

نَتَائِجُ أَفْكَارِ التَّقَاتِ

فِيمَا لِلصِّفَاتِ مِنَ التَّعَلَّاتِ
فِي مَسْأَلَةِ تَعَلَّاتِ الصِّفَاتِ الإِلَهِيَّةِ

تَأَلَّفَ

الْعَلَّامَةُ الْعُنْدَةُ الْقَاضِلُ الشَّيْخُ

نُورُ الدِّينِ حَسَنُ بَنِ عَبْدِ الْمُحْسِنِ أَبِي الصَّلَاحِ زَادِهِ

المَعْرُوفُ بِأَبِي عَدْبَةَ

المُتَوَفَّى بَعْدَ سَنَةِ ١١٧٢ هـ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى

حَقَّقَهُ وَقَدَّمَهُ لِتَقْيِيدِ اللَّطِيفِ فِي الْمَسْأَلَةِ

سَعِيدُ عَبْدِ اللَّطِيفِ فُؤَادَةَ

دارُ الخِزَانَةِ

بيروت لبنان

نتائج أفكار الثقات

فيما للصفات من التعلقات

في مسألة تعلقات الصفات الإلهية

تأليف : نور الدين حسن بن عبد المحسن أبي الصلاح زاده

حققه وقدم له : سعيد عبد اللطيف فودة

الطبعة الأولى : 1435 هـ - 2014 م

حقوق الطبع محفوظة

دار الخزانة

بيروت لبنان



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة التحقيق

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد أفضل الأنبياء والمرسلين، وعلى آله وصحبه المتبعين أجمعين.

أما بعد،

فقد كان سألني غير واحد، أثناء دروس التوحيد أن أوضح بعض القواعد والحقائق التي تكشف عن التعلّقات الصلوحية والتنجيزية للصفات الإلهية، فبعض الصفات لها تعلّقات صلوحية وبعضها تنجيزية قديمة، وبعضها تنجيزية حديثة.

ولما كثر ذكر هذه التقسيمات عند المتأخرين من علماء التوحيد، وكان لها أصل أصيل عند المتقدمين، وإن عبروا عنها بأسماء أخرى اصطلاحوا عليها، ولكن الرشيد يعلم أن علم التوحيد لا يدور على الألفاظ، بل على المعاني، ومن حصر نفسه ونظر من خلال الألفاظ ولم يجرّد المعاني ويخصّها بالفكر، فهو القاصر الذي لا يعرف حقيقة النّظر؛ أحببت أن أضع تعليقا لطيفا، وشرحا وجيزا، أدعو الله تعالى أن يفي بالمراد، لأوضح هذه المسألة، وسوف أعتمد طريقة خاصة لشرح هذا المبحث، مستمّدة في روحها من المتقدمين، ولكنني أعبر عنها بأسلوب الخاص، فإن أصبت كان من الله تعالى التوفيق والهدى، وإن أخطأت، فمن نفسي.

وندعو في ابتداء الأمر أن يهدينا الله تعالى للصواب.

أقسام التعلقات ومعناها:

قسّم العلماء الصفات المعاني إلى قسمين من حيث تعلقها:

الأول: صفات ليس لها تعلق، وهي الحياة فقط، لأنها لا تطلب معنى زائداً على قيامها بمحلّها، فمجرد قيام الحياة بالذات يصير الذات حياً، ولا يُتَظَرُّ لتمام المعنى عند العقل أمر آخر غير مجرد التصديق بقيام الصفة بالذات، أو اتصاف الذات بالصفة.

الثاني: صفات لها تعلق، وقسموها إلى أقسام ثلاثة بحسب المتعلقات، والمتعلقات هي مصاديق وجزئيات الأحكام العقلية الثلاثة، أقصد الاستحالة والوجوب والجواز، فجزئيات الإمكان (الجواز) كلها - كالشمس والقمر والأرض وزيد وعمرو وحركة القلم ومتابعة العين للحروف عند القراءة - ما وجد منها وما لم يوجد؛ هي كلّها متعلقات الصفة إذا كانت الصفة تتعلق بالممكنات، وكذلك ما صدق عليه حكم الوجوب كالذات الواجب وصفاته، وما صدق عليه حكم الاستحالة كمُنَافِيَاتِ الواجبات واجتماع النقيضين (كوجود الشيء وعدمه) وارتفاعهما، واجتماع الضدين (كالسواد والبياض) ونحو ذلك، هذه كلّها هي المقصودة عندما نقول المتعلقات.

تحليل مفهوم التعلُّق ولوازمه:

إذا قلنا إن الصفة تتعلق بأمر، فمن الواضح أنّ ذلك يستلزم تبادر الأطراف الثلاثة

الآتية:

الطرف الأول: الصفة، فتتبادر الصفة إلى الذهن على مذهب أهل السنة، لأنّ التعلق سواء أكان نفسياً للصفة، أو لازماً من لوازمها، فيجب أن تتبادر الصفة إلى الذهن، كما هو واضح. فمهما حصل التعلق، فيجب حصول الصفة (المعنى القائم بالذات) والأمر النفسي لها، أو لازمها خاصة إذا كان قريباً. ولا يخفى أن الصفة أو لازمها يستحيل

أن تكون متوقفة في حقِّ الله تعالى على غيره، لاستلزام ذلك الافتقار والاحتياج، فإن كان بعض التعلقات كذلك، فيجب أن يكون تابعاً للصفة في أحكامه من حيث القدم والحدوث، ولا يتصف الله تعالى بالصفات الحادثة كما هو معلوم.

الطرف الثاني: التعلق، وهو عبارة عن نسبة عدمية في الخارج، وهو ما يعبر عنه بأنَّ الصفة تطلبه. ويستحيل أن يكون التعلق أمراً وجودياً، كما هو ظاهر، لأنه لو كان كذلك، للزم توقف فعل الله تعالى وعلمه على أمر وجودي غيره، وهذا نقص ظاهر، وافتقار صريح، وهو إثبات لافتقار الله تعالى إلى آلات يتوسل بها لتحصيل أفعاله وتحقيق تعلقات صفات الكمالية، وكلٌّ من ذلك نقص بلا ريب. ومن الواضح أن التعلق قد يكون قديماً، وقد يكون حادثاً، ولكنه إذا كان نفسياً لصفة أو لازماً لها، وإذا كان التعلق كما لا الله تعالى، فلا يصح أن يكون حادثاً.

الطرف الثالث: المتعلِّق به، وهو الأمر الذي تتعلق به الصفة، وقد يكون واجباً، أو مستحيلاً (كما في حالة العلم فإنه يتعلق بالواجب والمحال)، أو جائزاً (كما في حالة العلم أيضاً، فالعلم يتعلق بالممكنات كما يتعلق بالواجبات والمحالات، وكما في حالة تعلق صفة القدرة والإرادة مثلاً، فكلُّ منهما تتعلق بالممكنات).

وقبل الكلام على تقسيم الصفات نذكر ما قاله العلماء عن أقسام التعلقات نفسها، فقد قالوا:

يوجد قسمان من التعلقات:

الأول: تعلق تنجيزي.

الثاني: تعلق صلوحِي.

والمقصود بالتنجيزي أنه تمَّ له جميع جهاته، وهي الصفة والمتعلِّق والنسبة بينهما (أثر الصفة).

والمقصود بالصلوحي أن هناك طرفاً لم يتنَجَزْ بعدُ، وما دامت الأطراف ثلاثة، وهي الصفة والمتعلِّق والنسبة، فيجب الجزم بأن الذي لم يتنجز بعد لا يجوز أن يكون هو الصفة مطلقاً (ولا ما هو نفسيُّ لها أو لازم ذاتيُّ)، لأنها لو كانت كذلك للزم قيام الحوادث بالذات الإلهية العلية، عند تنجزه، وهذا باطل، فوجب أن يكون هو التعلُّق قطعاً، وإنما لم نقل إنه المتعلِّق به، لأن المتعلق به قد يكون أثراً للصفة.

وفي هذه الحالة يكون الكلام على النسبة، فالنسبة إذا تمت أطرافها فإنها تصبح منجزة، والتعلق يكون تنجيزياً، وإذا لم يتمَّ طرفها الذي هو المتعلق به (الذي قد يكون أثر التعلُّق)، فإما أن تكون النسبة صلوحية أو تنجيزية، وبطل الثاني لما قلناه، فوجب الأول، فالتعلق يكون عندئذ صلوحياً، لأننا فرضنا الصفة أصلاً متعلِّقةً.

فالتعلق الصلوحِيُّ إذن ليس عين التعلق التنجيزي، ولكنه قد يكون شرطه.

وإذا كانت النسبة الاعتبارية هذه صلوحية، فهل هي قديمة أو حادثة، أي لم تكن ثم كانت؟

من الواضح أن النسبة الصلوحية يجب أن تكون أزلية لا أول لها، لأنها متوقفة فقط على تحقق الصفة، وكل الصفات قديمة، فالنسبة الصلوحية أي التعلق الصلوحِيُّ دائماً قديم، لأنه لو لم يكن قديماً لكان حادثاً، وهذا يستلزم حدوث ما توقف عليه وهو الصفة، أو كمال الحادث بالقديم، وكلاهما باطل.

إذن نتج عندنا أن التعلق الصلوحِيُّ يجب أن يكون قديماً.

فما الحكم في التعلق التنجيزي إذن، هل هو دائماً حادث أو يكون قديماً ويكون حادثاً؟

والجواب عن ذلك إنما يمكن بملاحظة حقيقة آثار الصفات، أعني إن كانت الصفة تؤثر إيجاباً وإعداماً، فيستحيل أن يكون التعلق التنجيزي قديماً، لأنه يلزم أن يكون المخلوق قديماً، وإن لم يكن تعلق الصفة على سبيل الإيجاد والخلق، فهو قديم.

ويمكن أن نقول أيضاً: إذا كان أثر الصفة التنجيزي (تعلقها) كمالاً لله تعالى، فهو قديم، كما في تعلق العلم مثلاً، وإذا كان أثر الصفة كمالاً للمخلوق، كالإيجاد الذي هو تعلق القدرة، والتخصيص الذي هو تعلق الإرادة، فهو حادث قطعاً وليس بقديم.

إذا استحضرنا هذه المقدمات والتحليلات يمكننا بعد ذلك أن نفهم تماماً لماذا قسّم العلماء التعلّقات إلى الأقسام التي ذكروها، ولماذا قسّموا الصفات من الحثيات التي بيّناها إلى تلك الأقسام.

وبهذا يكون قد تمهد لنا الكلام للتفصيل في تقسيم الصفات بحسب التعلقات.

أقسام الصفات من حيث التعلقات:

نظر العلماء في الصفات من حيث أحكامها أي: آثارها وقابلوا بينها من هذه الجهة وبين المتعلّقات، وبناءً على ذلك نتج عندهم ثلاثة أقسام للصفات من جهة تعلقها:

القسم الأول: وهي الصفات المتعلقة بجميع جزئيات الأحكام العقلية الثلاثة، وهما صفتا الكلام والعلم، وما دام أثر هاتين الصفتين ليس إيجاباً، فالتعلق إذن قديم، وما دام لا يتوقف على أمر غير الذات فيستحيل أن يكون صلوحياً، إذن هو تنجيزي قديم، وبيان ذلك: أن العلم تعلق بالأمور تعلقً انكشافاً وتمييزاً، لا تعلقً تأثيراً،

وعِلْمُ الله تعالى لا يتوقف على غير الذات العليّة وكل ذلك حاصل في الأزل، ينتج أن تعلق العلم تنجيزي قديم.

وما دام لا يتعلق على سبيل التأثير، فلا مانع من تعلقه بالواجبات جميعها وبالمستحيلات جميعها وبالممكنات الجائزات جميعها، وكل ما أمكن الله تعالى بالإمكان العام، فهو واجب له، لأن الله تعالى لا يتصف بالإمكان الخاص.

إذن فالعلم له تعلق واحد هو تنجيزي قديم.

ومتعلقاته: جميع مصاديق الأحكام العقلية الثلاثة.

فإن قال قائل: هل له تعلق صلوحي قديم؟

فالجواب: إنّنا إذا قلنا: إن التعلق الصلوحي هو ما لم ينتج تعلقه بالفعل، فليس يثبت لله تعالى، وإن قلنا إن الصلوحي ما يصلح أن يتعلق أعمّ من أن يتعلق أم لا يتعلق تنجيزاً، فلا مانع منه، ويكون عندئذ له تعلق صلوحي قديم وتنجيزي قديم، ولا تعارض.

وعليه إن قلنا إن الصلوحي هو ما لم يتحقق تعلقه بجميع أطرافه الثلاثة، وهذا الشرط هنا غير متحقق، لأن العلم يتعلق بالمعدوم وبالموجود، فلا يتوقف تعلق العلم على وجود المعلوم، ولا يتوقف على غير الذات، وهذا الأمر يزداد قوة ووضوحاً إذا قلنا: إنّ الماهيات كلّها مجعولة بإرادة الله تعالى، ولذلك قال العلماء: الصالح لأن يعلم غير عالم بالفعل، ولذلك فلا يوجد تعلق صلوحي دون التنجيزي للعلم.

وأما الكلام: فيتعلق تعلقاً بيان ودلالة، والكلام الذي نقصده هو الكلام النفسي والبيان لا يشترط فيه أن يكون للغير، بل يكون لنفس الذات، والذات قديمة.

فالتعلق الثابت للكلام كله قديم، وما دامت جميع أطراف التعلق حاصلة، فهو ليس صلوحياً، بل تنجيزي قديم.

وهاهنا إشكال: فإن العلماء قالوا: للأمر والنهي تعلقان اثنان؛ الأول صلوحى قديم، والثاني تنجيزي حادث، وتقرير الإشكال: أنا إذا قلنا أولاً إن التعلق تنجيزي قديم، وقلنا: إن هذا يتعلق بأفعال المكلفين على وجه البيان والكشف، فهو عينه يجب أن يكون متعلقاً بها على وجه أنها مأمور بها ومنهي عنها، وهذا تعلق تنجيزي قديم على سبيل الخبر، والنسبة الخبرية الكلامية، والكلام من حيث هو خبر، لا يتوقف على غير الذات، فما وجه القول إذن بأن الأمر والنهي لهما تعلقان صلوحى قديم وتنجيزي حادث؟

والجواب والله أعلم: أن الخبر نفسه من جهة أخرى يسمى خطاباً إذا أبلغناه للغير، فإذا أبلغنا الكلام إلى الغير يسمى خطاباً، وهو كلام قبل ذلك، فالخطاب هو توجيه الكلام إلى الغير، وهو من جنس الفعل، والله أعلم، ومن هنا قال العلماء في الأمر والنهي: لهما تعلق صلوحى قديم بأفعال المكلفين أو بالمكلفين، وله تعلق تنجيزي حادث، وهذا لا يصحُّ إلا إذا كان متعلق الكلام حادثاً، ولكن متعلق الكلام النفسي لا يصح كونه حادثاً بل قديماً، إذن هذه القسمة الأخرى قسمة بقيد إيصاله إلى الغير، فهو إذن تابع لوصف ثانٍ للتعلق.

