

سلسلة مؤلفات فضيلة الشيخ ١٣٨



تَفْسِيرُ

الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

سُورَةُ السُّورِ

لفضيلة الشيخ العلامة

محمد بن صالح العثيمين

غفر الله له ولوالديه وللمسلمين

من إصدارات

مؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية

سلسلة مؤلفات فضيلة الشيخ (١٣٨)

تَفْسِيرُ
الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ
سُورَةُ الرَّؤْمِ

لفضيلة الشيخ العلامة

محمد بن صالح العثيمين

غفر الله له ولوالديه وللمسلمين

من إصدارات

مؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية

١٤١٧ هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

© مؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية، ١٤٣٦ هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

العثيمين، محمد بن صالح

تفسير سورة الروم. / محمد بن صالح العثيمين - ط ١ - القصيم، ١٤٣٦ هـ.

٣٥٨ ص؛ ١٧ × ٢٤ سم (سلسلة مؤلفات الشيخ ابن عثيمين؛ ١٣٨)

ردمك: ٩ - ٥٥ - ٨١٦٣ - ٦٠٣ - ٩٧٨

١ - القرآن - سورة الروم - تفسير.

أ - العنوان

١٤٣٦/٧٨٣٧

ديوي: ٢٢٧٠٦

رقم الإيداع: ١٤٣٦/٧٨٣٧

ردمك: ٩ - ٥٥ - ٨١٦٣ - ٦٠٣ - ٩٧٨

حقوق الطبع محفوظة

لمؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية

إلا لمن أراد طبع الكتاب لتوزيعه خيراً بعد مراجعة المؤسسة

الطبعة الأولى

١٤٣٦ هـ

يطلب الكتاب من :

مؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية

المملكة العربية السعودية

القصيم - عنيزة - ٥١٩١١ ص.ب: ١٩٢٩

هاتف: ٠١٦/٣٦٤٢١٠٧ - فاكس: ٠١٦/٣٦٤٢٠٠٩

جوال: ٠٥٥٣٦٤٢١٠٧

www.ibnothaimen.com

info@binothaimen.com

الموزع المعتمد والحصري في جمهورية مصر العربية

دار الدرّة للنشر والتوزيع - شارع محمد مقلد - متفرع من مصطفى النحاس

بجوار سويز ماركت أولاد رجب

هاتف وفاكس: ٢٢٧٧٠٥٥٢ - محمول: ٠١٠١٠٥٥٧٠٤٤



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقديم

•••••

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا
وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ، وَأَشْهَدُ
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، أَرْسَلَهُ اللَّهُ
بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ؛ فَبَلَغَ الرِّسَالَةَ، وَأَدَّى الْأَمَانَةَ، وَنَصَحَ الْأُمَّةَ، وَجَاهَدَ فِي اللَّهِ حَقَّ
جِهَادِهِ، حَتَّىٰ أَتَاهُ الْيَقِينُ، فَصَلَّوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَمَنْ
تَبِعَهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَىٰ يَوْمِ الدِّينِ، أَمَّا بَعْدُ:

فَمِنَ الدَّرُوسِ الْعِلْمِيَّةِ الْمُسَجَّلَةِ صَوْتِيًّا، وَالَّتِي كَانَ يَعْقِدُهَا صَاحِبُ الْفَضِيلَةِ
شَيْخُنَا الْعَلَّامَةُ الْوَالِدُ مُحَمَّدُ بْنُ صَالِحِ الْعُثَيْمِينَ -رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى- فِي جَامِعِهِ بِمَدِينَةِ
عُنَيْزَةَ صَبَاحَ كُلِّ يَوْمٍ أَثْنَاءَ الْإِجَازَاتِ الصَّيْفِيَّةِ؛ حَلَقَاتٍ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ
كَانَتْ بِدَايَتِهَا مِنْ سُورَةِ النُّورِ وَمَا بَعْدَهَا؛ حَتَّىٰ بَلَغَ قَوْلَهُ تَعَالَىٰ فِي سُورَةِ الزُّخْرَفِ:
﴿ وَسَأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجْعَلُنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إلهًا يُعْبَدُونَ ﴿٥٥﴾ 》

وَقَدْ اعْتَمَدَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ فِي تَفْسِيرِهِ لِتِلْكَ السُّورِ كِتَابًا بَيْنَ يَدَيْ الطُّلَابِ هُوَ
(تَفْسِيرُ الْجَلَالَيْنِ) لِلْعَلَّامَةِ جَلَالِ الدِّينِ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْمَحَلِّيِّ،
الْمُتَوَفَّى سَنَةَ (٨٦٤هـ)^(١)، وَالْعَلَّامَةُ جَلَالِ الدِّينِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدِ

(١) انظر ترجمته في: الضوء اللامع (٣٩/٧)، حسن المحاضرة (١/٤٤٣).

ابن سابق الدين الحَضْرِيّ السُّيُوطِيّ، المتوفى سنة (٩١١هـ)^(١). تعمّدهما الله بواسع رحمته ورضوانه، وأسكنهما فسيح جنّاته، وجزّاهما عن الإسلام والمسلمين خير الجزاء.

وسعيًا - بإذن الله تعالى - لتعميم النفع بتلك الجهود المباركة في هذا الميدان العظيم بأشر القسم العلمي بمؤسّسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الحثريّة واجباته في شرف الإعداد والتجهيز للطباعة والنشر لإخراج ذلك التراث العلمي؛ إنفاذاً للقواعد والضوابط والتوجيهات التي قرّرها فضيلة الشيخ رحمه الله تعالى في هذا الشأن.

نسأل الله تعالى أن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه الكريم؛ نافعاً لعباده، وأن يجزي فضيلة شيخنا عن الإسلام والمسلمين خير الجزاء، ويضاعف له المثوبة والأجر، ويعليّ درجته في المهديين، إنه سميع قريب مجيب.

وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله، خاتم النبيين، وإمام المتقين، وسيّد الأولين والآخرين، نبينا محمد، وعلى آله وأصحابه والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

القسم العلمي

في مؤسّسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الحثريّة

٢٠ جمادى الآخرة ١٤٣٦ هـ



(١) انظر ترجمته في: الأعلام للزركلي (٣/٣٠١).

سورة الروم

•••••

الحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم على نبينا محمد، وعلى آله وأصحابه
ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين. وبعد:

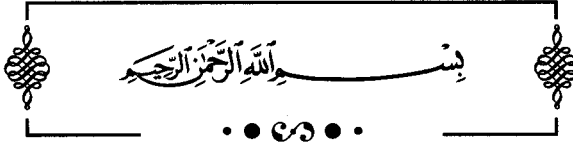
قال المفسر^(١) رحمه الله: [مكيّة إلا آية ١٧، فمدنيّة، وآياتها ستون] اهـ.

المكيّ هو الذي نزل قبل الهجرة، والمدنيّ ما نزل بعدها سواء نزل في مكّة أم لا،
وعلى هذا فإن قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣]، هو من المدنيّ، رغم
أنه نزل بعرفة يوم حجة الوداع، أي قد نزل بمكة.

وقوله: [وآياتها ستون]: أو تسع وخمسون آية، إن جعلنا ﴿المر﴾ آية مستقلة
صارت ستين آية، وإلا فتسع وخمسون.



(١) المقصود بـ(المفسر) هنا: محمد بن أحمد بن محمد بن إبراهيم جلال الدين المحلي، المتوفى سنة (٨٦٤هـ)
رحمه الله، ترجمته في: الضوء اللامع (٣٩/٧)، حسن المحاضرة (١/٤٤٣).



﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾. ﴾

• • • • •

تقدّم^(١) أن البسملة آيةٌ مستقلةٌ يُؤتى بها في ابتداء السور، وليست تابعةً لها بعدها لا في الفاتحة ولا في غيرها؛ خلافاً لبعض العلماء الذين يقولون هي آيةٌ من الفاتحة، فيحسبون الفاتحة سبع آياتٍ منها البسملة، ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ (١) الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٢) الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (٣) مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ (٤) إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ (٥) اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (٦) صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿ [الفاتحة: ١-٧]، هذه سبعٌ بالبسملة، والصحيح أن البسملة ليست آيةً من الفاتحة ولا من غيرها، فأول آيات الفاتحة هي: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

فإن قيل: لكنها سبع آياتٍ بالإتفاق، فأين الآية السابعة؟

قلنا: قوله تعالى: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ آيتان، فقوله: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ هو الآية السادسة، و﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ هو الآية السابعة، وفي المصحف المتشرب بين الناس نجد أن البسملة من الفاتحة آية، ومن غيرها ليست آية، ولكن الصحيح أنه لا فرق.

(١) انظر الكلام على البسملة في (تفسير سورة الفاتحة) لفضيلة الشيخ رحمه الله.

الآية (١)

• • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿الْعَمَّ﴾.﴾

• • •

قال المفسر رحمه الله: ﴿الْعَمَّ﴾ الله أعلم بمُراده في ذلك [اهـ.]

نعم، إذا لم نعلم شيئاً فالواجب أن نقول: «الله أعلم بما أَرَادَ»، وهذا قد قيل أنه نصف العلم^(١)؛ لأنَّ الإنسان إمَّا عالمٌ وإمَّا جاهلٌ، فإذا قال فيما يعلم بما علم وفيما يجهل: «الله أعلم» صار نصف العلم، ولا شك أن قول الإنسان: «الله أعلم» فيما لم يعلمه هو الواجب، فلا تقل: إذا قلت: «لا أدري» نقص قدري عند الناس، فإنَّ قدرك عند الناس لن ينقص بل سيزداد عندهم، فكما أنه لا ينقص عند الله فإنه لا ينقص عند الناس؛ لأنَّ النبي عليه الصلاة والسلام يقول: «مَا تَوَاضَعَ أَحَدٌ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ»^(٢)، وهذا من باب التواضع لله أنك تقول فيما لا تعلم: «لا أعلم»، وهو نظير العفو لا يزيد الإنسان إلا عزًّا، ونظير الصدقة لا ينقص بها المال^(٣)، فكذلك قول: «لا أدري» لا ينقص به قدر الإنسان في العلم، بل يزداد لأنَّ الناس إذا رأوا هذا

(١) أخرجه الدارمي (٦٣/١) والفقهاء المتفق (٣٦٩/٢) عن الشعبي في قوله: (لا أدري).

(٢) أخرجه مسلم: كتاب البر والصلة والآداب، باب استحباب العفو والتواضع، رقم (٢٥٨٨).

(٣) أخرجه مسلم: كتاب البر والصلة والآداب، باب استحباب العفو والتواضع، رقم (٢٥٨٨)، ونصه: «مَا نَقَصَتْ صَدَقَةٌ مِنْ مَالٍ، وَمَا زَادَ اللَّهُ عَبْدًا بِعَفْوٍ إِلَّا عِزًّا، وَمَا تَوَاضَعَ أَحَدٌ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ».

الرَّجُلَ مُحْتَرِّزًا يَقُولُ فِيهَا يَعْلَمُ وَيَتَوَقَّفُ عَمَّا لَا يَعْلَمُ وَثِقُوا بِهِ، وَعَرَفُوا أَنَّهُ لَا يَتَكَلَّمُ إِلَّا بِمَا عَلِمَ.

فَقَوْلُ الْمَفْسِّرِ رَحِمَهُ اللَّهُ: [الله أعلم بمراده بذلك]، هَذَا هُوَ الْوَاجِبُ عَلَى كُلِّ إِنْسَانٍ لَا يَذِرِي مَا أَرَادَ اللَّهُ.

وَلَكِنْ إِذَا رَجَعْنَا إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ [الزخرف: ٣]، عَلِمْنَا أَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ بِمُقْتَضَى اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ، وَأَنَّهُ لَا تُوجَدُ فِيهِ كَلِمَةٌ إِلَّا وَهِيَ مَعْقُولَةٌ، وَإِلَّا لَكَانَ اللَّهُ أَنْزَلَ شَيْئًا لَا نَعْرِفُ مَعْنَاهُ، فَإِذَا طَبَّقْنَا هَذِهِ الْحُرُوفَ الْهَجَائِيَّةَ عَلَى هَذِهِ الْقَاعِدَةِ، وَالْقَاعِدَةُ هِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾، وَجَدْنَا أَنَّ مِثْلَ هَذَا التَّرْكِيبِ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ ﴿ أَلَمْ ﴾ لَيْسَ لَهُ مَعْنَى فِيهَا، إِنَّمَا هِيَ مَجْمُوعَةٌ حُرُوفٍ هَجَائِيَّةٍ: (ألف، ولام، وميم)؛ وَهَذَا أَنْتَ لَا تَنْطِقُ بِهَا فَتَقُولُ: (ألم)، بَلْ تَقُولُ: (ألف، لام، ميم).

إِذَنْ: فِيهِ بِمُقْتَضَى اللِّسَانِ الْعَرَبِيِّ الَّذِي نَزَلَ بِهِ الْقُرْآنُ لِنَعْقِلَهُ لَيْسَ لَهَا مَعْنَى، وَإِنَّمَا هِيَ حُرُوفٌ هَجَائِيَّةٌ لَيْسَ لَهَا مَعْنَى فِي ذَاتِهَا، وَحِينَئِذٍ نَكُونُ قَدْ عَلِمْنَا.

لَكِنْ مَا مُرَادُ اللَّهِ بِهَا؟

ذَكَرَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ وَكَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّ الْغُرْصَ مِنْهَا بَيَانُ أَنَّ الْقُرْآنَ مُعْجِزٌ مَعَ كَوْنِهِ مِنْ هَذِهِ الْحُرُوفِ الْهَجَائِيَّةِ الَّتِي يَتَكَلَّمُ النَّاسُ بِهَا، فَلَمْ يَأْتِ بِحُرُوفٍ غَرِيبَةٍ جَدِيدَةٍ حَتَّى نَقُولَ أَنَّهُ أَعْجَزَ النَّاسَ لِأَنَّهُ أَتَى بِحُرُوفٍ لَا يَفْهَمُونَهَا وَلَا يَنْطِقُونَ بِهَا، بَلْ هِيَ حُرُوفٌ يَتَرَكَّبُ مِنْهَا كَلَامُهُمْ.

إِذَنْ: فَالْإِعْجَازُ لَيْسَ مِنْ حَيْثُ الْحُرُوفُ، يَعْنِي لَيْسَ أَنَّهُ أَتَى بِحُرُوفٍ جَدِيدَةٍ،

بَلْ مِنْ حَيْثُ التَّرْكِيبُ وَالسِّيَاقُ وَالْمَعَانِي الْجَلِيلَةُ النَّافِعَةُ، وَهَذَا الَّذِي ذَهَبَ إِلَيْهِ شَيْخُ
 الْإِسْلَامِ لَا شَكَّ أَنَّهُ قَوِيٌّ وَأَنَّ هَذِهِ الْحُرُوفَ الْهَجَائِيَّةَ فِي حَدِّ ذَاتِهَا لَيْسَ لَهَا مَعْنَى،
 لَكِنَّ لَهَا مَغْزَى وَمُرَادٌ، وَهُوَ أَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ الَّذِي أَعْجَزَ كُلَّ الْخَلْقِ لَمْ يَأْتِ بِجَدِيدٍ
 فِي الْحُرُوفِ، وَإِنَّمَا هُوَ مِنَ الْحُرُوفِ الَّتِي يَتَكَلَّمُونَ بِهَا.

وَذَهَبَ بَعْضُ الْمَعَاصِرِينَ إِلَى أَنَّ هَذِهِ الْحُرُوفَ كَالْمِفْتَاحِ لِلسُّورَةِ الَّتِي هِيَ فِيهَا
 بِمَعْنَى أَنَّكَ إِذَا وَجَدْتَ (لَامَ، وَمِيمَ) مُصَدَّرًا بِهَا سُورَةً مِنَ الْقُرْآنِ فَمَا ذَاكَ إِلَّا لِكثْرَةِ
 (اللَّامِ وَالْمِيمِ) فِيهَا، فَتَكُونُ كَالْمِفْتَاحِ لَهَا، وَكَذَلِكَ إِذَا وَجَدْتَ (نُونَ) فَهُوَ لِكثْرَةِ النَّوْنِ
 فِيهَا، وَإِذَا وَجَدْتَ فِيهَا (الرَّاءَ) فَهِيَ لِكثْرَةِ الرَّاءِ وَالرَّاءِ، لَكِنَّ هَذَا مُتَّقِصٌّ،
 وَإِلَّا لَوْ اطَّرَدَ هَذَا لَكَانَ أَيْضًا لَهُ وَجْهٌ.

وَعَلَى كُلِّ حَالٍ: نَحْنُ نَعْلَمُ بِمُقْتَضَى كَوْنِ الْقُرْآنِ بِاللُّسَانِ الْعَرَبِيِّ لِنَعْقِلَهُ أَنَّ
 هَذِهِ الْحُرُوفَ الْهَجَائِيَّةَ فِي حَدِّ ذَاتِهَا لَيْسَ لَهَا مَعْنَى.



الآية (٢)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿غَلَبَتِ الرُّومُ﴾ [الرُّوم: ٢].

• • • • •

قال المفسر رحمه الله: [﴿غَلَبَتِ الرُّومُ﴾، وَهُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ، غَلَبَتْهَا فَارِسٌ وَلَيْسُوا أَهْلُ كِتَابٍ، بَلْ يَعْبُدُونَ الْأَوْثَانَ، فَفَرِحَ كُفَّارُ مَكَّةَ بِذَلِكَ، وَقَالُوا لِلْمُسْلِمِينَ: نَحْنُ نَغْلِبُكُمْ كَمَا غَلَبَتْ فَارِسُ الرُّومِ] اهـ.

قوله تعالى: ﴿غَلَبَتِ﴾: فعلٌ مبني للمجهول، و﴿الرُّومُ﴾ نائبٌ فاعِلٍ، وأنَّها فقال: ﴿غَلَبَتِ﴾، لم يقل غلب الروم مع أن الذي يحاربهم هم الرجال، لكنَّه أنَّها باعتبار القبيلة، والذي غلبها الفرس، والحكمة -والله أعلم- في حذف الفاعل لسببين:

السبب الأول: ليكون ذلك أعظم إهانة للفرس، وأتهم ليسوا أهلاً للذكر.

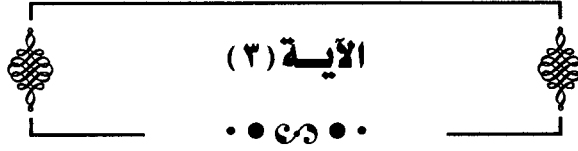
السبب الثاني: ليكون هذا أخفى بالنسبة لذل الروم وخذلانها، أي: تهويناً للأمر على الروم؛ لأنه إذا قيل للإنسان: أنت غلبت، أهون من أن يقال له: غلبك فلان؛ فإنه إذا قيل له: غلبك فلان صار معناه أنه ذليل لهذا الرجل المذكور.

وقوله رحمه الله: [﴿الرُّومُ﴾ هُم أَهْلُ الْكِتَابِ]: ولو قال المفسر رحمه الله:

(أهل كتاب) لكان أحسن؛ لأن الروم نصارى، وأهل الكتاب يشمل اليهود والنصارى.

قَوْلُهُ رَحْمَةُ اللَّهِ: [غَلَبَتْهَا فَارِسُ، وَلَيْسُوا أَهْلُ كِتَابٍ، بَلْ يَعْبُدُونَ الْأَوْثَانَ]،
لَأَنَّهُمْ مَجُوسٌ يَعْبُدُونَ النَّارَ، [فَفَرِحَ كُفَّارُ مَكَّةَ بِذَلِكَ، وَقَالُوا لِلْمُسْلِمِينَ: نَحْنُ
نَغْلِبُكُمْ كَمَا غَلَبَتْ فَارِسُ الرُّومَ]، يَعْنِي أَنَّ كُفَّارَ مَكَّةَ تَفَاءَلُوا بِهَذَا الشَّيْءِ، وَقَالُوا:
إِذَا كَانَ الرُّومُ أَهْلَ كِتَابٍ وَغَلَبَتْهُمُ الْفَرَسُ وَهُمْ أَهْلُ أَوْثَانٍ فَهَذَا مِفْتَاحُ نَصْرِ لَنَا أَنْ
نَغْلِبَ الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ هُمْ أَهْلُ كِتَابٍ وَنَحْنُ أَهْلُ أَوْثَانٍ.





﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ فِي آذَنِي الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ سَيَغْلِبُونَ ﴾ ﴾

[الروم: ٣].



قال المُفسِّر رَحِمَهُ اللهُ: ﴿ فِي آذَنِي الْأَرْضِ ﴾: أَي أَقْرَبِ أَرْضِ الرُّومِ إِلَى فَارِسٍ بِالْجَزِيرَةِ التَّمِي فِيهَا الْجِيْشَانِ، وَالْبَادِي بِالْغَزْوِ الْفَرْسِ، ﴿ وَهُمْ ﴾ أَي الرُّومِ، ﴿ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ ﴾ أَضِيفَ الْمَصْدَرُ إِلَى الْمَفْعُولِ، أَي غَلَبَهُ فَارِسٌ إِيَّاهُمْ ﴿ سَيَغْلِبُونَ ﴾ فَارِسَ [اهـ].

قوله تعالى: ﴿ فِي آذَنِي الْأَرْضِ ﴾ قِيلَ: المعنى أقرب الأرض إلى فارس، وأن فارس اعتدوا على الروم، فحصل القتال بينهما، وقيل: إن معنى قوله تعالى: ﴿ فِي آذَنِي الْأَرْضِ ﴾ أَي فِي أَقْرَبِهَا إِلَى أَرْضِ الْعَرَبِ، وَهَذَا يَرْجِعُ إِلَى التَّارِيخِ الَّذِي يُحَدِّدُ مَوْقِعَ هَذِهِ الْمَعْرَكَةِ حَتَّى نَعْرِفَ آذَنِي الْأَرْضِ، إِنَّمَا لَا شَكَّ أَنَّ (آذَنِي) بِمَعْنَى أَقْرَبِ.

قوله رَحِمَهُ اللهُ: ﴿ وَهُمْ ﴾ أَي الرُّومِ ﴿ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ ﴾ أَضِيفَ الْمَصْدَرُ إِلَى الْمَفْعُولِ أَي غَلَبَهُ فَارِسٌ إِيَّاهُمْ ﴿ سَيَغْلِبُونَ ﴾ فَارِسَ [اهـ]، انظر تأكيد هذا الوعد، حيث صُدِّرَ بِالْأَسْمِ ﴿ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ ﴾؛ لِأَنَّهُ إِذَا صُدِّرَ بِالْأَسْمِ صَارَ جَمَلَةً أَسْمِيَّةً دَالَّةً عَلَى الدَّوَامِ وَالثَّبُوتِ، وَأَكَّدَ مِنْ وَجْهِ آخَرَ بِقُرْبِهِ حَيْثُ كَانَ الْخَبْرُ مَقْرُونًا بِالسَّيْنِ الدَّالَّةِ عَلَى الْقُرْبِ، ثُمَّ أَكَّدَهُ أَيْضًا بِمَوْكَّدِ ثَالِثٍ وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ سَيَغْلِبُونَ ﴾؛

لِتَحَقُّقِ الْغَلْبَةِ، وَأَنَّ هَذَا أَمْرٌ لَا بُدَّ أَنْ يَقَعَ وَلَوْ كَانُوا مَغْلُوبِينَ؛ لِأَنَّهُ لَوْ حُذِفَ قَوْلُهُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى: ﴿مِنْ بَعْدِ غَلْبِهِمْ﴾ فَقَالَ: (وهم سيغلبون) لَقِيلَ: سَيَغْلِبُونَ، وَلَوْ غَلِبُوا: لَقَالَ الْبَعْضُ: إِذَا كَانُوا قَدْ غَلِبُوا فَأَيُّهُمْ لَا يَغْلِبُونَ، فَلَمَّا قَالَ: ﴿مِنْ بَعْدِ غَلْبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ﴾ صَارَ فِي ذَلِكَ تَأْكِيدٌ لِلْغَلْبَةِ، فَصَارَ تَأْكِيدٌ غَلْبَةَ هَؤُلَاءِ مِنْ وُجُوهِ ثَلَاثَةٍ.



الأيتان (٤، ٥)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿٤﴾ فِي بَضْعِ سِنِينَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٥﴾ بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ [الروم: ٤-٥].

• • • • •

قال المفسر رحمه الله: [﴿ فِي بَضْعِ سِنِينَ ﴾] هُوَ مَا بَيْنَ الثَّلَاثِ إِلَى التَّسْعِ أَوْ الْعِشْرِ فَالْتَقَى الْجَيْشَانِ فِي السَّنَةِ السَّابِعَةِ مِنَ الْإِلْتِقَاءِ الْأَوَّلِ وَعَلَبَتِ الرُّومُ فَارِسَ ﴿ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ ﴾ أَيُّ مِنْ قَبْلُ غَلَبَ الرُّومُ وَمِنْ بَعْدِهِ الْمَعْنَى أَنَّ غَلَبَةَ فَارِسٍ أَوَّلًا وَغَلَبَةَ الرُّومِ ثَانِيًا بِأَمْرِ اللَّهِ أَيُّ إِرَادَتِهِ ﴿ وَيَوْمَئِذٍ ﴾ أَيُّ يَوْمِ تَغْلِبَ الرُّومُ ﴿ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ ﴿٤﴾ بِنَصْرِ اللَّهِ ﴿ أَيَّاهُمْ عَلَى فَارِسٍ وَقَدْ فَرِحُوا بِذَلِكَ وَعَلِمُوا بِهِ يَوْمَ وَقُوعِهِ أَيُّ يَوْمِ بَدْرٍ بِنَزُولِ جَبْرِيلَ بِذَلِكَ مَعَ فَرَحِهِمْ بِنَصْرِهِمْ عَلَى الْمُشْرِكِينَ فِيهِ ﴾ بِنَصْرِ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ الْغَالِبُ ﴿ الرَّحِيمُ ﴾ بِالْمُؤْمِنِينَ [أهـ].

قوله تعالى: ﴿ فِي بَضْعِ سِنِينَ ﴾ متعلق بقوله تعالى: ﴿ سَيَجْلِبُونَ ﴾ أي في خلال هذا البضع، والبضع هو ما بين الثلاث إلى التسع، أو ما بين الثلاث إلى العشر، يعني إما خمس سنوات وإما ست سنوات هذا البضع، فإذا قلنا إنه ما بين الثلاث إلى العشر، فهي: (أربع وخمس وست وسبع وثمان وتسع)، فهذه ست، وإذا قلنا إنه ما بين الثلاث إلى التسع يكون: (أربع وخمس وست وسبع وثمان)،

فهذه خمس سنوات، يعنى الثلاث غير داخله، لأن ما بين الشيء والشيء لا يدخل فيه الجانبان.

قوله رَحْمَةُ اللَّهِ: [فالتقى الجيشان في السنة السابعة من الالتقاء الأول وغلبت الروم فارس]: يعنى حصل بينهما حرب أخرى فغلبت الروم فارس، فصدق بذلك خبر الله سبحانه وتعالى بأنهم سيغلبون في بضع سنين؛ لأن الأمر لم يتجاوز سبع سنوات حتى كانت الغلبة للروم على الفرس، فصدق الله وعده.

قوله تعالى: ﴿فِي بِضْعِ سِنِينَ﴾ المعنى أن الغلبة تتم في خلال بضع سنين، وليس المعنى أن الغلبة تحصل بعد سبع سنوات.

قوله تعالى: ﴿لِللَّهِ الْأَمْرُ﴾: هذه الجملة اسمية قدم فيها الخبر لإفادة الاختصاص لله وحده، و(أل) هنا للاستغراق، يعنى كل الأمر، أي لاستغراق الجنس، و(أل) التي للاستغراق هي التي محل محلها (كل) فإن كانت لاستغراق المعنى فهي لاستغراق المعنى، وإن كانت لاستغراق الأفراد فهي لاستغراق الجنس، ففي قوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا﴾ [النساء: ٢٨]، (أل) لاستغراق الجنس؛ لأنه يصح أن محل محلها (كل)، فيقال: وخلق كل إنسان ضعيفاً، وفي قوله تعالى: ﴿وَالْعَصْرِ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ﴾ [العصر: ١-٢]، هذه أيضاً لاستغراق الجنس، أي كل إنسان، وإن كانت لاستغراق المعنى فهي لاستغراق المعنى، ومثلوا لذلك بقولهم: (زيدٌ نعم الرجل)، أي: نعم الشخص الجامع لصفات الرجولة.

وهل المراد بالأمر هنا الأمر الكوني أو الأمر الشرعي؟

والجواب: الأمر الكوني، أي أن جميع الأمور ترجع إلى الله عز وجل، المتعلقة

بأفعال العباد والمتعلقة بأفعال الله سبحانه وتعالى فإنها راجعة إليه، والأمر الإلهي ينقسم إلى قسمين: أمر كوني وأمر شرعي.

مثال الأمر الكوني: قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢].

ومثال الأمر الشرعي: قوله تعالى: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾، أي عن أمره الشرعي، ﴿أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [التور: ٦٣]، ومثل قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ﴾ [النساء: ٥٨]، هذا أمر شرعي.

وعليه فإن قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ [الإسراء: ١٦]، من الأمر الكوني، وهذا هو المتعين، فيأمرهم الله أمراً كونياً بالفسق فيفسقون، وأما من قال: إن المراد بالأمر في الآية هو الأمر الشرعي وأن الله يأمرهم بالطاعة فيفسقون ثم يأخذهم بالعذاب، فهذا القول باطل لأنه يقتضي أن يكون المعنى أن الله يرسل الرسل فيأمرون الناس بطاعة الله؛ لأجل أن يفسقوا فيحل بهم العقاب، وهذا يرجع إلى أن المعنى أن الله بعث الرسل نعمة على العباد، وهو أمر لا يمكن، ثم إننا نقول: إن الأمر الشرعي لا يختص بالمترفين، بل هو عام لهم ولغيرهم.

المهم: أن هذا القول ضعيف وباطل وينافي بحكمة الله عز وجل بإرسال الرسل.

فقوله تعالى: ﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ﴾ يراد به الأمر الكوني.

وقوله تعالى: ﴿قَبْلُ﴾: ضمت مع أن قبلها حرف الجر ﴿من﴾؛ لأن ﴿قَبْلُ﴾ و﴿بَعْدُ﴾ إذا حذف المضاف إليه ونوي معناه نبينا على الضم، هذا السبب فإن

وَجِدِ الْمِضَافُ صَارَا مُعْرَبَيْنِ فَتَقُولُ: (أَتَيْتُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ زَيْدٌ) فَتَجَرَّهَا، وَكَذَلِكَ إِذَا حُذِفَ الْمِضَافُ إِلَيْهِ وَلَمْ يُنَوَّ لَا لَفْظًا وَلَا مَعْنَى، فَإِنَّهَا تُعْرَبُ كَقَوْلِ الشَّاعِرِ^(١):

فَسَاغَ لِي الشَّرَابُ وَكُنْتُ قَبْلًا
أَكَادُ أَعْصُ بِالْمَاءِ الْفِرَاتِ

وَكَذَلِكَ إِذَا حُذِفَ الْمِضَافُ إِلَيْهِ وَنُوي لَفْظُهُ فَإِنَّهَا تُعْرَبُ، لَكِنَّهَا لَا تُنَوَّنُ فَيُقَالُ مَثَلًا: (كُنْتُ حَرِيصًا عَلَى الدَّرْسِ، فَأَتَيْتُ مِنْ قَبْلِ)، أَي: مِنْ قَبْلِ ابْتِدَاءِ الدَّرْسِ، فَهُنَا حُذِفَ الْمِضَافُ وَنُوي لَفْظُهُ، وَالَّذِي دَلَّنَا عَلَى أَنَّهُ نُوي لَفْظُهُ أَوْ نُوي مَعْنَاهُ الإِعْرَابُ نَفْسُهُ، فَإِذَا كَانَتْ مَبْنِيَّةً عَلَى الضَّمِّ عَلِمْنَا أَنَّهُ قَدْ حُذِفَ وَأُرِيدَ الْمَعْنَى، وَإِذَا لَمْ تَكُنْ كَذَلِكَ عَلِمْنَا أَنَّهُ قَدْ حُذِفَ وَأُرِيدَ اللَّفْظُ، فَإِنْ نُوْنَتْ عَلِمْنَا أَنَّهُ مَا أُرِيدَ اللَّفْظُ وَلَا الْمَعْنَى.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: لَوْ حُذِفَ الْمِضَافُ إِلَيْهِ فِي كَلَامِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ فَهَلْ يَصِحُّ أَنْ نَقُولَ:
أَنَّهُ مَنْوِي؟

قُلْنَا: لَا، لَا نَقُولُ ذَلِكَ، لَكِنْ يَصِحُّ أَنْ نَقُولَ: هُوَ الْمُرَادُ، أَي أَنْ اللَّهُ أَرَادَ بِالنِّسْبَةِ لِلْمِضَافِ إِلَيْهِ؛ لِأَنَّ الإِرَادَةَ فِي جَنَابِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ بِمَعْنَى النِّيَّةِ لِلخَلْقِ.

(١) اِخْتَلَفَ فِي نِسْبَةِ الْبَيْتِ، كَمَا اِخْتَلَفَ فِي عَجْزِهِ. فَنَسَبَهُ الْعَيْنِيُّ فِي الْمَقَاصِدِ النَّحْوِيَّةِ (٣/٤٣٥)، إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَعْرَبٍ، وَعَجْزَهُ: (أَكَادُ أَعْصُ بِالْمَاءِ الْحَمِيمِ). وَوَافَقَهُ فِي النِّسْبَةِ وَالْعَجْزِ: الْجُرْجَاوِيُّ فِي شَرْحِ شَوَاهِدِ ابْنِ عَقِيلٍ (ص: ١٦٦)، وَالْعَدَوِيُّ فِي فَتْحِ الْجَلِيلِ (ص: ١٦٦). وَوَافَقَهُ فِي النِّسْبَةِ دُونَ الْعَجْزِ: الشَّنْقِيطِيُّ فِي الدَّرْرِ اللُّوَامِعِ (٣/١١٢)، وَعَجْزَهُ: (أَكَادُ أَعْصُ بِالْمَاءِ الْفِرَاتِ)، وَابْنُ حَمْدُونَ فِي حَاشِيَتِهِ عَلَى شَرْحِ الْمَكْوَدِيِّ (١/٣٤٥)، وَعَجْزَهُ: (أَكَادُ أَعْصُ بِالْمَاءِ الزَّلَالِ). وَنَسَبَهُ الْبَغْدَادِيُّ فِي خَزَانَةِ الْأَدَبِ (١/٢٠٤) لِيَزِيدِ بْنِ الصَّعْقِ، وَعَجْزَهُ: (أَعْصُ بِنَقْطَةِ الْمَاءِ الْحَمِيمِ). وَالرَّوَايَةُ الْمَحْفُوظَةُ: (الْحَمِيمِ)، وَلَكِنْ رَوَايَةٌ: (الْفِرَاتِ) هِيَ الْمَشْهُورَةُ، كَمَا قَالَ ابْنُ يَعِيشَ فِي شَرْحِ الْمَفْصَلِ (٤/٨٨)، وَهِيَ الَّتِي رَجَحَهَا الْعَيْنِيُّ، وَالْجُرْجَاوِيُّ، وَالْعَدَوِيُّ. وَيُرَى ابْنَ حَمْدُونَ أَنْ رَوَايَةَ: (بِالْمَاءِ الزَّلَالِ) مَنَاسِبَةٌ لِمَعْنَاهَا.

قَوْلُهُ رَحْمَةُ اللَّهِ [بِأَمْرِ اللَّهِ إِرَادَتِهِ]: هَذَا فِي الْحَقِيقَةِ تَحْرِيفٌ، بَلِ الصَّوَابُ أَنَّهُ (بِأَمْرِهِ)، أَيْ بِقَوْلِهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ، كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢]، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَقْدِرُ شَيْئًا إِلَّا بِالْقَوْلِ، وَ﴿شَيْئًا﴾ نَكْرَةٌ فِي سِيَاقِ الشَّرْطِ فَتَعْمُّ كُلِّ شَيْءٍ أَرَادَهُ اللَّهُ، فَإِنَّمَا ﴿يَقُولُ لَهُ، كُنْ فَيَكُونُ﴾، فَالصَّوَابُ أَنْ الْمَرَادَ بِالْأَمْرِ هُنَا هُوَ الْقَوْلُ.

وَإِرَادَةُ لَيْسَتْ هِيَ الْقَوْلُ فَإِنَّ الْإِرَادَةَ صِفَةٌ لَا تَسْتَلْزِمُ الْقَوْلَ إِذْ إِنَّ الْمُرِيدَ قَدْ يَفْعَلُ مَا أَرَادَ، أَوْ قَدْ يَقُولُهُ، وَأَمَّا الْقَوْلُ فَإِنَّهُ أَخْصُ مِنَ الْإِرَادَةِ، كُلُّ قَوْلٍ فَهُوَ مَتَضَمِّنٌ لِلْإِرَادَةِ، وَلَيْسَتْ كُلُّ إِرَادَةٍ مَتَضَمِّنَةً لِلْقَوْلِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ﴾: (يَوْمٌ) ظَرْفٌ مَتَعَلِّقٌ بِ(يَفْرَحُ)، وَهِيَ مُضَافَةٌ إِلَى (إِذٍ)، وَنَوَّتْ (إِذٍ) تَنْوِينَ عِوَضٍ عَنِ جُمْلَةٍ؛ وَهَذَا قَالَ: (أَيُّ يَوْمٍ تَغْلِبُ الرُّومَ) فَالْمَحْذُوفُ جُمْلَةٌ، وَالْفَرَحُ لَا يُمْكِنُ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يُعَبَّرَ عَنْهُ، لِذَا قَدْ نَقُولُ: الْفَرَحُ خِيفَةٌ النَّفْسِ وَسُرُورُ النَّفْسِ، أَوْ نَقُولُ: الْفَرَحُ مَعْلُومٌ؛ وَهَذَا نَجِدُ صَاحِبَ الْقَامُوسِ إِذَا عَرَّفَ مِثْلَ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ قَالَ: (م) ^(١)، يَعْنِي أَنَّهُ مَعْرُوفٌ وَلَا حَاجَةَ لِأَنْ يُبَيَّنَّ.

وقوله تعالى: ﴿يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾: المراد بهم النبي ﷺ وأصحابه.

وقوله تعالى: ﴿بَنَصْرِ اللَّهِ﴾: متعلق بـ(يَفْرَحُ) وهو مصدرٌ مُضَافٌ إِلَى فاعِلهِ، أَمَّا مَفْعُولُهُ فَمَحْذُوفٌ، وَتَقْدِيرُهُ (بِنَصْرِ اللَّهِ الرُّومَ عَلَى الْفَرَسِ)؛ وَهَذَا قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ: [بِنَصْرِ اللَّهِ إِيَّاهُمْ عَلَى فَارِسَ]، وَالنَّصْرُ مَعْنَاهُ الْعَوْنُ وَالظُّهُورُ، أَيْ أَنَّ اللَّهَ يُعِينُهُمْ حَتَّى يَظْهَرُوا عَلَى أَعْدَائِهِمْ.

(١) هو الفيروزآبادي في القاموس المحيط، ومن ذلك قوله في (ص: ٣٧): «الحدأة، كعنبية: طائرٌ م، ج: حدأٌ وحداءٌ وحدآنٌ بالكسر».

وَسُمِّيَ ذَلِكَ نَضْرًا مَعَ أَنَّهُ لِكُفَّارٍ عَلَى كُفَّارٍ لِأَنَّ النَّضْرَ هُوَ الْعَوْنُ وَالظُّهُورُ، وَهُوَ لَا فَرْقَ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ بَيْنَ مُؤْمِنٍ وَكَافِرٍ، أَوْ بَيْنَ كَافِرٍ وَكَافِرٍ، ثُمَّ إِنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ أَقْرَبُ مِنَ الْفَرَسِ؛ وَهَذَا لَهُمْ أَحْكَامٌ خَاصَّةٌ تُقَرِّبُهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ.

قَوْلُهُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [فَرِحُوا بِذَلِكَ وَعَلِمُوا بِهِ يَوْمَ وَقُوعِهِ يَوْمَ بَدْرٍ بِنَزُولِ جِبْرِيلَ بِذَلِكَ مَعَ فَرَحِهِمْ بِنَضْرِهِمْ عَلَى الْمُشْرِكِينَ فِيهِ]، يَعْنِي أَنَّ الْوَاقِعَةَ حَصَلَتْ بَيْنَ فَارِسَ وَالرُّومِ فِي الزَّمَنِ الَّذِي حَصَلَتْ فِيهِ الْوَاقِعَةُ بَيْنَ الْكُفَّارِ وَالْمُؤْمِنِينَ، وَذَلِكَ فِي بَدْرٍ، وَعَلَى هَذَا فَتَكُونُ هَذِهِ الْآيَةُ نَازِلَةً قَبْلَ الْهَجْرَةِ بِخَمْسِ سَنَوَاتٍ؛ لِأَنَّهُ إِذَا كَانَتْ الْمَدَّةُ الَّتِي حَصَلَتْ فِيهَا الْغَلْبَةُ سَبْعَ سَنَوَاتٍ، وَبَدْرٌ كَانَتْ فِي السَّنَةِ الثَّانِيَةِ لَزِمَ أَنْ يَكُونَ نَزُولُ الْآيَةِ وَعَلْبَةُ فَارِسَ لِلرُّومِ قَبْلَ الْهَجْرَةِ بِخَمْسِ سَنَوَاتٍ.

وقوله رَحِمَهُ اللَّهُ: [مَعَ فَرَحِهِمْ بِنَضْرِهِمْ عَلَى الْمُشْرِكِينَ فِيهِ]، فَيَكُونُ فِي هَذَا الزَّمَنِ اجْتِمَاعَ نَضْرٍ أَهْلِ الْكِتَابِ عَلَى الْمُجُوسِ وَنَضْرٍ الْمُسْلِمِينَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: هَلْ قَوْلُ الْمُفَسِّرِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ دَلِيلٌ نَقْلِيٌّ؟

فَالظَّاهِرُ أَنَّهُ تَابِعٌ لِلتَّارِيخِ فَقَطْ، أَمَّا عَنِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَلَا يُوجَدُ دَلِيلٌ، لَكِنَّ التَّارِيخَ يَقُولُ هَذَا.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿نَضْرٌ مَن يَشَاءُ﴾: هَذِهِ عَامَّةٌ تَعْمُ كُلَّ مَنْصُورٍ، سِوَاءٍ كَانَ الْمَنْصُورُ كَافِرًا أَوْ مُؤْمِنًا؛ لِأَنَّ الْأَمْرَ بِيَدِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وَكُلُّ شَيْءٍ مَقِيدٌ بِالْمَشِيئَةِ فَإِنَّهُ يَتَضَمَّنُ الْحِكْمَةَ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَشَاءُ شَيْئًا إِلَّا لِحِكْمَةٍ، فَيَنْضُرُ مَنْ يَشَاءُ نَضْرَهُ لِحِكْمَةٍ اقْتَضَتْ ذَلِكَ.

قَوْلُهُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ الْغَالِبُ]: هَذَا أَحَدُ مَعَانِي الْعِزَّةِ؛ لِأَنَّ الْعِزَّةَ

تَنْقَسِمُ إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ: عِزَّةُ الْقَدْرِ، وَعِزَّةُ الْقَهْرِ، وَعِزَّةُ الْاِمْتِنَاعِ.

عِزَّةُ الْقَدْرِ: بِمَعْنَى أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَظِيمُ الْقَدْرِ، وَكُلَّمَا كَانَ الشَّيْءُ عَظِيمَ الْقَدْرِ كَانَ عَزِيْزًا، أَيْ قَلِيلَ الْوُجُودِ، وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَا مِثْلَ لَهُ، عَظِيمٌ لَا نَظِيرَ لَهُ فِي قَدْرِهِ وَعَظَمَتِهِ.

وعِزَّةُ الْقَهْرِ: بِمَعْنَى الْغَلْبَةِ وَالظُّهُورِ، بِمَعْنَى أَنَّهُ قَاهِرٌ وَعَالِبٌ لِكُلِّ شَيْءٍ.

وعِزَّةُ الْاِمْتِنَاعِ: مَعْنَاهَا اِمْتِنَاعُ جَمِيعِ النَّقْصِ عَلَيْهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، أَيْ أَنَّهُ يَمْتَنِعُ عَلَيْهِ كُلُّ نَقْصٍ، وَمِنْ هَذَا الْمَعْنَى قَوْلُهُمْ: (أَرْضُ عَزَائُ) ^(١)، أَيْ الصَّلْبَةُ الَّتِي يَمْتَنِعُ أَنْ يُؤَثَّرَ فِيهَا شَيْءٌ.

فَاللَّهُ عَزَّجَلَّ مَتَّصِفٌ بِالْعِزَّةِ مِنْ جَمِيعِ هَذِهِ الْوُجُوهِ الثَّلَاثَةِ.

وقوله رَحْمَةً اللَّهِ: ﴿الرَّحِيمُ﴾ بِالْمُؤْمِنِينَ: اسْتِدْلَالٌ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٤٣]، وَالصَّوَابُ أَنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ تَعَالَى تَكُونُ عَامَّةً وَخَاصَّةً، فَإِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَهَمُ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ الْعَامَّةِ، وَلَوْ لَا هَذِهِ الرَّحْمَةُ الْعَامَّةُ لَمَا بَقِيَ أَحَدٌ مِنَ الْكُفَّارِ، فَكَوْنُ اللَّهِ يُدِيرُ عَلَيْهِمُ الْأَرْزَاقَ وَالْعَاقِبَةَ وَالنَّشَاطَ وَالْعَقْلَ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ لَا شَكَّ أَنَّهُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ، وَلَكِنَّ الرَّحْمَةَ الَّتِي تَكُونُ بِهَا رَحْمَةُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ خَاصَّةً بِالْمُؤْمِنِينَ.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: أَنَّ كَلَامَ اللَّهِ عَزَّجَلَّ بِالْحُرُوفِ، يَعْنِي ﴿الذَّ﴾ حُرُوفٌ، فَفِيهِ رَدٌّ عَلَى الْأَشْعَرِيَّةِ الَّذِينَ يَقُولُونَ إِنَّ كَلَامَ اللَّهِ هُوَ الْمَعْنَى الْقَائِمُ بِالنَّفْسِ وَلَيْسَ الْحُرُوفَ،

(١) تاج العروس من جواهر القاموس (١٥/ ٢٢٢)، ولسان العرب (٥/ ٣٧٤).

وَأَنَّ هَذِهِ الْحُرُوفَ مَخْلُوقَةٌ لِتَعْبَّرَ عَنْ هَذَا الْمَعْنَى الْقَائِمِ بِنَفْسِهِ، ثُمَّ يَقُولُونَ أَيْضًا: إِنَّ هَذَا الْمَعْنَى الْقَائِمَ بِالنَّفْسِ لَا يَتَغَيَّرُ وَلَا يَخْتَلِفُ، فَهُوَ وَاحِدٌ سِوَاءَ كَانَ اسْتِفْهَامًا أَوْ خَبْرًا أَوْ أَمْرًا أَوْ تَهْنِئًا أَوْ قُرْآنًا أَوْ زُبُورًا أَوْ تَوْرَةً أَوْ إِنْجِيلًا، فَالتَّوْرَةُ هِيَ الْإِنْجِيلُ وَهِيَ الْقُرْآنُ وَهِيَ الزُّبُورُ وَهِيَ صُحُفُ إِبْرَاهِيمَ وَصُحُفُ مُوسَى، وَيَقُولُونَ أَنَّهَا اخْتَلَفَتْ فِي التَّعْبِيرِ، فَإِنَّ عِبْرَ عَنْ هَذَا الْكَلَامِ بِالْعَرَبِيَّةِ صَارَ قُرْآنًا، أَوْ بِالْعِبْرِيَّةِ صَارَ تَوْرَةً، أَوْ بِالسُّرْيَانِيَّةِ صَارَ إِنْجِيلًا، أَوْ بِلُغَةِ دَاوُدَ صَارَ زُبُورًا... وَهَكَذَا، وَتَصَوُّرُ هَذَا غَيْرٌ مُمْكِنٍ، وَهُوَ مَعْنَى غَيْرٍ مَعْقُولٍ، ثُمَّ يَقُولُونَ أَيْضًا: إِنَّ الْاسْتِفْهَامَ وَالْخَبْرَ مَعْنَاهُمَا وَاحِدٌ، فَإِذَا جَاءَ اسْتِفْهَامٌ مِنَ اللَّهِ عَزَّجَلَّ فَهُوَ كَالْخَبْرِ عَنْهُ وَمَعْنَاهُمَا وَاحِدٌ، وَلَا شَكَّ أَنْ مَجْرَدَ تَصَوُّرِ هَذَا الْقَوْلِ كَافٍ فِي رَدِّهِ وَإِبْطَالِهِ.

الفائدة الثانية: إثبات علم الله بالغيبي؛ لقوله تعالى: ﴿وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ﴾ (٣) فِي بَضْعِ سِنِينَ ﴿﴾.

الفائدة الثالثة: إثبات رسالة النبي عليه الصلاة والسلام؛ لأن الإخبار عن الغيب لا يكون إلا بوحي.

الفائدة الرابعة: أن الله سبحانه وتعالى كامل السلطان والتدبير؛ لقوله تعالى: ﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾.

الفائدة الخامسة: أن كل الأشياء لا تكون إلا بأمر الله؛ لأنه لما قال: ﴿وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ﴾، قال: ﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾.

إذن: فكونهم غلبوا فبأمر الله، وكذلك انتصارهم بأمر الله، فكل الأمور بتقدير الله تعالى وأمره، فكل الأشياء بأمره سبحانه وتعالى.

الفائدة السادسة: الرَّدُّ عَلَى الْقَدْرِية الَّذِينَ يَقُولُونَ بِاسْتِقْلَالِ الْعَبْدِ بِفِعْلِهِ، فَهُمْ يَقُولُونَ: إِنَّ الْعَبْدَ مُسْتَقِلٌّ بِفِعْلِهِ وَلَيْسَ لِلَّهِ تَعَالَى فِيهِ تَقْدِيرٌ وَلَا أَمْرٌ وَلَا إِنْشَاءٌ وَلَا مَشِيئَةٌ.

الفائدة السابعة: جَوَازُ التَّعْبِيرِ بِمَا يُدْخِلُ الْخَوْفَ وَالْحَزْنَ عَلَى الْعَدُوِّ؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿فِي يَضَعُ سِنِينَ﴾ وَهِيَ مِنْ ثَلَاثَةِ إِلَى عَشْرِ، أَوْ إِلَى تِسْعٍ، مَعْنَاهُ أَنَّهُ سَيَقَى هَؤُلَاءِ الْفَرَسَ فِي دُعْرِ وَخَوْفٍ، كُلُّ سَنَةٍ تَأْتِي يَقُولُونَ: هَذِهِ سَنَةُ الْغَلْبَةِ، وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا مِمَّا يَزِيدُهُمْ دُعْرًا وَخَوْفًا؛ لِأَنَّهُمْ لَوْ غَلَبُوا فِي أَوَّلِ سَنَةٍ انْتَهَى الْأَمْرُ، لَكِنَّ كَوْنَهُمْ يَتَوَعَّدُونَ بِأَمْرِ لَا يُدْرَى فِي خِلَالِ سَبْعِ سِنِينَ لَا شَكَّ أَنَّهُ أَشَدُّ عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْ يَأْتِيَ الْأَمْرُ وَيَنْتَهِيَ.

الفائدة الثامنة: أَنَّ مِنَ الْبَلَاغَةِ حَذْفَ الْفَاعِلِ إِذْ لَا لَهُ وَإِهَانَةً؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿غَلَبَتِ الرُّومُ﴾، فَلَمْ يَذْكَرِ الْغَالِبَ إِذْ لَا لَهُمْ، وَرَفَقًا بِالرُّومِ.

الفائدة التاسعة: جَوَازُ فَرَحِ الْمُؤْمِنِينَ بِانْتِصَارِ بَعْضِ الْكُفَّارِ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، إِذَا كَانَ فِي ذَلِكَ مَصْلَحَةٌ لِلْإِسْلَامِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ إِذَا كَانَ فِي بِنَصْرِ اللَّهِ، مَا انْتَصَرَ مُسْلِمُونَ عَلَى كُفَّارٍ، بَلِ انْتَصَرَ كُفَّارٌ عَلَى كُفَّارٍ، لَكِنَّ هَذَا فِي مَصْلَحَةِ الْإِسْلَامِ؛ فَلَا بَأْسَ أَنْ نَفْرَحَ بِانْتِصَارِ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ إِذَا كَانَ الْمُنْتَصِرُ فِيهِ نَفْعٌ لِلْإِسْلَامِ، ثُمَّ يُسَاعِدُونَ الْمُسْلِمِينَ بِالْمَالِ وَالسَّلَاحِ، أَوْ عَلَى الْأَقْلِ قَدْ كَفَّ شَرُّهُ مَعَ أَنَّ الثَّانِي فِيهِ شَرٌّ لَكِنَّهُ أَقْلٌ شَرًّا مِنْ هَؤُلَاءِ.

فَعَلَى هَذَا إِذَا اقْتَتَلَتْ دَوْلَتَانِ مِنْ دَوْلِ الْكُفَّارِ وَكَانَتْ إِحْدَاهُمَا أَقْرَبَ إِلَى نَفْعِ الْمُسْلِمِينَ مِنَ الْأُخْرَى، فَهَلْ فَرَحْنَا بِانْتِصَارِهَا جَائِزٌ، أَمْ نَقُولُ: كَيْفَ نَفْرَحُ بِانْتِصَارِ كَافِرٍ عَلَى كَافِرٍ، فَهُوَ حَرَامٌ؟

والجواب: هُوَ جَائِزٌ كَمَا فَرِحَ الْمُؤْمِنُونَ بِانْتِصَارِ الرُّومِ عَلَى فَارِسَ، مَعَ أَنَّ كِلَيْهِمَا مِنَ الْكُفَّارِ، لَكِنَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ كِتَابٍ، فَهُمْ أَقْرَبُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، وَأَقْرَبُ إِلَى الْإِسْلَامِ وَمُرَاعَاةِ الْمُسْلِمِينَ مِنَ الْمُجُوسِ.

الفائدة العاشرة: جَوَازُ تَسْمِيَةِ غَلْبَةِ الْكُفَّارِ نَصْرًا؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَنْصُرِ اللَّهُ﴾.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: كَيْفَ تَجْمَعُونَ بَيْنَ هَذِهِ الْآيَةِ وَبَيْنَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلْيَنْصُرِكِ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ﴾ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٤٠﴾ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ﴿[الحج: ٤٠-٤١]، مَعَ أَنَّ الرُّومَ لَا يَتَّصِفُونَ بِهَذِهِ الصِّفَةِ؟

فالجواب: أَنَّ النَّصْرَ نَوْعَانِ:

١- نَصْرٌ مُطْلَقٌ دَائِمٌ: فَهَذَا لَا يَكُونُ إِلَّا لِمَنْ يَنْصُرُ اللَّهُ.

٢- نَصْرٌ عَارِضٌ مُؤَقَّتٌ: فَهَذَا يَكُونُ هَؤُلَاءِ وَلِغَيْرِهِمْ.

وَنَصْرُ اللَّهِ لِلرُّومِ عَلَى الْفَرَسِ لَيْسَ نَصْرًا دَائِمًا، وَالذَّلِيلُ أَنَّهُ بَعْدَ ذَلِكَ نَصَرَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْفَرَسِ وَعَلَى الرُّومِ، فَافْتَتَحُوا مَمَالِكَ كِسْرَى وَمَمَالِكَ قَيْصَرَ، فَلَمْ يَكُنْ هَذَا نَصْرًا دَائِمًا.

الفائدة الحادية عشرة: إِثْبَاتُ الْمَشِيئَةِ لِلَّهِ عَزَّجَلَّ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَنْصُرُ مَنْ

يَشَاءُ﴾.

الفوائد الثانية عشرة والثالثة عشرة والرابعة عشرة: إِثْبَاتُ الْعِزَّةِ لِلَّهِ؛ لِقَوْلِهِ

تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾، وَإِثْبَاتُ الرَّحْمَةِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الرَّحِيمُ﴾، وَإِثْبَاتُ كَمَالِ عِزَّتِهِ

حَيْثُ قُرِنَتْ بِالرَّحْمَةِ؛ فَإِنَّا يَنْبَغِي أَنْ نَعْرِفَ أَنَّ الْأَسْمَاءَ الْحُسْنَى تَدُلُّ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهَا

عَلَى كَمَالٍ بَانْفِرَادِهِ، ثُمَّ باجْتِمَاعِ الْأَسْمَيْنِ بَعْضُهُمَا إِلَى بَعْضٍ يَدُلُّانَ عَلَى كَمَالٍ مَرَكَّبٍ، فَالْعَزِيزُ يَدُلُّ عَلَى الْكَمَالِ، وَالرَّحِيمُ يَدُلُّ عَلَى الْكَمَالِ فَإِذَا اجْتَمَعَا أُخِذَ مِنْ ذَلِكَ كَمَالٌ آخَرَ فَوْقَ الْكَمَالِ الَّذِي يَتَضَمَّنُهُ كُلُّ اسْمٍ عَلَى انْفِرَادِهِ، وَهُوَ أَنْ تَكُونَ عِزَّتُهُ مَقْرُونَةً بِالرَّحْمَةِ؛ لِأَنَّ عِزَّةَ غَيْرِهِ قَدْ تَكُونُ خَالِيَةً مِنَ الرَّحْمَةِ، فَإِذَا صَارَ عَزِيزًا أَخَذَ الَّذِي هُوَ ظَاهِرٌ عَلَيْهِ أَخَذَ عَزِيزٌ مُقْتَدِرٌ وَلَمْ يَرْحَمْهُ، بِخِلَافِ عِزَّةِ اللَّهِ فَهِيَ مَقْرُونَةٌ بِالرَّحْمَةِ، وَهِيَ أَيْضًا مَقْرُونَةٌ بِالْحِكْمَةِ.

مثال ذلك: لَوْ أَنَّ رَجُلًا غَلَبَ عَلَى قَوْمٍ وَصَارَ عَزِيزًا وَهُمْ أَذِلَاءُ فَإِنَّ هَذَا الرَّجُلَ قَدْ تَأَخَذَهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ، فَيَبْطِشُ بِهِمْ وَلَا يَرْحَمُهُمْ، لَكِنَّ عِزَّةَ اللَّهِ عَزَّجَلَّ لَيْسَتْ كَذَلِكَ، بَلِ أَنَّهَا مَقْرُونَةٌ بِالرَّحْمَةِ كَمَا أَنَّهَا مَقْرُونَةٌ بِالْحِكْمَةِ؛ وَلِهَذَا دَائِمًا يَقْرُنُ اللَّهُ الْعِزَّةَ بِالْحِكْمَةِ.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: كُلُّ اسْمٍ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ يَتَضَمَّنُ صِفَةً، فَهَلْ كُلُّ صِفَةٍ يُشْتَقُّ مِنْهَا اسْمٌ؟

فالجواب: لَا يُجُوزُ، فَمَثَلًا الْمَشِيئَةُ لَا نَقُولُ إِنَّ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ: (السَّائِي)، أَوْ الْمَرِيدُ أَوْ الْمُتَكَلِّمُ، فَلَا نَقُولُ أَنَّ هَذِهِ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ، فَالصِّفَاتُ أَوْسَعُ بِلا شَكٍّ، فَيُخْبَرُ عَنِ اللَّهِ بِأَشْيَاءَ وَلَا يُسَمَّى بِهَا، وَلَكِنْ لَا يُخْبَرُ عَنْهُ بِصِفَةٍ إِلَّا حَيْثُ وَرَدَتْ، فَلَيْسَ كُلُّ صِفَةٍ يُجُوزُ أَنْ يُخْبَرَ بِهَا عَنِ اللَّهِ، فَلَا يُجُوزُ أَنْ نُسَمِّيَ اللَّهَ مَثَلًا بِالْحَزِينِ، وَلَا نُسَمِّيَ بِالْعَاشِقِ، وَلَا نُسَمِّيَ بِالْهَمَّامِ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، فَالصِّفَاتُ تَكُونُ تَوْقِيفِيَّةً، لَا نَخْتَرُ مِنْ أَنْفُسِنَا صِفَةً لَهُ، لَكِنَّ الصِّفَاتِ أَوْسَعُ مِنَ الْأَسْمَاءِ.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: هَلْ (الْمَنْعِمُ) مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ؟

قُلْنَا: لَيْسَ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ، لَكِنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَلَا يُنْعِمُ، فَهِيَ صِفَةٌ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى:
﴿اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ﴾ [المائدة: ١١]، وَلَا تَكُونُ نِعْمَةً بِدُونِ مُنْعِمٍ، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّجَلَّ:
﴿أَنْمَتَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧]، يُؤْخَذُ مِنْهَا (المنعم).

أَمَّا (المُحْسِنُ) فَوَرَدَ أَنَّهُ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ فِي قَوْلِهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ مُحْسِنٌ، كَتَبَ
الإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ»^(١)، وَهَذَا يَزُولُ الإِشْكَالَ الَّذِي
يَرِدُ عَلَى كَثِيرٍ مِنَ النَّاسِ، فِي التَّسْمِيَةِ بِ(عَبْدِ الْمُحْسِنِ).

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: هَلْ يَجُوزُ التَّسْمِيَةُ بِعَبْدِ الْمُنْعِمِ؟

قُلْنَا: إِنْ ثَبَتَ أَنَّهُ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ، وَإِلَّا فَقَدْ يَقُولُ قَائِلٌ: إِنَّهُ يَجُوزُ؛ لِأَنَّ الْمُنْعِمَ
عَلَى الإِطْلَاقِ هُوَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ، وَكُلُّ إِنْسَانٍ لَهُ نِعْمَةٌ فِيهِ مَقِيدَةٌ، وَإِلَّا فَقَوْلُنَا: (أَنْعَمْتَ
عَلَيْهِ) تَكُونُ حَتَّى لِلإِنْسَانِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ
عَلَيْهِ﴾ [الأحزاب: ٣٧].

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: ابْنُ حَزِيمٍ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ بِجَوَازِ التَّسْمِيَةِ بِ(عَبْدِ الْمُطَّلَبِ)^(٢)؟

قُلْنَا: هَذَا غَلَطٌ مِنْهُ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَالتَّسْمِيَةُ بِهِ لَيْسَتْ سَلِيمَةً.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: هَلْ يَجُوزُ التَّسْمِيَةُ بِ(حَمِيدٍ) وَ(مُحْسِنٍ)؟

قُلْنَا: هَذَا لَيْسَ بِالْأَحْسَنِ، لَكِنَّ إِذَا لَمْ تُقْصَدِ الصِّفَةُ فَلَا بَأْسَ، فَقَدْ وَرَدَتْ
التَّسْمِيَةُ بِ(حَكِيمٍ) فِي عَهْدِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَلَمْ يُعَيَّرْهُ، مَعَ أَنَّ الْحَكِيمَ مِنْ
أَسْمَاءِ اللَّهِ؛ لِأَنَّهُ مَا أُرِيدَ بِهِ الصِّفَةُ، فَأَسْمَاءُ اللَّهِ عَزَّجَلَّ يُرَادُ بِهَا إِثْبَاتُ الصِّفَةِ مَعَ الأَسْمِ،

(١) أخرجه مسلم: كتاب الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان، باب الأمر بإحسان الذبح والقتل
وتحديد الشفرة، رقم (١٩٥٥).

(٢) مراتب الإجماع (ص: ١٥٤).

وَقَدْ يُسْمِي أَحَدَهُمْ وَلَدَهُ بـ(حكيم) وَهُوَ مِنْ أَسْفَهِ النَّاسِ، وَكَذَلِكَ قَدْ يُسْمِيهِ بـ(مُحْسِن) وَهُوَ مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ جَوْرًا فَضْلًا عَنِ الْإِحْسَانِ، أَمَّا (عَبْدُ الْحَكِيمِ) فَيَجُوزُ، وَلَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ، وَكَذَلِكَ (عَبْدُ الْحَمِيدِ)؛ لِأَنَّ الْحَمِيدَ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ، قَالَ تَعَالَى: ﴿هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [فاطر: ١٥].

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿غَلَبَتِ الرُّومُ ۖ فِي آدْنَى الْأَرْضِ ۗ﴾ إِلَى آخِرِهِ، هَلْ نَقِفُ عَلَى الْآيَاتِ وَلَوْ تَعَلَّقَ بِهَا مَا بَعْدَهَا، أَوْ نَصِلُ وَنُرَاعِي الْمَعْنَى؟
قُلْنَا: فِي هَذَا قَوْلَانِ لِأَهْلِ الْعِلْمِ:

فَمِنْهُمْ مَنْ يَرَى أَنَّ نَقْفَ عَلَى الْآيَاتِ، وَيَقُولُ هَذَا هُوَ الْوَارِدُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ آيَةً آيَةً^(١)، وَالذَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ جَعَلَهَا آيَةً فَتَقِفُ عَلَيْهَا وَلَوْ تَعَلَّقَ بِهَا مَا بَعْدَهَا، وَهَذَا كَثِيرٌ فِي الْقُرْآنِ، كَمَا فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾ [الماعون: ٤]، هَذِهِ آيَةٌ فَيَجُوزُ أَنْ نَقِفَ، وَقَوْلُهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿لَمَلَكُم تَنْفَكُورُونَ﴾ [٢٣٩] فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ [البقرة: ٢١٩]، فَيَجُوزُ أَنْ نَقِفَ عَلَى: ﴿لَمَلَكُم تَنْفَكُورُونَ﴾، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ آيَةً، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَنْصُرِ اللَّهُ﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ.

وَبَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ يَرَى أَنَّ تِرَاعِي الْمَعْنَى فَتَقِفَ عِنْدَ انْتِهَاءِ الْمَعْنَى، وَلَا تَفْصِلُ الْآيَةَ عَنِ آيَةٍ تَتَعَلَّقُ بِهَا.

وَلَوْ قِيلَ بِالْتَّفْصِيلِ، فَإِذَا كَانَ يَسْرِدُ وَهُوَ يَقْرَأُ فَإِنَّهُ يَقِفُ عَلَى كُلِّ آيَةٍ؛ لِأَنَّ الْكَلَامَ لَنْ يَنْقَطِعَ بَلْ سَيَتَّصِلُ وَيَتَّضِحُ الْمَعْنَى، وَإِذَا كُنْتَ تُرِيدُ أَنْ تَتَكَلَّمَ عَلَى مَعَانِي

(١) أخرجه أبو داود: كتاب الحروف والقراءات، رقم (٤٠٠١).

الآيات فإنك تُراعي المعنى، لكان له وجه، لكن لا أعلم هل قال بذلك أحد من أهل العلم، إنما القول به على حسب قواعد أهل العلم لا بأس به؛ لأن إحداه قول ثالث يتكوّن من القولين قبله لا بأس به.

وهذه مسألة محلّ بحثها أصول الفقه، وهي هل يجوز إذا أجمع العلماء على قولين إحداه قول ثالث؟

والصواب: أنه إذا كان القول الثالث لا يخرج عنها فغاية ما هنالك أنه يفصل فيه، فهو جائز لأنه لا يكون قد خرج عن الخلاف، أمّا إذا كان يخرج عنها فلا يجوز.

فإذا قلنا بالتفصيل هنا ما خرج عن القولين، لكنّه يقف في شيء، ولا يقف في شيء آخر، ومثل هذا الوتر، فمن العلماء من قال بأن الوتر واجب، وقال آخرون: إن الوتر ليس بواجب، فإذا قلنا إنه واجب على من كان كذا، وغير واجب على من كان كذا، كما اختار شيخ الإسلام أنه واجب على من له ورد من الليل يقوم به، وغير واجب على من سواه^(١)، صار هذا القول الثالث لا يخرج عن الإجماع؛ لأنه يوافق أحد القولين في حال، ويوافق القول الآخر في حال أخرى، فيكون قولاً ثالثاً لكنّه لا يخرج عنها، أمّا إذا كان واحداً يقول بالتحريم وواحد يقول بالحل، ثم جاء قول ثالث يقول بالوجوب فهذا لا يمكن؛ لأنه في هذه الحال لا يوافق القولين.



الآية (٦)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ: ﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ، وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾

[الزوم: ٦].

• • • • •

قال المُفسِّر رَحْمَةُ اللَّهِ: [﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾، مَصْدَرٌ بَدَلٌ مِنَ اللَّفْظِ بِفِعْلِهِ، وَالْأَصْلُ وَعَدَهُمُ اللَّهُ النَّصْرَ]؛ نَعْلَمُ أَنَّهُ مَصْدَرٌ وَلَيْسَ فِعْلاً، مَصْدَرٌ مَضَافٌ إِلَى الْفَاعِلِ، يَعْنِي وَعَدَ اللَّهُ إِيَّاهُمْ، فَالْمُفَسِّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ يَقُولُ: [إِنَّهُ بَدَلٌ مِنْ فِعْلِهِ]، أَي نَائِبٌ مَنْابِ الْفِعْلِ، أَي وَعَدَهُمُ اللَّهُ وَقِيلَ: مَصْدَرٌ فِعْلُهُ مَحذُوفٌ وَلَيْسَ نَائِبًا عَنْهُ، وَعَلَى هَذَا فَيَكُونُ الْمَقْدَرُ كَالْمَوْجُودِ، أَي وَعَدْنَاهُمْ وَعَدَّ اللَّهُ، وَهَذَا أَقْرَبُ، وَالْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ وَعَدَهُمْ وَعَدًا مُضَافًا إِلَيْهِ، وَالْوَعْدُ الْمَضَافُ إِلَيْهِ لَا يَخْتَلِفُ؛ وَهَذَا قَالَ: ﴿لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾، فَهَذِهِ الْجُمْلَةُ كَالتَّوَكِيدِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾؛ لِأَنَّ الْمَضَافَ إِلَيْهِ فِي ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَخْلِفَ أَبَدًا، إِذْ إِنَّ إِخْلَافَ الْوَعْدِ نَاشِئٌ عَنِ كَذِبٍ أَوْ عَجْزٍ، فَإِذَا وَعَدَكَ أَحَدٌ فَأَخْلَفَكَ فَهُوَ إِمَّا كَاذِبٌ وَإِمَّا عَاجِزٌ، وَالكَذِبُ وَالْعَجْزُ مَمْتَنِعَانِ عَنِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ؛ لِكِمَالِ صِدْقِهِ وَقُدْرَتِهِ، فَعَلَى هَذَا لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ، وَلَا يُمَكِّنُ أَنْ يُخْلِفَهُ.

وَإِخْلَافُ الْوَعْدِ أَنْ يَأْتِيَ الْوَاعِدُ بِخِلَافِ مَا وَعَدَ بِهِ، مَثَلًا رَجُلٌ قَالَ لَكَ: سَأُزُورُكَ غَدًا فِي السَّاعَةِ الثَّامِنَةِ، ثُمَّ تَأْتِي الثَّامِنَةُ وَلَا يَزُورُكَ، فَهَذَا أَخْلَفَ وَعْدَهُ، وَسَبَبُ إِخْلَافِهِ إِمَّا أَنَّهُ عَاجِزٌ أَوْ هُوَ كَاذِبٌ مِنْ أَوَّلِ الْأَمْرِ أَوْ نَسِيَ، وَالنَّسْيَانُ أَيْضًا

عَيْبٌ، فَعَلَىٰ هَذَا نَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ وَعْدَهُ؛ لِكَمَالِ صِدْقِهِ فِي خَيْرِهِ، وَكَمَالِ قُدْرَتِهِ فِي تَنْفِيذِ وَعْدِهِ، وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ كَامِلُ الْقُدْرَةِ، وَكَلَامُهُ كَامِلُ الصِّدْقِ؛ وَهَذَا قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ: ﴿لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ * به، [أَيُّ النَّصْرِ، وَالنَّصْرُ الَّذِي وَعِدُوا، ﴿وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ﴾ *].

وَفِي الْآيَاتِ الَّتِي سَبَقَتْ وَعَدُّ آخِرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ بِالْفِرَاحِ؛ لِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ *، فَوَعَدَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ بَانْتِصَارِ الرُّومِ عَلَى الْفَرَسِ وَبِفِرَاحِ الْمُؤْمِنِينَ، وَلَا شَكَّ أَنَّ الْفِرَاحَ فِيهِ مِنْ انْبِسَاطِ النَّفْسِ وَسُرُورِهَا وَأَنْشُرِ احْتِجَابِهَا مَا هُوَ نِعْمَةٌ يُنْعِمُ اللَّهُ بِهِ عَلَى الْفِرَاحِ.

قَوْلُهُ تَعَالَىٰ: ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ * عَطَفَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: ﴿وَلَكِنَّ﴾ *، أَوْ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ مَعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَىٰ: ﴿لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ، وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ *، وَ(لَكِنَّ) تَنْصِبُ الْأِسْمَ وَتَرْفَعُ الْخَبَرَ، وَأَسْمُهَا ﴿أَكْثَرَ﴾ * وَخَبَرُهَا جُمْلَةٌ ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ *.

وَقَوْلُهُ رَحْمَةُ اللَّهِ: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ * أَي كُفَّارِ مَكَّةَ: تَخْصِيصُ ذَلِكَ بِكُفَّارِ مَكَّةَ فِيهِ نَظَرٌ، وَالصَّوَابُ أَنَّهُ يَشْمَلُ كُفَّارَ مَكَّةَ وَغَيْرِهِمْ، وَكُلُّ مَنْ لَيْسَ عِنْدَهُ إِيمَانٌ فَإِنَّهُ لَا يَعْلَمُ مَا لِلَّهِ تَعَالَىٰ مِنْ تَنْفِيذِ الْوَعْدِ؛ لِأَنَّهُ بَيْنَ مَكْذَبٍ وَشَاكٍّ مُتَرَدِّدٍ فَلَا يَعْلَمُهُ.

قَوْلُهُ رَحْمَةُ اللَّهِ: ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ * وَعَدَهُ تَعَالَىٰ بِنَصْرِهِمْ: وَالظَّاهِرُ أَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ وَعَدَهُ تَعَالَىٰ بِنَصْرِهِمْ، وَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ لَا يُخْلِفُ الْوَعْدَ، أَيُّ لَا يَعْلَمُونَ الْأُمْرَيْنِ جَمِيعًا، فَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ سَيُحَقِّقُ النَّصْرَ لَهُمْ إِمَّا لَجَهْلِهِمْ بِمَا أَخْبَرَ اللَّهُ بِهِ، وَإِمَّا لِشَكِّهِمْ فِي صِدْقِهِ أَوْ قُدْرَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ، وَلَا يَعْلَمُونَ أَيُّضًا أَنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْوَعْدَ فِي هَذَا وَفِي غَيْرِهِ لِشَكِّهِمْ فِي صِدْقِ اللَّهِ وَفِي قُدْرَتِهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ عَلَىٰ إِنْفَازِ مَوْعُودِهِ.

وقوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾: مقتضاه أن أقل الناس يعلمون، لأنهم مؤمنون بالله سبحانه وتعالى، وبإله من القدرة والصدق والقول.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: أن غلبة الروم للفرس وفرح المؤمنين بذلك خبر متضمن للوعد.

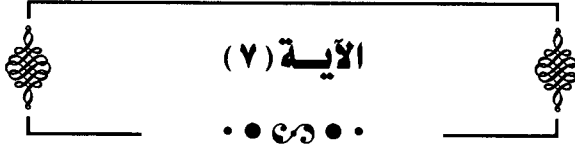
الفائدة الثانية: امتناع إخلاف الله تعالى وعده؛ لقوله تعالى: ﴿لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾.

الفائدة الثالثة: ثبوت القدرة والصدق لله عز وجل؛ مأخوذة من قوله تعالى: ﴿لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾؛ لأنه متضمن لكمال الصدق والقدرة.

الفائدة الرابعة: أن أكثر الناس غير عالمين بما يستحقه الله تعالى من صفات الكمال؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

الفائدة الخامسة: أن العلم الحقيقي هو العلم بالله تعالى وأسمائه وصفاته؛ لا العلم بالدنيا؛ لقوله عز وجل: ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾، ثم قال في الآية التي بعدها ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا﴾، فنفى العلم عنهم لأن علم الدنيا في الحقيقة ليس بعلم، فيستفاد منها أن العلم الحقيقي الذي يمدح عليه المرء هو العلم بالله وأسمائه وصفاته وأحكامه.





﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ: ﴿ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفْلُونَ ﴾﴾

[الروم: ٧].



قال المفسر رحمه الله: [﴿ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ أي معاشها من التجارة والزراعة والبناء والغرس وغير ذلك ﴿ وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفْلُونَ ﴾ إعادة هم تأكيد] اهـ.

قوله تعالى: ﴿ يَعْلَمُونَ ﴾ خبر ثانٍ لـ (لكن)، والخبر الأول ﴿ لَا يَعْلَمُونَ ﴾، وقيل أنه بدلٌ من قوله تعالى: ﴿ لَا يَعْلَمُونَ ﴾، وردَّ هذا القول لأنه لا يُبدلُ المَثْبُتُ مِنَ الْمَنْفِيِّ لِلتَّضَادِ، فكيف تُبدلُ شيئًا مثبتًا من شيءٍ مضادٍّ له، وعلى هذا فإن ﴿ يَعْلَمُونَ ﴾ الثانية خبرٌ ثانٍ لـ (لكن)، وتعدُّد الخبر جائزٌ.

قوله تعالى: ﴿ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ سبحان الله العظيم! أثبت لهم العلم لكنه علمٌ قاصرٌ من وجهين:

الوجه الأول: أنهم إنما يعلمون ظاهرًا من الحياة الدنيا، لا باطنًا، وكم من الأمور الخفية في هذه الحياة لا يعلمها أولئك الكفار، فالكفار لا يعلمون كلَّ خفيٍّ في هذه الدنيا، والدليل على هذا تطورُ الصناعات والمخترعات لأنَّ هذا التطورُ بالنسبةِ للسابقين غيرُ معلومٍ، ثم سيأتي تطورٌ آخرُ يكون بالنسبةِ للموجودين غير معلومٍ.

إِذَنْ: هُمْ إِنَّمَا ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾، فَلَا يَعْلَمُونَ كُلَّ مَا فِي الدُّنْيَا مِّنَ ظَاهِرٍ وَبَاطِنٍ.

الْوَجْهُ الثَّانِي: أَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾، وَلَيْسَ كُلَّ ظَاهِرٍ، وَفَرَقَ بَيْنَ أَنْ يَعْلَمُوا كُلَّ ظَاهِرٍ مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَأَنْ يَعْلَمُوا الظَّاهِرَ مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَأَنْ يَعْلَمُوا ظَاهِرًا مِنْهَا، فَالتَّعْبِيرُ يَكُونُ عَلَى هَذِهِ الْوُجُوهِ، وَالْأَخِيرُ يَعْنِي أَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ كُلَّ ظَاهِرٍ إِنَّمَا يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِنْهَا فَقَطُّ، وَأَنَّ هُنَاكَ ظَوَاهِرَ أُخْرَى لَا يَعْلَمُونَهَا أَيضًا، فَعَلِمَ بِهَذَا قُصُورُ عِلْمٍ هُوَ لَا، فَهُمْ فِيهَا يَتَعَلَّقُ بِاللَّهِ جَلَّ وَعَلَا جُهَالٌ لَا يَعْلَمُونَ، وَفِيهَا يَتَعَلَّقُ بِالدُّنْيَا إِنَّمَا يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَقَطُّ.

أَمَّا فِيهَا يَتَعَلَّقُ بِالْآخِرَةِ فَيَقُولُ تَعَالَى: ﴿وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ﴾، وَهَذِهِ جُمْلَةٌ اسْمِيَّةٌ أَكَّدَ فِيهَا الْمَبْتَدَأُ (هُمْ) بِتَكَرُّرِهِ، فَ(هُمْ) الثَّانِيَّةُ تَوْكِيدٌ لِلأُولَى، وَلَوْ حُذِفَتْ وَقِيلَ: (وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ غَافِلُونَ) كَانَ الْكَلَامُ مُسْتَقِيمًا، لَكِنَّهُ كُرِّرَ لِلتَّوَكِيدِ، يَعْنِي هُمْ بِالنِّسْبَةِ لِأُمُورِ الْآخِرَةِ غَافِلُونَ مُعْرِضُونَ عَنْهَا لَا يُفَكِّرُونَ فِيهَا، تَجِدُ الْوَاحِدَ مِنْهُمْ فِي أُمُورِ الدُّنْيَا فَتَتَبَّهَرُ مِنْ عِلْمِهِ بِهَا، وَلَكِنْ فِي أُمُورِ الْآخِرَةِ عِنْدَهُ غَفْلَةٌ لَا يُفَكِّرُ فِيهَا، وَلَا يُجَاوِلُ أَنْ يُعْمَلَ فِكْرُهُ، وَلَا أَنْ يَنْظُرَ فِي هَذَا الْخَلْقِ الْعَظِيمِ، غَافِلٌ عَنْ مَاذَا يَكُونُ مَالُهُ؟ وَكَيْفَ خَلِقَ؟ وَإِلَى أَيْنَ يَنْتَهِي؟

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي آيَةِ أُخْرَى: ﴿بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِّنْ هَذَا﴾ [المؤمنون: ٦٣]، يَعْنِي مِنْ أَمْرِ الْإِيْمَانِ بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ ﷺ، ﴿وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِّنْ دُونِ ذَلِكَ﴾ أَعْمَالٌ أُخْرَى، ﴿هُمْ لَهَا عَمَلُونَ﴾ [المؤمنون: ٦٣]، يُدْرِكُ كَوْنَهَا تَمَامًا، لَكِنْ فِي أَمْرِ الْإِيْمَانِ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ؛ وَهَذَا يَجِدُ جِزَاءَ هَذِهِ الْغَمْرَةِ إِذَا قِيلَ لَهُ: ﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ [ق: ٢٢]، وَهَذَا يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

المهم: أن هؤلاء الذين غفلوا عن الله سبحانه وتعالى وعن الآخرة عندهم علم من الحياة الدنيا، راجع الآن الصنائع تجد شيئاً يبهرك لكن من قوم هم في أمر الآخرة أميون لا يعلمون شيئاً؛ لأنهم - والعياذ بالله - عندهم غفلة ولهذا تتعجب: كيف يصل هؤلاء إلى الأجواء ويصنعون الطائرات والآلات الغربية، ومع ذلك ليس عندهم علم بالله واليوم الآخر، فلو سألت الطفل من المسلمين أجابك، ولو سألت أكبر واحد منهم من المخترعين ما أجاب، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: هَلِ الضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ يَعُودُ عَلَى الْكُفَّارِ أَمْ يَعُودُ عَلَى غَيْرِهِمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ الْغَافِلِينَ؟

قلنا: يعود على الكفار؛ لأن المقصود بهذا تأكيد الذم في حقهم، وإلا فحتى المؤمنون لا يعلمون إلا ظاهراً من الحياة الدنيا، بدليل قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٨].

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: بَعْضُ الْمُسْلِمِينَ غَافِلُونَ عَن أَكْثَرِ أُمُورِ الدِّينِ، وَلَكِنَّهُمْ عَالِمُونَ بِأُمُورِ دُنْيَاهُمْ؟

قلنا: هذا صحيح، وهذا فيه شبهة من الكفار حيث حقق أمور الدنيا، وأعرض عن أمور الآخرة.

الحاصل: أن المقصود من هذا تأكيد الذم بالنسبة لهم، هؤلاء الذين جهلوا بالله وصدق وعده لا لقصور فيهم أو في أفهامهم، لكن لغفلتهم، وإلا فإن المؤمنين أيضاً يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا ولا يعلمون كل شيء، لكن المؤمنين معهم علم بالله وأسمائه وصفاته وحيث لا يكون هذا نقصاً فيهم، إنما محط التقصير هو أن هؤلاء لا يعلمون ما يتعلق بالإيمان بالله، ويعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: هَلْ الْكَفَّارُ يُؤْمِنُونَ بِوُجُودِ اللَّهِ أَمْ يُنْكِرُونَ وُجُودَهُ؟
 قُلْنَا: يَخْتَلِفُونَ، فَمِنْهُمْ مَنْ يُنْكِرُ وُجُودَ اللَّهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُنْكِرُ، لَكِنَّ الَّذِي
 لَا يُنْكِرُ وُجُودَ اللَّهِ وَيُؤْمِنُ بِوُجُودِ اللَّهِ ثُمَّ يَعْبُدُ غَيْرَهُ وَيُشْرِكُ فَهَذَا مُتَنَاقِضٌ.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: قُصِرَ عِلْمُ الْمَرْءِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾،
 لَيْسَ كُلُّ الظَّاهِرِ، وَلَيْسَ الْبَاطِنُ، فَالْمَرْءُ عِلْمُهُ قَاصِرٌ حَتَّى فِي أُمُورِ الدُّنْيَا أَيْضًا،
 فَلَا يُمْكِنُ لِلْمَرْءِ الْإِحَاطَةُ بِعِلْمِ الدُّنْيَا.

الفائدة الثانية: ذَمُّ الَّذِينَ يَتَكَلَّبُونَ عَلَى الْعُلُومِ الدُّنْيَوِيَّةِ مَعَ غَفْلَتِهِمْ عَنِ الْآخِرَةِ؛
 لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفْلُونَ﴾.

الفائدة الثالثة: أَنَّهَا تَتَضَمَّنُ مَدْحَ مَنْ يُقْبَلُونَ عَلَى الْآخِرَةِ، وَيَجْرِصُونَ عَلَيْهَا وَإِنْ
 فَاتَهُمْ شَيْءٌ مِّنْ أُمُورِ الدُّنْيَا؛ لِأَنَّهُ إِذَا ذَمَّ مَنْ كَانَ عَلَى الْعَكْسِ فَذَمُّ الضَّدِّ مَدْحٌ لِّضَدِّهِ،
 فَالَّذِينَ يُقْبَلُونَ عَلَى الْآخِرَةِ - وَإِنْ كَانَ لَيْسَ عِنْدَهُمْ إِلَّا عُلُومٌ قَلِيلَةٌ مِنَ الدُّنْيَا - أَكْمَلُ
 بِكَثِيرٍ مِّنَ الَّذِينَ يُقْبَلُونَ عَلَى الدُّنْيَا وَيَغْفَلُونَ عَنِ الْآخِرَةِ، وَهَذَا مَا تَدُلُّ عَلَيْهِ هَذِهِ
 الْآيَاتُ.



الآية (٨)

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ أَوْلَمْ يَنْفَكُرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِي رَبِّهِمْ لَكٰفِرُونَ ﴾ [الروم: ٨].

•••••

قال المُفسِّر رَحْمَةُ اللَّهِ: [﴿ أَوْلَمْ يَنْفَكُرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ لِيَرْجِعُوا عَنْ غَفْلَتِهِمْ ﴿ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ لِذَلِكَ تَفَنَّى عِنْدَ انْتِهَائِهِ وَيَعُدُّهُ الْبَعْثُ ﴿ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ ﴾ أَي كُفَّار مَكَّةَ ﴿ بِلِقَائِي رَبِّهِمْ لَكٰفِرُونَ ﴾ أَي لَا يُؤْمِنُونَ بِالْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ] اهـ.

قوله تعالى: ﴿ أَوْلَمْ يَنْفَكُرُوا ﴾: مثل هذا التركيب في إعرابه للنحويين قولان: أحدهما: أن الهمزة مُقَدَّمَةٌ عَلَى مكانها، وأن أصلها: (وَأَلَمْ يَتَفَكَّرُوا)، فتكون الجملة معطوفة عَلَى ما سبق.

والوجه الثاني: أن تكون الهمزة داخلة عَلَى محذوف يُقَدَّرُ بحسب السِّيَاقِ، ويكون ما بعدها من حرف العطف عاطفًا عَلَى ذَلِكَ المحذوف، وفي هذه الآية يكون التقدير: (أَغْفَلُوا وَلَمْ يَتَفَكَّرُوا)؛ لآنَّهُ لَمَّا قَالَ: ﴿ وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غٰفِلُونَ ﴾ قَالَ: ﴿ أَوْلَمْ يَنْفَكُرُوا ﴾، والاسْتِفْهَامُ للتوبيخ؛ لآنَّ الْإِنْسَانَ مَأْمُورًا بِأَنْ يَتَفَكَّرَ.

قوله تعالى: ﴿ فِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ هل هو محلّ التّفكّر أو آلة التّفكّر، بمعنى هل المقصود من الآية الحثُّ عَلَى تَفَكُّرِهِمْ فِي أَنْفُسِهِمْ كَمَا فِي قَوْلِهِ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ

أَفَلَا بُصُرُونَ ﴿الدَّارِيَات: ٢١﴾، أَوِ الْحِثُّ عَلَى التَّفَكُّرِ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فِي أَنْفُسِهِمْ؟

نقول: يُراد به كِلَا الأمرين، لكنَّ الأقربَ الأخيرُ؛ وَهَذَا قَالَ: ﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ﴾، فَالْمَعْنَى: (أَوْ لَمْ يَرْجِعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ وَيَتَفَكَّرُوا تَفَكِيرًا حَقِيقِيًّا فِي هَذَا الْكَوْنِ لِيَعْرِفُوا بِذَلِكَ حِكْمَةَ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ وَمَا يَتَضَمَّنُهُ مِنْ صِفَاتِهِ الْعَظِيمَةِ).

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾: ﴿مَا﴾ نَافِيَةٌ، وَالذَّلِيلُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾، وَ﴿خَلَقَ﴾ بِمَعْنَى أَوْجَدَ وَأَبْدَعَ، وَلَا يَكُونُ غَالِبًا إِلَّا بِتَقْدِيرٍ وَتَنْظِيمٍ؛ لِأَنَّ أَصْلَ الْخَلْقِ التَّقْدِيرُ فِي النَّفْسِ، كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ:

وَلَأَنْتَ تَفْرِي مَا خَلَقْتَ وَبَعْدَ ضُ النَّاسِ يَخْلُقُ ثُمَّ لَا يَفْرِي^(١)

يَعْنِي تُمْضِي مَا قَدَّرْتَ، فَالْخَلْقُ هُوَ الْإِبْدَاعُ بِتَقْدِيرٍ وَتَنْظِيمٍ.

وقوله تعالى: ﴿السَّمَوَاتِ﴾: المرادُ بها الطَّبَاقُ، وَكَانَتْ سَبْعًا.

وقوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ﴾: مفردٌ، والمرادُ الجِنْسُ، فَيَشْمَلُ جَمِيعَ الْأَرْضِينَ وَهِيَ سَبْعٌ، وَعُطِفَتْ عَلَى السَّمَوَاتِ وَهِيَ مَنْصُوبَةٌ؛ وَهَذَا فُتِحَتْ بِخِلَافِ ﴿السَّمَوَاتِ﴾؛ لِأَنَّهَا جَمْعٌ مُؤَنَّثٌ سَالِمٌ.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا بَيْنَهُمَا﴾: ﴿مَا﴾ اسْمٌ مَوْصُولٌ مَعْطُوفٌ عَلَى السَّمَوَاتِ، وَالْعُلَمَاءُ يَقُولُونَ أَنَّهُ إِذَا تَعَدَّدَتِ الْمَعْطُوفَاتُ فَالْمَعْطُوفُ عَلَيْهِ هُوَ الْأَوَّلُ؛ لِأَنَّهُ الْمَبَاشِرُ لِلْعَامِلِ وَمَا بَعْدَهُ فَرَعٌ عَلَيْهِ، فَيَكُونُ الْعَطْفُ إِذْنٌ عَلَى ﴿السَّمَوَاتِ﴾، فَلَوْ قُلْتَ: جَاءَ زَيْدٌ وَعَمْرُوٌّ وَبَكْرٌ وَخَالِدٌ وَسَعِيدٌ، فَسَعِيدٌ مَعْطُوفٌ عَلَى زَيْدِ الْأَوَّلِ؛ لِأَنَّهُ الْمَبَاشِرُ

(١) ذكر الجوهري في الصحاح (٤/ ١٤٧١)، ونسبه إلى الشاعر زهير بن أبي سلمى.

وما بعده فرع، والفرع لا يُعْطَفُ عَلَى فرع، بل يُعْطَفُ عَلَى أَصْلِهِ.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ البينية لا تقتضي التماس، فقد يكون الشيء بين الشيئين وهو لا يمس أحدهما، فهنا الذي بين السماء والأرض لا يلزم أن يمس أحدهما، لكنه يمكن أن يمس، فعلى هذا نقول: ﴿وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ يشمل السحاب والرياح والنجوم والشمس والقمر وغير ذلك من المخلوقات العظيمة التي لا نعلمها، وفي التنصيص على ذكر ما بين السموات والأرض دليل على أن ما بينهما أمر عظيم يُقَارَنُ بنفس السموات والأرض، وهذا يعلمه أهل الفلك الذين يطالعون على ما في الأفق من الآيات العظيمة التي تدل على ما تدل عليه من كمال الله عز وجل.

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾: هذا محط الفائدة من قوله سبحانه وتعالى: ﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾، فهذا حضر، أي هذا الخلق مُقَارَنٌ بِالْحَقِّ، (فالباء) إذن للمصاحبة والملابسة، أي أن خلقه سبحانه وتعالى مصحوب بالحق؛ لأنه متضمن لكمال العدل وكمال الصدق، فما قامت السموات والأرض إلا بالعدل، والعدل حق، وهذا يشمل أن يكون الغاية من خلقها الحق ابتداءً وانتهاءً، كما قال سبحانه وتعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنٍ﴾ [الأنبياء: ١٦]، ولو كانت هذه السموات والأرض خلقت لتخيا الخليقة عليها وتعيش وتموت بدون جزاء ولا حساب ولا ثواب ولا عقاب لكان خلقها باطلاً وليس بحق.

إذن: لا بُدَّ لهذه المخلوقات العظيمة أن يكون لها غاية، وهذه الغاية هي الحق، فعلى هذا نقول: إن قوله تعالى: ﴿بِالْحَقِّ﴾ يشمل الابتداء والانتهاء.

وقوله تعالى: ﴿وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾: معطوف على قوله تعالى: ﴿بِالْحَقِّ﴾، يعني ما خلقتهم أيضاً إلا بأجل مُسَمًّى، أي مُعَيَّن، والأجل غاية الشيء، وهو مُسَمًّى من

قَبْلِ اللَّهِ تَعَالَى، فَهُوَ الَّذِي عَيْنُهُ، وَهَذَا التَّعْيِينُ يَشْمَلُ الْإِبْتِدَاءَ وَالْإِنْتِهَاءَ، فابْتِدَاؤُهَا بِأَجَلٍ وَإِنْهَاؤُهَا بِأَجَلٍ أَيْضًا، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْجَدَ هَذِهِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَعْدَ أَنْ كَانَتْ مَعْدُومَةً، وَإِيجَادُهُ لَهَا كَانَ بِالْأَجَلِ الْمَعْيَنِ عِنْدَهُ، وَكَذَلِكَ سَوْفَ يُنْهِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، وَإِنْهَاؤُهُ إِيَّاهَا بِالْأَجَلِ.

إِذَنْ: كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ مُقَدَّرٌ، حَتَّى الْحَوَادِثُ الَّتِي تَحْدُثُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ بَعْدَ خَلْقِهَا، وَإِيجَادُهَا كُلُّهَا بِأَجَلٍ لَا يَتَقَدَّمُ وَلَا يَتَأَخَّرُ، وَإِذَا تَأَمَّلْتَ قَلِيلًا عَرَفْتَ بِذَلِكَ كَمَا لَقَدَرَهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وَكَيْفَ أَنَّ هَذِهِ الْأُمُورَ وَالشُّؤُونَ الْعَظِيمَةَ الْكَثِيرَةَ كُلَّهَا تُدَبَّرُ بِأَجَلٍ لَا يَتَقَدَّمُ وَلَا يَتَأَخَّرُ، فَنَحْنُ مِثْلًا نُقَرَّرُ أَنْ نَبْدَأَ الدَّرْسَ فِي السَّاعَةِ الثَّامِنَةِ، وَلَكِنْ أَحْيَانًا نَبْدَأُ السَّاعَةَ الثَّامِنَةَ وَالنِّصْفَ، وَأَحْيَانًا السَّاعَةَ الثَّامِنَةَ وَالثَّلْثَ، فَتَتَأَخَّرُ وَلَا يَنْتَظِمُ أَمْرُنَا مَعَ أَنَّهُ بَسِيطٌ، وَهَكَذَا كُلُّ شُؤُونَ الْخَلْقِ لَا يُمَكِّنُ لِأَحَدٍ أَنْ يَضْبِطَ جَمِيعَ أَعْمَالِهِ بِأَجَلِهَا الْمَحْدَدِ مَهْمَا بَلَغَ فِي الْحَرْصِ؛ لِأَنَّهُ قَدْ يَعْتَرِيهِ مَا لَا طَاقَةَ لَهُ بِهِ؛ فَلَا يَسْتَطِيعُ، لَكِنَّ الرَّبَّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى حَدَدَ كُلَّ شَيْءٍ بِأَجَلِهِ لَا يَتَقَدَّمُ وَلَا يَتَأَخَّرُ، وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا مِنْ كَمَالِ الْحِكْمَةِ وَالصَّنْعِ، ﴿صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [النمل: ٨٨].

فَإِذَا تَأَمَّلْنَا هَذَا الْكُونَ الْعَظِيمَ عَلَى مَا فِيهِ مِنَ الْحَوَادِثِ الْفَلَكِيَّةِ وَالْأَرْضِيَّةِ وَالْعَامَّةِ وَالْخَاصَّةِ فَإِنَّا فِي الْحَقِيقَةِ نَسْتَدِلُّ بِهِ دَلَالَةً وَاضِحَةً عَلَى كَمَا لَقَدَرَهُ الْمَدْبِّرُ لِهَذَا الْكُونَ الْخَالِقِ لَهُ، وَأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ بِأَجَلٍ.

وَفِي آيَةٍ أُخْرَى ﴿وَكَأَنَّ شَيْءًا عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ [الرعد: ٨]، فَهُوَ أَيْضًا بِمِقْدَارٍ، فَهُوَ بِأَجَلِهِ وَبِمِقْدَارِهِ، لَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ، سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ.

قَوْلُهُ رَحِمَهُ اللَّهُ: ﴿وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ لِذَلِكَ تَفَنَّى عِنْدَ انْتِهَائِهِ وَبَعْدَهُ الْبَعْثُ: أَي:

تَفْنَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا عِنْدَ انْتِهَاءِ هَذَا الْأَجَلِ، ثُمَّ يَأْتِي الْبَعْثُ.

قوله رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ﴾ أَي كُفَّارِ مَكَّةَ]: خَصَّهُ الْمَفْسَّرُ بِأَهْلِ مَكَّةَ، وَالصَّوَابُ الْعُمُومُ، فَيَشْمَلُ أَهْلَ مَكَّةَ وَغَيْرَهُمْ، فَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ يُنْكِرُونَ الْبَعْثَ، بَلْ يُمَكِّنُ أَنْ نَجِدَ فِي غَيْرِ أَهْلِ مَكَّةَ مَنْ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ إِنْكَارًا لِلْبَعْثِ، فَتَخْصِيصُ الْعَامِّ فِي الْقُرْآنِ أَمْرٌ لَا يَنْبَغِي إِلَّا إِذَا قَامَ الدَّلِيلُ عَلَى هَذَا.

وقوله تَعَالَى: ﴿بَلِقَائِ رَبِّهِمْ لَكَفِرُونَ﴾: اللَّقَاءُ بِمَعْنَى الْمَوَاجَهَةِ وَالْمُقَابَلَةِ، وَكُلُّ إِنْسَانٍ سِوَاءٍ مُّؤْمِنًا أَوْ كَافِرًا سَوْفَ يَلْقَى اللَّهَ عَزَّجَلَّ؛ ﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلْقِيهِ﴾ [الانشقاق: ٦]؛ لِأَنَّهُ قَالَ: ﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ﴾ وَهَذَا عَامٌّ، ثُمَّ قَالَ بَعْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَمُلْقِيهِ﴾ ﴿٦﴾ فَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ﴾ [الانشقاق: ٦-٧]، ﴿وَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كِتَابَهُ وَرَأَىٰ ظَهْرَهُ﴾ [الانشقاق: ١٠]، فَدَلَّ هَذَا عَلَىٰ أَنَّهُ عَامٌّ، فَكُلُّ أَحَدٍ مَلَاقٍ لِلَّهِ عَزَّجَلَّ، وَسَوْفَ يَحَاسِبُهُ، وَلَكِنَّ حِسَابَ اللَّهِ لِلنَّاسِ يَخْتَلِفُ، فَالْمُؤْمِنُ يُقَرَّرُهُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِ، فَإِذَا أَقْرَبَهَا غَفَرَ لَهُ، وَأَمَّا الْكَافِرُ - وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ - فَإِنَّهُ يُحْزَىٰ بِهَا وَيُعَاقَبُ عَلَيْهَا، وَيَكُونُ هَوَانًا لَهُ.

وَالْكَفْرُ فِي اللَّغَةِ السُّتْرُ، وَمِنْهُ سُمِّيَ الْكُفْرَى الَّذِي هُوَ كَافُورُ النَّخْلِ - غُلَافِ الطَّلَعِ -؛ لِأَنَّهُ يَسْتُرُهُ وَالْمَرَادُ بِالْكَفْرِ سَتْرُ نِعْمَةِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ عَلَى الْمَرْءِ بَحَيْثُ يَعْصِيهِ إِذَا أَمَرَهُ وَيُجْحَدُهُ إِذَا طَلَبَ مِنْهُ الْإِيْمَانَ، وَأَنْوَاعُ الْكُفْرِ كَثِيرَةٌ:

مِنْهَا: الْكُفْرُ الْمَخْرُجُ عَنِ الْمَلَّةِ.

وَمِنْهَا: الْكُفْرُ أَيْ: خِصَالُ كَفْرٍ، وَلَيْسَ الْكُفْرُ الْمَطْلُوقُ.

وَهَذَا يَرْجَعُ إِلَى حَسَبِ النَّصُوصِ الشَّرْعِيَّةِ.

فَائِدَةٌ: الَّذِي لَا يَعْمَلُ بِمَقْتَضَىٰ إِيْمَانِهِ فَوْجُودُ إِيْمَانِهِ كَالْعَدَمِ؛ لِأَنَّ الْكُفْرَ نَوْعَانِ:

- كُفِرُ جَحْدٍ.

- وكُفِرُ اسْتِكْبَارٍ.

وقوله تعالى: ﴿لِكُفْرُونَ﴾: (اللام) للتوكيد، و(كافرون) خبر إن، و﴿بِلِقَائِي رَبِّيهِمْ﴾ متعلق به، وقدم عليه لمراعاة الفواصل، ومراعاة الفواصل في القرآن الكريم ظاهر؛ لأن القرآن - أو لأن الكلام عامة - إذا كانت له فواصل متفقة يكون هذا أنشط للنفس وأزغب في استماعه وتلاوته.

من فوائد الآية الكريمة:

الفوائد الأولى والثانية والثالثة: تويخ من أعرض عن التفكير؛ لقوله تعالى: ﴿أولم ينفكروا﴾؛ لأن الاستفهام هنا للتويخ، ويتفرع على هذه الفائدة فائدة ثانية: وهي الحث على التفكير، ويتفرع عليه الفائدة الثالثة وهي أهمية التفكير؛ لأن الله لا يحث على شيء ويؤيخ على تركه إلا لما فيه من الفائدة والمصلحة.

الفائدتان الرابعة والخامسة: أن محل التفكير هو العقل؛ لقوله تعالى: ﴿في أنفسهم﴾، هذا إذا قلنا: إن المراد كون النفس آلة التفكير وطريق التفكير.

أما إذا قلنا أنها محل التفكير فيستفاد منه فائدة وهي عظيم صنع الله عز وجل في نفس الإنسان، وما أودعه فيه من العجائب، وإذا أردت أن تعرف ذلك فاذهب إلى أهل العلوم والطب تجد في جسمك العجب العجاب، فهذا الطعام الذي تأكله يتحول إلى دم، ويتوزع على الجسم بحسب أنسجته، فتعطى الأعصاب كمية تليق بها، ويعطى اللحم كمية تليق به، وتعطى العظام كمية تليق بها، فهذه الأنايب الدقيقة مثل الشعر توزع على هذا الجسم بقدر ما يحتاج إليه.

وَقَدْ ذَكَرَ ابْنُ الْقَيِّمِ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِ (مِفْتَاحِ دَارِ السَّعَادَةِ) مِنْ هَذَا شَيْئًا كَثِيرًا،
وَهَذَا قَبْلَ أَنْ يَرْتَقِيَ الطَّبُّ إِلَى مَا ارْتَقَى إِلَيْهِ الْيَوْمَ.

الفائدة السادسة: أَنَّ خَالِقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ هُوَ اللَّهُ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَا خَلَقَ
اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾، فَلَمْ يَخْلُقْهُمَا أَحَدًا؛ وَهَذَا قَالَ فِي سُورَةِ الطُّورِ
﴿أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُؤْقِنُونَ﴾ [الطور: ٣٦].

الفائدة السابعة: إِبْتِاتِ تَعَدُّدِ السَّمَوَاتِ وَهِيَ سَبْعٌ، وَأَمَّا الْأَرْضُ فَهِيَ ذَاتًا تُقْرَدُ
فِي الْقُرْآنِ، وَمَا ذُكِرَتْ فِي الْقُرْآنِ مَجْمُوعَةً، لَكِنْ أُشِيرَ إِلَى أَنَّهَا جَمْعٌ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى:
﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ١٢].

الفائدة الثامنة: أَنَّ بَيْنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ الْعَظِيمَةِ مَا اسْتَحَقَّ
أَنْ يُجْعَلَ قَسِيمًا لَخَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا
بَيْنَهُمَا﴾، وَهَذِهِ ثَلَاثَةٌ أَشْيَاءٍ: (السَّمَوَاتُ، وَالْأَرْضُ، وَمَا بَيْنَهُمَا)، وَكُلُّنَا يَعْلَمُ عِظَمَ
الْأَرْضِ وَعِظَمَ السَّمَاءِ، إِذَنْ: فَعِظَمُ مَا بَيْنَهُمَا مُوَازٍ لِهَئِهِمَا.

الفائدتان التاسعة والعاشرية: عِظَمُ قُدْرَةِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ وَبَالِغُ حَكْمَتِهِ، أَمَّا
الْحِكْمَةُ فَنَأْخُذُهَا مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾، فَهِيَ لَيْسَتْ عَبَثًا بَلْ بِالْحَقِّ، أَمَّا
الْقُدْرَةُ فَنَأْخُذُهَا مِنْ عِظَمِ الْمَقْدُورِ، فَعِظَمُ الْمَقْدُورِ يَدُلُّ عَلَى عَظَمَةِ الْخَلْقِ، وَهَذَا
مِنَ الدَّلَالَةِ بِاللَّازِمِ، وَإِنَّ اللَّهَ إِذَا فَتَحَ عَلَى الْعَبْدِ مَعْرِفَةَ لَوَازِمِ النَّصُوصِ اسْتَفَادَ
بِذَلِكَ فَوَائِدَ عَظِيمَةً، حَتَّى أَنَّهُ يَأْخُذُ مِنَ النَّصِّ الْوَاحِدِ مِنَ الْمَسَائِلِ مَا لَا يَأْخُذُ
غَيْرُهُ نِصْفَهَا أَوْ أَقَلَّ.

الفائدة الحادية عشرة: أَنَّهُ يَنْبَغِي لِلإِنْسَانِ أَنْ لَا يُضَيِّعَ وَقْتَهُ سَبَهْلًا^(١) وَسُدَى؛

(١) قال الفيروزآبادي في القاموس المحيط (ص: ١٣٠٩): «يَمْشِي سَبَهْلًا: إِذَا جَاءَ وَذَهَبَ فِي غَيْرِ شَيْءٍ».

نَأْخُذُهُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾؛ لِأَنَّ ضِدَّهُ الْبَاطِلُ، وَالْبَاطِلُ إِمَّا ضَارٌّ وَإِمَّا غَيْرُ ضَارٍّ وَلَا نَافِعٍ، وَكُلُّهُوَ يَلْهُو بِهِ ابْنُ آدَمَ فَهُوَ بَاطِلٌ إِلَّا كَذَا وَكَذَا^(١).

وَالْمِهِمُّ: أَنَّهُ مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ كُلُّهَا خُلِقَتْ بِالْحَقِّ وَالْجِدِّ وَالصِّدْقِ وَالثَّبَاتِ فَيَنْبَغِي لَكَ أَنْ تَكُونَ مُوَافِقًا لِهَذِهِ الْحِكْمَةِ الَّتِي مِنْ أَجْلِهَا خُلِقَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ.

الْفَائِدَتَانِ الثَّانِيَّةُ عَشْرَةَ وَالثَّلَاثَةُ عَشْرَةَ: أَنَّ هَذَا الْخَلْقَ عَلَى عِظَمِهِ لَهُ أَجَلٌ مُحْدُوذٌ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَجَلٍ مُسَمًّى﴾ أَي مُعَيَّنٍ، وَكُلُّ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلِّيًّا كَانَ أَمْ جُزْئِيًّا فَإِنَّهُ مُحْدَدٌ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى، وَسَوَاءٌ كَانَ ذَلِكَ عَيْنًا أَوْ صِفَةً فَإِنَّهَا مُحْدَدَةٌ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى؛ وَمِنَ الْحَكْمِ الْمَشْهُورَةِ (دَوَامُ الْحَالِ مِنَ الْحَالِ)، وَهَذَا يَنْفَرَعُ عَلَيْهِ فَائِدَةٌ أُخْرَى وَهِيَ أَنَّ الْخَلْقَ نَاقِصٌ، حَيْثُ لَمْ يُقَدَّرْ لَهُ الْأَبَدِيَّةُ، فَهُوَ نَاقِصٌ، وَهَذَا تَأْتِي الْحَيَاةُ الْآخِرَةُ كَامِلَةً؛ لِأَنَّهَا مُؤَبَّدَةٌ.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ عَشْرَةَ: كَمَا لَ الْحِكْمَةُ؛ حَيْثُ كَانَ كُلُّ شَيْءٍ لَهُ أَجَلٌ مُقَدَّرٌ مَنْظَّمٌ، ﴿وَكَوْنُ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ [الرعد: ٨]، وَالْمِقْدَارُ يَشْمَلُ مِقْدَارَ الْكَمِّيَّةِ وَمِقْدَارَ الْكَيْفِيَّةِ وَمِقْدَارَ الزَّمْنِيَّةِ وَمِقْدَارَ الْمَكَانِيَّةِ، فَكُلُّ هَذِهِ الْأَنْوَاعِ الْأَرْبَعَةِ يَشْمَلُهَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَكَوْنُ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ [الرعد: ٨].

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ عَشْرَةَ: أَنَّهُ مَعَ هَذِهِ الْآيَاتِ الْعِظْمَى - خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا، وَتَأْجِيلِ ذَلِكَ بِأَجَلٍ مُسَمًّى، وَتَقْدِيرِهِ بِتَقْدِيرٍ مُعَيَّنٍ - كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ يُنْكِرُونَ لِقَاءَ اللَّهِ.

(١) كما ورد في الحديث: «كُلُّ مَا يَلْهُو بِهِ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ بَاطِلٌ إِلَّا رَمِيَهُ بِقَوْسِهِ، وَتَأْدِيبُهُ فَرَسَهُ، وَمُلَاعَبَتُهُ أَهْلَهُ، فَإِنَّهُمْ مِنَ الْحَقِّ»، أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ: كِتَابُ فِضَائِلِ الْجِهَادِ، بَابُ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ الرَّمِيِّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، رَقْمٌ (١٦٧٣).

والْحَقِيقَةُ أَنَّ الْعَاقِلَ يَسْتَدِلُّ بِهَذَا التَّأْجِيلِ عَلَى وُجُوبِ لِقَاءِ اللَّهِ إِذَا رَأَى أَصْحَابَهُ
وَقُرْنَاءَهُ الَّذِينَ كَانُوا بِالْأَمْسِ مَعَهُ يَذْهَبُونَ وَاحِدًا فَوَاحِدًا، فَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا يَحْمِلُهُ
عَلَى الْإِيمَانِ؛ لِأَنَّهُ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَوْ دَامَتِ الدُّنْيَا لِأَحَدٍ مَا وَصَلَتْ إِلَيْهِ، فَإِنَّهَا مَا وَصَلَتْ
إِلَيْكَ إِلَّا بَعْدَ أَنْ خَلَقْتَ غَيْرَكَ.

إِذَنْ: يُسْتَدَلُّ بِهَذِهِ الْأَجَالِ الْمَقْدَّرَةِ عَلَى أَنَّهُ لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ هُنَاكَ شَيْءٌ وَرَاءَ هَذَا
كُلِّهِ، وَمَنْ الْمُؤَكَّدُ أَنَّهُ لَيْسَ مِنَ الْحِكْمَةِ أَنْ تُنْشَأَ هَذِهِ الْخَلِيقَةُ الْعَظِيمَةُ، وَبِهَذَا النَّظَامِ
الْبَدِيعِ، ثُمَّ تَكُونُ النَّهَائِيَةُ أَنْ يَمُوتَ الْإِنْسَانُ كَجِيفَةِ حِمَارٍ؛ وَهَذَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ
الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادٍ﴾ [القصص: ٨٥]، فَهَذِهِ الشَّرَائِعُ الَّتِي نَزَلَتْ
لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ وَرَاءَهَا شَيْءٌ وَهُوَ الْبَعْثُ الَّذِي بِهِ لِقَاءُ اللَّهِ عَزَّجَلَّ، لَكِنَّ مَعَ هَذَا ﴿وَإِنَّ
كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ لَكٰفِرُونَ﴾.

الفائدة السادسة عشرة: إثبات البعث المفهوم من قوله تعالى: ﴿بِلِقَائِ رَبِّهِمْ
لَكٰفِرُونَ﴾.

الفائدة السابعة عشرة: أن كلَّ أحدٍ سيلاقي الله عَزَّجَلَّ؛ نَأْخُذُهُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى:
﴿بِلِقَائِ رَبِّهِمْ﴾، وَقَالَ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْأَنْشِقَاقِ: ﴿يَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ
كَدًّا فَمُلَقِّيهِ﴾ [الأنشِقَاق: ٦].

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: هَلْ هَذَا اللَّقَاءُ شَامِلٌ لِلْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ؟

قُلْنَا: نَعَمْ، لَكِنَّ هُنَاكَ فَرْقٌ بَيْنَ اللَّقَائِنِ، كَمَا أَنَّ الرَّجُلَ يُلَاقِي زَيْدًا وَيُلَاقِي
عَمْرًا وَيَكُونُ بَيْنَ اللَّقَائِنِ فَرْقٌ عَظِيمٌ، فَيُلَاقِي هَذَا بِوَجْهِ غَضَبٍ، وَيُلَاقِي هَذَا بِوَجْهِ
رِضَا، وَهَذَا بِوَجْهِ انْقِبَاصٍ وَهَذَا بِوَجْهِ انْبِسَاطٍ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: هَلِ الْمَرَادُ بِاللِّقَاءِ هُنَا اللَّقَاءُ الْمَجْرَدُ أَمْ الْمَرَادُ بِهِ الرَّؤْيَةُ؟
 قُلْنَا: الْمَرَادُ بِاللِّقَاءِ الْمَوَاجَهَةُ، لَكِنَّهَا بَعْدَ الْبُعْثِ، فَمِنْ لَازِمِهَا الْبُعْثُ، أَمَّا مَسْأَلَةُ
 الرَّؤْيَةِ فَاللَّهُ أَعْلَمُ، لِأَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ذَكَرَ فِي الْكُفَّارِ ﴿إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾
 [المطففين: ١٥].

الفائدة الثامنة عشرة: إثبات الربوبية العامة؛ لقوله تعالى: ﴿بَلِقَائِي رَبِّيهِمْ﴾، مع
 أَنَّهُ يَتَكَلَّمُ عَنِ الْكَافِرِينَ، فَهِيَ الرَّبُوبِيَّةُ الْعَامَّةُ.

والربوبية تنقسم إلى قسمين: عامة وخاصة، وقد اجتمعنا في قوله تعالى: ﴿قَالُوا
 ءَأَمَّنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٢١) رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿[الأعراف: ١٢١-١٢٢]، فالأولى عامة والثانية
 خاصة، والفرق بينهما أن الربوبية العامة تستلزم التصرف المطلق في المربوب،
 والخاصة تستلزم مع التصرف المطلق العناية به ونصره وتأييده وما أشبه ذلك، ومثل
 هذا نقوله في المعية العامة والخاصة، ومسائل كثيرة من هذا النوع.

الفائدة التاسعة عشرة: ذم من كفرُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ مع آياته العظيمة الدالة
 على وجوده وحكمته؛ لقوله عَزَّجَلَّ: ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِي رَبِّهِمْ لَكٰفِرُونَ﴾،
 وهذه الجملة بلا ريب تدل على الذم.



