابن عمر فكان لا يقنت لم يختلف عنه في ذلك وروى ابن عيينة عن ابن ابي نجيح قال قلت لمجاهد صحبت ابن عمر الى المدينة فهل رأيته يقنت قال لا قال وقلت سالم بن عبد الله فقلت له اكان ابن عمر يقنت قال انما هو شيء احدثه الناس اهـ حدثنا ابن ابي داود وابراهيم ابرسي قال ثنا ابن ابي مريم سعيد بن الحكم المصري قال انا محمد بن مسلم بن سوسن وقيل سوليس وقيل سيس وقيل سنين وقيل سوير الطائفي يعد في المكيين من رواة الستة الا البخاري فانه لم يرو له الا في التعاليق قال عبد الله بن احمد عن ابيه ما اصنعف حديثه وقال الميموني ضعفه احمد على كل حال من كتاب وغير كتاب وقال البخاري عن ابن مهدي كتبه صحاح وقال الدوري عن ابن معين ثقة لا بأس به وابن عيينة اثبت منه وكان اذا حدث من حفظه يخطئ واذا حدث من كتابه فليس به بأس وابن عيينة اوثق منه في عمرو بن دينار ومحمد بن مسلم احب الي من داود والعطاء في عمرو وقال اسحاق بن منصور عن ابن معين ثقة وقال العجلي وابو داود ثقة وقال يعقوب بن سفيان ثقة لا بأس به وان كان ابن عيينة احب منه وقال النسائي صدوق يهم في الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال يخطئ وقال ابن عدي له احاديث حسان غرائب وهو صالح الحديث لا بأس به ولم ار له حديثا منكرا توفي سنة سبع وسبعين ومائة قال حدثني هكذا في نسختي الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني قال حدثنا عمرو بن دينار ابو محمد الاثرم المكي قال كان عبد الله بن الزبير يصلي بنا الصبح بمكة فلا يقنت قال في الحاوي اسناده الصحيحين وقال في المنتخب اسناد صحيح واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا روح بن عبادة عن زكريا بن اسحاق قال حدثني عمرو بن دينار ان ابن الزبير رضي الله عنهما صلى بهم الصبح فلم يقنت واعلم ان المصنف رحمه الله تعالى اخرج ترك القنوت في الصبح عن ابن مسعود وابي الدرداء وابن عمر وابن الزبير وفي الباب عن انس عند الطبراني في معجمه عن غالب بن فرقد العطار قال كنت عند انس بن مالك شهرين فلم يقنت في صلوة الغداة كما في نصب الراية وقال الهيثمي اسناده حسن قال ابو جعفر في نسختي المنتخب والمباني بحذف ذلك فهذا عبد الله بن مسعود لم يكن يقنت في صلوة الصبح اصلا في دهره كله اي في جميع دهره وقد كان المسلمون جملة وقعت حالا في قتال عدوهم في كل ولاية عمر رضي الله عنه كما نادى في نسختي المنتخب والمباني او في اكثرها اي اكثر ولاية عمر قال في المنتخب وذلك لان اكثر البلاد فتحت في ايامه كالشام ومصر واكثر العراق ولم يزل عساكره تجول يمينا وشمالا ولو كان ابن مسعود يرى القنوت في ايام الحرب كان

besturdubooks.wordpress.com

فلم يقنت لذلك وهذا ابو الدرداء ينكر القنوت وابن الزبير لا يفعله وقد كان محاربا حينئذ لانه لم تعلم أمر الناس الا في وقت ما كان الامر صار اليه فقد خالف هؤلاء عمر بن الخطاب وعلى ابن ابى طالب وعبد الله بن عباس رضى الله عنهم اجمعين فيما ذهبوا اليه من القنوت فى حال المحاربة بعد ثبوت زوال القنوت فى حال عدم المحاربة فلما اختلفوا فى ذلك وجب كشف ذلك من طريق النظر المستخرج من المعنيين معنى صحيحا فكان ما روينا عنهم انهم قنتوا فيه من الصلوات لذلك الصبح والمغرب خلافا لما روينا عن ابى هريرة رض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يقنت فى صلوة العشاء فان ذلك محتمل ايضا ان يكون هى المغرب ويحتمل ان يكون هى العشاء الاخرة ولم نعلم عن احد منهم انه قنت فى ظهر او لا عصر فى حال حرب ولا غيره فلما كانت هاتان الصلاتان لا قنوت فيهما فى حال الحرب وفى حال عدم الحرب وكانت الفجر والمغرب والعشاء لا قنوت فيهن فى حال عدم الحرب ثبت ان لا قنوت فيهن فى حال الحرب ايضا وقد رأينا الوتر فيها القنوت عند اكثر الفقهاء فى سائر الدهر

قنت فحيث ترك اصلا دل على ان حكمه مرفوع انتهى فلم يكن يقنت لذلك اى لاجل ما يكون من القتال والحرب وهذا ابو الدرداء ينكر القنوت بالكلية وابن الزبير لا يفعله اى لا يقنت فى الصبح والحال انه قد كان محاربا حينئذ اى حين تركه القنوت فى صلوة الفجر لانه اى ابن الزبير لم تعلمه وفى نسختى المنتخب والمبانى لانا لم نكن نعلم ام الناس الا فى وقت ما كان الامر صار اليه اراد به ادعائه الخلافة فى مكة وكان قد استهد بامر ها وقال اهل السير انه بويع له فى جمادى الاولى سنة اربع وستين بمكة ثم انتشرت بيعته فى الحجاز واليمن والعراق والمشرق والمغرب وبعض بلاد الشام وكانت ايامه تسع سنين وعشرة ايام وقتل يوم الثلثاء السابع عشر من جمادى الاولى او الاخرة سنة ثلاث وسبعين كذا فى المبانى وزاد فى المنتخب وعن مالك وغيره ان مقتله كان على رأس ثنتين وسبعين وكان سنه يوم قتل اثنين وسبعين سنة فقد خالف هؤلاء اى ابن مسعود وابو الدرداء وابن الزبير وابن عمر عمر بن الخطاب وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف ابن الخطاب وعلى بن ابى طالب وعبد الله بن عباس رضى الله عنهم اجمعين وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف اجمعين فيما ذهبوا اليه من القنوت فى حال المحاربة بعد ثبوت زوال القنوت اى بعد اتفاقهم كلهم على زوال حكمه فى حال عدم المحاربة فلما اختلفوا فى ذلك اى فى حال المحاربة وجب كشف ذلك من طريق النظر المستخرج من المعنيين اى من اثبات القنوت وتركه فى حال المحاربة معنى صحيحا فكان ما وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى قد روينا عنهم انهم قنتوا فيه من الصلوات لذلك اى لاجل الحرب الصبح بالنصب لانه خبر كان فى قوله فكان ما قد روينا كذا فى المنتخب والمغرب عطف على الصبح كما تقدم عن عمر وعلى وابى موسى وابن عباس القنوت فى الصبح وعن على القنوت فى المغرب خلافا لما روينا عن ابى هريرة عن رسول الله وفى نسختى المنتخب والمبانى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان يقنت فى صلوة العشاء اى كما تقدم من طريق يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن ابى هريرة فان ذلك اى لفظ العشاء محتمل وفى نسختى المنتخب والمبانى يحتمل ايضا ان يكون هى اى صلوة العشاء اى المراد منها المغرب ويحتمل ان يكون هى العشاء الآخرة لان لفظ العشاء مشترك بين صلوة المغرب التى تسمى العشاء الاولى وصلوة العشاء التى تسمى العشاء الآخرة فاذا كان مشتركا بين المعنيين يحتمل ان يراد به احد المعنيين عند الاطلاق كذا فى المنتخب قلت والتقييد بالعشاء الآخرة عند المصنف واحمد وغيرهما يؤيد الاحتمال الثانى ولم نعلم عن احد منهم اى من الصحابة الذين قنتوا انه قنت فى ظهر ولا عصر فيه نظر فقد تقدم عن على انه كان يقنت فى الصلوات كلها وعن ابى هريرة قنوت النبى صلى الله عليه وسلم فى الظهر عند البخارى وغيره وعن ابن عباس قنوته صلى الله عليه وسلم فى الصلوات الخمس عند ابى داود وعن البراء عند البيهقى ان النبى صلى الله عليه وسلم كان لا يصلى صلوة مكتوبة الا قنت فيها فى حال حرب ولا غيره اى غير الحرب فلما كانت هاتان الصلاتان اى الظهر والعصر لا قنوت فيهما اى فى الظهر والعصر فى حال الحرب وفى نسختى المنتخب والمبانى ولا فى حال عدم الحرب وكانت الفجر والمغرب والعشاء لا قنوت فيهن فى حال عدم الحرب ثبت ان لا قنوت فيهن فى حال الحرب ايضا وقد رأينا الوتر فيها القنوت عند اكثر الفقهاء فى سائر الدهر ومن ذهب الى ذلك اصحابنا الحنفية والحنابلة قال ابن قدامة القنوت مسنون فى الوتر فى الركعة الواحدة فى جميع السنة هذا المنصوص عند اصحابنا وهذا قول ابن مسعود وابراهيم واسحاق واصحاب الرأى وروى ذلك عن الحسن وعن احمد

besturdubooks.wordpress.com

روایۃ اخری انہ لایقنت الا فی النصف الاخیر من رمضان والروایۃ الاولی ہی المختارۃ عند اکثر الاصحاب انتہی مختصرا وقال فی رحمۃ الامۃ قال ابو حنیفۃ واحمد یقنت فی الوتر جمیع السنۃ وبہ قال جماعۃ من ائمۃ الشافعیۃ کابی عبداللہ الزبیری وابی الولید النیسابوری وابی الفضل بن عبدان وابی منصور بن مہران انتہی وبہ یقول الثوری وابن المبارک کما قال الترمذی ورواہ محمد بن نصر ایضا عن علی وعمر وابن مسعود کما فی النیل وحکاہ ابن المنذر عن ابی ثور وغیرہ کما فیہ ایضا وعزاہ العینی فی المنتخب عن علقمۃ وحماد والاسود بن یزید وسعید بن جبیر ایضا وقال ہؤلاء کلہم یرون القنوت فی الوتر قبل الرکوع وہو مذہب ابن مسعود وابن عمر وعلی بن ابی طالب والبراء بن عازب والحسن بن علی رضی اللہ عنہم انتہی واحتج ہؤلاء بما اخرجہ اصحاب السنن الاربعۃ عن یزید بن ابی مریم عن ابی الحوراء عن الحسن بن علی قال علمنی جدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلمات اقولہن فی الوتر وفی لفظ فی قنوت الوتر اللہم اہدنی فیمن ہدیت الحدیث قال الترمذی ہذا حدیث حسن لانعرفہ الا من ہذا الوجہ من حدیث ابی الحوراء السعدی واسمہ ربیعۃ بن شیبان ولانعرف عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی القنوت شیئا احسن من ہذا انتہی ورواہ احمد فی مسندہ وابن حبان فی صحیحہ فی النوع الثالث والعشرین من القسم الثانی منہ والحاکم فی المستدرک فی کتاب الفضائل وسکت عنہ والبیہقی فی سننہ واسحاق بن راہویہ والدارمی والبزار فی مسانیدہم قال البزار ہذا حدیث لانعلم احدا یرویہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا الحسن بن علی کذا فی نصب الرایۃ واخرجہ ایضا ابن جارود فی المنتقی ولفظہ علمہ ہذہ الکلمات ليقول فی قنوت الوتر قال الشوکانی فی النیل وقد ضعف ابن حبان حدیث الحسن ہذا وقال تو فی النبی صلی اللہ علیہ وسلم والحسن ابن ثمانی سنین فکیف یعلمہ صلی اللہ علیہ وسلم ہذا الدعاء وقد اشار صاحب البدر المنیر الی تضعیف کلام ابن حبان وقد نبہ ابن خزیمۃ وابن حبان علی ان قولہ فی قنوت الوتر تفرد بہ ابو اسحق عن برید بن ابی مریم وتبعہ ابناہ یونس واسرائیل وقد رواہ شعبۃ وہو احفظ من مائتین مثل ابی اسحق وابنیہ فلم یذکر فیہ القنوت ولا الوتر وانما قال کان یعلمنا ہذا الدعاء وابد ذلک الحافظ بروایۃ الدولابی والطبرانی فان فیہما التصریح بالقنوت وکذلک روایۃ البیہقی عن ابن الحنفیۃ وکذلک روایۃ محمد بن نصر ورد البیہقی عن ابن عباس وابن الحنفیۃ انہما کانا یقولان کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقنت فی صلوۃ الصبح وفی وتر اللیل بہؤلاء الکلمات وفی اسنادہ عبدالرحمن بن ہرمز قال الحافظ وہو محتاج الی الکشف عن حالہ وقال ابن حبان ان ذکر صلوۃ الصبح لیس بمحفوظ وقال ابن النحوی ان اسنادہ جید وصرح الحافظ فی بلوغ المرام ان اسنادہا ضعیف انتہی وقال الشوکانی ایضا فی تحفۃ الذاکرین وقد ضعفہ (ای حدیث الحسن) بعض الحفاظ وصححہ آخرون واقل احوالہ اذا لم یکن صحیحا ان یکون حسنا انتہی واحتجوا ایضا بما اخرج ابن ماجۃ من طریق سفیان عن زبید عن سعید بن عبدالرحمن ابن ابزی عن ابیہ عن ابی بن کعب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یوتر فیقنت قبل الرکوع قال العینی فی المنتخب ہذا سند صحیح اھ واخرجہ النسائی باسناد ابن ماجۃ الطول منہ وزاد بعد قولہ یوتر بثلاث رکعات کان یقرأ فی الاولی بسبح اسم ربک الاعلی وفی الثانیۃ بقل یاایہا الکافرون وفی الثالثۃ بقل ہو اللہ احد ویقنت قبل الرکوع الحدیث واخرجہ البیہقی والدارقطنی من طریق عیسی بن یونس عن سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ عن عزرۃ عن سعید عن ابیہ عن ابی بنحو سیاق النسائی وذکرہ ابوداؤد فی سننہ من طریق عیسی بنحو لفظ ابن ماجۃ ثم قال ما حاصلہ ان جماعۃ رووہ عن ابن ابی عروبۃ وان الدستوائی وشعبۃ رویاہ عن قتادۃ ولم یذکروا القنوت انتہی واجاب عنہ العلامۃ ابن الترکمانی بان عیسی بن یونس قال فیہ ابو زرعۃ ثقۃ حافظ وقال ابن المدینی یخ یخ ثقۃ مامون واذا کان کذلک فہو زیادۃ ثقۃ وقد جاء لہ شاہد علی ما سنذکرہ ان شاء اللہ واخرج الدارقطنی والبیہقی ایضا من طریق عیسی بن یونس عن فطر عن زبید عن سعید عن ابیہ عن ابی بنحو سیاق النسائی وذکرہ ابوداؤد ایضا ثم قال ان جماعۃ رووہ عن زبید لم یذکر احد منہم القنوت الا مارواہ عن حفص بن غیاث عن مسعر عن زبید فانہ قال فی حدیثہ وانہ قنت قبل الرکوع ولیس ہو بالمشہور من حدیث حفص نخاف ان یکون عن حفص عن غیر مسعر انتہی مختصرا ورده العلامۃ ابن الترکمانی فقال العجب من ابی داؤد کیف یقول لم یذکر احد منہم القنوت الا مارواہ عن حفص عن مسعر عن زبید وقد روی ہو ذکر القنوت قبل الرکوع من حدیث عیسی بن یونس ثم قال ورواہ عیسی بن یونس ہذا الحدیث ایضا عن فطر عن زبید عن سعید بن عبدالرحمن عن ابیہ عن ابی عن النبی علیہ السلام مثلہ والبیہقی خرج روایۃ فطر عن زبید مصرحۃ بذکر القنوت قبل الرکوع ثم نقل کلام ابی داؤد ولم یتعقب علیہ علی ان ذلک روی عن زبید من وجہ ثالث فذکر ما تقدم من طریق الثوری عن زبید عند النسائی وابن ماجۃ ثم قال بعد ذکر توثیق رجالہ فظہر بہذا ان ذکر القنوت عن زبید زیادۃ ثقۃ من وجوہ فلا یضیر سکوت من سکت عنہ حجۃ علی من ذکرہ انتہی واحتجوا بما اخرجہ البیہقی فی سننہ من طریق ابان بن ابی عیاش عن ابراہیم عن علقمۃ عن عبداللہ قال بت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم لانظر کیف یقنت

besturdubooks.wordpress.com

وعند خاص منهم فی لیلة النصف من شهر رمضان خاصة

فی وترہ فقنت قبل الرکوع ثم بعثت امی ام معبد فقلت بیتی مع نسائہ فانظری کیف یقنت فی وترہ فاتبعتنی فاخبرتنی انہ قنت قبل الرکوع ثم قال ورواہ سفیان الثوری عن ابان بن ابی عیاش و مدار الحدیث علیہ وابان متروک انتہی واجاب عنہ العلامۃ ابن الترکمانی بان الاعمش قد تابعہ علی ذلک کما اخرج البیہقی فی الخلافیات من طریق الثوری عنہ عن ابراہیم عن علقمۃ عن عبداللہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قنت فی الوتر قبل الرکعۃ ثم قال ہذا غلط والمشہور روایۃ الجماعۃ عن الثوری عن ابان اھ واجاب عنہ ایضا بان الحسن بن یعقوب عدل فی نفس الاسناد وبقیۃ رجالہ ثقات فنحمل علی ان الثوری رواہ عن الاعمش وابان کلاہما عن ابراہیم وہذا اولی مما فعلہ البیہقی من التغلیط انتہی وقال الترمذی فی العلل وقد روی غیر واحد عن ابراہیم النخعی عن علقمۃ عن عبداللہ بن مسعود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقنت فی وترہ قبل الرکوع ہکذا روی سفیان الثوری عن ابان بن ابی عیاش وروی بعضہم عن ابان بن ابی عیاش بہذا الاسناد نحو ہذا وزاد فیہ قال عبداللہ بن مسعود اخبرتنی امی انہا باتت عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرأت النبی صلی اللہ علیہ وسلم قنت فی وترہ قبل الرکوع انتہی وہذا یدل علی ان مدار الحدیث لیس علی ابان وحدہ بل تابعہ علیہ غیر واحد وانما تکلم من تکلم فیما زادہ بعضہم عن امہ فاما حدیث ابن مسعود بنفسہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فصحیح رواہ غیر واحد عن ابراہیم ورواہ الثوری عن ابان ایضا فتحفظ ولہ طریق آخر رواہ الخطیب البغدادی فی کتاب القنوت لہ من طریق شریک عن منصور عن ابراہیم عن علقمۃ عن عبداللہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ما تقدم کما فی نصب الرایۃ وقال وذکرہ ابن الجوزی فی التحقیق من جہۃ الخطیب وسکت عنہ انتہی واحتجوا بما رواہ البیہقی من طریق عطار بن مسلم عن العلاء بن المسیب عن حبیب بن ابی ثابت عن ابن عباس قال اوتر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بثلاث قنت فیہا قبل الرکوع وقال ہذا یتفرد بہ عطار بن مسلم وہو ضعیف انتہی واخرجہ ابو نعیم فی الحلیۃ بہذا الاسناد نحوہ وقال غریب من حدیث حبیب والعلاء تفرد بہ عطار بن مسلم کما فی نصب الرایۃ واجاب عنہ العلامۃ ابن الترکمانی بان صاحب الکمال حکی عن ابن معین انہ ثقۃ وفی الکامل لابن عدی عن الفضل بن موسی ووکیع یقولان عطار بن مسلم ثقۃ فہؤلاء ثلثۃ اکابر وثقوہ فالقول احوالہ ان تکون روایتہ شاہدۃ لما تقدم من حدیث ابی وابن مسعود انتہی واحتجوا بما رواہ الطبرانی فی معجمہ الاوسط عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یوتر بثلاث رکعات ویجعل القنوت قبل الرکوع قال الطبرانی لم یروہ عن عبیداللہ الا سعید بن سالم کما فی نصب الرایۃ وقال الہیثمی وفیہ سہل بن العباس الترمذی قال الدارقطنی لیس بثقۃ انتہی وقال الحافظ فی الدرایۃ اسنادہ ضعیف اھ وبما رواہ السراج فی مسندہ من طریق زبید عن عبدالرحمن بن ابی لیلی انہ سألہ عن القنوت فی الوتر فقال ثنا البراء ابن عازب قال سنۃ ماضیۃ قال الکنیوی واسنادہ حسن وقال فی النخب واخرجہ ابن خزیمۃ فی صحیحہ ولکن قال ہذا وہم انما ہو الفجراہ ولکنہ لم یذکر وجہ الوہم وبما اخرجہ محمد بن نصر عن عبدالرحمن بن ابزی وفیہ ذکر القنوت فی الوتر کما فی النیل وبما اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن عن یزید بن ہارون عن ہشام الدستوائی عن حماد عن ابراہیم عن علقمۃ ان ابن مسعود واصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم کانوا یقنتون فی الوتر قبل الرکوع وہذا سند صحیح علی شرط مسلم کما فی الجوہر النقی وفی الدرایۃ اسنادہ حسن وقال فی الجوہر النقی وقد روی القنوت فی الوتر قبل الرکوع عن الاسود وسعید بن جبیر والنخعی وغیرہم رواہ عنہم ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ باسانیدہ وقال ایضا ثنا ابو خالد الاحمر عن اشعث عن الحکم عن ابراہیم قال کان عبداللہ لا یقنت فی السنۃ کلہا فی الفجر ویقنت فی الوتر کل لیلۃ قبل الرکوع قال ابو بکر ہذا ابن ابی شیبۃ ہذا القول عنا انتہی وقال ابن قدامۃ فی المغنی ولانہ وتر فیشرع فیہ القنوت کالنصف الآخر ولانہ ذکر یشرع فی الوتر فیشرع فی جمیع السنۃ کسائر الاذکار انتہی وعند خاص منہم ای من القنوت فی لیلۃ النصف من شہر رمضان خاصۃ اراد بہم الشافعی ومالکا فی روایۃ ابن نافع عنہ واحمد فی وجہ کذا فی النخب وقال الترمذی وقد روی عن علی بن ابی طالب انہ کان لا یقنت الا فی النصف الاخیر من رمضان وکان یقنت بعد الرکوع وقد ذہب بعض اہل العلم الی ہذا وبہ یقول الشافعی واحمد انتہی وقال ابن قدامۃ وعن احمد روایۃ اخری انہ لا یقنت الا فی النصف الاخیر من رمضان وروی ذلک عن علی وابی وبہ قال ابن سیرین وسعید بن ابی الحسن والزہری ویحیی بن ثابت ومالک والشافعی واختارہ ابو بکر الاثرم انتہی قلت وہذا الذی ذکرہ ابن قدامۃ عن مالک ہو علی روایۃ عنہ والمعتمد عند المالکیۃ روایۃ ابن القاسم وہی نفی القنوت فی الوتر جملۃ کما فی الاوجز واختارہ فی المدونۃ فقال فی الحدیث الذی یذکرہ ما ادرکت الناس الا وہم یلعنون الکفرۃ فی رمضان قال لیس علیہ العمل ولا اری ان یعمل بہ ولا یقنت فی رمضان لا فی اولہ ولا فی آخرہ ولا فی غیر رمضان ولا فی الوتر اصلا اھ فی الاوجز

فكانوا جميعا انما يقنتون لتلك الصلوة خاصة لا لحرب ولا لغيره فلما انتفى ان يكون القنوت فيما سواها يجب لعلة الصلوة خاصة لا لعلة غيرها انتفى ان يكون يجب لمعنى سوى ذلك فثبت بما ذكرنا انه لا ينبغي القنوت في الفجر في حال حرب ولا لغيره قياسا ونظرا على ما ذكرنا من ذلك وهذا قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى

وندب قنوت سر البصع فقط لا بوتر ولا يفعل في سائر الصلوات عند الحاجة اليه واما الشافعية فذهبوا الى استحباب قنوت الوتر في النصف الآخر من رمضان كما هو مصرح في كتبهم من التوشيح وشرح الاقناع وغيرذلك كما في الاوجز وفي الروضة للنووي كما في المنتخب لنا وجه يقنت في جميع شهر رمضان ووجه انه يقنت في جميع السنة والصحيح اختصاص النصف الاخير من رمضان وهو نص الشافعي رحمه الله انتهى وقال الزيلعي وللشافعية في تخصيصهم القنوت بالنصف الاخير من رمضان حديثان الاول اخرجه ابو داؤد عن الحسن ان عمر بن الخطاب جمع الناس على ابي بن كعب فكان يصلي بهم عشرين ليلة من الشهر يعني رمضان ولا يقنت بهم الا في النصف الثاني فاذا كان العشر الاواخر تخلف فصلى في بيته وهذا منقطع فان الحسن لم يدرك عمر ثم هو فعل صحابي واخرجه ايضا عن هشام عن محمد بن سيرين عن بعض اصحابه ان ابي بن كعب انهم يعني في رمضان وكان يقنت في النصف الآخر من رمضان وفيه مجهول وقال النووي في الخلاصة الطريقان ضعيفان قال ابو داؤد وهذان الحديثان يدلان على ضعف حديث ابي بن كعب ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت في الوتر وهو منازع في ذلك انتهى وهذا ما قاله ابو داؤد وعجيب من مثله فان الاثرين كلا هما ضعيفان كما قال النووي في الخلاصة والحافظ في الدراية فكيف يضعف بهما الحديث الصحيح المتصل وايضا فانه عمل صحابي فكيف يترك بالحديث المرفوع وقد عرفت ان عمل الراوي بخلاف روايته لا يضر بصحة الحديث عند المحدثين ولا يترك به ما رواه وكذا عند الحنفية اذا جهل التاريخ ولم يتبين المتقدم منهما عن المتاخر وههنا كذلك لعدم ثبوت تأخر فعل ابي عن روايته كما في اعلاء السنن وقال الحافظ في التلخيص وروى البيهقي وابن عدي في نصف رمضان الاخير من حديث انس مرفوعا واسناده واه انتهى قال في البدائع وتاويل ما رواه الشافعي انه طول القيام بالقراءة وطول القيام يسمى قنوتا لانه اراد به القنوت في الوتر وانما حملناه على هذا لان امامة ابي بن كعب كانت بحضرة من الصحابة ولا يخفى عليهم حاله وقد رويناه عنهم بخلافه انتهى فكانوا جميعا اي الذين ذهبوا الى القنوت في الوتر في جميع السنة والذين خصصوا القنوت بالنصف الاخير من رمضان انما يقنتون لتلك الصلوة اي لصلوة الوتر خاصة لا لحرب ولا لغيره يعني لا دخل للحرب في هذا القنوت وانما القنوت فيه لاجل الوتر اي باعتبار الذكر في الوتر كما تقدم عن المغني فلما انتفى ان يكون القنوت فيما سواها اي فيما سوى الوتر من الصلوات يجب لعلة الصلوة خاصة لا لعلة غيرها اي غير الصلوة انتفى ان يكون يجب اي القنوت لمعنى سوى ذلك وحاصل ما ذكره المصنف من النظر قياس قنوت الفجر على الوتر فانهم مع انهم اختلفوا في قنوت الوتر هل يستحب في جميع السنة او يختص بالنصف الاخير من رمضان ولكنهم اتفقوا على انه لا دخل للحرب في هذا القنوت وانما القنوت فيه لاجل الوتر فانظر على ذلك ان لا يكون للحرب ايضا دخل في بقية الصلوات فثبت بما ذكرنا انه لا ينبغي القنوت في الفجر في حال حرب ولا لغيره قياسا ونظرا على ما ذكرنا من ذلك وهذا وفي نسختي المنتخب والمباني وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف تعالى والاولى اثباته والظاهر من كلام الطحاوي ان ابا حنيفة وصاحبيه لا يقولون بالقنوت فيما سوى الوتر مطلقا لا في حال الحرب ولا في غيره وعلى هذا اكثر المتون واصحاب الشراح من المتقدمين وبهذا اثبته العيني في شرحيه المنتخب والمباني فاثبت نسخ القنوت مطلقا تبعا للمصنف وذكر عن الائمة الثلثة انهم قالوا لا قنوت في الفجر اصلا لكن ذكر غير واحد عن الامام المصنف انه لا بأس بالقنوت ان وقعت بلية وعلى هذا المشروعية القنوت للنازلة مستمر لم ينسخ كما صرح الشيخ ابن الهمام وغيره وعلى هذا مشى الشامي وغيره كما تقدم مفصلا وقد تقدم الجمع بين ما ثبته المصنف ههنا وبين ما ذكروه عن المصنف رحمه الله تعالى من ثبوت القنوت في النازلة بانه لا يشرع لمطلق الحرب انما يشرع لبلية شديدة كما ذكره ابن قدامة الحنبلي المغني عن الامامين الهمامين ابي حنيفة واحمد والثوري رحمهم الله تعالى وقال الشيخ ابن الهمام بعد ما اطال الكلام في الباب فيجب كون بقاء القنوت في النوازل مجتهدا وذلك ان هذا الحديث اي حديث ابي حنيفة لم يؤثر عنه صلى الله عليه وسلم من قوله ان القنوت في نازلة بعده بل محمد والعدم بعد ما فيتجه الاجتهاد بان نظن ان ذلك انما هو لعدم وقوع نازلة بعده يستدعي القنوت فيكون شرعية مستمرة وهو محمل قنوت من قنت من الصحابة بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وبان نظن رفع الشرعية نظرا الى سبب ترك صلى الله عليه وسلم وهو انه لما نزل قوله تعالى ليس لك من الامر شئ ترك والله سبحانه اعلم انتهى "

علم كرنے والے اصل والصواب بدلائل ان كا مجتهد ہونا ثابت ہے

besturdubooks.wordpress.com

باب مایبدأ بوضعه فی السجود الیدین او الرکبتین

حدثنا علی بن عبد الرحمن بن محمد بن المغیرة الکوفی قال ثنا اصبغ بن الفرج قال ثنا الدراوردی عن عبید الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر انه کان اذا سجد بدأ بوضع یدیه قبل رکبتیه وکان یقول کان النبی صلی الله علیه وسلم یصنع ذلک

باب مایبدأ بوضعه فی السجود الیدین او الرکبتین

ای هذا باب فی بیان مایبدأ المصلی فی سجوده بوضع الیدین اولا ام الرکبتین ثم الیدین قوله الیدین منصوب بفعل محذوف ای هل یضع الیدین اولا او یضع الرکبتین اولا ویجوز ان یکون مفعولا للمصدر المضاف الی فاعله اعنی قوله بوضعه وقوله فی السجود معترض بین الفاعل والمفعول والمناسبة بین البابین من حیث ان هذا الحکم یتعقب الرکوع والقنوت فی صلوة الفجر علی مذهب من یری بعد الرکوع فافهم کذا فی النخب وقال الخطابی اختلف الناس فی هذا فذهب اکثر العلماء الی وضع الرکبتین قبل الیدین وهذا ارفق بالمصلی واحسن فی الشکل وفی رأی العین وقال مالک یضع یدیه قبل رکبتیه وکذلک قال الاوزاعی انتهی حدثنا علی بن عبد الرحمن ابن محمد بن المغیرة الکوفی وفی نسختی النخب والمبانی بحذف الکوفی وفی نسخة الحاوی حدثنا علی بن عبد الرحمن قال ثنا اصبغ بن الفرج ابن سعید الفقیه المصری قال ثنا الدراوردی عبد العزیز بن محمد المدنی عن عبید الله بن عمر بن حفص العدوی العمری المدنی عن نافع المدنی مولی ابن عمر عن ابن عمر انه کان اذا سجد یبدأ بوضع بکذا فی نسخ الحاوی والنخب والمبانی وفی نسخة الحاشیة فوضع والاول اوجه یدیه قبل رکبتیه وکان یقول ای ابن عمر کان النبی صلی الله علیه وسلم یضع بکذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی النخب والمبانی یفعل ذلک والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق محمد بن اصبغ بن الفرج عن ابیه عن الدراوردی باسناده بلفظ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا سجد یضع یدیه قبل رکبتیه واخرجه البیهقی من طریق محرز بن سلمة عن عبد العزیز الدراوردی) عن عبید الله عن نافع عن ابن عمر انه کان یضع یدیه قبل رکبتیه قال وکان النبی صلی الله علیه وسلم یفعل ذلک واخرجه الحاکم فی المستدرک من طریق محرز باسناده مثله وقال هذا حدیث صحیح علی شرط مسلم ولم یخرجاه ووافقه الذهبی فقال علی شرط مسلم واخرجه الحازمی من طریق ابن وهب عن عبد العزیز مثله قال فی الحاوی قال المزنی فی الاطراف رواه ابو داؤد فی الصلوة عن اسحاق ابی یعقوب شیخ ثقة وعن محمد بن یحیی عن اصبغ کلاهما عن عبد العزیز بن محمد الدراوردی عن عبید الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر به قال ابو داؤد روی عبد العزیز عن عبید الله احادیث مناکیر قال المزنی اسحاق هذا هو ابن ابی اسرائیل وهذا الحدیث فی روایة ابن العبد ولم یذکر هما ابو القاسم انتهی وقال الشیخ عبد الغنی النابلسی فی ذخائر المواریث فی الدلالة علی مواضع الاحادیث حدیث وضع الیدین قبل الرکبتین ابو داؤد فی الصلوة عن اسحاق بن ابی یعقوب وعن محمد بن یحیی انتهی قلت لم یقع هذا الحدیث فی النسخة المطبوعة ولم یتعرض عنه فی الحواشی ولا فی البذل ولا فی شروح البخاری وغیرها ولکنه ثابت فی روایة ابن العبد کما قد عرفت وذکره البخاری معلقا موقوفا قال الحافظ وصله ابن خزیمة والطحاوی وغیرهما من طریق عبد العزیز الدراوردی عن عبید الله بن عمر عن نافع بهذا وزاد فی آخره یقول کان النبی صلی الله علیه وسلم یفعل ذلک انتهی قال فی الحاوی قال الدارقطنی تفرد به الدراوردی عن عبید الله بن عمر وقال فی موضع آخر تفرد به اصبغ بن الفرج عن عبد العزیز الدراوردی عن عبید الله قال المنذری حدیث ابن عمر هذا اخرجه الدارقطنی باسناد حسن واصبغ ابن الفرج حدث عنه البخاری فی صحیحه محتجا به وحدث الترمذی والنسائی عن رجل عنه وعبد العزیز الدراوردی احتج مسلم بحدیثه فی صحیحه واخرج البخاری حدیثه مقرونا بعبد العزیز بن ابی حازم انتهی وقال البیهقی بعد ما رواه من طریق محرز وکذلک رواه ابن وهب واصبغ بن الفرج عن عبد العزیز ولا اراهما والمشهور عن ابن عمر فی هذا ما اخبرنا ابو الحسن فاسد من طریق ایوب عن نافع عن ابن عمر قال اذا سجد احدکم فلیضع یدیه فاذا رفع فلیرفع رکبتیه قال الحافظ ولقائل ان یقول هذا الموقوف غیر المرفوع فان الاول فی تقدیم وضع الیدین علی الرکبتین والثانی فی اثبات وضع الیدین فی الجملة کذا فی الاصل والظاهر فی السجدة انتهی وقال فی الجوهر النقی حدیث ابن عمر المذکور اولا اخرجه ابن خزیمة فی صحیحه وما علله البیهقی من حدیثه المذکور ثانیا فیه نظر لان کلا منهما معناه متصل عن الآخر وحدیث ابی هریرة

حدثنا ابن ابي داود قال ثنا سعيد بن منصور وا صبغ بن الفرج قالا ثنا الدراوردي عن محمد بن عبد الله بن الحسن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا عبد العزيز بن محمد قال حدثني محمد ابن عبد الله بن الحسن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد احدكم فلا يبرك كما يبرك البعير ولكن يضع يديه ثم ركبتيه

(الذي سيأتي عند المصنف) دلالة قولية وقد تأيد بحديث ابن عمر فيمكن ترجيحه على حديث وائل لان دلالة فعلية على ما هو الارجح عند الاصوليين ولهذا قال النووي في شرح المهذب لا يظهر لي الآن ترجيح احد المذهبين من حيث السنة انتهى قال في الخب لكن الطحاوي رجح حديث وائل لان الحديث لم يختلف عنه بخلاف حديث ابي هريرة فانه قد اختلف عنه على ما يأتي بيانه ان شاء الله تعالى انتهى حدثنا ابن ابي داود هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني ابراهيم بن ابي داود قال ثنا سعيد بن منصور وا صبغ بن الفرج قالا ثنا الدراوردي عن محمد بن عبد الله بن الحسن بن حسن بن علي بن ابي طالب الهاشمي ابو عبد الله المدني (يلقب النفس الزكية كما في التقريب) من رواة الاربعة الا ابن ماجة قال الآجري عن ابي داود قال ابو عوانة محمد وابراهيم خارجيان قال ابو داود مبس ما قال هذا رأي الزيدية وقال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وذكره ابن سعد في الطبقة الخامسة وقال كان قليل الحديث وكان يلزم البادية ويحب الخلوة قال محمد بن عمر غلب محمد على المدينة ليومين بقيا من جمادى الآخرة سنة خمس واربعين ومائة وقتل في نصف رمضان وله ثلث وخمسون سنة وقال الزبير بن بكار قتله عيسى ابن موسى بالمدينة سنة خمس واربعين ومائة وهو ابن ثلث وخمسين سنة وفيها قتل اخوه ابراهيم بالبصرة وقال ابن سعد وغير واحد قتل وهو ابن خمس واربعين سنة يقال ان امه حملت به اربع سنين عن ابي الزناد عبد الله بن ذكوان المدني عن الاعرج عبد الرحمن بن هرمز المدني عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله والحديث لم اقف عليه عن ابي هريرة بهذا السياق اي بفعل النبي صلى الله عليه وسلم في وضع اليدين قبل الركبتين كما في حديث ابن عمر وسياتي ذلك من قوله صلى الله عليه وسلم

حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا عبد العزيز بن محمد الدراوردي قال حدثني محمد بن عبد الله بن الحسن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد احدكم فلا يبرك بنى وقيل نفى كما في الهذل كما يبرك البعير اي لا يقع على ركبتيه كما يقع البعير عليهما حين يقعد كذا في فيض القدير قال في المغرب البروك للبعير كالجثوم للطائر والجلوس للانسان وهو ان يلصق [illegible] وقال في المختار بروك البعير من باب دخل اي استناخ وابركه صاحبه فبرك وهو قليل والاكثر انا خه فاستناخ انتهى ولكن يضع يديه ثم ركبتيه والحديث اخرجه الامام احمد في [illegible] عن سعيد بن منصور باسناده مثلا الا انه قال وليضع يديه هكذا اخرجه البيهقي من طريق خلف بن عمرو عن سعيد واخرجه ابو داود وعن سعيد مثله الا انه قال وليضع يديه قبل [illegible] هكذا اخرجه الحازمي من طريق محمد بن علي عن سعيد واخرجه النسائي عن هارون بن محمد عن مروان بن محمد عن عبد العزيز ابن محمد باسناده [illegible] اذا سجد احدكم فليضع يديه قبل ركبتيه ولا يبرك بروك البعير وهكذا اخرجه الدارقطني من طريق محمود بن خالد عن مروان الا انه قال [illegible] واخرجه الدارمي عن يحيى بن حسان عن عبد العزيز باسناده بلفظ ابي داود الا انه قال اذا صلى واخرجه ابو داود والترمذي والنسائي [illegible] عن عبد الله بن نافع عن محمد بن عبد الله بن حسن بلفظ يعمد احدكم في صلوته فيبرك كما يبرك الجمل واللفظ للنسائي واخرجه البيهقي من طريق ابي داود وعن قتيبة مثله قال الترمذي حديث ابي هريرة حديث غريب لا نعرفه من حديث ابي الزناد الا من هذا الوجه وقد روى هذا الحديث عن عبد الله بن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن سعيد المقبري ضعيف يحيى بن سعيد القطان وغيره انتهى قال الشوكاني وقال البخاري ان محمد بن عبد الله بن حسن لا يتابع عليه وقال لا ادري سمع من ابي الزناد اولا وقال الدارقطني تفرد به الدراوردي عن محمد بن عبد الله المذكور قال المنذري وفيما قال الدارقطني نظر فقد روى نحوه عبد الله بن نافع عن محمد بن عبد الله واخرجه ابو داود والترمذي والنسائي من حديثه وقال ابو بكر بن ابي داود السجستاني هذه سنة تفرد بها اهل المدينة

besturdubooks.wordpress.com

فقال قوم هذا الكلام محال لانه قال لا يبرك كما يبرك البعير والبعير انما يبرك على يديه ثم قال ولكن يضع يديه قبل ركبتيه فامره ههنا ان يصنع ما يصنع البعير ونهاه في اول الكلام ان يفعل ما يفعل البعير فكان من الحجة عليهم في ذلك في تثبيت هذا الكلام وتصحيحه ونفي الاحالة منه ان البعير ركبتاه في يديه وكذلك في سائر البهائم وبنو آدم ليسوا كذلك فقال لا يبرك على ركبتيه اللتين في رجليه كما يبرك البعير على ركبتيه اللتين في يديه ولكن يبدأ فيضع اولا يديه اللتين ليس فيهما ركبتان ثم يضع ركبتيه فيكون ما يفعل في ذلك بخلاف ما يفعل البعير

وهم فيها اسنادان هذا احدهما والآخر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وقال النووي رواه ابو داود والنسائي باسناد جيد كما في الحاوي ورمز السيوطي لصحته في الجامع قال المناوي رمز المؤلف لصحته اغترارا بقول بعضهم سنده جيد وكانه لم يطلع على قول ابن القيم وقع فيه وهم من بعض الرواة اوله يخالف آخره الى آخر ما قال وسياتي في شرح كلام المصنف رحمه الله تعالى فقال قوم هكذا في نسخة المباني ونادى في نسخة المنتخب في اوله قال ابو جعفر رحمه الله هذا الكلام هكذا في نسخة المباني وفي نسخة الحاوي هذا كلام وفي نسخة المنتخب بحذف الكلام محال لانه قال لا يبرك كما يبرك البعير والبعير انما يبرك على يديه ثم قال ولكن يضع يديه قبل ركبتيه فامره اي المصلي ههنا ان يضع ما هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة المنتخب والمباني كما يضع البعير ونهاه في اول الكلام ان يفعل ما يفعل البعير قال في المنتخب اراد بالقوم هؤلاء طائفة من الفقهاء طعنوا في الحديث المذكور وقالوا معناه متناقض لانه قال لا يبرك المصلي عند هويه من القيام الى السجود كما يبرك البعير والبعير انما يبرك على يديه ثم قال ولكن يضع يديه قبل ركبتيه وهذا تناقض لانه نهى في الاول ان يفعل مثل ما يفعل البعير وامر في الثاني بان يفعل مثل ما يفعل البعير ايضا لانه قال ولكن يضع يديه ثم ركبتيه وقد مر ان البعير انما يبرك على يديه انتهى فكان من الحجة عليهم اي على هؤلاء القوم في ذلك اي فيما ادعوا من التناقض في تثبيت هذا الكلام وتصحيحه ونفي الاحالة منه هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني عنه ان البعير ركبتاه في يديه وكذلك في سائر البهائم وقال في مشكل الآثار وكذلك كل ذي اربع من الحيوان وبنو آدم ليسوا كذلك اي بنو آدم بخلاف ذلك لان ركبتهم في ارجلهم لا في ايديهم كما قال المصنف في مشكل الآثار فقال لا يبرك على ركبتيه اللتين في رجليه يعني نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث المصلي ان يخر على ركبتيه اللتين في رجليه كما في المشكل كما يبرك البعير على ركبتيه اللتين في يديه ولكن يبدأ اي المصلي فيضع اولا يديه اي يخر المصلي سجوده على خلاف البعير فيخر على يديه اللتين ليس فيهما اي في اليدين ركبتان وفي نسخ الحاوي والمنتخب المباني ركبتاه وهو الصواب ثم يضع ركبتيه اي اللتين في رجليه فيكون ما يفعل اي المصلي في ذلك بخلاف ما يفعل البعير اي من خروره على يديه اللتين فيهما ركبتاه كما في المشكل وقال بعده فبان بحمد الله ونعمته ان ما في هذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كلام صحيح لا تضاد فيه ولا استحالة والله نسأله التوفيق انتهى وحاصل الجواب على ما ذكر في المعتصر ان المنهي هو الخرور على الركبتين اولا وركبتا ابن آدم في رجليه لا غير بخلاف كل ذي اربع فان في يديه ركبتين ايضا والمامور به ان يخر على يديه اولا ثم ركبتيه فلا يشابه البعير في وضع الركبتين اولا اذا برك هو الخرور على الركب فبان بحمد الله ان لا احالة كما ظنه بعض انتهى وقال زين العرب ان ركبة الانسان في الرجل وركبة الدواب في اليد فاذا وضع ركبتيه اولا فقد شابه البعير في البرك انتهى وهكذا قال التوربشتي وغيره ورده ابن القيم في زاد المعاد فقال ولما علم اصحاب هذا القول ذلك قالوا ركبتا البعير في يديه لا في رجليه فهو اذا برك وضع ركبتيه اولا فهذا هو المنهي عنه وهو فاسد لوجوه احدها ان البعير اذا برك فانه يضع يديه اولا وتبقى رجلاه قائمتين فاذا نهض فانه ينهض برجليه اولا وتبقى يداه على الارض وهذا هو الذي نهي عنه صلى الله عليه وسلم وفعل خلافه وكان اول ما يقع منه على الارض الاقرب منها فالاقرب واول ما يرتفع عن الارض منها الاعلى فالاعلى وكان يضع ركبتيه اولا ثم يديه ثم جبهته واذا رفع رأسه اولا ثم يديه ثم ركبتيه وهذا عكس فعل البعير وهو صلى الله عليه وسلم نهى في الصلوات عن التشبه بالحيوانات فنهى عن بروك كبروك البعير وافتراش السبع وايقاعا كايقاع الكلب ونقر كنقر الغراب ورفع الايدي وقت السلام (وعند الاحناف في غير الافتتاح) كاذناب الخيل اشمس فهدي المصلين مخالف لهدي الحيوانات الثاني ان قولهم ركبتا البعير في يديه

besturdubooks.wordpress.com

فذهب قوم الى ان اليدين يبدأ بوضعهما فى السجود قبل الركبتين **واحتجوا** فى ذلك بهذه الآثار **وخالفهم** فى ذلك آخرون فقالوا بل يبدأ بوضع الركبتين قبل اليدين **واحتجوا** فى ذلك بما حدثنا ابن ابى داؤد قال ثنا يوسف بن عدى قال ثنا ابن فضيل عن عبد الله بن سعيد عن جده عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد بدأ بركبتيه قبل يديه

كلام لايعقل ولا يعرفه اهل اللغة وانما الركبة فى الرجلين وان اطلق على اللتين فى يديه اسم الركبة فعلى سبيل التغليب الثالث انه لو كان كما قالوه لقال فليبرك كما يبرك البعير وان اول مايمس الارض من البعير يداه وسر المسئلة ان من تأمل بروك البعير وعلم انه نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن بروك كبروك البعير علم ان حديث وائل بن حجر هو الصواب انتهى وسياتى حديث وائل عند المصنف فذهب قوم الى ان اليدين يبدأ بوضعهما فى السجود قبل الركبتين قال الحازمى اختلف اهل العلم فى هذا الباب فذهب بعضهم الى ان وضع اليدين قبل الركبتين ماض وبه قال مالك والاوزاعى انتهى وهو رواية عن احمد كما فى المغنى وقال الاوزاعى اوكست الناس يضعون ايديهم قبل ركبهم كما ذكر عنه الحازمى وقال ابن ابى داؤد وهو قول اصحاب الحديث كما فى النيل وقال الحاكم فى المستدرك فاما القلب فى هذا فانه الى حديث ابن عمر (فى وضع اليدين قبل الركبتين) اميل لروايات فى ذلك كثيرة عن الصحابة والتابعين انتهى وقال زين العرب وبهذا قال ابو حنيفة وبهذا ذكر الغزالى فى الوسيط ان عند ابى حنيفة يضع اليدين اولا كما فى السعاية عن شرح النقاية للبرجندى قال فى السعاية وهذه الرواية غير مشهورة فى كتب الحنفية انتهى وقال ابن حزم فى المحلى وفرض على كل مصل ان يضع اذا سجد يديه على الارض قبل ركبتيه ولا بد اه وقال الحافظ وعن مالك واحمد رواية بالتخيير انتهى وقال فى الجواهر كما فى المنتخب ثم يكبر للسجود فان شاء وضع يديه قبل ركبتيه او ركبتيه قبل يديه انتهى وفى سنن الدارمى قيل لعبد الله (الدارمى) ما تقول قال كله طيب واخرج ابن ابى شيبة فى مصنفه كما فى المنتخب عن معتمر عن معمر قال سئل قتادة عن الرجل اذا نصب من الركوع يبدأ يديه قال يضع اهون ذلك عليه واحتجوا فى ذلك بهذه الآثار المذكورة عن ابن عمر وابى هريرة قال ابن العربى وقال علماؤنا ما قلناه اقعد بالتواضع وارشد الى الخشية والترجيح بين الحديثين من طريق الاصول لو صحا وجهل تاريخهما ولم يقم دليل من السنة بقوة احدهما ان المكلف مخير بينهما واذا كانا ضعيفين فالهيأة التى رأى مالك منقولة فى صلوة اهل المدينة فترجحت بذلك على غيره انتهى وخالفهم فى ذلك آخرون فقالوا بل يبدأ بوضع الركبتين قبل اليدين قال ابن المنذر وقد اختلف اهل العلم فى هذا الباب فممن رأى ان يضع ركبتيه قبل يديه عمر بن الخطاب وبه قال النخعى ومسلم بن يسار وسفيان الثورى والشافعى واحمد واسحاق وابو حنيفة واصحابه واهل الكوفة كذا فى كتاب الاعتبار وفى المصنف زاد اباقلابة ومحمد بن سيرين وقال ابو اسحاق كان اصحاب عبد الله اذا انحطوا للسجود وقعت ركبهم قبل ايديهم وحكاه البيهقى ايضا عن ابن مسعود وحكاه القاضى ابو الطيب عن عامة الفقهاء وحكاه ابن بطال عن ابن وهب قال وهى رواية ابن شعبان عن مالك كذا فى عمدة القارى قال ابن المنذر وبه اقول كما فى النيل وقال الترمذى والعمل عليه عند اكثر اهل العلم يرون ان يضع الرجل ركبتيه قبل يديه واذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه انتهى وقال فى المغنى هذا المستحب فى مشهور المذهب واحتجوا اى الجمهور فى ذلك اى فى وضع الركبتين قبل اليدين بما حدثنا ابن ابى داؤد ابراهيم الاسدى البرلسى قال ثنا يوسف بن عدى الكوفى قال ثنا ابن فضيل محمد بن فضيل بن غزوان الكوفى عن عبد الله بن سعيد ابن ابى سعيد كيسان المقبرى ابو عباد الليثى مولاهم المدنى من رواة الترمذى وابن ماجة قال عمرو بن على كان عبد الرحمن بن مهدى ويحيى ابن سعيد لا يحدثان عنه وقال ابن قدامة عن يحيى بن سعيد جلست اليه مجلسا فعرفت فيه يعنى الكذب وقال ابو طالب عن احمد منكر الحديث متروك الحديث وقال الدورى عن ابن معين ضعيف وقال الدارمى عنه ليس بشئ وقال ابو زرعة ضعيف الحديث لا يوقف منه على شئ وقال ابو حاتم ليس بقوى وقال البخارى تركوه وقال النسائى ليس بثقة تركه يحيى وعبد الرحمن وقال الحاكم ابو احمد ذاهب الحديث وقال ابن عدى وعامة ما يرويه الضعف عليه بين قلت وضعفه ابن الرقى ويعقوب بن سفيان وابو داؤد والساجى وقال الدارقطنى متروك ذاهب الحديث وقال ابن حبان كان يقلب الاخبار حتى يسبق الى القلب انه المتعمد لها وقال البزار فيه لين عن جده ابى سعيد المقبرى كيسان المدنى عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد بدأ بركبتيه قبل يديه والحديث اخرجه ابن ابى داؤد وعن يوسف بن عدى باسناده مثله

besturdubooks.wordpress.com

وبما حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد بن موسى قال ثنا ابن فضيل عن عبد الله بن سعيد عن جده عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا سجد احدكم فليبد أبركبتيه قبل يديه ولا يبرك بروك الفحل فهذا خلاف ما روى الاعرج عن ابي هريرة ومعنى هذا لا يبرك على يديه كما يبرك البعير على يديه حدثنا احمد بن ابي عمران قال ثنا اسحق بن ابي اسرائيل

كما في زاد المعاد وفيل وابن ابي داود وهذا غير المذكور في السند وسياتي ما يتعلق بذلك الحديث من الكلام في الطريق الآتي وبما حدثنا وفي نسختي المنتخب الحاوي بحذف وبما ربيع المؤذن ابن سليمان المرادي مولاهم المصري قال ثنا اسد بن موسى بن ابراهيم الاموي قال ثنا ابن فضيل محمد الكوفي عن عبد الله بن سعيد المقبري عن جده ابي سعيد المقبري عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا سجد احدكم فليبد أبركبتيه قبل يديه ولا يبرك بروك الفحل اي كبروك الفحل واراد به فحل الابل وفسره في رواية الترمذي حيث قال بروك الجمل والجمل الفحل من الابل وقال الفراء الجمل زوج الناقة كذا في المنتخب والحديث اخرجه ابو بكر بن ابي شيبة عن محمد بن فضيل باسناده مثله الا انه قال كبروك الفحل ورواه الاثرم في سننه ايضا عن ابي بكر كذلك كما في زاد المعاد وفيل واخرجه البيهقي في سننه من طريق ابراهيم بن موسى عن ابن فضيل باسناده مثله الا انه قال بروك الجمل قال البيهقي وكذلك رواه ابو بكر بن ابي شيبة عن محمد بن فضيل الا ان عبد الله بن سعيد المقبري ضعيف والذي يعارضه يتفرد به محمد بن عبد الله بن الحسن وعنه الدراوردي وقد رواه عبد الله بن نافع مختصرا ثم اخرج من طريقه عن محمد بن عبد الله بن الحسن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعمد احدكم في صلوته فيبرك كما يبرك الجمل انتهى واخرجه ايضا ابو داود عن قتيبة عن عبد الله بن نافع عن محمد بن عبد الله باسناده مثله فهذا وزاد في نسختي المنتخب والمباني قال ابو جعفر فهذا خلاف ما روى الاعرج عن ابي هريرة يعني تعارض رواية ابي سعيد المقبري عن ابي هريرة رواية الاعرج عنه لان في رواية الاعرج المذكور في اول الباب وضع اليدين او لا ثم الركبتين وفي رواية المقبري هنا في الفصل الثاني وضع الركبتين او لا ثم اليدين ومعنى هذا اي معنى حديث المقبري لا يبرك على يديه كما يبرك البعير على يديه وفي حديث الاعرج لا يبرك كما يبرك البعير ولكن يضع يديه ثم ركبتيه فوقع التعارض بين الروايتين قال العيني في المنتخب اشار الطحاوي الى دفع المعارضة بقوله ومعنى هذا لا يبرك على يديه كما يبرك البعير على يديه ولا يتم الكلام به على ما يخفى انتهى قلت والاظهر ان الطحاوي لم يشر بهذا الى دفع المعارضة بل اثبت بهذا الخلاف والمعارضة في حديث ابي هريرة ثم رجح حديث وائل لعدم الاضطراب في حديثه كما سيأتي قال في المباني وبهذه المعارضة لا تقوم ان حديث الاعرج صحيح ورجال اسناده ثقات وهذا الحديث ضعيف معلول كما قلنا فان قلت حديث الاعرج ايضا معلول لان البخاري قال محمد بن عبد الله بن حسن لا يتابع عليه ولا ادري اسمع من ابي الزناد ام لا قلت محمد بن عبد الله هذا وثقه النسائي وقول البخاري لا يتابع على حديثه ليس بجرح في الجرح فلا يعارض توثيق النسائي والاحسن ان يقال ان حديث الاعرج منسوخ كما ذكره البعض انتهى وقال ابن قدامة في المغني وروى عن ابي سعيد قال كنا نضع اليدين قبل الركبتين فامرنا بوضع الركبتين قبل اليدين وهذا يدل على نسخ ما تقدمه انتهى قال ابن القيم في زاد المعاد هذا وهم في الاسم وانما هو سعد وهذا ايضا وهم في المتن وانما هو في قصة التطبيق انتهى وصحح الحازمي نسخ وضع اليدين قبل الركبتين بما اخرجه عن مصعب بن سعد عن سعد قال كنا نضع اليدين قبل الركبتين فامرنا بالركبتين قبل اليدين واخرجه ابن خزيمة في صحيحه كما في زاد المعاد وصحح به على النسخ كما في الفتح واخرجه ايضا البيهقي في سننه قال الحافظ وهذا لو صح لكان قاطعا للنزاع لكنه من افراد ابراهيم بن اسماعيل بن يحيى بن سلمة بن كهيل عن ابيه وهما ضعيفان انتهى وقال الحازمي في اسناده مقال ولو كان محفوظا لدل على النسخ غير ان الحفظ فيه عن مصعب عن ابيه حديث نسخ التطبيق انتهى وقال الشوكاني وقد عكس ابن حزم فجعل حديث ابي هريرة في وضع اليدين قبل الركبتين ناسخا لما خالفه انتهى وصحح ابن القيم في زاد المعاد برواية المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله ومن فعله في وضع الركبتين قبل اليدين كما رواه المصنف وابن ابي شيبة والاثرم على ان ما تقدم في الفصل الاول من طريق الاعرج عن ابي هريرة في وضع اليدين قبل الركبتين مما انقلب على بعض الرواة متنه واسمه ولعله ليضع ركبتيه قبل يديه لكن في اسناد هذين الحديثين عبد الله بن سعيد بن ابي سعيد المقبري ضعيف ٤ حدثنا احمد بن ابي عمران الفقيه البغدادي قال ثنا اسحق بن ابي اسرائيل واسمه ابراهيم بن كامجرا بفتح الكاف والميم بينهما الف باسكان الجيم

besturdubooks.wordpress.com

قال انا یزید بن هرون قال انا شریك عن عاصم بن كلیب الجرمی عن ابیه عن وائل بن حجر قال كان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سجد بدأ بوضع ركبتیه قبل یدیه وحدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا ابو عمر الحوضی قال ثنا همام قال ثنا سفیان الثوری عن عاصم بن كلیب عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله ولم یذكر وائلا كذا قال ابن ابی داؤد من حفظه سفیان الثوری وقد غلط والصواب شقیق وهو ابو لیث كذلك حدثنا یزید بن سنان من كتابه قال ثنا حبان بن هلال قال ثنا همام عن شقیق ابی لیث

ابو یعقوب المروزی نزیل بغداد من رواة البخاری فی الادب وابی داؤد والنسائی قال ابن معین ثقة وقال ایضا من ثقات المسلمین ماكتب حدیثا قط عن احد من الناس الا ماخطه هو فی الواحد وكتابه وقال ایضا ثقة مامون اثبت من الفاریابی وواكیع والفقاریری ثقة صدوق ولیس هو مثل اسحاق وقال الدارقطنی ثقة وقال البغوی كان ثقة مامونا الا انه كان قلیل العقل وقال صالح جزرة صدوق فی الحدیث الا انه یقول القرآن كلام الله ویقف وقال الساجی تركوه لموضع الوقف وكان صدوقا وقال عبدوس النیسابوری كان حافظا جدا ولم یكن مثله فی الحفظ والورع وكان لقی المشائخ فقیل كان یتهم بالوقف قال نعم اتهم ولم یكن یتهم توفی سنة اربعین ومائتین وقیل سنة ست ومولده سنة احدی وخمسین ومائة قال انا یزید بن هارون الواسطی قال انا شریك بن عبد الله النخعی الكوفی القاضی عن عاصم ابن كلیب الجرمی الكوفی عن ابیه كلیب بن شهاب عن وائل بن حجر الحضرمی الصحابی قال كان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سجد بدأ بوضع ركبتیه قبل یدیه والحدیث اخرجه الدارمی عن یزید بن هارون باسناده بلفظ رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سجد یضع ركبتیه قبل یدیه واذا نهض رفع یدیه قبل ركبتیه وهكذا اخرجه ابو داؤد عن الحسن بن علی وحسین بن عیسی والترمذی عن سلمة بن شبیب واحمد بن ابراهیم الدورقی والحسن بن علی الحلوانی وعبد الله بن منیر والنسائی عن الحسین بن عیسی وابن ماجة عن الحسن بن علی الخلال كلهم عن یزید بن هارون مثله واخرجه الحازمی من طریق الحسن بن علی مثله واخرجه البیهقی من طریق الحارث بن ابی اسامة عن یزید بلفظ كان النبی صلی الله علیه وسلم اذا سجد تقع ركبتاه قبل یدیه واذا رفع رفع یدیه قبل ركبتیه قال الترمذی هذا حدیث حسن غریب لا نعرف احدا رواه غیر شریك وقال البیهقی هذا حدیث تفرد فی افراد شریك القاضی وقال الحازمی هذا حدیث حسن علی شرط ابی داؤد والترمذی والنسائی اخرجوه فی كتبهم من حدیث یزید بن هارون عن شریك انتهی واخرجه ایضا ابن خزیمة وابن حبان وابن السكن فی صحاحهم من طریق شریك عن عاصم بن كلیب عن ابیه عن وائل كما فی التلخیص والدارقطنی والحاكم وقال علی شرط مسلم وقال الدارقطنی تفرد به یزید بن هارون عن شریك ولم یحدث به عن عاصم غیر شریك وشریك لیس بالقوی فیما یتفرد به وقال الخطابی حدیث وائل اصح من حدیث ابی هریرة كما فی المحرر لابن قدامة وحدثنا وفی منتخبی المنتخب المبانی بحذف الواو وابن ابی داؤد ابراهیم البرلسی قال ثنا ابو عمر الحوضی حفص بن عمر النمری الازدی البصری قال ثنا همام بن یحیی البصری قال ثنا سفیان الثوری هكذا فی نسخة الحادی وفی منتخبی المنتخب والمبانی بحذف الثوری عن عاصم بن كلیب عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله انتهی مثل ماروی شریك عن عاصم ولم یذكر وائلا هكذا فی منتخبی المنتخب والمبانی وهو الصواب ورفع فی نسخة الحادی بلا واو وهو تصحیف وقال الترمذی وروی همام عن عاصم هذا مرسلا ولم یذكر فیه وائل بن حجر انتهی كذا قال ابن ابی داؤد ای فی روایته المذكورة عن ابی عمر الحوضی عن همام من حفظه سفیان الثوری هكذا فی نسخة الحادی وفی نسخة المنتخب عن سفیان الثوری وقد غلط ای ابراهیم ابن ابی داؤد وفیما قال من حفظه دون كتاب ان هماما رواه عن سفیان والصواب شقیق وهو ابو لیث یعنی ان الصواب ان هماما رواه عن شقیق ابی لیث لا عن سفیان الثوری كذلك حدثنا یعنی علی وجه الصواب حدثنا یزید بن سنان بن یزید البصری القزاز من كتابه لا من حفظه فیكون الترجیح لروایة یزید علی روایة ابراهیم قال ثنا حبان بن هلال الباهلی البصری قال ثنا همام عن شقیق ابی لیث قال فی تهذیب التهذیب شقیق ابو لیث عن عاصم بن كلیب عن ابیه فی صفة صلوة النبی صلی الله علیه وسلم وعنه همام بن یحیی اخرجه ابو داؤد وهكذا رواه ابن قانع فی معجمه من طریق همام عن شقیق عن عاصم بن شنتم عن ابیه قال المؤلف فان صحت روایة ابن قانع فیشبه ان یكون الحدیث مستعملا وان كانت روایة ابی داؤد هی الصحیحة فالحدیث مرسل قلت وشنتم ذكره ابو القاسم البغوی فی معجم الصحابة كما قال ابن قانع وقال لم اسمع لشنتم ذكرا الا فی هذا الحدیث وقال ابن السكن لم یثبت ولم اسمع به الا فی هذه الروایة اه وقد قیل فی

besturdubooks.wordpress.com

عن عاصم بن كليب عن ابيه وشقيق ابو ليث هذا فلا يعرف فلما اختلف عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يبدأ بوضعه في ذلك نظرنا في ذلك فكان سبيل تصحيح معاني الآثار ان وائلا لم يختلف عنه وانما الاختلاف عن ابي هريرة فكان ينبغي ان يكون ما روى عنه لما تكافأت الروايات فيه ارتفع وثبت ما روى وائل

شهاب بن المجنون جد عاصم بن كليب انه قيل فيه شتير فيحتمل ان يكون شتم تصحيفا من شتير ويكون عاصم في الرواية هو ابن كليب وانما نسب الى جده والله اعلم وقال ابو الحسن بن القطان شقيق هذا ضعيف لا يعرف بغير رواية همام انتهى عن عاصم بن كليب عن ابيه والحديث اخرجه ابو داود وعثمان بن محمد بن معمر عن حجاج بن منهال عن همام عن محمد بن جحادة عن عبد الجبار بن وائل عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم فذكر حديث الصلوة قال فلما سجد وقعت ركبتاه الى الارض قبل ان يقع كفاه قال همام وثنا شقيق حدثني عاصم بن كليب عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل هذا واخرجه البيهقي من طريق حنبل بن اسحق عن حجاج بن منهال عن همام عن محمد بن جحادة عن عبد الجبار بن وائل عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل في الصلوة رفع يديه وكبر ثم التحف بثوبه ووضع اليمنى على اليسرى فاذا اراد ان يركع قال هكذا بثوبه واخرج يديه ثم رفعهما وكبر فلما اراد ان يسجد وقعت ركبتاه على الارض قبل ان تقعا كفاه فلما سجد وضع جبهته بين كفيه وجافى عن بطنه قال همام وثنا شقيق حدثنا عاصم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل هذا قال المنذري كما في النيل عبد الجبار بن وائل لم يسمع من ابيه وكذا قال ابن معين واخرجه البيهقي ايضا من طريق عفان عن همام عن شقيق ابي الليث عن عاصم بن كليب عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد وقعت ركبتاه الى الارض قبل ان تقع كفاه قال عفان وهذا الحديث غريب ورواه يزيد بن هارون عن شريك قال البيهقي هذا حديث يعد في افراد شريك فيما قضى وانما تابعه همام من هذا الوجه مرسلا هكذا ذكره البخاري وغيره من الحفاظ المتقدمين رحمهم الله تعالى انتهى وشقيق ابو ليث هذا فلا يعرف وفي نسخة المنتخب فلا يعرف بحذف الفاء وفي نسخة الحاوي باثبات الفاء يعني شقيق هذا مجهول فالحديث به معلول قال في المنتخب واعلم ان هذا من قوله كذا قال ابن ابي داود الى قوله لا يعرف غير موجود في كثير من النسخ وفي بعض النسخ مضروب عليه والظاهر ان هذا تخليط من النساخ وانه من النسخة غيرانها لما طال هجرانها بين اهل العلم وقع فيها الخلط انتهى قلت ووقع ذلك في نسخة الحاوي ايضا ولم يقع في نسخة المباني واعلم ان المصنف استدل للمجوز بحديث ابي هريرة وائل وفي الباب عن انس انه صلى الله عليه وسلم انحط بالتكبير فسبقت ركبتاه يديه اخرجه الحاكم والبيهقي والدارقطني وقال تفرد به العلاء بن اسماعيل وهو مجهول وقال الحاكم هو على شرطهما ولا اعلم له علة وقال ابن ابي حاتم عن ابيه انه منكر كما في النيل فلما اختلف عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يبدأ بوضعه في ذلك اي في السجود نظرنا في ذلك وفي نسخة المنتخب المباني فيه اي في ذلك الاختلاف فكان سبيل تصحيح معاني الآثار ان وائلا لم يختلف عنه اي عن وائل في وضع الركبتين قبل اليدين وانما الاختلاف عن ابي هريرة فروى الاعرج عنه وضع اليدين قبل الركبتين وروى عبد الله بن سعيد عن جده عنه وضع الركبتين قبل اليدين فكان ينبغي ان يكون ما روى عنه اي عن ابي هريرة لما تكافأت اي تساوت من تكافى يتكافى اي تساوى ومنه الحديث المسلمون يتكافأ دماؤهم اي يتساوى في القصاص والديات واصله من الكفو وهو النظير والمساوي كذا في المنتخب فيه ارتفع وثبت ما روى وائل قال في المنتخب اشار بهذا الكلام الى ترجيح حديث وائل بن حجر على حديث ابي هريرة ببيان ذلك ان ابا هريرة اختلف عنه كما ذكرنا فيما مضى فان رواية الاعرج عنه تعارضها وتخالفها رواية عبد الله بن سعيد عن جده عنه كما مر بيانه وحديث وائل لم يختلف عنه فيكون ارجح من حديث ابي هريرة لان الاتفاق من اسباب الترجيح ولهذا قال الخطابي حديث وائل اثبت من حديث ابي هريرة على انا نقلنا ان بعضهم ادعى انتساخ حديث ابي هريرة كما مر فليس بمستوي انتهى وقال في زاد المعاد حديث وائل بن حجر اولى لوجوه احدها انه اثبت من حديث ابي هريرة قاله الخطابي وغيره الثاني ان حديث ابي هريرة مضطرب المتن كما تقدم فمنهم من يقول فيه ويضع يديه قبل ركبتيه ومنهم من يقول بالعكس ومنهم من يقول ويضع يديه على ركبتيه ومنهم من يحذف هذه الجملة رأسا الثالث ما تقدم من تعليل البخاري والدارقطني وغيرهما الرابع انه على تقدير ثبوته قد ادعى فيه جماعة من اهل العلم النسخ قال ابن المنذر وقد زعم بعض اصحابنا ان وضع اليدين قبل الركبتين منسوخ وقد تقدم ذلك الخامس انه الموافق لنهي النبي صلى الله عليه وسلم عن بروك كبروك الجمل في الصلوة بخلاف حديث وائل بن حجر السادس انه الموافق للمنقول عن الصحابة كعمر بن الخطاب وابنه وعبد الله بن مسعود ولم ينقل عن احد منهم ما يوافق حديث ابي هريرة الا عن عمر على اختلاف عنه السابع ان له شواهد من حديث ابن عمر

فهذا حكم تصحيح معاني الآثار في ذلك واما وجه ذلك من طريق النظر فانا قد رأينا الاعضاء التي امر بالسجود عليها هي سبعة اعضاء بذلك جاءت الآثار عن رسول الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فمما روى عنه في ذلك ما حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابراهيم بن ابي الوزير قال ثنا عبد الله بن جعفر عن اسمعيل بن محمد عن عامر بن سعد عن ابيه قال امر العبد ان يسجد على سبعة اراب وجهه وكفيه وركبتيه وقدميه ايهالم يقع قد انتقص

وانس كما تقدم وليس لحديث ابي هريرة شاهد فلو تقاد ما تقدم حديث وائل بن حجر من اجل شواهده فكيف وحديث وائل اقوى كما تقدم اثنا من ان اكثر الناس عليه والقول الآخر انما يحفظ عن الاوزاعي ومالك واما قول ابن ابي داود انه قول اهل الحديث فانما اراد به بعضهم والا فاحمد والشافعي واسحق على خلافه التاسع انه حديث فيه قصة محكية سيقت بحكاية فعله صلى الله عليه وسلم فهو اولى ان يكون محفوظا لان الحديث اذا كان فيه قصة محكية دل على انه حفظا لعامة اشران الافعال المحكية فيه كلها ثابتة صحيحة من روايته غيره فهي افعال معروفة صحيحة وهذا واحد منها فلا حكمها ومعارضه ليس مقاومالة فيتعين ترجيحه والله اعلم انتهى فهذا اى الذي ذكرنا من ترجيح حديث وائل حكم تصحيح معاني الآثار اى المتعارضة في ذلك الباب واما وجه ذلك من طريق النظر فانا قد رأينا الاعضاء التي هكذا في نسخة المباني وزاد في نسخة النخب بعده قد امر بالسجود عليها اى على الاعضاء هي سبعة اعضاء بذلك اى بالسجدة على سبعة اعضاء جاءت الآثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فمما روى عنه اى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك اى في السجدة على سبعة اعضاء وزاد في نسختي النخب والمباني قد حدثنا ابو بكرة بكار القاضي قال ثنا ابراهيم بن ابي الوزير عمر بن مطرف المكي قال ثنا عبد الله بن جعفر بن عبد الرحمن المخرمي المدني عن اسمعيل بن محمد بن سعد بن ابن ابي وقاص الزهري المدني عن عامر بن سعد بن ابي وقاص الزهري المدني عن ابيه سعد بن ابي وقاص الزهري قال امر العبد هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة النخب والمباني قال قال النبي عليه السلام امر العبد ان يسجد على سبعة آراب بالمد جمع ارب بكسر اوله واسكان ثانيه وهو العضو قاله الحافظ وجهه بالجر عطف بيان لقوله آراب وما بعده عطف عليه كذا في النخب وكفيه وركبتيه وقدميه ايها اى اى الاعضاء من هذه الاعضاء السبعة لم يقع اى على الارض فقد انتقص اى سجوده والضمير في انتقص يرجع الى السجود الذي دل عليه قوله ان يسجد كذا في النخب والحديث يدل على ان اعضاء السجود سبعة وانه ينبغي للساجد ان يسجد عليها كلها وقد اختلف العلماء فيما يجزئ السجود عليه من الآراب السبعة بعد اجماعهم على ان السجود على الارض فريضة فذهب احمد واسحاق الى انه لا يجزيه من ترك السجود على شئ من الاعضاء السبعة وهو الاصح من قولي الشافعي فيما رجحه المتأخرون خلاف ما رجحه الرافعي وهو مذهب ابن حبيب وكان البخاري مال الى هذا القول كما في عمدة القاري وبهذا قال طاؤس كما في المغني وزفر كما في النخب وقال مالك وابو حنيفة والشافعي في القول الآخر لا يجب السجود على غير الجبهة كما في المغني وهو رواية عن احمد كما في رسالة شيخنا عن الشرح الكبير وهو قول اكثر الفقهاء كما في النيل ثم انهم لم يكتفوا ان من سجد على جبهته والفه فقد سجد على وجهه واختلفوا فيمن سجد على احدهما كما قال ابن رشد فذهب الاوزاعي واحمد واسحاق وابن حبيب من المالكية انه يجب ان يجبههما وهو قول الشافعي كما في النيل وذهب الجمهور الى وجوب السجود على الجبهة دون الالف كما في النيل ايضا وقال النووي فاما الجبهة فيجب وضعها مكشوفة على الارض ويكفي بعضها والالف مستحب فلو تركه جاز ولو اقتصر عليه وترك الجبهة لم يجز هذا مذهب الشافعي ومالك والاكثرين انتهى وقال ابن بطال كما في النخب وقالت طائفة اذا سجد على جبهته دون انفه اجزاه روي ذلك عن ابن عمر وعطاء وطاؤس والحسن وابن سيرين والقاسم وسالم والشعبي والزهري قال وهو قول مالك ومحمد وابي يوسف والشافعي في احد قوليه وابي ثور والمستحب عندهم ان يسجد على انفه مع جبهته انتهى وقال ابن قدامة في المغني في الالف روايتان احداهما يجب السجود عليه وهذا قول سعيد ابن جبير واسحاق وابي خيثمة وابن ابي شيبة والرواية الثانية لا يجب السجود عليه وهو قول عطاء وطاؤس وعكرمة والحسن وابن سيرين والشافعي وابي ثور وصاحبي ابي حنيفة وروي عن ابي حنيفة انه ان سجد على انفه دون جبهته اجزأه قال ابن المنذر لا اعلم احدا سبق الى هذا القول انتهى لكن يرد قول ابن المنذر ما قاله ابن جرير في تهذيب الآثار كما في النخب حكم الجبهة والالف سواء فواضع الالف دون الجبهة كواضع ما حتيه دون الاصابع او الاصابع دونها لا فرق بين ذلك قال وبنحو هذا الذي قلناه قال جماعة من السلف قال ابن بطال وبه

besturdubooks.wordpress.com

وحدثنا ابن مرزوق

قال طاؤس وابن سيرين وهو قول ابن القاسم وفي المبسوط ونقل عن ابن عمر مثل قول امامنا النعمان وحكى ابن شاس في الجواهر انه قول مالك كما في المغني وقال الامام ابو بكر الجصاص في الاحكام روى عن ابن عباس وقتادة في قوله تعالى يخرون للاذقان قالا للوجوه وقال الحسن البصري وسئل ابن سيرين عن السجود على الانف فقال يخرون للاذقان سجدا وتأويل من تأوله على الوجوه يدل على جواز الاقتصار بالسجود على الانف دون الجبهة فان كان المستحب فعل السجود عليهما لانه معلوم انه لم يرد بهما السجود على الذقن لان احدا من اهل العلم لا يقول ذلك فثبت ان المراد الانف لقربه من الذقن ومن مذهب ابي حنيفة انه ان سجد على الانف دون الجبهة اجزاه وقال ابو يوسف ومحمد لا يجزيه وان سجد على الجبهة دون الانف اجزاه وعندهم جميعا وروى العطاف بن خالد عن نافع عن ابن عمر قال اذا وقع انفك على الارض فقد سجدت وروى سفيان عن حنظلة عن طاؤس قال الجبهة والانف من السبعة واحد وروى ابراهيم بن ميسرة عن طاؤس قال ان الانف من الجبين وقال وهو خيره انتهى مختصرا وقال في البدائع واختلف في محل اقامة فرض السجود قال اصحابنا الثلثة هو بعض الوجه وقال زفر والشافعي السجود فرض على الاعضاء السبعة واحتجا بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال امرت ان اسجد على سبعة اعظم وفي رواية على سبعة آراب الوجه واليدين والركبتين والقدمين ولنا ان الامر تعلق بالسجود مطلقا من غير تعيين عضو ثم انعقد الاجماع على تعيين بعض الوجه فلا يجوز تعيين غيره ولا يجوز تقييد مطلق الكتاب بخبر الواحد فنحمله على بيان السنة عملا بالدليلين ثم اختلف اصحابنا الثلثة في ذلك البعض قال ابو حنيفة هو الجبهة والانف غير فرض حتى لو وضع احدهما في حالة الاختيار يجزيه غير انه لو وضع الجبهة وحدها جاز من غير كراهة ولو وضع الانف وحده يجوز مع الكراهة وعند ابي يوسف ومحمد هو الجبهة على التعيين حتى لو ترك السجود عليها حال الاختيار لا يجزيه واجمعوا على انه لو وضع الانف وحده في حال العذر يجزيه ولا خلاف في ان المستحب هو الجمع بينهما حالة الاختيار واحتجا بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لمن جبهتك وانفك من الارض امر يمضهما جميعا الا انه اذا وضع الجبهة وحدها وقع معتدا به لان الجبهة هي الاصل في الباب والانف تابع ولا عبرة لفوات التابع عند وجود الاصل ولانا نقول بالاكثر ولا اكثر حكم لكل ولابي حنيفة ان المامور به هو السجود مطلقا عن التعيين ثم قام الدليل على تعيين بعض الوجه باجماع بيننا لاجماعنا على ان ما سوى الوجه وما سوى هذين العضوين من الوجه غير مراد والانف بعض الوجه كالجبهة ولا اجماع على تعيين الجبهة فلا يجوز تعيينها وتقييد مطلق الكتاب بخبر الواحد لانه لا يصلح ناسخا للكتاب فنحمله على بيان السنة احترازا عن الرد والله اعلم انتهى وقد وقع في حديث الباب في ذكر اعضاء السجدة الوجه وهكذا وقع في حديث عباس كما سياتي وجميع الوجه ليس بمراد اجماعا وانما المراد اذنا وفيجوز بالانف ايضا لانه ايضا من الوجه فيجوز الاقتصار عليه كما يجوز الاقتصار على الجبهة كما في السعاية فان قيل ذكر الانف في رواية مسلم حيث قال امرت ان اسجد على سبعة الجبهة والانف واليدين والركبتين والقدمين قلت الجواب ما قاله الاكثرون ان ظاهر الحديث ان الجبهة والانف في حكم عضو واحد لانه قال سبعة آراب وفي رواية اخرى سبعة اعظم فان جعل عضوين صارت ثمانية وانما ذكر الانف استحبابا وهو تابع للجبهة الا ترى كيف ذكرت اصحاب الشرح فقالوا ان عظمي الانف جبتيه اما من قرن الحاجب وينتهيان الى الموضع الذي فوق الثنايا والرباعيات فعلى هذا يكون الانف والجبهة التي هي على الحد واحدا وهو المعنى المشار اليه في حديث عبد الله بن طاؤس عن ابيه عند البخاري وغيره قال عليه السلام امرت ان اسجد على سبعة اعظم على الجبهة واشار بيده الى انفه الحديث فقد سوى بينهما ولان اعضاء السجود سبعة اجماعا ولا تكون سبعة الا اذا كانت الجبهة والانف عضوا واحدا كذا في المنتقى والحديث اخرجه عبد بن حميد في مسنده عن ابن ابي شيبة عن محمد بن عمر عن عبد الله بن جعفر فذكر باسناده بلفظ قال رسول الله عليه السلام اذا سجد العبد سجد على سبعة آراب وجهه وكفيه وركبتيه وقدميه فالم يقع فقد انتقص كما في المغني وقال في المبسوط فهذا كما ترى حديث مرفوع وقد رأيت في بعض نسخ الطحاوي ذكره موقوفا والصحيح انه مرفوع ايضا عند الطحاوي كما ذكره ابن حميد انتهى واخرجه ابو يعلى الموصلي في مسنده من طريق عبد الله بن جعفر عن اسماعيل عن عامر بن سعد عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال امرت العبد ان يسجد على سبعة آراب فذكرها بلفظ السنن وذا وسالم ليضه فقد انتقص كما في نصب الراية وذكره الهيثمي في المجمع عن سعد بن ابي وقاص قال امرت العبد ان يسجد فذكره ثم قال رواه ابو يعلى وفيه موسى بن محمد بن حيان ضعفه ابو زرعة وضبطه الذهبي بالجيم انتهى قلت اسناد المصنف ليس فيه موسى بن محمد كما ترى ورجال اسناده كلهم رجال الصحيح ما خلا ابا بكرة كما في المغني وابو بكرة ثقة مامون كما تقدم وكذا اسناد حديث عبد بن حميد صحيح ليس فيه موسى بن محمد وصححه السيوطي ايضا في الجامع الصغير حديث سعد بن ابي وقاص الحافظي في الدراية اخرجه ابو يعلى من طريق عامر بن سعد عن ابيه وهو وهم وانما رواه عامر عن العباس انتهى وحدثنا وفي نسختي المغني والمباني بحذف ثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا ابو عامر قال ثنا عبد الله بن جعفر عن اسمعيل عن عامر بن سعد عن ابيه قال اذا سجد العبد سجد على سبعة آراب ثم ذكر مثله **وحدثنا** محمد بن حزيمة وفهد قالا ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث ح وحدثنا يونس قال ثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا الليث قال حدثني ابن الهاد عن محمد بن ابراهيم بن الحارث عن عامر بن سعد بن ابي وقاص عن عباس بن عبد المطلب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سجد العبد سجد معه سبعة آراب وجهه وكفاه وركبتاه وقدماه **وما** حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا عبد العزيز بن محمد عن يزيد بن الهاد فذكر باسناده مثله

قال ثنا ابو عامر العقدي عبد الملك بن عمرو البصري قال ثنا عبد الله بن جعفر المخرمي عن اسمعيل بن محمد المدني عن عامر بن سعد عن ابيه وفي نسختي المنتخب والمباني عن عامر عن ابيه قال وزاد في نسختي المنتخب والمباني قال قال النبي عليه السلام اذا سجد العبد سجد على سبعة آراب ثم ذكر مثله واخرجه ابن ابي شيبة نحوه كما في المنتخب وعبد بن حميد وابو يعلى كما تقدم وحدثنا وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف الواو ومحمد بن خزيمة البصري وفهد بن سليمان الكوفي قالا ثنا عبد الله بن صالح المصري كاتب الليث قال حدثني الليث هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني بن سعد ح وحدثنا يونس بن عبد الاعلى المصري قال ثنا عبد الله بن يوسف التنيسي المصري قال ثنا هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني قال حدثني الليث بن سعد الفقيه المصري قال حدثني هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني حدثنا ابن الهاد يزيد بن عبد الله بن اسامة بن الهاد الليثي المدني عن محمد بن ابراهيم بن الحارث بن خالد التيمي المدني عن عامر بن سعد بن ابي وقاص عن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو الفضل امه نتيلة بنت جناب بن كلب ولدت قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم بسنتين وضاع وهو صغير فنذرت امه ان وجدته ان تكسو البيت الحرير فوجدته فكست البيت الحرير فهي اول من كساه ذلك وكان اليه في الجاهلية السقاية والعمارة وحضر بيعة العقبة مع الانصار قبل ان يسلم وشهد بدرا مع المشركين مكرها فاسر فافتدى نفسه وافتدى ابن اخيه عقيل بن ابي طالب ورجع الى مكة فيقال انه اسلم وكتم قومه ذلك وصار يكتب الى النبي صلى الله عليه وسلم بالاخبار ثم هاجر قبل الفتح بقليل وشهد الفتح وثبت يوم حنين وقال النبي صلى الله عليه وسلم من آذى العباس فقد آذاني فانما عم الرجل صنو ابيه اخرجه الترمذي في قصة وقال ابن المسيب عن سعد كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فاقبل العباس فقال هذا العباس اجود قريش كفا واوصلها واخرج البغوي في ترجمة ابي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب بسنده الى الشعبي عن ابي جهاج عن ابي سفيان بن الحارث عن ابيه قال كان العباس اعظم الناس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة يعترفون للعباس بفضله ويشاورونه ويأخذون رأيه وما مات بالمدينة في رجب او رمضان سنة اثنتين وثلاثين وكان طويلا جميلا ابيض كذا في الاصابة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سجد العبد سجد معه سبعة آراب وجهه وكفاه وركبتاه وقدماه والحديث اخرجه النسائي عن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم عن شعيب عن الليث عن ابن الهاد باسناده بلفظ المصنف واخرج ايضا هو وابو داود واحمد والترمذي عن قتيبة بن سعيد عن بكر بن مضر عن ابن الهاد باسناده مثله واخرجه البيهقي من طريق قتيبة مثله واخرجه ابن ماجة عن يعقوب بن حميد عن عبد العزيز بن ابي حازم عن يزيد بن الهاد باسناده مثله واخرجه الامام الشافعي في مسنده عن ابراهيم بن محمد عن يزيد بن الهاد مثله واخرجه ايضا ابن حبان في صحيحه كما في المنتخب قال الترمذي حديث العباس حديث حسن صحيح وقال ابو حاتم هو صحيح كما ذكر ابن ابي حاتم في العلل وما حدثنا وفي نسخة المنتخب بحذف وما ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا عبد العزيز بن محمد الدراوردي المدني عن يزيد بن الهاد فذكر باسناده مثله والحديث اخرجه البزار في مسنده عن محمد بن عتبة السدوسي عن عبد العزيز بن محمد عن يزيد بن الهاد فذكر باسناده بلفظ امرت ان اسجد على سبعة آراب يديه وركبتيه ووجهه كما في المنتخب واخرجه الامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن عبد الله بن جعفر عن اسماعيل بن محمد عن عامر بن سعد عن العباس مرفوعا اذا سجد الرجل سجد معه سبعة آراب وجهه وكفيه وركبتيه وقدميه واخرج ايضا عن عبد الرحمن عن عبد الله بن جعفر عن يزيد بن الهاد عن محمد ابن ابراهيم عن عامر باسناده مثله وعن يحيى بن اسحاق عن ابن لهيعة عن ابن الهاد مثله قال الزيلعي ان حديث العباس هذا عزاه جماعة الى مسلم منهم اصحاب الاطراف والحميدي في الجمع بين الصحيحين والبيهقي في سننه وابن الجوزي في جامع المسانيد وفي التحقيق ولم يذكره عبد الحق في الجمع

besturdubooks.wordpress.com

وبه حدثنا يونس قال ثنا سفيان عن عمرو عن طاؤس عن ابن عباسؓ امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يسجد على سبعة اعظم وبه حدثنا ابن ابي داؤد قال ثنا محمد بن المنهال قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا روح بن القاسم عن عمرو عن عطاء عن ابن عباسؓ عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله فكانت هذه الاعضاء التي عليها السجود فنظرنا كيف حكم ما اتفق عليه منها ليعلم

بين الصحيحين ولم يذكر القاضي عياض لفظة الآراب في مشارق الانوار الذي دعنه على الفاظ البخاري ومسلم والموطا والمكرره في شرح مسلم نقال وهذه اللفظة لم تقع عند شيوخنا في مسلم ولا هي في النسخ التي رأينا والتي في كتاب مسلم سبعة اعظم اهـ والذي يظهر والله اعلم ان احدهم سبق بالوهم فتبعه الباقون وهو محل اشتباه فان العباس يشتبه بابن عباس وسبعة آراب قريب من سبعة اعظم انتهى وقال الحافظ في التلخيص وعزاه المنذري للمتفق عليه فوهم فانه في بعض نسخ مسلم دون بعض ولهذا استدركه الحاكم ولم يذكره عبد الحق وصححه ابن حبان ولم يخرجه البخاري اصلا وقال البزار لا نعلم احدا قال الآراب الا العباس وهو متعقب برواية ابن عباس التي في سنن ابي داؤد انتهى مختصرا وبه حدثنا وفي نسختي المنتخب والحاوي بحذف وبه يونس بن عبد الاعلى قال ثنا سفيان بن عيينة كما وقع التصريح بذلك عند ابي عوانة عن عمرو بن دينار المكي عن طاؤس بن كيسان اليماني عن ابن عباس عبد الله حبر الامة وزاد ابو عوانة قال امرالنبي صلى الله عليه وسلم هو بضم الهمزة في جميع الروايات بالبناء للعالم ليسم فاعله والمراد به الله جل جلاله قال البيضاوي عرف ذلك بالعرف وذلك يقتضي الوجوب قيل وفيه نظر لانه ليس فيه صيغة افعل قاله الحافظ قلت في رواية ابي داؤد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال امرت قال حماد امرنبيكم ان يسجد على سبعة فهذا يدل على ان الله تعالى امره والامر من الله تعالى يدل على الوجوب قاله العيني في العمدة وقال الشوكاني لفظ امر دال على المطلوب من صيغة افعل كما تقرر في الاصول ولكن الذي يتوجه على القول باقتضائه الوجوب على الامة انه لا يعم الا على القول بان خطابه صلى الله عليه وسلم خطاب لامته وفيه خلاف معروف ولا شك ان عموم ادلة التأسي تقتضي ذلك واخرجه البخاري في صحيحه من رواية شعبة عن عمرو بن دينار عن طاؤس عن ابن عباس بلفظ امرنا وهو دال على العموم انتهى والذي تقدم في حديث العباس اذا سجد العبد سجد معه سبعة آراب الحديث يرجح ان النون في امرنا نون الجمع قاله الحافظ وقال ايضا وعرف بهذا في حديث شعبة عن عمرو ان ابن عباس تلقاه عن النبي صلى الله عليه وسلم اما سماعا منه واما بلاغا عنه ويحتمل ان يكون ابن عباس تلقاه عن ابيه رضي الله عنه انتهى مختصرا ان يسجد على سبعة اعظم قال ابن دقيق العيد يسمى كل واحد عظما باعتبار الجملة وان اشتمل كل واحد على عظام ويجوز ان يكون من باب تسمية الجملة باسم بعضها قاله الحافظ والحديث اخرجه ابو عوانة في مسنده عن يونس باسناده بلفظ المصنف الا انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وزاد ونهى ان يكف شعره وثوبه واخرجه احمد عن سفيان مثله واخرجه البخاري عن قبيصة عن سفيان (الثوري) عن عمرو بلفظ المصنف الا انه قال اعضاء وزاد ولا يكف شعرا ولا ثوبا اليجبهة واليدين والركبتين والرجلين واخرجه مسلم والترمذي والنسائي من طريق حماد بن زيد ولفظ النسائي كلفظ المصنف وزاد ولا يكف شعره ولا ثيابه واخرجه ابن ماجة من طريق ابي عوانة وحماد بن زيد عن عمرو مرفوعا امرت ان اسجد على سبعة اعظم واخرجه ابو داؤد ايضا من طريق حماد بن زيد واخرجه الشيخان واحمد وابو داؤد والطيالسي وابو عوانة والدارمي من طريق شعبة عن عمرو واخرجه الشيخان وغيرهما من طريق ابن طاؤس عن ابيه عن ابن عباس قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وبه حدثنا وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف وبه ابن ابي داؤد وابراهيم البرسي قال ثنا محمد بن المنهال التميمي البصري الحافظ البصري قال ثنا يزيد بن زريع العيشي البصري الحافظ قال ثنا روح بن القاسم التميمي العنبري البصري عن عمرو بن دينار عن عطاء بن ابي رباح المكي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه احمد في مسنده عن سفيان عن عمرو عن عطاء عن ابن عباس قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسجد على سبع ونهى ان يكف شعره وثيابه كما في المنتخب وفي الباب عن ابي هريرة عند الطبراني في الاوسط مرفوعا السجود على سبعة اعضاء قال الهيثمي وفيه ابو امية بن يعلى وهو ضعيف اهـ وعن ابن مسعود عند الطبراني في الكبير مرفوعا اما انا فاسجد على سبعة اعظم ولا اكف شعرا ولا ثوبا قال الهيثمي وفيه نوح بن ابي مريم وهو متروك وعن ابن عباس عنده فيه مرفوعا امرابن آدم ان يسجد على سبعة اعظم كما في الكنز وعن جابر عند الخطيب وابن عمر عند الدارقطني في الافراد كما في الكنز فكانت وفي نسختي المنتخب والمباني قال ابو جعفر فكانت هذه الاعضاء السبعة هي التي عليها السجود اي امرا صلى ان يسجد عليها فنظرنا وزاد في نسختي المنتخب والمباني في ذلك كيف حكم ما اتفق عليه منها اي من الاعضاء السبعة ليعلم وفي نسختي المنتخب والمباني لنعلم

besturdubooks.wordpress.com

به كيف حكم ما اختلفوا فيه منها فرأينا الرجل اذا سجد يبدأ بوضع احد هذين اما ركبتاه واما يداه ثم رأسه بعدهما ورأيناه اذا رفع بدأ برأسه فكان الرأس مقدما في الرفع مؤخرا في الوضع ثم يثني بعد رفع رأسه يرفع يديه ثم ركبتيه وهذا اتفاق منهم جميعا فكان النظر على ما وصفنا في حكم الرأس اذا كان موخرا في الوضع لما كان مقدما في الرفع ان يكون اليدان كذلك لما كانتا مقدمتين على الركبتين في الرفع ان تكونا موخرتين عنهما في الوضع فثبت بذلك ما روى وائل فهذا هو النظر به ناخذ وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تع وقد روى ذلك ايضا عن عمر وعبد الله وغيرهما كما حدثنا فهد بن سليمن قال ثنا عمر بن حفص قال ثنا ابي قال ثنا الاعمش قال حدثني ابراهيم عن اصحاب عبد الله علقمة والاسود فقالا احفظنا عن عمر في صلاته انه خر بعد ركوعه على ركبتيه كما يخر البعير ووضع ركبتيه قبل يديه حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عمر الضرير

بالنون به اي بالمتفق عليه من الاعضاء السبعة كيف حكم ما اختلفوا فيه منها فرأينا الرجل اذا سجد يبدأ بوضع احد هذين اشار الى الركبتين والى اليدين باعتبار المذكور فلذلك ذكر اسم الاشارة كذا في المنتخب اما ركبتاه اي عند الجمهور واما يداه اي عند مالك والاوزاعي ثم رأسه بعدهما اي بعد الركبتين واليدين ورأيناه اي الرجل اذا رفع اي رأسه من السجدة بدأ برأسه فكان الرأس مقدما في الرفع مؤخرا في الوضع ثم يثني من التثنية بعد رفع رأسه يرفع وفي نسخة المباني برفع بالباء وكذا فيما نقل في السعاية عن المصنف وهو الاوجه يديه ثم ركبتيه وهذا وفي نسختي المنتخب والمباني هذا بحذف الواو واتفاق منهم جميعا فكان النظر على ما وصفنا في حكم الرأس اذا وفي نسختي المنتخب والمباني اذ بحذف الالف كان اي حين كان موخرا في الوضع لما كان مقدما في الرفع ان يكون اليدان كذلك لما كانتا مقدمتين بفتح الدال المشددة على الركبتين في الرفع ان تكونا موخرتين بفتح الخاء المعجمة المشددة عنهما اي عن الركبتين في الوضع فثبت بذلك ما روى وائل اي من وضع الركبتين قبل اليدين فهذا هو النظر وحاصل النظر على ما ذكر في المنتخب ان الاعضاء التي امر المصلي ان يسجد عليها سبعة وهي الوجه والكفان والركبتان والقدمان ورأينا هم قد اتفقوا ان المصلي اذا سجد يبدأ اما بركبتيه واما بيديه ثم برأسه بعدهما واذا رفع بدأ اولا برأسه ثم بيديه ثم بركبتيه فكان الرأس مقدما في الرفع مؤخرا في الوضع فالنظر والقياس على ذلك ان تكون اليدان كذلك لما كانتا مقدمتين على الركبتين في الرفع ينبغي ان تكونا موخرتين عن الركبتين في الوضع انتهى ولخص الحافظ في الفتح كلام ابن قال الطحاوي مقتضى تاخير وضع الرأس عنهما في الانحطاط ورفعه قبلهما ان يتاخر وضع اليدين عن الركبتين للاتفاق هم على تقديم اليدين عليهما في الرفع انتهى وبه ناخذ وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد والشافعي واحمد وعامة العلماء رحمهم الله تعالى وقد روى ذلك اي وضع الركبتين قبل اليدين ايضا عن عمر وعبد الله بن مسعود وغيرهما كما حدثنا فهد بن سليمن الكوفي قال ثنا عمر بن حفص ابن غياث النخعي الكوفي قال ثنا ابي حفص ابن غياث الكوفي القاضي قال ثنا الاعمش سليمان بن مهران الكوفي قال حدثني ابراهيم بن يزيد النخعي الكوفي عن اصحاب عبد الله بن مسعود وعلقمة بن قيس النخعي الكوفي والاسود بن يزيد النخعي الكوفي فقالا هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني قالا بحذف الفا اي علقمة والاسود حفظنا عن وفي نسخ الحاوي والمنتخب والمباني من عمر هكذا في نسختي الحاوي والمباني وزاد في نسخة المنتخب رضي الله عنه في صلوته انه اي عمر خر اي سقط قال في المجمع عمر يخر بالضم والكسر اذا سقط من علو انتهى بعد ركوعه على ركبتيه كما يخر البعير ووضع ركبتيه قبل يديه اسناده صحيحين قاله في الحاوي وقال في المباني ورجال هذا الاثر كلهم ثقات انتهى واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن الاعمش عن ابراهيم ان عمر رضي الله عنه كان يضع ركبتيه قبل يديه وعن يعلى عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود ان عمر كان يقع على ركبتيه كما في الحاوي والمنتخب واخرجه عبد الرزاق ايضا في مصنفه عن الثوري ومعمر عن الاعمش عن ابراهيم ان عمر رضي الله عنه كان اذا ركع يقع كما يقع البعير ركبتاه قبل يديه وكان يكره وهو سهو كما في المنتخب قال ابن القيم في زاد المعاد واما الآثار المحفوظة عن الصحابة فالمحفوظ عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه كان يضع ركبتيه قبل يديه ذكره عنه عبد الرزاق وابن المنذر وغيرهما انتهى حدثنا ابو بكرة بكار القاضي قال ثنا ابو عمر الضرير هو حفص بن عمر الدوري المقرئ قاله في الحاوي وكذا قال في المنتخب والمباني وقيل ان يكون ابو عمر هذا هو الضرير الاكبر حفص ابن عمر البصري من شيوخ ابي داود فقد ذكر الحافظ في مشائخه حماد ولم يذكره في مشائخ حفص بن عمر الدوري فهذا يقوي هذا الاحتمال وقد تقدم دام على الاول فهو حفص بن عمر بن عبد العزيز بن صهيب ويقال صهبان الازدي ابو عمر الدوري المقرئ الضرير الاصغر سكن سامرا من رواة

besturdubooks.wordpress.com

قال انا حماد بن سلمة ان الحجاج بن ارطاة اخبره قال ابراهيم النخعي حفظ عن عبد الله بن مسعود ان ركبتيه كانتا تقعان الى الارض قبل يديه حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب عن شعبة عن مغيرة قال سألت ابا الضحى عن الرجل يبدأ بيديه قبل ركبتيه اذا سجد فقال او يصنع ذلك الا احمق او مجنون

باب وضع اليدين في السجود اين ينبغي ان يكون

حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا ابو عامر قال ثنا فليح بن سليمان عن عباس بن سهل قال اجتمع ابو حميد وابو اسيد وسهل بن سعد فذكروا صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو حميد انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد امكن

ابن ماجة وشيوخه قال ابو حاتم صدوق وقال العقيلي ثقة وقال ابو داود رأيت احمد يكتب عنه وقال الخطيب كان يقرئ بقراءة الكسائي واشتهر بها وقال ابن سعد كان عالما بالقرآن وتفسيره وذكره ابن حبان في الثقات وقال الدارقطني ضعيف توفي في شوال سنة ست واربعين ومائتين وقيل بعد ذلك بسنة وقيل سنة تسع وتسعين سنة قال انا حماد بن سلمة البصري ان الحجاج بن ارطاة النخعي الكوفي القاضي اخبرهم اي تلامذة حماد وغيره قال قال ابراهيم النخعي حفظ على صيغة المجهول كما في المباني عن عبد الله بن مسعود هكذا في نسختي الحاوي والمنتخب وفي نسخة المباني عن ابن مسعود وزاد في نسخة المنتخب رضي الله عنه ان ركبتيه كانتا تقعان الى الارض قبل يديه قال في المنتخب وامامراسيل ابن مسعود فاخرجه من طريقين فيه ضعف وانقطاع اما الضعف فان الحجاج بن ارطاة فيه مقال واما الانقطاع فان ابراهيم لم يرو عن ابن مسعود شيئا انتهى قلت اصح مسلم في صحيحه بالحجاج وصحح جماعة من الائمة مراسيل النخعي وخص البيهقي ذلك بما ارسله عن ابن مسعود كما في تهذيب التهذيب وقد قال ابراهيم انا حدثكم عن رجل عن عبد الله فهو الذي سمعت وانا قلت قال عبد الله فهو عن غير واحد عن عبد الله كما في التهذيب ايضا وههنا قال حفظ عن عبد الله فهو اثبت وادل على من قال عبد الله وقد روى ابن ابي شيبة عن ابي معوية عن حجاج عن اسحق قال كان اصحاب عبد الله اذا انحطوا للسجود وقعت ركبهم قبل ايديهم كما في الحاوي وهذا يقوي ما رواه الحجاج عن ابراهيم من عمل ابن مسعود فان اصحاب ابن مسعود اخذوا ذلك من عمله والله اعلم حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا وهب هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني ابن جرير عن شعبة عن مغيرة بن مقسم الضبي الكوفي قال سألت ابراهيم النخعي عن هكذا في نسختي المنتخب والمباني وفي نسخة الحاوي ان الرجل يبدأ بيديه قبل ركبتيه اذا سجد فقال ابراهيم او يصنع ذلك الا احمق هكذا في نسخة المنتخب وفي نسخة المباني الا الاحمق او مجنون اسناد الصحيحين ورواه ابن ابي شيبة عن ابن فضيل عن مغيرة فذكره كذا في الحاوي واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري عن معمر عن ابراهيم في الرجل تقع يداه قبل ركبتيه قال ابراهيم او يفعل ذلك الا المجنون كذا في المنتخب قال في البدائع وهذا اذا كان الرجل صحيحا يمكنه ذلك فان كان ذا خف لا يمكنه وضع الركبتين قبل اليدين فانه يضع يديه اولا ويقدم اليمنى على اليسرى انتهى وقال الشامي ومقتضاه ان تقديم اليمنى انما هو عند العذر المذكور والا فاليمنى اولا وانما تتيامن في وضع الركبتين وهو الذي يناظر يسر ذلك انتهى

باب وضع اليدين في السجود اين ينبغي ان يكون

اي هذا باب في بيان ان اليدين اين يستحب ان يكونا في وضعهما حالة السجود كذا في المنتخب وقد اختلف في ذلك فذهب الشافعي واحمد الى انه يستحب ان يضعهما حذو منكبيه وذهب اصحابنا الى استحباب وضعهما حذاء اذنيه وهو رواية عن احمد كما سيأتي حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا ابو عامر هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني العقدي قال ثنا فليح بن سليمان عن عباس بن سهل قال اجتمع ابو حميد وابو اسيد وسهل بن سعد فذكروا صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو حميد انا اعلمكم بصلوة رسول الله هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني بصلوة النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله هكذا في نسخة المباني وفي نسخة المنتخب ان النبي صلى الله عليه وسلم وفي نسخة الحاوي بحذف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد امكن يقال امكنه من الشيء ومكنه منه فتمكن واستمكن اي قوي عليه كذا في المغرب فمكنه من الشيء وامكنه منه اقدره

besturdubooks.wordpress.com

انفه وجبهته ونحى يديه عن جنبيه ووضع كفيه حذو منكبيه قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذا فقالوا الذى ينبغى للمصلى ان يجعل يديه فى سجوده حذاء منكبيه وخالفهم فى ذلك آخرون فقالوا بل يجعل يديه فى سجوده حذاء اذنيه واحتجوا فى ذلك بما حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان الثورى عن عاصم بن كليب الجرمى عن ابيه عن وائل بن حجر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد كانت يداه حيال اذنيه وبما حدثنا فهد بن سليمن قال ثنا الحمانى قال ثنا خالد قال ثنا عاصم فذكر باسناده مثله

عليه انتهى انفه وجبهته وزاد الترمذى الارض اى بنزع الخافض يعنى منها وفى رواية من الارض كما ذكر فى المنتقى عن ابى داؤد والترمذى والشوكانى عن ابن خزيمة اى وضعهما على الارض مع الطمانينة قال فى المنحب واحق به من يقول لابد من السجدة على الجبهة والانف جميعا ولا يقتصر على احدهما واستدل من يرى الاقتصار على الجبهة بما روى ابن ابى شيبة عن جابر بن عبد الله يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد فى اعلى جبهته على قماص الشعر وقالوا اذاك محمول على السنة والفضيلة جمعا بين الدليلين انتهى ونحى من التنحية وهو الابعاد يديه عن جنبيه اى نحى كل يد عن الجنب الذى يليها قال النووى ينبغى للساجد ان يضع كفيه على الارض ويرفع مرفقيه عن الارض وعن جنبيه رفعا بليغا بحيث يظهر باطن ابطيه انا لم يكن مستورا وهذا ادب متفق على استحبابه فلو تركه كان مسيئا انتهى ووضع كفيه هذه الرواية مبينة للرواية الاخرى الواردة بلفظ ووضع يديه قال الشوكانى حذو منكبيه فيه مشروعية وضع اليدين فى السجود حذو المنكبين كما ذهب اليه الامام الشافعى وغيره والحديث تقدم طرف منه بهذا الاسناد بعينه فى باب التكبير للركوع والتكبير للسجود والرفع من الركوع هل مع ذلك رفع وتقدم طرف آخر منه فى باب التطبيق فى الركوع وذكرنا فى باب التكبير للركوع ان ابا داؤد والبيهقى اخرجاه من طريق ابى عامر بطوله ولفظ ابى داؤد وقال ثم سجد فامكن انفه وجبهته ونحى يديه عن جنبيه ووضع كفيه حذو منكبيه ولفظ البيهقى نحوه واخرجه الترمذى عن محمد بن بشار عن ابى عامر العقدى عن فليح عن عباس عن ابى حميدان النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد امكن انفه وجبهته الارض ونحى يديه عن جنبيه ووضع كفيه حذو منكبيه واخرجه ابن خزيمة فى صحيحه بهذا اللفظ الا انه قال من الارض كما فى التلخيص قال الترمذى حديث ابى حميد حديث حسن صحيح قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذا اى الى حديث ابى حميد فقالوا الذى فى نسخة المنحب هكذا وفى نسخة المبانى بحذف كليهما ينبغى للمصلى ان يجعل يديه فى سجوده حذو منكبيه اراد بهؤلاء القوم الشافعى واحمد واسحق فانهم ذهبوا الى الحديث المذكور واستحبوا للمصلى ان يجعل يديه فى سجوده حذو منكبيه كذا فى المنحب وقال فى المغنى ويستحب ان يضع راحتيه على الارض مبسوطتين مضمومتى الاصابع بعضها الى بعض مستقبلا بها القبلة ويضعهما حذو منكبيه ذكره القاضى وهو مذهب الشافعى لقول ابى حميد فذكر الحديث المذكور وخالفهم فى ذلك آخرون فقالوا بل يجعل يديه فى سجوده حذاء اذنيه فى نسخة المنحب حذو اذنيه وممن ذهب الى ذلك ائمتنا الثلثة كما ذكر الطحاوى فى آخر الباب وهو رواية عن احمد قال ابن قدامة وروى الاثرم قال رأيت ابا عبد الله يسجد ويداه بحذاء اذنيه وروى ذلك عن ابن عمر وسعيد بن جبير انتهى وحكاه فى المنحب عن ابى مسعود الانصارى ووائل بن حجر ايضا واحتجوا فى ذلك اى فى جعل اليدين فى السجود حذاء الاذنين بما حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان الثورى عن عاصم بن كليب الجرمى عن ابيه عن وائل ابن حجر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد كانت يداه حيال اذنيه اى حذاء اذنيه والحديث تقدم طرف منه بهذا الاسناد بعينه فى باب رفع اليدين فى افتتاح الصلوة وتقدم طرف منه فى باب التكبير للركوع وذكرنا هناك ان احمد اخرجه من طريق سفيان بطوله وفى حديثه ثم سجد فكانت يداه حذاء اذنيه واخرجه اسحاق بن راهويه فى مسنده عن الثورى بهذا الاسناد قال رمقت النبى صلى الله عليه وسلم فلما سجد وضع يديه حذاء اذنيه ورواه عبد الرزاق فى مصنفه عن الثورى به ولفظه كانت يداه حذو اذنيه كما فى نصب الراية واخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه عن وكيع عن سفيان باسناده بلفظ رأيت النبى صلى الله عليه وسلم حين سجد وضع يديه قريبا من اذنيه كما فى المنحب واخرجه البيهقى من طريق وكيع عن سفيان نحوه وبما حدثنا وفى نسختى المنحب والمبانى بحذف وبما فهد بن سليمن وفى نسختى المنحب والمبانى بحذف ابن سليمان قال ثنا الحمانى يحيى بن عبد الحميد الكوفى قال ثنا خالد وزاد فى نسختى المنحب والمبانى ابن عبد الله يعنى ابن عبد الرحمن الطحان الواسطى قال ثنا عاصم ابن كليب الجرمى فذكر باسناده مثله وفى نسختى المنحب والمبانى فذكر مثله باسناده والحديث اخرجه البيهقى من طريق مسدد عن خالد بن عبد الله

besturdubooks.wordpress.com

وبما حدثنا ابن ابی داود قال ثنا ابو معمر قال ثنا عبد الوارث قال ثنا محمد بن جحادة قال حدثنی عبد الجبار بن وائل بن حجر قال کنت غلاما لا اعقل صلوة ابی فحدثنی وائل بن علقمة عن ابی وائل بن حجر قال صلیت خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم فکان اذا سجد وضع وجهه بین کفیه وبما حدثنا احمد بن داود بن موسی قال ثنا سهل بن عثمان قال ثنا حفص بن غیاث عن العجلح

عن عاصم بن کلیب عن ابیه عن وائل ان النبی صلی الله علیه وسلم قام الی الصلوة فکبر ورفع یدیه حتی حاذی بهما اذنیه فذکر الحدیث وفیه فلما سجد وضع یدیه حین وجهه بینهما وبما حدثنا فی نسختی المنتخب والمبانی بحذف وبما ابن ابی داود ابراهیم البرلسی قال ثنا ابو معمر عبد الله بن عمرو المنقری المقعد البصری قال ثنا عبد الوارث بن سعید العنبری ابو عبیدة البصری قال ثنا محمد بن جحادة الاودی الکوفی قال حدثنی عبد الجبار بن وائل بن حجر الحضرمی الکوفی ابو محمد من رواة الستة الا البخاری قال اسحق بن منصور عن ابن معین ثقة وقال الدوری عنه ثبت ولم یسمع من ابیه شیئا وقال ابو داود وعنه مات ابوه وهو طفل وذکره ابن حبان فی الثقات وقال من زعم انه سمع اباه فقد وهم لان اباه مات وامه حامل به قال المؤلف وهذا القول ضعیف جدا فانه قد صح عنه انه قال کنت غلاما لا اعقل صلوة ابی ولو مات ابوه وهو طفل لم یقل هذا القول ولنص ابو بکر البزار علی ان القائل کنت غلاما لا اعقل صلوة ابی هو علقمة بن وائل لا اخوه عبد الجبار وقال البخاری لا یصح سماعه من ابیه مات ابوه قبل ان یولد وقال ابن سعد کان ثقة ان شاء الله تعالی قلیل الحدیث ویتکلمون فی روایته عن ابیه ویقولون لم یلقه وبمعنی هذا قال ابو حاتم وابن جریر الطبری والجریری ویعقوب بن سفیان ویعقوب بن شیبة والدارقطنی والحاکم وقبلهم ابن المدینی وآخرون توفی سنة اثنتی عشرة ومائة کذا فی تهذیب التهذیب وردنی بذل المجهود قول البزار بانه لو صح هذا القول من علقمة بن وائل لامن اخیه عبد الجبار بن وائل لم یخبر ان یقول لا اعقل صلوة ابی فانه قد روی عن ابیه کیفیة صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم وغیره بصیغة التحدیث قال کنت غلاما لا اعقل صلوة ابی قال فی البذل وهذا الکلام یدل علی ان عبد الجبار ولد فی حیاة ابیه ولکن جمهور المحدثین قالوا انه ولد بعد موت ابیه قلت ویمکن ان یوجه هذا الکلام بان معنی قوله لا اعقل ای لا احفظ صلوة ابی لانی ولدت بعد موت ابی فکیف یمکن ان اعقل واحفظ صلوة ابی فالاستدلال بهذا الکلام علی انه ولد فی حیوة ابیه ضعیف انتهی لکن یرد هذا التوجیه قوله کنت غلاما وبهذا استدل الذهبی علی رد قول من قال انه ولد بعد موت ابیه فحدثنی وائل بن علقمة هکذا وقع فی روایة ابی داود قال فی المیزان وائل بن علقمة بن وائل بن حجر لا یعرف وقال فی التقریب وائل بن علقمة عن وائل بن حجر وعنه عبد الجبار بن وائل صحابه عن عبد الجبار عن علقمة بن وائل عن ابیه انتهی وقال فی تهذیب التهذیب وائل بن علقمة عن وائل بن حجر فی صفة صلوة النبی صلی الله علیه وسلم قال الفاریابی عن عبد الوارث عن محمد بن جحادة عن عبد الجبار بن وائل عنه به ونا بعه ابو قتیبة عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن ابیه وقال ابراهیم بن الحجاج وعمران بن موسی عن عبد الوارث بهذا الاسناد فقال عن علقمة بن وائل وکذا قال اسحاق بن ابی اسرائیل عن عبد الصمد وکذا قال عفان عن همام عن محمد بن جحادة وهو الصواب انتهی وقد تقدم ترجمة علقمة ابن وائل وانه سمع من ابیه کما قال الترمذی وقد وقع التصریح بسماعه عن ابیه عند النسائی عن ابی وائل بن حجر ای حدثنی وائل عن ابی الذی هو وائل بن حجر فقوله ابن حجر عطف بیان عن قوله ابی لیس قوله ابی وائل کنیة فافهم فانه موضع اشتباه کذا فی المنتخب قال صلیت خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم فکان اذا سجد وضع وجهه بین کفیه والحدیث اخرجه ابو داود وعن عبید الله بن عمر عن عبد الوارث باسناده قال صلیت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فکان اذا کبر رفع یدیه فذکر الحدیث وفیه ثم سجد ووضع وجهه بین کفیه واخرجه الطبرانی فی الکبیر من طریق ابی معمر المقعد ومحمد بن عبید عن عبد الوارث مثله واخرجه مسلم من طریق همام عن محمد بن جحادة قال حدثنی عبد الجبار بن وائل عن علقمة بن وائل ومولی لهم انهما حدثاه عن ابیه وائل بن حجر انه رأی النبی صلی الله علیه وسلم رفع یدیه حین دخل فی الصلوة کبر ووصف همام حیال اذنیه وذکر الحدیث وفیه فلما سجد سجد بین کفیه واخرجا احمد عن عفان عن همام مثله وابو داود من طریق حجاج بن منهال عن همام وفی حدیثه فلما سجد وضع جبهته بین کفیه وابو عوانة من طریق عفان عن همام بلفظ رأیت النبی صلی الله علیه وسلم یسجد بین کفیه وبما حدثنا فی نسختی المنتخب والمبانی بحذف وبما احمد بن داود بن موسی وفی نسختی المنتخب والمبانی بحذف ابن موسی قال ثنا سهل بن عثمان بن فارس الکندی ابو مسعود العسکری الحافظ نزیل الری من رواة مسلم قال ابو حاتم صدوق وقال ابو الشیخ کان کثیر الفوائد وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة خمس وثلاثین ومائتین قال ثنا حفص بن غیاث النخعی الکوفی القاضی عن العجلح بن الرطاة

besturdubooks.wordpress.com

عن ابی اسحق عن البراء قال سألته اين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع جبهته اذا صلى قال بين كفيه فكان كل من ذهب الى الرفع فى افتتاح الصلوة الى المنكبين يجعل وضع اليدين فى السجود حيال المنكبين ايضا وكل من ذهب الى الرفع فى افتتاح الصلوة الى الاذنين يجعل وضع اليدين فى السجود حيال الاذنين ايضا وقد ثبت فيما تقدم من هذا الكتاب تصحيح قول من ذهب الى الرفع فى افتتاح الصلوة الى حيال الاذنين فثبت بذلك ايضا قول من ذهب الى وضع اليدين فى السجود حيال الاذنين ايضا

النخعى الكوفى حدثنا مغيرة عن ابى اسحق السبيعى عمرو بن عبد الله الكوفى عن البراء بن عازب الانصارى قال اى ابو اسحق سألته اى البراء اين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع جبهته اذا صلى قال اى البراء بين كفيه والحديث اخرجه الترمذى عن قتيبة عن حفص عن الحجاج عن ابى اسحق قال قلت للبراء بن عازب اين كان النبى صلى الله عليه وسلم يضع وجهه اذا سجد فقال بين كفيه قال الترمذى حديث البراء حديث حسن غريب واخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه عن حفص باسناده ونحوه كما فى المنتخب فكان وزاد فى نسخة المنتخب قال ابو جعفر رحمه الله فكان كل من ذهب فى الرفع فى افتتاح الصلوة الى المنكبين وممن ذهب الى ذلك ابن سيرين وسالم والشافعى واسحق يجعل وضع اليدين فى السجود حيال المنكبين ايضا وكل من ذهب فى الرفع فى افتتاح الصلوة الى الاذنين وممن ذهب الى ذلك عطاء بن ابى رباح وابراهيم النخعى وذهب ابن حنبل وابو يوسف ومحمد واحد فى رواية وابن حبيب من المالكية كما فى المنتخب يجعل وضع اليدين فى السجود حيال الاذنين ايضا وقد ثبت بهذا فى نسخة الميانجى وفى نسخة المنتخب وقد بينت فيما تقدم من هذا الكتاب اما به فى باب رفع اليدين فى افتتاح الصلوة تصحيح قول من ذهب فى الرفع فى افتتاح الصلوة الى حيال الاذنين حاصل ما ذكره المصنف فى الباب المذكور ان احاديث الرفع الى المنكبين محمولة على حالة العذر حين كانت عليهم الاكسية فى زمن الشتاء واحاديث الرفع الى الاذنين فى غير حالة البرد كما دل على ذلك ما ذكرناه وايضا كما تقدم ثبت بذلك ايضا قول من ذهب فى رفع اليدين فى السجود حيال الاذنين ايضا والحاصل ان المصنف رحمه الله تعالى حمل حديث ابى حميد فى وضع المكفين حذو المنكبين فى السجود على حالة العذر كما حمل احاديث الرفع فى الافتتاح على حالة العذر حين كانت عليهم الاكسية والبرانس فى زمن الشتاء فكان يتعذر عليهم الرفع الى الاذنين ويحتمل الجمع ايضا بما تقدم فى باب رفع اليدين فى افتتاح الصلوة من انه يحتمل ان يكون كفاه حذو منكبيه واطراف اصابعه حذو اذنيه وحمل صاحب غاية البيان حديث ابى حميد على حالة الكبر كما فى السعاية وقال الشيخ ابن الهمام ولو قال قائل ان السنة انما تفعل ايها تيسر جمعا للروايات بنا على انه كان صلى الله عليه وسلم يفعل هذا احيانا وهذا احيانا لا ان بين الكفين افضل لان فيه من تخليص المجافاة المسنونة ما ليس فى الآخر كان حسنا انتهى على ان فى حديث ابى حميد فليح بن سليمان المدنى وهو وان اخرج له الائمة الستة وهو من كبار العلماء فقد تكلم فيه فضعفه النسائى وابن معين وابو حاتم وابو داود ويحيى القطان والساجى وقال الدارقطنى وابن عدى لا بأس به كما فى الميزان فالذى رويناه من حديث وائل والبراء اولى بالاخذ من حديث ابى حميد رواه البيهقى فاخرج حديث وائل من طريق سفيان عن عاصم بن كليب عن ابيه بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد يكون يداه حذاء اذنيه ثم قال كذا رواه جماعة عن الثورى وقال وكيع عن الثورى باسناده فما قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سجد وديديه قريبتين من اذنيه وهذا اولى لموافقته رواية ابى حميد الساعدى واصحابه انتهى ورده العلامة ابن التركمانى فقال بل الرواية الاولى اولى من رواية وكيع لان تلك رواية جماعة وفلان فى سند رواية وكيع صاحب بن احمد المطوسى قال الذهبى ضعفه الحاكم وغيره وفى سند رواية ابى حميد فليح ابن سليمان وهو وان اخرج له فقد ضعفه ابن معين وفى رواية قال ليس بالقوى ولا يحتج بحديثه وقال ابو حاتم والنسائى ليس بالقوى ولان الرواية الاولى رواها جماعة من الرواة عن واصم على موافقة رواية الجماعة عن الثورى فاخرجه ابو داود والنسائى واللفظ للاول من حديث بشر بن المفضل عن واصم ولفظه فاستقبل القبلة فكبر ورفع يديه حتى حاذتا اذنيه الى ان قال فلما سجد وضع راسه بذلك المنزل من يديه وقد ذكر ذلك البيهقى فيما مضى من باب صفة الصلوة واخرجه النسائى من حديث نمارة عن عاصم ولفظه ثم سجد فجعل كفيه حذاء اذنيه واخرجه ابو داود ايضا من هذا الوجه ولم يذكر لفظه بل احاله على رواية بشر واخرجه النسائى ايضا من حديث ابن ادريس عن عاصم ولفظه فكبر ورفع يديه حتى رأيت ابهاميه قريبا من اذنيه الى ان قال ثم كبر وسجد فكانت يداه من اذنيه على الموضع الذى استقبل بهما الصلوة واخرجه البيهقى فيما بعد فى باب ما روى فى تخليق الوسطى بالابهام من حديث خالد بن عبد الله عن عاصم ولفظه فلما سجد وضع يديه فسجد بينهما واخرجه الطبرانى من حديث زهير عن عاصم

besturdubooks.wordpress.com

وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی

باب صفة الجلوس فی الصلوة کیف هو

حدثنا یونس بن عبد الاعلی قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن یحیی بن سعید ان القاسم ابن محمد اراهم الجلوس فنصب رجله الیمنی وثنی رجله الیسری وجلس علی وراکه الیسری ولم یجلس علی قدمیه ثم قال اری هذا عبد الله بن عبد الله بن عمر

ولفظه ثم سجد فوضع یدیه حذاء اذنیه واخرجه ایضا من طریق بشر بن المفضل عن عاصم یعنی ما تقدم ثم اخرجه من طریق عنبسة بن سعید الاسدی عن عاصم وقال فذکر نحو حدیث بشر بن المفضل واخرج ایضا من طریق غیلان بن جامع عن عاصم وقال فلما افتتح کبر ثم ذکر نحوه واخرجه ایضا من طریق ابی عوانة عن عاصم ولفظه ثم سجد فوضع رأسه بین کفیه واخرجه ایضا من طریق قیس بن الربیع عن عاصم ولفظه فلما سجد وضع جبهته بین کفیه وزان فی الروایة الاولی موافقة لما اخرجه مسلم من حدیث علقمة بن وائل ومولی لهم عن وائل الحدیث وفیه فلما سجد بین کفیه وذکره البیهقی فیما تقدم من باب رفع الیدین فی الرکوع والرفع منه وفیها ایضا موافقة لروایة ابی اسحق قال قلت للبراء بن عازب این کان النبی صلی الله علیه وسلم یضع وجهه اذا سجد فقال بین کفیه اخرجه الترمذی وقال حسن غریب وقال ابن ابی شیبة فی المصنف ثنا ابو الاحوص عن عطاء بن السائب عن سالم البراد قال اتینا ابا مسعود الانصاری فی بیته فقلنا علمنا صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فصلی فلما سجد وضع کفیه قریبا من رأسه ثم ان رداءه وکیع ویدیه قریبتین من اذنیه لیست بصریحة فی وضع الیدین عند السجود وبهذا المنکبین فترقی الوضع بهذه الاذنین لکثرة الروایة بذلک انتهی وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی رحمة واسعة

باب صفة الجلوس فی الصلوة کیف هو

ای هذا باب فی بیان هیئة الجلوس فی قعدات الصلوة والمناسبة بین البابین ظاهرة والصفة والوصف مصدران کالوعد والعدة وعند المتکلمین الوصف ما قام بالموصوف والصفة ما قام بالموصوف کذا فی المغنی قال فی الاوجز واختلفت الائمة فی سنة الجلوس فی الصلوة فالسنة عندنا الحنفیة الافتراش وهو ان ینصب الیمنی ویفرش رجله الیسری ویجلس علیها قال الترمذی وهو قول الثوری وابن المبارک واهل الکوفة اه والسنة عند مالک فی المشهور التورک فی الجلسات کلها وهو ان ینصب الیمنی وتثنی رجله الیسری ویقعد علی الارض وعند بعض المالکیة الافتراش فیها کذا فی التنسیق والسنة عند الشافعیة فی الجلسات بین الصلوة کالحنفیة وفی آخر الصلوة کالمالکیة والسنة عند الحنابلة کما فی المغنی وذیله المآرب ان لا یتورک الا فی صلوة فیها تشهدان فی الاخیر منهما فالفرق بین الشافعیة والحنابلة ان فی الصبح والجمعة مثلا یتورک عند الشافعیة دون الحنابلة والتحقیق ان الاختلاف بینهما مبنی علی علة التورک فهی تطویل التشهد عند الشافعیة والتفریق بین التشهدین عند الحنابلة فلیس فی التشهد واحد حاجة فیه الی التفریق کذا فی المغنی قلت والاوجه عندی ان مدار التورک عند الشافعی تعقیب السلام کما یظهر من کلام النووی فی شرح مسلم اذ قال قال الشافعی السنة ان یجلس کل الجلسات مفترشا الا التی یعقبها السلام فلو کان مسبوقا جلس امامه متوركا جلسة المسبوق مفترشا ان جلوسه لا یعقبه سلام انتهی حدثنا یونس بن عبد الاعلی هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسخة المنحة بحذف ابن عبد الاعلی قال انا ابن وهب هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنحة والمبانی قال ثنا عبد الله بن وهب ان مالکا حدثه عن یحیی بن سعید الانصاری المدنی ان القاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق المدنی اراهم ای الناس الحاضرین الجلوس ای فی التشهد کما نادی مالک فی الموطا فنصب رجله الیمنی وثنی رجله الیسری من ثنیت الشیء ثنیا اذا عطفت کذا فی المغنی وقال الجوهری ثنیت الشیء کسمی وری وبعضه علی بعض وجلس علی وراکه الیسری قال فی القاموس الورک بالفتح والکسر کتف ما فوق الفخذ مؤنثة والورک محرکة عظمها ولم یجلس علی قدمیه هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنحة والمبانی علی قدمه وهکذا هو عند مالک فی الموطا ثم قال ای القاسم اری انا فی هذا ای الجلوس المذکور عبد الله بن عبد الله کلاهما کبیر بن کبیر الخطاب قال الباجی بذا قول اکثر الرواة عن مالک وابا یحیی بن یحیی فقال عبید الله بن عبد الله اه قلت ظهر منه ان روایة یحیی بالتکبیر فانی النسخ الموجودة (الموطا) من التصغیر وهم فی روایة یحیی کذلک فان

besturdubooks.wordpress.com

وحدثني ان اباه عبد الله بن عمر كان يفعل ذلك حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن عبد الرحمن بن القاسم عن عبد الله بن عبد الله بن عمر انه اخبره انه كان يرى عبد الله بن عمر يتربع في الصلوة اذا جلس قال ففعلته يومئذ وانا حديث السن فنهاني عبد الله بن عمر وقال انما سنة الصلوة ان تنصب رجلك اليمنى وتثني اليسرى

وحدثني اي عبد الله بن عبد الله ان اباه عبد الله بن عمر كان يفعل ذلك الجلوس لاجل شكوى في رجله وظاهر السياق ان القاسم وعبد الله ابن عبد الله لا يجلسان هذا الجلوس بل نفعله كل واحد منهما مرة اما رأيتهم جلوس ابن عمر واما ابن عمر فكان يفعله عادة كما هو ظاهر الالفاظ كذا في الاوجز والاثر اخرجه مالك في الموطا عن يحيى بن سعيد الى آخره نحوه واخرجه البيهقي في سننه من طريق ابن بكير عن مالك عن يحيى بن سعيد ان القاسم ابن محمد كان اذا جلس في التشهد نصب رجله اليمنى وثنى رجله اليسرى وجلس على وركه اليسرى ولم يجلس على قدميه ثم قال ارانى عبد الله بن عبد الله ابن عمر وحدثني ان اباه كان يفعل ذلك واخرج ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابن نفيل وابي اسامة عن يحيى بن سعيد عن القاسم عن عبد الله بن عبد الله عن ابن عمر قال ان من سنة الصلوة ان تفرش اليسرى وتنصب اليمنى كما في المنتقى حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق عن عبد الله بن عبد الله بن عمر بتكبير الاسمين وهكذا هو في اكثر نسخ الموطئين قال في التعليق الممجد وقد وجدني كثير من نسخ هذا الكتاب عن عبيد الله بن عبد الله انتهى اي بالتصغير في الابن والصواب هو الاول كما في رواية البخاري والطحاوي وغيرهما قال العيني في شرح البخاري والعبد مكبرا في الابن والاب معا وهو تابعي ثقة سمي باسم ابيه وكنى بكنيته انتهى انه اخبره هكذا هو في نسختي الحاوي والمباني اي ان عبد الله اخبر عبد الرحمن وهكذا هو عند مالك في الموطا والبخاري وغيرهما وفي نسخة المنتخب بحذف انه وهذا صريح في ان عبد الرحمن بن القاسم اخذ هذا الحديث عن عبد الله بن عبد الله بلا واسطة قال الحافظ وقد اختلف فيه الرواة عن مالك فادخل معن ابن عيسى وغيره عنه فيه بين عبد الرحمن بن القاسم وعبد الله بن عبد الله القاسم بن محمد والد عبد الرحمن بين ذلك الاسماعيلي وغيره فكان عبد الرحمن سمعه من ابيه عنه ثم لقي ابا ه فسمعه منه معه وثبته فيه ابوه انتهى انه اي عبد الله بن عبد الله كان يرى اي اباه عبد الله بن عمر يتربع قال في القاموس تربع في جلوسه خلاف جثا واقعى اهـ وقال في المجمع عن الطيبي تربع في مجلسه اي جلس مربعا وهو ان يعقد على وركيه ويمد ركبة اليمنى الى جانب يمينه وقدمه اليمنى الى جانب يساره واليسرى بالعكس انتهى وقال الباجي كما في الزرقاني والاوجز التربع ضربان احدهما ان يخالف بين رجليه فيضع رجله اليمنى تحت ركبة اليسرى ورجله اليسرى تحت ركبتا اليمنى والثاني ان يتربع ويثني رجليه في جانب واحد فتكون رجله اليسرى تحت فخذه وساقه اليمنى وثنى رجله اليمنى فتكون عند اليته اليمنى ويشبه ان تكون هذه هي التي عابها انتهى اي ابن عمر كما اخرج مالك في الموطا عن عبد الله بن دينار انه سمع عبد الله بن عمر وصلى الى جنبه رجل فلما جلس الرجل في اربع تربع وثنى رجليه فلما انصرف عبد الله عاب ذلك عليه فقال الرجل فانك تفعل ذلك فقال عبد الله بن عمر فاني اشتكي قال الشيخ في الاوجز والعجب من الباجي كيف اختار هذه الصورة لانها هي التورك بعينه فيكون انكار ابن عمر على الرجل متعلقا بجلوس التورك اللهم الا ان يقال انها لما كانت منصوصة في رواية اماثة القاسم (كما تقدم عند المصنف) فاضطر الباجي الى اختياره فالحديث حينئذ حجة لمن انكر التورك وحمله على العذر كما لا يخفى انتهى في الصلوة اي بعد اربع ركعات كما تقدم او بعد الركعتين ايضا كما هو عموم قوله اذا جلس اي للتشهد قال عبد الله بن عبد الله ففعلته اي التربع انا ايضا اتبا عا لابي يومئذ وانا يومئذ حديث السن اي صغير لم يبلغ الحلم كذا في نسخ الطحاوي وعند مالك ومحمد البخاري والبيهقي وانا يومئذ حديث السن اي صغير لم ميز بين فعل العذر وغيره كذا في الاوجز فنهاني اي عن التربع في الصلوة عبد الله بن عمر وقال اي ابن عمر انما سنة الصلوة هذه الصيغة من الفاظ الرفع حكما كما تقدم مرارا ان تنصب رجلك اليمنى اي ترفعها وتلصقها بالارض قال في النهاية والنصب اقامة الشئ ورفعه انتهى وقال الراغب ونصب الستر رفعه وثنى اليسرى اي تعطفها وتلصق بين في هذه الرواية ما يضع بعد ثنيها بل يجلس فوقها او يتورك وهكذا اخرجه مالك ومحمد في موطئيهما والبخاري في صحيحه جملا وقد تقدم في رواية القاسم ابن محمد انه اراهم الجلوس فنصب رجله اليمنى وثنى رجله اليسرى وجلس على وركه اليسرى ولم يجلس على قدميه ثم قال ارانى هذا عبد الله بن عبد الله ابن عمر وحدثني ان اباه كان يفعل ذلك واخرج النسائي من طريق عمرو بن الحارث عن يحيى ان القاسم حدثه عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن ابيه قال من سنة الصلوة ان تنصب القدم اليمنى واستقبالها باصابعها القبلة والجلوس على اليسرى فجمع الحافظ بين الروايتين بحمل رواية النسائي على التشهد الاول ورواية القاسم على التشهد الاخير وحمل رواية القاسم تفسيرا لما اجمل ابنه عبد الرحمن في رواية الباب ورده في

besturdubooks.wordpress.com

فقلت له فانك تفعل ذلك فقال ان رجلي لا تحملاني قال ابو جعفر فذهب قوم الى ان القعود في الصلوة كلها ان ينصب الرجل رجله اليمنى ويثني رجله اليسرى ويقعد بالارض واحتجوا في ذلك بما وصفه يحيى بن سعيد في حديثه من القعود ويقول عبد الله بن عمر في حديث عبد الرحمن بن القاسم ان ذلك سنة الصلوة

الاوجز بان حديث القاسم لا يمكن ان يكون تفسير القول ابن عمر هذا اصلا فان حديث القاسم بيان لفعل ابن عمر وهذا قول منه وارث والى فعل السنة ورد ونكير على من اقتدى بفعله ولذا اعتذر عن فعله بانه شكوى في رجله لا يستطيع الجلوس على هذا النهج فكيف يكون فعله بيانا لقوله هذا ولو كان كذلك فيكون نكيره ورده على ابنه عبد الله في هذا الاثر عبثا فلا يمكن ان يكون تفسير هذا القول الا حديث النسائي القولي فتأمل فانه بديع جلي ولذا قال محمد بعد هذا الحديث وبهذا نأخذ وهو قول ابي حنيفة انتهى فقلت له اي لابن عمر فانك تفعل ذلك اي التربع فقال اي ابن عمر معتذرا من فعله ان رجلي هكذا في نسختي المنتخب والمباني بتشديد اليا، بلا الف وهكذا هو عند مالك والبخاري وهكذا هو للاكثرين كما قال الحافظ والعيني وفي نسختي الحاوي رجلاي قال الحافظ وفي رواية حكاها ابن التين ان رجلاي وجهها على ان ان بمعنى نعم ثم استأنف فقال رجلاي لا تحملاني او على اللغة المشهورة لغة بني الحارث وهما وجه آخر لم يذكره وقد ذكرت الاوجه في قراءة من قرأ ان هذان لساحران انتهى وقال القسطلاني وللابي الوقت وابن عساكر ان رجلاي بالالف على اجراء المثنى مجرى المقصور كقوله ان اباها وابا اباها انتهى. لا تحملاني بتشديد النون ويجوز التخفيف قاله الحافظ وقال الباجي كما في الاوجز كان ابن عمر فذ ع بغير فلم تعد رجلاه على ما كانت عليه فكان يجلس في الصلوة على حسب ما كان يقدر عليه انتهى وقال العيني في المنتخب قال ابو عمر قد بان في هذا الحديث ان التربع في الصلوة لا يجوز وليس من سنتها وعلى هذا جماعة الفقهاء فلا وجه للاكثار فيه وقد روى عن ابن عباس وانس ومجاهد وابي جعفر محمد بن علي وسالم وابن سيرين وبكر المزني انهم كانوا يصلون متربعين وهذا عند اهل العلم على انهم كانوا يصلون جلوسا عند عدم القوة على القيام او كانوا متنفلين جلوسا لانهم كلهم قد روى عنه التربع في الصلوة لا يجوز الا لمن اشتكى او تنفل واما الصحيح فلا يجوز له التربع في الصلوة باجماع من العلماء وكذلك اجمعوا على ان من لم يقدر على هيئة الجلوس في الصلوة اتى على حسب ما يقدر لا يكلف الله نفسا الا وسعها انتهى وقال الحافظ وروى ابن ابي شيبة عن ابن مسعود قال لان اقعد على رضفتين احب الي من ان اقعد متربعا في الصلوة وهذا يشعر بتحريمه عنده ولكن المشهور عن اكثر العلماء ان هيئة الجلوس في التشهد سنة فلعل ابن عبد البر اراد بنفي الجواز اثبات الكراهة انتهى وقال العيني في شرح البخاري واما جلوس المرأة فهو المتروك عندنا وقال النووي وجلوس المرأة كجلوس الرجل وحكى القاضي عياض عن بعض السلف ان سنة المرأة التربع وعن بعضهم التربيع في النافلة انتهى وقال ابن قدامة في المغني وتجلس متربعة او تدل رجليها فتجعلهما في جانب يمينها قال احمد والدال اعجب الي واختاره الخلال قال علي رضي الله عنه اذا صلت المرأة فلتحتفز وتضم فخذيها وعن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان يأمر النساء ان يتربعن في الصلوة انتهى وصرح في المدونة ان المرأة تجلس على الورك كالرجل كما في الاوجز وفي مسند الامام ابي حنيفة عن نافع عن ابن عمر انه سئل كيف كان النساء يصلين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كن يتربعن ثم امرن ان يحتفزن قال القاري اي يضممن من اعضائهن بان يتوركن اهـ والحديث اخرجه الامام مالك ومحمد في موطئيهما والبخاري عن عبد الله بن مسلمة والبيهقي من طريق ابن بكير كلاهما عن مالك باسناده مثله واخرجه ابو داود عن عبد الله بن مسلمة عن مالك باسناده مقتصرا على قوله سنة الصلوة ان تنصب رجلك اليمنى وتثني رجلك اليسرى قال المزي كما في الحاوي حديث ابي داود في رواية عيسى الرملي ولم يذكره ابو القاسم قال ابو جعفر وزاد في نسخة المنتخب رحمه الله فذهب قوم الى ان القعود في الصلوة كلها اي في القعدة الاولى وفي الاخيرة ان ينصب الرجل رجله اليمنى ويثني رجله اليسرى ويقعد بالارض اراد بالقوم هؤلاء يحيى بن سعيد الانصاري والقاسم بن محمد وعبد الرحمن بن القاسم ومالكا وفي الجواهر لابن شاش والمستحب في صفة الجلوس كله الاول والاخير وبين السجدتين ان يكون توركا وفي التمهيد اختلف الفقهاء في هيئة الجلوس فقال مالك يقضي باليتيه الى الارض وينصب رجله اليمنى ويثني رجله اليسرى وهكذا عنده في كل جلوس في الصلوة والمرأة والرجل في ذلك عنده سواء كذا في المنتخب واحتجوا في ذلك اي فيما ذهبوا اليه من هيئة الجلوس في الصلوة كلها بما وصفه يحيى بن سعيد في حديثه من القعود اي على وركه الايسر فوق رجله اليسرى واسنده من فعل ابن عمر ويقول وفي نسختي المنتخب والمباني وباخبار عبد الله بن عمر في حديث عبد الرحمن بن القاسم ان ذلك اي الجلوس على وركه الايسر سنة الصلوة وفي نسختي المنتخب والمباني للصلوة وبهذا ما ذكره المصنف مبني على ان

سه قوله الرابع كذا في النسخ الاصلية وكتب في هامش نسخة العبد الضعيف

besturdubooks.wordpress.com

قالوا والسنة لا تكون الا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وخالفهم في ذلك اخرون وقالوا اما القعود في آخر الصلوة فكما ذكرتم واما القعود في التشهد الاول منها فعلى الرجل اليسرى وكان من الحجة لهم في ذلك فيما احتج به عليهم الفريق الاول ان قول عبد الله بن عمران سنة الصلوة فذكر ما في الحديث لا يدل ذلك انه عن النبي صلى الله عليه وسلم قد يجوز ان يكون رأى ذلك او اخذه ممن بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين بعدي

رواية القاسم مفسرة لما اجمل ابنه عبد الرحمن وقد تقدم ما يرد ذلك قالوا والسنة لا تكون الا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لان الصحابي اذا قال سنة فانما يريد سنة النبي صلى الله عليه وسلم اما بقوله او بفعل شاهده كذا قاله ابن التين كذا في عمدة القاري وقال ابن رشيد في الهداية هو يدخل في المسند لقوله فيه انما سنة الصلوة انتهى وخالفهم اي القوم المذكورين في ذلك اي التورك في كل جلوس في الصلوة آخرون هكذا في نسخة المنتخب وفي المباني آخرون في ذلك وقالوا وفي نسختي المنتخب والمباني فقالوا بالفاء واما القعود في آخر الصلوة فكما ذكرتم واما القعود في التشهد الاول فعلى اي من الصلوة فعلى الرجل اليسرى اراد بهؤلاء القوم الشافعية ومن سلك مسلكهم قال الترمذي وبه يقول بعض اهل العلم وهو قول الشافعي واحمد واسحق قالوا يقعد في التشهد الآخر على وركه واحتجوا بحديث ابي حميد وقالوا يقعد في التشهد الاول على رجله اليسرى وينصب اليمنى انتهى وقال النووي قال الشافعي السنة ان يجلس كل الجلسات مفترشا الا الجلسة التي يعقبها السلام والجلسات عند الشافعي اربع الجلوس بين السجدتين وجلسة الاستراحة عقب كل ركعة يعقبها قيام والجلسة للتشهد الاول والجلسة للتشهد الاخير فالجميع ليس مفترشا الا الاخيرة فلو كان مسبوقا فجلس امامه في آخر صلوته متوركا جلس المسبوق مفترشا الان جلوسه لا يعقبه سلام ولو كان على المصلي سجود سهو فالاصح انه يجلس مفترشا في تشهده فاذا سجد سجدتي السهو تورك ثم سلم هذا تفصيل مذهب الشافعي انتهى وقال ابن قدامة في المغني فاذا جلس واعتدل يكون جلوسه على رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى فاذا جلس فيها للتشهد يكون كجلوسه بين السجدتين وجملة ان اذا صلى ركعتين جلس للتشهد وصفة الجلوس لهذا التشهد كصفة الجلوس بين السجدتين يكون مفترشا كما وصفنا وسواء كان آخر صلوته او لم يكن وبهذا قال الثوري واسحق واصحاب الرأي وقال مالك يكون متوركا على كل حال وقال الشافعي ان كان متوسطا كقولنا وان كان آخر صلوته كقول مالك فاذا جلس للتشهد الاخير تورك فنصب رجله اليمنى وجعل باطن رجله اليسرى تحت فخذه اليمنى ويجعل اليسرى على الارض والسنة عندنا المتورك في التشهد الثاني واليه ذهب مالك والشافعي وقال الثوري واصحاب الرأي يجلس مفترشا كجلوسه في الاول انتهى مختصرا والحاصل ان عند الشافعي ليس التورك الا في التشهد الذي فيه سلام وعندنا حمدان كانت الصلوة ذات تشهدين تورك في الآخر وان كانت ذات تشهد واحد افترش فيه وقال ابن حزم في المحلى وصفة جميع الجلوس ان يجعل اليسرى على باطن قدمه اليسرى مفترشا قدمه وينصب قدمه اليمنى رافعا عقبها جالسا عليها على باطن اصابعها الا الجلوس الذي يلي السلام من كل صلوة فان صفته ان يفضي بمقاعده الى ما هو جالس ولا يقعد على باطن قدمه فقط وهو قول الشافعي وابي سليمان انتهى مختصرا وكان من الحجة لهم اي لاهل المقالة الثانية في ذلك وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف في ذلك فيما احتج به عليهم اي على اهل المقالة الثانية الذين خصصوا التورك ببعض الجلسات الفريق الاول وهم اهل المقالة الاولى الذين عمموا التورك في جميع الجلسات ان قول عبد الله بن عمرو زاد في نسخة المنتخب رضي الله عنهما ان سنة الصلوة فذكر ما في الحديث اي في حديث عبد الرحمن بن القاسم عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن ابيه لا يدل ذلك اي لفظ السنة في قول ابن عمر على ان المراد منه عن النبي صلى الله عليه وسلم قد يجوز اي يحتمل ان يكون اي ابن عمر رأى ذلك اي برأيه واجتهاده فجعله سنة له او اخذه عن احد من الصحابة ممن بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فانا كان كلامه محتملا لما ذكرنا لا يقوم به الحجة ولا يتم به الاستدلال كذا في المنتخب ثم قال وفي نسختي المنتخب والمباني وقد قال وهذا صحيح قال في المباني جواب عن سؤال مقدر تقديره ان يقال بل تطلق السنة على غير سنة الرسول عليه السلام حتى يصح ما ذكرتم من الاحتمال وبل لسنة الا سنة الرسول عليه السلام فاجاب عنه بقوله وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين بعدي وتقرير الجواب ان السنة لفظ مشترك بين سنة الرسول وسنة غيره من الصحابة والدليل على ان المراد بالسنة في الحديث سنة الخلفاء الراشدين حيث اثبت الخلفاء سنة انتهى والحديث ذكره الطحاوي ههنا معلقا وذكر سنده في باب المسح على الخفين هكذا حدثنا ابو امية قال ثنا ابو عاصم عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الرحمن بن عمرو السلمي عن العرباض بن سارية عن النبي صلى الله عليه وسلم واخرجه الدارمي واحمد وابو داود والترمذي وابن ماجة

besturdubooks.wordpress.com

وقال سعيد بن المسيب لما سأله ربيعة عن اروش اصابع المرأة انها السنة يا ابن اخي ولم يكن فخرج ذلك الا عن زيد بن ثابت فسمى سعيد قول زيد بن ثابت سنة فكذلك يحتمل ان يكون عبد الله بن عمر سمى مثل ذلك ايضا سنة وان لم يكن عنده اى عند ابن عمر فى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شئ وفى ذلك حجة اخرى لزيد بن عبد الله بن عبد الله اى القاسم الجلوس فى الصلوة على مافى حديثه وذكر عبد الرحمن بن القاسم عن عبد الله بن عبد الله عن ابيه لما قال له انك تفعل ذلك فقال ان رجلاى لا تحملانى فكان معنى ذلك انهما لو حملتانى تعدلت على احدهما واقمت الاخرى لان ذكره لها كالدال على ان احدهما تستعمل دون الاخرى ولكن تستعملان جميعا فيقعد على احدهما وينصب الاخرى فهذا خلاف مافى حديث يحيى بن سعيد

والحاكم وصححه الترمذى والحاكم والذهبى كما تقدم هناك مفصلا وتقدم ايضا ما يتعلق بشرح الحديث وقال سعيد بن المسيب لما سأله اى سعيدا ربيعة بن ابى عبد الرحمن الرائى عن اروش اصابع المرأة اى عن ديات جنايات اصابع المرأة قال فى المغرب الارش دية الجراحات والجمع اروش انتهى وقال فى النهاية قد تكرر ذكر الارش المشروع فى الحكومات وهو الذى يأخذه المشترى من البائع اذا اطلع على عيب فى المبيع واروش الجنايات والجراحات من ذلك لانها جابرة لما حصل فيها من النقص وسمى ارشا لانه من اسباب النزاع يقال ارشت بين القوم اذا وفقت بينهم انتهى انها السنة يا ابن اخى وهذا الاثر ذكره العلوى معلقا ههنا كما ذكره فى باب المسح على الخفين معلقا ايضا واخرجه مالك فى الموطا عن ربيعة عن سعيد كما ذكرنا هناك واخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه عن وكيع عن سفيان عن ربيعة فذكر نحوه كما فى المنتخب ولم يكن مخرجا ذلك اى مخرجا لما قاله سعيد فى اروش اصابع المرأة الا من وفى نسختى المنتخب المبانى الا من زيد بن ثابت وزاد فى نسختى المنتخب المبانى رضى الله عنه فسمى سعيد قول زيد بن ثابت رضى الله عنه كما زاد فى نسخة المنتخب سنة وذلك ما رواه ابن ابى شيبة فى مصنفه ثنا وكيع قال ثنا زكريا بن ابى زايدة (الشعبى) قال كان على رضى الله عنه يقول دية المرأة فى الخطاء على النصف من دية الرجل فيما دق وجل وكان ابن مسعود رضى الله عنه يقول دية المرأة فى الخطاء على النصف من دية الرجل الا السن والموضحة فهما فيه سواء وكان زيد بن ثابت رضى الله عنه يقول دية المرأة فى الخطاء مثل دية الرجل حتى يبلغ ثلث الدية فاذا زاد ففى على النصف انتهى تأمل الآن فى هذا تجد قول سعيد بن المسيب مستخرجا من هذا بيانه انه اوجب فى اصبع المرأة الواحدة عشرا من الابل مثل اصبع الرجل الواحدة واوجب فى اصبعها عشرين من الابل كما فى اصبعى الرجل واوجب فى ثلاثة اصابع منها ثلاثين من الابل ثلاثة اصابع من الرجل واوجب فى اربعة اصابع منها عشرين من الابل وخالف القياس المذكور لان القياس ان يجب اربعون من الابل كما فى اربعة اصابع من الرجل ولكنه اخذ ذلك من قول زيد بن ثابت حيث قال دية المرأة فى الخطاء مثل دية الرجل حتى يبلغ الثلث فاذا زاد ففى على النصف وههنا لما زادت اصابع المرأة على الثلث اوجب ديتها على نصف دية الرجل وكانت دية الرجل فى اربعة اصابع اربعين ابلا فاوجب نصفها وهو عشرون ابلا فى اربعة اصابع منها على الاصل المذكور الا ترى ان ربيعة لما استبعد ذلك حيث قال حين آلمت جراحا وعظمت مصيبتها كان الاقل لا رشها قال سعيد بن المسيب اعراقى انت اما رأيته مخالف خارج ثم قال يا ابن اخى السنة اما هو بها سنة زيد بن ثابت وذهبه وطريقته فى ذلك والله اعلم كذا فى المنتخب فكذلك يحتمل ان يكون عبد الله بن عمر سمى مثل ذلك ايضا سنة وان لم يكن عنده اى عند ابن عمر فى ذلك اى فى صفة الجلوس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شئ وهذا ما ذكره المصنف مبنى على ان المشى المذكور فى رواية عبد الرحمن بن القاسم محمول على عطف الرجل من غير جلوس عليها بل على دركه كما يرد ذلك ما فى رواية النسائى من قول ابن عمر والجلوس على اليسرى فانه يدل على ان المراد من المشى المذكور هو عطفها والجلوس عليها كما تقدم مفصلا وفى ذلك اى فيما احتج به الفريق الاول على الفريق الثانى حجة اخرى اى الفريق الثانى وهم الشافعية على الاول وهم المالكية ان عبد الله بن عبد الله بن عمر رضى الله عنهم كما زاد فى نسختى المنتخب المبانى اى القاسم وابن محمد بن ابى بكر الصديق الجلوس فى الصلوة اى على وركه اليسرى لا على قدميه على مافى حديثه اى فى حديث القاسم عن عبد الله وذكر عبد الرحمن بن القاسم عن عبد الله عن ابيه عبد الله بن عمر لما قال اى عبد الله بن عبد الله بن عمر له اى لعبد الله بن عمر فانك تفعل ذلك اى التربع فى الصلوة فقال اى ابن عمر وفى نسختى المنتخب المبانى تأمل بحذف الفاء واولى ان رجلاى وفى نسختى المنتخب والمبانى رجلى لا تحملانى فكان معنى ذلك اى معنى قول ابن عمر انهما لو حملتانى وفى نسختى المنتخب والمبانى حملانى تعدلت على احدهما واقمت الاخرى لان ذكره اى ابن عمر لهما اى للرجلين لا يدل على ان احدهما اى احدى الرجلين تستعمل فى الجلوس دون الاخرى ولكن تستعملان جميعا فيقعد على احدهما وينصب الاخرى فهذا ما ذكره عبد الرحمن ابن القاسم من استعمال الرجلين فى الجلوس بنصب احداهما والجلوس على الاخرى خلاف مافى حديث يحيى بن سعيد من استعمال احدى الرجلين

besturdubooks.wordpress.com

وقد روى ابو حميد الساعدي عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ما قد حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عاصم قال ثنا عبد الحميد بن جعفر قال ثنا محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابا حميد الساعدي في عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم احدهم ابو قتادة قال قال ابو حميد انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لم فوالله ما كنت اكثرنا له تبعة ولا اقدمنا له صحبة فقال بلى قالوا فاعرض فذكر انه كان في الجلسة الاولى يثني رجله اليسرى فيقعد عليها حتى اذا كانت السجدة التي يكون في اخرها التسليم اخر رجله اليسرى وقعد متوركا على شقه الايسر قالوا جميعا صدقت

وترك الاخرى فوقع التخالف والتضاد بين المنقولين عن ابن عمر فسقط الاحتجاج به كما في المنتخب ويحتمل الجمع بين المنقولين عنه بان ما ذكره عبد الرحمن بن القاسم من الافتراش محمول على السنة وما ذكر يحيى بن سعيد من التورك محمول على العذر كما ذكر ابن عمر عذره في حديث عبد الرحمن قال في فتح الملهم واما ما رواه الطحاوي وغيره من ان القاسم بن محمد اراهم الجلوس وفيه التورك فهو محمول على الهيأة التي كان ابن عمر يقعد عليها لسبب العلة وعدم حمل رجليه القعدة المسنونة والعلة لا تقتضي هيئة واحدة فيمكن انه كان يتربع مرة ويتورك اخرى حسب ما تيسر له وبعض هيئات التورك يسمى تربعا ايضا كما ذكره الباجي وايضا فانه حكاية فعل لا يترك بها القول وهو نص في كون الافتراش والجلوس على اليسرى من سنة الصلوة ويجعل محله على القعدة الاولى فقط ويظهر من بعض روايات مالك في الموطا ان التربع الذي انكر على ابن عمر كان في القعدة الاخيرة فعلى تقدير وحدة القصة كما هو الظاهر يتعين ان تعليمه سنة الجلوس ايضا قد وقع فيما يتعلق بالقعدة الاخيرة انتهى وقد روى ابو حميد الساعدي عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اي في التورك واشار المصنف بهذا الى الحجة التي احتج بها اهل المقالة الثانية فيما ذهبوا اليه من سنية الافتراش في القعدة الاولى والتورك في القعدة الاخيرة ما قد حدثنا وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف قد ابو بكرة قال ثنا ابو عاصم قال ثنا عبد الحميد بن جعفر قال ثنا محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابا حميد الساعدي في عشرة من اصحاب النبي وفي نسختي المنتخب والمباني رسول الله صلى الله عليه وسلم احدهم ابو قتادة وزاد في نسخة المنتخب رضي الله عنه قال قال ابو حميد انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لم فوالله ما كنت اكثرنا تبعة ولا اقدمنا له صحبة فقال بلى قالوا فاعرض فذكر الحديث في صفة الصلوة وذكر فيه انه صلى الله عليه وسلم كان في الجلسة الاولى يثني رجله اليسرى فيقعد وفي نسختي المنتخب والمباني ويقعد عليها اي على الرجل اليسرى حتى اذا كانت السجدة التي يكون في آخرها التسليم وعند ابي داود من طريق ابي عاصم حتى اذا كانت السجدة التي فيها التسليم وعند الدارمي عن ابي عاصم حتى اذا كانت السجدة والقعدة التي يكون فيها التسليم وعند ابن الجارود من طريقه حتى اذا كانت القعدة التي فيها التسليم وعند احمد عن يحيى عن عبد الحميد حتى اذا كانت الركعة التي تنقضي فيها الصلوة اخر رجله اليسرى اي بعد ما وازالها عن الورك الى جانب الايمن وليس لفظ اخر هنا مقابلا ما يأتي في حديث الليث من لفظ قدم رجله اليسرى حتى يتخالف الحديثان بل معناه بعد وازال كما في الحديث اخر يدك عن لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم واخر عني يا عمر كذا في البذل وقعد هكذا عند احمد وابي داود وعند الدارمي وابن الجارود وجلس متوركا اي معتمدا على ورکه قال في القاموس تورك وتوارك اعتمد على وركه وتورك فلان الصبي جعله على وركه معتمدا عليها وفي الصلوة وضع الورك على الرجل اليمنى او وضع اليتيه احداهما على الارض وبذا منهى عنه انتهى وقال في المغرب الوركان هما فوق الفخذين كالكتفين فوق العضدين ويقال نام متوركا اي متكئا على احد وركيه والتورك في التشهد وضع الورك على الرجل اليمنى ومنه حديث مجاهد انه كان لا يرى بأسا بالتورك في الارض المستحيلة في الصلوة اي المعوجة غير المستوية واما حديث النخعي انه كان يكره التورك في الصلوة فانما يريد وضع الاليتين احداهما على الارض انتهى وقال في النهاية وقال الازهري التورك في الصلوة غربان سنة ومكروه اما السنة فان يحني رجليه في التشهد الاخير ويلصق مقعدته بالارض وهو من وضع الورك عليها والورك ما فوق الفخذ وهي مؤنثة واما المكروه فان يضع يديه على وركيه في الصلوة وهو قائم وقد نهي عنه انتهى وقال الشوكاني التورك في الصلوة القعود على الورك اليسرى انتهى على شقه الايسر اي وركه الايسر قال محمد بن عمرو فقالوا اي الصحابة المذكورون جميعا صدقت وزاد ابو داود من طريق ابي عاصم هكذا كان يصلي وعند ابن الجارود من طريقه هكذا كان يفعل وعند الدارمي عنه هكذا كان صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحافظ وفي هذا الحديث حجة قوية للشافعي ومن قال بقوله في ان هيئة الجلوس في التشهد الاول مغايرة لهيئة الجلوس في الاخير واستدل به الشافعي ايضا على ان التشهد الاخير من غيره لعموم قوله في الركعة الاخيرة انتهى مختصرا والحديث ذكره المصنف بهذا الاسناد بعينه في باب رفع اليدين في افتتاح الصلوة واقتصر على طرف منه كما اقتصر على طرف آخر منه في باب التكبير للركوع والسجود وعلى طرف آخر منه

besturdubooks.wordpress.com

وما قد حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عمي عبد الله بن وهب قال حدثني الليث بن سعد عن يزيد بن يزيد بن محمد القرشي ويزيد بن ابي حبيب عن محمد بن عمرو بن حلحلة عن محمد بن عمرو بن عطاء ح قال واخبرني ابن لهيعة عن يزيد بن ابي حبيب وعبد الكريم بن الحارث عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابي حميد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه غير انه لم يقل فقالوا جميعا صدقت حدثني ابو الحسين الاصبهاني هو محمد بن عبد الله بن مخلد قال ثنا عثمان بن ابي شيبه

في باب التطبيق والكل حديث واحد ولكنه قطعه على حسب التبويب وقد ذكرنا في باب الرفع في الافتتاح ان الدارمي وابا داود وابن الجارود اخرجوه من طريق ابي عاصم واخرجه ابو داود واحمد والترمذي والنسائي من طريق يحيى عن عبد الحميد وصححه الترمذي وذكرنا هناك ما يتعلق بشرح الحديث وسيأتي الكلام على الحديث في كلام المصنف رحمه الله تعالى وما قد حدثنا وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف وما قد احمد بن عبد الرحمن بن وهب القرشي المصري قال ثنا وفي نسختي المنتخب والمباني قال حدثني عمي عبد الله بن وهب المصري الفقيه قال حدثني الليث بن سعد المصري عن يزيد بن يزيد بن محمد القرشي وفي نسختي المنتخب والمباني عن يزيد بن محمد القرشي وهو الصواب الموافق لرواية البخاري وابي داود وغيرهما فالقول على ما هو الصواب عندي هو يزيد بن محمد بن قيس بن مخرمة بن مطلب بن عبد مناف القرشي المطلبي المصري مدني الاصل نزيل مصر من رواة البخاري وابي داود والنسائي قال الدارقطني ثقة وذكره ابن حبان في الثقات ويزيد بن ابي حبيب سويد الازدي مولاهم المصري عن محمد بن عمرو بن حلحلة وزاد في نسختي المنتخب والمباني الدولي عن محمد بن عمرو بن عطاء العامري القرشي المدني ح قال وفي نسخة المنتخب بحذف الحاء واخبرني ابن لهيعة اي قال عبد الله بن وهب واخبرني ايضا عبد الله بن لهيعة المصري واشار بذلك الى ان عبد الله بن وهب روى هذا الحديث من طريقين احدهما عن الليث بن سعد الى آخره والآخر عن عبد الله بن لهيعة الى آخره كذا في المنتخب عن يزيد بن ابي حبيب المصري وعبد الكريم بن الحارث بن يزيد الحضرمي ابو الحارث المصري العابد من رواة مسلم والنسائي قال البخاري اثنى عليه ابن كثير وكان يميل الى قدمة عثمان وقال يحيى بن بكير عن بكر بن مضر لو قيل لعبد الكريم بن الحارث ان الساعة تقوم غدا ما كان عنده فضل لمزيد وقال النسائي والعجلي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن يونس توفي ببرقة سنة ست وثلاثين ومائة وكان من العباد المجتهدين عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابي حميد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه غير انه لم يقل فقالوا جميعا صدقت والحديث اخرجه البخاري عن يحيى بن بكير عن الليث عن خالد عن سعيد بن ابي هلال وعن يحيى بن بكير عن الليث عن يزيد بن ابي حبيب ويزيد بن محمد كلاهما عن محمد بن عمرو بن حلحلة عن محمد بن عمرو بن عطاء انه كان جالسا في نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا صلوة النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابو حميد انا كنت احفظكم لصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه فاذا جلس في الركعتين جلس على رجله اليسرى ونصب اليمنى واذا جلس في الركعة الآخرة قدم رجله اليسرى ونصب الاخرى وقعد على مقعدته قال البخاري وسمع الليث يزيد بن ابي حبيب ويزيد محمد بن عمرو بن حلحلة وابن حلحلة من ابن عطاء انتهى وهذا اعلام من البخاري بان العنعنة الواقعة في اسناد هذا الحديث بمنزلة السماع وقد وقع التصريح بتحديث ابن حلحلة ليزيد في رواية ابن المبارك كما في الفتح واخرجه ابو داود وعيسى بن ابراهيم المصري عن ابن وهب عن الليث عن يزيد بن محمد ويزيد بن ابي حبيب عن محمد بن عمرو بن حلحلة عن محمد بن عمرو بن عطاء فذكر نحو رواية البخاري الا انه لم يذكر ونصب اليمنى ونصب الاخرى وقال جلس بدل قعد واخرج ايضا عن قتيبة عن ابن لهيعة عن يزيد بن ابي حبيب عن محمد بن عمرو بن حلحلة عن محمد بن عمرو العامري قال كنت في مجلس بهذا الحديث قاله فيه فاذا قعد في الركعتين قعد على بطن قدمه اليسرى ونصب اليمنى فاذا كانت الرابعة افضى بورکه اليسرى الى الارض واخرج قدميه من ناحية واحدة واخرجه البيهقي من طريق البخاري باسانيده ومن طريق بحر بن نصر عن ابن وهب عن ابن لهيعة عن يزيد بن ابي حبيب وعبد الكريم بن الحارث عن محمد بن عمرو بن حلحلة الدولي عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابي حميد قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قعد فذكر بلفظ ابي داود وحدثني وفي نسختي المنتخب والمباني حدثنا ابو الحسين الاصبهاني هو محمد بن عبد الله بن مخلد وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف هو محمد الى آخره قال ثنا عثمان بن ابي شيبة محمد بن ابراهيم بن عثمان العبسي مولاهم ابو الحسن الكوفي صاحب المسند والتفسير من رواة الستة الا الترمذي قال الاثرم قلت لابي عبد الله بن ابي شيبة ما تقول فيه اعني ابا بكر فقال

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا خالد بن مخلد قال ثنا عبد السلام بن حفص عن محمد بن عمرو بن حلحلة الدؤلي فذكر باسناده مثله فهذا يوافق ما ذهب اليه اهل هذه المقالة

فقال ما علمت الا خيرا وكانه انكر المسئلة عنه قلت لابي عبد الله فاخوه عثمان فقال واخوه عثمان ما علمت الا خيرا واثنى عليه وقال فضلك الرازي سألت ابن معين عن محمد بن حميد الرازي فقال ثقة وسألته عن عثمان بن ابي شيبة فقال ثقة فقلت من احب اليك ابن عبيد وعثمان فقال ثقتين امينين مامونين وقال الحسين بن حيان عن يحيى ابنا ابي شيبة عثمان وعبد الله ثقتان صدوقان ليس فيه شك وقال ابو حاتم سمعت رجلا يسأل محمد بن عبد الله بن نمير عن عثمان فقال سبحان الله ومثله يسئل عنه انما يسأل هو عنا وقال ابن ابي حاتم عن ابيه كان عثمان اكبر من ابي بكر الا ان ابا بكر صنف قال وقال ابي هو صدوق وذكره ابن حبان في الثقات توفي في المحرم سنة تسع وثلثين ومائتين وولد سنة ست وخمسين ومائة كذا في تهذيب التهذيب وقال في التقريب ثقة حافظ شهير وله اوهام وقيل كان لا يحفظ القرآن

قال ثنا خالد بن مخلد القطواني ابو الهيثم البجلي مولاهم الكوفي وقطوان موضع بها من رواة السنة الا ابا داود فانه لم يرو له الا في مسند مالك قال عبد الله بن احمد عن ابيه له احاديث مناكير وقال ابو حاتم يكتب حديثه وقال الاجري عن ابي داود صدوق ولكنه يتشيع وقال عثمان الدارمي عن ابن معين ما به بأس وقال ابن عدي هو من المكثرين وهو عندي ان شاء الله لا بأس به وقال البجلي ثقة فيه تشيع قليل وكان كثير الحديث وقال صالح بن محمد جزرة ثقة في الحديث الا انه كان متهما بالغلو وقال الازدي في حديثه بعض المناكير وهو عندنا في عداد اهل الصدق وقال ابن شاهين في الثقات قال عثمان بن ابي شيبة هو ثقة صدوق وذكره ابن حبان في الثقات وذكره الساجي والعقيلي في الضعفاء وذكر الباجي في رجال البخاري عن ابي حاتم انه قال لخالد بن مخلد احاديث مناكير ويكتب حديثه وفي الميزان للذهبي قال ابو احمد يكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابن سعد كان متشيعا منكر الحديث في التشيع مفرطا وكتبوا عنه للضرورة وقال الجوزجاني كان شتاما معلنا لسوء مذهبه وقال في التقريب صدوق يتشيع وله افراد من كبار العاشرة مات سنة ثلاث عشرة ومائتين وقيل بعدها قال ثنا عبد السلام بن حفص ويقال ابن مصعب السلمي ويقال الليثي ويقال القرشي مولاهم ابو حفص ويقال ابو مصعب المدني ويقال الطائفي ويقال انهما اثنان من رواة الاربعة الا ابن ماجة قال الدوري عن ابن معين عبد السلام مولى قريش ثقة مدني وقال ابو حاتم عبد السلام بن حفص ليس بمعروف عن محمد بن عمرو بن حلحلة الدؤلي هكذا وقع عند البيهقي من طريق ابن لهيعة كما تقدم في تهذيب التهذيب الديلي بكسر الدال قال في اللب هكذا ضبطه اهل العربية وينسبون اليه على لفظه وكذا ضبطه في مطالع الانوار وقال محمد بن عمرو ابن حلحلة الدئلي وقع في رواية الطحاوي الدؤلي بضم الهمزة وهو نسبة الى دول بن حنيفة بن لجيم بن صعب بن علي بن بكر بن وائل انتهى فذكر باسناده مثله والحديث لم اقف عليه من طريق عبد السلام بن حفص فهذا اي حديث ابي حميد يوافق ما ذهب اليه اهل هذه المقالة اي اهل المقالة الثانية من سنية الافتراش في القعدة الاولى والتورك في القعدة الاخيرة قال الطحاوي هو صريح في الفرق بين التشهدين قال الشافعي والاحاديث الواردة بتورك اذا فراش مطلقة لم يبين فيها انه في التشهدين احدهما وقد بينه ابو حميد ورفقته ووصفوا الافتراش في الاولى والتورك في الاخيرة وبهذا يجب حمل ذلك المجمل عليه انتهى وقال القاضي وقال اصحاب الشافعي في التفرقة فائدتان احدهما ان الامام يتذكر بهيئة جلوسه هل هو في الاولى ام في الآخرة ويرجع لذلك اذا نسي والثانية ان يكون من دخل وهو جالس يعلم هل انقضت صلوته ام لا انتهى وقال ابن قدامة في المغني الجميع جلسات الصلوة لا تورك فيها الا في تشهدين وقال الشافعي ليس التورك في كل تشهد يسلم فيه وان لم يكن ثانيا كتشهد الصبح والجمعة وصلوة المتطوع لانه تشهد ليس بعده تطويله فسن فيه التورك كالثاني ولنا حديث وائل بن حجر ان النبي صلى الله عليه وسلم لما جلس للتشهد افترش رجله اليسرى ونصب رجله اليمنى ولم يفرق بين ما يسلم فيه وما لا يسلم فيه وقالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في كل ركعتين التحية وكان يفرش رجله اليسرى وينصب اليمنى رواه مسلم وهذان يقتضيان على كل تشهد بالافتراش الا ما خرج منه لحديث ابي حميد في التشهد الثاني فيبقى فيما عداه على مقتضى الاصل ولان هذا ليس بتشهد ثان فلا تورك فيه كالاول وهذا لان التشهد الثاني انما تورك فيه للفرق بين التشهدين وما ليس فيه الا تشهد واحد لا اشتباه فيه فلا حاجة الى الفرق وما ذكره من المعنى ان صح فيفضي اليه هذا المعنى الذي ذكرناه فعلل الحكم بهما والحكم اذا علل بعلتين لم يجز تقديره لتعدي احدهما دون الآخر انتهى وقال الشوكاني واما حديث وائل وحديث عائشة فقد اجاب عنهما القائلون بمشروعية التورك في التشهد الاخير بانهما محمولان على التشهد الاوسط جمعا بين الادلة لانهما مطلقان عن التقييد باحد الجلوسين وحديث ابي حميد مقيد وحمل المطلق على المقيد واجب ولا يخفاك انه يبعد هذا الجمع ما قدمنا من ان مقام التعدي لبيان سعة صلوته صلى الله عليه وسلم يأبى الاقتصار على ذكر هيئة احد التشهدين والاغفال

besturdubooks.wordpress.com

وقد خالف فی ذلک ایضا اخرون فقالوا القعود فی الصلوۃ کلها سواء علی مثل القعود الاولی فی قول اهل المقالة الثانیة ینصب رجله الیمنی ویفترش رجله الیسری فیقعد علیها واحتجوا فی ذلک بما حدثنا صالح بن عبد الرحمن وروح بن الفرج قالا حدثنا یوسف بن عدی قال ثنا ابو الاحوص عن عاصم ابن کلیب الجرمی عن ابیه عن وائل بن حجر الحضرمی قال صلیت خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم فقلت لاحفظن صلوۃ رسول الله صلی الله علیه وسلم قال فلما قعد للتشهد فرش رجله الیسری ثم قعد علیها ووضع کف الیسری علی فخذه الیسری ووضع مرفق الایمن علی فخذه الیمنی ثم عقد اصابعه وجعل حلقة بالابهام والوسطی ثم جعل یدعو بالاخری

الآخر مع کون صفة مخالفة لصفة المذکور لا سیما حدیث عائشة فانها قد تعرضت فیه لبیان الذکر المشروع فی کل رکعتین وعقبت ذلک بذکر هیئة الجلوس فمن البعیدان یخص بهذه الهیئة احدیها ویهمل الاخری انتهی واما ما ذکره اصحاب الشافعی من الفائدتین فی التفرقة فقال ابن دقیق العید فی احکام الاحکام لیسا بالقویین والاعتماد علی النقل اولی وقال شارحه فی العمدة اقول فانه یقال ان مخالفة الهیئة قد تکون سببا للتذکر لانه قد یقع النسیان فی تعدد الهیئة نفسها فیحتاج علیها فی جعلها امارة علی التمام وهو مظنة فیقع فی محظور نقصان الصلوۃ بسببها ثم ان هذه المناسبة لیست مدرکا شرعیا یثبت به حکم من الاحکام فهو تشریع لو لم یثبت النقل وایضا فالصلوۃ من العبادات التوقیفیة انتهی وقال فی فتح الملهم والقائلون باتحاد الهیئة فی الجلستین لهم ان یقولوا انه لم یفرق بین هیئتهما لما لم یفرق بین هیئة القیام فی الرکعتین الاولیین والاخریین فهم قد غایر الشارع بین هیئة القیام من الرکوع والقیام للقراءة بارسال الیدین فی الاول دون الثانی فهکذا غایر بین هیئة الجلسة فی مابین السجدتین وجلسة التشهد بالاشارة فی الثانیة دون الاولی انتهی وقد خالف ای اهل المقالتین الاولیین فی ذلک ای فی حکم الجلوس فی تعدات الصلوۃ ایضا آخرون وفی منتقی الاخبار والمبانی وقد خالف آخرون ایضا فی ذلک فقالوا القعود فی الصلوۃ کلها سواء علی مثل القعود الاولی فی قول اهل المقالة الثانیة ینصب رجله الیمنی ویفترش رجله الیسری فیقعد علیها قال الترمذی والعمل علیه عند اکثر اهل العلم وهو قول سفیان الثوری واهل الکوفة وابن المبارک انتهی والی هذا ذهب الثلثة ابو حنیفة وابو یوسف ومحمد والنخعی کما ذکره المصنف فی آخر الباب وهو روایة عن احمد کما فی المغنی وذکره الشوکانی عن زید بن علی والهادی والقاسم والمؤید بالله وحکاه فی حاشیة مسند الامام عن بعض المالکیة واحتجوا فی ذلک ای فیما ذهبوا الیه من الافتراش فی جمیع تعدات الصلوۃ بما حدثنا صالح

ابن عبد الرحمن وروح بن الفرج قالا حدثنا یوسف بن عدی قال ثنا ابو الاحوص عن عاصم بن کلیب الجرمی عن ابیه عن وائل بن حجر الحضرمی قال صلیت خلف رسول الله وفی منتقی المنتخب والمبانی النبی صلی الله علیه وسلم فقلت لاحفظن بفتح اللام لانها للتاکید بنون التاکید ایضا کذا فی المنتخب صلوۃ رسول الله صلی الله علیه وسلم هکذا عند الطبرانی فی الکبیر من طریق ابی الاحوص وعند الطیالسی عنه لاحفظن صلوۃ وعند احمد من طریق زائدة عن عاصم قال قلت لانظرن الی رسول الله صلی الله علیه وسلم کیف یصلی قال فنظرت الیه فذکر الحدیث فی صفة الصلوۃ قال فلما قعد للتشهد وعند الطبرانی فلما قعد یتشهد فرش وعند الطبرانی افترش وعند الطیالسی فافترش قال فی محکم الصحاح فرش الشئ یفرشه بالضم فراشا بالکسر بسطه وافترش ذراعیه یبسطها علی الارض رجله هکذا عند الطبرانی وعند الطیالسی قدمه الیسری وزاد الطبرانی بالارض ثم تعد هکذا عند الطبرانی وعند الطیالسی فقعد علیها ای علی الرجل الیسری ووضع وعند الطبرانی فوضع کفه الیسری وعند الطبرانی کفه الایسر علی فخذه الیسری ووضع مرفقه الایمن علی فخذه الیمنی هکذا عند الطبرانی وعند الطیالسی ثم وضع کفه الیمنی علی فخذه الیمنی وبسط الیسری علی فخذه الیسری ثم عقد اصابعه وجعل حلقة بفتح الحاء وسکون اللام مثل حلقة الدرع وحلقة الباب وحلقة القرط واما الحلقة القوم فیجوز فیها الفتح والسکون وقال ابو عمرو الشیبانی لیس فی الکلام حلقة بالتحریک الا فی قولهم هؤلاء قوم حلقة الذین یحلقون الشعر جمع حالق کذا فی المنتخب بالابهام والوسطی ثم جعل یدعو بالاخری هکذا عند الطبرانی ولم یقع ذلک عند الطیالسی بل عنده بعد قوله فخذه الیسری وجعل یدعو هکذا یعنی بالسبابة یشیر بها قال الطیبی ای یشیر بها الی وحدانیة الله تعالی فی حالة دعائه انتهی والحدیث یدل علی استحباب وضع الیدین علی الفخذین حال الجلوس للتشهد قال فی تحفة الفقهاء واذا جلس للتشهد ینبغی ان یضع یده الیمنی علی فخذه الایمن ویده الیسری علی فخذه الایسر کذا روی عن محمد فی نوادره انتهی وقال الطحاوی فی مختصره ثم یبسط کفیه علی رکبتیه وینشر اصابعه انتهی قال فی الهدایة والاول

besturdubooks.wordpress.com

افضل لما روی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا قعد وضع مرفقہ الیمنی علی فخذہ الایمن وکذا الیسری علی فخذہ الایسر لان فی ہذا توجیہ اصابعہ الی القبلہ وفیما قالہ الطحاوی توجیہہا الی الارض انتہی وتدل علی قول الطحاوی ما رواہ مسلم من حدیث ابن الزبیر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قعد یدعو وضع یدہ الیمنی علی فخذہ الیمنی ویدہ الیسری علی فخذہ الیسری واشار باصبعہ السبابۃ ووضع ابہامہ علی اصبعہ الوسطی ویلقم کفہ الیسری رکبتہ قال النووی قد اجمع العلماء علی استحباب وضعہا عند الرکبۃ او علی الرکبۃ وبعضہم یقول بعطف اصابعہا علی الرکبۃ وہو معنی قولہ ویلقم کفہ الیسری رکبتہ واما قولہ وضع یدہ الیمنی علی فخذہ الیمنی فجمع علی استحبابہ انتہی وقد تعقب فی البحر بما علل فی البدائع بانہ لا یتم الا اذا کانت الاصابع معطفت علی الرکبۃ اما اذا کانت رؤسہا عند رأس الرکبۃ فلا یتم الترجیح ورد وہ فی النہر بانہ لا یخفی ان وضع الیدین علیہا یستلزم ذلک فی البحر تحمل الکیفیۃ الثانیۃ فی الحدیث علی الجواز والاولی علی بیان الافضلیۃ انتہی وقال القاضی فی ضبط الیدین علی ہذہ الہیئۃ فی الصلوۃ شغلہا عن العبث کما شرع وضع الیمنی علی الیسری حین القیام انتہی وفی ہذا الحدیث ایضا اثبات الاشارۃ بالسبابۃ قال الترمذی والعمل علیہ عند بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین یختارون الاشارۃ فی التشہد وہو قول اصحابنا انتہی وقال النووی اما الاشارۃ بالمسبحۃ فمستحبۃ عندنا للاحادیث الصحیحۃ انتہی وذکر ابن رشد فی مقدماتہ الاشارۃ بالاصبع فی مستحبات الصلوۃ وہکذا صرح ابن قدامۃ فی المغنی باستحباب الاشارۃ بالسبابۃ فاتفق الائمۃ الثلثۃ علی استحباب الاشارۃ بالسبابۃ قال ابن رشد فی البدایۃ وثبت عنہ علیہ الصلوۃ والسلام انہ کان یضع کفہ الیمنی علی رکبتہ الیمنی وکفہ الیسری علی رکبتہ الیسری ویشیر باصبعہ واتفق العلماء علی ان ہذہ الہیئۃ من ہیئۃ الجلوس المستحسنۃ فی الصلوۃ واختلفوا فی تحریک الاصابع اختلافا لا اثر لہ فی ذلک الثابت انہ کان یشیر فقط انتہی وقد اختلف فقہاء الاحناف ومشائخہم فی ذلک فمنہم من قال یشیر ومنہم من قال یکرہ قال الطحاوی فی مختصرہ ثم ثبت کفہ علی رکبتہ وینشر اصابعہ ولم یشر بشیء منہا انتہی وفی البزازیۃ لا یشیر عند قولہ اشہد ان لا الہ الا اللہ فی المختار وذکر نحوہ فی الخلاصۃ وذکر الفتوی علیہ فی الظہیریۃ والوالجیۃ والتجنیس والفتاوی الصغری وعمدۃ المفتی وتنویر الابصار والمضمرات والغنیۃ والواقعات لان مبنی الصلوۃ علی السکون والوقار وکرہہا فی منیۃ المفتی والسراجیۃ کما بسط فی السعایۃ واستحبہا آخرون قال فی الدر المختار المعتمد ما صححہ الشراح ولا سیما المتاخرون کالکمال والحلبی والبہنسی والباقانی وشیخ الاسلام المجد وغیرہم انہ یشیر لفعلہ علیہ الصلوۃ والسلام بل فی متن درر البحار وشرحہ غرر الاذکار المفتی بہ عندنا انہ یشیر باسطا اصابعہ انتہی وہذا ہو المنقول عن الائمۃ الثلثۃ فقد اخرج الامام محمد فی الموطا عن ابن عمر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا جلس فی الصلوۃ وضع کفہ الیمنی علی فخذہ الیمنی وقبض اصابعہ کلہا واشار باصبعہ التی تلی الابہام ووضع کفہ الیسری علی فخذہ الیسری ثم قال وبصنیع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نأخذ وہو قول ابی حنیفۃ وقال محمد ایضا فی کتاب المسبحۃ کما فی البدائع وغیرہ حدثنا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یشیر باصبعہ فنفعل مثل ما فعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ونصنع ما صنعہ وہو قول ابی حنیفۃ وقولنا انتہی وبہ قال ابو یوسف وکرہ فی الاطار کما فی التحفۃ وغیرہ وفی المجتبی کما فی البحر لما انتقت عن اصحابنا جمیعا فی کونہا سنۃ وکذا عن الکوفیین والمدنیین وکثرۃ الاخبار والآثار کان العمل بہ اولی انتہی وقال الشیخ عبد الحق فی مواہب الرحمن وہذا وان لم یکن من الاختلافیات فان الحق ان الائمۃ متفقون علی فعلہ لکن ذکرنا لما وجد فی المتاخرین من اہل مذہبنا شیء من الخلاف فیہ فاعلم ان العقدۃ والاشارۃ قد وردتا فی الاحادیث الصحیحۃ وقد اوردتا فی جامع الاصول الاحادیث من الکتب الستۃ فی بعضہا ذکر العقدۃ مع الاشارۃ وفی بعضہا ذکرت الاشارۃ علیہ مذاہب الائمۃ من المحدثین والفقہاء وکثیر من الصحابۃ والتابعین وقالوا الحق ان مذہب الامام ابی حنیفۃ وصاحبیہ ہکذا وقد صرح بہ کثیر من المتقدمین وظہر فی المتاخرین منہم خلاف وبعضہم یقولون ترکناہ لانہ من شعائر الرفضۃ سمعت الشیخ رحمۃ اللہ علیہ یقول نقلا عن شیخہ ہذا الکلام سخیف لانہ لما ثبت انہ سنۃ صحیحۃ فما بالہم یترکونہ لمثل ہذا العذر وکثیر من السنن یفعلہ الرفضۃ ولا یترک مع ان کونہ شعائر الرفضۃ ممنوع کیف وقد یفعلہ علماء السنۃ والشیخ الامام علی المتقی رؤرسالۃ وضعہا فی ہذا الباب ونقل روایات من الحنفیۃ اکثرہا فی انہ سنۃ وبعضہا فی الکراہۃ ثم ایدکونہا سنۃ بالاحادیث الصحیحۃ والروایات الصریحۃ واثبت ان الاولی فعلہ کما قال فی الکفایۃ انتہی مختصرا والحدیث یدل ایضا علی عقد الاصابع وجعل الحلقۃ بالابہام والوسطی وقد وردت فی کیفیۃ العقد والاشارۃ روایات مختلفۃ منہا حدیث وائل ہذا فی التحقیق عند المصنف وعزاہ فی المنتقی الی احمد والنسائی وابی داود بلفظ ثم قبض ثنتین من اصابعہ وحلق حلقۃ ثم رفع اصبعہ وعزاہ الشوکانی الی ابن ماجۃ وابن خزیمۃ والبیہقی ایضا ومنہا حدیث ابن عمر عند احمد ومسلم والنسائی کما فی المنتقی بلفظ وقبض اصابعہ کلہا واشار باصبعہ التی تلی الابہام وعند الطبرانی بلفظ ثم یرفع اصبعہ السبابۃ التی تلی الابہام ویاتی اصابعہ علی یمینہ مقبوضۃ کما فی النیل ومنہا حدیث ابن عمر ایضا عند مسلم وغیرہ

besturdubooks.wordpress.com

بلفظ وضع یده الیمنی علی رکبته الیمنی وعقد ثلاثة وخمسین واشار بالسبابة قال الطیبی ای عقد الیمنی عقد ثلاثة وخمسین وذلک بان یقبض الخنصر والبنصر الوسطی ویرسل المسبحة ویضم الیها الابهام مرسلة انتهی ومنها حدیث ابن الزبیر عند مسلم وغیره بلفظ واشار باصبعه السبابة ووضع ابهامه علی اصبعه الوسطی ویلقم کفه الیسری رکبته ومنها حدیث ابی حمید عند ابی داود والترمذی بلفظ وضع کفه الیمنی علی رکبته الیمنی وکفه الیسری علی رکبته الیسری واشار باصبعه یعنی السبابة کما فی الاتحاف وقد اخرج مسلم روایة اخری عن ابن الزبیر تدل علی ذلک لانه اقتصر فیها علی مجرد الوضع والاشارة وکذلک اخرج عن ابن عمر ما یدل علی ذلک کذا فی النیل والحاصل اختلاف الروایات اختلفت الائمة فذکر الرافعی فیه ثلاثة اقوال کما فی الاتحاف احدها یقبض الوسطی مع الخنصر والبنصر ویرسل الابهام مع المسبحة والثانی یحلق بین الابهام والوسطی وفی کیفیة التحلیق وجهان احدهما انه یضع انملة الوسطی بین عقدتی الابهام واصحهما انه یحلق بینها برأسها والقول الثالث وهو الاصح انه یقبضها ایضا لما روی عن ابن عمر وفی کیفیة وضع الابهام علی هذا القول وجهان احدهما انه یضعها علی اصبعه الوسطی کانه عاقد ثلاثة وعشرین واظهرهما انه یضعها تحت المسبحة کانه عاقد ثلاثا وخمسین واشار بالسبابة انتهی وذکر ابن قدامة فی المغنی ایضا ثلاثة اقوال اولها ان یقبض منها الخنصر والبنصر ویحلق الابهام مع الوسطی ویشیر بالسبابة لما روی دائل والثانی انه یجمع اصابعه الثلاث ویعقد الابهام کعقد الخمسین لما روی ابن عمر والثالث انه یبسط الخنصر والبنصر لیکون مستقبلا بهما القبلة ثم قال والاول اولی اقتداء بالنبی صلی الله علیه وسلم انتهی وعند مالک یقبض اصابع یده الیمنی کلها ویبسط السبابة کما ذکر الشیخ عبد الحق فی مواهب الرحمن وذکر ابن رشد فی الممتدیات بدون ذکر الکیفیة واما عند اصحابنا فذکر الفقیه ابو جعفر الهندوانی انه یعقد الخنصر والبنصر ویحلق الوسطی مع الابهام ویشیر بالسبابة کما فی البدائع قال الفقیه ابو جعفر هکذا روی عن ابی حنیفة کما فی المنتخب وهو المروی عن محمد فی کیفیة الاشارة قال یقبض خنصره والتی تلیها ویحلق الوسطی والابهام ویقیم المسبحة وکذا روی عن ابی یوسف فی الامالی کما قال ابن الهمام فی فتح القدیر وقال فی الشرح الکبیر قبض الاصابع عند الاشارة هو المروی عن محمد فی کیفیة الاشارة وکذا عن ابی یوسف فی الامالی وعن محمد ان ما ذکره فی کیفیة الاشارة قول ابی حنیفة وفی التبیین وعن اصحابنا جمیعا انه سنة فیحلق ابهام الیمنی وسطاها ملصقا رأسها برأسها ویشیر بالسبابة کما فی الشامی وهو المختار عندنا کما فی السعایة عن القاری وهو المختار فی مذهب احمد والشافعی فی قوله القدیم کما فی مواهب الرحمن واختاره الخطابی حیث قال تحت حدیث دائل فی هذا الحدیث اثبات الاشارة بالسبابة وکان بعض اهل المدینة لا یری التحلیق وقال یقبض اصابعه الثلاث ویشیر بالسبابة وکان بعضهم یری ان یحلق فیضع انمله الوسطی بین عقدی الابهام وانما السنة ان یحلق برؤس الانامل من الابهام الوسطی حتی یکون کالحلقة المستدیرة لا یفضل من جوانبها شئ انتهی والقول الثانی لاصحابنا ان یقبض الخنصر والبنصر والوسطی ویضع رأس ابهامه علی رأس حرف مفصل الوسطی ذکره فی شرح المنیة الصغیر کما فی الشامی والثالث ما ذکره صاحب الدر المختار انه یشیر بالمسبحة مع بسط الاصابع وتعقبه ابن عابدین بان نقول اصحابنا صریحة بان الاشارة المسنونة انما هی علی کیفیة خاصة وهی العقد والتحلیق وما روایة بسط الاصابع فلیس فیها اشارة اصلا فلیس لنا قول بالاشارة بدون تحلیق انتهی فمن قال القاری فی المرقاة فی شرح حدیث ابن عمر کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قعد فی التشهد وضع یدیه علی رکبتیه ورفع اصبعه الیمنی الخ ظاهر هذه الروایة عدم عقد الاصابع مع الاشارة وهو مختار بعض اصحابنا انتهی فیعلم منه ان من قال بالاشارة مع البسط لیس کلامه بغیر استناد وان کان جمهور اصحابه علی خلافه کذا فی السعایة قال ابن الصباغ وغیره کیف نفعل من هذه الهیآت فنقول بالسنة لان الاخبار تدور وردت بها جمیعا وکانه صلی الله علیه وسلم کان یضع مرة بکذا ومرة بکذا کذا فی الاتحاف ثم اختلفوا فی وقت العقد فجمهور الشافعیة کما یعلم من کتبهم علی انه یعقد حین یجلس والمختار عند اصحابنا انه یبسط اولا ثم یعقد عند الاشارة کما اشار الیه ابن الهمام فی فتح القدیر وفی تزیین العبارة المعتمد عندنا انه لا یعقد لما نهاه الا عند الاشارة لاختلاف الفاظ الحدیث وبالاخرة یحصل الجمع بین الادلة فان بعضها یدل علی ان العقد من اول وضع الید علی الفخذ وبعضها یشیر الی انه لا عقد اصلا مع الاتفاق علی تحقیق الاشارة فاختار بعضهم انه لا یعقد ویشیر وبعضهم انه یعقد عند قصد الاشارة ثم یرجع الی ما کان علیه والصحیح المختار عند جمهور اصحابنا ان یضع کفیه علی فخذیه ثم عند وصوله الی کلمة التوحید یعقد الخنصر والبنصر ویحلق الوسطی والابهام ویشیر بالمسبحة رافعا لها عند النفی واضعا لها عند الاثبات ثم یستمر علی ذلک لانه ثبت العقد عند ذلک بلا خلاف ولم یوجد امر بتغییره فالاصل بقاء الشئ علی ما هو علیه واستصحابه الی آخر ما ذکره الیه هذا انتهی کذا فی السعایة وعند الشافعیة یشیر عند قوله الا الله لا عند قوله لا اله کما فی الاحیاء وفی شرح الرافعی اذا بلغ همزة الا الله کما فی الاتحاف ویسن ان یکون رفعها الی القبلة نادیا بذلک التوحید والاخلاص ویفیمها ولا یضعها کما قاله نصر المقدسی

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا فهد بن سليمن قال ثنا الحمانى قال ثنا خالد عن عاصم فذكر باسناده مثله قال ابو جعفر فهذا يوافق ما ذهبوا اليه من ذلك وفى قول وائل ثم عقد اصابعه يدعو دليل على انه كان فى آخر الصلوة

وخصت المسبحة بذلك لان لها اتصالا بنياط القلب فكانها سبب لحضور القلب كذا فى الاتحاف وقال النووى فى شرح مسلم ويشير بسبحته اليمنى لا غير فلو كانت مقطوعة او عليلة لم يشر بغيرها لا من اصابع اليمنى ولا اليسرى وهكذا ذكره الطحطاوى فى شرح المراقى عنه قال النووى والسنة ان لا يجاوز بصره اشارته وفيه حديث صحيح فى سنن ابى داود ويشير بها موجية الى القبلة انتهى واختلف فى تحريك السبابة اذا رفعها للاشارة فذهب جمع من الشافعية الى سنية تحريكها كما فى فيض القدير وهو المشهور عند المالكية وذكره ابن العربى كما سياتى وقال الباجى وقد روى عن مالك انه كان يحركها من غير ان يواظب على تحريكها كما فى الاوجز لحديث تحريك الاصبع فى الصلوة خيفة الشيطان رواه البيهقى عن ابن عمر مرفوعا وقال تفرد به الواقدى وليس بالقوى وقال الذهبى فى الميزان عن ابن المدينى يضع الحديث ثم اورد له هذا وهذا مسند الحديث وائل قال رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم اصبعه فرايته يحركها رواه ابن خزيمة والبيهقى بهذا اللفظ كما فى الاتحاف وذهب اصحابنا الى انه لا يحرك بها قال الطحطاوى فى حاشية المراقى وتسن الاشارة اى من غير تحريك فانه مكروه عندنا كذا فى شرح المشكوة للقارى انتهى وهو مذهب الحنابلة كما فى المغنى وهو المصحح عند الشافعية كما فى فيض القدير وبه قال ابن القاسم من المالكية كما فى الاوجز عن الباجى واحتجوا بحديث ابن الزبير انه صلى الله عليه وسلم كان يشير باصبعه اذا دعا ولا يحركها اخرجه ابو داود والنسائى وابن حبان فى صحيحه واصله فى مسلم كما فى الاتحاف قال المنوى سنده صحيح كما فى فيض القدير وقد جمع البيهقى بين الحديثين بانه يحتمل ان يكون المراد بالتحريك فى حديث وائل الاشارة بها لا التحريك تحريكها فيكون موافقا لرواية ابن الزبير قال الشوكانى وما يرشد الى ما ذكره البيهقى رواية ابى داود لحديث وائل بلفظ واشار باصبعه وقال فى الاوجز وجل روايات وائل يحركها ويدعو بها فالظاهر ان لفظ يدعو بها تفسير لقوله يحركها والمراد بها حركة الاشارة لا حركة اخرى بعد الاشارة انتهى وقد اختلف فى معنى الاشارة فمن ذهب الى عدم التحريك قال انه اشارة الى التوحيد بالفعل مطابقة للقول تاكيدا له ومن ذهب الى التحريك قال هو قمع وطرد للشيطان واشتغال به عن السهو كما فى الاوجز وقال القارى جاء فى الحديث انها مذبة الشيطان لا يسهو احدكم ما دام يشير باصبعه وقيل معناه يتذكر بذلك انه فى الصلوة وقيل لانها من التذلل والخضوع وقيل بل المراد بها الاشارة بالتوحيد وقيل اشارة الى صورة المحاسبة ومحاكاة المناجاة انتهى وقال ابن العربى واياكم وتحريك اصابعكم فى التشهد ولا تلتفتوا الى رواية العتبية وعجبا ممن يقول انها مقمعة للشيطان اذا حركت اعلموا انكم اذا حركتم للشيطان اصبعا حرك لكم عشرا انما يقمع الشيطان بالاخلاص والخشوع والذكر والاستعاذة انا ما تحريكه فلا وانما عليه ان يشير باصبعه كما جاء فى الحديث انتهى والحديث تقدم طرف منه بهذا الاسناد فى باب رفع اليدين فى افتتاح الصلوة وطرف آخر منه فى باب التطبيق وطرف آخر فى باب التكبير للركوع وقد ذكرنا فى باب الرفع فى الافتتاح ان الطبرانى اخرجه عن سلام الطويل عن المقدام عن اسد عن سلام الى الاحوص فذكره باسناده طويلا وقد ذكرنا هناك بيانا لكونى فى نسختى المنتخب الباقى بحذف ابن سليمن قال ثنا الحمانى يحيى ابن عبد الحميد الكوفى الحافظ قال ثنا خالد بن مخلد كما نا فى نسختى المنتخب والمبانى اى القطوانى شيخ البخارى عن عاصم فذكره باسناده مثله والحديث لم اقف عليه من طريق خالد بن مخلد كما جزم العينى لكن الصواب ان لفظ ابن مخلد فى نسخة العينى وقع غلطا فقد تقدم هذا الاسناد بعينه فى باب وضع اليدين فى هذا الحديث ووقع هناك فى نسختى المنتخب والمبانى قال ثنا خالد بن عبد الله وفسره العينى بالطحان الواسطى وهكذا وقع ذلك عند غير العينى وقد تقدمت رواية البيهقى من طريق خالد بن عبد الله عن عاصم وفى حديثه ثم جلس فوضع يده اليسرى على فخذه اليسرى ومرفقه اليمنى على فخذه اليمنى ثم عقد الخنصر والبنصر ثم حلق الوسطى بالابهام واشار بالسبابة فالحديث طرق اخرى كما اشرنا اليها فى باب الرفع فى الافتتاح قال ابو جعفر هكذا فى نسخة المبانى وزاد فى نسخة المنتخب رحمه الله هذا اى حديث وائل يوافق ما ذهبوا اليه من ذلك اى من الافتراش فى جميع قعدات الصلوة وفى قول وائل ثم عقد اصابعه يدعو دليل على انه كان فى آخر الصلوة هذا جواب عن سوال مقدر تقريره ان يقال من اين قلتم ان المراد من قوله فلما قعد للتشهد فرش رجله اليسرى ثم قعد عليها هو القعدة الاخيرة فما الذى يدل على ذلك فلم لا يجوز ان يكون المراد منه هو القعدة الاولى وتقرير الجواب ان قوله يدعو يدل على ان المراد من قوله فلما قعد للتشهد الى آخره هو القعدة الاخيرة لان الدعاء فى التشهد لا يكون الا فى آخر الصلوة وذلك لان القعدة الاولى لا دعاء فيها وانما فيها قراءة التحيات لله فقط على

besturdubooks.wordpress.com

ما عرف ذلك كذا في المنتخب قلت وبهذا الجواب انما يتم اذا كان المراد من قوله يدعو الاشارة بالسبابة كما عند الطيالسي وغيره فلا يتم الجواب وقال غيره ان دلائل لم يفرق بين القعدة الاولى والثانية فدل حديثه ان هذه الهيئة شاملة لهما وارجح اصحابنا ايضا ومن سلك مسلكهم بما اخرجه مسلم من طريق بديل بن ميسرة عن ابي الجوزاء عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلوة بالتكبير فذكر الحديث وفيه وكان يقول في كل ركعتين التحية وكان يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى واخرجه ايضا ابو داؤد واحمد والبيهقي بهذا الطريق عنها نحوه وبطوله في صفة الصلوة وقد تقدم طرف من اوله عند المصنف في باب قراءة بسم الله الرحمن الرحيم في الصلوة واخرجه ابو عوانة في صحيحه نفرقه في الابواب المتفرقة واسند في باب صفة الجلوس بهذا الطريق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في كل ركعتين التحية وكان يفرش رجله اليسرى (بياض) رجله اليمنى ولعله وينصب رجله اليمنى كما في مسلم وغيره واخرجه ابن ابي شيبة بهذا الاسناد قالت كان النبي عليه السلام اذا سجد فرغ رأسه لم يسجد حتى يستوي جالسا وكان يفترش رجله اليسرى وينصب اليمنى كما في المنتخب قال ابن عبد الهادي هو مرسل لم يسمع ابو الجوزاء من عائشة كما في التلخيص واجاب عنه الزيلعي بانه يكفينا انه حديث اورده مسلم في صحيحه وابو الجوزاء ثقة كبير لا ينكر سماعه من عائشة وقد احتج به الجماعة انتهى وذكر الحافظ في تهذيب التهذيب عن جعفر الطريابلي في كتاب الصلوة من طريق بديل العقيلي عن ابي الجوزاء قال ارسلت رسولا الى عائشة يسألها فذكر الحديث ثم قال فهذا ظاهره انه لم يشافهها لكن لا مانع من جواز كونه توجه اليها بعد ذلك فشافهها على مذهب مسلم في امكان اللقاء انتهى وقد قال ابن الاثير الجزري في جامع الاصول في ترجمة ابي الجوزاء سمع عائشة وابن عباس وابن عمر وابن العاص كما في آثار السنن فعلى هذا صح الحديث والمصل على مذهب مسلم وغيره وقد وقع في حديث ابي الجوزاء عن عائشة هذا وكان ينهى عن عقبة الشيطان قال في التلخيص قال ابو عبيد هو ان يفرش اليتيه على عقبيه بين السجدتين وهو الذي يحمل بعض الناس الاقعاء قال النووي في الخلاصة قال بعض الحفاظ ليس في النهي عن الاقعاء حديث صحيح الا حديث عائشة انتهى واما صح حديث عائشة هذا فالاقعاء مرجح في الافتراش وغيره ايضا قال القاضي في ظاهر هذا حجة لمالك في هيئة الجلوس انتهى وهكذا قال النووي ثم حمله على الجلوس في غير التشهد الاخير وهكذا اول البيهقي بان هذا وارد في التشهد الاول ورده العلامة ابن التركماني بان اطلاقه يدل على ان ذلك كان في التشهدين بل هو في قوة قولها وكان يفعل ذلك في التشهدين اذ قولها اولا وكان يقول في كل ركعتين التحية يدل على هذا التقدير انتهى واحتجوا ايضا بما اخرجه احمد عن رفاعة بن رافع ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للاعرابي اذا سجدت فمكن سجودك فاذا جلست فاجلس على رجلك اليسرى كما في المنتقى والذي رأيته في مسند احمد فاذا رفعت رأسك فاجلس على فخذك اليسرى ثم اصنع ذلك في كل ركعة وسجدة واخرجه ابو داؤد بلفظ اذا سجدت فمكن سجودك فاذا رفعت فاقعد على فخذك اليسرى وما وقع عنده من طريق ابن اسحاق فاذا جلست في وسط الصلوة فاطمئن وافترش فخذك اليسرى فنفيه ان ابن اسحاق وان صرح بالتحديث ولكنه تفرد بهذه الزيادة اعني قوله فاذا جلست في وسط الصلوة كما اقر بذلك الشوكاني وقد قال ايوب بن اسحاق سألت احمد فقلت له يا ابا عبد الله اذا انفرد ابن اسحق بحديث تقبله قال لا والله اني رأيته يحدث عن جماعة بالحديث الواحد ولا يفصل كلام ذا من كلام ذا كما في تهذيب التهذيب وقال في الدراية وابن اسحق لا يحتج بما ينفرد به من الاحكام فضلا عما اذا خالف من هو اثبت منه انتهى على انه يمكن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بين حكم الجلوس للاعرابي مرتين فرة لم يقيده بوسط الصلوة ومرة افرد التعدة الاولى بالذكر لمزيد الاعتناء بالمعاينة فيها كما في اعلاء السنن وبما اخرجه احمد عن عبد الله بن مسعود قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد في وسط الصلوة وفي آخرها قال فكان يقول اذا جلس في وسط الصلوة وفي آخرها على وركه اليسرى التحيات لله الحديث قال الهيثمي رجاله موثقون انتهى واخرجه الطبراني عنه بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتشهد في الصلوة اذا جلس على وركه اليسرى كما في السعاية وذكره الهيثمي في المجمع ولم يذكر عليه الكلام وبما اخرجه النسائي عن ميمونة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد خوى بيديه حتى يرى وضح ابطيه من ورائه واذا قعد اطمأن على فخذه واليسرى واخرجه الطبراني في الكبير مقتصرا على الجملة الاخيرة قال الهيثمي وفيه محمد بن سنان القزاز كذبه ابو داؤد وغيره وثقه الدارقطني انتهى قلت لم يتبع محمد هذا في مسند النسائي وبما اخرجه البيهقي في سننه من طريق يحيى بن معين عن الساجي عن حماد بن سلمة عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الاقعاء ويتورك قال البيهقي تفرد به يحيى بن اسحاق السيلحيني عن حماد بن سلمة وقد قيل عنه عن حماد وبحر بن كثير عن قتادة عن انس والرعاية الاولى اصح انتهى اي رواية سمرة في النهي عن الاقعاء فقط قلت اخرجه احمد بالفظ الاول كما في جامع الصغير ورمز له بالصحة وقال المناوي بجانبه علامة الصحة كما في السراج المنير واخرجه البزار ايضا عنه بالفظ المزبور عن شيخه هارون بن سفيان قال الهيثمي لم اجد من ذكره

فقد تضاد هذا الحديث وحديث ابي حميد فنظرنا في صحة مجيئهما واستقامة اسانيدهما فاذا فهد ويحيى بن عثمان قد حدثنا قالا ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا يحيى وسعيد بن ابي مريم قالا حدثنا عطاف بن خالد قال حدثني محمد بن عمرو بن عطاء قال حدثني رجل انه وجد عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم جلوسا فذكر نحو حديث ابي عاصم سواء قال ابو جعفر فقد فسد بما ذكرنا حديث ابي حميد