فنقول: تعلقات الكلام كلها من حيث هي في ذاتها فهي تنجيزية قديمة، ومن حيث إبلاغها للغير فهي صلوحية قديمة وتنجيزية حادث.

وعند ذلك، لا يتوقف ثبوت هذين القسمين على الأمر والنهي فقط كما توهم عبارة بعض العلماء، بل هو صحيح في جميع المعاني الخبرية والإنشائية، والله أعلم.

والصلوحي القديم هو الذي يريده العلماء عندما يقولون بالتعلق المعنوي، هذا ما ظهر لي والله أعلم.

وأما القسم الثاني: فهو الصفات المتعلقة بالممكنات تعلق تأثير، وهما صفتان فقط: الإرادة والقدرة.

تعلقات صفة الإرادة:

فأما الإرادة، فأثرها هو تخصيص الممكن ببعض ما يجوز عليه من الممكنات، والممكن لا يجب أن يكون موجوداً، بل هو ممكن قبل وجوده، وبعد وجوده، وحتى إن لم يوجد مطلقاً، فهو ممكن.

وإذا كانت الممكنات كلها جعلية، فلا تتوقف على أمر غير الذات إذن، فيتحصل عندنا أن جميع ما لا بدَّ منه لتعلق الإرادة حاصل بالفعل: أقصد الذات والصفة والمتعلقات وهي الممكنات، فينتج عندنا أن تعلق الإرادة تعلق واحد فقط، هو قديم.

وهذا التعلق القديم إما أن يكون صلوحياً أو تنجيزياً، وقد قلنا: إنَّ التنجيزي والصلوحي إنما هو بحسب المتعلق، بمعنى إن حصل أثر الصفة صار تنجيزياً، وإلا فهو صلوحي، وبناءً على ذلك نقول:

إن الإرادة لا تخصص جميع الممكنات، وإلا لزم إيجاد جميع الممكنات وهو مستحيل، إذن هي تتعلق ببعض الممكنات، فوجودي أنا الآن ممكن، وعدمي الآن ممكن، ولكن تعلقت الإرادة بوجودي فخصصته ورجحته، وجعلت عدمي مرجوحاً، أي تركت ترجيح عدمي، ولكن الإرادة يمكن عقلاً أن تتعلق بعدمي كما لا يخفى، إذن تعلقات الإرادة تنجيزية قديمة بالممكنات التي تمَّ التعلق بها وتخصيصها، وصلوحي قديمة بغيرها من الممكنات.

وبعض العلماء يقتصرون على التعلق التنجيزي القديم، مهملين ذكر الصلوحِيّ القديم بما تبقى من الممكنات التي يمكن تقديرها مكتفين بالقول: إن الإرادة تتعلق بجميع الممكنات، وأنه ليس جميع الممكنات توجد.

ولا إشكال، ولكن ما ذكرناه أكثر تفصيلاً، وقد نصّ عليه بعض العلماء.

فالخاص أن تعلق الإرادة تنجيزي قديم، وصلوحي قديم، ولكن باختلاف المتعلقات في كل قسم.

وقد يضيف بعض العلماء تعلقاً تنجيزياً حادثاً للإرادة، وهو حال حصول المتعلّق ووجوده، والتحقق والله تعالى أعلم: أن هذا عين ظهور أثر التعلق القديم الذي ذكرناه، ولكن إثباته لا يضرُّ كما يلاحظ.

تعلقات صفة القدرة:

وأما القدرة: فما دام تعلقها على سبيل التأثير والإيجاد، فواضح أنها لا تتعلق إلا بالممكنات، لأن الممكنات هي القابلة للوجود والتأثر بكونها موجودة.

وهي تتعلق بجميع الممكنات تعلقاً صلوحياً قديماً، وهذا ظاهر، ومعنى التعلق الصلوحِيّ أن القدرة من شأنها أن تتعلق، ويصح أن تتعلق بأيّ من الممكنات، ولا فرق بالنسبة لها بين ممكن وآخر، وهذه صفة نفسية لها، وهذا راجع لكمال الله تعالى كما لا يخفى.

ولا يجوز أن يحدث للقدرة تعلق صلوحِيّ حادث، وإلا استلزم ذلك سبق العجز على الله تعالى، وهذا محال.

وتتعلق القدرة ببعض الممكنات تعلقاً تنجيزياً حادثاً، ويستحيل أن يكون تعلقها

بالممكنات تنجيزياً قديماً لئلا يلزم قدم المخلوق. فيوجد تناقض غير خافٍ بين كون الممكن متعلقاً للقدرة تنجيزاً، وبين كونه قديماً، لأن وصف القدم يستلزم نفي سبق العدم، وتعلق القدرة يستلزم سبق العدم للمقدور، وإلا استحال كونه مقدوراً.

وفهم تعلقات القدرة بهذا الأسلوب، هو الكفيل بحل كثير من الإشكالات الواردة في مسألة الخلق والتكوين والخالقية، ومعنى كون الله تعالى خالقاً منذ الأزل، فإن أهل السنة قالوا: إن الله تعالى خالق أزلاً، واتفقوا كلهم على أنه لا يوجد مخلوق في الأزل، واتفقوا على أن الله تعالى كان ولم يكن شيء معه، وأن كل المخلوقات لها ابتداء في الوجود، من العرش إلى الفرش، أي إنها لم تكن ثم كانت.

فبعضهم خرّج المسألة على إثبات صفة أسماها التكوين، ومن حيث هي قائمة بالذات يخلق الله تعالى بالفعل كل ما أراد، وجعل لها تعلقاً واحداً هو تعلق تنجيزي حادث، وفرّق بينها وبين القدرة بأن القدرة صفة قديمة ثابتة لله تعالى تصحّح الله الإيجاد والإعدام، فالفعل عند هؤلاء من متعلقات التكوين مباشرة، والتكوين مترتب على الاتصاف بالقدرة، وهؤلاء هم الماتريدية.

وأما الأشاعرة فأثبتوا لله تعالى القدرة، وقالوا بالقدرة غنى عن إثبات صفة أخرى اسمها التكوين، وأثبتوا للقدرة تعلقين اثنين، على النحو الذي ذكرناه، تنجيزياً حادثاً، وصلوحياً قديماً، فكأن القدرة عند الأشاعرة بالتعلق الصلوحى القديم هي ما أرادته الماتريدية بالقدرة، والقدرة بالتعلق التنجيزي الحادث هي ما أرادته الماتريدية بصفة التكوين.

وقد بيّنا هذا الفرق في شرحنا لرسالة ابن كمال باشا في مسائل الخلاف بين

الماتريدية والأشاعرة.

وقد أشار الإمام الطحاوي إلى ذلك فقال في «العقيدة الطحاوية»: «وكما كان بصفاته أزلياً كذلك لا يزال عليها أبدياً، ليس بعد خلق الخلق استفاد اسم الخالق، ولا بإحداث البرية استفاد اسم الباري، له معنى الربوبية ولا مربوب، ومعنى الخالق ولا مخلوق، وكما أنه محيي الموتى بعدما أحيأ، استحق هذا الاسم قبل إحيائهم، كذلك استحق اسم الخالق قبل إنشائهم، ذلك بأنه على كل شيء قدير، وكل شيء إليه فقير، وكل أمر عليه يسير». انتهى.

فتأمل رحمك الله تعالى كيف علل كون الله تعالى خالقاً وقبل إنشاء المخلوقات، بأنه على كل شيء قدير، أي: لأنه متصف بالقدرة على كل شيء.

وقد أخطأ المجسمة الذين قالوا: إن الله تعالى لا يكون خالقاً إلا بإنشاء الخلق بالفعل، ولذلك قالوا: لما كان الله تعالى مستحقاً لاسم الخالق منذ الأزل، فلا بد أن ثبت مخلوقات منذ الأزل، ولما كان لا يوجد مخلوق قديم بعينه، لأنه ثبت لزوم مخالفة الفلاسفة! لزم أن نقول بأن العالم قديم بنوعه! فلزمهم القول بتوقف استحقاق الله تعالى لصفة الكمال (أي الخالق) على وجود المخلوقات، وهذا هو عين الافتقار.

واعترض المجسمة من أتباع ابن تيمية والمتفلسفة وبعض المتحاذقين من العلمانيين والحداثيين في هذا العصر على أهل السنة فقالوا: لو صح قولكم بأن كل شيء لم يكن ثم كان، وصح قولكم إن الله تعالى كان ولم يكن شيء غيره، ولا معه، فيلزم أن الله تعالى كان غير قادر على الخلق ثم صار قادراً، ويلزم أنه كان عاجزاً ثم صار قادراً، وهذا تغير على الله تعالى، وهو باطل عندكم! ولذلك اختار الفلاسفة القول بقدم العالم الشخصي، ونفوا سبق العدم عليه، واختار بعض المجسمة وخاصة أتباع ابن تيمية القدم النوعي لئلا يلزمهم متابعة الفلاسفة في قولهم بالقدم الشخصي، وغفلوا عن أنهم تابعوهم في

الأصل الذي بنوا عليه ذلك القول، وهو أن الله تعالى لا يكون متصفاً بالقدرة إلا بالخلق بالفعل، وهذا هو الأصل العظيم الذي انتبه إليه أهل السنة.

والجواب عن ذلك الإشكال كما هو واضح، جليٌّ ليس بصعب، بأن نقول: إن الله تعالى قادر، ومعنى كونه قادراً أنه متصف بالقدرة أزلاً، والقدرة صالحة لأن تتعلق بأي ممكن، ولكن الممكن يستحيل وجوده أزلاً، لأن من حقيقة الممكن سبق العدم عليه، فلو لم يكن سابقاً عليه لم يكن ممكناً، بل كان واجب الوجود. ولذلك لا يلزم الأشاعرة كون الله تعالى عاجزاً عن الخلق قبل إيجاد العالم، كما يحاول أن يلزمهم به هؤلاء، بل هو إلزام فاسد باطل. ولذلك صرح علماءهم بما يحقق مذهبهم ومنه ما نقلناه عن الطحاوي لشهرته.

تعلقات السمع والبصر:

وأما القسم الثالث: من الصفات وهو السمع والبصر على القول بأنهما غير العلم، فالعلماء قالوا: لكل منهما تعلقان:

تنجيزيٌّ قديم متعلق بالله تعالى وكلام نفسه، وتنجيزي حادث بال مخلوقات عند وجودها.

وصلوحي قديم بالمخلوقات قبل وجودها.

واختلف العلماء في جواب بماذا يتعلقان على قولين: فريقيُّ قال: السمع يتعلق بالسموعات، والبصر بالمبصرات، وفريقيُّ قال: بل يتعلق السمع والبصر بالموجودات، مطلقاً.

ولا يخفى أن الكلام في تعلقات السمع والبصر موقوف على إثباتهما صفتين

زائدتين على العلم، وفي هذا خلاف غير خافٍ، وموقوف من بعض الجهات أيضاً على النقل لأنها يشتان بالنقل.

ولنا بحوث خاصة تتعلق بذلك، ولو كان المقام الآن يناسب الكلام على ذلك لأوردنا ما تُسرُّ به العقول والقلوب، ولكن مقصدنا هنا إنما هو بيان قانون كلي لمسألة التعلقات وتحقيقتها وتقرير جهة التقسيات.

وما أوردناه هنا يسرُّ به الذكي ويفرح، وتقريره واستخراج العلل والتقسيات على هذا النحو الكلي من بنات أفكاره، وإن أشار بعض العلماء إلى أطراف منه خلال كلامهم على أقسام تعلقات الصفات.

وأدعو الله تعالى أن يكون في هذا الكلام فائدة لي وللمسلمين، والله الموفق وإليه المصير. وقد جعلتُ من هذا التقييد الأنف بمثابة المقدمة بين يدي هذه الرسالة التي ألفها العالم الفاضل الشيخ أبي عذبة صاحب «الروضة البهية» الكتاب المعروف في مسائل الخلاف بين الأشاعرة والماتريدية، وهي رسالة مفيدة ونافعة في بابها. والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات.

كتبه
سعيد فودة

صباح يوم الجمعة ٣/١٠/٢٠٠٣
قبل صلاة الجمعة



ترجمة المؤلف

كتب على الورقة الأولى من النسختين أن اسم المؤلف هو الشيخ العمدة الفاضل:
نور الدين حسن بن عبد المحسن أبي الصلاح.

ولما رجعنا إلى الكتب والمصادر وجدنا أن حسن بن عبد المحسن، هو المشهور
بأبي عذبة صاحب كتاب الروضة البهية فيما بين الأشاعرة والماتريدية، في مسائل
الخلافة.

وقد ورد في «الأعلام» لخير الدين الزركلي:

أبو عذبة (٠٠٠- بعد ١١٧٢ هـ = ٠٠٠- بعد ١٧٥٨ م)

حسن بن عبد المحسن، أبو عذبة: متكلم.

له كتب، منها (الروضة البهية فيما بين الأشاعرة والماتريدية - ط) فرغ من تأليفه
سنة ١١٧٢ و(بهجة أهل السنة على عقيدة ابن الشحنة - خ) شرح منظومة بائية له، في دار
الكتب، و(المطالع السعيدة في شرح الحفيدة للسوسى) في العقائد^(١). انتهى ما في
«الأعلام».