الآية (٩)

•••••

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ أَوْلَمَ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَنَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُظْلَمَهُمُ اللَّهُ لِيُظْلَمَهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ [الروم: ٩].

•••••

قال المفسر رحمه الله: [﴿ أَوْلَمَ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ﴾ مِنْ الْأَمَمِ وَهِيَ إِهْلَاكُهُمْ بِتَكْذِيبِهِمْ رُسُلَهُمْ ﴿ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً ﴾ كَعَادِ وَثَمُودِ ﴿ وَأَنَارُوا الْأَرْضَ ﴾ حَرَّتُوهَا وَقَلَّبُوهَا لِلزَّرْعِ وَالغَرْسِ ﴿ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا ﴾ أَي كُفَّارِ مَكَّةَ ﴿ وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ بِالْحُجُجِ الظَّاهِرَاتِ ﴿ فَمَا كَانُوا لِيُظْلَمَهُمُ اللَّهُ بِإِهْلَاكِهِمْ بِغَيْرِ جُرْمٍ ﴾ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ بِتَكْذِيبِهِمْ رُسُلَهُمْ] اهـ.

قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ أَوْلَمَ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ مَعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ أَوْلَمَ يَنْفَكِرُوا ﴾، فَالتَّفَكُّرُ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَالسَّيْرُ فِي الْأَرْضِ فَقَطْ، ثُمَّ السَّيْرُ فِي الْأَرْضِ إِمَّا أَنْ يَكُونَ سَيْرًا بِالْأَقْدَامِ أَوْ سَيْرًا بِالْأَفْهَامِ، فَإِنْ كَانَ سَيْرًا بِالْأَفْهَامِ فَهُوَ دَاخِلٌ فِيْمَا سَبَقَ، وَقَدْ نَقُولُ: إِنَّ هَذَا أَخْصَسُ مِمَّا سَبَقَ؛ لِأَنَّهُ قَالَ هُنَا: ﴿ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ﴾، فَهُوَ نَظَرٌ فِي حَوَادِثَ لَا فِي خَلْقِ الْأَرْضِ؛ فَتَكُونُ هَذِهِ الْآيَةُ مَنْفَصِلَةً عَنِ الَّتِي قَبْلَهَا مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى، فَالْأَوْلَى تَفَكُّيرٌ؛ وَلِهَذَا جَاءَ مُتَعَلِّقًا

عامًا: (في السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا)، وَهَذَا السَّيْرُ لِأَمْرِ مَخْصُوصٍ، أَيِ الْحَوَادِثِ، أَنْ يَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ، فَيَشْمَلُ السَّيْرُ بِالْقَدَمِ، وَالسَّيْرُ بِالْفِكْرِ وَالْفَهْمِ، عَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّهُ سَيْرٌ أَقْدَامٌ يَكُونُ السَّيْرُ حَسِيًّا، وَعَلَى الثَّانِي يَكُونُ مَعْنَوِيًّا، فَيَشْمَلُ السَّيْرَ الْحَسِيَّ وَالسَّيْرَ الْمَعْنَوِيَّ.

إِذَا قَالَ قَائِلٌ: كَيْفَ تَطْلُبُونَ مِنَ الْإِنْسَانِ أَنْ يَسِيرَ بِقَدَمِهِ إِلَى مَوَاقِعِ الْعَذَابِ وَقَدْ نَهَى النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنْ نَدْخُلَ مَوَاقِعَ الْعِقَابِ إِلَّا وَنَحْنُ بِأَكُونَ؟

قُلْنَا: لَا تَعَارِضْ؛ لِأَنَّ هَذَا هُوَ الْمَقْصُودُ، فَالسَّيْرُ إِلَى مَوَاقِعِ الْعَذَابِ الْمَقْصُودُ بِهِ الْإِتِّعَاطُ وَالْإِنْزِجَارُ، وَهَذَا يَتَحَقَّقُ بِالْبِكَاءِ، وَهَذَا نَهَى النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنْ نَدْخُلَ دِيَارَ ثُمُودَ إِلَّا وَنَحْنُ بِأَكُونَ، وَقَالَ: «إِنْ لَمْ تَكُونُوا بِأَكِينَ فَلَا تَدْخُلُوهَا»^(١)، وَبَعْضُ النَّاسِ يَذْهَبُ إِلَى دِيَارِ ثُمُودَ عَلَى سَبِيلِ النَّزْهَةِ وَالطَّرَبِ وَالتَّمَتُّعِ بِالمَنَاطِرِ؛ وَهَذَا يَأْخُذُونَ لَهَا صُورًا؛ إِعْجَابًا بِهَا لَا خَوْفًا، وَهَذَا مِنْ قَسْوَةِ الْقَلْبِ - وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ - وَالْجَهْلُ بِمَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ؛ لِأَنَّ غَالِبَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَذْهَبُونَ هَذَا الْمَقْصِدَ يَكُونُونَ جَاهِلِينَ، وَلَا نَقُولُ: إِنَّ كُلَّهُمْ عِنْدَهُمْ قَسْوَةُ قَلْبٍ تَعَمَّدُوا مَخَالَفَةَ الْحَقِّ، لَكِنَّا نَقُولُ أَنَّ عِنْدَهُمْ شَيْئًا مِنَ الْجَهْلِ أَوْ الْغَالِبِ عَلَيْهِمُ الْجَهْلُ، وَإِلَّا لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَفْرَحَ أَحَدٌ فِي مَكَانِ نَهَى الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَنْ دُخُولِهِ إِلَّا فِي حَالِ الْبِكَاءِ، وَإِلَّا فَإِنَّ الْإِنْسَانَ الَّذِي لَا يَعْرِفُ مِنْ نَفْسِهِ أَنَّهُ إِذَا ذَهَبَ سَيَأْتِيهِ حَتَّى يَبْكِي لَا يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَدْخُلَ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ ذَلِكَ.

(١) فِي قَوْلِهِ ﷺ: «لَا تَدْخُلُوا عَلَى هَؤُلَاءِ الْمَعْدِيينَ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِأَكِينَ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا بِأَكِينَ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ لَا يُصِيْبُكُمْ مَا أَصَابَهُمْ»، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ: كِتَابُ الصَّلَاةِ، بَابُ الصَّلَاةِ فِي مَوَاضِعِ الْخُسْفِ وَالْعَذَابِ رَقْمَ (٤٣٣)، وَمُسْلِمٌ: كِتَابُ الزَّهْدِ وَالرَّقَائِقِ، بَابُ لَا تَدْخُلُوا مَسَاكِنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِأَكِينَ، رَقْمَ (٢٩٨٠).

وقوله تعالى: ﴿فِي﴾ معناها (على)؛ لأنها لو أُخِذَتْ بِظَاهِرِهَا لَكَانَ السَّيْرُ فِي سَرَادِيبَ تَحْتَ الْأَرْضِ؛ لِأَنَّ ﴿فِي﴾ لِلظَّرْفِيَّةِ، وَالظَّرْفُ مَحِيطٌ بِالْمَطْرُوفِ مِنْ جَمِيعِ الْجَوَانِبِ، وَلَا يُمَكِّنُ أَنْ تُحِيطَ بِكَ الْأَرْضُ مِنْ جَمِيعِ الْجَوَانِبِ إِلَّا إِذَا كُنْتَ دَاخِلَ الْأَرْضِ فِي سَرْدَابٍ، وَلَيْسَ هَذَا مُرَادًا، فَعَلَى هَذَا تَكُونُ ﴿فِي﴾ بِمَعْنَى (عَلَى).

وقيل إنَّ ﴿فِي﴾ لِلظَّرْفِيَّةِ عَلَى بَابِهَا وَلَا حَاجَةَ إِلَى تَأْوِيلِهَا، وَأَنَّ ظَرْفِيَّةَ كُلِّ شَيْءٍ بِحَسَبِهِ؛ فَيَكُونُ مَعْنَى قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿فِي الْأَرْضِ﴾: فِي ظَهْرِ الْأَرْضِ، وَكُلُّ أَحَدٍ يَعْرِفُ أَنَّهُ لَا يُرَادُ أَنْ تَخْرُقَ الْأَرْضُ وَتَمُشِيَ فِي أَسْفَلِهَا، وَلَا أَحَدٌ يَفْهَمُ هَذَا، وَأَيًّا كَانَ فَإِنَّ الْمُرَادَ السَّيْرَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: إِذَا كَانَ يَسِيرُ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ فَإِنَّ الْأَرْضَ تَكُونُ مُحِيطَةً بِهِ؟
قُلْنَا: لَا تَكُونُ مُحِيطَةً بِهِ مِنْ يَمِينِهِ وَيَسَارِهِ، إِذْ لَا تُوجَدُ جُدْرَانٌ.

وَعَلَى كُلِّ حَالٍ: فَالْمَعْنَى وَاضِحٌ، وَحَتَّى لَوْ قُلْنَا إِنَّ ﴿فِي﴾ لِلظَّرْفِيَّةِ، فَإِنَّ الظَّرْفَ فِي كُلِّ مَوْضِعٍ بِحَسَبِهِ، وَلَيْسَ بِلَازِمٍ أَنْ يَكُونَ (فِي) بِمَعْنَى جَوْفٍ.

وقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا﴾: الْأَرْضُ مَفْرَدٌ، وَالْمُرَادُ بِهِ الْجِنْسُ، أَي الْأَرْضِيَّةِ الَّتِي وَقَعَ الْعَذَابُ بِأَهْلِهَا، مِثْلَ دِيَارِ ثَمُودَ وَالْأَحْقَافِ وَدِيَارِ قَوْمِ لُوطٍ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَأَنهَا لِسَبِيلٍ مُقِيمٍ﴾ [الحجر: ٧٦].

قوله تعالى: ﴿فَيَنْظُرُوا﴾: هَلْ نَظَرَ بَصْرٍ أَوْ نَظَرَ بَصِيرَةٍ؟

والجواب: إِنْ كَانَ السَّيْرُ بِالْقَدَمِ فَالنَّظَرُ نَظَرُ الْبَصْرِ، وَإِنْ كَانَ السَّيْرُ بِالْفَهْمِ فَالنَّظَرُ نَظَرُ بَصِيرَةٍ، يَعْنِي فَيَنْظُرُوا بَعَيْنِ الْبَصِيرَةِ أَوْ بَعَيْنِ الْبَصْرِ حَسَبَ السَّيْرِ كَمَا سَبَقَ.

وَالْمُرَادُ بَعَيْنِ الْبَصْرِ الَّذِي يُؤَدِّي إِلَى عَيْنِ الْبَصِيرَةِ، وَلَيْسَ الْمَقْصُودُ أَنَّكَ إِذَا

سُرَّتْ بِقَدَمِكَ وَوَصَلْتَ الْمَكَانَ تُغْمِضُ، بَلْ تَنْظُرُ بَعَيْنِكَ.

وَهَلِ النَّظْرُ بِالْعَيْنِ يُفِيدُ أَوْ لَا يُفِيدُ؟

إِنْ كَانَ لَيْسَ فِيهِ بَصِيرَةٌ فَلَا يُفِيدُ، فَالْمَرَادُ بِالسَّيْرِ عَلَى الْقَدَمِ النَّظْرُ بِالْعَيْنِ لِيُؤَدِّيَ ذَلِكَ إِلَى النَّظْرِ بِالْبَصِيرَةِ، وَإِلَّا فَالنَّظْرُ الْمَبَاشِرُ بِالسَّيْرِ عَلَى الْقَدَمِ هُوَ بِالْعَيْنِ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَيَنْظُرُوا﴾: (الفاء) هُنَا يَجُوزُ فِيهَا وَجْهَانِ:

الْوَجْهُ الْأَوَّلُ: أَنْ تَكُونَ عَاطِفَةً، وَالْمَعْنَى: أَفَلَمْ يَسِيرُوا فَلَمْ يَنْظُرُوا.

الْوَجْهُ الثَّانِي: أَنْ تَكُونَ سَبَبِيَّةً، وَالْمَعْنَى: أَفَلَمْ يَسِيرُوا فَيَنْظُرُوا، فَبِسَبَبِ سَيْرِهِمْ يَنْظُرُونَ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿بَسِيرُوا﴾ وَ﴿فَيَنْظُرُوا﴾: مَجْزُومَانِ بِحَذْفِ النَّونِ، وَالْوَاوُ فَاعِلٌ؛

لَأَنَّهَا مِنَ الْأَفْعَالِ الْخَمْسَةِ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كَيْفَ﴾: اسْمٌ اسْتِفْهَامٌ خَبْرٌ ﴿كَانَ﴾ مَقْدَمًا، وَ﴿عَنْقِبَةٌ﴾ اسْمُهَا

فِي مَكَانِهَا، وَالْعَاقِبَةُ مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى الْعَقْبَى، وَعَاقِبَةُ الشَّيْءِ مَا يَتْلُوهُ وَيَأْتِي بَعْدَهُ، فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿عَنْقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾، أَيُّ مَا تَلَا تَكْذِيبَهُمْ لِلرُّسُلِ.

قَوْلُهُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] مِنَ الْأَمَمِ، وَهِيَ إِهْلَاكُهُمْ بِتَكْذِيبِهِمْ

رُسُلَهُمْ: كَانَتْ عَاقِبَةُ ثَمُودَ الْإِهْلَاكَ وَالذَّمَّارَ، وَعَادُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ

وَقَالُوا: ﴿مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً﴾ أَيُّ: لَا يُوجَدُ أَحَدٌ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً، كَانَتْ عَاقِبَتُهُمْ أَنْ

أَهْلِكُوا بِأَمْرِ مِنَ الطَّفِ الْأَشْيَاءِ وَهُوَ الرِّيحُ، وَالرِّيحُ جِسْمٌ لَطِيفٌ لَا يُرَى، لَكِنَّ

هُؤُلَاءِ كِبَارَ الْأَجْسَامِ شَدِيدِي الْقُوَى أَهْلِكُوا بِهَذِهِ الرِّيحِ اللَّطِيفَةِ الَّتِي لَا تُرَى لِتَبَيَّنَ

ضَعْفُ الْإِنْسَانِ، وَأَنَّهُ مَهْمَا كَانَ فَاللَّهُ عَزَّجَلَّ أَقْوَى مِنْهُ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿أُولَئِكَ يَرَوْنَ

أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً ﴿٩﴾ [فصلت: ١٥]، وَكَذَلِكَ قَرَىٰ قَوْمَ لُوطٍ الَّذِينَ أُتْرِفُوا فَتَلَفُوا - وَالْعِيَادُ بِاللَّهِ -، أُتْرِفُوا وَنُعْمُوا حَتَّىٰ كَانُوا مِنْ شِدَّةِ التَّرْفِ - وَالْعِيَادُ بِاللَّهِ - يَعْدِلُونَ عَمَّا خَلَقَ اللَّهُ لَهُمْ مِنْ أَرْوَاجِهِمْ إِلَىٰ إِيَابِ الذُّكُورِ، نَسَأَلَ اللَّهُ الْعَافِيَةَ.

قوله تعالى: ﴿كَانُوا﴾: جملة استثنائية يراد بها بيان حال هؤلاء السابقين.

قوله رَحِمَهُ اللَّهُ: ﴿أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾ كعاد وثمرود]: لا أشك أنهم أشد من قريش قوة، فعادٌ معروفة قوتهم ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ﴿٦﴾ إِمْرًا ذَاتِ الْعِمَادِ ﴿٧﴾ الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبَلَدِ﴾ [الفجر: ٦-٨]، وثمرود أيضًا الذين ينحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَارِهِينَ، بُيُوتًا أَمِنَةً عَالِيَةً شَامِخَةً مِنَ الْجِبَالِ وَالْأَحْجَارِ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى الْقُوَّةِ، وَمِنَ السَّهُولِ يَتَّخِذُونَ قُصُورًا عَظِيمَةً فَخْمَةً، ﴿تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا﴾ [الأعراف: ٧٤]، وَهَذَا لَمْ يَحْضُرْ لِأَهْلِ مَكَّةَ، وَمَعَ ذَلِكَ دَمَّرَهُمُ اللَّهُ عَزَّجَلَّ بِكُفْرِهِمْ وَتَكْذِيبِهِمْ.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَارُوا الْأَرْضَ﴾: معطوفٌ على ﴿كَانَ﴾، وليس معطوفًا على خبرٍ كان، أي عاقبة الذين من قبلهم أناروا الأرض، وليست معطوفة على ﴿أَشَدَّ﴾، حتى نقول: كانوا أشد منهم وكانوا أناروا الأرض وعمروها، بل معطوفة على كان.

قوله رَحِمَهُ اللَّهُ: ﴿وَأَنَارُوا الْأَرْضَ﴾ حرقوها وقلبوها للزرع والغرس]: هذه إشارة الأرض، فالإنسان إذا حرث الأرض لا شك أنه يثيرها، والحرث معروف بالمسحاة^(١) أو بالجرارات يثير الأرض يعني ترفعها، وكذلك أيضًا الغرس فإن الإنسان يثير الأرض ليحفر للشجرة حتى يثبتها، فهؤلاء أشد منهم قوة، وأيضًا قد أناروا الأراضي، أما أهل مكة فلم يثيروا الأرض؛ لأنهم في وادٍ غير ذي زرع.

(١) المسحاة: كالمجرفة إلا أنها من حديد، الصّحاح للجوهري (٧/٢٢٣).

قوله تعالى: ﴿وَعَمَرُوها أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾: أي السابِقُونَ عَمَرُوا الأَرْضَ بالتَّجَارَةِ والبناءِ والمصانع وغيرها، فسُليمانُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ اللهُ لَهُ: ﴿يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحْرِبٍ وَتَمَثِيلٍ وَحِفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَتٍ﴾ [سبأ: ١٣]، والجفانُ الصَّحَافُ التي فِيهَا الطَّعَامُ، ﴿كَالْجَوَابِ﴾ والجابِيَةُ هِيَ بَرَكَةُ المَاءِ، فَالصَّحْفَةُ مِثْلُ بَرَكَةِ المَاءِ، هَذَا عَظِيمٌ ﴿وَقُدُورٍ رَاسِيَتٍ﴾ لَا تُحْمَلُ مِنْ كِبَرِهَا وَكَثْرَةِ الطَّعَامِ فِيهَا، هَذَا كُلُّهُ وَمَا هُوَ مِثْلُهُ لَمْ يَخْضُلْ لِقُرَيْشٍ.

قوله رَحِمَهُ اللهُ: ﴿وَحَاءَ تَهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ بالحججِ الظَّاهِرَاتِ: (الباء) للمُصَاحِبَةِ أو للتَّعَدِيَةِ، والمعنى أَن الرِّسَلَ -عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ- جَاءَتْهُمْ مِنْ قِبَلِ اللهُ تَعَالَى ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾، أي بالحججِ البَيِّنَاتِ، أو قُل: بِالآيَاتِ البَيِّنَاتِ التي تُشْمَلُ الحَجَجُ والأحكامُ؛ فَإِنَّ الحُكْمَ إِذَا كَانَ حُكْمًا عادِلًا نافعًا لِلعِبَادِ فَإِنَّهُ بَيِّنَةٌ تَدُلُّ عَلَى صِدْقِ مَنْ أَتَى بِهِ، فَالرِّسُلُ كُلُّهُمْ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ، وَمَا مِنْ رِسُولٍ إِلا أَتَى بِبَيِّنَةٍ، ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ﴾ [الحديد: ٢٥].

إِذَنْ: فَمَعَ كُلُّ نَبِيِّ كِتَابٌ، كُلُّ نَبِيٍّ لَهُ كِتَابٌ، وَكُلُّ نَبِيٍّ لَهُ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ، ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيما اختلفُوا فِيهِ﴾ [البقرة: ٢١٣].

المهمُّ: أَنَّهُ مَا مِنْ رِسُولٍ إِلا مَعَهُ بَيِّنَةٌ وَكِتَابٌ.

قوله تعالى: ﴿فَمَا كَانَ اللهُ لِيُظْلِمَهُمْ﴾: (اللَّامُ) فِي قَوْلِهِ ﴿لِيُظْلِمَهُمْ﴾ تُسَمَّى لَامَ الجُحُودِ، أَي لَامَ التَّنْفِي؛ لِما لَزِمَتْها لَهُ، وَهِيَ التي سَبَقَها (لم يكن)، أو (ما كان)، وَهِيَ تَنْصِبُ الفِعْلَ المُضارعَ.

وقوله تعالى: ﴿فَمَا كَانَ اللهُ لِيُظْلِمَهُمْ﴾: إِذَا قِيلَ: (ما كان اللهُ لِيُفَعَلَ كَذَا)

وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ فاعْلَمْ أَنَّهُ مُتَمَنِّعٌ غَايَةَ الْاِمْتِنَاعِ، ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ [مريم: ٦٤]،
 أَيُّ مَمْتَنِّعٌ غَايَةَ الْاِمْتِنَاعِ، ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْفَرَى حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمَمَهَا رَسُولًا﴾
 [القصص: ٥٩]، مُتَمَنِّعٌ غَايَةَ الْاِمْتِنَاعِ، وَهَكَذَا كَلَّمَا جَاءَ مِثْلُ هَذَا التَّعْبِيرِ، فَلِمَرَادُ أَنَّهُ مَمْتَنِّعٌ
 غَايَةَ الْاِمْتِنَاعِ.

وَالظُّلْمُ فِي أَصْلِ اللَّغَةِ النِّقْصُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كَلَّمْنَا الْجِنَيْنِ إِذْ نَسِيَا﴾ [الكهف: ٢٣]، وَهُوَ فِي الشَّرْعِ كَذَلِكَ نَقْصٌ فِيمَا يَجِبُ، فَيَشْمَلُ الْإِهْمَالَ
 فِي الْوَاجِبِ وَالتَّعَدِّيَّ فِي الْمَحْرَمِ، فَالتَّعَدِّيُّ فِي الْمَحْرَمِ نَقْصٌ؛ لِأَنَّكَ بَخَسْتَ نَفْسَكَ
 حَقَّهَا؛ حَيْثُ لَمْ تَجْتَنِبِ الْمَحْرَمَ، وَكَذَلِكَ أَيْضًا التَّقْصِيرُ فِي الْوَاجِبِ نَقْصٌ، فَمَنْ قَصَرَ
 فِي وَاجِبٍ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ، وَمَنْ تَعَدَّى فِي مُحْرَمٍ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ؛ لِأَنَّهُ نَقَصَ بِمَا يَجِبُ
 أَنْ يُعَامَلَ بِهِ نَفْسَهُ، فَيَكُونُ الظُّلْمُ إِذَا تَرَكَ لَوَاجِبٍ، وَإِذَا فَعَلَ لِمُحْرَمٍ.

وَبِالنِّسْبَةِ لِلَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فَإِنَّ نَفْيَ الظُّلْمِ صِفَةٌ سَلْبِيَّةٌ، تَتَضَمَّنُ كَمَا الْعَدْلِ،
 فَهُوَ لَا يَظْلِمُهُمْ لَا لِأَنَّهُ عَاجِزٌ عَنْهُمْ، وَلَا لِأَنَّهُ غَيْرُ قَابِلٍ لَهُ، وَلَكِنَّهُ لِكَمَا عَدْلِهِ عَزَّوَجَلَّ
 لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَظْلِمَ.

وَنَفْيُ الظُّلْمِ يَكُونُ لِثَلَاثَةِ أَسْبَابٍ: إِذَا لِكَمَا الْعَدْلِ، أَوْ الْعَجْزِ، أَوْ عَدَمِ الْقَابِلِيَّةِ.

فَإِذَا قُلْتَ: إِنَّ الْجِدَارَ لَا يَظْلِمُ فَهُوَ لِعَدَمِ الْقَابِلِيَّةِ لَا يَقَعُ مِنْهُ الظُّلْمُ أَصْلًا.

وَإِذَا قُلْتَ: فَلَانَ ضَعِيفٌ لَا يَظْلِمُ عَدُوَّهُ، فَهَذَا لِلْعَجْزِ، قَالَ الشَّاعِرُ^(١):

قَبِيلَةٌ لَا يَغْدِرُونَ بِذِمَّةِ وَلَا يَظْلِمُونَ النَّاسَ حَبَّةَ خَرْدَلٍ

(١) هو النجاشي الحارثي واسمه قيس بن عمرو، انظر الحماسة الشجرية (٤٥٢)، والشعر والشعراء

فَهُمْ لَا يَظْلِمُونَ لِعَجْزِهِمْ.

وَإِذَا قُلْتَ: إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا، فَهُوَ لِكَمَالِ عَدْلِهِ، فَإِنَّهُ قَادِرٌ جَلَّ وَعَلَا أَنْ يَظْلِمَ لِكِنَّهُ مَمْتَنِعٌ عَلَيْهِ لِكَمَالِ صِفَاتِهِ، وَقَالَتِ الْجَزِيرِيَّةُ أَنَّهُ لَا يَظْلِمُ لِعَدَمِ قَابِلِيَّتِهِ، وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَمْلِكُ جَمِيعَ الْخَلْقِ فَتَصَرَّفُهُ فِي مُلْكِهِ لَيْسَ بَظُلْمٍ، وَلَا يَتَصَوَّرُ الظُّلْمَ فِي حَقِّ اللَّهِ لَا لِكَمَالِ عَدْلِهِ، وَلَكِنْ لِأَنَّهُ غَيْرُ قَابِلٍ لَهُ؛ وَهَذَا قَالَ ابْنُ الْقَيْمِ (١):

وَالظُّلْمُ عِنْدَهُمُ الْمَحَالُ لِذَاتِهِ

فَهُوَ مُحَالٌ لِذَاتِهِ عِنْدَهُمْ، لَا يَتَصَوَّرُ الظُّلْمَ فِي حَقِّ اللَّهِ، وَلَكِنْ قَوْلَهُمْ هَذَا لَا يُعَدُّ مَدْحًا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا ثَنَاءً وَلَا كِمَالًا، إِذْ نَفِي الظُّلْمِ لَا يَكُونُ مَدْحًا وَكِمَالًا إِلَّا إِذَا كَانَ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهِ وَإِمْكَانِهِ، لَكِنْ مَنَعَهُ كِمَالُ عَدْلِهِ مِنْهُ.

وقوله تعالى: ﴿أَنْفُسُهُمْ﴾: منصوبةٌ على أنها مفعولٌ مُقَدَّمٌ لـ ﴿يَظْلِمُونَ﴾، يعنى ولكن كانوا يظلمون أنفسهم، والمراد أنهم يظلمون أنفسهم بمعصية الله، إما بترك واجبٍ أو فعلٍ مُحَرَّمٍ، وسيأتينا إن شاء الله في الفوائد ما تدلُّ عليه هذه الجملة. المِهُمُّ: أن الله تعالى ما ظلم هؤلاء المكذبين الذين أهلكتهم، ولكن هم الذين ظلموا أنفسهم، فالجناية منهم على أنفسهم، والله عزَّ وجلَّ عاملهم بكمالِ العدلِ.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدتان الأولى والثانية: توبيخ من غفلوا عن السير في الأرض سواءً بأبدانهم أو بقلوبهم؛ لأنَّ الاستفهام في قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿أَوْلَمْ يَسِيرُوا﴾ للتوبيخ، ويتفرَّغ على ذلك الحثُّ على السير في الأرض، ومن السير في الأرض بالقلوب مراجعة كتب

(١) الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية - القصيدة التونية (ص: ٦٣).

التَّارِيخِ وَالْأَمَمِ؛ لِأَنَّ مَنْ رَاجَعَهَا لَا سِيَّامَا التَّوَارِيخَ الْحَرِيصَةَ عَلَى الضَّبْطِ وَالْمُوثُوقَةَ، مَنْ رَاجَعَهَا يَتَبَيَّنُّ لَهُ الْعَجَبُ الْعَجَابُ فِي خَلْقِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ وَمَدَاوِلَتِهِ الْأَيَّامِ بَيْنَ النَّاسِ، وَتَغْيِيرِهِ لِلْأُمُورِ، وَتَزْيِيدِ الْإِنْسَانَ إِيمَانًا بِاللَّهِ، لَكِنَّ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ الْحَوَادِثُ مِنَ السَّيْرَةِ النَّبَوِيَّةِ وَسَيْرِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ أَزْدَادًا بِهَا مَعَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ أَنْ يَضْطَبَّغَ بِصِبْغَتِهَا، وَيَحْتَدِي حُدُودَهَا فِي السَّيْرِ، وَإِنْ كَانَتْ مِنَ الْأُمُورِ الْعَامَّةِ الْعَابِرَةِ فَإِنَّهُ يَسْتَدِلُّ بِهَا عَلَى قُدْرَةِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ وَكَمَالِ سُلْطَانِهِ وَتَغْيِيرِ الْأُمُورِ.

فَالْمِهُمُّ: أَنْ السَّيْرَ فِي الْأَرْضِ - بِمَعْنَى مُرَاجَعَةِ الْحَوَادِثِ وَالتَّوَارِيخِ - يُفِيدُ الْمَرْءَ وَيَعْتَبِرُ بِهَا، وَلَكِنَّهَا لَا تُفِيدُ كُلَّ أَحَدٍ، كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ [ق: ٣٧].

الفائدة الثالثة: أَنَّ عَاقِبَةَ الْكُفَّارِ وَخِيَمَةُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فِيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾.

الفائدة الرابعة: أَنَّ الْإِنْسَانَ مَهْمًا قَوِيًّا فَهُوَ ضَعِيفٌ بِالنِّسْبَةِ لِقُوَّةِ اللَّهِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾، وَمَعَ ذَلِكَ لَمْ يَتَحَصَّنُوا بِهَذَا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ، بَلْ إِنْ اللَّهُ تَعَالَى بِحُكْمَتِهِ أَهْلَكَ أَعْتَى أَهْلَ الْأَرْضِ بِأَهْوَنِ الْأَشْيَاءِ وَالطَّفْهَاءِ، وَهُمْ عَادُوا أَهْلِكُوا بِالرَّيْحِ، وَمَنْ كَانَ يَفْتَخِرُ بِالْأَنْهَارِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِ أَهْلِكُهُ بِالْمَاءِ الَّذِي كَانَ يَفْتَخِرُ بِهِ بِالْأُمْسِ، وَهَذَا مِمَّا يَدُلُّ عَلَى كَمَالِ سُلْطَانِ اللَّهِ تَعَالَى وَعَظَمَتِهِ، وَأَنَّهُ مَهْمًا قَوِيًّا الْإِنْسَانَ فَهُوَ ضَعِيفٌ بِالنِّسْبَةِ لِقُوَّةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وَأُظُنُّ أَنَّهُ فِي حَوَالِي عَامِ أَلْفٍ وَأَرْبَعِمِئَةٍ حَصَلَتْ هَزَّةٌ أَرْضِيَّةٌ فِي إِيرَانَ دَمَّرَتْ فِي لَمَحِ الْبَصْرِ خَمْسًا وَعِشْرِينَ أَلْفَ نَسَمَةٍ مِنْ بَنِي آدَمَ، فَضَلًّا عَنِ الْحَيَوَانَاتِ وَالْمَوَاشِي وَمَا إِلَى ذَلِكَ، وَدَمَّرَتْ مِئَتَيْنِ وَثَلَاثِينَ قَرْيَةً وَمَدِينَتَيْنِ كَبِيرَتَيْنِ، وَالْهَزَّةُ لَيْسَتْ

تَهْرُ مِثْلَ الْأَرْجُوْحَةِ، إِنَّمَا هِيَ كَلَمَحِ الْبَصْرِ مِثْلَ مَا حَكَاهَا إِنْسَانٌ كَتَبَ لِلشَّيْخِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ بَازٍ فِي الْهَزَةِ الَّتِي أَصَابَتْ الْيَمْنَ، فَصَوَّرَهَا تَصْوِيرًا عَجِيبًا فِي سُرْعَتِهَا، وَأَصْوَاتٍ صَحِبَتْهَا وَحَالَ النَّاسِ وَالرَّغْبِ الَّذِي أَصَابَهُمْ حَتَّى أَتَاهَا، ﴿تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا﴾ [الحج:٢].

فَهَذِهِ الْقُدْرَةُ الْعَظِيمَةُ لَا يُمَكِّنُ لِأَحَدٍ أَنْ يَنْجُو مِنْهَا إِذَا شَاءَهَا اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ أَبَدًا، ﴿قُلْ هُوَ الْفَاعِلُ عَلَيَّ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ قَوْفِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْسِكُمْ سُيُوعًا وَيُذِيقَ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ﴾ [الأنعام:٦٥].

الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: أَنَّ التَّامُّلَ فِي حَالِ الْكُفَّارِ لِلْإِعْتِبَارِ، يَعْنِي أَنْ يُعْتَبَرِ بِهِ الْإِنْسَانُ أَمْرًا مَطْلُوبًا لَوْ جَاءَ إِنْسَانٌ وَأَرَادَ أَنْ يَدْرُسَ تَارِيخَ أُمَّةٍ كَافِرَةٍ مَاذَا حَصَلَ لَهَا وَمَا الَّذِي جَاءَهَا، فَإِنَّا لَا نُنْهَاهُ عَنْ ذَلِكَ مَا دَامَ يُرِيدُ أَنْ يَنْتَفِعَ بِهَذَا، وَيَعْرِفَ مَاذَا كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ، فَإِنَّهُ مَأْمُورٌ بِهِ، أَمَّا إِذَا كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَتَعَجَّبَ مِنْ قُوَّتِهِمْ وَصَنْعَتِهِمْ وَمَا إِلَى ذَلِكَ فَإِنَّهُ يُنْهَى عَنْهُ، مِثْلَ مَا قُلْنَا فِي الَّذِينَ يَذْهَبُونَ إِلَى دِيَارِ ثَمُودَ قَصْدُهُمُ التَّفْرِجُ وَالنِّزْهَةُ، فَهَذَا حَرَامٌ وَالَّذِينَ قَصْدُهُمُ الْإِعْتِبَارُ فَهَذَا جَائِزٌ بِالشَّرْطِ الَّذِي ذَكَرَهُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَهُوَ أَلَّا يَدْخُلُوهَا إِلَّا وَهُمْ بِأَكُونٍ^(١).

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: أَنَّ إِثَارَةَ الْأَرْضِ مِنْ أَسْبَابِ الْقُوَّةِ، أَيِ الْإِسْتِغَالِ بِالزَّرْعَةِ مِنْ أَسْبَابِ الْقُوَّةِ بِلَا شَكٍّ؛ لِأَنَّهَا يَحْضُلُ بِهَا الْإِكْتِفَاءُ الذَّاتِيُّ عَنِ الْغَيْرِ، فَإِذَا كَانَتْ بِلَادُنَا -مِثْلًا- تُنتِجُ الثَّمَارَ وَالزَّرْعَ اسْتَعْنَيْنَا بِذَلِكَ عَنْ غَيْرِنَا، وَرُبَّمَا يَكُونُ لَدَيْنَا فَائِضٌ

(١) فِي قَوْلِهِ ﷺ: «لَا تَدْخُلُوا عَلَى هَؤُلَاءِ الْمَعْدِيَّينَ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بَاكِيْنَ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا بَاكِيْنَ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ لَا يُصِيبُكُمْ مَا أَصَابَهُمْ»، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ: كِتَابُ الصَّلَاةِ، بَابُ الصَّلَاةِ فِي مَوَاضِعِ الْخَسْفِ وَالْعَذَابِ رَقْمَ (٤٣٣)، وَمُسْلِمٌ: كِتَابُ الزَّهْدِ وَالرَّقَائِقِ، بَابُ لَا تَدْخُلُوا مَسَاكِنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بَاكِيْنَ، رَقْمَ (٢٩٨٠).

نُصَدِّرُهُ لغيرِنَا فَنَكْسِبُ، فَإِثَارَةَ الْأَرْضِ مِنْ أَسْبَابِ الْقُوَّةِ، وَكَذَلِكَ عُمَرَانُ الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْإِثَارَةِ بِالْبِنَاءِ وَالتَّجَارَةِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ مِنْ أَسْبَابِ الْقُوَّةِ.

الفائدة السابعة: أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مَا تَرَكَ أَحَدًا بَدُونَ رُسُلٍ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى:

﴿وَحَاءَ تَهُمْ رُسُلُهُمْ﴾.

الفائدة الثامنة: أَنَّ كُلَّ رَسُولٍ مَعَهُ بَيْنَةٌ تُؤَيِّدُهُ؛ لِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَحَاءَ تَهُمْ

رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾.

الفائدتان التاسعة والعاشره: نَسْتَفِيدُ مِنْ إِرْسَالِ الرُّسُلِ وَإِيْتَائِهِمُ الْبَيِّنَاتِ

فَائِدَتَيْنِ وَهُمَا:

أولاً: رَحْمَةُ اللَّهِ عَزَّجَلَّ وَحِكْمَتُهُ، أَمَّا الرَّحْمَةُ فَلِأَنَّ الْعُقُولَ لَا يُمَكِّنُ أَنْ تَهْتَدِيَ

لِمَا يُرِيدُهُ اللَّهُ مِنْهَا إِلَّا بِالْوَحْيِ، فَلَا يُمَكِّنُ لِلْإِنْسَانِ بِعَقْلِهِ أَنْ يَعْرِفَ كَيْفَ يَتَوَضَّأُ،

وَكَيفَ يُصَلِّي، وَكَيفَ يَصُومُ، وَكَيفَ يَحُجُّ.

إِذَنْ: لَا بُدَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ هُنَاكَ رَسُولٌ يَأْتِيهِ الْوَحْيُ مِنَ اللَّهِ عَزَّجَلَّ لِيُبَيِّنَ لَنَا مَا

يَرْضَاهُ اللَّهُ وَمَا لَا يَرْضَاهُ.

ثانياً: كَوْنُ هَؤُلَاءِ الرُّسُلِ يَأْتُونَ بِالْبَيِّنَاتِ مِنَ الرَّحْمَةِ لَوْ أُرْسِلَ اللَّهُ الرُّسُلَ بَدُونَ

بَيِّنَاتٍ وَالزَّمَّ الْعِبَادَ أَنْ يَخْضَعُوا لَهُمْ بَدُونَ أَنْ يَكُونَ هُنَاكَ بَيْنَةٌ يَطْمَئِنُّونَ إِلَيْهَا يَكُونُ

فِي هَذَا مِنَ الْعَنْتِ وَالْمَشَقَّةِ مَا لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ، وَلَكِنْ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ جَلَّ وَعَلَا أَنْ جَعَلَ

مَعَ كُلِّ نَبِيٍّ بَيْنَةً، وَلَا حِظَّ أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ الَّذِينَ تُقَيَّدُ نُبُوَّتُهُمْ وَرِسَالَتُهُمْ بِزَمَنِ أَوْ مَكَانٍ

وَهُمْ جَمِيعُ الْأَنْبِيَاءِ مَا عَدَا مُحَمَّدًا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تَحْدُ آيَاتِهِمْ غَالِبًا آيَاتِ حِسِيَّةٍ تَنْتَهِي

بِأَنْتِهَائِهِمْ، وَتَكُونُ بَعْدَ مَوْتِهِمْ خَبْرًا يُنْقَلُ وَيُؤَثَّرُ، أَمَّا النَّبِيُّ ﷺ فَآيَاتُهُ اشْتَمَلَتْ عَلَى

الأمريين: على أمورٍ حسيّةٍ نُقلت بعده وأُثرت، وعلى أمورٍ معنويّةٍ بقيت بعده مثل القرآن العظيم، ومثل إخباره ببعض الأمور الغيبية التي وقعت كما أخبر؛ لأنّ رسالة النبي ﷺ دائمةٌ ومستمرّةٌ وثابتةٌ، فلا بُدَّ أن تكون الآيات المؤيِّدة للرَّسول ﷺ باقيةً حتى تقوم بها الحجّة على الباقيين من الناس لأنّ الباقيين من الناس لم يشهدوا الشّيء بأيديهم، وإنما هي أخبارٌ تُؤثّر، فإنّه كما جاء في الحديث: «ليس الخبرُ كالمعاينة»^(١).

الفائدة الحادية عشرة: انتفاء الظلم عن الله؛ لكمال عدله؛ لقوله سبحانه وتعالى:
﴿فَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ﴾.

فلو قال قائل: انتفاء الظلم عن الله تُوافقكم عليه؛ لأنّ الله نفاه عن نفسه
﴿فَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ﴾، لكن من أين لكم قولكم: (لكمال عدله)؟

فالجواب: لأنّ التّفني يدلُّ على انتفاء المنفي، والانتفاء يُساوي العدم، والعدم نفسه ليس بشيء، العدم عدمٌ على اسمه، فإذا كان ليس بشيءٍ فلا يكون صفةً كمالٍ يُثني الله بها على نفسه لانه ليس بشيء.

إذن: لا بُدَّ من أن يكون متضمناً لشيءٍ وهو الإثبات، هذا الإثبات إمّا أن يكون للعجز، وإمّا أن يكون لعدم القابلية، وإمّا أن يكون لكمال العدل، والاحتمال اللائق بالله عزّوجلّ هو كمال العدل، وبهذا عرفنا أنّ التزام نفي الظلم لكمال العدل لا يرمّ عقلياً لا بُدَّ منه بالنسبة لله عزّوجلّ ليس بالنسبة لكلِّ من يُنفى عنه الظلم، وحينئذٍ يُستفاد منها انتفاء الظلم لكمال عدل الله عزّوجلّ.

(١) أخرجه أحمد (١/٢١٥)، رقم (١٨٤٢).

الفائدة الثانية عشرة: أن نفس الإنسان عنده أمانة؛ تؤخذ من قوله عز وجل: ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾، فأثبت الله تعالى ظلم الإنسان نفسه، ولو كانت غير أمانة لكان غير ظالم؛ لأنه يتصرف ويتحكم، لكنها أمانة عنده يجب عليه أن يرعاها حق رعايتها؛ ولهذا قال النبي ﷺ: «إِنَّ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا»^(١)، وهذا كما يشمل إعطاء النفس راحتها يشمل إعطاء النفس حقها من العبادة فلا تهملها، والإنسان فيه ثلاثة أنفس: أمارة، ومطمئنة، ولوامة.

أما المطمئنة: فهي التي تأمره برضى الله.

وأما الأمارة بالسوء: فهي التي تأمره بمعصية الله.

وأما اللوامة: فهي التي تلومه، سواء لامته على ترك الشر فهذه من النفس الأمارة التي تقول له: لماذا لم تذهب مع هؤلاء تشرب الخمر وتزني وتقامر إلى آخره، فتلومه على ما ترك من فعل السوء، فهذه تكون من الأمارة بالسوء، وكذلك توجد نفس لوامة تلومه على فعل الشر وترك الخير، وهذه هي النفس المطمئنة.

ففي الإنسان ثلاث أنفس، كما ذكر الله تعالى، وكل إنسان لا بد أن يكون لديه هذه الأنفس، وهي في الحقيقة أوصاف وإلا فنفس العقل أو التفكير واحد، الإنسان يوجد فيه الجميع، يحس من نفسه أحياناً بما يأمره بالمعصية، ويحس أحياناً بما يعمل من الخير، ويحس أحياناً بما يلومه.

ويُنظر أيهما التي تغلب، فمن الناس من تغلبه نفسه الأمارة، ومن الناس من تغلبه المطمئنة، لكن ابتداء خلق الله فيه هذه القوى، فهذه القوى النفسية مخلوقة في الإنسان.

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأدب، باب صنع الطعام والتكفل له، رقم (٦١٣٩).

الفائدة الثالثة عشرة: أن الإنسان بمعصيته لا يضُرُّ إلا نفسه، ويدلُّ لهذا قولُ الله عزَّ وجلَّ في الحديث القدسي: «يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَأَخْرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجَنَّتُمْ كَانُوا عَلَى أَفْجَرِ قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مَا نَقَصَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي شَيْئًا»^(١)، يعني لا يضُرُّه، فحتى لو خَرَجْتُمْ عَنْ عِبَادَتِي وَالتَّعَبُدِ لِي فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يُضُرُّنِي.

الفائدة الرابعة عشرة: أن العبد فاعِلٌ مختارٌ؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾، فاثبت الظلم منهم لأنفسهم، ومن وجه آخر يُؤخذ أيضًا من نفس الآية ﴿فَمَا كَانِ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ﴾؛ لأنه لو كان يُجْبِرُهُمْ عَلَى ذَلِكَ لَكَانَتْ عُقُوبَتُهُمْ ظُلْمًا، لو اعتقد الإنسان أن الله يُجْبِرُ الإنسان عَلَى فِعْلِ الْمَعْصِيَةِ ثُمَّ يُعَاقِبُهُ عَلَيْهَا فَإِنَّ هَذَا ظُلْمٌ، فَنِيهَا دَلِيلٌ عَلَى الْأَفْعَالِ الْاِخْتِيَارِيَّةِ مِنْ جِهَتَيْنِ:

■ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾.

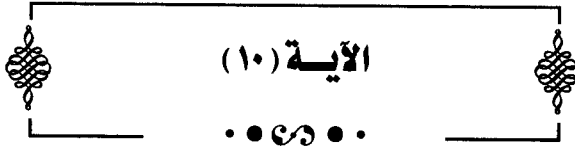
■ وَمِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَمَا كَانِ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ﴾.

الفائدة الخامسة عشرة: أن الظلم في حقِّ الله مِنْ حَيْثُ هُوَ مُمَكِّنٌ يُعْنِي مِنْ حَيْثُ الْقُدْرَةُ عَلَيْهِ فَهُوَ مُمَكِّنٌ؛ وَهَذَا أَثْنَى عَلَى نَفْسِهِ بِانْتِفَاءِ الظلمِ عَنْهُ، أَوْ أَثْنَى عَلَى نَفْسِهِ بِنَفْسِهِ ظَلَمَهُ لِلْعِبَادِ، وَهَذَا أَحْسَنُ، وَلَوْ كَانَ هَذَا مِنَ الْأُمُورِ الْمُسْتَحِيلَةِ مَا كَانَ هُنَاكَ مَحَلٌّ لِلثَّنَاءِ، فَهُوَ قَادِرٌ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى أَنْ يَظْلِمَ لَوْ شَاءَ، لَكِنَّهُ لَا يَشَاءُ ذَلِكَ لِكَمَالِ عَدْلِهِ.

إِذَنْ: فَالظُّلْمُ مَمْتَنِعٌ عَنِ اللَّهِ لِكَمَالِ عَدْلِهِ خِلَافًا لِلجَهْمِيَّةِ الَّذِينَ يَقُولُونَ إِنَّ الظُّلْمَ مَمْتَنِعٌ لِاسْتِحَالَتِهِ بِذَاتِهِ عَلَى اللَّهِ، قَالُوا هَذَا شَيْءٌ مُسْتَحِيلٌ فَجَعَلُوا مَحَلَّ الثَّنَاءِ أَمْرًا مُسْتَحِيلًا عَقْلًا.



(١) أخرجه مسلم: كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الظلم، رقم (٢٥٧٧).



﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ تُمْرَكَانَ عَنقَبَةَ الَّذِينَ اسْتَوتُوا السُّوتَىٰ أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِءُونَ ﴾ [الروم: ١٠].

• • • • •

قال المفسر رحمه الله: [﴿ تُمْرَكَانَ عَنقَبَةَ الَّذِينَ اسْتَوتُوا السُّوتَىٰ ﴾ تأنيث الأسوأ الأفتح خبر كان على رفع عاقبة واسم كان على نصب عاقبة والمراد بها جهنم وإساءتهم ﴿ أَنْ ﴾ أي بأن ﴿ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ القرآن ﴿ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِءُونَ ﴾] اهـ.

قوله تعالى: ﴿ تُمْرَكَانَ عَنقَبَةَ ﴾ العاقبة مصدر بمعنى العقبي، وفيها قراءتان سبعيتان^(١): النصب ﴿ عَنقَبَةَ ﴾، والثانية الرفع «عاقبة»، أما على قراءة الرفع فإنها اسم ﴿ كان ﴾، وأما على قراءة النصب فإنها خبر ﴿ كان ﴾ مقدمًا، يبقى النظر: أين اسم ﴿ كان ﴾ على قراءة النصب، أو خبرها على قراءة الرفع، سيذكره المفسر.

قوله تعالى: ﴿ تُمْرَكَانَ عَنقَبَةَ الَّذِينَ اسْتَوتُوا ﴾: أي عملوا العمل السيئ من الكفار المكذبين للرسل كما قص الله عز وجل، و﴿ اسْتَوتُوا ﴾ ضدها أحسنوا. فالذين أحسنوا قال الله فيهم: ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ ﴾ [يونس: ٢٦]، والذين أسأؤوا كان عاقبتهم ما ذكره الله هنا.

قوله رحمه الله: [﴿ السُّوتَىٰ ﴾ تأنيث الأسوأ الأفتح]، قوله تعالى: ﴿ السُّوتَىٰ ﴾ اسم

(١) التيسير في القراءات السبع (ص: ١١٥).

تَفْضِيلٍ مِثْلٍ مَا نَقُولُ الْفَضْلَى اسْمٌ تَفْضِيلٍ، وَالْعِظْمَى اسْمٌ تَفْضِيلٍ، وَمُذَكَّرُ الْفَضْلَى الْأَفْضَلُ، وَمُذَكَّرُ الْعِظْمَى الْأَعْظَمُ، وَمُذَكَّرُ الْأُولَى الْأَوَّلُ، وَمُذَكَّرُ «الشَّوْأَى» الْأَسْوَأُ. إِذْنُ: فـ ﴿الشَّوْأَى﴾ اسْمٌ تَفْضِيلٍ مُؤَنَّثٌ (الْأَسْوَأُ)، وَمَعْنَى الْأَسْوَأُ: الْأَقْبَحُ، يَعْنِي عَمَلُهُمُ السَّيِّئُ كَانَتْ تَبِيعَتُهُ أَسْوَأَ، وَهَذَا أَسْوَأُ بِالنِّسْبَةِ لِمَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ النَّعِيمِ فِي الدُّنْيَا فَلَا قَوْأَ بَعْدَ ذَلِكَ الْجَحِيمِ، وَلَا تَظَنَّ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ السَّيِّئَةَ تُجْزَى بِأَسْوَأَ مِنْهَا؛ لِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [الأنعام: ١٦٠]، لَكِنَّ الْأَسْوَأَ بِاعْتِبَارِ حَالِهِمْ لَا بِاعْتِبَارِ الْجَزَاءِ عَلَى سُوءِهِمْ، فَهُمْ كَانُوا فِي الدُّنْيَا مُنْعَمِينَ وَكَانَتْ الدُّنْيَا بِالنِّسْبَةِ لِلْكَافِرِ جَنَّةً فَلَمَّا مَاتُوا عَلَى الْكُفْرِ انْتَقَلُوا إِلَى أَسْوَأَ وَأَسْوَأَ بِكَثِيرٍ، وَلَا يُنْسَبُ إِلَى حَالِهِمْ فِي الدُّنْيَا.

قَوْلُهُ رَحْمَةُ اللَّهِ: [﴿الشَّوْأَى﴾]: خَبْرٌ ﴿كَانَ﴾ عَلَى رَفْعٍ (عَاقِبَةٌ)، وَاسْمٌ كَانَ عَلَى نَصْبٍ ﴿عَاقِبَةٌ﴾، أَفَادَنَا الْمُفَسِّرُ أَنَّ فِي ﴿عَاقِبَةٌ﴾ قِرَاءَتَيْنِ: النَّصْبُ وَالرَّفْعُ، فَعَلَى قِرَاءَةِ الرَّفْعِ نَعْرِبُ ﴿الشَّوْأَى﴾ اسْمٌ ﴿كَانَ﴾ وَ﴿الشَّوْأَى﴾ خَبْرُهَا مَنْصُوبٌ بِفَتْحَةِ مُقَدَّرَةٍ عَلَى الْأَلْفِ مَنَعَ مِنْ ظَهْوَرِهَا التَّعَدُّرُ، وَعَلَى قِرَاءَةِ النَّصْبِ نَعْرِبُ ﴿عَاقِبَةٌ﴾ خَبْرٌ ﴿كَانَ﴾ مُقَدَّمًا، وَ﴿الشَّوْأَى﴾ اسْمُهَا مُؤَخَّرٌ، وَهَذَا أَحَدُ الْأَوْجُهِ فِي الْأَعْرَابِ.

وَقِيلَ إِنَّ ﴿الشَّوْأَى﴾ مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ يَعْنِي أَسَاؤُوا السَّيِّئَةَ السَّوَأَى، فَيَكُونُ مَفْعُولًا مُطْلَقًا وَيَكُونُ الْخَبْرُ أَوْ الْاسْمُ هُوَ الْمَصْدَرُ الْمَوْوَلُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَنْ كَذَّبُوا﴾، أَيْ صَارَ عَاقِبَتُهُمْ حِينَ أَسَاؤُوا أَنْ كَذَّبُوا؛ لِأَنَّ الْأَعْمَالَ السَّيِّئَةَ - وَالْعِيَادُ بِاللَّهِ - تَجْرُ إِلَى السَّيِّئَةِ كَمَا أَنَّ الْحَسَنَاتِ يَجْرُزْنَ إِلَى الْحَسَنَاتِ.

وَلَكِنْ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْمُفَسِّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ أُولَى، فَجَعَلَ السَّوَأَى إِمَّا خَبْرَ ﴿كَانَ﴾ عَلَى قِرَاءَةِ الرَّفْعِ، وَإِمَّا اسْمَهَا عَلَى قِرَاءَةِ النَّصْبِ.

قوله رَحْمَةُ اللَّهِ: [وَالْمَرَادُ بِهَا جَهَنَّمَ وَإِسَاءَتَهُمْ ﴿أَنْ﴾ أَيْ بِأَنْ ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ الْقُرْآنِ ﴿وَكَاثُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ﴾]: يَبَيِّنُ لَنَا الْمُفَسِّرُ أَنَّ الْعَاقِبَةَ أَنَّهُمْ عُدُّبُوا بِالنَّارِ، وَأَنَّ الْمَصْدَرَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَنْ كَذَّبُوا﴾ عَلَّةٌ لِكَوْنِ عَاقِبَتِهِمُ السَّوْءَ، أَيْ لِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا، لَكِنَّ الْمُفَسِّرَ أَتَى بِ(الْبَاءِ)، وَالْبَاءُ تَكُونُ لِلْسَّبَبِ وَاللَّتَعْلِيلِ، وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ، أَيْ كَانَتْ عَاقِبَتُهُمُ السَّوْءَ لِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ، هَذَا بِالنِّسْبَةِ لِأَخْبَارِ الْآيَاتِ كَذَّبُوا بِهَا، وَقَالُوا لَيْسَتْ بِصَحِيحَةٍ، وَبِالنِّسْبَةِ لِلْعَمَلِ ﴿وَكَاثُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ﴾، فَجَمَعُوا بَيْنَ الِاسْتَهْزَاءِ بِالْأَحْكَامِ وَالتَّكْذِيبِ بِالْأَخْبَارِ وَهَذَا الَّذِي ذَهَبَ إِلَيْهِ فِي إِعْرَابِ ﴿أَنْ كَذَّبُوا﴾ أَحَدُ الْأَوْجُهِ أَيْضًا؛ لِأَنَّ هُنَاكَ وَجْهًا آخَرَ يَقُولُ: إِنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿أَنْ كَذَّبُوا﴾ بَدَلٌ مِنَ السَّوْءِ، أَوْ بَيَانٌ لَهَا، وَيَكُونُ الْمَعْنَى أَسَاؤُوا السَّوْءَ، وَهُوَ تَكْذِيبُهُمْ فَيَكُونُ عَاقِبَتُهُمْ إِذْنُ التَّكْذِيبِ وَالِاسْتَهْزَاءِ.

وَعَلَى كُلِّ حَالٍ: سِوَاءَ قُلْنَا أَنَّهُمَا بَدَلٌ أَوْ عَطْفُ بَيَانٍ مِنَ السَّوْءِ، أَوْ: أَنَّهُمَا لِلتَّلْعِيلِ فِي ثُبُوتِ السَّوْءِ لَهُمْ فَإِنَّهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ هَؤُلَاءِ كَانُوا مُكْذِّبِينَ وَمُسْتَهْزِئِينَ مُكْذِّبِينَ بِالْخَيْرِ وَمُسْتَهْزِئِينَ بِالْحُكْمِ، يَتَّخِذُونَ آيَاتِ اللَّهِ هُزُؤًا فِي الْأَحْكَامِ وَكَذِبًا بِالْأَخْبَارِ، فَتَجِدُهُمْ مِثْلًا فِي صَلَاتِهِمْ عِنْدَ الْبَيْتِ يُصَلُّونَ مُكَاءً وَتَصْدِيَةً، وَيَسْحَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا، وَمَا إِلَى ذَلِكَ فَيَتَّخِذُونَهُ هُزُؤًا.

قوله رَحْمَةُ اللَّهِ: [﴿أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ الْقُرْآنِ]: فِيهِ نَظَرٌ ظَاهِرٌ؛ لِأَنَّ الْآيَةَ عَامَّةً، فَتَشْمَلُ مَنْ كَذَّبَ بِآيَاتِ اللَّهِ بِالْقُرْآنِ بَعْدَ بَعَثَةِ الرَّسُولِ ﷺ، وَمَنْ كَذَّبَ بِالتَّوْرَةِ فِي زَمَنِ مُوسَى، وَبِالْإِنْجِيلِ فِي زَمَنِ عِيسَى، فَالْصَّوَابُ فِي الْآيَةِ الْعُمُومُ.

بَلْ لَوْ قِيلَ: لَا يَدْخُلُ فِيهَا مَنْ كَذَّبَ بِالْقُرْآنِ لَكَانَ لَهُ وَجْهٌ، يَعْنِي لَوْ قِيلَ: إِنَّ الْأَمْرَ عَكْسٌ مَا قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّجَلَّ قَالَ: ﴿أَوْلَمَّ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا

كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَنَارُوا الْآرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١﴾ ثُمَّ كَانَ عَقِبَةُ الَّذِينَ أُسْتُوا السُّوَاءِ ﴿٢﴾، فالسياق في قوم سبقوا لآل في قوم حاضرين، فكُونُ المُفسِّرِ رَحْمَةً اللهُ يَجْعَلُ الآيَاتِ هُنَا بِمَعْنَى القرآنِ بَعِيدٌ جَدًّا، بَلْ إِمَّا أَنْ نَجْعَلَهَا لِلْعُمُومِ، وَإِمَّا أَنْ نَجْعَلَهَا لِلْأُمَّمِ السَّابِقِينَ، أَمَّا أَنْ نَخُصَّهَا بِالقرآنِ فَهَذَا فِيهِ نَظَرٌ ظَاهِرٌ.

وقوله تعالى: ﴿أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ﴾ المراد بالآيات هنا الآيات الشرعية لأنها محل التكذيب، وقد يكون التكذيب أيضًا بالآيات الكونية.

وقوله تعالى: ﴿وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ﴾: الاستهزاء يشمل الاستهزاء القولي، والاستهزاء الفعلي، فالاستهزاء القولي أن يسخر بها، مثل ما ورد في المنافقين، قالوا: مَا رَأَيْنَا مِثْلَ قُرَائِنَا هَؤُلَاءِ أَرْغَبَ بَطُونًا، وَلَا أَكْذَبَ أَلْسِنًا، وَلَا أَجْبَنَ عِنْدَ اللِّقَاءِ^(١)، والاستهزاء الفعلي كأن يحجج ساحرًا، أو يفعل شيئًا من العبادات على وجه السخرية والاستهزاء والتحقير.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدتان الأولى والثانية: سوء العاقبة للمسيئين؛ لأن عاقبة هؤلاء الذين أسأؤوا عاقبتهم السوأى؛ لقوله تعالى: ﴿السُّوَاءِ﴾، وهذا على رأي المُفسِّرِ ظَاهِرٌ؛ لِأَنَّهُ جَعَلَ ﴿السُّوَاءِ﴾ هِيَ خَبَرَ ﴿كَانَ﴾ أَوْ اسْمَهَا عَلَى اخْتِلَافِ القِرَاءَةِ فِي ﴿عَقِبَةُ﴾، وَيَتَقَرَّرُ عَلَى هَذِهِ الفَائِدَةِ أَنَّ عاقِبَةَ المحسن الحسنَى لِأَنَّ الحُكْمَ يَدُورُ مَعَ عِلَّتِهِ، فَإِذَا كَانَتْ عاقِبَةُ المسيئين السوأى، كَانَتْ عاقِبَةُ المحسنين الحسنَى، وَيُؤَيِّدُ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى:

(١) تفسير الطبري (١٤/٣٣٣).

﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦].

الفائدة الثالثة: أن الإساءة هنا هي التّكذيبُ بآياتِ الله، والاستهزاءُ بها على تقديرِ المُفسّر؛ لأنّه قال بأنّ كَذَّبُوا، وعلى الرّأيِ الثّاني يَكُونُ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿أَنْ كَذَّبُوا﴾ هي العاقبةُ فيستفادُ منها أنّ عاقبةَ المعاصي تكون الكفرُ والتّكذيبُ بآياتِ الله والاستهزاءُ بها، لقوله تعالى: ﴿وَكَاثِبُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ﴾، إذا قلنا إنّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿أَسْتَوُوا السُّوءَاتِ﴾ أي عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ فكان عاقبتُهُم التّكذيبُ والاستهزاءُ، ويكُونُ معنَى ذَلِكَ أَنَّ المعاصي تكونُ سببًا للكُفْرِ، وهو كَذَلِكَ، وَقَدْ قَالَ أَهْلُ العِلْمِ: إِنَّ المعاصيَ بَرِيدُ الكُفْرِ.

الفائدة الرابعة: أنّ الوحي الذي أنزله الله على الرّسلِ من آياته لقوله تعالى: ﴿أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾، وإنّما كان من آياته لما يشتملُ عليه من الصدقِ في الأخبارِ والنّفعِ في القصصِ والعدلِ في الأحكامِ والإصلاحِ، فكلُّ الكُتُبِ النّازِلَةِ متضمّنةٌ لهذه الأمور: صدقٌ في الخبرِ، نفعُ القصصِ، عدلٌ في الأحكامِ، مصلحةٌ للعبادِ؛ فلهذا كانت هذه الكُتُبُ من آياتِ الله؛ لأنّه لا يُمكنُ للبشرِ أن يضعوا مثلها.

الفائدة الخامسة: الفرقُ بين التّكذيبِ والاستهزاءِ، فالتّكذيبُ ردُّ الخبرِ، والاستهزاءُ السّخريّةُ بالأعمالِ الظّاهرةِ أو الباطنيّةِ، والاستهزاءُ أشدُّ؛ لأنّه جامعٌ بين التّكذيبِ والسّخريّةِ.

الفائدة السادسة: التّحذيرُ من أعمالِ السيّئاتِ حيثُ كانت هذه عاقبتها، سواء قلنا إنّ السّوَأى هي العاقبةُ، أو أنّ العاقبةَ هي التّكذيبُ، فإنّه يتضمّنُ التّحذيرَ من الأعمالِ السيّئةِ.



الآية (١١)



﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ اللَّهُ يَبْدُوَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ [الزوم: ١١].



هَذَا لِتَأْكِيدِ الْإِيمَانِ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ، ذَكَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عِبَادَهُ بِأَمْرٍ يَعْتَرِفُونَ بِهِ، وَهُوَ أَنَّهُ بَدَأَ الْخَلْقَ وَلَا أَحَدَ يُنْكِرُ ذَلِكَ، لَا أَحَدَ يَدَّعِي أَنَّهُ خَلَقَ نَفْسَهُ، فَكُلُّ إِنْسَانٍ يَعْرِفُ أَنَّهُ مَخْلُوقٌ مِنْ عَدَمٍ، وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّهُ لَوْ ادَّعَى أَنَّهُ خَلِقَ مِنْ غَيْرِ خَالِقٍ فَإِنَّ كُلَّ أَحَدٍ يُكَذِّبُهُ، وَإِذَا أَقْرَبَ بَأَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ خَالِقٍ فَتَقُولُ لَهُ: مَنْ، عَيْنُهُ لَنَا؟ وَحَيْثُ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَعْينَ، فَتَقُولُ: إِنَّ الَّذِي خَلَقَكَ هُوَ اللَّهُ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ اللَّهُ يَبْدُوَ الْخَلْقَ ﴾ أَي يُنْشِئُهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ، كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ [يس: ٧٩]، وَتَطْوِيرُ الْخَلْقِ وَجَعْلُهُ أَطْوَارًا أَمْرٌ مَعْلُومٌ؛ لِأَنَّ هَذَا هُوَ مَقْتَضَى الْحِكْمَةِ، فَمُقْتَضَى حِكْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى أَنَّ الْأَشْيَاءَ تَتَطَوَّرُ شَيْئًا فَشَيْئًا حَتَّى تَصِلَ إِلَى حَدِّ الْكَمَالِ.

وقوله تعالى: ﴿ ثُمَّ ﴾ للترتيب بمهله؛ لأن الإعادة لا تكون إلا عند قيام الساعة، فقيام الساعة يتأخر كثيرا عن ابتداء الخلق، ﴿ يُعِيدُهُ ﴾ أي يُرْجِعُهُ مَرَّةً ثَانِيَةً، وَلَيْسَ يَبْتَدِئُ خَلْقًا جَدِيدًا، وَإِنَّمَا يُعِيدُ الْمَخْلُوقَ الْأَوَّلَ، فَلَيْسَ إِنْشَاءَ خَلْقٍ جَدِيدٍ، بَلْ إِعَادَةُ مَا سَبَقَ، وَفَرْقٌ بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ؛ لِأَنَّنا إِذَا قُلْنَا أَنَّهُ ابْتِدَاءُ خَلْقٍ جَدِيدٍ فَمَعْنَى ذَلِكَ أَنَّ يُعَذِّبَ مَنْ لَمْ يَعْمَلْ، وَأَنْ يُنْعَمَ مَنْ لَمْ يَعْمَلْ، وَأَيْضًا فَإِنَّ كَوْنَهُ يَبْتَدِئُ خَلْقًا جَدِيدًا

لا يَنْكُرُهُ الْمَكْذِبُونَ بِالْبَعْثِ؛ لِأَنَّهُمْ يُقَرُّونَ بِالْإِبْتِدَاءِ، إِنَّمَا هُمْ يُنْكِرُونَ الْإِعَادَةَ، ﴿مَنْ يُحْيِ الْعِظْمَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ [يس: ٧٨]، وَعَلَى هَذَا فَالْبَعْثُ إِعَادَةٌ وَجَمْعُ مَا تَفَرَّقَ، وَلَيْسَ ابْتِدَاءً خَلَقَ جَدِيدًا.

وَإِذَا قِيلَ: هَذَا الْمَتَفَرِّقُ صَارَ رَمِيمًا، ثُمَّ تُرَابًا وَتَلَأَشَى، أَوْ أَنَّ الْإِنْسَانَ أَكَلَتْهُ السَّبَاعُ أَوْ الْحَيْتَانُ، أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ.

قُلْنَا: مَهْمَا كَانَ، فَاللَّهُ تَعَالَى قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَجْمَعَهُ ثُمَّ يُعِيدَهُ، وَهَذَا قَالَ: ﴿ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ﴾ لَا إِلَى غَيْرِهِ، ﴿تُرْجَعُونَ﴾ فِيهَا قِرَاءَتَانِ «يُرْجَعُونَ» وَ«تُرْجَعُونَ»^(١)، فَعَلَى قِرَاءَةِ التَّاءِ تَكُونُ الْجُمْلَةُ لِلْخِطَابِ، وَعَلَى قِرَاءَةِ الْيَاءِ تَكُونُ الْجُمْلَةُ لِلْغَيْبَةِ.

وَيُشْكِلُ عَلَى هَذَا أَنَّهُ قَالَ: «يُرْجَعُونَ» مَعَ أَنَّ الْخَلْقَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿بَدَأُوا الْخَلْقَ﴾ مَفْرَدًا، ﴿بَدَأُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾، وَمَقْتَضَى السِّيَاقِ أَنْ يَقُولَ: «ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُ»، لَكِنَّهُ قَالَ: «يُرْجَعُونَ».

وَالْجَوَابُ عَلَى ذَلِكَ: أَنَّ (الْخَلْقَ) مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى اسْمِ مَفْعُولٍ، فَمَعْنَى بَدَأَ الْخَلْقَ يَعْنِي بَدَأَ الْمَخْلُوقِينَ، وَلَكِنْ لَمَّا كَانَ مُصَدَّرًا فَإِنَّ الْمَصْدَرَ لَا يُشْنَى وَلَا يُجْمَعُ، قَالَ ابْنُ مَالِكٍ فِي الْأَلْفِيَّةِ^(٢):

فالتزموا الإفرادَ والتذكيرًا

ونعتوا بمصدرٍ كثيرًا

(١) الحجة للقراء السبعة (٥/ ٤٤٤).

(٢) البيت رقم (٥١٣) من ألفيته.

وعلى هذا فنقول: إنَّ الخلقَ بمعنَى المخلوقين، يَعْنِي ثُمَّ إِلَى اللَّهِ يَرْجِعُ هَؤُلَاءِ
المخلوقونَ بَعْدَ الإِعَادَةِ، وَهَذَا الرَّدُّ إِلَى اللَّهِ وَالإِرْجَاعُ مِنْ أَجْلِ الْجَزَاءِ وَالْحِسَابِ، ثُمَّ
الْمَأَلُّ إِلَى دَارِ النَّعِيمِ أَوْ إِلَى دَارِ الْجَحِيمِ.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: قَدْرَةُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، حَيْثُ ابْتَدَأَ الْخَلْقَ.

الفائدة الثانية: ثُبُوتُ حُدُوثِ الْعَالَمِ، وَأَنَّهُ لَيْسَ قَدِيمًا لَا أَوَّلَ لَهُ كَمَا زَعَمَتِ
الفلاسفةُ أَنَّ اللَّهَ ابْتَدَأَهُ، وَالْمَبْتَدَأُ مَعْنَاهُ كَانَ بِالْأَوَّلِ عَدْمًا.

الفائدة الثالثة: ثُبُوتُ الْبَعْثِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾.

الفائدة الرابعة: أَنَّ الْبَعْثَ لَيْسَ ابْتِدَاءَ خَلْقٍ، وَلَكِنَّهُ إِعَادَةٌ، خِلَافًا لِمَنْ قَالَ: إِنَّ
الْبَعْثَ ابْتِدَاءَ خَلْقٍ؛ نَأْخُذُهَا مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾، وَالضَّمِيرُ يَعُودُ إِلَى الْخَلْقِ
الْمَبْتَدَأِ، وَقَدْ سَبَقَ فِي كَلَامِنَا عَلَى هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّهُ لَوْ كَانَتِ الإِعَادَةُ ابْتِدَاءَ خَلْقٍ جَدِيدٍ
لَكَانَ يُعَدَّبُ مَنْ لَمْ يَعْمَلْ، وَيُنْعَمُ مَنْ لَمْ يَعْمَلْ، وَلَكِنَّ الْبَعْثَ إِعَادَةٌ لِمَا سَبَقَ.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: هَلِ الْمَرَادُ إِعَادَةُ نَفْسِ الْأَجْسَامِ أَمْ تَنْبُتُ نَبَاتًا جَدِيدًا؟

قُلْنَا: نَفْسُ الْأَعْيَانِ الَّتِي تَفْتَتَّتْ وَذَهَبَتْ يُعِيدُهَا اللَّهُ، فَإِذَا تَحَوَّلَ إِلَى تُرَابٍ يُعَادُ،
وَهَذَا الْجِسْمُ الْمَخْلُوقُ هُوَ نَفْسُ الْأَوَّلِ، يُجْمَعُ اللَّهُ تَعَالَى مَا تَفَرَّقَ مِنْهُ ثُمَّ يُحْيِيهِ.

الفائدة الخامسة: الْاسْتِدْلَالُ بِالْمَبْدَأِ عَلَى الْمَعَادِ، تُؤْخَذُ مِنْ قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى:

﴿يَبْدُوا﴾، و﴿ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾، فَإِنَّ هَذَا اسْتِدْلَالٌ بِالْمَبْدَأِ عَلَى الْمَعَادِ، وَالْاسْتِدْلَالُ بِالْمَبْدَأِ
عَلَى الْمَعَادِ اسْتِدْلَالٌ حَقِيقِيٌّ وَمَنْطِقِيٌّ وَمَعْقُولٌ، فَاَلْمَبْدَأُ أَشَدُّ وَأَضْعَبُ، فَالْقَادِرُ عَلَى
الْإِبْتِدَاءِ قَادِرٌ عَلَى الإِعَادَةِ؛ وَهَذَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدُؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾.

وَهُوَ أَهْوَبُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿ [الروم: ٢٧]، الكُلُّ هَيِّنٌ لِّكِنَّ هَذَا أَهْوَنُ؛ لِأَنَّ هَذَا إِعَادَةٌ.

الفائدة السادسة: أن مرجع الخلائق إلى الله عزَّجَلَّ في الدنيا وفي الآخرة، أمَّا في الآخرة فيرجعون إلى الله ليحكم بينهم بالجزاء، وأمَّا في الدنيا فيرجعون إلى الله عزَّجَلَّ ليحكم بينهم بالعمل، ﴿ وَمَا أَخْلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ﴾ [الشورى: ١٠]، هذا خبرٌ، وقال ﴿ فَإِن نَّنَزَعْنُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾ [النساء: ٥٩].

فالمهم: أن المرجع إلى الله في الدنيا والآخرة، فالمرجع إلى الله تعالى في أمور دُنْيَانَا وفي أمور دِينِنَا، وكذلك في أمر الآخرة نرجع إلى الله ويُجَازِينَا بِمَا نَسْتَحِقُّ، وإن كانت تعني الآخرة بالأولوية فقط؛ لأنَّها في سياق هذا، لكن لا مانع من أن تُحْمَلَ عَلَى الْعُمُومِ، لا سيما أنه ذكر ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ﴾.

الفائدة السابعة: أنه لا يجوز التحاكم إلى غير الله؛ تُؤَخِّدُ مِنْ قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ ثُمَّ إِلَيْهِ ﴾، وجهه الحصر في قوله تعالى: ﴿ إِلَيْهِ ﴾، يعني لا إلى غيره.



الآية (١٢)

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ﴾ [الزوم: ١٢].

• • • • •

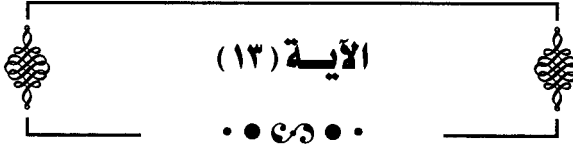
قال المفسر رحمه الله: [﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ﴾ يَسْكُتُ الْمَشْرِكُونَ لانقطاع حجتهم] اهـ.

قوله تعالى: ﴿ وَيَوْمَ ﴾: ظرف متعلق بقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ يُبْلِسُ ﴾، وهي مضافة إلى الجملة بعدها، والجملة بعدها ﴿ تَقُومُ السَّاعَةُ ﴾، فالجملة إذن في محل جر بالإضافة. وقوله تعالى: ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ﴾: أي تأتي، كما قال الله تعالى: ﴿ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْنَةً ﴾، والساعة المراد بها ساعة البعث، فالجملة بعدها ﴿ فِيهَا لِلْعَهْدِ الذَّهْنِيِّ ﴾، يعني الساعة المعهودة العظيمة التي فيها قيام الخلق من قبورهم إلى الله عز وجل.

قوله رحمه الله: [﴿ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ﴾ يسكت]: فالإبلاس بمعنى السكوت، وقيل الإبلاس بمعنى اليأس؛ لقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ ﴾ [الزوم: ٤٩]، أي لا يسيبن، ومنه (إبليس)؛ لأنه أيس من رحمة الله، وعلى هذا فيكون (يُبْلِسُ) بمعنى ييأس، ولا يبعد أن تكون الآية جامعة للمعنيين أي ييأسون فيسكتون؛ لأنه إذا أيس سكت ولم يتكلم بشيء، إذ إن الكلام لا ينفعه، وعلى هذا فنقول: إن معنى (يُبْلِسُ) ييأس مع السكوت.

وقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿الْمُجْرِمُونَ﴾: اسمٌ فاعِلٍ مِنْ (أَجْرَمَ)، أي فَعَلَ الجْرَمَ، وهو الذَّنْبُ العَظِيمُ؛ وَهَذَا فَسَّرَهَا المَفْسِّرُ بِقَوْلِهِ: (المشركون)، وَيُسْتَدَلُّ عَلَى أَنَّ المَرَادَ بِهِ المَشْرِكُونَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِّنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاتٌ﴾، فَهُمْ يَوْمَ القِيَامَةِ يَبْأَسُونَ وَيَسْكُتُونَ وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ حُجَّةً.





﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاتٌ وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ

كافرين ﴾ [الزوم: ١٣].



قال المفسر رحمه الله: ﴿ وَلَمْ يَكُنْ ﴾ أي لا يكون ﴿ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ ﴾ بمن أشركوهم بالله وهم الأضنام ليشفعوا لهم ﴿ شُفَعَاتٌ وَكَانُوا ﴾ أي يكونون ﴿ بِشُرَكَائِهِمْ كافرين ﴾ أي متبرئين منهم] اهـ.

قوله رحمه الله: ﴿ وَلَمْ يَكُنْ ﴾ أي لا يكون: فسر (لم) بـ(لا)؛ لأن (لم) في قوله تعالى: ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ ﴾ للماضي، فتقتضي أن يكون هذا الأمر قد وقع وهو لم يأت لأنه يوم القيامة، فعلى هذا يكون الماضي بمعنى المستقبل، أي: ولم يكن لهم حينئذ، وعندي أنه لا حاجة إلى هذا التأويل، أي لا حاجة إلى أن نجعل (لم) بمعنى (لا)؛ لأن قوله تعالى: ﴿ وَلَمْ يَكُنْ ﴾ مقيدة بكلمة (يُبليس)، يعني ولم يكن لهم في حال الإبلاس، وحال الإبلاس يكون يوم القيامة، لكن المفسر أخذ الآية على أنها مطلقه بدون أن تُقيد بقوله: (يُبليس)، وعلى هذا لا بد أن نقول: إن (لم) بمعنى (لا).

قوله سبحانه وتعالى: ﴿ شُفَعَاتٌ ﴾ اسم ﴿ يَكُنْ ﴾، ﴿ مِنْ شُرَكَائِهِمْ ﴾ خبرها مقدم، و﴿ شُرَكَائِهِمْ ﴾ جمع شريك، وهو بمعنى اسم مفعول، مثل قَتِيل بمعنى مقتول، أي مشرؤك به، والمعنى من جعلوهم شركاء مع الله كما قال المفسر رحمه الله: [أَي مَنْ

أَشْرَكُوهُمْ بِاللَّهِ، فَصَارَتِ الْإِضَافَةُ هُنَا مِنْ بَابِ إِضَافَةِ الشَّيْءِ إِلَى مَفْعُولِهِ، أَيِ الَّذِينَ جَعَلُوهُمْ شُرَكَاءَ لَهُمْ.

وقوله تعالى: ﴿شُفَعَاؤُكُمْ﴾ جَمْعُ (شَفِيع) بِمَعْنَى شَافِعٍ، وَالشَّافِعُ هُوَ مَنْ يَتَوَسَّطُ لِلغَيْرِ إِذَا جَلَبَ مَنْفَعَةً، وَإِنَّمَا لَدَفْعِ مَضْرُوعَةٍ، وَسُمِّيَ شَافِعًا لِأَنَّكَ بِهِ كُنْتَ شَافِعًا بَعْدَمَا كُنْتَ قَبْلَهُ مَنْفَرِدًا؛ وَهَذَا سُمِّيَ الشَّفِيعَ شَافِعًا لِهَذَا الْوَجْهِ، أَمَا الشَّفَاعَةُ جَلَبُ الْمَنْفَعَةِ فَكَأَنَّ يَكُونُ فَقِيرًا فَيَتَوَسَّطُ لَهُ عِنْدَ الْمَلِكِ لِيُعْطِيَهُ مَالًا. وَأَمَّا دَفْعُ الْمَضْرُوعَةِ فَكَأَنَّ يَتَوَسَّطُ لَهُ لِيُخْرِجَهُ مِنَ السَّجْنِ، وَمِثَالُهُ أَيْضًا فِي الشَّرْعِ شَفَاعَةُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي أَهْلِ النَّارِ أَنْ لَا يَدْخُلُوهَا، فَهَذِهِ شَفَاعَةٌ لَدَفْعِ مَضْرُوعَةٍ، وَشَفَاعَتُهُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ أَنْ يَدْخُلُوهَا جَلَبٌ لِمَنْفَعَةٍ، فَهَؤُلَاءِ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءٌ.

قوله رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿وَكَانُوا﴾ أَيِ يَكُونُونَ]: مِثْلُ مَا قَالَ فِي: ﴿وَلَمْ يَكُنْ﴾.

قوله رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ﴾ أَيِ مُتَبَرِّئِينَ مِنْهُمْ]: نَعَمْ، فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ هَؤُلَاءِ الشَّرَكَاءُ الَّذِينَ كَانُوا يَرْجُونَ مَنْفَعَتَهُمْ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِهِمْ وَيَتَبَرَّؤُونَ مِنْهُمْ، ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا نَدْرِكُهُمْ لَسَخَّطْنَا لَهُمْ عَنَّا وَابْتَدَأْنَا بِهِمْ لَوْلَا آلُ آبَائِهِمْ كَانُوا بُرُودًا فِي أَرْضنا﴾ [البقرة: ١٦٧]، فَهُمْ يَكْفُرُونَ بِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا هَؤُلَاءِ وَلَا هَؤُلَاءِ الْمَعْبُودُونَ يَكْفُرُونَ وَالْعَابِدُونَ أَيْضًا يَكْفُرُونَ، كُلُّ مَنْهُمْ يَكْفُرُ بِبَعْضِ -وَالْعِيَادُ بِاللَّهِ-، بَيْنَمَا كَانُوا فِي الدُّنْيَا يَرْجُونَ شَفَاعَتَهُمْ وَخَيْرَهُمْ، قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر: ٣]، لَكِنَّهُمْ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ -وَالْعِيَادُ بِاللَّهِ- يَتَبَرَّأُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: قِيَامُ السَّاعَةِ وَأَنَّهُ كَائِنٌ لَا مَحَالَةَ؛ لِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ

السَّاعَةُ﴾.

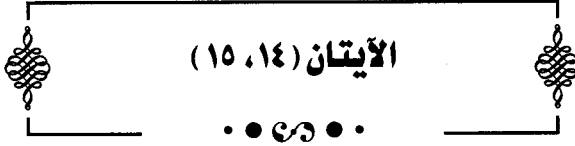
الفائدة الثانية: أَنَّ أَهْلَ الشَّرْكِ إِذَا قَامَتِ الْقِيَامَةُ سَكَنُوا وَأَيَسُوا مِنَ الرَّحْمَةِ؛ لقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿يُبَلِّسُ الْمُجْرِمُونَ﴾ بخلافهم في الدنيا، فإنَّهم في الدنيا يعانِدُونَ ويستعلُونَ بأهتيم كما قال أبو سفيان: أعلُّ هبل، ولكن في الآخرة لا حراك لهم ولا قول، ﴿يُبَلِّسُ الْمُجْرِمُونَ﴾.

الفائدة الثالثة: أَنَّ هَذِهِ الْمَعْبُودَاتِ لَا تَنْفَعُ أَصْحَابَهَا فِي أَحْوَجِ مَا يَكُونُونَ إِلَيْهَا؛ وجه ذلك من الآية ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِّنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاؤُاْ﴾، فذلك اليوم هو محلُّ الشفاعة لكنهم لا يستفيدون من هذه الأصنام، بل أكثر من هذا أنهم يكفرون بهذا، ﴿وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ﴾، يكفرون بهم كما أن الأصنام تكفرون بهم أيضاً، ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَن لَّا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَن دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ﴿٥﴾ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ﴾ [الأحاف: ٥-٦]، فيتبرأ كلُّ من الآخر مع أن ذلك هو محلُّ الأزيمة ومحلُّ الفرج.

الفائدة الرابعة: الإشارة إلى أن هؤلاء المشركين إنما أشركوا لطلب أن يكون هؤلاء المشرك بهم شفعاء، وهذا ما صرح الله به في قوله تعالى: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر: ٣]، فإذا قال هؤلاء الذين يعبدون القبور: نحن ما نعبدهم لأننا نرجو منهم نفعا مباشرا لكن نعبدهم ليشفعوا لنا إلى الله.

قلنا: هذا شرك الأولين، وهذا ما حكاه الله عن المشركين أنهم لا يريدون النفع المباشر لكنهم يريدون أن تكون شفيعه لهم عند الله عز وجل.





﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِّدُ يَنْفَرُقُونَ ﴿ ١٤ ﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ﴾ [الزوم: ١٤-١٥].



قال المفسر رحمه الله: [﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِّدُ ﴾ تأكيد ﴿يَنْفَرُقُونَ﴾ ﴿المؤمنون والكافرون، ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ ﴾ ﴿جَنَّةٍ يُحْبَرُونَ﴾ ﴿يَسْرُونَ، ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ القرآن ﴿وَلِقَائِ الْآخِرَةِ﴾ البعث وغيره ﴿فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾] اهـ.

نقول فيها كما قلنا فيما سبق أن المراد بالساعة ساعة البعث المعهودة المعلومة. قوله تعالى: ﴿يَنْفَرُقُونَ﴾: متعلق ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ﴾ يعني أن قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ﴾ متعلق بـ﴿يَنْفَرُقُونَ﴾، و﴿يَوْمِذٍ﴾ تأكيد للأولى، والدليل على أنها تأكيد أنها لو حذفت وقيل: (ويوم تَقُومُ السَّاعَةُ يَنْفَرُقُونَ) استقام الكلام لكن يفوت التوكيد الذي أراده الله عزَّوجلَّ، يعني في ذلك اليوم بالتأكيد.

والتنوين في ﴿يَوْمِذٍ﴾ -وفي كل مواردِها- عوض عن جملة، أي (يوم إذ تقوم الساعة) وكذلك يُقال في (حينئذ) و(وقتئذ)، التنوين فيها عوض عن جملة.

وقوله تعالى: ﴿يَنْفَرُقُونَ﴾: الضمير يعود على الخلق فيشمل المؤمن والكافر حتى لو كانوا أقارب لو كان أب مسلم وابن كافر أو بالعكس تفرقوا لآبائهم دار

الجزاء وكلُّ يُجْزَى بِعَمَلِهِ.

قوله تعالى: ﴿ فَأَمَّا ﴾: حَرْفُ شَرْطٍ وَتَفْصِيلٍ؛ وَلِذَلِكَ يُؤْتَى بِهَا دَائِمًا فِي مَوَاضِعِ التَّفْصِيلِ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ﴾ [الليل: ٥]، ثُمَّ قَالَ فِي ضِدِّهِ: ﴿ وَأَمَّا مَنْ يَخُلْ وَاسْتَعْتَى ﴾ [الليل: ٨]، وَهِيَ أَيْضًا حَرْفُ شَرْطٍ؛ وَلِذَلِكَ تَحْتَاجُ إِلَى جَوَابٍ، ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ﴾ ⑤ وَصَدَقَ بِالْحَسَنِيِّ ⑥ فَسَيِّرُهُ ⑦ [الليل: ٥-٧]، وَهَنَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ ﴾ فَتَكُونُ إِذْنُ حَرْفِ شَرْطٍ وَتَفْصِيلٍ، وَهِيَ أَيْضًا مَتَضَمَّنَةٌ لِمَعْنَى التَّوَكِيدِ، فَإِنَّهَا تُؤَكِّدُ لِأَنَّ قَوْلَكَ: (أَمَّا مَنْ فَعَلَ كَذَا فَلَهُ كَذَا) أَقْوَى مِنْ قَوْلِكَ: (مَنْ فَعَلَ كَذَا فَلَهُ كَذَا)، فَهِيَ عَلَى هَذَا تَفِيدُ الشَّرْطِيَّةَ وَالتَّفْصِيلَ وَالتَّوَكِيدَ، وَهُوَ تَقْوِيَةُ الْكَلَامِ، وَأَيْضًا تُفِيدُ حَضَرَ التَّفَرُّقَ عَلَى هَذَيْنِ الْفَرِيقَيْنِ.

قوله تعالى: ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ مُبْتَدَأٌ، وَالْخَبَرُ ﴿ فَهُمْ ﴾ مِنْ جُمْلَةٍ ﴿ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ﴾.

وقوله تعالى: ﴿ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ يَعْنِي جَمَعُوا بَيْنَ الْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ، وَاعْلَمَ أَنَّ الْإِيمَانَ إِذَا أُفْرِدَ شَمِلَ الْعَمَلَ كَمَا أَنَّ عَمَلَ الصَّالِحَاتِ إِذَا أُفْرِدَ يَشْمَلُ الْإِيمَانَ، فَإِذَا قُرِنَ أَحَدُهُمَا بِالْآخَرِ صَارَ الْإِيمَانُ يَعْنِي الْأَعْمَالَ الْبَاطِنَةَ، وَعَمَلَ الصَّالِحَاتِ لِلْأَعْمَالِ الظَّاهِرَةِ أَيْ عَمَلَ الْجَوَارِحِ، وَالْإِيمَانُ يَشْمَلُ الْإِيمَانَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ، هَكَذَا فَسَّرَهُ النَّبِيُّ ﷺ لِحَبْرَيْلَ حِينَ سَأَلَهُ مَا الْإِيمَانُ؟ قَالَ: «أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ»^(١).

(١) أخرجه مسلم: كتاب الإيمان، باب بيان الإيمان والإسلام والإحسان، رقم (٨).

قوله تعالى: ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾: ﴿عَمِلُوا﴾ تشملُ الفعلَ والقولَ، والعملُ الصَّالحُ يشملُ قولَ اللسانِ وعملَ الجوارحِ، والعملُ الصَّالحُ هو ما جمعَ بينَ أمرينِ:
- الإِخْلَاصَ لِلَّهِ عَزَّوَجَلَّ.

- وَالْمُتَابَعَةَ لِرَسُولِهِ ﷺ.

فقوله تعالى: ﴿ءَامِنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ من هذين الأمرين إيمانٌ وعملٌ، ومجردُ الإيمانِ لا يَنْفَعُ بَدُونِ عَمَلٍ، وَالْعَمَلُ بَدُونِ إِيمَانٍ أَيْضًا لَا يَنْفَعُ، بَلْ لَا بُدَّ مِنْ إِيمَانٍ وَعَمَلٍ، وَهَذَا نَعْرِفُ أَنَّ بَعْضَ النُّصُوصِ الْمَطْلُوقَةِ الَّتِي فِيهَا الْوَعْدُ بِالْجَنَّةِ لِمَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ أَدْنَى حَبَّةٍ خَرْدَلٍ مِنْ إِيمَانٍ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ أَنَّ الْمِرَادَ الْإِيمَانَ الْمَتَضَمِّنُ لِلْعَمَلِ تَحْقِيقًا أَوْ تَقْدِيرًا، تَحْقِيقًا بِأَنْ يَكُونَ عَامِلًا فَعَلًا، وَتَقْدِيرًا بِأَنْ يَكُونَ لَمْ يَتِمَّ كُنْ مِنْ الْعَمَلِ، وَلَكِنْ مَعَهُ الْإِيمَانُ، كَمَا لَوْ آمَنَ عِنْدَ قُرْبٍ وَفَاتِهِ مِثْلُ الْأَصِيرِمِ مِنْ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ قَصَّتُهُ مَعْرُوفَةٌ فِي أَحَدٍ^(١).

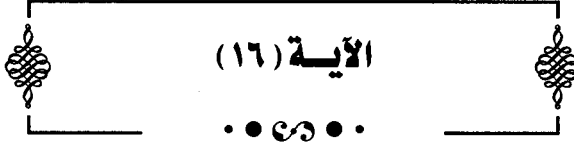
وقوله تعالى: ﴿فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ﴾: جملةٌ اسميةٌ، للدلالةِ عَلَى الثبوتِ

(١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: حَدَّثُونِي عَنْ رَجُلٍ دَخَلَ الْجَنَّةَ لَمْ يُصَلِّ قَطُّ؟، فَلَمَّا لَمْ يَعْرِفْهُ النَّاسُ سَأَلُوهُ مَنْ هُوَ؟ فَقَالَ: أَصِيرِمُ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ، عَمْرُو بْنُ ثَابِتِ بْنِ وَقَشٍ، قَالَ الْحَصِينُ: فَقُلْتُ لِمَحْمُودِ بْنِ لَبِيدٍ: كَيْفَ كَانَ شَأْنُ الْأَصِيرِمِ؟، قَالَ: كَانَ يَأْبَى الْإِسْلَامَ عَلَى قَوْمِهِ، فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ أُحُدٍ وَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى أُحُدٍ، بَدَأَ لَهُ الْإِسْلَامَ فَأَسْلَمَ، فَأَخَذَ سَيْفَهُ فَعَدَا حَتَّى أَتَى الْقَوْمَ، فَدَخَلَ فِي عَرْضِ النَّاسِ فَقَاتَلَ حَتَّى أَثْبَتَهُ الْجِرَاحَةُ، فَبَيْنَمَا رَجُلًا بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ يَلْتَمِسُونَ قَتْلَهُمْ فِي الْمَرْكَةِ إِذَا هُمْ بِهِ، فَقَالُوا: وَاللَّهِ إِنَّ هَذَا لِلْأَصِيرِمِ وَمَا جَاءَ، لَقَدْ تَرَكْنَاهُ وَإِنَّهُ لَمُنْكَرٌ هَذَا الْحَدِيثِ، فَسَأَلُوهُ فَقَالُوا: مَا جَاءَ بِكَ يَا عَمْرُو؟، أَحْرَبًا عَلَى قَوْمِكَ أَوْ رَغْبَةً فِي الْإِسْلَامِ؟، فَقَالَ: بَلْ رَغْبَةً فِي الْإِسْلَامِ، آمَنْتُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَسْلَمْتُ، ثُمَّ أَخَذْتُ سَيْفِي فَعَدَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَاتَلْتُ حَتَّى أَصَابَنِي مَا أَصَابَنِي، ثُمَّ لَمْ يَلْبَثْ أَنْ مَاتَ فِي أَيْدِيهِمْ، فَذَكَرُوهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: «إِنَّهُ لِمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ»، أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (٣٩/٤١، رَقْمُ ٢٣٦٣٤) طَبْعَةُ الرِّسَالَةِ.

والاستمرار ﴿ فِي رَوْضَةٍ ﴾ يقول المفسر رحمه الله: [جنة] وهي كذلك، فالرَوْضَةُ عبارةٌ عَنِ البساتينِ المُشتملةِ عَلَى الأزهارِ والأشجارِ والرِّوائِحِ الطَّيِّبَةِ وَالْمناظِرِ البهيجَةِ؛ وَهَذَا قَالَ رَحْمَةُ اللَّهِ: ﴿يُحْبَرُونَ﴾: أَي يُسْرُونَ، وَقِيلَ: ﴿يُحْبَرُونَ﴾ يُنْعَمُونَ، وَهُمَا مُتَلَازِمَانِ؛ لِأَنَّ النِّعِيمَ يَحْصُلُ بِهِ السَّرورُ، هَؤُلَاءِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ.

قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿يُحْبَرُونَ﴾: الماضِي مِنْهُ (حَبْرٌ)، وَهُوَ فِعْلٌ مَضَارِعٌ مِنْبِيٌّ لِلْمَجْهُولِ وَالْماضِي مِنْهُ إِذَا كَانَ فِيهِ الْفَاعِلُ الظَّاهِرُ بِالْكَسْرِ (حَبْرٌ)، فَتَكُونُ مِثْلُ (فَرِحَ يَفْرَحُ، حَبْرٌ يَحْبَرُ).





﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾ [الزوم: ١٦].

• • • • •

قال المفسر رحمه الله: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ القرآن ﴿وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ﴾ البعث وغيره ﴿فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾ [هـ].

في هذه الآية بيان للقسم الثاني، وهم الذين كفروا بترك العمل الصالح، ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ فلم يؤمنوا.

وقوله رحمه الله: ﴿بِآيَاتِنَا﴾ القرآن، غير صحيح، بل قطعاً يشمل القرآن وغير القرآن؛ لأن الذين آمنوا وعملوا الصالحات والذين كفروا وكذبوا بآيات الله ولقائه هؤلاء يكوونون في هذه الأمة ويكوونون في غيرها.

وقوله رحمه الله: ﴿وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ﴾ البعث وغيره، البعث الإخراج من القبور وغيره من الحساب والجزاء والجنة والنار، فيكذبون بها فيقولون لا توجد جنة ولا نار ولا حساب ولا عذاب، والعجيب أن هذا القول الباطل الفاسد نحا إليه من يسمون أنفسهم بالحكماء وهم الفلاسفة، يقولون أنه لا توجد جنة ولا نار ولا بعث، ولكن الرسل قالوا للناس هذا من أجل إقامتهم على الطريق التي اخترعوها لهم، ويزعمون -والعياذ بالله- أن الرسل رجال عباقرة عندهم ذكاء وحسن سيرة وتنظيم، لكنهم

لَوْ قَالُوا لِلنَّاسِ: افْعَلُوا كَذَا أَوْ لَا تَفْعَلُوا كَذَا بَدُونِ تَرْهِيْبٍ وَلَا تَرْغِيْبٍ مَا أَطَاعَهُمُ النَّاسُ، فَكَانُوا يَقُولُونَ لِلنَّاسِ: إِنَّ لَكُمْ رَبًّا عَظِيمًا وَإِهَاتَا قَادِرًا، وَإِنَّ لَكُمْ مَعَادًا يَكُونُ فِيهِ الْجَنَّةُ أَوْ النَّارُ، وَالْأَمْرُ لَيْسَ كَذَلِكَ عِنْدَهُمْ، يَعْنِي إِنَّهَا ذَكَرُوا ذَلِكَ مِنْ أَجْلِ إِقَامَةِ النَّاسِ عَلَى الطَّرِيقِ الَّتِي سَنُّوْهَا لَهُمْ، وَهَذَا مَعْنَاهُ الْكُفْرَ بِالْبَعْثِ وَبِالرَّسَالَةِ وَحَتَّى بِأَنْفُسِهِمْ؛ لِأَنَّ مَنْ لَمْ يُؤْمَرْ بِاللَّهِ عَزَّجَلَّ فَقَدْ كَفَرَ أَوَّلَ مَا كَفَرَ بِنَفْسِهِ؛ لِأَنَّهُ أَنْكَرَ أَنْ يَكُونَ لَهُ خَالِقٌ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحَضَّرُونَ﴾: أَعُوذُ بِاللَّهِ، الْمُرَادُ بِالْعَذَابِ هُنَا الْعُقُوبَةُ، وَجَعَلَ الْعَذَابَ ظَرْفًا لَهُمْ لِأَنَّهُ مُحِيطٌ بِهِمْ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ [العنكبوت: ٥٥].

وقوله تعالى: ﴿مُحَضَّرُونَ﴾ مِنَ الْإِحْضَارِ أَحْضَرْتُهُ، بِمَعْنَى: جَعَلْتَهُ يُحْضَرُ هَذَا الشَّيْءَ، فَهَؤُلَاءِ مُحَضَّرُونَ فِي الْعَذَابِ بَدُونِ اخْتِيَارِهِمْ، لَوْ رَجَعَ الْأَمْرُ إِلَى أَنْفُسِهِمْ مَا حَضَرُوا، لَكِنَّهُمْ يُحْضَرُونَ فِيهِ كَرْهًا.

من فوائد الآيتين الكريميتين:

الفائدة الأولى: إثبات القيامة؛ لقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ﴾.

الفائدة الثانية: أنه في ذلك اليوم يتفرق الناس إلى فريقين: فريق في الجنة، وفريق في السعير.

الفائدة الثالثة: أن الآباء مع أولادهم والأمهات مع أولادهم إذا كان أحدهم كافراً والثاني مؤمناً يتفرقون، ولا يمكن أن يُنقذ أحدًا أحدًا في ذلك اليوم لعُموهم قوله تعالى: ﴿يَتَفَرَّقُونَ﴾ ﴿١٤﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا، ولم يستثن الأولاد مع والديهم

أَوْ بِالْعَكْسِ فَفِي ذَلِكَ الْيَوْمِ لَا يُوجَدُ اجْتِمَاعٌ إِلَّا إِذَا كَانُوا عَلَى الْحَقِّ، وَهَذَا لَا يَشْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ؛ لِأَنَّ الْمُؤْمِنِينَ تَفَرَّقُهُمْ إِلَى جِهَةٍ وَاحِدَةٍ؛ وَهَذَا قَالَ: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ﴿١٥﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فَجَعَلَهُمْ قَسَمَيْنِ: إِمَّا فِي مَنَازِلِهِمْ فِي الْجَنَّةِ، كُلٌّ فِي مَنْزِلَتِهِ لَكِنَّ فِي عُرْصَاتِ الْقِيَامَةِ يَكُونُ فَرِيقٌ الْمُؤْمِنِينَ جَمِيعًا، وَفَرِيقٌ الْكُفَّارِ جَمِيعًا.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: هَلْ كُلُّ إِنْسَانٍ مُسْتَقِلٌّ بِنَفْسِهِ حَتَّى وَلَوْ كَانَ مُؤْمِنًا؟

قُلْنَا: هَذَا لَيْسَ بظَاهِرٍ؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾، وَقَوْلَهُ: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يُقْتَضِي أَنَّ الْمَقْصُودَ تَفَرُّقَ الْجِنْسِ يَنْقَسِمُونَ مِثْلَ مَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾ [الشورى: ٧].

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: إِبْتَاتِ الْجَزَاءِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ﴾، وَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾.

الْفَائِدَتَانِ الْخَامِسَةُ وَالسَّادِسَةُ: فَضِيلَةُ الْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ؛ حَيْثُ كَانَ جَزَاؤُهُ مَا ذَكَرَ وَالتَّحْذِيرُ مِنَ الْكُفْرِ، حَيْثُ كَانَ جَزَاؤُهُ مَا ذَكَرَ أَيْضًا.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أَنَّ الْإِيمَانَ وَالْعَمَلَ يَتَّفِقَانِ إِذَا افْتَرَقَا وَيَخْتَلِفَانِ إِذَا اجْتَمَعَا، فَعَلَى هَذَا يَكُونُ كُلُّ مِنْهُمَا بِمَعْنَى الْآخَرِ عِنْدَ الْإِنْفِرَادِ، وَيَخْتَلِفُ كُلُّ مِنْهُمَا عَنِ الْآخَرِ عِنْدَ الْاجْتِمَاعِ.

الْفَائِدَتَانِ الثَّامِنَةُ وَالتَّاسِعَةُ: أَنَّ الْعَمَلَ لَا يَنْفَعُ إِلَّا إِذَا كَانَ صَالِحًا؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾، وَحَيْثُ إِنَّا فَسَّرْنَا الصَّالِحَ بِأَنَّهُ مَا اجْتَمَعَ فِيهِ الْإِخْلَاصُ وَالتَّابَعَةُ يُسْتَفَادُ مِنْهُ أَنَّ الْعَمَلَ الَّذِي فِيهِ الشَّرْكَ لَا يَنْفَعُ صَاحِبَهُ، وَهَذَا وَاضِحٌ، وَفِي

الصَّحِيحِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنَّ اللَّهَ قَالَ: «مَنْ عَمَلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشِرْكُهُ»^(١)، وَهَلْ هَذَا يَشْمَلُ الشَّرْكَ فِي الصِّفَةِ، وَفِي أَصْلِ الْعَمَلِ، أَوْ نَقُولُ: إِذَا كَانَ أَصْلُ الْعَمَلِ لَا شِرْكَ فِيهِ وَالصِّفَةُ فِيهَا شِرْكٌ قُبِلَ أَصْلُ الْعَمَلِ دُونَ صِفَتِهِ، مَثَلًا رَجُلٌ أَرَادَ أَنْ يُصَلِّيَ الرَّاتِبَةَ لِكِنَّهُ أَحْسَنَهَا وَأَتَقَنَهَا وَاطْمَأَنَّ فِيهَا رِيَاءً، فَإِنَّ هَذَا لَا يَنْفَعُهُ، فَمَنْ ذَكَرَ اللَّهَ: يُسَبِّحُ مَرَّةً وَاحِدَةً، وَلَكِنَّهُ مِنْ بَابِ الرِّيَاءِ يُسَبِّحُ ثَلَاثًا، فَتَسْبِيحُهُ الثَّلَاثُ لَا يَنْفَعُهُ، لَكِنْ لَا نَقُولُ أَنَّهُ يَجْبُطُ عَمَلُهُ، بَلْ يَأْتُمُّ عَلَى ذَلِكَ؛ لِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨]، فَالشَّرْكَ مِنْ خِصَائِصِهِ وَلَوْ كَانَ أَصْغَرَ أَلَا يُغْفَرُ إِلَّا بِتَوْبَةٍ.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: هَلْ يُفَرِّقُ بَيْنَ الِاسْتِمْرَارِ عَلَى الشَّرْكَ الْأَصْغَرِ وَعَدَمِ الِاسْتِمْرَارِ؟ قُلْنَا: لَا يُفَرِّقُ بَيْنَهُمَا، مَا دَامَ أَنَّهُ لَا يَصِلُ إِلَى حَدِّ الْأَكْبَرِ فَهُوَ أَصْغَرٌ، لَكِنْ يُفَرِّقُ بَيْنَهُمَا مِنْ جِهَةِ الإِضْرَارِ عَلَيْهِ، فَيَكُونُ أَعْظَمَ مِنْ فِعْلِهِ مَرَّةً ثُمَّ تَرْكِهِ.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: الرِّيَاءُ إِذَا طَرَأَ فِي أَثْنَاءِ الْعِبَادَةِ، هَلْ يَكُونُ مُبْطِلًا لِلْعِبَادَةِ؟ قُلْنَا: الرِّيَاءُ إِذَا طَرَأَ فِي أَثْنَاءِ الْعِبَادَةِ فَإِنْ كَافَحَهُ وَدَافَعَهُ مَا ضَرَّهُ، وَإِنْ اسْتَرْسَلَ مَعَهُ وَاطْمَأَنَّ إِلَيْهِ فَإِنَّهُ يَضُرُّهُ، أَمَّا هَلْ يَكُونُ مُبْطِلًا لِلْعِبَادَةِ أَوْ غَيْرِ مُبْطِلٍ فَإِنْ كَانَتْ الْعِبَادَةُ تَتَجَزَّأُ، كَمَا لَوْ أَرَادَ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِصَاعَيْنِ فَأَخْرَجَ صَاعًا بَدُونَ رِيَاءٍ، ثُمَّ أَخْرَجَ الثَّانِي بَرِيَاءً فَإِنَّ الْبَطْلَانَ يَخْتَصُّ بِهَا حَصَلَ بِهِ الرِّيَاءُ فَقَطْ، يَعْنِي الْأَوَّلُ يَكُونُ صَحِيحًا، وَإِنْ كَانَتْ الْعِبَادَةُ لَا تَتَجَزَّأُ - كَمَا فِي الصَّلَاةِ - فَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مَنْ يَرَى أَنَّ الصَّلَاةَ

(١) أخرجه مسلم: كتاب الزهد والرفائق، باب من اشرك في عمله غير الله، رقم (٢٩٨٥).

تَبْطُلُ لِأَنَّ الرِّيَاءَ طَرَأَ عَلَيْهَا وَهِيَ لَا تَتَجَزَّأُ، فَلَا يُمَكِّنُ أَنْ يَصِحَّ أَوْهَا دُونَ آخِرِهَا وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: لَا تَبْطُلُ لِأَنَّ أَصْلَ هَذَا الْعَمَلِ خَالِصٌ لِلَّهِ عَزَّجَلَّ، فَلَا يُبْطِلُهُ الرِّيَاءُ.

الفائدة العاشرة: أَنَّ الْجَنَّةَ رَوْضَةٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ﴾، وَيُرْوَى أَنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ لَيْلَةَ عُرْجِ بِهِ: «أَقْرَبُ أُمَّتِكَ مِنِّي السَّلَامُ، وَأَخْبِرُهُمْ أَنَّ الْجَنَّةَ قِيَعَانُ، وَأَنَّ غِرَاسَهَا: سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ»^(١).

الفائدة الحادية عشرة: أَنَّ هَذِهِ الْجَنَّةَ مَمْلُوءَةٌ بِالسَّرُورِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ﴾؛ لِأَنَّ الْحَبُورَ مَعْنَاهُ التَّنَعُّمُ وَالسَّرُورُ الَّذِي لَا شَيْءَ فَوْقَهُ.

الفائدة الثانية عشرة: أَنَّ الْكُفْرَ أَعْمٌ مِنَ التَّكْذِيبِ؛ لِأَنَّ الْعَطْفَ يَقْتَضِي الْمَغَايِرَةَ، كَفَرُوا وَكَذَّبُوا لِأَنَّ الْكُفْرَ يَنْقَسِمُ إِلَى قِسْمَيْنِ: إِمَّا جَحْدٌ وَإِمَّا اسْتِكْبَارٌ، وَهَذَا كَانَ أَعْمَ مِنَ التَّكْذِيبِ.

الفائدة الثالثة عشرة: أَنَّ الْكُتُبَ الْمُنزَّلَةَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ، وَسَبَقَ قَبْلَ قَلِيلٍ وَجْهٌ كَوْنِهَا مِنْ آيَاتِ اللَّهِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾.

الفائدة الرابعة عشرة: إِثْبَاتُ الْبَعْثِ، وَأَنَّ مُنْكَرَهُ كَافِرٌ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلِقَائِي الْآخِرَةِ﴾، هَذَا اللَّقَاءُ الْعَظِيمُ الَّذِي يَتَلَقَى فِيهِ كُلُّ الْمَخْلُوقَاتِ، وَيُلَاقُونَ اللَّهَ تَعَالَى.

الفائدة الخامسة عشرة: أَنَّ هَؤُلَاءِ الْمَكْذِبِينَ الْكَافِرِينَ يُخَضَّرُونَ إِلَى الْعَذَابِ قَصْرًا وَقَهْرًا؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾، وَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى:

(١) أخرجه الترمذي: كتاب الدعوات، باب ما جاء في فضل التسييح والتكبير والتهليل والتحميد، رقم (٣٤٦٢).

﴿يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَىٰ نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً﴾ [الطور: ١٣]، يعنِي يُدْفَعُونَ بِعُنْفٍ وَشِدَّةٍ - والعِيَادُ بِاللَّهِ -، ﴿هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكذَّبُونَ﴾ [الطور: ١٤]، ومَعْلُومٌ أَنَّهُمْ لَوْ رَجَعَ الْأَمْرُ لِاخْتِيَارِهِمْ لَا يَدْخُلُونَ، لَكِنَّهُمْ يُدْفَعُونَ بِعُنْفٍ وَشِدَّةٍ حَتَّى يَدْخُلُوهَا.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: مَا الصَّحِيحُ فِيمَنْ تُوفِّي قَبْلَ الْبُلُوغِ؟

قُلْنَا: الصَّحِيحُ فِيمَنْ تُوفِّي دُونَ الْبُلُوغِ وَمَنْ لَمْ تَبْلُغْهُ الدَّعْوَةُ أَيْضًا، إِنْ كَانَ مَنْ تُوفِّي قَبْلَ الْبُلُوغِ مِنْ أَوْلَادِ الْمُؤْمِنِينَ فَهُوَ مُؤْمِنٌ مُطْلَقًا؛ تَبَعًا لِأَبُوئِهِ أَوْ لِلْمُؤْمِنِ مِنْهُمْ، وَلَا يُشْهَدُ لَهُمْ بِالْجَنَّةِ كَمَا لَا يُشْهَدُ لِأَبَائِهِمْ، لَكِنْ يُشْهَدُ بِالْعُمُومِ وَالْجِنْسِ، فَنَشْهَدُ لِكُلِّ مُؤْمِنٍ بِأَنَّهُ فِي الْجَنَّةِ، وَأَمَّا التَّعْيِينُ فَيَحْتَاجُ إِلَى نَصٍّ، وَأَمَّا مَنْ تُوفِّي وَهُوَ لَمْ يُمَيِّزْ، يَعْنِي قَبْلَ الْبُلُوغِ، وَهُوَ مِنَ الْكُفَّارِ فَلِلْمَنَاطِ التَّمْيِيزُ لَا الْبُلُوغُ، فَإِنَّ أَصَحَّ الْأَقْوَالِ فِيهِ أَنَّهُ يُمْتَحَنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِمَا يَشَاءُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ، ثُمَّ تَكُونُ النَّتِيجَةُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ، وَالْإِمْتِحَانُ وَرَدَ فِيهِ آثَارٌ: أَحَادِيثٌ ضَعِيفَةٌ وَأَثَارٌ عَنِ الصَّحَابَةِ.

وَقَدْ وَرَدَ حَدِيثَانِ فِي أَوْلَادِ الْمُشْرِكِينَ، قَالَ ﷺ: «هُمْ مِنْهُمْ»^(١)، وَقَالَ: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ»^(٢)، أَمَّا قَوْلُهُ: «هُمْ مِنْهُمْ» فَلِمَرَادٍ بِهِ أَحْكَامُ الدُّنْيَا، فَوَلَدُ الْمُشْرِكِ الَّذِي أَبَوَاهُ كَافِرَانِ يُحْكَمُ بِأَنَّهُ كَافِرٌ فَلَا يُعَسَّلُ، وَلَا يُكْفَنُ، وَلَا يُصَلَّى عَلَيْهِ، وَلَا يُدْفَنُ مَعَ الْمُسْلِمِينَ، وَلَكِنْ فِي الْآخِرَةِ يَكُونُ الْجَوَابُ الثَّانِي، حِينَ قَالَ الرَّسُولُ ﷺ: «لِعَائِشَةَ: اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ».

(١) أخرجه البخاري: كتاب الجهاد والسير، باب أهل الدار يبيتون فيصاب الولدان والذراري، رقم (٣٠١٣)، ومسلم: كتاب الجهاد والسير، باب جواز قتل النساء والصبيان في البيات، رقم (١٧٤٥).
(٢) أخرجه البخاري: كتاب الجنائز، باب ما قيل في أولاد المشركين، رقم (١٣٨٣)، ومسلم: كتاب القدر، باب معنى كل مولود يولد على الفطرة وحكم موت أطفال الكفار وأطفال المسلمين، رقم (٢٦٥٨).

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: لَوْ اِمْتَحِنَ لَأَمَنَ؛ لِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَمْتَحِنُ، وَكُلُّ شَيْءٍ مِنْ أَهْوَالِ
الْقِيَامَةِ أَمَامَهُ؟

فالجواب: أَنَّ اللَّهَ عَزَّجَلَّ يَقُولُ: ﴿وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾
[يونس: ١٠١]، فالآيات التي جاءت بها الرسل واضحة، ومع ذلك كفروا وأيضا قد
لَا يُمْتَحَنُ بَأَنْ يُقَالَ لَهُ: هَلْ تُصَدِّقُ بِهَذَا الْيَوْمِ أَوْ لَا؟ وَقَدْ يُمْتَحَنُ فِي أُمُورٍ أُخْرَى؛
وَهَذَا قُلْنَا: اللَّهُ أَعْلَمُ فِيهَا يَمْتَحِنُهُ بِهِ، قَدْ يَمْتَحِنُهُ بِأَمْرٍ يُمَكِّنُ أَنْ يَقَعَ فِيهِ اشْتِبَاهٌ.



الآيتان (١٧، ١٨)

•••••

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ: ﴿ فَسُبِّحْنَ اللَّهُ حِينَ تُمَسُّونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴿١٧﴾ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴾ [الزّوم: ١٧-١٨].

•••••

قال المفسّر رحمه الله: [﴿ فَسُبِّحْنَ اللَّهُ ﴾ أي سَبَّحُوا الله بِمَعْنَى صَلُّوا ﴿ حِينَ تُمَسُّونَ ﴾ أي تَدْخُلُونَ فِي الْمَسَاءِ وَفِيهِ صَلَاتَانِ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ ﴿ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴾ تَدْخُلُونَ فِي الصَّبَاحِ وَفِيهِ صَلَاةُ الصُّبْحِ، ﴿ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ اعْتِرَاضٌ وَمَعْنَاهُ يُحَمِّدُهُ أَهْلُهُمَا ﴿ وَعَشِيًّا ﴾ عَطَفَ عَلَى حِينَ وَفِيهِ صَلَاةُ الْعَصْرِ ﴿ وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴾ تَدْخُلُونَ فِي الظَّهِيرَةِ وَفِيهِ صَلَاةُ الظُّهْرِ] اهـ.

قوله رحمه الله: [﴿ فَسُبِّحْنَ اللَّهُ ﴾ أي سَبَّحُوا الله]، (سبحان) منصوبة على المفعوليّة المطلقة، وعاملها محذوف، والمفسّر رحمه الله جعل المفعول المطلق بمعنى فعل الأمر، لا على أن عامله محذوف بل جعله نائباً عن فعله.

وتسبيحُ الله سبحانه وتعالى معناه تنزيهه عما لا يليق به، والتنزيه يتضمّن أمرين:

أحدهما: تنزيهه الله عن كلِّ نقصٍ في صفات كماله.