وبقية رجاله رجال الصحيح انتهى واخرجه ابن حبان كذلك كما في التلخيص وقد روى عن سمرة ايضا ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن التورك والاقعاء وان لا ستوفز في صلاتنا رواه البزار والطبراني في الاوسط قال الهيثمي وفيه سعيد بن بشير وفيه كلام انتهى قلت وثقه شعبة وتيم وقال ابو حاتم محله الصدق وقال ابن عيينة كان حافظا كما في الميزان وبما اخرجه الترمذي وصححه عن ابي حميد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس يعني للتشهد فافترش رجله اليسرى واقبل بصدور اليمنى على قبلته كما في النيل وبما اخرجه ابن ابي شيبة عن وكيع عن هشام بن سعد عن يزيد بن عبد الله بن قسيط قال كان النبي عليه السلام يفترش اليسرى وينصب اليمنى كما في منتخب الافكار وبما اخرجه الطبراني في معجمه الصغير عن ابي سعيد ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى افترش يسراه ونصب يمناه قال الطبراني لم يروه عن الاعمش الا الحسين تفرد به عمر بن شبة انتهى قلت والحسين هذا هو ابن الحسن بن عطية العوفي ضعيفا ضعفه ابن معين وغيره كما في اللسان وعمر بن شبة ثقة صدوق روى عنه ابن ماجة وبما تقدم من قول ابن عمر من سنة الصلوة ان تنصب القدم اليمنى واستقبال باصابعها القبلة والجلوس على اليسرى واسناده صحيح فهذه الاحاديث كلها تدل على استحباب الافتراش في القعدتين دون التورك فيهما او في احديهما قال الشوكاني ووجه الاستدلال ان رواتها ذكروا هذه الصفة لجلوس التشهد ولم يقيدوه بالاول واقتصارهم عليها من دون تعرض لذكر غيرها مشعر بانها هي الهيئة المشروعة في التشهدين جميعا ولو كانت مختصة بالاول لذكروا هيئة التشهد الاخير ولم يهملوه لا سيما وهم بصدد بيان صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعليمه لمن لا يحسن الصلوة فعلم بذلك ان هذه الهيئة شاملة لهما انتهى على ان ابن مسعود صرح بهذه الهيئة في القعدتين بقوله اذا جلس في وسط الصلوة وفي آخر مائل وركه اليسرى عند احمد ورجاله موثقون كما تقدم وما قال الشوكاني في حديث ابي حميد عند الترمذي ان هذه الجلسة هي جلسة التشهد الاول بدليل حديثه الآخر في التورك فانه وصف هيئة الجلوس الاول بهذه الصفة ثم ذكر بعدها هيئة الجلوس الآخر فذكر فيها التورك وهو يعود ذلك الاقتصار اهما لا لبيان هيئة التشهد الاخير في مقام التعدي لصفة جميع الصلوات لانه ربما اقتصر من ذلك على ما تدعو الحاجة اليه وكذا قوله في حديث ابي رفاعة انه سيعين برواية عند ابي داود فتعقب بان حديث ابي حميد في التورك وان اخرجه البخاري لكن تركه مسلم وذكر الطحاوي وجوها في تضعيفه وانتصر الشيخ ابن دقيق العيد واكثر طرق الحديث خالية عن ذكر التورك وفي سند حديثه اضطراب وكذا في متنه كما سيأتي بيانه فكيف يقيس على حديثه اثبت من احاديث اخرى من الهيئة المشروعة في التشهدين والزيادة التي زادها ابو داود تفرد بها ابن اسحق فكيف تكون هذه الزيادة مبينة لما رواه غيره والله اعلم فقد تضاد بهذا الحديث اي حديث وائل بن حجر عند المصنف وعائشة ورفاعة بن رافع وعبد الله بن مسعود وميمونة وانس وسمرة وابي حميد وابن عمر ويزيد بن عبد الله بن قسيط وابي سعيد عند غيره كما ذكرنا وحديث ابي حميد لان حديث ابي حميد يدل على ان صفة الجلوس في القعدة الاخيرة هي التورك وحديث وائل يدل على ان يفترش اليسرى ويقعد عليها مطلقا من غير قيد بالاخيرة ولا بالاول وحديث ابي حميد مقيد وبين المطلق والمقيد تضاد كذا في المنتخب فنظرنا في صحة مجيئهما واستقامة اسانيدهما اي لما وقع التضاد بين حديثي ابي حميد ووائل وجب النظر في حال اسنادي الحديثين هل هما سنادیان في الصحة ام لا فنظرنا في ذلك فاذا فهد بن سليمان الكوفي ويحيى بن عثمان بن صالح المصري وقد حدثنا قالا ثنا عبد الله بن صالح المصري كاتب الليث قال ثنا يحيى بن ايوب الغافقي المصري وسعيد بن ابي مريم ابو محمد المصري مولى بني جمح وهذا ما فسرناه على النسخة التي بايدينا وهكذا هو في نسختي المنتخب الحادي وفي النسخة التي عليها شرح مباني الاخبار قال يحيى وسعيد بن ابي مريم فعلى هذه النسخة قال يحيى بن عثمان بن صالح حدثني سعيد بن ابي مريم كما حدثني عبد الله بن صالح يعني ان فهدا يروي عن عبد الله بن صالح وحده ويروي يحيى عنه وعن سعيد قالا اي يحيى وسعيد وعلى نسخة المباني عبد الله وسعيد حدثنا عطاف بن خالد بن عبد الله المخزومي المدني قال حدثني محمد بن عمرو بن عطاء العامري المدني قال حدثني رجل مجهول انه اي الرجل المجهول وجد عشرة من اصحاب النبي هكذا في نسخة المباني وفي نسختي المنتخب والحادي رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوسا فذكر نحو حديث ابي عاصم سواء والحديث لم اقف عليه من طريق عطاف وقال العيني في مباني الاخبار ان هذا الحديث الذي في اسناده مجهول اخرجه ابن الطحان في كتابه انتهى قال ابو جعفر هكذا في نسخة المباني وزاد في نسخة المنتخب رحمه الله فقد فسد بما ذكرنا اي من حديث عطاف حديث ابي حميد اي لان عطافا بين ابن محمد بن عمرو بن عطاء وبين ابن رفاعة

besturdubooks.wordpress.com

لانه صار عن محمد بن عمرو عن رجل واهل الاسناد لا يحتجون بمثل هذا فان ذكروا في ذلك ضعف العطاف بن خالد قيل لهم وانتم ايضا تضعفون عبد الحميد اكثر من تضعيفكم للعطاف مع انكم لا تطرحون حديث العطاف كله انما تزعمون ان حديثه في القديم صحيح كذا في حديثه باخرة

الصحابة رجلا فظهر بهذا فساد حديث ابي حميد لانه اي الحديث صار عن محمد بن عمرو كذا في نسخة المباني وزاد في نسخة المنتخب ابن عطاء عن رجل انه وجد عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم واهل الاسناد لا يحتجون بمثل هذا لان فيه مجهولا فيعل به الحديث فيفسد فلا يعادل حديث واصل يقاربه كذا في المنتخب وقد وافق المصنف ابن القطان في كتابه فذكر حديث العطاف ثم قال فبين ان بين محمد بن عمرو وبين اولئك الصحابة رجلا انتهى قال العلامة ابن التركماني ويدل على ان بينهما واسطة ان ابا حاتم بن حبان اخرج هذا الحديث في صحيحه من طريق عيسى بن عبد الله عن محمد بن عمرو عن عباس بن سهل الساعدي انه كان في مجلس فيه ابوه وابو هريرة وابو اسيد وابو حميد الساعدي الحديث واخرجه ابو داود ومن هذا الطريق انتهى واخرجه المصنف ايضا كما سيأتي قال الحافظ في النكت زعم ابن القطان تبعا للطحاوي انه غير متصل لان عيسى بن عبد الله بن مالك رواه عن محمد بن عمرو بن عطاء فادخل بينه وبين الصحابة عباس بن سهل اخرجه ابو داود والجواب عنه انه لا يضر الثقة المصرح بسماعه ان يدخل بينه وبين شيخه واسطة اما الزيادة في الحديث واما ليثبت فيه وقد صرح محمد بن عمرو المذكور بسماعه فتكون رواية عيسى عنه من المزيدي متصل الاسانيد انتهى مختصرا وقال في التنكيت على الطحاوي بان محمد بن عمرو لم يدرك ابا قتادة قلت ويزيد ذلك بيانا ان عطاف بن خالد رواه عن محمد بن عمرو قال حدثني جلهم انه وجد عشرة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوسا وقال ابن حبان سمع هذا الحديث محمد بن عمرو من ابي حميد وسمعه من عباس بن سهل بن سعد عن ابيه فالطريقان محفوظان قلت السياق يأبى ذلك كل الاباء والتحقيق عندي ان محمد بن عمرو الذي رواه عطاف بن خالد عنه هو محمد بن عمرو بن علقمة بن وقاص الليثي المدني وهو لم يثبت ابا قتادة ولا قارب ذلك انما يروي عن ابي سلمة بن عبد الرحمن وغيره من كبار التابعين واما محمد بن عمرو الذي رواه عبد الحميد بن جعفر عنه فهو محمد بن عمرو بن عطاء تابعي كبير جزم البخاري بانه سمع من ابي حميد وغيره انتهى واجاب العيني في شرح البخاري عن كلامه الاول بان ادخال الواسطة انما يصح اذا وجد السماع وقد نفى الشعبي سماعه ومعاصرته في هذا لمن نفيه فنفي واثباته اثبات ومن نفيه من جهة تاريخ وفاته انه قال قتل مع علي كما سيأتي في كلام المصنف وكذا قال الهيثم بن عدي وقال ابن عبد البر هو الصحيح انتهى قلت والتحقيق الذي ذكره الحافظ بان محمد بن عمرو الذي رواه عطاف عنه هو محمد بن عمرو بن علقمة يرده تصريح الذي وقع في سند المصنف بانه محمد بن عمرو بن عطاء وبذلك جزم ابن القطان في كتابه وسيأتي مزيد ما يتعلق بذلك حين يذكر المصنف وفاة ابي قتادة وسن محمد بن عمرو ان شاء الله تعالى فان ذكر في ذلك ضعف العطاف بن خالد اعتراض من جهة اهل المقالة الثانية تقريره ان يقال العطاف بن خالد ضعيف لانه روى عن مالك ما لم يتكلم فيه ولم يحمده وقال الازدي ليس بذلك فاذا كان كذلك فكيف يفسد به حديث ابي حميد كذا في المنتخب قال ابن حزم في المحلى هذا اعتراض من لا يتقي الله لان عطاف بن خالد ساقط لا تحمل الرواية عنه الا على بيان ضعفه فلا تصح رواية الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن محمد بن عمرو بن عطاء انه شهد لا مرا انتهى قلت الجواب عن ذلك انه ليس ضعيفا عند من ضعفه الى الحد الذي قاله ابن حزم غاية ما قيل فيه ما قاله ابو احمد الحاكم ليس بالمتين عندهم غمزه مالك وقال البخاري لم يحمده مالك قال ابو حاتم وغيره ليس بذاك كذا في الميزان وقال احمد لم يرضه ابن مهدي وقال مطرف قال لي مالك عطاف يحدث قلت نعم فاعظم ذلك وقال لقد ادركت اناسا ثقات ما كانوا يحدثون بهذا فعن من يأخذ قلت كيف قال نخافة النزل وقال في رواية عنه انما يكتب العلم عن قوم قد عرفي بينهم العلم مثل عبد الله بن عمر واشباهه وقال النسائي ليس بالقوي وقال ابن حبان يروي عن الثقات ما لا يشبه حديثهم لا يجوز الاحتجاج به الا فيما يوافق فيه الثقات كما في تهذيب التهذيب قيل لهم وانتم ايضا تضعفون عبد الحميد اكثر من تضعيفكم للعطاف يعني ان في اسناد حديث ابي حميد عبد الحميد ابن جعفر وهو اشد ضعفا من العطاف عندكم فقد قال الدوري عن ابن معين كان يحيى بن سعيد يضعفه قلت ليحيى فقد روى عنه قال قد روى عنه وكان يضعفه وكان يرى القدر وقال ابن ابي خيثمة عنه كان يحيى بن سعيد يوثقه وكان سفيان الثوري يضعفه وقال ابن المديني عن يحيى بن سعيد كان سفيان يحمل عليه وقال النسائي في كتاب الضعفاء ليس بقوي وقال ابن حبان ربما اخطأ كما في تهذيب التهذيب وقد تكلم عليه الثوري خروجه مع محمد بن عبد الله وقال ابو حاتم لا يحتج به كما في الميزان مع انكم لا تطرحون قال في المختار طرح الشيء بالشين رماه وبابه قطع والطرحة بالتشديد الطار البعيد انتهى حديث العطاف كله انما تزعمون ان حديثه في القديم صحيح كله وان حديثه باخره كذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب

قد دخله شئ هكذا قال يحيى بن معين في كتابه قال ابو صالح سماعه من العطاف قديم جدا فقد دخل ذلك فيما صححه يحيى من حديثه مع ان سن محمد بن عمرو بن عطاء لا يحتمل مثل هذا وليس احد يجعل هذا الحديث سماعا لمحمد بن عمرو من ابي حميد الا عبد الحميد وهو عندكم اضعف ولكن الذي روى حديث ابي حميد ووصله لم يفصل حكم الجلوس كما فصله عبد الحميد

والمباني باخرة بفتحات الهمزة والخاء والراء يقال جاء الان باخرة وما عرفته الا باخرة اي اخيرا كما في المنتخب قد وصله شئ هكذا قال يحيى ابن معين في كتابه اي في كتاب الجرح والتعديل كما في المباني والمنتخب وقال الدوري عن ابن معين ليس به بأس ثقة صالح الحديث وقال ابو طالب عن احمد هو من اهل المدينة صحيح الحديث يروي نحو مائة حديث وقال ابو زرعة ليس به بأس وقال ابو حاتم صالح ليس بذاك محمد بن اسحاق وعطاف بن خالد بمحله رحمة وقال الآجري عن ابي داود ثقة وقال مرة صالح ليس به بأس وقال النسائي مرة ليس به بأس وقال ابن عدي لم ار بحديثه بأسا اذا روى عنه ثقة وثقة العجلي كما في تهذيب التهذيب فابو صالح وفي نسخ المنتخب والمباني والحاوي وابو صالح بالواو وهو عبد الله بن صالح كاتب الليث سماعه اي سماع ابي صالح من العطاف قديم جدا قال في المنتخب اي ابو صالح في روايته ابن صالح كاتب الليث رواية عن العطاف قديمة جدا فبيننا وبينكم تكون رواية عنه صحيحة انتهى لكن يخدش فيما قاله المعترض واجاب العيني عن هذا الاشكال والخدشة وشرح كلام المصنف رحمه الله تعالى لم يخرج حديث العطاف من طريق ابي صالح عند حتى يتم ما قاله وانما اخرج الحديث عن فهد ويحيى بن عثمان عن عبد الله بن صالح عن يحيى وسعيد بن ابي مريم عن العطاف اعلم الا ان يقال ان هذه النسخة المطبوعة وكذا النسخة التي عليها شرح المنتخب وكذا نسخة الحاوي كلها ليست بصحيحة والصحيح النسخة التي عليها شرح المباني حيث قال فاذا فهد ويحيى بن عثمان قد حدثنا قالا حدثنا عبد الله بن صالح قال يحيى وسعيد بن ابي مريم قالا حدثنا عطاف بن خالد فعلى هذه النسخة تكون رواية ابي صالح وسعيد بن ابي مريم عن عطاف وتيم ما قاله المصنف رحمه الله تعالى قال في مباني الاخبار قوله فابو صالح مع بيان توثيق العطاف وصحة روايته ولا سيما روايته ابي صالح عنه بهذا الطريق فان روايته عنه قديمة جدا انتهى وقال في الحاوي ابو صالح هذا هو عبد الله بن صالح المذكور في السند كاتب الليث وقد روى عن عطاف بن خالد بغير واسطة انتهى والعامل صحة النسخ المذكورة فيحتمل ان يكون قوله فابو صالح من اغلاط الناسخين وانصواب ما ذكره الزيلعي في نصب الراية عن الطحاوي وابن ابي مريم سماعه من عطاف قديم جدا فعلى هذا يتم ما قاله الطحاوي على اثبات صحة النسخ المذكورة والله اعلم فقد جعل ذلك فيما صححه يحيى بن معين من حديثه اي من حديث العطاف قال ابن القطان وعطاف لعله احسن حالا من عبد الحميد قال ابن صخر عطاف من اهل المدينة ثقة صحيح الحديث وقال ابن معين ليس به بأس وهو توثيق منه على ما عرف ولا يضره ما جرحه به بعضهم لانه جرح مبهم غير مفسر كذا في مباني الاخبار وأجاب عنه بما لا يشفي مع ان سن محمد بن عمرو بن عطاء لا يحتمل مثل هذا جواب آخر لبيان ضعف حديث ابي حميد يعني ان في حديث ابي حميد عند جعفر محمد بن عمرو بن عطاء اباحميد واباقتادة وكيف يكون هذا صحيحا وابو قتادة قتل مع علي بن ابي طالب وصلى عليه علي كذا قال الشعبي والهيثم بن عدي وقال ابن عبد البر هو الصحيح وقيل توفي بالكوفة سنة ثمان وثمانين وقيل سنة اربع وخمسين وقال ابن حزم وغلط فيه يعني عبد الحميد ومحمد بن عمرو بن عطاء توفي في خلافة الوليد بن يزيد بن عبد الملك وكانت خلافة الوليد بن يزيد بن عبد الملك في سنة خمس وعشرين ومائة وفاته سنة ست وعشرين ومائة كذا في المنتخب والمباني قلت هذا قول ابن سعد توفي في خلافة الوليد وقال ابن حبان توفي في ولاية هشام قال الحافظ في تهذيب التهذيب قلت ويمكن الجمع بينهما بانه مات في آخر خلافة هشام واول خلافة الوليد وذا وابن حبان وله ثلاث وثمانون سنة وقال غيره وله تسعون سنة انتهى قلت فاذا كانت وفاته سنة خمس وعشرين ومائة على قول الحافظ وله ثلاث وثمانون على قول ابن حبان فتكون ولادته بعد وفاة ابي قتادة باربع سنين وعلى قول غير ابن حبان وله تسعون سنة تكون ولادته قبل وفاة ابي قتادة بثلاث سنين وهذا لسن لا يحتمل مثل هذا قال ابن الصلاح في مقدمته التحديد بخمس مما لا الذي استقر عليه عمل اهل الحديث المتأخرين فليكتبوا ابن خمس فصاعدا انتهى وقال الحافظ في المنخبة والاصح اعتبار سن التحمل بالتمييز انتهى وليس احد يجعل هذا الحديث اي حديث ابي حميد سماعا لمحمد بن عمرو من ابي حميد الا عبد الحميد وهو اي عبد الحميد عندكم اضعف وفي نسخ المنتخب والمباني ضعيف بدل اضعف وقد ذكرنا عن قريب ان ضعفه من الائمة ولكن الذي روى حديث ابي حميد اي من الثقات ووصله اي حديث ابي حميد لم يفصل حكم الجلوس هكذا في نسخ المنتخب والمباني والحاوي وفي نسخة الحاشية الجلوس بين كما فصله عبد الحميد يعني ان الثقات رووا حديث ابي حميد وصوروا من

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا نصر بن عمار البغدادي قال ثنا علي بن اشكاب قال حدثني ابو بدر شجاع بن الوليد قال ثنا ابو خيثمة قال ثنا الحسن بن الحر قال حدثني عيسى بن عبد الرحمن بن مالك عن محمد بن عمرو بن عطاء احد بني مالك عن عياش بن عباس بن سهل الساعدي وكان في مجلس ابيه وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وفي المجلس ابو هريرة وابو اسيد وابو حميد الساعدي من الانصار انهم تذاكروا الصلوة فقال ابو حميد انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا وكيف فقال اتبعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم

خير فصل تم المجلوس كما فصله عبد الحميد فحينئذ تسقط رواية لمن لفقه رواية الثقات من وجهين احدهما انه خالفهم في ابو فصل لان في رواية محمد بن عمرو بن عطاء عن ابي حميد وفي رواية هؤلاء محمد بن عمرو بن عطاء عن رجل عن ابي حميد والثاني انه فصل بين المجلوسين وهؤلاء لم يفصلوا فمن كان بهذه المثابة وخالف الثقات لا تقبل روايته والله اعلم كذا في المنتخب حدثنا نصر بن عمار البغدادي لم اقف على ترجمته فيما عندي من الكتب الا ما قال الخطيب البغدادي في تاريخه نصر بن عمار البغدادي حدث عن علي بن الحسين بن اشكاب روى عنه ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة الطحاوي انتهى ولم يذكر فيه شيئا من الجرح والتعديل ولم يتعرض له العيني في شرحيه المنتخب والمباني ولم يذكره في مباني الاخيار في رجال معاني الآثار وانما ذكر نصار بن عمار البغدادي وقال فيه احد مشائخ الطحاوي الذي روى عنهم وكتب وحدث روى عنه في كتابه مشكل الآثار انتهى قلت لم يروه الطحاوي في المشكل عن نصار بن عمار ولا عن نصر بن عمار وانما روى الطحاوي في معاني الآثار عن نصر بن عمار البغدادي في موضع واحد وهو ههنا في باب صفة الجلوس في التشهد بعد السجدة الثانية فلعل عمارا سبقة قلم وكذا في المشكل وانما هو نصر بن عمار في معاني الآثار والله اعلم قال ثنا علي بن الحسين بن ابراهيم بن الحر بن زلطان العامري ابو الحسن بن اشكاب بكسر الهمزة وسكون المعجمة وآخره موحدة واشكاب لقب الحسين قاله الحاكم ابو احمد من رواة ابي داود وابن ماجة قال ابن ابي حاتم كتبت عنه مع ابي وهو صدوق ثقة سئل ابي عنه فقال صدوق وذكره ابن حبان في الثقات وقال النسائي كتبنا عنه ببغداد واصله من نسا ولا بأس به وقال مسلمة بن قاسم كان ثقة توفي في شوال سنة احدى وستين ومائتين قال حدثني ابو بدر شجاع بن الوليد السكوني الكوفي قال ثنا ابو خيثمة زهير بن معاوية الجعفي الكوفي قال ثنا الحسن بن الحر بن الحكم النخعي ويقال الجعفي ابو محمد ويقال ابو الحكم الكوفي نزيل دمشق من رواة ابي داود والنسائي قال ابن معين ويعقوب بن شيبة والنسائي وعبد الرحمن بن خراش ثقة وكان بليغا جوادا وقال الحاكم ثقة مأمون مشهور وقال العجلي ثقة متعبد سخي في عداد الشيوخ وقال ابن سعد كان ثقة قليل الحديث وقال ابو الفضل الهروي كان ثقة مشهورا وقال زهير ثنا الصدوق العالم الحسن بن الحر وقال الا وزاعي ما قدم علينا من العراق افضل من عبدة بن ابي لبابة والحسن بن الحر توفي بمكة سنة ثلث وثلثين ومائة قال حدثني عيسى بن عبد الرحمن بن مالك هكذا وقع في النسخة المطبوعة عندنا ولا شك انه غلط من اقلام الناسخين والصواب ما في نسختي المنتخب والمباني عيسى بن عبد الله بن مالك وهكذا هو عند ابي داود والبيهقي من طريق ابي بدر وقد وقع على الصواب في النسخة المطبوعة في كتاب الزيادات في باب ما يفعله المصلي بعد رفعه من السجدة الاخيرة من طريق ابي خيثمة وهو عيسى بن عبد الله بن مالك الساردي هو عياض بن مولى عمرو قد تقدم عن محمد بن عمرو بن عطاء احد بني مالك هكذا عند ابي داود وعند البيهقي اخبرني مالك بدل احد بني مالك وهو خطأ وتصحيف عن عياش بتشديد الياء المثناة من تحت وتشديد المعجمة او عباس بالباء الموحدة بن سهل الساعدي هكذا وقع بالشك عند البيهقي من طريق علي بن اشكاب بلفظ المصنف وعند ابي داود من طريق ابي بدر عن عياش او عياش بن سهل الساعدي ولم اجد عياش بن سهل في كتب اسماء الرجال فالحق ان هذا الشك خطأ من بعض الرواة وانه عباس بن سهل الساعدي كما تقدم عند المصنف من طريق ابي عامر عن فليح بن سليمان في باب وضع اليدين في السجود وفي باب التطبيق وفي باب التكبير للركوع والسجود ومن طريق عتبة بن ابي حكيم عن عيسى بن عبد الله في باب رفع اليدين في الافتتاح كلاهما قالا عن العباس بن سهل وهكذا هو عند ابي داود من طريق ابي عامر عن فليح عن عباس بن سهل من طريق عتبة عن عبد الله بن عيسى عن العباس ابن سهل وهكذا عند البيهقي من طريق ابي بدر باسناده عند المصنف عن عباس بن سهل بن سعد الساعدي وقد تقدم ترجمة عباس بن سهل وكان اي عباس وعند ابي داود والبيهقي انه كان في المجلس فيه اي في المجلس ابوه اي ابو عباس وهو سهل بن سعد الساعدي الانصاري المدني وكان اي سهل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وفي المجلس ابو هريرة وابو اسيد الساعدي مالك بن ربيعة البدري وابو حميد الساعدي هكذا عند ابي داود والبيهقي وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف الساعدي من الانصار وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهم انهم وعند البيهقي وانهم بزيادة الواو وتذاكروا الصلوة فقال ابو حميد انا اعلم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا وكيف فقال اي ابو حميد اتبعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا عند البيهقي وقال الحافظ في رواية عيسى بن عبد الله

besturdubooks.wordpress.com

قالوا فارنا قال فقام يصلي وهم ينظرون فبدأ فكبر ورفع يديه نحو المنكبين ثم كبر للركوع ورفع يديه ايضا ثم امكن يديه من ركبتيه غير مقنع رأسه ولا مصوبه ثم رفع رأسه فقال سمع الله لمن حمده اللهم ربنا ولك الحمد ثم رفع يديه ثم قال الله اكبر فسجد

فقالوا فكيف قال اتبعت ذلك منه حتى حفظته انتهى قالوا فارنا امر من ارى يرى اراءة كذا في المنتخب قال فقام يصلي وهم ينظرون اي اليه كما زاد البيهقي فبدأ فكبر فيه ان ابتداء الصلوة بالتكبير وهي فرض بالاجماع ولكن اختلفوا هل هي ركن او شرط وقد تقدم وفيه رفع اليدين في اول الصلوة وهو مستحب بالاجماع كذا في المنتخب ورفع وعند البيهقي فرفع يديه نحو المنكبين هكذا عند البيهقي وفي نسختي المنتخب والمباني نحو حذو المنكبين قال في المنتخب فيه رفع اليدين الى حذو المنكبين وبه تمسك ائمتنا واصحابنا حملوه على حالة العذر وقدر مستوفى انتهى ثم كبر للركوع فيه ان الركوع ركن تكبير وهو ايضا سنة بالاتفاق ورفع وعند البيهقي فرفع يديه ايضا فيه رفع اليدين عند الركوع وقد قلنا انه منسوخ كذا في المنتخب وقد تقدم الكلام فيه مفصلا في بابه ثم امكن وعند البيهقي حتى امكن يديه من ركبتيه قال في المغرب مكنه من الشئ وامكنه منه اقدره عليه ومنه الحديث ثم امكن يديه من ركبتيه اي امكنها من اخذها والقبض عليها انتهى وقال في المختار مكنه الله من الشئ تمكينا وامكنه منه بمعنى واستمكن الرجل من الشئ وتمكن منه بمعنى وفلان لا يمكنه النهوض اي لا يقدر عليه انتهى وقال زين العرب قوله امكن يديه من ركبتيه اي وضع كفيه على ركبتيه وقبض ركبتيه انتهى غير مقنع رأسه حال من الضمير الذي في قوله ثم امكن ورأسه منصوب بقوله مقنع وهو من اقنع اقناعا كذا في المنتخب اي لا يرفع رأسه حتى يكون اعلى من ظهره كما في النهاية وقال ومنه حديث الدعاء وتقنع يديك اي ترفعهما انتهى وقال الراغب اقنع رأسه رفعه قال تعالى مقنعي رؤسهم انتهى وقال ابن عرفة يقال اقنع رأسه اذا نصبه اليمينا ولا شمالا وجعل طرفه موازيا لما بين يديه كما في عمدة القاري ولا مصوبه بالجر عطفا على مقنع من التصويب وهو التنكيس اراد به لا يخفض رأسه الى اسفل كذا في المنتخب وعند ابي داود من طريق عبد الحميد عن محمد بن عمرو ثم يركع ويضع راحتيه على ركبتيه ثم يعتدل فلا ينصب رأسه ولا يقنع من الانصاب اي لا يميل ولا يخفض وقد تقدم عند المصنف في باب التطبيق من طريق فليح عن عباس كان اذا ركع وضع يديه على ركبتيه كأنه قابض عليهما وهكذا عند ابي داود من طريقه وزاد وتر يديه فتجافى عن جنبيه وعند البيهقي فنحاهما عن جنبيه بدل فتجافى ولابي داود من طريق ابن لهيعة عن يزيد بن ابي حبيب عن محمد بن عمرو بن حلحلة عن محمد بن عمرو وفرج بين اصابعه ثم هصر ظهره غير مقنع رأسه ولا صافح بجبهته اي غير مبرز بصفحة خده ولا مائل في احد الشقين كما في عمدة القاري وقوله هصر بالهاء والصاد المهملة المفتوحتين اي ثناه في استواء من غير تقويس ذكره الخطابي كما في الفتح وفي الحديث بيان هيئة الركوع قال الطحاوي في مختصره ثم يضع يديه على ركبتيه ويفرج بين اصابعه ويمد ظهره ولا يصوب رأسه اهـ وقال في تحفة الفقهاء واما سنن الركوع فهي ان يبسط ظهره ولا يرفع رأسه ولا ينكسه حتى تكون رأسه سويا لعجزه وان يضع يديه على ركبتيه على سبيل الاخذ ويفرج بين اصابعه حتى تكون اكمن للاخذ انتهى وذكر الشامي عن المقدسي قال وينبغي ان يزاد مجافيا عضديه مستقبلا اصابعه فانها سنة كما في الزاهدي انتهى وقال ابن الهمام ناصبا ساقيه واخاه وهما سنة القوس كما تفعل عامة الناس كمروه ذكره في روضة العلماء انتهى وقال في الهداية ولا يندب الى التفريج الا في هذه الحالة ليكون اكمن من الاخذ ولا الى الضم الا في حالة السجود ونبهوا وراء ذلك يترك على العادة انتهى وقال الشامي قال في المعراج وفي المجتبى هذا كله في حق الرجل اما المرأة فتنحني في الركوع يسيرا ولا تفرج ولكن تضم وتضع يديها على ركبتيها وضعا وتحني ركبتيها ولا تجافي عضديها لان ذلك استر لها وفي شرح الوجيز للمتولي كالمرأة انتهى وذكر ابن قدامة في المغني هيئة الركوع كما ذكرها اصحابنا في حق الرجل وقال الخرقي بعد بيان صفة الصلوة والمرأة والرجل في ذلك سواء الا ان المرأة تجمع نفسها في الركوع والسجود قال ابن قدامة في المغني الاصل ان يثبت في حق المرأة من احكام الصلوة ما ثبت للرجال لان الخطاب يشملهما غير انها خالفته في ترك التجافي لانها عورة فاستحب لها جمع نفسها ليكون استر لها فانه لا يؤمن ان يبدو منها شئ حال التجافي انتهى وقال الامام الشافعي في الام وكمال الركوع ان يضع يديه على ركبتيه ويمد ظهره وعنقه ولا يخفض عنقه عن ظهره ولا يرفعه ولا يجافي ظهره ويجتهد ان يكون مستويا في ذلك كله انتهى ثم رفع رأسه وزاد ابو داود يعني من الركوع فقال سمع الله لمن حمده اللهم وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف اللهم وعند ابي داود والبيهقي باثباته ربنا ولك وفي نسخة المباني بحذف الواو وهكذا هو عند ابي داود والبيهقي الحمد فيه ان الامام يجمع بين التسميع والتحميد كما ذهب اليه ابو يوسف ومحمد والشافعي وقد تقدم الكلام فيه في بابه ثم رفع يديه وعند ابي داود ورفع يديه وعند البيهقي فرفع يديه اي في القومة ثم قال الله اكبر فسجد فيه التكبير

besturdubooks.wordpress.com

فانتصب على كفيه وركبتيه وصدور قدميه وهو ساجد ثم كبر فجلس فتورك احدى رجليه ونصب قدمه الاخرى ثم كبر فنهض فلم يتورك

فسجود وهو سنة بالاتفاق كما في المنحة فانتصب اي استوى على كفيه وركبتيه وصدور قدميه اي صدري قدميه ذكر الجمع باراده التثنية كما في قوله تعالى فقد صغت قلوبكما اي قلباكما كذا في المنحة وهو ساجد جملة اسمية وقعت حالا كذا في المنحة اي فعل ذلك في حالة السجود وكذا في البذل وفي رواية عمرو بن حلحلة عن محمد بن عمرو بن عطاء عند البيهقي فاذا سجد فمكن الارض كفيه وركبتيه وصدور قدميه ثم اممن ساجدا وعند البخاري من طريقه فاذا سجد وضع يديه غير مفترش ولا قابضهما وعند ابي داود من طريقه نحوه وزاد واستقبل باطراف اصابعه القبلة وفي رواية عتبة بن ابي حكيم عن عباس بن سهل عند ابن حبان غير مفترش ذراعيه كما في المنحة وفي رواية عتبة عن عبد الله بن عيسى عن العباس عند ابي داود واذا سجد فرج بين فخذيه غير حامل بطنه على شئ من فخذيه وهكذا عند المصنف من طريقه فيما سيأتي وزاد ولا مفترش ذراعيه وفي رواية فليح عند ابي داود ثم سجد فمكن انفه وجبهته ونحى يديه عن جنبيه ووضع كفيه حذو منكبيه وقد تقدم عند الطحاوي من طريقه مثله في باب وضع اليدين في السجود وفي رواية عبد الحميد عند ابي داود فينحي يديه عن جنبيه وفي هذا الحديث بيان هيئة السجود قال الطحاوي في مختصره ويكون في سجوده معتدلا مجافيا لم فقيه عن جنبيه رافعا بطنه عن فخذيه مستقبلا باصابع رجليه القبلة انتهى وقال في البدائع من سنن السجود ان يسجد على الاعضاء السبعة ومنها ان يجمع في السجود بين الجبهة والانف فيضعهما ومنها ان يسجد على الجبهة والانف من غير حائل من العمامة والقلنسوة ومنها ان يضع يديه في السجود حذاء اذنيه ومنها ان يوجه اصابعه نحو القبلة ومنها ان يعتمد على راحتيه ومنها ان يبدي ضبعيه ومنها ان يعتدل في سجوده معتدلا مجافيا لم فقيه عن جنبيه رافعا بطنه عن فخذيه مستقبلا باصابع رجليه القبلة انتهى وقال في البدائع من سنن السجود ان يسجد على الاعضاء السبعة ومنها ان يجمع في السجود بين الجبهة والانف فيضعهما ومنها ان يسجد على الجبهة والانف من غير حائل من العمامة والقلنسوة ومنها ان يضع يديه في السجود حذاء اذنيه ومنها ان يوجه اصابعه نحو القبلة ومنها ان يعتمد على راحتيه ومنها ان يبدي ضبعيه ومنها ان يعتدل في سجوده ولا يفترش ذراعيه انتهى مختصرا ومنها ان يضم اصابع يديه ويتوجه بها للقبلة كما في الدر المختار وذكر في السعاية منها مجافاة الوركين عن عقبيه وضم الفخذين وقال الامام الشافعي في الام وكمال فرض السجود وسنته ان يسجد على جبهته وانفه وراحتيه وركبتيه وقدميه وان يرفع صدره عن فخذيه وان يجافي مرفقيه ذراعيه عن جنبيه حتى انه لم يكن عليه ما يستر تحت منكبيه رأيت عفرة ابطيه وان ضم احدى ركبتيه بالاخرى ويجافي رجليه ويرفع ظهره انتهى مختصرا وقال الخرقي وابن قدامة ويكون في سجوده معتدلا ويجافي عضديه عن جنبيه وبطنه عن فخذيه وفخذيه عن ساقيه ويكون على اطراف اصابع رجليه مثنيها الى القبلة ويضع راحتيه على الارض مبسوطتين مضمومتي الاصابع بعضها الى بعض مستقبلا بها القبلة ويضعهما حذو منكبيه ويضع جميع بطن كفيه واصابعه على الارض ويرفع مرفقيه ويفرق بين ركبتيه ورجليه انتهى مختصرا وقال ابن العربي ورفع الساعدين والمقعدتين من الارض في السجود وتجافي العضدين من الجنبين في الركوع والسجود ورفع اصابع الرجلين واستقبال القبلة بها بطنها وليها لمن قدر وفي السجود يكون معتمدا على الفخذين خاصة انتهى مختصرا وبهذا في حق الرجل فاما المرأة فينبغي ان تفترش ذراعيها وتخفض ولا تنتصب كانتصاب الرجل وتفرش بطنها بفخذيها لان هذا استر لها كذا في تحفة الفقهاء وكذا قال في البدائع وقال الامام الشافعي في الام وقد ادب الله تعالى النساء بالاستتار وادبهن بذلك رسوله صلى الله عليه وسلم واحب للمرأة في السجود ان تضم بعضها الى بعض وتلصق بطنها بفخذيها في سجودها كاستر ما يكون لها وهكذا احب لها في الركوع والجلوس وجميع الصلوة ان تكون فيها كاستر ما يكون لها انتهى وقد تقدم في كلام ابن قدامة في الركوع استتار المرأة عن سنية الرجل في الركوع والسجود ثم كبر اي للرفع عن السجود فجلس اي بين السجدتين فتورك احدى رجليه وعند البيهقي قدميه واقتصر في رواية ابي داود على قوله فتورك قال في المنحة من التورك وهو ان يجلس على اليتيه وينصب اليمنى ويخرج اليسرى من تحته انتهى ونصب قدمه الاخرى اي اليمنى وفيه التورك في الجلسة بين السجدتين كما ذهب اليه مالك وعند الحنفية والشافعية والحنابلة يجلس بينهما مفترشا كما تقدم قال الحافظ وبهذا يخالف رواية عبد الحميد في صفة الجلوس ويقوى رواية عبد الحميد رواية فليح عند ابن حبان بلفظ كان اذا جلس بين السجدتين افترش رجله اليسرى واقبل بصدر اليمنى على قبلته اورده مختصرا هكذا في كتاب الصلوة له وفي رواية ابن اسحق خلاف الروايتين ولفظه فاعتدل على عقبيه وصدور قدميه فان يحمل على التعدد والا فرواية عبد الحميد ارجح انتهى ثم كبر اي للسجدة الثانية فسجد هكذا عند ابي داود وعند البيهقي وسجد ثم كبر اي للرفع من السجدة الثانية فقام فلم يتورك هكذا عند ابي داود الا انه قال ولم يأل واو وعند البيهقي يعني فقام ولم يتورك اي لم يجلس متوركا وهذا السياق يخالف ما اخرج ابو داود وغيره من طريق ابي عاصم ويحيى عن عبد الحميد عن محمد بن عمرو فانه ذكر بعد السجدة الثانية ويرفع رأسه ويثني رجله اليسرى فيقعد عليها حتى يرجع كل عظم الى موضعه وهذا يدل على جلسة الاستراحة في ركعة لا تشهد فيها كما ذهب اليه الامام الشافعي وذهب اصحابنا والجمهور الى عدم استحباب قعدة الاستراحة

ثم عاد فركع الركعة الاخرى وكبر كذلك ثم جلس بعد الركعتين حتى اذا هو اراد ان ينهض للقيام قام بتكبير ثم ركع الركعتين ثم سلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله وسلم عن شماله ايضا السلام عليكم ورحمة الله حدثنا نصر بن عمار قال ثنا علي قال ثنا ابو بدر قال ثنا ابو خيثمة قال ثنا الحسن الحر قال حدثني عيسى هذا الحديث هكذا او نحوه وحديث عيسى ان محمدا ايضا في المجلوس في التشهد ان يضع يده اليسرى على فخذه اليسرى ويضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ثم يشير في الدعاء باصبع واحدة حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا فليح بن سليمان عن عباس بن سهل قال اجتمع ابو حميد وابو اسيد وسهل بن سعد فذكروا صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا القعود على ما ذكره عبد الحميد في حديثه في المرة الاولى ولم يذكر غير ذلك

وحملوه على العذر او بيان الجواز وسيأتي الكلام فيما بايه في كتاب الزيادات ان شاء الله تعالى ثم عاد فركع الركعة الاخرى وكبر كذا عند ابي داود وفي نسخة وفي النسخة المتداولة فكبر بالفاء وعند البيهقي بحذف وكبر كذلك اي فعل في الركعة الاخرى مثل ما فعل في الركعة الاولى وحاصله ان بينه عليه انه لم يقع في نسختي المنتخب والمباني ثم كبر فقام فلم يتورك ثم عاد فركع الركعة الاخرى وفيها بعد قوله وانصب قدمه الاخرى وكبر كذلك والصواب اثباته كما عند ابي داود والبيهقي وبهذا يصح الكلام ويلتئم ثم جلس بعد الركعتين اي في التشهد الاول حتى اذا هو اي رسول الله صلى الله عليه وسلم اراد ان ينهض اي يقوم للقيام اي الى الركعة الثالثة قام بتكبير وهذا يخالف في الظاهر رواية عبد الحميد حيث قال ثم اذا قام من الركعتين كبر ورفع يديه كما كبر عند افتتاح الصلوة ويمكن الجمع بينهما بان التشهيد واقع على صفة التكبير لا على محله ويكون معنى قوله اذا قام اي اراد القيام او شرع فيه قاله الحافظ ثم ركع الركعتين وفاداود وابو داود والبيهقي الاخريين ثم سلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله وسلم عن شماله ايضا هكذا عند البيهقي وفي نسختي المنتخب والمباني وعن شماله ايضا بحذف سلم وعند ابي داود فلما سلم سلم عن يمينه وعن شماله السلام عليكم ورحمة الله والحديث اخرجه البيهقي من طريق الحسين بن يحيى بن عياش عن علي بن اشكاب باسناده المذكور عند المصنف نحوا مما اخرجه ثم قال هكذا رواه غير واحد عن ابي بدر ورواه بعضهم عن ابي بدر فقال عن محمد بن عمرو بن عطاء اخبرني مالك عن عباس بن سهل الساعدي وروى عتبة بن ابي حكيم (كما سيأتي عند المصنف) عن عبد الله بن عيسى عن العباس بن سهل عن ابي حميد ولم يذكر محمدا في اسناده والصحيح ان محمد بن عمرو بن عطاء قد شهده من ابي حميد اه واخرجه ايضا من طريق احمد بن عبد الصرغاني عن ابي بدر باسناده المذكور نحوه ثم قال وقد قيل في اسناده عن عيسى بن عبد الله سمعه من عباس بن سهل انه حضر ابا حميد وابا اسيد ورجالا منهم في الصلوة انتهى واخرجه ابو داود عن علي بن حسين عن ابي بدر باسناده المذكور نحوه ثم اعاده في باب من ذكر التورك في الرابعة بهذا الاسناد ثم قال ولم يذكر في حديثه ما ذكر عبد الحميد في التورك والرفع اذا قام من ثنتين انتهى قال ابن التركماني بعد بسط في اختلاف الاسناد ومتنه فظهر بهذا ان الحديث مضطرب الاسناد والمتن انتهى حدثنا نصر بن عمار قال ثنا علي بن اشكاب قال ثنا ابو بدر شجاع بن الوليد قال ثنا ابو خيثمة قال ثنا الحسن بن الحر قال حدثني عيسى بهذا الحديث هكذا او نحوه وحديث عيسى هكذا في نسخة المباني وفي نسختي المنتخب وحديث عيسى وهو الاوجه وفي رواية البيهقي قال وحدثني عيسى وهذا نقوله الحسن بن الحر ان محمدا حدثه ايضا في المجلوس في التشهد ان يضع يده اليسرى على فخذه اليسرى ويضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ثم يشير في الدعاء باصبع واحدة باطلاقه يتناول كل اصبع من اصابع اليدين ولكن المراد منها مسبحة اليمنى على ما صرح به في حديث آخر كذا في المنتخب وفيه كيفية الاشارة بالاصبع في الدعاء في التشهد واستيعاب ذلك كذا في المباني وقد تقدم الكلام فيها وفي وضع اليدين على الفخذين حال المجلوس للتشهد وقد تقدم ذلك مفصلا وهذا الحديث بعينه هو الحديث الاول مع الاسناد الاول وانما كرره لاجل زيادة فيه اشار اليها بقوله وحدث عيسى ان محمدا حدثه الخ واخرجها البيهقي ايضا بهذه الزيادة فقال بعد ما اخرج الحديث المذكور بالاسناد المذكور قال وحدثني عيسى ان محمدا حدثه ايضا في المجلوس في التشهد ان يضع اليسرى على فخذه اليسرى ويضع اليمنى على فخذه اليمنى ثم يشير بالدعاء باصبع واحدة حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا فليح بن سليمان عن عباس بن سهل قال اجتمع ابو حميد وابو اسيد وسهل ابن سعد فذكروا صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا القعود على ما ذكره عبد الحميد في حديثه في المرة الاولى اي في التشهد الاول ولم يذكر غير ذلك هكذا في نسخة المنتخب وفي نسخة المباني ولم يذكر غيره ذلك والاول هو الصحيح يعني ان فليحا ذكر الهيئة المذكورة

besturdubooks.wordpress.com

حدثني ابو الحسين الاصبهاني قال ثنا هشام بن عمار قال ثنا اسمعيل بن عياش قال ثنا عتبة بن ابي حكيم عن عيسى بن عبد الرحمن العدوي عن العباس بن سهل عن ابي حميد الساعدي انه كان يقول لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا من اين قال رتبت ذلك منه حتى حفظت صلاته قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلوة كبر ورفع يديه حذاء وجهه اذا كبر للركوع فعل مثل ذلك واذا رفع رأسه من الركوع قال سمع الله لمن حمده فعل مثل ذلك فقال ربنا ولك الحمد واذا سجد فرج بين فخذيه غير حامل بطنه على شئ من فخذيه ولا مفترش ذراعيه فاذا قعد للتشهد اضجع رجله اليسرى ونصب اليمنى على صدرها ويتشهد

في التشهد الاول ولم يذكر غير ذلك البيهقي يعني لم يذكر التشهد الاخير قال البيهقي اخبرنا ابو علي ابنا ابو بكر ثنا ابو داود ثنا احمد بن حنبل ثنا عبد الملك بن عمرو (ابو عامر العقدي) اخبرني فليح اخبرني عباس بن سهل قال اجتمع ابو حميد وابو اسيد وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة فذكروا صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو حميد انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث قال فيه ثم جلس فافترش رجله اليسرى واقبل بصدر اليمنى على قبلته ووضع كفه اليمنى على ركبته اليمنى وكفه اليسرى على ركبته اليسرى واشار باصبعه وهذا في التشهد الاول وليس في حديثه ذكر التشهد الاخير انتهى بلفظه واخرجه ابو داود في باب من ذكر التورك عن احمد بهذا الاسناد ومثله الا انه قال بعد قوله ومحمد بن مسلمة فذكر هذا الحديث لم يذكر الرفع اذا قام من ثنتين ولا الجلوس قال حتى فرغ ثم جلس فافترش رجله اليسرى واقبل بصدره اليمنى على قبلته انتهى والمراد من الفراغ الفراغ من الركعتين لا الفراغ من الصلوة فقد اخرج ابو داود هذا الحديث في باب افتتاح الصلوة عن احمد بهذا الاسناد فقال بعد بيان هيئة السجدة ثم رفع رأسه حتى رجع كل عظم في موضعه حتى فرغ ثم جلس فذكر مثل ما روى من طريقة البيهقي ثم قال روى هذا الحديث عتبة ابن ابي حكيم عن عبد الله بن عيسى عن العباس بن سهل لم يذكر التورك وذكر نحو حديث فليح وذكر الحسن بن الحر نحو جلسة حديث فليح وعتبة انتهى والحديث تقدم طرف منه بهذا الاسناد في باب التكبير للركوع والسجود مع ذلك رفع وطرف آخر منه في باب التطبيق وطرف آخر في باب وضع اليدين في السجود وهذا حديث طويل قطعه لاجل التبويب وقد بينا من اخرجه من طريق ابي عاصم عن فليح حدثني ابو الحسين الاصبهاني قال ثنا هشام بن عمار قال ثنا اسمعيل بن عياش قال ثنا عتبة بن ابي حكيم عن عيسى بن عبد الرحمن العدوي هكذا وقع عند المصنف في باب رفع اليدين في الافتتاح وذكرنا هناك ان الاصح انه عيسى بن عبد الله بن مالك الدار عن العباس بن سهل عن ابي حميد الساعدي انه كان يقول لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا من اين قال ابو حميد رقبت من رقبت الشئ ارقبه رقوبا ورقبة بالكسر فيهما اذا رصدته والرقيب الحافظ والرقيب المنتظر كذا في النخب ذلك منه صلى الله عليه وسلم حتى حفظت صلوته قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلوة كبر ورفع يديه حذاء وجهه وهو حذو الاذنين نفيه حجة لاصحابنا في ان الرفع في الافتتاح الى حذاء الاذنين فاذا كبر للركوع فعل مثل ذلك فيه رفع اليدين في الركوع وقد تقدم الكلام فيه في بابه واذا رفع رأسه من الركوع قال سمع الله لمن حمده فعل مثل ذلك اي رفع يديه حذاء وجهه فقال وفي نسخة النخب وقال بالواو وهو الاوجه ربنا ولك الحمد واذا سجد فرج بين فخذيه اي لم يكن الفخذان متصلة احدهما بالاخرى كذا في البذل وقال الشوكاني اي فرق بين فخذيه وركبتيه وقد مر قال اصحاب الشافعي يكون التفريج بين القدمين بقدر شبر انتهى غير حامل بالنصب حال من الضمير الذي في فرج كذا في النخب بطنه على شئ من فخذيه قال الشوكاني والمراد انه لم يجعل شيئا من فخذيه حاملا لبطنه بل يرفع بطنه عن فخذيه حتى لو شاءت بهيمة ان تمر بين يديه لمرت والحديث يدل على مشروعية التفريج بين الفخذين في السجود ورفع البطن عنهما ولا خلاف في ذلك انتهى ولا مفترش بالجر عطف على قوله حامل وذراعيه مفعوله كذا في النخب فاذا قعد للتشهد اضجع من الاضجاع من وضع الرجل اذا وضع جنبه بالارض فضجع ضجعا وانجعا فهو ناجع واضجع مثله كذا في النخب رجله اليسرى ونصب اليمنى على صدرها وفي نسختي النخب والمباني على صدرها والاول اوجه ويتشهد ذكر المصنف هذا الاسناد بعينه في باب رفع اليدين في الافتتاح واقتصر هناك

فهذا اصل حديث ابي حميد هذا ليس فيه ذكر القعود الا على مثل ما في حديث وائل والذي رواه محمد بن عمرو غير معروف ولا متصل عندنا عن ابي حميد لان في حديثه انه حضر ابا حميد وابا قتادة ووفاة ابي قتادة قبل ذلك بدهر طويل لانه قتل مع علي رضي الله عنهما وصلى عليه علي فاين سن محمد بن عمرو بن عطاء من هذا

على طرف من اوله وقد اخرجه ابو داود في باب افتتاح الصلوة عن عمرو بن عثمان عن بقية عن عتبة حدثني عبد الله بن عيسى عن العباس ابن سهل الساعدي عن ابي حميد بهذا الحديث (اي حديث فليح عن ابن عباس) قال واذا اسهد فرح بين فخذيه غير حامل بطنه على شيء من فخذيه انتهى فاقتصر على طرف منه واخرجه البيهقي في باب يفرج بين ركبتيه من طريق ابي داود بلفظه ثم قال وكذلك رواه اسمعيل بن عياش عن عتبة الا انه قال في اسناده عيسى بن عبد الله وهو الصحيح انتهى وقد تقدم قول ابي داود روى هذا الحديث عتبة بن ابي حكيم عن عبد الله ابن عيسى عن العباس بن سهل لم يذكر التورك وذكر نحو حديث فليح فهذا وفي نسختي المنتخب والمباني قال ابو جعفر فهذا اي ما ذكر في الاحاديث المذكورة من طريق الحسن بن حرب وعتبة بن ابي حكيم عن عيسى ومن طريق ابي عامر العقدي عن فليح كلاهما عن العباس بن سهل بن حكم الجلوس في الصلوة من غير فصل بين حكم القعدتين اصل حديث ابي حميد اي بدون ذكر التورك هذا ليس في اصل حديث ابي حميد ذكر القعود الا على مثل ما في حديث وائل من الافتراش في قعدة التشهد والذي رواه الى عبد الحميد بن جعفر عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابي حميد في المتورك في القعدة الثانية غير معروف ولا متصل عندنا عن ابي حميد لان في حديثه اي في حديث محمد بن عمرو فيما روى عنه عبد الحميد انه اي محمد بن عمرو حضر ابا حميد وابا قتادة ووفاة ابي قتادة قبل ذلك بدهر طويل لانه اي ابا قتادة قتل مع علي رضي الله عنهما وفي نسختي المنتخب والمباني كرم الله وجهه وصلى عليه اي على ابي قتادة على وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه فاين سن محمد بن عمرو بن عطاء من هذا فان محمدا هذا توفي سنة خمس وعشرين ومائة وله ثلث وثمانون سنة فعلى هذا تكون ولادته بعد وفاة ابي قتادة باربع سنين وعلى قول من قال وله تسعون سنة تكون ولادته قبل وفاة ابي قتادة بثلث سنين وهذا لم يحتج مثل هذا كما تقدم قال ابن القطان يجب التثبت في قولهم ابو قتادة فان ابا قتادة قتل مع علي وهو صلى عليه هذا هو الصحيح وقتل علي سنة اربعين ومحمد بن عمرو لم يدرك ذلك وقيل توفي ابو قتادة سنة اربع وخمسين وليس بصحيح انتهى كما في المباني والجوهر النقي وقال ابن سعد في طبقات الكوفيين في ترجمة ابي قتادة وكان قد نزل الكوفة ومات بها وصلى عليه وامامهم عمر فانكر ذلك وقال حدثني يحيى بن عبد الله بن ابي قتادة ان ابا قتادة توفي بالمدينة سنة اربع وخمسين وهو ابن سبعين سنة انتهى وقال الخطيب في تاريخه كان من افاضل الصحابة لم يشهد بدرا وشهد ما بعدها وعاش الى خلافة علي بن ابي طالب وحضر معه قتال الخوارج بالنهروان ودور المدائن في صحبته ومات في خلافته وقيل بل بقي بعده زمانا طويلا ثم اسند عن احمد بن حنبل بن اسحق قال وبلغني توفي ابو قتادة الحارث بن ربعي سنة ثمان وثلاثين في خلافة علي وصلى عليه علي بالكوفة وعن موسى بن عبد الله بن يزيد ان عليا صلى على ابي قتادة فكبر عليه سبعا وكان بدريا ثم اسند من طريق ابن سعد عن محمد بن عمر (الواقدي) عن يحيى بن عبد الله ما تقدم ثم قال قال ابن سعد وانبأنا الهيثم بن عدي قال توفي ابو قتادة بالكوفة وصلى عليه وهو صلى عليه ثم اسند عن سعيد بن عفير وابن بكير انهما قالا انه توفي سنة اربع وخمسين انتهى وذكر ابن عبد البر في الاستيعاب القولين ثم قال روي من وجوه عن موسى بن عبد الله والشعبي انهما قالا صلى علي على ابي قتادة وكبر عليه سبعا قال الشعبي وكان بدريا قال وقال الحسن بن عثمان ومات ابو قتادة سنة اربعين انتهى وحكى في تهذيب التهذيب عن خليفة وفاته سنة ثمان وثلاثين والحاصل ان صنيع ابن اسحاق وموسى بن عبد الله والهيثم بن عدي والشعبي والطحاوي وابن القطان وخليفة والحسن بن عثمان والخطيب وابن سعد اختار وفاة ابي قتادة في خلافة علي وصححه ابن عبد البر كما تقدم واضطرب كلام الحافظ في الترجيح بين القولين فقال في تهذيب التهذيب ومما يؤيد القول بانه مات سنة اربع وخمسين ان البخاري ذكره في الوسط في فصل من مات بعد الخمسين الى الستين ثم روى باسناده ولي مروان بن الحكم قال كان والي المدينة من قبل معاوية ارسل الى ابي قتادة ليريه مواقف النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه ثم ذكر عن البيهقي رواية موسى والشعبي غلط لاجماع اهل التاريخ على ان ابا قتادة بقي الى بعد الخمسين ثم قال وان احدا لم يوافق الشعبي على انه شهد بدرا والظاهر ان الغلط فيه ممن دون الشعبي انتهى وذكر في الاصابة نحوه وزاد ويدل على تاخره ايضا ما اخرجه عبد الرزاق

besturdubooks.wordpress.com

عن معمر عن عبد الله بن محمد بن عقيل ان معاوية لما قدم المدينة تلقاه فقال لابي قتادة تلقاني الناس كلهم غيركم يا معشر الانصار انتهى قلت وكلامه هذا مستغرب بان ذكر البخاري ابا قتادة في فصل من مات بعد الخمسين مبني على القول المرجوح فليس بحجة على من اختار القول الراجح في انه مات في خلافة علي وفقل البيهقي الاجماع على خلافه لايصح مع مخالفة الائمة والمحدثين الذين ذكرنا انهم انه مات في خلافة علي وامانقله عن الشعبي احد على انه شهد بدرا فليس بصحيح فقد ذكر ابا قتادة في البدريين ابن سيد الناس في عيون الاثر ثم قال مختلف في شهوده بدرا انتهى وقد جزم البخاري في تاريخه الصغير بانه شهد بدرا مع النبي صلى الله عليه وسلم واما الحديث الذي ذكره عن البخاري فاخرجه البخاري في التاريخ الكبير ايضا فقال حدثني ابراهيم بن حمزة قال حدثني موسى بن شيبة عن ولد كعب بن مالك عن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ان مروان ارسل الى ابي قتادة وهو على المدينة ان اغدمني حتى ترتحي مواقف النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه فانطلق مع مروان حتى قضى حاجته وهكذا اخرجه في التاريخ الصغير الا انه قال موسى بن شيبة من ولد كعب بن مالك عن عبد الله بن عبد الرحمن عن عبد الله بن كعب بن مالك قال عبد الله بن احمد سئل ابي عن موسى بن شيبة فقال احاديثه مناكير كما في تهذيب التهذيب وولد كعب مجهول ولم يذكر الحافظ في التهذيب انه اخذ عن عبد الله ابن عبد الرحمن وانما قال روى عن عمومته ابيه خارجة والنعمان وعمير اولاد عبد الله بن كعب انتهى فمثل هذا الاسناد المختلف الذي فيه مجهول يرد على قول الائمة واما الحديث الآخر الذي ذكره عن عبد الرزاق ففيه عبد الله بن محمد بن عقيل الهاشمي ضعفه ابن معين وابن المديني والنسائي وغيرهم وذكره ابن عيينة فيمن يترك حديثهم وقال ابن حبان كان ردي الحفظ يحدث على التوهم فيجيء بالخبر على غير سننه فوجب مجانبته اخباره كما في تهذيب التهذيب والظاهر ان لفظ ابي قتادة وهم من عبد الله بن محمد فقد اخرج الطبراني عن عبادة بن الصامت ان معاوية قال لهم يا معشر الانصار مالكم لم تلقوني مع اخوانكم من قريش قال عبادة الحاجة الحديث قال الهيثمي وفيه راو لم يسم وعطاء بن السائب اختلط انتهى قلت واخرجه الحاكم في المستدرك من طريق المعتمر بن سليمان عن ابيه عن عطاء بن السائب عن عبادة بن الصامت عن ابيه نحوه وليس في اسناده راو لم يسم ولعل عن ابيه من قلم الناسخين او سقط واسطة الابن لان الصامت والد عبادة لم يثبت اسلامه وقد اختلف في موت عبادة فاسند ابن سعد عن الواقدي عن يعقوب عن عبادة بن الوليد بن عبادة عن ابيه مات بالرملة سنة اربع وثلاثين ثم قال وسمعت من يقول انه بقي حتى توفي في خلافة معاوية بن ابي سفيان وقال في الاصابة واورد ابن عساكر في ترجمة اخبار له مع معاوية تدل على انه عاش بعد ولاية معاوية الخلافة وبذلك جزم الهيثم بن عدي وقيل انه عاش الى سنة خمس واربعين انتهى وقال الحافظ في تهذيبه في ترجمة محمد بن عمرو بن عطاء قال ابو الحسن بن القطان الفاسي جملة امره انه من اهل الصدق وقد ضعفه يحيى في رواية ووثقه في اخرى وكان الثوري يجل عليه من اجل القدر وزعموا انه خرج مع محمد بن عبد الله بن حسن وروايته عن ابي قتادة مرسلة وكذا قال الطحاوي واعترف ابن القطان انه تلقاه عنه وليس ذلك بصحيح لان الذي حمل عليه الثوري اختلف فيه فقيل هو محمد بن عمرو بن علقمة وهو الذي خرج مع محمد بن عبد الله بن حسن لانه تأخرت وفاته فاما محمد بن عمرو بن عطاء فمات قبل خروج محمد بمدة مديدة كما يروي وزاد الطحاوي فهذا يدل على ان رواية عن ابي قتادة منقطعة لان ابا قتادة حدث في خلافة علي وذلك قبل سنة اربعين وهذا خرج مع محمد بن عبد الله بن حسن وذلك بعد سنة اربعين ومائة فبينه وبين ادراك ابي قتادة وقتا بينا ان هذا جميعه باطل ومحمد بن عمرو بن عطاء انما مات بعد سنة عشرين ومائة وله نيف وثمانون ويحتمل ان يكون له اكثر وايضا فان ابا قتادة قد قال جماعة انه مات سنة اربع وخمسين ويكون محمد بن عمرو على هذا ادرك من حياته اكثر من عشر سنين انتهى وقال في الفتح وزعم ابن القطان تبعا للطحاوي انه غير متصل لان في بعض طرقه تسمية ابي قتادة في الصحابة المذكورين وابو قتادة قديم الموت لصغر سن محمد بن عمرو بن عطاء عن ادراكه فالمعتمد فيه قول بعض اهل التاريخ ان ابا قتادة مات في خلافة علي وصلى عليه علي وكان قتل على سنة اربعين وان محمد بن عمرو بن عطاء مات بعد سنة عشرين ومائة وله نيف وثمانون سنة فعلى هذا لم يدرك ابا قتادة والجواب ان ابا قتادة اختلف في وقت موته فقيل مات سنة اربع وخمسين وعلى هذا فلقاء محمد ممكن وعلى الاول فلعل من ذكر مقدار عمره او وقت وفاته وهم او الذي سمى ابا قتادة في الصحابة المذكورين وهم في تسميته ولا يلزم من ذلك ان يكون الحديث الذي رواه غلطا لان غيره ممن رواه معه عن محمد بن عمرو بن عطاء او عن عباس بن سهل قد وافقه انتهى قلت وهذا القول الذي اسس عليه الحافظ

besturdubooks.wordpress.com

فلما كان المتصل عن ابی حميد موافقا لما روی وائل ثبت القول بذلك ولم يجز خلافه مع ما شد لا من طريق النظر وذلك انا رأينا القعود الاول فی الصلوة وفيما بين السجدتين فی كل ركعة هو ان يفترش اليسری فيقعد عليها ثم اختلفوا فی القعود الاخير فلم يخل من احد وجهين ان يكون سنة او فريضة

بنيانه هدمه فی التلخيص فی تكبيرات الجنائز فقد اخرج البيهقی من طريق عبيد الله بن موسی عن اسماعيل بن ابی خالد عن موسی بن عبد الله ابن يزيد ان عليا صلی علی ابی قتادة فكبر عليه سبعا وكان بدريا واخرجه ايضا ابن ابی شيبة فی مصنفه فرواه عن عبد الله بن نمير ووكيع عن اسماعيل فذكره كما فی الجوهر النقی وقد تقدم عن ابن عبد البر روی من وجوه عن موسی والشعبی انهما قالا صلی علی ابی قتادة فذكره قال البيهقی هكذا روی وهو غلط لان ابا قتادة بقی بعد علی مدة طويلة انتهی قال فی التلخيص قلت وهذه علة غير قادحة لانه قد قيل ان ابا قتادة مات فی خلافة وهذا هو الراجح انتهی وقد رجحه ابن القطان والطحاوی وابن عبد البر قبله وبذلك جزم ابن سعد والخطيب وغيره واحد كما ذكرنا وقال فی اعلاء السنن فلما جاز ان يكون من ذكر مقدار عمره او وقت وفاته وهم او الذی سمی ابا قتادة فی الصحابة وهم فی تسميته فلم لا يجوز ان يكون عبد الحميد هو الذی وهم فی حكاية سماع محمد بن عمرو بن عطاء عن ابی حميد ورؤيته اياهم فقد قال فی التقريب عبد الحميد بن جعفر بن عبد الله بن الحكم بن رافع الانصاری صدوق رمی بالقدر ورجعوا عنه انتهی قلت واما قول الحافظ ما نه وافقه غيره فغيبة انهم وافقوه فی اصل الحديث الذی ليس فيه التورك ولم يذكر التورك فی المجلس الاخير الا فی هذا الحديث المنقطع وهو ليس بحجة عندهم والله اعلم

فلما كان المتصل عن ابی حميد موافقا لما روی وائل بن حجر ووافقهما علی ذلك غير واحد من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم عن النبی صلی الله عليه وسلم كما ذكرنا ثبت القول بذلك ای بما روی وائل وغيره من الافتراش فی القعدتين ولم يجز خلافه قال فی النخب والحاصل ان حديث ابی حميد روی علی وجهين احدهما منقطع مضطرب الاسناد والمتن كما قدمنا فيما مضی لانه روی عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابی حميد الساعدی وروی عطاف بن خالد عن محمد بن عمرو بن عطاء عن رجل عن ابی حميد فدل هذا ان بين محمد بن عمرو هذا وبين ابی حميد رجلا فدل ذلك علی انقطاع حديث عبد الحميد اشار الطحاوی الی ذلك بقوله والذی روی محمد بن عمرو فغير معروف ولا متصل عندنا عن ابی حميد الی آخره وقد استوفينا الكلام فيه فيما مضی والوجه الثانی انه متصل وهو موافق لرواية وائل فاذا كان الامر كذلك ثبت القول بحديث وائل ولم يتم استدلال الخصم بحديث ابی حميد انتهی وقد ذكرنا الاضطراب فی سند هذا الحديث ومتنه فی باب التكبير للركوع والسجود هل مع ذلك رفع ام لا وفی الهداية والذی يروی انه صلی الله عليه وسلم قد متورکا ضعفه الطحاوی او يحمل علی حالة الكبر قال ابن الهمام فيكون متعلقا بالعارض لا مشروعا اصليا وهو اولی للجمع بين الحديثين انتهی او يحمل علی بيان الجواز كما فی فتح الملهم عن المرقاة مع ما وزاد فی نسختی النخب والمبانی قد شده من طريق النظر ای مع شد طريق النظر وكلمة مع للمصاحبة وما للمصدرية والضمير المنصوب فی شده يرجع الی القول فی قوله ثبت القول كذا فی النخب وذلك ای طريق النظر والقياس انا رأينا القعود الاول فی الصلوة والقعود فيما بين السجدتين فی كل ركعة هو ان يفترش رجله اليسری فيقعد عليها ای علی الرجل اليسری كما ذهب الی ذلك اصحابنا والشافعية والحنابلة خلافا للمالكية كما تقدم والكلام ههنا مع الشافعية والحنابلة وقد تقدم الكلام مع المالكية فی اول الباب ثم اختلفوا فی القعود الاخير وزاد فی نسختی النخب والمبانی فی الصلوة فلم يخل من احد وجهين وفی نسخة النخب الوجهين وزاد فيها وفی نسخة المبانی من ان يكون سنة او فريضة قال القاضی جلسات الصلوة اربع الآخرة وهی متفق علی وجوبها الا ابن علية والواجب منها عند مالك مقدار ايقاع السلام وعند الشافعی واحمد مقدار التشهد والثانية الجلسة الوسطی وهی سنة عند جمهور العلماء الا احمد فی طائفة من اصحاب الحديث فهی علی قولهم واجبة لان تشهدها عندهم واجب والی نحو هذا قال احمد بن نصر الداودی من اصحابنا والثالثة الجلسة بين السجدتين واختلف فيها هل هی فرض او سنة ولا خلاف فی مقدار ما يقع به الفصل بين السجدتين انه فرض والرابعة التی بعد السجدتين لمن قام لركعة او ثلاث قبل قيامه فذهب الشافعی الی القول بها ولم يقل بها سائر فقهاء الامصار انتهی مختصرا وقال فی تحفة الفقهاء القعدة الاخيرة فرض عند عامة العلماء وقال مالك سنة وكذا قال فی البدائع وهكذا ذكرها ابو جعفر الطحاوی فی اقل ما يجزئ من عمل الصلوة وقال الشامی اختلف فی القعدة الاخيرة قال بعضهم هی ركن اصلی وفی كشف البزدوی انها واجبة لا فرض ولكن الواجب ههنا فی

besturdubooks.wordpress.com

فان كان سنة فحكمه حكم القعود الاول وان كان فريضة فحكمه حكم القعود فيما بين السجدتين فثبت بذلك ما روى وائل بن حجر وهو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد وقد قال بذلك ايضا ابراهيم النخعى كما حدثنا روح بن الفرج قال ثنا يوسف بن عدى قال ثنا ابو الاحوص عن المغيرة عن ابراهيم انه كان يستحب اذا جلس الرجل فى الصلوة ان يفرش قدمه اليسرى على الارض ثم يجلس عليها

باب التشهد فى الصلوة كيف هو

قوله الفرض فى العمل كما يو تردى الخزانة انها فرض وليست بركن اصلى بل هى شرط للتحليل وجزم بانها فرض فى الفتح والتبيين وفى البدائع انه الصحيح انتهى فان كان سنة فحكمه اى حكم القعود الآخر مثل حكم القعود الاول وهو الافتراش عند الشافعية والحنابلة وان كان فريضة فحكمه اى حكم القعود الاخير مثل حكم القعود فيما بين السجدتين وقد تقدم عن القاضى ان مقدار ما يقع به الفصل بين السجدتين فرض وقال ابن قدامة فى المغنى اذا نفى سجوده رفع رأسه مكبرا وجلس واعتدل وهذا الرفع والاعتدال عنه واجب وبهذا قال الشافعى وقال مالك وابو حنيفة ليس بواجب بل يكفى عند ابى حنيفة ان يرفع رأسه مثل حد السيف انتهى وتقدم ايضا عن ابن قدامة والنووى ان فى الجلسة بين السجدتين يكون الافتراش عند الحنابلة والشافعية فثبت بذلك ما روى وائل بن حجر والحاصل قياس القعدة الاخيرة على القعدة الاولى والقعدة فيما بين السجدتين فكما ان فى هذين القعدتين الافتراش عند الخصم فكذلك ينبغى ان يكون الافتراش فى القعدة الاخيرة دون التورك وهو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد والثورى وابن المبارك واهل الكوفة واكثر اهل العلم كما تقدم وقد قال بذلك اى بما قال اهل المقالة الثالثة من الافتراش فى قعود الصلوة والجلوس على الرجل اليسرى ايضا ابراهيم النخعى كما فى نسختى المنتخب والمبانى بحذف كما حدثنا روح بن الفرج القطان المصرى قال ثنا يوسف بن عدى بن زريق الكوفى قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سليم الكوفى عن المغيرة بن مقسم الكوفى عن ابراهيم بن يزيد النخعى الكوفى الفقيه انه كان يستحب اذا جلس الرجل فى الصلوة ان يفرش قدمه اليسرى على الارض وفى نسختى الحادى والمنتخب بحذف على وفى نسخة المبانى للارض ثم يجلس عليها قال فى المنتخب اسناده صحيح وقال فى الحادى روح روى عنه ابن ماجة ويوسف بن عدى روى عنه البخارى وبقية الاسناد اسناد الصحيحين انتهى والاثر اخرجه الامام محمد فى كتاب الحجج عن محمد بن ابان بن صالح عن حماد عن ابراهيم النخعى قال كان يستحب للرجل ان يجلس فى الركعة الاولى والثانية والثالثة والرابعة على رجله اليسرى ويكره ان يفترش رجله اليمنى كما يكره ان يفترش ذراعيه واخرجه الامام ابو يوسف فى كتاب الآثار عن الامام ابى حنيفة عن حماد عن ابراهيم انه كان يفترش رجله اليسرى يفضها بين اليتيه وينصب اليمنى فيقعد عليها فى الصلوة ويكره ان يقعد على اليمنى الا من عذر وقال فى المنتخب واخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه عن وكيع عن محل عن ابراهيم كان اذا جلس نصب اليمنى وافضى اليسرى واخرج عن محمد بن سيرين ايضا نحوه واخرج عن الحسن انه كان ربما اضجع رجليه جميعا وربما قطع اليمنى ونصب اليسرى واخرج عن وكيع والفضل بن دكين عن اسرائيل عن ابى اسحق عن الحارث عن على رضى الله عنه انه كان ينصب اليمنى ويفترش اليسرى انتهى

باب التشهد فى الصلوة كيف هو

اى هذا باب فى بيان كيفية التشهد فى الصلوة والتشهد تفعل من الشهادة سمى تشهدا لان فيه شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله كما فى النهاية وقال الحافظ فى الفتح سمى بذلك لاشتماله على النطق بشهادة الحق تغليبا لها على بقية اذكاره لشرفها انتهى وقد اختلف فى حكم التشهد واضطرب النقل فى حكمه عند العلماء وعامة شراح الحديث غلطوا فى نقل مذاهب الائمة الاربعة والصحيح فى نقل مذاهبهم ما قال فى الاوجز اما الامام مالك فنقال بسنيته مطلقا كما قاله الزرقانى وجماعة وعده من السنن اصحاب متونهم كما فى مختصر الخليل ومختصر عبد الرحمن وغير ذلك واما الامام احمد فنقل عنه الزرقانى والحافظ والنووى الايجاب فيها وجعل

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال ثنا عبد الله بن وهب قال اخبرني عمرو بن الحارث ومالك بن انس ان ابن شهاب حدثهما عن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد القاري

صاحب نيل المآرب الاول واجبا والآخر ركنا وكذا عد في المغني التشهد الثاني من الاركان والاول من الواجبات وصاحب البيت ادرى بما فيه واما الامام الشافعي فنقل عنه المزني في الايجاب في الآخرين الاول وكذا نقل عنه السوذي فقال الاول سنة وكذا في حواشي الاقناع وغيره عد والتشهد الاخير من الاركان والاول من الابعاض والسنن التي تجبر بالسجود وهو قريب مما تقدم من مذهب الحنابلة واما الحنفية فنقل عنهم هؤلاء مثل قول الامام مالك الان في كتبنا ان التشهد الثاني واجب واما الاول فقيل واجب وهو ظاهر الرواية وقيل سنة كما في البذل قال الحافظ والمعروف عند الحنفية انه واجب لا فرض بخلاف ما يوجد عنهم في كتب مخالفيهم انتهى مختصرا قال في تحفة الفقهاء ثم التشهد في القعدة الاولى سنة عند عامة مشائخنا واجب عند بعضهم اما في القعدة الاخيرة فواجب وليس بفرض انتهى وقال في البدائع فاما التشهد في القعدة الاولى فواجب استحسانا وقال القاضي ابو جعفر الاستروشني انه سنة وهذا اقرب الى القياس لان ذكر التشهد ادنى رتبة من القعدة الا ترى ان القعدة الاخيرة لما كانت فرضا كانت القراءة فيها واجبة فالقعدة الاولى لما كانت واجبة يجب ان تكون القراءة فيها سنة ينظر الخطاط رحمه الله والصحيح انه واجب فان محمدا اوجب سجود السهو بتركه ساهيا وانه لا يجب الا بترك الواجب وكذا في القعدة الاخيرة عندنا حتى لو تركه عمدا لا تفسد صلوته ولكن يكون مسيئا ولو تركه سهوا يلزمه سجود السهو انتهى وقال في البحر الوجوب في القعدتين ظاهر الرواية وهو الاصح كما في المحيط والذخيرة وصرح به في الهداية في باب سجود السهو وان كان سكت عنه في باب صفة الصلوة فقول صدر الشريعة ان صاحب الهداية جعله سنة غير صحيح وغفلة عن تصريحه به في ذلك الباب انتهى والحاصل ان التشهدين معا سنة عند مالك وهما واجبان عند الاحناف على الاصح والاول سنة والثاني واجب عند الشافعي وهو قول بعض الاحناف والاول واجب والثاني ركن عند الحنابلة وقال ابن حزم في المحلى وفرض عليه ان يتشهد في كل جلسة من الجلستين انتهى واحتج من ذهب الى عدم الوجوب بان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلمه الاعرابي فدل على انه غير واجب كما في المغني وبانه صلى الله عليه وسلم قام منه ولم يعد اليه وقد سجوا له ولو كان واجبا لعاد له وسجود السهو لا ينوب عن واجب وقال ابن بطال الدليل انه لا ينوب عن الواجب انه لو نسي تكبيرة الاحرام ولم يجبر بها ولانه ذكر لا يجبر به بحال فلا يجب كدعاء الافتتاح اهـ ولا يخفى ان الامر به لا يقاوم ما ذكر وانه لا دليل على ان سجود السهو لا ينوب عن واجب فان هذا واجب للامر به ناب عنه سجوده صلى الله عليه وسلم للسهو فلا بد من دليل على انه لا ينوب عن الواجب غير هذا اذ هذا استدلال محل النزاع واما تكبيرة الاحرام فان من تركها لم يكن داخلا في صلوة اذ هي مفتاحها فلا يتم كذا في العدة وحديث الاعرابي يحتمل انه كان قبل ان يفرض التشهد ويحتمل انه ترك تعليمه لانه لم يره اساء في تركه كذا في المغني واحتج القائلون بالوجوب بصيغ الاوامر الواردة في اكثر روايات التشهد كما ستأتي عند المصنف وغيره وامره يقتضي الوجوب وبفعله صلى الله عليه وسلم ومداومته عليه كما في المغني والمداومة بدون الترك دليل الوجوب ويقول ابن مسعود قال كنا نقول قبل ان يفرض علينا التشهد رواه الدارقطني وقال اسناده صحيح واخرجه ايضا البيهقي وصححه كما في النيل قال ابن قدامة وهذا يدل على انه فرض بعد ان لم يكن مفروضا ويقول عمر بن الخطاب لا تجزئ صلوة الا بتشهد رواه سعيد بن منصور في سننه والبخاري في تاريخه كما في المنتقى وبان الصلوة فرضت اولا ركعتين وكان التشهد فيها واجبا فلما زيدت لم تكن الزيادة مزيلة لذلك الواجب كما في الفتح عن الطبري ثم قال واجيب بان الزيادة لم تتعين في الاخيرتين بل يحتمل ان يكونا هما الفرض الاول والمزيد هما الركعتان الاوليان بتشهدهما ويؤيده استمرار السلام بعد التشهد الاخير كما كان انتهى وبهذا ذكر العيني في العدة ثم قال وفيه نظر لا يخفى انتهى وحاصل الاستدلال ان مواظبة النبي صلى الله عليه وسلم على التشهد في القعدتين وامره به من غير تفرقة بين الاولى والثانية دليل الوجوب فيهما كما في البحر لا يقال الامر لا تفرض فينبغي ان يكون التشهد فرضا لانا نقول خبر الآحاد لا يوجب الافتراض كما في السعاية وقد ذهب فقهاء اصحاب الحديث الى وجوب التشهدين كما قال القاضي وهو مذهب الليث واسحاق وغيرهما كما في المنتقى حدثنا يونس بن عبد الاعلى الصدفي المصري قال ثنا عبد الله ابن وهب المصري قال اخبرني عمرو بن الحارث بن يعقوب المصري ومالك بن انس الامام المدني ان ابن شهاب الزهري محمد بن مسلم المدني حدثهما اي عمرا ومالكا عن عروة بن الزبير المدني عن عبد الرحمن بن عبد بالتنوين بغير اضافة القاري بتشديد الياء

besturdubooks.wordpress.com

انه سمع عمر بن الخطاب يعلم الناس التشهد على المنبر وهو يقول قولوا التحيات لله الزاكيات لله الصلوات لله

نسبة الى القارة وهم بنو الهون بن خزيمة شددت الياء لئلا يلتبس بالقارى الذى هو اسم فاعل من القراءة كذا فى النخب وانما سموا القارة لان يعمر بن عوف اراد ان يغيرهم فقال الرجل منهم دعونا قارة لا تنفرونا فصار مثلا كذا فى الاوجز يقال له صحبة وقيل بل وفد على عهد النبى صلى الله عليه وسلم وقيل اتى به اليه وهو صغير من رواة الستة قال ابن معين ثقة وقال العجلى مدنى تابعى ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات وذكره ابن سعد وخليفة فى الطبقة الاولى من تابعى اهل المدينة وقال الواقدى له صحبة ثم قال كان على بيت المال زمن عمر وهو من جلة تابعى اهل المدينة وعلمائهم توفى سنة ثمان وثمانين وقيل قبلها وهو ابن ثمان وسبعين انه سمع عمر بن الخطاب هكذا فى نسخة الحاوى وزاد فى نسختى النخب والمبانى رضى الله عنه يعلم الناس التشهد على المنبر هكذا عند البيهقى من طريق ابن وهب وعند مالك وهو على المنبر يعلم الناس التشهد وهو اى عمر وعند البيهقى بحذف وهو يقول وعند البيهقى فيقول قولوا اى فى التشهد التحيات جمع تحية والتحية تفعلة من الحياة وانما ادخلت لاجتماع الامثال والياء لازمة لها والتاء زائدة كذا فى النهاية وقال فى الفائق التحية تفعلة من الحيوة بمعنى الاحياء والتبقية انتهى وقال فى المغرب حياه بمعنى احياه وتحية كبقاه بمعنى ابقاه تبقية هذا اصلها ثم سمى ما يحيى به من سلام ونحوه تحية قال الله تعالى تحيتهم يوم يلقونه سلام فاذا جمعت فقيل تحيات وتحايا وحقيقة حييت فلانا قلت له احياك الله اى عمرك الله واحياك واطال حياتك ومن فسر التحية فى قوله تعالى بالعطية فقد سها وكذلك من ادعى ان حقيقتها الملك وانما هى مجاز وذلك ان اهل الجاهلية كانوا يحيون الملوك بقولهم ابيت اللعن ولا يخاطبون به غيرهم حتى ان احدهم اذا قيل له الملك قيل له فلان نال التحية وانما التحيات لله فمعناها ان كلمات التحايا والادعية لله تعالى وهى ملكه لا ان هذه تحية له وتسليم عليه فان ذلك منهى عليه على ما فى حديث ابن مسعود لا تقولوا السلام على الله ولكن قولوا التحيات لله انتهى مختصرا وقال الراغب فى مفرداته و اصل التحية من الحياة ثم جعل ذلك دعاء تحية لكون جميعه غير خارج عن حصول الحياة او سبب حياة اما فى الدنيا واما فى الآخرة ومنه التحيات لله انتهى وقال الخطابى كما نقل عنه الكرمانى التحيات كلمات مخصوصة كانت العرب تحى بها الملوك نحو قولهم ابيت اللعن وقولهم انعم صباحا وقول العجم زى هزار سال اى (عش) عشرة آلاف سنة ونحوه من عاداتهم فى تحيات الملوك عند الملاقاة وهذه الالفاظ وان يصلح شئ منها للبقاء على الله تعالى فتركت اعيان تلك الالفاظ واستعمل منها معنى التعظيم فقيل التحيات لله اى انواع التعظيم له وقال المنذر بن مثيل معناها البقاء يقال حياك الله اى ابقاك الله وقال ابو عبيدة معناها الملك انتهى وقيل اراد بها السلام يقال حياك الله اى سلم عليك كما فى النهاية وقيل السلامة من الآفات والنقص وقال المحب الطبرى يحتمل ان يكون لفظ التحية مشتركا بين المعانى المقدم ذكرها وكونها بمعنى السلام انسب بهنا كما فى الفتح وقال ابن دقيق العيد فى احكام الاحكام فاذا حمل على السلام فيكون التقدير التحيات التى تعظم بها الملوك مستحقة لله تعالى واذا حمل على البقاء فلا شك فى اختصاص الله تعالى به واذا حمل على الملك والعظمة فيكون معناه الملك الحقيقى التام لله والعظمة الكاملة لله لان ما سوى ملكه وعظمته تعالى فهو ناقص انتهى وقال فى النهاية وانما جمع التحية لان ملوك الارض يحيون بتحيات مختلفة فقيل للمسلمين قولوا التحيات لله اى الالفاظ التى تدل على السلام وللملك البقاء لله تعالى انتهى مختصرا وقال ابن قتيبة لم يكن يحيا الا الملك خاصة وكان لكل ملك تحية تخصه فلهذا جمعت فكان المعنى التحيات التى كانوا يسلمون بها على الملوك كلها مستحقة لله كذا فى الفتح وقال الخطابى روى عن انس فى تفسيرها فى اسماء الله السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار الاحد الصمد قال التحيات لله بهذه الاسماء وهى الطيبات لا يحى بها غيره كذا فى النخب لله اللام فيه لام الملك والتخصيص وهى للاول ابلغ والثانى احسن وقال القرطبى فيه تنبيه على ان الاخلاص فى العبادات والاعمال لا يفعل الا لله تعالى ويجوز ان يراد بها الاعتراف بان ملك ذلك كله لله تعالى كذا فى النخب الزاكيات لغة قال ابن حبيب هى صالح الاعمال التى يزكو بها صاحبها الثواب فى الآخرة كما ذكره الزرقانى وقال القاضى الزاكيات الواردة فى حديث عمر بمعنى المباركات فى حديث ابن عباس والبركة النماء والزيادة وكذلك الزكاة اى الصلوات والاعمال الزاكيات الصالحات لله انتهى وقال فى النخب الزاكيات جمع زاكية واراد بها الاعمال الزاكيات اى الطاهرات انتهى وقال فى النهاية واصل الزكاة فى اللغة الطهارة والنماء والبركة والمدح وكل ذلك قد استعمل فى القرآن والحديث انتهى الصلوات هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسختى النخب والمبانى والصلوات بزيادة الواو وعند مالك ومحمد فى موطئيهما التحيات الصلوات لله وعند البيهقى

besturdubooks.wordpress.com

السلام عليك ايها النبي

من طريق ابن وهب الطيبات لله الصلوات لله ومن طريق الشافعي مثل المؤطين قال زين العرب والصلوات قيل هي الصلوات الخمس وقيل هي العبادات وقيل انواع الرحمة اي جميع انواع الرحمة لله انتهى وقال القاضي قيل المراد بالصلوات ههنا الرحمة الى الله المتفضل بها والوصف الجميل بهذا له وقد يكون بمعنى الدعوات والتضرع والرغبة لله تعالى انتهى وقال ابن دقيق العيد في احكام الاحكام والصلوات يحتمل ان يراد بها الصلوات المعهودة ويكون التقدير انها واجبة لله تعالى لا يجوز ان يقصد بها غيره او يكون ذلك اخبارا عن اخلاصنا الصلوات كما اي ان صلواتنا مخلصة له لا لغيره ويحتمل ان يراد بالصلوات الرحمة ويكون معنى قوله لله اي المتفضل بها والمعطي هو الله لان الرحمة التامة لله تعالى لا لغيره وقرر بعض المتكلمين في هذا فصلا بان قال ما معناه ان كل من رحم احدا فرحمته له بسبب حاصل له على من رحمه فهو برحمته دافع له لم الرقة عن نفسه بخلاف رحمة الله تعالى فانها لمجرد ايصال النفع الى العبد انتهى وزاد الحافظ في الفتح انه يراد بها الصلوات اعم من الفرائض والنوافل في كل شريعة انتهى والطيبات ما يلايم ويستلذ به وقيل الكلمات الدالة على الخير كسقاه الله ورعاه قاله الطيبي وقيل هي الاعمال الصالحة وقيل هي سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم اي الثناء الطيب بانواع التسبيحات لله والافعال والاقوال الطيبة التي تصدر من المؤمنين توفيقا من الله لعبادته قاله زين العرب وقال في النهاية اي الطيبات من الصلوة والدعاء والكلام مصروفا الى الله تعالى انتهى وقال ابن دقيق العيد واما الطيبات فقد فسرت بالاقوال الطيبات ولعل تفسيرها بها هو اعم او لعل اعني الطيبات من الافعال والاقوال والاوصاف وطيب الاوصاف كونها بصفة الكمال وخلوصها عن شوائب النقص انتهى وقيل التحيات العبادات القولية والصلوات العبادات الفعلية والطيبات الصدقات المالية كما في الفتح ورجح القول الاخير في البحر ثم قال فجميع العبادات لله تعالى لا يستحقه غيره ولا يتقرب بشيء منها الى ما سواه ثم هو على مثال من يدخل على الملوك فيقدم الثناء اولا ثم الخدمة ثانيا ثم بذل المال ثالثا انتهى السلام عليك قال النووي يجوز فيه وفيما بعده حذف اللام واثباتها والاثبات افضل وهو الموجود في روايات الصحيحين وقال الحافظ لم يقع في شيء من طرق حديث ابن مسعود بحذف اللام وانما اختلف ذلك في حديث ابن عباس وهو من افراد مسلم انتهى وقال الطيبي اصل سلام عليك سلمت عليك سلاما عليك ثم حذف الفعل واقيم المصدر مقامه وعدل عن النصب الى الرفع على الابتداء للدلالة على ثبوت (المعنى) واستقراره ثم التعريف في الموضعين اما للعهد التقديري اي ذلك السلام الذي وجه الى الانبياء والرسل المتقدمة موجه اليك ايها النبي وكذلك السلام الذي وجه الى الامم السابقة من عباد الله الصالحين علينا وعلى اخواننا واما للجنس والمعنى ان حقيقة السلام الذي يعرفه كل احد وممن يصدر وعلى من ينزل عليك وعلينا ويجوز ان يكون للعهد الخارجي اشارة الى قوله تعالى وسلام على عباده الذين اصطفى ولا شك ان هذه التحاد يبادر الى ذاكرى من تقدير النكرة انتهى وقال التوربشتي كما نقل عنه الطيبي السلام بمعنى السلامة وهما مصدران كالمقام والمقامة والسلام اسم من اسماء الله سبحانه وتعالى ووضع المصدر موضع الاسم مبالغة ومعناه انه سالم من كل عيب وآفة ونقص وفساد ومعنى قولنا السلام عليك الدعاء اي سلمت من المكاره وقيل معناه اسم السلام عليك كانه تبرك عليه باسم الله ولا مثل الدعاء بدل عليه التنكير في قولنا سلام عليك اذ ليس معناه الا الدعاء وعليه درج التنزيل قال تعالى سلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا ومنه التسليم على الاموات انتهى وقال ابن دقيق العيد قيل معناه التعوذ باسم الله الذي هو السلام كما تقول الله معك اي الله متوليك وكفيل بك وقيل معناه السلامة والنجاة لك وقيل الانقياد لك وليس يخلو بعض هذا من ضعف لانه لا يتعدى السلام ببعض هذه المعاني بنكتة على انتهى مختصرا اي كالسلامة والانقياد كما في العدة وقال العيني في النخب وذكر الفخر الفارسي معنى السلام على النبي عليه السلام اي اسم الله عليك وتأويله لا خلوت من الخيرات والبركات وسلمت من المكاره والمذام والآفات فاذا قلت اللهم سلم على محمد انما تريد اللهم اكتب لمحمد في دعوته وامته وذكره السلامة من كل نقص وقال الشيخ حافظ الدين يعني السلام الذي سلمه عليك ليلة المعراج ورفع ليدل على الثبوت والاستمرار وقال ابن الاثير السلام منكرا اراد سلام عظيم لا يدرك كنهه ولا يعرف قدره واكثر ما جاء في القرآن منكرا ومن رواه معرفا فلانه اراد اما سلاما معهودا او جنس السلام انتهى ايها النبي عدل عن الوصف بالرسالة الى الوصف بالنبوة مع ان الوصف بالرسالة اعم في حق البشر ليجمع له الوصفين لكونه وصفه بالرسالة في آخر التشهد وان كان الرسول البشري يستلزم النبوة لكن التصريح بها ابلغ قيل والحكمة في تقديم الوصف للنبوة انها كذلك وجدت في الخارج لنزول قوله تعالى اقرأ باسم ربك قبل قوله يا ايها المدثر ثم قم فانذر والله اعلم قاله الحافظ وقال الزبيدي في الاتحاف خاطبه مواجهة بالنبوة لانها في حق ذات النبي اعم واشرف فانه يدخل فيها ما اختص به في نفسه وما امر بتبليغه لامته

besturdubooks.wordpress.com

ورحمة الله وبركاته

الذين هو منه رسول فهم وعرف ما يخاطب به رسول الله وايه من غير حرف نداء ويؤذن ببعد كما هو عليه من حال قوته ولهذا جاء بحرف الخطاب انتهى فان قيل كيف شرع هذا اللفظ وهو خطاب بشر مع كونه منهيا عنه في الصلوة فالجواب ان ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم قاله الحافظ وكذا ذكره البيضاوي في شرح المصابيح كما في السعاية وقال الطيبي فان قلت ما معنى قولنا السلام عليك يا أيها النبي على الخطاب وهل جئ بها على الغيبة وهي الظاهرة سيقا لينتقل من تحية الله تعالى الى تحية النبي صلى الله عليه وسلم ثم الى تحية النفس ثم يعم الصالحين من عباده كالملائكة والانبياء والاولياء قلت نحن نتبع لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم بعينه عين علم الحاضرين من الصحابة كيفية التسليم ومن ذهب الى الغيبة توخى معنى ما يؤديه اللفظ بحسب مقام الغيبة وقريب منه قوله تعالى قل للذين كفروا سيغلبون بالياء والتاء فالياء التفاتية هو اللفظ المتوعد به بعينه والتوقانية معنى ذلك بحسب مقام الخطاب وينصر هذا التاويل ما رواه البخاري في صحيحه عن ابن مسعود فلما قبض قلنا السلام على النبي ويمكن ان ناخذ في مشرع اهل العرفان ونقول الصلوة محمولة على ما تعرف من الاركان المخصوصة والطيبات على كونها خالصة لوجه الله مختصة للرئي كما قال ان صلوتي ونسكي ومحياي ومماتي لله وحينئذ تقدير السوال انهم حين استفتحوا باب الملكوت واستاذنوا بالتحيات على الولوج ما فعل بهم اجيب بانهم اذن لهم بالدخول في حريم الملك الحي الذي لا يموت فقرت اعينهم بالمناجاة كما ورد وقرة عيني في الصلوة وارحنا يا بلال فاخذوا في الحمد والثناء والتمجيد وطلبوا المزيد فعند ذلك نبهوا على ان هذه المخ بواسطة نبي الرحمة وبركته متابعته فالتفتوا فاذا الحبيب في حرم المحبوب جالس فاقبلوا عليه مسلمين بقولهم السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته انتهى مختصرا قال الحافظ قد ورد في بعض طرق حديث ابن مسعود ما يقتضي المغايرة بين زمانه صلى الله عليه وسلم فيقال بلفظ الخطاب وما بعده فيقال بلفظ الغيبة وهو مما يخدش في وجه الاحتمال المذكور انتهى واجاب عنه الزرقاني بان المقرر في الفروع انما يقال السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبعد وفاته اتباعا لامره وتعليمه فتمت النكتة انتهى وقال في المعتصر من قوله بين ظهرانينا الى على النبي منكر لا يصح لانه يوجب ان يكون التشهد بعد موته عليه السلام على خلاف ما كان في حياته وذلك مخالف لما عليه العامة ولما في الآثار المروية الصحيحة وقد كان ابو بكر وعمر يعلمان التشهد في خلافتهما على ما كان في حياته صلى الله عليه وسلم من قولهم السلام عليك ايها النبي وانما جاء الغلط من مجاهد وامثاله وقد قال ابو عبيد ان ما جاء عن الله ورسوله ان يسلم عليه بعد وفاته كما كان يسلم عليه في حياته وهذا من جملة خصائصه صلى الله عليه وسلم وقد استنبط جوازه مما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يخرج الى المقبرة ويقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين فانه اذا جاز ذلك في اهل المقبرة كان في النبي صلى الله عليه وسلم اجوز وهذا حسن انتهى وقال في الاوجز جمهور الصحابة وسائر الفقهاء متفقون على التشهد بصيغة الخطاب ولم يفرقوا في حياته ووفاته صلى الله عليه وسلم لما انه ثبت عنه صلى الله عليه وسلم بهذا اللفظ وعلمهم هكذا بدون التفريق بين الحاضر منهم والغائب مع ان الصحابة كانوا يغيبون عنه في اسرايا واسفار ولا يفرقون بين الحضور والغيبة ولكن توجيه صيغة الخطاب بما يظهر من كتب الفروع انه حكاية لما جرى بين الطالب والمطلوب في ليلة الوصال يعني بين العبد والمولى في ليلة المعراج فالباقي على حاله وعلى هذا التوجيه فالكاف ابقاء للحكاية على اصلها ولكن ينبغي ان يقصد بكلامه هذا الانشاء لا مجرد الحكاية كما في الشامي انتهى مختصرا وقال في فتح الملهم وهذا مما لم نستعمل صيغ الخطاب للبعيد الغائب في المكاتيب التي نرسل اليه فنحن نقدر وقت الكتابة حضوره ومواجهته متيقنين بوصول المكتوب اليه مع انه ليس بحاضر في الحال وفي العرف الشذى ان الفاظ الخطاب في لسان العرب لاستحضار المخاطب تخييلا ولا يجب علم المخاطب به كما يقال وجبلاه وادبلاه يا زيداه للميت فعلى هذا لا يدار الخطاب على حالة الحياة والله اعلم انتهى ورحمة الله اي احسانه قال الراغب الرحمة رقة تقتضي الاحسان الى المرحوم وقد تستعمل تارة في الرقة المجردة وتارة في الاحسان المجرد عن الرقة نحو رحم الله فلانا واذا وصف به الباري فليس يراد به الا الاحسان المجرد دون الرقة وقال ايضا ان الرحمة منطوية على معنيين الرقة والاحسان فركز تعالى في طبائع الناس الرقة وتفرد بالاحسان انتهى وقال في البحر والاظهر ان المراد بالرحمة ههنا نفس الاحسان منه تعالى لا ارادته لان المراد الدعاء بها والدعاء انما يتعلق بالممكن والارادة قديمة بخلاف نفس الاحسان انتهى وبركاته جمع بركة وهي النماء والزيادة كما في المختار ويقال البركة جماع كل خير كما في البحر وقال الراغب البركة ثبوت الخير الالهي في الشيء وقال ايضا ولما كان الخير الالهي يصدر من حيث لا يحس وعلى وجه لا يحصى ولا يحصر قيل

السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله

لكل ما يشاهد منه زيادة غير محسوسة هو مبارك وفيه بركة انتهى وقال في المنجد هي الخير الكثير من كل شئ واشتقاقه من البرك وهو الابل الكثير انتهى وانما جعلت البركة دون الرحمة والسلام لانهما مصدران كما في الاوجز عن القاري السلام الذي وجه الى الامم السالفة من الصلحاء قاله الزرقاني علينا اراد به الحاضرين من الامام والمأمومين والملائكة كذا في المنجد وقال الحافظ في الفتح استدل به على استحباب البداءة بالنفس في الدعاء وفي الترمذي مصححا من حديث ابي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا ذكر احدا فدعا له بدأ بنفسه ومنه قول نوح وابراهيم عليهما السلام كما في التنزيل انتهى وعلى عباد الله الصالحين والعباد جمع عبد قال بعضهم ليس شئ اشرف من العبودية ومراده من صفات المخلوقين والا فهي منبئة عن النقص لدلالتها على الحاجة والافتقار كما ذكره الغزالي في جواهر القرآن وعرفها السنفي بانها الرضا بما يفعله الرب تعالى والعبادة فعل ما يرضي الرب وان العبودية اقوى منها لانها لا تسقط في العقبى بخلاف العبادة والصلح هو القائم بحقوق الله وحقوق عباده ولذا وصف الانبياء نبينا عليه الصلوة والسلام به ليلة الاسراء فقالوا مرحبا بالنبي الصالح ولذا قالوا لا ينبغي الجزم به في حق شخص معين من غير شهادة الشارع له به وانما يقال هو صالح فيما اظن او في ظني خوفا من الشهادة بالتزكية كذا في البحر الرائق وقال الطيبي الصلاح هو استقامة الشئ على حالة كماله والفساد ضده وهو حصول الصلاح الحقيقي الا في الآخرة لان احوال العاجلة وان وصفت بالصلاح في بعض الاوقات لكن لا يخلو من شائبة فساد وخلل وقد يعضد ذلك ان في الآخرة خصوصا لزمرة الانبياء لان الاستقامة التامة لا تكون الا لمن فاز بالقدح الاعلى ونال المقام الاسنى ومن ثم كانت هذه المرتبة مطلوبة للانبياء والمرسلين قال الله تعالى في حق الخليل وانه في الآخرة لمن الصالحين وحكى عن يوسف انه دعا بقوله توفني مسلما والحقني بالصالحين انتهى وقال الحافظ في الفتح قال البيضاوي عليهم ان يفردوه صلى الله عليه وسلم بالذكر لشرفه ومزيد حقه عليهم ثم عليهم ان يخصوا انفسهم اولا لان الاهتمام بها اهم ثم ارحم تعميم السلام على الصالحين اعلاما منه بان الدعاء للمؤمنين ينبغي ان يكون شاملا لهم وقال الترمذي الحكيم من اراد ان يخلي بهذا السلام الذي يسلمه الخلق في الصلوة فليكن عبدا صالحا والاحرم هذا الفضل العظيم وقال انها كيانى ينبغي للمصلي ان يستحضر في هذا المحل جميع الانبياء والملائكة والمؤمنين يعني ليتوافق لفظه مع قصده وقال الفضال في فتاويه ترك الصلوة يعز بجميع المسلمين لان المصلي لا بد ان يقول في التشهد السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فيكون مقصرا بحق نفسه وفي حق رسوله وفي حق نفسه وفي حق كافة المسلمين ولذلك عظمت المعصية بتركها واستنبط منه السبكي ان في الصلوة حقا للعباد مع حق الله وان من تركها اخل بحق جميع المؤمنين ممن مضى وممن يجيء الى يوم القيامة لوجوب قوله فيها السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين انتهى لتقطا اشهد ان لا اله الا الله نا وابن ابي شيبة من رواية ابي عبيدة عن ابيه وحده لا شريك له وسنده ضعيف لكن ثبتت هذه الزيادة في حديث ابي موسى عند مسلم وفي حديث عائشة الموقوف في الموطا وفي حديث ابن عمر عند الدارقطني الا ان سنده ضعيف وقد روى ابو داؤد من وجه آخر صحيح عن ابن عمر في التشهد اشهد ان لا اله الا الله قال ابن عمر زدت فيها وحده لا شريك له هذا ظاهره الوقف كذا في الفتح واشهد ان محمدا عبده ورسوله وهكذا في حديث ابن مسعود قال الحافظ لم تختلف الطرق عن ابن مسعود في ذلك وكذا هو في حديث ابي موسى وابن عمر وعائشة المذكور كما سيأتي عند المصنف) وجابر وابن الزبير عند الطحاوي وغيره وروى عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم يعلم التشهد اذ قال رجل واشهد ان محمدا رسوله عبده فقال عليه الصلوة والسلام لقد كنت عبدا قبل ان اكون رسولا قل عبده ورسوله ورجاله ثقات الا انه مرسل وفي حديث ابن عباس عند مسلم واصحاب السنن واشهد ان محمدا رسول الله وهم من حذف واشهد رواه ابن ماجة بلفظ ابن مسعود انتهى وقال في البحر واشهد معناه اعلم واتيقن الوهية الله تعالى وحده لا شريك له وعبودية محمد ورسالته صلى الله عليه وسلم وقدمت العبودية على الرسالة لما قدمنا انها اشرف صفاته ولهذا وصفه الله تعالى بها في قوله تعالى سبحان الذي اسرى بعبده وفي قوله تعالى فاوحى الى عبده ما اوحى واختير لفظ الشهادة دونهما لانها ابلغ في معناها واظهر منهما لكونها مستعملة في ظواهر الاشياء وبواطنها بخلاف العلم واليقين فانهما يستعملان غالبا في البواطن فقط ولذا لو اتى الشاهد بلفظ اعلم او اتيقن مكان اشهد لم تقبل شهادته انتهى وقال في المنجد قال اهل اللغة يقال رجل محمد ومحمود اذا كثرت خصاله المحمودة وقال ابن الفارس وبذلك سمي نبينا محمدا عليه السلام يعني لعلم الله بكثرة خصاله المحمودة قلت الفرق بين محمد واحمد ان محمدا مفعل للتكثير وافعل للتفضيل والمعنى

besturdubooks.wordpress.com

وحدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوعاصم قال اخبرنا ابن جريج قال انا ابن شهاب عن حديث عروة عن عبد الرحمن بن عبد القاري فذكر مثله حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوعاصم قال ثنا ابن جريج قال قلت لنافع كيف كان ابن عمر يتشهد قال كان يقول بسم الله

اذا حدثني احد فانت احدثهم واذا حدث احد فانت احدثهم قال وانتهى ما احدث اخرجه الامام مالك ومحمد في موطئيهما واخرجه البيهقي من طريق الربيع بن سليمان عن الشافعي عن مالك ومن طريق بحر بن نصر عن ابن وهب عن مالك بن انس ويونس بن يزيد وعمرو بن الحارث عن الزهري باسناده نحوه واخرجه الحاكم من طريق بحر عن ابن وهب عن الثلثة المذكورين عن الزهري مثله قال الزيلعي هذا اسناد صحيح وقال في الحادي لحديث اسناد الصحيحين خلا يونس بن عبد الاعلى فروى عنه مسلم وقال في المنتخب اسناده صحيح وقال الحافظ في التلخيص وقال الدارقطني في العلل لم يختلفوا في ان هذا الحديث موقوف على عمر ورواه بعض المتاخرين عن ابن ابي اويس عن مالك مرفوعا وهم انتهى وحدثنا في نسختي المنتخب والمباني بحذف الواو وابوبكرة بكار القاضي البصري قال ثنا ابوعاصم النبيل الضحاك بن مخلد البصري قال اخبرنا ابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز المكي قال انا ابن شهاب عن حديث عروة عن عبد الرحمن بن عبد القاري فذكر مثله واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج عن ابن شهاب عن عروة الى آخره نحوه كذا في المنتخب واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا عبد الاعلى عن معمر عن الزهري عن عروة الى آخره نحوه كما في المنتخب ايضا واخرجه البيهقي من طريق عبد الرزاق عن معمر باسناده نحوه ومن طريق عبد العزيز بن محمد عن هشام بن عروة عن ابيه ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يعلم الناس التشهد في الصلوة وهو يخطب الناس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول اذا تشهد احدكم فليقل بسم الله خير الاسماء لله التحيات الزاكيات الصلوات الطيبات لله فذكر مثله وزاد في آخره لا شريك له وزاد في آخره قال عمر بدأ بانفسكم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلموا على عباد الله الصالحين وهكذا اخرجه الحاكم في المستدرك بهذا الاسناد ومثله ثم قال هذا حديث صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي وقال الحافظ في التلخيص ورواه من طريق اخرى عن هشام بن عروة عن ابيه ان عمر فذكره وزاد له بسم الله خير الاسماء وهذه الرواية منقطعة انتهى واخرجه البيهقي ايضا من طريق ابن اسحاق عن الزهري وهشام عن عروة عن عبد الرحمن بن عبد القاري فذكر الحديث وذكر فيه التسمية وزاد في اول الحديث وآخره وقدم كلمتي الشهادتين واخر السلام على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى غيره قال البيهقي كذا رواه محمد بن اسحق بن يسار ورواه مالك ومعمر ويونس بن يزيد وعمرو بن الحارث عن ابن شهاب لم يذكروا فيه التسمية وقدموا كلمتي التسليم على كلمتي الشهادة انتهى وقال في التلخيص وفي رواية للبيهقي تقديم الشهادتين على كلمتي السلام ومعظم الروايات على خلافه انتهى حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوعاصم النبيل قال ثنا ابن جريج عبد الملك قال قلت لنافع المدني مولى ابن عمر كيف كان ابن عمر يتشهد في نسخة الحادي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهما يتشهد قال كان يقول بسم الله يكذا وقع عند مالك ايضا عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يتشهد فيقول بسم الله وهو موقوف على ابن عمر وكذا وقعت زيادة بسم الله في اول التشهد في حديث عمر المذكور من طريق هشام بن عروة عن ابيه عند البيهقي والحاكم وصححه الحاكم والذهبي لكنه موقوف على عمر كما تقدم عن الدارقطني ومنقطع كما تقدم عن الحافظ قال الحافظ في الفتح ووقع ايضا في حديث جابر المرفوع تفرد به ايمن بن نابل بالنون ثم الموحدة عن ابي الزبير عنه وحكم الحفاظ البخاري وغيره على انه اخطأ في اسناده وان الصواب رواية ابي الزبير عن طاؤس وغيره عن ابن عباس وفي الجملة لم تصح هذه الزيادة وقد ترجم البيهقي عليها من استحب اداءها قبل التحية وهو وجه لبعض الشافعية وضعف ويدل على عدم اعتبارها انه ثبت في حديث ابي موسى المرفوع في التشهد وغيره فاذا قعد احدكم فليكن اول قوله التحيات لله الحديث كذا رواه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة باسناده واخرج مسلم من طريق عبد الرزاق هذه وقد انكر ان مسعودا وابن عباس وغيرهما على من زادها اخرجه البيهقي وغيره انتهى قال الزرقاني قال في المدونة لم يعرف مالك في اوله بسم الله اي لم يعرفه في حديث صحيح مرفوع فلا ينافي انه قد رواه هنا عن ابن عمر موقوفا انتهى وقال الباجي كما في الاوجز ليس من سنة التشهد عند مالك البسملة في اول التشهد لانا قد بينا ان السنة هو تشهد عمر وليس فيه كذلك انتهى وقال البيهقي والرواية الموصولة المشهورة عن الزهري عن عروة عن عبد الرحمن القاري عن عمر ليس فيها ذكر التسمية وكذلك الرواية الصحيحة عن عبد الرحمن بن القاسم ويحيى بن سعيد عن القاسم عن عائشة ليس فيها ذكر التسمية

besturdubooks.wordpress.com

التحيات لله والصلوات لله والزاكيات لله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ثم يتشهد فيقول شهدت ان لا اله الا الله شهدت ان محمدا رسول الله حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا عبد الله بن صالح ح وحدثنا روح ابن الفرج قال ثنا يحيى بن عبد الله بن بكير قالا حدثنا الليث بن سعد قال حدثني عقيل ابن خالد عن ابن شهاب قال اخبرني سالم بن عبد الله عن ابيه قال اذا تشهد احدكم فليقل ثم ذكر مثل تشهد عمر رض

الا انفرد بها محمد بن اسحق واما الرواية فيها عن ابن عمر فهي وان كانت صحيحة فيحتمل ان تكون زيادة من جهة ابن عمر فقد رويناها عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث التشهد ليس فيه ذكر التسمية انتهى وقال ابن قدامة في المغني قال ايوب ويحيى بن سعيد وهشام يقول عمر في التسمية وسمع ابن عباس رجلا يقول بسم الله فانتهره وبه قال مالك واهل المدينة وابن المنذر والشافعي لان الصحيح من التشهدات ليس فيه تسمية ولا شئ من هذه الزيادات فينبغي ان تقتصر عليها ولم تصح التسمية عند اصحاب الحديث ولا غيرها مما وقع الخلاف فيه وان فعله جاز لانه ذكر انتهى مختصرا وقال النووي في الاذكار قال البخاري والنسائي وغيرهما من ائمة الحديث ان زيادة التسمية غير صحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلهذا قال جمهور اصحابنا لا يستحب التسمية وقال بعض اصحابنا يستحب والمختار انه لا يأتي بها لان جمهور الصحابة الذين رووا التشهد لم يرووها انتهى وقال في البدائع ويكره ان يزيد في التشهد حرفا او ينقص بحرف قبله لما روي عن ابن مسعود انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ علينا التشهد بالواو والالف فهذا نص على انه لا يجوز الزيادة عليه وما نقل في اول التشهد باسم الله وبالله او بسم الله خير الاسماء وفي آخره ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ذكره المشركون فشاذ لم يشتهر فلا يقبل في معارضة المشهور انتهى التحيات لله والصلوات لله والزاكيات لله وفي نسخة الحاوي والمنتخب والمباني بحذف الواوين في الموضعين وهكذا هو عند مالك في الموطأ عن نافع وعند محمد في الموطأ عن مالك في الثلاثتها فيهما وعند البيهقي من طريق ابن بكير عن مالك باثبات الاول دون الثاني السلام عليك ايها النبي هكذا عند محمد في الموطأ والبيهقي من طريق ابن بكير عن مالك وعند مالك في الموطأ برواية يحيى السلام على النبي باسقاط كاف الخطاب ولفظ ايها كما قال الزرقاني والطرق التي ذكرها الحافظ في التلخيص كلها بلفظ السلام عليك نعم نقل في تبع الفوائد عن مالك بلفظ السلام على النبي كما في الاوجز ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ثم يتشهد فيقول هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني ثم يقول وعند مالك ومحمد في موطئيهما والبيهقي في سننه بحذف ثم يتشهد فيقول شهدت ان لا اله الا الله شهدت ان محمدا رسول الله بصيغة الماضي فيهما وهكذا هو في نسخ الطحاوي وكذا هو في نسخ الموطأ برواية يحيى بحذف حرف العطف بين الجملتين وعند محمد في الموطأ والبيهقي في سننه باثبات واو العطف بينهما وهكذا هو في نسخة الباجي كما في الاوجز قال الزرقاني هذا مخالف لما روي في الاحاديث الصحيحة بلفظ اشهد في الموضعين وهو الذي عليه المعول والعمل انتهى والحديث اخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج الى آخره نحوه كما في المنتخب واخرجه مالك في الموطأ عن نافع عن ابن عمر نحوه وزاد بعد كلمتي الشهادة يقول هذا في الركعتين الاوليين ويدعو اذا قضى تشهده بما بدا له فاذا جلس في آخر صلوته تشهد كذلك ايضا الا انه يقدم التشهد ثم يدعو بما بدا له فاذا قضى تشهده وارادان يسلم قال السلام على النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام عليكم عن يمينه ثم يرد على الامام ان سلم عليه احد عن يساره رد عليه وهكذا اخرجه الامام محمد في الموطأ عن مالك بطوله والبيهقي من طريق ابن بكير عن مالك كذلك قال في الحاوي لحديث الباب اسناد الصحيحين وقال في المنتخب اسناده صحيح حدثنا نصر بن مرزوق المصري قال ثنا عبد الله بن صالح المصري كاتب الليث ح وحدثنا روح بن الفرج القطان المصري عن يحيى بن عبد الله بن بكير المصري قالا ثنا ابو الله ويحيى حدثنا الليث بن سعد المصري هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف ابن سعد قال حدثني عقيل بن خالد هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف ابن خالد وعقيل هذا هو ابن خالد بن عقيل الايلي عن ابن شهاب الزهري قال واخبرني هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني حدثني سالم بن عبد الله العدوي المدني عن ابيه عبد الله بن عمر قال اذا تشهد احدكم فليقل ثم ذكر مثل تشهد عمر هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه والاثر الم اقف عليه من طريق سالم والاسناد ان صحيحان كما في المنتخب

besturdubooks.wordpress.com

وحدثنا محمد بن خزيمة وفهد قالا حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث قال حدثني ابن الهاد عن يحيى بن سعيد عن القاسم قال كانت عائشة رض تعلمنا التشهد وتشير بيدها ثم ذكر مثله فذهب قوم الى هذه الاحاديث وقالوا هكذا التشهد في الصلوة لان عمر بن الخطاب قد علم ذلك الناس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحضرة المهاجرين والانصار فلم ينكر ذلك عليه منهم منكر

وقال في الحاوي عبد الله بن صالح هو كاتب الليث تقدم وفيه كلام وروح روى عنه ابن ماجة وثق وبقية الاسناد اسناد الصحيحين انتهى وقد اخرج الدارقطني من طريق عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد التحيات الطيبات الزاكيات لله السلام عليك الى آخره مثل تشهد عمر وزاد وحده لا شريك له وفي آخره ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وفي اسناده موسى بن عبيدة وخارجة ضعيفان كما قال الدارقطني وحدثنا في نسخ الحاوي والمنتخب والمباني بحذف الواو ومحمد بن خزيمة وفهد بكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني ابن سليمان قالا حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث بن سعد المصري قال حدثني ابن الهاد هو يزيد بن عبد الله بن اسامة بن الهاد الليثي المدني عن يحيى بن سعيد الانصاري المدني عن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق المدني قال كانت عائشة بكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنها تعلمنا التشهد وتشير بيدها ثم ذكر مثله والحديث اخرجه مالك في الموطا عن يحيى عن القاسم ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كانت تقول اذا تشهدت التحيات الطيبات الصلوات الزاكيات لله اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبد الله ورسوله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام عليكم واخرجه البيهقي من طريق ابن بكير عن مالك باسناده نحوه واخرج مالك ايضا عن عبد الرحمن ابن القاسم عن ابيه عن عائشة فذكر مثله الا انه زاد وحده لا شريك له واخرجه محمد في الموطا عن مالك باسناده مثله الا انه قال عبده ورسوله وبكذا اخرجه البيهقي من طريق ابن بكير عن مالك واخرج من طريق ابن جريج عن يحيى بن سعيد قال سمعت القاسم بن محمد يقول كانت عائشة تعلمنا التشهد وتشير بيدها تقول التحيات الطيبات الصلوات الزاكيات لله السلام على النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله ثم يدعو الانسان لنفسه بعد واخرج ايضا من طريق صالح بن محمد بن صالح التمار عن ابيه عن القاسم قال علمتني عائشة رضي الله عنها قالت هذا تشهد النبي صلى الله عليه وسلم التحيات لله الى آخره مثل تشهد ابن مسعود قال البيهقي والصحيح موقوف وقال في التلخيص وحديث عائشة رواه الحسن بن سفيان في مسنده والبيهقي من حديث القاسم بن محمد قال علمتني عائشة قالت هذا تشهد النبي صلى الله عليه وسلم التحيات لله والصلوات والطيبات الحديث ووقفه مالك عن عبد الرحمن بن القاسم ورجح الدارقطني في العلل وقفه انتهى وقال النووي في الاذكار وروينا في سنن البيهقي باسناد جيد عن القاسم فذكره مرفوعا ثم قال وفي هذا فائدة حسنة وهي ان تشهده صلى الله عليه وسلم بلفظ تشهدنا انتهى وقال في السعاية ونقل القسطلاني عن الحافظ بن حجر انه قال كان النووي يشير بذلك الى رد ما وقع من الرافعي انه عليه الصلوة والسلام كان يقول في التشهد اشهد انى رسول الله انتهى وقد ذكرا صحابنا حديث عائشة هذا في مرجحات تشهد ابن مسعود والله اعلم فذهب قوم الى هذه الاحاديث المروية عن عمر وابن عمر وعائشة وقالوا وفي نسختي المنتخب والمباني فقالوا بالفاء بكذا التشهد في الصلوة اراد بالقوم هؤلاء سالم بن عبد الله ونافعا والزهري ومالكا واصحابه كذا في المنتخب هو قول معمر كما عند البيهقي لان عمر بن الخطاب زاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه قد علم ذلك التشهد الناس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحضرة المهاجرين والانصار فلم ينكر ذلك التشهد عليه اي على عمر منهم اي من المهاجرين والانصار منكر اي فكان اجماعا على ذلك التشهد قال معمر كان الزهري يأخذ به ويقول علمه الناس على المنبر واصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متوافرون لا ينكرونه قال معمر وانا آخذ به كما عند البيهقي من طريق عبد الرزاق عن معمر وقال ابن العربي اخذ مالك تشهد المدني وهو اولى لان عمر كان يعلمه للناس على المنبر فصار كهيئة الاجماع انتهى وقال القاضي عياض واختار مالك تشهد عمر وهو وان كان غير مسند للنبي صلى الله عليه وسلم فيلحق بمعنى المسند ويقوى قوته ويترجح على غيره من المسانيد بتعليم عمر له الناس على المنبر كما روى بمجمع ملأهم وجمهورهم ولم ينكر ذلك عليه احد ولا قالوا له عدلت عما اختاره النبي صلى الله عليه وسلم وعلمه الناس الى رأيك وهو ممن لا يقر على خطأ فدل سكوتهم له واستمرار عمر على تعليمه

besturdubooks.wordpress.com

وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا الواجب ما ذكرتموه عند اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا لما خالف احد منهم عمر في ذلك فقد خالفوه فيه وعلوا بخلافه وروى اكثرهم ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فممن خالفه في ذلك عبد الله بن مسعود رض فروى عنه في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ما حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود وهب

الناس ان ذلك عندهم معلوم وان الامر في التشهد غير مقصود على رواية غيره وكذلك تأول هذا احمد بن نصر الداودي وقال هذا من مالك استحباب والامر عنده في غيره على التوسعة انتهى واجاب عنه ابن قدامة في المغني بان حديث عمر لم يروه عن النبي صلى الله عليه وسلم انما هو من قوله واكثر اهل العلم على خلافه فكيف يكون اجماعا على انه ليس الخلاف في اجزائه في الصلوة انما الخلاف في الاولى والاحسن والاحسن تشهد النبي صلى الله عليه وسلم الذي علمه اصحابه واخذوا به انتهى وفي اختلاف مالك والشافعي كما في حاشية اللام قال الشافعي اذا كان التشهد وهو من الصلوة وعلم العامة مختلفا فيه بالمدينة يخالف فيه ابن عمر عمر عمر تخالفه عائشة فاين الاجماع والعمل ما كان ينبغي لشئ ان يكون اولى مجتمعا عليه من التشهد وما روى فيه مالك صاحبك الاثقة احاديث مختلفة كلها حديثان منها يخالفان فيهما عمر وعمر يعلمهم التشهد على المنبر ثم يخالفه فيها ابنه وعائشة وكيف يجوز ان ادعى ان يكون الحاكم اذا حكم او قال او عمل اجمع عليه بالمدينة وما يجوز اذا عارض الاجماع الا يجبر ذا مذهب ذا مذهب يجيزه وكانت هذه الاحاديث روا الاجازة انتهى وقال ابن دقيق العيد في الاحكام ويترجح عليه تشهد ابن مسعود وابن عباس بان رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم معرض به ورفع تشهد عمر بطريق استدلالي انتهى وقال في البدائع وما ذكره مالك ضعيف قال ابو بكر رضي الله عنه علم الناس التشهد على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم كما هو تشهد ابن مسعود فكان الاخذ به اولى انتهى وسيأتي حديث ابي بكر هذا عند المصنف وقال في الاوجز عدم انكار الصحابة على عمر ليس بحجة للاجماع على اجزاء اي تشهد كان فلا وجه لانكار احد عليه ولو سلم فعدم انكار الصحابة على الصديق اجماع من قبل ذلك قال ابن عبد البر وتسليم الصحابة لعمر ذلك مع اختلاف رواياتهم دليل على الاباحة والتوسعة انتهى مختصرا وخالفهم اي القوم المذكورين جماعة آخرون فقالوا الواجب ما ذكرتموه من تشهد عمر عند اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا لما خالف احد منهم اي من الصحابة عمر زاد في منتقى المنتقى والمباني رضي الله عنه في ذلك اي في التشهد الذي علمه عمر الناس على المنبر فقد خالفوه اي خالف جماعة من الصحابة عمر بن الخطاب فيه اي في تشهد عمر وعملوا بخلافه اي بخلاف تشهد عمر وروى اكثرهم اي اكثر من عمل بخلاف تشهد عمر ذلك التشهد الذي اختاره عن رسول الله زاد في منتقى المنتقى والمباني عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني تشهد عمر من ذاته وتشهد غيره مسندا الى النبي عليه السلام وهو اقوى من غيره وارد بهؤلاء الآخرين الثوري وابن المبارك وابا حنيفة وابا يوسف ومحمدا والشافعي واحمد واسحق وابا ثور واصحاب الحديث وجماهير الفقهاء واختلفوا فيما بينهم فاختار الشافعي وجماعة تشهد ابن عباس واختار ابو حنيفة واصحابه وآخرون تشهد ابن مسعود وهو قول الجمهور على ما حكي بيانه ان شاء الله تعالى انتهى من المنتقى مختصرا وقال الحافظ في الفتح ثم ان هذا الاختلاف انما هو في الافضل وكلام الشافعي يدل على ذلك ونقل جماعة من العلماء الاتفاق على جواز التشهد بكل ما ثبت لكن كلام الطحاوي يشعر بان بعض العلماء يقول بوجوب التشهد المروي عن عمر وذهب جماعة من محدثي الشافعية كابن المنذر الى اختيار تشهد ابن مسعود وذهب بعضهم كابن خزيمة الى التخيير انتهى وحكى ان بعضهم قال الطحاوي وجب بمعنى ثبت قال في النهاية يقال وجب الشئ يجب وجوبا اذا ثبت ولزم انتهى او يكون معناه وجوب الاختيار والاستحباب دون وجوب الفرض واللزوم كما ذكره في النهاية عن الخطابي في معنى حديث غسل الجمعة واجب فعلى هذا لا يكون فيما اشار بوجوب التشهد عن احد والله اعلم وسيأتي عن المصنف في آخر الباب ما يؤيد ما ذكرنا لم ير من خالفه اي لم ير من الصحابة في ذلك اي في التشهد الذي كان عمر يعلم الناس على المنبر قال في المنتقى وهذا بيان لقوله فقد خالفوه او ظن ذلك ذكره بالفاء التفصيلية انتهى عبد الله بن مسعود فروى عنه اي عن ابن مسعود في ذلك اي في التشهد عن النبي صلى الله عليه وسلم ما دزاد في منتقى المنتقى والمباني قد حدثنا ابو بكرة بكار القاضي البصري قال ثنا ابو داود الطيالسي سليمان البصري وهب بن بقية

besturdubooks.wordpress.com

وابو عامر قالوا ثنا هشام الدستوائی عن حماد بن ابی سلیمن عن ابی وائل عن ابن مسعود رض قال کنا اذا صلینا خلف النبی صلی الله علیه وسلم قلنا السلام علی الله السلام علی جبرئیل السلام علی میکائیل فالتفت الینا رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال لا تقولوا السلام علی الله فان الله هو السلام

الازدی البصری وابو عامر عبد الملک بن عمرو العقدی البصری کلهم قالوا ثنا هشام بن ابی عبد الله الدستوائی البصری عن حماد ابن ابی سلیمن مسلم الکوفی الفقیه عن ابی وائل شقیق بن سلمة الکوفی عن ابن مسعود زاد فی نسخة الخشنی الخشب المبانی رضی الله عنه قال کنا اذا صلینا هکذا عند الطیالسی عن هشام والبخاری من طریق الاعمش عن شقیق وعند البخاری من طریق آخر عن الاعمش عنه قال کنا اذا کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی الصلوة وعند ابی داود بهذا الطریق قال کنا اذا جلسنا خلف النبی وفی نسخة الخشب والمبانی خلف رسول الله هکذا هو عند الطیالسی والبخاری وعند النسائی من طریق هشام کنا نصلی مع رسول الله وعند ابی محمد البخاری من طریق ابی حنیفة وابراهیم الصائغ عن حماد قال کنا اذا صلینا مع النبی صلی الله علیه وسلم قلنا السلام علی الله هکذا عند الطیالسی وغیره وعند ابی محمد البخاری من طریق ابی حنیفة وغیره فنقول اذا جلسنا فی آخر الصلوة السلام علی الله وعند البخاری من طریق الاعمش السلام علی الله من عباده وعند ابی داود من طریقه قبل عباده السلام علی جبرائیل وفی نسخة الخشب والمبانی جبریل وعند النسائی والطیالسی جبرئیل وهکذا هو عند ابی یوسف فی کتاب الآثار ومحمد فی کتاب الحج السلام علی میکائیل وعند ابی یوسف بدله السلام علی رسول الله فالتفت الینا رسول الله صلی الله علیه وسلم ظاهره انه کلهم بذلک فی اثناء الصلوة ونحوه فی روایة حصین عن ابی وائل عند البخاری فی اواخر الصلوة بلفظ فسمعه النبی صلی الله علیه وسلم فقال قولوا لکن بین حفص بن غیاث عن الاعمش عند البخاری المحل الذی خاطبهم بذلک فیه وانه بعد الفراغ من الصلوة ولفظه فلما انصرف النبی صلی الله علیه وسلم اقبل علینا بوجهه وفی روایة عیسی بن یونس ایضا عند ابن اسحاق فلما انصرف من الصلوة قال انتهی من الفتح بتغییر یسیر فقال وزاد النسائی من طریق هشام رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تقولوا السلام علی الله فان الله هکذا هو عند النسائی وابی یوسف ومحمد وزاد فی نسخة المبانی تعالی وعند الطیالسی عز وجل هو السلام وزاد ابو یوسف عن ابی حنیفة عن حماد ومنه السلام قال الزمخشری فی الفائق والمعنی انه صلی الله علیه وسلم انکر علیهم التسلیم علی الله وعلیهم ان یقولوا لله کیف ما یجب ان یقال لان کل احیاء وتعمیر وسلامة فی ملکة الله وله ومنه فکیف یستجاز ان یقال السلام علی الله وکذلک کل رحمة وکل ما یدل علیه کلمات ادعیة الخیر فهو مالکها ومعطیها انتهی وذکر الحافظ حاصله عن البیضاوی نحوه وقال زین العرب معنی السلام فی قول الرجل فی قول السلام علیک انت آمن من شری وهذا اللفظ لا یجوز ان یقال لله لانه منزه عن ان یلحقه ضرر فان الله هو السلام یعنی هو الذی یخلص عباده ویحفظهم عن الآفات ولا یصل الیه آفة ولا ضرر الیه انتهی وقال الخطابی کما فی الکرمانی المراد ان الله هو ذو السلام فلا یقولوا السلام علی الله فان السلام منه بدأ والیه یعود ومرجع الامر فی اضافة السلام الیه انه ذو السلام من کل نقص وآفة وعیب ویحتمل ان یکون مرجعها الی حفظ العبد فیما یطلبه من السلامة عن الآفات والمهالک انتهی وقال القاضی السلام اسم من اسماء الله تعالی وقیل السالم من النقائص وسمات الحدث وقیل المسلم عباده وقیل المسلم علیهم فی الجنة بقوله تعالی سلام علیکم طبتم ومعناه فی قوله السلام علیک التعویذ باسم الله الذی هو السلام وقیل السلامة والتحیة لکم وقیل السلام الانقیاد لک کما قال فی حقه فلا وربک لا یؤمنون الآیة وبهذا المعنی صرفهم النبی صلی الله علیه وسلم عن قولهم السلام علی الله وقال لهم ان الله هو السلام اه مختصرا وقال التورپشتی کما نقل عنه الطیبی وجه النهی عن السلام علی الله تعالی ان الله عز وجل هو المرجو الیه بالمسائل المتوسل الیه بالدعاء والمتعالی عن المعانی التی ذکرنا فی التسلیم فانی یدعی له وهو المدعو علی الحالات وای معنی یطلق علیه ما یستدعیه حاجة المقصورین ویقتضیه نقائص المربوبین انتهی قال الطیبی تمام تقریره ان تسمیة الله تعالی بالسلام لما اذ هو مقدس منزه عن النقائص والعیوب وان لا یحل بجنابه الاقدس شائبة خوف وهذا المعنی مختص به لما ورد انت السلام ای انت المنزه عن النقص والخیر کله بتعریف الجنس ومنک السلام معناه ان غیرک فی معرض النقصان والخوف مفتقر الی جنابک بان تؤمنه ولا یأمن غیرک فدخل علی المخصص تقدیم الخبر علی المبتدأ والیک یعود السلام یعنی اذا شوهد فی الظاهر ان احدا من غیره فهو فی الحقیقة راجع الیک والی توفیقک ایاه وانه غیر مستقل به ومن ثم قدم المعمول علی عامله ثم اذا قلت السلام علیک ناقضت حیث توهمت انه مفتقر الیک

besturdubooks.wordpress.com

ولكن قولوا التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله **وما** حدثنا حسين بن نصر قال ثنا عبد الرحمن بن زياد قال ثنا شعبة عن حماد فذكر مثله باسناده **وما** حدثنا ابو بكرة قال ثنا يحيى بن حماد قال ثنا ابو عوانة عن سليمن عن شقيق عن عبد الله مثله

منزه عنه من ازالة الخوف وتخصيص هذا المعنى ما جاء في الدعاء اللهم انك آمن من كل شئ وكل شئ خائف منك فبامنك من كل شئ وخوف كل شئ منك امنا من خوف كل شئ انتهى ولكن قولوا بين منصور عن ابي وائل عند البخاري محل القول لفظه فاذا قعد احدكم في الصلوة فليقل ونحوه عند احمد من طريق منصور والاعمش سياتي عند الطحاوي من طريق ابي اسحق عن ابي الاحوص اذا قعد احدكم في الركعتين وللنسائي من طريقه اذا قعدتم في كل ركعتين وللنسائي من طريق الاسود فقولوا في كل جلسة ولاحمد من طريقه عن ابن مسعود قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد في وسط الصلوة وفي آخرها فكنا نحفظ عن عبد الله حين اخبرنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم علمه اياه قال فكان يقول اذا جلس في وسط الصلوة وفي آخرها على وركه اليسرى واستدل بقوله قولوا على الوجوب علاقا لمن لم يقل به كمالك وقد تقدم ما يتعلق بذلك في اول الباب التحيات لله والصلوات والطيبات اتى بالصلوات والطيبات في هذا الحديث بحرف العطف وقدم لله عليهما فيحتمل ان يكونا معطوفين على التحيات والمعنى ما سبق ويحتمل ان تكون الصلوات مبتدا وخبرا محذوف يدل عليه فلك والطيبات معطوفة عليها والواو الاولى لعطف الجملة على الجملة التي قبلها قاله ناصر الدين البيضاوي كما في الطيبي وزاد الحافظ عنه والواو الثانية لعطف المفرد على الجملة وقال ابن مالك كما في الفتح اذا جعلت التحيات مبتدا ولم تكن صفة لموصوف محذوف كان قولك والصلوات مبتدا لئلا يعطف نعت على منعوته فيكون من باب عطف الجمل بعضها على بعض وكل جملة مستقلة بفائدتها وهذا المعنى لا يوجد عند اسقاط الواو انتهى وقال العيني في شرح البخاري كل واحدة من الصلوات والطيبات مبتدأ وخبره محذوف تقديره والصلوات لله والطيبات لله فتكون هاتان الجملتان معطوفتين على الجملة الاولى وهي التحيات لله انتهى السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله والحديث اخرجه ابو داؤد الطيالسي في مسنده عن هشام والنسائي عن اسمعيل بن مسعود عن خالد عن هشام وابو يوسف في الآثار عن ابي حنيفة والحافظ محمد بن المظفر في مسنده من طريق ابي يوسف عنه وابو محمد البخاري من طريق حسان بن ابراهيم عن ابي حنيفة وابراهيم الصائغ كما في جامع المسانيد ومحمد في الحج عن محمد بن ابان بن صالح اربعتهم عن حماد بن ابي سليمن باسناده مثله واخرجه احمد في مسنده عن عبد الرزاق انا سفيان عن الاعمش ومنصور وحصين بن عبد الرحمن بن ابي هاشم وحماد عن ابي وائل وعن ابي اسحق عن ابي الاحوص والاسود عن عبد الله قال كنا لا ندري ما نقول في الصلوة نقول السلام على الله السلام على جبريل السلام على ميكائيل فقال فعلمنا النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الله هو السلام فاذا جلستم في ركعتين فقولوا التحيات الى قوله الصالحين قال ابو وائل في حديثه عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا قلتها اصابت كل عبد صالح في السماء والارض وقال ابو اسحق في حديث عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا قلتها اصابت كل ملك مقرب او نبي مرسل او عبد صالح اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله وما حدثنا وفي نسختي المنتخب المباني بحذف وما حسين بن نصر بن المعارك البغدادي قال ثنا عبد الرحمن بن زياد الرصافي من اهل العراق قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن حماد بن ابي سليمان الكوفي فذكر مثله باسناده والحديث اخرجه احمد عن محمد بن جعفر عن شعبة باسناده بلفظ كنا نقول في التحية السلام على الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا الى آخره مثل المتقدم عند المصنف واخرج ايضا عن محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان ومنصور وحماد والمغيرة وابي هاشم عن ابي وائل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في التشهد التحيات لله الى آخره مثله واخرجه النسائي عن بشر بن خالد عن غندر (محمد ابن جعفر) عن شعبة باسناده مثله قال النسائي ابو هاشم غريب وما حدثنا وفي نسختي المنتخب المباني بحذف وما ابو بكرة قال ثنا يحيى بن حماد البصري قال ثنا ابو عوانة الوضاح اليشكري الواسطي عن سليمن الاعمش الكوفي عن شقيق بن سلمة الكوفي عن عبد الله مثله تقدم هذا الحديث بهذا الاسناد بعينه في باب ما ينبغي ان يقال في الركوع والسجود الا انه لم يذكر هناك الفاظ التشهد وذكرنا هناك ان الشيخان واحمد وابا داؤد وابن ماجة والدارمي وابا عوانة اخرجوه من طريق الاعمش واخرجه ايضا الطبراني في الكبير عن علي بن عبد العزيز وبشر بن موسى عن ابي نعيم

besturdubooks.wordpress.com

وحدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا الخصيب بن ناصح قال ثنا وهيب عن منصور بن المعتمر عن ابی وائل عن عبد الله مثله حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد قال ثنا محل بن محرز الضبی ح وحدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم قال ثنا محل بن محرز قال ثنا شقيق فذكر مثله باسناده وزاد حسين فی حديثه قالوا وكانوا يتعلمونها كما يتعلم احدكم السورة من القرآن حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عمر بن حبيب

عن الاعمش باسناده بلفظ قال كنا اذا جلسنا قلنا السلام على الله السلام على جبريل فسمعنا النبی عليه السلام فقال ان الله هو السلام فاذا جلس احدكم فی الصلوة فليقل التحيات لله الی آخره كما فی المنتخب وابن الجارود فی المنتقی عن محمد بن يحيی عن نعيلی بن عبيد عن الاعمش باسناده نحوه الا انه زاد السلام على ميكائيل السلام على اسرافيل السلام على فلان وفلان فاقبل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال وزاد بعد قوله الصالحين فانكم اذا قلتموها اصابت كل عبد صالح فی السماء والارض فی آخوش يتخير ما شاء اخرجه البيهقی من طريق علی بن عبد العزيز وابن ابی خيثمة عن ابی نعيم عن الاعمش باسناده نحوه الا انه لم يذكر السلام على اسرافيل ولم يذكر ثم يتخير ما شاء وقد فی الحج عن ابی معاوية عن الاعمش نحوه وقال فی آخره ثم يتخير بعد من الدعاء حدثنا نصر بن مرزوق المصری قال ثنا الخصيب بن ناصح الحارثی البصری قال ثنا وهيب وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی ابن خالد ای ابن عجلان البصری عن منصور بن المعتمر السلمی الكوفی عن ابی وائل شقيق بن سلمة الكوفی عن عبد الله مثله والحديث اخرجه البخاری واللفظ له عن عثمان بن ابی شيبة ومسلم عنه وعن زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم كلهم عن جرير ومسلم واحمد وابو عوانة من طريق شعبة ومن طريق زائدة كلهم عن منصور باسناده قال كنا نقول فی الصلوة السلام على الله السلام على فلان فقال لنا النبی صلى الله عليه وسلم ذات يوم ان الله هو السلام فاذا قعد احدكم فی الصلوة فليقل التحيات لله الی الصالحين فانها قالها اصاب كل عبد لله فی السماء والارض صالح اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله ثم يتخير من الثناء ما شاء اخرجه النسائی والدارقطنی والبيهقی من طريق ابن عيينة عن الاعمش ومنصور عن شقيق عن ابن مسعود قال كنا نقول فی الصلوة قبل ان يفرض التشهد السلام على الله السلام على جبريل وميكائيل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا هكذا فان الله عز وجل هو السلام ولكن قولوا التحيات الی آخره قال فی الجوهر النقی وفی الاستذكار لم يقل احد فی حديث ابن مسعود بهذا الاسناد ولا لغيره قبل ان يفرض التشهد الا ابن عيينة مدلس وقد عنعن فی السند والاعمش ايضا وان عنعن لكن معه منصور انتهى حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد الزبيری محمد بن عبد الله الكوفی قال ثنا محل بضم اوله وكسر ثانيه وتشديد اللام كما فی التقريب بن محرز آخره زای الضبی الكوفی الاعور من رواة البخاری فی الادب المفرد قال علی بن المدينی عن يحيی القطان كان وسطا ولم يكن بذاك وقال ابو طالب عن احمد ثقة وقال اسحق بن منصور عن ابن معين صالح وقال ابن الجنيد عنه ثقة لا بأس به وقال ابن ابی حاتم عن ابيه كان آخر من بقی من اصحاب ابراهيم بالجديثة بأس ولا بأس به ادخله البخاری فی الضعفاء فسمعت ابی يقول يحول من هناك وقال النسائی ليس به بأس توفی سنة ثلاث وخمسين ومائة

ح وحدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفی قال ثنا محل بن محرز قال ثنا شقيق فذكر مثله باسناده وزاد حسين ابن نصر شيخ المصنف فی حديثه قالوا وفی نسختی المنتخب والمبانی قال وهو الصواب وكانوا يتعلمونها كما يتعلم احدكم السورة من القرآن والاثر اخرجه ابو عبد الله العدنی فی مسنده عن وكيع عن محل بن محرز عن ابی وائل الی آخره نحوه والطبرانی فی الكبير من طريق عبد العزيز عن ابی نعيم عن محل باسناده عن ابن مسعود قال كانوا يصلون خلف النبی عليه السلام فقال قائل منهم السلام على الله فقال من القائل السلام على الله ان الله هو السلام ولكن قولوا التحيات لله الی آخره كما فی المنتخب واخرجه محمد فی الموطا والحج عن محل بن محرز باسناده نحوه حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصری قال ثنا عمر بن حبيب بن محمد بن مجالد العذری القاضی البصری من دلی قضاء البصرة ثم الشرقية ثم الموصل من رواة ابن ماجة قال الاثرم سمعت ابا عبد الله ذكره فقال قدم علينا هاهنا ولم نكتب عنه حرفا وكان مستقاما به جدا وقال ابن معين ضعيف كان يكذب وقال العجلی ليس بشئ وقال ابو زرعة وابو حاتم ليس بالقوی وقال البخاری يتكلمون فيه وقال النسائی ضعيف وقال ابو زكريا كان ابن علية يشنی على عمر بن حبيب ويتعجب ممن يكتب عن معاذ بن معاذ ويدعه قال ابو زكريا ومعاذ بن معاذ خير من مائة مثل عمر بن حبيب وقال الساجی سمع من الثقات وكان من اصحاب عبيد الله بن الحسن عنه اخذوا ظنهم تركوه لموضع الرأی وكان صدوقا

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا محمد بن اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه عن عبد الله انه قال اخذت التشهد من فی رسول الله صلی الله علیه وسلم ولقنیها کلمة کلمة ثم ذکر التشهد الذی فی حدیث ابی وائل وزاد قال فکانوا یخفون التشهد ولا یظهرونه حدثنا حسین بن نصر قال ثنا احمد بن عبد الله بن یونس قال ثنا زهیر قال ثنا مغیرة الضبی قال ثنا شقیق بن سلمة

ولم یکن من فرسان الحدیث وقال ابن عدی هو حسن الحدیث یکتب حدیثه مع ضعفه وقال البزار لم یکن حافظا وقد احتمل حدیثه وقال ابن قانع بصری صالح توفی سنة سبع ومائتین قال ثنا محمد بن اسحق المدنی امام المغازی عبد الرحمن بن الاسود النخعی الکوفی عن ابیه الاسود النخعی الکوفی عن عبد الله انه قال اخذت التشهد من فی رسول الله صلی الله علیه وسلم ولقنیها وفی نسختی المنخب والمبانی ولقنی ایاها کلمة کلمة ای اخذت التشهد منه صلی الله علیه وسلم مشافهة وتلقینا قال فی النهایة فی حدیث ابن مسعود واقرأنیها رسول الله صلی الله علیه وسلم فاه الی فی ای مشافهة وتلقینا انتهی وقال فی المغرب لقن الکلام من فلان وتلقنه اخذه من لفظه وفهمه وما تلقن من المصحف فلم نسمعه انتهی ثم ذکر التشهد الذی فی حدیث ابی وائل ای من طریق هشام الدستوائی عن حماد بن ابی سلیمان عنه وزاد قال هکذا فی نسخة الحادی وفی نسختی المنخب والمبانی وقال بزیادة الواو فکانوا هکذا فی نسخة الحادی وفی نسختی المنخب والمبانی وکانوا بزیادة الواو یخفون التشهد ولا یظهرونه والحدیث اخرجه الطبرانی عن عبدان بن احمد عن ازهر بن مروان الرقاشی عن عبد الاعلی عن محمد بن اسحاق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه عن ابن مسعود ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یتشهد فی الصلوة قال فکنا نحفظ عن رسول الله علیه السلام کما نحفظ حروف القرآن الواوات والالفات قال اذا جلس علی ورکه الیسری قال التحیات لله والصلوات الی آخره کذا فی المنخب وعند البزار عن الاسود قال کان عبد الله یعلمنا التشهد فی الصلوة فیأخذ علینا الالف والواو قال الهیثمی وفی اسناد الطبرانی زهیر بن مروان الرقاشی ولم احد من ذکره واسناد البزار رجاله رجال الصحیح انتهی واخرجه احمد عن یعقوب عن ابیه عن ابن اسحق قال حدثنی عن تشهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فی وسط الصلوة وفی آخرها عبد الرحمن بن الاسود بن یزید النخعی عن ابیه عن عبد الله بن مسعود قال علمنی رسول الله صلی الله علیه وسلم التشهد فی وسط الصلوة وفی آخرها فکنا نحفظ عن عبد الله عین اخبرنا ان رسول الله صلی الله علیه وسلم علمه ایاه قال فکان یقول اذا جلس فی وسط الصلوة وفی آخرها علی ورکه الیسری التحیات لله الی آخره قال ثم ان کان فی وسط الصلوة نهض حین یفرغ من تشهده وان کان فی آخرها دعا بعد تشهده بما شاء الله ان یدعو ثم یسلم واخرجه الترمذی واللفظ له والنسائی واحمد من طریق سفیان الثوری عن ابی اسحق عن الاسود عن عبد الله بن مسعود قال علمنا رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قعدنا فی الرکعتین ان نقول التحیات الخ الا ان احمد قال عن الاسود وابی الاحوص وابی عبیدة قال الترمذی حدیث ابن مسعود قد روی عنه من غیر وجه وهو اصح حدیث روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی التشهد انتهی واما الزیادة التی نادرها من اخفاء التشهد فاخرجها البزار عن عبد الله بن سعید عن یونس بن بکیر عن محمد بن اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه عن عبد الله قال ان من السنة ان یخفی التشهد کما فی المنخب واخرجه ایضا ابو داود والترمذی والحاکم بهذا الاسناد ومثله والحاکم من طریق الحسن بن عبید الله عن عبد الرحمن باسناده مثله قال الترمذی حسن غریب والعمل علیه عند اهل العلم انتهی وقال الحاکم هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه وقال الذهبی علی شرطهما قال الحاکم وله شاهد صحیح ثم اخرج عن عائشة قالت نزلت هذه الآیة فی التشهد ولا تجهر بصلوتک ولا تخافت بها واقره الذهبی واخرجه ایضا ابن خزیمة فی صحیحه عن عائشة مثله کما فی المنخب قال فی البدائع واما سنة التشهد فهی الاخفاء لما روی عن ابن مسعود انه قال اربع یخفیهن الامام وعد منها التشهد ولانه من باب الثناء والاصل فی الاثنیة هی الاخفاء انتهی وقال ابن قدامة فی المغنی والسنة اخفاء التشهد لان النبی صلی الله علیه وسلم لم یکن یجهر به اذ لو جهر به لنقل کما نقلت القراءة ثم ذکر قول ابن مسعود عند ابی داود ثم قال ولانه ذکر غیر القراءة فلا ینقل به من رکن الی رکن فاستحب اخفاؤه کالتسبیح ولا نعلم فی هذا خلافا انتهی وقال النووی فی الاذکار السنة فی التشهد الاسرار باجماع المسلمین علی ذلک ویدل علیه من الحدیث قوله ابن مسعود ثم قال واذا قال الصحابی من السنة کذا کان معنی قوله قال رسول الله صلی الله علیه وسلم هذا هو المذهب الصحیح المختار الذی علیه جمهور الفقهاء والمحدثین واصحاب الاصول والمتکلمین فلو جهر به کره ولم تبطل صلوته ولا یسجد للسهو انتهی حدثنا حسین بن نصر قال ثنا احمد بن عبد الله بن یونس الکوفی قال ثنا زهیر بن معاویة الکوفی قال ثنا مغیرة بن مقسم الضبی مولاهم الکوفی قال ثنا شقیق بن سلمة ابو وائل الکوفی

besturdubooks.wordpress.com

ثم ذكر مثل حديث حماد ومنصور وسليمان ومحل عن ابي وائل غير انه لم يقل وبركاته حدثنا ابوبكرة قال ثنا سعيد بن عامر قال ثنا شعبة ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة ح وحدثنا علي بن شيبة قال ثنا عبيد الله بن موسى قال انا اسرائيل كلاهما عن ابي اسحق عن ابي الاحوص عن عبد الله قال كنا لا ندري ما نقول بين كل ركعتين غير ان نسبح ونكبر ونحمد ربنا عز وجل وان محمدا علم فواتح الكلم وخواتمه او قال وجوامعه

ثم ذكر مثل حديث حماد ومنصور وسليمان ومحل عن ابي وائل غير انه لم يقل وبركاته والحديث اخرجه البخاري في صحيحه عن احمد بن يونس باسناده عند المصنف بلفظ قال عبد الله كنا نصلي خلف النبي صلى الله عليه وسلم فنقول السلام على الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله هو السلام ولكن قولوا التحيات لله الى آخره وذكر فيه وبركاته لكن ان حسينا شيخ المصنف لم يذكره عن احمد وذكر العيني في شرحيه المنتخب والمباني ان الطبراني اخرجه في الكبير عن علي بن عبد العزيز عن احمد بن يونس بسنده بسياق البخاري الا ان العيني لم يذكر الفاظ التحيات بتمامها حتى ننظر هل وبركاته فيها موجود ام لا حدثنا ابوبكرة قال ثنا سعيد بن عامر الضبعي البصري قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير البصري قال ثنا شعبة ح وحدثنا علي بن شيبة البغدادي قال ثنا عبيد الله بن موسى بن ابي المختار العبسي الكوفي قال انا اسرائيل بن يونس بن ابي اسحق السبيعي الكوفي كلاهما اي شعبة واسرائيل عن ابي اسحق السبيعي عمرو بن عبد الله الكوفي عن ابي الاحوص عوف بن مالك بن نضلة الجشمي الكوفي وفسره العيني في شرحيه المنتخب والمباني لعوف بن مالك الاشجعي الكوفي والاول هو الصواب فان الحافظ لم يذكر في كنية عوف هذا ابا الاحوص وذكر قوله الاخرى في كنيته ولم يذكر في مشائخه ابن مسعود ولا في تلامذته ابا اسحق بخلاف الاول فقد ذكر في مشائخه ابن مسعود وفي تلامذته ابا اسحق وكناه بابي الاحوص ولم يذكر من كنيته غير ذلك عن عبد الله قال كنا لا ندري ما نقول بين كل ركعتين غير ان نسبح ونكبر ونحمد ربنا عز وجل هكذا وقع هذا القول عند الطيالسي والنسائي والطبراني في الكبير الا انهم لم يذكروا عز وجل وهكذا هو بحذفه في نسخ الحاوي والمنتخب والمباني وزاد الطبراني بعد قوله ركعتين في الصلوة وعند البيهقي كنا اذا جلسنا بين الركعتين في الصلوة لا ندري ما نقول الا ان نسبح ونكبر ونذكر الله ولم يقع ذلك القول عند احمد وابي داود وان محمدا هكذا في نسخة الحاوي ونادر في نسختي المنتخب والمباني عليه السلام وعند الطيالسي والنسائي واحمد صلى الله عليه وسلم علم على صيغة المجهول كما في المنتخب من التعليم او العلم كما قال السندي في حاشية النسائي ثم انه وقع عند احمد والطيالسي والنسائي كذلك اي بلفظ علم وعند الطبراني في الكبير اعطي فواتح جمع فاتحة كما في المنتخب قال الراغب في المفردات الفتح ازالة الاغلاق والاشكال وذلك ضربان احدهما يدرك بالبصر كفتح الباب وغيره والثاني يدرك بالبصيرة كفتح الهم وهو ازالة الغم وذلك ضروب احدها في الامور الدنيوية كغم يفرج وفقر يزال والثاني فتح المستغلق من العلوم نحو قولك فلان فتح من العلم بابا مغلقا وقوله انا فتحنا لك فتحا مبينا قيل عنى فتح مكة وقيل بل عنى ما فتح على النبي من العلوم والهدايات التي هي ذريعة الى الثواب والمقامات المحمودة التي صارت سببا لغفران ذنوبه وفاتحة كل شئ مبدؤه الذي يفتح به ما بعده والمفتح والمفتاح ما يفتح به وجمعه مفاتيح ومفاتح انتهى مختصرا الكلم وعند الطيالسي واحمد والنسائي والطبراني الخير وقد ورد في الحديث اعطيت فواتح الكلام وجوامعه وخواتمه اخرجه ابن ابي شيبة وابو يعلى والطبراني عن ابي موسى مرفوعا كما في الجامع الصغير قال المناوي وفي رواية مفاتح الكلم انتهى قال في المختار الكلام اسم جنس يقع على القليل والكثير والكلم لا يكون اقل من ثلاث كلمات لانه جمع كلمة مثل نبقة ونبق اه وقال الراغب الكلام يقع على الالفاظ المنظومة وعلى المعاني التي تحتها مجموعة وعند النحويين يقع على الجزء منها اسما كان او فعلا او اداة وعند كثير من المتكلمين لا يقع الا على الجملة المركبة المفيدة وهو اخص من القول فان القول يقع عندهم على المفردات والكلمة تقع عندهم على كل واحد من الانواع الثلاثة انتهى وقال في النهاية وفي الحديث اوتيت مفاتيح الكلم وفي رواية مفاتح الكلم هما جمع مفتاح ومفتح وهما في الاصل كل ما يتوصل به الى استخراج المنغلقات التي يتعذر الوصول اليها فاخبر انه اوتي مفاتيح الكلم وهو ما يسر الله له من البلاغة والفصاحة والوصول الى غوامض المعاني وبدائع الحكم ومحاسن العبارات والالفاظ التي انغلقت على غيره وتعذرت انتهى وقال الكرماني اي لفظ قليل يفيد معنى كثيرا وهذا معنى البلاغة ذكره المناوي وخواتمه اوقال وجوامعه وعند الطيالسي وجوامعه او جوامعه وخواتمه وعند احمد وجوامعه وخواتمه وعند البيهقي علم جوامع الخير وفواتحه وعند النسائي والطبراني وخواتمه وقد

besturdubooks.wordpress.com

فقال اذا قعد احدكم في الركعتين فليقل ثم ذكر مثله حدثنا حسين بن نصر قال ثنا شهابة ابن سوار وعبد الرحمن بن زياد قالا ثنا المسعودي عن ابي اسحق عن ابي الاحوص عن عبد الله قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة الصلوة فذكر مثله

ورد عند الشيخين من حديث ابي هريرة مرفوعا بعثت بجوامع الكلم الى آخره كما في المشكوة قال في النهاية يعني القرآن جمع الله بلطفه في الالفاظ اليسيرة منه معاني كثيرة واحدها جامعة اي كلمة جامعة ومنه الحديث في صفته صلى الله عليه وسلم انه كان يتكلم بجوامع الكلم اي انه كان كثير المعاني قليل الالفاظ انتهى وفي شرح السنة قيل يعني القرآن جمع الله سبحانه وتعالى بلطفه معاني كثيرة في الفاظ يسيرة وقيل ايجازا للكلام في اشباع من المعنى فالكلمة القليلة الحروف منها تتضمن كثيرا من المعاني والانواع من الكلام انتهى وقال المناوي وجوامعه التي جمعها الله فيه فكان كلامه جامعا كالقرآن في كونه جامعا فانه خلقه انتهى وقال القاري وقد جمعت ازيد من عشرين حديثا من الجوامع الواردة على الكلمتين اللتين هما اقل ما يتصور منه تركب الكلام ويتأتى منه اسناد المرام نحو قوله عليه السلام العدة دين والمستشار مؤتمن ولا تغضب وامثال ذلك وقد روى ابو يعلى في مسنده عن عمر رضي الله عنه اعطيت جوامع الكلم واختصر لي الكلام اختصارا انتهى وقال في النخب واراد بخواتمه ما يختم به الكلام بحسن الاختتام والانتهاء على اتم المقصود انتهى وقال المناوي اي خواتم الكلام يعني حسن الوقف ورعاية الفواصل فكان يبدأ كلامه بأعذب لفظ واجزله وافصحه واوضحه ويختمه بما يشوق السامع الى الاقبال على الاستماع مثله والحرص عليه انتهى وانما ذكر الضمير في خواتمه وجوامعه باعتبار لفظ الكلم او باعتبار المذكور كما في النخب فقال صلى الله عليه وسلم اذا قعد احدكم وعند احمد والنسائي اذا قعدتم وعند الطيالسي فامرنا ان نقول في الركعتين هكذا في نسختي النخب المباني وفي نسخة الحاوي في الركعة وعند الطيالسي واحمد والنسائي في كل ركعتين وعند البيهقي اذا جلستم بين الركعتين وعند الطبراني في الكبير اذا قعدتم في التشهد فليقل وعند احمد والنسائي والبيهقي والطبراني فقولوا ثم ذكر مثله اي مثل ما تقدم من طريق هشام عن حماد عن ابي وائل وزاد بعد التشهد ثم يتخير احدكم من الدعاء اعجبه اليه فيدعو به ربه كما تقدم عند المصنف عن ابي بكرة عن سعيد بن عامر عن شعبة عن ابي اسحق عن ابي الاحوص عن عبد الله في باب ما ينبغي ان يقال في الركوع والسجود وهكذا وقعت هذه الزيادة عند احمد والطيالسي والنسائي وقد ذكرنا هناك ما يتعلق بذلك والحديث اخرجه الطيالسي في مسنده عن شعبة واحمد في مسنده عن محمد بن جعفر عن شعبة والنسائي عن محمد بن المثنى عن محمد عن شعبة والطبراني في الكبير كما في النخب من طريق محمد بن مثلا عن شعبة عن ابي اسحق عن ابي الاحوص وابي الكنود عن ابن مسعود ومن طريق عبد الله بن رجاء عن اسرائيل عن ابي اسحق عن ابي عبيدة وابي الاحوص عن ابن مسعود ونحوه قلت واخرجه الطبراني في الصغير من طريق محمد بن مناذر الشاعر عن شعبة باسناده المذكور بلفظ علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد فذكره وقال الطبراني لم يروه عن شعبة عن ابي اسحق عن ابي الكنود الا ابن مناذر تفرد به مزادا انتهى وابن مناذر هذا ضعيف جدا قال ابن معين لا يروى عنه من فيه خير وقال ايضا كان زنديقا وقال الساجي عنده مناكير وقال ابن عدي ليس من اصحاب الحديث كما في اللسان واخرجه البيهقي من طريق عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن ابي اسحق عن ابي الاحوص عن عبد الله واخرجه ايضا احمد عن عبد الرزاق عن معمر عن ابي اسحق عن ابي الاحوص عن ابن مسعود وبسياق حديث الباب الا انه لم يذكر الزيادة في آخره حدثنا حسين بن نصر قال ثنا شهابة بن سوار ابو عمرو المدائني وعبد الرحمن بن زياد الثقفي الرصافي قالا ثنا المسعودي عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة الكوفي عن ابي اسحق عن ابي الاحوص عن عبد الله قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة الصلوة فذكر مثله واخرجه ابو عبد الله الغداني في مسنده ثنا عيسى بن يونس عن ابيه عن جده ابي اسحق عن ابي الاحوص عن عبد الله بن مسعود قال اوتي رسول الله عليه السلام جوامع الخير وفواتحه او قال فواتح الخير وجوامعه شك ابو عمر فعلمنا خطبة الصلوة وخطبة الحاجة فخطبة الصلوة التحيات لله الى آخره وخطبة الحاجة ان الحمد لله نحمده الى آخره كما ذكر في النخب واخرجه النسائي عن قتيبة عن عبثر عن الاعمش عن ابي اسحق عن ابي الاحوص عن عبد الله قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد في الصلوة والتشهد في الحاجة فاما التشهد في الصلوة التحيات الخ ولم يذكر التشهد في الحاجة واخرجه الترمذي عن قتيبة بهذا الاسناد ومثله وزاد التشهد في الحاجة كما ذكره العدني واخرجه ابن ماجة من طريق الثوري عن ابي اسحق عن ابي عبيدة والاسود وابي الاحوص والبخاري من طريق حصين بن عبد الرحمن عن ابي وائل واحمد من طريق ابي عبيدة بن عبد الله

besturdubooks.wordpress.com

وخالفه فی ذلك ایضا عبد الله بن عباس فروی عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم فی ذلك ما حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا شعیب بن اللیث واسد بن موسی قالا ثنا اللیث عن ابی الزبیر عن سعید بن جبیر وطاؤس عن ابن عباس قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یعلمنا التشهد کما یعلمنا القرآن فکان یقول التحیات المبارکات الصلوات الطیبات لله السلام علیك ایها النبی ورحمة الله وبرکاته السلام علینا

والبخاری ومسلم والنسائی واحمد وابو عوانة والبیهقی من طریق مجاهد عن عبد الله بن سنجرة والطیالسی والدارمی واحمد وابو داؤد ومحمد فی الحج من طریق قاسم بن مخیمرة عن علقمة والنسائی والطبرانی فی التفسیر والحافظ محمد بن المظفر وابن خسرو وغیرهم یمانی مسانیدهم کما فی جامع المسانید من طریق ابراهیم عن علقمة کلهم عن ابن مسعود نحو ما تقدم واخرجه ابن حزم فی المحلی من طریق مسلم عن اسحاق عن جریر عن منصور عن ابی وائل کما تقدم ثم قال ورواه شعبة وسفیان الثوری وزائدة کلهم عن منصور عن ابی وائل عن ابن مسعود عن النبی صلی الله علیه وسلم حرفا حرفا ورواه یحیی القطان وابو معاویة والفضیل بن عیاض وابو نعیم وعبد الله بن داؤد الخریبی ووکیع کلهم عن الاعمش عن ابی وائل باسناده ولفظه ورواه ایضا عن ابن مسعود باسناده ولفظه ابو معمر عبد الله بن سنجرة وعلقمة والاسود وابو البختری انتهی قلت ورواه ایضا عن ابی وائل حماد بن ابی سلیمان ومحل بن محرز ومغیرة النعبی وحصین بن عبد الرحمن ورواه عن ابن مسعود ایضا ابو الاحوص وابو عبیدة بن عبد الله قال البزار کما فی الفتح لم اسمع عن اصح حدیث فی التشهد قال هو عندی حدیث ابن مسعود ورویٰ من نیف وعشرین طریقا ثم سرد اکثرها ثم قال لا اعلم فی التشهد اثبت منه ولا اصح اسانید ولا اشهر رجالا انتهی قال الحافظ ولا اختلاف بین اهل الحدیث فی ذلك وممن جزم بذلك البغوی فی شرح السنة انتهی وقال الترمذی حدیث ابن مسعود قد روی عنه من غیر وجه وهو اصح حدیث روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی التشهد والعمل علیه عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم من التابعین انتهی وسیأتی مزید ما یتعلق بذلك عند ما یرجح المصنف تشهد ابن مسعود علی تشهد غیره ان شاء الله تعالی وخالفه ای عمر رضی الله عنه فی ذلك ای فی تشهده المذکور ایضا عبد الله بن عباس وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنهما فروی علی صیغة المجهول عنه ای عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم فی ذلك ای فی التشهد ما حدثنا ربیع المؤذن ابن سلیمان المصری قال ثنا شعیب بن اللیث بن سعد المصری واسد بن موسی الاموی قالا ثنا اللیث بکذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی ابن سعد عن ابی الزبیر محمد بن مسلم المکی عن سعید بن جبیر الکوفی وطاؤس بن کیسان الیمانی عن ابن عباس قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یعلمنا التشهد کما یعلمنا القرآن بکذا عند احمد وابی داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجة وغیرهم وعند مسلم والشافعی کما یعلمنا السورة من القرآن وعند ابی عوانة بالوجهین یعنی انه کان یهتم بتعلیم التشهد کما یهتم بتعلیم القرآن کما فی البذل وقد رجح اختیار الشافعی لتشهد ابن عباس بهذا اللفظ لانه یدل علی العنایة بتعلمه وتعلیمه کما ذکره ابن دقیق العید فی الاحکام ولا یدل علی زیادة ضبط اللفظ کما ذکره الطیبی واجاب عنه ابن دقیق العید بان هذا ترجیح مشترک لان هذا ایضا ورد فی تشهد ابن مسعود فکان یقول التحیات المبارکات وفی تشهد عمر بدله الزاکیات قال القاضی والزاکیات المبارکات کما فی حدیث ابن عباس وقال الزرقانی وهو ای لفظ ابن عباس مناسب لقوله تعالی تحیة من عند الله مبارکة طیبة انتهی وقد رجح تشهد ابن عباس لهذه الزیادة ولموافقة القرآن کما ذکره الخطابی وبانه اقرب الی لفظ القرآن کما ذکره ابن دقیق العید واجاب عنه العینی فی المنتخب بانه لم یشرع فی السلام حیا کم الله وان وافق ذلك لفظ القرآن فی قوله تعالی واذا حییتم بتحیة فحیوا باحسن منها وفی حدیث جابر زیادات کان ینبغی ان تعد وکذا فی حدیث علی ما نذکره ان شاء الله تعالی الصلوات الطیبات لله قال النووی التقدیر التحیات والمبارکات والصلوات والطیبات کما فی حدیث ابن مسعود وغیره ولکن حذفت الواو اختصارا وردده العینی فی المنتخب بان حذف واو العطف لا یجوز عند الجمهور وجعلهم جوزه فی الضرورة ولا ضرورة هنا ولا فائدة فی اختصارها السلام علیك بکذا هو عند مسلم وابی داؤد وابن ماجة وابی عوانة معرفا باللام وعند الترمذی والنسائی والشافعی والبیهقی سلام علیك بتنکیر السلام وعند احمد بالوجهین ایها النبی ورحمة الله وبرکاته السلام علینا بکذا هو عند مسلم وابی داؤد وابن ماجة وابی عوانة معرفا باللام وفی نسختی المنتخب والمبانی سلام علینا بالتنکیر وبکذا هو عند الشافعی واحمد والترمذی والنسائی والبیهقی

besturdubooks.wordpress.com

وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله و حدثنا ابوبكرة قال انا ابو عاصم قال انا ابن جريج قال سئل عطاء وانا اسمع عن التشهد فقال التحيات المباركات الطيبات الصلوات لله ثم ذكر مثله

قال الشوكاني الحديث اخرجه ايضا الدارقطني في احد رواياته وابن حبان في صحيحه بتعريف السلام الاول وتنكير الثاني واخرجه الطبراني بتنكير الاول وتعريف الثاني انتهى وقال الرافعي وروى السلام علينا باثبات الالف واللام وبهما صحيحان ولا فرق وحكى عن بعضهم ان الافضل اثبات الالف واللام كما في الاتحاف وقال النووي كما فيه ايضا روى سلام عليك وسلام علينا وروى السلام بالالف واللام فيهما وهذا اكثر في روايات الحديث وفي كلام الشافعي واتفق اصحابنا على جواز الامرين ههنا قالوا والافضل ههنا الالف واللام لكثرته وزيادته ولموافقة سلام التحلل انتهى وذكر الحافظ في الفتح عن النووي انه جوز حذف اللام من السلام في الموضعين قال والاثبات افضل وهو الموجود في روايات الصحيحين ثم تعقبه بانه لم يقع في شئ من طرق حديث ابن مسعود بحذف اللام وانما اختلف ذلك في حديث ابن عباس وهو من افراد مسلم وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله هكذا عند احمد وعند الشافعي ومسلم وابي داود والترمذي وابي عوانة والدارقطني واشهد ان محمدا رسول الله وزاد ابو داود صلى الله عليه وسلم وفي منتقى الاخبار والمباني واشهد ان محمدا عبده ورسوله وهكذا هو عند النسائي وابن ماجة قال النووي في الاذكار اعلم ان لفظ المباركات والصلوات والطيبات والزاكيات سنة ليس بشرط في التشهد فلو حذفها كلها واقتصر على قوله التحيات لله السلام عليك ايها النبي الى آخره اجزأه وهذا لا خلاف فيه عندنا وانما الخلاف فيه عند مالك في الالفاظ من قوله السلام عليك ايها النبي الى آخره فاوجب لا يجوز حذف شئ منه الا لفظ ورحمة الله وبركاته فقيها ثلاثة اوجه لاصحابنا اصحها لا يجوز حذف واحدة منها وهذا هو الذي يقتضيه الدليل لاتفاق الاحاديث عليها والثاني يجوز حذفها والثالث يجوز حذف وبركاته دون ورحمة الله وقال ابو العباس بن سريج من اصحابنا يجوز ان يقتصر على قوله التحيات لله سلام عليك ايها النبي سلام على عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله انتهى وذكر في الاتحاف عن الرافعي واسقط بعضهم لفظ السلام الثاني واكتفى بان يقول ايها النبي وعلى عباد الله الصالحين واسقط بعضهم لفظ الصالحين وحكى هذا عن الحليمي انتهى وقال الشافعي في الام ولم يزد رجل على قوله التحيات لله سلام عليك ايها النبي اجزأه كرهت ذلك له ولم ار عليه اعادة وقال صاحب الروضة تبعا لاصله كما في الفتح واما اقل التشهد فنص الشافعي واكثر الاصحاب الى انه قدره لكنه قال وان محمدا رسول الله قال ونقله ابن كج والصيدلاني فقالا واشهد ان محمدا رسول الله لكن اسقط وبركاته انتهى قال الرافعي قال الائمة كان الشافعي اعتبر في حد الاقل ما رآه مكررا في جميع الروايات ولم يكن تابعا لغيره وما انفردت به الروايات وكان تابعا لغيره جوز حذفه وابن سريج نظر الى المعنى وحذف ما لا يغير به المعنى فاكتفى بذكر السلام عن الرحمة والبركة وقال يدخل لها فيه انتهى وقال الحافظ وقد استشكل جواز حذف الصلوات مع ثبوتها في جميع الروايات الصحيحة وكذلك الطيبات مع جزم جماعة من الشافعية بان المقتصر عليه هو الثابت في جميع الروايات وهم من وجه الحذف كونها صفتين كما هو الظاهر من سياق ابن عباس لكن يعكر على هذا ما تقدم من البحث في ثبوت العطف فيها في سياق غيره وهو يقتضي المغايرة انتهى والحديث اخرجه مسلم وابو داود والترمذي والنسائي عن قتيبة والبيهقي من طريقه ومسلم وابن ماجة عن محمد بن رمح واحمد بن يونس ثلاثتهم والشافعي عن يحيى بن حسان وابو عوانة عن الصغاني والحارث بن ابي اسامة عن يونس بن محمد وعن ابن ابي مسيسرة عن المقرئ وعن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم عن ابيه وشعيب بن الليث والدارقطني عن عبد الله بن سليمان عن عيسى بن حماد كلهم عن الليث عن ابي الزبير عن سعيد وطاؤس عن ابن عباس لكن ليكرر على هذا ما تقدم من البحث في ثبوت العطف فيها في سياق غيره وهو يقتضي المغايرة انتهى والحديث اخرجه مسلم وابو داود والترمذي والنسائي عن قتيبة والبيهقي من طريقه ومسلم وابن ماجة عن محمد بن رمح واحمد بن يونس ثلاثتهم والشافعي عن يحيى بن حسان وابو عوانة عن الصغاني والحارث بن ابي اسامة عن يونس بن محمد وعن ابن ابي مسيسرة عن المقرئ وعن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم عن ابيه وشعيب بن الليث والدارقطني عن عبد الله بن سليمان عن عيسى بن حماد كلهم عن الليث عن ابي الزبير عن سعيد وطاؤس عن ابن عباس قال محمد بن عبد الله بن عبد الحكم سمعت الشافعي يقول هذا اجود حديث روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد وقال الترمذي حديث ابن عباس حديث حسن غريب صحيح وقال الدارقطني هذا اسناد صحيح وقال الخطابي اسناده ايضا جيد ورجاله مرضيون واصحها اسنادا واشهرها رجالا تشهد ابن مسعود وقال العيني في المنحة اسناد صحيح ويقال في حديث ابن عباس اضطراب ثم ذكر ما تقدم من الاختلاف في الفاظ تشهده وحدثنا ونمتني المغنب المباني بحذف الواو وابو بكرة قال ثنا ابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد البصري قال انا ابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز المكي قال سئل عطاء بن ابي رباح المكي وانا اسمع عن التشهد فقال التحيات المباركات الطيبات الصلوات لله وعند عبد الرزاق التحيات المباركات لله الصلوات الطيبات لله وعند الدارقطني التحيات المباركات والطيبات لله ثم ذكر اي ابن جريج عن عطاء مثله اي مثل ماردي ابو الزبير عن سعيد وطاؤس عند المصنف فقد روى الدارقطني من طريق ابي الزبير

besturdubooks.wordpress.com

ثم قال لقد سمعت عبد الله بن الزبير يقولهن على المنبر يعلمهن الناس ولقد سمعت عبد الله بن عباس يقول مثل ما سمعت ابن الزبير يقول قلت فلم يختلف ابن الزبير وابن عباس فقال لا وخالفه في ذلك ايضا عبد الله بن عمر حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا ابان بن يزيد قال ثنا قتادة قال حدثني عبد الله بن ابي المكي قال صليت الى جنب عبد الله بن عمر فلما قضى صلوته ضرب يده على فخذي فقال الا اعلمك تحية الصلوة كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا فتلا هؤلاء الكلمات مثل ما في حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم

عن عطاء وطاؤس وسعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد التحيات الى آخره بلفظ المصنف الا انه حذف الصلوات وزاد الواو على الطيبات وزاد واشهد ان محمدا ورواه عبد الرزاق في مصنفه كما في المنتخب عنه ابن جريج عن عطاء قال سمعت ابن عباس وابن الزبير يقولان في التشهد في الصلوة فذكر مثل ما تقدم عن المصنف الا انه زاد بعد قوله المباركات الله وقال السلام على النبي وقال واشهد ان محمدا عبده ورسوله ثم قال اي عطاء لقد سمعت عبد الله بن الزبير هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني ابن الزبير وهكذا هو عند عبد الرزاق يقولهن على المنبر يعلمهن الناس ولقد سمعت عبد الله بن عباس هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني ابن عباس وهكذا هو عند عبد الرزاق يقول مثل ما سمعت ابن الزبير هكذا في نسختي الحاوي والمباني وزاد في نسخة المنتخب رضي الله عنهما يقول قلت فلم يختلف ابن الزبير وابن عباس فقال هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني قال بحذف الفاء ولا قال في الحاوي اسناده صحيح على شرط الصحيحين وقال في المنتخب اسناده صحيح واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وابن الزبير والدارقطني من طريق احمد بن محمد بن الحجاج بن رشدين بن سعد حدثني ابي عن ابيه عن جده حدثني عمرو بن الحارث ان ابا الزبير حدثه عن عطاء وطاؤس وسعيد بن جبير عن ابن عباس فذكره قلت واحمد بن محمد بذا قال فيه ابن عدي كذبوه وانكرت عليه اشياء وقال ابن ابي حاتم سمعت منه بمصر ولم احدث عنه لما تكلموا فيه كما في اللسان وخالفه اي عمر رضي الله عنه في ذلك اي في تشهده ايضا عبد الله بن عمر وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهما حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا عفان بن مسلم البصري قال ثنا ابان بن يزيد العطار البصري قال ثنا قتادة ابن دعامة السدوسي البصري قال حدثني عبد الله بن ابي بياءين موحدتين مفتوحتين بينهما الف ساكنة ويقال ابن ابيه بزيادة ها بعد الياء ويقال ابن اباه كذا في المنتخب المكي مولى آل حميد بن ابي الهاب ويقال مولى يعلى بن امية من رواة الستة الا البخاري قال علي بن المديني عبد الله بن ابيه من اهل مكة معروف ويقال له ايضا ابن اباه وقال البخاري عبد الله بن اباه ويقال ابن ابي وقال ابن معين هؤلاء ثلثة مختلفون وقال ابو القاسم الطبراني عبد الله بن ابي بصري وعبد الله ابن اباه مكي وعبد الله بن ابيه كوفي قال ابو الحسين بن البراء المقول عندي ما قال ابن المديني والبخاري وقال ابو حاتم صالح الحديث وقال النسائي عبد الله بن اباه ثقة ووثقه العجلي وابن المديني وذكره ابن حبان في الثقات قال صليت الى جنب عبد الله بن عمر هكذا عند احمد وغيره قال في المباني بمعنى صليت عنده لان الى يجئ بمعنى موافقة عند واصل الى لانتهاء الغاية الزمانية او المكانية كما عرف انتهى فلما وعند احمد قال فلما قضى صلوته وعند احمد الصلوة ضرب يده وعند احمد بيده على فخذي وعند احمد على فخذه فقال ابن عمر الا اعلمك تحية الصلوة كما كان رسول الله هكذا في نسخة الحاوي وعند احمد وفي نسختي المنتخب والمباني النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا فتلا زاد احمد على هؤلاء الكلمات اشارة الى الالفاظ التي في تشهد عبد الله بن مسعود وكذا في المنتخب مثل ما في حديث ابن مسعود وهكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن احمد بعد قوله هؤلاء الكلمات يعني قول ابي موسى الاشعري في التشهد والحديث اخرجه احمد في مسنده عن عفان باسناده عند المصنف مثل ما عرفت ولم يسق ههنا لفظ التشهد بل احال على حديث ابي موسى الاشعري واخرج في مسند ابي موسى من طريق هشام عن قتادة عن يونس بن جبير عن حطان ان الاشعري صلى باصحابه فذكر الحديث كما سيأتي عند المصنف وفيه التحيات الطيبات الصلوات لله السلام عليك ايها النبي آخره نحو تشهد ابن مسعود وقال في الحاوي رواه الطبراني عن ابي مسلم الكشي ثنا سهل بن بكار ثنا ابان بن يزيد عن قتادة عن يونس بن جبير عن حطان بن عبد الله الرقاشي قال صلى بنا ابو موسى الاشعري صلوة فلما جلس قال رجل اقرت الصلوة بالبر والزكوة وساق حديثا طويلا وفيه التشهد مثل تشهد ابن مسعود

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد ویحیی بن اسمعیل البغدادی بطبریة قالا ثنا نصر بن علی قال ثنا ابی قال ثنا شعبة عن ابی بشر قال ابن ابی داؤد فی حدیثه عن مجاهد وقال یحیی سمعت مجاهدا یحدث عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی التشهد التحیات لله الصلوات الطیبات السلام علیك ایها النبی ورحمة الله السلام علینا وعلی عباد الله الصالحین اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله زاد ابن یحیی زاد فی حدیثه قال ابن عمر زدت فیها وبرکاته وزدت فیها وحده لا شریك له

ثم قال فی آخره قال قتادة وحدثنی عبد الله بن ابی المك قال صلیت الی جنب ابن عمر فلما صلی ضرب بیده علی فخذی وقال الا اعلمك تحیة الصلوة کما کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یعلمنا فقال هؤلاء الکلمات ثم ساق بهذا السند بعد ذلك مقتصرا علی ذکر التشهد عن ابی مسلم عن سهل بن بکار عن ابان بن یزید عن قتادة عن عبد الله بن ابی عن ابن عمر ولفظه التحیات الطیبات الصلوات لله انتهی وقد ذکر العینی فی المنتخب عن الطبرانی فی الکبیر بهذا الاسناد مقتصرا علی التشهد وزاد بعد عن ابن عمر عن النبی علیه السلام فی التشهد التحیات الطیبات الصلوات لله السلام علیك ایها النبی الی آخره مثل تشهد ابن مسعود حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم البرلسی ویحیی بن اسمعیل ابو زکریا البغدادی بطبریة قالا ثنا نصر بن علی بن نصر بن علی بن صهبان الازدی الجهضمی ابو عمرو البصری الصغیر من رواة الستة قال احمد ما به بأس ورضیه وقال ابو حاتم والنسائی وابن خراش ثقة وقال مسلمة بن قاسم هو ثقة عند جمیعهم وقال محمد بن علی النیسابوری حجة وقال الخشنی ما کتبت بالبصرة عن احد اعقل من نصر بن علی وقال ابو بکر بن ابی داؤد کان المستعین بعث الی نصر بن علی لیولیه القضاء فقال لامیر البصرة ارجع فاستخر الله تعالی فرجع الی بیته فصلی رکعتین ثم قال اللهم ان کان فی عندك خیر فاقبضنی الیك فنام فنبهوه فاذا هو میت توفی فی ربیع الآخر سنة خمسین ومائتین قال ثنا ابی علی بن نصر بن علی بن صهبان بن ابی الجهضمی بفتح الجیم والضاد والمعجمة بینهما ها ر ساکنة الحدانی الازدی ابو الحسن البصری الکبیر من رواة الستة قال ابن معین والنسائی ثقة وقال ابو حاتم ثقة صدوق وقال احمد صالح الحدیث اثبت من ابی معاویة وقال صالح بن محمد صدوق وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة سبع وثمانین ومائة قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطی عن ابی بشر بن ابی وحشیة جعفر بن ایاس الیشکری الواسطی قال ابن ابی داؤد فی حدیثه عن مجاهد وقال یحیی سمعت مجاهدا غرض المصنف بهذا الکلام بیان اختلاف شیخیه فی لفظ ابی بشر فذکر ابن ابی داؤد فی اسناده عنه عن مجاهد بلفظة عن وذکر یحیی فی اسناده عنه سمعت مجاهدا بلفظ السماع وهذا نص فی سماع ابی بشر عن مجاهد قال فی المیزان قال القطان کان شعبة یضعف حدیث ابی بشر عن مجاهد وقال لم یسمع عنه شیئا وقال ابو طالب سألت احمد عن حدیث شعبة عن ابی بشر سمع مجاهدا یحدث عن ابن عمر مرفوعا فی التحیات فانکره فقلت یرویه نصر بن علی الجهضمی عن ابیه عنه انتهی وقال فی تهذیب التهذیب قال احمد کان شعبة یضعف حدیث ابی بشر عن مجاهد قال لم یسمع منه شیئا وقال ابن معین طعن علیه شعبة فی حدیثه عن مجاهد قال من صحیفة انتهی یحدث عن ابن عمر عن رسول الله هکذا فی نسخة الحاوی وهکذا هو عند ابی داؤد والدارقطنی والبیهقی وفی نسختی المنتخب والمبانی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی التشهد التحیات لله الصلوات الطیبات السلام علیك ایها النبی ورحمة الله هکذا فی نسخة الحاوی وهکذا هو عند ابی داؤد والدارقطنی والبیهقی وزاد وقال قال ابن عمر زدت فیها وبرکاته وسیأتی عند المصنف فی آخر الحدیث الا ان یحیی زاد فی حدیثه قال ابن عمر فذکره وفی نسختی المنتخب والمبانی بحذف ورحمة الله والعواب اشارة السلام علینا وعلی عباد الله الصالحین اشهد ان لا اله الا الله وزاد ابو داؤد والدارقطنی والبیهقی قال ابن عمر زدت فیها وحده لا شریك له وهکذا زاده یحیی عند المصنف کما سیذکره واشهد ان محمدا عبده ورسوله الا ان یحیی زاد فی حدیثه قال ابن عمر زدت فیها ای فی التحیات وبرکاته ای بعد قوله ورحمة الله وزدت فیها وحده لا شریك له ای بعد قوله اشهد ان لا اله الا الله یعنی ان لفظ وبرکاته زیادة منی وکذا وحده لا شریك له لا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وغرض المصنف بقوله الا ان یحیی الخ بیان الاختلاف بین شیخیه فی المتن کما انه ذکر اختلافهما فی السند وبیانه ان ابن ابی داؤد لم یذکر فی حدیثه عن ابن عمر فی التشهد ما زاده فیه من قبل نفسه بعد قوله ورحمة الله وبعد قوله الا الله وزاد شیخه یحیی بن اسماعیل فی حدیثه عن ابن عمر انه زاد فی تشهده من قبل نفسه فی الاول وبرکاته وفی الثانی وحده لا شریك له فافهم

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داود قال ثنا عبید الله بن معاذ قال ثنا ابی قال ثنا شعبة عن ابی بشر عن مجاهد قال کنت اطوف مع ابن عمر بالبیت وهو یعلمنی التشهد یقول التحیات لله الصلوات الطیبات السلام علیك ایها النبی ورحمة الله قال ابن عمر وزدت فیها وبرکاته السلام علینا وعلی عباد الله الصالحین اشهد ان لا اله الا الله قال ابن عمر وزدت فیها وحده لا شریك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله وهکذا حدثناه ابن ابی داود عن عبید الله ابن معاذ عن ابیه عن شعبة عن ابی بشر عن مجاهد عن ابن عمر فلم یذکر النبی صلی الله علیه وسلم الا ان قول ابن عمر فیه وزدت فیها ما یدل انه اخذ ذلك عن غیره ممن هو خلاف ابن عمر ما رسول الله صلی الله علیه وسلم واما ابو بکر

والحدیث اخرجه ابو داود عن نصر بن علی والبیهقی من طریق ابی داود ویوسف بن یعقوب القاضی والدارقطنی عن ابی بکر بن ابی داود ستتهم عن نصر بن علی عن ابیه باسناده بسیاق یحیی بن اسماعیل قال الدارقطنی هذا اسناد صحیح وقد تابعه علی رفعه ابن ابی عدی عن شعبة ووقفه غیرهما ثم اخرج من طریق خارجة بن مصعب عن موسی بن عبیدة عن عبد الله بن دینار عن ابن عمر قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یعلمنا التشهد التحیات الطیبات الزاکیات لله الی آخره وزاد فیه وبرکاته وحده لا شریك له ثم قال موسی بن عبیدة وخارجة ضعیفان وقال البیهقی کان محمد بن اسمعیل البخاری یری روایة سیف عن مجاهد عن ابی معمر عن عبد الله بن مسعود هی المحفوظة دون روایة ابی بشر وقال الحافظ فی التلخیص وحدیث ابن عمر رواه ابو داود والدارقطنی ورواه ابن عدی عن احمد بن المثنی عن نصر ابن علی وغیر بعض الفاظه ورواه البزار عن نصر بن علی ایضا وقال رواه غیر واحد عن ابن عمر ولا اعلم احدا رفعه عن شعبة الا علی بن نصر کذا قال وقول الدارقطنی السابق یرد علیه وقال ابو طالب سألت احمد عنه فانکره وقال لا اعرفه وقال یحیی بن معین کان شعبة یضعف حدیث ابی بشر عن مجاهد وقال ما سمع منه شیئا انما رواه ابن عمر عن ابی بکر الصدیق موقوفا انتهی مختصرا وقال فی الحاوی سکت المنذری عنه فی مختصره انتهی قلت وکذا سکت عنه ابو داود وقال فی المنتخب هو صحیح حدثنا ابن ابی داود وقال ثنا عبید الله بن معاذ وزاد فی نسخة الحاوی والمنتخب والمبانی ابن معاذ قال ثنا ابی معاذ بن نصر العنبری البصری وفی نسخة الحاوی عن ابیه وفی نسخة المنتخب عن ابیه قال ثنا ابی وفعل عن ابیه سبقة قلم او جمع بین النسختین فقد وقع فی نسخة المبانی قال حدثنا ابی وما یؤیده انه لم یذکر فی شرح المنتخب جده معاذ بن نصر والله اعلم قال ثنا شعبة عن ابی بشر عن مجاهد قال کنت اطوف مع ابن عمر وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنهما بالبیت وهو یعلمنی التشهد یقول التحیات لله الصلوات الطیبات السلام علیك ایها النبی ورحمة الله قال ابن عمر وزاد فی نسخة المبانی رضی الله عنهما وزدت فیها وبرکاته السلام علینا وعلی عباد الله الصالحین اشهد ان لا اله الا الله قال ابن عمر وزدت فیها وحده لا شریك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله وهکذا حدثناه وفی نسختی المنتخب المبانی هکذا حدثنا بحذف الواو والضمیر ابن ابی داود عن عبید الله بن معاذ عن ابیه عن شعبة عن ابی بشر عن مجاهد عن ابن عمر ولم یذکر النبی صلی الله علیه وسلم ای لم یذکر ابراهیم بن ابی داود فی هذه الروایة عن النبی صلی الله علیه وسلم فدل ذلك علی ان هذا موقوف علی ابن عمر ولم اقف علی هذا الطریق الموقوف الا ما تقدم عن الدارقطنی ووقفه غیر نصر وابن ابی عدی وعن البزار ورواه غیره ای غیر نصر موقوفا کما فی المنتخب وقال واراد بغیره عبید الله بن معاذ وقال البیهقی ورواه ابن ابی عدی عن شعبة فوقفه الا انه رده الی حیاة النبی صلی الله علیه وسلم فقال کنا نقول لحیاته فلما مات قلنا السلام علی النبی ورحمة الله انتهی الا ان قول ابن عمر فیه ای فی حدیث ابن ابی داود وزدت فیها ای فی التحیات ما یدل انه هکذا فی نسخة المبانی وفی نسخة المنتخب علی انه ای ابن عمر اخذ ذلك التشهد عن غیره ممن هو خلاف ابن عمر وفی نسختی المنتخب والمبانی خلاف عمر وزاد فی نسختی المنتخب رضی الله عنه والصواب عمر کما فی نسختیها وبه یستقیم المعنی ما رسول الله صلی الله علیه وسلم واما ابو بکر وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنه والحاصل ان ابن ابی داود وان ذکر هذا التشهد موقوفا علی ابن عمر لکن قوله زدت فیها یدل علی انه لم یختر هذا التشهد من قبل نفسه لانه لو کان کذلك من قبل نفسه لم یقل زدت فیها بل اخذه عن غیره غیر ابیه لانه خالفه فیه اباه عمر فتعین ان یکون اخذ ذلك التشهد من غیره وهو ما رسول الله صلی الله علیه وسلم کما روی نصر بن علی

besturdubooks.wordpress.com

وحدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان عن زيد العمي عن ابي الصديق الناجي عن ابن عمر قال كان ابو بكر يعلمنا التشهد على المنبر كما تعلمون الصبيان الكتاب ثم ذكر مثل تشهد ابن مسعود سواء فهذا الذي رويناه عن ابن عمر يخالف ما رواه سالم ونافع عنه وهذا اولى لانه حكاه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابي بكر وعلمه مجاهدا فمحال ان يكون ابن عمر يدع ما اخذه من النبي صلى الله عليه وسلم الى ما اخذه عن غيره وخالفه في ذلك ابو سعيد الخدري فروى عنه في ذلك ما حدثنا ابن ابي داود قال ثنا موسى بن هرون البردي

مرفوعا واما ابو بكر كما ذكر المصنف تعلم ابن عمر التشهد عنه بقوله وحدثنا وفي نسخ الحاوي والمنتخب والمباني بحذف الواو حسين بن نصر ابن المعارك البغدادي قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفي قال ثنا سفيان بن سعد الثوري الكوفي عن زيد بن الحواري العمي البصري عن ابي الصديق بكر بن عمرو الناجي البصري عن ابن عمر هكذا في نسختي الحاوي والمباني وزاد في نسخة المنتخب رضي الله عنهما قال كان ابو بكر هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه يعلمنا التشهد على المنبر وعند ابن ابي شيبة يعلمهم التشهد كما في المنتخب وزاد في التلخيص عنه على المنبر كما تعلمون وعند ابن ابي شيبة كما يعلم الصبيان جمع الصبي وهو الغلام الكتاب وفي نسخ الحاوي والمنتخب والمباني في الكتاب وهكذا ذكره في المنتخب والمباني عن ابن ابي شيبة وفي التلخيص الحبير عنه في المكتب وضبطه العيني في شرحيه بضم الكاف وتشديد التاء وقال قال الجوهري الكتاب والمكتب واحد والجمع الكتائب والمكاتب انتهى وقال في المغرب واكتتب الغلام وكتبه علمه الكتاب ومنه سلم غلامه الى مكتب اي الى معلم الخط وروي بالتخفيف والتشديد واما المكتب والكتاب فالكان المتعلم وقيل الكتاب الصبيان انتهى ثم ذكر مثل تشهد ابن مسعود سواء والحديث اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن الفضل بن دكين باسناده المذكور بلفظ تشهد ابن مسعود كما ذكره بتمامه في المنتخب وقال الحافظ في التلخيص وحديث ابي بكر الموقوف رواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن الفضل بن دكين عن سفيان عن زيد العمي عن ابي الصديق الناجي عن ابن عمر ان ابا بكر كان يعلمهم التشهد على المنبر كما يعلم الصبيان في المكتب التحيات لله والصلوات والطيبات فذكر مثل حديث ابن مسعود سواء قلت ورواه ابو بكر بن مردويه في كتاب التشهد له من رواية ابي بكر مرفوعا ايضا واسناده حسن انتهى واخرج مسدد عن ابن عمر قال كان ابو بكر يعلمنا التشهد على المنبر كما يعلم المعلم الغلمان في المكتب كذا في الكنز قلت وفي اسناده حديث الباب زيد العمي قال ابو حاتم ضعيف الحديث يكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابو زرعة ليس بقوي واهي الحديث ضعيف وقال النسائي ضعيف وقال ابن عدي لعل شعبة لم يرو الا ضعف منه كما في الحاوي فهذا الذي رويناه وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف الضمير عن ابن عمر هكذا في نسخة المباني وزاد في نسخة المنتخب رضي الله عنهما اي من طريق عبد الله بن ابي مجاهد يخالف ما رواه سالم ونافع عنه اي عن ابن عمر مثل تشهد عمر كما تقدم في اول الباب وهذا اي ما رواه مجاهد وعبد الله بن ابي عن ابن عمر مثل ما في حديث ابن مسعود اولى بالعمل من وجوه الاول لانه اي ابن عمر حكاه عن رسول الله وفي نسختي المنتخب والمباني عن النبي صلى الله عليه وسلم اي في حديث مجاهد وقال في حديث عبد الله بن ابي الا اعلمك تحية الصلوة كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا والثاني ان ابن عمر رواه عن ابي بكر وزاد في نسخة المنتخب رضي الله عنه اي كما تقدم من طريق ابي الصديق الناجي عن ابن عمر والثالث ان ابن عمر علمه مجاهدا اي كما تقدم من طريق عبيد الله بن معاذ عن ابيه عن شعبة عن ابي بشر وهكذا علمه ابن عمر عبد الله بن ابي نفى تعليمها اياه دلالة على انه هو المعمول عليه عند ابن عمر فاذا كان كذلك فمحال ان يكون ابن عمر يدع اي يترك ما اخذه من وفي نسختي المنتخب والمباني عن النبي صلى الله عليه وسلم من التشهد الى ما اخذه عن غيره اي من المحال ان يكون عند ابن عمر من النبي صلى الله عليه وسلم شئ قد اخذه منه ثم يتركه ويأخذ ما كان عند غيره وكذا في المنتخب وخالفه اي عمر بن الخطاب رضي الله عنه في ذلك اي في تشهده المذكور ابو سعيد الخدري فروى عنه اي عن ابي سعيد في ذلك اي في التشهد ما حدثنا ابن ابي داود ابراهيم البرسي قال ثنا موسى ابن هرون بن بشير القيسي ابو عمر ويقال ابو محمد الكوفي البردي بضم الموحدة المعروف بالبين نسبة الى البين وقيل انه لقب به لبردة كان يلبسها من رواة البخاري وابي داود والنسائي قال ابو زرعة لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان من اهل المدينة

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا سهل بن يوسف الانماطي قال ابن ابي داؤد بصري ثقة قال ثنا حميد عن ابي المتوكل عن ابي سعيد الخدري قال كنا نتعلم التشهد كما نتعلم السورة من القرآن ثم ذكر مثل تشهد ابن مسعود سواء وخالفه في ذلك ايضا جابر بن عبد الله فروى عنه في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ما حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا ايمن بن نابل قال حدثني محمد بن مسلم ابو الزبير عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن بسم الله وبالله ثم ذكر مثل تشهد ابن مسعود سواء الا انه قال عبد الله ورسوله واسأل الله الجنة واعوذ بالله من النار

المترابردي فنسب اليه وكان راديا للوليد بن مسلم ربما اخطأ وقال ابن يونس كوفي قدم مصر وحدث بها وخرج الى الفيوم (من معجم مصر) فتوفي بها في جمادى الآخرة سنة اربع وعشرين ومائتين قال ثنا سهل بن يوسف الانماطي بفتح اوله نسبة الى بيع الانماط وهي ضرب من البسط ابو عبد الرحمن ويقال ابو عبد الله البصري من رواة الستة الا مسلما قال ابو حاتم لا بأس به وقال ابن معين والنسائي والدارقطني ثقة وقال الطحاوي عن ابراهيم بن ابي داؤد بصري ثقة وقال الساجي صدوق والذي وضع منه القدر وذكر وابن حبان في الثقات توفي سنة تسعين ومائة قال ابن ابي داؤد بصري ثقة هكذا في نسخة الحادي وهكذا نقل الحافظ في تهذيب التهذيب عن الطحاوي عن ابراهيم بن ابي داؤد كما تقدم وفي نسخة المنتخب بحذف قال ابن ابي داؤد وفي نسخة المباني بحذف بصري ثقة ايضا قال ثنا حميد بن ابي حميد الطويل البصري عن ابي المتوكل الناجي علي بن داؤد البصري عن ابي سعيد الخدري هكذا في نسختي المنتخب والمباني وفي نسخة الحادي بحذف الخدري قال كنا نتعلم التشهد كما نتعلم السورة من القرآن ثم ذكر مثل تشهد ابن مسعود سواء اسناد الصحيحين سوى موسى بن هرون روى عنه البخاري قلت رواه ابن ابي شيبة عن ابن علية عن خالد عن ابي المتوكل عن ابي سعيد الخدري فذكره ولفظه التحيات الصلوات الطيبات لله الى آخره كذا في الحادي وذكر في كنز العمال حديث ابي سعيد هذا عن ابن ابي شيبة بتمامه وزاد في آخره قال ابو سعيد كنا لا نكتب شيئا الا القرآن والتشهد وقال الحافظ في التلخيص ورواه ابو بكر بن مردويه من حديث ابي سعيد واسناده ايضا صحيح انتهى وخالفه اي عمر رضي الله عنه في ذلك اي في تشهد المذكور ايضا جابر بن عبد الله فروى عنه اي عن جابر في ذلك اي في التشهد عن النبي صلى الله عليه وسلم هكذا في نسخة المباني وفي نسخة المنتخب بحذف عن النبي صلى الله عليه وسلم ما حدثنا وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف ما ابراهيم بن مرزوق هكذا في نسخة الحادي وفي نسخة العيني بحذف ابراهيم قال ثنا ابو عامر العقدي عبد الملك بن عمرو البصري قال ثنا ايمن بن نابل بنون والف وكسر موحدة بلام الحبشي ابو عمران وقيل ابو عمرو المكي نزيل عسقلان مولى آل ابي بكر من رواة البخاري والاربعة الا ابا داؤد قال ابن معين وابن عمار والحسن بن علي بن نصر الطوسي والحاكم ثقة وقال الدوري كان عابدا فاضلا وسمعت يحيى يقول هو ثقة وكان لا يفصح وكانت فيه لكنة وقال الفضل بن موسى ولني الثوري على ايمن فقال هل لك في ابي عمران فانه ثقة وقال يعقوب بن شيبة مكي صدوق والى ضعف ما هو وقال ابو حاتم شيخ وقال النسائي لا بأس به وقال الدارقطني ليس بالقوي خالف الناس ولم يكن الاحاديث التشهد وقال ابن عدي له احاديث وهو لا بأس به فيما يرويه ولم ار احدا ضعفه ممن تكلم في الرجال وارجو ان احاديثه صالحة لا بأس بها وقال الترمذي في حديثه عن قدامة ايمن ثقة عند اهل الحديث وقال العجلي ثقة وقال ابن حبان كان يخطئ ويتفرد بما لا يتابع عليه وفي ترجمة سفيان الثوري من حلية ابي نعيم ما يدل على ان ايمن هذا عاش الى خلافة المهدي قال حدثني محمد بن مسلم ابو الزبير المكي عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن بسم الله وبالله ثم ذكر مثل تشهد ابن مسعود سواء الا انه قال عبده ورسوله هكذا وقع عند المصنف وعند النسائي وابن ماجة والطيالسي والحاكم والبيهقي وتشهد ان محمدا عبده ورسوله كما هو في تشهد ابن مسعود واسأل الله الجنة هكذا في نسخة الحادي وهكذا هو عند الجميع وزاد في نسختي العيني عز وجل واعوذ بالله من النار والحديث اخرجه الطيالسي عن ايمن بن نابل والنسائي عن محمد بن عبد الاعلى عن المعتمر وابن ماجة عن محمد بن زياد عن المعتمر بن سليمان وعن يحيى بن حكيم عن محمد بن بكر والحاكم من طريق بكر بن بكار وابي عاصم والبيهقي من طريق الطيالسي وابي عاصم خمستهم عن ايمن ابن نابل عن ابي الزبير عن جابر بلفظ تشهد ابن مسعود مع زيادة بسم الله وبالله في اوله وزيادة اسأل الله الجنة واعوذ بالله من النار في آخره وعزاه الحافظ في التلخيص والعيني في شرح البخاري الى الترمذي في العلل وعزاه في السعاية الى الطبراني وصححه الحاكم ووافقه الذهبي

besturdubooks.wordpress.com

وخالفه فی ذلك ابو موسی الاشعری فروی عنه فی ذلك عن النبی صلی الله علیه وسلم ما قد حدثنا ابو بكرة وابن مرزوق قالا ثنا سعید بن عامر قال ثنا سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن یونس بن جبیر عن حطان بن عبد الله الرقاشی قال سمعت ابا موسی الاشعری یقول ان رسول الله صلی الله علیه وسلم خطبنا فعلمنا صلاتنا وبین لنا سنتنا فقال اذا كان فی القعدة الثانیة فلیكن من قول احدكم التحیات الطیبات الصلوات لله السلام او قال سلام شك سعید علیك ایها النبی ورحمة الله

وقال فی الحاوی قال المزنی قرأت بخط النسائی لا نعلم احدا تابع ایمن علی هذا الحدیث وخالفه اللیث بن سعد فی اسناده وایمن عندنا لا بأس به والحدیث خطأ وبالله التوفیق وقال الدارقطنی لیس بالقوی خالف الناس ولو لم یكن الا حدیث التشهد وخالفه اللیث بن سعد وعمرو بن الحارث وذكریا بن خالد عن ابی الزبیر وقال الترمذی سألت البخاری فقال هو خطأ انتهی وقال البیهقی تفرد به ایمن بن نابل عن ابی الزبیر عن جابر والصواب ما رواه اللیث عن ابی الزبیر عن سعید بن جبیر وطاؤس عن ابن عباس وكذا رواه عبد الرحمن بن حمید الرواسی عن ابی الزبیر مثل ما روی اللیث انتهی وقال الحافظ فی التلخیص رجاله ثقات الا ان ایمن بن نابل اخطأ فی اسناده وخالفه اللیث وهو من اوثق الناس فی ابی الزبیر فقال عن ابی الزبیر عن طاؤس وسعید عن ابن عباس قال حمزة الكنانی قوله عن جابر خطأ ولا اعلم احدا قال فی التشهد باسم الله وبالله الا ایمن وقال یعقوب بن شیبة فیه ضعف وقال الترمذی وهو غیر محفوظ وقال عبد الحق احسن حدیث ابی الزبیر ما ذكر فیه سماعه ولم یذكر السماع فی هذا قلت لیس العلة فیه من ابی الزبیر انما حدث به عن طاؤس وسعید بن جبیر لا عن جابر ولكن ایمن بن نابل كانه سلك الجادة فاخطأ وقد جمع ابو الشیخ ابن حبان الحافظ جزءا فیما رواه ابو الزبیر عن غیر جابر یتبین للناظر فیه ان جل روایة ابی الزبیر انما هی عن جابر وادور والحاكم فی المستدرك حدیثا ظاهره ان ایمن توبع عن ابی الزبیر فاخرج من طریق معتمر عن ابیه عن ابی الزبیر به قال الحاكم اخطأ فیه ابن محطبة لان المعتمر لم یسمعه من ابیه انما سمعه من ایمن وقال ابو محمد البغوی والشیخ فی المهذب ذكر التسمیة فی التشهد غیر صحیح انتهی مختصرا وقال النووی كما فی الحاوی واما قول الحاكم انه صحیح فمردود وعلیه فالذی ضعفوه اجل منه واتقن انتهی وخالفه ای عمر رضی الله عنه فی ذلك ای فی تشهده المذكور ابو موسی الاشعری فروی عنه ای عن ابی موسی فی ذلك ای فی التشهد عن النبی صلی الله علیه وسلم ما قد حدثنا ابو بكرة وابن مرزوق قالا ثنا سعید بن عامر قال ثنا سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن یونس بن جبیر عن حطان بن عبد الله الرقاشی قال سمعت ابا موسی الاشعری كذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی العینی رضی الله عنه یقول ان رسول الله صلی الله علیه وسلم خطبنا فعلمنا من التعلیم صلاتنا وبین لنا سنتنا هكذا عند الدارمی الا انه قال وسن لنا وعند مسلم خطبنا فبین لنا سنتنا وعلمنا صلوتنا وعند ابی داود فعلمنا وبین لنا سنتنا وعلمنا صلوتنا فذكر الحدیث بطوله وفیه فقال ای رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا كان فی القعدة الثانیة وفی نسختی المنحب والمبانی فی القعدة بحذف الثانیة وهكذا هو عند الجماعة بحذفها وعند النسائی اذا كان القعدة وعند مسلم واحمد وابی داود وغیرهم عند القعدة وعند ابن ماجة اذا صلیتم فكان عند القعدة وعند البیهقی فاذا كان عند القعود فلیكن من قول وعند الطیالسی واحمد ومسلم والاربعة الا الترمذی وابی عوانة والبیهقی من اول قول احدكم وعند البیهقی ایضا فلیقل اول ما یتكلم به وفیه رد علی ما قال النووی ان استدلال جماعة بهذا الحدیث علی ان یقول فی اول جلوسه ولا یقول بسم الله لیس بواضح لانه قال فلیكن من اول قول احدكم ولم یقل فلیكن اول قول احدكم قال فی المنحب لاستدلال به واضح لان كلمة من لابتداء الغایة ومعناه فلیكن ابتداء قول احدكم التحیات فاذا ابتدأ اولا ببسم الله لا یكون ابتداء اول القول بالتحیات فافهم انتهی التحیات الطیبات الصلوات هكذا عند مسلم والجماعة والبیهقی وعند البیهقی ایضا من طریق معمر عن قتادة الزاكیات بدل الصلوات وعزاه ابی مسلم من طریقه لكن مسلما لم یسق متنه نشه السلام او قال سلام ای بتعریف السلام او بتنكیره شك سعید وعند ابی عوانة من طریق سعید بن عامر عن سعید بن ابی عروبة السلام بالتعریف وهكذا هو عند ابن ماجة من طریق سعید بن ابی عروبة وهشام ومسلم من طریق ابی عوانة وابی داود ومن طریق ابی عوانة وهشام واحمد من طریق هشام وعند النسائی من طریق خالد عن سعید عن قتادة سواء بتنكیر علیك یا ایها النبی وفی نسختی المنحب والمبانی ایها النبی وهكذا هو عند مسلم والاربعة الا الترمذی واحمد والطیالسی وغیرهم ورحمة الله هكذا عند ابی داود وعند احمد عن یحیی بن سعید عن هشام وعند البیهقی من طریق الطیالسی عن هشام وزاد احمد والطیالسی فی مسندیهما بهذا الاسناد وبركاته وهكذا هو عند مسلم والاربعة الا الترمذی وابی عوانة

besturdubooks.wordpress.com

السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله
حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا همام قال ثنا قتادة قال ثنا ابو غلاب يونس بن
جبير ان حطان بن عبد الله الرقاشي حدثه قال قال لي ابو موسى الاشعري ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم خطبنا فعلمنا سنتنا وعلمنا صلاتنا فقال اذا كان عند القعدة فليكن
من قول احدكم التحيات الطيبات الصلوات لله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته
السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله
وخالفه في ذلك ايضا عبد الله بن الزبير فروى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
في ذلك ما قد حدثنا محمد بن حميد ابو قرة قال ثنا سعيد بن ابي مريم قال انا ابن لهيعة قال حدثني
الحارث بن يزيد ان ابا سلمة المؤذن حدثه انه سمع عبد الله بن الزبير يقول از تشهد رسول الله

السلام بهذا عند الجماعة وعند البيهقي والسلام بزيادة الواو علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا بهذا عند ابي داود
عن احمد وابي عوانة والبيهقي من طريق الطيالسي وعند احمد والطيالسي واشهد ان محمدا وبهذا عند مسلم والاربعة الا الترمذي وغيرهم عبده
ورسوله وزاد النسائي من طريق سعيد بين كلمات وهي تحية الصلوة وعند ابن ماجة نحوه من طريق سعيد وهشام والحديث تقدم طرف منه
في باب الخفض في الصلوة بل فيه تكبير بعين هذا الاسناد غير ان ههنا زاد ابا بكرة وقد ذكرنا هناك ان مسلما واباداود والبزار واحمد والنسائي
وابا عوانة اخرجوه وتقدم طرف آخر منه في باب الامام يقول سمع الله لمن حمده بعين هذا الاسناد وزاد ههنا ابا بكرة الا انه لم يسق المتن بهذا
الاسناد بل ساقه عن ابراهيم بن مرزوق عن عفان بن مسلم عن همام وابي عوانة وابان عن قتادة فذكر الحديث ثم ساق هذا الاسناد
الى قتادة ثم قال فذكر باسناده مثله وقد فرغنا عن تخريج طرق الحديث في باب الخفض وطريق ابان في باب الامام يقول ثم واخرجه
ايضا ابن ماجة من طريق عبد الاعلى عن سعيد ومن طريق ابن ابي عدي عن سعيد بن ابي عروبة وهشام بن ابي عبد الله والطيالسي عن
هشام والبيهقي من طريق الطيالسي عن هشام ومن طريق عبد الرزاق عن معمر كلهم عن قتادة باسناده نحوه حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان
قال ثنا همام قال ثنا قتادة قال ثنا ابو غلاب يونس بن جبير ان حطان بن عبد الله الرقاشي حدثه قال قال لي ابو موسى الاشعري ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم خطبنا فعلمنا سنتنا وعلمنا صلاتنا فقال اذا كان عند القعدة فليكن من قول احدكم التحيات الطيبات الصلوات لله
السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله
والحديث تقدم طرف منه بهذا الاسناد بعينه في باب الخفض في الصلوة وذكرنا هناك ان ابا عوانة اخرجه من طرق عن همام لكنه لم يسق
متنه قال البيهقي في سننه والثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك حديث عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس وابي موسى
الاشعري انتهى وقال النووي في الاذكار وقال غيره الثلاثة صحيحة وصحيحا حديث ابن مسعود انتهى وخالفه اي عمر رضي الله عنه في ذلك
اي في تشهده المذكور ايضا عبد الله بن الزبير فروى عنه اي عن عبد الله بن الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اي في التشهد
وفي نسختي المنخب والمباني في ذلك عن النبي عليه السلام ما قد حدثنا محمد بن حميد ابو قرة هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنخب المباني
بحذف ابي قرة قال ثنا سعيد بن الحكم بن ابي مريم المصري قال انا ابن لهيعة هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي العيني عبد الله بن لهيعة
قال حدثني الحارث بن يزيد الحضرمي ابو عبد الكريم المصري عقل بمقتل عثمان محمد رواة مسلم والاربعة الا الترمذي قال احمد ثقة من الثقات
وقال العجلي والنسائي ثقة وقال الليث كان يصلي كل يوم ستمائة ركعة وقال عبد الله بن صالح العجلي ثنا زهير عن يحيى بن سعيد عن شيخ من
حضرموت واكثر عليه الثناء اسمه الحارث بن يزيد وذكره ابن حبان في الثقات توفي ببرقة سنة ثلثين ومائة ان ابا سلمة المؤذن
هكذا في نسخ الحاوي والمنخب المباني وبعض له في الحاوي والمنخب ولم يتعرض له في المباني وذكره العيني في المغاني ولم يذكر فيه شيئا كما
في الكشف ولم اجده فيما عندي من الكتب وقد اخرج الطبراني بهذا الحديث من طريق ابن لهيعة عن الحارث بن يزيد قال سمعت
ابا الورد وبهذا اخرجه البزار من طريق ابي الورد عن ابن الزبير كما سيأتي فالله اعلم بل هو مصحف من هذا وهو غيره حدثه اي عبد الله
ابن الحارث انه سمع عبد الله بن الزبير يقول ان تشهد رسول الله هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنخب والمباني النبي وهكذا هو عند الطبراني

besturdubooks.wordpress.com

صلی اللہ علیہ وسلم الذی کان یتشھد بہ بسم اللہ وباللہ خیر الاسماء التحیات الطیبات الصلوات للہ اشھد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشھد ان محمدا عبدہ ورسولہ ارسلہ بالحق بشیرا ونذیرا وان الساعۃ آتیۃ لا ریب فیھا السلام علیک ایھا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اللھم اغفر لی واھدنی فکل ھؤلاء قد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی التشھد ما ذکرنا عنھم وخالف فاروی عن عمر