وللشيخ أبي عذبة أيضاً^(٢):

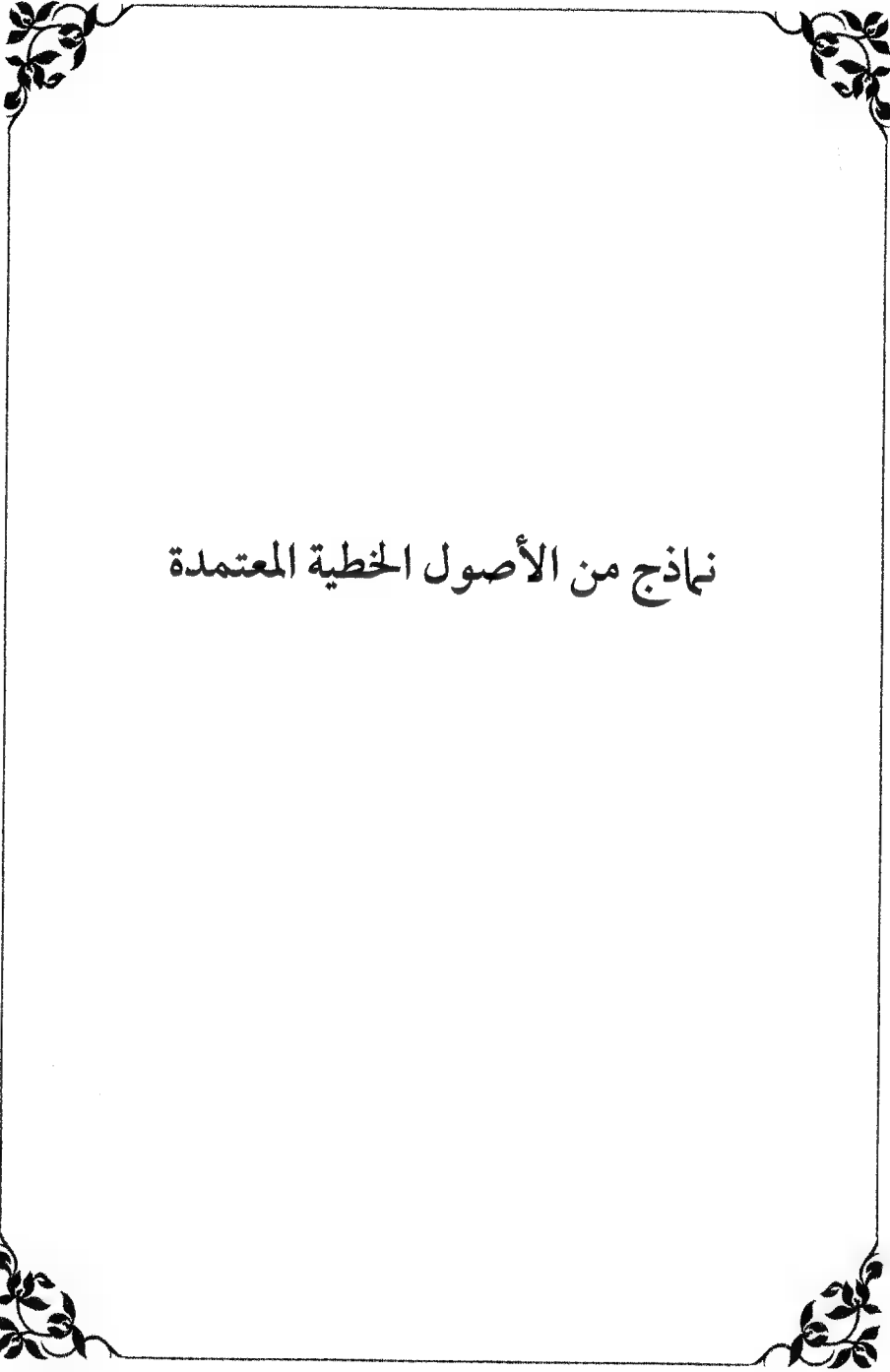
(١) «الأعلام» (٢/١٩٨).

(٢) أفادني بذلك صديقنا الفاضل نزار بن علي حمادي.

- غاية الأمالي في شرح لؤلؤة اللآلي (عقيدة منظومة للشيخ قاسم القيرواني
الحضرمي).

- وحاشية على شرح الصغير على العقائد النسفية لابن غرس.

* * *



نماذج من الأصول الخطية المعتمدة



دافك رسالة تتلخج أفكار التفات فيما للمصبات
 من اتصالات تاليف الامع الماوجر والاعلا
 المجر من تنبؤ الله به ركن الدير وجعله
 خاتمة المحققين سوا الشيخ العروى
 رزقه الله بحسنه وبنوا المع
 الانسني، امين، امين، امين

ومعها رسالة مكيح التبريد فيما يتعلق بالقررتين له
 ايضا اناهاجع شجيتا الامين عليه السلام
 من العليم والفسيري

وعلامة في قوله

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على محمد وآله

المحمد لله الذي انار بانوار الهداية مصابيح العقول وكشف
عنه استار العماية واطلع نجمها بيد الافول وخصى قوما
من عباده بالصافية وقضى علي قوم بالزحول حكمته بالغة بفعل
ما يشاء ويختار واليه ترجح الامور وتؤول احوالهم سبحانه
علي نعمه الصافية من الاكدار الصافية الذبول واشكره
بتبارك وتعالى علي جزيل فضله الواخر وجميل ستره المبكول واوثق
به ايمان من اسلم به وجهه واخلص فيما جابه الرسول واتوكل
عليه توكل من يتيقن انه ليس غير بابه المقصود ولا كرمه المستول
واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة اجزا
بها العوز بالامول وا توكل بها يوم لا يكون غير ما فعل مشكور
ولا عمل مقبول واشهد ان سيدنا ومولانا محمدا عبدا
ورسوله وحببيه وخليفه ارسله ودم الانام في سبيل الضلال
مطلول وقد استخوذ عليهم الشيطان بسنة المنون وصار
المستقول فجلى صلي الله عليه وسلم عن الازهات صد الشوك
بيد ان كانت تنوع في جوار الباطل ويحول وفقر فيها قضايا
الغفان صبحت لا تخيد عن حجة ولا تحول نصلي الله عليه وعلى آله
وصحبه عذرا فاضلكم في ذرا المكارم يطول وصادق عن من في نص
دين الله تعالى لا يربح عن حماه ولا يزول فكان عنم وجودهم
بالجود حمز وجار علي الباس مجبول وسلم تسليم كثير او بعد
قائني قد شرحت في ما مضى من غفايد الولي الزاهد العارف بالله
تعالى سيدي محمد بن يوسف السنوسي الحنفي الصفيرة السبابة
بلحيدته شر حال طيفا جل ما انهم من معانيها وكشف الغطا
عما خفي من مبانها فلم استوف فيها الكلام عاي تعلقات الصفات

خصو

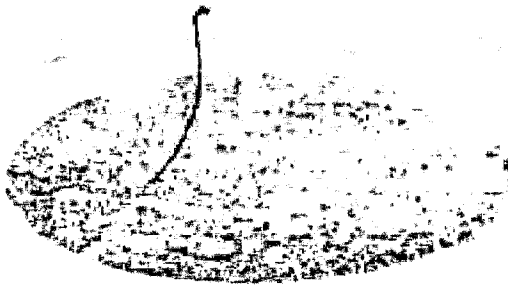
غير ما في العلم المذكور فان لم يقع خالف وعدا لاجابته وان وقع لزم قبول
 العلم المذكور المحفوظ لينا من نظر اجاب رضى الله عنه وقال في
 الجواب ماصوره الحمد لله مقتضى الاسرار بعد الانوار اما ان يلزم
 انه تعالى السائل ان لا يسأل الا ما يوافق العلم العذير واما ان يوزن
 دعوتنا لنعينها كما ثبت في الحديث واما ان يكره ان لا يسأل
 الا ما ينيل المحفوظ والاثبات في اللوح المحفوظ واما ان يكون المراد بالاجابة
 الجزئية فينبهه ويكون المراد بالاجابة امر ان يقيد بالمفهوم صيغة او عوني
 ام يرب عنها ما يستجيب والفقيد من الراجحة انما هو جواب مناجات
 الرب لا بلوغ العرفن لئلا يكون معلولا فانهم ذلك نخذ السؤال والجواب
 كثبت ذلك من خط كبت من خطه رضى الله تعالى عنه ووجد
 خطه رضى الله تعالى عنه ايضا سطر

فوقفه لاسلمن لامره في كل فابيه وكل خناق
 موسى و ابراهيم لما سلمنا تسلمنا من الاغراق والاحراق
 تحت الرسالة جده لله وعونه وهن توفيقه والحمد لله رب
 العالمين وصلى الله
 على سيدنا محمد
 وعلى اله وصحبه
 وسلم

هذه رسالة مطمع النيرين فيما يتلف بالقدرين
 الامام العالم العلاء مفيد الطالبيين سيدي محمد الامير نعيم الله
 رضى الله الرحمن الرحيم في توفيقه
 محمد الملهربا من مفرد بالاجياد والناشر وتقدس عن
 الشوكة والعماد في عموم الاختيار والتقدير ورضي وسلم
 علي من جبر علما امته بامه اده فاكتسبوا من اسرار حكيمته
 وما حوا بامر الله بين عباده صلى الله عليه وعلى اله
 واصحابه ما تفقت شكاة العقول لانوارها وتفتحت كواكب
 النقول عن ازهارها ونسار تسليمها كثير اما بعد

هذه نتائج افكار الثقات فيما للصفاء من
 المخلوقات تاليفها العبد المشغوف
 المقتدر الي مولاه العتي الفتاح
 ابن عبد المحسن اي الفتاح
 غفر الله له جنته وكرمه
 امين امين

ص امين



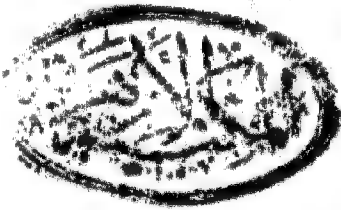
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي انار بنا نوار الهداية مصابيح العقول وكشف عننا
 اسنار العمائة واطلع نخب بعد الافول وخص قوما من عباده بالعلم
 وقضى على قوم بالذهول حكمة بالغنة بفعل ما يشاء ونجارا
 نزع الامور وتوكل **الحمد لله** سبحانه على نعمه الصافية
 الاكدار الصافية الذبول واشكره تبارك وتعالى على
 فضله الوافر وجمل سنه المبراه واومر به ايمان من استم
 وجهه واخلص عما اجابه الرسول واتوكل عليه فوكل من يتقن
 انه ليس غريبا به المقصود ولا كرمه المسئول وانسان لاله
 الا الله وحده لا شريك له شهادة ارجوا بها النور بالمؤمنين
 والتوسل بايوم لا يكون غيرها فعل مشكور ولا عمل معبرك
 واشهد ان سيدنا ومولانا محمدا عبده ورسوله
 وحبيبه وخليفه ارسله ودم الانام في سبيل الضلال اظلم
 وقد استخوذ عليهم الشيطان بسنانه المسنون وضامه
 المصقول بخليص الله عليه وسلم عن الاذهان صدره الشكر
 بعد ان كانت تخوم في بحار الباطل وتجول وقد رفيها تقاضا
 الحق فاصبحت لا تخبر عن مجيئه ولا تخول فصلى الله عليه وعلى
 اله وصحبه الذي عدا باع فضلهم في ذرا المكارم يتوكل
 وصار في عرفهم في نصر دين الله تعالى لا يزيغ عن هاه ولا يرو

فكان

ووجد بخطه رضي الله تعالى عنه أيضا شمس
 فوجته لأهل لامره في كل قايبة وكل ضلقة ووجهت لهم
 لما لك من الاغراق والاهراق ما انتهت الرسالة
 بحمد الله تعالى وعونه وحصن توفيقه والحمد لله وحده
 ووصلى الله على من لا نبي بعده

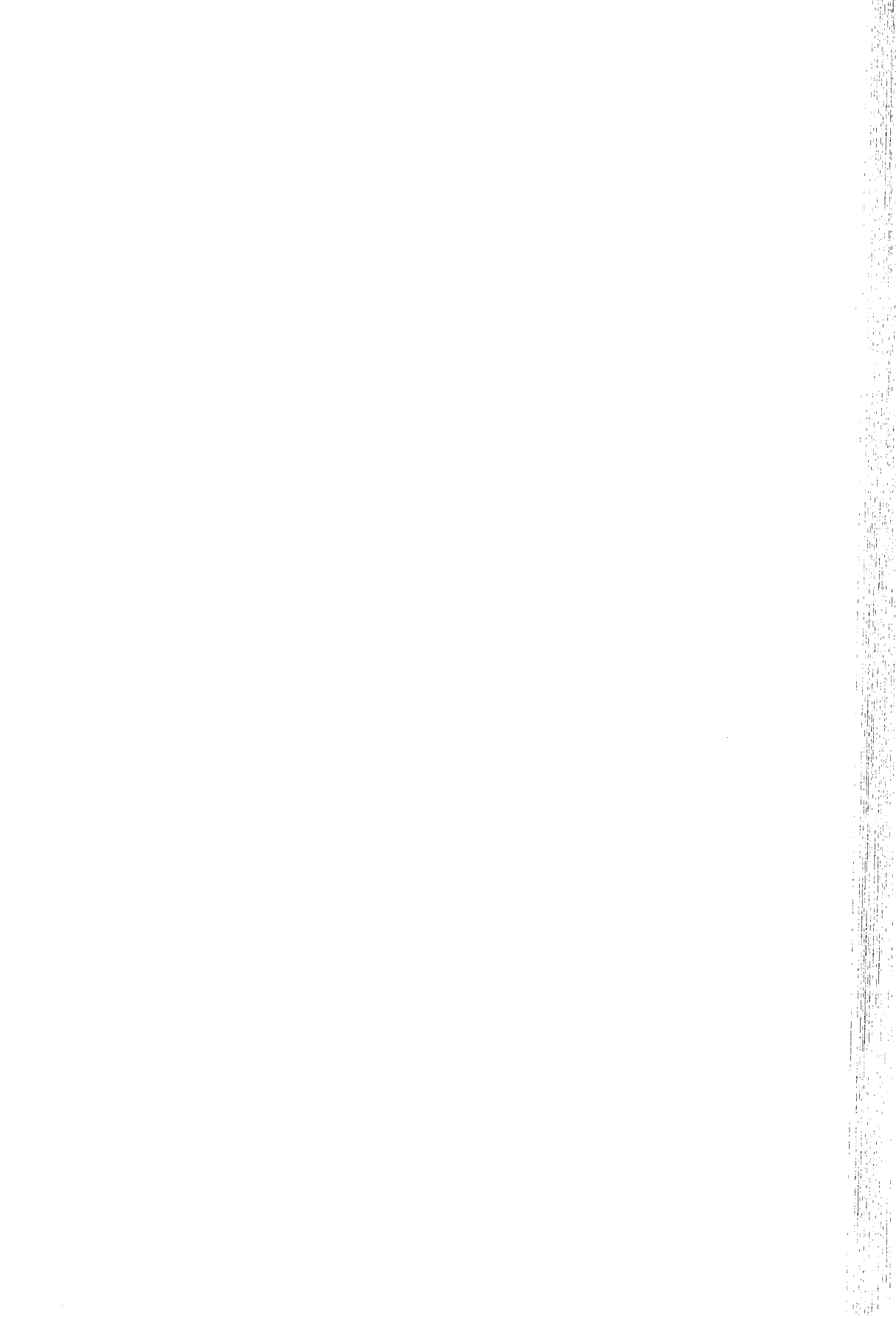
رسالة توفيق بنتائج أفكار
 الشفاة في الصفات من المطلقات
 تأليف الشيخ العلامة الفاضل نور الدين
 حنق ابن عميد المحسن إلى الصلاح
 زاده الله ترقى واستنح
 ولطف بنا وبه
 والمسلمين
 امين
 م