وثانيهما: تنزيهه الله عن مُشابهة المخلوقين.

أمّا الأوّل: فإننا نرى كثيراً ما يذكر الله عزَّجَلَّ أنه لا يتعب ولا يظلم ولا يغفل

وما أشبه ذلك؛ لِكَمَالِ صِفَاتِهِ.

وأما مشابهة المخلوقين: فقد قال الله تعالى: ﴿أَلَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ
الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]، وتنزيهه الله عن مشابهة المخلوقين هو في الحقيقة تنزيه له عن
النقص؛ لأن المخلوق ناقص، وتشبيهه الكامل بالناقص يجعله ناقصاً، بل إن المقارنة
بينهما تحط من رتبة الكامل، كما قيل:

ألم تر أن السيف ينقص قدره
إذا قيل إن السيف أمضى من العصا

قوله رَحِمَهُ اللهُ: [سبحوا الله بمعنى صلوا]: أفادنا المفسر بهذا أن المراد بتسبيح
الله تعالى هنا تسبيح خاص وهو الصلاة، فلم يجعل التسبيح عاماً يشمل الصلاة
وغيرها، لتقيده بهذه الأوقات، فإن تقيده بهذه الأوقات يدل على أن المراد الصلاة
وأطلق على الصلاة تسبيحاً لأن التسبيح من واجباتها كما قال الله تعالى: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ
رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ [الواقعة: ٧٤]، قال النبي ﷺ: «اجعلوها في ركوعكم»، و﴿سَبِّحْ اسْمَ
رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [الأعلى: ١]، قال: «اجعلوها في سجودكم»^(١)، وعلى هذا فتكون الصلاة
هي المراد بالتسبيح، ويدل على التخصيص تقيدها بأوقات الصلاة، وأيضاً
التسبيح المطلق خصه الله بوقتين ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ
الْغُرُوبِ﴾ [ق: ٣٩]، ولما جعل هذا خمسة أوقات علم من قرينه التقسيم في الوقت أن
المراد بذلك الصلوات الخمس.

قوله تعالى: ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ﴾ مبتدأ وخبر، والخبر مقدم لإفادة الحصر، فله وحده
الحمد، وحمد الله تعالى يختص بأنه حمد يستحقه المحمود؛ ولهذا نقول: إن (اللام)

(١) أخرجه أحمد (٤/ ١٥٥، رقم ١٧٤٥٠)، وأبو داود: كتاب الصلاة، باب ما يقول الرجل في
ركوعه وسجوده، رقم (٨٦٩)، وابن ماجه: كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها، باب التسبيح في
الركوع والسجود، رقم (٨٨٧).

هنا للاستحقاق والاختصاص، وقوله (أل) في (الحمد) للعموم، يعني جميع المحامد لله سبحانه وتعالى في السموات والأرض، وهو سبحانه وتعالى محمود على كل حال، وكان النبي ﷺ إذا أصابه ما يسره قال: «الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات»، وإذا كان الأمر على خلاف ذلك قال: «الحمد لله على كل حال»^(١)، وأما ما يقوله بعض العامة: (الحمد لله الذي لا يُحمد على مكروهه سواه) فهذا وإن كان حقاً لكنه لا ينبغي التعبير بهذا الشيء؛ لأن فيه شيئاً من العتب على الله عز وجل في قوله: (الذي لا يُحمد على مكروهه سواه)، وإنما يُقال كما قال النبي عليه الصلاة والسلام: «الحمد لله على كل حال».

قوله رحمه الله: [﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ اعتراض، ومعناه يُحمدُه أهلها]: لا شك أنه داخل في الآية، وأن قوله تعالى: ﴿﴿وَلَهُ الْحَمْدُ﴾﴾ يعني أنه يُحمد، ولكن ينبغي أن يقال بما هو أعم، أي أن ما خلقه في السموات والأرض فإنه مستحق للحمد عليه، سواء حمد أم لم يُحمد، فكل ما في السموات والأرض فإنه شيء يُحمد الله عليه، أما في أمور الخير فظاهر، وأما في أمور الشر فيظهر ذلك؛ لأن الشر بالنسبة لفعل الله وإيجاده له ليس بشر، بل قال النبي عليه الصلاة والسلام: «والشر ليس إليك»^(٢)، فلا يُنسب إليه الشر.

مثال ذلك: الجذب والمرض والفقر والجهل والافتتال بين الناس والخسوفات في الأرض، هذه كلها بالنسبة للإنسان شر، لكنها بالنسبة لقضاء الله خير لأن الله ما قضاها إلا لحكمة، وحينئذ يكون محموداً عليها، والشر في المقضي لا في القضاء؛

(١) أخرجه ابن ماجه: كتاب الأدب، باب فضل الحامدين، رقم (٣٨٠٣).

(٢) أخرجه مسلم: كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه، رقم (٧٧١).

وَهَذَا فِي حَدِيثِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ: «وَقِنِي شَرَّ مَا قَضَيْتَ»^(١)، أَي شَرَّ الَّذِي قَضَيْتَ، فَأَضَافَ الشَّرَّ إِلَى الْمُقْضِيِّ لِأَنَّ الْقَضَاءَ.

وَاعْلَمْ أَيْضًا أَنَّ الْمُقْضِيَّ نَفْسَهُ لَيْسَ شَرًّا مُحْضًا، بَلْ هُوَ شَرٌّ مِنْ وَجْهِ، خَيْرٌ مِنْ وَجْهِ آخَرَ، أَوْ شَرٌّ فِي مَحَلٍّ، خَيْرٌ فِي مَحَلٍّ آخَرَ، مَثَلًا الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ شَرٌّ، لَكِنَّهُ خَيْرٌ مِنْ جِهَةٍ عَاقِبَتِهِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ قَالَ: ﴿لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الزُّوم: ٤١].

إِذَنْ: هَذَا خَيْرٌ، كَذَلِكَ أَيْضًا قَدْ يَكُونُ شَرًّا فِي مَكَانٍ لَكِنَّهُ خَيْرٌ فِي مَكَانٍ آخَرَ، فَاهْلَاكَ الْأُمَّمُ السَّابِقِينَ بِذُنُوبِهِمْ شَرٌّ بِالنِّسْبَةِ لَهُمْ، فَقَدْ أَهْلَكُوا وَلَمْ يَرْجِعُوا وَلَمْ يَسْتَفِيدُوا، لَكِنْ بِالنِّسْبَةِ لِغَيْرِهِمْ مِمَّنْ يَعْتَبِرُ بِحَالِهِمْ خَيْرٌ، فَيَكُونُ هَذَا شَرًّا فِي مَحَلٍّ خَيْرًا فِي مَحَلٍّ آخَرَ.

وَالْمِهِمُّ: أَنَّ قَضَاءَ اللَّهِ نَفْسَهُ لَيْسَ فِيهِ شَرٌّ أَبَدًا، بَلْ هُوَ خَيْرٌ؛ وَهَذَا قَالَ: ﴿وَلَهُ الْخَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ، الْمُقْضِيُّ يَكُونُ فِيهِ الشَّرُّ، وَمَعَ ذَلِكَ فَإِنَّا نَقُولُ أَيَّ مَعَ إِثْبَاتِنَا أَنَّ الشَّرَّ فِي الْمَفْعُولَاتِ لَا فِي الْفِعْلِ، نَقُولُ أَيْضًا إِنَّ هَذَا الشَّرَّ فِي الْمَفْعُولَاتِ لَيْسَ شَرًّا مُحْضًا لَا خَيْرَ فِيهِ، بَلْ قَدْ يَكُونُ شَرًّا مِنْ وَجْهِ وَخَيْرًا مِنْ وَجْهِ فِي نَفْسِ الْمَحَلِّ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الزُّوم: ٤١]، وَقَدْ يَكُونُ شَرًّا فِي مَحَلٍّ خَيْرًا فِي مَحَلٍّ آخَرَ.

(١) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ: كِتَابُ الصَّلَاةِ، بَابُ الْقَنُوتِ فِي الْوُتْرِ، رَقْمٌ (١٤٢٥)، وَالتِّرْمِذِيُّ: كِتَابُ الصَّلَاةِ، بَابُ مَا جَاءَ فِي الْقَنُوتِ فِي الْوُتْرِ، رَقْمٌ (٤٦٤)، وَالنَّسَائِيُّ: كِتَابُ قِيَامِ اللَّيْلِ وَتَطَوُّعِ النَّهَارِ، بَابُ الدُّعَاءِ فِي الْوُتْرِ، رَقْمٌ (١٧٤٥)، وَابْنُ مَاجَةَ: كِتَابُ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ وَالسُّنَّةِ فِيهَا، بَابُ مَا جَاءَ فِي الْقَنُوتِ فِي الْوُتْرِ، رَقْمٌ (١١٧٨).

وقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ خَصَّهَا بِالذِّكْرِ لِأَنَّهَا مَحَلُّ تَفْوِذِ فِعْلِهِ، فَإِنَّ الَّذِي فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْبَشَرِ وَالْجِنِّ وَغَيْرِهَا كُلُّهَا تَحْمَدُ اللَّهَ، وَكُلُّهَا مَحَلُّ حَمْدِهِ.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: هَلِ الْكَافِرُ يَحْمَدُ اللَّهَ؟

فالجواب: بِلِسَانِ الْمَقَالِ لَا، أَمَّا بِلِسَانِ الْحَالِ فَنَعَمْ، بِمَعْنَى أَنَّ حَالَهُ تَسْتَوْجِبُ لِمَنْ تَأَمَّلَهَا أَنْ يَحْمَدَ اللَّهَ، هَذَا مَعْنَى قَوْلِهِمْ: إِنَّ هَذَا يَحْمَدُ بِلِسَانِ الْحَالِ، أَوْ يُسَبِّحُ بِلِسَانِ الْحَالِ، يَعْنِي أَنَّ حَالَهُ مَنْ تَأَمَّلَهَا عَرَفَ بِهَا مَا يَسْتَحِقُّهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الْحَمْدِ وَالتَّنْزِيهِ.

وقوله تَعَالَى: ﴿وَعَشِيًّا﴾: مَعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿حِينَ تُسُوتُ﴾، يَعْنِي وَسَبَّحُوا اللَّهَ عَشِيًّا، وَالْعَشِيُّ مِنَ الزَّوَالِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ، وَفِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي الْمَسِيءِ فِي صَلَاتِهِ قَالَ: «صَلَّى بِنَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِحْدَى صَلَاتِي الْعَشِيِّ»^(١).

قوله تَعَالَى: ﴿وَحِينَ تَظْهَرُونَ﴾: مَعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿حِينَ تُسُوتُ﴾، وَالْقَاعِدَةُ فِي الْمَعْطُوفَاتِ أَنْ يَكُونَ الْعَطْفُ عَلَى أَوَّلِ وَاحِدٍ لِأَنَّهُ هُوَ الْمَحَلُّ الَّذِي وَقَعَ عَلَيْهِ عَمَلُ الْعَامِلِ، فَيَكُونُ الْعَطْفُ عَلَى الْأَوَّلِ، فَإِذَا قُلْتَ: (قَامَ زَيْدٌ وَبَكَرٌ وَعَمْرٌو) فَإِنَّ عَمْرًا مَعْطُوفٌ عَلَى زَيْدٍ، فَهَذِهِ الْأَوْقَاتُ الْخَمْسَةُ هِيَ أَبْسَطُ مَا ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ مِنْ أَوْقَاتِ الصَّلَوَاتِ وَذَكَرَهَا مُجْمَلَةً فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى عَسَقِ أَيْلٍ وَقُرْآنِ الْفَجْرِ﴾ [الإشراء: ٧٨]، فِيهِ هَذِهِ الْآيَةُ ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ﴾، يَعْنِي وَقْتُ ذُلُوكِ الشَّمْسِ؛ لِأَنَّ (اللامَ) لِلتَّوْقِيَةِ مِثْلَ ﴿فَطَلَقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ [الطلاق: ١]، أَيْ وَقْتُ اسْتِقْبَالِ عَدَّتِهِنَّ، فَ﴿لِذُلُوكِ الشَّمْسِ﴾ لِيَزْوَاطِهَا

(١) أخرجه البخاري: كتاب الصلاة، باب تشييك الأصابع في المسجد وغيره، رقم (٤٨٢)، ومسلم: كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب السهو في الصلاة والسجود له، رقم (٥٧٣).

﴿إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾، أي نصفه، وهو شدة ظلمته، وذلك عند انتصافه؛ لأنَّ أشدَّ ما يكون الليلُ ظلمةً إذا انتصفَ؛ لأنَّ نصفَ الليلِ هو أبعدُ ما تكون الشمسُ عن سطحِ الأرضِ، ويدخلُ في هذا - من زوالِ الشمسِ إلى نصفِ الليلِ - أربعُ صلواتٍ: الظهرُ والعصرُ والمغربُ والعشاءُ ثمَّ قال: ﴿وَقَرَأَنَ الْفَجْرَ﴾ ففصله والمرادُ به صلاةُ الصُّبحِ، وفصله عمَّا قبله يدلُّ على أنَّ وقتَ العشاءِ ينتهي بنصفِ الليلِ، وهذا هو الذي دلَّت عليه السنَّةُ أيضًا، ومنَّ قالَ أَنَّهُ ينتهي بطلوعِ الفجرِ فلا دليلَ له، وهذه المسألةُ ينبغي عليها ما لو طهرت المرأةُ في نصفِ الليلِ الثاني هل يلزمها صلاةُ العشاءِ؟ فعلى قولٍ من يقولُ إنَّ وقتَ العشاءِ يمتدُّ إلى طلوعِ الفجرِ يلزمها العشاءُ، وكذلك المغربُ أيضًا، وعلى القولِ الرَّاجحِ لا تلزمها صلاةُ العشاءِ لأنَّ صلاةَ العشاءِ إلى مُتتصِفِ الليلِ.

من فوائد الآيتين الكريمتين:

الفائدة الأولى: رحمةُ الله تعالى بعباده؛ حيثُ علَّمَهُم ما فيه مصلحتهم.

الفائدة الثانية: أن الصلاةَ تسبيحٌ وتنزيهٌ لله؛ لأنَّ الله أطلقَ عليها اسمَ التَّسْبِيحِ.

الفائدة الثالثة: وجوبُ التَّسْبِيحِ في الصلاة؛ لأنَّ القاعدةَ أَنَّهُ إذا أُطلقَ على العبادةِ جزءٌ منها دلَّ ذلك على أنَّ هذا الجزءَ من واجباتها، وأنه لا بُدَّ منه فيها.

الفائدة الرابعة: بيان الأوقاتِ الخمسةِ مفصلةً؛ لقوله تعالى: ﴿حِينَ تُمْسُونَ

وَحِينَ تَصْبِحُونَ﴾.

الفائدتانِ الخامسةُ والسادسةُ: أنَّ المساءَ يُطلقُ على أوَّلِ الليلِ، فإنَّ قوله تعالى:

﴿حِينَ تُمْسُونَ﴾ يدخلُ فيه المغربُ والعشاءُ، وقد يؤخذُ من هذا جوازُ رميِ الجمراتِ

لَيْلًا؛ لِأَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! رَمَيْتُ بَعْدَ مَا أُمْسَيْتُ؟ فَقَالَ: «لَا حَرَجَ»^(١)،
فَإِذَا كَانَ الْمَسَاءُ يُطْلَقُ عَلَى أَوَّلِ اللَّيْلِ، وَأَطْلَقَ النَّبِيُّ ﷺ نَفْيَ الْحَرَجِ، عَلِمَ أَنَّهُ جَائِزٌ.
الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: حِكْمَةُ اللَّهِ عَزَّجَلَّ فِي تَوْزِيعِ الصَّلَوَاتِ عَلَى هَذِهِ الْأَوْقَاتِ،
وَوَجْهُ الْحِكْمَةِ أَمْرَانِ:

الأمر الأول: أَنَّهَا لَوْ جُمِعَتْ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ لَخَلَّتْ بَقِيَّةُ الْأَوْقَاتِ عَنِ الْإِتِّصَالِ
بِاللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، يَعْنِي لَوْ جَعَلَ الْإِنْسَانُ يُصَلِّي فِي الْفَجْرِ كُلَّ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ جَمِيعًا
فَسَيَبْقَى بَقِيَّةُ النَّهَارِ وَاللَّيْلِ بِلا صَلَوَاتٍ مَفْرُوضَةٍ.

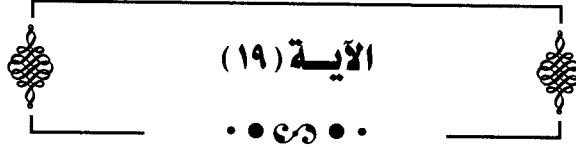
الأمر الثاني: أَنَّهُ لَوْ جُعِلَتْ هَذِهِ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ لَكَانَ فِي ذَلِكَ نَوْعٌ مِنَ الْمَشَقَّةِ،
يَعْنِي يُوجِبُ عَلَى الْإِنْسَانِ أَنْ يُصَلِّي سَبْعَ عَشْرَةَ رَكْعَةً فِي آنٍ وَاحِدٍ، فَهَذَا فِيهِ مَشَقَّةٌ
عَلَى الْأَقْوِيَاءِ الْأَصْحَاءِ، فَكَيْفَ بِالضَّعْفَاءِ وَالْمَرْضَى!؟

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: كَمَا لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ عَزَّجَلَّ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ﴾.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: أَنَّهُ وَجَدَهُ الْمُسْتَحِقُّ لِأَنَّ يُحْمَدَ عَلَى وَجْهِ الْإِطْلَاقِ؛ نَأْخُذُهُ
مِنْ تَقْدِيمِ الْخَيْرِ فِي ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ﴾.

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: أَنَّ كُلَّ مَا يَحْدُثُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ فَإِنَّ
اللَّهَ تَعَالَى يَسْتَحِقُّ عَلَيْهِ الْحَمْدَ؛ تُوْخَذُ مِنَ الْإِطْلَاقِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ﴾،
وَلَمْ يَقُلْ: عَلَى الْخَيْرِ أَوْ عَلَى مَا يَنْفَعُ، بَلْ أَطْلَقَ، فَيُسْتَفَادُ مِنْهُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مُحْمَدٌ عَلَى
كُلِّ حَالٍ.

(١) أخرجه البخاري: كتاب الحج، باب الذبح قبل الحلق، رقم (١٧٢٣).



﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ﴾ [الروم: ١٩].

• • • • •

قال المفسر رَحِمَهُ اللهُ: ﴿ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ ﴾ كالإنسانِ مِنَ النَّطْفَةِ، وَالطَّيْرَ مِنَ الْبَيْضَةِ: أما البَيْضَةُ فليس عِنْدِي فِيهَا عِلْمٌ فَلَا تَقْدِرُ أَنْ نَنْفِي إِنْ كَانَ فِيهَا حَيَاةٌ فِي بَعْضِ الْأَجْزَاءِ الَّتِي يَتَكُونُ مِنْهَا الطَّائِرُ أَمْ لَا، وَالنَّطْفَةُ بِاعْتِبَارِ مَا يَظْهَرُ لَنَا مَيِّتَةً، وَكَذَلِكَ الْبَيْضَةُ، لَكِنْ فِي الْوَاقِعِ إِنْ النَّطْفَةُ لَيْسَتْ مَيِّتَةً، فَلَقَدْ سُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ الْعَزْلِ فَقَالَ: «هُوَ الْوَأْدُ الْخَفِيُّ»^(١)، فَجَعَلَهُ وَأْدًا، وَالْوَأْدُ لَا يَكُونُ إِلَّا لِحْيٍ، فَالْحَيَوَانَاتُ الْمُنَوِّيَّةُ حَيَّةٌ، لَكِنَّهَا لَا تُرَى، وَهَذِهِ النَّطْفَةُ الْبَسِيطَةُ الَّتِي لَيْسَتْ بِشَيْءٍ يَقُولُونَ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ إِنْ كَانَ هَذَا مَبَالِغَةً أَوْ لَا - فِيهَا حَوَالِي خَمْسَةِ مَلَائِينَ أَوْ أَكْثَرَ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ الْمُنَوِّيَّةِ، وَهِيَ الَّتِي تُرَى بِسِيطَةٍ.

إِذَنْ: فِبِاعْتِبَارِ مَا يُرَى وَيَظْهَرُ أَنَّ النَّطْفَةَ مَيِّتَةً جَمَادٍ، لَكِنْ بِاعْتِبَارِ الْحَقِيقَةِ لَيْسَتْ كَذَلِكَ، وَإِخْرَاجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ لَيْسَ مُشْكِلَةً، لَكِنْ الْمَشْكِلَةُ إِخْرَاجُ الْحَيِّ مِنَ الْمَيِّتِ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ ﴾، هَلِ الْمُرَادُ الْحَيَاةُ الْحَسِيَّةُ أَوْ الْمَعْنَوِيَّةُ؟

وَالْحَقِيقَةُ أَنَّ الْمُرَادَ الْأَمْرَانِ، فَإِنَّ الْكَافِرَ مَيِّتٌ مَعْنَى، وَيُخْرَجُ مِنْهُ الْمُسْلِمُ

(١) أخرجه مسلم: كتاب النكاح، باب جواز الغيلة... وكراهة العزل، رقم (١٤٤٢).

أَوْ بِالْعَكْسِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى﴾، يَعْنِي أَنَّ هَؤُلَاءِ الْكُفَّارَ بِمَنْزِلَةِ الْأَمْوَاتِ، وَالْمُؤْمِنُ حَيٌّ وَلَا سِيَّمَا الْعَالَمُ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿أَوْمَن كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا﴾ [الأنعام: ١٢٢]، وَسَمَّى اللَّهُ الْقُرْآنَ رُوحًا فَدَلَّ هَذَا عَلَى أَنَّ مَنْ عَمِلَ بِهِ فَهُوَ حَيٌّ فَالآيَةُ أَعْمٌ مَّا قَالَهُ الْمُفَسِّرُ، وَإِنْ كَانَ سِيَاقُهَا يَقْتَضِي أَنَّ الْمَرَادَ بِهَا بِالْأَوَّلَى الْحَيَاةَ الْحَسِيَّةَ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾: بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهَا مِنَ الْمَطَرِ، وَلَا أَحَدٌ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ إِلَّا اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ، هَذِهِ الْأَرْضُ الْهَامِدَةُ الْيَابِسَةُ الَّتِي لَيْسَ فِيهَا خُضْرَةٌ يُنَزِّلُ اللَّهُ عَلَيْهَا الْمَاءَ فَتُضْيِجُ الْأَرْضُ مَخْضَرَّةً بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى، وَلَوْ اجْتَمَعَ الْخَلَائِقُ كُلُّهُمْ عَلَى أَنْ يَفْعَلُوا ذَلِكَ لَمَا اسْتَطَاعُوا، وَلَنْ يُخْرِجُوا وَلَا أَدْنَى حَشِيشَةٍ مِنْ هَذِهِ الْحَشَائِشِ، وَلَكِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بِقُدْرَتِهِ يَفْعَلُ ذَلِكَ.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: بَعْضُ الْحَشْرَاتِ تَتَوَلَّدُ وَتَخْرُجُ مِنْ طَعَامٍ أَوْ غَيْرِهِ، وَنُوَاةُ التَّمْرِ يُخْرِجُ مِنْهَا نَبَاتٌ؟

قُلْنَا: هَذِهِ حَيَاةٌ بِلَا إِدْرَاكِ، وَالتَّوَلَّدُ وَاضِحٌ أَيْضًا أَنَّهُ حَيٌّ مِنْ مَيِّتٍ؛ لِأَنَّ التَّوَلَّدَ يُخْرِجُ مِنَ الْعَفُونَاتِ وَالْقَادُورَاتِ وَهُوَ حَيٌّ يَتَحَرَّكُ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَكَذَلِكَ﴾: الْكَافُ اسْمٌ بِمَعْنَى مِثْلٍ، يَعْنِي وَمِثْلُ ذَلِكَ الْإِخْرَاجُ تَخْرُجُونَ، فَتَكُونُ مَفْعُولًا مُطْلَقًا، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ هُنَا حَرْفَ جَرٍّ، وَ(ذَا) اسْمٌ إِشَارَةٌ مَبْنِيٌّ عَلَى السُّكُونِ فِي مَحَلِّ جَرٍّ، يَعْنِي وَكَهَذَا الْإِخْرَاجُ تَخْرُجُونَ، وَلَا تَكُونُ مَفْعُولًا مُطْلَقًا.

وقوله رَحِمَهُ اللَّهُ: [تَخْرُجُونَ مِنَ الْقُبُورِ]: ظَاهِرُ الْآيَاتِ الْكَرِيمَاتِ أَنَّ خُرُوجَ النَّاسِ مِنَ الْقُبُورِ يُشَبَّهُ خُرُوجَ النَّبَاتِ مِنَ الْأَرْضِ، وَخُرُوجَ النَّبَاتِ مِنَ الْأَرْضِ

يَكُونُ بِتُرُودِ الْمَطَرِ عَلَيْهَا، فَيَكُونُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ إِشَارَةً إِلَى مَا وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ مِنْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُمْطِرُ عَلَى الْقُبُورِ مَطْرًا غَلِيظًا كَمَنِيِّ الرَّجَالِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا تَنْبُتُ مِنْهُ الْأَجْسَادُ فِي الْقُبُورِ^(١)، ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ تَخْرُجُ إِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ، وَهَذَا وَرَدَتْ بِهِ أَحَادِيثُ فِي إِسْنَادِهَا مَقَالٌ، لَكِنَّ مَجْمُوعَهَا يَقْضِي بِأَنَّهَا أَحَادِيثٌ حَسَنَةٌ، وَظَاهِرُ الْقُرْآنِ أَيْضًا يُشِيرُ إِلَيْهِ.

وَقَوْلُهُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ]: الْبِنَاءُ لِلْفَاعِلِ «تَخْرُجُونَ»، وَلِلْمَفْعُولِ «تُخْرَجُونَ»، قَرَأَتَانِ سَبْعِيَّتَانِ^(٢)؛ لِأَنَّ مِنْ عَادَةِ الْمُسَرِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ إِذَا أَتَى بِقِرَاءَةٍ شَادَّةٍ يَقُولُ: (وَقَرِئَ).

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: بَيَانُ قُدْرَةِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ؛ حَيْثُ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَبِالْعَكْسِ، وَهَذَا مِنْ تَمَامِ الْقُدْرَةِ أَنَّهُ يُخْرِجُ الشَّيْءَ مِنْ ضِدِّهِ.

الفائدة الثانية: قُدْرَتُهُ عَلَى إِحْيَاءِ الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾.

الفائدة الثالثة: ثُبُوتُ قِيَامِ الْأَفْعَالِ الْاِخْتِيَارِيَّةِ بِاللَّهِ عَزَّجَلَّ، وَالْأَفْعَالُ الْاِخْتِيَارِيَّةُ هِيَ الَّتِي يَفْعَلُهَا بِمَشِيئَتِهِ، إِنْ شَاءَ فَعَلَّ وَإِنْ شَاءَ لَمْ يَفْعَلْ؛ تَوْخُذٌ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى:

(١) أَخْرَجَ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ (٤/٤٩٧) مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «ثُمَّ يَكُونُ بَيْنَ النَّفْثَتَيْنِ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ، فَلَيْسَ مِنْ بَنِي آدَمَ خَلَقَ إِلَّا مِنْهُ شَيْءٌ»، قَالَ: فَبُرْسِلَ اللَّهُ مَاءً مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ كَمَنِيِّ الرَّجَالِ، فَتَنْبُتُ لِحْمَانُهُمْ وَجُثْمَانُهُمْ مِنْ ذَلِكَ الْمَاءِ، كَمَا يُنْبِتُ الْأَرْضَ مِنَ الثَّرَى»، ثُمَّ قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ: ﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتَنْبُرُ سَحَابًا فَسُقْنَهُ إِلَى بَلَدٍ مِمَّنَّ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ النُّشُورُ﴾ [فاطر: ٩].

(٢) إِتْحَافُ فَضْلَاءِ الْبَشَرِ فِي الْقِرَاءَاتِ الْأَرْبَعَةِ عَشَرَ (ص: ٣٩٥).

﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ﴾، وقوله تعالى: ﴿وَنَحْيِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ والبَعْدِيَّةُ تَقْتَضِي حَدُوثَ هَذَا الشَّيْءِ، وَقِيَامُ الْأَفْعَالِ الْاِخْتِيَارِيَّةِ بِاللَّهِ عَزَّجَلَّ هُوَ الَّذِي عَلَيْهِ أَهْلُ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةُ قَاطِبَةً، وَلَا أَحَدٌ مِنْهُمْ أَنْكَرَ ذَلِكَ، فَيُثْبِتُونَ الْاِسْتِوَاءَ عَلَى الْعَرْشِ فِعْلًا لِلَّهِ، وَالنُّزُولَ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فِعْلًا لِلَّهِ، وَالْمَجِيءَ لِلْفَضْلِ بَيْنَ الْعِبَادِ فِعْلًا لِلَّهِ، وَالْعَجَبَ فِعْلًا لِلَّهِ، وَالضَّحِكَ فِعْلًا لِلَّهِ، وَالخَلْقَ فِعْلًا لِلَّهِ، وَيَقُولُونَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ، كَيْفَ شَاءَ، مَتَى شَاءَ.

ولكنَّ أَهْلَ الْبَدَعِ مِنَ الْمُعْتَزِلَةِ وَالْأَشْعَرِيَّةِ وَغَيْرِهِمْ يُنْكِرُونَ قِيَامَ الْأَفْعَالِ الْاِخْتِيَارِيَّةِ بِهِ، وَيَقُولُونَ لَوْ قَامَتْ بِهِ الْحَوَادِثُ لَكَانَ حَادِثًا، وَاللَّهُ تَعَالَى لَمْ وَلَا يَزَالُ، فَنَقُولُ: هَذَا قَوْلٌ بَاطِلٌ؛ أَوْلَا لِأَنَّهُ قِيَاسٌ فِي مُقَابَلَةِ النَّصِّ، فَإِنَّ النَّصُوصَ مُتَكَثِرَةً فِي إِثْبَاتِ الْأَفْعَالِ الْاِخْتِيَارِيَّةِ لِلَّهِ عَزَّجَلَّ الَّتِي تَتَعَلَّقُ بِمَشِيئَتِهِ، وَثَانِيًا قَوْلُكُمْ إِنَّ الْحَوَادِثَ لَا تَقُومُ إِلَّا بِحَادِثٍ لَيْسَ بِصَحِيحٍ فَإِنَّ الْحَوَادِثَ لَا تَقُومُ إِلَّا بِكَامِلٍ قَادِرٍ عَلَى مَا يَشَاءُ، أَمَّا كَوْنُهَا لَا تَقُومُ إِلَّا بِحَادِثٍ فَهَا هُوَ الْعَقْلُ الَّذِي يُوجِبُ هَذَا.

الفائدةُ الرَّابِعَةُ: قِيَاسُ الْغَائِبِ عَلَى الشَّاهِدِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكَذَلِكَ نُخْرِجُكَ﴾، فَإِنَّ قِيَاسَ الْغَائِبِ عَلَى الشَّاهِدِ لِيَحْمِلَ عَلَى الْإِقْرَارِ بِهِ طَرِيقَةً مُتَّبَعَةً.

الفائدةُ الْخَامِسَةُ: إِثْبَاتُ الْبَعْثِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكَذَلِكَ نُخْرِجُكَ﴾.

الفائدةُ السَّادِسَةُ: إِثْبَاتُ الْقِيَاسِ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكَذَلِكَ نُخْرِجُكَ﴾، وَإِثْبَاتُ الْقِيَاسِ لَهُ أَدِلَّةٌ كَثِيرَةٌ فِي الْقُرْآنِ مِنْهَا عَلَى سَبِيلِ التَّعْمِيمِ وَالْحَدُّ كُلُّ مِثْلِ ضَرَبَهُ اللَّهُ فِي الْقُرْآنِ فَهُوَ دَالٌّ عَلَى ثُبُوتِ الْقِيَاسِ، ﴿إِنَّمَا مِثْلُ الْحَيَوَةِ الدُّنْيَا﴾ [يونس: ٢٤]، وَ﴿مِثْلُهُمْ كَمِثْلِ الَّذِي اسْتَوَقَدَ نَارًا﴾ [البقرة: ١٧]، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، فَإِنَّ الْأَمْثَالَ ضَرَبَهَا تَشْبِيهُ حَالٍ بِحَالٍ، أَوْ فَرْدٍ بِفَرْدٍ، فَتَكُونُ دَالَّةً عَلَى ثُبُوتِ الْقِيَاسِ، وَكَذَلِكَ الْقَصَصُ الَّتِي قَالَ اللَّهُ

تَعَالَى: ﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةً لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [يوسف: ١١١]، وفي السُّنَّةِ أَيْضًا كَثِيرٌ مِنْ ذَلِكَ، مِثْلَ قَوْلِهِ ﷺ: «هَلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ؟» قال: نعم، قال: «فَمَا لَوْنُهَا» قال: حمر^(١)، الحديث، وقوله: «أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ عَلَى أُمَّكَ دَيْنٌ قَاضِيَتُهُ»^(٢).

وَكَذَلِكَ الْعَقْلُ يَقْتَضِي ثُبُوتَ الْقِيَاسِ، فَإِنَّ الْعَقْلَ السَّلِيمَ الصَّرِيحَ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يُفَرِّقَ بَيْنَ مُتَمَثِّلَيْنِ أَبَدًا، وَدَائِمًا حَتَّى الصَّبِيِّ إِذَا مَنَعْتَهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَبْحَثَ لَهُ نَظِيرَهُ، قَالَ: لِمَاذَا؟ أَلَيْسَ هَذَا مِثْلَ هَذَا؟! فَهَذَا يَمَّا تَشْهَدُ الْعُقُولُ وَالنَّصُوصُ وَالْفِطْرَةُ بِثُبُوتِهِ، لَكِنَّ الْقِيَاسَ الْبَاطِلَ الَّذِي يَتَوَسَّعُ فِيهِ بَعْضُ النَّاسِ حَتَّى يُعْطَلُوا دِلَالَةَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ لَا شَكَّ أَنَّهُ بَاطِلٌ، أَمَّا الْقِيَاسُ الصَّحِيحُ فَإِنَّهُ لَا رَيْبَ فِي ثُبُوتِهِ، وَالَّذِينَ أَنْكَرُوا الْقِيَاسَ هُمْ فِي الْحَقِيقَةِ مُضْطَرَّبُونَ، فَأَحْيَانًا يَقُولُونَ بِالْقِيَاسِ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ وَلَا يُمَكِّنُهُمْ إِلَّا أَنْ يَقَيِّسُوا لِأَنَّا لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَحْضَرَ دِلَالَةَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ عَلَى الْأَحْكَامِ عَلَى سَبِيلِ الْعُمُومِ وَالْقَوَاعِدِ وَالصُّوَابِطِ فِيهِ وَافِيَةٌ، لَكِنَّ الْأَفْرَادَ وَالْجَزْئِيَّاتِ لَا مُتْتَهَى لَهَا وَلَا حَضَرَ لَهَا، وَهُمْ لَا بُدَّ أَنْ يُضْطَرُّوا إِلَى إِثْبَاتِ ذَلِكَ.

يَدْخُلُ فِي الْعُمُومِ مِنْ حَيْثُ الشُّمُولُ اللَّفْظِي إِنْ كَانَ دَاخِلًا فِي اللَّفْظِ أَحْيَانًا لَا يَدْخُلُ فِي اللَّفْظِ لَكِنَّ يَشْمَلُهُ الْعُمُومُ الْمَعْنَوِيُّ وَهُوَ الْقِيَاسُ؛ لِأَنَّ الْعُمُومَ الْمَعْنَوِيَّ هُوَ الْقِيَاسُ.



(١) أخرجه البخاري: كتاب الطلاق، باب إذا عرض بنفي الولد، رقم (٥٣٠٥)، ومسلم: كتاب اللعان، رقم (١٥٠٠).

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب من شبه أصلًا معلومًا بأصل مبين قد بين الله حكمها ليفهم السائل، رقم (٧٣١٥).

الآية (٢٠)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ وَمِنْ ءَايَاتِهِ ۚ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ﴾ [الزوم: ٢٠].

• • • • •

قال المفسر رحمه الله: [﴿ وَمِنْ ءَايَاتِهِ ۚ ﴾ تَعَالَى الدَّالَّةُ عَلَى قُدْرَتِهِ ﴿ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ﴾ أَي أَصْلَكُمْ آدَمَ، ﴿ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ ﴾ مِنْ دَمٍ وَلَحْمٍ ﴿ تَنْتَشِرُونَ ﴾ فِي الْأَرْضِ] اهـ.

قوله تعالى: ﴿ وَمِنْ ءَايَاتِهِ ۚ ﴾: (من) للتبعية، يعني بعض آياته، و(من) التبعية قال العلماء: هي التي يصح أن يحل محلها بعض، و(آياته) جمع آية، وهي العلامة، أي العلامة البيّنة الواضحة الدالة على ما تختص به من صفات الله حسب ما سبقت له، وكل شيء من آيات الله عز وجل فإنه يدل على كثير من صفات الله تعالى دلالة مطابقة باعتبار ما ذكر فيها أو ما ذكر من هذه الآيات، ودلالة التزام بما يلزم من وجود هذه الصفة، مثلاً قوله تعالى: ﴿ وَمِنْ ءَايَاتِهِ ۚ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ﴾، فخلقنا من ترابٍ إلى أن نكون بشرًا، هذا من الآيات إذ إن قلب الجهاد إلى حيوان لا شك أنه من الآيات، ولكن كونه دالاً مثلاً على القدرة والعلم والحكمة وما أشبه ذلك، هذه دلالة التزام، ودلالة الالتزام من أفيد ما يكون لطالب العلم إذا وفق للفهم الصحيح فيما يلزم من كلام.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: كَيْفَ تَكُونُ الْأَشْيَاءُ عَلَامَةً عَلَى اللَّهِ عَزَّجَلَّ وَهُوَ أَيْبُنُ وَأَظْهَرُ؛ لِأَنَّ
مَعْرِفَتَهُ مَرْكُوزَةٌ فِي الْفِطْرِ وَالْعُقُولِ؟

فالجواب: أَوَّلًا: أَنَّ بَعْضَ الْفِطْرِ قَدْ يَعْتَرِيهَا مَا يَضُرُّهَا عَنِ الصَّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ
فَتَحْتَاجُ إِلَى دَعْمٍ لِبَيَانِ الْآيَاتِ.

ثانيًا: أَنَّ هَذِهِ الْآيَاتِ كُلُّ آيَةٍ تَدُلُّ عَلَى نَوْعٍ خَاصٍّ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
بِخِلَافِ الْعَقْلِ وَالْفِطْرَةِ، فَإِنَّهُ يَهْتَدِي إِلَى وُجُودِ الْخَالِقِ عَزَّجَلَّ، مِنْ حَيْثُ الْجُمْلَةُ أَمَّا
التَّفْصِيلُ فَلَا يُمَكِّنُ إِلَّا بِذِكْرِ هَذِهِ الْأَجْنَاسِ وَالْأَنْوَاعِ؛ وَهَذَا لَا يُمَكِّنُ الْوُصُولَ إِلَى
الإِحَاطَةِ بِذَاتِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ، نُحِيطُ بِالْآيَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى صِفَاتِهِ، أَمَّا أَنْ نُحِيطَ بِذَاتِ
اللَّهِ فَهَذَا أَمْرٌ لَا يُمَكِّنُ؛ وَهَذَا يُرَوَى عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ: «تَفَكَّرُوا فِي
آيَاتِ اللَّهِ، وَلَا تَفَكَّرُوا فِي ذَاتِ اللَّهِ»^(١).

قوله تعالى: ﴿أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾: ﴿أَنْ﴾ مَصْدَرِيَّةٌ لِأَنَّ الْمُخَفَّفَةَ هِيَ الَّتِي
تَكُونُ بَعْدَ عِلْمٍ أَوْ ظَنٍّ، مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى﴾ [المزمل: ٢٠]،
وَمِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾ [الأنبياء: ٨٧]، وَأَمَّا هَذِهِ فَلَيْسَتْ كَذَلِكَ،
وَعَلَى هَذَا فَتَكُونُ مَصْدَرِيَّةً، ﴿أَنْ خَلَقَكُمْ﴾ فَتَكُونُ هِيَ وَمَا بَعْدَهَا فِي تَأْوِيلِ مَصْدَرٍ
مَبْتَدَأٌ مَوْخَرٌّ يَعْنِي خَلَقَكُمْ وَالْحَبْرُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ آيَاتِهِ﴾.

قوله رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿وَمَنْ آيَاتِهِ﴾ تَعَالَى الدَّالَّةَ عَلَى قُدْرَتِهِ]: قَيْدُهَا بِالْإِشَارَةِ إِلَى
قُدْرَتِهِ لِأَنَّهَا أَبْرَزُ شَيْءٍ فِي الْآيَاتِ فِي هَذَا الْخَلْقِ، وَإِلَّا فَهُوَ دَالٌّ عَلَى الْحِكْمَةِ الْعَظِيمَةِ إِذْ
لَا خَلْقَ إِلَّا بَعْدَ عِلْمٍ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الملك: ١٤].

(١) أخرجه أبو الشيخ (١/ ٢٤١، رقم ٢٢) عن ابن عباس موقوفاً عليه.

قوله رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ أي: أصلكم آدم]: (أصلكم) تفسيرٌ للكاف في قوله: ﴿خَلَقَكُمْ﴾، يعني باعتبارِ أصلنا بالاعتبارِ المباشرِ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ خَلِقَ مِنْ نُطْفَةٍ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴿١٢﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿١٣﴾﴾ [المؤمنون: ١٢-١٣]، والسُّلَالَةُ خَالِصُ كُلِّ شَيْءٍ عَلَى حَسَبِ مَا بَيَّنَّ، فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ آدم، وقوله تَعَالَى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ﴾ هُوَ لِأَنَّ بَنُو آدَمَ، وَقَوْلُهُ: ﴿جَعَلْنَاهُ﴾ أَيِ الْإِنْسَانَ بِاعْتِبَارِ جِنْسِهِ.

قوله تَعَالَى: ﴿مِنْ تُرَابٍ﴾: (مِنْ) لاِبْتِدَاءِ الْغَايَةِ، وَالْمَعْنَى أَنْ ابْتِدَاءَ الْخَلْقِ مِنَ التُّرَابِ.

قوله رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ﴾ مِنْ دَمٍ وَلَحْمٍ ﴿تَنْتَشِرُونَ﴾ فِي الْأَرْضِ]: كُنْتُمْ تُرَابًا وَالتُّرَابُ لَا يَتَحَرَّكُ مِنْ مَكَانِهِ وَلَا يَنْتَشِرُ وَلَيْسَ فِيهِ حَرَكَةٌ، ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ، (ثُمَّ) دَالَّةٌ عَلَى الْمُهْلَةِ؛ لِأَنَّهُ بَعْدَ خَلْقِ آدَمَ لَمْ يَأْتِ الْأَوْلَادُ مُبَاشَرَةً بَلْ خُلِقَ لَهُ زَوْجَةٌ ثُمَّ جَاءَ مِنْ هَذِهِ الزَّوْجَةِ.

قوله تَعَالَى: ﴿إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ﴾: ﴿إِذَا﴾ فُجَائِيَّةٌ، يَعْنِي ثُمَّ صَارَتْ الْمُفَاجَأَةُ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ.

قوله تَعَالَى: ﴿ثُمَّ إِذَا﴾: قَدْ يَقُولُ قَائِلٌ: إِنَّ فِي هَذَا مَا ظَاهَرَهُ التَّنَاقُضُ لِأَنَّ (إِذَا) هُنَا فُجَائِيَّةٌ، وَ(ثُمَّ) لِلْمُهْلَةِ، وَالْمُفَاجَأَةُ وَالْمُهْلَةُ مُتَنَاقِضَانِ، إِذِ إِنَّ الْمُفَاجَأَةَ تَدُلُّ عَلَى الْمُبَادَرَةِ فَيُجَابُ عَنْ ذَلِكَ بِأَنَّ الْمُفَاجَأَةَ بَعْدَ الْمُهْلَةِ؛ لِأَنَّ التُّرَابَ لَا يَكُونُ بَشَرًا فِي الْحَالِ، وَإِنَّمَا تَطَوَّرَ لِمَدَّةٍ حَتَّى وَصَلَ إِلَى الْبَشَرِيَّةِ، هَذَا إِذَا قُلْنَا: إِنَّ الْمُرَادَ بِالْبَشَرِ خُصُوصُ آدَمَ، أَمَا إِذَا قُلْنَا: الْمُرَادُ بِهِ ذُرِّيَّتُهُ، فَالْمُهْلَةُ ظَاهِرَةٌ؛ لِأَنَّ هَذَا يَشْمَلُ الذَّرِّيَّةَ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ فَالْمُهْلَةُ ظَاهِرَةٌ، لَكِنَّ الْمُفَاجَأَةَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ﴾، قَدْ تُوْحِي إِلَى أَنَّ الْمُرَادَ

بِهِ آدَمُ، فَإِنَّ آدَمَ بَشَرٌ وَذُرِّيَّتُهُ انْتَشَرَتْ فِي الْأَرْضِ.

وقوله تعالى: ﴿إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ﴾ مبتدأ وخبرٌ، وجملة ﴿تَنْتَشِرُونَ﴾ في محل رفع صفة لـ (بَشَرٌ)، وإذا جعلناها صفة لـ (بَشَرٌ) صار فيها إشكالٌ من جهة أن (بَشَرٌ) مفردٌ و(تنتشرون) جمعٌ، لكن المفرد المراد به الجنس يكون للجمع.

وسمي الإنسان بشراً قيل لأن بشرته بادية، إذ إن الحيوانات الأخرى على أبقارها ما يسترها لحكمة، وأما الآدمي فإن بشرته بارزة ظاهرة، وقيل: لأنه تبدو على بشرته انفعالاته النفسية، مثل الغضب والفرح وما أشبه ذلك، فإنها تبدو ظاهرة على وجهه.

وقوله رحمه الله: ﴿تَنْتَشِرُونَ﴾ في الأرض، قيد المفسر رحمه الله الانتشار بأنه في الأرض، لقوله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [الجمعة: ١٠]، فالانتشار والتوسع في الأرض، فقوله سبحانه وتعالى: ﴿تَنْتَشِرُونَ﴾ أي تذهبون يمينا وشمالاً؛ ولهذا لا شك أن بني آدم كانوا في أول أمرهم في مكان واحد، ثم انتشروا في جميع القارات على تباعد ما بينها، وانظر الآن البشر منتشرون في جميع أقطار الدنيا، وسبحان الله العظيم، فمن الذي أوصل أهل أمريكا إلى أمريكا، ومن الذي أوصلهم إلى البلاد الأخرى مع هذه المحيطات العظيمة؛ لأن آدم لا شك كان في إحدى القارات، لكن من الذي أوصل بينه إلى القارات الأخرى؟ الله أعلم، وقد يكون الله يسر لهم في ذلك الوقت من الأسباب ما قد زال الآن ولا نعرفه حتى وصلوا إلى هذه البلاد.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: مَا صِحَّةُ مَا سَأَلَهُ الْقُرْطُبِيُّ فِي تَفْسِيرِ آيَةِ الْحَجِّ مَنْ أَنَّ الْمَنِيَّ فِيهِ

تُرَابٌ؟

قُلْنَا: لَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نَجْزِمَ بِنَفْسِي هَذَا أَوْ إِثْبَاتِهِ؛ لِأَنَّهُ يُجُوزُ أَنْ نَفْسَ الْإِنْسَانِ فِيهِ مَادَّةٌ تُرَابِيَّةٌ، وَالآنَ هُمْ يَقُولُونَ: إِنَّ الْإِنْسَانَ فِيهِ مِنْ جَمِيعِ مَعَادِنِ الْأَرْضِ، فِيهِ رِصَاصٌ وَنُحَاسٌ وَجِيزٌ وَحَدِيدٌ وَتُرَابٌ وَكُلُّ شَيْءٍ، فَنَفْسُ الْجِسْمِ مُكَوَّنٌ مِنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ، فَلَا يَبْعُدُ أَنْ تَكُونَ هَذِهِ السَّلَالَةُ الَّتِي تَخْرُجُ مِنْهَا هَذِهِ الْمَوَادُّ، وَالْحَقِيقَةُ لَيْسَ عِنْدَنَا عِلْمٌ عَمِيقٌ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ، لَكِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: بَعْضُ النَّاسِ يَقُولُونَ إِنَّ آدَمَ أَوَّلَ مَا خَرَجَ مِنَ الْجَنَّةِ وَنَزَلَ إِلَى الْأَرْضِ نَزَلَ بِسِيلَانٍ؟

قُلْنَا: اللَّهُ أَعْلَمُ، لَا يُوجَدُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، إِنَّهَا كُلُّهَا آثَارٌ إِسْرَائِيلِيَّةٌ.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: إثبات الآياتِ لله عَزَّجَلَّ، أَي الْعَلَامَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى مَا تَدُلُّ عَلَيْهِ مِنْ صِفَاتِهِ لِأَنَّ كُلَّ فِعْلٍ يَدُلُّ عَلَى نَوْعٍ مِنَ الْآيَاتِ لَكِنَّ هِيَ عَلَى سَبِيلِ الْعُمُومِ تَدُلُّ عَلَى الْقُدْرَةِ فَجَمِيعُ الْآيَاتِ تَدُلُّ عَلَى الْقُدْرَةِ وَالْحِكْمَةِ، لَكِنَّ لِكُلِّ نَوْعٍ مِنْهَا آيَةٌ خَاصَّةٌ: الْحِكْمَةُ، الْقُدْرَةُ، الْعِزَّةُ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ.

الفائدة الثانية: أَنَّ أَصْلَ بَنِي آدَمَ مِنْ تُرَابٍ؛ لِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾.

الفائدة الثالثة: أَنَّ أَيْدَاءَ خَلْقِ الْإِنْسَانِ مِنْ تُرَابٍ؛ لِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ﴾.

الفائدة الرابعة: إِبْطَالُ النَّظَرِيَّةِ الْمَلْحَدَةِ الْخَاطِئَةِ، وَهِيَ نَظَرِيَّةُ النَّشْوءِ وَالتَّطَوُّرِ

التي ذهب إليها أو كان قائدها (دَارُونَ)، فهي نظريّة خاطئةٌ وباطلةٌ بلا شك، وجه ذلك من الآية أن الله يقول: ﴿أَن خَلَقَكُمْ﴾ فيخاطبُ البشرَ باعتبارِه بشراً.

إذن: فهو بشرٌ منذُ أنشئ من الترابِ إلى اليوم، أمّا أولئك فيقولون: إنَّ أصلَ الإنسانِ ليسَ بشراً، بل أصلُ الإنسانِ قِرْدٌ ثمَّ تطوّرَ فصارَ بشراً، ويُمكنُ أن يتطوّرَ بعدَ ذلكَ ويصيرَ ملكاً، ولا أدري ماذا يقولُ في أصلِ الحَمِيرِ وَالبِغَالِ وَالحَيْلِ وَالدَّجَاجِ مَا أصلُها وَتطوّرتُ إلى ماذا؟ ثمَّ لا ندري ما هو التطوّرُ الآخرُ، هل نحنُ نكوُنُ ملائكةً؟

وعلى كُلِّ حالٍ: إنَّ هَذِهِ النَظَرِيَّةَ -الحَمْدُ لِلَّهِ- حَتَّى فَلَا سِفَةَ العُزْبِ وَعُلَمَاءِ الطَّبِيعَةِ مِنَ الكُفَّارِ الآنَ أَبْطَلُوهَا، وَتَبَيَّنَ هُمُ أَنَّهَا نَظَرِيَّةٌ بَاطِلَةٌ خَاطِئَةٌ، ثُمَّ نَحْنُ نَعْلَمُ عِلْمَ اليَقِينِ بِدُونِ أَيِّ نَظَرٍ أَنَّهَا بَاطِلَةٌ، وَأَنَّ عِتْقَادَهَا كُفْرٌ لِأَنَّهَا تَكْذِيبٌ لِلْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ وَإِجْمَاعِ المُسْلِمِينَ، فَكُلُّ هَذَا لَا شَكَّ أَنَّهُ كَذِبٌ وَلَا أَصْلَ لَهُ، فَالإنسانُ خُلِقَ مِنْ تُرابٍ كَمَا قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ، تُرابٌ جَعَلَهُ اللهُ طِينًا، ثُمَّ فَخَّارًا حَتَّى كَانَ صَلْصَالًا لَهُ صَلْصَلَةٌ إِذَا ضَرَبْتَ عَلَيْهِ فَهُوَ كَالْفَخَّارِ، كَمَا قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ ثُمَّ تَكُونُ الإنسانُ، وَاللهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، فَهَذَا وَغَيْرُهُ تَكْذِيبٌ لِصَرِيحِ الْقُرْآنِ.

الفائدةُ الخَامِسَةُ: حِكْمَةُ اللهُ عَزَّوَجَلَّ فِي كَوْنِ الأَدَمِيِّ بَشَرًا، أَيِّ بَادِيِ البَشَرَةِ؛ لِأَنَّكَ إِذَا عَلِمْتَ أَنَّكَ مُفْتَقِرٌ إِلَى اللِّبَاسِ الحَسِيِّ عَلِمْتَ أَنَّكَ مُفْتَقِرٌ إِلَى اللِّبَاسِ المَعْنَوِيِّ: لِيَاسِ التَّقْوَى كَمَا قَالَ اللهُ تَعَالَى: ﴿يَبْنِيْءَ آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِيَاسًا يُؤَرِّى سَوْءَ تَكْمٍ وَرِيشًا وَلِيَاسَ التَّقْوَى ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ [الأعراف: ٢٦].

الفائدةُ السَّادِسَةُ: أَنَّ هَذَا البَشَرَ الَّذِي خُلِقَ مِنْ أَصْلٍ وَاحِدٍ انْتَشَرَ وَمَلَأَ الأَرْضَ، فَهَذَا البَشَرُ مِنْ طَبِيعَتِهِ الانْتِشَارُ وَالدَّهَابُ وَالمَجِيءُ وَطَلَبُ الرِّزْقِ وَطَلَبُ الصَّنَائِعِ

وطلب الأعمال، وهذا هو الواقع؛ ولهذا قال: ﴿ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ نَنْشُرُونَ﴾، وهذا من آيات الله: كيف من أصل واحدٍ من رجلٍ واحدٍ انتشرت هذه الخليقة في جميع أنحاء الأرض؟

الفائدة السابعة: أن الإنسان متحرك بالطبع لا بد أن يتحرك ويتشر ويذهب ويحيى؛ ولهذا قال النبي عليه الصلاة والسلام: «أصدق الأسماء حارث وهمام»^(١)، لأن الإنسان دائماً يهتم ويحرق ويطلب رزقه.

الفائدة الثامنة: من فوائد الآية وما بعدها من الآيات منة الله عز وجل على عباده بتبئهم إلى آياته، يعني أن الله عز وجل من على العباد بتبئهم إلى الآيات، ولم يكلمهم إلى ما في فطرهم من الاعتراف بالخالق، بل أعانهم على ذلك وأمدهم بالتبئ على ما في هذا الكون من آياته ففيها منة عظيمة لأن الإنسان كما قال الله عز وجل بشر يغفل وينسى فينسى الله عز وجل.



(١) أخرجه أحمد (٤/٣٤٥، رقم ١٩٠٥٤)، وأبو داود: كتاب الأدب، باب في تغيير الأسماء، رقم (٤٩٥٠)، والنسائي في الكبرى (٣/٣٧، رقم ٤٤٠٦).

الآية (٢١)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ: ﴿ وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ [الروم: ٢١].

• • • • •

قال المُفسِّر رحمتهُ اللهُ: [﴿ وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ﴾ فَخَلَقَتْ حَوَاءٌ مِنْ ضُلْعِ آدَمَ، وَسَائِرُ النَّاسِ مِنْ نُطْفِ الرَّجَالِ وَالنِّسَاءِ، ﴿ لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا ﴾ وَتَأَلَّفُوهَا ﴿ وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ ﴾ جَمِيعًا ﴿ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ الْمَذْكُورِ ﴿ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ فِي صُنْعِ اللَّهِ تَعَالَى] اهـ.

بدأ أولاً بخلق النفس، ثم بخلق الزوج؛ لأنه لا يتم التنازل إلا بالأزواج، ونقول في قوله تعالى: ﴿ وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ ﴾، كما قلنا في قوله: ﴿ وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ ﴾ أن معنى قوله سبحانه وتعالى: ﴿ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ﴾ أي من ذواتكم، فعلى رأي المُفسِّر المراد بالنفس هنا الذات.

وقوله تعالى: ﴿ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ ﴾: (اللام) للاختصاص وليست للملك؛ لأنَّ الإنسان لا يملك زوجته، ويحتمل أن تكون للتعليل كما في قوله تعالى: ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ [البقرة: ٢٩]، أي خلق لأجلكم، لكنَّ المعنى أبلغ في الإنعام، حيث إنَّ كلَّ إنسانٍ زوجته تختصُّ به؛ ولهذا لا يجوز للمرأة أن تتزوج أكثر من رجلٍ في آنٍ واحدٍ.

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾: مَشَى الْمُفَسِّرُ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالنَّفْسِ الذَّاتُ، وَأَنَّ (مِنْ) لِلتَّبَعِيضِ، يَعْنِي أَنَّ نَفْسَ هَذِهِ الزَّوْجَةِ مِنْ نَفْسِ الْإِنْسَانِ، جُزْءٌ مِنْهُ؛ وَهَذَا فَسَّرَهُ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ بِخَلْقِ حَوَاءَ مِنْ ضِلْعِ آدَمَ وَسَائِرِ النِّسَاءِ مِنَ نُطْفِ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ.

وَيُحْتَمَلُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالنَّفْسِ الْجِنْسُ، كَمَا قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ [التوبة: ٢٨]، يَعْنِي مِنْ جِنْسِكُمْ وَلَيْسَ الْمُرَادُ مِنْ أَنْفُسِكُمْ، أَيِّ مِنْ نَفْسِ الْإِنْسَانِ إِلَّا بِاعْتِبَارِ حَوَاءَ؛ فَإِنَّهَا خُلِقَتْ مِنْ ضِلْعِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَالْمُرَادُ بِالنَّفْسِ الْجِنْسُ، وَيُؤَيِّدُ هَذَا الْمَعْنَى قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَتَسْكُنُوا إِلَيْهَا﴾؛ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ يَسْكُنُ إِلَى بَنِي جَنْسِهِ دُونَ غَيْرِهِمْ، فَلَوْ كَانَتْ الْمَرْأَةُ تَخَالِفُ الرَّجُلَ وَلَيْسَتْ مِنْ جِنْسِهِ لَكَانَ فِي ذَلِكَ مُشْكَلَةٌ وَلَا يُمَكِّنُهُ أَنْ يَسْكُنَ إِلَيْهَا، وَمَا حَصَلَ بَيْنَهُمَا ائْتِلافٌ وَمَوَدَّةٌ لِبُعْدِ الْفَرْقِ بَيْنَهُمَا؛ لِهَذَا جَعَلَهَا اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مِنْ جِنْسِهِ؛ لِأَجْلِ أَنْ يَسْكُنَ إِلَيْهَا، لَكِنَّ الْمُفَسِّرَ رَحِمَهُ اللَّهُ يُرِيدُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالنَّفْسِ فِي ﴿مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ الذَّاتُ، أَيِّ مِنْ ذَوَاتِكُمْ، بِدَلِيلِ أَنَّهُ فَسَّرَهَا بِآدَمَ، خُلِقَتْ مِنْهُ حَوَاءُ، وَبَقِيَّةُ النَّاسِ خُلِقُوا مِنَ النُّطْفِ الَّتِي مِنَ الْإِنْسَانِ الذَّكَرِ وَالْأُنْثَى، وَلَكِنَّ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ أَوْجَهُ؛ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَتَسْكُنُوا إِلَيْهَا﴾، إِذِ إِنَّ هَذَا التَّعْلِيلَ يُنَاسِبُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِالنَّفْسِ أَيُّ الْجِنْسِ، عَلَى أَنَّهُ لَا يَمْنَعُ أَنْ تَكُونَ النِّسَاءُ مَخْلُوقَةً مِنَ ذَوَاتِ الرِّجَالِ؛ لِأَنَّ مَا ذَكَرَهُ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ صَحِيحٌ، لَكِنَّ التَّعْلِيلَ يُؤَيِّدُ الْقَوْلَ الْأَوَّلَ.

قوله تعالى: ﴿لَتَسْكُنُوا إِلَيْهَا﴾: اللَّامُ لِلتَّعْلِيلِ، أَيِّ لِأَجْلِ أَنْ تَسْكُنُوا، وَهِيَ مُعَلَّلَةٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾، وَالسُّكُونُ مَعْنَاهُ الْاسْتِقْرَارُ، وَمِنْهُ السُّكْنَى فِي الْبَلَدِ اسْتِقْرَارُهُ فِيهَا، فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَتَسْكُنُوا إِلَيْهَا﴾ مِنَ السُّكُونِ، وَهُوَ عَدَمُ النُّفُورِ

مَنْ الشَّيْءِ؛ لِأَنَّ السَّاكِنَ هُوَ الْمَسْتَقِرُّ؛ وَهَذَا نَقُولُ لِمَنْ فِي الْبَيْتِ أَنَّهُ سَاكِنٌ مِنَ السُّكْنَى،
فَالْمَعْنَى: لَتَسْتَقِرُّوا وَتَطْمَئِنُّوا لَهَا وَتَأْلَفُوهَا كَمَا قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَتَسْكُنُوا إِلَيْهَا﴾: ضَمَّنَ السَّكُونَ مَعْنَى الْمِيلَ؛ فَعَدَّاهُ بِ(إِلَى)، إِذْ
لَمْ يَقُلْ لَتَسْكُنُوا مِنْهَا وَلَا عِنْدَهَا، وَلَكِنْ ﴿لَتَسْكُنُوا إِلَيْهَا﴾، وَهَذَا كَانَ الرَّجُلُ مِيَالًا
بَطْبَعُهُ إِلَى الْمَرْأَةِ وَسَاكِنًا إِلَيْهَا، وَلَا سِيَّمَا إِذَا وُفِّقَ لِمَرْأَةٍ تَكُونُ مُلَائِمَةً لَهُ، فَإِنَّ هَذَا
يَبْدُو ظَاهِرًا جَدًّا مِنَ التَّعْلِيلِ.

قَوْلُهُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ﴾ جميعًا]: هل المراد بين الزوج وزوجته،
أَوْ بَيْنَ النَّاسِ جَمِيعًا؟ كَلَامُ الْمُفَسِّرِ يَفْتَضِي الْعُمُومَ، لَكِنَّ ظَاهِرَ السِّيَاقِ يَخْتَصُّ بِالْمَرْأَةِ
وَزَوْجِهَا، فَإِنَّ هَذِهِ الْمَرْأَةَ الْأَجْنِبِيَّةَ الَّتِي لَا تَعْرِفُهَا وَلَا تَعْرِفُكَ مِنْ قَبْلِ إِذَا تَمَّ الْعَقْدُ
بَيْنَكُمَا أَلْقَى اللَّهُ تَعَالَى فِي قُلُوبِكُمَا الْمَوَدَّةَ وَالرَّحْمَةَ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾: الْمَوَدَّةُ: خَالِصُ الْحَبِّ. وَالرَّحْمَةُ: الرَّأْفَةُ وَالْحَنُوءُ
وَالعَطْفُ، وَهَلْ هَذَا عَلَى سَبِيلِ التَّوْزِيعِ أَوْ عَلَى سَبِيلِ الْجَمْعِ، بِمَعْنَى: هَلِ الْمَوَدَّةُ مِنْ
الْمَرْأَةِ لِلرَّجُلِ وَالرَّحْمَةُ مِنْهُ لَهَا، أَوْ أَنَّهُ عَلَى سَبِيلِ الْجَمْعِ أَيُّ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمُ يَوَدُّ الْآخَرَ
وَيَرْحَمُهُ؟ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ عَلَى سَبِيلِ الْجَمْعِ، فَا الْمَوَدَّةُ فِي قَلْبِ الْمَرْأَةِ، وَالرَّحْمَةُ فِي قَلْبِ
الرَّجُلِ؛ لِأَنَّهُ هُوَ الَّذِي لَهُ السُّلْطَانُ عَلَيْهَا، وَهِيَ الَّتِي تَمِيلُ إِلَيْهِ، فَتَكُونُ الْمَوَدَّةُ مِنْهَا
وَالرَّحْمَةُ مِنْهُ، فَيَكُونُ الْوَصْفَانِ مُوزَعَيْنِ عَلَى الزَّوْجِ وَالزَّوْجَةِ.

وَالْأَقْرَبُ أَنَّ الْوَصْفَيْنِ لِكُلِّ مِنَ الزَّوْجَيْنِ يَعْنِي أَنَّ الْمَوَدَّةَ تَكُونُ بَيْنَ الزَّوْجِ
وَزَوْجَتِهِ، وَكَذَلِكَ الرَّحْمَةُ تَكُونُ بَيْنَ الزَّوْجِ وَزَوْجَتِهِ، هَذَا هُوَ الْأَقْرَبُ وَهُوَ الَّذِي
يُؤَيِّدُهُ الْوَاقِعُ أَيْضًا، فَإِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا وَدَّتْ زَوْجَهَا يَكُونُ فِيهَا رَحْمَةٌ لَوْلَا أَنَّ الْأُمَّ أَرْحَمُ
النِّسَاءِ، لَقُلْنَا أَنَّهُمْ مِثْلُ رَحْمَةِ الْأُمِّ؛ وَهَذَا نَجِدُهَا تَتَّبِعُ زَوْجَهَا وَتَدْعُ أُمَّهَا وَأَبَاهَا وَأَهْلَهَا

وَوَطَنَهَا؛ وَهَذَا تَجِدُهَا تُلَاحِظُهُ إِذَا مَرَضَ، وَتَجِدُ أَنَّهُ يَجِدُ مِنْ عِنَايَتِهَا أَكْثَرَ مِمَّا يَجِدُ مِنْ عِنَايَةِ أَبِيهِ وَأُمِّهِ بِهِ، وَتَحْزَنُ إِذَا حَزِنَ وَتُسَرُّ إِذَا سُرَّ، وَإِذَا كَانَتْ الْحَالُ بَيْنَهُمَا جَيِّدَةً يُمَكِّنُ أَنْ تَبِيعَ كُلَّ مَا تَمْلِكُ مِنْ أَجْلِ رَاحَتِهِ وَإِسْعَادِهِ، حَتَّى إِنْ بَعْضَ النِّسَاءِ تَبِيعَ حُلِيِّهَا وَمَا زَادَ عَنْ ضَرُورَتِهَا مِنَ الثِّيَابِ مِنْ أَجْلِ الرَّحْمَةِ بِرُؤُوسِهَا، هَذَا لَا شَكَّ أَنَّهُ رَحْمَةٌ.

وَبِالنِّسْبَةِ لِلرَّجُلِ كَذَلِكَ ظَاهِرٌ، فَإِنَّ مَوَدَّةَ الرَّجُلِ لِرُؤُوسِهَا أَمْرٌ لَا يُنْكَرُ، وَكَذَلِكَ رَحْمَتُهُ إِيَّاهَا أَمْرٌ لَا يُنْكَرُ، وَأَمَّا الْمَوَدَّةُ فَظَاهِرَةٌ وَلَوْ لَا قُوَّةَ الْمَوَدَّةِ بَيْنَ الرَّؤُوسِ مَا حَصَلَ الْإِتِّصَالُ بَيْنَهُمَا الَّذِي أَرَادَهُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ لِأَجْلِ أَنْ تَكْمُلَ هَذِهِ الْخَلِيقَةُ وَتَنْمُو، فَمِنْ أَجْلِ هَذَا جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى الْمَوَدَّةَ وَالرَّحْمَةَ.

وَقَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي (صَيْدِ الْخَاطِرِ) قَالَ: لَوْلَا أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِحِكْمَتِهِ قَضَى أَنْ تَبْقَى هَذِهِ الْخَلِيقَةُ لَكَانَ الْإِتِّصَالُ بَيْنَ الرَّؤُوسِ وَرُؤُوسِهِمْ مِنْ أَفْبَحِ الْأُمُورِ، فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَكْشِفُ عَوْرَتَهُ لِلآخَرِ، ثُمَّ يَحْضُلُ هَذَا الثِّيَابُ الَّذِي قَدْ يَكُونُ مُسْتَكْرَهًا فِي أَدْوَابِ بَعْضِ النَّاسِ، لَكِنْ جَعَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى هَذِهِ الْمَوَدَّةَ بَيْنَهُمَا لِأَجْلِ أَنْ تَسْتَقِيمَ الْأُمُورُ وَتَنْمُو الْخَلِيقَةُ، وَهَذَا صَحِيحٌ، وَهَذَا حَقٌّ فَلَوْلَا أَنَّ اللَّهَ جَعَلَ هَذَا الْأَمْرَ مَوَدَّةً مَا حَصَلَ الْإِتِّصَالُ بَيْنَ الرَّؤُوسِ؛ وَهَذَا كَلِمًا كَانَ الرَّؤُوسُ أَوْ الرَّؤُوسَاتُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ كَارِهًا قَلَّ الْإِتِّصَالُ بَيْنَهُمَا.

وَالْجَمْعُ بَيْنَ الْمَوَدَّةِ وَالرَّحْمَةِ مِنْ أَبْلَغِ مَا يَكُونُ لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ أَحَدُهُمَا مُتَحْتَاجًا إِلَى الرَّحْمَةِ حَلَّتِ الرَّحْمَةُ وَزَادَتْ عَلَى الْمَوَدَّةِ، وَالْعَكْسُ بِالْعَكْسِ، وَإِذَا اجْتَمَعَ مَوَدَّةٌ وَرَحْمَةٌ فَإِنَّهُ يَنْشَأُ مِنْ هَاتَيْنِ الصِّفَتَيْنِ صِفَةٌ أَقْوَى مِمَّا لَوْ انْفَرَدَتْ إِحْدَاهُمَا؛ وَهَذَا تَجِدُ الْإِنْسَانَ يَنْظُرُ إِلَى الْفَقِيرِ نَظْرَةَ رَحْمَةٍ لَا مَوَدَّةَ، لَكِنْ إِذَا اجْتَمَعَتِ الرَّحْمَةُ مَعَ الْمَوَدَّةِ تَوَلَّدَ مِنْ هَذَا صِفَةٌ أَعْلَى مِنْ انْفِرَادِ كُلِّ وَاحِدَةٍ بِنَفْسِهَا.

قوله رَحْمَةُ اللَّهِ: [**﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾** المذکور **﴿لآيَاتٍ﴾**]: (اللام) للتوكيد، والآياتُ جمعُ آيةٍ، وتأمل قوله تعالى: **﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾**، ثم قال: **﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ﴾**.

فلو قال قائل: ما هذا التنافر، حيث قال في أول الآية **﴿وَمِنْ آيَاتِهِ﴾**؟

قلنا: لا تنافر في الواقع، أولاً لأنَّ قوله تعالى: **﴿وَمِنْ آيَاتِهِ﴾** للتبويض، وبعض الآيات قد يكون آيةً واحدةً، وقد يكون أكثر من آيةٍ، ثم إنَّ قوله تعالى: **﴿خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾** هذه أربع آياتٍ، فيكون في أصل الخلق آيةً واحدةً، لكن في أوصاف هذا الخلق المتطور آياتٌ، والمفسر رَحْمَةُ اللَّهِ بَيْنَ أَنْ اسْمِ الْإِشَارَةِ وَإِنْ كَانَ مُفْرَدًا لِكِنَّهُ عَائِدٌ إِلَى مُتَعَدِّدٍ. فقوله: **﴿خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾** هذه آيةٌ، وكونها من النفس آيةٌ أخرى، **﴿وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾** هاتان آيتان، فالجميع أربع آياتٍ كما تقدم، والتعبيرُ بكَلِمَةٍ (ذلك) بَيْنَ الْمَفْسَّرِ أَنْ السَّبَبَ فِيهِ أَنْ اسْمِ الْإِشَارَةِ يَعُودُ إِلَى الْمَذْكُورِ وَإِنْ كَانَ أَكْثَرَ مِنْ وَاحِدٍ أَي: مُتَعَدِّدًا، وَهَذَا كَثِيرٌ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ وَفِي الْقُرْآنِ أَيْضًا.

وقوله تعالى: **﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ﴾**: نصبت (آيات) لآيتها اسمُ (إن) مؤخرًا.

واعلم أنَّ هذه الآيات تكون من كلِّ صفةٍ من هذه المذكورات الأربعة، وتكون في اجتماعها، ولكنها تحتاج إلى تأملٍ وإلى تفكيرٍ؛ ولهذا قال المفسر رَحْمَةُ اللَّهِ: [**﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾**] في صنعه اللهُ تعالى؛ أي في خلقه، ولكنَّ المعنى أعمُّ من ذلك، أي: يتفكرون في صنعه وهو الخلق وفي حكمته وفي رحمته وفي غير ذلك مما يتعلَّق بهذا المعنى.

وهَلِ المودَّةُ فِي أوَّلِ الحِياةِ الزَّوجِيَّةِ والرَّحمةُ بَعْدَ الأوْلاَدِ؟
هَذَا خِلافُ الظَّاهِرِ؛ لِأَنَّ الظَّاهِرَ أَنَّ المودَّةَ والرَّحمةَ مُقتَرِنانِ.
وهَلِ يُتبادَلانِ بَعْدَ العَقْدِ أو بَعْدَ الاتِّصالِ أو بَعْدَ المعامَلَةِ؟

الجوابُ: هَذَا يَرْجَعُ إِلى ما يَجْرِي بَيْنَ الزَّوجَيْنِ، أَمَّا المودَّةُ فالظَّاهِرُ أَنَّها تُكونُ مِنْ قَبْلُ، مِنْ حِينِ أَنْ يُخْطَبَ المَرْأَةُ وتُوافقُ، لا تُنشأُ هَذِهِ الخِطْبَةُ والمُوافَقَةُ إِلاَّ عَن مودَّةٍ، لَكِنَّها تَنمو وتَزِيدُ بِحَسَبِ الاتِّصالِ.

من فوائد الآية الكريمة :

الفائدة الأولى: رَحمةُ اللهِ تَبَارَكَ وتَعَالَى بِنَا حَيْثُ جَعَلَ أَزْواجنا مِنْ أَنْفِسانا، أَي مِنْ جِنسِنَا، ففِيها نَعمةُ اللهِ عَزَّوَجَلَّ لكَوْنِ الأَزْواجِ مِنَ الأَنْفِسانِ، أَي مِنَ الجِنسِ لِيتَحَقَّقَ بِذَلِكَ أَغراضُ النِّكاحِ ومقاصِدُهُ.

الفائدة الثانية: أَنَّ مِنْ أَهمِّ أَغراضِ النِّكاحِ ومقاصِدِهِ السُّكُونُ إِلى الزَّوجَةِ، والاطْمِئنانَ إِليها والحِياةَ مَعها حِياةً سَعِيدَةً، فالحِكمةُ مِنَ الزَّوجِيَّةِ هِيَ السُّكُونُ، أَي سُكُونُ أَحَدِ الزَّوجَيْنِ إِلى الأَخرِ، وَيَتَفَرَّعُ عَلى ذَلِكَ أَنَّهُ لَوْ حَصَلَ التَّنَافُرُ فَإِنَّ مِنَ الحِكمةِ التَّفريقَ بَيْنَهما؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَتَسْكُنُوا إِليها﴾، فَإِذا فَاتَتْ هَذِهِ الحِكمةُ فَإِنَّهُ لا زَواجَ؛ وَهَذا لما فَاتَتِ الحِكمةُ بَيْنَ ثابِتِ بَنِ قَيْسِ وزَوجَتِهِ قالَ الرِّسولُ ﷺ: «خُذِ الحَدِيقَةَ وَطَلِّقْها»^(١)، وَكَيْفَ يُمكنُ أَنْ تَسْتَمِرَّ الزَّوجِيَّةُ بَيْنَ زَوجَيْنِ يَتباغَضانِ وَيَتَنافرانِ وَكُلُّ واحِدٍ مِنْهُما يُحِبُّ أَنْ يَرى المَوْتَ وَلا يَرى صاحِبَهُ؟! فالإنسانُ إِذا رَأى عَدَمَ السُّكُونِ وَلَمْ تَلْتَمِ الحالُ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يُفارقَ؛ وَهَذا قالَ أَهلُ العِلْمِ إِنَّ

(١) أخرجه البخاري: كتاب الطلاق، باب الخلع وكيف الطلاق فيه، رقم (٥٢٧٣).

الطَّلَاقِ يُسْتَحَبُّ لِتَضَرُّرِ الْمَرْأَةِ بِالْبَقَاءِ مَعَ الزَّوْجِ، فَلَوْ كَانَتْ تَتَضَرَّرُ وَلَا تَسْتَأْنِسُ
مَعَ الزَّوْجِ لَا يَنْبَغِي أَنْ يُكْرَهَهَا عَلَى أَنْ تَبْقَى مَعَهُ، فَإِنَّ بَعْضَ النَّاسِ - وَالْعِيَاذُ
بِاللَّهِ - يُكْرَهُوْنَ عَلَى الْبَقَاءِ أَوْ يَعْضِلُوْنَ لَأَجْلِ أَنْ يَفْتَدِينَ وَيُسَلِّمْنَ مَبَالِغَ مِنَ
الْمَالِ مِنْ أَجْلِ أَنْ يُطَلِّقَهَا، كُلُّ هَذَا حَرَامٌ، وَالَّذِي يَنْبَغِي إِذَا رَأَيْتَ مِنَ الزَّوْجَةِ أَنَّهَا
لَا تَسْتَطِيعُ أَنْ تَعِيشَ مَعَكَ عَيْشَةً سَعِيدَةً فَيَنْبَغِي لَكَ أَنْ تُطَلِّقَهَا، وَالنَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ:
«مَنْ فَرَّجَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا فَرَّجَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ يَوْمِ
الْقِيَامَةِ»^(١)، وَيَقُولُ ﷺ: «وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ»^(٢)، وَفِي
الْقُرْآنِ ﴿وَإِنْ يَنْفَرَقَا يُعْنِ اللَّهُ كُلاًّ مِمَّن سَعَيْتَهُ﴾ [النساء: ١٣٠]، فَأَنْتَ إِذَا نَوَيْتَ
الْخَيْرَ بِالتَّوَسُّعِ عَلَى هَذِهِ الْمَرْأَةِ وَفَارَقْتَهَا فَلَعَلَّ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يُيسِّرَ لَكَ الْأَمْرَ بِحُصُولِ
زَوْجَةٍ تَالِفَهَا وَتَالِفَكَ.

المُهِمُّ: أَنْ مِنْ أَمَمٍ أَغْرَاضِ النِّكَاحِ السَّكُونِ وَالطَّمَأِينَةَ إِلَى الزَّوْجَةِ وَالْحَيَاةَ حَيَاةً
سَعِيدَةً.

الفائدة الثالثة: ما القى الله تعالى في قلوب الزوجين من المودة والرحمة، هذا من
الآيات العظيمة، امرأة لا تعرفها إلا بالذكر عند خطبتها وليس بينك وبينها قرابة
ثم يجعل الله بين قلوبكما من المودة والرحمة ما يربو أحياناً على مودة الأم والأب،
وهذا لا شك أنه من آيات الله؛ ولهذا قال الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا
فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا﴾ [الفرقان: ٥٤]، جعل الله في هذه الآية الصهر قسيماً للنسب، يعني
كأن البشرية إما مصاهرة وإما قرابة نسب.

(١) أخرجه مسلم: كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الظلم، رقم (٢٥٨٠).

(٢) أخرجه مسلم: كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن
وعلى الذكر، رقم (٢٦٩٩).

الفائدة الرابعة: أن المودة لا تُنال بالكسب، يعني أن الله قد يجعلها في قلب الإنسان لقوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾، يعني أنت لو أردت أن تجبر نفسك على محبة شيءٍ والله عز وجل لم يجعل في قلبك مودته فلن تحبه؛ ولهذا من الله على المؤمنين بقوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ﴾ [الحجرات: ٧]، وأنت تقول في الدعاء: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ وَحُبَّ الْعَمَلِ الَّذِي يُقَرِّبُ إِلَى حُبِّكَ»^(١).

إذن: فالمودة يُلقبها الله عز وجل في القلب، فأنت ينبغي لك أن تسأل الله دائماً أن تكون محبته لله وفي الله لتكون المحبة بالله.

الفائدة الخامسة: أن ما ذكر ليس آيةً واحدة؛ لقوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ﴾، ثم قال: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ﴾: أولاً: ﴿خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾، ثانياً: ﴿لَتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾ فتكون آيات متعددة.

الفائدة السادسة: وجوب التراحم بين الزوجين؛ لقوله تعالى: ﴿وَرَحْمَةً﴾.

وهل يؤخذ منها وجوب معالجة الزوجة إذا مرضت لأمتها من الرحمة؟

الفقهاء يقولون: لا يجب أن تعالجها، ولا يجب أن تعطىها قيمة الدواء؛ لأن هذا ليس من النفقة، وكون الله يجعل بينكم رحمة ليس معناه أن يلزمك بشيء لا يلزمك، إنما هذا بيان للواقع وهذا صحيح، فالرحمة توجد لكن هل تلزمه؟ هذا محل نظر؛ ولهذا قال الفقهاء أنه لا يلزم الدواء وأجره الطبيب، وبعض العلماء يقول: يلزم إلا إذا كان الشيء كثيراً يجحف به إليه فإنه لا يلزمه.

(١) أخرجه الترمذي: كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة ﴿ص﴾، رقم (٣٢٣٥).

الفائدة السابعة: إثبات حكمة الله وقدرته ورحمته أيضًا، حيث جعل بين الزوجين مودة ورحمة.

الفائدة الثامنة: الرد على الجهمية وكذلك الأشاعرة الذين ينفون حكمة الله عز وجل، وأما المعتزلة فإنهم يغلون في إثبات الحكمة؛ ولهذا يرون أنه يجب على الله فعل الأصلاح أو الإصلاح.

لو قال قائل: المبتدعة في ردهم للصفات هل هم ينفون على مقدمات عقلية متفق عليها بينهم، أم أن كل واحد منهم يعلل بعقله؟

قلنا: بعقله، كل واحد منهم يعلل فيختلِفون في تعليل هذا الرد، أحيانًا يقولون أنه يستلزم الجسمية، ولكن غالب ما يدورون أنها مستلزمة للتَّمثِيل، فيختلِفون في الطُّرق الموصلة إليه.

الفائدة التاسعة: الثناء على التفكير؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾، فإن هذا واضح أنه محل ثناء لهم.

الفائدة العاشرة: الحث على التفكير؛ تؤخذ من قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾؛ لأن التفكير مفتاح العلم، ولا يمكن علم بلا تفكير أبدًا، تفكر أو لا لتعلم، فالتفكير يفتح به أبواب كثيرة يعرف الإنسان بها من أحكام الله وحكمه ما لا يحصل له لو لم يفكر؛ لأنه خص الآيات بالقوم الذين يتفكرون، فدل هذا على أنه يحصل بالتفكير من الاطلاع على أحكام الله وحكمه ما لا يحصل بالغفلة.

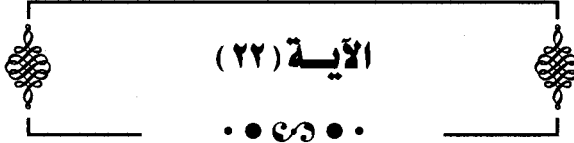
التفكير يكون في آيات الله، أي مخلوقاته ومشروعاته؛ لأن الآيات كما سبق إما كونية، وإما شرعية، يحصل التفكير في صفات الله من وجه المعنى، أما من حيث

الْكَيْفِيَّةُ فَلَا يَجُوزُ التَّفَكُّرُ فِي الصِّفَاتِ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ مُحَاوَلَةٌ لِمَا لَا يُمَكِّنُ الْحُصُولَ عَلَيْهِ؛ وَهَذَا قَالَ الْإِمَامُ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ: «السُّؤَالُ عَنْهُ بِدَعَاةٍ»، فَلَا يَجُوزُ أَنْ نَتَفَكَّرَ فِي كَيْفِيَّةِ صِفَةٍ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ، بَلْ نَتَفَكَّرُ فِي الْمَعْنَى دُونَ الصِّفَةِ.

وَمِثْلُهُ التَّفَكُّرُ فِي ذَاتِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ، فَلَا يَجُوزُ؛ لِأَنَّهُ مُحَاوَلَةٌ لِمَا لَا يُمَكِّنُ الْوُصُولَ إِلَيْهِ، ثُمَّ التَّفَكُّرُ فِي هَذِهِ الْأُمُورِ يُجْرِي إِلَى بَلَايَا وَمَهَالِكٍ، وَالَّذِي ضَرَّ مَنْ ضَرَّ مِنْ أَهْلِ التَّعْطِيلِ وَأَهْلِ التَّشْبِيهِ هُوَ مُحَاوَلَتُهُمُ الْوُصُولَ إِلَى الْكَيْفِيَّةِ؛ فَلِهَذَا آلَ بِهِمُ الْأَمْرُ إِلَى التَّعْطِيلِ أَوْ التَّمْثِيلِ.

وَالْمُهْمُ: أَنَّ التَّفَكُّرَ يَكُونُ فِي مَخْلُوقَاتِ اللَّهِ وَفِي مَشْرُوعَاتِهِ وَفِي مَعَانِي أَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ، أَمَا فِي ذَاتِهِ وَكَيْفِيَّةِ صِفَاتِهِ فَإِنَّهُ لَا تَفَكُّرَ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ مَهْمَا بَلَغَ الْإِنْسَانُ فَإِنَّ الْفِكْرَ سَيَرْجِعُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ، وَالْإِعْرَاضُ عَنْ هَذَا هُوَ الْوَاجِبُ، كَمَا قَالَ الْإِمَامُ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ.





﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّجَلْ: ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْلَفَ لِسِنِّيكُمْ وَالْوَيْكُمُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ ﴾ [الزوم: ٢٢].

• • • • •

قال المُفسِّر رَحْمَهُ اللهُ: [﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْلَفَ لِسِنِّيكُمْ ﴾ أي لُغَاتِكُمْ مِنْ عَرَبِيَّةٍ وَعَجَمِيَّةٍ وَغَيْرَهَا ﴾ وَالْوَيْكُمُ ﴾ مِنْ بِيَاضٍ وَسَوَادٍ وَغَيْرَهُمَا وَأَنْتُمْ أَوْلَادُ رَجُلٍ وَاحِدٍ وَامْرَأَةٍ وَاحِدَةٍ ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ ﴾ دَلَالَاتٌ عَلَى قُدْرَتِهِ تَعَالَى ﴾ لِّلْعَالَمِينَ ﴾ بِفَتْحِ اللَّامِ وَكَسْرِهَا أَي ذَوِي الْعُقُولِ وَأُولِي الْعِلْمِ] اهـ.

اعلم أنني راجعت الكثير من التفاسير فما وجدت الحكمة في أنه سبحانه وتعالى يقول: ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ﴾، ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ ﴾، ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ ﴾، ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ ﴾، يعني ما رأيت أحداً بين الحكمة في كونه يأتي مرةً بالمصدر، ومرةً بـ(أن) الداخلة على الفعل، هي تُؤوَّلُ بمصدرٍ، لكن هل نقول إن هذا من باب الاختلاف في التعبير المراعي به جانب اللفظ، أو أنه من باب التعبير المراعي به جانب المعنى؟ فإن قلنا أنه من باب التعبير المراعي به جانب اللفظ فالأمر بسيط، ونقول إن الله تعالى غاير بين العبارات لأجل أن لا يمل السامع إذا كان الكلام على وتيرة واحدة؛ لأن الاختلاف في التعبير مما يزيد الإنسان نشاطاً وتجديداً، أما إذا قلنا إن هناك أمراً معنوياً فأنا إلى الآن ما عرفته، ولا ذكره الزمخشري ولا أبو السعود، ولا هؤلاء الذين يتكلمون على مثل هذه الأمور.

قوله سُبْحَانَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ﴾ خبرٌ مقدّمٌ، و﴿خَلَقُ﴾ مبتدأٌ مؤخّرٌ، وخلق السموات: أي إيجادها بتقديرٍ ونظامٍ بديعٍ، وهذا يشمل خلق هذه السموات باعتبار كونها أجرامًا عظيمةً وباعتبارها مصلحةً للعباد، فهذا من آيات الله، فمن آياته العظيمة الدالة على كمال قدرته ورحمته وحكمته خلق السموات والأرض، والسموات جمعٌ وجمعها ظاهرٌ لأنها سبعُ سمواتٍ، والأرض مفردٌ، ولكن المراد به الجنس؛ لأنه لا شك أن الأرضين سبعٌ، والدليل قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ١٢]، والمثلية هنا لا يمكن أن تكون في الصفة أبدًا، إذ لا يمكن أن تكون الأرضون مثل السموات في الصفة لظهور الفرق التام بينهما، فإذا تعدرت الصفة رجعنا إلى العدد، أي ﴿وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ في العدد، ثم جاءت السنة مبينة ذلك صريحًا، مثل قوله ﷺ في الحديث الصحيح المتفق عليه: «طَوْقَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ»^(١).

وقوله رحمه الله: [﴿وَأَخْتَلَفُ أَلْسِنَتِكُمْ وَاللُّغَاتِ﴾]: أي لغاتكم من عريية وعجمية وغيرها: اختلاف معطوفة على (خلق) يعني ومن آياته أيضًا اختلاف ألسنتكم، وصحيح أن اختلاف الألسنة من آيات الله بحسب اللغات عريية وعجمية وغيرها، إن أردنا بالعجم اسم القوم الخاص، فكلمة (غيرها) صحيحة، وإذا أردنا بالعجم من سوى العرب فإن قوله: (وغيرها) ليس بصحيح، وهذا هو الأفضل أنه يقال: (عربٌ وعجمٌ) ويراد بالعجم ما سوى العرب، فيشمل جميع لغات العالم، ثم إن اختلاف الألسنة أيضًا قد نزل على اختلاف اللغات نفسها، واختلاف النطق نفسه، فأنت ترى الإنسان ينطق بخروج الهواء من الرئتين، ثم مروره على

(١) أخرجه مسلم: كتاب المساقاة، باب تحريم الظلم وغصب الأرض وغيرها، رقم (١٦١٠).

مَخَارِجِ الحُرُوفِ، كُلِّمَا مَرَّ عَلَى مَخْرَجٍ تَغَيَّرَ وَالهَوَاءُ وَاحِدٌ، فَإِذَا مَرَّ عَلَى مَخْرَجِ الصَّادِ صَارَ صَادًا، وَإِذَا مَرَّ عَلَى مَخْرَجِ الجِيمِ صَارَ جِيمًا، وَإِذَا مَرَّ عَلَى مَخْرَجِ الدَّالِ صَارَ دَالًا، مَعَ أَنَّ الهَوَاءَ وَاحِدٌ، ثُمَّ إِنَّهُ أَيْضًا لَا يَخْتَاجُ إِلَى عَمَلِيَّةٍ؟ فَهَلْ نَجِدُ تَعَبًا بِنَقْلِ البَاءِ إِلَى النُّونِ إِلَى القَافِ إِلَى اللَّامِ، فَهُوَ شَيْءٌ وَاحِدٌ وَمَعَ ذَلِكَ تَجِدُ الحُرُوفَ تَتَوَعَّدُ بِمُرُورِهَا عَلَى هَذِهِ المَخَارِجِ، فَهَذَا أَيْضًا مِنْ آيَاتِ الله العَظِيمَةِ، وَهُوَ دَاخِلٌ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَخْتَلَفُ الْأَلْسِنَةَ كَلِمًا﴾.

فَاخْتِلَافُ الْأَلْسِنَةِ أَيْضًا مِنْ آيَاتِ الله وَوَجْهُ ذَلِكَ أَنَّ هَذِهِ الْأَلْسِنَ مِنْ نَوْعٍ وَاحِدٍ، أَوْ مِنْ جِنْسٍ وَاحِدٍ، كُلُّنَا بَشَرٌ، وَكُلُّنَا مِنْ أَبٍ وَاحِدٍ، وَمَعَ ذَلِكَ تَخْتَلِفُ الْأَلْسِنُ اخْتِلَافًا عَظِيمًا، كَذَلِكَ أَيْضًا هُوَ مِنْ آيَاتِ الله لِأَنَّ كُلَّ إِنْسَانٍ يَعْرِفُ جِنْسَهُ بِلُغَتِهِ، أَنَا أَعْرِفُ مِثْلًا أَنَّ هَذَا هِنْدِيٌّ، وَهَذَا تُرْكِيٌّ، وَهَذَا إِنجِلِيزِيٌّ، وَهَذَا أَلْمَانِيٌّ، وَهَذَا رُوسِيٌّ، بِسَبَبِ لُغَتِهِ، وَهَذَا أَيْضًا مِنْ آيَاتِ الله أَنْ جَعَلَهَا دَلِيلًا عَلَى جِنْسِ الْإِنْسَانِ.

وَقَوْلُهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَأَخْتَلَفُ الْأَلْسِنَةَ كَلِمًا﴾ يَشْمَلُ أَصْلَ اللُّغَةِ، وَيَشْمَلُ اللَّهْجَاتِ، وَيَشْمَلُ السَّلَامَةَ مِنَ العُيُوبِ، وَيَشْمَلُ العُيُوبَ أَيْضًا، وَيَشْمَلُ الفِصَاحَةَ، وَيَشْمَلُ العَيْيَ؛ لِأَنَّ بَعْضَ النَّاسِ يُعَبِّرُ عَنِ المَعْنَى تَغْيِيرًا يَسْتَطِيعُ الإِقْنَاعَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُقْنِعَ، وَيَسْتَطِيعُ التَّنْفِيرَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُنْفِرَ، وَبَعْضُ النَّاسِ عِنْدَهُ عَيْيٌ بَحِثُ أَنَّهُ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُعَبِّرَ حَتَّى عَنِ المَعْنَى الصَّحِيحِ حَتَّى أَنَّهُ إِذَا عَبَّرَ عَنِ المَعَانِي الَّتِي يُرِيدُهَا، رُبَّمَا لَا تُقْبَلُ مِنْهُ لضعفِ تَعْبِيرِهِ، يَعْنِي لَا تَظُنُّ أَنَّ اخْتِلَافَ الْأَلْسِنَةِ فَقَطْ فِي جِنْسِ اللُّغَةِ، لَا بَلْ بِكُلِّ هَذَا، فَأَجْنَاسُ اللُّغَاتِ مِنْ آيَاتِ الله عَزَّجَلَّ، وَكُونَ هَذَا الْإِنْسَانِ يَنْطِقُ بِالحُرُوفِ نُطْقًا تَامًّا، هَذَا مِنْ آيَاتِ الله، وَالثَّانِي بِالعَكْسِ يَنْطِقُ بِهَا عَلَى وَجْهِ اللُّغَةِ أَوْ يَتَنَاقَلُ أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، كَذَلِكَ أَيْضًا قَدْ نَقُولُ: إِنَّ مِنْ اخْتِلَافِ اللِّسَانِ اخْتِلَافَ

الأصوات، فهذا صوته جيّدٌ، وهذا حسنٌ، والآخرُ بالعكس، كذلك من اختلاف الألسن الفصاحة وعدمها، فإن من الناس من يعطيه الله تعالى بلاغةً في الكلام وحسنَ أداءٍ حتى أنه يؤدّي إليك المعنى بعبارة واضحة تفهمها من أول مرة ومن الناس من يكون بالعكس فجميع ما يمكن أن يرد على اختلاف اللسان فإنه داخل في كونه من آيات الله عزّ وجلّ.

وقوله رحمه الله: [﴿وَالْوَيْكُمُ﴾ مِنْ بِيَاضٍ وَسَوَادٍ وَغَيْرِهِمَا]: هذا صحيحٌ، اختلاف الألوان من بياضٍ وسوادٍ وغيرهما، أي ما بين السواد والبياض يعني أسود خالص، وأبيض خالص، وما بينهما هو غيرهما، وهذا أيضًا من آيات الله؛ ولهذا لا تكاد تجد اثنين متفقين في اللون أبدًا حتى لو كانا توأمين لا بد أن يكون هناك اختلاف، لكن منه ما يكون ظاهرًا، ومنه ما يكون غير ظاهرٍ، إمّا بميله إلى الحمرة أو إلى السواد أو إلى البياض، أو يكون الجلد ليس على وتيرة واحدة، وهذا شيءٌ مُشاهدٌ، فالرجل الأبيض الأوربي بينه وبين الرجل الأسود الذي على خط الاستواء فرقٌ شاسعٌ، وما بين ذلك درجاتٌ متفاوتةٌ، لكن لا تكاد تجد اثنين على لونٍ واحدٍ، هذا من الحكمة؛ لأنه لو لا هذا لكان الناس يختلفُ بعضهم على بعضٍ، وربما طالبوا بحقوقهم من ليس لهم عنده حقٌ لمجرد الشبه.

ويقال أن الله جعل لكل إنسانٍ أربعين شبيهًا، ولكن لا أظن أن هذا يصح، بل إنهم يقولون إن البصمات التي في الأنامل تختلف، كل واحد له بصمات على شكل لا يوافق الآخر وهذا هو الظاهر، ولهذا تُعتبر البصمات في التحقيقات الجنائية، ممّا يدلُّ على أنها تختلف قطعًا، وهذا ممّا يدلُّ على قدرة الله سبحانه وتعالى هذا الاختلاف العظيم، ملايين الملايين من البشر، ومع ذلك كل إنسانٍ لا يمكن أن يطابق الآخر

مِنْ كُلِّ وَجْهِ، لَا بُدَّ أَنْ تَكُونَ هُنَاكَ عِلْمَةٌ فَارِقَةٌ.

قوله رَحِمَهُ اللهُ: [وَأَنْتُمْ أَوْلَادُ رَجُلٍ وَاحِدٍ وَامْرَأَةٍ وَاحِدَةٍ]: صحيح، نحنُ أوَّلُ مَا نَشَأْنَا مِنْ آدَمَ وَحَوَاءَ، وَمَعَ ذَلِكَ نَخْتَلِفُ هَذَا الْاِخْتِلَافَ الْعَظِيمَ فِي الْأَلْوَانِ، وَلَمْ يَذْكُرِ اللهُ عَزَّجَلَّ الْاِخْتِلَافَ فِي الْأَجْسَامِ مَا بَيْنَ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ وَمَتَوَسِّطٍ؛ لِأَنَّ الْقُدْرَةَ عَلَى خَلْقِهِمْ بِاِخْتِلَافِ أَلْوَانِهِمْ أَبْلَغَ مِنَ الْقُدْرَةِ بِاِخْتِلَافِ خَلْقِهِمْ عَلَى كِبَرِ أَجْسَامِهِمْ وَصِغَرِهَا؛ وَهَذَا ذَكَرَ الْأَلْسِنَةَ وَالْأَلْوَانَ.

قوله رَحِمَهُ اللهُ: [إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ] ﴿٢٢﴾ دَلَالَاتٍ عَلَى قُدْرَتِهِ تَعَالَى ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ بِفَتْحِ اللَّامِ وَكَسْرِهَا، أَي دَوِي الْعُقُولِ وَأُولِي الْعِلْمِ: بِفَتْحِ اللَّامِ وَكَسْرِهَا، يَعْنِي يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ (لِلْعَالَمِينَ) وَ(لِلْعَالَمِينَ)، وَالْقِرَاءَتَانِ سَبْعِيَّتَانِ^(١)؛ لِأَنَّ قَاعِدَةَ الْمُفَسِّرِ رَحِمَهُ اللهُ إِذَا ذَكَرَ الْوَجْهَيْنِ فَهُمَا قِرَاءَتَانِ سَبْعِيَّتَانِ، أَمَا إِذَا قَالَ: (وَقُرْئِ) فَالْقِرَاءَةُ شَاذَةٌ.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ﴾ ﴿٢٢﴾ أو «للعالمين»، العالمون ذوو العلم، والعالمون جمع عالم، يعني الخلق، وهل نأخذ من اختلاف القراءتين أن المراد بالعالمين ذوي العلم؛ لأن العالمين أعم من العالمين؛ لأن العالمين تختص بذوي العلم، والعالمين عامة لهم ولغيرهم، فهل نقول: إن الآية تدل على أن هذا فيه آيات للعالمين، أو نقول إن الآيات للعالمين كلهم العالم وغير العالم، ولكن العالم له مزية، فتكون دالة على أن اختلاف الألسن والألوان أمر معلوم لكل أحد، لكن ما وراء ذلك الظاهر أمر لا يعلمه إلا أهل العلم، ويكون في الآية إشارة إلى أنه ينبغي لنا أن نتعمق في هذا الأمر حتى يتبين لنا بعلمنا ما ليس بائنا لغيرنا، وهذا هو الأحسن.

(١) إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر (ص: ٦١٩).

من فوائد الآية الكريمة :

الفائدة الأولى: أن خلق السموات والأرض من آيات الله، ووجه كونه من آيات الله عظمها واتساعها وما فيها من الكواكب والنجوم والأشجار والبحار والأنهار وغير ذلك، كله من آيات الله سبحانه وتعالى الدالة على عظمته وقدرته.

الفائدة الثانية: أن السموات جمع والأرض كذلك، لكن ليس في الآية دليل على هذا، إنما يستفاد كون الأرض جمعاً من أدلة أخرى.

الفائدة الثالثة: أن اختلاف الألسن والألوان من آيات الله أيضاً، وهل اختلاف الألسن والألوان هو بطول اللسان وقصره، أو المراد اختلاف اللغة؟ المراد اختلاف اللغات واختلاف الفصاحة والبيان؛ فإن الناس يختلفون في هذا اختلافاً عظيماً، نجد المعنى الواحد يتكلم به إنسان فيقتنع الحاضرون لقوة بيانه وفصاحته، ويتكلم فيه آخر لا يلتفتون إليه ولا يقنعهم، وتجد رجلين يتكلمان، أحدهما يشد الناس إلى نفسه، والآخر يتكلم ولا يستمع إليه، مع أن الكلام واحد والموضوع واحد، لكن اختلاف الإلقاء والفصاحة هو الذي جعل الناس يتأثرون.

الفائدة الرابعة: أن الألوان لا تتفق، نأخذه من قوله تعالى: ﴿وَأَلْوَانِكُمْ﴾، ولهذا يقول العلماء أنه لا يمكن أن يوجد شخصان متفقان من كل وجه أبداً على كثرة الناس، حتى التوأمين لا يتفقان من كل وجه، صحيح أن بعض الناس يتقاربون ولا تعرف بعضهم من بعض، لا سيما إذا كنت لا تراهما إلا نادراً، لكن عند التأمل لا بد أن يكون هناك علامة فارقة، ولا تأخذ باللامح الظاهرة، وهذا من آيات الله سبحانه وتعالى حتى الأعضاء الآن لا تظن أن أعضاءك متفقة، فأعضاؤك تختلف، فكرر في العروق: عروق اليدين تجدها مختلفة، عروق الرجلين تجدها مختلفة، البنان التي

يُسْمَوْنَ بِصِمَاتٍ تَجِدُهَا مُخْتَلِفَةً عَلَى كَثْرَةِ النَّاسِ، لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَتَّفِقُوا أَبَدًا وَهَذَا دَلِيلٌ
وَاضِحٌ عَلَى عَظِيمِ قُدْرَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَبَالِغِ حِكْمَتِهِ.

الفائدة الخامسة: مدحُ أولي العلم؛ تُؤخَذُ مِنْ قَوْلِهِ: (العالمين) بِكَسْرِ اللَّامِ، فَإِنَّهُ
يَدُلُّ عَلَى فَضِيلَةِ أَهْلِ الْعِلْمِ، وَلَا شَكَّ أَنَّ أَهْلَ الْعِلْمِ هُمْ فَضْلٌ. فَالْعَالِمُونَ بِاللَّهِ وَأَيَاتِهِ
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى هُمْ مِنَ الْفَضَائِلِ بِحَسَبِ عِلْمِهِمْ.



الآية (٢٣)

•••••

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِّنْ فَضْلِهِ ۗ إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴾ [الزوم: ٢٣].

•••••

قال المفسر رحمه الله: ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ بِإِرَادَتِهِ رَاحَةَ لَكُمْ؛ من آياته أيضًا منامكم بالليل والنهار - (الباء) هنا بمعنى (في) - فهي للظرفية - (الباء) تأتي للظرفية كثيرًا - ومنه قوله تعالى: ﴿ وَإِنَّكُمْ لَنَمْرُونَ عَلَيْهِمْ مُّصْبِحِينَ ﴾ (١٣٧) ﴿ وَبِاللَّيْلِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ [الصفات: ١٣٧-١٣٨]، أي وفي الليل، فالباء في قوله ﴿ وَبِاللَّيْلِ ﴾ ظرفية.

وقوله تعالى: ﴿ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ لم يذكر الله وقتًا معينًا من الليل، ولا وقتًا معينًا من النهار؛ لأنَّ النَّوْمَ في أيِّ سَاعَةٍ مِنَ اللَّيْلِ أَوْ النَّهَارِ هُوَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ، أَمَا كَوْنُكَ يُكْرَهُ لَكَ أَنْ تَنَامَ فِي هَذَا الْوَقْتِ أَوْ لَا تَنَامَ فَهَذَا مُوَكَّوْلٌ إِلَى الشَّرْعِ، وَهُوَ مِنَ الْآيَاتِ الشَّرْعِيَّةِ وَلَيْسَ مِنَ الْآيَاتِ الْكُونِيَّةِ.

وقوله رَحِمَهُ اللَّهُ: [رَاحَةٌ] هَلْ هِيَ مَفْعُولٌ مِنْ أَجْلِهِ أَوْ مَفْعُولٌ لـ (إِرَادَةٌ)، أَي أَنَّهُ يُرِيدُ الرَّاحَةَ لَكُمْ؟ يَحْتَمَلُ كَلَامُ الْمَفْسَّرِ رَحِمَهُ اللَّهُ وَجْهَيْنِ: إِمَّا الْمَعْنَى بِإِرَادَتِهِ أَنْ تَسْتَرِيحُوا، أَوْ الْمَعْنَى أَنَّ نَوْمَكُمْ بِإِرَادَتِهِ رَاحَةٌ لَكُمْ، فَيُقِيدُ أَنَّ النَّوْمَ لَيْسَ بِاخْتِيَارِ الْإِنْسَانِ، الْإِنْسَانُ غَايَةٌ مَا يَفْعَلُ أَنَّهُ يَفْعَلُ الْأَسْبَابَ الَّتِي يَكُونُ بِهَا النَّوْمُ، أَمَا أَنْ يُخْرِجَ رُوحَهُ مِنْ جَسَدِهِ

حَتَّى يَنَامَ أَوْ يَرُدَّ رُوحَهُ إِلَى جَسَدِهِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ فَهَذَا لَيْسَ إِلَيْهِ، بَلْ هُوَ إِلَى اللَّهِ، وَهَذَا أَحْيَانًا الْإِنْسَانُ يُرِيدُ النَّوْمَ وَيَكُونُ عَلَى الْفِرَاشِ وَيُحَاوِلُ بِقَدْرِ مَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَنَامَ، ثُمَّ لَا يَنَامَ، وَأَحْيَانًا يَغْلِبُهُ النَّوْمُ وَلَوْ لَمْ يَتَهَيَّأْ لَهُ.

إِذَنْ: النَّوْمُ بِإِرَادَةِ اللَّهِ، وَهُوَ وَفَاءٌ صُغْرَى، فَكَمَا أَنَّ الْوَفَاءَ الْكُبْرَى إِنَّمَا تَكُونُ بِأَمْرِ اللَّهِ وَبِإِرَادَتِهِ فَكَذَلِكَ الْوَفَاءُ الصُّغْرَى.

قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [«وَابْتِغَاؤُكُمْ» بِالنَّهَارِ «مِنْ فَضْلِهِ» أَي: تَصَرَّفُكُمْ فِي طَلَبِ الْمَعِيشَةِ بِإِرَادَتِهِ]: (ابْتِغَاؤُكُمْ) مَعْطُوفَةٌ عَلَى (مَنَاكُمْ)، وَمَعْنَى (ابْتِغَاؤُكُمْ) أَي طَلَبِكُمْ «مِنْ فَضْلِهِ»، (مِنْ) لِيَبَانَ الْجِنْسُ، أَي مِنْ عَطَائِهِ وَرِزْقِهِ، وَالْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ خَصَّ الْإِبْتِغَاءَ بِالنَّهَارِ، «مَنَاكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ»، وَالْأَحْسَنُ أَنْ نَجْعَلَهَا مُطْلَقَةً كَمَا أَطْلَقَهَا اللَّهُ؛ لِأَنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَبْتَغِي مِنْ فَضْلِ اللَّهِ بِالنَّهَارِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَبْتَغِي مِنْ فَضْلِ اللَّهِ بِاللَّيْلِ، فَكَوْنُهَا تَبْقَى عَلَى مَا هِيَ عَلَيْهِ بَدُونِ تَقْيِيدِ هَذَا هُوَ الْأَوْلَى؛ لِأَنَّ التَّقْيِيدَ يُضَيِّقُ الْمَعْنَى فَيَجْعَلُ الْإِبْتِغَاءَ بِالنَّهَارِ مَعَ أَنَّهُ يُوجَدُ أَنَاْسٌ لَا يَطْلُبُونَ الرِّزْقَ إِلَّا فِي اللَّيْلِ، مِثْلَ الْحِرَّاسِ وَأَصْحَابِ الْأَمْنِ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: تَقْيِيدُ الْمُفَسِّرِ رَحِمَهُ اللَّهُ النَّوْمَ بِاللَّيْلِ وَإِبْتِغَاءَ الْفَضْلِ بِالنَّهَارِ مَعَ أَنَّ النَّوْمَ يَكُونُ بِالنَّهَارِ وَإِبْتِغَاءَ الْفَضْلِ بِاللَّيْلِ، هَلْ هَذَا بِاعْتِبَارِ الْأَغْلَبِ؟

قُلْنَا: لَوْ قِيدَتْ لَقُلْنَا هَذَا بِاعْتِبَارِ الْأَغْلَبِ، يَعْنِي لَوْ قَالَ: (مِنْ آيَاتِهِ مَنَاكُمْ بِاللَّيْلِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ بِالنَّهَارِ)، أَمَا أَنْ تَأْتِي عَامَّةٌ ثُمَّ تُقَيِّدُهَا فَلَا وَجْهَ لَهُ، وَأَيْضًا لَا تُفَسِّرُ بِالْآيَاتِ الْمُقَيِّدَةِ؛ لِأَنَّ الْآيَاتِ الْمُقَيِّدَةَ لَا تُنَافِي هَذِهِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: [«وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ»]: الْفَضْلُ بِمَعْنَى الْعَطَاءِ، وَقَوْلُ الْمُفَسِّرِ رَحِمَهُ اللَّهُ: [أَي تَصَرَّفُكُمْ فِي طَلَبِ الْمَعِيشَةِ بِإِرَادَتِهِ]، وَالْإِرَادَةُ هُنَا إِرَادَةُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ،

والمفسر رحمه الله لا يريد أن يثبت مذهب الجبرية، ولكن يريد أن يبين أن تصرفنا وإن كنا مستقلين به من وجه، فإننا لسنا مستقلين به من وجه، وإبتغاء الفضل بإرادة الله والمنام بإرادة الله، وبينهما فرق لأن المنام ليس لنا فيه حرية إطلاقاً، ولا إرادة بخلاف الإبتغاء من فضله، فإن لنا فيه إرادة، ولكنها تابعة لإرادة الله، ثم قال تعالى: ﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ﴿٢٨﴾ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٩﴾﴾ [التكوير: ٢٨-٢٩].

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾: إن في ذلك المذكور، كما قال المفسر رحمه الله أولاً: [﴿لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ سَمَاعٌ تَدْبِيرٌ وَاعْتِبَارٌ]: وأتى بقوله سبحانه وتعالى: ﴿لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾؛ لأنه بدأ بالنوم وبدأ بالليل، والليل وظيفة الإنسان فيه السمع؛ لأنه لا يرى بالليل، فالذي يناسبه السمع.

ولكن ما المراد بالسمع هنا، هل المراد مطلقه؟

لا، بل المراد سماع التدبير والاعتبار؛ لأن السمع كما سبق يُطلق على سماع الإدراك المجرد، وعلى سماع الإدراك المتفجع به، ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ [الأنفال: ٢١]، يعني لا يسمعون سماع تدبير وائتعاظ وانقياد.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: أن النوم من آيات الله؛ وجه ذلك أن هذا الإنسان ذا الشعور إذا نام فقد شعوره، والروح متصلة بالبدن تمام الاتصال، فإذا نام حصل منها نوع انفصال؛ ولهذا سمى الله تعالى النوم وفاة لكن ليست الوفاة الكاملة التي تُقبض فيها الروح من البدن وتنفصل عنه انفصلاً كاملاً، لكنها تنفصل عنه انفصلاً جزئياً،

هَذَا الْإِنْفَصَالَ الْجَزْئِيَّ الَّذِي تَبَقَى مَعَهُ الْحَيَاةُ دُونَ الْوَعْيِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ، فَلَا أَحَدًا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَفْعَلَ هَذَا إِلَّا اللَّهُ، وَكَذَلِكَ أَيْضًا لَا أَحَدٌ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَرُدَّهَا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: مَاذَا تَقُولُونَ فِي النَّوْمِ بِالتَّنْوِيمِ، الَّذِي يُسَمُّوهُ التَّنْوِيمَ الْمَغْنَطِيسِيَّ، حَيْثُ يُنَوِّمُ شَخْصًا آخَرَ؟

قُلْنَا: هُوَ لَا يُنَوِّمُهُ، وَإِذَا ادَّعَى مُدَّعٍ أَنْ النَّوْمَ الْمَغْنَطِيسِيَّ تَنْوِيمٌ بَعِيرُ اللَّهِ، فَهُوَ كَادَعَاءِ الَّذِي يَقُولُ: (أَنَا أَحْبَبِي وَأُمَيْتُ)، وَهُوَ يُحِبِّي وَيُمَيْتُ حَيْثُ يَقْتُلُ وَيُبْقِي، لَكِنْ لَيْسَ صَحِيحًا أَنَّهُ أَحْيَا، بَلْ فَعَلَ سَبَبَ الْحَيَاةِ أَوْ سَبَبَ الْمَوْتِ فَقَطْ، كَذَلِكَ الْمُنَوِّمُ مَا جَلَبَ النَّوْمَ، لَكِنْ فَعَلَ سَبَبَهُ، وَالتَّنْوِيمُ الْمَغْنَطِيسِيُّ مَعْنَاهُ اسْتِسْلَامُ النَّفْسِ الْبَاطِنَةِ لِهَذَا الْمُنَوِّمِ ثُمَّ يَنَامُ، يَسْتَرَخِي وَيَفْقِدُ الْوَعْيَ إِلَّا الذَّاكِرَةَ؛ وَهَذَا تَجْدُّ الْمُنَوِّمِ الْمَغْنَطِيسِيَّ عَلَى مَا يَقُولُونَ إِذَا اسْتَجَابَ لَهُ الْمُنَوِّمُ بَدَأَ يُخَاطِبُهُ فِي الْعَقْلِ الْبَاطِنِ، وَذَلِكَ يَتَكَلَّمُ بِدُونِ شُعُورٍ وَيُجِرُّهُ بِكُلِّ الَّذِي فِي دِمَاغِهِ، أَيُّ شَيْءٍ يَسْأَلُهُ عَنْهُ يُعَلِّمُهُ بِهِ حَتَّى الْأُمُورَ الَّتِي لَمْ يَطَّلِعْ عَلَيْهَا أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ يُعَلِّمُهُ بِهَا، لَكِنْ بِشَرَطٍ أَنَّ الْمُنَوِّمَ يَسْتَسَلِمُ اسْتِسْلَامًا كَامِلًا وَعِنْدَهُمْ حَرَكَاتٌ مَعَيَّنَةٌ، يَقُولُ لَكَ: لَا تَتَعَدَّاهَا وَيَبْدَأُ يَتَحَرَّكُ وَيَتَحَرَّكُ وَيَرْفَعُ وَيَخْفِضُ.

عَلَى كُلِّ حَالٍ: عِنْدَهُمْ طُرُقٌ فِي هَذَا، وَعِنْدَهُمْ وَسَائِلٌ إِلَى أَنْ يَسْتَرَخِي الْإِنْسَانُ وَأَعْظَمُ مِنْ هَذَا الْقَتْلِ الَّذِي يُسَمِّيهِ الْفُقَهَاءُ (الْقَتْلَ بِالْحَالِ) أَنَّهُ يَسْلُطُ نَفْسَهُ عَلَى نَفْسِ هَذَا الرَّجُلِ وَيَخْنُقُ نَفْسَهُ وَيَمُوتُ وَهَذَا ذَكَرُوا فِي بَابِ الْقِصَاصِ هَلِ الْقَتْلُ بِالْحَالِ عَمْدٌ يُقْتَلُ بِهِ الْقَاتِلُ أَوْ خَطَأً أَوْ شَبَهَ عَمْدٍ.