کما فی التنقیح والتلخیص صلی اللہ علیہ وسلم الذی کان یتشھد بہ وعند البزار کان یتشھد وعند الطبرانی بحذف ذلک بسم اللہ وباللہ خیر الاسماء التحیات الطیبات الصلوات للہ ھکذا عند البزار وعند الطبرانی التحیات للہ الصلوات الطیبات اشھد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشھد ھکذا عند الطبرانی وعند البزار بحذف اشھد ان محمدا عبدہ ورسولہ ارسلہ بالحق بشیرا ونذیرا وان الساعۃ آتیۃ لا ریب فیھا وزاد الطبرانی وان اللہ یبعث من فی القبور السلام علیک ایھا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ھکذا عند البزار والطبرانی وزاد البزار النبی الکریم وفی نسخ الحاوی والمنتخب والمبانی بحذف وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اللھم اغفر لی وارحمنی وزاد فی وزاد الطبرانی ھذا فی الرکعتین الاولیین قال فی الحاوی رواہ الطبرانی کذلک عن بکر بن سھل الدمیاطی ثنا عبد اللہ بن یوسف ثنا ابن لھیعۃ قال سمعت ابا الاسود یقول سمعت عبد اللہ بن الزبیر یقول فذکرہ انتھی والصواب ثنا ابن لھیعۃ ثنا الحارث بن یزید سمعت ابا الاسود وکما فی المنتخب عن الطبرانی فی الکبیر بھذا الاسناد وقال الحافظ فی التلخیص وحدیث ابن الزبیر رواہ الطبرانی فی الکبیر والاوسط من حدیث ابن لھیعۃ عن الحرث بن یزید سمعت ابا الاسود سمعت عبد اللہ بن الزبیر فذکرہ ثم قال قال الطبرانی تفرد بہ ابن لھیعۃ قلت وھو ضعیف ولو صرح قد خالف انتھی وقال الھیثمی رواہ البزار والطبرانی فی الکبیر والاوسط ومدار ہ علی بن لھیعۃ وفیہ کلام انتھی فکل ھؤلاء ای ابن مسعود وابن عباس وابن الزبیر وابن عمر وجابر وابو بکر الصدیق وابو سعید الخدری وابو موسی الاشعری فکل واحد من ھؤلاء قد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی التشھد ما ذکرنا عنھم ای عن الصحابۃ المذکورین وخالف ما روی عن عمر وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی اللہ عنہ یعنی ان کل واحد ممن روینا عنھم التشھد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی التشھد ما یخالف تشھد عمر کما تقدمت روایاتھم مفصلۃ وقد روی التشھد ایضا عن غیر ھؤلاء المذکورین من الصحابۃ فاخرج الطبرانی من طریق جریر بن عثمان عن راشد بن سعد عن معاویۃ بن سفیان انہ کان یعلم الناس التشھد وھو علی المنبر عن النبی علیہ السلام التحیات للہ الی آخرہ نحو تشھد ابن مسعود کما فی المنتخب وقال الحافظ فی التلخیص وحدیث معاویۃ رواہ الطبرانی فی الکبیر وھو مثل حدیث ابن مسعود واسنادہ حسن انتھی واخرج الطبرانی والبزار عن سلمۃ بن الصلت عن عمر بن یزید الازدی عن ابی راشد قال سألت سلمان الفارسی عن التشھد فقال اعلمکم بما علمنیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم التحیات للہ والصلوات والطیبات الی آخرہ سواء کما فی نصب الرایۃ وذکرہ الھیثمی فی المجمع مثلہ الا انہ زاد فی اول الحدیث علمنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم التشھد حرفا حرفا وزاد فی آخر التحیات وحدہ لا شریک لہ ثم قال رواہ الطبرانی فی الکبیر والبزار وفیہ بشیر بن عبید اللہ الدارمی کذبہ الازدی وقال ابن عدی منکر الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات انتھی وذکرہ الحافظ فی التلخیص عنھما ثم قال وھو مثل حدیث ابن مسعود ولکن زاد اللہ بعد والطیبات وقال فی آخرہ قلتھا فی صلوتک ولا تزد فیھا حرفا ولا تنقص منھا حرفا واسنادہ ضعیف انتھی ولعل طرق الحدیث مختلفۃ واخرج ابو داؤد عن سمرۃ بن جندب اما بعد امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان فی وسط الصلوۃ او حین انقضائھا فابدؤا قبل التسلیم فقولوا التحیات الطیبات والصلوات للہ الملک للہ ثم سلموا عن الیمین ثم سلموا علی قاریکم وعلی انفسکم قال فی التلخیص واسنادہ ضعیف انتھی وقال العینی فی شرح البخاری ولیس کذلک بل صحیح علی شرط ابن حبان انتھی قلت واخرجہ البیھقی ایضا فی سننہ من طریق ابی داؤد باسنادہ نحوہ الا انہ قال والطیبات واخرجہ ایضا الطبرانی وایضا عن سمرۃ نحوہ کما فی الکنز الا ان فیہ والسلام الملک للہ ثم سلموا علی النبیین ثم سلموا علی اقاربکم ثم علی انفسکم واخرج الطبرانی عن ابی حمید مثل حدیث ابن مسعود ولکن زاد الزاکیات للہ بعد الطیبات واسقط واو الطیبات واسنادہ ضعیف کما قالہ العینی فی شرح البخاری وذکر الحافظ فی التلخیص نحوہ واخرج الطبرانی عن البھزی قال سألت الحسین بن علی رضی اللہ عنہ

besturdubooks.wordpress.com

فقد تواترت بذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم الروايات فلم يخالفها شئ فلا ينبغي خلافها ولا الاخذ بغيرها ولا الزيادة على شئ مما فيها الا ان في حديث ابن عباس حرفا يزيد على غيره وهو المباركات فقال قائلون هو اولى من حديث غيره اذ كان قد زاد عليه والزائد اولى من الناقص

عن تشهد علي رضي الله عنه قال هو تشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه لفظ التشهد التحيات لله والصلوات والطيبات الغاديات الرائحات الزاكيات المباركات لله قال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير والاوسط وقال فيه والناعمات السابغات ورجال الكبير موثقون انتهى وذكره في التلخيص عن الاوسط وزاد الواوات ثم قال واسناده ضعيف قلت وله طريق اخرى عن علي رواها ابن مردويه من طريق ابي اسحاق عن الحارث عنه ولم يرفعه وفيه من الزيادة ما طاب فهو لله وما خبث فلغيره انتهى واخرجه ابن مردويه ايضا من الطريق المذكور عند الطبراني مرفوعا كما في التلخيص واخرج ابو بكر بن مردويه في كتاب التشهد له ايضا من حديث طلحة بن عبيد الله واسناده حسن ومن حديث انس واسناده صحيح ومن حديث ابي هريرة واسناده صحيح ايضا ومن حديث الفضل بن عباس وام سلمة وحذيفة والمطلب بن ربيعة وابن ابي اوفى وفي اسانيدهم مقال وبعضها مقارب كما في التلخيص ايضا فالمصنف رحمه الله تعالى اخرج من التشهدات عن ثلثة من الصحابة في الفصل الاول وعن ثمانية في الفصل الثاني وذكرنا ههنا عن ثلثة عشر من الصحابة فجملة من رواه اربعة وعشرون صحابيا فتحفظ فقد تواترت اي تكاثرت وتتابعت بذلك اي بما روي من غير عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم الروايات هكذا في نسخة المباني وفي نسخة المنتخب في الروايات يعني تتابعت الروايات بمخالفة ما روي عن عمر من التشهد فلم يخالفها اي الروايات شئ وقد تقدم انهم لم يختلفوا في ان هذا الحديث موقوف على عمر ومن رواه عنه مرفوعا فقد وهم فلا ينبغي وفي نسختي المنتخب والمباني ولا ينبغي بالواو خلافها اي خلاف هذه الروايات ولا ينبغي الاخذ بغيرها اي بغير هذه الروايات ولا ينبغي الزيادة على شئ مما فيها اي مما ذكر فيها من الالفاظ والكلمات والحاصل انه قد اشار ولا الى ترجيح الروايات المخالفة لحديث عمر رضي الله عنه بكثرة ورودها وتتابع تخريجها ثم اشار الى ترجيح رواية ابن مسعود من بين هذه الروايات على ما ذكره عن قريب ان شاء الله تعالى كذا في المنتخب الا ان في حديث ابن عباس حرفا استثناء من قوله ولا الزيادة على شئ مما فيها والمعنى لكن فيما رواه ابن عباس رضي الله عنهما في التشهد حرف كذا في المنتخب وقال في المباني اراد بالحرف الكلمة من قبيل ذكر الجزء وارادة الكل انتهى يزيد على غيره اي على ما في رواية غيره من الالفاظ في التحيات وهو اي الحرف الزائد المباركات على ما تقدم في رواية التحيات المباركات الصلوات الى آخره فقال قائلون هو اي الاخذ بحديث ابن عباس في التشهد اولى من حديث غيره اذ كان اي لان ابن عباس كان قد زاد عليه اي على حديث غيره والزائد اولى من الناقص واراد بهؤلاء القائلين الشافعي واصحابه فانهم ذهبوا الى تشهد ابن عباس وعللوا بالتعليل المذكور كما في المنتخب قال الشوكاني اختلف العلماء في الافضل من التشهدات فذهب الشافعي وبعض اصحاب مالك الى ان تشهد ابن عباس افضل لزيادة الفاظ المباركات فيه انتهى وذكره في رحمة الامة عن الشافعي واحمد لكن هذا النقل يخالف ما ذكره ابن قدامة في المغني بان تشهد ابن مسعود هو المختار عند امامنا ولم يذكر ذلك ولا رواية عنه ولم يذكر الترمذي هذا القول عن غير الشافعي وقد رجح اهل هذا القول تشهد ابن عباس من وجوه قال الشافعي في الام بعد ان اخرج حديث ابن عباس وقد رويت في التشهد احاديث مختلفة كلها ذكان هذا اجبها الى لانه اكملها انتهى وقال ايضا ما كلها كيف صرت الى اختيار حديث ابن عباس في التشهد دون غيره لما رأيته اوسع وسمعته عن ابن عباس صحيحا كان عندي اجمع واكثر لفظا من غيره فاخذت به فيما صنعت لمن اخذ بغيره ما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ذكره البيهقي عنه في سننه وحاصل قوله يرجع الى الزيادة كما ذكر المصنف وسيأتي الجواب عنه في كلامه ومن وجوه الترجيح انه اقرب الى لفظ القرآن واوفق كما تقدم ذلك والجواب عنه في حديث ابن عباس وقال في مواهب الرحمن موافقة القرآن لا يجعله اولى لان قراءة القرآن يكره في القعدة كما في الركوع والسجود كما ورد في الحديث فكيف يستحب بالموافقة انتهى ومنها انه وقع في حديثه اتمام النبي صلى الله عليه وسلم بتعليم التشهد كتعليم القرآن كما تقدم ذلك مع جوابه في حديثه وسيأتي في مرجحات تشهد ابن مسعود تاكيد التعليم انه زيد منه ومنها ان ابن عباس من احداث الصحابة فيكون اضبط لما روى كما ذكره الحافظ وقال لا طائل فيه ومنها ان التشهد الذي علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن عباس بعد التشهد الذي علمه ابن مسعود واضرابه قاله البيهقي في سننه ورده العلامة ابن التركماني فقال لا ادري من اين له ان تشهد ابن عباس واقرانه متأخر عن تشهد ابن مسعود واضرابه حتى تقطع بذلك ولا يلزم من صغر سنه تأخر تعليمه وسماعه عن غيره ولا اعلم احدا من الفقهاء واهل الاثر

وقال اخرون بل حديث ابن مسعودؓ وابی موسی وابن عمرؓ الذی رواه عنه مجاهد وابن بابی اولی لاستقامة طرقهم واتفاقهم علی ذلك لان ابا الزبير لا يكافئ الاعمش ولا منصورا ولا مغيرة ولا اشباههم ممن روی حديث ابن مسعود ولا يكافئ قتادة فی حديث ابی موسی ولا يكافئ ابا بشر فی حديث ابن عمر

رجح رواية صغار الصحابة علی رواية اكابرهم عند التعارض وابن عباس كان كثيرا ما يسمع الحديث من غيره من الصحابة فيرسله وابن مسعود وان تقدم اسلامه فقد دامت صحبته الی ان قبض النبی صلی الله عليه وسلم وقد اخرج الدارقطنی وحسن مسنده عن ابن عباس ان عمر بن الخطاب اخذ بيده فعلمه وزعم ان رسول الله صلی الله عليه وسلم اخذ بيده فعلمه التشهد فدل هذا علی ان ابن عباس اخذ التشهد من عمر وعمر قديم الصحبة انتهی وقال الزيلعی الشارح ولا يلزم من كبر سنه تقدم تعليمه بل يجوز ان يعلمه بعد الصغار والعجب من الشافعية الترجيح بصغر السن فی هذه المسئلة وقد اخذوا برواية غيره فی عدة من المسائل وتركوا رواية فيها منها انهم اخذوا بحديث ابی قتادة بالقراءة فی الظهر والعصر وزحموا علی ابن عباس وقالوا يتعين ذلك لانه اكبر واقدم صحبة واكثر اختلاطا بالنبی صلی الله عليه وسلم ذكره النووی فی شرح المهذب انتهی ومنها ان اسناد حديث ابن عباس حجازی واسناد حديث ابن مسعود كوفی والحجازی مقدم علی الكوفی ذكره فی السعاية ثم رده بان العبرة انما هو لما صححه المحدثون وقد اتفقوا علی ترجيح حديث ابن مسعود فی هذا الباب علی غيره ومنها ان ابن عباس انفرد من رواه ذكره الحافظ بذا والذی قبله فاق وقال لا طائل فيه لمن انصف وقال آخرون قال فی المغنی ای جماعة آخرون واراد بهم الثوری والنخعی وابا حنيفة وابا يوسف ومحمدا واحمد واباثورا واسحاق وجماهير الفقهاء ومن التابعين وغيرهم من بعدهم فانهم قالوا بل حديث ابن مسعود وابی موسی عبدالله بن قيس الاشعری وابن عمر الذی رواه عنه ای عن ابن عمر مجاهد بن جبر المكی وابن بابی ای عبدالله بن بابی المكی وانما قيد بقوله الذی رواه عنه مجاهد وابن بابی احترازا عن روايته التی فيها نافع عن ابن عمر وقد مرت فی اول الباب اولی ثم بين وجه الاولوية بقوله لاستقامة طرقهم ای طرق احاديث الرواة من هؤلاء واتفاقهم علی ذلك لان ابا الزبير اشارة الی بيان تعليل قوله لاستقامة طرقهم الخ وبيان ذلك ان راوی حديث ابن عباس فی التشهد هو محمد بن مسلم ابو الزبير المكی فابو الزبير هنا لا يكافئ ای لا يساوی ولا يعادل سليمان الاعمش ولا منصورا ای ابن المعتمر ولا مغيرة ابن مقسم الضبی وهؤلاء رواة حديث ابن مسعود فی التشهد ولا اشباههم ای ولا يكافئ ابو الزبير ايضا اشباه الاعمش ومنصور ومغيرة ممن روی حديث ابن مسعود هكذا فی نسخة المبانی وزاد فی نسخة المنتخب رضی الله عنه ای كابی عوانة الوضاح اليشكری والاسود بن يزيد النخعی وشقيق بن سلمة وهمام الدستوائی وغيرهم الذين رووا حديث ابن مسعود فان هؤلاء ممن احتج بهم الشيخان وغيرهما ووقع الاتفاق من المحدثين كلهم علی عدالتهم وثقتهم الا ترى ان البخاری لم يرو لابی الزبير الا مقرونا بغيره وان كان هو من رجال مسلم ولكنه لا يعادل هؤلاء المذكورين وقد قال الشافعی ابو الزبير يحتاج الی دعامة وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به كذا فی المنتخب ولا يكافئ ای ابو الزبير المذكور قتادة بن دعامة البصری فی حديث ابی موسی الاشعری وقد روی قتادة حديثه عن يونس بن جبير عن حطان بن عبدالله الرقاشی عن ابی موسی كما تقدم ولا يكافئ ای لا يساوی ابو الزبير ايضا ابا بشر جعفر بن اياس اليشكری فی حديث ابن عمر زاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنهما وقد تقدم ان ابا بشر روی حديثه عن مجاهد عن ابن عمر قال فی المنتخب وذلك ان ابا بشر مجمع علی عدالته وثقته واخرج له الشيخان وغيرهما انتهی وقال فی المبانی فحاصل هذا الكلام ان كان الترجيح بين حديث ابن عباس وحديث ابن مسعود وحديث ابی موسی وابن عمر الذی يوافق حديث ابن مسعود باستقامة الطرق واتفاق الرواة وزيادة توثيقهم وشهرتهم بصحة رواياتهم فالقول بترجيح حديث ابن مسعود احق واولی لما ذكرنا انتهی قلت وبهذا ذكره المصنف فی ترجيح حديث ابن مسعود فی التشهد وقد وافقه غير واحد من المحدثين علی ما قاله قال علی بن المدينی لم يصح فی التشهد الا ما نقله اهل الكوفة عن ابن مسعود واهل البصرة عن ابی موسی ونحوه قال ابن ظاهر كما فی المنتخب وقال محمد بن يحيی الذهلی حديث ابن مسعود اصح ما روی فی التشهد كما فی التلخيص وكذا قال الترمذی كما تقدم وقال البزار اصح حديث فی التشهد حديث ابن مسعود رضی الله عنه روی عنه نيف وعشرين طريقا ولا علم يروی عن النبی عليه السلام فی التشهد اثبت من حديث عبدالله ولا اصح اسانيد ولا اشهر رجالا ولا اشد تظاهرا بكثرة الاسانيد واختلاف طرقها والبه اذهب وقال ابن المنذر وابو علی الطوسی قد روی حديث ابن مسعود من غير وجه وهو اصح حديث روی فی التشهد عن النبی عليه السلام كما فی المنتخب

besturdubooks.wordpress.com

ولو وجب الاخذ بما زاد وان كان دونهم لوجب الاخذ بما زاد ايمن بن نابل عن الليث عن ابي الزبير فانه قد قال في التشهد ايضا بسم الله ولوجب الاخذ بما زاد ابو اسلم عن عبد الله بن الزبير فانه قد قال في التشهد ايضا بسم الله وزاد ايضا على ما في ذلك من الزيادة على حديث ابن مسعود فلما كانت هذه الزيادة غير مقبولة لانه لم يزدها على الليث مثله لم يقبل زيادة ابي الزبير في حديث ابن عباس على عطاء بن ابي رباح لان ابن جريج رواه عن عطاء عن ابن عباس موقوفا ورواه ابو الزبير عن سعيد بن جبير وطاؤس عن ابن عباس مرفوعا

وقال مسلم انما اجتمع الناس على تشهد ابن مسعود لان اصحابه لا يخالف بعضهم بعضا وغيره قد اختلف اصحابه كما في التلخيص وقال الخطابي اصحها اسنادا واشهرها رجالا تشهد ابن مسعود وقال النووي في شرح مسلم تشهد ابن مسعود افضل لانه عند المحدثين اسند صحة وان كان الجميع صحيحا وقال الحافظ في التلخيص متفق على صحته وثبوته وقال في الفتح بعد قول البزار ولا اختلاف بين اهل الحديث في ذلك وممن جزم بذلك البغوي في شرح السنة ولو وجب الاخذ بما زاد وان كان دونهم جواب عما قالت الشافعية في ترجيح تشهد ابن عباس بان فيه الزيادة والزائد اولى من الناقص قال في المنتقى بيان ذلك انه لو وجب الاخذ بالزيادة وان كانت هي ممن دون من لم يزد من الرواة لوجب الاخذ بما زاد ايمن بن نابل عن الليث هكذا وقع في النسخة الموجودة عندنا ولا شك انه من اغلاط الناسخين فان ايمن بن نابل لم يرو عن الليث في هذا الباب بل روى عن ابي الزبير كما روى عنه الليث فالصواب ما في نسختي المنتقى والمباني على الليث وبه يستقيم المعنى عن ابي الزبير فانه اي ايمن بن نابل قد قال في رواية عن ابي الزبير عن جابر بن عبد الله في التشهد ايضا وفي نسختي المنتقى والمباني بحذف قوله ايضا وهو الاوجه بسم الله فقد تقدم في حديث جابر من طريق ايمن عن ابي الزبير عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن بسم الله وبالله ثم ذكر التشهد قال في المنتقى فاما اخذه بزيادة ابي الزبير في حديث ابن عباس بلفظه المبارك الذي رواه الليث بن سعد عن ابي الزبير لزعمهم ان يأخذ بزيادة ايمن بن نابل في حديث جابر بن عبد الله الذي رواه ايمن بن نابل عن ابي الزبير عن جابر بيان الملازمة ان ابا الزبير روى حالا من الليث فاذا اخذتم من ابي الزبير زيادته في حديث الليث عنه عن سعيد بن جبير وطاؤس عن ابن عباس وانا ان انه اولى من الليث يجب الاخذ ايضا بزيادة ايمن بن نابل في حديث ابي الزبير عن جابر انتهى ولو وجب الاخذ بما زاد ابو اسلم اي وكذلك يجب الاخذ بزيادة ابي اسلم المؤذن عن عبد الله ابن الزبير زاد في نسخة المنتقى رضي الله عنهما فانه قد قال في التشهد ايضا بسم الله اي مثل ما زاده ايمن عن ابي الزبير وزاد ايضا على وفي نسختي المنتقى والمباني بحذف على ما في ذلك من الزيادة على حديث ابن مسعود رضي الله عنه كما زاد في نسختي العيني يعني زاد ابو اسلم عن ابي الزبير مع زيادة بسم الله الفاظا اخرى ليست في حديث ابن مسعود ولا ابن عباس فلما كانت هذه الزيادة من تمة الجواب لذكر اي فلما كانت زيادة ايمن بن نابل غير مقبولة لانه لم يزدها اي هذه الزيادة على الليث مثله اي مثل الليث في درجة العدالة والامانة والثقة يعني لما لم تكن تلك الزيادة عن مثل الليث واشباهه فلم تقبل وقد تقدم عن البخاري والنسائي وغيرهما ان حديث ايمن هذا خطأ لمخالفة الليث وهو من اوثق الناس في ابي الزبير لم يقبل هكذا في نسخة المباني وفي نسخة المنتقى لم تقبل زيادة ابي الزبير في حديث ابن عباس زاد في نسخة المنتقى رضي الله عنهما واشار بذلك الى حديث الليث عن ابي الزبير عن سعيد بن جبير وطاؤس عن ابن عباس مرفوعا في التشهد الذي اخذته الشافعية على عطاء بن ابي رباح واشار بذلك الى حديث ابن جريج عن عطاء عن ابن الزبير وابن عباس موقوفا في ذلك التشهد كما تقدم لان ابن جريج رواه عن عطاء عن ابن عباس موقوفا ورواه ابو الزبير عن سعيد بن جبير وطاؤس عن ابن عباس مرفوعا يعني كما ان زيادة ايمن بن نابل عن ابي الزبير لم تقبل لمخالفة الليث لذلك لم تقبل زيادة ابي الزبير على عطاء بن ابي رباح في رفع حديث ابن عباس في التشهد لمخالفة عطاء في الرفع لان عطاء رواه عن ابن عباس موقوفا على ما روى عنه ابن جريج ورواه ابو الزبير عن سعيد وطاؤس عن ابن عباس مرفوعا قال في المنتقى من رفع فقد زاد على من وقف وابو الزبير لا يكافئ ابن جريج انتهى وحاصل ما ذكره المصنف من احتجاج الشافعية بالزيادة التي وقعت في رواية ابن عباس ان حديث ابن مسعود اصح حديث روي في التشهد باتفاق المحدثين واسانيد حديثه من اصح الاسانيد ورجال اسانيده من اشهر رجال

besturdubooks.wordpress.com

ولو ثبتت هذه الاحاديث كلها وتكافأت في اسانيدها لكان حديث عبد الله اولاها لانهم قد اجمعوا انه ليس للرجل ان يتشهد بما شاء من التشهد غير ما روى من ذلك فلما ثبت ان التشهد بخاص من الذكر وكان ما رواه عبد الله قد وافقه عليه كل من رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم غيره وزاد عليه غيره ما ليس في تشهده كان ما قد اجمع عليه من ذلك اولى ان يتشهد به دون الذي اختلف فيه

في العدالة والامانة والثقة والتثبت مع كثرة الاسانيد واختلاف الطرق وليس كذلك حديث ابن عباس فانه لم يرو بكثرة الطرق وليس رجال اسناده مثل رجال حديث ابن مسعود بل دونهم وهذا رد حديثهم على ابي الزبير محمد بن مسلم المكي ضعفه ايوب وابن عيينة وتركه شعبة وقال الشافعي ابو الزبير يحتاج الى دعامة وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به قال ابو زرعة لما سئل يحتج بحديثه انما يحتج بحديث الثقات كما في تهذيب التهذيب وقد اختلف في حديث ابن عباس في الرفع والوقف فرفعه ابو الزبير عن سعيد وطاوس ووقفه ابن جريج عن عطاء ولم يتفق رواة حديث ابن عباس على الفاظه كما اتفق رواة حديث ابن مسعود فعلى هذا لا يبلغ حديث ابن عباس في الصحة لو سلم مبلغ حديث ابن مسعود فلا تقبل الزيادة التي وقعت في حديث ابن عباس على حديث ابن مسعود ولو انهم قبلوا هذه الزيادة في حديث ابن عباس الذي هو من طريق ابي الزبير في مقابلة هؤلاء الاعلام المشاهير الثقات الائمة الاثبات في حديث ابن مسعود مع كون حديث ابي الزبير في حديث ابن عباس دون هؤلاء بكثير يلزمهم ان يقبلوا الزيادات التي وقعت في حديث جابر وابن الزبير وان كان حديثها دون حديث ابن عباس عندهم ولا فرق فافهم وقال في مواهب الرحمن في خبر ابن مسعود زيادة الواوات وزيادة الالف واللام وزيادة كلمة في الشهادة وهي قوله عبده العبودية اخص صفاته صلى الله عليه وسلم مقدم على الرسالة ولهذا سمع رجلا يقول واشهد ان محمدا رسوله وعبده قال صلى الله عليه وسلم كنت عبدا قبل ان اكون رسولا قال اشهد ان محمدا عبده ورسوله انتهى ولو ثبتت هذه الاحاديث الواردة في التشهد كلها وتكافئت اي وتساوت في اسانيدها اي في قوة اسانيدها وصحة طرقها واستقامة مجيئها لكان حديث عبد الله بن مسعود اولاها اي اولى الروايات الواردة في التشهد واحقها بالاخذ والعمل وهذا جواب بطريق التسليم والا فلم يقل احد من اهل العلم بالحديث ان حديث ابن مسعود يساويه حديث اويفوقه كما في المنحة لانهم قد اجمعوا انه ليس للرجل ان يتشهد بما شاء من التشهد غير ما روى من ذلك اي من التشهد في هذا الباب وفي نسختي المنحة والمباني في ذلك يعني وقع الاجماع على الاقتصار في التشهد بما ثبت لا بما شاء من غير ما ثبت قال النووي واتفق العلماء على جوازها كلها انتهى يعني التشهدات الثابتة من وجه صحيح وكذلك نقل الاجماع القاضي ابو الطيب الطبري قاله الشوكاني وقال ابن قدامة في المغني ليس للخلاف في اجزائه في الصلوة انما الخلاف في الاولى والاحسن وباي تشهد تشهد مما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم جاز لنص عليه احمد لان النبي صلى الله عليه وسلم لما علمه الصحابة مختلفا دل على جوازا لجميع كالقراآت المختلفة التي اشتمل عليها المصحف انتهى مختصرا وقال الحافظ نقل جماعة من العلماء الاتفاق على جواز التشهد بكل ما ثبت انتهى فلما ثبت ان التشهد بخاص من الذكر اي ان التشهد انما يكون بلفظ خاص معين من بين الذكر بحيث لا ينبغي العدول الى غيره كما في المباني وكان ما رواه عبد الله بن مسعود قد وافقه اي ابن مسعود عليه اي على ما روى ابن مسعود من التشهد كل من رواه اي التشهد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم غيره اي غير ابن مسعود وزاد عليه اي على تشهد ابن مسعود غيره اي غير ابن مسعود وفي نسختي المنحة والمباني وزاد غيره عليه ما ليس في تشهده يعني بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم زادوا على تشهد ابن مسعود الفاظا ليست في تشهده كان ما قد اجمع عليه من ذلك اي من التشهد اولى ان يتشهد به اي بالمجمع عليه من التشهد وهو تشهد ابن مسعود دون الذي اختلف فيه اي في التشهد وهو تشهد غيره وقال ابن قدامة في المغني قال الترمذي حديث ابن مسعود قد روي من غير وجه وهو اصح حديث روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد وقد رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم معه ابن عمر وجابر وابو موسى وعائشة وعليه اكثر اهل العلم فتعين الاخذ به وتقديمه واما حديث ابن عباس فانفرد به واختلف

besturdubooks.wordpress.com

وحجة اخرى انا قد رأينا عبد الله شدد في ذلك حتى اخذ على اصحابه الواو فيه كي يوافقوا لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نعلم غيره فعل ذلك فلهذا استحسنا ما روى عن عبد الله دون ما روى عن غيره فيما روى عن عبد الله فيما ذكرنا ما حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو احمد قال ثنا سفيان عن الاعمش عن عمارة بن عمير عن عبد الرحمن بن يزيد قال كان عبد الله يأخذ علينا الواو في التشهد

عنه في بعض الفاظه ثم رواية ابن مسعود اصح اسنادا واكثر رواية وقد اتفق على رواية جماعة من الصحابة فيكون اولى انتهى مختصرا وقد تقدم عن معاوية وسلمان وابي حميد مثل تشهد ابن مسعود وكان ابو بكر يعلم الناس على المنبر وحجة اخرى اي برهان آخر في ترجيح حديث ابن مسعود في التشهد على حديث غيره انا قد رأينا عبد الله بن مسعود شدد في ذلك اي في تشهده حتى اخذ على اصحابه الواو فيه اي في التشهد كي مخففة جواب لقول القائل لم فعلت تقول كي يكون كذا وهي للعاقبة كاللام وتنصب الفعل المستقبل كذا في المختار يوافقوا اي ليوافقوا لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يخالفوه ولو لم يكن امره مؤكدا عنده لما فعل ذلك كذا في المنتخب ولا نعلم غيره اي غير ابن مسعود من الصحابة الذين رووا التشهد فعل ذلك اي فعل مثل ما فعله ابن مسعود فلهذا اي لتشديد ابن مسعود و تاكيده على الفاظ التشهد استحسنا وفي نسختي المنتخب والمباني استحببنا ما روى عن عبد الله بن مسعود في التشهد دون ما روى عن غيره من الصحابة في التشهد وقد ذكر هذا الوجه في ترجيح تشهد ابن مسعود على تشهد غيره غير واحد قال الزيلعي الشارح في وجوه الترجيح والعاشر تشديد عبد الله على اصحابه حتى اخذ عليهم الواو والالف حتى قال عبد الرحمن بن يزيد كنا نحفظ عن عبد الله التشهد كما نحفظ حروف القرآن وهذا يدل على ضبطه ولا يوجد مثله في غيره انتهى وذكر ابن قدامة في المغني قول عبد الرحمن هذا ثم قال وهذا يدل على ضبطه فكان اولى وقال الامام محمد في الحجج ليس في التشهد شئ اوثق من حديث عبد الله بن مسعود لانه رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم وكان يكره ان يزيد فيه حرفا وكان يعلمهم التشهد كما يعلمهم السورة من القرآن انتهى ثم ما روى عن عبد الله فيما وفي نسختي المنتخب والمباني مما ذكرنا وما زاد في نسختي العيني قد حدثنا ابو بكرة بكار القاضي البصري قال ثنا ابو احمد محمد بن عبد الله بن الزبير الاسدي مولاهم الزبيري الكوفي قال ثنا سفيان الثوري الكوفي عن الاعمش سليمان بن مهران الكوفي عن عمارة بن عمير التيمي الكوفي عن عبد الرحمن بن يزيد النخعي الكوفي قال كان عبد الله بن مسعود يأخذ علينا الواو في التشهد اي الواو التي بين التحيات والصلوات بين الصلوات والطيبات اراد انه كان يقولها بالواو بين التحيات والصلوات والطيبات لا ينبغي ان يتركها ولا واحدة منها وقد بالغ فيه بعض الناس انه اذا تركها اعاد الصلوة كذا في المنتخب وقال ابن قدامة في المغني وباقي تشهد صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم جائز نص عليه احمد قال القاضي وهذا يدل على انه اذا اسقط لفظة هي ساقطة في بعض التشهدات المروية صح تشهده وقال ابن حامد رأيت بعض اصحابنا يقول لو ترك واوا او حرفا اعاد الصلوة لقول الاسود فكنا نحفظه عن عبد الله كما نحفظ حروف القرآن والاول اصح لما ذكرنا ولقول الاسود يدل على ان الاول والاحسن الاتيان بلفظة وحرفه وهو الذي ذكرنا انه المختار على ان عبد الله كان يرخص في ابدال لفظات من القرآن فالتشهد اولى انتهى مختصرا وقال في البدائع ويكره ان يزيد في التشهد حرفا او يبتدئ بحرف صححه لما روى عن ابن مسعود قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ علينا التشهد بالواو والالف فهذا نص على انه لا يجوز الزيادة عليه انتهى وقال في السراج الوهاج ويكره ان يزيد في التشهد حرفا او يبتدئ بحرف قبل حرف قال ابو حنيفة ولو نقص من تشهده او زاد فيه كان مكروها لان اذكار الصلوة محصورة فلا يزاد عليها كما ذكر في البحر وقال انهم جعلوا التشهد واجبا وعينوه في تشهد ابن مسعود فكان واجبا وانما قلنا بتعيينه لوجوب كانت الكراهة تحريمية وهي المحمل عند اطلاقها انتهى مختصرا وقال في الدر المختار ويقرأ تشهد ابن مسعود وهو بالكاف خلافا في البحر لكن كلام غيره يفيد ندبه وجزم شيخ الاسلام الجزم بان الخلاف في الافضلية ونحوه في مجمع الانهر انتهى وقال الشمني وكذا جزم به في النهر حيث قال الظاهر ان الخلاف في الاولوية ومعنى قولهم التشهد واجب اي التشهد المروي على الاختلاف الواحد اجيبه وقواعدنا تقتضيه ثم رأيت في النهر قريبا مما قلته فالكراهة السابقة تنزيهية انتهى وقال في حاشية البحر واقول ولو قلنا تحريمية فالمراد الزيادة والنقص على المروي بطلقته انتهى قلت ويشير كلام صاحب الهداية ايضا الى الترجيح حيث قال بعد ذكر تشهد ابن مسعود والاخذ بهذا اولى من الاخذ بتشهد ابن مسعود انتهى

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان قال ثنا اسحق بن يحيى عن المسيب بن رافع قال سمع عبد الله رجلا يقول في التشهد بسم الله التحيات لله فقال له عبد الله اتأكل حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان الثوري عن منصور عن ابراهيم ان الربيع بن خيثم لقي علقمة فقال انه قد بدا لي ان ازيد في التشهد ومغفرته فقال له علقمة ننتهي الى ما علمناه

وكلام المصنف صريح على ذلك حيث قال في آخر الباب فلهذا الذي ذكرنا استحببنا ما روي عن عبد الله وكذا قول محمد في الموطأ بعد ما ساق حديث عمر وابنه وعائشة التشهد الذي ذكر كله حسن وليس يشبه تشهد عبد الله بن مسعود وعندنا تشهده اي المختار عندنا تشهده وقال العيني في المنحة قلت هذا كله من حيث الجواز واما من حيث الفضيلة فلا ينبغي ان يخل لفظا من حديث ابن مسعود رضي الله عنه انتهى واثر الباب اخرجه ابن ابي شيبة عن ابن فضيل عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود قال كان عبد الله يعلمنا التشهد في الصلوة كما يعلمنا السورة من القرآن يأخذ علينا الالف والواو كما في الحاوي والمنحة قلت واخرجه البزار عن الاسود مثله الا انه لم يذكر كما يعلمنا السورة من القرآن قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح انتهى وقال في الحاوي لطريق الباب باسناد الصحيحين وقال في المنحة هؤلاء كلهم رجال الصحيحين ما خلا بكارا قلت وهو ثقة مامون كما تقدم حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنحة والمباني ابن اسمعيل قال ثنا سفيان الثوري قال ثنا اسحق بن يحيى ابن طلحة بن عبيد الله التيمي المدني عن المسيب بن رافع الاسدي الكاهلي ابو العلاء الكوفي الاعمى ثن رواة الستة قال ابن معين لم يسمع من احد من الصحابة الا من البراء ابي اياس عامر بن عبدة وقال ابو حاتم المسيب عن ابن مسعود مرسل وقال مرة لم يلق ابن مسعود ولم يلق عليا انما يروي عن مجاهد ونحوه وقال العوام بن حوشب كان المسيب يختم القرآن في كل ثلاث وقال العجلي كوفي تابعي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة خمس ومائة قال سمع عبد الله بن مسعود رجلا يقول في التشهد بسم الله التحيات لله فقال له اتأكل ذكر هذا تأكيدا لما قاله من ترك الزيادة على ما في حديث ابن مسعود كما ذكر امين بن نابل في حديث جابر وغيره واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه شنا وكيع عن اسحاق بن يحيى عن المسيب بن رافع قال سمع ابن مسعود رجلا يقول في التشهد بسم الله فقال انما يقال هذا على الطعام كذا في المنحة وهذا الاثر ضعيف لراويه اسحق بن يحيى فانه ضعيف ثم هو منقطع لان المسيب لم يسمع من ابن مسعود وقال العيني في شرح البخاري ومما روي في انكار الزيادة ما رواه الطبراني في الاوسط من حديث العلاء بن المسيب عن ابيه قال كان ابن مسعود يعلم رجلا التشهد فقال عبد الله اشهد ان لا اله الا الله فقال الرجل وحده لا شريك له فقال عبد الله هو كذلك ولكن ينتهي الى ما علمنا وفي رواية البزار فقال عبد الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فقال الرجل وان محمدا عبده ورسوله فاعاد بها عليه عبد الله مرارا كل ذلك يقول ما شهدان محمدا عبده ورسوله والرجل يقول وان محمدا عبده ورسوله فقال عبد الله كذا علمنا انتهى حدثنا ابو بكرة قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان الثوري هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنحة والمباني الثوري بحذف سفيان عن منصور بن المعتمر السلمي الكوفي عن ابراهيم بن يزيد النخعي الكوفي ان الربيع بن خثيم هكذا وقع في النسخة المطبوعة عندي بتقديم الياء على الثاء وهكذا هو في نسختي الحاوي والمباني وهكذا ضبطه في الخلاصة بفتح المعجمة والمثلثة بينهما تحتانية ساكنة وفي نسخة المنحة خثيم وهكذا ضبطه في التقريب بضم المعجمة وفتح المثلثة بن عائذ بن عبد الله الثوري ابو يزيد الكوفي من رواة الستة الا ابا داود قال عمرو بن مرة عن الشعبي كان من معادن الصدق وقيل لابي وائل ايما اكبر انت او الربيع قال انا اكبر منه سنا وهو اكبر مني عقلا وقال ابن معين لا يسئل عن مثله وقال ابن حبان في الثقات اخباره في الزهد والعبادة اشهر من ان يحتاج الى الاغراق في ذكره وقال العجلي تابعي ثقة وكان خيارا وروى احمد في الزهد عن ابن مسعود انه كان يقول للربيع والله لو رآك رسول الله صلى الله عليه وسلم لاحبك وذكره المزي من غير عزو للزهد وزاد وما رأيتك الا ذكرت المخبتين وقال الشعبي كان الربيع اشد اصحاب ابن مسعود ورعا وقال علقمة بن مرثد انتهى الزهد الى ثلاثة فاما الربيع فذكر شيئا من حاله توفي سنة احدى وقيل ثلاث وستين لقي علقمة بن قيس النخعي الكوفي من اعلم الناس بعبد الله وانظر القوم به وقد قال عبد الله لا اعلم شيئا الا علقمة يعلمه فقال اي الربيع انه قد بدا لي اي ظهر لي ان ازيد في التشهد ومغفرته فقال له اي للربيع علقمة ننتهي من الانتهاء وهو الكف كما في المختار الى ما علمناه وفي نسخ الحاوي والمنحة والمباني بحذف الضمير قال في المنحة اشار بهذا الى ان كل ما يزاد على تشهد ابن مسعود لا يعمل به سواء كانت الزيادة نحو التسمية في اوله او نحو ومغفرته في اوسطه او نحو اللهم اغفر لي واهدني في آخره كما

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا فهد قال ثنا ابو غسان قال ثنا زهير قال ثنا ابو اسحق قال اتيت الاسود بن يزيد فقلت ان ابا الاحوص قد زادنى فى خطبة الصلوة والمباركات قال فاته فقل له ان الاسود ينهاك ويقول لك ان علقمة بن قيس يعلمهن من عبد الله كما يتعلم السورة من القرآن عدهن عبد الله فى يده ثم ذكر تشهد عبد الله فلهذا الذى ذكرنا استحببنا ما روى عن عبد الله لتشديده فى ذلك ولاجتماعهم عليه اذكانوا قد اتفقوا على انه لا ينبغى ان يتشهد الا بخاص من التشهد

فى حديث عبد الله بن الزبير واخرجه عبد الرزاق فى مصنفه اخبرنى ابى عن ابراهيم قال جاء ربيع بن خثيم الى علقمة يستشيره ان يزيد فيها ومغفرته فقال علقمة انما انتهى الى ما علمنا انتهى حدثنا فهد بن سليمان الكوفى قال ثنا ابو غسان مالك بن اسمعيل النهدى مولاهم الكوفى قال ثنا زهير بن معاوية الكوفى قال ثنا ابو اسحق السبيعى عمرو بن عبد الله الكوفى قال اتيت الاسود بن يزيد النخعى الكوفى وزاد الطيالسى فى مسنده وكان لى اخا وصديقا فقلت ان ابا الاحوص عوف بن مالك بن نضلة الجشمى الكوفى قد زادنى فى خطبة الصلوة اى التشهد وعند الطيالسى ان ابا الاحوص يزيد فى التشهد عن عبد الله والمباركات لم يقع ذلك فى رواية الطيالسى قال اى الاسود وعند الطيالسى فقال فاته فقل له اى لابى الاحوص ان الاسود ينهاك ويقول لك وفى نسخ الحاوى والمنتخب والمبانى بحذف لك وعند الطيالسى انه فانهه عن هذا وقل له ان علقمة بن قيس يعلمهن وفى النسخ الثلثة تعلمهن وهو الصواب من عبد الله كما يتعلم السورة من القرآن عدهن اى كلمات التشهد عبد الله فى يده ثم ذكر تشهد عبد الله وزاد فى نسختى العينى رضى الله عنه ولفظ الطيالسى وقل له ان عبد الله علم علقمة التشهد يعقد هن فى يده والحديث اخرجه الطيالسى فى مسنده عن زهير باسناده نحو ما قد عرفت قال فى الحاوى اسناده الصحيحين وقال فى المنتخب بعد ما ذكر الرجال والكل ثقات اجلاء فلهذا وفى نسخة المنتخب قال ابو جعفر رحمه الله فلهذا اى فلاجل هذا الذى ذكرنا من المعانى والامور استحببنا من الاستحباب هكذا هو فى نسختى المنتخب والمبانى وفى نسخة الحاشية استحسنا من الاستحسان وهكذا هو فيما نقل العينى عن المصنف فى شرح البخارى ما روى عن عبد الله بن مسعود من تشهده بتشديده اى ابن مسعود فى ذلك التشهد ولاجتماعهم وفى نسختى المنتخب والمبانى ولاجماعهم وهكذا هو فيما نقل العينى عن المصنف فى شرح البخارى اى اجماع كل من روى حديث التشهد عليه اى على تشهد عبد الله لان الفاظ تشهده موجودة فى جميع من روى التشهد عن غيره كذا فى المنتخب اذ كانوا قد اتفقوا على انه لا ينبغى ان يتشهد الا بخاص من التشهد يعنى كلهم اتفقوا على ان التشهد لا يكون الا بالفاظ مخصوصة ولا يكون باى لفظ كان فاذا كان كذلك فالمتفق عليه اولى من المختلف فيه فصار كونه متفقا عليه دون غيره من مرجحاته لان الرواة عنه من الثقات لم يختلفوا فى الفاظه بخلاف غيره قاله العينى فى شرح البخارى وفى تشهد ابن مسعود تراجيح اخر منها ما ذكره الزيلعى فى نصب الراية ان الائمة الستة اتفقوا عليه لفظا ومعنى وذلك نادر وتشهد ابن عباس معدود فى افراد مسلم واعلى درجة الصحيح عند الحفاظ ما اتفق عليه الشيخان ولو فى اصله فكيف اذا اتفقا على لفظه انتهى ومنها انه اجمع العلماء على انه اصح ما ورد فى التشهد ولا خلاف بين اهل الحديث فى ذلك كما تقدم مفصلا ومنها ان الرواة عنه من الثقات لم يختلفوا فى الفاظه بخلاف غيره ذكره الحافظ فى الفتح وقد تقدم قول مسلم انما اجتمع الناس على تشهد ابن مسعود لان اصحابه لا يخالف بعضهم بعضا وغيره قد اختلف اصحابه ومنها ما ذكره الحافظ ايضا انه تلقاه عن النبى صلى الله عليه وسلم تلقينا كما تقدم عند الطحاوى من طريق الاسود عنه قال اخذت التشهد من فى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقنينها كلمة كلمة ومنها ما ذكره فى نصب الراية انه قال فيه علمنى التشهد كفى بين كفيه (كما اخرجه مسلم وغيره) ولم يقل ذلك فى غيره فدل على مزيد الاعتناء والاهتمام به وذكره فى البدائع وقال واخذ اليد عند التعليم لتاكيد التعليم وتقريره عند المتعلم وقال الزيلعى اشارح فيه زيادة اهتمام فى التشهد واستثبات وليس ذلك فيما ذهب اليه الشافعى انتهى وهو مراد صاحب الهداية بقوله وتاكيد التعليم فلا يرد ما ذكره الزيلعى المخرج واما التعليم فهو ايضا فى تشهد ابن عباس عند الجميع وتبعه الحافظ والعينى قال ابن الهمام يعنى بما اخذه بيده لزيادة التوكيد ليس فى تشهد ابن عباس فقول الزيلعى دفعا لهذا الوجه من الترجيح ليس بوارد انتهى مختصرا ومنها ما قاله الحافظ ولاحمد من حديث ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم علمه التشهد وامره ان يعلم الناس ولم ينقل ذلك لغيره فهذا دليل على مزيته انتهى ومنها ما ذكره الحافظ ورجح بانه ورد بصيغة الامر بخلاف غيره فانه مجرد حكاية انتهى وذكره ايضا فى البدائع والهداية قال فى الهداية والاخذ بهذا اولى لان فيه الامر والفعل الاستحباب وقال الزيلعى

besturdubooks.wordpress.com

وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی

فی نصب الرایة اما الامر وهو قوله اذا قعد احدکم فی الصلوة فلیقل فلیس وتشهد ابن عباس فی الفاظهم الجمیع وهی فی تشهد ابن مسعود وفی لفظ النسائی اذا قعدتم فی کل رکعتین فقولوا وفی لفظ قولوا فی کل جلسة انتهی ومثلها ما ذکره فی البدائع انه علق تمام الصلوة بهذا التشهد فمن لم یات به لا توصف صلوته بالتمام انتهی ومثلها ما ذکره فی النهایة انه قدم فیه اسم الله تعالی فانه اذا قدم اسم الممدوح فی ابتداء الکلام تعین ومتی اخر کان محتملا وازالة الاحتمال بادل الکلام اولی ومثلها فی العنایة ان قوله التحیات عام یتناول کل تحیة الصلوة وغیرها فاذا قال الصلوة یغیر الواو صار تخصیصا وبیانا انه اراد به الصلوة لا غیر ومتی قال بالواو یبقی الاول عاما فیکون ابلغ فی الثناء فکان اولی انتهی ومثلها فی مواهب الرحمن ایضا انه اولی بذکر الاستفتاح حیث ذکر بالواو ومثلها ما ذکره فی البدائع ان تشهد ابن مسعود ابلغ فی الثناء لان الواو توجب عطف بعض الکلمات علی البعض فکان کل لفظ ثناء علی حدة وفیما ذکره ابن عباس اخراج الکلام مخرج الصفة فیکون الکل کلاما واحدا کما فی الیمین فان قوله والله والرحمن والرحیم ثلاثة ایمان وقوله والله الرحمن الرحیم یمین واحد انتهی وقال ابن دقیق العید فی شرح العمدة ورجح بان واو العطف تقتضی المغایرة بین المعطوف والمعطوف علیه فتکون کل جملة ثناء مستقلا واذا اسقطت واو العطف کان ما عدا اللفظ الاول صفة له فیکون جملة واحدة فی الثناء والاول ابلغ فکان اولی واجاب بعض من رجح مذهب الشافعی عن هذا بان قال واو العطف قد تسقط والمشدد فی ذلک کیف اصبحت کیف امسیت مما ینسبت الاوفی قلوب الرجال والمراد کیف اصبحت وکیف امسیت وهذا لو اسقط الواو العاطفة فی عطف الجمل وفی مسألتنا فی اسقاطها فی عطف المفردات وهو اضعف من اسقاطها فی عطف الجمل ولو کان غیر ضعیف لم یمتنع الترجیح بوقوع التصریح بما یقتضی تعدد الثناء بخلاف ما لم یصرح به فیه انتهی مختصرا اقول فانه لیس المقدر کالمذکور ولان حذف واو العطف نادر جدا کذا فی العمدة ومثلها ما قاله ابن دقیق العید ان السلام معروف فی تشهد ابن مسعود منکر فی تشهد ابن عباس والتعریف اعم انتهی وقال فی البدائع ولا شک ان اللام ابلغ لان اللام لاستغراق الجنس انتهی وهکذا ذکر فی الهدایة وغیرها وردوه الزیلعی المخرج بان مسلما واباداود وابن ماجة لم یذکروا تشهد ابن عباس الا معرفا باللام ذکره الترمذی والنسائی مجرد السلام علیک ایها النبی سلام علینا الحدیث وکان المصنف اعتمد علی هذه الروایة انتهی واجاب عنه ابن الهمام بان اصحاب الشافعی فی العمل علی روایة التنکیر فصح الترجیح علی ما ذهبوا الیه انتهی ومثلها شمائل تشهده علی لفظ العبد الذی یدل علی مایدل من کمال الحال قال الله تعالی سبحان الذی اسری لعبده ذکره بلفظ العبد فی الموضع الذی هو بیان اعلی مراتبه علیه الصلوة والسلام کما فی العنایة ومثلها ان هذا موافق لکتاب الله ایضا قال الله تعالی والسلام علی من اتبع الهدی والسلام علی یوم ولدت کما فی البدائع وقال فی السعایة ان المنقول فی سلام رسول الله صلی الله علیه وسلم علی الصحابة وسلامهم علیه هو التعریف کما لا یخفی علی ماهر فن الحدیث انتهی ومثلها فی شرح المنیة للحلبی وابن مسعود وافقه جماعة من الصحابة فیه بخلاف ابن عباس ومثلها ما فیه ایضا ان ابا بکر علم الناس علی المنبر کما تقدم عند المصنف ولیس ذلک فی حدیث ابن عباس ومثلها ما فیه ایضا ان اهل العلم ینقلون عملوا به ولم یعمل بتشهد ابن عباس غیر الشافعی واتباعه ومثلها ما فیه ایضا ان حدیث ابن مسعود لیس فیه اضطراب بخلاف حدیث ابن عباس ومثلها ما اخرجه الترمذی من طریق ابن المبارک عن معمر عن خصیف قال رأیت النبی صلی الله علیه وسلم فی المنام فقلت یا رسول الله ان الناس قد اختلفوا فی التشهد فقال علیک بتشهد ابن مسعود قال فی السعایة بعد ما ذکره عن نصب الرایة وفتح القدیر لکنی لم اجد هذه الروایة فی نسخة جامع الترمذی الموجودة عندی انتهی قلت هی موجودة فی النسخة التی علیها شرح ابن العربی واخرجه ایضا عبد الرزاق فی مصنفه عن معمر عن خصیف الجزری فذکر نحوه وفیه قال فلان کذا وقال فلان کذا وقال ابن مسعود کذا قال السنة سنة ابن مسعود کما فی الغنیة فهذه تسعة عشر وجها من تراجیح تشهد ابن مسعود من غیر ما تقدم عند المصنف فی کلامه من الترجیحات والله اعلم وهذا ما ذکرنا من استحباب تشهد ابن مسعود قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی قال الترمذی والعمل علیه عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم من التابعین وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک واحمد واسحق انتهی وقال القاضی وبه قال جمهور الفقهاء واصحاب الحدیث وبعض شیوخ مذهبنا الاندلسیین انتهی وقال ابن قدامة فی المغنی هذا التشهد هو المختار عندنا ما نا وبه یقول ابو ثور واصحاب الرأی وکثیر من اهل المشرق انتهی مختصرا وقال الحافظ فی الفتح وذهب جماعة من محدثی الشافعیة کابن المنذر الی اختیار تشهد ابن مسعود وذهب بعضهم کابن خزیمة الی عدم الترجیح انتهی وقد اختاره ابن حزم فی المحلی وذکره عن داود والله اعلم.

besturdubooks.wordpress.com

باب السلام في الصلوة كيف هو

حدثنا ربيع الجيزي وروح بن الفرج قالا ثنا احمد بن ابي بكر الزهري قال ثنا عبد العزيز ابن محمد الدراوردي عن مصعب بن ثابت عن اسمعيل بن محمد عن عامر بن سعد عن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسلم في آخر الصلوة تسليمة واحدة السلام عليكم قال ابو جعفر فذهب قوم الى ان المصلي يسلم في صلاته تسليمة واحدة تلقاء وجهه السلام عليكم

باب السلام في الصلوة كيف هو

اي هذا باب في بيان كيفية السلام في الصلوة والمناسبة بين البابين ظاهرة لان السلام لا يكون الا عقيب التشهد في آخر الصلوة كذا في المنحب وغرض المصنف رحمه الله تعالى بعقد هذا الباب بيان الخلاف في عدد السلام ويعقد المصنف بعد هذا الباب بابا لبيان حكم السلام في الصلوة هل هو من فروضها او سننها وقد اختلف في عدد السلام فذهب مالك الى ان يسلم الامام والمنفرد سلاما واحدا تلقاء وجهه والمأموم ثلثا ان كان عن يساره احد وذهب الجمهور الى تسليمتين لكل مصل سواء كان اماما او مأموما او منفردا كما في الاوجز واختلفوا في حكم التسليمتين ايضا فالمشهور عن احمد فرضية التسليمتين وعدهما في نيل المآرب من الاركان وصحح صاحب المغني ايجاب الاول فقط وسنية الثانية وعند الحنفية هما واجبان على ما مر به الشامي وقيل الثانية سنة وعند الشافعي الواحد فرض والثانية مستحب صرح به جماعة من الشافعية وسائر متونه متظافرة عليه واما عند مالك فعند في مختصر الخليل ومختصر عبد الرحمن التسليم في الفرائض وتثليثه للمؤتم في السنن كما في الاوجز ايضا وقال النووي في الاذكار واعلم ان الاكمل في السلام ان يقول عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله وعن يساره السلام عليكم ورحمة الله سواء كان المصلي اماما او مأموما او منفردا في جماعة قليلة او كثيرة في فريضة او نافلة فمتى كمل وكمل تسليمتين كما ذكرنا ولتلفت بهما الى الجانبين والواجب تسليمة واحدة واما الثانية فسنة لو تركها لم يضره انتهى وقال في شرح مسلم مذهب الشافعي والجمهور من السلف والخلف انه يسن تسليمتان وقال مالك وطائفة انما يسن تسليمة واحدة وتعلقوا باحاديث ضعيفة لا تقاوم هذه الاحاديث الصحيحة كما ستأتي ولو ثبت شيء منها حمل على انه فعل ذلك لبيان جواز الاقتصار على تسليمة واحدة انتهى حدثنا ربيع هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي العيني الربيع الجيزي ابن سليمان المصري وروح بن الفرج القطان المصري قالا ثنا احمد بن ابي بكر الزهري ابو مصعب المدني قال ثنا عبد العزيز بن محمد الدراوردي ابو محمد المدني عن مصعب بن ثابت وهو عبد الله بن الزبير بن العوام الاسدي من رواة الاربعة الا الترمذي قال احمد اماه ضعيف الحديث لم ار الناس يحمدون حديثه وقال عثمان الدارمي عن ابن معين ضعيف وقال معاوية بن صالح عنه ليس بشيء وقال ابو حاتم صدوق كثير الغلط ليس بالقوي وقال النسائي والدارقطني ليس بالقوي وذكره ابن حبان في الثقات وقال قد اخطأ في الصعفاء وهو ممن استخير الله تعالى فيه وقال في الضعفاء انفرد بالمناكير عن المشاهير فلما كثر ذلك فيه استحق مجانبة حديثه وقال ابن سعد كان كثير الحديث يستضعف وقال الزهري كان من العبادلة في زمانه قيل كان يصوم الدهر ويصلي في اليوم والليلة الف ركعة توفي سنة سبع وخمسين ومائة وهو ابن ثلاث وسبعين سنة عن اسمعيل بن محمد بن سعد بن ابي وقاص الزهري المدني عن عامر بن سعد بن ابي وقاص الزهري المدني عن سعد بن ابي وقاص الزهري احد العشرة المبشرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسلم في آخر الصلوة هكذا في نسختي الحاوي والمباني وفي نسخة المنحب بحذف آخر تسليمة هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنحب والمباني بتسليمة بزيادة الباء واحدة السلام عليكم واخرجه ابو عمر بن عبد البر في الاستذكار من حديث الدراوردي عن مصعب بن ثابت عن اسمعيل الى آخره نحوه ثم قال هذا ما روى وانما الحديث كما رواه ابن المبارك وغيره عن مصعب بسنده انه عليه السلام كان يسلم عن يمينه ويساره وسنبين ذلك بتحقيقه ان شاء الله تعالى كذا في المنحب وقال في الحاوي بعدا ذكر الكلام على مصعب قلت ومصعب وان كان ضعيفا فهذا الحديث فيه علة ليست من جهته وانما هي من جهة الدراوردي لم يرده هكذا غيره انتهى وسياتي كلام الطحاوي على هذا الحديث قال ابو جعفر فذهب قوم الى ان المصلي يسلم في صلوته تسليمة واحدة وفي نسختي المنحب والمباني بتسليمة واحدة تلقاء وجهه السلام عليكم قال ابن قدامة في المغني قال ابن عمر وانس وسلمة بن الاكوع وعائشة والحسن وابن سيرين وعمر بن عبد العزيز

besturdubooks.wordpress.com

واحتجوا فی ذلک بهذا الحدیث

ومالک والاوزاعی یسلم تسلیمة وقال عمار بن ابی عمار کان مسجد الانصار یسلمون فیه تسلیمتین وکان مسجد المهاجرین یسلمون فیه تسلیمتین انتهی وقال القاضی اختلفوا فی عدده فروی عن جماعة من الصحابة والتابعین وائمة الامصار تسلیمة واحدة وهو مشهور قول مالک فی الفذ والامام انتهی وقال الباجی کما فی الاوجز امامغیر المامومم وهو الامام والفذ فانه یسلم تسلیمة واحدة یخرج بها عن صلوته درری مطرف عن مالک فی الواضحة یسلم الفذ تسلیمة عن یساره وبهذا کان یأخذ مالک فی خاصة نفسه انتهی وقال فی المدونة قلت لابن القاسم ارأیت الامام کیف یسلم قال واحدة قبالة وجهه وبیتیا من قلیلا قال نعم قلت له فالرجل فی خاصة نفسه قال واحدة وبیتیا من قلیلا قال ومن کان خلف الامام ان کان علی یساره احد رد علیه انتهی وقال ابن رشد فی البدایة واختار مالک للمامومم تسلیمتین وللامام واحدة وقد قیل عنه ان المامومم یسلم ثلاثا الواحدة للتحلیل والثانیة للامام والثالثة لمن هو عن یساره انتهی وقال الزرقانی المشهور عن قول مالک ان المامومم یسلم ثلاثا ان کان علی یساره احد انتهی وقال ابن العربی سلموا واحدة للتحلل من الصلوة کما امرتم بتکبیرة واحدة وسلموا اخری ترددون بها علی الامام والذی عن یسارکم واحذروا من تسلیمة ثالثة فانها بدعة انتهی واحتجوا فی ذلک بهذا الحدیث المذکور عن سعد وهو حدیث ضعیف کما تقدم وفی الباب عن عائشة عند الترمذی وغیره واخرجه الطحاوی ایضا فیما سیأتی وهو حدیث ضعیف وسیأتی الکلام علی ذلک فی کلام المصنف وعن سهل بن سعد عند ابن ماجة من طریق عبد المهیمن بن عباس بن سهل بن سعد الساعدی عن ابیه عن جده ان رسول الله صلی الله علیه وسلم سلم تسلیمة واحدة تلقاء وجهه قال الدارقطنی عبد المهیمن هذا لیس بالقوی وقال ابن حبان بطل الاحتجاج به کما فی نصب الرایة وقال البخاری انه منکر الحدیث وقال النسائی متروک کما فی الذیل قلت واخرجه الدارقطنی ایضا بهذا الاسناد نحوه وعزاه فی کنز العمال الی ابن النجار اطول منه وعن سلمة بن الاکوع عنده ایضا من طریق یحیی بن راشد عن یزید مولی ام سلمة عنه قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی فسلم مرة واحدة ویحیی بن راشد قال ابن معین لیس بشیئ وقال النسائی ضعیف کما فی نصب الرایة واخرجه ایضا البیهقی فی سننه بهذا الاسناد نحوه وزاد فی اوله توضأ فمسح رأسه مرة وعن انس عند ابن ابی شیبة من طریق جریر بن حازم عن ایوب عنه ان النبی علیه السلام سلم تسلیمة واحدة کما فی النخب واخرجه البیهقی فی سننه من طریق عبد الوهاب ابن عبد المجید الثقفی عن حمید عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یسلم تسلیمة واحدة واخرجه ایضا فی المعرفة کما فی نصب الرایة وقال الحافظ فی الدرایة ورجاله ثقات وقال العینی فی النخب وحدیث انس فرد غریب قاله الذهبی وعن سمرة بن جندب عند الدارقطنی والبیهقی من طریق روح بن عطاء بن ابی میمونة عن ابیه عن ابی الحسن عن سمرة قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یسلم واحدة فی الصلوة قبل وجهه فاذا سلم عن یمینه سلم عن یساره وفی لفظ البیهقی فی الصلوة تسلیمة قبالة وجهه وترجم علیه البیهقی جواز الاقتصار علی تسلیمة واحدة وقال العلامة ابن الترکمانی هذا الحدیث غیر مطابق لمدعاه وتبویبه اذ فیه اکثر من تسلیمة واحدة وعده صاحب التمهید من الاحادیث التی ذکر فیه تسلیمتان وفیه نظر انتهی واخرجه ابن عدی فی الکامل عن عطاء بن ابی میمونة حدثنی ابی وحفص عن الحسن عن سمرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یسلم تسلیمة واحدة قبل وجهه وذکره عبد الحق فی احکامه من جهة ابن عدی قال وعطاء ضعیف قدری وفیه الحسن عن سمرة کذا فی نصب الرایة وقال فی النخب حدیث سمرة فیه روح بن عطاء قال الذهبی واه انتهی وعن الحسن مرسلا ان النبی صلی الله علیه وسلم وابا بکر وعمر کانوا یسلمون تسلیمة واحدة ذکره ابن ابی شیبة کما فی الذیل وعزاه فی کنز العمال الی ابن ابی شیبة وعبد الرزاق لکنه یعارض ما سیأتی بسند صحیح عن ابن مسعود عند المصنف قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم وابو بکر وعمر یسلمون عن ایمانهم وعن شمائلهم فی الصلوة واذا تعارض المثبت والنافی فالترجیح للمثبت کما عرف فی الاصول قال القاضی اختلف الآثار عن النبی علیه السلام فی تسلیمة من الصلوة واحدة او اثنتین واحادیث الواحدة معلولة انتهی وقد تقدم عن النووی انها ضعیفة وقال العقیلی والاسانید صحاح ثابتة فی حدیث ابن مسعود فی تسلیمتین والاصح فی تسلیمة واحدة شئ کما فی التلخیص وقال الشوکانی ان الاحادیث الواردة بالتسلیمة الواحدة مع قلتها ضعیفة لا تنهض للاحتجاج لکثرة الاحادیث الواردة بالتسلیمتین وصحة بعضها وحسن بعضها واشتمالها علی الزیادة وکونها مثبتة ولو سلم انتهاضها لم تصلح

besturdubooks.wordpress.com

وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا بل ينبغي له ان يسلم عن يمينه وعن شماله يقول في كل واحدة من التسليمتين السلام عليكم ورحمة الله

لمعارضة احاديث التسليمتين لما عرفت من اشتمالها على الزيادة انتهى مختصرا وقال العيني في المنتخب ولعل سلمنا صحتها ولكن معناها انه عليه السلام كان يسمعهم التسليمة الواحدة او ان الاحاديث التي فيها التسليمتان تتضمن زيادة على تلك الاحاديث والزيادة من الثقات مقبولة او نقول يجوز ان يكون النبي عليه السلام فعل الامرين ليبين الجائز والمسنون انتهى وخالفهم اي القوم المذكورين في ذلك اي في التسليمة الواحدة في الصلوة جماعة آخرون فقالوا بل ينبغي له اي للمصلي ولي مستحب المنتخب والمباني بحذف له ان يسلم في صلوته تسليمتين تسليمة عن يمينه وتسليمة عن شماله يقول في كل واحدة من التسليمتين السلام عليكم ورحمة الله قال ابن قدامة في المغني ويشرع ان يسلم تسليمتين عن يمينه ويساره روي ذلك عن ابي بكر الصديق وعلي وعمار وابن مسعود رضي الله عنهم وبه قال نافع بن عبد الحارث وعلقمة وابو عبد الرحمن السلمي وعطاء والشعبي والثوري والشافعي واصحاب الرأي انتهى قلت ورواه المصنف ايضا في هذا الباب فيما سيأتي عن عمر وسهل بن سعد وسعيد بن المسيب وابن ابي ليلى وذكره ابن حزم ايضا في المحلى عن الاسود وخيثمة والحسن بن حي واحمد بن حنبل وابي سليمان وجمهور اصحاب الحديث وعن جماعة من الانصار وعن الصحابة باصح اسناد كيون انتهى وقال القاضي وهو قول ابي حنيفة والشافعي وفقهاء اصحاب الحديث وابل الظاهر ورواية الاخرى عن مالك انتهى وقد تقدم عن النووي انه مذهب الجمهور من السلف والخلف وقال الترمذي والعمل عليه عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك واحمد واسحق انتهى واختلف القائلون بمشروعية التسليمتين في حكمها فالسلام الاول فرض عند الشافعي واحمد وهكذا جعله واجبا ابن قدامة عند احمد والنووي عند الشافعي والمشهور عنهم ان السلام الاول فرض اوركن كما تقدم وقال ابن حزم الاولى فرض واما عند اصحابنا فهو في الدر المختار واجبا واما السلام الثاني فهو الشعراني سنة عند ابي حنيفة ومالك والشافعي وهكذا ذكره ابن قدامة وصححه وهكذا عده في الاقناع وحواشيه من السنن واختاره ابن حزم كما في المنتخب وعده في البرهان واجبا عند اصحابنا وصححه ونقل عنه في الدر المختار واقره وقال في الكبيري قيل الثانية سنة والاصح انها واجبة كالاولى انتهى وهو رواية عن احمد قال في المغني وقال القاضي في رواية اخرى ان الثانية واجبة وقال هي اصح انتهى وفي المنتخب وقال الطحاوي قال الحسن بن حي هما واجبتان وهي رواية عن احمد وبه قال بعض اصحاب مالك انتهى ونقله ابن عبد البر عن بعض اصحاب الظاهر وفي ذلك اي سبب الهادوية كما في النيل فعلى هذا لا يصح ما قاله ابن المنذر اجمع كل من احفظ عنه من اهل العلم ان صلوة من اقتصر على تسليمة واحدة جائزة كما في المغني وكذا قول النووي في شرح مسلم اجمع العلماء الذين يعتد بهم على انه لا يجب الا تسليمة واحدة انتهى وقد اختلف في مقدار الوجوب في السلام قال ابن قدامة فان قال السلام عليكم ولم يزد فظاهر كلام احمد انه يجزئه نص عليه احمد في صلوة الجنازة وهو مذهب الشافعي وقال ابن عقيل الاصح انه لا يجزئه انتهى وقال في منهاج النووي مع شرحه لابن حجر المكي واقله السلام عليكم ويجب ايقاعها الى انتهاء ميم عليكم حال القعود او بدله وصدره الى القبلة كما في السعاية والية ذهب مالك واحمد كما في رحمة الامة فان نكس السلام فقال عليكم السلام لم يجزه قال القاضي فيه وجه آخر انه يجزئ وهو قول الشافعي فان قال سلام عليكم بالتنوين فهل يجزئه فيه وجهان احدهما يجزئه وهو مذهب الشافعي والآخر لا يجزئ كذا في المغني وقال النووي في الاذكار ثم الواجب من لفظ السلام ان يقول السلام عليكم ولو قال سلام عليكم لم يجزه على الاصح ولو قال عليكم السلام اجزاه على الاصح فلو قال السلام عليك او سلامي عليك او سلامي عليكم او سلام الله عليكم او سلام عليكم بغير تنوين او قال السلام عليهم لم يجزه شيء من هذا بلا خلاف وتبطل صلوته ان قاله عامدا عالما في كل ذلك لانه في قوله السلام عليهم فانه لا تبطل صلوته به لانه دعاء وان كان ساهيا لم تبطل ولا يحصل التحلل من الصلوة بل يحتاج الى استئناف سلام صحيح انتهى وقال القاضي ولا يجزئ من السلام عندنا الا لفظه المعلوم لا يجزئ فيه تنكير ولا تنوين على مشهور المذهب وذهب الشافعي الى جواز التنكير وقاله ابن شعبان من شيوخنا انتهى واما عند اصحابنا فالواجب السلام فقط دون لفظ عليكم كما في الدر وقال في المجتبى الامام اذا فرغ من صلوته فلما قال السلام جاز لرجل واقتدى به قبل ان يقول عليكم لا يصير خلافا في صلوته لان هذا سلام كما في الشامي وقال في البحر ان قال السلام عليكم او السلام او سلام عليكم او عليكم السلام اجزاه وكان تاركا للسنة

وكان من حجتنا عليهم فى ذلك على اهل المقالة الاولى ان حديث سعد هذا انما رواه كما ذكره الدراوردى خاصة وقد خالفه فى ذلك كل من رواه عن مصعب غيره حدثنا احمد بن داؤد بن موسى قال ثنا عبد الله بن محمد التيمى قال ثنا عبد الله ابن المبارك قال ثنا مصعب بن ثابت عن اسمعيل بن محمد عن عامر بن سعد عن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسلم عن يمينه وعن يساره السلام عليكم ورحمة الله

حتے یرے

وصرح فى السراج الوهاج بالكراهة فى الاخير انتهى وكان من حجتنا عليهم وفى نسختى المنتخب والمبانى وكان من الحجة لهم وهو الصواب وبه يصح المعنى اى وكان من الدليل والبرهان لاهل المقالة الثانية فى ذلك اى فيما ذهبوا اليه على اهل المقالة الاولى ان حديث سعد هذا اى الذى احتجت به اهل المقالة الاولى فى التسليمة الواحدة انما رواه كما ذكره وفى نسختى المنتخب والمبانى كما ذكر بحذف الضمير اى مثل ما ذكر الدراوردى خاصة وقد خالفه اى الدراوردى فى ذلك الحديث وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف فى ذلك كل من رواه اى هذا الحديث عن مصعب بن ثابت غيره اى غير الدراوردى ثم بين تلك المخالفة بقوله حدثنا هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسختى المنتخب والمبانى فحدثنا بزيادة الفاء التفسيرية احمد بن داؤد بن موسى هكذا فى نسخة الحاوى وهو الصواب وفى نسخة المنتخب معين بدل موسى وهو غلط قال ثنا عبد الله هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسختى المنتخب والمبانى عبيد الله بن محمد التيمى قال فى الحاوى وعبد الله بن محمد التيمى وفى بعض النسخ عبيد الله وهو الصواب وهو عبيد الله بن حفص بن عمر بن موسى بن عبيد الله بن معمر التيمى المعروف بابن عائشة بنت طلحة انتهى قلت حفص اسم جده واما ابوه فاسمه محمد كما تقدم قال ثنا عبد الله بن المبارك الزاهد المشهور قال ثنا مصعب بن ثابت عن اسمعيل بن محمد عن عامر بن سعد عن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسلم عن يمينه وعن يساره السلام عليكم ورحمة الله قال الطيبى يسلم عن يمينه اى متجاوزا نظره عن يمينه كما يسلم احد على من فى يمينه والسلام عليكم اما حال مؤكدة اى يسلم قائلا السلام عليكم كقوله تعالى ثم وليتم مدبرين او جملة استينافية على تقدير ماذا كان يقول فاجيب بقوله السلام عليكم انتهى وقال ابن رسلان كما فى حاشية البذل عداه بعلى والقاعدة بعلى اما عن بمعنى على او اشارة الى معنى المجاوزة اى مجاوزا عن يمينه وعن شماله انتهى وفى الحديث مشروعية التسليم الى جهة اليمين ثم الى جهة اليسار قال النووى فى شرح مسلم ولو سلم التسليمتين عن يمينه او عن يساره او تلقاء وجهه او الاولى عن يساره والثانية عن يمينه صحت صلوته وحصلت التسليمتان ولكن فاتته الفضيلة فى كيفيتها انتهى وقال فى البدائع فمن سنن التسليم ان يبدأ بالتسليم عن اليمين لما روينا من الاحاديث ولان لليمين فضلا على الشمال فكان البداية بها اولى ولو سلم اولا عن يساره او سلم تلقاء وجهه روى الحسن عن ابى حنيفة انه اذا سلم عن يساره يسلم عن يمينه ولا يعيد التسليم عن يساره ولو سلم تلقاء وجهه سلم بعد ذلك عن يساره انتهى وهكذا ذكر فى المحيط وزاد ولو سلم عن يمينه ونسى عن يساره حتى قام فانه يرجع ويقعد ويسلم ما لم يتكلم انتهى ورحمة الله فيه حجة على مالك حيث لم ير فى السلام من الصلوة زيادة قوله ورحمة الله وراه الشافعى والثورى وابو حنيفة وغيرهم كما قاله القاضى وبه قال احمد كما فى المغنى وهل يزيد بعده وبركاته قال فى المغنى ان قال ذلك فحسن لرواية وائل عند ابى داؤد والاول احسن لان رواته اكثر وطرقه اصح انتهى وقال النووى فى الاذكار ولا يستحب ان يقول معه وبركاته لانه خلاف المشهور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان قد جاء فى رواية لابى داؤد وقد ذكره جماعة من اصحابنا منهم امام الحرمين وزاهر السرخسى والرويانى فى الحلية ولكنه شاذ والمشهور ما قدمناه انتهى واما عند اصحابنا فقال فى الكبيرى ولا يقول فى هذا السلام اى فى سلام الخروج من الصلوة سوار كان عن اليمين او اليسار وبركاته كذا ذكره فى المحيط بخلاف السلام الذى فى التشهد حيث يقوله اتباعا للمروى فى الموضعين انتهى وقال فى البحر وصرح فى السراج الوهاج انه لا يقول وبركاته وصرح النووى بانه بدعة وليس فيه شئ ثابت لكن فى الحاوى القدسى انه مروى وتعقب ابن امير حاج النووى بانها جاءت فى سنن ابى داؤد من حديث وائل بن حجر باسناد صحيح انتهى وقال فى الدر المختار وانه لا يقول هنا وبركاته وجعله النووى بدعة مردود الحلبى وفى الحاوى انه حسن انتهى قال الشامى وعبارة الحاوى القدسى وزاد بعضهم وبركاته وهو حسن انتهى وسيأتى الكلام على هذه الزيادة تحت حديث وائل عند المصنف ان شاء الله تعالى حتى يرى بضم الياء المثناة من تحت مبنيا للمجهول كذا قال ابن رسلان كما فى النيل

besturdubooks.wordpress.com

بیاض خدیه من ههنا ومن ههنا حدثنا محمد بن خزیمة وابراهیم ابن ابی داؤد قالا ثنا مسدد قال ثنا یحیی بن سعید عن شعبة بن عمرو عن مصعب بن ثابت فذکر باسناده مثله فهذا عبدالله بن المبارک مع حفظه واتقانه قد رواه عن مصعب علی خلاف ما رواه الدراوردی عنه ووافق علی ذلک محمد بن عمرو مع تقدمه وجلالته

بیاض بالرفع علی النیابة خدیه من ههنا ومن ههنا هکذا فی نسختی المنتخب والمبانی وفی نسخة الحاوی من ههنا وههنا وفیه دلیل فی المبالغة فی الالتفات قال النووی فی شرح مسلم ویلتفت فی کل تسلیمة حتی یری من عن جانبه خده هذا هو الصحیح وقال بعض اصحابنا حتی یری خده من عن جانبه انتهی وقال ابن قدامة ویسن ان یلتفت عن یمینه فی التسلیمة الاولی وعن یساره فی الثانیة کما جاءت السنة قال ابن مسعود رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یسلم حتی یری بیاض خده عن یمینه وعن یساره ویکون التفاته فی الثانیة ادنی لما روی یحیی بن محمد بن صاعد باسناده عن عمار عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یسلم عن یمینه حتی یری بیاض خده الایمن واذا سلم عن یساره یری بیاض خده الایمن والایسر رواه ابوبکر باسناده عن ابن مسعود وقال عبدالله بن احمد قال ابی ثبت عندنا من غیر وجه عن النبی صلی الله علیه وسلم کان یسلم عن یمینه وعن یساره حتی یری بیاض خده انتهی واما عند اصحابنا فقال فی الهدایة ومن سنن التسلیم ان یبالغ فی تحویل الوجه فی التسلیمتین ویسلم عن یمینه حتی یری بیاض خده الایمن وعن یساره حتی یری بیاض خده الایسر لما روی عن ابن مسعود فذکره ولا یکون ذلک الا عند شدة الالتفات انتهی وقال الشامی قوله حتی یری بیاض خده ای حتی یراه من یصلی خلفه افاده ح انتهی والحدیث اخرجه البیهقی فی سننه من طریق نعیم بن حماد عن ابن المبارک باسناده بلفظ رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یسلم فی الصلوة تسلیمتین تسلیمة عن یمینه السلام علیکم ورحمة الله وتسلیمة عن یساره السلام علیکم ورحمة الله حتی یری بیاض خدیه من ها هنا وها هنا قال (اسمعیل) فذکرت هذا الحدیث عند الزهری فقال هذا حدیث لم اسمعه من حدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال له اسمعیل بن محمد اکل حدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم سمعت قال الزهری لا قال فثلثیه قال لا قال فنصفه فوقف الزهری عند النصف او عند الثلث فقال له اسمعیل اجعل هذا الحدیث فیما لم تسمع واخرجه ابن عبدالبر من طریق ابن المبارک بلفظ رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یسلم عن یمینه وعن شماله حتی کانی انظر الی صفحة خده فقال الزهری ما سمعنا هذا الی آخره نحو ما تقدم کما فی زاد المعاد حدثنا محمد بن خزیمة بن راشد البصری وابراهیم بن ابی داؤد البرلسی الاسدی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی جمیعا قالا ثنا مسدد هکذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی ابن مسرهد ای البصری الحافظ قال ثنا یحیی بن سعید القطان التمیمی البصری عن محمد بن عمرو بن علقمة اللیثی المدنی عن مصعب بن ثابت فذکر باسناده مثله والحدیث اخرجه احمد عن یحیی عن محمد بن عمرو باسناده بلفظ کان النبی صلی الله علیه وسلم یسلم عن یمینه وعن شماله حتی یری بیاض خدیه هذا وزاد فی نسخة المنتخب قال ابو جعفر رحمه الله فهذا عبدالله بن المبارک مع حفظه واتقانه قد رواه ای حدیث سعد عن مصعب بن ثابت علی خلاف ما رواه الدراوردی عنه ای عن مصعب فان الدراوردی روی عنه تسلیمة واحدة ویکفی هذا السقوط روایته فان الدراوردی قال فیه النسائی لیس بالقوی وقال ابوزرعة سیئ الحفظ فربما حدث من حفظه الشیء فیخطئ وقال ابن حبان فی الثقات وکان یخطئ وقال الساجی کان من اهل الصدق والامانة الا انه کثیر الوهم وقال احمد اذا حدث من کتابه فهو صحیح واذا حدث من کتب الناس وهم وکان یقرأ من کتبهم فیخطئ وربما قلب حدیث عبدالله بن عمر ویها عن عبدالله بن عمرو اما ابن المبارک فهو احد الائمة عدة منهم ابن مهدی وقال ابو اسحاق الفزاری امام المسلمین وقال ابن مهدی لو بهد سفیان جبهد علی ان یکون یوما مثل عبدالله لم یقدر وقال الثوری لم یکن ابن مهدی یقدم علیه وعلی مالک احدا وقال ابن معین کان عبدالله خیرا من عبدالرزاق ومن اهل قریة عبدالله سید من سادات المسلمین وقال النسائی لا نعلم فی عصر ابن المبارک اجل من ابن المبارک ولا اعلی منه وقال الیلی ابن المبارک الامام متفق علیه وقال ابن عیینة نظرت فی امر الصحابة فما رأیت لهم فضلا علی ابن المبارک الا صحبتهم النبی صلی الله علیه وسلم وغزوهم معه کما فی تهذیب التهذیب ومع هذا قد وافقه ای ابن المبارک علی ذلک ای علی ما رواه ابن المبارک عن مصعب فی التسلیمتین محمد بن عمرو هکذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی ابن علقمة مع تقدمه وجلالته ای محمد بن عمرو علی الدراوردی فان محمد بن عمرو هذا صدوق له

besturdubooks.wordpress.com

ثم قد روى هذا الحديث عن اسمعيل بن محمد عن غير مصعب كما رواه محمد بن عمرو وابن المبارك لاكما رواه الدراوردي حدثنا يونس قال ثنا يحيى بن حسان ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عامر قالا ثنا عبد الله بن جعفر عن اسمعيل بن محمد عن عامر بن سعد عن سعد قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه حتى ارى بياض خده وعن يساره حتى ارى بياض خده فقد انتفى بما ذكرنا ما روى الدراوردي عنه وثبت عن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يسلم تسليمتين وقد وافقه على ذلك غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فحدثنا فهد قال ثنا احمد بن يونس قال ثنا ابوبكر بن عياش عن ابي اسحق عن يزيد بن ابي مريم

ادهام كما فى التقريب ثم قد روى على صيغة المجهول هذا الحديث اى حديث سعد عن اسمعيل بن محمد هكذا فى نسخة الحاوى وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى عن عامر عن غير مصعب هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذفه كما رواه محمد بن عمرو وابن المبارك فى التسليمتين لاكما رواه الدراوردي فى تسليمة واحدة حدثنا يونس بن عبد الاعلى المصرى قال ثنا يحيى بن حسان التنيسى البصرى ح وحدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصرى قال ثنا ابو عامر العقدى عبد الملك بن عمرو البصرى قالا ثنا عبد الله بن جعفر بن عبد الرحمن ابن المسور الزهرى المخرمى المدنى عن اسمعيل بن محمد عن عامر بن سعد عن سعد قال كان النبى هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسختى المنتخب والمبانى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه حتى ارى بياض خده وعن يساره حتى ارى بياض خده فيه دليل لما تقدم عن الشامى اى حتى يراه من يقعد خلفه والحديث اخرجه مسلم والنسائى عن اسحق بن ابراهيم عن ابى عامر العقدى باسناده بلفظ كنت ارى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه وعن يساره حتى ارى بياض خده وعند النسائى حتى يرى واخرجه النسائى ايضا وابو عوانة من طريق ابراهيم بن سعد عن عبد الله بن جعفر بلفظ كان يسلم عن يمينه وعن يساره واخرجه الدارمى عن خالد بن مخلد عن عبد الله بن جعفر بلفظ المصنف الا انه قال حتى يرى وزاد ثم يسلم عن يساره وهكذا اخرجه ابو عوانة عن السلمى عن خالد بن مخلد وهكذا اخرجه احمد عن عبد الرحمن بن مهدى وابى سعيد عن عبد الله بن جعفر الا انه لم يقل ثم يسلم قال عبد الرحمن كان رسول الله وقال ابو سعيد رأيت رسول الله واخرجه الدارقطنى من طريق عبد الرحمن والبيهقى من طريقه ومن طريق ابى عامر العقدى وابو عوانة من طريق منصور بن سلمة ثلثتهم عن عبد الله بن جعفر واخرجه احمد من طريق موسى بن عقبة عن عامر بن سعد عن ابيه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه وعن شماله واخرجه ايضا البزار وابن حبان كما فى التلخيص قال البزار روى عن سعد من غير وجه فقد انتفى بما ذكرنا من طرق حديث سعد ما روى الدراوردى عنه اى عن مصعب بن ثابت فى تسليمة واحدة وفى نسخ الحاوى والمنتخب والمبانى بحذف عنه وهو الاولى وثبت ما روى ابن المبارك ومحمد بن عمرو عن مصعب عن اسماعيل عند المصنف وغيره وما روى من طرق عن عبد الله بن جعفر عن اسماعيل عند المصنف وغيره وما روى موسى بن عقبة عند احمد كلاهما عن عامر بن سعد عن سعد عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان يسلم تسليمتين قال ابن حزم فى المحلى وامامن روى تسليمة واحدة وكره ما زاد فانهم احتجوا باخبار منها من طريق ابى المصعب عن الدراوردى من طريق سعد واثابت من طريق سعد وانثابت من طريق سعد انه عليه السلام كان يسلم تسليمتين انتهى وقال ابن عبد البر روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان يسلم تسليمة واحدة من حديث سعد بن ابى وقاص ومن حديث عائشة ومن حديث انس الا انها معلولة ولا يصححها اهل العلم بالحديث ثم ذكر علة حديث سعد فى التسليمة الواحدة قال وهذا وهم وغلط وانما الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه وعن يساره ثم ساق الحديث من طريق ابن المبارك كما فى زاد المعاد وقد وافقه اى سعد بن ابى وقاص على ذلك اى على قوله انه صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمتين غير واحد من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم ثم بين ذلك بالفاء التفصيلية بقوله فحدثنا فهد بن سليمان الكوفى قال ثنا احمد بن عبد الله بن يونس الكوفى قال ثنا ابوبكر بن عياش بن سالم الحناط الكوفى عن ابى اسحق عمرو بن عبد الله السبيعى الكوفى عن يزيد وفى نسختى المنتخب والحاوى بريد وهو الصواب وهكذا هو عند احمد وغيره وضبطه العينى فى المنتخب بضم الباء الموحدة وفتح الراء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وهكذا ضبطه فى المبانى بن ابى مريم مالك بن ربيعة السلولى بفتح المهملة وضم اللام نسبة الى بنى سلول بنت ذهل بن شيبان البصرى من رواة الاربعة قال ابن معين وابو زرعة والنسائى والعجلى ثقة وقال ابو حاتم صالح وقال الدارقطنى على شرط الصحيح وذكره ابن حبان فى الثقات توفى سنة

besturdubooks.wordpress.com

عن ابی موسی قال صلی بنا علیؓ یوم الجمل صلوة ذکرنا صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم اما ان یکون نسیناها او ترکناها علی عمد فکان یکبر فی کل خفض ورفع ونیسلم عن یمینه وعن شماله حدثنا علی بن شیبة قال ثنا عبید الله بن موسی العبسی قال انا سفیان عن ابی اسحق عن ابی الاحوص عن عبد الله قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یسلم عن یمینه وعن شماله حتی یبدو بیاض خده السلام علیکم ورحمة الله السلام علیکم ورحمة الله حدثنا ابو امیة قال ثنا ابو نعیم قال ثنا سفیان عن ابی اسحق عن ابی الاحوص عن عبد الله عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا احمد بن عبد المؤمن المروزی قال ثنا علی بن الحسن بن شقیق قال ثنا الحسین بن واقد قال ثنا ابو اسحق قال ثنا علقمة والاسود بن یزید وابو الاحوص قالوا حدثنا عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله

اربع واربعین ومائة عن ابی موسی الاشعری قال صلی بنا علی رضی الله عنه کما زاد فی المنتخب یوم الجمل یوم مشهود ومشهور کان فی سنة ست وثلاثین من الهجرة وهو الیوم الذی تلاقت فیه عسکر عائشة مع عسکر علی بن ابی طالب رضی الله عنهما علی المربد من ارض بصرة وکانت عائشة تحمل فی الهودج علی جمل یسمی عسکرا اشتراه یعلی بن امیة من رجل من غزینة بمائتی دینار فلذلک قیس یوم الجمل واضیف الیه کذا فی المنتخب صلوة ذکرنا من التذکیر صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم اما ان یکون نسیناها او ترکناها علی عمد وفی نسختی المنتخب والمبانی عمدا بحذف علی وهکذا هو فیما تقدم عند المصنف فکان یکبر فی کل خفض ورفع ویسلم عن یمینه وعن شماله وهذا الحدیث تقدم عند المصنف فی باب الخفض فی الصلوة هل فیه تکبیر عن ربیع المؤذن عن اسد عن اسرائیل عن ابی اسحق عن الاسود بن یزید قال قال ابو موسی فذکر کلا انه لم یذکر هناک السلام وقد ذکرناهناک ان هذا الحدیث اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن ابی بکر بن عیاش فذکر باسناده نحوه وزاد فی آخره ویسلم عن یمینه ویساره واخرجه ابن ماجة عن عبد الله بن عامر بن زرارة عن ابی بکر بن عیاش عن ابی اسحق عن برید بن ابی مریم عن ابی موسی فذکر بلفظ المصنف ههنا الا انه قال فاما ان نکون نسیناها واما ان نکون ترکناها فسلم علی یمینه وعلی شماله واخرجه احمد ایضا من طریق عمار بن زریق عن ابی اسحق عن برید عن الاشعری ومن طریق زهیر عن ابی اسحق عن برید عن رجل من بنی تمیم عن ابی موسی الا انه لم یقع فی هذین الطریقین ذکر التسلیم حدثنا علی بن شیبة البغدادی قال ثنا عبید الله بن موسی العبسی الکوفی قال انا سفیان الثوری الکوفی عن ابی اسحق السبیعی الکوفی عن ابی الاحوص عوف بن مالک الجشمی الکوفی عن عبد الله بن مسعود رضی الله عنه قال کان النبی هکذا عند ابن الجارود وغیره وفی نسختی المنتخب والمبانی رسول الله صلی الله علیه وسلم یسلم عن یمینه وعن شماله حتی یبدو وفی نسختی المنتخب والمبانی حتی یری هکذا هو عند احمد وابی داود وغیرهما بیاض خده السلام علیکم ورحمة الله السلام علیکم ورحمة الله وهذا اسناد صحیح کما فی المنتخب والحدیث اخرجه احمد فی مسنده عن وکیع عن سفیان باسناده المذکور ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یسلم عن یمینه وعن یساره السلام علیکم ورحمة الله السلام علیکم ورحمة الله حتی یری بیاض خده وهکذا اخرجه الترمذی عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدی عن سفیان الا انه لم یذکر حتی یری ثم اخرجه احمد ایضا عن وکیع وعبد الرحمن عن سفیان فذکر لفظ وکیع مثل الاول ثم قال وقال عبد الرحمن نری بیاض خده من ههنا ونری بیاض خده من ههنا وهکذا اخرجه النسائی عن عمرو بن علی عن عبد الرحمن الا انه قال حتی یری بیاض خده من ههنا وبیاض خده من ههنا واخرجه ابن الجارود فی المنتقی عن اسحق بن منصور عن عبد الرحمن بلفظ کان النبی صلی الله علیه وسلم یسلم عن یمینه السلام علیکم ورحمة الله وعن یساره السلام علیکم ورحمة الله حتی یری بلفظ النسائی واخرجه ابو داود عن محمد بن کثیر عن سفیان بلفظ المصنف الا انه قال حتی یری واخرجه النسائی عن محمد بن آدم عن عمر بن عبید عن ابی اسحق قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یسلم عن یمینه حتی یبدو بیاض خده وعن یساره حتی یبدو بیاض خده حدثنا ابو امیة محمد بن ابراهیم بن مسلم الخزاعی الشعری الطرسوسی الحافظ قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین الکوفی الاحول قال ثنا سفیان الثوری الکوفی عن ابی اسحق عن ابی الاحوص عن عبد الله عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله وهذا ایضا صحیح واخرجه عبد الرزاق عن معمر عن الثوری عن ابی اسحق الی آخره نحوه کذا فی المنتخب واخرجه احمد عن حمید بن عبد الرحمن عن الحسن عن ابی اسحق باسناده بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یسلم عن یمینه وعن یساره حتی یری بیاض خده السلام علیکم ورحمة الله حدثنا احمد بن عبد المؤمن المروزی الخراسانی قال ثنا علی بن الحسن بن شقیق المروزی الحافظ قال ثنا الحسین بن واقد المروزی القاضی قال ثنا ابو اسحق قال ثنا علقمة بن قیس النخعی الکوفی والاسود بن یزید النخعی الکوفی وابو الاحوص عوف الکوفی قالوا حدثنا عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله وهذا ایضا صحیح

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسد قال ثنا اسرائیل عن ابی اسحق عن الاسود عن عبد اللہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ حدثنا علی بن شیبۃ قال ثنا عبید اللہ بن موسی قال انا اسرائیل عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیہ عن عبد اللہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابو بکرؓ وعمرؓ یسلمون عن ایمانہم وعن شمائلہم فی الصلوۃ السلام علیکم ورحمۃ اللہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ حدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا شجاع بن الولید عن زہیر ابن معاویۃ ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا الولید قال ثنا زہیر ح وحدثنا علی بن معبد قال ثنا ابو الجواب الاحوص بن جواب قال انا زہیر عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیہ وعلقمۃ عن عبد اللہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکرؓ وعمرؓ مثلہ

درجالہ ثقات کما فی المنتخب والحدیث اخرجہ النسائی عن یعقوب بن ابراہیم والبیہقی من طریق محمد بن موسی بن حاتم کلاہما عن علی ابن الحسن بن شقیق بہذا الاسناد وبلفظ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یسلم عن یمینہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ حتی یری بیاض خدہ الایمن وعن یسارہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ حتی یری بیاض خدہ الایسر واخرجہ الدارقطنی من طریق الفضل بن موسی عن الحسین بن واقد باسنادہ المذکور بلفظ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یسلم عن یمینہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ حتی ینظر الی بیاض خدہ وعن شمالہ حدثنا ربیع الجیزی قال ثنا اسد وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی ابن موسی قال ثنا اسرائیل بن یونس کما زاد فی نسختی المنتخب والمبانی ای ابن ابی اسحق السبیعی الکوفی عن ابی اسحق عن الاسود عن عبد اللہ ان رسول اللہ وفی نسختی المنتخب والمبانی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ والحدیث اخرجہ احمد عن ہاشم وحسین عن اسرائیل عن ابی اسحق عن ابی الاحوص والاسود بن یزید عن عبد اللہ قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسلم عن یمینہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ حتی یبدو بیاض خدہ الایمن وعن یسارہ بمثل ذلک واخرجہ ابو داؤد فی سننہ عن احمد بن منیع عن حسین بن محمد عن اسرائیل عن ابی اسحق عن ابی الاحوص والاسود عن عبد اللہ نحوہ حدثنا علی بن شیبۃ قال ثنا عبید اللہ بن موسی قال انا اسرائیل عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود النخعی الکوفی الفقیہ عن ابیہ الاسود بن یزید النخعی الکوفی عن عبد اللہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابو بکر وعمر یسلمون عن ایمانہم وعن شمائلہم فی الصلوۃ السلام علیکم ورحمۃ اللہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ کذا فی نسختی المنتخب والمبانی وزاد فی نسخۃ الحاوی وبرکاتہ فی الموضعین قال فی الحاوی اسنادہ صحیحین وقال فی المنتخب وہذا ایضا صحیح واخرجہ البزار فی مسندہ نا محمد ابن عثمان قال نا عبید اللہ قال نا اسرائیل عن جابر عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیہ عن عبد اللہ ان النبی علیہ السلام کان یسلم عن یمینہ وعن یسارہ انتہی وقال فی التلخیص وقع فی صحیح ابن حبان من حدیث ابن مسعود زیادۃ وبرکاتہ وہی عند ابن ماجۃ ایضا وہی عند ابی داؤد ایضا فی حدیث وائل بن حجر فیتعجب من ابن الصلاح حیث یقول ان ہذہ الزیادۃ لیست فی شئ من کتب الحدیث انتہی وسیأتی الکلام علی ہذہ الزیادۃ فی حدیث وائل ان شاء اللہ تعالی حدثنا ابو بشر الرقی عبد الملک بن مروان قال ثنا شجاع بن الولید بن قیس السکونی الکوفی عن زہیر بن معاویۃ الجعفی الکوفی ح وحدثنا ابن مرزوق وفی نسختی المنتخب والمبانی ابراہیم بن مرزوق قال ثنا ابو الولید الطیالسی ہشام بن عبد الملک البصری قال ثنا زہیر بن معاویۃ ح وحدثنا علی بن معبد بن نوح الصیرفی البغدادی قال ثنا ابو الجواب الاحوص بن جواب الضبی الکوفی قال انا زہیر عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیہ وعلقمۃ عن عبد اللہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر رضی اللہ عنہما کما زاد فی نسختی المنتخب والمبانی مثلہ وہذہ اسانید صحیحۃ واخرجہ الطیالسی عن زہیر باسنادہ المذکور عن عبد اللہ قال انا رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکبر فی کل خفض ورفع وقیام وقعود ویسلم عن یمینہ وعن یسارہ حتی رأیت بیاض خدہ ورأیت ابا بکر وعمر رضی اللہ عنہما یفعلان ذلک واخرجہ احمد عن ابی کامل عن زہیر باسنادہ نحوہ فی روایۃ ویسلم عن یمینہ وعن شمالہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ حتی اری بیاض خدہ واخرجہ ایضا عن یحیی عن زہیر بلفظ الطیالسی الا انہ قال حتی یری بیاض خدیہ او خدہ وبکذا اخرجہ النسائی عن محمد بن المثنی عن معاذ بن معاذ عن زہیر والدارقطنی من طریق حمید الرواسی عن زہیر والبیہقی من طریق ابی النضر عن زہیر ومن طریق اسحق بن منصور عن اسرائیل وزہیر عن ابی اسحق قال وکذلک رواہ ابو الولید الطیالسی عن ابی فضیلۃ زہیر واخرج البیہقی ایضا من طریق شجاع بن الولید عن زہیر نحو لفظ یحیی عن زہیر الا انہ قال حتی اری بیاض خدیہ فی کلیہما قال البیہقی ہذا حدیث رواہ سفیان

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا مسدد قال ثنا یحیی بن سعید قال ثنا شعبة عن الحکم ومنصور عن مجاهد عن ابی معمر عن عبد الله قال صلی امیر بمکة فسلم عن یمینه وعن شماله فقال عبد الله من این علقها قال الحکم فی حدیثه کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعله

حدثنا ابو امیة قال ثنا علی بن المدینی قال ثنا یحیی فذکر باسناده مثله

حدثنا صالح بن عبد الرحمن وعلی بن عبد الرحمن قالا حدثنا یوسف بن عدی قال ثنا ابوبکر بن عیاش عن ابی اسحق عن صلة بن زفر عن عمار ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یسلم فی صلاته عن یمینه وعن شماله

الثوری وزائدة بن قدامة وابو الاحوص وعمر بن عبید الطنافسی واسرائیل بن یونس وشریک بن عبد الله النخعی عن ابی اسحاق عن ابی الاحوص والاسود وفی روایة ثالثة عنه عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه وعلقمة عن عبد الله وکذلک رواه زهیر بن معاویة عن ابی اسحق انتهی وقال الدارقطنی اختلف علی ابی اسحق فی اسناده ورواه زهیر عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه وعلقمة وهو احسنها اسنادا انتهی وقال البیهقی وکان ابو الحسن الدارقطنی رحمه الله یستحسن هذه الروایة ویقول هی احسنها اسنادا انتهی واخرجه الترمذی من طریق سفیان عن ابی اسحق عن ابی الاحوص عن عبد الله کما تقدم ثم قال حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح انتهی وقال العقیلی والاسانید صحاح ثابتة فی حدیث ابن مسعود فی تسلیمتین کما فی التلخیص واما ابو داؤد فاخرج الحدیث من طرق المذکورین فی کلام البیهقی کلهم عن ابی اسحق عن ابی الاحوص عن عبد الله وقال اسرائیل عن ابی الاحوص والاسود عن عبد الله ثم قال ورواه زهیر عن ابی اسحق ویحیی ابن آدم عن اسرائیل عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه وعلقمة عن عبد الله قال ابو داؤد وشعبة کان ینکر هذا الحدیث حدیث ابی اسحق انتهی ولکن لم یلتفت الی انکاره الترمذی والعقیلی فصححاه وکذا الدارقطنی والبیهقی فاستحسنا روایة زهیر والله اعلم حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم البرلسی قال ثنا مسدد بن مسرهد البصری الحافظ قال ثنا یحیی ابن سعید القطان البصری الاحول قال ثنا شعبة بن الحجاج ابو بسطام عن الحکم بن عتیبة الکوفی ومنصور بن المعتمر السلمی الکوفی عن مجاهد بن جبر المکی عن ابی معمر الازدی عبد الله بن سخبرة الکوفی عن عبد الله بن مسعود قال ای ابو معمر صلی بکذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی بنا امیر بمکة وعند مسلم ان امیرا کان بمکة ونحوه عند ابی عوانة وعند الطیالسی والبیهقی ان اماما لاهل مکة وعند الدارمی والبیهقی قال صلیت خلف رجل بمکة وعند احمد رأی رجلا وامیر المسلم عن یمینه وعن شماله وعند مسلم یسلم تسلیمتین ونحوه لابی عوانة وعند البیهقی فسلم تسلیمتین وکذا هو عند الدارمی وزاد فانکرت ذلک لعبد الله فقال عبد الله من این علقها وعند مسلم واحمد والطیالسی والدارمی والبیهقی انی علقها بفتح العین وکسر اللام قال فی النهایة ای من این تعلمها ومن اخذها انتهی وقال القاضی ای من این اخذ هذه السنة واستفادها من علق الرجل بالشیء وعلق الرجل بالحبالة انتهی وقال فی الحاوی ای من این حصلت له هذه السنة انتهی وقال فی المبانی ان روایة ابی جعفر تفسیر لروایة مسلم انتهی وعند البیهقی من طریق مسدد انی عقلها قال الحکم فی حدیثه کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعله بکذا عند مسلم والدارمی والبیهقی قال فی المنتخب هو موقوف عن شعبة عن منصور عن مجاهد ومرفوع عن شعبة عن الحکم عن مجاهد انتهی والحدیث اخرجه الدارمی عن مسدد والبیهقی من طریق یحیی بن محمد بن یحیی عن مسدد وسلم عن زهیر بن حرب ابو عوانة عن عبد الرحمن بن بشر ثلثتهم عن یحیی القطان باسناده نحوه الا ان ابا عوانة لم یذکر منصورا ولا قول الحکم ثم اخرج من طریق یزید بن زریع عن شعبة بهذا الاسناد وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعل ذلک واخرجه احمد عن یحیی عن شعبة عن الحکم عن مجاهد عن ابی معمر عن عبد الله قال سمعته مرة ونحن مرة ثم ترکه فذکر نحوه واخرجه مسلم عن احمد بهذا الاسناد الا انه لم یذکر ثم ترکه واخرجه الطیالسی عن شعبة عن الحکم عن مجاهد عن ابی معمر عن عبد الله قال یونس وحدثت عن ابی عوانة عن شعبة قال عبد الله انی علقتها کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعله واخرجه البیهقی من طریق یونس بن حبیب عن ابی داؤد الا انه لم یذکر قول یونس حدثنا ابو امیة محمد بن ابراهیم الطرسوسی قال ثنا علی بن المدینی ابو الحسن البصری قال ثنا یحیی القطان البصری فذکر باسناده مثله والحدیث لم یقف علیه من طریق ابن المدینی واخرج ابن حبان فی صحیحه من حدیث الشعبی عن مسروق عن ابن مسعود قال لم ادع تسلیم رسول الله صلی الله علیه وسلم عن یمینه وعن شماله السلام علیکم ورحمة الله وکانی انظر الی بیاض خدیه صلی الله علیه وسلم کما فی نصب الرایة واخرجه الدارقطنی والبیهقی بهذا الطریق نحوه واخرجه احمد من طریق جابر عن ابی الضحی عن مسروق عن عبد الله واخرج ایضا من طریق سهل بن سعد الانصاری عن ابن مسعود ونحوه حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو المصری وعلی بن عبد الرحمن بن محمد الکوفی قالا حدثنا یوسف ابن عدی بن زریق الکوفی قال ثنا ابو بکر بن عیاش الخیاط الکوفی عن ابی اسحق السبیعی الکوفی عن صلة بن زفر العبسی الکوفی عن عمار بن یاسر رضی الله عنه ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یسلم فی صلاته عن یمینه وعن شماله قال فی المنتخب اسناده صحیح انتهی وقال فی الحاوی صالح بن عبد الرحمن تقدم توثیقه وعلی بن

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا علی بن شیبه قال ثنا روح بن عبادة قال ثنا ابن جریج قال اخبرنی عمرو بن یحیی المازنی عن محمد بن یحیی ابن حبان عن عمه واسع بن حبان انه سأل عبد الله بن عمر عن صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال کان یکبر کلما خفض ورفع ویسلم عن یمینه وعن شماله السلام علیکم ورحمة الله السلام علیکم ورحمة الله حدثنا ابن ابی داود قال ثنا حیوة بن شریح قال ثنا بقیة

عبد الرحمن هو ابن محمد الکوفی ویوسف بن عدی روی عنه البخاری وبقیة الاسناد اسناد الصحیحین ورواه الطبرانی کذلک عن احمد بن یحیی الحلوانی عن سعید بن سلیمان وعن احمد بن محمد الغزالی الاصبهانی عن سهل بن محمد العسکری وعن ابی حصین القاضی عن یحیی الحمانی وعن الحسین بن ابی اسحاق التستری عن محمد بن ابان الواسطی کلهم عن ابی بکر بن عیاش فذکره انتهی والحدیث ذکره الهیثمی بلفظ ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یسلم عن یمینه وعن یساره السلام علیکم ورحمة الله السلام علیکم ورحمة الله ثم قال رواه الطبرانی فی الکبیر والاوسط وفیه ابو بکر بن عیاش رواه عن الکوفیین وهو ضعیف فیما رواه عن غیر اهل بلده وبقیة رجاله ثقات انتهی قلت وهبنا رونی عن اهل بلده فصح الحدیث واخرجه ابن ماجة عن علی بن محمد عن یحیی بن آدم عن ابی بکر بلفظ الطبرانی وزاد قال یری بیاض خده واخرجه الدارقطنی من طریق فضالة بن الفضل عن ابی بکر بلفظ کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا سلم عن یمینه یری بیاض خده الایمن واذا سلم عن شماله یری بیاض خده الایمن والایسر وکان تسلیمه فذکر السلام مرتین واخرجه ابن صاعد بهذا السیاق کما فی المغنی واحتج به علی ان یکون التفاته فی الثانیة

اوفی حدثنا علی بن شیبة قال ثنا روح بن عبادة القیسی البصری قال ثنا ابن جریج عبد الملک المکی قال اخبرنی عمرو بن یحیی بن عمارة الانصاری المازنی البصری عن محمد بن یحیی بن حبان الانصاری المازنی المدنی عن عمه واسع بن حبان بفتح الحاء المهملة وتشدید الباء الموحدة کما فی المختب بن منقذ بن عمرو بن مالک بن غضنا الانصاری المازنی المدنی من رواة الستة قال ابو زرعة مدنی ثقة وقال العجلی مدنی تابعی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات وذکره البغوی فی الصحابة وقال فی صحبته مقال وزعم العبدری انه شهد بیعة الرضوان کذا فی تهذیب التهذیب وقال فی التقریب صحابی ابن صحابی وقیل بل ثقة انتهی انه سأل عبد الله بن عمر هکذا فی نسخة الحادی وزاد فی نسختی المختب والمبانی رضی الله عنهما عن صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم هکذا عند النسائی والبیهقی من طریق حجاج وعند النسائی من طریق الدراوردی قال قلت لابن عمر اخبرنی عن صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم کیف کانت فقال ابن عمر کان یکبر کلما خفض و

رفع وعند النسائی والبیهقی من طریق حجاج کان یقول الله اکبر کلما وضع الله اکبر کلما رفع ویسلم عن یمینه وعن شماله السلام علیکم ورحمة الله السلام علیکم ورحمة الله وعند النسائی والبیهقی ثم یقول السلام علیکم ورحمة الله عن یمینه السلام علیکم ورحمة الله عن یساره وعند النسائی من طریق الدراوردی وذکر السلام علیکم ورحمة الله عن یمینه السلام علیکم عن یساره والحدیث اخرجه النسائی عن الحسین بن محمد الزعفرانی والبیهقی من طریق احمد بن الولید کلاهما عن حجاج عن ابن جریج والنسائی عن قتیبة عن عبد العزیز یعنی الدراوردی کلاهما عن عمرو بن یحیی باسناده نحوه واخرجه الشافعی فی مسنده عن مسلم بن خالد وعبد المجید بن جریج باسناده بلفظ انه کان یسلم عن یمینه وعن یساره واخرجه ابو عوانة عن ابیه عن ابی مروان عن عبد العزیز الدراوردی) فذکر باسناده بنحو لفظ النسائی من طریق الدراوردی الا انه قال قلت لعبد الله بن زید بدل ابن عمر فیحتمل ان یکون خطأ من الدراوردی وقد اخرج الامام الشافعی فی الام عن عبد العزیز بن محمد عن عمرو بن یحیی عن ابن حبان عن عمه واسع قال مرة عن عبد الله بن عمر ومرة عن عبد الله بن زید ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یسلم عن یمینه وعن یساره قال فی الحادی اخرجه النسائی عن قتیبة عن الدراوردی عن عمرو بن یحیی وقال فیما حدیث منکر والدراوردی لیس بالقوی انتهی وقال البیهقی اقام اسناده حجاج بن محمد وجماعة وقصر به بعضهم عن ابن جریج واختلف فیه عبد العزیز بن محمد الدراوردی علی عمرو بن یحیی ومن اقامه حجة فلا یضره خلاف من خالفه والله اعلم انتهی وقال السراج البلقینی اشار البیهقی الی حدیث الشافعی عن الدراوردی وحکم للذی قبله بالحجة کما فی حاشیة الام والحاصل ان ما اخرجه الطحاوی والشافعی والنسائی والبیهقی من طریق ابن جریج عن عمرو عن ابن حبان عن واسع عن ابن عمر فهو صحیح وما اخرجه ابو عوانة من طریق الدراوردی عن عمرو بهذا الاسناد عن عبد الله بن زید فهو منکر لیس بحجة والله اعلم

حدثنا ابن ابی داود ابراهیم البرلسی قال ثنا حیوة بن شریح بن یزید الحضرمی ابو العباس الحمصی من رواة البخاری والاربعة الا النسائی قال ابن معین ویعقوب بن شیبة ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة اربع وعشرین ومائتین قال ثنا بقیة هکذا فی نسخة الحادی

besturdubooks.wordpress.com

عن الزبيدي عن الزهري عن سالم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسلم في الصلوة تسليمتين عن يمينه وعن شماله حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابو احمد محمد بن عبد الله ابن الزبير قال ثنا مسعر ح وحدثنا ابو امية قال ثنا يعلى بن عبيد قال ثنا مسعر عن عبيد الله ابن القبطية عن جابر بن سمرة قال كنا اذا صلينا خلف النبي صلى الله عليه وسلم سلمنا بايدينا قلنا السلام عليكم السلام عليكم فقال ما بال اقوام يسلمون بايديهم كانها اذناب خيل شمس مالكم لا يكفي احدكم

وزاد في نسختي المنتخب والمباني ابن الوليد يعني الكاملي الحمصي عن الزبيدي هكذا في نسختي المنتخب والمباني وفي نسخة الحاوي الزبيري بالراء المهملة قال في الحاوي كذا وقع الزبيري في نسخة معتمدة وهو غلط وفي بعض النسخ الزبيدي بالدال المهملة وهو الصواب وهو محمد بن الوليد بن عامر الشامي الحمصي الزبيدي انتهى وقال في المنتخب نسبة الى زبيد الاكبر وهو منبه بن صعب واليه يرجع قبائل زبيد انتهى وقد تقدم ترجمته عن الزهري محمد بن مسلم المدني عن سالم بن عبد الله المدني الفقيه عن ابيه عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسلم في الصلوة تسليمتين عن يمينه وعن شماله والحديث اخرجه الطبراني في الاوسط بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمتين قال الهيثمي وفيه بقية وهو ثقة مدلس وقد عنعنه انتهى وقال ابن ابي حاتم في العلل وسمعت ابي وذكر حديثا حدثنا به عن جبوة بن شريح فذكر باسناده عند المصنف بلفظ الطبراني ثم قال فقال ابي هذا حديث منكر حدثنا ابو بكرة بكار القاضي البصري قال ثنا ابو احمد محمد بن عبد الله بن الزبير الزبيري الكوفي قال ثنا مسعر بن كدام الهلالي الكوفي ح وحدثنا ابو امية محمد بن ابراهيم الطرسوسي الحافظ قال ثنا يعلى بن عبيد بن ابي امية الطنافسي الكوفي قال ثنا مسعر بن كدام عن عبيد الله بن القبطية الكوفي من رواة مسلم وابي داود والنسائي قال ابن معين ثقة وقال العجلي كوفي تابعي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وحكى الدارقطني في العلل انه كان يلقب المهاجر عن جابر بن سمرة رضي الله عنه كما زاد في نسخة المنتخب قال كنا اذا صلينا خلف النبي هكذا عند ابي عوانة والبيهقي من طريق يعلى وغيره وهكذا هو في نسختي الحاوي والمباني وفي نسخة المنتخب خلف رسول الله وهكذا هو عند ابي داود من طريق وكيع وغيره وعند مسلم من طريق ابن ابي زائدة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمنا بايدينا قلنا وعند النسائي من طريق زرارة عن ابن القبطية فكنا اذا سلمنا قلنا بايدينا وهكذا عند مسلم بلفظ السلام عليكم السلام عليكم هكذا عند مسلم والنسائي من طريق زرارة وعند مسلم من طريق مسعر قلنا السلام عليكم ورحمة الله السلام عليكم ورحمة الله واشار بيده الى الجانبين وعند ابي عوانة من طريقه يقول احدنا السلام عليكم السلام عليكم بايدينا يمينا وشمالا وعنده ايضا من طريقه يشير احدنا بيده عن يمينه وعن شماله وعنده ايضا من طريقه اشار احدنا الى ناحيه بيده عن يمينه وعن شماله وعند ابي داود من طريقه نحوه فقال زاد مسلم وغيره رسول الله صلى الله عليه وسلم وزاد ابو عوانة في اوله فاما سكتني قال ما بالي اي عمال يقال ما بالك كما في المختار اقوام هكذا عند ابي عوانة والبيهقي من طرق عن مسعر وهكذا هو عند احمد من طريقه وعند ابي عوانة ايضا وابي داود من طريق مسعر احدكم وعند النسائي من طريقه ما بال هؤلاء الذين يسلمون بايديهم وعند احمد والنسائي وابي عوانة والبزار ترمون بايديهم وزاد ابو عوانة في الصلوة وعند مسلم والشافعي تومئون بايديكم وعند ابي داود ويومئ بيده وعند ابي عوانة يفعل هذا قال الشوكاني قال ابن الاثير ان صحت الرواية بالراء ولم يكن تصحيفا فالاذناب فقد جعل الرمي بالايدي موضع الايماء بها والجواز ذلك في اللغة يقال رميت ببصري اليك اي مددته ورميت اليك بيدي اي اشرت بها قال والرواية المشهورة رواية مسلم على ما تومئون بهمزة مضمومة بعد الميم والايماء الاشارة او مأيومئ ايماء وهم يومئون بهمزتين ولا تقل اومأت بيا ساكنة قاله الجوهري انتهى وذكر في المنتقى عن النسائي بلفظ المصنف كانها اي الايدي اذناب جمع ذنب خيل شمس بضمتين جمع شموس هو الذي يمنع ظهره ولا يكاد يستقر كذا في المغرب قال في النهاية هي تبع شموس وهو النفور من الدواب الذي لا يستقر لشغبه وحدته انتهى وقال في المنتخب وهو من الناس العسر والصعب الخلق انتهى وقال في المجمع هو بسكون الميم وضمها اي التي تضطرب باذنابها وارجلها انتهى اما يكفي هكذا عند ابي داود والنسائي والبيهقي من طريق مسعر وفي نسختي المنتخب والمباني انما يكفي وهكذا هو عند مسلم وابي عوانة وعند ابي داود وابي عوانة من طريقه انما يكفي احدكم او لا يكفي احدكم وعند الشافعي نحوه وعند احمد من طريقه الا يكفي احدكم هكذا عند الجماعة وعند ابي داود احدكم واحد هو للبيهقي

besturdubooks.wordpress.com

اذا جلس في الصلوة ان يضع يده على فخذه ويشير باصبعه ويقول السلام عليكم السلام عليكم

حدثنا علي بن عبد الرحمن قال ثنا ابو ابراهيم الترجماني قال ثنا حديج بن

اذا جلس في الصلوة وعند الجماعة بحذف ان يضع يده على فخذه هكذا عند مسلم والنسائي وغيرهما وعند ابي عوانة ان يقول هكذا ووضع يمينه على فخذه وعند احمد ويشير بيده على فخذه ويشير باصبعه اي يشير المصلي باصبعه السبابة ويقول السلام عليكم السلام عليكم وعند الشافعي ثم يسلم عن يمينه وعن شماله السلام عليكم ورحمة الله وعند مسلم ثم يسلم على اخيه من على يمينه وشماله وللنسائي واحمد وابي داود وغيرهم نحوه قال ابن قدامة في المغني وبهذا (الحديث) يدل على انه ليس ان ينوي بسلامه على من معه من المصلين وهو مذهب الشافعي وابي حنيفة وقال ابو حفص بن المسلم من اصحابنا ينوي بالاولى الخروج من الصلاة وينوي بالثانية السلام على الحفظة والمأمومين ان كان اماما والرد على الامام والحفظة ان كان مأموما وقال بعض اصحابنا ينوي بالتسليمتين معا الخروج من الصلوة فان نوى مع ذلك الرد على الملكين وعلى من خلفه ان كان اماما او على الامام ومن معه ان كان مأموما فلا بأس نص عليه احمد فقال يسلم في الصلوة وينوي في سلامه الرد على الامام وقال في رواية اسحق بن هاني اذا نوى بتسليمه الرد على الحفظة اجزأه وقال ايضا ينوي بسلامه الخروج من الصلاة قيل له فان نوى الملكين من خلفه قال لا بأس والخروج من الصلاة تختار وقد ذكرنا من الحديث ما يدل على مشروعية ذلك انتهى مختصرا وقد ترجم البيهقي في سننه باب من قال ينوي بالسلام التقليل من الصلوة لقوله صلى الله عليه وسلم تحليلها التسليم ولقوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات وينوي السلام على الحاضرين وعلى الحفظة وينوي المأموم مع ذلك الرد على الامام انتهى واحتج البيهقي على ذلك بحديث الباب وبما اخرجه عن سمرة قال امرنا النبي صلى الله عليه وسلم ان نرد على الامام وان نتحاب وان يسلم بعضنا على بعض وفي رواية اخرى عنه عنده ان نسلم على امتنا وفي الثالثة عنه ثم سلموا على اليمين ثم سلموا على قاركم وعلى انفسكم وقال الامام الشافعي في الام نأمر الامام ان ينوي بذلك من عن يمينه في التسليمة الاولى وفي التسليمة الثانية من عن يساره ونأمر بذلك المأموم وينوي الامام في اي الناحيتين كان وان كان بحذاء الامام نواه في الاولى التي عن يمينه وان نواه في الآخرة لم اكره انتهى وقال في البدائع ومن سنن التسليم ان ينوي من يخاطبه بالتسليم لان خطاب من لا ينوي خطاب لغو وسفه فان كان اماما ينوي بالتسليمة الاولى من على يمينه من الحفظة والرجال والنساء وبالتسليمة الثانية من على يساره منهم كذا في الاصل ثم اختلف المشائخ في كيفية نية الحفظة قال بعضهم ينوي الكرام الكاتبين واحدا عن يمينه واحدا عن يساره والصحيح انه ينوي الحفظة عن يمينه وعن يساره ولا ينوي عددا لان ذلك لا يعرف بطريق الاحاطة وكذا اختلفوا في كيفية نية الرجال والنساء قال بعضهم ينوي من كان معه في الصلوة من المؤمنين والمؤمنات لا غير وكان الحاكم الشهيد يقول ينوي جميع رجال العالم ونسائهم من المؤمنين والمؤمنات والاول اصح لان التسليم خطاب وخطاب الغائب ممن لا يبقى خطابه وليس بخبر من خطاب من يبقى خطابه غير صحيح وان كان منفردا فعلى قول الاولين ينوي الحفظة لا غير وعلى قول الحاكم ينوي الحفظة وجميع البشر من اهل الايمان واما المقتدي فينوي ما ينوي الامام وينوي الامام ايضا ان كان على يمين الامام ينويه في يساره وان كان على يساره ينويه في يمينه وان كان بحذائه فعند ابي يوسف ينويه في يمينه لان لليمين فضلا على اليسار وروى الحسن عن ابي حنيفة انه ينويه في الجانبين جميعا وهو قول محمد لان يمين الامام عن يمين المقتدي ويساره عن يساره فكان له حظ في الجانبين فينويه في التسليمتين والله اعلم انتهى مختصرا والحديث اخرجه مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة عن وكيع وعن ابي كريب عن ابن ابي زائدة وابو داود عن عثمان بن ابي شيبة عن يحيى بن زكريا ووكيع وعن محمد بن سليمان الانباري عن ابي نعيم والنسائي عن عمرو بن منصور عن ابي نعيم واحمد عن يزيد والشافعي عن سفيان وابو عوانة والبيهقي من طريق ابي نعيم وعلي بن عبيد وجعفر بن عون والبيهقي من طريق عبد الله بن محمد تسعتهم عن مسعر باسناده نحوه واخرجه ايضا مسلم والنسائي وابو عوانة والبيهقي من طريق فرات القزاز عن عبد الله عن جابر بمعناه حدثنا علي بن عبد الرحمن بن محمد بن المغيرة الكوفي المعروف ببعلان قال ثنا ابو ابراهيم الترجماني اسمعيل بن ابراهيم بن بسام البغدادي من رواة النسائي قال احمد وابن معين وابو داود والنسائي ليس به بأس وقال الحسين بن فهم كان صاحب سنة وفضل وخير كثير وقال ابو حاتم شيخ وقال ابن قانع ثقة وذكره ابن حبان في الثقات توفي سنة ست وثلاثين ومائتين

الترجماني ونسبة الى ترجمان بضم التاء المثناة من فوق ويقال بفتح التاء والترجمان بهذا اسم لاحد اجداده وكذا في اللباب قال ثنا حديج بن

besturdubooks.wordpress.com

معاوية عن ابي اسحق عن البراء ان رسول الله عليه وسلم كان يسلم في الصلوة تسليمتين حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا مسدد وابو الربيع قالا ثنا عبد الله بن داؤد عن حريث عن الشعبي عن البراء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو الوليد قال ثنا شعبة ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا شعبة عن سلمة بن كهيل قال سمعت حجرا ابا عنبس يحدث عن وائل بن حجر انه صلى خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم عن يمينه وعن يساره

معاوية هكذا في نسختي المنتخب والمباني وفي نسخة الحاوي حريث بن معوية قال في الحاوي كذا في عدة نسخ وهو غلط والصواب حريث بن معوية بن حريث الجعفي الكوفي انتهى اسي اخو زهير بن معاوية وقد تقدم عن ابي اسحق السبيعي عمرو بن عبد الله الكوفي عن البراء بن عازب الانصاري الاوسي رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسلم في الصلوة تسليمتين والحديث لم اقف عليه من طريق ابي اسحق وفي سنده حريث بن معاوية صدوق يخطئ كما في التقريب حدثنا احمد بن داؤد بن موسى السدوسي المكي قال ثنا مسدد بن مسرهد البصري وابو الربيع هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني الزهراني وهو سليمان بن داؤد العتكي البصري الحافظ سكن بغداد ومن رواة الستة الا الترمذي وابن ماجة قال ابن معين وابو زرعة وابو حاتم ومسلمة بن قاسم وابن قانع ثقة وزاد ابن قانع صدوق وقال الآجري سألت ابا داؤد عن ابي الربيع الزهراني فقال ابو الربيع اشهر منه وابو الربيع الزهراني ثقة وقال ابن خراش تكلم الناس فيه وهو صدوق وذكره ابن حبان في الثقات ولا اعلم احدا تكلم فيه بخلاف ما زعم ابن خراش توفي في رمضان سنة اربع وثلاثين ومائتين قالا ثنا عبد الله بن داؤد بن عامر الهمداني الخريبي عن حريث بن ابي مطر الفزاري الخياط الكوفي عن الشعبي عامر بن شراحيل الكوفي عن البراء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله ومن هذا الوجه رواه ابن ابي شيبة عن وكيع عن حريث عن الشعبي عن البراء كما في الحاوي وعزاه في الكنز الى ابن ابي شيبة بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم عن يمينه وعن شماله السلام عليكم ورحمة الله حتى نرى بياض خده انتهى واخرجه البيهقي في سننه من طريق عبيد الله بن موسى عن حريث باسناده مثله الا انه قال حتى يبدو خده واخرجه الدارقطني من طريق عمرو بن علي عن عبد الله بن داؤد باسناده ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمتين قال الزيلعي في نصب الراية وحريث تكلم فيه البخاري وابو حاتم والفلاس وابن معين وتركه النسائي والازدي انتهى وقال في الميزان ضعفه غير واحد حدثنا ابن مرزوق وفي نسختي المنتخب والمباني ابراهيم بن مرزوق قال ثنا ابو الوليد الطيالسي هشام بن عبد الملك البصري قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي ح وحدثنا ابو بكرة بكار القاضي قال ثنا ابو داؤد الطيالسي سليمان بن داؤد البصري قال ثنا شعبة عن سلمة بن كهيل بن حصين الحضرمي الكوفي قال سمعت حجرا ابا عنبس هو حجر بن العنبس بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح الموحدة الحضرمي ابو العنبس ويقال ابو السكن الكوفي من رواة ابي داؤد والترمذي قال ابن معين شيخ كوفي ثقة مشهور وقال الخطيب كان ثقة اخرجوا له حديثا واحدا في الجهر بآمين صحح الدارقطني وغيره حديثه وذكره ابن حبان في الثقات في التابعين ثم قال في اتباع التابعين حجر بن عنبس ابو العنبس من اهل الكوفة روى عن علقمة بن وائل روى عنه سلمة بن كهيل قلت ذكر الترمذي عن البخاري ان شعبة اخطأ فيه فقال حجر ابو العنبس وانما هو ابو السكن كذا في تهذيب التهذيب لكن يرد قوله رواية ابي داؤد في التابعين فان عنده عن محمد بن كثير عن سفيان الثوري عن سلمة عن حجر ابي العنبس الحضرمي وهكذا هو عند الدارقطني من طريق وكيع والمحاربي عن سفيان فثبت ان شعبة ليس بمتفرد بن تابعه الثوري وقد جزم ابن حبان بهذه الكنية وهكذا ذكر الحافظ في التهذيب والتقريب وابن عبد البر في الاستيعاب ولا مانع ان يكون لشخص كنيتان يحدث عن وائل بن حجر انه صلى خلف رسول الله هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني خلف النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عن يمينه وعن يساره والحديث اخرجه الطيالسي في مسنده عن شعبة عن سلمة قال سمعت حجرا ابا العنبس قال سمعت علقمة بن وائل يحدث عن وائل وقد سمعت من وائل انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قرأ غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال آمين خفض بها صوته ووضع يده اليمنى على يده اليسرى وسلم عن يمينه وعن يساره واخرجه البيهقي من طريق الطيالسي مثله سندا ومتنا واخرجه احمد في مسنده عن محمد بن جعفر عن شعبة بهذا

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء قال انا شعبة عن عمرو بن مرة عن ابي البختري قال سمعت عبد الرحمن

الا انه قال في الاسناد يحدث عن وائل او سمعه حجر من وائل قال صلى بنا فذكر مثله الا انه قال واخفى يديه وهكذا اخرجه الدارقطني من طريق يزيد بن زريع عن شعبة واخرج ايضا عن محمد بن عبد الله بن الزبير عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن حجر بن عنبس عن وائل ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم عن يمينه وعن شماله واخرجه ابو داود في باب اقبال الامام من طريق علي بن صالح عن سلمة عن حجر بن عنبس عن وائل انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجهر بآمين وسلم عن يمينه وعن شماله حتى رأيت بياض خده قلت هكذا وقع عند ابي داود علي بن صالح وهو وهم والصواب العلاء بن الصالح كما في تهذيب التهذيب في ترجمة العلاء قال البخاري في التاريخ الكبير نوفل (شعبة) فيه في ثلاثة اشياء قيل حجر ابو السكن وقال هو ابو عنبس وزاد فيه علقمة وليس فيه وقال خفض وانما هو جهر بها انتهى وهكذا ذكره الترمذي في سننه وقال اخطأ شعبة في مواضع من هذا الحديث ثم ذكر نحوه واسند البيهقي عنه باللفظ الاول ثم قال اما خطأه في متنه فبينوا واما قوله حجر ابو العنبس فكذلك ذكره محمد بن كثير عن الثوري واما قوله عن علقمة فقد بين في رواية ان حجرا سمعه من علقمة وقد سمعه ايضا من وائل نفسه انتهى وقال في التلخيص قال ابن القطان اختلف شعبة وسفيان فيه فقال شعبة خفض وقال الثوري رفع وقال شعبة حجر ابي العنبس وقال الثوري حجر بن عنبس وصوب البخاري وابو زرعة قول الثوري وما ادري لم لم يصوبا القولين حتى يكون حجر بن عنبس هو ابو العنبس قلت وبهذا جزم ابن حبان في الثقات ان كنيته كاسم ابيه ولكن قال البخاري ان كنيته ابو السكن ولا مانع ان يكون له كنيتان قال واختلفا ايضا في شيء آخر فالثوري يقول حجر عن وائل وشعبة يقول حجر عن علقمة بن وائل عن ابيه قلت لم يقف ابن القطان على ما رواه ابو مسلم الكجي في سننه حدثنا عمرو بن مرزوق ثنا شعبة عن سلمة بن كهيل عن حجر عن علقمة بن وائل عن وائل قال وقد سمعه حجر من وائل قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وهكذا رواه ابو داود والطيالسي في مسنده عن شعبة عن سلمة سمعت حجرا ابا العنبس سمعت علقمة بن وائل قال وسمعته من وائل فبهذا تنتفي وجوه الاضطراب عن هذا الحديث وما بقي الا التعارض الواقع بين شعبة وسفيان فيه في الرفع والخفض انتهى وقد بسط الكلام في ترجيح طريق شعبة في الخفض في بذل المجهود وغيره من الكتب في شرح الحديث وليس هذا موضع البسط فارجع اليها ان شئت حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصري قال ثنا عبد الله بن رجاء وزاد في نسخة المنتخب والمباني البغدادي قال انا وفي نسختي المنتخب والمباني حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة المرادي الكوفي عن ابي البختري بفتح الباء الموحدة وسكون الخاء المعجمة وفتح التاء المثناة من فوق وكسر الراء كما في المنتخب سعيد بن فيروز وهو ابن ابي عمران الطائي مولاهم الكوفي من رواة الستة قال عبد الله بن شعيب عن ابن معين ابو البختري الطائي اسمه سعيد وهو ثبت ولم يسمع من علي شيئا وقال ابن ابي خيثمة عن ابن معين ثقة وكذا قال ابو زرعة وقال ابو حاتم ثقة صدوق وقال العجلي تابعي ثقة فيه تشيع ونقل ابن خلفون توثيقه عن ابن نمير وقال هلال بن خباب كان من افاضل اهل الكوفة وقال ابن سعد كان كثير الحديث يرسل حديثه ويروي عن الصحابة ولم يسمع من كثير احد فما كان من حديثه سماعا فهو حسن وما كان غيره فهو ضعيف وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابو احمد الحاكم في الكنى ليس بالقوي عندهم كذا قال وهو سهو توفي في الجماجم سنة ثلاث وثمانين قال سمعت عبد الرحمن بن نمير الحصبي ابو عمرو الدمشقي من رواة الستة الا الترمذي وابن ماجة قال الدوري عن ابن معين ابن نمر الذي يروي عن الزهري ضعيف وقال رحيم صحيح الحديث عن الزهري وقال الآجري عن ابي داود وليس به بأس كان كاتبا حضر مع ابن هشام والزهري يملي عليهم وقال ابو حاتم ليس بقوي وسليمان بن كثير وسفيان ابن حسين احب الي منه لا اعلم روى عنه غير الوليد بن مسلم وذكره ابن حبان في الثقات وقال من ثقات اهل الشام ومتقنيهم وقال ابو احمد الحاكم مستقيم الحديث وقال ابن البرقي ثقة قال العبد الضعيف هذا ما ذكرنا من ترجمة عبد الرحمن مبنى على ما وقع في رواية الدارمي والطيالسي وابن ابي شيبة والبيهقي في سند هذا الحديث عبد الرحمن الحصبي وهكذا ذكر العيني في بيان الرجال في المباني فكان يحدث ذلك بان عبد الرحمن هذا لم يرو عنه غير الوليد كما تقدم عن ابي حاتم وهكذا قال الذهلي ورحيم كما في تهذيب التهذيب ولم يذكروا الا اثنين روى عنه الحصبي وفي سند الباب يروي عنه ابو البختري وهو يروي عن وائل فالصواب انا ما وقع في مسند احمد في سند هذا الحديث عبد الرحمن بن الحصبي قال ابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل عبد الرحمن بن الحصبي وبعد في الكوفيين روى عن وائل بن حجر روى عنه ابو البختري

besturdubooks.wordpress.com

يحدث عن وائل بن حجر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا ابن ابي داود قال ثنا يحيى بن معين قال ثنا المعتمر بن سليمن قال قرأت على الفضيل

وعبد الاعلى بن عامر الثعلبي سمعت ابي يقول ذلك انتهى وهكذا ذكره الحافظ في تعجيل المنفعة وقال وثقه ابن حبان واما البيهقي فجعله في سننه عبد الرحمن بن عامر اليحصبي وذكره الحافظ في تهذيبه وزاد الشامي من اهل دمشق وهو اخو عبد الله بن عامر المقرى ذكره ابو بكر الدمشقي في الطبقات في نفر ثقات انتهى ولانه لم يذكر ابا البختري في تلامذته ولا رأيت لاحد في مشائخه والله اعلم عن وائل بن حجر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه الطيالسي عن شعبة بهذا الاسناد بلفظ انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فكان يكبر اذا خفض واذا رفع ويرفع يديه عند التكبير ويسلم عن يمينه وعن يساره قال شعبة فقال لي ابان بن تغلب ان في ذا الحديث حتى يبدو وضح وجهه فذكرت ذلك لعمرو في الحديث حتى يبدو وضح وجهه فقال عمرو نحو ذلك واخرجه احمد عن محمد بن جعفر عن شعبة باسناده نحوه الا انه قال فقال عمرو نحو ذلك قال في النخب واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن غندر عن شعبة فذكر باسناده نحوه قلت واخرجه الدارمي عن سهل بن حماد عن شعبة الى آخره نحوه الا انه قال بعد قوله يساره قال قلت حتى يبدو وضح وجهه قال نعم واخرجه البيهقي في سننه من طريق يزيد بن هارون عن شعبة بلفظ صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كبر رفع يديه مع التكبير واذا ركع واذا رفع اوقال سجد رأيته يسلم عن يمينه وعن شماله واخرج احمد ايضا عن يزيد عن اشعث عن عبد الجبار بن وائل عن ابيه فذكره الحديث وفيه ويسلم عن يمينه وعن شماله واخرجه الطيالسي عن المسعودي عن عبد الجبار بن وائل قال حدثني بعض اهلي بقي عن ابي انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عن يمينه وعن شماله واعلم انه لم يقع في طرق حديث وائل زيادة وبركاته الا عند ابي داود فاخرج عن عبدة عن يحيى ابن آدم عن موسى بن قيس الحضرمي عن سلمة بن كهيل عن علقمة بن وائل عن ابيه قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يسلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وعن شماله السلام عليكم ورحمة الله وزاد في نسخة الحاشية وبركاته وهكذا ذكره الحافظ في بلوغ المرام وقال رواه ابو داود باسناد صحيح انتهى وذكره في تيسير الوصول عن ابي داود بحذف وبركاته في سلام الشمال واما الشيخ عبد الغني النابلسي فذكر في ذخائر المواريث في الدلالة على مواضع الاحاديث بحذف وبركاته في الموضعين فقال حديث كان يسلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله وفي الصلوة عن عبدة انتهى وهكذا ذكره العيني في النخب فساق هذا الاسناد ومتنه ولم يذكر وبركاته وهكذا ذكره الزيلعي في نصب الراية فساق متنه ولم يذكر وبركاته وقال قال النووي في الخلاصة اسناده صحيح انتهى فظهر من ذلك ان نسخ سنن ابي داود مختلفة في ذكر هذه الزيادة وصحح الحافظ هذه الزيادة وتعقبه في بذل المجهود بان فيه موسى بن قيس الحضرمي قال فيه العقيلي من الغلاة في الرفض يحدث باحاديث مناكير كما في التهذيب وقال في الميزان قال العقيلي قد روى احاديث رديئة باطيل فمع هذه الجروح لكونه قليل الحديث لا يبلغه الى مرتبة ان يكون حديثه صحيحا فقول الحافظ باسناد صحيح مجازفة انتهى مختصرا وقد قال النووي في الاذكار انها خلاف المشهور وان كان قد جاء في رواية لابي داود ولكنه شاذ انتهى وقال في الحلية شرح المنية كما في الشامي بعد نقله قول النووي انها بدعة ولم يصح فيها حديث بل صح في تركها غير ما حديث نعم لكنه متعقب في هذا فانها جاءت في سنن ابي داود من حديث وائل بن حجر باسناد صحيح وفي صحيح ابن حبان من حديث ابن مسعود ثم قال اللهم الا ان يجاب بشذوذ هاوان صح مخرجها كما مشى عليه النووي في الاذكار وفيه تأمل انتهى وقد تقدم قول ابن الصلاح ان هذه الزيادة ليست في شئ من كتب الحديث وتعجب الحافظ منه وانه موجود في صحيح ابن حبان وابن ماجة من حديث ابن مسعود وعند ابي داود من حديث وائل لكن قال ابن رسلان في شرح السنن لم نجدها في ابن ماجة كما في سبل السلام وهكذا نسخ ابن ماجة التي طبعت في الهند ومصر لم توجد هذه الزيادة فيها كما في البذل وذكر صاحب سبل السلام انه راجع سنن ابن ماجة من نسخة صحيحة مقروءة فوجد فيها هذه الزيادة وهكذا وقعت هذه الزيادة في حديث ابن مسعود عند الطحاوي في نسخة الحاوي لكن اكثر النسخ خالية عنها وهكذا اخرج هذا الحديث غير واحد من المحدثين من طرق كثيرة عن ابن مسعود وغيره من الصحابة فلم يذكر واحد منه هذه الزيادة فلا شك انها شاذة كما قال النووي وقد عرفت حديث وائل انه ضعيف بهذه الزيادة والله اعلم حدثنا ابن ابي داود ابراهيم البرسي قال ثنا يحيى بن معين البغدادي الامام المشهور في الجرح والتعديل قال ثنا المعتمر بن سليمان التيمي البصري قال قرأت على الفضيل بن ميسرة الازدي العقيلي بالضم ابو معاذ البصري ختن بديل بن ميسرة من رواة الاربعة الا الترمذي قال احمد ليس به بأس وقال ابن معين ثقة وقال ابو حاتم شيخ صالح الحديث وقال النسائي لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات وقال مستقيم الحديث

besturdubooks.wordpress.com

حدثني ابو حريز ان قيس بن ابي حازم حدثه ان عدي بن عميرة الحضرمي حدثه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم في الصلوة اقبل بوجهه عن يمينه حتى يرى بياض خده ثم يسلم عن يساره ويقبل بوجهه حتى يرى بياض خده الايسر حدثنا ابن ابي داود قال ثنا عياش الرقام قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا قرة قال ثنا بديل عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن عنم

وقال ابن المديني سمعت يحيى بن سعيد يقول قلت للفضيل بن ميسرة احاديث ابي حريز قال سمعتها فذهب كتابي فاخذته بعضهم من انسان حدثني ابو حريز بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وسكون الياء وفي آخره زاي معجمة كما في المنتخب عبد الله بن الحسين الازدي البصري قاضي سجستان من رواة الاربعة قال عبد الله بن احمد عن ابيه منكر الحديث وقال حرب عن احمد كان يحيى بن سعيد يحمل عليه ولا اراه الا كما قال وقال ابو داود حديثه ليس بشئ وقال النسائي ضعيف وقال في الكنى ليس بالقوي وقال سعيد بن ابي مريم كان صاحب قياس وليس في الحديث بشئ وقال الجوزجاني غير محمود في الحديث وقال ابن عدي عامة ما يرويه لا يتابعه عليه احد وقال معاوية ابن صالح عن ابن معين ضعيف وقال ابن ابي خيثمة سألت يحيى بن معين عنه فقال بصري ثقة وقال ابو زرعة ثقة وقال ابو حاتم حسن الحديث ليس بمنكر الحديث يكتب حديثه وقال الدارقطني يعتبر به وقال ابن حبان في الثقات صدوق ان قيس بن ابي حازم البجلي الاحمسي الكوفي حدثه اي ابا حريز ان عدي بن عميرة بفتح العين وكسر الميم الكندي ابو زرارة صحابي معروف وفد على النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه شيئا يسيرا وله احاديث في صحيح مسلم وغيره روى عنه اخوه العرس وله صحبة وغير واحد قال ابو عروبة الحراني كان عدي بن عميرة قد نزل الكوفة ثم خرج عنها بعد قتل عثمان الى الجزيرة فمات بها وله عقب بحران وقال ابن سعد لما قدم علي الكوفة جعل بعض اصحابه يتناول عثمان فقال بنو لارقم لا نقيم ببلد يشتم فيها عثمان فتحولوا الى الشام فانزلهم معاوية الجزيرة وقال ابن ابي خيثمة بلغني انه نزل الجزيرة ومات بها وقال غيره وفد على معاوية ومات بالرها وقال الواقدي توفي بالكوفة سنة اربعين كذا في الاصابة وتهذيب التهذيب الحضرمي قال في الاصابة وقع في الطبراني في الاوسط عدي بن عميرة الحضرمي وهو من وهم بعض الرواة في نسبه انتهى قلت ذكره ابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل فقال عدي بن عميرة الكندي ويقال الحضرمي وهكذا ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب وقال عدي بن عميرة الحضرمي ويقال الكندي قال كان رسول الله هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة المنتخب النبي وهكذا هو عند احمد وابي يعلى صلى الله عليه وسلم زاد ابو يعلى واللفظ له واحمد اذا سجد جافى حتى يرى بياض ابطيه وكان يسلم وعند احمد ثم اذا سلم في الصلوة وعند احمد وابي يعلى بحذف في الصلوة اقبل بوجهه عن يمينه هكذا في نسخة الحاوي وهكذا هو عند احمد والطبراني وابي يعلى وفي نسختي المنتخب والمباني على يمينه حتى يرى بياض خده ثم يسلم عن يساره هكذا عند احمد وعند الطبراني وعن يساره وعلى هذا انتهى حديثه وهكذا عند ابي يعلى زاد السلام عليكم السلام عليكم ويقبل بوجهه حتى يرى بياض خده الايسر وعند احمد بياض خده عن يساره والحديث اخرجه ابو يعلى في مسنده عن محمد بن اسمعيل بن ابي سمينة عن معتمر بن سليمان باسناده نحوه مختصرا كما ذكر في المباني والمنتخب قال الهيثمي رواه الطبراني في الاوسط بطوله وفي الكبير باختصار السلام ورجال الاوسط ثقات انتهى قلت واخرجه الامام احمد في مسنده عن علي بن عبد الله عن معتمر باسناده بنحو لفظ المصنف الا انه وقع في اسناده ابن حريز والظاهر انه تصحيف والصواب ابو حريز وزاد في آخر الحديث قال ابو عبد الرحمن وحدثني يحيى بن معين قال ثنا معتمر بن سليمان فذكر الحديث وقال الحافظ في التلخيص وحديث عدي بن عميرة رواه ابن ماجة واسناده حسن انتهى وتبعه الشوكاني في النيل لكن لم اجده عند ابن ماجة وهكذا لم يذكره الشيخ عبد الغني في ذخائر المواريث والله اعلم حدثنا ابن ابي داود قال ثنا عياش هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني بن الوليد الرقام القطان البصري قال ثنا عبد الاعلى بن عبد الاعلى القرشي السامي البصري قال ثنا قرة هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني يعني ابن خالد السدوسي البصري قال ثنا بديل بن ميسرة العقيلي البصري عن شهر بن حوشب الاشعري الشامي عن عبد الرحمن بن عنم بفتح العين المعجمة وسكون النون كما في المنتخب الاشعري مختلف في صحبته من رواة الاربعة ذكره ابن سعد في الطبقة الاولى من تابعي اهل الشام وقال كان ثقة ان شاء الله بعثه عمر بن الخطاب يفقه الناس وكان ابوه ممن قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم صحبة ابي موسى وقال ابن يونس عبد الرحمن بن عنم ممن قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفينة وقال الليث وابن لهيعة

besturdubooks.wordpress.com

قال قال ابو مالك الاشعري لقومه الا أصلي بكم صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الصلوة وسلم عن يمينه وعن شماله ثم قال هكذا كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم

حدثنا ابو امية قال ثنا علي بن المديني قال ثنا ملازم بن عمرو قال ثنا هوذة بن قيس بن طلق

لعبد الرحمن بن عنم صحبة وقال حرب عن احمد عبد الرحمن بن عنم قد ادرك النبي صلى الله عليه وسلم لم يسمع منه وقال العجلي تابعي ثقة من كبار التابعين وقال يعقوب بن شيبة مشهور من ثقات الشاميين وقد حدث عن غير واحد من الصحابة وادرك عمر وسمع منه وذكره ابن حبان في الثقات وقال زعموا ان له صحبة وليس ذلك بصحيح عندي وقال ابن عبد البر كان مسلما على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يره ولازم معاذ بن جبل الى ان مات وسمع من عمر وكان افقه اهل الشام وهو الذي فقه عامة التابعين بالشام وكانت له جلالة وقدر قال خليفة وغيره مات سنة ثمان وسبعين كذا في تهذيب التهذيب وقال في التقريب مختلف في صحبته ثم ذكر قول العجلي في كونه تابعيا واضطرب كلام الحافظ في الاصابة فذكره اولا في القسم الاول وجعله صحابيا وذكر قول من عده من الصحابة وذكر احاديث تدل على صحبته ثم اعاده ثانيا في القسم الثالث فيمن ادرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره وقال واما هذا فتابعي شهير له ادراك وهاجر في زمن عمر ثم ذكر اقوال من عده تابعيا فكانه جعله اثنين باعتبار القولين وجزم ابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل بانه ليست له صحبة والله اعلم قال قال ابو مالك الاشعري قيل اسمه عبيد قيل عبد الله وقيل عمرو وقيل كعب بن كعب وقيل عامر بن الحارث صحابي مات في طاعون عمواس سنة ثمان عشرة كذا في التقريب وقال ابن عبد البر في الاستيعاب له صحبة ورواية واختلف في اسمه فقيل كعب بن مالك وقيل كعب بن عاصم وقيل اسمه عبيد وقيل اسمه عمرو بعدي الشاميين انتهى وقال في تهذيب التهذيب قال شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن عنم طعن معاذ بن جبل وابو عبيدة بن الجراح وشرحبيل بن حسنة وابو مالك الاشعري في يوم واحد وقال ابن سعد وخليفة توفي في خلافة عمر قلت ابو مالك الاشعري الذي روى عنه ابو سلام الاسود وشهر بن حوشب ومن في طبقتهما هو الحارث بن الحارث الاشعري وقد قدمت في ترجمته ما يدل على ذلك وبينت انه تاخرت وفاته واما ابو مالك الاشعري هذا فهو آخر قديم كما تقدم ههنا انه مات في خلافة عمر هو ومعاذ بن جبل وغيرهما انتهى وقال ابن سعد في الطبقات ابو مالك الاشعري اسلم وصحب النبي صلى الله عليه وسلم وغزا معه وروى عنه ثم اسند عن ابي موسى الاشعري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عقد لابي مالك الاشعري على خيل الطلب وامره ان يطلب هوازن حيث انهزمت انتهى وقال الذهبي في التجريد قدم في السفينة وقال ابن كثير في البداية ابو مالك الاشعري قيل اسمه كعب بن عاصم قدم مهاجرا سنة خيبر مع اصحاب السفينة وشهد ما بعدها واستشهد بالطاعون عام عمواس هو وابو عبيدة ومعاذ في يوم واحد انتهى

لقومه الا اصلي بكم صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الصلوة وسلم عن يمينه وعن شماله ثم قال هكذا كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن العباس بن الفضل عن عياش الرقام باسناده بلفظ لاصلين بكم صلوة رسول الله صلى الله عليه السلام فدعا بوضوء وتوضأ ثم قام الى الصلوة وصف رجال وصف غلمانهم فكبر واذا سجد واذا رفع رأسه واذا قام من الركعتين ثم سلم عن يمينه وعن شماله كما في المنتخب واخرج ابو داود عن عيسى بن شاذان عن عياش بهذا الاسناد والا انه اختصر الحديث فذكر منه فصف الرجال وصف الغلمان خلفهم ثم صلى بهم فذكر صلوته واخرجه البيهقي في سننه من طريق احمد بن يوسف السلمي عن عياش بهذا الاسناد نحو رواية الطبراني وفي آخره وسلم عن يمينه وعن شماله ثم قال هكذا صلوة قال عبد الاعلى لا احسبه الا قال صلوة النبي صلى الله عليه وسلم وفي مسند احمد قال ابو عبد الرحمن وجدت في كتاب ابي بخطه حدثت عن العباس الواقفي يعني الانصاري من بني واقف عن قرة بن خالد فذكر باسناده بلفظ الا احدثكم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وسلم عن يمينه وعن شماله ثم قال وهذه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الحديث وفي هذه الطرق كلها شهر بن حوشب وفيه كلام وهو ثقة ان شاء الله كما قال الهيثمي وقال في الحاوي سكت عنه المنذري وقال في المنتخب اسناده صحيح حدثنا ابو امية محمد بن ابراهيم الطرسوسي الحافظ قال ثنا علي بن المديني ابو الحسن البصري امام اهل الحديث قال ثنا ملازم بن عمرو العبسي اليمامي قال ثنا هوذة بن قيس بن طلق بن علي الحنفي يمامي روى عن ابيه روى عنه ملازم بن عمرو وابنه السري وعبد الحميد بن عبد الحميد بن طلق بن علي سمعت ابي يقول ذلك كذا في كتاب الجرح والتعديل وقال في تعجيل المنفعة وثقه ابن حبان انتهى وقال في المغاني ذكره ابن حبان في الثقات وقال روى عن ابيه عن طلق بن علي قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا ذوان

besturdubooks.wordpress.com

عن ابيه عن جده طلق بن علي قال كنا اذا صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم رأينا بياض خده الايمن وبياض خده الايسر حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا اسد بن موسى قال ثنا قيس بن الربيع عن عمير بن عبد الله عن عبد الملك بن المغيرة الطائفي عن اوس بن اوس او اوس بن اويس قال اقمت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم نصف شهر فرأيت يصلي ويسلم عن يمينه وعن شماله

يسلم عن يمينه وعن يساره حتى نرى بياض خده الايمن والايسر رواه الطحاوي انتهى عن ابيه قيس بن طلق الحنفي اليمامي عن جده طلق بن علي بن المنذر السحيمي ابو علي اليمامي الصحابي قال كنا اذا صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم كذا في نسخة المباني وفي نسختي الحاوي والمنتخب يحرف فسلم رأيته ببياض خده الايمن وبياض خده الايسر والحديث اخرجه احمد في مسنده والطبراني في معجمه عن ملازم بن عمرو حدثني هوذة فذكر باسناده بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه وعن يساره حتى يرى بياض خده الايمن وبياض خده الايسر كما في نصب الراية وقال الهيثمي رواه احمد والطبراني في الكبير ورجاله ثقات انتهى وكذا قال الحافظ في التلخيص والعيني في المنتخب رواه احمد والطبراني وزاد في المنتخب وابن حبان في صحيحه لكن لم اجد في مسند احمد في مظانه فلعله سقط عن النسخة المطبوعة او لم اجده لقصور نظري والله اعلم حدثنا نصر بن مرزوق المصري قال ثنا اسد بن موسى الاموي قال ثنا قيس بن الربيع الاسدي الكوفي عن عمير بن عبد الله بن بشر الخثعمي الكوفي من رواة ابي داود في المراسيل قال محمد بن عبد الله بن نمير شيخ قديم ثقة من اصحاب الحجاج وذكره ابن حبان في الثقات عن عبد الملك بن المغيرة الطائفي من رواة الترمذي وابي داود في المراسيل ذكره ابن حبان في الثقات عن اوس بن اوس او اوس بن اويس وفي نسخة الحاوي او اويس وفي نسخة المباني او اوس بن ابي اويس والصواب في نسخة المنتخب او اوس بن ابي اوس بلفظ الكنية كبرا قال في الاصابة اوس بن اوس الثقفي روى له اصحاب السنن الاربعة احاديث صحيحة من رواية الشاميين عنه نقل عباس عن ابن معين ان اوس بن اوس الثقفي واوس بن ابي اوس الثقفي واحد وقيل ان ابن معين اخطأ في ذلك وان الصواب انهما اثنان وقد تبع ابن معين على ذلك ابو داود وغيره والتحقيق انهما اثنان ومن قال في اوس بن اوس اوس بن ابي اوس اخطأ كما قيل في اوس بن ابي اوس اوس اوس بن اوس وهو خطأ واما اوس بن ابي اوس فاسم والده حذيفة انتهى وكذا قال في تهذيب التهذيب وقال في تهذيب التهذيب في ترجمة اوس بن ابي اوس حذيفة والد عمرو بن اوس الثقفي قال احمد في مسنده اوس بن ابي اوس الثقفي وهو اوس بن حذيفة وقال البخاري في تاريخه اوس بن حذيفة الثقفي والد عمرو بن اوس ويقال اوس بن ابي اوس ويقال اوس بن اوس وكذا قال ابن حبان في الصحابة وقال ابو نعيم في معرفة الصحابة اختلف المتقدمون في اوس هذا فمنهم من قال اوس بن حذيفة ومنهم من قال اوس بن ابي اوس وكنى اباه ومنهم من قال اوس بن اوس واما اوس بن اوس الثقفي وقيل اوس بن ابي اوس فروى عنه الشاميون انتهى وكذا قال في الاصابة وقال العيني في المنتخب والظاهر ما قاله يحيى لان البخاري قال في تاريخه الكبير فذكر مثل ما ذكره الحافظ قال وكذا جعل ابو نعيم كليهما واحدا وقال في المغني وحكى ابن مندة عن البخاري انه قال اوس بن حذيفة بن ربيعة ابن ابي سلمة بن نمير بن ابي عوف وهو ابن ابي اوس وقال خليفة بن خياط اوس بن ابي اوس واسم ابي اوس حذيفة وقال ابن الاثير جعل ابو نعيم اوس بن ابي اوس الثقفي واوس بن حذيفة واحدا وجعله شاميا وروى عنه الشاميون وقال ابو نعيم عن محمد بن سعدان الذي سكن الطائف اوس ابن عوف الثقفي وقال هو اوس بن حذيفة ونسبه الى جده فصار الثلاثة عند ابي نعيم واحدا وهم اوس بن حذيفة واوس بن ابي اوس واوس بن عوف واما ابو عمر فجعلهم ثلاثة وجعل لهم ثلاثة تراجم واما ابن مندة فجعل للمنفصلين ثلاثة وهم اوس بن اوس واوس بن حذيفة واوس بن عوف وقال في اوس بن عوف توفي سنة سبع وخمسين كما قال ابو نعيم في اوس بن حذيفة وقد نقل ابن مندة عن البخاري انه جعلهم ثلاثة والذي نقلناه عنه من تاريخه ما ذكرناه فلا ندري كيف نقل هذا عن البخاري وقد جعل احمد بن حنبل اوس بن ابي اوس هو اوس بن حذيفة والله اعلم انتهى قال

اقمت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني عند النبي صلى الله عليه وسلم نصف شهر فرأيته يصلي ويسلم عن يمينه وعن شماله والحديث اخرجه الطيالسي في مسنده عن قيس باسناده المذكور عن اوس الثقفي قال قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم في وفد ثقيف فاقمنا عنده نصف شهر فرأيته ينفتل عن يمينه وعن يساره واخرجه الطبراني في الكبير

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا احمد بن عبد المؤمن الصوفی قال ثنا اشعث بن شعبة قال ثنا المنهال بن خليفة عن الازرق بن قيس قال صلى بنا ابو امية فوحدثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سلم في الصلوة عن يمينه وعن يساره

عن اوس بن اوس نحوه قال الهيثمي ورجاله موثقون ومع ذلك في بعضهم خلاف انتهى حدثنا احمد بن عبد المؤمن الصوفي ابو جعفر كان ينزل الفيوم من ارض مصر وتوفي بها في ربيع الاول سنة تسع وخمسين ومائتين وكان محمد بن عبد الحكم يعظمه وهو ضعيف جدا قاله مسلمة بن قاسم كذا في اللسان وقال في المغاني احمد بن عبد المؤمن الصوفي مولى آل عمر بن الخطاب ابو جعفر ذكره ابن يونس وقال توفي بالفيوم في ارض مصر في شهر ربيع الاول سنة تسع وخمسين ومائتين وقد رفع احاديث موقوفة وكان رجلا صالحا وكان قد خرج الى ارض العراق وكتب بها روى له الطحاوي انتهى قال ثنا اشعث بن شعبة المصيصي بكسر الميم والمهملة المشددة نسبة الى المصيصة مدينة على ساحل البحر ابو احمد اصله خراساني من رواة ابي داود قال ابو زرعة ليس به وذكره ابن حبان في الثقات قلت وفي سوالات الاجري عن ابي داود اشعث بن شعبة ثقة وذكر ابن يونس في تاريخ الغرباء انه قدم الى مصر وحدث بها وقال الازدي ضعيف كذا في تهذيب التهذيب وقال في التقريب هو مقبول قال ثنا المنهال بن خليفة العجلي ابو قدامة الكوفي من رواة الاربعة الا النسائي قال ابن معين والنسائي ضعيف وقال النسائي مرة ليس بالقوي وكذا قال ابو بشر الدولابي والحاكم ابو احمد وقال البخاري صالح فيه نظر وقال في موضع آخر حديثه منكر وقال ابن حبان كان ينفرد بالمناكير عن المشاهير لا يجوز الاحتجاج به وذكره يعقوب بن سفيان في باب من يرغب عن الرواية عنهم وكنت اسمع اصحابنا يضعفونه واخرج له ابن خزيمة في صحيحه وقال البزار ثقة وقال ابو حاتم صالح يكتب حديثه وقال ابو داود جائز الحديث عن الازرق بن قيس الحارثي البصري قال صلى بنا ابو امية هكذا وقع في النسخ المطبوعة بضم الهمزة وفتح الميم وتشديد التحتانية وهكذا وقع في حاشية بعض نسخ ابي داود قال ابو داود وقد قيل ابو امية مكان ابي رمثة كما في البذل وفي نسخة النخب ابو ميثة بكسر الراء وسكون الميم وفتح الثاء المثلثة وفي آخره ها كما في النخب وهكذا في جميع نسخ ابي داود الموجودة عندي شيخ مشائخنا كما ذكر في البذل وهكذا هو في عدة نسخ من سنن ابي داود وقف عليها الحافظ كما ذكره في تهذيب التهذيب ثم قال كلها متفقة في سياقتها عن ابي ميثة هكذا براء ثم ميم ثم ثاء مثلثة وهكذا اخرج الحاكم هذا الحديث في المستدرك فيما وقفت عليه من نسخته فقال عن ابي رمثة وكذلك اورده الطبراني في المعجم الكبير في مسند ابي رمثة في حرف الياء فانه سماه يثربي كما قيل في احد اسمائه انتهى وهكذا وقع في نسخة الحاوي ابو رمثة قال في الحاوي والصواب ابو زمنية كذلك رواه ابو داود وعن عبد الوهاب بن نجدة عن اشعث بن شعبة فذكره وابو رمثة صحابي آخر بلوي تميمي ويقال تيمي من تيم الرباب انتهى وهكذا وقع في نسخة المباني ابو ريمة بكسر الراء وسكون الياء وفتح الميم وفي آخره ها كما في المباني وهكذا ضبطه في الاصابة ثم قال ذكره ابن حبان في الصحابة ولم يسمه ولم يعرف من حاله شيئ واخرج ابن مندة وابو نعيم من طريق المنهال بن خليفة عن الازرق بن قيس قال صلى بنا امام يكنى ابا ريمة فذكر حديث الباب انتهى قلت وهكذا وقع عند احمد ابن هارون المصيصي عن اشعث بن شعبة عن المنهال عن الازرق قال صلى بنا ابو ريمة كما في النخب وهكذا ذكره العيني في المغاني وقال له صحبة وعداده في اهل البصرة ثم حدثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سلم في الصلوة عن يمينه وعن يساره والحديث اخرجه احمد بن هارون المصيصي عن اشعث بالاسناد المذكور قال صلى ابو ريمة فسلم عن يمينه وعن يساره حتى نرى بياض خده ثم قال هل صليت بكم كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي كما في النخب واخرجه ابن مندة وابو نعيم من طريق المنهال باسناده مثله الا انه قال حتى يرى بياض خديه كما في الاصابة واخرجه الطبراني في الاوسط بلفظ شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم سلم عن يمينه وعن يساره حتى رأينا وضح خديه كما في المجمع واخرجه ابو داود وعن عبد الوهاب بن نجدة عن اشعث فذكره باسناده مطولا وفي روايته فصلى نبي الله صلى الله عليه وسلم ثم سلم عن يمينه وعن يساره حتى رأينا بياض خديه وهكذا اخرجه الحاكم في المستدرك من طريق عبد الوهاب عن اشعث بطوله ثم قال هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وخالفه الذهبي فقال المنهال ضعفه ابن معين واشعث فيه لين والحديث منكر انتهى وقال الهيثمي وفيه منهال بن خليفة ضعفه ابن معين والنسائي وابن حبان ووثقه ابو حاتم وقال البخاري صالح فيه نظر انتهى وقال في التلخيص وفي اسناده نظر انتهى واعلم ان الامام الطحاوي رحمه الله تعالى اخرج احاديث التسليمتين عن ثلثة عشر

قال ابو جعفر فلم نعلم شيئا صح عن النبي صلى الله عليه وسلم في السلام في الصلوة الا وقد دخل فيما روينا في هذا الباب فانما يخالف ذلك من يخالف الى حديث الدراوردي الذي قد بينا فساده في اول هذا الباب وقد احتج قوم في ذلك ايضا بما حدثنا ابن ابي داود واحمد بن عبد الله بن عبد الرحيم البرقي قالا ثنا عمرو بن ابي سلمة قال ثنا زهير بن محمد

من الصحابة وهم سعد وابو موسى وابن مسعود وعمار وابن عمر وجابر بن سمرة والبراء ابن عازب ووائل بن حجر وعدي بن عمرة وابو مالك الاشعري وطلق بن علي واوس بن اوس وابو جرية وابو رمثة وفي الباب عن علي عند الاسماعيلي في معجمه كما في الكنز وعن سهيل بن سعد عند احمد وفيها ابن لهيعة وفيه كلام كما قال الهيثمي وعن حذيفة عند ابن ماجة كما في التلخيص والنيل لكن لم اجده وقال في النخب اخرجه الحافظ ضياء الدين محمد بن عبد الواحد المقدسي في كتابه الاحكام وذكر ان ابن ماجة رواه وكذا ذكر ابو الحجاج يوسف بن الزكي ان ابن ماجة اخرجه في الصلوة عن علي بن محمد عن يحيى بن آدم عن ابي بكر بن عياش عن ابي اسحق عن صلة بن زفر عن حذيفة ولم اجد ذلك في باب التسليم من كتاب الصلوة في سنن ابن ماجة والذي وجدته في هذا الباب انما هو هذا السند عن عمار بن ياسر رضي الله عنه انتهى وقال في نصب الراية بعد ما ذكر حديث ابن ماجة عن عمار وما وجدت ابن عساكر ذكره في الاطراف لكن ذكره في ترجمة صلة بن زفر عن حذيفة ووجدت صاحب التنقيح عزاه لابن ماجة من حديث حذيفة ثم قال ورجد في بعض النسخ عوض حذيفة عمار بن ياسر وهو وهم اه انتهى وقد ذكر الشيخ عبد الغني في ذخائر المواريث هذا الحديث في احاديث حذيفة وقال رواه ابن ماجة في الصلوة عن علي بن محمد ولم يذكره في احاديث عمار والله اعلم وعن واثلة بن الاسقع عند الشافعي في مسنده وللبيهقي في المعرفة من طريقه كما في نصب الراية واسناده ضعيف كما في التلخيص وعن المغيرة بن شعبة عند المعمري في اليوم والليلة والطبراني وفي اسناده نظر كما في التلخيص وقد ذكره في النخب بطوله وعن يعقوب بن الحصين عند ابي نعيم في المعرفة وفيه عبد الوهاب بن مجاهد وهو متروك كما في التلخيص وعن عبد الله بن زيد عند الشافعي في مسنده كما في النخب وعن اعرابي عن ابيه عند احمد وفيه من لم يسم كما قال الهيثمي وعن اعرابي عند احمد ورجاله ثقات كما قال الهيثمي وعن العباس بن سهل بن سعد انه كان في مجلس فيه ابوه وابو هريرة وابو اسيد وابو حميد وانهم تذاكروا صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا انه سلم عن يمينه وعن شماله رواه الطبراني في الكبير ورجاله موثقون كما قال الهيثمي قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى فلم نعلم شيئا صح عن النبي صلى الله عليه وسلم في السلام في الصلوة اي مرتين مرة عن يمينه ومرة عن شماله الا وقد دخل فيما روينا في هذا الباب اي من الصحابة المذكورين رضي الله عنهم وهم ثلثة عشر عند المصنف وغيره واثنا عشر عند غيره والجملة ثمنية وعشرون من الصحابة فانما يخالف ذلك اي الاحاديث الكثيرة الواردة في التسليمتين من يخالفني حديث الدراوردي عن مصعب عن اسمعيل عن عامر عن سعد في تسليمة واحدة الذي قد بينا فساده اي فساد حديث الدراوردي في تسليمة واحدة في اول هذا الباب قال في المباني اشار بهذا الكلام الى ان الاحاديث الصحيحة هي التي فيها السلام في الصلوة مرتان وان حديث عبد العزيز بن محمد الدراوردي الذي زهيم البيه من يخالف ذلك فاسد ولهذا قالوا انه وهم في حديثه هذا والصحيح رواية عبد الله بن المبارك ومحمد بن عمرو بن علقمة انتهى وقد احتج قوم اراد بالقوم هؤلاء جماعة من المالكية فانهم احتجوا في ذلك اي فيما ذهبوا اليه من ان السلام في آخر الصلوة مرة واحدة بحديث عائشة كذا في النخب ايضا بما حدثنا ابن ابي داود وابراهيم البرسي واحمد بن عبد الله بن عبد الرحيم البرقي قالا ثنا عمرو بن ابي سلمة التنيسي ابو حفص الدمشقي قال ثنا زهير بن محمد التميمي ابو المنذر الخراساني المروزي الخرقي من اهل قرية من قرى مرو يسمى خرق ويقال انه من اهل هراة ويقال من اهل نيسابور قدم الشام وسكن الحجاز من رواة الستة قال ابن معين عن احمد ثقة وقال المروزي عنه لا بأس به وقال الجوزجاني عنه مستقيم الحديث وقال الميموني عنه مقارب الحديث وقال البخاري عنه كان زهير الذي روى عنه اهل الشام زهير آخر وقال الازدي عنه في رواية الشاميين عن زهير يروون عنه مناكير ثم قال اما رواية اصحابنا عنه فمستقيمة واما احاديث ابي حفص ذاك التنيسي عنه فتلك بواطيل موضوعة او نحو هذا فانها بواطيل فقد قاله وقال ابن ابي خيثمة عن ابن معين صالح لا بأس به وقال عثمان عن يحيى ثقة وقال معاوية عنه ضعيف وقال النسائي ضعيف وقال في موضع آخر ليس بالقوي وقال في موضع آخر ليس به بأس وعند عمرو بن ابي سلمة يعني التنيسي عنه مناكير وقال ابو حاتم تحله الصدق وفي حفظه سوء وكان حديثه بالشام انكر من حديثه بالعراق لسوء حفظه فما حدث به من حفظه ففيه اغاليط وما حدث

besturdubooks.wordpress.com

عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمة واحدة قيل لهم هذا حديث اصله موقوف على عائشة هكذا رواه الحفاظ وزهير بن محمد وان كان رجلا ثقة فان روايته عن عمرو بن ابى سلمة عنه تضعف جدا هكذا قال يحيى بن معين فيما حكى لى عنه غير واحد من اصحابنا لا منهم على بن عبد الرحمن بن المغيرة الى زعم ان فيها تخليطا كثيرا

من كتابه فهو صالح وقال البخارى ما روى عنه اهل الشام فانه مناكير وما روى عنه اهل البصرة فانه صحيح وقال ابن عدى ولعل اهل الشام اخطأوا عليه فانه اذا حدث عنه اهل العراق فرواياتهم عنه مستقيمة وارجو انه لا بأس به وقال العجلى لا بأس به وهذه الاحاديث التى يرويها اهل الشام عنه ليست تعجبنى وقال عثمان الدارمى وصالح بن محمد ثقة صدوق زاد عثمان وله اغاليط كثيرة وذكره ابو زرعة فى اسامى الضعفاء وذكره ابن حبان فى الثقات وقال يخطئ ويخالف وقال موسى بن هارون ارجو انه صدوق وقال يعقوب بن شيبة صدوق صالح الحديث وقال الباجى صدوق منكر الحديث وقال الحاكم ابو احمد فى حديثه بعض المناكير توفى سنة اثنتين وستين ومائة عن هشام بن عروة الزهرى المدنى عن ابيه عروة بن الزبير الاسدى المدنى عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمة واحدة والحديث اخرجه الترمذى عن محمد بن يحيى النيسابورى عن عمرو بن ابى سلمة باسناده بلفظ المصنف وزاد تلقاء وجهه يميل الى الشق الايمن شيئا وبهذا اخرجه الحاكم والبيهقى من طريق احمد بن عيسى التنيسى والدارقطنى من طريق جعفر بن مسافر ومحمد بن يحيى ومحمد بن مسلم بن وارة اربعتهم عن عمرو واخرجه ابن ماجة عن هشام بن عمار عن عبد الملك بن محمد الصنعانى عن زهير بن محمد الى قوله تلقاء وجهه قال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وافقه الذهبى وقال البيهقى تفرد به زهير بن محمد وقال الترمذى وحديث عائشة لا نعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه قال محمد بن اسمعيل زهير بن محمد اهل الشام يروون عنه مناكير ورواية اهل العراق عنه اشبه قال محمد وقال احمد بن حنبل كان زهير بن محمد الذى وقع عندهم ليس هو الذى يروى عنه بالعراق كانه رجل آخر قلبوا اسمه انتهى قيل لهم هذا اى حديث عائشة حديث اصله موقوف على عائشة هكذا رواه الحفاظ اى موقوفا على عائشة ولهذا قال الترمذى لا نعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه وقال ابن عبد البر فى التمهيد كما فى نصب الراية لم يرفعه الا زهير بن محمد وحده وهو ضعيف عند الجميع كثير الخطأ لا يحتج به انتهى وقال فى الاستغناء وقال الدارقطنى فى العلل رفعه عن زهير بن محمد عن هشام عن ابيه عنها عمرو بن ابى سلمة وعبد الملك الصنعانى وخالفهما الوليد فوقفه عليه وقال عقبة قال الوليد فقلت لزهير ابلغك عن النبى صلى الله عليه وسلم قال نعم اخبرنى يحيى بن سعيد الانصارى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فتبين ان الرواية المرفوعة وهم وكذا رجح رواية الوقف الترمذى والبزار وابو حاتم وقال فى المرفوع انه منكر وقال ابن عبد البر لا يصح مرفوعا وقال الحاكم رواه وهيب عن عبيد الله بن عمر عن القاسم عن عائشة موقوفا وهذا اسناد صحيح ورواه بقى بن مخلد فى مسنده من رواية عاصم عن هشام بن عروة به مرفوعا وعاصم عندى هو ابن عمر وهو ضعيف وهم من زعم انه ابن سليمان الاحول والله اعلم انتهى وزهير بن محمد وان كان رجلا ثقة اى كما قال احمد وابن معين فى رواية وفى رواية اخرى عن ابن معين ضعيف وكما قال عثمان الدارمى وصالح بن محمد وزاد عثمان وله اغاليط كثيرة وقال يعقوب صدوق صالح الحديث وقال موسى بن هارون ارجو انه صدوق وقال احمد وابن معين وابن عدى والعجلى لا بأس به كما تقدم فان رواية عمرو بن ابى سلمة عنه اى عن زهير بن محمد تضعف جدا هكذا قال يحيى بن معين فيما حكى لى عنه اى عن يحيى بن معين غير واحد من اصحابنا لا منهم فى نسخ الحاوى والمنتخب والمبانى منهم على بن عبد الرحمن بن المغيرة هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف ابن المغيرة وهو على بن عبد الرحمن بن محمد بن المغيرة بن نشيط المخزومى مولاهم ابو الحسن الكوفى المعروف ببلان احد مشايخ الطحاوى الى وفى النسخ الثلثة بحذف الى زعم اى يحيى بن معين ان فيها اى فى رواية عمرو بن ابى سلمة عن زهير بن محمد تخليطا كثيرا وبهذا قال احمد فيما روى عنه الاثرم ان احاديث ابى حفص عمرو بن ابى سلمة عن زهير بواطيل موضوعة وكذا قال النسائى عند عمرو بن ابى سلمة عنه مناكير وقال البخارى ما روى عنه اهل الشام فانه مناكير وقال ابن عدى لعل اهل الشام اخطأوا عليه كما تقدم وعمرو بن ابى سلمة من اهل الشام لانه دمشقى نزل بتنيس وتوفى بها سنة ثلاث عشرة ومائتين كما فى المنتخب وقال صاحب الاستذكار ذكر وا هذا الحديث لابن معين فقال عمرو بن ابى سلمة وزهير ضعيفان لا حجة فيهما كما فى الجوهر النقى قال صاحب التنقيح

besturdubooks.wordpress.com

فان قال قائل فاذا ثبت عن عائشة رض فيما ذكرت فيمن يعارضها في ذلك من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قيل له بابي بكر وعمر رض قد روينا ذلك عنهما فيما تقدم من هذا الباب

وزهير بن محمد وان كان من رجال الصحيحين لكن له مناكير وهذا الحديث منها قال ابو حاتم هو حديث منكر وقال النووي في الخلاصة هو حديث ضعيف ولا يقبل تصحيح الحاكم له وليس في الاقتصار على تسليمة واحدة شئ ثابت كما في نصب الراية وقال ابن قدامة في المغني سأل الاثرم احمد عن هذا الحديث فقال كان يقول هشام كان يسلم تسليمة يسمعنا قيل له انهم مختلفون فيه عن هشام بعضهم يقول تسليما وبعضهم يقول تسليمة قال هذا اجود فقد بين احمد ان معنى الحديث يرجع الى انه يسمعهم التسليمة الواحدة ومن روى تسليما فلا حجة فيه فانه يقع على الواحدة والثنتين انتهى قال العيني في المنحة عند ذكر جواب آخر ان عائشة كانت تقف في صف النساء وصفهن متأخر عن صفوف الرجال فيحتمل انها سمعت من النبي عليه السلام تسليمة واحدة ولم تسمع الاخرى ولهذا اكابر الصحابة حكوا عنه عليه السلام تسليمتين كما ذكرناه انتهى وقال في الكوكب الدري ان الحديث ليس بمسوق لبيان العدد بل لبيان ابتداء السلام بان كان دأبه صلى الله عليه وسلم ان يبتدئ من تلقاء وجهه وتخيمته اذا مال وجهه الى اليمين وكذا الحكم في تسليم اليسار لكنها اكتفت بذكر تسليمة لما ان مقصودها بالذكر انما هو بيان التسليمة من اين تبتدأ وبيان كيفيتها كيف هي انتهى مع الزيادة من الحاشية وقال شيخنا الاستاذ ادام الله مجده ومتعنا والمسلمين بفيوضه في حاشية الكوكب الادجه عندي ان الحديث حجة للجمهور في المسئلة الاولى وهي فرضية التسليمة الواحدة فان النبي صلى الله عليه وسلم قد يكتفي على التسليمة الواحدة بيانا للجواز انتهى وللحديث طريق آخر وهو اجود الاحاديث الواردة في تسليمة واحدة عندهم وهو ما اخرجه احمد والنسائي عن هشام عن قتادة عن زرارة بن اوفى عن سعد بن هشام عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اوتر تسمع فذكر الحديث وفيه ثم يصلي التاسعة فيجلس فيذكر الله ويدعو ثم يسلم تسليمة يسمعنا وفي رواية لاحمد في هذه القصة ثم يسلم تسليمة واحدة السلام عليكم يرفع بها صوته حتى يوقظنا كما في المنتقى واخرجه ابن حبان في صحيحه وابو العباس السراج في مسنده من طريق زرارة بن اوفى عن سعد بن هشام عن عائشة في هذه القصة بنحو السياق الاول الا ان في رواية ثم يسلم تسليمة واسناده على شرط مسلم ولم يستدركه الحاكم مع انه اخرج حديث زهير بن محمد عن هشام كما في التلخيص واخرجه مسلم ايضا في صحيحه في باب صلوة الليل ومعاني من طريق سعيد عن قتادة عن زرارة عن سعد بن هشام عن عائشة بلوله وفيه ثم يسلم تسليما يسمعنا وكذا اخرجه ابو داود ومن طريق سعيد عنده ايضا من طريقه تسليمة يسمعنا وهذا هو عند ابي عوانة من طريقه وعند ابي داود ايضا من طريق بهز بن حكيم عن زرارة ويسلم تسليمة واحدة شديدة يكاد يوقظ اهل البيت من شدة تسليمه وعنده ايضا من طريقه ثم يسلم تسليمة يرفع بها صوته حتى يوقظنا وهذه الاحاديث تدل على ما قال احمد ان معنى الحديث يرجع الى ان كان يسمعهم التسليمة الواحدة فليس في حديث عائشة هذا دليلا على ترك التسليمة الثانية كما ذكره المحافظ في التلخيص وتبعه الشوكاني في النيل وقال في السعاية واجيب عنه على ما في المواهب وغيره انه مخالف لاحاديث غيرها الدالة على التسليمتين والذين رووا عنه التسليمتين هم الذين شاهدوا في الفرض والنفل وهذا الحديث في قيام الليل مع انه ليس صريحا ايضا في الاقتصار على الواحدة بل اخبرت انه كان يسلم تسليمة واحدة يوقظهم بها ولم تنف الاخرى وليس سكوتها مقدما على حفظ من حفظها وهم اكثر عددا انتهى فان قال قائل فاذ هكذا في نسخة الحاوي وفي نسخة المنتخب فاذا وفي نسخة المباني اذا ثبت عن عائشة رضي الله عنها كما ذا في نسخة المنتخب فيما وفي نسخة المنتخب والمباني بحذف في ذكرت فيمن يعارضها وفي نسختي المنتخب والمباني فيمن تعارضها بصيغة الخطاب وهو الصحيح وبه يستقيم المعنى في ذلك من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قيل له اي للقائل المذكور بابي بكر وعمر هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهما قد رويناه كذا في نسخة الحاوي وفي نسخة المنتخب وقد رويناه في نسخة المباني فقد رويناه ذلك هكذا في نسختي الحاوي والمباني وفي نسخة المنتخب بحذفه عنها اي عن ابي بكر وعمر فيما تقدم من هذا الباب اي في احاديث ابن مسعود من طريق اسرائيل عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن عبد الله ومن طريق زهير عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه وعلقمة عن عبد الله قال في المنتخب هذا سوال من جهة الخصم تقريره ان يقال سلمنا ان حديث عائشة رضي الله عنها غير مرفوع وانه موقوف عليها ولكنا اذا ثبت عنها فمن يعارض عائشة في ذلك من الصحابة وتقرير الجواب ان الاسود روى عن عبد الله بن مسعود قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر رضي الله عنهما يسلمون عن ايمانهم وعن شمائلهم في الصلوة السلام عليكم ورحمة الله السلام عليكم ورحمة الله وقد تقدم الحديث في هذا الباب فهذا يعارض ما روي عن عائشة رضي الله عنها وكذا روي عن غيرها من الصحابة

besturdubooks.wordpress.com

وقد حدثنا حسين بن نصر وعلي بن شيبة قالا ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان عن حماد عن ابي الضحى عن مسروق قال كان ابو بكر يسلم عن يمينه وعن شماله ثم ينقتل ساعتئذ كانه على الرضف حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود ووهب قالا ثنا شعبة وهشام ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر قال ثنا هشام عن حماد فذكر باسناده مثله حدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا عبد الرحمن بن زياد قال ثنا شعبة عن الاعمش عن ابي رزين قال صليت خلف علي بن ابي طالب فسلم عن يمينه وعن يساره حدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان عن عاصم عن ابي رزين قال كان علي يسلم عن يمينه وعن شماله قيل لسفيان علي رض قال نعم حدثنا ابن مرزوق قال ثنا بشر بن عمر قال ثنا شعبة عن عاصم عن ابي رزين قال صليت خلف علي وعبد الله فسلما تسليمتين

نحو ذلك على ما يجئ بيانه ان شاء الله تعالى فالاخذ باقوالهم اولى لقربهم من رسول الله عليه السلام في مكان الصلوة وكثرة حفظهم لافعاله عليه السلام انتهى وقد حدثنا في نسخ الحاوي والمنتخب المباني بحذف وقد حسين بن نصر البغدادي وعلي بن شيبة البغدادي وزاد في نسختي المنتخب المباني جميعا قالا ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفي وسقط عن نسخة الحاوي قالا ثنا ابو نعيم والصواب اثباته قال ثنا سفيان بن سعيد الثوري الكوفي عن حماد بن ابي سليمان كما في المنتخب وقال في الحاوي هو ابن سلمة وكلاهما محتملان فان الحافظ ذكر ابن ابي سليمان في مشائخ الثوري وذكر الثوري في تلامذة ابن سلمة عن ابي الضحى مسلم بن صبيح الكوفي العطار عن مسروق بن الاجدع الكوفي قال كان ابو بكر كذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب المباني رضي الله عنه يسلم عن يمينه وعن شماله ثم ينقتل وفي نسخ الحاوي والمنتخب والمباني ينفتل اي ينصرف قال في المجمع وحديث كان ينفتل من صلوة الغداة اي ينصرف منها او يلتفت الى المأمومين انتهى ساعتئذ اي حينئذ اي حين قوله السلام عليكم كذا في المنتخب كانه على الرضف بفتح الراء وسكون الضاد المعجمة وفي آخره فاء وهو الحجارة المحماة على النار واحدها رضفة كذا في النهاية قال في الحاوي اسناد الصحيحين وقال في المباني واسناد هذا الاثر صحيح وقال في المنتخب اخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن معمر والثوري عن حماد وجابر عن ابي الضحى عن مسروق ان ابا بكر رضي الله عنه كان اذا سلم عن يمينه وعن شماله قال السلام عليكم ورحمة الله انفتل ساعتئذ كانما كان جالسا على الرضف حدثنا ابو بكرة بكار القاضي قال ثنا ابو داود الطيالسي سليمان بن داود البصري ووهب بن جرير الازدي البصري قالا ثنا شعبة ابن الحجاج الواسطي وهشام بن ابي عبد الله الدستوائي البصري ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر وزاد في نسختي المنتخب والمباني العقدي اي عبد الملك بن عمرو البصري قال ثنا هشام عن حماد فذكر باسناده مثله والحديث اخرجه ابن سعد في الطبقات عن يزيد بن هارون عن هشام الدستوائي عن حماد عن ابي الضحى عن مسروق قال صليت خلف ابي بكر الصديق فسلم عن يمينه وعن شماله فلما سلم كان كانه على الرضف حتى قام حدثنا سليمن بن شعيب كذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني الكيساني قال ثنا عبد الرحمن بن زياد الرصاصي العراقي قال ثنا شعبة عن الاعمش سليمان بن مهران الكوفي عن ابي رزين مسعود بن مالك الاسدي الكوفي قال صليت خلف علي بن ابي طالب كذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه فسلم عن يمينه وعن يساره قال في المباني اسناد جيد حسن انتهى واخرجه البيهقي في سننه من طريق علي بن الجعد عن شعبة عن الاعمش عن ابي رزين عن علي رضي الله عنه انه سلم عن يمينه وعن يساره ثم قام قال البيهقي ورواه مغيرة عن ابي رزين وزاد فيه سلام عليكم سلام عليكم حدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان الثوري عن عاصم بن بهدلة وهو ابن ابي النجود الكوفي كما فسر بذلك في الحاوي وفسره العيني في شرحه بعاصم بن سليمان الاحول وممايرد الاول ان الحافظ ذكر في تلامذة ابي رزين وذكر ابا رزين في مشائخه ولم يذكر ابا رزين في مشائخ الاحول ولم يذكر الاحول في تلامذة ابي رزين عن ابي رزين قال كان علي وزاد في نسختي المنتخب المباني رضي الله عنه يسلم عن يمينه وعن شماله قيل لسفيان علي قال نعم واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن معمر والثوري عن عاصم عن ابي رزين ان عليا رضي الله عنه كان يسلم عن يمينه وعن يساره السلام عليكم كما في المنتخب حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا بشر بن عمر كذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني الزهراني اي الازدي البصري قال ثنا شعبة عن عاصم عن ابي رزين قال صليت خلف علي وعبد الله وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهما فسلما تسليمتين اسناد الصحيحين غلا ابو رزين وقد روى له مسلم وبقية الاسناد اسناد الصحيحين وعاصم هو ابن ابي النجود كذا في الحاوي والاثر لم اقف عليه بهذا الطريق واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابن فضيل عن اسمعيل بن سميع

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عمرو بن خالد قال ثنا زهیر عن ابی اسحق عن شقیق بن سلمة عن علی رضی الله عنه انه کان یسلم فی الصلوة عن یمینه وعن شماله حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا الخصیب قال ثنا همام عن عطاء بن السائب عن ابی عبد الرحمن السلمی انه صلی خلف علی رضی الله عنه وابن مسعود فکلاهما یسلم عن یمینه وعن یساره السلام علیکم ورحمة الله السلام علیکم ورحمة الله حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا زهیر بن معاویة عن ابی اسحق عن شقیق عن علی رضی الله عنه انه کان یسلم فی الصلوة عن یمینه وعن شماله حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عثمان بن ابی شیبة قال ثنا جریر عن الاعمش عن مالک بن الحارث عن عبد الرحمن بن یزید عن عبد الله رضی الله عنه ان امیرا صلی بمکة فسلم تسلیمتین فقال ابن مسعود اتری من این علقها فسمعت ابن ابی داؤد یقول قال یحیی بن معین هذا من اصح ما روی فی هذا الباب

عن ابی رزین سمعت علیا رضی الله عنه یسلم فی الصلوة عن یمینه وعن شماله والتی عن شماله اخفض کذا فی المنتخب واخرجه الامام فی المجمع عن خالد بن عبد الله عن اسماعیل باسناده نحوه حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم البرلسی قال ثنا عمرو بن خالد بن فروخ الحرانی الجزری قال ثنا زهیر بن معاویة الجعفی الکوفی عن ابی اسحق السبیعی عمرو بن عبد الله الکوفی عن شقیق بن سلمة ابو وائل الکوفی عن علی کذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنه انه کان یسلم فی الصلوة عن یمینه وعن شماله اسناد الصحیحین سوی عمرو بن خالد بن فروخ روی عنه البخاری روی ابن ابی شیبة عن ابن فضیل عن الاعمش عن شقیق بن سلمة فذکره کذا فی الحاوی واخرجه عبد الرزاق فی مصنفه عن معمر عن ابی اسحق عن رجل عن علی رضی الله عنه نحوه کذا فی المنتخب قلت واخرجه الامام محمد فی الحجج عن یونس بن ابی اسحاق وسلام بن سلیمان عن ابی اسحق عن شقیق بن سلمة عن ابی وائل قال صلیت خلف علی بن ابی طالب فسلم عن یمینه وعن شماله السلام علیکم ورحمة الله السلام علیکم ورحمة الله هکذا وقع فی النسخة المطبوعة عن ابی وائل والصواب بحذف عن فان شقیقا هو ابو وائل والله اعلم حدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا الخصیب ابن ناصح البصری نزیل مصر قال ثنا همام بن یحیی البصری عن عطاء بن السائب عن مالک الثقفی الکوفی عن ابی عبد الرحمن السلمی عبد الله ابن حبیب الکوفی القاری انه صلی خلف علی وابن مسعود کذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنهما فکلاهما کذا فی نسختی المنتخب والمبانی وفی نسخة الحاوی فکلیهما یسلم کذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی سلم بحذف الیاء عن یمینه وعن یساره السلام علیکم ورحمة الله السلام علیکم ورحمة الله والاثر ذکره ابن حزم فی المحلی من طریق ابی وائل وابی عبد الرحمن السلمی عن علی نحوه ومن طریق ابی عبد الرحمن السلمی عن ابن مسعود کلاهما یسلم تسلیمتین الا انه لم یذکر سندیهما حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابو داؤد الطیالسی قال ثنا زهیر بن معاویة عن ابی اسحق عن شقیق بن سلمة الکوفی عن علی کذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنه انه کان یسلم فی الصلوة عن یمینه وعن شماله اسناد الصحیحین کما فی الحاوی وتقدم تخریج الاثر بهذا الطریق حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عثمان بن ابی شیبة العبسی الکوفی الحافظ قال ثنا جریر کذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی ابن عبد الحمید الاعمش سلیمان الکوفی عن مالک بن الحارث السلمی الزنی ویقال الکوفی من رواة مسلم وابی داؤد والنسائی قال ابن معین ثقة وقال ابو زرعة کوفی تابعی ثقة وذکره ابن حبان فی الثقات توفی سنة اربع وتسعین عن عبد الرحمن بن یزید النخعی الکوفی عن عبد الله بن مسعود ان امیرا صلی بمکة هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی ان امیر مکة صلی وهو نافع بن عبد الحارث کما وقع التصریح بذلک عند عبد الرزاق کما سیأتی فسلم تسلیمتین فقال ابن مسعود هکذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنه اتری من این علقتها ای من این اخذ بها وقد تقدم هذا الحدیث فی الاحادیث المرفوعة عن ابن مسعود فی التسلیمتین من طریق الحکم ومنصور عن مجاهد عن ابی معمر عن عبد الله وذکرنا هناک ان الحکم لم یقف وقد ذکرنا هناک من اخرجه من الائمة واخرجه ایضا عبد الرزاق فی مصنفه عن ابن جریج عن عطاء ان نافع بن عبد الحارث وهو امیر مکة کان انی سلم التفت فسلم عن یمینه ثم سلم عن شماله فبلغت ابن مسعود رضی الله عنه فقال انی اخذها ابن عبد الحارث فقال ابن جریج وبلغنی ان ابن مسعود قال انی اخذها انی رأیت بیاض وجه رسول الله صلی الله علیه وسلم من کلا الشقین اذا سلم کذا فی المنتخب فسمعت ابن ابی داؤد یقول هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی قال ابن ابی داؤد ای شیخ الطحاوی راوی الاثر المذکور قال یحیی بن معین هذا لعمری اثر ابن مسعود والمذکور من اصح ما روی فی هذا هکذا فی نسختی المنتخب والمبانی وفی نسخة الحاوی من هذا الباب ای فی باب ما روی من الصحابة

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن ابی اسحق عن حارثة بن مضرب قال کان عمار رض امیرا علینا سنة لا یصلی صلوة الا سلم عن یمینه وعن شماله السلام علیکم ورحمة الله السلام علیکم ورحمة الله حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر قال حدثنی عبد العزیز بن ابی حازم عن ابیه انه رأی سهل بن سعد الساعدی اذا انصرف من الصلوة سلم عن یمینه وعن شماله قال ابو جعفر فهؤلاء اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ابو بکر رض وعمر رض وعلی رض وابن مسعود رض وعمار رض ومن ذکرنا معهم یسلمون عن ایمانهم وعن شمائلهم لا یدع ذلک علیهم غیرهم علی قرب عهدهم برؤیة رسول الله صلی الله علیه وسلم وحفظهم لافعاله فما ینبغی لاحد خلافهم لو لم یکن روی فی ذلک عن النبی صلی الله علیه وسلم شئ فکیف وقد روی عنه صلی الله علیه وسلم ما یوافق فعلهم رضی الله عنهم فان انکر منکر ما روینا عن ابی وائل عن علی رض انه کان یسلم فی الصلوة تسلیمتین وما روینا عنه فی ذلک عن عبد الله واحتج لما انکر من ذلک بما حدثنا ابن مرزوق

فی ان السلام فی الصلوة مرتان والله اعلم والدلیل علیه ان مسلما اخرجه کما ذکرناه کذا فی المنتخب حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا وهب بن جریر البصری قال ثنا شعبة عن ابی اسحق عن حارثة بن مضرب العبدی الکوفی قال کان عمار بن یاسر زاد فی نسخة المنتخب رضی الله عنه امیرا علینا سنة لا یصلی صلوة الا سلم عن یمینه وعن شماله السلام علیکم ورحمة الله السلام علیکم ورحمة الله اسنادا صحیحین عن حارثة بن مضرب قال احمد بن حنبل حسن الحدیث وقال ابن معین ثقة روی ابو داود والترمذی کذا فی الحاوی وقال فی المنتخب اسناده صحیح واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه ثنا ابو الاحوص عن ابی اسحاق عن حارثة بن مضرب قال صلیت خلف عمار فسلم عن یمینه وعن شماله السلام علیکم ورحمة الله واخرجه عبد الرزاق عن معمر عن ابی اسحق نحوه انتهی قلت واخرجه الامام محمد فی کتاب الحج عن سلیمان بن ابی اسحق عن حارثة نحوه حدثنا روح بن الفرج القطان المصری قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر المصری قال حدثنی عبد العزیز بن ابی حازم ابو تمام المدنی عن ابیه ابو حازم سلمة ابن دینار الاعرج الاغر التمار المدنی القاص انه رأی سهل بن سعد الساعدی اذا انصرف من الصلوة سلم عن یمینه وشماله اسنادا صحیحین سوی روح بن الفرج روی عنه ابن ماجة وثق وقد تقدم کذا فی الحاوی وقال فی المنتخب اسناده صحیح علی شرط البخاری واخرجه احمد فی مسنده عن سهل بن سعد مرفوعا وقد ذکرناه انتهی ولم اقف علی هذا الحدیث من سهل موقوفا فی الباب عن ابی ذر وغیره اخرج الحارث عن ابی مردان الاسلمی قال صلیت خلف عمر وخلف علی وخلف ابی ذر فکلهم رأیت یسلم عن یمینه وعن یساره کما فی الکنز وعن انس اخرج الطبرانی فی الکبیر عن غالب بن فرقد ان انس بن مالک کان یسلم عن یمینه وعن یساره السلام علیکم ورحمة الله قال الهیثمی وغالب لم اجد من ترجمه انتهی قال ابو جعفر الطحاوی رحمه الله تعالی فهؤلاء اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ابو بکر قال فی المنتخب ابو بکر وما عطف علیه عطف بیان عن قوله اصحاب رسول الله علیه السلام وعمر وعلی وابن مسعود وعمار وزاد فی نسخة المنتخب والمبانی رضی الله عنهم ومن ذکرنا معهم ای مع هؤلاء المذکورین من اکابر الصحابة واشار بذلک الی سهل بن سعد وقد ذکرنا ذلک عن ابی ذر وانس یسلمون عن ایمانهم وعن شمائلهم لا ینکر ذلک ای التسلیمتین علیهم ای علی هؤلاء الاکابر من الصحابة غیرهم علی قرب عهدهم برؤیة رسول الله صلی الله علیه وسلم وحفظهم ای الصحابة لافعاله صلی الله علیه وسلم قال فی المنتخب قوله لا ینکر ذلک الی آخره اشارة الی ان الاجماع وقع علی ان التسلیم مرتان انتهی فما ینبغی لاحد خلافهم ای خلاف اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ولم یکن روی فی ذلک ای فی التسلیمتین عن النبی صلی الله علیه وسلم شئ فکیف وقد روی عنه صلی الله علیه وسلم ما یوافق فعلهم رضی الله عنهم قال البیهقی فی سننه روی عن جماعة من الصحابة رضی الله عنهم انهم سلموا تسلیمة واحدة وهو من اختلاف المباح والاقتصار علی الجائز انتهی فان انکر منکر ما روینا عن ابی وائل شقیق بن سلمة عن علی کذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسخة المنتخب والمبانی رضی الله عنه انه کان یسلم فی الصلوة تسلیمتین وما روینا عنه ای عن ابی وائل فی ذلک ای فی التسلیمتین فی الصلوة عن عبد الله ابن مسعود واحتج المنکر لما انکر من ذلک ای من التسلیمتین فی الصلوة عن علی وابن مسعود بما حدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا سعید بن عامر قال ثنا شعبة ح وبه احدثنا ابوبکرة قال ثنا ابو داؤد قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال قلت لابی وائل اتحفظ التکبیر قال نعم قال قلت فالتسلیم قال واحدة قال فکیف یجوزان یحفظ هو التسلیم واحدة وقد رأی علیا وعبد الله یسلمان اثنتین افتری عمن حفظ الواحدة غیرهما وعنهما کان یتحفظ وبهما کان یقتدی فنفی ثبوت هذا عنه مایجب به فساد ما رویتم عنه فی التسلیمتین قیل له ان الذی روینا عنه فی التسلیمتین صحیح لم یدخله شئ فی اسناده ولا فی متنه وذلک علی السلام من الصلوات ذوات الرکوع والسجود والذی اراده ابو وائل فی حدیث عمرو بن مرة من السلام مرة واحدة هو فی الصلوة ذات التکبیر فانه قد کان جماعة من الکوفیین منهم ابراهیم یسلمون فی صلاتهم علی جنائزهم تسلیمة خفیة ویسلمون فی سائر صلواتهم تسلیمتین فهکذا

قال ثنا سعید بن عامر العنبری البصری قال ثنا شعبة ح وبه احدثناه فی نسخة المنتخب بحذف بها ابو بکرة قال ثنا ابو داؤد سلیمان الطیالسی البصری قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة المرادی الکوفی قال قلت لابی وائل اتحفظ التکبیر ای فی الصلوة قال نعم قلت فالتسلیم قال واحدة اسناده اسناد الصحیحین کما قال فی الحاوی ولم اقف علیه عند غیر المصنف قال ای المنکر الذی انکر روایة ابی وائل عن علی وعبد الله فی التسلیمتین فکیف یجوزان یحفظ هو ای ابو وائل التسلیم واحدة وقد رأی علیا وعبد الله یسلمان اثنتین افتری عمن حفظ الواحدة غیرهما هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی عن غیرهما ای عن غیر علی وعبد الله وعنهما ای عن علی وعبد الله بن مسعود کان ای ابو وائل یتحفظ وبهما کان یقتدی قال عمرو بن مرة قلت لابی عبیدة من اعلم ابن الکوفة بحدیث عبد الله قال ابو وائل وقال العجلی رجل صالح من اصحاب عبد الله فنفی ثبوت هذا ای التسلیمة الواحدة عنه ای عن ابی وائل ما یجب به فساد ما رویتم عنه ای عن ابی وائل عن علی وعبد الله فی التسلیمتین قال فی المنتخب هذا اعتراض من جهة الخصم تقریره ان یقال انکم تدرویتم عن علی فی روایة ابی وائل ان السلام فی آخر الصلوة مرتان وعندنا ما ینافی هذا ویفاده وذلک ان عمرو بن مرة قال لابی وائل اتحفظ التکبیر قال نعم قال فالتسلیم قال واحدة فکیف یجوزان یحفظ التسلیم واحدة حال کونه رائیا علیا وابن مسعود یسلمان اثنتین اهل هو حفظ الواحدة عن غیرهما والحال انه کان یحفظ عنهما وبهما کان یقتدی فاذن فی ثبوت ما ذکرنا فسادما ذکرتم وبطلانه انتهی قیل له ان الذی روینا عنه ای عن ابی وائل عن علی وغیره فی التسلیمتین صحیح لم یدخله شئ فی اسناده ولا فی متنه هکذا فی نسختی المنتخب والمبانی وفی نسخة الحاوی فی اسناده ومتنه وذلک ای ما رویتم عن ابی وائل فی التسلیمتین محمول علی السلام من الصلوات ذوات هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی ذات الرکوع والسجود والذی اراده ابو وائل فی حدیث عمرو بن مرة من السلام مرة واحدة هو فی الصلوة ذات التکبیر یعنی حدیث عمرو بن مرة عن ابی وائل فی التسلیمة الواحدة محمول علی صلوة الجنازة فانه قد کان جماعة من الکوفیین منهم ابراهیم النخعی یسلمون فی صلاتهم وفی نسخ الحاوی، المنتخب والمبانی صلواتهم علی جنائزهم تسلیمة خفیة وفی النسخ الثلاثة المذکورة خفیفة فقد اخرج ابن ابی شیبة عن ابراهیم قال تسلیم السهو والجنازة واحدة وعن عمیر بن سعد قال صلی علی رضی الله عنه علی یزید بن المکفف فکبر علیه اربعا وسلم تسلیمة خفیفة عن یمینه وعن ابن عمر انه کان اذا صلی علی الجنازة رفع یدیه فکبر فاذا فرغ سلم علی یمینه واحدة وعن ابن عباس انه کان یسلم علی الجنازة تسلیمة کما ذکرنی المنتخب باسانیدها واخرج البیهقی فی سننه عن علی وابن عمر وابن عباس وواثلة بن الاسقع نحو ما روی عنهم ابن ابی شیبة وقال وروینا ایضا عن جابر بن عبد الله وانس بن مالک وابی امامة بن سهل بن حنیف وغیرهم قال ابن رشد فی البدایة واختلفوا فی التسلیم من الجنازة هل هو واحدة او اثنتان فالجمهور علی انه واحدة وقالت طائفة وابو حنیفة یسلم تسلیمتین واختاره المزنی من اصحاب الشافعی وهو احد قولی الشافعی وسبب اختلافهم اختلافهم فی التسلیم من الصلوة وقیاس صلوة الجنائز علی الصلوة المفروضة ممن کانت عنده التسلیمة واحدة فی الصلوة المکتوبة وقاس صلاة الجنازة علیها قال بواحدة ومن کانت عنده تسلیمتین فی الصلاة المفروضة قال بهما تسلیمتین ان کانت عنده تلک سنة بهذه سنة وان کانت فرضا بهذه فرض انتهی ویسلمون فی سائر صلواتهم تسلیمتین فهکذا کذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنتخب

besturdubooks.wordpress.com

معنى حديث ابي وائل عندنا في ذلك ولهذا اولى ان يحمل عليه ما روي عنه في ذلك حتى لا يضاد بعضه بعضا فان قال قائل فقد كان عمر بن عبد العزيز والحسن وابن سيرين يسلمون في صلاتهم تسليمة واحدة وذكرت في ذلك ما قد حدثنا ابو بشر الرقي قال ثنا معاذ عن ابن عون عن محمد وعن اشعث عن الحسن انهما كانا يسلمان في الصلوة تسليمة واحدة حيال وجوههما وواحد ثنا ابن مرزوق قال ثنا سعيد بن عامر عن ابن عون عن الحسن ومحمد تسليمة واحدة حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا سعيد عن سعيد عن عمر بن عبد العزيز مثله قيل صدقت قد روي هذا عن هؤلاء وقد روي عن نظرائهم ممن ذكرنا ما يخالف ذلك مع ما قد تواتر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مما قد مت ذكره في هذا الباب وقد روي عن سعيد بن المسيب وابن ابي ليلى وهما من التابعين اكبر من اولئك خلاف ما روي عنهم حدثنا يونس قال انا ابن وهب قال اخبرني سعيد بن ابي ايوب

والمباني وهكذا بالواو ومعنى حديث ابي وائل عندنا في ذلك هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني والله اعلم ولهذا باللام في اوله وفي النسخ الثلثة وهذا بحذف اللام وهو الاولى اي هذا الذي ذكرنا من الجمع بين روايتي ابي وائل يحمل حديث التسليمتين على الصلوات المعهودة وحديث التسليمة الواحدة على صلوة الجنازة اولى ان يحمل عليه اي على الجمع المذكور ما روي عنه اي عن ابي وائل في ذلك وفي النسخ الثلثة من ذلك حتى لا يضاد بعضه بعضا قال في المنتخب وتقرير الجواب ان يقال ان ما رويناه صحيح سندا ومتنا لا يمكن انكاره ودفعه ولكن له محمل وما رويتم له محمل وهو ان ما رويتا محمول على السلام من الصلوات التي لها ركوع وسجود والذي رويتم محمول على صلوة الجنازة فان جماعة من الكوفيين منهم ابراهيم النخعي كانوا يسلمون في الصلاة على الجنازة تسليمة واحدة خفيفة انتهى فان قال قائل فقد كان عمر بن عبد العزيز والحسن البصري وابن سيرين محمد يسلمون في صلاتهم وفي نسختي المنتخب والمباني صلاتهم تسليمة واحدة فهذا ايضا يدل على ان التسليم في الصلوة مرة واحدة وذكرت في ذلك ما قد حدثنا وفي نسختي المنتخب والمباني ما حدثنا بحذف قد ابو بشر الرقي عبد الملك بن مروان قال ثنا معاذ وزاد في النسخ الثلثة بن معاذ اي ابن نصر العنبري البصري عن ابن عون عبد الله البصري عن محمد بن سيرين البصري وعن اشعث بن عبد الملك البصري كما في المنتخب وفسره في الحاوي باشعث بن سوار الكوفي وكلاهما محتملان فان الحافظ ذكر في مشايخها الحسن البصري عن الحسن بن ابي الحسن البصري انهما اي الحسن ومحمد كانا يسلمان في الصلوة تسليمة واحدة حيال وجوههما قال في الحاوي سواه وابن ابي شيبة عن يزيد بن هرون عن ابن عون عن الحسن وابن سيرين انهما كانا يسلمان تسليمة وصليت خلف القاسم فلا اعلمه خالفهما انتهى وذكره في المنتخب عن ابن ابي شيبة بهذا الاسناد ولفظه انهما كانا يسلمان تسليمة عن ايمانهما ثم قال واخرجه عبد الرزاق عن هشام بن حسان ان الحسن وابن سيرين كانا يسلمان في الصلوة واحدة انتهى وما حدثنا في النسخ الثلثة بحذف وما ابن مرزوق قال ثنا سعيد بن عامر عن ابن عون عن الحسن ومحمد تسليمة واحدة اسناده صحيحين سوى ابراهيم بن مرزوق روى عنه النسائي قاله في الحاوي قلت وهو ثقة ثبت صدوق كما تقدم حدثنا ابراهيم بن مرزوق هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني ابن مرزوق قال ثنا سعيد بن عامر الضبعي البصري عن سعيد ابن ابي عروبة البصري عن عمر بن عبد العزيز القرشي الاموي المدني امير المؤمنين مثله واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن سهل ابن يوسف عن حميد قال صليت خلف عمر بن عبد العزيز فسلم واحدة قيل له اي لمن اصح بآثار الحسن وابن سيرين وعمر بن عبد العزيز في التسليمة الواحدة بعد قد روي هذا عن هؤلاء وقد روي عمن قبلهم من كبار الصحابة ابي بكر وعمر وعلي وابن مسعود وغيرهم ممن ذكرنا ما يخالف ذلك مع ما قد تواتر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مما قد مت ذكره في هذا الباب قال في المنتخب وتقرير الجواب ان يقال سلمنا ما ذكرتم من رواية هذا عن هؤلاء ولكن قد روي عمن قبلهم من الصحابة ما يخالف ذلك والاخذ به اولى من وجهين احدهما ان من قبلهم اكبر واولى بالاتباع من هؤلاء وهذا مما لا نزاع فيه والآخران ما روي عنهم قد تأكد بما قد روي عن النبي عليه السلام روايات كثيرة مما ذكرنا في هذا الباب من انه عليه السلام كان يسلم في آخر صلوته تسليمتين فافهم انتهى وقد روي عن سعيد بن المسيب وابن ابي ليلى وهما من اتباعين اكبر من اولئك اي الحسن وابن سيرين وعمر بن عبد العزيز خلاف ما روي عنهم اي عن هؤلاء الثلثة من التسليمة الواحدة في الصلوة حدثنا يونس بن عبد الاعلى المصري قال انا ابن وهب عبد الله المصري قال اخبرني سعيد بن ابي ايوب مقلاص الخزاعي

besturdubooks.wordpress.com

عن زهرة بن معبد قال كان سعيد بن المسيب يسلم عن يمينه وعن يساره حدثنا ابراهيم ابن مرزوق قال ثنا وهب عن شعبة عن الحكم قال كنت اصلي مع ابن ابي ليلى فيسلم عن يمينه وعن شماله السلام عليكم ورحمة الله السلام عليكم ورحمة الله فهذان تابعيان معهما من القدم ومن الصحبة بجماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليس للذي يخالفهما ممن ذكرنا في هذا الباب