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ^{وَاللَّهُ}
 أَحْمَدُ الَّذِي نَارُ بَأْتُوا الْجَدَايَةَ مَصَابِيحَ الْعُقُولِ
 وَكَشَفَ عَنْهَا اسْتَارَ الْعَمَائِيَّةِ وَأَطْلَعَ نَجْمَ بَأْتِ الْجَدَايَةَ وَتَحَسَّنَ
 قَوْمًا رَعِيَّةً بِالْعَنَابِيَّةِ وَقَضَى عَلَى قَوْمٍ بِالذَّهْوَلِ حَكِيمَةً بِاللُّغَةِ
 يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ إِلَيْهِ تَرْجِعُ الْأُمُورُ وَتَوَكَّلْ أَحْمَدُ
 سُبْحَانَكَ وَتَعَالَى عَنِ الْمَصَافِيَةِ مِنَ الْأَكْدَادِ الْمَصَافِيَةِ الذُّبُولِ
 وَأَشْكُرُكَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَى جَزِيلِ فَضْلِكَ الْوَالْفَرَجِ جَمِيلِ سِتْرِهِ
 الْمَسْبُوكِ فَأُوْمِنُ بِإِيمَانٍ مِنْ أَسْمِ اللَّهِ وَجِهَهُ وَالْخَطِّ فَمَا جَاءَ
 بِهِ الرَّسُولُ وَأَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ لَوْ كَلَّ مِنْ تَعَقُّلِنَهُ لَيْسَ عِنْدِي بَأْتِ الْقَصُوفِ
 وَلَا كَرَمِ الْمَسْبُوكِ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ
 لَهُ شَهَادَةُ أَرْجُو بِهَا الْفَوْزَ بِالْمَأْمُولِ وَأَتَوَسَّلُ بِهَا يَوْمَ الْيَوْمِ
 بِغَيْرِهَا فَعَلْتُ مَشْكُورًا وَلَا عَمَلُ مَقْبُولٍ وَأَشْهَدُ أَنَّ سَيِّدَنَا
 وَنَبِيَّنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدًا عَبْدَهُ وَرَسُولَهُ وَجَبِيَّةً وَخَلِيلَهُ أَرْسَلَهُ وَدَامَ
 الْأَمْرُ فِي سَبِيلِ الضَّلَالِ مَطْلُوكٍ وَقَدْ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ
 بِسَانِدِ الْمَسْنُونِ وَصَارَ مِنَ الْمَصْقُولِ فَحَمَلِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مِنَ الْأَذْهَانِ صَدِي الشُّكُوكِ بَعْدَ أَنْ كَانَتْ تَخْرُجُ فِي جَارِ الْبَاطِلِ
 وَتَجُولُ وَتَرْتَفِعُ قَضَايَا الْحَقِّ فَاصْبِرْ لَا تَحْتَدِ عَنْ مَحْذُومٍ وَلَا
 تَحْتَوِمْ فَصَلِّ عَلَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ الَّذِينَ عَذَابُ عَقَابِ قَضَائِهِمْ
 فِي ذُرَا الْكَارِمْ يَطُوكِ وَصَادِقُ غَضَبِهِمْ فِي نَضْرٍ مِنْ رَبِّهِ تَعَالَى الْإِزْبِجِ

عن

ووجد بخطه رضي الله تعالى عنه ابغنا
 فوجه لأهل الأثره في كل نابضة وضيق خفاف
 بموسى و إبراهيم سلمى سبلى من الاعراق والاعراق
 اشهدت الرسالة بكلامه تعا وعونه وحسن فضيله
وكان الفراغ من كتابتها يوم الجمعة المبارك
 لسبع وعشرين خلت من شهر رجب الفد الحرام الذي هو من شهر
 اشهد له الحدوث ثلاثمائة والى من هجرة من له العز والمجد والسود
 والرف صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه كما اقتدوت اوسلف
 على يد الراى شفاعته مسير الفقيه الفاضل تعالى
 على عم الشورى بلدا ان فى منجها ففرايه
 ولوالديه والمسلمين والسلمات
 والرحمن والرحمات الاحيا
 منهم الاموات امين
 وصلى الله على سيدنا محمد
 وعلى آله وصحبه وسلم
 سلمنا سنة
 راتما لاروم
 الذهب
 ٢



نتائج أفكار التّقات

فِيمَا لِلصِّفَاتِ مِنَ التَّعَلُّقَاتِ
فِي مَسْأَلَةِ تَعَلُّقَاتِ الصِّفَاتِ الْإِلَهِيَّةِ

تأليف

العلامة العمدّة القاضل الشيخ

نور الدّين حسن بن عبد المحسن أبي الصّلاح زاده

المعروف بأبي عذبة

المثوّفي بعد سنة ١١٧٢هـ رحمه الله تعالى

حقّقهُ وَقَدَّمَهُ بِتَقْيِيدِ لَطِيفِ فِي الْمَسْأَلَةِ

سعيد عبد اللطيف فودة

دار الإخاء

بيروت لبنان



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَصَلَّى اللهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ^(١)

الحمدُ لله الذي أنارَ بأنوارِ الهدايةِ مصابيحَ العقول، وكشفَ عنها أستارَ العمايةِ وأطلعَ نجمَها بعدَ الأُفول، وخصَّ قوماً من عبادِهِ بالعنايةِ وقضى على قومٍ بالذُّهول، حكمةً بالغةً، يفعلُ ما يشاءُ ويختارُ، وإليه تُرجعُ الأمورُ وتؤولُ.

أحمدهُ سبحانه وتعالى على نِعَمِهِ الصافيةِ مِنَ الأكدارِ الضافيةِ الدُّيولِ، وأشكرهُ تبارك وتعالى على جَزِيلِ فَضْلِهِ الوافرِ وجَمِيلِ سِتْرِهِ المُسْبولِ، وأؤمنُ^(٢) به إيمانَ مَنْ أسلمَ لله وجهَهُ وأخلصَ فيما جاءَ به الرسولُ، وأتوكَّلُ عليه توكَّلَ مَنْ تيقَّنَ أنه ليسَ غيرَ بابِهِ المقصودِ ولا كَرَمِهِ المسؤُولِ.

وأشهدُ أن لا إلهَ إلا اللهُ وحدهُ لا شريكَ له، شهادةً أرجو بها الفوزَ بالمأمولِ، وأتوسَّلُ بها يومَ لا يكونُ غيرها فِعْلٌ مشكورٌ ولا عملٌ مقبولُ.

وأشهدُ أن سَيِّدَنَا ومولانا^(٣) محمداً عبدهُ ورسولهُ، وحييهُ وخليتهُ، أرسلَهُ ودَمَّ الأنامِ في سبيلِ الضلالِ مطلولِ، وقد استحوذَ عليهمُ الشيطانُ بسنانهِ المسنونِ

(١) من قوله: «وصلَّى اللهُ» إلى هنا لم يرد في (ب) و(ج).

(٢) في (ج): «فأؤمن».

(٣) في (ج): «سيدنا ونبينا ومولانا».

وصارمه المصقول، فجلا عنه عن الأذهان صدى الشكوك بعد أن كانت تموج في بحار الباطل وتجول، وقرّر فيها قضايا الحق فأصبحت لا تحيد عن محجته ولا تحول، فصلّى الله عليه وعلى آله وصحبه الذين غدا باع فضلهم في ذرى المكارم يطول، وصادق عزّمهم في نصر دين الله تعالى لا يزيد عن جاهه ولا يزول، فكان عنصراً وجودهم بالوجود ممزوجاً^(١)، وعلى البأس مجبول، وسلّم تسليماً كثيراً.

وبعد،

فإني قد شرحتُ فيما مضى من عقائد الإمام الوبيّ الزاهد العارف بالله تعالى سيدي محمد بن يوسف السنوسيّ الحسنيّ العقيدة المسماة بـ«الحفيدة»، شرحاً لطيفاً يجل ما انبهم من معانيها، ويكشف الغطاء عما خفي من مبانيها، فلم أستوف فيه الكلام على تعلقات الصفات خصوصاً العلم، وما قيل فيه من الاختلافات.

فأردت أن أشفع ذلك برسالة تختص بزبدة ما هنالك، وأسألك فيها - بعون الله تعالى - أعدل المسالك، وسميتها:

نتائج أفكار الثقات فيما للصفات من التعلقات

فأقول مستعيناً بالله تعالى، ومُتوسلاً إليه بجاه أعظم رسول:

اعلم - أذاقنا الله تعالى وإياك حلاوة التحقيق، وسلّم بنا وبك أعدل منهج

(١) في (ب): «مزوج».

وأقوَمَ طريق -: أنَّ المُتعلِّق - بكسر اللام - هو صفاتُ المعاني على ما هو التحقيق، لا المعنويَّة كما قيل؛ لِما يلزَمُ عليه من قيام الحالِ بالحالِ على القولِ به.

وأما الكلامُ على التعلُّق^(١)، فقالَ بعضُهم: هو صِفَةٌ نفسية، وهو قولُ الإمام الأشعريِّ، وإليه مالَ الإمامُ السنوسيِّ، فقال: والتعلُّقُ نفسيٌّ للصِّفة، كما أنَّ قيامها بمحلِّها نفسيٌّ، وفَسَّره بأنه: طَلَبُ الصِّفةِ أمراً زائداً على قيامها بمحلِّها.

قال الفخر^(٢): هو نسبة، وإليه مالَ السَّعد^(٣) وارتضاه.

وإلى هذا كلُّه أشارَ الإمامُ المُقريُّ^(٤) في «منظومته» بقوله:

واختلفَ الأشياخُ في التعلُّقِ	فقيل: نفسيٌّ لى التحقُّقِ
أى طَلَبُ الصِّفاتِ زائداً على	قيامها بذاتِ موصوفِ عَلا
كالكشفِ للعِلمِ وكالدلالةِ	من الكلامِ وَصِفِ ذى الجلالةِ
لكنَّ ذا القولِ لوصفِ الحالِ	بالحالِ أفضى وهو ذو إشكالِ
في قولِ مَنْ للمعنويَّةِ التَزَمَ	وبالتعلُّقِ ^(٥) لها أيضاً جَزَمَ

(١) في (ج): «المتعلق».

(٢) يعني: الإمام الرازي المتوفى سنة ٦٠٦، رحمه الله تعالى.

(٣) يعني: الإمام التفتازاني المتوفى سنة ٧٩١، رحمه الله تعالى.

(٤) هو العلامةُ المؤرِّخُ الأديبُ أبو العباس أحمد بن محمد التلمساني، له تصانيف، منها «نفع الطيب»

و«أزهار الرياض في أخبار عياض» و«إضاءة الدُّجَّة في عقاد أهل السنة»، توفي سنة ١٠٤١،

رحمه الله تعالى. انظر: «الأعلام» للزركلي (١: ٢٣٧).

(٥) في (ج): «وبتعلق».

وقيل: نسبة، وللفخرِ انتَمَى ذا القول، والسَعْدُ ارتضاهُ فسَمَا^(١)
قلت: وما ذكره من أَنَّ التعلُّقَ نفسِيٌّ؛ مرادُه به الصَّلاحِيُّ والتنجيزِيُّ
القديم، لا التنجيزِيُّ الحادث.

وأما قولُ الفخرِ وغيره: هو نسبة، فمحمولٌ على التعلُّقِ التنجيزِيِّ الحادثِ
فيما له ذلك من الصِّفات، لأنَّه نسبةٌ بينَ الفاعلِ والمُنْفَعِلِ، وليست قديمة، وإن
كانت هذه الإضافةُ لا تحتاجُ إلى فاعلٍ فلا تُسمَّى حادثة، أو تُسمَّى حادثةً بناءً على
أَنَّ الحدوثَ هو الثبوتُ بعدَ العدمِ، أو العدمُ السابق. يظهرُ ذلك من كلام

(١) في «شرح» الشيخ عبد الغني النابلسي على «إضاءة الدجنة» (ذا القول والسعد ارتضاه واعتمى):
«أي: اختاره، قال في «الصحاح»: اعتميت الشيء اخترته». اهـ.

وحاصل معنى الأبيات:

أن علماء الكلام اختلفوا في التعلق، فقال بعضهم: هو نفسِيٌّ للصفة، أي ذاتي لها، والذاتي لا
يتخلف، فهو قديم قطعاً، وقائل هذا القول هو الإمام الأشعري وعليه جماهير أهل السنة، فعن
تحقق الصفة يثبت التعلق لها لأنه لازم لتلك الصفة غير معلل بعلّة، وذلك نحو قيام الصفة
بالموصوف فهو نفسِيٌّ لها أيضاً، وبناء على ذلك عرفوا التعلق بأنه طلب الصفة معنى زائداً على
قيامها بالذات الموصوف بها، ومثال التعلق: الكشف للعلم، والدلالة للكلام النفسي القديم
الذي هو صفة لله تعالى.

واستشكل هذا على قول من قال إن المعنوية حال للصفات المعاني؛ لأن المعنوية حال، وإذا قلنا
إن التعلق حال لها، فيلزم قيام الحال بالحال، وهو محال. ويمكن الجواب بأن التعلق إذا كان حالاً
نفسياً للصفة المعنوية التي هي حال أيضاً، كان عينها لا غيرها، فلم يتصف الحال بصفة خارجة
عن نفسه.