وإذا قلنا أنه يُقتل فهل يُقتل بالحال أو يُقتل بالسيف؟

والصواب: أن القاتل بالحال يُقتل، سواء قلنا أنه قصاص أو قلنا أنه من باب دفع الفساد في الأرض، لكن بعض الفقهاء يقول: إذا أردنا المقاصة تمامًا نأتي بواحد آخر يُقتل بالحال ونجعلهُ يُقتل هذا الرجل، فيقتل بما قتل به؛ لقوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَعَدَّى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعَدَّى عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ١٩٤]، إنما لا شك أن القتل بالحال يجب فيه قتل القاتل بكل حال، سواء قلنا أنه قصاص، أو قلنا أنه من باب دفع الفساد؛ لأن هذا أشد من السيف - والعياذ بالله -، فالذي يُقتل بالسيف يستطيع الإنسان أن يهرب منه، لكن هذا مُشكلة.

وقد ذكروا هذا وتكلموا عليه في باب القصاص، وهذا غير العين.

والعيان أيضًا - الذي يُقتل بعينه - اختلفوا فيه: هل هو عمد أو شبه عمد، وإذا قلنا أنه عمد فهل نقتله بالسيف، أو نقتله بعائن نأتي بواحد يعينه إلى أن يقتله؟

الفائدة الثانية: ذكر المتقابلات ﴿منامكم﴾، ﴿وابيغأؤكم من فضله﴾، وابتغاء الفضل يكون في اليقظة، فهذا جمع بين الشيء ومقابله، فالمنام آية، وابتغاء الإنسان من فضل الله أيضًا آية.

الفائدة الثالثة: جواز النوم ليلاً ونهاراً؛ لأن الله تعالى جعله من آياته التي امتن بها على العباد، ﴿ومن آينيه منامكم بالليل والنهار﴾، لكن أصحهما نوم الليل بالاتفاق.

الفائدة الرابعة: أنه ينبغي للإنسان أن يطلب رزق الله؛ لقوله تعالى: ﴿وابيغأؤكم من فضله﴾.

فلو قال قائل: الرزق مكتوب كالأجل، فهو محتوم الوجود.

قُلْنَا: وَلَكِنَّهُ مَكْتُوبٌ بِسَبَبٍ، وَلَا يُمَكِّنُ لِأَيِّ إِنْسَانٍ أَنْ يَقُولَ: الْمَكْتُوبُ لِي
 سَيَاتِي وَلَنْ أَتَحَرَّكَ أَبَدًا، إِلَّا رَجُلًا جَاهِلًا أَحْمَقَ، وَهَذَا لَوْ قَالَ قَائِلٌ: إِذَا كَانَ اللَّهُ كَتَبَ
 لِي ذُرِّيَّةً سَتَاتِي بَدُونِ زَوَاجٍ، فَهَذَا لَا يُعْقَلُ أَبَدًا، فَنَقُولُ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَبْنِعَاؤُكُمْ مِّنْ
 فَضْلِهِ﴾ * يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ يَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَطْلُبَ الرِّزْقَ.

الفائدة الخامسة: كراهة سؤال الناس، أو أنه من الأمور التي لا ينبغي؛ لقوله
 تعالى: ﴿مَنْ فَضَّلَهُ﴾ *، وأنت إذا طلبت الرزق من الله عز وجل فقد طلبته من أهله،
 ممن له المنّة عليك.



الآية (٢٤)

•••••

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ [الزوم: ٢٤].

•••••

قَالَ الْمَفْسَّر رَحْمَةُ اللَّهِ: [﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ ﴾ أَي إِرَاءَتُكُمْ ﴾ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾].

قوله تعالى: ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ ﴾ جَارٌّ وَمَجْرُورٌ، ﴿ يُرِيكُمْ ﴾ فعلٌ مضارعٌ. وهل ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ ﴾ متعلِّقَةٌ بـ ﴿ يُرِيكُمْ ﴾، أو متعلِّقَةٌ بمحذوفٍ ويكون تأويلُ قوله تعالى: ﴿ يُرِيكُمْ ﴾ مبتدأ مؤخرٌ؟

ظاهرُ كلامِ المفسِّر رَحْمَةُ اللَّهِ: [أَي: إِرَاءَتُكُمْ] يفتَضِي أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ ﴾ خبرٌ مقدَّمٌ، و﴿ يُرِيكُمْ ﴾ مبتدأ مؤخرٌ؛ لِأَنَّهُ أَوْلَاهَا إِلَى مُضَدَّرٍ، يَعْنِي وَلَيْسَ الْمَعْنَى وَيُرِيكُمْ مِنْ آيَاتِهِ كَذَا وَكَذَا، وَيُرِيكُمْ مِنْ آيَاتِهِ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا، فِيهِ إِعْرَابٌ هَذِهِ الْآيَةُ وَجِهَانٍ:

الْوَجْهُ الْأَوَّلُ: مَا مَشَى عَلَيْهِ الْمَفْسَّر رَحْمَةُ اللَّهِ: بَأَنَّ نَجَعَل ﴿ يُرِيكُمْ ﴾ فِعْلًا مُضَارِعًا مُؤَوَّلًا بِمُضَدَّرٍ تَقْدِيرُهُ (إِرَاءَتُكُمْ)، مَعَ أَنَّهُ لَيْسَ فِيهِ حَرْفٌ مُضَدَّرِيٌّ، وَهَذَا مُوجُودٌ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ: (تَسْمَعُ بِالْمُعِيدِيِّ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَرَاهُ)، فَ(تَسْمَعُ)

هَذِهِ مَبْتَدَأٌ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ: (خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَرَاهُ)، مَعَ أَنَّهُ لَيْسَ فِيهَا حَرْفٌ مُصَدَّرِيٌّ تَنْسِبُكَ بِهِ.

وَالْوَجْهُ الثَّانِي: أَنْ نَقُولَ: ﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ﴾ متعلّقةٌ بـ ﴿يُرِيكُمْ﴾، يَعْني يُرِيكُمْ مِنْ آيَاتِهِ الْبَرْقِ خَوْفًا وَطَمَعًا.

وَيُرْجَّحُ الْوَجْهُ الْأَوَّلَ سِياقُ الْآيَاتِ، سِياقُ الْآيَاتِ كُلِّهَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ هَذَا الْفِعْلَ مُنْسَبٌ بِمُصَدَّرٍ، وَالتَّقْدِيرُ: (وَمِنْ آيَاتِهِ إِرَاءَتُكُمْ)، كَالْآيَاتِ الَّتِي قَبْلَهَا، ﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ﴾، ﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ﴾، ﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾، ﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾، وَيُرْجَّحُ الْوَجْهُ الثَّانِي أَنَّنَا نَتَحَاشَى انْسِبَاكَ الْمُصَدَّرِ بِدُونِ حَرْفٍ مُصَدَّرِيٍّ.

قَالَ الْمَفْسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿يُرِيكُمْ الْبَرْقِ خَوْفًا﴾ لِلْمَسَافِرِ مِنَ الصَّوَاعِقِ، ﴿وَطَمَعًا﴾ لِلْمُقِيمِ فِي الْمَطْرِ].

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿خَوْفًا﴾ مَفْعُولٌ لِأَجْلِهِ، وَهَذَا مُشْكِلٌ لِأَنَّ ابْنَ مَالِكٍ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ^(١):

وَهُوَ بِمَا يَعْمَلُ فِيهِ مُتَّحِدٌ وَقْتًا وَفَاعِلًا.....

وَهُنَا ﴿يُرِيكُمْ﴾ الْفَاعِلُ اللَّهُ، وَالْخَائِفُ الطَّامِعُ: بَنُو آدَمَ، فَاخْتَلَفَ الْفَاعِلُ، فَالْوَقْتُ مُتَّحِدٌ وَلَكِنَّ الْفَاعِلَ لَمْ يَتَّحِدْ، وَعَلَيْهِ فَيَكُونُ ﴿خَوْفًا﴾ مُصَدَّرًا فِي مَوْضِعِ الْحَالِ، أَي: يُرِيكُمْ الْبَرْقِ خَائِفِينَ وَطَامِعِينَ، أَمَّا إِذَا أَسْقَطْنَا اشْتِرَاطَ ابْنِ مَالِكٍ رَحِمَهُ اللَّهُ اتِّحَادَ الْفَاعِلِ فَتَكُونُ ﴿خَوْفًا﴾ مَفْعُولًا لِأَجْلِهِ.

(١) البيت رقم (٢٩٩) من الألفية.

ولكن عندي أن هناك وجهًا آخر، أن نجعل ﴿خَوْفًا﴾ بمعنى تخويفًا، فإذا جعلنا خوفًا بمعنى تخويفًا زال الإشكال؛ لأنَّ التَّخْوِيفَ يَكُونُ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ الْمُرِي، والإِطْمَاعُ أَيضًا مِنَ اللَّهِ، وَهُوَ الْمُرِي، وَحِينَئِذٍ نَسَلَمُ مِنْ مَخَالَفَةِ شَرْطِ ابْنِ مَالِكٍ رَحِمَهُ اللَّهُ، لَكِنْ لَا بُدَّ مِنْ تَأْوِيلٍ، حَيْثُ حَوَّلْنَا ﴿خَوْفًا﴾ إِلَى إِخَافَةٍ، ﴿وَطَمَعًا﴾ إِلَى إِطْمَاعٍ.
فَالْوُجُوهُ إِذْنٌ ثَلَاثَةٌ:

- إمَّا أَنْ نَجْعَلَ ﴿خَوْفًا﴾ ﴿وَطَمَعًا﴾ مُصَدَّرَيْنِ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ.

- أَوْ نَجْعَلُهُمَا مُصَدَّرَيْنِ عَلَى أَهْمَا مَفْعُولٍ مِنْ أَجْلِهِ، وَلَا نَعْتَبِرُ اشْتِرَاطَ اتِّحَادِ الْفَاعِلِ.

- أَوْ نَجْعَلُهُمَا مُصَدَّرَيْنِ، لَكِنْ بِمَعْنَى التَّخْوِيفِ وَالْإِطْمَاعِ، وَحِينَئِذٍ نَكُونُ قَدْ اعْتَبَرْنَا اتِّحَادَ الْفَاعِلِ وَلَمْ نُؤَوِّلْهُمَا إِلَى الْحَالِ.

وقول المفسر رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿خَوْفًا﴾ لِلْمُسَافِرِ مِنَ الصَّوَاعِقِ، ﴿وَطَمَعًا﴾ لِلْمُقِيمِ فِي الْمَطَرِ]: ظَاهِرٌ كَلَامِ الْمَفْسَّرِ أَنَّ هَذَا عَلَى سَبِيلِ التَّوْبِيحِ خَوْفًا لِلنَّاسِ، وَطَمَعًا لِلنَّاسِ، وَالصَّوَابُ خِلَافُ كَلَامِهِ رَحِمَهُ اللَّهُ، فَإِنَّ الْبَرْقَ خَوْفٌ وَطَمَعٌ لِلْجَمِيعِ، فَالْمُسَافِرُ يَخَافُ وَيَطْمَعُ، وَالْمُقِيمُ أَيضًا يَخَافُ وَيَطْمَعُ، وَمَنْ ذَا الَّذِي سَلِمَ مِنَ الصَّوَاعِقِ بِسَبَبِ كَوْنِهِ فِي الْبِنَاءِ؟ فَالصَّاعِقَةُ إِذَا نَزَلَتْ نَزَلَتْ حَتَّى عَلَى الْبِنَاءِ وَهَدَمْتَهُ، وَقَتَلَتْ مَنْ فِيهِ، وَكَذَلِكَ الْمُسَافِرُ أَيضًا مَا أَكْثَرَ الْمُسَافِرِينَ الَّذِينَ نَجَوْا مِنَ الصَّوَاعِقِ وَهِيَ تَصْعَقُ حَوْلَهُمْ.

فَالصَّوَابُ أَنَّهُ عَائِدٌ عَلَى الْجَمِيعِ، لَكِنَّ تَقْدِيمَ الْخَوْفِ عَلَى الطَّمَعِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ خَوْفَ النَّاسِ بِالْبَرِّ أَكْثَرُ مِنْ طَمَعِهِمْ، وَهَذَا - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - بِنَاءً عَلَى الْغَالِبِ؛ لِأَنَّ أَكْثَرَ

النَّاسِ لَا سِيَّيَا فِي الرُّعُودِ الثَّقِيلَةِ وَالْبَرْقِ الْعَظِيمِ يَخَافُونَ أَكْثَرَ مِمَّا يَطْمَعُونَ، وَيُوجَدُ
أَنَاسٌ لَا يَهْتَمُّونَ بِهَذَا الْأَمْرِ، مَهْمَا قَوِيَ الْبَرْقُ وَمَهْمَا قَوِيَ الرَّعْدُ، لَا يَهْتَمُّونَ فَهَمَّ دَائِمًا
فِي طَمَعٍ.

قوله تعالى: ﴿وَيُنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ أي شَيْئًا فَشَيْئًا، مَا ظَنَنْكَ لَوْ كَانَ هَذَا الْمَطَرُ
يُنزِلُ دُفْعَةً وَاحِدَةً مِنَ السَّمَاءِ فَلَنْ يُبْقِيَ مَبَانِي، بَلْ لَا يُبْقِي الْأَدَمِيِّينَ وَلَا يَنْفَعُ شَيْئًا،
يُتْلَفُ وَلَا يَنْفَعُ، وَمِنْهُ أَيْضًا - أي كونه من آياتِ الله - أَنَّ هَذَا الْمَاءَ يُنزَلُ مِنَ السَّمَاءِ،
فَلَوْ كَانَ يُنزَلُ مِنْ شَيْءٍ طَامِنٍ لَكَانَ يُغْرِقُ الْأَسْفَلَ قَبْلَ أَنْ يَصِلَ إِلَى الْأَعْلَى، وَلَكِنَّ اللَّهَ
عَزَّجَلَّ جَعَلَهُ مِنْ فَوْقَ؛ حَتَّى يَسْقِي بِهِ الْأَعْلَى وَالْأَسْفَلَ.

وقوله تعالى: ﴿وَيُنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾:
﴿فَيُحْيِي﴾ أي الله عَزَّجَلَّ، ﴿بِهِ﴾: الْبَاءُ لِلْسَّبَبِيَّةِ، وَهِيَ تُفِيدُ - كَمَا سَيَأْتِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ
تَعَالَى - إِثْبَاتَ الْعِلَلِ فِي أَفْعَالِ اللَّهِ، فَأَفْعَالُ اللَّهِ وَشَرْعُهُ كُلُّهُ مَقْرُونٌ بِالْحِكْمَةِ وَالتَّعْلِيلِ،
وَمِنْهُ مَا سَبَقَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَتَسْكُنُوا إِلَيْهَا﴾، مِنْ أَنَّ اللَّامَ لِلتَّعْلِيلِ، فَتُفِيدُ ثُبُوتَ
الْحِكْمَةِ فِي أَفْعَالِ اللَّهِ، وَمِنْ أَهْلِ الْبِدْعِ مَنْ يُنْكِرُ الْحِكْمَةَ، فَالْجَهْمِيَّةُ يُنْكِرُونَ الْحِكْمَةَ،
أَمَّا الْمُعْتَزِلَةُ فَعَلَى الْعَكْسِ يُوجِبُونَهَا؛ وَهَذَا قَالُوا: أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى اللَّهِ فَعْلُ الْأَصْلَحِ.

وقوله تعالى: ﴿فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ هل المراد بـ﴿الْأَرْضِ﴾ ذاتُ
الْأَرْضِ نَحْيًا، أَوْ الْمُرَادُ النَّبَاتُ الَّذِي فِي الْأَرْضِ يَحْيَا؟ الْمُرَادُ النَّبَاتُ الَّذِي فِي الْأَرْضِ،
وَحَيْثُ قَدْ يَعْتَرِضُ عَلَيْنَا مَعْتَرِضٌ وَيَقُولُ: إِنَّكُمْ تَقُولُونَ أَنَّهُ لَا حِجَازَ فِي الْقُرْآنِ، وَهَنَا
إِذَا حَمَلْتُمُ الْأَرْضَ عَلَى نَبَاتِهَا فَقَدْ قُلْتُمْ بِالْمَجَازِ؟

والجوابُ عَلَى هَذَا: أَنَّ الْكَلِمَةَ فِي حَدِّ ذَاتِهَا لَا يُفْهَمُ مَعْنَاهَا إِلَّا بِسِيَاقِهَا فَقَوْلُهُ
تَعَالَى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ لَا شَكَّ أَنَّ الْمُرَادَ ذَاتَ الْأَرْضِ، لَكِنَّ

قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿فِيخِي، بِدِ الْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ يُخَاطَبُ أَنَا سَا يَعْرِفُونَ الَّذِي يَحْيَا، وَالَّذِي يَمُوتُ، يَعْرِفُونَ الَّذِي يَحْيَا بِالْمَطَرِ وَالَّذِي يَمُوتُ بِفَقْدِ الْمَطَرِ، فَهَلْ أَحَدٌ مِّنْ يُخَاطَبُ بِهَذِهِ الْآيَةِ يَقُولُ: إِنَّ هَذَا الطَّيْنَ وَهَذَا الرَّمْلَ وَهَذَا الْحَجَرَ يَمُوتُ بِفَقْدِ الْمَطَرِ، وَيَحْيَا بِوُجُودِهِ؟! الْكَلِمَةُ يُعَيِّنُ مَعْنَاهَا السِّيَاقُ، وَهَذَا نَسَلَمُ مِنَ الْقَوْلِ بِالْمَجَازِ؛ لِأَنَّ مِنْ أَبْرَزِ عِلَامَاتِ الْمَجَازِ أَنَّهُ يَصِحُّ نَفْيُهُ، وَالْقُرْآنُ لَا يُوْجَدُ فِيهِ شَيْءٌ يَصِحُّ نَفْيُهُ؛ لِأَنَّهُ لَوْ صَحَّ نَفْيُ شَيْءٍ فِي الْقُرْآنِ لَكَانَ مَعْنَاهُ التَّكْذِيبَ، مِثَالُ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿حِجَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ﴾ [الكهف: ٧٧].

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: الْحِجَارُ لَا يُرِيدُ فَمَا مَعْنَى هَذَا؟

قُلْنَا: مَعْنَى هَذَا نَفْيُ مَا أَثْبَتَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ، وَهَذَا هُوَ الَّذِي جَعَلَ بَعْضَ أَهْلِ الْعِلْمِ يُنْكِرُ الْمَجَازَ فِي الْقُرْآنِ، وَيُثْبِتُهُ فِي غَيْرِهِ مِنَ اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ، يَقُولُ: لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي الْقُرْآنِ شَيْءٌ يَصِحُّ نَفْيُهُ، وَأَبْرَزُ عِلَامَاتِ الْمَجَازِ أَنَّهُ يَصِحُّ نَفْيُهُ، وَلَكِنَّ الصَّوَابَ مَا اخْتَارَهُ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ لَا مَجَازَ لَا فِي الْقُرْآنِ وَلَا فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ؛ لِأَنَّ نَقُولَ: إِنَّ الَّذِي يُعَيِّنُ الْمَعْنَى هُوَ السِّيَاقُ، وَعَلَيْهِ فَإِذَا تَعَيَّنَ مَعْنَى الْكَلِمَةِ فَهُوَ حَقِيقَتُهَا فِي كُلِّ سِيَاقٍ.

قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [إِنَّ فِي ذَلِكَ] الْمَذْكُورِ؛ الْمُشَارُ إِلَيْهِمْ كُلُّ مَا سَبَقَ ﴿يُرِيكُمْ الْبَرْقَ حَوَاقًا وَطَمَعًا﴾، ﴿وَيُنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾، ﴿فِيخِي، بِدِ الْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ هَذِهِ ثَلَاثَةٌ، هَذَا الْمَذْكُورِ فِيهِ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ.

يَقُولُ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [لَأَيَّتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ] ﴿يَتَدَبَّرُونَ﴾، وَهَنَا قَالَ: ﴿لَأَيَّتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ أَي لِدَوِي عَقْلٍ، وَالْعَقْلُ يَنْقَسِمُ إِلَى قِسْمَيْنِ: عَقْلٍ إِدْرَاكِ، وَعَقْلٍ رَشِيدٍ.

عقل الإدراك الذي هو مناط التكليف، الذي يقول فيه العلماء: يُشترط لوجوب الصلاة أن يكون عاقلاً، فهذا نُسِمِيه عقل إدراك؛ لأنَّ الإنسان به يدرك الأمور، فيميِّز بين النافع والضار وغيره.

العقل الثاني: عقل الرشد الذي هو مناط النناء والمدح، وعقل الرشد هو الذي يوجد في القرآن كثيراً، مثلاً نفى الله سبحانه وتعالى العقل عن الكفار مع أنهم أذكىاء عندهم عقل إدراك، لكنهم ليس عندهم عقل رشيد يتصرفون فيه تصرف العاقل. وسُمِّي العقل عقلاً لأنه يعقل صاحبه عما يضره، وهذا هو الذي جعله يُسَمَّى عقلاً، أو يُسَمَّى حجراً ﴿هَلْ فِي ذَلِكَ فِئْمٌ لِّذِي حِجْرٍ﴾ [الفجر: ٥]، لأنه يُحْجِر صاحبه ويحجزه عما لا ينبغي.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾، أتى بالعقل هنا إشارة لما سيذكر فيما بعد؛ لأنَّ الآيات - كما نشاهد - كلها في تقرير إعادة الموتى، وانتقال العقل من هذه الأشياء المحسوسة إلى أشياء منظورة موعودة، إنما يكون عن طريق العقل؛ ولهذا قال هنا: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: أن البرق من آيات الله؛ لقوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ﴾.

الفائدة الثانية: أن البرق يشتمل على الخوف والرَّجاء؛ لقوله تعالى: ﴿خَوْفًا وَطَمَعًا﴾، والصحيح أنها ليست موزعة كما ذهب إليه المفسر رحمة الله بل هي صفة مجتمعة.

الفائدة الثالثة: عظيم قدرة الله سبحانه وتعالى بإنزال الماء من السماء.

الفائدة الرابعة: رحمته بالخلق حيث كان إنزال هذا المطر من السماء، هذا واحد، وحيث كان ينزل شيئاً فشيئاً؛ لأنه لو كان ينزل دفعةً واحدةً لأهلك الناس.

الفائدة الخامسة: بيان قدرة الله تعالى؛ حيث يحيي الأرض بعد موتها، يجد الأرض يابسةً ليس فيها عودٌ أخضر، ثم بعد نزول المطر تصبح مخضرةً تهتز.

الفائدة السادسة: رحمته بالخلق أيضاً؛ فإن إحياء الأرض نافع للإنسان والحيوان.

الفائدة السابعة: أنه لا يتفجع بالآيات إلا ذوو العقول؛ تؤخذ من قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾.

الفائدة الثامنة: استعمال العقل في القياس؛ في قياس الأشياء المتشابهة، والنظر على نظيره.

الفائدة التاسعة: أن القياس من الأدلة العقلية، وإن كان ثابتاً بالشرع لكن طريقه هو العقل؛ لأن العقل يهتدي بهذا على هذا، وينتقل من هذا إلى هذا.



الآية (٢٥)



﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴾ [الروم: ٢٥].



قال تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ﴾ نقول فيها كما قلنا فيما سبق: أي من آياته قيام السموات والأرض بأمره.

وقوله رَحِمَهُ اللَّهُ: ﴿بِأَمْرِهِ﴾ [بِإِرَادَتِهِ مِنْ غَيْرِ عَمْدٍ]: أفادنا المُفَسِّرَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْأَمْرِ هُنَا هُوَ الْأَمْرُ الْكَوْنِيُّ؛ لِأَنَّهُ قَالَ: [بِإِرَادَتِهِ]، وَإِنْ كَانَ فِي تَفْسِيرِ الْأَمْرِ بِالْإِرَادَةِ شَيْءٌ مِنَ الشُّكِّ إِذْ إِنِّي أَخْشَى أَنَّهُ فَسَّرَ الْأَمْرَ بِالْإِرَادَةِ فِرَارًا مِنْ إِبْتَاتِ الْكَلَامِ لِلَّهِ عَزَّجَلَّ؛ لِأَنَّ الْأَمْرَ وَلَوْ كَانَ كَوْنِيًّا يَكُونُ بِالْكَلامِ ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ، كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢]، فَأَخْشَى أَنَّ الْمُفَسِّرَ -غَفَرَ اللَّهُ لَهُ- أَرَادَ بِتَفْسِيرِ الْأَمْرِ بِالْإِرَادَةِ الْفِرَارَ مِنْ إِبْتَاتِ الْكَلَامِ، وَمَعْرُوفٌ أَنَّ الْأَشَاعِرَةَ لَا يُبْتُونَ الْكَلَامَ بِالْحَرْفِ وَالصَّوْتِ، وَإِنَّمَا يُبْتُونَ الْكَلَامَ عَلَى أَنَّهُ الْمَعْنَى الْقَائِمَ بِالنَّفْسِ، أَمَّا الْحَرْفُ الْمَكْتُوبُ وَالصَّوْتُ الْمَسْمُوعُ يَقُولُونَ أَنَّهُ عِبَارَةٌ عَنْ كَلَامِ اللَّهِ، وَلَيْسَ هُوَ كَلَامَ اللَّهِ.

وقوله تعالى: ﴿أَنْ تَقُومَ﴾: فَسَّرَهُ رَحِمَهُ اللَّهُ بِقَوْلِهِ: [مِنْ غَيْرِ عَمْدٍ]، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالْقِيَامِ هُنَا الْقِيَامُ الْحَسِّيُّ، يَعْنِي أَنْ تَبْقَى غَيْرَ وَاقِعَةٍ عَلَى

الأرض، بل هي مُسَكَّةٌ بأمرِ الله عَزَّجَلَّ بِغَيْرِ عَمَدٍ، وهذا تفسِيرٌ قَاصِرٌ، والصَّوابُ أنَّ قِيَامَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَعْمٌ مِنْ كَوْنِهِ قِيَامًا حِسِّيًّا أَوْ قِيَامًا مَعْنَوِيًّا، بِمَعْنَى أَنَّهُ يَشْمَلُ الْقِيَامَ الْحِسِّيَّ وَالْقِيَامَ الْمَعْنَوِيَّ، فَالسَّمَوَاتُ قَائِمَةٌ بِأَمْرِ اللَّهِ قِيَامًا حِسِّيًّا بِمَا فِيهَا مِنْ الْإِنْتِظَامِ فِيهَا خَلَقَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ مِنَ الْأَجْرَامِ، وَبِمَا فِيهَا مِنَ الْأَفْلاكِ الْمُتَضَمِّنَةِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنُّجُومِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، وَكَذَلِكَ الْأَرْضُ قَائِمَةٌ قِيَامًا حِسِّيًّا بِمَا أَوْدَعَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهَا مِنْ مَصَالِحِ الْخَلْقِ مِنْ أَشْجَارٍ وَنَبَاتٍ وَأَنْهَارٍ وَبِحَارٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ، هَذَا قِيَامٌ حِسِّيٌّ، وَيُوجَدُ أَيْضًا قِيَامٌ مَعْنَوِيٌّ وَهُوَ قِيَامٌ هَذِهِ بِطَاعَةِ اللَّهِ، فَإِنَّ الْمَعَاصِيَ إِفْسَادٌ فِي الْأَرْضِ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ [الأعراف: ٥٦]، فَالسَّمَوَاتُ أَيْضًا وَالْأَرْضُ تَقُومُ بِأَمْرِ اللَّهِ الشَّرْعِيِّ كَمَا تَقُومُ بِأَمْرِهِ الْكَوْنِيِّ، وَلَا قِيَامَ لِلْأَرْضِ وَلَا لِلْسَّمَوَاتِ إِلَّا بِالْتِزَامِ أَمْرِ اللَّهِ الشَّرْعِيِّ، فَتَصْلُحُ وَتَبْقَى بِطَاعَةِ اللَّهِ، فَحِينَئِذٍ تُفَسَّرُ الْقِيَامُ بِأَنَّهُ الْقِيَامُ الْحِسِّيُّ وَالْقِيَامُ الْمَعْنَوِيُّ، فَالآيَةُ شَامِلَةٌ لِلْمَعْنَيْنِ، وَعَلَى هَذَا يَكُونُ الْمُرَادُ بِالْأَمْرِ الْأَمْرَ الْكَوْنِيَّ وَالْأَمْرَ الشَّرْعِيَّ.

قوله تَعَالَى: ﴿ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾: أتى بِ(ثُمَّ) بَعْدَ ذِكْرِ قِيَامِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ؛ لِأَنَّ الْبَعْثَ مَتَأَخَّرَ لَا يَكُونُ إِلَّا بَعْدَ قِيَامِ السَّاعَةِ، يَقُولُ: ﴿ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ﴾، الْفَاعِلُ هُوَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ ﴿دَعْوَةً﴾ أَيَّ وَاحِدَةً ﴿مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾.

قوله تَعَالَى: ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾، يَقُولُ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [بِأَنَّ يَنْفُخَ إِسْرَافِيلَ فِي الصُّورِ، فَيُبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ، إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ] مِنْهَا أَحْيَاءٌ، فَخُرُوجُكُمْ مِنْهَا بِدَعْوَةٍ مِنْ آيَاتِهِ تَعَالَى].

قوله تَعَالَى: ﴿ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ﴾، قوله تَعَالَى: ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾،

هل تتعلّق بِ﴿تَخْرُجُونَ﴾، يعني إذا دعاكم دعوةٌ تَخْرُجُونَ مِنَ الْأَرْضِ، أو متعلّق بِ﴿دَعَا﴾؟ نَقُولُ هُوَ متعلّق بِ﴿دَعَا﴾ إذا دعاكم دعوةٌ مِنَ الْأَرْضِ، وليس متعلّقًا بِ﴿تَخْرُجُونَ﴾؛ لِأَنَّهُ لَا يتعلّقُ مَا قَبْلَ (إِذَا) الفُجَائِيَّةِ بِهَا بَعْدَهَا.

قوله تعالى: ﴿إِذَا دَعَاكُمْ﴾: ﴿إِذَا﴾ شَرْطِيَّةٌ، وقوله تعالى: ﴿إِذَا أَنْتُمْ﴾: ﴿إِذَا﴾ فُجَائِيَّةٌ، فهي نَائِبَةٌ مَنَابَ الفَاءِ الوَاقِعَةِ فِي جَوَابِ الشَّرْطِ.

وقوله تعالى: ﴿إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ﴾: يعني دعاكم منها.

وهلّ دعوةُ الله تكونُ مِنَ الْأَرْضِ أم المرادُ أَنْتُمْ فِي الْأَرْضِ؟

الجوابُ: المرادُ (إِذَا دَعَاكُمْ مِنَ الْأَرْضِ)، مثلما تقولُ دَعْوَتُهُ مِنْ بَيْتِهِ، فليس المرادُ: (أَنِّي فِي الْبَيْتِ)، لكنّه هُوَ فِي الْبَيْتِ فدَعْوَتُهُ مِنْهُ ليحْضُرَ، وهذه الآيةُ كقوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ﴿١٣﴾ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ﴾ [التازعات: ١٣-١٤]، يعني على وجه الأرض.

قوله تعالى: ﴿إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾: هذا من آياتِ الله أيضًا.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: أن قيامَ السَّمَوَاتِ والأَرْضِ بأمرِ الله ليسَ للمَخْلُوقِينَ فِيهِ تعلُّقٌ إطلاقًا، فاللهُ تعالى هُوَ الَّذِي يُقِيمُ السَّمَوَاتِ والأَرْضِ، سواءً القيامُ الحَسْبِيُّ أو المعنويُّ.

الفائدة الثانية: إثباتُ الكلامِ لله؛ لقوله تعالى: ﴿بِأَمْرِهِ﴾، والمفسرُ رَحِمَهُ اللهُ قال: [بِإِرَادَتِهِ]، وتقدّمُ التَّنْبِيهُ عَلَى هَذَا، وَأَنَّ المرادُ بقوله تعالى: ﴿بِأَمْرِهِ﴾ الكلامُ، فالأمرُ الكلامُ.

الفائدة الثالثة: تمام قدرة الله تعالى بيعث الموتى بكلمة واحدة؛ لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾، ولاحظ أن المسألة ليست هي بخلق واحد أو اثنين أو ثلاثة أو عشرة، بل هي ما لا يحصيه إلا الله عز وجل، دعوة واحدة يكون بها جميع الخلق خارجين، وهذا لا شك أن فيه ما هو من أبلغ القدر، وأن الله سبحانه وتعالى على كل شيء قدير.

الفائدة الرابعة: أن مقر بني آدم الأرض؛ لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾، ويؤيد ذلك قوله تعالى: ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ [طه: ٥٥]، فالمعمول في هذه الآية مُقَدَّم (فيها) و(منها) وتقديم المعمول يدل على الحصر من هذا الشيء لا من غيره إذن، فالحياة على الكواكب متعددة بالنسبة لبني آدم، فظاهر الآيات أن بني آدم خلقوا من الأرض ويرجعون إلى الأرض ويدعون يوم القيامة من الأرض.

الفائدة الخامسة: إثبات الكلام لله في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ﴾.



الآية (٢٦)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ: ﴿ وَلَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَلْبُونَ ﴾

[الزوم: ٢٦].

• • • • •

قوله تعالى: ﴿ وَلَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾: الضميرُ في قوله: (له) يعودُ على الله، وهو خبرٌ مقدَّم، وتقديمُ الخبر - كما هو معروفٌ في علمِ البلاغة - يُفيدُ الحصرَ، يعني: فالله وحده له مَنْ في السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ.

وقوله تعالى: ﴿ فِي السَّمَوَاتِ ﴾: جارٌّ ومجرورٌ متعلِّقٌ بمحذوفٍ تقديرُه: (استقرَّ)؛ لأنَّ الجارَّ والمجرورَ الواقعَ صلةً للموصولِ يُقدَّرُ بفعلٍ، بخلافِ الواقعِ خبراً مبتدأً، فإنَّه يُقدَّرُ باسمٍ، وليُستَبهَ للفرقِ بينهما، الجارُّ والمجرورُ أو الظرفُ إذا وقعَ صلةً لموصولٍ فقدَّرتُ متعلِّقه فعلاً؛ لأنَّ الأصلَ في صلةِ الموصولِ أن يكونَ جملةً، لكن إذا وقعَ الجارُّ والمجرورُ أو الظرفُ خبراً مبتدأً فقدَّرتُ باسمٍ؛ لأنَّ الأصلَ في الخبرِ أن يكونَ مفرداً لا جملةً، تقولُ: (زيدٌ في البيتِ) فقدَّرتُه (كائنٌ في البيتِ)؛ لأجل أن يكونَ (زيدٌ) مبتدأً، و(كائنٌ) خبرٌ، لكن لو قلتُ: (زيدٌ في البيتِ) أي زيدٌ استقرَّ في البيتِ، صارَ الخبرُ جملةً والأصلُ في الخبرِ أن يكونَ مفرداً، أمَّا إذا قلتُ: (يُعجِبني الذي في المسجدِ)، لا تقلُ: (الذي كائنٌ في المسجدِ)؛ لأنك إذا قدَّرتُ (الذي كائنٌ في المسجدِ) كزم أن تُقدِّرَ مبتدأً أيضاً، أي: (الذي هو كائنٌ في المسجدِ)؛ لأنَّ صلةَ الموصولِ لا بُدَّ

أَنْ تَكُونَ جَمَلَةً، بِخِلَافِ خَبَرِ الْمُبْتَدَأِ، فَإِنَّهُ يَكُونُ مُفْرَدًا.

إِذَنْ: عِنْدَمَا تُقَدَّرُ الْمُتَعَلِّقُ لِلجَارِّ وَالْمَجْرُورِ الْوَاقِعِ صَلَةً تُقَدَّرُهُ فِعْلًا؛ لِيَكُونَ ذَلِكَ جَمَلَةً، وَعِنْدَمَا تُقَدَّرُ مُتَعَلِّقُ الْجَارِّ وَالْمَجْرُورِ أَوْ الظَّرْفِ بِالْمُبْتَدَأِ تُقَدَّرُهُ اسْمًا.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ﴾: أَي مَنِ اسْتَقَرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، مَنْ فِي السَّمَوَاتِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، وَمَنْ فِي الْأَرْضِ مِنَ الْبَشَرِ وَالْحَيَوَانِ، وَهُنَا قَالَ: ﴿مَنْ﴾ تَغْلِيبًا لِلْعَاقِلِ، وَإِلَّا فَإِنَّ الْأَرْضَ فِيهَا الْعَاقِلُ وَغَيْرُ الْعَاقِلِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [مُلْكًا وَخَلْقًا وَعَبِيدًا].

كَانَ الْأَوَّلَى أَنْ يُقَدَّمَ الْخَلْقُ ثُمَّ الْمُلْكُ ثُمَّ الْعَبِيدَ، فَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ هُوَ الَّذِي يَمْلِكُهُمْ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وَهُوَ الَّذِي خَلَقَهُمْ، وَهُوَ رَبُّهُمْ وَهُمْ عِبِيدُهُ، فَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا أَحَدٌ يُعَارِضُ فِي ذَلِكَ، كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ [مريم: ٩٣].

قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿كُلُّ لَهُ، قَنِينُونَ﴾ مُطِيعُونَ]، ﴿كُلُّ﴾ مَبْتَدَأٌ، وَ﴿قَنِينُونَ﴾ خَبَرُهُ، وَالجَارُّ وَالْمَجْرُورُ ﴿لَهُ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِ﴿قَنِينُونَ﴾، لَكِنَّهُ قَدَّمَ عَلَيْهِ لِلَاخْتِصَاصِ وَالْحَضَرِ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كُلُّ﴾ التَّنْوِينُ عَوِضٌ عَنِ مَفْرَدٍ، وَكَلَّمَا جَاءَتْ ﴿كُلُّ﴾ أَوْ (بَعْضٌ) مَنْوَنَةً فَإِنَّهَا عَوِضٌ عَنِ مَفْرَدٍ، وَالتَّقْدِيرُ: كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَهُ، قَنِينُونَ﴾، يَقُولُ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [مُطِيعُونَ]، وَالطَّاعَةُ هُنَا طَاعَةٌ وَخُضُوعٌ لِلْأَمْرِ الْكَوْنِيِّ، وَهَذَا شَامِلٌ لِلْمُؤْمِنِ وَغَيْرِ الْمُؤْمِنِ، وَالثَّانِي طَاعَةٌ

وَقُنُوتٌ لِلْأَمْرِ الشَّرْعِيِّ، وَهَذَا خَاصٌّ بِالْمُؤْمِنِ وَعَلَى هَذَا يَكُونُ الْمَرَادُ بِالْقُنُوتِ هُنَا الْكُونِيَّ، لِأَنَّهُ قَالَ: ﴿كُلُّ لَهٗ﴾، وَلَا يُتَصَوَّرُ هَذَا إِلَّا فِي الْكُونِيِّ، فَالْكُلُّ خَاصٌّ لِأَمْرِ اللَّهِ، قَانِتٌ بِاعْتِبَارِ أَمْرِهِ الْكُونِيِّ، إِذَا أَرَادَ شَيْئًا عَلَى مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَالَ لَهُ: (كُنْ) فَيَكُونُ.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: عُمُومُ مُلْكِ اللَّهِ؛ يُؤْخَذُ الْعُمُومُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَنْ فِي السَّمَوَاتِ﴾؛ لِأَنَّ (مَنْ) اسْمُ مَوْصُولٍ، وَالْمَوْصُولَاتُ كُلُّهَا تُفِيدُ الْعُمُومَ.

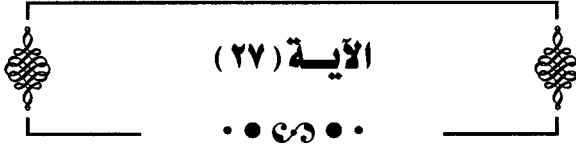
الفائدة الثانية: انفراد الله عزَّجَلَّ بِالْمُلْكِ، وَاسْتِخْصَاصُهُ بِهِ؛ يُؤْخَذُ مِنْ تَقْدِيمِ الْخَيْرِ، ﴿وَلَهُ مَنْ فِي﴾، يَعْنِي لَا لِغَيْرِهِ، وَهُنَا يَرِدُ عَلَيْنَا إِشْكَالٌ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ﴾، هَذَا الْعُمُومُ نَجِدُ أَنَّ بَنِي آدَمَ يَمْلِكُونَ أَشْيَاءَ مِنْ هَذَا، فَمَا الْجَوَابُ عَنْ ذَلِكَ؟

الجواب عن هذا: أَنَّ مُلْكَ بَنِي آدَمَ مُلْكٌ مَقِيدٌ بِتَمْلِيكِ مَنْ لَهُ الْمُلْكُ؛ وَلِذَلِكَ أَنْتَ لَا تَسْتَطِيعُ أَنْ تَتَصَرَّفَ بِمَا لَكَ كَمَا تَشَاءُ، فَأَنْتَ لَا تَمْلِكُ أَنْ تُحْرِقَ مَا لَكَ، وَلَا أَنْ تُتَلَفَهُ، صَحِيحٌ أَنَّكَ تَمْلِكُهُ بِالنِّسْبَةِ لِغَيْرِكَ مِنَ الْإِدَمِيِّينَ، فَلَا يَقْدِرُونَ أَنْ يَمْنَعُوكَ، لَكِنْ بِالنِّسْبَةِ لِلْخَالِقِ الَّذِي لَهُ الْمُلْكُ يَمْنَعُكَ مِنْ هَذَا، فَصَارَ مُلْكُنَا لَمَّا نَمْلِكُ كَيْسَ مُلْكًا تَامًا، دَلِيلُهُ أَوْ وَجْهُهُ أَنَّ لَا نَسْتَطِيعُ وَلَا نَمْلِكُ أَنْ نَتَصَرَّفَ فِيهَا بَيْنَ أَيْدِينَا كَمَا نَشَاءُ.

الفائدة الثالثة: خُضُوعُ الْكَائِنَاتِ لِرَبِّهَا سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿كُلُّ لَهٗ فَنُحْنُونَ﴾، وَأَنَّ جَمِيعَ الْكَائِنَاتِ خَاضِعَةٌ لِلَّهِ.

الفائدة الرابعة: أَنَّ الْقُنُوتَ لَا يَخْتَصُّ بِالْقُنُوتِ الشَّرْعِيِّ، وَأَكْثَرُ النَّاسِ يَظُنُّونَ أَنَّ الْقُنُوتَ يَخْتَصُّ بِالْقُنُوتِ الشَّرْعِيِّ، ﴿حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ [البقرة: ٢٣٨]، هَذَا قُنُوتٌ شَرْعِيٌّ لَا شَكَّ، وَلَكِنَّ هَذِهِ الْآيَةَ وَمَا أَشْبَهَهَا تَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْقُنُوتَ هُوَ الْخُضُوعُ لِلَّهِ عَزَّجَلَّ، سِوَاءَ كَانَ ذَلِكَ خُضُوعًا شَرْعِيًّا أَمْ كُونِيًّا.





﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَبُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الروم: ٢٧].

• • • • •

قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ﴾ لِلنَّاسِ ﴿ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ بَعْدَ هَلَاكِهِمْ، ﴿وَهُوَ أَهْوَبُ عَلَيْهِ﴾ مِنَ الْبَدْءِ].

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ﴾: أَي يَبْتَدِئُهُ، وَأَتَى بِكَلِمَةِ ﴿يَبْدَأُ﴾ لِأَنَّ الْخَلْقَ مُسْتَمِرٌّ، كُلُّ يَوْمٍ يَكُونُ فِيهِ ابْتِدَاءُ خَلْقٍ، الْأَجِنَّةُ فِي بُطُونِ الْأُمَّهَاتِ تَنْشَأُ كُلَّ يَوْمٍ، وَكَمْ فِي الدُّنْيَا فِي الْيَوْمِ الْوَاحِدِ مِنْ جَنِينٍ يَكُونُ؟ كَثِيرًا جِدًّا وَهَذَا أَتَى بِالْفِعْلِ الْمَضَارِعِ الدَّالِّ عَلَى الْاسْتِمْرَارِ وَلَمْ يَقُلْ (بَدَأَ).

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾: يَعْنِي ثُمَّ هُوَ - أَي اللَّهُ عَزَّجَلَّ - يُعِيدُهُ، وَمَعْنَى الْإِعَادَةِ رُدُّهُ عَلَى مَا كَانَ أَوَّلًا، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ﴾ [الأنبياء: ١٠٤]، وَأَخْبَرَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنَّ النَّاسَ يُحْسِرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حُفَاةَ عُرَاةٍ غُرُلًا كَمَا بُدِئُوا^(١).

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ: كِتَابُ أَحَادِيثِ الْأَنْبِيَاءِ، بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَأَتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾، رَقْمٌ (٣٣٤٩)، وَمُسْلِمٌ: كِتَابُ الْجَنَّةِ وَصِفَةِ نَعِيمِهَا وَأَهْلِهَا، بَابُ فَنَاءِ الدُّنْيَا وَبَيَانِ الْحَسْرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، رَقْمٌ (٢٨٦٠).

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ﴾: الضَّمِيرُ يَعُودُ عَلَى الإِعَادَةِ الْمَفْهُومَةِ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿يُعِيدُهُ﴾، فَمَرْجِعُ الضَّمِيرِ إِذْنُ الْمَصْدَرِ الْمَفْهُومُ مِنَ الْفِعْلِ، وَمَرْجِعُ الضَّمِيرِ قَدْ لَا يُذَكَّرُ بِلَفْظِهِ، وَلَكِنْ يُذَكَّرُ مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ، انْظُرْ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ [المائدة: ٨]، وَمَرْجِعُ الضَّمِيرِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿هُوَ﴾ الْعَدْلُ الْمَفْهُومُ مِنْ كَلِمَةِ ﴿أَعْدِلُوا﴾.

إِذْنُ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ﴾، أَي الإِعَادَةُ، وَالإِعَادَةُ مُصَدَّرٌ، فَصَحَّ أَنْ يَعُودَ الضَّمِيرُ عَلَيْهَا مُذَكَّرًا.

قوله تعالى: ﴿أَهْوَتْ﴾: اسْمُ تَفْضِيلٍ مِنْ (هَانَ يَهُونُ)، وَاسْمُ التَّفْضِيلِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْهَوْنَ دَرَجَاتٌ، هَيِّنٌ وَأَهْوَنٌ، وَدَرَجَاتُ الْهَوْنِ قَدْ تُوْحِي بِأَنَّ هُنَاكَ مَشَقَّةٌ لِأَنَّهُ لَوْ لَا أَنَّ فِي بَعْضِهَا مَشَقَّةٌ مَا صَارَ بَعْضُهَا أَهْوَنَ مِنْ بَعْضٍ؛ وَلِذَلِكَ اخْتَلَفَ الْمُفَسِّرُونَ فِي اسْمِ التَّفْضِيلِ هُنَا، ﴿وَهُوَ أَهْوَتْ﴾، فَقِيلَ أَنَّهُ بِمَعْنَى هَيِّنٌ، ﴿وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ﴾ أَي وَهُوَ هَيِّنٌ عَلَيْهِ، وَقَالَ بَعْضُ الْمُفَسِّرِينَ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْمُفَسِّرُ رَحْمَةً لِلَّهِ، وَهُوَ أَنَّهُ أَهْوَنُ عَلَيْهِ مِنَ الْبَدءِ بِالنَّظَرِ إِلَى مَا عِنْدَ الْمُخَاطَبِينَ مِنْ أَنَّ إِعَادَةَ الشَّيْءِ أَسْهَلُ مِنْ ابْتِدَائِهِ وَإِلَّا فَهِيَ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى سُوءًا فِي السُّهُولَةِ.

وهل قوله: ﴿أَهْوَتْ﴾ على باها؟

المُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ مَشَى عَلَى أَنَّهَا عَلَى بَاهِهَا، لَكِنَّهَا بِاعْتِبَارِ الْمُخَاطَبِينَ؛ لِأَنَّ الْمُخَاطَبَ يَعْرِفُ أَنَّ إِعَادَةَ الشَّيْءِ أَهْوَنُ مِنْ ابْتِدَائِهِ، وَسَبَبُ ذَلِكَ أَنَّ إِعَادَتَهُ لَا تَحْتَاجُ إِلَى تَفْكِيرٍ جَدِيدٍ؛ لِأَنَّهُ قَدْ سَبَقَ فِيهَا التَّفْكِيرُ، ثَانِيًا: لِأَنَّ مَوَادَّ التَّكْوِينِ مَوْجُودَةٌ، افْرِضْ مَثَلًا أَنِّي صَنَعْتُ سَيَارَةً، فَعِنْدَمَا أُزِيدُ صُنْعَهَا أَوْ لَا تَحْتَاجُ إِلَى تَفْكِيرٍ وَمَوَادٍّ، فَإِذَا أَرَدْتُ أَنْ أُعِيدَهَا مَرَّةً ثَانِيَةً مِثْلَ أَنْ تَكُونَ قَدْ تَفَكَّكَتْ هَذِهِ السَّيَارَةُ، وَأَرَدْتُ أَنْ أُعِيدَهَا فَسَتَكُونُ الإِعَادَةُ أَهْوَنَ؛ لِأَنَّ التَّفْكِيرَ قَدْ فَرَعْتُ مِنْهُ، وَالْمَوَادُّ مَوْجُودَةٌ مُحَضَّرَةٌ فَتَكُونُ الإِعَادَةُ

أَهْوَنَ بِاعْتِبَارِ الْمُخَاطَبِ، أَمَّا بِالنِّسْبَةِ لِلَّهِ عَزَّجَلَّ فَلَا نَقُولُ: إِنَّ فِي حَقِّهِ مَا هُوَ أَهْوَنُ، وَمَا هُوَ هَيْئٌ، بَلِ الْكُلُّ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى هَيْئٌ سَهْلٌ.

وَقَالَ بَعْضُ الْمُفَسِّرِينَ: إِنَّ (أَهْوَنَ) بِمَعْنَى هَيْئٍ، فَعَلِيَ هَذَا يَكُونُ الْهَوْنُ بِالنِّسْبَةِ إِلَى اللَّهِ عَزَّجَلَّ، لَا بِالنِّسْبَةِ لِمَا عِنْدَنَا نَحْنُ، وَفِي الْحَدِيثِ عَنِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: «كَذَّبَنِي ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ، وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ، فَأَمَّا تَكْذِيبُهُ إِنِّي فَقَوْلُهُ: لَنْ يُعِيدَنِي كَمَا بَدَأَنِي، وَلَيْسَ أَوَّلُ الْخَلْقِ بِأَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ إِعَادَتِهِ»^(١)، فَهُوَ مُفَسَّرٌ لِلآيَةِ، فَهُوَ يُفَسَّرُ أَنَّ كُلَّ ذَلِكَ هَيْئٌ عَلَيْهِ، وَلَكِنْ لَا شَكَّ أَنَّ الْإِعَادَةَ أَهْوَنُ بِاعْتِبَارِ الْمَفْهُومِ عِنْدَ الْمُخَاطَبِينَ، فَمَا مَشَى عَلَيْهِ الْمَفْسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ هُنَا جَيِّدٌ.

قَالَ الْمَفْسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أَيْ الصِّفَةُ الْعُلْيَا وَهِيَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ: (له) خَبْرٌ مُقَدَّمٌ، وَ(الْمَثَلُ) مُبْتَدَأٌ مُؤَخَّرٌ، وَالْمَثَلُ وَالْمِثْلُ مَعْنَاهُمَا وَاحِدٌ، وَيُطْلَقُ عَلَى عِدَّةٍ مَعَانٍ:

فَيُطْلَقُ عَلَى الشَّبْهِ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾ [البقرة: ١٧]، يَعْنِي شَبَّهُهُمْ كَشَبَّهُ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا.

وَيُطْلَقُ الْمَثَلُ عَلَى الصِّفَةِ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَرُونَ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ غَيْرِ آسِنٍ﴾ [محمد: ١٥].

وَيُطْلَقُ الْمَثَلُ عَلَى الذَّاتِ؛ قَالُوا كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]، يَعْنِي لَيْسَ كَذَاتِهِ، وَقَالُوا مِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ^(٢):

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ: كِتَابُ تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، بَابُ يُقَالُ: لَا يَنْوِنُ (أَحَدٌ) أَيْ وَاحِدٌ، رَقْمٌ (٤٩٧٤).
(٢) الْبَيْتُ فِي الْبَحْرِ الْمَحِيظِ (٧/٤٨٨)، وَالِدْرُ الْمَصُونُ (٩/٥٤٥) مَنْسُوبًا لِأَوْسَ بْنِ حَجْرٍ، لَكِنْ لَمْ أَقْفِ عَلَى الْبَيْتِ فِي دِيْوَانِهِ الْمَطْبُوعِ.

لَيْسَ كَمِثْلِ الْفَتَى زُهَيْرٍ

والمُرَادُ هُنَا بِالْمَثَلِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ الصِّفَةُ، أَيْ لَهُ الصِّفَةُ الْعُلْيَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، كُلُّ صِفَةٍ كَامِلَةٍ فَلِلَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَكْمَلُهَا، وَكُلُّ صِفَةٍ نَقْصٍ فَإِنَّهُ مُنَزَّهٌ عَنْهَا؛ لِأَنَّهُ مَا دَامَ قَدْ ثَبَتَ لَهُ الصِّفَةُ الْكَامِلَةُ الْعُلْيَا، فَإِنَّهُ بِالضَّرُورَةِ الْعَقْلِيَّةِ يَنْتَفِي عَنْهُ النِّقْصُ؛ لِأَنَّهُ لَوْ اتَّصَفَ بِنَقْصٍ مَا اسْتَحَقَّ أَنْ يَكُونَ لَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى.

إِذَنْ: هَذِهِ الْآيَةُ الْكَرِيمَةُ تَدُلُّ عَلَى صِفَاتِ الْكَمَالِ لِلَّهِ عَزَّوَجَلَّ، الْكَمَالِ الْمُطْلَقِ؛ لِأَنَّهُ قَالَ: ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾، وَعَلَى انْتِفَاءِ النِّقْصِ مِنْ جَمِيعِ الْوُجُوهِ إِذْ أَنَّهُ لَوْ اتَّصَفَ بِنَقْصٍ مَا اسْتَحَقَّ أَنْ يَكُونَ لَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى، وَنَأْخُذُ مِنْ هَذَا أَنَّ كُلَّ مَا وَصَفَ اللَّهُ بِهِ نَفْسَهُ فَهُوَ صِفَةٌ كَمَالٍ، وَكُلُّ صِفَةٍ فِيهِ نَقْصٌ، وَكُلُّ كَمَالٍ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى اسْتَحَقَّ لَهُ، فَهَذَا شَيْئَانِ:

الأول: أَنْ نَعْلَمَ عِلْمَ الْيَقِينِ أَنَّ كُلَّ مَا وَصَفَ اللَّهُ بِهِ نَفْسَهُ فَهُوَ صِفَةٌ كَمَالٍ.

الثاني: أَنْ نَعْلَمَ أَنَّ كُلَّ صِفَةٍ كَمَالٍ فَاللَّهُ تَعَالَى اسْتَحَقَّ لَهَا، فَهُوَ أَهْلٌ لَهَا، كَمَا قَالَ الرَّسُولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «أَهْلُ الشَّانِ وَالْمَجْدِ»^(١)، وَسَيَأْتِي -إِنْ شَاءَ اللَّهُ- فِي الْفَوَائِدِ مَا يُسْتَدَلُّ بِهِ عَلَى الرَّدِّ عَلَى الَّذِينَ يُنْكِرُونَ صِفَاتِ اللَّهِ بِحُجَّةٍ أَتَمَّا تَسْتَلْزِمُ النِّقْصَ وَهُوَ التَّشْبِيهُ.

وقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾: مَعْنَى الْمَثَلِ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَعْنِي عِنْدَ أَهْلِ السَّمَوَاتِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، وَعِنْدَ أَهْلِ الْأَرْضِ، فَكُلُّ الْفِطْرِ السَّلِيمَةِ تَعْرِفُ بِأَنَّ الْمَثَلِ الْأَعْلَى وَالصِّفَةُ الْعُلْيَا لِلَّهِ وَحْدَهُ.

(١) أخرجه مسلم: كتاب الصلاة، باب اعتدال أركان الصلاة وتخفيفها في تمام، رقم (٤٧١).

وأما قول المُفسِّر رَحْمَةُ اللَّهِ: [وَهِيَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ]، فهذا فردٌ من أفرادِ المثل الأعلى، وليس هو المثل الأعلى كُلَّهُ، فإنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تدلُّ على تفرُّده سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِالْأُلُوْهِيَّةِ، وهذا من المثل الأعلى، لكنَّ المثل الأعلى أعمُّ من ذلك، فله مثلًا القُدْرَةُ الكَامِلَةُ والعِلْمُ الكَامِلُ والحَيَاةُ الكَامِلَةُ والسَّمْعُ الكَامِلُ والبَصَرُ الكَامِلُ والحِكْمَةُ البَالِغَةُ، وهكذا فهي أعمُّ من تفرُّده بِالْأُلُوْهِيَّةِ.

قال المُفسِّر رَحْمَةُ اللَّهِ: [«وَهُوَ الْعَزِيزُ» فِي مُلْكِهِ، «الْحَكِيمُ» فِي خَلْقِهِ]: تفسيره هَذَا فِيهِ قُصُورٌ، ف«الْعَزِيزُ» يعني: ذُو الْعِزَّةِ، وَهِيَ الْعَلْبَةُ وَالْقَهْرُ وَالْقَدْرُ، فَهِيَ عِزَّةُ الْقَهْرِ وَالْقَدْرِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَالْإِمْتِنَاعِ، فَالْعِزَّةُ إِذْنُ ثَلَاثَةٌ مَعَانٍ:

المعنى الأوَّل: عِزَّةُ الْقَهْرِ، بِمَعْنَى أَنَّهُ الْقَاهِرُ لِكُلِّ شَيْءٍ، فَلَا يَغْلِبُهُ أَحَدٌ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ» [المنافقون: ٨].

المعنى الثاني: عِزَّةُ الْقَدْرِ، وَمَعْنَى عِزَّةِ الْقَدْرِ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَا نَظِيرَ لَهُ، وَلَا شَبَهَ لَهُ؛ لِكَمَالِ قَدْرِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَعِظَمَتِهِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ: (هَذَا الشَّيْءُ عَزِيزٌ)، أَيْ نَادِرٌ الْوُجُودِ لَا نَظِيرَ لَهُ.

المعنى الثالث: عِزَّةُ الْإِمْتِنَاعِ، بِمَعْنَى أَنَّهُ يَمْتَنِعُ عَلَيْهِ النِّقْصُ لِكَمَالِ قُوَّتِهِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ: هَذِهِ الْأَرْضُ عِزَّازٌ^(١)، يَعْنِي شَدِيدَةُ قُوَّةٍ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَنْفَذَ إِلَيْهَا شَيْءٌ، وَالْأَرْضُ الرَّخْوَةُ بِالْعَكْسِ، كُلُّ شَيْءٍ يُوَثِّرُ فِيهَا حَتَّى الرَّجُلُ إِذَا مَشَى عَلَيْهَا يُوَثِّرُ، بِخِلَافِ الْأَرْضِ الصَّلْبَةِ الَّتِي تُسَمَّى الْعِزَّازَ.

فصارتِ العِزَّةُ الآنَ عِزَّةُ الْقَدْرِ وَعِزَّةُ الْقَهْرِ وَعِزَّةُ الْإِمْتِنَاعِ.

(١) تاج العروس من جواهر القاموس (١٥/٢٢٢)، ولسان العرب (٥/٣٧٤).

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴾ [إبراهيم: ٢٠]، مِنْ
أَيِّ الْمَعَانِي؟

قُلْنَا: ﴿عَزِيزٌ﴾ أَيُّ بِمُتَمَتِّعٍ، فَهُوَ مِنْ عِزَّةِ الْاِمْتِنَاعِ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ ﴿الْحَكِيمُ﴾ فَالْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ: هُوَ [الْحَكِيمُ فِي خَلْقِهِ] وَأَحْيَانًا يَقُولُ: (فِي صُنْعِهِ)، وَمَعْنَاهُمَا وَاحِدٌ، لَكِنَّ هَذَا قَاصِرٌ أَيْضًا؛ لِأَنَّ الْحَكِيمَ مُشْتَقٌّ مِنَ الْحُكْمِ وَالْحِكْمَةِ، فَعَلَى قَوْلِنَا أَنَّهُ مُشْتَقٌّ مِنَ الْحُكْمِ يَكُونُ (حَكِيمٌ) بِمَعْنَى حَاكِمٍ، مِثْلُ رَحِيمٍ بِمَعْنَى رَاحِمٍ، وَعَلَى قَوْلِنَا أَنَّهُ مِنَ الْحِكْمَةِ يَكُونُ (حَكِيمٌ) بِمَعْنَى مُتَقِنٍ، فَهُوَ مِنْ أَحْكَمَ يُحْكِمُ.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: وَهَلْ يَأْتِي (فَعِيلٌ) بِمَعْنَى (مُفْعِلٌ) فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ؟

فَالْجَوَابُ: نَعَمْ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [البقرة: ١٠]، بِمَعْنَى (مُؤَلِّمٌ)، وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ^(١):

أَمِنْ رِيحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ يُورِّقُنِي وَأَصْحَابِي هُجُوعُ

السَّمِيعُ أَيُّ: الْمُسْمِعُ؛ لِأَنَّ الدَّاعِي يُسْمِعُ غَيْرَهُ، وَلَيْسَ هُوَ نَفْسُهُ سَمِيعًا. إِذَنْ: نَقُولُ: (حَكِيمٌ) مَأْخُودَةٌ مِنَ الْحُكْمِ وَالْحِكْمَةِ، فَعَلَى أَنَّهُ مَأْخُودٌ مِنَ الْحُكْمِ يَكُونُ بِمَعْنَى (حَاكِمٍ) مِثْلُ (رَحِيمٍ) بِمَعْنَى (رَاحِمٍ)، وَ(سَمِيعٌ) بِمَعْنَى (سَامِعٍ)، وَإِذَا قُلْنَا أَنَّهَا مِنَ الْحِكْمَةِ فَهُوَ مِنْ أَحْكَمَ فَهُوَ حَكِيمٌ، بِمَعْنَى مُحْكِمٍ، أَيُّ اسْمٌ فَاعِلٍ مِنَ الرَّبَاعِيِّ.

(١) البيت لعمر بن معد يكرب الزبيدي في مطلع عَيْنِيَّةِ المشهورة، في الأصمعيات (ص: ١٧٢)، الشعر والشعراء لابن قتيبة (ص: ٢٤٠)، شرح الكافية الشافية لابن مالك (٢/ ١٠٣٤).

وَحُكْمُ اللَّهِ عَزَّجَلَّ يَنْقَسِمُ إِلَى قِسْمَيْنِ: كَوْنِيَّ وَشَرْعِيَّ، فَالكَوْنِيُّ نَافِذٌ فِي جَمِيعِ الْخَلْقِ شَاوُوا أُمَّ أَبَوَا، وَالشَّرْعِيُّ نَافِذٌ فِيمَنْ أَطَاعَ اللَّهَ عَزَّجَلَّ، أَمَّا مَنْ لَمْ يُطِعه فَإِنَّهُ لَا يُنْفَذُ حُكْمُهُ.

وَهَلْ هُنَاكَ أَمْثِلَةٌ مِنَ الْقُرْآنِ تَدُلُّ عَلَى هَذَا التَّقْسِيمِ مِنْ أَنَّ الْحُكْمَ كَوْنِيًّا وَشَرْعِيًّا؟

الجواب: نعم، قَالَ أَحَدُ إِخْوَةِ يُوسُفَ: ﴿فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ [يوسف: ٨٠]، الْمُرَادُ بِالْحُكْمِ هُنَا الْحُكْمَ الْكَوْنِيَّ الْقَدْرِيَّ، يَعْنِي: أَوْ يُقَدِّرُ اللَّهُ ذَلِكَ، أَمَّا الْحُكْمُ الشَّرْعِيُّ فَإِنَّ اللَّهَ لَمَّا ذَكَرَ مَا يَجِبُ فِي النِّسَاءِ الْمُهَاجِرَاتِ فِي سُورَةِ الْمُتَحِنَةِ قَالَ: ﴿ذَلِكَ حُكْمُ اللَّهِ بِكُمْ بَيْنَكُمْ﴾ [المتحنة: ١٠]، وَالْمُرَادُ بِالْحُكْمِ هُنَا الْحُكْمَ الشَّرْعِيَّ؛ لِأَنَّ مَا ذُكِرَ مِنَ الْأُمُورِ كُلِّهِ أُمُورٌ شَرْعِيَّةٌ.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: مَا تَقُولُونَ فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصص: ٧٠]، أَيُّ الْحُكْمَيْنِ؟

قُلْنَا: هَذَا شَامِلٌ، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [المائدة: ٥٠]، الظَّاهِرُ أَنَّهُ شَامِلٌ، وَإِنْ كَانَ فِي الشَّرْعِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَظْهَرَ؛ لِأَنَّ اللَّهَ قَالَ: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [المائدة: ٥٠].

إِذَنْ: الْحَكِيمُ مِنَ الْحُكْمِ تَنْقَسِمُ إِلَى قِسْمَيْنِ: حُكْمٌ شَرْعِيٌّ، وَحُكْمٌ كَوْنِيٌّ، وَالْحُكْمُ الْكَوْنِيُّ هُوَ فَضَاؤُهُ وَقَدْرُهُ، وَكُلُّ أَحَدٍ خَاضِعٌ لَهُ، وَالْحُكْمُ الشَّرْعِيُّ مَا حَكَمَ بِهِ شَرْعًا، وَلَا يُخَضَعُ لَهُ كُلُّ أَحَدٍ.

أَمَّا إِذَا قُلْنَا أَنَّهُ مِنْ (أَحْكَمَ) فَحَكِيمٌ مِنَ الْحِكْمَةِ بِمَعْنَى مُحْكِمٍ، فَإِنَّ الْحِكْمَةَ تَنْقَسِمُ إِلَى قِسْمَيْنِ: حِكْمَةٌ غَائِبَةٌ، وَحِكْمَةٌ صُورِيَّةٌ، يَعْنِي صُورَةَ الشَّيْءِ كَذَا وَكَذَا،

فَكَوْنُ الشَّيْءِ عَلَى صُورَةٍ مَعِيَّةٍ نَجِدُ أَنَّ جَمِيعَ مَا خَلَقَهُ اللهُ فِي صِفَاتِهِ كُلِّهِ عَلَى صِفَةِ مُوَافِقَةٍ لِلْحِكْمَةِ، تَدَبَّرِ المَخْلُوقَاتِ تَجِدُ أَنَّ المَخْلُوقَاتِ فِي ذَوَاتِهَا وَحَرَكَاتِهَا وَهَيْئَاتِهَا وَصِفَاتِهَا كُلُّهَا مُوَافِقَةٌ لِلْحِكْمَةِ، الحِكْمَةُ الغَائِيَّةُ هِيَ الغَايَاتُ المَحْمُودَةُ فِي أفعالِهِ وَأحكامِهِ الشَّرْعِيَّةِ كُلِّ مَا خَلَقَ اللهُ تَعَالَى، فَإِنَّهُ لَغَايَةُ مَحْمُودَةٍ لَيْسَ عِبْتًا وَلَا سُدىً ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْتٍ ﴿٢٨﴾ مَا خَلَقْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ [الدخان: ٣٨-٣٩]، ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴾ [ص: ٢٧]، حَتَّى مَا يُقَدِّرُهُ اللهُ مِنَ الأُمُورِ المُولِيَّةِ فَإِنَّهُ حِكْمَةٌ، فَهَزِيمَةُ المُؤْمِنِينَ يَوْمَ أُحُدٍ حِكْمَةٌ لَا شَكَّ، ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَى الجَمْعَانِ فَإِذِ انبَغَضَ اللهُ لِيَعْلَمَ المُؤْمِنِينَ ﴿٣١﴾ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا ﴾ [آل عمران: ١٦٦-١٦٧]، وَقَالَ: ﴿ وَلِيَمْحِصَ اللهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمَحَقَ الكَافِرِينَ ﴾ [آل عمران: ١٤١].

إِذْنًا: كُلُّ أفعالِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى حِكْمَةٌ، وَلَهَا غَايَةٌ مَحْمُودَةٌ، كَذَلِكَ أَيْضًا أَحكامُهُ الشَّرْعِيَّةُ مِثْلُ الأحكامِ الكُونِيَّةِ، هِيَ عَلَى وَضْعِهَا عَلَى صِفَةِ مَعِيَّةٍ مُوَافِقَةٍ لِلْحِكْمَةِ، ثُمَّ غَايَاتُهَا الحَمِيدَةُ الَّتِي بِهَا صَلَاحُ القُلُوبِ وَالبِلَادِ وَالعِبَادِ أَيْضًا حِكْمَةٌ.

فصارتِ الحِكْمَةُ نَوْعِينَ: حِكْمَةٌ فِي الشَّيْءِ عَلَى صِفَتِهِ المَعِيَّةِ، وَحِكْمَةٌ فِي غَايَتِهِ الحَمِيدَةِ، ثُمَّ إِنَّ هَذِهِ الحِكْمَةَ تَكُونُ فِي الشَّرْعِ، وَتَكُونُ فِي القَدْرِ أَي: فِي الكَوْنِ، إِنَّا إِذَا عَلِمْنَا أَنَّ اللهُ تَعَالَى حَكِيمٌ فَإِنَّا نَظْمِنُ غَايَةَ الاطْمِئْنَانِ لِمَا قَضَاهُ وَقَدَّرَهُ وَلِمَا شَرَعَهُ وَحَكَمَ بِهِ، نَظْمِنُ أَنَّهُ مُوَافِقٌ لِلْحِكْمَةِ، وَحِينَئِذٍ لَا يُمَكِّنُ أَنْ نُورِدَ وَلَا أَنْ يَرِدَ عَلَى قُلُوبِنَا: لِمَاذَا جَاءَ كَذَا؟ وَمِنْ أَيْنَ شَرَعَ كَذَا؟ إِلَّا عَلَى سَبِيلِ الاِسْتِرْشَادِ، فَإلنسانُ الَّذِي يَسْأَلُ عَنِ الحِكْمَةِ مُسْتِرْشِدًا فَلَا بَأْسَ، أَمَّا الَّذِي يَسْأَلُ عَنِ الحِكْمَةِ مُعْتَرِضًا فَإِنَّهُ قَاصِرٌ، وَلَمْ يُقَدِّرِ اللهُ حَقَّ قَدْرِهِ.

ولنتبه إلى كلمة ﴿الْحَكِيمُ﴾، وبهذا التفسير الذي فسرها به يتبين أن المفسر رحمه الله قد قصر في تفسيره.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدتان الأولى والثانية: أن الخلق حادثٌ بعد أن لم يكن يُؤخذ من قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ﴾، فيكون في الآية ردٌ لقول الفلاسفة القائلين بقدوم العالم، والصواب أن العالم حادثٌ بعد أن لم يكن؛ لقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ﴾.

الفائدة الثالثة: إثبات إعادة الخلق؛ لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾.

الفائدة الرابعة: استعمال قياس الأولى، وقياس الأولى معروفٌ في أصول الفقه، فلا استدلال بالنظير على نظيره يُسمى قياس مساواة، والاستدلال على الشيء بما هو أولى - يعني نستدل على الشيء الذي يكون أولى من المقيس عليه - هذا يُسمى قِياس الأولى، فهنا في الآية استعمال قياس الأولى؛ يُؤخذ من قوله تعالى: ﴿وَهُوَ أَهْوَبُ عَلَيْهِ﴾، أي إعادته، فإنه إذا كان قادرًا على الابتداء فهو على إعادة من باب أولى على ما مشى عليه المفسر.

الفائدة الخامسة: إثبات كمال الصفات لله؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

الفائدة السادسة: الرد على أهل التعطيل الذين يُنكرون صفات الله عز وجل؛ فإن الذين يُنكرون صفات الله ما جعلوا له المثل الأعلى، بل جعلوه موصوفًا بالنقائص - والعياذ بالله -، سواء كان هذا التعطيل كليًا أو جزئيًا؛ لأنه إن كان كليًا كما فعل

الجهميَّة وسلَّبوه جميع الصِّفات، وكذلك المعتزلة قالوا: له أسماء بدونِ صِفاتٍ، فظاهرٌ أنَّهم سلَّبوا الكمالَ عن الله، أمَّا إذا كانَ جُزئيًّا كما فعلَ الأشاعرةُ والماتريديَّةُ ونحوهم فإنَّ هذا فيه سلْبُ الكمالِ عن الله فيما وصفَ به نفسه، فقوله تعالى: ﴿أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الأعراف: ٥٤]، الاستواءُ صِفَةٌ كمالٌ وهم يقولون: (استوى بمعنى استولى)، فلم يجعلوا للعرشِ خصيصةً بالاستواءِ عليه؛ لأنَّ الله تعالى مستولٍ على كلِّ شيءٍ، وكذلك أيضًا إذا قالوا إنَّ المرادَ بالآياتِ خلافَ الظاهرِ، فإنَّهم وصفوا الله تعالى بالنقص؛ لأنَّ إرادةَ المتكلمِ بكلامه خلافَ الظاهرِ بدونِ بيانٍ يُعتبرُ تدليسًا وتمويهًا، والله عزَّ وجلَّ ما أنزلَ القرآنَ إلا للبيانِ، قال تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنْنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [النساء: ٢٦]، وقال تعالى: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا﴾ [النساء: ٤٤]، وقال: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ﴾ [النحل: ٤٤]، والآياتُ في هذا كثيرةٌ.

فإذا قلنا: إنَّ الله أرادَ بهذا خلافَ الظاهرِ، فهذا وصفٌ له بالتعميةِ سبحانه وتعالى، وأنَّه لا يريدُ البيانَ، وهذا لا شكَّ أنَّه نقصٌ، ولهذا نقول: إنَّ جميعَ مَنْ أنكروا صِفاتَ الله عزَّ وجلَّ كليَّةً أو جُزئيَّةً فإنَّهم قد وصفوا الله سبحانه وتعالى بالنقص.

الفائدةُ السابعةُ: أنَّ كلَّ صِفَةٍ وُصفَ الله بها نفسه فهي صِفَةٌ كمالٍ؛ تُؤخذ من قولهِ تعالى: ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ﴾، فإذا أثبتَ لنفسه صِفَةً علمنا أنَّها صِفَةٌ كمالٍ، الرَّحمةُ أثبتَها الله لنفسه صِفَةٌ كمالٍ لا نقصٍ، لكنَّها عندَ أهلِ التَّعطيلِ المُحرِّفينَ هي صِفَةٌ نقصٍ، يقولون: إنَّ الرَّحمةَ تدلُّ على الحَورِ والضعفِ؛ فلهذا قالوا أنَّ رَحمةَ الله لا يُرادُ بها الرَّحمةُ، وإنَّما يُرادُ بها الإحسانُ، أو إرادةُ الإحسانِ، يُفسَّرُونها إمَّا بالجزءِ المُفعولِ المُخلوقِ وإمَّا بإزادتهِ.

وهَل يُسْتَفَادُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ اسْتِعْمَالُ قِيَاسِ الْأَوَّلَى فِي حَقِّ اللَّهِ، فنَقُولُ:
كُلُّ صِفَةٍ كَمَالٍ فِي الْمَخْلُوقِ فَالْخَالِقِ أَوْلَى بِهَا؟

نعم، شيخ الإسلام رَحِمَهُ اللهُ يُقَرِّرُ هَذَا، بَأَنَّ اسْتِعْمَالَ قِيَاسِ الْأَوَّلَى فِي حَقِّ اللَّهِ جَائِزٌ، أَمَّا قِيَاسُ التَّمثِيلِ وَقِيَاسُ الشُّمُولِ فَهَذَا مُمْتَنِعٌ؛ لِأَنَّهُ هُوَ التَّشْبِيهُ، فَإِذَا قُلْنَا: كُلُّ صِفَةٍ كَمَالٍ فِي الْمَخْلُوقِ فَالْخَالِقِ أَوْلَى بِهَا صَحَّ، لَكِنْ يَجِبُ أَنْ نَعْلَمَ أَنَّ صِفَاتِ الْمَخْلُوقِ الْكَامِلَةِ الَّتِي تُكْمَلُ نَقْصَهُ فِيهَا كَامِلَةٌ فِي حَقِّهِ، لَكِنْ لِتَكْمِيلِ نَقْصِهِ، فَهَذِهِ لَا يُوصَفُ اللهُ بِهَا، يَعْنِي هِيَ كَامِلَةٌ فِي حَقِّ الْمَخْلُوقِ، لَكِنْ لِتَكْمِيلِ نَقْصِهِ؛ فَإِنَّ الْخَالِقَ لَا يُوصَفُ بِهَا؛ لِأَنَّهَا وَإِنْ كَانَتْ كَامِلَةٌ فِيهَا فِي الْوَاقِعِ نَقْصٌ، مِثْلُ الْأَكْلِ وَالنَّوْمِ وَالنِّكَاحِ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، فَهَذِهِ الصِّفَاتُ فِي حَقِّ الْمَخْلُوقِ صِفَةٌ كَمَالٍ؛ لِأَنَّ الَّذِي لَا يَأْكُلُ مَعْنَاهُ أَنَّهُ مَرِيضٌ، وَالَّذِي لَا يَنَامُ مَعْنَاهُ أَنَّهُ مَرِيضٌ، وَالَّذِي لَا يَتَزَوَّجُ مَعْنَاهُ أَنَّهُ مَرِيضٌ، فَفَوَاتُ هَذِهِ الصِّفَاتِ نَقْصٌ فِي الْمَخْلُوقِ، لَكِنَّهَا لَمَّا كَانَتْ تُكْمِلُنَا لِنَقْصِهِ صَارَتْ لَا يُوصَفُ بِهَا الْخَالِقُ لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ إِلَى الْأَكْلِ صَارَ يَأْكُلُ، وَالَّذِي لَا يَشْتَهِي وَلَا يَأْكُلُ آخِرُهُ الْمَوْتُ، وَكَذَلِكَ لَمَّا كَانَ الْإِنْسَانُ يَتَعَبُ وَيَحْتَاجُ إِلَى صِفَةٍ تَقْطَعُ هَذَا التَّعَبَ ﴿وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا﴾ [النِّبَا: ٩]، صَارَ النَّوْمُ فِي حَقِّهِ كَمَالًا، وَكَذَلِكَ لَمَّا كَانَ الْإِنْسَانُ مُحْتَاجًا إِلَى بَقَاءِ النَّسْلِ وَالنَّوْعِ صَارَ النَّكَاحُ فِي حَقِّهِ كَمَالًا، فَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ تَكْمِيلٌ لِنَقْصِ، لَكِنْ لَا يُوصَفُ اللهُ بِهِ عَزَّوَجَلَّ؛ لِأَنَّ اللَّهَ كَامِلٌ مِنْ جَمِيعِ الصِّفَاتِ.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: إِنَّ الصِّفَاتِ تَوْقِيفِيَّةٌ، وَلَوْ فَتَحْنَا هَذَا الْبَابَ - كَمَا قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ رَحِمَهُ اللهُ - بِاسْتِعْمَالِ قِيَاسِ الْأَوَّلَى فِي حَقِّ اللَّهِ لَكَانَ كُلُّ إِنْسَانٍ يَقِيسُ بِعَقْلِهِ وَيُحْطِئُ؛ لِأَنَّهُ قَدْ يَظُنُّ أَنَّ هَذَا كَمَالٌ، وَهُوَ لَيْسَ بِكَمَالٍ؟

قُلْنَا: يَرِدُ عَلَيْنَا هَذَا، لَكِنْ نَقُولُ: كُلُّ صِفَةٍ كَمَالٍ مِنْ حَيْثُ الْعُمُومُ وَالْجِنْسُ

إِمَّا أَنْ نَقُولَ: كُلُّ صِفَةٍ تَثْبُتُ لِلْمَخْلُوقِ نُثْبِتُهَا لِلخَالِقِ، وَهَذَا لَا يُمَكِّنُ وَلَا يَسْتَقِيمُ،
إِنَّمَا مِنْ حَيْثُ الْجِنْسُ كُلُّ صِفَةٍ كَمَالٍ فِي الْمَخْلُوقِ فَاللهُ أَوْلَى بِهَا، وَالسَّمْعُ مُؤَيَّدٌ، قَالَ
تَعَالَى: ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾.

فَلَوْ قَالَ قَائِلٌ: ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ فِيهَا وَرَدَ مِنَ الصِّفَاتِ؟

قُلْنَا: لَا، بَلْ مُطْلَقًا، حَتَّى الْأَشْيَاءُ الَّتِي قَدْ لَا تَكُونُ مَوْجُودَةً فِي النَّصِّ وَهِيَ مِنْ
صِفَاتِ اللهِ، قَصْدِي أَنَّهُ مِنَ الْكَمَالِ، فَاللهُ تَعَالَى مُتَّصِفٌ بِهَا، لَكِنْ فِي الصِّفَاتِ الْخَبَرِيَّةِ
قَدْ نَقُولُ أَنَّهُ يَمْتَنِعُ أَنْ يُقَاسَ اللهُ بِالْخَلْقِ حَتَّى قِيَاسَ الْأَوْلَى كَالْعَيْنِ وَالْيَدِ وَمَا أَشْبَهَهَا،
فَهَذِهِ قَدْ نَقُولُ: لَا يُمَكِّنُ أَنْ يُقَاسَ فِيهَا قِيَاسَ الْأَوْلَى، فَالْأُذُنُ فِي الْمَخْلُوقِ كَمَالٌ لَكِنَّهَا
فِي الْخَالِقِ لَا تَثْبُتُ لَهُ؛ لِأَنَّهَا لَمْ يَرِدْ بِهَا الشَّرْعُ.

الفوائد الثامنة والتاسعة والعاشر: إثبات العزة؛ لقوله سبحانه وتعالى: ﴿الْعَزِيزُ﴾
وإثبات الحكمة؛ لقوله تعالى: ﴿الْحَكِيمُ﴾، وإثبات الحكم أيضًا من قوله تعالى:
﴿الْحَكِيمُ﴾.

الفائدة الحادية عشرة: يتفرع على إثبات الحكمة قطع الاعتراض على الخلق
والشرع، بمعنى أنك لا تعترض على خلق الله أو على شرعه، وإنما تسلم؛ لأنك إذا
آمنت بالحكمة وأن الله تعالى حكيمٌ فحينئذٍ ينقطع الاعتراض نهائيًا، فلا تقل لم؟
ولاً من أين؟ إلا على سبيل الاسترشاد.

الفائدة الثانية عشرة: اطمننان الإنسان التام بما قدر الله تعالى وشرعه، حيث
أنه صادرٌ عن الحكمة.



الآية (٢٨)

•••••

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ: ﴿ ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ [الزوم: ٢٨].

•••••

قوله تعالى: ﴿ ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا ﴾: المثل بمعنى الشبه والنظير، يعني: ضَرَبَ لَكُمْ أَمْرًا نَظِيرًا لِمَا فَعَلْتُمْ أَنْتُمْ فِي جَانِبِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ، وَهَذَا الْمَثَلُ: ﴿ هَلْ لَكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾.

يَقُولُ الْمُفَسِّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ: ﴿ وَهُوَ ﴾ هَلْ لَكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ ﴾، [مَّا] أَي مِنَ الَّذِي ﴿ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾، يَقُولُ الْمُفَسِّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ: [أَيِ مِنْ مَمَالِكِكُمْ ﴿ مِّنْ شُرَكَاءَ ﴾ لَكُمْ].

قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ هَلْ لَكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ ﴾: أَي مِنَ الَّذِي مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴿ مَلَكَتْ ﴾، هَذِهِ هِيَ صِلَةُ الْمَوْصُولِ، وَالْعَائِدُ مُحذُوفٌ، وَالتَّقْدِيرُ مَلَكَتْهُ أَيْمَانُكُمْ.

وقوله تعالى: ﴿ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾: الإِيَانُ جَمْعُ يَمِينٍ، وَهِيَ الْيَدُ، وَأُضِيفَ الْمُلْكُ إِلَى الْيَدِ؛ لِأَنَّ غَالِبَ تَصَرُّفَاتِ الْإِنْسَانِ بِيَدِهِ، وَأُضِيفَ إِلَى الْيَمِينِ لِأَنَّهُ أَشْرَفُ مِنَ الْيَسَارِ.

وقوله تعالى: ﴿ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾: الْمُرَادُ مَّا مَلَكَتِ الْإِيَانُ مِنَ الْإِنْسَانِ؛ وَهَذَا قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ: [أَيِ مِنْ مَمَالِكِكُمْ].

وقوله ﴿مِن شُرَكَاءَ﴾: مبتدأ، و﴿لَكُمْ﴾ خبرها مُقَدَّمٌ، وَلَكِنَّ المبتدأ دخلت عليه ﴿مِن﴾ لأجل العموم أو للتخصيص على العموم؛ لأن ﴿مِن﴾ الزائدة تُفيد التخصيص على العموم، ولكنه قد يشكل علينا أن ﴿مِن﴾ لا تزداد إلا بعد النفي، وابن مالك رحمه الله يقول في هذه المسألة^(١):

وَزَيْدٌ فِي نَفْيٍ وَشَبِيهِهِ فَجَرَّ نَكْرَةً كَ (مَا لِبَاغٍ مِنْ مَفْرٍ)

ف﴿مِن﴾ زائدة إعراباً، ولكنها في المعنى لها معنى، وهو التخصيص على العموم، وذكر ابن مالك رحمه الله أنها لا تزداد إلا بعد نفي وشبهه، وهنا سبقت بشبهه نفي؛ لأنه استفهام بمعنى النفي، يعني: ما لكم بما ملكت أيما نكم من شركاء فيما رزقناكم.

وقوله تعالى: ﴿مِن شُرَكَاءَ﴾: أي مشاركين لكم.

قال المفسر رحمه الله: [﴿فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ من الأموال وغيرها فأنتم وهم ﴿فِيهِ سَوَاءٌ﴾]، قوله تعالى: ﴿فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ﴾ ليست عائدة على النفي، لكنها عائدة على المنفي، يعني: فهل أنتم سواء فيما رزقناكم.

قوله رحمه الله: [﴿تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾: أي أمثالكم من الأحرار]، فجعل الأنفس هنا بمعنى الجنس؛ لأن النفس تأتي بمعنى الجنس، يعني: هل هؤلاء المالك شركاء لكم في رزقكم من الأموال والأولاد ومساوون لكم وتخافونهم كما تخافون من أنفسكم؟

والجواب: لا، ليس لنا بما ملكت أيما ننا شركاء فيما رزقنا، فالمملوك لا يُشاركك في مالك، ولا يُشاركك أيضاً في ولدك، ولا يُشاركك في أي شيء تملكه، فإذا كان كذلك فلماذا تجعلون هذه الأصنام شركاء مع الله وهي مخلوقة له مملوكة مذبوبة له؟!

(١) البيت رقم (٣٧٠) من الفيتة.

إِذَنْ: المثلُّ واضحٌ جدًّا في أنَّ هؤلاءِ المُشركينَ يُفرِّقونَ بينَ المتماثلينَ، فكما أنَّكم الآنَ وياقِرارِكم أنَّ عبيدكم لا يساؤونكم في المنزلةِ ولا يُشارِكُونكم في الرِّزقِ، فكذلكَ أيضًا ما يملكه اللهُ عزَّوجلَّ من هذهِ الأصنامِ وغيرِها لا يساؤونَ اللهُ تعالى في المنزلةِ، ولا يُشارِكُونه في الحقوقِ، وهذا مثلٌ ظاهرٌ جدًّا.

ومثاله من أنفُسنا نحنُ: هذا رجلٌ يُودِّبُ ولده إذا أخطأ، فقال له بعضُ النَّاسِ: لماذا تضرِّبه؟ لماذا تنهره؟ فإنه سيَقولُ: ألسنتُ تفعلُ بولديك مثلَ هذا؟! والجوابُ: بلى، إذَنْ كيفَ تلوُمُني على شيءٍ تفعله أنتُ؟! فيقالُ لهم: كيفَ تجعلونَ معَ اللهُ شريكًا فيما يستحقُّه وحده، وأنتم لا تجعلونَ لأنفسِكُم شريكًا من عبيدكم فيما تختصُّونَ به من الرِّزقِ؟! هذا الَّذي ذكرَ اللهُ عنهم.

والعجيبُ أنَّ هذهِ الآيةَ استدَلَّ بها من يروُنَ الاشتِراكِيَّةَ^(١)، فأولُ ما ظهرتِ الاشتِراكِيَّةُ في العالمِ العربيِّ بدؤوا يأتونَ بالنُّصوصِ المُتشابهةِ، وقالوا: هذهِ الآيةُ صريحةٌ في الاشتِراكِيَّةِ؛ لأنَّه يقولُ: ﴿فَأَنْتَ فِيهِ سَوَاءٌ﴾، فانظُرْ: كيفَ التَّبليسُ؟ وهذه ليستَ على ما أرادوا، إذ هي داخلةٌ في النَّفي، يعني لستُم فيهِ سَوَاءً، لكن دَائِمًا أهلُ الباطلِ يُلبِّسونَ لباطلِهِم بمُتشابهةِ النُّصوصِ، وهذه من حكمةِ اللهُ عزَّوجلَّ، أنَّه جعلَ في النُّصوصِ أشياءَ مُتشابهةً ليضِلَّ بها من يضلُّ.

وقولُ المُفسِّرِ رَحِمَهُ اللهُ: [﴿فَأَنْتَ﴾ وَهُمْ ﴿فِيهِ سَوَاءٌ﴾]، المُفسِّرُ رَحِمَهُ اللهُ أتى بكلمة (وَهُم) لأنَّ المساواةَ لا تكونُ إلا بينَ شيئينَ؛ فلهذا أتى بقوله: (وَهُم)، ولا حاجةَ إليها في الحقيقةِ، فالكلامُ تامٌّ بدونها إذ من المُمكنِ أن نقولَ: ﴿فَأَنْتَ﴾،

(١) انظر كتاب (بطلان الاشتِراكِيَّة) لفضيلة الشيخ رَحِمَهُ اللهُ.

الضَّمِيرُ يَعُودُ عَلَى الْمَالِكِ وَالْمَمْلُوكِ فَانْتُمْ أَيُّهَا الْمَالِكُونَ وَالْمَمْلُوكُونَ فِيهِ سَوَاءٌ، وَحَيْثُ لَا نَحْتَاجُ إِلَى تَقْدِيرِ (وَهُمْ).

وقوله تعالى: ﴿فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ﴾: هَذَا الَّذِي تَسَلَّطَ عَلَيْهِ النَّفْيُ، يَعْنِي لَسْتُمْ فِيهِ سَوَاءً.

قوله تعالى: ﴿تَخَافُونَهُمْ﴾: الضَّمِيرُ يَعُودُ عَلَى (مَا)، بِإِعْتِبَارِ الْمَعْنَى؛ لِأَنَّ (مَا) لَوْ عَادَ إِلَيْهَا الضَّمِيرُ بِإِعْتِبَارِ اللَّفْظِ لَعَادَ إِلَيْهَا مُفْرَدًا، فَلَمَّا عَادَ إِلَيْهَا جَمْعًا صَارَ بِإِعْتِبَارِ الْمَعْنَى.

وقوله تعالى: ﴿كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾: الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ جَعَلَ الْأَنْفُسَ بِمَعْنَى الْجِنْسِ، يَعْنِي كَمَا تَخَافُونَ مِنْ جِنْسِكُمْ، وَهَذَا قَالَ: [أَيُّ أَمْثَالِكُمْ مِنَ الْأَحْرَارِ]، وَيُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ أَنَّهُ يَعُودُ عَلَى ذَاتِ الْإِنْسَانِ، ﴿تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾، يَعْنِي كَمَا أَنَّ لَكُمْ التَّسَلُّطَ عَلَى أَمْوَالِكُمْ، فَانْتُمْ تَخَافُونَ أَنْ يَتَسَلَّطُوا عَلَى هَذِهِ الْأَمْوَالِ كَمَا تَتَسَلَّطُ أَنْفُسُكُمْ.

وقوله تعالى: ﴿كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾: مُصَدَّرٌ مُضَافٌ إِلَى الْفَاعِلِ، وَ(أَنْفُسَ) هِيَ الْمَفْعُولُ.

قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [وَالْأَسْتِفْهَامُ بِمَعْنَى النَّفْيِ، أَي لَيْسَ مَمَالِكِكُمْ شُرَكَاءَ لَكُمْ إِلَى آخِرِهِ عِنْدَكُمْ، فَكَيْفَ تَجْعَلُونَ بَعْضَ مَمَالِكِكِ اللَّهُ شُرَكَاءَ لَهُ]، وَهَذَا مِثْلٌ وَاضِحٌ، إِذَا كُنْتَ أَنْتَ الَّذِي تَمْلِكُ لَا يُشَارِكُكَ فِي مَالِكَ، وَفِيهَا هُوَ مِنْ خَصَائِصِكَ، فَكَيْفَ تَجْعَلُ لِلَّهِ تَعَالَى شَرِيكًا فِيمَا هُوَ مِنْ خَصَائِصِهِ، الْكَلَامُ وَاضِحٌ جِدًّا فِي الْإِزَامِ هُوَ لِأَنَّ بَعْدَ الشَّرِكِ، وَهَذَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ﴾ [الأعراف: ٣٢]، قَالَ الْمُفَسِّرُ: [نُبَيِّنُهَا مِثْلَ ذَلِكَ التَّفْصِيلِ ﴿لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ يَتَدَبَّرُونَ].

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾ الكاف اسمٌ بمعنى مثلٍ، فهو إذن مفعولٌ مطلقٌ عامِلُهُ ﴿نُفِصِلُ﴾، أي مثل ذلك التَّفْصِيلِ والتَّبَيِّنِ، نُفِصِّلُ الآيَاتِ، وَلَكِنْ مَنْ الَّذِي يَنْتَفِعُ بِهَا ﴿لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَصَلَّ الآيَاتِ لِلْعَاقِلِينَ وَغَيْرِ الْعَاقِلِينَ، فَلِمَ إِذَا خَصَّ ذَلِكَ بِالْعَاقِلِينَ؟

فالجوابُ: لِأَنَّهُمُ الْمُتَنَفِعُونَ بِهَذَا التَّفْصِيلِ، مِثْلَ مَا وَصَفَ اللَّهُ الْقُرْآنَ بِأَنَّهُ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ، وَفِي آيَاتٍ أُخْرَى هُدًى لِلنَّاسِ عَامَّةً، فَبِاعْتِبَارِ الْهُدَايَةِ الْمُطْلَقَةِ هُوَ عَامٌّ، وَبِاعْتِبَارِ الْإِنْتِفَاعِ هُوَ خَاصٌّ.

من فوائد الآية الكريمة :

الفائدة الأولى: رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى بِخَلْقِهِ بَضْرَبِ الْأَمْثَالِ لَهُمْ؛ لِيَصِلُوا إِلَى الْكَمَالِ بِالْهُدَايَةِ.

الفائدة الثانية: بِلَاغَةُ الْقُرْآنِ بَضْرَبِ الْأَمْثَالِ، وَهُوَ أُسْلُوبٌ مِنْ أُسَالِيبِ اللَّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ فِي مُنْتَهَى الْبِلَاغَةِ.

الفائدة الثالثة: الْمُنَادَاةُ بِجَهْلٍ هُوَ لِأَنَّ الْأَمْرَ وَاضِحٌ؛ وَهَذَا قَالَ: ﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنْفُسِكُمْ﴾، وَمَعَ هَذَا عَانَدُوا وَأَصْرُوا عَلَى الشُّرْكِ، حَتَّى إِتَمَّ فِي تَلْبِيَّتِهِمْ يَقُولُونَ: لَيْتَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ، إِلَّا شَرِيكَ هُوَ لَكَ، تَمَلِّكُهُ وَمَا مَلَكَ (١) فَانظُرِ الْجَهْلَ.

(١) أخرجه مسلم: كتاب الحج، باب التلبية وصفتها ووقتها، رقم (١١٨٥).

الفائدة الرابعة: أن العبيد لا يملكون؛ وجه ذلك أنه إذا انتفت مشاركتهم لأسيادهم في أموالهم فعيرهم من باب أولى، وانفردهم أيضًا من باب أولى إذا كانوا لا يملكون المشاركة مع أسيادهم، فالغير من باب أولى، والذي لا يملك المشاركة لا يملك الانفراد، فالذي لا يملك المشاركة مع سيده وهو أقرب من غيره فلا يملك مع غيره، هذا مع أنه جاء في الحديث الصحيح عن رسول الله عليه الصلاة والسلام أنه قال: «من باع عبداً وله مال فماله للذي باعه إلا أن يشترط المبتاع»^(١)، قال: «فماله للذي باعه».

ولا تظن أن هذا من باب التنافر حيث أضاف المال إليه ثم قال: «ماله للذي باعه»؛ لأن الإضافة ليست للتملك ولكنها للاختصاص كما تقول: سرج الدابة، وزمام الدابة، وحجرة الدابة، وما أشبه ذلك.

الفائدة الخامسة: الرد على أهل الاشتراكية الذين قالوا: إن الآية تدل على ثبوت الاشتراكية؛ لقوله سبحانه وتعالى: ﴿فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ﴾، يعني ليس فيها دليل على ثبوت الاشتراكية خلافاً لمن قال ذلك، بل فيها دليل على نفي الاشتراكية؛ لأن قوله تعالى: ﴿فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ﴾ من مدخول النفي، ﴿هَلْ لَكُمْ﴾ يعني: لا يمكن أن يكون هكذا، فالمملوك لا يكون شريكاً.

الفائدة السادسة: أن هذا القرآن مفصل للآيات؛ لقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ نَفْصِلُ

الآيَاتِ﴾ [الأعراف: ٣٢].

(١) أخرجه أبو داود: كتاب البيوع، باب في العبد يباع وله مال، رقم (٣٤٣٣)، والترمذي: كتاب البيوع، باب ما جاء في ابتياع النخل بعد التأبير والعبد وله مال، رقم (١٢٤٤)، والنسائي: كتاب البيوع، باب العبد يباع ويستثنى المشتري ماله، رقم (٤٦٣٦).

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أَنَّهُ لَا يُدْرِكُ هَذَا التَّفْصِيلَ إِلَّا أَهْلُ الْعَقْلِ؛ وَالذَّلِيلُ قَوْلُهُ تَعَالَى:

﴿لَقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: مَدْحُ الْعَقْلِ؛ لِأَنَّ بِهِ يُدْرِكُ الْإِنْسَانُ هَذَا التَّفْصِيلَ الَّذِي يُفْصَلُهُ

اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: إِثْبَاتُ عِظَمَةِ اللَّهِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿نُفِصِلُ﴾؛ لِأَنَّ ﴿نُفِصِلُ﴾ أَيُّ

نَحْنُ، وَهَذِهِ لَا تَكُونُ إِلَّا لِلْمُعْظَمِ نَفْسِهِ، أَوِ الَّذِي مَعَهُ غَيْرُهُ، وَكَوْنُهُ مَعَهُ غَيْرُهُ مَمْتَنِعٌ، فَيَكُونُ دَالًّا عَلَى التَّعْظِيمِ.

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: أَنَّ الْمَعْبُودَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِلْكُ اللَّهِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ قَالَ: ﴿هَلْ لَكُمْ مِنْ

مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾، وَلَا شَكَّ أَنَّ كُلَّ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَهُوَ مِلْكُ اللَّهِ.

الْفَائِدَةُ الْحَادِيثَةُ عَشْرَةٌ: أَنَّ الرِّزْقَ لَا يُنَالُ بِالْكَسْبِ، وَإِنَّمَا هُوَ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ، لَكِنْ

لَهُ أَسْبَابٌ لَا شَكَّ، مِثْلَ غَيْرِهِ مِنَ الْأُمُورِ؛ لِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ لَكِنَّ هَذَا الرِّزْقَ لَهُ أَسْبَابٌ شَرِيعِيَّةٌ، وَأَسْبَابٌ كَوْنِيَّةٌ، فَمَثَلًا مِنَ الْأَسْبَابِ الشَّرِيعِيَّةِ انْتِقَالُ الْمَالِ بِالْإِزْثِ، وَاسْتِحْقَاقُ الْفَقِيرِ مِنَ الزَّكَاةِ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، وَالْأَسْبَابُ الْكَوْنِيَّةُ أَنَّ الْإِنْسَانَ يَسْعَى لِحِرَاثَةِ الْأَرْضِ وَالْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ.

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَّةُ عَشْرَةٌ: إِثْبَاتُ الْقِيَاسِ؛ وَجْهٌ ذَلِكَ ضَرْبُ الْمَثَلِ، ﴿ضَرْبَ لَكُمْ

مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّلَاثَةُ عَشْرَةٌ: أَنَّ كَوْنَ الْقِيَاسِ دَلِيلًا هُوَ مِنْ طَرِيقِ الْعَقْلِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى:

﴿لَقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾؛ وَلِأَنَّ الْحَاقَّ الْفَرْعَ بِالْأَصْلِ وَهُوَ الْقِيَاسُ يَحْتَاجُ إِلَى عَلَّةٍ جَامِعَةٍ

تُدْرِكُ بِالْعَقْلِ.

إِذَا قَالَ قَائِلٌ: إِذَا قُلْتُمْ إِنَّ طَرِيقَ الْقِيَاسِ هُوَ الْعَقْلُ، فَكَيْفَ يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ دَلِيلًا
شَرْعِيًّا؟

فالجواب: أَنَّ الشَّارِعَ اعْتَبَرَهُ وَجَعَلَهُ دَلِيلًا شَرْعِيًّا، بِدَلِيلِ ضَرْبِ الْأَمْثَالِ، وَقَوْلِهِ
تَعَالَى: ﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [يوسف: ١١١].



الآية (٢٩)

• • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ [الزوم: ٢٩].

• • •

قوله تعالى: ﴿بَلِ اتَّبَعَ﴾: للإضراب، والإضراب هنا انتقالي وليس إبطاليًا؛ ووجه ذلك أن الله سبحانه وتعالى لما بين هذه الآيات الدالة على قدرته على أنه واحد لا شريك له بضرب المثل الأخير، المثل الذي لا يُنازع فيه إلا مكابرة، المثل الأخير هو أنه كيف تجعلون لله شريكًا هو يملكه، أي الله يملكه فهل لكم أنتم شركاء في أموالكم ومماليكم؟

والجواب: لا، إذن فإنه يدل على أن الله لا شريك له.

بعد هذا بين سبحانه وتعالى أن الذين خرجوا عن ذلك وأنكروا البعث وأنكروا الوحدانية أنهم ليسوا على حق، وإنما هم ظالمون؛ ولهذا قال: ﴿بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾: قال المفسر رحمه الله: [بالإشراك]، وهذا تخصيص في غير محله، والظاهر لي أن المفسر رحمه الله خصصه مراعاة للمثل الذي قبله؛ لأن المثل الذي قبله واضح في أن الغرض منه إبطال الشرك، ولكن لو قيل: إنه يشمل هذا وغيره من الظلم كإنكار البعث مثلاً، فإنكار البعث لا شك أنه ظلم؛

لأنه يستلزم تكذيب الله عزَّجَل، كما ثبت في الحديث القدسي أن تكذيب الله: أن الله تعالى لن يعيده كما بدأه^(١)، وقد سبق ذكره فيكون المراد بالظلم هنا الإشرak وغيره مما ظلموا فيه أنفسهم.

وقوله تعالى: ﴿أَهْوَاءَهُمْ﴾: جمع هوى، والهوى في الأصل الميل، ثم أنه لا يطلق في الغالب إلا على الهوى المذموم، فيقال: اتبع هواه دون هداه، وقد يأتي للهوى المحمود كما في الحديث، وإن كان فيه ضعف: «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به»^(٢)، فهنا الهوى التابع لما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام لا شك أنه هوى محمود.

وقوله تعالى: ﴿أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾: يعني أن هذا الاتباع ليس مبنياً على علم، بل هو مبنئ على الجهل والضلال فيمن كانوا جاهلين، وعلى الاستهتار والعناد فيمن كانوا معاندين، فالذين اتبعوا أهواءهم اتبعوها بغير علم إذا كانوا جاهلين، فالأمر ظاهر أنه لا علم لهم باتباع أهوائهم.

وإذا كانوا معاندين، فهل نقول: إنهم اتبعوا أهواءهم بغير علم؟
الجواب: نعم، نقول إنهم اتبعوا أهواءهم بغير علم؛ لأن من استكبر وعاند الحق فإنه كالجاهل بما يستحق الرب عزَّجَل، فهو في الحقيقة غير عالم، بل الجاهل خير منه.

فإذا قال قائل: كيف يصح نفي العلم مع وجوده؟

قلنا: كما يصح نفي السمع مع وجوده، ونفي البصر مع وجوده لمن لم يتفتح به،

(١) أخرجه البخاري: كتاب تفسير القرآن، باب يقال: لا ينون (أحد) أي واحد، رقم (٤٩٧٤).

(٢) ذكره الحكيم (٤/١٦٤)، وأخرجه الخطيب (٤/٣٦٨).

أَلَيْسَ اللَّهُ يَقُولُ: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ [الأنفال: ٢١]،
وقال: ﴿صُمُّ بِكُمْ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٨]، أو ﴿لَا يَفْقَلُونَ﴾ [البقرة: ١٧٠].

المهم: أن نفي العلم لمن لم يتففع به صحيح كنفي السمع ممن لم يتففع به،
والحاصل أن المتبعين لأهوائهم ينقسمون إلى قسمين:

■ قسم جاهل حقًا، بنى هواه على الضلال، ويمكن أن تمثل لهؤلاء بالنصارى؛
فإن النصارى ضالون.

■ وقسم آخر مستكبر معاند، فهذا في الحقيقة لا علم عنده، وإن كان له علم
فإنه لا يففعه، بل ضره كاليهود.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَهْدِي﴾: (من) اسم استفهام، والمراد بالاستفهام هنا النفي،
والقاعدة أن الاستفهام إذا جاء بمعنى النفي صار مُشْرَبًا بالتَّحْدِي؛ لأنك إذا قلت:
مَنْ يَفْعَلُ كَذَا، أعظم مما إذا قلت: لَا أَحَدَ يَفْعَلُهُ، كأنك تقول: هَذَا أَمْرٌ لَا يُمَكِّنُ،
فإن كنت صادقًا فأرني مَنْ يَفْعَلُهُ، فإذا جاء الاستفهام بمعنى النفي صار أبلغ من
النفي المُجَرَّد؛ لأنَّ الاستفهام بمعنى النفي مُشْرَبٌ مَعْنَى التَّحْدِي.

وقوله تعالى: ﴿مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾: ﴿اللَّهُ﴾ فاعِلٌ، والمفعول محذوفٌ، والتقديرُ:
مَنْ أَضَلَّهُ اللَّهُ، وهذا المفعول هو عائدُ الموصولِ الَّذِي يَعُودُ إِلَيْهِ.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾: قال المفسر: [أَيُّ لَا هَادِيَ لَهُ]، فسر
الاستفهام بالنفي، وهو حقٌّ لكنَّهُ أَبْلَغُ مِنَ النِّفْيِ المُجَرَّدِ.

قال المفسر رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ﴾ مَا نَعِينُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ]: الظاهرُ
أنَّ (الواو) هنا للاستئناف؛ لأنَّ الجملةَ خَبَرِيَّةً، والتي قبلها إنشائيَّةٌ، لأنَّ الاستفهام

من قسم الإنشاء في البلاغة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَهُمْ مِّنْ نَّاصِرِينَ﴾: يعني أن هؤلاء الذين اتبعوا أهواءهم بغير علمٍ مستحقون للعذاب، ولن يجدوا أحداً ينصرهم منه، أي يمنعهم من العذاب.

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَهُمْ مِّنْ نَّاصِرِينَ﴾: النفي هنا مؤكد بـ(من) الزائدة الداخلة على قوله تعالى: ﴿نَّاصِرِينَ﴾، وأصل الكلام: وما لهم ناصرون.

وهل (ما) هنا حجازية أو عريية؟

الجواب: عريية لاختلاف الترتيب؛ لأن خبرها قدام، ولا تكون حجازية إلا إذا كانت مرتبة، الاسم قبل الخبر، والحجازي معناه الذي يختص به الحجازيون، والعريي الذي يكون للحجازيين والتيمييين.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: أن المشركين وغيرهم من الذين ظلموا أنفسهم إنما اتبعوا أهواءهم، أما العقل ما استعملوه، ولكن مجرد هوى، ولو اتبعوا العقل ما خالفوا المنقول.

الفائدة الثانية: جواز نفي الصفة عن من لا يتفح بها؛ لقوله تعالى: ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾.

الفائدة الثالثة: أن الأمور كلها - الهداية والضلال والصالح والفساد - بيد الله؛ لقوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾.

الفائدة الرابعة: لفت انتباه الإنسان إلى سؤال الهداية من ربه دائماً؛ لقوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾، إذا علمت أنه لا أحد يهدي من أضل الله فإلى من تلجأ

فِي طَلَبِ الْهِدَايَةِ؟ إِلَى اللَّهِ عَزَّجَلَّ، حَتَّى نَفْسُكَ لَا تَعْتَمِدَ عَلَيْهَا، اعْتَمِدْ عَلَى اللَّهِ عَزَّجَلَّ فِي الْهِدَايَةِ وَاسْأَلْهُ دَائِمًا الثَّبَاتَ، وَهَذَا يَقُولُ اللَّهُ عَزَّجَلَّ: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ءَاكُتِبَ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ﴾ [النساء: ١٣٦]، ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾، هُمْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، لَكِنَّ الْمُرَادَ اثْبَتُوا عَلَى هَذَا الشَّيْءِ، اثْبَتُوا عَلَيْهِ وَحَقَّقُوهُ، وَهَذَا كُلُّهُ لَا يُنَالُ إِلَّا بِاللَّهِ.

الفائدة الخامسة: أَنَّ هَؤُلَاءِ الظَّالِمِينَ لَا يَجِدُونَ مَنْ يَنْصُرُهُمْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ﴾.

الفائدة السادسة: أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَا يُضِلُّ أَحَدًا إِلَّا لظُلْمِهِ إِذْ هُوَ الَّذِي بَدَأَ وَانْحَرَفَ فِي إِرَادَةِ سَيِّئَةٍ، فَظَلَمَ فَأَضَلَّهُ اللَّهُ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَ هُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ ﴿فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾، هَذَا مُفْرَعٌ عَلَى الَّذِي قَبْلَهُ؛ وَهَذَا أُتِيَ بِ(الْفَاءِ)، ﴿فَمَنْ يَهْدِي﴾ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ إِضْلَالَهُمْ إِنَّمَا كَانَ بِسَبَبِ ظُلْمِهِمْ، هُمْ الَّذِينَ ظَلَمُوا فَأَضَلُّوا وَالعِيَادُ بِاللَّهِ.

إِذَا قَالَ قَائِلٌ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ﴾ هَلْ يُشْكَلُ عَلَيْهِ مَا وَقَعَ مِنْ نَصْرِ الْمُشْرِكِينَ فِي أُحُدٍ، حَيْثُ حَصَلَتْ هَزِيمَةٌ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ انْتِصَارٌ لِلْكَافِرِينَ؛ لِأَنَّ الْهَزِيمَةَ لِحُضْمِ انْتِصَارٍ لِلْحُضْمِ الْآخَرِ، وَهَذَا قَالَ أَبُو سُفْيَانَ: «أَعْلَى هُبَلٍ»^(١) فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ، فَهَلْ يُنَافِي الْآيَةَ الْكَرِيمَةَ؟

قُلْنَا: كَانَ نَصْرَهُمْ لَيْسَ لِأَجْلِ أَنْ يَنْتَصِرُوا، وَلَكِنْ لِأَجْلِ انْتِصَالِ الْآخَرِينَ؛ وَهَذَا كَانَتْ الْعَاقِبَةُ لِلْمُؤْمِنِينَ، بَلْ قَالَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ مُشِيرًا إِلَى الْحِكْمَةِ مِنْ انْتِصَارِهِمْ:

(١) أخرجه البخاري: كتاب الجهاد والسير، باب ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب، رقم (٣٠٣٩).

﴿ لَيَقَطَعَنَّ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ [آل عمران: ١٢٧]، قَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ: إِنَّ انْتِصَارَهُمْ هَذَا يُؤَدِّي إِلَى أَنْ يَتَشَجَّعُوا عَلَى مُحَارَبَةِ الرَّسُولِ ﷺ، حَتَّى تَكُونَ نَهَائَتُهُمْ أَنْ يُقَطَعَ طَرَفٌ مِنْهُمْ.

وَعَلَى كُلِّ حَالٍ: حَقِيقَةُ هَذَا الظُّهُورِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ لَيْسَ نَصْرًا لَهُؤُلَاءِ، وَلَكِنْ مِنْ أَجْلِ الْاسْتِدْرَاجِ بِالنُّسْبَةِ هُمْ، وَالْإِتِّلَاءُ وَالْإِمْتِحَانُ بِالنُّسْبَةِ لِلْمُؤْمِنِينَ لِمُخَالَفَتِهِمْ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّا بَعَدَ مَا أَرْسَلْنَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ ﴾ [آل عمران: ١٥٢]، يَعْنِي: بَعْدَ مَا أَرَأَيْتُمْ مَا تُحِبُّونَ حَصَلَ مَا تَكْرَهُونَ.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: الْحُثُّ عَلَى طَلْبِ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ بِهِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿بَغَيْرِ عِلْمٍ﴾.

وَهَلْ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى مَا ذَهَبَتْ إِلَيْهِ الْجَبْرِيَّةُ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ

اللَّهُ؟﴾

قُلْنَا: لَيْسَ فِيهِ دَلِيلٌ؛ لِأَنَّ إِضْلَالَ اللَّهِ هُمْ كَانِ بِسَبَبِهِمْ، فَيَكُونُونَ هُمْ السَّبَبُ بِدَلِيلِ أَنَّهُ قَالَ: ﴿بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾، فَكَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ أَوَّلًا، فَأُضِلُّوا وَالْعِيَادُ بِاللَّهِ.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: الرَّدُّ عَلَى الْقَدْرِيَّةِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾، فَتَسَبَّبَ اللَّهُ تَعَالَى الْإِضْلَالَ إِلَيْهِ، وَالَّذِي يَضِلُّ هُمْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ، فَدَلَّ هَذَا عَلَى أَنَّ فِعْلَ الْعَبْدِ بِتَقْدِيرِ اللَّهِ وَخَلْقِهِ.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: هَذَا مُشْكِلٌ أَنْ تَقُولُوا أَنَّهُ هُوَ بِخَلْقِ اللَّهِ وَهُوَ فِعْلُ الْإِنْسَانِ، وَهَلْ

يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ الشَّيْءُ الْوَاحِدُ مَفْعُولًا لِفَاعِلَيْنِ؟

قُلْنَا: السَّيِّئُ الْوَاحِدُ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونَ مَفْعُولًا لِفَاعِلَيْنِ إِلَّا إِذَا اخْتَلَفَتِ الْجِهَةُ،
وَالْأَفَانَا إِذَا قُمْتُ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونَ قِيَامِي قِيَامًا لِشَخْصٍ آخَرَ، وَلَا يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونَ
فِعْلِي فِعْلًا لِفَاعِلٍ آخَرَ، هَذَا مُسْتَحِيلٌ، لَكِنْ إِذَا اخْتَلَفَتِ الْجِهَةُ صَحَّ ذَلِكَ، فَأَقُولُ:
إِنَّ فِعْلَ الْعَبْدِ بِالنَّسْبَةِ لِلْعَبْدِ فِعْلٌ مُبَاشِرٌ لَهُ.

فَإِذَا جَلَسْتُ وَأَنَا لَا أُرِيدُ الْقِيَامَ فَأَنَا جَالِسٌ لِأَنِّي مَا أَرَدْتُ، لَكِنِّي مَرَّةً أَرَدْتُ
الْقِيَامَ وَلَكِنِّي عَاجِزٌ لَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَقُومَ، أَيْضًا لَا يَحْصُلُ الْقِيَامُ الْأَوَّلُ لِانْتِفَاءِ الْإِرَادَةِ،
وَالثَّانِي لِانْتِفَاءِ الْقُدْرَةِ.