مولاهم المصري عن زهرة بضمومة وسكون ها ابن معبد بمفتوحة وسكون مهملة وفتح موحدة ومهملة بن عبد الله بن هشام التيمي ابو عقيل بالفتح المدني سكن مصر من رواة الستة الا مسلما قال احمد والنسائي والدارقطني ثقة وقال ابو حاتم مستقيم الحديث لا بأس به وقال ابو محمد الدارمي زعموا انه كان من الابدال وقال ابن حبان في الثقات يخطئ ويخطأ عليه وهو ممن استخير الله وقال ابو حاتم ادرك ابن عمر ولا ادري سمع منه ام لا ولم نقف لهذا الرجل على خطأ وتوقف ابي حاتم في سماعه من ابن عمر لا وجه له ففي البخاري ما يدل عليه قال كان سعيد بن المسيب يسلم عن يمينه وعن يساره اسناد مصريون وهو اسناد الصحيحين سوى يونس روى عنه مسلم قاله في الحاوي وفي المباني ان هذا اخرجه عبد الله بن وهب في مسنده حدثنا ابراهيم بن مرزوق هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي النخب والمباني ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير البصري عن شعبة عن الحكم بن عتيبة الكوفي قال كنت اصلي مع ابن ابي ليلى عبد الرحمن الانصاري الاوسي المدني الكوفي فيسلم وفي نسختي النخب والمباني فسلم عن يمينه وعن شماله السلام عليكم ورحمة الله السلام عليكم ورحمة الله اسناد الصحيحين سوى ابن مرزوق ورواه ابن ابي شيبة عن الفضل بن دكين ووكيع عن سعد عن الحكم عن ابن ابي ليلى وسعد هذا هو ابن اوس العبسي الكوفي الكاتب ذكره ابن حبان في الثقات ووثقه العجلي وروى له البخاري في الادب واصحاب السنن كذا في الحاوي وذكره في النخب عن ابن ابي شيبة بهذا الاسناد الا انه قال عن شعبة بلفظ انه كان يسلم عن يمينه وعن يساره وهكذا ذكر في المباني وفي الباب عن ابي رزين عند الامام محمد في الحج عن خالد بن عبد الله عن المغيرة عنه انه كان يسلم عن يمينه وعن يساره وعن عبيدة السلماني عنده فيه انه سلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله وعن يساره مثل ذلك ثم قام ولم يجلس وعن ابراهيم عند الامام ابي يوسف في الآثار قال يسلم الامام عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله وينوي من عن يمينه من الرجال والانصار والحفظة ويسلم عن يساره كذلك وينوي كذلك ويسلم الذي خلف الامام وينوي كذلك وينوي الامام ان كان في الجانب الايمن ويسلم في الجانب الايسر كذلك وينوي الامام اذا كان فيهم قال ابن حزم في المحلى وروينا عن علقمة والاسود ومجاهد وعبد الرحمن بن ابي ليلى والنخعي انتهى وزاد في موضع آخر ابا عبيدة بن عبد الله فهذان وفي نسختي النخب والمباني قال ابو جعفر فهذان تابعيان مهما اتى مع سعيد بن المسيب وعبد الرحمن بن ابي ليلى من القدم ومن الصحبة بجماعة وفي نسختي النخب والمباني بجماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليس للذي يخالفهما اي سعيدا وابن ابي ليلى ممن ذكرنا في هذا الباب اشار بذلك الى عمر بن عبد العزيز والحسن وابن سيرين قال في المباني اراد بهذا الكلام تاييد ما قاله من قوله وقد روي عن قبلهم ممن ذكرنا ما يخالف ذلك واشارة الى ان من روى من التابعين من ان التسليم مرتان اكبر ممن روى عنهم من ان التسليم مرة واحدة وذلك نحو سعيد بن المسيب وعبد الرحمن بن ابي ليلى الانصاري فانهما اكبر من الحسن البصري ومحمد بن سيرين وامثالهم انتهى وقال في النخب اراد انهما من قدماء التابعين وممن صحبا جماعة من الصحابة رضي الله عنهم بيان الاول ان ميلاد سعيد بن المسيب قد كان لسنتين مضتا من خلافة عمر رضي الله عنه وقيل الاربع ووفاته كانت في سنة اربعة وتسعين من الهجرة وميلاد ابن ابي ليلى كان لست بقين من خلافة عمر رضي الله عنه ووفاته كانت في سنة ثلاث وثمانين من الهجرة واما الحسن البصري فان ميلاده كان لسنتين بقيتا من خلافة عمر رضي الله عنه ووفاته كانت في سنة عشر ومائة واما ابن سيرين فان ميلاده كان لسنتين بقيتا من خلافة عثمان رضي الله عنه ووفاته كانت في سنة عشر ومائة ايضا واما عمر بن عبد العزيز فان ميلاده كان في سنة احدى وستين من الهجرة ووفاته كانت في سنة احدى ومائة من الهجرة وبيان ثاني ان سعيد بن المسيب كان زوج ابنة ابي هريرة وكان اعلم الناس بحديثه وكان ابو هريرة اكثر الصحابة حديثا وقال ابو حاتم ليس في التابعين انبل من سعيد بن المسيب وهو اثبتهم في ابي هريرة وقال سليمان بن موسى كان سعيد بن المسيب افقه التابعين وقال له سيد التابعين وقد قال احمد سعيد بن المسيب افضل التابعين وقال الحاكم انه ادرك العشرة وهو وهم وروى عن عمر كثيرا وعن عثمان

besturdubooks.wordpress.com

فالذی رویناعنهما من ذلك اولی لاقتدائهما بمن قبلهما ولموافقتهما لما قد ثبت عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ذلك وهذا ایضا قول ابی حنیفه وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی

باب السلام فی الصلوة هل هو من فروضها او من سننها

وعلی وسعد وآخرین کثیرین من الصحابة واما ابن ابی لیلی فانه ایضا ادرک کثیرا من الصحابة وقال عطاء ابن السائب عنه ادرکت عشرین ومائة من اصحاب النبی علیه السلام کلهم من الانصار وقال عبد الملك بن عمر لقد رأیت عبد الرحمن بن ابی لیلی فی حلقة فیها نفر من اصحاب النبی علیه السلام یستبدون الحدیثه ویضحکون الیه فیهم البراء ابن عازب انتهی مختصرا فالذی رویناعنهما ای عن سعید بن المسیب وابن ابی لیلی من ذلك وفی نسختی المنتخب والمبانی فی ذلك ای فی التسلیم مرتین اولی لاقتدائهما بمن قبلهما من الصحابة الذین روی عنهم ان التسلیم مرتان ولموافقتهما ای ولاجل موافقة سعید بن المسیب وابن ابی لیلی لما بالام وفی نسختی المنتخب والمبانی بما بالباء قد ثبت عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ذلك ای فی ان التسلیم مرتان ولاشك ان الاخذ بما یوافق بما ثبت عن النبی علیه السلام اولی واحق من الاخذ بما لا یوافقه وهذا ظاهر لانزاع فیه والله اعلم کذا فی المنتخب وقال فی السعایة والحاصل ان التسلیم الواحد وان روی عن بعض الصحابة والتابعین وحکاه عن ابن عبد البر عن الخلفاء الاربعة وابن عمر وانس وابن ابی اوفی وغیرهم لکن روایات الاثنین اکثر واصح وکل من تروی عنه الوحدة الا وقد روی عنه التعدد ایضا انتهی وقال الترمذی واصح الروایات عن النبی صلی الله علیه وسلم تسلیمتین وعلیه اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین ومن بعدهم انتهی وقال ابن القیم فی زاد المعاد ولیس مع القائلین بالتسلیمة غیر عمل اهل المدینة قالوا وهو عمل قد توارثوه کابرا عن کابر ومثله لا یصح الاحتجاج به لانه لا یخفی توقوعه فی کل یوم مرارا وهذه طریقة قد خالفهم فیها سائر الفقهاء واصحاب معهم والسنن الثابتة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تدفع ولا ترد بعمل اهل بلد کائنا من کان وقد احدث الامراء بالمدینة وغیرها فی الصلوة امورا استمر علیها العمل ولم یلتفت الی استمراره وعمل اهل المدینة الذی یحتج به ما کان فی زمن الخلفاء الراشدین واما علمهم بعد موتهم وبعد انقراض عصر من بها من الصحابة فلا فرق بینهم وبین عمل غیرهم والسنة تحکم بین الناس لا عمل احد بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم وخلفائه وبالله التوفیق انتهی وهذا ایضا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالی وهو قول الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحق وابن المنذر وفقهاء اصحاب الحدیث واهل الظاهر والجمهور من السلف والخلف کما تقدم وبه تم الباب

باب السلام فی الصلوة هل هو من فروضها او من سننها

وفی نسختی المنتخب والمبانی من فرضها قال فی المنتخب ای هذا باب فی بیان السلام فی آخر الصلوة هل هو من فروض الصلوة او من سننها والمناسبة بین البابین ظاهرة انتهی قال القاضی والسلام عند جمهور الفقهاء من فروض الصلوة الذی لا یصح التحلل منها الا به والفرض منه عندنا وعند الشافعی تسلیمة واحدة ونص احمد بن حنبل وبعض الظاهریة الی ان الفرض اثنتان وذهب ابو حنیفة والثوری والاوزاعی الا انه لیس من فروضها وانه سنة وانه یتحلل منها بکل فعل او قول ینافیها وذهب الطبری الی التخییر فی ذلك انتهی وقال ابن هبیرة فی الافصاح کما فی الاتحاف واتفقوا علی ان الاتیان بالسلام مشروع ثم اختلفوا هل السلام من الصلوة ام لا فقال مالك والشافعی التسلیمة الاولی فرض علی الامام والمنفرد وقال الشافعی وعلی المأموم ایضا وقال ابو حنیفة لیست بفرض فی الجملة واختلف اصحابه فی الخروج من الصلوة هل هو فرض ام لا فمنهم من قال الخروج من الصلوة بکل ما ینافیها بتعمده فرض لغیره لا لعینه ولا یکون من الصلوة ومن قال بهذا ابو سعید البردعی ومنهم من قال لیس بفرض فی الجملة منهم ابو الحسین الکرخی ولیس عن ابی حنیفة فی هذا نص یعتمد علیه وعن احمد روایتان المشهورة منهما ان التسلیمتین جمیعا واجبتان والاخری ان الثانیة سنة والواجبة الاولی وفی الجملة فیجب عند اکثرهم ان یقصد المصلی فعلا نیا فی الصلوة فیصیر به خارجا منها انتهی مختصرا وقال فی الهدایة اصابة افظ السلام لیست بفرض عندنا ولکنها واجبة

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا الحسين بن نصر قال ثنا الفريابي قال ثنا سفيان عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن محمد بن الحنفية عن علي بن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مفتاح الصلوة الطهور

ومن المشائخ من اطلق اسم السنة عليها وانها لاتنافي الوجوب لما عرف وعند مالك والشافعي فرض حتى لو تركها عامدا كان مسيئا ولو تركها ساهيا يلزمه سجود السهو عندنا وعندهما لو تركها تفسد صلوته انتهى وقال في الاوجز وهذا من المسائل المبنية على اصول الحنفية من التفريق بين الواجب والفرض ولايمكن لاحد الانكار عن مرتبة الواجب وهو شائع عند الائمة الاربعة الاان التقليب باسم الواجب يختص بالحنفية قال ابن تيمية في منهاج السنة كما في العرف الشذي ان الصلوة تتركب من الفرائض والواجبات والسنن عند الثلثة وعند الشافعي من الفرائض والسنن اه قلت لاخلاف فيه للشوافع ايضا كما سترى ولم اظفر من يعتد بقوله لا من الائمة المتبوعين ولا من غيرهم من ينكر الواجب الا الاسم فقط دون المسمى وانت خبير بان الاسماء لاتكون مقاصد بل تكون للتعريف والتفهيم ومن نقم على الحنفية بان واجب الشئ عندهم احداث امر ليس في الشرع جهل بمذاهب الائمة فان مالكا جعل الصلوة مركبا من الفرائض والواجب والسنن كما تقدم واهل متون مذهبه جعلوها مركبا من الفرائض والسنن لكن جعلوا السنن تتمين في بعضها يوجبون السجدة اذا ترك سهوا في بعضها لا وهل هذا الا هو الواجب الذي قال به الحنفية وكذلك الشافعي متون مسلكه كلها مصرحة بان السنن عندهم نوعان يسمى بعضها بالابعاض وبعضها بالهيئات يوجبون سجود السهو في الابعاض دون الهيئات فليست التي يسميها الشافعية ابعاضا هي التي يسميها الحنفية واجبا وكذلك احد جعل الصلوة مركبا من الاركان والواجبات والسنن كما تقدم ويشهد له سائر متون مذهبه قال في الروض المربع واركان الصلوة اربعة عشر جميع ركن وهو ما كان فيها ولايسقط عمدا ولا سهوا وسماها بعضهم فروضا بالخلاف لفظي ثم قال وواجباتها ثمانية ثم عد ها وقال في آخره وماعدا الشرائط والاركان والواجبات المذكورات في صفة الصلوة سنة فمن ترك شرطا لغير عذر بطلت صلوته او تعمد ترك ركن او واجب بطلت وان ترك الركن سهوا فيأتي به وان ترك الواجب سهوا يسجد له وجوبا اه مختصرا فهل ترى هل هو بعينه مذهب الحنفية او يخالفهم فمن قال اختراع الواجب من غرائب الحنفية او مثل ذلك فهو جاهل بمذاهب الائمة او خادع للامة انتهى مختصرا حدثنا الحسين بن نصر البغدادي قال ثنا الفريابي محمد بن يوسف قال ثنا سفيان هكذا في نسخة الحادي وزاد في نسختي النخب والمباني الثوري وسقط عن نسخة الحادي قال ثنا الفريابي والصواب اثباته عن عبد الله بن محمد بن عقيل الهاشمي المدني عن محمد بن الحنفية هو محمد بن علي بن ابي طالب الهاشمي المدني المعروف بابن الحنفية عن علي بن ابي طالب هكذا في نسخة الحادي وزاد في نسختي النخب والمباني رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مفتاح الصلوة اي الذي تفتح الصلوة به والمفتاح مفعال من الفتح شبه الصلاة بالخزانة المقفولة على طريق الاستعارة بالكناية وهي التي لايذكر فيها سوى المشبه ثم اثبت لها المفتاح على سبيل الاستعارة التريشحية وهي مايقارن ما يلايم المستعار منه كذا في النخب الطهور بضم الطاء وجوز الرافعي فتحها لان الفعل لايمكن بدون آلته وقال الولي العراقي ضبطناه في اصلنا بالفتح وهذا هو على الاشهر واشتهر على الالسنة بالضم والمراد به الفعل قال والاول اظهر لان الماء مفتاح واستعماله فتح كذا في فيض القدير وقال في النخب بفتح الطاء وهو اسم لماية الطهر به وهو بعمومه يتناول الماء والتراب والظاهر انه بضم الطاء لان المراد به الفعل انتهى وقال زين العرب وكونه مفتاحا اي مجوزا للدخول فيها انتهى وقال الشوكاني والمراد انه اول شئ يفتتح به من اعمال الصلوة لانه شرط من شروطها وفي رواية الوضوء مفتاح الصلوة انتهى مختصرا وقال المناوي فيه اشتراط الطهارة لصحة الصلوة لدلالة حصر المبتدأ في الخبر على اصار مفتاح الصلوة في الطهور فدل على انها مغلقة ممنوع منها لايفتح غلقها ويزيل المنع منها الا الطهور وفيه استعمال المجاز في الكلام فان مفتاح الصلوة مجاز عما يفتحها من غلقها فالحدث كالقفل موضوع على المحدث كالقفل حتى اذا توضأ انحل قال ابن العربي وبذه استعارة بديعة انتهى وقال في النخب في وجه الاستدلال على فرضية الطهارة بهذا الحديث ان الشارع جعل الطهور مفتاحا لها فتكون الطهارة موقوفا عليها والصلوة موقوفة فلما كان الموقوف فرضا كان الموقوف عليه فرضا مثله لانه شرط والمشروط لايوجد بدونه انتهى (تنبيه) قد جعل الله لكل مطلوب مفتاحا يفتح به فجعل مفتاح الصلوة الطهور ومفتاح الحج الاحرام ومفتاح البر الصدقة ومفتاح الجنة التوحيد ومفتاح العلم حسن السوال والاصغاء ومفتاح الظفر الصبر

besturdubooks.wordpress.com

واحرامها التكبير

ومفتاح المزيد الشكر ومفتاح الولاية والمحبة الذكر ومفتاح الفلاح التقوى ومفتاح التوفيق الرغبة والرهبة ومفتاح الاجابة الدعاء ومفتاح الرغبة في الآخرة الزهد في الدنيا ومفتاح الايمان التفكر في مصنوعات الله ومفتاح الدخول على الله استسلام القلب والاخلاص له في الحب والبغض ومفتاح حياة القلوب تدبر القرآن والعزلة بالاسحار وترك الذنوب ومفتاح حصول الرحمة الاحسان في عبادة الحق والسعي في نفع الخلق ومفتاح الرزق السعي مع الاستغفار ومفتاح العز الطاعة ومفتاح الاستعداد للآخرة قصر الامل ومفتاح كل خير الرغبة في الآخرة ومفتاح كل شر حب الدنيا وطول الامل وهذا باب واسع من انفع ابواب العلم وهو معرفة مفاتيح الخير والشر ولا يقف عليه الا الموفقون قاله المناوي في فيض القدير واحرامها التكبير هكذا عند البيهقي وعند احمد وابي داود وغيرهما وتحريمها التكبير وعند الدارقطني بالوجهين قال في المختار الحرم بوزن القفل الاحرام والتحريم ضد التحليل واحرم بالحج والعمرة لانه يحرم عليه ما كان حلالا من قبل والاحرام ايضا بمعنى التحريم يقال احرمه وحرمه بمعنى انتهى مختصرا وقال في النهاية والاحرام مصدر احرم الرجل يحرم احراما اذا اهل بالحج او بالعمرة وباشر اسبابها وشروطها من خلع المخيط واجتناب الاشياء التي منعه الشرع منها كالطيب والنكاح والصيد والاصل فيه المنع فكان المحرم ممنوع من هذه الاشياء ومنه حديث الصلوة تحريمها التكبير كان المصلي بالتكبير والدخول في الصلوة صار ممنوعا من الكلام والافعال الخارجة عن كلام الصلوة وافعالها فقيل للتكبير تحريم لمنع المصلي من ذلك ولهذا سميت تكبيرة الاحرام اي الاحرام بالصلوة انتهى واستدل به اصحابنا على فرضية تكبيرة الاحرام فان قيل هذا خبر آحاد فكيف تثبت به الفرضية قلت اصل فرضية التكبير في اول الصلوة بالنص وهو قوله تعالى وذكر اسم ربه فصلى وقوله وربك فكبر غاية ما في الباب يكون الحديث بيانا لما يراد به من النص كما في النخب وقال الخطابي وفيه دليل ان افتتاح الصلوة لا يكون الا بالتكبير دون غيره من الاذكار انتهى اي كما ذهب الى ذلك الائمة الثلثة وابو يوسف الا ان عند مالك واحمد لا يصير شارعا الا بلفظ الله اكبر وعند الشافعي تنعقد به وبلفظ الله الاكبر ايضا وعند ابي يوسف تنعقد بهما وبلفظ الله الكبير ايضا كما تقدم في باب رفع اليدين في الافتتاح واحتجوا ايضا بحديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتتح الصلوة بالتكبير ويفتتح القراءة بالحمد لله ويختمها بالتسليم اخرجه الطحاوي في باب قراءة بسم الله واخرجه ايضا مسلم وابو داود وغيرهما كما ذكرنا وهناك ذهب ابو حنيفة ومحمد الى انها تنعقد بكل لفظ يقصد به التعظيم ورواه ابن ابي شيبة عن الشعبي وانتهى وغيرهما واحتجوا بقوله تعالى وذكر اسم ربه فصلى وبقوله وربك فكبر وبقول قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى وبقوله صلى الله عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله وبقوله تحريمها التكبير فان ذكر اسمه تعالى اعم من ان يكون باسم الله او باسم الرحمن ومن قال لا اله الا الرحمن او العزيز كان مسلما فاذا جاز ذلك في الايمان الذي هو اصل ففي فرعه اولى والتكبير هو التعظيم وهو اعم من خصوص الله اكبر وغيره ولا اجمال فيه والثابت بالخبر الخاص فيجب العمل به حتى يكره لمن يحسنه تركه والمواظبة عليه بدل على كونه واجبا لا على كونه ركنا كما تقدم ذلك مفصلا في الباب المذكور عن العيني وابن الهمام وغيرهما وقال ابو بكر الجصاص في الاحكام ويستدل بقوله تعالى وذكر اسم ربه فصلى على جواز افتتاح الصلوة بسائر الاذكار لانه لما ذكر عقيب ذكر اسم الله الصلوة مقتضاها اذ كانت الفاء للتعقيب بلا تراخ دل على ان المراد افتتاح الصلوة انتهى وذكر في البدائع نحوه ثم قال فقد شرع الدخول في الصلوة بمطلق الذكر فلا يجوز التقييد باخبار الآحاد وبه تبين ان الحكم تعلق بتلك الالفاظ من حيث هي مطلق الذكر لا من حيث هي ذكر بلفظ خاص وان الحديث معلول لانا انما علمناه بما ذكر بقي معمولا به من حيث اشتراط مطلق الذكر ولو لم نعلل استجنانا الى رده اصلا لمخالفة الكتاب فاذا ترك التعليل هو المؤدي الى ابطال حكم النص دون التعليل على ان التكبير يذكر ويراد به التعظيم قال تعالى وكبره تكبيرا اي عظمه تعظيما وقال تعالى فلما رأينه اكبرنه اي عظمنه وقال تعالى وربك فكبر اي فعظم فكان الحديث وارد بالتعظيم وباي اسم ذكر فقد عظم الله تعالى وكذا من سبح الله تعالى فقد عظمه ونزهه عما لا يليق به من صفات النقص وسمات الحدث فصار وصفه بالعظمة والقدم وكذا اذا هلل لانه اذا وصفه بالتفرد والالوهية فقد وصفه بالعظمة والقدم لاستحالة ثبوت الالهية دونهما والدليل على ان قوله الله اكبر او الرحمن اكبر سواء قوله تعالى قل ادعوا الله الآية ولهذا يجوز الذبح باسم الرحمن او باسم الرحيم فكذا هذا والذي يحقق مذهبنا ما روي عن عبد الرحمن السلمي ان الانبياء صلوات الله عليهم كانوا يفتتحون الصلوة بلا اله الا الله

besturdubooks.wordpress.com

واحلالها التسليم

وبنا بهم اسوقا انتهى مختصرا واتجه ايضا بهذا الحديث اصحابنا على ان التكبير شرط وليس بركن وهو وجه للشافعية وقالت الائمة الثلثة انه ركن وهو ظاهر كلام الطحاوي كما تقدم في باب رفع اليدين في الافتتاح قال في البحر ثم اختلفوا هل هي شرط او ركن فنفى الحاوي هي شرطا في اصح الروايتين وجعله في الهدائع قول المحققين من مشائخنا وفي غاية البيان قول عامة المشائخ وهو الاصح واختار بعض مشائخنا منهم عصام ابن يوسف والطحاوي انها ركن وبه قال الشافعي لانها ذكر مفروض في القيام فكان ركنا كالقراءة ولهذا شرطها ما شرط لسائر الاركان من الطهارة وستر العورة واستقبال القبلة وجه الاصح وهو المذهب عطف الصلوة عليها في قوله تعالى وذكر اسم ربه فصلى ومقتضى العطف المغايرة والمغايرة وان كانت ثابتة على القول بركنيتها ايضا لانه حينئذ يكون من باب عطف الكل على الجزء وهو نظير عطف العام على الخاص لكن جوازه لنكتة بلاغية وهي غير ظاهرة هنا فيلزم ان لا يكون التكبير منها فهو شرط وهو المطلوب ومراعاة الشرائط المذكورة ليس لها بل للقيام المتصل بها وهو ركن ان سلمنا مراعاتها والا فهو ممنوع فتقديم المنع على التسليم اولى كذا في التلويح انتهى وقال في الهدائع والاستدلال بالآية من وجهين احدهما ان مقتضى العطف بحرف التعقيب ان توجد الصلوة عقيب ذكر اسم الله تعالى ولو كانت التحريمة ركنا لكانت الصلوة موجودة عند الذكر لاستحالة انعدام الشئ في حال وجود ركنه وهذا خلاف النص والثاني ان العطف يقتضي المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه ولو كانت التحريمة ركنا لتحققت المغايرة لانها تكون بعض الصلوة وبعض الشئ ليس غيره ان لم يكن عينه وكذا الموجود فيها احد الشرط لاحد الركن فانه يعتبر الصلوة بها ولا ينطلق اسم الصلوة عليها مع سائر الشرائط فكانت شرطا وكذا علامة الشروط فيها موجودة فانها باقية ببقاء حكمها وهو وجوب الانزجار عن محظورات الصلوة على ان العلامة اذا خالفت الحد لا يعمل به الحد بل يظهر ان العلامة كاذبة واما قوله يشترط لها ما يشترط لسائر الاركان ممنوع انه يشترط لذلك لها بل للقيام المتصل بها والقيام ركن حتى الاحرام بالحج لما لم يكن متصلا بالركن جوزنا تقديمه على الوقت انتهى وقال في السعاية ولنا دليل آخر فذكر حديث الباب قال فاضاف التحريم الى عين الصلوة والمضاف غير المضاف اليه فعلم ان محرم الاشياء في الصلوة الذي هو التكبير غير لها فيكون خارجا عنها شرطا لها واما قوله صلى الله عليه وسلم ان هذه الصلوة لا يصلح فيها شئ من كلام الناس انما هي التكبير والتسبيح وقراءة القرآن اخرجه ابو داود وغيره فانه دال على جزئية التكبير لكنه متروك الظاهر والا يلزم كون التسبيح ركنا منها وليس كذلك بالاجماع على انه يمكن ان يراد بتكبير الانتقال من ركن الى ركن كذا قال الزيلعي في شرح الكنز واما قوله عليه الصلوة والسلام للمسئ صلوته اذا قمت الى الصلوة فكبر الحديث فليس فيه ما يدل على جزئية التكبير والذي يقتضيه النظر الدقيق هو ان مذهبنا في هذا المقام ادق مسلكا فانه ليس في حديث من الاحاديث ما يدل على ركنيته صريحا وقد استخرجنا من بعضها انه شرط وقد ذكرنا ابو اجرة في بيان حكمة جعل مفتاح الصلوة التكبير لما كانت الصلوة توجها الى الله تعالى كما اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله فانما يناجي ربه وقد جرت العادة ان لا يدخل على الملوك الا بالاذن وعند الاذن منهم يدخل وقلبه حاضر ملتزم آدابه فجعل التكبير ههنا والاعلى الاذن للوقوف بين يدي الله تعالى ليحضر قلبه وليعرفه بهذا الاسم الذي لا يشاركه فيه احد من خلقه اه وبهذه الحكمة تؤذن بان التكبير شرط خارج من الصلوة كالشرع للاذن للدخول فيها وبها يظهر سر حذف المفضل عليه للاكبر اي من كل شئ ليفيد العموم ويصرف النظر من جميع ما سواه اليه تعالى انتهى مختصرا

واعلم انها التسليم كذا عند البيهقي وعند احمد وابي داود وغيرهما وتحليلها التسليم وعند الدارقطني باجماعهم قال الطيبي قال المظهر والتحليل جعل الشئ الحرم حلالا وسمي التسليم به تحليل ما كان محرما على المصلي لخروجه عن الصلوة واقول يشبه الشروع في الصلوة بالدخول في حريم الملك الكريم المحمي عن الاغيار وجعل فتح باب الحرم بالتطهر عن الادناس والاوضار وجعل الالتفات الى الغير والاشتغال به تحليلا تنبيها على التكميل بعد الاكمال والله اعلم انتهى مختصرا والحديث اخرجه الدارمي عن محمد بن يوسف (الفريابي) واحمد عن وكيع وعبد الرزاق عن ابو داود والترمذي وابن ماجة والدارقطني من طريق وكيع والترمذي من طريق عبد الرحمن بن مهدي ايضا والدارقطني من طريق زيد بن الحباب وبزيد بن ابي حكيم ومن طريق عبيد الله بن موسى والبيهقي من طريق محمد بن كثير ومن طريق ابي عذيفة ثلاثتهم عن سفيان باسناده نحوه واخرجه ايضا ابن ابي شيبة واسحق بن راهويه والبزار كما في نصب الراية والشافعي كما في التلخيص قال الترمذي هذا الحديث اصح شئ في هذا الباب وحسن وعبد الله بن محمد بقي قيل هو صدوق وقد تكلم فيه بعض اهل العلم من قبل حفظه وسمعت محمد بن اسماعيل يقول كان احمد بن حنبل واسحاق بن ابراهيم والحميدي يحتجون بحديث عبد الله بن محمد بن عقيل قال محمد وهو مقارب الحديث انتهى وقال الحاكم

besturdubooks.wordpress.com

فذهب قوم الى ان الرجل اذا انصرف من صلاته بغير تسليم فصلاته باطلة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تحليلها التسليم فلا يجوز ان يخرج منها بغيره

واشهر اسنادا فيه حديث عبدالله بن محمد بن عقيل عن محمد ابن الحنفية عن علي والشيخان قد اعرضا عن حديث ابن عقيل اصلا انتهى وقال النووي في الخلاصة هو حديث حسن كما في نصب الراية وقال المناوي رمز السيوطي لحسنه تبعا للنووي بل قال السيوطي انه حديث متواتر وزعم ابن العربي ان اسناد ابي داود اصلح من الترمذي قال اليعمري ولا وجه له وفيه محمد بن عقيل ضعفه الاكثر لسوء حفظه لكن ينبغي ان يكون حديثه حسنا انتهى وقال الحافظ في التلخيص وصححه الحاكم ابن السكن من حديث عبدالله بن محمد بن عقيل عن ابن الحنفية عن علي قال البزار لا نعلمه عن علي الا من هذا الوجه وقال ابو نعيم تفرد به ابن عقيل عن ابن الحنفية عن علي وقال العقيلي في اسناده لين وهو اصلح من حديث جابر وحديث جابر الذي اشار اليه رواه احمد والبزار والترمذي والطبراني من حديث سليمان بن قرم عن ابي يحيى القتات عن مجاهد عنه وابو يحيى القتات ضعيف وقال ابن عدي احاديثه عندي حسان وقال ابن العربي حديث جابر اصح شئ في هذا الباب كذا قال وقد عكس ذلك العقيلي وهذا قعد من بهذا الفن ورواه الترمذي وابن ماجة من حديث ابي سعيد وفي اسناده ابو سفيان طريف وهو ضعيف قال الترمذي حديث علي اجود من هذا ورواه الحاكم في المستدرك من طريق سعيد بن مسروق الثوري عن ابي نضرة عن ابي سعيد وهو معلول قال ابن حبان في كتاب الصلوة المفرد له هذا الحديث لا يصح لان له طريقين احداهما عن علي وفيه ابن عقيل وهو ضعيف والثانية عن نضرة عن ابي سعيد تفرد به ابو سفيان عنه وهم حسان بن ابراهيم فرواه عن سعيد بن مسروق عن ابي نضرة عن ابي سعيد وذلك انه توهم ان ابا سفيان هو والد سفيان الثوري ولم يعلم ان ابا سفيان آخر هو طريف بن شهاب وكان واهيا ورواه الدارقطني من حديث عبدالله ابن زيد وفي سنده الواقدي ورواه الطبراني من حديث ابن عباس وفي سنده نافع ابو هرمز وهو متروك وقد رواه ابن عدي من طريقه فقال عن انس وقال ابو نعيم في كتاب الصلوة شاذ وبه شنا ابو اسحق عن ابي الاحوص عن عبدالله فذكره بلفظ مفتاح الصلوة التكبير وانقضاؤها بالتسليم واسناده صحيح وهو موقوف ورواه الطبراني من حديث ابي اسحق ورواه البيهقي من حديث شعبة عن ابي اسحق وقال رواه الشافعي في القديم انتهى فذهب قوم الى ان الرجل اذا انصرف من صلوته بغير تسليم فصلاته باطلة وممن ذهب الى ذلك الائمة الثلثة واصحابهم قال ابن قدامة في المغني وجملته انه اذا فرغ من صلوته واراد الخروج منها سلم عن يمينه وعن يساره وهذا التسليم واجب لا يقوم غيره مقامه وبهذا قال مالك والشافعي انتهى والواجب عندهم فرض فلا فرق بينهما كما في النخب وقال القاضي السلام عند عامة العلماء والسلف من فروض الصلوة وشرط في صحتها لا يجوز الخروج منها بغيره انتهى وقال النووي السلام ركن من اركان الصلوة وفرض من فروضها لا تصح الا به هذا مذهب جمهور العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم انتهى ولو اخل بحرف من حروف السلام عليكم لم تصح صلاته كما في النخب عن النووي وقال ابن حزم في المحلى هو فرض لا تتم الصلوة الا به لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تحليلها التسليم فلا يجوز ان يخرج منها اي من الصلوة بغيره اي بغير التسليم قال الخطابي في هذا الحديث بيان ان التسليم ركن الصلوة كما ان التكبير كن لها وان التحليل منها انما يكون بالتسليم دون الحدث والكلام لانه قد عرفه بالالف واللام وعينه كما عين الطهور وعرفه فكان ذلك منصرفا الى ما جاءت به الشريعة من الطهارة المعروفة والتعريف بالالف واللام مع الاضافة يوجب التخصيص كقولك فلان مبنية المساجد تريد انه لا مبنية لها يدانيه فيها انتهى وقال ابن العربي قال علماؤنا قوله تحريمها التكبير يقتضي اختصاص التكبير بالصلوة دون غيره من الالفاظ لانه ذكره بالالف واللام الذي هو باب شانه التعريف كالاضافة وحقيقة الالف واللام ايجاب الحكم لما ذكر ونفيه عالم يذكره سلبه منه وعبر عنه بعضهم بانه الحصر وقوله تحليلها التسليم مثله في حصر الخروج عن الصلوة على التسليم دون غيره من سائر الافعال والاقوال المناقضة للصلوة خلافا لابي حنيفة حين يرى الخروج منها بكل فعل وقول مضاد كالحدث ونحوه حملا على السلام وقياسا عليه وهذا يقتضي ابطال الحصر الذي بيناه انتهى مختصرا واجاب عنه في التنسيق بانا لا نسلم ان تعريف الخبر للحصر بل لاهتمام الفرد الكامل الذي هو العمدة من بين الافراد انتهى وقال في العرف الشذي واعلم ان في هذه الجملة قصر التعريف المبتدا والخبر كما قال صاحب التلخيص وتعريف احد الطرفين قد يفيد القصر وقال العلامة دانما قال قد يفيد الخ لان افادة تعريف احد الطرفين القصر ليس بضابطة كلية فانه قد لا يفيده وقال السيوطي ان تعريف الطرفين يفيد القصر واقول ان تعريف احد الطرفين يفيد القصر اذا كان الطرف الآخر مشتملا على معين القصر كاللام او في او غيرهما مثل والحمد لله والكرم

علمه كذا في الاصل والصواب عبدالله بن محمد بن عقيل

besturdubooks.wordpress.com

وخالفهم فی ذلک اٰخرون فافترقوا علی قولین فمنهم من قال اذا قعد مقدار التشهد فقد تمت صلاته وان لم یسلم ومنهم من قال اذا رفع رأسه من اٰخر سجدة من صلاته فقد تمت صلاته وان لم یتشهد ولم یسلم

فی العرب ثم اعلم ان ما یفید تعریف احد الطرفین القصر بلا معین ایضا کما فی قصیدة بانت سعاد ع زوابل مسهن الارض تعلیل ای نخلة قسم فغنی مسهن الارض تعلیل قصر بلا معین وقد لا یکون القصر مع تعریف الطرفین ایضا کما فی الکرم الخلق الحسن انتهی واحتجوا ایضا بان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یسلم من صلوته ویدیم ذلک ولا یخل به وقد قال صلوا کما رأیتمونی اصلی کما ذکر ابن قدامة فی المغنی وقد اخرج البخاری فی باب التسلیم عن ام سلمة قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سلم الحدیث قال الحافظ قیل لم یذکر المصنف حکمه لتعارض الادلة عنده فی الوجوب وعدمه ویمکن ان یوخذ الوجوب من حدیث الباب حیث جاء فیه کان اذا سلم لانه یشعر بتحقق مواظبته علی ذلک انتهی واجاب عنه العینی فی العمدة بان الدلیل قام علی ان التسلیم فی اٰخر الصلوة غیر واجب وان ترکه غیر مفسد للصلوة ثم ذکر حدیث ابن مسعود ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی الظهر خمسا کما سیأتی عند المصنف والاستنباط به قلت دلالة لفظ کان علی المواظبة ضعیفة قال القرطبی زعم بعضهم ان کان اذا طلقت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لدوام الکثرة والشان فیها وفی الا فاصلها ان تصدق علی من فعل الشئ ولو مرة کما فی فیض القدیر واحتج ابن حزم فی المحلی بقوله صلی اللہ علیہ وسلم ثم یسلم ثم یسجد سجدتی السهو رواه النسائی وابن حزم فان فیه الامر بالتسلیم من کل صلوة واوامره علیه السلام فرض لکن القرینة الصارفة عن الفرضیة موجودة ههنا کما ستأتی فلا یدل الامر حینئذ علی الفرضیة واحتج ابن قدامة بان الحدیث ینافی الصلوة فلا یصح فیها ولکنه متعقب بانه اذا قعد مقدار التشهد فقد تمت صلوته فلا ینافیها الحدیث واحتجوا فی البرهان بان التحلیل مقابل للتحریم لانه للخروج وذا للدخول ثم ما شرع به التحریم فرض وهو التکبیر فکذا ما شرع به التحلیل وهو التسلیم ثم اجاب عنه بانه لا یلحق التحلیل بالتکبیر لان التکبیر عبادة خالصة بذاته لانه ثناء محض وبحاله حیث یؤدی مستقبل القبلة وبتاثیره لانه للدخول فی العبادة فصار فرضا فاما السلام فکلام الناس من وجه لصیغة الخطاب وثناء من وجه باسم السلام لانه من اسماء اللہ تعالی ولذلک کان محظورا فی الصلوة ویؤدی مخرجا عن القبلة وهو للخروج عن العبادة فلما تردد جعل فوق النفل ودون الفرض فجعل واجبا ولا تتقایسان مع المفارقة بینهما ذاتا ووصفا واثرا انتهی وخالفهم ای القوم المذکورین فی ذلک ای فی بطلان الصلوة بغیر لفظ التسلیم جماعة آخرون وارادهم عطاء بن ابی رباح وابن المسیب وابراهیم وقتادة واباحنیفة وابا یوسف ومحمدا وابن جریر الطبری فانهم ذهبوا الی ان التسلیم لیس بفرض حتی لو ترکه لا تبطل صلوته کذا فی المنتخب وقال القاضی وذهب ابوحنیفة والثوری والاوزاعی الی انه لیس من فروضها وانه سنة وانه یتحلل منها بکل فعل او قول ینافیها وذهب الطبری الی التخییر فی ذلک انتهی وقال الترمذی قال بعض اهل العلم اذا جلس مقدار التشهد واحدث قبل ان یسلم فقد تمت صلوته وقال بعض اهل العلم اذا احدث قبل ان یتشهد وقبل ان یسلم اعاد الصلوة وهو قول الشافعی وقال اذا لم یتشهد ولم یسلم اجزاه وقال اسحق بن ابراهیم اذا تشهد ولم یسلم اجزاه انتهی مختصرا وقال الشوکانی وذهب الی عدم وجوب السلام ابوحنیفة والناصر ورووی ذلک الترمذی عن احمد واسحق بن راهویه وعن بعض اهل العلم قال العراقی وروی عن علی بن ابی طالب وعبداللہ بن مسعود انتهی وقال القاضی وعندنا روایة شاذة عن ابن القاسم نحو الی مذهب ابی حنیفة فی ذلک ولها عند بعض شیوخنا تاویل وهی بالجملة منکرة غیر جاریة علی اصولنا انتهی وقال ابن العربی قال ابن القاسم فی العتبیة اذا احدث الامام متعمدا بالقوم قبل السلام صحت صلاتهم وسلموا وخرجوا وهذه روایة باطلة لا اصل لها فی الدین انتهی فافترقوا ای افترق الاٰخرون القائلون بعدم فرضیة التسلیم فی الصلوة علی قولین فمنهم وفی نسختی المنتخب والمبانی اسم بحذف الفاء من قال اذا قعد مقدار التشهد فقد تمت صلاته وان لم یسلم حتی اذا احدث فی ذلک الوقت لا یضر صلوته ولیس علیه شئ وهو مذهب ابی حنیفة کذا فی المنتخب قلت وهو مذهب ابی یوسف ومحمد کما ذکر المصنف فی اٰخر الباب ورواه ایضا عن الحسن وعطاء وذکره الترمذی عن اسحق بن راهویه کما تقدم ومنهم من قال اذا رفع رأسه من اٰخر سجدة من صلاته فقد تمت صلاته وان لم یتشهد ولم یسلم رواه الطحاوی وغیره عن علی وقال فی المنتخب وهو مذهب عطاء وابراهیم والیه ذهب مالک ایضا ولکن التسلیم عنده فرض کما بینا فحاصل مذهب مالک انه یری بفرضیة التسلیم فی اٰخر الصلوة ولا یری بفرضیة الجلوس فی اٰخر الصلوة انتهی وهکذا

besturdubooks.wordpress.com

وكان من الحجة للفريقين جميعا على اهل المقالة الاولى ان ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله تحليلها التسليم انما روى عن علي ؓ وقد روى عن علي من رأيه في مثل ذلك ما يدل على ان معنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك كان عنده على غير ما حمله عليه اهل المقالة الاولى فذكروا ما حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عاصم عن ابي عوانة عن الحكم عن عاصم بن ضمرة عن علي ؓ قال اذا رفع رأسه من اخر سجدة فقد تمت صلاته

ذكر ابن قدامة في المغني ان الجلوس الاخير من اركان الصلوة عند احمد والشافعي ولم يوجبه مالك وابو حنيفة الا ان ابا حنيفة اوجب الجلوس قدر التشهد وكان من الحجة اي الدليل والبرهان للفريقين اي لاهل المقالتين الذين ذهبوا الى عدم فرضية التسليم في الصلوة جميعا على اهل المقالة الاولى الذين اختاروا فرضية التسليم وركنيته في الصلوة ان ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله تحليلها التسليم انما روى عن علي اي عند المصنف وقد روى عند غيره من حديث جابر وابي سعيد وعبد الله بن زيد وعبد الله بن عباس لكنها احاديث ضعيفة وقد قال الترمذي حديث علي اصح شئ في هذا الباب واحسن وصححه الحاكم وابن السكن وحسنه النووي وغيره وضعفه ابن حبان وقال العقيلي في اسناده لين وهو اصلح من حديث جابر كما تقدم مفصلا وقد روى في نسختي المنتخب والمباني فقد روى عن علي وزاد في نسختيها رضي الله عنه من رأيه اي رأى علي في مثل ذلك اي في مثل ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من التحليل بالتسليم ما يدل على ان معنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك اي تحليلها التسليم كان عنده اي عند علي محمولا على غير ما حمله عليه اهل المقالة الاولى اي من فرضية التسليم في الصلوة فذكروا ما قد روى في نسختي المنتخب والمباني بحذف قد حدثنا ابو بكرة بكار القاضي قال ثنا ابو عاصم النبيل ضحاك بن مخلد البصري عن ابي عوانة وضاح بن عبد الله اليشكري الواسطي عن الحكم بن عتيبة الكوفي عن عاصم بن ضمرة السلولي الكوفي من رواة الاربعة قال الثوري كنا نعرف فضل حديث عاصم على حديث الحارث وقال احمد عاصم اعلى من الحارث وقال علي بن المديني والعجلي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث وقال النسائي ليس به بأس وقال البزار هو صالح الحديث واما حبيب بن ابي ثابت فيروى عنه مناكير واحسب ان حبيبا لم يسمع منه وقال الجوزجاني هو عندي قريب من الحارث قلت تعصب الجوزجاني على اصحاب علي معروف وقد تبع الجوزجاني في تضعيفه ابن عدي فقال وعن علي باحاديث باطلة لا يتابعه الثقات عليها والبلاء منه وقال ابن حبان كان ردي الحفظ فاحش الخطاء على انه احسن حالا من الحارث توفي في ولاية بشر بن مروان سنة اربع وسبعين ومائة عن علي كذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه قال علي اذا رفع رأسه من آخر سجدة فقد تمت صلاته قال في حاشية اعلاء السنن معناه اذا رفع رأسه وجلس في آخر صلوته لان من ذكر الجلوس فقد اتى بزيادة وهي من الثقة مقبولة كما مر غير مرة انتهى وقال في المنتخب اسناده صحيح وقال في الحاوي اسناده لصحيحين سوى عاصم بن ضمرة فيه كلام انتهى والاثر اخرجه الدارقطني من طريق اسحق بن ابي اسرائيل عن ابي عاصم بهذا الاسناد بلفظ اذا قعد قدر التشهد فقد تمت صلاته واخرجه البيهقي من طريق ابي مسلم عن ابي عاصم بلفظ اذا جلس مقدار التشهد ثم احدث فقد تمت صلوته واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابي معاوية عن حجاج عن ابي اسحق عن الحارث عن علي قال اذا جلس الامام في الرابعة ثم احدث فقد تمت صلاته فليقم حيث شاء كما في نصب الراية واخرجه الشافعي في كتاب الام عن وكيع عن اسرائيل عن ابي اسحق به ولفظه اذا احدث في صلاته بعد السجدة فقد تمت صلاته كما في بغية الالمعي وقد ذكره ابن ابي حاتم في العلل من طريق ابي عوانة عن الحكم عن عاصم بن ضمرة عن علي قال اذا قعد المصلي مقدار التشهد فقد تمت صلاته ثم قال قال ابي هذا حديث منكر لا اعلم روى الحكم عن عاصم بن ضمرة شيئا وقد انكر شعبة على ابي عوانة روايته عن الحكم وقال لم يكن ذاك الذي لقيته الحكم قال ابي ولا يشبه هذا الحديث حديث الحكم انتهى وقال البيهقي وعاصم بن ضمرة انما يذكر في الشواهد فاذا انفرد بحديث لم يقبل ثم اسند عن احمد بن حنبل انه قال فيه حديث لا يصح كما في نصب الراية وقال البيهقي في سنة عاصم بن ضمرة ليس بالقوي انتهى وقد تقدم في ترجمة عاصم بن ضمرة انه وثقه علي بن المديني والعجلي وابن سعد

besturdubooks.wordpress.com

فهذا على قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تحليلها التسليم ولم يكن ذلك عنده على ان الصلوة لا تتم الا بالتسليم اذ كانت تتم عنده بما هو قبل التسليم وكان معنى وتحليلها التسليم عنده ايضا هو التحليل الذي ينبغي ان يحل به لا بغيره والتمام الذي لا يجب بما يحدث بعده اعادة الصلوة غيره فان قال قائل قد قال تحريمها التكبير فكان هو الذي لا يدخل فيها الا به فكذلك لما قال وتحليلها التسليم كان كذلك هو ايضا لا يخرج منها الا به

وغيرهم وضعفه الجوزجاني وتعصبه على اصحاب علي معروف وتبعه ابن عدي فهذا على وفي نسخة المنتخب قال ابو جعفر رحمه الله فهذا علي رضي الله عنه قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تحليلها التسليم ولم يكن ذلك اي قوله تحليلها التسليم عنده اي عند علي محمولا على ان الصلوة لا تتم الا بالتسليم اذ كانت كلمة اذ للتعليل اي لان الصلوة كانت تتم عنده اي عند علي بما هو قبل التسليم وهو رفع رأسه من آخر السجدة وكان معنى قوله صلى الله عليه وسلم وتحليلها التسليم عنده اي عند علي ايضا هو وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف ايضا وزيادة انما هو ويحتمل ان يكون قوله ايضا مصحف من قوله انما والله اعلم التحليل الذي ينبغي ان يحل به اي بالتسليم لا بغيره اي بغير التسليم والتمام الذي لا يجب بما يحدث بعده اعادة الصلوة غيره قال في المنتخب قوله والتمام مبتدأ وخبره قوله غيره اي غير السلام وقوله اعادة الصلوة مرفوع بقوله لا يجب انتهى وقال في عمدة القاري ومحصل ما اجاب الطحاوي عنه ان عليا رضي الله عنه روى عنه من رأيه اذا رفع رأسه من آخر سجدة فقد تمت صلاته فدل على ان معنى الحديث المذكور لم يكن على ان الصلوة لا تتم الا بالتسليم اذ كانت تتم عنده بما هو قبل التسليم فكان معنى تحليلها التسليم التحليل الذي ينبغي ان يحل به لا لغيره انتهى وقال في البدائع واما الحديث فليس فيه نفي التحليل بغير التسليم الا انه خص التسليم لكونه واجبا انتهى وقال في المنتخب وجواب آخر ان الحديث المذكور من اخبار الآحاد والفرضية لا تثبت بها الا انا اثبتنا به الوجوب احتياطا انتهى قال البيهقي في سننه وامير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه لا يخالف ما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم وان صح ذلك فهو محجوج بما رواه هو وغيره عن سيدنا المصطفى صلى الله عليه وسلم الذي لا حجة في قول احد من امته معه انتهى ورده العلامة ابن التركماني بان الخصم ان لم يعكس الامر ويجعل قوله دليلا على نسخ ما رواه اذ لا يظن به انه يخالف النبي عليه السلام الا وقد ثبت عنده نسخ ما رواه وردي عن جماعة من السلف كقول علي فروى عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج عن عطاء في من احدث في صلاته قبل ان يتشهد قال حسبه فلا يعيد وعن ابن عيينة عن ابن ابي نجيح عن عطاء اذا رفع الامام رأسه من السجود في آخر صلاته فقد تمت صلاته وان احدث وعن قتادة عن ابن المسيب فيمن يحدث بين ظهراني صلاته قال اذا قضى الركوع والسجود فقد تمت صلاته وعن الثوري عن منصور قلت لابراهيم الرجل يحدث حين يفرغ من السجود في الرابعة قبل التشهد قال تمت صلاته انتهى وهذا كله على تقدير تسليم صحة الحديث اعني حديث تحليلها التسليم وثبوت دلالته على المدعى اما الاول ففي سنده عبد الله بن محمد بن عقيل وضعفه الاكثر لسوء حفظه كما تقدم عن اليعمري قلت ضعفه ابن معين وابن المديني والنسائي وقال احمد وابن سعد منكر الحديث وقال ابو حاتم ليس الحديث ليس بالقوي ولا ممن يحتج به وقال يعقوب في حديثه ضعف شديدا جدا وكان ابن عيينة يقول اربعة من قريش يترك حديثهم فذكره فيهم وقال ابن حبان كان روى الحفظ يحدث على التوهم فيجيء بالخبر على غير سننه فوجب مجانبته اخباره كما في تهذيب التهذيب فلو اعتبرنا ما قال هؤلاء في ابن عقيل يسقط الاحتجاج به ولهذا قال ابن حبان هذا الحديث لا يصح لان له طريقين احدهما عن علي وفيه ابن عقيل وهو ضعيف والثانية عن ابي نضرة عن ابي سعيد تفرد به ابو سفيان عنه وهو طريف بن شهاب وكان واهيا كما تقدم وقال العقيلي في اسناده لين ومع ذلك تفرد به ابن عقيل عن ابن الحنفية عن علي كما تقدم عن ابي نعيم وقال البزار لا نعلمه عن علي الا من هذا الوجه واما الثاني فقال ابن عبد البر كما في الجوهر النقي ان الحديث لا يدل على ان الخروج من الصلوة لا يكون الا بالتسليم الا بضرب من دليل الخطاب وهو مفهوم ضعيف عند الاكثر انتهى فان قال قائل قد قدمت في نسختي المنتخب والمباني فقد قال تحريمها التكبير فكان هو الذي لا يدخل فيها اي في الصلوة الا به اي بالتكبير فكذلك لما قال صلى الله عليه وسلم وتحليلها التسليم كان اي التسليم كهو اي كالتكبير ايضا لا يخرج منها اي من الصلوة الا به اي بالتسليم قال في المنتخب تقريره السؤال

besturdubooks.wordpress.com

قيل له انه لا يجوز الدخول في الاشياء الا من حيث امر به من الدخول فيها وقد يخرج من الاشياء من حيث امر ان يخرج به منها ومن غير ذلك ممن ذلك انا قد رأينا النكاح قد نهى ان يعقد على المرأة وهي في عدة وكان من عقده عليها وهي كذلك لم يكن بذلك مالكا لبضعها ولا وجب له عليها نكاح في اشباه لذلك كثيرة يطول بذكرها الكتاب امر انه لا يخرج منه الا بالطلاق الذي لا اثم فيه وان تكون المطلقة طاهرا من غير جماع فكان من طلق على غير وما امر به من ذلك فطلق ثلثا او طلق امرأته حائضا يلزمه ذلك وان كان اثما ويخرج بذلك الطلاق المنهي عنه من النكاح الصحيح فكان قد تثبت الاسباب التي تملك بها الابضاع كيف هي والاسباب التي تزول بها الاملاك عنها كيف هي ونهوا عما خالف ذلك او شيئا منه فكان من فعل ما نهي عنه من ذلك ليدخل به في النكاح لم يدخل به فيه

ان يقال ليصح الدخول في الصلوة الا بتكبير لقوله عليه السلام تحريمها بالتكبير فكذلك لا يصح الخروج منها الا بلفظ السلام لقوله عليه السلام وتحليلها التسليم انتهى قيل له اي للقائل المذكور انه لا يجوز الدخول في الاشياء الا من حيث امر به من الدخول فيها اي في الاشياء وقد يخرج من الاشياء من حيث امر ان يخرج به منها اي من الاشياء ومن غير ذلك اي غير ما امر به في الخروج من الاشياء قال في النخب غاية ما في الباب يكون سببا في ذلك من ذلك انا قد رأينا فقوله انا مرأينا في محل الرفع على الابتداء وخبره قوله من ذلك واشار بذلك الى قوله وقد يخرج من الاشياء الى آخره كذا في النخب النكاح قد نهى ان يعقد على المرأة وهي اي المرأة في عدة قال في النخب فالدخول فيه لا يصح الا من حيث امر به وهو ان تكون المرأة خالية من الازواج والموانع الشرعية انتهى وكان من عقده عليها اي على المرأة وهي اي والحال ان المرأة كذلك اي في عدة الغير لم يكن بذلك اي بذلك العقد مالكا لبضعها قال في النهاية والبضع يطلق على عقد النكاح والجماع معا وعلى الفرج انتهى ولا وجب له اي للذي عقد عليها اي على المرأة التي هي في العدة نكاح ولا يثبت بذلك امور الزوجية قال ابن قدامة في المغني ان المعتدة لا يجوز لها ان تنكح في عدتها اجماعا اي عدة كانت وان تزوجت فالنكاح باطل لانها ممنوعة من النكاح لحق الزوج الاول فكان نكاحا باطلا كما لو تزوجت وهي في نكاحه ويجب ان يفرق بينه وبينها انتهى في اشباه لذلك اي في امثال ونظائر لما ذكر من الصورة كذا في النخب كثيرة بالجر صفة لقوله اشباه بطول بذكرها اي الامثال الكتاب وامر اي الزوج ان لا يخرج منه اي من النكاح الا بالطلاق الذي لا اثم فيه اي في الطلاق وان تكون المطلقة طاهرا من غير جماع فهذا هو الامر الذي امر فيه ان لا يخرج منه الا به فكان وفي نسختي النخب والمباني وكان من طلق على غير ما امر به من ذلك اي ترك المامور به وخرج من النكاح من غير ما امر به من الطلاق فطلق ثلثا اي ثلاث تطليقات او طلق امرأته حائضا يلزمه ذلك خبر لقوله وكان من طلق على غير ما امر به كذا في النخب وان كان آثما ويخرج بذلك الطلاق المنهي عنه اي يخرج المطلق بالطلاق الذي اوقعه ثلاثا او في حالة الحيض من الطلاق مجرورا نا بدل عن قوله بذلك او صفة له فافهم كذا في النخب من النكاح الصحيح قال الشعراني واتفقوا على تحريم الطلاق في الحيض المدخول بها او في طهر جامع فيه الا انه يقع وكذلك جمع الطلاق الثلاث يقع مع النهي عن ذلك نهي تحريم عند بعضهم ونهي كراهة عند بعضهم انتهى وهكذا ذكر في رحمة الامة وقال ابن قدامة الطلاق في الحيض او في طهر جامعها فيه اجمع العلماء في جميع الامصار وكل الاعصار على تحريمه فان طلقها حائضا او في طهر اصابها فيه اثم ووقع طلاقه في قول عامة اهل العلم قال ابن المنذر وابن عبد البر لم يخالف في ذلك الا اهل البدع والضلال انتهى مختصرا فكان قد تثبت والصواب ما في نسختي النخب والمباني قد بنيت على صيغة المجهول من التبيين كما في النخب الاسباب التي تملك على صيغة المجهول بها اي بالاسباب الابضاع قال في المختار ملك المرأة تزوجها والاملاك التزويج وقد ملكنا فلانا فلانة اي زوجناها اياه وقال في المغرب واملكه خطبية زوجه اياها وشهدنا في املاك فلان وملاكه اي في نكاحه وتزويجه كيف هي اي اسباب النكاح والاسباب التي تزول بها اي بالاسباب الاملاك عنها اي عن الابضاع كيف هي اي اسباب زوال النكاح ونهوا على صيغة المجهول عما خالف ذلك اي المامور في اسباب النكاح واسباب زواله او شيئا منه اي مما امر فكان من فعل ما نهي عنه من ذلك ليدخل به اي بالمنهي عنه اي في اسباب النكاح لم يدخل به اي بالمنهي عنه فيه اي في النكاح

واذا فعل شيئا منه ليخرج به من النكاح خرج به منه فلما كان لا يدخل في الاشياء الا من حيث امر به والخروج منها قد يكون من حيث امر به وقد يكون بغير ذلك كما كان كذلك في النظر في الصلوة ان يكون كذلك فيكون الدخول فيها غير واجب الا بما امر به من الدخول فيها ويكون الخروج منها بما امر به مما يخرج به منها ومن غير ذلك **وكان** مما احتج به من ذهب الى انه اذا رفع رأسه من آخر سجدة من صلوته فقد تمت صلاته **ما حدثنا** ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا عبد الله بن المبارك عن عبد الرحمن بن زياد بن انعم عن عبد الرحمن ابن رافع وبكر بن سوادة عن عبد الله بن عمرو ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا رفع رأسه من آخر السجود فقد مضت صلاته اذا هو احدث

واذا في نسختي المنخب والمباني فاذا فعل شيئا منه اي من المنهي عنه ليخرج به اي بالمنهي عنه من النكاح خرج به اي بالمنهي عنه منه اي من النكاح فلما كان لا يدخل على صيغة المجهول في الاشياء الا من حيث امر به وزاد في نسختي المنخب والمباني من الدخول فيها والخروج منها قد يكون وفي نسختي المنخب والمباني ويخرج منها من حيث امر به وزاد في نسختي المنخب والمباني من الخروج منها وقد يكون بغير ذلك وفي نسختي المنخب والمباني وبغير ذلك والحاصل ان حالة الخروج من الشئ لا تقتضي ان يكون على صفة حالة الدخول فيه فاذا كان الامر كذلك كان كذلك في النظر وفي نسختي المنخب والمباني بحذف في في الصلوة ان يكون كذلك اي كحكم من يخرج منها بغير ما امر به كالنكاح فيكون الدخول فيها اي في الصلوة غير واجب الا بما امر به من الدخول فيها اي في الصلوة اي لا يصح الدخول فيها الا بالتكبير ويكون الخروج منها اي من الصلوة بما امر به اي من السلام مما يخرج به وفي نسختي المنخب والمباني بحذف به منها ومن غير ذلك اي بغير ذلك من الافعال التي تنافي الصلوة فيكون هذا ايضا صحيحا ولكنه يكون مسيئا لتركه السنة كذا في المنخب وحاصل ما اجاب به الطحاوي على ما لخص كلام الزيلعي في نصب الراية ان الدخول في الاشياء المامور بها لا تصح الا من حيث امر به واما الخروج منها فقد يصح بغير ما امر به كما في النكاح والطلاق فانه لما نهي ان يعقد على المرأة وهي في عدة الغير حتى لو عقد عليها كان العقد فاسدا وامر ان لا يخرج منها الا بطلاق لا اثم فيه ولو طلقها ثلاثا او وهي حائض صح ولزمه مع انه خرج من حيث نهي عنه انتهى ويؤيد هذا النظر حديث علي موقوفا كما تقدم وحديث عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر كما سيأتي فلم يبق قوله وتحليلها التسليم مفيدا للحنفية قال في الاوجز في مسئلة الباب قوله صلى الله عليه وسلم تحليلها التسليم حجة للحنفية لان اكثر ما يمكن الاثبات منه هو الفرضية ولما كان الخبر قاصرا عن درجة التواتر يقتصر ما ثبت منه على درجة الوجوب وحديث الاعرابي حجة للحنفية خاصة ورد على من لم يقل بقولهم وكذلك الاحاديث والآثار الاخر التي احتج بها الجمهور حجة للحنفية لكونها اخبار آحاد والتي احتج بها الحنفية خاصة سالمة لاحتجاجهم بها انتهى وكان مما في نسختي المنخب والمباني وكان ما احتج به من ذهب الى انه اذا رفع رأسه من آخر سجدة من صلاته فقد تمت صلاته ومن ذهب الى ذلك عطاء بن ابي رباح وسعيد بن المسيب وابراهيم النخعي وقتادة كما في المنخب ما وفي نسختي المنخب والمباني بما قد حدثنا ابو بكرة بكار القاضي قال ثنا ابو داود سليمان الطيالسي البصري قال ثنا عبد الله بن المبارك المروزي الزاهد المشهور عن عبد الرحمن ابن زياد بن انعم القاضي الافريقي عن عبد الرحمن بن رافع التنوخي ابو الهيثم ويقال ابو الهجر المصري قاضي افريقية من رواة البخاري في الادب والاربعة الا النسائي قال البخاري في حديثه مناكير وقال ابو حاتم شيخ مغربي حديثه منكر وذكره ابن حبان في الثقات وقال لا يحتج بخبره اذا كان من رواية ابن انعم وانما وقع المناكير في حديثه من اجله وقال الساجي فيه نظر وقال البناني فيه نظر وهو غير مشهور وقال ابو العرب كان احد الفقهاء العشرة الذين ارسلهم عمر بن عبد العزيز ليفقهوا اهل افريقية توفي سنة ثلاث عشرة ومائة وبكر بن سوادة الجذامي المصري عن عبد الله بن عمرو بن العاص القرشي السهمي وزاد في نسختي المنخب والمباني رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا رفع رأسه من آخر السجود هكذا في نسخة الحاوي وهكذا هو عند الطيالسي وفي نسختي المنخب والمباني من آخر سجدة فقد مضت صلاته اذا هو احدث والحديث اخرجه الطيالسي في مسنده عن ابن المبارك عن عبد الرحمن بن زياد عن عبد الرحمن بن رافع عن عبد الله بن عمرو بلفظ المصنف الا انه قال ثم احدث فقد تمت صلاته واخرجه

besturdubooks.wordpress.com

وما حدثنا يزيد بن سنان ومحمد بن العباس بن الربيع اللؤلئي قالا ثنا معاذ بن الحكم عن عبد الرحمن بن زياد فذكر مثله باسناده قيل لهم ان هذا الحديث قد اختلف فيه فرواه قوم هكذا ورواه آخرون على غير ذلك حدثنا ابراهيم بن منقذ وعلي بن شيبة قالا ثنا ابو عبد الرحمن المقرئ عن عبد الرحمن بن زياد بن انعم عن عبد الرحمن بن رافع التنوخي وبكر بن سوادة الجذامي عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى الامام الصلوة فقعد فاحدث هو او احد ممن اتم الصلوة معه قبل ان يسلم الامام فقد تمت صلوته فلا يعود فيها قال ابو جعفر فهذا معناه غير معنى الحديث الاول

الترمذي عن احمد بن محمد عن ابن المبارك عن عبد الرحمن بن زياد عن عبد الرحمن بن رافع وبكر بن سوادة عن عبد الله بن عمرو مرفوعا اذا احدث يعني الرجل وقد جلس في آخر صلوته قبل ان يسلم فقد جازت صلوته وبهذا اخرجه ابو داؤد والدارقطني من طريق زهير والطحاوي والدارقطني من طريق سفيان والطحاوي من طريق ابي عبد الرحمن المقرئ ومعاذ بن الحكم اربعتهم عن عبد الرحمن بن زياد بذكر الجلوس والتشهد كما سيأتي قال في اعلاء السنن ان بعض الرواة اختصر متن هذا الحديث كما قاله الطحاوي حدثنا ابو بكرة الى آخره رجاله ثقات الا عبد الرحمن بن زياد مختلف فيه وقد وثق والجواب عنه بان احمد بن محمد بن موسى المروزي روى ذلك عند الترمذي عن ابن المبارك بذكر الجلوس في آخر صلوته قبل ان يسلم فيزاد برفع الرأس في رواية ابي بكرة رفع الرأس مع الجلوس لان زيادة الثقة مقبولة وتابعه على ذلك غيره من الثقات فظهر بذلك ان رواية معاذ بن الحكم ومن وافقه في ذكر الجلوس اتم فافهم ذكر وافي حديثهم رفع المصلي رأسه من آخر الصلوة صراحة او دلالة مع ذكر التشهد والجلوس فمن اقتصر على رفع الرأس وحده فقد نقص من لفظ الحديث وزيادة الثقة مقبولة فلا تجوز الصلوة بدون التشهد والجلوس قدره انتهى مختصرا وستأتي بقية ما يتعلق بهذا الحديث بعد تخريج طرقه ان شاء الله تعالى وما حدثنا وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف وما يزيد بن سنان القزاز البصري ومحمد بن العباس بن الربيع وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف ابن الربيع اللؤلئي وفي نسختي المنتخب والمباني اللؤلؤي وهو الصواب قالا ثنا معاذ بن الحكم بن رافع البجلي ابو سعيد قال ابن يونس يقال انه من اهل البصرة قدم مصر وكتب عنه توفي بعد المائتين روى له الطحاوي كذا في المغاني عن عبد الرحمن بن زياد فذكر مثله باسناده والحديث لم اقف عليه من طريق معاذ بن الحكم بهذا السياق وسيأتي من طريقه بسياق آخر والله اعلم قيل لهم اي لهؤلاء القوم الذين ذهبوا الى ان من رفع راسه من آخر سجدة من صلاته فقد تمت صلاته وان لم يتشهد ولم يسلم واحتجوا على ذلك بحديث عبد الله بن عمرو كذا في المنتخب ان هذا الحديث قد اختلف فيه اي اختلف الناس في هذا الحديث فرواه قوم هكذا اي بترك القعدة كما رواه ابو بكرة عن ابي داؤد الطيالسي وبزيد بن سنان ومحمد بن العباس عن معاذ بن الحكم كما ذكرنا ورواه آخرون على غير ذلك اي على غير الوجه الذي رواه اولئك القوم كذا في المنتخب حدثنا ابراهيم بن منقذ العصفري وعلي بن شيبة بن الصلت البغدادي قالا ثنا ابو عبد الرحمن المقرئ عبد الله بن يزيد العدوي مولى آل عمر عن عبد الرحمن بن زياد بن انعم عن عبد الرحمن بن رافع التنوخي وبكر بن سوادة الجذامي وفي نسخ الحاوي والمنتخب المباني الجذاني بالجيم وهو الصواب عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى الامام الصلوة اي ادى اركانها فقعد اي قدر التشهد فاحدث هو اي الامام او احد ممن اتم الصلوة معه اي مع الامام قال في المباني اراد بهم المدركين بخلاف المسبوقين فان حدث الامام يكون في اثناء صلاتهم فتفسد انتهى قبل ان يسلم الامام هكذا عند الدارقطني وعند البيهقي وابي داؤد قبل ان يتكلم اي بالسلام فقد تمت صلاته زاد ابو داؤد والدارقطني والبيهقي ومن كان خلفه ممن اتم الصلوة فلا يعود فيها قال في المنتخب معناه اذا فرغ منها وقعد في آخرها فاحدث قبل ان يتكلم فقد تمت صلاته لانه لم يبق عليه شئ من الفرائض وفيه حجة على من يرى التسليم فرضا وحجة لاصحابنا في المصلي اذا سبقه الحدث بعد ما قعد قدر التشهد لا يفرز ذلك صلوته فيقوم ويتوضأ ويسلم لانه تم صلاته قبل التسليم فيأتي به وان تعمد الحدث في هذه الحالة او تكلم او عمل عملا ينافي الصلوة تمت صلوته لانه لم يبق عليه شئ من الاركان انتهى والحديث اخرجه ابو داؤد في سننه من حديث يونس عن زهير عن عبد الرحمن بن زياد عن عبد الرحمن بن رافع وبكر بن سوادة عن عبد الله بن عمرو بنحوه الا انه لم يذكر فلا يعود فيها وبهذا اخرجه الدارقطني والبيهقي من طريق ابي داؤد قال ابو جعفر فهذا اي ما رواه ابو عبد الرحمن المقرئ وزهير معناه غير معنى الحديث الاول الذي رواه الطيالسي عن ابن المبارك

besturdubooks.wordpress.com

وقد روی هذا الحدیث ایضا بلفظ غیر هذا احدثنا یزید بن سنان قال ثنا معاذ بن الحکم قال ثنا سفیان الثوری عن عبد الرحمن بن زیاد بن انعم فذکر مثل حدیث ابی بکرة عن ابی داود عن ابن المبارك قال معاذ فلقیت عبد الرحمن بن زیاد بن انعم فحدثنی عن عبد الرحمن بن رافع وبکر بن سوادة فقلت له لقیتهما جمیعا فقال کلیهما حدثنی به عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا رفع المصلی رأسه من آخر صلاته وقضی تشهده ثم احدث فقد تمت صلاته فلا یعود لها

فانه ترك ذكر القعدة واقتصر على رفع الرأس من السجدة لكن ذكر القعدة احمد بن محمد عن ابن المبارك عند الترمذي ووافقه على ذلك ابو عبد الرحمن ونهير وغيرهما فتقبل هذه الزيادة كما تقدم وقد روى هذا الحديث ايضا بلفظ غير هذا اى غير اللفظ المذكور حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا معاذ بن الحكم قال ثنا سفيان الثوري عن عبد الرحمن بن زياد بن انعم فذكر اى يزيد بن سنان في حديثه في هذه الرواية مثل حديث ابي بكرة عن ابي داود عن ابن المبارك قال معاذ بن الحكم المذكور في السند فلقيت عبد الرحمن ابن زياد بن انعم فحدثني هكذا في نسخة الحادي وزاد في نسختي المنتخب والمباني به اى بهذا الحديث يعني سمع معاذ بهذا الحديث اولا بواسطة الثوري عن عبد الرحمن ثم لقي عبد الرحمن فسمع منه بلا واسطة عن عبد الرحمن بن رافع وبكر بن سوادة فقلت له اى لعبد الرحمن وهذا مقولة معاذ لقيتهما اى عبد الرحمن وبكرا جميعا فقال اى عبد الرحمن بن زياد كليهما وفي نسخ الحادي والمنتخب والمباني كلاهما حدثني به اى بهذا الحديث عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رفع المصلي رأسه من آخر صلاته وقضى تشهده ثم احدث فقد تمت صلاته فلا يعود لها والحديث اخرجه الدارقطني من طريق وكيع عن سفيان عن عبد الرحمن بن زياد عن بكر بن سوادة عن عبد الله بن عمرو مرفوعا اذا احدث الامام بعد ما يرفع رأسه من آخر سجدة واستوى جالسا تمت صلاته وصلاة من خلفه ممن اتم به ممن ادرك اول الصلاة ومن طريق مروان بن معاوية الفزاري عن عبد الرحمن بن زياد الافريقي عن بكر بن سوادة وعبد الرحمن ابن سوادة عن عبد الله بن عمرو مرفوعا اذا جلس الامام في آخر ركعة ثم احدث قبل ان يسلم فقد تمت صلاته ومن خلفه قبل ان يسلم الامام واخرجه العدني عن عبد الرزاق عن الافريقي بهذا الاسناد بلفظ اذا جلس الامام ثم احدث قبل ان يسلم فقد تمت صلاته وقال البيهقي ورواه معاذ بن الحكم عن الافريقي وزاد فيه قضى تشهده والافريقي واه كما في المنتخب ورواه اسحق بن راهويه اخبرنا جعفر بن عون حدثني عبد الرحمن بن رافع وبكر بن سوادة قالا سمعنا عبد الله بن عمرو فذكره كما في نصب الراية قال الترمذي هذا حديث اسناده ليس بذاك القوي وقد اضطربوا في اسناده وقال الدارقطني عبد الرحمن بن زياد ضعيف لا يحتج به وقال البيهقي ان هذا الحديث لا يصح وعبد الرحمن بن زياد منفرد به وهو مختلف عليه في لفظه وعبد الرحمن لا يحتج به كان يحيى القطان وعبد الرحمن بن مهدي لا يحدثان عنه لضعفه وجرحه احمد بن حنبل ويحيى بن معين وغيرهما من الحفاظ انتهى وقال عبد الرحمن بن ابي حاتم هذا الحديث منكر سمعت ابي يقول ذلك وقال البخاري عبد الرحمن بن رافع التنوخي واه في حديثه مناكير وقال الذهبي في اسناده الافريقي وهو واه كما في المنتخب وذكر الذهبي في الميزان هذا الحديث في ترجمة عبد الرحمن بن رافع التنوخي وقال حديثه منكر وهذا من مناكيره انتهى قلت وقد تابعه بكر بن سوادة الجذامي المصري عند ابي داود والطحاوي والدارقطني والبيهقي والعدني واسحق بن راهويه وهو ثقة فقيه احتج به مسلم والاربعة والبخاري في التعاليق كما في التقريب فالخبر به ضعف عبد الرحمن بن رافع وقال الخطابي هذا حديث ضعيف وقد تكلم الناس في بعض نقلته وقال النووي اتفق الحفاظ على ضعف الا انه مضطرب ومنقطع ومن رواية عبد الرحمن بن زياد الافريقي وهو ضعيف بالاتفاق كما في الحادي واشار الطحاوي ايضا الى الاضطراب فيه قال في المنتخب لذي يفهم من كلام الطحاوي ان علة الحديث عنده كونه مضطربا وبهذا لم يستدل به لاصحابنا واستدل لهم على ذلك بحديث ابن مسعود على ما يأتي بيانه ان شاء الله تعالى لانه سالم عن الاضطراب انتهى مختصرا واستدل غيره بهذا الحديث لاصحابنا واجاب عما قيل فيه قال الشوكاني متعقبا على قول النووي انه ضعيف باتفاق الحفاظ وفيه نظر فانه قد وثقه غير واحد منهم زكريا الساجي واحمد بن صالح المصري وقال يعقوب بن سفيان لا بأس به وقال يحيى بن معين ليس به بأس انتهى وقال العيني في المنتخب اما عبد الرحمن بن زياد الافريقي وان كان ضعفه البعض فقد وثقه آخرون فقال ابو داود قلت لاحمد بن صالح يحتج بحديث الافريقي قال نعم قلت صحيح الكتاب قال نعم وقال احمد بن محمد بن الحجاج عن احمد بن صالح

besturdubooks.wordpress.com

قال من تكلم فى ابن انعم فليس بمقبول ابن انعم من الثقات قال اسحق بن راهويه سمعت يحيى بن سعيد يقول هو ثقة وقال احمد رأيت محمد بن اسماعيل يقوى امره يقول هو مقارب الحديث انتهى مختصرا وقال شرف الدين ابو القاسم القريشى فى كتاب الرد على صلوة الثقال كما فى السعاية الحجة لنافى عدم وجوب السلام فذكر حديث الباب وقال وقد سكت ابو داؤد عن هذا الحديث وهو اذا سكت عن حديث كان عنده حسنا او صحيحا وقد قال الترمذى كل ما ذكرته فى كتابى هذا حجة الا اربعة احاديث وليس هذا الحديث منها انتهى واما دعوى الاضطراب فقد تقدم انه لم يذكر رفع الرأس وحده الا الطيالسى عن ابن المبارك عن عبد الرحمن بن زياد وقد خالفه احمد بن محمد عن ابن المبارك فذكر الجلوس وتابعه زهير وسفيان وابو عبد الرحمن المقرى ومعاذ بن الحكم ومروان الفزارى وعبد الرزاق عن عبد الرحمن بن زياد الافريقى والترجيح لقول الجماعة على قول الواحد فانى الاضطراب او تحمل رفع الرأس مع الجلوس للجمع بين الروايات واما دعوى الانقطاع فلم يذكره غير النووى قال فى تهذيبه التهذيب فى ترجمة بكر بن سوادة قال النووى فى شرح المهذب لم يسمع من عبد الله بن عمرو بن العاص انتهى وقد ذكره الحافظ وغيره فى مشائخ بكر عبد الله بن عمرو ويرد قول النووى ما تقدم عن اسحق بن راهويه اخبرنا جعفر بن عون حدثنى عبد الرحمن بن رافع وبكر بن سوادة قالا سمعنا عبد الله بن عمرو ومما يؤيد ذلك الحديث ما اخرجه ابو نعيم فى الحلية فى ترجمة عمر بن ذر من طريقه عن عطاء عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا فرغ من التشهد اقبل علينا بوجهه وقال من احدث حدثا بعد ما يفرغ من التشهد فقد تمت صلاته قال ابو نعيم غريب من حديث عمر تفرد به مصعلا ابو مسعود الزجاج ورواه غير واحد مرسلا ثم اخرج من طريق عمر بن ذر عن عطاء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قضى التشهد فذكر نحوه انتهى والمرسل عندنا حجة وقد اعتضد بالموصول فيقبل وقال الخطابى وقد عارضة الاحاديث التى فيها ايجاب التشهد والتسليم ولا اعلم احدا من الفقهاء قال بظاهره لان اصحاب الرأى لا يرون ان صلوته قد تمت بنفس القعود حتى يكون ذلك بقدر التشهد على ما رووا عن ابن مسعود ثم لم يقولوا قولهم فى ذلك لانهم قالوا اذا طلعت عليه الشمس او كان متيمما فرأى الماء وقد قعد مقدار التشهد قبل ان يسلم فقد فسدت صلاته وقالوا فيمن قهقه بعد الجلوس قدر التشهد ان ذلك لا يفسد صلاته ويتوضأ ومن مذهبهم ان القهقهة لا تنقض الوضوء الا ان تكون فى صلاة والامر فى اختلاف هذه الاقاويل ومخالفتها الحديث بين انتهى واعجاب العينى عنه فى المنحة فقال وقوله وقد عارضته الاحاديث التى فيها ايجاب التشهد والتسليم غير مسلم لان الاستدلال على فرضية السلام بقوله عليه السلام وتحليلها التسليم غير صحيح على ما ذكرنا ولانه ليس فيه نفى التحليل بغير التسليم الا انه خص التسليم لكونه واجبا وبهذا يدفع كلام البيهقى ايضا ان صح فانما كان قبل ان يفرض التسليم ولانه مجرد دعوى لا دليل عليها وقوله لا اعلم احدا من الفقهاء قال بظاهر الى آخره غير صحيح لان عطاء بن ابى رباح وابن المسيب والحسن البصرى وقتادة ذهبوا الى ذلك واخذوا بظاهره كما بيناه وايضا فان ابا يوسف ومحمدا من اصحابنا قالا به وليس المراد من قوله فى الحديث وقد نقص القعود بل المراد القعود قدر التشهد كما فسره فى حديث يعدى عن عطاء عن ابن عباس (كما تقدم) وقوله لانهم قالوا اذا طلعت الشمس الى آخره غير صحيح ايضا لان بطلان الصلوة فى هذه الصورة عند ابى حنيفة بناء على ان الخروج من الصلاة بفعل المصلى فرض وليس لهذا تعلق بالحديث المذكور عند ابى حنيفة واما ابو يوسف ومحمد فلا يريان بطلان الصلوة فى هذه الصورة بهذا الحديث فافهم انتهى وقال الطحاوى فى مختصره ومن تيمم ثم وجد الماء قبل دخوله فى الصلوة او بعد دخوله فيها قبل ان يقعد مقدار التشهد فى آخرها انتقضت طهارته وتوضأ واستأنف الصلوة وان وجده بعد ما قعد فى صلاته مقدار التشهد فان ابا حنيفة كان يقول هذا وما قبله سواء وقال ابو يوسف ومحمد هذا يخرج به من الصلوة ولا يجب عليه ان يعيدها ويتوضأ لما يستأنف قال ابو جعفر وبه نأخذ انتهى وهكذا ذكر فى البدائع ثم قال وهذه من المسائل المعروفة بالاثنى عشرية والاصل فيها ان ما كان من افعال المصلى ما يفسد الصلوة لو وجد فى اثنائها لا يفسدها ان وجد فى هذه الحالة باجماع بين اصحابنا مثل الكلام والحدث العمد والقهقهة ونحو ذلك وما ما ليس من فعل المصلى بل هو معنى سماوى لكنه لو اعترض فى اثناء الصلوة يفسد الصلاة فاذا وجد فى هذه الحالة هل يفسدها قال ابو حنيفة يفسدها وقال ابو يوسف ومحمد لا يفسدها وذلك كالمتيمم يجد الماء والماسح على الخفين اذا انقضى وقت مسحه والعارى يجد ثوبا والامى يتعلم القرآن وصاحب الجرح السائل ينقطع عنه السيلان وصاحب الترتيب اذا تذكر فائتة ودخول وقت العصر يوم الجمعة وهو فى صلاة الجمعة وسقوط الخف عن الماسح عليه اذا كان واسعا بدون فعله وطلوع الشمس فى هذه الحالة للمصلى الفجر والمومى اذا قدر على القيام والقارى اذا استخلف اميا والمصلى بثوب فيه نجاسة اكثر من قدر الدرهم ولم يجد ما يغسله فوجدنى هذه الحالة وقاضى الفجر اذا زالت الشمس والمصلى اذا سقط الجبائر عنه عن برء ومن مشائخنا من قال ان حاصل الاختلاف يرجع الى ان خروج

besturdubooks.wordpress.com

واحتج الذين قالوا لا تتم الصلوة حتى يقعد فيها قدر التشهد بما حدثنا فهد قال ثنا ابو نعيم وابو غسان واللفظ لابي نعيم قالا ثنا زهير (هو ابن) معاوية عن الحسن بن الحر قال حدثني القاسم بن مخيمرة قال اخذ علقمة بيدي فحدثني ان عبد الله بن مسعود اخذ بيده وان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ بيد عبد الله وعلمه التشهد فذكر التشهد على ما ذكرنا عن عبد الله في باب التشهد وقال فاذا فعلت ذلك او قضيت هذا فقد تمت صلاتك ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد

المصلي من الصلاة بفعله فرض عند ابي حنيفة وعندهما ليس بفرض انتهى مختصرا وهكذا ذكر السرخسي في المبسوط هذه المسائل ثم قال فمن اصحابنا من قال هذه المسائل تبتني على اصل وهو ان الخروج من الصلوة بصنع المصلي فرض عند ابي حنيفة وعندهما ليس بفرض واحتجا بحديث عبد الله بن عمرو فذكر حديث الباب ولابي حنيفة ان هذه عبادة لها تحريم وتحليل فلا يخرج منها على وجه التمام الا بصنعه كالحج وتقريره ان بعد التشهد لو اراد استدامة التحريمة الى خروج الوقت اوالى دخول صلاة اخرى منع منه ولو لم يبق عليه شئ من الصلوة لم يمنع من ذلك وتاويل الحديث اي تاريخ التمام والكلام والحدث العمد والمحاذات والعقبة صنع من جهة انتهى مختصرا وقال في الدر المختار والصحيح ان الخروج بصنعه ليس بفرض اتفاقا قاله الزيلعي وغيره واقره المصنف في المجتبى وعليه المحققون انتهى وقال الشامي اعلم ان كون الخروج بصنعه فرضا غير منصوص عن الامام وانما استنبطه البرذعي عن المسائل الاثنى عشرية فان الامام لما قال فيها بالبطلان مع ان اركان الصلوة تمت ولم يبق الا الخروج دل على انه فرض وصاحباه لما قالا فيها بالصحة كان الخروج بالصنع ليس فرضا عندهما ورده الكرخي بانه لا خلاف بينهم في انه ليس بفرض وان هذا الاستنباط غلط من البرذعي لانه لو كان فرضا كما زعمه لانتقض بما هو قربة وهو السلام وانما حكم الامام بالبطلان في الاثنى عشرية لمعنى آخر وهو ان العوارض فيها مغيرة للفرض فاستوى في حدوثها اول الصلوة وآخرها فان رؤية المتيمم بعد القعدة الما مغيرة للفرض لانه كان فرضه التيمم فتغير فرضه الى الوضوء وكذا بقية المسائل بخلاف الكلام فانه قاطع لا مغير والحدث العمد والقهقهة ونحوهما مبطلة لا مغيرة وتمامه في شرح هذا وقد اشتهر العلامة الشرنبلالي البرذعي بانه قد مشى على افتراض الخروج بصنعه صاحب الهداية وتبعه الشراح وعامة المشائخ واكثر المحققين والامام النسفي في الوافي والكافي والكنز وشروحه وامام اهل السنة الشيخ ابو منصور الماتريدي انتهى واحتج الفريق الذين قالوا لا تتم الصلوة حتى يقعد فيها اي في الصلوة قدر ولفظ نسختي المنتخب المباني مقدار التشهد واراد بهما ابا حنيفة وابا يوسف ومحمدا ومن ذكرنا معهم فيما مضى بما حدثنا فهد هكذا في نسخة الحادي وزاد في نسختي المنتخب والمباني بن سليمان اي الكوفي قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفي وابو غسان مالك بن اسماعيل الكوفي واللفظ اي لفظ الحديث الآتي لابي نعيم اي ومعناه لابي غسان قالا ثنا زهير بن معاوية الجعفي الكوفي عن الحسن بن الحر بن الحكم الكوفي قال حدثني القاسم بن المخيمرة الكوفي الهمداني قال اخذ علقمة بن قيس النخعي الكوفي بيدي فحدثني ان عبد الله بن مسعود اخذ بيده اي بيد علقمة وان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ بيده وعند احمد وابي داود بيد عبد الله وعلمه التشهد وعند احمد وابي داود وعلمه التشهد في الصلوة قال في البذل والغرض من الاخذ باليد الاهتمام بتعليم التشهد ويدل عليه قوله في هذا الحديث كما يعلمني سورة من القرآن انتهى فذكر التشهد على وزان في نسختي المنتخب والمباني مثل ما ذكر في حديث عبد الله في باب التشهد وقال هكذا عند احمد عن يحيى بن آدم عن زهير بلفظ قال وعند الطيالسي عن زهير والدارمي عن ابي نعيم عن زهير لا بلفظ عن اسماعيل عن زهير بحذف قال وهو صريح في انه من كلام النبي صلى الله عليه وسلم فاذا فعلت ذلك او قضيت هذا وعند احمد فاذا قضيت هذا او قال فاذا فعلت هذا وعند الدارمي فاذا فعلت هذا او قضيت وعند ابي داود اذا قلت هذا او قضيت هذا وعند الطيالسي فاذا قلت ذلك بدون الشك فقد تمت هكذا عند الطيالسي وعند احمد وابي داود والدارمي فقد قضيت صلاتك ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد هكذا عند احمد وابي داود والدارمي وعند الطيالسي فان شئت فقم وان شئت فاقعد والحديث احتج به اصحابنا على عدم فرضية السلام قال في البدائع والاستدلال به من وجهين احدهما انه جعله قاضيا ما عليه عند هذا الفعل او القول وما للعموم فيما لا يعلم فيقتضي ان يكون قاضيا جميع ما عليه ولو كان التسليم فرضا لم يكن قاضيا جميع ما عليه بدونه لان التسليم يبقى عليه والثاني غيره بين القيام والقعود من غير شرط لفظ التسليم ولو كان فرضا ما خيره انتهى وقال الخطابي وقوله فقد قضيت صلاتك يريد ارتفاع الصلاة من القراءة والذكر والخفض والرفع وانما بقي عليه الخروج منها بالسلام فكفى عن التسليم بالقيام اذ كان القيام انما

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا الحسين بن نصر قال ثنا احمد بن يونس قال ثنا زهير قال ثنا الحسن بن الحر فذكر مثله باسناده

يقع عقب سلام ولا يجوز ان يقوم بغير تسليم لانه يبطل صلاته لقوله صلى الله عليه وسلم تحريمها التكبير وتحليلها التسليم انتهى وقال ابن العربي دائما يعني به فقد قضيت صلاتك فاخرج منها بتحليل كما دخلتها باحرام انتهى وفيه ان الخصم لا يسلم فرضية بقاء السلام والموضع موضع بيان فلا يكفي الكناية موضع التصريح والحديث الذي احتج به لا يدل على الفرضية كما تقدم وقد احتج اصحابنا ايضا بقوله صلى الله عليه وسلم في الصلوة ليست بفرض لانه حكم بتمام الصلوة عند القعود قدر التشهد من غير شرط الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم كما في البدائع وقال في المنحب انه يدل على فرضية الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلوة لانه عليه السلام علق التمام بالقعود وهو حجة على الشافعي لان قوله اذا فعلت ذلك اشارة الى التشهد والمعنى اذا قرأت التحيات وقضيت هذا اي القعود وحاصل المعنى اذا قرأت التشهد وانت قاعد لان قراءة التشهد في غير الصلوة لم تشرع ولم تعتبر اذ تعدت ولم تقل فيكون التغيير في القول لا في الفعل اذ الفعل ثابت في الحالين وكل منهما لا يدل على وجوب الصلوة عليه عليه السلام وايضا انه عليه السلام علم التشهد لعبد الله بن مسعود ثم امر عقبه ان يتخير من الدعاء ما شاء ولم يعلم الصلوة عليه ولو كانت فرضا لعلمه اذ موضع التعليم لا يؤخر فيه بيان الواجب وايضا لما علم الاعرابي اركان الصلوة لم يعلمه الصلوة عليه ولو كانت فرضا لعلمها اياها وكذا لم يرد في تشهد احد من الصحابة رضي الله عنهم ومن اوجبها فقد خالف الآثار وقالت جماعة من اهل العلم ان الشافعي خالف الاجماع في هذه المسألة وليس له سلف يقتدى به منهم ابن المنذر وابن جرير الطبري والطحاوي وهو يستدل بقوله تعالى صلوا عليه والامر للوجوب فلا يجب خارج الصلوة فتعينت الصلوة وليس في الآية دلالة على ما قال لان الامر لا يقتضي التكرار بل يجب في العمر مرة كما اختاره الكرخي او كلما ذكر اسم النبي عليه السلام كما اختاره الطحاوي حجة الله انتهى واحتجوا به ايضا على فرضية القعدة الاخيرة قال في البدائع علق تمام الصلوة بالقعدة الاخيرة وادار به تمام الفرائض اذ لم يتم اصل العبادة بعد فدل انه لا تمام قبلها اذ المعلق بالشرط عدم قبل وجود الشرط انتهى وقال في المنحب انه عليه السلام علق تمام الصلوة بالقعود وما لا يتم الفرض الا به فهو فرض وهو حجة على مالك حيث لم يفترض القعدة الاخيرة فان قيل اولا حديث ليس فيه دلالة على ما ادعيتم قلت جوابه ما ذكرنا من قولنا وحاصل المعنى الى آخره فان قيل كيف تثبت الفرضية بخبر الواحد قلت ليس المثبوت به بل هو بالكتاب لان نفس الصلوة ثابتة به وتمامها منها فالخبر بيان لكيفية الاتمام والبيان به يصح كما في مسح الرأس انتهى واحتج به ابو يوسف ومحمد في الاثنى عشرية المشهورة ان الصلوة لا تبطل فيها لانه لم يبق عليه شئ فاعتراض العوارض عليه كاعتراضها بعد السلام كما في المنحب والحديث اخرجه الطيالسي عن زهير والدارمي عن ابي نعيم واحمد عن يحيى بن آدم وابو داؤد عن عبد الله بن محمد النفيلي ثلثتهم عن زهير باسناده نحوه قال في المنحب وهذا اسناد صحيح ورجاله ائمة ثقات انتهى وقد ادعى قوم ان آخر الحديث مدرج ادرجه زهير وسنذكر ما يتعلق بذلك بعد تخريج الطريق الآتي ان شاء الله تعالى

حدثنا الحسين بن نصر البغدادي قال ثنا احمد بن عبد الله بن يونس التميمي الكوفي قال ثنا زهير بن معاوية الكوفي قال ثنا الحسن ابن الحر فذكر مثله باسناده وفي ضحى المنحب والمباني بحذف باسناده والحديث لم اقف عليه من طريق احمد بن يونس واسناده صحيح كما في المنحب واخرجه الحاكم في معرفة علوم الحديث من طريق عاصم بن علي عن زهير باسناده بالسياق المذكور عند المصنف الى قوله فذكر التشهد قال فاذا قلت هذا فقد قضيت صلاتك ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد واخرجه ابن حبان في صحيحه كما في المنحب من طريق عبد الرحمن بن عمرو البجلي عن زهير باسناده بالسياق المذكور الى قوله عباد الله الصالحين قال زهير فحفظت حين كتبته من الحسن فحدثني من حفظه عن الحسن بنفسه اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله قال زهير ثم رجعت الى حفظي فاذا قلت هذا فقد قضيت صلاتك ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد واخرجه البيهقي في سننه من طريق يحيى بن يحيى عن ابي خيثمة (زهير) فذكر باسناده نحوه الا انه قال قال ابو خيثمة وزادني في هذا الحديث بعض اصحابنا عن الحسن اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله قال ابو خيثمة (زهير) بلغ حفظي عن الحسن في بقية هذا الحديث اذا فعلت هذا او قضيت هذا فقد قضيت صلوتك فذكر مثله قال البيهقي اشار يحيى بن يحيى

besturdubooks.wordpress.com

الی ذہاب بعض الحدیث عن زہیر فی حفظہ عن الحسن بن الحر ورواہ احمد بن یونس عن زہیر وزعم ان بعض الحدیث الخ من کتابہ او خرق انتہی قلت صرح زہیر بان ماذہب من حفظہ ہو کلمتا الشہادتین وانہ حفظ من الحدیث اذا فعلت ہذا الی آخرہ وعلی ہذا یحمل ما زعمہ احمد بن یونس لما وقع التصریح بذلک فی کلام زہیر واللہ اعلم واخرجہ الدارقطنی من طریق موسی بن داؤد عن زہیر فذکر باسنادہ نحو ما تقدم عند المصنف الی قولہ فعلمنا التشہد التحیات للہ الی آخرہ ثم قال اذا قضیت ہذا وفعلت ہذا فقد قضیت صلاتک فان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تجلس فاجلس وہذا لسیاق یشیر الی انہ متصل بالحدیث لانہ عطف ہذا القول علی تعلیمہ صلی اللہ علیہ وسلم ایاہ التشہد واخرجہ الحافظ طلحۃ بن محمد فی مسندہ من طریق ابی حنیفۃ عن الحسن بن الحر باسنادہ علی بن سعود ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخذ بیدہ فعلمہ التشہد التحیات الخ ثم قال لہ اذا فعلت ذلک فقد تمت صلوتک الخ واخرجہ الحافظ بن خسرو فی مسندہ من طریق ابی حنیفۃ کما فی جامع المسانید واخرجہ محمد فی کتاب الحج عن محمد بن ابان عن الحسن بن الحسن عن القاسم ابن مخیمرۃ فذکر الحدیث باسنادہ وفی آخرہ فاذا قلت ذلک فقد قرغت من ذلک صلاتک ان شئت ان تقوم فقم فہذہ الروایات کلہا تدل علی ان ہذا القول من کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم واخرجہ احمد فی مسندہ عن حسین بن علی عن الحسن بن الحر باسنادہ ولم یذکر ہذا القول وہکذا اخرجہ الدارقطنی من طریقہ عنہ ثم قال تابعہ ابن عجلان ومحمد بن ابان عن الحسن بن الحر ثم اسندہ من طریق ابن عجلان کذا قال الدارقطنی وذکر الزیلعی عن ابن حبان ان محمد بن ابان زاد وقال فاذا قلت ہذا فان شئت فقم قال ومحمد بن ابان ضعیف قد تبرانا من عہدتہ فی کتاب الضعفاء انتہی واخرج الدارقطنی والبیہقی من طریق شبابۃ بن سوار عن زہیر فذکر الحدیث وفی آخرہ قال عبداللہ فاذا قلت ذلک فقد قضیت ما علیک من الصلوۃ فان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد واخرجہ ایضا من طریق عبدالرحمن بن ثابت بن ثوبان عن الحسن بن الحر باسنادہ وقال فی آخرہ قال عبداللہ بن مسعود واذا فرغت من ہذا فقد قضیت صلوتک فان شئت فقم وان شئت فاقعد اللفظ للبیہقی واخرجہ الحاکم فی معرفۃ علوم الحدیث من طریق عبدالرحمن عنہ نحوہ وہکذا اخرجہ ابن حبان فی صحیحہ من طریقہ عنہ کما فی نصب الرایۃ وقد ادعی جمع من الحفاظ ان ہذہ الزیادۃ مدرجۃ فی الحدیث من کلام ابن مسعود واختلفت کلمتہم فی بیان ذلک فقال ابن حبان ہذہ زیادۃ ادرجہا زہیر بن معاویۃ فی الخبر عن الحسن بن الحر وقال ذکر ابن ثوبان ان ہذہ الزیادۃ من قول ابن مسعود لا من قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم وان زہیرا ادرجہ فی الحدیث انتہی کما فی نصب الرایۃ وہکذا قال البیہقی فی سننہ عن ابی علی الحافظ وہم زہیر فی روایتہ عن الحسن بن الحر وادرج فی کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیس من کلامہ وقال فی المعرفۃ کما فی النیل ذہب الحفاظ الی ان ہذا وہم من زہیر وہکذا قال ابن الصلاح فی مقدمتہ وقال الدارقطنی ادرجہ بعضہم عن زہیر فی الحدیث ووصلہ بکلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفصلہ شبابۃ عن زہیر وجعلہ من کلام ابن مسعود وقولہ اشبہ بالصواب من قول من ادرجہ فی الحدیث لان ابن ثوبان رواہ عن الحسن بن الحر وجعل آخرہ من قول ابن مسعود ولا تفاق حسین الجعفی وابن عجلان ومحمد بن ابان فی روایتہم عن الحسن بن الحر علی ترک ذکرہ فی آخر الحدیث مع اتفاق کل من روی التشہد عن علقمۃ وعن غیرہ عن ابن مسعود علی ذلک انتہی وتبعہ البیہقی فقال ہذا حدیث قد رواہ جماعۃ عن ابی خیثمۃ زہیر ابن معاویۃ وادرجوا آخر الحدیث فی اولہ ورواہ شبابۃ بن سوار عن زہیر ففصل آخرہ من اولہ وجعلہ من قول ابن مسعود وکانہ اخذہ عنہ قبل ذہابہ من حفظہ او من کتابہ وقد تابعہ غسان بن الربیع وبقیۃ عن ابن ثوبان عن الحسن بن الحر کذلک آخر الحدیث من کلام ابن مسعود انتہی مختصرا وقال الحاکم بعد ما رواہ موصولا من طریق عاصم عن زہیر ہکذا رواہ جماعۃ عن زہیر وغیرہ عن الحسن بن الحر وقولہ اذا قلت ہذا مدرج فی الحدیث من کلام ابن مسعود ثم استدل علی ذلک بما رواہ من طریق غسان عن ابن ثوبان کما تقدم ثم قال ان الذی میز کلام ابن مسعود من کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقد اتی بالزیادۃ والزیادۃ من الثقۃ مقبولۃ ثم ذکر توثیق ابن ثابت من عبدالرحمن بن ابراہیم وقال البیہقی فی الخلافیات کما فی النیل انہ کالشاذ من قول عبداللہ وقال النووی فی الخلاصۃ کما فی النیل اتفق الحفاظ علی انہا مدرجۃ وقال الحافظ فی الدرایۃ واتفق الحفاظ علی ان ہذہ الزیادۃ مدرجۃ من کلام ابن مسعود منہم ابن حبان والدارقطنی والبیہقی والخطیب وادعی الحجۃ فی ذلک انتہی واجاب الآخرون عن جمیع ذلک من وجوہ الاول ان اباداؤد روی ہذا الحدیث وسکت عنہ ولو کان فیہ ما ذکروہ لنبہ علیہ لان عادتہ فی کتابہ ان یلوح علی مثل ہذہ الاشیاء وکذلک الطحاوی سکت عن ہذا ولم یلمح علیہ قالہ فی النخب وکلام الخطابی ایضا یدل علی انہ لم یثبت عندہ اوراجہ حیث قال اختلفوا فی ہذا الکلام ہل ہو من قول النبی

ہذہ کتاب فقط صلی اللہ علی محمد وآلہ وسلم

besturdubooks.wordpress.com

صلی اللہ علیہ وسلم اومن قول ابن مسعود فان جمیع مرفوعا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ففیہ دلالۃ علی ان الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی التشہد غیر واجبۃ انتہی فیبطل بذلک دعوی اتفاق الحفاظ علی الادراج والثانی ان جماعۃ رووہ عن زہیر متصلا کما اعترف بذلک الحاکم والبیہقی وہم ابوداؤد والطیالسی وابونعیم والنفیلی وابوغسان ویحیی بن آدم وعاصم بن علی وعبدالرحمن بن مہدی والجعفی ویحیی ابن یحیی واحمد بن یونس وموسی بن داؤد کما تقدم واکثر ہؤلاء ثقات اثبات فکیف یرد قول ہؤلاء برواۃ شیابۃ بن سوار وہو وان وثقہ الدارقطنی وجماعۃ فقد کان احمد لا یرضاہ ویجعل علیہ وقال ابوحاتم صدوق یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وقال ابن عدی انما ذمہ الناس للارجاء الذی کان فیہ وامافی الحدیث فلا بأس بہ کما قال ابن المدینی والذی انکر علیہ لخطأ ولعلہ حدث بہ حفظا کما فی تہذیب التہذیب وقال فی المنتخب زعم ابوزید الدبوسی وغیرہ ان ہذہ الزیادۃ رواہا ابوداود الطیالسی وموسی بن داؤد والعنبسی وہاشم بن القاسم ویحیی بن ابی کثیر ویحیی بن یحیی النیسابوری فی آخرین متصلا فروایتہ من رواہ مفصولا لا یقطع بکونہ مدرجا لاحتمال ان یکون نسیہم ذکرہ فسمعہ ہؤلاء متصلا وہذا منفصلا انتہی والثالث انہ لو سلم ان شیابۃ ثقۃ حافظ کما قال جماعۃ فقد خالفہ جماعۃ من الثقات قال النووی فی مقدمۃ شرح مسلم اذا رواہ بعض الثقات الضابطین متصلا وبعضہم مرسلا او بعضہم موقوفا وبعضہم مرفوعا او وصلہ ہو او رفعہ فی وقت او ارسلہ او وقفہ فی وقت فالصحیح الذی قالہ المحققون من المحدثین وقالہ الفقہاء واصحاب الاصول وصححہ الخطیب البغدادی ان الحکم لمن وصلہ او رفعہ سواء کان المخالف لہ مثلہ او اکثر او احفظ لانہ زیادۃ ثقۃ وہی مقبولۃ انتہی فعلی ہذا یرجح کونہ من کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم وما یعلل روایۃ الجماعۃ الثقات بروایۃ ثقۃ واحدۃ والرابع ان زہیر بن معاویۃ ثقۃ ثبت متقن مامون حافظ احفظ من عشرین مثل شعبۃ ومالکا وسفیان باثبت منہ کما فی تہذیب التہذیب عن ائمۃ الفن والذین رووا عنہ موصولا ایضا ائمۃ ثقات اثبات کالطیالسی والنفیلی وابی نعیم وغیرہم واما ابن ثوبان فضعفہ ابن معین والنسائی وقال احمد احادیثہ مناکیر وقال مرۃ لم یکن بالقوی فی الحدیث وقال ابن معین ایضا والعجلی وابوزرعۃ الرازی لین وقال ابن خراش فی حدیثہ لین کما فی تہذیب التہذیب والراوی عنہ اما ہو عثمان بن الربیع الموصلی لم یحتج بہ احد من اصحاب الکتب الستۃ قال فی المیزان کان صالحا ورعا لیس بحجۃ فی الحدیث قال الدارقطنی ضعیف وقال مرۃ صالح انتہی واما بقیۃ فہو صدوق کثیر التدلیس عن الضعفاء کما فی التقریب وقال ابن عیینۃ لا تسمعوا من بقیۃ ما کان فی سنۃ واسمعوا منہ ما کان فی ثواب وغیرہ وقال ابوحاتم یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ وقال البیہقی فی الخلافیات اجمعوا علی ان بقیۃ لیس بحجۃ وقال عبدالحق فی الاحکام فی غیر احادیث بقیۃ لا یحتج بہ کما فی تہذیب التہذیب فبمثل ہذا السند یرد ما رواہ الائمۃ عن مثل زہیر وہل ہذا الا ابداء العلۃ فی روایۃ الثقات بروایۃ ضعیفۃ قال العلامۃ ابن الترکمانی فی ہذا السند نظر فان ضعفہ الدارقطنی وغیرہ ذکرہ الذہبی وعبدالرحمن ابن ثابت ذکرہ البیہقی فی باب تکبیرات العید ای فی العیدین ان ابن معین ضعفہ وبمثل ہذا لا تعلل روایۃ الجماعۃ الذین جعلوا ہذا الکلام متصلا بالحدیث انتہی علی ان زہیرا لم یتفرد بہ بل تابعہ غیرہ کما اعترف بذلک الحاکم ومن تابعہ ابوحنیفۃ ومحمد بن ابان کما ذکرنا والخامس انہم اختلفوا فاختار جمع ان زہیرا ادرج ذلک واختار الدارقطنی والبیہقی ان الذی ادرج ذلک ہو الراوی عن زہیر وہذا الخلاف لا یقتضی ترجیح القولین بقیا والاصل عدم الادراج والسادس ان علی تقدیر صحۃ السند لا یروی فیہ موقوفا فروایۃ من وقف لا تعلل بہا روایۃ من رفع لان الرفع زیادۃ مقبولۃ علی ما عرف من مذاہب اہل الفقہ والاصول فیحمل علی ان ابن مسعود سمعہ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرواہ کذلک مرۃ وافتی بہ مرۃ اخری وہذا ولی من جعلہ من کلامہ اذ فیہ تخطئۃ الجماعۃ الذین وصلوہ کما فی الجوہر النقی والمنتخب وقال ابن الہمام والحق ان غایۃ الادراج ہنا ان تصیر موقوفۃ والموقوف فی مثلہ لہ حکم الرفع انتہی والسابع ان الرفع مؤید بروایات اخری قال فی البذل ویؤید رفعہ ما اخرجہ الترمذی عن رفاعۃ بن رافع ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بینما ہو جالس فی المسجد الحدیث وفی آخرہ ثم اجلس فاطمأن جالسا ثم قم فاذا فعلت ذلک فقد تمت صلوتک وان انتقصت شیئا انتقصت من صلاتک قال وکان ہذا ہون علیہم الحدیث فہذا یدل صریحا علی ان قولہ فاذا فعلت مرفوع من قولہ صلی اللہ علیہ وسلم انتہی قلت تقدم ہذا الحدیث عند المصنف فی باب مقدار الرکوع والسجود بنحوہ واخرجہ ایضا الطیالسی واحمد وقد وقع ذلک القول فی حدیث ابی ہریرۃ ایضا عند ابی داؤد وغیرہ قال الشوکانی حدیث تخلیلہا بالتسلیم لا ینہض للاحتجاج بہ الا بعد تسلیم تأخرہ عن حدیث المسئی لما عرفناک فی شرحہ من انہ لا یثبت الوجوب الا بالعلم تأخرہ عنہ لان تأخیر البیان عن وقت الحاجۃ لا یجوز بالاجماع لا سیما وقد ثبت فی بعض الروایات فاذا فعلت ذلک فقد تمت صلاتک

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابراهيم بن ابى داؤد قال ثنا المقدمى قال ثنا ابو معشر البراء عن ابى جمرة عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبى صلى الله عليه وسلم ثم ذكر التشهد وقال لا صلوة الا بتشهد فزووا ما ذكرنا من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رووا من قول عبد الله ثم احدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا يحيى بن حسان قال ثنا ابو وكيع

كما قدمنا ذلك اذا عرفت هذا تبين لك ان هذا الحديث لا يكون حجة يجب التسليم لها الا بعد العلم بتأخره ويؤيد القول بعدم الوجوب حديث ابن مسعود المذكور فى الباب وحديث ابن عمر وانتهى وقال فى المنتخب وقد وجدنا فى حديث الافريقى الذى مضى ذكره عن قريب ما يدل على صحة هذا انتهى قلت وحديث الافريقى هو حديث عبد الله بن عمرو حدثنا ابراهيم بن ابى داؤد هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف ابراهيم قال ثنا المقدمى محمد بن ابى بكر بن على الثقفى مولاهم البصرى على ما فسرنى الحاوى وفسره فى المنتخب والمبانى بمحمد بن عمر بن على بن عطار والراجح هو الاول فان الحافظ ذكرا معشرا فى شيوخ الاول دون الثانى والله اعلم قال ثنا ابو معشر يوسف بن يزيد البصرى البراء العطار عن ابى جمرة بالجيم وفى نسخ الحاوى والمنتخب والمبانى عن ابى حمزة بالحاء المهملة والزاء المعجمة قال فى الحاوى واسمه ميمون الاعور القصاب صاحب ابراهيم النخعى وهو ضعيف انتهى وقال العينى فى المنتخب والمبانى واسمه محمد بن ميمون السكرى انتهى والصواب هو الاول فان البخارى فى التاريخ الكبير والتاريخ الصغير وابن ابى حاتم فى الجرح والتعديل والحافظ فى تهذيبه ذكروا النخعى فى شيوخ ميمون الاعور لا فى شيوخ محمد بن ميمون وانما ذكر ابن ابى حاتم فى مشايخ ابن ميمون ابراهيم الصائغ فلعل العينى اشتبه عليه بابراهيم هذا وقد ذكر ابن ابى حاتم عن احمد قال ابو حمزة ميمون صاحب ابراهيم ضعيف الحديث وعن ابن معين نحوه وذكر الحافظ فى تهذيبه عن ابن معين ابو حمزة صاحب ابراهيم اسمه ميمون وهكذا نقل عنه الاولابى عن ابراهيم بن يزيد النخعى الكوفى عن علقمة عن عبد الله عن النبى صلى الله عليه وسلم ثم ذكر التشهد وقال لا صلوة الا بتشهد ظاهره مترك بدليل حديث الاعرابى والعرضية لا تثبت بخبر الآحاد غاية ما فى الباب تثبت به السنية كما فى قوله عليه السلام لا وضوء لمن لم يسم ولا صلوة الا بفاتحة الكتاب وذهب الى ظاهره احمد وابو ثور والليث وآخرون وكذا قال الشافعى فى التشهد الاخير كذا فى المنتخب وقال الشوكانى فى النيل واجاب عن ذلك القائلون بعدم الوجوب بان الامر المذكور ورد فى الحديث لما رشاد بعدم ذكر التشهد الا خير فى حديث أسئ انتهى والحديث اخرجه الطبرانى فى الكبير من طريق صفدى ابن سنان عن ابى حمزة باسناده بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن ويقول لتعلموا فانه لا صلوة الا بالتشهد كما فى الحاوى والمنتخب واخرجه البزار من طريق محبوب بن محرز باسناده نحوه الا انه قال لتعلموها فانه لا صلوة الا بتشهد يقول التحيات لله الى آخره كما فى المنتخب قال الهيثمى رواه الطبرانى فى الاوسط وفيه صفدى بن سنان ضعفه ابن معين ورواه البزار برجال موثقين وفى بعضهم خلاف لا يضر ان شاء الله انتهى قلت صفدى بن سنان ابو معاذ البصرى قال ابو حاتم ضعيف الحديث وردى عباس عن ابن معين ليس بشئ كما فى اللسان فزووا اى الذين قالوا لا تتم الصلوة حتى يقعد فيها مقدار التشهد وهم اصحابنا الاحناف ومن سلك مسلكهم ما ذكرنا من قول رسول الله وفى نسختى المنتخب والمبانى النبى صلى الله عليه وسلم وهذا صريح فى ان قوله فانا فعلت الى آخره من كلام النبى صلى الله عليه وسلم لا من كلام ابن مسعود عند المصنف رحمه الله تعالى ثم رووا ايضا من قول عبد الله وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى بن مسعود وما وزاد فى نسختيهما قد حدثنا سليمن بن شعيب هكذا فى نسخة الحاوى وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى الكيسانى قال ثنا يحيى بن حسان التنيسى البصرى قال ثنا ابو وكيع الجراح بن مليح بن عدى الرؤاسى بضم الراء بعدها واو وهموزة ثم بعد الالف مهملة نسبة الى رؤاس بطن من قيس عيلان ومن همدان الكوفى من رواة البخارى فى الادب ومسلم والاربعة الا النسائى قال ابن سعد ولى بيت المال ببغداد فى خلافة هارون وكان ضعيفا فى الحديث وقال ابن ابى خيثمة عن ابن معين ضعيف الحديث وهو امثل من ابى يحيى الحمانى وقال الدارمى عنه ليس به بأس وكذا قال ابن ابى مريم عنه وزاد يكتب حديثه وقال فى موضع آخر ثقة وكذا قال الدورى عنه وقال ابن عمار ضعيف وقال ابو الوليد ثنا ابو وكيع وكان ثقة وقال ابو داؤد ثقة وقال النسائى ليس به بأس وقال العجلى لا بأس به وابنه انبل منه وقال ابن عدى له احاديث صالحة وروايات مستقيمة وحديثه لا بأس به وهو صدوق لم اجد فى حديثه منكرا فاذكره وعامة ما يرويه عنه ابنه وكيع وقد حدث عنه غير وكيع الثقات من الناس وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال البرقانى سألت الدارقطنى عن الجراح فقال ليس بشئ هو كثير الوهم قلت يعتبر قال لا وقال الازدى

besturdubooks.wordpress.com

عن ابی اسحق عن ابی الاحوص عن عبد الله قال التشهد انقضاء الصلوة والتسليم اذن بانقضاءها ثم قد روی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ایضا ما یدل علی ان ترک السلام غیر مفسد للصلوة وهو ان رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی الظهر خمسا فلم یسلم فلما اخبر بصنیعه ثنی رجله فسجد سجدتین کما حدثنا ربیع المؤذن قال ثنا یحیی ابن حسان قال ثنا وهیب بن خالد عن منصور بن المعتمر عن ابراهیم عن علقمة عن عبد الله رض عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بذلک ففی هذا الحدیث انه ادخل فی الصلوة رکعة من غیرها قبل السلام ولو یرذلک مفسد للصلوة ولو رآه مفسد لها اذ الاعادها فلما لم یعدها وقد خرج منها الی الخامسة لا بتسلیم دل ذلک ان السلام لیس من صلبها

یتکلمون فیه ولیس بالمرضی عندهم وقال ابن حبان کان یقلب الاسانید ویرفع المراسیل وزعم یحیی بن معین انه کان وضاعا للحدیث توفی سنة خمس اوست وسبعین ومائة عن ابی اسحق السبیعی عمرو بن عبد الله الکوفی عن ابی الاحوص عوف بن مالک الکوفی الجشمی عن عبد الله بن مسعود قال التشهد انقضاء الصلوة والتسلیم اذن بانقضائها قال فی الحاوی اسناده صحیح ولابو کیع روی کلهم انتهی وقال فی المنتخب اسناده صحیح انتهی واخرجه البیهقی فی سننه من طریق شعبة عن ابی اسحق عن ابی الاحوص قال قال عبد الله مفتاح الصلوة التکبیر وانقضاؤها التسلیم اذا سلم الامام فقد ان شئت قال وهذا الاثر صحیح عن ابن مسعود وعزاه فی الکنز الی ابن جریر بلفظ البیهقی وقال ابن حزم فی المحلی قد صح عن ابن مسعود ایجاب التسلیم فرضا ثم ذکره من طریق الثوری عن ابی اسحق بلفظ حدا الصلوة التکبیر وانقضاؤها التسلیم قال العینی فی المنتخب والمعنی فی الحقیقة واحد علی ما لا یخفی قوله التشهد انقضاء الصلوة یعنی تنقضی الصلوة بالقعود مقدار التشهد فهذا یدل علی فرضیة القعدة فی آخر الصلوة لان ما ینقضی به الفرض فهو فرض بخلاف السلام فانه لا ینقضی به الفرض وانما هو اذن بانقضائه ای اعلام به انتهی وقال فی اعلاء السنن ودلالة حدیث الطحاوی علی عدم افتراض السلام ظاهرة فان ابن مسعود لم یجعل السلام انقضاء للصلوة بل جعلها اذنا للانقضاء فهذا صریح فی ان الصلوة تنقضی قبله فیما رواه البیهقی لا یتم به الاستدلال علی وجوب السلام عند ابن مسعود فانه محمول علی المجاز فجعل السلام انقضاء للصلوة لکونه اذنا لانقضائها بدلیل حدیث الطحاوی فانه قاض علی التفرقة بین التشهد والسلام فافهم انتهی مختصرا وقال السرخسی فی المبسوط المراد بقوله صلی الله علیه وسلم وتحلیلها التسلیم الاذن بانقضائها فان من تحرم للصلوة فکانه غاب عن الناس لا یکلمهم ولا یکلمونه وعند التسلیم یصیر کالعائد الیهم فلهذا یسلم علیهم لان التسلیم من ارکان الصلوة ولو عرض له شئ من ذلک قبل ان یقعد قدر التشهد اعاد الصلوة لان القعدة من الارکان کما مر دینا من حدیث ابن مسعود انتهی ثم قد روی عن رسول الله وفی نسختی المنتخب والمبانی عن النبی صلی الله علیه وسلم ایضا ما یدل علی ان ترک السلام غیر مفسد للصلوة هذا بیان الحجة لمن قال السلام فی آخر الصلوة سنة علی من قال انه فریضة کذا فی المنتخب وهو ای الدلیل ان رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی الظهر خمسا فلم یسلم فلما اخبر وفی نسختی الحاوی والمنتخب صلی الظهر خمسا فلما سلم اخبر وفی نسخة المبانی فلما صلی اخبر بصنیعه فثنی رجله ای عطفها فسجد سجدتین کما حدثنا بکذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی بحذف کما ربیع المؤذن قال ثنا یحیی بن حسان قال ثنا وهیب بن خالد عن منصور بن المعتمر عن ابراهیم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بذلک والحدیث اخرجه الائمة الستة فی کتبهم عن عبد الله قال صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم الظهر خمسا فقیل له ازید فی الصلوة قال وما ذاک قالوا صلیت خمسا فسجد سجدتین بعد ما سلم کذا فی نصب الرایة وسیأتی ما یتعلق بذلک الحدیث فی باب الرجل یشک فی صلوته ان شاء الله تعالی ففی هذا الحدیث وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی فی اوله قال ابو جعفر انه صلی الله علیه وسلم ادخل فی الصلوة ای فی صلوة الظهر رکعة زائدة من غیرها ای من غیر الصلوة قبل السلام هکذا فی نسخة المبانی وفی نسخة المنتخب قبل التسلیم ولم یرد لک ای ادخال الرکعة فی الصلوة قبل السلام مفسد للصلوة ولو رآه وفی نسختی المنتخب والمبانی لانه لو رآه مفسد لها ای للصلوة الا لاعادها ای الصلوة فلما لم یعدها وقد خرج منها ای من الصلوة الی الخامسة وفی نسختی المنتخب والمبانی الی خامسة لا بتسلیم دل ذلک ای ترک الاعادة ان السلام لیس من صلبها

besturdubooks.wordpress.com

الا ترى انه لو كان جاء بالخامسة وقد بقي عليه مما قبلها سجدة كان ذلك مفسدا للاربع لانه خلطهن بما ليس منهن فلو كان السلام واجبا كوجوب سجود الصلوة لكان حكمه ايضا كذلك ولكنه بخلافه فهو سنة وقد روى ايضا في حديث ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا صلى احدكم فلم يدر أثنتا صلى ام اربعا فليبن على اليقين ويدع الشك فان كانت صلاته نقصت فقد اتمها وكانت السجدتان ترغمان الشيطان وان كانت صلاته تامة كان ما زاد والسجدتان له نافلة فقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الخامسة الزائدة والسجدتين اللتين للسهو تطوعا ولم يجعل ما تقدم من الصلوة بذلك فاسدا وان كان المصلي قد خرج منها اليه فثبت بذلك ان الصلوة تتم بغير تسليم وان التسليم من سننها لا من صلبها

اى من صلب الصلوة ولا من فروضها الا ترى انه لو كان جاء بالخامسة وقد بقي عليه مما قبلها اى قبل الخامسة سجدة صلبية من صلوة كان ذلك اى بقاء السجدة عليه مفسدا للاربع لانه خلطهن اى الاربع بما ليس منهن اى من الاربع فلو كان السلام واجبا اى فرضا كوجوب اى كفرض سجود الصلوة وفي نسختي المنتخب والمباني كوجوب السجود في الصلوة لكان حكمه اى حكم السلام ايضا كذلك اى كحكم السجود في الصلوة ولكنه اى السلام بخلافه اى السجود فهو سنة اى واجب فقد تقدم في كلام البدائع في اول الباب اصابة لفظ السلام واجبة ومن المشائخ من اطلق عليها اسم السنة وانها لاتنافي الوجوب انتهى وحاصل ما قاله الطحاوي على ما ذكره العيني في شرح البخاري في حديث ابن مسعود انه صلى الله عليه وسلم ادخل في الصلوة ركعة من غيرها قبل التسليم ثم ذكر انه مفسد الصلوة فدل ذلك ان السلام ليس من صلبها ولو كان واجبا كوجوب السجدة في الصلوة لكان حكمه ايضا كذلك ولكنه بخلافه فهو سنة انتهى وقد روى ايضا في حديث ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا صلى احدكم فلم يدر اثنتا صلى ام اربعا فليبن على اليقين ويدع الشك فان كانت صلاته نقصت فقد اتمها وكانت السجدتان ترغمان الشيطان اى تغيظان وتذلان من الرغام وهو التراب ومنه ارغم الله انفه كذا في المنتخب وان كانت صلاته تامة كان ما زاد والسجدتان له نافلة علقه المصنف ههنا ولم يسنده واخرجه في باب اجل يشك في صلاته بهذا اللفظ عن ربيع الجيزي قال ثنا ابو زرعة وهب الله بن راشد قال انا حيوة عن محمد بن عجلان ان زيد بن اسلم حدثه عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري فذكره واخرجه مسلم وابو داود والنسائي وابن ماجة كما في المنتخب واحمد وابن حبان والحاكم والبيهقي وقال ابن المنذر حديث ابي سعيد اصح حديث في الباب كما في النيل ويجئ بيانه في بابه ان شاء الله تعالى فقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعة الخامسة الزائدة وفي نسختي المنتخب والمباني زائدة والاول اصح والسجدتين اللتين للسهو تطوعا اى مع سجدتي السهو تطوعا ولم يجعل ما تقدم من الصلوة بذلك اى بالتطوع فاسدا وان كان وفي نسختي المنتخب والمباني اذ كان المصلي قد خرج منها اى من الصلوة اى الى الفرض اليه اى الى التطوع فثبت بذلك اى بحديث ابي سعيد الخدري ان الصلوة تتم بغير تسليم وان التسليم من سننها لا من صلبها اى الصلوة وقد ذكر الزيلعي هذا الاحتجاج عن المصنف في نصب الراية واحتج به ايضا العلامة ابن التركماني في الجوهر النقي فذكر حديث ابي سعيد ثم قال فلو كان السلام ركنا واجبا لم يصح النفل مع بقائه وقال الزيلعي في نصب الراية فلا يستأنس لمذهبنا بحديث عبد الله بن بحينة اخرجه البخاري ومسلم عنه قال صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين من بعض الصلوات ثم قام فلم يجلس فقام الناس معه فلما قضى صلاته وفي لفظ فلما اتم صلاته وانتظرنا تسليمه كبر قبل التسليم فسجد سجدتين وهو جالس ثم سلم اه فنساه قضاء وتما قبل السلام انتهى واحتج به ايضا العلامة ابن التركماني وقال فدل على ان الصلوة تنقضي قبل التسليم وبدونه انتهى وقال في الاوجز قال ابن رسلان وفي قوله لما قضى صلاته حكم لصحة الصلوة ودليل على ان التشهد الاول غير واجب اذ لو كان واجبا لما قبل انتقضت مع تركه اه قلت نعم وهذا الدليل بعينه حجة لمن قال ان السلام ليس بفرض اذ لو كان فرضا لما قبل انتقضت انتهى وقال الحافظ بعد ما استدل به لمن زعم ان السلام ليس من الصلاة وتعقب ان السلام لما كان التحليل من الصلاة كان المصلي اذا انتهى اليه كمن فرغ من صلاته ويدل على ذلك قوله في رواية ابن ماجة من طريق جماعة من الثقات عن يحيى بن سعيد عن الاعرج حتى اذا فرغ من الصلاة الا ان يسلم فدل على ان بعض الرواة حذف الاستثناء ولو فعله والزيادة من الحافظ

besturdubooks.wordpress.com

فكان تصحيح معاني الآثار في هذا الباب يوجب ما ذهب اليه الذين قالوا لا تتم الصلوة حتى يقعد مقدار التشهد لان حديث علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قد احتمل ما ذكرنا واختلف في حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم على ما وصفنا واما حديث ابن مسعود فهو الذي لم يختلف فيه واما وجه ذلك من طريق النظر فان الذين قالوا انه اذا رفع رأسه من آخر سجدة من صلاته فقد تمت صلاته قالوا رأينا هذا القعود قعود التشهد وفيه ذكر يتشهد به وتسليم يخرج به من الصلوة وقد رأينا تمامه في الصلوة قعودا فيه ذكر يتشهد به فكل قد اجمع ان ذلك القعود الاول وما فيه من الذكر ليس هو من صلب الصلوة بل هو من سننها

مقبولة انتهى ورده يعني بان اصحابنا ما انفردوا بهذا في عدم فرضية السلام حتى يذكر التعقب والعجب منه انه يجوز للراوي حذف شيء من الحديث لوضوحه وكيف يجوز التصرف في كلام النبي صلى الله عليه وسلم بالزيادة والنقصان ولا سيما في باب الاحكام فكان تصحيح ونا في نسخة المنتخب في اوله قال ابو جعفر رحمه الله معاني الآثار في هذا الباب يوجب ما ذهب اليه الذين قالوا لا تتم الصلوة حتى يقعد وزاد في نسختي المنتخب والمباني فيها اي في الصلوة مقدار التشهد قال في المنتخب واراد ان الآثار التي ذكرت في هذا الباب اذا نظر فيها وصح معانيها ظهر ان الذي ذهب اليه من قال لا تتم الصلوة الا بالقعود مقدار التشهد هو الصحيح وهو مذهب ابي حنيفة ومن تبعه في ذلك وذلك لان حديث علي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه الذي رواه محمد ابن الحنفية عنه واحتج به الخصم كما تقدم في اول الباب قد احتمل ما ذكرنا اي من انه لا يصح ان يكون دليلا على ان يكون تمام الصلاة بالسلام والفرضية السلام كذا في المنتخب واختلف في حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم على ما وصفنا اي من انه مضطرب ومختلف فيه وهذا على رأي المصنف واما على رأي غيره فليس فيه اضطراب ولا اختلاف بل فيه دليل للحنفية في عدم فرضية السلام كما تقدم مفصلا واما حديث وفي نسختي المنتخب والمباني ولم يسق الا حديث ابن مسعود وزاد في نسخة المنتخب رضي الله عنه فهو وفي نسختي المنتخب والمباني وهو الذي لم يختلف فيه يعني حديث ابن مسعود سالم عن الاختلاف ولا احتمال ينافيه فحينئذ ثبت به قول من ذهب الى ان الصلوة لا تتم الا بالقعود قدر التشهد وانها تتم بدون السلام كذا في المنتخب وقال في فتح الملهم قال السرخسي مستدلا على افتراض الخروج بصنع المصلي ان هذه الصلوة عبادة لها تحريم وتحليل فلا يخرج عنها على وجه التمام الا بصنعه كالحج قال الله تعالى فاذا قضيتم الصلوة فاذكروا الله قياما وقعودا الآية فنسب قضاء الصلوة اي تمامها والفراغ منها الى فعل المصلين ولم يخصص بفعل دون فعل وتخصيص صيغة السلام انما ثبت بالاخبار الآحاد فيكون واجبا والخروج بصنع المصلي فرضا فانه لو اراد بعد التشهد استدامة التحريمة الى خروج الوقت اوالى دخول صلوة اخرى منع منه ولو لم يبق عليه شيء من الصلوة لم يمنع من ذلك اهـ قلت موضحا لما اشار اليه الامام السرخسي قال الله عز وجل فاذا قضيتم الصلوة فاذكروا الله الآية فنسب فعل القضاء الى المصلين والقضاء فصل الامر وقطعه قولا كان او فعلا اي انهاءه (تتمة كرنا) بالفراغ منه ليطاوعه الانقضاء ومنه قوله تعالى ليقضوا تفثهم (راجع مفردات الراغب) وفي سورة الجمعة فاذا قضيت الصلوة فانتشروا في الارض اي حل لكم سائر ما كان حرم عليكم في الصلوة بالتكبير فالتكبير احرام الصلوة والتسليم احسن صورا حالها كما ورد بلفظ الاحلال الاحرام في بعض الروايات فكانه شبه الصلوة بالحج وقضاء الحج انما يكون بالحلق الذي هو من محظورات الاحرام فكذلك قضاء الصلوة انما يتحقق بصنع المصلي ما ينافيها وقد ورد لفظ القضاء في الحج ايضا مثل وروده في الصلوة قال تعالى فاذا قضيتم مناسككم وقاضي الصلوة كالعامل من حضرة الاحدية الى موطن الكثرة فشرع عند التسليم كما شرع عند القدوم على قوم قال تعالى فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة ولذا قالوا ان المصلي يؤذن عند التسليم من على يمينه ومن عن شماله من انسان او ملك كما ورد في حديث في سنن ابي داود والله اعلم انتهى واما وجه ذلك الباب من طريق النظر والقياس فان الذين قالوا انه اي المصلي اذا رفع رأسه من آخر سجدة من صلاته فقد تمت صلاته ولا يبقى عليه شيء قالوا رأينا هذا القعود اي القعود الاخير قعود التشهد وفي نسخة المنتخب للتشهد وفيه اي في القعود الاخير ذكر يتشهد به اي بذلك الذكر وتسليم يخرج به اي بالتسليم من الصلوة وقد رأينا قبله اي قبل قعود التسليم في الصلوة قعودا فيه اي في القعود ذكر يتشهد به اي بالذكر وهو التحيات لله الى آخره فكل قد اجمع ان ذلك القعود الاول وما فيه اي في القعود الاول من الذكر بيان لما ليس هو اي القعود الاول من صلب الصلوة بل هو اي القعود الاول من سننها اي من سنن الصلوة قال الوزير ابن هبيرة في كتابه الاضاح كما في الاتحاف واختلفوا في الجلوس في التشهد الاول وفيه نفسه فاما الجلوس فقال ابو حنيفة ومالك والشافعي واحمد في احدى روايتيه انه سنة وقال احمد في الرواية الاخرى هو واجب ومن اصحاب ابي حنيفة من وافق احمد على الوجوب في الرواية الاخرى واما التشهد فيه فقال احمد في احدى روايتيه هي المشهورة انه واجب مع الذكر ويسقط

واختلف فی القعود الاخیر فانظر علی ماذکرنا ان یکون کالقعود الاول ویکون مافیہ کما فی القعود الاول فیکون سنۃ وکل مایفعل فیہ سنۃ کما کان القعود الاول سنۃ وکل مایفعل فیہ سنۃ وقد رأینا القیام الذی فی کل الصلوٰۃ والرکوع والسجود الذی فیہا ایضا کلہ کذلک فالنظر علی ماذکرنا ان یکون القعود فیہا ایضا کلہ کذلک فلما کان بعضہ باتفاقہم سنۃ کان مابقی منہ کذلک ایضا فی النظر

بالسہو وہی التی اختارہا الخرقی وابن شاقلا وابوبکر عبدالعزیز والروایۃ الاخری انہ سنۃ وہو مذہب ابی حنیفۃ ومالک والشافعی انتہی وقال ابن قدامۃ فی المغنی وجملتہ انہ اذا صلی رکعتین جلس للتشہد وہذا الجلوس والتشہد فیہ مشروعان بلاخلاف وقد نقلہ الخلف عن السلف عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نقلا متواترا والامۃ تفعلہ فی صلاتہا فان کانت الصلوٰۃ مغربا او رباعیۃ فہما واجبان فیہما علی احدی الروایتین وہو مذہب اللیث واسحاق والاخری لیسا بواجبین وہو قول ابی حنیفۃ ومالک والشافعی لانہما یسقطان بالسہو فاشبہا السنن انتہی وقال ابن رشد فی البدایۃ اختلف العلماء فی الجلسۃ الوسطی والاخیرۃ فذہب الاکثر فی الوسطی الی انہا سنۃ ولیست بفرض وشذ قوم فقالوا انہا فرض انتہی وقد ذکر فی التحفۃ والکنز والتنویر والنقایۃ وغیرہا من کتب المتون القعود الاول من الواجبات قال فی البحر ومافی الکتاب من الوجوب قول الجمہور وہو الصحیح وعند الطحاوی والکرخی ہی سنۃ انتہی وقال فی البدائع ومنہا (ای الواجبات) القعدۃ الاولی للفصل بین الشفعین حتی لو ترکہا عامدا کان مسیئا ولو ترکہا ساہیا یلزمہ سجود السہو واکثر مشائخنا یطلقون اسم السنۃ علیہا اما لان وجوبہا عرف بالسنۃ فعلا او لان السنۃ المؤکدۃ فی معنی الواجب انتہی مختصرا وہذا یقتضی رفع الخلاف کما قال الشامی واختلف وفی تسمیتی المنتخب المیانی ثم اختلفوا فی القعود الاخیر قال ابن رشد فی البدایۃ ذہب الجمہور فی الجلسۃ الاخیرۃ الی انہ فرض وشذ قوم فقالوا انہا لیست بفرض انتہی وقال ابن قدامۃ فی المغنی وہذا التشہد والجلوس لہ من ارکان الصلوٰۃ وممن قال بوجوبہ عمر وابنہ وابو مسعود البدری والحسن والشافعی ولم یوجبہ مالک ولا ابو حنیفۃ الا ان اباحنیفۃ اوجب الجلوس قدر التشہد انتہی وقال ابن ہبیرۃ کما فی الاتحاف واتفقوا علی ان الجلسۃ فی آخر الصلوٰۃ فرض من فروض الصلوٰۃ ثم اختلفوا فی مقدارہا فقال ابو حنیفۃ واحمد الجلوس بمقدار التشہد فرض والتحقیق من مذہب مالک ان الجلوس بمقدار ایقاع السلام فیہا ہو الفرض وما عداہ مسنون کذا ذکرہ العلماء من اصحابہ عبدالوہاب وغیرہ انتہی وقال فی نور الایضاح ویفترض القعود الاخیر باجماع العلماء وان اختلفوا فی قدرہ والمفروض عندنا الجلوس قدر قراءۃ التشہد فی الاصح انتہی وبہذا ذکر الہمام علی فرضیۃ الجلوس فی التشہد الاخیر الشعرانی فی میزانہ وقال النووی فی شرح مسلم بعد ذکر الاختلاف فی وجوب التشہد وقد وافق من لم یوجب التشہد علی وجوب القعود بقدرہ فی آخر الصلوٰۃ انتہی وقال الحافظ فی الفتح فما لم یذکر فیہ ای فی حدیث ابن مسعود صلوٰۃ صریحا من الواجبات المتفق علیہا النیۃ والقعود الاخیر انتہی فانظر علی ماذکرنا ای من حکم القعود الاول ان یکون حکم القعود الاخیر کالقعود الاول ای کحکمہ ویکون مافیہ ای فی القعود الاخیر کمافی القعود الاول فیکون القعود الاخیر سنۃ وکل مایفعل فیہ ای فی القعود الاخیر من الذکر والدعاء سنۃ کما کان القعود الاول سنۃ وکل مایفعل فیہ ای فی القعود الاول من الذکر سنۃ وقد ذکرنا فی اول باب التشہدین معا عند مالک وہما واجبان عند الاحناف علی الاصح والاول سنۃ والثانی واجب عند الشافعی وہو قول لبعض الاحناف والاول واجب والثانی رکن عند الحنابلۃ وقد رأینا القیام الذی فی کل الصلوٰۃ والرکوع والسجود الذی فیہا ای فی الصلوٰۃ ایضا کلہ کذلک یعنی القیام والرکوع والسجود فی جمیع الصلوٰۃ فرض قال الشعرانی اجمع الائمۃ علی ان النیۃ فرض وکذلک تکبیرۃ الاحرام والقیام مع القدرۃ والقراءۃ والرکوع والسجود انتہی فالنظر علی ماذکرنا ای من فرضیۃ حکم القیام والرکوع والسجود فی جمیع الصلوٰۃ ان یکون القعود فیہا ای فی الصلوٰۃ ایضا کلہ کذلک یعنی یکون حکم القعود فی جمیع الصلوٰۃ واحدا مختلفا فلما کان بعضہ ای بعض القعود وہو القعود الاول باتفاقہم سنۃ لکن دعوی الاتفاق منقوض بما تقدم من قول وجوب القعود الاول عند الاحناف والحنابلۃ علی الصحیح اللہم الا ان یقال ان المصنف اخذ السنیۃ عن الاحناف علی ما اختارہ واخذ الروایۃ الثانیۃ عن الحنابلۃ وقد ترجم البخاری باب من لم یر التشہد الاول واجبا قال فی حاشیۃ اللامع ولما کانت المسئلۃ کالاجماعیۃ جزم بالحکم فیہا ولم یلتفت الی الخلاف فیہ لشذوذہ فانہ لم یقل احد من الائمۃ الاربعۃ انہ فرض ولکن من ارکان الصلوٰۃ وما حکی عنہم من الوجوب فی ذلک کالحنفیۃ واحمد فہو وجوب دون وجوب اتفق الائمۃ الاربعۃ علی سجود السہو بترکہ سواء عدہ من الواجبات او السنن المؤکدۃ او الابعاض واذا ثبت التشہد ثبت الجلوس ایضا لملازمۃ بینہما انتہی مختصرا کان مابقی منہ ای من القعود وہو القعود الاخیر کذلک ایضا فالنظر قال فی المنتخب ہذا الوجہ من النظر للفریق الذین ذہبوا الی ان المصلی اذا رفع رأسہ من السجدۃ فی آخر الصلوٰۃ تمت صلاتہ ولا یبقی علیہ شیء دین وذلک

besturdubooks.wordpress.com

واحتج عليهم الاخرون فقالوا قد رأينا القعود الاول من قام عنه ساهيا فاستتم قائما امر بالمضى فى قيامه ولم يؤمر بالرجوع الى القعود

بوجهين اشار الى الاول بقوله انا رأينا هذا القعود قعودا فى قوله وكل ما يفعل فيه سنة الى الثانى بقوله وقد رأينا القيام الى آخره وانما خص هؤلاء بالذكر لهم بيان النظر والقياس لان الفريقين الآخرين متفقون فى فرضية القعود فى آخر الصلوة مقدار التشهد وانما الخلاف بينهم فى لفظة السلام كما بيناه فافهم انتهى قلت وحاصل الوجه الاول قياس القعود الاخير على القعود الاول فان فى كل منهما ذكرا يتشهد به وكل قد اجمع ان القعود الاول مع ما فيه من الذكر من سنن الصلوة لا من صلبها فالنظر على ذلك ان يكون القعود الاخير مع ما فيه من الذكر سنة كالقعود الاول وحاصل الوجه الثانى قياس القعدة الاخيرة على القيام والركوع والسجود فان حكم كل واحد من هذا سواء فى جميع الصلوة فالنظر على ذلك ان يكون حكم القعود ايضا سواء فى جميع الصلوة وقد اتفقوا على سنية القعود الاول فينبغى ان يكون القعود الاخير ايضا كذلك سنة قال ابن رشد فى البداية والسبب فى اختلافهم هو تعارض مفهوم الاحاديث وقياس احدى الجلستين على الثانية وذلك ان فى حديث ابى هريرة المتقدم اجلس حتى تطمأن جالسا فوجب الجلوس على ظاهر هذا الحديث فى الصلوة كلها فمن اخذ بهذا قال ان الجلوس كله فرض ولما جاء فى حديث ابن بحينة انه عليه الصلوة والسلام اسقط الجلسة الوسطى ولم يجبر السجود لها وثبت عنه انه اسقط ركعتين نجبرهما وكذلك ركعة فهم الفقهاء من هذا الفرق بين حكم الجلسة الوسطى وحكم الركعة وكانت عندهم الركعة فرضا باجماع فوجب ان لا تكون الجلسة الوسطى فرضا فهذا هو الذى اوجب ان فرق القضاء بين الجلستين ورأوا ان السجود انما يكون للسنن دون الفروض ومن رأى انها فرض قال السجود للجلسة الوسطى مشى بحكمها دون سائر الفرائض وليس فى ذلك دليل على انها ليست بفرض وامن ذهب الى انهما كليهما سنة قاس الجلسة الاخيرة على الوسطى بعدان اعتقد فى الوسطى بالدليل الذى اعتقد به الجمهور انها سنة فاذا السبب فى اختلافهم هو فى الحقيقة آيل الى معارضة الاستدلال لظاهر القول او ظاهر الفعل فان من الناس ايضا من اعتقد ان الجلستين كليهما فرض من جهة ان افعاله عليه الصلوة والسلام عنده الاصل فيها ان تكون فى الصلوة محمولة على الوجوب حتى يدل الدليل على غير ذلك على ما تقدم فاذن الاصلان جميعا يقتضيان ههنا ان الجلوس الاخير فرض ولذلك عليه اكثر الجمهور من غير ان يكون له معارض الا القياس اعنى بالاصلين القول والعمل ولذلك اضعف الاقاويل من رأى ان الجلستين سنة والله اعلم انتهى واحتج فى البرهان على فرضية القعدة الاخيرة بقوله تعالى اقيموا الصلوة وقد اتضح فعل النبى صلى الله عليه وسلم وقوله بيانا وهو لم يفعلها قط بدون القعدة الاخيرة والمواظبة من غير ترك دليل الفرضية فاذا وقع بيانان للفرض اعنى الصلوة المجمل كان متعلقها فرضا بالضرورة الا ما خرج بالسنة فى محله انتهى واحتج فى تسعتى الخجندى المباني فاحتج عليهم اى على القائلين بسنية القعدة الاخيرة الآخرون القائلون بفرضية القعدة الاخيرة فقالوا قد رأينا القعود الاول من قام عنه اى عن القعود الاول ساهيا فاستتم قائما اى اتم القيام قال فى المغرب واستتمت الامر اتممته وقال فى القاموس واتمه واستتمه وتممه وعليه جملة تاما انتهى امر بالمضى اى بالنفاذ قال الراغب المضى والمضاء النفاذ وقال فى القاموس مضى فى الامر مضاء ومضوا نفذ فى قيامه ولم يؤمر بالرجوع الى القعود قال الشعرانى فى ميزانه ومن ذلك قول الامام الشافعى ان من ترك التشهد الاول فذكره بعد انتصابه لم يعد له او قبله عاد وسجد للسهو ان بلغ حد الراكع مع قول احمد انه ان ذكره بعد ان انتصب قائما ولم يقرأ فهو مخير والاولى ان لا يرجع ومع قول النخعى يرجع مالم يشرع فى القراءة ومع قول الحسن يرجع مالم يركع ومع قول مالك انه ان فارقت اليته الارض لا يرجع انتهى وقال العينى فى شرح البخارى واختلفوا فيمن قام من ثنتين ساهيا هل يرجع الى الجلوس فقالت طائفة ان من استتم قائما فلا يرجع وليمض فى صلاته وان لم يستو قائما جلس وروى ذلك عن علقمة وقتادة وابن ابى ليلى وهو قول الاوزاعى وابن القاسم فى المدونة والشافعى وقالت طائفة اذا فارقت اليته الارض وان لم يعتدل فلا يرجع وبه قال روى رواه ابن القاسم عن مالك فى المجموعة وقالت طائفة يقعد وان كان استتم قائما روى ذلك عن النعمان بن بشير والنخعى والحسن البصرى الا ان النخعى قال يجلس مالم يستتم القراءة وقال الحسن مالم يركع انتهى وعند الحنفية ما فى الدر المختار بها عن القعود الاول من الفرض عاد اليه مالم يستتم قائما فى ظاهر المذهب هو الاصح وان استقام قائما لا يعود وقال الشامى مقابله فى الهداية ان كان الى القعود اقرب عاد وان الى القيام فلا انتهى وهل يفسد صلوته اذا رجع بعد استوائه فقيل تفسد وهو مذهب الشافعى وابن سحنون وقيل لم تفسد وهو قول جمهور الفقهاء واكثر العلماء وهو الراجح

وقد رأينا من قام من القعود الاخير ساهيا حتى استتم قائما امر بالرجوع الى قعوده قالوا فما يؤمر بالرجوع اليه بعد القيام عنه فهو الفرض وما لا يؤمر بالرجوع اليه بعد القيام عنه فليس ذلك بفرض الا ترى ان من قام وعليه سجدة من صلاته حتى استتم قائما امر بالرجوع الى ما قام عنه لانه قام فترك فرضا فامر بالرجوع اليه كما امر بالعود اليه وكذلك القعود الاخير لما امر الذى قام عنه بالرجوع اليه كان ذلك دليلا انه فرض ولو كان غير فرض اذا لما امر بالرجوع اليه كما لم يؤمر بالرجوع الى القعود الاول فكان من الحجة عليهم للآخرين انه انما امر الذى قام من القعود الاول حتى استتم قائما بالمضى

عندنا الحنفية كما فى الاوجز وقد رأينا وفى نسختى النخب والمبانى بحذف قد من قام من القعود الآخر وفى نسختى النخب والمبانى الاخير ساهيا حتى استتم قائما وفى نسختى النخب والمبانى فاستتم بحذف حتى امر بالرجوع الى قعوده وفى نسختى النخب والمبانى الى القعود قال ابن قدامة فى المغنى متى قام الى الخامسة فى الرباعية اوالى الرابعة فى المغرب والى الثالثة فى الصبح لزمه الرجوع متى ما ذكر فجلس فان كان قد تشهد عقيب الركعة التى تمت بها صلوته سجد للسهو ثم يسلم وان لم يكن تشهد تشهد وسجد للسهو ثم سلم فان لم يذكر حتى فرغ من الصلوة سجد سجدتين عقيب ذكره وتشهد وصلوته صحيحة وبهذا قال علقمة والحسن وعطاء والزهرى والنخعى ومالك والليث والشافعى واسحق وابوثور وقال ابوحنيفة ان ذكر قبل ان يسجد جلس للتشهد وان ذكر بعد السجود وكان جلس عقيب الرابعة قدر التشهد صحت صلوته ويضيف الى الزيادة اخرى لتكون نافلة فان لم يكن جلس فى الرابعة بطل فرضه وصارت صلوته نافلة ولزمه اعادة الصلوة و نحوه قال حماد بن ابى سليمان انتهى قالوا اى القائلون بفرضية القعدة الاخيرة فما يؤمر بالرجوع اليه بعد القيام عنه فهو الفرض وما لا يؤمر وفى نسختى النخب والمبانى فهو فرض وما لم يؤمر بالرجوع اليه بعد القيام عنه فليس ذلك وفى نسختى النخب والمبانى فليس ذاك بفرض الا ترى وفى نسختى النخب والمبانى الا يرى ان من قام وعليه سجدة من صلاته حتى استتم قائما امر بالرجوع الى ما قام عنه لانه قام فترك فرضا فامر بالعود اليه قال ابن قدامة فى المغنى قام من السجدة الاولى ولم يجلس للفصل بين السجدتين فهذا قد ترك ركنين جلسة الفصل والسجدة الثانية فلا يخلو من حالين احدهما ان يذكر قبل الشروع فى القراءة فيلزمه الرجوع وبهذا قول مالك والشافعى والا علم فيه مخالفا وكذا الحكم فى ترك ركن غير السجود مثل الركوع او الاعتدال عنه فانه يرجع اليه متى ذكره قبل الشروع فى قراءة الركعة الاخرى فيأتى به ثم بما بعده انتهى مختصرا وكذلك وفى نسختى النخب فكذلك القعود الاخير لما امر الذى قام عنه اى عن القعود الاخير بالرجوع اليه اى الى القعود كان ذلك اى الرجوع الى القعود دليلا انه اى القعود الاخير فرض ولو وفى نسختى النخب والمبانى فلو كان اى القعود الاخير غير فرض اذا قال فى القاموس اذن جواب وجزاء تاويلها ان كان الامر كما ذكرت ويحذفون الهمزة فيقولون ان واذا وقفت على اذن ابدلت من نونه الفا انتهى لما امر بالرجوع اليه اى الى القعود الاخير كما لم يؤمر بالرجوع الى القعود الاول وهذا ما ذكره المصنف ههنا جواب عن وجه النظر الذى ذكره القائلون بسنية القعود الاخير قياسا على القعود الاول وحاصل ما ذكره على ما قال العينى فى المبانى ان الذى ذكرتم من قياس القعود الاخير على الاول فى عدم الفرضية قياس فاسد لانا وجدنا دليلا يدل على الفرق بينهما بحيث جعل الاول سنة والثانى فرضا وذلك فيمن سهى عن القعود الاول وقام الى الثالثة فانه يؤمر بالمضى فى قيامه ولم يؤمر بالرجوع الى القعود فهذا يدل على ان القعود الاول ليس بفرض اذ لو كان فرضا لامر بالرجوع اليه لصحة الصلوة ولو سهى عن القعود الاخير وقام الى الخامسة يؤمر بالرجوع الى القعود مالم يقيد الخامسة بالسجدة فهذا يدل على ان القعود الاخير فرض فصار كمن ترك سجدة من بيته فقام فانه يؤمر بالرجوع الى اداءها لتصح الصلوة لانه ترك فرضا فامر بالعود اليه فكذلك فيما نحن فيه فظهر الفرق بين القعودين وثبت كون الاول سنة والثانى فرضا انتهى وقال فى النخب ولكن لهم ان يقولوا نحن ما نوجب الرجوع الى القعود فى الحالتين فيصح حينئذ القياس ويمكن ان يجاب بان الرجوع وان لم يكن فرضا لاجل القعود يكون فرضا لاجل الخروج من الصلوة بالتسليمة ان كانوا يريدونها فرضا وبغيرها ان لم يريدوها فرضا وفيه نظر لا يخفى فافهم انتهى فكان من الحجة اى على القائلين بفرضية القعود الاخير الآخرين اى القائلين بسنية القعود الاخير انه انما امر الذى قام من القعود الاول حتى استتم هكذا فى نسخة المبانى وفى نسختى النخب حين استتم والاول اولى قائما بالمضى متعلق بقوله انما امر

besturdubooks.wordpress.com

فی قیامه وان لا یرجع الی قعوده لانه قام من قعود غیر فرض فدخل فی قیام فرض فلم یؤمر بترک الفرض والرجوع الی غیر الفرض وامر بالتمادی علی الفرض حتی یتمه فکان لو قام عن القعود الاول فلم یستتم قائما امر بالعود الی القعود لانه ما لم یستتم قائما فلم یدخل فی فرض فامر بالعود مما لیس بسنة ولا فرض الی القعود الذی هو سنة وکان یؤمر بالعود مما لیس بسنة ولا فریضة الی ما هو سنة ویؤمر بالعود من السنة الی ما هو فریضة وکان الذی قام من القعود الاخیر حتی استتم قائما داخلا لا فی سنة ولا فی فریضة وقد قام من قعود هو سنة فامر بالعود الیه وترک التمادی فیما لیس بسنة ولا فریضة کما امر الذی قام من القعود الاول الذی هو سنة فلم یستتم قائما فیدخل فی الفریضة ان یرجع من ذلک الی القعود الذی هو سنة فلهذا امر الذی قام من القعود الاخیر حتی استتم قائما بالرجوع الیه کما ذهب الیه الآخرون قال ابو جعفر فهذا هو النظر عندنا فی هذا الباب کما قال الآخرون ولکن ابا حنیفة وابا یوسف ومحمدا رحمهم الله تعالی ذهبوا فی ذلک الی قول الذین قالوا ان القعود الاخیر مقدار التشهد من صلب الصلوة

فی قیامه وان لا یرجع الی قعوده ای الی القعود الاول لانه قام من قعود غیر فرض فدخل فی قیام فرض فلم یؤمر بترک الفرض والرجوع الی غیر الفرض وامر بالتمادی قال فی المغرب والمدی بفتحتین الغایة ومنها التمادی فی الامر وهو بلوغ المدی انتهی وفی الصحاح وقیل للغایة مدی لامتداد المسافة الیها انتهی علی الفرض حتی یتمه ای الفرض فکان وفی نسختی المنتخب والمبانی وکان لو قام عن القعود الاول فلم یستتم قائما امر بالعود الی القعود لانه ای الذی قام عن القعود الاول ما لم یستتم قائما فلم یدخل فی فرض فامر بالعود مما لیس بسنة ولا فرض الی القعود الاول الذی هو سنة فلم یستتم قائما فیدخل فی الفریضة ان یرجع من ذلک الی القعود الذی هو سنة فلهذا امر الذی قام من القعود الاخیر حتی استتم قائما بالرجوع الیه کما ذهب الیه الآخرون قال ابو جعفر فهذا هو النظر عندنا فی هذا الباب کما قال الآخرون ولکن ابا حنیفة وابا یوسف ومحمدا رحمهم الله ذهبوا فی ذلک الی قول الذین قالوا ان القعود الاخیر مقدار التشهد من صلب الصلوة

besturdubooks.wordpress.com

قال فی المغرب والمدی بفتحتین الغایة ومنها التمادی فی الامر وهو بلوغ المدی انتهی وفی الصحاح وقیل للغایة مدی لامتداد المسافة الیها انتهی علی الفرض حتی یتمه ای الفرض فکان وفی نسختی المنتخب والمبانی وکان لو قام عن القعود الاول فلم یستتم قائما امر بالعود الی القعود لانه ای الذی قام عن القعود الاول ما لم یستتم قائما فلم یدخل فی فرض فامر بالعود مما لیس بسنة ولا فرض الی القعود الاول الذی هو سنة فلم یستتم قائما فیدخل فی الفریضة ان یرجع من ذلک الی القعود الذی هو سنة فلهذا امر الذی قام من القعود الاخیر حتی استتم قائما بالرجوع الیه کما ذهب الیه الآخرون قال ابو جعفر فهذا هو النظر عندنا فی هذا الباب کما قال الآخرون ولکن ابا حنیفة وابا یوسف ومحمدا رحمهم الله ذهبوا فی ذلک الی قول الذین قالوا ان القعود الاخیر مقدار التشهد من صلب الصلوة قال فی المنتخب لما اجاب عن وجه النظر والقیاس الذی ذکره اولئک القوم فیما ذهبوا الیه بین ههنا وجه النظر والقیاس الصحیح الذی ذکره مخالفوهم وفی هذا ایضا جواب عن النظر الذی ذکره اولئک القوم مع بیان القیاس الصحیح ولهذا رأیت فی بعض النسخ قد ذکر فیه قوله فاحتج علیهم الآخرون الی قوله امر بیاض فی الاصل والظاهر لما امر بالرجوع الیه کما لم یؤمر بالرجوع الی القعود الاول فقط ولم یزد علیه وذکر عقیبه ولکن ابا حنیفة الی آخره وفی بعض النسخ ذکر قول فکان من الحجة علیهم للآخرین الی آخره فقط من غیر ذکر قوله فاحتج علیهم الآخرون وفی بعضها ذکر فاوفاوهو الاکثر ووجهه ما ذکرنا انتهی قلت النسخة التی اقتصر فیها علی قوله فاحتج علیهم الآخرون الی قوله الی القعود الاول ولم یزد علیه فعلی هذه النسخة یکون اثبات فرضیة القعدة الاخیرة کما هو مذهب الجمهور لکن لا یصح علی هذا قوله ولکن ابا حنیفة الی آخره فان المصنف رحمه الله تعالی لما اثبت بکلامه مذهبه فکیف یصح الاستدراک

وقد قال بما قالوا من ذلك بعض المتقدمين وبه كان يحدث بكر بن ادريس قال ثنا ادم قال ثنا شعبة عن يونس عن الحسن في الرجل يحدث بعد ما رفع رأسه من آخر سجدة فقال

واما بعض النسخ الذي ذكر فيه قوله فكان من الحجة عليهم للآخرين الى آخره ولم يذكر فيه فاحتج عليهم الآخرون فليس فيه بيان النظر لمن اختار فرضية القعدة الاخيرة واقتصر فيه على بيان النظر لمن اختار سنية القعود والاخير لكن لا يصح على هذا قوله فكان من الحجة عليهم للآخرين فانه لما اثبت بهذه الحجة قول من قال بسنية القعدة الاخيرة فكيف يكون هذا حجة على من اختار سنية القعدة الاخيرة فانه لم يذكر على هذه النسخة النظر لمن اختار فرضية القعدة الاخيرة فلا يكون هذا الكلام حجة عليهم واما النسخة التي جمع فيها بين الكلامين فذكر اولا النظر لمن اختار السنية ثم ذكر النظر لمن اختار الفرضية ثم ذكر الحجة عليهم ثم ذكر الاستدراك كما هو في النسخة التي بايدينا وكما هو في نسختي المنتخب والمباني وهو الاكثر كما قال العيني فعلى هذا تلتئم العبارات كلها ويكون غرض المصنف من قوله فكان من الحجة عليهم للآخرين الى آخره الجواب من جهة الفريق الاول الذي اختار سنية القعدة الاخيرة عما قاله الجمهور في فرضية القعدة الاخيرة من اثبات التفريق بين حكمي القعدتين من حيث النظر وحاصل ما قاله المصنف رحمه الله تعالى انه انما امر بالمضي في القيام في القعود الاول لانه قام من قعود غير فرض فدخل في قيام فرض فامر بالتمادي على الفرض ولم يؤمر بتركه والرجوع الى غير الفرض وكان كما لو قام عن القعود الاول فلم يستتم قائما يؤمر بالعود الى القعود لانه لم يدخل في فرض فامر بالعود مما ليس بسنة ولا فرض الى ما هو سنة اعني القعود فدل ذلك على انه يؤمر بالعود مما ليس بسنة ولا فرض الى ما هو سنة ومن السنة الى الفرض والقائم عن القعود الاخير حتى استتم قائما دخل فيما هو ليس بسنة ولا فرض وقام عن القعود الذي هو سنة فامر بالعود اليه كما يؤمر بالرجوع الى القعود الاول الذي هو سنة من قام عن القعود الاول فلم يدخل في الفريضة باستوائه قائما فهذا هو النظر عندنا لكن الائمة الثلثة ذهبوا الى فرضية القعود الاخير مقدار التشهد انتهى واعلم ان المصنف رحمه الله تعالى رفع ههنا القول بسنية القعدة الاخيرة وقال في مختصره باب اقل ما يجزئ من عمل الصلوة قال ابو جعفر فريضة في الصلوة الاستة التكبيرة الاولى والقيام والقراءة في الركعتين والركوع والسجود والقعود مقدار التشهد الذي تتلوه التسليم فمن ترك شيئا من هذه الستة اعاد الصلوة انتهى فهذا صريح على ان المصنف اختار فرضية القعدة الاخيرة فلعله رجع عما اختاره في هذا الكتاب ولهذا لم يذكر الفقيه عنه سنية القعدة الاخيرة وانما ذكر واعنه سنية القعدة الاولى كما تقدم قال في البحر والقعود الاخير قدر التشهد فرض باجماع العلماء وقدر ذلك الشيخان وغيرهما من طرق عديدة من الصحابة رضي الله عنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم حين علم الاعرابي المسيء صلاته اركان الصلوة الى ان قال فاذا رفعت رأسك من آخر سجدة وقعدت قدر التشهد فقد تمت صلاتك قال الشيخ قاسم في شرح الدرر وقد وردت ادلة كثيرة بلغت مبلغ التواتر على ان القعدة الاخيرة فرض وفي فتح القدير ان قوله تعالى وربك فكبر وكذا قوله تعالى فاقرؤا وارکعوا واسجدوا وامروا المستفاد منها وجوب المذكورات في الصلوة وهي لا تنفي اجمال الصلوة اذ الحاصل حينئذ ان الصلوة فعل يشتمل على هذه يعني كيفية ترتيبها في الاداء وهل الصلوة هذه فقط او مع امور اخر وقع البيان في ذلك كله بفعله صلى الله عليه وسلم وقوله وهو لم يفعلها قط بدون القعدة الاخيرة والمواظبة من غير ترك مرة دليل الوجوب فانا وقفنا بيانا للفرض اعني الصلوة المجمل كان متعلقها فرضا بالضرورة ولو لم يقم الدليل في غيرها من الافعال على سنية لكان فرضا ولو لم يلزم تقييد مطلق الكتاب بخبر الواحد في الفاتحة والطمانينة وبه نسخ الفقاعي بالظني لكانا فرضين ولولا انه عليه الصلوة والسلام لم يعد الى القعدة الاولى لما تركها ساهيا ثم علم لكانت فرضا فقد عرفت ان بعض الصلوة عرف بذلك المنصوص لا اجمال فيها وانما الاجمال في الصلوة من وجه آخر فما تعلق بالافعال نفسها لا يكون بيانا فان كان ناسخا للاطلاق وهو قطعي نسخ للعلم بانه صلى الله عليه وسلم قاله وهو اوردي بالمداومة لم يكن قطعيا لم يصلح لذلك والا لزم تقديم الظني عند معارضة القطعي وهو لا يجوز في قضية العقل وعما ذكرنا كان تقديم القيام على الركوع والركوع على السجود فرضا لانه بيانها كذلك انتهى وقد قال بما قالوا اي الائمة الاحناف ومن سلك مسلكهم من ذلك اي من فرضية القعدة الاخيرة وعدم فرضية التسليم بعض المتقدمين من السلف

كما عدشنا في نسختي المنتخب والمباني بحذف كما بكر بن ادريس بن الحجاج الازدي قال ثنا آدم بن ابي اياس الخراساني قال ثنا شعبة ابن الحجاج الواسطي عن يونس بن عبيد بن دينار البصري كما في الحاوي وفسره العيني في المنتخب والمباني بيونس بن ابي اسحاق السبيعي الكوفي وكلاهما محتملان ولكن الاول اولى لان يونس بن عبيد من اصحاب الحسن وروى عنه شعبة عن الحسن بن ابي الحسن البصري في الرجل يحدث بعد ما رفع هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني يرفع رأسه من آخر سجدة فقال هكذا في نسخة

besturdubooks.wordpress.com

لا يجزيه حتى يتشهد ويقعد قدر التشهد حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا سعيد بن سابق الرشيدي قال ثنا حيوة بن شريح عن ابن جريج قال كان عطاء يقول اذا قضى الرجل التشهد الاخير فقال السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فاحدث وان لم يكن سلم عن يمينه وعن يساره فذكر كلاما معناه فقد مضت صلاته او قال فلا يعود اليها

باب الوتر

الحادي وفي منتقى المنتخب والمباني قال بحذف الفاء لا يجزيه حتى يتشهد ويقعد قدر التشهد فيه دلالة ظاهرة على فرضية القعدة الاخيرة وعدم افتراض التسليم عند الحسن قال في الحادي بكر بن ادريس بن الحجاج كان فقيها مفتيا ثقة وآدم هو ابن ابي اياس روى عنه البخاري وبقية الاسناد اسناد الصحيحين انتهى وقال في المنتخب هذا اسناد صحيح واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا هشيم عن يونس عن الحسن قال اذا رفع بعد ما يفرغ من السجدة الاخيرة فليتصرف وليتوضأ فليرجع فليتشهد ما لم يتكلم فان تكلم استأنف الصلوة وقد روى عن الحسن خلافه ايضا قال ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا حفص عن ابن ابي عروبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب والحسن قالا اذا رفع رأسه ثم احدث فقد اجزأته صلاته وكذا روى عن ابراهيم ثنا حفص عن حجاج عن طلحة عن ابراهيم قال اذا اتم الركوع والسجود ثم احدث فقد انقضت صلوته وان لم يتشهد انتهى حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصري قال ثنا سعيد بن سابق بن الازرق الرشيدي مولى عبيد الله بن سجاب يكنى ابا عثمان ذكره ابن يونس في علماء مصر وسكت عنه والظاهر ان نسبته الى رشيد بلدة بساحل مصر قريبة من اسكندرية كذا في المنتخب وفي كشف الاستار سعيد بن سابق الازدي الرشيدي مولى عبيد الله بن الحجاب مولى ابن سلول يكنى ابا عثمان عن حيوة بن شريح وخالد بن حميد والمصريين وعنه عبيد الله بن موسى وسعيد بن كثير بن عفير وابن خزيمة توفي يوم السبت لست خلون من ربيع الاول سنة اثنتين وعشرين ومائتين كذا قاله ابن يونس في علماء مصر وابن حبان في الثقات اه قال ثنا حيوة بن شريح التجيبي المصري العقيه عن ابن جريج عبد الملك المكي قال كان عطاء بن ابي رباح المكي يقول اذا قضى هكذا في نسخة الحادي وفي منتقى المنتخب والمباني اذا تشهد الرجل التشهد الاخير فقال السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فاحدث وفي منتقى المنتخب والمباني واحدث بالواو وان لم يكن سلم عن يمينه وعن يساره فذكر كلاما معناه وفي منتقى المنتخب والمباني بحذف فذكر كلاما معناه فقد مضت وفي منتقى المنتخب والمباني فقد تمت صلاته او قال فلا يعود اليها قال في اعلاء السنن وسعيد بن سابق شيخ يروى عنه المصريون قال الدارقطني كذا في الانساب ولفظ شيخ للتعديل عندهم وبقية رجاله ثقات فالسند حسن انتهى وقال في المنتخب اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن هشيم عن ابن جريج عن عطاء نحوه واخرج عنه عبد الرزاق في مصنفه بخلاف ذلك عن ابن جريج عن عطاء وفي رجل احدث في صلاته قبل ان يتشهد قال يغسله فلا يعد والله اعلم انتهى قلت قال الامام محمد في الآثار اخبرنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم في الرجل يجلس خلف الامام قدر التشهد ثم ينصرف قبل ان يسلم الامام قال لا يجزئه وقال عطاء بن ابي رباح اذا جلس قدر التشهد اجزاه قال ابو حنيفة قولي قول عطاء قال محمد وبقول عطاء نأخذ نحن ايضا قال محمد اخبرنا شعبة بن الحجاج عن ابي الصفر قال سمعت حميد بن عبد الرحمن يقول سمعت عمر بن الخطاب يقول لا يجزئ الصلوة الا بتشهد قال محمد وبهذا نأخذ فاذا تشهد فقد قضى الصلوة فان انصرف قبل ان يسلم اجزأته صلوته ولا ينبغي له ان يتعمد ذلك انتهى

باب الوتر

اي هذا باب في بيان الوتر واحكامه والمناسبة بينه وبين الابواب التي قبله التي احكام الفرائض هي ان اتصاله بالفرض اقوى من اتصال النفل به كذا في المنتخب وقال في المباني ولما فرغ عن بيان صفة الصلوة الفرض اردفه ببيان احكام الوتر ولما كان اتصاله بالفرض اقوى من اتصال النفل به ذكره عقيب الفرض انتهى والوتر الفرد وكسروا وه وتفتح كما في النهاية وقال الراغب الوتر في العدد خلاف الشفع والشفع ضم الشيء الى مثله انتهى وقال القرطبي في تفسيره قرأ ابن مسعود واصحابه والكسائي وحمزة وخلف والوتر بكسر الواو والباقون بفتح الواو وهما لغتان بمعنى واحد وفي الصحاح الوتر بالكسر الفرد والوتر بفتح الواو الذحل (الحقد والعداوة) هذه لغة اهل العالية اما

حدثنا ابراهيم بن ابي داود قال ثنا علي بن الجعد قال انا شعبة ح وحدثنا بكار قال ثنا وهب قال ثنا شعبة عن ابي التياح قال سمعت ابا مجلز يحدث عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الوتر ركعة من آخر الليل حدثنا سليمن بن شعيب الكيساني قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا شعبة عن قتادة قال سمعت ابا مجلز فذكر مثله حدثنا سليمن قال ثنا الخصيب قال ثنا همام عن قتادة عن ابي مجلز قال سألت ابن عباس رض عن الوتر فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ركعة من آخر الليل وسألت ابن عمر رض فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة من آخر الليل

لغة اهل الحجاز فبالضد منهم فاما تميم فبالكسر فيهما انتهى وقال في روح المعاني قرأ حمزة والكسائي والاعرج عن ابن عباس وابو رجاء وابن وثاب وقتادة وطلحة والاعمش والحسن بخلاف عنه والوتر بكسر الواو وهي لغة تميم والجمهور على فتحها وهي لغة قريش وهما لغتان كالحجر والحجر بمعنى العالم على ما قال صاحب المطلع في الوتر المقابل للشفع واما في الوتر بمعنى الترة اي الحقد فالكسر هو المسموع وحده والاسمي حكى فيه ايضا اللغتين وقرأ يونس عن ابي عمرو بفتح الواو وكسر التاء وهو ما لغة او نقل حركة الواو وفي الوقف لما قبلها انتهى ثم اختلفت الروايات في وتره صلى الله عليه وسلم كثيرا جدا كما لا يخفى على من له ادنى ممارسة بالكتب ووجه ان صلوة الليل كلها يطلق عليها الوتر عند المحدثين ولذا تراهم يبوبون الوتر في كتبهم ويذكرون فيها روايات صلوة الليل مطلقا قال العيني اعلم ان عائشة اطلقت على جميع صلوته صلى الله عليه وسلم في الليل التي كان فيها الوتر وتراه كذا في اللامع وقال الحافظ في الفتح قال ابن التين اختلف في الوتر في سبعة اشياء في وجوبه وعدده واشتراط النية فيه واختصاصه بقراءة واشتراط شفع قبله وفي آخر وقته وصلاته في السفر على الدابة قلت وفي قضائه والقنوت فيه وفي محل القنوت منه وفيما يقال فيه وفي فصله ووصله وهل لسنن ركعتان بعده وفي صلاته من قعود ولكن هذا الاخير يعني على كونه مندوبا اولا وقد اختلفوا في اول وقته ايضا وفي كونه افضل صلاة التطوع اوالرواتب افضل منه او خصوص ركعتي الفجر انتهى وهل الثلاث الموصولة منه بتشهد افضل او بتشهدين كما في معارف السنن فهذه سبعة عشر وجوه الاختلاف وقد ذكرنا بعضها وسيأتي بعضا منها فذكر ههنا في باب الوتر الخلاف في عدد الوتر وفي فصله ووصله وترجم في موضع آخر الوتر في الحضر والسفر وفي موضع آخر التطوع بعد المكتوبة وسيأتي الكلام على ما ترجم له في شتى ابواب الكلام على احاديث الباب انشاء الله تعالى حدثنا ابراهيم بن ابي داود البرلسي قال ثنا علي بن الجعد بن عبيد الجوهري البغدادي قال انا شعبة بن الحجاج الواسطي ح وحدثنا بكار وفي نسختي المنتخب والمباني ابو بكرة بكار بن قتيبة قال ثنا وهب وزاد في نسختي المنتخب والمباني ابن جرير الازدي البصري قال ثنا شعبة عن ابي التياح يزيد بن حميد الضبعي البصري قال سمعت ابا مجلز لاحق بن حميد السدوسي البصري يحدث عن ابن عمر وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الوتر ركعة من آخر الليل خبر موصوف اي ركعة منشأة من آخر الليل اي آخر وقتها آخر الليل قاله الطيبي وقال في فتح الملهم اي الوتر حقيقة ركعة واحدة بها يوتر المصلي صلوته الا انها قد اوتي مفردة بل مضمومة الى المثنى الاخير من الليل فقوله الوتر ركعة كقوله صلى الله عليه وسلم الحج عرفة انتهى والحديث اخرجه مسلم عن شيبان بن فروخ عن عبد الوارث والنسائي عن محمد بن يحيى بن عبد الله عن وهب بن جرير عن شعبة وابو عوانة في صحيحه من طريق حجاج بن محمد عن شعبة ومن طريق ابي معمر عن عبد الوارث والبيهقي من طريق ابي معمر عنه كلاهما عن ابي التياح باسناده باللفظ المذكور واخرجه احمد في مسنده عن محمد بن جعفر وحجاج عن شعبة بلفظ الوتر آخر ركعة من الليل حدثنا سليمن بن شعيب الكيساني قال ثنا عبد الرحمن بن زياد الرصافي من اهل العراق سكن مصر قال ثنا شعبة عن قتادة بن دعامة السدوسي البصري قال سمعت ابا مجلز فذكر مثله والحديث اخرجه احمد عن محمد بن جعفر وحجاج ومسلم عن محمد بن مثنى وابن بشار عن محمد بن جعفر وابو عوانة من طريق يحيى بن سعيد كلهم عن شعبة عن قتادة عن ابي مجلز باللفظ المذكور عند المصنف واخرجه النسائي عن محمد بن بشار عن يحيى ومحمد عن شعبة باسناده مثله حدثنا سليمن بن شعيب الكيساني قال ثنا الخصيب بن ناصح الحارثي البصري قال ثنا همام بن يحيى بن دينار البصري عن قتادة عن ابي مجلز قال سألت ابن عباس وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهما عن الوتر فقال ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هكذا عند مسلم والطيالسي والبيهقي وزاد في نسختي المنتخب والمباني بعده الوتر وهكذا هو عند ابي عوانة ركعة من آخر الليل وسألت وهذا معقولة ابي مجلز بالاسناد المذكور ابن عمر وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهما اي عن الوتر كما هو عند الطيالسي فقال اي ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند مسلم والطيالسي وغيرهما فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ركعة من آخر الليل والحديث

besturdubooks.wordpress.com

قال ابو جعفر فذهب قوم الی هذا فقلدوه وجعلوه اصلا

اخرجه احمد عن عبد الصمد ومسلم عن زهير بن حرب عن عبد الصمد عن همام باسناده نحوه واخرجه ابو عوانة من طريق حبان ومؤمل وابی داود عن همام الاانه قدم السؤال عن ابن عمر واخر السوال عن ابن عباس واخرجه الطيالسی فی مسنده عن همام بهذا الاسناد فذكر حديث ابن عباس فی مسنده وحديث ابن عمر فی مسنده واخرجه البيهقی فی سننه من طريق الطيالسی قال ابو جعفر زاد فی نسخة المنتخب رحمه الله فذهب قوم الی هذا الحديث الذی رواه ابن عمر وابن عباس الوتر ركعة من آخر الليل فقلدوه وجعلوه اصلا اراد بالقوم هؤلاء عطاء بن ابی رباح وسعيد بن المسيب ومالكا والشافعی واحمد واباثور واسحاق وداود بن علی فانهم ذهبوا الی هذا الحديث وجعلوه اصلا فی الايتار بركعة الا ان مالكا قال ولا بد ان يكون قبلها شفع ليسلم بينهن فی الحضر والسفر وعنه لا بأس ان يوتر المسافر بواحدة وكذا فعله سحنون فی مرضه كذا فی المنتخب وقال ابن العربی اختلف الناس فی اقل النفل فقال الشافعی ركعة وحقيقة مذهبه تكبيرة فانه لو كبر عند الصلوة ثم بدا له فی تركها فخرج عنها كتب له ثواب التكبيرة وقد قال النبی عليه السلام صلوة الليل مثنى مثنى وامالركعة واحدة فلم تشرع الا فی الوتر واما الصلوة بتكبيرة فهو تلاعب لانه ليس له اصل فی الاسلام انتهی مختصرا وقال الخطابی قد ذهب جماعة من السلف الی ان الوتر ركعة منهم عثمان بن عفان وسعد بن ابی وقاص وزيد بن ثابت وابو موسی الاشعری وابن عباس وعائشة وابن الزبير وهو مذهب ابن المسيب وعطاء ومالك والاوزاعی والشافعی واحمد ابن حنبل واسحق بن راهويه غير ان الاختيار عند مالك والشافعی واحمد بن حنبل ان يصلی ركعتين ثم يوتر بركعة فان افرد الركعة كان جائزا عند الشافعی واحمد واسحق وكرهه مالك انتهی وممن روی عنه الايتار بركعة ابن عمر ومعاوية كما فی المنتخب عن ابن عبد البر وابو بكر وعمر حكاه ابن المنذر كما فی شرح التقريب وتميم الداری وابو ايوب الانصاری ومعاذ بن الحارث القاری كما روی البيهقی فی سننه وحكاه العراقی ايضا عن الخلفاء الاربعة ومعاذ بن جبل وابی بن كعب وابی الدرداء وحذيفة وابن مسعود وابی هريرة وفضالة بن عبيد وسالم وعبد الله بن عياش والحسن البصری وابن سيرين وعقبة بن عبد الغافر وسعيد بن جبير ونافع بن جبير بن مطعم وجابر بن زيد والزهری وربيعة بن ابی عبد الرحمن كما فی النيل وسيأتی ما يعارض ذلك عن عمر وابن مسعود وابن عباس وزيد بن ثابت وسعيد بن المسيب عند المصنف وعلی وابی وغيرهم عند غيره قال العراقی فی شرح التقريب ومذهب مالك والشافعی واحمد والجمهور جواز الوتر بركعة فرادی انتهی لكن قال ابن عبد البر كما فی المنتخب وكان مالك من مبتهم يكره ان يكون الوتر ركعة واحدة منفردة لا يكون قبلها شئ انتهی وقال مالك فی الموطا بعد ما روی عن سعد الايتار بواحدة وليس علی هذا العمل عندنا ولكن اوتی الوتر ثلاث وقال الزرقانی فی المعنی يكره الاقتصار علی الواحدة التی هی الوتر دون ان يصلی قبلها الشفع هذا علی المذهب وان كان خلاف ظاهر الموطا انتهی وقال فی الاوجز المشهور فی متون المالكية هی رواية الموطا قال فی الشرح الكبير كره وصله بغير سلام بغير مقتد بوصل وكره وتر بواحدة من غير تقدم شفع ولو لمريض او مسافر فی المدونة قال مالك لا ينبغی لاحد ان يوتر بواحدة ليس قبلها شئ لا فی حضر ولا فی سفر لكن يصلی ركعتين ثم يسلم ثم يوتر بواحدة انتهی وقال ابن رشد فی البداية واما مالك فانه تمسك فی هذا الباب بانه عليه الصلوة والسلام لم يوتر قط الا فی اثر شفع قرأی ان ذلك من سنة الوتر وان اقل ذلك ركعتان فالوتر عنده علی الحقيقة اما ان يكون ركعة واحدة ولكن من شرطها ان تتقدمها شفع واما ان يرى ان الوتر المامور به هو ما يشتمل علی شفع ووتر فانه اذا زيد علی الشفع وتر صار الكل وترا انتهی وقال العراقی فی شرح التقريب مذهب اصحابنا الشافعية انه يحصل الوتر بركعة وبثلاث وبخمس وبسبع وبتسع وباحدی عشرة وهو اكثره علی اصح الوجهين فان زاد لم يصح وتره فان اراد الاتيان بثلاث ركعات فهل الافضل فصلها بسلامين او وصلها بسلام فيه لاصحابنا اوجه اصحها الفصل افضل والثانی الوصل افضل والثالث ان كان منفردا فالفصل وان صلاها بجماعة فالوصل والرابع عكسه وهل الثلاث الموصولة افضل من ركعة مفردة فيه اوجه اصحها ان الثلاث افضل والثانی المفردة افضل قاله امام الحرمين فی النهاية وعلی هذا فيقال المفردة افضل من احدی عشرة ركعة موصولة والثالث ان كان منفردا فالمفردة افضل وان كان اماما فالثلاث الموصولة وقال بعض اصحابنا ان الوتر لا يصح حتی تتقدمه نافلة فلو صلی العشاء ثم اوتر بركعة قبل ان يتنفل لم يصح وتره لكن الاصح عند اصحابنا صحة الوتر فی هذه الصورة ولا يتعين ان يوتر بما نفلا فقد يوتر بما فرضا وهو العشاء انتهی محتصرا وقال القسطلانی وثلاثة موصولة افضل من ركعة لزيادة العمل بل قال القاضی ابو الطيب ان الايتار بركعة مكروه انتهی وقال ابن قدامة فی المغنی قوله الوتر ركعة يحتمل انه اراد جميع الوتر ركعة وما يصلی قبله ليس من الوتر كما قال الامام احمد انا نذهب فی الوتر الی ركعة ولكن يكون قبلها صلاة عشر ركعات ثم يوتر ويسلم ويحتمل انه اراد اقل الوتر ركعة

besturdubooks.wordpress.com

وخالفهم في ذلك آخرون فافترقوا على فرقتين فقال بعضهم الوتر ثلث ركعات لايسلم الا في آخرهن وقال بعضهم الوتر ثلث ركعات يسلم في الاثنتين منهن وفي آخرهن وكان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الوتر ركعة من آخر الليل قد يحتمل عندنا ما قال اهل المقالة الاولى

فان احمد قال انا نذهب في الوتر الى ركعة وان اوتر بثلاث او اكثر فلا بأس انتهى وقال في عمدة الطالب وشرحه هداية الراغب قاله ركعة ولا يكره الاقتصار عليها واكثره احدى عشرة مثنى مثنى اى يسلم من كل اثنتين ويوتر بواحدة وادنى الكمال ثلاث بسلامين ويجوز ان يسردها بسلام واحد انتهى مختصرا والحاصل ان الاحناف والمالكية في طرف وهو الايتار بثلاث ركعات الا ان عند الاحناف بتسليمة واحدة وعند المالكية بتسليمتين والشافعية والحنابلة في طرف الايتار بركعة الا ان عند الحنابلة الوتر ركعة فقط والبقية ليس من الوتر بل من صلوة الليل كما تقدم وعند الشافعية الركعة والثلاث والخمس والسبع والتسع واحدى عشرة كلها وتر قال الرافعي كما في الاتحاف وتسمية الوتر تهجدا هو الصحيح المنصوص في الام والمختصر وقيل الوتر غير التهجد انتهى وخالفهم في ذلك آخرون فافترقوا على فرقتين فقال بعضهم الوتر ثلاث ركعات لايسلم الا في آخرهن ومن ذهب الى ذلك ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد كما ذكره الطحاوي في هذا الباب والثوري وابن المبارك واهل الكوفة كما ذكره الترمذي وقال ابو عمر كما في التحفة يروى ذلك عن عمر بن الخطاب وعلي بن ابي طالب وعبد الله بن مسعود وابي بن كعب وزيد بن ثابت وانس بن مالك وابي امامة وحذيفة وعمر بن عبد العزيز والفقهاء السبعة انتهى وحكاه ابن المنذر عن ابن عباس ايضا وسيأتي عند المصنف كذلك والفقهاء السبعة هم سعيد بن المسيب وعروة ابن الزبير والقاسم بن محمد وابو بكر بن عبد الرحمن وخارجة بن زيد وعبيد الله ابن عبد الله وسليمان بن يسار كلهم قالوا ان الوتر ثلث لايسلم الا في آخرهن كما سيأتي عند المصنف واخرج محمد بن نصر في قيام الليل كما في الاوجز عن ابي العالية قيل وتر الليل وتر النهار صلوة المغرب دوتر الليل مثله وعن خلاس بن عمرو بمعناه وعن بكر بن رستم سمعت الحسن ومحمدا وقتادة وبكر بن عبد الله المزني ومعاوية بن قرة واياس بن معاوية يقولون الوتر ثلث وعن ابي اسحق قال كان اصحاب علي وعبد الله لايسلمون في الوترين الركعتين وسيأتي عند الطحاوي عن ابي الزناد قال اثبت عمر بن عبد العزيز الوتر بالمدينة بقول الفقهاء ثلثا لايسلم الا في آخرهن واخرج ابن ابي شيبة عن الحسن قال اجمع المسلمون على ان الوتر ثلاثة لايسلم الا في آخرهن وقال الكرخي اجمع المسلمون الى آخره نحوه كما في عمدة القاري وقال النووي قال اصحابنا لم يقل احد من العلماء ان الركعة الواحدة لايصح الايتار بها الا ابو حنيفة والثوري ومن تابعهما ورده العيني في العمدة بقوله عجبا للنووي كيف ينقل هذا النقل الخطا ولا يرده مع علمه بخطائه وقد ذكرنا عن جماعة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ان الايتار بثلاث لا تجزئ الركعة الواحدة واتفاق الفقهاء بالمدينة على اشتراط الثلاث بتسليمة واحدة يبين لك خطأ نقل الناقل اختصاص ذلك بابي حنيفة والثوري واصحابهما انتهى مختصرا وقال بعضهم الوتر ثلث ركعات يسلم في الاثنتين منهن وفي آخرهن وهم مالك والشافعي في قول واحمد في رواية واسحاق واداود انه ثلاث ركعات بتسليمتين وعن الشافعي انه بالخيار ان شاء اوتر بركعة وان شاء اوتر بثلاث او خمس او سبع او تسع او احدى عشرة في الاوقات كلها وقال الزهري في شهر رمضان ثلاث ركعات وفي غيره ركعة واحدة كذا في المنتخب وقال الخطابي قال سفيان الثوري الوتر ثلاث وخمس وسبع وتسع واحدى عشرة وقال الاوزاعي ان فصل بين الركعتين والثالثة فحسن وان لم يفصل فحسن وقال مالك يفصل بينهما فان لم يفعل وذكر الى ان قام في الثالثة سجد سجدتي السهو انتهى وقال ابن رشد في الهداية واما صفته فان مالكا رحمه الله استحب ان يوتر بثلاث يفصل بينها بسلام وقال ابو حنيفة الوتر ثلاث ركعات من غير ان يفصل بينها بسلام وقال الشافعي الوتر ركعة واحدة ولكل قول من هذه الاقاويل سلف من الصحابة والتابعين انتهى وقد عقد الترمذي بابا في الوتر بثلاث وقال فيه وقد ذهب قوم من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم الى هذا وراوا ان يوتر الرجل بثلاث قال سفيان ان شئت اوترت بخمس وان شئت اوترت بثلاث وان شئت اوترت بركعة قال سفيان والذي استحب ان يوتر بثلاث ركعات وهو قول ابن المبارك واهل الكوفة انتهى ثم عقد بابا في الوتر بركعة وقال فيه والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين راوا ان يفصل الرجل بين الركعتين والثالثة يوتر بركعة وبه يقول مالك والشافعي واحمد واسحاق انتهى وكان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الوتر ركعة من آخر الليل قد يحتمل عندنا ما قال اهل المقالة الاولى وهذا جواب عن حديث ابن عمر المذكور الذي تمسك به اهل المقالة

besturdubooks.wordpress.com

وعحتمل ان يكون ركعة مع شفع قد تقدمها وذلك كله وتر لتكون تلك الركعة توترا الشفع المتقدم لها وقد بين ذلك ما قدر رواه بعضهم عن ابن عمرؓ حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا ابو عاصم عن ابن عون عن نافع عن ابن عمرؓ ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن صلوة الليل فقال مثنى مثنى

الاولى وبيانه ان الحديث يحتمل ان يكون المراد منه الاقتصار على ركعة في الوتر كما قال اهل المقالة الاولى ويحتمل ان يكون المراد منه ركعة مع شفع قد تقدمها اى الركعة وذلك كله اى الركعة مع الشفع وتر فيكون الوتر ثلاث ركعات فتكون تلك الركعة اى الذى قال النبي صلى الله عليه وسلم الوتر ركعة توترا الشفع المتقدم لها اى يجعلها وترا لان الركعتين اللتين قبلها شفع فاذا اضاف اليها ركعة اخرى يكون وترا فاذا كان الحديث محتملا للمعنيين لم يتم به الاستدلال كذا في المباني وقال في المنخب اراد ان الحديث المذكور لا يصلح للاستدلال لان له الاحتمالين المذكورين فاذا تمسك الخصم باحدهما يتمسك الآخر بالآخر فلا يتم الاستدلال لاحدى الطائفتين انتهى وقد بين ذلك اى الاحتمال الذى ذكرناه من تقدم الشفع قبل الركعة ما قدر رواه بعضهم اى بعض الرواة من التابعين عن ابن عمرؓ واخرج ذلك عن اثنى عشر طريقا صحيحا رجالها كلهم ثقات كذا في المنخب حدثنا يزيد بن سنان البصري القزاز قال ثنا ابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد البصري عن ابن عون عبد الله المزني مولاهم البصري عن نافع العقيه المدني مولى ابن عمر عن ابن عمرؓ ان رجلا سأل لم اقف في شئ من طرق الحديث على تعيين هذا السائل وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن شقيق عن ابن عمر ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم وانا بينه وبين السائل فذكره وفي آخره ثم سأله رجل على رأس الحول وانا بذلك المكان من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ادرى هو ذلك الرجل او رجل آخر فقال لعمر مثل ذلك وعند النسائي من هذا الوجه ان رجلا من اهل البادية سأل قاله العراقي وقال الحافظ ووقع في المعجم الصغير للطبراني ان السائل هو ابن عمر فلعل تعيينه رواية عبد الله بن شقيق فذكرا وعند محمد بن نصر في كتاب احكام الوتر من رواية عطية عن ابن عمر ان اعرابيا سأل فيحتمل ان يجمع بتعدد من سأل انتهى مختصرا وقال العيني في العمدة الاحتمال الاخير على تعدد السائل لا اعتراض فيه ويجوز ان يكون ابن عمر عبر عن السائل تارة برجلا وتارة باعرابيا ويجوز ان يكون هو السائل مع سؤال الرجل انتهى النبي صلى الله عليه وسلم وعند البخاري في باب الحلق في المسجد من طريق عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر ومن طريق ايوب عن نافع ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يخطب عن صلوة الليل وفي الرواية المذكورة من طريق ايوب عند البخاري فقال كيف صلوة الليل وفي طريق عبيد الله عنده ما ترى في صلوة الليل قال الحافظ وقد تبين من الجواب ان السؤال وقع عن عدد ها او عن الوصل والفصل وفي رواية محمد بن نصر من طريق ايوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رجل يا رسول الله كيف تأمر ان اصلي من الليل وانا قول ابن بزيزة جوابه بقوله مثنى يدل على انه فهم من السائل طلب كيفية العدد لا مطلق الكيفية ففيه نظر وادلى ما فسر به الحديث من الحديث انتهى فقال هكذا عند ابن ابي شيبة وغيره وزاد مالك وغيره رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الليل مثنى مثنى اتى باثنتين تاكيدا لان الاول كمر معنى ولذلك امتنع من الصرف الكشاف في سورة فاطر وانما لم يصرف لتكرر العدل فيها قال الزجاج احدهما لفظ معدول عن اثنين اثنين والثاني ان عدله وقع في حال التكرر وزعم سيبويه ان عدم الصرف للعدل والصفة الكشاف واما الوصفية فلا يفترق الحال فيها فلا يعرج عليها يعني لو كانت الوصفية مؤثرة في المنع من الصرف لعللت مررت بنسوة اربع مفتوحا فانما صرفته علم انها ليست بمؤثرة فالوصفية ليست باصل لان الواضع لم يضعها لتقع وصفا بل عرض لها ذلك نحو مررت بهية وراع ورجل اسد والذراع فالاسد ليسا بوصفين للهية والرجل حقيقة وقيل يفترق الحال فيها فان مثنى وغيرها تقع صفة البتة والثلاثة وغيرها وقوعها صفة بالتاويل تقول رجال ثلاثة اى معدودة بثلاثة واجيب عنه بان مثنى وثلاث لا يخلو من ان يكون موضوعا للصفة من غير اعتبار الاثنين والثلاثة اولا يكون فان كان الاول لم يكن فيه العدد والمقدر خلافه وان كان الثاني كان الوصف عارضا لمثنى وثلاث كما كان عارضا لاثنين وثلاثة قاله الطيبي وقال العراقي فان قلت اذا كان مدلول مثنى اثنين اثنين فهلا اقتصر على مرة واحدة وما فائدة تكريرذلك قلت هو مجرد تاكيد وقوله مثنى تحصيل الغرض والله اعلم انتهى وقال القسطلاني في تكريره للتاكيد لانه في معنى اثنين اثنين اثنين اثنين اربع مرات والمعنى يسلم من كل ركعتين كما فسره به ابن عمر في حديثه عند مسلم انتهى اى من طريق عقبة بن حريث قال قلت لابن عمر ما معنى مثنى مثنى قال تسلم من كل ركعتين قال الحافظ وفيه رد على من زعم من الحنفية ان معنى مثنى ان تشهد بين كل ركعتين لان راوي الحديث اعلم بالمراد به وما فسره به هو المتبادر الى الفهم لانه لا يقال في الرباعية مثلا انها مثنى انتهى واجاب عنه العيني بان زعم هذا الحنفي بما ذكر لا يستلزم نفي السلام ومقصوده ان لا بد من التشهد

besturdubooks.wordpress.com

فاذا خشيت الصبح

بين كل ركعتين والمانه يسلم اولا يسلم فهو بحث آخر ويجوز ان يقال في الرباعية مثنى مثنى بالنظر الى ان كل ركعتين منها مثنى مع قطع النظر عن الاسلام انتهى وقال الشيخ انور نور الله مرقده كما في التعليق الصبيح ثم قوله مثنى مثنى دان فسره راوي الحديث وهو ابن عمر بقوله ان تسلم في كل ركعتين كما عند مسلم وثبت عن عائشة في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم عنده وعند آخرين كابي داود والطحاوي احدى عشرة ركعة يسلم بين كل ركعتين ويوتر بواحدة لكنه ليس في مرتبة نص تفسير راوي الحديث القولي فليكن القولي على حقه من الاطلاق وتفسيره بما في قولي مرفوع آخر احق وهو عند الترمذي وغيره من التشهد في الصلوة مثنى مثنى تشهد في كل ركعتين خالوجه اذن ابقاء القولي على حاله وعلى حقه من اطلاق مدلوله واعطاء كل ذي حق حقه وقد قيل ان الحنفية قالوا في قوله وفي كل ركعتين فسلم اي فتشهد وليس ببعيد ففي مجمع الزوائد من باب التشهد عن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في كل ركعتين تشهد وتسليم على المرسلين وعلى من تبعهم من عباد الله الصالحين رواه الطبراني في الكبير وفي المصنف لابن ابي شيبة عن عقبة بن نافع قال سمعت ابن عمر يقول ليس صلوة الا وفيها قراءة وجلوس في الركعتين وتشهد وتسليم وفي حديث علي عند النسائي قبيل كتاب الافتتاح كان النبي صلى الله عليه وسلم يفصل بين كل ركعتين بتسليم على الملائكة المقربين وعلى النبيين ومن تبعهم من المؤمنين والمسلمين انتهى وسيأتي مزيد ما يتعلق بذلك في باب التطوع بالليل والنهار ان شاء الله تعالى فاذا خشيت الصبح هكذا عند ابن ابي شيبة وغيره وعند مالك وغيره فاذا خشي احدكم الصبح قال الحافظ استدل به على خروج وقت الوتر بطلوع الفجر واصرح منه ما رواه ابو داود والنسائي وصححه ابو عوانة وغيرهم من طريق سليمان بن موسى عن نافع انه حدثه ان ابن عمر كان يقول من صلى من الليل فليجعل آخر صلاته وترا فان رسول صلى الله عليه وسلم كان يأمر بذلك فاذا كان الفجر فقد ذهب كل صلاة الليل والوتر وفي صحيح ابن خزيمة من طريق قتادة عن ابي نضرة عن ابي سعيد مرفوعا من ادرك الصبح ولم يوتر فلا وتر له وهذا محمول على استحباب الايتاع او لما رواه ابو داود ومن حديث ابي سعيد ايضا مرفوعا من نسي الوتر او نام عنه فليصله اذا ذكره قيل معنى قوله اذا خشي احدكم الصبح اي وهو في شك فليتصرف على وتره ولا يستمر على ان الوتر لا يستقر الى نية وحكى ابن المنذر عن جماعة من السلف ان الذي يخرج بالفجر وقته الاختياري وبقي وقت الضرورة الى قيام صلوة الصبح وحكاه القرطبي عن مالك والشافعي واحمد وانما قاله الشافعي في القديم انتهى وقال العراقي في شرح التقريب خروج وقت الوتر بطلوع الفجر وهو مذهب الشافعية والحنفية والجمهور وان المالكية قالوا انما يخرج بطلوع الفجر وقته الاختياري وبقي وقته الضروري الى صلاة الصبح هذا هو المشهور عندهم وقال ابو مصعب كالجمهور وبقي وقته بطلوع الفجر وليس له وقت ضرورة وقال ابن المنذر قال مالك والشافعي واحمد يوتر ما لم يصل الصبح قلت ما حكاه عن مالك صحيح عنه لكنه يرى ما بعد الفجر وقبل صلاة الصبح وقت ضرورة لها وكذا مذهب احمد فانه سئل الا يوتر الرجل بعدما يطلع الفجر فقال نعم وما حكاه عن الشافعي ليس قوله في الجديد وبه الفتوى وانما هو قوله القديم وحكى القرطبي ان مذهب الشافعي كمذهب مالك وليس كذلك انتهى ملخصا قلت اما حكاه العراقي ان مذهب احمد كمذهب مالك ليس كذلك فغي نيل المآرب من فقه الحنابلة كما في الاوجز ووقته اي الوتر ما بين صلوة العشاء ولو مع جمع وطلوع الفجر لمن صلى قبل العشاء لم تصح ومن صلاه بعد الفجر كان قضاء اه فهذا تصريح ان المؤدى بعد طلوع الفجر عندهم قضاء وقال ابن قدامة في المغني ووقته ما بين العشاء وطلوع الفجر الثاني فلو اوتر قبل العشاء لم يصح وتره وقال الثوري وابو حنيفة ان صلاه قبل العشاء ناسيا لم يعده وخالفه صاحباه فقالا يعيد وكذلك قال مالك والشافعي فان النبي صلى الله عليه وسلم قال الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا رواه ابو داود والنسائي وفيه حديث ابي بصرة ان الله زادكم صلاة فصلوها ما بين العشاء الى صلوة الصبح وفي المسند عن معاذ قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول زادني ربي صلاة وهي الوتر ووقتها ما بين العشاء الى طلوع الفجر ولان صلاة قبل وقته فاشبه ما لو صلى نهارا وان اخر الوتر حتى تطلع الصبح فات وقته وصلاه قضاء وروى عن ابن مسعود انه قال الوتر ما بين الصلاتين وعن علي رضي الله عنه نحوه لحديث ابي بصرة والصحيح ان وقته الى طلوع الفجر لحديث معاذ والحديث الآخر وقول النبي صلى الله عليه وسلم فاذا خشي احدكم الصبح صلى ركعة فاوترت له ما قد صلى وقال اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا متفق عليه وقال اوتروا قبل ان تصبحوا وقال الوتر ركعة من آخر الليل وقال من خاف ان لا يقوم من آخر الليل فليوتر من اوله اخرجه مسلم انتهى وقال في الهداية وما بيان وقته فالكلام فيه في موضعين احدهما في بيان اصل الوقت وفي بيان الوقت المستحب اما اصل الوقت فوقت العشاء عند ابي حنيفة الا انه مشروع مرتبا عليه حتى لا يجوز ادائه قبل صلوة العشاء مع انه وقته بعدم شرطه وهما الترتيب الا اذا كان ناسيا كوقت الاداء والوقتية وهو وقت الفائتة كله شرع مرتبا

besturdubooks.wordpress.com

فصل ركعة توتر بك صلاتك حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن نافع وعبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون قال ثنا الوليد عن الاوزاعي عن يحيى عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه

وعند ابي يوسف ومحمد والشافعي وقته بعد اداء صلاة العشاء وبهذا بان على ما ذكرنا ان الوتر واجب عند ابي حنيفة وعندهم سنة والدليل على ان وقته ما ذكرناه ما بعد فعل العشاء انه لو لم يصل العشاء حتى طلع الفجر لزمه قضاء الوتر كما يلزمه قضاء العشاء ولو كان وقتها ذلك لما وجب قضاؤها اذ الم يتحقق وقتها لاستحالة تحقق ما بعد فعل العشاء بدون فعل العشاء واما الوقت المستحب للوتر فهو آخر الليل انتهى مختصرا وهل يشرع قضاء الوتر اذا فات فقال مالك لا يقضى بعد صلوة الصبح كما قال الزرقاني وذهبت الائمة الثلثة الى قضاء الوتر كما حققه الشيخ في الاوجز من كتب فروعهم قال الحافظ ويستدل لهم بحديث ابي سعيد المتقدم انتهى فصل ركعة وعند مالك والبخاري صلى ركعة واحدة قال الحافظ في رواية الشافعي وعبد الله بن وهب وعلي بن ابراهيم ثلاثتهم عن مالك فليصل ركعة اخرجه الدارقطني في الموطآت بهذا بصيغة الامر وساقه بصيغة الامر ايضا من طريق القاسم عن ابن عمر ومسلم من طريق عبيد الله بن عبد الله بن عمر عن ابيه مرفوعا نحوه واستدل بهذا على ان الصلوة بعد الوتر وقد اختلف السلف في ذلك فروي عن جماعة مشروعية ركعتين بعد الوتر عن جلوس والثاني قيل ان تم اراد ان يتنفل في الليل بل يكتفي بوتر الاول ويتنفل ما شاء او يشفع وتره بركعة ثم اذا فعل ذلك بل يحتاج الى وتر آخر اولا انتهى وسياتي الكلام على جميع ذلك في باب التطوع بعد الوتر ان شاء الله تعالى قال الحافظ واستدل بقوله صلى الله عليه وسلم صل ركعة واحدة على ان فضل الوتر افضل من وصله وتعقب بانه ليس صريحا في الفضل فيحتمل ان يريد بقوله صل ركعة واحدة اي مضافة الى ركعتين مما مضى انتهى توتر اي بذه الركعة تك صلاتك وعند مالك وغيره توتر له ما قد صلى قال في النهاية الوتر الفرد وقوله اوتروا امر بصلاة الوتر وهو ان يصلي مثنى مثنى ثم يصلي في آخرها ركعة مفردة او يضيفها الى ما قبلها من الركعات انتهى فعلى هذا في تركيب هذا الحديث اسناد مجازي حيث اسند الفعل الى الركعة وجعل الضمير في قوله فيصلي وكان الظاهر ان يقال يوتر المصلي بها ما قد صلى فقوله توتر اشارة الى ان جميع ما صلى وتر قاله الطيبي وقال ابن دقيق العيد في الاحكام يقتضي الحديث تقديم الشفع على الوتر من قوله صلوة الليل مثنى وقوله توتر له ما صلى فلو اوتر بعد صلوة العشاء من غير شفع لم يكن آتيا بالسنة انتهى فان الاتيان بركعة لم يتقدمها شئ لا يسمى وترا شرعيا لان موظوفه ان يوتر ما قد صلى وقيل ان تقدم الشفع شرط في الكمال لا في الصحة قاله الصنعاني في العدة والحديث اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن هشيم عن عمر بن سعيد وابن عون وغيرهما عن نافع عن ابن عمر مثله كما ذكرنا في المنتخب واخرجه البخاري من طريق ايوب عن نافع عن ابن عمر ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يخطب فقال كيف صلوة الليل فقال مثنى مثنى فاذا خشيت الصبح فاوتر بواحدة توتر له ما قد صليت وعنده ايضا واحمد من طريق عبيد الله عن نافع بمعناه واخرجه احمد من طريق عبد العزيز بن ابي داود عن نافع بلفظ صلوة الليل مثنى مثنى تسلم في كل ركعتين فاذا خفت الصبح فصل ركعة توتر لك ما قبلها حدثنا يونس بن عبد الاعلى المصري قال انا ابن وهب عبد الله المصري ان مالكا امام دار الهجرة حدثه عن نافع وعبد الله بن دينار العدوي المدني مولى ابن عمر عن ابن عمر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه مالك في الموطا عن نافع وعبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الليل مثنى مثنى فاذا خشي احدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى واخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى بن يحيى والبيهقي من طريق يحيى والشافعي وابو داود عن القعنبي والنسائي عن محمد بن سلمة والحارث ابن مسكين عن ابن القاسم وابو عوانة عن يونس بن عبد الاعلى عن ابن وهب والدارمي عن خالد بن مخلد سبعتهم عن مالك باسناده نحوه الا ان الدارمي لم يذكر في الاسناد عبد الله بن دينار حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون وزاد في منتخبي المنتخب والطبراني البغدادي قال ثنا الوليد وزاد في منتخبيهما ابن مسلم عن الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو الشامي عن يحيى بن سعيد الانصاري المدني عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله وفي منتخبي المنتخب والطبراني عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه قال في المنتخب رجاله رجال الصحيحين ما خلا شيخ الطحاوي انتهى قلت وشيخه محمد بن عبد الله بن ميمون الاسكندراني البغدادي شيخ ابي داود والنسائي ثقة صدوق كما تقدم والحديث اخرجه البزار في مسنده عن محمد بن المثنى عن عبد الوهاب عن يحيى بن سعيد باسناده بلفظ صلوة الليل مثنى مثنى فاذا خشي احدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له صلوته كذا في الطبراني

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا نصر بن مرزوق قال ثنا علی بن معبد قال ثنا اسمعیل بن جعفر عن عبد الله بن دینار عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا بکار قال ثنا ابراهیم بن بشار قال ثنا سفیان عن عمرو بن دینار عن طاؤس عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا بکار قال ثنا ابوداؤد عن هشیم عن ابی بشر عن عبد الله بن شقیق عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا فهد قال ثنا علی بن معبد قال ثنا جریر عن منصور عن حبیب عن طاؤس عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا هشیم قال نا خالد قال ثنا عبد الله بن شقیق عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا فهد قال ثنا ابو نعیم قال ثنا فطر عن حبیب بن ابی ثابت عن طاؤس قال سمعت ابن عمر یحدث عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا مسدد قال ثنا حماد بن زید عن بدیل بن میسرة وایوب عن عبد الله بن شقیق عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله

حدثنا نصر بن مرزوق المصری قال ثنا علی بن معبد بن شداد العبدی الرقی قال ثنا اسمعیل بن جعفر بن ابی کثیر القاری المدنی عن عبد الله ابن دینار عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله قال فی المنتخب رجاله رجال الصحیح ما خلا نصر بن مرزوق انتهی وهو صدوق کما تقدم والحدیث اخرجه العدنی فی مسنده عن سفیان عن عبد الله بن دینار عن ابن عمر بقول سمعت رجلا یسأل النبی علیه السلام وهو علی المنبر کیف نصلی احدنا باللیل فقال النبی علیه السلام مثنی مثنی فاذا خشیت الصبح فاوتر بواحدة توتر لک ما مضی من صلاتک کذا فی المبانی واخرجه البیهقی من طریق الحمیدی عن سفیان باسناده مثله حدثنا بکار بن قتیبة القاضی ابو بکرة البصری وفی نسختی المنتخب والمبانی حدثنا ابو بکرة قال ثنا ابراهیم بن بشار الرمادی البصری قال ثنا سفیان بن عیینة الکوفی عن عمرو بن دینار المکی عن طاؤس بن کیسان الیمانی عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وهذا ایضا طریق صحیح قاله فی المبانی واخرجه مسلم عن ابی بکر بن ابی شیبة وغیره عن سفین بن عیینة عن الزهری عن سالم عن ابیه وعن محمد بن عباد واللفظ له قال نا سفین قال نا عمرو عن طاؤس عن ابن عمر ح وحدثنا الزهری عن سالم عن ابیه ان رجلا سأل النبی صلی الله علیه وسلم عن صلاة اللیل فقال مثنی مثنی فاذا خشیت الصبح فاوتر برکعة واخرجه البیهقی من طریق محمد بن عباد عن سفیان عن الزهری عن سالم عن ابیه وعن عمرو عن طاؤس عن ابن عمر فذکر مثله وقال فی المبانی اخرجه العدنی فی مسنده عن سفیان بن عیینة عن عمرو بن دینار عن طاؤس عن ابن عمر رضی الله عنهما انتهی حدثنا بکار وفی نسختی المنتخب والمبانی ابو بکرة قال ثنا ابوداؤد الطیالسی سلیمان البصری عن هشیم بن بشیر السلمی الواسطی عن ابی بشر بن ابی وحشیة جبر بن ایاس الیشکری الواسطی عن عبد الله بن شقیق العقیلی البصری عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وهو ایضا طریق صحیح قاله فی المبانی واخرجه احمد فی مسنده عن شعبة عن محمد عن شعبة عن ابی بشر عن عبد الله بن شقیق عن ابن عمر ان رجلا سأل النبی صلی الله علیه وسلم عن الوتر قال فحشیت انا وذاک الرجل فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة اللیل مثنی مثنی والوتر رکعة قال شعبة لم یقل من آخر اللیل حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا علی بن معبد بن شداد الرقی قال ثنا جریر بن حازم الازدی البصری عن منصور بن المعتمر السلمی الکوفی عن حبیب بن ابی ثابت الکوفی عن طاؤس عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وهذا ایضا طریق صحیح واخرجه النسائی عن محمد بن قدامة عن جریر باسناده المذکور بلفظ سأل رجل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن صلوة اللیل فقال مثنی مثنی فاذا خشیت الصبح فواحدة واخرجه احمد فی مسنده عن عبد الرزاق عن سفیان عن حبیب باسناده نحوه حدثنا صالح بن عبد الرحمن ابن عمر والمصری قال ثنا سعید بن منصور الخراسانی صاحب السنن قال ثنا هشیم بن بشیر الواسطی قال انا خالد بن مهران الحذاء البصری قال ثنا عبد الله بن شقیق عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وهو ایضا طریق صحیح واخرجه الطبرانی فی الکبیر عن محمد بن محمد التمار عن عمرو بن مرزوق عن شعبة عن خالد الحذاء باسناده بلفظ قال رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة اللیل مثنی مثنی فاذا خشیت الصبح فاسجد سجدة کما فی المنتخب قلت واخرجه احمد فی مسنده عن عبد الاعلی بن عبد الاعلی عن خالد باسناده مثله الا انه قال فاذا خشیت الفجر فاوتر بواحدة واخرجه ابو عوانة من طریق محبوب بن الحسن عن خالد بالفظ الاول وزاد فی اوله سوال الرجل وفی آخره وسجد تین قبل صلاة الصبح حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو نعیم الفضل بن دکین الکوفی قال ثنا فطر بن خلیفة الکوفی عن حبیب بن ابی ثابت عن طاؤس قال سمعت ابن عمر یحدث وفی نسختی المنتخب والمبانی بحدث عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وهو ایضا طریق صحیح واخرجه الطبرانی فی الکبیر عن علی بن عبد العزیز عن ابی نعیم بالاسناد المذکور مرفوعا صلاة اللیل مثنی مثنی فاذا خشیت الصبح فواحدة حدثنا احمد بن داؤد السدوسی المکی قال ثنا مسدد بن مسرهد البصری قال ثنا حماد بن زید الازدی البصری عن بدیل بن میسرة العقیلی البصری وایوب بن ابی تمیمة السختیانی البصری عن عبد الله بن شقیق عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وهذا ایضا طریق صحیح واخرجه ابو یعلی الموصلی فی مسنده عن ابی الربیع عن حماد عن ایوب