والقول الثاني المنسوب للإمام الرازي وتابعه عليه السعد أن التعلق نسبة، أي مجرد إضافة بين
تلك الصفة وبين متعلقها كثبوت الفوقية للسطح بالنسبة لمن هو داخل البيت، وثبوت التحتية له
لمن هو فوق السطح. انتهى تلخيصاً من «شرح النابلسي».

اليفرني^(١)؛ لأنه قال: يطرأ لهذه الصفات نسبة ثانية زائدة على تعلّقها، وإضافة لمُتعلّقاتها عند تغَيُّر أحوال المُتعلّقات، من غير تغَيُّر في الصفات ولا في تعلّقاتها، فهذه الإضافة المُتجدّدة قد يُسمّيها بعض العلماء: تعلّقاً، وبعضهم: توجّهاً^(٢)، وبعضهم تحقُّقاً، ولا مُشاحّة في الاصطلاح^(٣).

واختار أبو يحيى^(٤) أنه من مواقف^(٥) العقول، كما أنّ تعقلُ كَيْفِيته كذلك، ذكره في «شرح الأسرار العقلية».

(١) هو أبو الحسن علي بن عبد الرحمن اليفرني المكناسي الطنجي (ت ٧٣٤هـ)، صاحب الشرح الكبير على البرهانية المسمى «المباحث العقلية في شرح معاني العقيدة البرهانية»، كان مهتماً جداً بكتب الإمام الرازي، سافر إلى المشرق، وأثناء عودته إلى بلده المغرب حمل معه مجموعة من كتب الأشاعرة بحيث جلب أكثر كتب الإمام الرازي منها الأربعون والمعلم الدينية ونهاية العقول وكتاب أبكار الأفكار للسيف الأمدي، وشرح الإرشاد للشريف أبي يحيى زكريا بن يحيى الشريف الإدريسي، وكتاب التذكرة، وكتاب الأوساط لأبي المظفر طاهر الإسفرايني الملقب بشاه بور. انظر: د. يوسف إحنانة، تطور المذهب الأشعري في المغرب الإسلامي، منشورات وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية - المملكة المغربية، (ص ١٤٠-١٤١).

(٢) قوله: «وبعضهم توجّهاً» سقط من (ج).

(٣) الذي يظهر من كلام اليفرني الذي نقله جواز تسميتها بالمتجددة، لا الحادثة.

(٤) أبو يحيى زكريا بن يحيى الإدريسي الحسني، رحل في أواخر القرن السادس إلى مصر، وتحديدًا إلى الإسكندرية حيث لقي الإمام تقي الدين المقترح وعمره حوالي ستين عامًا، وأخذ عنه الإرشاد لإمام الحرمين وصار من كبار المحققين في علم أصول الدين، شرح الأسرار العقلية في الكلمات النبوية، وقد استفاد منه العديد من الأئمة المغاربة، أبرزهم العلامة محمد بن يوسف السنوسي (ن ٨٩٥هـ)، وله شرح على الأربعين في أصول الدين للإمام فخر الدين الرازي، وشرح على البرهان في أصول الفقه لإمام الحرمين.

استفدت هذه المعلومات من مقدمة تحقيق كتاب «الأسرار العقلية» لمظفر بن عبد الله بن علي بن الحسين تقي الدين أبي العز المقترح (ت ٦١٢هـ)، لأخينا الفاضل: نزار حمادي التونسي.

(٥) في (ب): «موافق».

ولنشرع إن شاء الله تعالى فيما لكُلُّ صفةٍ من التعلُّق، فنقول:
 سُئِلَ شيخنا عن ذلك، فأجاب - رضيَ اللهُ تعالى عنه وعنا به - بقوله:
 «الحمد لله وحده، الجواب والله تعالى الموفق للصواب:
 إنَّ التعلُّق هو طلبُ الصِّفةِ أمراً زائداً على القيام بمحلِّها.
 وقال ابنُ عَرَفَةَ^(١): الحقُّ أنه لازمٌ لصفةٍ وجوديةٍ لا تَقَرَّرُ لها دونه.
 وأقربُ تعريفٍ له: أنه اقتضاءُ الصِّفةِ لذاتها منسوباً لها لا يُفيدُ مقارنةً
 وجودها لوجوده.

وهو على قسمين:

صلاحيّ؛ إن لم يكن المنسوب لها موجوداً في الخارج.
 وإلا فتنجيزيّ؛ إن كان موجوداً.

ولا وجود له في الخارج على مذهب المتأخرين، إذ هو يرجع إلى معقولِ
 الإضافة، وهي صفةٌ اعتبارية، وعمدةُ الشيخ^(٢) أنه وجوديّ، والحقُّ الأول.
 فإذا عرفتَ هذا؛ فقد ذكرَ بعضهم أنَّ لكُلُّ من القدرة والإرادة تعلقين؛
 صلاحيّاً وتنجيزياً. الأوّل في^(٣) كُـلِّ منها قديم، ومعناه: صحّةُ الإيجادِ والإعدامِ

(١) هو الإمام أبو عبد الله محمد بن محمد بن عرفة الورغمي التونسي المالكي (٧١٦ - ٨٠٣)، له تصانيف، أشهرها «المختصر الكبير» في الفقه. انظر: «الديباج المذهب» لابن فرحون ص ٣٣٧، و«الأعلام» للزركلي (٧: ٤٣).

(٢) يعني: الإمام أبا الحسن الأشعري، رحمه الله تعالى.

(٣) الحرف «في» سقط من (ج).

في القدرة، وصحة التخصيص في الإرادة. والثاني حادث، ومعناه: صدور
الممكنات عن القدرة والإرادة.

وذكر بعضهم: أن تعلق^(١) الإرادة الصلاحي والتنجيزي قديان معاً،
بمعنى أن إرادة الله تعالى متعلقة بما يقع من الممكنات تنجيزياً في الأزل، وبما لا
يقع صلاحياً، مثلاً: هذا الجزم الذي علم الله أنه^(٢) سيوجد، تعلقت الإرادة
بوجوده تنجيزاً في الأزل، وبعدمه صلاحياً، والذي علم الله أنه لا يوجد بالعكس.
وقس على هذا.

والتعلقان معاً أزليان.

وذكر بعضهم: أن تعلق الإرادة التنجيزي الأزلي: هو قصد الفاعل إلى
وقوع الممكن على الوجه الخاص، وتعلقها التنجيزي الحادث: هو صدور
الكائنات عنها. وعلى هذا؛ للإرادة ثلاث تعلقات: صلاحي وتنجيزي قديان،
وتنجيزي حادث.

وهذا كله لا يخلو عن خبط، ورجم بالغيب، وتصرف ببضاعة العقل فيما لا
دليل عليه، ولا حاجة إليه.

وقد حكى عن الشريف زكريا أنه قال: قام الدليل العقلي والسمعي على
ثبوت الصفات له تعالى، وثبوت تعلقها بمتعلقاتها، وأما هل تعددت أو اتحدت

(١) في (أ): «تعلق».

(٢) في (ج): «علم الله به».

أو تَعَلَّقَتْ بِالْمَعْدُومِ فِي الْأَزْلِ عَلَى تَقْدِيرِ الْوُجُودِ؟ فَنَجْعَلُ ذَلِكَ كُلَّهُ مِنْ مَوَاقِفِ الْعُقُولِ، وَبِذَلِكَ نَسَلِّمُ مِنْ خَطَرِ التَّكْلِيفِ^(١). انتهى.

وهذا الذي اختاره: هو ما يُحكى أنه مذهبُ المُحدِّثين؛ إذ ليس في الإعراضِ والاشتغالِ بذلك ما يقدِّحُ في العقيدة، وقد يكونُ فُضولاً.

ومثل هذا قال السُّهْرَوْرْدِيُّ^(٢)، وهو كلامٌ نفيس، فاشدُّدُ عليه يَدَ الضَّئِنِ.

وأما العِلْمُ: فله تَعَلُّقٌ وَاحِدٌ تَنْجِيزِيٌّ قَدِيمٌ، هذا هو الصحيح.

وأما السَّمْعُ والبَصَرُ: فلهما تَعَلُّقٌ صَلاحيٌّ قَدِيمٌ، وتَنْجِيزِيٌّ؛ منه قَدِيمٌ، وهو سَمْعُهُ تَعَالَى وإبصارُهُ لِدَاتِهِ وَصِفَاتِهِ الْمَوْجُودَةِ فِي الْأَزْلِ، ومنه حَادِثٌ، وهو سَمْعُهُ وَبَصَرُهُ لِلْكَائِنَاتِ فِيمَا لَا يَزَالُ.

وأما الكلامُ: فله تَعَلُّقٌ تَنْجِيزِيٌّ قَدِيمٌ.

لكنَّ الْأَمْرَ والنَهْيَ عِنْدَ الْأَشْعَرِيِّ لهما تَعَلُّقٌ صَلاحيٌّ قَدِيمٌ وتَنْجِيزِيٌّ حَادِثٌ، عَلَى مَا فَضَّلَ فِي أَمْرِ الْمَعْدُومِ.

وأما الْمَعْنُويَّةُ: فَلَا تَعَلُّقَ لَهَا، وَإِلَّا لَزِمَ قِيَامُ الْحَالِ بِالْحَالِ، إِذِ التَّعَلُّقُ نَفْسِيٌّ لِلْمُتَعَلَّقِ.

(١) في (ج): «التكليف».

(٢) هو العلامةُ الفقيهُ الواعظُ شهابُ الدين أبو حفص عمر بن محمد ابن عُمُويَّةَ القرشيُّ البكري الشافعي (٥٣٩ - ٦٣٢)، من كبار الصوفية، له مُصَنَّفَاتٌ، من أشهرها «عوارف المعارف»، قال ابن نقطة: كان شيخَ العراقِ في وقته، صاحبَ مُجَاهِدَةٍ وإِيثَارٍ وطريقِ حَمِيدَةٍ ومُرُوعَةٍ تَامَةٍ وأورادٍ عَلَى كِبَرِ سِنِّهِ. انظر: «طبقات الشافعية الكبرى» للسبكي (٨: ٣٣٨ - ٣٤١)، و«الأعلام» للزركلي (٥: ٦٢).

وأما الإدراك - على القول به وبأنه يتعلّق بكلّ موجودٍ كالسَّمْعِ والبَصْرِ -
فله مِنَ التعلُّقاتِ ما لها.

وأما تعلُّقاتُ الصِّفاتِ فلذواتها لا يتجدّد؛ وإلا لزم الحدوثُ والتسلسلُ
فيما يتوقّفُ عليه التأثيرُ منها، قاله الفهريُّ^(١) في «شرح المعالم»، وهو مذهبُ
الشيخ أبي الحسن. هذا كلامه^(٢) رضي الله عنه.

وأقول: مراده بالسَّمْعِ والإبصارِ في قوله: «وهو سَمْعُهُ تعالى وإبصارُهُ لذاته
وصِفَاتِهِ، وبالسَّمْعِ والبَصْرِ في قوله: «وهو سَمْعُهُ»^(٣) وبَصْرُهُ للكائناتِ؛ المصدِرُ
لا العَلَمِ، والمُغايرةُ بينَ «إبصاره» و«بَصْرِهِ» للتعنُّنِ.

والحاصل: أنّ مُتعلِّقَ القُدرةِ والإرادةِ هو المُمكنِ، فالقُدرةُ تُؤثِّرُ في إيجادِ
المُمكنِ وإعدامِهِ على وَفْقِ الإرادةِ، فتعلُّقُها به تعلُّقٌ تأثيري.

وقد بيّنا في «شُرْحِنَا»: أنّ التأثيرَ هو للذاتِ العَلِيَّةِ بالقُدرةِ، لا القُدرةِ. واعلَمَ
أنّ نسبةَ الفِعْلِ إلى الصِّفاتِ مجاز، لكنّه شائعٌ ذائع، والحقُّ أنّ الفِعْلَ للذاتِ لا
للصِّفاتِ، كما قال^(٤) الإمامُ ابنُ زكريّا^(٥):

(١) هو العلامةُ الفقيهُ الأصوئِيُّ شرف الدين أبو محمد عبد الله بن محمد بن علي الفهريُّ المعروف بابن
التلمساني، له مُصنِّفاتٌ، منها «شرح المعالم في أصول الدين»، و«شرح المعالم في أصول الفقه»،
و«شرح التنبيه» في الفقه، ولم يكمله، توفي سنة ٦٥٨. انظر: «طبقات الشافعية الكبرى» للسبكي
(٨: ١٦٠)، و«الأعلام» للزركلي (٤: ١٢٥).

(٢) أي: كلام شيخه الذي ابتداءه بقوله: «سئل شيخنا عن ذلك».

(٣) من قوله: «وأقول مراده» إلى هنا سقط من (ب)، وفي (ج): «وأقول: مراده بالسَّمْعِ والإبصارِ في
قوله تعالى: وهو سمعُهُ وبصره للكائنات».

(٤) في (ج): «كما قاله الإمام ابن زكريّا».

(٥) هو العلامةُ الفقيهُ أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن زكريّا الفاسيُّ المالكي، له مُصنِّفاتٌ، =

وَالْفِعْلُ لِلذَّاتِ بِذِي الصِّفَاتِ

وأما قولهم: «سُبْحَانَ مَنْ تَوَاضَعَ كُلُّ شَيْءٍ لِعِزَّتِهِ»؛ فمَنَعَهُ بَعْضُهُمْ لِإِيْهَامِهِ،
وإلى هذا أشار الإمام المَقْرِيُّ بقوله:

وَمُسْنِدُ الْأَحْكَامِ لِلصِّفَاتِ
وَالْحَقُّ أَنْ تُنْسَبَ لِلذَّاتِ الَّتِي
كَذَا الَّذِي نَصَّ عَلَيْهِ الْمُقْتَرِحُ
وَقَوْلُهُمْ: «سُبْحَانَ مَنْ تَوَاضَعَ
فَقَطَّ إِلَى الْمَجَازِ^(١) ذَوَا التَّنَاتِ^(٢)
قَدْ وُصِفَتْ بِذِي الصِّفَاتِ جَلَّتِ
وغيره، وَالصَّدْرُ مِنْ ذَاكَ انشَرَحَ
كُلُّ لِعِزَّةٍ»، أَبِي مَنْ نَارَعَا^(٣)

وَالْإِرَادَةُ تُخَصِّصُ الْمُمْكِنَ بِبَعْضٍ مَا جَازَ عَلَيْهِ عَلَى وَفْقِ الْعِلْمِ، فَتَعَلَّقُهَا
تَعَلَّقُ تَخْصِيصًا. وَاخْتَلَفَ هَلِ التَّخْصِيصُ فِي الْمُمْكِنِ تَأْثِيرٌ فِيهِ، فَيَكُونُ تَعَلُّقُهَا
تَعَلَّقُ تَأْثِيرٌ أَيْضًا أَمْ لَا؟ الْأَوَّلُ هُوَ الْمُخْتَارُ.