فَمَنْ الَّذِي خَلَقَ هَذِهِ الْإِرَادَةَ وَالْقُدْرَةَ؟

اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ هُوَ الَّذِي خَلَقَ هَذِهِ الْإِرَادَةَ وَالْقُدْرَةَ، فَصَارَتْ نَسْبَةُ الْفِعْلِ إِلَى اللَّهِ
وَاضِحَةً، نَسْبَةُ السَّبَبِ إِلَى مُسَبِّبِهِ، أَمَّا الْمُبَاشِرُ فَهُوَ الْإِنْسَانُ نَفْسُهُ، وَهَذَا نَزْدٌ عَلَى
الْقُدْرَةِ الَّذِينَ قَالُوا: لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونَ الْفِعْلُ الْوَاحِدُ مَفْعُولًا لِفَاعِلَيْنِ، فَتَقُولُ: هَذَا
حَقٌّ، وَلَكِنَّهُ يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ مَفْعُولًا لِفَاعِلَيْنِ بِاعْتِبَارِ اخْتِلَافِ الْجِهَةِ، وَهَذَا هُوَ الَّذِي
عَلَيْهِ أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ، أَنَّ فِعْلَ الْإِنْسَانِ يُنْسَبُ إِلَيْهِ حَقِيقَةً.

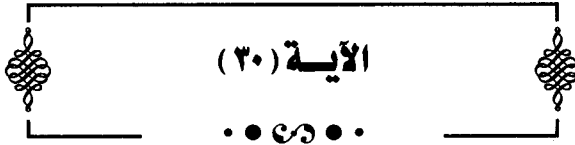
أَمَّا الْأَشَاعِرَةُ فَقَالُوا قَوْلًا غَيْرَ مَعْقُولٍ فِي هَذَا الْبَابِ، قَالُوا أَنَّهُ لَا يُنْسَبُ لِلْإِنْسَانِ
حَقِيقَةً، بَلْ هُوَ كَسْبٌ لَهُ، وَلَكِنَّهُ لَيْسَ لَهُ حَقِيقَةٌ، حَتَّى إِتْمَمَ يَقُولُونَ: إِذَا قُمْتُ فَإِنَّ
الْقِيَامَ لَمْ يَحْصُلْ بِكَ، لَكِنْ حَصَلَ عِنْدَكَ، وَيَقُولُونَ: الْإِنْسَانُ إِذَا أَخَذَ السُّكَّيْنَ وَذَبَحَ
الشَّاةَ فَإِنَّهَا لَا تَمُوتُ بِذَبْحِهِ، وَلَكِنْ عِنْدَ ذَبْحِهِ، وَيَقُولُونَ أَيْضًا: إِذَا أَخَذْتَ الْحَجَرَ
وَرَمَيْتَ الزُّجَاجَةَ وَانْكَسَرَتْ، مَا انْكَسَرَتْ بِالْحَجَرِ، بَلْ انْكَسَرَتْ عِنْدَهُ؛ لِأَنَّهُمْ
يَقُولُونَ: لَوْ أَنَّكَ أَثْبَتْتَ أَنَّ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ تَحْصُلُ بِهَذِهِ الْأَشْيَاءِ أَثْبَتْتَ خَالِقِينَ، يَعْنِي:
هَذَا الْكَسْرُ إِذَا قُلْتَ أَنَّهُ مِنَ الْحَجَرِ الَّذِي صَرَبَ الزُّجَاجَةَ مَعْنَاهُ أَنَّكَ أَثْبَتْتَ خَالِقًا،

وهو هذا الحجرُ الَّذِي خَلَقَ الكَسْرَ، وهذا ليس معقولًا، ولذلك يقولون: إنَّ مسألةَ الكسر عندَ الأشاعرةِ هي من الأمور التي لا تُعقل، ولا حقيقة لها، وكلُّ إنسانٍ يعرفُ أن المسبَّبَ يحصلُ بالسَّببِ مباشرةً.

ومن الَّذي جعلَ هذا السَّببَ مؤثِّرًا في المسبَّبِ؟

اللهُ عَزَّجَلَّ هُوَ الَّذِي جَعَلَ النَّارَ مُحْرِقَةً، فيقولون: إذا أدخلتَ ورقةً في النارِ واحترقتَ ما احترقتَ بالنَّارِ، لكنَّ عندَ النَّارِ، أمَّا المُحْرِقُ فهو اللهُ. وهذا لو تحدَّثُ به الصَّبيانَ قالوا هذا كلامٌ غيرٌ معقولٍ.





﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ فَأَقَمَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [الزوم: ٣٠].



قوله تعالى: ﴿ فَأَقَمَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ﴾: بعد أن توعد هؤلاء المشركين بما توعدهم به، ويبيّن أن لا أحد يهديهم، قال تعالى: ﴿ فَأَقَمَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ﴾. قال المفسر رحمه الله: [مائلاً إليه: أي أخلص دينك لله أنت ومن تبعك].

قال المفسر رحمه الله: [مائلاً إليه]، ونقول: مائلاً إليه وعمّا سواه أيضاً؛ ولهذا حذفت المتعلقة ليكون شاملاً للميل إلى الدين، والميل عن الدين، وأصل الحنف ميل الرجل، فالرجل المائلة تُسمى حنفاء، فالحنيفُ معناه المائل (عن) و(إلى)؛ عن الشرك إلى التوحيد، وعن المعصية إلى الطاعة.

وقوله رحمه الله: [أي أخلص دينك لله أنت ومن تبعك]: هذا تفسيرٌ معنويٌّ لقوله تعالى: ﴿ فَأَقَمَ وَجْهَكَ ﴾ ولو جعل أعم من ذلك لكان أولى؛ لأن إقامة الوجه تشمل الإخلاص وتام الاتباع؛ لأن إقامة الوجه نحو الشيء يستلزم متابعتَه، وعدم المخالفة، فيكون شاملاً لإخلاص النية وللاتباع اللذين هما أساس العمل، كل عمل لا يبني على الإخلاص والمتابعة فهو باطل لأنه إذا فقد الإخلاص صار شركاً،

وإن فقد الاتباع صار بدعةً، وقد قال النبي عليه الصلاة والسلام: «إِذَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ»^(١)، وهذا للإخلاص، وقال: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ»^(٢)، وهذا للاتباع.

وقوله رحمه الله: [أَنْتَ وَمَنْ تَبِعَكَ]: أتى المفسر رحمه الله بقوله: [وَمَنْ تَبِعَكَ]؛ لأنه سيأتينا وصف مجموع، وهو قوله تعالى: ﴿مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ﴾، آخره، ولا يمكن أن تكون الحال المجموعة لمفرد؛ لأن الحال وصف، فكما لا يُخبر عن الواحد بالجمع لا تُجعل الحال الجمع لواحد، وما ذهب إليه المفسر صحيح من وجهين:

أولاً: مراعاة اللفظ الآتي.

ثانياً: أن الخطاب للرسول ﷺ خطاب له وللأمة؛ لأن زعيم القوم يوجه إليه الخطاب الموجه للجميع، مثلاً الركن في الجيش يقول للقائد: اذهب إلى الجبهة الفلانية، فإنه يريد القائد ومن معه لا يريد وحده، فالخطاب لزعيم القوم خطاب للجميع، فالله عز وجل يوجه الخطاب للرسول ﷺ، والمراد هو الأمة، والدليل على هذا قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ [الطلاق: ١]، فالخطاب مفرد ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ﴾، وبعده ﴿إِذَا طَلَّقْتُمُ﴾ ليس النبي ﷺ وحده، بل كل الأمة، ويدل لذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ [الأحزاب: ٢١]، فنحن لنا فيه أسوة، ونحن له تبع.

إذن: وجه كون الخطاب الخاص بالرسول عليه الصلاة والسلام للأمة له وجهان كما تقدم:

(١) أخرجه البخاري: كتاب بدء الوحي، باب بدء الوحي، رقم (١)، ومسلم: كتاب الإمارة، باب قوله ﷺ: «إنها الأعمال بالنية...»، رقم (١٩٠٧).

(٢) أخرجه مسلم: كتاب الأقضية، باب نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور، رقم (١٧١٨).

الْوَجْهُ الْأَوَّلُ: أَنَّ خِطَابَ الرَّعِيمِ خِطَابٌ لَهُ وَلَمْ تَبِعْهُ؛ بِدَلِيلِ: ﴿يَأْتِيهَا النَّيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلَقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ [الطَّلَاق: ١].

الْوَجْهُ الثَّانِي: أَنَّنَا مَأْمُورُونَ بِاتِّبَاعِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَكُلُّ خِطَابٍ لَهُ يُؤْمَرُ بِهِ أَوْ يُنْهَى عَنْهُ فَإِنَّا تَبِعْنَا لَهُ فِي ذَلِكَ، وَالْفَرْقُ بَيْنَ الْوَجْهَيْنِ ظَاهِرٌ؛ لِأَنَّهُ عَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ يَكُونُ تَنَاوُلُ الْخِطَابِ لَنَا أَصْلًا مَعَ الرَّسُولِ ﷺ، وَعَلَى الْوَجْهِ الثَّانِي يَكُونُ تَوَجُّهُ الْخِطَابِ لَنَا عَنْ طَرِيقِ التَّبَعِيَّةِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَطَرَتْ﴾: الْبَحْثُ فِيهَا مِنْ وَجْهَيْنِ:

الْوَجْهُ الْأَوَّلُ: مِنْ حَيْثُ الرَّسْمُ، فَالرَّسْمُ غَيْرُ جَارٍ عَلَى الْقَوَاعِدِ الْمَعْرُوفَةِ، لَا فِي الرَّسْمِ الْعُثْمَانِيِّ، وَلَا فِي الرَّسْمِ الْحَاضِرِ، وَجْهٌ ذَلِكَ أَنَّ التَّاءَ مُطْلَقَةً ﴿فَطَرَتْ﴾، وَهِيَ مَرْبُوطَةٌ؛ لِأَنَّهَا مُفْرَدٌ، وَالْمُفْرَدُ تَكُونُ التَّاءُ فِيهِ مَرْبُوطَةً وَلَيْسَ فِي الْقُرْآنِ ﴿فَطَرَتْ﴾ مُطْلَقَةً إِلَّا هَذِهِ، وَلَا نَقُولُ مُفْتَوِّحَةً؛ لِأَنَّ الْفَتْحَ ضِدَّ الْكَسْرِ، نَحْنُ نُسَمِّيهَا مَرْبُوطَةً وَمُطْلَقَةً؛ لِأَنَّ ضِدَّ الرَّبْطِ الْإِطْلَاقُ.

وَعَلَى كُلِّ حَالٍ: فَحَطُّ الْقُرْآنِ يَتَّبِعُ فِيهِ الرَّسْمَ الْعُثْمَانِيَّ.

اسْتِطْرَادًا فِي الْبَحْثِ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ: هَلْ يُجُوزُ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَكْتُبَ الْمَصْحَفَ عَلَى غَيْرِ الرَّسْمِ الْعُثْمَانِيِّ أَوْ لَا يُجُوزُ؟

فَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ أَنَّهُ جَائِزٌ؛ لِأَنَّ الرَّسْمَ الْعُثْمَانِيَّ عِبَارَةٌ عَنْ شَكْلِ وَصُورَةٍ، وَلَوْ كَانَ الرَّسْمُ الْعُثْمَانِيُّ فِي ذَلِكَ الْعَهْدِ عَلَى غَيْرِ هَذَا الْوَضْعِ لَكُتِبَ الْقُرْآنُ بِهِ.

إِذَنْ: فَخُضُوعُهُ لِلرَّسْمِ الْعُثْمَانِيِّ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ لَيْسَ عَلَى سَبِيلِ أَنَّهُ نَزَلَ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ، لَكِنْ عَلَى سَبِيلِ أَنَّ الرَّسْمَ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ كَانَ عَلَى هَذِهِ الصُّورَةِ، وَلَا شَكَّ

أَنَّهُ لَوْ كَانَ عَلَى الصُّورَةِ الْمَوْجُودَةِ حَالِيًا لَا شَكَّ أَنَّهُ سَيُكْتَبُ عَلَيْهَا، مَثَلًا (الصَّلَاةُ) الصُّورَةُ الْحَالِيَةُ - يَعْنِي الْقَاعِدَةُ الْحَاضِرَةُ - أَنْ تَكْتُبَ بَعْدَ الصَّادِ (لَامَ أَلْفَ)، لَكِنْ عَلَى الرَّسْمِ الْعُثْمَانِيِّ مَكْتُوبٌ (لَامَ وَاوْ)، الزَّكَاةُ مَثَلُهَا، وَالرَّبَا أَيْضًا بِالْوَاوِ مَعَ أَنَّهَا عَلَى الرَّسْمِ الْمَوْجُودِ بِالْأَلْفِ.

فَالْحَاصِلُ: أَنَّ بَعْضَ الْعُلَمَاءِ يَقُولُ أَنَّهُ يُجُوزُ أَنْ يُكْتَبَ الْقُرْآنُ عَلَى الْقَوَاعِدِ الْمَعْرُوفَةِ حَالِيًا، وَتَعْلِيلُهُمْ أَنَّ هَذَا الرَّسْمَ شَكْلٌ صَادَفَ أَنَّهُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ عَلَى هَذَا النَّحْوِ فَكُتِبَ، وَلَيْسَ الْقُرْآنُ نَازِلًا مَكْتُوبًا بِهَذَا، وَلَوْ كَانَ نَازِلًا مَكْتُوبًا بِهَذَا لَقُلْنَا: رَبِّمَا لَا يُجُوزُ لَكِنْ هَذَا اضْطِلَاحٌ، وَإِذَا كَانَ اضْطِلَاحًا فَكُلُّ مَا يَتَأَدَّى بِهِ الْغَرَضُ فَإِنَّهُ يُجُوزُ. وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَنَّهُ لَا يُجُوزُ مُطْلَقًا أَنْ يَخَالَفَ الرَّسْمُ الْعُثْمَانِيُّ، وَأَنَّهُ يَجِبُ أَنْ يَبْقَى الرَّسْمُ حَتَّى لَوْ رُسِمَتْ لِلصُّبْيَانِ عَلَى السَّبُورَةِ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ بِالرَّسْمِ الْعُثْمَانِيِّ احْتِرَامًا لِلْقُرْآنِ.

وَمِنْهُمْ مَنْ فَصَّلَ وَقَالَ إِنَّ الْمُبْتَدِئَ يُجُوزُ أَنْ نَرْسُمَهُ لَهُ بِحَسَبِ الْقَوَاعِدِ الْمَعْرُوفَةِ عِنْدَهُ، وَغَيْرُهُ لَا يُجُوزُ، قَالُوا: لِأَنَّ الْمُبْتَدِئَ يَحْتَاجُ إِلَى تَعْلِيمٍ، وَلَوْ أَنَّكَ كَتَبْتَهُ بِالرَّسْمِ الْعُثْمَانِيِّ لِلْمُبْتَدِئِ، وَقُلْتَ ﴿يَمَحُوقُ اللَّهُ الرِّبَا﴾ [البقرة: ٢٧٦]، فَإِنَّهُ سَيَقْرُؤُهَا: (يَمَحِقُ اللَّهُ الرِّبَا)، وَفِي (الزَّكَاةِ) سَيَقُولُ: (الزَّكَاةُ)، وَفِي الصَّلَاةِ سَيَقُولُ: (الصَّلَاةُ)، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، بِخِلَافِ الْإِنْسَانِ الْعَالِمِ فَإِنَّهُ يَكْتُبُهُ بِالرَّسْمِ الْعُثْمَانِيِّ.

وَأَيًّا كَانَ مِنْ هَذِهِ الْأَقْوَالِ صَحِيحًا فَإِنَّ مَا يَفْعَلُهُ بَعْضُ النَّاسِ الْيَوْمَ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُمْ يَكْتُبُونَ الْقُرْآنَ عَلَى صُورَةِ النُّقُوشِ وَيَجْعَلُونَهَا فِي بَرَاوِيزِ أَهْمِ أَحْسَنُ نَقْشًا؟! فَإِنَّ هَذَا مُحَرَّمٌ عَلَى كُلِّ الْأَقْوَالِ؛ لِأَنَّنا إِذَا عَمِلْنَا هَذَا الْعَمَلَ كَأَنَّنا جَعَلْنَا الْقُرْآنَ وَشَيْئًا وَتَطْرِيزًا، فَتَضْيَعُ قِيَمَتَهُ، وَأَقْبَحُ مِنْ ذَلِكَ أَنْ يُجْعَلَ عَلَى صُورَةِ إِنْسَانٍ، فَقَدْ شَاهَدْتُ فِي مَنْشُورٍ

صورة إنسانٍ في آيةٍ من القرآن جعل الرأس والرَّجْلان كأنَّه جالسٌ مفترسٌ، أعودُ بالله، مُضادَّةٌ ظاهرةٌ ومُحادَّةٌ لله ورَسُولِهِ، الصُّورةُ محرَّمةٌ فكَيْفَ تكتبُ بها القرآنَ، تجعلُها كتابَةً للقرآنِ.

والحاصلُ: أن النَّاسَ -نسألُ الله لنا وهُمْ الهدايةَ- صَارُوا يُبَالِغُونَ فِي أَشْيَاءَ تضرُّهُمْ، وَلَا تَنْفَعُهُمْ بِالنِّسْبَةِ للقرآنِ الكَرِيمِ.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: لَوْ كُتِبَ القرآنُ الكَرِيمُ بالرَّسْمِ الحَدِيثِ لَصَاعَتِ القِرَاءَاتُ؟
قُلْنَا: صحیحٌ، لَكِنَّ الَّذِينَ يَقُولُونَ بِالْجَوَازِ يَقُولُونَ: نَحْنُ نَكْتُبُهُ عَلَى قِرَاءَةٍ وَاحِدَةٍ، والقِرَاءَاتُ الآنَ ضَبِطَتْ لَيْسَ بِالرَّسْمِ، بَلْ ضَبِطَتْ الحَرَكَاتُ، وَمَا سَمِعْتُ بِإِجْمَاعٍ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ، فَالْخِلَافُ فِي هَذَا مَشْهُورٌ، وَلَا يُوجَدُ إِجْمَاعٌ.

والبحثُ الثاني: فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ﴾، مَا الَّذِي نَصَبَهَا؟

الَّذِي نَصَبَهَا فِعْلٌ مَحذُوفٌ قَدَّرَهُ الْمُفَسِّرُ بِقَوْلِهِ: (الزَّمُوا)، أَي: الزَّمُوا فَطَرَةَ اللَّهِ، وَمِثْلُ هَذَا يَقُولُونَ أَنَّهُ مَنْصُوبٌ عَلَى الإِغْرَاءِ، فَهُوَ إِذْنٌ أَبْلَغُ مِنْ ذِكْرِ العَامِلِ الَّذِي هُوَ (الزَّمُوا)، فَحَذْفُهُ أَبْلَغُ لِأَنَّهُ إِذَا وُجِدَ العَامِلُ تَقَيَّدَتِ الجُمْلَةُ بِهِ، لَكِنَّ إِذَا حُذِفَ العَامِلُ صَارَتِ الجُمْلَةُ صَالِحَةً لَهُ وَلِسِوَاهُ مِمَّا يُمَكِّنُ أَنْ يَتَسَلَّطَ عَلَى المَعْمُولِ: (الزَّمُوهَا)، (اعْتَنُوا بِهَا)، (تَمَسَّكُوا بِهَا)، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ؛ فَلِهَذَا يَقُولُونَ أَنَّهُ مَنْصُوبٌ عَلَى الإِغْرَاءِ، وَهُوَ المَبَالِغَةُ فِي الحَثِّ.

المبحث الثالث: كلمة ﴿فَطَرَتِ﴾ مشتقةٌ مِن (فَطَرَ الشَّيْءَ) أَي ابْتَدَعَهُ عَلَى غَيْرِ مِثَالِ سَابِقٍ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [فاطر: ١]، أَي: مَبْدِعُهَا عَلَى غَيْرِ مِثَالِ سَابِقٍ، هَذِهِ الفِطْرَةُ أَبْدَعَهَا اللَّهُ عَزَّجَلَّ فِي الإِنْسَانِ أَوْ فِي النَّاسِ كَمَا فِي

لفظ الآية على غير مثال سابق؛ ولهذا قال المفسر رحمه الله: [﴿فَطَرَتَ اللَّهُ﴾ خَلَقْتَهُ ﴿الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾، وَهِيَ دِينُهُ، أَي: الزُّمُوهَا]. المراد بالفطرة هنا توحيد الله ودين الله، وهذه الآية شاهدٌ للحديث الصحيح: «كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَيَّ الْفِطْرَةَ، فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ أَوْ يُنَصِّرَانِهِ أَوْ يُمَجِّسَانِهِ»^(١). لو أَنَّ المَخْلُوقَ تَرَكَ وَفِطْرَتَهُ مَا عَبَدَ إِلَّا اللَّهَ؛ وَهَذَا الْبَهَائِمُ الْعُجْمُ الَّتِي لَيْسَ لَهَا مَا يُغْرِبُهَا أَوْ يُصَرِّفُهَا: هَلْ يُمَكِّنُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ؟

الجواب: لَا؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿تَسْبِخُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ [الإسراء: ٤٤]، فَأَصْلُ الْخَلْقِ مَفْطُورٌ عَلَى تَوْحِيدِ الرَّبِّ عَزَّ وَجَلَّ: الْخَالِقِ، لَكِنْ مَنْ أَعْطُوا الْعُقُولَ هُمُ الَّذِينَ رَبَّيْنَا يَنْحَرِفُونَ لِأَنَّ لَهُمْ إِرَادَاتٍ وَأَتِّجَاهَاتٍ بِخِلَافِ مَنْ لَيْسَ لَهُ إِلَّا الْعَقْلُ الْمَعِيشِيُّ، فَإِنَّهُ لَا يَنْصَرِفُ عَنْ هَذِهِ الْفِطْرَةِ، وَهَذَا الْبَهَائِمُ الْعُجْمُ - كَمَا قُلْتُ - تَعْرِفُ خَالِقَهَا وَفَاطِرَهَا وَلَا تُسَبِّحُ إِلَّا اللَّهَ.

قَالَ الْمَفْسَّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿لَا بُدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ لِدِينِهِ، أَي لَا تُبَدِّلُوهُ بِأَنْ تُشْرِكُوا]. وقوله تعالى: ﴿لَا بُدِيلَ﴾ نفْيٌ؛ لِأَنَّ ﴿لَا﴾ نَافِيَةٌ لِلْجِنْسِ، فَهَلْ هُوَ بَاقٍ عَلَى كَوْنِهِ نَفْيًا، يَعْنِي لَفْظًا وَمَعْنَى، أَوْ أَنَّهُ نَفْيٌ لَفْظًا، خَبْرٌ مَعْنَى؟ الْمَفْسَّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ مَشَى عَلَى الْأَخِيرِ، وَأَنَّهُ نَفْيٌ بِمَعْنَى النَّهْيِ، أَي: لَا تُبَدِّلُوا هَذِهِ الْفِطْرَةَ بِالْإِشْرَاقِ، وَالنَّفْيُ يَأْتِي بِمَعْنَى النَّهْيِ كَثِيرًا، مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الَّذِي أَنْكَرَ لِرَبِّهِ﴾ [البقرة: ١-٢]، فِيهَا تَفْسِيرَانِ كَمَا تَقَدَّمَ أَحَدُهُمَا أَنَّهَا بِمَعْنَى النَّفْيِ، أَي: لَيْسَ فِيهِ رَبٌّ وَلَا شَكٌّ، وَالثَّانِي بِمَعْنَى النَّهْيِ لَا تَرْتَابُوا فِيهِ، وَمِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا﴾ [الحج: ٧]،

(١) أخرجه البخاري: كتاب الجنائز، باب ما قيل في أولاد المشركين، رقم (١٣٨٥).

فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا يُبَدِّلُ لِحَلْقِ اللَّهِ﴾ أَي لَا تُبَدِّلُوا خَلْقَ اللَّهِ بِالْإِشْرَاكِ، بَلْ أَقِيمُوا
 وُجُوهَكُمْ حُنْفَاءً، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ نَفْيًا عَلَى ظَاهِرِهِ، وَأَنَّهُ لَا أَحَدٌ يُبَدِّلُ خَلْقَ اللَّهِ كَمَا فِي
 قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [الأنعام: ١١٥]، وَيَكُونُ الْمَعْنَى أَنَّ
 الْأَمْرَ بِيَدِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ، فَمَنْ شَاءَ هَدَاهُ بَقِيَ عَلَى فِطْرَتِهِ، وَمَنْ شَاءَ أَنْ يُضِلَّهُ أَضَلَّهُ، فَلَا أَحَدَ
 يَسْتَطِيعُ أَنْ يَبَدِّلَ خَلْقَ اللَّهِ، وَإِنَّمَا الَّذِي بِيَدِهِ الْأَمْرُ هُوَ اللَّهُ، وَعَلَى هَذَا يَكُونُ فِي الْآيَةِ
 وَجْهَانِ:

الْوَجْهُ الْأَوَّلُ: أَتَمَّا خَبِرَ بِمَعْنَى النَّهْيِ.

الْوَجْهُ الثَّانِي: أَتَمَّا خَبِرَ عَلَى بَابِهَا.

وَعَلَى الْأَوَّلِ الْأَمْرُ ظَاهِرٌ، يَعْنِي: الْمَعْنَى ظَاهِرٌ أَنْتُمْ لَا تُبَدِّلُوا، فَيَكُونُ اللَّهُ تَمَانًا
 عَنِ الْإِشْرَاكِ، وَعَلَى الثَّانِي يَكُونُ وَجْهُهُ أَنَّ هَذِهِ الْفِطْرَةَ الَّتِي فَطَرَ اللَّهُ عَلَيْهَا الْخَلْقَ،
 لَا أَحَدٌ يَسْتَطِيعُ أَنْ يُبَدِّلَهَا، بَلِ الَّذِي يُبَدِّلُهَا هُوَ اللَّهُ، فَمَنْ أَرَادَ اللَّهُ هِدَايَتَهُ لَنْ يُضِلَّهُ
 أَحَدٌ، وَمَنْ أَرَادَ اللَّهُ إِضْلَالَهُ لَنْ يَهْدِيَهُ أَحَدٌ، لَا سِيَّمَا أَنَّهُ قَالَ قَبْلَ هَذَا، ﴿فَمَنْ يَهْدِي
 مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾، فَمَا قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ لَهُ وَجْهٌ؛ لُورُودِ ذَلِكَ فِي اللَّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ، وَالْوَجْهُ
 الثَّانِي هُوَ الْأَصْلُ؛ لِأَنَّ الَّذِي عِنْدَنَا نَفْيٌ، فَمَنْ صَرَفَهُ عَنِ ظَاهِرِهِ بِحُجَّتِجٍ إِلَى دَلِيلٍ.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: هَذَا التَّفْسِيرُ أَلَا يُوَافِقُ قَوْلَ الْجَبْرِيَّةِ؟

فَالْجَوَابُ: لَا، الرَّسُولُ ﷺ يَقُولُ فِي حُطْبَتِهِ: «مَنْ يَهْدِيهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ
 يُضِلُّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ»^(١)، لَا أَحَدَ يَسْتَطِيعُ هِدَايَةَ إِنْسَانٍ أَبَدًا، أَوْ انْحِرَافَ إِنْسَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ
 اللَّهِ، هَذَا النَّبِيُّ ﷺ حَرِصَ غَايَةَ الْحِرْصِ وَبَدَّلَ مَا يَسْتَطِيعُ مِنْ جَهْدٍ فِي هِدَايَةِ عَمِّهِ

(١) أخرجه مسلم: كتاب الجمعة، باب تخفيف الصلاة والخطبة، رقم (٨٦٧).

أبي طالب، ولكن لم يتمكّن، ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [القصص: ٥٦]، وليس معنى ذلك أننا إذا قلنا: إن الأمر بيد الله عزَّ وجلَّ وأنه هو الذي يُضِلُّ ويَهْدِي، ليس معنى ذلك ألا نفعل الأسباب كما أن الأمر بيد الله في إيجاد الأشياء، إيجاد الرزق وإيجاد الولد، ودفع الضرر، بل نفعل الأسباب، ونقول: الهداية بيد الله، والإضلال بيد الله، لكن لكلُّ منهما سببٌ من جملة أسباب التبديل.

ومن جملة أسباب التبديل ما ذكره الرسول عليه الصلاة والسلام في قوله: «فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه»^(١)، وذكر الأبوين ليس على سبيل الحصر، وإنما هو على سبيل التنظير والتتمثيل، يعني أن من يتصل بهذا الإنسان يجعله يهودياً أو نصرانياً، وكم من إنسان تنصر لا عن طريق الأبوين، ولكن عن طريق الجلوس والرفقاء ومن ثم حذر النبي عليه الصلاة والسلام من جليس السوء ورغب في الجليس الصالح، وقال: «مثلُ الجليس الصالح والجليس السوء كحامل المسك وناfix الكير، فحامل المسك إما أن يُحذيك، وإما أن تبتاع منه، وإما أن تجد منه ريحاً طيبةً، وناfix الكير إما أن يُحرق ثيابك، وإما أن تجد ريحاً خبيثةً»^(٢).

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: ما معنى النفي في قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ﴾؟ [النساء: ٩٢]، (مَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ)، هَذِهِ بِمَعْنَى أَنَّهُ مَمْتَنِعٌ غَايَةَ الْاِمْتِنَاعِ؛ لِأَنَّ (مَا كَانَ) (وَمَا يَنْبَغِي) (وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ فِي الْقُرْآنِ، تَأْتِي بِمَعْنَى اِمْتِنَاعٍ غَايَةَ الْاِمْتِنَاعِ، وَأَيْضًا مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ﴾ [التوبة: ١١٥].

(١) تقدم قريباً.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الذبائح والصيد، باب المسك، رقم (٥٥٣٤)، ومسلم: كتاب البر والصلة والآداب، باب استحباب مجالسة الصالحين ومجانبة قرناء السوء، رقم (٢٦٢٨).

قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [ذَلِكَ الَّذِينَ أَلْفَيْتُمْ] الْمُسْتَقِيمُ تَوْحِيدُ اللَّهِ، [ذَلِكَ] الْمُشَارُ إِلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ﴾ أَي: إِقَامَةُ وَجْهِكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا هُوَ الدِّينُ الْقَيِّمُ، قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [الْقَيِّمُ] الْمُسْتَقِيمُ، لَكِنَّ (الْقَيِّمَ) أَبْلَغُ لِأَنَّ الْقَيِّمَ عَلَى وَزْنِ (فِيْعَلِ)، فِيهِ صِفَةٌ مُشَبَّهَةٌ يَعْنِي هُوَ قَيِّمٌ، أَبْلَغُ مِنْ قَوْلِنَا أَنَّهُ مُسْتَقِيمٌ؛ لِأَنَّ الْمُسْتَقِيمَ ضِدَّ الْمَوْجُوعِ، لَكِنَّ الْقَيِّمَ الْكَامِلَ فِي قِيَامِهِ فَهُوَ أَبْلَغُ، يَعْنِي أَنَّ هَذَا الدِّينَ هُوَ الدِّينُ الْقَيِّمُ، أَي الْكَامِلُ الَّذِي لَيْسَ فِيهِ اعْوِجَاجٌ، وَلَيْسَ فِيهِ نَقْصٌ وَلَا شَكٌّ أَنَّهُ هُوَ الْقَيِّمُ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [المائدة: ٥٠]، فَلَا أَقْوَمَ لِلْعِبَادِ وَلَا أَنْفَعُ لِلْعِبَادِ مِنْ اتِّبَاعِ شَرِيعَةِ اللَّهِ تَعَالَى.

قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ] أَي كُفَّارٌ مَكَّةَ، [لَا يَعْلَمُونَ] تَوْحِيدُ اللَّهِ، [وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ] قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [كُفَّارٌ مَكَّةَ]، وَهَذَا لَا شَكَّ أَنَّهُ تَخْصِيصٌ بِدُونِ دَلِيلٍ، بَلِ الدَّلِيلُ يُخَالِفُهُ؛ لِأَنَّ كُفَّارَ مَكَّةَ لَيْسُوا أَكْثَرَ النَّاسِ، ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿أَكْثَرَ النَّاسِ﴾، مَا قَالَ: أَهْلُ مَكَّةَ، [لَا يَعْلَمُونَ] وَصَدَقَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ؛ لِأَنَّ أَهْلَ النَّارِ مِنْ بَنِي آدَمَ تِسْعِمِئَةٌ وَتِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ مِنَ الْأَلْفِ، فَهُمْ الْأَكْثَرُ، أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ، لَوْ عَلِمُوا مَا كَانُوا مِنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ، فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ.

وَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: [لَا يَعْلَمُونَ]، أَي: لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ هَذَا الدِّينَ الْقَيِّمُ، أَوْ لَا يَعْلَمُونَ مَا يَنْبَغِي لَهُمْ أَنْ يَكُونُوا عَلَيْهِ، أَمْ مَاذَا؟

نَقُولُ: الْآيَةُ مُطْلَقَةٌ، فَتَشْمَلُ كُلَّ شَيْءٍ يُنَافِي هَذَا الدِّينَ، فَمَنْ خَرَجَ عَنْ هَذَا الدِّينِ فَإِنَّهُ لَا يَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الدِّينَ قَيِّمٌ، وَإِنْ عَلِمَ بِهِ وَلَمْ يَتَّبِعْهُ صَارَ عِلْمُهُ كَالْمَعْدُومِ، كَذَلِكَ لَا يَعْلَمُ حَقِيقَةَ أَمْرِهِ وَحَالِهِ، وَأَنَّهُ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ دَائِنًا لِلَّهِ عَزَّجَلَّ بِمَا دَانَ بِهِ خَلْقَهُ،

كَذَلِكَ لَا يَعْلَمُ مَا يَتَرْتَّبُ عَلَىٰ هَذَا مِنْ جَزَاءٍ بِالثَّوَابِ الْجَزِيلِ لِمَنْ قَامَ بِهِ، وَبِالْعُقُوبَةِ وَالْعَذَابِ الْأَلِيمِ لِمَنْ خَالَفَهُ.

المهم: أن حذف المفعول يقتضي العموم، وهذه قاعدة معروفة عند أهل العلم، أن حذف المفعول يفيد العموم، وله أمثلة كثيرة في القرآن، وفي كلام العرب، ومنه - بل من أوضحه - قوله تعالى: ﴿الَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ ۖ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ ۗ وَوَجَدَكَ عَابِلًا فَأَغْنَىٰ﴾ [الضحى: ٦-٨]، قوله تعالى: ﴿فآوَىٰ﴾ الإيواء للرَّسُولِ ﷺ ولمن تبعه، وقوله: ﴿ضَالًّا فَهَدَىٰ﴾ الهداية له ولمن اهتدى بسنته، وقوله: ﴿فَأَغْنَىٰ﴾ الغنى له ولأمته، قال ﷺ: «وَأَحَلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ وَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي»^(١).

المهم: أن تخصيص المفسر رحمة الله بقوله: [كفار مكة] لا وجه له، والصواب أن أكثر الناس من بني آدم - من كفار مكة وغيرهم - لا يعلمون.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: كَوْنُ السُّورَةِ مَكِّيَّةً أَلَا يَدُلُّ عَلَىٰ أَنَّ الْخِطَابَ خَاصًّا بِأَهْلِ مَكَّةَ، كَمَا قَالَ الْمَفْسِّرُ رَحْمَةً اللَّهُ؟

إِذَا قُلْنَا بِالْعُمُومِ شَمِلَ كُفَّارَ مَكَّةَ، فَكَانَ فِيهِ التَّسْلِيَةُ لِلرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَأَمَّا كَوْنُ السُّورَةِ مَكِّيَّةً فَلَا يَدُلُّ عَلَىٰ أَنَّ جَمِيعَ الْخِطَابَاتِ الَّتِي فِيهَا تُشِيرُ إِلَىٰ أَهْلِ مَكَّةَ، بَلْ هِيَ عَامَّةٌ.

مسألة: هل يأجوج ومأجوج من بني آدم؟

نعم، هم من بني آدم؛ ولهذا الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ لما حدثهم بأن بعث النار تسعمئة وتسعة وتسعون من الألف فرعوا، قالوا: يا رسول الله أين ذلك الواحد؟

(١) أخرجه البخاري: كتاب التيمم، باب قول الله تعالى: ﴿فَلَمَّ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا﴾، رقم (٣٣٥)، ومسلم: كتاب المساجد ومواضع الصلاة، رقم (٥٢١).

فَقَالَ لَهُمْ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «أَبَشِّرُوا فَإِنَّكُمْ لَمَعَ خَلِيقَتَيْنِ مَا كَانَتَا فِي شَيْءٍ إِلَّا كَثَّرْتَاهُ، يَا جُوجُ وَمَأْجُوجُ»^(١).

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: وجوب الإخلاص لله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى؛ لقوله تعالى: ﴿فَأَقْمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ﴾.

الفائدة الثانية: أن الإخلاص لا يتم إلا بسلب وإيجاب، وهو مضمون قول الإنسان: (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ)، فَإِنَّ هَذِهِ الْجُمْلَةَ الْعَظِيمَةَ مُشْتَمِلَةٌ عَلَى النَّفْيِ وَالْإِثْبَاتِ، وَلَا إِخْلَاصَ إِلَّا بِنَفْيِ وَإِثْبَاتِ، فَهَذِهِ الْآيَةُ فِيهَا نَفْيٌ وَإِثْبَاتٌ، فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَأَقْمْ وَجْهَكَ﴾ إِثْبَاتٌ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿حَنِيفًا﴾ نَفْيٌ يَعْنِي مَائِلًا.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿حَنِيفًا﴾ هَلْ يُؤْخَذُ مِنْهُ سَلْبٌ وَإِجَابٌ؟

فالجواب: يُمَكِّنُ أَنْ يُؤْخَذَ بِطَرِيقِ اللُّزُومِ، وَلَكِنْ لَيْسَ لَهُ دَاعٍ، وَعِنْدَنَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَأَقْمْ وَجْهَكَ﴾.

الفائدة الثالثة: أن الإخلاص هو الفطرة، نأخذه من قوله تعالى: ﴿فَطَرَتَ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾، فَتَكُونُ الْآيَةُ هَذِهِ شَاهِدَةً لِقَوْلِ الرَّسُولِ ﷺ: «كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ»^(٢).

الفائدة الرابعة: إثبات الخلق لله، وأنه الخالق وحده؛ لقوله تعالى: ﴿فَطَرَتَ اللَّهُ﴾.

(١) أخرجه الترمذي: كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة الحج، رقم (٣١٦٩).

(٢) تقدم قريباً.

الفائدتانِ الخامسةُ والسادسةُ: أن ما يقدره الله عَزَّجَلَّ لا يمكن أن يُغير لقوله تعالى: ﴿لَا بَدِيلَ لِمَا خَلَقَ اللَّهُ﴾ عَلَى أَحَدِ الْمَعْنَيْنِ، أَمَا عَلَى مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ فَيُسْتَفَادُ مِنْهُ النَّهْيُ عَنِ الشُّرْكِ.

هل يمكنُ أن نقولَ: إن الآيةَ تدلُّ عَلَى الْمَعْنَيْنِ جَمِيعًا، وَأَنَّهَا صَالِحَةٌ لِلْمَعْنَيْنِ جَمِيعًا، يَعْنِي صَالِحَةٌ كَيْ تَكُونَ لِلنَّفْيِ، وَأَنْ تَكُونَ خَبَرِيَّةً أَوْ أَنْ تَكُونَ لِلطَّلَبِ فَتَكُونَ إِنْشَائِيَّةً؟

في الحقيقة: أن الإنشاءَ والخبرَ متعارضانِ، لكن إذا جعلنا كُلَّ واحدٍ عَلَى انفرادٍ بِمَعْنَى أَنَّا لَا نَدْرِي هَلْ أَرَادَ اللَّهُ هَذَا أَوْ هَذَا، وَمَا دَامَتِ الْآيَةُ صَالِحَةً هَذَا وَهَذَا، فَإِنَّا نقولُ: هِيَ لِلْمَعْنَيْنِ جَمِيعًا، يَعْنِي أَنَّهُ لَا أَحَدٌ يَسْتَطِيعُ أَنْ يُغَيِّرَ مَا خَلَقَ اللَّهُ، وَلَا يُجَوِّزُ لَنَا نَحْنُ أَنْ نَغَيِّرَ هَذِهِ الْفِطْرَةَ الَّتِي خُلِقْنَا عَلَيْهَا مِنَ الْإِخْلَاصِ إِلَى الشُّرْكِ.

الفائدةُ السابعةُ: أن أقوم الأديانِ ما بُني عَلَى الْإِخْلَاصِ؛ لقوله: ﴿ذَلِكَ الَّذِي الْمَشَارُ إِلَيْهِ هُوَ مَا سَبَقَ مِنَ الْفِطْرَةِ الَّتِي فُطِرَ النَّاسُ عَلَيْهَا، وَالتِّي أَمَرَ اللَّهُ بِهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَأَقْمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا﴾ فَالَّذِينَ الْقِيَمُ هُوَ الَّذِي أَقَامَ الْإِنْسَانَ فِيهِ وَجْهَهُ لِلَّهِ حَنِيفًا، وَهِيَ الْفِطْرَةُ الَّتِي فُطِرَ النَّاسُ عَلَيْهَا.

الفائدةُ الثامنةُ: أن هذا الدينَ المَبْنِيَّ عَلَى الْإِخْلَاصِ اجْتَمَعَ فِيهِ الشَّرْعُ وَالْفِطْرَةُ، أَمَا الشَّرْعُ فَلأنَّهُ أَمْرٌ بِهِ، وَأَمَا الْفِطْرَةُ فَلأنَّ النَّاسَ خُلِقُوا عَلَيْهَا وَجُبِلُوا عَلَيْهَا، وَلَوْ لَا مَا يَخْضَلُ مِنَ الْمَوَانِعِ وَالْعَوَارِضِ لَبَنِي آدَمَ لكَانَ النَّاسُ كُلُّهُمْ مُؤْمِنِينَ عَلَى الْفِطْرَةِ كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ: «أَبَوَاهُ يَهُودَانِهِ أَوْ يُنَصِّرَانِهِ أَوْ يُمَجِّسَانِهِ»^(١).

الفائدة التاسعة: أن أكثر الناس في هذا الباب على جهل وضلال؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾، فهم بين أمرين، إما عالم استكبر فعلمه لم ينفعه، وإما جاهل، فالعامة المتبعون لرؤساء الكفر والضلال تصفهم بالجهل وعدم العلم، والزعماء منهم العارفون تصفهم بالجهل لعدم انتفاعهم بما علموا، لكنهم في الحقيقة يستحقون وصفاً أعظم، فهم جاهلون مستكبرون، والمخالفة عن علم تسمى (الجهل المركب)، فهؤلاء الزعماء -والعياذ بالله- يعلمون أنهم على ضلال، قال الله تعالى: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ﴾ [النمل: ١٤]، وقال موسى لفرعون: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الإسراء: ١٠٢]، ولم يقل فرعون: إني ما علمت، فسكوته إقرار، لكن عندهم -والعياذ بالله- العناد.



الآيتان (٣١، ٣٢)

•••••

❁ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣١﴾ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ [الزوم: ٣١-٣٢].

•••••

قال المفسر رحمه الله: ﴿مُنِيبِينَ﴾ رَاجِعِينَ، مِنْ (أَنَابَ مُنِيبٌ)، إِذَا رَجَعَ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِلَيْهِ﴾، يَعْنِي إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِيمَا أَمَرَ بِهِ، وَنَهَى عَنْهُ يَعْنِي الرَّجُوعَ مِنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ إِلَى طَاعَتِهِ، وَقَبْلَ ذَلِكَ مِنَ الشُّرْكِ إِلَى التَّوْحِيدِ، هَذَا مَعْنَى الْإِنَابَةِ.

وقد أثنى الله سبحانه وتعالى على المنيبين عليه، كما في قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَغْفِرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ﴾ [ص: ٢٤]، فالإنابة من أفضل الأحوال للعابدين؛ لأنَّ المنيب إلى الله سبحانه وتعالى دائماً يذكر الله بقلبه؛ لأنه يعلم أنه قد انتقل من معصيته إلى طاعته، ومن الإشراف به إلى توحيدِهِ؛ حتى يعبد الله كأنه يراه، فإن لم يكن يراه فإن الله يراه.

يقول المفسر رحمه الله: [حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ (أَقِمَ)، وَمَا أُرِيدَ بِهِ: أَيِ أَقِيمُوا]، حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ (أَقِمَ) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ﴾، [وَمَا أُرِيدَ بِهِ] لَأَنَّ الْمَفْسَّرَ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: [﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا﴾ أَنْتَ وَمَنْ تَبِعَكَ]، فَتَكُونُ ﴿مُنِيبِينَ﴾ حَالًا مِنَ الْفَاعِلِ وَمَا تَبِعَهُ، وَهَذَا مُبْنِيٌّ عَلَى أَنَّ الْخُطَابَ فِي قَوْلِهِ: (أَقِمَ) لِلرَّسُولِ ﷺ شَخْصِيًّا، أَمَا إِذَا قُلْنَا: إِنَّ الْمُرَادَ بِهِ الْأُمَّةَ خُوطِبَ بِهَا زَعِيمُهَا فَلَا حَاجَةَ إِلَى هَذَا التَّقْدِيرِ،

فَنَقُولُ: ﴿مُتَّبِعِينَ﴾ حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ (أَقِم)، وَلَا مَانِعَ أَنْ يَكُونَ جَمْعًا؛ لِأَنَّ الْمُرَادَ بِالْمُفْرَدِ فِي أَوَّلِ الْآيَةِ الْجَمْعُ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾؛ قَالَ الْمَفْسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿وَأَتَّقُوهُ﴾ خَافُوهُ ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾].

التَّقْوَى مأخوذةٌ مِنَ الْوَقَايَةِ، وَأَصْلُهَا (وَقَوَى)، وَالْمُرَادُ بِالتَّقْوَى اتِّخَاذُ وَقَايَةٍ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ بِفِعْلِ أَوْامِرِهِ وَاجْتِنَابِ نَوَاهِيهِ، وَجَمِيعُ التَّفَاوِيحِ الَّتِي فَسَّرَتْ بِهَا التَّقْوَى تَرْجِعُ إِلَى هَذَا الْمَعْنَى الْجَامِعِ الْعَامِّ، وَهِيَ اتِّخَاذُ وَقَايَةٍ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِفِعْلِ أَوْامِرِهِ وَاجْتِنَابِ نَوَاهِيهِ، فَمَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ بِفِعْلِ الْأَوْامِرِ لِكَيْتَهُ يَفْعَلَ النَّوَاهِيَ فَلَيْسَ بِمُتَّقٍ، عِنْدَهُ تَقْوَى مِنْ وَجْهِ دُونَ وَجْهِ.

وَاعْلَمْ أَنَّ التَّقْوَى عِنْدَ الْإِطْلَاقِ تَشْمَلُ الدِّينَ كُلَّهُ كَمَا يَقْتَضِيهِ هَذَا التَّفْسِيرُ، فَإِنْ قُرِنَتْ بِالرِّ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى﴾ [المائدة: ٢]، صَارَ الْمُرَادُ بِهَا تَرْكُ الْمُحْظُورَاتِ، وَصَارَ الْمُرَادُ بِالرِّ فِعْلُ الْمَأْمُورَاتِ، وَهَذَا اللَّفْظُ لَهُ نَظِيرٌ كَثِيرٌ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ، يَكُونُ اللَّفْظُ لَهُ مَعْنَى عِنْدَ الْإِنْفِرَادِ وَمَعْنَى آخَرَ عِنْدَ الْاجْتِمَاعِ، وَالَّذِي يُعَيِّنُ ذَلِكَ هُوَ سِيَاقُ الْكَلَامِ.

وقوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾: أي: اتقوا بها قويمَةً، وليس المراد بإقامتها لفظاً (قد قامت الصلاة)، بل أن تأتي بها قويمَةً، وإقامتها على نوعين:

- إقامة واجبة لا بُدَّ لصحة الصلاة منها، وذلك: الإتيان بالشروط والأركان والواجبات.

- إقامة مُكْمَلَةٌ، وهي إضافة المستحبات إلى ما ذكر، فإن هذه إقامة مُكْمَلَةٌ،

وَمِنْ إِقَامَتِهَا الْمُكَمَّلَةُ أَنْ يَأْتِيَ الْإِنْسَانُ بِالنَّوَافِلِ؛ لِأَنَّ النَّوَافِلَ -صَلَاةٌ تَطَوُّعٌ- تُكَمَّلُ بِهَا الْفَرَائِضُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

وقوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾: عَطَفُهَا عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَتَّقُوا﴾ مِنْ بَابِ عَطَفِ الْخَاصِّ عَلَى الْعَامِّ، وَعَطَفُ الْخَاصِّ عَلَى الْعَامِّ يَقْتَضِي زِيَادَةَ الْاعْتِنَاءِ بِهِ فَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى أَهْمِيَّةِ الصَّلَاةِ.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾: الْخِطَابُ هُنَا يَعُودُ عَلَى الْفَاعِلِ فِي ﴿مُنِيبِينَ﴾، يَعْنِي حَالِ كَوْنِكُمْ مُنِيبِينَ غَيْرَ مُشْرِكِينَ أَيْضًا فِي إِنْآبَتِكُمْ.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ يُشْرِكُونَ بِاللَّهِ وَهُوَ شَامِلٌ لِلشَّرِكِ الْأَصْغَرِ، وَالشَّرِكِ الْأَكْبَرِ، وَهَذَا يُنْهَى الْإِنْسَانَ أَنْ يَفْعَلَ الشَّرْكَ أَيَّا كَانَ نَوْعُهُ، قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ رَحِمَهُ اللَّهُ: «إِنَّ الشَّرْكَ لَا يَغْفِرُهُ اللَّهُ وَلَوْ كَانَ أَصْغَرَ، وَالْكَبَائِرُ تَحْتَ الْمَشِيئَةِ»^(١)، وَاسْتَدَلَّ لِذَلِكَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ [النساء: ٤٨]، وَوَجْهُ الدَّلَالَةِ مِنَ الْآيَةِ أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ مُؤَوَّلٌ بِمَصْدَرٍ، فَيَكُونُ الْمَعْنَى (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ إِشْرَاكَ بِهِ)، فَهُوَ إِذَنْ نَكْرَةٌ فِي سِيَاقِ التَّنْفِي، فَيَشْمَلُ جَمِيعَ أَنْوَاعِ الشَّرْكِ، وَهَذَا قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «لَأَنَّ أَحْلَفَ بِاللَّهِ كَاذِبًا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَحْلِفَ بِغَيْرِهِ صَادِقًا»^(٢)؛ لِأَنَّ سَيِّئَةَ الشَّرْكِ أَعْظَمُ مِنْ سَيِّئَةِ الْكَذِبِ.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: هَلْ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ شَيْخُ الْإِسْلَامِ صَحِيحٌ؟

قُلْنَا: ظَاهِرُ الْآيَةِ أَنَّهُ صَحِيحٌ.

وَعَلَى كُلِّ حَالٍ: فَالشَّرْكُ الْأَصْغَرُ لَا يُجَلِّدُ صَاحِبَهُ فِي النَّارِ، بَلْ يُعَذِّبُ بِهِ وَلَا بُدَّ.

(١) جامع الرسائل لابن تيمية (٢/ ٢٥٤).

(٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٨/ ٤٦٨، رقم ١٥٩٢٩).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾: إذا قيل: إن هذا خطابٌ للرسول ﷺ والشرك في حقه ممتنعٌ.

قلنا: لا يمتنع أن نخاطب شخصاً بإثبات ما هو عليه، أو بنفي ما هو مُنتفٍ عنه، ويكون المعنى الثبوت على ما ذكر، يقول الله عزَّ وجلَّ: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [النساء: ١٣٦]، هم مؤمنون، لكن المعنى: اثبتوا كذلك، فأنت إذا قلت لشخص: (لا تُشرك)، وهو لا يشرك، صار المعنى: اثبت على نفي الشرك.

قال المفسر رحمه الله: [مِنَ الَّذِينَ ﴿بَدَلُ بِإِعَادَةِ الْجَارِ﴾، بَدَلُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾، وأفادنا المفسر رحمه الله أنَّ البَدَلُ عَلَى نَوْعَيْنِ، تَارَةً بِإِعَادَةِ الْعَامِلِ، وَتَارَةً يَكُونُ بَعْدَ الْإِعَادَةِ، فَإِذَا قُلْتَ: (مَرَرْتُ بِزَيْدٍ أَخِيكَ) فَهَذَا بَعْدَ إِعَادَةِ الْعَامِلِ، وَإِذَا قُلْتَ: (مَرَرْتُ بِزَيْدٍ بِأَخِيكَ) فَهَذَا بِإِعَادَةِ الْعَامِلِ، وَهَذَا قَالَ: ﴿مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنَ الَّذِينَ﴾، بَدَلُ بِإِعَادَةِ الْعَامِلِ الَّذِي هُوَ حَرْفُ الْجَرِّ.

قال المفسر رحمه الله: [فَرَّقُوا دِينَهُمْ ﴿بِاخْتِلَافِهِمْ فِيمَا يَعْبُدُونَهُ﴾، وَكَانُوا شِيَعًا ﴿فَرَقَا فِي ذَلِكَ﴾ كُلُّ حَزْبٍ ﴿مِنْهُمْ﴾ بِمَا لَدَيْهِمْ ﴿عِنْدَهُمْ﴾ فَرِحُونَ ﴿مَسْرُورُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ﴾: هَذَا وَصَفٌ لِهَؤُلَاءِ الْمُشْرِكِينَ، وَصَفٌ مَذْمُومٌ ﴿فَرَّقُوا دِينَهُمْ﴾ حَيْثُ كَانَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مِلَّةٌ وَنِحْلَةٌ، فَهَؤُلَاءِ يَعْبُدُونَ حَجَرًا، وَأَوْلَئِكَ يَعْبُدُونَ شَمْسًا، وَالْآخَرُونَ يَعْبُدُونَ قَمَرًا، وَالرَّابِعُ يَعْبُدُ شَجَرًا... وَهَكَذَا، ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ نِحْلًا مُخْتَلَفَةً فِيمَا يَسْلُكُونَهُ فِي مِنْهَاجِ عِبَادَتِهِمْ، فَهُمْ فَرَّقُوا دِينَهُمْ، وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ﴾ أَي: شَتَّوْهُ وَوَزَّعُوهُ، دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِلْأُمَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ أَنْ تُفَرَّقَ دِينُهَا؛ فَالْيَهُودُ وَالتَّنَصَّرِيُّونَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ، الْيَهُودُ

اَفْتَرَقُوا عَلَىٰ إِحْدَىٰ وَسَبْعِينَ، وَالنَّصَارَىٰ اَفْتَرَقُوا عَلَىٰ اثْنَتَيْنِ وَسَبْعِينَ^(١)، وَالْمَشْرُكُونَ الْجَاهِلِيُّونَ حَدَّثُوا وَلَا حَرَجَ فِي اِفْتِرَاقِهِمْ، فَهَؤُلَاءِ فَرَّقُوا دِينَهُمْ، وَدِينَهُمْ مَا يَدِينُونَ بِهِ، سِوَا مَا كَانُوا يَدِينُونَ لِمَخْلُوقٍ أَوْ لِخَالِقٍ عَلَىٰ زَعْمِهِمْ؛ لِأَنَّ الْمَشْرِكِينَ يَقُولُونَ فِي آلِهَتِهِمْ: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَىٰ اللَّهِ زُلْفَىٰ﴾ [الزمر: ٣]، أَوْلَيْكَ أَنْاسٌ آخَرُونَ يَعْبُدُونَ مَا يَعْبُدُونَ مِنَ الْآلِهَةِ لَا لِيُقَرَّبَهُمْ إِلَىٰ اللَّهِ، لَكِنْ لِعَقْتَادِ أَنَّهَا هِيَ الْآلَهُةُ وَأَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هَذَا الْمَعْبُودُ عِنْدَهُمْ.

وقوله تعالى: ﴿وَكَانُوا شِيعًا﴾: شِيْعًا يَعْنِي فِرْقًا، وَأَصْلُ التَّشْيِيعِ أَوْ الشَّيْعَةِ أَصْلُهَا الْاِنْتِصَارُ لِلشَّيْءِ، فَيُقَالُ: (شِيعَةُ فُلَانٍ) أَي اِنصَارُهُ فَهُمُ شِيعٌ، كُلُّ طَائِفَةٍ مِنْهُمْ تَنْصُرُ مَا هِيَ عَلَيْهِ وَتُوَيْدُهُ، يَعْنِي أَنَّهُمْ لَمْ يَفْتَرِقُوا عَلَىٰ أَنْ تَفَرَّقُوا فَقَطْ، بَلْ كُلُّ وَاحِدَةٍ تَدْعُو إِلَىٰ مَا هِيَ عَلَيْهِ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ مَنْ يَدْعُو إِلَىٰ مَا هُوَ عَلَيْهِ لَا بُدَّ أَنْ يَحْذَرَ مِمَّا يَخَالِفُهُ إِذْ لَا يَتِمُّ الْاِنْتِصَارُ إِلَّا بِهَذَا.

قال المفسر رحمه الله: [﴿كُلُّ حِزْبٍ﴾ مِنْهُمْ].

حِزْبٌ بِمَعْنَى طَائِفَةٍ، وَسُمِّيَتْ الطَّائِفَةُ الْمُتَّفِقَةُ عَلَىٰ رَأْيٍ أَوْ هَدَفٍ أَوْ دِينٍ سُمِّيَتْ حِزْبًا؛ لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهَا يَحْزِبُ الْآخَرَ أَي يُقْوِيهِ.

وقوله تعالى: ﴿بِمَا لَدَيْهِمْ﴾: أَي بِالذِّي ﴿لَدَيْهِمْ﴾، بِمَعْنَى عِنْدَهُمْ.

وهل ﴿لَدَيْهِمْ﴾ صِلَةٌ الْمَوْصُولِ أَوْ مُتَعَلِّقُهَا صِلَةٌ الْمَوْصُولِ؟

مُتَعَلِّقُهَا هُوَ صِلَةُ الْمَوْصُولِ؛ لِأَنَّ (لَدَى) ظَرْفٌ، بُنِيَ عَلَى السُّكُونِ هُنَا لِإِضَافَتِهِ

(١) أخرجه أبو داود: كتاب السنة، باب شرح السنة، رقم (٤٥٩٦)، والترمذي: أبواب الإيثار، باب ما جاء في افتراق هذه الأمة، رقم (٢٦٤٠).

إِلَى الْهَاءِ، وَإِلَّا فَأَصْلُهَا مَبْنِيٌّ عَلَى فَتْحِ مُقَدَّرٍ عَلَى آخِرِهِ، تَقُولُ: (جَلَسْتُ لَدَى زَيْدٍ) أَيْ عِنْدَهُ، لَكِنْ هُنَا أُضِيفَ إِلَى الْهَاءِ، مِثْلُ: (إِلَى) (أُضِيفْتُ إِلَى الْهَاءِ، يُقَالُ فِيهَا: (إِلَيْهِ)، وَ(عَلَى) يُقَالُ فِيهَا: (عَلَيْهِ)، وَتَقَدَّمَ أَنَّ الصَّلَةَ هِيَ مُتَعَلِّقُ الظَّرْفِ، وَالْجَارُ وَالْمَجْرُورُ يُقَدَّرُ فِعْلًا، بِخِلَافِ خَيْرِ الْمُبْتَدَأِ فَإِنَّهُ يُقَدَّرُ اسْمًا، فَإِذَا قُلْتَ: (زَيْدٌ عِنْدَكَ) فَالتَّقْدِيرُ: (زَيْدٌ عِنْدَكَ كَائِنٌ، أَوْ مُسْتَقَرٌّ)، وَإِذَا قُلْتَ: (أَكْرَمْتُ الَّذِي عِنْدَكَ)، أَقُولُ: (الَّذِي اسْتَقَرَّ عِنْدَكَ)، وَالْفَرْقُ بَيْنَهُمَا أَنَّ الْأَصْلَ فِي خَيْرِ الْمُبْتَدَأِ أَنْ يَكُونَ مُفْرَدًا يَعْنِي لَا جُمْلَةً، وَأَمَّا صَلَةُ الْمَوْصُولِ فَالْأَصْلُ أَنْ تَكُونَ جُمْلَةً، عَلَى أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ تُقَدَّرَ (مُسْتَقَرٌّ) فِي صَلَةِ الْمَوْصُولِ، لَكِنْ إِذَا قَدَّرْتَ الْمُسْتَقَرَّ فِي صَلَةِ الْمَوْصُولِ فَإِنَّهُ يَجِبُ أَنْ تُقَدَّرَ مُبْتَدَأً لِتَكُونَ جُمْلَةً، وَمَنْ أَجَلِ هَذَا قَلْنَا: إِنَّ الْأَوَّلَى أَنْ يُقَدَّرَ مِنَ الْأَصْلِ فِعْلًا حَتَّى لَا يَحْتَاجَ إِلَى تَقْدِيرِ مُبْتَدَأٍ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَرِحُونَ﴾: خَيْرٌ ﴿كُلُّ﴾. وَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ: [مَسْرُورُونَ]، لَكِنْ هَذَا الْفَرَحُ إِنَّمَا وَصَفَهُمُ اللَّهُ عَزَّجَلَّ بِهِ لِأَنَّ مَنْ فَرِحَ بِشَيْءٍ لَزِمَهُ، وَلَكِنَّهُ فَرِحَ مَذْمُومٌ لِأَنَّهُ فَرِحَ بِبَاطِلٍ، وَالْفَرَحُ بِالْبَاطِلِ لَا شَكَّ أَنَّهُ بَاطِلٌ، لَكِنْ لَوْ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْحَقِّ لَكَانَ فَرَحًا مَسْرُورًا؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ [يونس: ٥٨]، فَالْفَرَحُ لَا يُذَمُّ مِنْ حَيْثُ هُوَ فَرِحَ، وَلَكِنَّهُ يُذَمُّ مِنْ حَيْثُ مُتَعَلِّقُهُ فَإِنْ كَانَ فَرَحًا بِبَاطِلٍ فَهُوَ مَذْمُومٌ، وَإِنْ كَانَ فَرَحًا بِحَقٍّ فَهُوَ مَحْمُودٌ، أَمَّا الْأَشْرُ وَالْبَطْرُ الَّذِي يَنْتُجُ عَنِ الْفَرَحِ فَهَذَا مَذْمُومٌ بِكُلِّ حَالٍ، حَتَّى لَوْ كَانَ فَرَحُ الْإِنْسَانِ بِحَقٍّ وَأَدَّاهُ ذَلِكَ الْفَرَحُ إِلَى الْأَشْرِ وَالْبَطْرِ، مِثْلُ أَنْ يَفْرَحَ بِمَا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِنَ الْمَالِ وَالْبَنِينَ لَكِنَّهُ -وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ- يَتَّخِذُ مِنْ هَذَا وَسِيلَةً إِلَى الْعُلُوِّ وَالِاسْتِكْبَارِ، فَإِنَّ ذَلِكَ فَرَحٌ مَذْمُومٌ لِيَتَّيَجَّهُ لَا لِذَاتِهِ.

وقوله تعالى: ﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ إذا طَبَّقْنَاهُ الْآنَ عَلَى الْأَحْزَابِ الموجودةِ وَأَنَّ كُلَّ حِزْبٍ فَرِحَ بِمَا هُوَ عَلَيْهِ مُسْتَمْسِكٌ بِهِ مُدَافِعٌ عَنْهُ مُوهِنٌ لِغَيْرِهِ وَجَدْنَا أَنَّ الْآيَةَ تُنَبِّئُ تَمَامًا عَلَى مَا يُوْجَدُ الْآنَ مِنَ الْأَحْزَابِ وَلَا سِيَّيَا فِي الْأُمَّةِ الْعَرَبِيَّةِ، الْأُمَّةِ الْعَرَبِيَّةِ الْآنَ مُتَحَزِّبَةٌ، كُلُّ حِزْبٍ فَرِحَ بِمَا عِنْدَهُ، لَكِنَّ الْأُمَّةَ الْإِسْلَامِيَّةَ لَا تَتَحَزَّبُ لِأَنَّهَا حِزْبٌ وَاحِدٌ هُوَ الْإِسْلَامُ حَتَّى لَوْ اخْتَلَفَتْ آرَأُوهُمْ، هَذَا شَافِعِيٌّ وَهَذَا مَالِكِيٌّ وَهَذَا حَنَفِيٌّ وَهَذَا حَنْبَلِيٌّ وَهَذَا ظَاهِرِيٌّ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، فَإِنَّهَا فِي الْحَقِيقَةِ مُتَّفِقَةٌ؛ لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْ هَذِهِ الْأَحْزَابِ لَا يُضَلُّ الْآخَرَ، بَلْ إِنَّهُ يَمْدُحُهُ إِذَا خَالَفَهُ بِمَقْتَضَى الدَّلِيلِ عِنْدَهُ، الْإِنْسَانُ الْعَاقِلُ الْمُؤْمِنُ حَقًّا هُوَ الَّذِي إِذَا خَالَفَهُ غَيْرُهُ بِمَقْتَضَى الدَّلِيلِ عِنْدَهُ لَا يَكْرَهُهُ بَلْ يَحْمَدُهُ عَلَى هَذِهِ الْمَخَالَفَةِ؛ لِأَنَّهُ مَا خَالَفَنِي لِأَنِّي فَلَانٌ، خَالَفَنِي لِأَنَّهُ يَعْتَقِدُ أَنَّ الْحَقَّ مَعَهُ، وَهَذَا هُوَ الْوَاجِبُ عَلَيْهِ، وَوَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ أَنْ يَتَّبِعَ الْحَقَّ إِذَا تَبَيَّنَ لَهُ وَلَوْ خَالَفَ غَيْرَهُ.

إِذَنْ: فَالطَّرِيقُ وَاحِدٌ وَلَوْ اخْتَلَفَ الْمُنْهَاجُ؛ لِأَنَّا كَلَّمْنَا نَحْنُ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ، وَكَلَّمْنَا نَعْتَقِدُ أَنَّ هَذَا هُوَ الْحَقُّ، فَلِمَاذَا أَكْرَهُهُ لِأَنَّهُ خَالَفَنِي؟ وَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦]، نَعَمْ مَنْ تَبَيَّنَ لَهُ الْحَقُّ وَأَصْرَرَ وَعَانَدَ وَعَلِمْنَا أَنَّهُ مُجَادِلٌ بِالْبَاطِلِ فَهَذَا يَنْزِلُ مَنْزِلَتَهُ، وَهَذَا هُوَ الْمِيزَانُ فِي قَوْلِهِمْ: (لَا إِنْكَارَ فِي مَسَائِلِ الْاجْتِهَادِ)، فَإِنَّ هَذِهِ الْعِبَارَةَ اشْتَهَرَتْ عَلَى الْأَلْسُنِ لَكِنَّهَا لَيْسَتْ عَلَى إِطْلَاقِهَا؛ لِأَنَّ مَسَائِلَ الْاجْتِهَادِ نَوْعَانِ:

أحدهما: مَا يَحْتَمِلُهُ الْاجْتِهَادُ، فَهَذَا لَا إِنْكَارَ فِيهِ لِأَنَّ كُلَّ إِنْسَانٍ إِذَا اجْتَهَدَ؛ إِنْ أَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ، وَإِنْ أَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ، وَلَا يُمْكِنُ أَنْ نَزِنَ النَّاسَ بِمِيزَانٍ وَاحِدٍ؛ لِأَنَّ الْعِلْمَ بِالْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ يَتَّفَاوَتْ بِحَسَبِ الْإِيمَانِ وَحَسَبِ الْعِلْمِ وَحَسَبِ الْفَهْمِ،

فالعلمُ بالأحكامِ الشرعيةِ يتفاوتُ بهذه الثلاثةِ، فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَكُونُ مَعَهُ إِيمَانٌ صَافٍ حَتَّى يَرَى الْحَقَّ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ وَيُفْتَحُ لَهُ بَابُ الْهُدَايَةِ، وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَكُونُ فِي إِيمَانِهِ ضَعْفٌ فَيُحْجَبُ عَنْهُ مِنَ الْهُدَايَةِ بِقَدْرِ مَا نَقَصَ مِنْ إِيمَانِهِ، فَالْإِيمَانُ لَهُ أَثَرٌ كَبِيرٌ حَتَّى فِي الْعِلْمِ، كَمَا قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ^(١):

شَكَوْتُ إِلَى وَكَيْعٍ سُوءَ حِفْظِي فَأَرْشَدَنِي إِلَى تَرْكِ الْمَعَاصِي
وَقَالَ أَعْلَمُ بِأَنَّ الْعِلْمَ نُورٌ وَنُورُ اللَّهِ لَا يُؤْتَاهُ عَاصٍ

واللهُ عَزَّجَلَّ يَقُولُ: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾ [الأنفال: ٢٩]، وَلَا فُرْقَانَ إِلَّا بِعِلْمٍ، فَالنَّاسُ يَخْتَلِفُونَ فِي هَذَا اخْتِلَافًا عَظِيمًا بِحَسَبِ مَا مَعَهُمْ مِنَ الْإِيمَانِ وَالتَّقْوَى.

كَذَلِكَ أَيْضًا يَخْتَلِفُ النَّاسُ فِي الْعِلْمِ، مِثْلًا رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا يَعْرِفُ كُتُبَ السُّنَّةِ -البُخَارِيِّ وَمُسْلِمَ وَغَيْرَهَا مِنْ كُتُبِ السُّنَّةِ- وَالثَّانِي لَا يَعْرِفُ شَيْئًا، فَلَا شَكَّ أَنَّ الْأَوَّلَ أَعْلَمُ.

وَالثَّلَاثُ الْفَهْمُ، فَإِنَّ النَّاسَ يَخْتَلِفُونَ فِيهِ اخْتِلَافًا عَظِيمًا؛ وَهَذَا قِيلَ لِإِعْلِيَّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: هَلْ عَهْدَ إِلَيْكُمْ النَّبِيُّ ﷺ بِشَيْءٍ؟ فَقَالَ: «مَا عَهْدَ إِلَيْنَا بِشَيْءٍ إِلَّا مَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ، أَوْ فَهَمًّا يُؤْتِيهِ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ»^(٢)، وَلَا شَكَّ أَنَّ النَّاسَ يَخْتَلِفُونَ فِي الْفَهْمِ، حَتَّى إِنَّ النَّصَّ الْوَاحِدَ تَجِدُ بَعْضَ النَّاسِ يَسْتَنْبِطُ مِنْهُ عَشْرَ مَسَائِلَ، وَآخَرَ لَا يَسْتَنْبِطُ إِلَّا مَسْأَلَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةَ، وَثَالِثٌ يَقُولُ: أَنَا أَقْرَأُ لَكُمْ الْحَدِيثَ وَعَلَيْكُمْ الْاسْتِنْبَاطُ.

(١) ربيع الأبرار ونصوص الأخيار (٨٦/٤).

(٢) أخرجه البخاري: كتاب العلم، باب كتابة العلم، رقم (١١١).

فالحاصل: أن الناس يختلفون لذلك، أهل السنة والجماعة، والمسلمون عمومًا يقولون: إن اختلافنا في الآراء ليس اختلافًا في الدين؛ لأننا كلنا على هدف واحد ولا يضلُّ بعضنا بعضًا إلا من علم الحق وتبين له وعلمنا أنه معاند.

قوله تعالى: ﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ قال المفسر رحمه الله: [وفي قراءة: «فارقوا» أي: تركوا دينهم الذي أمروا به].

قوله رحمه الله: [في قراءة]، أي: قراءة سبعية؛ لأن اصطلاح المفسر إذا قال: (في قراءة) فهي سبعية، وإذا قال: (قري) فهي شاذة، هذا اصطلاح صاحب الجلالين، أمّا غيره إذا قال: (قري) فقد تكون سبعية أحيانًا.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: أن الخطاب للرسول ﷺ خطاب له ولأمته؛ تؤخذ من قوله تعالى: ﴿مُنِيبِينَ﴾.

الفائدة الثانية: وجوب التقوى؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَتَّقُوهُ﴾.

الفائدة الثالثة: وجوب إقامة الصلاة؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾.

الفائدة الرابعة: شرف الصلاة وفضلها؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ خصَّها.

الفائدة الخامسة: النهي عن الشرك صغيره وكبيره؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾.

الفائدة السادسة: شدة التنفير من الشرك؛ نأخذها من قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا

مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣١﴾، بعدَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَتَّقُوا﴾ فَإِنَّهُ لَا شَكَّ أَنَّ تَرْكَ الشَّرْكِ مِنَ التَّقْوَى، لَكِنْ هَذَا يَكُونُ عَطْفَ خَاصٍّ عَلَى عَامٍّ.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أَنَّ أَهْلَ الشَّرْكِ مِنْ شَأْنِهِمْ وَدَأْبِهِمْ وَعَادَتِهِمْ التَّفَرُّقُ فِي الدِّينِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ﴾.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: التَّنْبِيهُ عَلَى أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِلْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَتَفَرَّقُوا فِي دِينِهِمْ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (٣١) مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ ﴿٣١﴾، وَالرَّسُولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَخْبَرَ أَنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ سَتَبْعُ سَنَنْ مِّنْ كَانَ قَبْلَهَا، وَمَعَ ذَلِكَ فَاتْبَاعُ سَنَنْ مِّنْ قَبْلَهَا مُحَرَّمٌ فَهَذَا أَيْضًا مِثْلُهُ، هَذَا التَّفَرُّقُ وَإِنْ كَانَ مَوْجُودًا قَدْرًا لَكِنَّهُ غَيْرٌ مَّحْبُوبٌ إِلَى اللَّهِ شَرْعًا، وَكَانَتْ هَذِهِ الْأُمَّةُ أَكْثَرَ تَفَرُّقًا وَإِنْ كَانَتْ لَيْسَتْ أَكْثَرَ تَفَرُّقًا فِي الْوَاقِعِ، لَكِنْ لَمَّا كَانَتْ سَتَبْعُ سَنَنْ مِّنْ كَانَ قَبْلَهَا صَارَ لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ لَهَا اثْنَتَانِ وَسَبْعُونَ فِرْقَةً، يَبْقَى مِنْ لَمْ يَتَّبِعِ الْفِرْقِ السَّابِقَةَ وَهِيَ وَاحِدَةٌ وَهِيَ الثَّلَاثَةُ وَالسَّبْعُونَ، هَذَا السَّبَبُ فِي أَنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ سَتَفْتَرِقُ عَلَى ثَلَاثَةِ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً لِأَنَّ الْيَهُودَ وَاحِدٌ وَسَبْعُونَ، وَالنَّصَارَى اثْنَتَانِ وَسَبْعُونَ فِرْقَةً، وَالرَّسُولُ ﷺ لَمَّا قَالُوا: الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى؟ قَالَ: «فَمَنْ»^(١)، فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمْ هَؤُلَاءِ.

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَى (فَمَنْ) بِاعْتِبَارِ الْجِنْسِ، يَعْنِي: هَؤُلَاءِ وَغَيْرِهِمْ، لَكِنْ حَدِيثٌ: «افْتَرَقَتِ الْيَهُودُ... وَافْتَرَقَتِ النَّصَارَى»^(٢)، يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمْ يُشْبِهُونَ هَؤُلَاءِ.

وَالْحَاصِلُ: أَنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ ثَلَاثَةٌ وَسَبْعُونَ فِرْقَةً، مِنْهَا اثْنَتَانِ وَسَبْعُونَ مُتَّبِعَةٌ

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ: كِتَابُ الْإِعْتِصَامِ بِالْكِتَابِ وَالسَّنَةِ، بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «لَتَتَّبِعَنَّ سَنَنْ مِّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ»، رَقْمٌ (٧٣٢٠)، وَمُسْلِمٌ: كِتَابُ الْعِلْمِ، بَابُ اتِّبَاعِ سَنَنِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، رَقْمٌ (٢٦٦٩).

(٢) سَبَقَ تَحْرِيجُهُ.

لليهود والنصارى، ومنها واحدة سالمة ناجية.

وعلى كل حال: فقد حاول بعض العلماء أن يعدد الفرق، حاولوا أن يعددوها فقسّموا بحسب أصول البدع إلى خمسة أقسام، ثم فرّقوا هذه الأقسام حتى أوصلوها إلى اثنتين وسبعين فرقة، ولكن المسألة فيها نظر؛ لأننا لا ندري هذه الفرق. فإلى الآن لم تقم القيامة، وقد توجد فرق لم توجد الآن تنتسب إلى الإسلام وهي بعيدة منه.

الفائدة التاسعة: أن التفرق في الدين مشابهة للمشركين، فأولئك الذين يتفرقون في دينهم من أجل مسائل بسيطة من فروع الدين القليلة أيضاً، هؤلاء فيهم شبهة من المشركين تجد بعض الناس يعادي صاحبه أو أخاه من أجل أنه لا يطبق سنة يراها، وهذا التارك لها لا يراها، هذا خطأ؛ لأنه تقدّم أنه يجب على الإنسان ألا يجعل الخلاف المبني على الاجتهاد سبباً للنزاع والبغضاء والتفرق، بل العاقل يرى أن من خالفه من أجل قيام الدليل عنده فهو في الحقيقة موافق له؛ لأن السبيل والمنهاج واحد، كلنا نمشي على الدليل.

إذن: فأنت موافق لي والمنتهى واحد، وإن اختلفت الطرق.

الفائدة العاشرة: أن أحزاب المشركين مستمسكون بما هم عليه؛ لقوله تعالى:

﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾

الفائدة الحادية عشرة: أن أولئك الذين أوتوا شيئاً من العلوم العصرية وفرحوا ورفعوا رؤوسهم فيهم شبهة من المشركين؛ لأنّ هنا أناساً - والعياذ بالله - أوتوا شيئاً من العلوم العصرية فاحتقروا الدين واحتقروا العلوم الشرعية، وصاروا فرحين بما أوتوا فضلوا، قال تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ [غافر: ٨٣]، تجد الواحد منهم إذا أدرك مسألة من

مسائل الكون البسيطة رأى كأنه أدرك تفاسير القرآن وأمهات السنة، وأنه هو العالم الحزب الذي لا يوجد له نظير واحترق من سواه، وهذه مشكلة وقع فيها بعض الناس اليوم.

الفائدة الثانية عشرة: أنه لا يجوز التحزب في الدين والتشيع فيكون في هذا ذم لأولئك المتعصين لمذاهبهم لأنهم يشيعون الناس في الواقع، حتى إن بعض المفتين إذا استفتي قال على أي مذهب تريد أن أفتيك، المذهب الشافعي، أم المالكي، أم الحنبلي إلى آخره؟ وهذا لا شك تفریق للأمة؛ ولهذا ذكروا فيما سبق في التاريخ أنه يحصل إلى حد القتال بين أصحاب المذاهب المتبوعة، وأئمة هذه المذاهب لا يرضون هذا أبداً، ولا يرضون لأحد أن يقدم أقوالهم على قول الرسول عليه الصلاة والسلام، أو أن يجعل أقوالهم مساراً للنزاع والجدل والعداوة والبغضاء.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: الَّذِينَ يَقْلُدُونَ الْكُفَّارَ أَلَا يَدْخُلُونَ فِي هَذِهِ الْفِرَقِ؟

الجواب: لا، لا يدخلون؛ لأن هذا خلاف في فرع من الفروع لا بد أن يكون هناك أصل يشتركون فيه.



الآية (٣٣)

•••••

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسُ ضُرًّا دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴾ [الزُّمَرُ: ٣٣].

•••••

قال المُفسِّر رَحْمَةُ اللَّهِ: ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسُ﴾ أي كُفَّارَ مَكَّةَ ﴿ضُرًّا﴾ شِدَّةٌ ﴿دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ﴾ راجعين ﴿إِلَيْهِ﴾ دون غيره ﴿ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً﴾ بِالْمَطَرِ ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ﴾ [.

المُفسِّر رَحْمَةُ اللَّهِ خَصَّ هَذِهِ الْآيَةَ مِنْ وَجْهَيْنِ:

- من جهة المراد بها.

- ومن جهة الضَّرِّ.

فَقَالَ: ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسُ﴾: أي كُفَّارَ مَكَّةَ] وَهَذَا لَيْسَ بِصَحِيحٍ، بَلِ النَّاسُ عُمُومًا.

وهل المراد بالناس عُمومهم؟

ننظر الحالة التي تحدث الله عنها هل تنطبق على المؤمنين أو خاصة بالكفار؟ فإنها خاصة بالكفار.

إِذَنْ: النَّاسُ مِنْ حَيْثُ هُمْ نَاسٌ، أَوْ نَقُولُ: الْمَرَادُ بِالْعُمُومِ هُنَا الْخُصُوصُ، وَهُمُ الْكُفَّارُ؟ فَعِنْدَنَا الْآنَ وَجْهَانِ:

الْوَجْهُ الْأَوَّلُ: أَنْ نَقُولَ الْمَرَادَ بِالنَّاسِ النَّاسَ مِنْ حَيْثُ هُمْ نَاسٌ بَقَطَعَ النَّظَرَ عَمَّا يَتَصِفُونَ بِهِ مِنَ الْإِيمَانِ أَوِ الْكُفْرِ.

الْوَجْهُ الثَّانِي: أَنَّ الْمَرَادَ بِالنَّاسِ الْكُفَّارُ فَيَكُونُ عَامًّا أُرِيدَ بِهِ الْخَاصُّ، مِثْلَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ﴾ [آل عمران: ١٧٣]، ﴿النَّاسَ﴾ الْأَوَّلَى يِرَادُ بِهَا وَاحِدٌ وَهُوَ نُعَيْمُ بْنُ مَسْعُودٍ أَوْ غَيْرُهُ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا﴾ الْمَرَادُ بِ﴿النَّاسِ﴾ الثَّانِيَةِ وَاحِدٌ وَهُوَ أَبُو سُفْيَانَ أَوْ جَنْسُ أَتْبَاعِهِ.

المُهْمُّ: أَنَّ كَلِمَةَ ﴿النَّاسِ﴾ فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ﴾ الْمَرَادُ بِهَا أَحَدٌ أَمْرَيْنِ:

▪ إِمَّا أَنْ يِرَادَ بِهَا الْكَافِرُونَ عَيْنًا.

▪ أَوْ الْمُؤْمِنُونَ وَالْكَافِرُونَ، وَهَذَا لَا يَصِحُّ؛ لِأَنَّ الْحَالَ الَّتِي ذَكَرَ اللَّهُ لَا تَنْطَبِقُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ.

ثَانِيًا: يَقُولُ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿ضُرٌّ﴾ شِدَّةٌ] ثُمَّ قَالَ: «إِذَا أَصَابَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةٌ؛ بِالْمَطْرِ».

إِذَا قُلْنَا: الرَّحْمَةُ مَطْرٌ صَارَتِ الشَّدَّةُ الْقَحْطَ، وَهُوَ عَدَمُ الْمَطْرِ، وَالْأَمْرُ لَيْسَ كَمَا قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ بَلْ هُوَ أَعْمٌ؛ لِأَنَّ كَلِمَةَ ﴿ضُرٌّ﴾ نَكْرَةٌ فِي سِيَاقِ الشَّرْطِ، فَتَكُونُ لِلْعُمُومِ، أَيُّ ضَرٍّ يَكُونُ سِوَاءَ قَحْطٍ أَوْ مَرَضٍ أَوْ فَقْدِ مَالٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ، فَإِنَّهُمْ عِنْدَمَا يُصَابُونَ بِضُرٍّ ﴿دَعَا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ﴾ رَاجِعِينَ إِلَيْهِ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَإِذَا رَكبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ﴾ [المنكبوت: ٦٥]، فَإِذَا أَصَابُوا بِالشَّدَّةِ عَرَفُوا اللَّهَ، خِلَافَ مَا أَمَرَ بِهِ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي قَوْلِهِ: «تَعَرَّفْ إِلَى اللَّهِ فِي الرَّحَاءِ يَعْرِفُكَ فِي الشَّدَّةِ»^(١)،

(١) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (١/٣٠٧).

فَالَّذِي لَا يَعْرِفُ رَبَّهُ إِلَّا فِي الشَّدَّةِ لَمْ يَعْذُرْ رَبَّهُ رَغْبَةً، وَهَذَا الَّذِي تَحَدَّثَ اللَّهُ عَنْهُ أَخْفَتْ حَالًا مِمَّنْ إِذَا أَصِيبُوا بِالشَّدَّةِ دَعَوْا المَخْلُوقَ، هُوَ لِأَنَّ أَقْبَحَ مِمَّنْ تَحَدَّثَ اللَّهُ عَنْهُمْ.

وقوله: ﴿مُخْلِصِينَ﴾ حال من فاعل ﴿دَعَوْا﴾.

وعندنا إشكالٌ في ﴿دَعَوْا اللَّهَ﴾، لماذا ضَمَّ الواو مع أن الواو ساكنة؟

والجواب: حُرِّكَتْ لِالتَّقَاءِ السَّاكِنِينَ.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: التَّحْرِيكَ لِالتَّقَاءِ السَّاكِنِينَ يَكُونُ بِالكَسْرِ مِثْلَ ﴿لَنْ يَكُنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [البينة: ١].

قُلْنَا: لَكِنِ الكَسْرُ لَا يَنَاسِبُ الواوَ، وَيَنَاسِبُهَا الضَّمُّ، فَعَلِيَ هَذَا نَقُولُ: حُرِّكَتْ بِالضَّمِّ لِالتَّقَاءِ السَّاكِنِينَ، فَالواوُ وَالْيَاءُ إِذَا تَحَرَّكَتَا بِالْفَتْحَةِ فَإِنَّهَا تَظْهَرُ عَلَيْهَا، لَكِنِ إِنْ تَحَرَّكَتَا بِالضَّمِّ وَالكَسْرِ فَإِنَّهَا تَقْدِرَانِ حَيْثُ يَمْنَعُ مِنْ ظُهُورِهَا الثَّقَلُ.

لَكِنِ لَا ثِقَلُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿دَعَوْا اللَّهَ﴾، بَلِ تُنْطَقُ بِسَهُولَةٍ؛ وَالسَّبَبُ أَنَّ هَذِهِ الضَّمَّةَ عَارِضَةٌ لِلتَّخْلِصِ مِنَ التَّقَاءِ السَّاكِنِينَ، أَمَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿دَعَوْا رَبَّهُمْ﴾ فَلَيْسَ فِيهَا إِشْكَالٌ.

وقوله تَعَالَى: ﴿دَعَوْا رَبَّهُمْ﴾: كَلِمَةُ (رَب) بِمَعْنَى الخَالِقِ المَالِكِ المَدْبِرِّ، وَالرُّبُوبِيَّةُ تَقْتَضِي خَلْقًا، فَالَّذِي أَوْجَدَ النَّاسَ هُوَ اللَّهُ، وَالمَالِكُ هُوَ اللَّهُ ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ﴾ [المائدة: ١٢٠]، وَهُوَ مَدْبِرٌ ﴿يُدَبِّرُ الأُمُورَ﴾ [يونس: ٣]، هَذَا هُوَ الرَّبُّ قَالَ: ﴿دَعَوْا رَبَّهُمْ﴾ لَمَّا وَقَعُوا فِي الشَّدَّةِ عَرَفُوا أَنَّ الأُمُورَ بِيَدِهِ فَدَعَوْهُ.

وقوله تَعَالَى: ﴿مُخْلِصِينَ﴾: حَالٌ مِنَ الواوِ.

قال المفسر رحمه الله: [﴿مُنْبِيْن﴾ راجعين ﴿إِلَيْهِ﴾ دون غيره ﴿ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً﴾ بالمطر ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ﴾].

﴿أَذَاقَهُمْ﴾ يعني أصابتهم الرحمة حتى يتحققوها كما يتحقق الإنسان الطعام في فيه، ولهذا عبّر بالإِدَاقَةِ، وإن كان هذا لا يُذَاقُ لآَنَهُ لا يدخل في الفم لكن لِتَحَقُّقِ إصابته صار كالشيء الذي يُؤكَلُ فيُذَاقُ.

وقوله تعالى: ﴿مِنْهُ رَحْمَةً﴾: المراد بالرحمة ما يقابل الضر، ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ﴾ ﴿ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً﴾ فمثلاً إذا كان الجذب فالمراد بالرحمة المطر والخصب، وإذا كان مرضاً فالمراد بها الشفاء، وإذا كان فقراً فالمراد بها الغنى، فالمهم: أَنَّهُ يُقَابَلُ بِالضَّرِّ.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: ﴿أَذَاقَهُمْ﴾ ألا يدل اللفظ على عدم الاستمرار، يعني مجرد وقت قليل، أذاقهم الرحمة فنكصوا؟ وهذا مفهوم من قوله تعالى: ﴿إِذَا فَرِيقٌ﴾، لَأَنَّ ﴿إِذَا﴾ فُجَائِيَةٌ.

وقوله تعالى: ﴿إِذَا﴾: فُجَائِيَةٌ، وهي حرف مع أَنَّ ﴿إِذَا﴾ الشرطية اسم؛ لَأَنَّ ﴿إِذَا﴾ الشرطية نَابَتْ مِنْ بَابِ اسْمِ الشَّرْطِ، وأما ﴿إِذَا﴾ الفجائية فنابت من باب الفاء، والفاء حرفٌ.

وقوله تعالى: ﴿فَرِيقٌ﴾ مبتدأ، وقوله تعالى: ﴿يُشْرِكُونَ﴾ خبر جملة.

وهنا نسأل: لماذا جاء المبتدأ نكرة وابن مالك يقول^(١):

وَلَا يُجُوزُ الْإِبْتِدَاءُ بِالنَّكْرَةِ مَا لَمْ تُفْعَدْ.....

(١) ألفية ابن مالك (ص: ١٧)، ط. دار التعاون.

الجواب: لأنَّها أفادت، وبالخصوص نقول: لأنَّها وقعت بعد ﴿إِذَا﴾ الفجائية، فإذا جاء المبتدأ بعد ﴿إِذَا﴾ الفجائية فلا بأس أن يكون نكرةً.

وقوله تعالى: ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ﴾، وقال هنا: ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بِرَبِّهِمْ﴾ يعني وفريق آخر لا يشرك، مع أنه في آية أخرى يقول: ﴿فَلَمَّا نَجَّهْنَهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ [العنكبوت: ٦٥]، وفي آية ثالثة ﴿فَلَمَّا نَجَّهْنَهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْنَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ﴾ [لقمان: ٣٢]، فهل نقول: إن الآيات التي يقول الله فيها: ﴿إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ تُحمل على المشركين، والآيات التي فيها ﴿فَمِنْهُمْ مُّقْنَصِدٌ﴾ أو ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ﴾ تنزل على العموم؟

والجواب: هذا الإشكال ما وردَ عندي إلا الآن لما وصلنا آخر الآية وإلا ففي الأول قررنا أنَّها للمُشركين أو النَّاس من حيث هم ناسٌ ولكن لما قال: ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ﴾ صارَ عندي تردُّدٌ، هل الآية عامة فنقول: إن المؤمنين إذا أُصيبوا بالضراء لا شك أنهم يلجؤون إلى الله أكثر كما هو مُشاهد؛ ولهذا قال الرَّسول ﷺ: «تَعَرَّفَ إِلَى اللَّهِ فِي الرَّخَاءِ يَعْرِفُكَ فِي الشَّدَّةِ»^(١)، فهذا دليلٌ على أنَّ الإنسان في حال الرَّخاء قد يحصل منه غفلةٌ عن الله عَزَّجَلَّ وَعَدَمُ تَعَرُّفٍ، لكن في حال الشَّدة يلجؤون إلى الله عَزَّجَلَّ، قال النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي الحُسُوفِ: «إِنَّ اللَّهَ يُخَوِّفُ بِهِمَا عِبَادَهُ فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَافْرَعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ»^(٢)، فالآية تحتاج إلى تأمُّلٍ.

والذي يبدو لي الآن أن الآيات التي يقول الله فيها: ﴿فَلَمَّا نَجَّهْنَهُمْ﴾ ﴿إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ تكون خاصةً بالمشركين، أمَّا الآيات التي يقول الله فيها: ﴿فَمِنْهُمْ مُّقْنَصِدٌ﴾

(١) سبق تخريجه.

(٢) أخرجه البخاري: أبواب الكسوف، باب الذكر في الكسوف، رقم (١٠٥٩)، ومسلم: كتاب الكسوف، باب ذكر النداء بصلاة الكسوف الصلاة جامعة، رقم (٩١٢).

﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ فإنها تصلح للعموم؛ لأنَّ النَّاسَ -حتى المؤمنين- إذا أصابهم الضُّرُّ صار عندهم من الرجوع إلى الله عَزَّجَلَّ واللجوء إليه أكثر. فصلاة الاستسقاء رجوعٌ إلى الله وإنابة أكثر، ومثلها صلاة الكُسوف، وحتى أنتَ بنفسك إذا وقعت في شدة تجد عندك من اللجوء إلى الله عَزَّجَلَّ والافتقار أكثر مما إذا كنت في رخاء.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدتان الأولى والثانية: أنَّ طبيعة الإنسان عند الضُّراء اللجوء إلى ربه لقوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ﴾، ويتفرغ على هذا أن أولئك الذين إذا مسَّهم الضُّرُّ لجؤوا إلى غير الله أنهم خالفوا جميع فطر البشر لأنَّه يوجد ناس الآن إذا وقع في ضر ما دعا الله، بل يدعو الولي الذي يتبعه، أو الذي يراه وليًّا، وإذا وقع في الأمر الهين دعا الله فيجعلون الشدائد لمن لا يستطيع أن يدفع عنهم شيئًا أبدًا، بل ولا يستجيب له، ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ [الأحقاف: ٥]، بخلاف النَّاس -حتى غير المسلمين- إذا وقعوا في شدَّة لا يلجؤون إلا إلى الله عَزَّجَلَّ.

الفائدة الثالثة: أن أولئك الذين يلجؤون إلى ربهم في الشدائد إذا زالت عنهم الشدائد وأصيبوا بالرحمة انقسموا إلى قسمين:

▪ منهم من يشرك ويبقى على شركه.

▪ ومنهم من يبقى على إيمانه إذا كان من المؤمنين.

الفائدة الرابعة: أن أولئك المشركين لا يتأنون في شركهم بعد أن ينجوا من الشدة، بل يستمرون عليه فورًا؛ لقوله تعالى: ﴿إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾؛ لأنَّ ﴿إِذَا﴾ فجائية.

الفائدة الخامسة: الرّد عَلَى أولئك الَّذِينَ يقدمون أولياءهم أو أولئك الَّذِينَ لا يلجؤون إِلَى أحد.

الفائدة السادسة: إثبات الرّحمة لله؛ لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً﴾.

الفائدة السابعة: التّنديد بإشراك هُوَ لاءٍ؛ لِأَنَّهُ قَالَ: ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ﴾ فكيف يليقُ بهم أن يشركوا برّبهم الَّذي خلقهم؟ لِأَنَّ الخالق سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يجب أن تكون العبادة له وحده.

الفائدة الثامنة: أن الشّرّ لا يُضاف إِلَى الله، ولكن يرد عَلَى هذا بالنسبة للضرر والنّفع؛ لقوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً﴾، إنّما الشّرّ مطلقاً لا يُضاف إِلَى الله، وإنما يُضاف إِلَى المخلوقات المفعولات.



الآيتان (٢٤، ٢٥)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ: ﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَانَيْنَهُمْ فَتَمْتَعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ ﴾ ٢٤ ﴾ أَمْ
 أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ﴾ [الروم: ٣٤-٣٥].

• • • • •

قوله تعالى: ﴿ لِيَكْفُرُوا ﴾: (اللام) هنا للعاقبة، يعني أنهم بإشراكهم صار
 عاقبتهم الكفر بما آتاهم الله عَزَّجَلَّ وقوله: (آتاهم) أي أعطاهم.

وهل الباء في ﴿ بِمَا ءَانَيْنَهُمْ ﴾ للسببية، أو للتخصيص بمعنى أنهم يكفرون بهذا
 الشيء؟

الجواب: يحتمل أن تكون للسببية، أي بسبب ما آتاهم الله تعالى من الرحمة
 والإنقاذ من الشدة، صار ذلك سبباً لأشْرهم وبطْرهم وكفرهم، كما هي عادة الإنسان
 إلا من عصمه الله عَزَّجَلَّ أو يُقَال: ﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَانَيْنَهُمْ ﴾، أي: يكفروا بهذا الشيء
 الذي آتيناهم حيث لا يؤدون شكره، وكان الواجب عليهم أن يؤدوا الشكر لله
 سُبحَانَهُ وَتَعَالَى.

وقوله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ فَتَمْتَعُوا ﴾: هذا يسمونه في البلاغة التيفاتاً، يعني لم يقل:
 وليتمتعوا، كما قال في آية أخرى، ولكنه أمرهم أن يتمتعوا، والأمر هنا للتهديد كما
 قال المُفسِّر رحمه الله: [﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَانَيْنَهُمْ ﴾ أريد به التهديد ﴿ فَتَمْتَعُوا ﴾]؛ فالأمر
 هنا للتهديد وليس للإباحة، والدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾.

ثُمَّ قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [عَاقِبَةُ تَمْتَعِكُمْ، فِيهِ الْبَفَاتُ عَنِ الْغَيْبَةِ].

الغَيْبَةُ ﴿لِيَكْفُرُوا﴾، والالفتان له فائدتان:

الفائدة الأولى: فائدة لازمة في كل التفاتٍ، وهي التنبية؛ لأنَّ الكلام إذا كان على نسق واحد استمر الإنسان فيه مُنْسَاقًا معه، فإذا اختلف انتبه: لماذا اختلف السِّياق؟ لماذا كانت الجملة للغائب ثمَّ صارت للمُخاطَبِ أو بالعكس؟ فيقفُ ويحصل بذلك تأمُّلٌ.

أما الفائدة الثانية: فإنها تختلف بحسب السِّياق، وهي في هذه الآية: أنهم إذا قُوبِلُوا بالأمر ﴿فَتَمْتَعُوا﴾ صار أشدَّ وأبلغَ تهديدًا مما إذا قال: ﴿وَلَيْتَمَنَّعُوا﴾ [العنكبوت: ٦٦].

وقوله تعالى: ﴿فَتَمْتَعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾: قد قيل إن (سوف) تفيدُ التَّحْقِيقَ، لكنها تفيد أيضًا التَّراخِي بخلاف السَّيْنِ، فإنها تفيد التَّحْقِيقَ والفورية، وكل شيء بحسبه، وإنما كان كذلك هنا لأنَّ أشدَّ العقابِ الَّذِي يَأْتِيهِمْ سَيَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وهو متأخر.

قال المُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿أَمْ﴾ بمعنى همزة الإنكار ﴿أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا﴾ حُجَّةً وَكِتَابًا ﴿فَهُوَ يَتَكَلَّمُ﴾ تَكَلَّمَ دَلَالَةً ﴿بِمَا كَانُوا بِهِ يَشْرِكُونَ﴾ أَي يَأْمُرُهُمْ بِالْإِشْرَاقِ! لا].

﴿أَمْ﴾ هنا يقول المُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [بمعنى همزة الإنكار]؛ وهذا أحدُ القولين فيها، والقول الثاني: أنَّها بمعنى (بل) و(الهمزة)، فتكون مفيدة للإضراب، وهنا الإضراب الانتقالي يعني: بل أنزلنا عليهم سلطانًا، والاسْتِفْهَامُ إذا كان للإنكار

فمعناه النَّفْي، يعني: هل نحن أنزلنا عليهم سلطاناً يؤيد شركهم ويثبتة ويقول إِنَّهُ حق؟ والجواب: لا، ما أنزلنا ذلك.

يقول المُفسِّر رَحْمَةُ اللَّهِ: [﴿سُلْطَنًا﴾ حُجَّةٌ وَكِتَابًا]، والحجة تسمى سلطاناً لأنَّ المحتجَّ بها له سلطةٌ على المحجوج؛ فلهذا تُسمى سلطاناً، كما قال الله تعالى: ﴿إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَنِ بِهَذَا﴾ [يونس: ٦٨]، أي حجة، واعلم أن السُّلْطَانَ يُطْلَقُ عَلَى عدة معانٍ، فيجمعها كلها السُّلْطَةُ عَلَى الشَّيْءِ، فتارةً تأتي بمعنى الحاكم كما جاء في الحديث: «إِنْ تَشَاجَرُوا فَالسُّلْطَانُ وَبِيٍّ مَنْ لَا وَبِيٍّ لَهُ»^(١)، وَكَذَلِكَ: «إِنَّ اللَّهَ يَزَعُ بِالسُّلْطَانِ مَا لَا يَزَعُ بِالْقُرْآنِ»^(٢)، وتأتي (السُّلْطَان) بمعنى الحجة وهو كثير، وتأتي بمعنى القُدْرَةُ مثل قوله تعالى: ﴿يَمْعَشَرُ الْيَمِينَ وَالْإِيسِينَ إِنْ أَسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَنِ﴾ [الرحمن: ٣٣]، أي بقدرته وليس لكم قدرة، وكلها يجمعها هَذَا المعنى السُّلْطَةُ الَّتِي بِهَا السَّيْطَرَةُ وَالْغَلْبَةُ.

وقوله تعالى: ﴿فَهُوَ يَتَكَلَّمُ﴾؛ قال المُفسِّر رَحْمَةُ اللَّهِ: [تَكَلَّمَ دَلَالَةً]؛ فهو يتكلم بلسان الحال وليس بلسان المقال، هَذَا ما قاله المُفسِّر رَحْمَةُ اللَّهِ ولكنه يحتمل أن تبقى عَلَى ظاهرها لأنَّ الَّذِي يَنْزِلُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ كَلَامُ اللَّهِ، وكلامُ الله تعالى يصح أن ينسب الكلام إِلَيْهِ كما في قوله تعالى: ﴿هَذَا كَتَبْنَا بِإِسْمِكَ بِالْحَقِّ﴾ [الجاثية: ٢٩]، وكما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُضُّ عَلَى بَيْتِ إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [النمل: ٧٦].

(١) أخرجه أبو داود: كتاب النكاح، باب النكاح، باب في الولي، رقم (٢٠٨٣)، والترمذي: أبواب النكاح، رقم (١١٠٢)، وابن ماجه: كتاب النكاح، باب لا نكاح إلا بولي، رقم (١٨٧٩).

(٢) أخرجه ابن شبة في تاريخ المدينة من قول عثمان بن عفان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٢/٩٨٨).

وقوله تعالى: ﴿بِمَا كَانُوا بِهِ يَشْرِكُونَ﴾: (الباء) هنا للاختصاص أيضاً، أي يتكلم بهذا الشيء ويقول إنه حق.

والجواب: لا، إذن فليس عندهم حُجَّةٌ لا عقلية ولا فطرية، أما العقلية فقد سبق أن فطرة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ كُلُّهَا الإخلاص لله، وأما الشرعية فإنه لم يأت في كتاب من الكتب المنزلة أن الشرك حق، فجميع الكتب المنزلة وجميع الرُّسل المرسلين كلهم يقولون: اعبدوا الله ما لكم من إله غيره، وقال الله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٢٥].

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: أن الله تعالى قد يجعل النعم سبباً للكفر ويكون كفرهم على هذا النحو؛ لقوله تعالى: ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ﴾؛ لأننا ذكرنا أن اللام هنا للعاقبة.

الفائدة الثانية: إثبات الأسباب إذا جعلنا (الباء) في قوله تعالى: ﴿بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ﴾ سببية، أما إن جعلناها للاختصاص فليس فيها دليل.

الفائدة الثالثة: أن ما أصابنا من نعمٍ فإنه من الله؛ لقوله تعالى: ﴿بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ﴾. الفائدة الرابعة: تهديد الكافرين، وأن انبساطهم بنعم الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ ضررٌ عليهم لقوله تعالى: ﴿فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾.

الفائدة الخامسة: بلاغة القرآن، وذلك بالانتقال من الغيبة إلى الخطاب الذي يسمى في اصطلاح البلاغيين التفتاتاً.

الفائدة السادسة: إثبات الجزاء؛ نأخذه من قوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾.

الفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: أَنَّ أَوْلَئِكَ الْمُشْرِكِينَ لَيْسَ لَهُمْ حِجَّةٌ عَلَى شِرْكِهِمْ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى:
﴿أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا﴾.

الفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: أَنَّ مَنْ صَنَعَ شَيْئًا بِدَلِيلٍ فَلَا لَوْمَ عَلَيْهِ؛ يُؤْخَذُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى:
﴿أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا﴾، يَعْنِي لَوْ كَانَ لَهُمْ سُلْطَانٌ لَا نَلُومَهُمْ وَلَا نَعْدَبُهُمْ.

الفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: أَنَّ الْمُجْتَهِدَ الْمُتَأَوَّلَ لَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِاعْتِمَادِهِ فِي اجْتِهَادِهِ عَلَى دَلِيلٍ،
يَعْنِي أَنَّهُ اسْتَنَدَ إِلَى دَلِيلٍ، وَهَذَا لَمْ يُضْمَنْ النَّبِيُّ ﷺ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدِ الرَّجَلِ الَّذِي قَتَلَهُ
بَعْدَ أَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ^(١)؛ لِأَنَّهُ مُتَأَوَّلٌ، وَلَمْ يُلْزَمَ عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ بِقَضَاءِ الصَّلَاةِ حِينَ
تِيَمَّمَ عَنِ الْجَنَابَةِ بِالتَّقْلُبِ عَلَى الْأَرْضِ وَالتَّمَرُّغِ فِيهَا^(٢)؛ لِأَنَّهُ مُتَأَوَّلٌ، وَلَمْ يُلْزَمِ الْمَرْأَةُ
الْمُسْتَحَاضَةَ بِقَضَاءِ الصَّلَاةِ وَهِيَ تَرَكَهَا وَقَتِ الِاسْتِحَاضَةَ^(٣)؛ لِأَنَّهَا مُتَأَوَّلَةٌ.

وَعَلَى هَذَا فَكُلُّ مُتَأَوَّلٍ يَظُنُّ أَنَّهُ عَلَى صَوَابٍ فَإِنَّهُ لَا إِثْمَ عَلَيْهِ، لَكِنْ هَلْ هَذَا
يَشْمَلُ الْأَصُولَ وَالْفُرُوعَ أَوْ هُوَ خَاصٌّ بِفُرُوعِ الدِّينِ؟

قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ: إِنَّهُ يَشْمَلُ الْأَصُولَ وَالْفُرُوعَ^(٤)، وَأَنْكَرَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ
وَتَلْمِيزُهُ ابْنَ الْقَيْمِ أَنَّ يَكُونُ الدِّينَ مَنْقَسِمًا إِلَى أَصُولٍ وَفُرُوعٍ، وَقَالَ: إِنَّ هَذَا التَّقْسِيمَ

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ: كِتَابُ الْمَغَازِي، بَابُ بَعَثِ النَّبِيِّ ﷺ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ إِلَى الْحَرَقَاتِ مِنْ جَهِينَةَ، رَقْمٌ (٤٢٦٩)، وَمُسْلِمٌ: كِتَابُ الْإِيمَانِ، بَابُ تَحْرِيمِ قَتْلِ الْكَافِرِ بَعْدَ أَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، رَقْمٌ (٩٦).

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ: كِتَابُ التِّيْمَمِ، بَابُ التِّيْمَمِ ضَرْبَةً، رَقْمٌ (٣٤٧)، وَمُسْلِمٌ: بَابُ التِّيْمَمِ، رَقْمٌ (٣٦٨).

(٣) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ: كِتَابُ الطَّهَارَةِ، بَابُ مَنْ قَالَ إِذَا أَقْبَلَتْ الْحَيْضَةُ تَدَعِ الصَّلَاةَ، رَقْمٌ (٢٨٧)،
وَالْتِّرْمِذِيُّ: أَبْوَابُ الطَّهَارَةِ، بَابُ فِي الْمُسْتَحَاضَةِ أَنَّهَا تَجْمَعُ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ بِغَسَلٍ وَاحِدٍ، رَقْمٌ (١٢٨)،
وَابْنُ مَاجَةَ: كِتَابُ الطَّهَارَةِ، بَابُ مَا جَاءَ فِي الْمُسْتَحَاضَةِ الَّتِي قَدِ عَدَّتْ أَيَّامَ أَقْرَائِهَا، قَبْلَ أَنْ يَسْتَمِرَّ
بِهَا الدَّمُ، رَقْمٌ (٦٢٢).

(٤) مَجْمُوعُ الْفَتَاوَى (١٢٥/١٣).

لا أصل له لا في الكتاب ولا في السنة، فهذه الصلاة عند المقسمين من قسم الفروع وهي من أصل الأصول، هي الركن الثاني من أركان الإسلام، ومع ذلك هي عندهم من قسم الفروع، وأشياء يختلِفون فيها وهي عندهم من قسم الأصول، ويرون أن للاختلاف فيها مسأغاً كاختلافهم في رؤية النبي ﷺ ربّه، واختلافهم في نعيم القبر وعذاب القبر في بعض الصور، وما أشبه ذلك مما هو من العقائد، ومع ذلك يرون أن الاختلاف فيه سائغٌ.

فالشاهد أن المدار كله على قاعدة من قواعد الشرع، وهي قوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦]، فمن اجتهد في طلب الحق وتحراه ولكنه لم يوفق له مع حُسن النية وصحة المسلك فلا يمكن أن نقول: هذا آثم، مثلاً يوجد علماء أجلاء شهد لهم بالدين والصلاح وحب الإسلام والانتصار للإسلام، ومع ذلك هم مخالفون للسلف في العقيدة، ونحبهم ولا نؤثمهم كابن حجر، وابن الجوزي، وكذلك النووي، وطوائف من العلماء معروفين بالصلاح والإصلاح وحب الخير، ونعلم أنهم مجتهدون، نعم الإنسان الذي تبين له الحق ولكنه عاند وأصر فيعامل بما يقتضيه عناذه وإصراره.

وهنا قوله تعالى: ﴿أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا﴾ هي في مسألة أصولية في الشرك، لو كان لهم حجة يعتمدون عليها ما استحقوا العذاب ولا اللوم ولكن ليس لهم حجة.

الفائدة العاشرة: أنه لا بُدَّ أن يكون السلطان أو الحجة التي يحتجون بها واضحة؛ لقوله تعالى: ﴿فَهُوَ بِحَكْمٍ﴾، والتعبير بالكلام هو أوضح ما يكون من الإظهار.

الفائدة الحادية عشرة: ظهور عدلِ الله سبحانه وتعالى وإلا لكان عز وجل يعذبهم بدون أن يقيم عليهم الحجة، ولكن لإظهار عدله سبحانه وتعالى صار يطالب بحجة هؤلاء مع العلم بأنه لا حجة لهم، ومن هذا النوع الموازين يوم القيامة، والكتب يوم القيامة، فكل هذا لإظهار عدلِ الله، وإلا فإن الله تعالى له الحكم وإليه المنتهى، قادر على أن يعذب بدون ميزانٍ وبدون كتابٍ، ولكنه سبحانه وتعالى لكمالِ عدله يُعطى الإنسان كتابه ويُقال له: ﴿أقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً﴾ [الإسراء: ١٤]، قال بعض السلف: «لقد أنصفك من جعلك حسيباً على نفسك»^(١)، لو كان بينك وبين أحدٍ معاملةٌ من حسابٍ وصادرٍ وواردٍ، فقلت له: خذ الدفتر أنت وحاسب، فلا شك أن هذا عدلٌ، بخلاف ما لو أجملت الحساب وقلت: عليك كذا ولك كذا، وقد يكون في هذا شبهةٌ، لكن كونه يعطيك الدفتر ويقول: (أنت حاسب نفسك)، فهذا غاية الإنصاف.



(١) إيجاز البيان عن معاني القرآن لأبي القاسم النيسابوري (٢/٤٩٧).

الآية (٣٦)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ وَإِذَا أذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِن تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴾ [الزوم: ٣٦].

• • • • •

قال المفسر رحمه الله: ﴿ وَإِذَا أذَقْنَا النَّاسَ ﴾ كُفَّار مَكَّةَ وَغَيْرِهِمْ].

هَذَا أَحْسَنُ حَيْثُ جَعَلَهَا عَامَّةً، وَأَفَادَنَا الْمَفْسِّرُ بِقَوْلِهِ: [كُفَّار مَكَّةَ وَغَيْرِهِمْ] أَنَّ الْمُرَادَ بِالنَّاسِ هُنَا الْكُفَّارَ، فَيَكُونُ مِنْ بَابِ الْعَامِّ الْمُسْتَعْمَلِ فِي الْخَاصِّ، وَالْعَامُّ الْمُرَادُ بِهِ الْخُصُوصُ غَيْرُ الْعَامِّ الْمَخْصُوصِ، وَفِي أَصُولِ الْفَقْهِ أَنَّ الْعَامَّ الْمَخْصُوصَ غَيْرُ الْعَامِّ الَّذِي أُرِيدَ بِهِ الْخُصُوصُ، فَالْعَامُّ الَّذِي أُرِيدَ بِهِ الْخُصُوصُ لَمْ يُرَدِّ مَعْنَى الْعُمُومِ فِيهِ مِنْ أَوَّلِ الْأَمْرِ، وَإِنَّمَا أُرِيدَ بِهِ الْمَعْنَى الْخَاصَّ فَقَطْ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ ﴿ آلَ عِمْرَانَ: ١٧٣﴾، لَمْ يُرَدِّ بِهِ عُمُومِ النَّاسِ مِنَ الْأَوَّلِ، وَأَمَّا الْعَامُّ الَّذِي دَخَلَهُ التَّخْصِيسُ يَعْنِي الْعَامَّ الْمَخْصُوصَ فَهُوَ أُرِيدَ بِهِ الْعُمُومُ، وَهُوَ تَنَاوَلَهُ لِجَمِيعِ الْأَفْرَادِ ثُمَّ أُخْرِجَ بَعْضُ أَفْرَادِهِ مِنْ هَذَا الْحُكْمِ، فَيَكُونُ عَامًّا مَخْصُوصًا.

وَعَلَى هَذَا فَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَسْتَدَلَّ مُسْتَدَلٌّ بِالْعَامِّ الْمُرَادِ بِهِ الْخُصُوصُ عَلَى عُمُومِ الْحُكْمِ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يُرَدِّ بِهِ الْعُمُومُ، بِخِلَافِ الثَّانِي: الْعَامِّ الْمَخْصُوصِ، فَإِنَّهُ يُمْكِنُ أَنْ يُسْتَدَلَّ بِهِ عَلَى عُمُومِ الْحُكْمِ، وَيَقُولُ لِمَنْ أُخْرِجَ شَيْئًا مِنْ أَفْرَادِهِ: هَاتِ الدَّلِيلَ عَلَى التَّخْصِيسِ؟

إِذْنِ: المراد بالناس في قوله: ﴿وَإِذَا أذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا﴾ عامٌ أريد به الخصوص، يعني الكفار؛ لأنَّ هذا الوصف لا ينطبق إلا عليهم، أمَّا المؤمن فإنه إذا قضى الله له قضاء لم يكن بهذا الوصف.

قال المفسر رحمه الله: [وغيرهم] بالنصب؛ لأن [كفار] بالنصب.

قَالَ الْمَفْسَّرُ رَحْمَةً اللَّهِ: [رَحْمَةً ﴿نِعْمَةً ﴿فَرِحُوا بِهَا﴾ فَرَحَ بَطَرٍ ﴿وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ ﴿شِدَّةٌ ﴿يَمَا قَدَمَت أَيْدِيَهُمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴿يَأْسُونَ مِنَ الرَّحْمَةِ، وَمِنْ شَأْنِ الْمُؤْمِنِ أَنْ يَشْكُرَ عِنْدَ النُّعْمَةِ وَيَرْجُو رَبَّهُ عِنْدَ الشُّدَّةِ]].

قوله تعالى: ﴿رَحْمَةً﴾ تشمل جميع النعم من مالٍ وأولادٍ وأمنٍ ورخاءٍ في العيش وغير ذلك، فكلُّ ما ينعم به الإنسان فإنه داخلٌ في ذلك؛ ولهذا قال [نِعْمَةً].

وقوله تعالى: ﴿فَرِحُوا بِهَا﴾ قيدها المفسر رحمه الله بقوله: [فَرَحَ بَطَرٍ]، احترازًا من الفرح بنعمة الله فرح شكرٍ، فإن هذا لا يُدْم كما قال الله تعالى: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا﴾ [يونس: ٥٨]، فأمر الله تعالى أن نفرح بفضل الله ورحمته، وعلى هذا فالفرح نوعان، فرح بطرٍ يؤدي إلى الأشر والاستكبار عن الحق والتعالي على الخلق، فهذا هو المذموم.

والثاني فرحٌ شكرٍ يكون الإنسان فرحًا بنعمة الله، لكنَّ هذا الفرح يحملُهُ على شكر النعمة، فهذا ليس بمذموم، وهو من طبيعة الإنسان، فإنَّ الإنسان إذا رزق ولداً فرح، وإذا رزق مالا فرح، وإذا كان طالب علم فتوصل إلى مسألة من مسائل العلم فرح، فهو من الأمور الطبيعية، لكن إن أبدل فرحه إلى الأشر فإنه محرّم ومذموم وإلا فلا.

وقوله تعالى: ﴿سَيِّئَةٌ﴾ المراد بالسيئة هنا ما يسوؤهم، وهو ضد الرحمة مثل فقير وجذب وخوف وفقدان مالٍ وما أشبه ذلك، وسميت سيئة لأنها تسوؤهم.