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا یحیی بن صالح قال ثنا معاویة بن سلام عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة ونافع عن ابن عمرؓ اخبرهما عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله حدثنا احمد بن عبد الرحمن قال ثنا عمی عبد الله بن وهب قال ثنا عمرو ابن الحارث عن ابن شهاب عن سالم وحمید بن عبد الرحمن حدثاه عن عبد الله بن عمرؓ عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله وقال حدثنا احمد بن داؤد بن موسی قال ثنا علی ابن بحر القطان قال ثنا الولید بن مسلم عن الاوزاعی عن یحیی بن عطاء

وبدیل عن عبد الله بن شقیق عن ابن عمر ان رجلا سائل النبی صلی الله علیه وسلم کیف صلوة اللیل فقال مثنی مثنی فاذا خشیت الصبح فصل رکعة واجعل آخر صلاتک وترا کما فی المنتخب قلت واخرجه مسلم عن ابی الربیع الزهرانی عن حماد بهذا الاسناد ان رجلا سائل النبی صلی الله علیه وسلم وانا بینه وبین السائل فقال یا رسول الله کیف فذکر مثله وزاد ثم سأله رجل علی رأس الحول وانا بذلک المکان من رسول الله صلی الله علیه وسلم فلا ادری هو ذلک الرجل او رجل آخر فقال له مثل ذلک ثم قال مسلم وحدثنی ابو کامل قال ثنا حماد قال ثنا ایوب وبدیل وعمران بن حدیر عن عبد الله بن شقیق عن ابن عمر ح وحدثنا محمد بن عبید الغبری قال ثنا حماد قال ثنا ایوب والزبیر بن الخریت عن عبد الله بن شقیق عن ابن عمر قال سأل رجل النبی صلی الله علیه وسلم فذکر بمثله ولیس فی حدیثهما ثم سأله رجل علی رأس الحول وما بعده انتهی حدثنا ابن ابی داؤد ابراهیم البرسی قال ثنا یحیی بن صالح وزادنی فی منتخب المنتخب والمبانی للوحاظی قال ثنا معاویة بن سلام بالتشدید ابن ابی سلام ممطور الحبشی بضم المیمة ویقال اللالهانی ابو سلام الدمشقی من رواة الستة قال الامام احمد ربما جاء الی الکتاب والاوزاعی حافظ وهما ثقة وحرب ومعاویة بن سلام ثقتان وقال ابو زرعة الدمشقی کان یحیی بن حسان ومروان بن معاویة الفزاری یرفعان من ذکره وکان ثقة وقال ایضا معاویة بن سلام محدث اهل الشام وهو صدوق الحدیث ومن لم یکتب حدیثه مسندة ومنقطعة حتی یعرفه فلیس بصاحب حدیث وقال مروان بن محمد قلت لمعاویة بن سلام تعجبا به بصدقه انک شیخ کیس وقال عثمان الدارمی عن ابن معین ثقة وعن ذحیم جید الحدیث ثقة کان یحیی ثم انتقل الی دمشق وقال یعقوب بن سفیة ثقة صدوق وقال النسائی ثقة وقال ابو حاتم لا بأس به وذکره ابن حبان فی الثقات توفی فی حدود سنة سبعین ومائة عن یحیی بن ابی کثیر الطائی الیمامی عن ابی سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهری المدنی ونافع المدنی مولی ابن عمر عن ابن عمرؓ ان ابن عمرؓ اخبرهما ای ابا سلمة ونافعا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله وبهذا ایضا صحیح واخرجه النسائی عن عبید الله بن فضالة عن محمد بن المبارک عن معاویة بن سلام بالاسناد المذکور مرفوعا صلوة اللیل رکعتین رکعتین فاذا خفتم الصبح فاوتروا بواحدة واخرجه احمد فی مسنده عن حسن بن موسی عن شیبان عن یحیی عن ابی سلمة ونافع عن ابن عمر مثله الا انه قال صلوة اللیل رکعتان واخرجه البزار فی مسنده کما فی المنتخب عن محمد بن عثمان بن کرامة عن عبید الله بن موسی عن شیبان مثله الا انه قال صلوة اللیل رکعتین

حدثنا احمد بن عبد الرحمن وزادنی فی منتخبی المنتخب والمبانی ابن وهب ای القرشی مولاهم المصری قال ثنا عمی عبد الله بن وهب المصری الفقیه قال ثنا عمرو بن الحارث بن یعقوب المصری عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهری المدنی عن سالم بن عبد الله بن عمر المدنی وحمید بن عبد الرحمن بن عوف الزهری المدنی حدثاه ای الزهری عن عبد الله بن عمر عن رسول الله وفی منتخبی المنتخب والمبانی عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وبهذا ایضا طریق صحیح واخرجه مسلم عن حرملة بن یحیی عن عبد الله بن وهب بالاسناد المذکور قال قام رجل فقال یا رسول الله کیف صلوة اللیل قال رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة اللیل مثنی مثنی فاذا خفت الصبح فاوتر بواحدة واخرجه النسائی عن احمد بن الهیثم عن حرملة بإسناده مثله واخرجه ابو عوانة من طریق علی بن الحسن ویعقوب بن محمد واحمد بن صالح وغیرهم عن ابن وهب باسناده مثله واخرجه البزار کما فی المنتخب من طریق النعمان عن الزهری عن حمید وسالم عن ابن عمر مقتصرا علی المرفوع نحوه وقد حدثنا وفی منتخبی المنتخب والمبانی بحذف وقد احمد بن داؤد بن موسی السدوسی المکی قال ثنا علی بن بحر القطان البغدادی قال ثنا الولید بن مسلم الدمشقی عن الوضین بفتح اوله وکسر المعجمة بعد ها تحتانیة ساکنة ثم نون بن عطاء بن کنانة الخزاعی ابو کنانة ویقال ابو عبد الله الدمشقی من رواة ابی داؤد وابن ماجة والنسائی فی مسند علی قال احمد وابن معین وذحیم ثقة وقال احمد فی روایة لیس به بأس کان یری القدر وقال ابن معین فی روایة لا بأس به وقال البخاری بن خارجة عن الولید بن مسلم کان صاحب خطب ولم یکن فی الحدیث بذاک وقال ابن سعد کان ضعیفا فی الحدیث وقال الجوزجانی واهی الحدیث وقال ابو حاتم یعرف وینکر وقال ابراهیم الحربی غیره اوثق منه وقال ابن قانع ضعیف وقال ابن عدی ما اری بحدیثه بأسا وقال اذا جری عن ابی داؤد وصالح الحدیث قلت هو قدری قال نعم وذکره ابن حبان فی الثقات

قال اخبرنی سالم بن عبد الله بن عمرؓ عن ابن عمر انه کان یفصل بین شفعه ووتره بتسلیمة واخبر ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یفعل ذلک فقد اخبر انه کان یصلی شفعا ووترا وذلک فی الجملة کله وترو قوله یفصل بتسلیمة یحتمل ان یکون تلک التسلیمة یرید بها التشهد ویحتمل ان یکون التسلیم الذی یقطع الصلوة **فنظرنا** فی ذلک فاذا یونس قد حدثنا قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن نافع ان عبد الله بن عمرؓ کان یسلم بین الرکعة والرکعتین فی الوتر حتی یأمر ببعض حاجته **حدثنا** صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا هشیم عن منصور عن بکر بن عبد الله قال صلی ابن عمرؓ رکعتین ثم قال یا غلام ارحل لنا ثم قام فاوتر برکعة

توفی سنة سبع او تسع واربعین ومائة وهو ابن سبعین سنة قال اخبرنی سالم بن عبد الله بن عمر او عن ابن عمر انه ای ابن عمر کان یفصل بین شفعه ووتره بتسلیمة واخبر ابن عمران النبی صلی الله علیه وسلم کان یفصل بین الشفع والوتر بتسلیمة والحدیث لم اقف علیه بهذا السیاق قال الحافظ فی الفتح بعد ما عزاه الی المصنف واسناده قوی وقال العینی فی النخب طریقه ضعیف لان فیه الوضین بن عطاء ضعفه جماعة علی انکر انتهی وقال العلامة القنیوی قول الحافظ لیس بصواب لانه من طریق الولید بن مسلم عن الوضین بن عطاء اما الولید بن مسلم فهو مدلس یدلس عن الکذابین وقد ضعفه قال الذهبی فی المیزان قال ابو مسهر الولید مدلس ورباء دلس عن الکذابین وقال فی تذکرة الحفاظ قال ابو مسهر وغیره کان الولید مدلسا رباء دلس عن الکذابین ثم قال لا نزاع فی حفظه وعلمه وانما الرجل مدلس فلا یحتج به الا اذا صرح بالسماع واما الوضین فذکر من ضعفه ما تقدم انتهی واخرج احمد عن عتاب بن زیاد عن ابی حمزة السکری عن ابراهیم الصائغ عن ابن عمر قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یفصل بین الشفع والوتر بتسلیمة ویسمعنا ها کما فی بلوغ الامانی قال الحافظ فی التلخیص حدیث ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یفصل بین الشفع والوتر رواه احمد وابن حبان وابن السکن فی صحیحهما والطبرانی من حدیث ابراهیم الصائغ عن نافع عن ابن عمر به نحوه احمد انتهی وقال الهیثمی رواه الطبرانی فی الاوسط وفیه ابراهیم بن سعید وهو ضعیف انتهی فقد اخبر ای الوضین عن سالم اخ ای ابن عمر کان یصلی شفعا ووترا وذلک ای الشفع والوتر فی الجملة کله وترا نه ثلاث رکعات وقوله ای قول سالم یفصل بتسلیمة یحتمل ان یکون تلک التسلیمة یرید بها ای بتلک التسلیمة التشهد فان اطلاق التسلیم علی التشهد شائع فی الحدیث لما فیه من التسلیم علی النبی وعلی عباد الله الصالحین کما تقدم ذلک من حدیث ام سلمة وعلی وغیرها ویحتمل ان یکون التسلیم الذی یقطع الصلوة ای کما دل علی ذلک فعل ابن عمر وهو ما ذکر المصنف بقوله **فنظرنا** فی ذلک ای فی تعیین احد الاحتمالین **فاذا یونس** بن عبد الاعلی المصری **قد حدثنا** قال انا ابن وهب عبد الله المصری ان مالکا حدثه عن نافع ان عبد الله بن عمر کان یسلم بین الرکعة والرکعتین فی الوتر حتی یأمر ببعض حاجته ظاهره انه کان یصلی الوتر موصولا فان عرضت له حاجة فصل ثم بنی علی ما مضی وفی هذا دفع لقول من قال لا یصح الوتر الا مفصولا قاله الحافظ وقال الزرقانی وفی دعواه ان ظاهره وصله وقفه بل ظاهر روایة مالک انه کان عادته فصله لا بیانه بکان وحرف المضارعة حتی الغائیة ثم لو عبر بحین بدل حتی لکان ذلک ظاهرا انتهی والاثر اخرجه مالک فی الموطا باسناده مثله واخرجه محمد عنه مثله والبیهقی فی سننه من طریق الشافعی وابن بکیر عن مالک والبخاری فی صحیحه عن عبد الله بن یوسف عن مالک علی ما فی الحافظ وبهرجم البیهقی وقال العینی ولیس کذلک وانما هو معلق ولو کان مسندا لم یفرقه وانما فرقه لامرین احدهما انه کان سمع کلا منهما مفترقا عن الآخر والآخر انه اراد الفرق بین الحدیث والاثر انتهی **حدثنا** صالح بن عبد الرحمن المصری قال ثنا سعید بن منصور الخراسانی قال ثنا هشیم بن بشیر الواسطی عن منصور بن المعتمر الکوفی عن بکر بن عبد الله المزنی البصری قال صلی ابن عمر رکعتین ای من الوتر ثم قال یا غلام ارحل لنا ثم قام فاوتر برکعة اسناده صحیحین قاله فی الحاوی واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن هشیم باسناده بلفظ ان ابن عمر صلی رکعتین ثم سلم ثم قال ادخلوا الی ناقتی فلانة ثم قام فاوتر برکعة کما فی اتحاف قال فی اعلام السنن ادلالة فیه علی ان ابن عمر کان یوتر بواحدة فردة بل فایته انه کان یوتر بثلاث ویری جواز البناء الاخیرة علی الاولیین بعد الفصل بتسلیم وکلام عند الحاجة کما تقدم عن الحافظ وهذه مسئلة مستقلة ان البناء علی الصلوة یجوز بعد تخلل السلام والکلام بینهما ام لا واتفقوا علی عدم جوازه فی المکتوبة وسائر النوافل واختلفت اقوال الصحابة فی الوتر فکان ابن عمر وبعض الصحابة یرون جواز البناء فی الوتر بعد الکلام والسلام بل وبعد الحدث والنوم ایضا کما یدل علیه مسئلة فصل الوتر وشفعه برکعة من آثار الخلیل کما سیاتی والاحادیث المتولیة المرفوعة الصحیحة فی فساد الصلوة بالکلام وان کان قلیلا او کثیرا خطاء کان او عمدا وهی بعمومها عامة لم تفصل بین

besturdubooks.wordpress.com

besturdubooks.wordpress.com

فمعنى هذه الآثار انه كان يوتر بثلث ولكنه كان يفصل بين الواحدة والاثنتين

صلوة وصلوة وترا كان او غيره فلزم الاعتناء عليها والتاويل في اقوال هؤلاء الصحابة وافعالهم والاسهل ان يقال ان ذلك كان قبل النهي عن نقض الوتر وهي ضم الركعة الفردة الى ماصلاه منفصلا عنها قبل كما يدل عليه حديث لا وتران في ليلة فانه لاشك ان بعض الصحابة كان يوتر اول الليل ثم ينقض وتره بضم ركعة اليه في آخر الليل وهذا مما لا يدرك بالراي لما فيه من انعطاف حكم صلوة على الاخرى بعد السلام والحدث والنوم وطول الفصل فلا بد ان يكون ذلك جائزا في الابتداء سماعا من النبي صلى الله عليه وسلم وهذا كما يقتضي جواز البناء على الوتر وضم ركعة اليه مع تخلل النوم والحدث بينها كذلك يقتضي جواز بناء الركعة الثالثة منه على الاوليين ايضا مع تخلل السلام والكلام بينها لعدم الفرق بين ضم الثالثة والرابعة في ذلك ثم لما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوترين في ليلة ومنع عن نقض الوتر ونهى عن البتيراء بطل حكم انعطاف صلوة على الاخرى بعد السلام و الحدث وطول الفصل بالكلية ولكن ابن عمر ومثله من الصحابة لم يبلغهم النهي المذكور فبقوا على بناء ركعة على الركعتين بعد السلام ونحوه كما بقوا على نقض الوتر لا يقال فيه دعوى النسخ بلا دليل لان الحاظر والمبيح اذا اجتمعا يحمل الحاظر متاخرا كما يلزم النسخ مرتين انتهى مختصرا وقال في فتح الملهم قد ثبت الفصل بين الركعة والركعتين من الوتر من فعل ابن عمر ورفعه في بعض الروايات عند الطحاوي الا ان الكلام في انه هل كان بعد ان بنى ركعة الوتر على الركعتين بعد ما سلم عليهما وبأمر بعض حاجته من غير تجديد تحريمة ونية كما قاله الشافعي او كان يستأنف النية والتحريمة لهذه الركعة وكان الوتر عنده ركعة كما روي عن غيره من بعض الصحابة في الايتار بركعة مفردة فان قيل بالبناء على التحريمة الاولى فهذا يناني قوله صلى الله عليه وسلم تحريمها التكبير وتحليلها التسليم لان سلام التحليل يرفع تحريم الصلوة ولهذا كان ابن عمر يأمر بحاجة ويقول يا غلام اجعل لنا فان بين التحريمة الاولى وما معنى قولها حتى يبنى واذا قيل باستيناف النية والتحريمة فالوتر حينئذ هي الركعة الواحدة الثلاث وهذا لا يكاد يستدل به على مذهب الشافعي من كون الوتر ثلثا بالفصل من غير تجديد التحريمة والنية ووجوب رفع اليدين ويخطر بالبال والله اعلم ان يراد بالفصل فيما رواه الطحاوي من طريق سالم عن ابن عمر انه كان يفصل بين شفعه ووتره بتسليمة واخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعله الفصل بالسلام بين الوتر وبين الركعتين اللتين كان يوتر بعدهما وهو من صلوة الليل وفيه رد على من يزعم الايتار بخمس بسلام واحد والتنبيه على ان الفصل بالسلام لا يستلزم كون الوتر ثلثا بتراء حتى يدخل في النهي الوارد في حديث ابي هريرة لا توتروا بثلاث اوتروا بخمس او بسبع الحديث وكذا فيما رواه احمد عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفصل بين الوتر والشفع بتسليمة ويسمعنا ما يمكن حمله على ما قلنا وقال الترمذي يعمل على التسليمة التي بين الشفع والوتر الذي كان يصليه جالسا بعد الوتر فان التسليمة الشديدة التي كان يسمعها اياهم انما هي التسليمة التي وقعت في آخر ركعات الوتر كما هو مصرح في حديث سعد بن هشام عن عائشة عند مسلم وغيره انتهى قوله في رواية سعيد بن منصور بعد قوله يا غلام اجعل لنا ثم قام فاوتر بركعة فيراد به ما ورد بقوله صلى الله عليه وسلم فاوتر بواحدة اي على الطريق المعهود من ضمها الى شفعها فيطلق الركعة ويراد بها الركعة الموترة الحاصلة في ضمن الثلاث لان الثلاث انما صارت وسميت وترا بهذه الركعة الاخيرة فهي المرادة بالركعة في قول نافع عند البخاري (قال الحاوي) انه (اي ابن عمر) كان يسلم بين الركعتين والركعة في الوتر حتى انه كان يأمر ببعض حاجته وقد يعدان يقال ان ما رواه ابن عمر مرفوعا من الفصل بالتسليم بين الشفع والوتر فالمراد بالشفع والوتر الركعتان منه وبالتسليم سلام التشهد ثم لما كان سلام التشهد عنده كسلام التحليل كما في الفتح فرع عليه ما هو مقتضاه في رأيه من اباحة الكلام وغيره والاعلم بشكل هو لا فيه في المفروغ الكلام بين الركعة والركعتين اصلا والله اعلم انتهى مختصرا وقال في اعلاء السنن لم يذكر الفصل في الوتر عنه صلى الله عليه وسلم مرفوعا غير ابن عمر فيما علمنا وخالفه في ذلك جماعة من الصحابة فقد روت عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يسلم في ركعتي الوتر وفي لفظ لها كان يوتر بثلاث لا يسلم الا في آخرهن واسنادها صحيح وحسن وفي لفظ لها عند احمد ثم اوتر بثلث لا يفصل بينهن واسناده حسن ووافقها على ذلك ابي بن كعب وانس بن مالك وابن مسعود فاخذنا برواية الجماعة لترجيحها على الاولى رواية ودراية اما الاول فظاهر لان العدد الكثير اولى من الواحد وكان عائشة كانت ترى وتره صلى الله عليه وسلم اكثر مما رواه ابن عمر لانه كان يوتر في بيته دائما وفي آخر الليل غالبا وقد يخفى هذا الوقت وفي بيته بعد العشاء وكذا انس كان يحضر منه صلى الله عليه وسلم ما لا يحضر غيره من الرجال لكونه من خواص خدمه واما الثاني فلان الفصل بين الشفع مما لا نظير له في المكتوبة وفي التطوع فمارة تجاوز مواقيت القياس دون ما رواه ابن عمر وقد ذكر الحازمي عن الترجيحات ان يكون احد الحديثين موافقا للقياس دون الآخر فيكون العدول عن الثاني الى الاول متعينا انتهى مختصرا انتهى قوله

الآثار المروية عن ابن عمر انه كان يوتر بثلث ولكنه ان ابن عمر كان يفصل وفي منتهى النجب والمباني بحذف كان بين الواحدة والاثنتين

besturdubooks.wordpress.com

فقد اتفق عنه فی الوتر انه ثلث وقد جاء عنه من رأیه ایضا ما یدل علی ان قول النبی صلی الله علیه وسلم الذی ذکرناه کما وصفنا انه یحتمل من التاویل حدثنا روح بن الفرج قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر قال ثنا بکر بن مضر عن جعفر بن ربیعة عن عقبة بن مسلم قال سألت عبد الله بن عمر عن الوتر فقال اتعرف وتر النهار قلت نعم صلوة المغرب قال صدقت او احسنت ثم قال بینا نحن فی المسجد قام رجل فسأل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الوتر او عن صلوة اللیل فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة اللیل مثنی مثنی فاذا خشیت الصبح فاوتر بواحدة

ای بتسلیمة فقد اتفق عنه ای عن ابن عمر فی الوتر انه ای الوتر ثلث رکعات وقد جاء عنه ای عن ابن عمر من رأیه ایضا ما یدل علی ان قول النبی صلی الله علیه وسلم الذی ذکرناه ای فی اول الباب من حدیث ابن عمر وابن عباس الوتر رکعة من آخر اللیل کما وصفنا انه یحتمل من التاویل یعنی المراد منه رکعة مع شفع قد تقدمها فتوتر هذه الرکعة الشفع المتقدم لها حدثنا روح بن الفرج القطان المصری قال ثنا یحیی بن عبد الله بن بکیر المصری قال ثنا بکر بن مضر بن محمد المصری عن جعفر بن ربیعة بن شرحبیل ابن حسنة المصری عن عقبة بن مسلم التجیبی المصری امام المسجد العتیق بمصر قال سألت عبد الله بن عمر کذا فی نسختی الحاوی وزاد فی نسختی الترغیب والمبانی رضی الله عنهما عن الوتر والظاهر انه سأل عن عدد رکعات الوتر فقال ای ابن عمر اتعرف وتر النهار قلت نعم صلوة المغرب قال صدقت او احسنت ثم قال بینا نحن فی المسجد قام رجل فسأل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الوتر او عن صلوة اللیل فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة اللیل مثنی مثنی فاذا خشیت الصبح فاوتر بواحدة اسنادہ صحیحان غیر روح بن الفرج روی عنه ابن ماجة ووثق وقد تقدم وغلا عقبة بن مسلم ذکره ابن حبان فی الثقات ووثقه العجلی وروی له البخاری فی افعال العباد والادب وروی له ابو داود والترمذی والنسائی کذا فی الحاوی وقال فی الترغیب اسناده مصری صحیح واخرجه الطبرانی مقتصرا علی جواب النبی علیه السلام وقال ثنا یحیی بن عثمان ابن صالح ثنا اسحق بن بکر بن مضر ثنا ابی عن جعفر بن ربیعة عن عقبة بن مسلم قال سألت عبد الله بن عمر عن الوتر فقال بینا نحن فی المسجد قام رجل یسأل رسول الله علیه السلام عن الوتر وعن صلوة اللیل فقال صلوة اللیل مثنی مثنی فاذا اصبحت اوخشیت الصبح فاوتر بواحدة انتهی واخرج مالک فی الموطأ عن عبد الله بن دینار ان عبد الله بن عمر کان یقول صلوة المغرب وتر صلوة النهار واخرجه محمد فی الموطأ عن مالک باسناده مثله واخرجه ابن ابی شیبة مرفوعا عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال صلوة المغرب وتر النهار فاوتروا صلوة اللیل ولاحمد عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال صلوة المغرب اوتر النهار فاوتروا صلوة اللیل قال الحافظ العراقی والحدیث سنده صحیح کما فی الزرقانی واخرجه النسائی عن قتیبة عن الفضیل بن عیاض عن هشام بن حسان عن محمد بن سیرین عن ابن عمر بلفظ قال رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة المغرب وتر صلوة النهار فاوتروا صلوة اللیل وهذا السند علی شرط الشیخین کما فی الجوهر النقی واخرجه الدارقطنی والبیهقی من حدیث ابن مسعود مرفوعا وتر اللیل ثلاث کوتر النهار صلوة المغرب قال الدارقطنی لم یروه عن الاعمش مرفوعا غیر یحیی بن زکریا وهو ضعیف وقال البیهقی الصحیح وقفه علی ابن مسعود کما فی نصب الرایة وسیأتی موقوفا عند المصنف وآخرج ابن ابی شیبة عن عائشة قالت اول ما فرضت الصلوة رکعتین الا المغرب فانها وتر النهار وعن الشیبانی عن حبیب عن ابی عمرو الظاهر ابن عمر قال صلوة المغرب علیها وتر وصلوة النهار وتر یعنی المغرب آخر الصلوات وآخرج عن محمد قال لا اعلمهم یختلفون ان المغرب وتر صلوة النهار وعن مجاهد قال المغرب وتر النهار وعن ابن سیرین مرسلا قال صلی الله علیه وسلم صلوة المغرب وتر صلوة النهار فاوتروا صلوة اللیل وعن عبد الله الوتر ثلث کصلوة المغرب وتر النهار کما فی الاوجز وآخرج الترمذی وحسنه عن ابن عمر قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم فی الحضر والسفر فصلیت معه فی الحضر الظهر اربعا فذکر الحدیث وفیه والمغرب فی الحضر والسفر سواء ثلث رکعات لا تنقص فی حضر ولا سفر وهی وتر النهار واخرجه الطحاوی ایضا فی باب صلوة المسافر قال فی الاوجز ومودی الکل واحد یعنی ان صلوة المغرب وتر صلوة النهار فکذلک ینبغی ان تو تر صلوة اللیل لوتر والمشابهة تقتضی ان یکون وتر اللیل ایضا کالمغرب ففیه دلیل لمن قال ان الوتر ثلث بتسلیمة واحدة انتهی وقال الامام محمد فی موطأه وبعدما اخرج عن ابن عمر صلوة المغرب وتر صلوة النهار وبهذا نأخذ وینبغی لمن یوتر المغرب وتر صلوة النهار کما قال ابن عمر ان یکون وتر صلوة اللیل

besturdubooks.wordpress.com

أفلا ترى ان ابن عمر حين سأله عقبة عن الوتر فقال اتعرف وتر النهار اى هو كهو وفى ذلك ما ينبئك ان الوتر كان عند ابن عمر ثلثا كصلوة المغرب اذ جعل جوابه لسائله عن وتر الليل اتعرف وتر النهار صلوة المغرب ثم حدثه بعد ذلك عن النبى صلى الله عليه وسلم بما ذكرنا فثبت ان قوله فاوتر بواحدة اى مع شئ تقدمها يوتر بتلك الواحدة ما صليت قبلها وكل ذلك وتر وقد بين ذلك ايضا بما حدثنا ابن ابى داود قال ثنا سعيد بن ابى مريم قال ثنا محمد بن جعفر قال اخبرنى موسى بن عقبة عن اسحق عن عامر الشعبى قال سألت ابن عباس وابن عمر كيف كان صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالا

مثلها لا يفصل بينها بتسليم كما لا يفصل فى المغرب بتسليم وهو قول ابى حنيفة رحمه الله انتهى وقال ابن رشد فى البداية بعد ما ذكر حديث ابن عمر مرفوعا المغرب وتر صلوة النهار فان لابى حنيفة ان يقول انه اذا شبه شئ بشئ وجعل حكمهما واحدا كان المشبه به احرى ان يكون بتلك الصفة وانما شبهت المغرب بوتر صلوة الليل وكانت ثلاثا وجب ان يكون وتر صلوة الليل ثلاثا انتهى وقال العينى فان قيل ما وجه تسمية الصلوة المغرب بوتر النهار وهى صلوة ليلية جهرية اتفاقا قلت اجيب بانها لما كانت عقيب آخر النهار وندب الى تعجيلها عند الغروب اطلق عليها وتر النهار لقربها منه للتمييز عن وتر الليل كما فى الاوجز عن فتح رحمانى وقال الزرقانى اضيفت اليه لوقوعها عقبه فهى نهارية حكما وان كانت ليلية حقيقة انتهى افلا ترى ان ابن عمر حين سأله عقبة عن الوتر فقال اى ابن عمر اتعرف وتر النهار اى هو اى الوتر كهو اى كوتر النهار وفى ذلك اى فى جواب ابن عمر لعقبة ما ينبئك اى يخبرك قال الراغب والتضمن للنبأ معنى الخبر يقال انبأته بكذا كقولك اخبرته بكذا ولتضمنه معنى العلم قيل انبأ كذا كعلم كذا انتهى وقال فى القاموس انبأه اياه وبه اخبره كنباه انتهى وقال الراغب ونبأ ابلغ من انبأ انتهى ان الوتر كان عند ابن عمر ثلثا كصلوة المغرب اذ جعل جوابه لسائله عن وتر الليل اتعرف وتر النهار صلوة المغرب ثم حدثه اى عقبة بعد ذلك اى بعد ما اجابه بان وتر الليل كوتر النهار عن النبى صلى الله عليه وسلم بما ذكرنا من سؤال الرجل عن الوتر وجوابه صلى الله عليه وسلم صلوة الليل مثنى مثنى فاذا خشيت الصبح فاوتر بواحدة فحديث ابن عمر بهذا الحديث عقيب جوابه لعقبة بان وتر الليل كوتر النهار يدل على ان عند ابن عمر هذا الحديث محمول على ثلاث ركعات كصلوة المغرب فثبت ان قوله صلى الله عليه وسلم فاوتر بواحدة اى مع شئ تقدمها اى الركعة الواحدة يوتر وفى نسختى المنتخب والمبانى توتر بتلك هكذا فى نسخة المنتخب فى نسخة المبانى تلك الواحدة ما صليت على صيغة المجهول قبلها اى قبل الركعة الواحدة وكل ذلك اى الركعة الواحدة وما صليت قبلها وتر قال احمد رحمه الله الاحاديث التى جاءت ان النبى صلى الله عليه وسلم اوتر بركعة كان قبلها صلوة متقدمة كما فى المغنى وقال العينى فى شرح البخارى فان قلت ما تقول فى قوله صلى الله عليه وسلم فان خشيت الصبح فاوتر بركعة قلت معناه متصلة بما قبلها ولذلك قال يوتر لك ما قبلها ومن يقتصر على ركعة واحدة كيف يوتر له ما قبلها وليس قبلها شئ انتهى وقال فى المنتخب فان قيل قد جاء عن ابن عمر انه كان يفصل فى وتر جسلمة فكيف تستدل على انه بلا فصل كالمغرب بقوله لعقبة اتعرف وتر النهار قلت ذاك فعله وهذا قوله والاخذ بالقول اولى لانه اقوى على ما عرف فى موضعه ومما يقوى ذلك ان الحسن البصرى حكى اجماع المسلمين على الثلاث بدون الفصل كما اخرج ابن ابى شيبة وايضا فالذى جاء عن ابن عمر مما ذكر طريقه ضعيف لان فيه الوضين بن عطاء ضعفه جماعة على انه قد انكره الحسن البصرى على ما روى البيهقى فى سننه من حديث حبيب المعلم قال قيل للحسن ان ابن عمر كان يسلم فى الركعتين من الوتر قال كان عمر افقه منه كان ينهض فى الثالثة بالتكبير انتهى مختصرا وقد بين ذلك اى ما ذكرنا من ان المراد من قوله فاوتر بواحدة اى مع شئ تقدمها وكذا المراد من قوله الوتر ركعة اى ركعة مع شفع تقدمها كذا فى المبانى ايضا بما وفى نسختى المنتخب والمبانى بالحذف الباء حدثنا ابن ابى داود ابراهيم البرلسى قال ثنا سعيد بن ابى مريم المصرى مولى بنى جمح قال ثنا محمد بن جعفر هو ابن ابى كثير الانصارى الزرقى مولاهم المدنى من رواة الستة قال الدورى عن ابن معين ثقة وقال ابن المدينى معروف وقال النسائى صالح وقال ايضا مستقيم الحديث وقال العجلى مدنى ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات قال اخبرنى موسى بن عقبة بن ابى عياش المدنى مولى آل الزبير عن ابى اسحق عمرو بن عبد الله السبيعى الكوفى عن عامر بن شراحيل الشعبى الهمدانى الكوفى قال سألت ابن عباس وابن عمر كذا فى نسخة الحاوى وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى رضى الله عنهم كيف كان وفى النسخ الثلثة كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالا

besturdubooks.wordpress.com

ثلث عشرة ركعة ثمان ويوتر بثلث وركعتين بعد الفجر حدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا بشر بن بكر قال ثنا الاوزاعي قال حدثني المطلب بن عبد الله المخزومي ان رجلا سأل ابن عمرؓ عن الوتر فامره ان يفصل فقال الرجل اني لاخاف ان يقول الناس هي البتيراء فقال ابن عمرؓ ترید سنة الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم هذا سنة الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم

بكذا في نسخة المنتخب اي ابن عباس وابن عمر وفي نسختي الحاوي والمباني فقال اي كل واحد منهما ثلث عشرة ركعة ثمان كذا في نسختي المنتخب والمباني ولم يقع في نسخة الحاوي لفظ ثمان قال في المنتخب قوله ثمان مرفوع بالابتداء وغيره محذوف والتقدير منها ثمان ركعات كما هو في رواية ابن ماجة انتهى ويوتر بكذا في نسختي المنتخب والمباني وفي نسخة الحاوي قال ويوتر فزاد لفظ قال اي كل واحد من ابن عباس وابن عمر بثلاث اي يوتر النبي صلى الله عليه وسلم بثلاث ركعات من تلك الثلاث عشرة كذا في المنتخب وركعتين بعد الفجر اي ويصلي ركعتين بعد طلوع الفجر الثاني واراد بهما سنة الفجر وفيه من الفوائد عليه السلام كان يوخر الوتر الى آخر الليل فدل على استحباب ذلك وعلى استحباب قيام الليل وعلى ان الوتر ثلاث ركعات وهو بين ان معنى قوله عليه السلام فاوتروا بواحدة اي مع شفع تقدمها اوتر بتلك الواحدة ما صلى قبلها وكذلك معنى قوله اوتروا ركعة من آخر الليل كما ذكرناه كذا في المنتخب والحديث اخرجه ابن ماجة عن محمد بن عبيد بن ميمون عن ابيه عن محمد بن جعفر باسناده نحوه الا ان في رواية ثمان بالليل قال في الحاوي اسناد الصحيحين رواه النسائي عن ابراهيم بن يعقوب عن سعيد بن ابي مريم فذكره ورواه ابن ماجة عن محمد بن عبيد بن ميمون عن ابيه عن محمد بن جعفر قال المزي حديث النسائي في رواية ابي الطيب محمد بن المفضل بن العباس عنه ولم يذكره ابو القاسم اهـ حدثنا سليمن بن شعيب الكيساني قال ثنا بشر بن بكر التنيس البجلي

قال ثنا الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو الشامي قال حدثني المطلب بن عبد الله المخزومي ان رجلا سال ابن عمرؓ عن الوتر فامره ان يفصل اي بالسلام بين الركعة والركعتين في الركعات الثلاث في الوتر فقال الرجل اني كذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني اني لاخاف كذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف اللام ان يقول الناس هي البتيراء على وزن فعيلاء وهو مصغر بترا اومؤنث ابتر من البتر وهو القطع وقد جاء من غير تصغير في حديث زياد انه قال في خطبة البتراء وانما قيل بكذا لانه لم يذكر فيها الله عز وجل ولا صلى فيها على النبي عليه السلام ومعناه الشرعي ما قاله ابن الاثير في النهاية البتيراء هو ان يوتر بركعة واحدة قيل هو الذي شرع في ركعتين فاتم الاولى ثم قطع الثانية ثم قال ومنه حديث سعد انه اوتر بركعة فانكر عليه ابن مسعود وقال ما هذه البتيراء قلت فدل ذلك ان ابن مسعود رضي الله عنه يرى ان البتيراء هو الايتار بركعة واحدة واما ابن عمر رضي الله عنهما فانه قد فسر البتيراء بخلاف القول الاول كذا في المنتخب فقال ابن عمرؓ ترید سنة الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم كذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف صلى الله عليه وسلم هذه سنة الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم كذا في نسختي الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف صلى الله عليه وسلم قال في المنتخب ذكره ايضا دليلا على ما قاله من ان المراد من قوله عليه السلام فاوتروا بواحدة يعني مع شفع تقدمها وان كان الحديث لا يدل على ان الوتر ثلاث ركعات بتسليمة واحدة في آخرها وذلك لانه لم يقصد من ذكره ههنا الا المعنى الذي ذكره واخرجه الطبراني في الكبير ثنا ابو شعيب الحراني ثنا يحيى بن عبد الله البابلتي ثنا الاوزاعي عن المطلب بن عبد الله بن حنطب قال سأل رجل ابن عمر عن الوتر فقال اوتر بواحدة فقال الرجل اني اخشى ان يقول الناس انها البتيراء قال سنة الله وسنة رسوله تريد هذه سنة الله وسنة رسوله عليه السلام واخرجه البيهقي عن احمد بن عيسى نا عمرو بن سلمة عن الاوزاعي حدثني المطلب بن عبد الله قال اتى ابن عمر رجل فقال كيف اوتر قال اوتر بواحدة قال اني اخشى ان يقول الناس انها البتيراء قال سنة الله وسنة رسوله تريد هذه سنة الله ورسوله وقال الذهبي احمد بن عيسى التنيسي الخشاب تالف انتهى قلت قال الذهبي في الميزان في ترجمته قال ابن عدي له مناكير وقال الدارقطني ليس بالقوي وقال ابن طاهر كذاب يضع الحديث وذكره ابن حبان في الضعفاء وانتهى واخرجه ابن ماجة عن عبد الرحمن بن ابراهيم الدمشقي عن الوليد بن مسلم عن الاوزاعي باسناده نحوه وهذا الحديث يشعر بان النهي عن البتيراء كان معروفا بينهم في ذلك الوقت فلذلك ذكر الرجل خشية انكار الناس على الايتار بركعة بانها بتيراء وسمع ابن عمر هذا من الرجل ولم ينكر عليه النهي عن البتيراء فدل على ان النهي عن البتيراء له اصل وقد ورد في النهي عن البتيراء حديث مرفوع

besturdubooks.wordpress.com

قال فی المنتخب روی ابن عبدالبر فی التمهید ثنا عبدالله بن محمد بن یوسف ثنا احمد بن محمد بن اسماعیل بن الفرج ثنا ابی ثنا الحسن بن سلیمان بن قبیطة ثنا عثمان بن محمد بن ربیعة ثنا عبدالعزیز بن محمد الدراوردی عن عمرو بن یحیی عن ابیه عن ابی سعید الخدری رضی الله عنه ان رسول الله علیه السلام نهی عن البتیراء ان یصلی الرجل رکعة واحدة یوتر بها انتهی قال ابن حزم فی المحلی لم یصح عن النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن البتیراء ولا فی الحدیث علی سقوطه بیان ما هی البتیراء انتهی وقال فی نصب الرایة وذکره عبدالحق فی احکامه وقال الغالب علی حدیث عثمان بن محمد هذا الوهم وقال ابن القطان فی کتابه هذا حدیث شاذ لا یعرج علی روایته انتهی وقد ذکر الذهبی فی المیزان هذا الحدیث عن التمهید بهذا الاسناد وذکر قول عبدالحق وابن القطان وقال الحافظ فی اللسان وبقیة کلام ابن قطان ما لم یعرف عدالتهم ولیس دون الدراوردی من تغیض عنه قلت یرید بذلک عثمان وحده والا فباقی الاسناد ثقات مع احتمال ان یخفی علی ابن القطان حال بعضهم انتهی وقال فی نصب الرایة وقوله لیس دون الدراوردی من تغیض عنه نظر فان عبدالله بن محمد بن یوسف شیخ ابن عبدالبر هو ابن الفرضی الامام الثقة الحافظ والحسن بن سلیمان بن سلامة البرادی ابو علی الحافظ یعرف بقبطیة قال فیه ابن یونس کان ثقة حافظا انتهی وقال العلامة ابن الترکمانی عثمان بن محمد بن ربیعة قال العقیلی الغالب علی حدیثه الوهم ولم یتکلم علیه احد بشیء فیما علمنا غیر العقیلی وکلامه ضعیف وقد اخرج له الحاکم فی المستدرک انتهی وقال الشیخ انور کما فی فتح الملهم بقی الکلام فی عثمان بن محمد وقد صحح له الحاکم من البیوع حدیث لا ضرر ولا ضرار واقره الذهبی هناک فی تلخیصه فکان عبدالحق صاحب الاحکام وکذا ابن القطان لم یعرفاه فساق الذهبی الکلام فیه ولم یتبین له وجه فی تلخیص المستدرک فوافق الحاکم فاعلمه انتهی وقال فی المنتخب واما الدراوردی فان الجماعة اخرجوا له غیر ان البخاری اخرج له مقرونا بغیره واما عمرو بن یحیی بن سعید ابو امیة المکی فان البخاری روی له واما ابوه یحیی بن سعید بن عمرو بن العاص بن امیة القرشی ابو ایوب المدنی فان مسلما روی له فحینئذ یکون هذا الحدیث صحیحا ولا سیما علی شرط الحاکم انتهی وقال الشیخ الانور کما فی فتح الملهم وحدیث النهی عن البتیراء وان قدح ابن القطان فی اسناده لکن قد کثر تذاکره فی کلام الصحابة متمسکا به اوجوابا عنه کما ثبت عن ابن عباس وعائشة عند الطحاوی وعن ابن عمر ایضا فکان مقدمة مشهورة بینهم وبذا یدل علی انه حدیث فی الواقع ولا بد وتفسیره فیما روی مرفوعا واصل اسناده وهو بالواحدة ویدل علیه تصغیره فانه للقلیل وهو فی الواحدة والله اعلم انتهی واما ما اخرجه البیهقی فی سننه من طریق سلمة بن الفضل الانصاری عن محمد بن اسحق عن یزید بن حبیب عن ابی منصور مولی سعد بن ابی وقاص قال سألت عبدالله بن عمر عن وتر اللیل فقال یا بنی هل تعرف وتر النهار قلت نعم المغرب قال صدقت وتر اللیل واحدة بذلک امر رسول الله صلی الله علیه وسلم فقلت یا ابا عبدالرحمن ان الناس یقولون ان تلک البتیراء فقال ابنی لیس تلک البتیراء انما البتیراء ان یصلی الرجل الرکعة التامة فی رکوعها وسجودها وقیامها ثم یقوم فی الاخری فلا یتم رکوعها ولا سجودها ولا قیامها فتلک البتیراء فقال فی الجوهر النقی فی سنده ابن اسحق وسلمة بن الفضل متکلم فیهما وابو منصور لم اعرف حاله ولا اسمه انتهی قلت اما ابن اسحق فمع انه مختلف فی الاحتجاج به فقد عنعن وهو مدلس فلا یقبل واما سلمة بن الفضل الابرش فقال البخاری عنده مناکیر وهنه علی قال علی ما خرجنا من الری حتی رمینا بحدیثه وقال ابو زرعة کان اهل الری لا یرغبون فیه لمعان فیه من سوء رأیه وظلم فیه وقال ابو حاتم محله الصدق فی حدیثه انکار یکتب حدیثه ولا یحتج به وقال النسائی ضعیف وضعفه ایضا اسحق وغیره ووثقه ابن معین وابن سعد وابو داؤد واما ابو منصور مولی سعد فمجهول لم اجده فیما عندی وقال الزیلعی هذا ان صح عن ابن عمر ففی الحدیث ما یرده وتفسیر راوی الحدیث مقدم علی تفسیر غیره بل ظاهر اللفظ (ای لفظ حدیث البتیراء) انه من کلام النبی صلی الله علیه وسلم والدلیل علی ان هذا غیر صحیح عن ابن عمر ما رواه الطحاوی فی شرح الآثار فذکر حدیث الباب فقد سمع ابن عمر هذا من الرجل ولم ینکره والله اعلم انتهی وقال الشیخ الانور کما فی فتح الملهم فان قلت ان فی حدیث النهی عن البتیراء ان یصلی الرجل واحدة یوتر بها وهو نقیض الحدیث الصحیح عبارة وعنوانا صلوة اللیل مثنی مثنی فاذا خشی احدکم الصبح صلی واحدة توتر له ما قد صلی فما ذا اراد قلت اراد بها واحدة لا قبلها شیء ولا بعدها شیء او منفصلة عما قبلها بخلاف الحدیث المشهور فجاءت عبارة واحدة اثباتا ونفیا لهذا انتهی واما ما قاله ابن الجوزی فی التحقیق وهم معارضون فی حدیث النهی عن البتیراء بحدیث ابی هریرة مرفوعا لا توتروا بثلاث اوتروا بخمس او بسبع ولا تشبهوا

besturdubooks.wordpress.com

وقد روی عن عائشة رضی الله عنها فی ذکرها وتر النبی صلی الله علیه وسلم ما یدل علی حقیقة ما ذکرنا حدثنا ابو بشر الرقی قال ثنا شجاع بن الولید عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن زرارة بن اوفی عن سعد بن هشام عن عائشة رض قالت کان نبی الله صلی الله علیه وسلم لا یسلم فی رکعتی الوتر حدثنا ابن ابی داود قال ثنا محمد بن المنهال قال ثنا یزید بن زریع عن سعید فذکر باسناده مثله

بصلوة المغرب اخرجه الدارقطنی وغیره وسیأتی عند المصنف فقال الزیلعی ولیس فی هذا الحدیث الوتر برکعة فیلزمهم ان یقولوا به انتهی وسیأتی الکلام علی هذا عند ما یجیئ هذا الحدیث عند المصنف ان شاء الله تعالی وقد روی عن عائشة رضی الله عنها فی ذکرها وتر النبی صلی الله علیه وسلم ما یدل علی حقیقة ما ذکرنا قال فی النخب لما ذکر ان حقیقة معنی قوله علیه السلام اوتروا بواحدة وقوله الوتر رکعة واحدة هو ان یکون بشفع قد تقدمها وان الوتر ثلاث بتسلیمة واحدة فی آخره ذکر حدیث عائشة هذا شاهدا لما ذکره انتهی حدثنا ابو بشر الرقی عبد الملک بن مروان قال ثنا شجاع بن الولید السکونی ابو بدر الکوفی عن سعید بن ابی عروبة مهران البصری عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن زرارة بن اوفی العامری البصری عن سعد بن هشام بن عامر الانصاری المدنی ابن عم انس من رواة الستة قال النسائی ثقة وقال ابن سعد کان ثقة ان شاء الله تعالی وذکره ابن حبان فی الثقات وقال قتل بارض مکران غازیا وذکر البخاری انه قتل بارض مکران علی احسن احواله وقال ابو بکر الحازمی مکران بضم المیم بلدة بالهند عن عائشة قالت کان نبی الله وفی نسختی النخب والبانی کان النبی وفی نسخة الحاوی کان رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یسلم فی رکعتی الوتر ای حتی یضم الیهما الرکعة الثالثة فیسلم بعد ما قاله السندی فی حاشیة النسائی وقال فی الحاوی ابو بشر الرقی تقدم والاسناد اسناد الصحیحین انتهی وقال فی النخب طریق صحیح علی شرط مسلم وهؤلاء کلهم روی لهم الجماعة ما خلا سعدا فانه روی له غیر البخاری وما خلا ابا بشر فانه ایضا ثقة انتهی مختصرا قلت وسعد روی له البخاری ایضا کما رمز له فی التهذیب والتقریب وذکره المقدسی فی کتاب الجمع بین رجال الصحیحین فیمن اتفق علیه الشیخان وقال سمع عائشة عند هما وسأل ابن عباس عن وتر رسول الله صلی الله علیه وسلم روی عنه زرارة بن اوفی عند هما انتهی فالحدیث اذا علی شرط الشیخین اخرجه النسائی عن اسمعیل بن مسعود عن بشر بن المفضل عن سعید باسناده بلفظ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان لا یسلم فی رکعتی الوتر قال فی الحاوی اسناده اسناد الصحیحین سوی شیخه وهو اسمعیل بن مسعود الجحدری ثقة وروی عنه وذکره ابن حبان فی الثقات ورواه ابن ابی شیبة عن عبدة عن سعید عن قتادة عن زرارة عن سعد بن هشام عن ابیه عن عائشة قال النواوی اسناد حسن انتهی واخرجه الحاکم فی المستدرک من طریق عبد الوهاب بن عطاء وعیسی بن یونس عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن زرارة عن سعد عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یسلم فی الرکعتین الاولیین من الوتر قال الحاکم هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه ووافقه الذهبی فقال علی شرطهما واخرجه الدارقطنی من طریق یزید بن زریع وشجاع بن الولید عن سعید باسناده باللفظ المذکور عند الطحاوی فی النسخة المطبوعة واخرجه ابن حزم فی المحلی من طریق النسائی بلفظه وبهذا اللفظ اخرجه الامام محمد فی الموطا وفی الحج عن سعید بن ابی عروبة باسناده قال الحاکم وله شواهد فمنها ما اخبرناه ابو نصر احمد بن سهل فذکر باسناده عن ابان عن قتادة عن زرارة عن سعد عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یوتر بثلاث لا یسلم الا فی آخرهن وبهذا وتر امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی الله عنه وعنه اخذه اهل المدینة وبکذا ذکره الذهبی فی تلخیص المستدرک الا انه ذکر لا یقعد الا فی آخرهن وذکره الحافظ فی الفتح عن الحاکم کما ذکره الذهبی وبکذا ذکر عنه فی تلخیص الحبیر وذکر فی الدرایة عن الحاکم بلفظ لا یسلم فی آخرهن وبکذا ذکره عنه الزیلعی المخرج فی نصب الرایة والشیخ ابن الهمام فی الفتح وغیرهما وهذا اللفظ هو المذکور فی المستدرک المطبوع فکان نسخ المستدرک مختلفة وایا ما کان طریق سعید هو المحفوظ لانه ثقة حافظ اثبت الناس فی قتادة واما طریق ابان علی لفظ المطبوع فهو موافق له واما باللفظ الآخر فاخرجه البیهقی ایضا فی سننه وقال وروایة ابان خطأ انتهی حدثنا ابن ابی داود ابراهیم البرلسی قال ثنا محمد بن المنهال التمیمی المجاشعی البصری الضریر الحافظ قال ثنا یزید بن زریع العیشی البصری الحافظ عن سعید بن ابی عروبة البصری فذکر باسناده مثله والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق محمد بن عمرو بن سلیمان عن یزید بن زریع الی آخره مثله کما تقدم واخرجه البیهقی فی سننه من طریق عبد الوهاب بن عطاء عن سعید باسناده نحوه ثم قال کذا رواه عبد الوهاب عن سعید بن ابی عروبة وقال ابان عن قتادة یوتر بثلاث لا یقعد الا فی آخرهن ورواه الجماعة عن ابن ابی عروبة عن قتادة وهمام بن یحیی عن قتادة کما سبق ذکره فی

besturdubooks.wordpress.com

فاخبرت ان الوتر ثلث لا يسلم بين شئ منهن ثم قد روى عن عائشة بعد هذا احاديث في الوتر اذا كشفت رجعت الى معنى حديث سعد هذا فمن ذلك ما حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم قال انا ابو حرة قال ثنا الحسن عن سعد بن هشام عن عائشة رض قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل افتتح صلاته بركعتين خفيفتين

وتره بتسع ثم بسبع وكذلك رواه بهز بن حكيم عن زرارة بن اوفى وفي رواية عبد الوهاب ليشبه ان يكون اختصارا من الحديث وفي رواية ابان خطأ والله اعلم انتهى واجاب عنه العلامة ابن التركماني بان عبد الوهاب تابعه على ذلك عيسى بن يونس كما ذكره البيهقي في المعرفة وبشر بن المفضل عند النسائي وعبدة عند ابن ابي شيبة وابو بدر شجاع بن الوليد عند الدارقطني فرووه عن ابن ابي عروبة كذلك انتهى محصرا قلت وتابع عبد الوهاب ايضا على ذلك الامام محمد في الموطا ويزيد بن زريع عند الطحاوي والدارقطني كما تقدم ومطعم بن المقدام عند الطبراني في الصغير كما ذكره العلامة النيموي قال في بغية الالمعي وبشر بن المفضل وعيسى بن يونس ويزيد بن زريع وشجاع بن الوليد رووا عن سعيد بن ابي عروبة قبل الاختلاط كما في فتح المغيث ويزيد بن زريع من اثبت الناس في سعيد قاله النسائي في كتاب الضعفاء وبشر بن المفضل يروي عنه عن سعيد البخاري في صحيحه وعيسى بن يونس يروي عنه عن سعيد مسلم في صحيحه فهؤلاء قدماء اصحاب سعيد وسعيد وان كان مدلسا ولكن صرح بالتحديث عند الدارقطني في رواية يزيد عنه وقال النووي في شرح المهذب رواه النسائي باسناد حسن والبيهقي في السنن الكبير باسناد صحيح انتهى مختصرا والحديث طريق آخر اخرجه احمد في مسنده عن ابي المغيرة عن محمد يعني ابن راشد عن يزيد بن يعفر عن الحسن عن سعد ابن هشام عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى العشاء دخل المنزل ثم صلى ركعتين ثم صلى بعد هما ركعتين اطول منهما ثم اوتر بثلاث لا يفصل فيهن الحديث قال في المنتقى ضعف احمد اسناده وقال العلامة النيموي رواه احمد باسناد يعتبر به وقال في اعلاء السنن اما ابو المغيرة فلا يسئل عنه فان شيوخ احمد ثقات كلهم ومحمد بن راشد متكلم فيه وقد وثق ويزيد بن يعفر قال الدارقطني يعتبر به وذكره ابن حبان في الثقات وقال الذهبي في الميزان ليس بحجة كما في تعجيل المنفعة وهذا تليين هين فالاسناد حسن وذكره الحافظ في التلخيص ايضا وسكت عنه انتهى فاخبرت اي عائشة في حديثها المذكور ان الوتر ثلث لا يسلم بين شئ منهن اي من ركعات الوتر قال في المنتخب انما اخبرت في حديثها هذا انه عليه السلام كان لا يسلم في ركعتي الوتر وهذا صريح على انه كان يوتر بثلاث ركعات بقعدتين وتسليمة واحدة في آخره انتهى وقد اخرج ابن حزم في المحلى هذا الحديث وصححه واحتج به على ان المصلي ثلاث ركعات يجلس في الثانية ثم يقوم دون تسليم ويأتي بالثالثة ثم يجلس ويتشهد ويسلم كصلاة المغرب وهو اختيار ابي حنيفة انتهى ثم قد روى عن عائشة وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنها بعد هذا اي حديث سعد بن هشام المذكور احاديث في الوتر اذا كشفت رجعت الى معنى حديث سعد وزاد في نسختي المنتخب والمباني ابن هشام هذا اشار بهذا الكلام الى ان حديث عائشة الذي رواه سعد بن هشام دال اصل في هذا الباب وان غير ذلك من الاحاديث التي رويت عن عائشة كلها اذا كشفت ترجع الى معنى حديث سعد بن هشام وان كان بعضها ينا قضه في الظاهر كذا في المباني وقال في المنتخب ورد ي عنها ايضا احاديث في بعضها ما ينا قض هذا واحاديث اخرى بينها تضاد ظاهرا ولكن اذا كشفت معانيها يرجع كلها الى معنى واحد وهو المعنى الذي يفهم من حديث سعد بن هشام من ان الوتر ثلاث ركعات بقعدتين وتسليمة واحدة في آخره انتهى فمن ذلك اي من الاحاديث المروية عن عائشة في الوتر ما حدثنا صالح ابن عبد الرحمن الانصاري المصري قال ثنا سعيد بن منصور الخراساني المروزي قال ثنا هشيم بن بشير الواسطي قال انا ابو حرة واصل ابن عبد الرحمن البصري قال ثنا الحسن البصري عن سعد بن هشام عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل وزاد مسلم يصلي افتتح صلاته بركعتين خفيفتين يعني كان اول صلاته بالليل ركعتين خفيفتين ليحصل بهما نشاط الصلوة ويعتاد بهما ثم يزيد عليهما بعد ذلك وهذه اشارة منه الى من يريد ان يشرع في امر يشرع قليلا قليلا قاله زين العرب وقال في الازهار المراد بهما كتا الوضوء ويستحب فيهما التخفيف لورود الروايات بتخفيفهما قولا وفعلا اه والاظهر ان الركعتين من جملة التهجد ليقوما مقام تحية الوضوء لان الوضوء ليس له صلوة عليحدة قاله القاري في المرقاة كما في فتح الملهم وقال الحافظ في الفتح ذكر شيخنا الحافظ ابو الفضل بن

besturdubooks.wordpress.com

ثم صلى ثمان ركعات ثم اوتر فاخبرت ههنا انه كان يصلي ركعتين ثم ثمانيا ثم يوتر فكان معنى ثم يوتر يحتمل ثم يوتر بثلث منهن ركعتان من الثمان وركعة بعدها فيكون جميع ما صلى احدى عشرة ركعة ويحتمل ثم يوتر بثلث متتابعات فيكون جميع ما صلى ثلث عشرة ركعة فنظرنا فيما يحتمل من ذلك هل جاء شئ يدل على شئ منه بعينه فاذا ابراهيم بن مرزوق ومحمد بن سليمن الباغندي قد حدثنا قالا حدثنا ابو الوليد قال ثنا حصين بن نافع العنبري عن الحسن عن سعد بن هشام قال دخلت على عائشة ﷺ فقلت حدثيني عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل ثمان ركعات ويوتر بالتاسعة فلما بدن

الحسين في شرح الترمذي ان السر في استفتاح صلوة الليل بركعتين خفيفتين المبادرة الى حل عقد الشيطان ونباه على ان الحل لا يتم الا بتمام الصلوة وهو واضح لانه لو شرع في صلاة ثم افسدها لم يسا ومن المبادرة وكذا الوضوء وكان الشروع في حل العقد يحصل بالشروع في العبادة وينتهي بانتهائها وقد ورد الامر بصلاة الركعتين الخفيفتين عند مسلم من حديث ابي هريرة فاندفع ايراد من اورد ان الركعتين الخفيفتين انما ورد تا من فعله صلى الله عليه وسلم كما تقدم من حديث عائشة وهو منزه عن عقد الشيطان حتى ولو لم يرد الامر بذلك لامكن ان يقال ان محل فعله ذلك على تعليم امته وارشادهم الى ما يحفظهم من الشيطان وقد وقع عند ابن خزيمة من وجه آخر عن ابي هريرة في آخر الحديث فحلوا عقد الشيطان ولو بركعتين انتهى وقال المناوي ويسن كونهما خفيفتين بان يقتصر فيهما على اقل الكمال لا يستوفي الاكمل وحكمة كما قال العراقي استعجال حل عقد الشيطان وقال غيره فيه دليل لندبهما وهما مقدمة لصلوة الوتر ليدخل فيه بعد مزيد يقظة كما يسن تقديم السنة القبلية على الفرض لنحو ذلك فكذا ندب هنا تاكد الوتر حتى اختلف في وجوبه انتهى وقال الشوكاني ولا منافاة بين هذين الحديثين (اي حديثي عائشة وابي هريرة في الافتتاح بركعتين خفيفتين) وبين قولها في صفة صلاته صلى الله عليه وسلم صلى اربعا فلا تسأل عن حسنن وطولهن لان المراد صلى اربعا بعد اتيانه الركعتين انتهى ثم صلى ثمان ركعات ثم اوتر طريق صحيح على شرط مسلم كذا في المنتخب واخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى وابي بكر بن ابي شيبة جميعا عن هشيم باسناده نحوه الى قوله خفيفتين وهكذا اخرجه احمد عن هشيم وبهذا الاسناد اخرجه ابو بكر بن ابي شيبة في مصنفه كما في المباني واخرجه ابو عوانة في مسنده من طريق سريج ابن يونس عن هشيم باسناده مثله وهكذا اخرجه البيهقي في سننه من طريق ابي الربيع ويحيى بن يحيى عن هشيم فاخبرت اي عائشة بهذا اي في حديث الحسن عن سعد انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي ركعتين خفيفتين ثم ثمانيا اي ثم يصلي ثماني ركعات ثم يوتر فكان معنى ثم يوتر يحتمل ثم يوتر بثلث منهن اي من ثلاث ركعات ركعتان من الثمان وركعة بعدها اي بعد الركعات الثمانية فيكون جميع ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم احدى عشرة ركعة ويحتمل ثم يوتر بثلاث متتابعات اي بعد الركعات الثمانية فيكون جميع ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث عشرة ركعة قال في المنتخب فقولها ثم يوتر يحتمل وجهين الاول ثم يوتر بثلاث ركعات منهن ركعتان من الثمان وركعة بعدها فيكون حينئذ جميع ما صلى احدى عشرة ركعة ثمان ركعات تطوع وثلاث وتر الثاني ثم يوتر بثلاث ركعات متتابعات فيكون جميع ما صلى ثلاث عشرة ركعة عشر ركعات تطوع وثلاث وتر فهذا الاحتمال لا يعلم بشئ بعينه الا الاول دليل على شئ من ذلك بعينه انتهى فنظرنا فيما يحتمل من ذلك هل جاء شئ يدل على شئ منه بعينه فاذا ابراهيم بن مرزوق الاموي البصري ومحمد بن سليمن الباغندي الواسطي قال في المنتخب ونسبته الى باغند قرية من قرى واسط وقد تقدم ترجمته قد حدثنا قالا حدثنا ابو الوليد الطيالسي هشام بن عبد الملك البصري قال ثنا حصين بن نافع العنبري بفتحتين وسكون نون وفتح موحدة وبراء منسوب الى عنبر بن عمرو بن تميم التميمي ويقال المازني بكسر زاي ونون نسبة الى مازن قبيلة من تميم ابو نصر البصري الوراق من رواة النسائي قال ابن معين ليس به باس وقال ابو حاتم ثقة وذكره ابن حبان في الثقات كذا في تهذيب التهذيب قلت وقال احمد في اسناد حديث الباب حصين هذا صالح الحديث عن الحسن البصري عن سعد بن هشام قال دخلت على عائشة فقلت حدثيني عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت اي عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل ثمان ركعات ويوتر بالتاسعة اي بالركعة التاسعة والمعنى يجعل التاسعة وترا بركعتين قبلها والكل ثلاث وتر كذا في المنتخب قلما بدن بتشديد الدال معناه كبر واسن وقد ورد في حديث النهي عن المبادرة بالركوع والسجود اذا قد بدنت قال في الفائق اي صرت بدنا والبدن المسن وروي بدنت اي

besturdubooks.wordpress.com

صلی ست رکعات واوتر بالسابعة وصلی رکعتین وهو جالس

ثقلت علی الحرکة ثقلها علی الرجل البادن وهو الضخم البدن والصحیح انه صلی الله علیه وسلم لم یوصف بالبدانة انتهی مختصرا وقال فی المغرب واما حدیثه علیه السلام انی قد بدنت فالصواب عن الاموی بدنت ای کبرت اسننت لان البدانة لیست من خلاف صفته علیه السلام اللهم الا ان یحمل علی ان الحرکة ثقلت علیه ثقلها علی البادن وان صح ماروی انه حمل الشحم فی آخر عمره استغنی عن التاویل انتهی وقال فی النهایة قال ابو عبید هکذا روی فی الحدیث بدنت یعنی بالتخفیف وانما هو بدنت بالتشدید ای کبرت واسننت وبالتخفیف من البدانة وهی کثرة اللحم ولم یکن صلی الله علیه وسلم سمینا قلت قد جاء فی صفته صلی الله علیه وسلم فی حدیث ابن ابی هالة بادن متماسک والبادن الضخم فما قال بادن اردفه بمتماسک وهو الذی یمسک بعض اعضائه بعضا فهو معتدل الخلق انتهی وفی الجمع عن القاضی رواه الجمهور بالضم والتشدید فی حقه قالت عائشة فلما اسن واخذ اللحم وردی بادن متماسک ثم دنی اکثر فسمنا بالتشدید انتهی وقال التورپشتی علی ما نقل عنه الطیبی فان قیل وقد روی عن عائشة رضی الله عنها انها قالت لما ثقل رسول الله صلی الله علیه وسلم واخذ اللحم وردی عنها انها قالت کان یصلی بعض صلاته جالسا وذلک بعد ما حمل اللحم فالجواب ان الاکثرین من اهل الحدیث یردونه علی غیر هذا السیاق وقد روی عن عبد الله بن شقیق وهو اصوب الروایتین عن عائشة قال قلت لعائشة اکان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی جالسا قالت نعم بعد ما حطمته اسن والظاهر ان من یروی اخذ اللحم صحف بدن ثم روی الحدیث بالمعنی انتهی وقال الطیبی بهذا الاختلاف یشهد علی ان الواجب علی المحدث المتقن ان یحفظ الالفاظ ویبالغ فی روایتها کما سمع الا تری الی هذه الکلمة وموردی معناها الی القضاء والذی یتحیر عنده السامع ولا یدری علی ایهما التعویل انتهی صلی ست رکعات واوتر بالسابعة ای بالرکعة السابعة ومعناه برکعتین قبلها کما ذکرناه کذا فی المغرب وصلی رکعتین وهو جالس جملة وقعت حالا قال النووی بهذا الحدیث اخذ بظاهره الاوزاعی واحمد فیما حکاه القاضی عنهما فاباح رکعتین بعد الوتر جالسا وقال احمد لا افعله ولا امنع من فعله قال وانکره مالک قلت الصواب ان هاتین الرکعتین فعلها صلی الله علیه وسلم بعد الوتر جالسا لبیان جواز الصلوة بعد الوتر وبیان جواز النفل جالسا ولم یواظب علی ذلک بل فعله مرة او مرتین او مرات قلیلة ولا تتر بقولها کان یصلی فان المتبادر الذی علیه الاکثرون والمحققون من الاصولیین ان اللفظة کان لا یلزم منها الدوام ولا الاستمرار وانما هی فعل ماض یدل علی وقوعه مرة فان دل دلیل علی التکرار عمل به والا فلا یقتضیه بوضعه وقد قالت عائشة رضی الله عنها کنت اطیب رسول الله صلی الله علیه وسلم لحله قبل ان یطوف ومعلوم انه صلی الله علیه وسلم لم یحج بعد ان صحبه عائشة الا حجة واحدة وهی حجة الوداع فاستعملت کان فی مرة واحدة ولا یقال لعلها طیبته فی احرامه بعمرة لان المعتمر یحل له الطیب قبل الطواف بالاجماع فثبت انها استعملت کان فی مرة واحدة کما قاله الاصولیون وانما ذکرنا هذا الحدیث الرکعتین جالسا لان الروایات المشهورة فی الصحیحین وغیرهما عن عائشة مع روایات خلائق من الصحابة فی الصحیحین مصرحة بان آخر صلوته صلی الله علیه وسلم فی اللیل کان وترا وفی الصحیحین احادیث کثیرة مشهورة بالامر بجعل آخر صلوة اللیل وترا منها اجعلوا آخر صلوتکم باللیل وترا وصلوة اللیل مثنی مثنی فاذا خفت الصبح فاوتر بواحدة وغیر ذلک فکیف یظن برسول الله صلی الله علیه وسلم مع هذه الاحادیث واشباهها انه یداوم علی رکعتین بعد الوتر ویجعلها آخر صلوة اللیل وانما معناه ما قدمناه من بیان الجواز وهذا الجواب هو الصواب واما استدلال القاضی عیاض من ترجیح الاحادیث المشهورة وورود روایة الرکعتین جالسا فلیس بصواب لان الاحادیث اذا صحت واکمن الجمع بینها تعین وقد جمعنا بینها انتهی وقال الطیبی فی المغرب ان اهل اللغة والعربیة ذکروا ان کان یدل علی الثبات والاستمرار وفرقوا بینها وبین صار وقالوا ان صار یدل علی الحدوث والتجدد واستشهدوا علیه بجواز القول کان الله غفورا رحیما وبعدم جواز صار الله فافهم والتحقیق فیه ان علیه السلام کان یفعل ذلک مستمرا بحسب بدن فیکون مداومته علی ذلک لضعف بدنه فی باب النفل ادوم واشد اظهر انتهی وقال ابن القیم فی زاد المعاد وقد استدل بهذا علی کثیر من الناس فنقضوه معارضا لقوله صلی الله علیه وسلم اجعلوا آخر صلوتکم باللیل وترا ثم حکی عن مالک واحمد ما تقدم وحکی عن طائفة ما قدمنا عن النووی ثم قال والصواب ان یقال ان هاتین الرکعتین تجری مجری السنة وتکمیل الوتر فان الوتر عبادة مستقلة والسنة قبل بوجه فتجری الرکعتان بعده مجری سنة المغرب من المغرب فانها وتر النهار والرکعتان بعدها تکمیل لها فکذلک الرکعتان بعد وتر اللیل والله اعلم انتهی وقال فی المنتقی واستدل بهذا الشافعی فی احد قوله ان الوتر سبع رکعات لقوله فی نفل ان الوتر سبع رکعات لیس الا والاربع قبله نفل والحدیث لا یدل علی ان الوتر

فنفی هذا الحدیث انه کان یوتر بالتاسعة فذلک محتمل ان یکون یوتر بالتاسعة مع اثنتین من الثمان التی قبلها حتی یتفق هذا الحدیث وحدیث زرارة ولا یتضاد ان حدثنا بکار قال ثنا ابو داؤد قال ثنا ابو حرة عن الحسن عن سعد بن هشام الانصاری انه سأل عائشة رض عن صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم باللیل فقالت

سبع رکعات وانما قال ویوتر بالسابعة ای بالرکعة السابعة مع شفع تقدمها انتهی وقال فی المبانی فیه دلیل علی ان الافضل تاخیر الوتر وعلی ان الافضل ان یصلی بعض النفل قبل وتره کما کان علیه السلام یفعله انتهی والحدیث اخرجه النسائی عن محمد بن عبد الله المخرمی عن ابی سعید مولی بنی هاشم عن حصین بن نافع باسناده بلفظ کان یصلی من اللیل ثمان رکعات ویوتر بالتاسعة ویصلی رکعتین وهو جالس واخرجه احمد فی مسنده عن ابی سعید مولی بنی هاشم باسناده مثله وزاد وذکرت الوضوء انه کان یقوم الی صلاته فیاخذ سواکه وطهوره فلما بدن رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی ست رکعات واوتر بالسابعة وصلی رکعتین وهو جالس قالت فلم یزل علی ذلک حتی قبض الحدیث واخرجه النسائی ایضا من طریق عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن الحسن عن سعد بن هشام بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یوتر بتسع رکعات ثم یصلی رکعتین وهو جالس فلما ضعف اوتر بسبع رکعات ثم صلی رکعتین وهو جالس وقال فی الحاوی رواه ابو داؤد عن ابن مثنی عن عبد الاعلی عن الحسن ورواه عن احمد بن سلیمان عن یزید بن هارون عن هشام بن حسان عن الحسن ورواه عن محمد بن عبد الله المخرمی عن ابی سعید مولی بنی هاشم وعن محمد بن علی بن جریر عن هشام بن عبد الملک کلاهما عن حصین بن نافع ورواه عن زکریا بن یحیی عن اسحاق بن ابراهیم عن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة کلاهما عن الحسن قال المزی حدیث احمد بن سلیمان وحدیث محمد بن علی لیسا فی الروایة ولم یذکرهما ابو القاسم قلت روی ابو داؤد هذا الحدیث الی قوله وکانت تلک صلوته حتی اسن ولحم فذکرت من لحم ما شاء الله وساق الحدیث کذا قال ابو داؤد وقد رواه النسائی وفیه فلما لحم اوتر بسبع ورکع رکعتین وهو جالس رواه عن محمد بن بشار عن الحجاج وهو ابن المنهال عن حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن به ورواه غیره عن قتادة عن زرارة بن اوفی عن سعد بن هشام عن عائشة ومن هذا الوجه رواه مسلم وساقه بطوله اطول من سیاقة ابی داؤد وغیره وفیه قلت یا ام المؤمنین انبئینی عن وتر رسول الله صلی الله علیه وسلم قالت کنا نعد له سواکه وطهوره فیبعثه الله ما شاء ان یبعثه من اللیل فیتسوک ویتوضأ ویصلی تسع رکعات لا یجلس فیها الا فی الثامنة فیذکر الله ویحمده ویدعوه ثم ینهض ولا یسلم ثم یقوم فیصلی التاسع ثم یقعد فیذکر الله ویحمده ویدعوه ثم یسلم تسلیما فیسمعنا ثم یصلی رکعتین بعد ما یسلم وهو قاعد فتلک احدی عشرة رکعة یا بنی فلما اسن رسول الله صلی الله علیه وسلم واخذ فی اللحم اوتر بسبع وصنع فی الرکعتین مثل صنیعه الاول فتلک تسع یا بنی وساق الحدیث انتهی قلت واخرجه ابو عوانة فی مسنده والبیهقی فی سننه بسیاق مسلم وسنده معلولا واخرجه ابن ماجة من طریق قتادة عن زرارة مقتصرا علی الوتر منه ففی هذا الحدیث ای حدیث حصین عن الحسن عن سعد بن هشام انه صلی الله علیه وسلم کان یوتر بالتاسعة فذلک محتمل وفی نسختی المنتخب والمبانی یحتمل وهو الاولی ان یکون یوتر بالتاسعة مع اثنتین من الثمان التی قبلها حتی یتفق هذا الحدیث ای حدیث حصین عن الحسن عن سعد وحدیث زرارة عن سعد ولا یتضادان قال فی المنتخب هذا صریح علی انه کان یوتر بالتاسعة مع الرکعتین من ثمان رکعات التی قبلها فدل ذلک علی ان المراد فی الحدیث الاول (ای حدیث ابی حرة عن الحسن عن سعد من قوله ثم صلی ثمان رکعات ثم اوتر) هو الاحتمال الاول (ای الذی ذکره المصنف بقوله ثم یوتر بثلث منهن رکعتان من الثمان ورکعة بعدها) لان الحدیثین کلیهما من روایة الحسن البصری عن سعد بن هشام وقد بین احدهما معنی الآخر وانما قلنا هکذا لیقع الاتفاق بین روایتی سعد بن هشام عن عائشة اللتین بینهما تضاد ظاهر بیانه ان زرارة بن اوفی روی عن سعد بن هشام عن عائشة عن النبی علیه السلام انه کان لا یسلم فی رکعتی الوتر وان الحسن البصری روی عن سعد فی الروایتین المذکورتین انه کان یصلی ثمان رکعات فی احداهما ثم اوتر وفی الاخری ثم یوتر بالتاسعة فبین قوله لا یسلم یعنی رکعتی الوتر وقوله ثم اوتر تضادا ظاهرا لان الاول یدل علی ان الثلاث متتابعات والثانی یدل علی ان الثالثة مفصولة من الرکعتین فافهم انتهی قوله ثم اوتر علی معنی اذا اوتر بالتاسعة مع اثنتین من الثمان التی قبلها یقع الاتفاق ویرفع التضاد انتهی حدثنا بکار بهذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی ابو بکرة قال ثنا ابو داؤد الطیالسی سلیمان بن داؤد البصری قال ثنا ابو حرة واصل بن عبد الرحمن البصری عن الحسن البصری عن سعد بن هشام الانصاری انه سأل عائشة عن صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم باللیل فقالت

besturdubooks.wordpress.com

كان يصلي العشاء ثم يتجوز بركعتين وقد اعد سواكه وطهوره فيبعثه الله لما شاء ان يبعثه فيتسوك ويتوضأ ثم يصلي ركعتين ثم يقوم فيصلي ثمان ركعات يسوي بينهن في القراءة ثم يوتر بالتاسعة فلما اسن رسول الله صلى الله عليه وسلم واخذ اللحم جعل تلك الثمان ستا ثم يوتر بالسابعة ثم يصلي ركعتين وهو جالس يقرأ فيهما بقل يا ايها الكافرون واذا زلزلت الارض فمي هذا الحديث انه كان يصلي قبل الثماني التي يوتر بتسعة منهن اربعا فجميع ذلك ثلث عشرة ركعة منها الوتر الذي فسر زرارة عن سعد

عائشة رض كان يصلي العشاء ثم يتجوز بالركعتين اى يخففهما ويسرع بهما قاله في النخب وقال في النهاية ومنه الحديث اصبح بكار الصبي قاتجوز في صلاتي اى خففها واقللها ومنه الحديث تجوز وافي الصلوة اى خففوها واسرعوا بها وقيل انه من الجوز القطع والسير انتهى وقد اعد على صيغة المجهول اى هئ وعند مسلم وغيره كنا نعده له اى نهئ قال في القاموس واعده هيأه انتهى قال النووي فيه استحباب ذلك والتاسه باسباب العبادة قبل وقتها والاعتناء بها انتهى سواكه وطهوره بفتح الطاء اسم لما يتطهر به كذا في النخب وقال زين العرب اى ماء وضوئه فيبعثه الله لما شاء ان يبعثه اى يوقظه الله من النوم زمانا شاء ان يوقظه من الليل قاله زين العرب وقال الطيبي فان قلت قد تقرر عند علماء المعاني ان مفعول شاء واراد لا يذكر في الكلام الفصيح الا ان يكون فيه غرابة نحو قول القائل لو شئت ان ابكي دما لبكيته (وقوله تعالى) ولو شاء الله (كذا في الاصل وفي فتح الملهم لو اراد الله) ان يتخذ ولدا فان الغرابة في قوله ما شاء ان يبعثه قلت كفى بلفظ البعث شاهدا على الغرابة كانه تعالى نبه جميه من مناخات ومناجات بينها من مكاشفات واحوال قال تعالى فاوحى الى عبده ما اوحى ما كذب الفؤاد ما رأى فاى غرابة اغرب من هذا وما موصولة والعائد محذوف اى ما شاء فيه بمعنى المقدور من الليل (كما ذا عند مسلم) بياذا انتهى فيتسوك ويتوضأ فيه استحباب السواك عند القيام من النوم قاله النووي ثم يصلي ركعتين اى خفيفتين في اول التهجد ليحصل بهما النشاط كما تقدم ثم يقوم فيصلي ثمان ركعات يسوي بينهن اى بين الركعات في القراءة هكذا عند ابي داؤد من طريق بهز بن حكيم عن زرارة وزاد والركوع والسجود وهكذا هو عند النسائي من طريق هشام عن الحسن عن سعد قال في البذل والمراد بالتسوية بينها ان كل ركعة منها تساوي الركعة السابقة وتكون قريبا منها في القراءة والركوع والسجود انتهى ثم يوتر وفي نسختي النخب والمباني ويوتر وفي نسخة الحاوي يوتر بالتاسعة اى بالركعة التاسعة مع شفع تقدمها كذا في النخب فلما اسن وعند مسلم من طريق زرارة عن سعد فلما اسن قال النووي هكذا هو في معظم الاصول سن وفي بعضها اسن وهذا هو المشهور في اللغة انتهى وقال في المختار واسن الرجل كبر انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم واخذه اللحم اى غلب عليه حتى سمن فضعفت حركته وقدرته على القيام قاله الزرقاني في شرح المواهب وقال ابن حجر انما كان في آخر حياته قبل موته بسنة كما في فتح الملهم عن المرقاة جعل تلك الثماني هكذا في نسختي النخب والمباني بزيادة الياء وفي نسخة الحاوي الثمان بحذف الياء ستا اى ست ركعات ثم يوتر بالسابعة اى بالركعة السابعة ثم يصلي ركعتين اى بعد الوتر وهو جالس يقرأ فيهما اى في الركعتين بعد الوتر بقل يا ايها الكافرون واذا زلزلت الارض هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي النخب والمباني زلزالها قال في النخب ويستفاد منه عدم الكراهة في القراءة في الركعة الثانية بسورة هي فوق السورة التي قرأها في الركعة الاولى انتهى قلت ويحتمل ان يكون الواو لمطلق الجمع فقد اخرج احمد عن ابي امامة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصليها بعد الوتر وهو جالس يقرأ فيهما اذا زلزلت الارض وقل يا ايها الكافرون كما في المشكوة وحديث الباب اخرجه ابن حبان في صحيحه عن محمد بن اسحاق بن خزيمة عن محمد بن بشار عن ابي داؤد باسناده بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى العشاء تجوز بركعتين ثم ينام وعند رأسه طهوره وسواكه فيقوم فيتسوك ويتوضأ ويصلي وتجوز بركعتين ثم يقوم فيصلي ثمان ركعات يسوي بينهن في القراءة ثم يوتر بالتاسعة ويصلي ركعتين وهو جالس فلما اسن رسول الله صلى الله عليه وسلم واخذ اللحم جعل الثماني ستا ويوتر بالسابعة ويصلي ركعتين وهو جالس يقرأ فيهما قل يا ايها الكافرون واذا زلزلت كما في النخب وقال في الحاوي وحديث سعد بن هشام عن عائشة رواه مسلم وابو داؤد والنسائي وابن ماجة بروايات مختلفة والفاظ مختلفة انتهى قلت واخرجه كذلك ابو عوانة والبيهقي وغيرهما ففي هذا الحديث اى حديث ابي حرة عن الحسن عن سعد وفي نسختي النخب والمباني بحذف الحديث انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل الثماني زيادة الياء وفي نسختي النخب والمباني بحذف الياء التي يوتر بتسعتهن اربعا اى اربع ركعات ركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الثمان فجميع ذلك اى مجموع ما يصلي بعد العشاء ومن صلوة الليل ثلث عشرة ركعة منها اى من ثلث عشر ركعات الوتر الذي فسره زرارة بن اوفى عن سعد بن هشام

besturdubooks.wordpress.com

عن عائشة ؓ وهو ثلث ركعات لا يسلم الا في آخرهن فقد صحت رواية سعد عن عائشة وثابت على ما ذكرنا

عن عائشة قالت كان نبي الله صلى الله عليه وسلم لا يسلم في ركعتي الوتر وهو اي ما ذكره زرارة ثلث ركعات لا يسلم الا في آخرهن فقد صحت رواية سعد عن عائشة وثابت وفي نسختي الغنب والمباني بانت وهو الصواب اي ظهرت وانفضحت قال في المغرب يقال بان الشئ بيانا وابانا واستبان وتبين اذا ظهر انتهى وقال الراغب يقال بان كذا اي انفصل وظهر ما كان مستترا منه انتهى وقال في القاموس وبان بيانا انفتح فهو بين انتهى وكذا قال في المختار على ما ذكرنا قال في الغنب ذكر هذه الرواية شاهدة لما قاله من ان المراد من قول عائشة رضي الله عنها في الحديث الذي رواه عنها سعد بن هشام ايضا ان رسول الله عليه السلام كان اذا قام من الليل افتتح صلاته بركعتين خفيفتين ثم صلى ثمان ركعات ثم اوتر انه يوتر بالتاسعة مع الثمانين من الثمان التي قبلها وانه يدل على ان الوتر ثلاث ركعات من غير فصل بينها بتسليمة لانه ذكر في هذا الحديث انه عليه السلام كان يصلي قبل ثمان ركعات التي يوتر بتاسعتهن اربعا فيكون جميع ذلك ثلاث عشرة ركعة منها الوتر وهو ثلاث ركعات على ما فسره زرارة بن اوفى في رواية عن سعد بن هشام عن عائشة قالت كان رسول الله عليه السلام لا يسلم في ركعتي الوتر انتهى واما ما وقع في حديث زرارة عن سعد بن هشام عند مسلم قالت كنا نعد له سواكه وطهوره فيبعثه الله ما شاء ان يبعثه من الليل فيتسوك ويتوضأ ويصلي تسع ركعات لا يجلس فيها الا في الثامنة فيذكر الله ويحمده ويدعوه ثم ينهض ولا يسلم ثم يقوم فيصلي التاسعة ثم يقعد فيذكر الله ويحمده ويدعوه ثم يسلم تسليما يسمعنا ثم يصلي ركعتين بعد ما يسلم وهو قاعد فتلك احدى عشرة ركعة يا بني فلما اسن نبي الله صلى الله عليه وسلم واخذه اللحم اوتر بسبع وصنع في الركعتين مثل صنيعه الاول فتلك تسع يا بني وعند ابي داود بهذا الطريق بلفظ كان يوتر بثماني ركعات لا يجلس الا في الثامنة ثم يقوم فيصلي ركعة اخرى لا يجلس الا في الثامنة والتاسعة ولا يسلم الا في التاسعة ثم يصلي ركعتين وهو جالس تلك احدى عشر يا بني فلما اسن واخذه اللحم صلى سبع ركعات لا يقعد الا في آخرهن فنظاهر تلك الروايات يخالف الاحناف في موضعين الاول في ترك القعود على رأس كل ركعتين فانهم قالوا بوجوب القعود والتشهد بعد كل ركعتين في الفرض والنفل والثاني في وصل الوتر بالنوافل وزيادته على الثلث والجواب عنهما ان معنى قولها لا يقعد القعود الطويل ولا يسلم بالجهر والشدة حتى يقعد في الثامنة فيطيل القعود ولا يسلم ثم يصلي التاسعة فيقعد ثم يسلم تسليمة شديدة ولا يلزم منه ترك السلام على السادسة ولا ترك القعود على كل ركعتين كما لا يخفى بل غاية ما لزم منه بترك القعود الطويل والسلام الشديد قبل الثامنة والتاسعة كما في اعلاء السنن وقال في المهذب المراد بالجلسة المنفية عندهما الجلسة الخالية عن السلام او يقال ان الجلسة المنفية المراد بها جلسة الاستراحة لطول القيام انتهى وقال في موضع آخر الجواب عنه ما قال القاري وقد يقال المعنى لا يجلس في شئ للسلام بخلاف ما قبله من الركعات وفيه نظر لان الحنفية قائلون بان الوتر ثلث لا يجوز الزيادة عليها فاذا صلى خمس ركعات فان نوى الوتر في اول التحريمة لا يجوز ذلك لان الزيادة على الثلث ممنوعة وان نوى النفل في اول التحريمة لا يودي الوتر بنية النفل وان قيل انها كانت في ابتداء الاسلام ثم استقر الامر على ان الوتر ثلث ركعات فيناقيه ما عند ابي داود ولم تزل تلك صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدن فنقص من التسع فجعلها الى الست والسبع وركعتيه وهو قاعد حتى قبض على ذلك فالاولى في التوجيه ان يقال لا يجلس جلسة الفراغ والاستراحة حتى يجلس تلك الجلسة في الآخرة اي بعد ركعة الآخرة او يقال لا يجلس اي لا يصلي جالسا في شئ من الركعات حتى يجلس اي يصلي في الاخيرة جالسا والله اعلم انتهى بتغيير يسير وقال الشيخ الانور كما في فتح الملهم ان هذا الحديث قد اخرجه محمد بن الحسن في موطاه وابن ابي شيبة والنسائي والطحاوي ومحمد بن نصر والدارقطني والحاكم والبيهقي في السنن وكذا في المعرفة لبعين هذا الاسناد عن سعيد عن قتادة عن زرارة عن سعد بن هشام عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يسلم في ركعتي الوتر وفي لفظ عندهم كان لا يسلم في الركعتين الاوليين من الوتر وفي لفظ عند الحاكم كان يوتر بثلاث لا يقعد الا في آخرهن وقد تقدم الكلام على هذه الروايات قريبا واذا علمت هذا فقد فصل هؤلاء امر الوتر في حديث سعد بن هشام وانه لا يسلم الا في آخرهن وانه يقعد تين لان الثانية في هذه الالفاظ هي الثامنة في لفظ الآخرين والآخرة ههنا هي التاسعة هناك وكذا الامر في السادسة والسابعة وكل الالفاظ متقاربة متضادة بنيت على اعتبارات متناسبة في العبارات والسادسة والسابعة

besturdubooks.wordpress.com

وقد روى عبد الله بن شقيق عن عائشة في ذلك ناحمد ثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد قال ثنا هشيم بن بشير قال انا خالد الحذاء قال انا عبد الله بن شقيق قال سألت عائشة رض عن تطوع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالت كان اذا صلى بالناس العشاء يدخل فيصلي ركعتين قالت وكان يصلي من الليل تسع ركعات فيهن الوتر

او الثامنة والتاسعة هي في الاصل ثانية الوتر وثالثتها ولا بد لوحدة الحديث ثم لك في التوجيه وجوه اما ان نقول لا نحتاج الى توجيه اصلا لانه حديث واحد لم يذكر فيه بعضهم ما ذكره الآخر فلا نحتاج الى تاويل لمحل لفظ احدهم على تمام لفظ الآخر بل هو زائد وناقص فنلتقط الزيادات ونتخلص ونخلص من البين ان الوتر ثلاث والباقي صلوة الليل فاجعل في العد ثم لما اتى على ذكر صفة الوتر ذكرها وترك ذكر الفصل في صلوة الليل لانه لم يكن من قصده او احال على المعهود في صلوات متغائرة واما ان توجه بان يصدق ما ذكره هذا على ما ذكره الآخر فاذا احسن التوجيهات ما تاخذه من اللفظ فقيد قوله لا يجلس فيها الا في الثامنة بان المراد قعدة بهذه الصفة المذكورة بان لا يسلم عليها فتكون قعدة بعدها قعدة الوتر اي آخر الصفة المذكورة وما اعتبر فيها فلم تكن قبل ذلك قعدة بهذه الصفة وان كانت في الواقع لا على هذه الصفة فكان من قصده ذكر قعدة الايتار او قعدة للايتار وهو الذي كان في صدر الكلام وكان السوال عنه وجاءت صلوة الليل لكونها في السلسلة وكذا قوله لا يقعد الا في آخرهن اي قعودا للوتر ليطابق ما فصل في الالفاظ الاخر من القعود على الثامنة والتاسعة والسادسة والسابعة وفي ثانية الوتر وثالثتها وايضا فقد دلت بقوله لم يقعد الا في الثامنة الخ ان قعود الوتر او تقول قعود للوتر لا يكون الا في الآخر وهذا بعيد الناظر تنافيها لا قيمة له وليس كذلك بل هو المحط للكلام اي تاخيره من بين الصلوة الى آخرها هو الذي افادته به واراد ته فنقلته من السلسلة الى موضعه ولم تذكر ما سواه لانها لم تسأل عنه ونصا للكلام وصبا على امر الآخرية فانقنه جدا وفي المسند عن الاسود عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل حتى يكون آخر صلوته الوتر وهو عند ابي داود ايضا واذن فان الغرض في نفي القعود او نفي السلام هو بلحاظ حصة الوتر فقط من بين الجملة ولا ضير في ارجاع الضمائر الى الجملة والمقصد هو حصة الوتر انتهى وقال العيني في عمدة القاري اعلم ان عائشة رضي الله عنها اطلقت على جميع صلوته صلى الله عليه وسلم في الليل التي كان فيها الوتر وترا فجملتها احدى عشرة ركعة وهذا كان قبل ان يبدن ويأخذ اللحم فلما بدن واخذ اللحم اوتر بسبع ركعات وهنا ايضا اطلقت على الجميع وترا والوتر منها ثلاث ركعات اربع قبله من النفل وبعده ركعتان فالجميع تسع ركعات فان قلت قد صرحت في الصورة الاولى بقولها لا يجلس الا في الثامنة ولا يسلم الا في التاسعة وصرحت في الصورة الثانية بقولها لم يجلس الا في السادسة والسابعة ولم يسلم الا في السابعة قلت هذا اقتصار منها على بيان جلوس الوتر وسلامه لان السائل انما سأل عن حقيقة الوتر ولم يسأل عن غيره فاجابت مبنية بما في الوتر من الجلوس على الثانية بدون سلام والجلوس ايضا على الثانية بسلام وهذا عين مذهب ابي حنيفة وسكتت عن جلوس الركعات التي قبلها وعن السلام فيها كما ان السوال لم يقع عنها فجاءها قد طابق سوال السائل غيرانها اطلقت على الجميع وترا في الصورتين لكون الوتر فيها انتهى وقد روى عبد الله بن شقيق عن عائشة وفي نسخة الغنب وقد روى عن عائشة رضي الله عنها عبد الله بن شقيق وفي نسخة المباني وقد روى عن عبد الله بن شقيق عن عائشة رضي الله عنها في ذلك اي في صلوة الليل والوتر ناحمد ثنا ربيع المؤذن المصري قال ثنا اسد بن موسى الاموي قال ثنا هشيم بن بشير السلمي الواسطي قال انا خالد الحذاء ابن مهران البصري قال انا عبد الله بن شقيق العقيلي البصري قال سألت عائشة هو كذا في نسخة الحادي فنادى في نسختي الغنب والمباني رضي الله عنها عن تطوع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل وعند مسلم قال سألت عائشة عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تطوعه وكذا هو عند احمد وغيره فقالت اي عائشة كان اذا صلى بالناس العشاء وزاد مسلم في اوله فقالت كان يصلي في بيتي قبل الظهر اربعا ثم يخرج فيصلي بالناس ثم يدخل فيصلي ركعتين وكان يصلي بالناس المغرب ثم يدخل فيصلي ركعتين ويصلي بالناس العشاء وكذا هو عند احمد وغيره بمعناه يدخل وعند مسلم ويدخل بيتي فيصلي ركعتين قال ابن الملك فيه دليل على استحباب الاقامة في البيت قبل في زماننا اظهار السنة الراتبة اولى ليعلمها الناس اي ليعلموا عملها اولا يلزم ان يسبوه اولى البدعة ولا شك ان متابعة السنة اولى كذا في البذل قالت اي عائشة وكان يصلي من الليل اي بعض اوقاته تسع ركعات وهن اي في جملة التسع الوتر وهو ثلاث ركعات وزاد مسلم بعده وكان يصلي ليلا طويلا قائما وليلا طويلا قاعدا وكان اذا قرا وهو قائم ركع وسجد وهو قائم واذا قرا قاعدا ركع وسجد وهو قاعد وكذا هو عند احمد وابي داود وغيرهما

besturdubooks.wordpress.com

فاذا طلع الفجر صلى ركعتين فى بيتى ثم يخرج فيصلى بالناس صلوة الفجر ففى هذا الحديث انه كان يصلى اذا دخل بيته بعد العشاء ركعتين ومن الليل تسعا فيهن الوتر فذلك عندنا على تسع غير الركعتين اللتين كان يخفقهما على قال سعد بن هشام عن عائشة رض ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفتتح صلاته من الليل بركعتين خفيفتين وانما حملنا معنى حديث عبد الله بن شقيق على هذا المعنى ليتفق هو وحديث سعد بن هشام ولا يتضادان وقد روى ابو سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة رض فى ذلك ما قد حدثنا احمد بن داود قال ثنا سهل بن بكار قال ثنا ابان بن يزيد قال ثنا يحيى بن ابى كثير

فاذا طلع الفجر صلى ركعتين فى بيتى ثم يخرج فيصلى بالناس صلوة الفجر هكذا هو عندنا احمد وابى داود وابى عوانة سوا اقتصر مسلم الى قوله صلى ركعتين والحديث يدل على مشروعية ما اشتمل عليه من النوافل وانها موقتة واستحباب المواظبة عليها والى ذلك ذهب الجمهور وقد روى عن مالك ما يخالف ذلك وذهب الجمهور ايضا الى انه لا وجوب شئ من رواتب الفرائض وروى عن الحسن البصرى القول بوجوب ركعتى الفجر كما فى النيل وفى الحديث ايضا دليل للمختار مذهبنا ان المؤكد قبل الظهر اربع ركعات قال ابن قدامة فى المغنى السنن الرواتب مع الفرائض وهى عشر ركعات ركعتان قبل الظهر وقال الشافعى قبل الظهر اربع لما روى عبد الله بن شقيق فذكر حديث الباب ولنا ما روى ابن عمر قال حفظت عن رسول الله صلى الله وسلم عشر ركعات ركعتين قبل الظهر الحديث متفق عليه انتهى مختصرا وقال الحافظ فى الفتح قال الداودى وقع فى حديث ابن عمر ان قبل الظهر ركعتين وفى حديث عائشة اربعا وهو محمول على ان كل واحد منهما وصف ما رأى قال ويحتمل ان يكون نسى ابن عمر ركعتين من الاربع قلت هذا الاحتمال بعيد والاول ان حمل على حالين فكان تارة يصلى ركعتين وتارة يصلى اربعا وقيل هو محمول على انه كان فى المسجد يقتصر على ركعتين وفى بيته يصلى اربعا ويحتمل ان يكون يصلى اذا كان فى بيته ركعتين ثم يخرج الى المسجد فيصلى ركعتين فرأى ابن عمر ما فى المسجد دون ما فى بيته واطلعت عائشة على الامرين ويقوى الاول ما رواه احمد ابو داود فى حديث عائشة كان يصلى فى بيته قبل الظهر اربعا ثم يخرج قال ابو جعفر الطبرى الاربع كانت فى كثير من احواله والركعتان فى قليلها انتهى والحديث اخرجه احمد فى مسنده عن هشيم باسناده مطولا كما اشرنا ومسلم عن يحيى بن يحيى عن هشيم بطوله كما ذكرنا واخرجه ابو داود عن احمد عن هشيم وعن مسدد عن يزيد بن زريع كلاهما عن خالد باسناده مطولا واخرجه ابو عوانة فى مسنده من طريق احمد عن هشيم ففى هذا الحديث اى حديث عبد الله بن شقيق عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم كان يصلى اذا دخل بيته بعد العشار ركعتين اى سنة العشار ومن الليل اى ويصلى من الليل تسعا فيهن اى فى التسع الوتر فذلك التسع عندنا على تسع غير الركعتين اللتين كان يخفقهما اى الركعتين فى اول التهجد على ما قال سعد بن هشام وفى نسختى النخب والمبانى بحذف ابن هشام عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفتتح صلاته من الليل بركعتين خفيفتين وانما حملنا معنى حديث عبد الله بن شقيق على هذا المعنى ليتفق هو اى حديث عبد الله بن شقيق وحديث سعد بن هشام ولا يتضادان قال فى النخب لما كان حديث عبد الله بن شقيق يخالف ظاهرا حديث سعد بن هشام وكلاهما يرويان عن عائشة رضى الله عنها ذكره عقيب حديث سعد ليوفق بينهما رفعا للتضاد وامابيان التضاد فان الذى ذكره سعد فى حديثه ان جميع ما كان يصليه عليه السلام ثلاث عشرة ركعة لانه كان يصلى ركعتين بعد العشار ويتجوز بهما ثم يصلى ركعتين اخراديين بعد قيامه من النوم ثم يصلى ثمان ركعات ويوتر بالتاسعة فالجملة ثلاث عشرة ركعة منها الوتر ثلاث ركعات والذى ذكره عبد الله بن شقيق انه كان اذا صلى بالناس العشار يدخل فيصلى ركعتين ثم كان يصلى من الليل تسع ركعات فيهن الوتر فالجملة احدى عشرة واما بيان وجه التوفيق بينهما ان حديث عبد الله بن شقيق محمول على معنى حديث سعد وهو ان المراد من الركعتين اللتين كان يصليهما اذا دخل التسع التى كان يصليها بعد هما التى فيهن الوتر غير الركعتين الخفيفتين اللتين قد ذكرنا فى حديث سعد بن هشام عن عائشة المذكور فيما مضى فحينئذ يكون الجميع هنا ايضا ثلاث عشرة ركعة فتتفق الروايتان انتهى وقد روى ابو سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة رض وزاد فى نسختى النخب والمبانى رضى الله عنها فى ذلك اى فى صلوة الليل والوتر ما قد حدثنا فى نسختى النخب والمبانى بحذف ما قد احمد بن داود بن موسى السدوسى المكى قال ثنا سهل بن بكار بن بشر الدارمى البصرى المكفوف قال ثنا ابان بن يزيد العطار البصرى قال ثنا يحيى بن ابى كثير الطائى اليمامى

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا ابو سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي من الليل ثلث عشرة ركعة يصلي ثمان ركعات ثم يوتر بركعة ثم يصلي ركعتين وهو جالس فاذا اراد ان يركع قام فركع وصلى بين اذان الفجر والاقامة ركعتين فيحتمل ان يكون الثمان ركعات التي اوتر بتا سعتهن في هذا الحديث هي الثمان ركعات التي ذكر سعد بن هشام عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبلهن اربع ركعات ليتفق هذا الحديث وحديث سعد ويكون هذا الحديث قد زاد على حديث سعد وحديث عبد الله ابن نمير قد تطوع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الوتر ويحتمل ايضا ان يكون هذه التسع هي التسع التي ذكرها سعد بن هشام في حديثه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصليها لما بدن فيكون ذلك تسع ركعات مع الركعتين الخفيفتين اللتين

قال ثنا ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني عن عائشة ان النبي هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني ان نبي الله وهكذا هو عند ابي داود صلى الله عليه وسلم كان وعند مسلم وغيره من طريق هشام عن يحيى قال سألت عائشة عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان يصلي من الليل ثلث عشرة ركعة يصلي ثمان ركعات هكذا عند مسلم وابي عوانة وزاد ابو داود وكان يصلي ثم يوتر بركعة هكذا عند ابي عوانة وعند مسلم بحذف بركعة وعند ابي داود ويوتر بركعة اي يوتر السبعة منها بركعة ثم يصلي ركعتين وهو جالس هكذا عند مسلم من طريق هشام وعند ابي داود عن مسلم بن ابراهيم ثم يصلي بعد الوتر ركعتين وهو قاعد وعند ابي عوانة من طريق هشام فاذا سلم كبر فصلى ركعتين جالسا فاذا اراد ان يركع قام فركع هكذا عند مسلم من طريق هشام وابي داود ومن طريق ابان وعند ابي عوانة من طريق شيبان عن يحيى فاذا اراد ان يسجد قام فركع وبضع ذلك بعد الوتر قال في بذل المجهود اي اذا صلى ركعتين بعد الوتر وهو قاعد فاذا اراد فيها الركوع لم يركع قاعدا بل قام فركع ولكن هذا مخالف لما سياتي (اي عند ابي داود) من حديث زرارة عن عائشة ثم يقرأ وهو قاعد بام الكتاب ويقرأ وهو قاعد ثم يركع الثانية فيقرأ ويركع وهو قاعد فعمل على اختلاف الاوقات بانه صلاهما مرة قاعدا بحيث ركع وسجد وهو قاعد وصلاهما مرة بانه احرم قاعدا ثم اراد ان يركع قام فركع وسجد وهو قائم لكن ثبت عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يصلي صلوة الليل قاعدا حتى اسن فكان يقرأ قاعدا حتى اذا اراد ان يركع قام فقرأ نحوا من ثلاثين او اربعين آية ثم ركع فهذا الحديث يدل على ان قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد القعود في صلوة تكون القراءة فيها عولية وهذان الركعتان يقرأ بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بقراءة خفيفة فلا يناسب فيهما القيام بعد القعود ويحتمل ان يكون هذا متعلقا بثمانية ركعات بانه اذا صلاها قاعدا فاذا اراد ان يركع قام فقرأ آيا من القرآن فركع وسجد وهو قائم انتهى وفي فتح الملهم قال الشيخ انور في كشف الستر قوله فاذا اراد ان يركع متعلق بما قبل الوتر كذا قيل ولعل الصواب تدل عليه روايات اخر وما كانت الركعتان جالسا بتطويل القراءة حتى يقوم قبل الركوع وقال الباجي ومعنى ذلك ان آخر الصلوة مبني على التخفيف عما تقدم في اولها من الاتمام والتطويل ولهذا شرع هذا المعنى في صلوة المفرض اهـ قلت ولكن تقدم في الباب الذي قبل هذا الباب (اي عند مسلم) من حديث علقمة بن وقاص قال قلت لعائشة كيف كان يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركعتين وهو جالس قالت كان يقرأ فيهما فاذا اراد ان يركع قام فركع وهذا صريح في ان عائشة رضي الله عنها انما بينت كيفية هاتين الركعتين لا كيفية صلوة الليل قبل الوتر انتهى وقد دل على ذلك ايضا ما في حديث الباب عند ابي عوانة وبضع ذلك بعد الوتر والله اعلم وصلى بين اذان الفجر والاقامة ركعتين هكذا عند ابي داود وعند مسلم ثم يصلي ركعتين بين النداء والاقامة من صلوة الصبح والحديث اخرجه ابو داود عن موسى بن اسماعيل وسلم بن ابراهيم عن ابان وسلم وابو عوانة من طريق هشام والنسائي من طريق معاوية بن سلام ثلثتهم عن يحيى بن ابي كثير باسناده نحوه فيحتمل ان يكون الثمان ركعات التي اوتر بتا سعتهن في هذا الحديث اي في حديث ابي سلمة هي وفي نسختي المنتخب والمباني هو الثمان ركعات التي ذكر سعد بن هشام عن عائشة وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبلهن اي قبل الثمان ركعات اربع ركعات اي ركعتين بعد العشاء وركعتين خفيفتين قبل الثمان ركعات كما في طريق ابي حرة عن الحسن عن سعد ويتفق هذا الحديث اي حديث ابي سلمة وحديث سعد ويكون هذا الحديث اي حديث ابي سلمة قد زاد على حديث سعد بن هشام وحديث عبد الله بن شقيق تطوع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الوتر ويحتمل ايضا ان يكون وفي نسختي المنتخب والمباني ان تكون هذه التسع اي التي ذكرها ابو سلمة في حديثه هي التسع التي ذكرها سعد بن هشام في حديثه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصليها لما بدن فيكون ذلك تسع ركعات مع الركعتين الخفيفتين اللتين

كان يفتتح بهما صلاته ثم كان يصلي بعد الوتر ركعتين جالسا بدلا مما كان يصليه قبل ان يبدن قائما وهو ركعتان فقد عاد ذلك ايضا الى ثلث عشرة ركعة حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال ثنا هرون بن اسمعيل الخزاز قال ثنا علي بن المبارك قال ثنا يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة قال سألت عائشة رض عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالت كان يصلي ثلث عشرة ركعة يصلي ثمان ركعات ثم يصلي ركعتين وهو جالس فاذا اراد ان يركع قام فركع قائما ثم يسجد وكان يصلي ركعتين بين الاذان والاقامة من صلوة الصبح

كان يفتتح بهما صلوته اى التهجد ثم كان يصلي بعد الوتر ركعتين جالسا بدلا مما كان يصليه قبل ان يبدن قائما وهو ركعتان فقد عاد ذلك ايضا الى ثلث عشرة ركعة قال في المنتخب قوله فيحتمل ان يكون الى آخره بيان وجه التوفيق بين هذا الحديث الذي رواه ابو سلمة عن عائشة وبين الحديث الذي رواه سعد بن هشام وعبد الله بن شقيق عنها ملخصه ان يقال يحتمل ان يكون المراد من قولها فيصلي ثمان ركعات ثم يوتر بركعة في حديث ابي سلمة هو الثمان ركعات التي ذكرت في حديث سعد بن هشام عن عائشة وهو قولها فيتسوك ويتوضأ ثم يصلي ركعتين ثم يقوم فيصلي ثمان ركعات الحديث فحينئذ يتفق الحديثان ولكن يكون في حديث ابي سلمة زيادة على حديث سعد بن هشام وعبد الله بن شقيق وهي تطوع رسول الله عليه السلام بعد الوتر لان هذا التطوع وهو الركعتان بعد الوتر لم يذكر في حديثهما والمذكور في حديث عبد الله بن شقيق من الركعتين بعد الوتر هو ركعتا الفجر وهما سنة غير تطوع ويحتمل ايضا ان يكون المراد من هذه التسع اعني تسع ركعات التي ذكرها ابو سلمة في حديثه وهو قول عائشة يصلي ثمان ركعات ثم يوتر بركعة وهي تسع ركعات هي التسع ركعات التي ذكرها سعد بن هشام في حديثه عن عائشة ان رسول الله عليه السلام كان يصليها ما بدن وذلك لانه لما بدن كان يصلي ست ركعات ثم يوتر بالسابعة ثم يصلي ركعتين وهو جالس فهذه تسع ركعات فيكون ثلاث عشرة ركعة مع الركعتين الخفيفتين اللتين كان عليه السلام يفتتح بهما صلوته فحينئذ يتفق الحديثان ايضا وقد قيل وجه هذا الاختلاف عن عائشة في اعداد الركعات في صلوته عليه السلام في الليل امن الرواة عنها وامنها باعتبار انها اخبرت عن حالات منها ما هو الاغلب عن فعله عليه السلام ومنها ما هو نادر ومنها ما هو بحسب اتساع الوقت وضيقه انتهى حدثنا ابراهيم بن مرزوق الاموي البصري قال ثنا هرون بن اسمعيل الخزاز البصري قال ثنا علي بن المبارك الهنائي بضم الهاء وتخفيف النون محمود البصري من رواة الستة قال صالح بن احمد عن ابيه ثقة كانت عنده كتب عن يحيى بن ابي كثير بعضها سمعها وبعضها عرض وقال الدوري عن ابن معين قال بعض البصريين عرض علي بن المبارك على يحيى بن ابي كثير عرضا وهو ثقة وليس احد في يحيى مثل هشام الدستوائي والاوزاعي وهو بعدهما وقال يعقوب بن شيبة علي والاوزاعي ثقتان والاوزاعي اثبتهما ورواية الاوزاعي عن الزهري خاصة فيها شئ ورواية علي عن يحيى بن ابي كثير فيها ضعف وقال ابن المديني قال يحيى يعني القطان كان عنده كتاب واحد سمعه من يحيى والآخر ذكر عنده فيه فرواية يحيى بن سعيد عنه قال لم يسمع منه يحيى الا ما سمعه من يحيى وقال الآجري عن ابي داود ثقة وقال النسائي ليس به بأس وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان ضابطا متقنا قلت وقال ابن عمار عن يحيى بن سعيد ما مارويناه نحن عنه فما سمع وما مارووه عنه فمن الكتاب الذي لم يسمعه وقال ابن عدي ولعلي احاديث وهو ثبت في يحيى متقدم فيه وهو عندي لا بأس به وثقه ابن المديني وابن نمير والعجلي قال ثنا يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة قال سألت عائشة عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالت كان يصلي ثلث عشرة ركعة يصلي ثمان ركعات وزاد ابو عوانة قائما ثم يوتر وهكذا وقع ذكر الوتر في رواية هشام عن يحيى عند مسلم والنسائي وابي عوانة ثم يصلي ركعتين وهو جالس فاذا هكذا في نسخة الحاوي وهكذا هو عند ابي عوانة وفي نسختي المنتخب والمباني واذا اراد ان يركع قام فركع قائما ثم يسجد هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني ثم سجد ولم يقع عند ابي عوانة قائما ثم يسجد وكان يصلي ركعتين بين الاذان والاقامة من صلوة الصبح ولفظ ابي عوانة وثنتين بين النداءين قال في المنتخب واخرجه النسائي انا اسمعيل بن مسعود قال ثنا خالد قال ثنا هشام قال ثنا يحيى عن ابي سلمة انه سأل عائشة عن صلوة رسول الله عليه السلام بالليل قالت كان يصلي ثلاث عشرة ركعة يصلي ثمان ركعات ثم يوتر ثم يصلي ركعتين وهو جالس فاذا اراد ان يركع قام فركع ويصلي ركعتين بين الاذان والاقامة في صلوة الصبح انتهى قلت واخرجه ابو عوانة في مسنده بعين سند المصنف فقال حدثنا عباس بن محمد وابراهيم بن مرزوق قالا ثنا عبد

besturdubooks.wordpress.com

فهذا الحديث معناه معنى حديث احمد بن داود عن سهل غير انه ترك ذكر الوتر حدثنا فهد قال ثنا علي بن معبد قال ثنا اسمعيل بن ابي كثير عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن عائشة انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل احدى عشرة ركعة منها ركعتان وهو جالس ويصلي ركعتين قبل الصبح فذلك ثلث عشرة ركعة فقد وافق هذا الحديث ايضا حديث احمد بن داود وقولها يصلي ركعتين قبل الصبح يعني قبل صلوة الصبح وهما الركعتان اللتان ذكرهما احمد بن داود في حديثه انه كان يصليهما بين الاذان والاقامة حدثنا احمد بن ابي عمران قال ثنا القواريري ح وحدثنا روح بن الفرج قالا ثنا حامد بن يحيى قالا ثنا سفيان قال ثنا ابن ابي لبيد

ابن اسمعيل فذكر باسناده نحوه باثبات الوتر فهذا الحديث اى الذى رواه علي بن المبارك عن يحيى بن ابى كثير معناه اى معنى حديث علي معنى حديث احمد بن داود عن سهل وزاد فى نسختى المنتخب والمباني بن بكار يعنى عن ابان بن يزيد عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن عائشة وهو الحديث الاول غير انه اى ابن مرزوق فى روايته عن هارون بن اسمعيل عن علي بن المبارك عن يحيى عن ابى سلمة ترك ذكر الوتر حيث لم يقله بعد قوله يصلى ثمان ركعات ثم يوتر كما ذكره احمد بن داود عن سهل عن ابان عن يحيى عن ابى سلمة يصلى ثمان ركعات ثم يوتر بركعة وكما وقع ذكره فى رواية النسائى كما ذكرنا ولكنه مراد ههنا ايضا والا يلزم ان يكون جميع ما صلى اثنى عشرة ركعة وليس كذلك بل الروايات على انها كانت ثلاث عشرة كذا فى المنتخب قلت وقع ذكر الوتر فى رواية ابراهيم بن مرزوق بهذا الاسناد عند ابى عوانة كما تقدم فلعل ابراهيم لم يذكر الوتر عند ما حدث المصنف بهذا الحديث او حدثه بذكر الوتر وسقط ذكره عن المصنف رحمه الله تعالى والله اعلم حدثنا فهد بن سليمان الكوفى قال ثنا علي بن معبد بن شداد العبدى الرقى قال ثنا اسمعيل بن ابى كثير جعفر الانصارى القارى المدنى عن محمد بن عمرو بن علقمة الليثى المدنى عن ابى سلمة عن عائشة هكذا فى نسختى الحاوى وزاد فى نسختى المنتخب والمباني رضى الله عنها انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بالليل وعند ابى داود والبيهقى من الليل احدى عشرة ركعة وعند ابى داود والبيهقى ثلاث عشرة ركعة يوتر بتسع اوكما قالت منها اى من احدى عشرة ركعة ركعتان اى بعد الوتر وهو جالس وعند ابى داود والبيهقى ويصلى ركعتين وهو جالس ويصلى ركعتين قبل الصبح وعند ابى داود ركعتى الفجر بين الاذان والاقامة فذلك هكذا فى نسختى الحاوى وفى نسختى المنتخب والمباني فتلك ثلث عشرة ركعة قال فى الحاوى اسناده صحيح على شرط الصحيحين سوى محمد بن عمرو بن علقمة وهو ثقة انتهى اخرجه ابو داود عن موسى بن اسمعيل عن حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو فذكره باسناده نحوه واخرجه البيهقى فى سننه من طريق ابى داود باسناده نحوه فقد وافق هذا الحديث اى حديث فهد عن علي بن معبد عن اسمعيل عن محمد بن عمرو عن ابى سلمة ايضا حديث احمد بن داود عن سهل عن ابان عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة لان فى كل منهما ثلاث عشرة ركعة والموافقة بينهما فى هذا كذا فى المنتخب وقولها اى قول عائشة يصلى ركعتين قبل الصبح اى فى حديث فهد باسناده عن محمد بن عمرو عن ابى سلمة يعنى قبل صلوة الصبح وهما اى الركعتان قبل الصبح فى حديث فهد هما الركعتان اللتان ذكرهما احمد بن داود فى حديثه انه صلى الله عليه وسلم كان يصليهما بين الاذان والاقامة يعنى حديث فهد وحديث احمد بن داود متحدان فى ذكر سنة الفجر كما انهما متحدان فى ذكر ثلاث عشرة ركعة لان المراد من قول عائشة فى حديث فهد يصلى ركعتين قبل الصبح هو ما ذكره احمد بن داود فى حديثه من انه كان يصليهما بين الاذان والاقامة وقد وقع ذلك مصرحا عند ابى داود من طريق حماد عن محمد بن عمرو بلفظ وركعتى الفجر بين الاذان والاقامة كما ذكرنا حدثنا احمد بن ابى عمران ابو جعفر الفقيه البغدادى قال ثنا القواريرى عبيد الله بن عمر بن ميسرة البصرى ح وحدثنا روح بن الفرج القطان المصرى قالا ثنا حامد بن يحيى بن هانى البلخى نزيل طرسوس قالا اى القواريرى وحامد ثنا سفيان بن عيينة الكوفى قال ثنا ابن ابى لبيد هو عبد الله بن ابى لبيد بفتح اللام المدنى ابو المغيرة من رواة الستة الا الترمذى قال احمد مدنى قدم الكوفة ما اعلم بحديثه باسا وقال ابن معين والعجلى ثقة وقال ابو حاتم صدوق فى الحديث وقال الساجى كان صدوقا غير انهم بالقدر وقال الدارقطنى كان يرمى بالقدر فلم يصل عليه صفوان بن سليم وقال ابن عدى اما فى الروايات فلا باس به ذكره ابن حبان فى الثقات وقال النسائى به باس وقال الحميدى عن سفيان وكان من عباد اهل المدينة وقال ابن سعد كان من العباد المنقطعين وكان يقول بالقدر وكان قليل

besturdubooks.wordpress.com

قال سمعت ابا سلمة يقول دخلت على عائشة فسألتها عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالت كانت صلوته في رمضان وغيره ثلث عشرة ركعة منها ركعتا الفجر فقد وافق هذا الحديث ايضا ما رويناه قبله من احاديث ابي سلمة حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي سلمة ابن عبد الرحمن انه اخبره انه سأل عائشة كيف كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فقالت ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزيد في رمضان ولا في غيره على احدى عشرة ركعة

الحديث وقال العقيلي يخالف في بعض حديثه وكان من المجتهدين في العبادة وقال الواقدي مات في اول خلافة ابي جعفر وقال في التقريب سنة بضع ومائة وثلاثين ومائة قال سمعت ابا سلمة يقول دخلت على عائشة وعند مسلم اتيت عائشة فسألتها وعند البيهقي قال سألتها وعند مسلم فقلت اي امه اخبريني عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل ولم يقع عند مسلم والبيهقي بالليل فقالت كانت صلوته وزاد البيهقي بالليل في وزاد مسلم والبيهقي شهر رمضان وغيره هكذا في نسخة الحاوي وكذا هو عند مسلم والبيهقي وزاد في نسختي المنتخب والمباني سوا ثلث عشرة ركعة وزاد مسلم بالليل منها ركعتا الفجر والحديث اخرجه مسلم عن عمرو الناقد والبيهقي من طريق الحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني كلاهما عن ابن عيينة باسناده نحوه فقد وافق هذا الحديث اي حديث ابن ابي العيد عن ابي سلمة ايضا ما رويناه قبله من احاديث، وفي نسختي المنتخب والمباني من حديث ابي سلمة يعني من التنصيص على ثلاث عشرة ركعة وان ركعتي الفجر منها حدثنا يونس بن عبد الاعلى المصري قال انا ابن وهب عبد الله الفقيه المصري ان مالكا حدثه عن سعيد بن ابي سعيد كيسان المقبري المدني عن ابي سلمة بن عبد الرحمن انه اخبره انه اي ابا سلمة سأل عائشة وزاد مالك

وابو داود زوج النبي صلى الله عليه وسلم وعند احمد قال سألت عائشة نقلت كيف كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان ظاهره السوال عن صفة صلوته صلى الله عليه وسلم وهو الظاهر بل المتيقن من اللفظ واجابة عائشة بقولها يصلي اربعا الحديث لكنها قدمت ذكر العدد الاكثري استطرادا واجمالا لما بينهما من الكيفية وهو صريح لفظ كان ولم يكن السوال عن كمية الصلوة والا لكان حقه ان يسأل كم كان صلوة صلى الله عليه وسلم ولذا بنيت عائشة الكيفية بعد ذكر العدد الاكثري كذا في الاوجز فقالت ما نافية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في اكثر احواله يزيد في التهجد والظاهر ان السائل لما سأل عن صلوة الليل وزاد لفظ رمضان فظنت ان عنده صلوته صلى الله عليه وسلم في التهجد في رمضان تزيد على غيره فدفعته بهذا في رمضان اي في لياليه ولا في غيره من الليالي المتبركة وغيرها على احدى عشرة ركعة فعلى هذا لا يخالف شيئا من الروايات ..... ولا ينافي حديثها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر تهجد بالا تهجد في غيره ولا ينافي ايضا حديث ابن عباس عند ابن ابي شيبة كان صلى الله عليه وسلم يصلي في رمضان عشرين ركعة والوتر ولا ينافي ايضا ما تقدم من رواية عائشة بثلثة عشر ركعة ولا جميع الروايات الواردة في هذا الباب عن ابن عباس وام سلمة وجابر وزيد بن خالد وعلى كما سيأتي مفصلا قال القاري في جمع الوسائل سألها عن ليالي وقت التهجد فلا ينافيه زيادة ما صلاه بعد العشا من صلوة التراويح او يقال ما يزيد عندها فلا ينافي ما ثبت من الزيادة عند غيرها لان الزيادة مقبولة ومن حفظ حجة على من لم يحفظ اه انتهى مختصرا من الاوجز وقال الحافظ وفي الحديث دلالة على ان صلاته كانت متساوية في جميع السنة انتهى وكذا قال العيني في العمدة ثم قال فان قلت في صحيح مسلم من حديث عائشة وزيد بن خالد وابي هريرة استفتاح صلوة الليل بركعتين خفيفتين وثبت ايضا في الصحيح من حديث حذيفة صلاته في اول قيامه من الليل بسورة البقرة وآل عمران قلت يجمع بينها بانه صلى الله عليه وسلم كان يفعل كلا من الامرين بالتسوية بين الركعات انتهى وقد ذكر العيني حديث عائشة المذكور في الاجتهاد في العشر الاواخر وحديثها الآخر في الصحيح كان اذا دخل العشر احيى الليل وايقظ اهله وجد وشد المئزر ثم قال وهذا يدل على انه كان يزيد في العشر الاخير على عادته فكيف يجمع بينه وبين حديث الباب فالجواب ان الزيادة في العشر الاخير يحمل على التطويل دون الزيادة في العدد انتهى وتبعه الزرقاني في هذا الجواب قال العيني ايضا في العمدة وفيه ان عمله

besturdubooks.wordpress.com

يصلي اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلثا قالت عائشة فقلت يا رسول الله اتنام قبل ان توتر

صلى الله عليه وسلم كان ديمة في شهر رمضان وغيره وانه كان اذا عمل عملا اثبته ودوام عليه وفيه تعميم الجواب عند السؤال عن شئ لان ابا سلمة انما سأل عن عائشة رضي الله عنها عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان خاصة فاجابت عائشة بأعم من ذلك وذلك لئلا يتوهم السائل ان الجواب مختص بمحل السؤال دون غيره فهو كقوله صلى الله عليه وسلم هو الطهور ماؤه والحل ميتته لما سأله السائل عن حالة ركوب البحر ومع راكبه ما قليل يخاف العطش ان توضأ فاجاب بطهورية ماء البحر حتى لا يختص الحكم بمن هذه حالته انتهى وقال الحافظ وظهر لي ان الحكمة في عدم الزيادة على احدى عشرة ان التهجد والوتر مختص بصلاة الليل وفرائض النهار لظهر وهي اربع والعصر وهي اربع والمغرب وهي ثلاث وتر النهار فناسب ان تكون صلاة الليل كصلاة النهار في العدد جملة وتفصيلا واما مناسبة ثلاث عشرة فبضم صلاة الصبح لكونها نهارية الى ما بعدها انتهى وتعقبه الزرقاني بان الصبح نهارية لقوله تعالى وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود والمغرب ليلية لحديث اذا اقبل الليل من ههنا فقد افطر الصائم ويرد بقوله صلى الله عليه وسلم صلاة المغرب وتر النهار فاوتروا صلاة الليل اسناده صحيح كما قاله الحافظ العراقي فاضيفت الى النهار لوقوعها عقبه فهي نهارية حكما ليلية حقيقة انتهى

يصلي اربعا اي اربع ركعات كما عند احمد وهذا تفصيل لما اجمله اولا فان عائشة بنيت اولا صلوة الليل في رمضان وفي غيره بالاجمال ثم فصلتها بهذا انه صلى الله عليه وسلم كان يصليها هكذا في اكثر الاحوال كما في البذل فلا تسأل عن حسنهن وطولهن معناه هن في نهاية من كمال الحسن والطول مستغنيات بظهور حسنهن وطولهن عن السؤال عنه والوصف قاله النووي ثم يصلي اي بعد تلك الاربعا اربعا اي اربع ركعات كما عند احمد فلا تسأل عن حسنهن وطولهن فيه حجة لابي حنيفة في ان الافضل في التنفل بالليل اربع ركعات بتسليمة واحدة وفيه حجة على من منع ذلك كمالك كذا في عمدة القاري وقال ابن عبد البر في التمهيد واما قوله يصلي اربعا ثم يصلي اربعا ثم يصلي ثلاثا فذهب قوم الى ان الاربع لم يكن بينها سلام وقال بعضهم ولا جلوس الا في آخرها وذهب فقهاء الحجاز وجماعة من اهل العراق الى ان الجلوس كان بينها في كل شفع والتسليم ايضا ومن ذهب هذا المذهب كان معنى قوله في هذا الحديث عنده اربعا يعني في الطول والحسن وترتيب القراءة ونحو ذلك ودليلهم على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم صلوة الليل مثنى مثنى لانه محال ان يأمر بشئ ويفعل خلافه صلى الله عليه وسلم انتهى وقال في الاوجز وهذا (اي حديث الباب) ظاهر في انه صلى الله عليه وسلم قد يصلي اربعا اربعا ومؤيد لمن قال ان قوله صلى الله عليه وسلم صلوة الليل مثنى مثنى احتراز عن البتيرا لا عن الاربع واثبات التشهد بعد كل ركعتين والا فينافي فعله قوله صلى الله عليه وسلم وما تاوله بعض من ذهب الى افضلية الركعتين بان المراد اربع ركعات مع التسليم بينها خروج عن ظاهر اللفظ بلا حجة ومحال ان يامر النبي صلى الله عليه وسلم بشئ ويديم على خلافه وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم اربع ركعات في غير موضع واحد فلا بد من ان يحمل قوله صلى الله عليه وسلم مثنى مثنى على الاحتراز عن الواحد واستدل به على افضلية تطويل القيام على كثرة الركوع والسجود وهو نص حديث افضل الصلوة طول القنوت انتهى ثم يصلي ثلاثا اي ثلاث ركعات كما عند احمد وفيه حجة لما صححاه بانا في ان الوتر ثلاث ركعات بتسليمة واحدة لان ظاهر الكلام يقتضي ذلك فلا يعدل عن ظاهره الا بدليل كما في عمدة القاري وقال الشمني ولو كان صلى الله عليه وسلم يفصل في الوتر بين الثلاثة بسلام لقالت ثم يصلي اثنين وواحدة كما في مواهب الرحمن ويؤيده لفظ مسلم ثم اوتر بثلث وعند المالكية وغيرهم يوتر منها بواحدة والظاهر يؤيد الاول واصرح من ذلك حديثا عند ابي داود كان صلى الله عليه وسلم يوتر باربع وثلث وست وثلث وثمان وثلث وعشر وثلاث الحديث كما في الاوجز قالت هكذا عند البخاري وعند مالك ومسلم فقالت عائشة هكذا في نسوته المباني وزاد في نسخة المغرب رضي الله عنها فقلت بفا العطف على السابق قاله الزرقاني يا رسول الله اتنام هكذا هو عند مالك والبخاري وغيرهما بهمزة الاستفهام وعند احمد بحذفها قال الزرقاني بهمزة الاستفهام الاستخباري لانها لم تعرف النوم قبل الوتر لان اباها كان لا ينام حتى يوتر وكان يوتر اول الليل فكان مقررا عندها ان لا نوم قبل الوتر فاجابها صلى الله عليه وسلم بانه ليس كغيره انتهى قبل ان توتر قال الباجي يحتمل معنيين احدهما كان ينام باثر صلوة العشا قبل ان يوتر ثم يقوم من الليل فصلوته ووتره ويحتمل ان تكون اردت انه صلى اربعا ثم نام كذا في الاوجز واختار ابن عبد البر في التمهيد الاحتمال الثاني فقال واما قوله في هذا الحديث اتنام قبل ان توتر فانه لا يوجد الا في هذا الاسناد وفيه تقديم وتاخير لانه في هذا الحديث

besturdubooks.wordpress.com

قال یا عائشة ان عینی تنامان ولا ینام قلبی فیحتمل هذا الحدیث ان یکون قولها ثم یصلی ثلثا تریدیوتر باحدهن اثنتین من الثمان ثم یصلی الرکعتین الباقیتین وهما الرکعتان اللتان ذکرهما ابو سلمة فیما تقدم مما رویناه عنه انه

بعد ذکر الوتر ومعناه انه کان ینام قبل ان یصلی الثلاث التی ذکرت وهذا یدل علی انه کان یقوم ثم ینام ثم یقوم ثم ینام ثم یقوم فیوتر ولهذا جاء فی هذا الحدیث اربعا ثم اربعا ثم ثلثا اظن ذلک والله اعلم انه من اجل انه کان ینام بینهن فقالت اربعا ثم اربعا یعنی بعد نوم ثم ثلث بعد نوم ولهذا ما قالت له اتنام قبل ان توتر انتهی وایده الزرقانی بما قالت ام سلمة کان یصلی ثم ینام قدر ما صلی ثم یصلی قدر ما ینام ثم ینام قدر ما صلی الحدیث یعنی فهذا شاهد لمحل خبر عائشة علی ما ذکر انتهی قال وعند مالک وغیره فقال یا عائشة ان عینی هکذا فی نسخة المبانی وهکذا هو عند مالک والشیخین وغیرهم وفی نسخة المنتخب عیناي وهکذا هو عند محمد فی المؤطا تنامان ولا ینام قلبی لان القلب اذا قویت حیاته لا ینام اذا نام البدن ولا یکون ذلک الا للانبیاء قاله الزرقانی وقال الباجی یعنی انه لا ینام عن مراعات الوقت وهذا مما خص به النبی صلی الله علیه وسلم من امر النبوة والعصمة ولهذا کان صلی الله علیه وسلم لا یحتاج الی الوضوء من النوم اهـ کذا فی اللامع وقال ابن العربی فیه بیان لخروجه صلی الله علیه وسلم عن جملة الآدمیین فی ان نومه ویقظته سواء فی حفظ حاله وصیانة عبادته وذلک لان النوم آفة یسلطها الله تعالی علی العبد یخلع فیها السلطنة التی للنفس علی البدن فیستریح من خدمتها فی اغراضها ویقطع تلک العلاقة التی بینهما فیبقی البدن مستریحا فاخبر صلی الله علیه وسلم ان النوم انما یحل عینه لا قلبه فان احواله محفوظة عنده خصیصة خص بها انتهی وقال ابن عبد البر فی التمهید واما قوله ان عینی تنامان ولا ینام قلبی فهذه جبلة صلی الله علیه وسلم التی علیها طبع وقد روی عنه صلی الله علیه وسلم انه قال نا معشر الانبیاء تنام اعیننا ولا تنام قلوبنا ولهذا قال ابن عباس وغیره من العلماء رؤیا الانبیاء وحی وقد روی عنه صلی الله علیه وسلم انه کان ینام حتی ینفخ ویقوم فیصلی ولا یتوضأ لان قلبه لم یکن ینام وانما یجب الوضوء علی من غلب النوم علی قلبه وعقر نفسه وکان صلی الله علیه وسلم مخصوصا دون سائر امته بان تنام عینه ولا ینام قلبه صلوات الله وسلامه علیه انتهی وقال فی المنتخب قد تأول له بعضهم علی ان ذلک کان غالب امره وقد ینام نادرا لحدیث الوادی فلم یعلم بفوات الصبح حتی طلعت الشمس ومنهم من قال لا یستغرقه النوم حتی یکون منه الحدث ومنهم من قال نوم الوادی انما نامت عیناه فلم یر طلوع الشمس وطلوعها انما یدرک بالعین لا بالقلب وقیل لا ینام قلبه من اجل انه یوحی الیه والصواب ان هذا من خصائص الانبیاء علیهم السلام انتهی وقال فی اللامع وجزم ایاما کان لو حمل الحدیث علی خوف الفوت یکون فیه حجة علی وجوب الوتر فانه لا یخاف الا علی فوت الواجب قاله القاری لکن الراجح عند مشائخنا ان الحدیث من ابواب نواقض الوضوء فعائشة لما عهدت من الاول نقض الوضوء بالنوم ورأته صلی الله علیه وسلم یوتر بعد النوم من غیر ان یجدد وضوءا سألت عن ذلک فاجابه صلی الله علیه وسلم بعلة عدم النقض وفی خصائصه صلی الله علیه وسلم عدم نقض وضوئه بالنوم قال النووی فی تهذیب اللغات ولا ینتقض وضوئه بالنوم مضطجعا اهـ قال الشامی قال فی البحر صرح فی القنیة انه من خصوصیاته صلی الله علیه وسلم قال الزرقانی قال الحافظ ولا یلزم من کون نومه لا ینقض الوضوء ان لا یقع منه حدث وهو نائم نعم خصوصیته انه ان وقع شعر بخلاف غیره اهـ فلا یشکل اذا ان کون النوم حدثا کان بسبب توهم خروج النجاسة وهذا الامر متساو بین الانبیاء وغیرهم لاستحضار المفاصل انتهی والحدیث اخرجه مالک فی المؤطا ومحمد فی مؤطائه عنه واحمد عن عبد الرحمن واسحق بن عیسی وابی سلمة والبخاری فی صلوة اللیل عن عبد الله بن یوسف وفی الصوم عن اسماعیل وفی صفة النبی صلی الله علیه وسلم عن القعنبی ومسلم عن یحیی بن یحیی وابو داؤد عن القعنبی والترمذی عن اسحاق بن موسی الانصاری عن معن والنسائی عن محمد بن سلمة والحارث بن مسکین عن ابن القاسم وابو عوانة عن یونس بن عبد الاعلی عن ابن وهب والبیهقی من طریق اسماعیل بن ابی اویس ویحیی بن یحیی کلهم عن مالک باسناده نحوه قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح فیحتمل هذا الحدیث ای حدیث مالک عن سعید المقبری عن ابی سلمة عن عائشة ان یکون قولها وفی نسختی المنتخب والمبانی ان یکون قولها وهو الصواب کما یقتضیه السیاق ای قول عائشة فی حدیث مالک ثم یصلی ثلثا تریدای عائشة بقولها ثم یصلی ثلثا انه صلی الله علیه وسلم کان یوتر باحدهن هکذا فی نسخة المنتخب وفی نسخة المبانی باحداهن ای باحدی الثلاث اثنتین مفعول لقوله یوتر باحدهن کذا فی المنتخب ای رکعتین من تلک الثلاث من الثمان فی محل النصب لانه صفة لقوله اثنتین والتقدیر یجعل احدهن وترا مع الاثنتین الکائنتین من الثمان فافهم کذا فی المنتخب ثم یصلی الرکعتین الباقیتین ای من الثلاث وهما الرکعتان اللتان ذکرهما ابو سلمة فیما تقدم مما رویناه عنه ای عن ابی سلمة عن عائشة من طریق یحیی بن ابی کثیر ومحمد بن عمرو عنه انه

besturdubooks.wordpress.com

كان يصليهما وهو جالس حتى يتفق هذا الحديث وما نقدمه من احاديثه ويحتمل ان يكون الثلث وتراكلها وهو اغلب المعنيين لانها قد فصلت صلاته فقالت كان يصلي اربعا ثم اربعا ووصفت ذلك كله بالحسن والطول ثم قالت ثم يصلي ثلاثا ولم تصف ذلك بطول وجمعت الثلث بالذكر فذلك عندنا على الوتر فيكون جميع ما كان يصليه احدى عشرة ركعة مع الركعتين الخفيفتين اللتين في حديث سعد بن هشام او مع الركعتين اللتين كان يصليهما وهو جالس بعد الوتر وهذا اشبه بروايات ابي سلمة لان جميعها تخبر عن صلاته بعد ما يدن وحديث سعد بن هشام يخبر عن صلاته بعد ما يدن وعن صلاته قبل ذلك

صلى الله عليه وسلم كان يصليهما اى الركعتين بعد الوتر وهو جالس حتى يتفق هذا الحديث اى حديث مالك عن سعيد عن ابي سلمة وما تقدمه اى حديث ابي سلمة هذا من طريق مالك عن سعيد من احاديثه اى من احاديث ابي سلمة من طريق يحيى بن ابي كثير وغيره قال في المنتخب قوله فيحتمل هذا الحديث الى آخره اشارة الى بيان وجه الجمع بين حديث ابي سلمة هذا وبين احاديثه التي تقدمت لان بين احاديثه تضادا وتظاهرا لان في الاحاديث المذكورة كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة وفي هذا الحديث ما كان النبي عليه السلام يزيد في رمضان ولا في غيره على احدى عشرة ركعة بيان ذلك من وجهين احدهما ان قولها ثم يصلي ثلاثا يحتمل ان يكون اراد به انه عليه السلام كان يوتر باحدى الثلاث ركعتين من الثمان ركعات ثم يصلي الركعتين الباقيتين من الثلاث وهما الركعتان اللتان ذكرهما ابو سلمة في حديثه السابق انه كان يصليهما وهو جالس تقرير ذلك ان الركعة الواحدة من الثلاث التي في قولها ثم يصلي ثلاثا مضاف الى الركعتين من الثمان ركعات التي صلاها عليه السلام اربعا اربعا فتصير هذه الركعة مع الثنتين منها وتر ثم تجعل الركعتان اللتان بقيتا من الثلاث عوض الركعتين اللتين ذكرهما ابو سلمة في حديثه الآخر انه عليه السلام كان يصليهما وهو جالس فالجملة احدى عشرة ركعة وتضاف اليها ركعتا الفجر فصارت ثلاث عشرة ركعة فالتفق هذا الحديث والاحاديث التي قبله انتهى بتغيير يسير وقد اختارت المالكية وغيرهم هذا الاحتمال كما تقدم ويحتمل ان يكون الثلث وترا كلها وفي نسختي المنتخب والمباني كلها وترا وهو اغلب المعنيين لانها اى عائشة قد فصلت صلاته صلى الله عليه وسلم فقالت عائشة كان وفي نسختي المنتخب والمباني فكان بزيادة الفاء اى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي اربعا ثم اربعا ووصفت اى عائشة ذلك كله اى الثمان ركعات التي صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعا اربعا بالحسن والطول ثم قالت اى عائشة ثم يصلي ثلاثا ولم تصف اى عائشة ذلك الثلاث بطول وجمعت اى عائشة الثلث بالذكر فذلك اى جمع الثلث بالذكر دليل عندنا على ان عائشة ارادت بذلك الثلاث الوتر فيكون جميع ما كان يصليه رسول الله صلى الله عليه وسلم احدى عشرة ركعة مع الركعتين الخفيفتين اللتين في حديث سعد بن هشام اى في اثناء صلوة الليل او مع الركعتين اللتين كان يصليهما اى الركعتين وهو جالس بعد الوتر كما تقدم ايضا في احاديث سعد بن هشام وهذا اى اضافة الركعتين بعد الوتر اشبه بروايات ابي سلمة لان جميعها اى جميع روايات ابي سلمة تخبر عن صلاته صلى الله عليه وسلم بعد ما يدن وحديث سعد بن هشام يخبر عن صلاته صلى الله عليه وسلم بعد ما يدن وعن صلاته قبل ذلك اى قبل ما يدن قال في المنتخب والوجه الثاني وهو الاوجه والاصوب ان قولها ثم يصلي ثلاثا يكون كلها وترا وذلك لانها قد فصلت بكلافيها صلاته عليه السلام حيث قالت فكان يصلي اربعا ثم اربعا ثم وصفت كل ذلك بالحسن والطول ثم قالت ثم يصلي ثلاثا ولم تصف هذه الثلاث بشيء من ذلك وانما جمعتها بالذكر فدل ذلك على انها الوتر فيكون جميع ما صلاه احدى عشرة ركعة وتضاف اليها الركعتان الخفيفتان اللتان ذكرهما سعد بن هشام في حديثه عن عائشة قالت كان رسول الله عليه السلام اذا قام من الليل افتتح صلاته بركعتين خفيفتين ثم صلى فيحفذ فتكون الجملة ثلاث عشرة ركعة فتتفق الاحاديث كلها ويرتفع الخلاف او تضاف اليها الركعتان اللتان كان النبي عليه السلام يصليهما وهو جالس بعد ما يدن فحينئذ ايضا تكون الجملة ثلاث عشرة ركعة وهذا اشبه بروايات ابي سلمة لان جميع روايته تخبر عن صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما يدن واسن فحينئذ اضافة هاتين الركعتين اللتين كان يصليهما وهو جالس الى تلك الاحدى عشرة تكون انسب واشبه من اضافة تلكما الركعتين الخفيفتين اللتين كان يصليهما اذا قام من الليل وهذا الذي

besturdubooks.wordpress.com

وقد روی عروة بن الزبیر عن عائشة فی ذلك ما حدثنا یونس قال ثنا ابن وهب ان مالكا حدثه عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كان یصلی من اللیل احدی عشرة ركعة ویوتر منها بواحدة فاذا فرغ منها اضطجع علی شقه الایمن

ذكره الطحاوی اجود واحسن من الذی ذكره بعض المحدثین والفقها ان هذا الاضطراب عن عائشة باعتبار الغالب والنادر وباعتبار اتساع الوقت وضیقه ومن قول بعضهم ایضا ان هذا الاختلاف من الرواة وكل ذلك لیس بشیء بل القول ما قاله ﷺ اذا قالت حذام فصدقوها فان القول ما قالت حذام انتهی وقال البیهقی كما فی المنتخب ثم ان عائشة رضی الله عنها اخبرت ههنا انه علیه السلام ما كان یزید علی احدی عشرة فی رمضان وغیره وهذا هو الاغلب فی روایاته وما روی عنها من خمس عشرة فذاك فی النادر وما روی عنها من تسع فذاك فی القلیل انتهی وقد ذكر الحافظ فی الفتح حدیث عائشة من روایة مسروق قال سألت عائشة عن صلاة رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالت سبع وتسع واحدی عشرة سوی ركعتی الفجر اخرجه البخاری وحدیثها ایضا عنده من طریق القاسم عنها كان یصلی من اللیل ثلاث عشرة منها الوتر وركعتا الفجر وفی روایة لمسلم من هذا الوجه كانت صلاته عشر ركعات ویوتر بسجدة ویركع ركعتی الفجر فتلك ثلاث عشرة ثم قال فلما اجابت به مسروقا فراودها ان ذلك وقع منه فی اوقات مختلفة فتارة كان یصلی سبعا وتارة تسعا وتارة احدی عشرة واما حدیث القاسم عنها فمحمول علی ان ذلك كان غالبا له وسیأتی من روایة ابی سلمة عنها ان ذلك كان اكثر ما یصلیه فی اللیل ولفظه ما كان یزید فی رمضان ولا فی غیره علی احدی عشرة الحدیث وفیه ما یدل علی ان ركعتی الفجر من غیرها فهو مطابق لروایة القاسم واما ما رواه الزهری عن عروة عنها كما سیاتی بلفظ كان یصلی باللیل ثلاث عشرة ركعة ثم یصلی اذا سمع النداء بالصبح ركعتین خفیفتین فظاهره یخالف ما تقدم فیحتمل ان تكون اضافت الی صلوة اللیل منه لعشا لكونه كان یصلیها فی بیته او ما كان یفتتح به صلاة اللیل فقد ثبت عنه عند مسلم من طریق سعد بن هشام عنها انه كان یفتتحها بركعتین خفیفتین وهذا ارجح فی نظری لان روایة ابی سلمة التی دلت علی الحصر فی احدی عشرة جاء فی سیاقها عند المصنف وغیره یصلی اربعا ثم ثلاثا فدل علی انها لم تعرض للركعتین الخفیفتین وتعرضت لهما فی روایة الزهری والزیادة من الحافظ مقبولة وبهذا الجمع بین الروایات قال القرطبی اشكلت روایات عائشة علی كثیر من اهل العلم حتی نسب بعضهم حدیثها الی الاضطراب وهذا انما یتم لو كان الراوی عنها واحدا او اخبرت عن وقت واحد والصواب ان كل شیء ذكرته من ذلك محمول علی اوقات متعددة واحوال مختلفة بحسب النشاط وبیان الجواز والله اعلم انتهی وقال ابن عبد البر فی التمهید اكثر الآثار عن عائشة ان صلاته كانت بالوتر احد عشر ركعة وقد روی ثلاث عشرة ركعة لمنهم من قال فیها ركعتا الفجر ومنهم من قال انها زیادة حفظها من تقبل شهادته بما نقل منها ولا یضرها تقصیر من قصر عنها وكیف كان الامر فلا خلاف بین المسلمین ان صلوة اللیل لیس فیها محدود وانها نافلة وفعل خیر یعمل برفمن شاء استقل ومن شاء استكثر انتهی وقد روی وزاد فی منتقی المنتخب والمبانی عن عروة بن الزبیر عن عائشة وزاد فی منتقی المنتخب والمبانی رضی الله عنها فی ذلك وفی منتقی المنتخب والمبانی بحذف ما وزاد فی منتقی المنتخب والمبانی قد حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی المصری قال ثنا وفی نسخة المبانی اخبرنا وكذا هو فی منتقی المنتخب والحاوی ابن وهب عبد الله المصری ان مالكا حدثه عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهری المدنی عن عروة بن الزبیر بن العوام المدنی عن عائشة هكذا عند مسلم وابی عوانة وغیرهما وزاد مالك وابو داود وغیرهما فی نوع النبی صلی الله علیه وسلم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كان یصلی من اللیل هكذا فی النسخ الثلثة وكذا هو عند مالك وابی داود وابی عوانة وغیرهم وفی نسخة الحاشیة باللیل هكذا هو عند مسلم وغیره احدی عشرة ركعة ای فی غالب حواله وزاد یونس وعمرو بن الحارث وابن ابی ذئب عن الزهری عند المصنف وغیره یسلم بین كل ركعتین كما سیاتی ویوتر هكذا عند النسائی بزیادة الواو وعند مالك ومسلم وغیرهما بحذفها منها بواحدة ای بركعة واحدة مع شفع قبلها فیكون نفله ثمانیا ووتره ثلاثا كذا فی المبانی فاذا فرغ منها هكذا عند مسلم وغیره وعند مالك بحذف منها وعند احمد من صلوته اضطجع علی شقه الایمن للاستراحة من طول القیام قال ابن القیم فی زاد المعاد وفی اضطجاعه علی شقه الایمن سر وهو ان القلب معلق فی الجانب الایسر فاذا نام الرجل علی الجنب الایسر استثقل نوما لانه یكون فی دعة واستراحة فیثقل نومه فاذا نام علی شقه الایمن فانه یقلق ولا یستغرق فی النوم لتعلق القلب وطلبه مستقره ومیله الیه ولهذا استحب الاطباء النوم علی الجانب الایسر لكمال الراحة وطلب المنام وصاحب الشرع یستحب النوم علی الجانب الایمن لئلا یثقل فی نومه فینام عن قیام اللیل فالنوم علی الجانب الایمن انفع للقلب وعلی الجانب الایسر انفع للبدن والله اعلم انتهی وهكذا ذكر النووی هذه الحكمة عن العلماء وتبعه الحافظ وغیره

besturdubooks.wordpress.com

وقال العراقی فی شرح التقریب وقد اعتدت النوم علی الشق الایمن فصرت اذا فعلت ذلک کنت فی دعة وراحة واستغراق واذا نمت علی الشق الایسر حصل عندی قلق لذلک وعدم استغراق فی النوم فلعل تعلیل الاضطجاع علی الایمن تشریفه وتکریمه ایثاره علی الایسر والله اعلم انتهی ثم انه وقع فی حدیث الباب فی طریق مالک الاضطجاع بعد الفراغ من قیام اللیل قبل سنة الفجر وبکذا اتفق علیه رواة الموطا کما قال الزرقانی وخالفه اصحاب الزهری فذکروا الاضطجاع بعد سنة الفجر کما سیاتی عند المصنف وزعم محمد ابن یحیی الذهلی بذال ولام وغیره انه الصواب ودون روایة مالک کما قال الزرقانی وقال ابوبکر الخطیب کما فی زاد المعاد روی مالک عن الزهری عن عروة عن عائشة کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی من اللیل احدی عشرة رکعة یوتر منها بواحدة فاذا فرغ منها اضطجع علی شقه الایمن حتی یاتیه المؤذن فیصلی رکعتین خفیفتین وخالفه مالکا عقیل ویونس وشعیب وابن ابی ذئب والاوزاعی وغیرهم فرووا عن الزهری ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یرکع الرکعتین للفجر ثم یضطجع علی شقه الایمن حتی یاتیه المؤذن فیخرج معه فذکر مالک ان اضطجاعه کان قبل رکعتی الفجر وفی حدیث الجماعة انه اضطجع بعدها فحکم العلماء ان مالکا اخطأ واصاب غیره انتهی وقال البیهقی عقب ذکرها کذا قاله مالک والعدد اولی بالحفظ من الواحد انتهی ورده ابن عبد البر کما فی شرح الزرقانی بانه لا یدفع ما قاله مالک لموضعه من الحفظ والاتقان وثبوته فی ابن شهاب وعلمه بحدیثه وقد قال یحیی بن معین اذا اختلف اصحاب ابن شهاب فالقول ما قال مالک فهو اثبتهم فیه واحفظهم لحدیثه ویحتمل ان یضطجع مرة کذا ومرة کذا ولروایة مالک شاهد وهو حدیث ابن عباس الآتی ان اضطجاعه کان بعد الوتر وقبل رکعتی الفجر فلا ینکر ان یحفظ ذلک مالک فی حدیث ابن شهاب وان لم یتابع علیه انتهی ای لانه امام متقن حافظ فلا یضره التفرد وقد اخرجه الترمذی من طریق معن عن مالک وقال حسن صحیح ومسلم عن یحیی عن مالک به ثم روی بعده من طریق عمرو بن الحارث ویونس عن ابن شهاب بسنده وفیه ان الاضطجاع بعد رکعتی الفجر فاشار الی ان الروایتین محفوظتان لان شرط الشذوذ تعذر الجمع وقد امکن بما قال ابو عمر مرة کذا ومرة کذا وبابه لا یلزم من ذکر الاضطجاع فی احدا الوقتین نفی الآخر فکان یفعله قبل وبعد کما قال الزرقانی وقال البیهقی وقد یحتمل ان یکونا محفوظین فنقل مالک احدهما ونقل الباقون الآخر انتهی وقد اوضح هذا الجواب العراقی فی شرح التقریب فقال یحتمل انه علیه الصلوة والسلام کان یضطجع مرتین احداهما بعد الوتر للاستراحة من طول القیام وهو الذی رواه مالک والثانیة بعد رکعتی الفجر للنشاط لصلاة الصبح والتطویل فیها وهو الذی رواه الاکثرون انتهی وقال فی الاوجز واحسن الجمع ما افادنی والدی المرحوم نور الله مرقده وبرد مضجعه ان النبی صلی الله علیه وسلم اذا کان یفرغ من قیام اللیل قبل طلوع الفجر یضطجع الی ان یاتیه المؤذن لصلوة الفجر فیقوم فیصلی رکعتی الفجر ویغدو الی الصلوة واذا فرغ من قیام اللیل عند طلوع الفجر فیصلی رکعتی الفجر ایضا لما قد حان وقتها ویضطجع بعد ذلک فتامل انتهی وقد اختلف فی حکم الاضطجاع علی اقوال الاول انه سنة وبه ذهب الشافعی واصحابه ذکره العینی فی العمدة وقال النووی فی شرح مسلم والصحیح او الصواب ان الاضطجاع بعد سنة الفجر سنة انتهی الثانی انه مستحب وهو مذهب الشافعیة والحنابلة کما ذکرا[illegible] التقریب وبکذا ذکره ابن قدامة فی المغنی عن الحنابلة والشوکانی فی النیل عن الشافعی واصحابه وذکره العراقی عن جماعة من الصحابة والتابعین الثالث انه واجب قال ابن العربی کما نقل عنه العراقی بلغنی عن قوم لا معرفة عندهم انهم قالوا بوجوبها ولیس له وجه لان النبی صلی الله علیه وسلم انما رآه یفعلها عائشة ولم یره غیرها ودوره عشرة فی عشرة مواطن ما اقتضی ذلک ان تکون واجبة انتهی قال العراقی وظاهر کلام ابی هریرة وجوبها لانه لما روی الامر بها قال له مروان بن الحکم ما یجزئ احدنا ممشاه الی المسجد حتی یضطجع علی یمینه قال ابو هریرة لا انتهی الرابع انه شرط فی صحة صلوة الصبح لمن صلی رکعتی الفجر اختاره ابن حزم فی المحلی وتعقب علیه العراقی فی شرحه وقال هذا غلو فاحش وقال الحافظ وافرط ابن حزم فقال یجب علی کل احد وجعله شرطا لصحة صلاة الصبح ورده علیه العلماء بعده انتهی الخامس انه مکروه وبدعة رواه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن ابن عمر وابن مسعود وابراهیم النخعی وسعید بن المسیب وسعید بن جبیر والاسود بن یزید کما ذکره العراقی والشوکانی وحکی ابن عبد البر انکار الضجعة ایضا عن ابی عبیدة عن عبد الله بن مسعود وجابر بن زید وحکاه القاضی عیاض عن مالک وجمهور العلماء کما ذکره العراقی السادس انه خلاف الاولی رواه ابن ابی شیبة عن الحسن کما ذکره العینی فی العمدة والشوکانی فی النیل السابع وهو التفریق بین من یقوم اللیل فیستحب له ذلک للاستراحة وغیره فلا یشرع له واختاره ابن العربی فقال ولا یضطجع بعد رکعتی الفجر لانتظار الصلوة الا ان یکون قام اللیل فیضطجع اتجاما لصلوة الصبح فلا باس به انتهی وذکره العراقی فی شرحه الثامن ان الاضطجاع لیس مقصودا لذاته وانما المقصود الفصل بین رکعتی الفجر والفریضة اما باضطجاع او حدیث

besturdubooks.wordpress.com

حتی یاتیه المؤذن فیصلی رکعتین خفیفتین فهذا یحتمل ان یکون علی صلاته قبل ان ینام فیکون ذلک هو جمیع ما کان یصلیه مع الرکعتین الخفیفتین اللتین کان یفتتح بهما صلاته ویحتمل ان یکون علی صلاته بعد ما نام فیکون ذلک احدی عشرة منها تسع فیها الوتر ورکعتان بعد هما وهو جالس علی ما فی حدیث ابی سلمة

اوغیره وهو محکی عن الشافعی قال البیهقی فی سننه وقد اشار الشافعی رحمه الله الی ان الاضطجاع للفصل بین النافلة والفریضة ثم سواء کان ذلک الفصل بالاضطجاع او التحدث او التحویل من ذلک المکان اوغیره والاضطجاع غیر متعین فی ذلک اه ویشهد لذلک قوله فی روایة فی الصحیحین فان کنت مستیقظة حدثنی والا اضطجع کما فی شرح العراقی اثناء استجابه فی البیت دون المسجد وذهب الیه بعض السلف وهو محکی عن ابن عمر کما ذکره الحافظ وقال وقواه بعض شیوخنا بانه لم ینقل عن النبی صلی الله علیه وسلم انه فعله فی المسجد وصح عن ابن عمر انه کان یحصب من یفعله فی المسجد اخرجه ابن ابی شیبه انتهی وقال الشامی صرح الشافعیة بسنیة الفصل بین سنة الفجر وفرضه بهذه الضجعة وظاهر کلام علمائنا خلافه حیث لم یذکروها بل رأیت فی مؤطا الامام محمد مانصه اخبرنا مالک عن نافع عن عبدالله بن عمر انه رأی رجلا رکع رکعتی الفجر ثم اضطجع فقال ابن عمر لما شانه فقال نافع قلت یفصل بین صلاته فقال ابن عمر وای فضل افضل من السلام قال محمد ویقول ابن عمر نأخذ وهو قول ابی حنیفة رحمه الله اه وقال شارحه المحقق لاعلی القاری وذلک لان السلام انما ورد للفصل وهو کونه واجبا افضل من سائر ما یخرج من الصلاة من الفعل والکلام وبهذا یندفع ما سبق من انه علیه الصلاة والسلام کان یضطجع فی آخر التهجد وتارة اخری بعد رکعتی الفجر فی بیته للاستراحة اه ثم قال وقال ابن حجر المکی فی شرح الشمائل روی الشیخان انه صلی الله علیه وسلم کان اذا صلی رکعتی الفجر اضطجع علی شقه الایمن فسن هذه الضجعة بین سنة الفجر وفرضه لذلک ولامره صلی الله علیه وسلم کما رواه ابوداؤد وغیره بسند لا بأس به خلافا لمن نازع وهو صریح فی ذهبها لمن بالمسجد وغیره خلافا لمن خص ندبها بالبیت وقول ابن عمر انها بدعة وقول النخعی انها ضجعة الشیطان وانکار ابن مسعود لها فهو لانه لم یبلغهم ذلک وقد اقر ابن حزم فی قوله بوجوبها وانها شرط لصلاة الصبح اه ولا یخفی بعد عدم البلوغ الی هؤلاء الاکابر الذین بلغوا المبلغ الاعلی لاسیما ابن مسعود الملازم له صلی الله علیه وسلم حضرا وسفرا بل المتفحص عن احواله صلی الله علیه وسلم فی کمال التتبع والاتباع فالصواب کل الصواب انکارهم علی العلة السابقة من الفصل اوعلی فعله فی المسجد بین اهل الفضل ولیس امره صلی الله علیه وسلم علی تقدیر صحته تصریحا ولا تلویحا علی فعله بالمسجد اذ الحدیث کما رواه ابوداؤد والترمذی وابن حبان عن ابی هریرة اذا صلی احدکم رکعتی الفجر فلیضطجع علی جنبه الایمن فالمطلق محمول علی المقید علی انه لو کان هذا فی المسجد شائعا فی زمانه صلی الله علیه وسلم لما کان یخفی علی هؤلاء الاکابر الاعیان اه واراد بالمقید ما مر من قوله بعد رکعتی الفجر فی بیته وحاصله ان اضطجاعه علیه الصلاة والسلام انما کان فی بیته للاستراحة لا للتشریع وان صح حدیث الامر بها الدال علی ان ذلک للتشریع یحمل علی طلب ذلک فی البیت توفیقا بین الادلة والله تعالی اعلم انتهی وقال فی الاوجز ظاهر اقوال الائمة والروایات ان من اجل الضجعة تبعا لسنة الفجر للفصل اولغیره انکروها وجعلوا بدعة ومن جعله للاستراحة بعد قیام اللیل سوا بعد رکعتی الفجر لصلاتها فی اول وقتها اوقبلها فلا انکار علیها عن احد من الفقهاء وجعلوها مندوبا مرغبا وهو المؤید بالنظائر فانه صلی الله علیه وسلم جعل القیلولة مندوبا تقویة علی قیام اللیل والسحور تقویة للصوم وغیر ذلک فهذه الضجعة مقویة لصلوة الصبح بعد قیام اللیل والله الموفق انتهی حتی یاتیه المؤذن فیصلی رکعتین خفیفتین هکذا عند مسلم وابی عوانة والبیهقی وعند مالک واحمد وابی داؤد والترمذی والنسائی بحذف حتی یاتیه الی آخره والحدیث اخرجه مالک فی المؤطا واحمد فی مسنده عن عبدالرحمن ومسلم عن یحیی.... ابن یحیی والبیهقی من طریقه وابوداؤد عن القعنبی والترمذی عن اسحاق بن موسی الانصاری عن معن بن عیسی وعن قتیبة والنسائی عن اسحق ابن منصور عن عبدالرحمن وابوعوانة عن یونس بن عبدالاعلی عن ابن وهب وعن ابی اسمعیل عن القعنبی ستتهم عن مالک باسناده نحوه قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح فهذا ای حدیث مالک عن الزهری عن عروة عن عائشة یحتمل ان یکون علی صلاته صلی الله علیه وسلم قبل ان ینام فیکون ذلک ای ما ذکره مالک فی عدد صلوة اللیل هو جمیع ما کان یصلیه ای النبی صلی الله علیه وسلم مع الرکعتین الخفیفتین اللتین کان النبی صلی الله علیه وسلم یفتتح بهما ای بالرکعتین الخفیفتین صلاته ای التهجد کما تقدم من طریق سعد بن هشام عن عائشة ویحتمل ان یکون ای ما ذکره مالک علی صلاته صلی الله علیه وسلم بعد ما نام واستیقظ فیکون ذلک ای العدد الذی ذکره مالک علی احدی عشرة وزاد فی نسختی الجنب والمیانی رکعة منها ای من احدی عشرة رکعة تسع رکعات من صلوة اللیل فیها ای فی تسع رکعات الوتر ای ثلث رکعات وست رکعات من التهجد ورکعتان بعد هما ای بعد التهجد والوتر وهو ای النبی صلی الله علیه وسلم جالس علی ما فی حدیث ابی سلمة ای من طریق یحیی بن ابی کثیر

besturdubooks.wordpress.com

وعلى مافى حديث سعد بن هشام وعبد الله بن شقيق غير ان غير مالك روى هذا الحديث فزاد فيه شيئا حدثنا يونس قال انا ابن وهب قال اخبرنى يونس وعمرو بن الحارث وابن ابى ذئب عن ابن شهاب اخبرهم عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فيما بين ان يفرغ من صلوة العشاء الى الفجر احدى عشرة ركعة يسلم بين كل ركعتين ويوتر بواحدة ويسجد سجدة قدر ما يقرأ احدكم خمسين اية

وعلى مافى حديث سعد بن هشام اى من طريق حصين بن نافع عن الحسن وعبد الله بن شقيق قال فى المبانى اشار بهذا الكلام الى وجه التوفيق بين حديث عروة عن عائشة هذا وبين احاديثها السابقة التى فيها كانت صلاته ثلاث عشرة ركعة بيان ذلك ان حديث عروة هذا يحتمل وجهين الاول ان يكون هذا محمولا على صلاته عليه السلام قبل ان يبدن ويسن فيكون ذلك مع الركعتين اللتين كان يفتتح بهما صلاته اذا قام من الليل ثلاث عشرة ركعة الثانى ان يكون محمولا على صلاته بعد ما بدن واسن فيكون ذلك على احدى عشرة ركعة منها تسع ركعات فيها الوتر ثلاث ركعات وركعتان بعدهما واللتان كان يصليهما وهو جالس فتكون الجملة احدى عشرة ركعة وتضاف اليها الركعتان اللتان كان يفتتح بهما صلاته اذا قام من الليل فتكون الجملة ثلاث عشرة ركعة انتهى وهكذا قال فى النخب غير ان غير مالك وفى نسختى النخب والمبانى غير ان مالكا رحمه الله وهو الصواب روى هذا الحديث فزاد فيه اى فى هذا الحديث شيئا وهو قوله فاذا فرغ منها الى آخره لان هذه الزيادة لم تذكر فى رواية ابى سلمة ولا فى رواية سعد بن هشام وعبد الله بن شقيق كذا فى النخب والمبانى حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال انا ابن وهب عبد الله قال اخبرنى يونس بن يزيد الايلى وعمرو بن الحارث بن يعقوب المصرى وابن ابى ذئب محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن ابى ذئب القرشى المدنى عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهرى القرشى المدنى اخبرهم اى الثلثة المذكورين من التلامذة عن عروة بن الزبير عن عائشة هكذا فى نسختى الحادى والمبانى وزاد فى نسخة النخب رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فيما بين ان يفرغ من صلوة العشاء هكذا عند مسلم وابى عوانة وابى داود والبيهقى وزاد مسلم وهى التى يدعو الناس العتمة الى الفجر هكذا عند مسلم وابى عوانة والبيهقى وعند ابى داود الى ان ينشدع الفجر احدى عشرة ركعة يسلم بين كل ركعتين هكذا عند مسلم وعند ابى عوانة فى كل ركعتين وعند البيهقى من كل ركعتين وعند ابى داود من كل ثنتين وعند ابن ماجة فى كل اثنتين ويوتر بواحدة اى مضمومة الى الشفع الذى قبلها ويسجد سجدة هكذا عند البيهقى وعند ابى عوانة ويسجد سجدتين وعند ابى داود ويكثف فى سجوده وعند ابن ماجة ويسجد فيسن سجدة ولم يقع ذلك عند مسلم قدر ما يقرأ احدكم خمسين آية وزاد ابو داود والبيهقى وابو عوانة قبل ان يرفع رأسه وعند البخارى من طريق شعيب عن الزهرى بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى احدى عشرة ركعة كانت تلك صلاته يسجد السجدة من ذلك قدر ما يقرأ احدكم خمسين آية قبل ان يرفع رأسه وهكذا عند احمد من طريقه وعزاه فى المشكوة الى الشيخين بلفظ فيسجد السجدة من ذلك الخ بلفظ البخارى قال الطيبى قال البيضاوى فيه دليل على انه يجوز ان يتقرب الى الله تعالى بسجدة فردة بغير التلاوة والشكر وقد اختلف الآراء فى جوازه اقول الفاء فى فيسجد للتعقيب داعية الى هذا فيقف عليه بان من ذلك لا يساعد عليه اللهم الا ان يقال ان من ابتدائية متصلة بالفعل اى فيسجد السجدة من جهة ما صدر عنه ذلك المذكور فيكون حينئذ سجدة شكر وقال المظهر من للتبعيض واشار اليه بذلك السجدات التى تضمنتها الركعات فيقف عليه بان من التبعيضية حينئذ بدل فالتقدير فيسجد بعض ذلك وليس بقوى وفاء التعقيب تنبو عنه والظاهر ان الفاء فى فيسجد لتفصيل المجمل والتاء فى السجدة ليست للوحدة وهى كما فى قوله سورة السجدة والتعريف للجنس يعنى فيسجد سجدات تلك الركعات طويلة قدر ما يقرأ فيها خمسين آية ويعضده حديث ابن عباس اطال فيها القيام والقعود والسجود وان قوله تعالى قم الليل الا قليلا نصفه او انقص منه يستدعى طول الزمان وطول الزمان يستدعى طول الصلوة وان اضطجاعه بعد كان استراحة من مكابدة الليل ومجاهدة التهجد انتهى كلام الطيبى وقال زين العرب بعد ما ذكر قول البيضاوى وقد اختلف الآراء فى جوازه الاصح انه حرام كالتقرب بركوع مفرد ونحوه ومن الناس يجوزه قاله صاحب التقريب وذكر صاحب الروضة فيها سواء فى هذا الخلاف فى تحريم السجدة ما يفعل بعد الصلوة وغيرها وليس من هذا ما يفعل كثيرون من الجهلة من السجود بين يدى المشايخ فان ذلك حرام قطعا بكل حال سواء كانت الى القبلة او الى غيرها سواء قصد السجود لله تعالى او غفل عنه وفيما قيل فى الحديث دليل على انه يجوز ان يتقرب الى الله تعالى بسجدة فردة

besturdubooks.wordpress.com

فاذا سكت المؤذن من صلوة الفجر وتبين له الفجر قام فركع ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الايمن حتى يأتي المؤذن للاقامة فيخرج معه بعضهم يزيد على بعض في قصة الحديث حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر العقدي قال ثنا ابن ابي ذئب عن الزهري فذكر مثله باسناده

غير سجدة التلاوة والشكر نظران لا يلزم منه ان تلك السجدة منفردة عن الصلوة بل ظاهر اللفظ يدل على انها من صلوة الليل انتهى اى كما دلت على ذلك رواية احمد وابن ماجة ويسجد فيهن سجدة وقال ابن بطال كما في شرح الكرماني اما طول سجوده صلى الله عليه وسلم في قيام الليل فذلك لاجتهاده فيه بالدعاء والتضرع الى الله اذ ذاك ابلغ احوال التواضع والتذلل اليه وكان ذلك شكرا على ما انعم الله تعالى به عليه وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وفيه الاسوة الحسنة وكان السلف يفعلون ذلك وقال يحيى بن وثاب كان ابن الزبير يسجد حتى تنزل العصافير على ظهره كانه حائط انتهى فاذا سكت هكذا عند مسلم وابي داود وابي عوانة والبيهقي وابن ماجة وهكذا هو في نسخة المشكوة وعزاه الى الشيخين وفي النسخة التي عليها شرح الطيبي فاذا سكب وهكذا هو في منتقى الاخبار قال الشوكاني هو بفتح السين المهملة والكاف وبعدها باء موحدة اى اسرع ماخوذ من سكب الماء انتهى وهكذا ذكر في النهاية حديث السباب في سكب والزمخشري في الفائق كذلك قال في النهاية اراد اذا اذن فاستعير السكب للافاضة في الكلام كما يقال افرغ في اذني حديثا اى القى وصب انتهى وقال في الفائق اصل السكب الصب فاستعير للافاضة في الكلام انتهى وقال الطيبي فعلى هذا لا يتقدم الاذان على الفجر انتهى المؤذن هكذا عند مسلم وابي عوانة والبيهقي وزاد ابو داود بالاولى اى بالنداء الاولى وهو الاذان والثانية الاقامة كما في البذل من صلوة الفجر اى من اذانها قاله زين العرب وقال الطيبي ومن كما في قوله تعالى فاذا انفضتم من عرفات ابتدائية وليست بصلة كما في قولك سكب من الكلام انتهى وتبين هكذا عند مسلم والبيهقي بالواو وعند ابي عوانة او تبين ولم يقع ذلك عند ابي داود له اى للنبي صلى الله عليه وسلم الفجر اى طلوع الفجر وزاد مسلم وجاءه المؤذن قام اى رسول الله صلى الله عليه وسلم فركع ركعتين خفيفتين وعند البخاري واحمد وبركع ركعتين قبل صلوة الفجر يعني سنة الصبح قاله زين العرب ثم اضطجع على شقه الايمن للاستراحة يزول عنه تعب قيام الليل ليصلي فريضة الصبح على نشاط ولم يكن به علة قاله زين العرب حتى يأتيه المؤذن للاقامة فيخرج معه هكذا عند ابي عوانة والبيهقي ولم يقع عند مسلم فيخرج معه وكذلك عند ابي داود ولم يقع عنده للاقامة ايضا وعند البخاري واحمد من طريق شعيب للصلوة ولم يقع ما بعده بعضهم يزيد على بعض في قصة الحديث هكذا عند البيهقي ولم يقع عند ابي داود وابي عوانة في قصة الحديث والظاهر ان هذا من قول ابن وهب لان الطحاوي وابا عوانة ذكرا هذه الجملة عن يونس وابا داود عن سليمان بن داود والبيهقي من طريق بحر بن نصر كلهم عن ابن وهب يعني ابن وهب يقول بعض مشائخي في هذا الحديث يزيد في قصة الحديث على بعض والحديث اخرجه مسلم عن حرملة بن يحيى وابو داود عن سليمان بن داود المهري وابو عوانة عن يونس بن عبد الاعلى والبيهقي من طريق بحر بن نصر اربعتهم عن ابن وهب باسانيده نحوه الا ان مسلما انتصر في الاسناد على عمرو بن الحارث ثم اسند عن حرملة قال انا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب بهذا الاسناد وساق حرملة الحديث بمثله غير انه لم يذكر وتبين له الفجر وجاءه المؤذن ولم يذكر الاقامة وسائر الحديث بمثل حديث عمرو سواء انتهى واخرجه البخاري عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري عن عروة عن عائشة وهكذا اخرجه احمد في مسنده عن ابي اليمان حدثنا ابو بكرة بكار القاضي البصري قال ثنا ابو عامر عبد الملك بن عمرو العقدي البصري قال ثنا ابن ابي ذئب عن الزهري فذكر مثله باسناده واخرجه البزار في مسنده عن محمد ابن المثنى عن ابي عامر العقدي الى آخره بنحو رواية الطحاوي سندا ومتنا كان رسول الله عليه السلام يصلي من الليل احدى عشرة ركعة يسلم في كل سجدتين ويوتر بواحدة كذا في المنتخب قلت واخرجه الامام احمد في مسنده عن عبد الملك بن عمرو باسناد الطحاوي قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ما بين ان يفرغ من صلاة العشاء وهي التي تسمون او تدعون العتمة الى الفجر احدى عشرة سجدة يسلم بين كل سجدتين ويوتر بواحدة ويسجد في سجدة بقدر ما يقرأ احدكم خمسين آية قبل ان يرفع رأسه فاذا سكت المؤذن بالاولى من صلاة الصبح ركع ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الايمن فيأتيه المؤذن فيخرج معه واخرج ايضا عن حسين بن محمد وابي النضر عن ابن ابي ذئب باسناده نحوه واخرجه ابو داود في سننه عن ابراهيم ونصر بن عاصم عن الوليد عن الاوزاعي وقال نصر عن ابن ابي ذئب والاوزاعي عن الزهري وابن ماجة

besturdubooks.wordpress.com

فنفی هذا الحدیث ان جمیع ما کان یصلیه بعد العشاء الاخرة الی الفجر احدی عشرة رکعة فقد عاد ذلک الی حدیث ابی سلمة وعلمنا به ان تلک الصلوة هی صلاته بعد ما بدن واما قولها یسلم بین کل رکعتین فان ذلک محتمل ان یکون کان یسلم بین کل رکعتین فی الوتر وغیره فیثبت بذلک ما یذهب الیه اهل المدینة من التسلیم بین الشفع والوتر ویحتمل ان یکون کان یسلم بین کل رکعتین من ذلک غیر الوتر لیتفق ذلک وحدیث سعد بن هشام ولا یتضاد ان مع انه قد روی عن عروة فی هذا خلاف ما رواه الزهری عنه فمن ذلک ما حدثنا یونس قال انا ابن وهب ان مالکا حدثه عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی باللیل ثلث عشرة رکعة ثم یصلی اذا سمع النداء رکعتین خفیفتین فهذا خلاف ما فی حدیث ابن ابی ذئب وعمرو ویونس عن الزهری عن عروة

عن ابی بکر بن ابی شیبة عن شبابة عن ابن ابی ذئب عن الزهری وعن عبد الرحمن بن ابراهیم الدمشقی عن الولید بن مسلم عن الاوزاعی عن الزهری باسناده ونحوه واخرجه الدارمی عن یزید بن هارون عن ابن ابی ذئب باسناده نحوه نفی هذا الحدیث وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی فی اوله قال ابو جعفر وزاد فی نسخة المنتخب رحمه الله ان جمیع ما کان یصلیه النبی صلی الله علیه وسلم فی اللیل بعد العشاء الآخرة الی الفجر احدی عشرة رکعة فقد عاد ذلک ای حدیث عروة الی حدیث ابی سلمة وعلمنا به ان تلک الصلوة ای التی ذکرها عروة فی حدیثه هی صلاة صلی الله علیه وسلم بعد ما بدن قال فی المبانی قوله نفی هذا الحدیث الی آخره اشارة الی ان هذا الحدیث یرجع معناه الی معنی حدیث ابی سلمة عن عائشة وهو ان هذه الصلاة محمولة علی انها کانت بعد ما بدن رسول الله صلی الله علیه وسلم فتکون الجملة مع الرکعتین الخفیفتین ثلث عشرة رکعة انتهی واما قولها وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنها ای قول عائشة فی حدیث عروة من طریق یونس وعمرو وابن ابی ذئب عن الزهری عنه یسلم بین کل رکعتین فان ذلک ای قول عائشة هذا یحتمل وفی نسختی المنتخب والمبانی یحتمل ان یکون النبی صلی الله علیه وسلم کان یسلم بین کل رکعتین فی الوتر وغیره ای غیر الوتر من صلوة اللیل فیثبت وفی نسختی المنتخب والمبانی فثبت بذلک الاحتمال ما یذهب الیه اهل المدینة من التسلیم بین الشفع والوتر ویحتمل ان یکون النبی صلی الله علیه وسلم کان یسلم بین کل رکعتین وفی نسختی المنتخب والمبانی ویحتمل ان یکون کل تسلیم بین کل رکعتین من ذلک ای من صلوة اللیل غیر الوتر لیتفق ذلک ای حدیث عروة وحدیث سعد بن هشام ولا یتضادان قال فی المنتخب قوله واما قولها یسلم بین کل رکعتین الی آخره جواب عما یقال ان هذا الحدیث صریح انه علیه السلام کان یوتر برکعة واحدة لانه کان یسلم بین کل رکعتین فیکون حجة علی من یقول الوتر ثلاث رکعات بتسلیمة واحدة تقریر الجواب ان قولها یسلم بین کل رکعتین یحتمل معنیین الاول مثل ما یقول الخصم وهو ان یکون کان یسلم بین کل رکعتین فی الوتر وغیره من النفل الذی هو قبل الوتر فیکون هذا دلیلا لما یذهب الیه اهل المدینة من التسلیم بین الشفع والوتر وهم مثل مالک وسعید بن المسیب والزهری وغیرهم فان عندهم الوتر ثلاث رکعات ولکن بتسلیمتین کما بینا ذلک فیما مضی الثانی یحتمل ان یکون المراد من قولها یسلم بین کل رکعتین غیر الوتر وهذا الوجه اصح لانا لو لم نحمله علی هذا المعنی یقع بینه وبین حدیث سعد بن هشام المذکور فیما مضی تضاد لانه روی عن عائشة رضی الله عنها ان رسول الله علیه السلام کان لا یسلم فی رکعتی الوتر فحمل علی معنی یوجب الاتفاق بین الاحادیث اولی واجدر من الحمل علی معنی یوجب التضاد والتناقض فافهم انتهی مع انه قد روی عن عروة فی هذا ای فی عدد صلوة اللیل خلاف ما رواه الزهری عنه ای عن عروة قال فی المبانی هذا جواب آخر عن ذلک السوال المقدر الذی بینا آنفا انتهی فمن ذلک ای من خلاف روایة الزهری عن عروة ما حدثنا یونس بن عبد الاعلی البصری قال انا ابن وهب عبد الله المصری ان مالکا حدثه ای ابن وهب عن هشام ابن عروة المدنی عن ابیه عروة بن الزبیر المدنی عن عائشة وزاد فی نسخة المنتخب رضی الله عنها وزاد مالک ام المؤمنین ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی باللیل ثلث عشرة رکعة ثم یصلی اذا سمع النداء وزاد مالک والبخاری وابو داؤد واحد بالصبح ای اذان الفجر رکعتین خفیفتین ای سنة الفجر وسیأتی الکلام علی تخفیف رکعتی الفجر فی باب القراءة فی رکعتی الفجر والحدیث اخرجه مالک فی الموطا واحمد فی مسنده عن عبد الرحمن والبخاری فی صحیحه عن عبد الله بن یوسف وابو داؤد فی سننه عن القعنبی کلهم عن مالک باسناده نحوه فهذا ای حدیث مالک عن هشام عن عروة خلاف ما فی حدیث ابن ابی ذئب وعمرو وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی ابن الحارث ویونس عن الزهری عن عروة وجه الخلاف

besturdubooks.wordpress.com

فذلك محتمل ان يكون الركعتان الزائدتان فى هذا الحديث على ذلك الحديث هما الركعتان الخفيفتان اللتان ذكرهما سعد بن هشام فى حديثه وليس فى ذلك دليل على وتره كيف كان فنظرنا فى ذلك فاذا ابن مرزوق قد حدثنا قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يوتر بخمس سجدات يعنى ركعات حدثنا روح بن الفرج قال ثنا يحيى بن عبد الله بن بكير قال حدثنى الليث عن هشام بن عروة عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر بخمس سجدات ولا يجلس بينهما

ان حديث عروة عن عائشة هذا يدل على ان جميع صلاته كان خمس عشرة ركعة على ما لا يخفى واحاديث هؤلاء تدل على ان جميعها ثلاث عشرة ركعة كذا فى النخب فذلك اى حديث هشام عن عروة محتمل وفى نسختى النخب والمبانى يحتمل ان يكون الركعتان الزائدتان فى هذا الحديث اى فى حديث هشام عن عروة عن عائشة على ذلك الحديث هما الركعتان الخفيفتان اللتان ذكرهما سعد بن هشام فى حديثه اى عن عائشة فى افتتاح صلوة التهجد اذا قام من الليل قبل ثمان ركعات فحينئذ تكون هاتان الركعتان داخلتين فى جملة ثلاث عشرة ركعة وقال الباجى كما فى الاوجز ذكرت فى هذا الحديث ثلث عشرة ركعة غير ركعتى الفجر وفى المتقدمة انه صلى الله عليه وسلم كان لا يزيد على احدى عشرة ركعة وقد ذكر بعض من لم يتأمل ان رواية عائشة رضى الله عنها اضطربت فى الحج والرضاع وصلوة النبى صلى الله عليه وسلم وقصر الصلوة فى السفر وهذا غلط منه وسهو عن وجه التاويل ولو اضطربت روايتها فى صلوة النبى صلى الله عليه وسلم مع مشاهدتها له مدة عمرها فى حياته لوجب ان يكون اضطراب روايتها فيما لم يشاهد الا مرة او مرتين اشد ولاصح لها رواية وقد اجمع من تعلق بشئ من العلم على انها من احفظ الصحابة فكيف بغيرها وانما حمله على ذلك قلة معرفته بمعانى الكلام ووجوه التاويل ورواية عائشة فى ذلك تحتمل وجهين احدهما انه كان صلى الله عليه وسلم تختلف صلوته بالليل لانه لا حد لصلوة الليل فمرة كانت تخبر بما شاهدت منه فى وقت ما ومرة كانت تخبر بما شاهدت منه صلى الله عليه وسلم فى غيره وانما قالت انه صلى الله عليه وسلم لا يزيد فى رمضان ولا فى غيره على احدى عشرة ركعة تريد صلوته المعتادة الغالبة وان كان ربما يزيد فى بعض الاوقات على ذلك فقصدت فى تلك الرواية الاخبار عن غالب صلوته صلى الله عليه وسلم وذكرت فى هذه الرواية اكثر ما كانت تنتهى اليه صلوته صلى الله عليه وسلم فى الاغلب والوجه الثانى ان تكون رضى الله تعالى عنها تقصدت فى بعض الاوقات الاخبار عن جميع صلوته فى ليلة وتقصدت فى وقت ثان الى ذكر نوع من صلوته فى الليل وجميع صلوة النبى صلى الله عليه وسلم بالليل فى رواية عائشة خمس عشرة مع الركعتين الخفيفتين وركعتى الفجر فعائشة كانت تخبر بالامر على وجوه شتى ولعله ان يكون ذلك على قدر اسباب السوال انتهى وقد تقدم عن الحافظ انه رجح فى حديث هشام عن عروة عن عائشة انها اضافت الى صلوة الليل ما كان يفتتح به من الركعتين الخفيفتين كما ذكر الطحاوى والباجى وليس فى ذلك اى فى حديث هشام عن عروة عن عائشة دليل على وتره صلى الله عليه وسلم كيف كان اى لانه ذكر عدد صلوة الليل ولم يبين من كيفية الوتر شيئا فنظرنا فى ذلك اى فى كيفية الوتر فاذا ابن مرزوق ابراهيم البصرى قد حدثنا قال ثنا وهب بن جرير البصرى قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطى عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يوتر بخمس سجدات يعنى ركعات وفى نسخة الحاوى بحذف يعنى ركعات وفى نسخة النخب كان يوتر بخمس وسبع قال فى المبانى قوله كان يوتر بخمس اى بخمس ركعات والركعتان نفل ولكن عائشة رضى الله عنها اطلقت على الكل وترا وكذلك معنى قوله وبسبع اى وبسبع ركعات فالوتر منها ثلاث ركعات والاربع نفل وقد يحتج بظاهر هذا من يقول الوتر خمس ركعات او سبع ركعات انتهى والحديث اخرجه الحميدى فى مسنده عن سفيان عن هشام باسناده ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يوتر بخمس لا يجلس الا فى آخرهن واخرجه النسائى عن اسحاق بن منصور عن عبد الرحمن عن سفيان باسناده مثله واخرجه احمد عن وكيع عن هشام باسناده مثله الا انه قال بخمس ركعات واخرجه الطيالسى عن ابى عوانة عن هشام باسناده ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يوتر بخمس وقال نحن اهل بيت نوتر بخمس قال فى الحاوى لطريق المصنف اسناد الصحيحين سوى ابن مرزوق واسمه ابراهيم روى عنه النسائى ووثق انتهى وقال فى المبانى رجاله رجال الصحيح ما خلا ابراهيم بن مرزوق فانه ايضا ثقة انتهى حدثنا روح بن الفرج القطان المصرى قال ثنا يحيى بن عبد الله بن بكير المصرى قال حدثنى الليث ابن سعد المصرى عن هشام بن عروة عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر بخمس سجدات ولا يجلس بينهما فى نسختى النخب والمبانى بينها

besturdubooks.wordpress.com

حتى يجلس في الخامسة ثم يسلم حدثنا ابن ابي داود قال ثنا محمد بن عبد الله بن نمير قال ثنا يونس ابن بكير قال انا محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بخمس لا يجلس الا في آخرهن فقد خالف ما روى هشام ومحمد بن جعفر عن عروة ما روى الزهري قوله كان يصلي احدى عشرة ركعة يوتر منها بواحدة ويسلم بين كل ركعتين فلما اضطرب

وهكذا هو في نسخة الحادي وهو الصواب اي بين خمس سجدات يعني ركعات وعند احمد لا يجلس بينهن حتى يجلس في الخامسة اي في الركعة الخامسة ثم يسلم اسناده الصحيحين سوى روح بن الفرج روى عنه ابن ماجة ووثق قاله في الحادي والحديث اخرجه احمد في مسنده عن يونس عن الليث باسناده مثله واخرج ايضا عن حماد عن هشام عن ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة وكان يوتر الى آخره مثله الا انه قال في الآخرة بدل الخامسة واخرجه مسلم من طريق ابن نمير عن هشام باسناده نحوه الا انه قال يوتر من ذلك بخمس لا يجلس في شئ الا في آخرها واخرجه احمد عن ابن نمير باسناده نحوه وزاد فاذا اذن المؤذن قام فصلى ركعتين خفيفتين وهكذا اخرجه الترمذي عن اسحاق بن منصور عن عبد الله بن نمير عن هشام واخرجه ابو داود عن موسى بن اسمعيل عن وهيب عن هشام بسياق مسلم الا انه قال يوتر منها بخمس لا يجلس في شئ من الخمس حتى يجلس في الآخرة فيسلم واخرجه ايضا احمد عن يحيى ومسلم والبيهقي من طريق عبدة وابو عوانة والبيهقي من طريق جعفر بن عون وابو عوانة من طريق وكيع وابن جريج خمستهم عن هشام باسناده نحوه بالفاظ مختلفة

قال الترمذي وحديث عائشة حديث حسن صحيح حدثنا ابن ابي داود ابراهيم البرسي قال ثنا محمد بن عبد الله بن نمير الهمداني الكوفي قال ثنا يونس بن بكير بن واصل الشيباني ابو بكر ويقال ابو بكير الجمال الكوفي الحافظ من رواة البخاري في التعليق ومسلم والاربعة الا النسائي قال الدوري عن ابن معين كان صدوقا وقال مضر بن محمد وعثمان بن سعيد عن ابن معين ثقة قال عثمان يخالف في يونس وقال عثمان ايضا لا بأس به وقال ابراهيم بن الجنيد عن ابن معين كان ثقة صدوقا الا انه كان مع جعفر بن يحيى وكان موسرا فقال له رجل انهم يرمونه بالزندقة فقال كذب ثم قال يحيى رأيت ابني ابي شيبة اتياه فاخصاهما وسألاه كتابا فلم يعطهما فذهبا يتكلمان فيه قال يحيى بن معين قد كتبت عنه وقال ابن ابي حاتم سئل ابو زرعة اي شئ ينكر عليه قال اماني الحديث فلا اعلمه وسئل عنه ابي فقال محله الصدق وقال ابو داود ليس هو عندي بحجة كان يأخذ ابن اسحاق فيوصله بالاحاديث وقال النسائي ليس بالقوي وقال مرة ضعيف وذكره ابن حبان في الثقات وقال محمد بن عبد الله بن نمير ثقة رضي وقال عبيد بن يعيش كان ثقة وقال ابن عمار هو اليوم ثقة عند اصحاب الحديث وقال الجوزجاني ينبغي ان يثبت في امره قال الساجي كان ابن المديني لا يحدث عنه وهو عندهم من اهل الصدق وقال ايضا كان صدوقا الا انه كان يتبع السلطان وكان مرجئا توفي سنة تسع وتسعين ومائة قال انا محمد بن اسحاق المدني امام المغازي عن محمد بن جعفر بن الزبير بن العوام الاسدي المدني عن عروة عن عائشة زاد احمد زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله هكذا عند احمد وابي داود والبيهقي وفي نسخ المنتخب والمباني والحادي كان النبي صلى الله عليه وسلم وزاد احمد يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة بركعتيه بعد الفجر قبل الصبح احدى عشرة ركعة من الليل ست منهن مثنى مثنى وهكذا هو عند ابي داود والبيهقي مع حذف شئ يوتر بخمس لا يجلس الا في آخرهن هكذا عند ابي داود والبيهقي الا انهما قالا لا يقعد بينهن وعند احمد ويوتر بخمس لا يقعد فيهن والحديث اخرجه احمد في مسنده عن يعقوب عن ابيه عن ابن اسحاق عن هشام بن عروة ومحمد بن جعفر بن الزبير كلاهما عن عروة فذكره واخرجه ابو داود عن عبد العزيز بن يحيى الحراني عن محمد بن سلمة عن محمد بن اسحاق عن محمد بن جعفر بن الزبير فذكره باسناده واخرجه البيهقي من طريق ابي داود باسناده نحوه فقد خالف ما روى وفي نسختي المنتخب والمباني ما رواه هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة وما رواه محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة عن عائشة ما روى الزهري اي عن عروة عن عائشة من طريق مالك ويونس وعمرو بن الحارث وابن ابي ذئب كلهم عن الزهري قوله وفي نسختي المنتخب والمباني من قوله اي قول عروة عن عائشة كان يصلي احدى عشرة ركعة يوتر منها بواحدة ويسلم بين كل ركعتين الا ان مالكا لم يذكر ويسلم بين كل ركعتين ففي رواية مالك وغيره عن الزهري يوتر منها بواحدة وفي طرق حديث هشام عن عروة وحديث محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة كان يوتر بخمس وانه لا يجلس الا في آخرهن او حتى يجلس في الخامسة وهذه مخالفة ظاهرة فحينئذ حصل الاضطراب فيما روى عن عروة عن عائشة في صفة وتر النبي صلى الله عليه وسلم فلما اضطرب اي وقع الاضطراب في

besturdubooks.wordpress.com

ماروی عن عروة فی هذا عن عائشة رض من صفة وتر رسول الله صلی الله علیه وسلم لم یکن فیما روی عنها فی ذلك حجة ورجعنا الی ماروی عنها غیره

ماروی عن عروة ای من طریق الزهری ومن طریق هشام ومحمد بن جعفر فی هذا ای فی الوتر عن عائشة من صفة وتر رسول الله وفی نسختی المنحب والمبانی وترالنبی صلی الله علیه وسلم لم یکن فیما روی عنها ای عن عائشة فی ذلك ای فی صفة وتره صلی الله علیه وسلم حجة ای لاحد الفریقین ورجعنا وفی نسختی المنحب والمبانی فرجعنا الی ماروی عنها ای عن عائشة غیره ای غیر عروة وقد وقع فی بعض نسخ ابی داؤد قال ابوداؤد انما کررت هذا الحدیث لانهم اضطربوا فیه وذکر صاحب العون فی وجه اضطرابه کما فی البذل فقال فروی ذهیب وابن نمیر عن هشام هکذا ای اوتر بخمس لم یجلس الا فی آخرهن وروی مالك وجماعة عن هشام خلاف ذلك ولذا قال بعض العلماء ان احادیث الفصل کما رواه مالك اثبت واکثر طرقا اذ هو الذی رواه اکثر الحفاظ عن هشام فی روایة لم یجلس الا فی آخرهن انفرد بها بعض اهل العراق عن هشام انتهی وقال ابن عبد البر فی التمهید تحت حدیث مالك عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة کما تقدم عند المصنف ذکر قوم من الرواة لهذا الحدیث عن هشام بن عروة انه کان لایجلس فی شئ من الخمس رکعات الا فی آخرهن رواه حماد بن سلمة وابو عوانة ووهیب وغیرهم وذکروا انه کان لایسلم بینهن وذلك کله لایثبت لانه قد عارضه عن عائشة ما هو اثبت منه واکثر الحفاظ رووا هذا الحدیث عن هشام کما رواه مالك والاصول تعضد روایة مالك لانه قد ثبت عنه صلی الله علیه وسلم انه قال صلوة اللیل مثنی مثنی وهذا من الاحادیث التی لم یختلف فی اسنادها ولا متنها وهو حدیث ثابت مجتمع علی صحته وهو قاض فی هذا الباب علی ما کان ظاهره خلافه قال ابو عمر الروایة المخالفة فی حدیث هشام بن عروة هذا الروایة مالك فیه انما حدث بها عن هشام اهل العراق وما حدث به هشام بالمدینة قبل خروجه الی العراق اصح عندهم ولقد حکی علی بن المدینی عن یحیی بن سعید القطان قال رأیت مالك بن انس فی النوم فسألته عن هشام بن عروة فقال اما ما حدث به عندنا یعنی بالمدینة فکانه یصححه واما ما حدث به بعد ما خرج من عندنا فکانه یوهنه انتهی وقد اجاب عنه فی البذل بان دعوی المخالفة بین حدیث مالك عن هشام وحدیث وهیب وغیره عن هشام غیر صحیح فانه لامخالفة بینهما اصلا بل التفاوت بینهما بالاجمال والتفصیل فان حدیث مالك مجمل ومختصر وفی حدیث وهیب عن هشام زیادة لاینفیها حدیث مالك بل هو زیادة ثقة ولهذا لم یحکم علیه احد بالضعف بل قال القسطلانی فی المواهب قد صح عنه صلی الله علیه وسلم انه اوتر بخمس لم یجلس الا فی آخرها لکن احادیث الفصل اثبت واکثر طرقا اهـ وقد اخرج هذا الحدیث الحاکم فی المستدرك من طریق همام عن هشام وصححه علی شرط الشیخین ووافقه الذهبی واخرجه ایضا عن هشام وهیب عند ابی داؤد وسفیان عند النسائی وعبدة وجعفر بن عون وابن نمیر عند البیهقی وابو عوانة وحماد ابن سلمة کما ذکر الزرقانی ووکیع وابو اسامة عند مسلم وتابع هشاما علی هذه الروایة عن عروة محمد بن جعفر بن الزبیر عند ابی داؤد والبیهقی وروی عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم بمعنی روایة هشام فی الوتر بخمس رکعات کما اخرج البیهقی واخرج ایضا عن زید بن ثابت انه کان یوتر بخمس لایسلم الا فی الخامسة فلما بلغ هذا الحدیث هذا المبلغ من کثرة الرواة عن هشام والمتابعة عن عروة والتقویة بحدیث ابن عباس وبفعل زید بن ثابت لایحکم بالاضطراب فیه انتهی مختصرا لکن فیه ان غایة ما یلزم من کثرة الرواة عن هشام ومتابعة محمد بن جعفر لعروة ان یکون الحدیث صحیحا ثابتا فاما قال ابن عبد البر من انه لایثبت لکنه لایرتفع بهذا الاضطراب عن حدیث عروة لان مارواه الزهری عنه من الایتار بواحدة وزیادة التسلیم بین کل رکعتین معارض ومخالف لما رواه هشام ومحمد بن جعفر عن عروة من الایتار بخمس وانه لایجلس الا فی آخرهن فلو لم یکن حدیث هشام ومحمد بن جعفر صحیحا لارتفع الاضطراب ورجحنا روایة الزهری لکونه احفظ واتقن من هشام ولما توبع هشام علی ماروه وروی ذلك عنه بکثرة الرواة لم یبق لاحدی الروایتین علی الاخری ترجیح وهذا هو الاضطراب بعینه قال ابن الصلاح فی علوم الحدیث المضطرب من الحدیث هو الذی تختلف الروایة فیه فیرویه بعضهم علی وجه وبعضهم علی وجه آخر مخالف له وانما نسمیه مضطربا اذا تساوت الروایتان اما اذا ترجحت احداهما بحیث لاتقاومها الاخری بان یکون راویها احفظ او اکثر صحبة للمروی عنه او غیر ذلك من وجوه الترجیحات المعتمدة فالحکم للراجحة ولا یطلق علیه حینئذ وصف المضطرب ولا حکمه انتهی وفی تقریب النووی المضطرب هو الذی یروی علی اوجه مختلفة متقاربة فان رجحت احدی الروایتین بحفظ راویها او کثرة صحبة المروی عنه او غیر ذلك فالحکم للراجحة ولا یکون مضطربا والاضطراب یوجب ضعف الحدیث لاشعاره بعدم الضبط انتهی وقال فی فتح الملهم الامر سهل بعد وضوح الامران الخمس لم تکن بسلام واحدة

besturdubooks.wordpress.com

فنظرنا فی ذلك فاذا علی بن عبد الرحمن قد حدثنا قال ثنا عبد الغفار ابن داود قال ثنا موسی بن اعین عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یوتر بتسع رکعات حدثنا احمد بن داود قال ثنا موسی بن اعین عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یوتر بتسع رکعات حدثنا احمد بن داود قال ثنا سهل بن بکار قال ثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابی الضحی عن مسروق عن عائشه

وهو قعدة واحدة باحادیث متظافرة من روایات غیر هشام وروایته فی الحجاز فلا یعجز الناظر فی توجیهها ذن وذلك ان بعض الرواة یفصل بین صلوة اللیل والوتر فیسمیه وتلك علی عدة فی التعبیر ویعد هذا علی حدة ولکن یضم الی الوتر شفعا سابقا علیه فعنی انها ادارت بالخمس الرکعتین اللتین قبلها الوتر مع ثلاثیة الوتر والغرض انه صلی الله علیه وسلم کان لا یصلی جالسا فی اثنار هذه الرکعات الخمسة کما کان یصلی بعدها من الرکعتین جالسا وقبلها ایضا فی بعض الاحیان کما رواه البخاری من طریق هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة انها لم تر رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی صلوة اللیل قاعدا قط حتی اسن فکان یقرأ قاعدا حتی اذا اراد ان یرکع قام فقرأ نحوا من ثلاثین او اربعین آیة ثم یرکع ونحوه عن حفصة ام سلمة عند النسائی فهذا القعود الذی کان یختاره بدل القیام فی الصلوة قبل الوتر وبعده وترفضه عائشة رضی الله عنها من تلك الرکعات الخمس لان الوتر لا یجوز القعود فیه للقادر علی القیام والشفع الذی کان یوتر بعده صار لاتصاله به منسحبا بحکم الوتر علیه فلم یقعد فیه ایضا فلم یکن یجلس جلوس القیام فی شئ من هذه الرکعات حتی یجلس فی الخامسة فیسلم ای فیستمر علی جلوس الرکعة الاخیرة بعد التسلیم ویصلی رکعتین جالسا کما ثبت ذلك فی احادیث عائشة وغیرها او المراد نفی الجلوس الذی کان یتخلل بین کل رکعتین للاذکار کما فی منتخب کنز العمال عن عائشة قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی من اللیل ست رکعات یسلم من کل رکعتین ثم یجلس فیسبح ویکبر ویقوم فیصلی رکعتین (ابن جریر) تریدبها بین کل رکعتین فلعل الجلوس المنفی فی حدیث عروة هو ذلك الجلوس المتوسط بین کل رکعتین من صلوة اللیل یعنی کان لا یجلس هذا الجلوس فی الخمس الاتی فی آخرهن والله اعلم انتهی وقال فی الکوکب لیس المنفی ههنا جلسة التشهد وقعوده بل المنفی جلسة استراحة ومنام کما ورد فی الروایات الاخر من انه کان ینام ویجلس ویستریح بعد اربع فالمراد انه کان یصلی خمسا لا یجلس للاستراحة فی شئ منهن الا بعد ما فرغ منها وکان الرکعتان نافلتی الوضوء او غیرها والثلثة وتر او قیل المعنی لم یکن یصلی شیئا من تلك الخمس جالسا اذ قدر دانه کان یصلی قائما وقاعدا وانه یصلی قاعدا فاذا اراد ان یرکع قام وتم القراءة فرکع وعلی هذا فالمنفی من الجلوس هو الجلوس مقام القیام والاستثنا فی قوله الا فی آخرهن حینئذ یکون منقطعا وعلی الوجهین کلیهما فالمراد بالآخر الآخر الحقیقی وهو بعدان یفرغ منها وان کان المتبادر من لفظة فی وهی للظرفیة کونه فی شئ من اجزائها انتهی وقال فی حاشیة الکوکب ویحتمل الاتصال ایضا فیکون المراد بآخرهن الرکعتین الاخیرین فالثلثة الاول من الخمس وتر او الرکعتان بعده هما اللتان یصلیها النبی صلی الله علیه وسلم جالسا بعد الوتر وقیل الحدیث منسوخ بقوله صلی الله علیه وسلم صلوة اللیل مثنی مثنی علی ان القول راجح علی الفعل ویحتمل ایضا ان یراد بآخرهن الرکعة الاخیرة فالمنفی بالجلوس المجلوس الخاص وهو الذی فیه تشهد بالتسلیم فالمعنی لا یجلس بهذه المثابة الا فی ابتدار الرکعة الاخیرة واما الجلوس بعد الرکعتین فهو علی المعروف المتبادر یعنی مع التسلیم انتهی مختصرا فنظرنا فی ذلك ای فیما روی غیر عروة عن عائشة فاذا علی بن عبد الرحمن بن محمد بن المغیرة الکوفی المعروف بعلان قد حدثنا قال ثنا عبد الغفار بن داود بن مهران الحرانی قال ثنا موسی بن اعین الجزری الحرانی عن الاعمش سلیمان بن مهران الکوفی عن ابراهیم بن یزید النخعی الکوفی عن الاسود بن یزید النخعی الکوفی عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یوتر بتسع رکعات والحدیث اخرجه البزار فی مسنده عن محمد بن المثنی عن یحیی بن حماد عن ابی عوانة عن الاعمش باسناده مثله کما فی المبانی حدثنا احمد بن داود قال ثنا موسی بن اعین عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یوتر بتسع رکعات لم یقع هذا الحدیث باسناده فی نسختی المنتخب والمبانی ولا فی نسخة الحادی وقد تقدم تخریجه من قبل حدثنا احمد بن داود ابن موسی السدوسی المکی قال ثنا سهل بن بکار بن بشر الدارمی البصری المکفوف قال ثنا ابو عوانة وضاح بن عبد الله الیشکری الواسطی عن الاعمش سلیمان الکوفی عن ابی الضحی مسلم بن صبیح الهمدانی الکوفی العطار عن مسروق بن الاجدع الهمدانی الکوفی عن عائشة

besturdubooks.wordpress.com

قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بتسع فلما بلغ سنا وثقل اوتر بسبع حدثنا ابو ايوب يعني ابن خلف الطبراني قال ثنا محمد بن عبد الله بن نمير قال ثنا ابن فضيل عن الاعمش عن عمارة عن يحيى بن الجزار عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله ففي هذا الحديث ان وتره كان تسعا الا ان فهد احدثنا قال ثنا الحسن بن الربيع قال ثنا ابو الاحوص عن الاعمش عن ابراهيم قال ابو جعفر فيما اظن عن الاسود عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي من الليل تسع ركعات ففي هذا الحديث ان تلك التسع هي صلاته التي كان يصليها في الليل فخالف هذا ما قبله من حديث الاسود

هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بتسع فلما بلغ سنا وثقل اوتر بسبع اسناده صحيح واخرجه البزار في مسنده عن محمد بن معمر عن يحيى بن حماد عن ابي عوانة باسناده بلفظ ان رسول الله عليه السلام كان يوتر بتسع كما في المنتخب وقال في الحاوي رواه النسائي عن محمد بن منثى عن يحيى بن حماد عن ابي عوانة فذكره انتهى حدثنا ابو ايوب يعني ابن خلف الطبراني هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني حدثنا ابو ايوب عبد الله بن عبيد بن عمران بن خلف الطبراني ولم يتعرض له العيني في شرحيه المنتخب والمباني وقال في المغاني عبد الله بن ايوب المعروف بابن خلف الطبراني احد مشائخ الطحاوي الذي روى عنهم وكتب حديث روى عن عمرو بن الناقد انتهى وقد وقع عند المصنف في باب المرأة تحيض بعد ما طافت للزيارة حدثنا ابو ايوب عبد الله بن ايوب المعروف بابن خلف الطبراني قال ثنا عمرو بن محمد الناقد ولم يرو عنه المصنف في هذا الكتاب الا في هذين الموضعين ولم ار له كلاما فيما عندي قال ثنا محمد بن عبد الله بن نمير الهمداني الكوفي قال ثنا ابن فضيل محمد بن فضيل بن غزوان الضبي مولاهم الكوفي عن الاعمش عن عمارة هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني ابن عميرة التيمي الكوفي عن يحيى بن الجزار العرني الكوفي عن عائشة هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله والحديث اخرجه ابن ابي شيبة عن ابن فضيل بالاسناد المذكور بلفظ قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بتسع فلما اسن وثقل اوتر بسبع كما في الحاوي قلت واخرجه الامام احمد في مسنده عن عبد الرزاق عن الثوري عن الاعمش باسناده بلفظ قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل تسعا فلما ثقل واسن صلى سبعا واخرجه النسائي عن احمد ابن سليمان عن حسين عن زائدة عن سليمان (الاعمش) باسناده بنحو لفظ احمد ففي هذا الحديث ان وتره صلى الله عليه وسلم كان وفي نسخة الحاوي بحذف الحديث وفي نسختي المنتخب والمباني ففي هذا الحديث كان وتره تسعا اشار الى حديث عائشة الذي رواه عنها الاسود ومسروق ويحيى بن الجزار وهذا يخالف ما رواه عروة عن عائشة انه كان يوتر بخمس وبسبع كذا في المنتخب الا ان فهدا اي ابن سليمان الكوفي حدثنا هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني قد حدثنا قال ثنا الحسن بن الربيع بن سليمان البجلي القرى الكوفي قال ثنا ابو الاحوص سلام بن سليم الكوفي عن الاعمش عن ابراهيم النخعي الكوفي قال ابو جعفر فيما اظن وفي نسخة الحاوي بحذف قال ابو جعفر وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف فيما اظن ايضا على تقدير اثباته فالمراد ان ما ذكره ابو جعفر من الاسناد بعد ابراهيم هو باعتبار ظنه يعني وقع في الاسناد بعد ابراهيم شئ من الشك وعند النسائي من طريق ابي الاحوص عن الاعمش اراه عن ابراهيم فعلى هذا الشك من ابي الاحوص فعلى هذا يحتمل ان يكون الصواب ما في نسخة الحاوي ويكون قال ابو جعفر من قلم الناسخين وقد وقع عند الترمذي بدون الشك عن الاسود عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي من الليل تسع ركعات والحديث اخرجه الترمذي والنسائي عن هناد بن السري عن ابي الاحوص باسناده نحوه قال الترمذي حديث عائشة حديث حسن غريب من هذا الوجه ورواه سفيان الثوري عن الاعمش نحو هذا حدثنا بذلك محمود بن غيلان نا يحيى بن آدم عن سفيان عن الاعمش انتهى واخرج احمد من طريق شعبة عن ابي التياح عن سليمان بن مرشد ومزيد عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل تسع ركعات ففي هذا الحديث اي حديث فهد عن الحسن عن ابي الاحوص ان تلك التسع هي صلاته اي صلوة النبي صلى الله عليه وسلم التي كان يصليها في الليل فخالف هذا اي حديث فهد عن الحسن عن ابي الاحوص عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود ما قبله من حديث الاسود اي عن علي بن عبد الرحمن عن عبد الغفار عن موسى بن اعين عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود قال في المنتخب بيان الخلاف

besturdubooks.wordpress.com

واحتمل ان يكون جميع ما سماه وترا هو جميع صلاته التي فيها الوتر والدليل على ذلك ما في حديث يحيى بن الجزار انه كان يصلي قبل ان يضعف تسعا فلما بلغ سنا صلى سبعا فوافق ذلك ما روى سعد بن هشام في حديثه من الثمان التي كان يصليهن اولا ويوتر بواحدة فلما بدن جعل تلك الثمان ستا واوتر بالسابعة فدل هذا على انه سمى جميع صلاته في الليل التي كان فيها الوتر وترا حتى تتفق هذه الآثار فلا تتضاد غيرانا لم نقف بعد على حقيقة الوتر الا في حديث زرارة بن اوفى عن سعد بن هشام خاصة فنظرنا هل في غير ذلك دليل على كيفية الوتر ايضا كيف هي فاذا حسين بن نصر قد حدثنا قال ثنا سعيد بن عفير قال انا يحيى بن ايوب عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الركعتين اللتين كان يوتر بعدهما بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون ويقرأ في الثالثة في الوتر قل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس

ان في رواية علي بن عبد الرحمن كان يوتر بتسع ركعات وفي رواية فهد كان يصلي من الليل تسع ركعات ثم وفق الطحاوي بينهما بقوله واحتمل ان يكون جميع ما سماه وفي نسختي المنتخب والمباني ما قد سماه وترا هو جميع صلاته صلى الله عليه وسلم التي فيها الوتر من باب اطلاق اسم الجزء على الكل لان الوتر هو ثلاث ركعات من التسع والباقي وهو الست نفل كذا في المنتخب والدليل على ذلك اي على هذا الاطلاق ما في حديث يحيى بن الجزار انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل ان يضعف تسعا فلما بلغ سنا صلى سبعا كما هو عند احمد والنسائي فوافق ذلك اي حديث الاسود عن عائشة ما روى سعد بن هشام في حديثه عن عائشة من الثمان التي كان يصليهن اولا ويوتر بواحدة فلما بدن جعل تلك الثمان ستا واوتر بالسابعة كما تقدم من طريق الحسن عن سعد فدل هذا على انه اي الاسود عن عائشة سمى جميع صلاته صلى الله عليه وسلم في الليل التي كان فيها اي في صلوة الليل الوتر وترا حتى تتفق هذه الآثار المروية عن الاسود ومسروق ويحيى بن الجزار فلا في نسختي المنتخب والمباني ولا تضاد قال الترمذي وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم الوتر بثلاث عشرة واحدى عشرة وتسع وسبع وخمس وثلاث وواحدة قال اسحق بن ابراهيم معنى ما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتر بثلاث عشرة قال انما معناه انه كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة مع الوتر فنسبت صلاة الليل الى الوتر وروي في ذلك حديثا عن عائشة واحتج بما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اوتروا يا اهل القرآن قال انما عنى به قيام الليل يقول انما قيام الليل على اصحاب القرآن انتهى قال ابو الطيب في شرحه اراد به دفع ما يتوهم من العبارة ان ثلث عشرة ركعة كلها وتر وليس كذلك عنده بل عنده الوتر داخل في ثلث عشرة كما هو عندنا الوتر داخل في ثلث عشرة وقوله فنسبت صلوة الليل الى الوتر اي جعل ثلث عشرة ركعة التي هي صلوة الليل على الوتر مجازا لان تقدير قوله كان يوتر ثلث عشرة كان وتره ثلث عشرة ركعة وهو من قبيل المجاز اما مجاز الحذف اي كان يوتر ببعض ثلث عشرة او اطلق ثلث عشرة على الوتر باعتبار اشتماله عليه من قبيل مجاز المجاورة انتهى ظهر انا لم نقف بعد على حقيقة الوتر الا في حديث زرارة بن اوفى عن سعد بن هشام خاصة اشار بهذا الكلام الى ان الاحاديث المذكورة عن عائشة في هذا الباب لا يعلم منها حقيقة الوتر كيف هي لاختلافها واضطراب بعضها الا حديث زرارة بن اوفى عن سعد بن هشام عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يسلم في ركعتي الوتر وهذا الحديث خاصة هو الذي بين ان الوتر ثلاث ركعات بتسليمة واحدة في آخرها كذا في المباني فنظرنا هل في غير ذلك اي في غير حديث زرارة عن سعد بن هشام دليل على كيفية الوتر ايضا كيف هي فاذا حسين بن نصر بن المعارك البغدادي قد حدثنا قال حسين بن نصر ثنا سعيد بن كثير ابن عفير الانصاري مولاهم المصري قال انا يحيى بن ايوب الغافقي المصري عن يحيى بن سعيد الانصاري المدني القاضي عن عمرة بنت عبد الرحمن بن سعد الانصارية المدنية عن عائشة زاد في نسختي المنتخب رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الركعتين اللتين كان يوتر بعدهما هكذا عند البيهقي الا انه بحذف كان وعند الدارقطني ألفاظهم التي يوتر بعدها بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون ويقرأ التي في الوتر وعند الدارقطني وغيره ويقرأ في الوتر قل وعند الدارقطني وغيره بقل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس وفي هذا الحديث استحباب القراءة في الوتر بما ذكر كما ذهب اليه الشافعي ومالك واختاره اصحابنا والحنابلة الاقتصار على الاخلاص وهو قول اكثر اهل العلم قال الترمذي وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في الوتر في الركعة الثالثة

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا بكر بن سهل الدمياطي قال ثنا شعيب بن يحيى

بالمعوذتين وقل هو الله احد والذي اختاره اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ان يقرأ بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد يقرأ في كل ركعة من ذلك بسورة انتهى وقال ابن قدامة في المغني ويستحب ان يقرأ في ركعات الوتر الثلاث في الاولى بسبح وفي الثانية قل يا ايها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله احد وبه قال الثوري واسحاق واصحاب الرائي وقال الشافعي يقرأ في الثالثة قل هو الله احد والمعوذتين وهو قول مالك في الوتر وقال في الشفع لم يبلغني فيه شئ معلوم وقد روي عن احمد انه سئل يقرأ بالمعوذتين في الوتر قال ولم لا يقرأ وذكر لما روت عائشة فذكر حديث الباب انتهى وقال ابن العربي وروى ابو عيسى ولم يصححه انه كان يقرأ بقل هو الله احد والمعوذتين وهو الذي اختاره مالك والاولى ما في الحديث ان يقرأ في الوتر بقل هو الله احد انتهى وقال في الدر المختار والسنة السور الثلاث وزيادة المعوذتين لم يختر ها الجمهور انتهى وقال في البحر والسور الثلاث فيه سنة لكن ذكر في النهاية انه لا ينبغي ان يقرأ سورة متعينة على الدوام لان الغرض هو مطلق القراءة والتعيين على الدوام يفضي الى ان يعتقد بعض الناس انه واجب وانه لا يجوز غيره لكن لو قرأ بما ورد به الآثار احيانا يكون حسنا انتهى مختصرا واحتج اصحابنا بما اخرج الامام ابو حنيفة في مسنده عن حماد عن ابراهيم عن الاسود وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث يقرأ في الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية قل يا ايها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله احد كما في فتح القدير وبما اخرج احمد وابو داود وابن ماجة والنسائي عن ابي بن كعب ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الوتر بسبح الحديث نحوه وزاد النسائي ولا يسلم الا في آخرهن قال الشوكاني الحديث رجال اسناده ثقات الا عبد العزيز بن خالد وهو مقبول وفي الباب عن ابن عباس عند الترمذي والنسائي وابن ماجة وابن ابي شيبة بنحوه ولم يذكر فيه ولا يسلم الا في آخرهن وعن عبد الرحمن بن ابزى عند النسائي بنحو حديث ابن عباس وقد اختلف في صحبته وفي اسناد حديثه هذا وسياتي (عند المصنف ايضا) وعن انس عند محمد بن نصر المروزي بنحو حديث ابن عباس وعن عبد الله بن ابي اوفى عند البزار بنحوه وعن عبد الله بن عمر وعند الطبراني والبزار ايضا بنحوه وفي اسناده سعيد بن سنان وهو ضعيف جدا وعن عبد الله بن مسعود عند البزار وابي يعلى والطبراني في الكبير والاوسط بنحوه ايضا وفي اسناده وعبد الملك بن الوليد بن معدان وثقه يحيى بن معين وضعفه البخاري وغيره واحد وعن عبد الرحمن بن سبرة عند الطبراني في الكبير والاوسط بنحوه ايضا وفي اسناده اسمعيل بن رزين ذكره الازدي في الضعفاء وابن حبان في الثقات وعن عمران بن حصين عند النسائي والطبراني بنحوه ايضا وعن النعمان بن بشير عند الطبراني في الاوسط بنحوه وفي اسناده السري بن اسماعيل وهو ضعيف انتهى وحديث عائشة بذكر المعوذتين اخرجه الدارقطني في سننه والحاكم في المستدرك من طريق ابي حاتم الرازي والدارقطني ايضا من طريق احمد بن منصور والبيهقي في سننه من طريق محمد بن اسمعيل السلمي ثلثتهم عن سعيد بن عفير باسناده نحوه قال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وسعيد بن عفير امام اهل مصر بلا مدافعة وقال الذهبي رواه ثقات عنه وهو على شرط البخاري ومسلم انتهى وقال في التلخيص تفرد به يحيى بن ايوب عن يحيى ابن سعيد وفيه مقال ولكنه صدوق وقال العقيلي اسناده صالح ولكن حديث ابن عباس وابي بن كعب باسقاط المعوذتين اصح وقال ابن الجوزي انكر احمد وابن معين زيادة المعوذتين انتهى وقال ابن قدامة في المغني وحديث عائشة في هذا لا يثبت فانه يرويه يحيى ابن ايوب وهو ضعيف انتهى حدثنا وفي نسختي النخب والمباني وحدثنا بزيادة الواو بكر بن سهل بن اسماعيل بن نافع كما في النخب الدمياطي ابو محمد مولى بني هاشم عن عبد الله بن يوسف وكاتب الليث وطائفة وعنه الطحاوي والاصم والطبراني وخلق توفي سنة تسع وثمانين ومائتين عن نيف وتسعين سنة حمل الناس عنه وهو مقارب الحال قال النسائي ضعيف كذا في الميزان وقد ذكره ابن يونس في تاريخ مصر وسمى جده نافعا ولم يذكر فيه جرحا وقال مسلمة بن قاسم تكلم الناس فيه ووضعوه من اجل الحديث الذي حدث به عن سعيد بن كثير عن يحيى بن ايوب عن يحيى بن كعب عن مسلمة بن مخلد رفعه اعرفوا النساء بلزوم الحجال كذا في اللسان وفي المغاني توفي بدمياط في شهر ربيع الاول سنة تسع وثمانين ومائتين وذكر الطحاوي انه مات في آخر ربيع الآخر وذكر غيره انه مات بالرملة بعد عوده من الحج وان مولده سنة ست وتسعين ومائة انتهى وفي الحاوي واخرج له الحاكم في مستدركه قال ثنا شعيب بن يحيى بن السائب التجيبي العامري الاموي المصري من رواة النسائي قال ابو حاتم شيخ ليس بالمعروف وقال ابن يونس كان رجلا صالحا فلهبت عليه العبادة توفي سنة احدى عشرة

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا يحيى بن ايوب عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتر بثلث يقرأ في اول ركعة بسبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية قل يا ايها الكافرون و في الثالثة قل هو الله احد والمعوذتين فاخبرت عمرة عن عائشة في هذا الحديث بكيفية الوتر كيف كانت ووافقت على ذلك سعد بن هشام وزاد عليها سعد انه كان لا يسلم الا في آخرهن حدثنا ابو زرعة عبد الرحمن بن عمرو الدمشقي قال ثنا صفوان بن صالح قال ثنا الوليد بن مسلم عن اسمعيل بن عياش عن محمد بن يزيد الرحبي عن ابي ادريس الخولاني عن ابي موسى عن عائشة رض قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر ثلث يقرأ في اول ركعة بسبح اسم ربك الاعلى و في الثانية قل يا ايها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله احد والمعوذتين فقد وافق هذا الحديث ايضا ما روى سعد وعمرة

وقيل سنة خمس عشرة ومائتين وذكره ابن حبان في الثقات وقال انه مستقيم الحديث واحتج به ابن خزيمة في صحيحه كذا في تهذيب التهذيب وقال في النخب والعباد بطن من السكون قال ثنا يحيى بن ايوب الغافقي عن يحيى بن سعيد الانصاري عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة رض ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتر بثلث يقرأ في اول ركعة بسبح اسم ربك الاعلى و في الثانية قل يا ايها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله احد والمعوذتين والحديث اخرجه الدارقطني في سننه والحاكم في مستدركه من طريق سعيد بن ابي مريم والبيهقي في سننه من طريقه ومن طريق عثمان بن صالح السهمي وعمرو بن الربيع بن طارق كلهم عن يحيى بن ايوب باسناده نحوه الا انه قال وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس واخرجه البزار في مسنده عن عبد الله بن احمد بن شبوية المروزي عن سعيد بن مريم باسناده نحوه الا انه لم يذكر المعوذتين كما في النخب والمباني فاخبرت عمرة عن عائشة في هذا الحديث اي حديث يحيى بن ايوب عن يحيى بن سعيد بكيفية الوتر كيف كانت فقد صرحت عمرة في حديثها ان الوتر ثلاث ركعات ووافقت اي عمرة على ذلك اي على الايتار بثلاث سعد بن هشام وزاد عليها اي على عمرة فيما روت سعد بن هشام انه صلى الله عليه وسلم كان لا يسلم الا في آخرهن اي في آخر ركعات الوتر قال ابن الهمام وظاهر هذا وصل الثالثة بجعلة الاولى بعض الوتر في قوله من الوتر والا لقالت فيه وفي الركعة الوتر انتهى حدثنا ابو زرعة عبد الرحمن بن عمرو الدمشقي قال ثنا صفوان بن صالح صفوان بن دينار الثقفي مولاهم ابو عبد الملك الدمشقي مؤذن الجامع من رواة الاربعة الا ابن ماجة فانه لم يرو له الا في التفسير له قال الاجري عن ابي داود حجة وقال الترمذي هو ثقة عند اهل الحديث ووثقه مسلمة بن قاسم وابو علي الجياني وغيرهما وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان ممن ذهب اهل الرأي وقال ابن حبان في آخر مقدمة الضعفاء سمعت ابن جوصا يقول سمعت ابا زرعة الدمشقي يقول كان صفوان بن صالح ومحمد بن مصفى يسويان الحديث يعني يدلسان تدليس التسوية توفي سنة ثمان او سبع او تسع وثلاثين ومائتين وله سبعون سنة قال ثنا الوليد بن مسلم الدمشقي عن اسمعيل بن عياش بن سلم العنسي الحمصي عن محمد بن يزيد الرحبي ذكره الذهبي في تاريخه وقال محمد بن يزيد ابو بكر الرحبي الدمشقي والرحبة قرية من قرى دمشق روى عن ابي ادريس الخولاني وابي الاشعث الصنعاني وعمير بن ربيعة وابي خنبش الاسدي وجماعة وروى عنه محمد بن المهاجر وسعيد بن عبد العزيز واسمعيل بن عياش والهيثم بن حميد وآخرون وهو قليل الحديث لم ار لهم فيه كلاما وابو خنبش هذا شهد يوم الدار روى له الطحاوي كذا في المغاني وذكره البخاري في التاريخ الكبير وابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل ولم يذكرا فيه كلاما وقال في كشف الاستار ذكره ابن حبان في الطبقة الرابعة من الثقات وقال الدمشقي يروي عن عروة بن رويم وعنه اسمعيل بن عياش انتهى عن ابي ادريس الخولاني عائذ الله بن عبد الله العوذي عن ابي موسى الاشعري عن عائشة هذا في النخب والمباني رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في وتره في ثلث ركعات قل هو الله احد والمعوذتين والحديث اخرجه ابن عساكر وعبد الرزاق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في وتره في ثلث ركعات بقل هو الله احد والمعوذتين كما في كنز العمال فقد وافق هذا الحديث اي حديث ابي موسى الاشعري عن عائشة ايضا ما روى سعد بن هشام وعمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة في الايتار بثلاث ركعات متصلة وقد اخرجه احمد والطحاوي وابو داود وابن ماجة والترمذي من طريق محمد بن سلمة عن خصيف عن عبد العزيز بن جريج قال سألت عائشة ام المؤمنين باي شيء كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان يقرأ في الركعة الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية

وحدثنا بحر بن نصر قال ثنا ابن وهب قال حدثني معاوية بن صالح عن عبد الله بن ابي قيس قال قلت لعائشة بكم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر قالت كان يوتر باربع وثلث وثمان وثلث وعشر وثلث ولم يكن يوتر بانقص من سبع ولا باكثر من ثلث عشرة ففي هذا الحديث ذكرها لما كان يصليه صلى الله عليه وسلم في الليل من التطوع وتسميتها اياه وترا

بقل يا ايها الكافرون وفي الثالثة بقل هو الله احد والمعوذتين قال الترمذي وهذا حديث حسن غريب وقال في التلخيص بعد ذكر هذا الحديث فيه ضعيف وفيه لين انتهى قلت وفيه ايضا عبد العزيز بن جريج قال في التقريب لين قال العجلي لم يسمع من عائشة لا خطأ خصيف فصرح بسماعه انتهى وقال البرقاني عن الدارقطني مجهول قيل له هو والد عبد الملك قال ان كان هو فلم يسمع من عائشة يترك هذا الحديث وقال العقيلي لا يتابع على حديثه كذا في تهذيب التهذيب ولعل الطحاوي اعرض عن هذا الطريق لضعفه والله اعلم وحدثنا بحر بن نصر بن سابق الخولاني المصري قال ثنا ابن وهب عبد الله المصري قال حدثني معاوية بن صالح الحضرمي الحمصي القاضي عن عبد الله بن ابي قيس ويقال ابن قيس ويقال ابن ابي موسى والاول اصح ابو الاسود النصري بالنون الحمصي مولى عطية بن عازب ويقال ابن عفيف وقيل كان اسمه عازب فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عفيفا من رواة الستة الا البخاري فانه لم يرو له الا في الادب المفرد قال العجلي و النسائي ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال من قال عبد الله بن قيس فقد وهم وقال سيف بن عمر كان عبد الله بن قيس على كردوس يوم اليرموك قال قلت لعائشة بكذا عند ابي داود وعند احمد قال سألت عائشة بكم اي ركعات كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر اي يصلي صلوة الليل مع الوتر كذا في البذل قالت كان يوتر بكذا عند ابي داود وعند احمد بحذف كان يوتر باربع ركعات صلوة الليل وثلاث ركعات الوتر قال زين العرب يعني يصلي اربعا بتسليمتين وثمانيا بتسليمة انتهى وقال في النخب المعنى كان يتطوع باربع ركعات ثم يوتر بثلاث ركعات ولكنها اطلقت على الكل وترا لما ذكرنا من المعنى وكذا معنى قولها وثمان وثلث اي ثمان ركعات تطوع وثلاث ركعات وتر فالجملة احدى عشرة انتهى وزاد احمد وابو داود وقيل قولها وثمان وثلث وست و ثلاث اي ست ركعات من صلوة الليل وثلاث ركعات الوتر فالجملة تسع ركعات وعشر وثلاث اي وعشر ركعات تطوع وثلاث ركعات وتر فان قيل اذا كان المراد من هذا تطوعه عليه السلام مع الوتر وقد كان تطوعه عليه السلام في الليل فيما ذكر في الاحاديث السابقة ثلاث عشرة ركعة فكيف يكون التوفيق بينه وبين تلك الاحاديث لان المذكور في هذا الحديث سبع ركعات واحدى عشرة ركعة قلت يمكن ان يقال في قولها باربع وثلث ان يكون هذا خلاف ما كان عليه السلام يصليه من ركعتين خفيفتين اذا افتتح صلاته حين يقوم من الليل وخلاف الركعتين اللتين كان يصليهما بعد الوتر وهو جالس فتصير الجملة احدى عشرة ركعة وتضاف اليها ركعتا الفجر فتصير ثلاث عشرة ركعة وقد جاء اضافة ركعتي الفجر الى تطوعه ووتره بالليل كما في حديث ابي سلمة عن عائشة كانت صلاته في رمضان وغيره سواء ثلاث عشرة ركعة منها ركعتا الفجر وقد مر في هذا الباب وكما في حديث القاسم بن محمد عن عائشة قالت كان رسول الله عليه السلام يصلي من الليل عشر ركعات ويوتر بسجدة ويسجد سجدتي الفجر فذلك ثلاث عشرة ركعة اخرجه ابو داود وفي رواية له كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة بركعتي الفجر واما في قولها وثمان وثلاث ان يكون هذا خلاف الركعتين اللتين كان يصليهما بعد الوتر فتكون الجملة ثلاث عشرة ركعة واما في قولها وعشر وثلاث اي عشر ركعات تطوع وثلاث وتر فالجملة ثلاث عشرة ركعة كذا في النخب وقال الطيبي هذا الاختلاف بحسب ما كان يحصل من اتساع الوقت او طول القراءة كما جاء في حديث حذيفة وابن مسعود او من نوم او من مرض او من كبر السن كما قالت فصلما اسن صلى سبع ركعات او غيرها انتهى ولم يكن يوتر بانقص من سبع ولا باكثر من ثلث عشرة تزيد ما صلى الله عليه وسلم لم يكن يصلي ليلا اقل من سبع ركعات بالوتر ولا اكثر من ثلاث عشر ركعات بالوتر والحديث اخرجه الامام احمد في مسنده عن عبد الرحمن عن معاوية وابو داود في سننه عن احمد بن صالح ومحمد بن سلمة المرادي عن ابن وهب عن معاوية باسناده نحوه وزاد احمد وكان لا يدع ركعتين وقال ابو داود وزاد احمد ولم يكن يوتر بركعتين قبل الفجر قلت ما يوتر قالت لم يكن يدع ذلك ولم يذكر احمد وست وثلث انتهى يعني وذكره محمد بن سلمة واخرجه البيهقي في سننه من طريق ابي داود باسناديه مثله ففي هذا الحديث ذكرها اي ذكر عائشة ما كان يصليه صلى الله عليه وسلم وفي نسختي النخب والمعاني بحذف صلى الله عليه وسلم في الليل من التطوع وتسميتها اي تسمية عائشة اياه اي جميع التطوع وترا

besturdubooks.wordpress.com

الا انها قد فصلت بين الثلث و بين ما ذكرت معها وليس ذلك الا لان الثلث كان لها معنى بائن من معنى ما قبلها فدل ذلك على معنى حديث الاسود و مسروق ويحيى بن الجزار عن عائشة انه كذلك والدليل على ذلك ايضا ما روى عنها من قولها حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا ابن ابى عمر قال ثنا سفيان عن عبد الحميد بن جبير بن شيبة عن سعيد بن المسيب عن عائشة رض قالت كان الوتر سبعا وخمسا والثلث بتيراء

على اطلاق اسم الجزء على الكل لان الكل ليس بوتر وانما الوتر منه ثلاث ركعات كذا فى النخب الا انها اى عائشة قد فصلت بين الثلث اى التى هى الوتر وبين ما ذكرت معها اى مع الوتر من التطوع بالاربع والثمان والعشر وليس ذلك التفصيل بين بيان عدد الوتر والتطوع الا لان الثلاث كان لها اى لثلاث ركعات فى الوتر معنى بائن من معنى ما وزادنى نسختى النخب والمبانى كان قبلها اى قبل الثلاث فدل ذلك على ان الوتر هو الثلاث ودل ذلك ايضا على ان معنى حديث الاسود بن يزيد ومسروق بن الاجدع ويحيى ابن الجزار عن عائشة وتقدم فيما مضى من احاديثهم عنها ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يوتر بتسع انه كذلك فيكون معناه على معنى الحديث المذكور كان يوتر بست وثلاث فيكون الثلاث وترا وما قبله من الست نفلا كذا فى النخب وقال فى اعلاء السنن دلالته على الايتار بثلث موصولة ظاهرة والا فلو كان صلى الله عليه وسلم يسلم على الركعتين من الوتر لكان حق العبارة ان يقال كان يوتر بست وواحدة وثمان وواحدة وعشرة وواحدة واثنتى عشرة وواحدة كما لا يخفى فلما جمعت الثلث فى لفظة دل على كونها موصولة انتهى والدليل على ذلك اى على ان عائشة سحت الجميع وترا ايضا ما روى عنها اى عن عائشة من قولها اى قول عائشة حدثنا احمد بن داؤد الوسدوسى المكى قال ثنا ابن ابى عمر هو محمد بن يحيى بن ابى عمر العدنى ابو عبد الله الحافظ نزيل مكة وقد ينسب الى جده من رواة مسلم والاربعة الا ابا داؤد وقال ابن ابى حاتم عن ابيه كان رجلا صالحا وكان به غفلة ورأيت عنده حديثا موضوعا حدث به عن ابن عيينة وكان صدوقا قال وثنا احمد بن سهل الاسفرائنى سمعت احمد وسئل عمن يكتب فقال انا بمكة فابن ابى عمر وذكره ابن حبان فى الثقات وقال مسلمة لا بأس به توفى فى ذى الحجة سنة ثلاث واربعين ومائتين كان حج سبعا وسبعين حجة وحج سبعين حجة ماشيا قال ثنا سفيان بن عيينة الكوفى على ما فسره الحاوى وقال فى النخب سفيان هو الثورى وكذا فسره فى المبانى والاول هو الصواب فقد ذكر الحافظ فى تلامذة عبد الحميد بن جبير ابن عيينة لا الثورى وذكر ابن عيينة فى مشائخ العدنى لا الثورى والعدنى معروف بابن عيينة لا الثورى قال الترمذى فى الصلوة من الجامع سمعت ابن ابى عمر يقول كان الحميدى اكبر سنة واختلفت الى ابن عيينة ثمانية عشر سنة كما فى تهذيب التهذيب وقال فى التقريب فى ترجمة العدنى صدوق صنف المسند وكان لازم ابن عيينة ذكره البخارى فى تاريخه الكبير فى ترجمة العدنى وسمع ابن عيينة ولم يذكر الثورى عن عبد الحميد بن جبير بن شيبة بن عثمان بن ابى طلحة العبدرى الحجبى المكى من رواة الستة قال ابن معين والنسائى وابن سعد ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات وذكره خليفة فى الطبقة الثالثة من اهل مكة عن سعيد بن المسيب المخزومى عن عائشة وزادنى نسختى النخب والمبانى رضى الله عنها قالت كان الوتر سبعا وخمسا وفى نسختى النخب والمبانى قالت الوتر سبع او خمس وفى نسخة الحاوى قالت كان الوتر سبع او خمس والثلث بتيراء وفى نسخة الحاوى بتيرا وفى نسختى النخب والمبانى بترا قال فى النخب قوله بترا فعلا وتانيت ابتر من البتر وهو القطع انتهى وقد ورد فى الحديث انه نهى عن البتيراء قال فى النهاية هو ان يوتر بركعة واحدة وقيل هو الذى شرع فى ركعتين فاتم الاولى وقطع الثانية انتهى وقال فى المغرب وفى حديث عمر رضى الله عنه ما هذه البتيراء بتصغير البتراء تانيث الابتر وهو فى الاصل المقطوع الذنب ثم جعل عبارة عن الناقص انتهى وقال فى النخب وانما قالت والثلاث بترا لان احسن ما يكون من الوتر عندها ان يكون قد تقدمه شئ من النفل اما اربع او ركعتان وقال ابن ابى شيبة فى مصنفه حدثنا عباد بن العوام عن العلاء بن المسيب عن ابيه عن عائشة قالت لا توتر بثلاث بترا اصل قبلها ركعتين او اربعا فعلم من هذا ان معنى قولها والثلاث بترا اى مقطوعة وهو انما يكون اذا لم يتقدمها شئ لا لكون ان الايتار بالثلاث مكروه لكونه بترا فافهم فانه موضع خفى معناه قد صعب على كثير من الاغبياء الذين تسلقوا بالى العقول بكراهة الايتار بثلاث ركعات انتهى وقال فى اعلاء السنن ليس معناه النهى عن الايتار بالثلث مطلقا كيف وقد ثبت ذلك عن النبى صلى الله عليه وسلم قولا وفعلا واتفق عليه جمهور الصحابة واجمع الائمة الاربعة المقتدى بهم فى الدين على جواز الايتار بالثلث وان اختلفوا فيما دونه واكثر منه بل معناه ان المراد النهى على الاقتصار على ثلث الوتر

besturdubooks.wordpress.com

فكرهت ان تجعل الوتر ثلثا او يتقدمهن شئ حتى يكون قبلهن غيرهن فلما كان الوتر عندها احسن ما يكون هو ان يتقدمه تطوع اما اربع واما اثنتان جمعت بذلك تطوع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الليل الذي صلح به الوتر الذي بعدها والوتر فسمت ذلك بذلك وترا الا انه قد ثبت في جملة ذلك عنها ان الوتر ثلث فثبت من روايتها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رواه عنها سعد بن هشام لموافقة قولها من رأيها اياه فثبت بذلك ان الوتر ثلث لا يسلم الا في آخرهن غيرهن ما رواه هشام بن عروة عن ابيه في ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتر بخمس لا يجلس الا في آخرهن لم نجد له معنى وقد جاءت العامة عن ابيه وعن غيره عن عائشة بخلاف ذلك فما روته العامة اولى مما رواه هو وحده وانفرد به وقد رويت عن عبد الله بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك آثار يعود معناها ايضا الى المعنى

اى وينبغى ان يتقدمه تطوع اما ركعتان او اربع ركعات او اكثر من ذلك انتهى والاثر اخرجه ابن ابى شيبة كما عرفت وذكره البيهقى فى آثار السنن بلفظ الوتر سبع او خمس وانى لاكره ان يكون ثلثا بترا ثم قال رواه محمد بن نصر والطحاوى وقال العراقى اسناده صحيح انتهى فكرهت عائشة ان تجعل الوتر ثلثا لم يتقدمهن اى ثلث ركعات الوتر شئ من التطوع حتى يكون قبلهن اى قبل ركعات الوتر غيرهن اى غير ركعات الوتر فلما كان الوتر عندها اى عند عائشة احسن ما يكون هو اى احسن الوتر ان يتقدمه اى الوتر تطوع اما اربع واما اثنتان جمعت بذلك اى باعتبار احسن الوتر قال فى المبانى قوله جمعت بذلك جواب لقوله فلما كان الوتر تطوع رسول الله ذكر فى نسختى المنتخب والمبانى النبى صلى الله عليه وسلم فى الليل الذى صلح به الوتر الذى بعدها والوتر وفى نسختى المنتخب والمبانى اوتر بدل والوتر فسمت عائشة ذلك اى مجموع التطوع والوتر بذلك اى بكونه احسن وفى نسختى المنتخب والمبانى بحذف قوله بذلك وترا الا انه قد ثبت فى جملة ذلك عنها اى عن عائشة وفى نسختى المنتخب والمبانى عندنا بدل قوله عنها ان الوتر ثلث فثبت من روايتها اى رواية عائشة عن رسول الله وفى نسختى المنتخب والمبانى عن النبى صلى الله عليه وسلم ما رواه عنها اى عن عائشة سعد بن هشام فى الاتيان بثلاث ركعات موصولة او لا قوله اى قول عائشة من رأيها اى رأى عائشة اياه اى حديث سعد بن هشام فثبت بذلك ان الوتر ثلث لا يسلم الا فى آخرهن قال فى المنتخب فى شرح كلام المصنف رحمه الله تعالى الذى يفهم من حديث عائشة رضى الله عنها (كان يوتر باربع وثلاث الى آخره) شيئان الاول ان الثلاث الذى هو وتر ممتاز عما ذكر قبله من الاربع والثمان والعشر والثانى انها اطلقت على الكل وترا لانها كانت تكره ان يجعل الوتر ثلثا من غير ان يتقدمهن شئ فلهذا قالت من قولها الوتر سبع او خمس والثلاث بترا اى الوتر سبع ركعات او خمس ركعات ولكن المراد ان الثلاث منه هو الوتر وما قبله من الاربع فى السبع ومن الركعتين فى الخمس نفل وتطوع وكان الاحسن عندها فى الوتر ان يكون قد تقدمه شئ من التطوع فلذلك قالت الثلاث بترا اى الثلاث ركعات التى لا يتقدمهن شئ من التطوع بترا وان كانت هى وترا ولذلك المعنى ايضا جمعت تطوع النبى عليه السلام مع وتره واطلقت على الكل وترا حيث قالت كان يوتر باربع وثلاث وثمان وثلاث وعشر وثلاث ولكن ثبت فى ضمن هذا الكلام ان الوتر ثلاث ركعات حينئذ ثبت ما رواه سعد بن هشام عنها عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان لا يسلم فى ركعتى الوتر وذلك لان قولها من رأيها والثلاث بترا يدل على انه يوافق ما رواه سعد عنها عن النبى عليه السلام فثبت بمجموع ذلك ان الوتر ثلاث ركعات بتسليمة واحدة فى آخرها انتهى غير ان ما رواه هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير فى ذلك اى فى عدد الوتر وكيفيته ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يوتر بخمس لا يجلس الا فى آخرهن كما تقدم معناه من طريق الليث عن هشام بن عروة عن ابيه كما تقدم بلفظه من طريق محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة لم نجد له معنى وقد جاءت العامة اى عامة رواة حديث عائشة عن ابيه عروة وعن غيره اى غير عروة من الحفاظ عن عائشة بخلاف ذلك اى بخلاف ما رواه هشام عن ابيه فما روته العامة اولى مما رواه هو اى هشام وحده وانفرد به وقد تقدم عن ابن عبد البر ان حديث هشام هذا لا يثبت وان اكثر الحفاظ ردوا هذا الحديث عن هشام كما رواه مالك وتقدم ما يتعلق بذلك تحت حديث هشام وقد رويت عن عبد الله بن عباس وزاد فى نسختى المنتخب والمبانى رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم فى ذلك اى فى صلوة صلى الله عليه وسلم من الليل آثارا اى احاديث يعود معناها اى معنى احاديث ابن عباس ايضا الى المعنى

besturdubooks.wordpress.com

الذی عاد الیه معنی حدیث عائشة فمن ذلك ما قد حدثنا ابن مرزوق وبكار قالا
ثنا وهب قال ثنا شعبة عن ابی جمرة عن ابن عباسؓ قال كان رسول الله صلی الله علیه وسلم
یصلی من اللیل ثلث عشرة ركعة ومن ذلك ما قد حدثنا ابن خزیمة قال ثنا معلی بن
اسد قال ثنا وهیب بن خالد عن عبد الله بن طاؤس عن عكرمة بن خالدؓ عن ابن عباس
انه بات عند خالته میمونة فقام النبی صلی الله علیه وسلم من اللیل یصلی فقمت فتوضأت
ثم قمت عن یساره فجذبنی فادارنی عن یمینه فصلی ثلث عشرة ركعة قیامه فیهن سواء

الذی عاد الیه معنی حدیث عائشة ای فی عدد صلوة اللیل والایتار بثلاث لمن ذلك ای من احادیث ابن عباس ما قد حدثنا فی نسختی
المنتخب والمبانی بحذف قد ابن مرزوق ابراهیم البصری وبكار وفی نسختی المنتخب والمبانی ابو بكرة وهو ابو بكرة بكار بن قتیبة القاضی
البصری قالا ثنا وهب بن جریر الازدی البصری قال ثنا شعبة ابن الحجاج الواسطی عن ابی جمرة بالجیم والراء المهملة وهو نصر بن عمران
الضبعی البصری هكذا هو فی نسختی المنتخب والمبانی وكذا ضبطه العینی فی شرحیه وهكذا هو عند البخاری وغیره وفی نسخة الحاشیة
ابی حمزة بالحاء المهملة والاول هو الراجح المعول علیه عن ابن عباس قال كان رسول الله هكذا فی نسخة الحادی وكذا هو عند مسلم
واحمد وابی عوانة وفی نسختی المنتخب والمبانی كان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی من اللیل ثلث عشرة ركعة قال فی المبانی اتفق
هذا الحدیث مع حدیث عائشة فی جملة صلوته علیه السلام انها كانت ثلاث عشرة ركعة وفی بعض شروح البخاری ولیس فی عدد
الركعات من صلاة اللیل حد محدود عند احد من اهل العلم دائما الصلاة خیر موضوع انتهی والحدیث اخرجه احمد عن محمد بن جعفر وحجاج
ومسلم عن ابن مثنی وابن بشار وابن ابی شیبة عن محمد بن جعفر والترمذی عن ابی كریب عن وكیع وابو عوانة فی مسنده عن الصغانی
عن ابی الغصن وعن ابی امیة عن سعید بن الربیع خمستهم عن شعبة باسناده باللفظ المزبور الا ان ابا عوانة ذكر من اللیل فی آخره
وبهذا اللفظ اخرجه احمد ایضا عن هاشم عن شعبة واخرجه البخاری فی صحیحه عن مسدد عن یحیی عن شعبة بلفظ قال كانت صلاة النبی
صلی الله علیه وسلم ثلاث عشرة ركعة یعنی باللیل واخرجه احمد ایضا عن یحیی بلفظ ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی من اللیل ثلاث عشرة
قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح ومن ذلك ما قد وفی نسختی المنتخب والمبانی بحذفه حدثنا ابن خزیمة محمد الاسدی البصری قال ثنا
معلی بن اسد العمی البصری قال ثنا وهیب بن خالد البصری عن عبد الله بن طاؤس بن كیسان الیمانی عن عكرمة بن خالد بن العاص
ابن هشام بن المغیرة المخزومی من رواة الستة الا ابن ماجة قال ابن معین وابو زرعة والنسائی ثقة وقال البخاری فیما ذكره ابو الحسن
ابن القطان وقال ابن سعد كان ثقة وله احادیث وقال عبد الله بن احمد بن حنبل عن ابیه لم یسمع من ابن عباس وذكره ابن حبان
فی الثقات وقال مات بعد عطاء بن ابی رباح عن ابن عباس انه بات عند خالته میمونة بنت الحارث الهلالیة ام المؤمنین
وعند ابی داود قال بت عند خالتی میمونة وعند احمد قال كنت فی بیت میمونة فقام النبی صلی الله علیه وسلم من اللیل واهیل وعند
احمد وابی داود یصلی من اللیل فقمت فتوضأت هكذا عند احمد من طریق وهیب ولم یقع ذكر الوضوء عنده وعند ابی داود من طریق معمر
ثم قمت وعند احمد من طریق وهیب ومعمر فقمت عن یساره هكذا فی طریق وهیب عند احمد وفی طریق معمر عنده فقمت معه فاخذ بیده یساره
فجذبنی قال فی القاموس جذبه یجذبه مده كاجتذبه والشیء حوله عن موضعه كجاذبه انتهی فادارنی عن یمینه وعند احمد من طریق وهیب
فجذبنی فجعلنی فاقامنی عن یمینه ومن طریق معمر فاخذ بیدی فحولنی عن یمینه فصلی ثلث عشرة ركعة قیامه فیهن سواء هكذا عند احمد
من طریق وهیب وعنده من طریق معمر بلفظ حزرت قدر قیامه فی كل ركعة قدر ما یهل المزمل بدل قوله قیامه فیهن سواء وهكذا هو عند
ابی داود من طریق معمر وكان طریق معمر تفسیرا لطریق وهیب قال فی المنتخب وسیستفاد منه احكام فضیلة قیام اللیل فالامام اذا كان معه
واحد یقیمه عن یمینه والمستحب تسویة القراءة فی ركعات النفل وجواز اقامة النفل مع الجماعة واستحباب ذلك فی البیوت و
المنازل انتهی والحدیث اخرجه الامام احمد فی مسنده عن عفان عن وهیب باسناده نحوه واخرجه ایضا عن عبد الرزاق عن معمر
عن ابن طاؤس باسناده بمعناه واخرجه ابو داود فی سننه عن نوح بن حبیب ویحیی بن موسی عن عبد الرزاق باسناده بلفظ
فقام النبی صلی الله علیه وسلم یصلی من اللیل فصلی ثلاث عشرة ركعة منها ركعتی الفجر حزرت قیامه فی كل ركعة بقدر ما یهل المزمل

besturdubooks.wordpress.com

ومن ذلك ما حدثنا بكار قال ثنا ابو داود قال ثنا شعبة عن سلمة بن كهيل قال سمعت كريبا يحدث عن ابن عباس فذكر مثله وقال فتكاملت صلوة رسول الله عليه وسلم ثلث عشرة ركعة فقد اتفق هذا الحديث وحديث عائشة رض في جملة صلاته انها كانت ثلث عشرة ركعة الا انه لا تفصيل في حديث ابن عباس فاردنا ان ننظر هل روى عن ابن عباس في تفصيل ذلك شئ فنظرنا في ذلك فاذا علي بن معبد قد حدثنا قال ثنا شعبة قال ثنا شبابة بن سوار قال ثنا يونس بن ابي اسحق عن المنهال بن عمرو عن علي بن عبد الله بن عباس عن ابيه قال امرني العباس ان ابيت بآل النبي صلى الله عليه وسلم وتقدم الى ان لا تنام حتى تحفظ لي صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فصليت مع النبي صلى الله عليه وسلم العشاء

نوح نهار كعتي الفجر قال في البذل ورواية نوح اوفق بسائر روايات ابن عباس فان فيها ركعتي الفجر غير داخلة في صلوة الليل بل هي خارجة منها انتهى واخرجه ايضا النسائي عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس فذكره كما في الحاوي ومن ذلك ما حدثنا في نسختي المنتخب والمباني بحذف ومن ذلك ما وكذا هو في نسخة الحاوي بكار هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني ابو بكرة والاول اسمه والثاني كنيته وهو ابن قتيبة البصري قال ثنا ابو داود سليمان بن داود الطيالسي البصري قال ثنا شعبة عن سلمة ابن كهيل الحضرمي الكوفي قال سمعت كريبا هو كريب بن ابي مسلم الهاشمي مولاهم ابو رشدين ادرك عثمان وروى عن مولاه ابن عباس من رواة الستة قال النسائي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة حسن الحديث وقال عثمان الدارمي قلت لابن معين كريب احب اليك عن ابن عباس او عكرمة فقال كلاهما ثقة وقال زهير بن معاوية عن موسى بن عقبة وضع عندنا كريب حمل بعير من كتب ابن عباس وذكره ابن حبان في الثقات توفي بالمدينة سنة ثمان وتسعين في آخر خلافة سليمان بن عبد الملك يحدث عن ابن عباس فذكر مثله قال فتكاملت صلوة رسول الله هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني النبي صلى الله عليه وسلم ثلث عشرة ركعة والحديث اخرجه الطيالسي في مسنده عن شعبة باسناده المذكور قال بت في بيت خالتي ميمونة فرقبت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فنام ثم استيقظ فمسح وجهه وكفيه ثم نام ثم استيقظ فقام الى قربة فحل شنا قها يعني رباطها ثم صب في جفنة او قصعة فمسح كفيه ووجهه وتوضأ وضوءا حسنا بين الوضوئين ثم قام فصلى فقمت عن يساره فاقامني عن يمينه فتكاملت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة ركعة وكان يقول في سجوده او قال في صلاته شك شعبة اللهم اجعل في سمعي نورا وفي قلبي نورا وفي بصري نورا ومن نوتي نورا ومن تحتي نورا ومن فوقي نورا وعن امامي نورا وعن يميني نورا وعن يساري نورا واجعلني نورا او اجعل لي نورا شك شعبة ثم نام حتى نفخ وكنا نعرف نومه بنفخه ثم خرج الى الصلوة واخرجه مسلم عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر وابو عوانة في مسنده عن يوسف بن مسلم وابي حميد عن حجاج بن محمد كلاهما عن شعبة باسناده نحوه واخرجه البخاري في الدعوات عن علي بن عبد الله ومسلم عن عبد الله بن هاشم العبدي كلاهما عن عبد الرحمن بن مهدي والامام احمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن سلمة بن كهيل باسناده بمعناه مع زيادة وفي حديثه فتكاملت بدل فتكاملت فقد اتفق هذا الحديث اي حديث ابن عباس من طريق ابي جمرة وعكرمة بن خالد وكريب وحديث عائشة اي المذكور فيما مضى في جملة صلاته صلى الله عليه وسلم في الليل انها اي صلوة الليل كانت ثلث عشرة ركعة الا انه لا تفصيل في حديث ابن عباس هذا كما جاء التفصيل في حديث عائشة فيما مضى فاردنا ان ننظر هل روى عن ابن عباس في تفصيل ذلك اي في تفصيل ثلث عشرة ركعة في الليل كما في حديث عائشة فنظرنا في ذلك اي في حديث يدل عن ابن عباس على التفصيل فاذا علي بن معبد بن نوح الصغير البغدادي نزيل مصر قد حدثنا قال ثنا شعبة وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف قال ثنا شعبة وهو الصواب الموافق لكتب اسماء الرجال فقد ذكر الحافظ في تهذيبه شبابة بن سوار في مشايخ علي بن معبد ولم يذكر شعبة في مشائخه بل ذكر شعبة في مشايخ شبابة ولم يذكر العيني ايضا في شرحيه المنتخب والمباني شعبة في رجال السند قال ثنا شبابة ابن سوار الفزاري مولاهم المدائني قال ثنا يونس بن ابي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الهمداني الكوفي عن المنهال بن عمرو الاسدي مولاهم الكوفي عن علي بن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب المدني عن ابيه عبد الله بن عباس قال امرني العباس بن عبد المطلب القرشي الهاشمي عم النبي صلى الله عليه وسلم ان ابيت بآل النبي صلى الله عليه وسلم اي باهله وتقدم اي العباس الى ان لا تنام حتى تحفظ لي صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فصليت مع النبي صلى الله عليه وسلم العشاء وعند الطبراني في الكبير من طريق ابي نعيم عن يونس قال امرني العباس بن

besturdubooks.wordpress.com

ثم نام ثم قام فبال ثم توضأ ثم صلى ركعتين ليستا بطويلتين ولا بقصيرتين ثم عاد الى فراشه ثم نام حتى سمعت غطيطه او خطيطه ثم استوى وفعل مثل ذلك حتى صلى ست ركعات واوتر بثلث

عبد المطلب قال بت (كذا في المنتخب الهباني والظاهر ان ابيت كما عند المصنف) الى رسول صلى الله عليه وسلم فانطلقت الى المسجد فصلى رسول الله عليه السلام بالناس صلاة العشاء الآخرة ثم صلى بعدها حتى لم يبق في المسجد احد غيري قال ثم مر بي فقال من هذا قلت عبد الله قال فمه قلت امرني العباس ان ابيت بكم الليلة قال فالحق قال فلما انصرف دخل فقال افرشوا عبد الله فاتيت بوسادة من منبج قال وتقدم الى العباس لا تنام حتى تحفظ صلاته وعند ابي عوانة من طريق منصور عن علي بن عبد الله عن ابيه ان اباه بعثه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاجة قال فوجدته جالسا في المسجد فلم استطع ان اكلمه قال فلما صلى المغرب قام فركع حتى اذن المؤذن لصلاة العشاء وذكر الحديث بطوله كذا قال ابو عوانة قال الحافظ ولابن خزيمة من طريق طلحة بن نافع عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وعد العباس ذودا من الابل فبعثني اليه بعد العشاء وكان في بيت ميمونة وهذا يخالف ما قبله وتجمع بانه لما لم يكلمه في المسجد اعاده اليه بعد العشاء الى بيت ميمونة و لمحمد بن نصر في كتاب قيام الليل من طريق محمد بن الوليد ابن نويفع عن كريب من الزيادة فقال لي يا بني بت الليلة عندنا (ولعله قال له بعد ما استدعى المبيت عنده كما تقدم) وفي رواية حبيب فقلت لا انام حتى انظر ما يصنع في صلوة الليل وفي رواية من طريق الضحاك ابن عثمان بن مخرمة فقلت لميمونة اذا قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فايقظني وكان عزم في نفسه على السهر ليطلع على الكيفية التي ارادها ثم خشي ان يغلبه النوم فوصى ميمونة ان توقظه انتهى ثم نام وفي رواية ابي نعيم المذكورة قال فتقدم رسول الله عليه السلام فنام حتى سمعت غطيطه فاستوى على فراشه فرفع رأسه الى السماء فقال سبحان الملك القدوس ثلاث مرات ثم تلا هذه الآية من آخر سورة آل عمران حتى ختمها ان في خلق السماوات والارض وعند البخاري من طريق كريب فنام حتى انتصف الليل او قريبا منه فاستيقظ فجلس يمسح النوم عن وجهه ثم قرأ عشر آيات من آل عمران قال الحافظ في الفتح جزم شريك بن ابي نمر في رواية المذكورة بثلث الليل الاخير ويجمع بينهما بان الاستيقاظ وقع مرتين ففي الاولى نظر الى السماء ثم تلا الآيات ثم عاد للمضجعة فنام وفي الثانية اعاد ذلك ثم توضأ وصلى وقد بين ذلك محمد بن الوليد في رواية المذكورة انتهى ثم قام فبال ثم توضأ وفي رواية ابي نعيم المذكورة ثم قام ثم استن بسواكه وتوضأ وفي رواية الثوري عن سلمة في الصحيحين فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل فاتى حاجته ثم غسل وجهه ويديه ثم نام ثم قام فاتى القربة وعند مسلم من طريق شعبة عن سلمة فبال بدل فاتى حاجته وعند البخاري من طريق مخرمة عن كريب ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم الى شن معلقة فتوضأ فاحسن الوضوء قال الحافظ في رواية محمد بن الوليد وطلحة بن نافع جميعا فاسبغ الوضوء وفي رواية عمرو بن دينار عن كريب فتوضأ وضوءا خفيفا وتجمع بين هاتين الروايتين برواية الثوري فان لفظه فتوضأ وضوءا بين وضوئين لم يكثر وقد ابلغ ولمسلم من طريق عياض عن مخرمة فاسبغ الوضوء ولم يمس من الماء الا قليلا وزاد فيها فتسوك وكذا لشريك عن كريب فاستن انتهى ثم صلى ركعتين وفي رواية ابي نعيم ثم دخل في مصلاه فصلى ركعتين وقال الحافظ في رواية محمد بن الوليد ثم اخذ برداله حضرميا فنوشحه ثم دخل البيت فقام يصلي انتهى ليستا بطويلتين ولا بقصيرتين هكذا في رواية ابي نعيم وعند مسلم من طريق حبيب عن محمد بن علي فصلى ركعتين فاطال فيهما القيام والركوع والسجود وهكذا هو عند ابي عوانة وابي داود وغيرهما من طريقه كما سيأتي في الطريق الآتي وعند ابي عوانة وغيره من طريق شريك عن كريب فصلى ركعتين ركوعهما مثل سجودهما وسجودهما مثل قيامهما، ثم عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى فراشه ثم نام وفي رواية ابي نعيم فنام حتى سمعت غطيطه او خطيطه قال في النهاية الغطيط الصوت الذي يخرج مع نفس النائم وهو تردده حيث لا يجد مساغا وقال ايضا الخطيط قريب من الغطيط وهو صوت النائم والخاء والغين متقاربتان اهـ وقال الحافظ او خطيطه بالخاء المعجمة والشك فيه من الراوي وهو بمعنى الاول قاله الداودي وقال ابن بطال لم اجده بالخاء المعجمة عند اهل اللغة وتبعه القاضي عياض فقال هو بها وهم وقد نقل ابن الاثير عن اهل الغريب انه دون الغطيط انتهى قلت ونقع عند الطبراني من طريق ابي نعيم بدون الشك حتى سمعت غطيطه ثم استوى وفعل وفي نسخني المنتخب المباني فنفعل بالفاء مثل ذلك حتى صلى ست ركعات وعند الطبراني من طريق ابي نعيم ثم استوى على فراشه ففعل كما فعل في المرة الاولى ثم استن بسواكه ثم توضأ ثم دخل مصلاه فصلى ركعتين ليستا بطويلتين ولا قصيرتين ثم عاد الى فراشه فقام حتى سمعت غطيطه ثم استوى على فراشه ففعل كما فعل ثم صلى واوتر بثلث وعند الطبراني من طريق ابي نعيم ثم اوتر فلما قضى صلاته سمعته يقول اللهم اجعل في بصري نورا واجعل في سمعي نورا واجعل في لساني نورا واجعل في قلبي نورا واجعل

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا ابو الوليد قال ثنا ابو عوانة عن حصين عن حبيب بن ابی ثابت عن محمد بن علی بن عبد الله بن عباس عن ابن عباس مثله حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم قال انا حصين عن حبيب بن ابی ثابت عن محمد بن علی بن عبد الله بن عباس عن ابيه عن جده عن النبی صلی الله عليه وسلم مثله غير انه قال ثم اوتر ولم يقل بثلث

عن يميني نورا واجعل عن شمالي نورا واجعل لي من امامي نورا واجعل من خلفي نورا واجعل من فوقي نورا واجعل من اسفلي نورا واجعل لي يوم القيامة نورا واعظم لي نورا قال في المنتخب فان قيل كيف يتفق هذا الحديث مع حديث عائشة في كون صلاته عليه السلام ثلاث عشرة ركعة قلت يتفق معه لان فيه ركعتين اولا ثم ست ركعات ثم الوتر ثلاث ركعات فالجملة احدى عشرة ركعة وتضاف اليها ركعتا الفجر فصارت الجملة ثلاث عشرة ركعة انتهى والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن علي بن عبد العزيز عن ابي نعيم عن يونس فذكره باسناده مطولا كما في المنتخب وقد ذكرناه

حدثنا احمد بن داؤد السدوسي المكي قال ثنا ابو الوليد الطيالسي هشام بن عبد الملك البصري قال ثنا ابو عوانة وضاح بن عبد الله اليشكري ابو اسطى عن حصين بن عبد الرحمن السلمي الكوفي عن حبيب بن ابی ثابت قيس بن دينار الكوفي عن محمد بن علی بن عبد الله بن عباس الهاشمي امه العلامة بنت عبيد الله بن عباس من رواة الستة الا البخاري قال ابن سعد كان ابو هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية اوصى اليه ودفع اليه كتبه وقال له هذا الامر في ولدك وقال ابو هاشم لا اعلم احدا اعلم منه ولا خبر منه قال وكان ابو هاشم عالما قد قرأ الكتب وقال ابن الحكم كان من افضل الناس وكان اول من نطق بالدعوة العباسية ومات سنة اربع وعشرين ومائة وقد انتشرت دعوته كثرت شيعته وبلغ من السن نيفا وستين سنة واوصى الى ابنه ابراهيم وقال ابن سعد مات سنة خمس وعشرين ومائة وذكره ابن حبان في ثقات التابعين وقال مصعب كان ثقة ثبتا مشهورا وقال مسلم لا يعلم له سماع من جده ولا انه لقيه قال ثنا ابی علی بن عبد الله عن ابن عباس مثله والحديث اخرجه الامام احمد في مسنده عن هشام بن عبد الملك (ابی الوليد) باسناده المذكور عن ابن عباس انه بات عند النبی صلی الله عليه وسلم فاستيقظ من الليل فاخذ سواكه فاستاك به ثم توضأ وهو يقول ان في خلق السموات والارض حتى قرأ هذا الآيات وانتهى عند آخر السورة ثم صلى ركعتين فاطال فيهما القيام والركوع والسجود ثم انصرف حتى سمعت نفخه النوم حتى استيقظ فاستاك وتوضأ حتى فعل ذلك ثلاث مرات ثم اوتر بثلاث فاتى بلال المؤذن فخرج الى الصلوة وهو يقول اللهم اجعل في قلبي نورا واجعل في سمعي نورا واجعل في بصري نورا واجعل امامي نورا وخلفي نورا واجعل عن يميني نورا وعن شمالي نورا وفوقي نورا وتحتي نورا اللهم اعظم لي نورا كما في المنتخب واخرجه مسلم عن واصل بن عبد الاعلى عن محمد بن فضيل والنسائي عن احمد بن سليمان عن حسين عن زائدة وابو داؤد عن عثمان بن ابی شيبة عن محمد بن فضيل وعن وهب بن بقية عن خالد وابو عوانة من طريق زائدة وابن فضيل ثلثهم عن حصين باسناده نحوه مع زيادة ونقص في الدعاء الا ان النسائي اقتصر الى قوله واوتر بثلث ولم يذكر ما بعده وسيأتي الكلام على حديث حبيب في الطريق الآتي

حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو المصري قال ثنا سعيد بن منصور المروزي الخراساني قال ثنا هشيم بن بشير السلمي ابو اسطى قال انا ابو المنتخب المهاني اخبرني حصين بن عبد الرحمن الكوفي عن حبيب بن ابی ثابت عن محمد بن علی بن عبد الله بن عباس عن ابيه علی بن عبد الله عن جده عبد الله بن عباس عن النبی صلی الله عليه وسلم مثله غير انه قال ثم اوتر ولم يقل بثلث والحديث اخرجه ابو داؤد في سننه عن محمد بن عيسى عن هشيم وعن عثمان بن ابی شيبة عن محمد بن فضيل كلاهما عن حصين باسناده بلفظ انه رقد عند النبی صلی الله عليه وسلم فرآه استيقظ فتسوك وتوضأ وهو يقول ان في خلق السموات والارض حتى ختم السورة ثم قام فصلى ركعتين اطال فيهما القيام والركوع والسجود ثم انصرف فنام حتى نفخ ثم فعل ذلك ثلاث مرات ست ركعات كل ذلك يستاك ثم يتوضأ ويقرأ هؤلاء الآيات ثم اوتر قال عثمان بثلاث ركعات فاتاه المؤذن فخرج الى الصلوة وقال ابن عيسى ثم اوتر فاتاه بلال فاذنه بالصلوة حين طلع الفجر فصلى ركعتي الفجر ثم خرج الى الصلوة ثم انتقد وهو يقول اللهم اجعل في قلبي نورا الى آخره واخرجه النسائي من طريق سفيان عن حبيب باسناده مختصرا ولفظه انه قام من الليل فاستن ثم صلى ركعتين ثم نام ثم قام فاستن ثم توضأ فصلى ركعتين حتى صلى ستا ثم اوتر بثلاث وصلى ركعتين قال النووي في شرح مسلم هذه الرواية فيها مخالفة لباقي الروايات في تخلل النوم بين الركعات وفي عدد الركعات فانه لم يذكر في باقي الروايات تخلل النوم وذكر الركعات ثلاث عشرة قال القاضي عياض هذه الرواية وهي رواية حصين عن حبيب بن ابی ثابت مما استدركه الدارقطني على مسلم لاضطرابها واختلاف الرواة قال الدارقطني ورواه عنه على سبعة اوجه وخالف فيه الجمهور قلت ولا يقدح هذا في مسلم فانه لم يذكر هذه الرواية متأصلة مستقلة انما ذكرها متابعة والمتابعات يحتمل فيها

besturdubooks.wordpress.com

فاخبر علی بن عبد الله بن عباسؓ عن ابیه عن وتر النبی صلی الله علیه وسلم کیف کان فی صلاته تلك وانه ثلث وخالف ابا حمزة وعکرمة بن خالد وکریبا فی عدد التطوع واما سعید بن جبیر فروی عن ابن عباسؓ فی ذلك ما حدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا شعبة عن الحکم قال سمعت سعید بن جبیر یقول عن ابن عباسؓ ح وحدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابوعامر ح وحدثنا سلیمن بن شعیب قال ثنا عبد الرحمن ابن زیاد قالا ثنا شعبة عن الحکم عن سعید بن جبیر عن ابن عباسؓ قال بتُّ فی بیت خالتی میمونة فصلی رسول الله صلی الله علیه وسلم العشاء ثم جاء فصلی اربعا ثم قام

مالا یحتمل فی الاصول کما سبق بیانه فی مواضع قال القاضی ویحتمل انه لم یعد فی هذه الصلوة الرکعتین الاولیین الخفیفتین اللتین کان النبی صلی الله علیه وسلم یستفتح صلوة اللیل بهما کما صرحت الاحادیث بهما فی مسلم وغیره ولهذا قال صلی رکعتین فاطال فیهما فدل علی انهما بعد الخفیفتین فتکون الخفیفتان ثم الطویلتان ثم الست المذکورات ثم ثلاث بعدها کما ذکر فصارت الجملة ثلاث عشرة کما فی باقی الروایات والله اعلم انتهی وقال الحافظ اکثر الرواة عن ابن عباس لم یذکروا عددا ومن ذکر العدد منهم لم یزد علی ثلاث عشرة ولم ینقص عن احدی عشرة الا ان فی روایة علی بن عبد الله عند مسلم ما یخالفه فذکر حدیث الباب فزاد فی الروایة تکرار ابوضوء وما معه ونقص عنه رکعتین او اربعا ولم یذکر رکعتی الفجر ایضا واظن ذلك من الراوی عنه حبیب بن ابی ثابت فان فیه مقالا وقد اختلف علیه فیما فی اسناده ومتنه اختلافا تقدم ذکر بعضه ویحتمل ان یکون لم یذکر الاربع الاول کما لم یذکر حکم الثمان کما تقدم واما سنة الفجر فقد ثبت ذکرها فی طریق اخری عن علی بن عبد الله عند ابی داؤد والحاصل ان قصة مبیت ابن عباس یغلب علی الظن عدم تعددها فلهذا ینبغی الاعتناء بالجمع بین مختلف الروایات فیها ولا شك ان الاخذ بما اتفق علیه الاکثر والاحفظ اولی مما خالفهم فیه من هو دونهم ولا سیما ان زاد او نقص انتهی فاخبر علی بن عبد الله بن عباس عن ابیه وفی نسختی المنتخب المبانی بحذف عن ابیه وتر فی نسختی المنتخب والمبانی بوتر النبی صلی الله علیه وسلم کیف کان فی صلاته تلك اللیلة التی نام فیها عند میمونة وانه عین الوتر من صلوة اللیل ثلث رکعات قال فی المنتخب والروایة التی لیس فیها ذکر الثلاث محمولة علی الروایة التی فیها ذکر الثلاث فافهم انتهی وخالف ای علی بن عبد الله ابا حمزة کذا وقع فی النسخة الموجودة عندنا بالحاء المهملة والزای المعجمة وفی نسختی المنتخب المبانی باجمرة بالجیم المعجمة والراء المهملة وهو الصواب الموافق لما تقدم فی الاسناد وهکذا هو عند البخاری وغیره کما تقدم وفسره العینی فی شرحیه بنصر بن عمران وعکرمة بن خالد المخزومی وکریبا مولی ابن عباس فی عدد التطوع ای تطوعه صلی الله علیه وسلم فی تلك اللیلة قال فی المنتخب وذلك لان فی روایة هؤلاء کان یصلی من اللیل ثلاث عشرة رکعة وفی روایة علی بن عبد الله احدی عشرة رکعة وقد ذکرنا انا اذا اضفنا الی هذه رکعتی الفجر تکون الجملة ثلاث عشرة رکعة والله اعلم انتهی واما سعید بن جبیر فروی عن ابن عباس فی ذلك ای فی صلوة اللیل والوتر ما حدثنا ابوبکرة بکار القاضی البصری قال ثنا ابوداؤد الطیالسی سلیمان بن داؤد البصری قال ثنا شعبة ابن الحجاج ابوالولید عن الحکم بن عتیبة الکوفی قال سمعت سعید بن جبیر الکوفی یقول عن ابن عباس ح وحدثنا ابن مرزوق ابراهیم البصری قال ثنا ابوعامر عبد الملك بن عمرو العقدی البصری ح وحدثنا سلیمن بن شعیب الکیسانی المصری قال ثنا عبد الرحمن بن زیاد الرصاصی العراقی قالا ای ابوعامر وعبد الرحمن ثنا شعبة عن الحکم عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال بت فی بیت خالتی میمونة هکذا عند البخاری عن سلیمان عن شعبة وزاد عن آدم عنه بنت الحارث زوج النبی صلی الله علیه وسلم وکان النبی صلی الله علیه وسلم عندها فی لیلتها فصلی رسول الله صلی الله علیه وسلم العشاء ثم جاء هکذا عند البخاری عن سلیمان وزاد عن آدم الی منزله وعند ابی داؤد نحو الاول وعند الطیالسی فجاء النبی صلی الله علیه وسلم بعد عشاء الآخرة وهکذا عند احمد عن محمد بن جعفر فصلی اربعا هکذا هو عند الطیالسی عن شعبة وابی داؤد من طریق ابن ابی عدی واحمد عن محمد بن جعفر وفسره فی الهند بار بع شفعات فلم یجمع بین روایات ابن عباس لکن عند البخاری فی باب السمر بالعلم عن آدم وفی باب یقوم عن یمین الامام بحذائه سواء اذا کانا اثنین عن سلیمان بن حرب کلاهما عن شعبة فصلی اربع رکعات وهکذا هو عند البیهقی من طریق سلیمان وابی هذا اشار الطحاوی بقوله ففی هذا الحدیث انه صلی احدی عشرة رکعة منها رکعتان بعد الوتر التی آخره کما سیأتی ثم قام وعند البخاری عن سلیمان ثم نام ثم قام ثم جئت فقمت عن یساره فجعلنی عن یمینه وعنده ایضا عن آدم نحوه وزاد ثم قال

فصلی خمس رکعات ثم صلی رکعتین ثم نام حتی سمعت غطیطه او خطیطه ثم خرج الی الصلوة ففی هذا الحدیث انه صلی احدی عشرة رکعة منها رکعتان بعد الوتر فقد وافق علی بن عبد الله فی التسع التی منها الوتر وزاد علیه رکعتین بعد الوتر

نام ثم قام فتمت عن یساره الخ وعند الطیالسی عن شعبة نحوه وزاد ثم قام فصلی فقمت عن یساره وهکذا عند احمد عن محمد بن جعفر وحسین وفی روایة حسین ثم قام فصلی اربعا بدل قوله فقام فصلی فصلی خمس رکعات ثم صلی رکعتین هکذا عند البخاری عن آدم وسلیمان وعند احمد عن حسین وبهز ولم یقع ذکر الرکعتین فی روایة الطیالسی عن شعبة وکذا لم یقع عند احمد عن محمد بن جعفر وقع ذکرهما عند ابی داود بعد النوم ثم نام حتی سمعت غطیطه او خطیطه ثم خرج الی الصلوة هکذا عند البخاری عن آدم وسلیمان واحمد عن حسین وعند الطیالسی عن شعبة ثم خرج فصلی وهکذا عند ابی داود وزاد الغداة وعند احمد عن بهز عن شعبة ثم صلی رکعتین ثم خرج الی الصلوة والحدیث اخرجه الطیالسی فی مسنده عن شعبة والبخاری عن آدم وسلیمان واحمد عن محمد بن جعفر وحسین وبهز وابو داود عن ابن المثنی عن ابن ابی عدی ستتهم عن شعبة واخرجه ایضا الطبرانی فی الکبیر عن یوسف القاضی عن سلیمان بن حرب وعن ابی خلیفة عن ابی الولید الطیالسی کلاهما عن شعبة کما فی المنتخب للبیهقی من طریق سلیمان بسیاق البخاری نعم فی هذا الحدیث ای حدیث سعید بن جبیر عن ابن عباس انه صلی الله علیه وسلم صلی احدی عشرة رکعة منها رکعتان بعد الوتر تحل الطحاوی الرکعتین الواردتین فی الحدیث بعد الخمس علی الرکعتین بعد الوتر فجعلها من صلوة اللیل قال الکرمانی قوله ثم صلی رکعتین فان قلت ما فائدة الفصل بینه وبین الخمس وهل ما جمع بینهما بان یقال فصلی سبع رکعات قلت امالانه صلی الخمس بسلام والرکعتین بسلام او ان الخمس باقتداء ابن عباس به والرکعتین بغیر اقتدائه انتهی وقال الحافظ وکانه ظن ان الرکعتین من جملة صلاة اللیل وهو محتمل لکن حملها علی سنة الفجر اولی لیحصل الختم بالوتر انتهی قلت هذا ما ذکره الحافظ من کون الرکعتین سنة الفجر یصح علی روایة البخاری والطحاوی وغیرهما واما علی روایة بهز عند احمد فلا یصح ما قاله فانه ذکر الرکعتین مرة قبل النوم ومرة بعده کما تقدم فعلی هذا تکون الرکعتان قبل النوم من صلوة اللیل قطعا واما بعد الوتر کما قال الطحاوی واما من بقیة التهجد کما قال غیره فتحفظ فقد وافق ای سعید بن جبیر علی بن عبد الله فی التسع التی منها ای من التسع الوتر وزاد ای سعید علیه ای علی علی بن عبد الله رکعتین بعد الوتر وهذا ما ذکره الطحاوی من عدد رکعات التطوع بانه احدی عشرة رکعة مع الرکعتین بعد الوتر فمبنی علی ما وقع عنده عند البخاری ابی داود فصلی اربعا ثم قام فصلی خمس رکعات ثم صلی رکعتین واما علی روایة بهز عن شعبة عند احمد فیکون عدد الرکعات ثلث عشرة رکعة مع سنة الفجر فانه ذکر الرکعتین مرة قبل النوم ومرة بعده فیکون ما قبل النوم من صلوة اللیل وما بعده سنة الفجر وقد اخرج احمد فی مسنده عن حسین عن شعبة بلفظ فصلی رسول الله صلی الله علیه وسلم العشاء ثم جاء فصلی اربعا ثم نام ثم قام فصلی اربعا فقال نام الغلیم او کلمة نحوها قال فجئت فتمت عن یساره فجعلنی عن یمینه ثم صلی خمس رکعات ثم رکعتین ثم نام حتی سمعت غطیطه او خطیطه ثم خرج الی الصلوة ففی هذا الحدیث انه صلی ثلث عشرة رکعة سوی رکعتی الفجر واذا حملنا الاربع بعد العشاء علی سنة العشاء والرکعتین بعدها من صلوة اللیل کما دل علی ذلک ما اخرجه احمد من طریق ابی هاشم عن سعید فصلی رسول الله صلی الله علیه وسلم العشاء ثم رجع الیها وکانت لیلتها فصلی رکعتین ثم انفتل فیکون ثلث عشرة رکعة مع رکعتی الفجر قال العینی فی العمدة تحت حدیث الباب الجملة فی هذه الطریق انه صلی احدی عشرة رکعة اربعا ثم خمسا ثم رکعتین وجاء فی موضع من البخاری فکانت صلاته ثلاث عشرة رکعة وجاء فی باب قراءة القرآن انها کانت ثلاث عشرة رکعة غیر رکعتی الفجر وهذا هو الاکثر فی الروایات ویجمع بینهما بان من روی احدی عشرة اسقط الاولیین ورکعتی الفجر ومن اثبت الاولیین عدها ثلاث عشرة واجاب القاضی فی الجمع بمثله فی حدیث عائشة انتهی مختصرا وقال الحافظ بعد ما بسط فی طرق حدیث کریب فالمتفق هو لا علی الثلاث عشرة وصرح بعضهم بان رکعتی الفجر من غیرها لکن روایة شریک بن ابی نمر الآتیة فی التفسیر عن کریب تخالف ذلک ولفظه فصلی احدی عشرة رکعة ثم اذن بلال فصلی رکعتین ثم خرج فهذا فی روایة کریب من الاختلاف وقد عرف ان الاکثر خالفوا شریکا فیهما وروایتهم مقدمة علی روایة لما معهم من الزیادة ولکونهم احفظ منه وقد حمل بعضهم هذه الزیادة علی سنة العشاء ولا یخفی بعده ولا سیما فی روایة مخرمة فی حدیث الباب (وسیأتی عند المصنف من طریق مالک عنه) الا ان حمل علی انه اخر سنة العشاء حتی یستیقظ لکن یعکر علیه روایة المنهال الآتیة قریبا وقد اختلف علی سعید بن جبیر ایضا ففی التفسیر من طریق شعبة عن الحکم عنه فصلی اربع رکعات

besturdubooks.wordpress.com

وقد روی عن سعید بن جبیر ویحیی بن الجزار عن ابن عباسؓ فی وتر رسول الله ..... صلی الله علیه وسلم مفردا مایدل علی انه ثلث فمن ذلك ماحدثنا ابوبکرة قال ثنا ابوداؤد قال ثنا ابوبکر النهشلی عن حبیب بن ابی ثابت عن یحیی بن الجزار عن ابن عباسؓ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یوتر بثلث رکعات

ثم نام ثم صلی خمس رکعات وقد عمل محمد بن نصر هذه الاربعة علی انها سنة العشاء لکونها وقعت قبل النوم لکن یعکر علیه ماروا ه هو من طریق المنهال بن عمرو عن علی بن عبدالله بن عباس فان فیه فصلی العشاء ثم صلی اربع رکعات بعدها حتی لم یبق فی المسجد غیره ثم انصرف فانه یقتضی ان یکون صلی الاربع فی المسجد لافی البیت وروایة سعید بن جبیر ایضا تقتضی الاقتصار علی خمس رکعات بعد النوم وفیه نظر وقد رواها ابو داؤد من وجه آخر عن الحکم وفیه فصلی سبعا او خمسا او تربهن لم یسلم الافی آخرهن وقد ظهر لی من روایة اخری عن سعید بن جبیر مایرفع هذا الاشکال ویوضح ان روایة الحکم وقع فیها تقصیر فعند النسائی من طریق یحیی بن عباد عن سعید بن جبیر فصلی رکعتین رکعتین حتی صلی ثمان رکعات ثم اوتر بخمس لم یجلس بینهن فبهذا یجمع بین روایة سعید وروایة کریب واما ماوقع فی روایة عکرمة بن خالد عن سعید بن جبیر عند ابی داؤد فصلی ثلاث عشرة رکعة منها رکعتا الفجر فهو نظیر ماتقدم من الاختلاف فی روایة کریب والمحقق من عدد صلاته فی تلك اللیلة احدی عشرة واما روایة ثلاث عشرة فیحتمل ان یکون منها سنة العشاء ویوافق ذلك روایة ابی جمرة عن ابن عباس بلفظ کانت صلاة النبی صلی الله علیه وسلم ثلاث عشرة یعنی باللیل ولم یبین هل سنة الفجر منها اولا وبینها یحیی بن الجزار عن ابن عباس عند النسائی بلفظ کان یصلی ثمان رکعات ویوتر بثلاث ویصلی رکعتین قبل صلوة الصبح ولا یعکر علی هذا الجمع الا ظاهر سیاق حدیث مالك عن مخرمة عن کریب عند البخاری فان فیه التصریح بذکر الرکعتین ست مرات ثم قال ثم اوتر (کما سیاتی عند المصنف ایضا) ومقتضاه انه صلی ثلاث عشرة رکعة فیمکن ان یحمل قوله صلی رکعتین ثم رکعتین ای قبل ان ینام ویکون منها سنة العشاء وقوله ثم رکعتین الخ ای بعد ان قام انتهی مختصرا وقال فی فتح الملهم وهذا الکلام کما تری یخالف اوله آخره فانه قد رجح فی صدر الکلام روایة ثلاث عشرة واستبعد عمل الزیادة فیها علی سنة العشاء ثم فی آخر الامر رجح روایة احدی عشرة وقبل الاحتمال الذی کان یستبعده اولا انتهی وقال فی البذل احادیث سعید بن جبیر عندی لیس فیها اختلاف فالاصل فیه ماروا ه یحیی بن عباد عن سعید عند ابی داؤد والنسائی بلفظ صلی رکعتین رکعتین حتی صلی ثمان رکعات ثم اوتر بخمس فهذه ثلاث عشرة رکعة ویوافقه ماروا ه الحکم عن سعید فذکر حدیث الباب بلفظ ابی داؤد فصلی اربعا ثم نام ثم قام فصلی فصلی خمسا فهذه الروایة موافقة لما روا ه یحیی بن عباد لان المراد من قوله فصلی اربعا ای صلی اربع شفعات فهذه کلها ثلاث عشرة رکعة وما قال الحافظ فیها نفی التفسیر من طریق شعبة عن الحکم عنه فصلی اربع رکعات ثم نام ثم صلی خمس رکعات بزیادة لفظ رکعات فلم اجده فی التفسیر ولعل الراوی زاد لفظ رکعات من عند نفسه نعم ذکر هذا اللفظ محمد بن نصر فی قیام اللیل ولعله ایضا نشأ من فهم الراوی انتهی مختصرا قلت لعل لفظ الحافظ نفی التفسیر من سبقة قلم او من اغلاط الناسخین والا فالحدیث موجود عند البخاری فی صحیحه فی باب السمر بالعلم عن آدم وفی باب یقوم الامام اذا عن سلیمان کلاهما عن شعبة بلفظ فصلی خمس رکعات وهکذا هو عند احمد فی مسنده عن بهز وحسین عن شعبة وهکذا هو عند الطحاوی من طریق ابی داؤد الطیالسی وعبدالرحمن بن زیاد عن شعبة فعلی هذا ینبغی ان یقال انه بقی من الحدیث ذکر الاربع الذی وقع ذکره بعد النوم فی روایة حسین عن شعبة عند احمد کما ذکرناه وجمع فی فتح الملهم بان صلوته صلی الله علیه وسلم باللیل کان ثلاث عشرة رکعة مع الرکعتین الخفیفتین اللتین کانتا من مبادی التهجد احدی عشرة رکعة بدونهما فاصل التهجد منها ثمان رکعات والوتر ثلاث وجمع الکرمانی کما فی الفتح باحتمال ان یکون بعض رواته ذکر القدر الذی اقتدی ابن عباس به فیه وفصله عالم یقتدی به فیه وبعضهم ذکر الجمیع والله اعلم

وقد روی عن سعید بن جبیر ویحیی بن الجزار عن ابن عباس وزاد فی نسختی المنتخب والمبانی رضی الله عنهما فی وتر رسول الله وفی نسختی المنتخب والمبانی (نبی صلی الله علیه وسلم مفردا من دون ذکر تطوعه مایدل علی انه ای الوتر ثلث رکعات فمن ذلك ماهکذا فی نسخة المبانی و زاد فی نسخة المنتخب قد حدثنا ابوبکرة بکار القاضی البصری قال ثنا ابوداؤد الطیالسی سلیمان البصری قال ثنا ابوبکر النهشلی (الکوفی عن حبیب بن ابی ثابت قیس الکوفی عن یحیی بن الجزار هکذا فی نسخة الحادی وفی نسختی المنتخب والمبانی یحیی الجزار والصواب الاول کما فی التقریب وتهذیب التهذیب وقد تقدم عن ابن عباس ان رسول الله هکذا فی نسخة الحادی وفی نسختی المنتخب والمبانی النبی صلی الله علیه وسلم کان یوتر بثلاث رکعات والحدیث اخرجه احمد فی مسنده عن یحیی بن آدم عن ابی بکر النهشلی باسناده قال کان رسول الله

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا روح بن الفرج قال ثنا لوين قال ثنا شريك عن ابي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباسؓ عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا روح بن الفرج قال ثنا لوين قال ثنا شريك عن مخول عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباسؓ قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلث يقرأ في الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية قل يا ايها الكافرون في الثالثة قل هو الله احد حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا ابن رجاء قال انا اسرائيل عن ابي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباسؓ عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله

صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل ثماني ركعات ويوتر بثلاث ويصلي ركعتي الفجر واخرجه ايضا عن ابي احمد عن ابي بكر باسناده نحوه وزاد فلما كبر صار الى تسع ست وثلاث واخرجه النسائي عن هارون بن عبد الله عن يحيى بن آدم باسناده نحوه ولم يذكر الزيادة حدثنا روح بن الفرج القطان المصري قال ثنا لوين محمد بن سليمان الاسدي المصيصي العلاف قال ثنا شريك بن عبد الله النخعي الكوفي عن ابي اسحق السبيعي عمرو بن عبد الله الكوفي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وزاد في نسختي النخب المباني فذكر مثله والحديث اخرجه احمد عن اسحق بن عيسى عن شريك باسناده ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتر بثلاث بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد واخرجه ايضا عن حجاج عن شريك باسناده مثله واسناده صحيح كما قال محشيه واخرجه النسائي عن الحسين بن عيسى عن ابي اسامة عن زكريا بن ابي زائدة عن ابي اسحق باسناده نحوه وزاد يقرأ في الاولى وفي الثانية وفي الثالثة ثم قال اوقفه زهير ثم اسنده من طريقه عن ابي اسحق موقوفا واخرجه الترمذي عن علي بن حجر عن شريك باسناده قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الوتر بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد في ركعة ركعة حدثنا روح بن الفرج قال ثنا لوين قال ثنا شريك عن مخول بوزن محمد وقيل بوزن محمد بكسر اوله وسكون كما في التقريب بن راشد النهدي مولاهم ابو راشد بن ابي المجالد الكوفي الحناط من رواة الستة قال الميموني عن احمد ما علمت الا خيرا وقال ابن معين والنسائي ويعقوب بن سفيان ومحمد بن عمار ثقة وقال الدارقطني مخول بن راشد ومجاهد بن راشد ثقتان وقال ابن سعد كان ثقة ان شاء الله وقال العجلي ثقة من غلاة الكوفيين وليس بكثير الحديث وقال الآجري عن ابي داود شيعي وقال ابو حاتم يكتب حديثه وذكره ابن حبان وابن شاهين في الثقات وقال ابن سعد توفي في خلافة ابي جعفر عن مسلم بن عمران ويقال ابن ابي عمران البطين ابو عبد الله الكوفي من رواة الستة قال احمد وابن معين وابو حاتم والنسائي ثقة زاد ابو حاتم لم يدركه شعبة وذكره ابن حبان في الثقات عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلث ركعات يقرأ في الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفي الركعة الثانية قل هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي النخب والمباني بقل يا ايها الكافرون وفي الركعة الثالثة قل هو الله احد حديث الباب دليل صريح على الايتار بثلاث دينا وروى منها بتسليم واحد واخرج منه لفظ حديث ابي بن كعب عند النسائي وقد اعترف الحافظ في الفتح بانه نص في الثلاث الموصولة وروى انكار ابن نصر وحديث الباب رواه نحو عشرين من الصحابة والسياق فيها يحمل على الناطق فاذن هذه الاحاديث كلها دلت على ما اختاره الامام ابو حنيفة ومن وافقه وتابعه انتهى من معارف السنن مختصرا والحديث اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن شريك باسناده مثله كما في النخب واخرجه احمد في مسنده عن ابراهيم ابن ابي العباس عن شريك باسناده نحوه حدثنا محمد بن خزيمة بن راشد البصري قال ثنا ابن رجاء هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي النخب والمباني عبد الله بن رجاء اي ابن عمر الغداني البصري قال انا اسرائيل بن يونس بن ابي اسحق السبيعي الهمداني الكوفي عن ابي اسحق السبيعي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي النخب والمباني ثم ذكر مثله والحديث اخرجه البيهقي في سننه من طريق احمد بن عبد الله بن يونس عن اسرائيل ومن طريق ابي احمد الزبيري عن يونس كلاهما عن ابي اسحق باسناده قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد وفي رواية اسرائيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر واخرجه احمد في مسنده عن حسين بن محمد وابي احمد الزبيري عن شريك عن ابي اسحق باسناده قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث بسبح اسم الى آخره مثله وعن خلف بن الوليد عن اسرائيل

besturdubooks.wordpress.com

فهذا في تحقيق ما روى علي بن عبد الله عن ابيه من وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان ثلثا واما كريب فروى عن ابن عباس في ذلك ما حدثنا ابن ابي داود قال ثنا الوحاظي قال ثنا سليمين بن بلال قال ثنا شريك بن ابي نمر ان كريبا اخبره انه سمع ابن عباس يقول بت ليلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرف من العشاء الاخرة انصرفت معه فلما دخل البيت ركع ركعتين خفيفتين ركوعهما مثل سجودهما وسجودهما مثل قيامهما ثم اضطجع مكانه في مصلاه حتى سمعت غطيطه ثم تعار ثم توضأ فصلى ركعتين كذلك ثم اضطجع ثانية مكانه فرقد حتى سمعت غطيطه ثم فعل مثل ذلك خمس مرات فصلى عشر ركعات ثم اوتر بواحدة واتاه بلال فاذنه بالصبح فصلى ركعتين ثم خرج الى الصلوة

باسناده قال فذكر مثله واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه كما في النخب عن شبابة عن يونس عن ابي اسحق باسناده مثله وزاد يقرأ فيهن واخرجه ابن ماجة من طريق ابي احمد وشبابة عن يونس بلفظ اسرائيل عند البيهقي فهذا الى حديث ابن عباس من طريق يحيى بن الجزار وسعيد ابن جبير فيه اي في حديث ابن عباس تحقيق ما روى وفي نسختي النخب والمباني ما رواه علي بن عبد الله عن ابيه عبد الله بن عباس من وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اي الوتر كان ثلثا قال في النخب لما اخرج فيما مضى من حديث علي بن عبد الله بن عباس عن ابيه من وتر رسول الله عليه السلام انه كان ثلاثا حيث قال في رواية حتى صلى ست ركعات واوتر بثلاث اكد ذلك برواية سعيد بن جبير ويحيى بن الجزار عن ابن عباس في وتر النبي عليه السلام مفردا من دون ذكر تطوعه انه ثلاث ركعات فرواياتهما عن ابن عباس انه عليه السلام كان يوتر بثلاث بدون ان يذكر معه نفل من صلاة الليل يدل على انه عليه السلام كان يوتر بثلاث ركعات ايضا في رواية علي بن عبد الله بن عباس عن ابيه مع نفله وتطوعه من صلاة الليل انتهى واما كريب مولى ابن عباس فروى ان ابن عباس في ذلك اي في عدد وتر صلوة الليل ما حدثنا ابن ابي داود ابراهيم البرسي الاسدي قال ثنا الوحاظي يحيى بن صالح الشامي قال ثنا سليمين بن بلال القرشي مولاهم المدني قال ثنا شريك بن عبد الله بن ابي نمر القرشي المدني ان كريبا مولى ابن عباس اخبره اي شريكا انه اي كريبا سمع ابن عباس يقول بت ليلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا عند ابي عوانة من طريق سليمان وعند مسلم من طريق محمد بن جعفر رقدت في بيت ميمونة ليلة كان النبي صلى الله عليه وسلم عندها لانتظر كيف صلوة النبي صلى الله عليه وسلم بالليل وهكذا عند البخاري وابي عوانة من طريق محمد وعند الطبراني من طريقه نحوه وزاد في بيت خالتي ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فلما انصرف من العشاء الآخرة انصرفت معه اي مع النبي صلى الله عليه وسلم من المسجد فلما دخل البيت ركع ركعتين خفيفتين ركوعهما مثل سجودهما وسجودهما مثل قيامهما لم يقع ذكر الانصراف وادار الركعتين الخفيفتين قبل النوم عند ابي عوانة من طريق الوحاظي وعند البخاري ومسلم والطبراني في الكبير من طريق محمد بن جعفر ثم اضطجع مكانه في مصلاه حتى سمعت غطيطه ثم تعار بتشديد الراء اي استيقظ ولا يكون الا يقظة مع كلام وقيل معناه غطى وقال الجوهري تعار الرجل اذا تقلب من نومه مع صوت كذا في النخب ثم توضأ وعند ابي عوانة من طريق الوحاظي قال فاضطجع مكانه ثم تعار ثم اخذ سواكا فاستن ثم خرج فقضى حاجته ثم رجع الى شن معلقة فصب على يده ثم توضأ ولم يوقظ احدا ثم قام فصلى ركعتين كذلك وعند ابي عوانة فصلى ركعتين ركوعهما مثل سجودهما وسجودهما مثل قيامهما قال فاراه صلى مثل ما رقد ثم اضطجع ثانية وفي نسختي النخب والمباني بحذف ثانية وهكذا هو عند ابي عوانة من طريق الوحاظي مكانه فرقد حتى سمعت غطيطه ثم فعل وعند ابي عوانة ثم صنع مثل وفي نسختي النخب والمباني بحذف مثل وهكذا هو عند ابي عوانة ذلك خمس مرات فصلى عشر ركعات ثم اوتر بواحدة اي بركعة واحدة واتاه اي النبي صلى الله عليه وسلم بلال وزاد في نسختي النخب والمباني رضي الله عنه فآذنه اي اعلمه بالصبح اي بصلوة الصبح فصلى ركعتين وعند ابي عوانة ركعتي الفجر ثم خرج الى الصلوة وعند ابي عوانة الى الصبح والحديث اخرجه ابو عوانة في مسنده عن ابراهيم بن سليمان الاسدي عن يحيى بن صالح باسناده نحوه مع زيادات ذكرناها وهذا السند يعينه وسند المصنف فان ابن ابي داود هو ابراهيم بن ابي داود سليمان الاسدي قال في النخب اسناده صحيح لان رجاله ثقات واخرجه البخاري في التفسير عن سعيد بن ابي مريم عن محمد بن جعفر عن شريك باسناده قال بت عند خالتي ميمونة فتحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اهله ساعة ثم رقد فلما كان ثلث الليل الآخر قعد فنظر الى السماء فقال ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولي الالباب

فقد اخبر في هذا الحديث انه صلى عشر ركعات ثم اوتر بواحدة فقد يحتمل ان يكون اوتر بواحدة مع شتين قد تقدمتا هافتكونان مع هذه الواحدة ثلثا ليستوي معنى هذا الحديث ومعنى حديث علي بن عبد الله وسعيد بن جبير ويحيى بن الجزار ثم نظرنا هل روى عنهما بيان ذلك فاذا ابراهيم بن منقذ العصفري قد حدثنا قال ثنا المقبري عن سعيد بن ابي ايوب قال ثنا عبد ربه بن سعيد عن قيس بن سليمن عن كريب مولى ابن عباس ان عبد الله بن عباس حدث قال فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم ركعتين بعد العشاء ثم ركعتين ثم ركعتين ثم اوتر بثلث

ثم قام فتوضأ واستن فصلى احدى عشرة ركعة ثم اذن بلال فصلى ركعتين ثم خرج فصلى الصبح واخرجه مسلم عن ابي بكر بن اسحق عن ابن ابي مريم باسناده الا انه لم يذكر متنه وقال بعد قوله ثم رقد وساق الحديث وفيه ثم قام فتوضأ واستن وهكذا اخرجه ابو عوانة عن ابي بكر فعل كما فعل مسلم ولم يسق متنه وقد اخرجه الطبراني في الكبير كما في المنتخب عن يحيى بن ايوب العلاف عن سعيد بن ابي مريم باسناده نحو سياق البخاري فقد اخبر اي شريك عن كريب في هذا الحديث اي حديث ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم صلى في هذه الليلة التي بات فيها ابن عباس عند ميمونة عشر ركعات ثم اوتر بواحدة فقد يحتمل ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم اوتر بواحدة مع ثنتين وفي نسختي المنتخب والمباني اثنتين قد تقدمتا اي الركعة الواحدة فتكونان اي الركعتان من عشرة ركعات مع هذه الركعة الواحدة ثلثا اي ثلث ركعات ليستوي معنى هذا الحديث اي حديث شريك عن كريب عن ابن عباس ومعنى حديث علي بن عبد الله بن عباس وسعيد بن جبير ويحيى بن الجزار ثلثتهم عن ابن عباس قال في المنتخب لما كان بين رواية سعيد بن جبير ويحيى بن الجزار عن ابن عباس وبين رواية كريب عن ابن عباس ايضا تضاد ظاهرا لان حديثها عن ابن عباس يصرح بانه عليه السلام كان يوتر بثلاث وحديث كريب عنه يصرح بانه كان يوتر بواحدة فبينهما تضاد وخلاف اراد ان يوفق بينهما فذكر وجه التوفيق ان معنى حديث كريب ثم اوتر بواحدة اي مع اثنتين اي ركعتين قد تقدمتا تلك الركعة الواحدة التي اوتر بها فتكون هذه مع تلكما الركعتين ثلاث ركعات فحينئذ يتفق الحديثان ويرتفع الخلاف انتهى ثم نظرنا هل روي عنه اي عن كريب عن ابن عباس ما يبين صحة ذلك التوفيق المذكور فاذا ابراهيم بن منقذ العصفري قد حدثنا قال ثنا المقبري هكذا في نسخة الحاوي وقال كذا وجد في بعض النسخ المقبري وصوابه المقري وهو ابو عبد الرحمن عبد الله بن يزيد المقري روى له الجماعة انتهى وقد وقع في نسختي المنتخب والمباني المقري بدون الباء كما صوبه صاحب الحاوي وفسره في المباني كما فسره في الحاوي وقد ذكر الحافظ المقري في تلامذة سعيد وتقدمت رواية ابراهيم عنه في باب حكم الاذنين واما سعيد المقبري فستقدم الطبقة يروي عن الصحابة والتابعين عن سعيد بن ابي ايوب مقلاص الخزاعي مولاهم المصري قال ثنا عبد ربه بن سعيد عن قيس بن سليمان هكذا في نسخة الحاوي وهكذا هو في نسختي المنتخب والمباني قال في الحاوي وعبد ربه بن سعيد عن قيس كذا في نسخة وفي بعض النسخ عبد ربه بن سعيد ابن قيس بن سليمان وهو الصواب اخو يحيى بن سعيد وسعيد بن سعيد روى له الجماعة ليس في نسبه سليمان انتهى وقد بقي في الاسناد سقوط بعد قوله قيس فاما ان يكون الصواب عن ابن سليمان فسقط لفظ عن والمراد منه مخرمة او يكون الصواب عن مخرمة بن سليمان فسقط عن مخرمة من قلم الناسخين وبقي ابن سليمان فقد اخرج الشيخان وابو عوانة هذا الحديث من طريق عمرو عن عبد ربه بن سعيد عن مخرمة بن سليمان فنقول على ما هو الصواب ان عبد ربه بفتح الراء وتشديد الموحدة كما ضبطه الحافظ في الفتح بن سعيد بن قيس بن عمرو الانصاري البخاري المدني من رواة الستة قال ابن المديني عن يحيى بن سعيد كان رقادا حسن الفؤاد وقال عبد الله بن احمد عن ابيه شيخ ثقة مدني وقال ابن ابي خيثمة عن ابن معين ثقة مامون وقال ابن ابي حاتم عن ابيه لا بأس به قلت يحتج بحديثه قال هو حسن الحديث ثقة وقال النسائي والعجلي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث دون اخيه يحيى وقال ابو عوانة هو اعز اخوته حديثا وذكره ابن حبان في الثقات وقال هو الذي يقال له عبد ربه المدني توفي سنة تسع وثلاثين ومائة واما مخرمة فهو ابن سليمان الاسدي الوالبي بكسر اللام والموحدة المدني من رواة الستة قال الدوري عن ابن معين ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن سعد كان قليل الحديث وقال الواقدي تسلكته الحرورية بقديد سنة ثلاثين ومائة وهو ابن سبعين سنة عن كريب مولى ابن عباس هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهما ان عبد الله بن عباس حدثه قال اي ابن عباس فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد العشاء ثم ركعتين ثم ركعتين ثم اوتر بثلث والحديث اخرجه البخاري في صحيحه عن احمد عن ابن وهب عن عمرو عن عبد ربه بن سعيد

besturdubooks.wordpress.com

فاتفق هذا الحديث وحديث ابن ابي داؤد على ان جميع ما صلى احدى عشرة ركعة وبين هذا ان الوتر فيها ثلث فثبت بذلك ان معنى حديث ابن ابي داؤد ثم اوتر بواحدة اى مع اثنتين قد تقدمتا هما معها وترجل ثنا يونس قال ثنا ابن وهب ان مالكا حدثه عن مخرمة بن سليمن عن كريب ان عبد الله بن عباسؓ حدثه انه بات ليلة عند ميمونة وهى خالته فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم اوتر

عن مخرمة بن سليمان عن كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس قال نمت عند ميمونة والنبى صلى الله عليه وسلم عندها تلك الليلة فتوضأ ثم قام يصلى فقمت عن يساره فاخذنى فجعلنى عن يمينه فصلى ثلث عشرة ركعة ثم نام حتى نفخ وكان اذا نام نفخ ثم اتاه المؤذن فصلى ولم يتوضأ واخرجه مسلم عن هارون بن سعيد الايلى عن ابن وهب باسناده نحوه واخرجه ابو عوانة عن مسلم بن الحجاج عن هارون باسناده قال بت عند خالتى ميمونة بنت الحارث فقلت لها اذا قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فايقظينى فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقمت الى جنبه الايسر فاخذ بيدى فجعلنى من شقه الايمن فكنت اذا اغفيت يأخذ بشحمة اذنى قال فصلى احدى عشرة ركعة او ثلاث عشرة ركعة ثم احتبى حتى انى لاسمع نفسه راقدا فلما تبين له الفجر صلى ركعتين خفيفتين واخرج ايضا من طريق حرملة عن ابن وهب نحو السياق الاول فاتفق هذا الحديث اى حديث ابراهيم بن منقذ عن المقرى عن سعيد بن ابى ايوب عن عبد ربه ابن سعيد عن مخرمة بن سليمان عن كريب وحديث ابن ابى داؤد عن الوحاظى عن سليمان بن بلال عن شريك بن ابى نمر عن كريب على ان الجميع ما صلى احدى عشرة ركعة وبين هذا اى حديث ابراهيم بن منقذ باسناده عن عبد ربه عن مخرمة عن كريب ان الوتر فيها اى فى احدى عشرة ركعة ثلث ركعات فثبت بذلك اى بحديث ابراهيم بن منقذ ان معنى حديث ابن ابى داؤد ثم اوتر بواحدة اى مع اثنتين وفى نسخة الخنب والمبانى مع اثنتين قد تقدمتا اى الواحدة بها اى اثنتان معها اى مع الواحدة وترقال فى الخنب بعد ما ذكر حديث ابن منقذ فهذه الرواية تدل على ان معنى رواية الاولى هو المعنى الذى ذكره الطحاوى اذا التوفيق بين الروايتين المتعارضتين هو الاصل الا ان فيه الاعمال بالدليلين وان لم يوفق فاقل المرتبة يسقط العمل باحدى الروايتين وهو خلاف الاصل انتهى حدثنا هكذا فى نسخة الحادى وفى نسخة المبانى وحدثنا بزيادة الواو وفى نسخة الخنب وقد حدثنا يونس هكذا فى نسخة الحادى وزاد فى نسخة الخنب والمبانى بن عبد الاعلى قال ثنا وفى النسخ الثلثة انا ابن وهب عبد الله المصرى الفقيه ان مالكا حدثه اى ابن وهب عن مخرمة بن سليمن الاسدى الوالبى المدنى عن كريب زاد مالك مولى ابن عباس ان عبد الله بن عباس حدثه وعند مالك وغيره اخبره اى كريبا انه اى ابن عباس بات ليلة هكذا عند مالك وغيره وعند البخارى بحذف ليلة عند ميمونة زاد مالك زوج النبى صلى الله عليه وسلم وعند مسلم وابى عوانة ام المؤمنين وهى اى ميمونة خالته وقد وقع الاختصار ههنا فى الرواية وزاد مالك فى مؤطائه قال فاضطجعت فى عرض الوسادة واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم واهله فى طولها فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا انتصف الليل او قبله بقليل او بعده بقليل استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس يمسح النوم عن وجهه بيده ثم قرأ العشر الآيات الخواتم من سورة آل عمران ثم قام الى شن معلق فتوضأ منها فاحسن وضوءه ثم قام يصلى قال ابن عباس فقمت فصنعت مثل ما صنع ثم ذهبت فقمت الى جنبه فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده اليمنى على رأسى واخذ باذنى اليمنى يفتلها وزاده ابو عوانة بعين سند المصنف بعناه وزاده ايضا الشيخان وابو داؤد والنسائى وابن ماجة والترمذى فى الشمائل واحمد فصلى ... رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم ركعتين كذا فى هذه الرواية وظاهره انه فصل بين كل ركعتين ووقع التصريح بذلك فى رواية طلحة بن نافع حيث قال فيها يسلم من كل ركعتين ومسلم من رواية على بن عبد الله بن عباس التصريح بالفصل ايضا وانه استاك بين كل ركعتين الى غير ذلك قاله الحافظ ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ذكر هاست مرات فالجملة ثنتا عشرة ركعة ثم اوتر بواحدة عند من قال به مستنبطا من لفظ الصحيحين فتكاملت صلوته ثلث عشرة ركعة وكانت صلوته صلى الله عليه وسلم ثلث عشرة ركعة فلم يبق الوتر الا ركعة واحدة واوتر بثلث عند من قال به كما هو منصوص رواية النسائى ومسلم ولفظها عن ابن عباس قال كنت عند النبى صلى الله عليه وسلم فقام

besturdubooks.wordpress.com

ثم اضطجع ثم جاءه المؤذن فقام فصلى ركعتين خفيفتين ثم خرج فصلى الصبح فقد زاد في هذا الحديث ركعتين ولم يخالفه في الوتر فكان ما رويناه عن ابن عباس لما جمعت معانيه يدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتر بثلث

فتوضأ واستاك وهو يقرأ هذه الآية ان في خلق السموات والارض الآية ثم صلى ركعتين ثم عاد فنام حتى سمعت نفخه ثم قام فتوضأ الحديث وفي آخره واوتر بثلث اخرجه النسائي بطرق واللفظ له وانت خبير بان النص قاض على الظاهر فيحمل على ان الركعتين الاخيرتين من رواية الباب متضمنتان الى الوتر كذا في الاوجز ثم اضطجع اى وضع جنبه على الارض قاله البيجوري في حاشية الشمائل كما كان عادته الشريفة قال في عمدة القاري قال القاضي فيه ان الاضطجاع كان قبل ركعتي الفجر وفيه رد على الشافعي في قوله انه كان بعد ركعتي الفجر وذهب مالك والجمهور الى انه بدعة انتهى ثم جاءه وفي نسختي المنتخب والمباني حتى جاء وهكذا هو عند الترمذي في الشمائل وعند مالك والشيخين وغيرهم حتى جاءه وعند احمد حتى اتاه اى النبي صلى الله عليه وسلم المؤذن اى بلال كما هو الظاهر للاعلام بدخول وقت الصلوة قاله البيجوري قلت هو المتعين فقد وقع التصريح بذلك عند البخاري في التفسير من طريق شريك بن ابي نمر كما تقدم قريبا فقام هكذا عند الشيخين وابي عوانة وغيرهم ولم يقع ذلك عند مالك وابن ماجة فصلى ركعتين خفيفتين هكذا عند مالك ومسلم وابي داؤد وابي عوانة واحمد ولم يقع خفيفتين عند البخاري قال البيجوري هما سنة الصبح فيسن تخفيفهما ثم خرج اى من بيته الى المسجد وعند ابن ماجة الى الصلوة ولم يقع عند النسائي ثم خرج الى آخره فصلى الصبح اى باصحابه قال في المنتخب ويستفاد من هذا الحديث اربعة عشر حكما جواز نوم الرجل مع امرأته من غير مواقعة بحضور بعض محارمها ان كان مميزا واستحباب قيام الليل وجواز القراءة للمحدث واستحباب قراءة الآيات المذكورة عند القيام من الليل وجواز قول سورة آل عمران وسورة البقرة ونحوهما واحسان الوضوء وهو اسباغه وتكميله واستحباب تاخير الوتر الى آخر الليل لمن يثق بالانتباه واستحباب الاضطجاع بعد الوتر واستحباب اتخاذ المؤذن لاعلام مواقيت الصلوة وجواز اتيان المؤذن الى الامام ليخرج الى الصلوة وصلوة ركعتي الفجر والتخفيف فيهما والتنفل بالليل ركعتين ركعتين والرابع عشر ان الوتر ثلاث ركعات اشار اليه بقوله وكان ما رويناه عن ابن عباس لما جمعت معانيه تدل على ان وتره عليه السلام كان ثلاث ركعات فافهم انتهى والحديث اخرجه مالك في الموطا عن مخرمة واحمد في مسنده عن عبد الرحمن والبخاري عن اسماعيل (ابن ابي اويس) وعبد الله بن مسلمة وعبد الله بن يوسف وقتيبة بن سعيد وعن علي بن عبد الله عن عبد الرحمن ابن مهدي ومعن بن عيسى ومسلم عن يحيى بن يحيى وابو داؤد وعن القعنبي والترمذي في الشمائل عن قتيبة بن سعيد وعن اسحق بن موسى الانصاري عن معن والنسائي عن محمد بن سلمة عن ابن القاسم وابن ماجة عن ابي بكر بن خلاد عن معن بن عيسى وابو عوانة في مسنده عن يونس بن عبد الاعلى عن ابن وهب والبيهقي من طريق ابي داؤد وعن القعنبي تسعتهم عن مالك عن مخرمة قال الحافظ قد روى حديث ابن عباس عنه جماعة منهم كريب وسعيد بن جبير وعلي بن عبد الله بن عباس وعطاء وطاؤس والشعبي وطلحة بن نافع ويحيى بن الجزار وابو جمرة وغيرهم مطولا ومختصرا انتهى فقد زاد في هذا الحديث اى حديث مالك عن مخرمة عن كريب ركعتين ولم يخالفه اى عبد ربه مخرمة في الوتر اى في كون الوتر ثلاثا قال في المنتخب واما حديث يونس بن عبد الاعلى فقد اخرجه ايضا باسناد صحيح ايذانا بان معنى هذه الرواية معنى الرواية السابقة وليس بينهما اختلاف ولكنه زاد في هذه الرواية ركعتين وهما ركعتا الصبح انتهى فكان وفي نسختي المنتخب والمباني وكان ما رويناه عن ابن عباس من طريق ابي جمرة وعكرمة بن خالد وعلي بن عبد الله بن عباس وسعيد بن جبير ويحيى بن الجزار عن ابن عباس ومن طريق سلمة بن كهيل وشريك بن ابي نمر عن كريب ومن طريق عبد ربه بن سعيد ومالك عن مخرمة عن كريب عن ابن عباس لما جمعت معانيه اى معاني حديث ابن عباس يدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتر بثلث قال في المباني اراد بهذا ان ابن عباس قد روى عنه احاديث كثيرة في وتره عليه السلام مع صلاته بالليل فمتى كشف عن معانيه وامعن النظر فيه يصير معاني جميعها دالة على ان وتره عليه السلام كان ثلاث ركعات فافهم انتهى واما ما اخرجه ابو داؤد من طريق الحكم بن عتيبة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال بت عند خالتي ميمونة الحديث وفيه ثم صلى سبعا او خمسا او تسعا لم يسلم الا في آخرهن ومن طريق يحيى بن عباد عن سعيد بن جبير عنه وفيه ثم اوتر بخمس لم يجلس بينهن فيعارض ما تقدم من حديث حبيب بن ابي ثابت عن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس عن ابيه

besturdubooks.wordpress.com

عن جده وفي حديثه تصريح ان صلاة الليل تلك الليلة كانت ست ركعات وفيه ثم اوتر بثلث اخرجه احمد ومسلم وابو داود والنسائي وابو عوانة والطحاوي وتابعه يونس بن ابي اسحق عن المنهال بن عمرو عن علي بن عبدالله عن ابيه عند الطحاوي وفيه واوتر بثلث وسعيد بن ابي ايوب عن عبدربه بن سعيد عن مخرمة عن كريب عن ابن عباس عند الطحاوي وفيه ثم اوتر بثلث و سنده في غاية القوة وقد وقع التصريح بالايتار بثلاث متعينين السور في الركعات الثلثة من طريق ابي بكر النهشلي عن حبيب ابن ابي ثابت عن يحيى بن الجزار عن ابن عباس عند الطحاوي واحمد والنسائي ومن طريق شريك عن ابي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عند الطحاوي واحمد والترمذي والنسائي ومن طريق شريك عن محول عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عند الطحاوي واحمد وابن ابي شيبة ومن طريق اسرائيل عن ابي اسحق عن سعيد عن ابن عباس عند الطحاوي واحمد والبيهقي ومن طريق يونس عن ابي اسحق بهذا الاسناد عند ابن ماجة وابن ابي شيبة والبيهقي كما تقدم ذلك مفصلا قال في معارف السنن بعد ما ذكر شيئا منه وقد جاء التصريح عن عكرمة بن خالد عن ابن عباس ايضا عند ابن جرير وكذا عن ابن ابي ليلى عنه عند ابن عساكر وهو على سعيد بن جبير كما عند ابن نصر من باب ما يقرأ به في الوتر فرواية الخمس كما عند البخاري وغيره محمولة على نفي سلام الفراغ لا على نفيه اصلا انتهى وكذا رواية سعيد ثم اوتر بخمس لم يجلس بينهن محمولة على نفي الجلوس للاستراحة بين تلك الركعات الخمس وكذا رواية الثمانية لم يسلم الا في آخرهن فالمراد نفي التسليم الذي كان يوقظهم به قال في فتح الملهم ولما لم يفصل بين هذا الشفع من التهجد وصلوة الوتر بنوم وتوضوء وتسوك وغيرها عبره في رواية الحكم بقوله ثم صلى خمس ركعات ليدل الجمع التعبيري على الجمع الصوري الفعلي ولم يقع هذا الجلوس للرقود والاستراحة بين تلك الركعات الخمس بل وقع بعد انقضائها وهذا هو المراد بما قال بعض الرواة لم يجلس بينهن وما قول بعضهم لم يسلم الا في آخرهن فلعله توجه الى بيان حصة الوتر فقط اي لم يسلم في ركعات الوتر من الخمس او السبع الا في آخرها والمراد نفي التسليم الشديد القوي الذي كان يسمعهم ويوقظهم به كما تقدم في بيان حديث عائشة انتهى مختصرا واما استدراك الدارقطني حديث حبيب في الايتار بثلاث من جهة حصين الراوي عنه وغمزه الحافظ من جهة حبيب نفسه حيث قال واظن ذلك من الراوي عنه حبيب بن ابي ثابت فان فيه مقالا كما تقدم فنقول في معارف السنن كذا في نسخة الميرتية من الفتح ولعل هناك في العبارة تحريفا وصوابها واظن ذلك من الراوي عن حبيب بن ابي ثابت فان فيه مقالا يعني حصين بن عبدالرحمن وهو كما ترى غير مؤثر وقد تابعه سفيان عند النسائي وابو بكر النهشلي ايضا قد وافقه من طريق يحيى بن الجزار عنده في الثلاث وعند احمد وكذا زيد بن ابي انيسة على ما يظهر من عبارة النسائي ايضا وكذا العلاء بن المسيب عند ابي نعيم في الحلية عن ابن عباس بدون واسطة كما في فتح القدير فهؤلاء اربعة وكذا الحجاج عن حبيب في العلل ان لم يكن تصحف من حصين فاذن صاروا خمسة انتهى من الكشف والتعليقات انتهى والحديث ثابت من طرق اخرى ايضا غير طريق حبيب كما تقدم واما قول الحافظ في الفتح واما ما في روايتهما من الفصل والوصل فرواية سعيد صريحة في الوصل ورواية كريب محتملة فيحتمل على رواية سعيد واما قوله في رواية طلحة بن نافع (عند ابن خزيمة) يسلم من كل ركعتين فيحتمل تخصيصه بالثمان فيوافق رواية سعيد ويؤيده رواية يحيى بن الجزار الآتية انتهى فنقول في فتح الملهم عن كشف الستر وهذا في غاية القصور ويقضي منه العجب من مثله وقد ورد بعيد ذلك على الحنفية عين ما ارتكبه ههنا لنفسه حيث قال لان المخالف من الحنفية يحمل كل ما ورد من الثلاث على الوصل مع ان كثيرا من الاحاديث ظاهر في الفصل كحديث عائشة يسلم من كل ركعتين فانه يدخل فيه الركعتان قبل الاخيرة فهو كالنص في موضع النزاع اهـ وهذا اللفظ بعينه هو لفظ طلحة بن نافع فاذا كان على الحنفية كان نصا في الفصل واذا كان على الشافعية انقلب محتملا لا معنى لتحمة وفي مثل هذا قال من قال ؎ فاكثرهم مستقيح لصواب من ؎ يخالفه مستحسن لخطائه ثم قال ورواية يحيى بن الجزار التي يجعلها مؤيدة نقل هو بلفظها عنه عن ابن عباس عند النسائي كان يصلي ثمان ركعات ويوتر بثلاث ويصلي ركعتين قبل صلوة الصبح اهـ فاصطلح على انها مؤيدة اي ولا مشاحة في الاصطلاح وانت فقد رأيتها بموضع من التأييد انتهى ثم قال عن الكشف وطريق الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قد اخرجه البخاري بذكر الخمس فقط وليس عنده نفي الجلوس فلم يعول عليه وكذلك في طريقه عند ابي داود ايضا وقد عزى في التلخيص نفي الجلوس فيه لرواية البخاري وليس فيه اصلا وفي طرق الطحاوي ذكر الوضوء في البين وكذا هو عند النسائي من طريقين آخرين وكذا عند مسلم من السواك من طريق آخر فليس حصين ولا حبيب متفردا بذكر مثله وهو امر معتنى به عندهم حتى اذا جاؤا الى ذكر الموالاة في الوتر اداهموا نفي الجلوس او نفي السلام وقد اخرج الوتقة في البين النسائي من حديث حميد بن عبدالرحمن

وقد روى عن ابن عباسؓ من قوله في ذلك شئ حدثنا محمد بن الحجاج الحضرمي قال ثنا الخصيب بن ناصح قال ثنا يزيد بن عطاء عن الاعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباسؓ قال اني لاكره ان يكون بتراء ثلثا ولكن سبعا او خمسا حدثنا عيسى بن ابراهيم الغافقي

ام سلمة وفي التلخيص عن الحجاج بن عمرو قال يحسب احدكم اذا قام من الليل يصلي يصبح انه قد تهجد انما التهجد ان يصلي الصلوة بعد رقدة ثم الصلوة بعد رقدة وتلك كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم اسناده حسن اهـ وطريقة عبد ربه بن سعيد التي مرت من لفظ الطحاوي بتصريح الثلاث قد اخرجه الشيخان بدون تصريح الثلاث ولكنه ثلاث ولا بد وبالجملة اذا اكمل احدهم او نفى السلام او الجلوس جاز آخر فتدارکه ولو لم يكن هذا لبقينا على الحيرة ومن ثم قال بعضهم الحديث اذا كتبت طرقه تبين علته واما لفظ يحيى بن عباد عن سعيد ابن جبير فليس فيه الا قوله لم يجلس بينهن ويحمل على ارادة الموالاة وليس فيه مزيد اشكال لبقي الحكم متفردا بلفظه ومحطه ثلاث ركعات الوتر من بين الخمس والذي يظهر ان الاصل في الرواية هو ذكر الخمس متواليا ثم بعض من جاء بعده اوهم نفي الجلوس او نفي السلام بلفظه ومثله وقع في حديث الحكم ايضا عن مقسم عن ام سلمة الذي يأتي بعد ولعله من انشاء الحكم في الموضعين وقد جعله مرة عن ابن عباس عن ام سلمة فيجعل التعبير في الحديثين بل ثلاثة على دترة واحدة حديث ابن عباس ليلة مبيته عند ميمونة وحديث ام سلمة من طريق مقسم وحديثها من طريق ابن عباس مع انه ثبت في حديث ليلة المبيت ان الوتر كان ثلاثا وعند النسائي من غير طريق الحكم عن ام سلمة من باب الوتر بثلاث عشرة ليس فيه تعرض لنفي السلام وقد وقع فيه ايضا تخليط فمرة جعلوه عن ابن عباس ومرة عن ام سلمة ذكره النسائي من ذكر الاختلاف على حبيب بن ابي ثابت في حديث ابن عباس في الوتر ثم قال ومثله حديث الحكم عن مقسم عن ام سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بخمس وسبع لا يفصل بينها بسلام وكلام اخرجه النسائي واحمد وابن ماجة ومرة جعله الحكم عن مقسم عن ابن عباس عن ام سلمة فالاضطراب واقع ثم اصل الحديث عن ام سلمة وميمونة وعائشة عند النسائي وابي امامة عند احمد والطحاوي في نفس العدد لا غير فجاء الحكم فانشأ هذا التعبير واما كون الوتر مع شفع سابق متواليا وانه جاء صلى الله عليه وسلم توالم يعرج في اثنائه الى غيره ونفي السلام باعتبار حصة الوتر فقط لكنه تسامح في العبارة ههنا وفي حديث ابن عباس من طريق سعيد بن جبير سابقا فهو الموضع بهذا السياق عن ام سلمة وعن ابن عباس مرتين مرة في قصة مبيته عند ميمونة ومرة ههنا فيسرد الحديثين على منوال واحد وينفرد عن الآخرين في كليهما على انه قد يترك ذلك لتصريح آونة وليس ذلك الا تعبيرا اعتبره بالحظ فعند النسائي عن الحكم عن مقسم قال الوتر سبع فلا اقل من خمس فذكرت ذلك لابراهيم فقال عمن ذكره قلت لا ادري قال الحكم فجئت فلقيت مقسما فقلت له عمن قال عن الثقة عن عائشة وميمونة اهـ فهذا الذي هو عنده وبنى عليه تعبيره ولما نسب الى ابن عباس عن ام سلمة مرة ونقل عن ميمونة ايضا سرى ذلك منه الى قصة مبيته عند ميمونة فعبر هناك ايضا به وخالف سائر الرواة هناك من قبله وقد عد منهم في الفتح كريبا وسعيد بن جبير وعلي بن عبد الله بن عباس وعطاء وطاوسا والشعبي وطلحة بن نافع ويحيى بن الجزار وابا جمرة ثم قال وغيرهم وليس عنده في الاصل الا ذكر عدد من الشفع والوتر متواليا فيحيى بهذا السياق ويحيط كلامه في نفي السلام على جهة الوتر باعتبار ما فقط وهي مسامحة في التعبير لا غير فسامحه سامحك الله انتهى مختصرا وقد روى عن ابن عباس من قوله اي من قول نفسه واجتهاده في ذلك شئ اي في عدد الوتر حدثنا محمد بن الحجاج الحضرمي وفي النسخ الثلثة الحاوي والنخب والمباني بحذف الحضرمي قال ثنا الخصيب بن ناصح الحارثي البصري نزيل مصر قال ثنا يزيد بن عطاء ابن يزيد العسكري مولاهم الواسطي البزاز عن الاعمش سليمان بن مهران الكوفي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اني لاكره ان يكون اي الوتر بترا اي مقطوعة عن التطوع ثلثا اي ثلث ركعات ولكن ينبغي ان يكون سبعا اي سبع ركعات منها التطوع اربع ركعات والوتر ثلث ركعات او خمسا اي خمس ركعات منها الركعتان من التطوع والوتر ثلث ركعات والاثر لم اقف عليه من طريق يزيد بن عطاء قال في المباني وهذا اسناد ضعيف لان يزيد بن عطاء فيه مقال فعن يحيى ضعيف وعنه ليس بشئ وعنه ساقط وعن ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به انتهى حدثنا في نسختي النخب والمباني وحدثنا بزيادة الواو وعيسى بن ابراهيم بن عيسى بن مثرود بمثلثة ساكنة المثرودي الغافقي ثم الاحدبي مولاهم ابو موسى المصري من رواة ابي داود والنسائي قال نسائي لا بأس به وقال الطحاوي ذكر ان مولده سنة ست وستين ومائة وهو ابن بضع من الرضاعة وقال ابن يونس توفي في صفر

قال ثنا سفيان بن عيينة عن الاعمش فذكر باسناده نحوه حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء قال انا شعبة عن الاعمش فذكر باسناده مثله فهذا عندنا على انه كره ان يوتر وترا لم يتقدمه تطوع واحب ان يكون قبله تطوع اما ركعتان واما اربع فان قال قائل فقد روى عن ابن عباس خلاف هذا فذكر ما حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون البغدادي قال ثنا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن عطاء قال قال رجل لابن عباس هل لك في معاوية اوتر بواحدة وهو يريد ان يعيب معاوية فقال ابن عباس اصاب معاوية

سنة احدى وستين ومائتين وكان مولده سنة سبعين ومائة ذكر ذلك ابنه محمد بن عيسى وكان ثقة ثبتا وقال ابن ابي حاتم توفي قبل قتيبة بقليل قال وهو شيخ مجهول وقال مسلمة بن قاسم مصري ثقة انا عنه غير واحد كذا في تهذيب التهذيب قلت لم يذكر ابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل وهو شيخ مجهول وذكر العيني في المغاني عن الطحاوي اضعني بلبن ابنة رقية بنت عيسى بن ابراهيم رحمه الله وعن ابن يونس كان ثقة ثبتا توفي يوم الثلثاء لثلاث عشرة خلت من صفر الى آخره مثله قال العيني واحد لبن من غافق قال ثنا سفيان بن عيينة الكوفي الاعور عن الاعمش فذكر اي الاعمش باسناده نحوه وفي نسختي المنتخب والمباني مثله قال في المنتخب وهو طريق صحيح حدثنا وفي نسختي المنتخب والمباني وحدثنا بزيادة الواو ومحمد بن خزيمة بن راشد الاسدي البصري قال ثنا عبد الله بن رجاء الغداني البصري قال انا شعبة بن الحجاج الاسلمي عن الاعمش فذكر باسناده مثله وهو ايضا صحيح واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم قال ذكرت سعيد بن جبير قول عبد الله الوتر بسبع او بخمس ولا اقل من ثلاث فقال سعيد قال ابن عباس رضي الله عنهما اني لاكره ان يكون ثلاث بتر او يكن سبعا او خمسا كذا في المنتخب قلت واخرج البيهقي في سننه اوله من طريق وكيع عن الاعمش عن بعض اصحابه قال قال عبد الله الوتر سبع او خمس ولا اقل من ثلاث ثم قال وقيل عن الاعمش عن ابراهيم قال قال عبد الله بن مسعود وهو منقطع وموقوف انتهى وقد عزى العيني في آثار السنن اثر ابن عباس الى محمد بن نصر والطحاوي بلفظ الوتر سبع او خمس ولا تخب ثلاثا بترا ثم قال وقال العراقي اسناده صحيح اهـ فهذا اي قول ابن عباس اني لاكره ان يكون بترا ثم ثما عندنا على انه اي ابن عباس كره ان يوتر وترا لم يتقدمه اي الوتر تطوع واحب اي ابن عباس ان يكون قبله اي قبل الوتر تطوع اما ركعتان واما اربع ركعات قال في المنتخب روي عن ابن عباس من قول نفسه ورأيه في ان الوتر ثلاث ولكنه كره ان يوتر احد وترا لم يتقدمه تطوع فهذا معنا جلا انه قال من رأيه ان الايتار بثلاث ركعات بترا وانما احب ذلك لانه لما نظر في افعال النبي عليه السلام في صلوة الليل فوجد وتره فيها مسبوقا بتطوع فلذلك احب ان يكون قبل الوتر تطوع اما ركعتان واما اربع انتهى فان قال قائل فقد روي عن ابن عباس خلاف هذا قال في المباني هذا السوال وارد على قوله فهذا عندنا على انه كره ان يوتر وترا لم يتقدمه تطوع الى آخره انتهى فذكر اي القائل المذكور ما حدثنا محمد بن عبد الله ابن ميمون البغدادي وفي نسخ الحاوي والمنتخب والمباني بحذف البغدادي قال ثنا الوليد بن مسلم الدمشقي عن الاوزاعي عن عبد الرحمن بن عمرو الدمشقي الشامي عن عطاء بن ابي رباح المكي قال عطاء قال رجل هو كريب مولى ابن عباس او علي بن عبد الله بن عباس كما سياتي لابن عباس هل لك في معاوية نحو قوله تعالى هل لك الى ان تزكى اي هل لك رغبة الى التزكية وان تتطهر من الشرف ويقال هل لك في كذا وهل لك الى كذا كما تقول هل ترغب فيه وهل ترغب اليه فالاستفهام في الحديث بمعنى الانكار اي هل لك رغبة في معاوية وهو مرتكب هذا المنكر ومن ثم اجاب دعه فانه قد صحب النبي صلى الله عليه وسلم فلا يفعل الا ما رآه منه وهو فقيه اصاب في اجتهاده وفيه شهادة من حبر الامة لمعاوية وفضله وصحبته واجتهاده قاله الطيبي اوتر بواحدة اي بركعة واحدة وهو يريد ان يعيب معاوية اي في ايتاره بركعة واحدة فقال ابن عباس اصاب معاوية والاثر اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن الحجاج عن عطاء ان معاوية اوتر بركعة فانكر ذلك عليه فسأل ابن عباس فقال اصاب السنة كما في المنتخب واخرجه البخاري في صحيحه في المناقب في ذكر معاذ من طريق عثمان بن الاسود عن ابن ابي مليكة قال اوتر معاوية بعد العشاء بركعة ودعنده مولى لابن عباس فاتى ابن عباس فقال دعه فانه قد صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن طريق نافع بن عمر عنه قيل لابن عباس هل لك في امير المؤمنين معاوية فانه ما اوتر الا بواحدة قال اصاب انه فقيه واخرجه الدارقطني في سننه من طريق عمر بن نافع عنه قال قال رجل لابن عباس الا تعجب من

besturdubooks.wordpress.com

قيل له قد روى عن ابن عباسؓ فى فعل معاويةؓ هذا ما يدل على انكاره اياه عليه **وذلك** ان اباغسان مالك بن يحيى الهمدانى حدثنا قال ثنا عبدالوهاب عن عطاء قال انا عمران بن حدير عن عكرمة انه قال كنت مع ابن عباسؓ عند معاويةؓ نحدث حتى ذهب هزيع من الليل فقام معاوية فركع ركعة واحدة فقال ابن عباسؓ من اين ترى اخذها الحمار **حدثنا** ابوبكرة قال ثنا عثمان بن عمر قال ثنا عمران فذكر باسناده مثله الا انه لم يقل الحمار **وقد يجوز** ان يكون قول ابن عباس اصاب معاوية على التقية له

من معاوية انه يوتر بركعة قال احسن انه تقية واخرجه البيهقى فى سننه من طريق عثمان بن الاسود ونافع بن عمر بنحو لفظ البخارى ومن طريق عبيدالله بن ابى يزيد عن كريب قال رأيت معاوية صلى العشاء ثم اوتر بركعة فذكرت ذلك لابن عباس فقال اصاب ومن طريق عتبة بن محمد عنه نحوه وزاد اصاب اى نبى ليس احد منا اعلم من معاوية هى واحدة او خمس او سبع الى اكثر من ذلك اوتر ماشاء واخرجه محمد بن نصر المروزى فى كتاب الوتر له كما فى الفتح من طريق ابن عيينة عن عبيدالله بن ابى يزيد عن كريب ومن طريق على بن عبدالله بن عباس قال بت مع ابى عند معاوية فرأيته اوتر بركعة فذكرت ذلك لابى فقال يابنى هو اعلم قيل له اى القائل المذكور قد روى عن ابن عباس فى فعل معاوية هذا اى الايتار بركعة واحدة ما يدل على انكاره اى ابن عباس اياه اى الايتار بركعة عليه اى على معاوية وفى نسختى النخب والمبانى عليه اياه وذلك اى انكار ابن عباس على معاوية ايتاره بركعة واحدة ان اباغسان مالك بن يحيى الهمدانى قال فى المغانى مالك بن يحيى بن مالك بن كثير بن راشد يكنى اباغسان يعرف بالسوسى لان اصله من السوس وهو احد مشايخ الطحاوى الذين روى عنهم وكتب وحدث وقال ابن يونس هو من سكان الكوفة قدم الى مصر واقام بها وكان يلزم دميرة من سواد اسفل مصر ويقدم منها فى بعض الاوقات فيحدث بفسطاط مصر حدث عن عبدالوهاب بن عطا ويزيد بن هرون وغيرهما وحدث بالفرائض عن يزيد بن هرون وحدث بكتاب سفين فى الفقه عن ابى النضر عن الاشجعى عن سفيان توفى ليلة الاربعاء ليلة النصف من شهر ربيع الاول من سنة اربع وسبعين ومائتين رحمه الله انتهى وقال فى الكشف ذكره ابن حبان فى الثقات وقال سكن بغداد مستقيم الحديث انتهى وهكذا ذكر فى الحاوى عن ابن حبان انه قال مستقيم الحديث حدثنا قال ثنا عبدالوهاب عن عطاء هكذا فى النسخة المطبوعة بلفظ عن بين عبدالوهاب وعطاء وهو غلط من الناسخين والصواب عبدالوهاب بن عطاء كما فى النسخ الثلثة الحاوى والنخب والمبانى وهو عبدالوهاب بن عطاء الخفاف العجلى مولاهم البصرى وقد تقدم قال انا عمران بن حدير السدوسى البصرى عن عكرمة المدنى مولى ابن عباس انه اى عكرمة قال كنت مع ابن عباس عند معاوية نحدث حتى ذهب هزيع بفتح الهاء وكسر الزاء المعجمة بعدها ياء آخر الحروف ساكنة وفى آخره عين مهملة كذا فى النخب من الليل اى طائفة منه نحو ثلثه او ربعه كذا فى النهاية فقام معاوية فركع ركعة واحدة اى اوتر بها فقال ابن عباس من اين ترى اخذ ها اى الركعة او احدة لوتر الحمار فقوله ترى جملة معترضة بين كلمة الاستفهام والذى دخلت وقوله الحمار اشارة الى شدة انكاره عليه فى ايتاره بركعة واحدة كذا فى النخب والاثر لم اقف عليه عند غير الطحاوى قال فى النخب اخرج ذلك من طريقين صحيحين على شرط مسلم احدهما عن ابى غسان مالك بن يحيى فذكره انتهى وقال فى الحاوى مالك بن يحيى قال ابن حبان مستقيم الحديث وعبدالوهاب بن عطاء روى له مسلم وفيه لين وعمران بن حدير روى له الشيخان انتهى قلت لكن الحافظ رمز بعمران بن حدير لمسلم وابى داؤد وغيرهما ولم يذكر البخارى وقال ثقة وعكرمة من رواة الستة ثقة ثبت كما فى التقريب فهذا الطريق صحيح بلا مرية فاذكر فى اعلاء السنن عن بعض الناس بانه تكلم فيه بانى لم اقدر على تحقيق سنده مبنى على قلة تتبعه حدثنا ابوبكرة بكار القاضى البصرى قال ثنا عثمان بن عمر بن فارس البصرى قال ثنا عمران بن حدير البصرى فذكر باسناده مثله الا انه لم يقل الحمار هذا ايضا طريق صحيح على شرط مسلم كما تقدم فان ابابكرة ثقة مامون كما قال الحاكم فى المستدرك ووافقه الذهبى وعثمان بن عمر بن فارس العبدى البصرى ثقة من رواة الستة وعمران بن حدير ثقة من رواة مسلم وغيره وعكرمة ثقة ثبت من رواة الستة وقد يجوز ان يكون معنى قول ابن عباس اصاب معاوية على التقية وزاد فى نسخة النخب منه اى من ابن عباس له اى لمعاوية وفى نسخة المبانى على التقية منه بدل له قال فى المغرب التقية اسم

besturdubooks.wordpress.com

اى اصاب فى شئ آخر لانه كان فى زمنه ولا يجوز عليه عندنا ان يكون ما خالف فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى قد علمه عندا صوابا و قال روى عن ابن عباسؓ فى الوتر انه ثلث

حد ثنا روح بن الفرج قال ثنا عبد الله بن محمد الفهمى قال انا ابن لهيعة عن عبد العزيز بن صالح

من الانقاء وتا وبدل من الواو ولانها فعيلة من وقيت وهى ان يتقى نفسه من اللائمة او من العقوبة بما يظهر ان كان على خلاف ما يضمر وعن الحسن التقية جائزة الى يوم القيامة انتهى وقال فى المنتخب اى على انقاء منه لاجل معاوية يعنى دفاعنه ما يعيب به ذلك الرجل عليه حتى يمتنع من ان يعيب عليه فقال اصاب اى اصاب فى شئ آخر غير ايتاره بركعة وهذا من باب الابهام والتورية وهو باب شائع ذائع وجواب آخر عندى وهو ان قوله اوتر بواحدة لا يستلزم نفى كون ركعتين قد تقدمتا عليها فيجوز ان يكون معاوية قد صلى ركعتين ثم اوتر بركعة اخرى ولم يقف المنكر عليه الا على ما قد شاهد من ايتاره بالركعة الواحدة ولم يحط علمه بما قد صلى قبلها فيكون قول ابن عباس اصاب السنة فى كونه اوتر بركعة مع ركعتين قبلها فافهم انتهى لانه اى ابن عباس كان فى زمنه اى زمن معاوية قال فى اعلاء السنن واما ما كتب عليه بعض الناس ان هذا التاويل اى تاويل الطحاوى ركيك ويدل على العصبية ايضا ليس كذلك من دأب المحصلين اه فمردود عليه بان تاويله بالتقية ليس بمستبعد ولا ركيك ولا فيه عصبية فان التقية بالمعنى الذى اراده الطحاوى ليس بحرام مطلقا بل جائزة فى بعض الاحوال اذا لم يعلم هذا المعترض بان ابن عباس من خواص اصحاب على رضى الله عنه من الذين كانوا ينكرون على معاوية رضى الله عنه اشد الانكار ويبغضونه ويقاتلونه فى حياة على ثم بايعوه بعد تقية غالبا ورضاء به نادرا وكذا بايعوا ابنه يزيد من بعده كذلك اللهم الا ان تاويل قول ابن عباس بما اولنا به اولى مما قاله الطحاوى وقد ذكر قبله ليس فيه ما يدل على ان الوتر بواحدة كان جائزا عند ابن عباس ولو كان كذلك لعلمه اصحابه ولم ينكروا على معاوية اشد الانكار بل فيه ما يشعر بان اهل مكة من اصحاب ابن عباس لم يكونوا يعرفون الوتر بواحدة اصلا واما قوله دعه فانه قد صحب قوله اصاب انه فقيه معناه اصاب فى زعمه لانه مجتهد واراد بذلك زجر التابعين الصغار عن الانكار على الصحابة الكبار لا سيما على الفقهاء المجتهدين منهم فان كل مجتهد مصيب فى زعمه وهو يستحق الاجر على اجتهاده وان كان مخطئا فى نفس الامر ويدل على ارادة الزجر قوله دعه فانه قد صحب واصرح منه لفظ الطحاوى وهو يريد ان يعيب معاوية ففيه انه انما صوب ذلك زجرا لمن اراد عيب معاوية ويدل على عدم ارادته التصويب فى نفس الامر ان ابن عباس هو نفسه انكر على معاوية ذلك انتهى مختصرا ولا يجوز عليه اى على ابن عباس عندنا ان يكون ما خالف اى من ايتار معاوية بركعة فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى قد علمه اى الذى ثبت فى علم ابن عباس من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ثلاث ركعات عنده اى عند ابن عباس صوابا وفى نسختى المنتخب والمبانى بعد حديث ابى بكرة ولا يجوز عليه ان يكون ما خالف الى قوله عنده صوابا وذكرا بعد قوله صوابا وقد يجوز ان يكون قول ابن عباس الى قوله لانه كان فى زمنه يعنى العبارة كلها موجودة كما فى النسخة المطبوعة الموجودة عندنا ولكن الترتيب مختلف قال فى المنتخب ولقد انكر ابن عباس رضى الله عنهما على معاوية فى ايتاره بركعة من غير ان يسبقه تطوع ولو لم يكن ذلك مخالفا للسنة لما ساغ له الانكار عليه ولا يجوز على ابن عباس ان يكون ما خالف فعل الرسول عليه السلام الذى قد تحقق عنده صوابا انتهى وقد روى عن ابن عباس فى الوتر انه ثلث اى قد روى عن ابن عباس من قوله ورأيه ان الوتر ثلاث ركعات وذكر هذا تاكيدا لما قاله وكان ماردينا عن ابن عباس لما جمعت معانيه يدل على ان النبى عليه السلام كان يوتر بثلاث كذا فى المنتخب حد ثنا روح بن الفرج القطان المصرى قال ثنا عبد الله ابن محمد بن اسحق بن عبيد بن سويد النهمى المصرى يكنى ابا محمد يعرف بالبسطارى روى عن سليمان بن بلال وعبد الله بن لهيعة ومالك بن انس وغيرهم روى عنه روح بن الفرج القطان المصرى وابو زرعة الرازى ويعقوب بن سفيان الفسوى وموسى بن سهل الرملى وقال احمد بن صالح ثقة مات فى صفر سنة احدى وثلاثين ومائتين وردى له الطحاوى كذا فى المغانى وذكره ابن ابى حاتم فى كتاب الجرح والتعديل فقال عبد الله بن محمد النهمى المصرى ابو محمد وية ويقال له البسطارى روى عن سليمان بن بلال وابن لهيعة وعبد الرحمن بن القاسم صاحب مالك وذكر من تلامذته ما ذكره فى المغانى سوى روح ثم اسند عن احمد بن صالح انه قال هو ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات وكناه ابا محمد كما فى الكشف قال انا ابن لهيعة عبد الله المصرى القاضى عن عبد العزيز بن صالح مولى بنى امية ذكره

besturdubooks.wordpress.com

عن ابی منصور قال سألت عبد الله بن عباسؓ عن الوتر فقال ثلث قال ابن لهيعة وحدثني يزيد بن ابی حبيب عن عمرو بن الوليد بن عبدة عن ابی منصور بذلك حدثنا يونس قال ثنا سفيان عن حصين عن ابی يحيى

ابن يونس فی علماء مصر وقال روی عن الزهری روی عنه عمرو بن الحارث وعبد الله بن لهيعة ويحيى بن ايوب قال الازدی عبد العزيز بن صالح روی عنه ابن لهيعة ضعيف مجهول روی له الطحاوی كذا فی المغانی وذكره ابن ابی حاتم فی كتاب الجرح والتعديل فقال روی عن ابی خنساء عن ابی هريرة روی عنه عمرو بن مرة الحارث المصری ولم يتعرض له بجرح وقال فی اللسان وفی الثقات لابن حبان عبد العزيز بن صالح يروی عن عبد الرحمن بن نعيم عن ابی هريرة روی عنه سعيد بن ابی بلال وقد وقع حديثه عند الطحاوی من طريق ابن لهيعة عن عبد العزيز بن صالح عن ابی منصور عن ابن عباس فی عدد الوتر وذكره ابن يونس فقال مولی بنی امية روی عن عروة بن ابی قيس روی عنه ابن لهيعة وعمرو بن الحارث انتهی مختصرا عن ابی منصور ذكره ابن يونس فی علماء مصر فی باب الكنی وقال وهو من اهل المغرب ابو منصور مولی ابن عباس كان بافريقية كذا فی المبانی وذكره ابن ابی حاتم فی كتاب الجرح والتعديل وقال ابو منصور مولی ابن عباس روی عنه عروة بن ابی قيس مولی عمرو بن العاص سمعت ابی يقول ذلك انتهی وقال فی الكشف ذكره الدولابی فی الصحابة من الكنی وهو ابو منصور الفارسی قال البخاری حديثه مرسل وليست له صحبة الی آخر ما ذكر من الاصابة قلت ابو منصور الفارسی رجل آخر فقد ذكره ابن ابی حاتم فی كتابه بعد ابی منصور مولی ابن عباس ثم قال روی عنه دويد بن نافع والذی ذكره الدولابی فی الكنی فی الصحابة هو ابو منصور مولی ابن عباس ولم يذكر ابا منصور الفارسی فی الكنی ولعله اشتبه علی الحافظ فتنبه والله اعلم قال سألت عبد الله بن عباس عن الوتر ای عن عدده فقال ابن عباس ثلث ركعات قال فی المبانی ثلاث خبر مبتدأ محذوف ای الوتر ثلاث ركعات انتهی قال ابن لهيعة اشارة الی ان عبد الله بن لهيعة روی هذا الاثر بالاسناد المذكور الیه عن يزيد بن ابی حبيب يعنی كما ان هذا الحديث مروی بالاسناد المذكور عن ابن لهيعة عن عبد العزيز بن صالح عن ابی منصور كذا هو مروی بهذا الاسناد عن ابن لهيعة عن يزيد عن عمرو بن الوليد عن ابی منصور وحدثني يزيد بن ابی حبيب سويد الازدی مولاهم المصری عن عمرو بن الوليد بن عبدة بفتحات السهمی المصری مولی عمرو بن العاص من رواة ابن ماجة قال سعد بن كثير بن عفير كان فقيها فاضلا وقال ابن يونس كان من اهل الفضل والفقه وذكره يعقوب بن سفيان فی ثقات اهل مصر وذكره ابن حبان فی الثقات وقال الذهبی ما روی عنه سوی يزيد بن ابی حبيب وقال ابن يونس وغيره شهد ابوه فتح مصر توفی سنة ثلاث ومائة عن ابی منصور بذلك قال فی المنتخب ان قول ابن عباس الوتر ثلاث يدل علی ان كل ما روی عنه عن النبی عليه السلام من وتره ثلاث لانه لم يقل هو انه ثلاث الا وقد ثبت عنده ان وتره عليه السلام ثلاث فان قيل قال البيهقی وكثيرا ما يحتج الطحاوی بابن لهيعة وهو ضعيف قلت قد تقرر عند اهل الجرح والتعديل ان ابن لهيعة وثقه قوم منهم احمد بن حنبل وكفی به معدلا والطحاوی ايضا علی انه يمكن ان يقال ان روايته هذا استشهاد لا احتجاج فافهم انتهی مختصرا حدثنا وفی نسختی المنتخب والمبانی وحدثنا يونس بن عبد الاعلی المصری قال ثنا سفيان بن عيينة الكوفی عن حصين بن عبد الرحمن السلمی الكوفی عن ابی يحيی قال فی الحاوی اسمه زياد القرشی مولی قيس بن مخرمة روی له ابو داود والنسائی انتهی قلت قال فی تهذيب التهذيب زياد ابو يحيی المكی ويقال الكوفی الاعرج مولی قيس بن مخرمة ويقال مولی الانصار من رواة ابی داود والنسائی قال احمد ابو يحيی صاحب حصين اسمه زياد وكذا قال ابن معين قال وهو كما ليس به بأس ثقة وقال ابو داود وابو يحيی اسمه زياد كوفی ثقة وقال البخاری فی التاريخ قال عبدان عن ابی حمزة عن عطاء عن ابی يحيی زياد الانصاری عن ابن عباس اختصم رجلان وقال ابن ابی حاتم قيل لابی ان ابا زرعة قال ابو يحيی زياد مولی ابن عفراء ثقة فقال يروی عنه وقال ابن حبان فی الثقات زياد ابو يحيی الانصاری من اهل مكة انتهی وقد جعل ابن ابی حاتم ههنا ترجمتين فی كتاب الجرح والتعديل فقال زياد ابو يحيی المكی روی عن ابن عباس روی عنه عطاء بن السائب ثم ذكر عن ابن ابی خيثمة سألت يحيی بن معين عن ابی يحيی الاعرج فقال اسمه زياد وهو كما ليس به بأس ثقة ثم ذكر قول ابی حاتم وابی زرعة كما تقدم ثم قال بعد ترجمتين زياد ابو يحيی مولی قيس بن مخرمة ويقال مولی الانصار قال كنا عند ابن عباس قال كنا عند ابن عباس يعنا

besturdubooks.wordpress.com

قال سمرا لمسور بن مخرمة وابن عباس نع حتى طلعت الحمراء شم نام ابن عباس فلم يستيقظ الا باصوات اهل الزوراء فقال لاصحابه اتروني ادرك اصلي ثلثا يريد الوتر وركعتي الفجر وصلوة الصبح قبل ان تطلع الشمس فقالوا نعم فصلى وهذا في اخر وقت الفجر فمحال ان يكون الوتر عنده يجزي فيه اقل من ثلث ثم يصليه حينئذ ثلثا مع مايخاف من فوت الفجر فدل ذلك على صحة ماصرفنا اليه معاني احاديث

مسور بن مخرمة كوفي روى عنه حصين بن عبد الرحمن وعطاء بن السائب سمعت ابي يقول ذلك انتهى ولم يذكر فيه شيئا من الجرح و وقع في الكنى للدولابي وابو يحيى زياد الاعرج مولى ابن عباس كوفي وهو زياد المعرقب ثم ذكر عن يحيى بن معين ابو يحيى الاعرج هو زياد المعرقب مولى ابن عباس والله اعلم وقال العيني في المباني ابو يحيى الاعرج المعرقب اسمه مصدع مولى معاذ بن عفراء الانصاري ويقال مولى عبد الله بن عمرو بن العاص روى له الجماعة سوى البخاري انتهى وكذا قال في النخب وقد تقدم في ترجمته كان عالما بابن عباس قال سمر قال في المختار اسمر والمسامرة الحديث بالليل وبابه نصر انتهى وقال في النهاية واصل السمر لون ضوء القمر لانهم كانوا يتحدثون فيه وقد تكرر في الحديث انتهى المسور بن مخرمة بن نوفل بن اهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب الزهري ابو عبد الرحمن امه الشفاء بنت عوف اخت عبد الرحمن بن عوف قال عمرو بن علي ولد بمكة بعد الهجرة بسنتين فقدم به المدينة في عقب ذي الحجة سنة ثمان ومات سنة اربع وستين اصابه المنجنيق وهو يصلي في الحجر فمكث خمسة ايام وهو ابن ثلاث وستين وفيها ارخه الواقدي وقيل قتل مع ابن الزبير سنة ثلاث وسبعين والاول اصح وقال الزبيري كان ممن يلزم عمر بن الخطاب وكان من اهل الفضل والدين كذا في تهذيب التهذيب وذكره الحافظ في القسم الاول من الاصابة وقال ابن عبد البر في الاستيعاب وهو اصغر من ابن الزبير باربعة اشهر وقبض النبي صلى الله عليه وسلم والمسور ابن ثمان سنين وسمع من النبي صلى الله عليه وسلم وحفظ عنه وكان فقيها من اهل الفضل والدين لم يزل مع خاله عبد الرحمن بن عوف مقبلا ومدبرا في امر الشورى وبقي بالمدينة الى ان قتل عثمان ثم انحدر الى مكة فلم يزل بها حتى توفي معاوية فلم يزل بمكة حتى قدم الحصين بن نمير مكة لقتال ابن الزبير وذلك في عقب المحرم او صدر صفر وحاصر مكة وفي حصاره ومحاربة اهل مكة اصاب المسور حجر من حجارة المنجنيق وهو يصلي في الحجر فقتله وذلك مستهل ربيع الاول سنة اربع وستين وصلى عليه ابن الزبير بالحجون وهو معدود في المكيين توفي وهو ابن اثنتين وستين سنة انتهى وابن عباس اي حدثنا

حتى طلعت الحمراء هي النجمة الحمراء التي تطلع قبل الفجر وهي نجمة مضيئة كذا في النخب ثم نام ابن عباس فلم يستيقظ الا باصوات اهل الزوراء بفتح الزاء المعجمة وسكون الواو وبالمد موضع عند سوق المدينة قرب المسجد النبوي مرتفع كالمنارة كذا في النخب وقال الحافظ ابن حجر كما في وفاء الوفاء هو مكان معروف بالمدينة عند السوق وزعم الداودي انه كان مرتفعا كالمنارة وكانه اخذه من امر عثمان بالتاذين عليه وذلك كان بالزوراء اي الذي يؤذن عليه لانه الزوراء نفسها اه فقال اي ابن عباس لاصحابه اتروني ادرك اي من الوقت اصلي فيه ثلثا اي ثلث ركعات يريد اي ابن عباس بقوله ثلثا الوتر وهذا تفسير من بعض الرواة فسر قوله ثلثا بالوتر وصلى فيه ركعتي الفجر اي سنة الفجر وصلى فيه صلوة الفجر اي فرض الفجر ركعتين قبل ان تطلع الشمس فقالوا اي اصحاب ابن عباس نعم فصلى الوتر وركعتي الفجر وصلوة الصبح قال في المباني باسناد صحيح ويدل هذا ان الوتر لا يسقط بخروج وقته كسائر السنن المؤكدة وهذا آية وجوبه وبهذا قال ابو حنيفة الوتر فرض اي عملا واجب علما سنة سببا حتى اذا تذكره في الفجر يفسد الفجر عنده واذا اعاد صلاة العشاء لفساد هالا يعيد وتره وهذا مشهور في الفروع وهذا يدل ايضا على جواز السمر بعد العشاء انتهى مختصرا وهذا اي قول ابن عباس اتروني ادرك الى آخره في آخر وقت الفجر لانه لو لم يكن آخر الوقت لم يسأل اصحابه عن ادراك الوتر ثلث ركعات و سنة الفجر ركعتين وفرض الفجر قبل طلوع الشمس فمحال ان يكون الوتر عنده اي عند ابن عباس يجزي فيه اي في الوتر اقل من ثلث ركعات ثم يصليه اي الوتر حينئذ اي في مثل هذا الوقت القليل ثلثا اي ثلث ركعات مع مايخاف اي ابن عباس من فوت الفجر فدل ذلك اي اداء ابن عباس الوتر ثلث ركعات في مثل هذا الوقت على صحة ماصرفنا اليه معاني احاديث اي احاديث

besturdubooks.wordpress.com

فی الوتر انه ثلث وقد روی عن علی بن ابی طالب فی الوتر ایضا انه ثلث حدثنا ناهد قال ثنا ابو عوانة قال ثنا اسرائیل عن ابی اسحق عن الحارث عن علی قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یوتر بتسع سور من المفصل فی الرکعة الاولی الهکم التکاثر وانا انزلناه فی لیلة القدر واذا زلزلت وفی الثانیة والعصر واذا جاء نصر الله و انا اعطیناک الکوثر وفی الثالثة قل یا ایها الکافرون وتبت وقل هو الله احد وروی عمران بن حصین عن النبی صلی الله علیه وسلم مثل ذلک حدثنا ناهد قال ثنا عباد بن العوام عن الحجاج عن قتادة عن زرارة ابن اوفی عن عمران بن حصین ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یقرأ فی الوتر فی الرکعة الاولی بسبح اسم ربک الاعلی وفی الثانیة قل یا ایها الکافرون وفی الثالثة قل هو الله احد

ابن عباس فی الوتر انه ای الوتر ثلث رکعات وقد روی عن علی بن ابی طالب وفی نسختی النخب والمبانی بحذف ابن ابی طالب وفی نسختیهما رضی الله عنه عن النبی علیه السلام فی الوتر ایضا انه ثلث رکعات حدثنا ناهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا ابو عوانة مالک ابن اسمعیل النهدی مولاهم الکوفی قال ثنا اسرائیل بن یونس بن ابی اسحق السبیعی الکوفی عن ابی اسحق السبیعی عمرو بن عبد الله الکوفی عن الحارث بن عبد الله الاعور الکوفی عن علی وزاد فی نسختی النخب والمبانی رضی الله عنه قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یوتر بهذا عند احمد من طریق اسرائیل وزاد الترمذی من طریق ابی بکر بن عیاش بثلاث یقرأ فیهن بتسع سور من المفصل وعند الترمذی بعده یقرأ فی کل رکعة بثلاث سور آخرهن قل هو الله احد وعلی هذا تم حدیثه قال ابو الطیب فی شرحه یحتمل انه کان فی کل من الثلاث یقرأ سورتین من المفصل ویختم بالاخلاص ویحتمل انه لم یفعل ذلک الا فی الاخیرة وعلی الاول یستفاد منه انه لا بأس بتکریر السورة فی الرکعتین قاله الشیخ ابن حجر انتهی قلت لکن الزیادة الآتیة عند الطحاوی واحمد یرجح الاحتمال الثانی قال احمد قال الاسود یقرأ فی الرکعة الاولی الهکم التکاثر وانا انزلناه فی لیلة القدر واذا زلزلت وزاد احمد الارض وفی زاد احمد الرکعة الثانیة والعصر واذا جاء نصر الله زاد احمد والفتح وانا اعطیناک الکوثر وفی الرکعة کما زاد احمد الثالثة قل یا ایها الکافرون وتبت یدا ابی لهب کما زاد احمد وقل هو الله احد والحدیث اخرجه احمد فی مسنده عن محمد بن عبد الله بن الزبیر واسود بن عامر عن اسرائیل باسناده نحوه واللفظ لاسود واخرجه الترمذی فی جامعه عن هناد عن ابی بکر بن عیاش عن ابی اسحق باسناده مختصرا کما ذکرناه وترجم علیه ما جاء فی الوتر بثلاث واخرجه احمد ایضا فی مسنده عن اسود ابن عامر عن ابی بکر باسناده بلفظ ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یوتر بثلث وهذا الحدیث صریح فیما ذهب الیه اصحابنا من الایتار بثلاث ولهذا ترجم علیه الترمذی بذلک لم یتکلم علیه بشیء وقد ضعفه غیره لضعف الحارث الاعور وقد اجیب عنه بانه وان ضعفه الجمهور وکذبه الشعبی لکن وثقه ابن معین واحمد بن صالح المصری وذکره ابن شاهین فی الثقات وقال قیل لاحمد بن صالح قال الشعبی کان یکذب قال لم یکن یکذب فی الحدیث انما کان کذبه فی رأیه کما فی تهذیب التهذیب وقال الذهبی فی المیزان وحدیث الحارث فی السنن الاربعة والنسائی مع تعنته فی الرجال فقد احتج به وقوی امره والجمهور علی توهین امره مع روایتهم لحدیثه فی الابواب هذا الشعبی یکذبه ثم یروی عنه و الظاهر انه کان یکذب فی اهبته وحکایاته وامانی الحدیث النبوی فلا وکان من اوعیة العلم انتهی وقال ابن عبد البر فی جامع بیان العلم حین ذکر تکذیب النخعی للشعبی معاذ الله ان یکون الشعبی کذابا بل هو امام جلیل والنخعی مثله جلالة وعلما ودینا وانما ظن الشعبی علی قوله فی الحارث کان احد الکذابین ولم یبین من الحارث کذب وانما نقم علیه افراطه فی حب علی وتفضیله له علی غیره ومن ههنا والله اعلم کذبه الشعبی لان الشعبی یذهب الی التفضیل ابی بکر انتهی وفی مسند احمد عن وکیع عن ابیه قال حبیب بن ابی ثابت لابی اسحاق حین حدث عن الحارث عن علی فی الوتر یا ابا اسحق یسادی حدیثک هذا ملا مسجدک ذهبا کما فی تهذیب التهذیب فعلی هذا لا یحط حدیثه عن درجة الاستشهاد وروی وفی نسختی النخب والمبانی وقد روی عن عمران بن حصین عن النبی صلی الله علیه وسلم مثل ذلک ای مثل ما روی عن علی رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه اوتر بثلاث حدثنا ناهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا الحمانی یحیی بن عبد الحمید الکوفی قال ثنا عباد بن العوام عن عمر ابو مسطی عن الحجاج بن ارطاة النخعی الکوفی القاضی عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن زرارة بن اوفی العامری الحرشی البصری عن عمران بن حصین الخزاعی الصحابی ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یقرأ فی الوتر فی الرکعة الاولی بهذا هو فی نسختی النخب والمبانی وفی نسخة الحاوی بحذف فی الرکعة الاولی سبح اسم ربک الاعلی وفی الرکعة الثانیة قل یا ایها الکافرون وفی الرکعة الثالثة قل هو الله احد اسناده حسن واخرجه البزار فی مسنده ثنا بشر بن خالد ثنا

besturdubooks.wordpress.com

وروی عن زید بن خالد الجهنی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی ذلك ما حدثنا یونس قال ثنا ابن وهب ان مالكا حدثه عن عبد الله بن ابی بكر عن ابیه ان عبد الله بن قیس ابن مخرمة اخبره عن زید بن خالد الجهنی انه قال لارمقن صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم قال

شیبة عن شعبة عن قتادة عن زرارة عن عمران بن حصین ان النبی علیه السلام كان یوتر بسبح اسم ربك الاعلی وقل یا ایها الكافرون و قل هو الله احد كذا فی المنتخب اخرجه النسائی عن بشر بن خالد باسناده المذكور ولفظه ان النبی صلی الله علیه وسلم اوتر بسبح اسم ربك الاعلی ثم قال لا اعلم احدا تابع شبابة علی هذا الحدیث خالفه یحیی بن سعید ثم اسند من طریقه عن شعبة بهذا الاسناد قال صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم الظهر فقرا رجل بسبح اسم ربك الاعلی الحدیث انتهی قلت تابع شبابة علی هذا عباد بن العوام عن الحجاج عن قتادة عند الطحاوی واخرجه الطبرانی ایضا فی الكبیر من طریق الحجاج بسیاق البزار كما فی مجمع الزوائد قال الهیثمی وفیه الحجاج بن ارطاة وفیه كلام انتهی واخرجه ابن ابی شیبة عن عمران بلفظ الترمذی وابن النجار عن عمران ان النبی صلی الله علیه وسلم كان یوتر بثلاث یقرا فی الاولی بسبح اسم ربك الاعلی وفی الثانیة بقل یا ایها الكافرون وفی الثالثة بقل هو الله احد كما فی الكنز وقد ذكر الزبیدی فی الاتحاف ان ابن ابی شیبة اخرجه عن شعبة ولم اقف علی اسناد ابن النجار وسیاقه سیاق الطحاوی بل اوضح منه فی الایتار بثلاث قال السندی عجیبا عما قال النسائی لا یخفی ان الظاهر انهما حدیثان ولا بعد فی ذلك مع اتحاد الاسناد ومثل هذه المخالفة لا تضر والله تعالی اعلم انتهی **وروی** وفی نسختی المنتخب والمبانی وقد روی عن زید بن خالد الجهنی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی ذلك ای فی الوتر ما حدثنا یونس بن عبد الاعلی الصدفی المصری قال ثنا ابن وهب عبد الله المصری الفقیه ان مالكا امام دار الهجرة حدثه ای ابن وهب عن عبد الله بن ابی بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاری المدنی عن ابیه ابی بكر بن محمد الانصاری المدنی القاضی ان عبد الله بن قیس بن مخرمة بن المطلب بن عبد مناف المطلبی اخو محمد من رواة الستة الا البخاری یقال له صحبة قال النسائی ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات واستعمله عبد الملك بن مروان علی الكوفة والبصرة واستقضاه الحجاج علی المدینة سنة ثلث وسبعین وبقی الی سنة ست وسبعین قاضیا ذكره خلیفة وقال ابو القاسم البغوی فی الصحابة یشك فی سماعه وقال العسكری له رؤیة وروی ابن شاهین فی ترجمة حدیثا فیه بقیة كنه غلط واشار اه عن زید بن خالد كذا فی تهذیب التهذیب وقال فی الاصابة ذكره البخاری وابو حاتم وابن حبان فی التابعین وذكره فی الصحابة ابن ابی خیثمة والبغوی وابن شاهین وذكر العسكری

انه رأی النبی صلی الله علیه وسلم وهو صغیر انتهی وقال الزرقانی مات سنة ست وسبعین اخرجه ای ابا بكر بن محمد عن زید بن خالد الجهنی انه ای زید بن خالد قال وعند ابن ابی خیثمة عن ابن ابی اویس عن ابیه عن عبد الله بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابیه عن عبد الله بن قیس بن مخرمة قال قلت لارمقن الحدیث اخرجه البغوی عن ابن ابی خیثمة وقال یشك فی سماعه واخرجه ابن شاهین عن البغوی واستدركه ابو موسی من طریق ابن شاهین قال البغوی رواه مالك فی الموطا عن عبد الله بن ابی بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابیه عن عبد الله بن قیس عن زید بن خالد قال قلت لارمقن الحدیث قلت وهذا هو الصواب وهكذا اخرجه مسلم واصحاب السنن من طریق مالك وابو اویس كثیرا لوهم فسقط علیه الصحابی وسماع ابی اویس كان مع مالك فالعمدة علی روایة مالك كذا فی الاصابة لارمقن بفتح اللام لانها لام تاكید كما فی المنتخب وفتح الهمزة واسكان الراء وضم المیم وفتح القاف والنون الثقیلة كما قال الزرقانی ای لانظرن وارقبن واحافظن من الرمق بفتح فسكون او بفتحتین وهو النظر الی الشیء علی وجه المراقبة والمحافظة یقال رمق یرمق رمقا من باب نصر وطلب واكد باللام والنون مبالغة فی طلب تحصیل معرفة ذلك وضبطه قاله البیجوری فی حاشیة الشمائل وفی المغرب رمقه اطال النظر الیه من باب طلب وفی النهایة الرمق النظر الی الشیء شزرا نظر العداوة قال الطیبی فاستعیر ههنا لمطلق النظر كما استعیر المرسن وهو الانف فیه اسن لمطلق الانف عدل من الماضی الی المضارع استحضارا لتلك الحالة الماضیة لتقررها فی ذهن السامع ابلغ تقریر ویشهد بذلك عنایته بالمؤكدات المتعددة انتهی صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم زاد مسلم وابو داود وابن ماجة والاعوانة اللیلة وعند مالك واحمد لارمقن اللیلة صلوة الخ وعند محمد فی الموطا والترمذی فی الشمائل بحذف اللیلة كما عند الطحاوی قال زین العرب ای لانظرن واحفظن صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فی هذه اللیلة حتی ارمی كم صلی انتهی وقال فی الاوجز ای ناظلة من اللیل والا فالفریضة وغیرها قد كان یشاهدها فی اكثر الایام بدون التكلف انتهی قال هكذا عند مالك وابی داود وغیرهما

besturdubooks.wordpress.com

فتوسدت عتبتہ او فسطاطہ فصلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکعتین خفیفتین ثم صلی رکعتین طویلتین طویلتین طویلتین ثلث مرارا ثم صلی رکعتین وھما دون اللتین قبلھما ثم صلی رکعتین ھما دون اللتین قبلھما

ای زید بن خالد وعند احمد والترمذی بحذف قال فتوسدت بصیغۃ المتکلم عتبتہ ای عتبۃ بابہ ای جعلتہا کالوسادۃ بوضع راسی علیہا قالہ الزرقانی وقال فی النہایۃ العتبۃ فی الاصل اسکفۃ الباب وکل مرقاۃ من الدرج عتبۃ انتہی وقال الراغب العتب کل مکان ناب بنازلہ ومنہ قیل للمرقاۃ ولاسکفۃ الباب عتبۃ انتہی او فسطاطہ ہکذا عند مالک ومحمد واحمد وابی داؤد والترمذی وابن ماجۃ وابی عوانۃ ولم یقع عند مسلم فتوسدت عتبۃ او فسطاطہ قال النووی فی تہذیبہ الفسطاط بیت من شعر کذا قالہ اہل اللغۃ وفیہ ست لغات فسطاط وفستاط وفساط بضم الفاء فیہن وکسرہا وبضم اجود انتہی وقال فی المغرب الفسطاط الخیمۃ العظیمۃ وعن اللیث ہو ضرب من الابنیۃ وقال الازہری کل مدینۃ فسطاط انتہی مختصرا وقال فی الفائق ہو ضرب من الابنیۃ فی السفر دون السرادق انتہی وقال الباجی کما فی الاوجز الفسطاط نوع من القباب والفسطاط مجتمع المصر والخبر بالتفسیر الاول اشبہ انتہی وقال القاری کما فیہ المراد من توسدہ توسد عتبۃ نہو شک من الراوی عن زید انہ توسد عتبۃ بیتہ او عتبۃ فسطاطہ صلی اللہ علیہ وسلم والظاہر الثانی لان الاطلاع علی صلوتہ صلی اللہ علیہ وسلم انما یتصور حال کونہ فی الخیمۃ فی زمان السفر الخالی عن الازواج المطہرات فالتردید انما ہو فی العبارۃ والا فالمقصود من عتبۃ ایضا عتبۃ فسطاطہ فی الحقیقۃ لاشک فیہ انتہی قیل ہو محمول علی ان ذلک حین سمعہ قام یصلی لاقبل ذلک لانہ من التجسس المنہی عنہ وما ترتب للصلوۃ فمحمود قالہ الزرقانی فصلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہکذا عند ابی داؤد والترمذی وابی عوانۃ وعند مالک وابن ماجۃ فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصلی وعند محمد قال فقام فصلی وعند احمد ومسلم فصلی رکعتین خفیفتین ہکذا عند محمد واحمد ومسلم وابی داؤد والترمذی وابن ماجۃ وابی عوانۃ کلہم من طریق مالک ولم یقع ذکر الرکعتین الخفیفتین عند مالک فی الموطا بروایۃ یحیی قال الباجی کما فی الاوجز انفرد یحیی بن یحیی فی الرکعتین الاولیین طویلتین وسائر اصحاب الموطا قالوا عن مالک فی الاولی خفیفتین انتہی وقال ابن عبد البر کما فی الزرقانی لم یتابع یحیی علی ہذا احد من الرواۃ والذی فی الموطا عند جمیعہم فصلی رکعتین خفیفتین ثم صلی رکعتین طویلتین طویلتین طویلتین فاسقط یحیی ذکر الرکعتین الخفیفتین وذلک خطأ واضح لان المحفوظ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من حدیث زید بن خالد وغیرہ کعائشۃ انہ کان یفتتح صلوۃ اللیل برکعتین خفیفتین انتہی ثم صلی رکعتین طویلتین طویلتین طویلتین ہکذا ہو مکرر ثلاث مرات عند مسلم وابی داؤد والترمذی وابن ماجۃ وابی عوانۃ وہکذا ہو فی اکثر نسخ الموطا بروایۃ یحیی وفی بعض النسخ بروایۃ مرتین وعند محمد واحمد مرۃ قال الباجی کما فی الاوجز ان یحیی قال طویلتین ثلثا وسائر اصحاب الموطا یقول ذلک مرتین انتہی وقال الزرقانی والذی قالہ ابو عمر بن عبد البر ان یحیی قال طویلتین مرتین وغیرہ یقول ثلث مرات فوہم یحیی فی الموضعین وذلک مما عد علیہ من سقطہ وغلطہ والغلط لا یسلم منہ احد وہو الصواب فانہ فی روایۃ مسلم وغیرہ من طریق مالک ثلاثا انتہی ملتقطا وقال فی الاوجز اکثر النسخ الموجودۃ عندی بروایۃ یحیی بن یحیی من المصریۃ والہندیۃ فیہا ذکر طویلتین ثلث مرات فالظاہر انہ وقع السقوط من الکاتب فی نسختہ ابن عبد البر وعلی ہذا فلا خلاف فی روایۃ یحیی وغیرہ ویحتمل ان یقال انہ لما کان ذکر طویلتین ثلث مرات لمجرد المبالغۃ حذفہ الامام مالک اختصارا فعلی ہذا ہو اختصار من الامام مالک لیس بغلط من یحیی ویؤیدہ ان الحدیث اخرجہ محمد فی مؤطاہ عن مالک ولیس فیہا ذکر طویلتین الا مرۃ واحدۃ انتہی قلت وہکذا اخرجہ احمد عن عبد الرحمن عن مالک مرۃ قال الطیبی ذکر طویلتین ثلاث مرات ارادۃ لغایۃ الطول وانتہائہ ولا طول بعد ذلک عرفا ثم تنزل شیئا فشیئا انتہی وقال زین العرب ولیس المراد بذلک طویلتین رکعتین بل المراد رکعتان علی غایۃ الطول انتہی وقال فی النخب وہی صفۃ للرکعتین والتکرار للتاکید والمبالغۃ انتہی وقال البیجوری فی حاشیتہ ثلاث مرات علی وجہ التاکید للدلالۃ علی المبالغۃ فی تطویلہاتین الرکعتین ذکانہما بمنزلۃ ست رکعات طویلات وانما بولغ فی تطویلہما لان النشاط فی اول الصلوۃ بعد المقدمۃ یکون اقوی والخشوع یکون اتم انتہی ثلث مرارا ولم یقع ذلک فی نسختی النخب والمبانی ثم صلی رکعتین وہما ای الرکعتین دون الرکعتین اللتین قبلہا ای فی الطول وانما کانتا دون اللتین قبلہما لانہ اذا استوفی الغایۃ فی النشاط والخشوع اخذ فی النقص شیئا فشیئا فیخفف من التطویل علی سبیل التدریج وہکذا یقال فیما بعد قالہ البیجوری ثم صلی رکعتین ہما وعند مالک وغیرہ وہما بزیادۃ الواو ودون اللتین قبلہما فی الطول ومعنی ذلک ان آخر الصلوۃ

besturdubooks.wordpress.com

ثم اوتر فذلك ثلث عشرة ركعة

مبنى على التخفيف كما تقدم ولهذا شرع هذا المعنى فى الفرائض قاله الباجى كما فى الاوجز ثم اوتر هكذا فى نسخة المبانى وزاد فى نسخة المنتخب قبل قوله ثم اوتر ثم صلى ركعتين هما دون اللتين قبلهما فى النسخة الموجودة عندنا وفى نسخة المبانى ذكر ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما مرتين وهكذا هو عند محمد فى موطائه وعلى هذا يكون عدد ركعاته قبل الوتر ثمانية وفى نسخة المنتخب ثلاث مرات وهكذا يظهر من شرح المبانى حيث قال ان المذكور ركعتين ركعتين خمس مرات اى مع الركعتين الخفيفتين والركعتين الطويلتين وهكذا هو عند ابى عوانة عن يونس بسند المصنف ومن طريق القعنبى عن مالك وهكذا هو عند ابن جرير كما فى الكنز وهكذا هو فى بعض نسخ الموطا لمحمد كما فى التعليق الممجد وهكذا ذكره البغوى فى المصابيح واعترض عليه فى المشكوة كما سيأتى وعلى هذا يكون عدد الركعات قبل الوتر عشرة وبناء على هذا قال فى المنتخب قوله ثم اوتر اى بعد ان صلى عشر ركعات ركعتين ركعتين فهذا صريح انه اوتر بثلاث ركعات لانه قال فذلك ثلاث عشرة ركعة والاشارة الى ما صلى فلو لم يكن الوتر ثلاثا لم يكن المجموع ثلاث عشرة ركعة لان المذكور قبل الوتر ركعتين ركعتين خمس مرات فالجملة عشر ركعات انتهى وهكذا قال فى المبانى وقال المظهر كما نقله الطيبى اوتر ههنا ثلاث ركعات لانه عد ما قبل الوتر عشر ركعات لقوله ركعتين خفيفتين ثم قال ركعتين طويلتين فهذه اربع ركعات ثم قال ثلاث مرات صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما فهذه ست ركعات اخر وهو من كلام الشيخ التورپشتى انتهى وعند احمد ومسلم وابى داود والترمذى فى الشمائل وابن ماجة والبيهقى فى سننه اربع مرات قال فى المشكوة قوله ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما اربع مرات هكذا فى صحيح مسلم وافراده من كتاب الحميدى وموطا مالك وسنن ابى داود وجامع الاصول انتهى ومقصوده الاعتراض على البغوى حيث ذكره فى المصابيح ثلث مرات قاله القارى كما فى الاوجز وعلى هذا يكون عدد الركعات قبل الوتر اثنى عشر قال الطيبى فعلى هذا لا يدخل الركعتان الخفيفتان تحت ما اجمله بقوله فذلك ثلث عشرة ركعة ويكون الوتر ركعة واحدة ولعل ناسخ المصابيح لما رأى المجمل جعل الخفيفتين من جملة المفصل فكتب قوله ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما ثلاث مرات ومن ذهب الى ان الوتر ثلاث ركعات حمل قوله ثم اوتر على ثلاث ركعات فعليه ان يخرج الركعتين الخفيفتين من البين انتهى وعند مالك فى الموطا خمس مرات وقال البيهقى بعد ما اخرج الحديث من طريق القعنبى عن مالك بذكر اربع مرات رواه مسلم فى الصحيح عن قتيبة عن مالك زاد ثم صلى ركعتين دون اللتين قبلهما وكذلك قال القعنبى فى غير هذه الرواية انتهى ومقتضاه ان يكون مسلما رواه بخمس مرات لكن الذى وجدته فى صحيح مسلم عن قتيبة باربع مرات وهكذا ذكره عن مسلم غير واحد والله اعلم قال فى الاوجز هكذا فى جميع النسخ الموجودة عندنا برواية يحيى بن يحيى من المصرية والهندية بذكر ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما خمس مرات وفى حاشية المجتبائية عن المحلى وفى شمائل الترمذى كرر خمس مرات وكذا وجدت ذلك فى نسخ الكتاب انتهى مختصرا قلت وهكذا ذكر فى التعليق الممجد عن المحلى لكن الذى رأيته فى الشمائل اربع مرات قال فى الاوجز فعلى هذا هى عشر ركعات والركعتان الطويلتان فى اول الحديث والركعتان الخفيفتان قبل ذلك كما تقدم فهى اربعة عشر ركعة بدون الوتر والمجموع كان ثلث عشرة ركعة كما سيأتى فاما ان يحمل ذكر هذا اللفظ خمس مرات على الوهم او يؤول بان لم يعتد فيها الركعتان الخفيفتان فى اداء الصلوة كما حكى امثال هذا التوجيه عن شراح الحديث ويحتمل عندى توجيها آخر لتصحيح الكلام وهو ان قوله فذلك ثلث عشرة ركعة مدرج من احد الرواة ذكره باعتبار مجموع ما رآه ولما لم يكن فى المذكور ذكر الركعتين الخفيفتين لم يعدهما وعد الوتر واحدا فالذى يرى الوتر ثلث ركعات يكون المجموع عنده خمس عشرة ركعة او سبعة عشر ركعة وهذا كله على النسخ التى بايدينا وذكر الخطيب فى المشكوة ان هذا اللفظ فى موطا مالك اربع مرات فعلى هذا زيادة الخامس فى النسخ الموجودة وهم من النساخ ولا يكون المذكور فى الرواية ثلث عشرة الا بجعل الوتر ثلث ركعات انتهى اى باعتبار رواية مالك فانه لم يقع عنده برواية يحيى ذكر الركعتين الخفيفتين فى الافتتاح كما تقدم فذلك هكذا عند مسلم وابى داود والترمذى وابى عوانة واحمد وعند مالك وابن ماجة والبيهقى فتلك وتم حديث محمد فى موطائه على قوله ثم اوتر قال فى المبانى وانما ذكر اسم الاشارة فى قوله فذلك ثلاث عشرة ركعة باعتبار المجموع والا فالقياس ان يقال فتلك فافهم انتهى ثلث عشرة ركعة هذا مشكل باعتبار ما وقع فى النسخة المطبوعة الموجودة عندنا فانه ذكر ركعتين خفيفتين ثم ذكر ركعتين طويلتين ثم ذكر ركعتين دونهما مرتين وهكذا ذكر محمد فى الموطا عن مالك وعلى هذا يكون

besturdubooks.wordpress.com

فالكلام فى هذا مثل الكلام فيما تقدمه وقد روى عن ابى امامة عن النبى صلى الله عليه وسلم فى ذلك ما حدثنا سليمن بن شعيب قال ثنا الخصيب بن ناصح قال ثنا عمارة بن زاذان عن ثابت عن ابى غالب عن ابى امامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر بتسع فلما بدن وكثر لحمه اوتر بسبع وصلى ركعتين وهو جالس يقرأ فيهما اذا زلزلت وقل يا ايها الكافرون

عدد ركعاته قبل الوتر ثمانية والوتر ثلث ركعات فيكون المجموع احدى عشرة ركعة وهذا يصح على رواية محمد فانه لم يقع فى حديثه قنوت ثلث عشرة ركعة ولا يصح على رواية الطحاوى فانه صرح بكون الركعات ثلث عشرة ركعة فى المجموع اللهم الا ان يقال ان المصنف الطحاوى رحمه الله تعالى وقع فى حديثه فى النسخة المطبوعة ثم صلى ركعتين طويلتين طويلتين طويلتين ثلث مرار فحمل قوله ثلث مرار على انه صلى ركعتين طويلتين ثلث مرات فيكون عدد الركعات ستة ثم صلى ركعتين ودنهما مرتين ثم اوتر ثلث ركعات فيكون مجموع عدد الركعات ثلث عشرة ركعة بدون الركعتين الخفيفتين فى الافتتاح عند من قال بالايتار بثلاث واما من اختار الايتار بركعة فيكون المجموع على قوله ثلث عشرة ركعة مع الركعتين الخفيفتين فى الافتتاح وقد اجاب الشراح عن اعتراض الخطيب على البغوى بنحو هذا قال فى تنقيح الرواة وقد يقال فى توجيه ما فى المصابيح ان قوله طويلتين ثلاث مرات محمول على ست ركعات بحذف حرف العطف والركعتان الخفيفتان خارجتان والوتر بركعة والاظهر ان التكرير للمبالغة فى الطول لمعات مرقاة ومن كشف انتهى والحديث اخرجه مالك ومحمد فى موطئيهما ومسلم عن قتيبة والترمذى فى الشمائل عنه وعن اسحاق ابن موسى عن معن وابو داؤد عن القعنبى والبيهقى فى سننه من طريقه وابو عوانة فى مسنده عن يونس بن عبد الاعلى عن ابن وهب الى اسمعيل والى داؤد عن القعنبى وابن ماجة عن عبد السلام بن عاصم عن عبد الله بن نافع الزبيرى ستهم عن مالك باسناده نحوه واخرجه النسائى عن قتيبة عن مالك كما قال الزرقانى واخرجه ابن جرير عن زيد بن خالد كما فى الكنز واخرجه احمد فى مسنده عن عبد الرحمن عن مالك عن عبد الله بن ابى بكر عن عبد الله بن قيس قال عبد الله وثنا مصعب حدثنى مالك عن عبد الله بن ابى بكر عن ابيه ان عبد الله بن قيس بن مخرمة اخبره عن زيد بن خالد الجهنى والصواب ما قال مصعب ومعن عن ابيه ولم يذكر عبد الرحمن فيه عن ابيه وهم فيه انتهى فالكلام فى هذا اى فى حديث زيد بن خالد الجهنى مثل الكلام فيما تقدمه من احاديث ابن عباس وغيره رضى الله عنهم كذا فى النخب وقد روى عن ابى امامة عن النبى صلى الله عليه وسلم فى ذلك اى فى صلوة الليل والوتر ما حدثنا سليمن بن شعيب الكيسانى المصرى قال ثنا الخصيب بن ناصح الحارثى البصرى نزيل مصر قال ثنا عمارة بن زاذان الصيدلانى البصرى عن ابى غالب البصرى ويقال الاصبهانى صاحب ابى امامة عن ابى امامة الباهلى صدى بن عجلان الصحابى ان رسول الله هكذا فى نسخة الحادى وفى نسختى النخب والمبانى ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يوتر بتسع ركعات كما زاد فى رواية الطبرانى فلما بدن هكذا عند الطبرانى وعند احمد والبيهقى حتى اذا بدن قال فى النخب قوله فلما بدن بتشديد اللام اى غلظ وضخم انتهى وكثر لحمه هكذا عند احمد والبيهقى وعند الطبرانى وكثر عليه اللحم اوتر بسبع هكذا عند احمد والطبرانى وزاد الطبرانى ركعات وعند البيهقى اوتر بثلاث وصلى ركعتين هكذا عند احمد والبيهقى وزاد الطبرانى وسجدتين وهو اى رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس يقرأ فيهما هكذا عند الطبرانى والبيهقى اى فى الركعتين بعد الوتر وعند احمد فتقرأ اذا زلزلت هكذا عند البيهقى وفى النسخ الثلثة الحادى والنخب والمبانى باذا زلزلت بزيادة الباء فى اوله وهكذا هو عند احمد والطبرانى وقل يا ايها الكافرون هكذا عند احمد والبيهقى وزاد الطبرانى بعده وقل هو الله احد قال فى الالحاف عن القنوت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى ركعتين جالسا بعد وتره يقرأ فيهما جالسا بسورة الزلزلة وسورة التكاثر او قل يا ايها الكافرون فقد جاء ذلك فى حديثين ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يقرأ فيهما بذلك لما فى الزلزلة والتكاثر من التخويف والوعظ ولما فى سورة الكافرون من التنزيه من عبادة سوى المعبود وافراد العبادة له بالتوحيد انتهى والحديث اخرجه الطبرانى فى الكبير عن محمد بن النضر الازدى عن خالد ابن خداش وعن عمر بن حفص السدوسى عن عاصم بن على وعن ابى خليفة الفضل بن حباب الجمحى عن ابى الوليد الطيالسى ثلثتهم عن عمارة ابن زاذان باسناده نحوه كما فى الحادى والنخب قلت واخرجه احمد فى مسنده عن حسن بن موسى عن عمارة والبيهقى فى سننه من طريق عبد الواحد بن غياث عنه ثم قال البيهقى وكان البخارى رحمه الله يقول عمارة بن زاذان ربما يضطرب فى حديثه وقال فى المعرفة ابو غالب

besturdubooks.wordpress.com

فقد يجوز ان يكون ذكر شفعه وهو التطوع ووتره فجعل ذلك كله وترا كما قد ذكرنا في بعض ما تقدم ذكرناله وقد روينا عن ابي امامة من فعله ما يدل على هذا حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو داود قال ثنا سليمن بن حيان عن ابي غالب ابي امامة كان يوتر بثلث فثبت بذلك ان الوتر عند ابي امامة هو ما ذكرنا ومحال ان يكون ذلك عنده كذلك وقد علم من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم خلاف ولكن ما علمه من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم معناه ما صرفنا اليه والله اعلم

غيرقوي وقال في الجوهر النقي ذكر المزي في كتابه انه صالح الحديث وان الترمذي صحح له انتهى وقال الهيثمي بعدما اورد الحديث رواه احمد والطبراني في الكبير وزاد وقل هو الله احد ورجال احمد ثقات انتهى فقد يجوز ان يكون ذكر ابي امامة شفعه اي شفع النبي صلى الله عليه وسلم وهو اي الشفع التطوع ووتره صلى الله عليه وسلم اي في قوله كان يوتر بتسع وفي قوله اوتر بسبع فيكون التطوع في الاول ست ركعات وفي الثاني اربع ركعات ويكون الوتر في كليهما ثلث ركعات فجعل اي ابو امامة ذلك اي الشفع والوتر كله وترا كما قد وفي نسختي النخب والمباني بحذف قد ذكرنا في بعض ما تقدم ذكرناله قال في النخب انما ذكر حديث ابي امامة هذا لان ظاهره حجة على اصحابنا في قولهم ان الوتر ثلاث وكلا الاعتراض ايضا على ما قرره من ان معنى الاحاديث التي رويت في هذا الباب انما كشف يرجع حاصله الى ان الوتر ثلاث وتقرير الجواب ان ابا امامة رضي الله عنه اطلق في حديثه على تطوع النبي عليه السلام مع وتره وترا من قبيل اطلاق اسم الجزء على الكل وهذا سائغ شائع في الكلام فيكون مراده من قوله كان يوتر بتسع انه كان يتطوع بست ركعات ثم يوتر بثلاث وكذا قوله اوتر بسبع انه تطوع باربع ركعات ثم اوتر بثلاث كما قد اول بهذا التاويل فيما مضى من احاديث عائشة رضي الله عنها ثم ذكر ما يؤيد صحة هذا التاويل بقوله وقد روينا عن ابي امامة من فعله اي فعل ابي امامة في الوتر ما يدل على هذا اي على ما ذكرنا من التاويل حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا ابو داود الطيالسي سليمان البصري قال ثنا هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي النخب والمباني عن بدل قوله قال ثنا سليمن بن حيان هكذا في نسختي النخب والمباني قال العيني في شرحيهما وسليمان بن حيان بالياء آخر الحروف فالازدي ابو خالد الاحمر الكوفي روى له الجماعة انتهى وفي نسخة الحاوي سليم بن حيان وقال ابو داود هو الطيالسي وسليم بن حيان البصري روى لهما الشيخان انتهى والذي يظهر صحة نسخة الحاوي فان ابن ابي حاتم ذكر في كتاب الجرح والتعديل في ترجمة سليم بن حيان ابا غالب سمع اساتذته ابا داود وفي تلامذته ولم يذكرهما في ترجمة سليمان بن حيان ابي خالد الاحمر وهكذا ذكر الحافظ في تهذيبه ابا داود وابا خالد الاحمر في تلامذة سليم ولم يذكرا ابا داود وفي تلامذة ابي خالد الاحمر وقد وقع في اسناد ابن ابي شيبة سليمان بن حيان والراوي عنه عبد الرحمن ابن مهدي وذكر الحافظ ابن مهدي في تلامذة سليم ولم يذكره في تلامذة سليمان فحينئذ ان يكون التصحيف وقع في نسخة ابن ابي شيبة كما وقع في نسخة الطحاوي وسليم بالفتح ابن حيان بالمهملة وتحتانية بن بطام الهذلي البصري من رواة البخاري وابي داود والترمذي قال احمد وابن معين والنسائي ثقة وقال ابو حاتم ما به باس وذكره ابن حبان في الثقات وقد تقدم ترجمة سليمان بن حيان ابي خالد الاحمر الكوفي عن ابي غالب ان ابا امامة هكذا في نسختي النخب والمباني وفي نسخة الحاوي عن ابي امامة انه كان يوتر بثلث والاثر اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سليمان بن حيان عن ابي غالب قال كان ابو امامة يوتر بثلاث بركعات كذا في النخب وقال بطريق المصنف اخرجه بطريق صحيح فثبت بذلك اي بفعل ابي امامة بالايتار بثلاث ان الوتر اي عدد الوتر عند ابي امامة هو ما ذكرنا اي من انه صلى الله عليه وسلم اوتر بثلاث والباقي تطوع في الحديث المروي عنه سابقا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر بتسع فلما بدن وكثر لحمه اوتر بسبع ومحال ان يكون ذلك اي الوتر عنده اي عند ابي امامة كذلك اي ثلثا كما ثبت من فعله والحال انه قد علم من فعل رسول الله وفي نسختي النخب والمباني النبي صلى الله عليه وسلم خلافه اي خلاف الوتر بثلاث ولكن ما علمه اي ابو امامة من فعل رسول الله وفي نسختي النخب والمباني النبي صلى الله عليه وسلم معناه ما صرفنا اليه والله اعلم هكذا في نسخة المباني وفي نسخة النخب بحذف والله اعلم قال في النخب تشريحا لكلام المصنف وانما قلنا انه يؤيد صحة هذا التاويل لانه لو لم يكن معنى ما رواه عن النبي عليه السلام نحو ما ذكرنا لما جاز له ان يوتر بثلاث لانه يستحيل في حقه ان يعمل شيئا وقد علم من رسول الله عليه السلام انه فعل خلافه ولكن الذي فعله هو الذي علمه من رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى

وقد روى في ذلك عن ام الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قد حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا نعيم بن حماد قال ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن يحيى بن الجزار عن ام الدرداء قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلث عشرة ركعة فلما كبر وضعف اوتر بسبع فالكلام في هذا مثل الكلام في حديث ابي امامة ايضا

وقد روى في ذلك عن ام سلمة رض عن النبي صلى الله عليه وسلم واحدثنا فهد قال ثنا علي بن معبد

وقد روى في ذلك اي في الوتر وصلوة الليل عن ام الدرداء عن رسول الله وفي نسختي المنتخب والمباني عن النبي صلى الله عليه وسلم ما قد حدثنا محمد بن خزيمة الاسدي البصري قال ثنا نعيم بن حماد المروزي الخزاعي قال ثنا ابو معاوية الضرير محمد ابن خازم الكوفي عن الاعمش سليمان بن مهران الكوفي عن عمرو بن مرة بن عبد الله المرادي الكوفي الاعمى عن يحيى بن الجزار العرني الكوفي عن ام الدرداء زوجة ابي الدرداء ويقال اسمها خيرة بنت ابي حدرد الاسلمي قال احمد خيرة بنت ابي حدرد الاسلمي هي ام الدرداء الكبرى وكذا قال ابن معين وقالا ايضا ابو حدرد اسمه عبد وقالا ام الدرداء الصغرى اسمها جهيمة وقال غيرهما جهيمة بنت فلان الوصابية قال ابو عمر اسم ام الدرداء الصغرى جهيمة بنت حيي الوصابية والصحبة لام الدرداء الكبرى وكانت من فضلاء النساء وعقلائهن وذوات الرأي منهن مع العبادة والنسك توفيت قبل ابي الدرداء بسنتين وكانت وفاتها بالشام في خلافة عثمان بن عفان وكانت قد حفظت عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن زوجها ابي الدرداء وعويمر الانصاري وام الدرداء الصغرى هي ايضا زوج ابي الدرداء ولا اعلم لها خبرا يدل على صحبة او رواية ومن خبرها ان معاوية خطبها بعد ابي الدرداء فابت ان تتزوجه انتهى من الاستيعاب مختصرا وقال ابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل ام الدرداء الكبيرة امرأة ابي الدرداء لها صحبة روت عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلثة احاديث انتهى وفي المغاني وقال ابن الاثير قد جعل ابن مندة وابو نعيم خيرة ام الدرداء وجهيمة واحدة وليس كذلك فان الكبرى اسمها خيرة وام الدرداء الصغرى اسمها جهيمة الكبرى لها صحبة والصغرى لا صحبة لها هذا هو الصحيح وما سواه وهم وقال علي بن المديني كان لابي الدرداء امرأتان كلتاهما يقال لها ام الدرداء احداهما رأت النبي عليه السلام وهي خيرة بنت ابي حدرد والثانية تزوجها بعد وفاة النبي عليه السلام وهي التي تروى عنها وهي جهيمة الوصابية وقال ابو مسهر هما واحدة وهو وهم منه وقال الامير ابو نصر خيرة بنت ابي حدرد ام الدرداء الكبرى زوجة ابي الدرداء لها صحبة يقال ماتت قبل ابي الدرداء وام الدرداء الصغرى جهيمة بنت حيي الوصابية هي التي خطبها معاوية بن ابي سفين فابت ان تتزوجه فظهر بهذا انهما اثنان والله اعلم قلت خيرة روى لها الطحاوي انتهى ولم يذكر في الكشف الكبرى في رواة الطحاوي بل اقتصر على ذكر الصغرى قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلث عشرة ركعة فلما كبر كفرح كبر اكعنب طعن في السن وهو الذي اريد ههنا كما في رواية سعيد بن هشام عند مسلم وغيره فلما اسن واخذه اللحم اوتر بسبع ركعات كذا في معارف السنن وضعف اوتر بسبع قال في المنتخب اسناد صحيح وقال في الحاوي نعيم بن حماد روى عنه البخاري وبقية الاسناد اسناد الصحيحين اهـ والحديث لم اقف عليه عن ام الدرداء عند غير المصنف واخرجه الترمذي بعين هذا المتن وبهذا الاسناد ولكن في رواية عن ام سلمة موضع ام الدرداء فقال حدثنا هناد نا ابو معاوية فذكر باسناده عن ام سلمة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث عشرة فلما كبر وضعف اوتر بسبع ثم قال حديث ام سلمة حديث حسن واخرجه النسائي عن احمد بن حرب عن ابي معاوية باسناده بلفظ الطحاوي الا انه قال في آخره اوتر بتسع واخرجه الحاكم ايضا من طريق ابي بكر بن ابي شيبة عن ابي معاوية بلفظ الترمذي وصححه على شرط الشيخين وقال الذهبي على شرطهما وقال في الحاوي وقد روى ابن ابي شيبة هذا الاثر بهذا السند عن ام سلمة فقال ثنا ابو معاوية الى آخر اسناده عن ام سلمة قال وكذلك رواه الطبراني عن عبيد بن غنام عن ابي بكر بن ابي شيبة بسنده انتهى فالكلام في هذا اي في حديث ام الدرداء مثل الكلام في حديث ابي امامة ايضا يعني ان ام الدرداء اطلقت على تطوع النبي صلى الله عليه وسلم مع وتره وتر ابطريق المجاز كما ذكرناه وان المراد منه انه كان يوتر بثلاث بعد تطوعه بعشر ركعات فلما كبر اوتر بثلاث بعد تطوعه باربع كذا في المباني وقد روى في ذلك اي في الوتر عن ام سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم ما حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا علي بن معبد بن شداد العبدي الرقي

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا جرير بن عبد الحميد عن منصور عن الحكم عن مقسم عن ام سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بخمس وبسبع لا يفصل بينهن بسلام ولا كلام فقل يجوز ان يكون هذا قبل ان يحكم الوتر

قال ثنا جرير بن عبد الحميد الضبي الرازي القاضي عن منصور بن المعتمر السلمي الكوفي عن الحكم بن عتيبة الكوفي عن مقسم ابن بجرة مولى عبد الله بن الحارث عن ام سلمة هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بخمس وبسبع هكذا عند النسائي من طريق جرير وفي النسخ الثلثة الحاوي والمنتخب والمباني بسبع وبخمس وهكذا هو عند احمد من طريقه وعنده ايضا من طريق سفيان بخمس او بسبع وعند النسائي من طريق اسرائيل بسبع او بخمس وهكذا هو عند ابن ماجة من طريق زهير لا يفصل بينهن اي بين ركعات الوتر بسلام ولا كلام هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني ولا بكلام بزيادة الباء وهكذا هو عند احمد والنسائي من طريق جرير وعند احمد من طريق سفيان بكلام ولا تسليم وعند ابن ماجة بتسليم ولا كلام قال في فتح الملهم لعل السلام ليس في حديثها سلام التحليل بل المراد بالسلام والكلام المخاطبة مع الناس والغرض نفي تخللها فيما بين الخمس او السبع لتحصيل الموالاة انتهى والحديث اخرجه احمد في مسنده عن جرير والنسائي عن قتيبة عنه واحمد ايضا عن عبد الرزاق عن سفيان والنسائي ايضا عن القاسم بن زكريا عن عبيد الله عن اسرائيل وابن ماجة عن ابي بكر بن ابي شيبة عن حميد بن عبد الرحمن عن زهير اربعتهم عن منصور باسناده نحوه الا ان اسرائيل زاد عن ابن عباس عن ام سلمة وقال في الحاوي ورواه الطبراني عن يعقوب بن اسحاق ابن الزبير الحلبي عن ابي جعفر النفيلي عن مخلد بن يزيد عن سفيان الثوري عن منصور عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس عن ام سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا رواه عن ابن عباس عن ام سلمة ورواه من طرق عن منصور عن الحكم عن مقسم عن ام سلمة انتهى وقال في المنتخب بطريق المصنف اسناد حديث ام سلمة صحيح وقال في الحاوي فهذا تقدم توثيقه وعلى ابن معبد هذا ابن شداد روى له الترمذي وقال ابو حاتم ثقة وروى عن محمد بن الحسن الجامع الكبير والصغير وبقية الاسناد اسناد الصحيحين سوى مقسم روى له البخاري وقال احمد لم يسمع الحكم من مقسم الا اربعة احاديث وما عير ذلك فاخذها من كتاب انتهى وقال الحافظ في تهذيبه بعد ما ذكر قول احمد وعد ما يحيى القطان حديث الوتر والقنوت وعزيمة الطلاق وجزاء الصيد والرجل يأتي امرأته وهي حائض رواه ابن ابي خيثمة في تاريخه عن علي بن المديني عن يحيى انتهى وقال ابن ابي حاتم في العلل سألت ابي عن حديث رواه علي بن ميمون الرقي عن مخلد بن يزيد الحراني عن سفيان عن منصور عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس عن ام سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بسبع وخمس ولا يفصل بينهن .... بتسليم ولا بكلام قال ابي هذا حديث منكر انتهى وقال البخاري في التاريخ الصغير حدثنا آدم قال حدثنا شعبة عن الحكم قلت لمقسم اني اوتر بثلاث فقال الا بخمس او سبع نقلت عمن قال عن الشقة عن عائشة وميمونة عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال سفيان عن منصور عن الحكم عن مقسم عن ام سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يعرف لمقسم سماع من ام سلمة ولا ميمونة ولا عائشة وقال ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم صلوة الليل مثنى مثنى والوتر ركعة من آخر الليل وحديث ابن عمر اثبت وقول النبي صلى الله عليه وسلم الزم ثم اسند حديثه من طريق مالك عن نافع وعبد الله ابن دينار عن ابن عمر كما تقدم وفيه فاذا خشي احدكم الصبح صلى ركعة توتر له ما قد صلى انتهى على ان هذا الحديث مضطرب الاسناد فقد اخرجه احمد والنسائي والطحاوي من طريق جرير عن منصور عن الحكم عن مقسم عن ام سلمة وهكذا اخرجه ابن ماجة عن زهير عن منصور واحمد عن عبد الرزاق عن سفيان عن منصور ورواه النسائي عن عبيد الله عن اسرائيل عن منصور فزاد في الاسناد ابن عباس بين مقسم وام سلمة وهكذا رواه الطبراني عن مخلد بن يزيد عن سفيان عن منصور ورواه النسائي من طريق يزيد عن سفيان بن الحسين عن الحكم فجعل الحديث لعائشة وميمونة وهكذا رواه البخاري في التاريخ الصغير عن آدم عن شعبة عن الحكم فكان الحديث مضطرب الاسناد منقطع الاسناد منكر المتن فلا تقوم به حجة وقد ذكر البخاري مقسما في الضعفاء وقال ابن سعد كان كثير الحديث ضعيفا وقال ابن حزم ليس بالقوي وثقه غيرهم فقد يجوز ان يكون هذا اي حديث ام سلمة قبل ان يحكم الوتر

فكان من شاء اوتر بخمس ومن شاء اوتر بسبع وكان انما يراد منهم ان يصلوا وترا لا عدد له معلوم
وقد روى عن ابى ايوب ما يدل على ان ذلك كان كذلك حدثنا ابو غسان قال ثنا يزيد
ابن هرون قال انا سفيان بن حسين عن الزهرى عن عطاء بن يزيد الليثى عن ابى ايوب
الانصارى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوتر بخمس فان لم تستطع فبثلث فان
لم تستطع فبواحدة فان لم تستطع فاومئ ايماء حدثنا احمد بن داود قال ثنا سهل بن بكار قال ثنا
وهيب بن خالد قال ثنا معمر عن الزهرى عن عطاء بن يزيد عن ابى ايوب عن النبى صلى الله عليه وسلم قال الوتر حق فمن اوتر بخمس فحسن

اى قبل احكام عدد الوتر قال فى اختيار احكمه فاستحكم اى صار محكما فكان من شاء اوتر بخمس ومن شاء اوتر بسبع ركعات وكان انما يراد منهم اى من الصحابة ان يصلوا وترا لا عدد له اى الوتر معلوم وفى نسختى المنتخب والمبانى معلوما وقد روى عن ابى ايوب ما يدل على ان ذلك اى الوتر كان وفى نسختى المنتخب والمبانى قد كان كذلك اى بلا عدد معلوم قبل احكام امره وانهم كانوا مخيرين فى عدده كما ذكرناه كذا فى المنتخب حدثنا ابو غسان قال فى الحاوى ابو غسان مالك بن عبد الله التجيبى المصرى انتهى وقال العينى فى شرحيه المنتخب والمبانى ابو غسان مالك بن يحيى بن مالك الهمدانى المعروف بالسوسى انتهى وقد روى الطحاوى عن كل واحد منهما وتقدم ترجمتهما والذى قاله العينى صحيح فان مالك بن عبد الله يكنى ابا سعيد ومالك بن يحيى يكنى ابا غسان وقد تقدم التصريح بذلك فى اسناد المصنف فى هذا الباب فانه قال وذلك ان ابا غسان مالك بن يحيى الهمدانى حدثنا الخ قال ثنا يزيد بن هارون الواسطى
قال انا سفيان بن حسين بن حسن الواسطى عن الزهرى محمد بن مسلم المدنى عن عطاء بن يزيد الليثى المدنى نزيل الشام عن ابى ايوب
الانصارى خالد بن زيد المدنى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوتر بخمس فان لم تستطع فبثلث فان لم تستطع فبواحدة
فان لم تستطع فاومئ هكذا عند احمد والدارمى وفى نسخ الثلثة الحاوى والمنتخب والمبانى فاوم وهكذا عند البيهقى والحاكم وعند
الدارقطنى فان شئت فاومئ ايماء قال فى النهاية الايماء الاشارة بالاعضاء كالرأس واليد والعين والحاجب وانما يريد
به ههنا الرأس انتهى والمعنى من غلب عليه ولم يستطع ولم يقدر لعلة فيومئ ايماء كما فى حاشية النسائى والحديث اخرجه احمد فى مسنده
والدارمى عن يزيد بن هارون وابن ابى شيبة ايضا عنه كما فى المنتخب والدارقطنى من طريق احمد بن سنان ومحمد بن يحيى والحاكم
فى المستدرك من طريق سعيد بن مسعود والبيهقى فى سننه من طريقه ثلثتهم عن يزيد بن هارون باسناده مثله الا ان الدارمى لم ابن
ابى شيبة زاد فى اوله قال لى وعند الدارقطنى فان شئت بدل قوله فان لم تستطع قال فى الحاوى فى اسناده سفيان بن حسين
الواسطى قال المروزى عن احمد بن حنبل ليس بذاك فى حديثه عن الزهرى وقال ابن معين فى حديثه ضعف ما روى عن الزهرى
وفى رواية عنه ثقة فى غير الزهرى لا يدفع وحديثه عن الزهرى ليس بذاك انما سمع منه بالموسم وقال النسائى ليس به بأس
الا فى الزهرى وقال ابن عدى هو فى غير الزهرى صالح الحديث وفى الزهرى يهزى اشياء وخالف الناس روى له الاربعة واستشهد
به البخارى وذكره مسلم فى المقدمة انتهى وقال ابن حبان فى الثقات امارواياته عن الزهرى فان فيها تخاليط يجب ان يجانب وهو ثقة
فى غير الزهرى وقال فى الضعفاء يروى عن الزهرى المقلوبات وذلك ان صحيفة الزهرى اختلطت عليه كذا فى تهذيب التهذيب
حدثنا احمد بن داود السدوسى المكى قال ثنا سهل بن بكار الدارمى البصرى قال ثنا وهيب بن خالد بن عجلان البصرى قال
ثنا معمر بن راشد البصرى عن الزهرى عن عطاء بن يزيد عن ابى ايوب عن النبى صلى الله عليه وسلم قال الوتر حق قال الطيبى الحق يجئ
بمعنى الثبوت والوجوب ذهب ابو حنيفة الى الثانى والشافعى الى الاول اى ثابت فى السنة والشرع وفيه نوع تاكيد انتهى
وقال فى المنتخب قوله الوتر حق صريح فى ايجاب الوتر لان الحق ههنا بمعنى الثابت ولا سيما وقد ذكر فى رواية ابى داود بلفظ على اثر
للايجاب انتهى قلت وقد وقع التصريح بلفظ واجب عند الدارقطنى من طريق خير بن حسان الازرق عن سفيان بن عيينة عن الزهرى
باسناده مرفوعا قال الوتر حق واجب قال الدارقطنى قوله واجب ليس بمحفوظ لا اعلم تابع ابن حسان عليه اهـ انتهى وقال
العلامة ابن التركمانى وابن حسان ثقة وقد زاد الرفع فيقبل انتهى مختصرا فمن اوتر بخمس اى بان صلى ركعتين تطوعا ثم صلى الوتر
ثلث ركعات كما هو مذهب ابى حنيفة ويحتمل ان لا يجلس الا فى آخرهن كما هو مذهب الشافعى فحسن وفى نسختى المنتخب والمبانى

besturdubooks.wordpress.com

ومن اوتر بثلث فقد احسن ومن اوتر بواحدة فحسن ومن لم يوتر لم يستطع فليومئ ايماء حدثنا فهد قال ثنا يحيى بن عبد الله بن الضحاك

فهو حسن ومن اوتر بثلث اى بتسليمة كما عليه ائمتنا ولا خلاف فى جوازه عندنا كل وانما الخلاف عندهم فى التفضيل قال النووى و الخلاف فى التفضيل بين الوصل والفصل انما هو فى الثلاث اما ما زاد عليها فالفصل فيه افضل قطعا كذا فى البذل فقد احسن ومن اوتر بواحدة فحسن وعند ابى داؤد من طريق بكر بن وائل ومن احب ان يوتر بواحدة فليفعل وعند الدارقطنى من طريق معمر ومن شاء فليوتر بركعة قال فى الهندى قال النووى فيه دليل على ان اقل الوتر ركعة وان الركعة الواحدة صحيحة وهو مذهبنا ومذهب الجمهور وقال ابو حنيفة لا يصح الايتار بواحدة ولا تكون الركعة الواحدة صلوة ذا الاحاديث الصحيحة ترد عليه قلت بل يرد هذا بما قال القارى فى شرحه على المشكوة بانه لا يوجد مع الخصم حديث يدل على ثبوت ركعة مفردة فى حديث صحيح ولا ضعيف وقد ورد النهى عن البتيراء ولو كان مرسلا فى المرسل حجة عند الجمهور ولو لم صح انه صلى الله عليه وسلم اقتصر على الايتار بواحدة رده ابن الصلاح بانه لم يحفظ ذلك وقول ابن حجر ان هذا غفلة منه مجرد دعوى فلا تقبل ولهذا قال جماعة من اصحاب الشافعى بكراهة الايتار بركعة وجواب ابن حجر ان مراده انه يكره الاقتصار عليها لان فعلها لا ثواب عليه حجة عليه اذ ثبوت من فعله عليه الصلوة والسلام الايتار لا يدل لاحد ان يقول بكره الاقتصار خصوصا على مقتضى قاعدة الشافعية ان المكروه ما ورد عنه نهى مقصود فدل على ان النهى عن البتيراء صحيح انتهى مختصرا وقد تقدم الكلام على حديث النهى عن البتيراء مفصلا تحت اثر ابن عمر وذكر الحافظ فى التلخيص عن ابن الصلاح انه قال لا نعلم فى روايات الوتر مع كثرتها انه عليه الصلوة والسلام اوتر بواحدة فحسب ثم قال قلت قد روى ابن حبان من طريق كريب عن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم اوتر بركعة انتهى واجاب عنه فى معارف السنن بان رواية كريب عن ابن عباس فى قصة مبيته فى بيت ميمونة فى الصحيحين وغيرهما بالطرق المتظافرة ليس بهذا السياق اصلا كما لا يخفى وقد تابع كريبا على السياق المعروف غير واحد كابى جمرة وغيره وفى بعض سياقاته تصريح بالثلاث فكيف تقادم رواية شاذة بسياق شاذ السياقات المعروفة المتظافرة من طرق عديدة فكانه اختصار من قوله فى الحديث الطويل ثم ركعتين ثم اوتر ولم يكن نصا فى الايتار بواحدة كما تقدم بيانه فالمحتمل لا بد ان نرجعه الى المفسر الغير المحتمل وهو التصريح بالثلاث وهذا ابن عباس يصدق عائشة ويعترف بانها اعلم اهل الارض بوتر عائشة فى تلك الرواية المصدقة صرحت بان الوتر ثلاث انتهى ومن لم يستطع فليومئ ايماء والحديث اخرجه الدارقطنى بلفظ قال الحاكم فى المستدرك من طريق عدى بن الفضل عن معمر باسناده بلفظ الوتر حق فمن شاء فليوتر بخمس ومن شاء فليوتر بثلاث ومن شاء فليوتر بركعة ومن لم يستطع الا ان يومئ فليومئ قال الدارقطنى هكذا رواه عدى بن الفضل عن معمر مسندا وتفرد به عبد الرزاق عن معمر موقوفا ايضا سفيان بن عيينة واختلف عنه ومحمد بن اسحق عن الزهرى انتهى واخرج الدارقطنى ايضا من طريق ابن عيينة والاوزاعى ومحمد بن الوليد الزبيدى ودويد بن نافع وسفيان بن حسين جميعهم عن الزهرى باسناده مرفوعا مختلفة واخرج الحاكم فى المستدرك من طريق هولاء سوى دويد ومن طريق بكر بن وائل عن الزهرى مرفوعا ثم قال ست اشك ان الشيخين تركا هذا الحديث لتوقيف بعض اصحاب الزهرى اياه هذا مما لا يعلل مثل هذا الحديث انتهى واخرج البيهقى فى سننه من طريق بكر والاوزاعى وسفيان بن حسين ومحمد بن حفصة عن الزهرى مرفوعا ثم قال اتفق هولاء على رفع هذا الحديث عن الزهرى وتابعهم على ذلك معمر بن راشد من رواية وهيب عنه ثم اسند حديث الباب من طريق المعلى بن اسد عن وهيب عن معمر باسناده نحوه الا انه وقع فى النسخة المطبوعة موقوفا والسياق السابق واللاحق ينفيان كون طريق وهيب عن معمر موقوفا فاعند البيهقى ههنا ويثبتان كونه مرفوعا كما عند المصنف ثم قال البيهقى ورواه حماد بن زيد وعبد الرزاق عن معمر موقوفا على ابى ايوب وكذلك رواه جماعة عن الزهرى موقوفا على ابى ايوب ثم اسند البيهقى عن محمد بن يحيى يقول هذا الحديث برواية يونس والزبيدى وابن عيينة وشعيب وابن ابى اسحق وعبد الرزاق عن معمر اشبه ان يكون غير مرفوع وانه ليتخالج فى النفس من رواية الباقين مع رواية وهيب عن معمر والله اعلم انتهى واخرجه ابو داؤد ايضا من طريق بكر بن وائل وابن ماجة من طريق الاوزاعى والنسائى من طريقه وطريق دويد ابن نافع تتمتهم عن الزهرى مرفوعا وعزاه فى التلخيص الى ابن حبان ايضا وقال وصحح ابو حاتم والذهلى والدارقطنى فى العلل والبيهقى وغير واحد وقفه وهو الصواب انتهى وقال فى بلوغ المرام رفع النسائى وقفه انتهى وقال النيموى واما ما قاله الامير اليمانى فى شرحه وله حكم الرفع اذ لا مسرح للاجتهاد فيه اى فى المقادير ففيه نظر ظاهر لان ما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم من الاحاديث فى الباب كفى به مسرحا للاجتهاد فى المقادير انتهى حدثنا فهد بن سليمان الكوفى قال ثنا يحيى بن عبد الله بن الضحاك البابلتى بموحدتين ولام مضمومة ومثناة ثقيلة

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا الاوزاعي قال ثنا الزهري عن عطاء بن يزيد عن ابي ايوب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الوتر حق فمن شاء اوتر بخمس ومن شاء اوتر بثلث ومن شاء اوتر بواحدة حدثنا يونس قال ثنا سفيان عن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي ايوب قال الوتر حق او واجب فمن شاء اوتر بسبع ومن شاء اوتر بخمس ومن شاء اوتر بثلث ومن شاء اوتر بواحدة ومن غلب الى ان يوتر فليوتر

ابو سعيد الحراني مولى بني امية اصله من الري وهو ابن امرأة الاوزاعي من رواة النسائي والبخاري في التعاليق قال ابن سعد بابلت اسم جد ابيه كان من الملوك وقال الحاكم ابو احمد بابلت قرية بين حران والرقة وقال البخاري قال احمد بن حنبل اما سماع فلا يدفع وقال ابو حاتم سمعت الفضيل يجيل عليه وقال ابن ابي حاتم يأتي عن الثقات باشياء معضلة يهم فيها فهو حافظ لا يحتج فيما انفرد به وقال ابن عدي ويحيى البابلتي عن الاوزاعي احاديث صالحة وفيها افرادات واثر الضعف على حديثه بين قال ابو بكر بن المقرى باسناده عن البابلتي يقول لقيت الاوزاعي سنة ست وستين ومائة قال ابن عساكر فان كان هذا محفوظا عن البابلتي فيدل على انه لم يلق الاوزاعي لان الاوزاعي مات سنة سبع وخمسين وذكر ابن عدي عن ابن معين انه لم يسمع والله من الاوزاعي شيئا وقال الخليلي شيخ مشهور اكثر عن الاوزاعي وطعنوا في سماعه منه توفي سنة ثماني عشرة ومائتين وهو ابن سبعين سنة قال ثنا الاوزاعي عبد الرحمن بن عمر والشامي قال ثنا الزهري عن عطاء بن يزيد عن ابي ايوب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الوتر حق فمن شاء اوتر بخمس ومن شاء اوتر بثلث ومن شاء اوتر بواحدة والحديث اخرجه النسائي عن العباس بن الوليد ابن مزيد عن ابيه وابن ماجة عن عبد الرحمن بن ابراهيم الدمشقي عن الفريابي والدارقطني والحاكم من طريق الفريابي والبيهقي من طريق الوليد بن مزيد كلاهما عن الاوزاعي باسناده مثله قال الحاكم هذا حديث صحيح الاسناد على شرط ولم يخرجاه وقال الذهبي على شرطهما حدثنا يونس بن عبد الاعلى المصري قال ثنا سفيان بن عيينة الكوفي عن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي ايوب وزاد في نسختي المنتخب والمباني قال ولم يذكر النبي عليه السلام قال اي ابو ايوب الانصاري الوتر حق او واجب هكذا عند الطيالسي بالشك وعند الدارقطني من طريق ابن عيينة مرفوعا حق واجب كما تقدم وعند النسائي والبيهقي الوتر حق فمن شاء اوتر بسبع هكذا عند النسائي والطيالسي وعند النسائي ايضا من طريق آخر بحذف هذه الجملة وهكذا عند البيهقي بحذفها ومن شاء اوتر بخمس هكذا عند النسائي والطيالسي وعند النسائي ايضا من طريق آخر فمن احب ان يوتر بخمس ركعات فليفعل وهكذا عند البيهقي بحذف ركعات وفي نسختي المنتخب والمباني ومن شاء بخمس ومن شاء اوتر وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف اوتر بثلث هكذا عند النسائي والطيالسي مثل النسخة المطبوعة وعند النسائي والبيهقي ايضا ومن احب ان يوتر بثلث فليفعل ومن شاء اوتر بواحدة هكذا عند النسائي والطيالسي وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف اوتر وعند النسائي ايضا والبيهقي ومن احب ان يوتر بواحدة فليفعل ومن غلب الى ان يوتي فليوتي وفي نسختي المنتخب والمباني فليوم وعند الطيالسي فمن غلب فليوم ايما، وعند البيهقي ومن لم يستطع الا ان يوتي برأسه فليفعل وعند النسائي بحذفه والاثر اخرجه النسائي عن الربيع بن سليمان بن داود عن عبد الله بن يوسف عن الهيثم بن حميد عن ابي معبد عن الزهري فذكره ثم قال قال الحارث بن مسكين قراءة عليه وانا اسمع عن سفيان فذكره واخرجه الطيالسي عن عبد الله بن بديل الخزاعي عن الزهري والبيهقي من طريق ابي اليمان عن شعيب بن ابي حمزة عن الزهري باسناده نحوه قال في الحاوي ورواه ابن ابي شيبة عن ابن عيينة عن الزهري عن عطاء عن ابي ايوب ولم يرفعه انتهى وقال في المنتخب ورواه عبد الرزاق ايضا عن معمر موقوفا انتهى ورواه حماد بن زيد ايضا عن معمر موقوفا كما تقدم عن البيهقي فالتفق هؤلاء على كون هذا الحديث موقوفا وتابعهم على ذلك يونس والزبيدي وغيرهما كما تقدم ورجح الحاكم رفعه والنسائي وقفه وصحح ابو حاتم والذهلي والدارقطني والبيهقي وغير واحد وقفه وصوبه الحافظ في التلخيص كما تقدم وقال ابن ابي حاتم في العلل سألت ابي عن حديث رواه العريان عن الاوزاعي فذكر باسناده حديثه كما تقدم ورواه عمر بن عبد الواحد عن الاوزاعي عن الزهري عن عطاء بن يزيد عن النبي صلى الله عليه وسلم

besturdubooks.wordpress.com

فاخبر فی هذا الحدیث انهم کانوا مخیرین فی ان یوتروا بما احبوا الاوقت فی ذلک ولا عدد بعد ان یکون ما یصلون وترا وقد اجمعت الامة بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم علی خلاف ذلک واوتروا وترا لا یجوز لکل من اوتر عندنا ترک شئ منه فدل اجماعهم علی شئ ما قد تقدم من قول رسول الله صلی الله علیه وسلم لان الله عز وجل لم یکن لیجمعهم علی ضلال