ثم اختلف في المصحح لتعلق القدرة والإرادة؛ هل هو الإمكان مع
الحدوث^(٤) أو الإمكان بشرط الحدوث، أو الحدوث فقط، أو الإمكان فقط^(٥)؟
أقوال.

= منها «حاشية» على «الجامع الصحيح» للبخاري، و«المهاتمة المفيدة في شرح النظم المسماة
بالفريدة». توفي سنة ١١٤٤. انظر: «شجرة النور الزكية» لمخلف ص ٣٣٥، و«الأعلام» للزركلي
(٦: ١٩٧).

(١) في الأصول الخطية: «فقط للمجاز»، والتصويب من «إضاءة الدجئة» للمقري.

(٢) في (ج): «التنات».

(٣) من قوله: «واعلم أن نسبة الفعل إلى الصفات» إلى هنا سقط من (ب).

(٤) زاد في (ج): «أو الإمكان فقط»، وهو تكرار لِمَا سبَّأني.

(٥) في (ب): «هل هو الإمكان مع الحدوث أو الإمكان فقط».

فعلی هذا؛ یكونُ العَدَمُ الطاریئُ علی وجودِ المُمکِنِ أثراً للقدرة، كما هو مذهبُ القاضي^(١)، وهو الصحيح، لأنَّ ذلك کُلُّه مُحَقَّقٌ ثابت، ولا یلزمُ فی أثرِ القدرة أن یكونَ وجودياً كما صارَ إلیه إمامُ الحرَمَینِ، بل إنما یلزمُ^(٢) فیهِ أن یكونَ مُتَجَدِّداً حادِثاً، كانَ ذلكَ المُتَجَدِّدُ وجوداً أو عَدَمًا. وهذا هو الحقُّ الذي لا شک فیهِ. والله أعلم.

وأما العَدَمُ المُمکِنُ السابقُ علی وجودِ الحوادثِ فیما لا یزال؛ فقد ذهبَ بعضُ المُحَقِّقِینَ إلی أنه مقدورٌ للباري تبارک وتعالی، كالعَدَمِ والوجودِ الطاریئینِ، بمعنی: أنه فی قبْضَةِ قدرتهِ تعالی یتأتى منه جَلٌّ وعلا إبقاؤه وإزالته؛ بجعلِ الوجودِ الحادثِ فی مكانه، وإطلاقِ المقدوريةِ بأقلِّ منها مُستَعْمَلٌ فی اللغةِ والعُرفِ.

وهذا الذي اختاره هذا الإمامُ هو الآتي، علی أنَّ المصححَ لِتعلُّقِ القدرةِ الأزليةِ بالمُمکِنِ: الإمكانُ فقط، فكلُّ مُمکِنٍ علی هذا - وجوداً كانَ أو عَدَمًا، سابقاً أو لاحقاً - فهو مقدورٌ لمولانا سُبْحانَه وتعالی، ومقدوريةٌ كُُلُّ حقيقةٍ من هذه الحقائقِ بما یليقُ بها.

وهذا القولُ أقربُ للغةِ والعُرفِ، وأسلمٌ من سُوءِ الأدبِ وإيهامِ النَّقصِ، واللهُ تعالی أعلم.

وأما العَدَمُ الأزليُّ السابقُ علی وجودِ الحوادثِ فی الأزل، فليسَ مُتعلِّقاً للقدرةِ الأزليةِ اتفاقاً؛ لأزليَّتهِ وأصاليتهِ وعَدَمِ احتیاجِهِ إلی الفاعِلِ. انتهى.

(١) یعنی: الإمامُ أبا بكر الباقلائي المتوفى سنة ٤٠٣، رحمه الله تعالی.

(٢) فی (ج): «بل یلزم».

وأما المصحح لتعلّق السَّمْعِ والبَصْرِ فهو الوجود، كما هو عمدة الشيخ، فلا فرق بين موجودٍ وموجود، فالسَّمْعُ والبَصْرُ صفتانِ مُتعلّقتانِ بكُلِّ موجودٍ - قديماً كانَ أو حادثاً، ظاهراً كانَ أو باطناً، ذاتاً كانَ أو صفةً - فيسَمَعُ جَلَّ وعلا ويرى في أزلِّه ذاته العليّةَ وجميعَ صفاته الوجودية، ويسَمَعُ سُبْحانه وتعالى مع ذلك فيما لا يزالُ ذواتِ الكائناتِ كُلِّها وجميعَ صفاتها^(١) الوجودية؛ كانت من قبيلِ الأصواتِ أو من غيرها، أجساماً كانت أو ألواناً أو أكواناً أو غيرها.

وعلى هذا؛ لا تَعَلَّقُ لهما^(٢) بالمعدوم أصلاً، على ما قرَّره^(٣) الإمامُ السَّنوسيُّ في جميعِ كُتبه من أنها لا يَتعلّقانِ إلا بالموجود.

وخالفه في ذلك سيّدي عمَرُ المغيلي^(٤)، وألّف تأليفاً نحوَ الكُرّاسينِ في الرَّدِّ عليه في ذلك، لكنّه لا يَنهَضُ، واللّه تعالى أعلم، فعنده أنها يَتعلّقانِ بالمعدوم قبل كونه كالعلم في الأزل، فإنه ينكشفُ به ما يُوجدُ فيما لا يزال، وفرقَ بعضهم بين المعدوم الذي تَعَلَّقَ^(٥) عِلْمُ الله تعالى بوجوده، وبين المعدوم الذي عِلِمَ اللهُ تعالى

(١) في (ج): «صفاته».

(٢) في (ج): «لها».

(٣) في (ج): «قرهما».

(٤) كذا في الأصل، ولعله تصحيف، والمغيلي المعروف هو العلامة المتكلم المفسّر أبو عبد الله محمد بن

عبد الكريم التلمساني، له: «البدر المنير في علوم التفسير»، و«مصباح الأرواح في أصول الفلاح»

أرسله للسَّنوسي وابن غازي فقرّظاه سنة ٩٠٩ هـ. «الأعلام» للزركلي (٦: ٢١٦)، و«معجم

أعلام الجزائر» ص ٣٠٨.

(٥) قوله: «تعلق» سقط من (ج).

عَدَمَ وجودِهِ، فجعلَ الأوَّلَ مُتَعَلِّقًا لهما^(١) دونَ الثاني، لأنَّه موجودٌ في العِلْمِ، ونصُّه: فإن قيل: يلزمُ على تَعَلُّقِها التَّنْجِيزِيُّ بالموجوداتِ الحَادِثَةِ حُدُوثَ الانكِشَافِ، وحُدُوثَ الانكِشَافِ يَسْتَلْزِمُ حُدُوثَ الصِّفَاتِ، لأنَّ الانكِشَافَ صِفَةٌ لِلسَّمْعِ والبَصَرِ، ومُلَازِمُ الحَادِثِ حَادِثٌ.

فالجوابُ أن نقول: كُلُّ ما عِلِمَ اللهُ تعالى بوجودِهِ فهو واجبُ الوقوعِ^(٢)، لأنَّه موجودٌ في عِلْمِ اللهُ تعالى، يَصِحُّ تَعَلُّقُ السَّمْعِ والبَصَرِ به في الأزل، ولا سِيَّما على قولٍ مَنْ يقول: إنَّ السَّمْعَ والبَصَرَ نوعانٍ من العِلْمِ.

ويؤيِّدُه قولُ بعضِ الصُّوفِيَّةِ رضيَ اللهُ تعالى عنهم أجمعين: نُودِيَتْ في سِرِّي: فقلُّ للجاهِلينِ بي: إنَّ سَمْعِي وبَصْرِي يَتَعَلَّقَانِ بِالْمُكِنِ المَعْدُومِ، يعني: الذي تَعَلَّقَ عِلْمُهُ تعالى بوجودِهِ، وأما الذي تَعَلَّقَ عِلْمُ اللهُ تعالى بَعَدَمِهِ فلا يَتَعَلَّقَانِ به أصلاً. والله تعالى أعلم.

فقوله^(٣): (وحدوثُ التعلُّقِ يَسْتَلْزِمُ حُدُوثَ الصِّفَاتِ) ليس بشيءٍ، لأنَّ التعلُّقَ ليسَ صِفَةً قائِمةً بالصِّفَةِ، بل هو - كما حُقِّقَ - أمرٌ اعتباريٌّ لا وجودَ له في الخارجِ، لأنَّه من الأمورِ الإِضافِيَّةِ.

وأما الخِطَابُ الذي سَمِعَهُ الصُّوفِيُّ عن اللهُ تعالى، وهو: «قُلْ للجاهِلينِ بي» إلخ؛ فلا يَنْهَضُ بُرْهاناً عقلياً، ولا يُصَادِمُ البُرْهانَ.

(١) في (ج): «لها».

(٢) في (ج): «كل ما تعلق علم الله تعالى فهو واجب الوقوع».

(٣) في (ج): «قوله».

والذي استقرَّ للسَّنوسِيِّ لم يَنْقَرِ ذُبُه، بل له سَلَفٌ في ذلك؛ الشَّهْرَسْتَانِيُّ^(١) في «النهاية»، والرازيُّ فيما رُوِيَ من كُتُبِه وغيرها، وهو قولُ الأشعريِّ.

قال الشيخُ يحيى^(٢): ولم نَرَمَنْ قال: إنها يتعلَّقانِ بالمعدوم.

فإذا عَلِمْتَ ما اعْتَمَدَهُ الشَّيْخُ ومُوافِقُوهُ؛ عَلِمْتَ أَنَّ لهما تَعَلُّقَيْنِ تَنْجِيزِيَيْنِ:

أحدهما: قديم، وهو تَعَلُّقُها بِذاتِهِ وصِفَاتِهِ سُبْحانَهُ وتعالى.

والآخر: تَنْجِيزِيٌّ حَدِثٌ، وهو تَعَلُّقُها بِالْحَوَادِثِ بَعْدَ الوجود.

وليسَ لهما تَعَلُّقٌ صَلاحيٌّ لوجْهَيْنِ:

أحدهما: قولُ الأئمة: إِنَّ صِفةَ الانْكِشافِ لا صَلاحيٌّ لها عِلْماً وَسَمْعاً وَبَصْراً

وإدراكاً.

والثاني: قولُ الشَّيْخِ السَّنوسِيِّ في «الصُّغْرَى»: «المُتَعَلِّقانِ بِجَمِيعِ المَوْجُوداتِ»،

فلا تَعَلَّقُ لهما إلا بِالْمَوْجُودِ، فلا صَلاحيَّةَ لهما، لِعدمِ تَعَلُّقِها بِالْمعدومِ.

ولو فَرَضْنَا - على ما اعْتَمَدَهُ الشَّيْخُ - أَنَّ لهما تَعَلُّقاً صَلاحيّاً في الأزلِ قَبْلَ

وجودِ المُمَكِّناتِ؛ لكانَ هو عَيْنَ التَعَلُّقِ بِالْمعدومِ، فَيَتَّجِدُ مَعَ القَوْلِ المُقَابِلِ، وأينَ

النِّزاعُ والجِدالُ والمُخالِفةُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ خِصْمِهِ المُقَابِلِ^(٣)، فتأمَّلْ، واللَّهُ تعالى أعلم.

(١) الإمام أبو الفتح محمد بن عبد الكريم، المتوفى سنة ٥٤٨هـ، رحمه الله تعالى.

(٢) هو الإمام الجهيد أبو زكريا يحيى بن محمد الشاوي الجزائري المالكي، من كتبه: «حاشية على شرح

السَّنوسية»، توفي سنة ١٠٩٦هـ. «سمط النجوم العوالي» للعصامي (٤: ٥٦٥) و«الأعلام»

للزركلي (٨: ١٦٩).

(٣) قوله: «وأين النزاع والجِدالُ والمُخالِفةُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ خِصْمِهِ المُقَابِلِ» سقط من (ج).

وبالتعلقين التنجزيين صرَّح الإمام المنجور^(١) في «حواشي الصغرى»، وقد علمت أنه لا يمكنُ سِواهُ باعتبار ما بنى عليه الشيخ، فلا يمكنُ من يَبني على مذهب الشيخ أن يجعلَ لهما تعلقاً في الأزلِ بالممكنِ المعدوم، فاعرفهُ.

والمُرَادُ بقوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَدِّدُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ وقوله: ﴿يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا﴾ [المجادلة: ١]: العلم، كما فسَّره به الجلال^(٢) وغيره، وليس [في]^(٣) إرجاع وَصْفٍ لِأَخْرٍ فِي مَقَامٍ يَلِيْقُ ذَلِكَ بِهِ - كما هنا - إلزامٌ بجعلِهِ راجعاً له دائماً، كما يقول^(٤) الكعبي^(٥) من المعتزلة في رجوع السَّمْعِ والبَصَرِ للعلم، لأنه لا يثبتُ سَمْعاً ولا بَصَراً، بل العلمُ عنده: إن تَعَلَّقَ بغيرِ الموجودِ فهو علم، وإن تَعَلَّقَ بِهِ سُمِّيَ سَمْعاً أو بَصَراً^(٦)، لأنَّ الجلالَ وغيره فسَّرها^(٧) بالعلم هنا لِكُونِ السَّمْعِ لا يَتَعَلَّقُ بالمعدوم، فتأملهُ فإنه خفيٌّ، والله تعالى أعلمُ وبه التوفيق.

وأما مُتَعَلِّقُ العِلْمِ: فهو المعلومُ الشاملُ لكلِّ واجبٍ وكلِّ جائزٍ وكلِّ

(١) هو العلامة أبو العباس أحمد بن علي بن عبد الرحمن المغربي المالكي (٩٢٦ - ٩٩٥)، له مُصنِّفات في الفقه والعقائد. انظر: «الأعلام» للزركلي (١: ١٨٠).

(٢) يعني: الإمام جلال الدين المحلي، المتوفى سنة ٨٦٤، رحمه الله تعالى.

(٣) زيادة يقتضيها السياق.

(٤) في (ب) و(ج): «يقوله».