وقوله تعالى: ﴿بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيَهُمْ﴾: (الباء) للسيبة أي بسبب، و(ما) موصولة، أي بالذي، وعلى هذا فالعائد محذوف والتقدير بما قدمته أيديهم إذا هم يقطعون، ولاحظ أن الله عز وجل أطلق الرحمة، ﴿وَإِذَا أَدْفَكَ النَّاسَ رَحْمَةً﴾، أما السيئة فقيدها بقوله تعالى: ﴿بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيَهُمْ﴾ وذلك لأن السيئات سببها أعمال العباد، كما قال تعالى في الآية التالية إن شاء الله: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ﴾ [الزوم: ٤١]، وقال تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠]، ولهذا قال هنا: ﴿وَإِن تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيَهُمْ﴾.

وقوله تعالى: ﴿بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيَهُمْ﴾ المراد بها قدموا، فعبر بالأيدي عن النفس؛ لأن غالب الأعمال بها، وهذا كثير في القرآن أن الله تعالى يضيف الشيء إلى الأيدي، والمراد بها نفس العامل بل إن الله أضاف الأيدي إلى نفسه، والمراد بها نفسه مثل قوله تعالى: ﴿أَوْلَٰئِكَ يَرَوْنَ أَنَا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِيَانَا أَنْعَمْنَا لَهُمْ لَهَا مَلِكُونَ﴾ [يس: ٧١]، فإن قوله تعالى: ﴿مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِيَانَا أَنْعَمْنَا﴾ ليس كقوله تعالى: ﴿مَا مَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ [ص: ٧٥]، والفرق أن المراد بقوله تعالى: ﴿مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِيَانَا﴾، أي: مما عملناه، وأما قوله تعالى: ﴿لِمَا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾، فأضاف الخلق إلى نفسه معدى إلى اليد بـ(الباء) فصارت اليد حصل بها الفعل، وأما الخلق فأضافه إلى نفسه المقدسة سبحانه وتعالى وعداه إلى اليد بـ(الباء) ولهذا يغلط من جعل قوله تعالى: ﴿مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِيَانَا﴾ مثل قوله تعالى: ﴿لِمَا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾.

إِذَنْ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ أَي بِمَا كَسَبَتْ، وَعَبَّرَ بِالْأَيْدِي عَنِ النَّفْسِ لِأَنَّهَا آلَةُ الْفِعْلِ غَالِبًا.

وقوله تعالى: ﴿إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ﴾ إِذَا فُجَائِيَةٌ وَاقَعَةٌ فِي جَوَابِ الشَّرْطِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ تُصِبَّهُمْ سَيِّئَةٌ﴾، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ﴾ أَتَى بِالْجُمْلَةِ الْاسْمِيَّةِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّهُمْ اتَّصَفُوا بِذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ الدَّوَامِ فَهَمَّ دَائِمًا فِي قَنُوطٍ مَا دَامَتِ السَّيِّئَةُ فِيهِمْ، وَالْقَنُوطُ، يَقُولُ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [يُنَاسُونَ] وَلَكِنَّهُ تَفْسِيرٌ فِيهِ شَيْءٌ مِنَ الْقَصُورِ؛ لِأَنَّ الْقَنُوطَ لَيْسَ الْيَأْسَ بَلْ هُوَ أَشَدُّ الْيَأْسِ لِأَنَّ الْيَأْسَ إِذَا كَانَ فِيهِ شَيْءٌ مِنَ الرَّجَاءِ لَا يُسَمَّى قَنُوطًا وَإِنْ سُمِّيَ يَأْسًا لَكِنْ إِذَا بَلَغَ الْيَأْسَ غَايَتَهُ سُمِّيَ قَنُوطًا، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَنِ إِبْرَاهِيمَ: ﴿وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾ [الحجر: ٥٦]، الْجَاهِلُونَ بِمَا لِلَّهِ عَزَّجَلَّ مِنَ الْحِكْمَةِ فِيمَا يَجْرِي عَلَى عِبَادِهِ مِنَ الضَّرَاءِ وَالسَّرَاءِ، يَقُولُ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [وَمِنْ شَأْنِ الْمُؤْمِنِ أَنْ يَشْكُرَ عِنْدَ النِّعْمَةِ وَيَرْجُو رَبَّهُ عِنْدَ الشَّدَّةِ]، وَعَلَى هَذَا فَتَكُونُ الْآيَةُ فِي الْكُفَّارِ.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: أَنَّ الرَّحْمَةَ مِنَ اللَّهِ تَفْضُلٌ مِنْهُ وَامْتِنَانٌ، أَمَّا كَوْنُهَا مِنْهُ فَلِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا أَذَقْنَا﴾، وَأَمَّا كَوْنُهَا تَفْضُلًا فَلِأَنَّهُ لَمْ يَذْكَرْ لَهَا سَبَبًا، فَكَانَتْ تَفْضُلًا وَامْتِنَانًا.

الفائدة الثانية: دَمُّ الْفَرَحِ إِذَا كَانَ عَلَى سَبِيلِ الْأَشْرِ وَالْبَطْرِ، قَدْ نَقُولُ مِنْ أَيْنَ يُؤْخَذُ مِنَ الْآيَةِ تَقْيِيدُ الْفَرَحِ بِالْأَشْرِ وَالْبَطْرِ؟

والجواب: مِنْ قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَإِنْ تُصِبَّهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ﴾، يُمْكِنُ أَنْ يُؤْخَذَ الْفَرَحُ الْمَذْمُومُ مِنَ الصِّفَةِ الَّتِي بَعْدَهُ.

الفائدة الثالثة: أَنَّ السَّيِّئَةَ لَا تُضَافُ إِلَى اللَّهِ لِأَنَّهُ قَالَ: ﴿وَإِنْ تُصِبْهُمْ﴾ وَلَمْ يَقُلْ وَإِنْ أَصَبْنَاَهُمْ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: مَا تَقُولُونَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى فِي سُورَةِ النَّسَاءِ: ﴿وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلُّ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [النساء: ٧٨]، فَمَا هُوَ الْجَمْعُ وَقَدْ قُلْنَا إِنَّ السَّيِّئَةَ لَا تُضَافُ إِلَى اللَّهِ؟

قُلْنَا: إِيقَاعُهَا لَيْسَ بِسَيِّئَةٍ، هِيَ سَيِّئَةٌ لَكِنْ إِيجَادُهَا لَيْسَ سَيِّئَةً، بَلْ هُوَ لِحِكْمَةٍ فَالشيءُ بِنَفْسِهِ قَدْ يَكُونُ سُوءًا لَكِنْ بِالنَّسْبَةِ لِفِعْلِ الْفَاعِلِ لَا يَكُونُ فِعْلُ الْفَاعِلِ سُوءًا، هَذَا رَجُلٌ مَرِيضٌ ابْنُهُ وَاحْتِاجُ الْابْنِ إِلَى كَيِّْ فَأَحْمَى الْحَدِيدَةَ فِي النَّارِ وَكَوَاهُ فَصَرَخَ الْابْنُ أَلْمًا.

إِذَنْ: هَذِهِ سَيِّئَةٌ لَكِنْ كَيِّْ وَالِدُهُ إِيَّاهُ حَسَنَةً، فَحَيْثُذُ يُجِبُّ أَنْ نَعْرِفَ الْفَرْقَ بَيْنَ الْفِعْلِ وَالْمَفْعُولِ، فَالسُّوءُ وَالشَّرُّ إِنَّمَا هُوَ بِالنَّسْبَةِ لِمَفْعُولِ اللَّهِ لَهُ ذَاتٌ مُنْفَصِلَةٌ عَنِ اللَّهِ، وَأَمَّا بِالنَّسْبَةِ لِلْفِعْلِ الَّذِي هُوَ فِعْلٌ نَفْسِهِ، فَإِنَّهُ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ شَرًّا أَبَدًا، بَلْ هُوَ خَيْرٌ وَيُمْكِنُ أَنْ نَقُولَ إِنَّ الْخَيْرَ نَوْعَانِ: خَيْرٌ لِدَاتِهِ، وَخَيْرٌ لِغَيْرِهِ، فَمَا كَانَ شَرًّا فِي نَفْسِهِ وَقَدَّرَهُ اللَّهُ فَهُوَ خَيْرٌ لِغَيْرِهِ، وَمَا كَانَ خَيْرًا فِي نَفْسِهِ فَهُوَ خَيْرٌ.

إِذَنْ: لَنَا عَنْ هَذَا جَوَابَانِ:

الْجَوَابُ الْأَوَّلُ: أَنْ يُقَالَ إِنَّ الشَّرَّ لَيْسَ فِي فِعْلِ اللَّهِ بَلْ هُوَ فِي مَفْعُولِهِ، أَمَّا إِيجَادُ اللَّهِ لَهُ فَهُوَ خَيْرٌ لَمَّا يَتَضَمَّنُهُ مِنَ الْحِكْمَةِ الْبَالِغَةِ، هَذَا وَاحِدٌ، وَنَظِيرُهُ كَيِّْ الْإِنْسَانِ ابْنُهُ لِيَشْفَى مِنَ الْمَرَضِ؛ فَالْكَيِّْ فِي ذَاتِهِ شَرٌّ، لَكِنْ بِالنَّسْبَةِ لِفِعْلِ الْآبِ لَهُ خَيْرٌ، هَذَا وَجْهٌ.

الْجَوَابُ الثَّانِي: أَنْ يُقَالَ إِنَّ الْخَيْرَ نَوْعَانِ: خَيْرٌ لِدَاتِهِ وَخَيْرٌ لِغَيْرِهِ، فَمَا كَانَ خَيْرًا مَحْضًا فَهُوَ خَيْرٌ لِدَاتِهِ كَالْمَطَرِ وَالنَّبَاتِ وَالرِّزْقِ وَالْأَمْنِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ شَرًّا

بذاتِهِ فَهُوَ خَيْرٌ لِّغَيْرِهِ إِذَا كَانَ الشَّرُّ خَيْرًا لِّغَيْرِهِ صَارَ بِهَذَا خَيْرًا، فَالْجَذْبُ وَالْقَحْطُ وَالْحَوْفُ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ خَيْرٌ لِأَنَّهُ يُؤَدِّي إِلَى خَيْرٍ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا﴾ ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الروم: ٤١].

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: مَا وَرَدَ مِنْ إِضَافَةِ الْإِضْلَالِ إِلَى اللَّهِ فِي مِثْلِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَنْ يَشَاءِ اللَّهُ يُضِلَّهُ﴾ [الأنعام: ١٣٩]، كَيْفَ نُجِيبُ عَلَيْهِ؟

قُلْنَا: إِضَافَةُ الْإِضْلَالِ إِلَيْهِ يَعْنِي لِكَمَالِ تَصَرُّفِهِ وَهَذَا قُرْنٌ بِالهُدَايَةِ لِبَيَانِ كَمَالِ التَّصَرُّفِ، فَالْمَقْصُودُ بَيَانُ كَمَالِ التَّصَرُّفِ وَلَيْسَ مَعْنَاهُ إِرَادَةُ الشَّرِّ الْمَحْضِ، ثُمَّ إِنَّ إِضْلَالَ اللَّهِ لَهُ فِي الْغَالِبِ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف: ٥]، فَيَكُونُ هَذَا مِنْ بَابِ الْعَدْلِ فِي حَقِّ هَذَا الرَّجُلِ.

الْفَائِدَةُ الرَّابِعَةُ: أَنَّ الشُّوْءَ لَا يَنَالُ النَّاسَ إِلَّا بِأَعْمَالِهِمْ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ﴾.

سؤال: هل هذا يشمل الشُّوْءَ فِي الْأُمُورِ الدِّينِيَّةِ وَالْأُمُورِ الدُّنْيَوِيَّةِ أَوْ فِي الْأُمُورِ الدُّنْيَوِيَّةِ فَقَطْ؟

والجواب: فِيهِمَا جَمِيعًا فَالْجَذْبُ وَالْقَحْطُ بِسَبَبِ الْأَعْمَالِ السَّيِّئَةِ وَالْمَعَاصِي كَذَلِكَ: فزَيْغُ الْقَلْبِ بِسَبَبِ الْمَعَاصِي ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾.

إِذْنِ: الْمَصَائِبُ الدِّينِيَّةُ وَالْدُّنْيَوِيَّةُ كُلُّهَا بِسَبَبِ أَعْمَالِنَا نَحْنُ فَلَوْ اسْتَقَمْنَا اسْتَقَامَتْ لَنَا الْأُمُورُ، ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تَفَقَّوْا اللَّهُ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ﴾ [الأنفال: ٢٩]، انظُرْ ﴿فُرْقَانًا﴾.

إِذَنْ: التَّقْوَى سَبَبٌ لِلْعِلْمِ لِأَنَّ الْفُرْقَانَ لَا يَكُونُ إِلَّا بِعِلْمٍ يُفَرِّقُ بِهِ الْإِنْسَانَ بَيْنَ النَّافِعِ وَالضَّارِّ وَالْحَقِّ وَالْبَاطِلِ.

إِذَنْ: نَقُولُ هَذَا يَشْمَلُ أُمُورَ الدِّينِ وَأُمُورَ الدُّنْيَا.

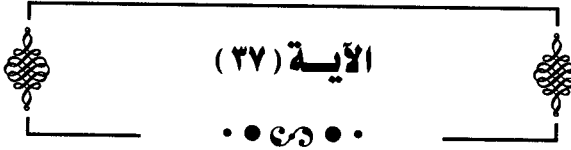
الْفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: تَحْرِيمُ الْقُنُوطِ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ سَاقَهُ عَلَى سَبِيلِ الدَّمِّ ﴿إِذَا هُمْ يَقْنُطُونَ﴾ هَذَا دَلِيلٌ عَلَى تَحْرِيمِهِ، وَدَلِيلٌ عَلَى تَحْرِيمِهِ مِنَ النَّظَرِ أَنَّ الْقُنُوطَ يَسْتَلْزِمُ عَدَمَ الرَّجُوعِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّهُ إِذَا قَنَطَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يَرْجُو رَحْمَةَ اللَّهِ؟ فَيَسْتَحْسِرُ وَيَيْأَسُ - وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ - وَلَا يَتَعَرَّضُ لِمَا بِهِ الرَّجَاءُ وَالْأَمَلُ.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: كَيْفَ تَفَرَّقُ بَيْنَ الْبَلَاءِ وَالْإِبْتِلَاءِ؟

قُلْنَا: الْبَلَاءُ بِمَا يُؤْلِمُ هَذَا سُوءٌ، وَالْبَلَاءُ بِمَا يُسِّرُ هَذَا ابْتِلَاءٌ، وَالْمُؤْمِنُ يُتَلَى عَلَى قَدْرِ إِيْمَانِهِ؛ لِأَنَّ الْإِبْتِلَاءَ أحيانًا يَكُونُ بِالمَصَائِبِ لَيْسَ مِنْ أَجْلِ الْعُقُوبَةِ لَكِنْ مِنْ أَجْلِ التَّمْجِيسِ وَالْبَيَانِ، وَهَذَا مَرَّةً أَنَّهُ قَدْ يَقَعُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ﴾ [محمد: ٣١]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالصَّرَاءُ﴾ [البقرة: ٢١٤]، وَقُلْنَا: إِنَّ الْإِبْتِلَاءَ مَعَ اسْتِقَامَةِ الْحَالِ لَيْسَ الْمَرَادُ بِهِ تَكْفِيرَ سَيِّئَةٍ حَصَلَتْ بِلِ الْمَرَادُ بِهِ رَفْعُ الدَّرَجَاتِ لِأَنَّ الصَّبْرَ لَا يَكُونُ إِلَّا عَلَى بَلْوَى، وَالصَّبْرُ مَرْتَبَةٌ عَالِيَةٌ لَا يُنَالُ إِلَّا بِمَشَقَّةٍ.

الْفَائِدَتَانِ السَّادِسَةُ وَالسَّابِعَةُ: إِثْبَاتُ الْإِخْتِيَارِ لِلْبَشَرِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾، فَيَكُونُ فِي ذَلِكَ رَدُّ لِقَوْلِ الْجَبْرِيَّةِ الَّذِينَ يَقُولُونَ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَيْسَ لَهُ إِخْتِيَارٌ فِي الْعَمَلِ.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: أَنَّ الْإِنْسَانَ قَدْ يُعَاقَبُ عَلَى أَعْمَالِ الْقُلُوبِ أَوْ قَدْ يُذَمُّ عَلَى أَعْمَالِ الْقُلُوبِ لِأَنَّ الْقُنُوطَ مِنْ أَعْمَالِ الْقُلُوبِ إِذْ إِنَّهُ أَشَدُّ الْيَأْسِ وَمَحَلُّ الْقَلْبِ.



﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَوْلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الروم: ٣٧].



قال المفسر رحمه الله: ﴿أَوْلَمْ يَرَوْا﴾ يعلموا؛ وعلى هذا فالرؤية علمية ويؤيد تفسير المفسر أنها جاءت في آياتٍ أخرى ﴿أَوْلَمْ يَعْلَمُوا﴾، وهي في سورة الزمر: ﴿أَوْلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ [الزمر: ٥٢].

إذن: فأحسن ما يُفسر به القرآن هو القرآن، وهو أعلى أنواع التفسير، ويمكن أن يقال إن لكل آية معنى ففسر الرؤية هنا برؤية البصر لا برؤية البصيرة التي هي العلم، وفسرها هناك بالعلم كما هو لفظ الآية ويكون البسط والتضييق معلوماً بالقلب مرثياً بالعين، فإن الإنسان أيضاً يرى توسيع الرزق بعينه كما يعلمه أيضاً بقلبه.

وأيهما أعم، يعلمون أو يرون إذا لم يفسر ﴿يَرَوْا﴾ بـ ﴿يَعْلَمُوا﴾؟

الجواب: العلم أعم؛ لأن العلم قد يكون بالرؤية وقد يكون بالسمع، قد لا أرى أن الله بسط الرزق لعباده وقدّره لكنني أسمع أنه في البلاد الفلانية فقرو وفي البلاد الغنية غنى، وما أشبه ذلك، فالعلم أعم وذلك لأن وسائل العلم متعددة بخلاف الرؤية فإن طريقها البصر، العلم كل الحواس الخمسة المعروفة كلها توصل

إِلَيْهِ، فاللمسُ والشَّمُّ والذَّوقُ والرُّؤيةُ والسَّماعُ كلها تفيد العِلْمَ، فَهُوَ أعمُّ لَأَنَّهُ إِذَا رَأَى عِلْمَ، لَكِنَّ العِلْمَ أعمُّ لَأَنَّ وَسائِلَهُ أَكثَرُ.

وقوله تعالى: ﴿أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ﴾ البسطُ بمعنى التَّوسيعِ، كما قَالَ اللهُ تعالى: ﴿فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [الزُّمَرُ: ٤٨]، يعني يوسعُه، وقوله تعالى: ﴿لَمَنْ يَشَاءُ﴾ سَبَقَ أَنْ كُلَّ شَيْءٍ قِيدَهُ اللهُ بِالْمَشِيئَةِ فَإِنَّهُ مَقْرُونٌ بِالْحِكْمَةِ وَلَيْسَتْ مَشِيئَةُ اللهِ تَعَالَى مَشِيئَةً مَجْرَدَةً لِأَنَّنَا نَعْلَمُ أَنَّ اللهُ عَزَّجَلَّ حَكِيمٌ لَا يَفْعَلُ شَيْئًا وَلَا يُشْرِعُ شَيْئًا إِلَّا بِالْحِكْمَةِ، فَكَلِمَا مَرَّ عَلَيْكَ شَيْءٌ مُقَيَّدٌ بِالْمَشِيئَةِ فَاعْلَمْ أَنَّهُ مُقَيَّدٌ بِالْحِكْمَةِ.

قوله تعالى: ﴿لَمَنْ يَشَاءُ﴾؛ قَالَ المَفْسِّرُ رَحْمَةُ اللهِ: [امْتِحَانًا] ﴿وَيَقْدِرُ﴾ يُضَيِّقُ لِمَنْ يَشَاءُ ائْتِلَاءً]، فَفَرَّقَ المَفْسِّرُ رَحْمَةُ اللهِ بَيْنَ تَضْيِيقِ الرِّزْقِ وَبَيْنَ بَسْطِهِ وَجَعَلَ البَسْطَ امْتِحَانًا وَالتَضْيِيقَ ائْتِلَاءً، وَالصَّوَابُ أَنَّهُمَا سَوَاءٌ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَتَبَلَّوْكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الأنبياء: ٣٥]، فَكَلِمَا ائْتِلَاءً، وَقَالَ سُلَيْمَانُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: ﴿هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوكَ أَشْكُرَ أَمْ أَكْفُرُ﴾ [النمل: ٤٠]، فَالصَّوَابُ أَنْ كُلَّمَا ائْتِلَاءً، وَالامْتِحَانُ قَرِيبٌ مِنْ مَعْنَى ائْتِلَاءً، لَكِنَّ الإِصَابَةَ بِبَسْطِ الرِّزْقِ لِبَسْطِ الرِّزْقِ تَقْتَضِي شُكْرًا، وَبِتَضْيِيقِهِ تَقْتَضِي صَبْرًا، هَذَا الفَرْقُ بَيْنَهُمَا، وَالمُؤْمِنُ يَقُومُ بِالوُضُوفِ إِذَا أُصَابَتْهُ سَرَاءٌ شُكْرًا فَكَانَ خَيْرًا لَهُ، وَإِنْ أُصَابَتْهُ ضَرَاءٌ صَبَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ، وَهَذَا لَيْسَ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ فَقَطْ.

وقوله تعالى: ﴿أَوْلَمْ يَرَوْا﴾ الاسْتِفْهَامُ هُنَا المُرَادُ بِهِ التَّقْرِيرُ، يَعْنِي أَنَّهُمْ يَرَوْنَ أَنَّ الأُمُورَ بِيَدِ اللهِ عَزَّجَلَّ وَأَنَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ، فَكَيْفَ يَقْنَطُونَ إِذَا أُصَابَتْهُمْ السَّيِّئَةُ وَكَيْفَ يَفْرَحُونَ وَيَبْطَرُونَ إِذَا أُصَابَتْهُمْ الرَّحْمَةُ؟ بَلِ الوَاجِبُ عَلَيْهِمْ أَنْ يَعْلَمُوا أَنَّ ذَلِكَ بِحِكْمَةٍ مِنَ اللهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

وقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿أَوْلَمْ يَرَوْا﴾ الوَاوُ هُنَا حَرْفُ عَطْفٍ وَلَيْتَ أَدَاةُ الاسْتِفْهَامِ،

وأداة الاستفهام لها الصدارة، فإذا لم تسبق الواو بشيء يعطف عليه فما هو الجواب؟

نقول: إنَّ لَعَلَّمَاءِ النَّحْوِ فِي مِثْلِ هَذَا التَّرْكِيبِ قَوْلَيْنِ:

القول الأول: أن الواو عاطفة على مُقَدَّرٍ بعد الهمزة.

القول الثاني: أن الواو عاطفة على ما سبق، وعلى هذا فتكون الهمزة مقدمة قبل العاطف وذكرنا أن هذا الرأي أولى لأنَّ الأول وإن كَانَ جَيِّدًا مِنْ حَيْثُ الْأَسْلُوبُ لَكِنَّهُ فِي بَعْضِ الْأَحْيَانِ يَصْعُبُ عَلَى الْإِنْسَانِ أَنْ يَقْدَرَ شَيْئًا يَرَى أَنَّهُ مَنَاسِبٌ لِلسِّيَاقِ. وعليه فيكون القول بأن الهمزة للاستفهام وأن الواو مُقَدَّرَةٌ قبلها يعني وَأَلَمْ يَرَوْا أَسْهَلًا.

قوله تعالى: ﴿بَسِطَ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ لا شك أن بسطَ الرزق وتضييقه ابتلاءٌ من الله سبحانه وتعالى وذلك لأنَّ العبد أحيانًا يناسبه أن يُبَسِّطَ له الرزق وأحيانًا بالعكس حسب ما تقتضيه الحكمة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾، أي في بسطِ الرزق وتضييقه ﴿لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿لَآيَاتٍ﴾ الذي نصبها ﴿إِنَّ﴾ فهي اسمها مؤخرًا و﴿فِي ذَلِكَ﴾ خبرها مُقَدَّمًا.

وقوله تعالى: ﴿لَآيَاتٍ﴾ أي لَعَلَّمَاتٍ دَالَّةٍ عَلَى أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَهُ التَّصَرُّفُ الْمَطْلُوقُ فِي عِبَادِهِ، وَأَظْنُنَا نَرَى أحيانًا مِنْ بَعْضِ النَّاسِ أَنَّهُ يَسْعَى بِقَدْرِ مَا يَسْتَطِيعُ فِي أَسْبَابِ الرِّزْقِ وَمَعَ ذَلِكَ لَا يَتَّجُّ، تَجَدُّهُ يَبِيعُ وَيَشْتَرِي وَيَسَافِرُ يَضْرِبُ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغِي مِنَ فَضْلِ اللَّهِ وَمَعَ هَذَا لَيْسَ كَثِيرَ الْمَالِ، مُضَيِّقٌ عَلَيْهِ، وَتَجَدُّ بَعْضُ النَّاسِ يَسْعَى سَعِيًّا بَسِيطًا وَلَكِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبَارِكُ لَهُ فِي سَعِيهِ حَتَّى يَكُونَ عِنْدَهُ رِزْقٌ كَثِيرٌ مِمَّا يَدُلُّ

عَلَى أَنْ الْأُمُورَ لَا تُنَالُ بِالْكَسْبِ، فَالْكَسْبُ سَبَبٌ لَكِنْ فَوْقَ ذَلِكَ إِرَادَةُ اللَّهِ عَزَّجَلَّ.
 وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ لَأَنَّهُمْ هُمُ الَّذِينَ يَنْتَفِعُونَ بِهَذِهِ
 الرَّؤْيَا وَهَذَا التَّفَكُّرِ، أَمَّا غَيْرُ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ لَا يَنْتَفِعُ بِهَذَا؛ وَلِذَلِكَ تَجِدُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ
 لَا يُؤْمِنُونَ إِذَا حَصَلَتْ مِثْلُ هَذِهِ الْأُمُورِ يَنْسُبُونَهَا إِلَى الطَّبِيعَةِ، إِذَا كَثُرَ الْمَطَرُ قَالُوا: هَذَا
 بِسَبَبِ كَذَا، وَإِذَا قَلَّ قَالُوا هَذَا بِسَبَبِ كَذَا، وَنَحْنُ لَا نُنْكِرُ أَنَّ الْأُمُورَ لَهَا أَسْبَابٌ،
 وَلَكِنَّا نُنْكِرُ أَنَّ تَكُونَ الْأَسْبَابِ هِيَ الْفَاعِلَةُ، فَإِنَّ الْفَاعِلَ هُوَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ وَمَا الْأَسْبَابُ
 إِلَّا وَسَائِلُ يُسْتَدَلُّ بِهَا عَلَى حِكْمَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَأَنَّهُ حَكِيمٌ حَيْثُ رَبَطَ الْمَسَبِّاتِ
 بِأَسْبَابِهَا.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: تقرير ما يحدث في الكون من بسط الرزق وتضييقه؛ لقوله
 تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ لَأَنَّ الاستفهام للتقرير كما سبق.

الفائدة الثانية: أَنَّ سَعَةَ الرِّزْقِ وَتَضْيِيقَ الرِّزْقِ كُلَّهُ بِيَدِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ.

الفائدة الثالثة: إثبات المشيئة؛ لقوله تعالى: ﴿لَمَنْ يَشَاءُ﴾.

الفائدة الرابعة: أَنَّهُ لَا يَنْتَفِعُ بِالْآيَاتِ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ
 لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾.



الآية (٢٨)

•••••

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ فَتَاتِ ذَا الْقُرْنَيْنِ حَقَّهُ، وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ ذَلِكَ حَيْرٌ
لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [الزوم: ٣٨].

•••••

قوله تعالى: ﴿ فَتَاتِ ذَا الْقُرْنَيْنِ حَقَّهُ، وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ ﴾ إِلَى آخِرِهِ (آتٍ) بِمَعْنَى
أَعْطِ لِأُمَّتِهَا مِنَ الرَّبَاعِيِّ، لَوْ كَانَتْ مِنَ الثَّلَاثِي لكَانَتْ بِمَعْنَى جِيءَ، لَكِنِهَا مِنَ الرَّبَاعِيِّ
الَّذِي بِمَعْنَى أَعْطَى.

وقوله تعالى: ﴿ فَتَاتِ ﴾ الْخَطَابُ مُفْرَدٌ، فَهَلْ هُوَ لِلرَّسُولِ ﷺ شَخْصِيًّا أَوْ لِكُلِّ
مَنْ يَتَوَجَّهُ إِلَيْهِ الْخَطَابُ؟ لِلْعُلَمَاءِ فِي هَذَا رَأْيَانٍ، إِلَّا مَا دَلَّ الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّهُ خَاصٌّ
بِالرَّسُولِ ﷺ فَهَذَا يَخْتَصُّ بِهِ مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴾ [الشرح: ١]، هَذَا
خَاصٌّ بِالرَّسُولِ ﷺ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى ﴾ [الضحى: ٨]، (وَجَدَكَ) أَي
الرَّسُولَ لَكِنَّهُ أَغْنَى بِكَ جَمِيعَ مَنْ انْتَفَعَ بِهَذَا، وَمِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا
أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ ﴾ [المائدة: ٦٧].

وقوله تعالى: ﴿ فَتَاتِ ذَا الْقُرْنَيْنِ ﴾ أَي صَاحِبَ الْقِرَابَةِ، وَهَذَا قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ:
[القرابة]، فَالْقُرْبَى بِمَعْنَى الْقِرَابَةِ ﴿ حَقَّهُ ﴾؛ قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [مِنَ الْبِرِّ وَالصَّلَةِ]،
وَأَحَقُّ النَّاسِ بِذَلِكَ الْأُمُّ وَالْأَبُّ وَإِنْ عَلَوَا، وَصَلْتُهُمَا تُسَمَّى بِرًّا؛ لِأَنَّهُ يَجِبُ أَنْ تَكُونَ
أَعْلَى مِنْ صِلَةٍ غَيْرِهِمَا، وَ(الْبِرِّ) كَثْرَةُ الْخَيْرِ، وَصِلَةٌ غَيْرُهُمَا تُسَمَّى صِلَةً؛ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ

الوصل فقط بخلاف الأب والأم، ف﴿حَقَّهُ﴾ هُنَا مُجْمَلٌ وَلَكِنَّهُ مُبَيَّنٌ بِنُصُوصٍ أُخْرَى مِنَ الْقُرْآنِ، وَالسُّنَّةِ وَهُوَ أَنَّ حَقَّ الْأَبُوبَيْنِ الْبَرِّ، وَحَقَّ غَيْرِهِمَا الصَّلَاةُ فَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُ الْمُفَسِّرِ رَحْمَةُ اللَّهِ مِنَ الْبِرِّ وَالصَّلَاةِ عَلَى سَبِيلِ التَّوْزِيْعِ مِنَ الْبِرِّ بِالْأَبُوبَيْنِ وَالصَّلَاةُ بِغَيْرِهِمَا مِنْ ذَوِي الْأَرْحَامِ.

وقوله تعالى: ﴿ذَا الْقُرْبَى﴾ يَعْنِي كُلَّ قَرِيبٍ وَلَوْ كَانَ كَافِرًا لِأَنَّ الْعِلَّةَ الْقَرَابَةَ لَيْسَتْ الْإِسْلَامَ، لَوْ قَالَ آتِ الْمُؤْمِنِ حَقَّهُ قَلْنَا الْعِلَّةُ الْإِيْمَانُ فَيُخْتَصُّ الْحُكْمُ بِهِ.

قوله تعالى: ﴿وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ الْمَسْكِينُ هُوَ الْفَقِيرُ وَهَذَا أُطْلِقَ الْمَسْكِينُ وَالْمُرَادُ بِهِ الْفَقِيرُ وَالْمَسْكِينُ فِي آيَةِ الصَّدَقَةِ، وَقَدْ مَرَّ أَنَّ الْمَسْكِينِ إِذَا أُطْلِقَ يَشْمَلُ الْفَقِيرَ، وَالْفَقِيرَ إِذَا أُطْلِقَ يَشْمَلُ الْمَسْكِينِ، وَإِذَا قُرْنَا جَمِيعًا افْتَرَقَا، الْمَسْكِينُ لَهُ حَقٌّ، مَا حَقُّهُ؟ حَقُّهُ دَفْعُ حَاجَتِهِ لِأَنَّهُ فَاقِرٌ، قَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ: وَإِطْعَامُ الْجَائِعِ وَكِسْوَةُ الْعَارِي فَرُضٌ كِفَايَةٌ إِذَا قَامَ بِهَا مَنْ يَكْفِي سَقَطَ عَنِ الْبَاقِيْنَ.

قوله تعالى: ﴿وَابْنِ السَّبِيلِ﴾؛ قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ: [الْمَسَافِرُ مِنَ الصَّدَقَةِ وَأُمَّةُ النَّبِيِّ ﷺ تَبِعَ لَهُ فِي ذَلِكَ]، وَسُمِّيَ ابْنُ سَبِيلٍ لِمُلَازِمَتِهِ لَهُ، وَالسَّبِيلُ الطَّرِيقُ، وَكُلُّ مَنْ لَازِمَ شَيْئًا يُسَمَّى ابْنًا لَهُ، قَالُوا كَمَا يُقَالُ ابْنُ الْمَاءِ لَطِيرِهِ، طَيْرُ الْمَاءِ يُسَمَّى ابْنَ الْمَاءِ، وَيُقَالُ لِلرَّجُلِ الَّذِي يُكْثِرُ السَّفَرَ فِي اللَّيْلِ ابْنَ اللَّيَالِي وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، فَالابْنُ لِكُلِّ مَنْ لَازِمَ الشَّيْءِ، وَقَوْلُ الْمُفَسِّرِ رَحْمَةُ اللَّهِ: [مِنَ الصَّدَقَةِ]، هَذَا تَفْسِيرٌ لِحَقِّ الْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ، وَقِيلَ الْمُرَادُ بِابْنِ السَّبِيلِ الضَّيْفُ لِأَنَّهُ عَابِرُ سَبِيلٍ، وَلَكِنْ الصَّحِيحُ أَنَّهُ الْمَسَافِرُ وَيَشْمَلُ الضَّيْفَ لِأَنَّ الضَّيْفَ مَسَافِرٌ.

وقول المفسر رحمه الله: [وأمة النبي ﷺ تبع له في ذلك] أفادنا المفسر رحمه الله بهذه الجملة أن الخطاب في قوله تعالى: ﴿فَاتِّبِ﴾ مَوْجَهٌ لِلرَّسُولِ ﷺ شَخْصِيًّا وَالْأُمَّةَ

تَبِعْ لَهُ، وَقَدْ سَبَقَ أَنْ وَجَّهَ ذَلِكَ أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ هُوَ زَعِيمُ أُمَّتِهِ فَوُجَّهَ الْخُطَابَ إِلَيْهِ وَإِنْ كَانَ شَامِلًا أَوْ أَنَّهُ خَاصٌّ بِهِ وَتَكُونُ أُمَّتُهُ تَبِعَ لَهُ عَلَى سَبِيلِ التَّأْسِي بِهِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ﴾: ﴿ذَلِكَ﴾ الْمَشَارُ إِلَيْهِ إِيْتَاءَ ذِي

الْقُرْبَى حَقَّهُ وَالْمُسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿خَيْرٌ﴾ كَلِمَةٌ خَيْرٌ هُنَا هَلْ يَرَادُ بِهَا التَّفْضِيلُ أَوْ أَنَّهَا اسْمٌ وَليست

بِتَفْضِيلٍ؟ قُلْنَا فِيهَا سَبَقَ أَنْ خَيْرًا وَشَرًّا تَسْتَعْمَلَانِ اسْمَيْ تَفْضِيلٍ وَتَسْتَعْمَلَانِ اسْمًا

مَجْرَدًا عَنِ التَّفْضِيلِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ. ﴿٧﴾

وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ.﴾ [الزَّلْزَلَةُ: ٧-٨]، هُنَا لَيْسَ الْمُرَادُ بِهَا التَّفْضِيلَ

كَذَلِكَ هُنَا قَالَ ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ﴾ الظَّاهِرُ أَنَّهُ لَا يَرَادُ بِهَا التَّفْضِيلَ

وَأَنَّ الْمُرَادَ أَنَّ هَذَا خَيْرٌ ضِدَّ الشَّرِّ، لِكِنَّهُ قَيْدٌ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ﴾

وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى الْإِخْلَاصِ يَعْنِي خَيْرًا لِلْمُخْلِصِينَ الَّذِينَ يَرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ، أَمَّا غَيْرُ

الْمُخْلِصِ فَإِنَّهُ لَيْسَ خَيْرًا لَهُ لَكِنْ هَلْ هُوَ خَيْرٌ لِلْمُخْلِصِ؟ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لَا خَيْرَ

فِي كَثِيرٍ مِمَّنْ تُجَاهِلُهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾

[النِّسَاءُ: ١١٤]، فَجَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ خَيْرًا مُطْلَقًا ثُمَّ قَالَ: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ

مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النِّسَاءُ: ١١٤]، فَجَعَلَ هَذَا الشَّيْءَ خَيْرًا مُطْلَقًا

لَمَا فِيهِ مِنَ النَّفْعِ الْمُتَعَدِّيِّ وَلِكِنَّهُ لَا يَكُونُ خَيْرًا لِلْفَاعِلِ إِلَّا بِالنِّيَّةِ؛ بِنِيَّةِ الْإِخْلَاصِ وَأُظُنُّ

أَنَّ هَذَا ظَاهِرٌ، لَوْ أَنَّكَ تَصَدَّقْتَ عَلَى شَخْصٍ بِدِرَاهِمٍ أَوْ بِثُوبٍ يَلْبَسُهُ انْتَفَعُ، أَمَا أَنْتَ

فَقَدْ تَنْتَفَعُ وَقَدْ تَنْضُرُ وَقَدْ لَا تَنْتَفَعُ وَلَا تَنْضُرُ، فَإِنْ فَعَلْتَ ذَلِكَ رِيَاءً انْضَرَرْتَ، وَإِنْ

فَعَلْتَهُ إِخْلَاصًا انْتَفَعْتَ وَإِنْ فَعَلْتَهُ مَجْرَدَ سَجِيَّةٍ وَطَبِيعَةٍ فَإِنَّكَ لَا تَنْتَفَعُ وَهَذَا قَالَ هُنَا

﴿لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ﴾ فَنَقُولُ: لَا يَكُونُ خَيْرًا إِلَّا لِلَّذِينَ يَرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ هَذَا

بِالنِّسْبَةِ لِلْمُعْطَى، أَمَّا بِالنِّسْبَةِ لِلْمُعْطَى فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ حَتَّى لَوْ يُعْطَى كَافِرٌ شَخْصًا مَالًا

انتفع به وصار خيراً له فلا يكون خيراً للمعطي إلا بالنية، أما بالنسبة للمعطي فهو خير له على كل حال.

ولم يذكر الله في الآية هنا الخير للمعطي إلا بهذه النية أمّا المعطي فلا شك أنه خير له على كل حال كما تفسره آيات أخرى، قال المفسر رحمه الله: [أي ثوابه بما يعملون]، قول المفسر رحمه الله: [أي ثوابه] هذا تفسير ليس بصحيح وإنما هو على طريق أهل التأويل الذين لا يؤمنون بالصفات الخبرية التي أخبر بها الله عن نفسه كالوجه واليدين والقدم وما أشبهها، فتفسير الوجه بالثواب خطأ وليس على طريق أهل السنة والجماعة، بل هو على طريق أهل البدع المؤولين الذين يسمون أنفسهم مؤولين وهم في الحقيقة محرفون.

والصواب: أن المراد به وجه الله: وجهه الذي هو صفته، وأن في الآية إشارة إلى أن من فعل مثل هذه الأمور لله فإنه سوف يرى الله عز وجل ويلقاه كما ثبت ذلك في الكتاب والسنة وإجماع السلف أن المؤمنين يرون ربهم كما يرون القمر ليلة البدر^(١)، قال تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ ﴿٢٣﴾﴾ [القيامة: ٢٢-٢٣]، الأولى ﴿نَاصِرَةٌ﴾ بالضاد بمعنى حسنة وبهيبة، والثانية بالطاء لأنها من النظر بالعين.

قوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾: (أولاء) مبتدأ و(هم) ضمير فصل والمفلحون خبره، المفلح هو الذي فاز بالمطلوب ونجا من المرهوب من أفلح إذا فاز، والفلاح أصله البقاء، كما قال الشاعر^(٢):

والمسئي والصبح لا فلاح معه

.....

(١) أخرجه البخاري: كتاب مواقيت الصلاة، باب فضل صلاة العصر، رقم (٥٥٤)، ومسلم: كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب فضل صلاتي الصبح والعصر، رقم (٦٣٣).
(٢) البيت للأضبط بن قريع، البيان والتبيين (٣/٢٢٣).

يعني لا بقاء، ولكِنَّهُ صار شاملاً لكل ما حصلَ بِهِ المطلوبُ ونجا بِهِ من
المرهوبِ، وقوله تعالى: ﴿هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ الجملة اسمية تدلُّ عَلَى أَنَّ الفلاحَ لازمٌ له.

وضمير الفصل هل هُوَ اسمٌ أو حرفٌ؟

الصَّحيح أَنَّهُ حرفٌ لا محلُّ لَهُ من الإعرابِ ولا يُعرب.

إِذْنًا: مَا الفائدة من ضمير الفصل؟

له ثلاثُ فوائد: الأولى الحصر، والثانية التوكيد، والثالثة الفرق بين الصِّفة
والخبر، مثال ذلك إِذَا قُلْتَ: (زَيْدٌ الْعَاقِلُ)، ف(زيد) مبتدأ و(العاقل) خبره، لكن
يحتمل أن تكون (العاقل) صفة لـ(زيد)، وأن الخبر لم يأت بعد، مثل: (زَيْدٌ الْعَاقِلُ
مَحْمُودٌ) مثلاً، لكن إِذَا قُلْتَ: (زيد هُوَ الْعَاقِلُ) تعيَّن أن تكون (العاقل) خبراً،
ولهذا قيل له: ضمير فصل؛ لَأَنَّهُ يفصل ويميز بين التابع الَّذي هُوَ النِّعت وبين
الخبر، أمَّا إفادته للتوكيد فواضحة، فإن قولك: (زيد هُوَ الْعَاقِلُ) أقوى في الدلالة
عَلَى الحصر من قولك: (زيد العاقل)، أمَّا كَوْنُهُ لا محلُّ لَهُ من الإعراب فظاهر، في
القرآن ﴿لَعَلَّنَا نَبْجُ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمْ الْفٰلِغِينَ﴾ [الشعراء: ٤٠]، لو كَانَ لَهُ محلٌّ من
الإعراب لَقَالَ: إِنْ كَانُوا هُمُ الْغَالِبُونَ، ونقول (هم) مبتدأ والغالبون خبرٌ،
والجملة خبر (كان)، فدلَّ هَذَا عَلَى أَنَّهُ لا محلُّ لَهُ من الإعراب، وَهُوَ - عَلَى المشهور
عند النحويين - حرف جِيءَ بِهِ للفصل، فصورته صورة الضمير، لكن معناه
لَيْسَ معنى الضمير الَّذي يَكُونُ اسماً.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: أن هُوَ لِأَصْنَافِ الثَّلَاثَةِ حَقُّ الْقَرِيبِ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ

السَّبِيلِ.

الفائدة الثانية: وجوب إيتاء هؤلاء حقهم؛ تؤخذ من الأمر في قوله تعالى: ﴿فَتَاتِ﴾ والأصل في الأمر الوجوب.

الفائدة الثالثة: أن الأقرب فالأقرب أحق؛ تؤخذ من قوله تعالى: ﴿ذَا الْقُرْبَى﴾.

لكن كيف الأخذ؟

الأخذ: هو أن لدينا قاعدة سبق أن قررناها وهي أن الحكم إذا علق على وصف فكلما كان أكثر في هذا الوصف فهو أحق إذا علق الحكم على وصف فكلما كان هذا الوصف أشد تمكُّناً في شيء فهو أحق به، فمثلاً إذا قلت: (أدب العاصي)، علق التأديب بالعصيان، فيقتضي هذا أن كل من كان أشد معصية كان أشد تأديباً، وإذا قلنا: (أكرم المؤمن) صار معنى ذلك: أن كل من كان أقوى إيماناً صار أحق بالإكرام، قوله تعالى: ﴿ذَا الْقُرْبَى﴾ علق الحق بالقرابة، فكلما كان أقرب كان أحق بالإيتاء، وهذه القاعدة مفيدة لطالب العلم أنه إذا علق الحكم على وصف، قوي ذلك الحكم بقوة ذلك الوصف؛ نظراً لأن تعليقه بالوصف يفيد علية وهذه أيضاً قاعدة ثانية: (أن تعليق الحكم بالوصف يفيد أن ذلك الوصف علة)، فمثلاً تقول أكرم المؤمن لماذا؟ لإيمانه، أدب الفاسق لفسقه ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ [المائدة: ٦٤]، معناه لإفسادهم وهكذا.

فنقول: إن تعليق الحكم بالوصف يدل على علية ذلك الوصف، وأنه علة الحكم، وبناء على هذه القاعدة تأتي القاعدة الأولى أيضاً.

الفائدة الرابعة: أن كل من كان أحق بالإحسان فهو أولى به؛ لأن المسكين أحق بالإحسان من الغني، وابن السبيل المسافر المنقطع به سفره أحق من غيره.

الفائدتان الخامسة والسادسة: أن النَّفْعَ المتعدي خَيْرٌ فِي نفسه.

وهل هُوَ خَيْرٌ للفاعل؟

نعم، هُوَ خَيْرٌ للفاعل بشرط، فَهُوَ خَيْرٌ فِي نفسه وإن لم ينتفع بِهِ الفاعل.

ويتفرع عَلَى هَذَا أن مَا يبذله الكفَّار من منافع للمسلمين هِيَ خَيْرٌ للمسلمين،

لا نقول هَذِهِ صدرت من كافرٍ فليست بخيرٍ وليس فيها خَيْرٌ.

مثلاً لو أن أحداً من الكفَّار أصلح طريقاً من الطَّرُق، من هَذِهِ الشَّرَكَاتِ الكافرة

فيكونُ فِي هَذَا الإِصْلَاحِ خَيْرٌ لا شك، لكن لَيْسَ خيراً لَهُمْ إِنَّمَا هُوَ خَيْرٌ لغيرهم.

الفائدةُ السَّابِعةُ: التَّنْبِيهُ عَلَى أهمية الإِخْلَاصِ؛ لقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ

يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ﴾.

الفائدةُ الثَّامِنَةُ: أَنَّهُ كَلِمَا كَانَ الْعَمَلُ أَخْلَصَ لِلَّهِ كَانَ أَكْثَرَ خَيْرًا للفاعل نَأْخُذُ هَذَا

الحكم من القاعدة الَّتِي مَرَّتْ بِأَنَّ هَذَا الْحُكْمَ عُلِّقَ بَعْلَةً ﴿لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ﴾؛ لِأَنَّ اسْمَ

الموصولِ مَعَ صَلْتِهِ كاسمِ الفاعلِ تَمَامًا، فيكونُ خَيْرًا لِلَّذِينَ يَرِيدُونَ.

إِذْنًا: فَكَلِمَا كَانَ الْإِنْسَانُ أَخْلَصَ فِي إِرَادَةِ وَجْهِ اللَّهِ كَانَ أَكْثَرَ خَيْرًا لَهُ.

الفائدةُ التَّاسِعَةُ: إِثْبَاتُ الْوَجْهِ لِلَّهِ؛ لقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَجْهَ اللَّهِ﴾ وَوَجْهِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ

قَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ: أَنَّهُ مِنَ الصِّفَاتِ الْخَبْرِيَّةِ لِأَنَّ عِنْدَهُمْ مِنَ الصِّفَاتِ مَا هِيَ خَبْرِيَّةٌ

مَحْضَةٌ، فيعبرونَ عَنْهَا بِالْخَبْرِيَّةِ؛ لِثَلَا يَقْعُوا فِي الْمَحْذُورِ فَلَا يَقُولُونَ إِنَّهَا بَعْضِيَّةٌ مَثَلًا

أَوْ جَزِيَّةٌ لِأَنَّ التَّبَعُضَ وَالتَّجَزُّؤَ فِي ذَاتِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ مُحْرَمٌ إِطْلَاقًا، فَالْوَجْهُ وَالْيَدُ وَالْعَيْنُ

وَالسَّاقُ وَالْقَدَمُ كُلُّ هَذِهِ يُعْبَرُ عَنْهَا بِالصِّفَاتِ الْخَبْرِيَّةِ، لَكِنَّ السَّمْعَ وَالْعِلْمَ وَالْقُدْرَةَ

وَالْحَيَاةَ تُسَمَّى صِفَاتٍ مَعْنَوِيَّةً: صِفَاتٍ مَعَانٍ، وَالْفَرْقُ بَيْنَ الصِّفَاتِ الْمَعْنَوِيَّةِ وَالْخَبْرِيَّةِ

أن الصفات المعنوية تدلُّ على معانٍ كالسمع والبصر والعلم والقُدرة وما أشبهها، وأما الصفات الخبرية فهي تدلُّ على صفاتٍ هي بالنسبة لنا أبعاد، فيدُّ الإنسان ووجه الإنسان وساق الإنسان وقدم الإنسان وعينه مثلاً هذه أبعاد له ولكن لا نسميها بالنسبة لله أبعاضاً بل سهاها أهل العلم الصفات الخبرية.

الفائدة العاشرة: الإشارة إلى رؤية الله عزَّجَلَّ لقوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ﴾ ولا شك أن رؤية الله عزَّجَلَّ ثابتة بالقرآن والسنة وإجماع السلف، ففي القرآن قال الله تعالى: ﴿وَجْهٌ يُؤْمَرُ نَاصِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ [المائدة: ٢٢-٢٣]، معنى ﴿نَاصِرَةٌ﴾ الأولى من النَّصارة وهي الحُسْنُ ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ بالظَّاء من النَّظَر وهو الرُّؤية بالعين وهذه الآية من أصرح ما في القرآن وتوجد آية أخرى وهي قوله تعالى: ﴿عَلَى الْأَرْأْيِكِ يَنْظُرُونَ﴾ [المطففين: ٢٣]، وتوجد آية ثالثة وهي قوله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، فسرها النبي عليه الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بأنها النَّظَرُ إِلَىٰ وَجْهِ اللَّهِ، وتوجد آية رابعة وهي قوله تعالى: ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ [ق: ٣٥]، وتوجد آية خامسة وهي قوله تعالى في الأنعام: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ [الأنعام: ١٠٣]، لأنَّ هذه الآية تدلُّ على الرُّؤية لأنَّ الله تعالى قال: ﴿لَا تُدْرِكُهُ﴾ ونفي الإدراك يدل على ثبوت الأصل، ولو كان لا يرى لقال: (لا تراه الأبصار)، فنفي الأخص يقتضي وجود الأعم؛ ولهذا كانت هذه الآية التي يُستدل بها أهل التَّعطيل على نفي رؤية الله دليلاً عليهم لا دليلاً لهم.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: ورد في الحديث أن يومَ القيامة يقول الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: من كان يعبدُ الطَّوَاغِيَتِ فليعبدِ الطَّوَاغِيَتِ، ومن كان يعبدُ الشَّمْسِ فليعبدِ الشَّمْسِ فَيَأْتِيهِمُ اللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي صُورَةٍ غَيْرِ صُورَتِهِ الَّتِي يَعْرِفُونَهَا فَيَقُولُ أَنَا رَبُّكُمْ فَيَقُولُونَ نَعُوذُ

بالله منك هَذَا مكاننا حتى يأتينا ربنا، قَالَ ثُمَّ يَأْتِيهِمْ فِي صُورَتِهِ الَّتِي يَعْرِفُونَ فَيَقُولُ
أَنَا رَبُّكُمْ، فَيَقُولُونَ أَنْتَ رَبُّنَا، فَيَنْطَلِقُ ثُمَّ يَتَّبِعُونَهُ^(١)، وَالْإِشْكَالُ هُوَ: مَا مَعْنَى قَوْلِهِ:
فَيَنْطَلِقُ ثُمَّ يَتَّبِعُونَهُ؟

فالجوابُ: أن هذه اللفظة غيرُ واردة، فلا أدري معناها، ولا نبحتُ فيها حتى
تؤكد، وَإِنَّمَا وَرَدَ أَنَّ الْأُمَّمَ تَتَّبِعُ مَنْ كَانَتْ تَعْبُدُ حَتَّى تُتْلَى فِي النَّارِ^(٢).
وفي الحديث: «فَيُكْشَفُ عَنْ سَاقِهِ فَيَسْجُدُ لَهُ كُلُّ مَنْ كَانَ يَسْجُدُ لِلَّهِ تَعَالَى فِي
الدُّنْيَا»^(٣).

الفائدةُ الحاديةُ عشرة: أَنَّ الْفَلَاحَ يَكُونُ بِأَمْرَيْنِ: بِالْإِحْلَاصِ وَفِعْلِ الْمَأْمُورِ بِهِ
نَأْخُذُهَا مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ وَهُؤُلَاءِ الْمَشَارُ إِلَيْهِمْ أَتَوْا بِالْفِعْلِ
وَالثَّانِي الْإِحْلَاصُ.



- (١) أخرجه البخاري: كتاب الرقاق، باب الصراط جسر جهنم، رقم (٦٥٧٣)، ومسلم: كتاب الإيمان،
باب معرفة طريق الرؤية، رقم (١٨٢). ولفظ: «فَيَنْطَلِقُ بِهِمْ وَيَتَّبِعُونَهُ» أخرجه أحمد (٣/٣٨٣).
(٢) أخرجه البخاري: كتاب تفسير القرآن، باب قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظِلُّهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ﴾، رقم (٤٥٨١)،
ومسلم: كتاب الإيمان، باب معرفة طريق الرؤية، رقم (١٨٣).
(٣) أخرجه البخاري: كتاب تفسير القرآن، باب ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾، رقم (٤٩١٩).

الآية (٣٩)

• • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ: ﴿ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّا لِيَرْبُوَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ﴾ [الزوم: ٣٩].

• • •

لَمَّا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِإِيْتَاءِ ذِي الْقُرْبَى حَقَّهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ فَتَاتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ، وَالْمَسْكِينِ ﴾ إِلَى آخِرِهِ، حَذَرَ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ ﴿ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّا لِيَرْبُوَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ ﴾، وَالرِّبَا فِي اللُّغَةِ الزِّيَادَةُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ أَهْتَرْتُمْ وَرَبَّتْ ﴾ [الحج: ٥]، أَي عُلَتْ، وَمِنْهُ الرَّبْوَةُ لِلْمَكَانِ الْمُرْتَفِعِ، أَمَّا فِي الشَّرْعِ فَالرِّبَا الْمَحْرَمُ هُوَ زِيَادَةٌ فِي أَشْيَاءٍ أَوْ نَسِيءٍ فِي أَشْيَاءٍ، فَهُوَ إِمَّا أَشْيَاءٌ يَزِيدُ فِيهَا كَمَا لَوْ بَاعَ صَاعًا مِنَ الْبُرِّ بِصَاعِينَ مِنْهُ وَلَوْ يَدًا بِيَدٍ فَهُوَ رَبًّا: رَبًّا فَضْلٍ. أَوْ بَاعَ دِنَانِيرَ بَدْرَاهِمَ مَعَ تَأْخِيرِ الْقَبْضِ فَهَذَا رَبًّا نَسِيئَةً، وَكِلَاهُمَا مُحْرَّمٌ.

وَأَمَّا الرِّبَا هُنَا فِي الْآيَةِ ﴿ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّا ﴾ فَالْمُرَادُ بِهِ الزِّيَادَةُ فَهُوَ رَبًّا لُغَوِيًّا، هَذَا هُوَ الَّذِي عَلَيْهِ جَمْهُورُ الْمَفْسِرِينَ، فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ وَمَا آتَيْتُمْ ﴾ أَي وَمَا أُعْطِيتُمْ مِنْ رَبًّا لِيَرْبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ، وَقَوْلُنَا: وَمَا أُعْطِيتُمْ مِنْ رَبًّا؟ فَسَرَهُ الْمُفْسِّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ بِقَوْلِهِ: [بِأَنْ يُعْطِيَ شَيْئًا هَبَّةً أَوْ هَدِيَّةً لِيَطْلُبَ أَكْثَرَ مِنْهُ]، تَهْدِي لِشَخْصٍ لِأَجْلِ أَنْ يُعْطِيَكَ أَكْثَرَ أَوْ تَهْبُهُ مِنْ أَجْلِ أَنْ يَرُدَّ عَلَيْكَ أَكْثَرَ مِمَّا وَهَبْتَ الْآنَ آتَيْتَ شَيْئًا لِيَرُدَّ عَلَيْكَ أَكْثَرَ مِنْهُ، نَقُولُ آتَيْتَ رَبًّا.

لَكِنْ إِذَا قَالَ قَائِلٌ: أَنَا مَا أُعْطِيتُ رَبًّا أَنَا أُعْطِيتُ شَيْئًا حَصَلَ بِهِ الرَّبُّ؟
أَجَابَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ هَذَا: [فَسُمِّيَ بِاسْمِ الْمَطْلُوبِ مِنَ الزِّيَادَةِ فِي الْمَعَامَلَةِ]،
فَيَكُونُ هَذَا الَّذِي أُعْطِيَ لِيُعْطَى أَكْثَرَ كَأَنَّهُ أُعْطِيَ رَبًّا لِأَنَّهُ أُعْطِيَ، هَذَا مَا عَلَيْهِ أَكْثَرَ
المفسرين.

وَعَلَى هَذَا فَيَكُونُ الرَّبُّ هُنَا لُغَوِيًّا، وَهَذَا قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [هَبَةٌ أَوْ هَدِيَّةٌ]
الْفَرْقُ بَيْنَ الْهَبَةِ وَالْهَدِيَّةِ أَنَّ الْهَبَةَ يَقْصَدُ بِهَا مَجْرَدَ الْإِحْسَانِ إِلَى الْمُعْطَى فَقَطْ، وَالْهَدِيَّةُ
يُقْصَدُ بِهَا التَّوَدُّدُ وَالْإِكْرَامُ؛ وَهَذَا قَالَ الرَّسُولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «تَهَادُوا تَحَابُّوا»^(١)،
يُوجَدُ شَيْءٌ ثَالِثٌ يُسَمَّى صَدَقَةً يُقْصَدُ بِهِ ثَوَابُ الْآخِرَةِ فَهَا يُقْصَدُ بِهِ ثَوَابُ الْآخِرَةِ فَهُوَ
صَدَقَةٌ، وَمَا يُقْصَدُ بِهِ التَّوَدُّدُ وَالْإِكْرَامُ فَهُوَ هَدِيَّةٌ، وَمَا يُقْصَدُ بِهِ نَفْعُ الْمُعْطَى فَهُوَ رَبًّا.
قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِّن رَّبِّا لِّيَرْبُوْا فِيْ أَمْوَالِ النَّاسِ﴾ كَأَنَّ اللَّهَ عَزَّجَلَّ حَذَرَ مِنْ
أَنْ يُؤْتِيَ الْإِنْسَانَ أَحَدًا مِنْ ذَوِي الْقُرْبَةِ أَوْ الْمَسَاكِينِ أَوْ ابْنِ السَّبِيلِ لِأَجْلِ أَنْ يُعْطَى
أَكْثَرَ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَلَا يَرْبُوْا عِنْدَ اللَّهِ﴾ أَي فَلَا يَزِيدُ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّجَلَّ لِأَنَّ هَذِهِ الْحَالَةَ
حَالٌ دُنْيَا نَازِلَةٌ، وَهَذَا نَهَى اللَّهُ عَنْهَا رَسُولَهُ ﷺ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَمْنُنَ تَسْتَكْبِرُ﴾
[المدثر: ٦]، يَعْنِي لَا تُعْطِ لِأَجْلِ أَنْ تُعْطَى أَكْثَرَ، وَلَمَا كَانَتْ هَذِهِ الْحَالَةُ نَازِلَةً، قَالَ هُنَا
﴿فَلَا يَرْبُوْا عِنْدَ اللَّهِ﴾ قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [لِيَرْبُوْا فِيْ أَمْوَالِ النَّاسِ] الْمُعْطِينَ أَي يَزِيدُ،
﴿فَلَا يَرْبُوْا﴾ يَعْنِي فَلَا يَزِيدُ، قَالَ الْمُفَسِّرُ: [فَلَا يَزْكُوْا] عِنْدَ اللَّهِ أَي لَا ثَوَابَ فِيهِ
لِلْمُعْطِينَ]، وَذَلِكَ لِأَنَّهَا حَالٌ لَا تَنْبَغِي فَلَا يَكُونُ فِيهَا أَجْرٌ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّجَلَّ هَذَا مَا ذَكَرَهُ
المفسرون فِي تَفْسِيرِ هَذِهِ الْآيَةِ وَرَوَوْهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَغَيْرِهِ.

(١) أخرجه البخاري في الأدب المفرد (١/٢٠٨، رقم ٥٩٤).

وعندي أنه يحتمل في الآية معني آخر يكون قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا﴾
 الربا الشرعي، ويخاطب الله عز وجل المعطين للربا يعني أن الربا الذي تعطونه غيركم وإن
 كَانَ يزيد في أموالهم فإنه لا يربو عند الله بل إنه على العكس يحصل به المحق والسحت
 للمال الطيب، فلا خير فيه ويؤيد ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ
 اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾ ففرق بين المرابي وبين المتصدق، كما أن الله عز وجل يقرن
 بينهما في بعض الآيات مثل ما ذكر في سورة البقرة ذكر الله الإنفاق وذكر بعده الربا،
 وكذلك أيضا في سورة آل عمران ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم مِّن بَيْنِكُمْ أَسْوَاقًا﴾
 ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ﴿١٣٠﴾ ﴿وَأَتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ ﴿١٣١﴾
 ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ﴿١٣٢﴾ ﴿وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [آل عمران: ١٣٠-١٣٣]،
 وذكر من جملة أوصافهم أنهم ينفقون في السراء والضراء، ولكن هذا الاحتمال حتى
 الآن ما رأيت أحدا قال به، وإنما يقولون بالمعنى الأول وهو أن يعطي الإنسان شيئا
 هبة أو هدية يُعطى أكثر فإن هذا وإن زاد في أموال المعطين فليس فيه زيادة عند الله
 لأنه خلق مدموم.

فَلَوْ قَالَ قَائِلٌ: مَا تَقُولُونَ فيما لو أهدينا إلى شخصٍ معروف بالمكافأة وأنا
 ما قصدت فهل يجوز أم لا؟

قُلْنَا: ما دام أنك ما قصدت فإنه لا يضر.

وهل الإهداء للأمرء والملوك والوزراء وما أشبههم يدخل في هذا النهي؟

غالب الذين يهدون خصوصا على الملوك والكبار من الأمرء إنما يريدون
 الزيادة، يريدون أكثر؛ ولهذا إذا عرف الإنسان بأنه لا يعطي إلا مثل القيمة أو دونها
 لا يعطي هدايا، فلا يعطي هدايا إلا من عرف أنه يبذل أكثر ويرد أكثر.

قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُمْ﴾ يعني أعطيتم ﴿مِّنْ ذَّكْوَرٍ﴾: (من) حرف جر وهي بيانية بيان لـ (ما) في قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُمْ﴾، و (ما) هنا إعرابها شرطية بدليل قوله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ﴾ فارتبطت (الفاء) في الجواب يعني ومهما آتيتم من زكاة بهذا القيد تريدون وجه الله ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿مِّنْ ذَّكْوَرٍ﴾؛ قَالَ الْمَسْرُ: [صَدَقَةٌ]، وفي هذا القيد نظر إن قصد بها صدقة التطوع أما إن قصد بها الصدقة مطلقاً فنعم لأنَّ الصَّدَقَةَ تُطْلَقُ عَلَى الْوَاجِبِ وَالْمُسْتَحَبِّ وَالذَّلِيلِ عَلَى إِطْلَاقِهَا عَلَى الْوَاجِبِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ [التوبة: ٦٠]، فهذا للواجب والمستحب.

إِذْنُ نَقُولُ: ﴿مِّنْ ذَّكْوَرٍ﴾ الْمُرَادُ بِهَا الزَّكَاةُ الْوَاجِبَةُ.

فَبِالْمَعْنَى الْأُولَى كَيْفَ نَحْوُهَا إِلَى صَدَقَةٍ عَلَى أَنْ الْمُرَادُ بِهَا التَّطَوُّعُ؟

والصواب: أن المراد بالزكاة هي الزكاة الواجبة لأنها مرادة عند الإطلاق، ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ٤٣]، المراد الواجب، إِذْنُ: ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِّنْ ذَّكْوَرٍ﴾ أي من صدقة واجبة.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: الزَّكَاةُ فُرِضَتْ بِالْمَدِينَةِ وَهَذِهِ السُّورَةُ مَكِّيَّةٌ؟

قُلْنَا: هَذِهِ لَا تَدُلُّ عَلَى الْفَرْضِ، وَإِنَّمَا تَدُلُّ عَلَى الْأَجْرِ فَقَطْ، مَعَ أَنْ الصَّحِيحُ أَنَّ الزَّكَاةَ مَفْرُوضَةٌ بِمَكَّةَ لَكِن تَقْدِيرُهَا وَتَقْدِيرُ أَنْصِبَائِهَا هُوَ الَّذِي كَانَ فِي الْمَدِينَةِ هَذَا هُوَ الصَّحِيحُ.

قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِّنْ ذَّكْوَرٍ تُرِيدُونَ وَجَهَ اللَّهِ﴾ يعني تريدون بهذه الزكاة التي آتيتم، تريدون وجه الله، هذه جملة شرط للشواب والأجر أن يريد الإنسان

وجه الله؛ لَأَنَّ مَنْ لَا يُرِيدُ وَجَهَ اللَّهِ إِمَّا أَنْ يُرِيدَ وَجَهَ غَيْرِهِ أَوْ أَنْ لَا يُرِيدَ شَيْئًا، إِذَا أَرَادَ وَجَهَ غَيْرِهِ فَلَيْسَ لَهُ أَجْرٌ بَلْ عَلَيْهِ وِزْرٌ لِأَنَّهُ مُرَاءٍ مُشْرِكٌ فَلَا تَقْبَلُ مِنْهُ، وَإِنْ لَمْ يُرِدْ وَجَهَ اللَّهِ وَلَا غَيْرَهُ لَكِنَّهُ أَرَادَ إِبْرَاءَ ذِمَّتِهِ فَقَطْ كَمَا هُوَ حَالُ غَالِبٍ مَنْ يُؤَدِي الزَّكَاةَ بَلْ - اللَّهُ يَعَامِلُنَا بِعَفْوِهِ - غَالِبٍ مَنْ يُؤَدِي حَتَّى الصَّلَاةِ، أَكْثَرَ النَّاسِ عِنْدَمَا يَأْتِي إِلَى الصَّلَاةِ تَجِدُهُ يُرِيدُ إِبْرَاءَ ذِمَّتِهِ لَا يَشْعُرُ بِأَنَّ هَذِهِ الصَّلَاةَ تَقْرِبُهُ إِلَى اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ وَيُرِيدُ الْقُرْبَ بِهَا إِلَى اللَّهِ هَذَا، فَغَالِبُ النَّاسِ - إِلَّا مَنْ وَفَّقَ وَصَارَ يَتَّبِعُهُ عِنْدَ فِعْلِ الطَّاعَاتِ بِإِرَادَةِ وَجَهِ اللَّهِ وَهُوَ الْإِخْلَاصُ وَاتِّبَاعُ الرَّسُولِ ﷺ - فِي هَذِهِ الْعِبَادَةِ لَا يُرَادُ وَجَهُ اللَّهِ وَلَا يُرَادُ وَجَهَ غَيْرِهِ، وَإِنَّمَا أَرَادَ بِهَا إِبْرَاءَ ذِمَّتِهِ تَنْفَعَهُ بِلَا شَكٍّ وَتَبْرَأَ بِهَا ذِمَّتُهُ وَرَبِّهَا يُؤَجِّرُ لِقِيَامِهِ بِرُكْنٍ مِنْ أَرْكَانِ الْإِسْلَامِ، بَلْ يَقِينًا يُؤَجِّرُ لَكِنْ رَبِّهَا يُؤَجِّرُ أَيْضًا بِكَوْنِهِ يَشْعُرُ أَنَّ هَذِهِ مِمَّا أَوْجَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَيُؤَدِيهِ؛ لِأَنَّ هَذَا لَا شَكَّ أَنَّهُ تَعَبَّدُ لِلَّهِ يَعْنِي فَعَلَهُ تَعَبَّدًا لَكِنْ كَوْنُهُ يُرِيدُ بِذَلِكَ وَجَهَ اللَّهِ وَالتَّقَرُّبَ إِلَيْهِ هَذِهِ حَالَةٌ أَعْلَى مِنْ كَوْنِهِ يُرِيدُ مَجْرَدَ إِبْرَاءِ ذِمَّتِهِ.

قال المفسر رحمه الله: [قوله تعالى: ﴿تُرِيدُونَ﴾ بِهَا ﴿وَجَهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾ ثَوَابُهُمْ بِمَا أَرَادُوهُ].

قوله تعالى: ﴿وَجَهَ اللَّهِ﴾ المفسر لم يفسرها هنا، لكنه فسرها في الآية التي قبلها بأنها ثوابه والصواب أن المراد بوجه الله ذات وجه الله لا ثوابه وفيه إشارة كما سبق إلى رؤية المؤمنين ربهم.

وقوله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾ جواب الشرط، ﴿هُمُ﴾ ضمير فصل، ﴿الْمُضْعِفُونَ﴾ خبر (أولئك) ومعنى ﴿الْمُضْعِفُونَ﴾ أي الحاصلون على التضعيف لأن الفعل الثلاثي إذا دخلت عليه الهمزة فقد يراد به الدخول في الشيء مثل قولهم: (أنجد) أي دخل نجدًا فمعنى (أضعف) هنا أي صار من ذوي الأضعاف، والأضعاف

معناه الزيادة يعني أولئك هم المضعفون الَّذِينَ حصلوا على مضاعفة الأجر والثواب بخلاف الأولين الَّذِينَ آتَوْا الرَّبَّ لِيَرْبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ، فَهَؤُلَاءِ لَيْسَ لَهُمْ زِيَادَةٌ، فَالزِّيَادَةُ لِلَّذِينَ آتَوْا الزَّكَاةَ يَرِيدُونَ وَجَهَ اللَّهِ، هَؤُلَاءِ هُمُ الْمُضْعِفُونَ أَيِ الدَّاخِلُونَ فِي الْمَضَاعِفَةِ.

قوله تعالى: ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾ قول المُفسِّر: ﴿الْمُضْعِفُونَ﴾ ثوابهم يعني الَّذِينَ ضاعفوه وزادوه بها أرادوه.

ثُمَّ قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [فيه التفاتٌ عن الخطابِ إِلَى الغَيْبَةِ]، والخطابُ هُوَ قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجَهَ اللَّهِ﴾، هَذَا خطاب، وكان مقتضى السِّياق إِذَا كَانَ عَلَى نَسَقٍ وَاحِدٍ أَنْ يُقَالَ لَأَنْتُمُ الْمُضْعِفُونَ، لَكِنْ قَالَ: ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾ وفائدة الالتفاتِ التَّنْبِيهِ وَفِيهِ تَعْلِيَّةٌ لِلشَّأْنِ مِثْلَ التَّعْبِيرِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي﴾ [غافر: ٦٠]، لَمْ يَقُلْ وَقُلْتُ لَكُمْ أَوْ أَقُولُ لَكُمْ، تَعْظِيمًا لِشَأْنِهِ تَعَالَى فَيَكُونُ الْمُرَادُ بِذَلِكَ تَعْظِيمَ شَأْنِ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَرَادُوا وَجَهَ اللَّهِ عَزَّجَلَّ بِكَوْنِهِمْ حَصَلُوا عَلَى مَضَاعِفَةِ الْأَجْرِ وَالثَّوَابِ بِخِلَافِ الْأَوَّلِينَ.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: أن من بذل ماله من أجل الحصول على أمر الدنيا فإنه لا أجر له في ذلك تؤخذ من قوله تعالى: ﴿فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ﴾ وهذا عكس الأولين الَّذِينَ سبقوا في الآية السابقة، الَّذِينَ أعطوا في الآية السابقة يريدون وجه الله هَؤُلَاءِ بالعكس يريدون الازدياد بما أعطوا.

الفائدة الثانية: التَّنْبِيهِ عَلَى أهمية الإخلاص لقوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجَهَ اللَّهِ﴾ تؤخذ من قوله: ﴿تُرِيدُونَ وَجَهَ اللَّهِ﴾.

الفائدة الثالثة: أَنَّ مِضَاعِفَةَ الْأَعْمَالِ تَكُونُ بِحَسَبِ الْإِخْلَاصِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾ فقد رتب الله تعالى الأضعاف على إرادة وجه الله، وعلى ما قررنا في القاعدة قبل قليل يَكُونُ كل من كَانَ أَخْلَصَ لِهَذَا فَعَمَلُهُ أَكْثَرَ مِضَاعِفَةً، وَهَذَا أَمْرٌ لَا شَكَّ فِيهِ، فَإِنَّ مِضَاعِفَةَ الْأَعْمَالِ تَكُونُ بِأَسْبَابٍ كَثِيرَةٍ مِنْهَا شَرَفُ الزَّمَانِ، وَمِنْهَا شَرَفُ الْمَكَانِ وَمِنْهَا شَرَفُ الْفَاعِلِ، وَمِنْهَا شَرَفُ الْعَمَلِ، وَمِنْهَا الْإِخْلَاصُ، وَمِنْهَا الْإِتِّبَاعُ، كُلُّ هَذِهِ الْأَسْبَابِ السَّتَّةِ مِنْ أَسْبَابِ الْمِضَاعِفَةِ.

المِضَاعِفَةُ بِسَبَبِ شَرَفِ الزَّمَانِ كَرَمِضَانَ وَالْعَشْرَ الْأَوَّلِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ هَذَا لِشَرَفِ الزَّمَانِ.

ومنها: المكان كالحرمين والأقصى فَإِنَّهُ الْعَمَلُ فِيهَا أَشْرَفُ مِنْ غَيْرِهَا فَالصَّلَاةُ فِي الْمَسَاجِدِ الثَّلَاثَةِ أَشْرَفُ مِنْ غَيْرِهَا.

المِضَاعِفَةُ أَيْضًا بِحَسَبِ الْعَمَلِ، أَي بِحَسَبِ جِنْسِ الْعَمَلِ وَلَيْسَ بِكَثْرَتِهَا، فَالصَّلَاةُ أَفْضَلُ مِنْ غَيْرِهَا، وَالْفَرَضُ مِنْ كُلِّ عَمَلٍ أَفْضَلُ مِنْ نَفْلِهِ وَأَشْرَفُ، وَالْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذُرْوَةٌ سَنَامِ الْإِسْلَامِ^(١)، وَهَكَذَا كَمَا يَتَبَيَّنُ لَنَا كَثِيرًا.

ومنها: المِضَاعِفَةُ بِحَسَبِ الْفَاعِلِ، كَالصَّحَابَةِ الَّذِينَ قَالَ فِيهِمُ الرَّسُولُ ﷺ: «لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مُدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ»^(٢)، وَيَلْحَقُ بِهَذَا الْعَامِلُونَ فِي آخِرِ الزَّمَانِ فِي أَيَّامِ الصَّبْرِ الَّذِينَ يَتَمَسَّكُونَ بِسُنَّةِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

(١) أخرجه الترمذي: أبواب الإيَّان، باب ما جاء في حرمة الصلاة، رقم (٢٦١٦)، وابن ماجه: كتاب الفتن، باب كف اللسان في الفتنة، رقم (٣٩٧٣).

(٢) أخرجه البخاري: كتاب أصحاب النبي ﷺ، باب قول النبي ﷺ: «لو كنت متخذًا خليلاً»، رقم (٣٦٧٣)، ومسلم: كتاب فضائل الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، باب تحريم سب الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، رقم (٢٥٤١).

مَعَ تَبَاعُدِ النَّاسِ عَنْهَا، فَإِنَّ هَؤُلَاءِ يُضَاعَفُ لَهُمُ الْأَجْرُ وَإِنْ كَانُوا لَا يَنَالُونَ مِنْ مَرْتَبَةِ الصَّحَابَةِ لَكِنْ يُضَاعَفُ أَجْرُهُمْ بِسَبَبِ مَا يَجِدُونَهُ مِنَ الْغَرَابَةِ وَمُخَالَفَةِ النَّاسِ لَهُمْ؛ لِأَنَّهُ لَا أَحَدٌ يَشْكُ أَنْ الْإِنْسَانَ الَّذِي يَعْمَلُ فِي مَحِيطٍ يَعْمَلُونَ كَمَا يَعْمَلُ أَنْ الْعَمَلُ يَكُونُ عَلَيْهِ هَيْئًا، بَلْ مُخَالَفَةِ النَّاسِ هِيَ الصَّعْبَةُ، فَعَمَلُ الْإِنْسَانِ فِي مَحِيطٍ لَا يَعْمَلُونَهُ هَذَا هُوَ الصَّعْبُ وَالشَّاقُّ لَا سِيَّمَا أَنْ الْمَعَارِضَةَ سَتَكُونُ عَنِيفَةً لِأَنَّ هَذَا مَتَمَسِكٌ بِطَاعَةِ اللَّهِ وَالْمُخَالَفُونَ لَهُ عَلَى الْعَكْسِ، وَأَعْنَفُ صِرَاعٍ يَكُونُ بَيْنَ الْمُتَخَالَفِينَ هُوَ مَا يَكُونُ بَيْنَ الْمُتَمَسِّكِينَ بِدِينِ اللَّهِ وَالْمُتَحَلِّلِينَ مِنْهُ.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: مَا مَعْنَى قَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «الْعَامِلُ فِي أَيَّامِ الصَّبْرِ لَهُ أَجْرٌ خَمْسِينَ مِنْكُمْ»^(١)؟

قُلْنَا: الْمَعْنَى لَهُ أَجْرُ خَمْسِينَ فِي هَذِهِ الْخِصْلَةِ الَّتِي عَانِيَ بِهَا وَتَعَبَ، فَأَصْلُ الْعَمَلِ مَثَلًا الصَّدَقَةُ مُضَاعَفَةٌ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا، عَشْرُ الْأَمْثَالِ مَوْجُودَةٌ فِي الصَّحَابَةِ وَمَوْجُودَةٌ فِي هَذَا الزَّمَنِ الْمَتَأَخَّرِ لَكِنَّهُ يُضَاعَفُ ذَلِكَ فَيَكُونُ أَجْرُ هَذَا مِثْلَ أَجْرِ خَمْسِينَ مِنَ الصَّحَابَةِ لِمَا يَجِدُهُ مِنَ الْمَعَانَاةِ، لَكِنَّ الْكَمِيَّةَ الَّتِي تَحْصُلُ لِلصَّحَابَةِ الَّتِي: لَوْ أَنْفَقَ أَحَدُنَا مِثْلَ أَحَدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مَدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ^(٢)، هَذِهِ خَاصَّةٌ بِهِمْ، فَعِنْدَنَا ثَوَابٌ عَلَى أَصْلِ الْعَمَلِ وَثَوَابٌ مُضَاعَفٌ بِحَسَبِ الْعَامِلِ، فَالَّذِي فِي أَصْلِ الْعَمَلِ كَالصَّدَقَةِ مَثَلًا يَكُونُ هَؤُلَاءِ الْمَتَأَخَّرِينَ أَجْرُ خَمْسِينَ مِنْ عَمَلِ الصَّحَابَةِ بِاعْتِبَارِ أَصْلِهِ لَا بِاعْتِبَارِ أَنَّهُ وَقَعَ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.

(١) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ: كِتَابُ الْمَلَا حِمِّ، بَابُ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ، رَقْمٌ (٤٣٤١)، وَالتِّرْمِذِيُّ: أَبْوَابُ تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، بَابُ وَمِنْ سُورَةِ الْمَائِدَةِ، رَقْمٌ (٣٠٥٨)، وَابْنُ مَاجَةَ: كِتَابُ الْفَتَنِ، بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾، رَقْمٌ (٤٠١٤).

(٢) سَبَقَ تَحْرِيجُهُ.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: أَلَا يَرِدُّ عَلَى هَذَا قَوْلُهُمْ: مَنْ أَوْ مِنْهُمْ؟ قَالَ: «بَلْ مِنْكُمْ»؟

فالجواب: لا يَرِدُّ عَلَى هَذَا لِأَنَّنا نَعْتَبِرُ أَصْلَ الْعَمَلِ لَا الْمُضَاعَفَةَ بِحَسَبِ كَوْنِهِ صَحَابِيًّا بِالنِّسْبَةِ لِأَصْلِ الْعَمَلِ، الصَّحَابِيُّ لَوْلَا الصَّحْبَةُ لَكَانَ لَهُ أَجْرُ أَصْلِ الْعَمَلِ فَقَطُّ، فَبِالصَّحْبَةِ يَزِيدُ فِيكَوْنِ مَعْنَى قَوْلِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «أَجْرُ خَمْسِينَ مِنْكُمْ»، يَعْنِي: بِاعْتِبَارِ أَصْلِ الْعَمَلِ وَيَجِبُ الرَّجُوعُ إِلَى هَذَا لِأَنَّهُ لَا يُمْكِنُ الْجَمْعُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ هَذَا الْحَدِيثِ إِلَّا عَلَى هَذَا الْوَجْهِ.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: لِمَاذَا قَالَ فِي الْحَدِيثِ أَجْرُ خَمْسِينَ عَامِلًا وَلَمْ يَقُلْ أَجْرُ خَمْسِينَ صَحَابِيًّا؟

قُلْنَا: لَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نَقُولَ لِمَاذَا لَمْ يَقُلْ، وَالْمَسْأَلَةُ الْآنَ مَسْأَلَةٌ جَمْعٍ وَلَوْ كَانَ الْأَمْرُ وَاضِحًا مَا احْتَجْنَا أَنْ نَقُولَ مَا وَجَّهَ الْجَمْعَ بَيْنَهُمَا، فَمَا دَامَتِ الْمَسْأَلَةُ مَسْأَلَةً جَمْعٍ يَحْتَاجُ أَنْ نَنْظُرَ أَدْنَى دَائِرَةِ يُمْكِنُ أَنْ تَجْمَعَ بَيْنَ النَّصِينَ.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: هَلِ الصَّحَابَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ يَتَفَاضَلُونَ؟

فالجواب: معلوم أن الصحابة يتفاضلون، والرَّسُولُ ﷺ يَخَاطَبُ الصَّحَابَةَ: يَخَاطَبُ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ فِي مَقَابَلَةِ سَبِّهِ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ مِنْ السَّابِقِينَ الْأُولَى، وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ مَتَأَخَّرَ إِسْلَامَهُ، وَكَانَ بَيْنَهُمَا مَسَابَّةٌ فَقَالَ لَهُ: «مَهْلًا يَا خَالِدُ، لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مُدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ»^(١).

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: وَهَلِ لِحَقِّ خَالِدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِهَذَا الْفَضْلِ؟

قُلْنَا: بالنسبة لمن دونه يلحق لا شك لكن بالنسبة لمن فوقه ظاهر الحديث أنه لا يلحق ولهذا قال الله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أَوْلِيَّكَ أَعْظَمَ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَتْلُوا وَكُلًّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾ [الحديد: ١٠].

والخامس: بحسب الإخلاص كما في هذه الآية فكلما كان الإنسان أخلص ولو كان العمل واحداً كان عمله أشرف من الآخر؛ ولهذا تجد رجلين ركبا سيارة واحدة وخرجا ودخلا جميعاً في الحج أو في العمرة ورجعا جميعاً على السيارة وأفعالهما واحدة وأقوالهما واحدة، وبينهما تفاوت أكثر ما بين المشرق والمغرب بحسب الإخلاص لله.

والسادس: بحسب الاتباع ولهذا أخبر النبي ﷺ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «أَنَّ أَفْضَلَ الْأَعْمَالِ بَعْدَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ الصَّلَاةُ عَلَى وَقْتِهَا»^(١)؛ لأنها حصلت على وجه المتابعة للرسول ﷺ. هذه الأسباب في الشرف كلها مما يوجب للعبد العناية بأعماله وأن يتحقق بها يستطيع من هذه الأسباب.



(١) أخرجه البخاري: كتاب مواقيت الصلاة، باب فضل الصلاة لوقتها، رقم (٥٢٧)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب بيان كون الإيمان بالله تعالى أفضل الأعمال، رقم (٨٥).

الآية (٤٠)

•••••

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَذِهِ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ سُبْحٰنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [الروم: ٤٠].

•••••

قال المُفسِّر رَحِمَهُ اللهُ: ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَذِهِ مِنْ شُرَكَائِكُمْ ﴾ ممن أشركتم بالله ﴿ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ ﴾ لا؛ ﴿ سُبْحٰنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [به].

قوله تعالى: ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ﴾ يعني أوجدكم من العدم، لكنَّ الخلقَ لَيْسَ مجرد الإيجاد بل هو الإيجاد بتقدير، بل إن بعضهم قَالَ إن الخلق في الأصل هو التقدير واستدلوا لِذَلِكَ بقول الشاعر:

وَلَأَنْتَ تَفْرِي مَا خَلَقْتَ وَبَعْدَ
ضُ النَّاسِ يَخْلُقُ ثُمَّ لَا يَفْرِي^(١)

معنى: (ما خلقت) أي ما قدرت ولكن الصحيح أنه يطلق على الإيجاد المسبوق بالتقدير فمعنى ﴿ خَلَقَكُمْ ﴾ أوجدكم إيجاباً مسبوqاً بالتقدير والإحكام والإتقان وهذا مُسَلَّم حتى عند المُشْرِكِينَ ﴿ وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ [الزخرف: ٨٧]، ولا يمكن لأحد أبداً إِلاَّ المجنون أن يدعي أنه خلق نفسه، أو يدعي أنه خلق بدون

(١) ذكره الجوهري في الصحاح (٤/ ١٤٧١)، ونسبه إلى الشاعر زهير بن أبي سلمى.

خالق ﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الْخَالِقُونَ ﴾ [الطور: ٣٥]، فأنت ما خلقتك أبوك ولا خلقتك أمك ولا خلقتك أحد من البشر ولا من غير البشر سوى الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فَهَذَا أَمْرٌ مُسَلَّمٌ، وأما أهل الطبيعة فيقولون هذا شيء وجد في الأزل على هذا الصفة وصار يتفاعل ويتوالد وما أشبه ذلك لكن يقرون بوجوده فلا يقولون إن هذا الإنسان مثلاً أو هذا الحيوان وجد هكذا صدفة يقرون بوجوده وهي الطبيعة، فنقول لهم هذه الطبيعة من الذي أوجدها؟ لكن هؤلاء مكابرون ولا عبرة بقولهم.

قوله تعالى: ﴿ تَمَرٌ رَزَقْتُمْ ﴾ أي أعطاكم. والرّزق في اللّغة العطاء ومنه قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ ﴾ [النساء: ٨]، أعطوهم وهل أحد يدعي أن الرّازق سوى الله؟ قد يدعي أحد. قد يقول: الله قال: ﴿ فَأَرْزُقُوهُمْ ﴾ فأنا رزقت هذا الإنسان أي أعطيته فيقال لكن من الذي خلق ما أعطيت؟ الله، الذي رزقك هذا هو الله، ومهما كان من عمل بني آدم فإنما هو تحويل لا إيجاد كل أعمال بني آدم حتى الصنائع والبناء وغير ذلك ليس إلا مجرد تحويل يعني تغيير من شيء إلى شيء وإلا فالأصل هو الله عَزَّجَلَّ هو الخالق وهو الموجد، هذا الرّزق الذي أعطيت أو هذا الرّجل أعطيته كيساً من الطّعام صحيح أنّك رزقته لكن من الذي أوجد هذا الكيس؟ الله عَزَّجَلَّ فإذا الرّزق أصله من الله وإن كان قد يوجد على أيدي بعض النّاس لقوله تعالى: ﴿ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ ﴾.

وقول الرّسول عَلَيْهِ الصّلاة والسّلام: «وَلَهْنٌ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ»^(١)، لكن يُقال من الذي خلق هذا الرّزق؟ ومن الذي جلبه إليك؟ ومن الذي قدّر أن تعطيه؟ والجواب على كل هذا: هو الله.

(١) أخرجه مسلم: كتاب الحج، باب حجة النبي ﷺ، رقم (١٢١٨).

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ يعني بعد هذا الخلق والإمداد، الخلق إعداد، والرزق إمداد، الله عزَّجَلَّ أوجدك وأعدك وهياك ثمَّ أمداك بما به قوامك بعد ذلك. ﴿يُمِيتُكُمْ﴾ يعني بعد الحياة: حياة الدنيا يكون الموت وهو مفارقة الروح البدن مفارقة تامة لأنَّ النوم فيه مفارقة تفارق الروح البدن ولكن ليست مفارقة تامة، أمَّا الموتُ الَّذي هو الموت فهي مفارقة تامة ولكنها تُعاد إليه في قبره إعادة بَرَزَخِيَّة لا كإعادتها في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ الحياة الآخرة التي لَيْسَ بعدها فناء. قوله تعالى: ﴿شُرَكَائِكُمْ﴾ أي: من شركائكم الَّذِينَ أشركتموهم، فتكون مضافة إلى المفعول، يعني هل من هؤلاء الَّذِينَ أشركتموهم بالله؛ ولهذا قَالَ الْمُفَسِّر رَحِمَهُ اللهُ: [من أشركتم بالله]، أي ممن أشركتموهم، والإنسان إذا أشرك فالمشرك به مفعول وليس معنى شركائكم هم الَّذِينَ شاركوكم أو أشركوكم، بل أنتم الَّذِينَ أشركتموهم مع الله فَهُوَ مضاف إلى مفعوله.

قوله تعالى: ﴿مَنْ يَفْعَلْ مِنْ دَلِيقٍ مِنْ شَيْءٍ﴾ إعراب ﴿مَنْ يَفْعَلْ﴾ محلها من الإعراب يحتمل أن تكون نكرة موصوفة والتقدير ﴿هَذَا مِنْ شُرَكَائِكُمْ﴾ أحدٌ يفعل ذلك ويحتمل أن تكون موصولة على أنَّها مبتدأ مؤخر أي هل الَّذي يفعل ذلك من شركائكم، والأول أحسن أن تكون نكرة موصوفة يعني هل من شركائكم أحد يفعل شيئاً من ذلك.

وقوله تعالى: ﴿مَنْ شَاءَ﴾ من زائدة وصحت زيادتها لأنَّ الاستفهام هنا بمعنى النَّفي و﴿مَنْ﴾ تزداد في النَّفي كما قَالَ ابن مالك رَحِمَهُ اللهُ^(١):

(١) البيت رقم (٣٧٠) من ألفيته.

وَزَيْدَ فِي نَفْسِي وَشَبَّهَ فَجَرَّ نَكْرَةً كَ (مَا لِبَاغٍ مِنْ مَفْرَ)

وقوله تعالى: ﴿مِنْ ذَلِكُمْ﴾ المشار إليه الخلق والرّزق والإحياء والإماتة، فعلى هذا يكون الجواب عن كونه مفردًا مذكرًا مع أن السّابق أربعة أشياء: جمع، يُقال لأنه أوّل بالمذكور ﴿مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكُمْ﴾ أي من ذلكم المذكور، فصح أن يأتي اسم الإشارة مفردًا مذكرًا لأنه عائد إلى مذكور.

وقوله تعالى: ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ يعني لا يمكن أن يفعل هؤلاء أي شيء من هذه الأمور لا الخلق ولا الرّزق والإحياء ولا الإماتة وهذا على سبيل التّحدي، فإذا كانت هذه الآلهة التي أشركت بالله لا تفعل شيئًا من هذا هل يصح أن تكون آلهة؟ لا بل تأليها باطل؛ لقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَطْلُ﴾ [لقمان: ٣٠].

يبقى النّظر لو ادعى مدع أنّه يحمي ويميت كالذي حجاج إبراهيم في ربه، إبراهيم ﷺ قال له: ﴿رَبِّي الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ﴾ [البقرة: ٢٥٨]. فما هو الجواب لو قال قائل: إن من المعبودين من يستطيع أن يحمي ويميت؟ نقول: هذه دعوى باطلة؛ لأنّ الإحياء والإماتة من الإنسان ليست إحياء وإماتة ولكنها فعل سبب.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: الاستدلال بالأجلى والأوضح لأنّ الله استدل على بطلان آلهة المشركين بأمر يقرونه هم، وأهتهم لا تفعله وهو الخلق والرّزق والإماتة والإحياء.

الفائدة الثانية: تمام قدرة الله عزّ وجلّ وذلك بالأمور الأربعة الخلق والرّزق إلى

آخره.

الفائدة الثالثة: إثبات أن ما اكتسبه الإنسان فهو من الله لأن هذه الأربعة فيها ثلاثة لا أحد يُماري فيها وهي الخلق والإماتة والإحياء لكن الرزق قد يماري فيه ممارٍ، فقارونُ قال: ﴿إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ، عَلَيَّ عَلِيمٍ عِنْدِي﴾ [القصص: ٧٨]، فقد فُسر: (على علم مني بوجوه المكاسب)، والمعنى أي أنا ماهر في معرفة المكاسب وحصلت هذا المال، ولكننا نقول هذا التحصيل الذي حصلته بمهارتك إنما جاءك من الله عزَّ وجلَّ؛ لأنَّ هذا الذي حصل لك بسببٍ وخالقُ الأسباب هو الله.

الفائدة الرابعة والخامسة: أنه ينبغي لنا استجلاب الرزق من ربنا وحده لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ رَزَقْنَاهُمْ﴾، وإذا كان الأمر كذلك فإنه يترتب على هذا فائدة أخرى وهي أن لا نطلب رزقه بمعاصيه، وجهه: إذا كنت تطلب الرزق من الله هل من اللاتق عقلاً أن تُقدِّم له معصية ليرزقك، الذي يستدر الرزق من غيره يُقدِّم طاعته والخضوع له، ولهذا قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴿٢﴾ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [الطلاق: ٢-٣].

إذن: من استجلب رزق الله بمعاصيه فقد خالف الحكمة والصواب. فهو لاء الذين يطلبون الرزق بالرِّبا ويطلبون الرزق بالغش ويطلبونه بالكذب وغير ذلك من الوسائل المحرمة هم في الحقيقة أشبه ما يكونون بالمستهزئين بالله عزَّ وجلَّ السَّاخرين به كأنهم يقولون يا ربنا إننا نعصيك لترزقنا! وهذا من أعظم ما يكون؛ ولهذا جعل الله الذين يطلبون زيادة المال بالرِّبا جعلهم محاربين له، كما في قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفِقُوا اللَّهُ وَذَرُوا مَا بَعَى مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٧٨﴾ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [البقرة: ٢٧٨-٢٧٩]، والرِّبا كما قال شيخ الإسلام رحمه الله: «ما ورد في ذنب من الذنوب دون الشرك أعظم مما ورد في الرِّبا»، الذي أصبح عند

النَّاسَ الْآنَ مِنْ أَسْهَلِ الْأَشْيَاءِ وَأَبْسَطِهَا حَتَّى كَانُوا يَتَعَاطَوْنَهُ بِالصَّرَاحَةِ، وَيَتَعَاطَوْنَهُ
بِالتَّحِيلِ، وَتَعَاطِيهِ بِالتَّحِيلِ أَحْبَبُ مِنْ تَعَاطِيهِ بِالصَّرَاحَةِ، مِثْلَمَا أَنَّ تَعَاطِيَّ الْكُفْرِ
بِالتَّفَاقِ أَحْبَبُ مِنْ تَعَاطِيهِ بِالْكَفْرِ الصَّرِيحِ؛ لِأَنَّ هَذَا التَّحِيلَ مَخَادَعُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ جَمَعَ
-وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ- يَبْنِي مَفْسَدَةَ الرَّبَا وَمَفْسَدَةَ الْخِدَاعِ وَالتَّحِيلِ، فَالرَّبُّ عَزَّوَجَلَّ إِذَا حَرَّمَ
شَيْئًا لَيْسَ كَغَيْرِهِ تَخْفَى عَلَيْهِ الْأَشْيَاءَ فَهُوَ ﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ﴾
[غافر: ١٩]، وَنَبِيهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَضَحَّ أَنَّ: «الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ»^(١)، فَمَا دُمْتَ نَوَيْتَ
الرَّبَا الْآنَ لَكِنْ تَحَايَلْتَ عَلَيْهِ بِإِدْخَالِ سَلْعَةٍ غَيْرِ مَقْصُودَةٍ هَذَا تَلَاعَبَ وَاسْتَهْزَأَ بِآيَاتِ
اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ يَأْتِي إِلَيْهِ يَقُولُ أَنَا أُرِيدُ مِنْكَ مِئَةَ أَلْفٍ عَلَى أَنْ تَكُونَ بِمِئَةِ وَعِشْرِينَ أَلْفًا إِلَى
سَنَةِ كَيْفَ الْوَصُولِ إِلَى هَذَا، يَقُولُ وَاللَّهِ نَحْنُ مُسْلِمُونَ لَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أُعْطِيكَ مِئَةَ
أَلْفٍ نَقْدًا وَأَكْتُبُهَا عَلَيْكَ بِمِئَةِ وَعِشْرِينَ لِأَنَّا نَخْشَى اللَّهَ وَلَكِنْ نَلُودُ مِنْ جِهَةٍ أُخْرَى
وَنَجْعَلُ حَاجِزًا بَيْنَنَا وَبَيْنَ اللَّهِ بِأَيِّ سَلْعَةٍ تَتَّفَقُ، فَيُذْهَبُونَ يَنْظُرُونَ الَّذِي عِنْدَ النَّاسِ،
فَإِنْ وَجَدُوا سَكْرًا قَالُوا: نَشْتَرِي سَكْرًا، وَإِنْ وَجَدُوا هَيْلًا قَالُوا: نَشْتَرِي هَيْلًا، وَإِنْ
وَجَدُوا سِيَّارَاتٍ اشْتَرَوْا سِيَّارَاتٍ، حَتَّى لَوْ وَجَدُوا أَكْيَاسًا لَا يَدْرُونَ مَا فِيهَا لَعَلَّهُ أَنْ
يَكُونَ رَمَلًا قَالُوا نَشْتَرِي هَذِهِ الْأَكْيَاسَ، وَهَذَا هُوَ الْوَاقِعُ؛ وَهَذَا لَا يَنْظُرُونَ إِلَى هَذِهِ
الْأَكْيَاسِ وَلَا يَدْرُونَ مَا فِيهَا، وَأَكْثَرُ مَا يَكُونُ فِي الْقَبْضِ أَنَّهُ يَمُرُّ يَدَهُ عَلَيْهَا أَوْ يَعْدهَا،
وَيَقُولُونَ إِنْ هَذَا هُوَ الْقَبْضُ، وَلَيْسَ هَذَا هُوَ الْقَبْضُ لَغَةً أَوْ عَرَفًا أَوْ شَرْعًا، وَلَا يَعْدهَا
هَذَا قَبْضًا؛ لِأَنَّ الْقَبْضَ مَعْنَاهُ أَنْ يَكُونَ الشَّيْءُ فِي قَبْضَتِكَ وَهَذَا الشَّيْءُ مَرْكُوبٌ فِي
مَكَانِهِ تَرُدُّ عَلَيْهِ عِدَّةَ مَبَايِعَاتٍ فِي خِلَالِ سَاعَةٍ أَوْ سَاعَتَيْنِ، وَهَذِهِ الْبَلِيَّةُ الَّتِي ابْتُلِيَ بِهَا

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ: كِتَابُ بَدَأِ الْوَحْيِ، بَابُ كَيْفَ كَانَ بَدَأَ الْوَحْيِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، رَقْمُ (١)،
وَمُسْلِمٌ: كِتَابُ الْإِمَارَةِ، بَابُ قَوْلِهِ ﷺ: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ»، وَأَنَّهُ يَدْخُلُ فِيهِ الْغُرُوبُ وَغَيْرُهُ مِنْ
الْأَعْمَالِ، رَقْمُ (١٩٠٧).

النَّاسِ الْآنَ نَسَأَلُ اللّٰهَ أَنْ يَنْقِذَهُمْ مِنْهَا بَلِيَّةٍ عَظِيمَةٍ، وَيَقْبَحُهَا أَنَّهُمْ يَعْتَقِدُونَ أَنَّهَا حَلَالٌ وَأَنْ عَمَلَ الْبَنُوكِ حَرَامٌ، حَتَّىٰ إِنْ بَعْضُهُمْ يَأْتِي بِتَغْيِظٍ وَيَتَضَجَّرُ، أَعُوذُ بِاللّٰهِ أَنْظُرُوا الْحَرَامَ الرَّبَّاءِ يَعلَن صَرِيحًا فِي الْبَنُوكِ وَهُوَ مَنْ يَتَعَامَلُونَ بِهَذِهِ الْمَعَامَلَةِ يَبْكِي غَيْرِهِ وَلَا يَبْكِي نَفْسَهُ، وَهُوَ أَحَقُّ بِأَنْ يَبْكِي نَفْسَهُ.

فَالْمُهْمُ: أَنَّ الرَّزْقَ إِذَا كَانَ مِنَ اللّٰهِ عَزَّوَجَلَّ فَإِنَّهُ يَجِبُ عَلَيْكَ شَرْعًا وَعَقْلًا أَنْ تَسْتَمِدَّ هَذَا الرَّزْقَ بِطَاعَةِ اللّٰهِ لَا بِمَعْصِيَتِهِ.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: هَلِ التَّوْرُقُ دَاخِلٌ فِي هَذَا؟

التَّوْرُقُ يَقُولُ شَيْخُ الْإِسْلَامِ إِنَّهُ دَاخِلٌ فِي هَذَا، وَيَقُولُ عَنْهُ تَلْمِيزُهُ ابْنُ الْقَيِّمِ رَحِمَهُ اللّٰهُ: «إِنْ شَيْخُنَا يُسَأَلُ عَنْ هَذَا مَرَارًا فَيَصِرُ عَلَيَّ أَنَّهُ حَرَامٌ». وَقَدْ كَانَ التَّوْرُقُ غَيْرَ التَّوْرُقِ الْمُتَعَامَلِ بِهِ بَيْنَ النَّاسِ الْيَوْمَ، قَالَ الْعُلَمَاءُ وَعِبَارَتُهُمْ: «وَمَنْ اِحْتَجَّ إِلَى نَقْدِ فَاشْتَرَى مَا يُسَاوِي مِئَةً بِمِئَةٍ وَعِشْرِينَ فَلَا بَأْسَ بِهِ وَهِيَ مَسْأَلَةُ التَّوْرُقِ»^(١)، هَذِهِ عِبَارَةٌ (الرَّوْضِ الْمَرْبِيعِ) شَرْحَ الزَّادِ.

أَوَّلًا: قَالَ: «وَمَنْ اِحْتَجَّ» فَعَلِمْنَا أَنَّهَا لَا تَكُونُ إِلَّا لِلْحَاجَةِ.

ثَانِيًا: قَالَ: «فَاشْتَرَى مَا يُسَاوِي مِئَةً بِمِئَةٍ وَعِشْرِينَ»، وَقَعَ الْعَقْدُ عَلَيَّ عَيْنَ الْمَبِيعِ وَلَمْ يَقُولُوا الْعِشْرَ أَحَدَ عَشْرٍ وَلَا اثْنًا عَشْرَ.

وَكَلِمَةٌ: «اِشْتَرَى» تَحْمِلُ عَلَيَّ الشَّرَاءِ الشَّرْعِيِّ الَّذِي يَجْمَعُ الشَّرْطَ وَمِنْ جَمَلَتِهَا، الْعِلْمُ بِالْمَبِيعِ وَنَوْعِهِ وَجِنْسِهِ إِلَى آخِرِهِ، وَهَذَا غَيْرُ مَوْجُودٍ فِي عَمَلِ النَّاسِ الْآنَ.

(١) الرَّوْضِ الْمَرْبِيعِ شَرْحَ زَادِ الْمُسْتَقْنَعِ (ص: ٣١٨)، ط. دَارُ الْمُرَيْدِ - مَوْسَسَةُ الرِّسَالَةِ، وَنَصَحَا: «وَمَنْ اِحْتَجَّ إِلَى نَقْدِ فَاشْتَرَى مَا يُسَاوِي مِئَةً بِأَكْثَرِ لَيْتَوْسَعُ بِمِثْمَنِهِ فَلَا بَأْسَ، وَتَسْمَى: مَسْأَلَةُ التَّوْرُقِ».

كَذَلِكَ قَوْلُهُ: «اشترى بما يساوي مئة بمئة وعشرين إِلَى أَجْلِ» ينطبق لأنهم يقولون لكل عشرة اثنا عشر وثلاثة عشر وأحد عشر حسب الاتفاق، ثم نفس الفقهاء الَّذِينَ أَبَاحُوا ذَلِكَ قَالُوا يُكْرَهُ أَنْ يَقُولَ فِي الْمَرَابِحَةِ أَيُّ فِي بَيْعِ الْمَرَابِحَةِ الْمَعْرُوفِ أَنْ يَقُولَ الْعَشْرَ أَحَدَ عَشْرَ وَذَكَرُوا عَنِ الْإِمَامِ أَحْمَدَ نَصًّا بِأَنَّهُ يَحْرِمُ أَنْ يَقُولَ الْعَشْرَ أَحَدَ عَشْرَ حَتَّى فِي غَيْرِ مَسْأَلَةِ التَّوْرُقِ، فَفِي بَيْعِ الْمَرَابِحَةِ الْمَعْرُوفِ يَحْرِمُ فِيهِ عَلَى إِحْدَى الرَّوَايَاتِ عَنِ أَحْمَدَ أَنْ يَقُولَ الْعَشْرَةَ أَحَدَ عَشْرَ وَهُوَ يَرِيدُ السَّلْعَةَ نَفْسَهَا لَا يَرِيدُ النَّقْدَ.

والمذهب: أَنَّهُ يَكْرَهُ وَالرَّوَايَةُ الثَّانِيَةُ عَنِ أَحْمَدَ أَنَّهُ يَحْرِمُ، مِثْلًا لَوْ اشْتَرَيْتَ هَذَا الْكِتَابَ وَأَنْتَ تَرِيدُ هَذَا الْكِتَابَ نَفْسَهُ لَا تَرِيدُ دِرَاهِمَهُ فَقُلْتَ لِي سَأَشْتَرِيهِ مِنْكَ مَرَابِحَةً، قُلْتَ لَا بَأْسَ أَنَا شَارِيهِ بِمِئَةٍ وَسَائِبِعُهُ عَلَيْكَ عَلَى أَنْ أُرْبِحَ بِكُلِّ عَشْرَةِ دِرَاهِمٍ دَرَاهِمًا، أَيُّ تَكُونُ الْمِئَةُ مِئَةً وَعَشْرَةَ، هَذَا جَائِزٌ لَكِنْ لَوْ قُلْتَ سَأَشْتَرِيهِ مِنْكَ الْعَشْرَةَ أَحَدَ عَشْرَ، قَالُوا إِنَّهُ يَكْرَهُ عَلَى الْمَذْهَبِ وَيَحْرِمُ عَلَى الرَّوَايَةِ الثَّانِيَةِ مَعَ أَنَّهَا لَيْسَتْ هِيَ مَسْأَلَةُ التَّوْرُقِ فَهَؤُلَاءِ النَّاسُ الْآنَ جَمَعُوا بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ بَيْنَ الْعَشْرَةِ أَحَدَ عَشْرَ أَوْ اثْنَا عَشْرَ وَبَيْنَ التَّوْرُقِ.

أَمَّا عَمَلُ النَّاسِ الْآنَ فَهُوَ لَا يَنْطَبِقُ عَلَيْهِ، حَتَّى عَلَى قَوْلٍ مِنْ يَقُولُ بِجَوَازِ التَّوْرُقِ؛ وَلا حَظَّ أَنَّ الْإِمَامَ أَحْمَدَ عَنْهُ رَوَايَةٌ بِأَنَّهَا جَائِزَةٌ وَالرَّوَايَةُ الثَّانِيَةُ بِأَنَّهَا مِنْ مَسَائِلِ الْعَيْنَةِ، ذَكَرَهَا عَنْهُ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةَ^(١)، وَذَكَرَهَا ابْنُ الْقَيْمِ فِي تَهْذِيبِ السُّنَنِ^(٢)، أَنَّ مَسْأَلَةَ التَّوْرُقِ مِنْ مَسَائِلِ الْعَيْنَةِ وَالْعَيْنَةُ مَعْرُوفٌ أَنَّهَا حَرَامٌ.

فَالْحَاصِلُ: أَنَّنَا فِي عَصْرِنَا الْحَاضِرِ لَمَّا كَانَ النَّاسُ لَا يَبَالُونَ إِلَّا أَنْ يَكْتَسِبُوا الْمَالَ

(١) مجموع الفتاوى (٢٩ / ٣٠).

(٢) تهذيب سنن أبي داود وإيضاح مشكلاته (٢ / ١٥٦)، وإعلام الموقعين عن رب العالمين (٣ / ٢٠١).

فقد جعلوا المال مقصودًا مخدومًا بعد أن كَانَ وسيلةَ خادماً، وْحَقِيقَةُ الْمَالِ أَنَّهُ وَسِيلَةٌ خَادِمٌ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ الْآنَ مَقْصُودًا مَخْدُومًا، وَهَذَا مِنْ سَفْهِ الْإِنْسَانِ أَنْ يَسْتَعْمِدَ مَالَهُ الَّذِي خَلَقَ لَهُ ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ﴾ [البقرة: ٢٩].

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: هل الإيداع في البنوك يعتبر إيداعاً شرعاً؟

قُلْنَا: إن قولنا في البنوك أني وضعت مالي وديعة عندهم هذا غير صحيح لا ينطبق عليه شرعاً. فمعنى الوديعة شرعاً هو أن تعطيه المال ليحفظه بعينه لا أن تعطيه مالك يضعه في صندوق ويتنفع به، حتى إن العلماء قالوا لو أن المودع أذن للمودع بالانتفاع بالوديعة صارت قرضاً يثبت في ذمته.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: ما حكم السلم؟

السلم معروف، وهو أن أعطي شخصاً دراهم نقداً بسلعة مؤجلة، عكس الشراء، فأعطيك مثلاً عشرة آلاف ريال على أن تعطيني بعد سنة مئة كيس سكر أو سيارة وصفها كذا وكذا هذا ليس فيه شيء؛ لأن الصحابة كانوا يفعلونه في عهد الرسول ﷺ كانوا يسلفون في الثمار السنة والستين^(١)، فقال النبي عليه الصلاة والسلام: «مَنْ أَسْلَفَ فِي شَيْءٍ فَلْيُسْلِفْ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ وَوَزْنٍ مَعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ»^(٢)، ووجه أنه ليس فيه شيء هو أنه ليس هناك ربح مضمون لأحد الطرفين، فأنا إذا أعطيتك مثلاً عشرة آلاف ريال في سيارة إلى أجل لا أدري، هل أنا الذي أربح أو أنت؟ لأنه عند انتهاء الأجل يمكن أن أجد السيارة بستة آلاف ريال ويمكن لا أجدها

(١) أخرجه البخاري: كتاب السلم، باب السلم إلى أجل معلوم، رقم (٢٢٥٣)، ومسلم: كتاب

المساقاة، باب السلم، رقم (١٦٠٤).

(٢) التخریج السابق.

إِلَّا بِخَمْسَةِ عَشَرَ أَلْفَ رِيَالٍ، وَهَذَا لَا بُدَّ أَنْ يَقَعَ، وَنَادِرًا أَنْ تَكُونَ الْأَسْعَارُ إِلَى سَنَةٍ لَا تَقُلُ، فَإِذَا كَانَ فِي الذِّمَّةِ فَلَيسَ فِيهِ شَيْءٌ، وَهَذَا قَالَ الْفُقَهَاءُ: لَوْ أَسْلَمَ فِي ثَمَرِ بَسْتَانٍ مَعِينٌ مَا صَحَّ لِأَنَّهُ صَارَ مَحَلَّهُ الْآنَ الْبَسْتَانُ وَلَمْ يَعُدَّ فِي الذِّمَّةِ فَلَا بَدَّ مِنْ تَمَامِ الشَّرْطِ.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: الَّذِي يَحْتَاجُ فُلُوسًا مَاذَا يَفْعَلُ؟

قُلْنَا: إِذَا احتاجَ فُلُوسًا يَأْتِي لِلوَاحِدِ يَقُولُ تَعَالَى أَعْطِنَا فُلُوسًا بِشَيْءٍ مُؤَجَّلٍ أَوْ يَشْتَرِي الْمَوَادَّ الَّتِي يَحْتَاجُ بِثَمَنِ مُؤَجَّلٍ أَكْثَرَ مِنَ النَّقْدِ، وَلَيْسَ هَذَا مِنَ التَّوَرُّقِ، إِذَا اشْتَرَى السَّلْعَةَ يَرِيدُهَا بِعَيْنِهَا لَيْسَ تَوَرَّقًا، فِيهِ التَّوَرُّقُ هُوَ لَا يَرِيدُ السَّلْعَةَ وَهَذَا سَمِيَ تَوَرَّقًا، مَاخُودٌ مِنَ الْوَرَقِ لِأَنَّهُ لَا يَرِيدُ إِلَّا الْفِضَّةَ.

الْفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: عَجَزَ هَذِهِ الْأَلْهَةُ عَنْ فِعْلِ شَيْءٍ يَخْتَصُّ بِالرُّبُوبِيَّةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَمْ مِمَّنْ شَيْءٌ﴾؛ لِأَنَّ هَذَا الْأَسْتِفْهَامَ كَمَا قَرَرْنَا بِمَعْنَى النَّفْيِ.

الْفَائِدَةُ السَّابِعَةُ: ثَبُوتُ التَّلَازِمِ بَيْنَ التَّوْحِيدِينَ: تَوْحِيدَ الرُّبُوبِيَّةِ وَتَوْحِيدَ الْأَلُوْهِةِ وَأَنَّ مِنْ أَقْرَبِ تَوْحِيدِ الرُّبُوبِيَّةِ لَزْمُهُ أَنْ يَقْرَبَ تَوْحِيدَ الْأَلُوْهِةِ وَهَذَا الْمَعْنَى قَرَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي عِدَّةِ آيَاتٍ.

الْفَائِدَةُ الثَّامِنَةُ: تَنْزِيهِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَنْ كُلِّ نَقْصٍ يُؤْخَذُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿سُبْحَانَكَ﴾.

الْفَائِدَةُ التَّاسِعَةُ: أَنَّ الْمُشْرِكِينَ بِاللَّهِ عَزَّجَلَّ قَدْ وَقَعُوا فِي تَنْقِصِ اللَّهِ لِقَوْلِهِ عَزَّجَلَّ: ﴿عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾.

الْفَائِدَةُ الْعَاشِرَةُ: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَجْمَعُ فِيْمَا وَصَفَ وَسَمَّى بِهِ نَفْسَهُ بَيْنَ النَّفْيِ

والإثبات، فالنفي في قوله تعالى: ﴿سُبْحٰنَهُ﴾، والإثبات في قوله تعالى: ﴿وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾.

الفائدة الحادية عشرة: قوة الإقناع في أسلوب القرآن لأن مثل هذا التحدي ﴿هٰذٰلِكَ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذٰلِكُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ هذا أقوى ما يكون في الإقناع كل منهم سيكون جوابه لا.

إذن: لماذا تعبدونها مع الله هل يستفاد من هذه الآية استنباط أقسام التوحيد الثلاثة؟ الربوبية موجودة، والألوهية موجودة لالتزام الإقرار بالربوبية الإقرار بالألوهية ثم إن قوله تعالى: ﴿هٰذٰلِكَ مِنْ شُرَكَائِكُمْ﴾ المقصود به إبطال ألوهيتهم، والأسماء والصفات موجودة في قوله تعالى: ﴿سُبْحٰنَهُ وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾.



الآية (٤١)

•••••

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الزّوم: ٤١].

•••••

قوله عَزَّجَلَّ: ﴿ظَهَرَ﴾ بمعنى بان واتضح، وقوله عَزَّجَلَّ: ﴿الْفَسَادُ﴾ ضد الصّلاح وهُوَ من كل شيء بحسبه ففساد الزّروع يبيسها وتلفها بالعواصف والأمطار المغرقة والبرق المتلف وكذلك فساد المواشي بهلاكها ومرضها، وفساد الثّمار بنقصها وما أشبه ذلك، المهم الفساد في كل شيء بحسبه وهل الفساد هنا يراد به الفساد الحسي أو يشمل الفساد الحسي والمعنوي؟ الصّحيح أنّه يشمل الفساد الحسي والمعنوي، فالحسي ما ذكرنا أمثلته قبل، والمعنوي هو كثرة المعاصي والفسوق وانتشارها بين النّاس وعدم المبالاة بها حتى يصبح المنكر معروفاً والمعروف منكراً، فإن هذا من أعظم الفساد قال الله تعالى: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ [الأعراف: ٥٦]، قال العلماء لا تفسدوها بالمعاصي.