مرسل ولم یذکر ابا ایوب قلت لابی ایما صح مرسل او متصل قال ملا هذا ولا هذا هو من کلام ابی ایوب انتهی فاخبر فی هذا الحدیث ای فی حدیث ابی ایوب الانصاری انهم ای الصحابة رضی الله عنهم کانوا مخیرین فی ان یوتروا بما احبوا ای من سبع او خمس او ثلاث لا وقت فی ذلک ای لاتعیین فیه ولا عدد معلوما بعد ان یکون ما یصلون وفی نسخة المنتخب والمبانی ما صلوا وترا ای کان اللازم علیهم ان یوتروا وتروا کانوا مخیرین فی العدد وقد اجمعت

الامة بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم علی خلاف ذلک ای علی خلاف الخیار المذکور اوتروا وترا لا یجوز لکل من اوتر عندنا ترک شئ منه ای من الوتر قال فی المنتخب شارحا لکلامه وانما عین کل منهم وترا لا یجوز العدول عنه الی وتر غیره مثلا من اختار الوتر بثلاث لم یجزه بواحدة ومن اختار الوتر بواحدة لم یجز الثلاث بتسلیمة وتعدتین ومن اختار الخمس لم یجز السبع ومن اختار السبع لم یجز الخمس وعلی هذا غیرهم کلهم اتفقوا علی ترک الخیار انتهی لکن یقدح فی دعوی الاجماع والاتفاق علی ترک الخیار ما ذکر العراقی عن الشافعیة فی شرح التقریب مذهب اصحابنا الشافعیة انه یحصل الوتر برکعة وبثلاث وبخمس وبسبع وبتسع وباحدی عشرة وهو اکثره علی اصح الوجهین فان زاد لم یصح وتره انتهی وقال فی موضع آخر اذا قلنا ان الوتر هو التهجد کما نص علیه الشافعی فالاصح ان الوتر اکثره معلوما لا یزاد علیه واختلف اصحابنا فی اکثره علی وجهین صحح الرافعی فی المحرر وتبعه النووی فی سائر کتبه انه احدی عشرة رکعة وصحح الرافعی فی شرح مسند الشافعی ان اکثره ثلاث عشرة رکعة لکن ذکر الرافعی فی کتاب النکاح ان الاصح ان الوتر غیر التهجد انتهی وقال ابن قدامة من الحنابلة فی المغنی یجوز ان یوتر باحدی عشرة رکعة وتسع وبسبع وبخمس وبثلاث وبواحدة فان اوتر باحدی عشرة سلم من کل رکعتین وان اوتر بثلاث سلم من الثنتین واوتر بواحدة وان اوتر بخمس لم یجلس الا فی آخرهن الی آخر ما ذکر وذکر فی محل آخر عن احمد انه قال انا نذهب فی الوتر الی رکعة وان اوتر بثلاث او اکثر فلا بأس انتهی وذکر الترمذی عن الثوری ان شئت اوتر بخمس وان شئت اوتر بثلاث وان شئت اوتر برکعة والذی استحب ان یوتر بثلاث رکعات وعن ابن سیرین قال کانوا یوترون بخمس وبثلاث وبرکعة ویرون کل ذلک حسنا انتهی اللهم الا ان یقال ان المصنف رحمه الله تعالی اراد اجماع الصحابة والتابعین دون من بعدهم من الائمة وقد اول فی الکوکب قول الحسن بانه لیس المراد ان کلا منهم کان یفعل ذلک بل المراد انهم کانوا یفعلون ذلک ویرون کل ما فعله احد منهم انه فعل حسنا وذلک لما ان الحق دائر بین المذاهب کلها ولیس التخییر فعل کل کلا کلا انتهی وایده الشیخ ادام الله مجده فی حاشیته بتصویب ابن عباس فعل معاویة بایتاره برکعة فانه کالتقریر بان فعل معاویة هذا کان خلاف فعل ابن عباس وخلاف المعروف عندهم والالم یکن للشکوی معنی ومع ذلک فصوب ابن عباس فعل معاویة انتهی ویحتمل انه اذا اجماع من ذهب الی وجوب الوتر فان التخییر ینافی الوجوب والسنة المؤکدة قال فی حاشیة الکوکب ولا بعد فی ان مذاهب سفیان ومن تبعه یکون سنیة الوتر فانهم مجتهدون انتهی فدل اجماعهم علی نسخ ما قد تقدمه من قول رسول الله صلی الله علیه وسلم ای فی حدیث ابی ایوب من شاء فلیوتر بخمس ومن شاء فلیوتر بثلاث ومن شاء فلیوتر بواحدة لان الله عز وجل وفی نسخة المنتخب والمبانی تعالی بدل عز وجل

لم یکن لیجمعهم ای الامة علی ضلال قال فی المنتخب واجماع الامة من اقوی الحجج لان امته علیه السلام لا تجتمع علی الضلالة انتهی واعلم ان الامام الطحاوی رحمه الله تعالی اجاب عن حدیث ام سلمة کان یوتر بسبع وبخمس لا یفصل بینهن بسلام ولا بکلام بانه کان قبل احکام الوتر حین کانوا مخیرین فی الایتار بما شاؤا بخمس او بسبع وانما کان یرادمنهم ان یوتروا وترا بلا عدد معین واحتج علی ذلک بحدیث ابی ایوب فانه صریح علی ما قال لا سیما قوله ومن لم یستطع الا ان یوتی برأسه فلیفعل کما عند الدارقطنی وعند الطیالسی فمن غلب فلیوم ایماء والاجماع علی انه لا یجوز بالایماء عند القدرة کما فی المبانی فدل ذلک علی ان التخییر المذکور کان فی اول الامر قبل احکام الامر واستقراره هذا حاصل ما ذکره ابو جعفر وهذا تبرع من ابی جعفر والا فقد حققنا ان حدیث ام سلمة هذا مضطرب الاسناد منقطع الاسناد منکر المتن فلا تقوم به حجة قال احمد لم یسمع الحکم من مقسم الا اربعة احادیث وقال البخاری لا یعرف لمقسم سماع من ام سلمة وقال ابو حاتم هذا حدیث منکر ومع ذلک هو مضطرب ایضا کما ذکرنا ویحتمل ان یکون المراد بالسلام والکلام المخاطبة مع الناس لا سلام التحلیل کما تقدم قال فی المنتخب فان قیل کیف یجوز النسخ بالاجماع وان النسخ حال حیاة النبی علیه السلام

وقد روى عبد الرحمن بن ابزى عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ما حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو المطرف ابن ابي الوزير قال ثنا محمد بن طلحة عن زبيد عن ذر عن سعيد بن عبد الرحمن بن ابزى عن ابيه انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم الوتر فقرأ في الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية قل يا ايها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله احد فلما فرغ قال سبحان الملك القدوس ثلثا يمد صوته بالثالثة حدثنا حسين بن نصر قال ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان عن زبيد فذكر مثله باسناده

للاتفاق على نسخ ما كان ينعقد الاجماع بدون رأيه قلت ليس المراد من قولنا صار اجماعهم ناسخا لما قد تقدم من التعبير ان النسخ وقع بعد النبي عليه السلام بالاجماع وانما المراد ان النسخ كان في حيوة النبي عليه السلام وانما الاجماع وقع على كون هذا النسخ في حياته فصار مستندا والاجماع الى زمن الرسول عليه السلام فان قيل كيف حقيقة النسخ بالاجماع قلت حقيقة ذلك ان النسخ بدليل الاجماع لا يجوز لان ان النسخ حال حياته عليه السلام كما ذكرنا لا نسخ بعده وانما يكون الاجماع موجبا للعلم بعده لا نسخ بعده ولكن يجوزه بعض المشائخ بطريق ان الاجماع يوجب علم اليقين كالنص فيجوز ان يثبت النسخ به وقالوا الاجماع في كونه حجة اقوى من الخبر المشهور فاذا كان يجوز النسخ بالخبر المشهور فبالاجماع اولى والجواب عنه ما ذكرناه انتهى وقد روى وزاد في نسختي المنتخب والمباني عن عبد الرحمن بن ابزى عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اي في الوتر بثلث ركعات ما حدثنا ابو بكرة بكار القاضي البصري قال ثنا ابو المطرف بن ابي الوزير واسمه محمد بن عمر بن مطرف الهاشمي مولاهم البصري من رواة ابي داود وابن ماجة قال ابو حاتم ثنا عبد الله بن محمد المسندي البخاري ثنا ابو مطرف محمد بن ابي الوزير وكان ثقة وقال ابن ابي حاتم سئل ابو زرعة عن ابن ابي الوزير فقال هو وابراهيم ومحمد ابنا مطرف بن مطرف هما اخوان وابراهيم اكبرهما سنا وقال ابو حاتم ليس به بأس وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن خزيمة كان من ثقات اهل المدينة قال ثنا محمد بن طلحة بن مصرف اليامي عن زبيد بن الحارث اليامي الكوفي عن ذر بن عبد الله المرهبي الهمداني الكوفي عن سعيد بن عبد الرحمن بن ابزى الخزاعي مولاهم الكوفي عن ابيه عبد الرحمن بن ابزى الخزاعي مولى نافع بن عبد الحارث انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم الوتر وهذا مرسل في ان لعبد الرحمن بن ابزى صحبة كما ذهب اليه الجمهور خلافا لابن حبان وابي بكر بن ابي داود كما تقدم في ترجمته مفصلا قال في الاصابة لكن لعبد الله على قول الجمهور انتهى فقرأ في الركعة الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفي الركعة الثانية قل يا ايها الكافرون وفي الركعة الثالثة قل هو الله احد فلما فرغ اي من صلوته قال سبحان الملك القدوس قال في النهاية القدوس هو الطاهر المنزه عن العيوب وفعول من ابنية المبالغة وقد تفتح القاف وليس بالكثير ولم يجئ منه الا قدوس وسبوح وذروح انتهى فحاثا اي ثلاث مرات كما عند النسائي واحمد يمد صوته اي يرفع صوته كما عند احمد والنسائي من طرق اوبطولها كما عندهما ايضا بالثالثة قال المظهر كما نقل عنه الطيبي هذا يدل على جواز الذكر برفع الصوت بل على الاستحباب اذا اجتنب الرياء اظهارا للدلالة وتنشيطا للسامعين وايقاظا لهم من رقدة الغفلة وايضا لبركة الذكر الى مقدار ما يبلغ الصوت اليه من الحيوان والحجر والمدر وطلبا لاقتداء القربة ويشهد له يوم القيامة كل رطب ويابس سمع صوته وبعض المشائخ يختار اخفاء الذكر لانه ابعد من الرياء هذا يتعلق بالنية انتهى وقال ابن قدامة في المغني يستحب ان يقول بعد وتره سبحان الملك القدوس ثلثا ويمد صوته بها في الثالثة لما روى ابي بن كعب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم من الوتر قال سبحان الملك القدوس يكذا رواه ابو داود وروى عبد الرحمن بن ابزى فذكر حديث الباب انتهى والحديث اخرجه ابو يوسف في الآثار عن الامام ابي حنيفة عن زبيد باسناده نحوه الا انه لم يذكر فلما فرغ قال الخ والحديث مروي عن الامام ابي حنيفة بطرق كثيرة كما بسط في جامع المسانيد وزاد فيه ابن خسرو عن ابن مسعود قال الزبيدي في عقود الجواهر يكذا رواه ابن خسرو عنه ورواه عنه جماعة فلم يذكروا ابن مسعود ويكذا اخرجه الطحاوي واخرجه النسائي واحمد وقال اسحق هذا اصح شئ يروى في القراءة في الوتر انتهى وقد وقعت هذه الزيادة التي وقعت عند المصنف في طرق كثيرة عند احمد والنسائي وغيرهما كما يجئ في الطريق الآتي ووقعت هذه الزيادة ايضا عند ابي داود والنسائي والدارقطني من حديث ابي بن كعب قال الشوكاني في تحفة الذاكرين بعد ما صححها العراقي من حديث عبد الرحمن كما صححها من حديث ابي بن كعب واخرجها ايضا البزار من حديث ابن ابي اوفى وقال اخطأ فيه هاشم بن سعيد لان الثقات يروونه عن زبيد عن سعيد بن عبد الرحمن بن ابزى عن النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وسقط في المنتقى عن ابيه وقد ذكره على وجه الصواب في الذيل وزاد عن البزار قال وزاد هاشم فاذا سلم قال سبحان الملك القدوس وليس هذا في حديث غيره قال العراقي بل هذه الزيادة في حديث غيره من الثقات انتهى حدثنا حسين بن نصر بن المعارك البغدادي قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفي قال ثنا سفيان بن سعيد الثوري الكوفي عن زبيد فذكر مثله باسناده وفي نسختي المنتخب والمباني باسناده مثله والحديث اخرجه النسائي عن محمد بن اسماعيل بن ابراهيم عن ابي نعيم باسناده المذكور عند المصنف بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد فاذا اراد ان ينصرف قال

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داود قال ثنا احمد بن یونس قال ثنا محمد بن طلحة عن زبید فذکر مثله باسناده غیر انه قال وفی الثانیة قل للذین کفروا یعنی قل یا ایها الکافرون وفی الثالثة الله الواحد الصمد فهذا یدل علی انه کان یوتر بثلث

سبحان الملک القدوس ثلثا یرفع بها صوته واخرجه احمد فی مسنده عن عبد الرزاق ووکیع عن سفیان بالاسناد المذکور نحوه الا انه قال فی روایة عبد الرزاق ثم یرفع صوته فی الثالثة وفی روایة وکیع یمد بها الآخر صوته واخرجه النسائی من طریق قاسم عن سفیان عن زبید عن سعید ومن طریق محمد بن عبید عن سفیان الثوری وعبد الملک بن ابی سلیمان عن زبید عن سعید باسناده نحوه فخالف قاسم ومحمد بن عبید بانعیم ووکیعا وعبد الرزاق حیث اسقطا واسطة ذر بین زبید وسعید قال النسائی ابو نعیم اثبت عندنا من محمد بن عبید ومن قاسم بن یزید واثبت اصحاب سفیان عندنا والله اعلم یحیی بن سعید القطان ثم عبد الله بن المبارک ثم وکیع بن الجراح ثم عبد الرحمن ابن مهدی ثم ابو نعیم ثم الاسود فی هذا الحدیث انتهی وقد رواه النسائی من طریق جریر بن حازم عن زبید عن ذر عن سعید عن ابیه واخرجه ایضا الطبرانی فی الکبیر کما فی المنتخب احمد والنسائی والبیهقی من طریق شعبة عن سلمة بن کهیل وزبید الایامی عن ذر عن ابن عبد الرحمن ابن ابزی عن ابیه واخرجه احمد والنسائی من طریق شعبة عن قتادة عن عزرة عن سعید عن ابیه واخرجا ایضا من طریق شعبة عن قتادة عن زرارة عن عبد الرحمن بن ابزی والحدیث طرق اخری عند النسائی بعضها مرسلة واخرجه النسائی وابن ماجة والبیهقی فی سننه من طریق الاعمش عن زبید وطلحة عن ذر عن سعید بن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیه عن ابی بن کعب ولم یقع فیه الزیادة المذکورة وزاد بها النسائی فی طریق آخر عن الاعمش عن طلحة عن ذر واخرجه ابو داود من طریق الاعمش عن طلحة وزبید عن سعید ولم یذکر ذرا ولم یذکر هذه الزیادة قال الشوکانی وعبد الرحمن بن ابزی قد وقع الاختلاف فی صحبته کما قدمنا وقد اختلفوا ایضا فی هذا الحدیث من روایته عن ابی بن کعب عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الترمذی یروی عن عبد الرحمن بن ابزی عن ابی بن کعب ویروی عن عبد الرحمن بن ابزی عن النبی صلی الله علیه وسلم انتهی قلت الصحیح قول الجمهور خلیفة ویعقوب بن سفیان والبخاری والترمذی وابی حاتم وابن سعد وابن السکن وآخرین ان لعبد الرحمن صحبة وعلیه الاعتماد کما قال الحافظ وقد صحح العراقی حدیث کلیهما کما تقدم وذکر ابن دقیق العید فی الامام حدیث ابی بن کعب من جهة النسائی وقد قال فی اول کتابه وشرطی فیه ان لا اورد الا حدیث من ثقة امام من مزکی رواة الاخبار وکان صحیحا علی طریقة اهل الحدیث الحفاظ انتهی وقال الشوکانی اسناد صحیح کما فی الحاوی وقال الحافظ فی التلخیص وحدیث عبد الرحمن بن ابزی رواه احمد والنسائی باسناد حسن انتهی

حدثنا ابن ابی داود ابراهیم الاسدی البرلسی قال ثنا احمد بن عبد الله بن یونس التمیمی الکوفی قال ثنا محمد بن طلحة عن زبید فذکر مثله باسناده وفی نسختی المنتخب والمبانی باسناده مثله غیر انه قال ای ابن ابی داود فی روایة عن ابن یونس وفی الثانیة قل للذین کفروا یعنی بقوله قل للذین کفروا قل یا ایها الکافرون ولم یقع فی نسختی المنتخب والمبانی یعنی قل الخ وفی الثالثة الله الواحد الصمد یعنی قل هو الله احد الی آخره والحدیث اخرجه ابو محمد البخاری من طریق محمد بن الحسن عن ابی حنیفة عن زبید عن ذر عن عبد الرحمن بن ابزی بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ فی الرکعة الاولی بسبح اسم ربک الاعلی وفی الثانیة قل للذین کفروا کهذا فی قراءة ابن مسعود وفی الثالثة بقل هو الله احد کما فی جامع المسانید واخرجه ابو داود من طریق الاعمش عن طلحة وزبید عن سعید بن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیه عن ابی بن کعب قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یوتر بسبح اسم ربک الاعلی وقل للذین کفروا والله الواحد الصمد فهذا ای حدیث عبد الرحمن بن ابزی بجمیع طرقه وکذلک حدیث ابی بن کعب فی القراءة فی الوتر یدل علی انه صلی الله علیه وسلم کان یوتر بثلث رکعات وقد وقع التصریح بذلک عند النسائی من طریق سفیان عن زبید عن سعید بن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیه عن ابی بن کعب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یوتر بثلث رکعات کان یقرأ فی الاولی بسبح الحدیث نحو ما تقدم وزاد فیه ویقنت قبل الرکوع وذکره ابن دقیق العید فی الامام عن النسائی بهذا اللفظ فهو صحیح عنده علی طریقة اهل الحدیث الحفاظ کما ذکرنا وقد اخرج النسائی ایضا من طریق قتادة عن عزرة عن سعید بالاسناد المذکور آنفا عن ابی قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ فی الوتر بسبح فذکر الحدیث وزاد ولا یسلم الا فی آخرهن قال الشوکانی باسناده حسن غیر انها قال محمد بن نصر المروزی لم نجد عن النبی صلی الله علیه وسلم خبرا ثابتا صریحا انه اوتر بثلاث موصولة ثم ثبت انه اوتر بثلث لکن لم یبین الراوی هل هی موصولة او مفصولة انتهی ویرد قوله ایضا حدیث عائشة لا یسلم فی رکعتی الوتر کما تقدم عند المصنف وهو حدیث صحیح

besturdubooks.wordpress.com

وقد روی عن ابی هریرة رض عن النبی صلی الله علیه وسلم فی ذلک ما قد حدثنا احمد بن عبد الرحمن قال ثنا عمی عبد الله بن وهب قال ثنا سلیمن بن بلال عن صالح بن کیسان عن عبد الله ابن الفضل عن ابی سلمة بن عبد الرحمن والاعرج عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا توتروا بثلث واوتروا بخمس او سبع ولا تشبهوا بصلوة المغرب حدثنا فهد قال ثنا عبد الله بن یوسف قال ثنا بکر بن مضر عن جعفر بن ربیعة حدثه عن عراک بن مالک عن ابی هریرة رض ولم یرفعه قال لا توتروا بثلث رکعات تشبهوا بالمغرب ولکن اوتروا بخمس او بسبع او بتسع او باحدی عشرة فقد یحتمل

علی شرط الشیخین صححه الحاکم والذهبی علی شرطهما وحسنه النووی کما تقدم وقد روی الحافظ فی الفتح علی بن نصر بهذین الحدیثین حدیث ابی وعائشة ثم قال ویجاب عنه باحتمال انهما یثبتا عنده انتهی قال العینی فی العمدة هذا تعصب لا یجدی ولا یلزم من عدم رویته ثابتا ان لا یکون ثابتا عند غیره انتهی وقد عرفت ان حدیث ابی بن کعب صحیح عند ابن دقیق العید حیث ذکره فی الالمام وحدیث عائشة صححه الحاکم وغیره وقد روی عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم فی ذلک ای فی عدد الوتر ما قد روی فی نسختی المنتخب والمبانی بحذف قد حدثنا احمد بن عبد الرحمن بن وهب المصری شیخ مسلم قال ثنا عمی عبد الله بن وهب الفقیه المصری قال ثنا سلیمن بن بلال القرشی مولاهم المدنی عن صالح بن کیسان المدنی عن عبد الله بن الفضل بن عباس بن ربیعة المدنی عن ابی سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهری المدنی والاعرج عبد الرحمن بن هرمز المدنی عن ابی هریرة عن رسول الله هکذا فی نسخة الحاوی وهکذا هو عند الدارقطنی والحاکم وفی نسختی المنتخب والمبانی عن النبی وعند البیهقی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا توتروا بثلث رکعات واوتروا بخمس رکعات او بسبع هکذا فی نسخة الحاوی بحذف الباء فی اوله وفی نسختی المنتخب والمبانی او بسبع وهکذا هو عند الدارقطنی وغیره ولا تشبهوا بصلوة المغرب هکذا عند الدارقطنی وعند الحاکم ولا تشبهوا بصلوة المغرب اوتروا بخمس او بسبع وعند البیهقی نحوه والحدیث اخرجه الدارقطنی من طریق احمد ابن صالح وهو هب بن یزید عن عبد الله بن وهب ومن طریق مقدام بن داود عن عبد الملک بن مسلمة والحاکم فی المستدرک والبیهقی فی سننه من طریق احمد بن صالح عن ابن وهب کلاهما عن سلیمن بن بلال بالاسناد المذکور نحوه قال الدارقطنی کلهم ثقات وقال الحاکم هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجاه وقال الذهبی علی شرطهما وقال فی الحاوی بطریق الطحاوی اسناده الصحیحین سوی شیخ الطحاوی احمد بن عبد الرحمن وهو ابن اخی عبد الله بن وهب فروی عنه مسلم انتهی وقال فی المنتخب والکل رجال الصحیح انتهی وقد صححه ایضا ابن حبان کما فی الفتح والعراقی من جهة ابن نصر کما فی النیل ومجد الدین الفیروزآبادی فی سفر السعادة واقر علی صحته ابن القیم فی اعلام الموقعین کما فی التعلیق المغنی حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا عبد الله بن یوسف التنیسی المصری قال ثنا بکر ابن مضر بن محمد المصری عن جعفر بن ربیعة بن شرحبیل المصری حدثه ای حدث جعفر بکرا عن عراک بن مالک الغفاری المدنی عن ابی هریرة ولم یرفعه ای هذا الحدیث الآتی والظاهر ان الذی لم یرفع هو جعفر بن ربیعة قال ای ابو هریرة لا توتروا بثلاث رکعات تشبهوا هکذا فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی فتشبهوا قال فی المنتخب جواب النهی فلذلک جاء بالفاء منصوبا کما فی قوله تعالی ولا تطغوا فیه فیحل علیکم غضبی والمعنی لا یکن ایثار بثلاث وتشبیه بالمغرب ثم استدرک بقوله ولکن اوتروا الی آخره انتهی بالمغرب ولکن اوتروا بخمس او بسبع او بتسع او باحدی عشرة قال فی الحاوی اسناده الصحیحین سوی عبد الله بن یوسف وهو التنیسی روی عنه البخاری انتهی وقال فی المنتخب هو لا رجال الصحیح غیر فهد انتهی قلت وفهد ثقة ثبت کما تقدم والاثر اخرجه البیهقی فی سننه من طریق یحیی بن بکیر عن اللیث عن جعفر باسناده نحوه موقوفا واخرجه ایضا مرفوعا من طریق عمرو بن الربیع الهلالی عن اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن عراک بن مالک عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا توتروا فذکر نحوه وزاد فی آخره او باحدی عشرة رکعة او اکثر من ذلک وهکذا اخرجه الحاکم فی المستدرک من طریق عمرو باسناده مرفوعا قال فی التلخیص وروی ابن حبان وابن المنذر والحاکم من طریق عراک عن ابی هریرة مرفوعا فذکره وقال فیه ایضا ولا یضره وقف من اوقفه انتهی واخرجه ایضا محمد بن نصر من روایة عراک عن ابی هریرة مرفوعا نحوه قال العراقی واسناده صحیح کما فی النیل فقد یحتمل هذا شروع فی الجواب عن حدیث ابی هریرة الذی احتج به الخصم علی اصحابنا فی الایتار

besturdubooks.wordpress.com

ان یکون کرہ افراد الوتر حتی یکون معہ شفع علی ما قدرونا قبل ھذا عن ابن عباسؓ وعائشۃ فیکون ذلک تطوعا قبل الوتر وفی ذلک نفی الواحدۃ ان تکون وترا ویحتمل ان یکون علی معنی ما ذکرنا من حدیث ابی ایوب فی التخییر الا انہ لیس فیہ اباحۃ الوتر بالواحدۃ

بثلاث فان ظاہرہ النہی عن الایتار بثلاث فقال یحتمل ان یکون کرہ ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم افراد الوتر ای الاقتصار علی الایتار بثلاث حتی یکون معہ ای مع الوتر شفع ای من التطوع غیر شفع الوتر علی ما قدرونا قبل ہذا ای قبل حدیث ابی ہریرۃ عن ابن عباس وعائشۃ وزاد فی نسختی الثعلب والمبانی رضی اللہ عنہم فیکون ذلک تطوعا قبل الوتر ای بثلاث رکعات وفی ذلک ای فی حدیث ابی ہریرۃ المذکور نفی الرکعۃ الواحدۃ ان تکون وترا وانما ذکر ہذا بیانا علی ان ہذا الحدیث لا یصلح ان یکون حجۃ لمخصم ایضا لان مذہبہ الایتار برکعۃ واحدۃ ولیس فیہ ما یدل علی ذلک بل الذی فیہ ینفی ذلک فافہم کذا فی المبانی ویحتمل ہکذا فی نسختہ المبانی وزاد فی نسختہ الثعلب ایضا ان یکون ای حدیث ابی ہریرۃ علی معنی وفی نسختی الثعلب والمبانی بحذف معنی ما ذکرنا من وفی نسختی الثعلب والمبانی فی حدیث ابی ایوب فی التخییر بین عدد رکعات الوتر یعنی ان التخییر کان قبل احکام امر الوتر حین کان یراد منہم ان یصلوا وترا لا عدد لہ معلوما الا انہ لیس فیہ ای فی حدیث ابی ہریرۃ علی ہذا التقدیر ایضا اباحۃ الوتر بالواحدۃ ای بالرکعۃ الواحدۃ کما ادعاہ المخصم قال فی الثعلب لما کان المخصم احتجوا علی اصحابنا بحدیث ابی ہریرۃ ہذا ذکرہ لیجیب عنہ وتقریر الجواب عنہ من وجہین الاول ان قولہ لا توتروا بثلاث یحتمل کراہۃ الوتر من غیر تطوع قبلہ من الشفع ویکون المعنی لا توتروا بثلاث رکعات وحدہا من غیر ان یتقدمہا شئ من التطوع الشفع بل اوتروا بہذہ الثلاث مع شفع قبلہا لیکون منسوخا والیہ اشار بقولہ اوتروا بخمس اوتروا بہذہ الثلاث مع شفعین قبلہا لیکون سبعا والیہ اشار بقولہ او بسبع اے اوتروا بسبع رکعات اربع تطوع وثلاث وتر ولا تفردوا بہذہ الثلاث کصلاۃ المغرب لیس قبلہا شئ والیہ اشار بقولہ ولا تشبہوا بصلاۃ المغرب ومعناہ ولا تشبہوا بالمغرب فی کونہا منفردۃ عن تطوع قبلہا ولیس معناہ لا تشبہوا بصلاۃ المغرب فی کونہا ثلاث رکعات وانہی لیس بوارد علی تشبیہ الذات بالذات وانما ہو وارد علی تشبیہ الصفۃ بالصفۃ فافہم ومع ہذا فیما ذکرہ نفی ان تکون الرکعۃ وترا لانہ امر بالایتار بخمس او بسبع لیس الا بالوجہ الثانی ان یکون معناہ ما ذکرہ فی حدیث ابی ایوب فی التخییر وما ذکرہ ہناک من الجواب فہو جواب ہہنا ہذا حاصل ما ذکرہ الطحاوی رحمہ اللہ انتہی مع تصحیح بعض الفاظہا من العمدۃ والمبانی وقد جمع الحافظ فی الفتح بین احادیث الایتار بثلاث موصولۃ وبین النہی عنہا لاجل التشبیہ بصلوۃ المغرب بحمل النہی علی صلاۃ الثلاث بتشہدین واحادیث الایتار بثلاث علی انہا متصلۃ بتشہد واحد فی آخرہا وحسنہ الصنعانی فی سبیل السلام وقال الشوکانی ویمکن الجمع بحمل النہی عن الایتار بثلاث علی الکراہۃ والاحوط ترک الایتار بثلاث مطلقا لان الاحادیث بہا متصلۃ بتشہد واحد فی آخرہا وربما حصلت بہ المشابہۃ لصلوۃ المغرب وان کانت المشابہۃ الکاملۃ تتوقف علی فعل التشہدین انتہی ورد العلامۃ الیمنی علی الحافظ بان ہذا الجمع سخیف جدا بعید فی غایۃ البعد لا یذہب الیہ ذہن الذاہن بل ہو غلط صریحا لان قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا توتروا بثلاث یدل دلالۃ ظاہرۃ علی ان النہی عن اقتصارا لوتر بثلث لانہ یکون مشابہا بصلاۃ المغرب فی عدد الرکعات وقد اوضحہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بقولہ اوتروا بخمس او بسبع فالمعنی انہ لا یترک تطوعا قبل الایتار بثلث فرقا بینہ وبین المغرب والعجب من الحافظ ومن قلدہ کیف ذہبوا الی ہذا الجمع الواہی الذی یردہ نفس الحدیث وکیف قال فیما روی محمد بن نصر المروزی عن ابن مسعود وانس وابی العالیۃ انہم اوتروا بثلاث کالمغرب کانہم لم یبلغہم النہی المذکور واعجب منہ ما قالہ الشوکانی فی النیل فذکر ما تقدم عنہ من الجمع ثم قال یا لیت شعری کیف یقول بمثل ہذا القول مع انہ قال فی موضع من النیل ان حدیث الباب یدل ایضا علی مشروعیۃ الایتار بثلث رکعات متصلۃ والحق ان العصبیۃ تعمی وتصم انتہی وفی فتح الملہم قال الشیخ الانور الذین تسکوا فی کراہۃ الوتر بثلاث کالمغرب بحدیث لا توتروا بثلاث تشبہوا بالمغرب ولکن اوتروا بخمس او بسبع او اکثر نفضت علیہم شدۃ الحرص فی کراہۃ الثلاث ان ذہلوا ان الحدیث یدل ان لا وتر ہناک فی ذہن الشارع اقل من ثلاث وانہ یریدان لا یقتصروا علیہ فیترکوا صلوۃ اللیل رأسا وہذا ظاہر ولکن قد خفی علیہم مع ظہورہ وعلیہ حمل فی المرقاۃ حدیث ثوبان عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان ہذا السفر جہد وثقل فاذا اوتر احدکم فلیرکع رکعتین فان قام من اللیل والا کانتا لہ رواہ الدارمی ای علی نافلۃ قبل الوتر اذا اراد ان یوتر قائمۃ مقام قیام اللیل ولعل ہذا الشرع ہو المراد وان کان الطحاوی حمل علی ما بعد الوتر لکن الظاہر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نقل الوتر الی اول اللیل علی ہیأۃ ما یکون فی آخر اللیل وکذا اخرجہ

besturdubooks.wordpress.com

فقد ثبت بهذه الآثار التي رويناها عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الوتر اكثر من ركعة

هو عن ابي هريرة وكان صلى الله عليه وسلم اوصاه به فكان صورة العمل بها عنده هذه قال ودل هذا الحديث ايضا ان الوتر والمغرب متشابهان كل التشابه حتى يطلب التمييز من خارج وهو بزيادة عليه ولو لم تكن فيه القعدة الاولى لما تشابها اهـ وبذلك اندفع الاحتمال الذي ابداه المحافظ من ان النهي عن التشبه بالمغرب على صلوة الثلاث بتشهدين قال الشيخ الانور وهو صريح الغلط واذا اخذ الكلام في الحديث طردا فقال لا توتروا بثلاث وعكسا فقال واوتروا بجنس لخ فهل يستقيم فيه ما قال انما هو ندب الى تقديم شئ من صلوة الليل على الوتر اهـ انتهى وقال في حاشيته الزيلعي ظن الحافظ ان النهي في الحديث هو النهي عن التشبيه وهذا لا يحل مردود بانه لا فرق بين الفريضة والتطوع في الصوم والحج والزكوة بل لا فرق بين صلوة الفجر والركعتين قبلها وبين صلوة الظهر واربع قبلها في شئ من الاركان فما بال الوتر نهي عنه لاجل الاشتباه بالفريضة وبان هذا الحديث لفظان الاول لا توتروا بثلاث تشبهوا بالمغرب ولكن اوتروا بجنس الحديث وكلمة تشبهوا في هذا ليست بصحيحة بل هي جواب النهي ولا يصح معناه على مراد ابن نصر (حيث احتج بحديث ابي هريرة هذا على رد بعض اصحاب ابي حنيفة في قولهم ان العلماء قد اجمعوا على ان الوتر بثلاث جائز حسن على مذهب جمهور النحاة لان التقدير عندهم ان لا توتروا بثلاث تشبهوا بالمغرب الا على مذهب الكسائي فان المعنى عنده ان توتروا بثلاث تشبهوا بالمغرب فحط النهي ليس التشبيه فقط بل هذا العدد والتشبيه لازم له فمتى حصل الايتار بالثلاث باي صورة كانت حصلت المشابهة وعين الشرع لرفع المشابهة طريقا بقوله ولكن اوتروا بجنس اوسبع الحديث فكان المؤول هذا الحديث بالتاويل المذكور لم يرتض به واللفظ الآخر لهذا الحديث لا توتروا بثلاث واوتروا بخمس اوسبع ولا تشبهوا بصلاة المغرب فمعنى هذا الحديث نهي عن الايتار بثلاث وعن التشبيه بصلاة المغرب كليهما فان كان التشبيه هو الايتار بثلاث عاد الاشكال باسره وان اريد الصفة والهيئة فبعد التفريق بين هيئة وهيئة تبقى النهي عن الايتار بثلاث بحاله فيفيد اول المحافظ اعمال كلمة واهمال الاخرى ثم هذا التاويل وان لم يرض الحنفية لان حاصله ان المشابهة بين الصلاتين تنتفي بزيادة بعض الاعمال في احداهما والنقص في الاخرى فكما ان امرا هو سنة في الفريضة عنده يرتفع بتركه في الوتر المشابهة بين المغرب والوتر كذلك يرتفع المشابهة بزيادة القنوت وهو واجب عندهم في الوتر فلا تغير فيه عندهم بل بوافقهم في ابطال سعي ابن نصر فيما اراد منه لكن يخالف به هذا الحديث الحديث الصحيح الذي اخرجه النسائي (والطحاوي وغيرهما كما تقدم) عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يسلم في ركعتي الوتر واحتج به ابن حزم في المحلى لاصحابنا وصححه فاذا تحقق ان حديث ابي هريرة لا توتروا بثلاث صحيح وان تاويل المحافظ لم يضع شيئا في جمعه مع الاحاديث الاخر الصحيحة الصريحة في خلافه فالتاويل الصحيح هو الذي اشار اليه الطحاوي بقوله كره افراد الوتر حتى يكون معه شفع اهـ وقال بعد ما روى حديث عائشة قالت كان الوتر سبعا او خمسا والثلاث بتيراء اهـ فكرهت ان يجعل الوتر ثلاثا لم يتقدمهن شئ حتى يكون قبلهن غيرهن اهـ قول الطحاوي اي ندب الى الصلوة قبل الوتر واقلها شفع واحد فتكون خمسة او اربع فتكون سبعا او ست فتكون تسعا هكذا كما ندب الى الصلاة قبل الفرائض بعد الا المغرب فانه لم يندب الى الصلاة قبله فالمراد من الوتر ههنا الاعم من الوتر المصطلح ومن صلاة الليل وادنى صلاة الليل وتر المصطلح والدليل على ان المراد بالوتر في هذا الحديث صلوة الليل كله قول اصحق في حديث عائشة كان يوتر بثلاث عشرة انما معناه انه كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة مع الوتر فنسبت صلوة الليل الى الوتر واحتج بقوله صلى الله عليه وسلم اوتروا يا اهل القرآن قال انما عنى به قيام الليل كما ذكر الترمذي وعلى ان المراد بالسبع والتسع ثلاث ركعات الوتر مع اربع او ست حديث عائشة عند احمد وابي داود والطحاوي عن عبد الله بن قيس قال قلت لعائشة بكم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر قالت باربع وثلاث وست وثلاث الحديث كما تقدم قال الحافظ في الفتح هذا اصح ما وقفت عليه من ذلك ويجمع بين ما اختلف عن عائشة من ذلك انتهى مختصرا فقد ثبت بهذه الآثار التي رويناها اي الآثار عن ابن عمر وعائشة وابن عباس وعلي وعمران بن حصين وزيد بن خالد وابي امامة وام الدرداء وام سلمة وابي ايوب وعبد الرحمن بن ابزى وابي هريرة كلهم عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الوتر اكثر من ركعة وقد صرح ابن عمر وابن عباس وعائشة في بعض طرق احاديثهم انه كان يوتر بثلاث وهكذا صرح علي وعمران وعبد الرحمن بن ابزى عند الطحاوي وغيره وقد روي في القراءة

علم كتاب خانه

besturdubooks.wordpress.com

ولم يرو في الركعة شئ الاوتا ويله يحتمل ما قد شرحناه وبيناه في موضعه من هذا الباب ثم اردنا ان نلتمس ذلك من طريق النظر فوجدنا الوتر لا يخلو من احد وجهين اما ان يكون فرضا او سنة فان كان فرضا فانا لم نر شيئا من الفرائض الاعلى ثلثة اوجه فمنه ما هو ركعتان ومنه ما هو اربع ومنه ما هو ثلث وكل قد اجمع ان الوتر لا تكون اثنتين ولا اربعا فثبت بذلك انه ثلث هذا اذا كان فرضا واما اذا كان سنة فانا لم نجد شيئا من السنن الاوله مثل في الفرض من ذلك الصلوة منها تطوع ومنها فرض ومن ذلك الصدقات لها اصل في الفرض وهو الزكوة ومن ذلك الصيام وله اصل في الفرض وهو صيام شهر رمضان وما اوجب الله عز وجل في الكفارات ومن ذلك الحج يتطوع به وله اصل في الفرض وهو حجة الاسلام ومن ذلك العمرة يتطوع بها ووجوبها فيه اختلاف سنبينه في موضعه ان شاء الله تعالى

في الوتر بسبح اسم وغيرها في ثلاث ركعات ابي بن كعب وانس وعبد الله بن ابي اوفى وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن مسعود وعبد الرحمن بن سبرة والنعمان بن بشير كما تقدم ورواه الطبراني في الاوسط عن ابي هريرة وفيه المقدام بن داود وهو ضعيف كما قال الهيثمي فهذه الاحاديث وان سلم صحة بعضها وضعف بعضها فمجموعها يتقوى قال في معارف السنن هذا الحديث رواه نحو عشرين من الصحابة والسكت فيها يحمل على انه اطلق فاذن هذه الاحاديث كلها دلت على ما اختاره الامام ابو حنيفة ومن وافقه وتابعه انتهى ولم يرو في الركعة شئ اي لم يرو في الايتار بركعة شئ اوتا ويله اي تاويل ما روي في الوتر بركعة كما في بعض طرق حديث ابن عمر وابن عباس وعائشة وابي ايوب يحتمل ما قد شرحناه وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف قد وبيناه في موضعه من هذا الباب وهو قوله في اول الباب عند حديث ابن عمر رضي الله عنهما الوتر ركعة من آخر الليل ويحتمل ان يكون ركعة مع شفع قد تقدمها وذلك كله وتر كذا في المباني ثم اردنا ان نلتمس ذلك اي نطلب كون الوتر ثلاث ركعات من طريق النظر والقياس فطلبنا ذلك فوجدنا الوتر لا يخلو من احد وجهين اما ان يكون فرضا او سنة وفي نسختي المنتخب والمباني هكذا ان يكون سنة بدل قوله او سنة فان كان فرضا فانا لم نر شيئا من الفرائض وفي نسختي المنتخب والمباني من الفرض الاعلى ثلثة اوجه فمنه اي من الفرض ما هو ركعتان اي كالفجر ومنه ما هو اربع اي اربع ركعات كالظهر والعصر والعشاء ومنه ما هو ثلث ركعات كالمغرب وكل قد اجمع اي كل واحد من الخصم اراد انهم كلهم متفقون ان الوتر لا تكون بالتاء المثناة وفي نسختي المنتخب والمباني لا يكون بالياء اثنتين ولا اربعا فثبت بذلك الاجماع والاتفاق انه اي الوتر ثلث ركعات هذا اي النظر اذا كان اي الوتر فرضا وفي نسختي المنتخب والمباني ان كان اي الوتر وفي نسختي المنتخب والمباني ان كان سنة فانا لم نجد شيئا من السنن الا وله اي للشئ الذي هو من السنن مثل في الفرض من ذلك اي من السنن الذي له مثل في الفرض الصلوة منها اي من الصلوة تطوع ومنها اي من الصلوة فرض ومن ذلك الصدقات لها اي للصدقات اصل وفي نسختي المنتخب والمباني فان لها اصلا في الفرض وهو اي اصل الفرض في الصدقات الزكوة ومن ذلك الصيام وله اي للصيام اصل في الفرض وهو صيام شهر رمضان وما اوجب الله عز وجل في الكفارات اي من الصيام قال ابن رشد في البداية ان الصوم الشرعي منه واجب ومنه مندوب اليه والواجب ثلاثة اقسام منه ما يجب للزمان نفسه وهو صوم شهر رمضان بعينه ومنه ما يجب لعلة وهو صيام الكفارات ومنه ما يجب بايجاب الانسان ذلك على نفسه وهو صيام النذر انتهى ومن ذلك الحج يتطوع به اي بالحج وله اي للحج اصل في الفرض وهو اي الاصل حجة الاسلام ومن ذلك العمرة يتطوع بها اي بالعمرة ووجوبها اي العمرة فيه اي في الوجوب اختلاف تذكر ابن قدامة عن الحنابلة روايتين تجب العمرة على من يجب عليه الحج والثانية ليست واجبة ومختار الفروع الايجاب واما عند الشافعية ففي عامة فروعهم انها فرض في الاظهر وحكى الترمذي عنها سنة واولت الشافعية هذا القول الى الوجوب وعند المالكية سنة مؤكدة مرة على المشهور في المذهب وقد اختلف قول الحنفية في ذلك فقيل واجبة وبه جزم صاحب الهدايه وصححه قاضيخان وغيره وقيل سنة مؤكدة وبه جزم في الدرر ورجحه في الفتح والبحر واختاره القاري وغيره انتهى مختصرا من الاوجز سنبينه وفي نسختي المنتخب والمباني وسنبينه بزيادة الواو وفي اوله اي الاختلاف في وجوب العمرة في موضعه اي من الحج ان شاء الله تعالى ولم اقف

besturdubooks.wordpress.com

ومن ذلك العتاق له اصل في الفرض وهو ما فرض الله عز وجل في الكتاب من الكفارات والظهار وكانت هذه الاشياء كلها يتطوع بها ولها اصول في الفرض فلم نر شيئا يتطوع به الا وله اصل في الفرض فقد رأينا اشياء هي فرض ولا يجوز ان يتطوع بها منها الصلوة على الجنازة وهي فرض ولا يجوز ان يتطوع بها ولا يجوز لاحد ان يصلي على ميت مرتين يتطوع بالاخرة منهما فكان الفرض قد يكون في شيء ولا يجوز ان يتطوع بمثله ولم نر شيئا يتطوع به الا وله مثل في الفرض ثم نظرنا الوتر يتطوع به فلم يجز ان يكون كذلك الا وله مثل في الفرض والفرض لم نجد فيه وترا الا ثلاثا فثبت بذلك ان الوتر ثلث هذا هو النظر وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعم وقد روي في ذلك

في اي موضع اوفي اي كتاب ذكر المصنف هذا الاختلاف ولم يتعرض له العيني في شرحيه المنتخب والمباني ومن ذلك العتاق له اصل في الفرض وهو ما فرض الله عز وجل في الكتاب من الكفارات اي من كفارة القتل والايمان والوطي في رمضان قال ابن قدامة في المغني والعتق من افضل القرب الى الله تعالى لان الله تعالى جعله كفارة للقتل والوطي في رمضان والايمان وجعله النبي صلى الله عليه وسلم فكاكا لمعتقه من النار انتهى والظهار اي كفارة الظهار قال ابن قدامة في المغني ان كفارة المظاهر القادر على الاعتاق عتق رقبة لا يجزئه غير ذلك بغير خلاف علمناه بين اهل العلم انتهى فكانت هذه الاشياء المذكورة الصلوة والصيام والصدقات والحج والعمرة والعتاق كلها وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف قوله كلها يتطوع بها اي بالاشياء المذكورة ولها اصول وفي نسختي المنتخب والمباني ولها اصل في الفرض فلم نر شيئا يتطوع به الا وله اصل في الفرض وقد رأينا اشياء هي فرض ولا يجوز ان يتطوع بها اي بالاشياء التي هي فرض منها اي من الاشياء التي لا يجوز ان يتطوع بها ولها اصل في الفرض وفي نسختي المنتخب والمباني مثل بدلا منها الصلوة على الجنازة وهي الصلوة على الجنازة وفي نسختي المنتخب والمباني هي بحذف الواو وفرض اي على الكفاية ولا يجوز ان يتطوع بها اي بالصلوة على الجنازة ولا يجوز لاحد ان يصلي على ميت مرتين يتطوع بالآخرة منهما اي من الصلوة على الجنازة قال في المنتخب اراد به اذا تطوع بالصلوة الثانية اما اذا صلى ثانية على انها فرض كما هو عند قوم فان ذلك يجوز لان تكرار الصلاة على الجنازة مشروع عندهم انتهى فكان الفرض قد يكون في شيء ولا يجوز ان يتطوع بمثله اي بمثل الفرض ولم نر شيئا يتطوع به اي بذلك الشيء الا وله اي بالشيء الذي يتطوع به مثل في الفرض معه اي مع الفرض اعذاي ذلك المتطوع به وكان الوتر يتطوع به اي بالوتر فلم يجز ان يكون الوتر كذلك اي يكون تطوعا الا وله اي الوتر مثل في الفرض والفرض لم نجد فيه اي في الفرض وترا وفي نسختي المنتخب والمباني وترا بزيادة الالف وهو الصواب الا ثلثا اي ثلث ركعات فثبت بذلك اي بجميع ما ذكر ان الوتر ثلث ركعات هذا هو النظر قال في المنتخب ملخصه انه بنى ذلك على مقدمة مانعة الخلو وهي ان الوتر اما فرض واما سنة فان كان فرضا فلا بد ان يكون مثل فرض من الصلوات وهي اما ركعتان كالصبح او اربع كالظهر والعصر والعشاء او ثلاث كالمغرب وكلهم اجمعوا على ان الوتر لا يكون ركعتين ولا اربعا فثبت بذلك ان يكون ثلاثا كالمغرب وان كان سنة فليس شيء في السنن الا وله مثل في الفرض والفرض قد يكون في شيء لا يجوز ان يتطوع بمثله وليس شيء يتطوع به الا وله مثل في الفرض فالوتر يتطوع به فلا يجوز ان يكون الا وله مثل في الفرض والفرض ليس فيه وترا الا ثلاث فيجب ان يكون الوتر ثلاثا فافهم انتهى وقد لخص الزيلعي ايضا في نصب الراية هذا النظر فقال وقال (الطحاوي) ومذهبنا ايضا قوي من جهة النظر لان الوتر لا يخلو اما ان يكون فرضا او سنة فان كان فرضا فالفرض ليس الا ركعتين او ثلاثا او اربعا وكلهم اجمعوا ان الوتر لا يكون اثنين ولا اربعا فثبت انه ثلاث وان كان سنة فاتا لم نجد سنة الا ولها مثل في الفرض منه اخذت والفرض لم نجد منه وترا الا المغرب وهو ثلاث فثبت ان الوتر ثلاث اهـ ثم قال الزيلعي وهذا الذي قاله حسن جدا وقد ذكر الحازمي في كتابه الناسخ والمنسوخ من جملة الترجيحات ان يكون الحديث موافقا للقياس وهذا لفظه قال الوجه الثاني والعشرون من الترجيحات ان يكون احد الحديثين موافقا للقياس دون الآخر فيكون المعدول عن الثاني الى الاول متعينا قال ولهذا قدم حديث ابي هريرة ليس على المسلم في فرسه صدقة ان ما تجب الزكاة في ذكوره لا تجب في اناثه قياسا على سائر الحيوانات اهـ انتهى وجواب كون الوتر ثلاث ركعات قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد بن الحسن كما زاد في نسختي المنتخب والمباني والشوري وابن المبارك واهل الكوفة وغيره واحد من فقهاء الصحابة والتابعين رحمهم الله تعم رحمة واسعة الى يوم الدين وقد روي في ذلك اي في الايتار بالثلاث

besturdubooks.wordpress.com

عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه
ح وحدثنا ابو بكرة قال ثنا روح بن عبادة قال ثنا مالك عن محمد بن يوسف عن السائب
ابن يزيد قال امر عمر بن الخطاب ابي بن كعب وتميم الداري ان يقوما للناس باحدى عشرة ركعة

عن اصحاب رسول الله وفي نسختي المنتخب والمباني اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ما وزاد في نسختي المنتخب المباني قد حدثنا يونس
ابن عبد الاعلى المصري قال انا ابن وهب عبد الله المصري ان مالكا حدثه اي ابن وهب ح وحدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة
القاضي البصري قال ثنا روح بن عبادة بن العلاء القيسي البصري قال ثنا مالك بن انس المدني امام دار الهجرة عن محمد بن يوسف
ابن عبد الله بن يزيد الكندي المدني الاعرج عن السائب بن يزيد بن سعيد الكندي الصحابي قال امر عمر بن الخطاب كذا في نسخة
الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه ابي بن كعب الانصاري سيد القراء وتميم وفي النسخ الثلثة الحاوي والمنتخب
والمباني تميما وهو الصواب وهكذا هو مالك في الموطا بن اوس بن حارثة وقيل خارجة بن سود وقيل سواد بن جذيمة بن دراع
ابن عدي بن الدار ابو رقية الداري مشهور في الصحابة كان نصرانيا وقدم المدينة فاسلم وذكر للنبي صلى الله عليه وسلم قصة الجساسة
والدجال فحدث النبي صلى الله عليه وسلم عنه بذلك وعد ذلك من مناقبه قال ابن السكن اسلم سنة تسع هو واخوه نعيم ولهما صحبة
وقال ابن اسحق قدم المدينة وغزا مع النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابو نعيم كان راهبا بل بعصره وعابدا بفلسطين وهو اول من اسرج
السراج في المسجد رواه الطبراني من حديث ابي هريرة واول من قص وذلك في عهد عمر رواه اسحق بن راهويه وابن ابي شيبة انتقل
الى الشام بعد قتل عثمان وسكن فلسطين وكان النبي صلى الله عليه وسلم اقطعه بها قرية عينون روى ذلك من طرق كثيرة وكان كثير
التهجد قام ليلة بآية حتى اصبح وهي ام حسب الذين اجترحوا السيئات الآية رواه البغوي في الجعديات باسناد صحيح الى مسروق
قال قال لي رجل من اهل مكة هذا مقام اخيك تميم فذكره وروى البغوي في الصحابة له قصة مع عمر فيها كرامة واضحة لتميم وتعظيم كثير من
عمر له قال ابن حبان مات بالشام وقبره ببيت جبرين من بلاد فلسطين كذا في الاصابة قيل وجد على قبره انه مات سنة اربعين كما
في تهذيب التهذيب والقصة التي اشار اليها الحافظ ذكرها في حياة الصحابة في باب الكرامات ثم انه وقع عند مالك في الموطا الدبري بدل
الداري قال الزرقاني كذا بر ويحيى وابن بكير وغيرهما بالتحتية بعد الدال ورواه ابن القاسم والقعنبي والاكثر الداري بالف بعد الدال
وكلاهما صواب لاجتماع الوصفين فيه فبالياء نسبة الى دير كان فيه تميم قبل اسلامه وقيل الى قبيلة وهو بعيد شاذ وبالالف نسبة الى
جده الاعلى الدار بن هانئ عند الجمهور وقيل الى دارين مكان عند البحرين انتهى قلت وذكره الذهبي في المشتبه في نسبة الداري وقال
في حاشيته قال ابو المظفر محمد بن احمد الابيوردي النسابة عن تميم ليس هو من دارين كما نسبه صاحب كتاب ديوان الادب فانه غلط
فاحش يعني انما هو من بني الدار بن هانئ بن حبيب بن نمارة بن لخم بن عدي لبطن من لخم انتهى وقال ابن عبد البر في الاستيعاب نسب
الى الدار وهو لبطن من لخم انتهى ان يقوما للناس اي يؤمانهم قال الباجي يصلي بهم ابي ما قدر ثم يخرج فيصلي تميم والصواب ان يقرأ الثاني
من حيث انتهى الاول لان الثاني انما هو بدل عن الاول ونائب عنه وسنة قراءة القرآن على الترتيب وقال القاري يحتمل ان
تكون المناوبة في الركعات او الليالي اه والاوجه عندي الاول كذا في الاوجز وقال الحافظ روى سعيد بن منصور من طريق عروة
ان عمر جمع الناس على ابي بن كعب فكان يصلي بالرجال وكان تميم الداري يصلي بالنساء ورواه محمد بن نصر في كتاب قيام الليل له من هذا
الوجه فقال سليمان بن ابي حثمة بدل تميم الداري ولعل ذلك كان في وقتين انتهى باحدى عشرة ركعة قال الباجي لعل عمر اخذ ذلك من
صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ففي حديث عائشة انها سئلت عن صلاته في رمضان فقالت ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره عن
احدى عشرة ركعة وقال ابن عبد البر روى غير مالك في هذا الحديث احد وعشرون وهو الصحيح ولا اعلم احدا قال فيه احدى عشرة الا مالكا
ويحتمل ان يكون ذلك اولا ثم خفف عنهم طول القيام وثقلهم الى احدى وعشرين الا ان الاغلب عندي ان قوله احدى عشرة وهم او
دلالة وهم مع ان الجمع بالاحتمال الذي ذكره قريب وبه جمع البيهقي ايضا وقوله ان مالكا انفرد به ليس كما قال فقد رواه سعيد بن منصور
من وجه آخر عن محمد بن يوسف فقال احدى عشرة كما قال مالك كذا في شرح الزرقاني لكن قال العيني في العمدة روى عبد الرزاق
في المصنف عن داود بن قيس وغيره عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه جمع الناس في

besturdubooks.wordpress.com

قال فكان القارئ يقرأ بالمئتين حتى يعتمد على العصى من طول القيام وما كنا ننصرف الا فى وقوع الفجر

رمضان على ابى بن كعب وعلى تميم الدارى على احدى وعشرين ركعة يقومون بالمئين وينصرفون فى بزوغ الفجر قال ابن عبد البر هو محمول على ان الواحدة للوتر وقال ابن عبد البر وروى الحارث بن عبد الرحمن بن ابى ذباب عن السائب بن يزيد قال كان القيام على عهد عمر بثلاث وعشرين ركعة قال ابن عبد البر هذا محمول على ان الثلاث للوتر وقال شيخنا وما حمله عليه فى الحديثين صحيح بدليل ماروى محمد بن نصر من رواية يزيد بن خصيفة عن السائب بن يزيد انهم كانوا يقومون فى رمضان بعشرين ركعة فى زمان عمر بن الخطاب رضى الله عنه انتهى واخرج ابن ابى شيبة عن يحيى بن سعيد ان عمر امر رجلا يصلى بهم عشرين ركعة وعن حسن بن عبد العزيز ان ابيا كان يصلى بالناس فى رمضان بالمدينة عشرين ركعة ويوتر بثلث كما فى الاوجز واخرج مالك فى الموطا عن يزيد بن رومان انه قال كان الناس يقومون فى زمان عمر بن الخطاب فى رمضان بثلث وعشرين ركعة وهذا منقطع لكنه مؤيد بالروايات الكثيرة الشهيرة التى لو طلق عليها التواتر المعنوى لم يبعد كما فى الاوجز وقال الشوكانى بعد ما روى حديث يزيد هذا قال ابن اسحق وهذا اثبت ما سمعت فى ذلك ووهم فى ضعوره النهار فقال ان فى سنده ابا شيبة وليس الامر كذلك لان مالكا فى الموطا ذكره كما ذكر المصنف والحديث الذى فى اسناده ابو شيبة هو حديث ابن عباس كما فى البدر المنير والتلخيص وروى محمد بن نصر من طريق عطاء قال ادركتهم فى رمضان يصلون عشرين ركعة وثلاث رمعات الوتر انتهى مختصرا قال الحافظ فى الفتح والجمع بين هذه الروايات ممكن باختلاف الاحوال ويحتمل ان ذلك لاختلاف بحسب تطويل القراءة وتخفيفها فحيث يطيل القراءة يقل الركعات وبالعكس وبذلك جزم الداودى وغيره والاختلاف فيما زاد عن العشرين راجع الى الاختلاف فى الوتر وكانه كان تارة يوتر بواحدة وتارة بثلاث انتهى مختصرا وقال الباجى كما فى الاوجز يحتمل انه امرهم باحدى عشرة ركعة بطول القراءة يقرأ القارئ بالمئين فى الركعة ولما ضعف الناس امرهم بثلث وعشرين ركعة على وجه التخفيف عنهم واستدرك بعض الفضيلة بزيادة الركعات انتهى مختصرا وقال فى الاوجز ويمكن توجيه آخر غير ما تقدم وهو ان يقال ان رواية احدى وعشرين باعتبار مجموع ما صلياه واحدى عشرة باعتبار كل واحد منهما فكان يصلى كل واحد منهما عشرا عشرا والواحد الوتر يصلى مرة هذا ومرة هذا فيجمع النسبة اليهما معا انتهى وقال البيهقى فى سننه ويمكن الجمع بين الروايتين فانهم كانوا يقومون باحدى عشرة ثم كانوا يقومون بعشرين ويوترون بثلاث والله اعلم انتهى قال اى السائب فكان وعند مالك وكان القارئ اى الامام يقرأ اى فى كل ركعة بالمئتين هكذا فى نسخة الحادى بالمائتين وهكذا ذكر فى حاشية سنن البيهقى فى نسخة له وبهذا اللفظ ذكره فى كنز العمال وعزاه الى جماعة كما سيأتى وفى نسختى المنتخب المبانى بالمئين وهكذا هو عند البيهقى ومالك ولعل الصواب هو قال الزرقانى بكسر الميم وقد تفتح والكسر انسب بالمفرد وهو مائة وكسر الهمزة واسكان التحتية اى السور التى تلى السبع الطول او التى اولها ما يلى الكهف لزيادة كل منها على مائة آية او التى فيها القصص وقيل غير ذلك انتهى وقال فى المنتخب هو جمع مائة واردانا بالآيات المئين او بسور طويلة التى تشتمل على اكثر من مائة آية انتهى حتى يعتمد على العصى وفى نسخة الحادى على العصى وفى نسخة المنتخب على العصا والكل واحد وعند مالك والبيهقى حتى كنا نعتمد على العصى قال الزرقانى بكسر العين والصاد والمهملتين جمع عصا كقوله تعالى وعصيهم وفى نسخة حتى يعتمد بتحتية واسقاط لفظ كنا اى القارئ فعلى (هذا) العصا بالافراد انتهى من طول القيام لان الاعتماد فى النافلة لطول القيام على حائط او عصا جائز وان قدر على القيام بخلاف الفرض قاله الزرقانى وكذلك عندنا الحنفية قال فى البداية من فتح التطوع قائما ثم اعيى لا بأس بان يتوكأ على عصا او حائط كما فى الاوجز وما كنا ننصرف اى من التراويح الا فى وقوع الفجر هكذا فى نسخة الحادى وفى نسختى المنتخب والمبانى فى فروع الفجر وهكذا عند مالك والبيهقى قال الطيبى اى اوائله واعاليه وفرع كل شئ علاه انتهى وفى بعض نسخ الموطا بزوغ الفجر قال الباجى هى اوائله واول ما يبدو منه كما فى الزرقانى والحديث يدل على مشروعية التراويح وعلى انها احدى عشرة ركعة قال فى الاوجز قال فى المبسوط وغيره اجمعت الامة على مشروعيتها ولم ينكرها احد من اهل القبلة الا الروافض وفى تعاليق الانوار لكى غير واحد الاجماع على سنيتها وكذا على الاجماع فى النهر الفائق والبحر وشرح المنية ورد المحتار وغير ذلك نعم اختلف العلماء فى كونها سنة او تطوعا والراجح عند الائمة الاربعة كونها سنة مؤكدة انتهى مختصرا وقد اطال الكلام فى سرد اقوالهم من كتبهم وقال فى حاشية اللامع

besturdubooks.wordpress.com

فهذا يدل على انهم كانوا يوترون بثلث لانه لا يجوز ان يكونوا كانوا يصلون شفعا واحدا ثم ينصرفون عليه حتى يصلوه بشفع آخر حدثنا ابن ابي داود قال ثنا يحيى بن سليمن الجعفي قال انا ابن وهب قال اخبرني عمرو عن ابن ابي هلال عن ابن السباق عن المسور بن مخرمة قال دفنا ابا بكر

ان الائمة الاربعة مع كثرة اختلافهم في الفروع اتفقوا على انها عشرون ركعة كما بسط في الاوجز من كتب فروعهم انتهى وقال العراقي في شرح التقريب بهذا اخذ ابو حنيفة والثوري والشافعي واحمد والجمهور ورواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن عمر وعلي وابي وشكيل بن شكل وابن ابي مليكة والحارث الهداني وابي البختري قال ابن عبد البر وهو قول جمهور العلماء وهو الاختيار عندنا اهـ وعد دا ما وقع في زمن عمر رضي الله عنه كالاجماع وفي مصنف ابن ابي شيبة وسنن البيهقي عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في رمضان في غير جماعة بعشرين ركعة والوتر ضعفه البيهقي وغيره بابي شيبة جد ابن ابي شيبة واختار مالك رحمه الله ان يصلي ستا وثلاثين ركعة غير الوتر وقال ان عليه العمل بالمدينة وفي مصنف ابن ابي شيبة عن داود بن قيس قال ادركت الناس بالمدينة في زمن عمر بن عبد العزيز وابان بن عثمان يصلون ستا وثلاثين ركعة ويوترون بثلاث وقال صالح مولى التوأمة ادركت الناس يقومون باحدى واربعين ركعة يوترون منها بخمس انتهى وقال ابن قدامة في المغني بعد ما ذكر الآثار المذكورة عن السائب ويزيد بن رومان وغيرهما في عشرين ركعة وهذا كالاجماع فانا ما رواه صالح فان صالحا ضعيف ثم لا ندري من الناس الذين اخبر عنهم فلعله قد ادرك جماعة من الناس يفعلون ذلك وليس ذلك بحجة ثم لو ثبت ان اهل المدينة كلهم فعلوه وكان ما فعله عمر واجمع عليه الصحابة في عصره اولى بالاتباع قال بعض اهل العلم انما فعل هذا اهل المدينة لانهم ارادوا مساواة اهل مكة فان اهل مكة يطوفون سبعا بين كل ترويحتين فجعل اهل المدينة مكان كل سبع اربع ركعات وما كان عليه اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اولى واحق ان يتبع انتهى وفي المقام كلام طويل وهذا القدر كافي لهذا المحل والتفصيل محل آخر او كتب اخرى قال في المنتقى مما يستفاد من الاثر المذكور استحباب تطويل القراءة في التراويح والدليل عليه ايضا ما رواه مالك في الموطأ عن عبد الله بن ابي بكر انه قال سمعت ابي يقول كنا ننصرف في رمضان فنستعجل الخدم بالطعام مخافة الفجر اي مخافة طلوع الفجر ولكن هذا كان في ذلك الزمان وكانت لاهله رغبة في كثرة العبادات واحياء الليالي وفي زماننا هذا ظهر الكسل والفتور للناس في العبادات فللامام ان يقرأ في التراويح بحيث لا يشق عليهم ولا يؤدي الى تنفيرهم وقال اصحابنا روى الحسن عن ابي حنيفة ان الامام يقرأ في كل ركعة عشر آيات او نحوها لان السنة في التراويح ختم مرة وعدد ركعات التراويح في جميع اشهر ستمائة وعدد آي القرآن ستة آلاف وشيء فاذا قرأ عشر آيات في كل ركعة يحصل الختم فيها وقال صاحب الهداية ولم يذكر قدر القراءة واكثر المشايخ على ان السنة فيها ختمة مرة فلا يترك لكسل القوم انتهى واثر ابن مالك اخرجه مالك في الموطأ والبيهقي في سننه من طريق محمد بن ابراهيم العبدي عن ابن بكير عن مالك واخرجه ايضا ابن وهب وعبد الرزاق والضياء المقدسي في المختارة وجعفر الفريابي في سننه كما في كنز العمال قال في الحاوي اسناده الصحيحين رواه النواوي في باب الصحيح من جهة مالك وكذلك السائب بن يزيد انتهى فهذا اي اثر السائب بن يزيد يدل على انهم

اي الصحابة الكرام رضي الله عنهم اجمعين كانوا يوترون بثلث ركعات لانه لا يجوز ان يكونوا كانوا يصلون شفعا واحدا ثم ينصرفون عليه حتى يصلوه بشفع آخر قال في المنتقى بيان ذلك ان هذه كانت صلوة التراويح في ليالي رمضان وما كانت الا شفعا شفعا وكانوا اذا صلوا شفعا انصرفوا عنه حتى يصلوه بشفع آخر فحينئذ يكون تطوعهم ثمان ركعات ووترهم ثلاث ركعات فالجملة احدى عشرة ركعة والدليل على ذلك ما رواه مالك في الموطأ عن يزيد بن رومان قال كان الناس يقومون في زمن عمر رضي الله عنه في رمضان بثلاث وعشرين ركعة فهذه العشرون كانت تراويحهم شفعا شفعا والثلاث كان وترهم انتهى قلت اثر الباب يحتمل الايتار بثلاث والايتار بواحدة ولكن حديث الحارث بن عبد الرحمن عن السائب وحديث حسن بن عبد العزيز ويزيد بن رومان عينت الايتار بثلاث كما تقدم حدثنا ابن ابي داود ابراهيم الاسدي البرسي قال ثنا يحيى بن سليمن بن يحيى بن سعيد بن مسلم بن عبد الله بن مسلم الجعفي ابو سعيد الكوفي المقرئ سكن مصر من رواة البخاري والترمذي قال ابو حاتم شيخ وقال النسائي ليس بثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما اغرب وقال الدارقطني ثقة وقال مسلمة بن قاسم لا بأس به وكان عندهم ثقة له احاديث مناكير توفي بمصر سنة سبع وثلاثين ومائتين قال انا ابن وهب عبد الله المصري الفقيه قال اخبرني عمرو هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتقى والمباني ابن الحارث يعني الانصاري المصري عن ابن ابي هلال هو سعيد بن ابي هلال الليثي مولاهم ابو العلاء المصري عن ابن السباق هو عبيد بن السباق الشقفي المدني عن المسور بن مخرمة بن نوفل الزهري الصحابي قال دفنا ابا بكر وزاد

besturdubooks.wordpress.com

ليلا فقال عمر انى لم اوتر فقام وصففنا وراءه نصلى بنا ثلث ركعات لم يسلم الا فى آخرهن

فى منتقى الخنب والمبانى رضى الله عنه ليلا فقال عمر وزاد فى منتقى الخنب والمبانى رضى الله عنه انى لم اوتر فقام وصففنا وفى النسخ الثلثة الحاوى والخنب والمبانى وصففنا قال النووى فى تهذيبه صففت القوم فاصطفوا اذا اقمتهم فى صف الحرب او الصلوة وتقول انس صففت انا واليتيم وراءه هو بفتح الصاد والفاء الاولى اى صففنا انفسنا انتهى وقال فى المغرب صففت القوم اقمتهم صفا وصفوا بالفسهم بمعنى اصطفوا انتهى وقال فى المختار وصف القوم من باب رد فاصطفوا اى اقاموا صفا انتهى وقال فى النهاية صف الجيش يصفه صفا وصافه فهو مصاف اذا رتب صفوفه فى مقابل العدو انتهى ورائه اى وراء عمر فصلى عمر بنا ثلث ركعات لم يسلم الا فى آخرهن قال فى الحاوى من عبد الله بن وهب رجال الصحيحين انتهى قلت والراوى عنه يحيى بن سليمان الجعفى من رجال البخارى فى الصحيح والراوى عنه ابراهيم بن ابى داؤد الاسدى البرلسى ثقة من الحفاظ المكثرين كما تقدم فالاسناد كله صحيح قال فى الخنب اسناده صحيح فى غاية الصحة ورجاله رجال الصحيح اخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه ثنا ابو معاوية عن ابن جريج عن اسماعيل بن محمد بن سعد عن ابن السباق ان عمر رضى الله عنه دفن ابا بكر ليلا ثم دخل المسجد فاوتر بثلاث انتهى وهكذا قال فى الحاوى الا انه قال ابن جرتج بدل ابن جريج وهو الصواب فقد اخرجه ابن سعد فى الطبقات عن ابى معاوية الضرير عن ابن جريج باسناده مثله وقد اخرج الحاكم فى المستدرك من طريق ابان بن يزيد عن قتادة عن زرارة عن سعد بن هشام عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث لا يسلم الا فى آخرهن وهذا وتر امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه وعنه اخذه اهل المدينة ومن طريق يزيد بن زريع عن حبيب المعلم قال قيل للحسن ان ابن عمر كان يسلم فى الركعتين من الوتر فقال عمر كان افقه منه كان ينهض فى الثالثة بالتكبير وآخر ج محمد فى موطائه عن ابى حنيفة عن حماد عن ابراهيم النخعى عن عمر بن الخطاب انه قال ما احب انى تركت الوتر بثلث وان لى حمر النعم وهكذا اخرجه فى كتابه الآثار والحجج وقد ذكر صاحب التمهيد جماعة من الصحابة روى عنهم الوتر بثلاث لا يسلم الا فى آخرهن منهم عمر وعلى وابن مسعود وزيد وابى وانس كما فى الجوهر النقى فهذا هو الصحيح عن عمر واما ما اخرجه البيهقى فى سننه من طريق قابوس بن ابى ظبيان عن ابيه قال مر عمر بن الخطاب فى مسجد النبى صلى الله عليه وسلم فركع ركعة واحدة ثم انطلق فلحقه رجل فقال يا امير المؤمنين ما ركعت الا ركعة واحدة واحدة قال هو التطوع فمن شاء زاد ومن شاء نقص ففى اسناده قابوس قد ضعفه جماعة قال ابو حاتم لا يحتج به وقال النسائى ليس بالقوى وقال ابن حبان ردى الحفظ ينفرد عن ابيه بما لا اصل له وقال احمد ليس بذاك لم يكن من النقلة الجيد وكان ابن معين شديد الحط عليه على انه قد وثقه كذا فى الميزان وقال فى الجوهر النقى وضعفه ابن معين قلت وثقه فى رواية وضعفه فى اخرى كما فى تهذيب التهذيب فعلى هذا لا يعارض هذا حديث الباب لانه فى غاية الصحة وحديث قابوس ضعيف مع ما تأيد حديث الباب بطرق اخرى صحيحة كما ذكرنا ومع عد ابن عبد البر عمر من القائلين بالايتار بثلث بدون الفصل بالسلام وايضا فليس فى اثر قابوس ما يدل على كون الركعة وتر ا بل فيه انه صلى ركعة والكلام انما هو فى الوتر بركعة فافهم كما فى اعلاء السنن وقال فى الخنب ويستفاد من اثر الباب احكام جواز دفن الميت بالليل وان الوتر ثلاث ركعات بتسليمة واحدة فى آخره وفيه حجة قوية لاصحابنا وجواز الوتر بالجماعة فى غير رمضان وبه قال بعض المشائخ من اصحابنا وهو الصحيح وقال صاحب الهداية ولا يصلى الوتر بجماعة فى غير شهر رمضان وعليه اجماع المسلمين وذكر فى النوازل وواقعات الصدر الهندانى الاقتداء لمن يصلى الوتر خارج رمضان يجوز ثلث كانهم اخذوا هذا من فعل عمر رضى الله عنه المذكور انتهى مختصرا وقال فى الدر وفى وتر رمضان مستحبة على قول وفى وتر غيره وتطوع على سبيل التداعى مكروهة قال الشامى قوله وفى وتر غيره الكراهة الجماعة فيه هو المشهور وذكره القدورى فى مختصره وذكر فى غيره عدم الكراهة ووفق فى الحلبية بحمل الاول على المواظبة والثانى على الفعل احيانا قوله على سبيل التداعى بان يقتدى اربعة فاكثر بواحد انتهى مختصرا وقال فى موضع آخر المراد من قول القدورى فى مختصره لا يجوز الكراهة لا عدم اصل الجواز لكن فى الخلاصة عن القدورى انه لا يكره وايده فى الحلبية بما اخرجه الطحاوى تذكر اثر الباب ثم قال ويمكن ان يقال الظاهر ان الجماعة فيه غير مستحبة ثم ان كان ذلك احيانا كما فعل عمر كان مباحا غير مكروه وان كان على سبيل المواظبة كان بدعة مكروهة لانه خلاف المتوارث وعليه يحمل ما ذكره القدورى فى مختصره وما ذكره فى غير مختصره يحمل على الاول والله اعلم اهـ قلت ويؤيده ايضا ما فى البدائع من قوله ان الجماعة فى التطوع ليست بسنة الا فى قيام رمضان اهـ

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا ابو خالدة قال سألت ابا العالية عن الوتر فقال علمنا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم او علمونا ان الوتر مثل صلوة المغرب غير انا نقرأ في الثالثة فهذا وتر الليل وهذا وتر النهار حدثنا ابو بشر الرقي قال ثنا شجاع عن سليمان بن مهران عن مالك بن الحارث عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود قال الوتر ثلث كوتر النهار صلوة المغرب حدثنا ابن عمر قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا سفيان عن الاعمش عن مالك بن الحارث فذكر مثله باسناده

كان نفي السنة لا يستلزم الكراهة نعم ان كان مع المواظبة كان بدعة نكيره وفي حاشية البحر للغير الرملي على الكراهة في الضياء والنهاية بان الوتر نفل من وجه حتى وجبت القراءة في جميعها وتودى بغير اذان واقامة والنفل بالجماعة غير مستحب لانه لم تفعله الصحابة في غير رمضان اهـ وهو كالصريح في انها كراهة تنزيه تامل اهـ انتهى حدثنا ابو بكرة بكار القاضي قال ثنا ابو داود الطيالسي سليمان البصري قال ثنا ابو خالدة وفي النسخ الثلثة الحادي والمنتخب والمباني ابو خلدة بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام وهو الصواب واسمه خالد بن دينار التميمي السعدي البصري الخياط وقد تقدم قال سألت ابا العالية رفيع بن مهران الرياحي مولاهم البصري عن الوتر فقال اي ابو العالية علمنا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم او علمونا ان الوتر مثل صلوة المغرب ليس بتسليمة واحدة في آخرها كذا في المنتخب غير انا نقرأ كذا في نسخة الحادي وفي نسختي المنتخب والمباني غير انك تقرأ في الثالثة اي في الركعة الثالثة من الوتر بخلاف المغرب فانه لا يقرأ في الثالثة منها الا على سبيل الاستتاب حتى لو تركها لا شيء عليه بخلاف الوتر فان القراءة فرض في جميع ركعاتها كذا في المنتخب فهذا وفي النسخ الثلثة الحادي والمنتخب والمباني هذا بحذف الفاء اي الوتر وتر الليل وهذا اي المغرب وتر النهار واسناده صحيح كما قال اللكنوي ولم اقف عليه عند غير المصنف قال في اعلاء السنن دلالته على كون الوتر بثلاث موصولة متعارفا بين الصحابة ظاهرة وكذا قولهم مثل صلوة المغرب يفيد وجوب القعدة على الركعتين وابو العالية من كبار التابعين ادرك الجاهلية واسلم بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين ودخل على ابي بكر وصلى خلف عمر كذا في التهذيب وقد ادرك جماعة من الصحابة وسمع منهم فقوله انهم علمونا ان الوتر مثل صلوة المغرب غير انا نقرأ في الثالثة فهذا وتر الليل وهذا وتر النهار دليل على قول ابي حنيفة في الوتر فانه لم يفرق بين الوتر وصلوة المغرب بشيء غير ما ذكره ابو العالية عن الصحابة انه يقرأ في ثالثة انتهى حدثنا ابو بشر الرقي عبد الملك بن مروان قال ثنا شجاع كذا في نسخة الحادي وزاد في نسختي المنتخب والمباني ابن الوليد يعني ابن قيس السكوني الكوفي عن سليمان بن مهران الاعمش الكوفي عن مالك بن الحارث السلمي الرقي ويقال الكوفي عن عبد الرحمن بن يزيد النخعي الكوفي عن عبد الله بن مسعود قال ابن مسعود الوتر ثلث ركعات كوتر النهار صلاة المغرب بالجر على انه بدل من من قوله كوتر النهار وعطف بيان كذا في المنتخب وقال في اعلاء السنن فيه دلالة على ان الوتر ثلاث ركعات وتشبيهه بصلوة المغرب يفيد وجوب القعدة على الركعتين ايضا كما في المشبه به وليشعر بمنع نقصه عن الثلث ايضا كما في المغرب وهذا اثر صحيح موصول انتهى وقال في المباني وهذا اسناد صحيح واخرجه الطبراني في الكبير عن محمد بن المنذر الازدي عن معاوية بن عمرو عن زائدة عن الاعمش باسناده بلفظ الوتر ثلاث كوتر النهار صلوة المغرب انتهى مختصرا قلت واخرجه البيهقي في سننه من طريق ابن نمير عن الاعمش باسناده نحوه وقال هذا صحيح من حديث عبد الله بن مسعود من قوله غير مرفوع الى النبي صلى الله عليه وسلم انتهى واخرجه الامام محمد في موطاه عن ابي معاوية المكفوف عن الاعمش باسناده الوتر ثلث كصلوة المغرب قال في اعلاء السنن رجاله رجال مسلم واخرج ايضا فيه من طريق ابي عبيدة عن ابن مسعود قال الوتر ثلث كثلث المغرب واخرج الطبراني من طريقه ان عبد الله كان يوتر بثلاث فاصلى قال البيهقي وابو عبيدة لم يسمع من ابيه انتهى واخرج محمد ايضا فيه من طريق ابي حمزة عن المغيرة عن علقمة عن ابن مسعود ما يكون الوتر ثلث ركعات قال في اعلاء السنن رجاله ثقات من رجال الصحيح الا ابا حمزة صاحب ابراهيم وهو ميمون فقد تكلم فيه من قبل حفظه وضعفه بعضهم قال الترمذي وقال ابو حاتم ليس بقوي يكتب حديثه وقال يعقوب بن سفيان ليس بمتروك الحديث ولا هو بحجة اهـ من التهذيب قلت هو حسن الحديث ولا اقل من ان يعتبر به ويستشهد انتهى حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا ابو حذيفة النهدي موسى بن مسعود البصري قال ثنا سفيان بن سعيد الثوري الكوفي عن الاعمش سليمان الكوفي عن مالك بن الحارث فذكر مثله باسناده هذا طريق صحيح كما في المنتخب واخرجه الطبراني عن اسحق بن ابراهيم عن عبد الرزاق عن الثوري باسناده بلفظ وتر الليل كوتر النهار صلوة المغرب

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم عن حميد عن انسؓ قال الوتر ثلث ركعات وكان يوتر بثلث ركعات حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عفان قال ثنا حماد بن سلمة قال ثنا ثابت قال صلى بنا انسؓ الوتر انا عن يمينه وام ولد خلفنا ثلث ركعات لم يسلم الا في اخرهن ظننت انه يريد ان يعلمني

ثلاثا كما فيه ايضا وبهذا اللفظ ذكره الهيثمي في المجمع الا انه قال ثلاث وقال رواه الطبراني في الكبير ورجاله رجال الصحيح انتهى وقد رواه الامام محمد ايضا في المؤطا عن اسماعيل بن ابراهيم عن ليث عن عطاء قال ابن عباس الوتر كصلوة المغرب وقد روى ذلك مرفوعا ايضا من وجوه منها ما اخرجه الدارقطني من طريق يحيى بن زكريا الكوفي عن الاعمش باسناده المذكور مرفوعا وتراللیل ثلاث كوتر النهار صلوة المغرب قال الدارقطني يحيى بن زكريا هذا يقال له ابن ابي الحواجب ضعيف ولم يروه عن الاعمش مرفوعا غيره انتهى وقال البيهقي في سننه وقد رفعه يحيى بن زكريا ابن ابي الحواجب الكوفي عن الاعمش وهو ضعيف وروايته تخالف رواية الجماعة عن الاعمش انتهى وقال في اعلاء السنن ابن ابي الحواجب ذكره ابن حبان في الثقات كما في اللسان فالرجل مختلف فيه ومثله يعتبر به لا سيما ولما رواه شاهد انتهى ومنها ما اخرجه الدارقطني ايضا عن اسماعيل بن مسلم المكي عن الحسن عن سعد بن هشام عن عائشة مرفوعا نحوه سواء ومن طريق الدارقطني رواه ابن الجوزي في العلل المتناهية وقال هذا حديث لا يصح قال ابن معين اسماعيل المكي ليس بشئ وزاد في التحقيق وقال النسائي متروك وقال ابن المديني لا يكتب حديثه انتهى كما في نصب الراية وقال ابو حاتم ليس بمتروك يكتب حديثه وكذا قال ابن عدي انه ممن يكتب حديثه وقال ابن سعد قال محمد بن عبد الله الانصاري كان له رأي وفتوى وبصر بحفظ الحديث فكنت اكتب عنه لنباهته كما في تهذيب التهذيب وللحديث طريق آخر ذكره الهيثمي في المجمع عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوتر ثلاث كثلاث المغرب قال الهيثمي ورواه الطبراني في الاوسط وفيه ابو بحر البكراوي وفيه كلام كثير انتهى قلت ابو بحر البكراوي هو عبد الرحمن ابن عثمان التيمي البصري روى له ابو داود وغيره وهو وان ضعفه جماعة لكن كان يحيى بن سعيد حسن الرأي فيه وحدث عنه وقال امره لا بأس به وقال ابو داود صالح وقال ابن عدي هو ممن يكتب حديثه وقال البخاري لم يتبين لي طرحه وثقه العجلي كما في تهذيب التهذيب ومنها ما اخرجه النسائي عن قتيبة عن الفضل بن عياض عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن ابن عمر مرفوعا صلوة المغرب وتر صلوة النهار فاوتروا صلوة الليل وهذا السند على شرط الشيخين كما في الجوهر النقي قلت واخرجه احمد ايضا في مسنده عن يزيد عن هشام باسناده مثله وقال محشيه اسناده صحيح حدثنا صالح بن عبد الرحمن المصري قال ثنا سعيد بن منصور الخراساني المروزي قال ثنا هشيم بن بشير السلمي الواسطي عن حميد بن ابي حميد الطويل البصري عن انس هكذا في نسخة الحادي وزاد في نسختي المنتخب والمباني ابن مالك وزاد في نسختي المنتخب رضي الله عنه قال الوتر ثلث ركعات وكان يوتر بثلث ركعات قال في الحادي اسناده صحيحين وقال في الدراية اسناده صحيح وقال في المباني هذا ايضا اسناد صحيح ورجاله ثقات واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه وقال حدثنا هشيم عن حميد عن انس انه كان يوتر بثلاث ركعات انتهى حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا عفان بن مسلم الصفار البصري قال ثنا حماد بن سلمة البصري قال ثنا ثابت بن اسلم البناني البصري قال صلى بنا هكذا في نسختي الحادي والمباني وفي نسخة المنتخب صلى بنا بالجمع وهو الاظهر انس هكذا في نسخة الحادي وزاد في نسختي المنتخب والمباني بن مالك الوتر انا عن يمينه اي يمين انس وام ولده خلفنا اي خلف انس وثابت وغيرهما ثلث ركعات لم يسلم اي انس الا في آخرهن اي في آخر ركعات الوتر ظننت انه اي انسا يريد ان يعلمني اي سنة الوتر وكونه ثلاث ركعات بدون الفصل بسلام قال في الحادي ابن مرزوق هو ابراهيم روى عنه النسائي وبعده اسند اسنادا الصحيحين انتهى وقال في الدراية اسناده صحيح وقال في المباني هذا ايضا اسناد صحيح واخرجه ابن ابي شيبة وقال حدثنا وكيع عن حماد بن سلمة عن ثابت عن انس انه اوتر بثلاث لم يسلم الا في آخرهن انتهى وكذا ذكر في المنتخب والحادي واخرج الزيادي وابن عساكر عن ثابت قال قال انس يا ابا محمد خذ عني فاني اخذت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله ولن تأخذ عن احد اوثق مني قال ثم صلى بي العشاء ثم صلى ست ركعات يسلم بين الركعتين ثم اوتر بثلاث يسلم في آخرهن كما ذكر في كنز العمال وقال ورجاله ثقات وكذا قال في منتخب الكنز واخرج الترمذي في مناقب انس اوله عن ابراهيم بن يعقوب عن زيد بن الحباب عن ميمون ابي عبد الله

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابو امية قال ثنا ابو عاصم عن ابن عجلان عن نافع والمقبري سمعا معاذا القاري يسلم في الركعتين من الوتر. حدثنا محمد قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني الليث عن عياش بن عباس القتباني عن عامر بن يحيى عن حنش الصنعاني قال كان معاذ يقرأ للناس في رمضان فكان يوتر بواحدة يفصل بينها وبين الشفعتين بالسلام حتى يسمع من خلف تسليمه فلما توفي قام الناس زيد بن ثابت فأوتر بثلث لم يسلم حتى فرغ منهن فقال له الناس ارغبت عن سنة صاحبك فقال

عن ثابت قال قال لي انس بن مالك يا ثابت خذ عني فانك لن تأخذ عن احد اوثق مني اني اخذته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واخذه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جبريل واخذه جبرئيل عن الله عز وجل واخرجه ايضا عن ابي كريب عن زيد بن الحباب بهذا الاسناد نحوه حديث ابراهيم بن يعقوب ولم يذكر فيه واخذه النبي صلى الله عليه وسلم عن جبرئيل قال الترمذي هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث زيد بن حباب انتهى واخرجه ابو نعيم في الحلية من طريق سعيد بن يعقوب عن زيد بن الحباب عن جعفر بن سليمان عن ثابت نحو رواية الترمذي عن ابراهيم ثم قال هذا حديث غريب من حديث ثابت لم نكتبه الا من حديث زيد بن الحباب واختلف عليه فيه فرواه ابو كريب عن زيد بن الحباب عن ميمون عن ثابت انتهى واخرجه الحاكم ايضا في المستدرك من طريق يحيى بن ابي طالب عن زيد عن ميمون عن ثابت بلفظ الرديافي وابن عساكر الا انه لم يذكر قال ثم صلى بي الى آخره حدثنا ابو امية محمد بن ابراهيم الطرسوسي قال ثنا ابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد الشيباني البصري عن ابن عجلان محمد المدني عن نافع المدني مولى ابن عمر والمقبري سعيد بن ابي سعيد كيسان المدني اي انهما سمعا معاذا اي ابن الحارث الانصاري المازني النجاري ابو حليمة ويقال ابو الحارث المدني القاري من رواة ابي داود وقال ابن عبد البر شهد الخندق ويقال لم يدرك من حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ست سنين وهو الذي اقامه عمر فيمن اقام في رمضان ليصلي التراويح وشهد الجسر مع ابي عبيد وذكره ابن حبان في الثقات من التابعين وقال ابو بكر النهشلي قيل ان له صحبة وروى له البزار وصرح فيه سماعه من النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابو حاتم يقال انه قتل يوم الحرة وبه جزم ابو احمد الحاكم في الكنى وزاد له تسع وستون وكانت الحرة سنة ثلاث وستين كذا في تهذيب التهذيب وذكره الحافظ في القسم الاول من الاصابة وقال في التقريب صحابي صغير وذكره الذهبي في تجريد اسماء الصحابة يسلم في الركعتين من الوتر اسناده صحيح واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا يحيى بن سعيد عن ابن عجلان عن سعيد ونافع قالا رأينا معاذا القاري يسلم في ركعتي الوتر كذا في المنتخب واخرجه البيهقي في سننه من طريق شعيب بن ابي حمزة قال قال نافع كان ابن عمر يصلي من الليل ما قدر له سجدتين سجدتين فان خشي الصبح صلى واحدة فجعلها آخر صلاته ونزل وسلم في السجدتين اللتين في اثرها الوتر ثم كبر فصلى الوتر وقال قال نافع سمعت معاذا القاري يفعل ذلك قال البيهقي تابعه اسمعيل بن امية وايوب بن موسى عن نافع عنهما جميعا انتهى حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا عبد الله بن صالح المصري كاتب الليث قال حدثني الليث بن سعد المصري عن عياش بن عباس القتباني الحمري المصري عن عامر ابن يحيى بن حبيب بن مالك المعافري الشرعبي ابو خنيس بضم المعجمة ثم نون المصري من رواة مسلم والترمذي وابن ماجة قال ابو داود والنسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات قال ابن يونس توفي قبل سنة عشرين ومائة عن حنش بن عبد الله ويقال ابن علي الصنعاني السبائي قال كان معاذ قال في المنتخب واراد به معاذ بن جبل انتهى وعند ابن نصر في قيام الليل بدله ابي فقال وعن حنش الصنعاني قال كان ابي بن كعب حين امره عمر بن الخطاب ان يقوم بالناس يسلم في الشفعتين من الوتر ثم قرأ بعده زيد بن ثابت فسلم في ثلاث فقال له ابن عمر لم سلمت في ثلث فقال انما فعلت ذلك لئلا ينصرف الناس فلا يوترون كما في تصحيح الاغلاط يقرأ للناس في رمضان اي في صلوة التراويح يعني كان يؤمهم فكان اي معاذ بن جبل يوتر بواحدة يفصل بينها اي بين الركعة الواحدة التي يوترها وبين الشفعتين اي الركعتين اللتين يوترهما بواحدة بالسلام اي يجهر بالسلام حتى يسمع من خلفه اي خلف معاذ من المقتدين تسليمه وفي نسختي الحادي والمباني تسليمه اي تسليم معاذ فلما توفي اي معاذ بن جبل قام للناس اي لاماتهم في التراويح زيد بن ثابت الانصاري المدني فاوتر بكذا في نسخة الحادي وزاد في نسختي المنتخب والمباني للناس بثلث ركعات لم يسلم كذا في نسخة الحادي وزاد في نسختي المنتخب والمباني بينهن اي بين ركعات الوتر حتى فرغ اي زيد منهن اي من ركعات الوتر فقال له اي لزيد الناس ارغبت عن سنة صاحبك اي معاذ قال الراغب اذا قيل رغب عنه اقتضى صرف الرغبة عنه والزهد فيه انتهى وقال في النهاية يقال رغبت بفلان عن هذا الامر اذا كرهته له وزهدت له فيه انتهى فقال اي

besturdubooks.wordpress.com

لا ولكن ان سلمت انفض الناس فهؤلاء جميعا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يوترون بثلث فمنهم من كان يسلم في الاثنتين ومنهم من كان لا يسلم فلما ثبت عنهم ان الوتر ثلث نظرنا في حكم التسليم بين الاثنتين منهن كيف هو فرأينا التسليم يقطع الصلوة ويخرج المسلم به منها حتى يكون في غير صلوة وقد رأينا ما اجمعوا عليه من الفرض لا ينبغي ان يفصل بعضه من بعض بسلام فكان النظر على ذلك ان يكون كذلك الوتر لا ينبغي ان يفصل بعضه من بعض بسلام فان قال قائل فانه قد روى عن غير واحد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يوتر بواحدة فذكر فاحدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا نعيم بن سليمن الخزاعي قال ثنا محمد بن المنكدر عن عبد الرحمن

زيد بن ثابت الا اي لم ار غير عن سنة معاذ ويمكن ان سلمت اي بين الركعة والركعتين وفصلت بينها بالسلام انفض الناس اي تفرقوا قال في المغرب وانفض القوم تفرقوا وقال في المختار وفض القوم فانفضوا اي فرقهم فتفرقوا وكل شئ تفرق فهو فض بفتحتين انتهى والاثر لم اقف عليه عند غير المصنف وصح اسناده العيني في المنتخب ولكني لم اجد فيما عندي من كتب اسماء الرجال حتى في تلامذة معاذ ولا معاذا في مشائخ حنش فلعل الاثر منقطع الاسناد والله اعلم ويحتمل ان يكون معاذ تصحيفا والصواب ابي كعب كما عند ابن نصر في الحديث اذا يكون مخرجا عند ابن نصر في قيام الليل قال في المنتخب وانما اوردت هذين الحديثين عن معاذين المذكورين وان كانا لا يصلحان للاحتجاج لاصحابنا من حيث ان فيهما تسليمتين وكنهما يصلحان من حيث ان فيهما ان الوتر ثلاث ركعات واما امر التسليمتين فانه يجيب عنه عن قريب ان شاء الله انتهى فهؤلاء جميعا من اصحاب رسول الله وفي نسختي المنتخب والمباني النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يوترون بثلث قال في المنتخب اشار بهؤلاء الى الجماعة من الصحابة الذين اخرج عنهم انهم كانوا يقولون الوتر ثلاث ركعات ويوترون بثلاث وهم عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود وانس بن مالك ومعاذ القاري ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وناس آخرون من الصحابة فهؤلاء وكانوا يوترون بثلاث ركعات انتهى فمنهم اي من الصحابة المذكورين من كان يسلم في الاثنتين اي في الركعتين وزاد في نسختي المنتخب والمباني منهن اي من ركعات الوتر قال في المنتخب وهم معاذ القاري ومعاذ بن جبل وعبد الله بن عمر على ما روى البخاري من حديث مالك عن نافع عن ابن عمر كان يسلم من الركعة والركعتين في الوتر حتى يأمر ببعض حاجته انتهى ومنهم اي من الصحابة المذكورين من كان لا يسلم اي بين ركعات الوتر قال في المنتخب هم عمر بن الخطاب وابن مسعود وانس وآخرون فعلى كل حال ثبت عنهم ان الوتر ثلاث ركعات انتهى فلما ثبت عنهم ان الوتر ثلاث ركعات واختلفوا في التسليم بين ركعات الوتر نظرنا في حكم التسليم بين الاثنتين منهن اي من ركعات الوتر كيف هو اي حكم التسليم فرأينا التسليم اي في الصلوة يقطع الصلوة ويخرج المسلم اي الذي يسلم في حال الصلوة به اي بالسلام منها اي من الصلوة حتى يكون اي المسلم في الصلوة في غير صلوة اي بذلك السلام في الصلوة قال العراقي في شرح التقريب ان ايقاع السلام سهوا لا يبطل الصلوة وهو كذلك عند اكثر اهل العلم وقال بعض اصحاب ابي حنيفة يبطلها السلام ساهيا كالكلام فيها قال ابن عبد البر واجمعوا ان السلام فيها عامدا قبل تمامها يفسدها انتهى وقد رأينا ما وزاد في نسختي المنتخب والمباني فقد اجمعوا عليه من الفرض لا ينبغي ان يفصل

بعضه اي بعض الفرض من بعض بسلام فكان النظر على ذلك اي على انه لا يفصل بين ركعات الفرض بسلام ان يكون كذلك الوتر وفي نسختي المنتخب والمباني ان يكون الوتر كذلك لا ينبغي ان يفصل بعضه اي بعض الوتر من بعض بسلام قال محمد في كتاب الحج لئن كان لا يستقيم ان يوتر بركعة الا يكون قبلها شفع ما ينبغي له ان يسلم بين ذلك لان السلام قطع للصلوة فمن قطع الصلوة فهو بمنزلة من لم يصل قبل الوتر شيئا انتهى فان قال قائل فانه قد روى وفي نسختي المنتخب والمباني فقد روى بحذف فانه عن غير واحد من اصحاب رسول الله وفي نسختي المنتخب والمباني النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يوتر بواحدة قال في المنتخب تقرير السؤال ان يقال انكم قد زعمتم ان الوتر ثلاث ركعات وذكرتم فيها آثارا عن بعض الصحابة ما يدل على ان الوتر ثلاث وعندنا ايضا آثار عن بعض الصحابة تعارض ما ذكرتم وتنافيه انتهى فذكر القائل المذكور ما حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة البصري قال ثنا ابو داود الطيالسي سليمان البصري قال ثنا نعيم بن سليمن الخزاعي كذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف الخزاعي هو ابو يحيى المدني مولى آل زيد قال ثنا محمد بن المنكدر التيمي المدني عن عبد الرحمن

besturdubooks.wordpress.com

التيمي قال قلت لايغلبني الليلة على القيام احد فقمت اصلي فوجدت حس رجل من خلفي في ظهري فنظرت فاذا عثمان بن عفان فتنحيت له فتقدم فاستفتح القرآن حتى ختم ثم ركع وسجد

ابن عثمان بن عبيد الله بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة القرشي التيمي ابن اخي طلحة وكان يلقب شارب الذهب واسمه عميرة بنت جدعان اخت عبد الله بن جدعان كان من مسلمة الفتح وقيل اسلم في الحديبية واول مشاهده عمرة القضاء وشهد اليرموك مع ابي عبيدة بن الجراح قال البخاري في تاريخه قال لي ابراهيم بن المنذر عن محمد بن طلحة قتل مع ابن الزبير في يوم واحد يعني بمكة سنة ثلاث وسبعين وقال غيرهم دفن بالحرورة فلما وسع المسجد دخل قبره في المسجد الحرام كذا في الاصابة قال اي عبد الرحمن التيمي قلت لايغلبني الليلة على القيام احد وفي النسخ الثلاثة الحادي والنخب المباني على المقام وبكذا هو عند الدارقطني من طريق فليح بلفظه وعند البيهقي من طريقه قال قلت لاغلبن على المقام الليلة فسبقت اليه قال في النخب قوله في المقام اي القيام وهو مصدر ميمي واراد به قيام الليل انتهى وكذا قال في المباني لكن يرد هذا ما سيأتي في الحديث فوجدت حس رجل من خلفي في ظهري فنظرت فاذا عثمان بن عفان فتنحيت له فتقدم ويرده ايضا ما عند البيهقي من طريق محمد بن ابراهيم عن عبد الرحمن قال قمت خلف المقام وانا اريد ان لايغلبني عليه احد تلك الليلة فاذا رجل يعزني فلم التفت ثم عزني فالتفت فاذا عثمان بن عفان رضي الله عنه فتنحيت فتقدم وعند ابن سعد من طريقه عنه نحوه وما عند ابي نعيم في الحلية من طريق عثمان بن عبد الرحمن التيمي قال قال ابي لاغلبن الليلة على المقام قال فلما صليت العتمة تخللت الى المقام حتى قمت فيه وما عند عبد الرزاق من طريق ابي السائب عن عبد الرحمن قال قلت لاغلبن الليلة النفر على الحجر يعني المقام فلما قمت فاذا رجل يرجني مقنعا قال فالتفت فاذا بعثمان فاخرت عنه فنبذه السياقات كلها تخالف ما ذكره العيني فالصواب ان المراد من المقام مقام ابراهيم عليه السلام قال في المغرب والمقام بالفتح موضع القيام ومنه مقام ابراهيم وهو الحجر الذي فيه اثر قدميه وهو موضعه ايضا انتهى والظاهر ان العيني حمل المقام على القيام للنسخة الموجودة عندنا وهذه النسخة يحتمل ان تكون غلطا من النساخ ويحتمل ان يكون بقي من النسخة الموجودة في المقام فيكون المعنى لاغلبني الليلة على قيام الليل في مقام ابراهيم احد والا فالروايات في اثبات المقام لمعنى مكان القيام كثيرة قال ابن كثير في البداية وقد روى هذا من غير وجه انه صلى بالقرآن العظيم في ركعة واحدة عند الحجر الاسود ايام الحج وقد كان هذا من وابر رضي الله عنه انتهى فقمت اصلي وعند البيهقي من طريق فليح فبينا انا قائم اصلي فوجدت حس رجل اي حركة وصوت مشيه افاده في النهاية وقال في المغرب الحس والحسيس الصوت الخفي وكذا قال في المختار وقال الراغب وعبر عن الحركة بالحسيس والحس قال تعالى لايسمعون حسيسها من خلفي في ظهري بكذا في النسخ الثلاثة وفي نسخة الحاشية خلف ظهري وعند الدارقطني من طريق فليح فجاء رجل حتى وضع يده على كتفي وعند البيهقي من طريقه اذا رجل وضع يده على ظهري وعنده ايضا من طريق محمد فاذا رجل يغمزني فلم التفت ثم غمزني فالتفت وعند ابن سعد من طريقه نحوه وعند ابي نعيم نحو رواية الدارقطني والغمز العصر والكبس باليد كما في النهاية وقال الراغب واصله من غمزت الكبش اذا لمسته هل به طرق نحو عبطته انتهى ينبغي بين الروايات انه لما لم يتوجه بحس عثمان من خلفه وضع يده على ظهره ولما لم يتوجه به اليه غمزه فتوجه اليه بالغمز والكبس باليد فنبض الرواة لذكر هذا وبعضهم هذا ثم الظاهر ان عبد الرحمن لم يكن في الصلاة وانما قام اليها كما عند البيهقي وابن سعد من طريق محمد بن ابراهيم والدارقطني من طريق فليح وابي نعيم من طريق عثمان وعبد الرزاق من طريق ابي السائب فانهم ذكروا القيام ولم يذكروا الصلاة فعلى هذا يحمل ما وقع عند الطحاوي والبيهقي من ذكر الصلاة في طريق فليح على ارادة الصلاة والله اعلم فنظرت بكذا عند البيهقي وغيره وعند الدارقطني وغيره فالتفت فاذا المفاجاة وزاد ابو نعيم هو وزاد الدارقطني امير المؤمنين عثمان بن عفان وزاد في نسختي النخب والمباني رضي الله عنه وبكذا عند البيهقي وزاد وهو يومئذ امير فتنحيت له اي لعثمان وعند البيهقي عنه بدل له اي عن المقام وعند ابن سعد والدارقطني بحذف له وعنه وعند ابي نعيم بحذف فتنحيت وعند عبد الرزاق فتأخرت عنه فتقدم اي عثمان الى المقام وعند البيهقي من طريق فليح فقام وعند الدارقطني من طريقه بحذف فاستفتح وعند البيهقي فافتتح القرآن حتى ختم وعند البيهقي من طريق فليح حتى فرغ منه وعند ابي نعيم من طريق عثمان قال فبدأ بام القرآن فقرأ حتى ختم القرآن ثم ركع وسجد وعند ابي نعيم فركع وسجد وعند البيهقي من طريق فليح ثم ركع وجلس وتشهد وسلم في ركعة واحدة لم يزد عليها وعند

besturdubooks.wordpress.com

فقلت اوهم الشيخ فلما صلى قلت يا امير المؤمنين انما صليت ركعة واحدة فقال اجل هي وتري قيل له قد يجوز ان يكون عثمان كان يفصل بين شفعه ووتره فيكون قد صلى شفعه قبل ذلك ثم اوتر في وقت مارآه عبد الرحمن وفي انكار عبد الرحمن فعل عثمان دليل على ان العادة التي قد كان جرى عليها قبل ذلك وعرفها على غير وافعل عثمان وعبد الرحمن فله صحبة فقل دخل بذلك هذا المعنى في المعنى الاول

الدارقطني من طريقه فافتتح القرآن فقرأه في ركعة وعند ابن سعد فقرأ القرآن في ركعة ثم انصرف فقلت اوهم الشيخ زاد ابن عثمان رضي الله عنه والمعنى اسقط من صلاته شيئا يقال اوهمت الشيء اذا تركته واوهمت في الكلام والكتاب اذا اسقطت منه شيئا ووهم اذا غلط كذا في المنتخب قلت هكذا ذكر في النهاية فلما صلى وعند البيهقي فلما انصرف وعند ابي نعيم فركع وسجد ثم اخذ نعليه فلا ادري اصل قبل ذلك شيئا ام لا قلت يا امير المؤمنين انما صليت ركعة واحدة وعند الدارقطني والبيهقي بحذف واحدة فقال هكذا عند الدارقطني وفي النسخ الثلثة الحاوي والمنتخب والمباني قال بحذف الفاء وهكذا هو عند البيهقي اجل اي نعم وعند الدارقطني والبيهقي بحذف هي وتري قال في الحاوي اسناد الصحيحين وعبد الرحمن التيمي روى له مسلم انتهى قلت وهو صحابي ايضا والاثر اخرجه الدارقطني من طريق زيد بن الحباب والبيهقي من طريق يونس بن محمد كلاهما عن الليث باسناده نحوه واخرجه ابن سعد عن يزيد بن هارون عن محمد بن عمرو عن محمد بن ابراهيم عن عبد الرحمن فذكر نحوه الى قوله فتقدم فقرأ القرآن في ركعة ثم انصرف وهكذا اخرجه البيهقي من طريق الزعفراني عن يزيد باسناده نحوه واخرجه ابو نعيم في الحلية من طريق ابي علقمة الفروي عن عثمان بن عبد الرحمن التيمي عن ابيه ثم قال رواه يزيد بن هارون عن محمد بن عمرو عن محمد بن ابراهيم عن عبد الرحمن بن عوف نحوه انتهى واخرجه البيهقي ايضا من طريق الشافعي عن عبد المجيد عن ابن جريج عن يزيد بن خصيفة عن السائب بن يزيد ان رجلا سأل عبد الرحمن التيمي عن صلاة طلحة قال ان شئت اخبرتك عن صلاة عثمان فذكر الحديث بمعناه كما في المعلق المغني قلت واخرجه في مسند الشافعي بهذا الاسناد واخرجه عبد الرزاق عن ابن جريج بهذا الاسناد كما في الهداية الا انه وقع في الاسناد عن ابي السائب والصواب بحذف ابي وفيه فتأخرت عنه فصلى فاذا هو يسجد بسجود القرآن حتى اذا قلت هذا هو اذان الفجر اوتر بركعة لم يصل غيرها ثم انطلق واخرج ابن سعد عن عطاء ابن ابي رباح ان عثمان بن عفان صلى بالناس ثم قام خلف المقام فجمع كتاب الله في ركعة كانت وترة فسميت البتيراء قيل له اي لمن احتج باثر عثمان على الايتار بواحدة قد يجوز ان يكون عثمان وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه كان يفصل وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف كان بين شفعه ووتره اي كما كان ابن عمر يفصل فيكون اي عثمان قد صلى شفعه قبل ذلك اي قبل اداء الركعة التي اوتر بها ثم اوتر في وقت مارآه عبد الرحمن اي في الوقت الذي رأى عبد الرحمن عثمان يصلي فيه وفي نسخة المباني ثم اوتر فيما رآه عبد الرحمن يعني ان عثمان صلى اولا شفعه ثم وضع يده على ظهر عبد الرحمن وغمزه ثم لما نظر عبد الرحمن الى عثمان وتأخر عن المقام تقدم عثمان وصلى ركعة اوتر بها شفعه وفي انكار عبد الرحمن فعل عثمان اي كما دل على ذلك قول عبد الرحمن عند المصنف فقلت اوهم الشيخ وكذا سؤاله عثمان عن الاقتصار على ركعة في الوتر عند المصنف وعند غيره دليل على ان اعادة التي قد كان وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف قد جرى اي عبد الرحمن عليها اي على عادة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك اي قبل رؤية عبد الرحمن ايتار عثمان بركعة وعرفها اي العادة من غير عثمان ممن رآه من الصحابة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر على غير وفي نسختي المنتخب والمباني الى غير فعل عثمان من الايتار بركعة وعبد الرحمن فله صحبة اسلم يوم الفتح اوفى الحديبية فقد دخل بذلك اي بما ذكرنا من التاويل هذا المعنى اي معنى اثر عثمان في المعنى الاول اي في معنى ما ذكرنا في اثر معاذ القاري وغيره قال في المنتخب وتقرير الجواب انه قد يجوز ان يكون عثمان يفصل بين الركعة والركعتين بسلام فيكون في هذه الصورة قد صلى الركعتين قبل ان يراه عبد الرحمن التيمي ثم اوتر بعد ذلك بركعة واحدة فيما رآه عبد الرحمن فحينئذ لم يكن فيه دليل على ان الوتر ركعة واحدة والمقصود نفي الايتار بركعة واحدة فقط واما الفصل بين الركعتين والركعة بسلام فلا يضر كون الوتر ثلاثا غاية ما في الباب انه يكون متسلمتين وايضا انكار عبد الرحمن فعل عثمان هذا دليل على ان العادة في الوتر التي كان يعهدها عبد الرحمن غير ما فعله عثمان والا فلا مجال لانكاره عليه بذلك وعبد الرحمن ايضا صحابي كما ذكرنا ولانكاره تاثير

besturdubooks.wordpress

وان احتج في ذلك محتج بما روى عن سعد فانه قد حدثنا يونس قال ثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا بكر بن مضر عن جعفر بن ربيعة حدثهم عن يعقوب بن عبد الله بن الاشج عن سعيد بن المسيب قال شهد عندي من شيب من آل سعد ابن ابي وقاص ان سعد بن ابي وقاص كان يوتر بواحدة حدثنا صالح بن عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم قال ثنا حصين عن مصعب بن سعد عن ابيه انه كان يوتر بواحدة حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة قال أمّنا سعد بن ابي وقاص في صلوة العشاء الآخرة فلما انصرف تنحى في ناحية المسجد فصلى ركعة فاتبعته فاخذت بيده فقلت له يا ابا اسحق ما هذه الركعة

فبهذا التاويل دخل معنى هذا الاثر في المعنى الاول وهو الذي ذكره بقوله فهؤلاء جميعا من اصحاب النبي عليه السلام كانوا يوترون بثلاث فليس من كان يسلم في الاثنتين منهن وهم من كان لا يسلم فكان عثمان رضي الله عنه ممن يسلم وعبد الرحمن التيمي ممن لا يسلم فافهم انتهى وان احتج في ذلك اي في الايتار بركعة واحدة محتج بما روى عن سعد بن ابي وقاص في ايتاره بركعة فانه قد حدثنا يونس بن عبد الاعلى الصدفي المصري قال ثنا عبد الله بن يوسف التنيسي المصري قال ثنا بكر بن مضر بن محمد المصري عن جعفر بن ربيعة بن شرحبيل بن حسنة الكندي المصري حدثهم اي حدث جعفر بن ربيعة بكرا وغيره عن يعقوب بن عبد الله الاشج مولى بني مخزوم ويقال مولى المسور بن مخرمة ويقال مولى بني هاشم ابو يوسف المدني من رواة البخاري في خلق افعال العباد ومسلم والاربعة الا ابا داود وقال ابن معين والنسائي ثقة وقال العجلي مدني ثقة نزل مصر وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال يحيى بن بكير كان بالمدينة ثلاثة اخوة بنو الاشج لا يدري ايهم افضل يعقوب وعمرو وبكير وقال عيسى بن دينار سمعت ابن القاسم يقول بلغني عن يعقوب بن عبد الله بن الاشج وكان من خيار هذه الامة فذكر قصة قال ولقد سمعت مالكا وغيره ان يعقوب قال في غزاة التي قتل فيها اني رأيت اني دخلت الجنة فسقيت فيها لبنا قال فاستقاء رفقاء اللبن قال ابو القاسم وكان في البحر بوضع لا لبن فيه وقال ابن سعد قتل في البحر شهيدا سنة اثنتين وعشرين ومائة في آخر خلافة هشام وكذا قال غير واحد في تاريخ وفاته عن سعيد بن المسيب القرشي المخزومي قال شهد عندي من شيب وفي النسخ الثلثة الحاوي والمنتخب والمباني من شئت وهو الصواب وقوله من شئت فاعل لقوله شهد والمراد به كثرة الرواة وقد وقع نحو هذا عند ابي داود وفي باب الرجم عن حسن بن محمد بن علي بن ابي طالب قال حدثني ذلك من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فهلا تركتموه من شئتم معه رجال اسلم ممن لا اتهم قال في البذل عن التقرير اراد بذلك ان هذه الزيادة رواها كثير من الصحابة انتهى من آل سعد بن ابي وقاص ان سعد بن ابي وقاص كان يوتر بواحدة قال في الحاوي يونس روى عنه مسلم وعبد الله بن يوسف روى عنه البخاري ويعقوب بن عبد الله روى له مسلم والبقية اسنادا صحيحين انتهى مختصرا والاثر اخرجه عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء عن سعيد بلغني ان سعد بن ابي وقاص كان يوتر بركعة كما في المنتخب حدثنا صالح بن عبد الرحمن بن عمرو المصري قال ثنا سعيد بن منصور الخراساني وفي النسخ الثلثة الحاوي والمنتخب والمباني بحذف ابن منصور وفسره في الحاوي بابن ابي مريم والعيني في شرحيه بابن منصور وهو الصواب لانه مصرح قال ثنا هشيم بن بشير الواسطي قال ثنا حصين بن عبد الرحمن السلمي الكوفي عن مصعب بن سعد الزهري المدني عن ابيه سعد بن ابي وقاص انه كان يوتر بواحدة رجاله ثقات واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن هشيم عن حصين عن مصعب بن سعد عن ابيه انه كان يوتر بركعة فقيل له فقال انما استقصر بها كذا في المنتخب واخرجه البيهقي من طريق اسمعيل بن محمد بن سعد عن عمه مصعب بن سعد قال قيل لسعد انك توتر بركعة قال نعم سبع احب الي من خمس وخمس احب الي من ثلاث وثلاث احب الي من واحدة ولكن اخف عن نفسي حدثنا محمد بن خزيمة الاسدي البصري قال ثنا عبد الله بن رجاء الغداني البصري قال ثنا شعبة عن الحجاج الواسطي عن عمرو بن مرة الجملي المرادي الكوفي عن عبد الله بن سلمة المرادي الكوفي قال انا سعد بن ابي وقاص في صلوة العشاء الآخرة انما قيدنا بالآخرة احترازا بالمغرب لان العشاء يطلق على صلوة المغرب ايضا فلما انصرف اي سعد من صلوة العشاء تنحى اي تجنب الناس وصار في ناحية المسجد فصلى ركعة فاتبعته هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني فتبعته قال في المغرب يقال تبعته واتبعته اذا مشيت خلفه او مر بك فمضيت معه انتهى فاخذت بيده اي بيد سعد فقلت له هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف له يا ابا اسحق وهذا كنية سعد بن ابي وقاص ما هذه الركعة وكان استغراب من

فقال وترنا نادعليه- قال عمر وفذكرت ذلك لمصعب بن سعد فقال كان يوتر بركعة يعني سعدا قيل له قد يجوز ان يكون سعد فعل في ذلك ما احتمله ما فعله عثمان فيما ذكرنا قبله فان قال قائل فمن حديث عمرو بن مرة ما يدل على خلاف ذلك لانه قال صلى بنا فلما انصرف تمنى فصلى ركعة قيل له قد يجوز ان يكون ذلك الانصراف هو الانصراف الى منزله وقد صلى قبل ذلك بعد انصرافه من صلاته- وقد حدثنا ابو امية قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء قال ثنا داود بن ابي هند

عبد الله بن سلمة على الاقتصار على ركعة لكونه خلاف العادة ولو كان معهودا ما اخذ بيده وما سأله عنه فقال اي سعد وفي النسخ الثلاثة بحذف الفاء وترانا م عليه اي على الوتر قال عمرو هذا متصل بالاسناد المذكور فذكرت ذلك اي ايتار سعد بركعة وهذا يدل على ان عمرا استغربه كما استغربه شيخه عبد الله بن سلمة لكونه خلاف العادة ولذلك .... ذكره لمصعب بن سعد بكذا في نسختي المباني والمنتخب وفي نسخة الحاوي بحذف ابن سعد فقال اي مصعب كان اي سعد يوتر بركعة يعني سعدا اي لم يذكر مصعب سعدا في كلامه صراحة ولكنه اراده بكلامه والاثر لم اقف عليه بهذا السياق قال العيني رجاله ثقات وقال في الحاوي وعبد الله بن سلمة ذيلين روى له الاربعة انتهى واخرجه البخاري في صحيحه في الدعوات عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري عن عبد الله بن ثعلبة بن صعير وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد مسح عينه انه رأى سعد بن ابي وقاص يوتر بركعة قال الحافظ ووقع في رواية الطبراني بعد قوله ركعة واحدة بعد صلوة العشاء لا يزيد عليها حتى يقوم من جوف الليل انتهى وقال ايضا اخرجه الطبراني في مسند الشاميين عن ابي زرعة الدمشقي عن ابي اليمان انتهى واخرجه البيهقي في سننه من طريق عبد الله بن الحارث عن يونس بن يزيد الايلي عن الزهري عن عبد الله بن ثعلبة وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قد مسح على وجهه قال رأيت سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه اذا صلى العشاء اوتر بركعة زاد فيه غيره عن يونس حتى يقوم من جوف الليل واخرج ايضا من طريق سفيان عن يزيد بن خصيفة عن محمد ابن شرحبيل قال رأيت سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه يصلي العشاء ثم صلى بعدها ركعة واخرجه عبد الرزاق عن ابن عيينة باسناد نحوه وزاد اوتر بها كما في المنتخب واخرج مالك في الموطا عن الزهري ان سعد بن ابي وقاص كان يوتر بعد العتمة بواحدة قال يحيى قال مالك وليس على هذا العمل عندنا ولكن ادنى الوتر ثلث قيل له اي الصحيح الذي صح بايتار سعد بركعة وقد وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف الواو ويجوز ان يكون سعد فعل في ذلك اي في الايتار بركعة ما احتمله وفي نسختي المنتخب والمباني ما يحتمله ما فعله وفي نسختي المنتخب والمباني ما فعل بحذف الضمير عثمان اي من الايتار بركعة فيما ذكرنا قبله اي قبل اثر سعد من انه يحتمل ان يكون ليفصل بين الركعة والركعتين فيكون صلى الركعتين قبل هذه الركعة التي اوتر بها فان قال قائل اي في رد هذا التاويل فمن حديث عمرو بن مرة عن عبد الله ابن سلمة عن سعد ما يدل على خلاف ذلك التاويل لانه اي عمرو بن مرة قال اي عن عبد الله بن سلمة صلى بنا اي سعد فلما انصرف تمنى وفي نسختي المنتخب والمباني فلما انصرف جاء والاول هو مطابق لما تقدم في رواية الحديث فصلى ركعة قال في المنتخب بهذا اعتراض على الجواب المذكور وتقريره ان يقال انكم قلتم يجوز ان يكون سعد بن ابي وقاص كان ليفصل بين شفعه ووتره فيكون قد صلى شفعه قبل وتره ثم اوتر بركعة فيكون المجموع ثلاث ركعات كما هو كذلك في فعل عثمان رضي الله عنه ولكن حديث عمرو بن مرة ينافي ما ذكرتم من هذا الكلام لانه قال صلى بنا فلما انصرف جاء فصلى ركعة وليس ههنا شيء قبل صلاته بركعة انتهى وقد اجاب عن هذا الاعتراض بقوله قيل له اي للقائل المذكور قد يجوز ان يكون ذلك الانصراف هو الانصراف وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف هو الانصراف الى منزله وقد زاد في نسختي المنتخب والمباني كان اي سعد صلى الركعتين قبل ذلك اي قبل ادائه الركعة بعد انصرافه من صلاته قال في المنتخب وتقرير الجواب ان يقال قد يجوز ان يكون ذلك الانصراف انصرافا الى منزله فلما انصرف الى منزله صلى هناك شفعه ثم لما جاء صلى ركعة انتهى والدليل على هذا الجواب ما ذكره بقوله وقد حدثنا ابو امية محمد بن ابراهيم الخزاعي الطرسوسي قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء الخفاف العجلي مولاهم البصري قال ثنا داود بن ابي هند واسمه دينار بن عذافر بضم مهملة وخفة ذال معجمة وكسر فاء ويقال طهمان بفتحة وسكون هاء وبنون العنبري مولاهم ابو بكر ويقال ابو محمد البصري من رواة الستة الا البخاري فانه لم يرو له الا معلقا قال ابن عيينة عن ابيه كان يفتى في زمان الحسن وقال ابن المبارك عن الثوري هو من حفاظ البصريين وقال عبد الله بن احمد عن ابيه ثقة ثقة قال وسئل عنه مرة اخرى فقال مثل داود ويسئل عنه وقال ابن معين ثقة

عن عامر قال كان آل سعد وآل عبد الله بن عمر يسلمون في الركعتين من الوتر ويوترون بركعة ركعة فقد بين الشعبي في هذا الحديث مذهب آل سعد في الوتر وهم المقتدى بسعد المتبعون لفعله وان وترهم الذي كان ركعة ركعة انما هو وتر بعد صلوة قد فصلوا بينه وبينها بتسليم فقد عاد ذلك الى قول الذين ذهبوا الى ان الوتر ثلث وقد حدثنا بكار قال ثنا ابو داؤد قال ثنا حماد عن ابراهيم ان ابن مسعود عاب ذلك على سعد

وهو احب الى من خالد الحذاء وقال العجلي بصري ثقة جيد الاسناد رفيع وكان صالحا وكان خياطا وقال ابو حاتم والنسائي ويعقوب بن شيبة وابن خراش ثقة زاد يعقوب ثبت وابن خراش بصري وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال ابن حبان روى عن انس نحو احاديث لم يسمعها منه وكان من خيار اهل البصرة من المتقنين في الروايات الا انه كان يهم اذا حدث من حفظه توفي سنة اربعين ومائة وقيل قبلها عن عامر بن شراحيل الشعبي الكوفي قال كان آل سعد بن ابي وقاص وآل عبد الله ابن عمر كذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنهم يسلمون في الركعتين من الوتر ويوترون بركعة ركعة كذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني بركعة وهذا سند صحيح فان ابا امية شيخ النسائي وثقه ابن يونس وابو داؤد وعبد الوهاب من رجال مسلم والاربعة وداؤد بن ابي هند من رجالهم ايضا والشعبي من رجال الستة قال في المنتخب اخرج ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا عبد الاعلى عن داؤد عن الشعبي قال كان آل سعد وآل عبد الله بن عمر رضي الله عنهم يسلمون في كل ركعتي الوتر ويوترون بركعة انتهى قلت وعبد الاعلى بن عبد الاعلى القرشي البصري السامي من رواة الستة فقد بين الشعبي في هذا الحديث

مذهب آل سعد في الوتر وهم اي آل سعد المقتدون بسعد المتبعون لفعله اي لفعل سعد وان وترهم اي وتر آل سعد الذي كان ركعة ركعة انما هو وتر بعد صلوة قد فصلوا بينه اي بين الوتر بركعة وبينها اي بين الصلوة بركعتين بتسليم فقد عاد ذلك اي اثر سعد الى قول الذين ذهبوا الى ان الوتر ثلث وحاصل الاستدلال على ما ذكره من تاويل قوله في حديث عمرو يكون المراد من الانصراف الانصراف الى المنزل واداء الشفع هناك ثم اداء الركعة التي اوتر بها في المسجد ان الشعبي قد بين في حديثه ان مذهب آل سعد انما هو الايتار بثلاث ركعات بالفصل بين الركعة والركعتين بتسليم وآل سعد انما اخذوا هذا من سعد فانهم مقتدون به ومتبعون لفعله فثبت من ذلك ان ما روي من ان سعدا كان يوتر بركعة معناه بركعة بعد ركعتين بتسليم بين ذلك فحينئذ لم يبق فيه حجة لمن يحتج به على الايتار بركعة وعاد معناه الى قول من يقول ان الوتر ثلاث ركعات وقد حدثنا بكار كذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني ابو بكرة والاول اسمه والثاني كنيته قال ثنا ابو داؤد الطيالسي سليمان بن داؤد البصري قال ثنا حماد بن سلمة البصري عن حماد بن ابي سليمان الكوفي الفقيه عن ابراهيم بن يزيد النخعي الكوفي الفقيه ان ابن مسعود عاب عبد الله ذلك اي الايتار بركعة واحدة على سعد بن ابي وقاص قال في الحاوي صحيح وقال في المنتخب اسناده صحيح ان رجاله ثقات انتهى والاثر اخرجه ابو يوسف في الآثار عن ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم انه قال ان سعد بن مالك رضي الله عنه كان يوتر بركعة واحدة فبلغ ابن مسعود رضي الله عنه فقال له انت قوربت الصلاة قوربت الصلاة واخرجه الطبراني عن ابراهيم قال قال عبد الله بن مسعود لسعد بن ابي وقاص توتر بواحدة فقال سعد وليس انما الوتر واحدة فقال عبد الله بلى ولكن ثلاث افضل قال فانا لا ازيد عليها فغضب عبد الله فقال سعد اتغضب على ان اوتر بركعة وانت قوربت بثلاث جدات الا قوربت جدات امرأة آدم قال الهيثمي وهو مرسل صحيح لان ابراهيم لم يسمع من ابن مسعود انتهى وانا اضيف في ذلك ان مراسيل ابراهيم عن ابن مسعود فيها امر غير مرة قال الزيلعي في نصب الراية روى محمد بن الحسن في موطئه عن يعقوب بن ابراهيم (هو الامام ابو يوسف) ثنا حصين عن ابراهيم عن ابن مسعود انه قال ما اجزأت ركعة قط ورواه الطبراني في معجمه حدثنا علي بن عبد العزيز ثنا ابو نعيم ثنا القاسم بن معن ثنا حصين عن ابراهيم قال بلغ ابن مسعود ان سعدا يوتر بركعة فقال ما اجزأت ركعة قط قال النووي في الخلاصة موقوف ضعيف انتهى ما في نصب الراية قال في اعلاء السنن علي بن عبد العزيز هو البغوي الحافظ المجاور بمكة ثقة ولكنه كان يطلب على التحديث (اجرا) ويعتذر بانه محتاج قيل لابن المبين فهل يعيبون مثل هذا فقال لا انما العيب عندهم بالكذب وهذا كان ثقة وقال الدارقطني ثقة مامون اطلق اللسان

ومحال عندنا ان يكون عبد الله عاب ذلك على سعد مع نبل سعد وعلمه الا لمعنى قد ثبت عنده وهو اولى من فعله ولو كان ابن مسعود انما خالف برأيه لما كان رأيه اولى من رأى سعد ولما عاب ذلك على سعد اذا كان ما اخذ ذلك منه هو الرأى ولكن الذى علمه ابن مسعود من مخالف فعل سعد فى ذلك هو غير الرأى

ملخصا وابو نعيم هو الفضل بن دكين حافظ ثقة من رجال الجماعة وكذا القاسم بن معن ثقة فاضل من رجال ابى داود والنسائى وحصين هو ابن عبد الرحمن السلمى ابو الهذيل ثقة من رجال الجماعة كذا فى التقريب وابراهيم لا يسئل عنه انتهى والحاصل ان هذا الاثر صحيح ورجاله كلهم ثقات ورجال محمد ايضا كلهم ثقات وقد اخرجه فى الحج ايضا بهذا الاسناد ومثله وذكره الهيثمى ايضا فى المجمع لكن من رواية حصين عن ابن مسعود مثل ما ذكره الزيلعى عن الطبرانى ثم قال رواه الطبرانى فى الكبير وحصين لم يدرك ابن مسعود واسناده حسن انتهى فما قال النووى انه ضعيف كما تقدم وما قاله فى شرح المهذب انه ليس بثابت عن ابن مسعود كما فى النيل ليس بصحيح يرده ما ذكرنا واما ما قاله النووى فى شرح المهذب كما فى النيل ايضا ولو ثبت يحمل على الفرائض فقد قيل انه ذكره رواية على بن عباس فى قوله ان الواجب من الصلوة الرباعية فى حال الخوف ركعة واحدة فقال ابن مسعود ما اجزأت ركعة قط اى عن المكتوبات انتهى فمجرد دعوى لا دليل عليه ولم يذكر فى ذلك سندا ينظر فيه والتصريح فى طرق اثر الباب بان انكار ابن مسعود كان على ايتار سعد بركعة يرد دعواه وهذه طرق صحيحة ولم يوجد لما ادعاه سند فالعجب من النووى انه كيف يرد المسانيد بالقول الذى ليس بمستند والعجب منه قول الشوكانى فى تائيده وقد روى ابن ابى شيبة فى المصنف ومحمد بن نصر فى قيام الليل من رواية محمد بن سيرين قال سمر حذيفة وابن مسعود عند الوليد بن عقبة وهو امير مكة فلما خرجا اوتر كل واحد منهما بركعة ومحمد بن سيرين لم يدرك ابن مسعود ولكن القائل بعدم صحة الايتار بركعة من الهادوية والحنفية يرى الاحتجاج بالمرسل انتهى واجاب عنه فى اعلاء السنن فقال اثر النخعى راجح على اثر ابن سيرين لان ابراهيم النخعى اعرف بابن مسعود من ابن سيرين كما لا يخفى وايضا هذا قول لا يقبل التاويل وما رواه ابن سيرين فعل يحتمل الوجوه منها ان يكون معناه اوتر كل واحد منهما بركعة مضمومة الى شفع والقول مقدم على الفعل وايضا فاثر ابراهيم رواه قاسم بن معن عن حصين عنه عند الطبرانى وتابعه ابو يوسف القاضى فرواه عن حصين نحوه كما تقدم وتابع حصينا حماد بن ابى سليمان فروى عن ابراهيم ان ابن مسعود عاب ذلك على سعد كما هو عند الطحاوى فى اثر الباب وتابعهما ابو حمزة فروى عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله انه قال اهون ما يكون الوتر ثلث ركعات كما هو عند محمد وقد تقدم وفيه نفى الايتار بواحدة كما لا يخفى واثر ابن سيرين لم نقف على سنده ولم نعلم ان راويه تو بع ام لا فلا يعارض اصلا انتهى بتغيير يسير ومحال عندنا ان يكون عبد الله بن مسعود عاب ذلك اى الايتار بركعة على سعد بن ابى وقاص مع نبل سعد بضم النون وسكون الباء الموحدة اى مع فضله قال الجوهرى النبل والنبالة الفضل وقد نبل بالضم فهو نبيل كذا فى المنتخب وعلمه اى علم سعد الا لمعنى قد ثبت عنده اى عند ابن مسعود وهو فى نسختى المنتخب والمبانى هو بحذف الواو وهو الاظهر اى المعنى الذى ثبت عند ابن مسعود اولى من فعله اى فعل سعد بن ابى وقاص قال فى المنتخب قوله وقد حدثنا ابو بكرة الى آخره جواب آخر (اى عن حديث عمرو بن مرة) تقريره ان عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ايتاره بركعة واحدة ولم يكن ذلك الا لمعنى قد ثبت عند عبد الله انه هو الاولى من فعل سعد اذ لو لم يكن كذلك لاستحال على عبد الله ان يعيب على سعد فعله ذلك مع نباله سعد وعلمه وجلالة قدره فدل ذلك ان سعدا انما فعل ذلك برايه واجتهاده الا ترى الى ما قال سعد لما قيل له انك توتر بركعة انما استقصر تها على ما ذكرناه فى رواية ابن ابى شيبة عن قريب انتهى ولو كان ابن مسعود انما خالفه اى سعدا برأيه لما كان رأيه اى رأى ابن مسعود اولى من رأى سعد ولما عاب اى ابن مسعود ذلك اى الايتار بركعة اذا كان ما اخذ فى نسختى المنتخب والمبانى اذ كان ما اخذ وهو الاظهر ذلك اى انكار ابن مسعود منه اى من ابن مسعود هو الرأى اى رأى ابن مسعود ولكن الذى علمه ابن مسعود مما خالف وفى نسختى المنتخب والمبانى مما خالفه فعل سعد فى ذلك اى الايتار بركعة هو غير الرأى قال فى المنتخب جواب عن سوال مقدر تقريره ان يقال لم لا يجوز ان يكون عيب ابن مسعود وانكاره على سعد برأيه واجتهاده دون امر ثبت عنده فى ذلك

besturdubooks.wordpress.com

وان احتج فی ذلك بما حدثنا فهد قال ثنا محمد بن كثير عن الاوزاعی عن يزيد بن ابی مريم عن ابی عبيد الله قال رأيت ابا الدرداء وفضالة بن عبيد ومعاذ بن جبل يدخلون المسجد والناس فی صلوة الغداة فيتخون الی بعض السواری فيوتر كل واحد منهم بركعة ثم يدخلون مع الناس فی الصلوة

وتقرير الجواب انه لو كان ذلك برأيه لما كان رأيه اولی من رأی سعد ولما عاب به ايضا علی سعد لان ماخذ ذلك منه الرأی فالذی يفعل شيئا برأی لا ينكر علی من يفعل خلافه برأی ايضا لان الانكار لا مجال له فی ذلك وانما ينكر علی من يفعل برأی اذا كان عنده شئ قد ثبت بنص يخالف ذلك الرأی فحينئذ يكون للانكار مجال وتوجه انتهی وان احتج فی ذلك ای فی الايتار بركعة بما وزاد فی منتخی المنتخب والمبانی قد حدثنا فهد بن سليمان الكوفی قال ثنا محمد بن كثير بن ابی عطاء الثقفی مولاهم الصنعانی عن الاوزاعی عبد الرحمن ابن عمرو الشامی عن يزيد بن ابی مريم ويقال يزيد بن ثابت بن ابی مريم بن ابی عطاء ابو عبد الله الدمشقی مولی سهل بن الحنظلية الانصاری امام الجامع بدمشق من رواة البخاری والاربعة قال عثمان الدارمی عن ابن معين ودحيم ثقة وقال ابو زرعة لا بأس به وقال ابو حاتم من ثقات اهل دمشق وذكره ابن حبان فی الثقات وقال الدارقطنی ليس بذاك توفی سنة اربع واربعين ومائة وقيل بعدها عن ابی عبيد الله هكذا فی النسخ الثلثة الحاوی والمنتخب والمبانی بالتصغير وهكذا ذكره البخاری فی التاريخ الكبير وابن ابی حاتم فی كتاب الجرح والتعديل والد ولابی فی الكنی وفی تهذيب التهذيب والتقريب ابو عبد الله مكبرا الدمشقی مسلم بن مشكم بكسر الميم وسكون المعجمة وفتح الكاف الخزاعی كاتب ابی الدرداء من رواة الاربعة الا الترمذی قال ابو مسهر لم يكن فی عداد العلماء وكان ثقة وقال العجلی شامی ثقة من خيار التابعين وقال دحيم ويعقوب بن سفيان ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات وذكر فی شيوخه معاذ ابن جبل وغفل ابن حزم فقال فی المحلی انه مجهول هو رد عليه قال رأيت ابا الدرداء الانصاری الخزرجی اسمه عويمر او عامر وفضالة بن عبيد بن نافذ بن قيس ابو محمد الانصاری شهدا احدا وما بعدها وولاه معاوية الغزو وقضاء دمشق واستخلفه علی دمشق لما غاب عنها قال خالد بن يزيد بن ابی مالك عن ابيه كان ابو الدرداء علی القضاء بدمشق فلما حضرته الوفاة قال له معاوية من ترى لهذا الامر قال فضالة ابن عبيد فلما مات ارسل الی فضالة فولاه وقال ابن حبان فی الصحابة سكن مصر والشام ومات فی ولاية معاوية وكان معاوية ممن جل سريره وقال ابن يونس شهد فتح مصر ودلی بها بحجر والقضاء لمعاوية توفی سنة ثلاث وخمسين وقيل سنة سبع وستين والاول الصحيح ومعاذ بن جبل الانصاری الخزرجی وزاد فی منتخی المنتخب المبانی رضی الله عنهم يدخلون هكذا فی نسخة الحاوی وزاد فی منتخی المنتخب والمبانی فی المسجد والناس فی صلوة الغداة فيتخون هكذا فی النسخ الثلثة المنتخب والمبانی والحاوی وفی نسخة الحاشية فيلجون الی بعض السواری هی جمع سارية وهی الاسطوانة كذا فی النهاية يريد انهم يجتمعون الصفوف ويسيرون الی السواری فيوتر كل واحد منهم ای من الصحابة المذكورين بركعة ثم يدخلون مع الناس فی الصلوة والاثر لم اقف عليه قال فی الحاوی فی اسناده محمد بن كثير بن ابی عطاء الصنعانی فيه كلام انتهی قلت ضعفه احمد جدا وقال هو منكر الحديث وقال البخاری ليس جدا وقال النسائی والحاكم ليس بالقوی وقال الساجی صدوق كثير الغلط وقال صالح بن محمد صدوق كثير الخطاء ووثقه ابن معين وابن سعد كما تقدم وفی هذا الاثر اداء الوتر بعد طلوع الفجر وقد اختلف فی وقته فاما اوله فقال الزرقانی اجمعوا علی ان مبدأه مغيب الشفق بعد صلوة العشاء انتهی وقال ابن رشد فی البداية واتفقوا علی ان وقته من بعد صلوة العشاء الی طلوع الفجر انتهی وقال الشوكانی والاحاديث تدل علی ان جميع الليل وقت للوتر الا الوقت الذی قبل صلوة العشاء اذ لم ينقل انه صلی الله عليه وسلم اوتر فيه ولم يخالف فی ذلك احد الا اهل الظاهر ولا يعبر بهم وقد حكی صاحب المفهم الاجماع علی انه لا يدخل وقت الوتر الا بعد صلوة العشاء انتهی مختصرا واختلفوا فی آخره فروی الطحاوی فی اثر الباب الوتر بعد طلوع الفجر عن ابی الدرداء وفضالة بن عبيد ومعاذ بن جبل وذكره فی المغنی عن ابی الدرداء وفضالة ورواه مالك ومحمد فی مؤطيهما عن ابن عباس وعبادة بن الصامت وعبد الله بن عامر بن ربيعة والقاسم بن محمد واخرجا ايضا عن ابن مسعود قال ما ابالی لو اقيمت صلوة الصبح وانا اوتر وذكره ايضا ابن المنذر عن ابن عمر وحذيفة وعائشة كما فی شرح التقريب وذكره فی المغنی ايضا عن عمرو بن شرحبيل وايوب السختيانی وحميد الطويل

besturdubooks.wordpress.com

قيل له قد يجوز ان يكون ذلك كان منهم بعد ما كانوا صلوا في بيوتهم اشفاعا كثيرة فكان ذلك الذي صلوا في بيوتهم هو الشفع وما صلوا في المسجد هو الوتر فيعود ذلك ايضا الى ان الوتر ثلث وقد حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا ابن وهب قال اخبرني ابن ابي الزناد عن ابيه قال اثبت عمر بن عبد العزيز الوتر بالمدينة بقول الفقهاء ثلثا لا يسلم الا في آخرهن

قال العراقي ومذهب الشافعية والحنفية والجمهور خروج وقت الوتر بطلوع الفجر الا ان المالكية قالوا انما يخرج بطلوع الفجر وقته الاختياري ويبقى وقته الضروري الى صلوة الصبح هذا هو المشهور عندهم وقال ابو مصعب كالجمهور ينتهي وقته بطلوع الفجر وليس له وقت ضرورة وقال ابن المنذر قال مالك والشافعي واحمد يوتر ما لم يصل الصبح قلت ما حكاه عن مالك صحيح عنه لكن يرى ما بعد الفجر وقبل صلوة الصبح وقت ضرورة لها كما تقدم وكذا مذهب احمد فانه سئل الا يوتر الرجل بعد ما يطلع الفجر فقال نعم وما حكاه عن الشافعي ليس قوله في الجديد وبه الفتوى انما هو قوله في القديم وحكى ابو العباس القرطبي ان مذهب الشافعي كمذهب مالك في ان وقت ضرورته من طلوع الفجر الى صلوة الصبح وليس كذلك انتهى مختصرا وفي نيل المآرب كما في الاوجز من فقه الحنابلة ووقته اي الوتر ما بين صلوة العشاء ولو مع جمع وطلوع الفجر لمن صلى قبل العشاء لم تصح ومن صلاه بعد الفجر كان قضاء انتهى فهذا صريح ان المؤدى بعد طلوع الفجر عندهم قضاء فما حكاه ابن المنذر يكون وجها عندهم كالشافعية واما عند الحنفية ففي الهداية واول وقت الوتر بعد العشاء وآخره ما لم يطلع الفجر هذا عندهما وعند ابي حنيفة وقته وقت العشاء الا انه لا يقدم عليه عند التذكير للترتيب انتهى قال في البدائع وهذا بناء على ان الوتر واجب عند ابي حنيفة وعندهما سنة وهذا اصل الوقت واما الوقت المستحب آخر الليل انتهى وقال في الاوجز الوتر بعد طلوع الفجر قضاء عندنا الحنفية وكذا عند الحنابلة كما تقدم التصريح بذلك عن نيل المآرب وكذلك هو قضاء عند الشافعية في وجه لهم وفي وجه مثل المالكية كما قاله الحافظ في الفتح واداء عند المالكية الى ان يصلي الصبح الا انه خرج وقته الاختياري ويبقى الضروري كما تقدم انتهى واحتج الجمهور بما تقدم في حديث ابن عمر فاذا خشي احدكم الصبح قال الحافظ استدل به على خروج وقت الوتر بطلوع الفجر واصرح منه ما رواه ابو داؤد والنسائي وصححه ابو عوانة وغيره من طريق سليمان بن موسى عن نافع انه حدثه ان ابن عمر كان يقول من صلى من الليل فليجعل آخر صلوته وترا فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بذلك فاذا كان الفجر فقد ذهب كل صلوة الليل والوتر وفي صحيح ابن خزيمة من طريق قتادة عن ابي نضرة عن ابي سعيد مرفوعا من ادركه الصبح ولم يوتر فلا وتر له وهذا محمول على التعداد على انه لا يقع اداء لما رواه ابو داؤد من حديث ابي سعيد ايضا مرفوعا من نسي الوتر او نام عنه فليصله اذا ذكره انتهى وقد تقدم الكلام على ذلك مفصلا تحت حديث ابن عمر وبسط في دلائل الجمهور في الاوجز قيل له اي لمن احتج باثر ابي الدرداء وغيره في الايتار بركعة فلم يجوز ان يكون ذلك اي الايتار بركعة كان منهم اي من الصحابة المذكورين بعد ما كانوا صلوا في بيوتهم اشفاعا كثيرة فكان وفي نسخة المنتخب والمباني فيكون ذلك الذي صلوا في بيوتهم هو الشفع وما صلوا في المسجد هو الوتر فيعود ذلك الاثر ايضا الى ان الوتر ثلث ركعات والحاصل ان هذا الاثر المروي عن ابي الدرداء وغيره ليس بنص على الاقتصار في الوتر على ركعة بل يحتمل اداء الشفع قبل الركعة كما احتمل اثر سعد وغيره وقد حدثنا ربيع المؤذن ابن سليمان المصري قال ثنا ابن وهب عبد الله المصري قال اخبرني ابن ابي الزناد عبد الرحمن المدني عن ابيه عبد الله بن ذكوان المدني ابو عبد الرحمن المعروف بابي الزناد قال ابو الزناد اثبت عمر بن عبد العزيز الوتر بالمدينة بقول الفقهاء هكذا في نسخة الحادي وفي نسختي المنتخب والمباني قال اتيت عمر بن عبد العزيز والوتر بالمدينة يقول الفقهاء والصواب الاول ولعل التصحيف وقع في النقل عن نسختيها ثلثا اي ثلث ركعات لا يسلم الا في آخرهن قال في الحادي والاسناد اسناد الصحيحين سوى ربيع المؤذن وعبد الرحمن بن ابي الزناد روى له الاربعة وهو ثقة انتهى وقال في المنتخب اسناده مثل الربيع صحيح انتهى قلت والربيع بن سليمان المؤذن شيخ ابي داؤد والنسائي وابن ماجة روى عنه في سننهم وروى له الترمذي بالواسطة وبالاجازة وقد وثقه ابن يونس والخطيب وابن ابي حاتم وسلمة وقال الخليلي ثقة متفق عليه كما في تهذيب التهذيب وقد تقدم عبد الرحمن بن ابي الزناد ضعفه ابن معين وابن المديني وغيرهما وثقه يعقوب بن شيبة والعجلي وصحح له الترمذي وقال في اللباس ثقة حافظ وقال في الميزان احد العلماء الكبار قدمشاه جماعة وعدلوه وكان من الحفاظ المكثرين ولا سيما عن ابيه

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابو العوام محمد بن عبد الله بن عبد الجبار المرادی قال ثنا خالد بن نزار الایلی قال ثنا عبد الرحمن بن ابی الزناد عن ابیه عن السبعة سعید بن المسیب وعروة بن الزبیر والقاسم ابن محمد وابی بکر بن عبد الرحمن وخارجة بن زید وعبید الله بن عبد الله وسلیمن بن یسار فی مشیخة

وهشام بن عروة حتی قال یحیی بن معین هو اثبت الناس فی هشام وذکر محمد بن سعد انه کان مفتیا وقد روی ارباب السنن الاربعة له وهو انشاء الله حسن الحال فی الروایة انتهی حدثنا ابو العوام محمد بن عبد الله بن عبد الجبار المرادی تقدمت الروایة عنه فی باب حکم الاذنین ایضا وذکرنا هناک ان صاحب الکشف قال لم ار من ترجمه وقد وجدت ترجمته فی المغانی حیث قال ذکره ابن یونس وقال یحدث عن عمه المغیرة وغیره توفی یوم الاثنین لثمان بقین من شوال سنة ثمان وستین ومائتین وکانت القضاة تقبله انتهی وذکره فی الحادی مختصرا فقال ذکره ابن یونس وقال کانت القضاة تقبله بمصر انتهی قال ثنا خالد بن نزار یکسرون و

بزای بن المغیرة بن سلیم الغسانی بمفتوحة وشدة سین مهملة وبنون نسبة الی مازن بن الازد وغسان ماء شربوا منه مولاهم الایلی بفتوحة وسکون مثناة وبلام منسوب الی ایلة بلدة من الشام من رواة ابی داود والنسائی ذکره ابن حبان فی الثقات وقال یغرب وخطئ وقال سلمة بن قاسم وثقه محمد بن وضاح وقال ابن الجارود فی کتاب الاحاد وخالد بن نزار ثبت من حرمی بن عمارة توفی سنة اثنتین وعشرین ومائتین قال ثنا عبد الرحمن بن ابی الزناد عن ابیه ابی الزناد عبد الله المدنی عن السبعة ای عن الفقهاء السبعة الذین کانوا بالمدینة سعید بن المسیب بالجر بدل عن قوله عن السبعة او عطف بیان وما بعده عطف علیه ویجوز بالرفع علی تقدیر وهم سعید بن المسیب وعروة الی آخره کذا فی المغنی وقال الذهبی فی تذکرة الحفاظ سعید بن المسیب الامام شیخ الاسلام فقیه المدینة ابو محمد المخزومی اجل التابعین وقال فی التقریب احد العلماء الاثبات الفقهاء الکبار قال ابن المدینی لا اعلم فی التابعین اوسع علما منه انتهی وفی تهذیب التهذیب عنه واذا قال سعید معضت السنة فحسبک به قال هو عندی اجل التابعین وعن احمد افضل التابعین سعید بن المسیب وعن میمون بن مهران قال قدمت المدینة فسألت عن اعلم اهل المدینة فدفعت الی سعید بن المسیب وعروة بن الزبیر بن العوام الامام عالم المدینة ابو عبد الله القرشی الاسدی المدنی قاله الذهبی فی التذکرة وقال الزهری بحر لا ینزف وعده ابو الزناد فی فقهاء المدینة السبعة مع مشیخة سواهم من اهل فقه وفضل وقال ابن ابی الزناد عن هشام ما سمعت ابی یقول فی شئ قط برأیه کما فی تهذیب التهذیب والقاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق عتیق بن عثمان الامام القدوة ابو عبد الرحمن القرشی التیمی المدنی الفقیه قال یحیی بن سعید الانصاری ما ادرکنا بالمدینة احدا نفضله علی القاسم وعن ابی الزناد قال ما رأیت فقیها اعلم من القاسم وما رأیت احدا اعلم بالسنة منه وعن عمر بن عبد العزیز قال لو کان لی من الامر شئ لاستخلفت اعیمش بنی تیم یعنی القاسم وصدق فان الخلافة من بعده کانت معهودة الی یزید بن عبد الملک کذا فی التذکرة وفی الخلاصة هو احد الفقهاء السبعة واحد الاعلام وابی بکر بن عبد الرحمن ابن الحارث بن هشام بن المغیرة القرشی المخزومی المدنی الفقیه احد الفقهاء السبعة کذا فی التذکرة وکذا قال فی تهذیب التهذیب وخارجة بن زید بن ثابت الانصاری المدنی احد الفقهاء من کبار العلماء الا انه قلیل الحدیث کذا فی التذکرة وفی الخلاصة احد الفقهاء السبعة بالمدینة وفی تهذیب التهذیب قال ابو الزناد کان احد الفقهاء السبعة وعبید الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الفقیه العلم ابو عبد الله الهذلی المدنی الاعمی احد الفقهاء السبعة وکان مع امامته فی الفقه والحدیث شاعرا محسنا وهو مؤدب عمر بن عبد العزیز کذا فی التذکرة وقال ابن عبد البر کان احد الفقهاء العشرة ثم السبعة الذین یدور علیهم الفتوی وکان عالما فاضلا مقدما فی الفقه تقیا شاعرا محسنا لم یکن بعد الصحابة الی یومنا فیما علمت فقیه اشعر منه ولا شاعرا فقه منه وقال عمر بن عبد العزیز لو کان عبید الله حیا ما صدرت الامر الا عن رأیه کذا فی تهذیب التهذیب وسلیمن بن یسار الهلالی المدنی مولی میمونة قال فی التذکرة الفقیه العلم وکان من ائمة الاجتهاد قال الحسن بن محمد ابن الحنفیة هو افهم عندنا من سعید بن المسیب وقیل کان المستفتی یأتی سعید بن المسیب فیقول له علیک بسلیمان بن یسار انتهی وقد تقدم تراجم هؤلاء الفقهاء والائمة الاجلاء السبعة فی مواضعهم فی مشیخة بفتح المیم ولیاء بوزن مترب کذا فی المختار وقال فی المغرب الشیخ فی اللغة المسن بعد الکهل وهو الذی انتهی شبابه ولجمع الشیاخ وشیوخ ومشیخة بسکون الیاء وفتحها کعلمة وعودة فی جمعی غلام وعود والمشیخة اسم جمع له (ای للشیخة) والمشائخ جمعها انتهی

سواهما هل فقه وصلاح وفضل وربما اختلفوا في الشئ فاخذ بقول اكثرهم وافضلهم رأيا فكان مما وعيت عنهم على هذه الصفة ان الوتر ثلث لايسلم الا في اخرهن فهذا من ذكرنا من فقهاء المدينة وعلمائهم قد اجمعوا ان الوتر ثلث لا يسلم الا في اخرهن وتابعهم على ذلك عمر بن عبد العزيز ولم ينكر ذلك منكر سواهم

وقال الراغب يقال لمن طعن في السن الشيخ وقد يعبر به فيما بيننا عمن يكثر علمه لما كان من شان الشيخ ان يكثر تجاربه ومعارفه انتهى وفي النخب ويقال من عدى خمسين سنة ليسمى شيخا الى ثمانين سنة ثم يصير هما (بالكسر الشيخ الفاني) ولكن المراد ههنا من شيخ من تقدم في العلم وان لم يبلغ حد الشيخوخة في السن ويقال الشيخ من يصلح ان يتلمذ له انتهى سواهم اى سوى هؤلاء السبعة وهم مثل علقمة وجابر بن زيد وسعيد ابن جبير ومكحول وحماد وابراهيم النخعي فقد روى ابن ابي شيبة عن هؤلاء الوتر ثلاث كما ذكر في النخب اهل فقه وصلاح وفضل بالجر صفة للجماعة المذكورين وربما اختلفوا اى الفقهاء السبعة في الشئ فاخذ بقول اكثرهم هكذا في نسخة الحادي وفي نسختي النخب والمباني اكبرهم وهو الاظهر وافضلهم رأيا فكان مما وعيت عنهم اى مما حفظت وفهمت عن هؤلاء الفقهاء وكذا في النخب على هذه الصفة ان الوتر ثلث ركعات لايسلم الا في آخرهن هذا اسناد حسن واخرجه الحاكم في معرفة علوم الحديث عن احمد بن علي المقرى عن ابي العوام محمد بن عبد الله بن عبد الجبار المرادي باسناده قال ادركت من فقهائنا الذين ينتهي الى قولهم سعيد بن المسيب الى آخر اسمائهم هم اهل فقه وصلاح وفضل وقد ذكره الحافظ ايضا في تهذيب التهذيب فقال قال ابن ابي الزناد عن ابيه ادركت من فقهاء المدينة وعلمائها من يرتضى وينتهي الى قوله منهم ابن المسيب وعروة بن قاسم بن محمد (كذا في الاصل والصواب وعروة بن الزبير وقاسم بن محمد) وابو بكر بن عبد الرحمن وخارجة بن زيد وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وسليمان بن يسار في مشيخة من نظرائهم اهل فقه وفضل انتهى وقال ابن الصلاح من اكابر التابعين الفقهاء السبعة من اهل المدينة وهم سعيد بن المسيب والقاسم بن محمد وعروة بن الزبير وخارجة بن زيد وابو سلمة بن عبد الرحمن وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وسليمان بن يسار روينا عن الحافظ ابي عبد الله قال هؤلاء الفقهاء السبعة عند الاكثر من علماء الحجاز وروينا عن ابن المبارك قال كان فقهاء اهل المدينة الذين يصدرون عن رأيهم سبعة فذكر هؤلاء الا انه لم يذكر ابا سلمة بن عبد الرحمن وذكر بدله سالم بن عبد الله بن عمر وروينا عن ابي الزناد تسميتهم في كتابه عنهم فذكر هؤلاء الا انه ذكر ابا بكر بن عبد الرحمن بدل ابي سلمة وسالم انتهى فهذا من ذكرنا من فقهاء المدينة وعلمائهم قد اجمعوا ان الوتر ثلث لايسلم الا في آخرهن اشار بهذا الى بيان اجماع فقهاء المدينة الذين هم اهل فقه وصلاح وفضل ولاسيما الفقهاء السبعة المشهورون بالفضل التام والعلم الغزير والدين المتين على ان الوتر ثلاث ركعات لايسلم الا في آخرهن كذا في النخب وقال في المباني واتفاقهم على ذلك يدل على ان كل ما روي من الاخبار بركعة فمعناه بشفع قد قعد فيها ولو لم يكن الامر كما قلنا لما قال هؤلاء الائمة الاجلاء الوتر ثلاث بتسليمة في آخرها لانهم اعرف بموارد النصوص ومواقعها واقرب من عهد النبي عليه السلام والصحابة انتهى وتابعهم اى الفقهاء المذكورين على ذلك اى على ان الوتر ثلاث ركعات عمر بن عبد العزيز الذي هو من الخلفاء الراشدين الذين كانوا بالحق يعدلون وكفى به قدوة في الدين فان قوله وفعله حجة بلا خلاف وقد قال احمد بن حنبل لا ارى قول احد من التابعين حجة الا عمر بن عبد العزيز كذا في النخب وقال في الهداية قال الثوري الخلفاء خمسة ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وعمر بن عبد العزيز وهكذا روى عن ابي بكر بن عياش والشافعي وغيرهما واجمع العلماء قاطبة على انه من ائمة العدل واحد الخلفاء الراشدين والائمة المهديين انتهى وقد قال كثير من الائمة في الحديث الذي رواه ابو داود في سننه في الملاحم والحاكم في المستدرك وصححه والبيهقي في كتاب المعرفة عن ابي هريرة مرفوعا ان الله يبعث لهذه الامة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها قال الزين العراقي وغيره سنده صحيح كما في فيض القدير انه عمر بن عبد العزيز فانه تولى سنة احدى ومائة كما في الهداية وقال ايضا في موضع آخر قال جماعة من اهل العلم منهم احمد بن حنبل فيما ذكره ابن الجوزي وغيره ان عمر بن عبد العزيز كان على رأس المائة الاولى وان كان هو او لي من دخل في ذلك واحق لامامته وعموم ولايته وقيامه واجتهاده في تنفيذ الحق انتهى ولم ينكر ذلك اى الوتر ثلاث منكر سواهم فصار اجماعا على ان الوتر ثلاث لايسلم الا في آخرهن وعن هذا قال الحسن البصري اجمع المسلمون على ان الوتر ثلاث لايسلم الا في آخرهن اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه عن حفص عن عمر وعنه كذا في النخب قال الزيلعي الظاهر انه عمرو بن عبيد وهو متكلم

besturdubooks.wordpress.com

وقد علم سعيد بن المسيب ما كان من وتر سعد فافتى بغيره ورآه اولى منه وقد افتى عروة بن الزبير بذلك ايضا وقد روى عنه الزهري وابنه هشام في الوتر ما قد تقدمت روايتاله في هذا الباب

فانى وجدته مصرحا به فى اسناد آخر لتكبير هذا انتهى وقال فى الدراية وعمرو هذا هو ابن عبيد وهو متروك انتهى وقد وقع ذكره فى صحيح البخارى فى الفتن فى باب اذا التقى المسلمان بسيفيهما مبهما حيث قال حدثنا عبدالله بن عبدالوهاب حدثنا حماد عن رجل لم يسمه عن الحسن قال الحافظ هو عمرو بن عبيد شيخ المعتزلة وكان سيئ الضبط هكذا جزم المزى فى التهذيب بانه المبهم فى هذا الموضع وجوز غيره كمغلطائى ان يكون هو هشام بن حسان وفيه بعد انتهى وقال عبدالوارث بن سعيد البصرى احد الاعلام لولا انى اعلم ان كل شئ روى عمرو بن عبيد حق لما رويت عنه شيئا ابدا كما فى تهذيب التهذيب فى ترجمة عبدالوارث وقال ابن حبان كان يكذب فى الحديث وهما لا تعدا وساق ابن عدى فى ترجمة عمرو جملة احاديث غالبها محفوظة المتون وكذلك نعل العقيلى كما فى الميزان قال فى المعارف فذكره البخارى فى صحيحه واكتفاء الحافظ هنا بسوء ضبطه وقول عبدالوارث وابن حبان كل ذلك مما يدل على انه يحتمل فى مثل هذا فى الجملة علالان فيما تقدم من الروايات وبالاخص فى رواية ابى الزناد وابى العالية ما يشهد لصحته وبالخصوص لفظ ابى الزناد اثبت عمر بن عبدالعزيز الوتر بقول الفقهاء ثلاثا لا يسلم الا فى آخرهن عند الطحاوى باسناد صحيح واثر ابى الزناد هذا وكذا قول الحسن يشيران الى انه وان كان هناك بعض روايات فى الباب مختلفة غير انهم اجمعوا على الثلاث وكانهم جمعوا بعد البحث والفحص رواية وفقها فاذن من خالف هذا انما احدث خلافا بعد وفاق وذلك نظرا الى الروايات واغماضا عن التعامل والتوارث المستفيضين واجماع السلف على الثلاث فى رمضان لا ينكر وفى صحيح البخارى من ابواب الوتر قال القاسم ورأينا اناسا منذ درکنا يوترون بثلاث وان كلا لواسع اه وليس هذا بتعليق وانما هو موصول بسند البخارى لحديث ابن عمر صلاة الليل مثنى مثنى كما نبه عليه الحافظ والقاسم هو ابن محمد بن ابى بكر والرواية هذه ايضا تدل على تعامل جار فى عهده على الثلاث وهو من الفقهاء السبعة الذين اختاروا الايتار بثلاث مع رواية لحديث ابن عمر فى الوتر بركعة وبالجملة المناط فى الباب والفصل فى معرض الخصام انما هو التعامل دون محض الروايات انتهى وقد علم سعيد بن المسيب ما كان من وتر سعد فافتى بغيره ورآه اولى منه قال فى المبانى قوله وقد علم سعيد بن المسيب الى آخره اشارة الى ما كان يفعله سعد بن ابى وقاص من ايتاره بركعة وفصلها عن الشفع الذى قبلها انما كان منه برأيه واجتهاده فلاجل ذلك افتى سعيد بن المسيب بخلافه ورأى ان ما ذهب اليه غيره من ان الوتر ثلاث ركعات من غير فصل سلام اولى مما ذهب هو اليه انتهى وقد افتى عروة بن الزبير بذلك وفى منتقى الغنب والمبانى كذلك ايضا اى بالايتار بثلاث ركعات بتسليمة واحدة والحال انه قد روى عنه اى عن عروة الزهرى وابنه اى ابن عروة وهو هشام فى الوتر ما قد تقدمت روايتاله فى هذا الباب اى فى اول هذا الباب فى روايات عروة عن عائشة عن انه صلى الله عليه وسلم كان يوتر بواحدة كما فى رواية مالك ويونس وعمرو بن الحارث وابن ابى ذئب عن الزهرى وفى رواية الليث عن هشام كان يوتر بخمس سجدات ولا يجلس بينها حتى يجلس فى الخامسة ثم يسلم فما قال العينى فى المبانى شارحا للكلامه وكذلك روى عن عروة بن الزبير محمد بن مسلم الزهرى وابنه هشام بن عروة ما تقدم ذكره فى هذا الباب مما يدل على ان وتر النبى عليه السلام كان ثلاثا انتهى ليس بصحيح فانه لم يتقدم عند المصنف فى رواية الزهرى وهشام ايتار النبى صلى الله عليه وسلم بثلاث وانما وقع ذلك عنده فى روايات سعد بن هشام وابى سلمة بن عبدالرحمن وعمرة بنت عبدالرحمن وابى موسى الاشعرى وعبدالله بن ابى قيس النصرى وغرض المصنف رحمه الله تعالى بهذا الكلام ان عروة بن الزبير مع انه روى عن عائشة ايتار النبى صلى الله عليه وسلم بركعة كما روى عنه الزهرى وايتاره بخمس ركعات كما روى عنه هشام ولكنه افتى بخلاف ما روى ولا يمكن له ان يفتى على خلاف مرويه الا ان يثبت عنده ان خلاف ما رواه اثبت واقوى مما رواه وانا العينى فجعل هذا الكلام جوابا لما ذهب اليه سعد حيث قال فى المنتخب وكذلك افتى عروة الزبير بن العوام بخلاف ما ذهب اليه سعد بن ابى وقاص فى الحال انهما كانا يعلمان ما ذهب اليه سعد ولو لم يكن ما عندهما مما افتيا به اولى مما ذهب اليه سعد لما تركاه ولما اختارا غير ما ذهب اليه سعد ولو كان ما فعله سعد عن اصل يرجع اليه لما جاز لسعيد بن المسيب ولا لعروة ان يخالفاه على

besturdubooks.wordpress.com

فهذا عندنا مما لا ينبغي خلافه لما قد شهد له من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم فعل اصحابه واقوال اكثرهم من بعده ثم اتفق عليه تابعوهم

باب القراءة في ركعتي الفجر

ما لا يخفى انتهى وكذا قال في المباني والصواب ما ذكرناه والله اعلم وهو ملهم الرشد والصواب فهذا ما اثبتناني هذا الباب من الايتار بثلاث ركعات بتسليمة واحدة عندنا مما لا ينبغي خلافه اي خلاف الايتار بثلاث لما قد شهد له اي للايتار بثلاث من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم من فعل اصحابه من بعده كابي بكر وعمر وعلي وانس وعبد الله بن مسعود وآخرين كذا في المنتخب واقوال وفي نسختي المنتخب والمباني ومن اقوال اكثرهم اي اكثر اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من بعده اي بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني شهد للايتار بثلاث فعل الصحابة واقوالهم ثم اتفق وفي نسختي المنتخب والمباني ثم لما اتفق عليه تابعوهم اي التابعون واتباع التابعين فقد تقدم عن ابي العالية انه قال علمنا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ان الوتر مثل صلوة المغرب غير انا نقرأ في الثالثة وابو العالية هذا من كبار التابعين دخل على ابي بكر وصلى خلف عمر وادرك جماعة من الصحابة وعن عمر من قوله وفعله ورجح الحسن البصري فعله على فعل ابن عمر بانه افقه منه وعن ابن مسعود من قوله وفعله وقد نهى سعدا عن الايتار بركعة ولما لم ينته عابه وعن انس من قوله وفعله وعن زيد بن ثابت من فعله وعن ابن عباس من قوله وفعله وقد انكر على معاوية ايتاره بركعة وعلى هذا كان التابعون فقد اخرج ابن ابي شيبة في مصنفه كما في المنتخب عن غندر عن شعبة عن ابي اسحق قال كان اصحاب علي واصحاب عبد الله لا يسلمون في ركعتي الوتر وعلى هذا كان الفقهاء السبعة وعلقمة وجابر بن زيد وسعيد بن جبير ومكحول وحماد والنخعي واثبته عمر بن عبد العزيز في التابعين واتباعهم بقول الفقهاء السبعة وناهيك بهولاء قدوة وعن هذا قال الحسن البصري اجمع المسلمون على ان الوتر ثلاث لا يسلم الا في آخرهن كما تقدم والله اعلم

باب القراءة في ركعتي الفجر

اي هذا باب في بيان حكم القراءة في ركعتي الفجر وهما السنة التي قبلها ووجه المناسبة بين البابين من حيث وقوع الاختلاف في كل واحد من الوتر والقراءة في ركعتي الفجر كذا في المنتخب وقال ابن رشد في البداية واتفقوا على ان ركعتي الفجر سنة لمعاهدة عليه الصلوة والسلام على فعلها اكثر منه على سائر النوافل ولترغيبه فيها ولانه قضاها بعد طلوع الشمس حين نام عن الصلوة انتهى وقال في رحمة الامة اكد السنن الرواتب مع الفرائض الوتر وركعتا الفجر واكدهما عند مالك والشافعي الوتر وعند احمد ركعتا الفجر مع التفاوت انتهى انها سنة وقال ابو حنيفة الوتر واجب ليس بسنة انتهى وذكر الشعراني في الميزان بمعناه وقال العراقي الوتر افضل من ركعتي الفجر على الاصح من قولي الشافعي وهو مذهب مالك والقول الآخر تفضيل ركعتي الفجر وروى ابن ابي شيبة وغيره عن الحسن البصري القول بوجوب ركعتي الفجر وروى محمد بن نصر في كتاب قيام الليل عن الحسن انه كان يرى الركعتين بعد المغرب واجبتين ويرى الركعتين قبل صلاة الصبح واجبتين انتهى مختصرا وقال العيني في العمدة وعند المالكية خلاف هل هي سنة او من الرغائب فالصحيح عندهم انها سنة وهو قول جماعة من العلماء وذهب الحسن البصري الى وجوبها وهو شاذ لا اصل له نقله صاحب التوضيح وذكر المرغيناني عن ابي حنيفة انها واجبة وفي جامع المحبوبي روى الحسن عن ابي حنيفة انه قال لو صلى سنة الفجر قاعدا بلا عذر لا يجوز وقال اصحابنا لم نقل بوجوبها لانه صلى الله عليه وسلم واظب عليها مع سائر السنن في حديث المثابرة وليس فيه ما يشفي العليل وقد روى احاديث كثيرة في ركعتي الفجر ثم قال انها سنة انتهى مختصرا وقال في الدر اكدها سنة الفجر اتفاقا وقيل بوجوبها وهو ظاهر النهاية وغيرها خزائن والبه يميل كلام البحر حيث قال وقد ذكروا ما يدل على وجوبها ثم ساق المسائل ووفق بينه وبين ما في اكثر الكتب من انها سنة مؤكدة بان المؤكدة بمعنى الواجب ولا تجوز صلاتها قاعدا ولا راكبا اتفاقا بلا عذر اما على القول بالوجوب فظاهر واما على القول بالسنية فمراعاة للقول بالوجوب ولتاكديتها انتهى مع الشامي مختصرا والحاصل ان الوجوب رواية عن الامام واختاره بعض اصحابنا والمنقول في اكثر الكتب

besturdubooks.wordpress.com

قال ابو جعفر قال قوم لا يقرأ في ركعتي الفجر وقال آخرون يقرأ فيهما بفاتحة الكتاب خاصة واحتج الفريقان في ذلك بما قد حدثنا يونس قال انا ابن وهب ان مالكا حدثه عن نافع عن ابن عمر ان حفصة ام المؤمنين اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سكت المؤذن من الاذان لصلوة الصبح او النداء بالصبح

انها سنة مؤكدة وقد اختلف في القراءة فيها فذهب بعض السلف الى ترك القراءة فيهما وذهب مالك الى استحباب الاقتصار على الفاتحة فيهما وذهب الشافعي واحمد وغيرهما الى استحباب قراءة قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد ايضا معهما وذهب الاحناف وغيرهم الى جواز اطالة القراءة فيهما ايضا ولاجل هذا عقد المصنف هذا الباب وستطلع على التفصيل فيه انشاء الله تعالى قال ابن رشد والسبب في اختلافهم اختلاف قرائته عليه الصلاة والسلام في هذه الصلاة واختلافهم في تعيين القراءة في الصلوة وذلك انه روى عنه عليه الصلوة والسلام انه كان يخفف ركعتي الفجر على ما روته عائشة قالت حتى اني اقول اقرأ فيهما بام القرآن ام لا فظاهر هذا انه كان يقرأ فيهما بام القرآن فقط وروى عنه من طريق ابي هريرة خرجه ابو داؤد انه كان يقرأ فيهما بقل هو الله احد وقل يا ايها الكافرون فمن ذهب مذهب حديث عائشة اختار قراءة ام القرآن فقط ومن ذهب مذهب الحديث الثاني اختار ام القرآن وسورة قصيرة ومن كان على اصله في انه لا تتعين القراءة في الصلاة لقوله تعالى فاقرؤا ما تيسر منه قال يقرأ فيهما ما احب انتهى واختلف ايضا في صفة القراءة فيهما فذهب مالك والشافعي والجمهور الى ان المستحب فيهما هو الاسرار وذهب قوم الى استحباب الجهر فيهما وخير قوم في ذلك بين الاسرار والجهر قال ابن رشد والسبب في ذلك تعارض مفهوم الآثار في ذلك ان حديث عائشة المتقدم المفهوم من ظاهره انه عليه الصلاة والسلام يقرأ فيهما سرا ولولا ذلك لم تشك عائشة هل تقرأ فيهما بام القرآن ام لا وظاهر ما روى ابو هريرة انه كان يقرأ فيهما بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد ان قراءته عليه السلام فيهما كانت جهرا ولولا ذلك ما علم ابو هريرة ما كان يقرأ فيهما ومن ذهب مذهب الترجيح بين هذين الاثرين قال اما باختيار الجهر ان رجح حديث ابي هريرة واما باختيار الاسرار ان رجح حديث عائشة ومن ذهب مذهب الجمع قال بالتخيير انتهى واختلفوا ايضا فيمن يدخل المسجد والامام في صلوة الفجر ولم يكن صلاهما هل يصليهما ام لا وسياتي ذلك عند المصنف في باب مستقل قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله قال قوم لا يقرأ في ركعتي الفجر اراد بالقوم هؤلاء ابا بكر بن الاصم وابن علية وبعض الظاهرية فانهم قالوا لا قراءة في ركعتي الفجر كذا في المنتقى وقال آخرون يقرأ فيهما اي في ركعتي الفجر بفاتحة الكتاب خاصة واراد بهم مالكا وعبد الله بن وهب وبعض الشافعية فانهم قالوا يقرأ فيهما بفاتحة الكتاب لا غير كذا في المنتقى وقال العراقي وقال مالك وجمهور اصحابه لا يقرأ غير الفاتحة وحكاه ابن عبد البر عن اكثر العلماء انتهى واحتج الفريقان في ذلك اي فيما قالا من ترك القراءة في ركعتي الفجر ومن الاقتصار على قراءة الفاتحة فيهما بما قد روى في منتقى المنتقى والمباني بحذف قد حدثنا يونس بن عبد الاعلى المصري قال انا ابن وهب عبد الله المصري ان مالكا حدثه عن نافع المدني مولى ابن عمر عن ابن عمر ان اخته حفصة بنت عمر ام المؤمنين كذا عند مسلم وابي عوانة والبيهقي وعند مالك ومحمد في مؤطيهما والدارمي بدله زوج النبي صلى الله عليه وسلم اخبرته اي ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سكت المؤذن من كذا عند الجميع وعند مالك عن الاذان لصلوة الصبح او النداء بالصبح وهذا شك من الراوي بانه قال من الاذان لصلوة الصبح او قال بدله من النداء بالصبح وعند مالك بالجزم بالاول وعند ابي عوانة من طريق ابن وهب وغيره لصلوة الصبح ونداء الصبح بالجمع بينهما وعند مسلم والبيهقي من طريق يحيى بن يحيى لصلوة الصبح وبدا الصبح وعند محمد من صلوة الصبح وبدا الصبح وعند احمد من طريق عبد الرحمن بن مهدي من الاذان بالصبح وبدا الصبح وعند البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك كان اذا اعتكف المؤذن للصبح وبدا الصبح قال الحافظ كذا وقع عند جمهور رواة البخاري وفيه نظر وقد استشكله كثير من العلماء ووجهه بعضهم كما سياتي والحديث في المؤطا عند جميع رواته بلفظ كان اذا سكت المؤذن من الاذان لصلوة الصبح وكذا رواه مسلم وغيره وهو الصواب وقد اصلح ابن شبويه عن الفربري كذلك وفي رواية الهلالي كان اذا اذن بدل اعتكف وهي اشبه بالرواية المصوبة ووقع في رواية المنتقى عن البخاري بلفظ كان اذا اعتكف واذن المؤذن وهو يقتضي ان صنيعه ذلك كان محتسبا بحال اعتكافه وليس كذلك والظاهر انه من اصلاحه وقد اطلق جماعة من الحفاظ بانهم فيه من عبد الله بن يوسف

صلى ركعتين خفيفتين قبل ان تقام الصلوة حدثنا محمد بن ادريس المكي قال ثنا الحميدي قال ثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن موسى بن عقبة عن نافع فذكر باسناده نحوه

شرح البخاري ووجهه ابن بطال وغيره بان معنى اعتكف المؤذن اي لازم ارتقابه ونظره الى ان يطلع الفجر ليؤذن عند اول ادراكه قالوا واصل العكوف لزوم الاقامة بمكان واحد وتعقب بانه يلزم منه انه كان لا يصليها الا اذا وقع ذلك من المؤذن لما يقتضيه مفهوم الشرط وليس كذلك لمواظبته عليها مطلقا والحق ان لفظ اعتكف محرف من لفظ سكت انتهى وقال العراقي قوله اذا سكت المؤذن من الاذان لعله ضمن سكت معنى فرغ فانه يقال سكت عن كذا قال الله تعالى فلما سكت عن موسى الغضب ولم اجد في كلامهم سكت من كذا وفي رواية ابي داود بالاذان والباء تكون بمعنى عن كما في قوله تعالى فاسئل به خبيرا اي عنه قال الخطابي يريد انه لا يصلي ما دام يؤذن فاذا فرغ من الاذان وسكت قام فصلى ركعتي الفجر وقال المنذري المشهور في الرواية سكت بالسين وثالث الحروف ورواه سويد عن ابن المبارك سكب بالباء الموحدة فقال بعضهم سكت وسكب بمعنى وقال غيره سكب يريد اذن قال والسكب الصب واصله في الماء ونحوه وقد يستعمل في القول استعارة كقول القائل افرغ في اذني كلاما لم اسمع مثله انتهى

صلى هكذا عند مالك والبخاري وغيرهما وعند مسلم وغيره ركع ركعتين خفيفتين واختلف في حكمة تخفيفهما فقيل ليبادر الى صلوة الصبح في اول الوقت وبه جزم القرطبي وقيل ليستفتح صلاة النهار بركعتين خفيفتين كما كان يصنع في صلاة الليل ليدخل في الفرض او ما شابهه في الفضل بشرط واستعداد تام والله اعلم كذا في الفتح وقال العراقي في شرح التقريب ان والده رحمه الله قال في شرح الترمذي والحكمة في تخفيف ركعتي الفجر وتطويل الاربع قبل الظهر من وجهين احدهما استحباب التغليس في الصبح واستحباب الابراد في الظهر والثاني ان ركعتي الفجر تفعلان بعد طول القيام في الليل فناسب تخفيفهما وسنة الظهر ليس قبلها الا سنة الضحى ولم يكن عليه الصلوة والسلام يواظب عليها ولم يرد تطويلها فهي واقعة بعد راحة انتهى قبل ان تقام الصلوة بضم الفوقية اي قبل قيام فرض صلاة الصبح وفيه بيان ان وقت باتين الركعتين طلوع الفجر وتقديمها اول الوقت وتخفيفهما قاله الزرقاني وقال القاضي عياض كما في شرح التقريب يحتج به من لا يجيز الاذان للصبح قبل الفجر وهو قول الكوفيين قال ولا حجة فيه لانه يحتمل ان يريد المؤذن الثاني ولان حديث ان بلالا ينادي بليل يرفع الاحتمال مع عمل اهل المدينة انتهى وقال في الاوجز والحديث من مستدلات الحنفية في ان اذان الصبح لا يصح قبل الفجر ووجه الاستدلال انه اطلق على هذا الاذان الثاني الاذان للصبح فعلمه بهذا ان هذا الاذان كان للصلوة واما الاذان الاول كان لمعان اخر كما ورد وايضا فيه حجة اخرى بان صلى الله عليه وسلم كان يصلي ركعتي الفجر اذا اذن ولا يجوز ركعتا الفجر قبل الوقت اجماعا فعلم ان الاذان لا يكون قبل الفجر للصبح ولم يتامل في وجه الاستدلال من قال لا حجة فيه لاحتمال ان يكون المراد به الاذان الثاني والحنفية لم ينكروا وجود الاذان قبل الفجر بل قالوا لا يصح الاذان للصلوة قبل الوقت والفرق بينهما كالفرق بين السماء والارض انتهى وقد تقدم الكلام على ذلك في باب المتاذين بالفجر اي وقت هو انتهى الحديث اخرجه مالك في الموطا ومحمد في موطائه عن مالك والبخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى بن يحيى والبيهقي من طريقه واحمد عن عبد الرحمن بن مهدي والدارمي عن خالد بن مخلد وابو عوانة عن يونس عن ابن وهب وعن ابي الطاهر عن يحيى بن صالح وعن الصغاني عن اسحاق بن عيسى سبعتهم عن مالك باسناده نحوه حدثنا محمد بن ادريس بن عمر ابو بكر المكي وراق ابي بكر الحميدي احد مشائخ الطحاوي الذين روى عنهم وكتب وحدث يروي عن ابي عاصم النبيل وابي عبد الرحمن المقرئ وخلاد بن يحيى وآخرين روى عنه ابن ابي حاتم وغيره وقال ابن ابي حاتم وهو صدوق وهو اقدم وفاة من ابي حاتم بقليل كذا في المغني قلت وذكره ابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل وزاد في مشائخه عثمان بن اليمان وقال سمعت منه بمكة وهو صدوق وذكره ابن حبان في الثقات كما في الكشف وقال يروي عن ابي عاصم النبيل حدثنا عنه محمد بن المنذر وغيره مستقيم الحديث قال ثنا الحميدي عبد الله بن الزبير بن عيسى الاسدي المكي قال ثنا عبد العزيز بن ابي حازم سلمة بن دينار المدني عن موسى بن عقبة بن ابي عياش عن نافع مولى ابن عمر فذكر باسناده نحوه والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن مصعب بن ابراهيم بن حمزة عن ابيه عن ابن ابي حازم باسناده عن حفصة ان النبي عليه السلام كان اذا نودي لصلاة الصبح سجد سجدتين من قبل صلاة الصبح يخففهما كما في المنتخب والمباني واخرجه مسلم من طريق الليث وعبيد الله وايوب كلهم عن نافع بهذا الاسناد كما قال مالك ومن طريق زيد بن محمد عن

besturdubooks.wordpress.com

فذهبوا الی ان السنة فیهما هی التخفیف و ممن قال انه یقرأ فیهما بفاتحة الکتاب خاصة مالك بن انس حدثنا یونس قال انا ابن وهب قال قال مالك بذلك آخذ فی خاصة نفسی ان اقرأ فیهما بام القرآن

نافع باسناده بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا طلع الفجر لا یصلی الا رکعتین خفیفتین واخرجه النسائی من طریق اللیث بلفظ انه کان اذا نودی لصلوة الصبح صلی رکعتین خفیفتین قبل ان یقوم الی الصلوة واخرجه ابن ماجة من طریقه نحوه واخرجه البخاری فی صحیحه من طریق عبید الله بلفظ ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یصلی رکعتین خفیفتین بعد ما یطلع الفجر واخرجه ایضا ابو عوانة من طریق عبید الله واحمد وابو عوانة وابن الجارود فی المنتقی من طریق ایوب واحمد وابو عوانة والبیهقی من طریق زید بن محمد واحمد من طریق یحیی بن ابی کثیر وابن اسحاق کلهم عن نافع بهذا الاسناد نحوه واخرجه ابو عوانة من طریق الزهری عن سالم عن ابیه عن حفصة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا طلع الفجر صلی رکعتین خفیفتین واخرجه مسلم ایضا بهذا الاسناد بلفظ کان اذا اضاء له الفجر صلی رکعتین وبهذا اللفظ اخرجه الحمیدی فی مسنده من طریق نافع فذهبوا فی نسختی المنتخب والمبانی فذهب قوم الی ان السنة فیهما ای فی رکعتی الفجر هی ای السنة التخفیف اراد بالقوم هؤلاء سعید بن المسیب والحسن البصری ومحمد بن سیرین وعروة بن الزبیر وآخرین فانهم ذهبوا الی ان السنة فیها التخفیف وذهب بعضهم الی تطویلها حکی ذلك ابن ابی شیبة عن سعید بن جبیر ومجاهد کذا فی المبانی وقال النووی والتخفیف مذهب مالك والشافعی والجمهور وقال بعض السلف لا بأس باطالتها والمراد انها لیست محرمة ولم یخالف فی استحباب التخفیف انتهی وقال الامام محمد فی الموطا بعد ما اخرج حدیث حفصة وبهذا ناخذ الرکعتان قبل صلوة الفجر خفیفتان انتهی وقال الطحاوی فی شرح المعانی والافضل فی سنة الفجر اداؤها فی اول الوقت مع التخفیف انتهی ومن قال ای ومن الذین قالوا انه ای المصلی یقرأ فیهما ای فی رکعتی الفجر بفاتحة الکتاب خاصة مالك بن انس وقد اسند قول مالك هذا بقوله حدثنا وفی نسختی المنتخب والمبانی وحدثنا والاظهر حذف الواو یونس بن عبد الاعلی المصری قال انا ابن وهب عبد الله المصری قال ابن وهب قال مالك هکذا فی نسخة المحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی قال انا ابن وهب قال مالك بذلك هکذا فی نسختی المنتخب والمبانی وفی نسخة المحاوی بحذف قوله بذلك آخذ فی خاصة نفسی ان اقرأ فیهما ای فی رکعتی الفجر بام القرآن قال فی المحاوی اسناد صحیح انتهی وقد ذکر هذا القول فی المدونة قال (ابن القاسم) وسألنا مالکا عن رکعتی الفجر ما یقرأ فیهما فقال مالك الذی افعل انا لا ازید علی ام القرآن وحدها الا تری الی قول عائشة زوج النبی صلی الله علیه وسلم ان کان رسول الله صلی الله علیه وسلم لیخفف رکعتی الفجر حتی انی لاقول اقرأ فیهما ام القرآن ام لا انتهی وفی المنتخب والمبانی وقال القاضی عیاض ومن سنة رکعتی الفجر التخفیف وهو قول کافة العلماء وذهب بعضهم الی الجهر فیهما وظاهر حدیث عائشة الاقتصار فیهما علی ام القرآن وهو استحباب مالك وفعله واختیار جمهور اصحابه وقد روی عنه استحسان قراءة قل یا ایها الکافرون وقل هو الله احد علی ما جاء فی حدیث ابی هریرة وهو قول الشافعی واحمد وذهب الثوری والحسن وابو حنیفة الی انه یجوز لمن فاته حزبه من اللیل ان یقرأ فیهما وان طول وذهب قوم الی انه لا یقرأ فیهما جملة حکاه الطحاوی وذهب النخعی الی جواز اطالة القراءة فیهما واختاره الطحاوی انتهی وقال فی عمدة القاری واختلف العلماء فی القراءة فی رکعتی الفجر علی اربعة مذاهب حکاها الطحاوی احدها الاقراءة فیهما کما ذکرنا وعن جماعة الثانی یخفف القراءة فیهما بام القرآن خاصة روی ذلك عن عبد الله بن عمر وهو مشهور مذهب مالك الثالث یخفف بقراءة ام القرآن وسورة قصیرة رواه ابن القاسم عن مالك وهو قول الشافعی الرابع لا بأس بتطویل القراءة روی ذلك عن ابراهیم النخعی ومجاهد وهو قول اصحابنا وقال شیخنا زین الدین المستحب قراءة سورة الاخلاص وروی ذلك عن ابن مسعود وسعید بن جبیر وابن سیرین وعبد الرحمن بن یزید النخعی وسوید بن غفلة وغنیم بن قیس والشافعی فانه نص علیه فی البویطی وقال مالك اما انا فلا ازید فیهما علی ام القرآن فی کل رکعة رواه عنه ابن القاسم وروی ابن وهب عنه انه قال لا یقرأ فیهما الا بام القرآن وحکی ابن عبد البر عن الشافعی انه قال لا بأس ان یقرأ مع ام القرآن سورة قصیرة قال روی ابن القاسم عن مالك مثله وخص بعض العلماء استحباب التخفیف فی رکعتی الفجر بمن لم یتأخر علیه بعض حزبه الذی اعتاد القیام به فی اللیل فان بقی علیه شیء قرأ فی رکعتی الفجر فروی ابن ابی شیبة عن الحسن البصری قال لا بأس ان یطیل رکعتی

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابو امية قال ثنا عبد الله بن حمران قال ثنا عبد الحميد بن جعفر عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة رض قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتي الفجر ركعتين خفيفتين حتى اقول هل قرأ فيهما بام الكتاب حدثنا حسين بن نصر قال ثنا يوسف بن عدي قال ثنا علي بن مسهر عن يحيى بن سعيد نذكر باسناده نحوه حدثنا فهد قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح ان يحيى بن سعيد حدثه ان محمد بن عبد الرحمن

الفجر يقرأ فيهما من حزبه افافاته وعن مجاهد ايضا قال لا بأس ان يطيل ركعتي الفجر وقال الثوري ان فاته شيء من حزبه بالليل فلا بأس ان يقرأ فيهما بالطوال قال ابو حنيفة رحمه الله قرأت في ركعتي الفجر حزبي من الليل والتطويل في الصلوة مرغب فيه الا انه قد استثنى من ذلك مواضع استحب الشارع فيها التخفيف منها ركعتا الفجر لما ذكرنا انتهى مختصرا وقال في الاوجز ومذهب الحنفية في ذلك ما تقدم عن الامام محمد انهما يخففان وفي البحر عن الخلاصة والسنة في ركعتي الفجر ثلث احديها ان يقرأ في الركعة الاولى قل يا ايها الكافرون وفي الثانية الاخلاص انتهى وقال الطحطاوي في شرح الدر والسنة فيهما ان يقرأ بالكافرون والصمدية ولا يطيل فيهما القيام انتهى وهكذا صرح في شرح المراقي بافضلية التخفيف كما تقدم فما قال الشوكاني ان الحنفية ذهبت الى استحباب اطالة القراءة مبني على قلة تتبعه في كتب مذهبهم حدثنا ابو امية محمد بن ابراهيم الطرسوسي قال ثنا عبد الله بن حمران بن عبد الله الاموي مولاهم البصري قال ثنا عبد الحميد بن جعفر بن عبد الله الانصاري الاوسي

عن يحيى بن سعيد الانصاري المدني عن عمرة بنت عبد الرحمن الانصارية المدنية عن عائشة بنت ابي بكر الصديق قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتي الفجر ركعتين خفيفتين هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي الغنب والمباني يصلي قبل الفجر ركعتين خفيفتين حتى اقول هل قرأ فيهما بام الكتاب والحديث لم اقف عليه من طريق يحيى عن عمرة واخرجه مالك في الموطا عن يحيى ابن سعيد ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخفف ركعتي الفجر حتى اني لاقول اقرأ بام القرآن ام لا قال الزرقاني كذا الجميع رواة الموطا وفيه سقط راويين من الاسناد وصله الشيخان والنسائي انتهى مختصرا وسياتي عند المصنف ايضا قال السيوطي في التنوير قال المزي في الاطراف وقد رواه مروان بن معاوية الفزاري عن يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى بن حبان عن عمرة وهو وهم ولم يتابعه عليه احد ورواه هشيم عن يحيى بن سعيد عن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عمرة وهو وهم ايضا لم يتابع عليه انتهى حدثنا حسين بن نصر بن المعارك البغدادي قال ثنا يوسف بن عدي بن زريق الكوفي قال ثنا علي بن مسهر القرشي الكوفي الحافظ قاضي موصل عن يحيى بن سعيد نذكر باسناده نحوه حدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا عبد الله بن صالح المصري كاتب الليث قال ثنا معاوية بن صالح بن حدير الحضرمي الحمصي القاضي ان يحيى بن سعيد الانصاري حدثه اي معاوية ان محمد بن عبد الرحمن هكذا عند البخاري وابي داود ومن طريق زهير ومسلم والبيهقي من طريق عبد الوهاب وابن ابي شيبة عن يزيد بن هارون وابي عوانة والبيهقي من طريقه والحميدي عن سفيان والنسائي من طريق جرير وابو عوانة من طريق جعفر بن عون كلهم عن يحيى بن سعيد عن محمد ابن عبد الرحمن عن عمرة وهكذا هو عند الطيالسي عن شعبة وابي عوانة من طريقه ومسلم عن عبيد الله بن معاذ عن ابيه عن شعبة وابي نعيم في الحلية من طريق الطيالسي وعمرو بن مرزوق عن شعبة وعند البخاري عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر عن شعبة عن محمد بن عبد الرحمن عن امه عمرة وهكذا هو عند الطحاوي من طريق عثمان بن عمر عن شعبة عن محمد بن عبد الرحمن قال سمعت عمتي عمرة وعنده ايضا من طريق الباب طريق معاوية ابن صالح عن يحيى عن محمد بن عبد الرحمن عن امه عمرة وعند البيهقي من طريق جعفر بن عون عن يحيى بن سعيد الانصاري عن محمد بن عبد الرحمن ابن سعد بن زرارة وهو ابن اخي عمرة عن عمرة وعند احمد عن سفيان عن يحيى عن ابن اخي عمرة يعني هذا محمد بن عبد الرحمن عن عمرة وعنده ايضا كما في الفتح الرباني عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن ابيه عن يحيى عن ابن اخي عمرة عن عمتة عمرة وعنده ايضا عن يحيى عن شعبة عن محمد بن عبد الرحمن ابن اسعد بن زرارة عن عمرة (والصواب عمرة) قال ابو نعيم في الحلية رواه غندر وابن مهدي والناس عن شعبة واختلف الناس في محمد ابن عبد الرحمن في هذا الحديث فقيل هو ابو الرجال وقيل هو ابن اسعد بن زرارة انتهى واخرج ابو نعيم ايضا من طريق الطيالسي وعمرو بن مرزوق وسليمان بن حرب عن شعبة عن محمد بن عبد الرحمن عن محمد بن عمرو بن الحسن عن جابر مرفوعا ليس من البر الصيام في السفر ثم قال صحيح متفق عليه

besturdubooks.wordpress.com

حدثه عن امه عمرة ان عائشة قالت ثم ذكر نحوه

واختلف فی محمد بن عبد الرحمن فاخرجه سليمان فی ترجمة شعبة عن ابی الرجال وغيره اخرجه فی ترجمة محمد بن عبد الرحمن بن اسعد ابن زرارة انتهى وقال المزی كما فی الحاوی رواه سعيد بن سعيد الانصاری عن محمد بن عبد الرحمن عن عمرة كما تقدم من رواية اخيه يحيى بن سعيد عنه وقد اختلف فيه على يحيى بن سعيد فمنهم من رواه عنه عن محمد بن عبد الرحمن عن عمرة كما تقدم ومنهم من رواه عنه عن محمد بن عبد الرحمن عن عمته كما قال شعبة وهم الاكثرون وكلا القولين صواب ومنهم من رواه عنه عن محمد بن عبد الرحمن عن امه عمرة وهو وهم ورواه جماعة عن شعبة كما تقدم منهم يحيى بن سعيد القطان وابن مهدی وخالد بن الحارث وعمر بن عمر بن فارس وعمرو بن مرزوق وذكره ابو مسعود فی ترجمة ابی الرجال محمد بن عبد الرحمن عن امه عمرة وهم فی ذلك ايضا وتبعه الحميدی فی الجمع بين الصحيحين على وهمهما انتهى وقال الخطيب كما فی تهذيب التهذيب فی حديث شعبة من قال فيه عن شعبة عن ابی الرجال عن عمرة فقد وهم لان شعبة لم يرو عن ابی الرجال شيئا وكذلك من قال فيه عن شعبة عن محمد بن عبد الرحمن عن امه انتهى واختار الحافظ فی الفتح فی طريق شعبة ان محمدا هذا هو محمد بن عبد الرحمن ابن سعد بن زرارة ويقال اسم جده عبد الله قال وقوله عن عمته عمرة هی بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارة وعلى هذا فنهى عمته ابيه وزعم ابو مسعود وتبعه الحميدی انه محمد بن عبد الرحمن بن حارثة بن النعمان الانصاری ابو الرجال وهم انتهى خطيب فی ذلك وقال ان شعبة لم يرو عن ابی الرجال شيئا ويؤيد ذلك ان عمرة ام ابی الرجال لا عمته انتهى ويؤيد الحافظ فيما اختاره فی تعيين محمد بن عبد الرحمن التصريح بذلك فی رواية احمد كما تقدم لكن يخدش فی استدلاله انه ذكر ابا الرجال فی تهذيبه فی مشائخ شعبة على خلاف فيه وذكر العينی فی المغانی شعبة فی تلامذة ابی الرجال وقال على خلاف فيه فليس قول الخطيب بمتفق عليه ثم قال الحافظ فی طريق يحيى بن سعيد عن محمد بن عبد الرحمن كذا فی الاصل غير منسوب والظاهر انه هو الذی قبله وهو ابن اخی عمرة وبذلك جزم ابو الاحوص عن يحيى بن سعيد عند الاسماعيلی وتابعه آخرون عن يحيى انتهى ويؤيد ما قاله الحافظ التصريح الذی وقع بذلك عند البيهقی من طريق جعفر بن عون وهكذا هو عند البخاری فی التاريخ الكبير عن اسحاق عن جعفر بن عون عن يحيى بن سعيد عن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة وهو ابن اخی عمرة ويؤيده ايضا رواية سفيان بن عبد الوارث عن يحيى عند احمد كما تقدم وقد تتبع العينی الحافظ فی العمدة فی تعيين محمد بن عبد الرحمن فی الموضعين وقال فی المبانی فان قيل كيف قال فی رواية يحيى (عند الطحاوی) عن محمد بن عبد الرحمن عن امه عمرة وقال فی رواية شعبة (عنده ايضا والبخاری) عن محمد بن عبد الرحمن عن عمته قلت عمرة بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارة ولها ابن يسمى محمد بن عبد الرحمن بن حارثة ويكنى بابی الرجال وهو يروی عن امه وهو ثقة روى له البخاری ومسلم فمن الرواية التی يقول عن محمد بن عبد الرحمن عن امه هو هذا محمد ابو الرجال ولها ايضا اخ يسمى عبد الرحمن وله ابن يسمى محمد يروی عنها وهی عمته قال عبد الغنی فی الكمال محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة الانصاری المدنی ابن اخی عمرة ويقال ابن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن سعد ويقال ابن اسعد ويقال ابن عبد الرحمن بن ابی زرارة يروی عن عمته عمرة وقال محمد بن سعد محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة من بنی مالك بن النجار توفی سنة اربع وعشرين ومائة روى له الجماعة وقال ابن حبان فی كتاب الثقات محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة يروی عن عمته عمرة قلت فعلى قول عبد الغنی الاول يكون محمد بن عبد الرحمن اخا لعمرة وليس بابن اخ لان عمرة هی بنت عبد الرحمن بن سعد ومحمد على هذا القول هو ابن عبد الرحمن بن سعد وعلى القول الثانی الذی هو قول محمد بن سعد وابن حبان ايضا يكون محمد بن عبد الرحمن ابن ابن اخی عمرة فعلى هذا يكون عمرة عمته ابيه فافهم انتهى ثم قال الحافظ وذكر الدارقطنی فی العلل ان سليمان بن بلال رواه عن يحيى بن سعيد قال حدثنی ابو الرجال وكذا رواه عبد العزيز بن مسلم ومعاوية بن صالح عن يحيى عن محمد بن عمرة وهو ابو الرجال وقد تقدم انه محمد بن عبد الرحمن فيحتمل ان يكون يحيى فيه شيخان لكن رجح الدارقطنی الاول انتهى قلت الظاهر ما ذكره الحافظ من ان يحيى فيه شيخان ابو الرجال وابن اسعد بن زرارة وبه تلتئم الاسانيد وتجتمع اقوال المحدثين والمراد فی طريق الباب عند المصنف محمد بن عبد الرحمن بن حارثة ابو الرجال الانصاری كما وقع فی كلام الدارقطنی وصرح به العينی فی المغنی والمبانی وقد تقدم ترجمة حدثه ای يحيى بن سعيد عن امه ای ام ابی الرجال عمرة بنت عبد الرحمن الانصارية المدنية ان عائشة قالت ثم ذكر نحوه ای نحو ما روى عبد الحميد عن يحيى والحديث اخرجه البخاری عن احمد ابن يونس عن زهير عن يحيى بلفظ كان النبی صلى الله عليه وسلم يخفف الركعتين اللتين قبل صلوة الصبح حتى انی لاقول هل قرأ

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا عثمان بن عمر قال انا شعبة عن محمد بن عبد الرحمن قال سمعت عمتي عمرة تحدث عن عائشة رض ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا طلع الفجر صلى ركعتين خفيفتين اقول يقرأ فيهما بفاتحة الكتاب قال ابو جعفر ففي حديث شعبة هذا خلاف ما في غيره من احاديث عائشة التي قبله

بام الكتاب واخرجه الحميدي واحمد عن سفيان ومسلم عن محمد بن مثنى عن عبد الوهاب وابو داود عن احمد بن ابي شعيب الحراني عن زهير والنسائي عن اسحق بن ابراهيم عن جرير وابو عوانة عن ابي داود عن يزيد بن هارون وعن ابي امية عن جعفر بن عون والبيهقي من طريقهما وطريق عبد الوهاب ستتهم عن يحيى بنحوه وابن ابي شيبة في مصنفه كما في المباني عن يزيد بن هارون عن يحيى بن سعيد عن محمد بن عبد الرحمن عن امه عمرة عن عائشة قالت ان كان رسول الله عليه السلام ليصلي الركعتين قبل الفجر فيخففهما حتى اني كنت لاقول اقرأ فيهما بام الكتاب وذكره في الحاوي ايضا عن ابن ابي شيبة بهذا الاسناد مثله الا انه قال قرأ فيهما بتثنية القراءة فيهما لا بالشك واخرجه احمد عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن ابيه عن يحيى باسناده نحوه الا انه قال حتى اني لاشك اقرأ فيهما بفاتحة الكتاب ام لا

حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا عثمان بن عمر بن فارس العبدي البصري قال انا شعبة بن الحجاج الواسطي عن محمد ابن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة الانصاري المدني وهو محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة ويقال ابن محمد بدل عبد الله وهم من ينسبه الى جده لامه فيقول محمد بن عبد الرحمن بن اسعد بن زرارة من رواة الستة قال النسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن سعد توفي سنة اربع وعشرين ومائة وهو ثقة وله احاديث قلت وصرح ابن سعد بان عمرة عمة ابيه وقال ابن ابي خيثمة مصعب بن عبد الله يقول كان محمد بن عبد الرحمن كان واليا على اليمامة لعمر بن عبد العزيز وكان رجلا صالحا كذا في تهذيب التهذيب وقد تقدم ما يتعلق بالاختلاف في تعيين محمد بن عبد الرحمن هذا ورجح الحافظ بانه المتزوج له لا سيما في طريق شعبة هذا والله اعلم قال سمعت عمتي عمرة وقد تقدم ان ابن سعد صرح بان عمرة عمة ابيه واختاره الحافظ في الفتح لكن قال ابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل في ترجمة محمد بن عبد الرحمن روى عن عمته عمرة بنت عبد الرحمن وقال في تهذيب التهذيب في ترجمة عمرة روى عنها ابنها ابو الرجال واخوها محمد بن عبد الرحمن الانصاري ولذا قال العيني في المغاني هذا الموضع محل الاضطراب ثم ذكر نحو ما تقدم عنه في المباني تحدث عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا طلع الفجر صلى ركعتين خفيفتين وعند مسلم والطيالسي وابي عوانة وابي نعيم صلى ركعتين وزاد ابو نعيم يخففهما وعند الطيالسي وابي عوانة قال شعبة اكبر علمي انه قال يخففهما وزاد الطيالسي شك شعبة في تخفيفهما وعند احمد لا يصلي الا ركعتين اقول هكذا عند مسلم وعند احمد وابي نعيم فاقول وهكذا عند الطيالسي وابي عوانة وزاد قالت عائشة يقرأ فيهما بفاتحة الكتاب هكذا عند احمد عن يحيى القطان عن شعبة وفي نسختي الحاوي والمباني يقرأ فيهما بفاتحة الكتاب وهكذا هو عند الطيالسي وابي عوانة ففي هذه الروايات تثنية قراءته فيهما في طريق شعبة ولم يسق البخاري المتن على لفظ شعبة بل ساقه على لفظ يحيى كما قال الحافظ وقد ذكرناه واما مسلم ففي النسخة المطبوعة عندنا هل يقرأ فيهما بفاتحة الكتاب وهكذا عند ابي نعيم في الحلية بلفظ اقرأ وهكذا ذكره الحافظ عن احمد عن يحيى القطان عن شعبة بلفظ مسلم وفي نسخة الحاشية لمسلم لم يقرأ فيهما بانكار القراءة فيهما واختار هذه النسخة في الحاوي واقتصر عليها الحافظ في الفتح وكذا اخرجه احمد عن محمد بن جعفر عن شعبة كما ذكر الحافظ ايضا والله اعلم والحديث اخرجه الطيالسي في مسنده عن شعبة ومسلم عن عبيد الله بن معاذ عن ابيه والبخاري عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر واحمد عن محمد جعفر كما في الفتح ويحيى القطان وابو عوانة من طريق الطيالسي وابو نعيم في الحلية من طريقه ومن طريق عمرو بن مرزوق ستتهم عن شعبة باسناده باختلاف في المتن كما قد عرفت قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى ففي حديث شعبة هذا اي المروي عند الطحاوي والطيالسي وابي عوانة وغيرهم خلاف ما في غيره اي غير حديث شعبة من احاديث عائشة رضي الله عنها كما زاد في نسخة المباني التي قبله اي قبل حديث شعبة واشار بذلك الى حديث يحيى بن سعيد الذي رواه عبد الحميد بن جعفر وغيره عن يحيى عن عمرة عن عائشة ومعاوية بن صالح عن يحيى عن محمد بن عبد الرحمن عن عمرة عند الطحاوي وجماعة آخرون عن يحيى عن محمد عن عمرة عند غيره فانهم ذكروا في حديثهم اقول هل قرأ فيهما بام الكتاب وهذا يدل على الشك في قراءة الفاتحة وبهذا احتج من قال لا يقرأ في ركعتي الفجر وادرج منه في طريق شعبة عند احمد لم يقرأ فيهما وكذا عند مسلم في نسخة لكن

besturdubooks.wordpress.com

لانه قال قالت اقول قرأ فيهما بفاتحة الكتاب ففي هذا تثبيت قراءته فيهما فذلك حجة على من نفى القراءة منهما وقد يجوز ان يكون يقرأ فيهما بفاتحة الكتاب وغيرها فيخفف القراءة جدا حتى تقول على التعجب من تخفيفه هل قرأ فيهما بفاتحة الكتاب وقد روى عنها منقطعا ما فيه انه قد كان يقرأ فيهما غير فاتحة الكتاب حدثنا ابو بكرة قال ثنا سعيد ابن عامر قال ثنا هشام عن محمد ان عائشة رض قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفي ما يقرأ فيهما وذكرت قل يا يها الكافرون وقل هو الله احد

ذكر عثمان بن عمرو الطيالسي ويحيى القطان ومعاذ على خلاف فيما خلاف ما قالوا وهو الذي ذكره المصنف بقوله لانه اي شعبة قال اي عن محمد بن عبد الرحمن عن عمرة عن عائشة انها قالت اقول قرأ فيهما بفاتحة الكتاب ففي حديث شعبة هذا عند الطحاوي والطيالسي وابي عوانة واحمد في النسخة المطبوعة ومسلم كذلك تثبيت قراءته صلى الله عليه وسلم فيهما اي في ركعتي الفجر فذلك اي ما ثبت في حديث شعبة من قراءة فاتحة الكتاب حجة على من نفى القراءة منهما اي من ركعتي الفجر وفي نسخة المباني فيهما اي في ركعتي الفجر قال القرطبي كما في الفتح ليس معنى هذا انها شكت في قراءته صلى الله عليه وسلم الفاتحة وانما معناه انه كان يطيل في النوافل فلما خفف في قراءة ركعتي الفجر صار كانه لم يقرأ بالنسبة الى غيرها من الصلوات انتهى وقال النووي هذا الحديث دليل على المبالغة في التخفيف والمراد المبالغة بالنسبة الى عادته صلى الله عليه وسلم من اطالة صلوة الليل وغيرها من نوافله وليس فيه دلالة لمن قال لا يقرأ فيهما اصلا وهو غلط بين للاحاديث الصحيحة الصريحة الواردة في قراءته صلى الله عليه وسلم فيهما بعد الفاتحة سورتقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد وغيرهما انتهى مختصرا وستاتي هذه الاحاديث عند المصنف رحمه الله تعالى ثم ان المالكية استدلت بهذا الحديث الذي احتج به المصنف على من نفى القراءة في ركعتي الفجر لما ذهبت اليه من انه لا يزيد فيهما على ام القرآن كما تقدم عن ابن رشد انه قال ظاهر هذا انه كان يقرأ فيهما بام القرآن فقط انتهى وبهذا احتج مالك كما تقدم عن المدونة فاراد المصنف ان يجيب عن استدلال المالكية بهذا الحديث فقال وقد يجوز ان يكون وزاد في نسخة المباني كان يقرأ اي النبي صلى الله عليه وسلم فيهما اي في ركعتي الفجر بفاتحة الكتاب وغيرها اي غير الفاتحة من السورة كما ورد في احاديث اخرى صحيحة كما ستاتي فيخفف القراءة جدا اي تخفيفا بليغا حتى تقول اي عائشة على جهة التعجب من تخفيفه صلى الله عليه وسلم القراءة هل قرأ فيهما بفاتحة الكتاب قال الحافظ قال الجمهور معنى قول عائشة هل قرأ فيهما بام القرآن اي مقتصرا عليها او ضم اليها غيرها وذلك لاسراعه بقراءتها وكان من عادته ان يرتل السورة حتى تكون اطول من اطول منها كما تقدمت الاشارة اليه انتهى وقال ابن العربي ولكثرة تخفيفهما قالت عائشة كنت اقول قرأ فيهما بام القرآن ام لم يقرأ يعني لكمل قراءتها ام لا لما كانت تعلمه من ترسله صلى الله عليه وسلم في القراءة فقد ثبت انه كان يقرأ فيهما بسورتي الاخلاص خرجه مسلم انتهى وقال الشوكاني وليس فيه الا ان عائشة شكت هل كان يقرأ بالفاتحة ام لا شدة تخفيفه لهما وهذا لا يصلح لرد الاحاديث الصريحة الصحيحة الواردة من طرق متعددة ولا ملازمة بين مطلق التخفيف والاقتصار على الفاتحة لانه من الامور النسبية انتهى مختصرا وقد روى عنها اي عن عائشة منقطعا قال في النخب حال تقدمت على صاحبها وهو قوله ما فيه اي في الحديث المنقطع عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم قد كان يقرأ فيهما اي في ركعتي الفجر غير فاتحة الكتاب من سور القرآن حدثنا ابو بكرة بكار بن قتيبة القاضي البصري قال ثنا سعيد بن عامر الضبعي البصري قال ثنا هشام بن حسان الازدي البصري عن محمد بن سيرين البصري ان عائشة قالت وعند الدارمي بسند المصنف عن محمد عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفي ما يقرأ وعند الدارمي ما كان يقرأ وعند احمد عن يزيد عن هشام يسر القراءة فيهما اي في ركعتي الفجر وفيه دليل على اسرار القراءة فيهما كما ذهب اليه الجمهور وقد تقدم ذلك في اول الباب وذكرت بكذا عند الدارمي واحمد اي عائشة رض قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد قال في النخب ورجال هذا الحديث رجال الصحيحين ما خلا ابا بكرة (وهو ثقة مامون كما تقدم) واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه ثنا ابن ادريس عن هشام عن محمد بن سيرين عن عائشة رضي الله عنها ان النبي عليه السلام كان يقرأ في ركعتي الفجر قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد يسر فيهما القراءة انتهى وذكره الحافظ في الفتح