(٥) هو العلامة شيخ المعتزلة أبو القاسم عبد الله بن أحمد بن محمود البلخي، المعروف بالكعبي، من نظراء أبي علي الجبائي، له مُصنِّفات في التفسير والكلام والجدل، اختلِفَ في سنة وفاته ما بين ٣١٧ و٣٢٩. انظر: «سير أعلام النبلاء» للذهبي (١٥: ٢٥٥).

(٦) في (ج): «سمعاً وبصراً».

(٧) في (ج): «فسَّره».

مُسْتَحِيل، لأنَّ المَعْلُومَ هو ما مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يُعْلَمَ، فَيَشْمَلُ قَوْلُهُمْ: «كُلُّ وَاجِبٍ» نَفْسَ العِلْمِ، لأنَّه دَاخِلٌ فِي الوَاجِبَاتِ الَّتِي تَعَلَّقَ بِهَا، فَيَعْلَمُ اللهُ تَعَالَى عِلْمَهُ بِعِلْمِهِ، كَمَا يَعْلَمُ ذَاتَهُ بِعِلْمِهِ.

وَمِنَ الدَّهْرِيَّةِ مَنْ زَعَمَ أَنَّهُ تَعَالَى لَا يَعْلَمُ ذَاتَهُ، لِأَنَّ العِلْمَ أَمْرٌ إِضَافِيٌّ، فَلَوْ عُلِمَتْ ذَاتُهُ لَكَانَتْ مُضَافَةً إِلَيْهِ، وَإِضَافَةُ الشَّيْءِ إِلَى نَفْسِهِ مُحَالٌ.

وَجَوَابُهُ: أَنَّ ذَاتَهُ تَعَالَى مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ عَالِمٌ؛ مُغَايِرَةٌ لَهُ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ مَعْلُومٌ، وَهَذَا القَدْرُ مِنَ المَغَايِرَةِ كَافٍ فِي هَذِهِ الإِضَافَةِ.

وَمِنْهُمْ مَنْ زَعَمَ أَنَّهُ تَعَالَى لَا يَعْلَمُ الجُزْئِيَّاتِ، لِأَنَّهُ لَوْ عِلِمَ كَوْنُ زَيْدٍ فِي الدَّارِ، فَعِنْدَ خُرُوجِهِ مِنْهَا: إِنْ بَقِيَ العِلْمُ الأوَّلُ كَانَ جَهْلًا، وَإِنْ لَمْ يَبْقَ كَانَ تَغْيِيرًا.

وَجَوَابُهُ: أَنَّ التَّغْيِيرَ فِي الإِضَافَاتِ لَا يُوجِبُ التَّغْيِيرَ فِي الذَّاتِ، فَكَوْنُهُ تَعَالَى عَالِمًا بِالمَعْلُومِ إِضَافَةٌ بَيْنَ عِلْمِهِ وَبَيْنَ ذَلِكَ المَعْلُومِ، فَقَدْ تَغْيَّرَ المَعْلُومُ بِتَغْيِيرِ الإِضَافَةِ، وَلَمْ يَتَغَيَّرِ العِلْمُ.

وَمِنْهُمْ مَنْ زَعَمَ أَنَّهُ تَعَالَى لَا يَعْلَمُ الجُزْئِيَّاتِ إِلا عِنْدَ وَقُوعِهَا، وَأَمَّا قَبْلُ فَإِنَّهُ لَا يَعْلَمُ إِلا المَاهِيَّةَ، لِأَنَّ المَعْلُومَ مُتَمَيِّزٌ، وَالشَّيْءُ قَبْلَ وَجُودِهِ نَفْيٌ مُحْضٌ، فَلَا يَكُونُ فِي نَفْسِهِ مُتَمَيِّزًا، فَلَا يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ مَعْلُومًا.

وَجَوَابُهُ: أَنَّ ذَلِكَ مَنْقُوضٌ بِعِلْمِنَا بِالمَعْلُومَاتِ الشَّخْصِيَّةِ قَبْلَ وَقُوعِهَا، كَعِلْمِنَا بِطُلُوعِ الشَّمْسِ غَدًا. إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أبحاثِهِمُ الَّتِي لَا حَاجَةَ إِلَيْهَا بَعْدَ ثَبُوتِ الحَقِّ بِالبُرْهَانِ القَاطِعِ.

وَشَمَلَ قَوْلُهُمْ: «كُلُّ جَائِزٍ»: المَوْجُودَ المُمَكِّنِ، وَالمَعْدُومَ الَّذِي عِلِمَ اللهُ تَعَالَى

أنه يُوجد، والمعدوم الذي عَلِمَ اللهُ تعالى أنه لا يُوجد، فالعلمُ يتعلَّقُ به، وإن كان غير مُتناهٍ في عدده.

وخالف بعضُ المبتدعة في هذا، ونفى تعلُّقَ علمِ الله تعالى بها لا يتناهى، مُحتجاً بأنَّ المعلومَ ممتازٌ، والممتازُ عن الشيءِ مُنفصلٌ عنه محدودٌ بالضرورة، فلا يكونُ غيرُ المُتناهي مُمتازاً، فلا يكونُ معلوماً.

وأجيب: بأنه لا معنى للانفصالِ عن الغيرِ إلا مُغايرته له، وهي حاصلةٌ في الأحادِ غيرِ المُتناهية، فصَحَّ تعلُّقُ العلمِ بها.

وأجاب الإمامُ فخرُ الدين: بأنَّ المُتميزَ كُلَّ واحدٍ منها، وهو مُتناهٍ.

واعترض بأنه إذا كان غيرُ المُتناهي معلوماً، يجبُ أن يكونَ مُتميزاً، ولا يُفيده تمييزُ كُلِّ فردٍ.

والجواب: أنه ^(١) لا معنى للعلمِ بغيرِ المُتناهي إلا العلمُ بأحاده، وبهذا يندفعُ الإشكالُ عن معلوميةِ الكلِّ - أي: جميعِ الموجوداتِ والمعدوماتِ - بأنه لا شيءٌ بعدَ الجميعِ يُعقلُ تمييزه ^(٢) عنه.

وقد يجابُ بأنَّ تمييزَ المعدومِ إنما هو بعدَ ملاحظةِ الغيرِ والشعورِ به، فحيثُ لا غير لا يلزمُ التمييزُ، ولو سلِّمَ فيكونُ التمييزُ عن الغيرِ الذي هو كُلُّ واحدٍ من الأحادِ.

هذا ما لخصَّ في هذه المسألة من كلامِ سعدِ الدينِ التفتازانيِّ في «شرح المقاصد»، وهو زُبدةُ كلامِهِ فيها.

(١) في (ج): «أن».

(٢) في (ج): «تمييزه»، وكذا في المواضع الآتية في الفقرة الآتية بعد هذه.

وتحصّل من هذا: أن عِلْمَ الله تعالى يَتَعَلَّقُ بها لا يَتَنَاهَى على التفصيل، وهو الحقُّ الذي لا شكَّ فيه، وقد ساق إليه الدليلُ فيجبُ اعتقاده، وإن نازعَ الوهمُ فيه لِعَدَمِ نظيره.

وخالفَ إمامُ الحَرَمَيْنِ، وزعمَ أن ما يُعَلِّمُ^(١) دخوله الوجود؛ فهو يَعَلِّمُهُ على التفصيل، وما عَلِمَ من الجائزات أنه لا يُوجَد؛ فالعِلْمُ يَسْتَرَسِلُ عليه، وحاصلُ قوله أنه لا يُجْمَعُ في العِلْمِ بينَ عَدَمِ النهاية والتفصيل، فإما أن يَثْبُتَ مُفْصَلًا مَعَ التناهي، أو لا يَتَنَاهَى مَعَ الاسترسال.

ثم اختلفوا في تفسير ما أرادَ بالاسترسال؛ ف قيل: أراد: أن عِلْمَهُ بذلك يكونُ عِلْمًا كُلِّيًّا، بمعنى: أنه يَعَلِّمُ شيئًا قَبْلًا لأنَّ يَنْدَرِجُ في حقيقته ما لا يَتَنَاهَى، كما يَعَلِّمُ حقيقةَ البياضِ المُنْدَرِجِ تحتها جميعُ آحادِ البياضِ، وهذا كقولِ الفلاسفة، وَوَجَّهَهُ المازريُّ^(٢) بما لا يَصِحُّ.

ومنهم مَنْ قال: أرادَ بالاسترسال: أن تلكَ الجائزاتِ التي عِلِمَ اللهُ تعالى أنها لا تُوجَد؛ فالعِلْمُ صالحٌ لأنَّ يَتَعَلَّقَ بها على التفصيل.

وهذا باطلٌ أيضاً، أعني: تَعَلَّقَ العِلْمُ على طريقِ الصَّلَاحِيَّةِ، فإنَّ الصَّالِحَ لأنَّ يُعَلِّمَ غيرُ معلوم^(٣)، وإذا لم يكنْ معلوماً له لَزِمَ أن يقومَ به ما يُضَادُّ العِلْمَ به

(١) في (ج): «ما لا يعلم».

(٢) هو الإمامُ المُحدِّثُ الفقيهُ المُتَمَنِّنُ أبو عبد الله محمد بن علي بن عمر التميمي المازري المالكي (٤٥٣ - ٥٣٦)، له مُصَنَّفَات، أشهرُها «المُعَلِّمُ بفوائد مُسَلِّمٍ» و«شرح البرهان» لإمام الحرمين.

انظر: «سير أعلام النبلاء» (٢٠: ١٠٤ - ١٠٧).

(٣) في (ج): «غير المعلوم».

من جهلٍ أو غيره، وهي نقائصٌ تستحيلُ على ربِّنا سبحانه وتعالى بالعقلِ والنقلِ^(١)، ويلزمُ اجتماعُ الضدِّينِ أو عدَمُ القديم، فيلزمُ أنه لا يصحُّ شيءٌ من الجائزاتِ التي فرضَ استرسالُ العلمِ عليها، ويؤدِّي إلى استحالةٍ ما علمتِ صحته، وقضيَّ بجوازه.

وكذا ردُّ التاويلِ الأولِ بأنَّ^(٢) المعلومَ من حيثِ الجملةِ مجهولٌ من حيثِ التفصيلِ، فما استرسلَ عليه العلمُ غيرُ معلومٍ من ذلكَ الوجه، فيلزمُ كونه مجهولاً بجهلٍ قديمٍ يمتنعُ زواله، فيستحيلُ عدَمُه، فيستحيلُ إيجاده، فيلزمُ أنَّ كلَّ مُمكنٍ علمٌ أنه لا يقعُ لا يوصفُ^(٣) بصحةِ الاقتدارِ على إيقاعه.

وأجاب الشهرستانيُّ عن أصلِ الإشكالِ بما حاصله يرجعُ إلى إثباتِ العمومِ في الصفاتِ كُلِّها باعتبارِ الصِّلاحية، ومعناه: أنَّ المُمكناتِ التي يصلحُ إيجادها لا يقفُ العقلُ فيها إلى غاية، وكلُّ ما فرضَ من^(٤) عرُوضه منها هذه الصِّفةُ كانَ للعلمِ صلاحيةُ الإحاطة، والقُدرةُ صلاحيةُ إيجاده، والإرادةُ صلاحيةُ تخصُّيصه.

قال - يعني: الشهرستانيُّ -: وهذا معنى قولنا: إنَّ الصفاتِ تتعلَّقُ بما لا يتناهى.

قال ابنُ التلمسانيِّ^(٥): واعلم أنَّ الاكتفاءَ بالصلاحيةِ في تعلُّقِ العلمِ بشيءٍ^(٦)

(١) قوله: «بالنقل» سقط من (ج).

(٢) في (ج): «الأول من».

(٣) في (ج): «إلا بوصف».

(٤) الحرف «من» سقط من (ج).

(٥) هو الفهرستُ الذي تقدَّم التعريفُ به.

(٦) في (ج): «بالشيء».

مما يَصِحُّ أن يَعْلَمَهُ اللهُ مُشْكِلٌ، فلأنَّ الصَّالِحَ لَأَنْ يَعْلَمَهُ لَا يَلْزَمُ أَنْ يَكُونَ مَعْلُومًا لَهُ، وَإِذَا لَمْ يَكُنْ مَعْلُومًا لَهُ لَزِمَ قِيَامُ ضِدِّ الْعِلْمِ بِهِ؛ مِنْ جَهْلٍ أَوْ غَيْرِهِ، لِاسْتِحَالَةِ خُلُوقِ الْقَابِلِ لِلشَّيْءِ عَنْهُ أَوْ عَنْ جُمْلَةِ أَضْدَادِهِ.

انظُرْ تَمَامَهُ وَتَفْصِيلَهُ وَبَسْطَهُ، فَقَدْ اخْتَصَرْتُهُ اخْتِصَارًا لِمَا فِيهِ مِنَ التَّطْوِيلِ.

قلت: وقولُ الفلاسِفةِ السابقِ يَقْرُبُ مِنْهُ قَوْلُ كَثِيرٍ مِنَ الْمُتَمَشِّدِينَ الْمُتَصَفِّحِينَ: «لَيْسَ فِي الْإِمْكَانِ أَبَدٌ مِمَّا كَانَ»، فَيَنْبَغِي أَنْ يُجْتَنَبَ هَذَا الْكَلَامُ لِأَنَّهُ فَاسِدٌ، سِوَاءِ اعْتَبَرَتِ الْإِمْكَانَ الْحَقِيقِيَّ الْمُسْتَدَّ إِلَى قُدْرَةِ الْبَارِي أَوْ لِاِكْتِسَابِ الْعَبْدِ؛ أَمَا عَلَى الْأَوَّلِ فَيَكُونُ رَأْيُ الْفلاسِفةِ، لِأَنَّ مَنْ وَصَفَ اللَّهَ تَعَالَى بِعَدَمِ الْاِقْتِدَارِ عَلَى أَنْ يَأْتِيَ بِأَحْسَنَ مِمَّا كَانَ؛ فَهُوَ كَمَنْ وَصَفَهُ بِالْعَجْزِ عَنِ الْإِتْيَانِ بِغَيْرِ مَا كَانَ. وَأَمَا عَلَى الثَّانِي فَلَأَنَّ قَائِلَهُ يَنْسُبُ الْاِقْتِدَارَ^(١) إِلَى نَفْسِهِ حَتَّى نَفَاهُ فِي حَالَةٍ دُونَ أُخْرَى، وَهَذَا اعْتِزَالٌ.