وقوله تعالى: ﴿فِي الْبَرِّ﴾؛ يقول المُفسّر رَحْمَةُ اللَّهِ: [أي القفار بِقَحْطِ الْمَطَرِ وَقِلَّةِ

النَّبَاتِ].

البرُّ القفار، يعني الفياضي الخارجة عن المدن والسّكان، وقيل المراد بالبرِّ ما ليس

ببحر فيشمل المدن والأمصار والقفار وغيرها.

قال المُفسِّر رَحِمَهُ اللهُ: ﴿وَالْبَحْرِ﴾ أي: البلادُ الَّتِي عَلَى الْأَنْهَارِ بِقِلَّةِ مَائِهَا، فمَشَى المُفسِّر رَحِمَهُ اللهُ عَلَى أَنْ الْمُرَادُ بِالْبَرِّ مَا سِوَى الْعِمْرَانِ، وَالْمُرَادُ بِالْبَحْرِ الْعِمْرَانِ الَّذِي عَلَى شِوَاطِئِ الْبِحَارِ، وَبِهَذَا قَالَ كَثِيرٌ مِنَ الْمَفْسِّرِينَ وَلَكِنَّ الصَّوَابَ أَنْ الْمُرَادُ بِالْبَرِّ مَا سِوَى الْبَحْرِ، وَالْمُرَادُ بِالْبَحْرِ الْمَاءُ؛ لِأَنَّ مَا ذَكَرْنَاهُ هُنَا أَعْمٌ مِمَّا ذَكَرَهُ الْمُفَسِّرُ وَغَيْرُهُ وَهُوَ الْأَظْهَرُ أَيْضًا، فَإِنَّ الْبَحْرَ إِذَا أُطْلِقَ فِي الْقُرْآنِ يُرَادُ بِهِ الْمَاءُ، فَفَسَادُ الْبَرِّ كَمَا قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللهُ: [بِالْقَحْطِ وَقِلَّةِ النَّبَاتِ]، وَفَسَادُ النَّبَاتِ أَيْضًا بَعْدَ وَجُودِهِ؛ وَهَذَا أُرْسِلَ اللهُ عَلَى آلِ فِرْعَوْنَ الْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالذَّمَّ، أَرْبَعِ آفَاتٍ، الْجَرَادُ يَفْسِدُ الزَّرْعَ بَعْدَ خُرُوجِهَا وَيَأْكُلُهَا، الْقُمَّلُ يَفْسِدُ الْقُوتَ، إِذَا حَصَدَ وَأُدْخِلَ جَاءَهُ الْقُمَّلُ وَهُوَ السَّوسُ الَّذِي يَتَلَفَهُ فَهُوَ مَا يَدْخُلُ مِنَ السَّوسِ فِي الْقُوتِ يَسْمُونَهُ عِنْدَنَا (النَّخْشِيَّة) وَهِيَ عِبَارَةٌ عَنِ دُودَةٍ تَكُونُ فِي الْحَبُوبِ فَتَفْسِدُهُ وَتَأْكُلُهُ فَيَكُونُ قَشُورًا فَقَط. وَالضَّفَادِعُ بِالْمَاءِ، امْتَلَأَتْ مِيَاهَهُمْ ضَفَادِعٌ حَتَّى إِنْ الْإِنْسَانَ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَشْرِبَ الْمَاءَ بِسَبَبِ الضَّفَادِعِ - وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ -. وَالذَّمُّ: الصَّحِيحُ أَنْ الْمُرَادُ بِهِ التَّزْيِيفُ وَإِنْ كَانَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ يَقُولُ إِنْ الْمُرَادُ بِالذَّمِّ أَنْ يَكُونَ الْمَاءُ عِنْدَ آلِ فِرْعَوْنَ كَالذَّمِّ وَالصَّوَابُ أَنَّهُ التَّزْيِيفُ لِأَنَّ اللَّهَ ذَكَرَ إِفْسَادَ الْمَاءِ بِالضَّفَادِعِ فَكَانَ الْقُوتُ مِنْ أَوْلِهِ إِلَى آخِرِهِ وَغَايَتِهِ وَهُوَ الذَّمُّ لِأَنَّ الذَّمَّ يَكُونُ مِنَ الْقُوتِ فَصَارَتِ الْأَقْوَاتُ - وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ - لَا تَنْفَعُهُمْ لِأَنَّ دُخُولَهَا أَجْوَأَهُمْ وَلَا بَعْدَ الدَّخُولِ، وَهَذَا مِنْ فِسَادِ الْبَرِّ.

فكيف كان الفساد في البحر؟

قال العلماء يكون بموت الحيتان وفسادها، وكذلك تعثر المياه وعدم اطرادها

كالعادة.

وقوله تعالى: ﴿بِمَا كَسَبَتْ﴾: (الباء) للسببية و(ما) يحتمل أن تكون مصدرية

ويحتمل أن تكون موصولة، إذا كانت موصولة فلا بد لها من عائذ محذوف فالتقدير بها كسبته أيدي النَّاس، وإن كانت مصدرية لا تحتاج إلى عائذ ويكون المعنى بكسب أيدي النَّاس.

وقوله تعالى: ﴿بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ﴾ قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ: [من المعاصي].

وقوله تعالى: ﴿أَيْدِي النَّاسِ﴾ جمع يد والمراد ما كسبوا وهذا من أساليب اللُّغة العربيَّة أن يعبر باليد عن صاحب اليد وليس المراد ما كسبت اليد فقط؛ لأنَّ المعاصي لا تكون بالأيدي فقط، بل تكون باليد وبالرجل وبالعين وباللسان وبالأذن وكل الحواس يمكن للإنسان أن يعمل بها المعصية فيكون المراد بالأيدي هنا الأنفس لا اليد التي هي عضو من أعضاء البدن، وليست مجازاً لأنَّها بسياقها دالة على أن المراد ما كسبه فلا تكون مجازاً، أمَّا قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَأُاَ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ﴾ [المائدة: ٣٣]، فالمراد بـ﴿أَيْدِيهِمْ﴾ الأعضاء فالكلمة في سياقها حقيقة في معناها ولهذا لو أراد أن يصرف قوله تعالى: ﴿أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ﴾ إلى أن المعنى أو تقطع أبدانهم ما استطاع، كما أنه لو أراد أن يجعل بها كسبت أيدي النَّاس أي بها كسبت اليد نفسها فقط دون بقية الأعضاء ما استطاع وهذا هو وجه قول شيخ الإسلام ابن تيمية رَحْمَةُ اللَّهِ أَنَّهُ لا مجاز في القرآن ولا في اللُّغة العربيَّة؛ لأنَّهُ إذا كانت الكلمة قد تعين معناها بسياقها صارت بمقتضى هذا السياق حقيقة في هذا المعنى وحينئذ لا نحتاج إلى تأويل.

وقوله تعالى: ﴿النَّاسِ﴾ أصلها أناس لكن حذفت الهمزة للتخفيف كما هي في قوله في شر وخير وأصلها أشر وأخير وكما هي في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ﴾ فَإِنَّ أَصْلَهُ

الآلاه، هكذا قيل في الله وفي النفس من هذا شيء.

قال المفسر رحمه الله: [﴿لِيذِيقَهُمْ﴾ بـ(الياء) و(النون) بعض الذي عمِلُوا].

﴿لِيذِيقَهُمْ﴾: (اللام) هنا للتعليل والمعلل مُتَعَلِّقٌ هَذِهِ اللَّامُ وَاللَّامُ مُتَعَلِّقَةٌ بِ(ظهر) هَذَا هُوَ الْمَعْلَلُ ظَهَرَ لِأَجْلِ أَنْ يَذِيقَهُمْ، وَفِيهَا قِرَاءَتَانِ سَبْعِيَّتَانِ وَهِيَ (لِيذِيقَهُمْ)^(١)، مضاف فيها الفعل إِلَى اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ أَوْ ﴿لِيذِيقَهُمْ﴾ مضاف فِيهَا الْفِعْلُ إِلَى ضَمِيرِ الْغَائِبِ، وَمَعَ ذَلِكَ فَإِنَّ هَذَا الْغَائِبَ يَعُودُ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

وقوله تعالى: ﴿لِيذِيقَهُمْ﴾ يُعْبَرُ دَائِمًا بِالِإِذَاقَةِ عَنِ الْإِصَابَةِ لِأَنَّ الذُّوقَ هُوَ أَعْلَى أَنْوَاعِ الْإِدْرَاكِ الْحَسِيِّ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ يَسْمَعُ بِالشَّيْءِ ثُمَّ يَرَاهُ ثُمَّ يذوقه، أقول لك عندي تفاحة إدراكك للتفاحة الآن بالسمع ثم أخرجها وأريك إياها يَكُونُ بِالرُّؤْيَةِ، وَالرُّؤْيَةُ أَقْوَى مِنَ السَّمْعِ ثُمَّ أُعْطِيكَهَا فَتَأْكُلُهَا فَيَكُونُ هَذَا بِالذُّوقِ وَهَذَا أَعْلَى مَا يَكُونُ؛ لِأَنِّي إِذَا قُلْتُ عِنْدِي تَفَاحَةٌ وَلَمْ تَرَهَا أَنْتَ يَحْتَمِلُ أَنْ قَوْلِي هَذَا كَذِبٌ، وَإِذَا أَرَيْتَكَ إِيَّاهَا وَلَكِنَّا مَا ذُقْتَهَا يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ نَبَاتًا آخَرَ يَشْبَهُ التَّفَاحَةَ وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ مِنَ التَّفَاحِ الصَّنَاعِيِّ الَّذِي يَصْنَعُونَهُ مِنَ الْبِلَاسْتِيكِ تَشَاهِدُهُ كَأَنَّهُ تَفَاحٌ حَقِيقِي، فَإِذَا ذُقْتَهَا صَارَتْ حَقَّ الْيَقِينِ؛ وَهَذَا يَعْبَرُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ دَائِمًا عَنِ الْإِصَابَةِ بِالِإِذَاقَةِ لِأَنَّهَا أَعْلَى أَنْوَاعِ الْإِدْرَاكِ.

وقوله تعالى: ﴿بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا﴾؛ قَالَ الْمَفْسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [أَيَّ عَقُوبَتِهِ]، لِأَنَّ الَّذِي

عملوا غير الفساد الظاهر في البر والبحر ولكن الفساد هو عقوبته.

قَدْ يَقُولُ قَائِلٌ: لِمَاذَا عَبَّرَ عَنِ الْعُقُوبَةِ بِالْفِعْلِ؟

(١) الحجة في القراءات السبع (٥ / ٤٥١)، وهي قراءة ابن كثير.

فَنَقُولُ: عَبَّرَ عَنِ الْعُقُوبَةِ بِالْفِعْلِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا﴾ لَوْجِهَيْنِ:

الْوَجْهُ الْأَوَّلُ: يَبَيِّنُ سَبَبَ هَذِهِ الْعُقُوبَةِ وَأَنَّ سَبَبَ الْعُقُوبَةِ هَذَا الْعَمَلُ.

الْوَجْهُ الثَّانِي: أَنَّ هَذِهِ الْعُقُوبَةَ بِقَدْرِ الْعَمَلِ تَمَامًا وَلِذَلِكَ عَبَّرَ عَنْهَا بِالْعَمَلِ إِشَارَةً إِلَى أَنَّهَا بِقَدْرِهِ لَيْسَ فِيهَا ظَلَمٌ، وَهَذَا كَثِيرٌ فِي الْقُرْآنِ، يَعْبُرُ اللَّهُ تَعَالَى عَنِ الْعُقُوبَةِ بِالْفِعْلِ مِنْ أَجْلِ هَذَيْنِ الْوَجْهَيْنِ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا﴾ يَعْنِي لَا كُلَّهُ لِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ﴾ [فاطر: ٤٥]، وَقَالَ: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠]، وَهَذَا حَقٌّ لَوْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَاقَبَ النَّاسَ بِقَدْرِ ذُنُوبِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ، كَانَ كُلُّ النَّاسِ يَمُوتُونَ وَلَا يَبْقُونَ وَلَكِنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَصِيبُهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ فَقَط. الْحِكْمَةُ قَالَتْ: ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾؛ قَالَ الْمَفْسَّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [يتوبون]، (ولعل) هُنَا لِلتَّلْعِيلِ، وَكَلِمَا جَاءَتْ (لعل) فِي كَلَامِ اللَّهِ فَإِنَّهَا لِلتَّلْعِيلِ أَوْ تَوَقُّعِ الشَّيْءِ إِذَا كَانَ مِنَ الْمَتَوَقَّعِ أَي لِأَجْلِ أَنْ يَرْجِعُوا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَهَذِهِ مِنْ حِكْمِ اللَّهِ، أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْتَلِي الْعِبَادَ بِالضَّرَاءِ لِأَجْلِ أَنْ يَرْجِعُوا إِلَى اللَّهِ، وَكَمْ مِنْ إِنْسَانٍ صَارَتْ عِقُوبَتُهُ بِالضَّرَاءِ سَبَبًا لِرُجُوعِهِ إِلَى رَبِّهِ، بَلْ إِنَّهَا أحيانًا تَكُونُ سَبَبًا مُبَاشِرًا ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلِيلِ﴾ [لقمان: ٣٢]، أَيْنَ يَذْهَبُونَ؟ ﴿دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [لقمان: ٣٢]، هَذَا رُجُوعٌ لِكُنْهِمُ - وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ - إِذَا نَجَّوْا عَادُوا إِلَى كُفْرِهِمْ.

من فوائد الآية الكريمة:

الْفَائِدَةُ الْأُولَى: أَنَّ الْفَسَادَ سَبَبُهُ أَعْمَالُ بَنِي آدَمَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي

النَّاسِ ﴿ وَيَدُلُّ لِهَذَا أَيْضًا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَأَتَّقَوْا لَفَنَحْنَا عَلَيْهِم بِرِكَابٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [الأعراف: ٩٦].
 الفَائِدَةُ الثَّانِيَّةُ: إثبات العلل والأسباب وأن أفعال الله عَزَّوَجَلَّ مُعَلَّلَةٌ لَا بُدَّ لَهَا من علة تُؤخَذ من قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿بِمَا كَسَبَتْ﴾ ولا شك أن أفعال الله تَعَالَى وأحكامه مُعَلَّلَةٌ لِأَنَّ من أسماؤه الحكيم.

الفائدتان الثالثة والرابعة: أن النَّاس لا يعاقبون إِلَّا بِأسبابهم لقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ﴾ فيتفرع عن ذَلِكَ أن من أراد أن ترفع عنه العقوبة فَلْيَتُبْ إِلَى الله؛ فَإِنَّ التَّوْبَةَ من أسباب رفع العقوبة وجلب المثوبة وَهَذَا قَالَ هُودٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَن أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ﴾ [هود: ٣]، ﴿يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ﴾ [هود: ٥٢]، وقال نوح لقومه: ﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴿١٠﴾ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ﴿١١﴾ وَيُمِدَّكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَيْنَ يَدَيْكُمْ جَنَّتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا﴾ [نوح: ١٠-١٢].

الفَائِدَةُ الْخَامِسَةُ: أن الجزاء من جنس العمل وبقدر العمل؛ لقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا﴾.

الفَائِدَةُ السَّادِسَةُ: بطلان مذهب الجبرية، فالجبرية يَقُولُونَ إن الإنسان مُجَبَّرٌ عَلَى عمله لا يفعل باختياره ولا يُضَافُ الفعل إِلَيْهِ إِلَّا عَلَى سبِيلِ الْمَجَازِ، فيقال صام، زكى مجازًا لا حقيقة، الآية الكريمة تَرُدُّ عَلَيْهِم من وجهين:

الْوَجْهُ الْأَوَّلُ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ﴾ فأضاف الكسب إِلَى أيدي النَّاسِ.

الْوَجْهُ الثَّانِي: أن الله تعالى عاقبهم على هذا الفعل ولو كانوا مجبرين عليه لكانت عقوبتهم ظلماً لهم، إذ كيف يعاقبون على ما ليس باختيارهم.

ففيها رد من وجهين؛ وجه لفظي وهو إضافة الكسب إلى أيديهم، ووجه معنوي وهو أنه يلزم من عقوبتهم على ذلك لو كانوا مجبرين أن يكون الله تعالى ظالماً لهم، والله تعالى ليس بظلام للعبيد وكذلك أيضاً يؤخذ من قوله تعالى: ﴿عَمِلُوا﴾ حيث أضاف العمل إليهم.

الفائدة السابعة: بيان سعة رحمة الله وأن رحمته سبقت غضبه؛ لقوله تعالى: ﴿لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا﴾، ولو أن الغضب كان بقدر الرحمة لكان الله يذيقنا كل الذي عملنا، ولو كان غالباً للرحمة لكان يذيقنا أكثر مما عملنا، فالأمور ثلاثة: إذاعة البعض أو المثل أو الأكثر، والمثل أو الأكثر ممتنع، وإنما يذيق الله تعالى البعض لأنه ثبت في الحديث الصحيح: «أن الله تعالى كتب كتاباً عنده فوق العرش: إن رحمتي سبقت غضبي»^(١)، ولولا هذا لكان الله تعالى يؤاخذ الناس بما عملوا.

الفائدتان الثامنة والتاسعة: أن العقوبات قد تكون سبباً للرجوع إلى الله لقوله تعالى: ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ كما أنها قد تكون بالعكس، أي: قد تكون سبباً للازدياد في العتو والتفور - والعياذ بالله - يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَهُ فِتْنَةٌ أُنْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ﴾ [الحج: ١١]، والجمع بين هذه الآية والآية التي نفسرها أن العقوبات على سبيل العموم مفيدة لكن على سبيل الخصوص قد لا تفيد؛ لأن الله تعالى قال: ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ على أن قوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَصَابَهُ فِتْنَةٌ﴾ يحتمل أن يراد بها فتنة الدين بحيث

(١) أخرجه البخاري: كتاب التوحيد، باب ﴿وَكَانَ عَرِشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾، رقم (٧٤٢٢).

لا يَكُونُ عنده مقاومة فيقع في الهاوية - والعياذُ بالله - لكن الأظهر أنها عامة ﴿وَنَبَلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الأنبياء: ٣٥].



الآية (٤٢)

•••••

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلُ ۗ كَانَ أَكْثَرُهُم مُّشْرِكِينَ﴾ [الروم: ٤٢].

•••••

قال المُفسِّر رَحِمَهُ اللهُ: ﴿قُلْ﴾ لكفار مَكَّة ﴿سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُم مُّشْرِكِينَ﴾.]

الخطاب في قوله تَعَالَى: ﴿قُلْ﴾ للرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ويحتمل أن يكون له ولكل من دعا إلى شريعته ودعا النَّاسَ إلى الاتعاظِ والاعتبار.

وقوله تَعَالَى: ﴿سِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ السَّير معناه المشي و﴿فِي﴾ بمعنى (على) يعني على الأرض وليس المراد في داخلها وقيل: إن ﴿فِي﴾ للظرفية، وإن الظرف يختلف بحسب المظروف وبحسب الظرف أيضًا يعني مثلًا إذا قلنا الماء في الكوز صار في جوف الكوز، هو والكأس أو الطَّاسَة أو القدر فهنا صار الماء في جوفه، وإذا قلنا الكتابة في الورق اختلف، وإذا قلنا الوجه في المرأة اختلف، فيرى بعض العلماء أن ﴿فِي﴾ هنا للظرفية ولكن ظرف كل شيء بحسبه، والسَّير المأمور به هنا لا أحد يتصور أن المراد احفروا لكم خندقًا في الأرض وادخلوا فيه لا أحد يتصور هذا فهنا وجهان في كلمة ﴿فِي﴾:

الوَجْهُ الأوَّلُ: أن تُجعل بمعنى (على) سيروا على الأرض أي على ظاهرها.

الْوَجْهُ الثَّانِي: أن يُجْعَلَ ﴿فِي﴾ للظرفية ويُقَالُ إن الظرفية فِي كل مكان بحسبه هَذَا تفسِير ﴿سِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾.

وهل المراد السير بالأقدام أو السير بالعقول والتفكير؟

يشمل السير بالأبدان بأن يذهب الإنسان إلى مساكن القوم ليتعظ ويعتبر أو السير بالقلوب بأن يقرأ توار يخهم وأحداهم حتى يعتبر بها، وكم من سير بالقلب صارَ أعظم من السير بالأقدام ولكن السير بالأقدام لأجل التفرج والتزهة هَذَا محرم كما يفعله بعض الناس الآن، يذهبون إلى ديار ثمود من أجل التفرج والتزهة والاطلاع عَلَى مَا لَهُمْ من قوة سابقة مَعَ أن الرسول ﷺ يقول: «لَا تَدْخُلُوا عَلَى هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ إِلَّا وَأَنْتُمْ بَاكُونَ، فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا بَاكِينَ فَلَا تَدْخُلُوها»^(١)، أين الذين يذهبون إلى ديار ثمود وهم يكون والرسول ﷺ لما مر بها في ذهابه إلى تبوك مشى مسرعاً وقنع رأسه: نَزَّهَا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَأَسْرَعَ وَعَلَى هَذَا فنقول إذا سرت في أرض هَؤُلَاءِ المعاقبين فسر سير متعظ معتبر كما أمر النبي ﷺ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

قوله تعالى: ﴿فَانظُرُوا﴾ نظر اعتبار وتفكر أو نظر عين؟

عَلَى حسب ما قلنا في السير إن كَانَ سِيرًا بِالْقَدَمِ فَهُوَ نَظْرٌ بِالْعَيْنِ، وَإِنْ كَانَ سِيرًا بِالْقَلْبِ فَهُوَ نَظْرٌ بِعَيْنِ الْبَصِيرَةِ: التَّفَكُّرُ وَالتَّأَمُّلُ، وَيُمْكِنُ أَنْ نَقُولَ أَيضًا حَتَّى إِذَا فَسَرْنَا السَّيْرَ هُنَا بِالسَّيْرِ الْحَسِيِّ عَلَى الْأَقْدَامِ فَإِنَّهُ لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ مَقْرُونًا بِالنَّظْرِ بِعَيْنِ الْبَصِيرَةِ وَالْإِعْتِبَارِ إِذِ النَّظْرُ بِالْعَيْنِ الْمَجْرَدَةِ لَا يَفِيدُ شَيْئًا.

(١) في قوله ﷺ: «لَا تَدْخُلُوا عَلَى هَؤُلَاءِ الْمَعْدِينِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بَاكِينَ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا بَاكِينَ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ لَا يُصِيبُكُمْ مَا أَصَابَهُمْ»، أخرجه البخاري: كتاب الصلاة، باب الصلاة في مواضع الخسف والعذاب رقم (٤٣٣)، ومسلم: كتاب الزهد والرفاق، باب لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلا أن تكونوا باكين، رقم (٢٩٨٠).

قوله تعالى: ﴿كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ﴾: ﴿كَيْفَ﴾ محلها النَّصْبُ خبرًا لـ ﴿كَانَ﴾ مقدمًا، و﴿عَقِبَةُ﴾ اسم ﴿كَانَ﴾ والجملة مُعَلِّقَةٌ عن العمل مُعَلِّقَةٌ لكلمة (انظروا) الجملة المُعَلِّقَةُ فِي تَأْوِيلِ الاسم المفرد والتقدير فانظروا حالهم كَيْفَ كان.

وقوله تعالى: ﴿عَقِبَةُ﴾ هُنَا مصدر وَهَذَا ذَكَرَ الفعل أي بمعنى عقبي.

قوله تعالى: ﴿مِنْ﴾ حرف جر ﴿قَبْلُ﴾ مبنية عَلَى الضَّم لقطعها عن الإضافة حُذِفَ المضاف ونوي معناه فتبنى عَلَى الضَّم لأنهم يَقُولُونَ فِي (قبل) و(بعد) إن وجد المضاف لفظا فهي معربة غير منونة، وإن حذف لفظًا ومعنى فهي معربة منونة، هذان حالان متقابلان إِذَا وجد المضاف إِلَيْهِ فهي معربة غير منونة، تقول أتيت من قَبْلِ زيد ومن بَعْدِهِ، وَإِذَا حُذِفَ المضاف لفظًا ومعنى فهي معربةٌ منونةٌ، وَإِذَا حُذِفَ المضاف إِلَيْهِ ونوي لفظه فهي معربة غير منونة كما لو وجد لفظه، وَإِذَا حُذِفَ المضاف إِلَيْهِ ونوي معناه فهي مبنية عَلَى الضَّم ولها أربع حالات.

قوله تعالى: ﴿كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ﴾ كأن الإنسان يتوقع ﴿فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ﴾ أهلكوا وأتلفوا وما أشبه ذلك ولكن البيان جاء عَلَى غير المتوقع ماذا تتوقع أنت لما قال الله تعالى: ﴿أولم يسيروا فِي الْأَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [فاطر: ٤٤]؟ تتوقع أهلكناهم ودمرناهم وما أشبه ذلك؛ لَأَنَّ هَذِهِ عاقبتهم لكن جاء الأمر عَلَى خلاف المتوقع ﴿كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ﴾ جاء مبيِّنًا لسبب هَذِهِ العاقبة لِأَنَّهَا هِيَ الحال الَّتِي عَلَيْهَا هُوَ لِأَنَّ المَكْذُوبِينَ وَهُوَ الشَّرْكَ يعني فأنتم الآن مشركون وهم كانوا مُشْرِكِينَ فدمروا، فمعنى ذَلِكَ أن عاقبتكم أنتم ستكون مثلهم مآلها التدمير والهلاك، وَهَذَا من بلاغة القرآن أن الله تعالى ذكر سبب هلاك أولئك القوم.

الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ الْآنَ هُوَ لَاءِ الْمُخَاطَبُونَ، هُوَ لَاءِ الْمُخَاطَبُونَ الْآنَ مُشْرِكُونَ كَانُوا عَلَى الشَّرِكِ إِذْ نَزَلَ إِلَى الْآنَ مَا وَجَدُوا الْعَاقِبَةَ، لَكِنْ إِذَا عَلِمُوا أَنَّ سَبَبَ عَاقِبَةِ هُوَ لَاءِ هُوَ الشَّرِكِ فَلَا شَكَّ إِذَا كَانَ لَهُمْ عَقُولٌ أَنْ يَنْتَهُوا عَنِ الشَّرِكِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ﴾؛ يَقُولُ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [فَأَهْلِكُوا بِإِشْرَاقِهِمْ، وَمَسَاكِينُهُمْ وَمَنَازِلُهُمْ خَاوِيَةً].

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ﴾ ظَاهِرُ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ أَنَّ الْبَعْضَ الْآخَرَ وَهُوَ الْأَقْلُ لَمْ يَكُنْ مُشْرِكًا، وَهَاهُنَا إِشْكَالٌ هَلْ أَهْلَكَ الْمُوَحِّدُونَ مَعَ الْمُشْرِكِينَ مَعَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذَكَرَ فِي آيَاتٍ كَثِيرَةٍ فِي الْأُمَمِ السَّابِقَةِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ [الأعراف: ٦٤]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَسَيَجِيءُ اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَقَازَتِهِمْ﴾ [الزمر: ٦١]، فَظَاهِرُهُ أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ لَمْ يَهْلِكُوا أَوْ نَقُولُ: ﴿كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ﴾ بِاعْتِبَارِ الْقَادَةِ وَالرَّؤْسَاءِ الَّذِينَ يَعْرِفُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَرِكٍ، أَمَّا الْعَامَّةُ الَّذِينَ لَا يَدْرُونَ فَهَمَّ تَابِعُونَ وَرَاضُونَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُمْ شَرِكٌ لَكِنْ هُمْ يَظُنُّونَ أَنَّ هَذَا هُوَ الْحَقُّ، فَأَيُّ الْإِحْتِمَالَيْنِ أَوْلَى، أَوْ إِحْتِمَالٌ ثَالِثٌ أَنْ يُقَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرْنَا أَنْ نَنْظُرَ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ السَّابِقِينَ، وَإِذَا نَظَرْنَا وَجَدْنَا أَنَّ أَكْثَرَهُمْ مُشْرِكٌ فَأَهْلَكَ، وَأَنَّ الْمُؤْمِنِينَ نَجَا فَيَكُونُ فِي هَذَا تَحْذِيرٌ مِنَ الشَّرِكِ وَتَرْغِيبٌ فِي الْإِيمَانِ وَالتَّوْحِيدِ فَهَذَا هُنَا ثَلَاثَةُ إِحْتِمَالَاتٍ:

الْإِحْتِمَالُ الْأَوَّلُ: أَنَّ الْجَمِيعَ أَهْلَكَ، وَهَذَا يَشْكَلُ عَلَيْهِ آيَاتٌ كَثِيرَةٌ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْجَى الْمُؤْمِنِينَ.

الْإِحْتِمَالُ الثَّانِي: أَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ﴾ الَّذِينَ يَعْرِفُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَرِكٍ دُونَ الْغَوْغَاءِ وَالْعَامَّةِ الَّذِينَ لَا يَدْرُونَ مَا هُمْ عَلَيْهِ وَإِنَّمَا هُمْ أَتْبَاعُ كُلِّ نَاعِقٍ.

الاحتِمال الثالث: أن يُقال العاقبة حميدة وذميمة، والله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَقُول: ﴿كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ﴾ ونحن نعلم أن من حكمة الله عزَّوَجَلَّ أن يجازي المشرك على شركه والمؤمن على إيمانه، وحينئذٍ يكون في الآية ترغيب في الإيِّان والتَّوحيد وترهيب عن الشُّرك والكفر، فأبي الاحتِمالات أولى؟ الظاهر أن الأخير أولى يعني أن ينظروا كيف كانت عاقبة السابقين، وأن من كان مشركاً منهم أخذ بشركه، ومن كان مؤمناً نُجِّيَ بإيمانه من أجل أن يؤمنوا هم ومن أجل أن يثبت المؤمنون من هذه الأمة على إيمانهم.

وقول المفسر رحمه الله: [فأهلكوا بإشراكهم ومسآكئهم ومنازيتهم خاوية] هذا هو الواقع فمثلاً قوم صالح، صالح والَّذين معه نجوا، وقومهم أخذتهم الرَّجفة والصَّيحة ﴿فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَنِّينَ﴾ [الأعراف: ٧٨]، ﴿فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا﴾ [النمل: ٥٢]، تجدها الآن خاوية ولم تُسكن فيما نعلم بعدهم، ما سُكنت إلى الآن.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: الأمر بالاعتبار بما جرى للسابقين لقوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾.

الفائدة الثانية: أنه ينبغي للإنسان أن يقرأ كتب التاريخ الماضية للاعتبار، ولكن كما نعلم جميعاً كتب التاريخ بعضها مزيف ليس على حقيقته فمصدر التاريخ في الأمم السابقة ما أخبر الله به ورسوله، قال الله تعالى في سورة إبراهيم: ﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ﴾ [التوبة: ٧٠]، ﴿وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ﴾ [إبراهيم: ٩]، فنفي أن يكون لأحد علم به إلا الله.

إِذَنْ: من أين نأخذ أخبارهم ما دام أنه لا يعلمهم إلا الله؟ نأخذها من الله
إمّا من الكتاب أو من السنة.

الفائدة الثالثة: أن أسباب هلاك الأمم السابقين كانت إشراك أكثرهم لقوله
تعالى: ﴿كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ﴾.

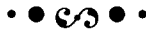
الفائدة الرابعة: أن العقوبة إذا حلت قد تصيب الصالح وغيره لأنه قال: ﴿كَانَ
أَكْثَرُهُمْ﴾ يعني والبعض لم يشرك ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ
الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [الأنفال: ٢٥]، وقد ينجي
الله المؤمنين كما أنجى الله تعالى الرسل ومن آمن معهم.



الآية (٤٣)



﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ فَأَقْرِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ، مِنْ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يَصَّدَعُونَ ﴾ [الزوم: ٤٣].



قال المُفسِّر رَحِمَهُ اللهُ: [﴿ فَأَقْرِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ ﴾ دِينِ الإِسْلَامِ].

أقم الخطاب للرسول ﷺ أو لكل من يتوجه إليه الخطاب، وقد سبق توجيه القول الأول إذا جعلنا الخطاب للرسول ﷺ فإما أن يكون المراد به الرسول نفسه وتكون أمته تبعاً له، وإما أن يراد به الرسول والأمة، لكن خوطب به الرسول لأنه زعيمهم وإمامهم.

وقوله تعالى: ﴿ فَأَقْرِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ ﴾ هل المراد بالوجه الاتجاه أو المراد الوجه الحسي الذي في الرأس؟

الظاهر أن المراد الاتجاه؛ لأن الوجه يراد به الجهة كما قال تعالى: ﴿ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَشَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ [البقرة: ١١٥]، لأنه سبق أن فيها قولين للمفسرين:

▪ قول أن المراد به وجه الله الحقيقي.

▪ وقول أن المراد به الجهة.

ولا شك أن الوجه يراد به الجهة، وإذا قلنا إن المراد بالوجه الجهة، اتجاهك للدين شمل ما إذا كان الوجه الحسي فيما يطلب منه الاتجاه للقبلة مثلاً.

وقوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَلْفَبَّرُوا﴾ المراد بالذيين هنا العمل وقد سبق أن الدين في القرآن يراد به العمل والجزاء فقوله تعالى: ﴿تِلْكَ يَوْمَ الَّذِينَ﴾ [الفاتحة: ٤]، وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الَّذِينَ﴾ [الانفطار: ١٧]، المراد بالذيين الجزاء وأما قوله تعالى: ﴿وَرَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣]، وقوله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ أَلْسِنَةٌ﴾ [آل عمران: ١٩]، فالمراد به العمل كما في هذه الآية.

وقوله تعالى: ﴿الْقَبِيرِ﴾ القيم ضد المعوج كما قال تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾ [الأنعام: ١٥٣]، وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا﴾ [الأنعام: ١٦١]، يعني قِيَمًا، فدين الإسلام دين مستقيم ليس فيه اعوجاج لا بالنسبة لمعاملة الله عز وجل وهي العبادة ولا بالنسبة لمعاملة المخلوق؛ ولهذا تجد في المعاملات حرم الكذب والغش والخديعة وما أشبه ذلك، وحرم الجور والظلم، وتحريم تفضيل الأولاد وما أشبه ذلك؛ لأن كل هذا خلاف الاستقامة، وفي العبادات حرم الشرك والابتداع لما في ذلك من الانحراف عن الصراط المستقيم.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ أَلْسِنَةٌ﴾ [آل عمران: ١٩]، هل يشمل الأعمال الظاهرة والباطنة؟

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ أَلْسِنَةٌ﴾ [آل عمران: ١٩]، هذا يشمل العقيدة ويشمل الأعمال الظاهرة، مثل الإسلام إذا قرن بالإيمان كان الإسلام للأعمال الظاهرة والإيمان للأعمال الباطنة، وإذا أفرد أحدهما شمل الآخر.

قال المفسر رحمه الله: [مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ، مِنْ اللَّهِ] وهو يوم القيامة ﴿يَوْمَئِذٍ يَصْدَعُونَ﴾، قوله تعالى: ﴿مِنْ قَبْلِ﴾ متعلق بـ(أَقِم) يعني أقمه من قبل هذا اليوم.

وقوله تَعَالَى: ﴿يَوْمٌ﴾ نُكِرَ لِلتَّعْظِيمِ لِأَنَّ هَذَا الْيَوْمَ كَمَا وَصَفَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لِيَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ (٥) يَوْمٌ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿المطففين: ٥٥﴾.

وقوله تَعَالَى: ﴿مَرَدٌ﴾ هَذَا مُصَدَّرٌ مِمِّي أَيْ لَا رَدَّ لَهُ، يَعْنِي لَا يُمْكِنُ أَنْ يَرِدَ هَذَا الْيَوْمَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَضَى بِهِ.

وقوله تَعَالَى: ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِصِفَةِ لـ (يوم) يَعْنِي مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ مِنَ اللَّهِ، يَعْنِي هَذَا الْيَوْمَ مِنَ اللَّهِ لَا مِنْ غَيْرِهِ، وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ مُتَعَلِّقًا بـ ﴿يَأْتِي﴾ أَنْ يَأْتِيَ مِنَ اللَّهِ يَوْمٌ، وَالْأَوَّلُ أَبْلَغُ أَنْ يَكُونَ صِفَةً لـ (يوم) لِأَنَّ كَوْنَهُ مِنَ اللَّهِ يَدُلُّ عَلَى عَظَمَتِهِ وَأَنَّهُ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَرِدَ هَذَا الْيَوْمَ.

وقوله تَعَالَى: ﴿مِن قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ﴾، إِذَا قَالَ قَائِلٌ: هَذِهِ الْآيَةُ خُوطِبَ بِهَا النَّاسُ فِي عَهْدِ الرَّسُولِ ﷺ وَمَعْلُومٌ أَنَّ الْقِيَامَةَ لَا تَكُونُ فِي عَهْدِ الرَّسُولِ ﷺ فَكَيْفَ قَالَ: ﴿مِن قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ، مِنْ اللَّهِ﴾؟

فالجواب: أَنَّ الْمَوْتَ وَاقِعٌ حَتَّى فِي عَهْدِ الرَّسُولِ ﷺ وَمَنْ مَاتَ قَامَتْ قِيَامَتُهُ وَانْقَطَعَ عَمَلُهُ وَلَا فَرْقَ بَيْنَ مَنْ يَمُوتُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ وَبَيْنَ مَنْ يَمُوتُ وَهُوَ آخِرُ النَّاسِ مَوْتًا بِالنِّسْبَةِ لِانْقِطَاعِ الْعَمَلِ كُلِّ مَنْهُمْ انْقِطَعَ عَمَلُهُ، فَكَأَنَّ مَنْ يَمُوتُ فِي عَهْدِ الرَّسُولِ ﷺ كَأَنَّهُ بَلَغَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؛ وَهَذَا يَقُولُ الْعُلَمَاءُ: إِنْ مَاتَ الْإِنْسَانُ قِيَامَةً بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ وَهُوَ قِيَامَةٌ صَغْرَى بِالنِّسْبَةِ إِلَى عُمُومِ النَّاسِ لِأَنَّ الْعَمَلَ انْقَطَعَ وَانْتَهَى.

وقوله تَعَالَى: ﴿لَا مَرَدَّ لَهُ، مِنْ اللَّهِ﴾ يَفِيدُ بَأَنَّ هَذَا أَمْرٌ لَا بُدَّ أَنْ يَقَعَ وَهُوَ كَذَلِكَ فَإِنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ هُوَ الَّذِي مِنْ أَجْلِهِ خُلِقَ النَّاسُ، خُلِقَ النَّاسُ لِعِبَادَةِ اللَّهِ، وَجَزَاؤُهَا يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ﴾ قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [فيه إدغام التاء في الأصل في الصاد ومعناه يتفرقون بعد الحساب إلى الجنة والنار].

قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾: (إذ) منونة والتثوين هُنَا عَوَّضٌ عن جملة يعني يَوْمٌ إِذْ يَأْتِي يَصَّدَّعُونَ، ويقول المُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [فيه إدغام التاء في الأصل في الصاد]، أي أن أصلها يتصدعون، فقوله: [إدغام التاء في الأصل] أي باعتبار الأصل يعني أن الصاد التي أدغمت في أختها أصلها تاء فأدغمت فيها بعد قلبها صادًا ومعنى يَصَّدَّعُونَ يتفرقون، فَالْتَصَدُّعُ التَّفَرُّقُ ومنه تَصَدَّعُ الأَرْضُ لِأَنَّ تَصَدَّعَهَا تَفَرَّقُ.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: وجوب الاتجاه إلى الدين؛ لقوله تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ﴾ ويلزم من وجوب الاتجاه إليه وجوب الإعراض عما سواه؛ لأن الوجهة واحدة، إما إلى هُنا وإما إلى هُنَا، فإذا لزم أن تتجه إلى الدين لزم أن تنحرف عن غيره.

الفائدة الثانية: تحريم الحكم بغير ما أنزل الله لأنه مخالف للاتجاه للدين القيم والحكم بغير ما أنزل الله منه ما يكون كفرًا ومنه ما يكون فسقًا ومنه ما يكون ظلمًا كما ذكر الله تعالى ذلك في سورة المائدة: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: ٤٤]، وفي الآية الثانية: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [المائدة: ٤٥]، وفي الآية الثالثة: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [المائدة: ٤٧]، وهذه الأوصاف تنزل على حال الحاكم فقد يكون كافرًا أو ظالمًا أو فاسقًا.

الفائدة الثالثة: أن هذا الدين قيّم، ومعنى قيم: معتدل لا اعوجاج فيه في جانب العبادة ولا في جانب المعاملة.

الفائدة الرابعة: أنك إذا ظننت أن في الدين ما يخالف الاستقامة فاعلم أنك قاصر إما في علمك وإما في فهمك وجه ذلك أن الله وصف هذا الدين بأنه قيم، كل شيء تستعرضه في دين الله فيبدو لك أنه ليس على الاستقامة فاعلم أنك مخطئ لقصور علمك أو لقصور فهمك، والإنسان يؤتى من هاتين الناحيتين إما لقصور علمه يعني ليس عنده علم، وإما لقصور فهمه عنده علم لكن لا يفهم.

الفائدة الخامسة: أنه ينبغي لمن أمر بشيء أن يذكر ما يُغري به ويرغب فيه، يؤخذ من قوله تعالى: ﴿الْقَيْمِ﴾ فالإنسان إذا عرف أن الدين قيم لا شك أنه يتجه إليه، فأنت إذا أردت أن تأمر بشيء فاذكر الأسباب التي توجب للناس الإقبال عليه بأوصافه المحبوبة وثمراته الحميدة.

الفائدة السادسة: الجمع بين الترغيب والترهيب: الترغيب في قوله تعالى: ﴿الْقَيْمِ﴾ والترهيب في قوله تعالى: ﴿مِن قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ﴾.

الفائدة السابعة: إثبات يوم القيامة وأنه آت لا محالة لقوله تعالى: ﴿لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ﴾.

الفائدة الثامنة: أن يوم القيامة يوم عظيم يؤخذ من تنكير ﴿يَوْمٌ﴾ في قوله تعالى: ﴿مِن قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ﴾ والتنكير يفيد التعظيم، ويدل لعظم هذا اليوم قوله تعالى: ﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ﴿٤﴾ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥﴾ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

[المطففين: ٤-٦].

الفائدة التاسعة: أن الحكم لله سبحانه وتعالى لقوله تعالى: ﴿لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ﴾ فلا أحد يستطيع أن يمنع ما أراد الله ولا أن يجلب ما لم يريد الله أبداً «اللهم لا مانع

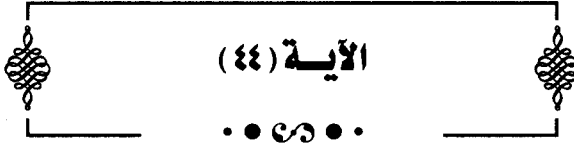
لما أعطيت ولا مُعْطِيٍّ لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ»^(١).

الفائدة العاشرة: أن الناس يَوْمَ الْقِيَامَةِ ينقسمون ويتفرقون؛ لقوله تعالى:

﴿يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ﴾.

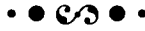


(١) أخرجه البخاري: كتاب القدر، باب لا مانع لما أعطى الله، رقم (٦٦١٥)، ومسلم: كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب استحباب الذكر بعد الصلاة وبيان صفته، رقم (٥٩٣).



﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ، وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسِهِمْ يَمْهَدُونَ﴾ ﴾

[الزوم: ٤٤].



قوله تعالى: ﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ يقول المفسر رحمه الله: [وَبَالَ كُفْرِهِ وَهُوَ النَّارُ]، هذا كالتفسير لقوله تعالى: ﴿يَصْدَعُونَ﴾ لَأَنَّ معنى ﴿يَصْدَعُونَ﴾ يتفرقون بحسب أعماهم.

قوله تعالى: ﴿مَنْ﴾ شرطية، وفعل الشرط ﴿كَفَرَ﴾، وجوابه جملة ﴿فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ وقوله تعالى: ﴿فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ جملة خبرية مكونة من مبتدأ وخبر، المبتدأ قوله تعالى: ﴿كُفْرُهُ﴾ والخبر قوله تعالى: ﴿فَعَلَيْهِ﴾ مقدم، وفائدة التقديم الحَضْرُ.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسِهِمْ يَمْهَدُونَ﴾ مثلها شرطية وجواب الشرط قوله تعالى: ﴿فَلَا نَفْسِهِمْ يَمْهَدُونَ﴾ وقُدِّم المعمول ﴿فَلَا نَفْسِهِمْ يَمْهَدُونَ﴾ للحَضْرِ وَهِيَ فائدة معنوية ولمراعاة الفواصل وَهِيَ فائدة لفظية؛ لَأَنَّهُ لَوْ قَالَ يَمْهَدُونَ لَأَنْفُسِهِمْ اسْتَقَامَ الكَلَامَ لَكِنَّهُ قُدِّمَ لَهُاتَيْنِ الْفَائِدَتَيْنِ.

يقول الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ يعني أَيِّ إِنْسَانٍ يَكْفُرُ فَإِنَّ وَبَالَ كُفْرِهِ عَلَيْهِ لَا يَضُرُّ إِلَّا نَفْسَهُ، وَهَلْ يَكُونُ عَلَى غَيْرِهِ؟ لَا يَكُونُ عَلَى غَيْرِهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ الْغَيْرِ سَبَبًا فِيهِ، فَإِنْ كَانَ سَبَبًا فِيهِ صَارَ عَلَيْهِ مِثْلُ وَزْرِهَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لِيَحْمِلُوا

أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ ﴿ [النحل: ٢٥]، وقال سبحانه وتعالى: ﴿وَلِيَحْمِلُوا أُنْفُسَهُمْ وَأُنْفُسًا مَعَهُمْ﴾ [العنكبوت: ١٣]، وثبت عن النبي عليه الصلاة والسلام أن «مَنْ سَنَّ سُنَّةً سَيِّئَةً فَعَلَيْهِ وِزْرُهَا وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»^(١).

فإذا قيل: هل هذا يناقض الآية ﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾؟

فالجواب: لا يناقضها لأنه إذا كان هو السبب فإن ذلك من عمله لكن صورة المسألة مختلفة أنه عمل غيره وعمل نفسه، إنها حقيقة الأمر أن الدال على الكفر فاعل لما يؤزر عليه.

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ الكفر في اللغة العربية هو الستر ومنه الكُفْرَى الذي هو غلاف طلع النخل، فالكفر في الأصل هو هذا والمراد به الخروج عن طاعة الله؛ لأن الخارج عن طاعة الله قد ستر ما أنعم الله به عليه من العقل والعلم وما أشبه ذلك.

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا﴾ قَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ: الْعَمَلُ الصَّالِحُ هُوَ مَا جَمَعَ شَرْطَيْنِ أَسَاسِيَيْنِ أَحَدُهُمَا الْإِخْلَاصُ وَالثَّانِي الْمَتَابَعَةُ لِلرَّسُولِ ﷺ، وَالْإِخْلَاصُ ضِدُّهُ الشَّرْكَ، وَالْمَتَابَعَةُ ضِدُّهَا الْإِبْتِدَاعُ فَمَثَلًا إِذَا وَجَدْنَا رَجُلًا يَصِلِي الصَّلَاةَ الْمَعْتَادَةَ لِكِنَّةِ يَرَائِي النَّاسِ بِهَا فَعَمَلُهُ لَيْسَ بِصَالِحٍ لِأَنَّهُ فَقَدَ الْإِخْلَاصَ، وَإِذَا وَجَدْنَا رَجُلًا قَدْ أَحْدَثَ نَوْعًا مِنَ الْعِبَادَاتِ لَمْ يُرَدِّ بِهِ الشَّرْعُ لِكِنَّةِ مَخْلُصٍ يَرِيدُ بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ وَتَجِدُهُ خَاشِعًا يَبْكِي وَيَتَأَثَّرُ بِهَذِهِ الْعِبَادَةِ لَكِنَّهَا عَلَى غَيْرِ شَرِيعَةِ اللَّهِ فَهَذَا عِبَادَتُهُ بَاطِلَةٌ؛

(١) أخرجه مسلم: كتاب العلم، باب من سن سنة حسنة أو سيئة ومن دعا إلى هدى أو ضلالة، رقم (١٠١٧).

لفقد المتابعة للرسول ﷺ.

ومن ذلك ما إذا أخرج العبادات المشروعة عما شرعت عليه، وهي عبادة مشروعة في الأصل لكن أخرجها عما كانت عليه، فإنه لا يقبل عمله كما لو صلى الصلاة بعد خروج وقتها متعمداً بدون عذر فهذا لا يقبل منه لأنه لا توجد متابعة هو مخلص لكنّه غير متابع، وكذلك لو صلى صلاة لا يطمئن فيها إذا قال: (سمع الله لمن حمده) سجد بسرعة إذا قام من السجود سجد الثانية بسرعة فصلاته باطلة، لو صلى إلى يوم الدين ما قبل الله منه لعدم المتابعة؛ ولهذا لما صلى رجل صلاة لا يطمئن فيها قال له الرسول ﷺ: «ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ»^(١)، فنفى عنه الفعل لانتفاع صحته وإلا فإنه قد صلى لكنها ليست صلاة، ولو سألتها لماذا صليت؟ قال: ما صليت إلا لله، لكنّه خالف أمر الله.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: هل هذا يُنافي الإخلاص؟

قُلْنَا: لا ينافي الإخلاص، فالإخلاص في القلب، وهو ما قام يصلي من أجل الناس، ولا همّة للناس، فهو صلى لله، لكنّه خالف أمر الله.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: هل يلزم المصلي أن يفقه ما يقول؟

قُلْنَا: ليسَ بلازم لكنّه أفضل إذا فقه ما يقول، فإذا كان قلبه حاضرًا يعني خاشعًا في صلاته وحاضر القلب فهو أفضل.

وهل المصلي يكون خشوعه في أمور داخل الصلاة أم خارجها؟

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأذان، باب أمر النبي ﷺ الذي لا يتم ركوعه بالإعادة، رقم (٧٩٣)، ومسلم: كتاب الصلاة، باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة، وإنه إذا لم يحسن الفاتحة، ولا أمكنه تعلمها قرأ ما تيسر له من غيرها، رقم (٣٩٧).

الجواب: يخشع في أمور داخل الصلاة يعني يستحضر ما يقول في صلاته وما يفعل في صلاته، فمثلاً لا يذهب يتذكر جلسة كان خاشعاً فيها فيما سبق.

لو قيل: المصلي قد يتذكر القبور والجنة والنار، فهل يصح؟

الجواب: لا يصح إلا إذا مرّت به أثناء قراءته.

قوله تعالى: ﴿فَلَا نَفْسِهِمْ يَمْهَدُونَ﴾ المهد والتمهيد بمعنى التوطئة، ومنه قولهم هذا طريق مُمَهَّد يعني موطأ مُحَسَّن لأجل أن تطأه الأقدام فمعنى ﴿يَمْهَدُونَ﴾ أي يحسنون الشيء حتى يكون موطئاً لهم، وذلك لأن الذين يعملون صالحاً يتوصلون بعملهم الصالح إلى دخول الجنة فيسهل لهم الطريق الذي يوصلهم إليها.

وقوله تعالى: ﴿فَلَا نَفْسِهِمْ يَمْهَدُونَ﴾ تقديم المعمول يفيد الحضرة.

فإذا قال قائل: هل هذا ينافي ما ثبت فيه الحديث من أن «مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً فِي الْإِسْلَامِ فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»^(١)؟
قلنا: لا ينافيه؛ لأن الذين يسنون الحسنات عملوا فتوبعوا على ذلك، فالأجر الذي حصل لهم من أجل اتباع غيرهم هم هو في الحقيقة من فعلهم.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: الجمع بين الترغيب والترهيب، والترهيب في قوله تعالى: ﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ والترغيب في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسِهِمْ يَمْهَدُونَ﴾.

الفائدة الثانية: أن شؤم الكافر لا يتعداه إلى غيره؛ لقوله تعالى: ﴿مَنْ كَفَرَ

(١) أخرجه مسلم: كتاب العلم، باب من سن سنة حسنة أو سيئة ومن دعا إلى هدى أو ضلالة، رقم

فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ﴿٤٤﴾ وتقديم الخبر يدل على الحَضْرِ.

الفائدة الثالثة: أنه لا يتم الثواب إلا بالعمل الصالح المبني على أمرين وهما الإخلاص لله تعالى والمتابعة لرسوله ﷺ لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ عَمِلْ صَالِحًا﴾.

الفائدة الرابعة: أن الحزْم والكِيَاسَةَ في العمل الصالح لقوله تعالى: ﴿فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ﴾؛ لأنهم إذا فعلوا ذلك استراحوا في المستقبل إذ إنهم وطئوا لأنفسهم منزلاً هو خير المنازل، وقد ذكرنا الجمع بين قوله تعالى: ﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ وبين قوله ﷺ: «مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً فَعَلَيْهِ وِزْرُهَا وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»، وقوله تعالى: ﴿وَلِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [النحل: ٢٥]، وذكرنا في الجمع أنهم هم السَّبَبُ.



الآية (٤٥)

•••••

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ ۗ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ
الْكَافِرِينَ﴾ [الزوم: ٤٥].

•••••

قوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَ﴾؛ قال المفسر رحمه الله: [متعلق بـ ﴿يَصَدَّعُونَ﴾]، ذائماً نرى
العلماء إذا جاء ظرف أو جار ومجرور يقولون متعلق بكذا.
فما معنى قولهم متعلق؟

يعني أن هذا هو الذي عمل فيه لأنَّ الجارَّ والمجرورَ والظرفَ بمنزلة المفعول
به، والمفعول به لا بُدَّ له من عامل يعمل به، فإذا قيل: (متعلق بكذا) يعني أن هذا هو
الذي عمل فيه، ولا بد لكل جار أو ظرف لا بُدَّ له من متعلق، قال الناظم رحمه الله^(١):

لأبَدَ لِلجَارِ مِنَ التَّعَلُّقِ بِفِعْلِ أَوْ مَعْنَاهُ نَحْوَ مُرْتَقِي

فيكون معنى قوله: [متعلق بـ ﴿يَصَدَّعُونَ﴾] أن العامل في كلمة ﴿لِيَجْزِيَ﴾ قوله
تعالى: ﴿يَصَدَّعُونَ﴾ وهذا رأي المفسر، ويحتمل أن يكون متعلقاً بقوله ﴿يَأْتِي﴾ في:
﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنْ اللَّهِ﴾.

قوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ لأنَّ التَّصَدُّعَ فِي الْحَقِيقَةِ هُوَ

(١) نظم قواعد الإعراب للجواد بن شبيب بن حية.

نفس الجزاء، فكيف يُكون الشيء علة لنفسه؟! هَذَا مَا يَبْعَدُ كَلَامَ الْمُفَسِّرِ رَحْمَةً مِنَ اللَّهِ، لَكِنْ إِذَا قِيلَ يَأْتِي هَذَا الْيَوْمَ لِأَجْلِ الْمَجَازَاةِ صَارَ الْمَعْنَى مُسْتَقِيمًا وَوَاضِحًا.

فَإِذَا قُلْنَا: إِنَّ هَذِهِ اللَّامُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لِيَجْزِيَ﴾ - لِأَنَّ اللَّامَ حَرْفَ جَرٍّ - مُتَعَلِّقَةٌ بِ﴿يَأْتِي﴾ فَهُوَ أَوْضَحُ مِنْ قَوْلِنَا أَنَّهَا مُتَعَلِّقَةٌ بِ﴿يَصْدَعُونَ﴾؛ لِأَنَّ نَفْسَ التَّصَدُّعِ وَالتَّفْرِيقِ إِلَى الْجَنَّةِ وَإِلَى النَّارِ هُوَ نَفْسُ الْجَزَاءِ.

وَقَالَ بَعْضُ الْعَرَبِينَ إِنَّهُ خَبَرٌ لِمَبْتَدَأٍ مَحذُوفٍ، فَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِمَحذُوفٍ خَبَرٌ لِمَبْتَدَأٍ مَحذُوفٍ، وَالتَّقْدِيرُ ذَلِكَ لِيَجْزِيَ وَالْمَشَارُ إِلَى مَا سَبَقَ، وَهَذَا أَيْضًا وَجِيهٌ جَدًّا أَنْ يُجْعَلَ مُتَعَلِّقًا بِمَحذُوفٍ خَبَرًا لِمَبْتَدَأٍ مَحذُوفٍ.

قُلْنَا: إِنَّ اللَّامَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لِيَجْزِيَ﴾ حَرْفُ جَرٍّ، وَالْمَعْلُومُ أَنَّ حُرُوفَ الْجَرِّ لَا تَدْخُلُ إِلَّا عَلَى الْأَسْمَاءِ، وَمِنْ عِلْمَاتِ الْأَسْمَاءِ الْجَرُّ، وَمِنْ أَسْبَابِهِ دُخُولُ حَرْفِ الْجَرِّ عَلَيْهِ، صَاحِبُ الْأَجْرُومِيَّةِ يَقُولُ^(١): (الاسْمُ يُعْرَفُ بِالْحَقْفِضِ، وَالتَّنْوِينِ، وَدُخُولِ الْأَلْفِ وَاللَّامِ، وَحُرُوفِ الْحَقْفِضِ...)، فَكَيْفَ صَحَّ أَنْ نَقُولَ إِنَّ اللَّامَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لِيَجْزِيَ﴾ حَرْفُ جَرٍّ مَعَ أَنَّهَا دَاخِلَةٌ عَلَى فِعْلٍ؟

فَنَقُولُ: لِأَنَّ هَذَا الْفِعْلَ بِمَنْزِلَةِ الْأَسْمَاءِ، إِذْ إِنَّهُ فِعْلٌ مُقَدَّرٌ فِيهِ (أَنْ) لِأَنَّ التَّقْدِيرَ لِأَنَّ يَجْزِي، وَ(أَنْ) مَصْدَرِيَّةٌ تَحْوِلُ الْفِعْلَ إِلَى مَصْدَرٍ، وَالْمَصْدَرُ اسْمٌ، وَعَلَيْهِ فَيَكُونُ الْمَعْنَى لِحِزَابِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِلَى آخِرِهِ، فَإِذَا دَخَلَتِ اللَّامُ: لِأَنَّ التَّعْلِيلَ عَلَى الْفِعْلِ، فَإِنَّهُ يَقْدَرُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْفِعْلِ أَنَّ الْمَصْدَرِيَّةَ، وَالتَّقْدِيرُ: لِأَنَّ يَجْزِي فَالْفِعْلُ مَنْصُوبٌ بِ(أَنْ) مَضْمُورَةٌ بَعْدَ اللَّامِ، وَاللَّامُ جَارَةٌ لِمَا بَعْدَهَا بِاعْتِبَارِ أَنَّ الْفِعْلَ سَيَكُونُ مَصْدَرًا، فَهِيَ نَفْسُهَا حَرْفُ جَرٍّ وَهِيَ نَفْسُهَا لِأَنَّ التَّعْلِيلَ الَّتِي يُنْصَبُ الْفِعْلُ الْمَضَارِعَ

(١) متن الأجرومية لابن أجيروم الصنهاجي (ص: ٥)، ط. دار الصميعي.

بـ(أن) بعدها على رأي البصريين، فاللام واحدة ولا م التعليل كما تدخل على الأفعال تدخل على الأسماء، فلو قلت: (جئت لإكرامك) فهي لام التعليل، وتقول: (جئت لأكرمك) هي لام التعليل.

وقوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ الفاعل: فاعل الجزاء هو الله سبحانه وتعالى وهو ضمير مستتر يعود عليه.

وقوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ الجزاء بمعنى المكافأة يعني ليكافئهم ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ﴾؛ قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللهُ: [يُثَبِّهُمُ]، هَذَا تَفْسِيرٌ لِلجِزَاءِ بِمَعْنَى الإِثَابَةِ وَالثَّوَابِ هُوَ المِكَافَأَةُ وَسُمِّيَ ثَوَابًا لِأَنَّهُ مِنْ ثَابٍ يَثُوبُ إِذَا رَجَعَ لِأَنَّهُ يَرْجِعُ إِلَى الإِنْسَانِ جِزَاءَ عَمَلِهِ.

وقوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ انتبه لهذين الشرطين؛ إيمان، وعمل صالح، فالإيمان وحده لا يكفي، والعمل الصالح وحده لا يكفي، هذا إذا قرن الإيمان بالعمل، أمّا إذا قيل: عمل صالح يكفي، أو إيمان يدخل فيه العمل، والإيمان يكون بالقلب، فمن لا إيمان في قلبه لو عمل من الصالحات مهما عمل لم ينفعه، والمنافق يذكر الله ويصلي وينفق وربما يخرج في الجهاد ولا ينفعه عمله؛ لأنه لا إيمان في قلبه، الإنسان الذي عنده إيمان بالله سبحانه وتعالى لكنه لم يعمل عملاً صالحاً يمكن أن يجزى إلا في واحدة فقط وهي الصلاة، فإنه إذا لم يعملها لا ينفعه إيمان لأنه قد دلت الأدلة على أن هذا العمل وإن كان عملاً بدنياً لكنه يكفر الإنسان بتركه كفراً مخرجاً عن الملة، أمّا غير الصلاة من الأعمال فقد قال عبد الله بن شقيق: «كَانَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ لَا يَرُونَ شَيْئًا مِنَ الأَعْمَالِ تَرَكُهُ كُفْرًا إِلَّا الصلاة»^(١)، يعني لو لم يترك

(١) أخرجه الترمذي: أبواب الإيمان، باب ما جاء في ترك الصلاة، رقم (٢٦٢٢).

فإنه لا يخرج من الإيمان، لو لم يصم فإنه لا يخرج من الإيمان، لو لم يحج فإنه لا يخرج من الإيمان، هذا هو الصحيح، وعن الإمام أحمد رواية أن جميع أركان الإسلام إذا تركها الإنسان متهاوناً فهو كافر، فإذا لم يزك فهو كافر، إذا لم يصم فهو كافر، إذا لم يحج فهو كافر، يقول: لأن الركن عليه الاعتماد، ركن الشيء عليه اعتماد الشيء، فإذا لم يوجد الركن ما قام الشيء، وهذا لا شك أن له وجهاً لكن الأدلة تمنع من القول بهذا، فإن حديث أبي هريرة الصحيح فيمن لا يؤدي زكاته، ذكر النبي ﷺ عقوبته ثم قال: «ثُمَّ يَرَى سَبِيلَهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ»^(١)، فهذا يدل على أنه لا يكفر بمنع الزكاة، وجهه لأنه لو كفر بذلك ما كان له سبيل إلى الجنة، وهذا واضح، فإذا لم يكفر بترك الزكاة فما دونها من باب أولى، ولا شك أن أركان الإسلام التي دون الزكاة أتمها دونها فالصيام دون الزكاة والحج دون الزكاة.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: مَا تَقُولُونَ فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَ وَتَعَالَى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ٩٧]، فإن ظاهره من كفر فلم يحج فإن الله غني عن العالمين؟

فالجواب: إن المراد بالكفر هنا سوى الكفر الأكبر يعني كفر دون كفر، وهذا لم يقل ومن لم يحج فهو الكافر، أو وترك الحج هو الكفر كما قال في الصلاة، و(كفر) فعل، والفعل يدل على الإطلاق ولا يدل عن العموم، فهذا الجواب عن هذه الآية، والذين قالوا إنه يكفر بترك الحج احتجوا بهذه الآية، وأما قول عمر بن الخطاب: «مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَحِجَّ فَلَيْمَتْ إِنْ شَاءَ يَهُودِيًّا وَإِنْ شَاءَ نَصْرَانِيًّا»^(٢)، هذا يقال من باب

(١) أخرجه مسلم: كتاب الزكاة، باب إثم مانع الزكاة، رقم (٩٨٧).

(٢) أخرجه الترمذي: أبواب الحج، باب ما جاء في التغليظ في ترك الحج، رقم (٨١٢).

التهديد أو أن هذا رأي له، وهذا أيضًا إن صح الحديث؛ لأنَّ في الحديث مقالًا، لكن إن صح فهو يُحمل على أن المراد أن هذا من باب التحذير أو أنه رأي له كما رآه غيره من أهل العلم.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: حَدِيثٌ مَنْ لَمْ يَغْزُ وَلَمْ يُحَدِّثْ نَفْسَهُ بِالْغَزْوِ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً^(١).
كَيْفَ نُجِيبُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ؟

قُلْنَا: لَا يَمْنَعُ أَنَّ الْإِنْسَانَ يَمُوتُ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً لِأَنَّهُ فَعَلَ فِعْلًا مِنْ أَعْمَالِ الْجَاهِلِيَّةِ
حَيْثُ لَمْ يَقُمْ بِوَأَجِبِ الْجِهَادِ.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: إِبْتِائُ الْعِلَلِ فِي أَعْمَالِ اللَّهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾
وقد انقسم الناس في هذا إلى ثلاثة أقسام:

■ قسم: أنكروا العلل في أفعال الله وفي شرعه وقالوا إنه سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء ويحكم بما يشاء بدون أي علة أو حكمة كالجبرية.

■ وقسم آخر: أثبتوا العلل في أفعال الله وقالوا إن الله تعالى لا يفعل إلا لحكمة ولا يشرع إلا لحكمة، لكنهم جعلوا تلك العلل موجبة وقالوا يجب عليه أن يفعل كذا لكذا، وهؤلاء المعتزلة.

■ وقسم ثالث: توسطوا وقالوا أفعال الله تعالى لحكمة وشرائعه لحكمة لكن ليست هذه الحكمة موجبة بل الذي أوجب على نفسه الحكمة هو الله، والحكمة من

(١) أخرجه مسلم: كتاب الإمارة، باب ذم من مات، ولم يغز، ولم يحدث نفسه بالغزو، رقم (١٩١٠)، ولفظه: «مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَغْزُ، وَلَمْ يُحَدِّثْ بِهِ نَفْسَهُ، مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِنْ نِفَاقٍ».

مقتضى اسمه الحكيم فتكون واجبة ليست بإيجاب أحد ولكنها بمقتضى كونه حكيمًا هو الذي أوجبها على نفسه وهذا القول هو الصحيح وإذا قلنا به فإننا لا يمكن أن نعترض على أي حكم من أحكام الله كونها كان أم قدرها لأننا نعلم أن الذي أوجب أن تقترن أفعاله وشرائعه بالحكم هو الله لا نحن فلا نقول: إن الله يجب عليه فعل الأصلح ولا فعل الأصلح إيجابًا مستقلًا عن إرادته وهذا القول هو الحق.

إذن: نأخذ منه أن جميع أفعال الله وأحكام الله كلها معللة بالحكمة بمقتضى اسمه الحكيم.

الفائدة الثانية: أن الجزاء ليس واجبًا على الله لقوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ﴾ لِكِنَّهُ أَوْجِبَهُ عَلَى نَفْسِهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [الأنعام: ٥٤]، أَوْجِبَهُ هُوَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَلَى نَفْسِهِ وَهَذَا قَالَ الشَّاعِرُ^(١):

مَا لِلْعِبَادِ عَلَيْهِ حَقٌّ وَاجِبٌ كَلَّا وَلَا عَمَلٌ لَدَيْهِ ضَائِعٌ

إِنْ عُدُّبُوا فَبِعَدْلِهِ أَوْ نَعَّمُوا فَبِفَضْلِهِ وَهُوَ الْكَرِيمُ الْوَاسِعُ

وابن القيم رَحِمَهُ اللهُ نَظَمَ مَعْنَى هَذَيْنِ الْبَيْتَيْنِ لِكِنَّهُ عَلَّلَ فَقَالَ^(٢):

مَا لِلْعِبَادِ عَلَيْهِ حَقٌّ وَاجِبٌ هُوَ أَوْجَبَ الْأَجْرَ الْعَظِيمَ الشَّانِ

إِنْ عُدُّبُوا فَبِعَدْلِهِ أَوْ نَعَّمُوا فَبِفَضْلِهِ وَالْفَضْلُ لِلْمَنَانِ

فقيد المطلق في البيتين السابقين أنه هو الذي أوجب ذلك تفضلاً منه عز وجل.

(١) بدائع الفوائد (٢/١٦٢).

(٢) الكافية الشافية لابن القيم (ص: ٢٠٨، ٢٠٩)، ط. مكتبة ابن تيمية، القاهرة.

الفائدة الثالثة: إثبات المحبة لله تؤخذ من قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾

لكن هذا نفي كيف نأخذ منه الإثبات؟

لأنه إذا انتفى محبته عن الكافرين لزم محبته للمؤمنين، فإن لم يكن، لم يكن فرق بين المؤمنين وبين الكافرين، لو كانت المحبة متفية في هؤلاء وهؤلاء ما كان بينهم فرق، ولهذا استدل أهل العلم على إثبات رؤية الله سبحانه وتعالى بقوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ لَمَّحُورُونَ﴾ [الطغفان: ١٥]، قالوا: فلما حجب هؤلاء في حال السخط دل على أنه لا يجب الآخرون في مقام الرضا.

إذن: نأخذ من هذه الآية إثبات المحبة وهي كما سبق الكلام عليه صفة ثابتة لله على وجه الحقيقة وليست بمعنى الثواب ولا إرادة الثواب، وإنما ذلك من لازمها ومقتضاها إذا أحب قوماً أثابهم ولا يشيهم إلا بإرادة ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢].

الفائدة الرابعة: الحث على الإيمان والعمل الصالح، الله جلَّ وعلا ما قال آمنوا واعملوا، لكن ذكر الجزاء يستلزم الحث على الفعل، وهذا أحد الطرق التي يستدل بها على أن الشيء مأمور به، لا تظن أن الشيء المأمور به هو ما جاء بصيغة الشيء افعل، بل الأمر استفاد من عدة أمور، فإذا ورد الترغيب في شيء فهو مأمور به.

الفائدة الخامسة: ذم الكفر يؤخذ من قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ فإذا

نفي الله المحبة عن هؤلاء فإنه يقتضي ذم عملهم.

الفائدة السادسة: أن الحكم إذا علق بمشتق - وهذه فائدة أصولية - فهو دليل

على أن ذلك المشتق هو علة في الحكم، مثلاً قوله تعالى: ﴿لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ فالعلة هنا كفرهم، أي أن الحكم بعدم جبههم علق على وصف هو كفرهم.

إِذَنْ: فالكفر علة انتفاء المحبة.

وكما لو قَالَ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا﴾ [الصف: ٤]،
فالعلة في المحبة هي القتال في سبيله صفاً.

وهكذا كُلُّ حُكْمٍ مَعْلَقٌ بِمَشْتَقٍ فَإِنَّهُ يَدُلُّ عَلَى عِلِّيَّةِ ذَلِكَ الشَّيْءِ.

الفائدة السابعة: اعتبار اللازم بمعنى أنه إذا لزم من الشيء كذا وكذا فإنه يثبت
هَذَا اللازم تبعاً لثبوت الملزوم، فمثلاً لاحظ في المؤمنين قَالَ: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ مَا قَالَ إِنَّهُ يَجِبُ أَوْ لَا يَجِبُ الْكَافِرِينَ قَالَ: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ﴾ فالقابل: أنه لا يجب الكافرين، فالذي يلزم منه ألا يجزيهم من
فضله وَإِنَّمَا يَعَامَلُهُمْ بِعَدْلِهِ، فعقاب الكافرين مأخوذ من لازم انتفاء المحبة.

ودلالة التلازم هذه مفيدة جداً لطالب العلم، ومعناها أنه يلزم من كذا وكذا،
كذا وكذا، لكن لا بُدَّ من شرطين:

الشرط الأول: أَنْ يَكُونَ اللازم صحيحاً، فَإِنْ كَانَ اللازم فاسداً فَإِنَّهُ لَيْسَ
بلازم حتى لو ادعى الإنسان أنه لازم فليس بلازم.

الشرط الثاني: أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ فِي كَلَامِ اللَّهِ وَكَلَامِ رَسُولِهِ ﷺ.

أما الشرط الأول - أَنْ يَكُونَ التلازم صحيحاً - فإننا نحتريه به عما إذا كَانَ
التلازم غير صحيح، مثلاً أهل التعطيل الذين أنكروا الصفات أو بعضها، سُبِّهَتْهُمْ
فِي الْإِنْكَارِ قَالُوا إِنَّهُ يَلْزَمُ التَّمْثِيلُ، لكن هَذَا اللازم لَيْسَ بِصَحِيحٍ؛ وَلِذَلِكَ لَا نَقُولُ إِنَّهُ
يَلْزَمُ مِنْ إِثْبَاتِ الصِّفَاتِ التَّمْثِيلُ لِأَنَّهُ لَيْسَ بِبلازم.

فِي كَلَامِ اللَّهِ وَكَلَامِ رَسُولِهِ ﷺ إِذَا كَانَ اللازم صحيحاً فَهُوَ حَقٌّ وَيَكُونُ النَّصُّ دَالًّا

عليه، لكن في كلام غيره لا يكون اللازم قولاً لصاحب القول الملزوم، ولهذا العلماء عندهم ترجمة في هذه المسألة: (هل لازم القول قول أو ليس بقول؟) فمنهم من قال إن لازم القول ليس بقول، ومنهم من قال إن لازم القول قول.

والصحيح أن لازم القول في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ قول لكن بشرط أن يكون اللازم صحيحاً، ويكون قولاً لأن الله عز وجل يعلم ما يترتب على كلامه من اللوازم وإذا لم ينفها الله دل ذلك على ثبوتها، لكن الإنسان البشر لا يعلم دوماً ما يلزم على قوله، فأحياناً يقول الإنسان قولاً يظنه صواباً ويكون هذا القول يلزم منه لزوماً صحيحاً حقيقياً أمور فاسدة لو نُبّه القائل لها لرجع عن قوله؛ فلذلك نقول إن لازم القول في غير كتاب الله وسنة رسوله ليس بقول، صحيح أنه يستدل به على بطلان القول لكن ما يُقال إنه قول فلان.

فالحاصل في هذه المسألة: أنه ينبغي التنبيه لها، وإثماً نقول بذلك لأن الإنسان بشر لا يحيط بما يستلزمه كلامه من اللوازم الصحيحة أو اللوازم الباطلة، الآن نرى كثيراً ما يأمر الإنسان بشيء أو ينهى عن شيء في أولاده ثم إذا فعلوه علم أنه يستلزم مفسدة فيرجع عنه، هذا اللازم هل كان عالمياً به من قبل؟ لو كان عالمياً ما أمرهم، وكثيراً ما ينهاهم عن شيء ثم إذا تركوه رأى في ذلك مفسدة يعني استلزم مفسدة ما كان يعلم بها حين النهي فتجده يرجع، فلازم القول في كتاب الله وسنة رسوله قول لكن بشرط أن يكون التلازم صحيحاً، أمّا في غيره فليس كذلك، ليس بقول.



الآية (٤٦)

•••••

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ: ﴿ وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ لِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [الزوم: ٤٦].

•••••

قال المُفسِّر رَحْمَةُ اللَّهِ: [﴿ وَمِنْ ءَايَاتِهِ ﴾ : ﴿ مِنْ ﴾ للتبعيض و﴿ ءَايَاتِهِ ﴾ مجرور بـ(من) و﴿ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ ﴾ فعلٌ مُؤَوَّلٌ بالمصدر هُوَ المبتدأ، أي من آياته إرسال الرياح ﴿ مُبَشِّرَاتٍ ﴾ حال من الرياح].

يقول الله عَزَّجَلَّ فِي هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿ وَمِنْ ءَايَاتِهِ ﴾ أي بعض آياته لَأَنَّ ﴿ مِنْ ﴾ هُنَا للتبعيض؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ آيَاتِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ لَا يُمْكِنُ إِحْصَاؤُهَا وَلَا حَصْرُهَا.

فَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَهٗ آيَةٌ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ^(١)

لو أراد الإنسان أن يحصي آيات الله عَزَّجَلَّ الَّتِي فِي جِسْمِهِ هُوَ فَقَطْ مَا اسْتَطَاعَ إِلَى ذَلِكَ سَبِيلًا، فَكَيْفَ بِآيَاتِ اللَّهِ تَعَالَى الَّتِي مَلَأَتْ الْكَوْنَ؛ وَهَذَا تَأْتِي ﴿ مِنْ ﴾ الدَّالَّةُ عَلَى التَّبْعِيضِ.

وقوله تَعَالَى: ﴿ وَمِنْ ءَايَاتِهِ ﴾ أي علاماته واعلم أن كل آية فإنها تدلُّ عَلَى الْعِلْمِ وتدلُّ عَلَى الْقُدْرَةِ وتدلُّ عَلَى الْحِكْمَةِ، لَا بُدَّ مِنْ ذَلِكَ فِي كُلِّ آيَةٍ أَتَتْهَا تَكُونُ آيَةً وَعَلَامَةٌ عَلَى هَذِهِ الْأُمُورِ الثَّلَاثَةِ: الْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ وَالْحِكْمَةِ، ثُمَّ تَخْتَصُّ بِبَعْضِ الْآيَاتِ

(١) البيت لأبي العتاهية، ديوان (ص: ١٠٤).

بما تختص به، إمّا أن تكون الآية التي بعدها آية رحمة أو بعدها شيء يدل على السلطان والعظمة.

والمهم: أن لكل آية معنى خاصاً ومعنى عاماً، فالمعنى العام هو هذه الثلاثة: العلم والقُدرة والحكمة، فقوله تعالى: ﴿أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ﴾ يضاف إلى هذه الثلاث الرحمة لأن هذه الرياح تبشر بالمطر وقوله تعالى: ﴿أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ﴾ الإرسال بمعنى الإطلاق ومنه قول الشاعر^(١):

فَأَرْسَلَهَا الْعِرَاكُ.....

يعني أطلقها، ومنه قول الفرضيين: (دَيْنٌ مُرْسَلٌ) يعني مطلقاً ليس به رهن فقوله تعالى: ﴿أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ﴾ أي يطلقها عَزَّجَلَّ، والرياح جمع ريح وهي الأهوية، واعلم أن الريح تُذكر مفردة وتذكر مجموعة، فإذا ذكرت مجموعة فإنها تكون غالباً للرحمة، وإذا ذكرت مفردة فإنها تكون غالباً للعقاب كما في قوله تعالى: ﴿تَأْمُرُكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ﴾ [الحاقة: ٦]، قَالَ (ريح)، وقوله تعالى: ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾ [الذاريات: ٤١]، وقوله تعالى: ﴿رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [الاحقاف: ٢٤]، وما أشبه ذلك، ولكنها أعني الريح قد تُفرد وتكون في مقام النعمة لا سيما إذا وصفت بما يدل على ذلك.

كما في قوله تعالى: ﴿وَجَرَيْنَ بِيحٍ طَيِّبَةٍ﴾ [يونس: ٢٢]، فالريح هنا عقوبة نعمة، وإنّما كانت نعمة لأنّها وصفت بقوله تعالى: ﴿طَيِّبَةٍ﴾، أما بالنسبة للسفن فالأولى اتحاد الريح لا اختلافها؛ لأنّها إذا اختلفت اختلف سير السفينة، وفي الماضي

(١) البيت للبيد، وتامه:

فأرسلها العراك ولم يذدها ولم يشفق على نغص الدخال

لما كانت السفن شراعية كانت الرياح في مقام النعمة ولهذا جمعت.

قوله تعالى: ﴿مُبَشِّرَاتٍ﴾ مبشرات حال من الرياح أي تبشر بالخير ولهذا بعض الرياح إذا هبت استبشر الناس لأن الله سبحانه وتعالى أجرى العادة أن هذه الرياح المعينة يتكون منها السحاب ثم المطر، وأحياناً يستبشرون بالرياح إذا رأوها تجمع السحاب، تجمعه وتكثفه، استبشروا بها.

وقوله تعالى: ﴿مُبَشِّرَاتٍ﴾ البشارة هي الإخبار بما يسر غالباً، وسميت بشارة لأنها تؤثر على البشرية، فالإنسان إذا استبشر ينير وجهه ويسفر وتجد عليه علامة البشري، وقد تطلق البشارة بما يسوء كقوله تعالى: ﴿فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [آل عمران: ٢١].

قال المفسر رحمه الله: ﴿مُبَشِّرَاتٍ﴾ بمعنى لتبشركم بالمطر.

فسر المفسر رحمه الله اسم الفاعل بالفعل المعلن، وقال: [بمعنى لتبشركم] لأجل أن يسهل العطف في قوله تعالى: ﴿وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ لأن ﴿مُبَشِّرَاتٍ﴾ ﴿وَلِيُذِيقَكُمْ﴾ يجد الإنسان بينهما فجوة، هذه الفجوة أراد المفسر أن يقربها بقوله: [بمعنى لتبشركم بها]، ولكن الصحيح عندي أن المبشرات على حالها تعتبر اسماً ولكننا نقدر فعلاً يناسب ما بعده لأجل أن يصح عطف الفعل عليه، والذي أرى أن يقدر: [﴿مُبَشِّرَاتٍ﴾ لتستبشروا بها] ﴿وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾، أو نجعل لتبشركم كما قال المفسر رحمه الله لا نجعلها بمعنى مبشرات بل نجعلها فعلاً مستقلاً قدرناه ليصح العطف في قوله تعالى: ﴿وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾.

قال المفسر رحمه الله: [﴿وَلِيُذِيقَكُمْ﴾ بها ﴿مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ المطر والخضب].

تقدم أن الله تعالى يعبر عن الإصَابَة بالإِذَاقَة لِأَنَّهَا أَعْلَى أَنْوَاعِ الإِصَابَة وَأَبْلَغُهَا ﴿وَلِيُذِيقَكُمْ بِهَا مِنْ رَحْمَتِهِ﴾.

يقول المُفَسِّر رَحْمَةُ اللَّهِ: [المطر والخصب] ففسر الرَّحْمَة بِأَثَرِهَا، وَعَلَى هَذَا فَلَا تَكُون الرَّحْمَة مَخْلُوقَة وَليست صفة من صفات الله، وَهَذَا الَّذِي فَسَّرَهَا بِهِ مُحْتَمَلٌ لِأَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى قَدْ يَطْلُقُ الرَّحْمَة عَلَى الشَّيْءِ الْمَخْلُوقِ الَّذِي يَكُونُ مِنْ آثَارِ رَحْمَتِهِ كَمَا ثَبَتَ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ أَنَّ اللَّهَ قَالَ لِلْجَنَّةِ: «أَنْتِ رَحْمَتِي أَرْحَمُ بِكَ مِنْ أَشَاءِ»^(١)، وَمِنْ الْمَعْلُومِ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمْ يُرِدْ أَنَّهَا رَحْمَتُهُ الَّتِي هِيَ صِفَتُهُ؛ لِأَنَّ الْجَنَّةَ مَخْلُوقٌ بَائِنٌ دَائِمٌ وَلَكِنْ أَرَادَ أَنَّهَا مِنْ أَثَرِ رَحْمَتِهِ أَوْ مُقْتَضَى رَحْمَتِهِ، فَهِنَا يَصِحُّ أَنْ نَقُولَ: ﴿وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ أَي مِنْ هَذَا الْمَطَرِ وَالْخَصْبِ وَتَكُونُ الرَّحْمَة هُنَا مَخْلُوقَة مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ.

وَإِنْ جَعَلْنَاهَا الصِّفَة فَهِيَ لِلإِبْتِدَاءِ يَعْنِي لِيُذِيقَكُمْ نِعْمَةً صَادِرَةً مِنْ هَذِهِ الرَّحْمَة.

قال المُفَسِّر رَحْمَةُ اللَّهِ: [﴿وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ﴾ السُّفُنُ بِهَا ﴿بِأَمْرِهِ﴾ بِإِرَادَتِهِ ﴿وَلِتَبْنَعُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ تَطْلُبُوا ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ الرَّزْقَ بِالتَّجَارَةِ فِي الْبَحْرِ ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾].

قوله تعالى: ﴿وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ﴾ يقول رَحْمَةُ اللَّهِ: [السُّفُنُ بِهَا] الضَّمِيرُ يَعُودُ عَلَى الرِّيَاحِ، فَاللَّهُ تَعَالَى يَرْسِلُ الرِّيَاحَ لِتَسِيرَ بِهَا الْمِيَاهُ فِي أَجْوَاءِ السَّمَاءِ وَهُوَ السَّحَابُ وَيَرْسِلُ الرِّيَاحَ لِتَسِيرَ بِهَا السُّفُنُ فِي الْبَحَارِ، وَكُلُّ مَنْ السَّحَابِ وَمَنْ السُّفُنِ يَحْمِلُ نِعْمًا كَثِيرَةً، السُّفُنُ تَحْمِلُ الْأَرْزَاقَ وَالْأَنْبِيَاءَ وَالْحَيَوَانَ وَغَيْرَهَا، وَالسُّحْبُ تَحْمِلُ الْمَاءَ الَّذِي هُوَ مَادَّةُ الْحَيَاةِ، ﴿أَفَرَأَيْتُمْ أَلْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ﴾^(٦٨) ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ السَّمَاءِ أَمْ نَحْنُ الْمُنزِلُونَ ﴿[الواقعة: ٦٨-٦٩]، ففي الرِّيَاحِ إِذْنٌ فَائِدَتَانِ:

(١) أخرجه البخاري: كتاب تفسير القرآن، باب قوله: ﴿وَقَوْلُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾، رقم (٤٨٥٠)، ومسلم: كتاب صفة القيامة والجنة والنار، باب النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء، رقم (٢٨٤٦).

- تسيير الشُّحْبِ فِي أَجْوَاءِ السَّمَاءِ.

- وتسيير الشُّفْنِ فِي أَجْوَاءِ الْبَحَارِ.

وقوله تَعَالَى: ﴿الْفُلُكُ﴾ تصلح للجمع وللمفرد، وَهَذَا فِي الْقُرْآنِ موجود،
مثالها للجماعة قوله تَعَالَى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرِينِ يَمِّهِمْ يَرِيحُ طَبَقَةً﴾ [يونس: ٢٢]،
هَذَا جمع؛ لِأَنَّهُ قَالَ: ﴿فِي الْفُلِكِ وَجَرِينِ﴾ لم يقل فِي الْفلكِ وَجَرِي، وقوله تَعَالَى:
﴿وَتَرَى الْفُلُكَ فِيهِ مَوَآخِرَ﴾ [فاطر: ٢٢]، أَيضًا جمع، ومثالها للمفرد قوله تَعَالَى: ﴿وَالْفُلُكِ
الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ﴾ [البقرة: ١٦٤]، قَالَ: ﴿الَّتِي﴾ ولم يقل اللاتي، وقد ذكر الفقهاء أَن
الأحدب ينوي الرُّكُوعَ بقلبه، فالأحدب لَيْسَ بقائم حتى يركع، بل ينويه بقلبه،
قَالَ بعض الفقهاء: فَهُوَ شبيه للْفُلُكِ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ يعني انحناء هَذَا الأحدب شبيه
بالفلك فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ، مَا يُعْرَفُ إِلَّا بِالنِّبَةِ، فالفلك صالح للمفرد وللجماعة
ولا يعرف إِلَّا بِالنِّبَةِ أَوْ الْقَرِينَةِ، وَكَذَلِكَ الأحدب فِي حَالِ الرُّكُوعِ، فَمَا الَّذِي يُعَلِّمُنَا أَنَّهُ
راكع أَوْ غير راکع فركوعه وقيامه سواء.

ويمكن أَن يَسْتَدِلَّ بِمَسْأَلَةِ الْأَحْدَبِ عَلَى مَا ذُكِرَ عَنِ الْكِسَائِيِّ أَنَّهُ قَالَ: إِن
الإنسان إِذَا أَتَقَنَ شَيْئًا مِنَ الْعِلْمِ أَمْكَنَهُ أَن يَفْهَمَ غَيْرَهُ مِنَ الْعُلُومِ^(١)، وَذَكَرُوا قِصَّةَ أَنَّهُ
كَانَ هُوَ وَأَبُو يَوْسُفَ عِنْدَ الرَّشِيدِ -أحد خلفاء بني العباس- وَأَنَّهُمْ تَنَاظَرُوا فِي مَسْأَلَةٍ
فَقَالَ أَبُو يَوْسُفَ لِلْكَسَائِيِّ: مَا رَأَيْكَ لَوْ سَهَا الْإِنْسَانُ فِي سَجُودِ السُّهُوِ، هَلْ نَحْوُكَ
يَعْلَمُكَ بِحُكْمِ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ؟ قَالَ: نَعَمْ إِذَا سَهَا فِي سَجُودِ السُّهُوِ فَإِنَّهُ لَا يَسْجُدُ، قَالَ:
أَيْنَ تَجِدُ هَذَا فِي نَحْوِكَ؟ قَالَ: عِنْدَنَا قَاعِدَةٌ فِي التَّحْوِ أَن الْمَصْغَرُ لَا يَصْغُرُ، فَاسْتَدَلَّ
بأن سَجُودَ السُّهُوِ صَلَاةٌ مَصْغَرَةٌ فَإِذَا سَهَا فِيهِ فَإِنَّهُ لَا يَصْغُرُ مَرَّةً ثَانِيَةً، وَهَلْ هَذَا

(١) الوافي بالوفيات (٤٨/٢١).

واقع أو غير واقع؟ الله أعلم لكنهم ذكروه.

قوله تعالى: ﴿وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ﴾ قَالَ الْمَفْسَّرُ رَحِمَهُ اللهُ: [بإرادته]، والصحيح ﴿بِأَمْرِهِ﴾ من الأمر الذي هو بالقول وليس المراد بالإرادة فقط لأنَّ الفلك ما تعلمُ عما يريد الله عَزَّجَلَّ لكنها إنما تأتمر بأمره القولي وقد قَالَ اللهُ تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ، كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢]، فكلُّ مرادِ الله إن لم يقترن بالقول فإنه لا يقع، وكيف تحدث الكائنات بمجرد إرادة لا يعلم بها إلا الله؟ فلا بد من قول، فالصواب أن المراد بأمره: أمره القولي لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ، كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢]، ولا يمنع ذلك أن يكون هذا الجريانُ بأمره بأسباب محسوسة معلومة لنا؛ لأنَّ المقدَّرَ للأسباب هو الله عَزَّجَلَّ فهو سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَخْلُقُ وَيُسَخِّرُ ولكن بأسباب.

قوله تعالى: ﴿وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ كل هذا مما خلقه الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لهذه الحكمة العظيمة.

قال المفسر رَحِمَهُ اللهُ: [﴿وَلِتَبْتَغُوا﴾ تطلبوا ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ الرزق بالتجارة في البحر]، وهو كذلك، وكم من أناس كانت تجارتهم في البحار ينقلون الأرزاق من جهة إلى جهة بواسطة هذه السفن، لولا هذه السفن لكان من المتعذر أن تنتقل الأرزاق من الجهة التي خلف البحر إلى الجهة الأخرى، ولكن الله عَزَّجَلَّ جعل هذه السفن لأجل أن تنقل هذه الأرزاق والنعم.

قوله تعالى: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾: (لعل) هذه معناها التعليل، تشكرون؛ الشكر هو القيام بطاعة المنعم ويكون باللسان وبالقلب وبالجوارح، فأما الشكر بالقلب فإن يؤمن الإنسان بأن هذه النعمة من الله عَزَّجَلَّ هو الذي أمدّه بها وهو الذي يسرها

لَهُ وَهُوَ الَّذِي جَلَبَهَا إِلَيْهِ هَذَا بِالْقَلْبِ، وَالشُّكْرُ بِاللِّسَانِ أَنْ يَحْمَدَ اللَّهُ عَلَيْهَا فَإِنْ هَذَا مِنْ شُكْرِ النِّعْمَةِ وَأَنْ يَتَحَدَّثَ بِهَا اعْتِرَافًا لِلَّهِ بِالْفَضْلِ لَا افْتِخَارًا بِهَا عَلَى غَيْرِهِ، وَأَمَّا الشُّكْرُ بِالْجَوَارِحِ فَأَنْ يَقُومَ اللَّهُ تَعَالَى بِالْعَمَلِ الْبَدَنِيِّ مِنْ صَلَاةٍ وَزَكَاةٍ وَحَجٍّ وَغَيْرِهِ، وَهَذَا يَقُولُ الشَّاعِرُ^(١):

أَفَادَتْكُمْ النِّعْمَاءُ مِنِّي ثَلَاثَةً
يَدِي وَلِسَانِي وَالضَّمِيرَ الْمُحَجَّبَا

فيدي الجوارح، واللسان القول، والضَّمِيرُ المحجب القلب.

ما الواسطة بَيْنَ الحمد والشُّكر، أو النَّسْبَةُ بَيْنَ الحمد والشُّكر؟

الحمد أعم من حيثُ السَّبَبِ، والشُّكر أعم من حيثُ التَّعَلُّقِ؛ لِأَنَّ الحمد يُكُونُ بِاللِّسَانِ وَيَكُونُ عَلَى النِّعْمِ وَعَلَى كِمَالِ صِفَاتِ المَحْمُودِ، يَعْنِي أَنَّهُ يَحْمَدُ المَحْمُودَ عَلَى نِعْمِهِ وَإِحْسَانِهِ عَلَى الحَامِدِ وَعَلَى كِمَالِ صِفَاتِهِ، وَأَمَّا فِي التَّعَلُّقِ فَإِنَّهُ يَتَعَلَّقُ بِاللِّسَانِ خَاصَّةً الحمد يُكُونُ بِاللِّسَانِ فَقَطْ، وَرَبْمَا يُكُونُ بِالْقَلْبِ أَيْضًا بِأَنَّ يَعْتَقِدُ الْإِنْسَانُ كِمَالِ هَذَا المَحْمُودِ لِكِنَّةٍ لَا يُسَمَّى حَمْدًا لُغَةً إِلَّا بِاللِّسَانِ، وَأَمَّا الشُّكْرُ فَهُوَ أَحْصَى مِنَ الحمد باعتبار سببه وأعم باعتبار متعلِّقه، أَحْصَى بِاعتبار سببه لِأَنَّ سببه الْإِنْعَامُ عَلَى الشَّاكِرِ، وَلَوْ كَانَ الْإِنْسَانُ المَحْمُودِ مِنْ أَكْمَلِ النَّاسِ وَلَمْ يَعْطِكَ شَيْئًا لَا تَشْكُرُهُ، فَالشُّكْرُ يُكُونُ عَلَى النِّعْمِ فَهُوَ أَحْصَى مِنْ حيثُ السَّبَبِ وَيَكُونُ بِالْقَلْبِ وَاللِّسَانِ وَالْجَوَارِحِ فَهُوَ مِنْ حيثُ التَّعَلُّقِ أعم.

إِذْنِ: النَّسْبَةُ بَيْنَهُمَا الْعُمُومُ وَالْخُصُوصُ الْوَجْهِي.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا شَاكِرِينَ﴾ الشُّكْرُ هُوَ الْقِيَامُ بِطَاعَةِ الْمُنْعَمِ هَذَا بِالْمَعْنَى الْعَامِ،

(١) نهاية الأرب في فنون العرب للنويري (٣/٢٤٨).

لكن شكر النعمة الخاصة يَكُون بالقيام بوظيفتها من الطاعة، يَكُون بالقيام بوظيفتها الخاصة، مثلاً شكر الإنسان ربه عَلَى الْعِلْم يَكُون بالعمل بِهِ وتعليمه، هَذَا شكر خاص لنعمة خاصة، شكرُ الإنسانِ رَبَّهُ عَلَى المسكنِ مثلاً يَكُون بطاعته فِي هَذَا المسكنِ بأن لا يَكُون فِيهِ مثلاً إسراف ولا تبذير وما أشبه ذَلِكَ فالشكر هُنَا لَهُ معنيان:

- الْمَعْنَى العامُ هُوَ القيام بطاعة المنعم.

- والشكر الخاص هُوَ القيام بطاعة الله تَعَالَى لما يتعلق بهذه النعمة الخاصة، وكل نعمة لها شكر خاص.

من فوائد الآية الكريمة :

الفائدة الأولى: أن هناك علاماتٍ ودلالاتٍ عَلَى وجود الخالقِ وَعَلَى علمه وقدرته وحكمته هَذِهِ الآيات. هَذِهِ الآياتُ الَّتِي تَعَرَّضَ اللهُ بِهَا لعباده من نعمة الله عَلَيْهِمْ أن الله تَعَالَى يريهم آيَاتِهِ ليقوموا بشكره ويعترفوا بفضله.

الفائدة الثانية: من آياته أيضاً -زيادة عَلَى الآيات الثلاثة الَّتِي ذكرنا- ثبوت الرحمة لقوله تَعَالَى: ﴿أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ﴾ هَذِهِ الرِّيحُ لو اجتمع الخلق كلهم عَلَى أن ينفخوا بجميع وسائل النّفخ فإنهم لا يستطيعون أن يغطوا بِهَذَا النّفخ بلدًا واحدًا، والرّب جلّت قدرته يغمر ما شاء أن يغمر بهذه الرِّيح الَّتِي قد تقلع الأشجار وتهدم الديار، أليس هَذَا دليلاً عَلَى قدرة الله العظيمة؟ وكونها مبشرات فِيهِ إثبات الرحمة.

الفائدة الثالثة: نعمة الله تَعَالَى بالفلك الَّتِي تجري بأمره لولا أن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يسر من الأسباب مَا يَكُون بِهِ ذَلِكَ مَا عرف النَّاسُ كَيْفَ يتعدون من بر إِلَى بر بواسطة البحر.

الفائدة الرابعة: أَنَّ ظَهَرَ الآيَاتِ لِلإِنْسَانِ سَبَبٌ لَشُكْرِ نِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ، نَأْخُذُهُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾.

الفائدة الخامسة: إِبْتِثَاتُ العِلَلِ وَالْحِكْمِ فِي أفعالِ اللَّهِ تَعَالَى؛ لقوله: ﴿وَلَعَلَّكُمْ﴾ لَأَيُّهَا للتعليل.



الآية (٤٧)

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ: ﴿ وَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا فَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرُمُوا ﴾ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الزوم: ٤٧].

قوله تعالى: ﴿ وَقَدْ أَرْسَلْنَا ﴾ اللام في قوله تعالى: ﴿ وَقَدْ ﴾ مؤطّئة للقسم يعني أنّها جواب لقسم محذوف، التقدير والله لقد، وبهذا نعرف أن الجملة هنا مؤكدة بثلاثة أمور وهي القسم واللام وقد.

قوله تعالى: ﴿ وَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ ﴾ من المشهور المعروف عند أهل العلم أنّ الرسول مَنْ أُوْحِيَ إِلَيْهِ بِشَرَعٍ وَأُمِرَ بِتَبْلِيغِهِ لِأَنَّهُ مَرْسَلٌ، وَهَذَا الصَّنْفُ مِنَ النَّاسِ هُوَ أَعْلَى أَنْوَاعِ الْأَصْنَافِ مِنْ بَنِي آدَمَ وَيَلِيهِمُ الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ الصَّادِقُونَ ثُمَّ الشُّهَدَاءُ ثُمَّ الصَّالِحُونَ، فَأَعْلَى أَجْنَاسِ الْبَشَرِ الرَّسُلُ -عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ- لِأَنَّهُمْ جَمَعُوا بَيْنَ الْإِخْتِصَاصِ بِالرَّسَالَةِ وَالْعِبَادَةِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يُجْعَلُ رِسَالَتُهُ، لَا يُعْطَى الرَّسَالَةَ إِلَّا لِمَنْ هُوَ أَهْلٌ لَهَا، فَأَحَقُّ النَّاسِ بِالرَّسَالَةِ بِلَا شَكٍّ هُمْ هَؤُلَاءِ الْأَعْيَانُ الَّذِينَ أَرْسَلَهُمُ اللَّهُ عَزَّجَلَّ وَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ أَحَقَّ مِنْهُمْ بِهَا، وَبِهَذَا نَعْرِفُ ضَلَالَ بِلْ وَكُفْرَ مَنْ قَالُوا إِنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ أَحَقُّ بِالرَّسَالَةِ مِنْ مُحَمَّدٍ ﷺ لِأَنَّهُمْ بِذَلِكَ طَعَنُوا فِي اللَّهِ عَزَّجَلَّ وَنَسَبُوهُ إِلَى مَا لَا يَلِيقُ بِهِ، لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ أُعْطِيَ الرَّسَالَةَ مُحَمَّدًا وَعَلِيًّا أَوْلَى بِهَا فَهُوَ إِمَّا جَاهِلٌ بِالْأَحْقِيَّةِ وَإِمَّا غَيْرُ مَرِيدٍ لِإِعْطَاءِ الْحَقِّ أَهْلَهُ هَذَا

الصَّوَابِ، وكلا الأمرين بالنسبة إلى الله مُحَالٌ وممتنعٌ، وأي أحد يصف الله بهذا أو بما يستلزم هذا فإنه كافر بلا شك.

إِذْنِ: الرِّسْلِ - عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - هم أشرفُ أصنافِ الخلقِ وهم أحقُّ النَّاسِ بالرَّسَالَةِ بلا شك ولا أحد أحق منهم، ويوجد - والعيادُ باللهِ - بعض النَّاسِ - الفلاسفة - يرون أن الرِّسْلَ من آخر مراتب الخلق ويقولون إن الولي أفضل من النَّبِيِّ، والنَّبِيِّ أفضل من الرِّسُولِ لأنَّ الولي خاص الخاصَّة، وليٌّ على اسمه، والنَّبِيُّ لَهُ مَزِيَّةُ الوَحْيِ، والرِّسُولُ بمنزلة الخادم الَّذي فِي البيت يُرْسَلُ ليشترِيَ الحوائجَ، انظر كَيْفَ - والعيادُ باللهِ - الضَّلَالُ ويقولون فيما يقولون^(١):

مَقَامُ النَّبُوَّةِ فِي بَرَزَخٍ فَوْيَقَ الرَّسُولِ وَدُونَ الْوَلِيِّ

أعوذ بالله، مقام النبوة برزخ فويق الرسول، يعني فوق الرسول بقليل وبالنسبة للولي دون منحط بعيد عن الولي، وَعَلَى هَذَا فتكون رتبة الولاية عندهم أعلى شيء، وَهَذَا لا شك أَنَّهُ كُفْرٌ، بل نقول إن مقام الرسالة فوق كل شيء ثم النبوة ثم الولاية؛ لأنَّ الرَّسُولَ جامعٌ بَيْنَ الرَّسَالَةِ وَالنَّبُوَّةِ وَالْوَلَايَةِ وَالنَّبِيِّ لَهُ النَّبُوَّةُ وَالْوَلَايَةُ وَالْوَلِيُّ لَهُ الْوَلَايَةُ دُونَ النَّبُوَّةِ وَالرَّسَالَةِ، ومعلوم أَنَّهُ كلما ازدادت صفة الكمال في شخص كان أكمل من غيره.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِلَى قَوْمِهِم﴾ القوم هم الطائفة الَّذِينَ يَتَسَبَّبُ إِلَيْهِمُ الْإِنْسَانُ لِأَنَّ

(١) نقله شيخ الإسلام ابن تيمية عن ابن عربي في منهاج السنة (٥/٣٣٦)، وفي كتاب لطائف الأسرار لابن عربي، ط. دار الفكر العربي (ص: ٤٩):

سماء النبوة في برزخ دوين الولي وفوق الرسول

وفي الفتوحات المكية (٢/٢٥٢) يقول:

بين الولاية والرسالة برزخ فيه النبوة حكمها لا يجهل

بهم قوامه فهو يقوم بهم، وهم به يقومون.

وقوله تعالى: ﴿إِلَى قَوْمِهِمْ﴾ لَأَنَّهُ مَا مِنْ رَسُولٍ أُرْسِلَ سِوَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَّا وَرِسَالَتِهِ خَاصَّةٌ كَمَا ثَبَتَ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ: حَدِيثُ جَابِرٍ «وَكَانَ النَّبِيُّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً»^(١).

قوله تعالى: ﴿فَجَاءَهُمْ﴾ الفاعل للرسول والمفعول للقوم.

قوله تعالى: ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [بِالْحُجَجِ الْوَاضِحَاتِ عَلَى صِدْقِهِمْ فِي رَسُولَاتِهِمْ فَكَذَّبُوهُمْ].

قوله تعالى: ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ معلوم أن البيّنات تعني الواضحات لكن هل المراد بالبيّنات هنا ما يبين صدق رسالتهم فيكون المراد بها المعجزات التي أيّدوا بها، أو المراد بالبيّنات أي بالشرائع البيّنات الظاهرة التي كل من استقرّأها عرف أنّها من عند الله، أو المراد الأمران؟ المراد الأمران فالرسل أتوا بالآيات البيّنات التي تؤيدهم وتدل على صدقهم وأتوا أيضًا ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ بالشرائع البيّنة الظاهرة التي يعلم أنّها من عند الله عزّ وجلّ فالباء في قوله ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ تكون للمصاحبة، يعني أرسلوا رسالة مصحوبة بالبيّنات، أو للاختصاص على القول بأن المراد بالبيّنات الشرائع، وهذا من حكمة الله عزّ وجلّ ورحمته أن الله ما أرسل رسولاً رسولاً إلا أيده بآية من حكمته ورحمته؛ لَأَنَّهُ لَوْ جَاءَ الرَّسُولُ بِدُونِ آيَةٍ إِلَى النَّاسِ وَقَالَ أَنَا رَسُولُ اللَّهِ بِدُونِ آيَةٍ هَلْ يَقْبَلُونَهُ؟ مِنْ طَبِيعَةِ الْبَشَرِ أَنْ لَا يَقْبَلُوا حَتَّى يَعْرِفُوا، كَمَا أَنَّهُ لَوْ جَاءَ وَاحِدٌ مِنَ النَّاسِ وَقَالَ: أَنَا عَالِمٌ عِنْدِي عِلْمٌ بِالشَّرْعِ اسْتَفْتُونِي فِي أَيِّ شَيْءٍ أَفْتَكُم، فَلَا يَطِيعُونَهُ حَتَّى يَمْتَحِنُوهُ

(١) أخرجه البخاري: كتاب التيمم، رقم (٣٣٥)، ومسلم: كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً، رقم (٥٢١).

ويسألوه، فكيف إِذْناً بِالَّذِي يَدْعِي أَنَّهُ يُوحَىٰ إِلَيْهِ، لَا يَقْبَلُ إِلَّا إِذَا جَاءَ بِآيَةٍ فَهَذَا مِنْ حِكْمَةِ اللَّهِ.

من رحمته أَيضاً أَلَّا يَعَاقِبَ أَحَدًا بِذَنْبٍ بَدُونَ حُجَّةٍ لِأَنَّهُ لَوْ أُرْسِلَ الرَّسُلُ بَدُونَ آيَاتٍ وَكَذَبَهُمُ الْأُمَمُ لَكَانُوا مَعْذُورِينَ بِالتَّكْذِيبِ لِعَدَمِ وَجُودِ الْآيَةِ، وَقَدْ لَا يُعْذَرُونَ لِأَنَّهُمْ يَجِبُ عَلَيْهِمْ أَنْ يَسْتَسْلِمُوا، لَكِنْ مِنْ رَحْمَتِهِ أَنْ جَعَلَ مَعَهُمْ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِيُطْمَئِنُّ النَّاسُ إِلَيْهِمْ وَيُؤْمِنُوا بِهِمْ عَنْ اقْتِنَاعٍ.

وقوله تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ﴾ رَبِّهَا يُسْتَفَادُ مِنْ كَلِمَةِ ﴿مِنْ قَبْلِكَ﴾ لَا رَسُولَ بَعْدَهُ كَمَا سَنَذْكُرُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْفَوَائِدِ وَنَاقِشْ هَذِهِ الْفَائِدَةَ.

قوله تَعَالَى: ﴿فَأَنْتَقِمْنَا﴾ الْاِتِّقَامُ هُوَ الْأَخْذُ بِالْعُقُوبَةِ، وَهَذَا مِنْ فِعْلِ اللَّهِ وَليْسَ مِنْ أَسْمَائِهِ؛ وَهَذَا الْحَدِيثُ الَّذِي فِيهِ سِيَاقُ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى وَهِيَ مَدْرَجَةٌ مِمَّا صَحَّتْ عَنِ الرَّسُولِ ﷺ فِيهَا أَنْ مِنْ أَسْمَائِهِ الْمُتَقَمِّمِ وَليْسَ كَذَلِكَ، لَيْسَ مِنْ أَسْمَائِهِ بَلْ هُوَ مِنْ أَوْصَافِهِ وَأَفْعَالِهِ وَهَذَا مَا جَاءَ مُطْلَقًا قَالَ: ﴿إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْتَقِمُونَ﴾ [السَّجْدَةُ: ٢٢]، ﴿إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ﴾ فَهُوَ فِعْلٌ.

وقوله تَعَالَى: ﴿فَأَنْتَقِمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾ الْإِجْرَامُ فِعْلُ الْجُرْمِ، وَكُلُّ مَا يَكُونُ سَبَبًا فِي الْإِثْمِ فَهُوَ جُرْمٌ، وَالْمُرَادُ بِالْإِجْرَامِ هُنَا الْكُفْرُ، وَفُهُمُ مِنَ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ ﴿فَأَنْتَقِمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾ أَنْ مَنْ لَمْ يَجْرَمْ لَمْ يُنْتَقَمْ مِنْهُ؛ وَهَذَا قَالَ: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ اللَّهُ أَكْبَرُ، ﴿نَصْرٌ﴾ إِعْرَابُهَا اسْمٌ (كَانَ)، وَخَبَرُهَا ﴿حَقًّا﴾، هَذَا أَحْسَنُ مَا يَكُونُ فِي إِعْرَابِ الْآيَةِ، وَأَوْجَهُ مَا يَكُونُ وَأَسْهَلُ مَا يَكُونُ، وَإِلَّا ففِيهَا أَوْجُهُ أُخْرَى.

وقوله تَعَالَى: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا﴾ الْحَقُّ بِمَعْنَى الشَّيْءِ الثَّابِتِ اللَّازِمِ ﴿نَصْرٌ الْمُؤْمِنِينَ﴾: الْمُؤْمِنِينَ بِمَا يَجِبُ الْإِيمَانُ بِهِ مِنَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ

الآخر والقدر خيره وشره، فأوجب الله عَزَّجَلَّ عَلَى نفسه أن ينصرَ الْمُؤْمِنِينَ، أوجب ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا﴾ التَّزَامُ من الله عَزَّجَلَّ ﴿نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ نَصْرُهُم أي منعهم من أعدائهم، وَذَلِكَ بأن يجعل هُم من النصر الحسي والمعنوي مَا تكون العاقبة هُم، وَهَذَا كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ ٱلْأَشْهُدُ﴾ [غافر: ٥١].

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: هَذَا الْحَقُّ الَّذِي التَّزَمَ اللهُ بِهِ قد يشكل علينا أن الله تَعَالَى يَخْذَلُ الْمُؤْمِنِينَ أحيَانًا كما في أَحَدٍ مِثْلًا، فَإِنَّ النَّصْرَ فِي أَحَدٍ كَانَ لِقْرِيشٍ وَأَتْبَاعِهَا فَمَا هُوَ الْجَوَابُ عن هَذِهِ الآيَةِ؟

نَقُولُ: إن الجواب إن نصر قريش على الرَّسُولِ ﷺ لَيْسَ نصرًا دَائِمًا كانت العاقبة فِيهِ هُم، بل إن هَذَا فِي الْحَقِيقَةِ من نصر الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِم، وَإِذَا شئت أن يتبين لك ذَلِكَ فاقْرَأْ مَا عَلَّلَ اللهُ بِهِ هَذِهِ الْغزْوَةَ فِي سورة آل عمران من جملة مَا ذكر من الْحَكْمِ ﴿وَيَمَحِّقُ ٱلْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤١].

إِذْنٌ: فَهُوَ نصر جلبهم لأنهم لو هُزِمُوا فِي كل مقام مَا قاموا ولا حاربوا، لكن إِذَا صَارَ هُم شيء من النَّصْرِ فَإِنَّ ذَلِكَ يُغْرِيبُهُم بِالْقِتَالِ حتى تكون العاقبة لِلْمُؤْمِنِينَ، وَيبيدهم الله عَزَّجَلَّ ومنها أيضًا نصر الْمُؤْمِنِينَ عَلَى أَنفُسِهِمْ لأنهم مَا أَتَاهُمْ مَا أَتَاهُمْ فِي أَحَدٍ إِلَّا بسببِ مَخَالَفَتِهِمْ كما قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَعَصَيْتُمْ مِنِّي بَعْدَ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ﴾ [آل عمران: ١٥٢]، فهنا يعرفون قدر المعصية وأنه يفوت بِهَا من المحبوب مَا لا يَخْطُرُ عَلَى بَالٍ.

فَالْحَاصِلُ: أن هَذِهِ الآيَةَ عَلَى بابها أن الله تَعَالَى ينصر الْمُؤْمِنِينَ حَقًّا عَلَيْهِ أوجبه

هُوَ بِنَفْسِهِ عَلَى نَفْسِهِ كَمَا فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ [الأنعام: ٥٤].

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: تسلية الرسول ﷺ وتحذير المخالفين له، تسليته بمن سبقه من الرسل فقد كذبوا وأوذوا، فإذا علم أن أحدًا شاركه في ذلك هان عليه الأمر لأن كل إنسان يتسلى بما أصيب به غيره بمثله؛ ولهذا قال الله تعالى: ﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ [الزخرف: ٣٩].

الفائدة الثانية: تحذير المخالفين له لقوله تعالى: ﴿فَأَنْقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرُمْ﴾.

الفائدة الثالثة: رحمة الله بعباده بإرسال الرسل إذ لولا هذه الرسالة ما عرف الناس كيف يعبدون الله عز وجل بل ولا عرفوا ما عرفوا من تفاصيل أسائه وصفاته كما سبق في درس التوحيد، فالرسل رحمة عظيمة للخلق كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧].

الفائدة الرابعة: أن الانتقام من المكذبين كان بسبب فعلهم لقوله تعالى: ﴿فَأَنْقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرُمْ﴾ أي لإجرامهم.

الفائدة الخامسة: أن الرسائل السابقة خاصة لقوله تعالى: ﴿إِن قَوْمِهِمْ﴾ ويبيئه الحديث الثابت في الصحيحين: «وَكَانَ النَّبِيُّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً»^(١).

الفائدة السادسة: أن الله تعالى ما أرسل الرسل إلا بينات تشهد بصدقهم

(١) التخريج السابق.

وبشرائع بينة لا توجب كُتُوبًا عَلَى الْمُتَّبِعِينَ تُوْخَذُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَجَاءَهُمْ وَهُمْ بِالْبَيْتَاتِ﴾ أي بالآيات البينات الدالة عَلَى صدقهم وبالشرائع البينات الواضحة الَّتِي لا تقتضي كُتُوبًا عَلَى الْمُتَّبِعِ، قَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ: وَآيَاتُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَى حَسَبِ عَصْرِهِمْ فِي عَهْدِ مُوسَى انْتَشَرَ السَّحْرُ وَكَثُرَ فَأَعْطَاهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الْآيَاتِ مَا تَبْطُلُ السَّحْرُ وَليست بسحر، أعطاه الله تَعَالَى اليَدَ، وَأَعْطَاهُ الْعَصَا.

قَالُوا وَفِي عَهْدِ عِيسَى تَقَدَّمَ الطَّبُّ فَأَعْطَاهُ اللَّهُ مِنَ الْآيَاتِ مَا لَا يُمْكِنُ لِلطَّبِّ أَنْ يَاقُومَ بِهِ وَهُوَ إِبْرَاءُ الْأَكْمَةِ وَالْأَبْرَصِ وَإِحْيَاءُ الْمَوْتَى وَإِخْرَاجُهُمْ مِنْ قُبُورِهِمْ، هَذَا لَا يُمْكِنُ أَنْ يَاقُومَ بِهِ الطَّبُّ أَبَدًا، فَالْمِيتَ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَحْيَا بِالطَّبِّ، وَقَالُوا أَيْضًا إِنْ الْأَبْرَصُ لَا يُمْكِنُ شِفَاؤُهُ بِالطَّبِّ، وَالْأَكْمَةُ قَالُوا أَنَّهُ الَّذِي خُلِقَ بِلَا عَيْنٍ، هَذَا فِيمَا سَبَقَ مِنَ الْعَصُورِ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَوْضِعَ لَهُ عَيْنَ لَكِنَ الْآنَ إِذَا وَجَدَ مَكَانَ الْعَيْنِ يُمْكِنُ أَنْ يَوْضِعَ لَهُ عَيْنَ فِي الطَّبِّ، لَكِنَ إِذَا لَمْ يَوْجَدْ مِثْلًا خَلَقَهُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ بَدُونَ أَنْ يَخْلُقَ لَهُ مَكَانًا لِلْعَيْنِ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَوْضِعَ لَهُ عَيْنَ.