فقد ثبت عنه بحديث عائشة رض الذي رواه شعبة قراءة فاتحة الكتاب وحديث ابي بكرة هذا قراءة قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد فثبت بذلك انه كان يفعل فيهما ما يفعل في سائر الصلوات من القراءة ثم نظرنا هل روى غير عائشة رض في ذلك شيئا فاذا ابراهيم بن ابي داود قد حدثنا قال ثنا احمد بن يونس قال ثنا عبد الملك بن الوليد بن معدان عن عاصم عن ابي وائل عن عبد الله قال ما احصى ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين قبل الفجر والركعتين بعد المغرب بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد

عن ابن ابي شيبة وقال وقد صححه ابن عبد البر اه قلت واخرجه الدارمي عن سعيد بن عامر بسنده المصنف بسياقه وزاد في آخره قال سعيد في ركعتي الفجر واخرجه احمد في مسنده عن يزيد عن هشام عن محمد ان عائشة سئلت عن القراءة في الركعتين قبل صلاة الفجر فقالت فذكر نحوه واخرجه ابو نعيم في الحلية من طريق وكيع عن سفيان عن هشام عن ابن سيرين عن عائشة قالت اسر رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن في الركعتين في الفجر وكان يقرأ فيهما قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد قال في الحادي ذكر الطحاوي انه منقطع وكانه نظر الى لفظة ان والا فمحمد بن سيرين روى عن عائشة انتهى قلت قال ابن ابي حاتم وسمعت ابي يقول لم يسمع من عائشة كما في تهذيب التهذيب فصح قول الطحاوي وقد روى ابن ماجة باسناد قوي كما قال الحافظ في الفتح عن عبد الله بن شقيق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتين قبل الفجر وكان يقول نعم السورتان هما يقرأ بهما في ركعتي الفجر قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد واخرجه احمد في مسنده بسند ابن ماجة نحوه الا انه زاد في اوله كان يصلي اربعا قبل الظهر وقال يزيد مرة ركعتين بعدها وهذا سند جيد قوي وهو متصل غير منقطع فقد ثبت عنه اي عن النبي صلى الله عليه وسلم بحديث عائشة رضي الله عنها كما زاد في نسخة المنتخب الذي رواه شعبة اي عن محمد بن عبد الرحمن عن عمرة قراءة فاتحة الكتاب اي في ركعتي الفجر مع تخفيفهما وحديث وفي نسخة المنتخب وبحديث بزيادة الباء وهذا عطف على قوله بحديث عائشة ابي بكرة هذا اي عن سعيد بن عامر عن هشام عن محمد عن عائشة قراءة قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد وهكذا ثبت قراءتهما في ركعتي الفجر من حديث عبد الله بن شقيق عن عائشة عند احمد وابن ماجة كما تقدم فثبت بذلك اي بمجموع طرق عائشة انه صلى الله عليه وسلم كان يفعل فيهما اي في ركعتي الفجر ما كان يفعل في سائر الصلوات اي جميع الصلوات قال في المختار وسائر الناس جميعهم من القراءة اي من قراءة الفاتحة وغيرها من السور ثم نظرنا هل روى غير هذا في نسخة المنتخب وهو الصواب وفي نسخة الحاشية عن بدل غير وهو غلط عائشة وزاد في نسخة المنتخب عنه اي عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اي في القراءة في ركعتي الفجر شيئا يدل على ما ذكرنا فاذا ابراهيم بن ابي داود سليمان الاسدي البرلسي قد حدثنا قال ثنا احمد بن عبد الله بن يونس التميمي اليربوعي الكوفي قال ثنا عبد الملك بن الوليد بن معدان الضبعي بضم المعجمة البصري وقد ينسب الى جده من رواة الترمذي وابن ماجة قال يحيى بن معين صالح وقال ابو حاتم ضعيف الحديث وقال البخاري فيه نظر وقال النسائي ليس بالقوي وقال ابن عدي روى احاديث لا يتابع عليها وقال الازدي منكر الحديث وقال ابن حبان يقلب الاسانيد لا يحل الاحتجاج به وقال ابن حزم متروك ساقط بلا خلاف كذا قال عن عاصم بن بهدلة وهو ابن ابي النجود الكوفي عن ابي وائل شقيق ابن سلمة الاسدي الكوفي عن عبد الله بن مسعود قال ما احصى ما سمعت هكذا عند الترمذي والبيهقي قال ابو الطيب في شرحه ما الاولى نافية والثانية موصولة وقيل مصدرية اي ما اطيق ان اعد العدد الذي سمعته رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بهما فيهما او مدة سمعت فيها رسول الله يقرأ وهو كناية عن كثرة ما سمعه كانه لكثرته ما يقدر على ضبط عدده وتعداده انتهى رسول الله هكذا عند البيهقي وعند الترمذي من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ قال الطيبي يقرأ حال من العائد الى ما وكان الاصل ما سمعت قراءته فازيل المفعول به عن مقره وجعل حالا اقول الظاهر انه حال من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا من العائد لعدم انتظام المعنى فليتأمل كذا في شرح ابي الطيب في الركعتين قبل الفجر والركعتين بعد المغرب وعند الترمذي والبيهقي بتقديم ركعتي المغرب على ركعتي الفجر بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد والحديث اخرجه الترمذي عن محمد بن المثنى عن بدل بن المحبر عن عبد الملك بن معدان باسناده نحوه واخرجه البيهقي في سننه بهذا الاسناد نحوه الا انه قال زر بن جيش بدل ابي وائل

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا عبد الله بن رجاء قال انا اسرائيل عن ابي اسحق عن مجاهد ح وحدثنا فهد قال ثنا ابو نعيم قال ثنا اسرائيل عن ابي اسحق عن مجاهد عن ابن عمر قال رمقت النبي صلى الله عليه وسلم اربعا وعشرين مرة او خمسا وعشرين مرة يقرأ في الركعتين قبل صلوة الغداة وفي الركعتين بعد المغرب بقل يا ايها الكافرون و قل هو الله احد حدثنا ربيع المؤذن قال ثنا اسد ح وحدثنا ابن ابي داود قال ثنا سويد بن سعيد قالا ثنا مروان بن معاوية

وهكذا اخرجه ابو يعلى في مسنده كما في المنتخب قال الترمذي حديث ابن مسعود حديث غريب لا نعرفه الا من حديث عبد الملك ابن معدان عن عاصم انتهى حدثنا محمد بن خزيمة الاسدي البصري قال ثنا عبد الله بن رجاء الغداني البصري قال انا اسرائيل بن يونس بن ابي اسحق السبيعي الكوفي عن ابي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي عن مجاهد بن جبر المكي ح وحدثنا فهد بن سليمان الكوفي قال ثنا ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفي قال ثنا اسرائيل عن ابي اسحق عن مجاهد عن ابن عمر هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسخة المنتخب رضي الله عنهما قال رمقت هكذا في مسند ابي حنيفة والترمذي والنسائي وابن ماجة اي نظرت اليه و تأملت في قراءته كما قال السندي وعند الطيالسي والبيهقي قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وعند احمد قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعا وعشرين مرة او خمسا وعشرين مرة وعند احمد من طريق الثوري اكثر من خمس وعشرين مرة او اكثر من عشرين مرة قال عبد الرزاق وانا اشك ومن طريق اسرائيل بضعا وعشرين مرة او بضع عشرة مرة وعند النسائي عشرين مرة وعند الطيالسي والبيهقي اكثر من عشرين مرة وعند الترمذي وابن ماجة شهرا وفي مسند ابي حنيفة اربعين يوما او شهرا والغرض منه بيان كثرة مداومته لقراءة السورتين المذكورتين في الحديث في ركعتي الفجر يقرأ في الركعتين قبل صلوة الغداة وفي الركعتين بعد المغرب هكذا عند احمد من طريق اسرائيل بذكر الفجر والمغرب وهكذا هو عند النسائي والطيالسي والبيهقي وعند احمد من طريق الثوري بالاقتصار على ركعتي الفجر وهكذا هو عند الترمذي وابن ماجة من طريقه وفي مسند ابي حنيفة مثله بقل يا ايها الكافرون و قل هو الله احد اي يقرأ بهاتين السورتين بعد الفاتحة قال الحافظ واستدل بالجهر بالقراءة في ركعتي الفجر ولا حجة فيه لاحتمال ان يكون ذلك عرف بقراءته بعض السورة كما تقدم في صفة الصلاة من حديث ابي قتادة في صلاة الظهر يسمعنا الآية احيانا ويدل على ذلك ان في رواية ابن سيرين المذكورة يسر فيهما القراءة وقد صححه ابن عبد البر واستدل به ايضا على انه لا يتعين قراءة الفاتحة في الصلاة لانه لم يذكر ها مع سورتي الاخلاص واجيب بانه ترك ذكر الفاتحة لوضوح الامر فيها ويؤيده ان قول عائشة لا ادري اقرأ الفاتحة ام لا فدل على ان الفاتحة كان مقررا عندهم انه لا بد من قراءتها والله اعلم انتهى مختصرا والحديث اخرجه احمد في مسنده عن وكيع عن اسرائيل باسناده نحوه واخرج احمد ايضا عن عبد الرزاق عن سفيان والترمذي وابن ماجة من طريق ابي احمد الزبيري عن سفيان والطيالسي عن ابي الاحوص سلام والبيهقي من طريقه كلاهما عن ابي اسحق باسناده نحوه واخرجه النسائي والبيهقي من طريق ابي الجواب عن عمار بن رزيق عن ابي اسحق عن ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد عن ابن عمر نحوه واخرجه ابو محمد البخاري وطلحة بن محمد من طريق سلم بن سالم عن ابي حنيفة عن نافع عن ابن عمر كما في جامع المسانيد قال الترمذي حديث ابن عمر حديث حسن ولا نعرفه من حديث الثوري عن ابي اسحق الا من حديث ابي احمد والمعروف عند الناس حديث اسرائيل عن ابي اسحق وقد روى عن ابي احمد عن اسرائيل هذا الحديث ايضا وابو احمد الزبيري ثقة حافظ انتهى لكن يرد على الترمذي ان احمد رواه عن عبد الرزاق عن الثوري فدل ذلك على ان ابا احمد لم ينفرد برواية عن الثوري عن ابي اسحاق والله اعلم حدثنا ربيع المؤذن ابن سليمان المصري قال ثنا اسد بن موسى الاموي ح وحدثنا ابن ابي داود ابراهيم البرلسي قال ثنا سويد بن سعيد بن سهل الهروي الانباري قالا ثنا مروان بن معاوية بن الحارث بن اسماء الفزاري ابو عبد الله الكوفي الحافظ سكن مكة ودمشق وهو ابن عم ابي اسحق الفزاري من رواة الستة قال ابو بكر الاسدي عن احمد ثبت حافظ وقال ابو داود ثقة ما كان احفظه وقال ابن معين والنسائي ويعقوب بن شيبة ثقة وقال الدارمي عن ابن معين ثقة ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وقال عبد الله بن علي بن المديني عن ابيه

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا عثمان بن حكيم الانصاري قال انا سعيد بن يسار انه سمع ابن عباسؓ يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في ركعتي الفجر في الاولى منهما قولوا آمنا بالله وما انزل الينا الاية وفي الثانية قل آمنا بالله واشهد بانا مسلمون

ثقة فيما يروي عن المعروفين وضعفه فيما يروي عن المجهولين وقال العجلي ثقة ثبت ما حدث عن المعروفين فصحيح وما حدث عن المجهولين ففيه ما فيه وليس بشئ وقال ابو حاتم صدوق لا يدفع عن صدقه ويكثر روايته عن الشيوخ المجهولين وقال الآجري عن ابي داود وكان يقلب الاسماء وقال ابن ابي خيثمة عن ابن معين كان مروان يغير الاسماء يعني على الناس كان يحدثنا عن الحكم ابن ابي خالد وانما هو حكم بن ظهير وذكره ابن حبان في الثقات مات فجأة سنة ثلاث وتسعين ومائة قبل التروية بيوم قال ثنا عثمان بن حكيم بن عباد بن حنيف بالمهملة والنون مصغرا الانصاري الاوسي ابو سهل المدني ثم الاحلافي من رواة الستة الا البخاري فانه لم يرو له الا معلقا قال احمد ثقة ثبت وقال ابن معين وابو داود وابو حاتم والنسائي ثقة وقال ابو زرعة صالح وقال ابو سعيد الاشج عن ابي خالد الاحمر سمعت اوثق اهل الكوفة واعبدهم وذكره ابن حبان في الثقات وقال العجلي وابن نمير ويعقوب بن شيبة وابن سعد وغيرهم توفي سنة ثمان وثلاثين ومائة قال انا سعيد بن يسار ابو الحباب بضم الحاء المهملة وموحدتين المدني مولى ميمونة وقيل مولى شقران او مولى الحسن بن علي وقيل مولى بني النجار من رواة الستة وصحح انه غير سعيد بن مرجانة قال ابن معين وابو زرعة والنسائي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وقال العجلي مدني ثقة وقال ابن عبد البر لا يختلفون في توثيقه توفي سنة سبع عشرة ومائة وهو ابن ثمانين سنة انه سمع ابن عباس وفي نسخة الخطيب عبد الله بن عباس رضي الله عنهما يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ هكذا عند مسلم والبيهقي والنسائي وعند ابي داود وابي عوانة ان كثيرا ما كان يقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند الحاكم اكثر ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في ركعتي الفجر في الاولى منهما هكذا عند مسلم والنسائي والبيهقي وعند ابي داود وابي عوانة والحاكم بحذف في الاولى منهما وزاد البيهقي والنسائي بعد قوله في الاولى منهما الآية التي في البقرة قولوا آمنا بالله وما انزل الينا الآية وزاد مسلم التي في البقرة وعند ابي عوانة وابي داود وهذه الآية في الركعة الاولى وعند الحاكم وما انزل الينا وما انزل الى ابراهيم الى آخر الآية وعند البيهقي الآية كلها وفي الثانية هكذا عند البيهقي من طريق ابي خالد الاحمر وعند الحاكم من طريقه وفي الركعة الثانية وعند مسلم من طريق مروان وفي الآخرة منهما وعند النسائي من طريقه وفي الاخرى وعند ابي داود وغيره من طريق زهير وفي الركعة الآخرة قل آمنا بالله وعند مسلم وغيره بحذف قل واشهد بانا مسلمون هكذا عند الجماعة وعند الحاكم قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الى قوله واشهد بانا مسلمون والحديث دال على استحباب قراءة الآيتين المذكورتين في ركعتي الفجر ودلت الاحاديث المذكورة قبله على استحباب قراءة الكافرون والاخلاص فيهما قال في اعلاء السنن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد يقرأ ما ذكر في حديث ابن عباس وغيره وقد يقرأ ما ذكر في حديث غيره فكل مستحب انتهى مختصرا وقال النووي هذا دليل لمذهبنا ومذهب الجمهور انه يستحب ان يقرأ فيهما بعد الفاتحة سورة ويستحب ان يكون باتان السورتان او الآيتان كلاهما سنة انتهى وقال العراقي في شرح التقريب وقد ورد الامران في الصحيح لكن الاول افضل لان قراءة سورة افضل من قراءة بعض سورة كما صرح به اصحابنا وغيرهم انتهى وقال ابن العربي وبالحديث الاول آخذ لاني ارى ان قراءة سورة افضل من قراءة آية لان التحدي من النبي عليه السلام وقعت بسورة ولم تقع بآية انتهى قال العراقي والذي عليه اصحابنا ان الوقف على آخر السورة صحيح بالقطع بخلاف البعض فانه قد يخفى عليه الوقف فيه فيقف في غير موضعه انتهى وقال الزرقاني كما في فتح الملهم وخص باتين الآيتين لما فيهما من ذكر الايمان واخلاص التوحيد ليفتتح نهاره بذلك انتهى والحديث اخرجه مسلم عن قتيبة بن سعيد والنسائي عن عمرو بن يزيد والبيهقي من طريق علي بن عبد الله وابي كريب اربعتهم عن مروان بن محمد ومسلم ايضا والحاكم والبيهقي من طريق ابي خالد الاحمر وابو داود وابو عوانة من طريق زهير ستتهم عن عثمان بن حكيم باسناده نحوه قال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي فقال على شرط مسلم قلت الحديث مخرج في صحيح مسلم كما ترى ولذلك اخرجه ابو عوانة ايضا فلا وجه للاستدراك وقال البيهقي رواه زهير بن معاوية وعيسى بن يونس وعبد الله بن نمير عن عثمان بن حكيم

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا سعید بن منصور قال ثنا عبد العزیز بن محمد قال ثنا عثمان بن عمر بن موسی قال سمعت ابا الغیث یقول سمعت ابا ہریرۃ یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی السجدتین قبل الفجر فی السجدۃ الاولی قولوا آمنا باللہ وما انزل الینا وما انزل الی ابراہیم الآیۃ وفی السجدۃ الثانیۃ ربنا آمنا بما انزلت واتبعنا الرسول فاکتبنا مع الشاہدین

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا عثمان بن موسی بن خلف العمی قال ثنا اخی خلف بن موسی عن ابیہ

بمعنی روایۃ مروان بن معاویۃ الفزاری انتہی حدثنا ابن ابی داؤد وابراہیم البرسی قال ثنا سعید بن منصور الخراسانی المروزی قال ثنا عبد العزیز بن محمد الدراوردی المدنی قال ثنا عثمان بن عمر بن موسی بن عبد اللہ بن معمر التیمی من اہل المدینۃ من رواۃ ابی داؤد وابن ماجۃ والبخاری فی التعالیق قال الزبیر کان علی قضاء المدینۃ فی زمن مروان بن محمد ثم ولی العقیقۃ للمنصور فکان معہ حتی مات فی الحیرۃ قبل بناء مدینۃ السلام وقال عثمان الدارمی قلت لابن معین فعمر بن عثمان المدنی عن ابیہ عن ابن شہاب قال ما اعرفہما وذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال یروع رأیت الدارقطنی قد ذکرہ فی العلل کثیرا وقال لا یکاد یروی للزہری حدیث مشہور یتوسع فیہ الرواۃ الا کان ہذا من جملتہم قلت ورأیتہ قد رجح کلامہ فی بعض المواضع وقول عثمان عن ابن معین لا اعرفہ وقول ابن عدی ہو کما قال عجیب فقد عرفہ غیرہما حتی المعرفۃ کذا فی تہذیب التہذیب وفی التقریب مقبول من السادسۃ مات فی خلافۃ المنصور انتہی قال سمعت ابا الغیث سالم المدنی مولی ابن مطیع من رواۃ الستۃ قال احمد لا اعلم احدا روی عنہ الا ثور واحادیثہ مستقارۃ وقال الدوری عن ابن معین ثقۃ یکتب حدیثہ وقال ابن سعد کان ثقۃ حسن الحدیث وذکرہ ابن حبان فی الثقات وذکر ابن شاہین ان کلام احمد بن حنبل اختلف فیہ یقول سمعت ابا ہریرۃ یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی السجدتین ہکذا عند البیہقی وعند ابی داود فی رکعتی الفجر قبل الفجر وعند البیہقی قبل الصبح ولم یقع ذلک عند ابی داؤد فی السجدۃ الاولی ہکذا عند البیہقی ای فی الرکعۃ الاولی کما وقع ذلک عند ابی داؤد وقولوا آمنا باللہ وما انزل الینا وما انزل الی ابراہیم الآیۃ ہکذا فی نسخۃ الحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی بحذف الآیۃ وعند البیہقی بعد قولہ الی ابراہیم واسمعیل واسحاق ویعقوب الی قولہ ونحن لہ مسلمون وہذہ الآیۃ ہی التی فی سورۃ البقرۃ کما تقدم فی حدیث ابن عباس ایضا فی الرکعۃ الاولی وعند ابی داؤد بدلہ قل آمنا باللہ وما انزل علینا وہی الآیۃ التی فی سورۃ آل عمران قال فی البذل لعل ما فی ابی داؤد وہم من محمد بن الصباح قال الحافظ فی ترجمتہ من التہذیب قال یحیی حدث بحدیث منکر قال لیعقوب ہذا حدیث منکر جدا من ہذا الوجہ کالموضوع وثقہ ابو زرعۃ ومحمد بن عبد اللہ الحضرمی انتہی وفی السجدۃ الثانیۃ وعند البیہقی وفی الثانیۃ وعند ابی داؤد وفی الرکعۃ الاخری ربنا آمنا بما انزلت واتبعنا الرسول فاکتبنا مع الشاہدین والحدیث اخرجہ البیہقی فی سننہ من طریق خلف بن عمرو العکبری عن سعید بن منصور باسنادہ بسیاق الطحاوی ثم قال ہکذا اخبرناہ بلا شک وقد رواہ محمد بن الصباح عن عبد العزیز الدراوردی بالشک فی قولہ ربنا آمنا بما انزلت فلم یدر ہذہ الآیۃ ادانا ارسلناک بالحق بشیرا ونذیرا ولا تسأل عن اصحاب الجحیم وکذلک ابراہیم بن حمزۃ عن الدراوردی انتہی وقد اخرجہ ابو داؤد فی سننہ عن محمد بن الصباح عن عبد العزیز فذکر باسنادہ بالشک قال فی الحاوی الشک من الدراوردی وسکت عنہ المنذری انتہی مختصرا حدثنا ابن ابی داؤد وابراہیم البرسی قال ثنا عثمان بن موسی بن خلف العمی البصری روی عن اخیہ خلف بن موسی روی عنہ ابراہیم بن ابی داؤد والبرسی وغیرہ وروی لہ الطحاوی کذا فی المغانی وقال فی المنتخب لم اقف علی ترجمتہ وحالہ انتہی قال ثنا اخی خلف بن موسی بن خلف العمی بالفتح والتشدید نسبۃ الی العم بطن من تمیم البصری من رواۃ البخاری فی الادب والنسائی ذکرہ ابن حبان فی الثقات وقال ربما اخطأ وثقہ العجلی وقال فی التقریب صدوق یخطئ من العاشرۃ مات سنۃ عشرین ومائتین او بعدہا انتہی عن ابیہ موسی بن خلف العمی بتشدید المیم ابو خلف البصری العابد من رواۃ البخاری فی التعالیق وابی داؤد والنسائی قال اسحق بن منصور عن ابن معین لیس بہ بأس وقال ابو حاتم صالح الحدیث وقال یعقوب بن شیبۃ والعجلی ثقۃ وقال الجوزجانی حدثنا عفان ثنا موسی واثنی علیہ عفان ثنا حسنا وقال ما رأیت مثلہ قط وقال احمد بن حنبل عن عفان حدثنا موسی بن خلف وکان یعد من الابدال وقال الآجری عن ابی داؤد لیس بہ بأس لیس بذاک القوی ونقل ابن عدی

besturdubooks.wordpress.com

عن قتادة عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في ركعتي الفجر بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد حدثنا محمد بن ابراهيم بن يحيى بن جناد البغدادي قال ثنا يحيى بن معين قال ثنا عبد الله ابن يزيد بن عبد الله بن ابيس الانصاري قال سمعت طلحة بن خراش يحدث عن جابر ان رجلا قام فركع ركعتي الفجر فقرأ في الاولى قل يا ايها الكافرون حتى انقضت السورة فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا عبد آمن بربه ثم قام فقرأ في الاخرة قل هو الله احد حتى انقضت السورة فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا عبد

عن ابن معين ايضا ضعيف وقال ابن حبان اكثر من المناكير وقال الدارقطني ليس بالقوي يعتبر به عن قتادة بن دعامة السدوسي البصري عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في ركعتي الفجر بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد والحديث اخرجه البزار في سننه عن محمد بن المثنى وعمرو بن علي عن خلف بن موسى باسناده نحوه كما في المباني ورجاله ثقات كما قال الهيثمي وكذا قال العيني في العمدة حدثنا محمد بن ابراهيم بن يحيى بن جناد البغدادي البزاز يكنى ابا بكر قال ابن عقدة ابو بكر بن جناد عدل ثقة مامون مات بطريق مكة سنة ست وسبعين ومائتين وفي التكميل روى عنه ابو داود في المراسيل كذا في المنتخب قال في المباني محمد بن ابراهيم عدل ثقة مامون قاله ابن خراش انتهى وقال في المغاني محمد بن ابراهيم ابن يحيى بن اسحق بن جناد ابو بكر المنقري البغدادي احد مشايخ الطحاوي الذي روى عنهم وكتب وحدث سمع ابا الوليد الطيالسي وغيره وروى عنه البغوي وغيره ثم ذكر قول ابن الجوزي كما سيأتي ثم قال وذكره ابن يونس في تاريخ الغرباء الذين قدموا مصر وقال قدم مصر وكتب عنه وتوفي في ذي القعدة سنة ست وسبعين ومائتين انتهى قلت وذكره الخطيب في تاريخه فساق نسبه كما في المغاني وزاد في مشائخه ابا عمر الحوضي وموسى بن اسمعيل التبوذكي ومسلم بن ابراهيم الفراهيدي وغيرهم وفي تلامذته موسى بن هرون وابا عبد الله الحكيمي وغيرهما ثم اسند عن عبد الرحمن بن يوسف بن خراش ما ذكره في المنتخب والمباني وعن ابن قانع ان ابا بكر محمد بن ابراهيم بن جناد مات في طريق مكة في ذي الحجة من سنة ست وسبعين ومائتين وعن محمد بن العباس قال قرئ على بن المنادي وانا اسمع قال وجارنا الخبر بموت ابي بكر محمد بن ابراهيم بن جناد البزاز انه توفي بين السيالة والمدينة سنة ست وسبعين انتهى وذكره ابن الجوزي في المنتظم في سنة ست وسبعين ومائتين مثل ما ذكر في المغاني واسند عن الخطيب قول ابن خراش وابن قانع وقد ذكر الحافظ قول الخطيب في ترجمة محمد بن ابراهيم البزاز وذكر الخلاف في ان المترجم له هو شيخ ابي داود في المراسيل او غيره واما محمد بن ابراهيم المروزي الذي ذكره في الميزان وقال تكلم فيه واما الخطيب فوثقه انتهى فهو راو آخر ذكره الخطيب في تاريخه وقال محمد بن ابراهيم ابن يوسف ابو حمزة المروزي وقال كان ثقة انتهى وهو الذي اراده في الميزان لا المترجم له كما وهم البعض فان جدا هما وكنيتهما مختلفان كما ترى والله اعلم قال ثنا يحيى بن معين البغدادي الامام المشهور قال ثنا عبد الله بن يزيد بن عبد الله بن انيس الانصاري هكذا في نسخة الحاوي وقال في الحاوي كذا وقع والصواب يحيى بن عبد الله بن يزيد بن عبد الله بن انيس الانصاري انتهى وقد وقع على وجه الصواب في نسختي المنتخب والمباني وهكذا هو في كتاب الجرح والتعديل لابن ابي حاتم والتاريخ الكبير للبخاري وكتاب الكنى للدولابي وغير ذلك وهكذا هو في تهذيب التهذيب وزاد ابو زكريا الاعسمي المدني من رواة ابي داود في فضائل الانصار قال الاثرم عن احمد كتبنا عن ابي زكريا ولم يكن به بأس واثنى عليه وذكره ابن حبان في الثقات قال سمعت طلحة بن خراش بكسر المعجمة بعد هارا ابن عبد الرحمن بن خراش ابن الصمة الانصاري المدني من رواة الترمذي والنسائي وابن ماجة قال النسائي صالح وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن عبد البر موسى وطلحة كلاهما مدني ثقة وقال الازدي طلحة روى عن جابر مناكير بحديث عن جابر كذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني ابن عبد الله ان رجلا قام فركع ركعتي الفجر اي صلى ركعتي الفجر اطلق الركوع واراد به الصلاة من قبيل ذكر الجزء واراد الكل قاله في المنتخب فقرأ في الركعة الاولى قل يا ايها الكافرون حتى انقضت السورة اي فرغ منها فقال النبي هكذا في نسختي الحاوي والمنتخب وفي نسخة المباني رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا اي الذي قرأ سورة الكافرون عبد آمن بربه انما قال ذلك عند قراءة قل يا ايها الكافرون لانها تشتمل على نفي العبادة لغير الله تعالى ونفي التوحيد عن غيره فهذا هو عين الايمان كذا في المنتخب ثم قام اي الرجل فقرأ في الركعة الآخرة قل هو الله احد حتى انقضت السورة فقال النبي هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عبد وزاد في نسخة المنتخب قد

besturdubooks.wordpress.com

عرف ربه قال طلحة فانا استحب ان اقرأ هاتين السورتين في هاتين الركعتين ففي هذه الآثار في بعضها انه قرأ بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد وفي بعضها انه قرأ بغير ذلك وليس في ذلك نفي ان يكون قد قرأ فاتحة الكتاب مع ما قرأ به من ذلك فقد ثبت بما وصفنا ان تخفيف في ذلك كان تخفيفا مع قراءة وثبت بما ذكرنا من قراءته غير فاتحة الكتاب نفي قول من كره ان يقرأ فيهما غير فاتحة الكتاب فثبت انهما كسائر التطوع فانه يقرأ فيهما كما يقرأ في التطوع ولم نجد شيئا من صلوات التطوع لا يقرأ فيه بشئ

عرف ربه وانما قال ذلك عند قراءة سورة قل هو الله احد لانها تشتمل على صفات الله تعالى فمن قرأها فقد عرف ربه بالوحدانية وبالصمدية وبانه لا والد ولا ولد ولا له كفو ولا نظير وانه فرد صمد احد واحد تعالى الله وتقدس كذا في النخب والمباني وقال في فتح الملهم وباتان السورتان تسميان بسورتي الاخلاص لان الكافرون مشتملة على بيان التوحيد العملي وقل هو الله احد على التوحيد العلمي الاعتقادي وقال الزرقاني لما فيهما من التوحيد ففي الاول نفي الشريك وفي الثانية اثبات الاحدية انتهى قال طلحة بن خراش الانصاري فانا استحب ان اقرأ باتين السورتين اي الكافرون والاخلاص في باتين الركعتين اي ركعتي الفجر وهكذا استحب الجمهور قراءتهما فيهما كما تقدم والحديث اخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث طلحة بن خراش عن جابر بن عبد الله ان رجلا قام فركع ركعتي الفجر الى آخره نحوه كما قال في النخب وقد ذكره العيني بتمامه في العمدة نحوه ففي هذه الآثار المروية عن ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وابي هريرة وانس وجابر في بعضها اي بعض الآثار المذكورة انه صلى الله عليه وسلم قرأ قال في المباني وقوله انه قرأ في محل الرفع على الابتداء وخبره قوله مقدما ففي هذه الآثار والتقدير قراءته ثبتت في هذه الآثار المذكورة وقوله في بعضها بدل من قوله في هذه الآثار انتهى بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد اراد المصنف رحمه الله تعالى بهذا البعض حديث ابن مسعود وابن عمر وانس وجابر فانهم رووا عند المصنف وعند غيره قراءة سورتي الاخلاص في ركعتي الفجر وفي الباب عن ابي هريرة عند مسلم وابي عوانة وابي داود والنسائي وابن ماجة والبيهقي نحو حديث انس وعن عبد الله بن جعفر عند الطبراني في الاوسط نحو حديث ابن مسعود كما في عمدة القاري وعن ابي امامة عند ابي محمد السمرقندي في فضائل قل هو الله احد بمعناه كما في الكنز وقال في سنده ضعف وفي بعضها اي بعض الآثار المذكورة انه صلى الله عليه وسلم قرأ بغير ذلك اي بغير سورتي الاخلاص واراد المصنف رحمه الله تعالى بذلك البعض حديث ابن عباس وابي هريرة فانهما رويا عند المصنف وعند غيره قراءة الآيتين المذكورتين في سورة البقرة وسورة آل عمران وليس في ذلك اي في الاحاديث المذكورة كلها نفي ان يكون قد قرأ فاتحة وفي نسختي النخب والمباني بفاتحة الكتاب مع ما زاد في نسختي النخب والمباني قد قرأ به من ذلك اي من السورتين المذكورتين ومن الآيتين المذكورتين يعني ليس في احاديث هؤلاء الصحابة المذكورين دليلا على ترك قراءة الفاتحة في ركعتي الفجر مع انهم اقتصروا على بيان قراءة سورتي الاخلاص والآيتين المذكورتين فيهما لوضوح الامر في قراءتها كما تقدم عن الحافظ او لتعين قراءتها بالاحاديث الاخرى نحو لا صلاة الا بام القرآن كما قال ابو الطيب وقد وقع ذكر الفاتحة في حديث ابي امامة عند ابي محمد السمرقندي حيث قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في ركعتي الفجر في الاولى بالحمد وقل يا ايها الكافرون وفي الثانية بالحمد وقل هو الله احد لا يتعداهن لكن في سنده ضعف كما في الكنز فقد ثبت بما وصفنا اي من قراءة الفاتحة وغيرها من السورتين ان تخفيفه صلى الله عليه وسلم ذلك اي ركعتي الفجر كما روت حفصة كان تخفيفا معه اي مع التخفيف قراءة يعني كما ان قراءة الفاتحة متعينة في احاديث هؤلاء الصحابة الذين ذكروا قراءة السورة والآية في ركعتي الفجر ولم يذكروا قراءتها فيهما كذلك القراءة متعينة ومراد في حديث تخفيف ركعتي الفجر الذي روته حفصة وان لم تذكرها لوضوح امر القراءة في الصلوة او متعينها فيها فالاحاديث الصريحة الاخرى نحو لا صلوة الا بقراءة وثبت ايضا بما ذكرنا من قراءته صلى الله عليه وسلم غير فاتحة الكتاب اي من قراءة سورة الاخلاص كما تقدم عن سبعة من الصحابة او من قراءة الآيات من سورتي البقرة وآل عمران كما تقدم عن ابن عباس وابي هريرة نفي قول من كره ان يقرأ فيهما اي في ركعتي الفجر غير فاتحة الكتاب اي من القرآن كما ذهبت اليه المالكية فثبت انها اي ان ركعتي الفجر كسائر التطوع وانه يقرأ فيهما اي في ركعتي الفجر كما يقرأ في التطوع ولم نجد شيئا من صلوات التطوع وفي نسختي النخب والمباني من الصلوات التطوع قال في النخب اي الصلوات التي يتطوع بها انتهى لا يقرأ فيه اي في التطوع بشئ وهذا روي علي بن علية وابي بكر بن الاصم فانهما قالا

besturdubooks.wordpress.com

ويقرأ فيه بفاتحة الكتاب خاصة ولم نجد شيئا من التطوع كره ان يمد فيه القراءة بل قد استحب طول القنوت وروى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن ذلك ما حدثنا علي بن معبد قال ثنا شجاع بن الوليد قال ثنا سليمن بن مهران ح وحدثنا ابو بشر الرقي قال ثنا الفريابي قال ثنا مالك بن مغول عن الاعمش عن ابي سفيان عن جابر قال اتى رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اي الصلوة افضل قال طول القنوت حدثنا محمد بن النعمان

فالقراءة في ركعتي الفجر فرد عليها بانها من التطوع فيكون القراءة فيها كالقراءة في سائر التطوع ويقرأ فيه اي في التطوع بفاتحة الكتاب خاصة ويذار على المالكية بان ركعتي الفجر من التطوع فيكون قراءة السورة مع الفاتحة فيهما كسائر التطوع ولا يقتصر فيها على الفاتحة كما لا يقتصر عليها في سائر الصلوات التي يتطوع بها ولم نجد شيئا من التطوع وزاد في نسختي المنتخب والمباني كلمة كره ان يمد وفي نسختي المنتخب والمباني ان تمد بالتاء فيه اي في التطوع القراءة بل قد استحب طول القنوت وروى في نسختي المنتخب والمباني روى بحذف الواو وذلك اي ما القراءة او طول القنوت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في المنتخب لما ذكر ان ركعتي الفجر كسائر التطوعات وان القراءة لا بد فيهما كما في غيرهما من التطوعات ذكر انه لا يوجد قط تطوع يكره فيه مد القراءة اي تطويلها بل يستحب طول القنوت وهو القراءة او القيام فالقيام اذا طال لا يخلو عن القراءة الطويلة والدليل على ذلك انه قد روى عنه عليه السلام ان افضل الصلاة طول القنوت انتهى فمن ذلك اي مما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في طول القنوت ما حدثنا وزاد في نسختي المنتخب والمباني به علي بن معبد بن نوح البغدادي نزيل مصر قال ثنا شجاع بن الوليد السكوني الكوفي قال ثنا سليمن بن مهران الاعمش الكوفي ح وحدثنا ابو بشر الرقي عبد الملك بن مروان قال ثنا الفريابي محمد بن يوسف قال ثنا مالك بن مغول البجلي الكوفي عن الاعمش سليمن الكوفي عن ابي سفيان طلحة بن نافع القرشي مولاهم الواسطي او المكي عن جابر بن عبد الله قال اتى رجل الى وفي نسختي المنتخب والمباني بحذف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال وعند البيهقي قال سال رجل النبي صلى الله عليه وسلم وعند مسلم قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اي الصلوة افضل وعند الطيالسي ان رجلا قال يا رسول الله اي الاسلام خير قال ان يسلم المسلمون من لسانك ويدك او قال من سلم المسلمون من لسانه ويده قال يا رسول الله فاي الشهادة افضل قال ان يعقر جوادك ويهراق دمك قال فاي الصلوة افضل قال طول القنوت القنوت بر ولمعان متعددة كما تقدم في باب القنوت في صلوة الفجر والمراد بالقنوت ههنا القيام باتفاق العلماء فيما علمت قاله النووي اي افضل الصلوة صلوة فيها طول القيام والقراءة قاله زين العرب وكذا ذكره الطيبي عن مظهر وذكر عن الاشرف المراد بالقنوت القيام وفيه اضمار اي ذات طول القيام انتهى وقال المناوي او افضل احوال الصلوة طول القيام اي لانه محل القراءة المفروضة واخذ به ابو حنيفة والشافعية ففضلا تطويل القيام على تطويل السجود وعكس آخرون تمسكا بخبر اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد وتوسط قوم فقالوا بالاول ليلا وبالثاني نهارا ثم ان ما ذكر من تفسير القنوت هو ما عليه اهل النظر وذهب جمع من الصوفية الى ان المراد به مقابلة القلب عظمة من وقف بين يديه والعبد اذا لاحظ العظمة بعين قلبه خشع لا محالة ليكون المراد افضل الصلوة اكثرها خشوعا قالوا ولو كان المراد القيام لاستحال قوموا لله قانتين الا ترى انه امر بالقيام ثم القنوت فالقنوت صفة فعل يحدث عن القيام وذهب آخرون منهم الى ما عليه اهل النظر وعليه ابن عربي قال ولما كان المعقول من اطلاق لفظ القرآن على الكلام الالهي الجامع والصلوة حالة جامعة بين العبد وربه وقعت المناسبة بين القرآن والصلوة فلا يقرأ فيها غير القيام ولما كان القيام يشبه الالف من الحروف وعنه ظهرت جميع الحروف فهي الجامع لاعيانها كان القيام جامعا لاعيان الجزئيات من ركوع وسجود وقنوت فكانت القراءة من حيث كونها جمعا في القيام انسب فان القيام هو الحركة المستقيمة والاستقامة مامور بها انتهى مختصرا وقد عقد المصنف في آخر كتاب الصلوة بابا في ان طول القيام افضل او كثرة الركوع والسجود ويجيء هناك ما يتعلق بهذا الحديث من مذاهب العلماء ودلائلهم ان شاء الله تعالى والحديث اخرجه احمد في مسنده عن ابي معاوية ويعلى وكيع عن الاعمش كما في المنتخب والطيالسي عن سلام عن الاعمش ومسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب عن ابي معاوية والبيهقي من طريق يعلى بن عبيد وابي معاوية عن الاعمش عن ابي سفيان عن جابر نحوه الا ان الطيالسي زاد في اوله ما ذكرناه حدثنا محمد بن النعمان السقطي ذكره

besturdubooks.wordpress.com

قال ثنا الحميدي قال ثنا سفيان قال سمعت ابا الزبير يحدث عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال افضل الصلوة طول القيام حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم عن ابن جريج عن ابي الزبير عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال افضل الصلوة طول القيام حدثنا علي بن معبد قال ثنا الحجاج بن محمد عن ابن جريج قال ثنا عثمان بن ابي سليمن عن علي الازدي عن عبيد بن عمير عن عبد الله بن حبشي الخثعمي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل اي الصلوة افضل قال طول القيام

ابن عساكر في تاريخ دمشق وقال محمد بن النعمان بن بشير النيسابوري السقطي احد من سكن بيت المقدس وقال روى عنه ابو بكر بن خزيمة امام الائمة وابو عوانة الاسفرائني وذكره الخطيب وقال روى عنه ابو محمد بن صاعد وابو العباس وقال الحاكم ذكر لي انه مات سنة ثمان وستين ومائتين كذا في المغاني وقد تقدم ترجمته عن التقريب وتهذيب التهذيب وانه ثقة وانما اعدت ههنا لان الحافظ ذكره في التقريب بنسبة المقدسي ولم يذكر نسبة السقطي فظنه صاحب الكشف رجلا آخر فذكر عن اللسان محمد بن النعمان حدث عنه محمد بن المثنى مجهول انتهى وليس هذا الرجل شيخ الطحاوي بل شيخ الطحاوي السقطي المقدسي معروف بينهم ثقة فتحفظ وتشكر قال ثنا الحميدي عبد الله بن الزبير بن عيسى الاسدي المكي قال ثنا سفيان بن عيينة الكوفي قال سمعت ابا الزبير محمد بن مسلم المكي يحدث عن جابر ان رسول الله هكذا في نسخة الحادي وفي نسختي النخب المباني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال افضل الصلوة طول القيام والحديث اخرجه العدني في مسنده عن ابن عيينة باسناده بلفظ قيل للنبي عليه السلام اي الصلوة افضل قال طول القنوت كما في النخب واخرجه الترمذي عن ابن ابي عمر عن ابن عيينة باسناده مثله ثم قال حديث جابر حديث حسن صحيح وقد روى من غير وجه عن جابر بن عبد الله انتهى ومما ينبغي ان ينبه عليه ان هذا الحديث بهذا الطريق وقع في نسختي النخب والمباني بعد حديث عبد الله بن حبشي الآتي ووقع في نسخة الحادي ههنا وهو الانسب حدثنا ابن مرزوق ابراهيم البصري قال ثنا ابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد البصري عن ابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز المكي عن ابي الزبير عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال افضل الصلوة طول القيام والحديث اخرجه مسلم عن عبد بن حميد وابن ماجة عن ابي بشر بكر بن خلف والبيهقي من طريق ابي قلابة ثلثتهم عن ابي عاصم باسناده مثله الا ان في رواية مسلم والبيهقي طول القنوت وفي رواية ابن ماجة قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم اي الصلوة افضل قال طول القنوت حدثنا علي بن معبد البغدادي قال ثنا الحجاج بن محمد المصيصي الاعور عن ابن جريج عبد الملك المكي قال ثنا عثمان بن ابي سليمن بن جبير بن مطعم النوفلي المكي عن علي بن عبد الله الازدي ابو عبد الله بن ابي الوليد المهاري من رواة لسنة الا البخاري قال ابن عدي ليس عنده كثير حديث وهو عندي لا بأس به وقال منصور عن مجاهد كان علي الازدي يختم القرآن في رمضان كل ليلة ونقل ابن خلفون عن العجلي انه وثقه كذا في تهذيب التهذيب وذكره ابن حبان في الثقات كما في المغاني وقال في الميزان قد احتج به مسلم ما علمت لاحد فيه جرحة وهو صدوق انتهى وقال ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل وبارق جبل نزله سعد بن عدي بن حارثة انتهى وقال في المغاني جبل نزله بنو سعد بن عدي بن حارثة بن عمرو بن عامر بن ثعلبة بن امرئ القيس فنسوا به انتهى وقال في الجمهرة وبارق موضع بالسواد قريب من الكوفة وكذا قال في القاموس وزاد ولقب سعد بن عدي الى قبيلة باليمن انتهى عن عبيد بن عمير بن قتادة الليثي المكي عن عبد الله بن حبشي بضم الحاء المهملة وسكون الباء الموحدة وكسر الشين المعجمة وتشديد الياء آخر الحروف كذا في النخب وضبطه في التقريب بخوه الخثعمي ابو قتيلة بقاف مثناة فوقانية مصغرا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم له عند ابي داود والنسائي اي الاعمال افضل قال ابن سعد نزل مكة ان رسول الله هكذا في نسخة الحادي وهكذا هو في نسخة لابي داود وفي نسختي النخب والمباني ان النبي وهكذا هو عند ابي داود والنسائي وغيرهما صلى الله عليه وسلم سئل وزاد النسائي واللفظ له والدارمي والبيهقي اي الاعمال افضل قال ايمان لا شك فيه وجهاد لا غلول فيه وحجة مبرورة قيل اي الصلوة افضل قال طول القيام هكذا عند ابي داود والدارمي والبيهقي وعند النسائي طول القيام وزادوا كلهم الا ابا داود فضائل الصدقة والهجرة والجهاد والقتل الا ان البيهقي احال الحديث والحديث اخرجه ابو داود عن احمد بن حنبل والدارمي عن احمد بن عبد الله والنسائي عن عبد الوهاب بن عبد الحكم والبيهقي عن احمد بن الوليد الرجتهم عن حجاج باسناده نحوه مع الزيادة التي ذكرناها الا ان ابا داود ذكره مختصرا نحو رواية المصنف قال في النخب اسناده صحيح وقال في الاصابة في ترجمة عبد الله بن حبشي له حديث عند ابي داود

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا یزید بن سنان قال ثنا حبان قال ثنا سوید ابو حاتم قال حدثنی عبد الله ابن عبید بن عمیر اللیثی عن ابیه عن جده ان رجلا سأل النبی صلی الله علیه وسلم ای الصلوٰة افضل قال طول القنوت

والنسائی واحمد والدارمی باسناد قوی من طریق عبید بن عمیر عن عبد الله بن حبشی ان اعنبی صلی الله علیه وسلم سئل ای العمل افضل الحدیث لکن ذکر البخاری فی التاریخ علة وهی الاختلاف علی عبید بن عمیر فی سنده هکذا وقال عبد الله بن عبید بن عمیر عن ابیه عن جده واسم جده قتادة (والصواب عمیر بن قتادة) اللیثی ولکن لفظ المتن قال السماحة والصبر فمن ههنا یمکن ان یقال لیست العلة بقادحة وقد اخرجه هکذا موصولا من وجهین فی کل منهما مقال ثم اورده من طریق الزهری عن عبد الله بن عبید عن ابیه مرسلا وهذا اقوی انتهی حدثنا یزید بن سنان بن یزید البصری القزاز قال ثنا حبان هکذا فی نسخة الحاوی وزاد فی نسختی النخب والمبانی ابن بلال ای الباهلی البصری قال ثنا سوید بن ابراهیم الجحدری بفتح اوله وثالثه وبمهملات نسبة الی جحدر قبیلة ابو حاتم الخیاط بالنون البصری من رواة البخاری فی الادب قال ابو داؤد سمعت یحیی بن معین یضعفه وقال اسحق بن منصور عن یحیی بن معین صالح وقال عثمان الدارمی عنه ارجو ان لا یکون به بأس وقال ابو زرعة لیس بقوی حدیثه حدیث اهل الصدق وقال النسائی ضعیف وقال البرقانی عن الدارقطنی لین یعتبر به وقال البزار سوید صاحب الطعام لیس به بأس وقال الساجی فیه ضعف حدث عن قتادة بحدیث منکر وقال ابن حبان روی الموضوعات عن الثقات وهو صاحب حدیث البرغوث وقال ابن عدی حدیثه عن قتادة لیس بذاک وسوید فیه ضعف وانما یخلط عن قتادة ویأتی عنه باحادیث لا یأتی بها عنه احد غیره وهو الی الضعف اقرب توفی سنة سبع وستین ومائة قال حدثنی عبد الله ابن عبید بالتصغیر بغیر اضافة بن عمیر بالتصغیر ایضا ابن قتادة بن سعد اللیثی ثم الجندعی بضم الجیم ابو هاشم المکی من رواة الستة الا البخاری قال ابو زرعة ثقة وقال ابو حاتم ثقة یحتج بحدیثه وقال ابو داؤد لم یرو عنه شعبة وقال النسائی لیس به بأس وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان مستجاب الدعوة وقال دأذر العطار کان من افصح اهل مکة وقال محمد بن عمر کان ثقة صالحا احادیث وقال العجلی تابعی مکی ثقة وقال البخاری فی التاریخ الاوسط لم یسمع من ابیه شیئا ولا یذکره قتل بالشام فی الغزو سنة ثلاث عشرة ومائة عن ابیه عبید بن عمیر اللیثی الجندعی المکی عن جده عمیر بن قتادة بن سعد بن عامر بن جندع بن لیث بن بکر بن عبد مناة اللیثی الجندعی الکوفی روی عن النبی صلی الله علیه وسلم وعنه ابنه عبید وحده ذکره العسکری انه شهد الفتح وذکر البغوی انه شهد حجة الوداع وروی ابو یعلی فی مسنده عن عبید بن عمیر قال اتیت الی عمر رضی الله عنه وهو یعطی الناس فقلت یا ابن الخطاب اعطنی فان ابی استشهد مع النبی صلی الله علیه وسلم فاقبل الی وضمنی الیه ثم قال فذکر قصة قلت فان صح هذا فحدیث عبید بن عمیر عن ابیه مرسل کذا فی تهذیب التهذیب قلت وهذا ما وقع فی کلامه انه کوفی یخالف ما قاله ابن ابی حاتم فی کتاب الجرح والتعدیل عمیر بن قتادة اللیثی المکی حجازی له صحبة انتهی وقد ذکره ابن سعد فی الطبقات فیمن نزل مکة من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وهکذا قال ابن عبد البر فی الاستیعاب سکن مکة له صحبة ورواية وکذا قال فی تجرید الذهبی سکن مکة فالصواب انه مکی لا کوفی ان رجلا سأل النبی صلی الله علیه وسلم ای الصلوٰة افضل قال طول القنوت قال فی النخب قوله ای الصلوٰة او ای الاعمال وارد علی حسب اختلاف الاحوال والاشخاص فانه قد یقال خیر الاشیاء کذا ولا یراد انه خیر جمیع الاشیاء من جمیع الوجوه وفی جمیع الاحوال والاشخاص بل فی حال ودون حال انتهی وقال فی المبانی وکذا المراد من قوله طول القیام یعنی من افضل الصلوٰة او من افضل الاعمال طول القیام کما یقال فلان اعقل الناس وافضلهم ویراد انه من اعقلهم ومن افضلهم انتهی فعلی هذا حدیث الباب لیس بنص علی طول القیام فی رکعتی الفجر یحتمل ان یکون التخفیف فیهما افضل من الفضل الصلوٰة وقد تأید ذلک باحادیث اخری کما تقدمت والحدیث اخرجه الطبرانی فی الکبیر وقال حدثنا عبد الله بن احمد بن حنبل وجعفر بن محمد الفریابی وحسین بن اسحاق التستری قالوا ثنا حوثرة ابن شرس ثنا سوید ابو حاتم فذکر باسناده ان رجلا قال یا رسول الله ای الصلوٰة افضل قال طول القنوت قال ای الصدقة افضل قال جهد المقل قال ای المؤمنین اکمل ایمانا قال احسنهم خلقا کما فی النخب وقال الهیثمی رواه الطبرانی فی الاوسط وفیه سوید ابو حاتم اختلف فی ثقته وضعفه انتهی واخرجه ابن سعد عن موسی بن اسماعیل عن سوید باسناده قال بینما انا قاعد عند رسول الله صلی الله علیه وسلم اذ جاء رجل فقال یا رسول الله ما الاسلام فاخبره بشرائعه قال ابن سعد

besturdubooks.wordpress.com

وسمعت ابن ابی عمران یقول سمعت ابن سماعة یقول سمعت محمد بن الحسن

والحدیث طویل وقد اخرج الحاکم فی المستدرک من غیر طریق سوید عن عبد الله بن عبید باسناده منطولا جدا ولکن لیس فیه ذکر الصلوة وضعفه الذهبی وفی الباب عن ابی ذر عند احمد وابن حبان فی صحیحه والحاکم فی المستدرک عن النبی صلی الله علیه وسلم فی حدیث طویل قال فیه فای الصلوة افضل قال طول القنوت کما فی البیهقی وعن ابی موسی فی حدیث مثله عند الطبرانی فی الکبیر ورجاله موثقون کما قال الهیثمی وعن عمر بن عبسة کما فی الجامع الصغیر وسمعت وفی نسخة المبانی بحذف الواو وفی نسخة المنتخب قال ابو جعفر رحمه الله سمعت ابن ابی عمران احمد بن ابی عمران موسی ابن عیسی الفقیه البغدادی قاضی الدیار المصریة من اکابر الحنفیة یقول سمعت ابن سماعة ذکره الخطیب فی تاریخه فقال محمد بن سماعة ابن عبید الله بن هلال بن وکیع بن بشر ابو عبد الله التمیمی کان احد اصحاب الرأی وولی القضاء ببغداد وحدث عن اللیث بن سعد وابی یوسف القاضی ومحمد بن الحسن والمسیب بن شریک ویعلی بن خالد الرازی قال لی القاضی ابو عبد الله الصمیری ومن اصحاب ابی یوسف ومحمد جمیعا ابو عبد الله محمد بن سماعة وهو من الحفاظ الثقات کتب النوادر عن ابی یوسف ومحمد جمیعا ورد ی الکتب الامالی وولی القضاء ببغداد لامیر المؤمنین المامون فلم یزل ناظرا الی ان ضعف بصره فی ایام المعتصم فاستعفاه قال یحیی بن معین لو کان اصحاب الحدیث یصدقون فی الحدیث کما یصدق محمد بن سماعة فی الرأی لکانوا فوقه علی نهایة هذا کله عن الصمیری قلت وولی ابن سماعة قضاء مدینة المنصور فی سنة اثنتین وستین ومائة بعد موت یوسف بن ابی یوسف فلم یزل علی القضاء الی ان ضعف بصره علی ما ذکر لی الصمیری لکن المامون عزله لا المعتصم فضم عمله الی اسماعیل بن حماد بن ابی حنیفة وتوفی بعد ترکه القضاء بمدة طویلة ثم اسند الخطیب عن ابن سماعة قال مکثت اربعین سنة لم تفتنی التکبیرة الاولی الا یوما واحدا ماتت فیه ای فاتتنی الصلوة واحدة فی جماعة فتمت فصلیت خمسا وعشرین صلوة اردت بذلک التضعیف فغلبتنی عینی فاتانی آت فقال یا محمد قد صلیت خمسة وعشرین صلوة ولکن کیف لک بتأمین الملائکة وعن احمد بن عطیة قال کان محمد بن سماعة القاضی یصلی کل یوم مائة رکعة قال طلحة توفی ابن سماعة فی سنة ثلاث وثلاثین ومائتین وله مائة سنة وثلاث سنین کان مولده سنة ثلاثین ومائة وذکر محمد بن جریر الطبری انه توفی فی شعبان انتهی مختصرا وقال القاضی فی الغایة بلغ مائة وخمس سنین فی السن وهو یرکب الخیل ویقتنص الابکار وقال الطحاوی سمعت ابا خازم القاضی سمعت ابا بکر بن محمد الفقیه یقول انما اجد محمد بن سماعة وعیسی بن ابان حسن الصلوة من محمد بن الحسن قال وحدثنی احمد بن علی بن مصعب قال لما مات محمد بن سماعة قال یحیی بن معین الیوم مات ریحانة العلم من اهل الرأی کذا فی الجواهر المضیة وذکره ابن الجوزی فی المنتظم وقال وهو من الحفاظ الثقات ثم ذکر ما تقدم عن الخطیب کما فی المغانی یقول سمعت محمد بن الحسن ابو عبد الله الشیبانی مولاهم صاحب ابی حنیفة اصله من قریة من قری دمشق قدم ابوه العراق فولد بواسط سنة ثنتین وثلاثین ومائة ونشأ بالکوفة فسمع من ابی حنیفة ومسعر والثوری وعمر بن ذر ومالک بن مغول وکتب عن مالک بن انس والاوزاعی وابی یوسف وسکن بغداد وحدث بها وکتب عنه الشافعی حین قدمها فی سنة اربع وثمانین ومائة وولاه الرشید قضاء الرقة ثم عزله وکان یقول لاهله لا تسألونی حاجة من حاجاة الدنیا فتشغلوا قلبی وخذوا ما شئتم من مالی فانه اقل لهمی وافرغ لقلبی وقال الشافعی ما رأیت جراسمینا مثله ولا رأیت اخف روحا منه ولا افصح منه کنت اذا سمعته یقرأ القرآن کانما ینزل القرآن بلغته وقال ایضا ما رأیت اعقل منه کان یماثل العین والقلب وقال ابراهیم الحربی قیل لاحمد بن حنبل هذه المسائل الدقاق من این هی لک قال من کتب محمد بن الحسن رحمه الله وقد تقدم انه مات هو والکسائی فی یوم واحد من هذه السنة ای سنة تسع وثمانین ومائة فقال الرشید دفنت الیوم اللغة والفقه جمیعا وکان عمره ثمانیة وخمسین سنة کذا فی الهدایة وقال العینی فی المغانی محمد بن الحسن بن فرقد بالفاء المفتوحة والراء الساکنة والقاف المفتوحة والدال المهملة الشیبانی بالولاء صاحب الامام ابی حنیفة اصله من قریة من قری دمشق تسمی حرستا بالحاء المهملة المفتوحة والراء والسین المهملة والتاء المثناة من فوق قدم ابوه من الشام الی العراق واقام بواسط فولد بها محمد ونشأ بالکوفة ویقال ان اباه من قریة بین فلسطین والرملة وقال محمد بن سعد کان اصله من اهل الجزیرة وکان ابوه فی جند اهل الشام فقدم واسط فولد محمد بها فی سنة اثنتین وثلاثین ومائة ونشأ بالکوفة وطلب الحدیث وسمع سماعا کثیرا وجالس ابا حنیفة وسمع منه ونظر فی الرأی وغلب علیه وعرف به وتقدم فیه وقدم بغداد فنزلها واختلف الیه الناس

besturdubooks.wordpress.com

يقول بذلك نأخذ وهو افضل عندنا من كثرة الركوع والسجود مع قلة طول القيام فلما كان هذا احكم التطوع وقد جعلت ركعتا الفجر من اشرف التطوع واكدا مرهما مالم يؤكد امر غيرهما من التطوع وروى عن النبي

وسمعوا منه الحديث والرأي وخرج الى الرقة وهرون الرشيد بها فولاه قضاء الرقة وقال ابن خلكان طلب الحديث وبقي جماعة من اعلام الائمة وحضر مجلس ابي حنيفة سنين ثم تفقه على ابي يوسف صاحب ابي حنيفة وقال ابن الاثير قال محمد بن الحسن ترك لي ابي ثلاثين الف درهم فانفقت خمسة عشر الفا على النحو والشعر وخمسة عشر الفا على الحديث والفقه وقال اقمت على باب مالك ثلاث سنين وبالغ الشافعي في مدحه والثناء عليه وكان جميل الصورة حتى روي انه قال جملني والدي الى ابي حنيفة فقال ابو حنيفة لوالدي احلق شعره لدك والبسه الخلقان من الثياب لا يفتتن به من رآه فحلق شعري والبسني الخلقان قال فزدت عند الحلق جمالا وعن وكيع كنا نكره ان ننشي مع محمد بن الحسن في طلب الحديث لانه كان غلاما جميلا وعن الشافعي لقيت محمد بن الحسن وهو قاعد في الجحرة وكان اول ما لقيته وقد اجتمع علي الناس فنظرت الى وجهه فكان من احسن الناس وجها ثم رأيت الى جنبه فكأنه عاج ثم نظرت الى لباسه فكان من احسن الناس لباسا قال فسألته عن مسألة فيها خلاف وانا قد رفي نفسي ان ليحقه ضعف في مذهبه وان يلحن في كلامه قال فمر به كأسهم فقوي مذهبه ولم يلحن في حرف من كلامه وعن ابي مقاتل سمعت ابي يقول كان محمد بن الحسن اثبت القوم عند ابي حنيفة وكان اذكاهم فهما حتى قيل انه لما دخل على ابي حنيفة اول ما دخل لتعلم الفقه قال له ابو حنيفة استظهرت القرآن يا ابني قال لا قال استظهر القرآن اولا ثم ارجع قال فغاب سبعة ايام ثم رجع الى ابي حنيفة فقال له الم اقل لك استظهر القرآن قال قد استظهرت وعن يحيى بن صالح قال لي ابن اكثم قد رأيت مالكا وسمعت منه ورافقت محمد بن الحسن فايهما كان افقه فقلت محمد بن الحسن افقه من مالك وعن يحيى بن معين كتبت الجامع الصغير عن محمد بن الحسن وقال كان محمد بن الحسن اذا اخذ في المسألة كأنه قرآن ينزل لا يقدم حرفا ولا يؤخر وعن الشافعي ما رأيت رجلا اعلم بالحلال والحرام والعلل والناسخ والمنسوخ من محمد بن الحسن وقيل لعيسى بن ابان ابو يوسف افقه ام محمد قال اعتبروا ذلك بكتبهما قال ابو عصمة اني اقول محمد افضل وذكره الذهبي في الميزان وقال لينه النسائي وغيره ومن تقبل حفظه يروي عن مالك بن انس وغيره وكان من بحور العلم والفقه قويا في مالك وقال السبط (ابن الجوزي) في مرآة الزمان وقال علماء السير كان محمد بن الحسن اماما حجة في جميع العلوم قلت والذي ينقله جده في كتاب الضعفاء في حقه عن احمد ابن حنبل ويحيى بن معين تحامل فحاشى من هذين الامامين ان يتكلما بسوء في مثل الامام محمد مع علمهما واعترافهما بعلمه الغزير وديانته وامانته وثقته وورعه وزهده ومناقبه كثيرة جدا انتهى مختصرا يقول بذلك نأخذ اي بطول القيام وهو اي طول القيام افضل عندنا من كثرة الركوع والسجود مع قلة طول القيام قال في النخب اشار به الى ان مذهب اصحابنا ان طول القيام افضل من كثرة الركوع والسجود وهو مذهب الجمهور انتهى قلت كلام محمد ليس بصريح على ان طول القيام افضل في ركعتي الفجر وقد ذكر المصنف هذا القول بهذا الاسناد في باب الافضل في الصلوات التطوع هل هو طول القيام او كثرة الركوع والسجود ثم قال وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد انتهى فكلام المصنف هناك يدل على ان مذهب اصحابنا طول القيام في التطوع كمذهب الجمهور فما ركعتا الفجر فلم يشمله كلام محمد هذا لانه ذكر في الموطا حديث حفصة ثم قال وبهذا نأخذ الركعتان قبل صلوة الفجر يخففان انتهى فدل هذا ان مراد محمد غير ركعتي الفجر وهكذا صرح الفقهاء باستحباب التخفيف فيهما كما تقدم وكما سيأتي ان شاء الله تعالى فلما كان هذا اي طول القيام حكم التطوع وقد جعلت ركعتا الفجر من اشرف التطوع وآكد وفي نسختي النخب والمباني وكد قال في المختار التوكيد لغة في التاكيد وقد وكد الشئ واكده بمعنى واولاه افصح وكذا اوكده وآكده ايكادا فيهما انتهى وقال الراغب وكدت العقل والفعل واكدته احكمته قال الخليل اكدت في عقد الايمان اجود ووكدت في القول اجود تقول اذا عقدت اكدت واذا حلفت وكدت انتهى امرهما اي امر ركعتي الفجر مالم يؤكد وفي نسختي النخب والمباني مالم يؤكد امر غيرهما اي غير ركعتي الفجر من التطوع قال في المباني جواب لما محذوف والتقدير فلما كان هذا حكم التطوع والحال ان ركعتي الفجر جعلتا من اشرف التطوع وكد امرهما وروي فيهما كذا وكذا كان الاولى فيهما ان يفعل فيهما اشرف ما يفعل في التطوع ويجوز ان يكون قوله كان اولى بهما الى آخره بعد قوله فلما كانتا اشرف التطوع (كما سيأتي بعد بيان الحديث) جوابا للما في الموضعين فافهم انتهى وروي عن النبي

besturdubooks.wordpress.com

صلى الله عليه وسلم فيهما ما قد حدثنا ابن ابى داؤد قال ثنا سعيد بن سليمان الواسطى قال ثنا خالد بن عبد الله عن عبد الرحمن بن اسحق عن محمد بن زيد بن قنفذ عن ابن سيلان عن ابى هريرة رض قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتركوا ركعتى الفجر ولو طردتكم الخيل

صلى الله عليه وسلم فيهما اى فى ركعتى الفجر وفى نسختى النخب والمبانى وروى فيهما عن النبى عليه السلام ما قد حدثنا ابن ابى داؤد ابراهيم البرلسى قال ثنا سعيد بن سليمن الواسطى الضبى البزاز المعروف بسعدويه قال ثنا خالد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن يزيد الطحان الواسطى عن عبد الرحمن بن اسحق بن عبد الله بن الحارث المدنى عن محمد بن زيد بن المهاجر بن قنفذ بضم القاف والفاء بينهما نون ساكنة بن عمير بن جدعان القرشى التيمى المدنى من رواة الستة الا البخارى قال عبد الله بن احمد عن ابيه شيخ ثقة وقال ابن معين وابو زرعة وابو داؤد والعجلى ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات وقال البرقانى عن الدارقطنى يحتج به وقال مرة اخرى يعتبر به وفى رجال الموطا لابن الحذاء فرض له معاوية فى المحتلم وعمر حتى بلغ مائة سنة عن ابن سيلان بكسر السين المهملة وبعدها تحتانية ساكنة من رواة ابى داؤد كما فى التقريب قال فى الحاوى قال بعضهم هو عبد الله وقال بعضهم جابر قال المزى والمشهور عبد ربه بن سيلان انتهى وقال المنذرى فى مختصره واسمه عبد ربه هكذا جاء فسمى فى بعض طرقه وقيل هو جابر بن سيلان اهـ وقال ابو محمد عبد الحق فى احكامه بعد ان ذكره من جهة ابى داؤد وابن سيلان هذا هو عبد ربه اهـ كما فى نصب الراية وقال فى التقريب فى ترجمة جابر بن سيلان والصواب ان الذى روى له ابو داؤد واسمه عبد ربه قال فى تهذيب التهذيب جابر بن سيلان عن ابن مسعود فى الغسل من الجنابة وعن ابى هريرة فى المحافظة على ركعتى الفجر روى عنه محمد بن زيد ابن المهاجر بن قنفذ روى له ابو داؤد ولم يسمه فى روايته وسماه ابو حاتم وغيره وروى موسى بن هارون الحديثين المذكورين من طريقه وسماه فيهما جابرا وسماه احمد بن حنبل فى بعض الطرق عبد ربه بن سيلان فالله اعلم وذكره صاحب الكمال فيمن اسمه عيسى وهو وهم فان عيسى بن سيلان شيخ آخر يروى عنه المصريون وهو متاخر عن هذا قلت اما ابو حاتم فسمى الراوى عن ابن مسعود جابرا وذكر عيسى بن سيلان فقال يروى عن ابى هريرة وكعب وذكر عبد ربه بن سيلان على حدة فقال يروى عن ابى هريرة وعنه محمد بن زيد ابن المهاجر وكذا ذكره البخارى وابن حبان فى الثقات وقال الدارقطنى فى ابن سيلان قيل اسمه عيسى وقيل عبد ربه حديثه يعتبر به وظهر من هذا ان ابن سيلان ثلاثة جابر بن سيلان وهو الراوى عن ابن مسعود وعبد ربه بن سيلان وهو الذى يروى عن ابى هريرة ويروى عنه ابن قنفذ واما عيسى فانه وان كان يروى عن ابى هريرة فلم يذكر انه ابن قنفذ روى عنه فتعين ان الذى اخرج له ابو داؤد وهو عبد ربه انتهى عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتركوا ركعتى الفجر وعند احمد لا تدعوا ركعتى الفجر وعند ابى داؤد لا تدعوهما ولو وعند احمد وابى داؤد وان طردتكم الخيل اى الفرسان ومنه قوله تعالى واجلب عليهم بخيلك ورجلك اى بفرسانك والخيل الخيول ايضا قال تعالى والخيل والبغال فان قيل فان قيل ما جواب لو قلت محذوف والتقدير ولو طردتكم الخيل لا تتركوهما وحذف لدلالة القرينة عليه فان قيل على ماذا عطف ولو قلت على المحذوف والتقدير لا تتركوا ركعتى الفجر ان لم تطردكم الخيل وان طردتكم الخيل وهذا الكلام خارج مخرج المبالغة والتاكيد بامر ركعتى الفجر حتى لا يتركوهما ولو فرض انهم فى حالة طرد الخيل كذا فى النخب والمبانى وقال المناوى لا تتركوا اصلا تهما وان طردتكم خيل العدو بل صلوهما ركبانا او مشاة بالايماء ولو لغير القبلة وهذا اعتناء عظيم بركعتى الفجر وحث على شدة الحرص عليهما حضرا وسفرا وامنا وخوفا انتهى وقال الشوكانى والحديث يقتضى وجوب ركعتى الفجر لان النهى عن تركهما حقيقة فى التحريم وما كان تركه حراما كان فعله واجبا ولا سيما مع تعقيب ذلك بقوله ولو طردتكم الخيل فان النهى عن الترك فى مثل هذه الحالة الشديدة التى يباح لاجلها كثير من الواجبات من الادلة الدالة على ما ذهب اليه الحسن من الوجوب فلا بد للجمهور من قرينة صارفة عن المعنى الحقيقى للنهى بعد تسليم صلاحية الحديث للاحتجاج واما الاعتذار عنه بحديث هل على غيرها قال لا الا ان تطوع فسياتى الجواب عنه انتهى واجاب عنه فى اعلاء السنن بان الحديث الصحيح الاقوى منه دل على كونه تطوعا غير فرض وهو حديث ام حبيبة عند مسلم مرفوعا ما من عبد مسلم يصلى لله كل يوم ثنتى عشرة ركعة تطوعا غير فريضة الا بنى الله له بيتا فى الجنة او الا بنى له بيت فى الجنة ورواه الترمذى

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابو بكرة قال ثنا مسدد قال ثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج قال حدثني عطاء عن عبيد بن عمير عن عائشة رض قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن على شئ من النوافل اشد معاهدة منه على الركعتين قبل الفجر

مفسرا بلفظ من صلى في يوم وليلة ثنتي عشرة ركعة بني له بيت في الجنة اربعا قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الفجر صلوة الغداة قال الترمذي حسن صحيح ويمكن ان يقال ان مراد الحسن البصري من الوجوب ليس الوجوب المصطلح عند الحنفية فان هذا الاصطلاح لم يكن هناك وكذلك ليس مراده به الفرض وهو ظاهر فانه لم يقل به احد فمراده به شدة التاكيد فالاجماع منعقد على عدم وجوبها وهو صارف للحديث عن معنى الوجوب افاده شيخي انتهى وقال العيني في المنحة واستدل اصحابنا ان الرجل اذا انتهى الى الامام في صلوة الفجر وهو لم يصل ركعتي الفجر ان خشي ان تفوته ركعة ويدرك الاخرى يصلي ركعتي الفجر عند باب المسجد ثم يدخل ولا يتركهما دواما فان خشي فوت الفرض فحينئذ دخل مع الامام ولم يصل لان ثواب الجماعة اعظم والوعيد بالترك لازم بخلاف سنة الظهر حيث يتركها في الحالين لانه يمكن اداؤها في الوقت بعد الفرض في القول الصحيح انتهى والحديث اخرجه احمد عن خلف ابن الوليد وابو داؤد عن مسدد كلاهما عن خالد باسناده نحوه واخرجه ابن ابي شيبة ايضا عن حفص بن غياث عن محمد بن زيد باسناده بلفظ لا تدع ركعتي الفجر ولو طردتك الخيل كما في الاتحاف وابو الشيخ في الثواب والديلمي بلفظ ان طلبتك الخيل هاربا فلا تتركن ركعتي الفجر كما في الكنز قال عبد الحق في احكامه بعد ان ذكره من جهة ابي داؤد ليس اسناده بالقوي وقال ابن القطان في كتابه وعلته الجهل بحال بن سيلان ولا يدري اهو عبد ربه بن سيلان او جابر بن سيلان فجابر بن سيلان يروي عن ابن مسعود روى عنه محمد بن زيد بن مهاجر كذا ذكره ابن ابي حاتم وذكره الدارقطني نقال يروي عن ابي هريرة روى عنه محمد بن زيد بن مهاجر وقال ابن القرضي روى عن ابن مسعود وابي هريرة فعلى هذا يشبه ان يكون هذا الذي لم يسم في الاسناد جابرا وهو غالب الظن وعبد ربه بن سيلان ايضا مدني سمع ابا هريرة روى عنه ايضا محمد بن زيد بن مهاجر وايهما كان فحاله مجهول لا يعرف وايضا عبد الرحمن بن اسحق هو الذي يقال له عباد المقري قال يحيى القطان سألت عنه بالمدينة ولم يحمدوه وقال احمد روى احاديث منكرة انتهى كلامه كما في نصب الراية واجاب عنه العيني في المنحة والمباني بان عبد ربه بن سيلان وثقه ابن حبان وعبد الرحمن بن اسحق اخرج له مسلم ووثقه ابن معين واستشهد به البخاري وانما لم يحمدوه في مذهبه لانه كان قدريا فنفوه من المدينة فاما روايته فلا بأس بها انتهى حدثنا ابو بكرة بكار القاضي البصري قال ثنا مسدد بن مسرهد البصري قال ثنا يحيى بن سعيد القطان البصري كما صرح البيهقي وجعله العيني الانصاري المدني والاول هو الصواب كما يظهر من كتب اسماء الرجال عن ابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز المكي قال حدثني عطاء بن ابي رباح المكي عن عبيد بن عمير الليثي المكي عن عائشة قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن هكذا عند ابي داؤد والبيهقي وعند مسلم وغيره نحوه وعند البخاري لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم وعند احمد نحوه على شئ من النوافل اشد معاهدة منه هكذا عند مسلم وابي داؤد واحمد وابي عوانة والبيهقي وعند البخاري اشد منه تعاهدا قال زين العرب اي مداومة وقال الطيبي اي محافظة وعلى متعلقة بها ويجوز تقدم معمول التمييز عليه والتعهد المحافظة على الشئ ورعاية حرمته والظاهر ان خبر لم يكن على شئ اي لم يكن يتعاهد على شئ من النوافل واشد تعاهدا حال او مفعول مطلق على تاويل ان يكون التعاهد متعاهدا كقوله تعالى يخشون الناس كخشية الله او اشد خشية على الوجهين انتهى على الركعتين قبل الفجر هكذا في نسختي المنحة والمباني وفي نسخة الحاوي قبل الصبح وهكذا هو عند مسلم وابي داؤد وغيرهما عند ابي عوانة امام الصبح وعند البخاري على ركعتي الفجر قال النووي فيه دليل على عظم فضلهما وانهما سنة ليستا بواجبتين وبه قال جمهور العلماء وحكى القاضي عياض وجوبهما عن الحسن البصري والصواب عدم الوجوب لقولها على شئ من النوافل مع قوله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات قال هل علي غيرها قال لا الا ان تطوع وقد يستدل به لاحد القولين عندنا في ترجيح سنة الصبح على الوتر لكن لا دلالة فيه لان الوتر كان واجبا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يتناوله هذا الحديث انتهى والحديث اخرجه احمد عن يحيى والبخاري عن بيان بن عمرو مسلم عن زهير بن حرب وابو داؤد عن مسدد والبيهقي من طريقة ثلثهم

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا محمد بن عبد الله بن نمیر قال ثنا حفص عن ابن جریج عن عطاء فذکر مثله باسناده حدثنا فهد قال ثنا یحیی بن عبد الحمید قال ثنا ابو عوانة عن قتادة عن زرارة بن اوفی عن سعد بن هشام عن عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم رکعتا الفجر خیر من الدنیا وما فیها

عن یحیی باسناده نحوه واخرجه ابو عوانة عن ابی عمر الامام عن مخلد بن یزید عن ابن جریج باسناده نحوه واخرجه ابو محمد البخاری والقاضی عمر الاشنانی وابن خسرو من طریق الامام ابی حنیفة عن عطار بن ابی رباح عن عبید عن عائشة نحوه کما فی جامع الاسانید حدثنا ابن ابی داؤد وابراهیم البرلسی قال ثنا محمد بن عبد الله بن نمیر الهمدانی الحارفی الکوفی قال ثنا حفص بن غیاث النخعی الکوفی القاضی عن ابن جریج عبد الملک المکی عن عطار بن ابی رباح فذکر مثله باسناده والحدیث اخرجه مسلم عن ابی بکر بن ابی شیبة وابن نمیر جمیعا عن حفص بن غیاث باسناده قالت ما رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فی شئ من النوافل اسرع منه الی الرکعتین قبل الفجر ورواه ابن خزیمة فی صحیحه مثله الا انه قال من الخیر بدل من النوافل وزاد فی آخره ولا الی غنیمة کما فی الترغیب واخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن حفص بنحو سیاق مسلم وزاد ولا الی غنیمة کما فی النخب واخرجه ابو نعیم فی الحلیة من طریق احمد وعلی بن المدینی عن یحیی بن سعید ومن طریق ابن ابی شیبة عن حفص عن ابن جریج بالسیاق الماضی فی طریق یحیی وقال هذا حدیث صحیح متفق علیه واخرجه ابو عوانة عن عباس الدوری عن ابی عاصم عن ابن جریج نحوه واخرجه البیهقی ایضا من طریق الدوری عن ابی عاصم النبیل عن ابن جریج قال قلت لعطاء اواجبة رکعتا الفجر او شئ من التطوع فقال او ما علمت ثم حدثنی عن عبید فذکر باسناده نحوه الا انه قال او دم منه بدل اشد معاهدة حدثنا فهد بن سلیمان الکوفی قال ثنا یحیی بن عبد الحمید الحمانی الکوفی الحافظ قال ثنا ابو عوانة وضاح بن عبد الله الیشکری الواسطی عن قتادة بن دعامة السدوسی البصری عن

زرارة بن اوفی العامری البصری عن سعد بن هشام الانصاری المدنی عن عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم رکعتا الفجر خیر من الدنیا وما فیها هکذا عند مسلم من طریق ابی عوانة وهکذا هو عند الترمذی وابی عوانة والنسائی والبیهقی وهکذا هو عند الحاکم من طریق یزید بن زریع وعند مسلم من طریق معتمر عن ابیه عن قتادة باسناده عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال فی شان الرکعتین عند طلوع الفجر لهما احب الی من الدنیا جمیعا وعند احمد نحوه وعند الحاکم من طریق یحیی بن سعید رکعتا الفجر خیر من الدنیا جمیعا وعند ابی عوانة هما احب الی من جمیع الدنیا وفی لفظ آخر من حمر النعم وهکذا هو عند الطیالسی قال ابن العربی لا خلاف بین العلماء ان تسبیحة واحدة خیر من الدنیا وما فیها فکیف برکعتی الفجر ومعنی التفضیل بین الدنیا والآخرة عندهم وان کان لا نسبة بینهما علی معنی انهما دار ان ومنزلتان وحالتان احداهما افضل من الاخری بقاء وابدا وابلغ فی اللذة مع عدم الآفات والهموم وقیل ان ذلک خرج علی مذهب من یری انه لا دار الا الدنیا ولا موجود سواها فقیل لهم لو علمتم تلک الدار لحکمتم بانها افضل انتهی وقال الطیبی ان جمل الدنیا علی اعراضها او زهرتها فالخیر اما مجری علی زعم من یری فیها خیرا او یکون من باب ای الفریقین خیر مقاما وان حمل علی الانفاق فی سبیل الله فیکون ها تان الرکعتان اکثر ثوابا منها انتهی ای خیر من ان یعطی تمام الدنیا فی سبیل الله تعالی کما قال السندی وفی القاموس الدنیا نقیض الآخرة فیکون معنی الحدیث خیر من هذا العالم وما فیه من لذاته قاله ابو الطیب وقال المناوی نعیم ثوابهما خیر من کل ما یتنعم به فی الدنیا فالمفاضلة راجعة لذات النعیم لا الی نفس رکعتی الفجر فلا یعارضه خبر الدنیا ملعونة ملعون ما فیها ذکره جمع انتهی وقال فی المبانی اراد به ما فی الدنیا من الاعمال التی لیست بعبادة ولا فیها اجر او خیر من الاعمال التی من جنسها مما یتطوع به ویتقرب به الی الله تعالی ولهذا صارت رکعتا الفجر اشرف التطوعات وهذا الکلام فی الحقیقة خارج مخرج المبالغة فی تاکید امر رکعتی الفجر والترغیب فی فعلهما ومن ذلک ذهب الحسن البصری الی وجوبهما کما قلنا واستدل بعضهم بهذا الحدیث ان رکعتی الفجر افضل من الوتر وهو قول الشافعی فی القدیم وفی قوله الجدید الوتر افضل وحکی الرافعی وجها لبعض الشافعیة انهما سواء فی الفضیلة وحکی الرافعی ایضا عن ابی اسحق المروزی ان صلاة اللیل افضل من سنة الفجر قلت لا شک ان الوتر افضل لانه ملحق بالفرائض وسنة الفجر ملحقة بالنوافل وباب النوافل اقصر من

قال ابو جعفر فلما كانتا اشرف التطوع كان اولى بهما ان يفعل فيهما اشرف ما يفعل في التطوع وقد حدثني ابن ابي عمران قال حدثني محمد بن شجاع عن الحسن بن زياد قال سمعت اباحنيفة يقول ربما قرأت في ركعتي الفجر جزأين من القرآن فبهذا نأخذ لا بأس ان يطال فيهما القراءة وهي عندنا افضل من التقصير كان ذلك من طول القنوت الذي فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم في التطوع على غيره

باب نفر الفض فافهم والله اعلم انتهى والحديث اخرجه الطيالسي عن ابي عوانة ومسلم عن محمد بن عبيد والترمذي عن صالح بن عبد الله والبيهقي من طريق محمد بن عبيد ومسدد وابو عوانة من طريق الطيالسي اربعتهم عن ابي عوانة ومسلم عن يحيى بن حبيب عن معتمر عن ابيه واحمد عن يحيى عن التيمي وابن ابي عروبة والنسائي عن هارون بن اسحق عن عبدة عن سعيد والحاكم من طريق احمد عن يحيى بن سعيد ومن طريق مسدد عن يزيد بن زريع عن سعيد ابو عوانة من طريق ابي اسامة عن سعيد بن ابي عروبة والبيهقي من من طريق اسباط بن محمد عن سليمان التيمي كلهم عن قتادة باسناده بالفاظ مختلفة كما قدمت قال الترمذي حديث عائشة حديث حسن صحيح وقال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وقال في الاتحاف واخرجه ابن ابي شيبة عن ابي اسامة عن شعبة عن قتادة مثل رواية الطحاوي وغيره الا انه لم يقل وما فيها ولم يخرجه البخاري واستدركه الحاكم فوهم انتهى مختصرا اي لان مسلما اخرجه وقد وردت احاديث في فضل هاتين الركعتين غير الذي اورده المصنف فمنها ما اخرجه الطبراني في الكبير عن ابن عمر قال قال رجل يا رسول الله دلني على عمل ينفعني الله به قال عليك بركعتي الفجر فان فيهما فضيلة قال الهيثمي وفيه محمد بن البيلماني وهو ضعيف وفي رواية له ايضا عنه في حديث مرفوعا لا تدعوا الركعتين اللتين قبل صلوة الفجر فان فيهما الرغائب قال الهيثمي وفيه عبد الرحيم بن يحيى وهو ضعيف وروى احمد منه ركعتي الفجر حافظوا عليهما فان فيهما الرغائب وفيه رجل لم يسم انتهى وعند الطبراني في الكبير عنه في حديث هاتان الركعتان فيهما رغائب الدهر قال الهيثمي وابو يعلى نحوه ورجاله ثقات انتهى وذكره في الترغيب بلفظ الدر وقال رواه ابو يعلى باسناد حسن انتهى ومنها ما اخرجه البيهقي في شعب الايمان عن ابي هريرة مرفوعا ليحافظ على ركعتي الفجر الاداب كما في الكنز ومنها ما اخرجه ابن الحارث عن انس مرفوعا عليكم بركعتي الفجر فان فيهما الرغائب كما في الكنز ايضا ومنها ما اخرجه الطبراني عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي ويدع وكان لم اره ترك الركعتين قبل صلوة الفجر في سفر ولا حضر ولا صحة ولا سقم كما في الاتحاف وعند ابن ابي شيبة بلفظ اما مالم يدع صحيحا ولا مريضا في سفر ولا حضر غائبا ولا شاهدا تعني النبي صلى الله عليه وسلم ركعتين قبل الفجر وعند ابن جرير عنها نحوه في حديث كما في الكنز قال ابو جعفر الطحاوي رحمه الله تعالى وفي نسختي المنتخب والمباني بحذفه فلما كانتا اي ركعتا الفجر اشرف التطوع اي بمقتضى الآثار المذكورة كان اولى بهما اي بركعتي الفجر ان يفعل فيهما اي في ركعتي الفجر اشرف ما يفعل في التطوع وهو القراءة وقد وفي نسختي المنتخب والمباني ولقد حدثني ابن ابي عمران ابو جعفر احمد البغدادي الفقيه قال حدثني محمد بن شجاع البغدادي ابو عبد الله بن الثلجي باثنار المثلثة من اصحاب الحسن بن زياد وكان موصوفا بالزهد والعبادة والتلاوة دمات وهو ساجد في صلاة العصر واصحاب الحديث حطوا عليه كثيرا وامرهم الى الله تعالى ولا يخلو عن نوع تحامل كذا في المنتخب والمباني وقد تقدم ترجمة عن الحسن بن زياد اللؤلؤي الكوفي صاحب الامام ابي حنيفة قال في المنتخب كان فقيها كبيرا عالما بالروايات واقوال الناس ولكن المحدثين كلموا فيه كثيرا والله اعلم بحاله انظار انه تحامل وكيف وقد قال يحيى بن آدم ما رأيت افقه من الحسن بن زياد اللؤلؤي ولي القضاء ثم استعفى منه وكان محبا للسنة واتباعها حتى كان يكسو مماليكه كما كان يكسو نفسه اتباعا لقوله عليه السلام البسوهم مما تلبسون انتهى وقد تقدم ترجمته قال سمعت ابا حنيفة يقول ربما قرأت في ركعتي الفجر جزأين وفي النسخ الثلثة الحاوي والمنتخب والمباني حزبي قال في المباني الحزب ما يجعله الرجل على نفسه من قراءة او صلاة كالورد والحزب في اللغة النوبة في ورد القرآن قال في الحاوي اسناده صحيح كله علماء اخيار وابن ابي عمران وابن شجاع تقدم توثيقهما والحسن بن زياد كتب عن ابن جريج اثنا عشر الف حديث انتهى فبهذا نأخذ لا بأس ان يطال فيهما اي في ركعتي الفجر القراءة وهي اي اطالة القراءة فيهما عندنا افضل من التقصير اي من تقصير القراءة كان ذلك اي اطالة القراءة في ركعتي الفجر من طول القنوت الذي فضله رسول الله صلى الله عليه وسلم في التطوع على غيره اي على غير طول القيام وهو كثرة الركوع والسجود قال العيني في المنتخب اشار بهذا الكلام الى ان مذهب ابي حنيفة استحباب طول القراءة في ركعتي الفجر وانه ايضا مختاره وانه ايضا مختار ابراهيم النخعي وهو ايضا مختار سعيد بن جبير والحسن البصري ومجاهد انتهى قلت اكثر الحنفية على استحباب تخفيف ركعتي الفجر فقد تقدم

besturdubooks.wordpress.com

وقد روى فى ذلك ايضا عن ابراهيم حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابو عامر ح وحدثنا ابن خزيمة قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا هشام الدستوائى قال ثنا حماد عن ابراهيم قال اذا طلع الفجر فلا صلوة الا الركعتين اللتين قبل الفجر قلت لابراهيم اطيل فيهما القراءة قال نعم ان شئت وقد رويت آثار عن بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فى القراءة فيهما اردت بذكرها الحجة على من قال لا قراءة فيهما فمن ذلك ما حدثنا ابوبكرة قال ثنا ابوداود

عن الامام محمد انه قال فى الموطا الركعتان قبل صلوة الفجر يخففان اهـ وكذا قال الطحطاوى فى شرح المراقى وصرح فى الخلاصة بسنية قراءة سورة الاخلاص فيهما كما تقدم عن البحر وكذا قال الطحطاوى فى شرح الدر وقال فى قنية المنية (عت) والقصر فى ركعتى الفجر فى القراءة افضل من التطويل (طح) فى شرح الآثار الافضل ان يطال (ش ح) ولو طول القراءة فيهما لا يجوز بخلاف الفرض (ش) مثله (حت) والتطوع قبل الفجر ركعتان قائما ويخففهما (م) ليقرأ فيهما قل يا ايها الكافرون والاخلاص وان تطولهما فلا بأس وعن ابى حنيفة ربما قرأت فيهما جزئين من القرآن انتهى وعت رمز لعلاء الترجمانى وطح للطحاوى وش لشمس الائمة الحلوانى وش لشمس الائمة الاوزجندى وم لمشتى وقال ابن الهمام فى الفتح فى بحث تعيين شئ من القرآن لشئ من الصلوات يستحب ان يقرأ بذلك احيانا تبركا بالمأثور فان لزوم الايهام يثقلنى بالترك احيانا ولذا قالوا السنة ان يقرأ فى ركعتى الفجر بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد وظاهر هذا افادة المواظبة على ذلك وذلك لان الايهام المذكور مضاف بالنسبة الى المصلى نفسه انتهى وكذا ذكره فى البحر والشامى وغيرهما وقال فى الاشباه والنظائر تفضيل القراءة فى سنة الفجر افضل من تطويلها وقال شارحه الحموى فى شرح المنية لبرهان الحلبى والمستحب فى سنة الفجر التخفيف وان يقرأ فى اولها مع الفاتحة قل يا ايها الكافرون وفى الثانية الاخلاص اما الاول فلما روى عائشة رضى الله عنها كان رسول الله يصلى ركعتى الفجر فيخفف حتى اقول هل قرأ فيهما بام الكتاب متفق عليه واما الثانى فلما روى ابو هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ فى ركعتى الفجر قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد رواه مسلم واختلفوا هل الافضل تاخيرهما او تقديمهما قيل التاخير افضل للتقريب من الفرض وقيل التقديم وهو الذى يدل عليه الاحاديث انتهى ثم ذكر عن القنية ما تقدم فلعل الحافظ لم ينظر الى كلام هؤلاء الفقهاء حيث قال فى الفتح وذهب بعضهم الى اطالة القراءة فيهما وهو قول اكثر الحنفية انتهى وقال العينى فى شرح البخارى التطويل فى الصلوة مرغب فيه لقوله صلى الله عليه وسلم فى الحديث الصحيح افضل الصلوة طول القنوت ولقوله صلى الله عليه وسلم ايضا فى الصحيح ان طول صلوة الرجل سمة من فقهه اى علامة ولقوله صلى الله عليه وسلم فى الحديث الصحيح ايضا اذا صلى احدكم لنفسه فليطول ما شاء الا انه قد استثنى من ذلك مواضع استحب الشارع فيها التخفيف منها ركعتا الفجر لما ذكرنا ومنها تحية المسجد اذا دخل يوم الجمعة والامام يخطب يتفرغ لسماع الخطبة ونحوه مما تحتف فيها ومنها استفتاح صلاة الليل بركعتين خفيفتين وذلك للتعجيل بحل عقد الشيطان فان العقدة الثالثة تحل بصلاة ركعتين فلذلك امر به واما فعله صلى الله عليه وسلم ذلك فللتشريع ليقتدى به والا فهو معصوم محفوظ من الشيطان واما تخفيف الامام فقد علله صلى الله عليه وسلم بقوله فان وراءه السقيم والضعيف وذا الحاجة والله تعالى اعلم بحقيقة الحال انتهى وقد روى فى ذلك اى فى اطالة القراءة فى ركعتى الفجر فى نسخة الغنب والمبانى بحذف فى ايضا عن ابراهيم النخعى حدثنا ابوبكرة بكار القاضى البصرى قال ثنا ابو عامر العقدى عبد الملك بن عمرو القيسى البصرى ح وحدثنا وزاد فى النسخ الثلثة الحاوى والغنب والمبانى محمد بن خزيمة بن راشد الاسدى البصرى قال ثنا مسلم بن ابراهيم الازدى الفراهيدى ولاهم البصرى قال ثنا فى نسختى الغنب والمبانى قال اشناده هو الصواب اى ابو عامر مسلم وفى نسخة الحاوى بحذفه هشام بن ابى عبد الله الدستوائى الربعى البصرى قال ثنا حماد بن ابى سليمان الكوفى عن ابراهيم بن يزيد النخعى الكوفى الفقيه قال اذا طلع الفجر فلا صلوة الا الركعتين اللتين قبل الفجر قلت لابراهيم والقائل حماد بن ابى سليمان اطيل فيهما اى فى ركعتى الفجر القراءة هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسختى الغنب والمبانى اطيل القراءة فيهما قال اى ابراهيم النخعى نعم ان شئت قال فى الحاوى اسناده الصحيحين سوى مسلم بن ابراهيم روى عنه البخارى وروياه ابن ابى شيبة عن جرير عن مغيرة عن ابراهيم قال كانوا يكرهون اذا طلع الفجر ان يصلوا الا ركعتين انتهى وقد رويت آثار عن بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم اى من الصحابة والتابعين فى القراءة فيهما اى فى ركعتى الفجر اردت بذكرها اى بذكر الآثار المروية عن الصحابة والتابعين فى القراءة فى ركعتى الفجر الحجة على من قال لا قراءة فيهما اى فى ركعتى الفجر كابى بكر بن الاصم وابن علية وغيرهما فمن ذلك اى من الآثار المروية فى القراءة فيهما ما حدثنا ابوبكرة بكار القاضى قال ثنا ابو

قال ثنا شعبة عن ابراهيم بن المهاجر عن ابراهيم النخعي قال كان ابن مسعود يقرأ في الركعتين بعد المغرب وفي الركعتين قبل الصبح قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد حدثنا ابو بكرة قال ثنا سعيد بن عامر قال ثنا شعبة عن المغيرة عن ابراهيم عن اصحابه انهم كانوا يفعلون ذلك حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود قال ثنا شعبة قال اخبرني الاعمش عن ابراهيم ان اصحاب ابن مسعود كانوا يفعلون ذلك حدثنا ابن مرزوق قال ثنا ابو عاصم عن سفيان عن العلاء ابن المسيب ان ابا وائل قرأ في ركعتي الفجر بفاتحة الكتاب وبآية حدثنا يونس وفهد قالا حدثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا بكر بن مضر قال حدثني جعفر بن ربيعة عن عقبة بن مسلم عن عبد الرحمن بن جبير انه سمع عبد الله بن عمر ويقرأ في ركعتي الفجر بام القرآن لا يزيد معها شيئا

الطيالسي سليمان بن داود البصري قال ثنا شعبة بن الحجاج الواسطي عن ابراهيم بن المهاجر البجلي الكوفي عن ابراهيم النخعي قال كان ابن مسعود هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنه يقرأ في الركعتين بعد المغرب وفي الركعتين قبل الصبح قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد قال في الحاوي اسناده الصحيحين غلا ابراهيم بن المهاجر روى له مسلم انتهى وقال في المنتخب والمباني ورجال هذا الاثر ثقات غير ان ابراهيم لم يسمع عن ابن مسعود واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه وقال ثنا ابن علية وغندر عن شعبة عن ابراهيم بن المهاجر عن ابراهيم النخعي قال كان ابن مسعود يقرأ في الركعتين قبل صلاة الصبح او قال قبل الغداة وقل هو الله احد زاد غندر وفي الركعتين بعد المغرب انتهى حدثنا ابو بكرة قال ثنا سعيد بن عامر الضبعي البصري قال ثنا شعبة عن المغيرة بن مقسم الضبي مولاهم الكوفي عن ابراهيم النخعي عن اصحابه اي عن اصحاب ابراهيم كعلقمة والاسود والشعبي وابي الضحى وآخرين كذا في المنتخب انهم كانوا يفعلون ذلك اي اصحاب ابراهيم كانوا يقرؤن في ركعتي الفجر قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو داود الطيالسي قال ثنا شعبة قال اخبرني الاعمش هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني ثنا ابو داود وقال قال شعبة اخبرني الاعمش والاعمش هو سليمان بن مهران الكوفي عن ابراهيم النخعي ان اصحاب ابن مسعود كانوا يفعلون ذلك قال في الحاوي اسناده الصحيحين انتهى واخرجه ابن ابي شيبة عن ابي خالد الاحمر عن الاعمش عن ابراهيم قال كان اصحاب عبد الله يقرؤن في الركعتين قبل الفجر وفي الركعتين بعد المغرب قل للذين كفروا وقل هو الله احد كما في المباني حدثنا ابن مرزوق ابراهيم الاموي البصري قال ثنا ابو عاصم النبيل ضحاك بن مخلد الشيباني البصري عن سفيان بن سعيد الثوري الكوفي عن العلاء بن المسيب بن رافع الاسدي الكاهلي ويقال الثعلبي بالمثلثة الكوفي من رواة الستة الا الترمذي قال ابن معين ثقة مامون وقال ابو حاتم صالح الحديث وقال ابن عمار ثقة يحتج بحديثه وقال العجلي ثقة وابوه من خيار التابعين وقال يعقوب بن سفيان كوفي ثقة وقال ابن سعد كان ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال الحاكم له اوهام في الاسناد والمتن وقال الازدي في بعض حديثه نظر وتعقبه العنباني بانه كان يجب ان يذكر ما فيه النظر وفي الميزان قال بعضهم كان سيء الحفظ كثير الوهم وقول لا يعبأ به ان اباه وائل شقيق بن سلمة الاسدي الكوفي قرأ في ركعتي الفجر بفاتحة الكتاب وبآية قال في المنتخب طريق صحيح اهـ وقال في الحاوي ابراهيم بن مرزوق روى عنه النسائي وبقية الاسناد اسناد الصحيحين انتهى حدثنا يونس بن عبد الاعلى الصدفي المصري وفهد بن سليمان الكوفي قالا حدثنا عبد الله بن يوسف التنيسي المصري قال ثنا بكر بن مضر بن محمد المصري قال حدثني جعفر بن ربيعة بن شرحبيل ابن حسنة المصري عن عقبة بن مسلم التجيبي المصري عن عبد الرحمن بن جبير المصري الفقيه الفرضي المؤذن العامري انه سمع عبد الله بن عمرو وفي النسخ الثلثة الحاوي والمنتخب والمباني عبد الله بن عمر بحذف الواو ويقرأ في ركعتي الفجر بام القرآن اي بفاتحة الكتاب لا يزيد معها اي مع الفاتحة شيئا اي من السور والآيات من القرآن قال في المباني وهذا اسناد مصري صحيح اهـ والاثر لم اقف عليه في الباب عن طاوس اخرجه ابن ابي شيبة عن ابي داود وعن نوسعة عن ابن طاوس عن ابيه انه كان يقرأ في الركعتين قبل الصبح اذا زلزلت والعاديات وفي الركعتين بعد العشاء آمن الرسول وقل هو الله احد كما في الاتحاف وبهامش المنتخب والله تعالى اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

besturdubooks.wordpress.com

باب الرکعتین بعد العصر

باب الرکعتین بعد العصر

ای ہذا باب فی بیان حکم صلاۃ الرکعتین بعد العصر وجہ المناسبۃ بین البابین من حیث ان کلا منہما مشتمل علی حکم رکعتین فی حکمہا خلاف فافہم کذا فی اللمعات وقال ابن رشد فی البدایۃ اتفق العلماء علی ان ثلاثۃ من الاوقات منہی عن الصلاۃ فیہا وہی وقت طلوع الشمس ووقت غروبہا وحین تقوم قائم الظہیرۃ حتی تزول واختلفوا فی وقتین فی وقت الزوال وفی الصلاۃ بعد العصر فذہب مالک واصحابہ الی ان الاوقات المنہیۃ عنہا اربعۃ الطلوع والغروب وبعد الصبح وبعد العصر واجاز الصلاۃ عند الزوال وذہب الشافعی الی ان ہذہ الاوقات الخمسۃ کلہا منہی عنہا الا وقت الزوال یوم الجمعۃ فانہ اجاز فیہ الصلاۃ واستثنی قوم من ذلک الصلاۃ بعد العصر واختلف العلماء فی الصلاۃ التی لاتجوز فی ہذہ الاوقات فذہب ابوحنیفۃ واصحابہ الی انہا لاتجوز فی ہذہ الاوقات صلاۃ بالطلاق لا فریضۃ مقضیۃ ولا سنۃ ولا نافلۃ الا عصر یومہ فانہ یجوز قضاؤہ عند الغروب اذا نسیہ واتفق مالک والشافعی ان یقضی الصلوات المفروضۃ فی ہذہ الاوقات وذہب الشافعی الی ان الصلوات التی لاتجوز فی ہذہ الاوقات ہی النوافل فقط التی تفعل لغیر سبب وان السنن کصلوۃ الجنازۃ تجوز فیہا وافقہ مالک فی ذلک بعد العصر وبعد الصبح فی السنن وخالفہ فی التی تفعل لسبب مثل رکعتی الفجر فان الشافعی یجیز باتین الرکعتین بعد العصر وبعد الصبح ولایجیز ذلک مالک واختلف قول مالک فی جواز السنن عند الطلوع والغروب وقال الثوری الصلوات التی لاتجوز فی ہذہ الاوقات ہی ما عدا الفرائض ولم یفرق سنۃ من نفل فیحتصل فی ذلک ثلاثۃ اقوال قول ہی الصلوات باطلاق وقول انہا ما عدا المفروض سواء کانت سنۃ او نفلا وقول انہا النفل دون السنن وعلی الروایۃ التی منع مالک فیہا صلاۃ الجنائز عند الغروب قول رابع وہو انہا النفل فقط بعد الصبح والعصر والنفل والسنن معا عند الطلوع والغروب انتہی مختصرا وقال ابن عبدالبر کما فی شرح التقریب لااعلم خلافا بین العلماء المتقدمین منہم والمتاخرین ان صلاۃ التطوع والنوافل کلہا غیر جائز شئ منہا ان یصلی عند طلوع الشمس ولا عند غروبہا انتہی وقال النووی اجمعت الامۃ علی کراہۃ صلاۃ لاسبب لہا فی الاوقات المنہی عنہا واتفقوا علی جواز الفرائض المؤداۃ فیہا واختلفوا فی النوافل التی لہا سبب کصلاۃ تحیۃ المسجد وسجود التلاوۃ والشکر وصلاۃ العید والکسوف وصلاۃ الجنازۃ وقضاء الفائتۃ فذہب الشافعی وطائفۃ الی جواز ذلک کلہ بلا کراہۃ وذہب ابوحنیفۃ وآخرون الی ان ذلک داخل فی عموم النہی انتہی وقال الحافظ ونقلہ من الاجماع والاتفاق متعقب فقد حکی غیرہ عن طائفۃ من السلف الاباحۃ مطلقا وان احادیث النہی منسوخۃ وبہ قال داؤد وغیرہ من اہل الظاہر وبذلک جزم ابن حزم وعن طائفۃ اخری المنع مطلقا فی جمیع الصلوات وصح عن ابی بکرۃ وکعب بن عجرۃ اسنع من صلاۃ الفرض فی ہذہ الاوقات وحکی آخرون الاجماع علی جواز صلاۃ الجنازۃ فی الاوقات المکروہۃ وہو متعقب بما سیأتی فی بابہ انتہی والظاہر ان من ذکر الاجماع والاتفاق اراد الفقہاء والمجتہدین ولم یعبأ بخلاف اہل الظاہر قال العراقی النہی عن الصلوۃ عند الطلوع والغروب مجمع علیہ فی الجملۃ کما قال ابن عبدالبر وضم النووی الی ہذین الوقتین فی نقل الاجماع الاوقات الثلثۃ وفیہ نظر فان تلک لیست مجمعا علی کراہۃ الصلوۃ فیہا انتہی مختصرا واما الوقت الذی بعد صلاۃ الصبح حتی تطلع الشمس وبعد صلاۃ العصر حتی تغرب فقال العراقی صح النہی عن الصلوۃ فیہما وبہذا قال مالک والشافعی واحمد والجمہور وہو مذہب الحنفیۃ ایضا الا انہم رأوا النہی فی باتین الحالتین اخف منہ من الصور الاخری فاباحوا فیہا مالم یہیجوہ فی غیرہما وذہب ابن المنذر وغیرہ الی انہ لاتکرہ الصلاۃ فی باتین الصورتین وذہب ابن جریر الطبری الی التحریم فی حالتی الطلوع والغروب والکراہۃ فیما بعد العصر والصبح وذہب ابن حزم الی منع الصلاۃ بعد صلاۃ الصبح وجوزہا بعد العصر الی الاصفرار وزاد علیہ داؤد الظاہری فجوزہا الی بعد غروب الشمس انتہی مختصرا وقد تقدم شئ من الکلام علی الصلوۃ فی باتین الوقتین فی باب المواقیت وسنطلع علی الکلام فی الصلوۃ بعد العصر فی ہذا الباب ان شاء اللہ تعالی مفصلا واما وقت الزوال فذہب الشافعی واحمد وابوحنیفۃ والثوری وابن المبارک والحسن بن حی واہل الظاہر والجمہور الی النہی عن الصلوۃ فیہ وہو روایۃ عن مالک کما فی شرح التقریب قال والمشہور عنہ عدم کراہۃ

besturdubooks.wordpress.com

الصلاة فی ہذہ الحالة ومن رخص فی ذلک الحسن وطاؤس والاوزاعی وکان عطاء ابن ابی رباح یکرہ الصلاة نصف النہار فی الصیف ویبیح ذلک فی الشتاء وحکی ابن بطال عن اللیث مثل قول مالک قال واجاز بکحول الصلاة نصف النہار للمسافر واستثنی الشافعیة من کراہة الصلاة نصف النہار یوم الجمعة فقالوا لاتکرہ فیہ الصلوة ذلک الوقت وبہ قال ابو یوسف قال ابن عبد البر وہو روایة عن الاوزاعی واہل الشام وذہب ابو حنیفة ومحمد واحمد واصحابہ الی انہ لا فرق فی الکراہة بین یوم الجمعة وغیرہ وتمسکوا بعموم الاحادیث فی ذلک انتہی مختصرا وقد تقدم الکلام علی ذلک فی المواقیت واما الوقت الذی بین الطلوع وصلوة الصبح فقال الشافعی ہو کالعصر فانہم اتفقوا علی ان النہی فیما بعد العصر متعلق بفعل الصلاة فان قدمہا اتسع وقت النہی وان اخرہا ضاق فتحصل الکراہة بعد فعل الصبح وہو روایة عن احمد وحکاہ ابن المنذر عن الحسن البصری وذہب المالکیة والحنفیة الی ثبوت الکراہة من طلوع الفجر سوی رکعتی الفجر وہو المشہور عن احمد وہو وجہ فی مذہب الشافعی قال ابن العصباغ فی الشامل وقطع بہ المتولی فی التتمة ورواہ ابن ابی شیبة عن ابن عمر وابن عباس وابن المسیب والنخعی کما فی شرح التقریب قال وفی مذہب الشافعی وجہ ثالث انہ انما تثبت الکراہة بعد صلاة رکعتی الفجر قبلہا ان یصلی ماشاء والمشہور عند اصحابنا المذکور اولا ولہذا قالوا ان اوقات الکراہة خمسة ثلاثة یتعلق النہی فیہا بالزمان واثنان یتعلق النہی فیہا بالفعل واستثنی المالکیة من الکراہة استدراک قیام اللیل لمن نام عن عادتہ فقالوا یفعلہ مابین طلوع الفجر وصلاة الصبح انتہی مختصرا قال ابن رشد فی البدایة وسبب الخلاف فی عدد الاوقات المنہی عن الصلاة فیہا احد شیئین اما معارضة الاثر لاثر واما معارضة الاثر للعمل عند من راعی عمل اہل المدینة وہو مالک فحیث ورد النہی ولم یکن ہناک معارض من قول او عمل اتفقوا علیہ وحیث ورد المعارض اختلفوا اما اختلافہم فی وقت الزوال فلمعارضة العمل فیہ للاثر وذلک انہ ثبت من حدیث عقبة بن عامر وغیرہ النہی عن الصلوة حین یقوم قائم الظہیرة وحین تطلع وتغرب عند مسلم وغیرہ فمن الناس من ذہب الی منع الصلوة فی الاوقات الثلثة کلہا ومنہم من استثنی منہا وقت الزوال اما باطلاق وہو مالک واما فی یوم الجمعة فقط وہو الشافعی اما مالک فلان العمل عندہ بالمدینة لما وجدہ علی الوقتین فقط ولم یجدہ علی الوقت الثالث اعنی الزوال اباح الصلاة فیہ واعتقد ان النہی منسوخ بالعمل واما من لم یر للعمل تاثیرا فبقی علی اصلہ فی المنع واما الشافعی فلما صح عندہ من حدیث ثعلبة انہم کانوا فی زمن عمر یصلون یوم الجمعة حتی یخرج عمر ومعلوم ان خروج عمر کان بعد الزوال مع ماروی ایضا عن ابی ہریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن الصلاة نصف النہار حتی تزول الشمس الا یوم الجمعة استثنی من ذلک النہی یوم الجمعة وقوی ہذا الاثر عندہ العمل فی ایام عمر بذلک وان کان الاثر عندہ ضعیفا واما من رجح الاثر الثابت فی ذلک فبقی علی اصلہ فی النہی واما اختلافہم فی الصلاة بعد العصر فسببہ تعارض الآثار الثابتة فی ذلک وذلک ان فی ذلک حدیثین متعارضین احدہما حدیث ابی ہریرة المتفق علی صحتہ فی النہی عن الصلاة بعد العصر حتی تغرب الشمس وعن الصلاة بعد الصبح حتی تطلع والثانی حدیث عائشة ما ترک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلاتین فی بیتی قط سرا ولا علانیة رکعتین قبل الفجر ورکعتین بعد العصر فمن رجح حدیث ابی ہریرة قال بالمنع ومن رجح حدیث عائشة اورآہ ناسخا قال بالجواز وحدیث ام سلمة یعارض حدیث عائشة فان فیہ انہ صلی بعد العصر رکعتین اللتین بعد الظہر وسبب الخلاف فی الصلوات التی یتعلق النہی بہا اختلافہم فی الجمع بین العمومات الواردة فی السنة وای مخصص بای وذلک ان عموم قولہ علیہ الصلاة والسلام اذا نسی احدکم الصلاة فلیصلہا او ذکرہا یقتضی استغراق جمیع الاوقات واحادیث النہی تقتضی عموم اجناس الصلوات المفروضات والسنن والنوافل فمتی حملنا الحدیثین علی العموم فی ذلک وقع بینہما تعارض فمن ذہب الی الاستثناء فی الزمان منع الصلوات باطلاق فی تلک الساعات ومن ذہب الی استثناء الصلاة المفروضة المنصوص علیہا بالقضاء من عموم اسم الصلاة المنہی عنہا منع ماعدا الفرض فی تلک الاوقات ولیس ہہنا دلیل قاطع علی ان الصلوات المفروضة ہی المستثناة من اسم الصلاة الفائتة کما انہ لیس ہہنا دلیل اصلا قاطع ولا غیر قاطع علی استثناء الزمان الخاص الوارد فی احادیث النہی من الزمان العام الوارد فی احادیث الامر دون استثناء الصلاة الخاصة المنطوق بہا فی احادیث الامر من الصلاة العامة المنطوق بہا فی احادیث النہی انتہی مختصرا واما مذہب اصحابنا ففصل ابن عابدین کما فی فتح الملہم فقال واعلم ان ما یسمی صلوة ولو توسعا اما فرض او واجب او نفل والاول علی قسمین فالفعلی الوتر والقطعی کفایة وعینا فالکفایة صلوة الجنازة والعین المکتوبات الخمس والجمعة والسجدة الصلبیة الواجب اما لعینہ وہو ما لا یتوقف وجوبہ علی فعل العبد وغیرہ وہو ما یتوقف علیہ فالاول الوتر فانہ یسمی واجبا کما یسمی فرضا عملیا وصلوة العیدین وسجدة التلاوة والثانی سجدتا السہو ورکعتا الطواف وقضاء نذر افسدہ والمنذور النفل

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير عن شعبة عن ابي اسحق عن الاسود ومسروق عن عائشة انها قالت ما كان اليوم الذي يكون عندي فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم الا صلى ركعتين بعد العصر حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا موسى بن اسمعيل قال ثنا عبد الواحد ابن زياد قال ثنا الشيباني قال ثنا عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن عائشة رض قالت ركعتان لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعهما

سنة مؤكدة وغير مؤكدة واعلم ان الاوقات المكروهة نوعان الاول الشروق والاستواء والغروب والثاني ما بين الفجر والشمس وما بين صلاة العصر الى الاصفرار فالنوع الاول لا ينعقد فيه شئ من الصلوات التي ذكرناها اذا شرع بها فيه وتبطل ان طرأ عليها الا صلوة جنازة حضرت فيها وسجدة تلاوة آية تيها فيها وعصر يومه والنفل والنذر المقيد بها وقضاء ما شرع به فيها ثم افسده فانه تنعقد هذه الستة بلا كراهة اصلا في الاولى منها ومع الكراهة التنزيهية في الثانية والتحريمية في الثالثة وكذا في البواقي لكن مع وجوب القطع والقضاء في وقت غير مكروه والنوع الثاني ينعقد فيه جميع الصلوات التي ذكرناها من غير كراهة الا النفل والواجب لغيره فانه ينعقد مع الكراهة فيجب القطع والقضاء في وقت غير مكروه انتهى مع بعض تغيير وقال في الاوجز ان الاوقات المنهية عندنا احناف على نوعين الاول ما فيه علة النهي المقصور في ذوات الاوقات وهي الاوقات الثلثة فعلة النهي وهي التشبه بعبدة الشمس او تسجر جهنم تشمل الفرائض والنوافل كلها فتمنع الصلوة مطلقا والعلة منصوصة في الروايات الكثيرة كما تقدمت بعضها في المواقيت على ان النبي صلى الله عليه وسلم اخر فرض الصبح ليلة التعريس حتى تعالت الشمس كما هو مصرح في الروايات وهذا كالنص على ان الفرائض ايضا تصلى في هذه الاوقات والنوع الثاني ما ليس فيه تقصير وهو بعد صلوة العصر وصلوة الصبح وبعد طلوع الفجر قبل الفرض اما الاولان فقد تواترت الروايات في نهي الصلوة فيهما كثيرا جدا حتى قال ابن عبد البر بلغت حد التواتر واما الثالث فقد روى مسلم عن حفصة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طلع الفجر لا يصلي الا ركعتي الفجر وعن ابي مسعود عند الستة الا الترمذي مرفوعا لا يمنعن احدكم اذان بلال فانه يؤذن بليل الحديث قال الشيخ في الامام لو كان المتنفل بعد الصبح مباحا لم يكن لقوله حتى يرجع قائمكم معنى وكذا قال الحافظ في الدراية وحكى الترمذي الاجماع على الكراهة في ذلك الوقت وان اورد عليه الحافظ لكن هذه الاوقات الثلثة قد ثبت فيها فعل الصلوة ايضا كما لا يخفى على من تفحص كتب الحديث الا ان اكثر ما ورد فيها قضاء الوتر وغيره وايضا فتلك الاوقات الثلثة اوقات للفرائض بلا خلاف فلو ادى الفرائض الوقتية في هذه الاوقات الثلثة تصح اتفاقا فعلم ان النهي فيها ليس لمعنى في الوقت فاجاز الحنفية الفرائض في تلك الاوقات وحملوا النهي على التطوع انتهى مختصرا حدثنا ابن مرزوق هكذا في نسخة الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني ابراهيم بن مرزوق قال ثنا وهب بن جرير بن حازم البصري عن شعبة بن الحجاج الواسطي عن ابي اسحق السبيعي عمرو ابن عبد الله الكوفي عن الاسود بن يزيد النخعي الكوفي ومسروق بن الاجدع الهمداني الكوفي عن عائشة هكذا في نسخة الحاوي وزاد في نسختي المنتخب والمباني رضي الله عنها انها اي عائشة قالت ما كان اليوم الذي يكون عندي فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم الا صلى ركعتين بعد العصر والحديث اخرجه البخاري عن محمد بن عرعرة ومسلم عن ابن مثنى وابن بشار عن محمد بن جعفر وابو داؤد عن حفص بن عمر والنسائي عن اسماعيل بن مسعود عن خالد بن الحارث وابو عوانة من طريق ابي داؤد الطيالسي وبشر بن عمر ويزيد بن هارون والدارمي عن سعيد بن الربيع والبيهقي من طريق محمد بن عرعرة ثمانيتهم عن شعبة باسناده نحوه ولفظ البخاري قالت ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتيني في يوم بعد العصر الا صلى ركعتين ولفظ مسلم قالت ما كان يوم الذي كان يكون عندي الا صلا سما رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي تعني الركعتين بعد العصر حدثنا احمد بن داؤد بن موسى السدوسي المكي قال ثنا موسى بن اسمعيل المنقري مولاهم التبوذكي البصري قال ثنا عبد الواحد ابن زياد العبدي مولاهم البصري قال ثنا الشيباني هو سليمان بن ابي سليمان الشيباني مولاهم الكوفي قال ثنا عبد الرحمن بن الاسود النخعي الكوفي الفقيه عن ابيه الاسود بن يزيد النخعي الكوفي عن عائشة قالت ركعتان اي صلاتان كما هو مصرح في رواية مسلم وهذا من قبيل اطلاق اسم الجزء على الكل ذكرت الركعة واريدت بها الصلاة التي هي ركعتان كذا في المنتخب وقال الكرماني او هو من باب الاضمار اي وكذا ركعتان بعد العصر والوجهان جائزان بلا تفاوت لان المجاز والاضمار متساويان او المراد بالركعتين جنس الركعتين الشامل للقليل والكثير انتهى لم يكن رسول الله هكذا في نسخة الحاوي وهكذا هو عند الشيخين وغيرهما وفي نسختي المنتخب والمباني لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يدعهما هكذا عند

besturdubooks.wordpress.com

سرا ولا علانية ركعتان قبل الصبح وركعتان بعد العصر حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا محمد بن عبد الله بن نمير قال ثنا حفص عن الشيبانی ثم ذكر باسناده مثله حدثنا ابو بكرة قال ثنا هلال بن يحيى قال ثنا ابو عوانة عن ابراهيم بن محمد بن المنتشر عن ابيه عن مسروق عن عائشة رض قالت كان النبی صلی الله عليه وسلم لا يدع الركعتين بعد العصر حدثنا ابن ابی داؤد قال ثنا المقدمی قال ثنا عباد بن عباد عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت والله ما ترك رسول الله صلی الله عليه وسلم الركعتين عندی بعد العصر قط

البخاری وعند مسلم قالت صلاتان ما تركهما رسول الله صلی الله عليه وسلم فی بيتی قط سرا نصب بنزع الخافض ای فی حالة السر ولا علانية قال الحافظ قول عائشة ما تركهما حتی لقی الله عز وجل وقولها لم يكن يدعهما وقولها ما كان يأتينی فی يوم بعد العصر الا صلی ركعتين مراد بها من الوقت الذی شغل عن الركعتين بعد الظهر فصلاهما بعد العصر ولم تردانه كان يصلی بعد العصر ركعتين من اول ما فرضت الصلوات مثلا الی آخر عمره بل فی حديث ام سلمة ما يدل علی انه لم يكن يفعلهما قبل الوقت الذی ذكرت انه قضاهما فيه انتهی ركعتان قبل الصبح هكذا عند البخاری وعند مسلم ركعتين قبل الفجر وقد وقع فی النسخ الثلثة الحاوی والمنتخب والمبانی مثل المطبوع والبخاری وذكر العينی تخريجه رواية مسلم فی بعض النسخ حيث قال فی المنتخب قوله ركعتين قبل الصبح هكذا هو بالياء علامة النصب فی بعض النسخ وكذا وقع فی رواية مسلم وفی بعض النسخ ركعتان بالالف علامة الرفع وكذا وقع فی رواية البخاری اما وجه الرفع فظاهر تقديره احداهما ركعتان قبل الصبح والاخری ركعتان بعد العصر واما وجه النصب فعلی انه بيان من الضمير المنصوب فی يدعهما انتهی وركعتان بعد العصر والحديث اخرجه البخاری عن موسی بن اسمعيل باسناده المذكور بلفظ المصنف واخرجه مسلم عن ابی بكر بن ابی شيبة وعلی بن حجر عن علی بن مسهر عن ابی اسحق الشيبانی باسناده نحوه واخرجه النسائی عن علی بن حجر باسناده بسياق مسلم الا ان فی روايته ركعتان واخرجه ابن ابی شيبة عن علی بن مسهر بلفظ مسلم كما فی المنتخب حدثنا ابن ابی داؤد ابراهيم الاسدی البرلسی قال ثنا محمد بن عبد الله بن نمير الخارفی الكوفی قال ثنا حفص بن غياث النخعی الكوفی عن الشيبانی سليمان الكوفی ثم ذكر باسناده مثله والحديث لم اقف عليه من طريق حفص واخرجه ابو عوانة من طريق عباد بن العوام عن سليمان (الشيبانی) باسناده قالت صلاتان لم يتركهما النبی صلی الله عليه وسلم ركعتين قبل الفجر وركعتين بعد العصر حدثنا ابو بكرة بكار القاضی قال ثنا هلال بن يحيی بن مسلم الرائی البصری احد اصحاب ابی يوسف ذكره ابن الجوزی واثنی عليه وضعفه ابن حبان ولكن تضعيفه ساقط لانه متحامل عليه وهو اجل من ذلك لجلالة قدره وسعة علمه كذا فی المنتخب وقد تقدم ترجمته قال ثنا ابو عوانة وضاح بن عبد الله اليشكری الواسطی عن ابراهيم بن محمد بن المنتشر بن الاجدع الهمدانی الكوفی من رواة الستة قال احمد وابو حاتم ثقة صدوق وقال يعقوب بن سفيان شريف كوفی ثقة وقال النسائی والعجلی وابن سعد ويحيی بن معين ثقة وذكره ابن حبان فی الثقات عن ابيه محمد بن المنتشر بن الاجدع ابن مالك الهمدانی ثم الوادعی الكوفی من رواة الستة قال الميمونی قلت لاحمد محمد بن المنتشر فوثقه وقال خير او ذكره ابن حبان فی الثقات وقال ابن سعد كان ثقة وله احاديث قليلة عن مسروق بن الاجدع بن مالك الهمدانی الكوفی عن عائشة رض قالت كان النبی يكثر فی نسخة الحاوی وفی نسختی المنتخب والمبانی رسول الله صلی الله عليه وسلم لا يدع الركعتين بعد العصر قال فی الحاوی ابو بكرة تقدم توثيقه وهلال بن يحيی هو ابن مسلم المعروف بالرأی اخذ العلم عن ابی يوسف والحديث عن ابی عوانة وحدث عنه القاضيان بكار وابو خازم وبقية الاسناد اسناد الصحيحين انتهی واخرجه ابن ابی شيبة فی مصنفه عن عفان عن ابی عوانة عن ابراهيم بن محمد بن المنتشر عن ابيه انه كان يصلی بعد العصر ركعتين فقيل له فقال رأيت مسروقا يصليهما فسألته فقال سألت عائشة فقالت كان رسول الله صلی الله عليه وسلم لا يدع ركعتين قبل الفجر وركعتين بعد العصر كما فی المنتخب والمبانی حدثنا ابن ابی داؤد ابراهيم البرلسی قال ثنا المقدمی محمد بن ابی بكر بن علی الثقفی البصری كما نسبه فی الحاوی وفسره العينی فی شرحيه المنتخب والمبانی بمحمد بن عمر بن علی المقدمی ابی عبد الله البصری شيخ الاربعة ثقة صدوق والصواب ما قاله فی الحاوی لان الحافظ ذكر فی مشائخه عبادا ولم يذكره فی مشائخ محمد بن عمر قال ثنا عباد بن عباد بن حبيب المهلبی الازدی البصری عن هشام بن عروة الزبيری المدنی عن ابيه عروة ابن الزبير بن العوام المدنی عن عائشة قالت والله ما ترك رسول الله صلی الله عليه وسلم الركعتين عندی بعد العصر قط والحديث اخرجه البخاری عن مسدد عن يحيی ومسلم عن زهير بن حرب عن جرير وعن ابن نمير عن ابيه والنسائی عن عبيد الله بن سعيد عن يحيی والدارمی عن فروة بن ابی المغراء عن علی بن مسهر وابو عوانة عن محمد بن عبد الحكم عن انس بن عياض الليثی

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا احمد بن داود قال ثنا محمد بن يحيى بن ابى عمر قال ثنا سفيان عن هشام ابن عروة عن ابيه عن عائشة قالت ما دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بيتى قط بعد العصر الا صلى ركعتين حدثنا ابراهيم داود قال ثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا ابن ابى الرجال عن ابيه عن عمرة عن عائشة نحوه حدثنا ابراهيم داود قال ثنا الحوضى قال ثنا ابو عوانة عن مغيرة عن ام موسى قالت اتيت عائشة فسألتها عن الركعتين بعد العصر فذكرت عنها مثل ذلك ايضا حدثنا ابو بكرة قال ثنا عثمان بن عمر قال ثنا اسرائيل عن المقدام بن شريح عن ابيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى صلوة العصر ثم يصلى بعدها ركعتين حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عاصم قال ثنا ابن جريج قال سمعت ابا سعيد

والبيهقى فى سننه من طريقه ستتهم عن هشام باسناده نحوه والبيهقى بلفظ المصنف حدثنا احمد بن داود السدوسى المكى قال ثنا محمد بن يحيى بن ابى عمر العدنى الحافظ نزيل مكة قال ثنا سفيان بن عيينة الكوفى عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت ما دخل على رسول الله هكذا فى نسخة الحاوى وفى نسختى الغنب والمبانى النبى صلى الله عليه وسلم بيتى قط بعد العصر الا صلى ركعتين اسناده على شرط مسلم واخرجه العدنى فى مسنده عن سفيان الى آخره نحوه كذا فى الغنب واخرجه الحميدى فى مسنده عن سفيان عن هشام بن عروة عن عائشة قالت ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد العصر عندى قط ولعله سقط عن النسخة عن ابيه اورده سفيان بالوجهين حدثنا ابن ابى داود ابراهيم البرلسى قال ثنا عبد الله بن يوسف التنيسى المصرى قال ثنا ابن ابى الرجال هو عبد الرحمن بن ابى الرجال بكسر الراء ثم جيم محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن حارثة بن النعمان الانصارى المدنى من رواة الاربعة كان ينزل بعض ثغور الشام قال احمد وابن معين والمفضل الغلابى والدارقطنى ثقة وقال ابن معين ايضا وابو داود ليس به بأس وقال الآجرى عن ابى داود احاديث عمرة يجعلها كلها عن عائشة وقال البرذعى سألت ابا زرعة عن عبد الرحمن وحارثة فقال عبد الرحمن اشبه وحارثة واه وعبد الرحمن ايضا يرفع اشياء لا يرفعها غيره وقال ابو حاتم صالح هو مثل عبد الرحمن بن زيد بن اسلم وذكره ابن حبان فى الثقات وقال ربما اخطأ عن ابيه ابى الرجال محمد بن عبد الرحمن الانصارى النجارى عن عمرة بنت عبد الرحمن الانصارية المدنية عن عائشة نحوه اسناده صحيح على شرط البخارى واخرجه البزار فى مسنده ثنا ابراهيم ثنا عبد الله بن يوسف ثنا ابن ابى الرجال عن ابيه عن عمرة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدع ركعتين بعد العصر كذا فى الغنب والمبانى حدثنا ابن ابى داود ابراهيم البرلسى قال ثنا الحوضى حفص بن عمر النمرى الازدى ابو عمر البصرى قال ثنا ابو عوانة وضاح اليشكرى الواسطى عن مغيرة بن مقسم الضبى مولاهم الكوفى عن ام موسى سرية على بن ابى طالب قيل اسمها فاختة وقيل حبيبة من رواة البخارى فى الادب والاربعة الا الترمذى قال الدارقطنى حديثها مستقيم يخرج حديثها اعتبارا وقال العجلى كوفية تابعية ثقة قالت اتيت عائشة فسألتها اى عائشة عن الركعتين بعد العصر فذكرت اى ام موسى عنها اى عن عائشة مثل ذلك ايضا اسناده صحيح ايضا واخرجه احمد فى مسنده ثنا اسود ثنا اسرائيل عن المغيرة عن ام موسى قالت سألت عائشة عن الركعتين بعد العصر فقالت ما اتانى النبى عليه السلام فى يوم الا صلى بعد العصر ركعتين كذا فى الغنب حدثنا ابو بكرة بكار القاضى قال ثنا عثمان بن عمر بن فارس العبدى البصرى قال ثنا اسرائيل بن يونس بن ابى اسحق السبيعى الكوفى عن المقدام بن شريح بن هانئ بن يزيد الحارثى الكوفى من رواة البخارى فى الادب ومسلم والاربعة قال احمد وابو حاتم والنسائى ويعقوب ابن سفيان ثقة زاد ابو حاتم صالح وذكره ابن حبان فى الثقات عن ابيه شريح بن هانئ الحارثى الكوفى عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى صلوة العصر ثم يصلى بعدها اى بعد صلوة العصر ركعتين على شرط مسلم واخرجه السراج بأتم منه وقال حدثنا اسحق ابن ابراهيم اخبرنا عبيد الله بن موسى والمنذر بن شميل قالا ثنا اسرائيل عن المقدام بن شريح عن ابيه قال سألت عائشة عن صلاة رسول الله عليه السلام كيف كان يصلى قالت كان يصلى الظهر ثم يصلى بعدها ركعتين ثم يصلى العصر ثم يصلى بعدها ركعتين فقلت فقد كان عمر رضى الله عنه يضرب عليهما وينهى عنهما فقالت قد كان عمر يصليهما ولكن توفى اهل الثغر قوم طغام يصلون الظهر ثم يصلون ما بين الظهر والعصر ويصلون العصر ويصلون ما بين العصر والمغرب فضربهم عمر رضى الله عنه وقد حسن كذا فى الغنب والمبانى حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عاصم النبيل ضحاك بن مخلد الشيبانى البصرى قال ثنا ابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز المكى قال سمعت ابا سعيد وفى

besturdubooks.wordpress.com

الاعمى يحدث عن رجل يقال له السائب مولى القارئين عن زيد بن خالد الجهني انه رآه ركع بعد العصر ركعتين فقال لاادعهما بعد ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليهما

نسختي الحاوي والمباني ابا سعد بحذف الياء وهو الموافق لكتب اسماء الرجال الاعمى المكي روى قصة ابي ايوب في خروجه الى عقبة بن عامر بمصر وعن ابي هريرة روى عنه ابن جريج ذكره صاحب الكمال قال المزي لم اقف على رواية له كذا في تهذيب التهذيب وقال في التقريب ابو سعد المكي الاعمى مجهول من الثالثة ورمز لابن ماجة وذكره ابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل وقال ابو سعد الاعمى المكي روى عنه ابن جريج سمعت ابي يقول ذلك انتهى وقال في تعجيل المنفعة ابو سعد المكي ويقال ابو سعيد الاعمى قال ابن جريج سمعت ابا سعد يحدث عطاء قال رجل ابو ايوب الانصاري الى عقبة بن عامر فذكر حديث من ستر مسلما وروى ابن جريج ايضا قال سمعت ابا سعيد الاعمى يخبر عن رجل يقال له السائب مولى القارسيين عن زيد بن خالد انه رأى عمر يضرب على الركعتين بعد العصر وفي رواية عن ابن جريج مولى القارسي فقيل هو الذي روى عن ابي هريرة وروى عنه اليمن انتهى ابن جريج وقد ذكره صاحب الكمال وان ابن ماجة اخرج له وتوقف المزي فقال لم اقف على رواية تدل ذكره ابو احمد ثم قال لم يعرف اسمه فقال ابو سعد الاعمى سمع منه عطاء وابن جريج حديثه في اهل الحجاز ثم ساق من طريق هشام بن يوسف عن ابن جريج اخبرني ابو سعد الاعمى وحدثني وسمع عطاء قال لقي ابو هريرة رجلا يحمل زكاة ماله الحديث موقوف فالظاهر ان الجميع واحد انتهى عن رجل يقال له السائب مولى القارئين هكذا في نسختي المنتخب وفي نسختي الحاوي مولى القاريين وهكذا ذكره البخاري في التاريخ الكبير وقال السائب مولى القاريين عن زيد بن خالد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي رواه ابن جريج عن ابي سعد الاعمى انتهى وهكذا ذكر في المغاني فقال السائب مولى القاريين ذكره ابن حبان في الثقات التابعين وقال يروي عن زيد بن خالد الجهني روى ابن جريج عن ابي سعيد الاعمى عنه وقال الطبراني في معجمه الكبير السائب بن يزيد عن زيد بن خالد روى له العلاوي انتهى ووقع عند ابن حزم في المحلى من طريق عبد الرزاق مولى القارسيين وهكذا ذكر في كنز العمال عن مصنف عبد الرزاق وهكذا ذكر ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل فقال سائب مولى القارسيين كذا روى عن زيد بن خالد روى عنه ابو سعيد الاعمى سمعت ابي يقول ذلك انتهى وعند الدولابي في الكنى مولى القارئين والله اعلم عن زيد بن خالد الجهني المدني الصحابي انه رآه اي السائب راى زيدا ركع بعد العصر ركعتين وفي النسخ الثلاثة الحاوي والمنتخب والمباني ركع ركعتين بعد العصر وقال اي زيد لا ادعهما اي الركعتين بعد العصر بعد ما رأيت رسول الله هكذا في نسختي الحاوي وفي نسختي المنتخب والمباني النبي صلى الله عليه وسلم يصليهما اي الركعتين بعد العصر والحديث اخرجه الدولابي في الكنى عن اسحق بن سيار النصيبي عن ابي عاصم باسناده ان زيدا صلى بعد العصر فاتى عمر بالدرة يضربه فقال له اضرب يا امير المؤمنين فوالله لا ادعهما بعد اذ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليهما واخرجه عبد الرزاق في مصنفه كما في الكنز عن السائب عن زيد بن خالد الجهني انه رآه عمر بن الخطاب وهو خليفة يركع بعد العصر ركعتين فمشى اليه فضربه بالدرة وهو يصلي كما هو فلما انصرف قال زيد فذكر نحو حديث الدولابي وزاد فجلس اليه عمر وقال يا زيد بن خالد لولا اني اخشى ان يتخذها الناس سلما الى الصلوة حتى الليل لم اضرب فيهما واخرجه ابن حزم في المحلى من طريق الدبري عن عبد الرزاق عن ابن جريج باسناده نحوه وذكر الهيثمي في المجمع بطوله نحوه ثم قال رواه احمد والطبراني في الكبير واسناده حسن انتهى وقال في المنتخب والحديث اخرجه الطبراني في الكبير ثنا اسحق بن ابراهيم عن عبد الرزاق عن ابن جريج عن ابي سعد عن السائب بن يزيد عن زيد بن خالد الجهني انه قال لعمر بن الخطاب في الركعتين بعد العصر لا ادعهما بعد ما رأيت رسول الله عليه السلام يصليهما انتهى والظاهر ان حديث الباب اختصره المصنف او غيره من الرواة فاسقط ذكر عمر وضربه زيدا والله اعلم وفي الباب عن عروة ابن الزبير قال خرج عمر على الناس فضربهم على السجدتين بعد العصر حتى مر تميم الداري فقال لا ادعهما صليتهما مع من هو خير منك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر ان الناس لو كانوا كهيئتك لم ابال قال الهيثمي رواه احمد وهذا لفظه وعروة لم يسمع من عمر وقد رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح في الكبير والاوسط عن عروة قال اخبرني تميم الداري اذا خبرت ان تميما الداري ركع ركعتين بعد نهي عمر بن الخطاب عن الصلوة بعد العصر فاتاه عمر فضربه بالدرة فاشار اليه تميم ان اجلس وهو في صلاته فجلس عمر حتى فرغ تميم من صلاته فقال اعمر لم ضربتني قال فانك ركعت باتين الركعتين وقد نهيت عنهما قال اني قد صليتهما مع من هو خير منك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر انه ليس بي انتم ايها الربط ولكن

besturdubooks.wordpress.com

قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذا وقالوا لا بأس بان يصلى الرجل بعد العصر ركعتين وهما من السنة عندهم واحتجوا فى ذلك بهذا الحديث فخالفهم اكثر العلماء فى ذلك وكرهوهما

اخاف ان يأتى بعدى قوم يصلون ما بين العصر الى المغرب تحرروا الساعة التى نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يصلى فيها حتفا وصلوا ما بين الظهر والعصر وفيه عبد الله بن صالح قال فيه عبد الملك بن شعيب ثقة مأمون وضعفه احمد وغيره انتهى وعن ابى موسى انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى ركعتين بعد العصر رواه الطبرانى فى الاوسط والكبير وزاد قال ابو دراس رأيت ابا بكر بن ابى موسى يصليهما ويقول رأيت ابا موسى يصليهما ويقول ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يصليهما فى بيت عائشة رضى الله عنها قال الهيثمى فى رجاله رجال الصحيح غير ابى دراس قال فيه ابن معين لا بأس به انتهى قال ابو جعفر وفى نسختى المنتخب والمبانى بخذفه فذهب قوم الى هذا فقالوا لا بأس بان يصلى وفى نسختى المنتخب والمبانى ان يصلى الرجل بعد العصر ركعتين وهما اى الركعتان بعد العصر من السنة عندهم قال ابن المنذر رخصت طائفة فى الصلاة بعد العصر روينا ذلك عن على والزبير وابنه وتميم الدارى والنعمان بن بشير وابى ايوب الانصارى وعائشة وفعله الاسود بن يزيد وعمرو بن ميمون ومسروق وشريح وعبد الله بن ابى الهذيل وابو بردة وعبد الرحمن بن الاسود وابن اسحاق والاحنف بن قيس وحكى عن احمد انه قال لا نفعله ولا نعيب فاعله كذا فى المغنى وكذا ذكر العراقى عنهم قال وحكى ابن بطال اباحة الصلوة بعد الصبح والعصر عن ابن مسعود واصحابه وبلال وابى الدرداء وابن عمر وابن عباس قلت الذى فى مصنف ابن ابى شيبة عن اكثر هؤلاء المذكورين فعل الركعتين بعد العصر ولا يلزم من اباحتهم الركعتين بعد العصر اباحة التطوع بعد العصر مطلقا فيكون هذا مذهبا ثالثا مفصلا بين الركعتين وما زاد عليهما انتهى وذكر ابن حزم فى المحلى فعل الركعتين بعد العصر عن ام سلمة وانس بن مالك وهشام بن عروة وانس بن سيرين وطاؤس وابى الشعثاء وابى وائل وسعيد بن المسيب وغيرهم ايضا ثم قال وبهما يقول ابو حنيفة وابو ايوب الهاشمى وبه نأخذ ان شاء الله تعالى انتهى وقال ابن حزم ايضا واما الركعتان بعد العصر فان ابا حنيفة ومالكا نهيا عنهما واما الشافعى فانه قال من فاتته ركعتان قبل الظهر او بعده فله ان يصليهما بعد العصر فان صلاهما بعد العصر فله ان يثبتهما فى ذلك الوقت فلا يدعهما ابدا وقال احمد بن حنبل لا اصليهما ولا انكر على من صلاهما وقال ابو سليمان هما مستحبتان انتهى وقد تقدم عن الحافظ حكى عن بعض السلف اباحة مطلقا به قال داود وغيره وبذلك جزم ابن حزم وقال الشوكانى وهو ايضا مذهب الهادى والقاسم انتهى وقال فى المنتخب والمبانى ذهب الشافعى واحمد ايضا اذا كانت باتان الركعتان عما فاتة من الركعتين اللتين بعد الظهر وفى المغنى لابن قدامة واما قضاء السنن الراتبة بعد العصر فالصحيح جوازه لان النبى عليه السلام فعله فانه قضى الركعتين اللتين بعد الظهر بعد العصر فى حديث ام سلمة وقضى الركعتين اللتين قبل العصر بعدها فى حديث عائشة وبهذا مذهب الشافعى قال النووى الصلوات التى لها سبب لا تكره فى وقت النهى واما يكره ما لا سبب لها وان السنن الراتبة اذا فاتت يستحب قضاؤها وهو الصحيح ويجيئ الجواب عن ذلك انتهى واحتجوا فى ذلك اى فيما ذهبوا اليه من اداء الركعتين بعد العصر بهذا الحديث المروى فى فعل النبى صلى الله عليه وسلم فى الصلوة بعد العصر عن عائشة وزيد عند المصنف وغيره وتميم الدارى وابى موسى عند غيره قال العراقى قال ابن عبد البر قال قائلون لا بأس بالتطوع بعد الصبح والعصر لان النهى انما قصد به ترك الصلاة عند طلوع الشمس وغروبها واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم لا تصلوا بعد العصر الا ان تصلوا والشمس مرتفعة وبقوله عليه الصلاة والسلام لا تحروا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها وباجماع المسلمين على الصلوة على الجنازة بعد الصبح والعصر اذا لم يكن عند الطلوع والغروب قالوا فالنهى عن الصلاة بعد الصبح والعصر هذا معناه وحقيقته قالوا ومخرجه على قطع الذريعة لانه لو ابيحت الصلاة بعد الصبح والعصر لم يؤمن ان تتمادى فيهما الى الاوقات المنهى عنها وهى حين طلوع الشمس وحين غروبها هذا مذهب ابن عمر قال اما انا فلا انهى احدا يصلى من ليل او نهار غير ان لا يتحرى طلوع الشمس ولا غروبها فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن ذلك ذكره عبد الرزاق قلت هو فى صحيح البخارى قال ابن عبد البر وهو قول عطاء وطاؤس وعمرو بن دينار وابن جريج وروى عن ابن مسعود مثله وهو مذهب عائشة قالت انهم عمر انما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة ان يتحرى بها طلوع الشمس او غروبها انتهى وقال الحافظ بعد ما ذكر حديث زيد بن خالد المذكور لعل عمر كان يرى ان النهى عن الصلوة بعد العصر انما هو خشية ايقاع الصلاة عند غروب الشمس وهذا يوافق قول ابن عمر الماضى ونقلناه عن ابن المنذر وغيره انتهى فخالفهم وفى نسختى المنتخب والمبانى وخالفهم بالواو اى خالف القوم المذكورين اكثر العلماء فى ذلك اى فى ادار الركعتين بعد العصر وكرهوهما اى كرهوا باتين الركعتين بعد العصر وهو مذهب ابى حنيفة واصحابه ومالك وابن سيرين والثورى وهو قول

واحتجوا فی ذلك بما حدثنا علی بن معبد قال ثنا عبید الله بن موسی العبسی قال انا طلحة ابن یحیی عن عبید الله بن عبد الله بن عتبة ان معاویة ارسل الی ام سلمة یسألها عن الرکعتین اللتین رکعهما رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد العصر فقالت نعم صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم عندی رکعتین بعد العصر فقلت اصرت بهما قال لا ولکنی کنت اصلیهما بعد الظهر فشغلت عنهما بعد الظهر فصلیتهما الآن

الشافعی واحمد اذا کانتا تطوعا غیر ذات سبب وهو مذهب عمر رضی الله عنه یحکی ذلك عن عبد الله بن مسعود وابی سعید الخدری وعمرو بن عبسة وعبد الله بن عباس ومعاویة وعبد الله بن عمرو رضی الله عنهم کذا فی المنتخب وقال العراقی ورواه ابن ابی شیبة فی مصنفه عن عمرو ابن مسعود وخالد بن الولید وابی العالیة وسالم بن عبد الله بن عمر ومحمد بن سیرین وغیرهم وحکاه ابن عبد البر عن ابی سعید الخدری وابی هریرة وسعد ومعاذ بن عفراء وابن عباس قال وحسبك بضرب عمر علی ذلك بالدرة لانه لا یستجیز ذلك من اصحابه الا لصحة ذلك عنده انتهی وقال الترمذی وهو قول اکثر الفقهاء من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم انهم کرهوا الصلوة بعد صلاة الصبح حتی تطلع الشمس وبعد العصر حتی تغرب الشمس واما الصلوات الفوائت فلا بأس ان تقضی بعد العصر وبعد الصبح انتهی واحتجوا ای اکثر العلماء والفقهاء فی ذلك ای فیما ذهبوا الیه من کراهة الرکعتین بعد العصر بما حدثنا علی بن معبد بن نوح الصغیر البغدادی نزیل مصر قال ثنا عبید الله بن موسی بن ابی المختار العبسی الکوفی قال انا طلحة بن یحیی بن طلحة بن عبید الله التیمی المدنی نزیل الکوفة من رواة الستة الا البخاری قال علی بن المدینی عن یحیی بن سعید القطان لم یکن بالقوی وعمر بن عثمان احب الی منه وقال احمد صالح الحدیث وهو احب الی من برید بن ابی بردة وقال ابن معین ثقة وقدمه علی اخیه وقال یعقوب بن شیبة والعجلی ثقة وقال البخاری منکر الحدیث وقال ابو داود لیس به بأس وقال ابو زرعة والنسائی صالح وقال ابو حاتم صالح الحدیث حسن الحدیث صحیح الحدیث وقال ابن عدی روی عنه الثقات وما برد ایاته عندی بأس وذکره ابن حبان فی الثقات وقال کان یخطئ وقال صالح بن احمد عن ابیه والحاکم عن الدارقطنی ثقة وقال یعقوب بن شیبة ایضا لا بأس به فی حدیثه لین وقال ابن سعد کان ثقة وله احادیث صالحة وامه ام ابان بنت ابی موسی الاشعری وقال الساجی صدوق لم یکن بالقوی توفی سنة ثمان واربعین ومائة عن عبید الله ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلی المدنی ان معاویة بن ابی سفیان امیر المؤمنین ارسل الی ام سلمة بنت ابی امیة ام المؤمنین وعند احمد من ابن نمیر عن طلحة قال زعم لی عبید الله بن عبد الله بن عتبة ان معاویة ارسل الی عائشة یسألها هل صلی النبی صلی الله علیه وسلم بعد العصر شیئا قالت اما عندی فلا ولکن ام سلمة اخبرتنی انه فعل ذلك فارسل الیها فاسألها فارسل الی ام سلمة یسألها ای ام سلمة عن الرکعتین اللتین رکعهما رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد العصر فقالت ای ام سلمة نعم صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم عندی رکعتین بعد العصر وعند احمد نعم ودخل علی بعد العصر فصلی سجدتین فقلت وعند احمد قلت یا نبی الله امرت بهما ای بالرکعتین بعد العصر وعند احمد انزل علیك فی اثاتین السجدتین قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا ولکنی کنت اصلیهما ای الرکعتین بعد الظهر فشغلت عنهما ای عن الرکعتین بعد الظهر فصلیتهما ای الرکعتین اللتین بعد الظهر الآن ای بعد العصر وعند احمد قال لا ولکن صلیت الظهر فشغلت فاسترکتهما بعد العصر قال الحافظ فی روایة عبید الله بن عبد الله بن عتبة عن ام سلمة عند الطحاوی من الزیادة فقلت امرت بهما فقال لا ولکن کنت اصلیهما بعد الظهر فشغلت عنهما فصلیتهما الآن وله من وجه آخر عنها لم ارها صلاهما قبل ولا بعد ولکن هذا لا ینفی الوقوع فقد ثبت فی مسلم عن ابی سلمة انه سأل عائشة عنهما فقالت کان یصلیهما قبل العصر فشغل عنهما او نسیهما فصلاهما بعد العصر ثم اثبتهما وکان اذا صلی صلاة اثبتها ای داوم علیها ومن طریق عروة عنها ما ترك رکعتین بعد العصر عندی قط ومن ثم اختلف نظر العلماء فقیل تقضی الفوائت فی اوقات الکراهة لهذا الحدیث وقیل هو خاص بالنبی صلی الله علیه وسلم وقیل هو خاص بمن وقع له نظیر ما وقع له انتهی واستدل به الجمهور فیما ذهبوا الیه قال العینی فی المنتخب والمبانی والعمدة وجه الاستدلال به انه علیه السلام قال ما امرت بهما ولکنی کنت اصلیهما الی آخره فدل ذلك انه من خصائصه علیه السلام والدلیل علی ذلك ما جاء فی روایة اخری عن ام سلمة قالت قلت یا رسول الله افنقضیهما اذا فاتتا قال لا علی ما یجیئ ان شاء الله وبهذا بطل ما قال بعض الشافعیة ان الاصل الاقتداء به علیه السلام وعدم التخصیص حتی یقوم دلیل به والدلیل اعظم من هذا وبهامش آخر یلیه ومما یدل علی انه علیه السلام کان یداوم علیهما وهم لا یقولون به فی الصحیح الاشهر فان عورضوا یقولون

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا احمد بن داؤد قال ثنا محمد بن يحيى بن ابي عمر قال ثنا سفيان عن عبد الله بن ابي لبيد عن ابي سلمة بن عبد الرحمن ان معاوية بن ابي سفيان قال وهو على المنبر لكثير بن الصلت اذهب الى عائشة فاسألها عن ركعتي النبي صلى الله عليه وسلم بعد العصر قال ابو سلمة فقمت معه وقال ابن عباس لعبد الله بن الحارث اذهب معه فجئناها فسألناها فقالت لا ادري سلوا ام سلمة فسألناها فقالت دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم بعد العصر فصلى ركعتين فقلت يا رسول الله ما كنت تصلي هاتين الركعتين

هو من خصائص النبي عليه السلام ثم في الاستدلال بالحديث يقولون الاصل عدم التخصيص وهذا كما يقال مثل الظليم يستعمل عند الاستطارة ويستطير عند الاستعمال بما استدلت به الشافعية على ان الصلاة لها سبب لا تكره في وقت النهي وانما يكره ما لا سبب لها وهذا الحديث يدل على خلافه عندهم في ذلك وقد قال بعضهم انه صلى بعد العصر تشبيها لامته ان نهيه عليه السلام عن الصلوة بعد الصبح وبعد العصر على وجه الكراهة لا على التحريم وقال بعضهم الاصل فيه انه صلاهما يوما فضاء رفائت ركعتي الظهر وكان عليه السلام اذا فعل فعلا واظب عليه ولم يقطعه فيما بعد وقال اكثرهم انه مخصوص بذلك وهذا هو الاشهر انتهى والحديث اخرجه احمد في مسنده عن ابن نمير عن طلحة باسناده مطولا كما قدمت واخرجه النسائي عن اسحق بن ابراهيم عن وكيع عن طلحة باسناده مختصرا قالت شغل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الركعتين قبل العصر فصلاهما بعد العصر قال العيني في المنتخب لطرق المصنف اسناد صحيح وقال في الحاوي اسناد الصحيحين سوى طلحة بن يحيى روى له مسلم وعلي بن معبد روى له النسائي انتهى حدثنا احمد بن داؤد الدوسي المكي قال ثنا محمد بن يحيى بن ابي عمر العدني نزيل مكة قال ثنا سفيان بن عيينة الكوفي عن عبد الله بن ابي لبيد المدني ابي المغيرة عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف المدني ان معاوية بن ابي سفيان قال وهو اي معاوية على المنبر وعند الحميدي قدم معاوية بن ابي سفيان المدينة فبينا هو على المنبر اذ قال لكثير بن الصلت بن معدي كرب بن وكيعة بن شرحبيل ابن معاوية الكندي ابي عبد الله المدني من رواة النسائي وكان كاتبا لعبد الملك بن مروان على الرسائل ذكره ابن سعد في الطبقة الاولى من تابعي اهل المدينة وقال انا ابو بكر بن ابي اويس ثنا سليمان بن بلال عن عبيد الله بن عمير عن نافع ان اسمه كان قليلا فسماه عمر كثيرا وقال ابو عوانة الاسفرائيني باسناده عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال كان اسم كثير بن الصلت قليلا فسماه النبي صلى الله عليه وسلم كثيرا فذكر الحديث وقال ابن سعد وفد على النبي صلى الله عليه وسلم ثم رجع الى قومه ثم ارتد واستعملوا يوم الجمل وهاجر كثير وزبيد وعبد الرحمن بن الصلت الى المدينة سكنوها وقال ابن سعد قال محمد بن عمر ولد كثير بن الصلت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان له شرف وحال جميلة وقال العجلي مدني تابعي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وقال يقال انه ولد في عهده وجزم ابو حاتم الرازي وابو احمد العسكري وابن مندة وغيرهم انه ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم اذهب الى عائشة زاد الحميدي اما المؤمنين فاسألها وفي النسخ الثلثة الحاوي والمنتخب والمباني فسلها وهكذا هو عند الحميدي عن ركعتي النبي صلى الله عليه وسلم بعد العصر وعند الحميدي عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعتين بعد العصر قال هكذا في نسخة الحاوي وهكذا هو عند الحميدي وفي نسختي المنتخب والمباني فقال ابو سلمة فقمت وعند الحميدي فذهبت معه اي مع كثير بن الصلت وقال ابن عباس لعبد الله بن الحارث بن نوفل الهاشمي المدني وفسره العيني في المباني بعبد الله بن الحارث ابن جزء الزبيدي الصحابي والاول ارجح فان الحديث مروي عند احمد وابن ابي شيبة من طريق يزيد بن ابي زياد عن عبد الله بن الحارث بمعنى سياق حديث الباب ويزيد هذا هو مولى الهاشمي يروي عنه والهاشمي يروي عن ابن عباس وهو من اهل بيته فهو اقرب وقد تقدم ذكر كل واحد منهما والله تعالى اعلم اذهب معه اي مع كثير بن الصلت وعند الحميدي وبعث عبد الله بن عباس عبد الله بن الحارث معنا فقال اذهب فاسمع ما تقول ام المؤمنين قال ابو سلمة فجئناها اي عائشة فسألناها وعند الحميدي فجاءها فسألها اي جاء كثير بن الصلت عائشة فسألها ونسبة السوال الى كثير باعتبار انه تولى السوال من بين الثلثة ونسبة السوال الى كثير وابي سلمة وعبد الله باعتبار انهم جاؤا للسوال وحضروا فقالت اي عائشة لا ادري اي لا اعلم وعند الحميدي لا علم لي سلوا ام سلمة وعند الحميدي ولكن اذهبا الى ام سلمة فاسألها فذهبت معه الى ام سلمة فسألناها اي ام سلمة وعند الحميدي فسألها فقالت اي ام سلمة كما زاد الحميدي وقال العيني وفي نسختي المنتخب والمباني رسول الله وهكذا هو عند الحميدي صلى الله عليه وسلم ذات يوم بعد العصر فصلى زاد الحميدي عندي ركعتين زاد الحميدي ولم اكن اراه يصليهما وهكذا هو عند الطبراني فقلت يا رسول الله ما كنت تصلي هاتين الركعتين وعند الحميدي لقد صليت صلاة لم اكن اراك تصليها

besturdubooks.wordpress.com

فقال قدم علي وفد من بني تميم اوجاءتني صدقة فشغلوني عن ركعتين كنت اصليهما بعد الظهر وهما هاتان حدثنا الحجاج بن عمران بن الفضل البصري قال ثنا يوسف بن موسى القطان قال ثنا ابو اسامة قال ثنا الوليد بن كثير قال حدثني محمد بن عمرو بن عطاء عن عبد الرحمن بن ابي سفيان ان معاوية ارسل الى عائشة يسألها عن السجدتين بعد العصر فقالت ليس عندي صلاهما ولكن ام سلمة حدثتني انه

وعند الطبراني ماتان الركعتان فقال بكذا في نسخة المنتخب وفي نسخة المباني قال وبكذا هو عند الحميدي والطبراني قدم على وفد قال في المختار وفد فلان على الامير اي ورد رسولا وبابه وعد فهو وافد والجمع وفد مثل صاحب وصحب وجمع الوفد افادوا وفود والاسم الوفادة انتهى من بني تميم وكان قدومهم سنة تسع من الهجرة ولما اسلموا جوزهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحسن جوائزهم وذكر الواقدي انهم حين قدموا دخلوا المسجد وقد اذن بلال الظهر والناس ينتظرون رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرج اليهم فعجل هؤلاء فنادوه من وراء الحجرات فنزل فيهم قوله تعالى ان الذين ينادونك من وراء الحجرات الى آخره ثم ذكر الواقدي خطيبهم وشاعرهم واتانه عليه الصلاة والسلام اجازهم على كل رجل اثنى عشر اوقية ونشا الاقرع بن الاهتم فانما اعطى خمس اواق لحداثة سنه كذا في البداية مختصرا اوجارتني صدقة بكذا هو بالشك عند الحميدي ولفظه قال اني كنت اصلي ركعتين بعد الظهر وانه قدم علي وفد بني تميم اوصدقة وعند الطبراني بدون الشك قال قدم وفد بني تميم وبكذا هو عند احمد وغيره فشغلوني عن ركعتين كنت اصليهما اي الركعتين بعد الظهر وهما اي الركعتان اللتان بعد الظهر هاتان وعند الحميدي فشغلوني عنهما فهما هاتان الركعتان وعند الطبراني فكنت اصلي ركعتين بعد الظهر فلم اكن صليتهما فهما هاتان والحديث اخرجه الطبراني مختصرا عن اسحق بن ابراهيم عن عبد الرزاق عن ابن عيينة عن ابن ابي لبيد عن ابي سلمة عن ام سلمة قالت دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم يوما فصلى ركعتين بعد العصر فذكر نحوه كما في المنتخب واخرجه الحميدي في مسنده عن سفيان باسناده بسياق الطحاوي مطولا نحوه مع زيادات اشرنا اليها واخرجه عبد الرزاق في مصنفه نحوسياقها مطولا كما في كنز العمال واخرجه احمد في مسنده عن يعلى عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ام سلمة قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العصر فصلى ركعتين فقلت يا رسول الله ما هذه الصلاة ما كنت تصليها قال قدم وفد بني تميم فشغلوني عن ركعتين كنت اركعهما بعد الظهر واخرجه الطيالسي عن حرب بن شداد عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة نحوه مختصرا واخرجه النسائي والبيهقي من طريق معمر عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في بيتها بعد العصر ركعتين مرة واحدة وانها ذكرت ذلك له فقال هما ركعتان كنت اصليهما بعد الظهر فشغلت عنهما حتى صليت العصر واللفظ للنسائي والبيهقي قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بعد العصر قط الا مرة جاء قوم فشغلوه فلم يصل بعد الظهر شيئا فلما صلى العصر دخل بيتي فصلى ركعتين حدثنا الحجاج بن عمران بن الفضل المازني البصري احد مشايخ الطحاوي الذي روى عنهم وكتب وحدث وروى عنه الطبراني ايضا وقال الحجاج بن عمران السدوسي كاتب بكار وذكره ابن يونس في الغرباء الذين قدموا مصر وقال يكنى ابا عبد الله كان كاتب بكار القاضي حدث توفي بمصر يوم الاربعاء الخامس والعشرين من صفر سنة خمس وثمانين ومائتين وصلى عليه ابو زرعة القاضي كذا في المغاني قال ثنا يوسف بن موسى بن راشد بن بلال القطان ابو يعقوب الكوفي من رواة الستة الا مسلما والنسائي وروى عنه النسائي في مسند علي قال ابو سعيد الاشكري كتب عنه يحيى بن معين وكتبت معه عنه وسئل عنه فقال صدوق وقال ابو حاتم صدوق وقال النسائي لا بأس به وقال الخطيب وصفه غير واحد بالثقة وقال مسلمة كان ثقة وذكره ابن حبان في الثقات توفي في صفر سنة ثلاث وخمسين ومائتين قال ثنا ابو اسامة حماد بن اسامة بن زيد القرشي مولاهم الكوفي قال ثنا الوليد بن كثير المخزومي مولاهم المدني قال حدثني محمد بن عمرو بن عطاء العامري القرشي المدني عن عبد الرحمن بن ابي سفيان بن حويطب بن عبد العزى القرشي المدني روى عن عبد الله بن الحارث روى عنه محمد بن عمرو بن علقمة ذكره ابن حبان في الثقات روى له الطحاوي كذا في المغاني وذكره ابن ابي حاتم في كتاب الجرح والتعديل وقال عبد الرحمن بن ابي سفيان بن حويطب قال استعملني عمر على الصدقة روى عنه الزهري سمعت ابي يقول ذلك انتهى ان معاوية بن ابي سفيان ارسل الى عائشة يسألها اي عائشة عن السجدتين اي الركعتين بعد العصر فقالت اي عائشة ليس عندي صلاهما اي الركعتين بعد العصر ولكن ام سلمة حدثتني انه صلى الله عليه وسلم

besturdubooks.wordpress.com

صلاهما عندها فارسل الى ام سلمة فقالت صلاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم عندك لم ار صلاهما قبل ولا بعد فقلت يا رسول الله ما سجدتان رأيتك صليتهما بعد العصر ما صليتهما قبل ولا بعد فقال هما سجدتان كنت اصليهما بعد الظهر فقدم على قلائص من الصدقة فنسيتهما حتى صليت العصر ثم ذكرتهما فكرهت ان اصليهما في المسجد والناس يروني فصليتهما عندك

صلاهما اى الركعتين بعد العصر عندها اى عند ام سلمة فارسل اى معاوية الى ام سلمة فقالت اى ام سلمة صلاهما اى الركعتين بعد العصر رسول الله صلى الله عليه وسلم عندى لم اره اى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاهما اى الركعتين المذكورتين قبل هذا اليوم ولا بعد هذا اليوم فقلت يا رسول الله ما سجدتان اى ركعتان رأيتك صليتهما اى الركعتين بعد العصر ما صليتهما اى هاتين الركعتين قبل ولا بعد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما سجدتان كنت اصليهما بعد الظهر فقدم على قلائص جمع قلوص وهى ناقة الشابة وقيل لا تزال قلوصا حتى تصير بازلا وتجمع على قلاص وقلص ايضا كذا فى النهاية وفى تهذيب الصحاح والقلوص من النوق الشابة اول ما تركب وفى المغرب القلوص من الابل بمنزلة الجارية من النساء وفى المبانى عن العدوى وربما سموا الناقة الطويلة القوائم قلوصا من الصدقة فنسيتهما اى الركعتين بعد الظهر حتى صليت العصر ثم ذكرتهما اى الركعتين اللتين بعد الظهر فكرهت ان اصليهما اى الركعتين المذكورتين فى المسجد اى بعد العصر والناس يروني هكذا فى نسختى المغنى والمبانى وفى نسخة الحاشية يرون بحذف الياء فصليتهما عندك قال فى الحاوى الحجاج كاتبا بكار ويوسف بن موسى القطان روى عنه البخارى وبقية الاسناد اسناد الصحيحين سوى عبد الرحمن بن ابى سفيان انتهى والحديث لم اقف عليه من طريق المصنف بسياقه واخرجه الطبرانى مختصرا كما فى المبانى من طريق ابن اسحاق عن محمد بن عمرو بن عطاء عن عبد الرحمن بن ابى سفيان ابن اخى يعلى عن عبد الله بن الحارث بن نوفل عن عائشة قالت حدثتنى ام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاهما فى بيتها واخرجه احمد فى مسنده عن محمد بن جعفر عن شعبة عن يزيد بن ابى زياد قال سألت عبد الله بن الحارث عن الركعتين بعد العصر فقال كنا عند معاوية فحدث ابن الزبير عن عائشة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يصليهما فارسل معاوية الى عائشة وانا معهم فسألناها فقالت لم اسمعه من النبى صلى الله عليه وسلم ولكن حدثتنى ام سلمة فسألتها فحدثت ام سلمة ان النبى صلى الله عليه وسلم صلى الظهر ثم اتى بشئ فجعل يقسمه حتى حضرت صلاة العصر فقام فصلى العصر ثم صلى بعدها ركعتين فلما صلاهما قال هاتان الركعتان كنت اصليهما بعد الظهر فقالت ام سلمة ولقد صدقتها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنهما قال فاتيت معاوية فاخبرته بذلك فقال ابن الزبير ليس قد صلاهما لا ازال اصليهما فقال له معاوية انك لمخالف لا تزال تخالف مابقيت واخرجه احمد ايضا من عبيدة عن يزيد بمعناه مطولا وفى آخره فقالت (ام سلمة) يرحمها الله اولم اخبرها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهى عنهما ولم يذكر ما بعده واخرجه ايضا ابن جرير عن عبد الله بن الحارث مطولا بنحو سياق عبيدة عن يزيد وفى آخره وصلى العصر ثم دخل بيتى فصلى ركعتين فسألته عنها فقال هما ركعتان كنت اصليهما بعد الظهر فشغلنى عائشة فيه فصليتهما بعد العصر فكرهت ان اصليهما فى المسجد والناس يرونى فصليتهما عندك كما فى المكنز وقد ذكرا ابن حزم فى المحلى حديث الباب من طريق ابى اسامة عن الوليد بن كثير عن محمد بن عمرو بن عطاء عن عبد الرحمن بن ابى سفيان بلفظ المصنف وعزاه الى بعض الناس ولعله اراد به المصنف ثم قال وعبد الرحمن هذا مجهول ولم يذكر ايضا انه سمعه من ام سلمة وهو خبر موضوع لا شك فيه لان فيه كذبا ظاهرا وهو ما نسب الى عائشة من قولها ليس عندى صلاهما وقد ذكرنا من روى تكذيب هذا آنفا ولا يجوز ان يقول عليه السلام فكرهت ان اصليهما فى المسجد الى آخره اذ لا يخلو فعلهما ان يكون مكروها او حراما او مباحا حسنا فان كان حراما او مكروها فمن نسب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم استتر لمحرمات فهو كافر ومن المحال ان يتعنى عليه السلام بتكلف صلاة مكروهة لا اجر فيها انتهى مختصرا وكلامه هذا مستعقب من وجوه الاول ان عبد الرحمن هذا ليس بمجهول بل هو ثقة وثقه ابن حبان ورى عنه محمد بن عمرو بن عطاء والزهرى واستعمله عمر على الصدقة ومن كان بهذه المثابة لا يكون مجهولا بل يكون مقبولا والثانى انه لا يحتاج ان يذكر سماعه فان عبد الرحمن لما كان عاملا على الصدقة فى عهد عمر فلقاء ام سلمة ممكن فان ام سلمة تأخرت وفاتها والمذهب الصحيح ان المعاصرة وامكان اللقاء يكفى فى اثبات السماع والثالث ان عبد الرحمن بن ابى سفيان ليس بمتفرد فى ذكر قول عائشة ليس عندى صلاهما بل تابعه على ذلك عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عند احمد وهذا لفظه ان معاوية ارسل الى عائشة يسألها هل النبى صلى الله عليه وسلم بعد العصر شيئا قالت اما عندى فلا وابو سلمة بن عبد الرحمن عند الحاوى فقالت لا ادرى وعند الحميدى لا علم لى وعبد الله بن الحارث

besturdubooks.wordpress.com

حدثنا عبد الله بن محمد بن خشيش قال ثنا ابو الوليد قال ثنا حماد بن سلمة عن الازرق بن قيس عن ذكوان عن عائشة عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في بيتها ركعتين بعد العصر فقلت يا رسول الله ما هاتان الركعتان فقال كنت اصليهما بعد الظهر فجاءني مال فشغلني فصليتهما الآن حدثنا علي بن عبد الرحمن قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بكير ان كريبا مولى ابن عباس حدثه ان ابن عباس وعبد الرحمن بن ازهر والمسور بن مخرمة ارسلوه الى عائشة فقالوا اقرأها السلام منا جميعا وسلها عن الركعتين بعد العصر وقل انا اخبرنا

عند احمد بلفظ فقالت لم اسمعه من النبي صلى الله عليه وسلم فهذه الروايات تقوي بعضها بعضا وتثبت الاضطراب في احاديث عائشة والراجح ان هذه الصلوة كانت مخصوصة بالنبي صلى الله عليه وسلم كما روي عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد العصر وينهى عنها الوصال رواه ابو داود والبيهقي فعلى هذا لم تكن مكروهة حقه صلى الله عليه وسلم ولاجل ذلك كان يستتر عن اعين الناس فلا يصليهما في المسجد ويصليهما في البيت وسيأتي مزيدا يتعلق بالخصوصية عند كلام المصنف ان شاء الله تعالى حدثنا عبد الله بن محمد بن خشيش البصري الشيباني قال ثنا ابو الوليد الطيالسي هشام بن عبد الملك البصري قال ثنا حماد بن سلمة البصري عن الازرق بن قيس الحارثي البصري عن ذكوان المدني ابو عمرو مولى عائشة عن عائشة وزاد البيهقي رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي على اثر كل صلوة فصلى عليها ركعتين بعد العصر وعند الطبراني قالت عائشة رضي الله عنها وحدثتني ام سلمة الحديث عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في بيتها وعند البيهقي دخل عليها فصلى ركعتين بعد العصر وعند الطبراني قالت ودخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العصر فصلى ركعتين فقلت يا رسول الله هكذا عند الطبراني وفي نسختي المنتخب المباني بحذف يا رسول الله وهكذا هو عند البيهقي ما هاتان الركعتان هكذا عند الطبراني وعند البيهقي قلت ما هاتان الصلوتان لم تكن تصليهما فقال وفي نسخة المنتخب فقالت وفي نسخة المباني فقلت وكلاهما من اغلاط الناسخين والصواب فقال كما عند الطبراني والبيهقي اي رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت اصليهما اي الركعتين بعد الظهر فجاءني مال فشغلني وعند الطبراني فشغلني عنهما حتى صليت العصر فصليتهما الآن هكذا عند الطبراني وعند البيهقي قال اتاني مال شغلني عن ركعتين بعد الظهر فهما هاتان والحديث اخرجه الطبراني في الكبير عن علي بن عبد العزيز عن حجاج بن المنهال كما في المباني والبيهقي في سننه من طريق عبد الملك بن ابراهيم الجدي كلاهما عن حماد بن سلمة باسناده نحوه قال في الحاوي بطريق المصنف عبد الله بن خشيش تقدم والازرق روى له البخاري وبقية الاسناد على شرط الصحيحين انتهى وقال في المباني باسناد صحيح حدثنا علي بن عبد الرحمن بن محمد المخزومي ابو الحسن الكوفي ثم المصري المعروف بعلان قال ثنا عبد الله بن صالح المصري ابو صالح كاتب الليث قال حدثني بكر بن مضر المصري مولى ربيعة عن عمرو بن الحارث بن يعقوب الانصاري ابو امية المصري مولى قيس عن بكير بالتصغير ابن عبد الله بن الاشج ابو عبد الله المدني نزيل مصر ان كريبا هو كريب بن ابي مسلم المدني ابو رشدين مولى ابن عباس حدثه اي حدث كريب بكيرا ان ابن عباس عبد الله حبر الامة وعبد الرحمن بن ازهر بن عوف بن عبد الحارث بن زهرة الزهري يكنى ابا جبير ابن عم عبد الرحمن بن عوف كذا ذكره ابن مندة تبعا للبخاري ومسلم وابن الكلبي وقال ابو نعيم هو ابن اخي عبد الرحمن بن عوف وسبقه الى ذلك الزبير وتبعه عليه ابن عبد البر فقال من قال انه ابن عم عبد الرحمن بن عوف فقد وهم بل هو ابن اخيه وهو ابن ازهر بن عوف قال البخاري له صحبة وآخر حديثه وآخر حديثه في تاريخه وكذا اخرجه ابو داود والنسائي وفيه انه شهد حنينا وعند البخاري من حديثه ان خالد بن الوليد كان على الخيل يوم حنين فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم فسعيت بين يديه وانا محتلم وقال ابن سعد نحو عبد الله بن عباس في السن وعاش الى فتنة ابن الزبير وقال ابن مندة مات بالحرة كذا في الاصابة والمسور بن مخرمة بن نوفل الزهري ارسلوه اي كريبا الى عائشة وزاد البخاري رضي الله عنها وزاد مسلم وابو داود وغيرهما زوج النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا اقرأها وعند الشيخين وغيرهما اقرأ عليها اي على عائشة السلام منا جميعا وسلها اي عائشة عن الركعتين بعد العصر هكذا عند مسلم وابي داود وغيرهما وعند البخاري بعد صلاة العصر وقل هكذا عند مسلم وابي داود وغيرهما وزاد البخاري لها اي لعائشة وعند البيهقي بحذف وقل لها انا اخبرنا بضم الهمزة ولم اقف على تسمية المخبر وكانه عبد الله بن الزبير فسيأتي في الحج (اي عند البخاري) من رواية عن عائشة ما يشهد لذلك وروى ابن ابي شيبة من طريق عبد الله بن الحارث قال دخلت مع ابن عباس على معاوية فاجلسه معاوية على السرير ثم قال ما ركعتان تصليهما الناس بعد العصر قال ذلك ما ينهى به الناس ابن الزبير فارسل الى ابن الزبير فسأله فقال اخبرتني بذلك عائشة فارسل الى عائشة فقالت اخبرتني ام سلمة فارسل الى ام سلمة فانطلقت مع الرسول فذكر القصة واسم الرسول المذكور كثير بن الصلت سماه الطحاوي باسناد صحيح الى ابي سلمة ان معاوية قال له

besturdubooks.wordpress.com

انك تصليهما وقد بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنهما قال ابن عباس رض وكنت اضرب الناس مع عمر عليهما قال كريب فدخلت عليها فبلغتها ما ارسلوني به فقالت سل ام سلمة رض فخرجت اليهم فاخبرتهم بقولها فردوني الى ام سلمة رض بمثل ما ارسلوني به الى عائشة رض فقالت ام سلمة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عنهما ثم رأيته صلاهما اما حين صلاهما فانه صلى العصر ثم دخل على وعندي نسوة من بني حرام من الانصار

على المنبر فكبرت بن الصلت اذهب الى عائشة فاسألها فقال ابو سلمة فقمت معه وقال ابن عباس لعبد الله بن الحارث اذهب معه فجئنا ها فسألناها فذكره قال الحافظ في الفتح وقد تقدم الحديث من طريق ابي سلمة عند المصنف بطوله انك تصليهما هكذا عند البخاري وابي داود وغيرهما اي الركعتين بعد العصر وفي نسختي المتن والمباني تصليهما وهكذا هو عند مسلم وغيره اي الصلوة بعد العصر وقال الحافظ في رواية للبيهقي تصليها بحذف النون وهو جائز انتهى وقد بلغنا ان رسول الله هكذا عند مسلم وابي داود وعند البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنها هكذا عند ابي داود اي عن الركعتين بعد العصر وعند الشيخين نهى عنهما اي عن الصلوة بعد العصر قال الحافظ فيه اشارة الى انهم لم يسمعوا ذلك منه صلى الله عليه وسلم فانما ابن عباس فقد سمى الواسطة وهو عمر كما تقدم في المواقيت من قوله شهد عندي رجال مرضيون وارضاهم عندي عمر الحديث (ويأتي عند المصنف) واما المسور وابن ازهر فلم اقف عنهما على تسمية الواسطة انتهى قال هكذا عند مسلم وعند البخاري وقال ابن عباس وهذا موصول بالاسناد المذكور قاله الحافظ وكنت اضرب هكذا عند البخاري وغيره وعند مسلم في نسخة هكذا وفي نسخة اخرى وكنت اصرف قال النووي هكذا وقع في بعض الاصول اضرب الناس عليهما وفي بعض اصرف الناس عنهما وكلاهما صحيح ولا منافاة بينهما وكان يضربهم عليهما في وقت من غير ضرب او يصرفهم مع الضرب ولعله كان يضرب من بلغه النهي ويصرف من لم يبلغه من غير ضرب وقد جاء في غير مسلم انه كان يضرب عليهما بالدرة انتهى وقال العيني في العمدة الصحيح من الضرب بالضاد والمعجمة لانه جاء في الموطا كان عمر رضي الله عنه يضرب الناس عليهما ورى السائب بن يزيد انه رأى عمر يضرب المنكدر على الصلوة بعد العصر انتهى قلت اخرجه ابن ابي شيبة من طريق الزهري عن السائب كما في الفتح وسيأتي عند المصنف من طريقه عن الناس مع عمر بن الخطاب كما زاد البخاري وغيره وزاد البيهقي رضي الله عنه عليهما هكذا عند الدارمي اي على الركعتين بعد العصر وعند البيهقي عليهما اي على الصلوة بعد العصر وعند البخاري وغيره عنهما قال الحافظ اي الجلباني في رواية الكشميهني عنه وكانه ذكر الضمير على ارادة الفعل انتهى وعند ابي عوانة عنهما اي الجلباني وقد وقع عند الجميع قول ابن عباس هذا ولم يقع ذلك عند ابي داود قال النووي فيه احتياط الامام لرعيته ومنعهم من البدع والمنهيات الشرعية وتغريرهم عليها انتهى قال كريب هو موصول بالاسناد المذكور قاله الحافظ فدخلت عليها هكذا عند مسلم وابي داود وغيرهما اي على عائشة رضي الله عنها كما عند البخاري فبلغتها اي عائشة ما ارسلوني به هكذا عند مسلم وغيره اي بتبليغه من السلام والكلام وعند البخاري بحذف به وهكذا عند الدارمي وزاد ابي عائشة فقالت اي عائشة سل ام سلمة اي لانها صاحبة الواقعة فهي اعلم بها من غيرها كذا في البذل فخرجت اليهم اي الى ابن عباس وابن ازهر والمسور فاخبرتهم بقولها اي بقول عائشة فردوني الى ام سلمة بمثل ما ارسلوني به الى عائشة قال النووي فيه انه يستحب للعالم اذا طلب منه تحقيق امر مهم ويعلم ان غيره اعلم به او اعرف بحاله ان يرشد اليه اذا امكنه وفيه الاعتراف لاهل الفضل بمزيتهم وفيه اشارة الى ادب الرسول في حاجة دانه لا يستقل فيها بتصرف لم يؤذن له فيه ولهذا لم يستقل كريب بالذهاب الى ام سلمة لانهم لما ارسلوه الى عائشة فلما ارشدته عائشة الى ام سلمة وكان رسولا للجماعة لم يستقل بالذهاب حتى رجع اليهم فاخبرهم فارسلوه اليها انتهى وقال ابن ابي جمرة وفيه دليل على جواز اخذ العلم من النساء ويؤخذ ذلك من سؤال هذا الراوي ام سلمة وتعويله عليها لكن بشرط ان يكون فيها لذلك اهلية كما كان في هذه السيدة وفيه دليل على اهتمامهم رضي الله عنهم بالدين يؤخذ ذلك من ان هذا الراوي سأل عن ام سلمة لما لم يكن له بهذا علم وكذلك كانوا جميعا رضي الله عنهم يرحلون في الحديث الواحد الايام العديدة انتهى فقالت ام سلمة هكذا عند مسلم وغيره وزاد البخاري رضي الله عنها سمعت رسول الله هكذا عند مسلم وابي داود وغيرهما وفي نسختي المتن والمباني سمعت النبي وهكذا هو عند البخاري صلى الله عليه وسلم ينهى عنهما هكذا عند مسلم وابي داود وغيرهما اي عن الركعتين بعد العصر وعند البخاري وغيره عنهما اي عن الصلوة بعد العصر ثم رأيته صلى الله عليه وسلم صلاهما وعند الشيخين وغيرهما يصليهما اي الركعتين بعد العصر وعند البيهقي يصليهما اي الصلوة بعد العصر اما حين صلاهما هكذا عند مسلم وابي داود وغيرهما وعند ابي عوانة صلاهما وعند البخاري حين صلى العصر فانه صلى العصر ثم دخل علي هكذا عند مسلم وغيره وعند ابي داود وغيره بحذف علي وعندي نسوة من بني حرام بفتح المهملتين من الانصار

besturdubooks.wordpress.com

فصلاهما فارسلت اليه الجارية فقلت قومي الى جنبه فقولي تقول لك ام سلمة يارسول الله لم اسمعك تنهى عن هاتين الركعتين واراك تصليهما فان اشار بيده فاستاخري عنه ففعلت الجارية فاشار بيده فاستاخرت عنه

قال النووي ان حراما بالراء في الانصار وحزاما بالزاء في قريش انتهى وقال في المباني فان قيل اذا كان بنو حرام من الانصار فما الفائدة في قولها من الانصار قلت يحتمل ان يكون هذا احترازا من غير الانصار فان في العرب عدة بطون يقال لهم بنو حرام قال ابن دريد في العرب بطون يسمون حراما بطن في تميم وبطن في جذام وبطن في بكر بن وائل وذكر غيره ان في خزاعة حراما وفي عذرة حراما وفي بلي حراما انتهى فصلاهما كذا عند مسلم وابي داود وغيرهما اي الركعتين بعد العصر ولم يقع ذلك عند البخاري فارسلت اليه اي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجارية قال الحافظ لم اقف على اسمها ويحتمل ان تكون هنتا زينب لكن في رواية المصنف (البخاري) في المغازي فارسلت اليه الخادم انتهى وقال النووي فيه قبول خبر الواحد والمرأة مع القدرة على اليقين بالسماع من لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى وقال ابن ابي جمرة وفيه دليل على جواز النيابة في السوال عن مسائل العلم عند الشغل بوخذ ذلك من ان ام سلمة رضي لما لم تقدر هي ان تمضي اليه وجهت الجارية واستنابتها في السوال وعلى جواز استنابة الفاضل المفضول في السوال عن العلم وفي تغيير المنكر لان ام سلمة استنابت الجارية وهي حيث هي من ام سلمة واقرها على ذلك هو صلى الله عليه وسلم وعلى ان المبادرة بالسوال هو الاولى لان ام سلمة لما رات ما تغير من عادته عليه السلام وهي مشغولة وهو كذلك ايضا لم تؤخر السوال حتى يفرغ عليه السلام من صلوته بل سارعت تسال عن ذلك ولم ينكر عليه السلام عليها بعد انتهى مختصرا فقلت قومي الى جنبه وعند الشيخين وغيرهما كجنبه فقولي وزاد الشيخان وغيرهما له اي لرسول الله صلى الله عليه وسلم تقول لك ام سلمة انها قالت عن نفسها فقول ام سلمة فكنت نفسها لم تقل هند باسمها لانها معروفة بكنيتها وهو بانس بذكر الانسان نفسه بالكنية اذ لم يعرف لابيها او اشتهر بها بحيث لا يعرف غالبا الا بها وكنيت بابنها سلمة بن ابي سلمة وكان صحابيا قاله النووي يارسول الله لم اسمعك وفي نسختي الخطيب الصباني الم اسمعك وهكذا هو عند الدارمي وعند ابي داود اسمعك وعند مسلم والبيهقي اني اسمعك وعند ابي عوانة اني سمعتك وعند البخاري سمعتك قال النووي معنى اسمعك سمعتك في الماضي وهو من اطلاق لفظ المضارع لارادة الماضي كقوله تعالى قد نرى تقلب وجهك انتهى تنهى عن هاتين الركعتين هكذا عند مسلم وابي داود وغيرهما وعند البخاري بحذف الركعتين وادراك تصليهما اي الركعتين بعد العصر فان اشار بيده فاستاخري عنه قال النووي وفي هذا الكلام انه ينبغي للتابع اذا رأى من المتبوع شيئا يخالف المعروف من طريقته والمعتاد من حاله ان يسأله بلطف عنه فان كان ناسيا رجع عنه وان كان عامدا وله معنى مختص عرفه التابع واستفاده وان كان مخصوصا بحال يعلمها ولم يتجاوزها وفيه فائدة اخرى وهي انه بالسوال يسلم من ارسال الظن السيئ بتعارض الافعال او الاقوال وعدم الارتباط بطريق واحد انتهى وقال ابن ابي جمرة وفيه دليل على ان الاستفهام لا يكون الا بعد التحقيق بالامر الموجب له لقولها اراك تصليهما وعلى جواز استنابة من لا يعرف الاحكام في حكم خاص بشرط ان يعلمه حكم الله في ذلك الامر لان ام سلمة لما وجهت الجارية علمتها ما تقول وما تفعل وعلى حرمة التصنيف لان ام سلمة لم ينهها من المشي الا شغلها مع النسوة اللاتي اتينها للزيارة وعلى جواز زيارة النساء بعضهن لبعض بشرط ان لا يكون في اثناء ذلك محرم ولا مكروه وعلى جواز التنفل بين الاهل وهم ينظرون لانه لو لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم من حيث تراه ام سلمة ما علمت به وعلى ان ادب من يسال ان يقوم الى جنب المصلي لقولها قومي الى جنبه ولان السائل اذا كان عن جنبه رمقه بطرف عينه فيعرفه فتكون الاشارة اليه خفيفة فاذا كان قبلته يحتاج المصلي ان يدفعه فانه مارّ بين يديه وان كان خلفه او بالبعد منه قد لا يعرفه وان عرفه فلا يتاتى له ان يصغي اليه لبعد فيكون سببا للتشويش وقد لا تمكن الاشارة اليه الا بمشقة وفيه دليل على ان الحكم اذا ثبت لا يزيله الا شئ مقطوع به لان ام سلمة لما رأت سيدنا صلى الله عليه وسلم ضد ما قد اشتهر من الحكم في منع الصلوة بعد العصر وان كان الامر عندهم انهم يتبعونه في افعاله عليه السلام كما يتبعونه في اقواله لكن لما كان فعله عليه السلام هنا محتملا للنسخ والنسيان لم تقدم به في زوال حكم قد ثبت مقطوع به حتى تعرف حقيقة الامر في ذلك انتهى مختصرا وقال الحافظ ان النسيان جائز على النبي صلى الله عليه وسلم لان فائدة استفسار ام سلمة عن ذلك تجويزها اما النسيان واما النسخ واما التخصيص به فظهر وقوع الثالث والله اعلم انتهى ففعلت الجارية اي ما امرت به من القيام والقعود قاله الكرماني فاشار بهذا عند الشيخين وغيرهما وعند الدارمي باشاراي رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده فاستاخرت اي الجارية عنه صلى الله عليه وسلم قال ابن ابي جمرة فيه دليل على جواز السوال لمن هو في الصلوة لاجل امر يفوته اذا لم يشغله عن تركه حتى يفرغ فات الامر وعلى جواز الاشارة في الصلاة عن الشئ الذي سئل عنه ولا يفسد الصلاة بشرط ان يكون يسيرا وعلى كراهة القرب من المصلي لغير ضرورة لانه اشار الى الجارية ان تتاخر عنه

besturdubooks.wordpress.com

فلما انصرف قال یا بنت ابی امیة سألت عن الرکعتین بعد العصر وانه اتانی اناس من عبد القیس بالاسلام من قومهم فشغلونی عن الرکعتین اللتین بعد الظهر فهما هاتان

ومعلوم انه یحصل من ذلک تشویش ما انتهی مختصرا فلما انصرف ای رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الصلوة قال یا بنت ابی امیة هکذا عند ابی عوانة والبیهقی وعند الشیخین وغیرهما یا بنة ابی امیة هو والد ام سلمة واسمه حذیفة وقیل سهیل بن المغیرة المخزومی کما فی الفتح ویعرف بزاد الراکب ومعناه انه کان اذا سافر لم یتنزود معه احد کما فی المبانی سألت عن الرکعتین بعد العصر ای عن الرکعتین اللتین صلیتهما الآن بعد العصر وانه هکذا عند البخاری وغیره وعند مسلم وغیره انه بحذف الواو اتانی اناس هکذا عند مسلم وغیره وعند البخاری وغیره ناس من عبد القیس هکذا عند البخاری وابی داود وغیرهما وعند مسلم من بنی عبد القیس بالاسلام من قومهم وعند مسلم وابی داود وغیرهما من قومهم وهکذا عند البخاری فی المغازی وعند ابی عوانة باسلامهم من قومهم وقد تقدم عند الطحاوی من طریق عبد الرحمن بن ابی سفیان تقدم علی نفائس من الصدقة فنسیتها الحدیث ومن طریق ابی سلمة قدم علی وفد من بنی تمیم اوجائنی صدقة قال الحافظ وقوله من بنی تمیم وانما هم من عبد القیس انتهی لکنه لم یبین وجه الوهم کما فی العمدة وقد رواه احمد والطبرانی بدون الشک قال قدم وفد بنی تمیم کما تقدم ثم قال الحافظ وکانهم حضروا معهم بمال المصالحة من اهل البحرین کما سیأتی فی الجزیة من طریق عمر بن عوف ان النبی صلی الله علیه وسلم کان صالح اهل البحرین وامر علیهم العلاء بن الحضرمی وارسل ابا عبیدة فاتاه بجزیتهم ویؤیده ان فی روایة عبد الله بن الحارث المتقدم ذکرها انه کان بعث ساعیا وکان قد اتاه شان المهاجرین وفیه فقلت ما ترکتان فقال شغلنی امر الساعی انتهی فشغلونی عن الرکعتین اللتین هکذا عند الشیخین وغیرهما وفی نسختی المبانی والمنحة بحذف اللتین بعد انظر لهما هاتان ای الرکعتان بعد العصر بدل عن الرکعتین اللتین بعد الظهر قاله الکرمانی وقال النووی فیه فوائد منها اثبات سنة الظهر بعدها ومنها ان السنن الراتبة اذا فاتت یستحب قضاؤها وهو الصحیح عندنا ومنها ان الصلوة التی لها سبب لا تکره فی وقت النهی وانما یکره ما لا سبب لها وهذا الحدیث هو عمدة اصحابنا فی المسألة ولیس لنا صحیح ولا ثالث معه ومنها ان صلوة النهار مثنی مثنی کصلوة اللیل ومنها انه اذا تعارضت المصالح والمهمات بدئ بأهمها ولهذا بدأ النبی صلی الله علیه وسلم بحدیث القوم فی الاسلام وترک سنة الظهر حتی فاتت وقتها لان الاشتغال بارشادهم وهدایتهم وقوتهم الی الاسلام اهم انتهی مختصرا وقال الشوکانی وقد تمسک بحدیث الباب من قال بجواز قضاء الفوائت فی الاوقات المکروهة وذهب الی جواز التنفل بعد العصر مطلقا ما لم یقصد الصلوة عند غروب الشمس واجاب من اطلق الکراهة بان ذلک من خصائصه والدلیل علیه ما اخرجه ابو داود وعن عائشة انها قالت کان یصلی بعد العصر وینهی عنها ویواصل وینهی عن الوصال انتهی وقال ابن ابی جمرة فی بهجة النفوس ظاهر الحدیث یدل علی جواز الرکوع بعد العصر لاجل فوات ما کان بعد الظهر من التنفل والکلام علیه من وجوه منها هل هذا جائز لغیره علیه السلام مع وجود فوات ما کان له من عادة بعد الظهر مطلقا باي وجه فات اولیس الا بذلک لوجه الخاص وهو الشغل بمن یدخل فی الاسلام لحرمته او ذلک خاص به صلی الله علیه وسلم او ذلک مطلق لغیره بغیر علة تحتمل والاخیر هو مذهب الشافعی ولا حجة له فی ذلک من وجهین احدهما انه لیس النافلة منه صلی الله علیه وسلم کما هی من غیره فانه قد صح عنه علیه السلام انه کان اذا عمل عملا اثبته فاشبهت النافلة منه النذر من غیره والوجه الثانی وهو نص الحدیث لما استفهمت الجاریة بامرام سلمة عن السبب الذی شغلوه عن الرکعتین اللتین بعد الظهر کما هو مذکور فی آخر الحدیث وقاعدة الکلام عند اهل الکلام کالنص سواء العمل به واجب وقوة الکلام ههنا تعطی انه علیه السلام انما علمها نقضا لما نهی عنه من الصلاة بعد العصر والنسخ لا یحکم بذلک وانما هو من اجل علة ما فاته وهو علیه السلام قد التزم نفسه المکرمة اشباتها والنهی باق کما کان والحکم مستمر هذا لا یقدر احد ممن یتناصف فی البحث علی طریقه ان ینکره واما مذهبنا لکن فیری ان ذلک خاص به صلی الله علیه وسلم لما التزم نفسه المکرمة وان غیره لا یفعله تمسکا بقاعدة النهی و استمرار الحکم بها واما البحث علی لفظ الحدیث فانه ان کان یقع ممن یتبعه علیه السلام فی انه کلما یفعله من النوافل یلزم نفسه اقتداء برسول الله صلی الله علیه وسلم فاذا جاءه عذر یشغله عن ما کان یفعله بعد الظهر وقبل شغله به حتی خرج وقت الظهر فانه یجوز له ان یفعله بعد العصر کما فعل هو صلی الله علیه وسلم لان الله عز وجل یقول لقد کان لکم فی رسول الله اسوة حسنة فکما بقی بنا بحث هل هو کما قدمنا انه کما کان عذر من ای وجه کان من انواع الاعذار یجوز معه هذا الفعل وهو الرکوع بعد العصر لما فات بعد الظهر لا یکون ذلک الا بمثل الذی وقع لرسول الله صلی الله علیه وسلم وهو شغله باسلام هؤلاء وتقعید اصول الشریعة لهم الذی هو الاصل لانه من اجل ذلک بعث رسول الله صلی الله علیه وسلم محتمل لهما معا فان قلنا بالعموم فنقول بالجواز ویکون هذا من الاعذار وان قصرناه علی ما فعل صلی الله علیه وسلم فنمنع الان یقع لاحد مثل ذلک العذر فحینئذ نجیز له ذلک وهذا نادر ان یقع لغیره علیه السلام لا سیما فی هذا الوقت لان النادر

besturdubooks.wordpress.com

ففی هذه الآثار وفی بعضها ان عائشة لما سئلت عما حکی عنها مما ذکرناه فی الفصل الاول ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یکن یاتیها فی بیتها بعد العصر الا صلی رکعتین اضافت ذلک الی ام سلمة فانتفت بذلک الآثار الاول کلها المرویة عن عائشة فلما سئلت عن ذلک ام سلمة اخبرت انها قد کانت سمعت النبی صلی الله علیه وسلم ینهی عنهما

من الناس من یقع له ذلک وقد یجیء البدل مرة کثیرا ولهم الا نفرض انه لا یکون له فی الوقت من یقوم مقامه فی ذلک فهذا نادر جدا والنادر لا حکم له وهذا اقوی والله اعلم قال الامام مالک رضی الله عنه ان یقول هو خاص به علیه السلام انتهی والعلم انها قد اختلفت الاحادیث فی النافلة المقضیة بعد العصر هل هی الرکعتان بعد الظهر المتعلقتان به او هی سنة العصر المفعولة قبله ففی الطرق المذکورة عن ام سلمة عند المصنف وغیره التصریح بانها رکعتا الظهر وکذا هو عن ابن عباس عند الترمذی وحسنه وفی حدیث عائشة عند مسلم والنسائی انها رکعتا العصر وکذا عن ام سلمة عند النسائی ومیمونة عند ابن ماجة قال الشوکانی ویمکن الجمع بین الروایات بان یکون مراد من قال بعد الظهر ومن قال بعد العصر الوقت الذی بین الظهر والعصر فیصح ان یکون مراد الجمیع سنة الظهر المفعولة بعده او سنة العصر المفعولة قبله واما الجمع بتعدد الواقعة وانه صلی الله علیه وسلم شغل تارة عن احدیهما وتارة عن الاخری فبعید لان الاحادیث مصرحة بانه داوم علیهما وذلک یستلزم انه کان یصلی بعد العصر اربع رکعات ولم ینقل ذلک احد انتهی والحدیث اخرجه البخاری عن یحیی ابن سلیمان ومسلم عن حرملة بن یحیی والبیهقی من طریقه وابو داؤد عن احمد بن صالح والدارمی عن احمد بن عیسی وابو عوانة عن صالح بن عبد الرحمن اربعتهم عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث باسناده نحوه وذکره البخاری فی المغازی معلقا عن بکر بن مضر عن عمرو باسناده نحوه قال الحافظ وصله الطحاوی من طریق عبد الله بن صالح عن بکر بن مضر باسناده انتهی ففی هذه وفی نسخة الصنف قال ابو جعفر رحمه الله ففی هذه الآثار اے المرویة عن ابی سلمة وعبد الرحمن بن ابی سفیان وذکر یاتی فی بعضها ای بعض الآثار المذکورة دارد بالبعض الثلثة المذکورین فانهم ذکروا فی روایاتهم ما ذکرا المصنف فیما سیاتی وخرج من الآثار المذکورة طریق عبید الله بن عبد الله بن عتبة عند المصنف فانه وقع فی روایة عنده ان معاویة ارسل الی ام سلمة ولم یذکر عائشة ولکن عند احمد فی روایة ان معاویة ارسل الی عائشة میسا لها هل صلی النبی صلی الله علیه وسلم بعد العصر شیئا قالت اما عندی فلا ولکن ام سلمة اخبرتنی انه فعل ذلک فارسل الیها فاسالها فارسل الی ام سلمة کما تقدم فدل ذلک ان فی روایة المصنف اختصارا دانها داخلة فیما قال فبقی اذا من طرق حدیث ام سلمة التی روانا المصنف طریق ذکوان عن عائشة عن ام سلمة لکنه صرح فی ان عائشة اخذت ذلک عن ام سلمة فعلی هذا الآثار المذکورة عند المصنف کلها تدل علی ما قال فتحفظ قال فی المبانی اشار بهذا الکلام الی الجواب عن الاحادیث المذکورة فی اول الباب وهی التی احتجت بها الطائفة الذین ذهبوا الی ان الرکعتین بعد العصر سنة انتهی ان عائشة وزاد فی نسختی المنتخب المبانی رضی الله عنها لما سئلت عما حکی عنها ای عن عائشة مما ذکرناه فی نسختی المنتخب والمبانی مما ذکرناه بزیادة الضمیر فی الفصل الاول ای من طریق الاسود ومسروق ومرة وعمرة وهم موسی وشریح ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یکن یاتیها بعد العصر الا صلی رکعتین وهذا معنی ما ذکروا عن عائشة بالفاظ مختلفة عند المصنف وغیره اضافت ذلک الی ام سلمة حیث قالت فی حدیث عبید الله عند احمد اما عندی فلا ولکن ام سلمة اخبرتنی وفی حدیث ابی سلمة عند الطحاوی لا اوری سلوا ام سلمة وعند الحمیدی لا اعلم لی ولکن اذهب الی ام سلمة وفی حدیث عبد الرحمن بن ابی سفیان عند الطحاوی لیس عندی صلاها ولکن ام سلمة حدثتنی انه صلاها عندها وفی حدیث عبد الله بن الحارث عند احمد لم اسمعه من النبی صلی الله علیه وسلم ولکن حدثتنی ام سلمة وعند ابن ابی شیبة اخبرتنی ام سلمة وفی حدیث کریب عند الطحاوی والشیخین وغیرهم سل ام سلمة وقد تقدمت هذه الروایات کلها فاضافت بذلک ای بما ذکرنا فی الفصل الثانی من اضافة عائشة ذلک الی ام سلمة الآثار الاول کلها المرویة عن عائشة ای فی اداء الرکعتین بعد العصر فی بیتها قال فی البذل فهذه الروایات المختلفة عنها لا یثبت شیئا ولو سلم اثباتها فتعارض قول النبی صلی الله علیه وسلم وفعله فقلنا بخصوصیة الفعل به صلی الله علیه وسلم انتهی وقال فی المبانی فان قیل فما المراد من الانتقاء المذکور قلت انتفاء دلالة تلک الآثار المذکورة فی اول الباب علی مدعی الخصم بالوجه الذی ذکرناه علی الوجه الذی یدعیه الخصم اما الوجه الذی ذکرناه فهو اختصاص ذلک بالنبی علیه السلام کما اعتقدناه فیما مضی واما الوجه الذی یدعیه الخصم فهو العموم والاقتداء بفعله علیه السلام مطلقا انتهی فلما سئلت عن ذلک ای عن الرکعتین بعد العصر ام سلمة ای عین اضافت عائشة ایها اخبرت انها ای ام سلمة قد کانت فی نسخة المبانی بحذف قد سمعت النبی صلی الله علیه وسلم ینهی عنهما ای کما فی حدیث کریب عند الطحاوی والشیخین وابی داؤد وغیرهم وعند احمد من طریق عبد الله بن الحارث فقالت ام سلمة ولقد حدثتها ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی عنها وفی طریق آخر عنده عن عبد الله بن الحارث فقالت یرحمها الله اولم اخبرها ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قد نهی عنها وفی حدیث کریب ایضا عند الطحاوی والدارمی الم اسمعک تنهی عن هاتین الرکعتین وعند

besturdubooks.wordpress.com

ووافقها على ذلك ابن عباس والمسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن الازهر الا انهم ذكروا ذلك بلاغا ولم يذكروه سماعا ووافقهم على ذلك جماعة حكوه عن النبي صلى الله عليه وسلم فهما روى في ذلك ما حدثنا محمد بن عزيز

الشيخين وغيرهما بمعناه وعند الطحاوي في حديث عبيد الله فقلت اعرضت بها قال لا وعند احمد في حديثه انزل عليك في ناحيتي المسجد قال لا وعند الطحاوي في حديث عبد الرحمن بن ابي سفيان صلاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم عندي لم اره صلاهما قبل ولا بعد وعند النسائي في حديث ابي سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في بيتها بعد العصر ركعتين مرة واحدة وعند البيهقي في حديثه ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بعد العصر قط الا مرة ووافقها اي ام سلمة على ذلك وفي نسختي المنتخب والمباني في ذلك اي فيما قالت ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينهى عن الركعتين بعد العصر قال في المنتخب وقوله ووافقها الى آخره اشارة الى تاكيد ما ذكره من انتفاء دلالة الاحاديث المروية عن عائشة على مدعى الخصم وحاصله ان ام سلمة اعلمت بان النبي عليه السلام انما صلى الركعتين بعد العصر لعذر ان نهى عنهما لاجل اشتغاله عن ركعتي الظهر بسبب وفود ناس من عبد القيس وانه عليه السلام اذا فعل فعلا واظب عليه ولم يقطعه فيما بعد ويصير ذلك من خصائصه انتهى بحذف ابن عباس والمسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن الازهر الا انهم ذكروا ذلك اي النهي عن الركعتين بعد العصر بلاغا ولم يذكروه سماعا اي كما ذكرت من ام سلمة من حيث السماع وقد اخرج الطبراني في الكبير عن كريب ان ابن عباس والمسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن ازهر قالوا نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلوة بعد العصر قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح خلا شيخ الطبراني يحيى بن منصور ابي سعد الهروي فانى لم اجد من ترجمه انتهى ووافقهم اي الصحابة المذكورين على ذلك اي على النهي عن الركعتين بعد العصر جماعة آخرون من الصحابة حكوه اي ذلك النهي عن النبي صلى الله عليه وسلم فما روى في ذلك اي في النهي عن الركعتين بعد العصر ما حدثنا محمد بن عزيز

خاتمة الطبع

بقلم المحدث الجليل فضيلة الشيخ مولانا محمد زكريا شيخ الحديث متعنا الله بفيوض العالمين

قد سبق ان صدر جزآن من هذا الكتاب في حيوة اخي العزيز الحبيب الشيخ محمد يوسف الكاندهلوي وقد تم طبع الجزء الثاني في شعبان سنة ۱۳۸۲ھ وكان ابتداء طبع الجزء الثالث في حيوة المؤلف رحمه الله تعالى وما كاد يبلغ طبعه الى مائة صفحة ان توفي كاتبه (وكان طبعه على الجزء على عادة غالب مؤلفات الهند) المرحوم محمد الياس النيرانوي الذي كان يعاني الامراض من مدة طويلة وتعطلت كتابة الكتاب بوفاته اذ كان الاعتماد عليه في مثل هذه الكتابات ثم لم تمض على ذلك سنة حتى استأثرت رحمة الله بمؤلف الكتاب وبعد مدة من الزمان تاقت نفسي الى اكمال طبع هذا الكتاب وصح العزم على ذلك وغنى بالبحث عن اصل الشرح بقلم المؤلف وبعد بحث طويل عثر عليه ولما كانت هذه البقية اقل مما يملأ جزئين واكثر من مادة جزء واحد استقر الرأي على ان يوزع في جزئين فقد كان يخشى ان يكثر حجم الجزء الثالث فتقرر ان ينتهي الجزء الثالث على باب "الامام يقول سمع الله لمن حمده الخ" وبقية الكتاب تطبع الآن جزءا رابعا وهو لا يتجاوز "باب الركعتين بعد العصر" ومن المؤسف المحزن ان المؤلف الفاضل انتقل الى رحمة الله تعالى قبل ان يكمل تسويد هذا الباب "فانا لله وانا اليه راجعون" لذلك اضطررنا الى ان نختم هذا الشرح بهذا الباب والمسؤول من الله سبحانه وتعالى ان يلهم احد كبار العلماء والمشتغلين بهذا العلم الشريف اكمال هذا الشرح ويصرف همته الى ذلك فيكون فيه خير كثير "وما ذلك على الله بعزيز" وقد تم عمل الكتابة بعد وفاة المولوى محمد الياس بيد شقيقه الاصغر حافظ القرآن محمد يعقوب سلمه الله تعالى ووفقه للاعمال الرضية وجزاه احسن الجزاء

العبد الضعيف محمد زكريا الكاندهلوي

۱۰ ذو قعده ۱۳۹۲ھ

besturdubooks.wordpress.com

فہرست الجزء الرابع من امانی الاحبار فی شرح معانی الآثار

العنوان	الصفحة
باب القنوت فی صلوٰۃ الفجر وغیرہا	۱
القنوت یرد بمعانی متعددۃ	"
فی القنوت اربع مسائل خلافیۃ	"
الاولی اختلافہم فی قنوت الوتر	"
الثانیۃ ہل یقنت فی غیر الوتر ام لا	"
الثالثۃ محل القنوت	۲
الرابعۃ فی الفاظ القنوت	"
شرح حدیث اللہم اہد الخ ابوایدین الولید الخ	"
ہل یجوز لعن اعیان الکفار اہل المعاصی	۴
قولہ او ماتراہم قد قدموا۔	۵
قولہ یجہر فی بیہ مسئلۃ الجہر بالقنوت وذکر اختلاف العلماء فیہ	۶
قولہ فانزل اللہ لیس لک من الامر شیئ الآیۃ وفیہ ان قصتہ وعل وذکوان کانت بعد احد ونزول الآیۃ کان فی قصۃ احد	۷
قولہ کان یقنت فی الصبح والمغرب	۹
ہل یخص قنوت النازلۃ بصلوۃ دون صلوۃ	"
تخریج حدیث خفاف بن ایماء	۱۲
حدیث انس صلیت مع صلی اللہ علیہ وسلم فلم یزل یقنت فی صلوۃ الغداۃ	۱۳
تخریج الحدیث والکلام علی روایتہ	۱۳
حدیث انس انہ صلی اللہ علیہ وسلم قنت شہرا	۱۴
قولہ سالت انس بن مالک عن القنوت قبل الرکوع او بعدہ وتخریج ہذا الحدیث	۱۵
تخریج حدیث انس صلی اللہ علیہ وسلم یقنت فی صلوۃ الغداۃ حتی فارق الدنیا والکلام علی روایتہ	۱۷
اختلف القائلون بالقنوت فی حکمہ	۲۱
اختلاف العلماء فی القنوت قبل الرکوع وبعدہ	"
اختلافہم فی قنوت الصبح	۲۲

العنوان	الصفحة
کان ابن مسعود لا یقنت فی صلوۃ الغداۃ	۲۴
نسخ القنوت فی الصبح	۲۵
سئل ابن عمر عن القنوت فقال وما القنوت	۲۷
اجاب القائلون بالقنوت عن حدیث ابن عمر بوجوہ عدیدۃ	۲۹
کلام الحافظ ابن التیم والشوکانی فی مسئلۃ القنوت	۳۱
الاضطراب فی روایات انس وکلام ابن القیم فی ذلک	۳۳
قولہ ثم بلغنا انہ ترک ذلک مدرج من کلام الزہری وتحقیق ما ہو الحق فیہ	۳۶
قول المصنف اجمعوا علی ان القنوت منسوخ فی صلوۃ العشاء	۳۸
کلام ابن الجوزی فی مسئلۃ القنوت	۳۹
معنی قولہ ای بنی محدث	۴۰
قول المصنف لم یثبت القنوت مرفوعا عن احد من الصحابۃ الی ماروی عن الصحابۃ	۴۱
شرح کلمات القنوت	"
ما قیل انہ لیس فی القنوت دعاء موقت وتحقیق القول فیہ	۴۲
القنوت بسورتی الحفد والخلع	۴۳
بیان اختلاف الائمۃ فی محل القنوت قبل الرفع او بعدہ	۴۴
کان عمر لا یقنت فی صلوۃ الصبح	۴۶
قال ابوجعفر فہذا خلاف ماروی عن عمر فی الآثار الاول	۴۷
حاصل ما ذکرہ المصنف فی الآثار المرویۃ عن عمر۔	۴۹
مذہب علی فی القنوت	۵۰
حاصل ماروی عن علی فی ذلک۔	۵۱

العنوان	الصفحة
مسلک ابن عباس فی مسئلۃ القنوت	۵۲
قول المصنف وقد روینا عن آخرین من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک القنوت	۵۳
ماروی عن ابن مسعود فی ذلک	۵۴
مسلک ابن عمر فی ذلک	۵۵
من قال بعدم القنوت فی حال المحاربۃ	۵۶
استحباب القنوت فی الوتر فی جمیع السنۃ واختلاف الائمۃ فیہ	"
الروایات الواردۃ فی قنوت الوتر	۵۷
بحث تخصیص القنوت بالنصف الاخیر من رمضان	۵۸
قول الطحاوی لا ینبغی القنوت فی الفجر فی حال نزب ولا غیرہ وہو مذہب ابی حنیفۃ وصاحبیہ	۵۹
تحقیق مذہب الحنفیۃ فی ذلک	
باب ما یبدر بوضعہ فی السجود الیدین او الرکبتین	۶۰
تخریج حدیث ابن عمر انہ کان اذا سجد بدا بوضع یدیہ قبل رکبتیہ۔	
قولہ فلا یبرک کما یبرک البعیر والکلام علی تخریج ہذا الحدیث وشرحہ	۶۱
ذکر الاختلاف فی مسئلۃ الباب	۶۳
الکلام بین مختلف ماورد فی ہذا الباب	۶۴
حدیث وائل بن حجر کان اذا سجد بدأ بوضع رکبتیہ قبل یدیہ وذکر من اخرجہ	۶۵
رای الامام الطحاوی فی الجمع بین ہذہ الروایات الخ	۶۶
قولہ وامّا وجہ ذلک من طریق النظر	۶۷
اختلاف العلماء فی حکم السجود علی الآراب السبعۃ	"
اختلاف الروایات فی ذلک	۶۸
اذا سجد العبد سجد معہ سبعۃ آراب الحدیث وذکر من اخرجہ	۶۹