وَلَوْ سُلِّمَتْ صِحَّتُهُ بِحَسَبِ الْاِكْتِسَابِ؛ فَهُوَ كَلَامٌ فِلْسَافِيٌّ مُوْهِمٌ.

وَنَصُّ إِمَامِ الْحَرَمَيْنِ فِي «الْبُرْهَانِ»: «مَنْ قَالَ: هُوَ تَعَالَى عَالِمٌ بِمَا لَا يَتَنَاهَى عَلَى التَّفْصِيلِ؛ سَفَّهْنَا عَقْلَهُ، وَعِلْمُهُ تَعَالَى إِذَا تَعَلَّقَ بِمَا لَا يَتَنَاهَى^(٢)؛ فَمَعْنَى تَعَلُّقِهِ بِهَا: اسْتِرْسَالُهُ عَلَيْهَا مِنْ غَيْرِ تَفْصِيلِ الْآحَادِ مَعَ نَفْيِ النِّهَايَةِ، فَإِنَّ مَنْ يُجِيلُ دُخُولَ مَا لَا يَتَنَاهَى فِي الْوُجُودِ، يُجِيلُ تَقْدِيرَ وَقُوعِ تَقْدِيرَاتٍ غَيْرِ مُنْتَاهِيَةٍ فِي الْعِلْمِ».

(١) مِنْ قَوْلِهِ: «عَلَى أَنْ يَأْتِيَ بِأَحْسَنَ مِمَّا كَانَ» إِلَى هُنَا سَقَطَ مِنْ (ج).

(٢) مِنْ قَوْلِهِ: «عَلَى التَّفْصِيلِ» إِلَى هُنَا سَقَطَ مِنْ (ج).

قلت: قال شيخُنا العلامةُ اليوسُفيُّ^(١) رحمه الله تعالى: قوله^(٢) هذا مُحْضٌ دَعْوَى بلا دليل؛ إذ لا يَلْزَمُ من كونِ الوجودِ مُتَنَاهِي العَدَدِ كونَ المعلومِ كذلك، وما لَزِمَ التناهي في الوجودِ إلا لِحَصْرِهِ في الوجودِ، والمعلومُ ليس كذلك، فقد هَجَمَ على عظيم، وخالفَ أدلةَ المعقولِ وإجماعَ المُسلمين. انتهى. الفهري.

وقد أجمعَ المُسلمونَ على أن نعيمَ الجنانِ وعذابَ الكُفَّارِ لا نهايةَ له، واللهُ تعالى هو الفاعلُ المُريدُ له، ولا يَتَصَوَّرُ ذلكَ إلا معَ العلمِ بجميعِها على وَجْهِ التفصيلِ.

ثم قالَ بعدَ كلام: وكذلكَ قامَ الدليلُ القاطعُ على أن كُلَّ ما وُجِدَ من المُمكناتِ صَحَّ وجودُ مثله، ولا وقوفَ للعقلِ إلى غايةٍ يحكمُ عندها باستِحالةِ وجودِ ذلك، لأنَّ ما صَحَّ على شيءٍ صَحَّ على مثله.

قالَ الإمامُ أبو العباسِ ابنُ زكريَّ:

تعلُّقُ العلمِ بلا نهاية	على التفاصيلِ بغيرِ غاية
ردُّ على الإمامِ الاسترسالِ	قولُ الصلَّاحيةِ ذا ^(٣) مُحالاً
لأنَّ ما علِمَ بالتجميلِ	مُستلزمٌ للجَهْلِ بالتفصيلِ
كذلكَ للصلَّاحيةِ ^(٤) فالجهالة	لازمةٌ لها والاستِحالة

(١) هو العلامةُ الفقيه الأديبُ نور الدين أبو علي الحسن بن مسعود بن محمد اليوسفي المالكي، الملقَّب بغزاليِّ عصره (١٠٤٠ - ١١٠٢)، له مُصنَّفات في العقائد وأصول الفقه والأدب وغيرها. انظر: «الأعلام» للزركلي (٢: ٢٢٣).

(٢) في (ج): «في قوله».

(٣) في (ج): «إذ».

(٤) في (ج): «للصلاحي».

وأما الحياة: فهي لا تتعلّق بأمر، لأنها لا تقتضي أمراً زائداً على قيامها بمحلّها، وحياة الله تعالى هي صفةٌ قديمةٌ قائمةٌ بذاته تعالى، ليست بروح ولا مزاج؛ لاستغناء صفتِهِ تعالى عن مُقوِّمٍ يُقوِّمُها، لوجوب وجودها.

وأما قول الإمام السنوسي: الحياة: صفةٌ تُصحِّحُ لمن قامت به أن يتّصفَ بالإدراك. فسّر بعضهم: «تُصحِّحُ» بمعنى: تُجوزُ، إذ هي شرطٌ عقليٌّ في الإدراك، فلا يجوزُ بدونها.

فالمرادُ بالتَّجوزِ رفعُ الاستحالة، فالتَّجوزُ هنا بمعنى الإمكانِ العامِّ الشاملِ للواجبِ والمستوي الطرفَيْن، فيُجعلُ في حَقِّنا بالمستوي الطرفَيْن، وفي حَقِّ القديم بمعنى الوجوب، لاستحالة اتّصافِهِ تعالى بالحوادث، فالصّحّةُ في حَقِّه بمعنى الوجوب^(١)، إذ كلُّ ما صحَّ أن يتّصفَ به؛ بمعنى: وجبَ له، وفي حَقِّنا بمعنى الجواز.

وبالجملة؛ فجميعُ صفاتِ المعاني مُتعلّقةٌ إلا الحياة.

وأما الكلام: فيتعلّقُ بما يتعلّقُ به العلم، وتعلّقه تعلّقُ دلالة.

فإذا تفرّزَ أن العلمَ يتعلّقُ بكلِّ واجبٍ وجائزٍ ومُسْتَحِيلٍ، فلا ريبَ في تعلّقِ كلامِهِ تعالى بها^(٢)، إذ العالمُ بالشيءِ يُخبرُ عنه، فيُخبرُ تعالى بما يجبُ لذاته، وبما يَسْتَحِيلُ عليه، وبما يجوزُ في حَقِّه فعلُهُ. فكلُّ ما تعلّقَ به العلمُ تعلّقَ به الكلامُ لأزليّته.

(١) من قوله: «لاستحالة اتصافه تعالى بالحوادث» إلى هنا سقط من (ج).

(٢) في (ج): «لها».

فإن قيل: لا نُسَلِّمُ أَنْ جَمِيعَ مَا يَتَعَلَّقُ بِهِ الْعِلْمُ يَتَعَلَّقُ بِهِ الْكَلَامُ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى فِي أَرْزُلِهِ عِلْمٌ عَدَمَ إِيمَانِ الْكَافِرِ، وَقَدْ أَمَرَهُ بِالْإِيمَانِ، فَالْكَلَامُ إِذْنٌ إِنَّمَا تَعَلَّقَ بِالْأَمْرِ بِالْإِيمَانِ، وَلَمْ يَتَعَلَّقْ بَعَدَمِهِ، وَالْعِلْمُ قَدْ تَعَلَّقَ بَعَدَمِهِ وَبِالْأَمْرِ بِهِ كَشْفًا وَاتِّضَاحًا، فَهُوَ إِذْنٌ أَعْمٌ.

فالجواب: أَنَّ تَعَلُّقَاتِ الْكَلَامِ لَيْسَتْ مُنْحَصِرَةً فِي الْأَمْرِ، بَلْ يَتَعَلَّقُ بِهِ وَبِالنَّهْيِ وَبِالْوَعْدِ وَبِالْوَعِيدِ وَالْأَمْرِ وَالنَّدَاءِ، فَهَبَّ أَنَّهُ لَمْ يَتَعَلَّقْ بِتَرْكِ الْإِيمَانِ فِي الْمَثَالِ بِطَرِيقِ الْأَمْرِ، فَقَدْ تَعَلَّقَ بِهِ بِطَرِيقِ الْخَبَرِ بَعْدَمِ الْوُقُوعِ، وَبِطَرِيقِ الْوَعِيدِ، وَبِطَرِيقِ النَّهْيِ، فَصَحَّ إِذْنُ قَوْلِ أَهْلِ السُّنَّةِ: إِنَّ جَمِيعَ مَا تَعَلَّقَ بِهِ الْعِلْمُ تَعَلَّقَ بِهِ الْكَلَامُ. انتهى.

تتمة:

سُئِلَ الْإِمَامُ مُحَمَّدُ الْمَدْعُوُّ بَزِينِ الْعَابِدِينَ^(١) سِبْطُ الْمَرْصَفِيِّ^(٢)، نَفَعَنَا اللَّهُ بِهِ، عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: ٦٠]، وَصَوْرَةُ السُّؤَالِ:

إِنَّ الدُّعَاءَ مَظِنَّةُ الْإِجَابَةِ بِمَفْهُومِ ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾، وَإِنَّ وَعْدَ اللَّهِ تَعَالَى حَقٌّ، وَمَا فِي عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَتَغَيَّرُ وَلَا يَتَجَدَّدُ عَلَيْهِ مَحْوٌ وَإِثْبَاتٌ، وَرَبِّمَا طَلَبَ غَيْرَ مَا فِي الْعِلْمِ الْمَذْكُورِ، فَإِنْ لَمْ يَقَعْ خَالَفَ وَعْدَ الْإِجَابَةِ، وَإِنْ وَقَعَ لَزِمَ قَبُولُ الْعِلْمِ الْمَذْكُورِ الْمَحْوِ، فَلْيُتَأَمَّلْ.

(١) هُوَ الْعَلَامَةُ زَيْنُ الْعَابِدِينَ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ الْعَمْرِيِّ الْمِصْرِيِّ الشَّافِعِيِّ، مِتَّصَوِّفٌ، لَهُ نَظْمٌ وَكُتُبٌ كَثِيرَةٌ، تُوُفِيَ سَنَةَ ٩٦٦، رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى. انظر: «الأعلام» للزركلي (٧: ٥٨-٥٩).

(٢) فِي (ج): «المرصعي».

ثم أجاب رضي الله تعالى عنه، وقال في الجواب ما صورته:

الحمد لله مُقيتِ الأسرارِ بعدَ الأنوارِ، إما أن يُلهمَ الله تعالى السائل أن لا يسألَ إلا ما يُوافقُ العلمَ القديمَ، وإمّا أن يُؤخّرَ دعوته للقيامة، كما ثبت في الحديث^(١)، وإمّا أن يُلهمه أن لا يسألَ إلا ما يقبلُ المحوَ والإثباتَ في اللوحِ المحفوظِ، وإمّا أن يكونَ المرادُ بالإجابة الجزاءَ، فيُثيبه، ويكونَ الدعاءُ حينئذٍ أمراً تَعَبُدِيّاً، لمفهوم صيغة ﴿أَدْعُوْنِي﴾ المُجابِ عنها بـ ﴿أَسْتَجِبْ﴾، والقصدُ من الدعاءِ حقيقةٌ إنما هو حبُّ مناجاةِ الربِّ، لا بلوغُ الغرضِ، لئلا يكونَ معلولاً، فافهم ذلك.

تمَّ السُّؤالُ والجوابُ.

كتبتُ^(٢) ذلك من خطِّ كُتِبَ من خطِّه رضي الله تعالى عنه.

ووجدَ بخطِّه رضي الله تعالى عنه أيضاً:

فَوَحَقَّهُ لِأَسْلَمَنَّ لِأَمْرِهِ فِي كُلِّ نَائِبَةٍ وَكُلِّ خَنَاقٍ^(٣)
مُوسَى وَإِبْرَاهِيمَ لَمَّا سَلَّمَا سَلِمَا مِنَ الْإِعْرَاقِ وَالْإِحْرَاقِ

(١) يعني: ما أخرجه الترمذي (٣٦٠٤/٣م) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: «ما من رجل يدعو الله بدعاء إلا استجاب له، فيما أن يُعجلَ في الدنيا، وإما أن يُدخَرَ له في الآخرة، وإما أن يُكفَّرَ عنه من ذنوبه بقدر ما دعا، ما لم يدعُ يائماً أو قطعية رَحِمٍ أو يستعجل». قالوا: يا رسول الله، وكيف يستعجل؟ قال: «يقول: دَعَوْتُ رَبِّي فَمَا اسْتَجَابَ لِي».

(٢) في (ج): «كتب».

(٣) في (ج): «في كل نائبة وضيق خناق».

تَمَّتْ (١) الرِّسَالَةُ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى وَعَوْنِهِ وَحُسْنِ تَوْفِيقِهِ، فَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ
العَالَمِينَ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ (٢).



(١) في (ب) و(ج): «انتهت».

(٢) في (ب): «والحمد لله وحده، وصلى الله على من لا نبي بعده»، وفي (ج): «وكان الفراغ من كتابتها يوم الجمعة المبارك، لسبع وعشرين خلت من شهر رجب القرد الحرام، الذي هو من شهور سنة ١٣٠١؛ أحد وثلاث مئة وألف، من هجرة من له العزُّ والمجدُّ والسُّوددُ والشرف، صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه كلما أقبل وقت أو سلف، على يد الراجي شفاعته سيّد مُصبر؛ الفقير إلى الله تعالى علي عمر؛ الشوبري بلداً، الشافعي مذهباً، غفر الله له ولوالديه وللمسلمين والمسلمات، والمؤمنين والمؤمنات، الأحياء منهم والأموات، آمين. وصلى الله على سيّدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً دائماً إلى يوم الدين».

قلت: انتهيت بحمد الله من نسخ هذه الرسالة المفيدة في يوم الجمعة خلال ساعات من نهاره وليله بتاريخ ٢١/٤/٢٠٠٦، أدعو الله تعالى أن ينفعني بها وينفع المسلمين، ويحسن خاتمتي، ويوفقني إلى يوم الدين. كتبه الفقير إلى الله تعالى سعيد عبد اللطيف فودة، والحمد لله رب العالمين.



فهرس المحتويات

الصفحة	الموضوع
٥	مقدمة التحقيق
٦	أقسام التعلقات ومعناها
٦	مفهوم التعلق ولوازمه
٩	أقسام الصفات من حيث التعلقات
١٢	تعلقات صفة الإرادة
١٣	تعلقات صفة القدرة
١٦	تعلقات صفتي السمع والبصر
١٩	ترجمة المؤلف
٢١	نماذج من الأصول الخطية المعتمدة
٣٣	النص المحقق
٦١	فهرس المحتويات