فِي عَهْدِ الرَّسُولِ ﷺ قَالُوا: إِنْ الْبَلَاغَةُ بَلَغَتْ أَعْلَى ذُرُوتِهَا فَكَانَ مِنْ أَعْظَمِ آيَاتِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ هَذَا الْقُرْآنُ الَّذِي أَعْجَزَ الْبُلْغَاءَ وَالْفُصْحَاءَ بَلْ تَحْدَى اللَّهُ بِهِ كُلَّ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ ﴿قُلْ لِيْنَ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَيَّ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾ [الإشراء: ٨٨]، لَا انْفِرَادًا وَلَا تَعَاوَنًا، وَهَذَا قَالَ: ﴿وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الإشراء: ٨٨].

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: الَّذِيْنَ يَقُولُونَ بِالْإِعْجَازِ الْعِلْمِيِّ فِي الْقُرْآنِ يَقُولُونَ: الْآنَ زَالَتْ الْبَلَاغَةُ فَالْآنَ لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَمِيزُوا أَوْجَهَ الْبَلَاغَةِ وَالْفُصْحَةِ وَلَكِنَ الْإِعْجَازُ الْعِلْمِيُّ فِيهِ إِيْشَارَاتٌ عِلْمِيَّةٌ لِكِي يَصْدُقَ أَهْلُ هَذَا الْعَصْرِ؟

فأقول: هذا ليس بعيد، يمكن أن يكون صحيحًا يعني أن القرآن في كل عصر يكون معجزةً بها تناسب العصر لأنه نزل إلى جميع الخلق إلى يوم القيامة فلا يبعد هذا، القرآن لكل معنى لكنه في ذلك الوقت أشد ما فيه البلاغة.

الفائدة السابعة: إثبات فعل الانتقام لله عز وجل لقوله تعالى: ﴿فَأَنْقَمْنَا﴾.

الفائدة الثامنة: إثبات العظمة لقوله تعالى: ﴿فَأَنْقَمْنَا﴾ و﴿أَرْسَلْنَا﴾ فإن هذا للتعظيم وليس للتعدد بإجماع المسلمين إنما هو للتعظيم.

الفائدة التاسعة: أن على الله حقًا أوجه على نفسه لقوله تعالى: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا﴾.

فإذا سئلنا: هل يجب على الله شيء؟

قلنا: أمّا بقولنا فلا يجب على الله شيء، وأما أن يوجب على نفسه شيئاً فهذا أمر واقع.

الفائدة العاشرة: أن الله أوجب على نفسه نصر المؤمنين لقوله تعالى: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

الفائدة الحادية عشرة: أن هذا النصر لا بُدَّ أن يكون؛ لأنه أتى بصيغة التعظيم ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا﴾، ولم يقل عليّ بل قال: ﴿عَلَيْنَا﴾ إشارة إلى أن هذا الحق لا بُدَّ أن يكون لأن الله تعالى أعظم من كل شيء.

الفائدة الثانية عشرة: فضيلة الإيثار وأنه سبب للنصر لقوله تعالى: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

الفَائِدَةُ الثَّلَاثَةُ عَشْرَةَ: أن غير المؤمنين لا ينصرون؛ لقوله تعالى: ﴿حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

فإذا أورد إنسان علينا ما حصل من الانتصارات الخاطفة للكفار فما هو الجواب؟

الجواب: أن هذا استدراج من الله عزَّ وجلَّ حتى يتم النصر للمؤمنين في النهاية، وقد يكون من مصلحة المؤمنين لأنه نصر لأنفسهم على أنفسهم ثم أنه لا يدوم هذا النصر أبدًا، فالعاقبة لا بد أن تكون للمؤمنين، وقال بعض أهل العلم إن النصر نوعان:

- نصر بالحجة والبرهان.

- ونصر بالسيف والسنان.

فأما النصر بالحجة والبرهان فهو مضمون وثابت وليس فيه استثناء لأن الحجة والبرهان مع المؤمنين على كل حال حتى لو هُزموا عسكريًا فإن الحجة والبرهان معهم، غالبون بحجتهم وبرهانهم وهذا لا استثناء فيه.

الثاني: النصر العسكري يعني بالسيف والسنان ونحن نقول الآن بالطائرة والقنابل وما أشبهها، فقد يحصل نصر لغير المؤمنين امتحانًا للمؤمنين واستدراجًا للكافرين.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: هل هذه الآية تدل على ختم الرسالة بالرسول ﷺ لقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ﴾ أو لا تدل؟

فالجواب: قد تدل من حيث إن الرسول مرسل إلى الناس عامة، والعموم هذا يشمل العموم في الوقت والمكان والأمم وهذا يستلزم أن لا يوجد رسول بعد،

لو وجد رسول بعد انتفى العموم إلى الناس كافة، وصار معناه أن الرسول الذي بعده يكون رسولا إلى هؤلاء الناس دون محمد عليه الصلاة والسلام.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: كَوْنِ الرَّسُولِ أُرْسِلَ إِلَى النَّاسِ كَافَةً، لَيْسَ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ آخِرُ الرَّسْلِ؟

قُلْنَا: لِأَنَّهُ إِذَا لَمْ يَكُنْ آخِرَهُمْ فَالَّذِي يَأْتِي مِنْ بَعْدِهِ يَكُونُ أُرْسِلَ إِلَى بَعْضِ النَّاسِ وَهُمْ الَّذِينَ تَأَخَّرُوا.

عَلَى كُلِّ حَالٍ: أَخَذَهَا فِيهِ شَيْءٌ مِنَ الْغَمُوضِ وَالْأَمْرِ فِي هَذَا وَاضِحٌ.

والغريب أن بعض الناس - على سبيل الاستطراد - أنكر نزول عيسى بن مريم عليه السلام وقال: إنما لو قلنا بنزوله لكان ذلك تكديبا للقرآن ﴿وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ [الأحزاب: ٤٠].

وهل استدلالهم بالآية صحيح أو لا؟

الجواب: غير صحيح؛ لأن عيسى لا ينزل مشرعا وإنما ينزل تابعا للرسول عليه السلام ولا ينشئ شيئا من الشريعة حتى كسر الصليب وقتل الخنزير^(١)، هذا أخبر به الرسول عليه الصلاة والسلام فأقره يعني يقال أنه يأتي ويحكم بذلك ولا يقبل إلا الإسلام لا توجد جزية بعد نزول عيسى، لا يوجد أخذ جزية ولا عهد، لا يوجد إلا الإسلام فيقال إن هذا ليس شرعا جديدا ناسخا لشرع الرسول عليه الصلاة والسلام بل هو شرع مقرر من الرسول عليه السلام، الرسول أخبر بأنه سيفعل هذا مقرر له، فهو لم ينزل على أنه رسول

(١) أخرجه البخاري: كتاب البيوع، باب قتل الخنزير، رقم (٢٢٢٢)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب نزول عيسى بن مريم حاكما بشريعة نبينا محمد عليه السلام، رقم (١٥٥).

بشرع جديد، بل على أنه تابع للرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، ولعل هذا والله أعلم ليتحقق ما أخبر الله به بالفعل، ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ، وَلَتَنْصُرُنَّهُ، قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ [آل عمران: ٨١]، هذا خبر من الله عزَّ وجلَّ.

وهل نحن علمنا بأن نبيًا من الأنبياء تابع الرسول فعلاً؟

الجواب: لا، لكن نزول عيسى ومتابعته ولرسالة الرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تكون هذه حق اليقين لأن آية آل عمران فيها علم اليقين، فإذا وجد ذلك بالفعل صار حق اليقين، فهذا من الحكمة في نزوله ﷺ في آخر الزمان، وأيضاً عندنا أحاديث واضحة صحيحة صريحة متلقاة بالقبول عند أهل العلم فكيف ينكر ذلك؟ لكن -والعياذ بالله- بعض الناس يأتي بقاعدة من أفسد القواعد وأبطل القواعد، وهي أن العقيدة لا تثبت بأخبار الآحاد ولو كان الخبر صحيحاً، وهذا في الحقيقة مزلة ممن قاله لأننا نقول له أنت تثبت من الأحكام العملية: تثبت الحكم العملي بدليل لا يصل إلى درجة الصحة تثبته بدليل يصل إلى درجة الحسن وربما يكون إلى درجة الحسن عندك أنت وعند غيرك لا يصل إلى درجة الحسن، وإثبات الحكم العملي مستلزم للعقيدة؛ لأن تنفيذه مقتضى الإيثار ولأن الإنسان لا يعمل بهذا إلا بعد أن يعتقد أنه من شريعة الله وإلا لما عمل به فهناك عقيدة سابقة أن هذا من حكم الله ومن شريعة الله وأنه مقرب إلى الله وأنه عبادة لله ثم العمل به، ثم إذا أخذنا بذلك لزم أن ننكر أشياء كثيرة مما يتعلق بالأمور العلمية لأن الشرع كما هو معلوم إمّا أمور علمية أو أمور عملية، والصواب بلا شك أنه لا فرق بينهما وأن ما صح عن رسول الله ﷺ

فإنَّهُ يجب الإيمان به عقيدةً وعملاً وَإِذَا شئتَ مزيدَ إيضاحٍ فاقرأ ما كتبه ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ فِي آخرِ الصَّواعقِ المرسلَةِ فإنَّهُ تكلمَ عَلَى هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ كَلَامًا شَافِيًا.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: عند نزول عيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ هل اللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يُلهمه الصَّوابُ فِي مسائلِ الشَّرِيعَةِ أم ماذا؟

قُلْنَا: الظَّاهر - والله أعلم - أن القرآن والسنة محفوظان إِلَى ذَلِكَ الوقت، والعجيب أن بعضهم ذكر من شَبَّهَ إنكار نزوله أن لغة عيسى سريانية ولغة الرسول ﷺ عربية، قَالَ: كَيْفَ ينزل ويحكم بالشريعة وهو سرياني؟!

نقول: نعم الجواب بالتسليم وبالمنع:

أولاً: الآن يوجد أناس يتكلمون بِغَيْرِ اللُّغَةِ العَرَبِيَّةِ وهم مسلمون ملتزمون بأحكام الإسلام قائمون به عَلَى أتم وجه ولغتهم غير عربية.

الثاني: أن الله جَلَّ وَعَلَا عَلَى كل شيءٍ قديرٌ يمكن أن يَكُونَ لسانه عربيًّا إِذَا كَانَ بالممارسة والمخالطة ينقلب لسان الإنسان من سرياني إِلَى عربي فكيف بقدره الله، لكن سبحان الله العظيم الإنسان إِذَا اشتهى شَيْئًا أتى بشبه لا تنطلي عَلَى أَحَد.



الآيتان (٤٨، ٤٩)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١٨﴾ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنَ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ ﴾ [الزوم: ٤٨-٤٩].

• • • • •

قوله تعالى: ﴿ اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا ﴾ قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [تُرْعِجُهُ]، لِأَنَّهُ مَأخُوذٌ مِنْ (أَثَارِ الصَّيْدِ) إِذَا أُرْعِجَهُ ﴿ اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ ﴾، يَعْنِي يَبْعَثُهَا كَيْفَ شَاءَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ﴿ فَتُثِيرُ سَحَابًا ﴾، قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [تُرْعِجُهُ] كإثارة الصيد، فإن إثارة الصيد من مكانه يعني إزعاجه حتى يقوم وقوله تعالى: ﴿ سَحَابًا ﴾ السَّحَابُ مَعْرُوفٌ هُوَ الْغَيْمُ ﴿ فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [مِنْ قَلَّةٍ وَكَثْرَةٍ]، يَبْسُطُهُ الْبَسَطُ مَعْنَاهُ النَّشْرُ ﴿ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ تَعُودُ إِلَى كَيْفِيَّةِ هَذَا النَّشْرِ قَدْ يَكُونُ وَاسِعًا وَقَدْ يَكُونُ قَلِيلًا وَقَدْ يَكُونُ كَثِيفًا وَقَدْ يَكُونُ خَفِيفًا، وَهَذَا قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا ﴾ بفتح السين وسكونها: قِطْعًا مُتَفَرِّقَةً]، بفتح السين يعني ﴿ كِسْفًا ﴾ وسكونها يعني (كِسْفًا) وقد الله تعالى: ﴿ وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ ﴾ [الطور: ٤٤]، كِسْفًا؛ الْكِسْفُ مَعْنَاهُ الْقَطْعُ، وَكَانَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ يَرِيدُ أَنْ يَبِينُ أَنَّ السَّحَابَ قَدْ يَكُونُ وَاسِعًا مُنْتَشِرًا مَبْسُوطًا وَقَدْ يَكُونُ قَلِيلًا قِطْعًا مُتَفَرِّقًا، وَقَالَ بَعْضُ الْمُفَسِّرِينَ مَعْنَى كَوْنِهِ كِسْفًا أَنَّهُ قِطْعٌ مُتْرَاكِبَةٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ حَتَّى يَسْوَدَّ وَيَذْهَبَ وَيَحْصُلُ فِيهِ الرَّعْدُ وَالْبَرْقُ وَهَذَا أَوَّلِي، وَهُوَ فِي الْغَالِبِ أَكْثَرُ مَطَرًا.

قوله تعالى: ﴿فَتَرَى﴾ الخطاب لكل من يتأتى خطابه لأن هذه الرؤية ليست خاصة بالرَّسول ﷺ، وقوله تعالى: ﴿أَلْوَدَقَ﴾ يعني المطر يعني حبات المطر تسمى وَدَقًا.

قوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ﴾؛ قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللهُ: [أَي وَسْطِهِ]، وقيل من بينه: من بَيْنَ هَذَا السَّحَابِ.

وقوله تعالى: ﴿فَتَرَى أَلْوَدَقَ﴾؛ إِذَا قَالَ قَائِلٌ: نحن لا نراها بأعيننا المجردة لا نرى أن المطر يتخلل هذا السحاب وينزل فيقال أنه خبر صدق فيكون كالمشاهدة ما دام أن الله تعالى أخبر به فإننا كأننا نشاهده بأعيننا ثم أنه في الوقت الحاضر وجدت الآلات القوية التي يستطيع الإنسان بها أن يرى كيف يخرج هذا المطر: هذه النقط من خلال السحاب.

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مِنْ يَسَاءٍ﴾ قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللهُ: [بِالْوَدَقِ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ]، هَذِهِ جُمْلَةٌ شَرْطِيَّةٌ ﴿فَإِذَا أَصَابَ بِهِ﴾ ﴿إِذَا هُمْ﴾ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أُصِيبُوا بِالْمَطْرِ أَنَّهُمْ فِي غَايَةِ الْاِشْتِيَاقِ إِلَيْهِ وَهَذَا بِمَجْرَدِ مَا يَصِيْبُهُمْ يَحْصُلُ الْاِسْتِبْشَارُ، وَقَوْلُنَا بِمَجْرَدِ لَيْسَ نَتِيْجَةٌ عَنْ تَرْتِبِ جَوَابِ الشَّرْطِ عَلَى فِعْلِ الشَّرْطِ وَلَكِنَّهُ نَتِيْجَةٌ لِذَلِكَ وَزِيَادَةٌ أَمْرٌ آخَرَ وَهُوَ الْإِتْيَانُ بِـ(إِذَا) الْفَجَائِيَّةِ الَّتِي تَدُلُّ عَلَى الْمَفَاجِئَةِ وَالسَّرْعَةِ.

إذْنُ: (إِذَا) تَفِيدُ الشَّرْطَ وَفِعْلَ الشَّرْطِ (أَصَابَ) وَجَوَابَ الشَّرْطِ جُمْلَةٌ ﴿هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ الْمَصْدَرَةُ بِـ(إِذَا) الْفَجَائِيَّةِ.

قُلْنَا: إِنْ هَذَا التَّعْبِيرُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ هَؤُلَاءِ فِي غَايَةِ مَا يَكُونُ مِنَ الْاِشْتِيَاقِ إِلَى نَزُولِ الْغَيْثِ وَجِهَ ذَلِكَ اسْتِبْشَارُهُمْ بِمَجْرَدِ الْإِصَابَةِ وَلَيْسَ اسْتِبْشَارًا عَادِيًّا كَتَرْتِبِ

الجواب على فعل الشرط ولكنه أبلغ لأنه أتى بـ(إِذَا) الفجائية الدالة على المبادرة لوجود ذلك الشيء.

وقوله تعالى: ﴿يَسْتَبْشِرُونَ﴾ قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: [يَفْرَحُونَ بِالْمَطَرِ]، الاستبشار أشد من مجرد الفرح بل هو يستبشر بنفسه وربما يهنئ غيره ويبشره ولهذا ففي أول ما يأتي المطر في أيام موسم المطر تجد الناس إذا رأى بعضهم بعضا لا سيما الذين يأتون من البراري يقول أبشرك أنه قد نزل مطر وأنه كثير أو حسب ما يكون، فالاستبشار هنا أبلغ من مجرد الفرح لكن المفسر رحمه الله ربما يفسرهُ بالتقريب.

وقوله تعالى: ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ لا: «ما يشاء الناس» فالذي ينزل الغيث هو الله عز وجل وليس أحد يستطيع أن ينزله، وأما ما ذكر من أنهم الآن يُسلطون موادَّ كيميائية على السحاب فينزل المطر فإن صح هذا الأمر فنقول: من الذي خلق هذا المطر؟ الله سبحانه وتعالى والذي أوجد هذا السحاب هو الله سبحانه وتعالى وكونهم يتوصلون إلى أسباب يتبخر بها هذا السحاب حتى ينزل مطرا هذا لا ينافي أن يكون الله عز وجل هو الذي ينزل الغيث، ثم إن قوله في الآية ﴿يُنزِلُ الْغَيْثَ﴾ أبلغ من ينزل المطر إذ إن المطر قد ينزل ولا يكون غيثا كما ثبت في صحيح مسلم: «لَيْسَ السَّنَةُ أَنْ لَا تُمَطَّرُوا إِنَّمَا السَّنَةُ أَنْ تُمَطَّرُوا وَلَا تُنْبِتُ الْأَرْضُ»^(١)، السنة معناها الجذب والقحط يعني ليس السنة أنه لا يأتي المطر، السنة الحقيقية أن يأتي ولا يحصل نبات.

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مِنْ يَسَاءٍ مِنْ عِبَادِهِ﴾ المراد بالعباد هنا جمع عبد وهي العبودية العامة لأن المطر ينزل على المؤمنين وعلى الكافرين، بل ربما يكون

(١) أخرجه مسلم: كتاب الفتن وأشراف الساعة، باب في سكنى المدينة وعمارها قبل الساعة، رقم

نزوله عَلَى الكَافِرِينَ أَكْثَرَ وَأَعْدَقَ وَأَشَدَّ اسْتِمْرَارًا، امْتِحَانًا لَهُمْ لَتُعَجَّلَ لَهُمْ طِيَابَتُهُمْ فِي حَيَاتِهِم الدُّنْيَا كَمَا قَالَ اللهُ تَعَالَى: ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَدَّهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا﴾ [الأحقاف: ٢٠]، أَي هَذِهِ الطَّيِّبَاتِ ﴿فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ﴾ [الأحقاف: ٢٠]، إِلَى آخِرِهِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ كَانُوا﴾ قَالَ الْمُفَسِّرُ: [وقد كانوا]، قَدْر (إِنْ) بـ(قد) وَتَبَعِ فِي ذَلِكَ الْبَغْوِيِّ لِأَنَّ الْجَلَالِينَ مَأْخُودٌ مِنَ الْبَغْوِيِّ يَعْنِي كَأَنَّهُ مَخْتَصِرٌ لَهُ لِأَنَّكَ إِذَا تَأَمَّلْتَ تَفْسِيرَهُ رَحْمَةُ اللهِ وَجَدْتَ أَنَّهُ هُوَ تَفْسِيرُ الْبَغْوِيِّ بَعِينَهُ لَكِنِ الْبَغْوِيُّ مَبْسُوطٌ وَهَذَا مَخْتَصِرٌ؛ قَالَ رَحْمَةُ اللهِ: [﴿وَإِنْ﴾ قد]، وَلَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ النَّحْوِ قَالَ بِهَذَا الْقَوْلِ إِلَّا أَنْ يَقُولَهُ عَلَى سَبِيلِ التَّفْسِيرِ فَقَطْ، وَالصَّوَابُ الَّذِي لَا شَكَّ فِيهِ هُوَ أَنْ (إِنْ) مَخْفِضَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ [آل عمران: ١٦٤]، وَعَلَى هَذَا فنقول (إِنْ) أَصْلُهَا (إِنَّ) فَخَفَّتْ وَاسْمُهَا ضَمِيرُ الشَّانِ مَحْذُوفٌ وَالتَّقْدِيرُ وَإِنَّهُمْ، وَقَدْ سَبَقَ أَنَّ الْقَوْلَ الصَّحِيحَ مِنْ أَقْوَالِ النَّحْوِيِّينَ أَنَّ ضَمِيرَ الشَّانِ لَا يَقْدَرُ مَفْرَدًا مَذْكَرًا وَإِنَّمَا يَقْدَرُ بِحَسَبِ السِّيَاقِ إِنْ كَانَ السِّيَاقُ يَقْتَضِي التَّأْنِيثَ فَهُوَ مُؤنَّثٌ وَإِنْ كَانَ السِّيَاقُ يَقْتَضِي التَّذْكَيرَ فَهُوَ مَذْكَرٌ وَإِنْ كَانَ يَقْتَضِي التَّنْثِيَةَ فَهُوَ مثنى.

إِذْنُ: أَصْلُهُ وَإِنَّهُمْ كَانُوا لَكِنِ خَفَّتْ (إِنَّ) فَحُذِفَ اسْمُهَا عَلَى أَنَّهُ ضَمِيرُ الشَّانِ ﴿وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ﴾ أَي: مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمُ الْمَطَرُ، وَعَرَفْنَا أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ الْمَطَرُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ حِلِّيلِهِ﴾ فَإِنَّ الْوَدْقَ إِذَا خَرَجَ مِنْ خِلَالِ السَّحَابِ يَنْزِلُ إِلَى الْأَرْضِ.

وقوله تَعَالَى: ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ﴾ يَعْبُرُ اللهُ عَزَّجَلَّ عَنْ نَزُولِ الْمَطَرِ بِالْإِنْزَالِ

والتنزيل وَذَلِكَ لِأَنَّ الْمَطْرَ أحيانًا يَأْتِي دَفْعَةً وَاحِدَةً بِكَثْرَةٍ وَغَزَارَةٍ فَيَكُونُ إِنْزَالًا، وَأحيانًا يَأْتِي بِالتَّدرِجِ ضَعِيفًا مُتَقَطَعًا فَيُسَمَّى تَنْزِيلًا لِأَنَّ التَّنْزِيلَ مَعْنَاهُ إِنْزَالُ الشَّيْءِ شَيْئًا فَشَيْئًا.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: بِالنَّسْبَةِ لِتَغَايِرِ الْإِنْزَالِ وَالتَّنْزِيلِ هَلْ نَقُولُ أَنْزَلَ بِاعتبارِ الْمَطْرِ كَكُلِّ وَباعتبارِ أَفرادِهِ نَقُولُ نَزَلَ؟

فالجواب: لا، بل هُوَ بِاعتبارِ الكثرةِ وَالتَّفْرِيقِ، يَعْنِي بَعْدَ أَيامٍ يَأْتِي، ثُمَّ يَأْتِي أَيْضًا قَلِيلًا أحيانًا، مِثْلًا يَكُونُ الْمَطْرُ يَوْمِينَ أَوْ ثَلَاثَةً وَلَكِنَّهُ قَلِيلٌ وَأحيانًا يَأْتِي كَمَا هُوَ مُشَاهِدٌ سُحْبًا عَظْمِيَّةً كَأَنَّهَا أَفْوَاهُ الْقَرَبِ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مِن قَبْلِهِ﴾ اِخْتَلَفَ فِيهَا أَهْلُ الْعِلْمِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ كَمَا قَالَ الْمُفَسِّرُ رَحِمَهُ اللَّهُ إِنَّهَا تَأْكِيدٌ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرُحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ﴾ [آل عمران: ١٨٨]، كَرَّرَ الْفِعْلَ تَوْكِيدًا، هَذَا قَوْلٌ وَهُوَ الَّذِي مَشَى عَلَيْهِ الْمُفَسِّرُ وَعَلَيْهِ أَكْثَرُ الْمُفَسِّرِينَ أَنَّ قَوْلَهُ ﴿مِن قَبْلِهِ﴾ أَيُّ مَنْ قَبْلَ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ قَالَ: وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ، مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ لَمْ يُبْلِسِينَ، فَيَكُونُ تَكَرُّرُهَا لِلتَّوْكِيدِ.

وَقَالَ بَعْضُ الْمُفَسِّرِينَ إِنَّهَا كُرِّرَتْ لِلتَّأْسِيسِ لَا لِلتَّوْكِيدِ، وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ إِذَا دَارَ الْكَلَامُ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ تَوْكِيدًا وَأَنْ يَكُونَ تَأْسِيسًا فَالْأَصْلُ التَّأْسِيسُ لِأَنَّ الْأَصْلَ عَدَمُ التَّوْكِيدِ لِأَنَّ التَّوْكِيدَ تَكَرُّرٌ وَالْأَصْلُ عَدَمُ التَّكَرُّرِ، وَلِيَتَّبِعَهُ لِلْفَرْقِ فِي تَعْبِيرِ الْعُلَمَاءِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ، فَالْفَرْقُ بَيْنَ التَّوْكِيدِ وَالتَّأْسِيسِ أَنَّ التَّوْكِيدَ مَعْنَاهُ أَنَّ هَذَا هُوَ الْأَوَّلُ، وَالتَّأْسِيسُ مَعْنَاهُ أَنَّ هَذَا غَيْرُ الْأَوَّلِ وَأَنَّهُ كَلَامٌ مُسْتَقِلٌّ.

وَعَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّهُ تَأْسِيسٌ فَمَا مَعْنَاهُ؟

قال بعضهم ﴿مِن قَبْلِهِ﴾ أي: من قبل الاستبشار ﴿وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنَزَّلَ﴾ من قبل الاستبشار ﴿لَمُبْلِسِينَ﴾ فذكر الله لهم حالين: قبل الاستبشار وبعده، وهذا ما مشى عليه أبو السعود وهو جيد وليس فيه إشكال من حيث التصور والمعنى، ويكون المعنى وإن كانوا من قبل إنزال المطر من قبل ذلك الاستبشار لمبلسين فبهم الله على حالهم قبل الاستبشار وهو الإبلاس وعلى حالهم بعد ذلك.

وقال بعضهم ﴿مِن قَبْلِهِ﴾ أي من قبل قبل أن ينزل عليهم ﴿وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ﴾ أي من قبل ذلك القبل فيجعلون الضمير في قوله تعالى: ﴿مِن قَبْلِهِ﴾ ليس عائداً إلى المطر ولا عائداً إلى الاستبشار وإنما يجعلونه عائداً إلى القبل فالمعنى على هذا: (وإن كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبل ذلك القبل لمبلسين)، فيكون فائدتها أن الإبلاس مستمر معهم من قديم الزمان فيأتي موسم لا يأتي فيه مطر فيلبسون ثم يأتي موسم آخر فيلبسون ثم يأتي موسم آخر فيلبسون وهكذا، ومعلوم أنه إذا تكررت مواسم ولم ينزل مطر كان أشد في الإبلاس ويكون المعنى أن هذا الاستبشار أتى بعد يأس مرتين فأكثر وهذا أيضاً ذكره ابن كثير رحمه الله في تفسيره.

فصار لدينا في قوله: ﴿مِن قَبْلِهِ﴾ ثلاثة أقوال:

القول الأول: أنه توكيدٌ.

القول الثاني: أن الضمير يعود على الاستبشار.

القول الثالث: أن الضمير يعود على القبل.

أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَمَبْلِسِينَ﴾ فَهِيَ بِالنَّصْبِ خَبْرٌ لـ (كَانَ) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ كَانُوا﴾ وَاقْتَرَنْتَ (اللام) بِهَا مِنْ أَجْلِ (إِنْ).

والاقتران هنا هل هو واجب أو جائز؟

والجواب: إننا لو أسقطناها فسوف تشبه (إِنْ) المخففة بـ (إِنْ) النافية، فيفهمها البعض: لو كانت (وما كانوا من قبل أن ينزل عليهم مبلسين)، يعني يستبشرون أنهم ما أبلسوا ولا يئسوا، يعني: يستبشرون وَإِنْ كَانَ لَيْسَ عِنْدَهُمْ يَأْسٌ مِنْ قَبْلِ، لَذَا فَالظَّاهِرُ وَجُوبُ هَذَا الْاِقْتِرَانِ، لِأَنَّهَا قَدْ تَشْتَبِهُ بـ (إِنْ) النَّافِيَةِ، أَمَّا إِذَا لَمْ تَشْتَبِهْ فَلَا يَجِبُ الْاِقْتِرَانُ هَلْ هُنَاكَ شَاهِدٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ لِذَلِكَ؟ نَعَمْ قَوْلُ الشَّاعِرِ^(١):

..... وَإِنْ مَالِكٌ كَانَتْ كِرَامَ الْمَعَادِنِ

يفتخر بإنه من بني مالك ثم يقول: (وَإِنْ مَالِكٌ كَانَتْ كِرَامَ الْمَعَادِنِ) هُنَا لَا يُمْكِنُ أَنْ تَشْتَبِهَ (إِنْ) بـ (مَا) لِأَنَّهُ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَفْتَخِرَ بِقَوْمٍ يَسْلُبُ عَنْهُمْ كِرَامَ الْمَعْدِنِ لَوْ تَقُولُ مِثْلًا أَنَا مِنْ قَبِيلَةِ هَذِهِ الْقَبِيلَةِ مَا كَانَتْ كِرَامَ الْمَعَادِنِ لَا يَسْتَقِيمُ.

فالحاصل: أن اللام هنا للتوكيد ويسمى بعض العلماء (اللام الفارقة)، وهذا أدق في التعبير وهي مع كونها فارقة تفيد التوكيد وإنما سموها اللام الفارقة لأنها تفرق بين (إِنْ) النافية وبين (إِنْ) المخففة.

إِنْ قَالَ قَائِلٌ: هل يمكن أن تقترن باللام مع كون (إِنْ) بمعنى النفي؟

فالجواب: لا، وهذا هو السر في أنها فارقة لا يمكن أن تقترن بها اللام لأن اللام تفيد توكيد الإثبات، والنفي بخلاف ذلك، فالنفي يفيد النفي.

(١) البيت للطرماح، في ديوانه (ص: ١٧٣)، وشطره الأول:

أنا ابن أبة الضيم من آل مالك

قوله تعالى: ﴿لَمُبْلِسِينَ﴾ يقول المفسر رحمه الله: [آيسين من إنزاله]، والإبلاس مثل القنوط أشد اليأس ومنه سمي إبليس نعوذ بالله منه لأنه مُبْلِسٌ آيس من رحمة الله عزَّ وجلَّ.

من فوائد الآيتين الكريمتين:

الفائدة الأولى: كمال قدرة الله من خمسة أوجه:

أولاً: إرسال الرياح.

ثانياً: إثارتها السحاب.

ثالثاً: بسطه في السماء.

رابعاً: جعله كسفاً.

خامساً: نزول المطر منه.

الفائدة الثانية: أن السماء يُطلق على كل ما علا لقوله سبحانه وتعالى: ﴿فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ﴾، فإنه لا يُبسط في السماء التي هي السقف المحفوظ وإنما يُبسط في الجو العالي.

الفائدة الثالثة: حكمة الله عزَّ وجلَّ في نزول المطر من أعلى لأنه إذا نزل من أعلى عم النازل والمرتفع بخلاف ما لو كان يجري في الأرض، لو كان يجري في الأرض فإنه يغرق النازل قبل أن يصل إلى العالي.

الفائدة الرابعة: بيان شدة افتقار الخلق إلى رحمة الله لقوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَصَابَ

بِهِ مِنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾.

الفائدة الخامسة: إثبات المشيئة لقوله تعالى: ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾.

الفائدة السادسة: إثبات العبودية العامة لقوله تعالى: ﴿مِنْ عِبَادِهِ﴾.

الفائدة السابعة: جواز الاستبشار بالمطر وأن يبشر الناس بعضهم بعضاً به.

ولننظر هل تصح هذه الفائدة أم لا؟ يعني: هل يمكن أن يؤخذ منها جواز

الاستبشار بالمطر أو يقال إن هذا خبر عن واقع فلا يتأتى منه حكم؟

فيه احتمال أن يؤخذ منها الاستبشار بالمطر وفيه احتمال أن يكون هذا بياناً

لواقع فلا يؤخذ منه حكم، وغاية ما فيه أن يقال إنه مباح لأن الله تعالى ذكره ولم ينكره.

الفائدة الثامنة: بيان رحمة الله عزَّجَلَّ لكون المطر ينزل نقطاً لا أنه ينزل دفعة

واحدة؛ لقوله تعالى: ﴿فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ﴾ لأنه لو نزل كأفواه القرب

أو كالأودية التي تمشي لكان مدمراً للمنازل مدمراً للأشجار مؤثراً على مَنْ ينزل

عليه من حيوان ولكن الله عزَّجَلَّ جعله بهذا الرذاذ.

الفائدة التاسعة: بيان حال العبد قبل نزول المطر وأن العبد ضعيف لقوله

تعالى: ﴿لَمُبْلِسِينَ﴾ فإنه ضعيف إذا أصيب بشيء أيسر واستبعد الفرج، ولكن الله

عزَّجَلَّ يزيل عنه هذا الأمر، تؤخذ من قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ

مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ﴾.



الآية (٥٠)

•••••

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ فَاَنْظُرْ إِلَىٰ آثَرِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتِ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [الزوم: ٥٠].

•••••

قال المُفسِّر رَحْمَةُ اللَّهِ: «فَاَنْظُرْ إِلَىٰ آثَرِ» وفي قراءة ﴿آثَرِ﴾.

قوله تعالى: ﴿ فَاَنْظُرْ ﴾ الخطاب لِلإِنْسَانِ لَيْسَ لِلرَّسُولِ أَي الخطاب لمن يتأتى خطابه، الرَّسُولُ ﷺ وغيره لَأَنَّهُ قَالَ فِي الْآيَةِ الَّتِي قَبْلُهَا ﴿ فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ حِلِّهِ ﴾ ثُمَّ قَالَ هُنَا ﴿ فَاَنْظُرْ ﴾ أَي انظر أيها الإنسان (إلى أثر رحمة الله) وفي قراءة يقول المُفسِّر: ﴿آثَرِ﴾، والرَّسْمُ العثماني من فوائد التِّزَامِ أَنَّهُ لَا يَتَغَيَّرُ بِتَغْيِيرِ الْقِرَاءَاتِ ﴿آثَرِ﴾ عَلَى مَقْتَضَى قَوَاعِدِ الرَّسْمِ العَصْرِيَّةِ تَكْتُبُ بِأَلْفٍ بَيْنَ النَّاءِ وَالرَّاءِ، لَكِنَّا عَلَى قَوَاعِدِ المصحف العثماني لَا يَكْتُبُ فِيهَا أَلْفٌ (أثر) ناء وراء فتصلح (آثار) وتصلح (أثر).

وقوله تعالى: ﴿إِلَىٰ آثَرِ﴾ و(إلى أثر) لا فرق بَيْنَهُمَا فِي الجُمْلَةِ مِنْ حَيْثُ المَعْنَى لِأَنَّ (آثار) مضاف فيفيد العُموم و(أثر) مضاف فيفيد العُموم أَيضاً؛ لِأَنَّ المَفْرَدَ إِذَا أَضِيفَ أَفَادَ العُموم فَأثر وآثار مِنْ حَيْثُ الجُمْلَةِ لَا فَرْقَ بَيْنَهُمَا لِأَنَّ قَوْلَهُ: (أثر رحمة الله) بِمعنى آثار لَكِنِ الفَرْقُ بَيْنَهُمَا مِنْ حَيْثُ المَعْنَى الخاص أَن أثر يشمل الجنس باعتبارهِ شَيْئاً واحداً، وأما آثار فتشمل الجنس باعتبارهِ أنواعاً.

كيف باعتباره أنواعاً؟

مثلاً أثر المطر يخرج به الزرع ويخرج به الشجر ويخرج به شيء صغير وشيء كبير وشيء له أشجار مُفَطَّحَةٌ^(١)، وشيء له أشجار دَقِيقَةٌ كالعيدان، فلهذا تعتبر هذه آثاراً باعتبار أنواعها، ثم أيضاً الآثار تختلف من أرض إلى أرض، هذه الأرض تُنبت كذا وهذه الأرض تنبت كذا هذه ينبت فيها الكلاً وهذه لا ينبت وهكذا فهي آثار باعتبار الأنواع، أمّا باعتبار الجنس وأن كله حصل بسبب المطر فهو شيء واحد وهذا هو الفرق الخاص بين أثر وآثار.

قال المُفسِّر رَحْمَةُ اللَّهِ: ﴿ءَأَثَرِ رَحْمَتِ اللَّهِ﴾ أي نعمته بالمطر.

وقد سبق أن الرّحمة في مثل هذا يصح أن تكون اسماً للمخلوق ويصح أن تكون من صفات الله، فإن كَانَ المراد الأثر المباشر فالمراد بالرّحمة المطر لأنّ هذا النبات نبت بالمطر، وإن كَانَ المراد السبب غير المباشر فالمراد بالرّحمة صفة الله يعني لكون الله جَلَّ وَعَلَا رَحِيماً، فهذه من آثار الرّحمة أنّه ينزل المطر وتنبت به الأرض ويزول به القحط، فالآية صالحة لهذا ولهذا.

قوله تعالى: ﴿كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ هذا مما يرجح أن المراد بالرّحمة: رحمة الله: الصّفة ﴿كَيْفَ يُحْيِي﴾ هو أي بالرّحمة سُبحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿يُحْيِي الْأَرْضَ﴾ يجعلها حيّة ﴿بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ قال المُفسِّر رَحْمَةُ اللَّهِ: [أي يُنْسِئَهَا]، وحياة كل شيء بحسبه فالأرض اليابسة التي لَيْسَ فِيهَا خضار تسمى ميتة لَيْسَ فِيهَا شيء حي، فإذا نزل عليه المطر وحيى النبات سميت حية ﴿يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ وهذا دليل على قدرة الرّب عزَّ وَجَلَّ وَعَلَى رحمته؛ لأنّ من يقدر على أن يفلق النّوى في باطن الأرض حتى يخرج منه

(١) مُفَطَّحٌ: عَرِيضٌ، لسان العرب (٢/٥٤٥).

هَذَا النَّبَاتِ النَّامِي هَلْ أَحَدٌ يَقْدِرُ عَلَى هَذَا؟ لَا أَحَدٌ يَقْدِرُ؛ وَهَذَا قَدْ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ الْقَدْسِيِّ: «فَلْيَخْلُقُوا حَبَّةً أَوْ لِيَخْلُقُوا شَعِيرَةً»^(١)، وَلَا يَسْتَطِيعُ أَحَدٌ مِنْهُمْ وَلَا مِنْ غَيْرِهِمْ أَنْ يَخْلُقَ هَذَا، ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ فَالِقُ تُوَفَّكُونَ﴾ [الأنعام: ٩٥].

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ يعني انظر إلى الكيفية والقدرة كَيْفَ هَذِهِ الْأَرْضُ الَّتِي كَانَتْ غِبْرَاءَ كَأَنَّهَا مَحْتَرِقَةٌ أَصْبَحَتْ الْآنَ رَوْضَةً خَضْرَاءَ.
قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ ذَٰلِكَ﴾ قَالَ الْمَفْسَّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ: [أَيَّ يَسْهَأُ بِأَنَّ تَنْبَتَ] ﴿إِنَّ ذَٰلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتِ﴾ [].

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ ذَٰلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتِ﴾ هَذَا الْكُونُ الْعَظِيمُ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ عَبَثًا، يُخَلِّقُ بَشَرَ عَاقِلًا، يَعْرِفُ، وَيَعْقِلُ وَيَتَصَرَّفُ وَيَقْتُلُ بَعْضُهُ بَعْضًا وَيَنْهَبُ بَعْضُهُ بَعْضًا وَيَسَالِمُ بَعْضُهُ بَعْضًا وَالتَّسْتِجَّةُ أَنْ يَكُونُوا تَرَابًا، هَذَا لَا يُمْكِنُ أَبَدًا، يَعْنِي لَوْ تَصَوَّرَهُ الْإِنْسَانُ أَدْنَى تَصَوُّرٍ لَوْجَدَ أَنَّ الْعَقْلَ يَدُلُّ دَلَالَةً قَطْعِيَّةً عَلَى أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ بَعْثٍ وَمَجَازَاةٍ وَإِلَّا لَكَانَتْ الدُّنْيَا كُلُّهَا عَبَثًا، ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا ذَٰلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ﴾ [ص: ٢٧].

أَلَسْنَا نَشَاهِدُ مَنْ يَخَالِفُنَا فِي الْعَمَلِ، وَمَنْ يَخَالِفُنَا فِي الْأَخْلَاقِ، وَمَنْ يَخَالِفُنَا فِي الْعَقِيدَةِ وَتَنَالَمُ مِنْ ذَٰلِكَ، لَوْلَا أَنَّ اللَّهَ يَسْلِي الرَّسُولَ ﷺ ﴿لَعَلَّكَ بَنَجٌ مُنْقَسِكٌ إِلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء: ٣]، وَمَا أَشْبَهَ ذَٰلِكَ مِمَّا يَسْلِيهِ بِهِ لِتَقَطُّعِ قَلْبِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ نَحْنُ الْآنَ نَتَأَلَّمُ لِمَنْ يَخَالِفُنَا فِي الْعَقِيدَةِ وَمَنْ يَخَالِفُنَا فِي الْأَخْلَاقِ وَمَنْ يَخَالِفُنَا فِي الْأَعْمَالِ، هَذَا الْأَمُّ

(١) أخرجه البخاري: كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾، رقم (٧٥٥٩)، ومسلم: كتاب اللباس والزينة، باب لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة، رقم (٢١١١).

يؤثر علينا ولكن يقول الله عَزَّجَلَّ: ﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْمُونُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْمُونُونَ كَمَا تَأْمُونُونَ﴾ [النساء: ١٠٤]، لكن هناك فارق ﴿وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ﴾ [النساء: ١٠٤].

فالحاصل: أن هذا الكون العظيم لا يمكن أن يكون عبثًا هكذا يحيا ثم يكون ترابًا، والله عَزَّجَلَّ يحيي الموتى ليس بني آدم فقط ولكن بنو آدم وغيرهم ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمٌّ أَمْثَالِكُمْ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ نُرَاهُ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ [الأنعام: ٣٨]، ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ [التكوير: ٥]، وأخبر النبي ﷺ أن البهائم يُقتَصُّ من القرآن لِجَلْحَاءِ^(١)، حتى البهائم يقضى بينها ولهذا نقول قوله تعالى: ﴿الْمَوْتَى﴾ لا يختص بالإنسان فقط بل بالإنسان وغير الإنسان.

ثم أكد إحياء الموتى بمؤكِّدٍ آخر في الجملة التي بعدها وهو قوله تعالى: ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

إِذْنُ: فقد أُكِّدَ أحياء الموتى بمؤكِّدين لفظيين ومؤكِّدين معنويين.

وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ كل شيء الله قادر عليه بدون استثناء كل ما تتعلق به القُدرة ويمكن أن يكون قادرًا عليه، فإن الله تعالى قادر، على كل شيء قدير، ليس على ما يشاء فقط بل على ما يشاء وما لا يشاء، فهداية الكافر الذي مات على كفره الله قادر عليها، ما شاءها وهو قادر عليها، فلا تختص قدرته بما شاءه، وبهذا نعرف أن تعبير بعض الناس: (أنه على ما يشاء قدير) أنه لا ينبغي، بل قل كما قال الله عن نفسه: ﴿إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [فصلت: ٣٩]، وأما حديث الرجل الذي يبعثه الله يوم القيامة، ذكر القصة وفيها أن الله قال له: ﴿إِنِّي عَلَى مَا أَسَاءُ قَادِرٌ﴾^(٢)،

(١) أخرجه مسلم: كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الظلم، رقم (٢٥٨٢).

(٢) أخرجه مسلم: كتاب الإيمان، باب آخر أهل النار خروجا، رقم (١٨٧).

فهذه لَيْسَ المراد بِهَا وصف الله بالقُدْرَة مطلقاً بل وصف الله بالقُدْرَة عَلَى هَذَا الشَّيْءِ المعين الَّذِي استبعده المخاطَب، فالله يقول قد شئتُه فأنا قادر عَلَيْهِ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ﴾ فالقيد بالمشيئة هُنَا لَيْسَ عَائِداً عَلَى القُدْرَة لِكِنَّةِ عَائِدِ عَلَى الجَمْعِ، الشَّيْءِ المعين يمكن أن تقيده بالقُدْرَة، أمَّا إِذَا أَرَدْتَ وصف الله بالقُدْرَة فلا تقيدها بالمشيئة، ففرق بَيْنَ أن تُعَلِّقَ القُدْرَة بشيْءٍ معين خاص وبين أن تُذَكِّرَ عَلَى سبيل الوصف العام لله، إِذَا كَانَتْ وصفاً عامًّا لله، فالله تَعَالَى مَا ذَكَرَ قَيْدَ المشيئة أَبَدًا ﴿وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا﴾ [الفرقان: ٥٤]، ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ [الأحزاب: ٢٧]، ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: ٢٨٤]، وما أشبه ذلك.

والقُدْرَة ضد العجز انظر إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ [فاطر: ٤٤]، وأتى بِالْعِلْمِ هُنَا لِأَنَّ العاجز قد يعجز لعدم علمه بالشَّيْءِ، مهندس لكن فِيهِ روماتيزم لا يقدر أن يتحرك، قلنا لَهُ اصنع هَذِهِ السَّيَّارَةَ لا يقدر لِأَنَّهُ لَيْسَ عنده القُدْرَة؛ لِأَنَّهُ عاجز لا يقدر أن يتحرك، وآخرُ نشيط يحمل الحجر الَّذِي أكبر مِنْهُ لِكِنَّةِ لا يعرف الصَّنَاعَةَ أَبَدًا قلنا لَهُ اصنع سيارَةَ قَالَ لا أقدر؛ لعدم العلم، فانتفاء القُدْرَة قد يَكُونُ لعدم العِلْمِ وقد يَكُونُ لعدم القُدْرَة الحسية لَيْسَ عنده علم لَيْسَ عنده شيءٍ يعني عاجزًا.

ذكر صاحب هَذَا التَّفْسِيرِ هَذَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [المائدة: ١٢٠]، آخر سورة المائدة، ذكر عبارة منكراً -والله أعلم- مَا أَرَادَ بِهَا سَوْءًا فَقَالَ: [وخص العقل ذاته فليس عَلَيْهَا بقادر]، يعني أن العقل يقتضي تخصيص ذات الله فالله لا يقدر عَلَيْهَا هَذَا لَيْسَ بصحيح بل الله عَلَى كل شيءٍ قدير وَلهَذَا اللهُ تَعَالَى استوى عَلَى العرش بفعله وقدرته، ينزل إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، يَأْتِي

للفصل بَيْنَ عبادِهِ، يتكلم بما أراد، كل هَذَا مما يتعلق بذاته وَهُوَ قادر عَلَيْهِ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: اللهُ يقدر عَلَى إِمَاتَةِ فلان هل يقدر عَلَى أن يميت نفسه، هَذَا لا يمكن لا لانتفاء القُدْرَةِ لكن لَأَنَّ هَذَا أمر لا يليق بِهِ وَهُوَ أشد من العجز.

فَنَقُولُ: امتناع هَذَا لِأَنَّهُ مستحيل عَلَى اللهُ عَزَّوَجَلَّ وَهَذَا السَّفارِينِي رَحِمَهُ اللهُ فِي العقيدة لما ذكر صفة القُدْرَةِ قال^(١):

بِقُدْرَةٍ تَعَلَّقَتْ بِمُمْكِنٍ

أما المستحيل فَهُوَ مستحيل، لا يمكن، المستحيل أصله مستحيل لا تتعلق بِهِ القُدْرَةُ.

يُقَالُ إن الشَّيْطَانَ يفرح إِذَا مات العالم، يفرح فرحًا عَظِيمًا وَإِذَا مات العابد لا يهيمه، قَالَ جنوده لَهُ كَيْفَ تفرح لموت العالم هَذَا الفرح ولا تفرح لموت العابد الَّذِي طول نهاره فِي المحراب؟ قَالَ نعم لَأَنَّ العالم أشد علينا من العابد وَإِذَا شتَمَ أن أَضْرِبَ لَكُمْ مَثَلًا الآن، فذهب إِلَى العابد وقال لَهُ هل يقدر اللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أن يجعل السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فِي جوف بيضة؟ قَالَ العابد لا يقدر، قَالَ هل يقدر اللهُ أن يخلق مثله؟ قَالَ: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ، كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢]، يمكن أن يقدر أن يخلق مثله هَذَا غير صحيح وغير ممكن فذهب إِلَى العالم فقال لَهُ مثل هَذَا القول، قَالَ أَمَا خلق مثله فَهَذَا شيء مستحيل ولا يمكن للمخلوق أن يَكُونَ مثل الخالق أَبَدًا مهما كان، وأما كونه يجعل السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فِي جوف بيضة فَهُوَ عَلَى كل شيء قدير، قَالَ الشَّيْطَانُ: انظروا الْمُسْكِينِ العابد كَفَّرَ من وجهين أثبت ما لا يمكن

(١) العقيدة السفارينية (ص: ٥٢)، ط. مكتبة أضواء السلف.

ونفى ما يمكن، وهذا حقيقة يعني: أن العباد مثل ما قال سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ: «مَنْ فَسَدَ مِنْ عِبَادِنَا فَفِيهِ شَبَهُ مِنَ النَّصَارَى، وَمَنْ فَسَدَ مِنْ عُلَمَائِنَا فَفِيهِ شَبَهُ مِنَ الْيَهُودِ، وَالْيَهُودُ أَحَبُّ مِنَ النَّصَارَى»^(١)، لا شك لأنَّ العالمَ فساده -والعبادُ بالله- عن علم، والعبادُ فسادُهُ عن جهلٍ، وما كَانَ عن جهلٍ فَهُوَ أَهْوَنُ مِمَّا كَانَ عن علم.

لَوْ قَالَ قَائِلٌ: بالنسبة لقول من قَالَ إِنَّهُ عَلَى مَا يَشَاءُ قَدِيرٌ، يمكن نستخلص قاعدة وَهِيَ أَنَّ الصِّفَاتِ الدَّاتِيَةَ لَا تَنَاقُضُ المَشِيئَةَ وَالصِّفَاتِ الفَعْلِيَةَ تَنَاقُضُ المَشِيئَةَ؟ قُلْنَا: صحيح، هَذِهِ القاعدة، فَالقاعدة عِنْدَهُمْ أَنَّ الصِّفَاتِ الدَّاتِيَةَ هِيَ اللّازِمَةُ للذاتِ وَالفَعْلِيَةَ مَا تَتَعَلَقُ بِالمَشِيئَةِ هَذِهِ قَاعِدَتُهُمْ.

وَلَوْ قَالَ قَائِلٌ: كَيْفَ تَعْبِيرُ الْقُرْآنَ مَرَّةً بِالإِنزَالِ، وَمَرَّةً بِالتَّنزِيلِ؟

قُلْنَا: إِذَا وَرَدَ أَنَّهُ مَنزَلٌ مِثْلُ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [القدر: ١]، يَكُونُ المُرَادُ كإِنزَالِنَا يَعْنِي أَنزَلْنَا جَمَلَةً مِنْهُ لَيْسَ كُلُّهُ، فَأَمَّا التَّنزِيلُ فَإِنَّهُ يَكُونُ نَازِلًا شَيْئًا فَشَيْئًا كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَلْنَاهُ نَزِيلًا﴾ [الإشراء: ١٠٦]، مَعَ أَنَّهُ قَدْ يَأْتِي التَّنزِيلُ لشيءٍ وَقَعَ جَمَلَةً وَاحِدَةً مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ﴾ [النساء: ١٤٠]، فَعَلَى هَذَا تَكُونُ القاعدةُ الَّتِي ذَكَرَهَا أَهْلُ العِلْمِ فِي هَذِهِ المَسْأَلَةِ قاعدةً أَغْلَبِيَّةً لَيْسَتْ لَازِمَةً.

من فوائد الآية الكريمة:

الفائدة الأولى: الأمرُ بالنَّظَرِ وَيَكُونُ بِالعينِ الباصرةِ وَبعينِ البصيرةِ أَيْضًا فَالأمرُ هُنَا بالنَّظَرِ لِلوجهينِ جَمِيعًا الإِنسانِ يَنْظُرُ بَعينه الباصرةِ وَبعينِ البصيرةِ.

(١) اقتضاء الصراط المستقيم (٧٩/١).

الفائدة الثانية: أن النظر كما يكون نافعا للإنسان فهو مأمور به شرعا أي بمعنى ثواب الإنسان أو إثابة الإنسان على النظر في آيات الله لأنه مأمور به.

الفائدة الثالثة: أن الآثار التي تنتج عن المطر كلها من رحمة الله إحياء الأرض بالنبات وكثرة المياه فيها كله من رحمة الله عز وجل.

الفائدة الرابعة: إثبات قدرة الله تعالى على إحياء الموتى لقوله تعالى: ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَمُنْجَى الْمَوْتَى﴾.

الفائدة الخامسة: الاستدلال بالمحسوس المنظور على المحسوس المنتظر، المحسوس المنظور ما يحصل من حياة الأرض، والمحسوس المنتظر ما يحصل من إحياء الموتى.

الفائدة السادسة: أنه لا بُدَّ أن يكون الدليل أجلى وأظهر من المدلول عليه بمعنى أنه لا يمكن أن نستدل بالأخفى على الأظهر والأوضح؛ لأنَّ الدليل مُعَرَّفٌ للمدلول ومُيَّنٌ له فكيف يمكن أن تستدلَّ بشيء خفي على شيء واضح؟

الفائدة السابعة: رحمة الله تعالى بعباده حيث يضرب لهم الأمثال ويبين لهم الأدلة ليتوصلوا إلى اليقين فيما يجب الإيمان به؛ لأنه يكفي أن يقول الله عز وجل آمنوا بأني أحيي الموتى، يكفي في إقامة الحجة عليهم، لكن من رحمته أنه يبين لنا ويضرب لنا الأمثال لنصل إلى درجة اليقين فيما أخبرنا به، نأخذه من قوله تعالى: ﴿فَانظُرْ إِلَىٰ آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُنْجَى الْمَوْتَى﴾.

الفائدة الثامنة: نعمة الله على العباد بإحياء الأرض لقوله تعالى: ﴿فَانظُرْ إِلَىٰ آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾.

الفائدة التاسعة: أنَّ الجهاد يوصف بالحياة والموت، ففيه ردُّ على الفلاسفة الذين يقولون إنَّ الجهاد لا يمكن أن يوصف بالحياة والموت؛ لأنَّه غير قابل لها؛ فنقول إنَّ الله تعالى وصف الجهاد بأنَّه حي وميت كما في هذه الآية وكما في قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿٢٠﴾ أَمْوتُ عَيْرُ أَحْيَاءِ ﴿ [النحل: ٢٠-٢١]، مع أنَّها أصنامٌ من الأحجار والأشجار وما أشبهها.

الفائدة العاشرة: ثبوتُ صفة القدرة وعمومها لقوله تعالى: ﴿ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿ لا يُعْجِزُهُ شَيْءٌ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ.



الآية (٥١)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَيْنَ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ﴾

[الرّوم: ٥١].

• • • • •

قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ﴾ اللام هنا لام قسم دخلت على (إن) الشرطية، وقوله تعالى: ﴿لَظَلُّوا﴾ هذا هو الجواب، لكنّه جواب لأيهما: للشرط أو للقسم؟ هو جواب للقسم؛ لأنّه لو كان جواباً للشرط ما احتاج إلى اللام، الفعل الماضي يُجاب به الشرط بدون واسطة، وأيضاً فإن القاعدة عند أهل العلم بالعربية أنّه إذا اجتمع شرط وقسم يجذف جواب المتأخر منهما، قال ابن مالك رحمه الله^(١):

وَاحْدِفْ لَدَى اجْتِمَاعِ شَرْطٍ وَقَسَمٍ جَوَابَ مَا أَخَّرْتَ فَهُوَ مُلْتَزَمٌ

فالقسم دلّ عليه اللام الموطئة للقسم، ويوجد شرط (إن) والجواب الآن للقسم ﴿لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ﴾ وجواب الشرط محذوف دل عليه جواب القسم ﴿وَلَيْنَ﴾ أَرْسَلْنَا رِيحًا﴾ انظر الفرق في الأول يقول الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ﴾ وهنا قال: ﴿وَلَيْنَ أَرْسَلْنَا رِيحًا﴾ مفرد، وقد ذكرنا سابقاً أن الجمع يكون رحمةً، والإفراد يكون عذاباً هذا الغالب.

قوله تعالى: ﴿فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا﴾: (رأوه) الضمير لا يعود على الريح لكنّه يعود

(١) ألفية ابن مالك (ص: ٥٩).

عَلَى مَا حَيَّيَ بِالْمَاءِ الَّذِي نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ، لِأَنَّهُ تَقَدَّمَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾، يَعْنِي: وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْا هَذَا الَّذِي حَيَّيَ مُضْفَرًا يَعْنِي يَابَسًا حَطِيًّا بِهَذِهِ الرِّيحِ ﴿لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ﴾.

نَقَرْنَا كَلَامَ الْمُفَسِّرِ رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿وَلَيْنَ﴾ يَقُولُ لَامٍ قَسَمَ ﴿أَرْسَلْنَا رِيحًا﴾ مُضْرَرَةً عَلَى نَبَاتٍ ﴿فَرَأَوْهُ﴾]، الضَّمِيرُ يَعُودُ عَلَى النَّبَاتِ ثُمَّ قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ: [﴿مُضْفَرًا لَظَلُّوا﴾ صَارُوا جَوَابَ الْقَسَمِ ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ أَيُّ مِنْ بَعْدِ أَيُّ بَعْدِ أَصْفَرَارِهِ ﴿يَكْفُرُونَ﴾ يَجْحَدُونَ النِّعْمَةَ بِالْمَطَرِ]، يَعْنِي أَنَّ اللَّهَ عَزَّجَلَّ إِذَا أَحْيَا الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَأَرْسَلَ عَلَيْهَا رِيحًا فَاصْفَرَ النَّبَاتَ وَبَعْدَ أَصْفَرَارِهِ سَيَتَلَفُ امْتِحَانًا مِنْهُ جَلَّ وَعَلَا لَكَانُوا مِنْ بَعْدِ هَذَا الْاسْتِبْشَارِ وَبَعْدَ أَنْ رَأَوْا آثَارَ الرَّحْمَةِ صَارُوا يَكْفُرُونَ ﴿لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ﴾ يَقُولُونَ: كَيْفَ هَذَا يَأْتِي الْمَطَرُ وَيَنْزِلُ وَتَحْيَا الْأَرْضُ ثُمَّ تَأْتِي هَذِهِ الرِّيحُ فَتَهْلِكُهُ فَيَكْفُرُونَ - وَالْعِيَادُ بِاللَّهِ - وَيَنْسُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ السَّابِقَةَ، وَهَذَا مِنَ الْامْتِحَانِ وَهُوَ دَاخِلٌ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَهُ فِتْنَةٌ أُنْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ﴾ [الحج: ١١]، وَكَانَ عَلَيْهِمْ إِذَا أَرْسَلَ اللَّهُ هَذِهِ الرِّيحَ وَاصْفَرَ النَّبَاتَ بِهَا كَانَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَقَابِلُوا ذَلِكَ بِالصَّبْرِ لَا بِالْكَفْرِ، بِالصَّبْرِ عَلَى هَذِهِ الْبَلِيَّةِ فَإِنَّ الصَّابِرَ يَوْفَى أَجْرَهُ بِغَيْرِ حِسَابٍ، وَرَبَّمَا تَزَوَّلَ هَذِهِ الْمِحْنَةُ إِلَى نِعْمَةٍ أُخْرَى لِأَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَقُولُ: ﴿وَلَيْنَ صَبْرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِّلصَّابِرِينَ﴾ [التحل: ١٢٦]، وَيَقُولُ: ﴿وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أَجْرَكُمْ وَلَا يَسْتَلِكُمْ أَمْوَالَكُمْ﴾ [محمد: ٣٦]، وَيَقُولُ: ﴿وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [آل عمران: ١٨٦]، فَالْمُؤْمِنُ يُصْبِرُ عِنْدَ الْبَلَاءِ وَيَشْكُرُ عِنْدَ الرَّخَاءِ.

الآية (٥٢)

•••••

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الضَّمَّةَ الدَّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ﴾ [الزوم: ٥٢].

•••••

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى﴾ الخطاب للنبي ﷺ ويجوز أن يكون الخطابُ عامًّا لكل من يتأتَّى خطابه ﴿لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى﴾، يعني لا تُسمعهم سماعًا ينتفعون به أو لا تسمعهم حين الدعوة، والأقرب الأول لأنه ليس من المعقول أن أحدًا يقف على الأموات ويقول يا أيها الناس اعبدوا الله واتقوه، هذا ليس بمعقول لكن لو فرض أنه دعا فهل يسمعون سماعًا ينتفعون به؟

الجواب: لا يسمعون سماعًا ينتفعون به.

فإذا قال قائل: هذا تقييدٌ للآية، الآية مطلقة ﴿لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى﴾ فكيف ساع لكم أن تقيدها بقولكم: (ساعًا) ينتفعون به؟

قلنا: إن نفي السماع يطلق على نفي السماع النافع كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ [الأنفال: ٢١]، هم يسمعون بأذانهم لكن لا يسمعون سماعًا ينتفعون به، ولا نحمله على الإطلاق لأن سماع الموتى قد وردت به الآثار، فإن رسول الله ﷺ ثبت عنه أنه وقف على أصحاب قليب بدرٍ من المشركين وجعل يدعوهم بأسمائهم وأسماء آبائهم: «يا فلان بن فلان، يا فلان بن فلان،

هل وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا؟ فَإِنَّا قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا» فقال عمر: يا رسول الله ما تخاطب من قوم قد جَيَّفُوا يعني كَيْفَ تخاطب الجَيْفَ، موتى، فقال: «مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ»^(١)، يعني هم يسمعون أشد من سماعكم، فإذا ثبت أن الموتى يسمعون، وَكَذَلِكَ صحح ابن عبد البرِّ رَحِمَهُ اللهُ حديثاً ورد عن الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ «أَنَّهُ مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ مَيِّتٍ كَانَ يَعْرِفُهُ فِي الدُّنْيَا إِلَّا رَدَّ اللهُ عَلَيْهِ رُوحَهُ فَرَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ»^(٢)، وَهَذَا ذَكَرَهُ ابْنُ الْقَيْمِ فِي كِتَابِ الرُّوحِ^(٣)، وذكر تصحيح ابن عبد البرِّ لَهُ ولم يتعقبه، وَعَلَى هَذَا فهم يسمعون لكنهم لا ينتفعون بهذا السَّمْعِ، ووردت آثار أيضاً عن الصَّحَابَةِ فِي هَذَا الأمر ذكرها ابن كثيرٍ عند هَذَا الآية، وَثَبِتَ أَيْضًا فِي الصَّحِيحِ: «أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا انْصَرَفَ عَنْهُ أَصْحَابُهُ بَعْدَ الدَّفْنِ حَتَّى إِنَّهُ لَيَسْمَعُ قَرْعَ نِعَالِهِمْ أَنَّهُ مَلَكَانَ يَسْمَعُ قَرْعَ نِعَالِهِمْ»^(٤)، عَلَى الْأَرْضِ كَمَا يَمْشِي الْإِنْسَانُ عَلَى السَّقْفِ فَيَسْمَعُ مَشِيهِ عَلَى السَّقْفِ وَهَذَا أَيْضًا يَقُولُ يَسْمَعُ قَرْعَ النِّعَالِ، وَلَكِنْ اللهُ تَعَالَى يَجْعَلُهُمْ يَسْمَعُونَ ذَلِكَ.

فَالْحَاصِلُ: أَنَّا نَقُولُ كُلَّ هَذَا يُؤَيِّدُ أَنَّ الْمَعْنَى ﴿فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى﴾ يعني سماعاً، يَنْتَفِعُونَ بِهِ وَمَعْلُومٌ أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ مَا دَعَا الْمَوْتَى، مَا ذَهَبَ إِلَى الْقُبُورِ يَدْعُوهُمْ،

(١) أخرجه البخاري: كتاب المغازي، باب قتل أبي جهل، رقم (٣٩٧٦)، ومسلم: كتاب صفة القيامة والجنة والنار، باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه، وإثبات عذاب القبر والتعوذ منه، رقم (٢٨٧٥).

(٢) أخرجه ابن عساکر في تاريخ دمشق (١٠/٣٨٠، رقم ٢٥٩٢).

(٣) كتاب الروح لابن القيم (ص: ٥)، ط. دار الكتب العلمية.

(٤) أخرجه البخاري: كتاب الجنائز، باب ما جاء في عذاب القبر، رقم (١٣٧٤)، ومسلم: كتاب صفة القيامة والجنة والنار، باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه، وإثبات عذاب القبر والتعوذ منه، رقم (٢٨٧٠).

ولكن الَّذِينَ يدعوهم من الأحياء كالموتى لا يستجيبون ولا ينتفعون بالدعوة.
 قوله تعالى: ﴿الضَّمَّ﴾ مفعولٌ أول، و﴿الدُّعَاءَ﴾ مفعولٌ ثانٍ أَمَا ﴿لَا تُسْمِعُ
 الْمَوْتَى﴾، الأولى فقد حذف المفعول الثاني لَأَنَّ هَذَا فَضْلَةٌ وقد سبق أَنَّهُ يجوز حذف
 الْفَضْلَةَ ولو بلا دليل.

قوله تعالى: ﴿الضَّمَّ﴾ جمع أصم وهو الذي لا يسمع، الذي لا يسمع لا يستطيع
 أن تسمعه لا سميًّا إِذَا اقترن به الإدبار ﴿إِذَا وَلَوْا مُدْبِرِينَ﴾ وهذا أشد ما يَكُون انتفاء
 السَّماع عن الأصم، فهو لا يسمع ولو كَانَ مقابلاً لك، فيكف إِذَا أدبر؟! يَكُون أعظم
 وأعظم، ولهذا فالأصم إِذَا كَانَ أمامك ودعوته بصوتٍ ربما يسمع لكن إِذَا ولى
 مهما دعوته لا يسمع إِلا إِذَا أدركته فمسكته، فالصَّم إِذَا ولوا مدبرين لا يسمعون
 وَإِنَّمَا قَيَّدَ اللهُ عَزَّجَلَّ الصَّم بهذه الحال لَأَنَّهَا هي الحال التي لا يسمعون بها مطلقاً
 بخلاف ما إِذَا كانوا أمامك فإنهم قد يسمعون ويستدلون على ما تقول بحركات
 شفطيك.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُسْمِعُ الضَّمَّ الدُّعَاءَ﴾ قَالَ الْمُفَسِّر رَحِمَهُ اللهُ: [بِتَحْقِيقِ الهمزتين
 وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْيَاءِ]، ﴿الدُّعَاءَ إِذَا﴾ هَذَا تَحْقِيقٌ. وتسهيلُ الثَّانِيَةِ بَيْنَهَا أَي
 بَيْنَ الهمزة المحققة وبين الياء، أَي: ﴿وَلَا تُسْمِعُ الضَّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا﴾ تجعلها بَيْنَ الهمزة
 وبين الياء والقراءتان سَبْعِيَّتَانِ^(١).



الآية (٥٣)

•••••

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعُمِّيِّ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ سَمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [الروم: ٥٣].

•••••

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعُمِّيِّ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ﴾ انظر الآن انتقال الموتى، الصُّم، العُمِّي ﴿وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعُمِّيِّ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ﴾: (ما) حجازية و(أنت) اسمها و(الباء) حرف زائد و(هاد) خبرها.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ﴾ اسم فاعل ﴿بِهَادٍ الْعُمِّيِّ﴾ العُمِّي جمع أعمى لأنَّ أَفْعَلَ جَمْعُهُ فُعْلٌ قَالَ ابْنُ مَالِكٍ رَحِمَهُ اللَّهُ^(١):

فُعْلٌ لِنَحْوِ أَحْمَرَ وَحُمْرًا

أَحْمَرٌ مِثْلُ أَعْمَى، وَحُمْرَاءُ مِثْلُ عَمِيَاءَ، فَعُمِّيٌّ جَمْعٌ لِلذَّكُورِ وَالْإِنَاثِ.

قوله تعالى: ﴿عَنْ ضَلَالَتِهِمْ﴾ ضلالتهم يعني متاهتهم إِذَا تَاهُوا فِي الطَّرِيقِ، فَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمِيِّ عَنْهُ، فَكَذَلِكَ هُوَ لِذَيْنِ عَمَوَ عَنِ الْحَقِّ - وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ - فلا يرونه وضموا عنه فلا يسمعونه وماتوا عنه فلا يفقهونه هُوَ لِذَيْنِ عَمَوَ عَنِ الْحَقِّ - وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ - أن تهديهم، فتأمل الآن في مَسْأَلَةِ الْمَوْتِ وَمَسْأَلَةِ الصَّمَمِ، قَالَ إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصَّمَمَ، وَفِي بَابِ الْعُمِيِّ قَالَ: ﴿وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعُمِيِّ﴾ مَا قَالَ مَا أَنْتَ بِمَبْصُرٍ؛

(١) ألفية ابن مالك (ص: ٦٦).

السَّبَبُ لِأَنَّ الْبَصَرَ تَتَعَلَقُ بِهِ الدَّلَالَةُ وَهِيَ الْهُدَايَةُ بِخِلَافِ الصَّمَمِ فَيَتَعَلَقُ بِهِ السَّمْعُ.

قال المُفَسِّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ: [إِنْ] ﴿مَا﴾ ﴿سَمِعَ﴾ ﴿سَمَاعَ إِفْهَامٍ وَقَبُولَ﴾ ﴿إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِتَايِنِنَا﴾ ﴿الْقُرْآنَ﴾ ﴿فَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾.]

فسر المُفَسِّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ: (إِنْ) بـ(ما) (التفسيرية؛ ولهذا لا تدغم بـ(إِنْ) لا يُقَالُ (إِذَا) بل يُقَالُ (إِنْ) ثُمَّ يُقَالُ (مَا) عَلَى سَبِيلِ الْإِظْهَارِ لِأَنَّ (مَا) تَفْسِيرٌ لَهَا فَهِيَ هِيَ.

قوله تعالى: ﴿سَمِعَ﴾ قَالَ المُفَسِّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ: [سَمَاعَ إِفْهَامٍ وَقَبُولَ، مَا تَسْمَعُ ﴿إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِتَايِنِنَا﴾ الْقُرْآنَ ﴿فَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾]، أَي فَبِنَاءٍ عَلَى إِيمَانِهِمْ هُمْ مُسْلِمُونَ مُنْقَادُونَ؛ لِأَنَّهُ كَلِمَا تَمَّ الْإِيْمَانُ تَمَّ الْإِنْقِيَادَ، فَكَلِمَا كَانَ الْإِنْسَانُ أَقْوَى إِيْمَانًا فَإِنَّهُ يَكُونُ أَعْظَمَ انْقِيَادًا؛ وَهَذَا فَإِنَّ الْإِيْمَانَ يَسْتَلْزِمُ الْإِسْلَامَ، كُلُّ مُؤْمِنٍ مُسْلِمٌ وَلَا عَكْسَ، فَلَيْسَ كُلُّ مُسْلِمٍ مُؤْمِنًا، قَدْ يَسْتَسْلِمُ الْإِنْسَانُ ظَاهِرًا وَقَلْبُهُ مُنْطَوٍ عَلَى الْكُفْرِ - وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ - بِخِلَافِ الْإِيْمَانِ، وَهَذَا رَتَّبَ عَلَى الْإِيْمَانِ، الْإِسْلَامَ بِالْفَاءِ ﴿فَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾ فَهَمَّ مِنْ أَجْلِ إِيْمَانِهِمْ مُسْلِمُونَ مُنْقَادُونَ.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِتَايِنِنَا﴾ قَالَ المُفَسِّرُ: إِنَّهَا الْقُرْآنُ، مَعَ أَنَّ آيَاتِ جَمْعٍ وَلَيْسَتْ مُفْرَدًا، فَمَا هُوَ الْجَوَابُ عَنِ قَوْلِ المُفَسِّرِ رَحْمَةُ اللَّهِ؟

الجوابُ: أَنَّ فِي قَوْلِهِ قُصُورًا، وَالْحَقُّ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْآيَاتِ مَا هُوَ أَعْمُ مِنَ الْقُرْآنِ فَيَشْمَلُ جَمِيعَ الْكُتُبِ الْمُنزَلَةِ وَيَشْمَلُ كَذَلِكَ الْآيَاتِ الْكُونِيَّةِ بِأَنَّ يُؤْمِنُ بِأَنَّ هَذَا الْكُونُ خَلَقَهُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ لِأَنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِالْآيَاتِ الْكُونِيَّةِ انْظُرْ ﴿وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا﴾ [الطُّور: ٤٤]، مَاذَا يَقُولُونَ؟ ﴿يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ﴾ شَيْءٌ طَبِيعِيٌّ، يَقُولُونَ: الْكُونُ مَادَةٌ وَطَبِيعَةٌ تَتَفَاعَلُ وَيَنْتُجُ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ مَا آمَنُوا بِالْآيَاتِ.

والآيات الشرعية كذلك، فمن الناس من لا يؤمن بها، ويكذبُ بأخبارها ويستكبرُ عن أحكامها، وهذا كثيرٌ.

إذن: الصواب أن المراد بقوله تعالى: ﴿بَيِّنَاتٍ﴾ لا يشمل الآيات الشرعية كلها لكل الكتب النازلة والآيات الكونية كلها؛ لأنَّ من الناس من ينكر الآيات الكونية كما هو معلوم.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: ﴿إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بَيِّنَاتٍ﴾ معلومٌ أن المؤمنَ سامعٌ فكيف يقول: ﴿إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ﴾ والمؤمنُ سامعٌ فكيف نُجيبُ عن هذا؟
فالجوابُ: عن هذا من أحد وجهين:

- إِمَّا أَنْ يُقَالَ: ﴿إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ﴾ أَي إِلَّا مَنْ كَانَ مُسْتَعِدًّا لِلإِيَانِ بِمَا تَقُولُ وَمَكْتُوبٍ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ أَنَّهُ مَوْمِنٌ بِحَيْثُ إِنَّ اللَّهَ قَدْرَ لَهُ ذَلِكَ فَهَذَا يَسْمَعُ وَيَتَفَعَّلُ، وَهَذَا أَمْرٌ غَيْرٌ مَعْلُومٌ لِلرَّسُولِ ﷺ لَكِنْ يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَبْذُلَ الدَّعْوَةَ فَيُسْمِعُهَا مَنْ كَانَ فِي عِلْمِ اللَّهِ أَنَّهُ مَوْمِنٌ وَكَانَ مُسْتَعِدًّا لِلإِيَانِ هَذَا وَجْهٌ.

- أَوْ يُقَالَ: إِنَّ الدِّينَ شَرَائِعُ لَيْسَ شَيْئًا وَاحِدًا بَلْ هُوَ شَرَائِعُ وَشَعَائِرُ مُتَعَدِّدَةٌ، فَالَّذِي يَتَفَعَّلُ بِهَذِهِ الشَّعَائِرِ وَيَطْبِقُهَا هُوَ الْمُؤْمِنُ بِهَا يَعْنِي الَّذِي يَسْمَعُ مَا يَتَلَقَى بِعَدِّ ذَلِكَ مِنْ شَعَائِرِ الإِسْلَامِ وَشَرَائِعِهِ، هَذَا الْمُؤْمِنُ الَّذِي وَقَعَ الإِيَانُ مِنْهُ فَعَلًا هُوَ الَّذِي يَسْمَعُ كُلَّ مَا دَعَا إِلَيْهِ الرَّسُولُ ﷺ مِنْ جَمِيعِ شَرَائِعِ الدِّينِ وَعَلَى قَوْلِ مَنْ يَشْتَبُونَ لِلدِّينِ أَصُولًا وَفُرُوعًا نَقُولُ أَصُولَ الدِّينِ وَفُرُوعَهُ.

لكن شيخ الإسلام ابن تيمية يقول: «إن تقسيم الدين إلى أصول وفروع قولٌ مُبْتَدَعٌ لا دليل عليه»، وهو صحيح لا تجد في القرآن والسنة أصولًا وفروعًا فيها

مَا يَدُلُّ عَلَى الرِّكْنِيَّةِ يَعْنِي عَلَى أَنْ هَذَا رُكْنٌ كَمَا فِي قَوْلِهِ: «بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ»^(١)،
أَمَّا أَنْ نَقُولَ أَصُولٌ وَفُرُوعٌ؛ فَشَيْخُ الْإِسْلَامِ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنْكَرَ هَذَا لِأَنَّهُ مَجْرَدُ اصْطِلَاحٍ،
فَلَا مُشَاحَّةَ فِي الْإِصْطِلَاحِ، لَكِنَّهُ تَوْصِلُ بِهِ إِلَى أُمُورٍ مَنكَرَةٍ، فَقَالُوا مِثْلًا لَا نَحْتَجُّ
بِأَخْبَارِ الْآحَادِ فِي أَصُولِ الدِّينِ وَجَعَلُوا هَذَا بَابًا يَلِجُونَ بِهِ إِلَى إِنْكَارِ الصِّفَاتِ وَإِلَى
إِنْكَارِ مَا وَرَدَ فِي أَخْبَارِ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾ الْمُؤْمِنُ مُسَلِّمٌ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا، وَالْمَنَاقِقُ مُسَلِّمٌ ظَاهِرًا
لَا بَاطِنًا، وَالْمَعْلِينُ بِكُفْرِهِ لَيْسَ مُؤْمِنًا لَا ظَاهِرًا وَلَا بَاطِنًا، وَالنَّاسُ لَا يُخْرَجُونَ عَنْ هَذِهِ
الْأَحْوَالِ الثَّلَاثَةِ:

- مَنْ كَفَرَ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا.

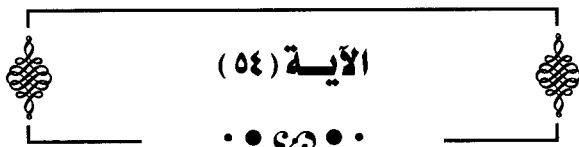
- وَمَنْ آمَنَ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا.

- وَمَنْ آمَنَ ظَاهِرًا لَا بَاطِنًا.

- تَوْجِدُ قِسْمَةٍ رَابِعَةٍ وَهِيَ: مَنْ آمَنَ بَاطِنًا لَا ظَاهِرًا، وَهَذَا لَا يُمْكِنُ، صَحِيحٌ
أَنَّهُ قَدْ يَكُونُ ضَعِيفَ الْإِيمَانِ فَتَجِدُ فِيهِ مَخَالَفَاتٍ فِي ظَاهِرِهِ كَالْمُؤْمِنِ الْفَاسِقِ، أَمَّا أَنَّهُ
يَكُونُ لَيْسَ عِنْدَهُ إِسْلَامٌ أَبَدًا فَهَذَا لَا يُمْكِنُ.



(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ: كِتَابُ الْإِيمَانِ، بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ»، رَقْمُ (٨)، وَمُسْلِمٌ:
كِتَابُ الْإِيمَانِ، بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ»، رَقْمُ (١٦).



﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ﴾ [الزوم: ٥٤].



قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّنْ ضَعْفٍ﴾ هذه الآية سيقَّت لبيان حال الإنسان وكمال قدرة الله عزَّوجلَّ قال: ﴿اللَّهُ﴾ مبتدأ و﴿الَّذِي﴾ خبره.

قوله تعالى: ﴿خَلَقَكُمْ مِّنْ ضَعْفٍ﴾ يُقال بفتح الضاد وبضمها، ضمها لغة الحجازيين، وفتحها لغة بني تميم، ولهذا يروى عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال: أقرأني رسول الله ﷺ مِنْ ضُعْفٍ بِضَمِّ الضَّادِ^(١)، «خَلَقَكُمْ مِنْ ضُعْفٍ» لكن الحديث ضعيفٌ، إنما ذكروا أن الضاد مفتوحة ومضمومة قراءتان سبعيتان^(٢)، فقراءة الضم صحيحة وأي إنسان يقرأ بكل قراءة ثابتة فهو صحيح.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّنْ ضَعْفٍ﴾ ما هو الضعف؟

يقول المُفسِّر رحمه الله: [ماء مهين]، فجعل الضعف هو النطفة لأنه كما قال عزَّوجلَّ: ﴿مَاءٍ مَّهِينٍ﴾ و(مِنْ) هنا للابتداء كقوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ﴾

(١) أخرجه أبو داود: أبواب قراءة القرآن وتحزيبه، كتاب الحروف والقراءات، رقم (٣٩٧٨)، والترمذي: أبواب القراءات، باب ومن سورة الروم، رقم (٢٩٣٦).

(٢) الحجة في القراءات السبع (ص: ٢٨٤).

[الأنبياء: ٣٧]، وقيل: المراد بالضعف ضعفه بعد نفخ الروح فيه، إذ إنه حال النطفة جماد لا يوصف بأنه ضعيف ولا أنه قوي، ولكن المراد بالضعف بعد نفخ الروح فيه وهذا هو الصحيح، فإن الإنسان لا يكون خلقاً تاماً إلا بعد نفخ الروح، ولهذا قال الله تعالى: ﴿فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ [المؤمنون: ١٤]، هذا الإنشاء هو أول ما يكون به الإنسان إنساناً؛ لأن الإنسان إنسانٌ ببدنه وروحه، وعلى هذا فنقول المراد بالضعف بعد نفخ الروح فيه: ضعف الطفولة، ويبدأ من كونه حياً في بطن أمه، وهذا ظاهر لا يحتاج إلى دليل، فالإنسان الصغير ضعيف والضعف أيضاً بقواه الحسية وقواه المعنوية، فهو ضعيفٌ بالتفكير وهي القوى المعنوية.



الآيات (٥٥ - ٥٩)

• • • • •

﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ: ﴿٥٥﴾ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لِيَأْتُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ﴿٥٦﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِئْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمَ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٥٨﴾ وَلَقَدْ صَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِنْ حِجَّتْهُمُ بَيَاتَةٌ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ ﴿٥٩﴾ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [الروم: ٥٥-٥٩].

• • • • •

قَالَ الْمَفْسِّرُ رَحْمَةُ اللَّهِ: ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ ﴾ يَحْلِفُ ﴿ الْمُجْرِمُونَ ﴾ الْكَافِرُونَ ﴿ مَا لِيَأْتُوا ﴾ فِي الْقُبُورِ ﴿ غَيْرَ سَاعَةٍ ﴾ قَالَ تَعَالَى: ﴿ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ﴾ يُضْرَفُونَ عَنِ الْحَقِّ: الْبَعْثِ كَمَا صُرِفُوا عَنِ الْحَقِّ الصِّدْقِ فِي مُدَّةِ اللَّبْثِ.

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ ﴾ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَغَيْرِهِمْ: ﴿ لَقَدْ لَبِئْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ ﴾ فِيمَا كَتَبَهُ فِي سَابِقِ عِلْمِهِ ﴿ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمَ الْبَعْثِ ﴾ الَّذِي أَنْكَرْتُمُوهُ ﴿ وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ وَقُوعَهُ.

﴿ فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ ﴾ بِالْبَيَاءِ وَالتَّاءِ ﴿ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعذِرَتُهُمْ ﴾ فِي إِنكَارِهِمْ لَهُ ﴿ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴾ لَا يُطْلَبُ مِنْهُمْ الْعُتْبَى: أَي الرَّجُوعُ إِلَى مَا يُرْضِي اللَّهَ.

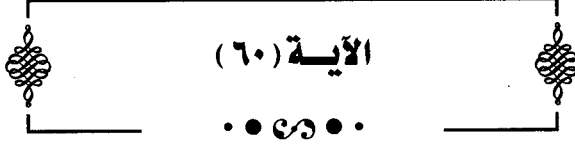
﴿ وَلَقَدْ صَرَبْنَا ﴾ جَعَلْنَا ﴿ لِلنَّاسِ ﴾ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ﴿ تَنْبِيهَا لَهُمْ

﴿وَلَيْنَ﴾ لَامٌ قَسَمَ ﴿جِئْتَهُمْ﴾ يَا مُحَمَّدُ ﴿بِنَايَةِ﴾ مِثْلِ الْعَصَا وَالْيَدِ لِمُوسَى ﴿لَيَقُولَنَّ﴾
 حُدْفَ مِنْهُ نُونُ الرَّفْعِ لِتَوَالِي التُّونَاتِ وَالْوَاوُ ضَمِيرُ الْجَمْعِ لِالْتِقَاءِ السَّاكِنَيْنِ ﴿الَّذِينَ
 كَفَرُوا﴾ مِنْهُمْ ﴿إِنَّ﴾ مَا ﴿أَنْتُمْ﴾ أَيُّ مُحَمَّدٌ وَأَصْحَابُهُ ﴿إِلَّا مُبْطَلُونَ﴾ أَصْحَابُ
 أَبَاطِيلٍ.

﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ التَّوْحِيدَ كَمَا طَبَعَ عَلَى
 قُلُوبِ هَؤُلَاءِ] اهـ^(١).



(١) لم يوجد تسجيل صوتي لتفسير هذه الآيات، ولهذا نُقل تفسيرها من تفسير الجلالين رحمهما الله تعالى.



﴿ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَّنكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴾ [الروم: ٦٠].



هذا تَأْدِيبٌ مِنَ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ لِلنَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَلغیره أَيْضًا، بِأَنَّ الْإِنْسَانَ يَصْبِرُ وَلَا يَسْتَخِفَّنَّهُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَعَدَّ اللَّهُ الصَّابِرِينَ، وَهَذَا يَقَعُ لكَثِيرٍ مِنَ النَّاسِ، تَجِدُ بَعْضَ النَّاسِ مِثْلًا يَحْصُلُ لَهُ مَا يَحْصُلُ مِنَ الْأُمُورِ، فَمِثْلًا لَوْ كَانَ لَهُ جَارٌ يُؤْذِيهِ، يَأْتِيهِ بَعْضُ النَّاسِ يَقُولُونَ: كَيْفَ تَحْتَمِلُ مِنْ جَارِكَ هَذِهِ الْأَذِيَّةَ، أَوْ كَيْفَ تَحْتَمِلُ مِنْ صَاحِبِكَ هَذِهِ الْأَذِيَّةَ، أَوْ مِنْ أَهْلِكَ أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، فَيَسْتَخِفُّونَهُ فَلَا يَصْبِرُ.

وَلَكِنِ الَّذِي يَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ الْعَاقِلِ أَنْ لَا يَسْتَخِفَّنَّهُ أَوْلَئِكَ الْقَوْمُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَعَدَّ اللَّهُ بِهِ الصَّابِرِينَ، بَلْ يَصْبِرُ وَلَا يِهْمُهُ كَلَامُ النَّاسِ حَتَّى يَحَقِّقَ اللَّهُ لَهُ مَا وَعَدَهُ.

وبهذا انتهت سورة الروم.



فهرس الأحاديث والآثار

الصفحة	الحديث
١١.....	« مَا تَوَاضَعَ أَحَدٌ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ »
٢٩.....	« إِنَّ اللَّهَ مُحْسِنٌ، كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، فَإِذَا قَاتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ »
٢٦٢، ٥٠.....	« إِنَّ لَمْ تَكُونُوا بَاكِينَ فَلَا تَدْخُلُوهَا »
٦١.....	« إِنَّ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا »
٦٢.....	« يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَأَخْرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجِنِّكُمْ كَانُوا عَلَى أَفْجَرِ قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مَا نَقَصَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي شَيْئًا »
٧٨.....	« أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ »
٨٤.....	« مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشِرْكُهُ »
٨٥.....	« أَقْرَبُ أُمَّتِكَ مِنِّي السَّلَامُ، وَأَخْبَرُهُمْ أَنَّ الْجَنَّةَ قِيَعَانُ، وَأَنَّ غِرَاسَهَا: سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ »
٨٦.....	« هُمْ مِنْهُمْ »
٨٦.....	« اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ »
٨٩.....	« اجْعَلُوهَا فِي رُكُوعِكُمْ »
٨٩.....	« اجْعَلُوهَا فِي سُجُودِكُمْ »
٩٠.....	« الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بِنِعْمَتِهِ تَتِمُّ الصَّالِحَاتُ »
٩٠.....	« وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ »
٩١.....	« وَفِينِي شَرٌّ مَا قَضَيْتَ »

- ٩٢ «صَلَّىٰ بِنَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِحْدَىٰ صَلَاتِي الْعِشِيِّ»
- ٩٩ «هَلْ لَكَ مِنْ إِبْلِ؟ فَمَا لَوْمَتُهَا»
- ٩٩ «أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ عَلَىٰ أُمَّكَ ذَيْنِ أَكُنْتَ قَاضِيَتَهُ»
- ١٠١ «تَفَكَّرُوا فِي آيَاتِ اللَّهِ، وَلَا تَفَكَّرُوا فِي ذَاتِ اللَّهِ»
- ١٠٦ «أَصْدَقُ الْأَسْمَاءِ حَارِثٌ وَهَمَامٌ»
- ١١٢ «خُذِ الْحَدِيثَ وَطَلِّقْهَا»
- ١١٣ «مَنْ فَرَّجَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا فَرَّجَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ»
- ١١٣ «وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ»
- ١١٤ «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ وَحُبَّ الْعَمَلِ الَّذِي يُقَرِّبُ إِلَىٰ حُبِّكَ»
- ١١٦ «السُّؤَالُ عَنْهُ بِدَعَةٍ»
- ١١٨ «طَوَقَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ»
- ١٤٧ «كَذَّبَنِي ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ، وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ، فَأَمَّا تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ: لَنْ يُعِيدَنِي كَمَا بَدَأَنِي، وَلَيْسَ أَوَّلُ الْخَلْقِ بِأَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ إِعَادَتِهِ»
- ١٤٨ «أَهْلَ الثَّنَاءِ وَالْمَجْدِ»
- ١٦٢ «مَنْ بَاعَ عَبْدًا وَلَهُ مَالٌ فَمَالُهُ لِلَّذِي بَاعَهُ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُبْتَاعُ»
- ١٦٦ «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهِ»
- ٢٤٧، ١٧٤ «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ»
- ١٧٤ «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ»
- ١٧٩ «مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ»
- «مَثَلُ الْجَلِيسِ الصَّالِحِ وَالْجَلِيسِ السَّوِّءِ كَمَثَلِ الْمِسْكِ وَنَافِخِ الْكَبِيرِ، فَحَامِلُ الْمِسْكِ

- إِمَّا أَنْ يُحْدِثَكَ، وَإِمَّا أَنْ تَبْتَاعَ مِنْهُ، وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحًا طَيِّبَةً، وَنَافِخُ الْكَبِيرِ إِمَّا أَنْ
 يُحْرِقَ ثِيَابَكَ، وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ رِيحًا خَبِيثَةً» ١٨٠
- «وَأُحِلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ وَلَمْ يَحَلَّ لِأَحَدٍ قَيْلِي» ١٨٢
- «أَبَشِّرُوا فَإِنَّكُمْ لَمَعَ خَلِيقَتَيْنِ مَا كَانَتَا فِي شَيْءٍ إِلَّا كَثَرَتَا، يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ» ١٨٣
- «كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ أَبَوَاهُ يَهُودَانِهِ أَوْ يَنْصَرَانِهِ أَوْ يَمَجْسَانِهِ» .. ١٧٨، ١٨٠، ١٨٤
- «لَأَنْ أَحْلَفَ بِاللَّهِ كَاذِبًا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَحْلِفَ بغيرِهِ صَادِقًا» ١٨٨
- «افْتَرَقَتِ الْيَهُودُ... وَافْتَرَقَتِ النَّصَارَى» ١٩٥
- «تَعَرَّفَ إِلَى اللَّهِ فِي الرَّخَاءِ يَعْرِفُكَ فِي الشَّدَّةِ» ١٩٩، ٢٠٢
- «إِنَّ اللَّهَ يُخَوِّفُ بِهِمَا عِبَادَهُ فَإِذَا رَأَيْتُمَا فَافْرَعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ» ٢٠٢
- «فَإِنْ تَشَاجَرُوا فَالسُّلْطَانُ وَلِيُّ مَنْ لَا وَلِيَّ لَهُ» ٢٠٧
- «إِنَّ اللَّهَ يَزِعُ بِالسُّلْطَانِ مَا لَا يَزِعُ بِالْقُرْآنِ» ٢٠٧
- «أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَرَوْنَ رَبَّهُمْ كَمَا يَرَوْنَ الْقَمَرَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ» ٢٢٦
- «فَيَكْشِفُ عَنْ سَاقِهِ فَيَسْجُدُ لَهُ كُلُّ مَنْ كَانَ يَسْجُدُ لِلَّهِ تَعَالَى فِي الدُّنْيَا» ٢٣١
- «الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذُرْوَةٌ سَنَامِ الْإِسْلَامِ» ٢٣٨
- «لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مُدًّا أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ» ٢٣٨
- «الْعَامِلُ فِي أَيَّامِ الصَّيْرِ لَهُ أَجْرٌ خَمْسِينَ مِنْكُمْ» ٢٣٩
- «مَهْلًا يَا خَالِدُ، لَا تَسْبُوا أَصْحَابِي فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ
 ذَهَبًا مَا بَلَغَ مُدًّا أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ» ٢٤٠
- «أَنَّ أَفْضَلَ الْأَعْمَالِ بَعْدَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ الصَّلَاةُ عَلَى وَفْتِهَا» ٢٤١
- «وَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكَسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ» ٢٤٣

- «مَنْ أَسْلَفَ فِي شَيْءٍ فَلْيُؤْسِلِفْ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ وَوَزِنِ مَعْلُومٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مَعْلُومٍ» ٢٥٠
- «أَنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ كَتَبَ كِتَابًا عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ: إِنَّ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي» ٢٥٩
- «اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِيٍّ لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ» ٢٧١
- «ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ» ٢٧٥
- «مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً فَاعْلَمِيهِ وَزُرْهَا وَوَزُرْ مَنْ عَمِلَ بِهَا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ»
..... ٢٧٧، ٢٧٦، ٢٧٤
- «لَا يَرُونَ شَيْئًا مِنْ الْأَعْمَالِ تَرَكُهُ كُفْرًا إِلَّا الصَّلَاةَ» ٢٨٠
- «ثُمَّ يَرَىٰ سَبِيلَهُ إِمَّا إِلَىٰ الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَىٰ النَّارِ» ٢٨١
- «مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَحْجَّ فَلْيُمْتُمْ إِنْ شَاءَ يَهُودِيًّا وَإِنْ شَاءَ نَصْرَانِيًّا» ٢٨١
- «أَنْتِ رَحْمَتِي أَرْحَمُ بِكَ مِنْ أَشَاءِ» ٢٩٠
- «وَكَانَ النَّبِيُّ يُبْعَثُ إِلَىٰ قَوْمِهِ خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَىٰ النَّاسِ عَامَّةً» ٢٩٨، ٣٠١
- «لَيْسَ السَّنَةُ أَنْ لَا تُمَطَّرُوا وَإِنَّمَا السَّنَةُ أَنْ تُمَطَّرُوا وَلَا تُنْبِتِ الْأَرْضُ» ٣١٠
- «فَلْيَخْلُقُوا حَبَّةً أَوْ لِيَخْلُقُوا شَعِيرَةً» ٣١٩
- «إِنِّي عَلَىٰ مَا أَشَاءُ قَادِرٌ» ٣٢٠
- «مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ» ٣٢٩
- «أَنَّهُ مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَىٰ مَيِّتٍ كَانَ يَعْرِفُهُ فِي الدُّنْيَا إِلَّا رَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِ رُوحَهُ فَرَدَّ عَلَيْهِ
السَّلَامَ» ٣٢٩
- «أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا انْصَرَفَ عَنْهُ أَصْحَابُهُ بَعْدَ الدَّفْنِ حَتَّىٰ إِنَّهُ لَيَسْمَعُ قَرْعَ نِعَالِهِمْ أَتَاهُ
مَلَكَانِ يَسْمَعُ قَرْعَ نِعَالِهِمْ» ٣٢٩
- «بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَىٰ خَمْسٍ» ٣٣٤

فهرس الفوائد

الصفحة	الفوائد
٧	تعريف المكى والمدنى
٩	الكلام عن البسمة
٩	فضل قول: (لا أذرى)
١٢	أقوال العلماء فى الحروف المقطعة
١٨	تعريف البضع
١٩	كلام عن (أل) الاستغراق
٢٠	أحوال ضبط «قبل»
٢٣	متى حصلت الواقعة الثانية بين فارس والروم
٢٣	أقسام صفة العزة
٢٤	كلام الله عز وجل بالحروف
٢٥	كُلُّ الأشياء لا تكون إلا بأمر الله
٢٦	جواز فرح المؤمنين بانتصار بعض الكفار بعضهم على بعض
٢٧	النصر نصرٌ مطلقٌ دائمٌ، أو نصرٌ عارضٌ مؤقتٌ
٢٨	هل كل صفة يشتق منها اسم؟
٢٨	هل (المنعم) من أسماء الله عز وجل؟
٢٩	هل يجوز التسمي بعبد المنعم؟

- ٢٩..... هل يجوز التسمي بـ(حميد) و(مُحْسِن)؟
- ٣١..... كلام عن الوقف والوصل
- ٣١..... هل يجوزُ إذا أجمع العلماء على قولين إحداهما قول ثالث؟
- ٣٢..... أسباب إخلاف الوعد وتزهد الله عنه
- ٣٤..... العلم الحقيقي هو العلم بالله تعالى وأسمائه وصفاته
- ٣٦..... قصور علم الكفار
- ٣٨..... هل الكفار يؤمنون بوجود الله أم ينكرون وجوده؟
- ٣٩..... التراكيب مثل: (أولم يتفكروا) في النحو
- ٤٢..... كل شيء عند الله عز وجل مُقدَّرٌ
- ٤٣..... تعريف الكفر وأنواعه
- ٤٤..... محل التفكير هو العقل
- ٤٥..... ينبغي للإنسان أن لا يضيع وقته سهلاً وسدى
- ٤٦..... الخلق على عظيمه له أجل محدود
- ٤٧..... المؤمن والكافر سيلقيان الله لكن هناك فرق بين اللقائين
- ٤٨..... هل المراد باللقاء هنا اللقاء المجرد أم المراد به الرؤية؟
- ٤٨..... الربوبية تنقسم إلى قسمين
- ٥٠..... كيف يطلب من الإنسان أن يسير بقدمه إلى مواقع العذاب
- ٥٢..... هل النظر بالعين يفيد أو لا يفيد؟
- ٥٥..... تعريف الظلم
- ٥٥..... نفي الظلم صفة سلبية

- ٥٧..... السَّيرُ فِي الْأَرْضِ - بِمَعْنَى مُرَاجَعَةِ الْحَوَادِثِ وَالتَّوَارِيخِ - يُفِيدُ الْمَرْءَ.....
- ٥٧..... أَنَّ الْإِنْسَانَ مَهْمًا قَوِيًّا فَهُوَ ضَعِيفٌ بِالنَّسْبَةِ لِقُوَّةِ اللَّهِ.....
- ٦١..... نَفْسُ الْإِنْسَانِ عِنْدَهُ أَمَانَةٌ.....
- ٦٢..... الْإِنْسَانُ بِمَعْصِيَتِهِ لَا يَضُرُّ إِلَّا نَفْسَهُ.....
- ٦٧..... الْفَرْقُ بَيْنَ التَّكْذِيبِ وَالِاسْتِهْزَاءِ.....
- ٧٠..... هَلِ إِعَادَةُ الْإِنْسَانِ هِيَ إِعَادَةُ نَفْسِ الْأَجْسَامِ أَمْ تَنْبُتُ نَبَاتًا جَدِيدًا؟.....
- ٧٥..... قِيَامُ السَّاعَةِ كَائِنٌ لَا مَحَالَةَ.....
- ٧٧..... التَّنْوِينُ فِي: (حَيْثُذِ، وَيَوْمِئِذِ).....
- ٨٢..... مَا لَ ذَرَارِي الْكُفَّارِ.....
- ٨٤..... هَلْ يُفَرِّقُ بَيْنَ الْإِسْتِمْرَارِ عَلَى الشَّرْكِ الْأَضْعَرِّ وَعَدَمِ الْإِسْتِمْرَارِ؟.....
- ٨٤..... الرَّيَاءُ إِذَا طَرَأَ فِي أَثْنَاءِ الْعِبَادَةِ، هَلْ يَكُونُ مُبْطِلًا لِلْعِبَادَةِ؟.....
- ٨٦..... مَا الصَّحِيحُ فِيمَنْ تُوِّفِيَ قَبْلَ الْبُلُوغِ؟.....
- ٨٦..... حَدِيثَانِ فِي أَوْلَادِ الْمُشْرِكِينَ.....
- ٩٠..... الشَّرُّ بِالنَّسْبَةِ لِفِعْلِ اللَّهِ وَإِجَادِهِ لَهُ لَيْسَ بِشَرٍّ.....
- ٩٢..... هَلِ الْكَافِرُ يَحْمَدُ اللَّهَ؟.....
- ٩٦..... أَمْثَلَةٌ لِإِخْرَاجِ الْحَيِّ مِنَ الْمَيِّتِ.....
- ٩٧..... قِيَامُ الْأَفْعَالِ الْإِخْتِيَارِيَّةِ بِاللَّهِ عَزَّجَلَّ.....
- ٩٨..... رَأْيُ أَهْلِ الْبَدْعِ فِي الْأَفْعَالِ الْإِخْتِيَارِيَّةِ.....
- ١٠١..... كَيْفَ تَكُونُ الْأَشْيَاءُ عَلَامَةً عَلَى اللَّهِ عَزَّجَلَّ وَهُوَ أَيْبُنُ وَأَظْهَرُ؟.....
- ١٠٣..... لَمْ سُمِّيَ الْإِنْسَانُ بَشَرًا.....

- ١٠٣ مَا سَأَلَ الْقُرْطُبِيُّ فِي تَفْسِيرِ آيَةِ الْحَجِّ مَنْ أَنَّ الْمَنِيَّ فِيهِ تُرَابٌ؟
- ١٠٤ الكلام عن نظرية النشوء والارتقاء (الداروينية)
- ١٠٩ هل المودة والرحمة موزعان بين الزوجين أم مشتركان
- ١١٢ هَلِ الْمَوَدَّةُ فِي أَوَّلِ الْحَيَاةِ الزَّوْجِيَّةِ وَالرَّحْمَةُ بَعْدَ الْأَوْلَادِ؟
- ١١٢ مِنْ أَهَمِّ أَغْرَاضِ النِّكَاحِ وَمَقَاصِدِهِ السُّكُونُ بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ
- ١١٤ الْمَوَدَّةُ لَا تُنَالُ بِالْكَسْبِ
- ١١٥ فَضْلُ التَّفَكُّرِ
- ١١٨ صِفَةُ اخْتِلَافِ الْأَلْسِنَةِ
- ١٢٠ قَوْلُ الْبَعْضِ: لِكُلِّ إِنْسَانٍ أَرْبَعُونَ شَيْهًا
- ١٢١ مَذْحُ أَوْلِي الْعِلْمِ
- ١٢٦ مَا الْمُرَادُ بِالسَّمْعِ
- ١٢٦ النَّوْمُ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ
- ١٢٧ التَّنْوِيمُ الْمَغْنَاطِيْسِيُّ
- ١٣٠ جَوَازُ الْإِبْتِدَاءِ بِالْمُضَارِعِ الْمَوْوَلِ مَصْدَرًا
- ١٣٣ الْإِرَادَةُ فِي اللَّغَةِ وَالشَّرْعِ
- ١٣٦ الْقِيَاسُ مِنَ الْأَدِلَّةِ الْعَقْلِيَّةِ
- ١٣٩ هَلْ دَعْوَةُ اللَّهِ تَكُونُ مِنَ الْأَرْضِ أَمْ الْمُرَادُ أَنْكُمْ أَنْتُمْ فِي الْأَرْضِ؟
- ١٤٠ مَقَرَّ بَنِي آدَمَ الْأَرْضُ
- ١٤٣ انْفِرَادُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ بِالْمَلِكِ
- ١٤٦ وَجْهٌ تَأْوِيلٌ صَاحِبِ الْجَلَالِينَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَهْوَتْ﴾

- ١٥٠ هل يأتي (فعل) بمعنى (مُفعل) في اللغة العربية؟
- ١٥٠ صفة الحكمة
- ١٥٣ قياس الأولى
- ١٥٣ الرَّدُّ عَلَى أَهْلِ التَّعْطِيلِ
- ١٥٤ كُلُّ صِفَةٍ وُصِفَ اللهُ بِهَا نَفْسُهُ فِيهِ صِفَةٌ كَمَالٍ
- ١٥٩ لي الاشتراكيين أعناق النصوص بدعوى موافقتهم للإسلام
- ١٦٢ العبيد لا يَمْلِكُونَ
- ١٦٨ لَفْتُ انْتِيَاهِ الْإِنْسَانِ إِلَى سُؤَالِ الْهَدَايَةِ مِنْ رَبِّهِ دَائِمًا
- ١٧٠ الْحَثُّ عَلَى طَلَبِ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ بِهِ
- ١٧٥ الرَّسْمُ الْعُثْمَانِيُّ لِلْمَصْحَفِ
- ١٧٧ لَوْ كَتَبَ الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ بِالرَّسْمِ الْحَدِيثِ لَصَاعَتِ الْقِرَاءَاتُ
- ١٧٩ تعليق الهداية والإضلال بمشيئة الله لا يعني صواب نهج الجبرية
- ١٨٢ هل يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ مِنْ بَنِي آدَمَ؟
- ١٨٣ الإِخْلَاصُ لَا يَتِمُّ إِلَّا بِسَلْبِ وَإِجَابِ
- ١٨٧ تعريف التَّقْوَى
- ١٩١ الفَرْحُ لَا يُدْمُ مِنْ حَيْثُ هُوَ فَرْحٌ
- ١٩٤ اختلاف المسلمين في الآراء لا يلزمه الاختلاف في الدين
- ١٩٥ كلام عن حديث افتراق الأمة
- ١٩٧ لا يجوز التَّحَزُّبُ فِي الدِّينِ
- ١٩٧ هل الَّذِينَ يُقَلِّدُونَ الْكُفَّارَ يَدْخُلُونَ فِي الْفِرَاقِ؟

- الشَّرَّ لَا يُضَافُ إِلَى اللَّهِ ٢٠٤
- كُلُّ مُتَأَوَّلٍ يَظُنُّ أَنَّهُ عَلَى صَوَابٍ فَإِنَّهُ لَا إِثْمَ عَلَيْهِ ٢٠٩
- تَحْرِيمُ الْقُنُوطِ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ٢١٨
- كَيْفَ نُفَرِّقُ بَيْنَ الْبَلَاءِ وَالْإِبْتِلَاءِ؟ ٢١٨
- إِذَا عَلَّقَ الْحَكْمُ عَلَى وَصْفٍ فَكَلِمَا كَانَ هَذَا الْوَصْفُ أَشَدَّ تَمَكُّنًا فِي شَيْءٍ فَهُوَ أَحَقُّ .. ٢٢٨
- تَفْضِيلُ النَّفْعِ الْمُتَعَدِّي ٢٢٩
- تَحْرِيمُ الرِّبَا وَالتَّحِيلِ عَلَيْهِ ٢٣٢
- أَسْبَابُ مِضَاعَفَةِ الْأَجْرِ ٢٣٧
- هَلِ الصَّحَابَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ يَتَفَاضَلُونَ؟ ٢٤٠
- مَنْ اسْتَجَلَبَ رِزْقَ اللَّهِ بِمَعَاصِيهِ فَقَدْ خَالَفَ الْحِكْمَةَ وَالصَّوَابَ ٢٤٦
- تَحْرِيمُ الرِّبَا ٢٤٦
- هَلِ التَّوَرُّقُ دَاخِلٌ فِي التَّحِيلِ عَلَى الْكَسْبِ؟ ٢٤٨
- هَلِ الْإِيدَاعُ فِي الْبَنُوكِ يَعْتَبَرُ إِيدَاعًا شَرْعًا؟ ٢٥٠
- مَا حَكْمُ السَّلْمِ؟ ٢٥٠
- كَيْفَ كَانَ الْفَسَادُ فِي الْبَحْرِ؟ ٢٥٤
- مِنْ عَقُوبَاتِ قَوْمِ فِرْعَوْنَ ٢٥٤
- وَجْهُ التَّعْبِيرِ بِالْإِدَاقَةِ عَنِ الْإِصَابَةِ ٢٥٦
- بَطْلَانُ مَذْهَبِ الْجَبْرِيةِ ٢٥٨
- هَلِ الْمُرَادُ السَّيْرُ بِالْأَقْدَامِ أَوِ السَّيْرُ بِالْعُقُولِ وَالتَّفَكِيرِ؟ ٢٦٢
- تَحْرِيمُ الْحَكْمِ بِغَيْرِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ٢٧٠

- ٢٧١ ينبغي لمن أمرَ بشيء أن يذكر ما يُرغَّب فيه
- ٢٧٥ هل يلزم المصلي أن يفقه ما يقول؟
- ٢٧٨ ما معنى قول النحاة: مُتعلِّق؟
- ٢٨٥ اعتبار اللازم
- ٢٩٦ اصطفاء الرسل
- ٣٠٤ كيف توجه انتصارات الكفار الحربية؟
- ٣٠٥ عندما ينزل عيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ في نهاية الزمان سيكون من أتباع النبي ﷺ
- ٣٠٩ فرح الناس بالغيث
- ٣١٧ فضل الرسم العثماني للمصحف الكريم
- ٣٢١ قول صاحب الجلالين: «وخص العقل ذاته فليس عَلَيْهَا بقادر»
- ٣٢٣ الحكمة من تعبير القرآن مرة بالإنزال، ومرة بالتَّنزيل؟
- ٣٣٣ الدين شرائعٌ وشعائرٌ



فهرس آيات السورة

الآية		الصفحة
تقديم		٥.....
سورة الروم		٧.....
”	قال الله عزَّوجلَّ: ﴿الْم ١﴾	١١.....
”	قال الله عزَّوجلَّ: ﴿غُلِبَتِ الرُّومُ ٢﴾	١٤.....
”	قال الله عزَّوجلَّ: ﴿فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ٣﴾	١٦.....
”	قال الله عزَّوجلَّ: ﴿فِي يَضَعُ سِينِكَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلِ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ٤﴾ يَنْصُرِ اللَّهُ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ٥﴾	١٨.....
”	قال الله عزَّوجلَّ: ﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ، وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ٦﴾	١١.....
”	قال الله عزَّوجلَّ: ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ ٧﴾	٣٥.....
”	قال الله عزَّوجلَّ: ﴿أَوْلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِي رَبِّهِمْ لَكٰفِرُونَ ٨﴾	٣٩.....
”	قال الله عزَّوجلَّ: ﴿أَوْلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَنَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَحَمَتُهُمْ رُءُسُهُمْ بِالْبَيْنَتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ٩﴾	٤٩.....
”	قال الله عزَّوجلَّ: ﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسْتَوَىٰ أَن كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ	

- وَكَاثُوا بِهَا يُسْتَهْزِئُونَ ﴿١٠﴾ ٦٣
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١١﴾﴾ ٦٨
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ﴿١٢﴾﴾ ٧٢
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءُ وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ ﴿١٣﴾﴾ ٧٤
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِرُونَ ﴿١٤﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ﴿١٥﴾﴾ ٧٧
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُخَضَّرُونَ ﴿١٦﴾﴾ ٨١
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴿١٧﴾ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴿١٨﴾﴾ ٨٨
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَٰلِكَ تُخْرَجُونَ ﴿١٩﴾﴾ ٩٥
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ﴿٢٠﴾﴾ ١٠٠
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١﴾﴾ ١٠٧
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْلَفَ السِّنِّيَّكُمْ وَأَلْوَنَكُمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ ﴿٢٢﴾﴾ ١١٧
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ مَنْأَمُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَآبِغَاءِكُمْ مِنْ فَضْلِهِ ؕ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿٢٣﴾﴾ ١٢٤
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنزِلُ مِنَ

- السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٤﴾ ١٣٠
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَمَنْ ءَايَنَيْتَهُ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُم دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنتُمْ تَخْرُجُونَ ﴿٢٥﴾ ١٣٧
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَهُ مَن فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَهٗ قٰنِیْنُوْنَ ﴿٢٦﴾ ١٤١
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَتٌ عَلَيْهِ وَ لَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٧﴾ ١٤٥
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿ضَرَبَ لَكُم مَّثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُم مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآيٰتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ ﴿٢٨﴾ ١٥٧
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِّنْ نَّاصِرِينَ ﴿٢٩﴾ ١٦٥
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلٰكِن أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ﴿٣٠﴾ ١٧٣
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلٰوةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣١﴾ مِّنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيْعًا كُلُّ جَرْحٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿٣٢﴾ ١٨٦
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا آذَقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿٣٣﴾ ١٩٨
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَايَنَيْتَهُمْ فَتَمْتَعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٣٤﴾ أَمْ أَنزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطٰنًا فَهٗوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ﴿٣٥﴾ ٢٠٥

- ” قال الله عَزَّجَلَّ: ﴿وَإِذَا أذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِن تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴿٣٦﴾﴾ ٢١٢
- ” قال الله عَزَّجَلَّ: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣٧﴾﴾ ٢١٩
- ” قال الله عَزَّجَلَّ: ﴿فَاتَّذَا الْقُرَىٰ حَقَّهُ وَالْيَسْكِينَ وَابْنِ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٣٨﴾﴾ ٢٢٣
- ” قال الله عَزَّجَلَّ: ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لَّيْرُبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرَوْنَ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضَعِفُونَ ﴿٣٩﴾﴾ ٢٣٢
- ” قال الله عَزَّجَلَّ: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُعِيْتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِن شُرَكَائِكُمْ مَن يَفْعَلُ مِن ذَٰلِكُمْ مَن شَيْءٍ سُبْحٰنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٤٠﴾﴾ ٢٤٢
- ” قال الله عَزَّجَلَّ: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُم بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤١﴾﴾ ٢٥٣
- ” قال الله عَزَّجَلَّ: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلُ كَان أَكْثَرُهُمْ مُّشْرِكِينَ ﴿٤٢﴾﴾ ٢٦١
- ” قال الله عَزَّجَلَّ: ﴿فَاقْرَأْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَدِيمِ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِن اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يَصَّدَعُونَ ﴿٤٣﴾﴾ ٢٦٧
- ” قال الله عَزَّجَلَّ: ﴿مَن كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَن عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَ فِيهِ يَمْهَدُونَ ﴿٤٤﴾﴾ ٢٧٣
- ” قال الله عَزَّجَلَّ: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ مِن فَضْلِهِ ؕ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكٰفِرِينَ ﴿٤٥﴾﴾ ٢٧٨
- ” قال الله عَزَّجَلَّ: ﴿وَمِن ءَايٰتِهِ أَن يُرْسِلَ الرِّياحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ مِّن رَّحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِن فَضْلِهِ ؕ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٤٦﴾﴾ ٢٨٧

- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا فَانْقَمَتْنَا مِنْ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾﴾ ٢٩٦
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَنَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٤٨﴾﴾ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنَ قَبْلِهِ لُمُبْلِسِينَ ﴿٤٩﴾﴾ ٣٠٨
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَانظُرْ إِلَىٰ آثَرِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُعْجِبُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُعْجَى الْمَوْتِ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥٠﴾﴾ ٣١٧
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَيْنِ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ ﴿٥١﴾﴾ ٣٢٦
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الدُّعَاءَ إِذَا وَلُوا مَدْبِرِينَ ﴿٥٢﴾﴾ ٣٢٨
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعَمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تَسْمَعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٥٣﴾﴾ ٣٣١
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشِبْهَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ﴿٥٤﴾﴾ ٣٣٥
- ” قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لِنُسَأَلُ عَنْ سَاعَتِهِ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ﴿٥٥﴾﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِئْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنْ يَوْمِ الْأَبْعَثِ فَهَكَذَا يَوْمَ الْأَبْعَثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٥٦﴾﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مُعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٥٧﴾﴾ وَلَقَدْ صَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطَلُونَ ﴿٥٨﴾﴾ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٩﴾﴾ ٣٣٧

” قال الله عَزَّجَلَّ: ﴿فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَّنكَ الَّذِينَ لَا

يُوقِنُونَ﴾ (٦٠) ٣٣٩

فهرس الأحاديث والآثار ٣٤١

فهرس الفوائد ٣٤٥

فهرس آيات السورة ٣٥٣

